

الجزء الاول

من الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الاقاويل في
وجوه التأويل للامام العلامة أبي القاسم جلاله
محمود بن عمر الخوارزمي

المتوفى سنة ٥٢٨

غفر الله له

آمين

ومن كلامه رحمه الله تعالى نعمته وشكره
ان التفاسير في الدنيا بلا عدد * وليس فيها العمري مثل كشاف
ان كنت تبغى الهدى فالزم قراءته * فالجهل كالداء والكشاف كالشافي

ومعه الحاشية الفائقة ذات المعاني الباهرة والتقارير الرائقة للامام العلامة
السيد الشريف المحقق علي بن محمد بن علي السمدري الدين أبي الحسن الحسيني
الجزاني المتوفى سنة ٨١٦

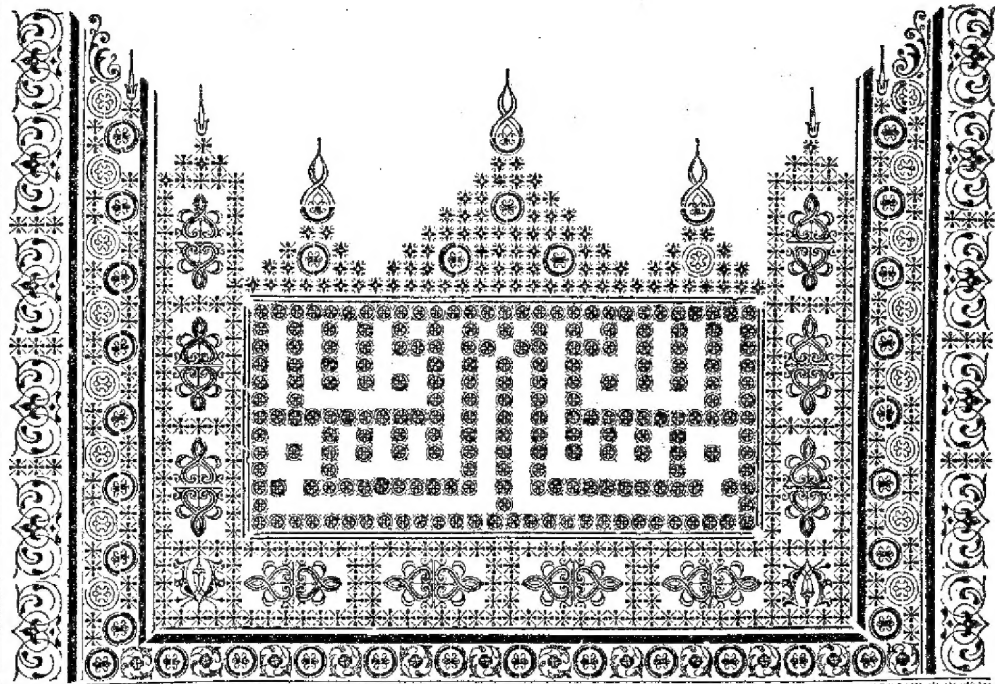
وبالهامش الكتاب الجليل المسمى بالانتصاف
للامام ناصر الدين أحمد بن محمد بن المنير الاسكندري المالكي قاضي الاسكندرية
وفاضلها المشهور المتوفى سنة ٦٨٣ وقد بين فيه ما تضمنه الكشاف من الاعتزال
وناقشه في أعاريب وأحسن الجدل مع حسن الایجاز

وبالهامش أيضا القرآن العظيم بتمامه

وقد ذيل بكتاب تنزيل الآيات على الشواهد من الآيات للعالم المدقق محب الدين
أفندي وهو شرح موجز بليغ على آيات شواهد الكشاف وهي زهاء ألف بيت

تنبیه

قد صدرت كل صحيفة بحمالة من الكشاف ثم يكمل باقيها بما تحتاج اليه من حاشية
السيد المحقق مفصلا بينهم ما يجادل واضح البيان وكذلك قدم في الهامش
بين القرآن العظيم وبين كتاب الانتصاف بجدول فاصلا بينهم ما تسهيه للمراجعة
وعونا على المطالعة



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أنزل القرآن كلاماً مؤلفاً منظمًا

بسم الله الرحمن الرحيم

قال جاز الله العلامة أحسن الله أكرامه في دار المقامة (الحمد لله الذي أنزل القرآن كلاماً مؤلفاً منظمًا)
 دل بلاى الجنس والمالك على اختصاصه الجديبه تعالى ثم وصفه بانزال القرآن وتنزيله وما أورد فهمه رعاية
 لبراعة الاسمه تهلال وتنميع على أنه نعمة خزيلة تستحق أن يحمد عليها وذ كر للقرآن أوصافا كاليسة تناسب
 اعجاز الذي سبصر به ويشهد من أعضاء كونه نعمة محمودا عليها ولما كانت هذه الصفات تدل على حدوثه
 كما هو مذهبه وكان معتمدا باظهاره ومفخر به أشار اليه بجملة اعتراضية ونبه أن الحدوث انما لازمه
 لتزده ذاته سبحانه عن الشراكة في صفة القدم لالتقصان فيه وهذه جل من مقاصده سترد عليك تفصيلها
 وبالله التوفيق (قوله أنزل) يروى أنه وقع في أم النسخ خلق مكان أنزل ثم غيره المصنف فان صح ذلك فالتغيير
 لقوائد (الاولى) ان الخلق اذا نسب الى ما هو جنس القول فقد يراد به معنى الاختلاق يقال خلق خلق هذا
 الكلام واختلقه أى افتراه فلا يحسن استعماله في هذا المقام وان أريد به معنى آخر (الثانية) أن كون القرآن
 حادثا أمر شنيع عند الخصم فاراد أن يكتمه أولا ثم أن يظهره بعد سوق مقدمات مسلمة عنده ومستلزمة
 للحدوث في نفس الامر فان ذلك أقوى في استدراجه الى التسليم من حيث لا يشعر به (الثالثة) الاحتراز
 عن التكرار اذ قد حكم فيما بعد بحدوثه (الرابعة) ان الانزال أدخل في كون القرآن نعمة علينا وأقرب
 اليها التأخر عن الخلق (الخامسة) أن الحمد على انزاله وأرد فيه دون الحمد على خلقه (السادسة) أن أنزل
 أحسن التمام مع نزل لما بينهما من الصنعة الاشتقاقية (السابعة) أن في الجمع بين الانزال والتنزيل إشارة
 الى كيفية النزول على ما روى من أن القرآن أنزل جملة من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا وأمر السفرة
 الكرام بانتساخه ثم نزل الى الارض فجوما في ثلاث وعشرين سنة وذلك ان الانزال وان كان مطلقا لكنه
 اذا قوبل بالتنزيل الدال ههنا على التدريج فيما بين أجزاء القرآن اما لدلالته على التكثير واما لما قيده من

التَّحْجِيمُ تَبَادُرُ مِنْهُ الْإِنْزَالُ دَفْعَةً (فَانْ قُلْتُ) الْمَوْصُوفُ بِالْحَرَكَةِ حَقِيقَةٌ هُوَ الْمُتَحَيِّزُ بِالذَّاتِ مِنَ الْجَوَاهِرِ الْإِفْرَادِ
 وَمَا يَتَرَكَّبُ مِنْهَا دُونَ الْأَعْرَاضِ فَانْهُ يَجْتَمِعُ فِيهَا ذَلِكَ سَوَاءٌ كَانَتْ أَجْزَاؤُهَا جَمْعَةً كَاللُّونِ أَوْ سِمَالَةً كَالصَّوْتِ
 الَّذِي هُوَ جِنْسُ الْكَلَامِ فَكَيْفَ يَتَصَوَّرُ أَنْزَالُ الْقُرْآنِ وَتَنْزِيلُهُ مَعَ أَنَّهُ مَا تَحْرِيكُ مِنْ عُلُوِّ السَّفْلِ (قُلْتُ)
 ذَلِكَ مَبْنَى عَلَى مَعَارِفِ أَهْلِ اللُّغَةِ حَيْثُ يَصِفُونَ الْكَلَامَ بِمَا يَوْصَفُ بِهِ مَبْلَغُهُ فَيَقُولُونَ نَزَلَ الْبَيْتُ مِنَ الْقَصْرِ
 حَكَمَ الْأَمِيرُ وَكَلَّمَ مَعَهُ عَلَى سَبِيلِ الْأَسْنَادِ الْمَجَازِيِّ وَصَاحِبِ الْكُشْفِ جَعَلَ وَصْفُهُ بِالتَّنْزِيلِ مِنْ هَذَا الْقَبِيلِ
 وَجَلَّ الْإِنْزَالُ عَلَى أَظْهَارِهِ فِي اللَّوْحِ الْمُحْفُوظِ زَائِعًا أَنَّ الْقُرْآنَ حَرَكَةٌ مَعْنَوِيَّةٌ وَهِيَ الظُّهُورُ بَعْدَ الْكُمُودِ
 لِأَزْمَانٍ بِلِذَاتِهَا وَأَنَّ تِلْكَ الْحَرَكَةَ مِنَ الْأَعْلَى رَتْبَةً وَشَرَفًا لَانْ عُلُومُ رَتْبَةٌ وَاجِبُ الْوُجُودِ تَعَالَى وَالْقَلَمُ الْأَعْلَى عَلَى
 اللَّوْحِ لَا يَخْفَى وَتَفْسِيرُ كَلَامِهِ عَلَى مَا نَقَلَ عَنْهُ أَنَّ الْقُرْآنَ كَانَ كَمَا مَنَى فِي الْعِلْمِ الْإِلَهِيِّ ثُمَّ أَظْهَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى
 بِوَسْطَةِ الْقَلَمِ الَّذِي هُوَ الْعَقْلُ الْأَوَّلُ فِي اللَّوْحِ الْمُحْفُوظِ الَّذِي هُوَ نَفْسُ الْكُلِّ وَهَذَا الظُّهُورُ لَيْسَ زَمَانِيًّا لِأَنَّ
 الزَّمَانَ مَقْدَارُ حَرَكَةِ الْفَلَكَ الْأَعْظَمِ وَهُوَ مُتَأَخِّرٌ عَمَّا ذَكَرَ بِعَرَاتٍ وَبَرَدَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَبْنَى عَلَى قَوَاعِدِ الْفَلَسَفَةِ وَأَنَّ
 كَوْنَهُ فِي عِلْمِ اللَّهِ لَا يَدْرَأُ أَنْ يَكُونَ أَزْلِيًّا فَإِذَا لَمْ يَتَأَخَّرْ الظُّهُورُ فِي اللَّوْحِ عَنِ الْكُمُودِ زَمَانِيًّا بِلِذَاتِهَا كَانَ أَزْلِيًّا
 أَذْوَكَ كَانَ حَادِثًا لَكَانَ مُتَأَخِّرًا زَمَانِيًّا فَافْتِزَمَ قَدَمُ اللَّوْحِ وَالْقَلَمِ وَذَلِكَ بَاطِلٌ قَطْعًا (وَالْقُرْآنُ) فِي اللُّغَةِ
 مَصْدَرٌ بِعَنْ الْجَمْعِ يَقَالُ قَرَأْتُ الشَّيْءَ قَرَأْنَا أَيُّ جَمْعِهِ وَبَعْنَى الْقِرَاءَةِ يَقَالُ قَرَأْتُ السِّكَّابَ قِرَاءَةً وَقَرَأْنَاهُ نَقْلًا
 إِلَى هَذَا الْجَمْعِ مَوْجُودٌ الْمَقْرُوءُ الْمَنْزُولُ عَلَى الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ الْمُنْقُولُ عَنْهُ تَوَاتُرًا فِيمَا بَيْنَ الدَّقِيقَتَيْنِ وَهُوَ الْمُرَادُ
 هَهُنَا وَقَدْ بَطُلَ عَلَى الْقَدْرِ الْمَشْتَرِكِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ بَعْضِ أَجْزَائِهِ الَّذِي لَهُ نَوْعٌ اخْتِصَاصٌ بِهِ (وَمَا يَقَالُ) مِنْ
 أَنَّ اثْبَاتَ الْقُرْآنِ لَمْ يَكُنْ بِالْشَّرْعِ وَقَدْ دَلَّ الشَّرْعُ عَلَى اتِّصَافِهِ بِصِفَاتٍ تَوْجِبُ حُدُوثَهُ وَكَانَ مَقْصُودُ
 الْمُصَنِّفِ تَفْسِيرُ ذَلِكَ الْحَادِثِ صَدْرَ كِتَابِهِ بِبَعْضِ تِلْكَ الصِّفَاتِ مَرَاعَاةً لِبَرَاءَةِ الْأَسْهَالِ وَدَلَالَةٍ عَلَى مَا هُوَ
 أَشْهَرُ مَقْصَدُ الْمُعْتَزِلَةِ فِي عِلْمِ الْكَلَامِ أَعْنَى مَسْئَلَةِ حَدُوثِ الْقُرْآنِ فَلَيْسَ بِشَيْءٍ (أَمَّا أَوَّلًا) فَلَانْ الْقُرْآنُ
 عِنْدَ الْمُصَنِّفِ هُوَ هَذِهِ الْعِبَارَاتُ الْمَنْظُومَةُ وَهِيَ مَجْزُءٌ اتِّفَاقًا وَمِنْ شَرَطِ الْمَجْزُءِ أَنْ تَكُونَ صَادِرَةً مِنَ اللَّهِ
 تَعَالَى لِأَنَّهُ تَصْدِيقٌ فَعَلِيٌّ مِنْهُ يَجْرِي مَجْرَى التَّصْدِيقِ الْقَوْلِيُّ كَابَيْنَ فِي مَوْضِعِهِ فَهَذِهِ الْمَجْزُءَةُ لَمْ تَعْلَمْ أَنَّهُمَا مِنْ
 اللَّهِ تَعَالَى تَصْدِيقًا لِلدَّعْوَى الرَّسَالَةِ لَمْ تَنْبَغِ النَّبُوءَةُ الَّتِي يَتَقَرَّرُ عَلَيْهَا الشَّرْعُ فَكَيْفَ يَجُوزُ اثْبَاتُهَا بِهِ وَتَفْصِيلُهُ
 أَنَّ وَجُودَ الْعِبَارَاتِ مَعْلُومٌ بِحَسَبِ السَّمْعِ وَاجْجَازُهَا مَبَالِغُ الذَّوْقِ السَّلَاقِي أَوِ الْمَكْتَسَبِ وَامَّا بِالْأَسْتِدْلَالِ كَمَا
 سَتَعْرِفُهُ وَإِذَا عُلِمَ اعْجَازُهَا عُلِمَ أَنَّهَا لَيْسَتْ بِكَلَامِ الْبَشَرِ وَأَنَّهَا كَلَامُ خَالِقِ الْقُوَى وَالْقَدِيرِ كَانَصَ عَلَيْهِ الْعَلَامَةُ
 فِيمَا بَعْدَ قَسْمِ الْكَلَامِ هِيَ مَجْزُءَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى صَدَقِ مَدْعَى النَّبُوءَةِ فَالْعِلْمُ بِثَبُوتِ الشَّرْعِ يَتَوَقَّفُ عَلَى
 الْعِلْمِ بِثَبُوتِهَا وَاجْجَازِهَا وَكَوْنِهَا مِنَ اللَّهِ فَلَا يَصِحُّ اثْبَاتُ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ بِالشَّرْعِ (لَا يَقَالُ) نَحْنُ نَنْبَغِ
 الشَّرْعُ بِمَجْزُءَةٍ أُخْرَى ثُمَّ نَنْبَغِ بِهِ الْقُرْآنُ أَوْ نَنْبَغِ بِهِ بَعْضُ الْقُرْآنِ ثُمَّ نَنْبَغِ بِهِ الْبَعْضُ الْآخَرُ (لَا نَقُولُ)
 الْأَوَّلُ بَاطِلٌ مُحْضٌ لِأَنَّهُ بِنَاءٌ لِلشَّيْءِ عَلَى مَا هُوَ دُونُهُ فَإِنَّ الْقُرْآنَ أَجْزَاءُ الْمَجْزُءَاتِ وَأَظْهَرُ الدَّلَائِلِ وَالثَّانِي تَحْكِيمُ
 بَحْثِ وَالتَّشْبِيهِ بِأَمثالِ ذَلِكَ كَقَسْمِ الْغَرْدِقِ بِمَا لَا يَجِدِيهِ نَفْعًا أَذْوَكَ لَا يَشْتَبَهُ عَلَى أَحَدٍ أَنَّ الْمَجْزُءَةَ لَا تَنْبَغِ بِهَا
 الشَّرْعُ لِأَنَّ تَثْبِيثَ الشَّرْعِ (نَعَمْ) اثْبَاتُ الْقُرْآنِ بِعَنْ الْكَلَامِ النَّفْسِيِّ عِنْدَ الْقَائِلِ بِهِ أَنَّهَا هِيَ الشَّرْعُ
 (وَأَمَّا ثَانِيًا) فَلَانْ اتِّصَافُ الْقُرْآنِ بِمَا ذَكَرْنَا مِنَ التَّأَلُّفِ وَالتَّعْظِيمِ وَالتَّفْخِيمِ مِثْلًا أَمْرٌ ظَاهِرٌ مَكْشُوفٌ لَيْسَ
 بِمَا يَسْتَفَادُ مِنْ دَلَالَةِ الشَّرْعِ عَلَيْهِ (وَاعْلَمْ) أَنَّ الْمُعْتَزِلَةَ عَلَى حَدُوثِ الْقُرْآنِ دَلِيلًا عَلَى مَا هُوَ تَوَرَّكَ مِنْ
 أَجْزَاءِ يَجْتَمِعُ أَجْمَاعُهَا فِي الْوُجُودِ كَمَا سَيَأْتِيكَ تَقْرِيرُهُ وَدَلِيلًا لِسَمْعِيَا كَقَوْلِهِ تَعَالَى مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مَنْ رَمَى
 مُحَدَّثٌ فَلَا أَوَّلَ اسْتِدْلَالٍ عَلَى حَدُوثِهِ بِمَا عُلِمَ اتِّصَافُهُ بِعَقْلٍ وَالثَّانِي اسْتِدْلَالٌ بِمَا وَرَدَ فِي الشَّرْعِ وَدَلِيلٌ عَلَى
 حَدُوثِهِ لَا عَلَى اتِّصَافِهِ بِمَا يَوْجِبُ حَدُوثَهُ كَأَنَّهُ هُوَ هَذَا الْقَائِلُ (فَانْ قُلْتُ) إِذَا كَانَ الْقُرْآنُ عِنْدَهُمْ حَادِثًا
 لَمْ يَكُنْ قَائِمًا بِاللَّهِ تَعَالَى عَنْ قِيَامِ الْحَوَادِثِ بِذَاتِهِ فَلَا يَكُونُ كَلَامًا لَهُ (قُلْنَا) أَنَّهُمْ يَجُوزُونَ قِيَامَ كَلَامِ اللَّهِ
 بغيرِهِ وَيَقُولُونَ هُوَ مَكْلَمٌ بِعَنْ أَنَّهُ مُوجَدٌ لِلْكَلامِ لَا أَنَّهُ مُحْمَلٌ لَهُ وَبَرَدَ عَلَيْهِ أَنَّ الْمُتَكَلِّمَ عَلَى قَاعِدَةِ اللُّغَةِ فِي
 الْمَشْتَقَاتِ كَالْمَحْرُوكِ وَالْأَسْوَدِ مَنْ قَامَ بِهِ الْكَلَامُ لَا مَنْ أَوْجَدَهُ وَمَنْ هَهُنَا يَنْتَظِمُ بِرَهَانٍ عَلَى اثْبَاتِ الْكَلَامِ

ونزله بحسب المصالح منجما وجعله بالتحميد مفتحا وبالاستعاذة مختتما وأوحاه على قسمين متشابهين ومحكما

النفسى والكلام فى اللغة اسم جنس يقع على القليل والكثير وعرفه بعض الاصوليين بأنه المنتظم من
الحروف المسموعة المتميزة وقد يراد قيدان آخران فيقال المتواضع علمه اذا صدرت عن قادر واجدو يطلق فى
عرف النحاة على ما يفيد فائدة تامة والمراد ههنا المعنى الاول الذى باعتباره يوصف صاحبه بأنه متكلم
ويقابل الاجم والآخرس و (كلاما مؤلفا) اما حال موطنه كما صرح به الزمخشري فى قوله انا أنزلناه
قرأنا عزيموا اما حال مؤكدة تقر ما تضمنه القرآن خصوصاً على زعمه ولا بعد فى مجيئ المؤكدة بعد الجملة
الفعلية كقوله تعالى قائما بالقسط على ما صرح به أيضا وما انصب على المدلية أو على المدح ففيه فوائد
الملاءمة مع ما يناظره فى القرينة الاخرى أعنى منجما فانه حال قطعا (والتأليف) جمع أشياء متناسبة كما
يرشد اليه اشتقاقه من الالف والمراد به مطلق التركيب من المفردات والجل (والتنظيم) فوق التأليف
لانه من نظم اللوائ ونحوه فبراعى فيها مع المناسبة الجنسية وضع أتيق وترتيب معجج والمراد جودة التركيب
وحسنه برعاية مقتضى الحال والتطبيق على الاغراض فهو من باب عالم تحرير والاشبه أن يراد بالتأليف
فيما بين المفردات التحصيل لجملة مفيدة والتنظيم فيما بين الجمل اذ قد يحتاج ههنا الى مزيد تأنيق فيكون من
قبيل التأسيس بخلاف الاول ويتضمن أيضا مشابهة ظاهرة بين آحاد الجمل المتناسبة التى يستقل كل
منها بفائدة معتد بها وبين فرائد الالافى المتناسبة (قوله بحسب المصالح) أى بقدرها وعددها
يقال ليكن عملك بحسب ذلك أى على قدره وعدده والسين فيه مفتوحة وربما سكنت فى ضرورة الشعر
والنظرف أعنى (بحسب) متعلق بقوله (منجما) أى موزعا مفرقا بعدد المصالح والتجمل فى الاصل
الكوكب ثم نقل الى الوقت المضروب المعين اذ تعرفون الاوقات بالنجوم فقيس لنجوم الكتابة للوقات
المعينة لاداء حصصها ثم استعمل فى تلك الحصص المؤداة فى تلك الاوقات ثم اشتق الفعل فقيس نجم الكتابة
أو الدية أى وزعها حصصا وأداها دفعات (قوله وجعله بالتحميد) أى جعله مفتحا بالسورة المشتملة
على التحميد ولذلك سميت السورة فاتحة الكتاب وجعله مختما بالسورة المشتملة على الاستعاذة فكانت فاتحة
الكتاب قياسا على فاتحته ولم يرد أن لفظ التحميد أول جزء منه ليدل على أن التسمية ليست جزءا من سورة
الحمد ولأن لفظ الاستعاذة آخر جزء منه ليجتاح فى توجيهه الى أن ما بعد الاستعاذة الى آخر السورة متعلق
بها فهو من تمها وفى نسبة الجمل الى الله سبحانه اشارة الى أن ترتيب القرآن فى المصحف على هذا الوجه
المطابق لما فى اللوح المحفوظ كان بأمر من الله وتعليم الرسول (قوله وأوحاه) تقول وحيث اليه كلاما
وأوحيت اذا كلمته بكلام تخفيه عن غيره (قوله على قسمين) ظرف مستقر وقع حالا عن المفعول
وقوله متشابهين ومحكما عايدل عن الحال أى أوحاه متشابهين ومحكما وجوز النصب على التمييز من قسمين
انوعا بهام فيه أو على المدح واستعماله منكر أكثر أو على أنه حال من المستتر فى على قسمين وفيه بعد
لان تقييد كونه على قسمين بأنه فى حال كونه قسمين مخصوصين مما لا يرتضيه ذوق سليم أو على أنه حال
أخرى مرادفة للاولى ولا يخفى ان الابدال أوقع فى المعنى من جعل الاولى مقصورة بذاتها وعلى أنه بدل من
محل الجر وفاته منصوب المحل بايصال الجار معنى الفعل اليه كاعطف على محله فى قولك مررت بزيد وعمرا
أى جاوزت زيدا وعمرا وفيه ضعف ظاهر اذ ليس التقدير الناصب ههنا ظهور كما فى المثال المذكور ومنهم
من قدر الكلام فى الوجه الاخير هكذا أوحاه على متشابهين ومحكما واعترض عليه بان هذا التقدير انما هو
على الابدال من لفظ الجر ولو كان صحيحا لاعلى الابدال من محله فأجاب بان المنصوب المحل هو الجرور وحده
فالتابع للمحل بمنزلة الواقع بعد حرف الجر ألا ترى ان معنى قوله * يذهب فى نجد وغورا غائرا * فى غور
وهو مرادوبان التابع المنصوب لفظا لما هو منصوب محلا لاحتياج الى تقدير عامل ينصب المتبوع أو لانه
ينصب التابع اما بانصحاب أو بتقدير مثله فالتابع للنصوب بمنزلة متبوعه من حيث هو منصوب لانه حيث

وفصله سور أو سور آيات وميز بينهما بفصول وغايات وما هي الاصفات مبتدأ مبتدع وسمات منشأ مخترع

هو مجرور فلا محال لاعتبار الجار في التسامع المذكور من حيث هو كذلك واما ان قوله غور امعناه في غور
فلانه ظرف لا بد فيه بحسب المعنى من تقدير في سواء كان معطوفا على محل الجرور كافي البيت أو على منصوب
لفظا كما لو قيل يذهب نجد أو غور اغاراً وقد فسر في آل عمران المحكم بما أحكمت عبارته بان حفظت
عن الاحتمال والاشتباه والمتشابه بما تكون عبارته مشتبهة محتملة فقوله والاشتباه عطف تفسيري كما تشرع
به عبارته في نفسه ير المتشابه فالمحكم عنده ما ليس فيه اشتباه والتباس أى هو المتضح المعنى والمتشابه خلافه
فيه مدرج في المحكم النص والظاهر وفي المتشابه المجهول والمثول كما هو المصطلح عليه في أصول الشافعية
ولتقابلهما يشملان جميع أقسام النظم المذكور في أصول الحنفية وهو فصل سور أو سور آيات وميز
بينهم بفصول وغايات سور اما حال أو مفعول ثان على النصين أى جعله سور أو سور آيات وميز
وسيرد عليك في الكتاب معنى السورة في تفسير قوله فأتوا بسورة من مثله وهناك نذكر ما قيل في معنى
الآية والضمير في بينهم للسور والآيات معا وأراد بالفصول أو آخر الآية لانها تسمى فواصل وباغايا
أو آخر السور والمعنى أوقع التمييز بين السور بعضها مع بعض بالغايات وبين الآيات بعضها مع بعض بالفصول
وقد يقال الضمير للآيات وحدها وأراد بالفصول الوقوف وبالغايات فواصل الآية (فان قلت) مساق
الكلام يقتضى أن يكون لما وصف به الله تعالى كالاتزال والتنزيل ولما وصف به القرآن من التأليف
والتنظيم مدخل في اقتضاء الحمد فوجهه (قلت) لما كان القرآن مرشدا للعباد الى مصالح المعاش
والمعاد كان اتزاله عليهم نعمة جزيلة وكونه مؤلفا منظما من مفردات وجل على أحسن وجوه البلاغة
وسيلة الى ان تدرك منه مقاصد دينية ودنيوية على أبلغ وجه وأكمله فيوجب زيادة في تلك النعمة
وتنزيله منجما على حسب الطوالت فيه تسهيل ضبط الاحكام والوقوف على دقائق نظم الآيات وفي
الاقتراح بالتحميد تنبيه للتالى على ان يحمده الله على نعمة التوفيق استحبالا للزيد واستدامة للعتيد وفي
الاختتام بالاستعاذة حث لمن ختم القرآن على ان يستعيد به من وسوسة الشيطان ونفسه وإشارة
لطيفة الى ان العود الى بدئه أحسن واما إيجاده محكما ومتشابها في المحكم سهولة الاطلاع على المقصود مع
طماينة قاب وثيق صدر وفي المتشابه فوائد أشار اليها العلامة يعنى المصنف ههنا ما في تقادح العلماء
واتعابهم القراخ في استخراج معانيه ورده الى المحكم من الفوائد الجليلة والعلوم الجملة ونيل الدرجات واما
تفصيله سور أو سور آيات فسيأتى في الكتاب ان فيه تنشيط القارئ واعتباط الحافظ وتلاحق
الاشكال والنظائر الى غير ذلك (قوله وما هي الاصفات مبتدأ مبتدع وسمات منشأ مخترع) أشار به
الى أن هذه الصفات المذكورة للقرآن من كونه مؤلفا منظما وكونه منزلا منجما وصيرورته مقبها
ومختما وانقسامه الى متشابه ومحكم وكونه مزامفصلا تدل على حدوثه لاستلزامه تركيبه من أجزاء يتتبع
اجتماعها في الوجود فالمتأخر عن وجود المتقدم معدوم والمتقدم عند وجود المتأخر متوقف وكل واحد منهما
حادث لان المعدوم يناقى القدم سابقا ولا حقا وأيضا المتأخر مسبوق بعدمه المقارن لوجود المتقدم فهو
حادث قطعا والقديم لا يتقدمه الا زمان قليل فيكون حادثا أيضا وكذلك المركب منهما لا يقال
الاستدلال بهذا الطريق بكيفية تركبه من الحروف والكلمات الممتعة للاجتماع كما هو المشهور
في الكتب الكلامية فإى فائدة لساير الاوصاف لانا نقول قد سبق ان هذه الصفات كلها سرودة
لكونها أوصافا كالمية للقرآن مناسبة للإعجاز مقتضية للحمد عليه فليس اثبات حدوثه مقصودا بالذات
ولذلك جعله جملة معترضة فلا استدراك على ان الاستظهار في اثباته مطلوب عنده فكانه قال لا يجمع من
القرآن مفرد مع مفرد ولا جملة مع جملة ولا منزل في حادثه مع منزل في أخرى ولا فاتحة مع خاتمة ولا
متشابه مع محكم ولا سورة مع سورة ولا آية مع آية وفي ذلك مع رعاية تلك المقاصد مبالغة في ذكر الصفات

فسيحان من استأثر بالاولية والقدم ووسم كل شيء سواه بالحدوث عن العدم أنشأه كتابا ساطعا تبيانه
قاطعا برهانه وحيا ناطقا بيّنات

المستلزمة للتحري كما بان في اقتضائها الحدوث بقوله وما هي الخ وقد وجهه الكلام بان دلالة الانزال
على الحدوث من حيث ان الحركة المكانية مختصة بالاجسام وما يحل فيها وهي حادثة اتفاقا واما دلالة
سائر الاوصاف فن حيث انها مستلزمة للتركيب المستلزم للامكان الذي يلزمه الحدوث بناء على امتناع
تعدد القديم ورد عليه بان الخصم لا يساعده على ان كل ممكن حادث ويجوز تعدد القدماء ثم ان الاستدلال
بهذه الصفات انما هو على حدوث العبارات المنظومة رد على الجوابلة ومن يحدوحدوهم حيث زعموا انها
قدية قائمة بذاته لا على القائلين بالكلام النفسي لا عتراه فهم بحدوث هذه العبارات ويسمونهم كلاما لفظيا
ليكنهم يدعون ان هناك كلاما نفسيا قديما قائما به تعالى ولا يخفاء ان الصفات التي استدل بها على الحدوث
مخصوصة بالقرآن اللفظي ولا دلالة لها على انتفاء القرآن بمعنى الكلام النفسي ومن حكم بان قوله وما هي
الاصفات من قصر الصفة على الموصوف فقد نظر الى حاصل المعنى كانه قال محصول كلامه ان هذه
الصفات مختصة بالحدوث لا توجد في غيره وكل ما يوصف بها كان حادثا فالرد عليه بانه من قصر الموصوف
على الصفة دون العكس قصور على ظاهر مفهوم العبارة (الابتداء) ماله بدع زمان أي أول زمان وجود
(والمبتدع) ما أخرج عن العدم بديه أي ممتاز بنوع حكمه فيه (والمنشأ) المحدث من النشء وهو الظهور
والارتقاء (والمخترع) ما روي تأنيق وتعمل في اخراجه من العدم مأخوذ من الخرع بمعنى الشق
واذا استعمل بالنسبة اليه تعالى ما يدل على تكلف وطلب يراد به ما يلزمه من كمال الصنع وجودة المصنوع
لانه تعالى منزّه عن التروى والاعتمال (قوله فسيحان من استأثر بالاولية والقدم ووسم كل شيء سواه
بالحدوث عن العدم) هذه الفاء فصيحة من باب فقد جئت انا أي اذا كان القرآن مع علوّ شأنه ورفعة
مكانه وكونه اقرب الاشياء اليه تعالى محذوفا ليجب المتعجبون من تفردته تعالى بصفة القدم ووسم جميع
ماعداه بصفة سبق العدم أو اذا كان كذلك فانزهه عن كل وصمة وابره عن كل نقیصة وفيه من كمال
الى ان الحدوث انما لزم القرآن لا اقتضاء ذاته تعالى التنزيه عن الشركة في صفة القدم لا لنقصانه في نفسه
بل هو كامل في بابه كانه عليه حيث أردف المبتدأ بالمبتدع والمنشأ بالمخترع (والاستثناء) التفرد
والاستبعاد (والاولية) السبق على ما سواه (والقدم) عدم المسبوقية بالعدم وهما متلازمان وجودا
لا مفهومهما فان ما كان سابقا على جميع ماعداه كان قديما اذ لو كان حادثا لم يكن سابقا مطلقا لوجود القديم
وما كان قديما كان سابقا على جميع ماسواه لا امتناع تعدد القدماء المتغايرة ولما كان القدم هو المقصود
جعل الاولوية توطئة له ترفيها في الكلام (والشيء) في اللغة كما صرح به في سورة البقرة والانعام يقع على
الاحمال والمستقيم والجرم والعرض فيختص ههنا بالوجود بقريضة الحدوث عن العدم كإخص بالمستقيم
في قوله تعالى والله على كل شيء قدير بقريضة القدرة واما الشيء بالمعنى المذكور في علم الكلام فمالا يلتفت
اليه في أمثال هذا المقام وفي دعوى استثناء الذات بالقدم واتسام كل موجود سواه بالحدوث زيادة
مبالغة في حدوث القرآن ورد على منبتي صفات زائدة على ذاته تعالى قدية والمراد بالسبق والقدم
والحدوث ما هو بحسب الزمان لانه المتبادر عند الاطلاق فقوله (بالحدوث عن العدم) تنصيص على
المراد بعد ظهوره رعاية للصحيح (قوله أنشأه كتابا) هو مع ما في حيزه بدل من أنزل وما عطف عليه يرجع به
الى ما كان فيه من بيان اتصاف القرآن بصفات الكمال بعدما وقع في البين من اثبات الحدوث وما تبعه
من تنزيه الله تعالى وقصد في هذا البديل ان اتصافه بتلك الاوصاف الجليلة من التأليف والتنظيم والتخييم
والافتتاح والاختتام والتفصيل والتميز انما كان ليكون نظمه في افادة معناه كاملا بسطوح تيمانه
ومعناه واقعا قصد به من الغرض بقطعية برهانه واشتماله على بينات المنقول وحجج المعقول وتباعده عن
شوائب العوج وكونه مفتاحا لمنافع الدارين ومصدرا قال سائر الكتب المنزلة قبله بل ليكون نظمه البليغ

وحج قرآننا غير ذي عوج مفتاحا للنافع الدينية والدينية مصداقا لما بين يديه من الكتب السماوية
مجزأ باقيا دون كل مجزئ على وجهه كل زمان دائرا من بين سائر الكتب على كل لسان في كل مكان أحجم
به من طول بعمارضة من العرب العرباء وأبكم به من تحدى به من مصارع الخطباء فلم يتصد لادتيان

في افادة ذلك المعنى الوافي بالغاحد لا يحجاز ويقترن بذلك وعد كونه نبيا نال كل شيء بالاجاز وانما قال
أنشأه أي أحدثه ابتهاجا لما أثبتته من معتقده وان كان المقصود الاصل هو القيود المذكورة لا كونه
محدثا وهذه المنصوبات أعني كتابا ووحيا وقرآنا ومفتاحا ومصداقا أحوال مترادفة أو مفاعيل ثانية
بأن يضمن أنشأه معنى جعل وصير والمراد أنشأه على هذا الوجه لا نقله من وجه آخر إليه وفي ترك العطف
إشارة إلى أن كل واحدة منها صفة كمال على حدة وقوله مجزأ اما أن يفخرط معها في سلكها واما أن يكون
بدلا منها باسرها كأنه قال أنشأه مجزأ يقال سطر السطح سطر سطر سطر سطر سطر سطر سطر سطر سطر سطر
بتبشير الصبح المرتفعة في الوضوح والانجلاء وأثبت له السطوع تخيلا وعبر عن الدلائل النقطية بالبينات
لظهورها وعن العقليّة بالتحجج اذ بها الغلبة على المخالف مطاقا وقدم الاولى لانها أكثر في القرآن وللترقى
ورعاية السجع وقيل ما يثبت به الدعوى يسمى بينة من حيث افادته للبيان وحجة من حيث يغلب به على
الخصم فالعاطف بينهما ما حينئذ قد توسط بين صفات ذات واحدة والقرآن مفتاح يفتح به باب الشريعة
المشتملة على كل خير وسعادة في الآخرة والاولى ومصداق الشيء ما يصدق به بين صدقه كأنه آله لصدقه
والقرآن باعجازه مستغن في صدقه عن شهادة غيره وبصدقته لما تقدمه من الكتب السماوية شاهد
صدق لها ومصداقها (بين يديه) حقيقة في المكان ثم اشهر للزمان المتقدم مستعارا (قوله دون كل مجزئ)
ظرف مستقر وقع حالا من المستكن في باقيا أي متجاوزا في البقاء سائر المجزئات وكذا قوله من بين مستقر
وقع حالا من المستتر في دائر أي منفرد في الدوران من بين سائر الكتب الالهية اذ لم يعهد جريان باقي
الكتب على السنة أرباب اللغات المتخالفة في الدهور المتطاولة (قوله وجه الزمان) استعارة بالكناية
وتخييل شبه الزمان لظهور بعض الاشياء الموجودة فيه دون بعض بشئ له ظاهري يدوم عليه وباطن يستتر
ما فيه فأنبت له الوجه من قولهم وجه الارض لظاهرها فانه شائع الاستعمال فيه وجعل القرآن
موضوعا عليه مبالغة في ظهوره وقد تخيل بعضهم ان الوجه اما تخييل واما مستعار للظاهر المكشوف
من الزمان وذهب عليه ان الزمان لا ينقسم الى ظاهر مكشوف والى باطن مستتر فاذا جعل الوجه بمعنى
الظاهر كان تخيلا لا قسما له (قوله أحجم به) اما صفة تالفة لجواز عدل فيها الى الجملة الفعلية الملاحظة
الحدوث وجاز وصفه لكونه بمنزلة الاسم كالممكن ونظائره واما استثناف بيان لا يحجازه على سبيل الاجمال
كأنه قيل لم قلت انه مجزئ وجم عرف ذلك فاجاب بانه أحجم أي اسكت ثم ترقى فقال أبكم وأخذه من بكم قياسا
اذ لم يشتر فعل بني منه سوى ما نقله في الاساس من قوله تسكتم فلان فيكم عليه اذا ارجع عليه وقد يجعل
استعماله اياه بمنزلة روايته له فانه ثقة في اللغة (المعارضة) ان يأتي الى صاحبه بمثل ما أتى به (والعرب العرباء)
هم الخالص منهم كالعرب العاربة أخذ من لفظه فأكد به كقولك ظل ظليل وليل أليل وفائدة لفظه به
بعد أحجم وأبكم الاشعار بان اعجاز القرآن كما هو المختار المشار اليه بسبب كلامه انما هو بكمال بلاغته
لا بالصرفة كما يتوهم من اسناد الاحكام والابكام اليه تعالى لولا تقييدها بالظرف والتحدى طلب المعارضة
وأصله في الحاديين يقال خطيب (مصقع) أي بليغ مجهر بخطبته اما من مصقع الديك اذا صاح واما من
المصقع بمعنى الجانب لانه يأخذ في كل جانب من الكلام واما من صقعها اذا ضرب صوقعته أي وسط
رأسه كما يأتي في قراءة من قرأ من الصواع حذر الموت (فلم يتصد) يتعلق بأخجم ولم ينض بابكم وتلخيص
معناه انه طوب بعمارضته فصحاء العرب فاحمهم فلم يتعرض للادتيان بما يساوى القرآن أو يقاربه واحده
منهم وتحدى به بلغاؤهم فابكمهم به فلم يقم بقدر اقص سورة ناهض منهم في الكلام ترقى حيث نسب

بما وازيه أويديانيه واحدا من فصائهم ولم ينض لمقدار أقصر سورة منه ناهض من بلغائهم على أنهم كانوا أكثر من حصا البطحاء وأوفر عددا من رمال الذهباء ولم ينض منهم عرق العصبية مع اشتهاهم بالافراط في المضادة والمضارة والقائمهم الشرائر على المعارضة والمعاراة ولقائمهم دون المناضلة عن أحسابهم الخطط وركوبهم في كل ما يرومونه الشطط ان أناهم أحد بمفخرة أتوه بمفاخر وان رماهم بأثرة رموه بما ترو وقد جرد

الاحكام الى فصائهم وأظهر عجزهم عن مجموعه ثم نسب الالبكام الى بلغائهم وبين قصورهم عن أقصر سورة (على أنهم) حال من البلغاء لانه فاعل في المعنى أي لم ينض بلغاؤهم على أنهم كانوا فالضمير لهم أومن البلغاء والفصحاء معا فالضمير لهما جميعا فالعامل في الحال على الوجهين معنى النفي أي تركوا التصدي والنوض حال كونهم كذا لا المنفي لفساد المعنى وجدوى هذه الحال ازالة ما عسى ان يتوهم من أنهم ربما كانوا قليلين يمكن ان يغاب عليهم واحد من جنسهم فلا يثبت الاجاز لجزهم وكلمة على في على أنهم يدل على رسوخهم في صفة الكثرة واستقرارهم واستعلائهم عليها فاقيل من أنها بمعنى مع فهو حاصل المعنى وسيا تيك في نظيرتها زيادة تحقيق لها (والبطحاء) مسيل واسع فيه دقاق الحصى (والذهباء) بالمد وقد تقصر أرض بيلاد تميم ذات رمال كثيرة (ولم ينض) أي لم يتحرك عطف على لم يتصد مع ما عطف عليه والضمير في (منهم) للفصحاء والبلغاء مضافين الى العرب العرباء كانه قيل ولم ينض من فصائهم وبلغائهم فيظهر رجوع الضمائر في قوله مع اشتهاهم وما بعده الى العرب العرباء مطلقا على ما ينبغي من غير تفكيك بينها في النظم (والعصبية) الحمامة واضافة العرق لادنى ملابسة أي العرق الذي يتحرك عندها وازان أن يكون عرق العصبية استعارة مكنية وتخيلية ولم ينض ترشحا (مع اشتهاهم) حال من الضمير المجزوء في (منهم) وفائدتها دفع ما ربما يتخيل فيهم من المساهلة في تلك المعارضة والحمامة (المضادة) المعارضة (والمضارة) الضرار (والشرائر) الانتقال واحدة شرشرة يقال ألقى عليه شرارته أي ثقله وجعلته حرصا وحجة (المعاراة) بالزاي المججمة المغالبة وبالراء المهملة المضارة من قولهم فلان يعرق قومه أي يدخل عليهم مكروها وأراد أنهم كانوا أعلاما في المغالبة والعصبية يتحركون في الحمامة حرصا بالكمية ثم لم يتحرك في معارضة القرآن أضعف عضومهم لتناهي عجزهم في هذه القضية وانما تنجلي هذه النكتة على تقدير الاضافة لادنى ملابسة لادنى التخييل لان العرق حينئذ للعصبية لاهم (دون المناضلة) أي اقدم المراماة والمدافعة وفي أدنى مكان منها (والحسب) ما يحسبه الانسان أي يعده من مفاخر نفسه أو آباءه (والخطط) عظام الامور وشدائد هاجع خطة بالضم (والشطط) مجاوزة الحد (والمفخرة) بفتح الخاء وضمها وكسرها كل خصلة يفخر بها (والمأثرة) بالضم والفتح المكرومة لانها تؤثر أي تذكر والشرطيتان أعني ان أناهم وان رماهم يسان وتحقيق لما تقدم منهما من الافراط في المضادة والقاء الشرائر على المعارضة ولقاء الخطط في المحافظة على الاحساب والذب عنها وركوب الشطط في كل مرام ولغة أحدهم في الواحد من العدد وازان أن يكون اسمان يصلح أن يخاطب به مطلقا اذا أول الكلام بالنفي أي ما أناهم أحد بمفخرة الأتوه بمفاخر اذا لا يستعمل في الاثبات الامع لفظة كل قوله (وقد جرد) جملة معترضة ذيل الكلام تقرير اوتأ كيد الجميع ما تقدم من ألهم الى هذا المقام وفائدتها في أن يتوهم أنهم هم أهموا في المعارضة طريقهم المعهودة قلة مبالاة بها اذ لا يتصور أنهم فيها مع الجائهم عليها وقيل جملة حالية وعاملها اما ألهم أي أسكنهم عن المعارضة قاسرا لهم عليها وتجريد السيف عقيب الحجاة وما لم يتصد أي لم يتعرضوا لها حال كونهم مقسورين عليها وفيه بحث لان قوله فلم يعارضوا معطوف على قد جرد فهو حينئذ من تمام الحال وتقييد الاحكام أو ترك التصدي بعدم المعارضة مما لا طائل فيه وتجريد الحجاة تعريضها عن ملابس الشبهات وتجريد السيف انتصاؤه وتعريضه عن غمده فاريد به القدر المشترك بينهما وأسند الى الله مجازا لانه الأمر به وقيل تجريد الحجاة منسوب الى الله حقيقة وضمن في المعطوف فعل مثله

لهم الحجة أولا والسيف آخر فلم يعارضوا الا السيف وحده على أن السيف القاض مخراق لا لعب ان لم تعض
الحجة حده فاعترضوا عنه معارضة الحجة الالعلمهم أن البحر قد زخر فطم على الكواكب وأن الشمس قد
أشرفت فطمست نور الكواكب والصلاة على خير من أوحى اليه حبيب الله أبي القاسم محمد بن عبد الله بن
عبد المطالب بن هاشم ذي اللواء المرفوع في بني لؤي وذو الفرع المنيف في عبد مناف بن قصي المثبت بالعصمة
المؤيد بالحكمة الشادخ الغرة الواضح التحجیل

ويسند اليه مجازا وجاز أن يراد بالتجريد الاظهار مجازا ويسند الى الله حقيقة أي أظهر الحجة على لسان
رسوله والسيف على يده أي يدرسول الله صلى الله عليه وآله (أولا) نصب على الظرفية بمعنى قبل أي
أبدأهم - هذا أول فيضم على الغاية كقوله فاعلم له قبل وأما الذي مؤنثه الأولى فغير منصرف (الا السيف
وحده) من قبيل وضع المظهر موضع المضمرة زيادة تصوير لملح المعارضة وأما قوله (على أن السيف)
فليس من هذا القبيل إذ المراد به الجنس لا السيف الذي جرد الطرف حال يبين أن معارضتهم بالسيف
مع الخلو عن الحجة مما لا يمتد بها وقد أحاطوا بذلك علما والعامل فيها لم يعارضوا به - بدانتقاض النبي أي
عارضوا بالسيف وحده عالين بهذه القضية مستعين عليها شبهة حالهم في العلم بها واتقانها بحال من اعتلى
النبي وركبه فاستعير لها كلمة على هذا ما وعدناك تحقيقه (والقاض) القاطع (والمخراق) منديل
يلف ليضرب به عند اللعب (وامضاء الحجة حد السيف) تقوية شأنه وترجيح جانبه كأنها تجعل حده أي
غراره قاضيا أي قاطعا ولا يخفى على كل ذي مسكة أنهم إذا آثروا المحاربة بالسيف والسنان وبذل الأرواح
على المقابلة باللسان مع علمهم بأنهم ليسوا في ذلك على شيء فقد شاهدوا عجزهم عن المعارضة بالمرة وأحاطوا
به علما فلذلك فرعه عليه قائلا (فأعرضوا الخ) (زخر البحر) أي ماج وامتلا وطم أي غلب وعلا يقال
جاء السيل فطم على الركية أي دفنها وسواها (والكوكب) الأول جمع كوكب الماء وهو مجتمعه والثاني
جمع كوكب السماء مثل أولاهم في تلاشي شبههم واضمحلال مخرقاتهم - لم يظهر المجزأة الباهرة
والحجة البالغة الظاهرة بحال كواكب المياه وغدرانها في اندراسها بزخر البحر الخضم وطمه عليها وثانيا
بحال الكواكب حين أشرفت عليها الشمس وطمست أنوارها ومحت آثارها وقد يقال استمر البحر
والشمس لبلاغة القرآن والكواكب بالمعنيين لبلاغتهم ثم رشت باستعارة الزخر والاشراق لظهورها
واستعارة الطم والطمس لغلبة عليها وهو تكليف مستغنى عنه (قوله والصلاة) معطوف على
التحميد الذي بناه على الانزال والابحاء وما قصد زيادة الملازمة بينهما قال (خير من أوحى اليه) دون أرسل
وليس في أوحى ضمير راجع الى القرآن لفساد المعنى بل الطرف قائم مقام فاعله فضله أولا على الانبياء
ثم وصفه بما هو منشأ كل سعادة وكان ثم كناه وسماه استهزا إذ اذ تبركأتم ذكر نسبه العالي الى هاشم ثم
شرع في حسبه فذكر علو شأنه وظهور ساطعته وقدم فيه الجدل الأعلى وهو لؤي على الأدنى وهو قصي لأن
رفعة القدر ونفاذ الامر في أعلى القبائل أدل على عظم المكانة ثم عقبه بذكر باقي أحسابه من كونه (مثبتا
بالعصمة مؤيد بالحكمة) أي العلم المشفوع بالعمل واشتهر فضائله وكونه نبيا آميا مبشرا به في الكتب
السابقة اللواء العلم وذو اللواء المرفوع في بني لؤي كناية عن سيادته عليهم وكونه مطاعا قهيم (ذو الفرع)
أي ذي العلو والرفعة من قولهم فرعت القوم علوتهم بالشرف أو بالجمال و (المنيف) المشرف العالي من
أناف على كذا أشرف عليه ويجوز أن يراد بالفرع الغصن فشبه النبي صلى الله عليه وآله بشجرة طيبة أصلها
ثابت وفرعها في السماء مستظل بها فذى استعارة مكنية والفرع تخييل والمنيف ترشيح وان يراد به
السيد يقال هو فرع قومه أي سيدهم فيكون تجريدا بالغة في سيادته وقد يقال الفرع مستعار
لاولاده إشارة الى شرف فروعه كاصوله أول النبي وذو الفرع صفة لؤي وذو اللواء صفة هاشم ولا يخفى
بعدهما (الغرة) البياض في جهة الفرس يقال شدخت الغرة اتسعت (والتحجیل) البياض في قوائمه

النبي الامي المكتوب في التوراة والانجيل وعلى آله الاطهار وخلفائه من الاختان والاصهار وعلى
جميع المهاجرين والانصار * (اعلم) أن من كل علم وعمود كل صناعة

يقال فرس محجل وقد جلت قوائمه تحجيم لاوهما أعنى الغرة والتجصيل مستعاران ههنا للشرف والكمال
كما أن الشدوخ والوضوح مستعاران لاشتهارهما فقد أشير الى اشتراك جميع أنواع فضائله وكالاته من
قرنه الى قدمه وتسعمل الغرة وحدها في الشرف مستعارا مشهورا يقال رجل أغر أى شريف
وفي الاشتهار وفي الامتياز مجازا من سلا كقوله مبارك الاسم أغر القلب أى مشهور القلب دون
التجصيل وحده وأما قوله عليه السلام إن أمتي يأتون يوم القيامة غرا محجلين من أثر الوضوء فن استطاع
منكم أن يطيل غرته فليفعل فالظاهر منه أن المراد الانوار المتلألئة من آثار الوضوء على تلك المواضع وقد
يجعل على امتيازهم واشتهارهم بين الامم في ذلك اليوم بسبب هذه العبادة و (الامي) من لا يكتب منسوب
الى أمة العرب المشهورين فيما بين الامم بعدم الخط والكتابة أو الى أم القرى لان أهلها كانوا أشهر بذلك أو
الى الام أى كاولدته أمه وكونه عليه الصلاة والسلام أميا صفة مدح له تشهد بنبوته وتنفي ارتياب المبتدئين
حيث أتى بالعلوم الجسمية والحكم الوافرة واخبار القرون الخالية بلا تعلم خط واسطة فائدة من كتاب
وقد طابق بين الامي والمكتوب أى ليس يكتب بل هو مكتوب (قوله وعلى آله) أراد أهل بيته لتبادره
عند الاطلاق (والاطهار) جمع طهر بمعنى طاهر كمدل بمعنى عادل فان فاعلا لا يجمع على افعال كما نص
عليه الجوهري (من الاختان والاصهار) في الصحاح أن الختن عند العامة زوج الابنة وعند العرب
كل من كان من قبل المرأة كلاب والاب والاخ والصهر أهل بيت المرأة وأراد الزخشي بالاختان متعارف
العامة وبالاصهار حقيقة وتقديم الاختان للمصنوع ومن التبعيض لان الخلفاء الراشدين كانوا بعض اصهاره
وأختانه وجاز أن تجعل للبيان لان أقل الجمع عنده اثنتان (وعلى جميع المهاجرين والانصار) أى على جميع
الصحابه كما يقال الله خالق السموات والارض أى خالق كل شئ وفي تخصيص الخلفاء من بينهم وتقديمهم
عليهم تنويه بشأنهم (قوله اعلم ان من كل علم) شرع في فن آخر من الكلام فلذلك فصله عما تقدمه وانما
صدره بالامر مؤكدا بان حقائق التثنية فانه أساس ما هو بصددده من الخصايبان تفاوت
الرتب في النسب والابن هو النظم وهو قوام البدن ينبنى عليه سائر اعضائه فاستعمل لاصل العلم وهو
أمهات مسائله اذ يتعمق بها نسكته ولطائفه (والعمود) التشبيه التي في وسط الخيمة يستند اليها قيامها
فاستعمل عمدة الصناعة لانه يتفرع عليها شعبها ودقائقها والعلم ان لم يتعلق بكيفية عمل كان المقصود في
نفسه ويسمى علما وان كان متعلقا كان المقصود منه ذلك العمل ويسمى صناعة في عرف الخاصة وينقسم
الى قسمين ما يمكن حصوله بمجرد النظر والاستدلال كالطب مثلا وما لا يمكن حصوله الا بمزاولة العمل
كالخياطة وهذا القسم يخص باسم الصناعة في عرف العامة والوجه في التسمية على العرفين ان حقيقة
الصناعة صفة نفسانية راسخة يقتدر بها على استعمال موضوعات ما نحو غرض من الاغراض على وجه
البصيرة بحسب الامكان كما يشعر به كلام المصنف حيث قال كل عامل لا يسمى صانعا ولا كل عمل يسمى
صناعة حتى يتمكن فيه ويتدرب ولا شك ان العمل المقصود من العلم لا يتم كاله الابان يتمن صاحبه
في ذلك العلم ويصير العمل ملكة له ولما كان علم التفسير مشتق على المعارف الالهية والاحكام العملية
جاز أن يطلق عليه كل من هذين الاسمين واطلاق العلم أولى لانه الاكثر والاشهر والاشرف ثم الظاهر
ان المراد بالصناعة ههنا معارف العامة وان ذكر الصناعات لمشايمتها المعلوم في ان تفاضل مراتب
أصحابها بحسب الدقائق دون الاصول (فان قلت) علم الكلام لا يتعلق بكيفية عمل فكيف سماه صناعة
(قلت) ذلك على سبيل التشبيه لانه لدقته وغرضه لا يتحصل الا بمزاولة متعاقبة ومراجعات متطاولة
ولذلك سمي كلاما فله نوع تعلق بالعمل وقديرا على علم مارسه الرجل حتى نسب اليه وصار كالخرفة له

طبقات العلماء فيه متدانية وأقدام الصانع فيه متقاربة أو متساوية ان سبق العالم العالم لم يسبقه الا
بخطا بيرة أو تقدم الصانع الصانع لم يتقدمه الا بمسافة قصيرة وانما الذي تباينت فيه الرتب وتماكنت
فيه الركب ووقع فيه الاستباق والتفاضل وعظم فيه التفاوت والتفاضل حتى انتهى الامر الى أمدهم
الوهم متباعد وترقى الى أن عد ألف واحد

يسمى صناعة سواء كان متعلقا بالعلم أو لا (طبقات العلماء) درجاتهم (فيه) أي في متن العلوم (واقدم
الصانع) منازلهم (فيه) أي في عمود الصناعات وقد أشار بتخصيص كل من الطبقات والأقدام بموضعه
الى انافة العلوم على الصناعات واقتصر في طبقات العلماء على التداني ورد في اقدم الصناعات بين التقارب
والتساوي بناء على استبعاد التساوي في قواعده العلوم دون الصناعات (لا يقال) قوله طبقات العلماء مع
ما في خبره خبر عن المعطوف عليه وحده أعني متن وقوله واقدم الصانع مع ما في خبره خبر عن المعطوف
وحده أعني عمود كل صناعة فكيف جاز عطف أحد الخبرين على الآخر (لانا نقول) قد صرح النحاة بان
الخبر اذا تعدل تعدد الخبر عنه حقيقة وان كان متحد اللفظ لا يستعمل الخبران بغير عطف كقوله

يد اليك خبر هاريجي * وأخرى لاعداثها غائظه

فاذا كان الخبر عنه متعددا حقيقة ولفظا معطوفا بمضاه على بعض كان العطف في الخبر أولى ليهكون على
وتيرة الخبر عنه والسرفى العطف ان ما ل المعنى وان كان الى التوزيع الا ان القصد بحسب الظاهر
لا من الالباس الى ربط المجموع بالمجموع فلا بد من أداة الجمع كانه قيل من اتب العلماء والصناعات في أصول
العلوم والصناعات متقاربة وقد توهم انه نظير قولك زيد وعمرو قام أبوه وذهب أخوه على أن يكون أحد
الضميرين زيدا والآخر عمروا وانه لا بد في مثله من اعتبار تقديم وتأخير وهو منظور فيه لانه اذا اعتبر
تقديم خبر المعطوف عليه على المعطوف لم يبق للواو في خبر المعطوف وجه وجعله لتأ كيد لصوق الخبر بالخبر
عنه قصور وعجز ثم ان المثال المشبه به انما يصح اذا لم يكن القياس في اختصاص كل خبر بما هو له ويكون
حينئذ محمولا على ما قدرناه من ربط المجموع بالمجموع اعتمادا على فهم السامع (ان سبق) هو مع ما عطف
عليه بيان وتأ كيد للتداني والتقارب المذكورين واختار صيغة الماضي لان المعنى على المضى أوقع كانه قيل
ان كان سبق ويشهد له قوله تباينت وتماكنت واستعملت ان دون اذ لان الشك في السبق أقرب الى قوله
التفاوت وثبوت التضارب وذكر الخطا والمسافة تشبيها للسبق في المراتب العقلية بالسبق في المسافات
الحسية تصويرا له وتمكيننا في الازدهان ولا شبهة في ان الخطا أنسب بالأقدام والمسافة بالطبقات الا انه لاحظ
جانب المعنى فقط (قوله وانما الذي) هذا الخ معطوف على اعلم وما في خبره عطف قصة على قصة لا يلاحظ
فيه مناسبة لخصوص جملة مع أخرى ولك أن تقول كلمة اعلم حث على التوجه نحو الخبر الذي هو المقصود
فهو عطف بحسب المعنى على ذلك المقصود مجردا عن هذه الكامة كانه قال ان من كل علم وعمود كل صناعة
ليس فيه تفاوت يعتمد به وانما الذي تباينت وهذا أدق وأحسن وقد يتخيل ان المهمة مقتوحة عطفها على
ما بعد اعلم وفيه وجوه من المبالغة التخصيص فانه بالقياس الى القواعد والاصول وقد علم انتفاء التباين
فيها ودلالة انما على ظهور الحصر وايراد المبتدأ موصولا تشتمل صلته على ما يشوق الى الخبر تشويقا تاما
وايراد الخبر بدينه ما وقع فيه بالتفسير (تماكنت) أي تماكنت كناية عن شدة السعي وفرط المجاهدة في
المسابقة وقيل كناية عن تحاقق المتناظرين للباحثة وبهذه ظاهر وقوله حتى انتهى الامر الى التباين
والتفاضل غاية لقوله تباينت وما عطف عليه أو لقوله عظم التفاوت والتفاضل وحده وقوله (الى
ان عد) ناظر الى قول البصري

ولم أر امثال الرجال تفاوتنا * لدى المجد حتى عد ألف واحد

وفي عد ألف واحد مبالغة ليست في عكسه حيث جعل الواحد أصلا لقبول به الالف مع ان لفظ العد

ما في العلوم والصناعات من محاسن النكت والفقر ومن لطائف معانيها يدق فهمها بحث للفكر ومن غوامض أسرار مخفية وراء أستار لا يكشف عنها من الخاصة إلا أوحدهم وأنخصهم والواسطتهم وفصهم وعامتهم مما عمن ادراك حقائقها بأحد أقسامهم عناية في يد التقليل لا يمن عليهم بحزن نواصيهم وإطلاقهم * ثم إن أملاً المعلوم

بالكثير أولى (المحاسن) جمع حسن على غير القياس كأنه قيل محسن (والنكتة) من النكت كالنقطة من النقطة ونكت الكلام أسرار وطائفة لحصولها بالفكرة التي لا يتخلو صاحبها عن نكت في الأرض فهو الأصبع بل حصولها بالحالة الفكرية الشبيهة بالنكت (والفقر) جمع فقره بسكون القاف وهي في الأصل حلي يصاغ من ذهب على هيئة فقار الظهر يستعار أولاً لدقائق المعاني الشبيهة بذلك المصوغ وثانياً لما هو في النثر بمنزلة البيت إذ لا يتخلو عن دقيق معنى غالباً عبر عن دقائق العلوم والصناعات بعبارة مختلفة نظراً إلى جهات متفاوتة فسميها أولاً بحاسن النكت والفقر وثانياً بطائفة معاني وثالثاً بنواصي أسرار ونكر الآخر بين قصدي إلى التفنن بإيراد طريقين التعريف والتذكير وأيضاً المنكر بالوصف أول وكرر الجار أعني كلمة من تنزيل التغيرات الجهات منزلة تغاير الذوات وقوله (لا يكشف) تأكيد وتقرير لرغبي الاحتجاب ومفعوله محذوف أي لا تكشف الاستتار عنها أي عن غوامض الأسرار ومن ههنا يعلم أن مؤدي تلك العبارات ذات واحدة والاختلاف نظام الكلام (من الخاصة) صفة مقدر هو فاعل أي لا يكشف عنها أحد من الخاصة (وأوحدهم) بدل منه وقد يجعل هو فاعل ومن الخاصة حالاً منه قدمت مرجعاً للضمير وفيه أن الواحد في المضاف إلى ضمير الخاصة لا محالة يكون بينهم فلا فائدة في هذه الحال سوى تأكيد نسبتهم إليهم وباء النسبة في الواحد للبالغة كالأجرى مفسوب إلى اللفظ تضييقاً على أنه عربي في معنى الوحدة يستحق أن يعبر عنه بالواحد وينسب إليه (واسطتهم) أي خيرهم وأفضاهم من واسطة القلادة لا جود جوهرية في وسطها (وفهم) أي محتارهم من فص الخاتم عقب الواحد بالاختصاص والواسطة بالغص لشدة ملازمة بينهم وأعاد كلمة الافي الأخيرين إشارة إلى أنه باعتبار امتدادهم ما كانه شخص آخر يستحق أن يستثنى مرة أخرى مما لفته في إثبات الحكم له من جهات متعددة أو إلى أنه قصد استثناء آخر فلم يجد غيره فاستثناه بحسب صفة أخرى تأكيداً للنفي الحكم عن غيره وقيل إعادة لعدم مجانسهم الأولين فلا يحسن انخراطهم في سلكهم وهو قصور على ملاحظة اللفظ والضمير في (عامتهم) للخاصة أي أكثر الخاصة عمارة والعمى يستعمل في البصري يقال رجل أعمى وقوم عمي وفي البصيرة يقال رجل عمي القلب وقوم عمون فإن حل على الأول كان مستعاراً للعمى البصر (والاحداق) ترشيداً وإن حل على الثاني كان الاحداق مستعاراً للبصائر وانما عدل عن قياس الجمع إلى عمارة جمع عام لما كلفه عناية وضمير (لحقائقها) لغوامض الأسرار (وبأحداقهم) متعلق (بالادراك) أي لا يظهر لهم ظهور المحسوس (وعناية) جمع عان وهو الأسير أي هم أسراء في يد التقليل لا خلاص لهم أصلاً وكانت عادة العرب في إطلاق أمراءهم بنواصيهم أهانتهم وأذلالاتهم وقوله (ثم إن أملاً المعلوم) عطف على اعلم مع ما عطف عليه وفيه معاني من وجوه لتقرير ما يدعيه في ذهن السامع ونفي الشبهة عنه التأكيد بأن إيراد المسند إليه مبهم مشوق إلى المسند مع الاطناب فيه وتوصيف المسند بجمالاً يزيد به فخامة ويجعل موقعه في الأذهان وأردافه بتفصيله مبسوطاً ومشروحاً وفائدة لفظ ثم التنبيه على أنه ينبغي أن يتقدم السامع في تحقيق ما قدمناه من أن التفاوت بنكت العلوم لا باصولها حتى يصير منه على ثقة وطمانينة ثم يتحقق أن أشمل العلوم على النكت واللطائف علم التفسير فيكون الاختلاف بين مراتب المفسرين أكثر (أملاً) أقبل من ملأ بالكسر أي أمتلاً فهو ملآن على ما ذكره في المقدمة أي أشد العلوم امتلاءً وأخذ من ملأ بالضم أي غنى بعيداً لا يستلزامه تشبيه النكت بالأموال وكذا أخذ من ملأ بالفتح على أنه للفعل لأنه قليل وأما كونه بمعنى الفاعل أي أملاً

بما ينعم القرائح وأنضها بغيرها بالابواب القوارح من غرائب نكت ياطف مسلكها ومستودعات
أسرار يدق مسلكها علم التفسير الذي لا يتم لتعاطيه واجالة النظر فيه كل ذي علم كاذ كرا الجاحظ في كتاب
نظم القرآن فالنقطة وان برز على الاقران في علم الفتاوى والاحكام والمتكلم وان برز أهل الدنيا في صناعة
الكلام وحافظ القصص والاخبار وان كان من ابن القرية احفظ والواعظ وان كان من الحسن البصري
أوعظ والنحوي وان كان أنحى من سيمويه واللغوي وان علك اللغات بقوة لحييه لا يتصدى منهم أحد

العلوم للقرائح بما يغمرها فلا يمنع منه لان ملائ الاناء من الماء وبالماء كلالها صحيح لان الماء يمتدى
منه وهو آلة له ولعله أظهر وذلك لان ملا بالفتح أشهر استعمله الامن ملئ بالكسر وان جعل العلوم
ظرفا لدقائقها على خلاف ما هو المعتاد من ان المظروف ليس جزأ من الظرف وان الغمر الذي هو ترشح
الاستمارة حيث كان منسوب الى القرائح فالظاهر ان الامتلاء منسوب اليها ايضا فانتمت أولى لان تصير
مغمورة أى مستورة وان لطائف العلوم تحي القلوب فهي بالقياس اليها أشبه بالماء منها بالقياس الى
العلوم و (القرينة) الطبيعية وهي في الاصل أول ماء يستخرج من البئر لحصوله بالكدر والتأثير وأطلقت
على ما يقع في القلب بغمرة بعد سابقة طالب ثم نقلت منه الى محله أعنى القلب (وأغرض) أفعل من غرض
بالامرقام به (بهر) يغلب و (القوارح) الكواهل الثوابت جمع قارح وهو من ذى الحافر ما تنكامل سنه
وبلغ أشده (ياطف مسلكها) أى يدق طريق الوصول اليها فلا تنسلك الا بغير صائبة (والسلك) الخيط
ودقته كناية عن لطافة الجواهر المنظومة فلا يدرك الا بصيرة ناقية جمع بين غرابة النكت ولطف المسلك
اشارة الى معنى قوله من محاسن النكت ومن لطائف معان وجعل قوله ومستودعات أسرار بازاء قوله
ومن غوامض أسرار * التفسير علم يبحث فيه عن أحوال كلام الله المجيد من حيث دلالاته على مراده
وينقسم الى تفسير وهو ما لا يدرك الا بالنقل كاسباب النزول والقصص فهو ما يتعلق بالرواية والتأويل
وهو ما يمكن ادراكه بالقواعد العربية وهو ما يتعلق بالدراية فالقول في الاول بلانقل خطأ وكذا
القول في الثانى بمجرد الفقه وان أصاب فهما واما استنباط المعاني على قوانين اللغة فما يندفع لا وكالا
(لا يتم) أى لا يكمل ولا يصلح (لتعاطيه) لتناوله (كاذكر) نصب على المصدر أى أذكر لك عدم صلاحية
كل ذي علم لتعاطيه ذكر امثله ذكره ولا نقل هذه المسالك الجاحظ أصلا بل لما ادعى اجمالا انه لا يتم
لتعاطيه (كل ذي علم) اشارة الى أن الجاحظ ذكره هذا المعنى في كتابه تأييدا لما ادعاه ثم فصل كلامه
المجمل بقوله (فالفقيه الخ) وهذه الفاء أعدل شاهد لما ذكرناه عنده من له درجة بأسماء اليب الكلام
وذكر بعض من اتق به انه رأى كتاب نظم القرآن فلم يكن شئ من هذه العبارات فيه وعلى هذا فقد سقط
مؤنة تعيين منتهى كلامه وتوجيه ما قيل فيه (برز عليه) أى فاقو (الاقران) الا كفء جمع قرن بالكسر
وفي المغرب ان اشتقاق الفتوى من الفتى لانه جواب فى حادثة أو احداث حكم أو تقوية لبيان مشكل
يعنى انه يلاحظ فى الفتوى ما يبنى عنه الفتى من الحدوث والقوة (برز) غلب (والقصص) بكسر القاف جمع
قصة و (ابن القرية) بكسر القاف وتشديد الراء المكسورة أحد فصحاء العرب واسمه أيوب والقرية اسم أمه
وهي في الاصل حوبصلة الطائر كان من الحفاظ نقل الكتب القديمة الى العربية فقله الخراج فقال عند
القتل لكل جواد كبرة ولكل شجاع نبوة ولكل حكيم هفوة فصارت أمثالا (الحسن البصري)
هو المكنى أباسعيد من أكابر التابعين لى عليا عليه السلام فى المدينة وكان مشهورا بالحكم والمواظ
فاذا أطلق الحسن فى الكتاب فهو المراد قدم المصنف كلمة من على أفعل التفضيل فى موضعين محافظة
على السمع و (أنحى) من نحى ينحو اذا نظرت فى علم النحو وتكلم فيه ومنه النحاة جمع ناح والنحى منبت
اللحية عبر ملك اللغات عن ضبطها وانقسامها ودل على سهولة ما أخذها أى يكفى فيها تحريك اللحين
باستعمال اللسان و (لا يتصدى) خبر لقوله فالفقيه وما عطف عليه وهذه الشروط أعنى قوله وان برز

السؤال تلك الطرائق ولا يغوص على شيء من تلك الحقائق إلا رجل قد برع في علمين مختصين بالقرآن وهما علم المعاني وعلم اليمان وتعمل في ارتيادهما آونة وتعب في التنقيح عنهما أزمنة وبهتته على تتبع مظانها همة في معرفة لطائف حجة الله وحرص على استيضاح معجزة رسول الله بعد أن يكون آخذاً من سائر العلوم يحظ جامعاً بين أمرين تحقيق وحفظ كثير المطالعات طويل المراجعات قد رجع زماناً ورجع إليه ورد عليه فأرساني علم الأعراب مقدماً في حيلة الكتاب وكان مع ذلك مسترسل الطبيعة منقادها مشتمل القرينة وقادها يقظان النفس درا كاللحمة وإن لطف شأنها منتبها على الرخصة وإن خفي مكانها لا كزاجاسيا ولا غليظا جافيا

واخوانه وقعت أحوالاً وقد جردت عن معنى الشرط فلا تحتاج إلى تقدير جزاء فإن جوزاً انتصاب الحال من المبتدأ يعني أن انتساب الخبر إليه في حال كونه كذا فكل واحد من النقيضين وما عطف عليه صاحب الحال التي تليها والأفصاح الحال هو أحد بحسب تفصيل معناه أي لا يتصدى منهم الفقيه مبرزاً على أقرانه وهكذا أوزار الحال في صورة الشرط أي أن هذه الأمور غير واقعة بل مفروضة كأنه قيل مفروضات برز على أقرانه وغلبته على أهل زمانه وفي التقييد باهل الدنيا أشعار بعظم التفات في صناعة الكلام و(تلك الطرائق) إشارة إلى قوله مسلكها و(تلك الحقائق) إلى قوله مستودعات أسرار يقال غاص في الماء على اللؤلؤ أي حصله واستعمل عليه (الرجل) مستعني من أحد فهو في المعنى استثناء من كل ذي علم (برع) بالضم والفتح فاق والباء في قوله (مختصين بالقرآن) إن كانت داخلة على المقصور عليه كما هو أصل اللغة فالمعنى أن استعماله في القرآن أكثر وكان مادونا لمعرفة أسرار بلاغته ودلائل اعجازه فهو بالقرآن لا غيره وإن جاءت داخلة في المقصور كما هو المشهور في الاستعمال فالمعنى أن الإطلاع على فرائده والكشف عن وجوه خرائده لا يحصل إلا بهما فهو لهما لا لغيرهما (تعمل) أي أناد من المهمل بسكون الهاء أو سبق من المهمل بفتحها (والارتداد) من راد الكل أو راداه إذا طلبه (آونة) وأزمنة جمعاً أو أن وزماناً للتكرير أي أو أنا بعد أو أن وزماناً بعد زمان كقوله تعالى أولئك عليهم صلوات من ربهم أي صلاة بعد صلاة كما ينبغي ولا نظراً إلى كونه مابجاء قوله إذ لا يناسب المقام أصلاً (التنقيح) عن الأمر البحث عنه و(مظنة الشيء) ماله الذي يظن كونه فيه ومظان العليين تراكيب البلغاء والقرآن حجة الله على خلقه ومعجزة لرسوله في إثبات نبوته فيستحق أن يعتنى بشأنه وتحمل المشاق في معرفة لطائفه واستيضاح اعجازه (بعد أن يكون) ظرف لبرع وما عطف عليه (يحظ) مفعول أخذاً يقال خذ الحطام وخذ بالحطام ترك العطف بين الأخبار يـكون تنبيهاً على أن كل واحد منها أمر مستند بنفسه يستاهل أن يثبت استقلالا (قد رجع) بيان لقوله (طويل المراجعات) أي رجع زماناً طويلاً في التعلم (ورجع إليه) في التعليم (ورد) على غيره في المناظرات (ورد عليه) فأرساني علم الأعراب تخصيص للنص من بين سائر العلوم أي يكون مع أخذه منها يحظ وأفر كما لا في علم الأعراب فانه العمدة في هذا الباب (مقدماً) في معرفة كتاب سيبويه على جملة فانه أحسن كتاب وضع فيه قال السيرافي ماسـ بمقهة من قبله ولا لحقه من بعده (وكان) عطف على قد برع (مع ذلك) أي مع ما ذكر من براعته في العلمين بعد كونه كذا وكذا (مسترسل الطبيعة) أي أساس الطبيعة في الحركات الفكرية نحو دقائق العلوم سهل القبول لها لانقادها من قولهم يعبر رسول بفتح الراء مهمل السير وناقرة رسالة فيها ألين (مشتمل القرينة) في استخلاص الدقائق وانتقادها عند الوصول إليها وقوله (وقادها) دفع لتوهم الخلود كذا الرع في بعد سرعة الاشتغال كما أن منقادها دفع لتخيل الضعف من الاسترسال وقد يقال حاصله أنه له طبيعة كالماء في السلاسة والقبول كالنار في النفاذ والتموقد (اللحمة) الإشارة الخفية (والرمز) الإيماء بالشفقتين والحاجبين (الكزازة) الانقباض واليأس يقال رجل كز وقوم كز بالضم وفرس كززة إذا كان في عودها يئس عن الانعطاف و(الجاسي) الصلب من جسات يده من العمل أي صلبت (الجاني) الذاني من الجفاء وهو الغلظة في العشرة

متهرفا ذادراية بأساليب النظم والنثر من تناضاع-يرريض بتلقيب بنات الفكر قد علم كيف يرتب
الكلام ويؤلف وكيف ينظم ويرصف طالما دفع الى مضايقة- ووقع في مداحضه ومن القه (ولقد
رأيت) اخوانا في الدين من أفاضل الفئة الناجية العدلية الجامعين بين علم العربية والاصول الدينية
كلما أوجموا الى في نفسير آية فأبرزت لهم بعض الحقائق من الحجب أفاضوا في الاستحسان والتعجب
واستطيروا شوقا الى مصنف يضم أطرافا من ذلك حتى اجتمعوا الى مقترحين أن أملي عليهم الكشف عن
حقائق التنزيل وعميون الاقاويل

ونترك الرفق في المعاملة والكلام* أثبت أولا سلاسة الطبيعة وصفاءها وجوده القرينة وذكاهما بحسب
الفطرة ثم في اضدادها بالغة في انبائها ثم شرع بقوله (متصرفا) في الصفات العملية المتفرعة على تلك
الغرائز الخلقية ولا شبهة في ان ذلك ترتيب انيق لا فتور فيه ولا الباس في ان لا يجهه مثل هذا التركيب فليتهم
نفسه (والدربة) العادة والتجربة (أساليب الكلام) قنونه (والمرئاض) ما عتبر رياضته (والريض) ما كان
اهلا لها ولم يرض بعدد وقوله (غير رريض) دفع لتوهم التجوز في المرتاض (بنات الفكر) اما المقدمات
وتلقيحها ترتيبها على وجه يؤدي الى المطلوب واما النتائج كما شتهر في الاستعمال أو يراد استخراج نتيجة
من أخرى دلالة على قوة الفطانة وكال الرياضة أو يراد التلقيح لاجلها (قد علم) بيان وتقرير لقوله من تاض
بتلقيب بنات الفكر أي قد علم كيف يرتب أجزاء الكلام ويؤلف بينها وكيف ينظم أفرادها ويرصف في
نظمها أي علم كيفية التلقيح في المقدمات واجزائها (الترصيف) الضم والاحكام (طالما) تأكيد لقوله قد
علم وكلمة ما طالما هو ما صدرية أي طال اندفاعه واما كافة تكفيها عن طلب الفاعل لفظا ونهية ما
لوقوع الفعل بعدهما ويؤيده انها كتبت موصولة كافي انما جاز الفصل بينها وبين الفعل قال الكميت
* وقد طال ما يا آل مروان ألتئم* (ولقد رأيت) هو الى آخر الخطبة معطوف على قوله ثم ان أملا
العلوم عطا الفصة على قصة علم التفسير أي كان طبقات المفسرين في غاية التباين لكثرة تكلفه وتوقف
ادراكها على شرائط قلما تجتمع في واحد وكنت أنا في أعلى طبقة منها قادر على كشف سرائر هذا الفن
وفوائده ووجدت الناس محتاجين الى ذلك غاية الاحتياج ملحين على في وضع هذا الباب قصدت لوضع
هذا الكتاب فأثمة الله على يدي في أدنى مدة واللام في لقد جواب قسم مقدر دفعا للماعسى يحتلج في وهم
من له رغبة في صدقه وتوحيد الضمير في رأيت لان الرؤية له خاصة وجمعه في (اخوانا) لارادة أنهم اخوة
للاطائفة العدلية عامة وبيان (الاخوة) الذي هو جمع قلة (بالافاضل) الذي هو جمع كثرة تنبيه على أنهم
وان قلوا صورة فهم الكثرين حقيقة أي شرفا وفضيلة وذكر (الفئة الناجية) اشارة الى أنهم الذين
حكم في الحديث بنجاتهم وقوله (في الدين) ظرف لاختوانا التضمنه معنى الموافقة والمعاونة (الجامعين) صفة
الافاضل (وعلم العربية) يتناول أقسامها من اللغة وغيرها والاصول الدينية علم الكلام والشرطية أعني
(كلما رجعوا) مفعول ثان لرأيت وفي هذا التعميم مبالغة (بعض الحقائق) أي بعض حقائقها
أو بعض ما عني منها (أفاضوا) أي شرعوا دفعة في استحسان ما أبرزته لهم وفي التعجب مني (استطبروا)
استفروا كأنهم حملوا على الطير ان (شوقا) مفعول له لا تغييرا لآل معنى لقولك استطبروا شوقا (أطراف)
المدنية نواحها وسواها فاستعيرت لجوانب الكلام أي يضم أشياء كثيرة من ذلك أي من جنس ما أبرزت
لهم وقد يقال أراد ضم ذلك المبرز للفرق (حتى اجتمعوا) أي أدى تعجبهم وشوقهم الى الاجتماع (والاقتراح)
السؤال من غير روية ويدل على كمال الشغف (والاملاء) متعذرا ما ان يقدر مفعوله أي أملي كتابا في
الكشف أو نزل منزلة اللازم أي أفضل الاملاء في الكشف (حقائق التنزيل) معانيه التي ينساق اليها
بلاصرف عن ظاهره (وتأويله) ان يصرف الى خلاف ظاهره لامارة تدل عليه (وعيون الاقاويل)

في وجوه التأويل فاستهفيت فأبوا الا المراجعة والاستشفاع بعظماء الدين وعلماء العدل والتوحيد والذي
حداني على الاستشفاع على أنهم طلبوا ما الاجابة اليه على واجبة لان الخوض فيه كفرض العين ما أرى
عليه الزمان من رثانة أحواله وركا كرجال

خيارها عطف على حقائق التميز أي الكشف عن الحقائق بآراءها وعن العيون بتفصيلها وتوجيهها
أو عطف على الكشف والاقاويل جمع أقوال جمع قول والظرف أعني (في وجوه) متعلق بالا قويل
وما أحسن هذه العيون في الوجوه (فاستهفيت) أي طابت الاعفاء يقال اعفني من الخروج معك أي دعني
منه (استشفعه) واستشفع به أي سأله ان يكون شفيعا له وعطف (علماء العدل) على (عظماء الدين) من قبيل
عطف الصفات أو أراد بعظماء الدين الزهاد والعباد والمتملة سمو انفسهم أهل العدل لانهم أوجبوا على
الله تعالى ما هو عدل عندهم من ثواب المطيع وعقاب العاصي وتيسير أسباب الطاعات وزجر المعاصي
ورعاية ما هو الاصل للعباد ولم يجوزوا شيئا عما يبعد ظمأ أهل التوحيد اذ لم يثبتوا له تعالى صفات قديمة زائدة
على ذاته لاستلزامه تعدد القدماء المنافي للتوحيد (والذي حداني) مبتدأ خبره (ما أرى عليه) وهو جملة
معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه أعني (فأبوا فامليت) وفائدتها تأكيد حقيقة الاقتراح والاستشفاع
واظهار ان استشفاعه لم يكن عن قصور بل عن استقصاءه من يستضيء بنوره (حداني) ساقى وعدى بعلى
لتضمين معنى الحمل والبعث (على علمي) حال من المفعول وقد سبق لك جملة حالها كلمة (ما) موصولة والجملة
الآتية صلها أي طلبوا الامر الذي يجب على صاحبه الاجابة اليه (لان الخوض) تعليل لتخصيص الوجوب
واشارة الى ان هذا الامر وان كان من فروض الكفايات الا انه صار عليه كفرض العين اذ كان متمينا له في
زمانه (ما أرى) امام موصوفة أي شئ أرى عليه و (من رثانة) بيان لما وصفه أخرى لها واما موصولة ومن
رثانة بيان للضمير في عليه وحال منه لا للموصولة اذ لا يفتصب حال من خبر المبتدأ وقيل المعنى لا يساعده على
جعله حالا من ضمير عليه فاما لان المعنى ما أرى الزمان على رثانة حاله وهو مردود بان المبين ليس في حكم
الساقط بالمرة وهذا النوع في البديل فكيف في البيان واما لان تقييده الرؤية بحال كونه رثانة لا فائدة فيه
وجوابه ان ما يرى عليه الزمان يتناول مفهومه ما لا يكون رثانة كما ان الرجب يتناول مفهومه ما لا يكون
وثنا فكما ان من الاوثان حال من الرجب مقيدة للعامل بكون الرجب وثما كذلك من رثانة حال من الضمير
في عليه مقيدة للرؤية بكون المرئي رثانة وهي البذاذة يقال ثوب رث أي خاق (والر كاك) الضعف قال رحمه
الله الر كة والرقعة من باب واحد الا ان الر كة غلبت في ذم المعاصي والاقوال يقال معنى ركيك وقول ركيك
واسهت عبرت لزم الايمان ورجل ركيك أي ضعيف لا اعتلاله (فضلا) مصدر يتوسط بين أدنى وأعلى للتنبيه
بنفي الأدنى واستبعاده عن الوقوع على نفي الاعلى واستحالته أي عده محال اعرفا فيقع بعد نفي اماصر ج
كقولك فلان لا يعطى الدرهم فضلا عن أن يعطى الدينار فاعطاء الدرهم منفي عنه ومستبعد فكيف
يتصور منه اعطاء الدينار واما ضمنى كقوله وتقاصر همهم الخ يعني ان همهم تقاصرت عن بلوغ أدنى
عدد هذا العلم وصار منفيما مستبعدا عنهم فكيف يترقى الى ما ذكر من الكلام المؤسس وهو مصدر قولك
فضل عن المال كذا اذا ذهب أكثره وبقي أقله ولما اشتمل على معنى الذهاب والبقاء ومعنى الكثرة والقلة
نظر بعضهم الى معنى الذهاب والبقاء فقال تقصير الكلام في المثال الاول فضل عدم اعطاء الدرهم عن
الدينار أي ذهب اعطاء الدينار بالسكينة وبقي عدم اعطاء الدرهم وفي المثال الثاني فضل تقاصر الهم عن
بلوغ أدنى العدد عن الترقى بالمرة أي ذهب الترقى بالمرة وبقي التقاصر فالباقي هو نفي الأدنى المذكور
قبل فضلا والذهب نفس الأعلى المذكور بعده وحينئذ يفوت شيان من أصل الاستعمال الاول كون
الباقي من جنس الذهاب اذ ليس انتفاء الأدنى من جنس الاعلى الثاني كون الباقي أقل من الذهاب
اذ لا معنى لكون انتفاء الأدنى أقل من نفس الاعلى (فان قلت) المفهوم من فضلا لا حينئذ ان ما بعده

وتعاصروهمهم عن أدنى عدد هذا العلم فضلا أن تترقى إلى الكلام المؤسس على علمي المعاني والبيان فأملت عليهم مسئلة في الفواخ وطائفة من الكلام في حقائق سورة البقرة وكان كلاما مبسوطا كثيرا السؤال والجواب طويل الذيل والاذناب وانما حاولت به التنبيه على غزارة نكت هذا العلم وأن يكون لهم منارا ينشرونه ومثالا يحتذونه فلما صمم العزم على معاودة جوار الله والاناحة بحرم الله فتوجهت تلقاء مكة وجدت في مجتازي بكل بلد من فيه مسكة من أهلها وقليل ما هم عطشى الا كبادا إلى العثور على ذلك الممل متطالعين إلى ايناسه حراصا على اقتباسه فبرز ما رأيت من عطفي وحرك الساكن من نشاطي

ذاهب منتف بتمامه وامانه أدخل في الانتفاء وأقوى فيه مما نفي قبله كما هو المقصود فلا (قلت) قديهم ذلك من كونه أعلى وأدنى إذا لعل أولى بالانتفاء من الأدنى ونظر آخرون إلى معنى القلة والكثرة فقالوا التقدير في المثال الاول فضل عدم اعطاء الدرهم عن عدم اعطاء الدينار أي العدم الاول قليل بالقياس إلى العدم الثاني فان الاول عدم ممكن ويستبعد وقوعه والثاني عدم مستحيل فهو أكثر قوة وأرفع من الاول وفي المثال الثاني فضل تقاصر الهمم عن الأدنى عن تقاصرها عن الترقى أي التقاصر الاول قليل بالقياس إلى الثاني فان التقاصر عن الترقى واجبي وعلى هذا التوجيه يفوت من أصل الاستعمال معنى الذهاب والبقاء ويلزم أن لا تكون كلمة عن صلة له بحسب معناه المراد بل بحسب أصله ويحتاج إلى تقدير النفي فيما بعد فضلا ولبعضهم توجيه ثالث مبني على اعتبار ورود النفي على الأدنى بعد توسط فضلائيه وبين الأعلى كانه قليل يعطى الدرهم فضلا عن الدينار أي فضل اعطاء الدرهم عن اعطاء الدينار على معنى ذهب اعطاء الدينار وبقي من جنسه بقية هي اعطاء الدرهم ثم أورد النفي على البقية وإذا انتفت بقية الشيء كان ما عداها أقدم منها في الانتفاء ويرجع حاصل المعنى إلى أن اعطاء الدينار انتفى أولا ثم تبعه في الانتفاء اعطاء الدرهم وهكذا بلوغ الهمم إلى أدنى العدم بقية من جنس الترقى فإذا تقاصرت عن البلوغ كان تقاصرها عن الترقى مقصدا عليه وناسب فضلا محذوف وجوبا بالجر به مجرى تمة الاول بمنزلة لا سيما ولا محمل لذلك المحذوف من الاعراب وان زعم بعضهم أنه حال ولا يلتبس عليك أن فاعل ذلك الفعل المحذوف هو الأدنى على الوجه الأخير ونفيه على الوجهين الاولين (قوله أدنى عدد هذا العلم) هو اللغة والصرف والنحو مما يتوصل به إلى المعاني الوضعية (إلى الكلام المؤسس) أي إلى ادراكه بتحصيل عدده ويريد به كلامه في الكشف عن حقائق التبريل لانه بصدد ابداء عذر الاستعفاء عن املائه وأيضا قوله (وطائفة من الكلام) يرشد إليه فن قال المراد به القرآن فقدسها (في الفواخ) أي الحروف المقطعة في أوائل السور وقيل أراد الفاتحة وصيغة الجمع تعظيم لما هو هو بعيد جدا والاولى أن يراد فاتحة الكتاب مع فواخ السور (وكان) أي الممل إلى (حاولت به) قصدت بذلك المبسوط (منارا) علما (ينشرونه) يقصدونه و(يحتذونه) يقتدون به ويقبسون عليه (صمم العزم) أي خلاص عن التردد وصار ماضيا لا فتور فيه يقال صمم السيف اذا مضى في العظم وقطعه وصمم فلان على أمره أي مضى على رأيه فيه (وجدت) جواب لما (في مجتازي) امامه مدرفية ملق به الجار أي في اجتيازى بكل بلد واما مكان فيتملق الجار وجدت (والمسكة) مقدار ما يتسك به من عقل أو علم أو قوة والضمير في أهلها للبلد بآويل البلدة ولقد تفنن براءة معني واحد في صور مختلفة فوحد الضمير مذكرا في قوله فيه نظرا إلى لفظ من وجمعه في (قایل ما هم) نظرا إلى معناه وأفرد قليل مع أنه خبر لقوله (هم) قدم عليه اهتماما به بناء على أنه صفة لقدر لفظه مفرد ومعناه جمع مثل فوج أو حزب وقال (عطشى الا كبادا) لانهم جماعة واستعمل جمع السلامة والتكسير (التطلع) النشوف (والايناس) الابصار (العطف) الجانب وهز العطف كناية عن السرور لان الفرحان يتحرك جانبا به نشاطا و(من) للتبعيض ومن (عطفي) مفعول هز أي حصل في بعض الارتفاع لان تمامه كان باسنة دعاء الشريف وقديقال هز

فلما حطت الرحى بركة اذا اناب بالشعبة السنية من الذوحة الحسنية الامير الشريف الامام شرف آل رسول الله أبي الحسن علي بن حنيفة بن وهاس ادام الله مجده وهو النكتة والشامة في بني الحسن مع كثرة محاسنهم وجود مناقبهم أعطش الناس كبدوا وألهبهم حتى وأوفاهم رغبة حتى ذكر أنه كان يحدث نفسه في مدة غيبيتي عن الحجاز مع تراحم ما هو فيه من المشادة بقطع الغيا في وطى المهامه والوفادة علينا بخوارزم ليتوصل الى اصابة هذا الغرض فقلت قد ضاقت على المستعفى الحيل وعيت به العليل ورأيتني قد أخذت مني السن وتقنع الشن وناهزت العشر التي سمها العرب دقاقة الرقاب فأخذت في طريقة أخصر من الاولى مع ضمان التكثير من الفوائد والفحص عن السرائر ووفق الله وسدد فقرغ منه في مقدار مدة خلافة أبي بكر الصديق رضي الله عنه وكان يقدر عامه في أكثر من ثلاثين سنة

العطف كناية عن إزالة الغفلة فان الغافل ينمى بتجريك جانبه والمقام ناب عنه (اذا) للفاضة أي فاجأت زمان أنا ملتبس (بالشعبة) فاذا مفعول به لفاجأت وهو جواب لنا (السنية) الرفيعة (الذوحة) الشجرة العظيمة (والامير) بدل من الشعبة أو بيان وبه خرج الكلام عن الاستعارة الى التشبيه كقوله تعالى من العجر (والنكتة) كل نقطة من بياض في سواد أو عكسه (والشامة) الحلال يقال هو النكتة والشامة في قومه أي العلم المشار اليه (أعطش الناس) قيل حال وانما يصح عندهم من يجعل اضافته لفظة ولم يذهب اليه المصنف فالاولى أن يكون مفعولا لما دل عليه المفاجأة من معني وجدت وهذا جائز عند الكوفية مطاقا وعند البصرية في مثل هذا المحل لتقدم قوله وجدت (المشادة) المشاغل وقياس واحد مشده بضم الميم وكسر الدال من أشده كما أن المشاغل جمع مشغل من أشغله وهو لغة ضعيفة في شغله إلا أن مشده هالم يستعمل أصلا وانما المستعمل شدة الرجل أي شغل أو دهرش فهو مشدوه وجاز أن يكون من الثلاثي جمع مشده بفتح الميم والدال أي مقمن الشدة فان المشاغل مقاس الحيرة والدهش كما يقال الولد مجنونة مجنونة أي مخلفة ومقمنة لذلك (الفيحاء) الصغراء الملساء (والمهمة) المفاضة البعيدة والجمع الغيا في المهامه (وفد) فلان على الامير أي ورد عليه رسول في خطب من تهنة ونحوها جمع الضمير في (عائنا) تعظيما لتناسب لفظ الوفاة والقول بأنه للتواضع والاشارة الى أن وفادته لا تكون على وحدي بل مع اخواني من الافاضل يدفعه قوله ليتوصل الى هذا الغرض فانه منحصرفيه كافر والقصد الى جعل الاخوان شفعاء عنده لا يلائم المقام (فقلت) عطف على جواب لما أعنى وجدت (على المستعفى) أراد نفسه والتفت لان الحيل والعلل يناسبان وصف الاستعفاء لا ذات المتكلم يقال عني بالامر اذا لم يهتد لوجهه فعني عيت به العليل أنهم الم تهتد اليه ليكن له التمسك بها وهذا أبلغ من أن يقال عني بالعلل أي لم يهتد اليها كان عدم الاهتداء سرى منه اليها وقد جعل الباء للتعبية أي أعجزته العليل فلم يجد ما يتعل به وحيث ذنفوت تلك المبالة والاستعمال المشهور أعنى كون الباء صلة للفعل (ورأيتني) معطوف على قات وبيان لسبب العدول عن طريقة المولى والاخذ في طريقة أخصر منها (أخذت مني السن) أثرت في وأخذت من قواي ونقصت منها (الشن) القرية بالمالية وتقنع الشن تصوته لبيسه أراد استيلاء اليبس على جلده لكبر سنه (ناهزت) شارفت وقاربت و (العشر) السمة (بدقاقة الرقاب) ما بين الستين الى السبعين وقد حكى سيد البرايا بأنها مترك المنايا (فأخذت) عطف على رأيتني (مع ضمان) حال من أخذت أي مقارنا للضمان وكفالتني بذلك دفعا لما يتوهم في الاختصار من فوت الفوائد (السرائر) جمع سريرة عني السر (سدد) أي رفق للسداد وهو الصواب من القول والعمل (فقرغ منه) أي من الكتاب لدلالة السياق عليه بل لكونه مذكورا معني لان قوله طريقة أخصر عبارة عنه ولم يصرح باستناده الفراغ الى نفسه تنبيه على أن الفراغ منه في مثل ذلك الزمان لا يتصور من انسان بل هو محض موهبة من عند الله المنان (مدة خلافة أبي بكر رضي الله عنه) سنتان وأربعة أشهر أو ثلاثة أشهر وتسع ليال أي

وما هي الآية من آيات هذا البيت المحرم وبركة أفيضت على من بركات هذا الحرم العظيم أسأل الله أن يجعل ما تعبت فيه منه سببا ينجيني ونورا لي على الصراط يسبي بين يدي ويعيني ونعم المسؤل
﴿سورة فاتحة الكتاب﴾

كان يقدر تمامه في أكثر من مدة خلافة الأربعة فاتفق في مدة خلافة أقدم مدة (وما هي) أي الفراغ في تلك المدة القليلة وتأنيت الضمير باعتبار الخبر الذي هو (آية) وقوله (من آيات هذا البيت المحرم) ناظر إلى قوله تعالى فيه آيات بينات (ما تعبت فيه منه) الضمير الأول لما والثاني للكتاب فجعل من بيانية لا تبعيضية لأنه تعبت في مجموعه لا في بعضه فقط وقيل بالعكس أي ما تعبت منه في تصنيف الكتاب وقيل الأول لله والثاني لما أي ما تعبت فيه أي في ذات الله ومرضاته كقوله تعالى جاهدوا فينا وقيل بالعكس فيكون منه صفة لسببها فلما قدمت صارت حالا أي يجعل المتعوب فيه وهو الكتاب سببا من الله تعالى وقديقال الأول للحرم والثاني لما أي ما تعبت منه في الحرم والباء في (يعني) يعني في أي يسبي بين يدي وفي يعني وهو مقتبس من قوله تعالى يسبي نورهم بين أيديهم وبأيامهم (ونعم المسؤل) عطف على أسأل الله فاما أن يجعل أسأل الله انشاء الله سؤال أو يقدر القول في نعم أي وأقول نعم والمخصوص بالمدح محذوف أي نعم المسؤل أي المدعو هو أي الله تعالى أو نعم المطلوب هو أي العمل المذكور
﴿سورة فاتحة الكتاب﴾

فاتحة الشيء أوله فقبل الفاتحة في الأصل مصدر بمعنى الفتح كالسكاذبة بمعنى الكذب ثم أطلقت على أول الشيء تسمية للفعول بالصدر لان الفتح يتعلق به أولا وبواسطته يتعلق بالمجموع فهو المفتوح الأول وقيل الفاتحة صفة ثم جمعت اسمها الأول الشيء اذ به يتعلق الفتح بمجموعه فهو كالباعث على الفتح وأدخل التاء علامة للنقل من الوصفية إلى الاسمية كما في النبطية وهذا هو الوجه لان فاعله في المصادر قليلة وقس على الفاتحة حال الخاتمة (قوله الكتاب) كالقرآن يطلق على مجموع المنزل المكتوب في المصحف وعلى القدر المشترك بينهما وبين أجزائه المخصوصة ومعنى فاتحة الكتاب أوله ثم صارت بالغلبة علما لسورة الحمد وقد نطق علمها الفاتحة وحدها فاما أن يكون علما آخر بالغلبة أيضا لكون اللام لازمة واما أن يكون اختصارا لفاتحة الكتاب واللام كالحذف عن الاضافة إلى الكتاب مع لم الوصفية الأصلية **﴿وقال صاحب الكشف ف رحمه الله تعالى﴾** وهذه الاضافة بمعنى من لان أول الشيء بعضه ورد عليه بأن البعض قد يطلق على ما هو فرد الشيء كما يقال زيد بعض الانسان وعلى ما هو جزءه كما يقال السيد بعض زيد وضافة الأول إلى الشيء بمعنى من دون الثاني ومن ثمة اشترط في الاضافة بمعنى من كون المضاف إليه جنسا للمضاف صادقا عليه وجعل من بيانية تكاتم فضة **﴿فان قلت﴾** لعله يجعل الكتاب بمعنى القدر المشترك الصادق على سورة الحمد وغيرها أي فاتحة هي الكتاب **﴿وقلت﴾** بأباه أن كونه فاتحة وأولا بالقياس إلى مجموع المنزل لا القدر المشترك **﴿فان قلت﴾** جوز العلامة في سورة لقمان الاضافة بمعنى من التبعية وجعلها قسم الاضافة بمعنى من البيانية حيث قال معنى اضافة اللهو إلى الحديث التبيين وهي الاضافة بمعنى من كقولك باب ساج والمعنى من يشترى اللهو من الحديث واللهو يكون من الحديث ومن غيره فبين بالحديث والمراد بالحديث الحديث المنكر كما جاء في الحديث الحديث في المسجد يأكل الحسنة ويجوز أن تكون الاضافة بمعنى من التبعية كما أنه قيل ومن الناس من يشترى بعض الحديث الذي اللهو منه فنقول على التقدير الثاني ان أريد بالحديث مطلقه كان جنسا للهو صادقا عليه كان الحديث المنكر يصدق عليه وكانت الاضافة بيانية كما في باب ساج فلم يجز جعلها مقابلة لآها بان أريد بالحديث العموم والاستغراق فقد ثبت اضافة الجزء إلى الكل بمعنى من التبعية وان كانت غير مشهورة **﴿وقلت﴾** الظاهر أن المراد مطلق الحديث لكنه دقق النظر في اضافة الشيء إلى ما هو صادق عليه

مكية وقيل مكية ومدنية لانها ترات بمكة مرة وبالمدينة أخرى وتسمى أم القرآن لاشتغالها على المعاني التي في القرآن من الثناء على الله تعالى بما هو أهله ومن التعبد بالامر والنهي ومن الوعد والوعيد وسورة الكنز والواقية لذلك وسورة الحمد والثاني لانها تنتمي في كل ركعة وسورة الصلاة لانها تكون فاضلة أو مجزئة

فما كان فيه المضاف اليه يحسن جعله بيانا وتمييزا للمضاف كالساج للباب وكالحديث المنكر للهو جعلها بانية وما لم يحسن ذلك فيه كالحديث المطاق للهو جعلها بتبعيضه ميلا الى جانب المعنى (قوله مكية) ذكر المصنف في سورة الفلق ان أكثر المفسرين على أن الفاتحة أول سورة ترات ثم القلم فتكون مكية وأما أنها ترات مرة أخرى بالمدينة حين حوالت القبلة كما ترات بمكة حين افترضت الصلاة فهو قول البعض وقد يتوهم أنها مدنية فقط ويرده اتفاق الاكثر على أنها مقدمة في النزول على سورة القلم وان كان صدر القلم أول منزل وسيأتي تحقيقه عن كتب ولما كانت تسمية هذه السورة بفاتحة الكتاب وسورة الحمد ظاهرة وكذا تسميتها بسورة الشفاء والشفافية اذ قد ورد انها شفاء من كل داء لم يضر بها وأما تسميتها بأم القرآن وسورة الكنز والواقية فلا شتم لها على أصول معاني القرآن وهي ثلاثة الاول الثناء على الله بما هو أهله الثاني تعبد العباد وتكليفهم بالامر والنهي الثالث الوعد والوعيد والترغيب والترهيب أما الثناء أعني اجراء صفات الكمال على الله تعالى فظاهر وأما العبادة ففي قوله تعالى اياك نعبد فان العبادة قيام العبد بحق العبودية وما تعبد به من امتثال أوامر المولى ونواهيه أو في قوله الصراط المستقيم اذا أراد به ملة الاسلام المشتملة على الاحكام أو في قوله الحمد لله لانه لتعظيم العباد فالل معناه قولوا الحمد لله والامر بالشيء ايحيا بآية تليق بالنهي عن ضده وأما الوعد والوعيد ففي قوله أنعمت عليهم والمغضوب عليهم أو في قوله يوم الدين أي الجزاء فانه يتناول الثواب والعقاب والوجه في انحصار مقاصد الكتاب الحميد في الاصول الثلاثة أن القرآن أنزل ارشاد للعباد الى معرفة المبدأ والمعاد ليؤدوا حق المبدأ بامتثال ما أمر ونهى ويدخلوا بذلك للمعاد مشوبة كبرى وبعبارة أخرى أنزل القرآن كفا لا بسعادة الانسان وذلك بأن يعرف مولاه ويتوصل اليه بما يقربه منه ويتصل عما يبغده عنه ولا بد في التوصل من باعث هو الوعد وفي التوصل من زاجر هو الوعيد ولولا هما لاستولى الكسل الطبيعي على النفوس ونسلط عليها ادواعي الهوى وحجبت عن حضرة النور بظلمات بعضها فوق بعض وقد يظن أن ههنا مقصد اربعة هو الدعاء والسؤال في قوله اهـ دنا ويحباب بأنه متفرع على ما ذكرنا من المنة بده من الدعاء ما كان في أمر الآخرة وأداء الطاعة وترك المعصية ولا يقال ككثير من السور شتمل على هذه المعاني ولم تسم أم القرآن لاننا نقول لما كانت هذه السورة مقدمة على سائر السور وضمها بل نزولها على قول الاكثر وكانت مشتملة على تلك المعاني مجتمعة على أحسن ترتيب ثم صارت مفصلة في السور الباقية فنزلت منها منزلة مكة من سائر القرى حيث مهدت أرضها أولا ثم دحيت الارض من تحتها فكان أن مكة أم القرى كذلك الفاتحة أم القرآن على أن ما ذكرناه وجه التسمية ولا يجب اطراذه (المثنائي) جمع مثنى على صيغة المفعول من التثنية بمعنى مردد ومكرر ويجوز أن يكون جمع مثنى مفعول من التثنية بمعنى التكرير والاعادة كذا في سورة الزمر وقال في سورة الحجر واحدها مثنى في بعض النسخ على صيغة المفعول من التثنية كافي الوجه الاول في الزمر وفي أكثرها بفتح الميم مفعلة من المثنى كافي الوجه الثاني فيها وسميت الآيات السبع التي هي الفاتحة بالمثنائي لانها تنتمي في كل ركعة أي صلاة تسمية للكل باسم الجزء وقد صرح بذلك في سورة الحجر وقال المثنائي من التثنية وهي التكرير لان الفاتحة مما يتكرر قراءتها في الصلاة وغيرها وهذه العبارة أعني لانها تنتمي في كل ركعة وردت في صحاح الجوهرى أيضا ولعل فائدة المجاز المبالغ في أن كل صلاة فعلية واحدة كركعة وقد تعددت النافعة فيها فينضح تكررها زيادة ايضاح وربما يقال انها تكرر في كل ركعة بالقياس الى أخرى ففي

بقراءتها فيها وسورة الشفاء والشفافية وهي سبع آيات بالاتفاق إلا أن منهم ٣ من عد أنعمت عليهم دون التسمية ومنهم من مذهبه على العكس (بسم الله الرحمن الرحيم) قراء المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها على أن التسمية ليست بآية من الفاتحة ولا من غيرها من السور وإنما كتبت للفصل والتبرك بالابتداء بها كما بدى بذكرها في كل أمر ذي بال وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله ومن تابعه ولذلك لا يجهر بهم عندهم في الصلاة وقراء مكة والكوفة وفقهاؤها على أنها آية من الفاتحة ومن كل سورة وعليه الشافعي وأصحابه رحمه الله ولذلك يجهرون بها وقالوا قد أثبت السلف في المصنف

الثانية بوقوعها مرة في الأولى وفي الأولى عند انضمام الثانية إليها ولا يرد على الوجهين التنقل بركعة واحدة إذ ليس من مذهب المصنف **ب** فان قلت **ب** هل يمكن لمن جوز التنقل بها أن يعلل التسمية بأنها تأتي في كل ركعة على أحد التأويلين **ب** قلت **ب** نعم على أن يجعل عاملاً مخصوصاً فان تكررها في أكثر الصلوات والركعات كاف في تسميتها بالتأني وأما صلاة الجنازة فلا يرد على أحد في هذه العبارة لأنها لا تسمى ركعة أصلاً قال رحمه الله تعالى والأشبه أن يراد بيان محل التكرير على معنى أن الفاتحة مما تكرر بحسب الركعة لا بحسب أركانها كالطه أنينة ولا بحسب كل ركعتين كالنعم في الرابعة ولا بحسب كل الصلاة كالنسيم فان تعددت الركعة تكرر الفاتحة والأفلا كأنه قيل لأنها تأتي باعتبار تعدد الركعة ويجه عليه أن هذا المعنى وإن كان واضحاً في نفسه إلا أن دلالة هذه العبارة عليه في غاية الخفاء كالأخفى الباطن في قوله (بقراءتها) للتسمية أي قراءتها في الصلاة بسبب لفضيلتها على مذهب أبي حنيفة وسبب لأجزاء على مذهب الشافعي فقد توقفت فضيلة الصلاة أو اجزاؤها على توقف المسبب على السبب فسميت سورة الصلاة لهذه العلاقة وقد يتوهم أن الأولى أن يقال لأنها لا تكون فاضلة أو مجزئة الإبراءتها فيها التفيد ما قصد من توقف الفضيلة أو الأجزاء على الفاتحة بياناً للذهبين وجوابه أن التوقف مفهوم من السببية فلا حاجة إلى القصر في العبارة **ب** لا يقال **ب** لعل هنالك سبباً آخر **ب** لا نأقول **ب** الأصل عدمه وهذا القدر واف بتأدية المقصود في متعارف أهل اللغة (قوله من عد أنعمت عليهم) آية أراد صراط الذين أنعمت عليهم إلا أنه اختصر اظهور أن الصلاة دون الموصول والمضاف إليه بدون المضاف لا يعد لأن الكل في حكم كلمة واحدة (قوله قراء المدينة) أجمعت الأمة على أن التسمية في سورة النمل بعض آية منها فهي من القرآن قطعاً واختلفوا في التسمية في أوائل السور فقال بعضهم إنها آية من كل سورة وهي من أوائلها مائة وثلاث عشرة آية من القرآن وهو سعيد ابن جبير والزهرى وعطاء وابن المبارك وعليه الشافعي وأصحابه وقال آخرون إنها ليست من القرآن أصلاً وهو مذهب ابن مسعود ومذهب مالك والمشهور من مذهب أبي حنيفة رضي الله عنه وأتباعه وذهب المتأخرون من علماء الحنفية إلى أن الصحيح من المذهب أنها آية واحدة من القرآن ليست جزءاً لشيء من السور بل أنزلت للفصل بينها تبركاً بها فأنشأ من ذلك اختلاف آخر وهو أنها آيات بعدد كل سورة مصدرة بها أو آية واحدة منفردة عنها ونقل بعض الناس أنها بعض آية من واحدة من تلك السور والمصنف لم ينقل الاختلاف الأول ولم يعتد ببعاده ويدل على ذلك أمران الأول أنه نسب القول الأول إلى قراء المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها ومذهبهم أنها ليست من القرآن أصلاً حتى قال مالك لا ينبغي أن تقرأ في الصلاة لاجهر ولا مراً الثاني أنه قال وإنما كتبت للفصل والتبرك ولم يقل أنها نزلت ويؤيد ذلك أنه شبه اثباتها في أوائل السور بذكرها في أول كل أمر ذي بال فتعين أن يكون قوله على أن التسمية ليست بآية من الفاتحة ولا من غيرها من السور محمول على المشهور من مذهب أبي حنيفة أعني أنها ليست من القرآن وإن كان بحسب المفهوم متناولاً أيضاً لما اختاره المتأخرون من الحنفية وعولوا عليه في الفتوى وكان حق العبارة أن يقول على أن التسمية ليست من القرآن لكن عدل عنه لفائدة الأولى أن يرد النفي في هذا القول على ما هو مذهب المخالف لاظهار التقابل الثانية أن يرد على من قال أنها آية منفردة عن

(بسم الله الرحمن الرحيم)

٣ قوله من عد أنعمت
عليهم الظاهر أن يقول
غير المغضوب عليهم
كأهو واضح فليتم
اه معصية

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 قال محمود رحمه الله
 تعالى الباء في البسملة
 تتعاقب بمحذوف تقديره
 بسم الله أقرأ وأتلى
 قال أحمد رحمه الله تعالى
 الذي يقدره النحاة
 ابتدئ وهو المختار
 لوجوه الاول ان فعل
 الابتداء يصح تقديره
 في كل بسملة ابتدئ بها
 فعل تام من الافعال
 خلاف فعل القراءة
 والعام صحة تقديره
 أولى أن يقدر ألا تراهم
 يقدرون متعلق
 الجار الواقع خبرا
 أوصفة أوصلة أو حالا
 بالسكون والاستقرار
 حيث ما وقع وبثرونه
 لمعوم صحة تقديره
 والثاني ان تقدير فعل
 الابتداء مستقل
 بالغرض من البسملة
 اذ الغرض منها أن تقع
 مبدءا فتقدير فعل
 الابتداء أوقع بالمحل
 وأنت اذا قدرت أقرأ
 فأنت معنى ابتدئ القراءة
 والواقع في أثناء التلاوة
 قراءة أيضا لكن
 البسملة غير مشروعة
 في غير الابتداء ومنها
 ظهور فعل الابتداء في
 قوله تعالى أقرأ باسم
 ربك وقال عليه
 السلام كل أمر خطير
 ذي بال لا يبدأ فيه باسم

مع توصيتهم بتجريد القرآن ولذلك لم يثبتوا آمين فلو لا أنهم من القرآن لما ثبتوها وعن ابن عباس من تركها
 فقد ترك مائة وأربع عشرة آية من كتاب الله تعالى (فان قلت) بم تعلقت الباء (قلت) بمحذوف تقديره
 بسم الله أقرأ أو أتلى لان الذي يتلو التسمية مقروء كأن المسافر اذا أحل أو ارتحل فقال بسم الله والبركات كان
 المعنى بسم الله أحل وبسم الله ارتحل وكذلك

السور بناء على ما قدمه من أن القرآن مفصل سور وسوره آيات أي اذا كانت آية من القرآن كانت من
 سورة سورة قطعا واذا تحققت ما تلوناه انكشف لك أمور الاول ان تقدير ترك الجهر بالتسمية على القول بأنها
 ليست بآية من الفاتحة ولا من غيرها منتظم لان حاصله أنها ليست من القرآن على رأيهم فلا يجهر بها
 عندهم ولا يتوجه عليه أنه لا يلزم مما ذكر أن لا يجهر بها الجواز أن تكون آية منفردة أو بعض آية من كل
 سورة وقد دفعه بعض بان قوله ولذلك لا يجهر بها عندهم ليس في معرض الاستدلال بل اخبار لما بنوا
 عليه ترك الجهر وهو مدفع فوعيان السؤال أيضا اخبار بان ذلك البناء منهم غير منتظم كما انتظم بناء
 الشافعية الجهر بها على كونها آية من كل سورة الثاني ان الاستدلال باثبات السلف اياها في المحصف
 بخطه على انها من كل سورة صحيح ولا يرد عليه ان ذلك اغايدل على كونها من القرآن لا على انها من كل سورة
 لما من جواز كونها آية على حدة أو بعض آية لم يعرف من انه لم يعتد به من الخلفين فاذا كانت
 من القرآن كانت آية من كل سورة الثالث ان التمسك بقول ابن عباس في اثبات ذلك المذهب تام لما أشرنا
 اليه ولا يشبهه عليه أنه اغايدل على انها ليست آية واحدة واما على أنها آية من كل سورة فلا لأن
 الى أن التسمية مائة وثلاث عشرة آية لا من السور مما يذهب اليه أحد وداعلم ان الباء في قوله بالابتداء
 ليست صلة للتبرك لان التبرك به نفس التسمية لا الابتداء به واغايهي بيان للتبرك أي التبرك بالتسمية بان
 يبتدئ بها واما انه قال أولا بالابتداء بها فجعل الابتداء متعلقا بالتسمية وثانها كابدأ بذكرها فجعله متعلقا
 بذكر التسمية فلا يقتضي فرقا بينهما في المعنى (قوله مع توصيتهم بتجريد القرآن) اعترض عليه بأنه أثبت
 في المحصف أسماء السور وأعداد الآتي وأجيب بان من فعل ذلك فقد ميزه وأثبت به بلون آخر (قوله وأربع
 عشرة آية) الظاهر ثلاث عشرة لخلافه عن التسمية وأجيب بوجوه الاول انه اعتمد وجود التسمية
 في براءة ويؤيده انه سأل عثمان رضي الله عنه عن ترك التسمية فيها كما نقله المصنف هناك الثاني أنه اعتبر
 بنزول الفاتحة مرتين ففيها تسميةان هما آيتان ويرد عليه ان الفاتحة حينئذ أربع عشرة وقدموا أنها
 سبع آيات اتفاقا الثالث انه أراد ترك التسمية مطلقة في تناول ما في أثناء سورة النمل وهي وان كانت بعض
 الآية يتضمن تركها واعترض عليه بان النزاع بين الأئمة انما وقع في التسمية في أوائل السور فالظاهر ان
 كلامه رضي الله عنه كان فيها الرابع انه أراد الحاق المعلوم بالمتروك تغليباً وتوجيهاً ويجه عليه أن جعله
 من باب التغليب يسقط الاستدلال به على المطلوب لجواز أن يكون التغليب في أكثر من سورة واحدة
 ورد أيضاً بان عكسه أعني الحاق المتروك بالمعلوم أدخل في التغليب والتوجيه وفيه بحث لان تغليب المعلوم
 على المتروك يوجب فوات نسبة الفعل الى التارك صريحا اذ يصير حينئذ نظم الكلام هكذا من
 تركها فقد أعدم مائة وأربع عشرة آية ولا شك ان التصريح بنسبة الفعل القبح اليه ابلغ في ذمه وأقوى
 في زجره من ان يجعل سببا للفعل في الجملة ولا مجال لاعتبار الأعدام بان يقال فقد أعدم مائة وأربع عشرة
 آية اذ ليس منه أعدام أصلا فكيف يتصور التغليب (قوله بم تعلقت الباء) الادوات التي تقتضي بمعنى
 الافعال الى ما بعدها فروع لها ومتعلقة بها وكذلك المفعول من حيث هو مفعول فرع على عامله ومتعلق
 به فلذلك قال بم تعلقت الباء وترأهم يقولون أحوال متعلقات الفعل بكسر اللام واذا نظر الى جانب المعنى
 قيل تعلق الفعل بكذا ما بنفسه أو بواسطة حرف (قوله أقرأ وأتلى) تنبيهه على ان المعتبر
 خصوص المعنى دون اللفظ (قوله لان الذي يتلو التسمية مقروء) بيان للقرينة المعينة فان حرف الجر

الذاج وكل فاعل يبدأ في فعله بيسم الله كان مضمرا ما جعل التسمية مبدأ له ونظيره في حذف متعلق الجار
قوله عز وجل في تسع آيات الى فرعون وقومه أي اذهب في تسع آيات

الله فهو أكثر ولا يعارض
هذا ما ذكره من
ظهور فعل القراءة في
قوله تعالى اقرأ باسم
ربك فان فعل القراءة
انما ظهر ثم لان الهم
هو القراءة غير منظور
الى الابتداء بها ألا ترى
الى تقدم الفعل فيها
على متعلقه لانه الهم
ولا كذلك في البسملة
فان الفعل المقدر كائنا
ما كان انما يقدر بعدها
ولو قدر قبل الاسم
لفات الغرض من
قصد الابتداء اذا علم
انه الهم في البسملة
فوجب تقديره وسيأتي
الكلام على هذه
النكتة

وان اقتضى فعلا يجرم معناه الى مجروره لكن لا تختص دلالة مطلق الفعل فاحتج في تعيينه الى قرينة
أخرى ولقد بالغ في تقرير الجواب حيث بين أولا حال المسؤول عنه ثم زاده بياناً بالكشف عن حال مثالين
كثيري الوقوع مشاركين له في خصوص الجار والمجرور واعتبار التقديم ثم أشار الى ضابطه لتنوع المسؤول
عنه ثم أورد نظيره من جنسه في حذف متعلق الجار اما محذوفه في خصوص الجار والمجرور معا كالاول
والرابع أو في المجرور فقط كالثاني والثالث وليس في شيء من هذه النظائر الجنسية تقديم الجار والمجرور على
ما يتعلق به وقدم النظير من التنزيل لانه أقوى وعقبه بما هو أقرب منه في القوة فالأقرب كقول العرب
عامة وقول بعض الاعراب خاصة وقول الشاعر المعين فان قيل لا ينسب أن يقول الذي يتلو التسمية
قراءة لان المقصود افتتاح القراءة بالتسمية كادل عليه قوله وكل فاعل يبدأ في فعله بيسم الله فاجيب
بان المقصود من تلو المقرء تلو القراءة لاستلزامه آياه وانما ترك ذكره ودل عليه رعاية للمجانسة بين
التالي والمتلو اذا أمكنت وبيانه ان المراد بالتسمية هي هذه العبارة المخصوصة التي عدت آية لا للمعنى
المصدرى ويتلوها ههنا شيا بان أحدهما من جنسها ويتلو ذكره ذكرها وهو المقرء أعنى الحمد لله
مثلا والثاني من غير جنسها ويتلو وجوده ذكرها وهو القراءة وتلو كل واحد منهما ما يستلزم تلو
الأخر فصرح بتلو الاول ليفهم الثاني مع المحافظة على التجانس وانما قلنا ههنا اذا أمكنت الرعاية
لان تسمية الذاج مثلا لا يتلوها الا الذاج فانه يتبع وجوده ذكرها وما المذبح فلا يتبع ذكرها لافي
الوجود ولا في الذكر فلا يستقيم أن يقال الذي يتلو التسمية مذبح (قوله كان مضمرا ما جعلت التسمية
مبدأ له) التسمية جعلت مبدأ للفعل الحقيقي أعنى الحدث كالقراءة والحلول والارتحال وليس الاضمار
متعلقا به بل بالفعل النحوي الدال عليه في الكلام اضممار أي كان مضمرا لفظ ما جعل وزعم بعض
النحويين ان تقدير الابتداء أولى فيقال مثلا بسم الله ابتدئ القراءة أو الحلول أو الارتحال واستشهد لذلك
بوجهين الاول ان الابتداء أعم من خصوصيات تلك الافعال فهو بالتقدير أولى ألا ترى أن النحاة
يقدرون متعلق الظرف المستقر فعلا عاما كالحصول والكون الثاني ان فعل الابتداء مستقل بما قصد
بالتسمية من وقوعها مبتدأ تقديره أو وقع في المعنى قال ولا يرد علينا قوله تعالى اقرأ باسم ربك لان الهم
هناك فعل القراءة لا الابتداء بها فليذلك صرح بها وقدمت ابتداء بالهم كافي البسملة وأجاب غيره بان تقدير
خصوصيات الافعال أمس بالمقام وأوفى بشأدية المرام فانك اذا قدرت اقرأ دل على تلبس القراءة كلها
بالتسمية على وجه التبرك والاستعانة وان قدرت ابتدئ القراءة أفاد تلبس ابتداء القراءة بها والاستشهاد
بقول النحويين لا يجدي نفعاً فان ما ذكره تمثيل وتقريب فانك اذا قلت زيد على الفرس أو من العلماء
أوفى البصرة كان المقدر راكب ومعدود ومقيم واما قوله الغرض وقوع التسمية مبتدأ بها فاسم لانه حاصل
بان يبتدئ بها أوائل الافعال سواء قدر لفظ الابتداء أو لفظا خصوص تلك الافعال وبذلك خرج الجواب
عن قوله لا الابتداء بها كافي البسملة قال الفاضل البني تقوية للمعجب النحويون يقدرون في الظرف المستقر
فعلا عاما اذ لم توجد قرينة لخصوص واما اذا وجدت فلا بد من تقديره لانه أكثر فائدة وأقول تحقيقه
ان هذا القسم من الظرف انما يسمى مستقرا لانه استقر فيه معنى عام له وفهم منه فان لم يفهم منه سوى
الافعال العامة كان المقدر منها وان فهم منها شيء من خصوص الافعال كان المقدر بحسب المعنى فعلا
خاصا كافي الامثلة السابقة وذلك لا يخرجها عن كونها ظرفا مستقرا لان معنى ذلك الخاص استقر فيها
أيضا وجاز تقدير الفعل العام لتوجيه الاعراب فقط ولما كان تقدير الافعال العامة مطردا بخلاف
الخاصة فلا يستقيم الامع قيام قرينة لخصوص نظروا ضابطا اعتبره النحاة وفسروا المستقر بما عام له

وكذلك قول العرب في الدعاء للعرس بالرفاء والبنين وقول الاعراب باليمن والبركة بمعنى أعرست أو نكحت
ومنه قوله فقلت الى الطعام فقال منهم * فريدق تحسد الانس الطعاما
(فان قلت) لم قدرت المحذوف متأخرا (قلت) لان الالهة من الفعل والمتعلق به هو المتعلق به لانهم كانوا
يبدؤن بأسماء آلهتهم فيقولون باسم اللات باسم العزى فوجب أن يقصد الموحدة بمعنى اختصاص اسم الله
عز وجل بالابتداء

محذوف وعام هذا وقد يتوهم من قوله فيما بعد فوجب أن يقصد الموحدة بمعنى اختصاص اسم الله تعالى
بالابتداء ان المقدر هو ابتداء فكأنه يجوز كل واحد من التقديرين وليرد عليك هناك ما يزيل عنك الشبهة
(والعرب) هو هؤلاء الصنف المقابل للجم والاعراب منهم سكان البادية خاصة والنسب الى الاعراب
اعرابي لانه لا واحد له (أعرس) بأهله اذ انبى بها وكذا اذا غشها (الرفاء) بالمدح والثناء وحسن المعاشرة من
رفأت الثوب أصحلت ما وهى منه ورعنا ترك همزته وقد نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن قولهم بالرفاء
والبنين لانه من شعاع الجاهلية (ومنه) فصله اما لان الجار لم يقع في الابتداء كافي سائر الامثلة واما لانه نظم
(الى الطعام) أى هلموا اليه والبيت للفرزدق وقيل لشهر بن الحرث الضبي وقيله
أنا ناري فقلت ممنون أنتم * فقالوا الجن قلت عموظا لاما

قال الجوهري قولهم عمو صابحا كلمة تحية كانه محذوف من نعم ينعم بالكسوف في ما وهى لغسة شاذة في نعم ينعم
بالضيم فيهم انعمومة أى صارنا عموالينا ويقال أنعم الله سبحانه من النعمومة ونقل عن الازهرى انه من
الوعامة بمعنى السهولة وعن يونس انه من وعى الدار أى اذ اقلت لها أنعمى و (فريدق) فاعل و (منهم)
حال من الفاعل و (الانس) بفتح الهمزة والنون رواية الجوهري وبكسر الهمزة وسكون النون رواية
غيره (قوله لم قدرت المحذوف متأخرا) هذا السؤال لا يختص بتسمية القارئ بل يتناول تسمية القارئ
والمسافر والذابح وكل فاعل جعلت التسمية مبدءا لفعله فانه قد صرح بتأخير المقدر في كلام المسافر وأشار
الى ذلك في كلام غيره (قوله لان الالهة من الفعل والمتعلق به) من هذه تبعية وتبعية من المعطوف في حكم
الانسحاب أى الذى هو أهم من صاحبه من هذين فاللام في الالهة قائمة مقام من التخصيصية (قوله لانهم
كانوا يبدؤن) بيان لوجه الاهتمام اذ لا يكفي ان يقال قدم للاهتمام بل لابد ان يبين ما يقتضى الاهتمام
بذكره والاعتناء بشأنه كائنص عليه الشيخ عبد القاهر رحمه الله تعالى أى كان المشركون يبدؤون في أفعالهم
بأسماء آلهتهم فيقولون عند الشروع باسم اللات وباسم العزى وكان التقدير منهم بمجرد الاهتمام بالناسي
من قصده التبرك والتعظيم لا للاختصاص اذ لم يكونوا ينفون التبرك به تعالى بل كانوا يبركون به أيضا
فوجب على الموحدة ان يقصد بعبارة قطع شركة الاصنام كيلا يتوهم منه تجوز الابتداء باسمهم فيكون
قصر افراد (قوله معنى اختصاص اسم الله تعالى) أقوم لفظ معنى واضافه الى الاختصاص مبالغة في بيان
المقصود أى ان يقصد الموحدة معنى هو اختصاص اسم الله تعالى وأيضا كانه تنصيص على ان المقصود الدلالة
على الاختصاص لا على فعل الاختصاص بان يبتدأ به لا بغيره (قوله اختصاص اسم الله
بالابتداء) يدل على ان المقدر ابتداء وان يكون معنى قوله وذلك بتقديمه وتأخير الفعل ان اختصاص اسم
الله يحصل بتقديمه وتأخير الفعل الذى هو ابتداء لان اختصاص اسمه بالابتداء انما يحصل بذلك
لا بتقديم اسم الله تعالى وتأخير الفعل الذى هو اقراء اذ به يحصل اختصاص اسمه بالقراءة لا بالابتداء
فحينئذ لا يكون جوابه مطابقا للسؤال لانه سأل عن سبب تقدير اقراء متأخرا وأجاب بما لا يقتضى الانقذار
أبتداء متأخرا (قوله) أراد بالابتداء الفعل الذى يبتدأ به ويشرع فيه كالقراءة ونحوها لا مفهومة
الحقيق ولذلك قال وتأخير الفعل ولم يقل تأخير الابتداء وبهذا القدر يتسق نظم الكلام فان المشرك
لما كان يبتدئ في أفعاله المخصوصة باسم آلهته وجب على الموحدة ان يبتدئ في أفعاله المخصوصة باسم

(قال محمود لم قدرت
المحذوف متأخرا الخ)
قال أجد لانيك لو ابتدأت
بالفعل في التقدير لما
كان الاسم مبتدأ به
فيغوت الغرض من
التبرك باسم الله تعالى
أول نطقك وأما افادة
التقديم الاختصاص
ففيه نظر سيأتى ان
شاء الله تعالى

وذلك بتقديمه وتأخير الفعل كما فعل في قوله اياك نعبده حيث صرح بتقديم الاسم ارادة للاختصاص والدليل عليه قوله بسم الله مجراها ومرساها (فان قلت) فقد قال اقرأ باسم ربك فقد قدم الفعل (قلت) هنالك تقديم الفعل اوقع لانها اول سورة نزلت فكان الامر بالقراءة أهم

الله تعالى ويدل أيضا على اختصاص اسم الله بتلك الافعال رداعلى المشرك واطهار للتوحيد فيتطابق الجواب والسؤال والماء في قوله بالا ابتداء داخلة على المقصور لا على المقصور عليه وتوضيحه ان الاختصاص وكذا التخصيص والخصوص يقتضى بحسب مفهومه الاصل ان تدخل الباء على المقصور عليه فيقال اختص الجود بزيد أى صار مقصورا على زيد لا يتجاوز الى غيره ومنه قوله (واما الله بحذف الهزة فاختص بالمعبود بالحق لم يطبق على غيره) وقوله بعد الدلالة على اختصاص الحمد به أى بالله وهذا عربى الآن الاكثر فى الاستعمال ادخال الباء على المقصور وذلك لان تخصيص شئ باخر فى قوة تمييز الاخر به واستعمل فيه مجازا مشهورا فعنى اختصاص اسم بفعل تميزه من الاسماء وافراده عن ابدالك وهو حاصل معنى قصر ذلك الفعل عليه وقس عليه قوله واختص بواى ميز المندوب عن المفادى بهذه الكلمة فتكون هى مقصورة عليه وقولهم فى اياك نعبد تخصك بالعبادة أى غيرك أو نفردك من بين المعبودين بالعبادة له لا غيره وقوله يختص برجته من يشاء أى يميزه عن غيره بها فالرجة مقصورة على من يشاء دون العكس (قوله كما فعل) أى تقديم الاسم وتأخير الفعل (قوله والدليل عليه) أى على تقديم اسم الله وتأخير الفعل فى هذا الموضع اقصا معنى الاختصاص بين أولان اقام يناسب التقديم والتأخير لئلا يأتى ما يجب على الموحدين من الدلالة على الاختصاص واستشهد ثانيا بجملة اسمية شاركت المبحوث عنه فى معناه وخبرها ذلك المظهر المخصوص وقد قدم فيها الخبر لا فائدة الاختصاص أى اجزاؤها مجراها ومرساها بسم الله لا يهبوب الرياح والقاء المرساة كما يتوهمه أهل العرف فدل على ان المتعلق فى المبحوث عنه مقدم على الفعل أيضا لا فائدة الاختصاص فالاستدلال بوقوع تقديم الظرف فى أحد المتناظرين على تقديمه فى الآخر وان افترقا فى ان الظرف فى المستشهد به مستقر قطعا وفى المستشهد عليه مستقر على وجهه ولغو على آخر فانه غير قادح واما دالة التقديم على الاختصاص فبالغموى وحكم الذوق وهذا الاستشهاد نعمائى اذا جعل بسم الله تعالى خبر المجراها وهو الراجح لا متعلقا بركبوا (قوله فقد قال) نبه بالفاء على ان السؤال نائى عما قبله ومسبب عنه أى لما وجب ان يقصد الموحدين معنى اختصاص اسم الله بفعل القراءة وغيرها وهو بتقديم اسم الله عليها فكيف أخره فى قوله اقرأ باسم ربك حتى قال ذلك الواجب (قوله لانها اول سورة نزلت) أى الى قوله ما لم يعلم كدلت عليه الاحاديث الصحيحة وقرره الائمة فى مسألة تأخير البيان ولا ينافى ذلك قول الاكثرين ان اول سورة نزلت هى الفاتحة لان الخلاف فى السورة بتمامها (قوله فكان الامر بالقراءة أهم) يريد ان كون اسم الله ههنا أهم انما نشأ من قصد معنى الاختصاص لاقتضاء المقام اياه كان الموحدين يقول باسم الله لا باسم غيره دفعا لما عسى يتخلج فى وهم المخاطب من الامر بك فسوق الكلام على ان القراءة امر مسلم والمقصود بيان ما يبتدأ به فيها من الاسماء واما ذلك فالمطلوب أصل القراءة فانهم اغمروا معلومة الوجوب لانها اول سورة نزلت لا تخصيصها فان المخاطب ليس مما يتوهم فيه تجويز الشرك فكان الفعل أى الامر بالقراءة أهم فقدم لذلك ولرعاية الاصل الذى هو تقديم العامل ولا يقال بسم الله أهم عند المؤمن على كل حال لا لاننا نقول بسم الله من حيث انه اسمه يتعلق به اهتمام وعناية وقد يعرض له بحسب المقامات غناية أخرى كما اذا قصد الاختصاص فاذا اجتمعت العناية ان قدم كائى التسمية واذا انفردت الاولى عن الثانية فان لم يمارضها ما هو أولى بالاعتبار قدم ايضا والا فلا وفى قوله اقرأ باسم ربك عارضها العناية بالقراءة فكانت أولى بالاعتبار ليحصل ما هو المقصود من طلب أصل القراءة ولو قدم اسم الله تعالى لفات الغرض الاصلى وأفاد ان المطلوب كون القراءة مفعلة

(قال محمد ودان قلت) ما معنى تعاق اسم الله بالقراءة (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بهما تعاق القلم بالسكينة في قولك كتبت بالقلم على معنى أن المؤمن لما اعتقد أن فعله لا ينجي معتدابه في الشرع أقام على السنة حتى يصدر بذكر اسم الله لقوله عليه الصلاة والسلام كل أمر ذي بال لم يبدأ فيه باسم الله فهو أبتر والآ كان فعلا كلا فعل جعل فعله مفعولا باسم الله كما يفعل الكاتب بالقلم والثاني أن يتعلق بهما تعاق الدهن بالانبات في قوله تنبت بالدهن على معنى متبر كاسم الله أقرأ وكذلك قول الداعي للمرس بالرفاء والبنين معناه أعزست ملتبس بالرفاء والبنين وهذا الوجه أعرب وأحسن

(قال محمد ودان قلت) ما معنى تعاق اسم الله تعاق بالقراءة الخ قال أحد وفي قوله أن اسم الله هو الذي صبر فعله معتبر أشعر عايد عن الحق المتقد لاهل السنة في قاعدتين أحدهما أن الاسم هو المسمى والآخرى أن فعل العبد موجود بقدرته الله تعالى لا غير فعلي هذا تكون الالاسم تعانة باسم الله معناه اعتراف العبد في أول فعله بأنه جار على يديه وهو محمل له لا غير وأما وجود الفعل فيه فبإتعالى أى بقدرته تسليما لله في أول كل فعل والزمخشري رحمه الله لا يستطيع هذا التحقيق لاتباعه الهدى في مخالفة القاعدتين المذكورتين فيعتقد أن اسم الله تعالى الذي هو التسمية معتبر في شريعة الفعل لاني وجوده ان وجوده على زعمه بقدرته العبد فعلي ذلك بني كلامه أقول دعواه أن عند أهل السنة الاسم غير المسمى بمنوعة وتحقيقه قد ذكر في غير هذا الكتاب

(فان قلت) ما معنى تعاق اسم الله بالقراءة (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بهما تعاق القلم بالسكينة في قولك كتبت بالقلم على معنى أن المؤمن لما اعتقد أن فعله لا ينجي معتدابه في الشرع أقام على السنة حتى يصدر بذكر اسم الله لقوله عليه الصلاة والسلام كل أمر ذي بال لم يبدأ فيه باسم الله فهو أبتر والآ كان فعلا كلا فعل جعل فعله مفعولا باسم الله كما يفعل الكاتب بالقلم والثاني أن يتعلق بهما تعاق الدهن بالانبات في قوله تنبت بالدهن على معنى متبر كاسم الله أقرأ وكذلك قول الداعي للمرس بالرفاء والبنين معناه أعزست ملتبس بالرفاء والبنين وهذا الوجه أعرب وأحسن

باسم الله تعالى لا باسم الاصنام ولا يخفى بعده عن هذا المقام قال المصنف معناه مفتتحا باسم ربك أى قل باسم الله ثم أقرأ الفاعل وان قدم في هذه العبارة لكن طلب بها قراءة مصدرة باسم الله تعالى كما هو المقصود والحاصل أن القراءة يجب تصديرها باسم الله تعالى رداعلى المخالف وأما طلب القراءة المصدرة به ففيه تفصيل فان كانت القراءة مقصودة أصالة وقيد هاتبعما كان أقرأ باسم ربك لم يجز تقديم الاسم وان عكس الامر وجب التقديم (قوله ما معنى تعاق اسم الله تعالى) جعل المتعلق بالفعل ههنا المجرور وحده وفي قوله تعاق الباء الجار وحده وفي قوله لان الهم من الفعل والمتعلق به مجموع الجار والمجرور وذلك لان الجار اداة لافضاء معنى الفعل والمجرور مع مول له بواسطة الجار فكل واحد منهما متعلق به كما مر فكذا المجموع وأما وجه تخصيص كل بعوضه فهو ان الباء سواء دخلت على اسم الله تعالى أو على غيره تفضي معنى الفعل فالعامة في سؤال طلب المتعلق هو الباء ولما لم يكن معنى تعاق اسم الله بالقراءة بواسطة الباء ظاهرا كان منشأ السؤال هو المجرور والمتقدم على الفعل هو مجموع الجار والمجرور والمتعلق في المشهور والقول بان الامر في ذلك سهل لان المقصود واحد مجزوء (قوله حتى يصدر) غاية للنفي لا للنفي أى عدم مجيئه معتدابه ينتهي عند التصدير بذكر اسم الله وقوله لقوله عليه السلام دليل لذلك النفي المغيا فانه يدل على انه اذا لم يبدأ فيه باسم الله كان أبتر مقطوع الذنب ناقصا واذا بدئ به لم يكن ناقصا وزاد المصنف لفظ ذكر حيث قال حتى يصدر بذكر اسم الله تصرح بالمراد فان تصدير الفعل باسم الله لا يكون الا بدئ كراسم الله ويقع على وجهين أحدهما ان يذكر اسم خاص من أسماءه تعالى كلفظ الله مثلا والثاني ان يذكر لفظ دال على اسمه فان لفظ اسم مضاف الى الله يراد به اسمه تعالى فقد ذكر ههنا أيضا اسمه لكن لا بخصوصه بل باللفظ دال عليه مطلقا فيستفاد ان التبرك أو الالاسم تعانة بجميع اسمائه وأما الباء فهي وسيلة الى ذكره على وجه يؤذن بجعله مبدأ للفعل فهي من تقمذ كره على الوجه المطلوب فاندفع ما يهيم من ان الابتداء بالاسم ليس ابتداء باسم الله لان الباء واسم ليس شئ منه ما اسم الله فان قلت ما فائدة اسم وهلا قيل بالله الرحمن الرحيم قلت فائدة الفرق بين التيم واليمين وذلك لان التيم باسم الله لا بدائه وكذا اسمه يجمل آله للفظ لا ذاته بخلاف اليمين فان الحلف به لا باسمائه التي هي ألفاظ (البال) الحال والشان وأمر ذو بال أى شريف يهتم به وبال أيضا القلب كان الامر بذلك قلب صاحبه لا شغاله به وقد شبه بذى قاب على الاستعارة المكنية وفي هذا الوصف فائدتان الاولى رعاية تعظيم اسم الله تعالى اذ قد يبدأ به في الامور المعتد بها والثانية التيسير على الناس في محقرات الامور (قوله كل فعل) قيل كلمة لا هذه اسم بمعنى غير الا ان اعراضا ظهر فيما بعده هال كونه على صورة الحرف كما في الالاسم غير (قوله على معنى متبر كاسم الله) لم يرد أن الباء صلة التبرك ليكون الظرف لغوا بل أراد التلبس على وجه التبرك وقد سبق تحقيقه (قوله أعرب وأحسن) امانه أعرب أى أدخل في لغة العرب وأضحوا بين فلا أن باء المصاحبة والملازمة أكثر استعمالا من باء الالاسم مائة لاسماني والمعاني وما يجري مجراها من الاقوال واما ان أحسن أى أوفق اقتضى المقام فلو جوه الاول أن التبرك باسم الله تأدب معه وتعظيم له بخلاف جعله آله فانها مبتذلة وغيره مقصودة بذاتها الثاني أن ابتداء المثر كين باسماء آلهتهم كان على وجه التبرك

(فان قلت) فكيف قال الله تبارك وتعالى متبركاً باسم الله أقرأ (قلت) هذا مقول على السنة العباد كما يقول الرجل الشعر على لسان غيره وكذلك الحمد لله رب العالمين الى آخره وكثير من القرآن على هذا المنهاج ومعناه تعليم عباده كيف يتبركون باسمه وكيف يمجّدونه ويعبّدونه ويعظمونه (فان قلت) من حق حروف المعاني التي جاءت على حرف واحد أن تبني على الفتحة التي هي أخت السكون فتحو كالف التشبيه ولا م الابتداء وواو العطف وفائه وغير ذلك فباللام الاضافة وبائها بئيتا على الكسر (قلت) أما اللام فللفصل بينهما وبين لام الابتداء وأما الباء فلكونها لازمة للحرفية والجر

بها فينبغي ان يرد عليهم في ذلك الثالث أن الباء اذا جملت على المصاحبة والمعية كانت أدل على ملازمة جميع أجزاء الفعل لاسم الله منها اذا جملت داخلية على الالة الرابع أن التبرك باسم الله تعالى معنى مكشوف يفهمه كل أحد من بيتة تدل به في أمور والنأويل المذكور في كونه آلة لا يمتد إلى السه لا ينظر دقيق الختامس أن كون اسم الله تعالى آلة للفعل ليس الا باعتبار انه يتوسل اليه ببركته فقد رجع بالاشارة الى التبرك وليس في اعتباره زيادة معنى يعتد به وقد يقال جعله آلة مشعرياً بان له زيادة مدخل في الفعل ويشتمل على جعل الموجود لغوت كماله بمنزلة المعذوم ومثله بعدم محسنات الكلام (قوله فكيف قال الله تعالى) تفريع على الوجه المختار وان كان السؤال متوجهاً على الوجهين (قوله كيف يتبركون) أي بآي عبارة يتبركون فلا يرد ان ذلك تعليم للتبرك باسمه لا تعليم لكيفية (قوله من حق حروف المعاني) أراد بها ما يقابل الاسماء والافعال فانها موضوعة للمعاني وأما الالفاظ المبسوطة التي يتركب منها الكلام فتسمى حروف المعاني (قوله التي هي أخت السكون) لما كان البناء لا يختلف بتعاقب العوامل كان الاصل فيه السكون لخفته فان الدائم بالتحفيف أولى وأيضاً لما كان مقابلاً للاعراب الذي أصله ان يكون وجوده بالكونه اثر العامل وعلم المعاني كان أصله ان يكون عدمها وقد امتنع البناء على السكون في حروف المعاني التي جاءت على حرف واحد من حيث انها كل برأسها مضمنة لوقوعها في ابتداء الكلام وقد رفضوا الابتداء بالساكن لحقها ان تبني على الفتحة التي هي أخت السكون في الحقة وان كانت الكسرة اختاره في المخرج لانها أدوات كثيرة الدوران على الاسنفة فاستحقت الاخف الا ان لام الاضافة اذا دخلت على المظهر بنيت على الكسر فصلا بينهما وبين لام الابتداء سيما فيما لا يظهر فيه اعراب فاجريت لام الابتداء على الاصل وكسرت لام الاضافة لتوافق حركة العامل اثره واذا دخلت على المضمم كانت مفتوحة لان الفرق حاصل بجوهر المدخول عاينه فان لام الابتداء لا تدخل الاعلى المرفوع وكذا بناء الاضافة بنيت على الكسر (لان لازمة للحرفية والجر) أي غير مفارقة لها بمعنى انها لا توجد بدونها يقال لم فلان بيته اذا لم يفارقه ولم يوجد في غيره ومنه قولهم أم المتصلة لازمة لهمزة الاستفهام وكل واحدة من الحرفية والجر يناسب الكسر اما الجر فلموافقة حركة لباء اثرها واما الحرفية فلا تنقض عنها السكون الذي هو عدم الحركة والكسر بمنزلة عدم لقائه اذا لم يوجد في الافعال ولا في غير المنصرف من الاسماء ولا في الحروف الاعلى النادرة كغير فصيل هـ او جهان ونقض الاول بواو العطف وفائه اللازم متين للحرفية والثاني بكاف التشبيه اللازمة للجر وقيل المجموع دليل واحد فاندفعوا بقي النقص بواو القسم وتائه وأجيب بان عملها ببناء الباء فكان الجر ليس اثرهما ولا يقال في اعتبار الحرفية احتراز عن كاف التشبيه مستدرك لان الكاف اذا كانت اسماً لا تعمل جراني المضاف اليه فان العامل فيه هو الحرف المقدر على ما ذكره في الفصل فلا نأقول في احتراز عن فعله لا تنقض به على مذهب من جعل المضاف عاملاً ومن الناس من دفع النقص بواو القسم وتائه بان اعتبار خصوصية القسم ليس بلازم فالواو ان لم تزل الحرفية لا تلزم الجزاء وقد تكون عاطفة والتاء لا تلزم شيئاً منها لانها اقد تكون اسماً كضمير الخطاب فورد عليه ان الكاف أيضاً لا يعتبر فيها خصوصية التشبيه ولم تكن لازمة للجر أيضاً كضمير المخطوب فيلغو قيد لزوم الحرفية لانه احتراز عن الكاف اتفاقاً فالتجاء الى ان قال وكلام الزجاج ان الباء

*والاسم أحد الاسماء العشرة التي بنوا أوائلها على السكون فاذا انطقوا بها بـتدئين زادوا همزة لتلايقع ابتداء وهم بالسكون اذ كان دأبهم أن يبتدؤا بالمتحرك ويقفوا على الساكن لسلامة لغتهم من كل لكمة وبشاعة ولوضعهما على غاية من الاحكام والرصانة واذا وقعت في الدرج لم تنقل الى زيادة شيء ومنهم من لم يزدوها واستغنى عنها بتحريك الساكن فقال سم وسم قال *باسم الذي في كل سورة سم وهو من الاسماء المحذوفة الاعجاز كيدودم

بنيت على الكسر فصلايين مايجز وقد يكون اسما كاف بمايجز وما يكون احرفا كالماء ويشبهه ان يكون هذا امراد المصنف وفيه بعدلان القوم اعترافا بخصوصيات المعاني فقالوا كاف التشبيه اما حرف واما اسم بمعنى مثل ولم يلتفتوا الى مجرد صورة الكاف ولم يقولوا ايضا انها تكون ضميرا أو حرف خطاب وقول المصنف نحو كاف التشبيه ولام الابتداء الخ يدل على اعتبار خصوصيات المعاني وكيف لا وبذلك يظهر تعدد اللامين وكون أحدهما مفتوحة والاخرى مكسورة (قوله أحد الاسماء العشرة) في المفصل أحد عشر فاما ان لا يفتد بياهم الله لانه منقوص عين واما ما بين لانه مزيد ابن والاول أولى لان المنقوص قد يوزن بوزن أصله فيقال ايم افعل كائين وكائنه هو بخلاف المزيد اذ لا يوزن ابن بوزن ابن أصلا (قوله بنوا أوائلها) أي بنوها لذلك تحقيقا واستعمالا وان كان يعبر تحريك أوائلها تقديرا وقياسا كما قال أصله سمو وكما يقال أصل ابن بنو ولعل الحكمة في وضعها كذلك التفتن في الوضع وطلب الخفة فيها الكثرة استعما للمعاني الدرج وقوله لتلايقع تعليل للزيادة مطلقا وأما خصوصية الهمزة فلينحيز بقوتها وتكون من أقصى المخارج ضعفا بسكون أوائلها ووضعا (قوله اذ كان دأبهم) التعليل بذلك دون الامتناع اشارة الى جواز الابتداء بالسكون وهو الحق ومن قال بامتناعه لا يسمع منه الاحكاية عن لسانه نعم لا يمتنع الابتداء بالمذات الا ان ذلك لذواتها لا لسكونها واذا استقرت لغة العجم وجدت فيها الابتداء بالسكون المدغم وقد يستدل على الجواز بانه لو لم يجز لسكان التلظ بالحرف المبتداه موقوف على التلظ بالحركة فيدور لان الحركة موقوفة على الحرف في التلظ توقف العارض على المعروض ويجاب بان امتناع الابتداء بالسكون يستلزم امتناع انفكاك الحركة عن الحرف المبتداه واما توقفه على الحركة فلا يجوز ان تكون الحركة تابعة غير منفكة واعلم ان الحركة والسكون بالمعنى المشهور مختصان بالاجسام وان المراد بحركة الحرف كونه بحيث يمكن ان يتألف بعده باحدى المذات الثلاث وسكونه كونه بحيث لا يمكن فيه ذلك (قوله لسلامة لغتهم ولوضعهما) نشر لما سبق فالاول علة للابتداء بالمتحرك دون الساكن اذ في الابتداء بالسكون (لكنة) وعي في اللسان (وبشاعة) أي اخذ في الخلق أو كراهة في السمع يقال شيء بشيع أي كرهه الطعم يأخذ في الخلق أو كراهة من السامع لسماعه والثاني علة للتوقف على الساكن لان الوقف كالفرغ من البناء وانما يكون بعلاق في فيه ولا اضطراب فغاية الاحكام والرصانة تقضي ان لا يوقف على المتحرك لان الحركة تعلق الحرف وتزججه من مخرجه كما يشهد لها الوجدان وقيل الثاني أيضا علة لتخصيص الابتداء بالمتحرك فان الابتداء للكلام كالامن للبناء فكان البناء الخاذق لا يبنى الا على أساس محكم كذلك المتكلم اذا أراد احكام كلامه ورصانته لا يبنيه الا على متحرك ليقويه بالحركة الوجودية دون الساكن لتطرق الضعف اليه لسكونه العدمي واما لوقف على الساكن فلانه ضد للابتداء فجعل علامته ضد علامته (قوله من لم يزدوها) أي في الابتداء واستغنى عن الهمزة بتحريك الساكن في الابتداء وجعل الدرج تابعة للحرك فيه أيضا كافي المستشهد به واذا ثبت التحريك في الدرج مع الاستغناء عنه كان في الابتداء أولى فتارة يحرك بالكسر لانه الاصل في تحريك الساكن ولانه حركة أصله الذي هو سمو بكسر السين وتارة يحرك بالضم لانه أقوى ولانه أيضا حركة أصله الذي هو سمو بضم السين قال ابن البار في الامم خمس لغات اسم وأسم بكسر الهمزة وضمها واسم بضم السين وضمها واسم على وزن هدى (قوله باسم الذي) قال رحمه الله هو لرؤية وبعده

وأصله سمو بديل تصريفه كاسماء وسمى وسميت واشتقاقه من السمولان التسمية تنويه بالمسمى واشادة
بذكره ومنه قيل للقب النيز من النيز بمعنى النبر وهو رفع الصوت والنيز قشر النخلة الاعلى (فان قلت) فلم
حذف الالف في الخط وأثبت في قوله باسم ربك (قلت) قد اتبعوا في حذفها حكم الدرج دون الابتداء الذي
عليه وضع الخط لكثرة الاستعمال وقالوا طولت الباء تعويضا من طرح الالف وعن عمر بن عبد العزيز أنه قال
لكاتبه طول الباء وأطهر اسنات ودور الميم و (الله) أصله الاله قال * معاذ الاله أن تكون كطمية * ونظيره

أرسل فيم اباز لا يقرمه * فهو مابنحو طريقا يعلمه

وجعل الفاضل اليمنى هذا البيت مقديما على قوله باسم الذي وأياما كان فالباء تتعلق (بارسل) أي باسمه
أرسل الراعي في الابل (باز لا يقرمه) أي يتركه عن الاستعمال بالركوب والجل ليمتدحى للفعالية فالجمله صفة
بازلا وقد يجعل حالا من المرسل لان الوصف بصيغة الماضي أولى فهو أي البازل يقصد بذلك الابل طريقا
يعلمه لاعتياده بذلك الفعل (قوله وأصله سمو) كسر واضعاً فاريد تخفيفه في طرفيه لكثرة استعماله فحذف
آخره ولم يحذف أوله تفاديا عن الاحتفاف في حذف حركته (قوله بديل تصريفه) يرده على الكوفية حيث
زعموا انه من الاسماء المحذوفة الفاء وأصله وسم ولوصح اكان جمعه أو ساما وتصغيره وسميا والفعل المأخوذ
مده وسمت فقد تبين من ذلك ان الاسم يوافق السمو في التركيب والمالم يكن كافيا في اشتقاقه منه بل لابد
معه من التناسب في المعنى أشار إليه بقوله (لان التسمية تنويه) يقال ناه ينويه ارتفع وتوّهته رفعت
(والاشادة) رفع الصوت بالشئ واشاد بذكره رفع قدره وفي التسمية رفع للمسمى عن حضيض الخفاء الى
منصة الظهور ليتجلي باعين البصائر واعلاء قدره حيث جعل معتداه ونصب علامة بازائه (ومنه) أي ومن
ان التسمية تنويه بالمسمى (والنيز عن النبر) بالراء المهملة ومنه النبر وأما القشر الاعلى من النخلة فهو النيز
بالزاي المحجمة وكسر النون (قوله فلم حذف) وأراد أن وضع الخط على حكم الابتداء دون الدرج اذ الأصل
في كل كلمة ان تكتب على صورة لفظها بتقدير الابتداء والوقف عليها فكان يجب ان تكتب المهمة ههنا
ثبوتها في الابتداء كما كتبت في باسم ربك وعبر عنها بالالف اذ هي هنا على صورتها في الخط (فان قلت) في
الجواب ليس الا ان حذف الالف في الخط لكثرة الاستعمال فبقي الكلام مستدركا (قلت) في
الجواب ان وضع الخط على الابتداء دون الدرج تصريحا بالمقدمة التي طواها في السؤال ولا بد منها لينضج
تفريعه بالفاء عما قبله وذكر حديث التعويض وتأييده بقول أعدل بن مروان إشارة الى ان الأصل أيضا
مرعى بقدر الامكان جمع بين قاعدة الخط والاستعمال ثم ان تطويل الباء وظهار السين وتدوير الميم
تحسينا للخط محافظة على تقسيم الاسم نظرا الى جلاله ما أريد به من أسماء الله المعظمة بكبرياء مسميها
والموجود في النسخ المعتبرة السينات جعل كل سنة سبعة محجازا مبالغة في اظهارها كأنه قال اجعل كل
سنة بمنزلة سنة في الظهور وقال وهذه أصغر رواية ودراية رواية على من قال السينات أصغر رواية والسينات
بداها أصغر دراية (قوله أصله الاله) اما ثبوت المهمة في الاله أصله فلو جودها في تصاريفه وأما كونه على
الصيغة المخصوصة أعني الاله فلا استعمالها في معناه كما في قوله معاذ الاله وتعامه

* ولادمية ولا عقيلة ررب * الدمية بالضم الصورة المنقوشة من العاج ونحوه وعقيلة كل شئ أكرمه
والررب السرب من بقر الوحش استعاذ بالله من تشبيهه الحبيبة بهذه الاشياء التي جرت عادة الشعراء على
تشبيه المحبوب بغيرها ولما اشتملت الاستعاذة على معنى النفي أتى بلاتا كيداله كقوله

* أي الله ان اسمو بام ولا أب * وذكر الجوهري ان سيبويه جوز أن يكون أصله لاها من لاه يليه اذا ستر
ثم ادخلت عليه الالف واللام فجري الاسم العليم كالقياس والحسن الا انه يخالف الاعلام من حيث
كان غير صفة وقولهم يا الله بقطع المهمة عما جازلانه ينوي به الوقف على حرف النداء تقخيما للاسم ويضعفه
استعماله بمعنى المعبود واطلاق الاله على الله سبحانه (قوله ونظيره) أي في ثبوت المهمة في أصله

الناس أصله الاناس قال ان المنة ياد طاه * من على الاناس الا مئنا
 فحذفت الهمزة وعوض منها حرف التعريف ولذلك قيل في النداء يا الله القطع كما يقال يا له والاله من أسماء
 الاجناس كالرجل والفرس اسم يقع على كل معبود بحق أو باطل ثم غلب على المعبود بحق كما أن النجم اسم
 لكل كوكب ثم غلب على الثريا وكذلك السنة على عام القمح والبيت على الكعبة والكتاب على كتاب
 سبويه وأما الله يحذف الهمزة فتحذف بالمعبود بالحق لم يطلق على غيره

(الناس وأصله الاناس) أما ثبوت الهمزة في أصله فلقد ورأينا في وجوه تصرفه وأما صيغة الاناس فلكونها
 بمناء وقيل لما كان الاله والناس مع اللام قليلين في الالاسمة مال أو رد لكل استثناء على أنه مستعمل
 في الجملة (قوله فحذفت الهمزة من الله) حذفان غير قياس ويدل عليه وجوب الادغام والتعويض فان
 المحذوف قياسا في حكم المنبث وقوله لاه أبوك نادر واختار أبو البقاء أنه على قياس التخفيف فلزوم الحذف
 والتعويض مع وجوب الادغام من خواص هذا الاسم التي يمتاز بها عن نظائره امتياز سمها عن سائر
 الموجودات بما لا يوجد الا فيه (قوله وعوض عن اللام التعريف) أي الالف واللام معا كما هو مذهب
 الخليل وحذف الهمزة لانها جزء العوض من الحرف الاصل أو اللام الساكنة وحدها الا ان
 همزة الوصل لما اجتمعت للنطق باللام جرت ههنا مجرى الحركة فلما عوضت اللام من حرف متحرك كان
 للهمزة مدخل ما في التعويض فلذلك جاز قطعها وانما اختص القطع بالنداء اذ هناك يتمحض الحرف
 للعوضية ولا يلاحظ معها شائبة تعريف أصلا حذر من اجتماع اداتين للتعريف وأما في غير النداء فيجوز
 الحذف على أصله ويدل على ان قطعها في النداء لكونها عوضا لا مجردا لزمها وصيرورتها اجزا أنهم اجتمعوا بينها
 وبين النداء في نحو يا التي على الشذوذ لم يجوزوا قطعها وان كانت جزأ من الكلمة مضمعة لا عنهام عن
 التعريف وذلك لان المحافظة على الاصل واجبة ما لم يعارضه موجب أقوى كالتعويض فيما نحن فيه
 وتوهم أبو علي في الاغفال ان اللام في الناس أيضا عوض من الهمزة اذ لا يجتمعان في الاناس الا ضرورة ورد
 بكثرة استعمال ناس كثير منكرادون لاه وبامتناع يا الناس دون يا الله (قوله والاله من أسماء الاجناس)
 اعلم أن العقلاء كما تهاووا في ذات الله وصفاته لا حتجأهم اباؤاوار العظمة واستأرا الجبروت كذلك تحيروا في
 لفظ الله كأنه انعكس اليه من سمها أشعة من تلك الانوار قهرت أعين المستبصرين عن ادراكه
 فاختلفوا اسرياني هو أم عربي اسم أو صفة مشتق وم اشتقاقه وما أصله أو غير مشتق علم أو غير علم واختار
 العلامة انه عربي وانه كان في الاصل اسم جنس ثم صار علما لذات المعبود بالحق وأصله الاله وانه مشتق
 من اله بمعنى تعبير (قوله اسم يقع على كل معبود بحق أو باطل) لم يرداه مرادف للمعبود ليكون صفة مثله
 فيما في ما اختاره من انه اسم غير صفة وسيأتي تحقيقه هناك (ثم غلب على المعبود بحق) أي على الذات
 المختصة فصار علما بالغالبة منصرفا اليه عند الاطلاق كسائر الاعلام الغالبة ثم أريد تأكيده الاختصاص
 بالتميز فحذف الهمزة وصار الله يحذف الهمزة مختصا بالمعبود بالحق فله قبل حذف الهمزة وبعده علم تلك
 الذات المعينة الا انه قبل الحذف أطلق على غيره اطلاق النجم على غير الثريا وبعده لم يطلق على غيره أصلا
 نحو قال الفاضل المنيجي جعل الله مختصا بخلاف الاله مع انه غالب والغالب أيضا مختصا ببناء على ان الاله في
 أصل وضعه قبل غلبته كان يستعمل في المعبود مطلقا فما الله فلم يستعمل الا في المعبود بحق وزعم بعضهم
 ان المراد بغلبته على المعبود بحق انه غلب على هذا المفهوم الذي هو أخص من معناه الاصل وأراد باختصاصه
 بالمعبود بالحق انه اختص بذاته تعالى علما واستشهد بذلك بتدكير حق في الاول وتعريفه في الثاني قال وأما
 تشبيه الاله بالنجم وغيره من الاعلام فليس في العلية بل في مجرد الغلبة سواء انتهت الى حد العلية أولا
 الا ترى ان السنة ليست علما شخيصا ولا جنسيا اذ لا ضرورة تدعو الى علميته وجوابه ان الاله يتبادر منه
 الفرد المعين عند اطلاقه تبادر الثريا من النجم فلذلك شبه به أولا فجعل أحدهما علما دون الآخر تحكما

ومن هذا الاسم اشتق تالؤه وأله واستأله كما قيل استنوق واستجبر في الاشتقاق من الناقة والحجر (فان قلت) اسم هو أم صفة (قلت) بل اسم غيـر صفة ألا تراك تصفه ولا تصف به لا تقول شيء إلا لا تقول شيء رجل وتقول الله واحد صمد كما تقول رجل كريم خبير وأيضا فان صفاته تعالى لا بد لها من موصوف تجري عليه

وأما السنة ففيها مانع مخدوص يخرجها عما يقتضيه ظاهر التشبيه من كونها علما ألا يفهم منها معنى شخصي لجعلها من اعلام الانحصار ولا ضرورة في جعلها علما جنسيا وأما استشهاد بتذكير الحق وتعريفه فلا يجدي نفعه لان المتعلق بتعيين ذات المعبود هو تعريفه ولا مدخل لتعريف الحق وتذكيره في ذلك كقولك الذي عليك حق أو عليك الحق على أن المقصود من قوله على كل معبود هو الذات المعبودة لا المفهوم فللزام في المعبود بحق تكون إشارة الى بعض تلك الذوات المعبودة وأما الحق فقد أريد به مفهومه المقابل للباطل ولا تعدد فيه فلا حاجة الى تعريفه فذكره ثانيا منكرا أيضا كقوله تعالى هو الذي في السماء الله وفي الأرض الله وانما عرفه بالثامع جواز تذكيره ثانيا في العبارة وكان الثالث أولى لتقدم ذكره مرتين ولو عرف الأول وقال على كل معبود بالحق أو بالباطل لم يتغير المقصود من المعبود (قوله ومن هذا الاسم) أي الاله قد اشتران الاله فعال بمعنى المألوه أي المعبود مشتق من الالهة بمعنى العبادة واختار المصنف ان الالهة وتصاريفها من نحو تاله أي تعبد وأله بالفتح أي عبد واستأله استعبد مشتقة من الاله وان كان اسم عين فان الاشتقاق قد يكون من الاعيان وجعل الاله مشتقا من الاله بالكسر اذا تحير ودهش واعترض عليه أو لانه تحكم لجواز العكس وأجيب بان اللفظين اذا توافقا في التركيب وكان أحدهما أشهر في المعنى المشترك بينهما ما كان أولى بأن يكون مشتقا منه ولا شك ان الاله بمعنى العبادة أشهر من الالهة ومتصرفاتها وان الله في معنى التخصيص أشهر من الاله ولذلك احتج الى بيان اشتماله على معنى الحيرة ولا يقدح فيما ذكرنا كون الاله بمعنى عبد أشهر وأكثر استعمالا من الاله بمعنى تحير وقد يجاب بان المصنف ربما لا يحل له ينقل أو تتبع ان الله لم يوجد في اللغة الاصالية واستعمالات الافراد من بخلاف الاله فلم يجوز اشتقاقه منه أو يدفعه قراءة ابن عباس ويذكر والحقك وثانيا ان اشتقاق الفعل من الاعيان على خلاف القياس سيما في التلافي المجرد فانه نادر كقولهم أبل بالله على وزن شكس شكاسة اذا تأنق في رعيه الأبل والأبل وأحسن القيام عصالها وثالثا بان معنى المشتق منه يجب ان يعتبر في المشتق وليس معنى الاله أي المعبود موجودا في الالهة أي العبادة بل الامر بالعكس وأجيب بان معنى بالعبادة خدمة الاله كما ان أبل بمعنى خدم الأبل وربما يقال لا يجب ان يوجد معنى المشتق منه بتمامه في المشتق والامتنع اشتقاق الاسم كضارب من الفعل كضرب وفيه بحث لان الظاهر في الاشتقاق الصغير ان يعتبر في المشتق معنى أصله بتمامه وبذلك يرجح اشتقاق الفعل من المصدر على عكسه ومعنى قولهم ضارب مشتق من ضرب انه مشتق من مصدره وانما اختاروا مصدره الماضي على المصدر تنبيه على الحروف المعتبرة في الاشتقاق اذ بعض المصادر كالخروج والقبول تشتمل على حروف لاتعة برفيه (قوله بل اسم) أورد كلمة الاضرب اردعا للسائل عن شكه في مجت هو مع ترك الانتظار كانه قال أعرض عن التردد واجزم بانه اسم وقوله (غير صفة) مبالغة في تعيين المراد فعلا ان يتوهم من الاسم ما يقابل الفعل ويعم الصفة ~~فان~~ قلت ~~لم~~ ذكر أولان الاله بمعنى المعبود فيكون صفة فكيف قطع بني الوصفية ههنا ~~فقلت~~ لم يذكرانه بتمامه بل قال (هو اسم يقع على المعبود) ولا يلزم من ذلك كونه صفة كما ان الكتاب اسم يقع على المكتوب وليس بصفة ويبيانه ان الاسم قد يوضع لذات مبهمة باعتبار معنى معين يقوم به فيتركب مدلوله من ذات مبهمة لم يلاحظ معه خصوصيته أصلا ومن صفة معينة فيصح اطلاقه على كل متصف بتلك الصفة ومثل ذلك يسمى صفة وذلك المعنى المتميز به يسمى محصيا للاطلاق كالمعبود مثلا ولا يلزم ذكر موصوف معه لفظا وتقدير تعيين الذات التي قام بها المعنى وقد يوضع لذات معينة ولا يلاحظ معها شيء من المعاني القائمة بها فيكون اسمها لا يشتهر بالصفة قطعا كفرس وأبل وقد يوضع لها ولا يلاحظ في الوضع معنى له نوع تعاق

فلو جعلتها كلها صفات بقيت غير جارية على اسم موصوف بها وهذا محال (فان قلت) هل لهذا الاسم اشتقاق (قلت) معنى الاشتقاق أن يفتطم الصيغتين فصاعداً معنى واحد وصيغة هذا الاسم وصيغة قولهم آله اذا تحير

بها وذلك على قسمين الاول أن يكون ذلك المعنى خارجاً عن الموضوع وهو سبباً باعتبار تعيين الاسم بآله كآخر اذا جعل علماً للولدية حرة وكالدابة اذا جعلت اسماً لذوات الاربع في أنفسهم او جعل ديباً سبباً للوضع لاجزأ من مفهوم اللفظ الثاني أن يكون ذلك المعنى داخل في الموضوع له فيتركب من ذات معينة ومعنى مخصوص كاسماء الآله والمكان والزمان وكالدابة اذا جعلت اسماً لذوات الاربع مع ديبها وهذا ان القسمين أيضاً من الاسماء والمعنى المعتبر فيها مخرج للتسمية لا يصحح اللط لا ولا يطردان في كل ما يوجد فيه ذلك المعنى ولا يقعان صفة لشيء ولكنه ربما اشتبهان بالصفات والقسم الاخير أشبه بالتباساً لان المعنى المعتبر في الوضع داخل في مفهوم كل منهما ومعياري الفرق انهما يوصفان ولا يوصف بهما على عكس الصفات وحيث وجد في الاستعمال آله واحد ولم يوجد شيء آله مع كثرة دورانه على الالسنه عرف انه من الاسماء دون الصفات وهكذا حكم كتاب وامام وسائر ما اعتبر فيه المعاني مع خصوصية مالم الذات (قوله) فلو جعلتها كلها صفات) اعترض عليه تارة بأن الكلام في الابدال قوله لا نقول شيء آله ونقول آله واحد ومن الجائز أن يكون الاله صفة ويكون الله اسماً لذاته فلا يلزم بقاء صفاته غير جارية على موصوف وأخرى بأنه لم لا يجوز أن يوضع لذاته باعتبار قيام معان بها لفظاً ولا يوضع لخصوصية الذات اسم ولا استحالة في ذلك انما المستحيل أن توجد صفات في نفس الامر ولا يكون هنالك ذات موصوفة بها وأجيب عن الاول بأن الله تعالى هو الاله بحذف الهمزة فان كان الاله صفة كان الله أيضاً صفة وان عرض له التسمية لصيرورته علماً والمقصود ان الاله لو كان صفة لم يكن لله تعالى في أصل الوضع اسم تجري عليه صفاته وفيه نظر لان الاله لو كان اسماً لم يكن لله أيضاً في أصل الوضع اسم تجري عليه صفاته فان الاله ليس في أصل وضعه اسماً له بل للمعبود مطلقاً فالمحدود مشترك وعن الثاني بأن المراد من الاستحالة مخالفة القاعدة المعلومة من اللغة فان الاستقراء دل على ان كل حقيقة يتوجه الالذهان الى فهمها وتفهمها فيما بين أهل اللغة قد وضع لها اسم يجري عليه صفاتها وأحكامها والى ذلك أشار بعض العلماء حيث قال اذا كان الله صفة وسائر أسمائه صفات يلزم ان العرب لم تبق شيئاً من الاشياء المعتبرة التسمية ولم تسم خالق الاشياء ومبدعها هذا محال وفيه بحث لانه ان أراد ان الله اسم لذاته تعالى لا يقصد به معنى الصفة حال اطلاقه عليه كما هو الظاهر من عبارته فقد تسم كلامه ولا يجديكم نفعا لجواز أن يكون صفة في أصله ثم صار علماً وان أراد انه اسم في أصله فآثاره مشكل لما عرفت من ان الاله اذا جعل اسماً فليس موضوعاً بآله ذاته تعالى فلو كان الاختصاص العارض للاسم العام كافياً في تسميته تعالى في اللغة كان الاختصاص العارض للصفة كافياً فيها لولا يقال في الاسم قبل الاختصاص أمكن أن يطلق عليه فتجري عليه صفاته بخلاف الصفة قبل اختصاصها فتبقى الصفات حينئذ غير جارية على الموصوف لاننا نقول بما كفي في اجزاء الصفات التعبير عنه باسم عام فليغير عنه باسم آخر كلفظ الشيء مثلاً ولا يخلص لمن يزعم انه اسم في أصله الا أن يقول لا بد لجنس المعبود من اسم تجري عليه صفاته فانه معنى متعارف وليس له اسم سوى آله وذلك أن تقول الضمير في قوله (اسم هو أوصفة) راجع الى الله الا أنه بين اسميته في الدليل الاول بنفي الوصفية عن أصله وفي الدليل الثاني بنفي الوصفية عنه حال اطلاقه عليه تعالى سواء كان اسماً في أصله أو صفة فيندفع الاشكال بحذفه وعلى هذا الانسب أن تكون الإشارة في قوله (ومن هذا الاسم اشتق) وقوله (هل لهذا الاسم اشتقاق) راجع الى الله تعالى كما ان الضمير في قوله (هل تغفلامه) راجع اليه (قوله) هل لهذا الاسم (أي الاله أو الله) اشتقاق) من شيء فانه المتبادر من العبارة وأيضاً قد فرغ من بيان كونه مشتقاً منه فليبق الا كونه مشتقاً فان قلت لم يذكر في الجواب الاثبات الاشتقاق بين الاله وآله ولم يبين مشتقاً ولا مشتقاً منه قلت اعتمد على مفهوم السؤال وسياق الكلام وأيضاً لما بين ان الاله يتضمن معنى آله فقد أذن بأن الاله مشتق من آله فان المشتق هو الذي يعتبر فيه معنى المشتق منه مع خصوصيته دون العكس (قوله معنى الاشتقاق)

ومن أخواته دله وعلمه ينتظمهما معنى التخيير والدهشة وذلك أن الاوهام تصير في معرفة المعبود وتدهش
الغفان ولذلك كثرة الضلال وفشا الباطل وقل النظر الصحيح **فان قلت** هل تغخم لامه **قلت** نعم قد ذكر
الزجاج أن تغخمه اسنة وعلى ذلك العرب كلهم واطباقيهم عليه دليل أنهم ورثوه كابرا عن كابر

قال رحمه الله تعالى عدل عن الجواب الظاهر وهو نعم إشارة الى ان البحث محمل اختلافا لا يثبت ذب الا
بالتخصيص ليميز الحق عن الباطل ولم يرد بما ذكره تحديد الاشتقاق حتى ينقض بمثل نصر واعران بل أراد ان
الاشراك في المعنى كاف في اشتقاق الاله من اله لتوافقهما تركيبا وقيل أراد تحديده واستغنى عن قيد
التناسق في التركيب لشهرته وقد يقال لصيغته ان اللفظتان مختلفتان وزنا فقيه دلالة على تعدد الوزن
فامل اختياره على السكامة تين أو اللفظتين اشعار بان اتحاد التركيب كانه قال أن ينتظم اللفظتين المختلفتين
وزنا المتوافقتين تركيبا والقول بأن الصيغة مجرد الهمزة المعارضة لجوهر الحروف فالمعنى أن ينتظم
الصورتين اللتين لهما مادة واحدة مردود بقوله صيغة هذا الاسم وصيغة قولهم اله لان معنى التخيير
والدهشة ليس مدلول الصورتين المعارضة لما دنتهما (قوله ومن أخواته) جملة اعتراضية أشار بها الى
الاشتقاق الاكبر في اثنائهما ان الاشتقاق الصغير فان الهـ همزة والعين يتقاربان فخرجوا الهـ همزة والدال
يتشاران في صفة الجهر **ولا يقال** اشتقاق الاله من اله أيضا اشتقاق أكبر لان همزة اله منقابلة عن
الواو كما نص عليه الجوهرى والهمزة تشارك الواو في الجهر فقوله هل لهذا الاسم (اشتقاق) سؤال عن
الاشتقاق الاكبر والجواب مطابق له ولذلك قال ومن أخواته **ولا نأقول** الاشتقاق اذا أطلق يتبادر
منه الصغير والتزاع بين أئمة اللغة انما وقع في ان الاله مشتق اشتقاقا صغيرا أولا فلا مجال للحل كلام المصنف
على غيره كيف وقد جعل بيان الاشتقاق الاكبر اعتراضا لا مقصودا من الكلام وأما قول الجوهرى
فعارض بقول غيره من الأئمة ولو سلم فلهكن همزة الاله واوا وان جعلها الجوهرى أصلا (قوله في معرفة
المعبود) أى الذى يعبد فاتخذ الناس آلهة وزعم كل ان الحق ما هو عليه (فكثرة الضلال) في الافكار
(وفشا الباطل) في الاعتقاد (وقل النظر الصحيح) وما يؤدى اليه من الحق وان جعلت الإشارة في السؤال
راجعة الى الله فالمعنى ان الاوهام تصير في معرفة ذاته وما يجوز عليه من أفعاله وصفاته **فان قلت** هل
يقصد بلفظ الله حال اطلاقه عليه الدلالة على معنى الخيرة **قلت** لا لانه علم فلا يقصد به الذات (قوله
هل تغخم لامه) أى لام الله دون الاله **فان قلت** الضمير في السؤال الاول والأشارة في الثانى ان أرجع
الى الاله ورجع الضمير في الثالث الى غيره تفكك نظم الكلام **قلت** لفظ الله هو الاله بحذف الهمزة
فالمعنى على ذلك التقدير هل يغخم لام الاله بعد حذف همزته ألا يتصور تغخمه قبله وأريد بالتغخم ههنا
ضد التريق وهو التقليل وقد يطلق على ما يقابل الامالة وعلى امالة الالف نحو مخرج الواو كالماء
والزكاة (قوله قلت نعم) اعترض عليه بانه على جريان التغخم في اللام مطلقا ولا تغخم بعد الكسرة اتفاقا
لاستئصال علو التغخم بعد الكسرة وأجيب بأن السؤال عن جريانه على سبيل الاستقامة أو تولده من
تخريفات العامة لا عن محله لشهرته فأجاب بصحته وانه سنة أى طريقة مسلوكة ثم بين انها قديمة (قوله وعلى
ذلك العرب كلهم) أى الذين شاهدناهم أو نقل اليها كلامهم واطباقيهم على التغخم دليل على أنهم
وجدوا عليه آباءهم الاقدمين فهم على آثارهم مقتدون (قوله كابر عن كابر) قيل جملة وقعت حالا فنصب
صدرها كقولهم يادته يداسد وكنته فاء الى في قال الشاعر

فتذا كروها آخر اعن أول * وتوارثوها كابر عن كابر

وقيل مفعول ثان كقولك ورثت زيدا ما لا أى ورثوه من كابر بعد كابر كقوله طبعا عن طبق أى بعد طبق
واعترض عليه بقوات المقصود أعنى وصف كل واحد من الوارث والموروث منه بالكبر ورد بأن ذلك اغما
يقصد في الكبر بمعنى العز والشرف وأما في كبر السن فلا ولعله المقصود ههنا يؤيد به ما نقله من انه قد
يقال ورثوه صاغرا عن كابر على أن الغرض الاصلى بيان القدم وجعله مفعولا ثانيا أدل عليه كما يقال ورثوه

و (الرحن) فعلان من رحم كغضبان وسكران من غضب وسكر وكذلك الرحيم فعيل منه كمر يض وسقيم من مرض وسقيم وفي الرحن من المبالغة ما ليس في الرحيم ولذلك قالوا رحن الدنيا والآخرة ورحيم الدنيا ويقولون ان الزيادة في البناء لزيادة المعنى وقال الزجاج في الغضب بان هو الممتلئ غضبا ومما طن على أدنى من ملح العرب أنهم يسمون مراكبا من مراكبهم بالشقذف وهو مركب خفيف ليس في ثقل محامل العراق فقلت في طريق الطائف لرجل من منسب ما سمع هذا المحمل أردت المحمل العراقي فقال ليس ذلك اسمه الشقذف قلت بلى فقال هذا اسمه الشقذاف فزاد في بناء الاسم لزيادة المعنى وهو من الصفات الغالبة كالديران والعيوق والصعق لم يستعمل في غير الله عز وجل

(قال محمود وفي الرحن)

من المبالغة ما ليس في

الرحيم الخ) قال أحد

لا يتم الاستدلال بقصر

البناء وطوله على نقصان

المبالغة وتتمامها ألا ترى

بعض صيغ المبالغة

كفعل أحد الأمثلة

أقصر من فاعل الذي

لامبالغة فيه البتة وأما

قولهم رحن الدنيا

والآخرة ورحيم الدنيا

فلا دلالة فيه أيضا على

مبالغة رحن بالنسبة

إلى رحيم فإن حاصله ان

الرحمة منه بالدلالة على

تمامها ألا ترى ان ضارب

لما كان أعم من ضارب

كان ضارب أبلغ منه

لخصوصه فلا يلزم اذا

من خصوص رحيم أن

يكون أقصر بمبالغة

من رحن لعمومه

من أب بعد أب وقيل كبرامفعول وقع حالا كان صاغرا كذلك أي رزقوه كبرين عن كبرين أو صاغرين عن كبرين والافراد لكونه بمعنى جمعا كبر أو صاغرا كما في قوله تعالى سامر اتهمجرون أي جمعا سامرا أو برد عليه ان هذه العبارة كما لا يختلف جمعا وافراد كذلك لا يختلف تأنيثا وتثنية فيقال ورثته كبراعن كبر وقوارناه كبراعن كبر وجوز في صاغرا أن يكون تمييز أي ورثته صاغره عن كبرهم وجاز أن يكون مثل كبرا صدر اللمعة الحالية وان كبر بمعنى الكبير كالصاغر بمعنى الصغير قال الجوهري قولهم كبراعن كبرا أي كبير منهم عن كبير وفي الأساس انه من كبرته أي غلبته في الكبير فانا كبر (قوله والرحن فعلان من رحم) ففان قلت الرحن صفة مشبهة فلا تشقق الا من فعل لازم فكيف اشتق من رحم وهو متعد وكذا لقول في ربومك حيث عدا صفة مشبهة وأما الرحيم فان جعل صيغة مبالغة كما نص عليه سيبويه في قوله هم هو رحيم فلانا فلا اشكال وان جعل صفة مشبهة كما يشعر به تشبيهه بمر يض وسقيم توجه عليه السؤال أيضا فقلت الفعل المتمدى قد يجعل لازما بمنزلة الغرائز فينقل الى فعل بضم العين ثم يشتق منه الصفة المشبهة وهذا مطرد في باب المدح والذم نص عليه في تصريف المفتاح وذكره المصنف في الفائق في رفيع وفقير ألا ترى الى قوله تعالى رفيع الدرجات لارافع الدرجات (قوله وفي الرحن من المبالغة ما ليس في الرحيم) تلك المبالغة اما بحسب شمول الرحن للدارين واختصاص الرحيم بالدنيا كما في الاثر الذي رواه واما بحسب كثرة افراد المرحومين كورديار رحن الدنيا ورحيم الآخرة واما بحسب جلالة النعم ودقتها كما اختاره في التسمية والمسمى أن في الرحن مبالغة في الرحمة ليست في الرحيم فيه سبب درجة زائدة توجه ما فلا ينافيه ما يروى من قولهم يارحن الدنيا والآخرة ورحيمهم الجواز أن يرادهم ما ههنا جلائل النعم ودقائقها (قوله ويقولون) استدلالا بالماثور عن السلف بخفاء بصيغة الماضي وهو استدلال بالاستعمال وثانيا بالقول الدائر فيما بين العلماء فعبر عنه بالمضارع وهو استدلال بالقياس ويستشهد ثالثا بآذ كره الزجاج في نظير الرحن تشبها لانتك القاعدة المذكورة وإيحاء الى قياس الرحن عليه في مطلق الابغية ونقض القاعدة بمثل حذر فانه أبلغ من حاذر وأجيب بأن الشرط في ذلك بعد تلاقى الحكامتين في الاشتقاق اتحادهما في النوع كصعد وصديان وغرث وغرثان وفرح وفرحان فاندفع النقض لان حذر وحاذر مختلفان نوعا وقد يجاب بان القاعدة أكثرية لا كلفة فلا نقض وبأن حذرنا كان أبلغ لاحاقه في الثبوت بالامور الجارية كشره وفهم وفطن وذلك لا ينافي كون حاذر أبلغ بوجه آخر فإز أن يدل على زيادة الحذر وان لم يدل على ثبوته وزومه (قوله وهو من الصفات الغالبة) أي تقديرا اذ مقتضى القياس استعماله في غيره تعالى لان معناه المبالغ في الرحمة وحيث اختص به ولم يستعمل في غيره فكانت غلب عليه من بين ما تقتضي القياس اطلاقه عليه وكذلك غلبة (الديران والعيوق) تقديرية أيضا اذ لم يستعمل في غير هذين الكوكبين أصلا لكن لما اعتبر فيهما معنى الدور والعيوق كان مقتضى القياس أن يستعمل لافي غيرها أيضا وحيث اختص بهما علمين لهما مكانة ما غلبا عليه ما بخلاف الصعق فان غلبته تحقيقية ومن هنا أي من أجل انقسام الغلبة الى التقديرية والتحقيقية تراهم يقولون الغلبة اما بالنظر الى القياس والاستدلال واما بالنظر الى الواقع والاستعمال ففان قلت الرحن صفة أو يوصف

(قال محمود رحمه الله تعالى فان قامت كيف تقول الله رجن أنصرفه أم لا الخ) قال أجدليت شعري بعد امتناع فعلانه وفعل ما الذي عين قياسه على عطشان دون ندمان مع أن قياسه على ندمان مع تضاد الأصل في الاسماء وهو الصرف أقول الذي عينه هو أن باب سكران وعطشان أكثر من باب ندمان وإذا احتمل أن يكون من كل واحد منهما ما حمل على ما هو الأكثر أولى ولأن رجن وعطشان مشتركان في عدم وجود فعلانه بخلاف ندمان فلماذا كان جملة على عطشان أولى ثم قال وقد نقل غيره خلافا في صرف رجن مجردا من التعريف وبناء على تعيين العلة في منع صرف عطشان هل هي وجود فعل في صرف رجن أو امتناع ٣٥ فعلانه فيمنع الصرف وهو

أيضا نظرقاصر وأتم
منهما أن يقال امتنع
صرف عطشان وفاقا
وامتناع صرفه مع
شبهه بزيادة بألفي
التأنيث والشبه دائرة
على وجود فعل وامتناع
فعلانه فاما أن يجعل
الامر ان وصفي شبههما
مجموعهما مستقل
أو كل واحد منهما
مستقلا ببيان الشبه
أو أحدهما دون الآخر
على البدل فهذه أربع
احتمالات فان كان
مقتضى الشبه المجموع
أو وجود فعل خاصة
انصرف رجن وان كان
كل واحد من الامرين
مستقلا أو الشبه بامتناع
فعلانه خاصة فمنع رجن
من الصرف فلم يبق
التعيين ما به حصل
الشبه في عطشان بين
زيادته وبين ألفي
التأنيث من الاحتمالات
الأربعة وعليه يتبين
الصرف وعدمه
والتحقيق ان كل واحد

كان أن الله من الاسماء الغالبة وأما قول بني حنيفة في مسيلة رجان اليمامة وقول شاعرهم فيه
* وأنت غيث الوري لازلت رجانا * فباب من تعنتهم في كفرهم (فارقت) كيف تقول الله رجن أنصرفه
أم لا (قلت) أقيسه على أخوانه من باب أعني نحو عطشان وغرثان وسكران فلا أصرفه (فان قلت) قد شرط
في امتناع صرف فعلان أن يكون فعلان فعلي واختصاصه بالله يحظر أن يكون فعلان فعلي فلم تمنعه الصرف
(قلت) كما حذر ذلك أن يكون له مؤنث على فعلي كعطشى فقد حذر أن يكون له مؤنث على فعلانه كندمانه
فإذا العبرة بامتناع التأنيث للاختصاص العارض فوجب الرجوع الى الأصل قبل الاختصاص وهو
به ولا يوصف ولان المفهوم منه بليغ الرحمة وقد اخص به تعالى معرفا ومنكر اوليس يعلم قطعا كيف
شبهه بالاعلام التي يلزمها اللام (قلت) أراد بالتشبيه الاشتراك في مطلق الغلبة والاختصاص
سواء كانت تقديرية أو حقيقية مع اللام أو بدونها على وجه العلية أو الوصفية (قوله) كان الله تعالى
من الاسماء الغالبة) يعني تقدير افلا ينسأ قوله وأما الله فخصص بالعبودية الحق لم يطلق على غيره تعالى
قال وكما ك دل على ذلك انه جمع لال رجن من الصفات الغالبة وحكم بأنه لم يستعمل في غير الله تعالى يريد
كان غلبة رجن تقديرية غير نافية لعدم استعماله في غيره تعالى كذلك غلبة الله تقديرية إذ أصله
الاله فاقضى القياس صحة اطلاقه على غيره كأصله الا انه لم يطلق الا عليه تعالى وقد يقال هذه الكرامة
من أول وضعها ان انصارت علم الاسم واحد فأوردت في مقابلة الرجن وحكم عليها بالغلبة الحقيقية في الجملة
وذلك لا تصافها في بعض أطوارها أعني قبل حذف الهمزة وأما الحكم بالاختصاص وعدم الاطلاق على
غيره تعالى فانما هو على هذه الكرامة مقيدة بحذف الهمزة في مقابلة مقيدة بوجودها ولذلك قال
(وأما الله بحذف الهمزة) (قوله) وأنت غيث الوري) أوله * سموت بالمجد يا ابن الاكرم من أبا *
ويروى الاكثرين نداء (فباب من تعنتهم في كفرهم) حيث بالغوا فيه حتى خرجوا عن طريقة اللغة
أيضا والتعنت بطالب الإيقاع في أمر شاق فاما ان يراد إيقاع بعضهم بعضا في أمر شاق أو إيقاع كل واحد
نفسه (قوله) كيف تقول الله رجن) أوقعه في التركيب وجرد عن اللام ليس شحى الاعراب ويظهر حكم
الانصراف وعدمه (قوله) أقيسه على أخوانه من باب) أي من فعل بالكسر فان كان فعلان من ذلك
فانه غير منصرف (فان قلت) هذا منقوض بندمان فانه فعلان من ندم وهو منصرف لمجيء ندمانه
وقلت) المأخوذ من ندم بمعنى النادم غير منصرف كسكران ومؤنثه ندى كسكرى وأما الذي هو منصرف
ومؤنثه ندمانه فهو من المندامة في الشراب بمعنى النديم فلا يوجد فعلان من فعل بالكسر الا غير منصرف
وما ذكره المرزوقي من ان الصفة من خشى الكسر خشيان وخشيانه معارض بقول الجوهرى ان الصفة
منه خشيان وخشيانه وهو أرجح قياسا على الصفات المأخوذة من هذا الباب على انه لو صح كان نادرا فلا
يلحق به الرجن في الصرف بل بالأعم الاغاب في منعه وانما قال في الجواب أقيسه على أخوانه لان وجود
علة منع صرفه انما تظهر بذلك كما ستعرفه ان شاء الله تعالى (قوله) قد شرط) يريد ان فعلانه اذا كان صفة

من الامرين المذكورين مستقلا باقتضاء الشبه فيمنع صرف رجن لوجود احدي العامين المتعلقين في الشبه وهي امتناع فعلانه على
هذا التقدير وانما ذلك لان امتناع فعلانه فيه حاصله امتناع دخول ناء التأنيث على زيادته كما امتناع دخوله على ألفي التأنيث
فصل الشبه بهذا الوجه ووجود فعل يحق ان مذكره مختص ببناء ومؤنثه مختص ببناء آخر فيشبهه اقل وفعل في اختصاص كل واحد
منهما ببناء غير الآخر فهذا وجه آخر من النسبه ومن تأمل كلام سيديويه فهم منه ما قررته (فان قيل) حاصل ذلك مناسبة
كل واحد من الامرين المذكورين لاقتضاء الشبه فالذي دل على استقلا ل كل واحد منهما على في الشبه وهلا كان المجموع علة وجبته
ينصرف رجن وهو أحد الاحتمالات الأربعة المتقدمة (قلت) امتناع صرف عمران العلم يدل على استقلا ل كل واحد من الامرين

القياس على نظائره **فان قلت** **ي** ما معني وصف الله تعالى بالرحمة ومعناها العطف والحنو ومنها الرحم لان عطاها على ما فيها **قلت** **ي** هو مجاز عن انعامه على عباده لان الملك اذا عطف على رعيته وورق لهم اصابعهم بعرفه وانعامه كما انه اذا أدركته الفظاظة والقسوة عذبهم ومنعهم خيره ومعرّفه

فشرطه في منع صرفه أن يكون مؤنثه فعلى وقد اتفق هذا الشرط في رجن لاختصاصه بالله تعالى فوجب أن لا يمنع صرفه والجواب ان هذا الشرط انما اعتبر ليحقق انتفاء فعله لانه اذا انتفائه تحقق مضارغته ما لا في التأنيت والاختصاص العارض كما منع وجوده على منع وجود فعله فان نظر الى انتفاء فعله وجب أن لا يمنع صرفه لان وجوده فعله هو الشرط ومناط الحكم في الظاهر وان نظر الى انتفاء فعله وجب أن يمنع صرفه لان انتفاءها هو مناط الحكم في الحقيقة لانه لطفاً جعله وجوده على اماره عليه ومناط الحكم به فاعتبار الاختصاص يوجب أن يكون ممنوعاً من الصرف غير ممنوع منه وهو محال فوجب أن لا يعتبر امتناع التأنيت أي انتفاء فعله وانتفاء فعله بسبب الاختصاص العارض وان يرجع الى أصل هذه الكلمة قبل الاختصاص ويتعرف حالها قبله وذلك بالقياس على نظائرها من باب أي فعل بالكسر فاذا كانت كلها ممنوعة من الصرف لتحقيق وجوده فعله في العلم ان هذه الكلمة أيضا في أصلها عما يتحقق فيها وجوده فعله فيمنع من الصرف أيضا وقيل المراد بانه فعلان صفة مطلقا وحيدة يقال فعلان الذي مؤنثه فعله اكثر من فعلان الذي مؤنثه فعله لانه والفرد انما يلحق بالاعم الاكثر ومن الناس من قرر الجواب بأن وجوده فعله في شرط لعدم الانصراف ووجوده فعله في شرط لان انصراف فان المتفق على صرفه ما يكون مؤنثه فعله لان قال فيمنع من الصرف لان انتفاء الشرط للاختصاص العارض لان معنى الاشتراط انه اذا أطلق اللفظ على مؤنثه فان كان على فعله فعله غير منصرف وان كان على فعله فعله فصرفه وهاهنا المالم يطلق على مؤنث لم يعلم ان مؤنثه فعله لانه لينصرف أو فعله فيمنع فوجب الرجوع الى الاصل وهو الالحاق باخوانه وهذا فاسد بوجهين الاول انه يلزم منه استبعاد التعرض لانتفاء فعله ان يكتفي به أن يقول لا عبرة بانتفاء الشرط لذي هو وجوده فعله بسبب الاختصاص لان معنى الاشتراط انه اذا أطلق على مؤنث كان على فعله وحيث لم يطلق ههنا على مؤنث لم يعلم ان الشرط حاصل وليس بمحاصل فوجب أن يرجع الى الاصل لثاني ان عدم العبارة بانتفاء الشرط لما على بقوله لان معنى الاشتراط الخ ما ذكره كان المحاصل منه عدم انتفاء الشرط لانه جعل من الاشتراط الاطلاق ولو سلم فاللزم من كلامه عدم العلم بانتفاء الشرط لانه غير معتبر لان عدم الاعتبار بالشيء فرع لتحقيقه وقد قرر الجواب بأن ههناك مذهبين اشتراط وجوده فعله واشتراط انتفاء فعله ولا ترجح لاحدهما على الآخر فوجب أن لا يعتبر انتفاء التأنيت لاجل الاختصاص والايلازم أن لا يحكم بالصرف ولا يمنع تغايرها عن الحكم فتعين الرجوع الى الاصل وقد يقال حال الاختصاص وجد الشرط على مذهب واتفق على آخره عارضاً وساقطاً فيصار الى ما قبل الاختصاص (قولاً ومعناها العطف والحنو) أراد المبل النفساني أي الشفقة والرفقة وهي من الكيفيات التابعة للزواج والله تعالى منزّه عنها وقيل أراد المبل الجسماني أي الانعطاف والانحناء وليس بصحيح فانه ليس معنى الرحمة وان كان مشابهاً لاعتناها ومسبباً عنه ومدلولاً له بعض ما يلاحظ في الاشتقاق كالرحم أو لا ترى انه جعل الانعام مسبباً عن الرفقة لاجل الانحناء (قولاً هو مجاز عن انعامه) أي مجاز مرسل فان الرحمة سبب للانعام كما بينه ولو جعل مجازاً مرسل لاجل ارادة الانعام لجاز فان الرحمة سبب للارادة أو لا وبواسطة الارادة للانعام ثانياً ويجوز أن يجعل استعارة على سبيل التمثيل كاختاره في الغضب وقد يتوهم انه جعل الرحمة مجازاً عن الانعام والغضب عن ارادة الانتقام اشارة الى أن رحمة سبقت غضبه فهو لان نعم فاعل وللارادة انهم يريدون كانت ارادة مفضية الى فعله قطعاً وسيرد عليك تفصيل الكلام وتحقيقه ههناك بعون الله وتوفيقه (الفظاظة) الغلظة (عنف) بضم النون مخففة من العنف وهو ضد الرفق يقال عطف عليه وعنف به وقد وجد في بعض النسخ بالتشديد من التمهيد وهو التمهيد واللوم فيحتاج الى تبيين معنى العنف أي عيرهم عنيفاً بهم

بالشبهة المانعة من الصرف اذ عمران علما لا فعلي له وهو غير منصرف وفاقاً أقول قد عثر ههنا رحمه الله وان الجواد قد يعثر لان اعتبار وجوده فعله أو انتفاء فعله انما كان في الصفة أما في الاسم فشرطه العلمية لوجوده فعله ولا انتفاء فعله (قال محمود رحمه الله فان قلت ما معني وصف الله بالرحمة الخ) قال أحمد رحمه الله فالرحمة على ههنا من صفات الافعال ولك أن تفسرها بارادة الخير فيرجع الى صفات الذات وكلا الأمرين قال به الأشعرية في الرحمة وأمثالها مما لا يصح اطلاقه باعتبار حقيقته اللغوية على الله تعالى فتم من صرفه الى صفة الذات ومنهم من صرفه الى صفة الفعل

في الحمد لله

قال محمود رحمه الله فان
قلت فلم قدم ما هو أبغ
من الوصفين على ما هو
دونه الخ قال أجد رحمه
الله انما كان القياس
تقديم أدنى الوصفين
لان في تقديم أعلاهما
ثم الارداف بأدناها نوعا
من التكرار اذ يلزم
من حصول الابلغ
حصول الادنى فذكره
بعده غير مفيد ولا كذلك
العكس فانه ترقى من
الادنى الى مزيد بجزئية
الاعلى لم يتقدم
ما يستلزمه ولذلك كان
هذا الترتيب خاصا
بالاثبات وأما النفي فغلي
عكسه تقدم فيه الاعلى
تقول ما فلان نحرير اول
عالم اول وعكست لو قعت
في التكرار اذ يلزم من
نفي الادنى عنه نفي الاعلى
وكل ذلك مستفاد في
عموم الادنى وخصوص
الابلغ والاثبات الاخص
يستلزم ثبوت الاعم
ونفي الاعم يستلزم نفي
الاخص

في لقول في سورة

الفاتحة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قال محمود رحمه الله

الاصل في الحمد النصب

الخ قال أجد رحمه الله

(فان قلت) فلم قدم ما هو أبغ من الوصفين على ما هو دونه والقياس الترتيبي من الادنى الى الأعلى كقولهم
فلان عالم نحرير وشجاع باسل وجواد فياض (قلت) لما قال الرحمن فتناول جلائل النعم وعظائمها وأصولها
أردفه الرحيم كالتقمة والردف ليتناول مادي من واطع الحمد والمدح أخوان وهو الثناء والنداء على الجليل
من نعمة وغيرها تقول حدث الرجل على انعامه وحمدته على حسبه وشجاعته وأما الشكر فغلي النعمة خاصة
وهو بالقلب واللسان والجوارح قال أفادتكم النعماء في ثلاثة * يدي ولساني والضمير المحبب

(قوله) فلم قدم ما هو أبغ من الوصفين) تفريع على ما ذكر من ان الرحمن أبغ في المعنى من الرحيم وكلمة من
هذه تبعية والتفضيلية مقدرة أي ما هو أبغ من صاحبه من هذين الوصفين وتلخيص الجواب ان
الابلغ اذا كان أخص عمادونه ومشتمل على مفهومه تعين هناك طريقة الترتيبي اذ لو قدم الابلغ كان
ذكر الآخر عاريا عن الفائدة كما في الامثلة المذكورة فان النحرير يشتمل على مفهوم العالم وزيادة
وكذلك الباسل والقصاص بالقياس الى الشجاع والجواد وأما اذ لم يكن الابلغ مشتملا على مفهوم الادنى
كالرحمن والرحيم اذ أريد بالاول جلائل النعم وبالثاني دقائقها جازسلك كل واحد من طريق
التقديم والترقي نظر الى مقتضى الحال ولما كان الملتفت اليه باقصه الاول في مقام العظمة والكبرياء
جلائل النعم وعظائمها دون دقائقها قدم الرحمن وادف بالرحيم كالتقمة تنبيه على ان الكل منه وان عنايته
شاملة لذوات الوجود كيلا يتوهم ان محقرات الامور لا تليق بذاته فيتحشم عنه من سؤالها وقيل الرحمن
ناسب اسمه العلم من جهة الاختصاص والدلالة على زيادة المعنى فكان تقديمه أولى وقيل تأخير الرحيم
للترتيبي فانه أبغ من الرحمن فان فعلا للامور الغريزية كشرير وكريم وعلان للامور العارضة كسكران
وغضبمان وابطل بان ذلك من باب فعل بالضم لا من صيغة فاعيل (قوله) الحمد والمدح اخوان أي مترادفان
ويدل على ذلك انه قال في الفائق الحمد هو المدح والوصف بالجميل وانه جعل ههنا تقيض المدح أعني الذم فقيضا
للحمد لا يقال تقيض المدح هو الهجو لا الذم لانا نقول المدح يطابق على الثناء الخاص أي الوصف بالجميل
ويقابله الذم وقد يخص بهذا المأثر ويقابله حينئذ الهجو أي عد المناقب والكلام في المعنى الاول وقيل
أراد انهم ما اخوان في الاشتقاق الكبير ويشهد له وجهان الاول ان الشائع في كتب المصنف استعمال
الاخوة فيما بين لفظتين يتلاقيان في الاشتقاق الكبير والا كبراما الكبير فبان يشتركان في الحروف
الاصول من غير ترتيب مع اتحاد في المعنى أو تناسب فيه كالجذب والجذب والحمد والمدح وأما الاكبر فبان
يشتركان في أكثر تلك الحروف فقط ويتناسب ما بين الباقي مع الاتحاد أو التناسب في المعنى كاله وده وكالغلق
والفلق الثاني ان الحمد مخصوص بالجميل الاختياري والمدح يعمه وغيره يقال مدحت للؤلؤة على صفاتها
ولا يقال حمدتها فاخترتها ههنا الحمد على المدح ليشعر بالاختيار وعلى الشكر ليشتمل على الفضائل والقواصل
ورد الاول بان ما ذكرناه من الدليلين أوجب جعل الاخوة على الترادف والثاني بأن المصنف صرح في
تفسير قوله تعالى ولاكن الله جيب اليكم الايمان بأن المدح لا يكون بفعل الغير وتأول المدح بالجميل وحسن
الوجه فالمدح عنده أيضا مخصوص بالاختياري وانما ترك قيد الاختياري في تفسير معنى الحمد اما اعتماد
على الامثلة فانها اختيارية وامانه أراد بالجميل الفعل الجميل وهو بالاختيار فقوله من نعمة أي انعاما
بنعمة واعلم ان الحمد اذا اخص بالافعال الاختيارية يلزم أن لا يحمده الله على صفاته الذاتية كاعلم والقدرة
والارادة سواء جعلت عين ذاته أو زائدة عليها بل على انعاماته الصادرة عنه باختياره اللهم الا أن يجعل
تلك الصفات لتكون ذاته كافية فيها بمنزلة أفعال اختيارية يستعملها فاعلمها (قوله) وهو الثناء أي الحمد لانه
المقصود بالتفسير والثناء هو الذكر بالخير عقبه (بالنداء) وهو رفع الصوت اظهارا لما ادعاه من اختصاصه
باللسان وكونه أشيع وأدل (قوله) وأما الشكر) المفسر الحمد وكان الشكر قريبا منه في المعنى وقربنا له
في الاستعمال كان هناك مظنة أن يقع في ذهن السامع أن الشكر ما ذاهل هو هذا المعنى أو شيء آخر يقرب
منه فأورد كلمة اما تنصيصا للعجول الواقع في ذهنه وازالة للتردد والشكر اما بالقلب بأن يعتقد انصاف

والحمد باللسان وحده فهو احدى شعب الشكر ومنه قوله عليه السلام الحمد رأس الشكر ما شكر الله عبد لم يحمده وانما جملته رأس الشكر لان ذكر النعمة باللسان والثناء على موليا أشيع لها وأدل على مكانها من الاعتقاد وآداب الجوارح خلفاء عمل القلب وما في عمل الجوارح من الاحتمال بخلاف عمل اللسان وهو النطق الذي يفصح عن كل خفي ويحكي كل مشتهر والحمد تقيضه الذم والشكر تقيضه الكفران وارتفاع الحمد بالا بتمداه وخبره النظر الذي هو لله وأصله المنصب الذي هو قراءة بعضهم باضماء رمله على أنه من المصادر التي تنصبها العرب بأفعال مضمرة في معنى الاخبار كقولهم شكروا وكفروا بحمدا وما أشبه ذلك ومنها

المنعم بصفات الكمال وانه ولي النعمة وأما باللسان بأن يثنى عليه باسائه وأما بالجوارح بأن يدب نفسه في طاعته وانقياده وقوله افادتمكم النعمة ما استشهد به معنوي على ان الشكر يطلق على أفعال الموارد الثلاثة وبيان ذلك انه جملة له بآراء النعم جزأها متفرعا عليها وكل ما هو جزء لنعمة عرفا يطلق عليه الشكر لغة ومن لم يتنبه لذلك زعم ان المقصود بمجرد التمثيل لجميع شعب الشكر لا الاستشهاد على ان لفظ الشكر يطلق عليها فانه غير مذكور ههنا **فان قلت** الشاعر جعل المجموع بآراء النعمة فالشكر يجب ان يطلق عليه وأما على ان ذلك واحد من الثلاثة فلا **قلت** لا شبهة في ان الشكر يطلق على فعل اللسان اتفاقا وانما الاشتباه في اطلاقه على فعل القلب والجوارح حتى توهم كثير من الناس ان الشكر في اللغة باللسان وحده ولما جمع الشاعر الاول مع الآخرين وجعلها الثلاثة علم ان كل واحد شكر للنعمة على حدة كأنه أراد ان نعما كم كثر عندي وعظمت فاقتضت استيفاء أنواع الشكر وبالغ في ذلك حتى جعل كل مورد ها واقعة في مقابلة النعمة ملكا لا صاحبها مستفاد منها كما قال بيدي ولسان وقلي لكم فليس في القلب الا يصحكم ومحبتكم ولا في اللسان الا ثناؤكم ومحمدتكم ولا في اليد والجوارح الا مكافأتكم وخدمتكم وفي وصف الضمير بالمحبة اشارة الى أنهم ملكك وواظفهم وباطنه **قوله** فهو احدى شعب الشكر أي باعتبار المورد وان كان الشكر باعتبار المتعلق احدى شعب الجدوع بر عن الاقسام بالشعب لانها مشبعة عن مقسمها **قوله** ما شكر الله عبد لم يحمده فانه اذ لم يدترف بانعام المولى ولم يثن عليه بما يدل على تعظيمه وكرامته لم يظهر منه شكر ظهورا كاملا وان اعتقد وعمل فلم يدعشا كرا لان حقيقة الشكر اظهار النعمة والكشف عنها كما ان كفرانها اخفاؤها وسترها والاعتقاد أمر خفي في نفسه وعمل الجوارح وان كان ظاهرا الا انه يحتمل خلاف ما قصد به فانك اذا قلت تعظيما لاحدا احتمل القيام أمر آخر اذ لم يتعين للتعظيم بخلاف النطق فانه ظاهر في نفسه ومنه بين ما أريد به وضعا **قوله** وأما النطق فهو الذي يفصح عن كل خفي ولا يخفاه فيه **ويجلى عن كل مشتهر** فلا احتمال له بل هو ظاهر في نفسه ومنه بين ما أريد به وضعا كما ان الرأس أظهر الاعضاء وأعلاها وهو أصل لها وعمدة لبقائها كذلك الحمد أظهر أنواع الشكر وأشهرها واشملها على حقيقة الشكر والابانة عن النعمة حتى لو قد كان ماعداه بمنزلة العدم **قوله** وارتفاع الحمد بالابتداء رعا توهم ان المحرور معمول للمصدر واللام لتقويته كافي قولك أعني الحمد لله فذكر ارتفاعه بالابتداء مع ظهوره لينبئ ان الطرف ههنا مستغرق وخبر الله وليربط به بيان أصله أعني المنصب واعلم ان الجار والمجرور مطاقي اسمي ظرفا لان كثير من المجرورات ظروف زمانية أو مكانية فاطلق اسم الاخص على اعم وقيل سمي بذلك لان معنى الاستقرار يعرض له فان تقدير الكلام الحمد مستقر لله وكلما يستقر به غيره فهو ظرف له قال المصنف ولان الحمد لما اختص بالله صار كأنه مستقر وكل مستقر ظرف وأنت تعلم ان اعتبار عروض الاستقرار في مثل قولك رميت عن القوس مستبعد جدا فيحتاج الى تسمية الاخص **قوله** وأصله المنصب المصادر احداث متعلقة بمعالها كأنهم اتفقوا على نسبته اليها والاصل في بيان النسب والمتعلقات هو الافعال فهذه مناسبة تدعى أن تلاحظ مع المصادر أفعالها الناصبة لها وقد تأيدت هذه المناسبة في مصادر مخصوصة بكثرة استعمالها منصوبة بأفعال مضمرة فذلك حكم بأن أصله المنصب وأيده بأنه قراءة بعضهم وانما قال **في معنى الاخبار** لان بعضها في معنى الانشاء كقوله سبحانه الله

ولان الرفع أثبت اختار
سليمويه في قول القائل
رأيت زيدا فاذا علم
علم الفقهاء الرفع وفي
مثل رأيت زيدا فاذا علم
صوت صوت جوار
النصب والسرفى الفرق
بين الرفع والنصب ان في
النصب اشعار بالفعل
وفي صيغة الفعل اشعار
بالجهد والطرق ولا
كذلك الرفع فانه انما
يستدعي اسماء ذلك الاسم
صفة ثابتة لا ترى ان
المقدور مع المنصب بمحمد
الله الحمد ومع الرفع الحمد
ثابت لله أو مستقر

سبحانك ومعاذ الله ينزلونها منزلة أفعالها ويسدون بها مسدداً ولذلك لا يستعملونها معها ويجعلون استعمالها كالثريمة المنسوخة والعدل بها عن النصب إلى الرفع على الابتداء للدلالة على ثبات المعنى واستقراره ومنه قوله تعالى قالوا سلاماً قال سلام رفع السلام الثاني للدلالة على أن إبراهيم عليه السلام حياهم بثحية أحسن من تحيتهم لأن الرفع دال على معنى ثبات السلام لهم دون تجديده وحدوثه والمعنى نحمد الله حمداً ولذلك قيل أياك نعبد وأياك نستعين لانه يمان لمحمدهم له كاه قيل كيف نجدون فقيل أياك نعبد (فإن قلت) ما معنى التعريف فيه

ومعاذ الله ولذلك فصلهما وأفعال الفصل لأن المصدر فيه ما معرفة أولانه غير متصرف أي لا يستعمل إلا منصوباً (قوله ينزلونها) بيان وتأكيد لقوله (تنصبها) أي ينزلون تلك المصادر (منزلة أفعالها) لفظاً (ويسدون بها مسدداً أفعالها) معنى فقد استوفت الأفعال حقوقها في اللفظ والمعنى فلا يستعملون المصادر مع أفعالها ولا يستعملون أفعالها معها ويجعلون استعمال أحدهما مع الآخر كاستعمال الثريمة المنسوخة في أنه خروج عن طريقة مسلوكة إلى طريقة مهيورة يستدكرها المتدين بعبادة أهل اللغة في قواعدها (قوله والعدل بها) أي العدول بتلك المصادر (قوله رفع السلام الثاني) أي حكى رفعه في القرآن (للدلالة) على ذلك وأما رفع إبراهيم عليه السلام فلتكون تحيته أحسن من تحيتهم لالدلالة عليه (دون تجديده) لما كان الرفع دالاً على الثبوت مجرداً عن قيد التجدد والحدوث ناسب أن يقصد به الثبات والدوام بعبادة المقام بخلاف النصب المستلزم لتقدير الفعل الدال بوضعه على الحدوث والتقصي (قوله والمعنى نحمد الله حمداً) أراد به أن أصل المعنى ذلك أي الفعل المقدّر حال كونه جدامنصوباً وهو المضارع لدلالته على الحال الذي هو أهم الأزمنة وأولها ببيان ما هو واقع فيها ولا نبأ عنه عن الاستمرار في الجملة مع نون الحكاية لما مر من أنه مقول على السنة العباد ولم يرد منه حال كونه مرفوعاً واللفظة نكتة العدول إلى الرفع لأن المضارع لا يفيد الاستمرار تجددياً في بعض المواضع والمقصود بالعدول استمرار ثبوت ذلك قال أولاً على ثبات المعنى واستمراره وقال ثانياً على معنى ثبات السلام وأيضاً لأفاد الفعل المقدّر ما يستفاد من الرفع لم يكن للعدول معنى (قوله ولذلك) استدلال بقوله تعالى أياك نعبد وأياك نستعين على ما ذكره من أن أصل معنى الكلام وتقدمه نحمد الله حمداً وقوله لانه يمان لمحمدهم له كاه وقيل الأول تعليل للبيان بمطابقة البيان بحسب العلم والثاني تلميح للبيان بمطابقة المدين بحسب المقصود فلا دور (قوله كأنه قيل كيف تجدونه) هذا السؤال عن كيفية الجدلا عن ماهيته فصح أن يجاب بالعبادة المشتملة على الجدو على غيره لأن ضم غيره إليه بيان لكيفية أي حال جدنا أناجتمع به بسرائر عبادات الجوارح والاستعانة في المهمات وتخص مجموعها بك وقيل صح كون العبادة بيماناً للحمد مع اختصاصه باللسان من حيث أن أقصى غاية الخضوع يقتضي اعترافاً تاماً بالانعام وصفاته للأنعم بصفات الجلال والأكرام وذلك أبلغ جدواً أكمله غاية ما في الباب أن الجواب يشتمل على زيادة في البيان قال رحمه الله تعالى كان حق الجواب أياك نحمد أي حال جدنا أنالاشترك فيه غيرك فمدل عنه تنبيه على أن الحمد أصل العبادة ورأسها كما مر فإن حقيقة العبادة شكر المنعم الحقيقي أي اظهار انقياده بقدر الامكان قال وجعل أياك نعبد بدياناً استتمنا من بتقدير الأصل في الحمد الله وتطبيق لقراءة النصب بان الفعل المحذوف في الرفع يلحق في الجملة حيث بين بالجملة الفعلية والارجح أن يحمل استتمنا فاجواب السؤال يقتضيه اجراء تلك الصفات العظام على الموصوف بها أزلاً وأبداً كأن ساء لا يقول ما شأنكم مع هذا الموصوف وكيف توجهكم إليه فأجيب بحصر العبادة والاستعانة فيه وقيل لما قطع حديث الغيبة إلى الخطاب ترك العاطف لا فراق الحالتين (قوله ما معنى التعريف فيه) ذكر أولاً معنى الجدو أعراه وما يتعلق بهما ثم شرع في معنى اللام الداخلة عليه وبينه بطريق السؤال والجواب بناء على أنه مقصود في نفسه يستحق أن يتوجه نحوه ويخص على حدة وقال ما معنى التعريف فيه ولم يقل ما معنى اللام

(قال محمود رحمه الله

وتعريف الحمد نحو
التعريف في إرسالها
العراك وهو تعريف
الجنس ومعناه الخ
قال أحمد رحمه الله
تعريف التكرار
باللام أما عهدي وأما
جنسي والعهدي أما
أن ينصرف العهد فيه
الى فرد معين من
أفراد الجنس باعتبار
يميزه عن غيره من
الأفراد كالتعريف
في نحو فقصي فرعون
الرسول وأما أن ينصرف
العهد فيه الى الماهية
باعتبار يميزها عن
غيرها من الماهيات
كالتعريف في نحو
أكلت الخبز وتربت
الماء والجنسي هو
الذي ينضم اليه شمول
الاتحاد نحو الرجل
أفضل من المرأة وكلا
نوعي العهد لا يوجب
استغراقها وإنما
يوجب الجنس خاصة
قال نحشري جعل
تعريف الحمد من
النوع الثاني من نوعي
العهد وان كان قد عبر
عنه بتعريف الجنس
لعدم اعتناؤه باصطلاح
أصول الفقه وغير
النحشري جعله
للجنس فقطضي بأفادته
لاستغراق جميع أنواع
الحمد وليس ببيد

قلت هو نحو التعريف في إرسالها العراك وهو تعريف الجنس ومعناه الإشارة الى ما يعرفه كل أحد من
أن الحمد ما هو والعراك ما هو من بين أجناس الأفعال

تنبيه على أن اللام للتعريف اتفاقا وان وقع اشتباه في معنى التعريف وقال في الجواب (هو نحو التعريف
في إرسالها العراك) أي في قول لبيد

فارسها العراك ولم يذرها * ولم يشفق على نغص الدخال

فشبهه بمثال من المصادر مشهور بعيد عن توهم الاستغراق ثم أشار الى أن القدر المشترك بينهما يسمى
بتعريف الجنس ثم فصل معنى القدر المشترك على وجه اتضح به حال كل منهما بخصوصه وعرف به أيضا معنى
تعريف الجنس مطلقا معرى عما يمتاز به أحدهما عن الآخر وفاعل أرسل ضمير راجع الى العبير ومفعوله
راجع الى الاتن والعراك إما حال أي إرسالها معتركة وإما مصدر وناصبه حال أي تترك العراك يقال أورد
أبله العراك إذا أورد الماء جميعا دفعة ونغص العبير بالكسر نغصا إذا لم يتم شمربه والدخال في الوردان
يشرب العبير مرة ثم يرد من العطن الى الحوض فيدخل بين بعيرين عطشابين ليشرب مرة أخرى (قوله
ومعناه الإشارة) فيه تصريح بأن معنى تعريف الجنس الإشارة الى حضور الماهية في الذهن وتمييزها
هناك من سائر الماهيات فإن المنكر وان دل على ماهية معقولة متميزة في الذهن حاضرة عنده إلا أنه
لا إشارة فيه الى تعيينها وحضورها فإذا عرف بلام الجنس فقد أشير الى ذلك والفرق بين حضورها وتعيينها
في الذهن وبين الإشارة الى تعيينها وحضورها مما لا يخفى وتوهم كثير من الناس أن معنى تعريف الجنس هو
الاستغراق وبطلانه ظاهر لأن معنى التعريف الإشارة الى المعرفة والحضور وليس هذا من الأحاطة
والاستغراق في شيء وكفاك شاهدا على ذلك استغراق نحو لارجل وقرعة خير من قرادة فقد تحقق الاستغراق
في النفي والاثبات وليس معنى تعريف أصلا فان قلت المصنف قد حمل المعرف بلام الجنس في مواضع
من هذا الكتاب على الشمول والأحاطة وهو معنى الاستغراق بعينه فكيف جعله ههنا وهو قول لوهم
كون الاستغراق معنى تعريف الجنس لا كونه مستقادا من المعرف باللام بمعونة المقام فقوله يتوهم أي
يتوهم أنه معنى تعريف الجنس بدليل قوله ما معنى التعريف فيه وقوله ومعناه الإشارة وتحقيق الكلام
أن معنى التعريف مطلقا هو الإشارة الى أن مدلول اللفظ معهود أي معلوم متعين حاضر في ذهن السامع
يرشدك الى ذلك ما فسر به المصنف تعريف الجنس ههنا وما صرح به الشيخ ابن الحاجب في الإيضاح من
أن زيدا موضوع لعهد دين المتكلم والمخاطب ومن أن غلاما زيدا معهودا بيننا ما بحسب تلك النسبة
المخصوصة وقول الأدباء المعرفة ما يعرفه مخاطبك والنكرة ما لا يعرفه واجبا هم على أن الصلة يجب
أن تكون جملة معلومة الانتساب للسامع وإذا استقرت كلامهم وتحقق محصولة استوثقت
ذكرنا وقد صرح به بعض الفضلاء حيث قال التعريف يقصد به معين عند السامع من حيث هو معين
كانه إشارة اليه بذلك الاعتبار وأما النكرة فيقصد بها التفات النفس الى الماهية من حيث ذاته ولا يلاحظ
فيها تعيينه وإن كان معين في نفسه لكن بين مصاحبة التعمين وملاحظة الفرق جلي وموه في تصوير ذلك
مقدمة هي أن فهم الماهية من الألفاظ بمعونة الوضع والعلم به فلا بد أن يكون المعاني متصورة متميزة بعضها
عن بعض عند السامع فإذا دل باسم على معنى فلا يتخلو إمان يكون ذلك الاعتبار أي كون المعنى معيناً عند
السامع متميزاً في ذهنه ملحوظاً أولاً فالأول يسمى معرفة والثاني نكرة ثم الإشارة الى تعيين المعنى وحضوره
أن كانت بجوهر اللفظ تسمى علما ما جنسياً إن كان المعهود الحاضر جنسا وماهية كاسماء وما شخصيا إن
كان فردا منها كزيدا أو أكثر كآبائين والأفلا بد من خارج عنه يشار به الى ذلك مثل الإشارة في أسماء الإشارة
وكقربة التكلم والمخاطب والغيبة في الضمائر والنسبة المعلومة جملة في الموصولات والمضاف الى المعارف
وكتحرف اللام والنداء في المعارف ههنا فاللام إذا دخلت على اسم فاما أن يشار بها الى حصة معينة من مسماء

(قال محمود رحمه الله)

العالم اسم لذوى العلم
من الملائكة الى آخره
قال أحمد رحمه الله
تعليله الجمع بافادة
استغراقه لكل جنس
تحتنه فيه نظرفان
عالم كما قرره اسم جنس
عرف باللام الجنسية
فصار العالم وهو مفرد
أدل على الاستغراق
منه جمعا قال امام
الحرمين رحمه الله
التمراحي باستغراق
الجنس من التمورفان
التمريسترسلى على
الجنس لا بصيغة
لفظية والتمورترده
الى تخيل الوجدان
ثم الاستغراق بعده
بصيغة الجمع وفي صيغة
الجمع مضطرب انتهى
كلامه والتحقيق في
هذا وفي كل ما يجمع
من أسماء الاجناس
ثم يعرف تعريف
الجنس انه يفيد أمرين
أحدهما ان ذلك
الجنس تحتته أنواع
مختلفة والاخرانه
مستغرق لجميع ماتحته
منها لكن المفيد
لاختلاف الأنواع
الجمع والمفيد لاستغراق
جميعها التعريف ألا
ترى انه اذا جمع مجردا
من التعريف دل على
اختلاف الأنواع ثم
اذا عرف افاد الاستغراق
غير موقوف على

والاستغراق الذى يتوهمه كثير من الناس وهم منهم وقرأ الحسن البصرى الحمد لله بكسر الدال لاتباعها
اللام وقرأ ابراهيم بن أبى عملة الحمد لله بضم اللام لاتباعها الدال

فردا كان أو افرادا مذكورة تحقيقا أو تقدير أو تسمى لام العهد ونظيره العلم الشخصى واما ان يشار بها الى
مسماه وتسمى لام الجنس وحينئذ اما ان يقصد المسمى من حيث هو كفى التعريفات ونحو قولنا الرجل خير
من المرأة وتسمى لام الحقيقة والطبيعة ونظيره العلم الجنسى واما ان يقصد المسمى من حيث هو موجود
فى ضمن الافراد بقرينة الاحكام الجارية عليه الثابتة له فى ضمنها فاما فى جميعها كفى المقام الخطاى بقرينة ايهام
ان القصد الى بعضها دون بعض ترجيح لاحد المتساويين على الآخر وتسمى لام الاستغراق ونظيره كلمة كل
مضافة الى النكرة واما فى ضمن بعضها كفى المقام الاستدلال كقولك ادخل السوق حيث لا عهد وتسمى
لام العهد الذهنى ومؤداه مؤدى الى النكرة ولذلك تجرى عليه أحكامها ونظير ان اللام أيضا التعريف الجنس
أول تعريف العهد كاذ كفى المفصل وان الاستغراق ليس معنى تعريف الجنس وان كان مستغادا من
التعريف الجنسى فى المواضع الخطاى بقرائن الاحوال وما نقل عن المصنف من أن اللام لا يفيد سوى
التعريف والاشارة والاسم لا يدل الاعلى مسماه فاذا لا يكون ثمة استغراق أراد به أن ليس ثمة استغراق
هو مدلول الاسم أو اللام لانه لا استفادة له من الامور الخارجية واقتضاء المقام فان قلت كفى اسم الجنس
ان كان موضوعا للماهية من حيث هي فكيف يستعمل فى فرد معين كفى العهد الخارجى أو غير معين كفى
العهد الذهنى أو فى جميع الافراد كفى الاستغراق وان كان موضوعا للفرد منتقرا منها أشكل استعماله
فى الماهية وفرد معين منها وجميع أفرادها فان قلت كفى اما على الاول وهو المختار فلا اشكال فى الاستغراق
والعهد الذهنى لما عرفت من ان الاسم فى ما يستعمل فى طبيعة الجنس فقط وانما يفهم فرد غير معين
أو جميع الافراد من أمور خارجة واما العهد الخارجى فالظاهر ان الاسم مستعمل فيه وان له وضعاً آخر
بازاء خصوصية كل معهود ومثله يسمى وضعاً عاماً وأما على الثانى فالحال فى الخارجى على ما ذكرنا وكذا فى
الاستغراق فان الفرد المنتشر كالماهية يصدق على كل فرد منها واما استعماله فى الماهية فاما مجازاً وهناك
وضع آخر بارئها فان قلت كفى هلا جعلت العهد الخارجى كالذهنى والاستغراق راجعاً الى الجنس فان قلت كفى
لان معنى معرفة الجنس غير كافية فى تعيين شئ من افراده بل يحتاج فيه الى معرفة أخرى وهذا الكلام وقع
فى البين فلنرجع الى ما كنا فيه فنقول المصنف جعل الحمد محمولاً على الجنس دون الاستغراق لانه اقتصر
ههنا على ذكر جنس الحمد وامتياز من بين اجناس الافعال ولم يتعرض لشموله واحاطته لا فرداً ولانه قال
فيمابعد الدلالة على اختصاص المجد به ولم يقل على اختصاص المحامد والتمسك فى ذلك بقوله والاستغراق
الح لا يجدى نفعا لجواز أن لا يكون الاستغراق معنى التعريف مع انه مستغاد من المعرف بعونة المقام كما
نهناك عليه والاستغراق الذى يتوهمه الخ وهم قد كشفنا عنه غطاء فقيل اختياره الجنس على الاستغراق
مبنى على خلق الاعمال على طريقة الاعتزال فان أفعال العباد لما كانت مخلوقة لهم كانت المحامد عليها راجعة
اليهم فلا يصح جعل المحامد كلها مختصة به تعالى وفساده ظاهر لان اختصاص الجنس به تعالى مستلزم
اختصاص افراده أيضاً اذ لو وجد فرد منه لغيره لثبت الجنس له فى ضمنه وقيل مبنى على ان هذه المصادر
ناتبة مناب افعال الماسادة مسدها والافعال لا تعدو لالتها على الحقيقة الى الاستغراق وردبان ذلك لا ينافى
قصد الاستغراق بعونة المقام واقتضاء الحال وقيل انما اختاره بناء على ان الجنس هو المتبادر الى الفهم
الشائع فى الاستعمال لاسيما فى المصادر وعند خفاء قرائن الاستغراق وهو أيضاً مراد لان المحلى بلام الجنس
فى المقامات الخطاى يتبادر منه الاستغراق وهو الشائع فى الاستعمال سواء هناك مصدرا كان أو غيره
وأى مقام أولى بملاحظة الشمول والاحاطة من مقام تخصيص الحمد لله تعالى تعظيماً له وتمجيداً فقرينة
الاستغراق فيما نحن فيه كذا على علم والحق ان السبب فى الاختيار هو ان اختصاص الجنس مستغاد
من جوهر الكلام ومستلزم لاختصاص جميع الافراد فلا حاجة فى تأدية المقصود الذى هو ثبوت

الجمعية اذهب هذا حكم
مفرده اذا عرف فقول
الزخمى اذ ان فائدة
جمع العالمين الاستغراق
مردود بثبوت هذه
الفائدة وان لم يجمع
وقول امام الحرمين
ان الجمع يؤيد الاشعار
بالاستغراق لما تضمنه
من الرد الى الوجدان
مردود بأن فائدة الجمع
الاشعار باختلاف
الانواع واختلافها
لا ينافي استغراقها
بصيغة المفرد المقرر من
تعريف الجنس وان
أراد ان الجمع يخيل
الاشارة الى أنواع محله
معهودة فهذا الخيال
يعينه من المفرد فالعلم

في جواب

اذ جع ليفيد اختلاف
الانواع المندرجة
تحتها من الجنس
والانس والملائكة
وعرف ليفيد عموم
الربوبية لله تعالى في
كل أنواعه وتوضح هذا
التقرير انما لفرضنا
بجفس ليس تحتها الا
آحاد متساوية وهو
الذي يسميه غير النحاة
النوع الاسفل لما
جاز جمع هذا بحال
لا معرفا ولا منكر
وبهذه الفائدة يرد
قول امام الحرمين ان
التموز جمع من حيث
اللفظ لا معنى تحتها
لجمع الجمع في نحو

والذي جسرهم الى ذلك والاتباع انما يكون في كلمة واحدة كقولهم منحدر الجبل ومغيرة تنزل الكلمات
منزلة كلمة لكثرة استعمالها مقترنتين وأشرف القراءتين قراءة ابراهيم حيث جعل الحركة البنائية تابعة
للاعرابية التي هي أقوى بخلاف قراءة الحسن * الرب المالك ومنه قول صفوان لابي سفيان لان ربي
رجل من قريش أحب الي من أن ربي رجل من هوازن تقول ربه ربه فهو ربي كقولهم نعم عليه يتم
فهو نعم ويجوز أن يكون وصفا بالمصدر للبالغه كما وصف بالعدل ولم يطلقوا الرب الا في الله وحده وهو في غيره

الحمد لله تعالى وانتفاؤه عن غيره الى ان يلاحظ الشمول والاحاطة ويستعان فيه بما مر خارج عن اللفظ بل نقول
على ما اختاره يكون اختصاص جميع الافراد ثابتا بطريق برهاني أقوى من اثباته ابتداء **في** فان قلت **في**
فكيف صح على مذهبه تخصيص جنس الحمد لله تعالى **في** قلت **في** صح ذلك بناء على ان افعالهم الحسنة التي
يستحقون بها الحمد عندهم انما هي تمكين الله تعالى واقداره عليها فن هذا الوجه يمكنه جعل الحمد ارجاعا
اليه تعالى أيضا وقد أشار الى ذلك حيث قال في سورة التغابن قدم الطرفان ليبدل بتقديمهما على اختصاص
المالك والحمد لله تعالى ثم قال واما حذيره فاعتد ادبان نعم الله تعالى جرت على يديه ولا يرد على ذلك افعالهم
القبیحة التي يستحقون بها الذم أيضا باقدار الله تعالى وتمكينه فسكون المذمة اضرار ارجعة اليه لما تبين في علم
الكلام ان اقدار المختار على الافعال الحسنة حسن وعلى القبيحة ليس بقبيح ورجع ايجاب بان يجعل الجنس
في المقام الخطابي منصرفا الى الكامل كانه كل الحقيقة من باب ذلك الكتاب وحاتم الجواد قيل ومن ههنا
يظهر ان الحمل على الجنس دون الاستغراق محافظة على مذهبه وفيه نظر لجواز الحمل على الاستغراق
دون الجنس أيضا بمنزلة محامد غيره تعالى منزلة العدم بالقياس الى محامده فلا فرق بين اختصاص الجنس
والاستغراق في انهما ينافيان ظاهرا بطريقة الاعتزال وأن منافاتهما تدفع باحدى الوجهين المذكورين
(قوله والذي جسرهما) قيل فيه جسارة لا شعاره بان قراءتهما منشأت عن متابعة احكام اللغة بالرواية
والسلف مبرون عنها فان قراءتهما مأخوذة بخصوصياتهما عن روايات وصلت اليهم المصنف لا يتحاشى
عن امثال ذلك بناء على ما روى من الاذن بقراءة القرآن بسميع لغات فلا يجب النقل في خصوصية كل قراءة
على انه لا يبالى من اسناد القراءة المتواترة الى صورة الكتابة في المحقق فاسندنا غيرها الى قاعدة اللغة أولى
(قوله واشرف القراءتين) أي أفضلهما واشرف من الاضداد يطلق على الزيادة والنقصان والحركة الاعرابية
مع طريقتها أقوى من الحركة البنائية مع دوامها لان الاعرابية موضوعة علم المعان مقصودة بتميزها
بعضها عن بعض فالاخلال بها يؤدي الى ابتباس المعاني فيفوت ما هو الغرض الاصل من وضع الالفاظ
وهي انما أعني الابانة عما في الضمير (قوله ومنه قول صفوان) وهو صفوان بن أمية بن خلف الجمحي هرب
يوم الفتح ثم رجع الى النبي صلى الله عليه وآله وشهد معه حينئذ وهو كافر قال المصنف في إعطاء رسول الله صلى
الله عليه وآله من غنائم حنين ما استكثره وقال لا يطيب به الا قلب نبي فآمن ولما انهمزم المسلمون يوم حنين
في أول القتال استبشروا بوسفيان بن حرب وقال غلبت والله هوازن اذن لا يردهم شيء الا البحر فرد عليه
صفوان قائلا بقلبك الكثرة لان ربي الخ الشكيب **في** سكر الكافين وقصصها وضمها ماد قاف الخجارة
والتراب ومعنى ربي يكون مالكا يقال ربه كان مالكا كقولك ساد كان سيده صفوان أراد برجل
من قريش محمد صلى الله عليه وآله وبرجل من هوازن كان رئيسهم مالك بن عوف (قوله فهو ربي) يشعر
بأنه صفة مشبهة من فعل متعد الا أنه أراد أخذها منه بعد جعله لازما بالنقل الى فعل بالضم كما سلف قيل
ولما كان محيى الصفة على فعل من باب فعل يفعل بفتح العين في الماضي وضمها في المضارع عربيا استشهد له
بمثاله يقال (نم) الحديث يفهم بالضم والكسر فهو نم ولا بد فيه من النقل أيضا وكان في ترك المفعول نوع اشارة
اليه (قوله ويجوز) عطف على قوله الرب المالك أي الرب بمعنى المالك ما على انه صفة مشبهة واما على انه
وصف بالمصدر (قوله ولم يطلقوا الرب) أي ولم يستعملوا اللفظ ربي في غير الله تعالى مجردا عن الاضافة

على التقييد بالاضافة كقولهم رب الدار ورب الناقة وقوله تعالى ارجع الى ربك انه ربي احسن منى
وقرأ زيد بن علي رضي الله عنهم ارب العالمين بالنصب على المدح وقيل بمادل عليه الحمد لله كأنه قيل نحمد الله
رب العالمين * العالم اسم لذوى العلم من الملائكة والنقلين وقيل كل ما علم به الخالق من الاجسام والاعراض
(فان قلت) لم جمع (قلت) ليشمل كل جنس مما سمي به

ولو استعمل كان نادرا كقول الحارث بن حزنه

وهو الرب والشهيد على * يوم الحبارين والبلاء بلاء

واما لفظ الارباب فحيث لم يطلق على الله وحده جاز تقييده بالاضافة والاطلاق كما يقال رب الارباب وقال
تعالى اأرباب متفرقون (قوله بمادل عليه الحمد) لم يجعل المصدر عاملا فيه لقلة اعمال المصدر المحلى باللام
ولانه يلزم الفصل بينهما وبين معموله بالخبر وانما قال نحمد الله رب العالمين لان الرب في المعنى صفة لا بد لها
من موصوف فاشار الى أن العامل فيهما واحد (قوله العالم) يريد كما أن الطابع والخاص مع اشتقاقهما من
الطبع والخص اسمان لما يطبع ويختص به كذلك العالم مع اشتقاقه من العلم اسم لذوى العلم أى هو اسم يطلق
على كل جنس من أجناس ذوى العلم لا على فرد منهم فيقال عالم الملك وعالم الانس وعالم الجن ولا يقال
عالم زيد مثلا وقيل هو اسم يطلق على كل جنس ما يعلم به الخالق أى ما سوى الله سبحانه وتعالى فيقال أيضا
عالم الافلاك وعالم العناصر وعالم النبات وعالم الحيوان وعالم الاعراض الى غير ذلك فهو اسم للقدر
المشترك بين أجناس ذوى العلم وأجناس ما يعلم به الخالق فيصح اطلاقه على كل واحد منها وعلى مجموعها
أيضا ولم يرد أنه اسم لمجموع ذوى العلم أو لمجموع ما يعلم به الخالق من حيث هو مجموع والاستعمال جمعه
اذلا تعدد في شئ من المجموعين ويدل على ذلك شيان الاول أنه سأل عن فائدة الجمع فقال لم جمع ولو
قصده اسم المجموع لسأل عن صحته وقال كيف جمع الثاني قوله ليشمل فانه تصريح باستناد الشمول
الى الجمع فلا يكون العالم اسما للمجموع والالم يكن للجمع مدخل في الشمول أصلا وحاصل الجواب أن
الافراد وان كان أصلا واحقا إلا أنه لو أفرد معرفا باللام لم يأتواهم أن القصد الى استغراق أفراد جنس
واحد مما سمي به أو الى الحقيقة أى القدر المشترك بين الاجناس فلما جمع وأشير بصيغة الجمع الى
تعدد الاجناس واستغراق أفرادها بالتعريف زال التوهم بلا شبهة وفهم المقصود بلا مريية * فان
قلت العالم لا يطلق على واحد من أفراد الجنس المسمى به كزيد مثلا فاذا عرف باللام امتنع استغراقه
لافراد جنس واحد فان اللفظ المفرد لا يستغرق الافراد اطلاقا على كل واحد منها وكذا اذا جمع وعرف
لم يتناول الا الاجناس التى يطلق عليها دون أفرادها * قلت لما كان العالم مطلقا على الجنس بأمره كما
نهناك عليه ينزل منزلة الجمع ومن ثمة قيل هو جمع لا واحد له من لفظه وكأن الجمع اذا عرف استغرق آحاد
مفرده كما سيأتى تحقيقه ان شاء الله تعالى وان لم يكن صادقا عليها كقوله تعالى والله يحب المحسنين أى
كل محسن وكقولك لا أشترى العبيد أى كل واحد منهم * كذلك لعالم ينزل منزلة الجمع المعرف فيشمل جميع
أفراد الجنس المسمى به وان لم يكن مطلقا عليها كأنها آحاد مفردة المقدر وعلى هذا فالعالمون بمنزلة جمع الجمع
فكما أن لفظ الاقاول يتناول كل واحد من آحاد الاقوال كذلك العالمون يتناول كل واحد من آحاد الاجناس
فقوله يشمل كل جنس أى أفراد كل جنس من الاجناس المسماة به ومن الناس من جعل كلامه على شمول
الاجناس أنفسها توهمها من ظاهر العبارة ولم يردض ارادة شمول أفرادها بناء على أن العالم لا يطلق عليها
فقرر الجواب بأنه لو أفرد لتبادر منه هذا العالم المشاهد بشهادة العرف فجمع ليشمل كل جنس سمي
بالعالم وهما مدخولان اما الاول فلا أن المقام يقتضى ملاحظة شمول آحاد الاشياء المخالفة كلها وبشهادة
بذلك قوله ههنا ما لا كلالا للمالين لا يخرج منهم شئ عن ملكوته وقوله في تفسير وما الله يريد ظلم للعالمين ذكر
ظلم اوجع العالمين على معنى ما يريد شيئا من الظلم لاحد من خلقه وقد بينا لك أننا واجهه شمولها وأما

العالمين الرحمن الرحيم

فوق ونياف وأنيق وأما
تعليل الزخشي جمعه
بالواو والنون باشعاره
لصفة العلم فيلحق
بصفات من يعقل
فصحيح اذا بنى الامر على
انه لا يتناول الاولى العلم
وأما على القول بانه اسم
لكل موجود سوى الله
فيحتاج الى مزيد نظر
في تغليب العاقل في
الجمع على غير العاقل

(فإن قلت) هو اسم غير صفة وانما تجمع بالواو والنون صفات العقلاء أو ما في حكمهما من الاعلام

الثاني فلا نـ المقابل للعالم المشاهد العالم الغائب فإذا كان الافراد موهما أن المقصود هو الأول فقط ناسب أن
يثنى لمتناولهما معا فان الكل مندرج فيهما وورعيا يقال تلخيص الجواب أنه لما قصد ههنا شمول الاجناس
وشمول أفرادها ما بالغته اختيار لفظ يثنى عن تناول المتعدد بوجهين فالجمعية لشمول الاجناس بمساعدة
التعريف والتعريف لشمول الافراد بجعونة المقام فالعنى رب كل جنس من الاجناس ورب كل فرد منه
وقيل في توجيه نظم القرآن ان التعريف للاستغراق والجمع للدلالة على أن العالم أجناس مختلفة كما قيل في
جمع السموات وتوحيد الارض وبيان المناسبة أن الحق تعالى المختلفة اذا اشتراك في مفهوم اسم فهي من
حيث اختلافها تقتضى أن يعبر عن كل واحد بلفظ على حدة ومن حيث اشتراكها في ذلك المفهوم تقتضى أن
يعبر عن الكل بلفظ واحد فروعى الجهتان بصيغة الجمع فان اللفظة واحدة صورة وألفاظ متعددة معنى ولو
أفرد وقيل رب العالم لم يعلم أن الربوبية شاملة لاجناس مختلفة ومن أراد الاستقصاء في مباحث استغراق
المفرد والجمع منكر أو معرف فاعلم به بكتابنا المسمى بالمصباح في شرح المفتاح ولا يقال هو قد اشتهر في كل مهم ان
استغراق المفرد اشمل من استغراق الجمع فاما منشؤه وما الحق فيه فلا نأقول هو اما منشؤه فهو أن المفرد
اذا علم استغرق أفراد مدلوله أعنى الاتحاد فلا يخرج عنه شيء من تلك الاتحاد فعلى هذا القياس اذا علم الجمع
ينبغي أن يستغرق أفراد مدلوله أعنى الجوع وذلك لا ينافي أن يخرج منه واحد مطلقا على كل قول أو اثبات
على قول ومن هنا قال ابن عباس الكتاب أكبر من الكتب وبينه عليه المصنف بأنه اذا أريد بالواحد
الجنس والجمعية قائمة في وجدان الجنس كلها لم يخرج منه شيء وأما الجمع فلان يدخل تحته الامامية
معنى الجنسية من الجوع واذا كان معنى الجمع المستغرق كل جمع جمع الخواص له حكم فهم اثباته
للمجموع فان كان من الاحكام التي يستلزم ثبوتها لكل فرد منه فهم ثبوتها للاتحاد والاكثارية باقية على
الاختلال وأما الحق فهو ان هذا المعنى يقتضى تكرار ان مفهوم الجمع المستغرق فان مراتب الجوع
متعاقبة يندرج بعضها تحت بعض فالثلاثة تكون معتبرة فيه بنفسها وفي الاربعة والخمسة وما فوقهما
بل نقول الكل من حيث هو كل جمع من الجوع فيندرج فيه مع اشتماله على سائر الجوع والظاهر أنه غير
مقصود وأما قولهم لا رجال فلم يقصد به نفي كل جماعة بل نفي مفهوم المركب من الجنس والجمعية فيلزم
منه انتفاء ما صدق عليه هذا المفهوم من الجوع دون الاتحاد كما ان لا رجل لم يقصد به النفي الجنس ولزم
منه نفي ما صدق عليه من الاتحاد فليس العموم مقصودا منه ما ابتداء بل هو لازم لمقصودهم ما من
مفهومهما وما لزم من مفهوم المفرد اشمل مما لزم من مفهوم الجمع فالحكم بأن استغراق المفرد اشمل
انما يصح ههنا بناء على الوجه الذي قررناه وأما الجوع المعرف فتستعمل على وجهين أحدهما أن
يراد بها الكل من حيث هو فيكون الحكم مستندا اليه دون كل واحد كقولك للرجال عندي درهم فان
للازم درهم واحد بخلاف قولك ان لكل رجل عندي درهم والثاني وهو الاكثر والاشهر استعمالا
أن يراد بها كل واحد من أفرادها فيكون الحكم مستندا الى كل فرد سواء كان اثباتا كقوله تعالى والله
يحب المحسنين أى كل محسن أو نفيا كقولك لا اشترى العبيد أى لا هذا ولا ذاك ولما استفيد منها انتساب
الاحكام الى كل فرد كما في المفردات المستغرقة حكم بعض الاصوابين بأن الجمع المعروف بلام الجنس بطول
عنه الجمعية وصار للجنسية لا يقال فلا فائدة حينئذ لصيغة الجمع فلا نأقول صيغة الجمع أظهر
في قصد الافراد أولى بالشمول والاحاطة كما يظهر من المباحث السابقة (قوله فهو اسم) اشارة بالقاء الى
تسببه عما تقدم من أنه اسم لذوى العلم أو لكل ما علم به الخالق فعلى الاول ينتفى شرط واحد أعنى كونه صفة
أو ما في حكمها من الاعلام فان العلم يؤول بالمسمى بهذا الاسم لتجناس مسمياته فيصح جمعه وعلى الثاني
ينتفى الشرطان معا وقدم السؤال الاول لانه سؤال عن فائدة الجمع مطاوعا سواء كان مصححا كالعلمين أو
مكبرا كالعالم ولا نظريه الى خصوصية جمع التصحيح ولذلك أطلق وقال لم جمع والثاني سؤال عن وجه

(قلت) ساغ ذلك لمعنى الوصفية فيه وهى الدلالة على معنى العلم * قرئ ملك يوم الدين ومالك ومالك بتخفيف اللام وقرأ أبو حنيفة رضى الله عنه ملك يوم الدين بلفظ الفعل ونصب اليوم وقرأ أبو هريرة رضى الله عنه ملك بالنصب وقرأ غيره ملك وهو نصب على المدح ومنهم من قرأ مالك بالرفع وملك هو الاختيار لانه قراءة أهل الحرمين ولقوله لمن الملك اليوم ولقوله ملك الناس ولان الملك يوم والمالك يخص ويوم الدين يوم الجزاء ومنه قولهم كاتدين تدان وبيت الجاسية ولم يبق سوى العدوا * ن دناهم كادانوا (فان قلت) ما هذه الاضافة (قلت) هى اضافة اسم الفاعل الى الظرف على طريق الاتساع مجرى مجرى المفعول به كقولهم يأسارق الليلة أهل الدار

مالك يوم الدين

صفة خصوصية الجمع بالواو والنون وبيان فائدة المطابق مقدم على وجه صحة المقيده من لم يمتد ذلك زعم أن الاول قدم على الثانى مع أن طاب فائدة الجمع متأخر عن صحتة اهتما ما بشأن الفوائد والمعانى (قوله ساغ ذلك) أى هو اسم شابه الصفة فى دلالة على الذات باعتبار معنى هو كونه يعلم أو يعلم به فساغ لذلك جمعه بالواو والنون مع شذوذه أما على المعنى الاول فعلى الحقيقة لاختصاصه بأول العلم وأما على الثانى فعلى تغليب العقلاء على غيرهم (قوله قرأ أبو حنيفة) هى قراءة حسنة تحتل معنى المالك والمالك ومالك هو المختار أما أولا فلانه قراءة أهل الحرمين وهم أولى الناس بأن يقرأ القرآن غضا طريا كما أنزل الله أو قراؤهم الاعلون رواية وفصاحة وقد وافقهم قارئ البصرة والشام وجزرة من الكوفة وأما ثانيا فلقوله تعالى لمن الملك اليوم فقد وصف ذاته بأنه الملك يوم القيامة والقرآن يتعاضد ببعضه ببعض وتناسب معانيه فى المواد وأما ثالثا فلقوله ملك الناس فى خاتمة الكتاب ما تدرج من وصفه تعالى بالربوبية الى وصفه بالملكىة تناسب أن تكون فاتحة كذلك وأما رابعا فلان الملك بالضم يعم والمالك بالكسر يخص وذلك لان ما تحت حياطة الملك من حيث انه ملك أكثر مما تحت حياطة المالك من حيث انه مالك فان الشخص يوصف بالملكىة بالنظر الى أقل قليل ولا يوصف بالملكىة بالنظر الى أكثر كثير وأيضا الملك أقدر على ما يريد فى متصرفاته وأكثر تصرفا فيها وسياسة لها وأقوى تمكنا منها واستملاء عليها من المالك فى عملها كانه ولا يقدر فى الاول أنه يقال مالك الأبواب والانعام ولا يقال ملكهما لان ذلك ليس من حيث ان حياطة قاصرة عنها بل من حيث ان الملك إنما يضاف عرفا الى ما ينفذ فيه التصرف بالامر والنهى ولا فى الثانى ان المالك له التصرف فى محلو كماله بالبيع وأمثاله وليس ذلك للمالك فى رعاياه لان الكلام فى الموضوع اللغوى دون العرفى الفقهى فلاملك أن يتصرف فيه بمشأه وأما كون التصرف حقا وليس بحق فلا يمتد بغير الملك ولا فى المالك لغة قبل شرعا (قوله ويوم الدين يوم الجزاء) قيل فى اختيار يوم الدين على يوم القيامة وعلى سائر الاسامى رعاية للفاصلة وافادة للعموم فان الجزاء يتناول جميع أحوال الآخرة الى السرمد (قوله كاتدين تدان) أى كما تفعل تجازى (ودناهم كادانوا) أى جزيناهم بمثل ما ابتدؤنا به (قوله ما هذه الاضافة) أراد اضافة مالك ولذلك قال هى اضافة اسم الفاعل وفتح عليه قوله فاضافة اسم الفاعل وأما اضافة ملك فلا اشكال فيها لان اضافة المشبهة الى غير مسمو لها كفى رب العالمين فتكون حقيقة لا يقال بها ما أضيف به مفعول به فى المعنى فتكون لفظية ولا نأقول بالصفة المشبهة لان عمل النصب أبدا لا ترى الى قولهم واضافة الصفة المشبهة الى فاعلها فى عمل الاضافة اللفظية ولا يرد على ذلك هو رجم فلانا وجلس زيد الان الاول صيغة مبالغة كاسم والثانى بمعنى يجالس واللام يكن متعديا واما ان الصفة المشبهة لا تشق الا من فعل لازم والمالك والرب مشتقان من متعدي فوايه ما عرفت من أن المتعدي يجعل لازما بالنقل ثم يشق منه الصفة والاضافة فيهما كفى قولك ملك العصر وكريم الدهر وحسن البلد فتكون حقيقة قطعا (قوله مجرى مجرى المفعول به) الاول صيغة مفعول من الاجراء وقعت حالا من الظرف والثانى يروى بالضم والفتح اما مصدر أو مكان والاتساع فى الظرف

والمعنى على الظرفية ومعناه مالک الامر كله في يوم الدين كقوله لمن المالك اليوم (فان قلت) فاضافة اسم
الفاعل اضافة غير حقيقية فلا تكون معطية معنى التعريف فكيف ساوغ وقوعه صفة للعرفة (قلت) انما
تكون غير حقيقية اذا اريد باسم الفاعل الحال أو الاستقبال فكان في تقدير الانفصال كقولك مالک الساعة
أو غدا فأما اذا قصد معنى الماضي كقولك هو مالک عبده أمس أو زمان مستمر كقولك زيد مالک العبيد كانت
الاضافة حقيقية كقولك مولى العبيد

أن لا يقدّر معه في توسعاً في نصب نصب المفعول به كقوله ويوم شهدناه أو يضاف اليه على وتبرئه كالك
يوم الدين وسارق الليلة حيث جعل اليوم مملوكاً لليلة مسروقة وأما مكر الليل والنهار فان جعلاً مذكوراً
بهم كما يقتضيه سياق كلامه في الفصل كان مثلاً لما نحن فيه من اجراء الظرف مجرى المفعول به وان
كان بواسطة حرف جر وان جعلاً ما كرين كان تشبيهاً في اعطاء الظرف حكم غيره والاضافة في الكل بمعنى
اللام ولم يعتمد المصنف بالاضافة بمعنى في وان كانت رافعة مؤنثة الاتساع وما يتبعه من الاشكال امالان
اجراء الظرف مجرى المفعول به قد تحقق في الضمائر بلا خلاف فصوره الاضافة لما احتملت وجهين
كانت محمولة على ما تحقق فلا اضافة عنده بمعنى في وأما لان الاتساع يستلزم خامة في المعنى فكان بالاعتبار
عند أرباب البيان أولى وأما النحوي فقد اعتمد القصور نظره في تصحيح العبارة على ظاهرها وأهل الدار
منصوب بسارق لا عتماده على حرف النداء كقولك يا ضارباً يداوياً طالما جابلاً وتحققه أن النداء يناسب
الذات فاقضى تقدير موصوف أى يا شخصاً ضارباً (قوله والمعنى على الظرفية) يريد أن الظرف وان قطع
في الصورة عن تقدير في وأوقع موقع المفعول به إلا أن المعنى المقصود الذي سيق الكلام لا جـ له على
الظرفية لان كونه مالک اليوم الدين كناية عن كونه مالک الكافية الامر كله فان تلك الزمان كتملك الممكن
يستلزم تلك جميع ما فيه وقوله لمن المالك استشهد على ارادة العموم المناسب لمقام العظمة والكبرياء
فان معناه أن لا تصرف أصلاً في ذلك اليوم الاله فلا مالک ولا مالک يومئذ الا هو ومن قال ان الاضافة في
مالک يوم الدين مجاز حكى ثم زعم أن المفعول به محذوف عام شهد لعمومه الحذف بلا قرينة خصوص
ورده عليه أن هذا المحذوف مقدر في حكم الملفوظ فلا مجاز حكماً حينئذ كافي اسأل القرية اذا كان الاهل
مقدراً (قوله فاضافة اسم الفاعل) أى اذا كان الظرف متسعاً فيه جارياً مجرى المفعول به كانت اضافة
اسم الفاعل اليه غير حقيقية فلا يتعرف بها المضاف فلا يسوغ وقوعه صفة لله تعالى أجاب بأن اضافة اسم
الفاعل انما تكون غير حقيقية اذا اريد به الحال والاستقبال ليكون عاملاً في تقدير الانفصال وأما
اذا قصد به الماضي أو الاستمرار فاضافته حقيقية كاضافة الاسم الذي لا يدل على زمان أصلاً ولا ينصب
مفعولاً به قطعاً كمولى العبيد وأورد المضاف اليه في مثال الماضي مفرد الكناية فيه وقيد باسم تحقيقاً
للضمي وإشارة الى جواز عمله في الظروف حال كون اضافته حقيقية وفي مثال المستمر جمعاً لانه انصب
بالاستمرار وأظهر في تصويره واعتراض عليه بأنه ذكر في قوله تعالى جاعل الليل سكناً ان جاء لدل على
جعل مستمر في الزمنة المختلفة ومع ذلك جعله عاملاً في المضاف اليه ناصباً له حيث جوز عطف الشمس
والقمر في قراءة النصب على محل الليل وفيه تصريح بأن اسم الفاعل اذا اريد به الاستمرار كان عاملاً
فتكون اضافته غير حقيقية وهذا مناف لما ذكره ههنا **وهو أجيب** بأن الزمان المستمر يشتمل على
الماضي وعلى الحال والاستقبال فجاز أن يعتبر بجانب الماضي فلا يكون الاسم عاملاً وكانت اضافته
حقيقية وان يعتبر بجانب الحال والاستقبال فكان الاسم عاملاً واضافته غير حقيقية وكل واحد من
الاعتبارين يتعين بحسب اقتضاء المقامات وقرائن الاحوال **وهو أجيب** أيضاً بأنه لا منافاة بين أن
يكون المستمر عاملاً واضافته حقيقية ووجه بأن المستمر لما احتوى على الماضي ومقابليه روى الجهتان
معاً جعلت الاضافة حقيقية نظراً الى الاولى واسم الفاعل عاملاً نظراً الى الثانية فجعل اضافته حقيقية مع

وهذا هو المعنى في مالک يوم الدين ويجوز أن يكون المعنى مالک الامور يوم الدين كقوله ونادى أصحاب الجنة ونادى أصحاب الاعراف والدليل عليه قراءة أبي حنيفة مالک يوم الدين وهذه الاوصاف التي أجريت على الله سبحانه من كونه رباً مالک العالمين لا يخرج منهم شيئاً من ملكونه وربوبيته ومن كونه منعماً بالنعيم كلها الظاهرة والباطنة والجلال والدقائق ومن كونه مالک الالام وكله في العاقبة يوم الثواب والعقاب بعد الدلالة على اختصاص الجديبه

أنه عامل فلا منافاة بين كلاميه وفيه نظر لان مدار الاضافة في كونها معنوية ولفظية على كون الصفة عاملة وغير عاملة كما هو المشهور ويمكن أن يقال الاستمرار في مالک يوم الدين ثبوت في جاعل الیسل تجدد بتعاقب أفراده وكان الثاني عاملاً وادفاته لفظية لورود المضارع بعينه دون الاول وسنزيدك هنالك تبييناً لهذا المعنى ان شاء الله تعالى (قوله وهذا هو المعنى في مالک يوم الدين) أى المقصود منه الزمان المستمر لا الحال أو الاستقبال والحصر بالقياس اليها فلا ينافي تجوز الماضى وجاز أن يجعل بالقياس الى الكل اشارة الى أنه المختار الذى لا يلتفت معه الى غيره ثم كانه تنزل عن ذلك وجوز قصد الماضى **فان قيل** اذالم يكن يوم الدين وما فيه مستمر في جميع الأزمنة لم يكن هو مالک الاله على الاستمرار **وأجيب** بأنه مالک الاشياء كلها ازلوا وبدا ولا يتغير بوجودها وعدمها الاتعلق ملكها بما كما قيل في التكوين ويرد عليه أن الماضى لا يحتاج الى أن يؤزل ويجعل من قبل ونادى وقد يجاب بان معنى الاستمرار هو الثبوت من غير ان يعتبر معه حدوث في أحد الأزمنة وذلك ممكن في المستقبل كانه قيل هو ثابت المالكية في يوم الدين واذالم يعتبر في مفهومه الحدوث لم يكن عاملاً لا تنفاه مشابهة الفعل ويدفعه ان الاستمرار صريح في الدوام والاولى ان يوم الدين لتحقق وقوعه وبقائه ابد اجعل كانه متحقق مستمر الا انه لم يصرح بذلك اعتماداً على ما ذكره من التأويل في الماضى وهو ان يجعل المستقبل المتحقق وقوعه بمنزلة الماضى الواقع مباينة في تحقق وقوعه فيستعمل فيه اسم الفاعل على انه ماض ادعاء وان كان مستقبلاً حقيقة ومثله لا يعمل كالماضى حقيقة فاضاقه معنوية واستعمل على ارادة الماضى المؤول بقراءة أبي حنيفة رحمه الله فان المعنى الماضى مؤولاً وانه قصد بالاستدلال نوع تقوية له لا اختياره على الاستمرار **ولا يقال** الحكم بكون الظرف متمسكاً به قائماً مقام المفعول به حكم بكون اسم الفاعل عاملاً فيه ناصباً له فكيف يتصور ان اضافته اليه حقيقة وهل هذا التناقض **ولا** نقول **فان** لا تناقض لانه انما حكم بكونه مفعولاً به من حيث المعنى لا من حيث الاعراب أى يتعلق المالك به يتعلق المملوك حتى لو كانت شرائط العمل حاصله لعمل فيه ألا ترى انك تقول في مالک بميمده أمس انه مضاف الى المفعول وتريدانه كذلك معنى لانه منصوب محلاً لان شرط العمل مفقود (قوله وهذه الاوصاف) يعنى لما دلت على التعريف والاختصاص على ان جنس الجدد تختص به تعالى وحق له اجراء تلك الصفات العظام ليكون حجة واضحة على انحصار الجديبه واستحقاقه اياه فذكر أولاً ما يتعلق بالابتداء من كونه رباً أى مالکاً للاشياء كلها لا يخرج شيئاً من الاشياء عن ملكوته أى ساطنته الشاملة ومن ربوبيته الكاملة يتصرف فيها بما وجب حكمته على وفق مشيئته وربها أى رقيبها مدارج الكمال على مقتضى عنايته بافضة الوجود واعداد الاسباب الكاملة وثانياً ما يتعلق بالبقاء من اسباغها عليها انما ظاهرة وباطنة جليلة ودقيقة وثالثاً ما يتعلق بالاعادة من كونه مالک الالام كل يوم كانه قيل الجدد الذى منه الابتداء واليه الانتهاء به البقاء فهو الحقيقى بالبناء وظهور بذلك ان هذه الاوصاف ليست اجنبية فاصلة بين الجدد وما بين به من العبادة وقوله هذه الاوصاف مبتدأ خبره داليل ولم يؤثته لانه صار في عداد الاسماء وافراده اشارة الى أن المجموع دليل واحد فلا يتوهم شائبة اشتراك أصلاً في استحقاق الجدد كرم من في قوله ومن كونه منعماً ومن كونه مالک الدنيا على الشرع في وصف آخر وقيل تكريرها اشعاراً باستقلال كل وصف بكونه دليلاً على حدة وقوله بعد الدلالة ظرف لاجريت فوجب أن يكون قوله من كونه رباً الخ يماناً المستتر في اجريت لا لقوله هذه

وأنه به حقيق في قوله الحمد لله دليل على أن من كانت هذه صفاته لم يكن أحد أحق منه بالحمد والثناء عليه بما هو أهله (أيا) ضمير منفصل للنصب والواحق التي تلحقه من الكاف والهاء والياء في قولك أياك وإياه وإياي ليان الخطاب والغيبة والتكلم ولا محل لها من الأعراب كالأجل للكاف في رأيك وليست باسماء مضمرة وهو مذهب الأخفش وعليه المحققون وأما ما حكاه الخليل عن بعض العرب اذ بلغ الرجل الستين فإياه وإيا الشواب فشئ شاذ لا يعول عليه وتقدم المفعول لقصد الاختصاص

الوصاف لئلا يقع فصل بين اجزاء الصلة بغيرها **فان قلت** اختاروا ولا ملا على مالك فالانساب أن يقول ههنا ومن كونه ملا كاللا مر كله في العاقبة **قلت** النظر ههنا إلى مال المعنى فكونه ملا كاللا مرور كلها يوم الدين في قوة كونه ملا كافي كما أن كونه ملا كاللا ملين في قوة كونه ملا كالمهم ولذا قال لا يخرج منهم شيء من ملا كونه وما تقدم من اختياره إنما كان نظر إلى اللفظ وإلى محض المفهوم (قوله وأنه به حقيق) قيل الضمير الأول للحمد والثاني لله تعالى كما يشعر به قوله على اختصاص الحمد به أي الحمد حقيق بالله لا بغيره ويفهم من كون الحمد حقيقا به كونه حقيقا بالحمد ولذلك قال لم يكن أحد أحق منه على معنى أنه أحق من كل أحد فان قولك ليس أحد أفضل من زيد وإن دل على نفي الفضل فقط لغة الآن نفي المساوي مفهوم منه أيضا عرفا **فان قلت** المناسب لكون الحمد حقيقا به دون غيره وما يفهم منه أن يقول لم يكن أحد غيره حقيقا بالحمد لان قوله أحق يدل على أن غيره حقيق في الجملة **قلت** أشار أولا إلى انحصار الحمد فيه سبحانه واستحقاقه إياه ثم نبه على أن ذلك ادعائي على سابق من التأويل إياه إلى مذهبه وقيل الضمير الأول لله والثاني للحمد وبواقفه قوله وكان حقيقا بأقصى غاية الخضوع وقوله حقيق بالثناء ورد بان تقديم الظرف يستلزم قصره تعالى على الحمد وأجيب بان تقديمه لمحض الاهتمام بما يتعلق به الاستحقاق (قوله أيضا ضمير منفصل) قال الزجاج ومما تبعوه إيا اسم مظهر مبهم مضاف إلى المضمرة الواقعة بعده من الكاف ونحوه إضافة العام إلى الخاص فانه مبهم يتعين بالمضاف إليه كأن أياك بمعنى نفسك استدلوا على ذلك بإضافته إلى المظهر في قوله وإيا الشواب وقال الخليل أنه ضمير مضاف إلى ما بعده من الاسماء واستشهد على كونه مضافا بإضافته إلى المظهر في ما حكاه عن بعض العرب واستضعف بان الضمير لا يضاف وذهب بعض الكوفيين وابن كيسان من البصرية إلى أن الكاف واخواته هي الضمائر التي كانت متصلة وإدعامة لها التصدير منفصلة بسببها وقال قوم من الكوفة أياك بكاله هو الضمير وزيف بان ليس في الاسماء المضمرة ولا المظهرة ما يختلف آخره كفا وهاء وياء وذهب الأخفش وجهور المحققين إلى أن أيا ضمير منفصل والواحق التي تلحقه حروف تدل على أحوال المرجوع إليه قال الشيخ ابن الحارث والدليل على ذلك أنها ألفاظ انصابت على اللفظ واحد ويتعين بها ما يرجع إليه فوجب أن تكون حروفا كالواحق بان في أنت أنتما أنتم فأن حروف مبينة لأحوال المرجوع إليه فجعلها مقبولة في انتفاء الأعراب المحلي ولم يعتمد على نقل عن مذهب القراء بان الضمير هو أنت بكاله ولا بما قاله بعضهم من أن الواحق هي الضمائر التي كانت موضوعا متصلة وإن دعامة لها دعت حين أريد انفصالها التمسك لفظا (قوله كالأجل للكاف) الكاف واخواتها في رأيك أرايتكما أرايتكم بمعنى طلب الأخبار حروف اجما عاتدل على أحوال المخاطب ويتعين بها ما أريد بالتاء فكانت أولى بجعلها مقبولة في انتفاء الأعراب محلا من الواحق بان قال المصنف لما كانت مشاهدة الأشياء ورؤيتها طريقا إلى الاطاعة بها علما وهدى الخبر عنها استعمالا أرايت بمعنى أخبروه هذا يدل على أن من رؤية البصرو ذكر في سورة القلم ما يدل على أنها من رؤية القلب وإياها كان فالاستفهام مستعمل في معنى الأمر (قوله إياه وإيا الشواب) بالغ في التحذير وأدخل إياه على الشواب لانه يوهم أن كلامه ما يحذر من الآخر أي عليه أن يقي نفسه عن التعرض للشواب ويقين عن التعرض له وعليه من ذلك وإنما قال فشئ شاذ ولم يقل فشاذ زيادة استحقاقه واستضعاف مبالغة في أنه لا مفعول عليه أصلا ولا يستدل به على

أياك تعبد وإياك تستعين

كقوله تعالى قل أفغير الله تأمروني أعبد قل أفغير الله أفبني رباً والمعنى نخصك بالعبادة ونخصك بطلب المعونة
وقرئ أياك بتخفيف الياء وأياك بفتح الهمزة والتشديد وهما كقلب الهمزة هاء قال طغريل الغنوي
فهياك والامر الذي ان تراحيب * موارد ضاقت عليك مصادره
* والعبادة أقصى غاية الخضوع والتذلل ومنه ثوب ذو عبدة اذا كان في غاية الصفاقة وقوة النسخ ولذلك لم
تستعمل الا في الخضوع لله تعالى لانه مولى أعظم النعم فكان حقيقة بأقصى غاية الخضوع (فان قلت لم عدل
عن لفظ الغيبة الى لفظ الخطاب قلت) هذا يسمى الالتفات في علم البيان قد يكون من الغيبة الى الخطاب
ومن الخطاب الى الغيبة ومن الغيبة الى التكلم كقوله تعالى حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم وقوله تعالى
والله الذي أرسل الرياح فتثير سحابا فسقناه

انه مظهر مضاف الى المضمرات ولا على انه مضمّر مضاف الى ما بعده كما مر من مذهبي الزجاج والخليل (قوله
كقوله تعالى قل أفغير الله) قيل الهمزة في الاثنين لانكار فلما أفاد التقديم الاختصاص لدلت الاولى على
انكار اختصاص غير الله بالعبادة والامر بها والثانية على انكار اختصاص غيره باتخاذها فلا يفهم منهما
انكار الشراكة بل جوازها لان الانكار في حكم النفي في نفي الحكم يتوجه الى القيد ويغيب ثبوت أصل الحكم
فاذا دخل على الامر بعبادة الغير مقيدة بالاختصاص دل على ان المذكرة للاختصاص دون أصل العبادة
والامر بها لا واجب بها بل انما يلزم اذا اعتبر التقديم أولا ودخول الهمزة ثانيا لكون الانكار واردا على
الاختصاص وأما اذا عكس كان الاختصاص واردا على الانكار وأفاد الكلام ان انكار العبادة والامر بها
مخصوص بغيره تعالى وقد تعين هذا المعنى بقريضة المقام أولا يرى ان قوله تعالى لو يطيعكم فمحمول على استمرار
الامتناع لا على امتناع الاستمرار كما صرح به في المفتاح وان قوله وما هم بمؤمنين بقيدنا أكيد النفي لانفي
التأكيد وان قولك ما أنا قلت هذا يدل على معنى لم أقله وقاله غيري لا على معنى لم أقله وحدي بل قلته أنا
وغيري والضابط ان النفي وما في حكمه اذا كان مع قيد في الكلام يجعل تارة قيد للنفي فيرد النفي على القيد
ويتبادر منه عرفا انتفاء القيد وثبوت أصله وأخرى قيد للنفي ويتعين كل واحد من الاعتبارين بقريضة
تشهد له (قوله والمعنى نخصك بالعبادة) وقد سبق في تحقيقه ما فيه غنية عن اعادته (قوله قال طغريل الغنوي
فهياك) قال رحمه الله تعالى هكذا رواية الكشاف وفي الحاشية لمضرس بن ربيعي
فاياك والامر الذي ان توسعت * موارد ضاقت عليك المصادر

وقيل البيت الذي رواه المصنف من قصيدة مطلعها

تجل من وادي أشيقر حاضره * وألوى بعامى الخيام أغاصره

والموارد موضع الورد والدخول والمصادر موضع الصدور والجوع أي احذر ان تلبس أمر ان
توسعت مداخلة ضاقت عليك مخارجهم والقصود الخ على التدبير في عواقب الامور قبل الشروع فيها
(قوله أقصى غاية الخضوع) للخضوع حدود ودونهايات ولفظ الغاية شمله الكون اسم جنس مضافا فصح
إضافة أقصى اليها كأنه قال أقصى غايته قال الراغب العبودية اظهار التذلل والعبادة أبلغ منها لانها
غاية التذلل (قوله لانه مولى أعظم النعم فكان حقيقة بأقصى غاية الخضوع) بيان لوجه استعمال
العبادة في الخضوع لله تعالى لا لخصر استعماه لها فيه كأنه جعل مقتضى الاستعمال ظاهرا لا انتفاء عن
غيره فلم يتعرض للحصر لا في مقتضى ولا في مقتضى الاستعمال فبطل ما يقال من ان الصواب ان يقال
وكان هو الحقيقي (قوله هذا يسمى الالتفات) لما كان السؤال عن فائدة العدول مشتملا على نوع استبعاد
واستنكار له لخالفته مقتضى الظاهر الذي تتسارع الطباع الى قبوله وتتبعه عما يخالفه أزال الاستبعاد
أولابانه فن من فنون البلاغة مشهور فيما بين علماء البيان له اسم مخصوص وأنواع كثيرة وأمثلة غير
محصورة وثانيابانه عادة مألوقة للعرب العرباء قد تعودوا بها في أساليب كلامهم وأشار في ضمنه الى فائدة

ومما اختص به هذا الموضع أنه لما ذكر الحقيق بالحمد وأجرى عليه تلك الصفات العظام تعلق العلم بعلوم عظيم
الشان حقيق بالثناء وغاية الخضوع والاستعانة في المهمات فخطوب ذلك المعلوم التميز بتلك الصفات فقبل
اياك يا من هذه صفاته تخص بالعبادة والاستعانة لا نعبد غيرك ولا نستعينه ليكون الخطاب أدل على أن
العبادة له لذلك التميز الذي لا تخفى العبادة الاله (فان قلت) لم قرنت الاستعانة بالعبادة (قلت) ليجمع بين
ما يتقرب به العباد الى ربهم وبين ما يطلبونه ويحتاجون اليه من جهته

العاثر والارمذفة ذي والنبأ هو خير قتل أبي الاسود لان القصيدة مرثيته وقوله ولان الكلام ظرف
مستقر عطف على مثله أعنى على عادة أى وذلك كائن على عادة وكأن لان الكلام (قوله) ومما اختص به
اشارة الى ان الفائدة المختصة به لا تنحصر فيما ذكره بل هناك فوائد جمة وفي المفتاح ان فائدة الالتفات
التنبيه على ان القراءة انما تكون معتد بها اذا كانت صادرة عن قلب حاضر وتأمل وافر بحيث يجد
القارئ من نفسه في أول قراءته محرر كتحول الاقبال على منعمه الذي أجرى حده على لسانه ثم يزداد قوة
ذلك المحرك بحسب اجراء تلك الصفات العظام حتى اذا آل الامر الى خاتمتها اوجب اقباله عليه وخطابه
ايام بحصر العبادة والاستعانة فيه فتطبق قراءته على المنزل ومن فوائده الايدان بان الحمد والثناء ينبغي
أن يكون على وجه يوجب ترقى الحامد من حضرة بعد الحجاب والمغاية الى ذروة قرب المشاهدة والمخاطبة
ومنها الاشارة الى ان العبادة المستطابة والاستعانة المستجابة انما تكون في مقام الاحسان الذي هو أن
تعبد ربك كأنك تراه وتخطبه (قوله) لما ذكر الحقيق بالحمد) حاصله انه لو قيل اياه تعبد وايام نستعين كما يقتضيه
مسايق الكلام بظاهره لم يكن فيه دلالة على ان العبادة له والاستعانة به لاجل اتصافه بتلك الصفات
المجراة عليه وتميزه به اعين غيره لان ذلك الضمير راجع الى ذاته بمقتضى وصفه واهيس فيه ملاحظة صفاته
وان كان متصفا بها فالحكم متعلق بالذات فلا يفهم منه سببه عرفا واذا قيل اياك بدل اياه فقد نزل الغائب
برأسه أو صافه المذكورة الموجبة لتمييزه وانكشافه حتى صار كأنه يتبدل جفا غيبته بجلا حضوره
منزلة المخاطب في التميز والظهور ثم أطلق عليه ما هو موضوع للمخاطب في اطلاقه عليه ملاحظة
لاوصافه التي جعلته كالمخاطب فصار الحكم مرتباً على الوصف المناسب بمنزلة أن يقال أي الموصوف المتميز
نعبدك ونستعينك فيتم ادر منه في المعارف ان العبادة والاستعانة لتمييزه بتلك الصفات وتظير اياك
ههنا اسم الاشارة في قوله أو ائلك على هدى من ربهم وسأقن تقريره ان شاء الله تعالى ومعنى قوله
(خطوب) أريد خطابه فقبل أو تقول هو مجمل عقب بتفصيله وتقديم (اياك) في قوله (يا من هذه
صفاته تخص) موافقة المنزل ونخص تصرح بفائدة التقديم فيه وقوله (لا نعبد غيرك ولا نستعينه)
تأكيده ولوجعل تقديم اياك في هذه العبارة للتخصيص أفاد انما نخصك ولا نخص غيرك وهو فاسد من
وجهين الاول ان هذه ليس معنى اياك نعبد الثاني انه لا يوافق قوله لا نعبد غيرك (فان قلت)
(قوله) ليكون الخطاب أدل) تصرح بان الغيبة له دلالة على ذلك وما قدرتموه من وجه الدلالة
ينافي دلالتها (قلت) ضمير الغائب لجر يانه على أصله ورجوعه على الذات ليس فيه ما يقتضى فهم
الصفات لكن لتقديم ذكرها رعايتهم معاً له وهذا القدر كاف لاشعاره بالعلية في الجملة ولما كان
صفاته تعالى عين ذاته أو مستندة اليها وحدها وكانت أفعاله متفرعة عن صفاته الذاتية كان استحقاقه
العبادة لصفاته وأفعاله راجع الى الاستحقاق الذاتي (قوله) لم قرنت الاستعانة بالعبادة) أراد لى مناسبة
وتعلق جمع بينهما فاجاب بان العبادة أمر يتقرب به العباد الى ربهم والاستعانة طلب ما يحتاجون اليه من
جهته أى من جهة الرب وهو اعانته اياهم في حوائجهم ومهماتهم ولا يخفى ان تقربهم اليه وطلبهم منه
المعونة في مهماتهم متساويان غاية التناسب فقرن أحدهما بالآخر فالوجه في تفرع السؤال حينئذ ان
العبادة لما كانت تقربهم الى مولاهم بأفعالهم والاستعانة طلبا لعل المولى كان تقديمها على العبادة أولى

(فان قلت) فلم قدمت العبادة على الاستعانة (قلت) لان تقديم الوسيلة قبل طلب الحاجة ليست وجبوا الاجابة اليها (فان قلت) لم اطلقت الاستعانة (قلت) ليتناول كل مستعان فيه والاحسن أن تراد الاستعانة به وبتوقيفه على أداء العبادة ويكون قوله اهـ دنايانا للطلوب من المعونة كأنه قيل كيف أعينكم فقالوا الهدنا الصراط المستقيم وانما كان احسن لتلاؤم الكلام وأخذ بعضه بحجرة بعض

فلم قدمت عليها والجواب ان الاستعانة طلب الحاجة والعبادة وسيلة اليها فقدم الوسيلة على مجرى العادة ليستحقوا الاجابة وقيل الضمير في قوله من جهة راجع الى ما يتقرب به على معنى ان الاعانة تطلب ويحتاج اليها من جهة العبادة ولاجل تحصيلها فيظهر على هذا التقدير تفريع السؤال لان طلب ما يحتاج اليه في حصول العبادة ينبغي ان يقدم عليها وبطلانه من وجوه الاول ان قوله ليتناول كل مستعان فيه ينافيه الثاني انه يجعل هذا الوجه راجعا الى الاحسن الذي سيذكره وقد جعله المصنف مقابلة لاله الثالث ان الجواب لا يطابقه فان العبادة حينئذ مقصودة بذاتها والاعانة وسيلة اليها على عكس ما ذكره في الجواب فينبغي حينئذ ان يحاج بان الاعانة مطبوعة لتكميل العبادة بازديادها أو بنقصها يدل على ذلك جعل اهـ دنايانا للطلوب ما يزداد به الشيء أو يستمر متأخر عنه ولو جعلت الاعانة مطبوعة لتكميل العبادة ابتداءً وأجيب على هذا التقدير بان تقديم المقصود على طلب وسيلة تحصيله لا إهتمام له وكان له وجه وجيه واختار الفاضل البني ان الضمير للرب كما هو الحق ولكنه وجه التفريع بان الاستعانة لما كانت شاملة لكل مستعان فيه دخلت فيه الاستعانة على العبادات دخولاً أولياً فكانت الاعانة أمراً مطلوباً محتاجاً اليه في أداء العبادات كما في سائر المهمات فالاولى ان يقدم طلبها على العبادة وفيه نظر لان الحكم بتناول الاستعانة كل مستعان متأخر عن هذا السؤال فكيف ينبغي تفريعه عليه وأيضاً اذا كانت الاعانة على تحصيل العبادة أو تكميلها داخل في المطالب لم تكن العبادة وسيلة اليه مطابقة هي مقصودة بالقياس الى بعضه وهو الاعانة على العبادة تحصيلاً أو تكميلاً ووسيلة الى بعضه وهو الاعانة فيما عداها وذلك خلافاً للمفهوم من قوله لان تقديم الوسيلة الخ لا يقال في العبادات متعددة أنواعاً وأشخاصاً فجاز ان يكون بعضها وسيلة الى الاعانة على بعض لا نقول لا اختصاص لقوله نعبده ونستعين ببعض العبادات دون بعض بل هما مطلقان ينسبهما الى الكل على السوية والذي يابح من كلامه انه أراد بالمهمات في قوله وغاية الخضوع والاستعانة في المهمات ما لا يتناول غاية الخضوع أي العبادة فانه المتبادر من العبادة والمناسب للعرف العام وحينئذ يستقيم تفريع السؤال كما وجهنا اولاً ويظهر صحة الجواب مطلقاً ويراد بطلاق الاستعانة تناولها لكل مستعان فيه من تلك المهمات (قوله لم اطلقت) أي لم ترك تقييدها بما تقيضه من المفعول بواسطة حرف الجر أجاب بان حذف المفعول لا فائدة العموم بناء على ان الجملة على بعض دون بعض ترجيح بلا مرجح وهكذا معنى قوله وأطلق الانعام ليشمل كل الانعام فالعموم مستفاد من الاطلاق بمقابلة المقام في شنع عليه بانه لم يفرق بين المطلق والعام فقد تخلف بمنزلة عن ادراك المرام (قوله كل مستعان فيه) أي يستعان عليه يقال أعانته على كذا وأعانته في كذا ومحصولهما واحد (قوله والاحسن الخ) عطف بحسب المتن على جميع ما سبق من كلامه الدال على أن الاستعانة متعلقة بالمهمات وعامة فيها كانه قال هي مطلقة في المهمات غير مقيدة بالعبادة والاحسن انهم مقيدة بها وانما اطلقت وحذف مفعولها لفظاً مجرد الاختصار مع وجود القرينة الدالة على تقيدها بالعبادة وهو اقتراحها بها وظهور احتياجها الى الاعانة عليها (به وبتوقيفه) من باب أعجبتني زيد وكرمه (قوله لتلاؤم الكلام) أي لتناسب الجمل الواقعة فيه وانتظام بعضها مع بعض حيث دل ايالك نستعين على طلب الاعانة على العبادة فصار اهـ دنايانا للاعانة المطلوبة فانتظمت الجمل الثلاث انتظاماً تاماً لئلا يدار بتباط بينها ويرى يقال ايالك نعبدين للحمد أو استثناف نشأ من اجراء الاوصاف على المجهود فكانت الجملة الاربع التي في الفاتحة

(قال محمود رحمه الله) فان قلت لم قدمت العبادة على الاستعانة (الخ) قال أحدرجه الله معتقداً أهل السنة ان العبد لا يستوجب على ربه جزاء تعالى الله عن ذلك والثواب عندنا من الاعانة في الدنيا على العبادة ومن صنوف النعيم في الآخرة ليس بواجب على الله تعالى بل فضل منه واحسان في الحديث انه عليه الصلاة والسلام قال لا يدخل أحد منكم الجنة بعمله قيل ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمديني الله برحمته مضافاً الى دليل العقل الجميل ان يجب على الله تعالى شيء لئلا يترك كما قام الدليل عقلاً وشرعاً على انه تعالى لا يجب عليه شيء فقد قام عقلاً وشرعاً على ان خبره تعالى صدق ووعدده حق أي يجب عقلاً أن يقع فاما أن يكون الزمخشري تسامح في اطلاق الاستعجاب وأراد وجوب صدق الخبر واما أن يكون أخرجه على قواعد البدعية في اعتقاد وجوب الخبر على الله تعالى وان لم يكن وعد

وقرأ ابن حبيش نستعين بكسر النون * هدى أصله أن يتعدى باللام أو بالي كقوله تعالى إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم وإنك لتتهدى إلى صراط مستقيم فعومل معاملة اختار في قوله تعالى واختار موسى قومه ومعنى طلب الهداية وهم مهتدون طلب زيادة الهدى بفتح اللطاف كقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وعن علي وأبي رضى الله عنهما اهتدنا ثبتنا وصيغة الامر والدعاء واحدة لان كل واحد منهم ما طلب وانما يتفاوتان في الرتبة وقرأ عبد الله أرشدنا (الصراط) الجادة من صراط الشيء اذا ابتغاه لانه يسترط السابلية اذا سلكوه كما سعى لقما لانه يلتقمهم والصراط من قلب السين صاد

متلاصقة متلاحقة والاخذ بالجزء وهي مقعد الازار وموضع التكة من السراويل عبارة عن شدة الاتصال واذا جعلت الاستعانة عامة لم يكن اهتدنا بما لنا للعونة المطلوبة ولا المعونة مخصوصة بالعبادة فلم يكن الاتصال بين الجمل تلك المثابة (قوله هدى أصله ان يتعدى) فيه اشعار بان لا فرق بين المتعدي بنفسه والمتعدي بالحرف لكنه فرق بان هدها لكذا والى كذا انما يقال اذا لم يكن في ذلك فيصل بالهداية اليه وهدها كذا ان يكون فيه فيزدادو ثبت ولمن لا يكون في فصل وقد يقال لا نزاع في الاستعمالات الثلاثة ومنهم من فرق بان ما تعدي بنفسه معناه الاتصال الى المطلوب ولا يكون الا فعل الله فلا يسند الا اليه كقوله تعالى لنهدينهم سبلنا وما تعدي بالحروف معناه الدلالة الى ما يوصل الى المطلوب فيسند تارة الى القرآن كقوله يهدي للتي هي أقوم وتارة الى النبي صلى الله عليه وآله وإنك تتهدى إلى صراط مستقيم (قوله ومعنى طلب الهداية) أى طلبهم الهداية ففاعل المصدر محذوف وقوله وهم مهتدون حال منه وتقرير الاشكال ان من خص الحمد بالله تعالى وأجرى عليه تلك الصفات المشتملة على أحوال المبدأ والمعاد وما بينهما ما حصر العبادة والاستعانة فيه كان مهتديا فكيف يطالب الهداية وما هو الا طلب ان يحصل الحاصل والجواب ان الحاصل أصل الاهتداء والمطلوب زيادته أو الثبات عليه ~~فان قلت~~ ^{فان قلت} المؤمنون وان كانوا مهتدين في اعتقادهم وعبادتهم الا أن عبادتهم ليست مقصودة بذاتها بل هي وسيلة الى مطالبهم الحقيقية التي هي السعادات الابدية ولما لم تكن كافية في حصول تلك المطالب بل لا بد معها من الاستعانة بهداية الله اليها قالوا اهتدنا الصراط المستقيم طلبا للهداية اليها فلا حاجة الى شيء من التأويلين ~~فقلت~~ ^{فقلت} لما حمل المصنف الصراط المستقيم على ملة الاسلام احتاج الى أحدهما على ان طلب الهداية الى تلك المطالب راجع الى طلب زيادة الهدى فان جعل الهدى على التثبت كان مجازا ولو جعل على زيادته فان جعل مفهوم الزيادة دخلا في المعنى المستعمل فيه كان مجازا أيضا وان جعل خارجا عنه مدلولاً عليه بانقرآن كان حقيقة لان الهداية الزائدة هداية وما ذكره في قوله يا أيها الناس اعبدوا ربكم من ان الازدياد من العبادة عبادة فلا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز فينبى على هذا الوجه الأخير (قوله بفتح اللطاف) وهي المصالح التي عندها يطيع المكلف أو تكون أقرب الى الطاعة ولا تغضى الى الإلحاح والقسر رد على من قال هداية الله لعباده ايجاده الاهتداء فهم وأريد ههنا ايجاز زيادته أو الثبات عليه (قوله زادهم هدى) استشهدا بمعنى حيث صرح فيه بزيادة الهدى بعد اثبات الاهتداء (قوله انهدينهم سبلنا) نظير لاهتدنا فانه لما أثبت لهم المجاهدة بصيغة الماضي وجعل ضمير الذات ظرفا لها مباينة في اخلاصهم دل على ثبوت الهداية فعمل على الزيادة وكأيد الوجه الاول بنظر الآية أشار الى تأييد الثاني بالنقل عن الصحابة (قوله لان كل واحد منهم ما طلب وانما يتفاوتان في الرتبة) إشارة الى ان تلك الصيغة موضوعة لطلب الفعل مطلقا لكنه من الاعلى أخص ومن الادنى دعاء ومن المساوي التماس واللفظ في الاحوال كلها مستعمل في معناه الحقيقي واعتبر أبو الحسين في الامر الاستعلاء وفي الدعاء التضرع وفي التماس عدمهما وهو أولى (قوله وقرأ عبد الله) هو اذا أطلق أريد به ابن مسعود كما ان الحسن اذا أطلق أريد به الحسن البصري (قوله لانه يسترط السابلية) أى يتبعهم والسابلية أبناء السبيل المختلفة في الطرقات قال الراغب سمي بالصراط بناء على توهم انه يتبع سالكه أو يتبعه سالكه يقل أكلته المغارة

اهتدنا الصراط المستقيم

لاجل الطاء كقوله مصيطر في مصيطر وقد تشتم الصاد صوت الزاي وقرئ بهم جميعا وفصحاهن اخلاص
الصاد وهي لغة قريش وهي الثابتة في الامام ويجمع سرطا نحو كتاب وكتب ويذكر ويؤث كالطريق
والسبيل والمراد به طريق الحق وهو ملة الاسلام (صراط الذين أنعمت عليهم) يدل من الصراط المستقيم
وهو في حكم تكريم العامل كأنه قيل اهدنا الصراط المستقيم اهدنا صراط الذين أنعمت عليهم كما قال للذين
استضعفوا لمن آمن منهم (فان قلت) ما فائدة البديل وهل اقل اهدنا صراط الذين أنعمت عليهم (قلت)
فائدة التوكيد لما فيه من التثنية والتكرير والاشعار بأن الطريق المستقيم بيانه وتفسيره صراط المسلمين
ليكون ذلك شهادة اصراط المسلمين بالاستقامة على أبلغ وجهه وآكد كانه يقول هل أدلك على أكرم الناس
وأفضلهم فلان فيكون ذلك أبلغ في وصفه بالكرم والفضل من قولك هل أدلك على فلان الاكرم الافضل
لانك ثبتت ذكره مجملأولا ومفصلا ثانيا وأوقع فلانا نفسيرا وايضا حاللا كرم الافضل فجعلته علما
في الكرم والفضل فكانت قلت من أراد رجلا جامع الخصلتين فعليه بفلان فهو الشخص المعين
لا اجتماعهما فيه غير مدافع ولا منازع

صراط الذين أنعمت
عليهم

إذا ضمته أو أهله كتبه أو كل المفازة إذا قطعها ولذلك يسمى باللقم لانه يلتقمهم أو يلتقمونه (قوله لاجل
الطاء) فانها مجهورة مستعارة والسبب في مهموسة مخففة واجتماعها لا يتجاوز عن ثقل فابدا صادا
لانها تناسب الطاء في الاستعلاء والسبب في المهموسة مخففة واجتماعها لا يتجاوز عن ثقل فابدا صادا
فيزيد قربها من الطاء (قوله كما قال للذين استضعفوا) استدلال بتكرير العامل أعني اللام ههنا لفظا على ان
البديل في حكم التكرير واعتراض عليه بجواز أن يكون مجموع الجار والمجرور بدلا عن جميع الجار والمجرور
فلا تكرير للعامل حينئذ لانه الفعل حينئذ واجب بان ابدال المفرد من المفرد كتر فكان أولى ورد بان
الحمل عليه مستلزم لتكرير العامل لفظا وهو أقل قليل بل جميع صورته متنازعة فيه ونحن نقول لما اعتبر
في البديل أن يكون مقصودا بالنسبة وقد علم ان حروف الجر أدوات لافضاء معاني الافعال الى ما بعده هاتين
ان اللام ليست جزأ من المنسوب اليه فلا تكون جزأ من البديل (قوله ما فائدة البديل وهل اقل) هذا سؤال
واحد أي ما فائدة جعل صراط الذين أنعمت عليهم بدلا وتابعا وهل اذ كرر استقلالا واصله مع انه المقصود
حقيقة والجواب ان له فائدتين احدهما التأكيد كيد بذكر الصراط مرتين وتكرير العامل وبالتكرير يمتاز
عن التأكيد وعطف البيان على المختار ويكون مقصودا بالنسبة بتمتاز عنهما مطلقا والثانية الايضاح
بتفسير المبهم بقوله (والاشعار) بالرفع عطف على التأكيد وقد يروى مجرورا بخط المصنف فالفائدة على
هذا هي التأكيد من الوجوه الثلاثة فان ذكر الشيء مبهما وتفسيره يفهمه تقريره وتأكيد كيد (قوله ليكون
ذلك شهادة) متعلق بالتأكد والاشعار مع أي كيد وجوه وأشهر يكذب ليكون الكلام المشتمل عليها
شهادة لصراط المسلمين بالاستقامة على وجهه أبلغ وآكد من ان يوصف صراطهم بالاستقامة اما أولا
فبتثنية ذكره ليتمكن المشهود له في ذهن السامع وأشار اليه في المثال بقوله لانك ثبتت ذكره وذلك لان
المراد بأكرم الناس وأفضلهم هو الذات كما أريدت بفلان واما الاكرم والافضل التابعان لفلان فأريد
بهما مفهومهما الا الذات واما ثانيا فبالانحصار بعد الاجمال فانه وقع في البيان وأقوى في الشهادة وأشار
اليه بقوله (مجلا أولا ومفصلا ثانيا) وتقدير الكلام ثبتت ذكره فذكره أولا مجلا وثانيا مفصلا واما ثالثا
فالتكرير العامل تقدير اوله مع افادة تأكيد النسبة فائدة أخرى تقوى أركان الشهادة المذكورة وقد فصلها
بقوله وأوقع فلانا الى آخر الكلام يعني وأوقعه تفسيره وايضا جامع قصد تكرير العامل كما مر فان
جعل علما وكونه مشخصا معينا لما ذكر انما يترتب على تقدير العامل المؤذن باستئناف القصد كانه قيل هل
أدلك على زيد فيبغي أن يكون علما في الكرم والفضل في ذلك (غير مدافع ولا منازع) ليكون أو في بتأدية
ما هو المقصود أعني كونه أكرم وأفضل فيستحق ان يستأنف القصد اليه وقد يتوهم من ظاهر عبارته ان

والذين أنعمت عليهم هم المؤمنون وأطلق الانعام ليشمل كل انعام لان من أنعم الله عليه بنعمة الاسلام لم
تبق نعمة الا أصابته واشتملت عليه وعن ابن عباس هم أصحاب موسى قبل أن يغيروا وقبل هم الانبياء
وقرأ ابن مسعود صراط من أنعمت عليهم (غير المغضوب عليهم) يدل من الذين أنعمت عليهم على معنى أن
المنعم عليهم هم الذين سلموا من غضب الله والضلال أو صفة على معنى أنهم جمعوا بين النعمة المطلقة وهي
نعمة الايمان وبين السلامة من غضب الله والضلال (فان قلت) كيف صح أن يقع غير صفة للعرفة وهو
لا يتعرف وان أضيف الى المعارف (قلت) الذين أنعمت عليهم لا توفيت فيه كقوله
* ولقد أمر على اللثيم يسنى *

غير المغضوب عليهم
ولا الضالين

قوله ليكون متعلقا بالاشارة ووجهه وجوه الابلغية راجعا الى كونه بياناً وتفسيراً فيلزم ان يشاركه فيه
عطف البيان مع ان اقتضاه تعيين فلان وتشخيصه بلا مدافعة لا يتلوه عن منازعة وقوله غير مدافع نصب
على الحال اما من الضمير المجزور في الظرف واما من المرفوع المستكن في المعين (قوله وأطلق الانعام)
أى لم يقيده بمفعوله الذى يتعدى اليه بالباء ليس تغرق بعمونة المقام كل انعام ينعمه ولما كان هذا الشمول
ادعائياً قال (لان من أنعم الله عليه الخ) فان نعمة الاسلام لا شتم لها على سعادة النشأتين فهى النعمة
كل النعمة فن فاز بها فقد أنعم الله عليه بالنعم (قوله على معنى ان المنعم عليهم) أى اذا جعل غير المغضوب
عليهم بدلا أر يدبالتانى أيضا الذات مع قصد تكرير العاقل وتفسير المبهم فيوجد فيه تلك المبالغات
فالبديل فى الآية أوقع من الصفة قال رحمه الله قوله هم الذين سلموا نظير قوله فهو الشخص المعين (قوله
على معنى أنهم جمعوا) لان النعمة المطلقة أثبت لهم بطريق الصلة والسلامة بطريق الصفة ويفهم من
ذلك أنهم جمعوا بينهما وقوله وهى نعمة الايمان مع قوله سابقا بنعمة الاسلام يدل على ان الايمان متحد
بالاسلام ومشتغل على الاعمال كاهو مذهب الاعتزال وحينئذ كان الوصف بالسلامة عن الغضب
والضلال بعد اثبات الايمان تأكيداً لا تقييداً اللهم الا اذا حمل الايمان على مجرد التصديق اما وحده
أو مع الاقرار كاذب اليه غيره (قوله لا توفيت فيه) أى لانعين يقال وقت اذا حدد وعين فان تعيين
الحوادث بالآوقات أى لم يرد بالذين أنعمت عليهم قوم باعيا منهم فان الموصول فى حكم المعرفة باللام فاذا أريد
به الجنس من حيث وجوده فى ضمن بعض افراده لا بعينه كان فى المعنى كالنكرة وهو المسمى بالمعهود
الذهنى فتارة ينظر الى معناه فيعامل معاملة النكرة كالوصف بالنكرة وبالجملة وأخرى الى لفظه
فيوصف بالمعرفة ويجعل مبتدأ واذ حال في قوله فان قلت ذكر أول أنهم المؤمنون مطلقاً ثم نقل أنهم أصحاب
موسى صلى الله عليه وسلم قبل تعريف التوراة وتغيير أحكامها وألا انبياء فهو على الأخيرين عهد خارجى
تقديرى فيكون معينا وعلى الاول مستغرق للكل وهو أيضاً أمر معين لا تعدد فيه أصلاً فليس هناك
معنى لا توفيت فيه في قوله فان قلت يحتمل أن يريد بالمؤمنين طائفة منهم لا باعيا منهم فاذا حمل على الاستغراق كاهو
الظاهر من السياق تدين اغما فى الجواب وجه رابع وهو العهد الذهبى كما يدل تشبيهه بقول الشاعر وقيل
الكل لكثرة لا يحيط العلم بحصره فاشبهه المذكور فعمل معاملة وهذا مع انه أحداث قول بلائبت فى
الاستعمال يدفعه ذلك التشبيه دفعا ظاهرا (قوله على اللثيم) لم يرد الكل اذ لا هو ر عليه ولا فرد معين
اذ لا دلالة عليه ولقصوره عن افادة ما هو المقصود من وصفه بكلمة الحلم وقوة الاناة ولا الحقيقة من حيث
هى اذ لا يناسبها المرور بل هى باعتبار وجودها فى ضمن فرد لا بعينه أى على لثيم والجملة صفة لا حال منه
فان المعنى ليس على تقييد المرور بحال النسب بل على ان له مروراً مستمرا فى أوقات متعاقبة على لثيم من اللثام
اتخذ سبه دأبا ومع ذلك يعرض عنه صغافاته أدل على اغضائه عن السفها وواعراضه عن الجاهلين وعظامه
فصيتت قلت لا يعنى * أى فامضى ثم أقول على قصد الاستمرار كفى قوله ولقد أمر وانما عدل الى صيغة
الماضى تحقيقاً لانتصافه بالحلم والاعضاء وعت حرف عطف لحقتها التاء قيل وذلك مخصوص بعطف الجمل

(قال محمود رحمه الله)
وأطلق الانعام ليشمل
كل انعام قال أحمد
رحمه الله ان اطلاق
الانعام يفيد الشمول
كقوله ان اطلاق
الاستعانة يتناول كل
مستعان فيه وليس
يسلم فان الفعل لا عموم
لمصدره والتحقيق ان
الاطلاق اغما يقتضى
ابها ما وشيوعا والنفس
الى المبهمة أشوق منها
الى المقيدة لتعلق الامل
مع الابهام لكل نعمة
تخطر بالبال

(قال محمود رحمه الله)
ومعنى الغضب من الله تعالى ارادة الانتقام (الخ) قال أجد رحمه الله أدرج في هذا ما يقتضى عنده وجوب وعيد العصاة وليس مذهب أهل السنة بل الأمر عندهم في المؤمن المصاحي موكل إلى المشيئة فنه من أراد الله تعالى عقوبته والانتقام منه فيقع ذلك لا محالة ومنهم من أراد العفو عنه واثابته فضلا منه تعالى على ان الغضوب عليهم والضالين واقمان على الكفار ووعيدهم واقع لا محالة وممراد والله الموفق * أقول قول الزمخشري رحمه الله الغضب من الله تعالى ارادة الانتقام من العصاة الخ لا يدل على ما فسره فان وجوب وعيد العصاة لا يعلم منه والغضب من الله عند أهل السنة والمعتزلة عبارة عما ذكره الزمخشري رحمه الله الآن عند أهل السنة ان الله تعالى ان شاء عذب صاحب الكبيرة وان شاء غفر له وعند المعتزلة وجوب عذابه فعند المعتزلة ظاهر ان الغضب عبارة عن ارادة الانتقام وعند

ولان الغضوب عليهم والضالين خلاف المنعم عليهم فليس في غير اذن الاجسام الذي يأبى عليه أن يتعرف وقرئ بالنصب على الحال وهي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر بن الخطاب ورويت عن ابن كثير وذو الحال الضمير في عليهم والعامل أنعمت وقيل الغضوب عليهم هم اليهود لقوله عز وجل من لعنه الله وغضب عليه والضالون هم النصارى لقوله تعالى قد ضلوا من قبل (فان قلت) ما معنى غضب الله (قلت) هو ارادة الانتقام من العصاة واتزال العقوبة بهم وأن يفعل بهم ما يفعله الملك اذا غضب على من تحت يده نعمو بالله من غضبه ونسأله رضاه ورحمته

ومعنى ثم التراخي في الرتبة أي فضيت لم استعمل بكافاته وترقيت إلى مرتبة أعلى وقلت لا يعنني بالسب فكانه نسي نفسه تلك الحالة وتصورها بصورة أخرى تكرر ما وذلك غاية التؤدة والوقار والتباعد عن حقوق العار (قوله ولان الغضوب عليهم) عطف بحسب المعنى على ما تقدم أي صح ذلك لان الذين أنعمت عليهم لا توقيت فيه ولان الغضوب عليهم أجاب أولابان الموصوف ذكره معنى وثانيان الصفة معرفة فعلى الأول يجب أن يحمل الغضوب عليهم والضالين على اليهود والنصارى كما سيذكره ليبقى غير على إهماله نكرة مثل موصوفه فيظهر التشبيه بالثيم وعلى الثاني يجب أن يحمل على مطلق الغضوب عليهم والضالين ليكون المضاف مشتملا على ما يضاف اليه فيتم غير ويكون الموصوف حينئذ مجمولا على الوجوه الثلاثة المذكورة أولا في توافقان تعريفا لفظيا ومعنى وجاز أيضا ان يراد بالموصوف ما لا توقيت فيه على ما مر ويوصف بالصفة نظرا إلى لفظه وبعض المتأخرين يكشفه عن استمرار الكتاب طرا واحاطته بما فيه خبر التحير في تحقيق هذا المقام فتشبه بأذيال الجدال قائلا ان حاصل الجواب اننا لانسلم ان الموصوف معرفة ولو سلم فلانسلم ان الصفة نكرة فإقيل من ان المضاف اذا كان مما اشتهر بغيره المضاف اليه كان معرفة قطعا فلا يكون كقوله على اللثيم يسبني خارج عن قانون التوجيه نعم يتجه ان الموصول ههنا لم يرد به بعض مبهم ليصح وصفه بالنكرة كاللثيم بل أريد به العموم وأنت خير بان افساده لكلام المصنف بما سلمه أكثر من اصلاحه اياه بعد دفعه وقد حققناه بما لا يخبر عليه هذا وأما اذا قرئ غير بالنصب على الحال فلا بد أن يكون نكرة كما أشرنا اليه وجعله بمعنى مغايرا لتكون اضافته لفظية كما يشهد له ادخال اللام عليه في عبارة كثير من العلماء مما لا يرتضيه الادباء ولم ترد شهادة في كلام يستشهد به (قوله وهي قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله) أي عادته قبل العرضة الأخيرة والافكل القراآت قراءته وقيل كل واحدة من السبع المتواترة تنسب إلى واحد من الأئمة لاشتهارها وتفردها فيها باحكام خاصة في الاداء وأما غيرهما فاذا ظهر فيها أمر الرواية ولم يشتهر بها أحد تنسب إلى النبي صلى الله عليه وآله ولا يلزم من ذلك اعتياده بها وهذا أولى (قوله وذو الحال الضمير في عليهم والعامل) في الحال هو (أنعمت) لا يقال في فقد اختلف العامل في الحال وذو الحال لان العامل في الأول هو الفعل وفي الثاني هو الجار لا نأقول في العامل فيه ما هو الفعل لان حرف الجر أداة توصل معنى الفعل إلى مجروره والمجرور ههنا وحده منصوب المحل بالفعل وبهذا الاعتبار وقع ذحال وهكذا نقول المرفوع المحل في عليهم الثانية هو المجرور لا مجموع الجار والمجرور ليرد الاشكال بان لمجموع ليس باسم والاسناد اليه من خواصه والقول بان الجار والمجرور في محل النصب أو الرفع مساهلة في العبارة انكالا على ما تقرر من القواعد فان قلت في محل المستقر متعلق بمجموعه الواقع موقع عامله فان الواقع خبر هو مجموع في الدار لا الدار وحدها فان قلت لا نزاع في ذلك لوقوع مجموع موقع عامله الذي هو حاصل انما الكلام في النصب أو في الرفع الذي أوجبه معنى الفعل الذي أوصله حرف الجر إلى ما بعده كالنصب اللزوم من تعلق الحصول بالدار بواسطة الجار والرفع الذي اقتضاه تعلق الغضوب بواسطة على فانه ما للمجرور وحده (قوله هو ارادة الانتقام) لما امتنع وصفه تعالى بحقيقة الغضب كما في الرحمة لانها من الاعراض النفسانية المستحيلة عليه سبحانه وجب صرف الكلام عن ظاهره وذلك من وجوه

(فان قلت) أي فرق بين عليهم الاولى وعليهم الثانية (قلت) الاولى محلها النصب على المفعولية والثانية محلها الرفع على الفاعلية (فان قلت) لم دخلت لافي ولا الضالين (قلت) لما في غير من معنى النفي كأنه قيل لا المغضوب عليهم ولا الضالين وتقول أنا زيدا غير ضارب مع امتناع قولك أنا زيدا مثل ضارب لانه بمنزلة قولك أنا زيدا لا ضارب وعن عمرو بن عبد الله عنهما ما أنهما قرأوا غير الضالين وقرأ أيوب السخيتاني ولا الضالين بالهمزة كقرأ عمرو بن عبد الله ولا جان

الاول ان يجعل الرحمة مجازا عن ارادة الانعام والغضب عن ارادة الانتقام من باب اطلاق السبب على مسببه القريب الثاني ان يجعل مجازا عن الانعام والانتقام اطلاقا لاسم السبب على المسبب البعيد فانها مسببان عن الارادة المسببة عنهما الثالث ان يحمل الكلام على الاستعارة التمثيلية والمصنف اختار في الرحمة الوجه الثاني حيث قال هو مجاز عن انعامه وبين العلاقة السببية بقوله لان الملك اذا عطف على رعيته ورق لهم اصابعهم وعمر وفه وانعامه وأشار في الغضب الى التمثيل وهو ان يشبه حال الله تعالى مع العصاة في عصبهم ايابه وارادته الانتقام منهم وانزال العقوبة بهم بحال الملك اذا غضب على من عصاه وأراد أن ينتقم منهم وانزال العقوبة بهم ويشهد لقصد التمثيل انه أشار الى علاقة المشابهة حيث قال وان يفعل بهم ما يفعله الملك أي مثل ما يفعله الملك اذا غضب على من تحت يده واعتبر التركيب فقال هو ارادة الانتقام وانزال العقوبة برفع اللام كما في النسخ المفعول عليها فيكون قوله وان يفعل مرفوع المحل أيضا ويعلم من جريان التمثيل ههنا جريانه في الرحمة كما يعلم من جعلها مجازا عن الانعام جواز كون الغضب مجازا عن الانتقام ومن زعم ان اللام مجرورة وان المصنف جعل الغضب مجازا عن الارادة دون الانتقام مع جعله الرحمة مجازا عن الانعام دون ارادته اشارة الى سبق رحمة على غضبه كما مر تقريره فلهذا خالف تلك النسخ ولزمه ان لا يكون لقوله وانزال العقوبة بهم فائدة اذ ليس في الانتقام اشتباه ليغطف عليه ما يفعله وان يكون التعريض للتشبيه مسند دركا بل الواجب حينئذ أن يقول ان الملك اذا غضب على من تحت يده أراد أن ينتقم منهم على ان تلك الذكوة تخيلية لا تحقيقية فان ارادة الله تعالى اذا تعلقت بافعاله افضت اليها اتفاقا والظاهر ان المصنف لم يلتفت في شيء منهما الى المجاز عن الارادة لان الوصف بالانعام والانتقام أقوى في الترغيب والترهيب من الوصف بارادته ما قال ابن جني لما ذكر النعمة صرح بالخطاب تقر بايد كنعمة واسناده اليه ولما ذكر الغضب ذوى عنه اسناده بادئا أي أنت ولي الانعام وهو الفائض من جنابك وهؤلاء يستحقون أن يغضب عليهم (قوله محلها الرفع على الفاعلية) مفعول ما لم يسم فاعله فاعل عنده وهو مذهب عبد القاهر وقدما البصرة قال أبو البقاء لا ضمير في الغضوب عليهم لقيام الجار والمجرور مقام الفاعل ولذلك لم يجمع كما جمع ولا الضالين (قوله لم دخلت) يعني لا المسماة بالمزيدة عند البصريين مع انها انما تقع بعد الواو العاطفة في سياق النفي للتأكيد والتصريح بتعلق النفي بكل من المعطوف والمعطوف عليه كيد لا يتوهم ان المنفي هو المجموع من حيث هو مجموع فيجوز حينئذ ثبوت أحدهما وليس ههنا نفي ليصح دخول لا فالسؤال عن وجه الصحة كما يدل عليه جوابه لا عن الفائدة كما توهمه اللام كانه قال لا سبب ومصحح دخلت لا والجواب ان كلمة غير تضمن معنى النفي فجاز وقوعه في سياقها (فان قلت) كلمة لافي قوله لا المغضوب عليهم ليست عاطفة اذا لم يرد اهد ناصراط الذين أنعمت عليهم لا صراط المغضوب عليهم بل أريد وصف المنعم عليهم بخفاية الغضوب عليهم فلا وجه لها سوى ان يكون بمعنى غير فلا فائدة حينئذ لتبديل غيرهم في تصوير معنى النفي وتحقيقه (قوله لم دخلت) لفظة لا في أصلها موضوع للنفي واشتهرت بهذا المعنى كما علم له فهي وان جعلت بمعنى غير أظهر دلالة على النفي وأرسل قدما فيه (قوله وتقول أنا زيدا غير ضارب) استدلال على ان غيرا في حكم لا حيث جوز فيه تقديم ممول ما أضيف اليه بناء على انه بمنزلة لا فكانه لا إضافة ههنا ولم يجوز ذلك في مثل لان الإضافة فيه ليست في حكم العدم واذا منعت من تقديم المضاف اليه على المضاف

أهل السنة ان غفر له
فلا غضب وان لم يغفر
له فغضبه عبارة عما
ذكره

وهذه لغة من جذفي الحرب من التقاء الساكنين ومنها ما حكاه أبو زيد من قولهم شأبة ودابة (أمين) صوت سمي به الفعل الذي هو استجب كما أن رويدو حبل وهلم أصوات سميت بها الأفعال التي هي أمهل وأسرع وأقبل وعن ابن عباس سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى أمين فقال فعل وفيه لغتان مذلته

كانت لتقديم معموله على المضاف أمتنع فإن المعمول لا يقع إلا حيث يصح أن يقع عامله فيه وتلخيص الكلام أن غيرا وضعت للغايرة وهي مستلزمة للنفي فتارة يراد بها اثبات المغايرة كما في الآية فتكون اثباتا في حكم النفي أمتنعناه إياه فيجوز تأكيده بلا وأخرى يراد بها النفي كقولك أنا غير ضارب زيدا أي لست ضاربا له لا إلى مغاير لشخص ضارب له فيكون نفيًا صريحًا والأضافة بمنزلة العدم في المعنى فيجوز تقديم المعمول أيضا ولذلك قال في الأول كأنه قيل لا المفضوب عنهم وفي الثاني لأنه بمنزلة قولك أنا زيدا لا ضارب ~~فإن قيل~~ صرح السخاوي بأن لا في مثل قولك أنا لا ضارب زيد اسم بمعنى غير إلا أنه لما كان على صورة الحرف أخرى أعراه على ما بعده كافي لا تقول جئت بلا شيء ورأيت لارا كبا قال الله تعالى لا فارض ولا بكر ولا بارد ولا كريم فوجب أن يمتنع تقديم المعمول فيه أيضا ~~أجيب~~ أولاً بجمع الاسمية وثانياً بجواز التقديم نظرًا إلى صورة الحرفية المقضية لانتفاء الأضافة المانعة من التقديم ~~ولا يقال~~ هناك مانع آخر وهو أن ما في حين النفي يمتنع أن يتقدم عليه ~~ولا~~ نأقول ~~فإن~~ اجتماع ذلك إذا كان النفي باوان فأنه ما لا يدخل على الاسم والفعل أشبه الاستفهام فلم يجز تقديم ما في حين ~~فإن~~ علم ما بخلاف لم ولن فأنه ما يختص بالفعل وعملا فيه وصار كالجزء منه فجاز أن يعمل ما بعدهما فيما قبلهما أو ما أكمله لا فأنما جاز التقديم معها وان دخلت على القيلين لأنها حروف يتصرف فيها حيث عمل ما قبلها فيما بعدها كقولك جئت بلا شيء وأريد أن لا تخرج فجاز أيضا أعمال ما بعدها فيما قبلها بخلاف ما إذا لا يخطأها العامل أصلا والكوفيون جواز التقديم ما في حينها علم ما في حينها على أخوانها (قوله لغة من جذفي الحرب) حيث هرب من التقاء الساكنين على حده مع كونه معتبرا ومن لغته النقر في الوقف على النقر (قوله أمين صوت) أي لفظ انما اختاره اما القرب اسماء الأفعال من الأصوات ولذلك جمع ما في الفصل في فصل واحد واما لانهم يعبرون عن أسماء لا يعرف لها تصرف واشتقاق بالصوت كأنه القصورها من مرتبة أخوانها انحطت درجتها عن درجة الاسماء بل عن اللفظية واستحقت أن يعبر عنها بالصوت الذي هو أعم (قوله سمي به الفعل الذي هو استجب) إشارة إلى أن أسماء الأفعال موضوعات بأزاء الأفعال كاستجب وأسرع وأمهل وأقبل من حيث يراد بها معانيها لا من حيث يراد بها أنفسها فاذا قلت أمين فهم منه لفظ استجب أو ما يراد به مقصودا به طلب الاستجابة كافي قولك اللهم استجب لامقصودا نفسه كافي قولك استجب صيغة أمر وبذلك صح كونها أسماء وان استقدنا معاني الأفعال لأن مدلولاتها التي وضعت هي لها ألفاظ ولم يمتزج معها اقترانها بزمان وأما المعاني المقترنة بالزمان فهي مدلولات لتلك الألفاظ فتنتقل من الأسماء إليها واسطتها وهذا تأويل مناسب لتسميتها بأسماء الأفعال وقال بعض النحويين إنها في الحقيقة أسماء للمصادر السادة مسد أفعالها فصح معناه ~~سكون~~ كوتك بالنصب أي اسكت سكوتك فهي بمعنى المصادر لا الأفعال ومن ثم كانت أسماء والقول بانها أسماء الأفعال مفيدة لمعانيها قصر للساقية وقد نص الزجاج على أن كلمة أمين موضوعة موضع الاستجابة كونه موضوع موضع السكوت إلا أن بناءها على هذا القول لا يتضح إيضاها على القول الأول وذكر بعض المحققين من النحاة أن الذي حملهم على أن قالوا هذه الكلمات ليست بأفعال مع تأديتها معانيها بل أسماءها وأرتكبوا تأويلًا في تصحيحه أمر لفظي هو أن صيغة المخالفة لصيغ الأفعال فأنه لا تتصرف فيها تصرفها وتدخل اللام في بعضها والتنوين في بعض ونقل بعضهم أن أمين كلمة أعجمية على وزن قاييل وهابيل وجوز أن يكون أصلها القصير فتكون عربية مصدر على وزن النذير والنكير ثم جعلت اسم فعل ومن الشارحين من تصدى لبيان مدلولات أسماء الأفعال فقال وتحقيق ذلك أن كل لفظ وضع لمعنى اسم كان أو فعلا أو حرفا فله اسم

وقصرها قال * ويرحم الله عبد الله قال آمينا * وقال * آمين فزاد الله ما ينبغي بعدا * وعن النبي صلى الله عليه وسلم لعنني جبريل عليه السلام آمين عند فراغي من قراءة فاتحة الكتاب وقال انه كالختم على الكتاب وليس من القرآن بدليل أنه لم يثبت في المصاحف وعن الحسن لا يقولها الا امام لانه الداعي وعن أبي حنيفة رحمه الله مثله والمشهور عنه وعن أصحابه أنه يخفيها وروى الاخفاء عبد الله بن مغفل وأنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند الشافعي يجهر بها وعن وائل بن حجر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ ولا الضالين قال آمين ورفع بها صوته وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يبن كعب ألا أخبرك بسورة لم ينزل في التوراة والانجيل والقرآن مثلها قلت بلى يا رسول الله قال فاتحة الكتاب انها السبع المثاني

علم هو نفس ذلك اللفظ من حيث دلالة على ذلك الاسم أو الفعل أو الحرف ألا ترى انك تقول في قولنا خرج زيد من البصرة خرج فعل ماض وزيد اسم ومن حرف جر فتجعل كل واحد من الثلاثة محكوما عليه قال لكن هذا وضع غير قصدي لا يصير به اللفظ مشتركا ولا يفهم منه بذلك معنى سماء وقد اتفق ان وضع لبعض الافعال اسما غير ألفاظها تطلق ويراد بها الافعال من حيث دلالتها على معانيها كما هو اسماء الافعال وفيه نظر لان دلالة الالفاظ على نفسها ليست مستندة الى وضع أصلا لوجودها في الهمم لا تلافتاوت وجعلها محكوما عليها لا يقتضي كونها اسما لان الكلمات بأسرها متساوية الاقدام في جواز الاخبار عن الالفاظ بل هو جار في الالفاظ الهمم كقولك حسن من كسب من حرف ثلاثة ودعوى ان الواضع وضع الهمم لا باراء نفسها بوضعها قصديا أو غير قصدي وانها أسماء بهذا الاعتبار خروج عن الانصاف ومكابرة في قواعد اللغة على ان اثبات وضع غير قصدي أمر لا يساعد نقل ولا عقل وانما ارتكبه تفصيلا عن الزام الاشتراك في جميع الكلام والتحقيق انه اذا أريد الحكم على لفظ بلفظ مخصوص فان تلفظ به لم يحتاج هناك الى وضع ولا الى دل على المحكوم عليه لانه متغنى بذاته عما يدل عليه فنشارك الالفاظ كلها في صحة الحكم عليها عند التلفظ بها أنفسها وانما يحتاج الى ذلك اذا لم يكن المحكوم عليه لفظا أو كان ولم يتلفظ به نفسه فينصب هناك ما يدل عليه ليتوجه الحكم اليه وما وقع في عبارة بعضهم من ان ضرب ومن واخوانهم ما اسماء لالفاظها الدالة على معانيها واعلام لها فكلام تقريبي قالوا بذلك لقيامها مقام الاسماء الاعلام في تحصيل المرام وسيا تمك تمة لذلك في نفسه بر قوله واذا قيل لهم لا تفسدوا (قوله ويرحم الله عبد الله آمينا) أوله * يارب لا تسلبني حبا أبدا * روى أن قيس بن الملوخ لما قدم مكة قال له أبوه تعلق باستار الكعبة وقول اللهم ارحني من ليلى وجهي فقال اللهم من على بليلى وقربها فضره أبوه فأنشأ يقول يارب البيت (قوله وقال آمين فزاد الله الخ) أوله * تبارك عنى فطحت اذ دعوت * وروى الزجاج اذ لقيت به وروى سألته وفتحت على وزن جعفر اسم رجل وحق آمين ان تؤخر عن الدعاء أعنى قوله فزاد الله لان طلب الاستجابة انما يكون بعده الا أنه قدم اهتماما بالاجابة (قوله كالختم على الكتاب) لانه يمنع الدعاء عن فساد الذي هو الخيبة كما ان الختم يمنع الكتاب عن فساد الذي هو ظهوره على غير من كتب اليه (قوله لا يقولها) أى كلمة آمين (الامام) أنها ابتداء ويل الكلمة أو اللفظة لانه الداعي أى بقوله اهدنا (قوله ورفع بها صوته) قيل كان رفعه تعليم لأصحابه ثم انه خافت فحافظوا (قوله ألا أخبرك) هذا حديث صحيح وقول بعض المحدثين ان من الموضوع الاحاديث المروية عن أبي بن كعب في فضائل السور أراد به أكثرها قال الصغاني وضعها رجل من عبادان واعتذر بان الناس لما اشتغلوا بالشعار وفقه أى حنيفة وغير ذلك ونبذوا القرآن وراظهورهم أردت أن أرغبهم فيه وأكثر المفسرين أوردوا الفضائل في أوائل السور ترغيبا والمصنف أخرها نظرا الى انها أوصاف لحقها ان تتأخر عن موصوفها (قوله لم تنزل) أنت الفعل المستند الى المثل لا كتنساب التأنيث مما أضيف اليه اولانه أريد به سورة أخرى تماثلها في الفضيلة قيل لم يدكر الزبور اما لانه لم يكن حينئذ متلو كملأه الكتب الثلاثة واما لانه تابع للتورية (قوله قلت بلى) الذي يقتضيه سياق الحديث أن يقال قال

والقرآن العظيم الذي أوتيته وعن حذيفة بن اليمان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن القوم ليبعث الله عليهم العذاب حتى يأمقضوا فيقرر أصبي من صبيانهم في الكتاب الحمد لله رب العالمين فيسمعه الله تعالى فيرفع عنهم بذلك العذاب أربعين سنة

سورة البقرة مدنية وهي مائتان وسبع وثمانون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

(الم) اعلم أن الالفاظ التي تهجى بها أسماء مسمياتها الحروف المبسوطة التي منها ركبت الكلام فقولك ضاد اسم مسمى به ضه من ضرب اذا تهجته وكذلك رابا اسمان لقولك ره به وقدر وعيت في هذه التسمية لطيفة وهي أن المسميات كانت الالفاظ كأسمائها وهي حروف وحذان والاسامي عدد حروفها مرتق

أبي في جوابه بلي فاحتج الى تقدير أي او عن أبي انه قال قلت بلي فكأنه لما ذكر انه روى عنه صلى الله عليه وآله كذا سؤال سائل ما روى عن أبي فأجاب بانه روى عنه انه قال قلت لكنه اختصر في العبارة ولا يكفي تقدير قال وحده كما توهم اذ يصير المعنى قال أبي في جواب رسول الله صلى الله عليه وآله قلت بلي وفساده بين وقوله صلى الله عليه وآله انه السبع المثاني اشارة الى تفسير قوله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم (قوله في الكتاب) بضم الكاف وتشديد التاء يطلق على المكتبة وعلى المكتب أيضاً وهو المراد ههنا وخطأ المبرد اطلاقه على المكتب ورد بفتح الهمزة فاما ان يكون حقيقة بالاشتراك واما مجازاً لانه موضع الكتاب بمعنى المكتبة جمع كاتب

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الم

(انقول في سورة البقرة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سورة البقرة

(قوله تهجى بها) التهجي تعداد الحروف بأسمائها يقال هجوت الحروف وهجيتها وتهجيتها ناقصة ومهموزة أي عدتها بأسمائها وفي الاساس ومن المجاز يهجوه أي يعدد معانيه قال رحمه الله الباء في بها لتضمن معنى الاثنيان أي يوقى بها مهمز قيسل عليه انه سهلان المهمزة هي المسميات لا الاسماء فالباء للمصلة والآلة أي الالفاظ التي يعددها على حذف المفعول بلا واسطة أعني الحروف واقامة الجار والمجرور مقام الفاعل كما في قولك الخشب الذي يضرب به وفيه بحث لان التهجي لو كان بمعنى عد الحروف مطلقاً لكان الباء صلة والآلة على قياس قولك عدت الحروف بأسمائها لكنه عد الحروف بأسمائها فان الحروف اذا عدت ملفوظة بانفسها لم يكن ذلك تهجياً اكاد عليه قوله فيما سيجي ان شاء الله تعالى وان اللاقط بها غير متهمزة لا يحل بطائل وعلى هذا فقوله تهجيت الحروف معناه عدتها بأسمائها فلا تتعلق به الباء صلة والآلة ولا يقال تهجيت بأسمائها الا ان المصنف جرد التهجي عن التقييد بالاسماء وجعله بمعنى عد الحروف مطلقاً أو ضمن معناه الاثنيان أي أثبت بأسماء الحروف متهمزة ايها وكلها بخلاف الاصل فجاء الجمل على الثاني وان كان الاول أظهر وأما قوله مهمزة فعناه مهمزة مسمياتها وبشبه قول المصنف والسبب في أن قصرت متهمزة اذا جمل على ان المعنى قصرت الاسماء متهمزة مسمياتها ومع هذا الاحتمال لا وجه للجزم بكونه سهواً ولا يقال ربما يجعل تهجيت الحروف بأسمائها من قبيل أبصرته بمعنى فلا حاجة الى ما ذكرتم من التجريد والتضمن ولا نأقول هذا على تقدير صحته مخالف للظاهر أيضاً بعيد عن مناسبة المقام فلا حجر معه أيضاً عن ارتكاب التضمن (قوله المبسوطة) أي المتفرقة المنشورة التي تجمع وتنظم منها الكلام (قوله تسمى به ضه) أي تذكر به من قولك سميت زيداً باسمه اذا ذكرته به وأما التسمية في قوله روعيت في هذه التسمية فعناها وضع الاسم للماء ولا يقال كيف يصح ذلك وهذه التسمية اشارة الى مصدر تسمى ولا نأقول كذا بل هي اشارة الى ما دل عليه قوله أسماء مسمياتها الحروف لان المقصود بيان رعاية تلك اللطيفة في أسماء الحروف مطلقاً في أسماء هذه الحروف الخصوصية ولفظة ضه بغير افصاح الماء في التلظظ وانما كتبت الماء على تقدير الوقف كما هو قاعدة الخط والضمير في تهجيتها راجع الى ضرب أي تهجيت حروفه (قوله

الى الثلاثة اتجه لهم طريق الى أن يدلوا في التسمية على المسمى فلم يفعلوا وجمعوا المسمى صدر كل اسم منها
كما ترى الا الالف فانهم استعاروا الهمزة مكان مسميها لانه لا يكون الا ساكنا ومما يضاهاها في ايداع اللفظ
دلالة على المعنى التاميل والحوافه والجميعه والبسملة وحكمها ما لم تلها العوامل أن تكون ساكنة الاعجاز
موقوفة كاسماء الاعداد فيقال ألف لام ميم كما يقال واحد اثنان ثلاثة فاذا اوليتها العوامل أدركها
الاعراب تقول هذه ألف وكتبت ألفا ونظرت الى ألف وهكذا كل اسم عادت الى تأدية ذاته فحسب قبل
أن يحدث فيه بدخول العوامل شيء من تأثيراتها فقلت أن تلفظ به موقوفا ألا ترى أنك إذا أردت أن تلقى
على الحاسب أجناسا مختلفة ليرفع حسب ما فيها كيف تصنع وكيف تلقى أغفالا من سمة الاعراب فتقول
دار غلام جارية ثوب بساط ولو أعربت ركبت شططا (فان قلت) لم قضيت لهذه الالفاظ بالاسمية
وهلا زعمت أنها حروف كما وقع في عبارات المتقدمين (قلت) قد استموضخت بالبرهان النيران أن أسماء غير
حروف فقلت أن قولهم خالق بأن يصرف الى التسامح وقد وجدناهم متسامحين في تسمية كثير من الاسماء
التي لا يقدح اشكال في اسميتها كالظروف وغيرها بالحروف مستعملين الحرف في معنى الكلمة

وهي أن المسميات لا خفاء في ان اللطيفة هي الدلالة على المسمى بجعله صدر الاسم الا انه أدرج في تفسيرها
بيان امكانها بان المسميات الفاظ كاسمائها فان المسمى لو لم يكن لفظا لم يكن جعله جزءا من اسمه وبيان أقل
من عدد حروف الاسماء اذ لو كان المسمى مساويا لاسمه لا تحدا ولم يكن جعله صدر الاسم كما اذا كان أريد
منه وبهذا القدر ظهر امكانها واما ان المسميات حروف وحدان واقعة في أدنى درجات الالفاظ وان الاسمي
مرتقية الى أعدل أوزان الكمات المشتقة على الابتداء والوسط والانتها فبيان الواقع لا مدخل له في بيان
الامكان فان الاسم لو كان على حرفين مثلا أو المسمى أزيد من حرف واحد لا يمكن جعل المسمى صدر الاسم
أي أوله وانما قال مرتقى الى الثلاثة ولم يقل ثلاثة تلو يحا الى ما ذكرناه وقيل لانه لم يتبين بعد ان مثلوها
بثلاثي أم لا وهو هو ولان المحكوم عليه ما كان شاملا لجميع الاسمي وقد حكم بان عدد حروف كل واحد
منها مرتقى الى الثلاثة كان هذا جزءا يكون الكل ثلاثيا كما لو قال ثلاثة يقال اتجه له رأى اذا سخر وظهر
(قوله فلم يفعلوا) أي لم يجعلوا تلك التسمية غفلا عن سمة الدلالة على المسمى من قولهم غفلا لا سمة عليها
وأغفلتها اذ لم تسمها ولم يتركوا تلك الطريقة غير مسلوكة اذ تلك الدلالة غير مرعية من أغفلت الشيء اذا
تركته وانما جعلوا المسمى صدر اليكون هو أول ما يقرع السمع من الاسم (قوله الا الالف) هي تطلق على
الساكنة التي هي المدة كالوسط حروف قال وبهذا الاعتبار استثنائها وتطلق على المتحركة التي هي الهمزة
وبهذا الاعتبار شاركت سائر الاسماء في كونها مصدرة بالمسمى ولم يستثن الهمزة مع خلوها عن تصدير المسمى
لانهم المسمى مستحدث كانص عليه ابن جني والكلام في الاسماء الاصلية (قوله ومما يضاهاها) أي يشابه أسماء
الحروف في ايداع اللفظ دلالة على معناه زائدة على ما يقتضيه الوضع ناشئة عن مناسبة الاسم للمسمى
باشتماله عليه أو على بعض حروفه (قوله كاسماء الاعداد) خصها بالذكر لشاركتها أسماء الحروف في كثرة
استعمالها غير مركبة ثم عجم الحسم في الاسماء كلها (قوله فاذا اوليتها العوامل) أي قاربتا وتعلقت بهما سواء
تقدمت عليهما أو تأخرت عنها (قوله الى تأدية ذاته) أي مدلوله الافرادى مجردا عن المعاني الطارئة فان الالفاظ
الفردة تؤدي معانيها الى ذهن السامع باحضارها فيه ان سبق منه ادراكها العلم بالوضع (قوله شيء من
تأثيراتها) من اما تبعضية فالمصدر بمعنى المفعول أي أثر من آثارها واما ابتدائية أي أثر ناشئ من تأثيراتها
(قوله اغفالا عن سمة الاعراب) أي خالية عنها جاع غفل يقال أرض غفل ليس بها عماره وفلاة غفل لا علم بها
وداية غفل لا سمة عليها (قوله ركبت شططا) أي تجاوزا عن حد اللغة وبعد اعنه (قوله كما وقع) ما كافة وفاعل
وقع ضمير يرجع الى انها حروف والتشبيه في مضمون الجائتين وقد جعل ما موصولة أو موصوفة أي هـ لا
زعمت بها زعم مثل الزعم الذي وقع أو مثل زعم وقع (قوله قد استموضخت) ذكر الاستيضاح وعبر عن الدليل

وذلك أن قولك ألف دلالة على أو وسط حروف قال وقام دلالة فرس على الحيوان المخصوص لافضل فيما يرجع
الى التسمية بين الداليتين ألا ترى أن الحرف مادل على معنى في غيره وهذا كما ترى دال على معنى في نفسه
ولأنها متصرف فيها بالامالة كقولك يا تاي والتفخيم كقولك ياها والتعريف والتذكير والجمع والتصغير
والوصف والاستناد والاضافة جميع مالا لأسماء المتصرفة ثم أتت من جانب الخليل على نص في ذلك
قال سيمويه قال الخليل يوما وسأل أصحابه كيف تقولون إذا أردتم أن تلفظوا بالكاف التي في لك والباء التي
في ضرب فقيل نقول بالكاف فقال إنما جئتم بالاسم ولم تلفظوا بالحرف وقال أقول كه به وذكر أبو علي
في كتاب الحجة في يس وامالة ياء أنهم قالوا ياء في النداء فأما لو وان كان حرفا قال فإذا كانوا قد أمالوا
مالا يمال من الحروف من أجل الياء

الم (قال محمود رحمه
الله وقد سأل الخليل
أصحابه كيف ينطقون
بالكاف الخ) قال أحد
رحمه الله وسألهم أيضا
كيف ينطقون بالقاف
من يقبل فقالوا قاف
كقولهم الاول فاجابهم
بجوابه الاول وقال أما
أنا فأقول اقه فالحق
رضي الله عنه أولاها
السكت لان الحرف
المنطوق به متحرك
وثانيها حمزة الوصل لانه
ساكن

الذي أسند اليه علمه بالبرهان ووصفه بالنبرأ كدكونها أسماء بقوله غير حروف مبالغة في تيقنه بذلك وزوال
الشبهة عنه بالكيفية ثم رتب عليه قوله فعملت وأيده بانهم قد تساخروا مثل هذا التسامح في مواضع أخرى
فاستعملوا الحروف في معنى الكامة اطلاقا للخاص على العام ولعل فائدة التسامح في أسماء الحروف رعاية
الموافقة بين الاسم والمسمى في التعبير عنها بالحرف وان اختلف معناه فيه ما يجوز أن تكون من باب اطلاق
اسم المدلول على الدال وأما في الظرف ونحوهما من أسماء الاشارة وغيرها فالتنبيه على نوع قصور فيها عن
مرتبة الاسماء الكاملة ومشايتها للحروف (قوله وذلك) اشارة الى البرهان الذي استدلى على اسمية هذه
الالفاظ بصدق حد الاسم عليها دون حد الحرف وبوجود علاقات الاسم فيها ولما كان المقصود قطع توهم
حرفيتها للاشتباه حكم هناك بانها أسماء غير حروف واقصر ههنا في الحد على التصريح بما عيرها عن الحرف
أعنى الاستقلال ولم يصرح فيه بعدم الاقتران الذي عير عن الفعل بل رخص اليه سابقا بقوله لا فصل فيما
يرجع الى التسمية بين الداليتين وأورد في العلامات ما هي خاصة للاسم امامطلقا وبالاضافة الى الحرف
(قوله ولأنها) الى قوله (والاستناد) عطف على ما تقدم بحسب المعنى أي هي أسماء لصدق حد الاسم عليها
ولأنها متصرف فيها أو عطف على قوله ان قولك ألف بناء على ان ذلك اشارة الى أنها أسماء أي كونها أسماء
ثابت لان قولك ولأنها (قوله وبالتفخيم) اعترض عليه بانه ان أراد به ما يقابل الامالة كما يدل عليه ذكره عقيبها
فهو ليس مختصا بالاسم لا مطلقا ولا بالاضافة الى الحرف بل يجري في اخوته أيضا فلا استدلال به أصلا
وان أراد امالة الالف نحو مخرج الواو فهي انما تجري في الالف المنقلبة عنها وأجيب بجريانها في غير المنقلبة
عن الواو أيضا كما سيبي عن كهيص من ان الحسن قرأ بضم الهاء والياء اذهب هذا الضم لا تنقلب الالف واو
بل يعمل اليه هكذا قيل والحق ان جريانها في غير المنقلبة عنها لم تثبت وأما الضم المنقول عن الحسن فدلالته
على قلب الالف واو أظهر من دلالة على امالتها الى الواو كافي الصلوة والركعة ويمكن أن يقال أراد بالتفخيم
ضد الامالة وانما ذكره معها لتحقيق الشأنها وايضا حالها كمالا يتوهم من كثرة امالتها ان هذه الالفاظ في
وضعها على صورة الامالة وادافه الحد بالعلامة وتعدد علامات مخصوصة تفصيلا ونعقبيه اياه اجالا
بذكر جميع ما ثبت للاسماء المتصرفة من الخواص كالنسبة والتنبيه ودخول الجر انارة للبرهان فانها
براهين متعاضدة (قوله ثم أتت) اشارة الى الترتي عن مقام الاستدلال على كونها اسما بالحد
والعلامات الى التمسك بالنص الوارد من متقدم أصحاب العربية برواية من هو اعلى كعبا فيها كانه قال
هناك نص يستغني معه عن مؤنة ذلك البرهان وان كان نيرا ومن قال البرهان النير صدق حد الاسم عليها
وووجود علامات فيها وتصريح الأئمة الموثوق بهم بانها أسماء فقد وقع عن درك لطائف اقتنائه في عبارته على
مراحل وفي لفظ الجانب تعظيم للخليل كما ان في لفظ النص تعظيم للكلامه واشارة الى علو درجته في
الكشف عن المطلوب (قوله وذكر أبو علي) كما اتبع الحد بالعلامة اتبع كلام الخليل بكلام أبي علي وكتاب
الحجة كتاب له في توجيه القراءات وجمعها (قوله قال) أبو علي فإذا كانوا أي العرب ومن في قوله من الحروف

فلأن يميلوا الاسم الذي هو يس أجدر ألا ترى أن هذه الحروف أسماء لما يلفظ بها (فان قلت) من أي قبيل هي من الاسماء أم عربية أم مبنية (قلت) بل هي أسماء معربة وانما سكنت سكون زيد وعمر وغيرهم من الاسماء حيث لا يسميها اعراب لفقد مقتضيه وموجبه والدليل على أن سكونه اوقف

ان كانت بيانية كان المعنى انهم امالوا الحروف مع انهم من شأنها أن لا تتعال وأراد ابدال الحروف تتعلق الامة بها في الجملة كما ملتهم في النداء وان كانت تبعية كانت ما عبارة عن حرف النداء في يازيد والمعنى انهم امالوا هذه الكلمة التي هي بعض الحروف وحققها ان لا تتعال لكونها بعض الحروف فان الامة لا تجري في الحروف الا نادرا على التشبيه والالحاق بغيره (قوله الاسم الذي هو ياسين) أي الذي هو ياسين فانه المقصود كما صرح به المصنف في قوله ياسين واماله يا فقد حكم أبو علي أن يا اسم ثم عزم الحكم فقال ألا ترى ان هذه الحروف أي ياسين واخوانهم ما اسماء فعبر عنها بالحروف وصرح بانها اسماء فعلم ان اطلاق الحروف عليها تسامح على أحد الوجهين كما مر قال بعض الشارحين الاستشهاد في قوله اسماء لا في قوله الاسم الذي هو ياسين اذ ربما يتوهم انه أراد به ان مجموع ياسين اسم للسورة لكن يعلم بالتأمل انه لو أراد به ذلك لم يبق لقوله ألا ترى الى قوله لما يلفظ بها معنى وأنت تعلم ان التوهم الذي يدفعه أول الكلام وآخره لا عبرة به فلا يقدح في الاستشهاد قال أيضا وكان الأولى أن يقول الاسم الذي هو يا وكانه حاول ان يصحح الامة على تقدير كون الفوائج أسماء السور فان يا حينئذ جزء من الاسم وقد عرفت ان ذلك التقدير منافي لقوله ألا ترى كما عرفت به هذا القائل فلا وجه له لا اعتباره لا وحده ولا مع غيره (قوله لما يلفظ بها) أي للحروف المملوطة يقال لفظ القول ولفظ به كلاهما بمعنى واحد فالضمير فيهما راجع الى ما والظرف قائم مقام الفاعل وما يلفظ بها كناية عن حروف المباني فانها هي المملوطة حقيقة في تراكيب الكلام ومفرداته لان التلظظ يزيد من الالتلفظ بحروفه على وضع معين وهيئة مخصوصة وقيل في يلفظ ضمير ما وضمير به هذه الحروف أي ما يصير مملوطة به هذه الحروف أعني مشبهها التي يعبر عنها بتلك الاسامي ولا يجوز رجوعه الى ما فساد المعنى اذ ليست هذه الالفاظ اسماء لما يلفظ بها في الجملة بل للفظات بعينها وفيه مخالفة الاسماء المشهور من ان الاء صلبة وان المملوطة بمعنى المملوطة وارتكاب معنى ركيك وهو جعل الالفاظ مخصوصة مملوطة بالتلفظ باللفظ آخر هي أسماء وهما منشوء الغفول عن وجه الكناية (قوله من أي قبيل) أجل في السؤال أولا ثم فصل بقوله أم عربية أم مبنية وأتى في الجواب بحرف الا ضربا تنبيه على انه يبحث فيه دقة ونحو وضو وشأنه قريبة وقد سبق منا كلام في نظيره فلا يقال لا قد علم ان هذه الاسماء اذ اوليتها العوامل أدركها الاعراب فقد علم انها معربة فالسؤال مستدرك لا نأقول لا المغرب يطلق على معنيين أحدهما مفعول من أعربت الكلمة والثاني ما يقابل المبنى اصطلاحا والذي علم من قوله أدركها الاعراب أنها اذا دخلت عليها العوامل كانت معربة بالمعنى الاول والمقصود من السؤال والجواب انها حال كونها معربة مفعولة ساكنة الاعجاز معربة بالمعنى الثاني والعلم بالاول لا يستلزم العلم بالثاني كيف وقد ذهب ابن الحاجب الى ان هذه الاسماء وغيرها مبنية قبل التركيب على انه لو استلزم لم يكن استدراك أيضا اذ قد بينه قصد ابعدا علم ضمنا وقرن به احتجاجا بزيل منها شبه البناء وعلم ان المصنف وجهه للمحققين من النحاة حصروا سبب بناء الاسماء في مناسبة ما لا يمكن له وسموا الاسماء الخالية عن تلك المناسبة معربة وجعلوا سكون اعجازها قبل التركيب وقعا لاء بناء قالوا والدليل على ان سكونه اوقف ان العرب جوزت في الاسماء قبل التركيب التقاء الساكنين على طريقة الوقف فقالوا لا يدعروا وصادقاف ولو كان سكونه بناء لما جعوا بينهم ما كان في سائر الاسماء المبنية نحو كيف واخوانها فان قلت رجا عددت الاسماء ساكنة الاعجاز متصلا بعضها ببعض فلا يكون هناك وقف قلت هي قبل التركيب في حكم الوقف سواء كانت متفصلة أو متواصلة فان الوقف قطع الكلمة عما بعدها اما لضرورة التنفس أو لتحسين الالفاظ أو لعدم ما يوجب

وليس ببناء أنم الوبيت لحذى بها حذو كيف وأين وهو لا، ولم يقل ص ق ن مجموعا فيها بين الساكنين
(فان قلت) فلم لفظ التهجي بما آخره ألف منها مقصورا فلما أعرب مد فقال هذه باء ويا وهاء وذلك يخیل أن
وزانهم أوزان قولك لا مقصورة فاذا جعلتها اسما مددت فقلت كتبت لاء

الوصلة من التركيب فالمقصور لاء منها في نية الوقف فتكون ساكنة بخلاف كيف وأين وحيث وجير
اذا عدت وصلا فان حركاتها لا تكون لازمة لا تزول الوجود الوقف حقيقة ونقل عن ابن مالك انه قال رأى
من جعل الاسم قبل التركيب معربا حكما لا يبعد عن الصواب اذ لو كان مبنيا لم يسكن وصلا في التعديد
اذ لم يرد مبنى كذلك فهو لاء قد اختلفوا في كون الاسم معربا باصطلاح مجرد انتفاء المانع من قبول الاعراب
ولم يشترطوا وجود مقتضيه وعرفوا المعرب بما يختلف آخره باختلاف العوامل في أوله وأرادوا ما يمكن فيه
الاختلاف على قانون اللغة سواء انصرف به بالفعل أو كان من شأنه ذلك اما قريبا كما اذا وقع في التركيب
ولم يعرب واما بعيدا كما اذا وقع في التعديد ومن اشترط في المعرب وجودا يقتضى فقداء تبرأ لتضاف بالفعل
والقريب منه ولا مشاحة في الاصطلاحات الا أن ما آثره المصنف أولى لان المذهب الاخر يحتاج فيه الى
الفرق بين سببي للبناء أعني عدم المقتضى ووجود المانع بتجوز التقاء الساكنين مع الاول دون الثاني وهو
تحكم لجواز عكسه وقد يدفع بان تلك الاسماء قد استقر لها السكون قبل التركيب فاشتبهت الموقوف فاعتبر
فهما اما جاز فيه **ولا يقال** البناء للناسبة عارض بعد التركيب كالأعراب وكان بالحركة أولى تنبيه على
تخالفهما كتخالف الاعراب والبناء **ولا نأقول** المناسبة حاصلة قبل التركيب أيضا قال رحمه الله تعالى
ومما يؤيد مذهب الجمهور انك لا تفرق بين زيد وعمر وبين هؤلاء وأين في ايجاب السكون قبل التركيب
ولاشك ان سكون الاخرين وقف لانهم مبنيان على الحركة فكذلك سكون الاولين **ولا يقال** هما قبل
التركيب مبنيان على السكون لعدم المقتضى للأعراب وبعده على الحركة لوجود المانع **ولا نأقول**
ان وجود المانع أى المناسبة مع مبنى الاصل مستمر وسبب مستقل فاستناد البناء اليه في وقت آخر ترجيح
بلامرجح والقول بان البناء مانع انما يعتبر مع وجود المقتضى لا يناسب مقتضى عرف اللغة وسيأتى زيادة
نأيدي في آل عمران ان شاء الله تعالى (قوله لحذى بها) قيل المشهور في كتب اللغة حدوث النعل بالنعل
اذا قدرتها فافينى أن يقال حديث بكيف وأين وهو لا حذو ابا دخال التاء عليها لانهم مقدر بها الا أنه قلب
وأدخل التاء في المقدر أمنا من اللبس فانقلب الضمير المستتر بارزا وسقط التاء وأضيف المصدر الى المقدر بها
ومال جماعة الى ان الفعل المتعدي نزل منزلة اللازم ثم عدى بالتاء وكأنه قدرت تقدير كيف والثاني أضعف
من الاول وقيل هو من قولهم حذا الولد حذو والده اذا تبع أثره حذو اسار سيرته على ان حذوا اما ظرف
أى سلك طريقته واما مصدر مضاف الى المفعول أى اتبع والده اتباعا واما مفعول به أى اتبع سيرته كقوله
تعالى اتبعوا ملة ابراهيم والتاء للتعدي أى جعلت تابعة لكيف ساكنة مسلكها في البناء على الحركة
ولا يظهر أن يقال بالتضمن أى لذهب بها محذوة حذو كيف أى قدرتها يدبرها ومن نظائره ما يقولون
لا محذوها حذوان (قوله فلم لفظ بها التهجي) يريد انما ذكرتم من انها أسماء معربة وان سكون اعجازها
وقف ينأى كونها مقصورة تارة وممدودة أخرى فان ذلك يخیل ان طريقة هذه الالفاظ في قصرها ومدها
طريقة قولك لا مقصورة حرف وممدودة اسم فتكون حالة التهجي حروفا وانما قال يخیل لان المشاركة في
بعض الاحوال تتصور مع المخالفة في الحقيقة ولان هذه المخالفة مختصة ببعض تلك الاسماء (قوله كتبت
لاء) من ذلك قوله كانك في الكتاب وجدت لاء * محرومة عليك فلا تتحل
وقوله في مدح النبي صلى الله عليه وآله

ما قال لا قط الا في تشهده * لولا التشهد لم تسمع له لاء

فالممدود اسم للقصور وليس من قبيل ككون اللفظ علما لنفسه بل من باب اشتغال الاسم على المسمى

(قالت) هذا التخيل يضمحل بما اخلصته من الدليل والسبب في أن قصرت متهجاة ومدت حين مسها
الاعراب أن حال التهجي خليقة بالاختف الاوخر واستعمالها فيه أكثر (فان قلت) قد تبين أنها أسماء
لحروف المجسم وأنهم من قبيل المعربة وأن سكوت أحجارها عند التهجاء لا جل الوقف فواجه وقوعها على
هذه الصورة فواتح للسور (قالت) فيه أوجه أحدها وعليه اطباق الاكثر أنها أسماء السور وقد ترجم
صاحب الكتاب الباب الذي كسره على ذكرها في حدمالا ينصرف بباب أسماء السور وهي في ذلك على
ضربين أحدهما لا يتأتى فيه اعراب نحو كهيمص والمثاني ما يتأتى فيه اعراب وهو اما أن
يكون اسما فردا كص وق ون أو أسماء عدة مجموعة على زنة مفرد كحم وطس ويس فانها موازنة
لقابيل وهابيل وكذلك طسم يتأتى فيها أن تفتح نونها وتصير ميم مضمومة الى طس فيجعل الاسماء واحدا
كدار ابجد فالنوع الاول محكي ليس الا واما النوع الثاني فساتع فيه الامران الاعراب والحكاية

كأسماء الحروف وفي قوله فاذا جمعتها اسماء مددت اشارة الى ان المقصورة ليست اسماء سواء أريد بها
لفظها كافي قوله ما قال لا أو معناها وفي ذلك تقوية لما شيدنا أن كانه فليكن على ذكر ك (قوله متهجاة)
أي متهجى مسمياتها فحذف المضاف واستتر المضاف اليه في الصفة من تهجيت الحروف عدتها باسمائها
وقد ذكرناه وقيل أي معددة تعدد غير مكية تركيبا أو المراد متهجاءها فحذف الجار واستمكن الضمير
(قوله أن حال التهجي خليقة بالاختف) لان التهجي انما يكون غالبه التعليم المبتدى ولان استعمال هذه
الاسماء في التهجي أكثر فتناسب الاختف الاوخر الى المقصور وانما وقعت في الفواتح مقصورة لانها على غط
التعديد أو مأخوذة منه (قوله قد تبين انها أسماء) حقق أولا معاني هذه الالفاظ لغة وما يتعلق بها
ثم شرع يبين وجه وقوعها على هذه الصورة أي على صورة التهجاء والتعدد فواتح السور من القرآن
وانما كرر ذكر ما تبين تخنيصا لما تقرر وضبطا لمحصل ما تقرر (قوله لحروف المجسم) قال الجوهري
المجم النقط بالسواد وغيره مثل التاء عليها نقطتان تقول أعجمت الحرف وعجمته مشددا ولا تقول عجمته
مخففة او منه حروف المجهم وهي الحروف المقطعة التي ينحصر أكثرها بالنقط من بين سائر حروف الاعموم معناه
حروف الخط المجسم كما تقول مسجد الجامع و صلاة الاولى وناس يجعون المجهم مصدرا بمعنى الاعجام
كالمدخل والمخرج أي من شأن هذه الحروف أن تجهم أي تنقط ونقول الازهرى عن الليث ان الحروف
المقطعة سميت مجمة لانها أعجمية أي لا بيان لها وان كانت أصلا لكلم كلها واما كتاب مجهم فعناه منقط
لتبيين عجمته فتكون الهزمة للسلب والاعتماد على ما نقله وقيل حقيقة أعجمت الحرف أزات عجمته
بنقطة فالعنى حروف الاعجام أي ازالة العجمة (قوله وقد ترجم) أي لقب وسمى وأصل الترجمة تفسير لسان
بلسان آخر كسره على ذكرها أي رتبته وجعله مشتملا عليها يقال كسر الطائر جناحيه أي ضمنه اللوقوع
في حدمالا ينصرف أي في بجمته ويمايه وكثيرا ما يستعمله سيوبه بهذا المعنى (قوله وهي في ذلك) أي
في كونها أسماء السور وانما اعتبر هذا القيد لانهم من حيث هي أسماء للحروف مفردات يتأتى الاعراب
في كل واحد منها (قوله ان تفتح نونها) فتصير طاسين بمنزلة اسم واحد كهابيل ثم تركب مع اسم آخر وهو ميم
ونظيره دار ابجد علم بلدة بفارس فانه معرب درا بكرد فهو ميم كب من كلمتين احدا هما درا اسم ملك بناها
والثانية بكرد وقيل هو معرب داراب كرد فتكون ثلاث كلمات في العجمة لان داراب معناه دار آب سمى
بذلك لانه وجد في الماء وصار بالعلبة اسما واحدا فسمت اليه كلمة أخرى وجعلت كبعلبك وعلى هذا تتأكد
المشابهة بينهما وبين طاسين ميم فانه في التحقيق ميم كبة من ثلاث كلمات وقد وجد في نسخة المصنف دار ابجد
بلا ألف بعد الدال وانه سهو من طغيان القلم والافات المقصود من اثبات موازن له في كلامهم (قوله واما
النوع الثاني فساتع فيه الامران الاعراب والحكاية) قيل الحكاية في الاعلام انما تجري في الجمل كتابتها
رعاية صورها المتنبئة عن أسباب نقلت لاجلها وفي الالفاظ التي وقعت اعلا مالا نفسها كقولك ضرب

قال قاتل محمد بن طلحة السجادي وهو شريح بن أوفى العنسي

يذكر في حاميهم والرمح شاجر * فهلا تلا حاميم قبل التقدم

فأعرب حاميم ومنعها الصرف وهكذا اكلم أعرب من أخواته الاجتماع سببي منع الصرف فيها وهما العلمية والتأنيث والحكاية أن تجي بالقول بعد تنقله على استبقاء صورته الأولى كقولك دعني من غمرتان وبدأت بالحمد لله وقرأت سورة أنزلناها قال

فعل ماض وكلم للتكثير ومن حرف جر لحفظ المجازسة مع المسمى والاشعار بانهم ليست منقولة عن الاصل بالحكاية وأما في غيرهما فلا وجه للحكاية سواء كان مفردا أو مركبا اضافيا أو مزجيا أو لا ترى أن ضرب مجردا عن الضمير إذا سمي به رجل لم يكن محكما وما نحن فيه من هذا القبيل فينبغي أن يتعين فيه الأعراب ولا تسوغ فيه الحكاية وأما النوع الأول فلما لم يمكن فيه الأعراب أصلا وجب أن يحكى ضرورة ولا ضرورة في النوع الثاني وهكذا نقول في النوع الأول وأجيب بأن أسماء الحروف كثرة استعمالها معدودة ساكنة الانحياز وموقوفة حتى صارت هذه الحالة كأنها الأصل فيها وماعداها عارض لها فلما جاءت أسماء للسور جاوزت حكايتها على تلك الهيئة إلى اسخنة فيها تنبيه على أن فيها ثمة من ملاحظة الأصل لأن مسميات امر كبة من مدلولاتها الأصلية أعني الحروف المبسوطة والمقصود من التسمية بها الإيقاظ وقرع العصا فتجوز الحكاية مخصوص بهذه الأسماء حال كونها أعلاما للسور فلو سمي من لا رجل بصاد أو سورة بالغاتحة لم تجز الحكاية قال رحمه الله تعالى ومما شهد لهذه الأسماء بصحة الحكاية أسماء الأصوات المحكية فانها لما غلب استعمالها مفردة حكيت على حالها من حركة أو سكون إذا وقعت مركبة إلا أن تلك مبنية وهذه موقوفة وفيه بحث لأن غاق إذا جعل علما للشخص كان معربا بالحكاية وأما في قولك غاق حكاية صوت الغراب فقد أريد به لفظ فلذلك حكى به آؤه (قوله محمد بن طلحة) هو طلحة بن عبيد الله القرشي يتصل نسب به بالأب السابع من أبناء النبي صلى الله عليه وآله أعني مرة بن كعب أقب بالسجادة أمره أبوه يوم الجبل أن يتقدم للقتال فنشـل درعه بين رجليه وكلما حل عليه رجل قال نشـل ذلك بحم يريدهما في جمع من قوله تعالى قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى ويظهر من ذلك أنه من القرابة الذين وجبت محبتهم وكف الأذى عنهم وقيل كان شـعرا حـزب الحق في ذلك اليوم حم لتلك الآية وكان محمد يديعي بذلك أنه ليس من حزب المخالفين فلما قتله العنسي أنشأ مفتخرا

وأشـعت قوام بآيات ربه * قابل الكرى فيما ترى العين مسلم

شككت له بالرمح جيب قيـصه * فخر صريعا للـدين والفسـم

على غير شيء غير أن ليس تابعا * عليا ومن لا يتبع الحق يظلم

يذكر في حم البيت ويزوي أن علماء أرضي الله عنه لما رأه بين القتلى استرحم وقال إن كان لشا بابا صالحا ثم قعد كنيما أي رب أشمت وشككت أي شققت وقوله على غير شيء يتعلق بشككت أي خرفت جيب قيـصه بلا تسبب وغير أن نصب على الاستثناء من شيء لعدمه بالنبي وجاز أن يجعل بدلا عن محله أي لم يوجد شيء من الأسماء غير هذا إلا أنه فخر للبناء والرمح شاجر أي طاعن أي ذو طعن من شجرة بالرمح طعنته وقيل أي مختلف من شجر الرمح اختلاف والتشاجر التخاصم وكل شيء دخل بعينه في بعض فقد تشاجر ومعنى قوله فهلا تلا حم على الأول أنه تلاها بهـد تقدمي إليه لطعنته وعلى الثاني هلا تلاها قبل تقدمه إلى الحرب وتردد الرماح وعمل به البر تدع عن محاربة العترة الطاهرة فسلم إذا ذاك عن طعني وقوله يظلم أي يجازي بظلمه فان عدم اتباع الحق ظلم (قوله أن تجي بالقول) أي باللفظ مفردا كان أو مركبا وقدم مثل به أو كثر الامثلة تقريراً للحكاية وانما باب مطرد في نوعي الجمل والمفردات معلوم من اللغة بالاستقرار فامكن اجراؤها في أسماء الحروف إذا جاءت أعلاما للسور وإن لم تكن مسموعة فيها بخصوصها (قوله دعني من غمرتان) في جواب ألك غمرتان

(قال محمود رحمه الله

فان قلت فاجوه من
قرأ ص وق ون
مفتوحات الخ) قال أحمد
رحمه الله تعالى كلامه
على الوجه الاول يوجب
كونها مربية وعلى
الوجه الثاني يحتمل
أن يكون أراد أن
لغة لا لتقاء الساكنين

نشأت عن سكون
الحكاية فانما انما
تحتكى ساكنة مجردة
من سفة الاعراب فلا
تكون الحركة اذا
اعرابا اذ لا مقتضى له
مع الحكاية ولا بناء اذ
هي معرفة عنده على
هذا التقدير ويحتمل
أن يكون أراد انما
مبنية فتكون الحركة
مثلها في أين وكيف حركة
بناء الاول هو الظاهر

من مراده انهم قبل
أنها مربية على أن
سيبويه نص في كتابه
على ما أورده بلفظه
قال وأما ص فلا يحتاج
إلى أن يجعل اسما أعجميا
لان وزنه في كلامهم
ولكنه يجوز أن يكون
اسما للصورة فلا يصرف
ويجوز أن يكون أيضا
يس وص اسمين
غير ممكنين فيلزم أن
الفتح كما زعمت الاسماء
غير المتحركة للحركات
نحو كيف وأين وحيث
وأمس اه كلام
سيبويه وفيه رد على

وجدنا في كتاب بني تميم * أحق الخليل بالكس المعار

سمعت الناس يتجمعون غمينا * فقلت لصيدح انتجى بلالا

تنادوا بالرحيل غدا * وفي ترحالهم نفسي

وقال ذو الرمة
وروى منصوباً ومجروراً ويقول أهل الجاز في استعمالهم من يقول رأيت زيدا من زيد أو قال سيبويه سمعت
من العرب لا من أين يافتي (فان قلت) فاجوه قراءة من قرأ ص وق ون مفتوحات (قلت) الاوجه أن يقال
ذال نصب وليس بفتح وانما لم يخبه التنوين لا امتناع الصرف على ما ذكرت وانتصابه بفعل مضمحل كما ذكر
وقد أجاز سيبويه مثل ذلك في حم وطس ويس لوقري به وحكي أبو سعيد السبكي أن بعضهم قرأ يس
ويجوز أن يقال حركت لا لتقاء الساكنين كما قرأ من قرأ ولا الضالين

أو يكفيك غمنا أو ما أشبهه ما ومعناه دعني من هذا الحديث ولو قيل من غمنا لم يؤد هذا المعنى (قوله) أحق
الخليل بال كس المعار) هذه جملة محكية وقعت مفعول وجدنا الاول وقيل من باب الالغاء مع كون الفعل
مقدما أو بتقدير اللام المعلقة أو ضمير الشأن وردت بذوذا وبان تقييد الوجدان بالطرف أعني في كتاب بني
تميم فان المكتوب فيه هو العبارة وان كانت لاداء المعنى فهو فريضة للحكاية والمعار بالعين الله ملة من عار
الفرس اذا ذهب يميناً وشمالاً من حواشها وأعاره صاحبها والموجود في كتاب بني تميم
أعديروا خيلكم ثم اركضوها * أحق الخليل بال كس المعار

وانما كان أحق لانه اذا غيرت هيا وأرتاح للعدو وقال أبو عبيدة ومن الناس من يمتدانه من العارية وهو
خطأ وروى المغار بالعين المجبة وفسر بالمضم من أغرت الحبل فتلته فتلا محكما ففعل صدره على هذه
الرواية أغر وبالعين المجبة أيضا وقيل بالمهمله كافي الاول على معنى ضميرها بترديد هان عار يعير اذا ذهب
وجاء (قوله) سمعت الناس يتجمعون غمينا) جملة من مبتدأ وخبر وقعت مفعول سمعت فخكيت على حالها
أي سمعت هذا الحديث كله يقول أطبق الناس على انتجاع الغيت واشتهروا به وأخبر عنه بذلك
فسمعتهم فخكيتهم واخترت الممدوح بدلا عنه فالحكاية أبلغ من أن ينصب الناس على أنه من قبيل سمعت
زيدا يقول بناء على تضمن الانتجاع معنى القول أي يسألونه ويطلبون منه لفوات الاشتار واستفاضة
الاخبار يسمعونهم وربما يقال ادراك العين وان كان ادعاء أقوى من ادراك الخبر والتجسس بالضم طلب
الكل في موضع يقال انتجعت فلانا اذا أتيت تطلب معرفته وصيدح علم ناقة وبلال هو ابن بردة ابن أبي
موسى الأشعري قاضي البصرة ومدوح ذي الرمة كان جوادا فياضا (قوله) تنادوا بالرحيل (الرحيل) مرفوع
بالابتداء وخبره غدا أي حاصل فيه كقولك الصلح يوم الجمعة أي تنادوا بهذه الجملة وروى عنه وباعلى أنه
مصدر أي ارحلوا الرحيل أو مفعول به أي أزموه فخكيتي الرفع والنصب به التاء وأما اذ روى مجرورا
فالحكاية فيه (قوله) وفي ترحالهم نفسي) أي هلا كما جعل ترحالهم ظرفا له مبالغة وقيل جعل نفسه وروحه
في ترحالهم فاذا ارتحلوا وفارقوا فارقته وقيل أراد بنفسه محبوبه (قوله) لا من أين يافتي) أي لا تسألني هذا
السؤال فان هناك ما هو أهم منه فخكيتي كلام السائل وادخل عليه لا لولا الحكاية لم يكن لدخولها وجه
حجة (قوله) فاجوه) جاء بالفاء لانكار ما علم سابقا من ان النوع الثاني جاز فيه الاعراب والحكاية يعني أين
الاعراب في هذه القراءة ولا عامل يقتضيه وأين الحكاية وحققا السكون ولا سكون ههنا فهي تدل على
انها مبنية محذوهم احذوا أين وكيف في بناء على الفتح أجاب أولا بالاعراب وتقدير العامل مع منع الصرف
وثانيا بالحكاية لانها حركت للجد في الحرب من التقاء الساكنين وان كان مغمقرا في الوقت اغتفاره اذا كان
على حده فقوله ويجوز أن يقال مقابل لقوله الاوجه أن يقال ذلك نصب وليس بفتح وانما جملة أوجه لان
الجد في الحرب لغة قليلة وأيضا تحريك الساكن بالكسر اولى وقيل السؤال نشأ من قوله بل هي أسماء
معربة أي كيف تكون كذلك وقد رزت هذه الفواخ في صورة المبنى حيث حركت فتحبالا تنوين وفيه بعد

(فان قلت) هلازعت أنها مقسم بها وأنهم انصبقت نصب قولهم نعم الله لا فعلان وآى الله لا فعلان على حذف حرف الجر وأعمال فعل القسم وقال ذو الرمة * الأرب من قاي له الله ناصح * وقال آخر * فذاك أمانة الله الثريد * (قلت) ان القرآن والقلم بعد هذه الفواتح محلو في مقسمين على مقسم واحد وقد استكرهوا ذلك قال الخليل في قوله عز وجل والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلّى وما خلق الذكر والانثى الا من الوان الاخرى ان ليس بمغزلة الاولى وليكنهما الوان اللتان تضمنان الاسماء الى الاسماء في قولك مررت بزيد وعمرو والاولى بمنزلة الباء والتاء قال سيبويه قلت للخليل فلم لا تكون الاخرى بمنزلة الاولى فقال انما أقسم بهذه الاشياء على شئ ولو كان انقضى قسمه بالاول على شئ لجاز أن يستعمل كلاهما آخر فيكون كقولك بالله لا فعلان بالله لا يخرج اليوم ولا يقوى أن تقول وحققك وحقق زيد لا فعلان

عن سياق الكلام (قوله هلازعت) أراد ان هناك وجه آخر في الاعراب فهلا ادعيته ولم تركته مع ربحائه على ما ذكرته فان الاقسام بالسور تنقسمها وان لم يكن راجحاً فلا أقل من المساواة (قوله الأرب من قاي له الله ناصح) وتعامه * ومن قبله في في الطباء السواخ * هو في الحقيقة من عطف الصفة على الصفة أى رب شخص قاي له ناصح وقبله في في الطباء السواخ وانما أعاد الموصوف مباغاة في اتصافه بكل واحدة من الصفتين استقلالا لانه يستحق أن يذكر ذاته مع كل منهما وتظيره تكرر الموصول في قوله

أما والذي أبى وأخلك والذي * أمات وأحياء والذي أمره الامر

والمعنى قاي ناصح له يحبه ويأفقه وقبله نافر عن نفور الطباء اللاتي تعرض وترمسست وحشة من سخرى ساخ أى عرض وقيل معناه وقبله أيضاً ناصح الى كالمساخ من الطباء فان العرب تسميه وهو ما يعر من مياسرك الى مياسرك لانه لا يمكنك أن ترميه حتى يتخرف وهذا معنى ما يقال الساخ ما ولاك ميامنه من طي أو غيره والبارح ما ولاك ميامنه في المثل من الى الساخ بعد البارح نقل الازهرى عن شمران العرب قد تشاءم بالساخ والتسخ بعناء وأنشد لعمرو بن قنمة * وأشأم طير الزجر بن سنجها * قال رحمه الله تعالى كان السبب في ذلك اختلاف تفسير الساخ حيث قال شمر هو ما ولاك مياسره فينبغي أن تسمى بالبارح الا أنه لم ينقل فرجع المعنى حينئذ الى ان قبله ليس بناصر الى (قوله فذاك أمانة الله الثريد) أوله * اذا ما انجز تأدمه بلحم * أى انجز المأدوم باللعن هو الحقيق بان يسمى تريد الامتعارف الجمهور من الخبز المكسور في المرقعة ونحوها (قوله قلت ان القرآن) تلخيص الجواب ان هذه الفواتح ان جعلت مقسم بها منصوبة بنزع الخافض واتصال الفعل اليها فالواو في القرآن بعد صا دو قاف وفي القلم بعد نون اما أن تكون للقسم أو للعطف لا سبيل الى الاول لاستلزامه الجمع بين قسمين على مقسم عليه واحداً الى الثاني للمخالفة في الاعراب لكن المصنف بنى الجواب على ان الواو للقسم فجرم بانه يلزم اجتماع قسمين على شئ واحد وقال هو مستحضره ونقل عن الخليل نصاً على استكرههم مع الاشارة الى وجهيه ثم تعرض لابطال العطف (قوله قال الخليل) لما حكى ان الواو بين الاخيرين ليس للقسم بل للعطف سأله سيبويه عن ذلك فقال اذا كانت الاولى بمنزلة الباء والتاء فلم لا تكون الاخرى كذلك وأجاب عنه واستدل عليه انها للعطف بوجهين الاول قوله انما أقسم بهذه الاشياء الخ فقبل معناه ان المقسم عليه الذى هو جواب القسم اذا كان شئاً واحداً والمقسم به أشياء متعددة كان المقصود هناك قسم واحد تشترك فيه تلك الاشياء وحينئذ لا بد من أداة التشريك ليفهم المقصود على ما هو عليه ولو كان القسم متعدداً يستعمل كل واحد بجوابه لجاز ان لا يدل على تشريك أصلاً كما في قوله بالله لا فعلان بالله لا يخرج انما اذا اتحد المقسم عليه كقوله وحققك وحقق زيد لا فعلان فلا يقوى أن تجعل الواو الاخيرة للقسم دون العطف بل يستكره وذلك لقصور العبارة عما قصد من وحدة القسم واشترائه بين المتعدد الذى وقع مقسم به بل لا يهاهما خلافاً من تعدد القسم واقتضاء كل واحد جواباً برأسه لكنه لا يمتنع وانما لم يمتنع لجواز أن يفهم المقصود بشواهد القرائن وقيل معناه انه أقسم بهذه الاشياء على شئ واحد فلو جعل الواو ان

حقه أن تكون معربة وان فتحها نصب أو لانقاء الساكنين العارض للحكاية على ما ظهر من قوله أنفاً وسياًقى له أيضاً ما يدل على انه لا يجوز بناؤها البتة * أقول بعد تسليم أن الاول هو الظاهر من مراده فما ذكره حكاية عن سيبويه غير وارد عليه لانه اختار أحد الوجهين (قال محمود رحمه الله) هلازعت أنها مقسم بها (الخ) قال أحد روجه الله وله البقاء على أنها منصوبة على القسم وجعل الواو عاطفة على مذهب الخليل وسيبويه في أمثاله ويسلك حينئذ في العطف سبيل * ولا سابق شيئاً اذا كان جائياً * فان المقسم به وان كان منصوباً لانه محلى بعد وفيه الخبر فعطف بالجر رعاية لذلك العهد وههنا أولى بالصحة منه في بيت زهير المذكور لان انتصاب المقسم به انما نشأ عن حذف حرف الجر الذى هو أصل في القسم وانتصاب خبر ليس أصل في نفسه ليس ناشئاً عن حذف غايته أن حرف الجر قد يعجب خبرها

الاخبر ان القسم كان كل واحد قسمين متساويين بقصد مستأنف يقتضي ارتباط الجواب به ارتباط الجزاء
 بشرطه فيلزم الانتقال من كلام الى آخر قبل اتمامه فان القسم الاول انما يتيم بالقسم عليه وقد فصل بينهما
 بالقسم الثاني فافتضى القياس امتناعه الا ان الثاني لما كان متوجها الى ما توجه اليه الاول لم يكن اجنبيا عنه
 من كل وجه فلم يمنع الانتقال اليه والفصل به بين الاول وجوابه بل كان ضعيفا مستكرها ولو كان القسم
 الاول منقضا لجوابه مستوفيا حقه الذي هو المقسم عليه لم يكن هناك انتقال وفصل وجاز استعمال القسم
 الثاني على انه كلام آخر تعقيب تمام الاول كما في صورة تعدد المقسم عليه لا يقال لا اذا اجتمع القسم والشرط
 على جواب واحد جعل ذلك الجواب لاحدهما لفظا ومعنى ولا يخرج معنى فقط واعتمد في ذلك على القرينة
 ولم يستكره أصلا مع ان العبارة قاصرة في بعضها عن تأدية ما أريد من اشتراك الجواب بينهما والفصل
 واقع بين أحدهما وجزائه فليكن الحال في اجتماع القسمين على هذا المنوال لا نأقول ثم ضرورة هي
 اختلاف القسم والشرط وتنافي جوابيه ما في الاحكام اللفظية تدفع الى ارتكاب ما ذكره لا ضرورة في
 القسم المذكورة فيستقيم فيه العدول عن الظاهر المستحسن أعني جعل الواو عاطفة ليكون المجموع قسمين
 واحدا على مقسم عليه واحد سواء اعتبر العطف أولا وتعلق الاقسام ثانيا أو بالعكس فلا يلزم قصور الدلالة
 عن المرام ولا فصل بين اجزاء الكلام وبذلك يتدفع أيضا ما يورد على المعنى الثاني وحده من حذف وجواب
 القسم الاول فانه أيضا عدول عن الظاهر بلا ضرورة تدعو اليه الوجه الثاني في ان الواو للعطف
 لا للقسم تقريره ان ثم الغاء قد يقعان موقع الواو في مثل هذا التركيب أعني ان يكون المقسم عليه متحدا
 مع تعدد في المقسم به كقولك وحياتي ثم حياتك لا فعلن وقوله تعالى والصفات صفافا لاجرائها جوازا
 يتفاوت المعنى لا بما يفيد هذان الحرفان من التراخي والتعقيب الزائدين على معنى الواو وكان ثم والماء
 المعطف والتشريك دون القسم كذلك الواو فان قلت المقصود من نقله كلام الخليل أن يستدل على
 أن الجمع بين قسمين على مقسم عليه واحد مستكره وقد تم بالوجه الاول فلا فائدة في نقل الثاني اذ لا تعاقله
 بحديث الاستكره قلت هو تميم لما نقله عنه أولا وفيه تميمه لذكر العطف كانه قال لو كانت تلك
 الفواخ مقسمات منصوبة كانت الواو بعدها لعطف قياسا على النظائر لكنه معذرة للمخالفة في الاعراب
 وأيضا الظهور المعطوف مدخل في استقباح تعدد القسم على شيء واحد كما عرفت لا يقال لا في التخالف في
 الاعراب لا يمنع العطف لجواز أن يكون على توهم الجر في المعطوف عليه باضممار الجار كقولك لست مدرك
 ما مضى ولا سابق لا نأقول ثم هذا التوهم انما يعتبر فيما كثرت وجوده كالباء في خبر ليس وأما اضممار
 الجار في القسم فقليل جدا فلا عبرة بتوهمه بل هو أشد استكراهة وقد يجب ان الجار في البيت مفروض
 لا مقدر وحين فرض فرض عاملا في المعطوف عليه وفيما نحن بصدد مقدر وقد عزل عن العمل في الاقرب
 فلا يحسن اعماله في الابدع واعترض على قول الخليل بان الواو في النهار اذا تجلي ان كانت عاطفة لزم العطف
 على معمولي عاملين مختلفين فان الليل مجرور بواو القسم واذا غشي منصوب بفعله وقد عطف النهار
 واذا تجلي عليه بعطف واحد أجاب عنه المصنف بان واو القسم يطرح معها ابراز الفعل اطراحا كليا بخلاف
 الباء حيث أبرز معها الفعل وأضمر فالواو نائبة مناب الفعل والياء معا وسدت مسددهما فصارت كأنها هي
 العاملة جوازا ونصبا في الليل والنظر في العطف حينئذ على معمولي عامل واحد كقولك ضرب زيد عمر او بكر
 خالد او رديع اطراده فيما اذا صرح بالفعل مع الباء كقوله تعالى فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس والليل
 اذا سمس والصبح اذا تنفس فان الصبح معطوف على الليل المجرور بالباء واذا تنفس معطوف على اذا
 سمس المنصوب بالفعل وهو هنا شكال آخر وهو تقييد القسم بالنظر في مع انه مطلق اذ ليس المعنى
 في القسمين على انه أقسم بالليل وقت غشيانه أو عسسه ووقت تنفسه وهو لازم سواء جعل النظم
 مفعولا لفعل القسم أو الواو انقاعة مقامه وجعل النظم حالا كما اختاره ابن الحاجب لا يدفعه فان الحال
 قيد للفعل أيضا والاولى أن يجعل اذا اسماء بدل من الليل أي أقسم بالليل بوقت غشيانه وبالنهار وقت تجليه

دخيلا فراعاة الاصل
 أجدر من مراعاة
 المارض فقد تحررت في
 فتح ص وجهان أحدهما
 أن يكون اعرابا وهو
 اما جرى على الوجه
 الذي أبداه الزمخشري
 أو نصب على الوجه
 الذي نقلته عن سيبويه
 ثانيهما أنه لا اعراب ولا
 بناء وهو عروضة على
 الوقف في الحكاية

والواو الاخيرة واوقسم لا يجوز الامستكرها قال وتقول وحياتي ثم حياتك لا فعلان فثم ههنا منزلة الواو هذا ولا سبيل فيما نحن بصدده الى أن تجعل الواو للعطف مخالفة الثاني الاول في الاعراب (فان قلت) فقد رها مجرورة باضمار الباء القسمية لا يحذفها فقد جاء عنهم الله لا فعلان مجرور وتطيره قولهم لاه أبوك غير أنها افتحت في موضع الجر لكونها غير مصروفة واجعل الواو للعطف

وبالصبح وقت تنفسه أو يجعل ظرفا ويقدر مضاف قبل الليل أي وعظمة الليل وقت عشيانه فالمضاف المقدر هو العامل خفضا ونصا بما في دفع الاشكالان معا وتقدير الغشيان وان كان دافعا لهما الا أنه لا يجدي طائلا بحسب المعنى (قوله الواو الاخيرة واوقسم) جملة حالية عاملة تقول وقوله (لا يجوز الامستكرها) بيان وتأكيد لقوله لا يقوى وقوله هذا فصل بين كلامي الخليل والمصنف معناه مضى هذا أو خذ هذا أو هذا كما ذكرته وجعله اشارة الى الواو صفة لها أو بدلا يؤدي الى ترك الفصل الذي هو أليق بسباق كلامه على ان الانسب حينئذ ان يقال هذه ليناسب قوله الواو الاخيرة (قوله فقد رها مجرورة) أي اذا كان المانع من كون تلك الفواتح مقسمات جعلها منصوبة اذ بذلك يخالف اعرابها اعراب ما بعدها فامتنع العطف ولزم الجمع بين القسمين على مقسم عليه واحد اذ ابا ممتنع العطف يتعين القسم المستكره فأزال هذا المانع وقدرها مجرورة باضمار الجار واجعل الواو للعطف حتى يتم لك المصير الى ما أشرت اليه بضم التاء على التكلم كافي النسخ المعلوم عليها فأشرت اليه عبارة عن كونها مقسمات منصوبة فانه الذي اشار اليه السائل ولا م على تركه ذكره بقوله هـ الا زعمت ونحوه عبارة عن كونها مقسمات مجرورة يعني اذ لم يتم لك المصير الى ما طلبنا أولا للمانع في طريقه فاختر طريقا أخرى ليم لك المصير الى تطيره المشارك له فيما هو المقصود الاصلى أعني كونه مقسمات فان هذا النظر أيضا وجه من الاعراب مغاير لكونها منصوبة بقرينة دبر اذ كرو قرأه بعض المتأخرين بفتح التاء على الخطاب كما وقع في بعض النسخ وفسر ما أشرت اليه بعدم الجمع بين القسمين وهو منظور فيه اما أولا فلان المفهوم من قوله حتى يستتب لك المصير الى نحو ما أشرت اليه ان هناك مطلوب بالمصير استتب المصير اليه للمانع واذا اختر ما ذكره ههنا زال المانع واستتب له المصير الى ما هو نحوه وقائم مقامه وعدم الجمع بين القسمين ليس أمرا مطلوباً بهذه الصفة عرض له مانع من المصير اليه بل هو عدم مانع في طريق المطلوب وهذا مما لا يشتبه على من له في معرفة التراكيب وتفقد المعاني قد راسخ وضرر من قاطع واما ثانيا فلان لفظة تنحو لا يبقى لها على هذا التفسير معنى أصلا كما لا يخفى على من له أدنى مسكة وعلوها على السكينة كما في مثل لا يضل مما لا ياتفت اليه واما ثالثا فلان قوله وبعضه مارو واعن ابن عباس رضي الله عنهما ما ينافيه فان المروي عنه لا يقصد عدم الجمع بين القسمين بل لا يتعلق له بذلك انما يقصد ذكر كونها مقسمات بها لا يقال له لعله يحل لفظة تنحو على العطف كما يظهر من كلام غيره لا نأقول بخفية تذيير المعنى واجعل الواو للعطف حتى يتم لك المصير الى العطف وذلك مما دعا اغوا وأيضا يدفعه الوجه الاول لان العطف ليس مطلوباً ههنا بل وسيلة اليه وكذا الوجه الثالث فان قول ابن عباس أقسم الله بهذه الحروف لا يتعلق بالعطف وتأنيده أصلا على ان لفظة تنحو انما تطلق على المشابهة والعطف مستلزم لعدم الجمع بين القسمين ههنا لا مشابهة (قوله باضمار الباء) خصها بالاضمار دون الواو والباء لصالتهما في القسم وكثرة استعمالهما فيه وقوله (لا يحذفها) اشارة الى ان المضمير يبق أثره دون المحذوف وقال هناك وانما نصب نصب قولهم نعم الله لا فعلان وقال ههنا فقد جاء عنهم الله لا فعلان مجرور وتنبيه على كثرة النصب بحذف الجار وقلة الجر باضماره (قوله لاه أبوك) أصلا حذف الله أبوك أضمريت الجارة وحذفت الزائدة المدغمة في الاصلية لئلا يلزم الابتداء بالساكن وقيل حذفت الاصلية لان الزائدة محتاجة لمعنى فهي بالبقاء أولى ورمي يقال حذفت الزائدة والاصلية معارفت الجارة وحينئذ لا تكون تطير المانع فيه ومعنى الله أبوك مدح وتجب أي هو اعظم منه وغرابة شأنه محتص بالله

(قال محمود رحمه الله)

فان قلت فواجهه

قراءة بعضهم ص

وق بالكسر الخ) قال

أحذر جه الله وهذا

تحقق لك مخالفة لما

نقلته من نص سيبويه

من أنها غير متمكنة

وبذلك على ان فتحها

التي قال قبل انها

لا لتقاء الساكنين

فتحة بناء أنه انما أراد

السكون العارض

في الحكيمة لا سكون

البناء وهو مخالف

لنص سيبويه كما

نهت عليه أيضا

(قال محمود رحمه الله

هل تسوغ لي في

الحكيمة ارادة القسم

كاسوغت لي في المعربة

الخ) قال أحذر جه الله

وقد منع الزمخشري

أن يكون ص

منصوباء على القسم

ما تقدم وأجاز أن

يكون حم في الحديث

المذكور منصوبة على

القسم بخلاف حم في

القرآن فتلك يتعين

أن يكون نصباء على

اضمار الفعل أو

مجرورة على القسم

وأما النصب مع القسم

فلا يجيزه الا في الحديث

والفرق عنده ان

المانع من اجازته في

القرآن مجيء المعطوف

بعده مخالفه في

الاعراب اذ المعطوفات

حتى يستتب لك المصير الى نحو ما أشرت اليه (قلت) هذا لا يبعد عن الصواب ويعضده ما رووا عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال أقسم الله بهذه الحروف (فان قلت) فواجهه قراءة بعضهم ص وق بالكسر (قلت) وجهها ما ذكرت من التحريك لا لتقاء الساكنين والذي يبسط من عذر المحرك أن الوقف لما استمر بهذه الاسماء شاكلت لذلك ما اجتمع في آخره ساكنان من المبنيات فعوملت تارة معاملة الآن وأخرى معاملة هؤلاء (فان قلت) هل تسوغ لي في الحكيمة مثل ما سوغت لي في المعربة من ارادة معنى القسم (قلت) لا عليك في ذلك وأن تقدّر حرف القسم مضمرا في نحو قوله عز وجل حم والكتاب المبين كانه قيل أقسم بهذه السورة وبالكتاب المبين انا جعلائه وأما قوله صلى الله عليه وسلم حم لا يبصرون فيصالح أن يقضى له بالجر والنصب جميعا على حذف الجار واضماره

الذي توجد به كمال قدرته عظام الامور العجيبة الشأن (قوله يستتب) أي يتم من التتباب وهو الهلاك فانه يتبع التمام ويردفع فكان ماتم يطلبه ومنه * اذ اتى أمر بدار قصه * (قوله أقسم الله بهذه الحروف) قال الفاضل اليمنى وذلك لشرفها لانها ماني كتب الله واسمائه ويرد عليه انه يستلزم أن يكون لهذه الاسماء حال كونها مسرودة على غط التعدي أي مرادها حروف الماني محل من الاعراب وقد نص المصنف على خلافه فالصواب عنده ان يحل على الاقسام هذه الكلمات حال كونها اعلان للسور (قوله فواجهه قراءة بعضهم) أي ما ذكرته في قراءة الفتح من اضمار الجار مع كون الفواتح غير مصروفة لا تتأق في قراءة الكسر ولا يمكن أيضا جعلها مصروفة لسكون وسطها والالكانت منونة فواجهها أجاز بان وجهها ما ذكرناه على سبيل الاحتمال في قراءة الفتح من التحريك للجد في الهرب من التقاء الساكنين فانه متعين في هذه القراءة لا وجه لها غيره (قوله والذي يبسط من عذر المحرك) أي فتحاو كسروا في ذكر هذا البسط نوع تقوية لهذا الوجه أعني التحريك للجد في الهرب كي لا يتسك بقراءة الكسر بل بالفخ أيضا على ان الاسماء قبل التركيب مبنية اذ لو كانت موقوفة لما حركت هذه الفواتح لا لتقاء الساكنين فانه مغتفر في الوقف سائغ وحاصل الاعتذار أن هذه الاسماء كتراسعها ما غير مركبة موقوفة ساكنة الاعجاز كأنها موضوعة على حالة لا تختلف فاشبهت بذلك تلك المبنيات التي يجتمع في آخرها ساكنان لو بقيت على السكون فعوملت معاملة ما عفا فتارة حركت بالكسر على ما هو الاصل في تحريك الساكن كهؤلاء (قوله هل تسوغ لي في الحكيمة) في ذكر التسوية اشعار بضعف ارادة معنى القسم في الفواتح ومن ثم قال هذا لا يبعد عن الصواب وان أيد بالآثر وقوله لا عليك أيضا والمراد بالمعربة ههنا ما أدركه الاعراب كما وقاف ونون مفتوحات اذا قدرت مجرورة باضمار الباء والمحكية ما يقابلها في مدرج فاما لا يتأق في فيه الاعراب كما لم فانه محكي على السكون وجوابا وما يتأق فيه ذلك لكنه لم يعرب بل حكى على الحالة الوقفية سواء لم يعرب عن سكونه حكم أو غير بالتحريك للجد في الهرب كصاد وقاف ونون في قراءة الكسر مطاوعا وفي قراءة الفتح على وجهه والضابط ان المحكية ما سكن آخره أو تحرك لا لتقاء الساكنين فنفسر ههنا ما ذكرت على طريق الحكيمة من غير حركة في الاخر فقدمت ذلك قدمه (قوله لا عليك في ذلك) أي لا بأس عليك في حمل المحكية على ارادة معنى القسم منها وقوله أن تقدّر عطف على قوله ذلك يعني اذا كان بعد المحكية مجرور مع الواو كقوله حم والكتاب المبين وجعلتها مقسما بها فقد درها مجرورة المحل باضمار حرف القسم لا منصوبة به بخذفه والامتنع العطف لاختلاف وزن الجمع بين القسمين على شيء واحد واما اذا لم يكن بعدها مجرور مع الواو كقوله صلى الله عليه وآله لا تبصرون فذلك اذا جعلتها مقسما بها ان تحكم لها بالنصب والجر جميعا على حذف الجار وايصال الفعل واضماره اذ لا محذور في النصب حينئذ بل هو أولى استكرنه قال رحمه الله تعالى هذا التسوية بختم يصح بما يكون بعده قسم أو ما يصلح أن يكون جوابا للقسم واما نحو ألم الله فلا تسوية فيه ومنهم من عمم على حذف جواب القسم

كلاهما بحسرة ونية عند

عنده القسم في

الثواني خوفا من جمع

قسمين على مقدم

واحد ولا كذلك

الحديث فإنه لم يأت

بعده ما يباه فلذلك

نخص جواز هذا

الوجه بالحديث وأما

على الوجه الذي

أوضحته فيم جواز

ذلك القرآن والحديث

جميعا قال محمود رحمه

الله فإن قلت فما بالها

مكتوبة في المصحف

على صورة الحروف

(الخ) قال أحمد رحمه الله

على هذا المعنى من

خروج خط المصحف

عن قياس الخط اعتمد

القاضي رضي الله

عنه في كتاب الانتصار

في الجواب عما قيل

عن عثمان رضي الله

عنه أن عكرمة لما

عرض عليه المصحف

وجد فيه حروفا من

الحن فقال لا تغيروها

فإن العرب ستقيها

بأصنافها فلو كان

الكاتب من ثقيف

والمال من هذيل لم

يوجد فيه هذه

الحروف قال القاضي

وإنما قال عثمان رضي الله

عنه ذلك لأن ثقيفا كانت

أبصر بالهجوم وهذا

كانت تظهر الهجزة

والهجزة إذا ظهرت في

لفظ المال كتبها الكاتب

(فإن قلت) فما معنى تسمية السور بهذه الالفاظ خاصة (قلت) كأن المعنى في ذلك الاشعار بأن الفرقان ليس الا كلاما عربية معروفة التركيب من مسميات هذه الالفاظ كما قال عز من قائل قرآنا عربيا (فإن قلت) فما بالها مكتوبة في المصحف على صور الحروف أنفسها الا على صور أساميها (قلت) لأن الكلام لما كانت مركبة من ذوات الحروف واستمرت العادة متى تهجيت

نحو انه ليجز لكن اللفظ لما لم يكن صريحا في القسم ليجعل دليلا على اقتضاء الجواب كان حذفه ضعيفا جدا والتعويل في ذلك على ان كثير من الفواتح قد عطف عليه قسم وذكر معه ما يصلح أن يكون جوابا لا يدفع ضعفه بل يصححه في الجملة وتعميل المصنف في تجويز النصب والجر معا بقول النبي صلى الله عليه وآله حم لا يبصرون دون نظم القرآن من نحو الم ذلك الكتاب الخ لا يخلو من إيماء الى ما اختاره رحمه الله أي التخصيص وذكر في الفائق ان حم لا يبصرون كان شعار القوم يوم الاحزاب وذلك إشارة الى ان السور المصدرية الغمامة شأنها حقيقة باسم تنزل نصرة المؤمنين وفل شوكة الكفار قال وحمل امامنا صواب بفعل مضمر أي قولوا حم ولا يبصرون استئنافا كأنه قيل ماذا يكون اذا قلنا هذه الكلمة فقال لا يبصرون وأما قسم على حذف المضاف أي ورب حم ومنزل حم ولا يبصرون جواب القسم ولم يتعرض في الكشف لتقدير المضاف اذ لا احتياج اليه لان القسم بالفواتح أنفسهم اوزعهم بعضهم ان حم من أسماء الله تعالى أي اللهم لا يبصرون وتعميل بما ورد في المروى عن علي عليه السلام يا كهي عص يا حم عسق قال رحمه الله تعالى هو وجه مستعمل في الفواتح كلها لكنه ضعيف لان أسماءه تعالى تدل على معنى تعظيم وتزينة وما أشبه ذلك علم ذلك بالاستتغناء والفواتح لا تدل على شيء منها وأما الدعاء فعلى تأويل يارب أو يا منزل كما مر (قوله) فما معنى تسمية السور) أي قد تحقق بما ذكرنا وفصلت انها أسماء السور فبين لنا وجه تسميتها بهذه الالفاظ دون غيرها مع تساويها فيما يقصد بالاعلام من الدلالة على المسمى والجواب ان الوجه في ذلك الاشعار بأن القرآن ليس الا كلاما عربية معروفة التركيب من مسميات هذه الالفاظ على قانون لغتهم فيكون فيه إيماء الى الانجاز والتجدي على سبيل الايقاظ ووجه الاشعار ان الاولى في الاعلام المنقولة أن تراعى فيما أمكنت مناسبة بين معانيها الاصالية والعلمية عند التسمية وربما لاحظت تلك المناسبة حال الاطلاق بحسب المقامات ولما كانت السور كلها مركبة من حروف مخصوصة لها أسماء في لغة العرب وجعلت تلك الاسماء اعلاما للسور كان ذلك لتركيها من تلك الحروف على قاعدة اللغة التي هذه الاسماء منها فاذا أطلق عليها لوحظ هذا المعنى لاقتضاء المقام اياه ولما كان القرآن نوعا واحدا من لغة واحدة كان الاشعار يكون بعض سور منها عربية معروفة التركيب من مسميات هذه الالفاظ اشعارا بان مجموعها كذلك وإنما قال كان ولم يجزم لان رعاية المناسبة في الاعلام غير واجبة واقتصر على ذكر الاشعار بان الفرقان عربي واستشهد له ولم يذكر الإيماء الى الايقاظ اعتمادا على ما سنفصله من الوجه الثاني فانما قصد فيه اصاله يقصد في الاول تبعا كأنه هناك عليه ومن ثم توهم انه أراد مجرد الدلالة على كونه عربيا (قوله) فما بالها) أراد أن هذه الالفاظ التي جعلت أعلاما للسور هي أسامي الحروف لا نفس الحروف وقياس الخط أن يكتب كل لفظ على صورته فلماذا خولف القياس ولم يكتب هذه الالفاظ على صورها في أنفسها بل كتبت على صورة الحروف وقوله لا على صور أساميها أصله لا على صورها على ان الضمير لهذه الالفاظ كافي فما بالها فوضع الاسامي موضع ذلك الضمير وأضيف الى ضمير الحروف تصريحا بان هذه الالفاظ أسامي الحروف فحقها ان تكتب على صورة الاسامي والجواب بوجود ثلاثة ان الكلام كلها مركبة من ذوات الحروف لا من أسماءها وذلك يقتضي كثرة وقوع صور الحروف في الخط واعتداد الكاتب بها دون صورة أساميها وانضم الى ذلك انه استمرت العادة بأنه اذا أريد ان يؤمر بتصوير ذوات الحروف تهجى أي تعدد تلك الحروف بأسامها فإذ لم يمتثل له كتب ألف با تا فيكتب اب ت فيقع في التلفظ الاسماء وفي

ومتى قيل للكتاب اكتب كيت وكيت أن يلفظ بالاسماء وتقع في الكتابة الحروف أنفسها عمل على تلك
الشكلة المألوفة في كتابة هذه الفواخ وأيضاً فإن شهرة أمرها واقامة السن الاسود والاحمر لها وان
اللاقط بها غير متعجبة لا يحل بطائل منها وان بعضها مفرد لا يخطر به ال غيبر ما هو عليه من مورده أمنت
وقوع اللبس فيها وقد اتفقت في خط المصحف أسماء خارجة عن القياسات التي بنى عليها علم الخط والهجاء ثم
ما عاد ذلك بضير ولا نقصان لاستقامة اللفظ وبقاء الحفظ وكان اتباع خط المصحف سنة لا تخالف

الكتابة الحروف أنفسها فتكتب فكأنه لما قيل لكتاب الفواخ اكتب ألف لام ميم مثلاً عمل على تلك
الطريقة المألوفة فصور ذوات الحروف على ما هو قاعدة التأليف تنبهاً وعلى هذا الصنيع تهجيت راجع الى
الحروف وقد يتوهم رجوعه الى الكلام والمعنى انه اذا أريد ان يؤمر بتصوير الكلم تهجى حروفها على الترتيب
فيقال في الامر بتصوير ضرب مثلاً اكتب ضاد را با فيكتب هكذا ضرب وفيه انه لا تصح حينئذ دعوى
استمرار العادة بذلك فان التلفظ بنفس الكلم في الامر بكتابتها أكثر من ان تهجى حروفها (قوله ومتى قيل
للكتاب) عطف يجزى مجزى التفسير لقوله متى تهجيت وكيت وكيت كناية عن الحروف وان يلفظ متعلقة
باستمرت وعمل جواب لما هو مسند الى الطرف الذي بعده والشكلة الطريق والجهة (قوله وأيضاً)
أشارة الى الوجه الثاني وخاصه انه اختير في كتابة الفواخ ما هو أخف وأخصر أعنى صور الحروف أمنان
الالباس اذ لا شبهة ان المتلفظ في أوائل تلك السور هي الاسامي دون الحروف والسبب في عدم الاشتباه
أمور الاول شهرة أمر الفواخ باقامة السن العرب والعجم بها والثاني ان المتلفظ في الفواخ الحروف
أنفسها لا بأسمائها عار عن الفائدة فان حروف المبادئ لا معاني لها أصلاً بخلاف أسمائها (قوله لا يقال) ربما
يعتبر من تلك الحروف في الفواخ ألفاظ مستعملة كالم في الم وحم في حم (قوله لا نأقول) المقصود
الامن من وقوع اللبس بذوات الحروف لتقاربها أي الحروف وأسمائها لا بكلمة مركبة منها فانه مستبعد
جدوا لوجه على الامن من الالباس مطابقاً لقياس المتلفظ بالفواخ لا على وجه تعدد حروفها المكتوبة
بأسمائها لا يشتمل على كبير فائدة اذ لا يحصل منها إلا ألفاظ تفيد بنفسها معاني لا يعتد بها الثالث ان بعض
الفواخ مفرد لا يخطر به ال أحد غير مورده وهو ان يتلفظ باسم الحرف كصاد وقاف ودال ولما كانت
الفواخ من باب واحد لم يبق اشتباه أيضاً في الثاني وانما خص المفردات بعدم الاخطار اذ لا يتوهم
منها ألفاظ موضوعة معنى في بعض المركبات ولو كانت ق مثلاً أمر من الوقاية لكتبت بالهاء فقوله
واقامة عطف على شهرة تجزى مجزى التفسير لها (قوله وان اللاقط بها وان بعضها) عطف على اسم ان ويجوز
عطف أن المفتوحة مع ماني حيزها على اسم ان المكسورة وان لم يجز ان تقع اسمها لها بالافصل وضميرها
راجع الى الفواخ المصورة بصورة الحروف وغير متعجبة حال منها أي غير معددة حروفها المكتوبة
بأسمائها وذلك بان يؤتى بالحروف أنفسها (قوله لا يحل بطائل) أي لا يحل بفائدة في الاساس ما حليت منه
بطائل أي بفائدة وقال الجوهرى لم يخل منه بطائل أي لم يستفد منه كبير فائدة ولا يتكلم به الامع الجحد
أي النقي وقوله لا يخطر به ال كسر الطاء وقاعه ضمير راجع الى مفرد فالجمله صفة له أو الى بعضها فالجمله
خبر ثان وضمير هو مورده للبعض وضمير عليه لما أوأمنت خبر لقوله فان شهرة وما عطف عليه (قوله وقد
اتفقت) اشارة الى الوجه الثالث أي لا يحتاج في ككتبت الفواخ الى اعتذار فان خط المصحف خالف
القياس في مواضع كثيرة وليس في ذلك مضرة لحصول المقصود من الكتابة وهو استقامة اللفاظ وبقاؤها
محافظة على حالها والخط تصوير اللفظ بحروف هجائية وقد عرفت ان الهجاء في أصله تعدد الحروف
بأسمائها لكنه استعمل في تصوير الحروف ههنا وعطفه على الخط كانه تفسيره على علم تصوير اللفاظ
وتصوير الحروف وقوله (سنة) أي طريقة مسلوكة لا تخالف وقد حكم مالك رحمه الله تعالى بحرمه المخالفة
فيما يعمد به البقاء كما صحت وأما ما لا يعمد به الا التفهيم كالأحاديث الصبيان وما يجزى مجراها فيجوز ان

على صورته افأراد
عثمان رضى الله عنه
الان تلك الحروف
كتبت على خلاف
قياس الخط مثل
كتابة الصلوة والزكوة
بالواو لا بالالف قال
القاضي وانما أخذ
الله على الحفظة ان
لا يغير والتلاوة وأما
الخط فلم يأخذ عليهم
رسماً بعينه حتى
لا يسوغ الخروج من
قياس رسم خاص من
رسوم الخط اه كلامه

قال عبد الله بن درستويه في كتابه المترجم بكتاب الكتاب المتمم في الخط والهجاء خطان لا يقاسان خط المصحف
لانه سنة وخط العروض لانه يثبت فيه ما أثبتته اللفظ ويسقط عنه ما أسقطه الوجه الثاني أن يكون ورود
هذه الاسماء هكذا مسرودة على غط التعدي كالا يقاط وقرع المعصا لم تعد بالقرآن وبغاية نظمه
وكالتحريك للنظر في أن هذا المتأخر عليهم وقد عجزوا عنه عن آخرهم كلام منظوم من عين ما ينظمون منه
كلامهم ليؤدبهم النظر إلى أن يستيقنوا أن لم تنساقط مقدرتهم دونهم ولم تظهر مجزتهم عن أن يأثروا مثله بعد
المراجعات المتطاولة وهم أمراء الكلام وزعماء الحوار وهم الحراس على التساجل في اقتضاب الخطب
وامتثال الكون على الاقتنان

لا تكتب على قانون الخط (قوله بكتاب الكتاب) أي كتاب الكتابة قال الفاضل اليمني وفي بعض النسخ
الكتاب بالتحديد وخط المصحف وخط العروض مبتدأ خبره خطان لا يقاسان قدم عليه تشويقا لوجوه
خطان لا يقاسان مبتدأ خبره محذوف أي ههنا أولنا كان أقعد في المعنى (قوله فقلت) لماذا خص سؤال
كتابة الفواخ على صورة الحروف بتقدير كونها أسماء السورة (قوله فقلت) لانه إذا أريد به تعدد الحروف
لا يقاط أولاد غراب لم يستبعد كتابتها على صورها فان المعتاد في التهجى أن تكتب ذوات الحروف ويتلفظ
بأسمائها كما عرفت في الوجه الاول من الجواب (قوله هكذا) قيل صفة مصدر محذوف أي ورودا هكذا
ومسرودة حال والاولى انه حال أي كائن على الهيئته التي وردت عليها ومسرودة بدل منها أو بيان لها
وكالا يقاط خبر لم يكون وقرع المعصا كناية عن التنبيه أصله ان عامر بن الظرب العدواني كان أحد فرسان
العرب وحكائهم لا يعدل بفهمه فهم فلما طعن في السن أنكر من عقله فقال ابنه قركبرت سني وعرض
لي سهو فاذا رأيتموني خرجت من كاري وأخذت في غيره فاقروا إلى العصافير قيل ان العصافير عتلى
الحلم (قوله وكالتحريك) عطف على الايقاظ على معنى انه قصد ورودها هكذا يقاطهم وازالة نومهم
وغفلتهم عن حال القرآن وتحريكهم للنظر فيما يؤدي إلى معرفة انه كلام الله تعالى (قوله وقد عجزوا) حال
عن الضمير المجزور في عليهم أو من المرفوع المستكن في المتأخر (قوله عن آخرهم) صفة مصدر محذوف أي
عجزوا صاعدا عن آخرهم وهو عبارة عن الشمول والاستيعاب فان العجز اذا صدر عن الآخر فقد صدر وأولاً عن
الاول وقيل معنى عجزوا تجاوزوا عن آخرهم فدل على شموله ايهاهم وتجاوزهم عنهم فهو أبلغ من ان يقال عجزوا
كلهم وردبان التجاوز بمعنى التعدي والمجازة يتعدى بنفسه والذي يتعدى بعن معناه العفو ويمكن ان يرفع
بتضمين معنى التبعاء بمعنى انما اذلا بحال لقصد العفو وقيل يتعدى بكلمة عن أيضا للورد واستعماله عن
يؤنق به وقيل عجزوا صاعدا عن آخرهم إلى أولهم وردبان مقابل إلى هو من لآعن (قوله ليؤدبهم) تعليل
للتحريك (والمقدرة) بضم الدال وفتحها وكسرهما المقدرة (والمجزة) بفتح الجيم وكسرهما المجز (ودونه) أي
دون هذا المنلو وفي أدنى مكان وسيأتى تحقيقه ان شاء الله تعالى (وبعد المراجعات) ظرف لما أتوا (وهم أمراء
الكلام) حال من المضاف اليه في مجزتهم والعامل هو المضاف أي عجزوا واهم على صفة تنافي عجزهم وذلك
له مدخل في الاستيقان لامن فاعل يأثروا الفساد المعنى ويجوز ان يجعل حاله من الفاعل المقدّر للمراجعات فانه
يؤ كد عجزهم واما كونه حالا من الضمير المجزور في مقدرتهم ومجزتهم على ان العامل هو الفعل المنفي فانما
يصح لوجاز حذف المضاف وأقام المضاف اليه مقامه كافي ملأ ابراهيم حنيفة وتقديره تساقطوا عن القدرة
وظهور أي في المجز كلف جدا (قوله وزعماء الحوار) أي رؤساء المكالمة والمحاورة (قوله وهم الحراس)
وصفهم بكال الإرادة بعد وصفهم بكال القدرة فكرر المسند اليه تنبيها على انه صفة أخرى تستحق ان تلاحظ
معها الذات ويثبت لها استقلال (والتساجل) المتفاخران يصنع مثل صنعه وأصله من السجل أي الدلو
والمغالبة في مائه (واقضاب) الكلام ارتباجه (والمهالك) على الشيء المبالغ في الحرص عليه كأنه يظهر من
نفسه هلا كه فيه وذلك بيان لمزيد اهتمامهم بالنظر يقال افتن الرجل في حديثه وفي خطبته اذا جاء بالافانين

(قال محمود رحمه الله)
الوجه الثاني أن يكون
وروده هذه الأسماء
هكذا مسرودة على
غط التعديد الخ قال
أحمد رحمه الله انما
أردت هذا الفصل في
كلام الزمخشري لانه
غاية الصناعة ونهاية
البراعة لولا الاخلال
باطريقة لوساكنها التمت
فصاحته وهي انه بني
أول الكلام على النفي
وطول فيه حتى انتهى
إلى الإثبات فكان أول
الكلام رهينة لا آخره
يفهم على الضد حتى
ينقضى على البعد فهو
كما انتقد على أبي الطيب
قوله في الخليل
ولا ركب بها الا إلى
ظفر
ولا حصاب بها الا إلى
أمل
فانه صدر الصدر
والمعجز بما صورته
الدعاء على المخاطب في
العرض مستدر كاهد
وانما يؤاخذ به هذا مثل
أبي الطيب والزمخشري
لان له ما في مراتب
الفصاحة علوا يقطن
السامع لثل هذا القدر

في القصيدة والرجز ولم يبلغ من الجزالة وحسن النظم المبالغ التي برزت بلاغة كل ناطق وشقت غبار كل سابق ولم يتجاوز الحد الخارج من قوى الفصحاء ولم يقع وراء مطامح أعين البصراء إلا لأنه ليس بكلام البشر وأنه كلام خالق القوى والقدر وهذا القول من القوة والخلاقة بالقبول بمنزلة ولناصرة على الأول أن يقول إن القرآن انما نزل بلسان العرب مصوباً في أساليبهم واستعمالاتهم والعرب لم يتجاوز ما سمعوا به مجموع اسمين ولم يسم أحد منهم بمجموع ثلاثة أسماء وأربعة وخمسة والقول بأنهم أسماء السور حقيقة يخرج إلى ما ليس في لغة العرب ويؤدي أيضاً إلى صيرورة الاسم والمسمى واحداً

(والقصيدة) جمع القصيدة من الشعر كالسفين والسفينة وفي الأساس أصله من القصيدة وهو المخ المتكسر الذي يتقصده أي يتكسر لسمته إذا استخرج من قصيدته فنقلوه إليه وسموه به كما استعير اسمين للجزل من الكلام والغث للردى وقيل هو نعل بمعنى مفعول فإن الشاعر يقصده لينقعه ويحرره (والرجز) ضرب من الشعر سمي به لثقله وأجزائه وقلة حروفه وتصوّر اضطراب في اللسان عند انشاده من الرجز وهو داء يصب الأبل في أعجازها فإذا سارت الناقاة ارتعشت فحذاها ساءعة ثم تنشيط يقال رجز البعير بالكسر رجزاً فهو راجز وناقاة رجزاء (قوله ولم يبلغ) أي هذا المتلو عطف على لم يتساقط وقوله (من الجزالة) أما تعميل للبلوغ أي من أجلها وأما حال من المبالغ وهي المراتب التي تبلغ إليها أيا ما كان هو إشارة إلى أن أعجاز القرآن ببلاغته وجزالة معناه ونخامته وحسن نظمه وعبارته (وزيت) أي غلبت (قوله وشق الغبار) كناية عن الوصول والسبق هو من قول قصير بلذمة فاركب العصا فإنه لا يشق غباره إلا أن قصيراً كنى عن السبق بعدم شق الغبار وهو ظاهر بنفسه والمصنف رحمه الله تعالى كنى عنه بشقه وأخا يظهر بمعونة المقام (والمطامح) من طمع بصره إلى الشيء ارتفع وطمح إليه بنظره إذا رفعه لينظر إليه ولا يخفى أن تجاوز القرآن الحد الخارج ووقوعه وراء المطامح يدل على أعجازه من بلوغ تلك المبالغ (قوله إلا أنه) استثناء من قوله لم يتساقط وما عطف عليه من المنفيات أي لم يكن سقوط المقدرة ولا ظهور المعجزة ولا بلوغ المتلو غاية الجزالة ولا يتجاوز الحد الخارج عن قول أرباب الفصاحة ولا وقوعه وراء ما تقع إليه أعين أرباب البلاغة لشي من الأشياء (قوله وهذا القول) قال رحمه الله تعالى جعل اسم الإشارة مبتدأ ووصفه بالقول واستعمل لفظ القوة ثم لفظ الخلاقة المنبئة عن كونه مخلاً لخلق القبول ونكر الخ برأى كونه بمنزلة دلالة على أنه أرفع من الأول وذلك من وجوه الأول أنه أوفق باطائف القرآن ورموزاً لشارته وأليق بأساليبه ووجوه اختصاراته الثاني أن الأصل عدم النقل الثالث أن المقصود من الأعلام تمييز معانيها وأكثر الفواغ تشترك فيها عدة من السور كالم الرابع أن التسمية بأسماء منشورة على وجه التعدد لم توجد في كلامهم وما ذكره سيدي به مجرد قياس الخامس أن ارتكاب الحكاية فيها بعد وقوعها في التركيب مقتضى للاعراب مخالف للظاهر وما ذكرناه في توجيهها مجوز لها في الجملة هذا وقد رجع الأول على الثاني بأن العلمية أكثر فائدة إذ يستفاد معها الإيقاظ أيضاً كما مر وبأن اختيارها موافقة للجمهور والجواب عن الأول أن الإيقاظ مع العلمية تبع غير لازم وههنا على تقدير التعدد مقصود اتصاله عن الثاني أن قولهم مؤول بحاسي أي على أن المتبع هو الدائم لا كثرة القائلين وأما الوجه الثالث فهو قريب من الثاني وقد يعده من توابعه وفوائده وأجروءه في الأول لا يخلو عن تكلف (قوله من القوة) أما حال من المجرور مع تقدمها عليه وأما صفة المحذوف في قوله بمنزلة (قوله لم يتجاوز) بتد كبير الفعل على أن ما سمعوا فاعله ومجموع اسمين مفعوله ويرى تأنيته على معنى لم يتجاوز العرب فيما سمعوا به مجموعهما (قوله حقيقة) احتراز عما سيأتي من القول بأنهم الأسماء السور مجازاً أي يطابق عليها أنها الأسماء على سبيل المجاز تشابهها الأعلام فيما يقصد بها من إفادتها التمييز (قوله إلى ما ليس في لغة العرب) أي من التسمية بثلاثة أسماء كالم وبأربعة كالم وبخمس كالم جمع سبق (قوله ويؤدي أيضاً) محذوف آخر الوجه الأول على ما توهم أن الجزء لا يغير كله والأغابر جميع أجزائه فكان

فان اعترضت عليه بانه قول مقول على وجه الدهر وأنه لا سبيل الى رده * أجاك بأن له محملا سوى ما يذهب
اليه وأنه نظير قول الناس فلان يروي قمانك وعفت الديار ويقول الرجل لصاحبه ما قرأت فيقول الحمد لله
وبراعة من الله ورسوله ويوصيكم الله في أولادكم والله نور السموات والارض وليست هذه الجمل بأسامي هذه
القصائد وهذه السور والآتي وانما تعني رواية القصيدة التي ذلك استهلالها وتلاوة السورة أو الآية
التي تلك فاتحتها فلما جرى الكلام على أسلوب من يقصد التسمية واستفيد منها ما يستفاد من التسمية قالوا
ذلك على سبيل المجاز دون الحقيقة وللحجيب عن الاعتراضين على الوجه الاول أن يقول التسمية بثلاثة
أسماء فصاء - دامتة - كورة لعمرى وخروج عن كلام العرب ولكن اذا جعلت اسما واحدا على طريقة
حضر موت فاما غير مركبة منثورة نثر أسماء العدد فلا استنكار فيها لانها من باب التسمية بما حقه أن يحكي
حكاية كما سموا بتأبط شرا وبرق نجره وشاب قرناها وكالوسمي يزيد منطلق أو بيت شاعر وناهيمك بتسوية
سيبويه بين التسمية بالجملة والبيت من الشعر وبين التسمية بطائفة من أسماء حرف المجمل دلالة قاطعة
على صحة ذلك وأما تسمية السورة كلها بافتتاحها فلم يست بتصيير الاسم والمسمى واحدا لانها تسمية مؤلف
بفرد المؤلف غير المفرد ألا ترى أنهم جعلوا اسم الحرف مؤلفا منه ومن حرفين مضمومين اليه كقولهم
صادق يمكن من جعل الاسم والمسمى واحدا حيث كان الاسم مؤلفا والمسمى مفردا * الوجه الثالث أن
ترد السور مصدرية بذلك ليكون أول ما يقرع الاسماع مستقلا بوجه من الاغراب

مغاير لنفسه وكون الاسم متحدا مع المسمى باطل لان الشيء لا يكون علامة موضوعه لنفسه (قوله فان
اعترضت عليه) أي على ناصر الوجه الثاني بانه أي بأن القول بكونها أسماء للسور مقول على وجه الدهر أي
مشهور فيما بين الناس وقد مر نظيره في الخطبة لا سبيل الى رده لشهرته وقرينه من الاجماع (قوله سوى
ما يذهب اليه) من كونها أسماء لحقيقة وتذهب على الخطاب وفي بعض النسخ بالغبية على صيغة مالم
يسم فاء - له (قوله على طريقة حضر موت) أي على وجه المدح والتركيب بحيث يصير المجموع اسما
واحدا يصح ان يجري الاغراب على آخره (غير مركبة) أي غير مجعولة اسما واحدا على الطريقة المذكورة
وهو نصب على الحال و (منثورة) بدل منه أو بيان له وتقدير الكلام فاما التسمية بها أي بثلاثة أسماء
فصاء داحل كونها غير مركبة وقيل مفعول وتقديره فاما اذا جعلت غير مركبة وفيه بعد بحسب المعنى (قوله
وناهيمك بتسوية سيبويه) أي حسبك وكافيك بتسويته وهو اسم فاعل من انتهى كأنه ينهالك عن تطلب
دليل سواء يقال زيد ناهيمك من رجل - ل أي هو ينهالك عن غيره بجده وغنائه عن طاب غيره ودخول الماء
لنظر الى ما ل المعنى كأنه قيل اكتف بتسويته (قوله دلالة قاطعة) نصب على التمييز ناهيمك (قوله
والمؤلف غير المفرد) أي هامة مغايران صفة وذاتا فلا يلزم من تسمية المؤلف بالمفرد ايجاد الاسم مع المسمى
كما لا يلزم ذلك من عكسها في أسماء الحروف والشبهة مندفة لان مغايرة الشيء لا تستلزم مغايرته
لكل جزء منه حتى يلزم ذلك المحذور واما ان الجزء قد يطلق عليه العين فهو اصطلاح مخالف للعرف واللغة
والكلام ههنا ليس مبنيا على الاصطلاح (ولا يقال) جزء الشيء متقدم عليه واسمه متأخر عنه فلا يكون
جزء الشيء اسما له والا لكان متقدما عليه ومتأخرا عنه (ولا نأقول) ذات الجزء متقدم على ذات الكل في
الوجود العيني والعلى واما ذات الاسم فلا يجب تأخره عن ذات المسمى في شيء منهما بل ربما كان جزءا للمسمى
كافي الفواتح فيجب تقدمه وربما كان بخلافه كافي أسماء الحروف فيجب تأخره عنها وربما لم يكن شيئا
منهما فلا يوصف بالتقدم والتأخر بالقياس الى معناه (ونعم) وصف الاسمية متأخر عن ذات المسمى
مطلقا (فان قيل) وقوعها أجزاء للسور من حيث انها أسماء لها فاذا كانت الاسمية متأخرة يلزم تأخر الجزء
فوقنا (يلزم من ذلك تأخر وصف الجزئية عن ذات الكل ولا محذور فيه) (قوله ليكون أول ما يقرع
الاسماع) أي من السور مصدرية بذلك أي مستقلا بوجه من الاغراب أي مستقلا به غير محتاج

(قال محمود رحمه الله)
 واعلم انك اذا تأملت
 ما أورده الله عز سلطانه
 في الفوايح من هذه
 الاسماء وجدت ان نصف
 أسامي حروف المعجم الخ
 قال أحمد رحمه الله بقى
 عليه من الاصناف
 الحروف الشديدة
 وقد ذكر تعالى نصفها
 الهمزة المعبر عنها
 بالالف والكاف
 والقاف والطاء والمطبعة
 وقد ذكر تعالى نصفها
 الصاد والطاء والمنفحة
 وقد ذكر نصفها الالف
 والحاء والراء والسين
 والعين والقاف والكاف
 واللام والميم والنون
 والهاء والياء وحروف
 الصفيها كانت ثلاثا
 السين والصاد والزاى
 لم يكن لها نصف فذكر
 منها اثنين السين
 والصاد وتلك العادة
 المأبوسة فيما يقصد الى
 تنصه فلا يمكن فيسم
 المكسر ألا ترى طلاق
 العبد وعدة الامة ونحو
 ذلك والحروف اللينة
 وهي ثلاثة الالف
 والياء والواو وذكر
 منها اثنين الالف والياء
 كحروف الصفيير
 والمذكر وهو الراء
 والهاوى وهو الالف
 والمنحرف وهو اللام
 وقد ذكرها ولم يبق
 من أصناف الحروف
 خارجا عن هذا النمط الا

وتقدمة من دلائل الاعجاز وذلك أن النطق بالحروف أنفسها كانت العرب فيه مستوية الاقدام
 الاميون منهم وأهل الكتاب بخلاف النطق بأسامي الحروف فانه كان مختصا بمن خط وقرأ وأخاط أهل
 الكتاب وتعلم منهم وكان مستغربا مستبعدا من الامي التكلم بها استبعاد الخط والتلاوة كما قال عز وجل
 وما كنت تتلون من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك اذا لارتاب المبطلون فكان حكم النطق بذلك مع اشتار
 أنه لم يكن ممن اقتبس شيئا من أهله حكم الاقاصيص المذكورة في القرآن التي لم تكن قريش ومن دان
 بدنيا في شيء من الاحاطة بها في أن ذلك حاصل له من جهة الوحي وشاهد بصحة نبوته وعزلة أن يتكلم
 بالبطانة من غير ان يسمعه من أحد * واعلم أنك اذا تأملت ما أورده الله عز سلطانه في الفوايح من هذه

فيه الى ما بعده من الكلام يقال أغرب الرجل اذا جاء بشئ غريب (قوله وتقدمة من دلائل الاعجاز) أى
 اماراته اشارة الى ان المقصود من الاغراب في أوائل السور ان يكون دلالة على اعجاز ما يرد بعدها ومقدمة
 منهية عليه فالفوايح على الوجه الثاني قصد بها التنبيه على ان هذا المتلو أى القرآن لتركيبه من الحروف التي
 يتركب منها كلامهم على قواعدهم ليس اعجازه ببلاغته الفائقة الا لكونه من الله وعلى الوجه الثالث قصد
 بها التنبيه على انها لا استقلالها بوجه من الاغراب من الافتتاح من حيث صدورها عن تسبب عدمه اماره
 على ان الكلام الوارد بعدها مجهز بالنسبة الى حال من ظهر على لسانه فيكون تكلمه بما يستغرب منه
 دلالة على كون تكلمه بما بعده مجهزا فالوجهان حجة ثم مدارها على ما ذكر من قوله تعالى فأتوا بسورة
 من مثله من ان الضمير لما نزلنا أو لعبدنا وقد يحتمل الاعجاز المشار اليه بالاغراب اعجاز المنزل امام مطلقا أو في
 نفسه فقد لوحظ ههنا حال المتكلم المنزل عليه في اغراب الفوايح كما لوحظ هناك حالة اعجاز ما نزل عليه
 والاول أحسن وأنسب واعترض صاحب التقرير بأن النطق بأسامي الحروف لا اغراب فيه لانه يمكن تعلمه
 ولو بسماع من صبي في أقصر مدة فليس في النطق بها اغراب وتقدمة لامارة اعجازه وأجيب بانه وان كان
 في نفسه ممكنا الا ان صدوره عن اشهرائه لم يعلم قط بل نشأ بين قوم أميين ولم يخالط أحدا ممن قرأ وخط
 مستغرب قطعوا قيل ان قوله واعلم الخ من تنمة هذا الوجه وجواب هذا السؤال بأن المستغرب هو النطق
 بأسامي الحروف مرعا فيها تلك اللطائف التي لا يمكن رعايتها من أى الاوحي لا مجرد التلقظ بها وورد بان
 صريح كلام المصنف دل على ان المستغرب هو النطق بأسامي الحروف مطاقا للنطق بالاسامي المخصوصة
 مع الاشتار بعدم الاقتباس وأيضا المقصود بيان الفائدة في كل فائحة وتلك الرعاية انما هي في الفوايح
 باسمها أو أيضا لا يفهمها الا ماهري في أوصاف الحروف وأحوالها بعد تأمل بلاغ ورجاء لم يظن لها قبل
 المصنف أحد من حذاق العلماء المتبحرين فيما يتعلق بالحروف فضلا ان يظن لها غيرهم فكيف يكون
 أول ما يقرع أسماع مخاطبين بها مستقبلا بوجه من الاغراب وتقدمة من دلائل الاعجاز وأيضا جعل
 المصنف نتيجة ما فصله بقوله اعلم ان الله تعالى عد على العرب الالفاظ التي تركب منها كلامهم تبكي تالهم
 والزما للجنة عليهم بان المتخذى به موافق منها الامن غير هافليس اعجازه الا لكونه من الله تعالى يدل على انه
 من يد تحقيق وتفصيل بالوجه الثاني المختار عنده وان أنكر ان يجعل تأييد الاختيار التسمية بهذه الالفاظ
 المخصوصة وتقوية للاغراب في النطق بها واحدها نظرا الى جميعها وبالجملة دعوى اختصاصه بالوجه
 الثالث لا وجه لها (قوله وأهل الكتاب) أراد به أهل الكتابة (قوله كما قال تعالى) استشهاد معنوى
 يدل على ان كونه أميا لا يتلو ولا يكتب ينفي الارتباب ويقطعه من أصله اذ لا يتصور منه الاتيان بمثل
 القرآن ولو كان يتلو كتابا ويخطه بيمينه لكان للبطل في ارتيابه شبهة يتعلل بها وكذا أسماء الحروف
 يستغرب من الامي التكلم بها الامن غيره (قوله في ان ذلك) يتعلق بقوله فكان حكم النطق بذلك حكم
 الاقاصيص أى تكلمها في ان ذلك الخ وهو وجه التشبيه وقوله (وعزلة ان يتكلم) عطف على حكم
 الاقاصيص أى كان النطق بذلك (عزلة ان يتكلم بالبطانة) أى الجمعية بفتح الراء وكسر هاء وقيل عطف على

الاسماء وجدتم انصف اسامي حروف المعجم أربعة عشر سواء هي الالف واللام والميم والصاد والراء والكاف
والهاء والياء والعين والطاء والسين والحاء والقاف والنون في تسع وعشرين سورة على عدد حروف
المعجم ثم اذا نظرت في هذه الاربعة عشر وجدتها مشتملة على أنصاف أجناس الحروف بيان ذلك أن فيها
من المهموسة نصفها الصاد والكاف والهاء والسين والحاء ومن المجهورة نصفها الالف واللام والميم
والراء والعين والطاء والقاف والياء والنون ومن الشديدة نصفها الالف والكاف والطاء والقاف ومن
الرخوة نصفها اللام والميم والراء والصاد والهاء والعين والسين والحاء والنون ومن المطبقة نصفها
الصاد والطاء ومن المنفتحة نصفها الالف واللام والميم والراء والكاف والهاء والعين والسين والحاء والقاف
والياء والنون ومن المستميلة نصفها القاف والصاد والطاء ومن المنخفضة نصفها الالف واللام والميم والراء
والكاف والهاء والياء والعين والسين والحاء والنون ومن حروف النقلة نصفها القاف والطاء

حاصل فيندرج في وجه الشبه (قوله أربعة عشر) سواء جعل أسامي الحروف ثمانية وعشرين مع أن الحروف
تسعة وعشرين كما صرح به بناء على أن الالف تنناول المدة والمهزة ومن ثمة قيل أن الالف اما ساكنة أو متحركة
وآلف الوصل تسقط في الدرج والالف واللام للتعريف وقد مر قول المصنف في بسم الله **﴿فان قلت﴾** فلم
حذف الالف في الخط ونهناك انهم استحدثوا اسم المهزة غير المتحركة عن الساكنة ولذلك لم يذكروا المهزة
في التهجى بل اقتصر على الالف ولم تستثن عن حكم تصدير الاسم بالمسمى فأربعة عشر نصف الاسامي تحقيقا
وانما قال سواء أى وجدتم انصفها مستوية لا يلاز زيادة عليه ولا نقصان عنه دفع التوهم كون الاسماء على عدد
المسميات وقيل الاسماء أيضا تسعة وعشرون لأنه أراد نصفها تقريبا لا امتناع اعتبار **الكسر** كما في
المستملة وحروف النقلة وسواء صفة لاربعة عشر تأكيذا لا حالامؤ كدة من نصف الاسامي ولا من ضمير
وجدتها الى مستوية أو متساوية للنصف لازادة ولا ناقصة وضعفه لا يخفى وقال رحمه الله تعالى الهـ مهزة
والالف حرف واحد عند الفقهاء وحرفان في عرف العامة فحيث قال نصف الاسامي أربعة عشر بناء على الاول
وحيث أظهر المناسبة بين أعداد السور والحروف بناء على الثاني فنبه على الطرفين في ضمن ذكر فائدتين
ولا خفاء في انه تأويل لا ضرورة في ارتكابه **﴿فان قلت﴾** قوله الالف فانهم استعاروا الهـ مهزة مكان
مسميها لانه لا يكون الا ساكنا بدل على اختصاص الالف بالمدة فانها الساكنة أبدا وان الهـ مهزة مقارة
لمسميها **﴿قلت﴾** قد مر هناك أن استثناء الالف اغاها هو باعتبار أحدهم عنهما فقط أعني الساكنة وأما
ههنا فقد اعتبرت من حيث انه اسم لهما مشترك بينهما (قوله ثم اذا نظرت) أى بعد ان عرفت ان المورد
في الفواتح نصف الاسامي على عدد الحروف اذا نظرت في هذا النصف وجدته مشتملا على أنصاف أسماء
أجناس الحروف اما تحقيقا كما في المهموسة فانها عشرة مجموعة في قولك ستشكلك خصفه وقد عدم منها خمسة
وكما في المجهورة التي هي ماء دها فان أسماء حروفها ثمانية عشرون كانت هي تسعة عشر وقد ذكرها
تسعة وكما في الشديدة المجموعة ثمانية في أجدهك قطبت وقد أورد منها أربعة وكما في الرخوة المفردة
بما يقابل الشديدة فان أسماء حروفها عشرون ان اختص الالف بالهـ مهزة ليختص بالشديدة كما يظهر من
كلامه وقد ذكر منها عشرة وكما في المطبقة المنصورة في أربعة وقد عدم منها اثنان وكما في المنفتحة وهي التي
تقابلها فان أسماءها أربعة وعشرون والمورد منها اثنا عشر واما تقريبا كما في المستميلة فانها تسعة لا نصف
لما خفيها فاقصر منها على ثلاثة وتدورك هذا النقصان في أسماء المنخفضة التي تقابلها فذكر منها احدى عشر
وترك عشرة وكما في حروف النقلة المجمعة في قد طبع والمذكور منها اثنان ثم أراد باجناس الحروف أكثرها لان
المذكور في حروف اللافة تسعة مجموعة في قولك مربنقل وقد ذكر من هذا أربعة فعد الاكثر منها ونقص
من المصمتة المقابلة لها في من أسماءها عشرة من اثنان وعشرين وحروف الصغير ثلاثة ذكر منها اثنان
الصاد والسين وقد ذكر أيضا ما لا عدد له منه كالمتكرر والمخرف قال رحمه الله تعالى فالذا كان الملقى مكنورا

فانه لم يقتصر منها على
النصف لان ما ذكر منها
زائد على النصف
اندرج في غيرها من
الانصاف فلم يكن
الاقتصار لها كالشديدة
والرخوة فلم يكن بها
عناية وأما الحروف
الذلاقة والمصمتة
فالصحيح أن لا يعدا
صنفين بل من عددهما
صنفين متميزين بخط
طويل في جهة غيرهما
حتى أبعد الزمخشري
في مفصله في غيرهما
فقال حروف الذلاقة
التي يعتمد الناطق فيها
على ذاق اللسان أى
طرفه وهو غير مردود
جدالان من جملتها الميم
والياء والفاء ولا مدخل
لطرف اللسان فيها ثم
لا يتم على هذا المميز
مطابقتها للمصمتة اذ
المصمتة مغسرة عنده
بانها حروف تكون عن
تركيب كلمة رباعية فازاد
منها حتى يدرج معها
أحد حروف الذلاقة
فكيف المقابلة بين
الخروج من طرف
اللسان وبين الصمت
فالخلق انهم ما صنفان
ضعيف متميزهما فلم يعتبر
جريانهم على الخط
المستمر في غيرهما من
الانصاف البين امتيازها
وعد الزمخشري في هذا
الخط حروف النقلة

وذكر أن المذكور منها

النصف القاف والطاء
وهم فأنها خمسة أحرف
لم يذكر منها في الفواخ
سوى الحرفين
المذكورين وعلى الجملة
فلا يقدم الناطق
تخرج ما لم يخرج على
هذا اللفظ من الأصناف

على وجهه يمكن
الاستئناس إليه (قال
مخو درجه الله ومما
يدل على أنه تقدم
بالمذكور من حروف
أنهم أكثرها وقوعا في
تراكيب الكلام أن
الالف واللام الخ) قال
أجد درجه الله الالف
المذكورة في الفواخ
يحتمل أن يكون المراد
بها الهمزة اللينة وقد
اضطرب فيها كلام
المنحصر في هذا
الفصل فعند ما عد
الحروف أربعة عشر
حرفا في الفواخ قال
أنها نصف حروف
العربية فهذا يدل على
أن جانتها ثمانية
وعشرون حرفا فلا بد
من سقوط أحد
الحرفين من هذا العدد
أما اللينة أو الهمزة
والا كانت تسعة
وعشرين والظاهر أن
الساقط الهمزة وعند
ما قال في تسع وعشرين
على عدد الحروف
اقتضى هذا دخول
الالفين في العدد

ثم إذا استقرت الكلام وتراكيبها آيت الحروف التي ألغى الله ذكرها من هذه الاجناس المعدودة
مكتوبة بالمذكورة منها فسبحان الذي دقت في كل شيء حكمته وقد علمت أن معظم الشيء وجله ينزل منزلة
كاه وهو المطابق للطائف التنزيل واختصاصاته فكان الله عز اسمه عددا على العرب الالفاظ التي منها
تراكيب كلامهم اشارة الى ما ذكرت من التبيكيت لهم والزام الحجة اياهم * ومما يدل على أنه تقدم بالمذكور
من حروف المعجم أكثرها وقوعا في تراكيب الكلام أن الالف واللام لما تمكثا وقوعهما فيها جاءتا في معظم
هذه الفواخ مكررتين وهي فواخ سورة البقرة وآل عمران والروم والانبكوت ولقمة ان والسجدة
والاعراف والعدو يونس و ابراهيم وهود يوسف والحجر

بالمذكور لفظا ومعنى وربما يقال من الاجناس المهتوت أعنى التاء لضعفها وخفائها لم تذكر أصلا ومنها
الهاوى كالالف بمعنى المدة ولم تذكر على توجيه المصنف ولا يقال في ما ذكرتم من الاوصاف اصطلاحات
استخدمها أرباب العربية حين دونوها فكيف يقصد حال نزول القرآن المتقدم عليها فلا نقول في المستحدث
هو الاسامي والعبارة لا المعاني المرادة وهي المقصودة ههنا وانما جملنا انصاف الاجناس على انصاف
أسمائها لانها أنسب بما ذكرناه يشتمل عليها أعنى نصف الاسامي الذي هو المراد بقوله هذه الاربعة عشر
ولوحلت على انصاف الاجناس أنفسها لم يصح النصف تحقيقا في متقابلين معاشا لا اذ صح في المهموس لم
يصح في المجهورة وانما جعل الالف ههنا متناولة لاسماها في المفصل بين الشديدة والرخوة أعنى
حروف لم يرو عنها محاذة على النصف اذ لو خصت الالف بالهمزة لم يصح ذكر النصف في شيء منها والذات
أيضا جمل الالف على الهمزة وحدها حيث عدتها في الشديدة المشتملة على الهمزة دون الالف المتناولة للمدة
ودعوى ان اسم الالف أشهر في الهمزة غير مسموعة (قوله ثم اذا استقرت) بين أولانه ذكر نصف
الاسامي في سورة على عدد الحروف وفي ذلك اشارة الى مجموع الحروف مع اختصار واعتدال وثانيه ان ما ذكر
مشتمل على انصاف اجناس الحروف وفيه تقوية لذلك الاشارة على أنه مقصود في نفسه لتكون اعانة على
الايقاظ وامارة والاعجاز نتيجة منه وثالثنا أن المذكور من هذه الاجناس أكثر في تراكيب الكلام مما
ألغى منها فصار المذكور كذلك معظم ما تراكب منها كلامهم وحله فينزل منزلة كاه (قوله مكتوبة) أي
مغلوبة في الكثرة من كثرته فكثرته أكثر أي غلبته في الكثرة (قوله وقد علمت) أي هو معلوم لك والجملة حال
وعام لها آيت واعتراض بينهما بقوله فسبحان (قوله فكان الله فائدة) متعلقة بجميع الفواخ من حيث هي
متفرعة عما تقدم من ذكر الحروف المشتملة على انصاف الاجناس النازلة منزلة كاه ولم يجزهم اللام احتمال
والتأنيب وأراد بالالفاظ التي منها تراكيب كلامهم حروف التهجي باسمها وبمعناها كرها باسمها الا ان
نصف الاسامي ههنا قائم مقام جميعها (قوله الى ما ذكرت) أي في الوجه الثاني يقال بكتبة الحجة أي غلبه بها
(قوله والزام الحجة اياهم) يعني ان المتلو كلام الله (قوله لما تمكثا) أي لما كان وقوع الالف واللام
في تراكيب الكلام من بين الحروف الغالبة على غيرها في الاستعمال أكثر من وقوع ما عداهما فيها جاءتا
متكررتين في معظم هذه الفواخ أي في عدد كثير منها وهو ثلاث عشرة كما فصلها ولم يرد معظمها أكثرها
لان المجموع تسع وعشرون فان قيل في كراهية في سبع عشرة منها فبقينا في أربعين تكريرها ما
مجموعين كما في تراكيب الكلام وليس في الفواخ حرفان كررا كذلك مثلها وحيث نسب تكريرها ما الى
مجموع المعظم لا الى كل واحد منه فلا حاجة فيه الى تأويل كما في تكرير الفاتحة في كل ركعة من الصلاة (قوله
وهي فواخ) الضمير للعظم لأنه نظر الى السبب أو الى ان معنى المعظم فواخ كثيرة ولقد راعى في عد الاسامي
والاربعة عشرة ترتيب السور الواقعة هي فيها كاهروا ما ههنا فقد عقب الزهراوين بأربع سور توافقهما
في الفاتحة وعقب الاعراف بالعدلا شتراهما في الزيادة على الم بحرف واحد ثم لاحظ ترتيب المصحف
الا أنه قدم ابراهيم على هود يوسف فان كان ذلك لفضله فالاولى ان يقدم على يونس أيضا (قوله

(فان قلت) فهلا عددت بأجمعها في أول القرآن وما لها جاءت مفترقة على السور (قلت) لان إعادة التنبيه على أن المتحدى به مؤلف منها لا غير وتجديده في غير موضع واحد أو وصل الى الغرض وأقر له في الاسماع والقلوب من أن يفرد ذكره مرة وكذلك مذهب كل تكثير برحاء في القرآن فطالوب به تمكين المقر في النفوس وتقريره (فان قلت) فهلا جاءت على وتيرة واحدة ولم تختلف أعدد ادحروفها فوردت ص وق ون على حرف وطه وطس ويس وحكم على حرفين والم وال و طسم على ثلاثة أحرف والمص والمر على أربعة أحرف وكهيمص وحكم عسق على خمسة أحرف (قلت) هذا على عادة اقتنائهم في أساليب الكلام وتصرّفهم فيه على طرق شتى ومذاهب متنوعة وكما أن أنبية كلماتهم على حرف وحرفين الى خمسة أحرف لم تتجاوز ذلك سلكهم هذه الفواخ ذلك المسلك (فان قلت) فما وجه اختصاص كل سورة بالفاتحة التي اختصت بها (قلت) اذا كان الغرض هو التنبيه والمبادئ كلها في تأدية هذا الغرض سواء لا مفاضلة كان تطلب وجه الاختصاص ساقطاً كما إذا سمي الرجل بعض أولاده زيدا والآخر عمر الم يقل له لم خصصت ولدك هذا بزيد وذلك بعمر ولان الغرض هو التمييز وهو حاصل أية سلك ولذلك لا يقال لم سمى هذا الجففس بالرجل وذلك بالفرس ولم قيل للدلالة على الضرب وللا تلتصاف

والظاهر من كلامه
ان الالف عنده هي
اللينفة فلذلك عمل
تسميتها بالالف بان
النطق لما تذرهم أولاً
استقرت الهمزة مكانها
وفاء بمرعاة تلك اللطيفة
التي قدمها من جعل
مسمى الحرف أول
اسمه وأما عند النخاة
فالالف المدودة في
حروف المعجم مفردة
هي الهمزة وأما اللينة
فهي المدودة مع اللام
حيث يقولون لام ألف
ويكتبونها على صورة لا

فهل اعددت وما لها جاءت) سؤال واحد فرعه على الوجه الثاني الذي استحسنته أولاً واختاره آخر كما يدل عليه جوابه يعني ان المقصود بالفواخ الايقاظ والتحريك للنظر فلهذا كرت مجمعة فانه واف بالغرض في أول القرآن فانه أولى من غيره وأي فائدة في تغريقها على السور وان أريد تغريقه على ما ذكر في مجموع الفواخ بان يقال لما كان ذكر نصف الاسماء على جميع الحروف تبيكيتها والزاماً فلهذا عدد الحروف باسمها بنصف أسامها مجمعة في أوله لم ينطبق عليه الجواب لان التنبيه المستفاد من عدد جميع الحروف بنصف الاسماء لم يتكرر انما المتكرر التنبيه الحاصل بعد شيء من جنس الحروف فانه أيضاً يدل على ان المتحدى به مؤلف منها أي من الحروف لا غير وان كان عدد الجميع أدل على ذلك اللهم الا ان يؤول بأنه انما اختبر التفريق ليتكرر أحد التنبيهين في مواضع متعددة ففي ذلك رعاية للمعالي أحسن وجه (قوله وتجديده) عطف على إعادة الضمير للتنبيه (قوله اوصل) أي أشد انصافاً الى الغرض وهو ما نبه عليه من ان المتحدى به كذا وما يتوصل به اليه وأقر أي أشد اقراراً أي تقريراً أو تنبيهاً له أي للغرض وكلها هما اسم تفضيل بني من المزيد والضمير في ذكره راجع الى التنبيه (قوله وكذلك مذهب كل تكثير) أي تكثير رسائل المعاني كعادة التنبيه مع طاب التمكن امام اتحاد اللفظ كالم في سورها وويل يومئذ للكذابين واما بدونه كص وحكم والقصص المكررة بعبارات مختلفة ولك ان تورد السؤال على الوجه الثالث وتقول لما كان تصدير السور بهذه الالفاظ يوجب الاغراب فلهذا عددت مجمعة وتجب عنسه بان إعادة الاغراب وتكرير أمارة الاعجاز أو في بالمطاب ولا وورد للسؤال على الوجه الاول فان المقصود الاصل في هناك الدلالة على مسميات مخصوصة بأسماء هي أجزاؤها وأما الايقاظ فربما يقصد تبعاً (قوله فهلا جاءت ولم تختلف) هذان سؤالان أي هلا كانت الفواخ على طريقة واحدة مع ان ما قصد به من إعادة التنبيه وتجديده حاصل بذلك وأيضا لم كان اختلافاً على الكيفية المخصوصة فالضمير ان في جاءت وحر ففها للفواخ بأجمعها (قوله فوردت الخ) تفصيل لاختلاف اعداد حروفها المعددة بها وقيل الضمير ان للصور المكتوبة في الفواخ فان الحروف المفوظة في صادمث لثلاثة وهو سهو وقيل هما الذوات الحروف المدودة باسمها وفي إضافة الحروف الى ضميرها نوع سماجة (قوله وكان أنبية كلماتهم) جواب عن السؤال الثاني والمعنى على التوزيع أي بعض الانبية على حرف واحد وبعضها على حرفين كما في الحروف وغير المتمكنة من الاسماء وهكذا يرتقي الى خمسة أحرف أصول وينتهي بها (قوله لم تتجاوز) أي الانبية ذلك أي كونها على خمسة أحرف والجملة حال من ضمير الانبية في الظرف وجوز وان تكون خبراً آخر لان ولا يخفى عليك ورود السؤالين على الوجه الاول والثالث وتطبيق الجواب عليهما (قوله فما وجه) أي عرفت ان الوجه في مجيئها مفترقة على

القيام ولنقيضه العقود (فان قلت) ما بالهم عدوا بعض هذه الفواخ آية دون بعض (قلت) هذا علم توقفي لا مجال للقياس فيه كعرفه السور أما الم فآية حيث وقعت من السور المفتحة بها وهي ست وكذلك المص آية والمر لم تعد آية والرا ليست بآية في سورها الخمس وطسم آية في سورتيها وطه ويس آيتان وطس ليست بآية وحكم آية في سورها كلها وجمع في آيتان وكهيمص آية واحدة وص وق ون ثلاثها لم تعد آية هذا مذهب الكوفيين ومن عداهم لم يعدوا شيئا منها آية (فان قلت) فكيف عدما هو في حكم كلمة واحدة آية (قلت) كما عد الرحمن وحده ومدهامتان وحدها آيتين على طريق التوقيف (فان قلت) ما حكمهما في باب الوقف (قلت) يوقف على جميعها ووقف التمام اذا جعلت على معنى مستقل غير محتاج الى ما بعده وذلك اذا لم تجعل اسماء السور ونعق بها كما ينطق بالاصوات أو جعلت وحدها اخبار ابتداء محذوف كقوله عز قائل الم الله أى هذه الم ثم ابتداء فقال الله لا اله الا هو

السور متفاوتة في اعداد الحروف فعرفنا وجه اختصاص كل سورة بفاتحتها واختصاص السور بفاتحتها على الاطلاق اذ لا يوجد فيها فاتحة أخرى واختصاص الفاتحة بسورتها اما على الاطلاق واما بالاضافة الى بعض السور والسؤال يعالج الوجه الثلاثة وقوله اذا كان الغرض هو التنبيه جواب على الوجه الثاني المرضى عنده وفي قوله كما اذا سمى الرجل تقوية له واشارة الى الجواب على الوجه الاول ويعرف منهما بالمقايسة الجواب على الوجه الثالث (قوله آية) هي مجردة عن معنى الاستفهام وقعت ظرفا لحاصل وتنوينها عوض عن المضاف اليه والجملة أعنى سلك صفة لها أى التمييز حاصل في انه طريقة سلكها الرجل ولا يقدح في ذلك عروض الاشتباه لاجل الاشتراك في الاعلام كما في بعض الفواخ أيضا اذ قد يزال بالقراء وقيل التمييز عن الكل حاصل بالنظر الى الوضع العلمى قبل اعتبار الاشتراك ورد بان الغرض تمييزه حال اطلاقه عليه وليس يحصل (ثم) ان كان الواضع متعددا كان العسذر واضحا بخلاف ما اذا كان واحدا كما في الفواخ (قوله وكذلك) لا يقال ذكر حديث الاعلام وأردفه بذكر الاجناس وأورد لها أمثلة من الاجرام والاعراض زيادة تأييد لما هو فيه (قوله ما بالهم) أى القراء والعلماء على الاطلاق ومعنى عدوا أى وجد هذا العدد فيما بينهم لا من كل واحد منهم فلا ينافي قوله ومن عداهم لم يعدوا شيئا منها آية (قوله هذا مذهب الكوفيين) قيل هذه رواية المصنف والذي يعلم من كتاب المرشد ان الفواخ يأسرها آيات عندهم في السور كلها لا فرق بينها وفي بعض الحواشي اعتراض على قوله اما الم فآية حيث وقعت بانها في آل عمران ليست آية عندهم والوجه في الترتيب في ذكر الفواخ انه ابتداء بالم وأتبعها بما يزيد فيه عليها حرف ثم عما يخالفها في حرف واحد أعنى الر ثم بما وافقها في عدد الحروف فقط أعنى طسم ثم ذكر ما هو على حرفين وقدم يس لمشاركته طه في كونها آية ثم انتقل الى ما هو على خمسة أحرف وقدم جمع في مناسبة الحواميم ثم ذكر ما هو على حرف واحد (قوله والمر لم تعد آية) قيل صوابه أن يقول ليست بآية فان أجيب بأنه أراد ان ينبه على أن قياسها على المص يقتضى ان تكون آية لكنه خولف ولم يعد آية رد بقوله ثلاثها لم تعد آية اذ لم يخالف فيها قياس والظاهر انه تنبى في العبارة وتصرح بانه المراد في النفي والاثبات في هذه الاحكام كما يدل عليه قوله ما بالهم عدوا وقوله لم يعدوا وقوله فكيف عدوا واستنكاروا استبعادا لان بعد آية ما هو في حكم كلمة واحدة حكم وطس وأجاب بما هو كلمة واحدة وقد عد آية اتفاقا (قوله وقف التمام) الوقف على ما لا يغيد معنى مستقلا فجمع على ما يغيد حسن فان استقل ما بعده أيضا سمى تاما والاسمى كافيا وحسب ما غير تام فالوقف على بسم قبح وعلى الله تعالى وعلى الرحمن كاف وعلى الرحيم تام واشترط بعضهم في الكافي أن يتعلق بالموقوف عليه ما بعده تعلقا اعرابيا وسمي أى ما فيه (قوله أوجعلت) عطف على لم تجعل ويقابل لم على معنى اذا جعلت اسماء للسور وجعلت مع ذلك أخبار ابتداء محذوف وانما قال وحدها احتراز عما اذا جعل ما بعده أيضا خبرا آخر لذلك الابتداء أو بدلا منها فان الوقف حينئذ غير تام لان ما بعده غير مستقل واما اذا جعلت وحدها

(فان قلت) هل لهذه الفواخج محل من الاعراب (قلت) نعم لها محل فيجعلها اسما للسور لانها عنده كسائر الاسماء الاعلام (فان قلت) ما محملها (قلت) يحتمل الواجهة الثلاثة أما الرفع فعلى الابتداء وأما النصب والجر فليأمر من صحة القسم أو كونها بمنزلة الله والله على اللغتين ومن لم يجعلها اسما للسور لم يتصور أن يكون لها محل في مذهبه كالأحتمل للمبتدأة وللغردات المعتمدة (فان قلت) لم صحت الإشارة بذلك إلى ما ليس ببعيد (قلت) وقعت الإشارة إلى الم بعد ما سبق التسليم به وتقتضي والمتقضى في حكم المتباعد وهذا في كل كلام يحدث الرجل بحديث ثم يقول وذلك ما لا شك فيه ويحسب الحساب ثم يقول فذلك كذا وكذا وقال الله تعالى لا فارض ولا بكرعوان بين ذلك وقال ذلك كما علمني ربي ولأنه لما وصل من المرسل إلى

كذلك كان كل من الموقوف عليه وما بعده مستقلا كما اذا جعلت بمنزلة الاصوات فقد أشار في التمثيل إلى اعتبار الاستقلال فيما بعد الموقوف عليه وقف تام وان لم يصرح به أولا (فان قلت) كيف حصر استقلالها فيما اذا نعتيها أوجعها وحدها أخبارا مع انها اذا قدرت منصوبة بنحو اذ كرا وقسم المحذوف الجواب كانت مستقلة أيضا والوقف عليها تاما (قلت) لا حصر هنا بل أورد على كل واحد من تقديرى جعلها اسما وعدمه مثلا ولو سلم كان الحصر بالقياس إلى ما يذهب إليه المصنف فيما سأتى وما ذكرتم ليس من مذهبه للاستقلال وان جوز (قوله هل لهذه الفواخج محل من الاعراب) قيل السؤال مستدرك اذ قد علم ما سبق اعرابها فافان جوز في ص وق ون فيمن قرأها مفتوحات ان تكون معرفة فقط اما منصوبة بفعل مضمروا ما مجزورة على ضمها حرف القسم أو محلا حيث سوغ ارادة معنى القسم في المحكية أيضا فلم أن لها محلا من الاعراب اما نصبها واما جرائم ذكران الفواخج تجعل أخبار المبتدأ محذوف فلم أنها مرفوعة محلا وأجيب بان ما تقدم من بيان اعرابها كان على تقدير كونها اسما للسورة وهذا سؤال عن حالها مطلقا ولذلك قال في الجواب ومن لم يجعلها الخ فلا استدراك ولا حاجة إلى ان يقال انما كرر هذا السؤال عنه وان كان معلوما ليعنى عليه السؤال المتعقب له وهو قوله ما محملها (قوله لانها عنده كسائر الاسماء الاعلام) يعنى قد وقعت في التركيب وامتنع ظهور اعرابها حيث كانت محكية على وقفها اما كانت أو متحركة للجد في الحرب فلا بد ان يكون مقدرا في محلها واما اذا ظهرت الاعراب فلا حاجة إلى محل (قوله اما الرفع فعلى الابتداء) يتناول المبتدأ والخبر فان العامل فيها عنده هو الابتداء (قوله واما النصب والجر فلما مر من صحة القسم) فيه تفصيل سبق تقريره في بحث التسوية ثم ان الواجهة الثلاثة جارية بلا ضعف في كل فاتحة تصلح في الظاهر ان تكون قسميا اما الرفع والجر فطلقا واما النصب فبشرط ان لا يلزم اجتماع قسمين كما شرنا اليه آنفا واما في غيرها فلا يجري النصب بالقسم بل بفعل مضمروا ولا الجر مطلقا الا على وجه ضئيف وهو ان يقدر جواب القسم من نحو انه لا يجزى وما شا كل ما ان يريد جريان كل في كل فانه كثيرا ما يذكر في هذا الكتاب الوجه الرابع والمرجوح معان غير تفرقة بينهما اعتمادا على فهم الشارع فيه واما ان يريد التوزيع على معنى ان بعضا من الفواخج تجري فيه الواجهة كلها والباقي منها يجري فيه بعضها ويتشكل في ذلك أيضا على ما ذكرنا ان المتبادر من العبارة هو الاول (قوله ومن لم يجعلها) عطف على قوله نعم لها محل فيمن جعلها اسما للسور وتتم للجواب عن قوله هل هذه الفواخج محل من الاعراب والفاصل بينهما ليس اجنبيا بل هو تفصيل للمعطوف عليه فلا اشكال (قوله كالأحتمل للمبتدأة) أى التي وقعت في ابتداء الكلام فلم تقع موقع مفرد ليطرأ عليها ما يقتضى اعرابا في محملها (قوله وللغردات المعتمدة) أى الواردة على غط التعديد فلم تقع في تركيب متورط عليها ما يوجب اعرابها فقط أو محلا والحاصل ان هذه الالفاظ اذا سردت على طريقة التهجي لم يكن لها اعراب أصلا لفقد المقضى والعامل قيل انما أورد مثالين تنبهنا على ان ما انتفى اعرابه لفقد مقتضيه فعمان جملة ومفرد مع رعاية المناسبة فان بعض الفواخج كالجملة في تعدد كلماته وبعضها كالمفرد في انه كلمة واحدة (قوله الى ما ليس ببعيد) هو ما دل عليه الم أعنى

(قال محمود رحمه الله) فان قلت ما محل هذه الفواخج من الاعراب الخ قال أجدر رحمه الله وانما جاز النصب مع القسم فيما لا يعقبه معطوف مجرور فاما ما يعقبه معطوف مجرور مثل ص وق ون فانه لا يجزى فيه النصب مع القسم البتة ويجله على ضمها فاعلى أو على أن الفتح في موضع الجر واما على وجه بدنه فيم تقدم فيجوز النصب مع القسم في جميعها بخذبه عهدا وعلى النصب باضمها فاعلى أعرب اسيمويه في كتابه قوله تعالى ذلك الكتاب (قال محمود رحمه الله) ان قلت لم صحت الإشارة بذلك إلى ما ليس ببعيد الخ قال أجدر رحمه الله ولان البعد هنا باعتبار علو المنزلة وبعد مرتبة المشار اليه من مرتبة كل كتاب سواء كان يقطعون بنم للاشعار بتراخي المراتب وقد يكون المعطوف سابقا في الوجود على المعطوف عليه وسبأى أمثاله

السورة أو المنزل المؤلف من هذه الحروف على الوجهين الأولين وأما الوجه الثالث فكانه من تمة الثاني
يريد ان الم ذكر آتفا لدوله ليس ببعيد فكيف صح ان يشار اليه بما وضع للبعيد أجاب أولا بأنه اشارة اليه
لكنه في حكم البعيد من وجهين أحدهما انه تقتضي ذكره والمتقضى بمنزلة المتباعد وأشار بقوله في كل كلام
الى انه مطرد في العرف أى جعل المتقضى في حكم المتباعد والاشارة اليه بلفظ البعيد جاء في كل كلام وثانيهما
انه لما وصل الخ وأشار أيضا الى اطرافه عرفا بقوله كما تقول واعترض عليه بأنه قبل الوصول الى المرسل اليه
كان كذلك وأجيب بأنه لم يرد بالمرسل اليه النبي صلى الله عليه وآله بل من وصل اليه اللفظ حال ايجاده
كالسامع لكلامك وفيه بحث لانه خلاف الظاهر ولا يفهم من العبارة وأيضا ان أراد باللفظ الذي وصل
الى السامع لفظ الم فذلك ليس اشارة اليه بل الى ما دل به عليه وان أراد جميع السورة أو المنزل فقبل ان
يصل اليه هذا كان لفظ ذلك على حاله والصواب ان المتكلم اذا ألف كلاما ليقينه على غيره ويوصله اليه ربما
لاحظ في تركيبه وصوله اليه وبني كلامه عليه وأجاب ثانيا بان ذلك ليس اشارة الى الم بل الى الكتاب
الموعود على لسان موسى وعيسى عليهما السلام وقيل بقوله سنلقى عليك قولنا ثقيلا وفيه ان الانسب
حينئذ ان يقول الذي وعده وههنا البحوث الاول قال بعضهم السؤال مخصوص بما اذا كان الم اسم السورة
وقد عرفت عمومته ويؤيده قول المصنف فيما بعد أى ذلك الكتاب المنزل هو الكتاب الكامل وقوله أى
هو يعنى المؤلف من هذه الحروف نعم ربما يقال لما كان مجموع المنزل مرموزا اليه لا مصرح به
كالسورة ينزل بذلك أيضا منزلة البعيد الثاني قوله ولانه لما وصل عطف على قوله وقعت الاشارة اذ معناه
لانه وقعت بقرينة قوله لم صحت وأما قوله وقيل فعطف على قلت ولما لم يكن مختارا عنده أخره وان اقتضى
ترتيب البحث تقديمه بان يقال ليس ذلك اشارة الى الم وان سمى فهو في حكم البعيد الثالث ذكر الامام
السكاكي ان المشار اليه باسم الاشارة امام مدرك بالبصر او منزل منزله وتحقيقه على ما فصل في بعض شروح
الكافية من ان المعترف في أسماء الاشارة هو الاشارة الحسية فالاصل فيها أن يشار بها الى محسوس مشاهد
قريب أو بعيد فان أشير بها الى مستحيل احساسه نحو ذاك الله أو الى محسوس غير مشاهد نحو تلك الجنة
فلتصير كالمشاهد وان كل غائب عينا كان أو معنى اذا ذكر جاز أن يشار اليه بلفظ البعيد نظر الى ان
المذكور غائب تقول جاءني رجل فقال ذلك الرجل وتضاربوا ضربا شديدا فهالني ذلك الضرب وجاز على قلة
ان يشار اليه بلفظ القريب نظر الى قرب ذكره فيقول هذا الرجل وهذا الضرب وكذلك يجوز لك في
القول المسموع عن قريب ان تشير اليه بلفظ البعيد لانه زال سمعه فصارت في حكم البعيد كقولك بالله الطائب
وذلك قسم عظيم لا فائق كذا والاعلم في مثله ان يؤتى بالقریب فيقال وهذا قسم وبالجملة لما كان اسم
الاشارة موضوعا للشار اليه اشارة حسية فاستعماله فيما لا تدركه تلك الاشارة كالشخص البعيد مثلا مجاز
بان تجعل الاشارة العقلية كالحسية لما بينهما من المناسبة اذا عرفت هذا فنقول لفظ ذلك ان كان اشارة الى
الم فدلولة سواء كان اسما لا سورة أو رمزا الى المنزل ليس مدركا بالبصر بل منزل منزله فان نظر الى ابتداء
نزوله كان معنى حاضر جعل كالمشاهد لذكره وفي حكم البعيد لذكره وتقصيه وان نظر الى انه لم ينزل
بقامه كان معنى غائب صير مشاهدا بعيدا لما ذكر وجاز ان تعمل مشاهدته بالذكر وبعده بتقدير وصوله
الى المرسل اليه ووقوعه بذلك في حد البعيد من المرسل وان كان اشارة الى الكتاب الموعود فهو بعيد ذكره
بمنزلة مشاهد بعيد وقيل انما صحت الاشارة اليه مع انه ليس بمحسوس لانه جعل كالمحسوس اشارة الى صدق
الوعد والقول بأنه لا حاجة الى تأويل لان المحققين على ان المشار اليه اذا كان مذكورا مع اسم الاشارة صفة
له لم يلزم ان يكون محسوسا غلط منشؤه ان من نقلنا كلامه في تحقيق أسماء الاشارة ذكر في موضع
آخر ان اسم الاشارة مع الذات وانما تعين الذات المشار اليها بالاشارة الحسية أو بالصفة وأراد ان ازالة
الايهام اما بالاشارة الحسية وحدها أو بالصفة معها يدل على ذلك انه صرح في كلامه المنقول أنغابان
المذكور في حد اسم الاشارة هو الاشارة الحسية فقط وانه موضوع لما يشار اليه اشارة حسية واستعماله

المرسل اليه وقع في حد البعد كما تقول لصاحبك وقد أعطيت شيئا احتفظ بذلك وقيل معناه ذلك الكتاب الذي وعدوا به (فان قلت) لم ذكر اسم الاشارة والمشار اليه مؤنث وهو السورة (قلت) لا أدخل من أن أجعل الكتاب خبره أو صفته فان جعلته خبره كان ذلك في معناه ومسماه مسماء فجاز اجراء حكمه عليه في التذكير كما جرى عليه في التأنيث في قولهم من كانت أمك وان جعلته صفة فأنما أشير به الى الكتاب صريحا لان اسم الاشارة مشاربه الى الجنس الواقع صفة له تقول همد ذلك الانسان أو ذلك الشخص فعل كذا وقال الزيماني

نبئت نعي على الهجران عاتبة * سقيما ورعيال ذلك العاتب الزاري

في غيره مجاز **نعم** دعوى ان لفظ ذلك شاع استعماله فيما هو من المعاني والمعقولات مع ذلك التأويل وان المصنف لم يذهب الى ان ذلك للتعظيم اشارة الى بعد درجته في الهداية كما اختير في الافتتاح لان ما ذكره أشهر في العرف وأجرب في الموارد وأقرب الى الحقيقة ربعا يتخيل انه صار فيه حقيقة هذا والرابع ذكر بعض الافاضل ان الكتاب الموعود ان يريد ما وعدوا به في التوراة والانجيل أعني القرآن لم يصح أن يكون ذلك الكتاب خبرا لا لم لانه جزء القرآن لا هو الا أن يراد بالقرآن كله بناء على انه جزء أو يجعل موعودا في ضمن كله واذا جمل على الموعود لا يخرج ذلك فيه وان أراد ما وعد به النبي صلى الله عليه وآله جاز أن يكون خبرا له الخامس انه اذا ذكر لفظ مفردا ومركبا وزال سماعه جاز أن يشار بلفظ القريب والبعيد الى كل واحد من اللفظ والمعنى بلا تفاوت بينهما في ذلك (قوله لم ذكر اسم الاشارة) هذا السؤال اغايبه اذا كان الم اسم السورة فلذلك صرح به **نعم** فان قلت **نعم** الم علم المنزل مخصوص وليس هنالك تأنيث لافي لفظه ولا في معناه فحقه ان يشار اليه بذكره وأما ان لفظ السورة تطلق عليه فلا يقتضي تأنيثه **نعم** لو عبر عنه بالسورة كان مؤنثا كما اذا عبر عن زيد بالنسبة **نعم** لما اشتهر في المتعارف التعبير عن ذلك المنزل بالسورة واستمر ذلك حتى صار كان حقه أن يعبر عنه بها فيقال سورة البقرة مثلا وقصد بوضع العلم تمييزه عن سائر السور كان اعتبار كونه سورة ملحوظا في وضعه له وكان قوله الم في قوة قوله هذه السورة فحقه أن يؤنث وأما اعلام الامكنة والقبائل فحيث عبر عن مدلولاتها بآلفاظ مذكورة وأخرى بآلفاظ مؤنثة ولم يستعمل في شيء منها جاز تأنيثها وتذكيرها وهذا الاعتبار مناسب لا نظارهم في أحوال الالفاظ (قوله فان جعلته) أي ان كان الكتاب خبر ذلك كان ذلك في معنى الكتاب ومسماه مسمى الكتاب أي يصدق ان على شيء واحد وان تغاير مفهومه ما جاز اجراء حكم الكتاب الذي هو الخبر على ذلك الذي هو المبتدأ في التذكير كما جرى حكم الخبر على المبتدأ في التأنيث في قولهم من كانت أمك حيث أنت الضمير اراجع الى من وهو مذكور نظر الى الخبر أعني أمك واعتراض بان من اذا أريد به مؤنثا جاز تذكيره وتأييده للفظه ومعناه سواء كان هنالك خبر مؤنث أولا وأجيب بانه تمثيل لاستدلال ولا تنافي بين الاعتبارين اجتماعا وانفرادا وقيل ما ذكره المصنف ههنا هو بعينه تأنيث من نظر الى ما هو عبارة عنه وهو مردود بان ما ذكره أخص منه وقيل الجمل على اللفظ أكثر فاعتبر الخبر وهو ضعيف لجواز أن يكون هذا من قبيل ما ليس بأكثر (قوله وان جعلته) أي جعلت الكتاب صفة لذلك هو اشارة الى الكتاب صريحا لا ضمنا كما في الوجه الاول فالواجب ان يطابقه في تذكيره وان كان المجمع موع عبارة عن مؤنث وأما ان السورة مسماه بالكتاب فجاز تذكير الاشارة اليها لذلك مع قطع النظر عن الخبر فهو وجه آخر توهم بعضهم ان قوله صريحا اشارة اليه (قوله نبئت نعي) ورد المصراع الاول لان الاستشهاد بالنسبة اغايبته ونعم بضم النون اسم امرأت صرف لانه ثلاثي ساكن الاوسط كدعد و يروى نعي على وزن حبلى وذكر اسم الاشارة لان المعنى لذلك الانسان أو الشخص والى هذا التأويل أشار المصنف بقوله همد ذلك الانسان الخ وقيل ذكر لانه اشارة الى العاتب الزاري على معنى النسبة كما تقول همد لابن أي ذات لبن يقال عتب عليه اذا غضب وزري عليه اذا غاب وقوله على

(قال محمود رحمه فان قلت لم ذكر اسم الاشارة الخ قال أحمد رحمه الله ولو مثل ذلك يقول القائل حصان كانت دابتك لكان أقوم وأسلم من الفرق بما في لفظ من من الابهام الصالح للذكر والمؤنث ومثل هذا قوله تعالى يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو فمين وصل الكلام فجعل هم العدو جملة في موضع المفعول الثاني للحسبان وعدل عن ان يقول هي العدو نظرا الى المفعول الثاني الذي هو في المعنى خبر عن الصيحة فذكر وجع لما كان المبتدأ هو الخبر في المعنى وقد وجه الشيخ أبو عمر وقول الزمخشري وتسمى الجملة بالنساء والياء عقيب قوله والكلام هو المركب من كلمتين بهذا التوجيه * قوله تعالى هدى للفقين

(فان قلت) أخبرني عن تأليف ذلك الكتاب مع الم (قلت) ان جعلت الم اسما للسورة ففي التأليف وجوه
أن يكون الم مبتدأ أو ذلك مبتدأ ثانيا والكتاب خبره والجملة خبر المبتدأ الاول ومعناه أن ذلك الكتاب هو
الكتاب الكامل كان ماعداه من الكتب في مقابلة ناقص وأنه الذي يستأهل أن يسمى كتابا كما تقول هو
الرجل أي الكامل في الرجولية الجامع لما يكون في الرجال من مريضات الخصال وكما قال
* هم القوم كل القوم يا أم خالد * وأن يكون الكتاب صفة ومعناه هو ذلك الكتاب الموعود وأن يكون الم
خبر مبتدأ محذوف أي هذه الم ويكون ذلك خبرا ثانيا أو بدلا على أن الكتاب صفة وأن يكون هذه الم جملة
وذلك الكتاب جملة أخرى وان جعلت الم بمنزلة الصوت كان ذلك مبتدأ خبره الكتاب

الهمجران ظرف لعائبة وجوز أن يكون حالا من نعمى أو من ضمير هائي عائبة وقوله
عوجوا خفيو النعم دمنة الدار * ماذا تخيمون من نفوى وأحجار
لقد أراي ونعمى لاهين بها * والدهر والعيش لم يهيم بامرار
العوج عطف زمام البعير ليوقف وقوله ماذا تخيمون كأنه يريد به على نفسه قوله خفيوا (قوله والجملة خبر المبتدأ
الاول) والعائد فيها هو اسم الإشارة القائم مقام الضمير (قوله ومعناه أن ذلك هو الكتاب) أدخل ضمير
الفصل بين المبتدأ والخبر أي ثانيا أن التركيب يفيد الحصر بناء على أن اللام للجنس حيث لا عهد ووصف
الكتاب بالكمال تنبيه على أن المقصود من حصر الجنس حصر الكمال واللام يمكن الحصر صحيحا وقال
كان ماعداه تصريحا بما يتضمنه حصر الكمال فيه من اثبات النقصان لما يقابله من الكتب تأكيد وفي
لفظ كان نوع تأدب مع سائر كتب الله تعالى وقيل هو إشارة إلى أن الحصر على وجه المبالغة دون الحقيقة
وليس بشئ فإنه لو جزم بنقصان ماعداه لسكان الأمر كذلك ولما فرغ من بيان المعنى المقصود الذي هو
حصر الكمال اثباتا ونفيًا شرع في وجهه إفادة حصر الجنس إياه بقوله وأنه الذي معطوف على قوله أن ذلك
يريد أنه الكمال في بابته ونقصان ما سواه من جنسه هو الذي يستحق به أن يسمى كتابا كأنه الجنس كله وما
عده خارج عنه ثم مثل له مثالا مشهورا في العرف أعنى قوله هو الرجل جسد وأردفه بما صرح فيه بحصر
كل الجنس في الكامل أعنى قوله هم القوم كل القوم إزالة لما عسى يتخالف في الأوهام من استبعاد حصر
الجنس في بعض أفراد وأوله * وأن الذي حانت بفليج دماؤهم * أراد الذي حانت من الحين مفتوح الحاء
بمعنى الهلاك أي هلك دماؤهم وأريقت بفليج وهو موضع قريب من البصرة وقبل من الحينونة والمعنى
حان سفك دماؤهم (قوله يستأهل) أي يستحق قال في الأساس استأهل فلان لكذا أي هو أهل له وأهل
الحجاز يستعملونه استعمالا واسعا وفي الصحاح ودرة الغواص في أوهام الخواص أن المستأهل من يأخذ
الاهالة أو يأكلها * فان قلت * إذا كان الم اسما للسورة وذلك إشارة إليها كان حصر الكمال فيها اثباتا
لنقصان في سائر السور لأنها المقابلة لها لا الكتب المتقدمة * فقلت * هذا الغاي لازم إذا لوحظت السورة
من حيث خصوصها وأما إذا لوحظت من حيث أنها قرآن فلا لأن مقابلهما من هذه الحقيقة هو الكتب
المتقدمة لا سائر السور وأيضا يجوز أن يراد باسم السورة القرآن كله مجازا (قوله وأن يكون الكتاب صفة)
أي لذلك فيكون حينئذ ذلك الكتاب على هذا التقدير خبرا مفردا أو الكلام جملة واحدة ومعناه ما ذكره
وقد سبق تحقيقه وجعل اللام في الكتاب للعهد على تقدير كونه صفة لذلك لأنه المتبادر عند الإشارة إليه
وأيضا فائدة في الاخبار عن السورة بصدق جنس الكتاب عليها وإن قصده الحصر كان اسم الإشارة لغوا
وأما أن ذلك الكتاب بدل من الم على تقدير كونه مبتدأ أو مابعد خبره فلم يلتفت إليه إذ لم يقع الإبدال
فيه موقعا لا في المهود ولا في الجنس بشهادة الفطن السليمة (قوله على أن الكتاب صفة) أي لذلك
سواء كان خبرا ثانيا أو بدلا من الخبر الأول يعني الم وأما إذا جعل ذلك مبتدأ أو الخبر والجملة خبرا
بعد خبر أو بدلا من الخبر المفرد ذلك غير ما ذكره المصنف لأن الخبر الثاني أو البدل هو مجموع الجملة

أي ذلك الكتاب المنزل هو الكتاب الكامل أو الكتاب صفة والخبر ما بعده أو قدر مبتدأ محذوف أي هو
يعني المؤلف من هذه الحروف ذلك الكتاب وقرأ عبد الله الم تنزيل الكتاب لا ريب فيه وتأليف هذا ظاهر
* والريب مصدر رابى إذا حصل فيك الريبة وحقيقة الريبة قلق النفس واضطرابها ومنه ما روى
الحسن بن علي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول دع ما يريبك إلى ما لا يريبك فإن الشك ريبة
وإن الصدق طمأنينة أي فإن كون الأمر مشكوكا فيه مما تعلق له النفس ولا تستقر وكونه صحيحا صادقا
مما ظمئن له وتسكن ومنه ريب الزمان وهو ما يعلق النفوس ويشخص بالقلوب من نوائبه ومنه أنه مرت
بظي حاقف فقال لا يربه أحد بشئ (فان قلت) كيف نفى الريب على سبيل الاستغراق ولم من مراتب فيه
(قلت) ما نفى أن أحد الأبرتاب فيه

ذلك الكتاب لا ريب فيه

لذلك وحده والمقدر خلافه (فان قلت) كيف صح الاخبار عن هذه بالم فقلت) صح ذلك على معنى ان
هذه السورة هي السورة المشهورة فضة لا وكالا وبلاغة وهذا على أنها مسمية بهذا الاسم (قوله أي
ذلك الكتاب المنزل) يريدان ذلك إشارة إلى ما نزل إليه بتعديده هذه الحروف وكذا قوله يعني هو المؤلف
من هذه الحروف إشارة إلى ان الضمير المقدر راجع إلى ذلك المزمور إليه وهذه اظاهري الوجه الثاني
أعني قرع العصا أو ما إذا قصد به كبر الحروف الاعراب كان دلالة على المنزل المؤلف منها تبعاً لاقصد
فيصح بذلك رجوع الإشارة والضمير إليه وفيه خفاء (قوله وتأليف هذا ظاهر) فانك إذا جعلت الم اسماً
للسورة فهو مبتدأ بتقدير مضاف أي تنزيل الم تنزيل الكتاب أو هو خبر مبتدأ محذوف أي هذه الم
وان جعلته تعديدا فتزيل الكتاب اما خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ خبره لا ريب فيه أو هو اعتراض والخبر
هــدى للثقتين وانما جعله ظاهراً للاحاطة بالوجوه السابقة في القراءة المشهورة وقيل لقلتها بالقياس
عليها (قوله والريب مصدر رابى إذا حصل فيك الريبة) هو في أصله كذلك لأنه استعمل في هذا
الموضع وتطأره بمعنى الريبة والشك ولو أريد ههنا معناه الاضـ إلى لقل لا ريب له كما يقال لا ضرب زيد
(قوله وحقيقة الريبة) يريدان الريبة وان اشترت في معنى الشك إلا ان حقيقة معناها الاضـ إلى لقل لا ريب له كما يقال لا ضرب زيد
النفس واضطرابها ومنه أي ومما ورد فيه الريبة على حقيقتها استشهد بقوله صلى الله عليه وآله فان
الشك ريبة على ان الريبة غير الشك والالم يكن في الكلام فائدة ويجعلها مقابلة للطمأنينة على انها القلق
ومعنى الحديث دع ما يريبك أي يقلقك ذاهباً إلى ما يطمئن به فليكن كونه الشيء في نفسه مشكوكا فيه غير
صحح مما تعلق له النفس الزكية وتضطرب معه وكونه صحيحا صادقا طمأنينة أي إذا وجدت نفسك
مضطربة في أمر فدهه وإذا وجدت طمأنينة فيه فاستمسك به لان اضطراب قلب المؤمن في شيء علامة
كونه باطلاً محلاً لان يشك فيه وطمأنينة فيه علامة كونه حقاً وصادقاً وقيل معناه دع ما تشك فيه
إلى ما تعلمه فان العمل بالشكوك فيه يقتضي قلقاً وتردداً وفي ذلك مشقة بخلاف العمل بالمعلوم فانه يقتضي
سكوناً وراحة والأول أقوى وعبارة الكتاب محمولة عليه واعلم ان الحديث من رواية الترمذي والنسائي
وفيها ان الكذب ريبة فتوهم بعضهم ان ما ذكره المصنف لا يصح رواية لذلك ولا دراية لان الريبة هي
لشك بعينه فلا فائدة في الاخبار بها عنه وأجاب بان حجة إحدى الروايتين لا ينافي حجة الأخرى وأما
فائدة الاخبار فقد حققها العلامة على الامريدي عليه (قوله ويشخص بالقلوب) أي يعلقها من شخص
به إذا ورد عليه أمر يعلقه كأنه يحمله شاخصاً بصره فلا يطرق من حسيرته وقيل أي يذهب بالقلوب
يقال شخص من بلد إلى بلد أي ذهب فالباء التعمدية (قوله بظي حاقف) هو الذي تنثني وانثني في نومه لا يربه
أي لا يعلقه ولا يزعجه بالتعرض له روى انه صلى الله عليه وآله مرهوا وأصحابه بظي حاقف في ظل شجر وهم
محرمون فقال يا فلان قف ههنا حتى يمر الناس لا يربه أحد بشئ (قوله كيف نفى الريب) أي الشك
كأمر على سبيل الاستغراق فان معنى لا ريب فيه لا شك فيه من أحد (قوله ما نفى ان أحد الأبرتاب فيه)

وانما المنفى كونه متعلقا بالرب ومظنة له لانه من وضوح الدلالة وسطوع البرهان بحيث لا ينبغي ارتاب ان يقع فيه الا ترى الى قوله تعالى وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاأتوا بأسورة من مثله فما أبعد وجود الرب منهم وانما عرفهم الطريق الى مزيل الرب وهو أن يحزر وأنفسهم ويروز واقواهم في الملاحظة هل تتم للعارضة أم تتضاءل دونها فيتحققوا عند عجزهم أن ليس فيه مجال للشبهة ولا مدخل للريبة (فان قلت) فهل لا قدم الطرف على الرب كما قدم على الغول في قوله تعالى لا فيها غول (قلت) لان ان قصد في ايلاء الرب حرف النفي نفى الرب عنه واثبات أنه حق وصدق لا باطل وكذب كما كان المشركون يدعون له ولو أوى الطرف

الظاهر يرتاب بدون لان وجودها بنفسه المعنى لان نفى الرب اثبات له فقيس له هي زائدة وقيل نفى مسند الى مسند متراجع الى الرب كما يدل عليه السؤال وحرف الجر محذوف أى مانفى الرب لان أحد أو على معنى ان أحد الا يرتاب فيه ورد بان النفي حينئذ يتوجه الى العلة أو التفسير فلا يقابله قوله وانما المنفى كونه متعلقا للرب بل الواجب ان يقال وانما نفى الرب لكذا أو على معنى كذا وقيل النفي بمعنى الاتيان بان لا يبرهن من غير ما أتى بان أحد الا يرتاب فيه من غير ما أتى بان ليست الجملة المأتى بها منفية هي هذه ومحموله ان ليس المنفى الارتباب فتصح المقابلة الا ان في الكلام في استعمال النفي في هذا المعنى على ان الحكم بزيادة لا أقل منه تكافا (قوله وانما المنفى) جمع بين تعريف المسند اليه وكلمة انما للبالغ في الحصر أى ليس المنفى ههنا الا كون القرآن محلا صالحا في نفسه لتعلق الرب به ومظنة له أى لاهو في نفسه بل هو لوضوح الدلالة وسطوع البرهان على كونه حقا متزلا من عند الله تعالى بحيث لا ينبغي لاحد أن يرتاب فيه يجب على كل واحد ان يكون منه على يقين وهذا معنى صحيح صادق لا يقدر في صدقه ارتباب جميع الناس فيه فضلا عن ارتباب بعضهم وفي اختيار انما اشعار بان كون المنفى ما ذكره أمر مكشوف يتبادر من العبارة فانك تقول بعد تلخيص الحق في المسئلة بعد تردد المخاطب بعد دونه هذا مما لا شك فيه ولا يشبهه على أحد انك تريد بذلك كونها يقينية في نفسها لا ينبغي أن يتعلق شك بها لان أحد لا يشك فيها وكذلك اذ قلت ان ينكر أمر هذا الاسكار فيه أو ليس هذا محلا لا ينكار أردت انه ليس خلية بالانكار ومظنة لصلاحه ولا ينبغي أن يرتاب فيه وبهذا التحقيق يندفع ما يقال من ان القرآن مثبته للرب فكيف ينفي كونه مظنة له (قوله ان يقع فيه) الضمير للارتباب الذي دل عليه مرتاب أى لا ينبغي لصاحب ارتباب أن يقع فيه وقيل للقرآن على معنى ان يطعن فيه من قولهم وقع لى فلان اذا غتابه وطعن فيه ورد بان المفهوم حينئذ ان الطعن من المرتاب مما لا ينبغي لاهو المقصود بمعنى ان رتباه مما لا ينبغي الا أن يجعل الارتباب طعنا وانه تحمل عنه غنى (قوله الا ترى) استشهدا على ان المنفى ليس هو الارتباب بل كونه متعلقا للرب بالمعنى المذكور (قوله فما أبعد) ما فيه نافية لا تعجيبة أى لم يبعد وجود الرب منهم ولم ينفه عنهم بل أرشدهم الى ما يزيل ريبهم ويوصلهم الى أن يتحققوا ان القرآن مما لا ينبغي أن يرتاب فيه (قوله فما أقدم) لما بين ان المقصود بالنفي ههنا ليس هو الرب بل كونه متعلقا له وهى ان النفي لم يتوجه الى أصل الرب بل الى متعلقه الذى هو الطرف وكان أهم فهل لا قدم أجاب بان النفي متوجه الى الرب لا الى متعلقه لكن لم يقصد بنفى الرب عنه انه لم يرتب فيه أحد بل قصد اثبات انه حق وصدق وان الرب فيه غير واقع موقعه ومن المعلوم ان هذا القصد لا يقتضى تقديم الطرف على ان ثم مانع عنه وهو انه لو قدم لا فاد معنى بعيدا عن المراد وهو ان الرب ثابت في كتاب آخر لا في هذا الكتاب وهذا المعنى وان فرض استقامته لا يناسب المقام اذ المقصود ان القرآن حق لا مجال فيه للريبة رد المايز مع المشركون لان الرب سنفى عنه وثابت في غيره اذ لم تكن هناك منازعة في ذلك وفي المفتاح امتنع تقديم الطرف لدلالته على ان ريبا في سائر كتب الله وانه باطل ولا خفاء في انه توجيه آخر (قوله في ايلاء الرب حرف النفي) أى جعله بحيث يلى أى يقرب منه ويعقبه بلا فصل وعلى هذا فقوله ولو

لقصده الى ما يبعد عن المراد وهو أن كتابا آخر فيه الريب لافيه كما قصد في قوله لافيه اغول تفضيل خبر الجنة
على خور الدنيا بانها لا تغتال العقول كما تغتالها هي كما نه قيل ليس فيها ما في غيرها من هذا العيب والنعيب
وقرأ أبو الشعثاء لا ريب فيه بالرفع والفرق بينهما وبين المشهورة أن المشهورة توجب الاستغراق وهذه
تجوزة والوقف على فيه هو المشهور وعن نافع وعاصم أنهم ما وقفوا على لا ريب ولا بد للواقف من أن ينوي
خبراً وتظيره قوله تعالى قالوا الاضرب وقول العرب لا بأس وهي كثيرة في لسان أهل الحجاز

أولى الظرف بالرفع ويحتمل النصب على معنى ولو جعل حرف النفي بحيث يلي الظرف أي يقرب منه ويتقدمه
بلافاصل (قوله أن كتابا آخر فيه الريب لافيه) هذه عبارة جزلة لا غبار عليها فالريب مبتدأ قدم عليه خبره
للتخصيص وقوله لافيه عطف على ذلك الظاهر المقدم وتصریح بما يتضمنه التخصيص من النفي تأكيداً
له والمجموع خبر لان وقدر وعي فيها لطيفة هي ان التخصيص يتألف من اثبات ونفي فيصرح امامهم ما
أوبأحدهما على ما يقتضيه الحال ونظم التنزيل على تقدير التقديم أعني لافيه ريب يقتضي تخصيصاً
صرح فيه بالنفي وحده لكن بعده عن المرام ونحوه عن مناسبة المقام انما هو للارتياح في غيره فذلك
اختار العلامة التصريح به مع المحافظة على طريق التقديم واستبقاء الظرف على صورته واستدراك العطف
ما فاته من كون النفي مصرحاً به في ذلك النظم وقيل حق العبارة أن كتابا آخر فيه الريب لا ياه أي القرآن
أو ان في كتاب آخر الريب لافيه وكلاهما مردود اما الثاني فلفوات بقاء الظرف على هيئته في النظم المقدر
وأما الاول فلان قوله فيه الريب ان كان جملة مفيدة للحصر كما بيناه كان المعنى ان الريب مخصوص بكتاب
آخر لا بالقرآن وانه فاسد وان كان محمولاً على ان الريب فاعل للظرف لم يوافق النظم في افادة التخصيص
بالتقديم وكان تعريف الريب مستدر كوا كان هذا القائل يوهم في عبارة الكتاب ان الظرف خبر ان
والريب فاعله فلم يجز عنده أن يعطف عليه قوله لافيه لخلوه عن ضمير الخبر عنه فاستبدل الذي هو أدنى بالذي
هو خير (قوله لافيه اغول) ان نظري حاصل المعنى كان قصراً لصفة الاغتيال على خور الدنيا وان روعي
القاعدة القائلة ان تقديم المسند يفيد حصر المسند اليه عد قصر الموصوف على الصفة أي الغول مقصور على
عدم الحصول في خور الجنة لا يتعداه الى عدم الحصول فيما يقابلها أو عدم الغول مقصور على الحصول
فهي لا يتجاوزة الى الحصول في هذه الجور وبالجملة تجعل حرف النفي جزاً أو حرفاً من حروف المسند
أو المسند اليه وقس على ذلك نظائره (قوله أبو الشعثاء) هو تابعي مشهور اسمه سليم بن أسود الحاربي (قوله
أن المشهورة توجب الاستغراق وهذه تجوزة) بيان ذلك أن المشهورة لنفي الجنس أي الحقيقة ويلزمه
نفي افرادها باسرها اذ لو ثبت شيء منها كانت الحقيقة ثابتة في ضمنه ولا تحتمل معنى آخر فهي نص في
الاستغراق توجبها فإذا قيل لا رجل في الدار بالفتح لم يصح بل رجلان أو رجال وغير المشهورة مجوزة
للاستغراق على معنى انها ظاهرة فيه ومحتملة لمعنى آخر أما الاول فلأن المتبادر من الذكرة المنونة فرد لا
بعينه وهو مساو للحقيقة فاذا نفي استلزم نفي جميع الافراد وأما الثاني فلأنه قد يقصد بذلك نفي الوحدة
المفردة أي المجردة عن العدد فيقال لا رجل في الدار بل رجال أي الجنس موصوف بالتعدد لا بالوحدة
وأما اذا زدت لفظة من الاستغراقية وقلت لا من رجل ذلك الاحتمال وصار نصاً في الاستغراق
كالمنى الا ان مفهوم المبني نفي الحقيقة ومفهوم لا من رجل نفي فرد لا بعينه حتى اذا فسرت الاول بالفارسية
قلت ليست عوددرين أي والثاني قلت ليست هي عوددرين أي وأما لا رجل بالرفع فمعناه ليست مردى
وقيل استغراق المنفي لتضمنه معنى من مقدرة فيجب ان لا يفسر قامه فهو لا يقال لا صحة
الاستثناء من لا رجل ولا من رجل يقدح في نصوصها لا نأقول لا لا قدح لجريانه في الانفاظ الناصبة
اتفاقاً كاسماء العدد وقد حقق في موضعه (قوله هو المشهور) فلي هذا ليكون الكتاب نفسه هدى
وعلى الآخر ظرفه والاول ابلغ فالمشهور أولى (قوله من أن ينوي خبراً) وذلك ليكون الموقوف عليه

والتقدير لا ريب فيه (فيه هدى) الهدى مصدر على فعل كالسرى والسكى وهو الدلالة الموصلة الى البغية
تدليل وقوع الضلالة في مقابله قال الله تعالى أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى وقال تعالى لعلى هدى
أو في ضلال مبين ويقال مهدي في موضع المدح كهمتلولان اهتدى مطاوع هدى وإن يكون المطاوع في
خلاف معنى أصله ألا ترى الى نحو غمه فاغتم وكسره فانكسر وأشبه ذلك (فان قلت) فلم قيل هدى للتقنين
والمتقنون مهتدون

مفيد معنى تاما ولا كان بالوقف قبيحا ناقصا (قوله بدليل وقوع الضلالة في مقابله) استدلال على ان
الهدى هو الدلالة الموصلة الى البغية أى المطاوع لا مطلق الدلالة على ما يوصل اليها وجوده ثلاثة الاول
انه يقابل الضلالة استعمالا كافيا لا يتبين ولا شك ان الغيبة وعدم الوصول الى المطلوب معتبر في مفهوم
الضلالة فلم يمتد بر الوصول اليه في مفهوم الهدى لم يصح التقابل واعتراض بان المذكور في مقابلة
الضلالة هو الهدى اللازم بمعنى الاهتداء اما مجازا واما اشتراكا قال في الصحاح هدى واهتدى بمعنى
والكلام في المتعدي ومقابله الاضلال والاستدلال به لا يتم اذ ربما يفسر بالدلالة على ما لا يوصل الى المرام
لا يجعله ضالا أى غير واصل وأجيب بانه لا فرق الا بالزوم والتمدى لانه مطاوعه فلا يخالفه الابانه تأثير
ومطاوعة تأثرواذا اعتبر الوصول في اللازم كان معتبرا في المتعدي أيضا واما الضمير في مقابلة الرجوع
الى اللازم فسيبيله الاستخدام ويرد عليه ان التمسك بالمطاوعة وجه مستقل وذكر المقابلة حينئذ يكون
مستدركا لان اعتبار الوصول في الاهتداء مستغن عن الدليل الثاني انه يقال في موضع المدح فلان
مهدي كما يقال فلان مهتد ولا مدح الا بالوصول الى السكال المطاوع ولو فسر بان استعداد السكال والتحكم
من الوصول اليه أيضا فضيلة يستحق عليها المدح وبان المهدي في مقام المدح يراد به المنتفع بالهدى مجازا فان
من لم ينتفع بالهدى كان في حقه كونه معدوم اذ لا اعتداده بالوسيلة عند فقدان المقصود وأجيب عن الاول
بان التمسك مع عدم الوصول نقيصة يذم عليها وعن الثاني بان الاصل في الاطلاق الحقيقة فلما استعمل
لمهدي هناك في الواصل كان حقيقة فيه الثالث ان اهتدى مطاوع هدى يقال هديته فاهتدى
والمطاوعة عبارة عن حصول الاثر في المفعول بسبب تعاق الفعل المتعدي فلا يكون المطاوع مخالفا لاصوله
الا في أنه تأثر وأصله تأثير فان المنكسر مثلا فيه حالة يسمى تحصيلها كسرا وقبولها انكسارا فلم يكن
في الهدى اتصال الى المطاوع لم يكن في الاهتداء وصول اليه ونقص نحو أمرته فلم يأتمر وعلمته فلم يتعلم
ورد بان حقيقة الائتمار صيرورته مأثورا وهو بهذا المعنى مطاوع للامر ثم استعمل في الامتنال مجازا
حتى صار حقيقة عرفية وليس هذابمعنى الامتنال مطاوعا للامر وان كان مراد عليه في الجملة على صورة
المطاوعة قال الفاضل اليمنى هو مطاوع لكنه نادر لا يلحق به غيره بل بالاعم الغالب فاما علمته
في المثال المذكور فلم يرد به ما هو حقيقة أى حصلت فيه العلم بل أراده معناه المجازي أى وجهت نحوه
ما يفضي الى العلم غالبا وليس التعلم مطاوعا لالمنه الحقيقي قال رحمه الله وبذلك يتدفع ما يقال ان المتأثر
ان كان مختارا لم يجب أن يكون مطاوعا موافقا لاصوله وان لم يكن مختارا وجب ~~بأن~~ قد كثر في قسم
المختار استعمال الاصل في معناه مجازا أعني توجيهه ما يفضي الى الفعل غالبا وقيل في جواب النقض
بالائتمار ان حقيقة الامر لغة لا تثبت الا الامتنال لكن منع من ذلك لزوم الخبر وسقوط الاختيار فيتخلف
عنه لما منع مخصوص وفيه ان هذا المانع موجود في الاهتداء فيتخلف عن الهدى وعورض الوجوه
الثلاثة بقوله تعالى وأما عود فهدى ديناهم وأجيب بانه مجاز عن ازاحة العال وافاضة أسباب الاهتداء
بقريته قوله تعالى فاستحبوا العمى على الهدى أى آثروا عليه ولولاها التبادر منه الايصال ورد بان الاصل
الحقيقة ودفع بانه لو لكانت القرينة وما أشبهها تبادر منه غير ذلك المعنى وهو كونه غير مجاز فيه هذا
وأما قوله ويقال مهدي وقوله ولان اهتدى فمطوف على قوله بدليل وقوع الضلالة بحسب المعنى
أى لان الضلالة واقعة في مقابله ولانه يقال ولان اهتدى (قوله فلم قيل) الفاء مؤذنة بالاستنكار

(قال محمود رحمه الله)
ان قلت فلم قيل هدى
للتقنين والمتقنون
مهتدون الخ قال أحمد
رحمه الله الهدى يطلق
في القرآن على معنيين
أحدهما الارشاد وإيضاح
سبيل الحق ومنه قوله
تعالى وأما عود فهدى ديناهم
فاستحبوا العمى على
الهدى وعلى هذا يكون
الهدى للضلال باعتبار
انه رشد الى الحق سواء
حصل له الاهتداء أولا
والآخر خلق الله تعالى
الاهتداء في قلب
العبد ومنه أوائل
الذين هدى الله
فهداهم اقتده فاذا
ثبت وروده على المعنيين
فهو في هذه الآية
يحمل أن يراد به المعنيين
جميعا وأما قول الزمخشري
ان القرآن لا يكون
هدى للعلوم بقاؤهم
على الضلالة فانما
يستقيم اذا أريد بالهدى
خلق الاهتداء في
قلوبهم وأما اذا أريد
معناه الاول فلا يتنوع
ان الله تعالى أرشد
الخلق أجمعين وبينه
للناس ما نزل اليهم ففهم
من اهتدى ومنهم من
حق عليه الضلالة
هذا مذهب أهل السنة

(قلت) هو كقولك للعزير المكرم أعزك الله وأكرمك تريد طلب الزيادة الى ما هو ثابت فيه واستدامته كقوله اهدنا الصراط المستقيم ووجه آخر وهو أنه سماهم عند مشارفتهم لاكتساء لباس التقوى متقين كقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل قتيلًا فله سلبه وعن ابن عباس اذا أراد أحدكم الحج فليجهل فإنه يعرض المريض وتفضل الضالة وتكتف الحاجة فسمى المشارف للقتل والمرض والضلال قتيلًا ومريضًا وضالة ومنه قوله تعالى ولا يلدوا الا فاجرا كفارا أي صائرا الى الفجور والكفر

أي ما ذكرتم في نفسه المهدى يقتضي أن يكون هدى للثقتين دالا على تحصيل الحاصل كانه قيل دلالة موصولة الى المطالب للثقتين الواصلين اليه ولو فسر المهدى بالدلالة على ما يوصل اليه كان هناك محذور آخر وهو ان تعاقبه بالثقتين عار من الفائدة فان من اهتدى الى المقصود كانت دلالة على ما يوصل اليه لغوا (قوله هو كقولك) يعني أريد بالهدى زيادة الهدى الى مطالب أخرى غير حاصلة والتثبت على ما كان حاصلا كما في قوله تعالى اهدنا أو أريد بالثقتين المشارفون للتقوى والاول هو المختار الملائم لنظم القرآن وسيأتي إشارة اليه فقدمه لذلك ولئلا يفصل بين الشافعي وما يتفرع عنه من السؤال الاتي ~~ولا يقال~~ قد سبق ان الهدى في التثبت مجاز وفي الزيادة حقيقة أو مجاز فكيف جمع بينهما ماهنا ~~ولا نأقول~~ لم يرد ان اللفظ مستعمل فيهما معا بل في الزيادة فقط والتثبت لازم تبعاً وان صلح أن يجعل مقصوداً بنفسه ويستعمل اللفظ فيه وحده ~~فان قلت~~ نحو قولك أعزك الله وأكرمك يحتاج الى التأويل المذكور فانه طلب مختص بالاستقبال ولو لم يؤول لم يلزم طلب تحصيل الحاصل وأما هدى للثقتين فلا حاجة فيه الى التأويل أصلاً اذ دلالة على زمان قطعاً بل معناه هدى للثقتين المهتمين بذلك الهدى فلا اشكال أو لا ترى انك اذا قلت السلاح عصمة للمعتصم على معنى انه سبب لها لم يفهم ان هناك عصمة أخرى مغايرة لما كان عليه الشخص المعتصم ~~فان قلت~~ انك اذا عبرت عن شيء بما فيه معنى وصفية وعاقبت به المعنى المصدرى في صيغة فعل أو غيرهما فهم منه في عرف اللغاة ان ذلك الشيء موصوف بتلك الصفة حال تعاقب ذلك المعنى لا بسببه مثلاً اذا قلت ضربت مضر وباتبادر الى الفهم في ذلك العرف انه موصوف بالضرر وبسببه قبل زمان تعاقب ضربك به لا بسبب ضربك اياه والسرف في ذلك انك في بيان تعاقب ضربك به تلاحظ ما هو عاينه في زمان التعاقب وتعتبر عنه بما هو مسلم له ويستحق ان يعتبر به عنه وان لم يتعلق به ضربك اسماً كان أو صفة فاذا عبرت عنه بالضرر وبكانت مضر وبنته صفة مسلمة له مأخوذة على انها حققة وان لم تضربه ولا شك ان مضر وبنته هذا الضرب صفة متفرعة على ما أنت متصد لبيان ثبوته في ذلك الزمان فلا تكون مسلمة فيه مستحقة له فاذا أردت انه مضر وببضربك هذا كان مخالفاً للظاهر مجازاً باعتبار المسأل فقولك هدى لزيد والاضال أو اضلال لبيكر أو لمهتد جار على ظاهره بخلاف قولك هدى للثقتين والاضال للضال وأما حديث العصمة فلا يجديك منفعة اذ لم يرد معناه المصدرى المتضمن للتجدد والحدوث بل أريد بالحاصل بالمصدر وهو معنى مستقر ثابت يضاف الى المعتصم وينسب اليه باللام على ان الظرف مستقر أي عصمة كائنة للمعتصم وان جعلت مصدراً واللام لتقوية العمل كما هو الظاهر من هدى للثقتين احتيج هناك أيضاً الى أحد التأويلين وقس على ذلك نحو قولك صحة للصحيح ومرض للمريض وعكسهما ~~فان قلت~~ متعلقات الافعال وأطراف النسب هل حقها على الاطلاق ان يعبر عنها حال التكلم بما تستحق ان يعبر عنها به حال التعلق والنسبة لا حال الحكم حتى لو خولف ذلك كان مجازاً ~~فان قلت~~ لا فان قولك عصرت هذا الخل في السنة الماضية مشير الى خل بين يديك ليس فيه مجاز مع انه لم يكن خلا زمان العصر وقولك سأشرب هذا الخل مشير الى عصير عندك مجاز باعتبار المسأل وان كان خلا حال الشرب فمن قال المعتبر في المجاز بحسب الصيرورة والمشاركة هو حال النسبة لا حال الحكم فقدمها بل الواجب في ذلك ان يرجع الى وضع الكلام وطريقة قتارة يعتبر زمان النسبة

(قال محمود رحمه الله)

واختلف في الصغار
الخ) قال أحد رجس
الله ومن غنى القدرة
على الله تعالى اعتقادهم
أن الصغار محمودة عنهم
ما اجتنبوا الكبار
وانه يجب أن يغفوا الله
عنها مجتنب الكبار كما
يجب عندهم أن
لا يغفوا عن مرتكب
الكبار وهذا هو
الخطأ الصراح والمحاد
لايات الله البينات
وسنن رسوله صلى الله
عليه وسلم الصحاح والحق
أن غفران الصغار وأن
اجتنب الكبار موكل
للمشيئة كما أن غفران
الكبار موكل لله
أيضا ومن لا يعتد
ذلك وهم القدرية
يضطرون إلى الوقوف
عند قوله تعالى فمن
يعمل مثقال ذرة خيرا
يرره ومن يعمل مثقال
ذرة شرا يره فانه ناطق
بالمؤاخذه بالصغار
ويخبرون عند قوله
تعالى ان الله يغفر
الذنوب جميعا فانه مصرح
بغفرة الكبار أما
أهل السنة فقد ألفوا
بين هاتين الآيتين
بقوله تعالى ان الله
لا يغفر أن يشرك به
ويغفر ما دون ذلك لمن
يشاء فان التقسيم
بالمشيئة في هذه يقتضي
على الآيتين المطلقتين

(فان قلت) فهلا قيل هدى للضالين (قلت) لان الضالين فريقان فريق علم بقاؤهم على الضلالة وهم المطبوع على قلوبهم وفريق علم أن مصيرهم إلى الهدى فلا يكون هدى للفريق الباقيين على الضلالة فبقى أن يكون هدى لهؤلاء فلو جىء بالعبارة المفصحة عن ذلك لقليل هدى للضالين إلى الهدى بعد الضلال فاختصر الكلام بأجرائه على الطريقة التي ذكرنا فقليل هدى للثقلين وأيضا فقد جعل ذلك سلبا إلى تصدير السورة التي هي أولى الزهراوين وسنام القرآن وأول المثاني بذكر أولياء الله والمرتبين من عباده * والمتقى في اللغة اسم فاعل من قولهم وقاه فاتقى والوقاية فرط الصيانة ومنه فرس واق وهذه الدابة تقى من وجاها إذا أصابه ضلع من غلط الأرض ورقة الحافر فهو يقى حافره أن يصيبه أدنى شيء يؤلمه وهو في الشريعة الذي يقى نفسه تعاطى ما يستحق به العقوبة من فعل أو ترك * واختلف في الصغار

كافي الأمثلة المتقدمة وتارة يعتبر زمان اثباتها كافي هذين المثالين ثم المجاز بحسب المآل قد يكون بطريق المشارفة كافي من قتل قتيلا وتعرض المريض وتصل الضلالة فانه قتييل ومريض عقيب تعلق القتل والمريض به بل تراخ وكذلك حال الضلالة وقد يكون بطريق الصيرورة مجردة عن المشارفة كافي قوله ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا فان الانصاف بالفجور والكفر متراج عن تعلق الولادة بالمولود فذلك فصله عما تقدمه بقوله ومنه (قوله فهلا قيل) سؤال تفريع على الوجه الثاني أي إذا أريد بالثقلين ما ذكرتم فهلا جىء بما هو حقيقة في المراد أو أي فائدة في العدول إلى المجاز وأجاب بان هناك فائدتين الأولى الاختصار الذي هو من باب إيجاز القصر الثاني تصدير السورة الكريمة بذكر أسماء أولياء الله تعالى رعاية لحسن المطمع (قوله على الطريقة التي ذكرنا) أراد طريقة المشارفة المصروفة فيما تقدم إلا ان المناسب لقوله علم ان مصيرهم إلى الهدى وما يتلو ان يكتب في عطف الصيرورة فكانه أشار به إلى ذلك واختار المشارفة لكونها أوفق للصفات المتعقب للثقلين (قوله وأيضا فقد جعل) عطف على قوله فاخصر ولا بد من تقدير أي وأيضا إذا كان كذا فقد جعل أو ونقول أيضا فقد جعل ذلك الاجراء المؤدى إلى الاختصار سلبا إلى فائدة أخرى فهي اعلى منه وتلخيصه فقد أجرى الكلام على تلك الطريقة للاختصار والتصدير وقيل هو عطف بحسب المعنى على قوله لان الضالين بناء على ان ذلك التقسيم له مدخل في تفريع الاختصار دون التصدير ولفظ ذلك إشارة إلى ترك الضالين إلى الثقلين وأما عطفه على فقيل فيقتضى اندراجهم في تفصيل الاختصار (قوله أولى الزهراوين) أي المنبرتين من قوله صلى الله عليه وآله أقرأ الزهراوين البقرة وآل عمران الحديث قيل سميت بذلك لانهم زهراوين في الانجاز وسميت البقرة سنام القرآن لانها أعظم سورة منه وأرفعها كما ان السنام أعظم أعضاء الابل وأعلاها وسميت أيضا أول المثاني أي السبع الطوال التي تنثى فيها صفات المؤمنين والكفار والوعود الوعيد وغيرها وهي البقرة والاعراف وما بينهما وما يونس ولا يصح حمل المثاني ههنا على مجموع القرآن والفاتحة كما لا يخفى وذكر لفظ أول على معنى مثني هو أول المثاني (قوله بذكر أولياء الله) أي بذكر اسمهم وهو لفظ الثقلين الذي أبدل مكان لفظ الضالين الصائرين إلى التقوى مع اتحاد المراد منهم ما قد غلط من زعم ان المصنف جعل هؤلاء أولياء الله نظرا إلى ظاهر لفظ الثقلين والا فالضال وان كان مصيره إلى التقوى لا يكون وليا لله تعالى الاعلى القول بان السعيد من سعد في بطن أمه والشقي من شقى في بطن أمه وهي مسألة موافاة الاشعري (قوله من وجاها) أي من أجل وجع في حافرها يقال وجى الفرس بالكسر إذا وجد وجعا في حافره والضمائر في قوله يؤلمه أمال للفرس وأما الواحد من الفرس أو الدابة لا ضمير به يلمه فانه للحافر وفي قوله أدنى شيء إشارة إلى فرط الصيانة (قوله من فعل أو ترك) اعترض بان صوابه وترك لان ما يستحق به عام متناول لمما معا والجواب انه مطلق مفسر بأحدهما الا انه لو قوعه مع تفسيره بعد ما يتضمن نفيا فأداسه تغرقا كما قيل لا يفعل ما يستحق به العقوبة من فعل أو ترك (قوله واختلف في الصغار) هل يعتبر اجتنبهم في المتقى فقيل نعم لان فرط الصيانة يقتضى

وقيل الصحيح أنه لا يتناولها لأنها تقع مكفرة عن مجتنب الكبائر وقيل يطلق على الرجل اسم المؤمن
أظاهر الحال والمتقي لا يطلق إلا عن خبرة كالأبجوز إطلاق العدل الأعلى المختبر ومحل هدى للثقتين الرفع
لأنه خبر مبتدأ محذوف أو خبر مع لا ريب فيه لذلك أو مبتدأ إذا جعل الظرف المقدم خبراً عنه ويجوز أن
ينصب على الحال والعامل فيه معنى الإشارة أو الظرف والذي هو أرسخ عرفاً في البلاغة أن يضرب عن
هذه الحال صفها

ذلك ويؤكد قوله صلى الله عليه وآله لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذاراً
مما به البأس في تفسير المتقي بما ذكر وقيل الصحيح أنه أي المتقي لا يتناول الصغائر أي لا يعتبر في مفهومه
اجتنابها وعلى هذا يفسر بتفسير آخر ويقال هو من يجتنب الكبائر ولا يقدر في ذلك أن الاصرار على
الصغائر سبب في العدالة فكيف بالتقوى لأن الاصرار عليها كبيرة أفعالاً وليس بداخل تحت التكفير
فإن الاجتناب عنه داخل في الاجتناب عن الكبائر وقد يقال الاختلاف في أن ما يستحق به العقوبة هل
يتناول الصغائر أم لا فن قال يتناولها تشبثاً بان احتياجها إلى التكفير دل على كونها أسباباً لاستحقاق
العقوبة ومن قال لا يتناولها تشبث بانها ما وقعت مكفرة لم يظهر للدارس استحقاقها أثر فكانه لا استحقاق فلا
يندرج فيما يستحق به العقوبة عند الإطلاق (قوله وقيل يطلق) ليس هذا قولاً آخر مقابلاً لما تقدم بل هو
نقل كلام يتضمن نوع بيان حال اسم المتقي ويشير إلى الفرق بينهما وبين اسم المؤمن إذا اشترط دخول
الأعمال في الإيمان وأما إذا لم يشترط فالفرق أظهر من ذلك (قوله أو خبر مع لا ريب فيه لذلك) أورد المعية
في كون كل منهما خبراً على حدة (قوله والعامل فيه معنى الإشارة) كأنه قيل أشير إلى الكتاب حال
كونه هادياً فالعامل في الحال وصاحبها واحد لأن المنصوب المحل بالفعل المذكور هو المجرور وحده
على ما حقق وهو بهذا الاعتبار وقع داخل حال قال المصنف في قوله تعالى هذاب إلى شيخنا العامل في شيخنا ما في
حرف التنبيه أو اسم الإشارة من معنى الفعل فاعترض عليه بلزوم اختلاف العامل لأن صاحب الحال
مع مولد لا يتبدل فأجاب بان التقدير أنه أو أشير إليه شيخنا فذو الحال هو ذلك الضمير المنصوب محلاً
بالفعل الناصب للحال فاتحد العامل فيهما ووقع بذلك التقدير ابراز معنى الفعل الذي يتضمنه حرف
التنبيه أو اسم الإشارة أي معنى هذاب إلى ابنه على بعلى أو أشير إليه ولم يرد أن هناك فعلاً محذوفاً
كما ظن بعضهم واعترض بان العامل حينئذ ليس ما فيه مامن معنى الفعل (قوله أو الظرف) بالرفع
أي العامل في الحال الظرف أعني فيه ويروي مجروراً أي معنى الظرف وذو الحال هو الضمير المجرور
لأنه مفعول معنى لا الضمير المستتر في الظرف الرجوع إلى الريب لفساد المعنى وقيل الأول أن كونه حالاً
من المجرور أيضاً ليس بسديد من جهة المعنى إلا أن غرضه بيان وجه الاعراب بحسب ما يحتمل ظاهر
اللفظ وأنه باطل إذ لا وجه لبيان محتملات اللفظ مع قطع النظر عن سداد المعنى بل المراد أن العامل
في الحال هو حاصل معنى الظرف أعني انتفاء حصول الريب كأنه قيل لم يحصل فيه الريب حال كونه هادياً
على أنه قيد للنفي لا للنفي حتى يرد أن القيد والمقيد متساويان ظاهراً وإن النفي حينئذ متوجه إلى القيد
فيفسد المعنى (قوله والذي هو أرسخ عرفاً في البلاغة) أي أدخل فيها وذلك لاشتماله على ما هو مدار البلاغة
ومنبهها من رعاية جانب المعنى ونظامته واعتبار الدلالات العقلية والباطل المعنوية وفيما عداه من
الوجوه روعي جانب اللفظ وارتباط بعضها ببعض ارتباطاً يصور بامع سداد المعنى وحيثه (قوله أن يضرب)
أي يعرض عن هذه الحال يريد عن اعتبار مجموعها إلا عن كل واحد منها فإن بعضها أعني كون الم خبر
مبتدأ محذوف وكون ذلك مبتدأ خبره الكتاب وكون هدى في محل الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وكون
فيه خبر لا ريب مقرر على حاله في هذا الوجه المختار وقوله صفها ما ظرف أي في صفح وجانب وأما
مصدر رأى اعراضاً قال رحمه الله تعالى في الكلام إشارة إلى أن الواجب على مفسر كلام الله تعالى أن يلتفت

وأن يقال إن قوله الم جملة برأسها وطائفة من حروف المجهوم مسددة متقلة بنفسها وذلك الكتاب جملة ثانية ولا ريب فيه ثالثة وهدي للثنتين رابعة وقد أصيب بترتيبها مفصل البلاغة وموجب حسن النظم حيث جىء بها متناسقة هكذا من غير حرف نسق وذلك لمجيئها متاخية أخذابها بغيره بقى بعض الثالثة متحدة بالاولى معتقة لها وهلم جرا إلى الثالثة والرابعة بيان ذلك أنه منه أولا على أنه الكلام المتخدى به ثم أشير إليه بأنه الكتاب المنعوت بغاية الكمال فكان تقرير الجهة التحدى وشدا من أعضاده ثم نفى عنه أن يتشبه به طرّف من الرّيب فكان شهادة وتسمي لا بكاله لأنه لا كمال أكمل مما للحق واليقين ولا نقص أنقص مما للباطل والشبهة وقيل لبعض العلماء فيم لذلك فقال في حجة تتجرتا ضاحا وفي شبهة تتضائل اقتضاها ثم أخبر عنه بأنه هدى للثنتين تقرير بذلك كونه يقينا لا يحوم الشك حوله وحقا لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ثم لم تخل كل واحدة من الأربع بعد أن رتب هذا الترتيب الانيق ونظمت هذا النظم السرى من نكتة ذات جزالة

لفن المعاني ويحافظ عليها ويجعل الالفاظ تبعها لها (قوله جملة برأسها) أى مع قطع النظر عما بعدها (قوله مسددة بنفسها) أى غير محتاجة إلى غيرها في إفادة ما أريد بها من الالفاظ أوتقـدـمة الإعجاز فتزلت لذلك منزلة جملة لا محل لها فكان ذلك الكتاب جملة ثانية على هذا التقدير أيضا (قوله مفصل البلاغة) بالنصب أى جعل ترتيبها مصيبا يابا فالبا للتعديـة وقد ترتفع على أنها للسينية والالة هكذا مفعول أى هذا النوع من التناسق (قوله وذلك) أى المجيء بها غير متعاطفة (لمجيئها متاخية) متناسبة غاية التناسب وقوله أخذابها بغيره بقى بعض تأكيدها لنا حتى وأقوى في الدلالة على كمال الاتصال مما تقدم من أخذ بعض الكلام بحجزه بعض (قوله وهلم جرا) أى تعال على هينة ومهولة وهو من أمثال العرب وأصله من الجرفى السوق وهو أن تترك الأبل ترمى في مسيرها وجرام صدر وقع حالا أى جارا أو منجرا وقيل منصوب على المصدرية لأن فى هلم معنى جرو وهو معطوف على مقدر أى فاحكم باتحاد الثانية بالاولى وهلم جرا إلى ما بعدها (قوله بيان ذلك) أى بيان مجيئها متاخية متحدة كل لاحقة منها بسابقتها (قوله على أن الكلام المتخدى به) أى على أن المنزل هو الكلام الذى يحق أن يتخدى به وذلك على تقدير التعديد والالفاظ أوتقدمه ظاهرا وأما على تقدير العملية فلما سر من أن التسمية بهذه الالفاظ خاصة فيها شعار بان الفرقان ليس الاكلام العربية معروفة التركيب من معيانتها وقيل الاخبار عن اسم الاشارة بأنه القرآن يقتضى ذلك (قوله المنعوت بغاية الكمال) أى فى نظمه ومعناه بحيث لا يستحق غيره أن يسمى كتابا وفى ذلك تقرير وتحقيق لجهة التحدى وأنه الحقيق بان يتخدى به (قوله وتسمي لا بكاله) أى حكما مقطوعا بذلك فيكون لا ريب فيه تأكيدها لذلك الكتاب كما أن هدى للثنتين تأكيدها للرب فيه وكل واحدة من هذه الجمل الثلاث مؤكدة ومقررة معنى ما اتصلت به لفظا فلا مجال للعاطف بينها فإن قلت إذا كان الم مفردات معددة لم يصح أن يعطف عليها جملة ذلك الكتاب وإن لم يبق كدما أريد بها فلا فائدة لبيان التقرير على هذا التقدير قلت فائدة الاشارة الى أنه لو عبر عما أريد بها بجملة لم يصح العطف أيضا وجعل صاحب المفتاح لا ريب فيه تأكيدها لذلك الكتاب نفيًا لتوهم المجازفة فيما بولغ فيه من وصف الكتاب بغاية الكمال حيث جعل المبتدأ ذلك وعرف الخبر ثم قال هدى للثنتين تقريراً وتأكيدها لجموع ذلك الكتاب لا ريب فيه وتتحقيقه يعلم هناك (قوله ثم لم تخل) عطف على قوله قد أصيب ومن قال هو عطف على جىء بها متناسقة فقد أصيب وذلك لأن جىء بها واقع فى حيز تعليم اصابة مفصل البلاغة بترتيب تلك الجمل بعضها مع بعض وعدم خلو كل واحدة فى نفسها عن نكتة لا مدخل له فى تلك الاصابة وأيضا (قوله بعد أن رتب هذا الترتيب الانيق) أى المذهب (ونظمت هذا النظم السرى) أى الحسن ينادى على فساد جعل عدم الخلو جزأ من علة اصابة الترتيب المفصل وموجب حسن النظم

ففي الاولى الحذف والزم الى الغرض بالطف وجهه وأرشفه وفي الثانية ما في التعريف من الغضامة وفي الثالثة ما في تقديم الرب على الطرف وفي الرابعة الحذف ووضع المصدر الذي هو هدى موضع الوصف الذي هو هادوا وبراوده من كرا والايجاز في ذكر المتقين زادنا الله أطع لا على أسرار كلامه وتبيننا لك نكت تنزيله وتوفيق العمل بما فيه (الذين يؤمنون) اما موصول بالمتقين على أنه صفة مجرورة أو مدح منصوب أو مرفوع بتقدير أعني الذين يؤمنون أو هم الذين يؤمنون واما مقتطع عن المتقين مرفوع على الابتداء مخبر عنه بأولئك على هدى فاذا كان موصولا كان الوقف على المتقين حسنا غير تام وإذا كان مقتطعا كان وقفا تاما (فان قلت) ماهذه الصفة أو اوردت بيانها وكشفا للمتقين أم مسرودة مع المتقين تفيد غير قائمتها

الذين يؤمنون بالغيب

وأياضا اذا جعل جزأ من علمها فلا وجه للعطف ثم ولا فائدة للفظ بعدو أما على الوجه الذي ذكرناه فكانه قيل تلك الاصابة كافية في حسن الكلام وعلى درجته ثم ان جاوزتها وطلبت وجهها آخر لزيادة حسنها ورونته لاحظت عدم الخلو بعد ادعاء ذلك الترتيب وقوله كل واحدة لتعمول النفي أي لم يجسد واحدة منها خالية من نكتة ذات جزئية بل اشتمل عليها كل منها (قوله في الاولى الحذف) أي حذف المبتدأ الذي هو هذه والزم الى الغرض وهو ان المتحدى به مبهمة من الله تعالى (قوله ما في تقديم الرب على الطرف) وهو انه يفيد تقي الرب بالكلمة من غير تعرض لوجود رب في غيره (قوله وبراوده منكرا) لانه يدل على انه هدى لا يكتفه كنه (قوله اما موصول واما مقتطع) جعل المنصوب على المدح والمرفوع به موصولا كالصفة المجرورة يدل على انه ما تابعه ان حقيقة وان خرجا عن التبعية صورة وجعل المستأنف منقطعاً يدل على انه ليس تابعاً حقيقة كالمخصوص بالمدح وبيان ذلك ان الصفة اذا قطعت عن اعراب موصوفها مدحا أو ذما لم يتغير في المعنى ما قصدها من اجرائها على موصوفها وأما المستأنف فقد قصده الاخبار عنه بما بعده لا اثباته لما قبله وان فهم ذلك ضمنا فليس هو جاريا عليه في المعنى حقيقة بل كالجاري عليه كذلك لما سيجيء قال أبو علي اذا ذكرت صفات المدح أو الذم وخولفت بعضها الأعراب فقد دخلت في خلافها ويسمى نحو ذلك قطعاً فقد صرح بان الكل صفات وانما سمى قطعاً نظراً الى اللفظ فلا ينافي جعله موصولا نظراً الى المعنى (فان قلت) تغيير الأعراب نصباً أو رفعاً من أي وجهه يدل على ما قصده من مدح أو ذم أو غيرهما (قلت) من حيث ان تغيير المألوف يدل على زيادة ترغيب في اسماع المذكور ومنزلة اهتمام بشأنه سيما مع التزام حذف الفعل أو المبتدأ وذلك لما يقصده به مما يناسبه ويليق بالمقام من المدح أو الذم أو نحو ذلك ويتمين بعمونة المقام وذكر ان مالك انه التزم حذف الفعل في المنصوب اشعاراً بانه لا إنشاء المدح كالتنادي وحذف المبتدأ في المرفوع اجراء للوجهين على سبيل واحد (قوله أعني الذين أو هم الذين) نشرنا تقدم (قوله حسنا غير تام) قد عرفت ان التام هو الوقف على مستقل يكون ما بعده أيضاً مستقلاً وان الحسن هو الوقف على مستقل سواء استقل ما بعده أولاً وحيث كان المخصوص بالمدح تابعاً حقيقة لم يكن مستقلاً كيف وقد نهوا على شدة اتصاله وعدم استقلاله بالانتماء حذف الفعل والمبتدأ ليكون في صورة متعلق بما قبله فالوقف على المتقين حينئذ غير تام ومن اشترط في ذلك ان يكون لما بعده الموقوف عليه تعلق اعرابي به قال المخصوص وصف في المعنى لما قبله فكانه تابع في الأعراب (قوله كان وقفا تاما) لان المستأنف كالمفيد مستقل وان كان مرتبطاً بما قبله ارتباطاً معنوياً ما نفع الصلوحية ان يعطف عليه قوله ان الذين كفروا وسياً تيك تحقيقه (قوله ماهذه الصفة) أجل في الاستفهام ثم فصل بمبالغة وتنبها على ان هذه الصفة لها شأن وانها لا تتحمل وجوهاً ههنا وقدم الكاشفة ترجيحاً لها وان كانت المخصصة أدور في الاستعمال وغير الاسلوب في المباحة بقوله أم جاءت لفظها كما يقال في النحو وقد يجيء للمجرد البناء ولذلك أشار الى مثالها وقوله (واردة) خبر مبتدأ محذوف على معنى أي واردة وقيل بدل من ما الاستفهامية وانما تضع اذا جعلت ما خبراً مقدماً

* قوله تعالى الذين يؤمنون بالغيب

أم جاءت على سبيل المدح والثناء كصفات الله الجارية عليه تقييدا (قلت) يحتمل أن ترد على طريق البيان والكشف لا شتما لها على ما أسست عليه حال المتقين من فعل الحسنات وترك السيئات أما الفعل فقد انطوى تحت ذكر الايمان الذي هو أساس الحسنات ومنه ما هو ذكر الصلاة والصدقة لأن هاتين أما العبادات البدنية والمالية وهما العيار على غيرهما ألم تركيف سمي رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة عماد الدين وجعل الفاصل بين الاسلام والكفر ترك الصلاة وسمى الزكاة فطره الاسلام وقال الله تعالى وويل للشركين الذين لا يؤتون الزكاة فلما كانت هذه المثابة

اذلوا كانت مبتدأ لم يجز أن تعطف أم جاءت على واردة فان الفعل لا يعطف على ما هو يدل من المحكوم عليه وبما انما مفعول له ليكون واردة بمعنى مورودة واما حال و يؤيده ان قوله تقييد حال والضمير في فائدتها عائد الى الواردة بما انما كانت مشعر به عبارة المفتاح أو الى المتقين بما ويل الكلمة أو اللفظة وهذا أولى لأن معنى قوله بيان وكشف المتقين انها لا تفيد غير فائدة لفظ المتقين بل تفصل مفهومها والذي يقابل ذلك انها تفيد غير فائدتها وأيضا قوله فيما بعد وتكون صفة برأسها معناه انها صفة مخصصة مفيدة غير ما فاد موصوفها لأنهم مفيدة غير فائدة الكشف كما قيل (قوله أم جاءت على سبيل المدح والثناء) قال رحمه الله تعالى الفرق بين المدح صفة والمدح اختصاصا من وجهين الأول ان المقصود الأصلي من الأول اظهار كمال الممدوح والاستتلاذ بذكره ووجهات تضمن تخصيص بعض صفاته بالذكر إشارة الى انفتاح على سائر الصفات المسكوت عنها ومن الثاني اظهار ان تلك الصفة أقوى باستقلال المدح من سائر الصفات الكمالية امام مطلقا أو بحسب ذلك المقام حقيقة أو ادعاء الثاني ان الوصف في الأول أصلي والمدح تبع وفي الثاني بالعكس (قوله تقييدا) مفعول له اما على انه فعل للصفات مجاز أو على ان الجار به يدل على معنى المجزأة (قوله يحتمل ان ترد على طريق البيان والكشف) يعني ان المتق في الشريعة كما هم من بقي نفسه ما يستحق به العقوبة من فعل سيئة أو ترك حسنة ومحملة انه الذي يفعل الحسنات ويترك السيئات فحال المتقين مؤسسه على هذين الأمرين وهذه الصفة أعني الذين يؤمنون بالغيب الخ مشتملة عليهم ما فهمي كاشفة لموصوفها على وجه لطيف وهو انه عدل من تلك العبارة الجامعة الى المنزل لفوائد الأولى ان الحسنات أساسا وعمدة وان واحدة منها وهي الصلاة تستتبع ترك السيئات الثانية انقسام الحسنات الى قلبية ومالية ومالية الثالثة التنبيه بترتيب ذكرها على تفصيلها الرابعة انه اقتصر من القلبية بالايمان ومن الاخرين بالصلاة والصدقة ايماء الى انها أصول وماعدادها منطوية تحتها وفي قوله أساس الحسنات ومنه ما هي أي الأصل الذي نصبت هي فيه وقوله أما العبادات البدنية والمالية دلالة على تفضيل الايمان عليه ما من جهتين الأولى انه أصل للحسنات كلها وهما البهية الثانية انه أساس لها لا توجد حسنة بدونه كالا يوجد بناء دون أساسه بخلاف الصلاة للعبادات البدنية والصدقة للمالية فانها ليستا شرطين لمحضهما وان كانتا أصليين لهما فحماهما بمنزلة الام اذا قد يستغنى عنها بعد الولادة (قوله وهما العيار) أي الشاهد يريد أن من أتى بهما كان آتيا بغيرهما لم يقل وهما العيار ان نظرا الى أصله فانه مصدر عايرت المكاييل والموازين اذا قايست بها ثم نقل الى الآلة أعني ما يقاس به ويعاير ثم أطلق على الدليل الذي يعرف به صحة الشيء من فساد تشبيهه بتلك الآلة (قوله فان قلت) هما عيار على البدنية والمالية في الشاهد على حسنات القلب (قوله) الايمان فانه مع كونه أصلا لكل له مزيد مجانسة معها (قوله عماد الدين) حيث قال في حديث طويل رأس الامر الاسلام وعموده الصلاة وقال الصلاة عماد الدين فن أقامها الحديث واذ كان ترك الصلاة فاصلا بين الكفر والاسلام لقوله صلى الله عليه وآله من تركها متعمدا فقد كفر كان الايمان بها عمدة في الاسلام واذ كان ترك الزكاة سببا للوعيد مع الاشراك كان آتيا لها عدة صالحة في تحصيل النجاة (قوله هذه المثابة) إشارة الى كون الصلاة عمادا وعمدة في الدين

كان من شأنهما استجبار سائر العبادات واستتباعها ومن ثم اختصر الكلام اختصاراً بأن استغنى عن عدد الطاعات بذكر ما هو كالعنوان لها والذي اذا وجد لم يتوقف أخواته أن تقتصر به مع ما في ذلك من الافصاح عن فضل هاتين العبادتين وأما الترك فكذا ذلك ألا ترى الى قوله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ويحتمل أن لا تكون بيانا للمقتنين وتكون صفة برأسها دلالة على فعل الطاعات ويراد بالمقتنين الذين يجتنبون المعاصي ويحتمل أن تكون مدحاً للوصوفين بالتقوى وتخصيصاً للايمان بالغيب واقام الصلاة وايتاء الزكاة بالذكراظهار الانافته على سائر ما يدخل تحت حقيقة هذا الاسم من الحسنات والايان افعال من الايمان يقال أمنته وأمنه غيبي ثم يقال آمنه اذا صدقه وحقيقته آمنه التكذيب والخالفة

وكون الزكاة فطرة وعمدة فيه (قوله كان من شأنهما) أي من شأن كل واحدة منهما الاستجبار ما يجانسها ويناسبها من غير مناسبة في البدنية والمالية فاستدل بالحديث على كونها أمين مستتبعين لما عداها ويلزم كونها معياراً عليه والمقصود انما يتبعه فلذلك قال ومن ثم أي ومن أجل انهما مستتبعان سائر العبادات وأشار الى كونها معياراً بقوله كالعنوان وهو ظاهر الكتاب الذي يدل على باطنه اجبالاً (قوله والذي) عطف على ما هو وعدم توقف الاخوات في الاقتران راجع الى أداء معنى الاستجبار والاستتباع وقوله (أن يقترن) صح مع الياء وتشديد النون بادغام لام الكامة في نون الضمير (قوله مع ما في ذلك) أي في ذكر هاتين العبادتين وجعلها مادياً لا فائدتان الاختصار والافصاح عن فضلها ما بأنهما أصلان يتبعهما ما سواهما فلا يحتاج الى ذكره معهما ما وعلى هذا فاسائر العبادات وترك السيئات مفهومة تبعاً لانهما داخلان فيما استعمل فيه اللفظ وزعم بعضهم ان الايمان بالغيب واقام الصلاة وايتاء الزكاة كناية عن فعل جميع الحسنات وترك جميع السيئات وعلى هذا تكون الطاعات بأسرها مذكورة باللفظ بعضها فلا ينحصر المذكور فيما هو عنوان لها وهو خلاف المتبادر من عبارة الكتاب ولا حاجة اليه فان المعاني المقصودة تبعاً لم يستعمل فيها الالفاظ وليست أجزاء لما استعملت هي فيها (قوله وأما الترك فكذا ذلك) أي فقد انطوى فيما ذكر (قوله ويراد بالمقتنين) قيل هذا معنى لغوي لان التقوى في اللغة هو الاحتراز وقيل المراد ههنا احتراز خاص فلا يكون حقيقة لغوية وبالجملة لفظ المتقي يطابق على مجتنب المعاصي سواء أتى بالطاعات أولاً وعلى هذا فالصفة مخصصة لموصوفها دلالة على بعض أحواله الخارجة عنه كزيد العالم واعترض بان اجتناب المعاصي كلها مستلزم للادتيان بالطاعات فان ترك الطاعة معصية لقوله تعالى لا يعصون الله ما أمرهم فلا تكون الصفة مخصصة وأجيب بأنه أريد بالمعصية ههنا ما دأب به من صريح وترك الأمور به منهي عنه ضمنوا بان المعصية فعل مانهي عنه والترك ليس بفعل فلا يندرج فيها (قوله اظهار الانافته) أي لعلها وزيدتها وذلك لما مر من ان تخصيصها بالذكر في مقام المدح من بين ما يشتمل عليه هذا الاسم يدل على انها أشرف مما عداها وأولى بان يدح بها وليس ههنا ملاحظة استجلابها لما سواها كافي الاول فلذلك بالغ هناك بذكر الافصاح والفضل وأورد ههنا الاظهار والانافة فتأمل والحاصل ان المتقي ان جعل على المعنى الشرعي فان جعل خطاباً بان عرف تفصيله كانت الصفة مادحة والافصاح كاشفة وان جعل على مجتنب المعاصي كانت مخصصة قال رحمه الله تعالى وحيث كان الاستئناف أرجح عنده فلا فائدة في الترجيح بين هذه الاقسام والتفريع عليها واعلم ان المقتنين ان جعل على المشارفين لم يحسن أن يجعل الذين يؤمنون بالغيب صفة ولا خصوصاً بالمدح نصباً أو رفعا ولا استئنافاً لان الضالين الصائرين الى التقوى ليسوا متهافتين بشيء مما ذكر وجعل الكل على الاستقبال والمشاركة بأباه مساق الكلام عند من له ذوق سليم وهذا ما وعدنا في ترجيح تأويل الهدى بالزيادة والثبات (قوله والايمان افعال من الايمان) يتمدى الى مفعول واحد تقول أمنته فاذا عدى بالهمزة يتعدى الى مفعولين تقول أمنته غيبي ثم استعمل في التصديق فقيل مجاز الغويا واليه أشار بقوله (وحقيقته) أي حقيقة آمن معنى صدق

وأما تعد به بالباء فلتضمنه معنى أقر واعترف وأما ما حكى أبو زيد عن العرب ما آمنت أن أجد صحابة
 أى ما وثقت بحقيقته صرت ذا أمن به أى ذاك كون وطمأنينة وكلا الوجهين حسن في يؤمنون بالغيب
 أى يعترفون به أو يثقون بأنه حق

يعنى ان الايمان حقيقة في جعل الشخص آمناً ثم أطلق على التصديق لاستلزامه إياه فانك اذا صدقته فقد
 آمنت بالتكذيب وقيل حقيقة لغوية كما يشعر به كلامه في الأساس وما ذكره من ان حقيقة كذايان اللغوي
 الحقيقي الاصل الذي وضع اللفظ له أولاً في اللغة ثم وضع ثانياً فيها لمعنى آخر يناسبه وهكذا أبا في تحقيق
 الاوضاع الاصلية ومناسبات المعاني اللغوية بعضها البعض (قوله وأما تعد به) الايمان بمعنى التصديق
 يتمدى بنفسه فاذا عدى بالباء كان لتضمنه معنى الاعتراف والاقرار فانك اذا صدقت شيئاً فقد اعترفت به
 (والتضمن) ان يقصد بلفظ فعل معناه الحقيقي ويلاحظ معه معنى فعل آخر يناسبه ويدل عليه بذكر شي من
 متعلقاته كقوله أجد اليك فلاناً لاحظت مع الجدمعنى الانهاء ودلت عليه بذكر صلته أعنى الى أى انتهى
 جده اليك وفائدة التضمن اعطاء مجموع المعنيين فالعلان مقصود ان معاقصه ادوتبعها قال المصنف من
 شأنهم انهم يضمون الفعل معنى فعل آخر فيجرونه مجراه فيقولون هيبنى شوقاً معدى الى مفعولين بنفسه
 وان كان هو يمدى الى الثانى بالى يقال هيجه الى كذا لتضمنه معنى ذكر وقال ابن جنى لوجعت تضمينات
 العرب لا جمعت مجلدات **فان قلت** اللفظ اذا كان مستعملاً في معنيين معاً كان جمعاً بين الحقيقة والمجاز
 وان كان مستعملاً في أحدهما فلم يقصد به الآخر فلا تضمن **فقلت** هو مستعمل في معناه الحقيقي فقط
 والمعنى الآخر محذوف يدل عليه ذكر ما هو من متعلقاته فتارة يجعل المذكور أصلاً في الكلام
 والمحذوف حالاً كما في قوله تعالى ولتكبروا لله على ما هداكم كانه قيل ولتكبروا لله حامدين على ما هداكم
 وتارة يعكس فيجعل المحذوف أصلاً والمذكور مفعولاً كما من المثال أو حالاً كما يشير اليه قوله أى
 يعترفون به فانه لا بد من تقدير الحال أى يعترفون به مؤمنين والالم يكن تضميناً بل مجازاً عن الاعتراف
فان قلت اذا كان المعنى الآخر محذولاً عليه بلفظ محذوف لم يكن في ضمن المذكور فكيف قيل انه
 مضمين إياه **قلت** لما كان مناسبة المعنى للمذكور جمعة ذكر صلته قرينة على اعتباره جعل كانه في
 ضمنه ومن ثم كان جعله حالاً وتبعاً للمذكور أولى من عكسه وقيل ذكر صلة المتروك يدل على انه المقصود
 اصالة ورد بانه يدل على أنه مراد في الجملة اذ لو لم يكن مراداً أصلاً لورعاً يقال أريد كاز المعنيين معاً
 في التضمن بلفظ واحد على انه كناية اذ يراد بها معناها الاصل ليتوسل بفهمه الى ما هو المقصود الاصل
 الحقيقي فلا حاجة الى تقدير الالتصوير المعنى وبرزه فيقلب الحال وفيه ضعف لان الممكنى به في الكناية
 قد لا يقصد بثبوته وفي التضمن يجب ان يقصد بثبوت كل واحد من المضمين والمضمين فيه ولو قيل أريد
 بلفظ المذكور معناه قصد او ما يناسبه تبعاً له وجعل ذكر صلته دالاً على انه مقصود منه كذلك فلا يكون
 اللفظ مستعملاً الا في معناه حقيقة ولم يكن هناك محذوف لم يكن بعيداً بل كانه أقرب الى مفهوم التضمن
 (قوله وأما ما حكى أبو زيد) يريد ان الايمان مستعمل بمعنى الموثوق مأخوذاً من الامن على ان الهـزة
 للمبرورة فان من وثق بشئ صار ذا أمن وفسر الامن بالسكون والطمأنينة فان الامن بجدها من نفسه
 كما ان الخائف يجدها قلقاً واضطراباً وأشار بقوله حكى أبو زيد الى قوله استعمله في هذا المعنى وكونه مجازاً
 فيه كما أشار الى كثرة استعماله في التصديق بقوله ثم يقال فيكون قوله حقيقة صرت ذا أمن به مجرى على
 ظاهره والظرف أعنى به مستقر صفة الامن بخلافه في قولك وثقت به فان الباء صلة للوثوق ولما ذكر
 ان الايمان بمعنى التصديق يتمدى بنفسه كان مظنة لان يتردد في حال الباء الذي يستعمل معه ففصله
 وحققه بقوله وأما تعد به ولما بين ان حقيقة الايمان بذلك المعنى ما هي اقتضى أن يعقبه ببيان حقيقة
 بمعنى الوثوق (قوله ما آمنت ان أجد صحابة) أى رفقاً وهذا كلام بقوله من نوى سفر اثم تأخر عنه لهذا العذر

ويجوز أن لا يكون بالغيب صلة للإيمان وأن يكون في موضع الحال أي يؤمنون غائبين عن المؤمنين به وحقيقته ملتبس بين الغيب كقوله الذين يخشون ربهم بالغيب ليعلم أني لم أخنه بالغيب ويعنده ما روى أن أصحاب عبد الله ذكروا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وإيمانهم فقال ابن مسعود أن أصر محمد كان بينا لمن رآه والذي لا اله غيره ما آمن مؤمن أفضل من إيمان بالغيب ثم قرأ هذه الآية (فان قلت) فما المراد بالغيب ان جعلته صلة وان جعلته حالا (قلت) ان جعلته صلة كان بمعنى الغائب أما تسمية بالمصدر من قولك غاب الشيء غيبا كما سمي الشاهد بالشهادة قال الله تعالى عالم الغيب والشهادة والعرب تسمى المطمئن من الأرض غيبا وعن النضر بن سمير ثبت في الخبر أن غيوب كل أهبار يد بالغيب الخصلة التي تكون في موضع الحكاية اذا بطنت الدابة انتفعت وأما أن يكون فيه لا تخفف كما قيل قيل وأصله قيل والمراد به الخفي الذي لا ينفذ فيه ابتداء العلم اللطيف الخبير وإنما علم منه نحن ما علمناه أو نصب لنا دليله عليه ولهذا لا يجوز أن يطلق فيقال فلان يعلم الغيب وذلك نحو الصانع وصفاته والنبوات وما يتعلق بها والبعث والنشور والحساب والوعود والوعيد وغير ذلك وان جعلته حالا كان بمعنى الغيبة والخفاء (فان قلت) ما الإيمان الصحيح (قلت) أن يعتقد الحق ويعرب عنه بلسانه ويصدق به بما له من أصل بالاعتقاد وان شهد

الله مديق وهو مصدق وأما شرعا فاقرب شاهد عليه هذه الآية فإنه لما عطف فيها العمل الصالح على الإيمان دل على أن الإيمان معقول بدونه ولو كان العمل الصالح من الإيمان لكان العطف تكرارا وانظر حيلة الزمخشري على تقريب معتقده من اللغة بقوله المؤمن من اعتقد الحق وأعرب عنه بلسانه وصدق به بما له فجعل التصديق من حظ العمل حتى يتم له ان من لم يعمل فقد فوت التصديق الذي هو الإيمان لغة واقعد أوضحنا ان التصديق انما هو وبالقلب ولا يتوقف وجوده على عمل الجوارح فايحق معتقد أهل السنة

(قوله ويجوز أن لا يكون) عطف بحسب المعنى على قوله وكلا الوجهين حسن في يؤمنون بالغيب كأنه قال ويحسن أن يكون بالغيب صلة للإيمان أما الصلة أو تضييفا ويجوز أن لا يكون صلة له (قوله وحقيقته ملتبس بين الغيب) يريد أن ما ذكره أولا حاصل معناه وحقيقته هذا (قوله ان أصحاب عبد الله) قد مر انه اذا أطلق يراد به ابن مسعود فالانصب أن يقال فقال عبد الله وكأنه أراد من يتوضج واحتراز عن تكرير اللفظ (قوله من إيمان بالغيب) أي ملتبس بين غيب عن المؤمنين به وهو إيمان من آمن بمحمد صلى الله عليه وآله غائبا عنه ولم يره ولما استشهد بالآية دل على انه محمولة على هذا المعنى (قوله فما المراد) تفرع على ما جوزه من كون الباطنة وغير صلة عنده فانه مما يحرك للسؤال عن معنى الغيب وانه يتخذه مما أو يتخلف (قوله تسمى المطمئن من الأرض) يروى بفتح الهمزة على انه مكان وبكسر هاء على انه صفة والتذكير باعتبار الموضوع (قوله والخصلة) أراد بها الخفرة في موضع الحكاية وأصلها الجوزة (قوله وأما أن يكون) عطف على تسمية على معنى ان الغيب اذا جعل بمعنى الغائب فاما التسمية الفاعل بالمصدر وأما لكونه فاعلا بمعنى الفاعل (قوله والمراد منه) أي من الغيب بمعنى الغائب سواء كان مصدرا أو مخففا من فيعل (قوله ما علمناه) بفتح الميم أي جعلنا اللطيف الخبير عالما به وهو إشارة الى الدليل السمي كان قوله أو نصب لنا دليله إشارة الى الدليل العقلي وقد يقال أراد بالاول مانص عليه نفسه والثاني ما نصب عليه دليلا عقليا أو سمعيا يتوصل منه اليه (قوله ولهذا) أي لان المراد بالغيب ما ذكره وانما يجوز الاطلاق في غيره تعالى لانه يتبادر منه تعلق علم به ابتداء فيكون مناقضا وأما اذا قيد وقيل أعلمه الله تعالى الغيب أو اطلمه عليه فلا محذور فيه (وذلك) أي وذلك الخفي (قوله وما يتعلق بها) أي بالنبوات كاحوال المعجزات فهو مع ما قبله مثال لما نصب لنا دليله لاعقليا وما بعده مثال لما علمناه بدليل نقلي وقد مر ما يتعلق بالنبوات بالشرائع والاحكام فتعلق بما بعده والاولى أن يفسر به ما ساء أو يترك التخصيص في الامثلة فان بعض الصفات قد تعلم بالسمع (قوله وغير ذلك) أي من الصراط وتطابر الكتب والميزان ونظائرها (قوله وان جعلته حالا) قيل الفرق بين جعله صلة وجعله حالا ان الإيمان على الاول اما مضمين فيه معنى الاعتراف أو مجاز عن الوثوق والغيبة في المعنى صفة للمؤمن به أي يؤمنون بما هو غائب عنهم وعلى الثاني بمعنى التصديق بلا تضيفين والغيبة صفة للمؤمن والمؤمن به محذوف للفهم أي يؤمنون حال الغيبة كما يؤمنون في حال الحضور لا كالذين نافقوا (قوله ما الإيمان) سؤال عن الإيمان الشرعي اذ قد فرغ من بيان معناه التعوي ولذلك قيده بالصحيح أي المعتبر شرعا فاحترز به عن إيمان الفاسق (قوله ان يعتقد الحق) أي يجزم به ويدع له بقلبه وهذا هو المسمى بالتصديق الذي اكتفى به

ويقومون

ان من آمن بالله ورسوله
ثم احترم قبل أن يتعين
عليه عمل من أعمال
الجوارح فهو مؤمن
باتفاق وان لم يعمل
وأصدق شاهد على ذلك
قوله عليه الصلاة
والسلام ان أحدكم
ليعمل بعمل أهل النار
حتى اذا لم يبق بينه
وبينها الا فوق ناقة
عمل بعمل أهل الجنة
فكتب من أهل الجنة
وانما مثل عليه الصلاة
والسلام بفوق الناقة
لانه الغاية في القصر
ومثل هذا الزمان انما
يتصور فيه ان قصد
الصحيح خاصة ومع ذلك
فقد عده من أهل الجنة
وانما يدخل المؤمن
الجنة باتفاق الفريقين
والادلة على ذلك تحدد
كون الشرط فيه شطرا
* أقول تفسير الفاسق
بغير مؤمن ولا كافر
كما هو مذهب المعتزلة
غير موجه والشئ الذي
هو لم يصرح به لا يجب
علينا ان نصرحه وتعريفه
فان عندنا الضال من
أخل بالعمل فهو فاسق
قوله تعالى وعارز قناهم
ينفقون

وعمل فهو منافق ومن أخل بالشهادة فهو كافر ومن أخل بالعمل فهو فاسق * ومعنى اقامة الصلاة تعديل
أركانها وحفظها من أن يقع زيغ في فرائضها وسننها وأدائها من أقام العود اذا قومه أو الدوام عليها أو المحافظة
عليها كما قال عز وجل الذين هم على صلاتهم دائمون والذين هم على صلاتهم يحافظون من قامت السوق اذا
نفت وأقامها قال أقامت غزالة سوق الضراب * لاهل العراقين حول لا قيطا
لانها اذا حوفظ عليها كانت كالنبيء النافق الذي تتوجه اليه الرغبات ويتنافس فيه المحصلون واذا عطلت
وأضيعت كانت كالنبيء الكاسد الذي لا يرغب فيه أو التجلد والتشمير لا دائها وأن لا يكون في مؤدبهم اقتور عنها
ولا توان من قولهم قام بالامر وقامت الحرب على ساقها وفي صدره قعد عن الامر وتقاعد عنه اذا تقاعس وتشط
أو أدائها فبعض الاداء بالاقامة لان القيام ببعض أركانها كما عبر عنه بالقنوت والقنوت القيام وبالركوع
وبالسجود وقالوا سبح اذا صلى

الاشعري واتباعه في الايمان وجعلوا الاقرار منشأ لأجراء الاحكام واعتبرت الحنفية معه الاقرار
وزادت المعتزلة العمل (قوله ومن أخل بالشهادة) أي من ترك الشهادة وما يقوم مقامها كالأشارة في
الاخرس مثلاً لا عامداً ككسوءه كان معتقداً أولاً فهو كافر أي ما حض مجاهر بكفره بخلاف المنافق
فانه خلط صورة الايمان بحقيقة الكفر وأما الفاسق أي من تكب الكبيرة فله عندهم مرتبة بين المرتبتين
والسلف الصالحون قد أطبقوا على انه مؤمن كما دلت عليه الاحاديث الصحيحة فأنقل عنهم من ان الايمان
معرفه بالجنان واقرار باللسان وعمل بالاركان محمول على الايمان الكامل (قوله ومعنى اقامة الصلاة)
ذكر لا اقامة الصلاة معاني أربعة فعلى الاولين يقيمون استعارة تبعية وعلى الاخيرين مجاز مرسل
(قوله من أقام العود) القيام هو الانتصاب والاقامة افعال منه والمزة للتعديفة فمعنى أقام الشئ جعله
قائماً أي منتصباً ثم قيل أقام العود اذا قومه أي سواه وأزال اعوجاجه فصار قوياً يشبه القائم ثم استعيرت
الاقامة من تسوية الاجسام فانه حقيقة فيها التسوية المعاني كتعديل أركان الصلاة على ما هو حقها لا من
تحصيل هيئة القيام فيها مراعاة لزيادة المناسبة بين المعاني (قوله من قامت السوق) نفاق السوق كانتصاب
الشخص في حسن الحال والظهور التام فاستعمل القيام فيه والاقامة في انفاقها أي جعلها نافقة ثم استعيرت
منه للدائمة على الشئ فان كلامه ما يجعل متعلقة مرغوباً اليه متنافس فيه واعترض بأن هذه المشابهة
خفية جداً وأيضاً الاصل أعني أقام السوق مجاز فالتجوز منه ضعيف وأجيب عن الاول بانه مجاز مرسل
لعلاقة اللزوم فان الانفاق يستلزم المداومة عادة ورد بان الانفاق لا يلزم المداومة ولا يستلزمها أيضاً
هو خلاف كلام المصنف وعن الثاني بانه صار بمنزلة الحقيقة (قوله أقامت غزالة) هي اسم امرأة شبيب
النجاشي لما قتل الحجاج زوجها حاربه سنة كاملة (سوق الضراب) أي سوق المضاربة بالسيوف على
التخمين أو التشبيه (والعراقان) الكوفة والبصرة (والقميطة) كناية عن التمام كما شهد بالقماط وعدل جانباً
(قوله بالإمر) يقال قام بالامر اذا اجتهد في تحصيله وتجلد فيه بلا توان وحقيقته قام ملتبساً بالامر والقيام
له يدل على الاعتناء بشأه ويلزم التجلد والتشمير فأطاق القيام على لازمه ومنه قامت الحرب على ساقها
اذا التحمت كأنها قامت وتشمير لسلب الارواح وتخريب الابدان واعترض بان الاقامة اذا كانت
مأخوذة من ذلك كان معناها على قياس التعديفة جعل الصلاة متجلدة مشمرة لا تكون المصلى مشمراً
في ادائها لاقتور عنها كما ذكره وأيضاً لا يصح ذلك المعنى الا اذا وصفت الصلاة بما هو لفاعله على قياس
باب جرده ولا يخفى بعده ولا يقال في الباء في قام بالامر للتعديفة فالمستعمل بمعنى التجلد والاجتهاد هو
الاقامة في الحقيقة ولا نقول هي للابسة كما شئنا اليه يدل عليه قولهم تقاعد عن الامر في صدره وان
القيام يناسب التشمير لا الاقامة كما ان القوم يلائم الكسب لا الاقمار (قوله لان القيام بعض أركانها)
ان أراد ان القيام بطاق على الصلاة لكونه بعض أركانها ثم توجد منه الاقامة ورد عليه ان المهمة اذا جعلت

لوجود التسليم فيها فلو لا أنه كان من المسيحين * والصلاة فعلة من صلى كالزكاة من زكى وكتابتها بالواو على
 افظ المفهوم وحقيقة صلى حرك الصلوي لان المصلى يفعل ذلك في ركوعه وسجوده وتطيره كفر اليهودي
 اذا طأ رأسه وانحنى عنده تعظيم صاحبه لانه ينثنى على الكاذبين وهما الكافران وقيل للداعي مصلى
 تشبها في تحشمه بالراكع والساجد

الصلاة

للمعديته كان معناها جعل الصلاة مصابة ان كانت الصلاة مفعولا به أو جعل نفسه مصليا ان كانت
 مفعولا مطلقا وان جعلت للصيرورة كان معني أقام صار اذا صلاة فلا يصح ذكر الصلاة معه الا بان كانت
 مفعولا مطبقا والكل بعيد وان أراد ان القيام لما كان ركنا منها كانت الإقامة التي هي فعله ركنا لها
 أيضا التحية عليه ان الركن فعل القيام في المصلى بمعنى تحصيل هيئة القيام فيه حال الصلاة لا تحصيلها في
 الصلاة وجعلها قاعة فان تجوز عن هذا المعنى كان يقيمون وحده بمعنى يصلون فتكون الصلاة مفعولا
 مطلقا وهو مستبعد لا يقال أراد ان القيام لما كان جزءا منها كان ايجاده أى الإقامة جزءا من ايجادها
 الذى هو أدائها لان ايجاد الجزء جزء لا ييجاد الكل فإزان يعبر عنه بها لا نأقول المحذور لازم فان
 معنى يقيمون حينئذ يؤدون الصلاة فيحتاج في ذكر الصلاة معه الى تأويل بعيد قال رحمه الله تعالى الإقامة
 قد تستعمل بمعنى جعل الشيء قائما في الخارج أى حاصلاته فان القيام بمعنى الحصول سائغ الاستعمال منه
 القيام فانه القائم بنفسه المقيم لغيره ومنه القوام وهو ما يقام به الشيء أى يحصل ومنه وأقيموا الصلاة
 من الإقامة بمعنى أى حصلوا واتوا بها على الوجه المجزى شرعا وهو معنى الاداء وما نحن فيه
 أعني يقيمون الصلاة لما كان في معرض المدح بلا دلالة على ايجاب كان جعله على تدليل أركانها كذا كره
 المصنف أولى فانه المناسب بترتيب الهدى الكامل والفلاح الشامل ومن جعله بمعنى يؤدون الصلاة فوجهه
 ما لخصناه لا ما ذهب اليه المصنف وأما المعنيان الاخيران أعني المداومة والتجدد لا يخلو وجه تخريجهما
 عن خدشة (قوله لوجود التسليم) أى اذا جاز التعبير عن الصلاة بالتسليم لوجوده فيها وان لم يكن ركنا
 منها فلان يعبر عنها بهما هوركن لها أولى (قوله على لفظ المفهوم) التفخيم ههنا امالة الالف نحو مخرج الواو
 لا ما هو ضد الامالة أو التريق (قوله وحقيقة صلى) يريد ان صلى مأخوذة من الصلاة على معنى حرك
 الصلوي وهما العظمان الذاتان فى أعلى الفخذين يقال ضرب الفرس صلوبه بذنبه أى ما عن عينه وشماله
 ثم استعمل بمعنى فعل الهيات المخصوصة مجازا لغويا لان المصلى يحرك صلوبه في ركوعه وسجوده ثم
 استعيرت منه للدعاء تشبها للداعي بالمصلى في خضوعه وخشوعه وفيه ضعف من وجهين الاول ان
 الاشتقاق مما ليس بحدث قليل الثانى ان الصلاة بمعنى الدعاء سائغ في اشعار الجاهلية ولم يرو عنهم اطلاقها
 على ذات الاركان بل ما كانوا يعرفونها فأنى لهم التجوز عنها فالاولى ما ذهب اليه الجمهور من ان الصلاة
 حقيقة في الدعاء مجاز لغوى في الهيات المخصوصة المشتملة عليه وفي هذا المقام كلام مشهور فى أصول العقيدة
 فان قيل (قوله اذا ثبت صلى بمعنى تحريك العضوين كان الانسب أن يؤخذ منه لفظ الصلاة بمعنى الهيئة
 ثم يشتق منها صلى بمعنى احداثها فلم عكس) قلت لان المداومة بين تحريك العضو واحداث الهيئة أقوى
 منها بين تحريكه ونفس الهيئة على ان قوله الصلاة من صلى قد يراد به ان من جنسه أى انهما قديما لاقيان
 في الاشتقاق بلا تعيين للمشتق منه فإزان يكون صلى مشتقا منها (قوله كفر اليهودي) أى حرك الكافرين
 وهما الاليتان وأما الكاذبان فهما اللحمتان المكتنزان بين الورك والفخذ فى أعلى الفخذين في موضع
 السكى من جاعرتى الحمار وقيل الكافرة لحم ظاهر العجز أسفل من الجاعرة ويقرب منه ما قاله الجوهري
 من ان الكاذبة ما نتأ من اللحم فى أعلى الفخذ والمصنف لم يفرق بين الكاذبين والكافرتين ولا بعد فيه
 لعلاقة الجزئية قال رحمه الله تعالى استعمال التكفير في الخضوع والانقياد مشهور قال جرير
 * وضعوا السلاح وكفروا تكفيرا أى خضعوا وانقادوا وفى الحديث فان الاعضاء كلها تكفر للسان أى

* واسناد الرزق الى نفسه للاعلام بأنهم ينفقون الحلال الطلق الذي يسمى تأهل أن يضاف الى الله ويسمى رزقاً منه وأدخل من التبعية صيانة لهم وكفاه عن الاسراف والتبذير المنهى عنه وقدم مفعول الفعل دلالة على كونه أهـم كانه قال ويخصون بعض المال الحلال بالتصدق به وجائز أن يراد به الزكاة المفروضة لا قترانه بأخت الزكاة وشقيقتها وهي الصلوة وأن تراد هي وغيرها من النفقات في سبل الخير لحيثية مطلقاً يصلح أن يتناول كل منفق وأنفق الشيء وأنفده أخوان وعن يعقوب نفق الشيء ونفقوا واحد وكل ما جاء مما فاؤه نون وعينه فاء فدل على معنى الخروج والذهاب ونحو ذلك اذا تأملت

ومما رزقناهم ينفقون
والذين يؤمنون

(قال محمود رحمه الله)
أضاف الرزق الى نفسه
للاعلام بأنهم أهـم
ينفقون من الحلال
المطلق الخ قال أحمد
رحمه الله فهذه بدعة
قد رية فانهم يرون أن
الله تعالى لا يرزق الا
الحلال وأما الحرام
فالعبد يرزقه لنفسه
حتى يقيمون الارزاق
قسمين هذا الله بزمعهم
وهذا الشركاء واذا
أثبتوا خالقاً غير الله
فلا يأنفون عن اثبات
رازق غيره أما أهل
السنة فلا خالق ولا رازق
في عقدهم الا الله سبحانه
نصديقاً بقوله تعالى
هل من خالق غير الله
يرزقكم من السماء
والارض لا اله الا هو
فأني توفىكون أيها
القدريه

تذلل وتفرع بالطاعة فالأوضح أن يشتق من الكفر من باب قدرت البعير فهو بمعنى ازالته لان الخضوع من باب الشكر أو من الكفر بمعنى الاسترقاقه يستمر مقابله عند من خضع له (قوله واسناد الرزق) لا خلاف بين الجماعة والمعتزلة في أن المراد بربزقناهم هو الحلال الا أن الجماعة ليسمو الحرام رزقاً وأسندوا الاشياء كلها الى الله تعالى تسكوا في ذلك بان المدح انما يكون بالاتفاق من الحلال وبان الاتصاف بالتقوى يقتضيه أيضاً وبان الاسناد الى الله تعالى عند الاطلاق منصرف الى ما هو أفضل وأكمل وأما المعتزلة فلا يسمون الحرام رزقاً لانه ليس برزق لغة ولا يجوزون اسناده الى الله تعالى لانه تعالى له ما يشاء من القابض فلفظ الرزق واسناده الى الله تعالى دليلان لهم على أن المنفق هو الحلال الطاق الخالص الطيب والمصنف تسك بالاسناد فقط نظر الى أن الرزق لغة يتناول الحرام أيضاً وتخصيصه بماعده عندهم عرف شرعي ولهذا قال يسمى رزقاً منه ورباني الكلام على الفرض أي لو فرض أنه يسمى رزقاً شرعاً ولغة فلا سند الى الله تعالى يخرجها قطعاً واعلم أن الرزق لغة هو اخراج حظ الى آخر لا ينفع به ثم شاع استعماله عرفاً شرعاً على اعطاء الله تعالى الحيوان ما ينفع به ويستعمل بمعنى المروءة فتارة يراد به ما أعطاء الله تعالى عبده وممكنه من التصرف فيه وهذا المعنى يمكن أن ينفق بعضه أوكله وأخرى يراد ما هو لقوامه وبقائه خاصة فلا يتصور فيه اتفاق على غيره (قوله وكذا) عطف تفسير لقوله صيانة قد يتوهم أن الكف للباقين والصيانة للماضين أو الكف في الاسـتقبال والصيانة في الماضي أي أدخل من التبعية دلالة على كونهم مصونين عن رذيلة الاسراف (قوله وقدم مفعول الفعل) سمي الجار والمجرور مفعول الفعل على الاطلاق تنبيه على انه مفعول به في المعنى أي بعض ما رزقناهم ينفقون ولذلك قال يخصون بعض المال الحلال وأما بحسب اللفظ فيقدر هنالك موصوف أي شيئاً مما رزقناهم وأما كونه أهـم فلهذا منى الاختصاص مع رعاية الفاصلة **فان قلت** إدخال من التبعية مية يعنى عن التقدم للتخصيص فان اتفاق البعض يتبادر منه عدم الشمول ومن ثم كان فيه صيانة وكف **قلت** قد يجوز معه الشمول على انه محتمل مرجوح فاذا قدم زال احتمال الصيانة بالكفاية بذلك على ذلك تأمل في الفرق بين قولك أنفق زيد بعض ماله وقولك بعض ماله أنفق (قوله وجائز أن يراد به) أي ببعض المال الذي خص بالتصدق أو بقوله مما رزقناهم (قوله بأخت الزكاة وشقيقتها) أي من حيث أنهم ما أمان لسائر العبادات البدنية والمالية ومن حيث أنهم ما يذكرون في القرآن معاً نحو أقيموا الصلوة وآتوا الزكاة وأما قولهم باب الصلوة وباب الزكاة وفلان يقيم الصلوة ويؤتي الزكاة فتفرع على استعمال القرآن فلا يستشهد به هنا **فان قلت** تخصيص الزكاة بالاتفاق نفي لما يقابلها من التطوع وصدقة الفطر والمقام يأباه **قلت** لما عبر عنها ببعض ما رزقنا كانت بهذا الاعتبار مقابلة لجميع المال فالتنفي موجه نحو حفظه عن منقصة التبذير (قوله لحيثية) أي اللفظ وهو مما رزقناهم مطلقاً أي غير مقيد بما يمين الزكاة وغيرها وقوله (يصلح) صفة لمطلقاً وقد مر وجه الصلوح غير مرة **فان قلت** الاقتران بالصلوة قرينة للزكاة **قلت** مقام المدح قرينة لقصد الاطلاق والعموم (قوله اخوان) أي بينهم الاشتقاق الا كبر لا شرا كهما في أصل المعنى وأكبر الحروف الاصول مع التوافق في الباقي (وبيعقوب) حيث أطلق في كتب اللغة يريد به ابن السكيت صاحب اصلاح المنطق (قوله مما فاؤه نون وعينه فاء)

(فان قلت) والذين يؤمنون أهم غير الاولين أم هم الاولون وانما وسط العاطف كما توسط بين الصفات في قولك هو الشجاع والجواد وفي قوله

الى الملك القرم وابن الهمام * وليت المكتيبة في المزدحم

وقوله

يا لهف زياية للحارث الصابح فالغائم فالآيب

(قلت) يحتمل أن يراد بهم مؤمنوا أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأضرابه من الذين آمنوا فاشتمل إيمانهم على كل وحى أنزل من عند الله وأيقنوا بالآخرة أيقانا زال معه ما كانوا عليه من أنه لا يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى وأن النار لن تمسهم الا أياما معدودات واجتماعهم على الاقرار بالنشأة الاخرى واعادة الارواح في الاجساد ثم افتراقهم فرقتين منهم من قال تجري حالهم في التلذذ بالطعام والمشارب والمناكح على حسب مجراها في الدنيا ودفعه آخرون فزعموا أن ذلك انما احتيج اليه في هذه الدار من أجل غناء

نحو نفروني ونفع ونفض ونفث وأمثالهنا (قوله كما توسط بين الصفات) أشار بتكرير الامثلة لتوسط العاطف بين الصفات ان عطف بعض الصفات على بعض كثير في الكلام بناء على تغير المفهومات وان كانت متحدة في الذات وقد تكون بالواو وقد تكون بغيرها على ما يقصد فهمان معاني الحروف العاطفة (القرم) هو السيد وأصله الفعل المكرم الذي لا يحل عليه (والهمام) هو العظيم الهمة وهو من أسماء الملوك (وليت المكتيبة) أي الجيش مؤول بمعنى الصفة (والمزدحم) موضع الازدحام وهو المعركة (قوله يا لهف زياية) هو من الجاسة والشعر لابن زياية أي يا حشرة ابي من أجل الحرث فيما حصل له من مراده واتصف به من الاوصاف المتعاقبة قيل تم كبه لان الحرث توعدا بن زياية بالقتل ثم تكس عن جزائه وقيل هو على ظاهره والصابح هو المغير صباحا وعطف عليه بالفاء نظرا الى الترتيب في الانصاف أي الذي صبح فغم فآب سالما وبعده والله لولا قيمته وحده * لا تب سيفنا مع الغالب

أراد معي لكنه التفت ادعاء لظهور أن الغلبة له وقد يغلط فيه فيقال زياية هو الشاعر يتلف لاجل الحرث وسلبه أو زياية اسم أبي المجهج أو المدوخ والحرث اسمه (قوله وأضرابه) أي أمثاله قال المصنف أكثر الناس على انه جمع ضرب بفتح الضاد وعندى بكسر هاء فعل بمعنى مفعول كالطعن وهو الذي يضرب به المثل ولا بد أن يكون المضروب به مثلاما لا للضرب فيه ويغضده مثل وشبه (قوله من الذين آمنوا) أي بالقرآن من أهل الكتاب فان جعل متعلقا بجميع المعطوف والمعطوف عليه كانت من بيانية وان خص بالمعطوف كانت تبعية والاول وقع في المعنى (قوله فاشتمل) عطف على آمنوا أي الذين آمنوا منهم بالقرآن مع كونهم مؤمنين بكتابهم اشتمل إيمانهم بذلك (على كل وحى) سابق ولا حق بصفة الانفراد أي آمنوا بكل على انفراده استقلال لا تبعا كالذين آمنوا من غيرهم فان إيمانهم بالكتب السابقة في ضمن إيمانهم بالقرآن (وأيقنوا) عطف على آمنوا وفي قوله آمنوا أيقنوا ايدان بانهم الاصل وانما عدل في النظم الى المضارع للاستمرار وكذا الحال في يؤمنون ويقيمون وينفقون ان جعل لفظ المتقين على الحقيقة (قوله أيقنوا زال معه ما كانوا عليه) قيد الايقان بوصف يخصه بهم كما أشار الى اختصاص الايمان أيضا ليعلم بذلك كاه وجه حمل الكلام على مؤمنى أهل الكتاب (قوله واجتماعهم) يروي مجرورا عطفه على ما بعده من في قوله من انه لا يدخل الجنة ومرفوعا عطفه على ما كانوا وقوله ثم افتراقهم بالجور والرفع على اجتماعهم والمعنى زال عنهم اجتماعهم المستعقب للافتراق فالزوال متوجه نحو القيد الذي هو استعقاب الافتراق أي صاروا مجتمعين متفقين على الاعادة وجريان التلذذ على طريقة الحياة الدنيا وانما ذكر الاجتماع مع انه لم يزل تفهم على استبعاد ذلك الافتراق بعد الاجتماع على اعادة الارواح الى الاجساد ولذلك فسر النشأة الآخرة باعادة الارواح الى الاجساد وقال (ودفعه آخرون فزعموا) قال الفاضل اليمنى أشار أولا الى زوال ما كانوا عليه من

الاجسام ولما كان التوالد والتناسل وأهل الجنة مستغنون عنه فلا يتلذذون الا بالنسيم والارواح العابقة والسماع اللذيذ والفرح والسرور واختلافهم في الدوام والانقطاع فيكون المعطوف غير المعطوف عليه ويحتمل أن يراد وصف الاولين ووسط المعاطف على معنى أنهم الجامعون بين تلك الصفات وهذه (فان قلت) فان أريد بهم ولا غير أو أئمة فقول يدخلون في جملة المتقين أم لا (قلت) ان عطفهم على الذين يؤمنون بالغيب دخلوا وكانت صفة التقوى مشتملة على الزميرين من مؤمنى أهل الكتاب وغيرهم وان عطفهم على المتقين لم يدخلوا وكأنه قيل هدى للمتقين وهدى للذين يؤمنون بما أنزل اليك

محض الباطل وثانيا الى زوال خاطهم الحق بالباطل أعنى الاجتماع بما بعده (قوله واختلافهم) عطف على اجتماعهم في وجهيه لا على ما بعدهم والافعال المقصود أعنى النصوصية على زوال الاختلاف فان انتفاء الاجتماع المستعقب للافتراق في الكيفية والاختلاف في الكمية ربما كان بزوال أحدهما دون الآخر ولا ضرورة في جعله قيد للاجتماع كما في الافتراق وقد يقال الافتراق المذكور مستبعد جدا بعد ذلك الاجتماع دون الاختلاف فلا يحسن ادراجه في حيز الاستبعاد وأيضا الافتراق ضد الاجتماع فيحسن ايراد ثم بينهما وليس الاختلاف كذلك (والارواح) جمع ريح فان أصله واو يقال عبق به الطيب بالكسر اذ الصق به ولزمه (قوله فيكون) عطف على ان يراد (قوله ويحتمل ان يراد وصف الاولين) فان قلت في الايمان بالكتب المنزلة يندرج تحت الايمان بالغيب فلم يخص بالذكور (قلت) لا لاعتناء بشأنه كانه العمدة (فان قلت) لم أعيد الموصول ولم يكتف بعطف الصلات (قلت) للدلالة على استتقلال هذه الصفات واستدعائها ان يذكر معها موصوفها كان الموصوف بها مغاير للموصوف بما تقيدهم واما فائدة العطف فإشارة اليه من معنى الجمع بين تلك الصفات وهذه كافي العطف بالواو في سائر الصفات قال رحمه الله تعالى هذا الاحتمال أرجح من الاول لان الايمان بما أنزل الى النبي صلى الله عليه وآله وما أنزل من قبله مشتمل بين المؤمنين قاطبة فلا وجه لتخصيصه بمؤمنى أهل الكتاب (فان قلت) ايمان غيرهم بما أنزل من قبله في ضمن ايمانهم بما أنزل اليه وقد أفر دبالذ كرفي الآية فدل على الايمان بكل واحد منهم بالاستتقلال وذلك مختص بهم (قلت) لا دلالة لافراد على الاستتقلال ألا ترى الى قوله تعالى قولوا آمنا بالله وما أنزل اليه وما أنزل الى ابراهيم الآية كيف أفر دبالذ كرفيه الكتب المنزلة من قبل وأمر بالايمان بها والاقرار به ولم يقصد الايمان بها على الانفراد وأيضا ما ذكره في تقديم بالآخرة وبناء بقانون على هم انما يقع موقعه اذ اعلم المؤمنين والا لا وهم نفية عن الطائفة الاولى وأيضا أهل الكتاب لم يكونوا مؤمنين بجميع ما أنزل من قبل الله تعالى فلا فان اليهود ما آمنوا بالانجيل وأجيب عن ذلك بان اشتمال ايمانهم على كل وحى بالنظر الى المجموع بمعنى ان ايمان اليهود اشتمل على القرآن والتوراة وايمان النصارى على القرآن والانجيل وهو ضعيف لان المفهوم المتبادر من أمثال هذه المواضع ثبوت الحكم لكل واحد لا للجميع ومع من حيث هو هذا والحل على بعض المنزلة يخالف الظاهر ويوجب فك النظم وأيضا الصفات السابقة ثابتة لمؤمنى أهل الكتاب فتخصيصها بمن عداهم تحكم وجهه لئلا يركب من عطف الخاص على العام لا يلائم المقام وأما ما يقال من ان الاصل في العطف المغايرة بالذات فتقصيه ان أداة العطف ان توسطت بين الذات اقتضت تغاير الذات وان توسطت بين الصفات اقتضت تغاير في المفهوم وكذلك الحكم في التأكييد والبدل ونحوهما وان وقعت فيما يحتملها احتمالا على سواء كان الحمل على التغاير بالذات أولى فلا يحكم في مثل زيد عالم وعاقل بان الحمل على تغاير الذات أظهر وقد ترجح هنا الصفة لان وضع الذي ليكون صفة مع ان ما تقدم من الوجوه يشهد لها (قوله وكانت صفة التقوى مشتملة على الزميرين) وكان المعنى للترجيح على تقسيم المتقين اليها وهذا العطف صحيح سواء جعل الذين يؤمنون بالغيب موصولا بما قبله أو منقطعا عنه وأما العطف على المتقين فانما يصح على تقدير الوصول فقط قال رحمه الله تعالى والاول أرجح اذ لا وجه لاجراءهم عن المتقين مع

(فان قلت) قوله بما أنزل اليك ان عني به القرآن بأسره والشريعة عن آخرها فلم يكن ذلك منزلا وقت ايمانهم فكيف قيل أنزل بلفظ الماضي وان أريد المقدر الذي سبق انزاله وقت ايمانهم فهو ايمان ببعض المنزل واشتمال الايمان على الجميع سالفه ومتروقه واجب (قلت) المراد المنزل كله وانما عبر عنه بلفظ الماضي وان كان بعضه متروقا تغليباً للموجود على ما لم يوجد كما يغلب المتكلم على المخاطب والمخاطب على العائب فيقال أنا وأنت فعلنا وأنت وزيد تفعلان ولانه اذا كان بعضه نازلاً وبعضه منتظر النزول جعل كأن كله قد نزل وانتهى نزوله ويدل عليه قوله تعالى اناسمنا كتاباً أنزل من بعد موسى ولم يسمعوا جميع الكتاب ولا كان كله منزلاً ولكن سبيله سبيل ماذكرنا ونظيره قولك كل ما خطب به فلان فهو فصيح وماتكلم بشيء الا وهو نادر ولا تريد بهذا الماضي منه فحسب دون الآتي لكونه معقوداً ببعضه ببعض ومربوطاً آتيه بماضيه وقرأ يزيد بن قطيب بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك على لفظ ما سمي فاعله

بما أنزل اليك وما أنزل
من قبلك وبالآخرة
هم يوقنون

اتصافهم بالتقوى الآن براد المشارفون فيتعين المعطف على المنقذين لبعدها الحل على المشارفة في المعطوف واذا اتحد الموصولان ذاتا فان جعل الموصول الاول اسماً متناً فوجب ان يعطف الثاني عليه وان جعل صفة أو مفعلاً كان ذلك أولى الا ان الكشف قد تم بالمعطوف عليه فليتمامل (قوله واشتمال الايمان على الجميع سالفه ومتروقه واجب) لم يرد ان الايمان بتفاصيل المتروقه واجب حال كونه متروقا فان ذلك انما يكون عند نزوله وتحققه بل أراد وجوب الايمان بان كل ما سينزل فهو حق ولا يخفاء عنهم اذ اوصفوا بالايمان بما يجب ان يؤمن به وجب ان يشار الى اشتمال ايمانهم على كله (قوله المراد المنزل كله) لانه المطابق لمقتضى الحال وما تبين في السؤال وهو المناسب لما سيأتي من ترتيب الهدى الكامل والافلاح الشامل ويؤيده أيضاً ان ما أنزل اليك قول بما أنزل من قبلك وانما يقابل مجموع ما أنزل اليه لا بعضه وكذا قوله تعالى يؤمنون فانه بدلالته على الاستمرار يدل على حصول عدم الاقتصار على ما تحقق نزوله في الماضي كانه قال يجددون الايمان شيئاً فشيئاً على حسب تجديد الاثر وأما التعبير عن الماضي والمتروقه بصيغة الماضي فله وجهان أحدهما تغليب ما وجد نزوله على ما لم يوجد الثاني تشبيه مجموع المنزل بما نزل في تحقق النزول وذلك ان بعضه نازل وبعضه منتظر سينزل قطعاً وقد أورد على الوجهين لزوم الجمع بين الحقيقة والمجاز اذ ليس هناك معنى ثالث يجمعهما معاً حتى يعد في عموم المجاز وأجيب بان الجمع انما يلزم اذا كان كل واحد منهما مأمراً باللفظ وههنا أريد به معنى واحد تركب من المعنى الحقيقي والمجازي ولم يستعمل اللفظ في واحد منهما بل في المجموع مجازاً ولا يلزم جريان ذلك في جميع المعاني الحقيقية والمجازية لجواز أن لا يكون هناك ارتباط يجعلها معاً معنى واحداً عرفاً يقصد اليه بارادة واحدة في استعمال الالفاظ (قوله ويدل عليه) أي على ما ذكر من الوجهين فان المراد بقوله كتاباً هو المجموع لانه المتبادر عند الاطلاق خصوصاً اذا قيد بكونه منزلاً من بعد كتاب موسى لا بعضه ولا القدر المشترك بينه وبين كله وقد عبر عن انزاله بلفظ الماضي مع ان بعضه كان حينئذ متروقا فوجب ان يؤول بأحد التأويلين وأما قوله سمعنا فالظاهر فيه تغليب المسموع على ما لم يسمع في ايقاع السماع ولما ذكرنا المراد بما أنزل اليك هو المنزل كله وبين وجهه واستشهد في ذلك بما ورد في التنزيل مما هو أظهر منه في الحل على الكل واستدعاء التأويل أورد له تطييراً عما يسمعه أهل اللغة ولا يشتهه على أحد تناوله للماضي والآتي معاً الا أن حمله على التغليب أولى من حمله على التشبيه في التحقيق وهذا وقد اعترض على قوله أنا وأنت فعلنا فان الضمير موضوع للتكلم مع غيره وقد استعمل في معناه فلا تغليب وأجيب بان ذلك اذا لم يعبر عن غيره بطريق الخطاب أو الغيبة وأما اذا عبر عنه بأحدهما فحقه ان يجري على تلك الطريقة لان يجعل تابعاً للتكلم وقوله ولانه معطوف على تأنيباً والضمير راجع الى المنزل كله وكذلك المستتر في جعلي وأما المجزوء في نظيره فعائد الى ما أنزل قوله لكونه معقوداً تغليباً لعدم ارادة الماضي فقط وإشارة الى ان المتروقه ارتباط بالماضي بحيث صار معنى واحداً متعلقاً به الفاعل المذكور كما

وفي تقديم الآخرة وبناء يوقنون على هم تعريض بأهل الكتاب وبما كانوا عليه من اثبات أمر الآخرة على خلاف حقيقة وأن قولهم ليس بصادق عن ايقان وأن اليقين ما عليه من آمن بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك والايقان اتقان العلم بانتفاء الشك والشبهة عنه والآخرة تأنيث الآخرة الذي هو نقيض الأول وهي صفة الدار بدليل قوله تلك الدار الآخرة وهي من الصفات الغالبة وكذلك الدنيا وعن نافع أنه خففها بأن حذف الممزة وألقى حركتها على اللام كقوله دابة الأرض وقرأ أبو حية الغيري يوقنون بالهمز جعل الضمة في جارا الواو كأنهم أقيوه فقلهم أقلب واو وجوه ووقت ونحوه
 لحب المؤقذان إلى موسى * وجعدة إذا ضاء هما الوقود
 (أو لك على هدى) الجملة في محل الرفع ان كان الذين يؤمنون بالغيب مبتدأ والافلا محل لها ونظم الكلام

أوما أنا اليه (قوله وفي تقديم الآخرة) يريدان هناك تقديمين الأول تقديم الطرف الذي هو بالآخرة ويفيد تخصيص ايقانهم بالآخرة أي ايقانهم مقصور على حقيقة الآخرة لا يعمدها إلى خلاف حقيقة ما وفي ذلك تعريض بأن ما عليه مقابلهم ليس من حقيقة الآخرة في شيء كأنه قال يوقنون بالآخرة لا بغيرها كأهل الكتاب الثاني تقديم المسند إليه أعني الضمير الذي بني عليه الفعل ويفيد أيضا ان اختصاص الايقان بالآخرة مقصور عليهم لا يتجاوزهم إلى الذين لا يؤمنوا من أهل الكتاب وفيه تعريض بأن اعتقادهم الذي يزعمون أنه ايقان بالآخرة ليس ايقانا أصلا بل هو جهل محض كما ان معتقدتهم خيال باطل وانما الايقان ما عليه المؤمنون كما ان الآخرة هي التي يمتدونها بقوله بأهل الكتاب توطئة لما بعده أعني بما كانوا وان قولهم عطف عليه على طريقة قولك أعجبني زيد وكرمه والكلام على النشر المرتب أي في تقديم الآخرة تعريض بما كانوا عليه وفي بناء يوقنون على هم تعريض بأن قولهم ليس بصادق (قوله وان اليقين) معطوف على ان قولهم وتمت له باعتبار ما يفيد من نفى اليقين عما عليه أهل الكتاب وبهذا الاعتبار صح وقوع مجموع المعطوف والمعطوف عليه معمولا للتعريض واما اثبات اليقين بما هو عليه من آمن فصرح به ومن ثمة توهم به معطوف على تعريض أي وفي بناء يوقنون تعريض بأن قولهم وتصريح بأن اليقين ورد بأن البناء لا مدخل له في ذلك التصريح اذ لو قيل يوقنون لكان التصريح باقيا على حاله (قوله بانتفاء الشك والشبهة) قيل أراد ان العلم الذي من شأنه ان يتطرق اليه الشك والشبهة اذا انتفعا عنه كان ايقانا ولذلك لا يوصف به العلم القديم ولا الضروري فلا يقال ثبتت ان الكلى أعظم من الجزئ (قوله الذي هو نقيض الأول) صفة كاشفة أي الآخرة الذي معناه الآخر المقابل للأول وهو اسم فاعل من آخر بمعنى تأخر إلا أنه لم يستعمل وكذلك الآخرة بفتح الحاء فعل تفضيل منه (قوله من الصفات الغالبة) قال المصنف رحمه الله الغلبة قد تكون في الاسماء كالبيت على الكعبة والكتاب على كتاب سيبويه وفي الصفات كالرحن والرب من دون اضافته على الله تعالى وفي المعاني كالخوض على الشروع في الباطل خاصة والآخرة صفة غالبة على تلك الدار والدنيا على هذه ثم انهم مع كونهم ما من الصفات الغالبة قد جرى الاسماء اذ قد غالب ترك ذلك اسم موصوفهم ما معهما كأنهم الياسمين الصفات (قوله لحب) يروي بفتح الحاء ضمها وأصله حب على وزن شرف أي صار محبوبا فادغم الباء بالاسكان أو ينقل ضمها إلى الحاء يقال حب إلى فلان وبقلان على زيادة الباء أي ما أحبه إلى واللام جواب قسم محذوف ولم يوثق بقده على انه ماض مثبت لاجرائه مجرى المدح كقولك والله لنعم الرجل (قوله المؤقذان) أراد ان القرى فانه المتبادر في استعمالات العرب خصوصا في مقام المدح وصفهم بالكرم وكفى عنه بايقاد النار وبالأشهر به فكفى عنه باضاعة الوقود وقد صحح ههنا بضم الواو وهو مصدر واما بفتحها فهو اسم لما يتوقد به والشعر لجرير على ما في الحواشي وموسى وجعدة أبناء وقيل لابي حية النيمري قال الفاضل البيني روى عن سيبويه قلب الواو همزة في المؤقذان وموسى (قوله الجملة في محل الرفع) هذا مذكور فيما تقدم وانما كرره ليربط به قوله والافلا محل لها أي وان لم يكن

أو لك على هدى من
 ربه م وأو لك هم
 المفلحون

على الوجهين انك اذا نويت الابتداء بالذين يؤمنون بالغيب فقد ذهبت به مذهب الاستئناف وذلك انه لما قيل هدى للمتقين واختص المتقون بأن الكتاب لهم هدى اتجه لسائل أن يسأل فيقول ما بال المتقين مخصوصين بذلك فوقع قوله الذين يؤمنون بالغيب الى ساقته كأنه جواب لهذا السؤال المقدر وحي ببصفة المتقين المنطوية تحت اختصاصهم التي استوجبوا بها من الله أن يلطف بهم ويفعل بهم ما لا يفعل عن يسوا على صفتهم أي الذين هؤلاء عقائدهم وأعمالهم أحقاء بأن يهديهم الله ويعطيهم الفلاح وتظيره قولك أحب رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار الذين قاروا دونه وكشفوا الكرب عن وجهه أولئك أهل للمحبة وان جعلته تابعاً للمتقين وقع الاستئناف على أولئك كأنه قيل ما للستة متقنين هذه الصفات قد اختصوا بالهدى فأجيب بأن أولئك الموصوفين غير مستبعد أن يفوزوا دون الناس بالهدى عاجلاً وبالفلاح أجلاً

الذين يؤمنون بالغيب مبتدأ بل موصول بالمتقين صفة أو مدحاً منصوباً ومرفوعاً فلا محمل لتلك الجملة بمعنى على ما سبق من جعل والذين يوقنون معطوف على المتقين أو على الذين يؤمنون بالغيب وأما اذا أجرى الموصول الاول على المتقين وجعل الثاني مرفوعاً على الابتداء مخبراً عنه بأولئك فلها محل أيضاً كما سيأتي قال رحمه الله تعالى وفي هذا الاطلاق تعريض بان الوجه الذي مرجوح كاسيئة كشف لك عن قريب (قوله اذا نويت) استعمل في هذا الوجه اذا وفيما يقابل ان اشعاراً برجحانه وان الثاني مجرد احتمال وذلك ان السؤال والجواب على الاول يقمان على ما ينبغي فانه اذا قيل هدى للمتقين قبل باللام الجارة على اختصاصهم بكون الكتاب هدى لهم اتجه ان يقال ما بال المتقين مخصوصين بذلك وهل هم أحقاء به فإل السؤال الى كونهم مستحقين لما أثبت لهم من الاختصاص والجواب مشتمل على هذا الحكم المطلوب مع تلخيص موجهة بذكر صفات مختصة بهم استحقوا بها اختصاص الهدى وزيد فيه ضم نتيجة الهدى اليه وهو الفلاح تقوية للبالغة الذي تضمنها هدى وسألو كلاً للاسلوب الحكيم وأما على الثاني فلا وجه للسؤال لان الاوصاف التي أجريت عليهم مقتضية لذلك الاختصاص اقتضاء ظاهر لكن السائل قد غفل عن اقتضاءها فسأل ولذلك أجيب بأعادة الدعوى بعينها تنبيهاً على ان التأمل فيها يغنيه عن مؤنة السؤال لكن غير وجه النسبة بين الهدى والمتقين وزيد التصريح بالنتيجة احتراماً عن بشاعة التكرار (قوله فوقع) عطف على اتجه وانما قال كأنه جواب اذ ليس هناك سؤال بل اتجه سؤال يجعل لذلك كانه مقدر (قوله ببصفة المتقين) أراد بها جميع ما ذكر من أحوالهم وجعل علامة لاستحقاقهم وفي قوله اختصاصهم إشارة الى ان كل واحدة من تلك الاحوال مما تصلح ان تكون سبباً فكيف اذا اجتمعت (قوله استوجبوا) أي استحقوا أماناً عند أهل السنة فبمضي ان ذلك ملائم مجاري العادات (قوله أي الذين هؤلاء عقائدهم) أي الذين كملوا اعتقاداً وعملوا أحقاء أن يختصوا بالهدى في الدنيا والفلاح في الآخرة فبهم من الجواب انهم يستحقون الاختصاص وان السبب في ذلك تلك الاوصاف المخصوصة بهم التي رتب عليها الحكم واستغنى عن تأكيد النسبة ببيان علتها وقيل المقصود في السؤال هو السبب فقط أي ما هو سبب اختصاصهم واستحقاقهم اياه لكنه بين في الجواب مرتباً عليه مسببه فان ذلك أوصل الى معرفة السبب فمن ثمة لم يتجسس الى تأكيد الجملة وربما يقال قصد مجموع الامرين أي هل هم أحقاء بذلك وما السبب فيه حتى يكونوا كذلك وقس على ما ذكرنا حال قولك أحب رسول الله الانصار (قوله وان جعلته) عطف على اذا نويت أي جعلت الذين يؤمنون تابعاً امام صفة أو مدحاً نصباً أو رفعا (قوله غير مستبعد) إشارة الى سقوط السؤال وانه نشأ من استبعاد السائل كون تلك الصفات علامة لاستحباب الاختصاص وليس ذلك مستبعداً بل هو فان كانت بصفة التقوى كافية في الاستحقاق والسببية وكيف لا وتلك الاوصاف يمان وتفسير للمتقين فيكون السؤال على الوجه الاول أيضاً ساقطاً وقد قلت ان سلم كونها يماناً كان المفهوم من المتقين معنى مجتملاً يتجه معه السؤال وأما اذا فصلت بتلك المعاني ونظمت فالسؤال ساقط كما لا يخفى (قوله دون الناس) إشارة الى الاختصاص الحاصل من ترتيب الحكم على الوصف

* واعلم أن هذا النوع من الاستئناف يحكى تارة باعادة اسم من استأنف عنه الحديث كقولك قد أحسنت الى زيد زيد حقيق بالاحسان وتارة باعادة صفة كقولك أحسنت الى زيد صديقك القديم أهل لذلك منك فيكون الاستئناف باعادة الصفة أحسن وأبلغ لانطوائهم على بيان الموجب وتلخيصه (فان قلت) هل يجوز أن يجرى الموصول الاول على المتقين وأن يرتفع الثاني على الابتداء وأولئك خبره (قلت) نعم على أن يجعل اختصاصهم بالهدى والفلاح تعريضا بأهل الكتاب الذين لم يؤمنوا بنبوته رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ظانون أنهم على الهدى وطامعون أنهم يغالون الفلاح عند الله

لان المعنى كما سيأتى تحقيقه أولئك الموصوفون بتلك الصفات على هدى وإذا كان الحكم مرتباً مسبباً عن الوصف انتفى بانتفائه ~~فان قلت~~ فعلى الوجه الاول يلزم التكرار في ذكر الاوصاف ~~فقلت~~ لا بعد في ان تذكر الصفات لمصلحة ثم يشار اليها مجملة ليمتدح بها العلم من وجهين ثم يربطها ما هو مسبب عنها فان ذلك أوفى بتأدية الغرض وأنت خير بتطبيق مثال الانصار على هذا الوجه أيضاً وان المطلوب بالسؤال فيه اما الحكم واما السبب أو هما معا على قياس ما تقدم (قوله أن هذا النوع من الاستئناف) يريد به ما يشتمل على اعادة ذكر ما استأنف عنه الحديث جواباً عن سؤال استحقاقه لما نسب اليه فاذا قيل أحسنت الى زيد اتجه أن يقال هل هو حقيق بذلك فان أجيب بأنه حقيق بالاحسان فقد ترك تأكيده جرياً على خلاف مقتضى الظاهر وان أجيب بذكر الصفة فقد أفاد الحكم المطلوب مع بيان سببه القائم مقام تأكيده وقيل أراد به هذا النوع ما يكون مشتملاً على تلك الاعادة جواباً للسؤال عن سبب الحكم فيخرج ما لا يكون جواباً عن السبب أو يكون جواباً عنه ولا يشتمل على اعادة الذكر كقوله سهر دائم ثم ان اعادة الذكر تدل اجمالاً على ان هناك سبباً فكان الاستئناف باعادة الصفة ابلغ لاشتماله على تفصيل السبب وتلخيصه وفيه بحث لانه اذا قيل ما سبب الاحسان اليه واستحقاقه اياه كان طلب المعرفة سبباً معيناً بعد ان عرف ان له سبباً في الجملة فلا يصح أن يجاب الاعمى فيفقد تصوير سبب مخصوص ومن ههنا يعلم امتناع الحمل على السؤال عن الحكم مشفوعاً بسببه تبعاله ومعنى قوله باعادة اسمه وباعادة صفة أنه يعاد ذكر من استأنف عنه الحديث اما باسمه أو بصفته فالعاد هو ذكره فلا يرد ان الصفة غير مذكورة أو لا فكيف يعاد المقصود في هذا التقسيم ان الاستئناف الذي في التنزيل سواء وقع على الذين يؤمنون بالغيب أو على أولئك وادعى على هذا الوجه الاحسن الذي هو اعادة الصفة وان كان الاول أرجح بالخصناه وقد يتوهم انه على الثاني من اعادة الاسم ولذلك كان مرجوحاً وهو مدفوع بقوله وأجيب بان أولئك الموصوفين وقوله في اسم الاشارة (قوله نعم على ان يجعل اختصاصهم) الموصول الثاني ان اتعدي بالاول ذاتاً لحقه أن يجرى على ما جرى عليه الاول فان قطع عن ذلك وجعل مبتدأ فاما أن يجعل الاختصاص الحاصل من تعليق الحكم بالوصف المناسب الذي ينضمه المبتدأ تعريضاً بما ذكر أولاً فعلى الثاني قطع عما هو حقه وامتنع فائدة الاستئناف بلا غرض يدعو الى ذلك مع انه نوع تكرر لما تقدم وعلى الاول كان التعريض فائدة مطلوبة يرتكب لها خلاف الظاهر ووجه انه لما عبر عن المؤمنين بأنهم جامعون في الايمان بين ما أنزل على محمد صلى الله عليه وآله وبين ما أنزل من قبله قابلهم بهذا الاعتبار من انفراداً بآحادهم أعني كما رأه أهل الكتاب فعرض بان ظنهم بكونهم على الهدى ظن كاذب وان طمعهم في نيل الفلاح طمع فارغ ومعنى الكلام حينئذ ان الكتاب هدى للذين آمنوا به والذين لم يؤمنوا به ليسوا على هدى وان ظنوه ولا فلاح لهم وان طمعوا فيه فالجملة ان يحسب المعنى وان توافقا في الطرفين وتقابلتا في الايمان اثباتاً وسلباً ليسا على حد يحسن العطف بينهما كما كل الحسن فان الاولى في وصف الكتاب بكمال الهداية للمؤمنين والثانية لسلبه للاهتداء عن طائفة أخرى لم يؤمنوا به وقيل المعنى على التعريض ان الكتاب هدى للمتقين وليس هدى لمن عداهم فالعطف والمعطوف عليه متناسبان غاية التناسب وفيه نظر لان سبب كونه هدى لطائفة أخرى ليس صفة كمال له

وفي اسم الإشارة الذي هو أولئك ايدان بأن ما يرد عقبه فالمدكورون قبلة أهل لاكتسابه من أجل
الحصول التي عدت لهم كإلحاحهم ولله صعلوك ثم عدله خصا لا فضلة ثم عقب تعديدا بقوله
فذلك ان يهلك فحسنى ثناؤه * وان عاش لم يقعد ضعيفا مذمما

فلا يلائم تلك الأوصاف الفاضلة التي يشهد بها بعض أصحاب الألف سلب الهداية عن من لم يؤمن به فان فيه
إشارة إلى كماله وان اختلف الموصولان ذاتا فالأولى بالثاني ان يعطف على الأول تقسيما للمتقين فاذا جعل
مبتدأ فان لم يجعل الاختصاص تعريضا فافق ترك ما هو أولى بالاسباب وفات نكتة السؤال المقدر وكان
التخصيص الموجود في المعطوف منافي في الظاهر لما قصد في المعطوف عليه من التخصيص وان جعل
تعريضا كان وجهه ههنا أظهر ولم يكن التخصيص في المعطوف مقصودا بل وسيلة إليه وتبين أن يكون
بالقياس إلى المعرض بهم والحال في العطف كما سلف (قوله وفي اسم الإشارة) توهم بعضهم أن الايدان
للمذكور مختص بما ذاق وقع الاستئناف على أولئك وهو باطل فانه جار على جميع الأوجه وذلك لما عرفت
من أن أسماء الإشارة حقها أن يشار بها إلى محسوس مشاهد أو إلى ما ينزل منزلة في غير ظهوره ولما
كان الصفات المجردة على المتقين مميزة لهم جاعلة أياهم كنهم حاضرون مشاهدون ووضع أولئك موضع
المضمر إشارة إليهم من حيث أنهم موصوفون بها كائنه قيل أولئك المتميزون بتلك الصفات فصار الكلام
من ترتيب الحكم على الأوصاف المناسبة وإفادة العلية بخلاف المضمر فانه راجع إلى الذات وليس فيه
ملاحظة أوصافها وان كانت متميزة بها في نفسها فلا ترتيب هناك على وصف مناسب فقلت قد
تقدم منك في توجيه قوله فيكون الخطاب أدل على أن العبادة له بذلك التمييز ما يدل على أن في المضمر ايدانا
في الجملة وسياق كلامه ههنا ينافيه فقلت إذا حمل التنوين في ايدان على التعظيم زالت المنافة (قوله
فالمذكورون) ادخل الفاء في خبر ان المفتوحة على معنى السببية بحسب الاخبار وانما قال أهل لاكتسابه
لان الهدى والفلاح نتيجة الكسب (قوله ولله صعلوك) أوله

لما الله صعلوكا مناه وهم * من العيش أن يلقى أبوسا ومطعما
ينام الفخى حتى إذا ذاب له أقي * تنبسه مع لب القواد مورما
ولله صعلوك تشاورهم * ويعضى على الأحداث والاهر مقدما
فتى طبات لا يرى الخمر ترحه * ولا شبعة ان نالها عدمغما
إذا ما رأى يوما مكارم أعرضت * تهم كبراهن غمة صمما
يرى رحمه أو نبه له ومجنه * وذأ شطب غضب الضريبة مخدما
وأحناء سرج قاتر ولجاءه * عتاد أخى هيجا وطرقا مسوما
ويغشى إذا ما كان يوم كريمة * صدور العوالى وهو محتضب دما
إذا الحرب أبدت ناجذيهما وشمرت * وولى هـدان القوم أقبل معلما
فذلك ان يهلك فحسنى ثناؤه * وان عاش لم يقعد ضعيفا مذمما

يقال لجاء الله أي قصه ولعنه والصعلوك الفقير وصعاليك العرب متلصصوهم واللبوس بالفتح ما يلبس
ولله كذا كلمة تعجب و مدح عند استغراب الشيء واستعظامه أي هو صمد منه وخصوص به أذه القدرة على
خلق أمثاله والمشاورة الموائمة والهم القصص والعزيمة وقوله على الأحداث متعلق ببعضى أي لا تشغله
الأحداث والاهر عن الأقدام على ما هو المرام وفي ما يدل من صعلوك أوصافه له أو مخصوص بالمدح
نصبا أو رفعا وإضافته إلى طبات إشارة إلى علوهم والخمس الجوع والترحة الشدة وشبعة مفصول عد
أعرضت أي استبانته وظهرت وتم للتراخي في الرتبة بين القصص والتصميم وعطف النبل على الرمح باوذا
فما يجمع بينهما ومجنه مطوف على مدلول ما تقدم أعني أحدهما وشطب السيف بضم الشين وفتح الطاء

وضعها أيضا طرائقه التي في متنه جمع شطبة والعصب القاطع والضرية المضروب بالسيف وانما دخلت
 التاء وان كان بمعنى مفعول لانه في عداد الاسماء كالنطيحة والمخزم بالخاء والذال المجتمين وقد يروى بالخاء
 المهملة من الخدم وهو القطع السريع والاحناء جمع جنوب بالكسر وهو ما فيه أعوجاج من السرج
 والقتب ومنعرج الجبل وغيرها وسرج فائر بالقاف واق لا يعقر ظهر الفرس وعماد ثاني مفعول يرى
 وأولهما رمحهما وعطف عليه واقد طبق الفصل في افراد العتادلان الكل عتاد واحد وفي اضافته الى
 اخي الهيجادون نفسه وفي جعل الطرف بالكسر وهو الكسر من الخيل عتاد اعلى حدة تقوله وطرفا
 معطوف على أول المفعولين أعنى رمحهما وعطف عليه والمسوم المسم تشهير بعتقه من السومة وهي
 العلامة أو السبب ليسوم ولا يركب الا في الحرب والهدان بالكسر الاحق النخل وحسن مصدر بمعنى
 حسن ويروى فحسن تشائنه على النداء (قول ومعنى الاستعلاء) يريدان كلمة على هذه استعارة تبعية
 شبه عتاك المنقن بالهدى باستعلاء الراكب على مركوبه في التمكن والاستقرار فاستعير له الحرف الموضوع
 للاستعلاء كما شبه استعلاء المصلوب على الجذع بالاستقرار المظروف في الظرف بجامع الثبات فاستعير له
 الحرف الموضوع للظرفية في قوله تعالى ولا صليتم في جذوع النخل وانما قال ومعنى الاستعلاء دون
 معنى على لان الاستعارة في الحروف تقع أولا في متعلق منها كما لاستعلاء والطرفية والابتداء مثلا
 ثم يسرى اليها بتبعيته وقوله مثل أي تصوير اذا المقصود في الاستعارة تصوير المشبه بصورة المشبه به ابراز
 لوجه الشبه في جانب المشبه في صورته في جانب المشبه به مبالغة في شأنه كأنه هو فانك اذا قلت رأيت
 أسدا يرمي فقد صورته في شجاعته بصورة الأسد وجرأته وانما قدم تصوير التمكن والاستقرار أعنى وجه
 الشبه على تصوير التمسك أي المشبه لانه المقصود الاصل بالقياس اليه وزعم بعض الناس ان الاستعارة
 ههنا تبعية تمثيلية قال اما كونها تبعية فليجربها أولا في متعلق معنى الحرف وتبعيتها في الحرف وأما كونها
 تمثيلية فليكون كل من طرفي التشبيه حالة منتزعة من عدة أمور واعترض عليه بان انتزاع كل من طرفي
 التشبيه من أمور عدة يستلزم تركبه من معان متعددة ولا شك ان متعلق معنى الحرف هو الاستعلاء
 وانه من المعاني المفردة كالضرب وأمثاله فلا يكون مشبهابه في التشبيه الذي يركب طرفاه نعم ربما يعتبر
 هناك معه شيء آخر ليحصل معهما مجموع هو المشبه به واذا لم يكن معنى الاستعلاء مشبهابه في ذلك التشبيه
 سواء كان جزأ منه أولا فكيف يسرى التشبيه والاستعارة منه الى معنى الحرف ومحصلة ان معنى كون
 على استعارة تبعية يستلزم كون معنى الاستعلاء مشبهابه وان تركب الطرفين يستلزم أن لا يكون مشبهابه
 فلا يجتمعان فاذا جعلت على تبعية لم تكن تمثيلية من جهة الطرفين بل كانت استعارة في المفرد كما بيناه
 فأجاب بان انتزاع كل من طرفي التشبيه من عدة أمور لا توجب تركبه في نفسه بل تقتضي تعددا في مأخذه
 ورد عليه بان المشبه مثلا اذا كان منتزعا من أشياء متعددة فاما أن ينتزع بتمامه من كل واحد منها
 وذلك باطل لانه اذا أخذ بتمامه من كل واحد منها كان أخذه مرة ثانية من شيء آخر لغايل تحصيل
 للعاصل واما ان ينتزع من كل واحد منها بعض منه فيكون مركبا بالضرورة واما أن لا يكون هناك
 لا هذا ولا ذاك وهو أيضا باطل اذا انتزاع حينئذ للمشبه منها أصلا فتعين القسم الثاني ولزم المطلوب
 وكيف لا وقد صرح هذا الزاعم في تفسير قوله تعالى كمثل الذي استوقد ناراً لانه لا معنى لتشبيه المركب
 بالركب الا ان ينتزع كيفية من أمور عدة ويشبهه بكيفية أخرى مثلهما يقع في كل واحد من الطرفين
 أمور متعددة وأيضا قد اتفقوا على ان وجه التشبيه في التمثيل يجب أن يكون مركبا وما ذاك الا لكونه
 منتزعا من متعدد وأمثال ذلك مما لا يلتبس على ذي فطنة نافذة وفكرة صائبة وكأني بك قد نظامت
 نوازغ من قلبك الى ما يشفي غليل صدرك من تحقيق المقام الذي زلت فيه الاقدام فنقول وبالله لتوفيق

في قوله على هدى مثل لتمكنهم من الهدى واستقرارهم عليه وتمسكهم به شبهت حالهم بحال من اعتلى الشيء وركبه ونحوه هو على الحق وعلى الباطل وقد صرحوا بذلك في قولهم جعل الغواية مركبا وامتطى الجهل واقتعد غارب الهوى

(قوله على هدى) يحتمل وجوها ثلاثة الاول ان نسبة التمسك بالهدى باستعلاء الراكب كاستفاد النافي ان نسبة هيئة منترعة من المتقى والهدى وتمسكه بالهيئة المنترعة من الراكب والمركوب واعتلانه عليه فيكون هناك استعارة تمثيلية مركب كل واحد من طرفيها الا انك لم تصرح من اللفظ الذي هو بارز المشبه به الابكامة على فان مدلولها هو العمد في تلك الهيئة وما عداه تبسعه له يلاحظ معه في ضمن ألفاظ تنويه متعددة وليس حينئذ في على استعارة أصلا بل هي على حالها قبل الاستعارة كما اذا صرح بتلك الالفاظ كلها الثالث انه شبه الهدى بالمركوب على طريقة الاستعارة بالكناية وتجعل على قرينة لها على عكس الاول كما اختاره الامام السكاكي وحينئذ في اعتبر في طرفي التشبيه تلك الهيئة الوجدانية وحكم بان الاستعارة تبعية فقد اشتبه عليه الوجه الاول بالثاني وقد عاين في ذلك من ادعى تكرره في الكشف وهو يرى عنده وتوهم ان عبارة المفتاح في تقرير الاستعارة التبعية في لعل يندفع في اجتماع التبعية والتشبيه فيما ادعاه وائس فيها الا انه شبه به حال المكاف بحالة المرتجى والحال اعم من المفرد والمركب كما لا يخفى فان قلت في اذاجوز في التمثيل أن تكون طرفاه مفردين مع تركيب وجهه أمكن ان يجمع الاستعارة التبعية في الحروف والافعال قلت في نعم لكن الحق استلزام التمثيل تركيبه فان المتبادر من قولهم التمثيل ما وجهه منترع من عدة أمور انتزاع وجهه من عدة أمور في كل من الطرفين وان أمكن أن يراد انتزاعه من أمور هي أجزاء كافي الهيئة المنترعة التي تجعل مشبهة أو مشباهة فلا يقال في تركيب طرفيه واجب بحسب المعنى وأما بحسب اللفظ فلا اذ رعا يطلق لفظ واحد على قصة كقوله تعالى مثلهم كمثل الذي استوقد نارا لا نأقول في المراد يكون المعنى مفردا أن يلاحظ ملاحظة واحدة في ضمن لفظ واحد سواء لم يكن له أجزاء أو كانت له أجزاء متعددة لوحظت دفعة اجالا ويكون المعنى مركبا أن يلتفت الى أشياء عدة كل على حدة ثم يضم بعضها الى بعض وتصور هيئة وجدانية وكل معنى ذي أجزاء عبر عنه باللفظ واحد لم تكن تفاصيلها ملحوظة ولم تعد مركبا وأما التشبيه بالمثل فلا يغني عنك شيئا فان الحالة المختصة المشبهة انما تفهم من ألفاظ مقدرة أي مثلهم بما ذكر من اظهار الايمان وابطان الكفر وما يترتب عليه من الخداع المستتبع للنافع كان الحالة المشبهة بهم اتفهم من جميع الالفاظ المذكورة ههنا (قوله ونحوه هو على الحق) تجرى فيه الوجوه الثلاثة (قوله وقد صرحوا بذلك) لما ذكر ان كلمة على مستعارة للتمسك بالهدى لزم من ذلك تشبيه الهدى وتطأه بالركوب ورجا تبادل بعض الالهام الى استبعادها فأزاله بان هذا التشبيه فيما ذكرناه تبسعه غيره مقصود من الكلام وقد صرحوا به في مواضع آخر وجعله مقصودا منه أما في صورة التشبيه كافي قولهم جعل الغواية مركبا فانه في قوة قولك الغواية مركب أي كالركب وأما في صورة الاستعارة كافي قولهم اقتعد غارب الهوى فقد شبه الهوى بالمطية على طريقة الاستعارة المكنية ورمز الهابيات الغارب ورشح بذلك الاقتعاد وأما قولهم امتطى الجهل فان كان بمنزلة قولك ركب مطا الجهل كان استعارة بالكناية كغارب الهوى وان كان في قوة قولك اتخذ الجهل مطية كان تشبيها كالاول وأما ما كان تشبيه الجهل بالمطية مقصود من الكلام وهو المراد بكونه مصرح به ومنهم من قال هو استعارة تبعية شبه اتصافه بالجهل واستقراره عليه بالمطية واستعارة اسم المشبه به للمشبه به وسرت الاستعارة الى الفعل وذكر المفعول أي الجهل قرينة لها ويرد عليه انه لا فرق حينئذ بينه وبين قوله على هدى في ان تشبيه الهدى والجهل بالمركوب ليس مقصودا منهما والتشبيه المقصود مستفاد من الاستعارة التبعية فجعل في أحدهما مصرح به دون الآخر تحكم

ومعنى هدى من ربهم أى منحوه من عنده وأوتوه من قبله وهو اللطف والتوفيق الذى اعتضدوا به على أعمال الخير والترقى الى الافضل فالافضل ونكر هدى ليفيد ضربا مبالا يبلغ كنهه ولا يقادر قدره كأنه قيل على أى هدى كما تقول لو أبصرت فلانا لأبصرت رجلا وقال الهذلى

فلا وأبى الطير المربة بأضحي * على خالد اقدر وقعت على لحم

* والنون فى من ربهم أدغمت بغنة وبغير غنة فالنكسائى وحزة ويزيد ورش فى رواية والهاشمى عن ابن كثير لم يغنوها وقد أغنم الباقون إلا أبا عمرو فقط دروى عنه فيهار وايتان * وفى تكرير أولئك تنبيه على أنهم كما ثبتت لهم الاثر بالهدى فهى ثابتة لهم بالفلاح فجعلت كل واحدة من الاثرتين فى تمييزهم به عن غيرهم بالمثابة التى لو انفردت كفت مميزة على حيا لها (فان قلت) لم جامع العاطف وما الفرق بينه وبين قوله أولئك كالانعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون (قلت) قد اختلف الخبران ههنا فالذلك دخل العاطف بخلاف الخبرين غنة فامتنع ان لان التسمييل عليهم بالغفلة وتشبيههم بالبهائم شئ واحد فكانت الجملة الثانية مقرر لما فى الاولى فهى من العطف بمنزل

والفرق بان معنى الاستعلاء خارج عن معنى الحرف ومعنى المصدر داخل فى الفعل غير صحيح وعلى تقدير صحته فالظاهر انه لا يوجب الاختلاف المذكور وقد توههم ان لفظ ذلك فى قوله وقد صرحوا بذلك اشارة الى التشبيه المذكور عليه بقوله شبهت أعنى التشبيه المقصود بالاستعلاء فى على وهو بعيد اذا لا ينطبق عليه شئ من الامثلة وقيل اشارة الى ارادتهم معنى الاستعلاء الر كوب وهذا أبعد (قوله أى منحوه) زاد حرف التفسير بين المبتدأ والخبر توكيدا للاتحاد وزيادة فى البيان والمقصود ان من ابتدائية (ومن ربهم) صفة لهدى وتفسيره باللطف والتوفيق رعاية لمذهبه وأما عند الجماعة فهو خلق الاهتداء فيهم والتوفيق هو اللطف الذى اعطى الى أعمال الخير كان العصمة هو اللطف الزاجر عن أعمال الشر (قوله الى الافضل فالافضل) قيل الغاء هذه للتعقيب على سبيل الاستمرار والمعنى انه اذا ساعدتهم اللطف على عمل فأقدموا عليه استمزلوا الطفا آخر اكمل من الاول فيجدوا به عملا أفضل وهى كذا كل لطف يدعو الى عمل يستحلب لطفه فلا يزالون يترقون فى الاعمال الفاضلة (قوله الهذلى) هو أبو خراش برئى خالد ابن زهير ولا زائدة فى أول القسم كما فى فلا أقسم ولقد وقعت فى جواب القسم والخطاب للطير على طريقة الالتفات وتذكير لحلم للتعظيم أى على لحم أى لحم استعظم لحم خالد لعظمه فاستعظم الطير لواقعة عليه واباها حيث أقسم به ولا حاجة الى ما توههم من أن أبى ههنا جع على الشذوذ ونظر الى كثرة الطير وقيل الاب مقحم أريد به خالد نفسه وأضيف اليه لوقوعها عليه وما لا يسته اياها كما تقول أبو الثريد وأبو تراب (والمرية) اللازمة بالمكان من أرب بالمكان أقام به ولزمه وعن المصنف أنه كان يقول ما أفصحك يا بيت المربة (قوله وبغير غنة) المشهور عند القراء انه لا غنة مع اللام والراء وقد وردت عنهم فى بعض الروايات الغنة معهما على تفصيل يقرب مما ذكره المصنف وأما بحسب العربية فلا نزاع فى جوازها (قوله كما ثبتت) فى موضع المصدر لقوله ثابتة (والاثره) بفخ الهمزة والشاء المتقدم والاستبعاد فالغاء للدلالة على ان الاثر بالهدى سبب للاثر بالفلاح وقد سبق تحقيقه فى نظيره وقوله (فى تمييزهم) اما متعلق بمجئ أو بالنظر فى الذى وقع موقع المفعول الثانى أعنى بالمثابة أى المنزلة وسىأتى بيان أصلها فى قوله تعالى مثابة للناس وهو الحاصل * ان تكرير أولئك أفاد اختصاصهم بكل واحد منهم على حدة ليكون كل منهم مميزا لهم عن عداهم ولولم يتكرر لم يفهم اختصاصهم بالمجموع فيكون هو المميز لا كل واحدة على حيا لها حياى الشئ وحواله وحواله بمعنى أى كفت مميزة على انفرادها مستقلة فى ذلك مع ما حو لها وفى حيزها (قوله قد اختلف الخبران ههنا) أى على هدى والمفهوم يريدانهم مامع مناسبتهم معنيين متمايزان تعقلا وهو ظاهر ووجود ان الهدى فى الدنيا والفلاح فى العقبى وان اثبات كل منهما

وهو فصل وفائده الدلالة على أن الوارد بعده خبر لصفة والتوكيد وإيجاب أن فائدة المسند ثابتة للمسند إليه دون غيره أو هو مبتدأ والمفعلون خبره والجملة خبر أولئك ومعنى التعريف في المفعلون الدلالة على أن المتقين هم الناس الذين عنهم بلغك أنهم يفلحون في الآخرة كما إذا بلغك أن انسانا قد تاب من أهل بلدك فاستخبرت من هو فقل زيد التائب أي هو الذي أخبرت بتوبته

أمره مقصود في نفسه فالجملتان المشتقتان عليهما المتحدتان في الخبر عنه متوسطتان بين كائلي الاتصال والانقطاع فلذلك أدخل العاطف بينهما وأما الخبران أعني كالانعام والغافلون فهما متحدان معنى مقصودا إذ لا معنى للتشبيه بالانعام إلا المبالغة في الغفلة فكان الجملة الثانية المشاركة للأولى في المحكوم عليه مؤكدة لها فلا مجال للعطف بينهما (قوله وفائده) يريد أن ضمير الفصل فوائده الأولى الدلالة على أن ما ورد بعده خبر لما قبله لانه لم يزل ذلك سمي فصلا الثانية توكيد الحكم للدلالة على ربط المسند بالمسند إليه وقيل توكيد المحكوم عليه لانه راجع إليه فهو تكريره الثالث الدلالة على حصر المسند في المسند إليه فعلا كان أو اسما معرفا كان أو منكرافان قولك زيد هو أفضل من عمرو معناه يا فارسية زيد است كه أفضل است از عمرو ومنهم من استشهد على أفادته الحصر بالاستعمال في مثل أن الله هو الرزاق وكنت أنت الرقيب ثم قال وهذا الغاية إذا استفيد منه التخصيص فيما كان الخبر فيه نكرة والافتعريف الخبر باللام الجنسية هو المفيد للحصر على المبتدأ وان لم يكن هناك فصل كقولك زيد الامير (قوله أو هو مبتدأ) قيل هذا جار على تقديرى العهد والجنس وأما كونه فصلا فخصوص بالجنس (قوله على أن المتقين هم الناس الذين) فاللام حينئذ تعريف العهد الخارجى ولا حاجة إلى اعتبار قصر كائى قولك الزيدون هم المنطلقون إشارة إلى معهودين بالانطلاق إلا أن تجعل كلمة هم فصلا فتقصده إلى قصر المسند على المسند إليه أفرادا فعلا عسى أن يتوهم من تناول المعهودين بالفلاح في الآخرة غير المتقين أيضا (قوله فقل زيد التائب) اعترض عليه بأنه غير مستقيم فأنك قد عرفت أن انسانا قد تاب فانت سؤل عنه طالب تعيينه بان تحكم عليه بأنه زيد مثلا فالجواب المطابق للتائب زيد حتى لو اقتصر على ذكر زيد كان خبر المبتدأ محذوف لا مبتدأ خبره محذوف وأجيب بان الضمير في قولك من هو راجع إلى التائب أى من التائب فن مبتدأ والتائب خبره كما هو مذهب سيويه والمعنى أزيد التائب أم عمرو أم غيرهما فالطوبى بهذا السؤال ان يحكم بالتائب إلى خصوصية مما من تلك الخصوصية فالصحيح ما ذكره العلامة ليكون الجواب مطابقا للسؤال والمثال موافقا للنظم التمثيل في كون الخبر معر قابلام العهد نعم ان جعل كلمة من خبرا مقديما كان الحق ما ذكره المعترض إلا انه يغوت موافقة المثال للمقصود والعجب ان هذا مع شدة وضوحه قد خفي على كثير من الأذهان وأعجب منه ان بعضهم نبه على ما قررناه ولم ينتبه له وزعم ان دعوى رعاية المطابقة منقوضة بان من قام جملة اسمية وقد يجب بجملة فعلية كقوله تعالى قل يحيمها الذى أنشأها أول مرة في جواب من يحيى العظام وقوله تعالى ليقولن خلقهن العزيز العليم في جواب من خلق السموات والارض ولم يدران المحكوم عليه حقيقة في زيد قام هو زيد قدم أو آخر فالسائل بمن قام طالب الحكم بالقيام على زيد أو عمرو فإذا أجيب بتمامه يطابق سؤاله في المعنى وان خالفه في اللفظ بكونه جملة فعلية لمسر يطالع عليه إذا كان وقتة بخلاف زيد التائب فان التقديم فيه يوجب اختلاف المحكوم عليه فتغوت المطابقة المعنوية التي تحب المحافظة عليها كائى قولك أخوك زيد أو أخوك ثم ان هذا الزاعم يتخبره في توجيه هذا المقام ذكران للشيخ عبد القاهر في دلائل الإعجاز كلاما يؤيد أوله كلام المصنف وآخره كلام المعترض وهذا أيضا خبط آخر فان حصل ما أورده الشيخ هذا لك انك إذا عاهدت انسانا بالانطلاق وجوزت ان يكون زيد أو غيره فاذا قيل زيد المنطلق أو المنطلق زيد كان بيانا لا يجادز يدمع الشخص المعهود لا بيانا لانطلاقه فانه معلوم ولم يرد ان

أوعلى أنهم الذين انحصرت صفة الفلحين وتحققوا ما هم وتصوروا بصورتهم الحقيقية فهم هم

تقديم يدعى المنطوق وتأخير عنه يجوز ان معاني حالة واحدة بل أراد ان كل واحد منهما انما هو بحسب ما يقتضيه مقالك وحالك من طاب الحكم على هذا بذلك وعلى ذلك هذا الا انه لم يتعرض ههنا لتعيينه وقوله في آخر كلامه واذا قبل المنطوق زيد فاعني على انك رأيت انسانا ينطق بالبعد عنك فلم تعلم ان زيد هو أم عمرو فقال صاحبك المنطوق زيد أي هذا الشخص الذي تراه من بعيد هو زيد ليس فيه إشارة الى تقدير السؤال من المخاطب بل قوله أن زيد هو أم عمرو بيان في الجملة باتحاد زيد بذات الشخص المعهود وأمثلة هذه المباحث لا تزال من له قدم راسخ في قواعد المعاني واستخراج نكتها مؤسفة على تلك المباني (قوله أوعلى أنهم الذين انحصرت) إشارة الى المعنى الثاني لتعريف الفلحين وهو تعريف الجنس المسمى بتعيين الحقيقة الا ان الخبر المعروف بلام الجنس قديقه صديقه تارة حصره على المبتدأ الماحقة أو ادعاء نحو زيد الامير اذا انحصرت الامارة فيه أو كان كاملا فيها كانه قيل زيد كل الامير وجميع افراده فيظهر الوجه في افادة الجنس وقديقه صديقه أخرى ان المبتدأ هو عين ذلك الجنس ومثله لان ذلك الجنس مفهوم آخر مغاير له فيحصر في المبتدأ بحيث لا يوجد في غيره كافي الحصر الحقيقي او كامل فيه بحيث لا يمتد به في غيره كافي الحصر الادعائي فهذا معنى آخر للخبر المعروف بلام الجنس غير الحصر وهذا هو الذي ذكره الشيخ في دلائل الإعجاز والمخمس ما أورده فيها ان الخبر المعروف باللام قد يراد به العهد كافي قولك زيد المنطوق لمن يعلم انه كان انطلق ولم يعلم انه لمن كان وقد يراد به حصر مفهومه في المبتدأ على انه لم يحصل لغيره أصلا أو على الكمال كافي زيد الشجاع وقد يراد به ظهور اتصاف المبتدأ بهذه الصفة كافي قوله والدك العبد أي ظاهر اتصافه بالعبدية وقد يراد به معنى آخر دقيق يكون المتأمل عنده كما يقال يعرف وينكر كقولك هو البطل المحامي فانك لا تريد به العهد ولا حصر جنس ولا ظهور اتصاف بل تريد ان تقول لصاحبك هل سمعت بالبطل المحامي وهل تصورت حقيقة ما هي فان قلته علما واحطت به خيرا فمليك فلان اسد دبه يدك فهو ضالك وعنده بغيتك وطريقته طريقة قولك هل سمعت بالاسد وهل تعرف ما هو فان كنت تعرفه فزيد هو هو بعينه لاحقيقة له وراه ثم ان دعوى كون زيد حقيقة الاسد مثلا غايبا تأتي اذا تصورت تلك الحقيقة في الوهم بصورة تناسب تلك الدعوى فانها لو تركت على حالها لم يكن ادعاء يجازيهم مستحسنا مقبولا فلذلك قال الشيخ بعد توضيح هذا المعنى وتكثير أمثله هذا كاه على معنى الوهم والتقدير وان تصور في خاطره شيئا لم يره ولم يعلمه ثم تجرب به مجرى ما علمه وليس شيء بأغلب على هذا الضرب الموهوم من الذي فانه يجي كثيرا على انك تقدر شيئا في وهمك ثم تدبر عنه بالذي كقولك

أخوك الذي ان تدعه المنة * يجيئك وان تغضب الى السيف يغضب

فتخيل من ذلك بعض الناس ان تعريف الخبر في هذا المعنى ليس تعريف الجنس وقال أطبق الناظرون في هذا الكتاب على انه يريد بذلك تعريف الجنس وينبغي ان تعلم انه إشارة الى معنى آخر لتعريف الخبر وهو فاسد اذا قد ثبت لك انه تعريف جنس اعتبر منه تصوير الحقيقة بصورة وهمية توصلا الى دعوى الاتحاد بينها وبين ما أخبر عنها فهو من فروع الجنس كالحل على الكمال وكيف لا والتعريف باللام مخصص في العهد والجنس فان قلت يظهر الاتصاف بضمون الخبر ليس شيئا منها ~~فقلت~~ هو راجع الى الجنس أيضا كانه بهد ما جعل خبرا عرف باللام إشارة الى حضور الجنس في الاذهان من حيث انما صفة المخبر عنه وهذا معنى ظهور اتصافه وقد اختار الامة في تعريف الفلحين ذلك المعنى على حصر الجنس لانه أدق وأبلغ فقوله (ما هم) مفعول ثان لتحققوا ومثله لا يسمى عملية الوجود العمل في المفعول الاول وقوله (وتصوروا بصورتهم الحقيقية) إشارة الى تصوير حقيقة الفلحين الصورة التي حقها أن يكونوا عليها وقوله (فهم هم) فيه إشارة الى الاتحاد والضمير الاول للفلحين والثاني للمفلحين

لا يعمدون تلك الحقيقة كما تقول لصاحبك هل عرفت الاسد وما جيل عليه من فرط الاقدام ان زيدا هو هو فانظر كيف كرر الله عز وجل التنبيه على اختصاص المتقين بفيل ما لا يناله أحد على طريق شتى وهي ذكر اسم الاشارة وتكريره وتعريف المفلحين وتوسيط الفصل بينه وبين أولئك ليصير كمراتبهم ويرغبك في طلب ما طلبوا وينشطك لتقدم ما قدموا وينبئك عن الطمع مع الفارغ والرجاء الكاذب والتمنى على الله ما لا تفضيه حكمته ولم تسبق به كلمته اللهم زينا باباس التقوى واحشرناني زمرة من صدرت بكركهم سورة البقرة والمفلح الفائز بالبعية كانه الذي انفتحت له وجوه النظر ولم تستغلق عليه والمفلح بالحلم مثله ومنه قولهم للطائفة استغلقى بأمرنا بالحلم والتركيب دال على معنى الشق والفتح وكذلك أخواته في الفاء والعين مخوفان وفلذوقى * لما قدم ذكر أوليائه وخالصته عباده بصفته تهم التي أهانتهم لاصابة الزاني عنده وبين أن الكتاب هدى ولطف لهم خاصة ففي على أثره يذكر أضدادهم وهم المعتاة المردة من الكفار الذين لا ينفع فيهم الهدى ولا يجدى عليهم اللطف وسواء عليهم وجود الكتاب وعدمه وانذار الرسول وسكونه (فان قلت) لم قطعت قصة الكفار عن قصة المؤمنين لم تطف كتحقيق قوله ان البراري في نعيم وان الفجار في عذاب وغيره من الاتى الكثيرة (قلت) ليس وزان هاتين القمتين وزان ماذ كرت لان الاولى فيما نحن فيه مسوقة لذكر الكتاب وأنه هدى للمتقين وسبقت الثانية لان الكفار من صفتهم كبت وكبت

وقوله (لا يعمدون تلك الحقيقة) تأكيده للاتحاد لا تصوير بريمان لحصر المبتدئين في الخبر كما ظن حيث قيل اذا جعل اللزم للعهد اريد قصر الفلاح عليهم واذا جعلت للجنس اريد قصرهم على صفة الفلاح فانه مخالف للقاعدة المقررة من ان تعريف الخبر بلام الجنس يفيد قصره على المبتدئ لا عكسه وان أشعر به كلامه في الفائق حيث قال معنى قوله ان الله هو الدهر ان الله هو الجالب للعوادث لا غير الجالب وذهب رحمه الله تعالى الى ان الحصر على الوجهين للسند على المسند اليه أو على العهد قصر افراد أو على الجنس قصر قلب الخ وما حققناه هو المعقول عاينه **وقال قلت** اذا ادعى ان المتقين عين حقيقة المفلحين فلا يتصور هناك حصر أصلا فكيف استعمل فيه ضمير الفصل **وقال قلت** قد جرد لتعين الخبر عن الذمت وتأكيده الحكم امام ما أولا حدهم او كذا اذا اريد حصر المبتدئين على الخبر وتوسط بينهم كقولك الكرم هو التقوى أى لا كرم الا التقوى وأما اذا كان الخبر المعروف مفيدا لحصر الجنس في المبتدئين كان الفصل مؤكدا كقولك زيد هو الامير (قوله فانظر كيف) لما كان النظر وسيلة الى العلم كان متضمنا للمعناه فجاز بقاؤه على الاستفهام معلقا عنه وقوله عز من قائل كقولك عزقائل هو تميز عن النسبة أى عزقائليته أو حال على ان المراد بقائل الجنس أى عزقائل من القائلين (قوله على طريق شتى) متبقي ابكر التنبيه باسم الاشارة وتكريره لما عرفت من انه بمنزلة إعادة الوصف وتعليق الحكم به وان تكريره يدل على اختصاص كل واحد من الهدى والفلاح بهم واما تعريف المفلحين في العهد بظواهر سواء اعتبر فيه حصر أولا أو أماعلى الجنس فلا ان المقصود هو الاتحاد تلك الحقيقة وذلك أبلغ من الاختصاص واما بتوسط الفصل فن حيث دلالة على الحصر أو تأكيده الحكم (قوله ينطبق الخ) يشير الى أن أصحاب البكار لا يفوزون بالشفاعة والنجاة من العقوبة ودخول الجنة وانهم مخادون في النار تعريض بأهل السنة حيث يطعمون في ذلك والجواب ان المقصود اختصاصهم بالكمال من الهدى والفلاح فلا يلزم من ذلك ان لا يكون لهم هدى ولا فلاح أصلا (قوله استغلقى) من كناية الطلاق أى فوزى واستغلقى بأمرنا (قوله على معنى الشق) يقال فلتت الارض أى شقت والحديد بالحديد يفتح أى يشق ويقطع ومنه الفلاح بمعنى الحرانة (قوله فائق) شق وفلذ قطع وفي فرق اشعر اطلب القمل (قوله ففي على اثره) يقال قفيتها به وقفيتها به الى اثره أى اتبعته اياه وفي قوله سواء عليهم وجود الكتاب وعدمه اشارة الى التناسب بين القمتين الذي حسن به تعقيب احدهما بالآخر زيادة حسن وان لم يصلح

فبين الجملتين تبين في الغرض والاسلوب وهما على حد لا مجال فيه للعطف (فان قلت) هذا اذا زعمت ان الذين يؤمنون جار على المتقين فأما اذا ابتدأته وبنيت الكلام لصفة المؤمنين ثم عقبته بكلام آخر في صفة أضدادهم كان مثل تلك الآية المتأخرة (قلت) قد مر لي أن الكلام المبتدأ أعقيب المتقين سبيله الاستئناف وأنه مبني على تقدير سؤال فذلك ادراج له في حكم المتقين وتابع له في المعنى وان كان مبتدأ في اللفظ فهو في الحقيقة كالجارى عليه

معصم للعطف بينهما (قوله فبين الجملتين تبين في الغرض والاسلوب) أما التبيين في الاول فلان الغرض من الاولى بيان بلوغ الكتاب غاية السكال في الهداية تقرير الكونه يقينا لا مجال فيه للشك وتحقيقا لكونه ذلك الكتاب الكامل في جنسه المتحدى باعجازه ومن الثانية بيان اصرار الكفار على ما هم عليه من الكفر والفساد لانه لا يجدى عليهم اللطاف والانذار وأما التبيين في الثاني أى الاسلوب وهو الفن والطريق فلان طريق الاداء في الاولى أن يحكم على الكتاب مع حذفه لفظا بجمل المتقون قيد الماحكم به عليه وفي الثانية أن يحكم على الكفار قصد اذ كرههم لفظا وصدرت بان اشعارا بالانقطاع والشرع في فن آخر لا يقال الجملتان مسوقتان لبيان حال الكتاب فالاولى لبيان انه هدى للمتقين والثانية لبيان انه ليس هدى لأضدادهم فهم على حد يحسن العطف بينهما ~~ولا نأقول~~ الذي سبق له الثانية هو الحكم على الكفار بالاصرار وان وجود الانذار وعدمه سواء عليهم وأما ان الكتاب بحيث لا يجديهم فمعلوم تبعاً لا قصد اولو كان مقصودا لم يحسن العطف أيضا لان الانتفاع به صفة كمال له يؤيد ما سبق له الكلام في المقام من تفخيم شأنه واعلام مكانه بخلاف عدم الانتفاع (قوله فهو في الحقيقة كالجارى عليه) يعني انه وان كان في صورة كلام مسـمـتـل منقطع عما قبله حيث جعل مبتدأ لفظا مخبرا عنه بأولئك لكنه مرتبط به ارتباطا معنويا صار به من تمة ما قبله متصلا به اتصال التابع بمتبوعه في كمال يصلح العطف على تقدير كونه موصولا اما صفة مجرورة أو مخصوصا منصوبا أو مرفوعا لم يصلح أيضا على تقدير كونه منقطعا وانما قال كالجارى عليه اشارة الى الفرق بين المستأنف والمخصوص نصبا أو رفعا فان المخصوص وان لم يكن جاريا على متبوعه صورة فهو جار عليه حقيقة فانه مسوق لاثبات مفهومه للنعوت الذي قطع هو عن اعرابه بخلاف المستأنف الذي سبق للحكم عليه بالهدى والفلاح وانما يفهم ثبوته للمتقين ضمنا فهو كالجارى في الاتصال وعدم الاستقلال وذلك لانه مبني على السؤال المبني على ما نشأ منه أى من مستتبعاته فاذا لم يصلح لذلك ما هو من توابعه وروادفه لم يصلح هو لذلك ~~فان قلت~~ يرد عليه الوجه الاخير وهو أن يجعل والذين يؤمنون مبتدأ خبره وأولئك على هدى فانهم حينئذ جملة مستقلة من وصف المؤمنين جاءت معطوفة على ما تقدمها فليعطف عليها جملة وصف الكافرين ~~فقلت~~ يندفع بانه بنى الكلام ههنا على الوجه المرضي وما ذكرته وجه ضعيف كاللوح اليه بل ربما يسهل تدليلهم هذا البناء على ضعفه وأيضا قد عرفت ان هذه الجملة محمولة على التعريض وان معناها على ما حققناه يناسب وصف الكتاب بالكمال ولذلك جازعطفها على سابقتها وأما جملة ان الذين كفروا فلا مدخل لها في ذلك فلا وجه للعطف فيها هذا وقد زعم بعضهم ان خلاصة الجواب المذكور في الكتاب ان الذين يؤمنون بالغيب الى سابقته استئناف وقع جوابا عن سؤال وقوله ان الذين كفروا لا يصلح أن يكون جوابا عن ذلك السؤال فامتنع العطف لذلك ورد به مع كونه غير كلام المصنف غير مستقيم فانه اذا قيل ما بال المتقين مخصوصين بكون الكتاب هدى لهم دون من عداهم حسن غاية الحسن أن يقال لان الموصوفين بتلك الصفات أحق بذكر الكفار المصيرين لا ينتفعون به بل مستوعبهم وجود الكتاب وعدمه فان هذا المعطوف يؤكد اختصاصهم بالحق عن غيرهم وتوهم آخرون في الآية انه ترك العطف لانه استئناف آخر كأنه قيل ثانيا ما بال غيرهم لم يمتدوا به فأجيب بأنهم لا عراضهم وزوال استعدادهم لم تنجح فيهم دعوة الكتاب الى الايمان ورد بانه به ما تقر رات تلك

* والتعريف في (الذين كفروا) يجوز أن يكون للعهد وأن يراد بهم ناس أعيانهم - كما في لفظ وأبي جهل والوليد بن المغيرة وأضرابهم - وأن يكون للجنس متناولاً لكل من صمم على كفره تصميماً لا يرعوى بعده وغيرهم ودل على تناوله للمصيرين الحديث عنهم باسم - سواء الانذار وتركه عليهم - (سواء) اسم بمعنى الاستواء وصف به كما يوصف بالصادر ومنه قوله تعالى تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم في أربعة أيام سواء للسانين بمعنى مستوية وارتفاعه على أنه خبر لان وأنذرهم أم لم تنذرهم في موضع المرتفع به على لفاعلية كأنه قيل ان الذين كفروا مستوعبهم انذارك وعدمه كما تقول ان زيداً اختصم أخوه وابن عمه أو يكون أنذرهم أم لم تنذرهم في موضع الابتداء سواء أخبرهم أم لم أخبرهم انذارك وعدمه والجملة خبر لان (فان قلت) لفعول أبدأ خبر لا مخبر عنه

الاصناف المختصة هي المفتضية لذلك السؤال لم يبق لهذا السؤال وجه وقيل ترك العطف لغاية الاتحاد والاتصال وهو أيضاً مردود بأن شرح غرد الكفار لا يؤيد كيدكون الكتاب كاملاً في الهداية (قوله) والتعريف في الذين كفروا وذلك ان تعريف الذي من بين الموصولات كتعريف ذي اللام في كونه للعهد - تارة والجنس أخرى سواء جعلت من المعرف باللام كما ذهب اليه - شريطة من النجاة أولاً كما عليه المحققون والوجه في العهد ان هؤلاء اعلام الكفر المشهورون به فهم لذلك كالحاضرين في الاذهان فاذا أطلق اللفظ التفت اليهم واذا حمل على الجنس يعم الكفار الا ان الاخبار عنهم - بما يدل على الاصرار دل على ان المراد هم المصرون فقط فيكون اللفظ عاماً مقصوراً على بعض افراده بقريضة الخبر لا يقال في المصنف لم يذهب الى ان الجمع المحلى بلام الجنس للاستغراق بل هو عند ذلك لا يطلق الصالح للكل والبعض حيث صرح في قوله تعالى اذا طلقتم النساء انه لا عموم ولا خصوص في النساء ولكنه اسم جنس وفي قوله تعالى والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء بأن اللفظ مطلق في تناول الجنس صالح لأكمله وبعضه فجاء في أحد ما يصلح له يعني في ذوات الاقراء كالا سم المشترك لا نأقول في هـ ولا يمنع صلوحة لله - موم بل يمنع ظهوره فيه كما هو مذهب أصحاب الاصول فذهب ههنا المذهب الى ان هذا الصالح العموم - مستعمل فيه ومقصود على البعض بواسطة القرينة وفيه انه تطويل للسافة بلا طائل وقيل المختار عنده ان مثل هذا الجمع للعموم وأما كونه للاطلاق فتبي ذكره في بعض المواضع من هذا الكتاب وهو مردود بالنص المنقول منه وأما تفسيره للجمع المعرف باللام بمعنى الاستغراق فذلك لا سعة فادته منها بجموعه المقام لا ظهورها فيه ولا معونة للمقام ههنا فالصحيح انه أراد كونه مطلقاً في تناول الجنس صالحاً بحسب مفهومه لان يراد به كله وبعضه - يمكن الخ - بردل على تقييده فقوله متناولاً لكل من صمم لم يرده الشمول بل التناول بحسب الاطلاق نظر الى اللفظ وحده واذا اعتبرت القرينة معه دلت على تناوله بحسب الارادة للمصيرين فقط ومعنى لا يرعوى لا يتجزأ ولا يتمتع (قوله) كما يوصف بالصادر أي كما تجري المصادر على ما تنصف بها كذلك سواء يجري على ما تنصف بالاستواء أي يجعل له وصفاً معنوياً مانعاً تخوياً كان كلمة سواء أو أربعة أيام سواء بالجر والمشهور هو النصب وأما غيره كافي هذه الآية فان سواء ههنا في موقع مستوعبها ما أخبرهم قبله ومستعداً الى ما بعده كما يستند الفعل الى فاعله فيجب حينئذ توحيد هـ وما أخبرهم بعده فيكون ترك تشبيته لجهة المصدر وكأنه نبه على ذلك حيث قال أولاً مستوعبهم وثانياً سواء عليهم واختار بعضهم الوجه الثاني لانه اسم غير صفة فالاصل فيه أن لا يعمل وأيضاً المقصود من الوصف بالمصادر المبالغة في بيان محالها كأنها صارت غير ما قام بها المعنى قولنا زيد عدل أنه عين العدل كأنه تجسم منه واذا أولت بمعنى اسم الفاعل كسـ متو مثلاً فان ذلك المقصود وكذا ان حلت على حذف المضاف (قوله) الفعل أبدأ خبر لما حكى بان قوله تعالى أنذرهم - م لم تنذرهم مرتفع المحل اما على الفاعلية أو على الابتداء مع تقدم الخبر توجه عليه أسئلة الاول ان الفعل كيف وقع مخبراً عنه ومستنداً اليه الثاني انما ذكره يبطل تصدر الاستفهام الثالث

* قوله تعالى سواء عليهم
أن أنذرهم أم لم تنذرهم
(قال محمود رحمه الله
والهمزة وام مجردتان
للمنى الاستواء الخ)
قال أحمد رحمه الله
وحاصل هذا النقل
استعمال الحرف في
أعم معناه فالفهمزة
للمعادلة لام موضوعه
في الاصل للاستفهام
عن أحد متبادلين في
عدم علم التعيين فنقلت
الى مطلق المعادلة
وان لم يكن استفهاماً
واستعملت في الجزء
الحقيقي وكذلك حرف
النداء موضوع في
الاصول لتخصيص
المنادى بالدعاء ثم نقل
الى مطلق التخصيص
ولانداء كما يكون المجاز
بالخصيص والتعصر
مثل تخصيص الدابة
بذوات الاربع وان
كانت في الاصل لكل
مادب فقد يكون
بالتعميم والتعدي مثل
تسمية الرجل الشجاع
أسداً نقلاً لهذا الاسم
من موصوف بالشجاعة
مخصوص وهو الحيوان
المعروف الى كل
موصوف بتلك الصفة
غير مقصورة على محها
الاصلي * قوله تعالى ختم
الله على قلوبهم الآية

فكيف صح الاخبار عنه في هذا الكلام (قلت) هو من جنس الكلام المجهور فيه جانب اللفظ الى جانب المعنى وقد وجدنا العرب يميلون في مواضع من كلامهم مع المعاني ميلا يندامن ذلك قولهم لا تأكل السمك وتشرب اللبن معناه لا يكن منك أكل السمك وشرب اللبن وان كان ظاهرا للفظ على ما لا يصح من عطف الاسم على الفعل والمهمزة وأم مجردتان لمعنى الاستواء وقد انسجخ عنهما معنى الاستفهام رأسا قال سيبويه جرى هذا على حرف الاستفهام كما جرى على حرف النداء قولك اللهم اغفر لنا أيها العصابة يعني أن هذا جرى على صورة الاستفهام ولا استفهام كما أن ذلك جرى على صورة النداء ولا نداء ومعنى الاستواء استواءها في علم المستفهم عنهما لانه قد علم أن أحدا من المرين كائن اما الانذار واما عدمه ولكن لا بعينه

ان المهمزة وأم موضوعان لاحد الامرين وما يسند اليه سواء يجب أن يكون متعددا فصرح بالسؤال الاول وأجاب عنه وعقبه بما هو جواب عن الاخيرين (قوله فكيف صح الاخبار عنه) أي عن الفعل قيل المخبر عنه ههنا هو الجملة لا الفعل وحده فقد جعل الفعل مع فاعله المضمير فعلا وهو شائع في عباراتهم ولا حاجة الى ذلك لان الاخبار فيما نحن فيه انما هو عن الفعل وأما فاعله فهو قيد للمخبر عنه لاجزئ منه (قوله المجهور فيه جانب اللفظ) فان الفعل اذا نظر الى لفظه واعتبر معناه على ما يقتضيه ظاهره امتنع الاخبار عنه لكن هجر ههنا مقتضى لفظه وأول معنى مصدرا مضاف الى فاعله فلذلك صرح أن يخبر عنه وقوله (مع المعاني) من قبيل التضمين أي يميلون دائرين معها ولا يلتفتون الى ما تقتضيه ظواهر ألفاظها (قوله من ذلك قولهم) فانه ان جرى على ظاهره لم عطف الاسم وهو شرب بالنصب على الفعل بل عطف مفرد على جملة لا محل لها فهو من قبيل ما هجر فيه جانب لفظه الى معناه من حيث انه أول لا تأكل السمك بما فيه اسم يصلح لان يعطف عليه أن تشرب أي لا يكن منك أكل السمك وشرب اللبن لامن حيث انه جعل لا تأكل كل في تأويل المصدر على قياس قوله أم لم تنذرهم فان الفرق بين ~~قوله~~ فان قلت هذه الواو بمعنى مع اذا انتهى عنه هو الجاع فلو جعل ما بعده هاء فعلا لانه كما في قولك ما صنعت وياك لاستغنى عن التأويل ~~قوله~~ بل يحتاج اليه أيضا لان ما بعد الواو لا يصلح لمصاحبة معمول لا تأكل كل بل لمصاحبة معمول فعل يقال اليه أي لا يكن منك أكل السمك مع شرب اللبن (قوله والمهمزة وأم) هذا مع كونه تفسير المعنى الآية يتضمن فائدتين الاولى تأكيده الجواب عن السؤال الاول وذلك لان تجريد المهمزة واختصار المأذ كره من معنى الاستواء هجر عن جانب اللفظ الثانية دفع السؤالين الباقيين تقريره ان هاتين السكامتين قد انسجخ عنهما ههنا معنى الاستفهام بالمرّة حتى زال عنه ما للدلالة على أحد الامرين وصارتا لمجرد معنى الاستواء فان اللفظ الحامل لمعنيين قد يجرد لا حدهما ويستعمل فيه وحده كافي صيغة النداء فانه كانت للاختصاص النداء فجردت اطلاق الاختصاص وفي هذه الآية كاخواف لفظ الفعل وأريد به الحدث مضافا الى فاعله فصح الاخبار عنه كذلك اخواف لفظة المهمزة وأم مجردتان عن معنى الاستفهام معنى الاستواء فبطل اقتضاء صدر الكلام وزال كونهما لاحد الامرين ~~قوله~~ لا يقال ~~قوله~~ فعلى ما ذكرتم يؤول المعنى الى ان المستويين سواء وانه تكرار بلا حاصل ~~قوله~~ لا نقول ~~قوله~~ بل المعنى ان المستويين في صحة الوقوع مستويان في عدم النفع وتحريره ان هاتين السكامتين يدلان على الاستفهام واستواء الامرين في العلم بالوقوع وبصحة أيضا فنقلنا الى مجرد استوائهما في صحة الوقوع من غير استفهام واعتبار علم وأخبر عنهما بسواء على انه مقيد بعدم انتفع أو بما جرى مجراه ما يناسب المقام (قوله ومعنى الاستواء) أراد به ان هذا معناه في أصلهما ليظهر تضمنهما للاستواء فيصح الحكم بتجريد ههنا لان الاستواء في علم المستفهم مقصود منهما كيف وهما بعد التجريد لا يقعان في كلام المستفهم وقيل أراد به ان الاستواء الذي جردتاه هو استواءهما في علم المستفهم عند استعمالهما في الاستفهام وههنا قد ذهب الاستفهام ونفي الاستواء في العلم وهذا أقرب الى الحقيقة وأليق بقولهم جردتا معنى الاستواء منسجخا عنهما معنى الاستفهام لاقتضاءه أن يكون المراد بهما

فكلامه معلوم بغير معين * وقرئ (أنذرهم) بتحقيق الهمزتين والتخفيف أعرب وأكثر وتخفيف
الثانية بين بين وتوسط ألف بينهما محققين وتوسطها والثانية بين بين وبحذف حرف الاستفهام
وبحذفه والقاء حركته على الساكن قبله كما قرئ وقد افلح

أنذرهم أم لم تنذرهم

هو الاستواء الذي كان مع الاستفهام واللام يكن تجريدا عن مجرد الاستفهام فالاستفهام منها هو الاستواء في
علم المستفهم والمستفاد من سواء هو الاستواء فيما سبق له الكلام كانه قبل المستويان في علمك مستويان
في عدم الجدوى وهذا ما نقل عن المصنف من ان معناه ما استوى فيه علمك حتى اشغلت به مستوفى عدم
التأثير كأنه سأل ربه أن أنذرهم أم لا فقبل له ذلك ومحصول هذا المنقول ان هناك سؤالا مقدرا أو وقع هذا
الكلام عقيبها فاشير الى الاستواء في علم ذلك المستفهم وحكي بعض المحققين عن أبي علي أن الفاعلين مع
الحرفين في تأويل أسمن بينهما أو العطف لان ما بعد كملتي الاستفهام مثل قولك أقت أم قدمت متساويان
في علم المستفهم فاذا قيل سواء على أقت أم قدمت فقد أقيمتا مقام المستويين وهما قيامك وقعودك كما قيم
لفظ النداء مقام الاختصاص وعلى هذا يكون الواقع موقع الفاعل أو المبتدأ مجموع الفاعلين مع الحرفين ثم
اختار ان سواء في مثله خبر مبتدأ محذوف تقديره الامر ان سواء على ثمين الامر من بقوله أقت أم قدمت
وهذان الفعلان في معنى الشرط والجملة الاسمية السابقة دالة على جوابه أي ان أقت أو قدمت فالامر ان
سواء على ألا ترى ان الماضي المذكور في مثله يفيد معنى المستقبل وما ذلك الا لضمينه معنى الشرط ولذلك
استعمل في الاختفص على ما حكى عنه في الحجة أن يقع بعدهما الابتدائية وأما قوله تعالى سواء عليكم أذعنتموهن
أم أنتم صامتون فله قد دم الفعلية واللام يجوز واستقبح أيضا وقوع المضارع بعدهما وذلك لان إفاضة الماضي
معنى الاستقبال أدل على ارادة معنى الشرط ويؤيده ان ما جاء في التنزيل من هذا القبيل جاء على صيغة
الماضي وانما افادت الهمزة فائدة ان الشرطية لان كلمة ان تستعمل في الاغلب في أمر مفروض مجهول
الوقوع وكذلك حرف الاستفهام يستعمل فيما لم يتيقن حصوله فجاز قيامهما مقامها مجردة عن معنى
الاستفهام وكذا أم جردت عن معناها وجعلت بمعنى أولانها مثلها في إفاضة أحد الشديتين قال وبرشدك لي
أن سواء ساد مسد جواب الشرط لا خبر مقدم ان معنى سواء على أقت أم قدمت ولا أبالي أقت أم قدمت
واحد في الحقيقة ولا أبالي ليس خبر للبتدأ بل المعنى ان أقت أو قدمت فلا أبالي بهما وكذا يرشدك اليه قوله

سيان عندي ان بروا وان فجروا * فليس يجري على أمنا لهم فلم

وقبله

أدرت في هذه الدنيا وساكنها * طرقي فأبصرت دارا ما بها المرم

الواجدون غنى والعامدون نهى * ليس الذي وجدوا مثل الذي عدموا

ليسوا وان وجدوا عيشا سوى نعم * وربما نهت في مثلها نعم

وانما خص استعمال الهمزة وأم في هذا المعنى بما به يسووا ولا أبالي وما يجري مجراهما لان المراد لتسوية
في الشرط بين أمرين فاشترط فيما يقع موقع الجزاء أن يشتمل على معنى الاستواء قضاء على المناسبة
ولهذا وجب تكرير الشرط ولم يصح لا أبالي أقام زيد فعلى ما اختاره هذا الفاضل تكون الجملة الشرطية
خبر ان والمعنى ان الذين كفروا وان أنذرهم أولم تنذرهم فهما سواء عليهم (قوله بغير معين) صح بكسر
الياء في نسخة المصنف على صيغة اسم الفاعل أي يعلم لا يفيد التعمين فيكونان مستويين في العلم بهما
والمستفهم طالب لتعيين أحدهما (قوله والتخفيف أعرب) أي أفصح وأدخل في العربية من تحقيق
الهمزة في وجهه معترضه وقوله وبخفيف الثانية شروع في بيان مذكراته أعرب (قوله وبحذف
حرف الاستفهام) هذه وما بعدهما من الشواذ والباقية من السبع المنوارة وانما جعل المحذوف
همزة الاستفهام لكثرة حذفها في بيت الكتاب * بسبع ربه من الجرام ثم ان * دون همزة لا فعال
(قوله والقاء حركته) المتبادر من هذه العبارة انه أراد القاء حركته ذلك المحذوف أي حرف الاستفهام

(فان قلت) ماتقول فيمن يقلب الثانية ألفا (قلت) هو لاجن خارج عن كلام العرب خروجين أحدهما
 الا قد دام على جمع الساكنين على غير حده وحده أن يكون الأول حرف لين والثاني حرفا مدغما نحو قوله
 الضالين وخويصة والثاني اخطاء طريق التخفيف لان طريق تخفيف الهمزة المتحركة المفتوح ما قبلها
 أن تخرج بين يمين فأما القلب ألفا فهو تخفيف الهمزة الساكنة المفتوح ما قبلها كهمزة رأس والانداز
 التخفيف من عقاب الله بالزجر عن المعاصي (فان قلت) ما موقع (لا يؤمنون) (قلت) اما أن يكون جملة
 مؤكدة للجملة قبلها أو خبرا لان الجملة قبلها اعتراض * الختم والكنم أخوان لان في الاستيثاق من الشيء
 بضرب الخاتم عليه كتماله وتغطية له لا يتوصل اليه ولا يطلع عليه * والغشاوة الغطاء فعالة من غشاه اذا
 غطاه وهذا البناء ما يشتمل على الشيء كالعضاية والعمامة (فان قلت) ما معنى الختم على القلوب والاسماع
 وتغشية الابصار (قلت) لا ختم ولا تغشية ثم على الحقيقة وانما هو من باب المجاز ويحتمل أن يكون من كلام
 نوعيه وهما الاستعارة والتثيل أما الاستعارة فإن تجعل قلوبهم لان الحق لا ينفذ فيها

لا يؤمنون ختم الله على
 قلوبهم وعلى سمعهم
 وعلى أبصارهم

فتمسير القراءة عليهم أنذرهم بحركة الميم والهمزة جميعا وهي مع كونها غير مروية عن أحد مخالفة للقياس
 وموجبة للنقل فلذلك قيل ان الضمير انما هو راجع الى الحرف الذي بعد حرف الاستفهام فتكون القراءة
 عليهم أنذرهم بفتح الميم مع سكون النون بلا همزة أصلا ويشهد له قوله كما قرئ قد افلح (قوله هو لاجن
 خارج خروجين) اعتمد عن الاول بأن من قلب الهمزة ألفا الشيع الالف مقدار ازا اذ ادعى الى المعتاد لانه يكون
 ذلك فاصلا بين الساكنين كما ذكر في قراءة من قرأ محياي بسكون الياء وصلا وعن الثاني بأن المتحركة
 قد قلبت ألفا على الشذوذ وكقول حسان * سالت هذيل رسول الله فاحشة * وقول الفرزدق
 * فارعى فزاره لاهنك المرتع * والشاذ لا يكون خارجا عن كلام العرب وهذه القراءة من قبيل الاداء
 ورواية المصريين عن ورش وغيرهم روى عنه التميمي بين بين كالقياس فلا يكون الطمن فيها طعنا فيما هو
 في السبع المتواترة على ان المصنف لا يباين بذلك أيضا (قوله جملة مؤكدة للجملة قبلها) جعل لا يؤمنون
 تأكيد او بيان للاستعارة في عدم الاجداء أولى من أن يجعل خبرا وما قبله اعتراض لان ما تقدمه أقوى
 وأظهر في افادة ما سبق له الكلام فيها لحرى أن تكون عمدة فيه لا معترضة مستغنى عنها فان جعل
 لا يؤمنون خبرا كان له محل من الاعراب وكذا ان جعل بيانا للجملة قبله ان أجرى مجرى التوابع وهذا
 اذا كان ما قبله جملة وان قدر انه اسم فاعل مع فاعله تعيين أن يكون لا يؤمنون تقرير او بيانا لضمونه
 لان الاعتراض عنده لا يكون الا جملة لا محل لها (قوله اخوان) أي متشاركان في الدين واللام ومتناسبان
 في المعنى كما بيناه بقوله لان في الاستيثاق الخ وقد أشار في السؤال الى اندراج الاسماع في حكم الختم كما
 سيصرح به ويؤيده وفي قوله لا ختم ولا تغشية ثم على الحقيقة رد على من زعم ذلك من أصحاب الظاهر
 وأراد بباب المجاز ما يكون علاقته المشابهة لا ما يتناول المرسل وذلك لينحصر في هذين النوعين كما يقتضيه
 ظاهر عبارته وبلاستعارة المجاز المبني على المبالغة في تشبيه مفرد بغيره والتثيل ما ينبت من المجاز على تشبيه
 هيئة منتزعة من أمور عدة بهيئة مثله وتسمى مجازا مركبا وأجزاء هذا المركب وان كان لها مدخل
 في انتزاع وجه الشبهة الا انه ليس في شيء منها على انفرادة تجوز باعتبار هذا المجاز المتعلق بمجموعها بل
 هي باقية على حالها من كونها حقيقة أو مجازا كما حقق في موضعه فظهر ان المجاز المبني على التشبيه
 ينقسم عند المصنف الى هذين القسمين كما ذكر في الايضاح ويوافقه كلام الشيخ عبد القاهر وكثير
 من القدماء وقد تقرر في هذا الكتاب الفرق بينهما حيث قال في قوله تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا
 يجوز أن يكون تمثيلا وان يكون استعارة وجعل السكاكي التمثيل بالمعنى المذكور نوعا من الاستعارة
 التي أراد بها المجاز الذي مبناه على المشابهة وميزه عن النوع الآخر بأن سماع استعارة تمثيلية ولا مناقشة
 في الاصطلاحات لكن يجب التنبه عليها كي لا يغلط في المعاني باختلافها (قوله اما الاستعارة فأن تجعل)

ولا يختص الى ضمائرهما من قبل اعراضهم عنه واستعجابهم عن قبوله واعتقاده واسماعهم لانهم اتبعوه
وتنبؤوا عن الاصغاء اليه وتعاف استماعه كأنهم استوثق منها بالخطم وأبصارهم لانهم لا يتجلى آيات الله
المعروضة ودلائله المنصوبة كما يتجلىها عين المعتبرين المستبصرين كأنهم أعطوا حجت وحيل بيننا وبين
الادراك وأما التمثيل فان قيل حيث لم يستفهموا في الاعراض الدينية التي كانوا خلقوا من أجلها
بأشياء ضرب حجاب بينها وبين الاستفهام بالخطم والتغطية

حاصل ما ذكره في الاستعارة ان لفظ الخطم استعير من ضرب الخطم على نحو الاواني لاجداث هيئته في
القلب والسمع مانعة من خلوها من الحق اليه ما كما يمنع نقش الختام على تلك الطسروف من نفوذ ما هو
بصدد الانصباب فيها فيكون استعارة محسوس لمعقول بجامع عقلي هو الاشتغال على منع القابل عما من
شأنه وحقه أن يقبله ثم اشتق من الخطم المستعار صيغة الماضي في ختم استعارة تصرف بحجة تبعية
وقوله (من قبل اعراضهم واستعجابهم) اشارة الى الهيئته الحادثة في القلوب المانعة من ان ينفذ فيها الحق
ويخلص الى ضمائرهما ففيه تنبيه على المشبه وعلى وجه التشبيه كان قوله (لانهم اتبعوه وتنبؤوا) ايماء اليهم لان
يجب الاسماع للحق ونبؤوا عن الاصغاء اليه وكراهتها للاستماع يدل على عدم نفوذها في الاجل هيئته حادثة
فيها مانعة من النفوذ ويلزم من التشبيه الذي تتضمنه هذه الاستعارة تشبيه القلوب والاسماع بالاواني
لكنه تابع لذلك التشبيه ولا يمكن أن يقصد ابتداء فطيل ما توهم من ان القلوب والاسماع استعارة
بالكتابة والخطم تخمير وكيف لا وسيرد عليك ان رد التبعية في أمثال هذه الصور الى المكنية كاذب اليه
السكاكي مما لا يستحسن أصلا ومن ههنا يعلم ان قوله (فان تجعل قلوبهم واسماعهم كأنهم استوثق منها
بالخطم) لا يدل على ان المقصود تشبيه القلوب والاسماع كما يتبادر اليه الوهم بل هو بمنزلة ان يقال تجعل
الحال لكونها دالة على كذا كما ان اناطقة به مع ان المراد تشبيه دلائلها بالنطق لا تشبيهها بالنطق وان لفظ
لغشاة استعير من معناه الاصل في الحالة في أبصارهم مقتضية لعدم اجتلائها آيات الله ودلائله فهو
استعارة مصرح بها أصلية من محسوس لمعقول والجامع ما ذكر في تلك التبعية ودعوى كون الابصار
استعارة مكنية باطله أيضا لما مر ألا ترى انه حكم بأن الخطم والتغطية من باب المجاز ومحصل ما قرره
في التمثيل أن تشبيه حال قلوبهم واسماعهم وأبصارهم مع الهيئته الحادثة فيها المانعة من الانتفاع بها في
الاعراض الدينية التي خلقت هذه الآلات لاجلها بحال أشياء معدة للانتفاع بها في مصالح مهمة مع
المنع عن ذلك بالخطم والتغطية ثم يستعار التشبيه اللفظ الدال على المشبه به فيكون كل واحد من طرفي
التشبيه مركبا من عدة أمور والجامع عدم الانتفاع بها أصله بسبب عروض مانع تمكن فيه كلامنا
الاصل وهو امر عقلي منتزع من تلك العدة فتكون الاستعارة حينئذ غنيلية وليس الاستناد الى الخطم
والمغشى في هاتين الجملتين الاسمية والفعلية مدخل في هذا القليل كما لا مدخل له في اراك تقدم رجلا
وتؤخر أخرى فان قيل بل اذا استعير اللفظ من حالة مركبة لاخرى مثلها وجب أن يكون ذلك اللفظ
مركبا قطعاً لا يراد بالمعنى المركب ههنا ماله أجزاء في نفسه بل ما دل عليه باللفظ مركب فان معنى كل واحد
من الاسد والجدل والارض من المعاني المفردة التي تلاحظ ملاحظة واحدة باللفظ مفردة وان كانت
مشتقة على أجزاء متكررة واذا قصدت تلك الأجزاء ألفاظ متعددة متألفة كانت معاني مركبة بلا شبهة
وعلى هذا كيف يمكن جعل الآية على التمثيل وليس فيها انظر مركب مستعار من المشبه به للمشبه
بل هذا اللفظ ان مفردا ان صالحا لان الاستعارة فقط بل قلنا ان اذا جعل مانع فيه على الاستعارة كان
المستعار لفظا مفردا كما هو تحقيقه واذا جعل على التمثيل كان المستعار لفظا مركبا بعضه مافوظ
وبعضه منقوي في الارادة وسنطالعك على ان ملاحظة المعاني قصد المابا لفاظ مذكورة أو مقدره في نظم
الكلام أو منوية بلا ذكر ولا تقدير فيه وانما صرح بالخطم وحده والغشاة وحدها لانها الاصل في تلك

(قال محمود رحمه الله ان قلت كيف أسند الختم الى الله تعالى الخ) قال أحدرجه الله هذا أول عشوائيه خطبها في مهواة من الأهواء هبطها حيث نزل من منصة النص الى حضيض تأويله ابتغاء الفتنة استبقاء لما كتب عليه من المحنة فانطوى كلامه هذا على ضلالات أعدها وأردها * الأولى مخالفة دليل العقل على وحدانية الله تعالى ومقتضاه انه لا حادث الا بقدره الله تعالى لا شريك له والامتناع من قبول الحق من جملة الحوادث فوجب انتظامه في سلك متعلقات القدرة العامة المتعلقة بالكائنات والممكنات * الثانية مخالفة دليل النقل المضاهي لدليل العقل كما مثال قوله تعالى الله خالق كل شيء هل من خالق غير الله وهذه الآية أيضا فان الختم فيها مسند الى الله تعالى نصا والزختمى رجه الله لا يأتى ذلك ولكنه يدعى الالتجاء الى تأويلها الداميل قام عنده علة فاذا أثبت ان الدليل العقلي على وفق ما دلت عليه وجب عليه ابقاءها على ظاهرها بل لو وردت على خلاف ذلك ظاهرا لوجب تأويلها بالدليل جمعا بين العقل والنقل * الثالثة الفرار من نسبة ما اعتقده قبحا الى الله تعالى تنزيها على زعمه ان الاثر الكبي في اعتقاد ان الشيطان هو الذي يخلق الختم والكافر يخافه لنفسه بقدرته على خلاف مراد به فقد راسخ وخم من السنة المناهل العذاب وورد من جيم البدعة موارد العذاب * الرابعة الغلط باعتقاد ان ما يقع شاهدا يقع غائبا فلما كان المنع من قبول الحق قبيحا في الشاهد وجب على زعمه أن يكون قبيحا من الغائب وهذه قاعدة قد فرغ من بطلانها في فنها * الخاتمة اعتقاده ان ذلك لو فرض وجوده (١٢١) بقدره الله تعالى لكان ظلما

والله تعالى منزعه عن
الظلم بقوله تعالى وما
أنا بظلام للعبيد ومن
الظلم البين جهل حقيقة
الظلم فانه التصرف في
ملك الغير بغير اذنه
فكيف يتصور ثبوت
حقيقته لله تعالى وكل
مفروض محصور
بصور ما يملكه عز وجل
الملك الله الواحد القهار
* السادسة انه فر من
اعتقاد نسبة الظلم الى
الله تعالى فتورط فيه
الى عنقه لانه قد جزم
بان المنع من قبول الحق
لو كان من فعل الله تعالى

وقد جعل بعض المازنيين الحبسة في اللسان والعبي ختماء عليه فقال
ختم الاله على لسان عذافر * ختما فليس على الكلام بقادر
واذا أراد النطق خلت لسانه * الخاتمة لصفه لصفه
(فان قلت) فلم أسند الختم الى الله تعالى واسناده اليه يدل على ان من قبول الحق والتوصل اليه بطرقه وهو
قبيح والله يتعالى عن فعل القبيح علوا كبيرا العلمه بقبحه وعلمه بغناه عنه وقد نص على تنزيه ذاته بقوله وما أنا
بظلام للعبيد وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين ان الله لا يامر بالفسق والفسق انما يامر بالحق والحق انما يامر بالحق

الحالة المركبة فتلاحظ باقي الاجزاء قصد ابا لفاظ مخيلة اذ لا بد في التركيب من ملاحظات قصدية متممة
بتلك الاجزاء ولا سبيل الى ذلك الا بتخييل اللفاظ بازائها كما يقتضيه جريان العادة ويشهد به رجوعك
الى وجدانك ومن فوائد هذه الطريقة جواز الحمل على كل واحد من الاستعارة والتخييل فعلى الاول
يكون التجوز في لفظي ختم وغشاوة وعلى الثاني لا تجوز فيهما بل في المجموع المركب منهما ومن المنوى
معهما (قوله) وقد جعل بعض المازنيين) هذا بحسب ظاهره تأييد للاستعارة فانه لما جاز ان يستعار
الختم للحبسة التي لا يفوت معها بالكيفية ما هو المقصود اعني النطق كان استعارته لتلك الهيئات المائعة
عن المقاصد بالمرءة أولى بالجواز لكون تأخيرها عن التمثيل يقتضى أن يؤيده أيضا فيقال حينئذ لا يقتصر في
التشبيه على مجرد معنى الحبسة كافي الاستعارة بل يعتبر معه حالة مخصوصة مركبة من أمور متعددة
على قياس ما مر تجوز في البيت الثاني نوع اشهر باعتبار التركيب (قوله) فلم أسند) تفرع هذا

١٦ كشاف ل لكان ظلما فيقال له وقد قام البرهان على انه من فعل الله تعالى فيلزمك أن يكون ظلما تعالى الله عما يقول
الظالمون علوا كبيرا والخيال الذي يدندن حوله هؤلاء أن أفعال العبد لو كانت مخلوقة لله تعالى لما ناعها على عباده ولا عاقبهم ولا قامت
حجة الله عليهم وهذه الشبهة قد أجراها في ادراج كلامه المتقدم فيقال لهم لم قلتم انما لو كانت مخلوقة لله تعالى لما ناعها على عباده فان أسندوا هذه
الملازمة وكذلك يفعلون الى قاعدة التحسين والتقييد وقالوا ما عاقبة الانسان بفعل غيره قبيحة في الشاهد لا سيما اذا كانت المعاقبة
من الفاعل فيه لزم طرد ذلك غائبا قيل لهم ويقبح في الشاهد أيضا أن يمكن الانسان عبده من القباح والفواحش عبرأى منه ومسمع ثم
يعاقبه على ذلك مع القدرة على رده من الاول عنها وانتم معاشر القدرية تزعمون ان القدرة التي بها يخلق العبد الفواحش لنفسه
مخلوقة لله تعالى على علم منه عز وجل أن العبد يخلق بها لنفسه ذلك فهو بمثابة اعطاء سيف بآثار فاجر يعلم انه يقطع به السبيل ويسبى به
الحريم وذلك في الشاهد قبيح خرمافس يقولون أجل انه لقبج في الشاهد ولكن هناك حكمة استأثر الله تعالى بعلمها فرقت بين الشاهد
والغائب فحسن من الغائب تمكين عبده من الفواحش مع القدرة على أن لا يقع منه شيء ولم يحسن ذلك في الشاهد وفي هذا الموطن
تترزل أقدامهم وتندكس أعلامهم اذا لاحت لهم فواطع اليقين وبوارق البراهين فيقال لهم ما المانع أن تكون تلك الافعال
مخلوقة لله تعالى ويعاقب العبد عليها المصلحة وحكمة استأثر الله بها كما فرغتم منه الا أن سواء فلم لا يسلك أحدكم الطريق الاعدل وينظر

عاقبة هذا الامر فيصير
آخر اول وليفتوض من
الابتداء الى خالقه
ويتلقى حجة الله تعالى
عليه بالقبول والتسليم
ويسلك مهديا بنور
العقل ومقتدا بآدليل
الشرع الصراط المستقيم
فان نازعته النفس
وحادثته الهواجس
ورغب في مستند من
حيث النظر يأنس به
من مفاوز الفكر
فليخطر بباله ما ذكر
عند كل عاقل من التميز
بين الحركة الاختيارية
والقسرية فلا يجد
عنده في هذه التفرقة
ريبا فاذا استشعر ذلك
فليتنبه فقد لطف به الى
أن انحراف عن مضائق
الخير فار أن يلوحي به
شيطان الضلال الى
مهلكة الاعتزال
فليمسك نفسه دونها
بزمام دليل الوحدة
على ان لا فاعل ولا
خالق الا الله تعالى فاذا
وقف لم يقف الا وهو
على الصراط المستقيم
والطريقة المثلى ما رواه
عليها في أسرع من
البرق الخاطف والريح
الناصف فليتم أهل
الناظر هذا الفصل
ويتخذ وزره في قاعدة
الافعال يقف على الحق
ان شاء الله تعالى

(قلت) القصد الى صفة القلوب بانها كالتخوم عليها أو ما اسناد الختم الى الله عز وجل فلينبه على أن هذه الصفة
في فرط تمكنها وثبات قدمها كالشيء الخالق غير العرضي ألا ترى الى قوله لم فلان مجبول على كذا ومفطور
عليه يريدون أنه يبلغ في الثبات عليه وكيف يتخيل ما خيل اليك وقد وردت الآية ناعية على انكفار شناعة

السؤال على ما تقدم مبنى على قاعدة الاعتزال أي اذا كان الختم مستعار الاحداث الهيئته المانعة
أو غمضا لحالة مشتملة عليها لم يحز اسناده اليه تعالى اذ يلزم منه على التقديرين أن يكون سبحانه مانعا من
قبول الحق بختم القلوب ومن التوصل اليه بجتم الاسماع كلاهما فيجتمع صدورهما عنه تعالى بدليل
عقل هو انه تعالى مستغن عن القبيح وعالم بقبحه وبغناء عنه فيمتنع الصدور لحكمته لا لخروجه عن قوته
وبدلائل سمعية نطق بها التنزيل فان نفى الظلم عنه ليس الا لقبه فيم القبايح كلها ومن المعلوم انه اذا لم
يكن أمرا بالافشاء لم يكن فاعلا لها أصلا وأما على قاعدة أهل الحق فلا فيجبال نسبة اليه تعالى بل الافعال
كلها بالنسبة اليه على سواء ولا يتصور في أفعاله ظلم لان الكل منه وبه وإليه فله أن يتصرف في الاشياء
كلها كما شاء وانما يوصف بالقبح والظلم ونظائرهما أفعال العباد باعتبار كسبهم لها وقيامها بهم لا باعتبار إيجاد
الله إياها فهم كما حقق في الكتب الكلامية (قوله القصد الى صفة قلوب) أجاب عن السؤال المذكور
بأجوبة خمسة الاول ان الاسناد اليه تعالى كناية عن فرط تمكن هذه الصفة التي هي الهيئة الحادثة
المانعة وثبات رسوخها في قلوبهم وأسماعهم فان كونها كذلك يستلزم كونها مخلوقة لله تعالى صادرة عنه
فذكر اللزوم ليتصور وينتقل منه الى الملزوم الذي هو المقصود فيصدق به ألا تراهم يقولون فلان مجبول
على كذا ولا يمتنعون به تحقق خلقه عليه بل ثباته وتكفنه فيه وإسالم يمكن إرادة الحقيقة في اسناد ختم الله
تعالى على مذهبه وجب ان يعده مجازا متفرعا عن الكناية فقد ذكر في قوله تعالى ولا ينظر اليهم ان أصله
فيمن يجوز عليه النظر الكناية ثم جاء فيمن لا يجوز عليه مجرد المني الاحسان مجازا عما وقع كناية عنه فيمن
يجوز عليه النظر فظهر بما قرره هناك انه اذا أمكن المني الأصلي كان كناية واذا لم يمكن كان مجازا امينيا
على تلك الكناية وحينئذ يجوز اطلاق الكناية عليه نظر الى انه في أصله كان كناية في معنى ثم انقلب
فيه مجازا او التغير اعتباري ومن ثم تراء جعل بسط اليد وغلها في سورة المائدة مجازين عن الجود والبخل
وجعلهم في طه من السكيات كالأستواء على العرش فلامنة إفاة بين قوليه ولا حاجة في دفعهما الى
ما قيل من أنه قد يشترط في الكناية امكان المني الأصلي وقد لا يشترط وسما تيك هناك من يد تفصيل
لذلك هذا وقد سبق الى بعض الاوهام من قوله بأنهم كالتخوم عليها وقوله كأنهم سامسون متوفون منها بالختم
ان المشبهة في الاستعارة المذكورة هو الختم المبني للفعول لا المبني للفاعل ولذلك قيل المشبهة بعدم نفوذ
الحق في القلوب والاسماع لاحداث الهيئته المانعة فيها وفساده ظاهرا لانه اذا استعير المصدر المبني
للفعول اشتق منه فعل مبني له كما يشق من المصدر المبني للفاعل فعل مبني له فكان ينبغي أن يقال ختم
على قلوبهم وعلى سمعهم وأيضا كون الشيء محتوما عليه مستلزم لعدم النفوذ فيه استلزاما ظاهرا فيكون
الطلاق عليه من باب المجاز المرسل وجعله من قبيل الاستعارة تمسك به في قوله كونه القلب مثلا وقد
أحدث فيه هيئة مانعة من ان ينفذ فيه الحق بكون الشيء محتوما عليه وتنتج المقام ان المشابهة التامة
انما هي بين النقش الحاصل في الختم والهيئة المانعة الحادثة في القلوب والاسماع من حيث ان كلا منهما
مانع من النفوذ وحينئذ جاز أن يشبهه احداث هذه الهيئة باحداث ذلك النقش ويبني منه الفعل للفاعل
وان يشبهه كون القلب محمدا نافية هذه الهيئة بكون الشيء محمدا نافية ذلك النقش ويبني منه الفعل للفاعل
وأما عدم النفوذ فهو من تموجه الشبهة لا مشبهة ولا مشبهة به والمقصود بالصفة التي نبه بالاستناد الى
الله تعالى على ثبات قدمها وتمكنها هو هذه الهيئة الحادثة في القلب لا احداثها ولا كونها محدثة فيه
فتبصر واستكشف بما قرره على قوله وعلى أبصارهم غشاوة ولا تسكن من الغافلين (قوله ما خيل اليك)
وهو انه تعالى يمنع من قبول الحق والتوصل اليه يعني ان الآية مسوقة لاستعجاب حالهم واستحقاقهم

صفتهم وسماحة حالهم ونية بذلك الوعيد بعذاب عظيم ويجوز أن تضرب الجملة كما هي وهي ختم الله على قلوبهم مثلاً كقولهم سال به الوادي اذا هلك وطارت به العنقاء اذا طال الغيبة وليس للوادي ولا للعنقاء عمل في هلاكه ولا في طول غيبته وانما هو تمثيل لمثاله في هلاكه بحال من سال به الوادي وفي طول غيبته بحال من طارت به العنقاء فكذلك مثلاً حال قلوبهم فيما كانت عليه من التجافي عن الحق بحال قلوب ختم الله عليها نحو قلوب الاغنام التي هي في خلوها عن الفطن كقلوب البهائم أو بحال قلوب البهائم أنعم الله بها أو بحال قلوب مقدر ختم الله عليها حتى لا تعي شيئاً ولا تفقه وليس له عز وجل فعل في تجافيها عن الحق ونبوها عن قبوله وهو متعال عن ذلك ويجوز أن يستعار الاسم ناد في نفسه من غير الله فيكون الختم مسنداً الى اسم الله على سبيل المجاز وهو لغیره حقيقة نفسیه هذا لأن للفعل ملاسات شتى بلاس الفاعل والمفعول به والمصدر والزمان

العذاب العظيم فلا مجال لذلك التخييل الجواب الثاني تعبير المدعي وهو ان لا يحمل الختم على الاسم تعارة ولا على التمثيل المذكور بل على تمثيل آخر يكون وجهاً ثالثاً في الآية وهو أنه يشبهه حال قلوبهم فيما كانت عليه من التجافي والنبو عن الحق بحال قلوب محقق ختم الله عليها كقلوب الاغنام والبهائم أو بحال قلوب مقدر ختمه عليها ثم تستعار الجملة أعني ختم الله على القلوب كما هي أي مأخوذة بتمامها المشتمل على اسنادها من المشبهة به لا تشبهه اما على سبيل التمثيل الحقيقي أو التخييلي فيكون المسند الى الله تعالى اسناداً حقيقياً ختم تلك القلوب المحققة أو المقدرة حتى لا تعي شيئاً ولا تفقه فيه أصلاً سواء كان ختماً حقيقياً أو مجازياً كما هو الظاهر لا ختم قلوب الكفار لان الاسم ناد الى تعالى داخل في المشبهة فلا مدخل له تعالى في تجافي قلوبهم ونبوها كما لا مدخل للتردد الذي خاطبه بقولك اراك تقدم رجلاً وتؤخر أخرى في تقدم رجس وتأخر غيرها اذ كل منهما داخل في المشبهة به على ما ترى وان فرض انه عبر عنه ما أو عن أحد هما باللفظ مجازي كالتختم في الآية الكريمة اذا حل على المجاز الذي هو المختار كما مر وفي الصحاح العنقاء الداهية وأصاها طائر عظيم معروف الاسم مجهول الجسم ونقل الأزهري عن المصنف انه قال ابن السكيت انها طائفة عظيمة طويلة العنق كانت تناب جبل دمع من أراضي أصحاب الراس وتنقض على الطير فتأكلها فجاءت يوماً فانقضت على صبي فذهبت به فتميت بعنقاء مغرب بضم الميم لانها تغرب بكل ما أخذته وحذفت التاء من مغرب على طريقة قولهم لحية ناضل ثم انقضت على جارية قد ترعرعت فطارت بها فشدوا كواالي نديهم حنظلة بن صفة وان فدعا عليها فهلك فضربتهم العرب مثلاً في أشعارها وهذا أقرب من قيل فيها وذكروا المصنف نحو ما منه في سورة الفرقان وقال الليث انها اسم ملك ولتأنيث عنده باعتبار اللفظ وعن أبي زيد انها كلمة فوق جبل شاهق وذكر بعضهم انها طائفة أغربت في البلاد فماتت فماتت فماتت وهذا المعنى يلائم طول الغيبة وما تقدم يناسب الإهلاك السكيت وفي الحواشي يقال ثلثة اغتنام كئله اغتنام جمع غنم جمع غنم وهو الجاهل الذي لا يفهم شيئاً قليل ونظيره الاعزال جمع عزل جمع اعزل وفي الاساس رجل أغتم وقوم غتم واغتنام من الغمة وهي العجة في المنطق وذكر المصنف في سورة نساء عن بعضهم أن ألقافاً جمع اف جمع الف واختاره وادعى انه ليس واحداً له نظير او على هذا فالوجه أن يجعل اغتنام عنده بم لا واحداً من لفظه دفعا للتناهي بين قوليه ونبه بقوله هي في خلوها عن الفطن كقلوب البهائم ليدل على انها ليست قلوب من يجري عليه تكليف وقوله وليس له عز وجل فعل في تجافيها معطوف على قوله فكذلك مثلاً الجواب الثالث أن يجعل الختم على طريق الاستعارة أو التمثيل السابق كما دعه أولاً ويجعل اسنده الى الله تعالى مجازاً من باب اسناد الفعل الى المسبب له فالختم في الحقيقة هو الشيطان أو الكافر نفسه الا انه سبحانه لما كان هو الذي أقدره ومكنه أسند اليه الفعل كما أسند الى الأمير في قولهم بنى الأمير المدينة وفي قوله (ان يستعار الاسناد) إشارة الى ان الموصوف بالمجاز العقلي هو الاسناد لا الكلام المشتمل عليه ولفظ اسم في قوله (الى اسم الله) مقوم للتأنيب والمبالغة في كون اسناد الختم اليه مجازاً صريحاً حتى كانه مسند الى اسمه لا اليه (قوله وهو) أي الختم أو اسنده ثابت (لغيره) تعالى حال كونه (حقيقة)

والمكان والمسبب له فاسناده الى الفاعل حقيقة وقد يستند الى هذه الاشياء على طريق المجاز المسمى استعارة وذلك لمضاهاتها الفاعل في ملابسة الفعل كما يضاهاى الرجل الاسد في جراته فيستعار له اسمه فيقال في المفعول به عيشة راضية وماء دافق وفي عكسه سبيل مفعوم وفي المصدر شعر شاعر وذيل ذائل وفي الزمان نهاره صائم وليله قائم وفي المكان طريق سائر ونهر جار وأهل مكة يقولون صلى المقام وفي المسبب بنى الامير المدينة وناقصة بوث وحلوب وقال * اذار دعاني القدر من يستعيرها * فالشيطان هو الخاتم في الحقيقة أو الكافر الا ان الله سبحانه لما كان هو الذي أقدره وممكنه أسند اليه الختم كما يستند الفعل الى المسبب ووجه رابع وهو أنهم لم يأنوا على القطع والبت عن لا يؤمن ولا تغنى عنهم الآيات والنذر ولا تجدى عليهم اللطاف المحصلة ولا المقربة

وقد صرح باعتبار المجاز العقلي في الاسناد وحده واقتصر في ملابسات الفعل على ما يصلح لاسناده اليه فلم يذكر المفعول معه والحال والتمييز وأراد بالفعل الحدث وبالفاعل ما كان الفعل وصفه قاله قائم به سواء كان حقيقة أو اعتباريا صادر عنه أو عن غيره فالضارب مثلا فاعل دون المضروب للفعل المبني للفاعل لان الضاربة صفة قاتمة والمضروب فاعل دون الضارب للفعل المبني للمفعول لان المضروبية وصف قائم به واسناد ضرب الى الاول حقيقة والى الثاني مجاز واسناد ضرب بالعكس وتسمية المجاز العقلي بالاستعارة انما هي على سبيل التشبيه بالاستعارة الاصطلاحية كما أشار اليه بقوله (وذلك) أى اسناد الفعل الى هذه الاشياء (امضاهاتها الخ) فالمستعار ههنا معنى وهذا لفظ مومن فجمعهما متقابلين في قوله تعالى ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زيننا لهم أعمالهم حيث قال له طريقان في علم البيان أحدهما أن يكون من المجاز الذي يسمى استعارة والثاني أن يكون من المجاز الحكمي واقول بان السكاكي جل كلام المصنف ههنا على الاستعارة الممكنة فارتكب لذلك رد المجاز العقلي اليها لا ياتفت اليه وفي تقييده المضاهاة بقوله (في ملابسة الفعل) اشعار بأن المشابهة يجب أن تكون من هذه الجهة وفيه كلام سيأتي عن كتب (والمفعوم) المماثل وهو الوادى فقد بني للمفعول وأسند الى الفاعل الذي هو السبيل على عكس ما تقدم يقال ذال أى هان واذاله اهانه (وذيل ذليل) أى هو ان شديده وهذا أظهر في التمثيل من شعر شاعر لان المتبادر من الشعر هو الكلام المنظوم لا المعنى المصدري (قوله وناقصة بوث) وهى التي يشك في سمنها فتضبت أى تجس باليد فلما كان فيها ما يحمل الرأى على جسمها جعلت كأنها تضبت نفسها ومنه ناقصة حلوب وماء مشروب وطريق ركب والمقصود من جعلها مجازا عقليا بقاء فاعل على ما هو المتعارف من كونه بمعنى الفاعل دون المفعول (قوله اذار دعاني القدر من يستعيرها) أوله * فلا تسألني واسئلى عن خليقتي * أى سئلى عن طبيعتي وخلق أيام الجذب وذلك ان العاقبة المرفقة في القدر يرد معها اذا استعيرت اما معنى السائل كأنها تسأل صاحبها أن يعطها صاحب القدر واما لانها خير نام من جهة القدر من عفا النبات اذا غما وكثر واما لانها شئ يسترعى الاثر فيقبل كانوا في السنة الجديدة لا يستعيرونها فناديا عن اعطاء العاقبة فهو سبب مانع للاستعير عن الاستعارة فنسب الرد اليه كما ينسب الفعل الى سببه وقيل كانوا اذا استعاروا قرار واما معاشيا مما طبع فيه او على هذا يكون عاقبة القدر فمفعولا أسكن فيه الياء حال النصب كافي أعط القوس بارها وجاز تقديمه على الفاعل مع انتفاء الاعراب اللفظي لوجود القرينة المعنوية بل وجب ذلك لاشتمال الفاعل على ضمير راجع الى متعلق المفعول ولم يستحسنه المصنف فاختر التجوز اذ لا ظهور للقرينة مع جوازه واسكان المنصوب أيضا فليس مخالف

للأصل الجواب الرابع ان الختم عبارة عن ترك القسر والالقاء الى الايمان فيجوز اسناده الى الله تعالى حقيقة وتحريره ان الختم على القلوب يستلزم ترك القسر والالقاء الى الايمان فمعنى ختم الله على قلوبهم انه لم يقصرهم علمه وليس هذا أعنى ترك القسر مقصودا في نفسه بل ليثقل منه الى أن مقتضى حالهم الالقاء لولا ابتناء التكليف على الاختيار وينتقل من هذا المقتضى الى أن الآيات والنذر لا تغنى عنهم وان اللطاف لا تجدى عليهم وينتقل من عدم الاغناء والاجدهاء الى تناسلهم في الاصرار على

ان أعطوهم لم يبق بعد استحكام العلم بأنه لا طريق الى أن يؤمنوا طوعا واختيارا طريق الى إيمانهم الا القسر
والالجاء واذا لم يتبق طريق الا أن يقسرهم الله ويلجئهم ثم لم يقسرهم ولم يلجئهم لئلا ينتقض الغرض في
التكليف عبر عن ترك القسر والالجاء بالختم اشعارا بانهم الذين ترى أمرهم في التصميم على الكفر
والاصرار عليه الى حد لا يتناهون عنه الا بالقسر والالجاء وهي الغاية القصوى في وصف لجأهم في الغي
واستشرائهم في الضلال والبغي ووجه خامس وهو أن يكون حكاية لما كان الكفرة يقولونه تم كتابهم من
قولهم قلوبنا في أكنة مما تدعونا اليه وفي آذاننا وقروا من بيننا وبينك حجاب ونظيره في الحكاية والتكليم
قوله تعالى لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة (فان قلت) اللفظ
يحمل أن تكون الاسماع داخلية في حكم الختم وفي حكم التغمية فعلى أيهما يقول (قلت) على دخولها في حكم
الختم لقوله تعالى وختم على سمعهم وقلوبهم وجعل على بصرهم غشاوة ولوقفهم على سمعهم دون قلوبهم (فان قلت)
أي فائدة في تكرير الجار في قوله وعلى سمعهم (قلت) لولم يكرر لكان انتظاما للقلوب والاسماع في تعدية
واحدة وحين استجد للاسماع تعدية على حدة كان أدل على شدة الختم في الموضوعين ووجه السمع

الضلال فاطلق الختم على ترك القسر مجازا أمر سلا ثم كنى به عن ذلك التناهي فيكون هذا وجهام مستقلا
في الآية كالجواب الثاني هذا ما يقتضيه ظاهر قوله عبر عن ترك القسر والالجاء بالختم اشعارا بانهم الخ
ومنهم من قال حاصله ان الختم المستعار لما امر جعل مجازا عن ذلك الترك بعلاقة اللزوم فهو مجاز عبرت به
ولا يجوز أن يستعار الختم من معناه الاصل لترك القسر المشابه له في المنع عن وصول الحق في شأن هؤلاء
خاصة لان الختم احداث مانع محسوس وترك القسر ترك رفع مانع معقول واستعارة الاحداث للعدم بعيد
على ان معنى المنع في ترك القسر غير ظاهر الا بعد سبق العلم بالختم والاية لبيانها وقد مر تفسير الالطاف
وهي اما مقربة أو محصلة فان حصلت الطاعة سميت توفيقا وان حصلت ترك المعصية سميت عصمة وقوله
ان أعطوهم اشترط دل ماقب له على جزائه وقوله عبر بجواب لما كانوا وهي أي التعبير بالختم عن ترك القسر
لذلك الاشعار هي الغاية والتأنيث باعتبار الخبر والاستشراء للمبالغة في اللجاج يقال شري الفرس في لجأه
والبعير في زمامه أي مده وجذبه بالجواب الخامس يجب أن يكون مانع فيه حكاية لما كان الكفرة
يقولونه لا باعتبارهم فان كون القلوب في أكنة هو معنى الختم عليها كما ان ثبوت الوقوف في الآذان ختم عليها
وثبوت الحجاب تغشية للابصار وكون هذه الحكاية على سبيل التكميم بما يعرف الذوق السليم والاسناد
الى الله تعالى حينئذ حقيقة لانهم يجوزون اسناد القبح الى الله تعالى وأما الختم فيجوز أن يكون حقيقة وأن
يكون مجازا فانه ذكر في قوله تعالى وقالوا قلوبنا غلف انهم أرادوا انها أعطية جبلة وفطرة وفي قوله وقالوا
قلوبنا في أكنة الآية انها غشيت لثبوت قلوبهم عن الحق فان جعل الختم حقيقة كان هذا وجهام مستقلا
وان جعل مجازا كما هو الاولى كان راجعا الى ما تقدم وقد غلب أسلوب الكلام في الوجه الرابع حيث لم يقل
ويجوز بناء على طول مباحث الاسناد المجازي فصرح بكونه وجهار ابعاء واعترض على الوجه الثالث باقتضائه
صحة اسناد جميع أنواع الكفر والمعاصي بل جميع أفعال الاجسام الى الله سبحانه لانها باقاراه وتكليمه وعلى
الرابع بانه لا قرينة عليه أصلا وعلى الخامس بأنه بآباءه سوق الكلام لان القصد بختم الله الى تقرير ما تقدم
من حال الكفار وتأكيده سواء جعل استثناء أو لا (قوله ونظيره في الحكاية والتكليم قوله لم يكن) اذ قد
حكى فيه على سبيل التكميم معنى ما كانوا يقولون به قبل البعثة بعبارة أخرى كإفصاحه هناك (قوله اللفظ
يحمل) وذلك لان الواو الاولى اما لطف النظر على طرف قبله والثانية لعطف الجملة الاسمية على الفعلية
أو الامر بالمعكس فيسئل لما كان ادراك القلب والسمع من جميع الجوانب جعل المانع فيها الختم الذي
يمنع من جميع الجهات ولما كان ادراك البصر من جهة المقابلة فقط خص المانع فيه بالغشاء المتوسط بين
الرائي والمرئي (قوله كان أدل على شدة الختم في الموضوعين) وذلك لان ملاحظة الجار في كل منهما ما تقتضى

(قال محمود رحمه الله)
اللفظ يحتمل أن تكون
الاسماع داخلية في
حكم الختم وفي حكم
الغشاوة (الخ) قال أحمد
رحمه الله وكان جدي
رحمه الله يذكر هذا
ويزيد عليه ان
الاسماع والقلوب لما
كانت محسوسة كان
استعمال الختم لها
أولى والابصار لما
كانت بارزة وادراكها
معلق بظواهرها
كان الغشاء لها أليق

وفعلهم قولهم ثم ثنى بالذين محضوا الكفر ظاهرا وباطنا قلوبا والسنة ثم ثلث بالذين آمنوا بأفواههم ولم
تؤمن قلوبهم وأبطنوا خلافا ما أظهر واوهم الذين قال فيهم مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء
وسماهم المنافقين وكانوا أخبت الكفرة وأبغضهم إليه وأمقتهم عنه لأنه لا لهم خلطوا بالكفر غويها وتدلوا
وبالشرك استهزاء وخداوا ولذلك أنزل فيهم أن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ووصف حال الذين كفروا
في آيتين وحال الذين نافقوا في ثلاث عشرة آية نعى عليهم فيها خبثهم ومكرهم وفضحهم وسفهم واستجهاهم
واستهزأهم وتهمهم بفعالهم وسجل بطنهم وعملهم ودعاهم صمحا بكما عينا وضرب لهم الأمثال الشنيعة وقصة
المنافقين عن آخرها معطوفة على قصة الذين كفروا كما تعطف الجملة على الجملة * وأصل ناس أناس حذف
همزة تخفيفا كما قيل لوفة في ألوفة وحذفها مع لام التعريف كاللزم لا يكاد يقال إلا ناس ويشهد لاصله
انسان وأناس وأناسي والناس وهو الظهورهم وأنهم يؤنسون أي يبصرون كما سمي الجن لاجتماعهم ولذلك
سموا بشرًا ووزن ناس فعال لان الزنة على الاصول ألا تترك تقول في وزن قه افعول وليس معك إلا العيين
وحدها وهو من أسماء الجمع كرخال

وشامة أصرارهم على انكارهم وقيل هو للتعظيم أي غشاوة أي غشاوة وما ذكره أنسب بقوله عذاب
لان جعل تنكيره على التنوين أظهر لاسيما في التنوين من صريح رصده الدال عليه بجوهره وصيغته
مع تنكيره أيضا (قوله ثم ثنى بالذين محضوا الكفر ظاهرا وباطنا) هذا لما يظهر اذا جعل التعريف في
الذين كفروا والعهد مراد به ناسهم أعلام الكفر وأما اذا جعل على الجنس سواء جعل عاما خاص الخبر
أو مطلقا فيدبه على ما مر فيه اشكال لتناوله المصيرين الماحضين والمنافقين معا وأجيب أنه لما أفرد
المنافقين وفصل أحواصهم عما لا مزيد عليه علم ان المقصود الاصل في ذلك الحكم المشترك بينهم
الماحضون فقط وقد يجاب بأنه لا دلالة لقوله ثم ثنى بالذين محضوا على اختصاص الذكورهم فلا بأس
بتناوله لغيرهم ورد بان المتبادر من سوق كلامه الاختصاص فاحتج الى ذلك التأويل طعنا (قوله نعى عليهم
فيها خبثهم) أي دعاهم وعدم طيبهم بذكر ادعائهم حيازة الايمان من جانبي المبدأ والمعاد ومكرهم أي
دهاهم بقوله يخادعون الله وفضحهم بقوله وما هم بمؤمنين وما يخادعون وفي قلوبهم مرض واستجهاهم
بما يشعرون ولا يعلمون ولا يشعرون وتهمهم بفعالهم حيث قال اشترى الضلالة بالهدى (قوله وقصة المنافقين
عن آخرها) أي ليس هذا من عطف جملة على جملة لتطلب بينهم ما المناسب للصحة للعطف الثانية
على الاولى بل من عطف مجموع على مجموع مسوقة لغرض آخر على مجموع على أخرى مسوقة لغرض آخر
فيشترط فيه التناسب بين الغرضين دون آحاد الجمل الواقعة في المجموعين وهذا أصل عظيم في باب العطف
لم يثبت له كثيرون فاستشكلكم عليهم الامر في مواضع شتى (قوله كما قيل لوفة في ألوفة) الالوفة الزبدة
بالرطب وقيل الزبدة وحدها يقال لوف الطعام اذا صلب بالزبد وهذا يدل على ان اللوفة لغة أخرى كما نقل في
الصحيح عن أبي عبيد عن ابن الكلبي ان الله منصف جمع لوف الطعام مأخوذا من لوفة تخفيف ألوفة
(قوله كاللزم) سواء كان قياسا أو غيره كما في افظة لله لكن الحذف ههنا في المنكر شاهدا لنا في (قوله
وسموا الظهورهم) هذا هو المختار بدليل المقابل وقيل اشتقاقه من الانس ضد الوحشة لان الانسان
مدنى بالطبع (قوله لان الزنة على الاصول) هذا في المحذوف اذا المقصود بالزنة فيه التنبيه على الحرف
الاصلي والزيادة في التدرج الى حصول الصيغة بالتصرف وقد يغصد على قلة بيان الحال فيقال وزن قاض
قاع وأما في المقلوب فالزنة على الفروع فيقال انس منسلا وزنه عفل اذ يعرف به الاصل من الزائد مع كيفية
التغيير ولوروى فيه الاصل لا لتبس الحال (قوله وهو) أي أناس (من أسماء الجمع كرخال) هي بضم الراء
اسم جمع ويكرها جمع رخل على وزن غروهي الانثى من ولد الضأن وقد بدما هو بالضم جمع انظر الى المعنى
أوالى ان الضمة بدل من الكسرة للدلالة على القوة كما أبدلت ذلك من الفتحة في سكارى وغيره (قوله

ومن الناس

وأما نويس فن المصغر الاتي على خلاف مكبره كأن نيسمان ورويجل ولا م التعريف فيه للجنس ويجوز أن تكون العهد والاشارة الى الذين كفروا المار ذكرهم كأنه قيل ومن هؤلاء من يقول وهم عبد الله بن أبي وأصحابه ومن كان في حالهم من أهل التصميم على النفاق ونظير موقعه موقع القوم في قولك زلت يفي فلان فلم يقر وفي القوم لثام * ومن في (من يقول) موصوفة كأنه قيل ومن الناس ناس يقولون كذا كقوله من المؤمنين رجال ان جعلت اللام للجنس وان جعلتها للعهد فموصولة كقوله ومنهم الذين يؤذون النبي

وأما نويس) هذا دفع لما يتوهم من ان ناسا مأخوذ من النويس وهو الحركة بدليل تصغيره على نويس ثم ان نويسا ان جعل مصغرا ناس فلا شبهة في كونه على خلاف مكبره وان جعل مصغرا ناس فقد قيل معنى كونه على خلافه انه على خلاف أصل مكبره اذ لو كان على وزنه اقليل أنيس بتشديد اليماء فلا ينافي ما في الفصل من ان ما حذف منه شيء ان بقي على ما يتأتى منه مثال المصغر لم يرد الى أصله فيقال في ميت وهار وناس ميت وهو يرو نويس وظهرانه مع كونه على قياس مكبره مخالف لقياس أصله الذي هو اناس وقيل ليست المخالفة كائنة في عدم الرد لصحة بناء التصغير بل في قلب ألفه واوالا انها تالية تخفيفا وانما تقلب الالف اليها اذا كانت تانية زائدة أو أصلية منقلبة من الواو والياء ورد بانها تانية صورة وقلها واو أولى كيلا يجمع يا آن فلا مخالفة وانيسان تصغير انسان وقياسه أنيسين كسري يحين ورو ويجل تصغير رجل وقياسه رجيل فكل واحد منهما مخالف للقياس ولمكبره واذا جاز مخالفتهم ماعا كان مخالفة المكبر وحدها في نويس أولى بالجواز هكذا قيل وليس بشيء اذ لا معنى لمخالفة المصغر مكبره الا كونه على خلاف قياسه فلا أولوية من هذه الجهة بل من حيث ان المخالفة فيها مع المكبر نفسه وفي نويس مع أصله كأحاط به علمك (قوله ولا م التعريف فيه) أي في الناس (للجنس) فان قيل لا فائدة في الاخبار بأن من يقول كذا وكذا من الناس في أجيب بأن فائدة التبيينه على ان الصفات المذكورة تنافي الانسانية فينبغي أن يجعل كون المتصف بها من الناس ويتجلب منه ورد بان مثل هذا التركيب قد يأتي في مواضع لا يتأتى فيها مثل هذا الاعتبار ولا يقصد فيها الاخبار بأن من هذا الجنس طائفة متصفة بكذا كقوله تعالى من المؤمنين رجال فالأولى أن يجعل مضمون الجار والمجرور مبتدأ على معنى وبعض الناس أو بعض منهم من اتصف بما ذكر فيكون مناط الفائدة تلك الاوصاف ولا استبعاد في وقوع الظرف بتأويل معناه مبتدأ يرشدك الى ذلك قول الحماسي

* منهم ايوت لا يرامو بعضهم * حيث قابل لفظ منهم بما هو مبتدأ أعني لفظة بعضهم وقد يقع الظرف موضع المبتدأ مع تقدير الموصوف كقوله تعالى ومنادون ذلك وما من الله مقام مع لوم فالقوم قدروا الموصوف في الظرف الثاني وجملوه مبتدأ والظرف الاول خبر او عكسه أولى بحسب المعنى أي جمع منادون ذلك وما أحد من الله مقام معلوم لكن وقوع الاستعمال على ان من الناس رجالا كذا وكذا دون رجال يشهد لهم (قوله والاشارة الى الذين كفروا) يعني على تقدير كونه محمولا على الجنس مراد به المصرون مطلقا وفي ذلك من يتقبح القسم الاخير وتذكر لزم الاولين كأنه قيل ومن هؤلاء المصيرين على الكفر الذين عرفت حالهم القوم الذين من شأنهم في التصميم على النفاق كيت وكيت ولما كان المعهود ههنا مذكورا بافظ آخر أشار الى ذلك بقوله (ونظير موقعه) أي موقع الناس (موقع القوم) وجعل من موصوفة مع الجنس موصولة مع العهد رعاية للناسبة والاستعمال أما المناسبة فلان الجنس مهم لا توقيت فيه فناسب أن يعبر عن بعضه بما هو نكرة والمعهود معين فناسب أن يعبر عن بعضه بعرفة وأما الاستعمال فكافي الايتين لما أرشد المؤمنين الجنس عبر عن بعضهم بالنكرة وأرشد الضمير جماعة معينة من المنافقين عبر عن بعضهم بالمعرفة قبل والسر في ذلك انك اذا قلت من هذا الجنس طائفة شأنها كذا كان التقييم بالجنس مفيدا بخلاف ما اذا قلت من هذا الجنس الطائفة الفاعلة كذا لان من عرفهم عرف كونهم من الجنس أولا واذا قلت من هؤلاء لذي فعل كذا كان حسنا اذ فيه زيادة تعريف له ولا يحسن كل الحسن أن يقال

من يقول آمنا بالله
وباليوم الآخر وما هم
بمؤمنين

(فان قلت) كيف يجعلون بعض أولئك والمنافقون غير المحتوم على قلوبهم (قلت) الكفر جمع الفريقين معا وصيرهم جنسا واحدا وكون المنافقين نوعا من نوعي هذا الجنس مغاير للنوع الآخر بزيادة زادوها على الكفر الجامع بينهم ما من الخديعة والاستهزاء لا يخرجهم من أن يكونوا بعضا من الجنس فان الاجناس انما تتوحد لمغايرات وقعت بين بعضها وبعض وتلك المغايرات انما تأتي بالنوعية ولا تأتي الدخول تحت الجنسية (فان قلت) لم اختص بالذكر الايمان بالله والايمان باليوم الآخر (قلت) اختصا صمما بالذكور كشف عن افراطهم في الخبث وتغاديهم في الدعارة لان القوم كانوا يهودا وايمان اليهود بالله ليس بايمان اقوالهم عزير ان الله وكذلك ايمانهم باليوم الآخر لانهم يعتقدونه على خلاف صفته فكان قولهم آمنا بالله وباليوم الآخر خبثا مضاعفا

فاعل كذا لانه عرفهم كلهم الا اذا كان في تنكيره غرض كستر عليه أو تجهيل وكلامنا الآن في الاصل (قوله كيف يجعلون) هذا سؤال على جواز كون اللام في الناس للعهد أي كيف يجعل أهل التصميم على النفاق (بعض أولئك) الكفرة المصيرين الذين وصفوا بانطيم على قلوبهم (والمنافقون) المذكورون (غير المحتوم على قلوبهم) أي غير من أخبر عنهم فيما تقدم بانطيم لانهم الذين محضوا الكفر ظاهرا وباطنا كادل عليه قوله ثم ثنى والجواب ان الكفر على سبيل التصميم والاصرار بانطيم والتفشية (جمع الفريقين) الماحضين المصيرين والمنافقين المصممين (معاوصيرهم جنسا واحدا) هو الكافر الذي لا يرعوى عن كفره أصلا لكن المنافقين امتازوا عن الماحضين (بزيادة زادوها على الكفر) الاصراري وبذلك لا يخرجون عن ذلك الجنس الجامع بينهم ما هو الحاصل ان المراد بالذين كفروا على تقدير الجنس هم المصرون مطلقا فيندرج فيه المنافقون المصممون وما ذكره من أنه ثنى بذكر الماحضين محمول كما مر على ان المنافقين لما افردوا بذكر ما هو كاف في بيان أحوالهم كان المقصود بالذات في ذلك الحكم المشترك بيان حال الماحضين لا على ان الماحضين هم المرادون به مطلقا وبقاقرناه صرح جعلهم بعض أولئك واستقام قوله ثم ثنى بلا إشكال ولا يقال في فعل هذا لا يكون المنافق الذي لا يصبر على نفاقه داخل في أحكام هذه الآيات ولا نأقول لا بأس به كافي عدم دخول الماحض الذي لا يصبر على كفره فيما تقدم وعدم دخول صاحب الكبيرة في المتقين مع كونه من المؤمنين عند الجمهور فالمدكور من الاقسام الثلاثة للكافرين رؤساؤها واعلامها ومنهم من قرر السؤال بان من المنافقين من يخلص الايمان فلا يصح جعل كلهم بعضا من الكفرة الذين ختم على قلوبهم وأجاب بان الكافر جنس يندرج فيه أنواع متمايزة بخصوصيات واذا كان اللام في الناس للعهد كان إشارة الى ذلك الجنس مطلقا الى المصيرين الذين دل الاخبار بالاستواء على أنهم هم المرادون فقط ولا الى الخاص الذين كفروا وظاهروا باطنا ثم قال واما الجواب بحمل المنافقين أيضا على المصممين بدليل ما في الآيات من التشديدات والحكم بالصمم والبكم والعمى وتصريح المصنف فيما مر بانهم من أهل التصميم على النفاق وفيما سياتي بانهم من أهل الطمع فهم بعض من الكفرة المحتوم على قلوبهم واشترأؤهم الضلالة بالهدى يتوقف على تمكنهم منه بحسب الفطرة ولا ينافي انطيم العارض بتقصيرهم فقيه انه لا يوافق تقرير الكتاب وكلامها مردودان اما جوابه فلا ان لام العهد بدعي ذكر المعهود انما يكون إشارة الى ما يريد به في نظم الكلام لا الى ما يعمره وغيره واما دعواه عدم الموافقة فلما أشرنا اليه من ان الكفر المذكور في تقرير المصنف أريد به الكفر الذي أصمر عليه اعتمادا على ما علم بما سلف (قوله) اختصا صمما بالذكور كشف هذه نكتة متعلقة بحكاية مقالهم أي حكى كلامهم على ما قالوه وكشف بذلك عن افراطهم والدعارة الفسق والفساد من دعر العود دعر أي كثر دخانه يقال فلان داعر في كل قننة ناعر (قوله) كانوا يهودا أي يهوديين يقال يهودى ويهود كزنجى وزنج وامام يهود مفرد فهو علم جرى في كلامهم مجرى القيسلة دون الحى قال الشاعر
فرت يهودا أسلت جيرانها * ضمن لما فعلت يهود صمام

(قال محمود رحمه الله ان قلت كيف ذلك ومخادعة الله والمؤمنين لا تصح الخ) قال أجدر حجه الله هذا الفصل من كلام الرخصي جمع فيه بين الغث والسمين ونحن ننسبه على ما فيه ١٣٠ من الزبد ليمت الناظر أخذ ما فيه من السنة آمن من التورط في وضرب البدعة مستعين بالله وهو خير معين

وكفر اوجها لان قولهم هذا الوعد منهم لا على وجه النفاق وعقيدتهم عقيدتهم فهو كفر لا ايمان فاذا قالوه على وجه النفاق خديعة للمسلمين واستهزاء بهم وأروهم أنهم مثلهم في الايمان الحقيقي كان خبثا الى خبث وكفرا الى كفر وأيضا فقد أوهوا في هذا المقال أنهم اختاروا الايمان من جانيبه واكتنفوه من قطريه وأحاطوا بأوله وآخره وفي تكرير الباء أنهم أقروا كل واحد من الايمانين على صفة الصحة والاستحكام (فان قلت) كيف طابق قوله وما هم بمؤمنين قولهم آمنا بالله وباليوم الآخر والأول في ذكر شأن الفعل لا الفاعل والثاني في ذكر شأن الفاعل لا الفعل (قلت) لقد صدق انكار ما ادعوه ونفيه فسلك في ذلك طريق أدى الى الغرض المطلوب وفيه من التوكيد والمبالغة ما ليس في غيره وهو اخراج ذاتهم وأنفسهم من أن تكون طائفة من طوائف المؤمنين لما علم من حالهم المتنافية لحال الداخلين في الايمان واذا شهد عليهم بأنهم في أنفسهم على هذه الصفة فقد انطوى تحت الشهادة عليهم بذلك نفى ما انحلوا اثباته لانفسهم على سبيل البت والقطع ونحوه قوله تعالى يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها هو أبلغ من قولك وما يخرجون منها (فان قلت) فلم جاء الايمان مطلقا في الثاني وهو مقيم في الاول (قلت) يستحيل أن يراد التقييم ويترك لدلالة المذكور عليه وأن يراد بالاطلاق أنهم ليسوا من الايمان في شيء قط لا من الايمان بالله وباليوم الآخر ولا من الايمان بغيرهما (فان قلت) ما المراد باليوم الآخر (قلت) يجوز أن يراد به الوقت الذي لا حد له وهو الابد الدائم الذي لا ينقطع لتأخره عن الاوقات المنقضية وأن يراد الوقت المحدود من النشور الى أن يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار لانه آخر الاوقات المحدودة الذي لا حد للوقت بعده * والخدع أن يوهم صاحبه خلاف ما يريد به من المكروه من قولهم ضب خادع وخدع اذا أمر الحارس يده على باب حجره أو هه اقباله عليه ثم خرج من باب آخر (فان قلت) كيف ذلك ومخادعة الله والمؤمنين لا تصح لان العالم الذي لا تخفى

بالله وهو خير معين فما خالف فيه السنة قوله ان الله تعالى عالم بذاته يريد لا يعلم وهذا مما سمع به الممتزلة في المقدمة من انهم يتحدون صفات الكمال الالهى يبعثون بذلك زعمهم التورجيد والتعزير ومتمتع أهل السنة ان الله تعالى عالم يعلم قديم أزلي متعلق بكل معلوم واجب أو ممكن أو مستحيل ولا يعزب عن عمله مثقال ذرة في الارض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين وحسبك هذه الآية مصدقة لعقدهم في ثبوت صفة العلم له تعالى وفي عموم قوله بالبيكيات والجزئيات الى ما وراءها من البراهين الكلامية على ذلك ولست انصد ذكرها في هذا الكتاب * وما خالف فيه السنة اعتقاده ان في الكائنات ما ليس مخلوقا لله تعالى لانه قبيح على زعمه كلفه يوم من الخداع في هذه الآية وما جره الى هاتين الترتيبين الاعتقاده أنه لا يتم استحالة كونه

(قوله وكفر اوجها) أي ذو وجهين كل كفر له وجه من قولهم كساء موجه له وجهان (وأيضا فقد أوهوا) أي واذا قالوا ذلك وخصوصها بالذكور قد أوهوا بانهم آمنوا بالله والاعداد على ما ينبغي ويندرج فيه الايمان كساب وهو هذه نكتة متعلقة بقولهم لا يحكيها (قوله والاول في شأن الفعل) أي في بيان انه متحقق صادر عنهم (والثاني في ذكر شأن الفاعل) أي في بيان انه بحيث لم يصدر عنه ذلك الفعل وسواء قصد بذلك اختصاصه بنفي الفعل كما سيأتي في قوله تعالى وما أنت عالم بما يغيب عنك وما ينبغي ويندرج فيه بل المطابق له ان يقال وما آمنوا والجواب ان العدول الى الاسمية لسلك طريق الكناية في رد دعواهم الكاذبة فان انخرطهم في سلك المؤمنين وكونهم طائفة من طوائفهم من لوازم ثبوت الايمان الحقيقي لهم وانتفاء اللازم أعيد شاهد على انتفاء ملازمه ففيه من التوكيد والمبالغة ما ليس في نفى الملازم ابتداء وكيف لا وقد بولغ في نفى اللازم بالدلالة على دوامه المستلزم لانتفاء حدوث الملازم مطلقا وكذلك النفي بالباء أيضا فليس في هذه الاسمية تقدم لقصد الاختصاص أصلا ولا يجعل الكلام في شأن الفاعل انه كذا وليس كذا فاعل المقصود به ما ذكرناه من سلوك طريق هو أبلغ وأقوى في رد تلك الدعوى ونظيرها في سلوك هذه الطريقة قوله تعالى وما هم بخارجين منها (قوله فلم جاء) أي اذا أريد بهذه الاسمية انكار ما ادعوه في تلك الفعالية كان الاولى تطابقهم في تقييد الايمان أجاب بانه قصد الاختصار أو زبد في الجواب ما ذكره واللام في قوله (لتأخره) متعاقبة يراد اشارة الى سبيل تسمية الوقت الذي لا انقطاع له باليوم الآخر وقس على اللام الاخرى (قوله ان يوههم صاحبه خلاف ما يريد به من المكروه) يعني ويصيبه به كيد عليه تفسيره لا صله الذي أخذ منه ويؤيده أيضا قوله مخدوعا ومصابا بالمكروه من وجه خفي يقال وهمت الشيء أهه اذا ذهب اليه وهلك وأوهته غيري (قوله كيف ذلك ومخادعة الله تعالى) يريد ان صيغة المخادعة

تعالى مخدوعا لا بأنه عالم بذاته حتى يتم عالميته كل كائن فلا يخدع اذ نسبته الذات الى الكائنات نسبية واحدة ولا يتم استحالة كونه تعالى مخادعا لا باستحالة صدور بعض الكائنات عنه لانه قبيح على زعمهم ولقد وقف هذا التعزير على ما لا توقف عليه ولا تيرط فيه فيجوز معاشرة

الله تعالى عالم بعلم ومع ذلك نعتقد استحالة كونه مخدوعا لان علمه عندنا عام التماق كما وصفنا ونعتقد انه لا يصدر كائن في الوجود الا عن قدرته لا غير ومع ذلك نمنع أن ينسب الخداع الى الله تعالى لما يوهم ظاهره من انه انما يكون عن عجز عن المكافاة واطهار المكتوم هذا هو الموهوم منه في الاطلاق والمكن حيث أطاعه تعالى مقابلا لما ذكره من خداع المنافقين كقابلة المكر بكمهم علمنا ان المراد منه انه فعل معهم فعلا سميا خدعا مقابلة ومشاكلة والا فهو قادر على هتك سترهم واتزال العذاب بهم رأى العين فهذا معتقد أهل السنة في هذه الآية وأمثالها لا كالزمنخرى وشبهته الذين يزعمون أنهم يوحّدون فيجبكون وينزهون فيشركون الله الموفق للحق وكذلك الخداع المنسوب اليهم على سبيل المجاز عن تعاطيهم أفعال الخداع على ظنهم وأصدق شاهد في أنه مجاز فيه يعقب أثباته في قوله

عليه خافية لا يخدع والحكيم الذي لا يفعل القبيح لا يخدع والمؤمنون وان جاز أن يخدعوا لم يجز أن يخدعوا ألا ترى الى قوله * واستمطروا من قريش كل منخدع * وقول ذي الرمة * ان الحليم وذا السلام يختاب * فقد جاء النعت بالخداع ولم يأت بالخدع (قلت) فيه وجوه * أحدها أن يقال كانت صورة صنعهم مع الله حيث يتظاهرون بالايان وهم كفرون صورة صنع الخادعين وصورة صنع الله معهم حيث أمر بأجره أحكام المسلمين عليهم وهم عنده في عداد شرار الكفرة وأهل الدرك الأسفل من النار صورة صنع الخداع وكذلك صورة صنع المؤمنين معهم حيث آمنوا بأمر الله فيهم فأجر وأحكامهم عليهم * والثاني أن يكون ذلك ترجمة عن معتقدهم وظنهم أن الله ممن يصح خداعه لان من كان ادعائه الايمان بالله نقا لم يكن عارفا بالله ولا بصفاته ولا أن ذاته تعلق بكل معلوم ولا أنه غنى عن فعل القبايح فلم يبعد من مثله تجويز أن يكون الله في زعمه مخدوعا ومصابا بالمكره من وجه خفي * وتجوز أن يدل على عباده ويخدعهم * والثالث أن يذكر الله تعالى ويراد الرسول صلى الله عليه وسلم لانه خليفة في أرضه والناطق عنه بأوامره ونواهيه مع عباده كما يقال قال الملك كذا ورسول كذا وانما القائل والراسم وزيره أو بعض خاصته الذين قولهم قوله ورسمهم رسمه مصداقه قوله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم وقوله من يطع الرسول فقد أطاع الله * والرابع أن يكون من قولهم أعجبنى زيدو كرمه فيكون المعنى يخادعون الذين آمنوا بالله

نقتضى صدور الفعل من كل واحد من الجانبين متعلقا بالآخر وخدع المنافقين لله تعالى وهو ان يوقعوا في علمه خداعا ما يريدون به من المكروه ويصليوه به مما لا يخفى في استحالة وخدع الله تعالى اياهم بان يوقع في أوهامهم خلاف ما يريد بهم من المكروه ليفتروا ثم يصيبهم به فيج على مذهبه واذا زيد كما قيل في تفسير الخدع مع استشعار خوف أو استحياء من المجاهرة امتنع صدور عنه تعالى مطقا وايضا من المعلوم ان حاله تعالى مع المنافقين لم يكن حقيقة هذا المعنى المذكور وان المؤمنين وان جاز ان يخدعوا بغير أو اعنهم من غير ان يرجع اليهم في ذلك نقصان لم يجز ان يقصدوا خدعهم فانه غير مستحسن بل مستهجن يذم به (قوله واستمطروا) أي استسقوا واطلبوا العطاء وتعام البيت * ان الكريم اذا خدعته اخدعا * وقد يروى بالغاء هكذا لاخير في الخب لا ترجى نواقله * فاستمطروا من قريش كل منخدع تخال فيسه اذا خالته بلها * عن ماله وهو وفي العقل والورع

وفي هذه الرواية دلالة واضحة على ان الخداع الذي يدع به هو الخداع اعني اظهار الانخداع تداع كرم لا ما ينشأ من البله وسذاجة الصدر فانه منقصة ومن ثم قيل في حق الغاروق رضي الله عنه كان أقل من ان يخدع وأورع من ان يخدع وفي الرواية الاولى دلالة على ذلك لكن مع دقة وخفاء وصدر قول ذي الرمة * تلك الفتاة التي علقها عرضا * يقال علق بالمرأة أي أحبا وكذا علقته على صيغة المبني للفعل ومعنى عرضا من غير قصد وروية بل بالخداع كما هو دأب الحليم والمسلم ويختلج أي يخدع والوجه في تعليل محبة العشيقة بالحلم والاسلام انه ما يدلان على رقة القلب التي بها يتأثر البال من الجمال سريعا وقد أجمع في ذات الصافيهذين لوصفين (قوله يتظاهرون بالايان) أي يظهر ونه مع ابطان الكفر فهذا فعل صادر عنهم باقتياس الى الله تعالى والمؤمنين يشبه الخدع بحسب الصورة وكذا الحال في صنع الله والمؤمنين معهم والحاصل ان بينهم من الجانبين معاملة شبيهة بالخداع فقولهم يخادعون استعارة تبعية وليس في هذا الجواب اعتبار هيئة مركبة من الجانبين وما يجري بينهم مما شبهة بمهيئة أخرى مركبة من الخادع والمخدوع والخدع ليحمل الكلام على الاستعارة التمثيلية على قياس ما مر تحقيقه في ختم الله على قلوبهم فلا تفطن والجواب الثاني ان الخداعة محمولة على حقيقة الكتمان ترجمة عن معتقدهم الباطل وظنهم الغاسم فكانه قيل يزعمون أنهم يخدعون الله وانه يخدعهم وقد أشار بقوله ولان لذاته تعلقا بكل معلوم الى مذهبه أي هو عالم بالذات لا بعالم قائم بذاته (قوله ان يذكر الله تعالى ويراد الرسول) لم يرد ان لفظ الله تعالى اطلق على رسوله صلى الله عليه وآله

وفائدة هذه الطريقة قوة الاختصاص ولما كان المؤمنون من الله بكان سلك بهم ذلك المسلك ومثله والله
ورسوله أحق أن يرضوه وكذلك أن الذين يؤذون الله ورسوله وتظيره في كلامهم علمت زيدا فاضلا والغرض
فيه ذكر حاطة العلم بفضل زيد لا به نفسه لأنه كان معلوما له قديما كأنه قيل علمت فضل زيد ولكن ذكر زيد
بوطئة وتعميد ذكر فضله (فان قلت) هل للاقتصار بخادعت على واحد وجه صحيح (قلت) وجهه أن يقال
عنى به فعلت لأنه أخرج في رتبة فاعلمت لأن الرتبة في أصناف المبالغة والمباراة والفعل متى غلب فيه فاعلم جاء
أبلغ وأحكم منه إذا زاوله وحده من غير مقابل ولا مبارزة زيادة قوة الداعي إليه وبعضه قراءة من قرأ
يخادعون الله والذين آمنوا وهو أبو حيوة (يخادعون) ببيان ليقول ويجوز أن يكون مستأنفا كأنه قيل
ولم يدعوا الإيمان كاذبين ومارفهم في ذلك فعمل يخادعون (فان قلت) عم كانوا يخادعون (قلت) كانوا
يخادعونهم عن أغراض لهم ومقاصد منها متاركهم واعفواؤهم عن المحاربة عما كانوا يترقبون به من سواهم
من الكفار ومنها الصطناعهم بما يصطنعون به المؤمنين من إكرامهم والاحسان إليهم واعطائهم الحظوظ

فانه لا يطاق على غيره تعالى لاحقيقة ولا مجاز بل أراد أن هنالك نسبة ابقاعية من قبيل المجاز العقلي كما فصله
في المثال الذي أورده ومخلص الجواب الرابع أن ذكر الله تعالى ليس لتعلق الخدع به بل لمجرد التوطئة
وفائدتها ههنا التنبيه على قوة اختصاص المؤمنين بالله تعالى وقربهم منه حتى كان الفعل المتعلق بهم دون
يصح أن يتعلق به أيضا وكذا الحال في أعجبي زيد وكرمته فان ذكر زيد توطئة وتنبيه على أن الكرم قد شاع عنه
وتمكن بحيث يصح أن يسند إليه أيضا لا محاب الذي هو الكرم لا لزيد ومثل هذا العطف يسمى جاريا مجرى
التفسير وما قولك أعجبي زيد كرمته على الأبدال فليس في تلك المرتبة من افادة التلبس بينهما لالته
على أن المقصود بالنسبة هو الثاني فقط وانما ذكر الأول سلكا لطريقة الاجال والتفصيل وفي صورة
العطف قد دل بحسب الظاهر على قصد النسبة اليه - ما مما فيكون أدل على قوة التمكن (قوله ومثله والله
ورسوله أحق أن يرضوه) فانه وحده فيه الضمير للدلالة على أن المقصود ارضاء الرسول وان ذكر الله تعالى
للاشعار بأن الرسول من الله تعالى بعزلة عظيمة واختصاص قوى حتى سرى ارضاء منه اليه وكذا الحال
في الايداء فانهم لا يؤذون الله حقيقة بل الرسول وحده وما قوله علمت زيدا فاضلا فهو تظهير لما نحن فيه
من حيث أن المقصود الاصل هو الثاني بناء على أن مناط الفائدة ومصب الغرض هو الخبر اذ منه ينتزع
الحكم بالنسبة وان لم يكن الأول مانعا بالكلية فلا يردان العلم متعلق بالنسبة القاسمة بالطرفين فهما
مقصودان معا تباينهما فلا يكون ذكر زيد توطئة وتعميد كرفضه وانما قال كأنه قيل علمت فضل زيد نظرا
الى أن ما ل المعنى مضمون الخبر لا الى أن المعنى هو ذلك بعينه كيف وعلم البتة يعدى في الاستعمال الى
مفعولين لا يجوز الاقتصار على أحدهما ولا يذهب عليك أن الجواب الثالث والرابع مبنيان على أن خادع معنى
خدع اذ لا خدع من الرسول صلى الله عليه وآله والمؤمنين كما تقدم ولا مجال أيضا مع اتحاد اللفظ أن يكون
الخدع من أحد الجانبين حقيقة ومن الآخر مجازا (قوله الا انه أخرج في رتبة فاعلمت) وقال المصنف تظيره فلان
يخاشي الله أي يخشاه خشية عظيمة (والمباراة) المارضة وان يفعل مثل فعل صاحبه ليعليه وحينئذ يقوى
الداعي الى الفعل ويجبى ابلغ وأحكم واذا قرئ يخادعون توجه السؤال بان خدعهم الله تعالى محال ويتأتى
فيه الاجابة الاربعة بالاخفاء وجعل يخادعون بيانا ليقول أولى من جعله مستأنفا لانه ايضا محال
وتصريح بان قولهم كان مجرد خداع وأيضا ليست الخدعة أمر اطلوب بالذاته فلا يكون الجواب به شافيا
بل يحتاج الى سؤال آخر كما ذكره (قوله ومارفهم) أي نفهمهم يقال ماء رفق ومرت رفق أي سهل المطلب
وارتفعت به أي انتفعت به واسترفقت به فارتفعت به (قوله عم كانوا يخادعون) أي عن أي غرض
من الاغراض صدر خداعهم ولا ي سبب كانوا يخادعون والجواب ان لهم في ذلك اغراضا دفع المضرة عن
انفسهم وجذب المنفعة لها وإيصال المضرة الى المؤمنين (قوله بطرقون) يقال بطرقه طرقا تارة لئلا

يخادعون الله والذين آمنوا

وما يخادعون الا
انفسهم وما يشعرون
ففي هذه التمهيد
احتمال الحقيقة حتى
يتبين جهة المجاز صدق
نفيه فتأمل هذا
الفصل فله على سائر
الفصول الفضل

من المغامر ونحو ذلك من القوائد ومنها اطلاعهم لا ختم لا طهرهم على الاسرار التي كانوا حراسا على اذا غتم
الى منابذهم (فان قلت) فلو اظهر عليهم حتى لا يصلوا الى هذه الاغراض بخداعهم عنها (قلت) لم يظهر عليهم
لما احاط به علماء من المصالح التي لو اظهر عليهم لا تقلبت مفاسد واستبقاء ابليس وذريته ومنتاركتهم وما هم
عليه من اغواء المنافقين وتقيهم النفاق أشد من ذلك ولا يكن السبب فيه ما عمله تعالى من المصلحة (فان
قلت) ما المراد بقوله (وما يخادعون الا أنفسهم) (قلت) يجوز ان يراد وما يعاملون تلك المعاملة المشبهة بمعاملة
الخادعين الا أنفسهم لان ضررها يلحقهم ومكرها يحققهم كما تقول فلان يضار فلا ناول ما يضار الا نفسه أي
دائرة الضرر راجعة اليه وغير متخطية اياه وان يراد حقيقة الخداعة أي وهم في ذلك يخدعون أنفسهم
حيث يمنونهم الا باطيل ويكذبونهم فيما يتحدثون به وأنفسهم كذلك تقيمهم وتخدعهم بالاماني وأن يراد
وما يخدعون في عبه على لفظ يفاعلون للمبالغة وقرئ وما يخدعون ويخدعون من خدع ويخدعون بفتح الياء

وطرقه الزمان بنوائبه أصابها والمنابذة اظهار العدوة كأن كلا من المتعادين المنظاهرين ينبذ مفاعله
من العدوة أو ينبذ عهده اليه (قوله فلو اظهر) شرط حذف جوابه قد أصاب بخدعه من المبالغة والضمير
المستتر في الفعل لله تعالى والبارر في عليهم اما المؤمنين أي لو اظهر الله نفاقهم على المؤمنين وهو ابلغ من ان
يقال اظهرهم لدلائمه على ظهوره مكشوف مستقل لا مدفع له واما للمنافقين أي لو اطلع المؤمنين على نفاقهم
تضمين الاظهار معنى الاطلاع (قوله بخداعهم عنها) أي بصدور خداعهم عن تلك الاغراض كقوله
يخدعونهم عن اغراض لهم على تضمين الخداع معنى الصدور والمقصود التحقيق بهذا السؤال طلب فائدة
الخداع من الجانب الآخر كان ما سبق كان طلبا لفائدته من جانب المنافقين الا انه فرع على بيان ما راموه
من الاغراض (قوله من المصالح التي لو اظهر عليهم لا تقلبت مفاسد) من جملة تلك المصالح ان الستر عليهم
يؤهم المخالفين الكفار انهم من أعوان المسلمين فيه فيحملهم ذلك على ان يستشعروا الخوف ويحبذوا عن
قتال المؤمنين لكثرة عددهم ومنها انهم اذا خاشعوا من يصحبهم ويظهر انه منهم كان ذلك سببا لنفرة غيرهم
عن الاسلام ومصاحبتهم ومنها ان ملاينتهم وحسن معاشرتهم ربما أدت الى استمالة قلوب جماعة أخرى
تتقوى بهم كقوله الله العلي (قوله ما المراد بقوله وما يخادعون) أي هل اريد به الخداعة الاولى المتعلقة بالله
والمؤمنين أو خداعة أخرى فاجاب أولا بانه يجوز ان يراد به الاولى وأشار الى تطبيقه على الوجه الاول من
الوجوه الاربعة المذكورة هناك وتلخيصه ان الخداعة مستعمارة للمعاملة الجارية فيما بينهم وبين الله تعالى
والمؤمنين المشبهة بمعاملة المتخادعين فقصرت هذه المعاملة ههنا على أنفسهم بعد تعليقها بما عاقت به سابقا
بناء على ان ضررها عائد اليهم لا يعدوهم ونظيره (فلان يضار فلا ناول ما يضار الا نفسه) ومثل هذا الاستعمال
سائع في اللغات كلها جار في باب المفاعلة وغيره ما فتكون العبارة الدالة على قصر تلك المعاملة مجازا أو كناية
عن انحصار ضررها فيهم أو يجعل لفظ الخداع المستعار مجازا من سلا عن ضرره في المرتبة الثانية ويمكن ان
يقال لما انحصرت نتيجة تلك المعاملة فيهم جاز ان يدعى ان نفس تلك المعاملة مقصورة عليهم ويكون حينئذ
انحصار ضررها فيهم مفهوما متبعالا قصد افلا حاجة الى تجوز أو كناية ولعل في قوله (أي دائرة الضرر
راجعة اليه وغير متخطية اياه) نوع إشارة الى ما ذكرناه ولك ان تطبقه على الوجوه الثلاثة الباقية وثانيا بانه
يجوز ان يراد به خداعة أخرى اما جارية فيما بين اثنين أو مقصورة على واحد فالاولى ان يراد به الخداعة
الحقيقية الجارية فيما بينهم وبين أنفسهم فانهم في ذلك أي في خداعهم الله وللمؤمنين على تلك الوجوه الاربعة
يخدعون أنفسهم فيمنونهم الا باطيل والا كاذب من انه سيتفرع على هذا الخداع أمور مهمة واغراض
مطلوبة وهي تخدع بذلك وتطمئن وكذلك أنفسهم تخدعهم حيث تقيمهم وتخدعهم بالاماني والاطماع
الفارغة ومن البين ان حقيقة الخداعة تقتضي فاعلين مختارين يقصد كل منهم ما أصابه الاخر بكماله فلا
تتصور هذه الحقيقة بين المنافقين وأنفسهم سواء اريد بها ذواتهم أو دواعيهم ومن ثم قيل يريد بذلك أن

وما يخادعون الا أنفسهم
وما يشعرون في قلوبهم
مرض فزادهم الله مرضا

يعني يمتدعون ويخضعون ويخضعون على لفظ ما لم يسم فاعله * والنفس ذات الشيء وحقيقته يقال عندي
كذا نفسا ثم قيل للقلب نفس لان النفس به لا ترى الى قولهم المرء بأصغريه وكذلك بمعنى الروح والدم نفس
لان قوامها بالدم والشاء نفس لغرط حاجتها اليه قال الله تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حي وحقيقة نفس
الرجل بمعنى عين أصيبت نفسه كقولهم صدر الرجل وقولهم فلان يؤامر نفسه اذ ترد في الامر واتجه له
رايان وداعيان لا يدري على أيهم ما يعرج كأنهم أرادوا داء النفس وهاجبي النفس فهو هاجبي
اما الصدور هاجن النفس واما لان الداعيين لما كانا كالمشيعين عليه والا حمرين له شهوة ابدانين فهو هاجن
نفسين والمراد بالانفس ههنا ذواتهم والمعنى يخضعون لذواتهم أن الخداع لاصق بهم لا يمدوهم الى غيرهم
ولا يخطأهم الى من سواهم ويجوز أن يراد قلوبهم ودواعيهم وآراؤهم * والشعور علم الشيء علم حس من
الشعاع ومشاعر الانسان حواسه والمعنى أن لحوق ضرر ذلك بهم كالحسوس وهم لتأدي غفلتهم كالذي
لا حس له * واستعمال المرض في القلب يجوز أن يكون حقيقة ومجاز فالحقيقة أن يراد الالم كالتقول
في جوفه مرض والمجاز أن يستعار لبعض أعراض القلب كسوء الاعتقاد والغل والحسد والميل الى المعاصي
والعزم عليها واستشعار الهوى والجبن والضعف وغير ذلك مما هو فساد أو آفة شبيهة بالمرض كما استعيرت الصحة
والسلامة في نقائص ذلك والمراد به هنا ما في قلوبهم من سوء الاعتقاد والكفر أو من الغل والحسد والبغضاء

• قوله تعالى وما يشعرون
الآية (قال محمود رحمه
الله تعالى والشعور علم
الشيء علم حس الخ) قال
أحمد رحمه الله انضاح
هذا الكلام على تفسير
الشعور كما قال بأنه علم
الشيء من ناحية الحس
الخ لأنه لما كانت مفردة
النفاق عائدة على المتأفق
عودا بينا جليا بحسوسها
نفي عليهم حسهم جهاهم
بالحسوس فنفي شعورهم
به ولا كذلك معرفة
الحق وتميزه عن الباطل
فانه أمر عقلي نظري

الايهام يعتبر في هذا المعنى ولا يكون لفظ الخداع مجازا عن ضرره كما هو والثانية أن يراد بالخداع الخدع
فلا يحتاج حينئذ الى اعتبار الخدع من جانب النفس والقول بأن الاولى مبنيّة على التجريد من الجانبين
والثانية عليه من جانب واحد تكاف يارد (قوله على لفظ ما لم يسم فاعله) فينصب أنفهم حينئذ على
تزع الخافض يقال خدعت زيد انفسه أي عن نفسه على طريقه واختار موسى قومه أو على التمييز أن يجوز
كونه معرفة (قوله ثم قيل للقلب) بمعنى العضو الصنوبري نفس لان النفس أي الذات به أي قوامها بذلك
العضو لا ترى الى قولهم المرء بأصغريه أي بقلبه ولسانه (كذلك) أي قيل النفس للقلب بمعنى الروح أو جاء
النفس بهذا المعنى أيضا والمتبادر من كلامه ان لفظ النفس حقيقة في الذات مجازا فيما عداه وذلك نظاها في
الدم والماء والرأى الذي سيذكره ومعنى (عين الرجل) أصابته العين (وصدر الرجل) أصيب صدره (وقولهم)
مبتدأ خبره (كأنهم أرادوا) والعائد محذوف أي أرادوا به (واذا تردد) ظرف لقولهم (والهاجس)
ما يخطر في النفس ويدور من هجس اذا خطر واطلاق النفس على الرأى والداعى من قبيل تسمية السبب
باسم السبب أو استعارة مبنيّة على المشابهة والثاني أنسب بهذا المقام واطهر بحسب المعنى (قوله والمراد
بالانفس ههنا ذواتهم) وحينئذ يبين أن يراد بمحصر خداعهم في ذواتهم قصر ضرره عليهم كذا ذكره في
الجواب الاول عن المراد بقوله وما يخضعون لأنفسهم (قوله ويجوز أن يراد قلوبهم ودواعيهم وآراؤهم)
ذكر القلوب تهمة الذكر الدواعي والآراء لانه وجه آخر وإذا أريد بالانفس الدواعي تعين الجوابان الاخيران
وكان اعتبار المشابهة أولى كما لا يخفى في بيان ان المراد بالانفس أحد هذين المعنيين تهمة للاجوبة الثلاثة (قوله
كالذي لا حس له) ففي لا يشعرون اشعار بانخطاطهم عن مرتبة اليها ثم حيث لا يدركون أجلى المعلومات
فيكون أبلغ وأليق بالمقام من لا يعلمون وأشار بقوله والمعنى ان لحوق ضرر ذلك بهم كالحسوس الى المعنى
الاول من معاني خداعهم لأنفسهم فتدبر (قوله واستعمال المرض) أي المرض في اللغة قديس يستعمل في
القلب على سبيل الحقيقة بأن يراد به الالم وكونه مرضا حقيقة مما لا شبهة فيه عند أهل اللغة وقديس يستعمل
على سبيل المجاز وأما في الآية فالمراد به المعنى المجازي الذي هو آفة في الادراك كسوء الاعتقاد والكفر
أو الهيمّة الباعثة على ارتكاب الرذائل كالغل والحسد والبغض أو المانعة عن اكتساب الفضائل
كالضعف والجبن والخور فقوله أو يراد من فروع عطف على قوله والمراد ههنا الخ وأما جعله منصوبا عطفا على ان
يستعار فلا وجه له أصلا لان هذا أيضا من قبيل الاستعارة وانما لم يقل أو من الضعف كما يقتضيه اسلوب

لان صدورهم كانت تغلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين غلا وحققا ويغضونهم البغضاء التي وصفها الله تعالى في قوله قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر ويتحرقون عليهم حسدا او تمسكهم حسنة تسوهم وناهيت عما كان من ابن أبي وقول سعد بن عباد رسول الله صلى الله عليه وسلم اعف عنه يا رسول الله واصفح فوالله لقد أعطاك الله الذي أعطاك واقد اصطلح أهل هذه البحيرة أن يعصموا به بالعصاية فلما رد الله ذلك بالحق الذي أعطاك شرف بذلك أو يراد ما تدخل في قلوبهم من الضعف واللين والظهور لان قلوبهم كانت قوية اما القوة طمعهم فيما كانوا يتحدثون به أن ربح الاسلام تهب حينما تم تسكين ولوائه يخفق أيا ما ثم يقر فضعفت حين ما كملها اليأس عند انزال الله على رسوله النصر واطهار دين الحق على الدين كله واما الجرائزهم وجسارتهم في الحروب فضعفت حينما وخروا حين قذف الله في قلوبهم الرعب وشاهدوا شوكة المسلمين واهداهم الله لهم بالملائكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب مسيرة شهر ومعنى زيادة الله أياهم مرضا أنه كلما أنزل على رسوله الوحي فسموه كفرة وابه فازدادوا كفرا الى كفرهم فسكان الله الذي زادهم ما زادوه اسناد الفعل الى المسبب له كما أسنده الى السورة في قوله فزادتهم رجسا الى رجسهم لكونهم أسبأ أو كما زاد رسوله نصرة وتبسطا في البلاد ونقصا من أطراف الارض ازدادوا حسدا وغلوا وبغضا وازدادت قلوبهم ضعفا وقلة طمع فيما عقدوا به رجاءهم وجبنوا وخروا

كل ما به بل ذكر الارادة لطول الفصل وأورد هاهنا بصيغة الفعل خطأ لما عن ارادة الاولين وصرح بالتدخل لان ذلك قد حدث في قلوبهم بعد ظهور الاسلام وقوة المسلمين كما بينه وقوله (لان صدورهم) تعليل لثبوت الغل والحسد والبغضاء في قلوبهم - م - المفهوم من معنى الكلام (والغل) الغش (والحنق) الغيظ ونصهم ما على التمييز أظهر (ويغضونهم) معطوف على خبر ان بحسب المعنى كأنه قيل لانهم كانت صدورهم تغلي ويغضونهم (ويتحرقون) من حرق الاسنان أي يمتصق بعضهم ببعض حتى سمع لها صريف وهو كناية عن شدة الغيظ لان تحرق بمعنى احترق وان اشتران الحسد كالنار والحسد في الاحتراق لان استعماله يغلي يمنع هذا المعنى وحسد مفعول لاجله لا تميز (قوله عما كان من ابن أبي) وهو ان النبي صلى الله عليه وآله أرفد أسامة على جماره يعود سعد بن عباد قبل وقعة بدر فقرأ على مجلس فيه عبد الله بن أبي قبل اسلامه واختلاط من المسلمين والمشركين واليهود فلما غشيت المجلس عجا حجة الدابة خرب ابن أبي أنفة بردائه وقال لا تعبروا علينا فسلم رسول الله صلى الله عليه وآله ونزل ودعاهم الى الله تعالى وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله مقالة آذى به رسول الله صلى الله عليه وآله فلما دخل على سعد بن عباد قال يا سعد ألم تسمع الى ما قال أبو الحباب يريد ابن أبي فقال يا رسول الله اعف عنه ومقصود المصنف من الاشارة الى هذه القصة اثبات الحسد والبغضاء للذافقين ببيان رسوخ السبب والمادة فهم قبل اظهارهم الاسلام فلا يقدر في ذلك اشتغالها على ان ابن أبي كان مجاهرا بالكفر وعلى تصريح الرواة بأنها كانت قبل اسلامه وجل اشارته على قصة أخرى مستنبط جدا (قول واقد اصطلح) عطف على جواب القسم وقيل حال فترك اللام أولى والمراد بهذه البحيرة المدينة ويقال هذه بحيرة أي أرضا وبلاد تناوأصل التركيب يدل على السعة (والعصاية) العمامة عصبه أي عمامة ولما كان العمامة تيجان العرب جعل التعصيب كناية عن التسويد وقيل كانوا اذا أرادوا أن يملكو رجلا توجوه فان لم يجدوا ناعصوه بعصا به مرصعة بجواهر (قوله شرف بذلك) أي لم يقدر على اساغته والصبر عليه لتعاطفه بل ان ترض في حلقه كلباء ان ترض في حلق الشارب وقوله (لان قلوبهم - م) علة لتدخل الضعف واللين قلوبهم كان قوله اما القوة طمعهم واما الجرائزهم علة كون قلوبهم قوية وقد شبه الدولة في نفوذ أمرها وتمشيته بالريح وهبوبها فاستمرت لها (فضعفت حينما) أي ضعفت لاجله واعلم ان قوله تعالى في قلوبهم - م مرض جلة مستأنفة ليمان موجب خداعهم وما هم فيه من النفاق (قوله ومعنى زيادة الله تعالى) دل كلامه على ان قوله تعالى فزادهم اخبار (قوله اسنادا) مصدر محذوف أي فأسنده الله

ويحتمل أن يراد بزيادة المرض الطبع وقرأ أبو عمرو في رواية الأصمعي مرض ومرضاً بسكون الراء يقال ألم فهو (أليم) كوجع فهو وجيع ووصف العذاب به نحو قوله * تحمة بينهم ضرب وجيع * وهذا على طريقة قولهم جدجده والالم في الحقيقة للؤلم كأن الجد للجداد والمراد بكذبهم قولهم آمنا بالله وباليوم الآخر وفيه رمز إلى قبح الكذب وسماحته وتخيل أن العذاب الاليم لاحق بهم من أجل كذبهم ونحوه قوله تعالى عما خطيأتم أغرقوا والقوم كفرة وانما خصت الخطيئات استعظاما لها وتنفيراً عن ارتكابها والكذب الاخبار عن الشيء على خلاف ما هو به وهو قبيح كله وأما ما روى عن إبراهيم عليه السلام أنه كذب ثلاث كذبات فالمراد التعريض ولكن لما كانت صورته صورة الكذب سمى به وعن أبي بكر رضي الله عنه وروى مرفوعاً ياكم والكذب فانه بجانب للإيمان وقرئ يكذبون من كذبه الذي هو نقيض صدقه

تعالى إلى نفسه اسناد الفعل إلى المسبب فهو اسناد مجازي سواء فسر المرض بالكفر أو الحسد والغل أو الضعف والخور كما صرح به عبارته وان جاز اسناد المعنى الأخير إلى الله تعالى حقيقة على رأيه أيضاً والزيادة تستعمل لازماً ومتعدياً والمشهور في الازدياد اللزوم لكن قوله ما زادادوه يدل على أنه قد تعدى إلى مفعول واحد وعلى هذا فالانساب أن يكون المنصوب في قوله فازدادوا كفرًا وزادادوا حسداً وزادادوا قلوبهم ضعفاً مفعولاً وان جعل تمييزاً كان فاعلاً في الحقيقة للازدياد اللزوم (قوله ويحتمل أن يراد بزيادة المرض الطبع) أي الختم فلا يراد به الازديادهم في تلك الأمراض كما مر في الوجه الأول بل يراد أن الله تعالى طبع على قلوبهم وختم عليها فلا يدخل عليها ما يزيل عنها تلك الأمراض فزيادة المرض تكون مجازاً عن الطبع والاسناد إلى الله كما في ختم الله وتنكير مرضاً على الوجهين لكونه مغايراً للأول ضرورة أن المرز يدين بالمرز يدعيه ولك أن تقول المراد بالمرض الثاني هو الطبع أي زادهم الله طبعاً وأن يحمل كلامه على إرادة هذا المعنى بتقدير مضاف أي زيادة الطبع ولعل هذا أقرب (قوله وقرأ أبو عمرو) هذه القراءة ليست من المتواترة قال ابن جني لا يجوز أن يكون مرض بالسكون تخفيف مرض لأن المفتوح لا يخفف الاشارة بخلاف المضموم والمكسور بل يجب أن يكون لغة أخرى فيه (قوله تحمة بينهم) وصدر البيت * وخيل قد دلفت لها بخيل * وأراد بالخيل لفرسان يقال دلف الكنية تقدمها وودلف الشيخ إذا قرب الخطو وكلا المعنيين حسن ههنا والباء للتعدي (قوله وهذه على طريقة جدجده) أي على طريقة الاسناد المجازي ولم يرداه من قبيل الاسناد إلى المصدر الذي أسند إليه ما فاعله كافي المثال بعينه بل هو قريب منه كما ترى والذي هو من قبيلة ألم أليم ووجع وجيع وسينكشف لك أن الاسناد المجازي لا ينحصر فيما ذكره من مصدر الفعل ونطاقه وانما اقتصر على ذكر المجاز العقلي رد الما يقال من أن الاليم بمعنى المؤلم كالسميع بمعنى السميع فانه ليس بثابت وسيصرح بذلك في قوله تعالى بدع السموات (قوله والاليم في الحقيقة للؤلم) على صيغة المفعول (قوله والمراد بكذبهم) أشار بذلك إلى أن لفظ ما مصدرية وأما كلمة كان فللدلالة على الاستمرار في الازمنة وقولهم آمنا الاخبار بأحداثهم الايمان فيما مضى ولوجعل انشاء الايمان كان متضمناً للاخبار بصدره عنهم وفيه أي وفي جعل عذابهم مسبباً لكذبهم رمز أي إشارة خفية إلى قبح الكذب حيث خص بالذكر من بين جهات استحقاقهم إياه مع كثرتها وفيه تخيل أن حقوق ذلك العذاب بهم انما كان لاجل كذبهم نظر إلى ظاهر العبارة المقصورة على ذكره واختار لفظ التخييل بناء على أن السامع يعلم أن ذلك اللعوق بجهات كثيرة وان الاختصار على ما ذكره رمز للتوبيخ على سماحته وتنفيراً عن ارتكابه (قوله والكذب الاخبار) أي الاعلام بالشيء كزيد مثلاً على خلاف ما هو متلبس به من ثبوت القياس له أو انفائه عنه أو الاعلام بالشيء الذي هو النسبة على خلاف الوجه الذي هي ملتبسة به من كونها ثابتة أو منفية ومباحث فحمة عقلاً وأشرعاً مستقصاة في موضعها (قوله ثلاث كذبات) هي قوله في سقيم وأراد به أسقم وقد علم بأمارات من النجوم أو في سقيم

ولهم عذاب أليم

أومن كذب الذي هو مبالغه في كذب كما لو غ في صدق فقيل صدق ونظير ما بان الشيء وبين وقاص الثوب
وقاص أو بمعنى الكثرة كقولهم موت البهايم وبركت الابل أو من قولهم كذب الوحشي إذا جرى شوطاً
ثم وقف لينظر ما وراءه لأن المناق في متوقف متردد في أمره ولذلك قيل له مذبذب وقال عليه السلام مثل
المناقف كمثل الشاة العائرة بين الغنمين تعبر إلى هذه مرة وإلى هذه مرة (وإذا قيل لهم) معطوف على يكذبون
ويجوز أن يعطف على يقول آمناً لأنك لو قلت ومن الناس من إذا قيل لهم لا تفسدوا كانوا صحيحاً والأول
أوجه والفساد خروج الشيء عن حال استقامته وكونه منتهجاً به ونقيضه الصلاح وهو الحصول على الحالة
المستقيمة النافعة والفساد في الأرض هيج الحروب والفتن لأن في ذلك فساد ما في الأرض وانتفاء الاستقامة
عن أحوال الناس والزروع والمنافع الدينية والدنيوية قال الله تعالى وإذا ترى سعى في الأرض ليفسد فيها
ويهلك الحرث والنسل أن تجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ومنه قيل لحرب كانت بين طي حرب الفساد
وكان فساد المنافقين في الأرض أنهم كانوا يميلون الكفار ويمثلونهم على المسلمين بأفشاء أمرارهم اليهم
واغرائهم عليهم وذلك مما يؤدي إلى هيج الفتن بينهم فلما كان ذلك من صنيعهم مؤدياً إلى الفساد قيل لهم
لا تفسدوا كما تقول للرجل لا تقتل نفسك بيدك ولا تلق نفسك في النار إذا أقدم على ما هذه عاقبته وانما
لقصر الحكم على شيء كقولك انما ينطأ زيد أو لقصر الشيء على حكم كقولك انما زيد كاتب

كما كانوا يكذبون وإذا
قيل لهم لا تفسدوا في
الأرض

الآن بسبب غيظي وحنقي من اتخاذكم آلهة وقوله بل فعله كبيرهم المراد به أنه إذا لم يقدر على دفع المضرة
عن نفسه وغيره فكيف يصلح لها أن تعظمه كان هو الحامل له على كسرها وقوله ملك الشام أن سارة
أختي ومراد الأخوة في الدين وقيل كذباته الثلاث قوله في الكواكب هـ ذارني ثلاث مررات وقصد
به الحكاية أو الفرض والتقدير ليس دهم إلى عدم صلاحية الآلهية وسيأتي تحقيق التعريض إن شاء الله
تعالى فهذه الأخبار صادقة لكنها في صورة الكذب فسميت كذبات (قوله هو مبالغه في كذب) أي هو
يدل على قوة الكذب وعظمه كما أن بين يدل على كمال ظهور الشيء وإضاحه وقاص يدل على شدة قلو
لثوب وانضمام بعضه إلى بعض فكأنه قيل يكذبون كذا عظيماً أو بمعنى الكثرة عطف على مبالغه أي
أومن كذب الذي هو بمعنى الكثرة في القاعل وأما كذب الوحشي فهو مجاز مأخوذ من كذب الذي بمعنى
التعدي كانه يكذب رأيه ووطنه فيقف لينظر ما وراءه ولما كثرت أعماله في هذا المعنى وكان حال المناقف شبهة
به جاز أن يستعار لها وأن كان ما تقدم أولى والمذبذب المتردد بين أمرين وغار ذهب في الأرض والغائرة
الناقصة تخرج من الابل إلى أخرى ليضربها الفحل بين الغنمين أي القطيعين (قوله والاول أوجه) وذلك
لقرينه وإفادته بسبب الفساد له ذاب قيل على قبحه ووجوب الاحتراز منه كالكذب والحلوه عن تحلل
اليمان أو الاستئناف وما يتعلق به بين أجزاء الصلة وقدير ج الثاني بكون الآيات حينئذ على غط تعدد
قبائحهم وإفادتها تصادفهم بكل من تلك الأوصاف استعارة لا وقصدوا دلالة على أن حقوق العذاب الالهي
بسبب كذبهم الذي هو أدنى أحوالهم في كفرهم ونفاقهم فأنطق بسائرهما وأما عطفه على الجملة الاسمية
أعني قوله ومن الناس من يقول فليس مما يتعد به وان توهم كونه أوفى بتأدية هذه المعاني وذلك لعدم
دلالة على اندراج هذه الصفة وما بعدها في قصة المناقفين وبيان أحوالهم إلا يحسن حينئذ عود الضمائر
التي فيها اليهم كأنه شبهة سلامه الغطرة إن له أدنى درية بأساليب الكلام (قوله والفساد في الأرض هيج
الحروب) يقال هاج الشيء هيجاً وهيأوا هيجاً أي ثار وهاجه غيره يتعدى ولا يتعدى والمراد بقوله هيج
الحروب هو اللزوم لأن المتمدن لا يفسد إلا فساداً وقوله (لأن في ذلك فساد ما في الأرض) توجيه لا إطلاق
الفساد على هيج الحروب والفتن وقد سميت حرب الفساد بذلك لأنهم مثلوا فيها أنواع المثل فعدوا الأنوف
وصلوا الأذان إلى غير ذلك ما يله أي مال إليه واجبه ومالاً أي عاونه (قوله وكان فساد المناقفين) أي
الفساد الناشئ من جهتهم لا فسادهم في أنفسهم والأولى أن يقول فسادهم لأن مما يلتم إلى الكفار

ومعنى (انما نحن مصلحون) أن صفة المصلحين خلصت لهم ونقصت من غير شائبة قاذح فيها من وجه من وجوه الفساد (ألا) مركبة من همزة الاستفهام وحرف النفي لا عطاء معنى التثنية على تحقيق ما بعدها والاستفهام إذا دخل على النفي أفاد تحقيقاً كقوله أليس ذلك بقادر ولا يكون في هذا المنصب من التحقيق لا تكاد تقع الجملة بعدها إلا مصدرية بنحو ما يتلقى بها قسم وأختها التي هي أمان من مقدمات التمين وطلائعها * أما والذي لا يعلم الغيب غيره * أما والذي أبكى وأضحك * رد الله ما دعوه من الانتظام في جملة المصلحين أبلغ رد وأدله على سخط عظيم والمبالغة فيه من جهة الاستئناف وما في كلمة الكامتين إلا وان من التأكيدين وتعريف الخبر وتوسيط الفصل

قالوا انما نحن مصلحون
ألا انهم هم المفسدون

وعما لا تهم بإفشاء الاسرار فساداً ولما كان حقيقة الافساد جعل الشيء فاسداً ولم يكن صنعهم كذلك جعل الكلام من قبيل المجاز باعتبار المال أى لا يفعلوا ما يؤدى الى الفساد وقد يقال ما كانوا فيه عين الفساد في أنفسهم ومعنى لا تفسدوا لأننا توأبنا بالفساد ولا تنموا ولا حاجة الى المجاز وليس بشئ اذ ليس اتيان الشخص بفساد نفسه حقيقة الافساد وفائدة في الارض التنبية على ان صنعهم يؤدى الى افساد عام فيها أعني هيج الحروب والفتن المؤدى الى انتفاء الاستقامة عن احوال الناس في دينهم ودنياهم كما صرح به في تفسير الفساد في الارض وانما لم يحمل افسادهم على تحريف الكتاب وتغيير الملة ودعوة الكفار في السر الى تكذيب المسلمين كما جعله غيره لانه لا ظهور حينئذ لتلك الفائدة (قوله خلصت لهم ونقصت من غير شائبة) أراد انه من قبيل قصر الافراد فانهم لما نهوا عن الافساد توهموا انه قد حكم عليهم بانهم يخطئون بالاصلاح فأجابوا بانهم مقصرون على محض الاصلاح لا يشوبه شيء من وجوه الافساد واختاروا التنبية على ان ذلك مكشوف لاسترة عليه فلا ينبغي أن يشك فيه (قوله وألا مركبة) ذهب الى ان لفظ الأمر مركبة وكذا أختها الما مركبة من همزة الاستفهام التي لا تنكار وحرف النفي لا فائدة التنبية على تحقيق ما بعدها فان انكار النفي تحقيق للاثبات لكنهم بعد التركيب صارنا كلتي تنبيه يدخلان على ما لا يجوز ان يدخل عليه حرف النفي كقولك الا واما ان زيد عالم وذهب الا كثرون الى انهم لا التركيب فيهما (قوله بنحو ما يتلقى به لقسم) كان واللام وحرف النفي وطبيعة الجيش ما يتقدمه وأخر المصراع الاول * ويحيى العظام البيض وهي رميم * وجواب القسم هو قوله

لقد كنت أختار الجوى طارى الحشا * محاذرة من ان يقال لنيم
وجواب القسم في قوله

أما والذي أبكى وأضحك والذي * أمات وأحيا والذي أمره الامر

قوله لقد تركتني أحسد الوحش ان أرى * اليقين منها لا يروعهما الذعر

(قوله رد الله تعالى ما دعوه) أى لما بالغوا في كونهم مصلحين بولغ في كونهم مفسدين من جهات متعددة الاستئناف فانه يفيد زيادة تمكن الحكم في ذهن السامع لو رده عليه بعد السؤال والطلب وما في كل واحدة من كلتي الاوان من تأكيده الحكم وتحقيقه وقوله لا يشعرون لدلالته على ان كونهم مفسدين قد ظهر ظهور المحسوس لكن لا حس لهم ليدركوه وأما وجه المبالغة في تعريف الخبر وتوسيط الفصل فقد قيل الاول يفيد حصر المسند اليه على المسند والثاني يفيد تأكيده هذا الحصر وهذا وان كان مناسباً لرد دعواهم الكاذبة فانهم لما قصروا أنفسهم على الاصلاح قصر افرادنا في ردهم ان يقصر واعلى الافساد قصر قاب أى هم مقصرون على الافساد لاحظ لهم في الاصلاح لكن يرد عليه ان تعريف الخبر بالام الجنس يفيد حصره في المبتدأ كما هو المذكور في المفتاح والمشهور في الاستعمال وان ضمير الفصل يفيد هذا الحصر أيضاً ويؤكد وقوله أجيب عما يدل عليه كلامه في الفائق من ان تعريف المسند يفيد حصر المسند اليه فيه حيث قال معنى ان الله تعالى هو لادهر هو الجالب للحوادث لا غير الجالب كما أشرنا اليه فيما

منه في قوله تعالى
والمؤمنون هم المصلحون

وقوله (لا يشعرون) أتوهم في النصيحة من وجهين أحدهما تنبيح ما كانوا عليه لبعده من الصواب وجوه
إلى الفساد والفتنة والثاني تبصيرهم الطريق الأسد من اتباع ذوى الاحلام ودخولهم في عدادهم فكان
من جوابهم أن سفهوههم لفرط سفههم وجهلوهم لتمادى جهلهم وفي ذلك تسلية للعالم بما يلقى من الجهالة
(فان قلت) كيف صح أن يستدقيل إلى لا تفسدوا وآمنوا واسناد الفعل إلى الفعل مما لا يصح (قلت) الذي
لا يصح هو اسناد الفعل إلى معنى الفعل وهذا اسناد له إلى لفظه كأنه قيل وإذا قيل لهم هذا القول وهذا
الكلام فهو نحو قولك ألف ضرب من ثلاثة أحرف ومنه زعموا مطية الكذب وما في (كا) يجوز أن تكون
كافة مثلها في رعا ومصدرية مثلها في عار حبت واللام في الناس للهدى كما آمن رسول الله صلى الله
عليه وسلم ومن معه

ولكن لا يشعرون
وإذا قيل لهم آمنوا
كما آمن الناس قالوا

سبق فيكون الفصل حينئذ مؤكدا لهذا الحصر ولا يخفى عليك ضعفه وقيل المبالغة في تعريف المفسدين
على قياس ما عرف في المفلحين أي ان حصلت صفة المفسدين وتحققوا ما هم وتصوروا وبصورتهم الحقيقية
فالمنافقون هم هم لا يمدون تلك الحقيقة فيكون الفصل مؤكدا للنسبة الانحاء الذي هو أقوى من القصر
في افادة المقصود (قوله أتوهم في النصيحة) أي المؤمنون نصحو المنافقين أو لا يترك الرذائل وثانيا
ما كتساب الفضائل فدل هذا الكلام على ان القائل الامر بالايان هم المؤمنون لا بعض المنافقين لبعض
فيما بينهم كما ذكر في بعض كتب التفسير وحينئذ يجب ان يحمل قولهم أنؤمن كما آمن السفهاء على انه كان
مقولا فيما بينهم لا مقولا في وجوه المؤمنين كيلا يلزم كونهم مجاهرين بالكفر لا منافقين وان كان قوله
فكان من جوابهم ان سفهوههم أي نسبوههم إلى السفاهة وجهلوهم أي نسبوههم إلى الجهل لما في السفه
من الجهل يوهم انه كان في مواجهتهم (قوله ان يستدقيل إلى لا تفسدوا وآمنوا) يريدانه مستد اليهم لا إلى
ضهير مصدره اذ لا طائل تحته ولا إلى الطرف أعني لهم لان القول متعدد مفعوله المقول فاذا وجد في الكلام
أسند الفعل اليه وأطلق الفعل على الجملة الفعلية التي فاعلها مضمرا اعتبار الجزء الاول مع ان الجملة مطلقة
تشارك الفعل في عدم صحة الاسناد اليه لانه من خواص الاسم اتفاقا والجواب ان الذي يمتنع هو اسناد
الفعل إلى معنى الفعل يعني اذا كان معبرا عنه بمجرد لفظه على قياس اسناده إلى معنى الاسم معبرا عنه بلفظه
وحده في مثل قام زيد وهذا الذي نحن فيه فيه اسناد للفعل إلى لفظ الفعل بل الجملة كأنه قيل وإذا قيل هذا
القول وهذا الكلام وتحقيقه ما من من ان الالفاظ سواء كانت موهمة أم مستعملة مفردة أو مركبة
متساوية الاقدام في صحة الاسناد إلى أنفسها سواء كانت مجردة عن ملاحظة معانيها كما في قولك ألف
ضرب من ثلاثة أحرف ومأخوذة معها كما قيل في لا تفسدوا وآمنوا اذ اسناده اليه لفظها باعتبار الدلالة
على المعنى وليس هذه الصحة باعتبار ان الالفاظ اذا ذكرت وأريد بها أنفسهم اصارت اسما كما توهم لان
المهمل لا يصير اسما بالخبر عن لفظه وكذلك الجمل التي صارت مخبرا عنها باعتبار الالفاظها في أنفسها كما في
قولك زيد قائم مركب من لفظين أو مع ملاحظة معانيها كما عرفت ~~فان قلت~~ قد صرحوا بان المبتدا
لا يكون الا اسما ~~قلت~~ بذلك لانهم اعتبروا وضع الالفاظ بآراء المعاني المستفادة منها في التراكيب فينبوا
أحوال الالفاظ في تلك التراكيب لا أحوالها في أنفسها بل تعرف هذه بالمقايضة تبعاً لفظ ضرب لما وضع
لمعناه صار فعلا في حاله بأنه اذا كان مستعملا في ذلك المعنى لم يصح الاخبار عنه وكذا الغظ من بخلاف لفظ
زيدوا لم تستعمل في معانيها جازا الاخبار عنها كلها (قوله زعموا مطية الكذب) قيل معناه ان الكلام
المصدر بالزعم وما يشتمل منه غير موقوف به لان الزعم هو القول بلا تثبت وتبين ~~فوقد يقال~~ معناه ان
الكذاب مسند كذبه إلى غير معين وتقول زعموا كذا وكذا لا يظهر اختراعه الكذب ويوجه لفظ زعموا
مطية للكذب بتوصل بها إليه ولقظ ما في كان كانت كافة للكاف عن العمل مصححة لدخولها على الجملة كان
التشبيه بين مضموني الجملتين أي حققوا ايمانكم كما تحقق ايمانهم وان كانت مصدرية فأنعني آمنوا ايماننا

أوهـم ناس معهودون كعبـد الله بن سلام وأشـياعه لانهم من جلدتهم ومن أبناء جنسهم أى كما آمن
أصحابكم وأخوانكم أولـلجنس أى كما آمن السكاملون فى الانسانية أو جعل المؤمنين كنهم الناس على
الحقيقة ومن عداهم كالبهايم فى فقد التميز بين الحق والباطل والاستغناء فى (أنؤمن) فى معنى
الانكار واللام فى (السفهاء) مشاربهم الى الناس كما تقول لصاحبك ان زيد اقدسعى بك فى قول أو قد فعل
السفيه ويجوز أن تكون للجنس وينطوى تحته الجارى ذكرهم على زعمهم واعتقادهم لانهم عندهم
أعرق الناس فى السفه (فان قلت) لم سفهوههم واستركوا عقولهم وهم العقلاء المراجع (قلت) لانهم لجهلهم
واخلالهم بالنظر وانصاف أنفسهم اعتقدوا أن ما هم فيه هو الحق وأن ما عداه باطل ومن ركب متن
الباطل كان سفها ولا نهم كانوا فى رياسة وسطية فى قومهم ويسار وكان أكثر المؤمنين فقراء ومنهم موال
كصهيب وبلال وخباب فدعوههم سفهاء تحقير الشأنهم أو أرادوا عبد الله بن سلام وأشـياعه ومعارفهم
دينهم وما غاظهم من اسلامهم وقت فى أعضادهم قالوا ذلك على سبيل التجلد توقيما من الشبهة بهم مع علمهم
أنهم من السفه بعزل والسفه صفات العقل وخفة الحلم (فان قلت) فلم فصلت هذه الآية بلا يعلمون والتي
قبلها بلا يشعرون (قلت) لان أمر الديانة والوقوف على أن المؤمنين على الحق وهم على الباطل يحتاج الى
نظروا استدلال حتى يكتسب الناظر المعرفة وأما النفاق وما فيه من البغى المؤدى الى الفتنة والفساد فى
الارض فأمر دنيوى مبنى على العادات معلوم عند الناس خصوصا عند العرب فى جاهليتهم

مشابهة لآيمانهم (قوله وهم ناس معهودون) وذلك لانهم مقابلوهم فى الايمان ومبعوضون عندهم فهم
نصيب آيمانهم وأما عبد الله بن سلام وأشـياعه فهم مع تلك المقابلة من أبناء جنسهم وكانوا أصحابهم وقد غاظهم
آيمانهم فهم حاضرون فى أذهانهم (قوله كما آمن الناس) أى كما آمن السكاملون فى الانسانية وهم الجامعون
لما بعد من خواص الانسان وفضائله فهم لذلك يستحقون ان يحصر فيهم الجنس كأنهم الجنس كله فهذا
الحصر بالنظر الى كمالهم واذا لوحظ ان غير المؤمنين كالبهايم فى فقد التميز بين الحق والباطل بل أدنى مرتبة
منها فلا يندرجون فى الناس بل كان منحصرا فى المؤمنين كان هذا حصر بالنظر الى نقصان من عداهم
وقصورهم عن رتبة الانسانية ومعنى الانكار فى أنؤمن ان ذلك لا يكون أصلا (قوله مشاربهم الى الناس)
أى اللام فى السفهاء العهد والمعهود وهو الناس سواء أريد به المعهودون أو الجنس كما سبق ولما كان المعهود
هنا مذكورا بلفظ آخر أورده مثلا ليقال سعى به الى الوالى وشى به اليه والتعبير عن زيد بالسفيه اما يجعل
السمية سفها واما شهرته بذلك وفى الآية يجعل الايمان سفها أو يجعل المؤمنين مشهورين به عندهم
وينطوى تحته أى تحت لفظ السفهاء المراد به الجنس الجارى أى الذى جرى ذكرهم بلفظ الناس مراد به
العهد أو الجنس باعتبار كمال المؤمنين ونقصان غيرهم وقوله على زعمهم متعلق بينطوى والضمير للناقضين
وذلك لان الذى جرى ذكرهم أعرق الناس فى السفه عند المنافقين فكانوا بالانطواء أولى واستركوا عقولهم
أى عدوها ركيكة ضعيفة والمراجع كله جمع مرجح يقال رجل راجح العقل وقوم مراجع الحلم كان سفها
اما لكون ركوب متن الباطل سفها واما لانه لو لم يكن سفها لم يكن يركبه يقال وسط القوم أسطهم سطة أى
نوسطهم وفلان وسيط فى قومه اذا كان أوسطهم نسبيا وأرفعهم محلا (قوله فدعوههم) أى دعوا المؤمنين
مطلقا سفهاء تحقير الشأنهم ولا يشبهه عليك ان هذا وما قبله مجريان على تقديرى كون اللام فى السفهاء
للجنس والعهد الذى أشير به الى الناس مراد به الجنس على وجهيه أو المعهود الذى هو النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم وأصحابه وأما قوله أو أرادوا بالسفهاء عبد الله بن سلام وأشـياعه مختص بالعهد أى بكون اللام
فى السفهاء مشاربهم الى الناس المراد به هؤلاء فقط وانما عطف بأولان معنى كلامه انهم أرادوا بالسفهاء
جميع المؤمنين وسموهم بذلك اعتقادا لحد الوجهين أو أرادوا به بعضهم وسموهم بذلك تجلدا وتوقيفا مع
علمهم انهم من السفه بمنزل (قوله فت فى أعضاده) أى كسر قوته ورفق عنه أعوانه والصحافة الرقة يقال

أنؤمن كما آمن السفهاء
ألا انهم هم السفهاء
ولكن لا يعلمون

وما كان قائما بينهم من التغاور والتناحر والتحارب والتخارب فهو كالمحسوس المشاهد ولانه قد ذكر السفة وهو
 جهل فكان ذكر العلم معه أحسن طباقا له * مساق هذه الآية بخلاف ما سبقت له أول قصة المنافقين فليس
 بتكرير لان تلك في بيان مذهبهم والترجمة عن نفاقهم وهذه في بيان ما كانوا يعملون عليه مع المؤمنين من
 التكذيب لهم والاستهزاء بهم ولقائهم بوجوه المصادقين وإيهامهم أنهم معهم فاذا فرقوهم الى شطاري دينهم
 صدقوهم ما في قلوبهم وروى أن عبد الله بن أبي وأصحابه خرجوا ذات يوم فاستقبلهم نفر من أصحاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال عبد الله انظروا كيف أرد هؤلاء السفة عنكم فأخذ بيد أبي بكر فقال مرحبا
 بالصديق سيد بني تيم وشيخ الاسلام وثاني رسول الله في الغار الباذل نفسه وماله لرسول الله ثم أخذ بيد عمر
 فقال مرحبا بسيد بني عدى الفاروق القوي في دين الله الباذل نفسه وماله لرسول الله ثم أخذ بيد علي فقال
 مرحبا بابن عمر رسول الله وخنته سيد بني هاشم ما خلا رسول الله ثم افترقوا فقال لأصحابه كيف رأيتموني
 فعلت فأنشوا عليه خيرا فنزلت * ويقال لقيته ولا قيمته اذا استقبلته قريبا منه وهو جاري ملاقي ومرأوي
 وقرأ أبو حنيفة واذا لا قوا * وخلوت بفلان واليه اذا انفردت معه ويجوز أن يكون من خلا يعني مضى
 وخلاك ذم أي عداك ومضى عنك ومنه القرون الخالية ومن خلوت به اذا سخرت منه وهو من قر لك
 خلا فلان بعرض فلان يعث به ومعناه واذا أنفوا السخرية بالمؤمنين الى شياطينهم وحدثوهم بها كما تقول
 أجد لك فلانا وأذمه اليك * وشياطينهم الذين ماثلوا الشياطين في تمردهم وقد جعل سبويه نون الشيطان
 في موضع من كتابه أصاية وفي آخر زائدة والدليل على أصالتها قولهم تشيطن واشتقاقه من شطن اذا بدد
 لبعده من الصلاح والخير ومن شاط اذا بطل اذا جعلت فوه زائدة ومن أسمائه الباطل (انامكم)

واذا لقوا الذين آمنوا
 قالوا آمنا واذا خلووا
 الى شياطينهم قالوا
 انامكم

ثوب خفيف أي غير صفيق والحلم بالكسر الاناة والسفة ضده وأصله الحركة والخفة والتفصيل من
 الفاصلة كالتفعية من القافية وفصلت الآية بكذا أي جعلت هذا فاصلتها (قوله وما كان قائما) هو
 عطف نفسه على قوله جاهلهم وليس بمبتدأ خبره فهو كالمحسوس بل ما بعده هذه الفاء نتيجة لما تقدم
 تغاور القوم أي أغار بعضهم على بعض وتناحروا في القتال أي تشاققوا فيه حرصا عليه وقوله ولانه
 عطف على لان أمر الديانة فهو وجهل أي يتضمنه كانه هو (قوله مساق هذه الآية) يريد أنه اذا نظر الى جزء
 الشرطية الاولى أعني قالوا آمنوا توهم ان هناك تكرار واذا لوحظ انه مقيّد بقاءهم المؤمنين وان الشرطية
 الثانية معطوفة على الاولى لا على ان كلامهم ما شرطية مستقلة كالشرطيتين السابقتين بل على انه ما
 بمنزلة كلام واحد ظهر ان هذه الآية سبقت لبيان معاماتهم مع المؤمنين في أوئل دينهم كان صدر القصة
 مسوقة لبيان نفاقهم فاضمحل ذلك التوهم والتمسك بالكذب تكلف الكذب وقوله (فاذا فرقوهم) عطف على
 ما يؤول به المصادر المؤكدة أي من ان يكذبوا لهم واستهزؤا بهم ولا قوهم بوجوه المصادقين وأوهوهم انهم
 معهم فاذا فرقوهم والشاطر هو الذي أعيا أهله خبثا وصدقوهم ما في قلوبهم من صدقه الحديث وفي
 الامثال صدقني سن بكره (قوله يقال لقيته ولا قيمته اذا استقبلته) حق العبارة وتقول على الخطاب
 فان الفعل المسند الى ضمير المتكلم اذا فسر بأي وجب ان يتطابقا في الاسناد الى المتكلم لان الثاني نفسه
 الاول وجاز حينئذ في صدر الكلام نقول على لفظ الخطاب ويقال على البناء للفعل واذا جىء بكامة اذا
 مقام التفسير لذلك الفعل كان صدر الكلام في موضع الجزاء فالواجب حينئذ ان يكون هو وما بعده اذا
 بصيغة الخطاب أي اذا استقبلته تقول لقيته ولا يستقيم اذا استقبلته يقال لقيته لا يتعسف هو تقدير يكون
 القائل نفس المخاطب وملاقي بتشديد الياء ومرأوي بخفيفها أي رواق بيتي وهو ما بين يدي
 البيت (قوله ومعناه اذا أنفوا السخرية) أشار الى أن استعمال خلاهم هذا المعنى مع البناء على تضمين معنى
 الانهاء كافي أجده وأذمه اليك أي أنهي جدده وذمه وهذا بيان لحاصل المعنى واما تقدير الكلام فهو هكذا
 واذا خلووا أي سخر وامتهن اليهم وأجده وأذمه منها اليك وقد فصل لك هذا فيما سلف (والتمرد) العتو

انما احبواكم وموافقكم على دينكم (فان قلت) لم كانت مخاطبتهم المؤمنين بالجملة الفعلية وشبهها طينهم بالاسمية محقة بان (قلت) ليس ما خاطبوا به المؤمنين جديرا باقوى الكلامين وأوكدها لانهم في ادعاء حدوث الايمان منهم ونشئته من قبلهم لا في ادعاء أنهم أوجدون في الايمان غير مشقوق فيه غبارهم وذلك اما لان أنفسهم لا تساعدهم عليه اذ ليس لهم من عقائدهم باعث ومحرك وهكذا كل قول لم يصدر عن اريحية وصدق رغبة واعتقاد واما لانه لا يروج عنهم لوقالوه على لفظ التوكيد والمبالغة وكيف يقولونه ويطمعون في رواجه وهم بين ظهري المهاجرين والانصار الذين مثلهم في التوراة والانجيل ألا ترى الى حكاية الله قول المؤمنين ربنا آمنة وأما مخاطبة اخوانهم فهم فيما أخبروا به عن أنفسهم من الثبات على اليهودية والقرار على اعتقاد الكفر والبدع من أن يزلوا عنه على صدق رغبة ووفور نشاط وارتياح للتكلم به وما قالوه من ذلك فهو راجع عنهم متقبل منهم فكان مظنة التحقيق ومثنية للتوكيد (فان قلت) أنى تعاق قوله (انما نحن مستهزون) بقوله انما معكم (قلت) هو تو كيد له لان قوله انما معكم معناه الثبات على اليهودية وقوله انما نحن مستهزون رد للاسلام ودفع له منهم لان المستهزئ بالشيء المستخف به منكركه ودافع لكونه معتد به ودفع نقيض الشيء تأكيد لثباته

انما نحن مستهزون

* قوله تعالى واذنوا

الذين آمنوا قالوا آمنا

الآية (قال محمد

رحمه الله ان قلت لم

كانت مخاطبتهم

المؤمنين بالجملة الفعلية

الخ) قال أحمد رحمه الله

وبنى هذا التقرير على

ان الجملة الاسمية أثبت

من الفعلية خصوصا

مؤكد بان مردفة

بانما على انه قد حكى

ايمان المؤمنين المختصين

بالجملة الفعلية أيضا في

قوله ربنا آمنا بما

أنزلت واتبعنا الرسول

وعلى الجملة فلو قد

أحسن الرخصى

رحمه الله في تقريره

ما شاء وأجل ما أراد

والاعتماد به وقوله من اسمائه الباطل نوع تقوية للاشتقاق الثانى (قوله لم كانت مخاطبتهم) يعنى انهم لما اذا خاطبوا المؤمنين المنكرين لايمانهم بجملة اسمية مؤكدة والقياس عكس ذلك (قوله ليس جديرا باقوى الكلامين وأوكدها) قيل معناه ليس جديرا بالكلام القوي والتوكيد فضلا عن الأوكد والاقوى أو أراد بهم ما القوي التوكيد كما يشعر به قوله فكان مظنة التحقيق ومثنية للتوكيد ومحصل ما أجاب به انهم اختاروا في الخطاب الاول الفعلية لانهم بصدد الاخبار بحدوث الايمان منهم ومنزكوا التأكيد له عدم الباعث عليه من بواطنهم ولعدم رواجه عنهم ولم يختاروا فيه الجملة الاسمية المؤكدة نحو انما مؤمنون والا استفيد من الكلام (ادعاء أنهم أوجدون في الايمان غير مشقوق فيه غبارهم) أى هم سابقون في الايمان مستمرون عليه تحقيقا فلا ينبغي ان يشك فيه شاك مع انهم لا يدعون ذلك (اما لان أنفسهم لا تساعدهم عليه واما لانه لا يروج عنهم) على لفظ التأكيد بادائه والمبالغة بآراء الكلام جملة اسمية يقال اخذته اريحية اذ ارتاح للندى أى مال اليه وأحبه وأقام فلان بين أظهر قومهم (وظهر انهم) أى بينهم وفائدة ايقام الاظهر الدلالة على ان اقامته فيهم على سبيل الاستظهار بهم واما ظهر انهم ففيه زيادة الالف والنون في ظهر عند التثنية مبالغة كازيد تافى النسبة كنفسانى الرجل الغيور وبانى وحقافى وكان معنى التثنية ان ظهر انهم قدامه وآخروا به فهو مكثوف من جانبه هذا أصله ثم استعمل في الإقامة بين القوم مطلقا وان لم يكن مكثوفا (قوله ألا ترى الى حكاية الله تعالى) يريد ان التأكيد في قولهم ربنا آمنا بكامة ان وابد الجلالة الاسمية المفيدة للقوى انما كان لصدق رغبتهم فيه وكونه رائجا متقبلا منهم (واما مخاطبة اخوانهم) هو مبتدأ خبره جملة فهم على صدق رغبة والاند محذوف أى فهم فيما أخبروا به فيها وهذا الطرف أعنى فيما أخبروا ان تعلق بالطرف الذى هو قوله على صدق فقد تقدم معمول الطرف عليه وان كان متعلقا بصدق رغبة وجب ان يقدم مثله سابقا أى فهم على صدق رغبة فيما أخبروا فيه يكون المذكور دالا على المقدرو ما قالوه من ذلك أى من الثبات والقرار والبعده فكان أى ما قالوه أو ما أخبروا به اخوانهم أو مخاطبتهم اياهم على تأويل خطابهم (مظنة الشيء) موضعه ومألفه الذى يظن كونه فيه ومثنته موضعه الذى يتحقق وجوده فيه مقابلة مشبهة من لفظه ان بعد ما جعلت اسما أو متضمنة حروفها تنبيه على اشتغالها على معناها كانه قيل محقة لان تستعمل فيه ان وقد اتضح بما تقرر ان عدم التأكيد في الكلام قد يكون لعدم اعتناء المتكلم بشداده أو لعدم رواجه عند السامع وان تأكيد قد يكون لاعتناؤه بشأه أو لقبوله ووجهه عند مخاطبته (قوله هو تأكيد) لاشبهة

أو يدل منه لأن من حقر الاسلام فقد عظم الكفر أو استثناف كأنهم اعترضوا عليهم حين قالوا لهم انامعكم فقالوا فبالكم ان صح أنكم معنا توافقون أهل الاسلام فقالوا التناحن مستهزئون * والاستهزاء السخرية والاستخفاف وأصل الباب الخفة من الهزء وهو القتل السريع وهزأ بهزأ مات على المكان عن بعض العرب مشيت فلغبت فظننت لاهزان على مكاني وناقته تهزأ به أي تسرع وتخف (فان قلت) لا يجوز الاستهزاء على الله تعالى لأنه متعال عن القبح والسخرية من باب العيب والجهل ألا ترى إلى قوله قالوا اتخذنا هزوا قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين فاعني استهزأ بهم (قلت) معناه انزال الهوان والحقارة بهم لأن المستهزئ غرضه الذي يرميه هو طاب الخفة والزراية عن بهزأ به وادخال الهوان والحقارة عليه والاشتقاق كما ذكرنا شاهد لذلك وقد كثر التهم في كلام الله تعالى بالكفرة والمراد به تحقير شأنهم وازدراء أمرهم والدلالة على أن مذاهبهم حقيقة بأن يسخر منها السامعون ويضحك الضاحكون ويجوز أن يراد به ما صر في يخادعون من أنه يجري عليهم أحكام المسلمين في الظاهر وهو مبطن بأدخار ما يراد بهم وقيل سمي جزء الاستهزاء باسمه كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه (فان قلت) كيف ابتدئ قوله الله يستهزئ بهم ولم يمدحهم على الكلام قبله (قلت) هو استثناف في غاية الجزالة والفخامة

الله يستهزئ بهم
* قوله تعالى انما نحن
مستهزئون الآية
(قال محمود رحمه الله
ان قلت كيف ابتدئ
قوله الله يستهزئ بهم
ولم يجعله معطوفاً الخ)
قال أحمد رحمه الله فان
قال قائل أفلا يستفاد
هذا المعنى من العطف
قيل له لو عطف لاشعر
بان الغرض كل
الغرض اجتماع مضمون
الجملة وأعراض عن
هذا المعنى الذي ينفرد
به الاستثناف

في ان معنى قولهم انامعكم هو الثبات على اليهودية وليس انما نحن مستهزئون بظاهره تقريراً عما كيداً لهذا المعنى فاعتبر منه لازماً يؤكده وهو انه ردوني للاسلام فيكون مقرر الثبات عليهم لأن رفع نقيض الشيء تأكيدي دلشأنه وقد عكس صاحب المفتاح فاعته بر لازم الاول حيث قال معنى انامعكم أي قلوبها هو اننا نوههم أصحاب محمد بالإيمان فيكون الاستخفاف بهم موبدينهم تأكيدياً لذلك اللازم وما ذكره المصنف أولى كلاً لا يخفى (قوله أو يدل) بيانه أنهم قصدوا تصليبهم في دينهم وكان في الكلام الاول نوع قصور عن افادته اذ كانوا في الظاهر يوافقون المؤمنين في بعض الامور فاستأنفوا القصد إلى ذلك بانهم يمدحون كفرهم بتحقير الاسلام وأهله فهم ارسخ قدما فيه من شياطينهم والجل على الاستثناف أوجه لكثرة الفائدة وقوة المحرك للسؤال وهذه الوجوه الثلاثة يمان لترك العاطف بين الجملةتين في كلامهم وما تركه في حكايته فلموافقة فيما هو بمنزلة كازم واحد (قوله والغوب) التعب والاعياء ولغبت بالغفغ (قوله معناه انزال الهوان والحقارة بهم) فيكون من قبيل المجاز المرسل لعدم الالة السببية في التصور والمسيبية في الوجود والفائدة المخصوصة بهذا المجاز التنبيه على ان مذاهبهم حقيق بأن يسخر منه ويسخر بهم لاجله وفي قوله غرضه الذي يرميه أي يقصده لطافة الان غرض المستهزئ هو الخفة لاطمئنا والباء في (عن بهزأ) تتعلق بمعنى الاصاق المفهوم من الكلام اذ المستعمل زري عليه أي عيب عليه وأزرى به أي تهوان به وازدراه أي حقره قال أبو عمرو والزاري على الانسان من لا يعده شيئاً وينكر عليه فعليه (قول وقد كثر التهم) أي قد كثر في كلام الله تعالى التهم بالكفرة وكأريد به تحقير شأنهم والدلالة على جدارة مذاهبهم بالسخرية والضحك لاحقيقة التهم كذلك أطلق ههنا لفظ الاستهزاء وأريد به ذلك المعنى وتلك الدلالة لاحقيقة الاستهزاء (قوله ان يراد به ما صر في يخادعون الله) فيكون حينئذ استعارة مبنية على المشابهة في الصورة (وهو) أي الظاهر أو الاجراء (مبطن) من بطن الثوب جمات له بطنه (قوله وقيل سمي جزء الاستهزاء باسمه) وذلك لما بين الفعل وجزائه من ملاسة قوية ونوع سببية مع وجود المشاكلة المحسنة ههنا (قوله هو استثناف في غاية الجزالة) أي ليس ترك العطف فيه لدفع توهم كونه معطوفاً على انامعكم فينـدرج في مقول المنافقين أو على قالوا فيتميد بالطرف يعني اذا خلوا بل هو استثناف وانما كان في غاية الجزالة والفخامة لدلالة الله على انهم بالغوا في استهزائهم بمبالغة تامة ظهر بها شناعة ما ارتكبوا وتمادم على الاسماع على وجه يحرك السامع أن يقول هؤلاء الذين هذا شأنهم ما صير أمرهم وعقبي حالهم وكيف معاملته الله تعالى والمؤمنين اياهم ثم ان هذا الاستثناف لم يصدر الا بذكر الله تعالى وحده لفائدتين الاولى

ويعدهم في طغيانهم
يعمهون

(قال محمود رحمه الله
فان قلت فهل قيل الله
مستهزئ بهم الخ) قال
أحمد رحمه الله ولهذا
الفرق بين الفعل
والاسم ورد قوله تعالى
اناسخرا للجبال معه
يسجن بالعشي والاشراق
والطير محشورة لما
كان التسبيح من
الطير واند متكررا
متجددا شيئا فشيئا
وحشر الطير معه أمر
دائم ذكر التسبيح
بصيغة الفعل والحشر
بصيغة الاسم وسيأتي
ان شاء الله تعالى مزيد
تقرير فيه * قوله تعالى
ويعدهم في طغيانهم
يعمهون (قال محمود
رحمه الله ان قلت كيف
جاز ان يولهم الله مددا
من الطغيان الخ) قال
أحمد رحمه الله ما عنده
أن يقره على ظاهره
ويبقيه في نصابه الا انه
توحيد محض وحق
صرف والقدرة من
التوحيد على مراحل

وفيه أن الله عز وجل هو الذي يستهزئ بهم الاستهزاء البالغ الذي ليس استهزاء بهم اليه باستهزاء ولا يؤبه
له في مقابلته لا ينزل بهم من النكال ويحل بهم من الهوان والذل وفيه أن الله هو الذي يتولى الاستهزاء
بهم انتقاما للمؤمنين ولا يجوز للمؤمنين أن يعارضوه باستهزاء مثله (فان قلت) فهل قيل الله يستهزئ بهم
ليكون طبقا لقوله اغنا نحن مستهزون (قلت) لان يستهزئ يفيد حدوث الاستهزاء وتجدده وقتا بعد وقت
وهكذا كانت نكبات الله فيهم بلايا الهازلة بهم أولا يرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين وما كانوا
يحلون في أكثر أوقاتهم من تهتك أستار وتكشف أسرار ونزول في شأنهم واستشعار حذر من أن ينزل فيهم
يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم قل استهزؤا ان الله يخرج ما تحذرون (ويعدهم في
طغيانهم) من مد الجيش وأمده اذ ازاده وألحق به ما يقويه ويكثره وكذلك مد الدواء وأمد هزادها
ما يصلحها ومددت السراج والارض اذا استصلحتهما بالزيت والسماد ومدد الشيطان في الغي وأمدده اذا
واصله بالوساوس حتى يتلاحق غيه ويزداد انهما كافيه (فان قلت) لم زعمت أنه من المدد دون المد في العمر
والاملاء والامهال (قلت) كفاك دليلا على أنه من المدد دون المد قراءة ابن كثير وابن محيصن ويعدهم وقراءة
نافع واخوانهم عدوهم على أن الذي يعني أمهله اغنا هو مدله مع اللام كأمل له (فان قلت) فكيف جاز أن
يولهم الله مددا في الطغيان وهو فعل الشياطين ألا ترى الى قوله تعالى واخوانهم عدوهم في الغي (قلت)
أما أن يحل على أنهم لما منعهم الله لطافه التي يحضها المؤمنون وخذلهم بسبب كفرهم واصرارهم عليه
بقيت قلوبهم بترديد الرين والظلمة فيها تزايد الانسراح والنور في قلوب المؤمنين فسمى ذلك التزايد مددا
وأسند الى الله سبحانه لانه مسبب عن فعله بهم بسبب كفرهم واما على صنع القصر والالقاء واما على أن يسند
فعل الشيطان الى الله لانه يكمينه واقداره والتخيلة بينه وبين اغواء عباده (فان قلت) فاحلهم على تفسير

التنبية على ان الاستهزاء بالافقيين هو الاستهزاء البالغ الذي لا اعتداد معه باستهزائهم وذلك لصدوره
عمر يضمحل علمهم وقدرتهم في جنب علمه وقدرته والثانية الدلالة على انه تعالى يكفي مؤنة عباده المؤمنين
وينقم لهم ولا يجوز لهم الى معارضة المنافقين تعظيما لشأنهم وفي هاتين الفائدتين زيادة تأييد لجزالة
الاستئناف ونخامته والضمير في قوله (وفيه) في الموضوعين راجع الى قوله تعالى الله يستهزئ بهم واما
أورد بصيغة الحصر في تقرير بالغية الاستهزاء مع انه لا حاجة اليها تنبيه على ما هو مدلول الكلام فان
بناء الفعل على المبتدأ مطبقا قيل عنده على الاختصاص كما صرح به في مواضع من هذا الكتاب (قوله
ليس استهزؤا بهم اليه) أي حال كونه منسوب اليه (ولما ينزل بهم) متعلق يستهزئ في قوله هو الذي يستهزئ
وقوله (من النكال ويحل بهم من الهوان والذل) اشارة الى معنى الاستهزاء الثالث والاول ودل بقوله
(ولا يجوز للمؤمنين) على ان الحصر بالقياس اليهم أي هو المستهزئ دون المؤمنين لا يقال الاستهزاء
بمعنى السخرية لا يتصور منه تعالى وباعني المراد أعني ازال لنكال والذل لا يتصور من المؤمنين فكيف
يتصور الحصر الذي ذكره * لا نأقول معنى هذا الحصر انه تعالى يتولى الاستهزاء بالمعنى الذي يليق
به ولا يتولاه المؤمنون بالمعنى الذي يليق بهم ويمائل استهزاء المنافقين وفي بيانه أولا ما أريد بالاستهزاء
وقوله آخر (أن يعارضوه باستهزاء مثله) أي في كونه سخرية واستخفافا تصرح بما ذكرناه على انه
اذا أريد بالاستهزاء جزءا أو ممكن صدوره عنهم ما فيكون المعنى هو الذي يتولى جزءا استهزائهم دون
المؤمنين فلا اشكال حينئذ (قوله يفيد حدوث الاستهزاء) اما افادته بالحدوث والتجدد فليكونه فعلا
وأما كون ذلك وقتا بعد وقت فلان المضارع لما كان دالا على الزمان المستقبل الذي يتقلب حال شيئا
بعد شيئا على الاستمرار ناسب أن يقصد به اذا وقع موقع غيره ان معنى مصدره المقارن لذلك الزمان يحدث
على منواله مستمرا استمرا لا يتجدد بالاثبات كما في الجملة الاسمية (استشعر) فلان خوفا اذا أضمره وفاعل
أن ينزل مستمرا أي ينزل فيهم شيئا مما يفصحهم (قوله كفاك دليلا) يريد ان القراءة بضم الياء هنا وفي

(قال محمود رحمه الله)
 فان قلت ما النكتة
 في اضافة الطغيان
 اليهم (الح) قال أحمد
 رحمه الله كل فعل صدر
 من العبد اختيارا فله
 اعتبار ان نظرت
 الى وجوده وحدوثه
 وما هو عليه من وجوه
 التخصيص فانسب
 ذلك الى قدرة الله وحده
 وارادته لا شريك له
 وان نظرت الى تميزه
 عن القسر الضروري
 فانسبه في هذه الجهة
 الى العبد وهي النسبة
 المعتبر عنها شرعا
 بالكسب في أمثال
 قوله تعالى عما كسبت
 أيديكم وهي التحققة
 أيضا اذا عرفت
 على ذهنك الحركتين
 الضرورية العسية
 مثلا والاختيارية
 فانك تميز بينهما بالاحالة
 بتلك النسبة فاذا تقررت
 تعدد الاعتبار فدهم
 في الطغيان مخلوق لله
 تعالى فاضافه اليه
 ومن حيث كونه
 واقعا منهم على وجه
 الاختيار المعتبر عنه
 بالكسب اضافة
 اليهم ففرع على أصول
 السنة بحسن شمار
 قروعا في الجنة لا كما
 تفرع القدرية فانهم
 ينجسون ولكن على
 أنفسهم اللهمنا الله
 التحقيق وأيدنا بالتوفيق

المدفي الطغيان بالامهال وموضوع اللغة كما ذكرنا لا يطاوع عليه (قلت) استجروهم الى ذلك خوف
 الاقدام على أن يستندوا الى الله ما أسندوا الى الشياطين ولكن المعنى الصحيح مطابقة اللفظ وشبه لصحته
 والا كان منه بمنزلة الاروى من النعام ومن حق مفسر كتاب الله الباهر وكلامه المنجز أن يتعاهد في مذهب
 بقاء النظم على حسنه والبلاغة على كمالها وما وقع به التحدى سلبا من القادح فاذا لم يتعاهد أو ضاع اللغة
 فهو من تعاهد النظم والبلاغة على مراحل ويعضد ما قلناه قول الحسن في تفسيره في ضلالهم يتمادون
 وأن هؤلاء من أهل الطبع * والطغيان الغلو في الكفر ومجاوزة الحد في العتو وقرآن يدين على رضى
 الله عنه في طغيانهم بالكفر وهما العتان كلقمان وغيان وغيان (فان قلت) أى نكتة في اضافته
 اليهم (قلت) فيها أن الطغيان والتماهى في الضلالة مما أقرفته أنفسهم واجترحتة أيديهم وأن الله يرى
 منه رد الاعتقاد الكفرة القائلين لو شاء الله ما أشركنا ونفيا الوهم من عسى يتوهم عند اسناد المد الى ذاته لو لم
 يضاف الطغيان اليهم أن الطغيان فعله فلما أسند المد اليه على الطريق الذى ذكره أضاف الطغيان اليهم ليميط
 الشبهة ويقطعها

تظيره دليل واضح على ان المفتوح الياء من المدد اذ لم يستعمل أحد من المدد على ان المأخوذ من المدد معنى
 الامهال في العمر انما يستعمل باللام وحمله على الحذف والايصال مخالف للاصل فلا يرتكب الابدليل
 (قوله فكيف جاز) يعنى ان املاء المدفي الطغيان من الافعال القبيحة التى تستند الى الشياطين فلا يجوز
 اسناده الى الله تعالى وأجاب أولا بانهم لما أصرواعلى كفرهم خذلهم الله تعالى ومنعهم الطافه فتزايد الرين
 أى الدنس في قلوبهم فسمى ذلك التزايد أى ما يزداد من الرين مددا في الطغيان وأسند الاوؤه الى الله
 تعالى في المسند مجاز لغوى وفي الاسند مجاز عقلى لانه اسند الفعل الى المسبب له وفاعله في الحقيقة
 هم الكفرة وثانيا بانه أن يدب المدفي الطغيان ترك القسر والاجلاء الى الايمان على ما سبق تقريره وهو
 فعل الله تعالى فاسناده حقيقة وان كان الاسند مجازا وثالثا بان المراد منه معناه الحقيقي وهو فعل الشيطان
 لكن أسند اليه تعالى مجازا على مذهبه لانه يتم كينه واقراره وقد يتوهم ان ايقاع المد عليهم سم تجوز لازم
 على كل مذهب لان حقيقة انه يقع على الطغيان ونحوه مما وقع الزيادة فيه ويدفع بآثار المفهوم من
 مدطغيانهم ومدهم في الطغيان واحد (قوله والا كان) أى وان لم يطابق اللفظ المعنى ولم يشهد بصحته
 كان المعنى أى نسبته (منه) أى من اللفظ (بمنزلة نسبة الاروى) وهو اسم جنس الاروية أعنى الانثى من
 الوعل ولا تسكن الا الجبل (من النعام) الذى لا يسكن الا السهل وهما مثل لغاية التبعاد والتباين
 كالضب والنون (تعاهد) الشئ تحفظ به وتعهد افضح منه (قوله وما وقع) أى وبقاء ما وقع به التحدى
 وسالما حال من الموصول وقوله (من تعاهد النظم) متعلق بمعنى العبد المستفاد من قوله على مراحل
 (قوله ويعضد ما قلناه) من أن عدهم من المددون المد (قول الحسن) لان التماهى في الضلالة يناسب
 تزايد الرين والظلمة لامتداد العمر والامهال (وأن هؤلاء) بفتح الهمزة معطوف على قول الحسن أى
 ويعضده هذا أيضا لان الطبع على القلوب يناسب ذلك التزايد لا طول العمر وكسرة الهمزة على انه
 من تمة قوله وهم واللقمان هو اللقاء والغنيان هو الغناء يقال غنيت المرأة بزوجه اغنيا نا أى استغنيت به
 وقيل هو مصدق قولك غنى بالمكان اذا أقام (قوله فيها) أى في اضافة الطغيان اليهم لم يرد بما ذكره ان
 هذه الاضافة تدل بالوضع على ان الطغيان بايجاد العبد لا بايجاد الله تعالى وارادته ليرد عليه ان الامور
 المحلولة لله تعالى الى عبثيته اتماقا اذا قامت بالعباد كالحسن والقبح والبياض والسواد يضاف اليهم اضافة
 حقيقة لا مجازية لا دنى ملاسبة فلا دلالة لاضافة الطغيان اليهم على ايجادهم اياه بل ارادته كما ينهك
 عليه قوله أى نكتة في اضافته اليهم ان في هذه الاضافة اشارة لطيفة الى ان الطغيان والتماهى في
 الضلالة من الافعال التى اكتسبها باختيارهم اسمة لا لان الله تعالى يرى منه فليس يتعلق به لاحقا

و يدفع في صدر من يلحد في صفاته ومصدق ذلك أنه حين أسند المدالي الشياطين أطلق النفي ولم يقيده
بالإضافة في قوله واخوانهم بعدونهم في النفي * والعمه مثل العمى الآن العمى عام في البصر والرأى والعمه
في الرأى خاصة وهو التحير والتردد لا يدري أين يتوجه ومنه قوله بالجاهلين العمه أي الذين لا رأى لهم
ولا دراية بالطرق وسلك أرضهم لا منارهم * ومعنى اشتراء الضلالة بالهدى اختيارها عليه واستبداله به
على سبيل الاستعارة لأن الاشتراء فيه إعطاء بدل وأخذ آخر ومنه

أخذت بالجملة رأساً زعراً * وبالثنايا الواضحات الدردرا

وبالطويل العمر عمر أحمدا * كما اشترى المسلم اذ تنصرا

وعن وهب قال الله عز وجل فيما يعيب به بنى اسرائيل تفقهون لغير الدين وتعلمون لغير العمل وتبتاعون
الدنيا بعمل الاخرة (فان قلت) كيف اشترى الضلالة بالهدى وما كانوا على هدى (قلت) جعلوا التمكنهم
منه واعراضه لهم كأنه في أيديهم فاذا تركوه الى الضلالة فقد عطلوه واستبدلوه به ولان الدين القيم هو
فطرة الله التي فطر الناس عليها فكل من ضل فهو مستبدل خلاف الفطرة والضلالة الجور عن القصد
وقد اهتداء يقال ضل منزله وضل دريص تفقه فاسد تعير للذهاب عن الصواب في الدين * والرجح الفضل
على رأس المال ولذلك معنى الشف من قولك أشف بعض ولده على بعض اذا فضله ولهذا على هذا شف
* والتجارة صناعة التاجر وهو الذي يبيع ويشترى للرجح وناقعة تاجر كأنهم امن حسنها وسمنها تباع
نفسها وقرأ ابن أبي عمير تجاراتهم

أولئك الذين اشترى
الضلالة بالهدى

* قوله تعالى أولئك
الذين اشترى الضلالة
بالهدى

(قال محمود رحمه الله
الشراء يستدعي بذل
العوض الخ) قال أحد
رحمه الله ومن هذا

القبيل منع مالك رضي
الله عنه أن يشترى
أحدى أوزتين

مذبحتين يختارها
المشتري منهما لانه
يعد مختار الكل واحد

منهما ثم باعها
بالأخرى فيدخله الربا
وهو الذي يبر عنه

متأخر وأصحابه بان
من ملك ان يملك هل يمد
مالكاً ولا ورعاً قالوا

من خبرين شيتين
عدم تنقلا على أحد
القولين

ولا ارادة تحقه أن يضاف اليهم لا اليه الله عار بهذا الاختصاص لا بالاختصاص باعتبار المحلية والامتياز
فانه معلوم من تعاديلهم في الطغيان فلا حاجة فيه الى الاضافة فلو لا جملها على قصد ذلك الاشعار نلت عن
الفائدة ومثل ذلك معتبر في الاشارات الخطائية عند آرباب البلاغة وقوله رد امفعول له لمعنى الكلام
أي أضيف الطغيان اليهم ليفيد كذا رد او نفيا (قوله من يلحد في صفاته) أي عيب عن الحق وزعم انه تعالى
مريد للكفر والمعادي وموجد لها ثم يعاقب عليها والجواب * ان أمثال هذه الخطائيات لا تعارض
البراهين الدالة على انه تعالى لا خالق سواه وانه لا يقع الا ما اراده الله تعالى وأول البيت

* ومهـ أطرافه في مهـه * أي رب منازة لا تنتهي سعة بل أطرافه امن جوانبها في مفازة أخرى
أعني الهدى أي خفي المنار بالقياس الى من لا دراية له بالمسالك جعل خفاء العلم عي له بطريق الاستعارة
وقيل أعني صفة من عي عليه الامر التمس أي ملتبس الهداية الى طرقها على من يجهل ويتحير فيها وقد يقال
أعني فعل ماض أي أخفى طرق الاهتداء (والعمه) جمع عامه (قوله ومعنى اشتراء الضلالة بالهدى)
قيل ان قوله أولئك الذين اشترى الضلالة الآية تمايل لاستحقاقهم الاستهزاء الابغ والمذيق الطغيان
على سبيل الاستئناف أوجه مقرر أقوله ويعدهم في طغيانهم بهمون (الجملة) مجتمعة شعير الرأس
(والازعر) القليل الشعر (والدردر) مغارز أسنان العصى قبل والمراد ههنا أصول الاسنان التي تناثرت
رؤسها (والعمر) عطف بيان (للطويل) الذي هو وصفة له في المعنى (الحيدر) القصير والمراد بالمسلم الذي
اشترى النصرانية بالاسلام جبلة بن الايهم من ملوك غسان فانه وقد عكة على عمر رضي الله عنه وأسلم
ثم انه ارتد وخلق بقبصر وتنصر وقصته مشهورة في العرب (قوله واعراضه) أي اعراض الهدى لهم من
أعرضك الصيد اذا أمكنك من عرضه أي جانبه والجواب الاول انه لم يكن كافواً متمكنين منه فكأنما
بعد التكليف به وتيسير أسبابه استمير ثبوتها لتمكنهم وأما الجمل على جعل الهدى مجازاً عن تمكنه فما
بأباه ظاهر كلامه والجواب الثاني ان المراد بالهدى الفطرة التي جبلوا عليها وقد كانوا على هذا الهدى
بالاشبه ثم استبدلوا به الضلالة فلا مجاز في ثبوت الهدى لهم بل في لفظة الهدى ان لم تكن الفطرة مندرجة
في حقيقة (والدرص) بالكسر ولد الفار واليربوع ونظائرهما (ونفقه) أي حجره وهو مثل يضرب لمن

(فان قلت) كيف أسند الخبر ان الى التجارة وهو لا صاحبها (قلت) هو من الاسناد المجازي وهو ان يسند الفعل الى شيء يتلبس بالذي هو في الحقيقة له كالتلبس بالتجارة بالمشتري (فان قلت) هل يصح ربح عبدك وخسرت جاريك على الاسناد المجازي (قلت) نعم اذا دلت الحال وكذلك الشرط في صحة رأيت اسدا وان كنت تريد المقدم ان لم تقم حال دالة لم يصح (فان قلت) هب أن شراء الضلالة بالهدى وقع مجازا في معنى الاستبدال فما معنى ذكر الربح والتجارة كأن ثم مبادعة على الحقيقة (قلت) هذا من الصنعة البديعة التي تبلغ بالمجاز الذروة العليا وهو أن تساق كلمة مساق المجاز ثم تقف باشكال لها وأخوات اذا تلاحقن لم تركلا ما أحسن منه ديباجة وأكثر ما عور ونقا وهو المجاز المرشح

(قال محمود رحمه الله)
فان قلت هب ان شراء
الضلالة بالهدى الخ
قال أحمد رحمه الله
وهذا النوع قريب
من التتميم الذي
يتم له أهل صناعة
البدع بقول الخفساء
وان صخر التاتم الهداة به
* كأنه علم في رأسه نار
لمشبهته في الاهتداء
به بالعلم المرتفع اتبع
ذلك ما يناسبه ويتحققه
فلم تقنع بظهور الارتفاع
حتى أضافت الى ذلك
ظهورا آخر باشتهال
النار في رأسه

نسى الحجة عند الحاجة وقد مر ان الشف من الاضداد ويطلق على الزيادة والنقصان (قوله كيف أسند الخبر) قيل حقه أن يقول كيف أسند الربح وذلك لان النفي لا مدخل له في الاسناد العقلي فالقول اذا أسند الى غير فاعله ملائمة بينهما كالنوم الى الليل كان مجازا اعتقايما سواء كان الاسناد مثبتا أو منقيا فقولك نام ليلى أو ما نام ليلى كلاهما مجازان لان النوم قد أسند فيه ما الى غير ما هو له اما بطريق الاثبات واما بطريق النفي وليس بشيء لان نسبة الفعل قد تكون ثبوتية وقد تكون سلبية وكل واحدة منهما تعتبر في نفسها ألا ترى انك اذا قلت ما ربحت التجارة بل التاجر لم يكن هناك مجاز أصلا فعلى هذا حقه أن يقول كيف أسند عدم الربح الى التجارة لأنه عدل عنه تنبيه على ان عدم الربح ههنا جعل كناية عن الخبر وان كان أهم منه ثم أسند وأشار بذلك الى انه لو اقتصر ههنا على انتفاء الربح لمكان منسوبا الى محله حقيقة فلا مجاز (ونعم) اذا كنى به عن الخبر ان وأسند الى التجارة كان مجازا وفائدة الكناية التصريح بانتفاء مقصود التجارة وهو الربح مع حصول ضده الخبر ان بخلاف ما لو قيل خسرت تجارتهم وكذا الحال فيما اذا قلت ما صام نهاره بمعنى أفطر وما نام ليله بمعنى سهر فانه يكون من قبيل المجاز وان قصدت به ما نفي الصوم عن النهار والنوم عن الليل فقط كما في قولك ما صام النهار وما نام الليل لم يكن منه قطعا والضابط ان الفعل اذا نفي عن غير فاعله وقصد مجرد نفيه عنه كان حقيقة واذا أول ذلك النفي بفعل آخر ثابت للفاعل دونه كان مجازا فتدبر والله الموفق (قوله وهو ان يسند الفعل) هذا التفسير للاسناد المجازي بما هو أعم مما سبق اذ قد اشترط المصنف هناك مضاهاة الفاعل للمجازي للفاعل الحقيقي في ملائمة الفعل واقتصر ههنا على تلبسه به مطبقا ولك أن تجعله على التقييد اعتمادا على ما سلف وتقول التجارة سبب يفضي الى كل واحد من الربح والخسران والاولى اجراؤه على ظاهره فان التلبس بالذي هو له في الحقيقة مصحح للاسناد كما في قولهم قال الملك كذا ورسم كذا وانما القائل والرسم بعض خاصته على ما مر (قوله نعم اذا دلت الحال) أي اذا قامت القرينة على انها رأس المال جاز أن يسند اليهما اسنادا مجازيا ولا جواز بدونهما فان الشرط في المجاز لغويا كان أو عقليا قيام القرينة لوجود السماع في افراده وفيه رد على علي بن عيسى الربي حيث حكم بعدم صحتهما لوقوع الالتباس بالاسناد الحقيقي وفي قوله (هب) اشارة الى نوع استبعاد في حل الاشتراء على الاستبدال المذكور بواسطة ما قارنه من ذكر الربح والتجارة (قوله من الصنعة البديعة) أي الغريبة المستحسنة (وهي) أي تلك الصنعة (والديباختان) الخدان (ورونق) السيف ماؤه وحسنه ومنه رونق الضمى (والترشح) ان ترشح الام ولد هابا للين انقليل تجعله في فيه شيئا بعد شيء حتى يقوى على المص يقال فلان ترشح للوزارة أي تربي وتأنى لها وقيل أصله ترشح الطيبة ولدها وهو أن تعوده المشي ورشح الغزال اذا مشى وترافه ورشح وترشح المجاز في الاصطلاح ان تقرنه بصفة أو تفرع كلامه بلام معناه الحقيقي وهو في الاستعارة كثير وقد يوجد في المجاز المرسل كما يقال لفلان يد طولى أي قدرته كاملة ثم ان ترشح الاستعارة انما يتصور بعد تمامها بقرينتها ولا شبهة ان التخييل في الممكنة قرينة لها فلا يكون ترشحا مع كونه ملائعا للاستعارة منه بل ما زاد عليه من ملائعته بعد ترشحا

وذلك نحو قول العرب في البلية كان أذنى قلبه خطلا وان جعلوه كالحمار ثم رشعوا ذلك وما التحقيق البلادة
فادعوا قلبه أذنين وادعوا لهما الخطل ليمثلا البلادة تمثيلا يلحقها بالبلادة كالحمار مشاهدة معاينة ونحوه
ولما رأيت النسر عزاب داية * وعشش في وكره جاش له صدرى
لما شبه الشيب بالنسر والشعر الفاحم بالغراب أتبعه ذكر التعشيش والوكر ونحوه قول بعض قفا كههم
في أمه فأم الردين وان أدلت * بعالمه باخلاق الكرام
إذا الشيطان قصع في قفاها * تنقنها بالحبل التوام
أى إذا دخل الشيطان في قفاها استخرجناه من ناقفائه بالحبل المثني المحكم يريد إذا حردت وأساءت الخلق
اجتهدنا في إزالة غضبه أو إمامطة ما يسوء من خلقها استعار التقيع أولا ثم ضم إليه التنفق ثم الحبل التوام

(قوله وذلك نحو قول العرب) دل هذا الكلام بصريحه على أن المجاز المرشح إنما هو في هذه العبارة ولا حاجة
إلى أن يقال رأيت حمارا كان أذنى قلبه خطلا وان فيجعل الحمار استعارة واثبات الأذن والخطل ترشيعا
يقال أذن خطلا أى مسترخية طويلة وتحقيق ما صرح به أنهم استعاروا الحمار للبلية لا صريحا بل كناية
حيث أتبعوا له بعض ما هو من لوازم الحمار وهو المشهور به أعنى الأذنين ثم قرن به ما يلائم أذن الحمار وهو
الاسترخاء فحق ظاهر الكلام أن يقال كان أذنيه خطلا وان إلا أنهم أقسموا القفا القلب لانه محل الذكاء
والبلادة فنه نشأ التشابه بينهما وأيضا لو قيل أذنيه لم ياسبق الوهم إلى الأذنين الثابتين له حقيقة فظهر
أن الاستعارة لفظ الحمار الذى سكنت عنه وان التخيل الذى هو من تهمتها اثبات الأذنين والترشح هو الخطل
وليس لك أن تجعل قلبه مشبها بالحمار واثبات الأذنين والخطل تخميلا وترشيعا كما يتوهم إذا حسن فيه
ولأن تخيل القلب عبارة عن البلية لان اضافته اليه تبعده وقوله (روما) تعليل للترشح وقوله (فادعوا
لقلبه أذنين) من تممة (جعلوه كالحمار) كما أن قوله (وادعوا لهما الخطل) من تممة (ثم رشعوا) فالكلام
على طريقة اللف والنثر وقوله (ليمثلا البلادة) علة لادعاء الخطل ~~فوقان قلت~~ لفظه كأن آية عن
الحمل على الاستعارة ~~وقلت~~ هي ههنا ليست للتشبيه كما في قولك ~~كان زيدا~~ كعب على أنهما تدخل
فيما هو استعارة تدل على جعل البلية حمارا بل فيما هو ترشح أعنى اثبات الخطل ونظيره من الاستعارة
المصرحة أن يقال جاوزت بحرا كأنه متلاطم الأمواج وتحقيقه أن اثبات الملاعجات كما يكون بطريق الجزم
فقد يكون بطريق الظن والتشبيه وقيل حرف التشبيه في مثل هذا المقام للتحقيق المؤكد وفيه بعد
(قوله ولما رأيت النسر) استعار لفظ النسر للشيب ولفظ (ابن دابة) وهو الغراب للشعر الأسود ورشح
الاستعارتين بذكر (التعشيش) وهو أخذ العش وذكر (لو كرو) وهو موضع الطائر الذى يأخذه
للتفريخ واعلم أن الترشح قد يكون باقيا على حقيقة تابعة للاستعارة لا يعمدها التقوية كما قولك رأيت
أسدا داحى وفي البراءة فأنك لا تريد به إلا زيادة تصوير للشجاع وأنه أسد كامل من غير أن تذهب بلفظ البراءة
إلى معنى آخر وقد يكون مستعار من ملامح المستعار منه لملامح المستعار له كما في البيت فإنه استعير لفظ
لو كرين من معناه الحقيقي للرأس واللحية أو للعودين أعنى جانبي الرأس ولفظ التعشيش للحلول والتزول
فيهما مع كونهما مستعارين ترشيعا لتبينك الاستعارتين لا باعتبار المعنى المقصود بهما بل باعتبار لفظهما
ومعناهما الأصلي يقال (عز) أى غلب (وجاش) اضطرب وقوله (لما شبه الشيب بالنسر) يدل على فساد
ما توهم من أن قوله جعلوه كالحمار تصرف بجهانه تشبيهه كايقتضيه لفظه كان قفا مل (قوله قفا كههم) انقفاك جمع
فأنك وهو الجرى بلامبالاة والمقصود بنفى علمها (باخلاق الكرام) أنها تجاوزت حد الأدال والكريم لا يدل
إلا الدال لا لطيفا (قصع) البروع أى دخل في قاصعائه (وقصع الشيطان في قفاها) ساء خلقه وغضب
(ونفق) البروع أى خرج من ناقفائه وتمنقه أى أخرجه منه الاستعارة التقيع أولا ثم ضم إليه التنفق
خلقها ثم ضم إليه التنفق مستعارا للاجتهاد في إزالة غضبه أو إمامطة ما يسوء من خلقها ثم جعل التوام

فكذلك لما ذكر سبحانه الشراء أتبعه ما يشاء كله ويواخيه وما يكمل ويتم بانضمامه اليه تمثيلا لخسارهم
وتصورا لحقيقته (فان قلت) فإمضى قوله فإرجعت تجارتهم وما كانوا مهتدين (قلت) معناه ان الذي
يطلبه التجار في متصرفاتهم شيئا من سلامة رأس المال والربح وهو لا قد أضاعوا الطلبتين معا لان رأس
مالهم كان هو الهدى فلم يبق لهم مع الضلالة وحين لم يبق في أيديهم الا الضلالة لم يوصفوا بأصابة الربح
وان ظفروا بما ظفروا به من الاغراض الدنيوية لان الضال خاسر دأمر ولا نه لا يقال لمن لم يسلم له رأس
ماله قدر ربح وما كانوا مهتدين لطرق التجارة كما يكون التجار المتصرفون العالمون بما يربح فيه ويخسر * لما
جاء بحقيقة صفتهم عقبها ضرب المثل زيادة في المكشف وتقيمة البيان واضرب العرب الامثال واستحضار
العلماء المثل والنظائر شأن ليس بالخطي في ابراز خبيات المعاني ورفع الاستمار عن الحقائق حتى تريك التخييل
في صورة المحقق والمتوهم في معرض المتيقن والغائب كأنه مشاهد وفيه تبيكيت للنخصم اللادوق لسورة
الجامع الابي ولا مرما أكثر الله في كتابه المدين وفي سائر كتبه أمثاله وفشت في كلام رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكلام الانبياء والحكماء قال الله تعالى وتلك الامثال نضرب للناس وما يدركها الا العالمون ومن سور
الانجيل سورة الامثال والمثل في أصل كلامهم بمعنى المثل وهو الظير يقال مثل ومثل ومثيل كشبه وشبه
وشبيه ثم قيل للقول المثل مضر به عورده مثل ولم يضربوا مثلا ولا رأوه أهلا للتفسير ولا جديرا
بالتداول والقبول الا قولاً فيه غرابة من بعض الوجوه ومن ثم حوفظ

فإرجعت تجارتهم وما
كانوا مهتدين

مستعمرا للسبب القوي يتوصل به الى تلك الازالة فهاتان الاستعارتان تابعتان للادوي وهي شحنتان لها
باعتبار لفظهما وأصل المعنى كما سلف آنفا الا ان ههنا شيئا وهو انه لولا استعارة التخصيص أولا لم تصح استعارة
التنقيح وأما حبل التوام فظاهرها من تمة الثاني وتابعه (قوله تمثيلا لخسارهم) أي المقصود الاصل من
الترشيع في الآية تصوير ما فاتهم من فوائد الهدى بصورة خسارة التجارة كأنه هو بعينه مباغته في
تخسرهم هم - هذا الاستبدال ووقوعه - مبه في - حقيقة الخسارة الذي يتجاشى عنه أو لولا الابصار لا تصور
الاستبدال بصورة التجارة فانه وسيلة الى ذلك المقصود (قوله ما معنى قوله فإرجعت) يريد انه عطف بالواو
عدم اهتدائهم - م على انتفاعهم بتجارتهم ورتبامعا بالفاء على اشتراء الضلالة بالهدى فإوجه الجمع بينهما مع
ذلك الترتيب على ان عدم الاهتداء قد فهم من استبدال الضلالة بالهدى فيكون تكرار المامضى والجواب ان
رأس مالهم هو الهدى فلما استبدلوا به ما يضاده ولا يجامعه أصلا انتفى رأس المال بالكمية (وحيث لم يبق
في أيديهم الا) ذلك الضد أعني (الضلالة) وصغوا بانتفاء الربح والخسارة (لان الضال) في دينه (خاسر دأمر)
أي هالك وان أصاب فوائد دنيوية ولان من لم يسلم له رأس ماله لم يوصف بالربح بل بانتفائه فقد أضاعوا
سلامة رأس المال بالاستبدال وترتب على ذلك اضاعة الربح وأما قوله (وما كانوا مهتدين) فليس معناه عدم
اهتمامهم في الدين فيكون تكرار المسبق بل الموصوفوا بالخسارة في هذه التجارة أشير الى عدم اهتمامهم
لطرق التجارة كما يهتدى اليه التجار البصراء بالامور التي تربح فيها وتخسر فيها راجع الى الترشيح لكن عطفه
على اشتراء الضلالة بالهدى أولى كما يرشدك اليه تأملك (قوله لما جاء) أي لما بين بقوله ومن الناس من يقول
آمننا الى ههنا (حقيقة صفة المنافقين) أراد ان يكشف عنها كشف تاما ما ويرزها في معرض المحسوس المشاهد
فعمقها بضرب المثل مباغته في البيان (والامثال) جمع المثل والمراد به ههنا ما هو أهم من القول السائر
الذي سيذكر كما في قوله تعالى وتلك الامثال نضرب للناس وقول المصنف ومن سور الانجيل سورة الامثال
(والمثل) جمع المثل فانه يجمع على أمثلة ومثل يقال (بكنه) بالحنة أي غلبه وقعه أي فهره واذله (والسورة)
الحدة والوثبة (ثم قيل) أي ثم نقل من معناه اللغوي الى معنى آخر عرف في تنقيح عليه معنى ثالث مجازي كما
سيذكره (والسائر) هو الفاشي ويعتبر فيه مع الفسوان يكون تشبيها تمثيلا على سبيل الاستعارة وانما
سمي مثالا لانه جعل مضر به وهو ما يضرب فيه ثانيا مثالا لمورده وهو ما ورد فيه أولا (قوله ومن ثم حوفظ

عليه وحى من التغيير (فان قلت) ما معنى مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً وما مثل المنافقين ومثل الذي استوقد ناراً حتى شبهه أحد المثليين بصاحبه (قلت) قد استعير المثل استعارة الاسد للعداء كالحال أو الصفة أو القصة اذا كان لها شأن وفيها غرابة كانه قيل حالهم العجيبة الشأن كحال الذي استوقد ناراً وكذلك قوله مثل الجنة التي وعد المتقون أى وفيما قصصنا عليك من الجحائب قمة الجنة العجيبة ثم أخذ في بيان عجائبها والله المثل الأعلى أى الوصف الذى له شأن من العظمة والجلالة مثلهم فى التوراة أى صفتهم وشأنهم المتعجب منه ولما فى المثل من معنى الغرابة قالوا فلان مثله فى الخير والشر فاشتقوا منه صفة للعجب الشأن (فان قلت) كيف مثلت الجماعة بالواحد (قلت) وضع الذى موضع الذين كقوله وخضتم كالذى خاضوا والذى سوغ وضع الذى موضع الذين ولم يجز وضع القائم موضع القائمين ولا نحوه من الصفات أمران أحدهما أن الذى يكونه وصلة الى وصف كل معرفة بجملة وتكاثر وقوعه فى كلامهم ولكونه مستطالاً بصلته حقيقاً بالتخفيف ولذلك ثم كرهه بالحذف فحذفوا ياءه ثم كسرتة ثم اقتصر وابه على اللام وحذفها فى أسماء الفاعلين والمفعولين والثانى أن جمعه ليس بمنزلة جمع غيره بالواو والنون وانما ذلك علامة لزيادة الدلالة ألا ترى أن سائر الموصولات

عليه وحى من التغيير) فانه لو غير (بما انتفى الدلالة على تلك الغرابة والاظهر كفى المفتاح ان المحافظة على المثل انما هى بسبب كونه استعارة فوجب لذلك أن يكون هو بعينه لفظ المشبهة فان وقع تغيير لم يكن مثلاً بل مأخوذاً منه وإشارة اليه كفى قولك بالصيف ضيعت اللبن بالمدح كبر (قوله ما معنى مثلهم) يريد قد ذكرت للمثل معنى لغويًا ومعنى عرفياً وشئ منهُ لا يناسب المقام فى المعنى المراد بالمثليين حتى شبه أحدهما بالآخر فقوله (وما مثل المنافقين) عطف تفسيرى وقيل سأل أولاً عن معنى المثل ومفهومه وثانياً عن الأمر الذى يصدق عليه ذلك المفهوم فى جانبى المشبهة والمشبهة به وأجاب بما يفيد الأول صريحاً والثانى ضمناً وما ذكرناه ألقى بعبارة الكتاب وقوله (اذا كان لها شأن وفيها غرابة) أشار الى العلاقة المجوزة وهى الاشتراك فى الغرابة وعظم الشأن وكلمة (اذا) ظرف لقوله (استعير) وقد تجردت عن الشرطية لمعنى الوقت فيصح وقوعها مع مولا الماض محقق كما هو حق كلمة اذ وقيل لفظة كان لقوة دلالتها على الماضى لا تنقلب الى الاستقبال بدخول ان التى هى أعرق الكلمات فى الشرطية فضلاً عن دخول اذا فلا حاجة الى التجريد كانه قيل لما كانت كذا استعير لها لفظ المثل من المعنى المصطلح (قوله ثم أخذ فى بيان عجائبها) أى بقوله تجري الخ وقوله فى الخير والشر متعلق بقوله لا يجتمعه (قوله كيف مثلت الجماعة بالواحد) قيل لا وجه لهذا السؤال بعد التصريح بأن المقصود تشبيه الحال بالحال وأجيب بأن الأصل يقتضى رعاية المطابقة بين الحالتين فى كونهما اللواحد أو الجماعة فان المماثلة حينئذ أقوى والتشبيه أقرب الى القول فذكر أولاً ان تلك المطابقة التى هى أولى مرعية ههنا وثانياً ان ترك ذلك الأولى جائز وشائع فى الاستعمال لحصول المقصود بلا اختلال نعم اذا قصد تشبيه الذات بالذات وجب تلك الرعاية ولا يجوز أنهما لما كمالا يلزم ههنا تشبيه ذوات الجماعة أعنى المنافقين بذات الواحد الذى هو المستوقد فانه مردود قطعاً بخلاف قول الشاعر الناس ألف منهم كواحد * وواحد كالألف ان أمرعى

وأشار بكلمة على فى قوله على ان المنافقين الى ان الجواب الثانى لما علاوة واما معقول عليه وذكر فى الجواب الأول المشتمل على ككون المشبهة به جماعة أيضاً وجوه ثلاثة الأول ان الذى وضع موضع الذين بطريق الحذف والتخفيف والذى يجوز ذلك مع انه لا يجوز وضع القائم مقام القائمين بهذا الطريق (ولا) وضع (فحو القائم من الصفات) المفردة موضع جوعها بحذف علامتها أمران أولهما راجع الى ذى العلامة فان لفظ الذى يستحق التخفيف لما ذكره ولذلك خفف من وجوه كثيرة وكذا جمعه جرى فيه هذا النوع من التخفيف وثانيهما راجع الى العلامة وان الباء والنون فى الذين ليستسا كالباء والنون فى جوع السلامة فى قوة الدلالة على الجمعية حتى يمنع حذفهما (ألا ترى) انه لم يختلف فى حالات الاعراب (وان سائر الموصولات)

لفظ الجمع والوحدتين واحد أو قصد جنس المستوقدين أو أريد الجمع أو الفوج الذي استوقد ناراً على أن
المنافقين وذواتهم لم يشبهوا بذات المستوقد حتى يلزم منه تشبيه الجماعة بالواحد انما شبهت قصتهم بقصة
المستوقد ونحوه قوله مثل الذين جلاوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الجار يحمل أسفاراً وقوله ينظرون اليك
نظر المغشى عليه من الموت * ووقود النار سطوعها وارتفاع لها ومن أخواته قل في الجبل اذا صعد وعلا
* والنار جوهر لطيف مضيء حار تحرق * والنور ضوءها وضوء كل نير وهو نقض الظلمة واشتقاقها من
نار ينور اذا انفرلان فيها حركة واضطراباً والنور مشتق منها

منهم كمثل الذي
استوقد ناراً

كن وما اتحد فيها (لفظ الجمع والواحد) فهذه علامة لزيادة الدلالة وتشيء من هذين الأمرين لا يوجد في
الصفات ويرد على هذا الوجه من الجواب أن الذي حينئذ جمع مخفف فيجب أن يجمع ضميره في استوقد كما
في الذي خاضوا ويحجب بأنه وإن كان جمعا حقيقة إلا أنه مفرد صورة فخازا فراد ضميره نظر إلى صورته
فان قيل لا فلي هذا ينبغي أن يجوز مررت بالرجال القائم بتوحيد الضمير الرجوع إلى اللام لكونه
في صورة المفرد بل مخفف الذين كالذي بعينه واذا جعل اللام موصولا برأسه كان ذلك أولى بالجواز
القياس يقتضي ذلك إلا أنه في صورة لام التعريف وقريب منه في المعنى حتى ذهب المازني إلى أنه حرف
تعريف فلذلك أجرى مجراه في وجوب مطابقة الصفة التي بعده للموصوف به بخلاف الذي فانه ليس كذلك
فجاز توحيد ضميره نظر إلى لفظه والوجه الثاني من الجواب الأول (أنه قصد بالذي استوقد جنس
المستوقدين) فلا يختص بالواحد حتى يلزم المحذور والوجه الثالث منه أن يقدّر موصوفه لفظا مفردا
معناه الجماعة كلفظ الجمع أو الفوج أو نحوه فقوله أو قصد أو أريد معطوفان على وضع ولا ينبغي عليه
أن يكون الشيء وصلة يناسبه التخفيف لأن الوسيلة إذا كانت أخف كان الوصول إليها إلى الغرض أسرع
وقوله تكاثرت عطف على لكونه ولم يعد اللام لقوة تقاربهما في المعنى كما ينبغي عنه قوله إلى وصف كل معرفة
بخلاف كونه مستطالا بصلته يقال نهكته الحى بالكسر نقصت له وأضنته والمتبادر من قوله أحدهما أن
الذي لكونه وصلة الخ هو أنه بكال اسم موضوع معرفة يتوصل به إلى وصف المعارف بالجل كإذهب إليه
كثير من المحققين وظاهر ما ذكره في الفصل بل صريحه يدل على أن اللام في الذي حرف تعريف وإن هذه
اللام هي بعينها اللام التي تعد من الموصولات إلا أنها حينئذ اسم لا حرف لكونها بمنزلة الذي لكونها تحقيقا
له قال في الصحاح الذي اسم مبهم للذكر معرفة واصله الذي فأدخلت عليه الألف واللام ولا ينزعان عنه
وجهور النحاة على أن اللام التي تعد في الموصولات ليست بمنقوصة من الذي بل هي اسم برأسه إلا أنهم لما
أشبهت حرف التعريف في الصورة التزم أن يكون مدخولها اسما مسبوقا من الجملة الفعلية فهي اسم
في صورة الحرف وصلتها فعل في صورة الاسم فلذلك كان أعراهم اظاها في صلتها لا مقدر في محلها والموجود
في النسخ المعمول عليها (وذواتهم) بالكسر وفي الصحاح أنها كسلمات وليست التاء فيها أصلية ألا ترى أنك إذا
وقفت على الواحدة قلت ذاهباً بالهاء أو يوجد في بعض النسخ الفتح والوجه فيه مع بعده أن التاء فيه ليست كالتاء
في بيت ألا ترى أنهم جوزوا إطلاقه على الله تعالى فقالوا ذات الله وصفاته وذات قديمة مع تحاشيهم عن إطلاق
نحو علامة عليه وأيضاً سموا إليه مع التاء فقالوا الصفات الذاتية فكان التاء أصلية لا علامة الجمع على أن
صاحب الكواشي نقل عن يونس الفتح في نحو نبات نصبا (قوله والنار جوهر لطيف) عين أو لا ما يطلق
عليه لفظ النار في متعارف اللغة ولا شبهة في أن مجموع ما ذكره معتبر فيه فلا معنى للمناقشة بأن كرة الأثير
شفافة لا ضوء لها ولا يأت الا حراق قد يتخلف عنها وإطلاق كل واحد من الضوء والنور على الأثير مشهور
فيما بين الجمهور فلا ينبغي الفرق المأخوذ من استعمال البلغاء ما ذكره والمأخوذ من اصطلاح الحكماء وهو
أن الضوء ما يكون للشيء ذاته كالشمس والنور ما يكون من غيره كالآلة - ثم حكى بأن اشتقاقها من
نار ينور وأبو أن اشتقاق النور منها بناء على المناسبة للغوية فإن الحركة والاضطراب يوجب دفء الأول

* والاضاءة فرط الانارة ومصدره ذلك قوله هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وهي في الآتية
متممة ويحتمل أن تكون غير متممة مستندة الى ما حوله والتأنيث للعمل على المعنى لان ما حول المستوفى
أما كن وأشياء ويضد قراءة ابن أبي عملة ضاء وفيه وجه آخر وهو أن يستتر في الفعل ضمير النار ويجعل
اشراق ضوء النار حوله بمنزلة اشراق النار نفسها على أن ما يزيد أو موصولة في معنى الامكنة * وحوله
نصب على الظرف وتأليفه للدوران والاطافة وقيل للعام حول لانه يدور (فان قلت) أين جواب لما (قلت)
فيه وجهان أحدهما أن جوابه (ذهب الله بنورهم) والثاني أنه محذوف كما حذف في قوله فلما ذهبوا به وانما
جاز حذفه لاستطالة الكلام مع أمن الالباس للدال عليه وكان الحذف أولى من الاثبات

فلما أضاءت ما حوله
ذهب الله بنورهم

وبالذات وفي نورها ثانيا بالعرض فاحكم به أولى من جعل النار مشقة من النور المشتق من نار
(وأضاء في الآتية اما متعد) فيكون قوله ما حوله مفعولا به أى جعلت النار ما حول المستوفى ضياء
واما لازم فيكون مستندا الى ما حوله أى صارت الاماكن والأشياء التي حوله مضئية بالنار أو الى ضمير
النار وحينئذ اما أن تكون كلمة ما يزيد وحوله ظرفا لغيره الاضاءات أو موصولة وقعت عبارة عن الامكنة
فتكون مع صلتها مفعولا فيه لا ضاءت وكان ينبغي أن يصرح على الأخير بكلمة في لان حذفها من لفظ
مكان انما كان لكثرة استعماله ولا كثرة في الموصول الذي عبر عنه عن الامكنة فيعمل على أنه من قبيل غسل
الطريق الثعلب (قوله ويجعل اشراق ضوء النار) كأن سائلا يقول اذا استتر في الفعل ضمير النار وجب
أن توجد النار حول المستوفى حتى يتصور اضاءتها واشراقها فيه فأجاب بأن النار وان لم توجد في ما حوله فقد
وجد ضوءها فيه فقد جعل اشراق ضوء النار حوله بمنزلة اشراق النار نفسها فيه فاستند اليه اسناد الفعل
الى السبب كما في بنى الامير فان النار سبب لاشراق ضوءها حول المستوفى وما له ما اشترى في العرف من
أن الضوء ينتشر من المضيء الى مقابله فيجعلها مستضيئة (وحوله نصب على الظرف) اما الغرض على تقدير
زيادة ما كما مر واما مستقر كما في سائر التقارير (وتأليفه) أى تأليف حروف حول على هذا الترتيب (للدوران
والاطافة) يقال طاف وأطاف بمعنى وقيل للعام حول لانه يدور ومنه حال الشيء واستحال أى تغير وحال
الانسان وهى عوارضه التي تتحول عليه والحالة وهو اسم من أحال عليه يدينه (قوله أين جواب لما)
لا يخفى ان اذهاب النور يناسب الاستيفاد فانظروا ان يجعل ذهب الله بنورهم جواب لما لان فيه
مانع الفظا هو توحيد الضمير في استوفى وحوله وجمعه في بنورهم ومعنوا ياربهم وان المستوفى لم يفعل
ما يستحق به اذهاب النور بخلاف المناق في جعله جوابا يحتاج الى تأويل كما سيأتى فلذلك سأل وجوز أن
يكون الجواب محذوفا ثم لا بد للحذف من قرينة تجوزة ومن داع يرجح على الاثبات الذى هو الاصل فاشار
الى الاول بقوله (وانما جاز حذفه لاستطالة الكلام) أى لطوله يقال استطال أى طال واستطاله أى عده
طويلا ومنه قوله ولا يكون مستطالا بصلته وأورد عليه أولا انه لا استطالة ههنا بخلاف قوله فلما ذهبوا به
وأجيب بان المراد لو لا حذف ذلك الجواب المحذوف لطال الكلام وثانيا ان استطالة في المرحج أولى من
عدها في المحذور ودفعه بانه حاول أن يذكر في كل منهما أمرين ليس بشئ وقوله (للدال عليه) أى على المحذوف
أو على الحذف لتعليل (لا من الالباس) وذلك الدال هو ان كلمة لما تقتضى جوابا وفي ذهب الله مانع فان
سياق الكلام في التمثيل لزم المناقين بانهم بعد انتفاعهم بضياء كلمة الاسلام وأفعون في ظلمة النفاق التي
ترحمهم الى ظلمة العقاب السرمد فلا بد من اعتبار النجود ليصح التشبيه ويحصل الغرض والى الثاني بقوله
وكان الحذف أولى اذ فيه فائدتان الإيجاز والمبالغة في سوء حال المستوفى بآيهم ان الجواب مما تقتصر
العبارة عنه ولم يرد بها أشار الى تقديره ان الجواب مقتصر عليه بل يه به على أنه من جنسه وجمع الضمائر
في بقوا وما بعده نظرا الى ان ايقاد النار في الاغلب انما يكون للجماعة وإشارة الى ان حمل الذى استوفى
على الجمع أولى لما نهت عليه (قوله وكان الحذف) عطف على انما جاز لا على جازير شك اليه سلامة الفطرة

لما فيه من الوجازة مع الاعراب عن الصفة التي حصل عليها المستوقد بما هو أبلغ من اللفظ في أداء المعنى
كانه قيل فلما أضاعت ما حوله نحدث فبقوا خابطين في ظلام متخبرين مختصرين على فوت الضوء خائبين بعد
الكدر في أحياء النار (فان قلت) فاذا قدر الجواب محذوفاً فميتعلق ذهب الله بنورهم (قلت) يكون كلاماً
مستأنفاً كما هم لما شبهت حالهم بحال المستوقد الذي طغمت ناره اعترض سائل فقال ما بالهم قد أشبهت حالهم
حال هذا المستوقد فقيل له ذهب الله بنورهم أو يكون بدلاً من جملة التمثيل على سبيل البيان (فان قلت) قد
رجع الضمير في هذا الوجه الى المناققين فاسم مرجعه في الوجه الثاني (قلت) مرجعه الذي استوقد لانه في
معنى الجمع وأما جمع هذا الضمير وتوحيده في حوله فللعمل على اللفظ تارة وعلى المعنى أخرى (فان قلت) فما
معنى اسناد الفعل الى الله تعالى في قوله (ذهب الله بنورهم) (قلت) اذا طغمت النار بسبب سماوى ربح
أو مطر فقد أطفأها الله تعالى وذهب بنور المستوقد وجه آخر وهو أن يكون المستوقد في هذا الوجه
مستوقد نار لا يرضاها الله ثم ما أن تكون ناراً مجازية كمنار الفتنة والعداوة للإسلام وتلك النار متقاصرة
مدة اشتعالها قليلة البقاء ألا ترى الى قوله كلما وقودوا ناراً للحرب أطفأها الله وأما نار الحقيقة أو قدما الغواة
ليتوصلوا بالآلة متضاهية الى بعض المعاصي ويتم دوامها في طرق الميت أطفأها الله وخيب أمانهم - م
(فان قلت) كيف صح في النار المجازية أن توصف بأضائة ما حول المستوقد

(والاعراب) الافصاح والكشف أبلغ من اللفظ أى من التلغظ فانه أنسب بالحذف (والكدر) جهد
النفوس في العمل مستفاد من سين استوقد هذا وقد قيل جعل ذهب الله جواباً أولى لعدم الاستطالة ولأن
كونه من تمة التمثيل الاول يوجب مطابقة التمثيل الثاني لاشتماله على مبالغات ومن دأب البليغ أن يباليغ
في المشبه به ليلزم منه المبالغة في المشبه ضمناً والجل على الاستئناف ضعيف لأن السبب في تشبيه حالهم قد علم
مما سبق فلامعنى للسؤال عن وجه الشبه أو تعيين المشبه وجعله بدلاً من جملة التمثيل يدل على ان المذكور
لفظاً أو في بتأدية الغرض مما حذف اقصور العبارة وهو باطل نعم لو قيل ذهب الله ابتداءً كلام لبيان حال
المشبه لم يكن بعيداً ولعل ما ذكره المصنف من نكتة الحذف ليس ايثاراً له بل انبساط به وازالة استبعاده
فالوجه هو الاول وسيرد عليك من كلامه ما يشعر به وهو أجيب بان الحذف لما كان أبلغ كانت المبالغة
في المشبه أكثر والتطابق بين التمثيلين أوفر وأيضاً اذهب النور وتركه في ظلمات يدل على انه كان لهم نور
فزال وصاروا متخبرين خابطين فتكون المبالغة في الطرفين مما لم في المشبه به فيها الحذف وأما في المشبه
فهو اللفظ وهذا وفي بتأدية الغرض الذي هو بيان حال المناققين (قوله كلاماً مستأنفاً) أى جواباً للسؤال عن
وجه الشبه فان مشاركة حالة المناققين لحال المستوقد في المعاني المذكورة ليست بظاهرة وقد عرفت ما فيه
(قوله بحال المستوقد الذي طغمت ناره) فيد تنبيه على ان الشرطية أعنى فلما أضاعت مع جوابه المحذوف
معطوفة على الصلة فيكون المستوقد موصوفاً بضمون ذلك الجواب وقوله (على سبيل البيان) إشارة الى ان
الاول ليس في حكم الساقط الذي صرف عنه القصد (قوله قد رجع الضمير في هذا الوجه) أراد به الوجه
الثاني وهو أن يجعل جواب لما محذوفاً وذهب الله استئنافاً وبدلاً بناءً على قرينه وسوق الكلام فيه وأراد
بالوجه الثاني ما ذكره أولاً فانه اذا ابتدأ بالوجه الاخير كان أول الوجهين ثابتاً له والمقتضى ان إزالة
المنازع اللفظي وخص توحيد الضمير فيما حوله بالذكر لانه أقرب الى ضمير الجمع وبارز مثله بخلاف ضمير
استوقد كما كان المقصود بقوله (فما معنى اسناد الفعل) بيان إزالة المنازع المعنوي أجاب أولاً بان الاسناد حينئذ
مجازي من قبيل الاسناد الى المسبب وفائدة الاسناد اليه تعالى المبالغة في اذهاب النور وثانياً بان المراد
يستوقد نار لا يرضاها الله فلا يكون أطفأها قبيحاً ثم ان هذه النار اما أن تكون مجازية واما حقيقة
فان قيل المناققين مستوقدون نار الفتنة والعداوة مع ما ذكر من الاضائة فلامعنى للتشبيه فقلنا هذا
المستوقد أعم منه (قوله وتلك النار متقاصرة مدة اشتعالها الخ) أشار به الى معنى ذهب الله بنورهم اذا

(قلت) هو خارج على طريقة المجاز المرشح فأحسن تدبره (فان قلت) هلا قيل ذهب الله بضوءهم لقوله فلما أضاءت (قلت) ذكر النور أدبغ لأن الضوء فيه دلالة على الزيادة فلو قيل ذهب الله بضوءهم لم لا وهم الذهب بالزيادة وبقاء ما يسمى نورا والغرض إزالة النور عنهم رأسا وطمسه أصلا ألا ترى كيف ذكر عقيبها (وتركهم في ظلمات) والظلمة عبارة عن عدم النور وانطماسه وكيف جمعها وكيف نكرها وكيف أتبعها ما يدل على أنها ظلمة مهمة لا يترأى فيها شبحان وهو قوله (لا يبصرون) (فان قلت) فلم وصف بالاضاءة (قلت) هـ ذاعلى مذهب قولهم للباطل صولة ثم يضمحل ويرج الضلالة عصفة ثم تخفت ونار العرفج مثل لتزوة كل طماح والفرق بين أذهبه وذهب به أن معنى أذهبه أزاله وجعله ذاهبا ويقال ذهب به اذا استخيمه ومضى به معه وذهب السلطان بحاله أخذه فلم يذهبوا به اذا ذهب كل اله بالخلق ومنه ذهبت به الخيلاء والمعنى أخذ الله نورهم وأمسكه وما عسى لك الله فلا مرسل له فهو أبلغ من الاذهاب وقرأ اليماني أذهب الله نورهم وترك بمعنى طرح ودخل اذا علق بواحد كقولهم تركه ترك ظي ظله فاذا علق بشيئين كان مضمنا معنى صير فيجري مجرى أفعال القلوب كقول عنقرة * فتركته جزر السباع ينشئه * ومنه قوله وتركهم في ظلمات أصله هـ في ظلمات ثم دخل ترك فنصب الجزأين والظلمة عدم النور وقيل عرض ينشأ في النور واشتقاقها من قولهم ما ظلمك أن تغفل كذا أى ما منعك وشغلك لانها تسد البصر وتغتنع الرؤية

وتركهم في ظلمات
لا يبصرون

جاءت النار على المجازية ولما استعمل لفظ النار للفتنة رشحت بالاضاءة التي تلائم معناه الحقيقي (قوله لقوله فلما أضاءت) أى ليتناسب أول الكلام وآخره والسؤال مخنص عما اذا كان ذهب الله جواب لما وجرأوه على التقدير الآخر تكلف (قوله وكيف جمعها) كمرافق كيف الله عارابا يستقلال كل واحد في تأدية المقصود (قوله فلم وصف) تفريع على ما ذكره من ان الاضاءة تدل على الزيادة أى لما ذاء وصف بالاضاءة التي هي أقوى من الانارة مع ان المقصود الازالة بالكناية التي تناسب القلة والضعف (فأجاب) بانه دل في الكلام على قوة الظهور وسرعة الخمود تنبيه على مزيد الحيرة والخيبة واشعار بالبطلان اذ قد تقرر في الاذهان قوة أمر الباطل في بدء الحال واضمحلاله سريرة في المسال (قوله ومن غمة قيل للباطل صولة) أى ظهور بقوة ثم يضمحل بسرعة (والعرفج) ثبت يشتعل قويا ويخمد سريرة (النزوة) الطفرة (والطماح) من طمع الفرس أكبر رأسه في عدوه رافعا بصره فهو طماح والمراد من تعدى طوره لما أوقى من رتبة لا يستحقها وفي الصحاح رجل طماح أى شره من طمحت المرأة تطلعت الى الرجال (قوله فهو أبلغ من الاذهاب) لما فيه من الاخذ والامساك فان الباعوان كانت للتمدية كالهـ مرة الا ان فيها معنى المصاحبة والاصوق (قوله ترك ظي ظله) أى كناسه الذي يستظل فيه من شدة الحر وهو مثل في الترك السكلى فان الظبي اذا فر من مكان لم يعد اليه أصلا وذلك في الصغار أقوى لغفرت طبعها وعدم تمسده الى المنزل وقل الفقهه وغفل المزجج في خياله ولذلك صغره آخر البيت قوله * يقضم حسن بنيانه والمعصم * ويروى * ما بين قلة رأسه والمعصم * (جزر السباع) اللحم الذي تأكله لانها تجزرها بنابيه اجزرا القصاب بالحديد فعل بمعنى مفعول (النوش) التناول السهل (والقضم) الاكل بقدام الاسنان يقال قضمه بالكسر (والمعصم) موضع السوار من الساعد (ومنه) أى ومن القليل الثاني أعنى ما ضمن معنى صبر وانما فصله لان البيت نص في المعصم الى مفعولين لان جزر السباع معرفة لا يحتمل الحال بخلاف ما في الآية اذ يجوز ان يكون ترك فيها معنى خلى (وفي ظلمات ولا يبصرون) حالين مترادفين أو متداخلين (والظلمة عدم النور) ليس هذا تكرار لما تقدم اذ قصد به ههنا تفسيرها وما ذكره أولا بطريق جملة خالية قصد به تحقيق ان ذهب النور أبلغ من ذهب الضوء وهى عند بعضهم عدم النور عما من شأنه النور وعند بعض المتكلمين هى عرض ينشأ في النور وهى على هذا وجودية وعلى الاولين عدمية وعلى التقادير يصح ما مر من ان النور يفيض لها أى مناق للظلمة (لانها) أى الظلمة (تسد البصر وتغتنع الرؤية) هـ هذا

وقرأ الحسن ظلمات بسكون اللام وقرأ اليماني في ظلمة على التوحيد والمفعول الساقط من لا يبصرون من قبيل المتروك المطروح الذي لا يلتفت الى اخطاره بالبال لا من قبيل المقدّر المنوي كأن الفعل غير متعد أصلاً نحو يعمهون في قوله ويذرهم في طغيانهم يعمهون (فان قلت) فيم شبهت حالهم بحال المستوقد (قلت) في أنهم غب الاضاءة خبطوا في ظلمة وتورطوا في حيرة (فان قلت) وأين الاضاءة في حال المناق في وهل هو أبد الا حار خابط في ظلماء الكفر (قلت) المراد ما استضاء به قلبه لا من الانتفاع بالكلمة المحررة على ألسنتهم ووراء استضاءتهم بنور هذه الكلمة

ما تمعنه الجمهور وهو المناسب لحالهم فلا يتجه ان العدم لا يكون مانعاً وتوحيد الظلمة في الآية ظاهر وأما جمعها فباعتبار انضمام ظلمة الليل الى ظلمتي النعمان وتطبيقه مثلاً (قوله) كان الفعل غير متعد أصلاً أي نزل منزلة اللزوم وقطع النظر عن المتروك وقصد الى نفس الفعل كأنه قيل ليس لهم أبصار وهو أبلغ من أن يقدر المفعول أي لا يبصرون شيئاً لأن الأول يستلزم الثاني دون العكس وأشار بقوله نحو يعمهون الى انه صار بمنزلة ما لا يتعدى في أصله وانما قال في قوله ويذرهم في طغيانهم لانه يوافق قوله تركهم في ظلمات في المعنى بخلاف قوله ويمدهم في طغيانهم يعمهون (قوله) فيم شبهت) هذا سؤال عن وجه الشبه كأنه قيل في أي معنى قصد اشتراك طرفي التشبيه أعني حال المنافقين وحال المستوقد وقيل سؤال عن تعيين المشبه أي في أي حال من الاحوال الكثيرة للمنافقين وقع التشبيه بحال المستوقد وبعبارة الكتاب آية عنه اذ يصير معناه حينئذ في أي حال شبهت حالهم بحال المستوقد (في انهم) أي المنافقين أو المستوقد والمنافقين معاً وفي قوله (غب الاضاءة) أي بعدد ما وعلى اثرها اشارة الى أن وجه الشبه مركب في نفسه ملتئم من عدة معان على وجه يؤذن بتركب طرفيه أيضاً وقوله (وتورطوا في حيرة) معطوف على خبطوا في ظلمة نفس سيراله وفيه تنبيه على ان المقصود من الاضاءة ما يقابل الوقوع في الحيرة فكأنه قال وجه الشبه هو انهم عقيب حصول تباشير المقصود وقوة الرجاء وقعوا في حيرة الحرمان والخيبة وهذا معنى يشترك فيه المشبه والمشبه به قطعاً الا أنه راعى موافقة نظم الآية فعبر عن الجزء الاول بالاضاءة وعن الثاني بالخبط في الظلمة مع تفسيره بما يعلم منه وجه الشبه المشترك بين الطرفين كأنه قيل عليه فسقط ما يقال ان الاضاءة وكذا الوقوع في الظلمة ان جمات على الحقيقة اختصت بالمستوقد وان جمات على المجاز اختصت بالمنافق (فان قلت) كان الاضاءة الحقيقية منقودة في حال المناق كذلك الخبط في الظلمة الحقيقية فلماذا خص السؤال بالاضاءة (قلت) اطلاق الظلمة على الكفر مجاز مشهور ألا ترى الى قوله (الاحار خابط في ظلماء الكفر) وقد وجد في المناق الظلمة ببعض معانيها بخلاف الاضاءة اذ لم يوجد فيه معانيها الحقيقي ولم يظهر لها معنى مجازي فاحتج الى السؤال وأجاب بان المراد من الاستضاءة هو الانتفاع باحوالهم والكلمة على ألسنتهم من حيث متاركبتهم عن المحاربة واعطاءهم الحظوظ من المقام الى غير ذلك وأراد أن تقع الكلمة ههنا قاعدة مقام الاضاءة في المستوقد وليس بشيء منها بخصوصه معتبراً في التشبيه بل ما يلزمهما من ظهوراً وائل المقصود ومخايل جمال المحبوب وكذا الحال في ظلمتي المستوقد والمنافق فان المعتبر فيه ما يلزمهما من الحيرة والحرمان كما عرفت وقوله (وراء استضاءتهم بنور هذه الكلمة ظلمة النفاق) ناظر الى معنى قوله غب الاضاءة خبطوا في ظلمة وفيه أيضاً اشارة الى تركب وجه الشبه وانه منتزع من أمور متعددة في المشبه وأما انتزاعه من متعدد في المشبه فما لا شبهة فيه فقد أشار الى انه من التشبيهات المركبة كما هو المختار عنده في التمثيلين على ماسياتي ولا يخلو كلامه من تلويح الى جواز التفريق في هذا التشبيه فان قوله المراد ما استضاء به قلبه لا من الانتفاع يفهم منه جواز تشبيه الاجزاء بالاجزاء (وتلخيص) ما قرئناه انه اعتبر في المستوقد السعي في ايقاد النار وانكسح في احيائها وحصول طرف من الاضاءة المطلوبة وزوالها باطفاء النار بفتنة كاتيل عليه كلمة فلما واعتبر

ظلمة النفاق التي ترى بهم إلى ظلمة يحط الله وظلمة العقاب السرمدة ويجوز أن يشبهه بذهاب الله بنور المستوقد اطلاع الله على أسرارهم وما اقتضوا به بين المؤمنين واتسموا به من سمة النفاق والوجه أن يراد الطبع لقوله (صم بكم عي) وفي الآية تفسير آخر وهو أنهم لما وصفوا بأنهم اشتروا الضلالة بالهدى عقب ذلك بهذا التمثيل ليمثل هداهم الذي باعوه بالنار المضئمة ما حول المستوقد والضلالة التي اشتروها وطبع بها على قلوبهم بذهاب الله بنورهم وتركه إياهم في الظلمات وتذكير النار للتعظيم * كانت حواسهم سليمة ولكن لما سدوا عن الأصاخرة إلى الحق مسامعهم وأبوا أن ينطقوا به ألسنتهم وأن ينظروا ويتبصروا بعيونهم جعلوا كأنما أيفت مشاعرهم وانقضت بناها التي بنيت عليهم اللا حساس والادراك كقوله صم إذا سمعوا خيرا ذكرته * وإن ذكرت بسوء عندهم أدنوا

صم بكم عي

في المنافق القصد إلى ادعاء الإيمان وأجراء الكرامة على اللسان وحصول منافع الأمن والامان وانتفاء ذلك دفعة بالموت ووقعهم في ظلمات متراكمة فإن لوحظ في كل واحد من الجانبين هيئة وحدانية ملتزمة من تلك المعاني المتعددة كان تشبيها صريحا ووجهه ما ذكرنا من قصد تشبيه كل واحد من تلك المعاني المتعددة بما ينظره كان تشبيها معرفا ولا يحتاج وجهه إلى بيان وفي قوله (ظلمة النفاق الخ) تنبيه على توجيه الجمع في ظلمات نظرا إلى حال النفاق وقد مر توجيهه نظرا إلى حال المستوقد * فإن قيل في ظلمة النفاق مجامعة للأرضاء بنور هذه الكرامة لا متمقبة * قلنا نعم إلا أنهم انقضت بعد الانتفاع فلذلك حكم بتعقيمها منضمة إلى ظلمتين آخرين (قوله ويجوز أن يشبهه) هذا وجه ثان في بيان وجه الشبه ولا يخالف الأول تركيبا وتفريقا الإيماء هو بازاء ذهاب الله بنور المستوقد وهو أعنى قوله ويجوز عطف على ما تقدم بحسب المعنى كأنه قيل يشبه بذهاب الله بنورهم ما تمته إياهم ظالمى أنفسهم ويجوز أن يشبهه وفيه نوع تصريح بالتفريق (قوله والوجه) هذا وجه ثالث ويجرى في هذا التفريق والتركيب كلاهما لأن المشبه بالذهاب ههنا هو أن الله تعالى خذلهم في نفاقهم فطمع على قلوبهم فوقعوا في حيرة الغشاوة والبعد عن نور الإيمان وإنما جعله أوجه لأن ما ذكره بعده من خواص أهل الطبع ومحصول الوجه الأول أنهم انتفعوا بهذه الكرامة مدة حياتهم القابلة ثم قطعه الله تعالى بالموت فوقعوا في تلك الظلمات ومحصول الثاني أنهم استضاءوا بها مدة ثم أطلع الله على أسرارهم فوقعوا في ظلمات انكشاف الأسرار والافتضاح والاتسام بسمة النفاق ومحصول الثالث أنهم انتفعوا بها الخذلهم الله تعالى حتى صاروا مطبوعين وأقعين في ظلمات متراكمة بعضها فوق بعض وهذه الأوجه كلها على تقدير كون التمثيل متعلقا بجميع ما علم من أحوال المنافقين في الآية السابقة وتفصيل لقوله في أنهم غلب الأضياء الخ ثم أنه أشار إلى وجه رابع على تقدير تعلقه بقوله اشتروا الضلالة بالهدى يقال وفي الآية نفس ير آخر وينه على التفريق بيانا واختصاصا أي أنك في التمثيل الثاني اعتبار التركيب فيه وقد جعل في هذا النفس ير قوله ذهب الله جواب لما حيث عده من أحوال المستوقد وكذا في قوله ويجوز أن يشبهه بذهاب الله بنور المستوقد وقوله (والوجه أن يراد الطبع) إذا لم معناه أن يشبهه الطبع بذلك الذهاب وكذا الحال في الوجه الأول لأن السؤال عن وجه الشبه إنما يتوجه على تقدير كون ذهب جوابا أو على تقدير كونه استغناء أو بدلا لا يكون هو بيان الوجه الشبهه (قوله وتذكير النار للتعظيم) أي هذا النفس ير تعظيما للهدى المشبه بها أو مطابقة لما سياتى من قوله كما ذكرت النار في التمثيل الأول (قوله كانت حواسهم) هذا شروع في تفسير قوله صم بكم عي وهو من أحوال المنافقين سواء جعل ذهب الله جوابا للآل أو لا ومعنى (أيفت) أصيبت بأفة يقال أيف الشيء فهو مؤفف (والمشاعر) جمع مشعر إما بكسر الميم آلة أو بفتحها موضع أو لافرق بين البناء والبناء وكسرا كفرديهما على وزن غرفة وحرفة وقد يفرق بأن المضموم مستعمل في المكسور والمعالي والمكسور في الأبنية (بنيت) أى تلك المشاعر (عليها) أى تلك البناء وقد عد آلة النطق من الحواس والمشاعر تعاليمها (أدنوا) أصغروا إليه

* أصم عمراؤه سميع *

أصم عن الشيء الذي لا أريده * وأسمع خالق الله حين أريد
فأصممت عمراؤه أعميته * عن الجود والفخر يوم الفخار

فإن قلت كيف طريقته عند علماء البيان (قلت) طريقة قولهم هم لم يوث للشجعان وبحور للأنبياء إلا
أن هذا في الصفات وذلك في الأسماء وقد جاءت الاستعارة في الأسماء والصفات والأفعال جميعا تقول رأيت
لموتاً ولقيت صمماً عن الخير ودجا الإسلام وأضاء الحق (فإن قلت) هل يسمى ما في الآية استعارة (قلت)
مختلف فيه والمحققون على تسميته تشبيهاً بليغاً للاستعارة لأن المستعار له مذكور وهو المنافقون
والاستعارة إنما تطلق حيث يطوى ذكر المستعار له ويجعل الكلام خلواً عنه صالحاً لأن يراد به المنقول
عنه والمنقول إليه لولا دلالة الحال أو خوى الكلام

واستمعوا (أصم) أفعل صفة ضمن معنى الذهول والاعراض فعدي بن (سميع) لما سره وأسمع أفعل
تفضيل و (أصممت عمراؤه أعميته) أي وجدته أصم وأعمى (قوله) كيف طريقته يريدان قولك جعلوا
كأنما أيفت مشاعرهم يدل على ابتناء هذا الكلام على التشبيه الذي له أساليب في علم البيان فبين لنا أنه
على أي أسلوب منها فذكر أنه من أسلوب حمل المشبه به على المشبه به مع حذف الأداة ووجه التشبيه والمالم
يتبين بعد أن ما في الآية تشبيه أو استعارة أو درجيان الاستعارة في الأسماء والصفات والأفعال فعلم منه
أن التشبيه الذي هو مبنى الاستعارة جار فيها ألا ترى أن كما تجري فيه الاستعارة يجري فيه التشبيه
كليا ولا ينعكس كليا وإنما لم يذكر الحروف وأن جرى فيها الاستعارة تبعاً كما في الصفات والأفعال لأن هذه
الطريقة وهي أن يكون المشبه به مذكوراً بلفظ الحرف محمولاً على المشبه لا يتصور فيها (قوله) دجا
الإسلام أي قوى وكثف بجسمه له ظل (قوله) وأضاء الحق أي ظهر ظهوراً تاماً كالشمس (قوله) على
تسميته تشبيهاً بليغاً) حيث حمل المشبه به على المشبه به كأنه هو بعينه (لأن المستعار له مذكور وهو هم
المنافقون) إذ تقدير الآية هم صم فالاستعارة المذكور بلفظه تقدير مراع لفظ المستعار منه فيكون لفظ
المستعار منه مستمعلاً في معناه الحقيقي كما أن لفظ المستعار له كذلك فلا استعارة هناك حقيقة بل
(الاستعارة إنما تطلق حيث يطوى ذكر المستعار له) فلا يكون لفظه في نظم الكلام المشتمل على لفظ
المستعار منه مذكوراً ولا مقترناً بل يكون معناه من أدا بلفظ المستعار منه فقد استعير حينئذ لفظ المشبه
به للتشبيه وما قرناه شامل للاستعارة المصروفة نحو رأيت أسدياً رمي والمكينة في نحو اظفار المنية على
رأى المصنف لأن المستعار ههنا عنده هو السبع الذي سكت عنه ودل عليه بذكر بعض روافده فلا يكون
لفظ المستعار له مذكوراً أصلاً في الكلام المشتمل على ذكر المستعار بل مطوياً كما إذا قلت اظفار السبع
وأردت به المنية وسنكشف لك مباحث الاستعارة بالكناية وما يتعلق بها في قوله تعالى ينقضون عهد
الله من بعد ميثاقه (قوله) ويجعل الكلام خلواً أي خالياً (عنه) أي عن ذكر المستعار له (صالحاً
لأن يراد به) أي بالكلام بل بلفظ المشبه به المذكور فيه معناه الحقيقي الذي هو (المنقول عنه) ومعناه
المجازي الذي هو (المنقول إليه لولا دلالة الحال أو خوى الكلام) أي لولا دلالة القرينة الحالية أو المقالية
لله على تعيين المعنى المجازي بحسب الإرادة واعترض عليه بأنه إذا عدت القرينة لم يصح اللفظ للمعنى
المجازي وأحجب بأنه صالح في نفسه مع قطع النظر عن عدمها ورد بان صلاحية المعنيين ثابتة له في نفسه
أي صامع وجودها إذا قطع النظر عنها فلا معنى لاشتراط عدمها في هذه الصلاحية ثم الظاهر أن خلو
الكلام المشتمل على لفظ ذكر المستعار منه عن ذكر المستعار له معه صحيح لصلاح المستعار لأن يراد به
المعنى المجازي إذ لو اشتمل على ذكره أيضاً لتعين المعنى الحقيقي كما أرشدت إليه فلا يكون صالحاً للمعنى المجازي
وإن عدم قرينة المجاز صحيح لصلاح أن يراد به معناه الأصلي إذ مع وجودها يتعين المعنى المجازي فلا يكون

كقول زهير
 لدى أسدشاكى السلاح مقذف * له لبد أظفاره لم تقلم
 ومن ثم ترى المقلقين الصخرة منهم كأنهم يتناسون التشبيه ويضربون عن توهمه صفحا قال أبو تمام
 ويصعد حتى يظن الجهول * بأن له حاجة في السماء
 ولله مضم
 لا تحسبوا أن في سر باله رجلا * ففيه غيث وليت مسبل مشبل
 وليس لقائل أن يقول طوى ذكرهم عن الجملة بحذف المبتدأ فأتساق بذلك إلى تسميته استعارة لأنه في حكم
 المنطوق به نظيره قول من يخاطب الخجاج
 أسد على وفي الحروب نعمة * فتخاه تنفر من صغير الصافر

Mans. 9. 30 min. p. 38

D. w. 2. 20 min. 1. 205

D. w. 2. 20 min. 1. 205

D. w. 2. 20 min. 1. 205

صالحا لا في الحقيقي فالخلو المذكور شرط الصلاح إرادة المعنى المنقول إليه وعدم تلك القرينة شرط
 لصلاح إرادة المنقول عنه فيكون المجموع متعلقا بالصلاحية المعنيين على التوزيع ولو قدم ذكر المنقول
 إليه لا اتصل كل شرط بما هو معتبر فيه وكان أولى هذا وقد يقال كون الكلام مع عدم القرينة صالحا
 لإرادة المعنى المجازي مبني على ادعاء دخول المشبهة في جنس المشبهة حتى كأنه من أفرادها فيصالح له لفظه
 كما يصلح لأفراذه الحقيقية واشترط في القرينة انما هو لصلاح المعنى الحقيقي ويرد عليه أنه يلزم أن
 لا يكون للخلو عن ذكر المستعار له مدخل في الصلاحية المذكورة إلا أن يجعل عبارة عن ذلك الادعاء
 ولا يخفى في بعده عن الأفهام جدا (قوله كقول زهير) هذا ما يدل عليه فحوى الكلام هو شاكي السلاح
 أي حديده من الشوك وهي شدة البأس وحدة السلاح وأصله شائك فقلبت العين إلى موضع اللام
 وقد تحذف ويقال زيد شاك السلاح (والمقذف) هو المكتنز اللحم كانه قد قذف باللحم والذي رمى به كثيرا
 في الوقائع (واللبد) هي ما يلبس من الشعر على رقبة الأسد (وتقليم الأظفار) كناية عن الضعف يقال فلان
 مقولم الأظفار أي ضعيف (ومن ثم) أي ومن أجل أن بناء الاستعارة على طي ذكر المستعار له (تري المقلقين)
 أي الاتنين بالمجانب من الفلق وهو الأمر العجيب (يتناسون) في الاستعارة (التشبيه) ويسوقون
 الكلام فيها مساقه إذا أريد بالمستعار معناه الحقيقي لا معناه المجازي المشبهة بالحقيقي فانه إذا طوى ذكره
 بالكناية ظهر أمر التناسي بخلاف ما إذا كان مذكورا في الجملة فانه مذكور للتشبيه على أنهم قد يتناسون
 أيضا مع التصريح بذكر طرفيه كقوله

هي الشمس مسكنها في السماء * فعزاله وادعزأ جيملا

فلن تستطيع اليها المعود * وان تستطيع اليك الزولا

لما أخبر عن أبا نهم الشمس جعلها كأنها عينها فلا وذكرا أدلة التشبيه أو وجهه لم يحسن منه التناسي كما لا يخفى
 (قوله ويصعد) استعار المعود للعلو في المرتبة وبني عليه ما يبنى على العلو في المكان من (ظن الجهول بان
 له حاجة في السماء) قيل المعود أيضا مبني على ما تقدم من قوله

فأزال يقرع تلك العلى * مع النجم مرتديا بالعماء

فانه استعار للترقي في المعالي فروع المنابر والجمال ثم بني على ذلك حديث المعود وما بعده (قوله ولله مضم)
 أراد به نفسه استعار (الغيث) للجمود (والليت) للشجاع وبني على الأول (المسبل) الهطال وعلى الثاني
 (المسبل) أي ذا السبل وهو الولد وبني عليه ما انتهى عن أن يظن في سر باله أي درعه أو ثوبه رجلا ليتناسي
 التشبيه وادعاء أنه حقيقة الغيث والليت كما في كل استعارة مرشحة في فان قيل قد ذكره هنا المشبهة أن في
 الضمير في سر باله فلا يكون استعارة في أجيب بان المراد من طي المشبهة أن لا يكون مذكورا على وجه
 ينبي عن التشبيه وهو أن يكون بين طرفيه جل أو ما هو في معناه وذلك لا يناق في ذكره على وجه آخر لا ترى
 أنهم تعقوا على أن القمر في قوله * قد زار زاره على القمر * استعارة ولا شبهة في أن الضمير في قوله (ففيه)
 راجع إلى السربال دون الشخص (أسد على) جارتعلق الطرف به ملاحظة ما يلزمه من الجرأة لانه يستعمل

D. w. 2. 20 min. 1. 205

ومعنى (لا يرجعون) أنهم لا يعودون الى الهدى بعد أن باعوه أو عن الضلالة بعد أن اشتروها وتسجيلا عليهم
بالطبع أو أراد أنهم بمنزلة المتخبرين الذين بقوا جامدين في مكانهم لا يرجعون ولا يدرون أي تقدمون أم
يتأخرون وكيف يرجعون الى حيث ابتدؤا منه * ثم ثنى الله سبحانه في شأنهم بتمثيل آخر ليكون كشفًا لحالهم
بعد كشف وإيضاح غيبه وكما يجب على البليغ في مظان الاجال والايجاز أن يحمله ويوجز فكذلك
الواجب عليه في موارد التفصيل والاشباع أن يفصل ويشبع أنشد الجاحظ

فهم لا يرجعون

في معنى مجترئ أو صائل والا كان مجازا مرسل لا وفات معنى التشبيه بالحكمة كافي قوله زيد شجاع أو مجترئ
وكذلك الحال في (نعامة) يلاحظ معهما معنى الجبن والفرار وما قيل من أن أسد في زيد أسد مستعمل في
المشبه أي المجترئ فيكون استعارة مردود بأن هذا المجموع ليس مشبها بالأسد فان الشجاعة خارجة عن
الطرفين اتفاقا والحق أن أسد المستعمل هناك في معناه الحقيقي وقد جعل على زيد بناء على دعوى كونه من
افراد فلا يظهر حينئذ تقدير الاداة لقوات المبالغة فانك اذا قلت زيد كالأسد فقد جعلت مشابته للأسد
مقصودا بالانبات واذا قلت زيد أسد كان مقصودا كذلك عليه لا مشابته اياه كافي سائر افراد ثم انه قد
يلاحظ على سبيل التبع معناه الحقيقي ما يلزمه من الجرأة والصولة وغيرهما من المعاني الملازمة فيعمل
في الطرف باعتبار ذلك المعنى التابع وقد يرفع به الفاعل أيضا كافي قولك رأيت رجلا أسدا أبوه الملقصدمعنى
المشابهة أو لاعتبار اللازم سواء جعل تابعا أو مستعملا فيه (والفخاء) المسترخية الجناحين وهي صفة
لازمة للنعامة والبيت لعمران بن حطان مفتي الخوارج وزاهدنا وبعده

هلا كبرت على غزالة في الوغى * بل كان قلبك في جناحي طائر

وقد مر ذكر غزالة امرأة شبيب الخارجي قال ابن دريد هذه المرأة دخلت الكوفة في ثلاثين فارسا وفيها
ثلاثون ألف مقاتل فصارت الفجر وقرأت البقرة وبقي ههنا بحث وهو انه لا نزاع في أن تقدير الآية هم صم
لكن مع ذلك ليس المستعار له مذكورا ههنا لانه أحوال مشاعر المنافقين وحواسهم لا نواتهم كما دل
عليه قوله كانت حواسهم سليمة الخ ففي هذه الصفات استعارة تبعية مصرح بها فلا ينبغي أن يختلف فيها
لانه استعير مصادر تلك الأحوال ثم اشبهت هي منها فاما ان يجاب بانها صارت في عداد الاسماء فينافيه
قوله (الا ان هذه في الصفات وذلك في الاسماء) أو بأن قوله هم صم في قوة قولنا حال أسماعهم الصمم مثلا
وهو أيضا يحمل مستغنى عنه فان قولك لقيت صما استعارة قطعاع ان تقديره أشخاصا صما وهو في قوة
الجل ونغاية ما يتكافله ان يقال تشبيه ذوات المنافقين بذوات الأشخاص الصم متفرع على تشبيه حالهم
بالصمم فكان القصد الى اثبات هذه الفروع أقوى وأبلغ كأن المشابهة بين الحالين تمت الى الذاتين فحمل
الآية على التشبيه رعاية للمبالغة في اثبات الآفة واليه الإشارة بقوله جعلت كأنها أقيمت مشاعرهم
والافتقار الى ظاهرها الصنعة الحمل على الاستعارة بتبعية المصادر (قوله ومعنى لا يرجعون) هذا المعنى أغما
هو على التفسير الأخير وقد اكتفى بتقدير إحدى الصلتين لان الاخرى منه معلومة (تسجيلا) مفعولاه
لقال مقدر قبله وقوله (أو أراد) يعم التفاسير ويدل على ان لا يرجعون من قبيل التشبيه كقوله صم
(قوله ثم ثنى) معطوف على قوله عقبه بضرب المثل والغيب في الورد والزيارة والحي أن يحصل ذلك بومادون
يوم واستعمله ههنا بمعنى عقيب أي ايضا عقيب ايضاح وعلى اثره (قوله وكما يجب) أصل الكلام ان يقال
ويجب (على البليغ) أن يفصل ويشبع في موارد هما) كما يجب عليه (أن يحمل ويؤخر) في مظانهم الا انه
قدم المشبه به أعني كما يجب فصار مقارنا للباطف ثم كرره بقوله (كذلك) لطول الكلام ووضع في المشبه
لفظ الواجب مكان يجب عليه مبالغة فصار هو عاملا في المصدر أعني كما يجب وزيد الفاء في كذلك كان
المشبه به المقدم نزل منزلة الشرط وقيل اذا وجب ذلك فقد وجب هذا أيضا والواو في قوله (وكا) لعطف
ما بعدهما على ما قدم ثم والحكم بان هذا الواو للاستئناف وان الكاف في (كا) مرفوع المحل على الابتداء وكلة
ماموصولة ولذلك دخلت الفاء في الخبر وظاهر البطلان وقوله (أنشد الجاحظ) استشهدا بمنزوى يصف

ترمون بالخطب الطوال وتارة * وحى الملاحظ خيفة الرقباء
ومعاني من التمثيل في التزليل قوله وما يستوى الاغمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل
ولا الحرور وما يستوى الاحياء ولا الاموات ولا ترى الى ذى الرمة كيف صنع في قصيدته
أذاك أم غش بالوشى أكرعه * أذاك أم خاضب بالسى مرته
(فان قلت) قد شبه المنافق في التمثيل الاول بالمستوقد ناراً واطهاره الايمان بالاضاءة وانقطاع انتفاعه بانطفاء
النار فإذ شبه في التمثيل الثانى بالصيب وبالظلمات وبالرعد وبالبرق وبالصواعق (قلت) لتقابل أن يقول
شبه دين الاسلام بالصيب

قوماً بالبلاغة وانهم يظنون تارة ووجزون أخرى كذا في موقعه يقال رمى بالشئ إذا ألقاه (وحى الملاحظ)
نصب على المصدر أى وتارة يوحون أى يأتون بكلام سريع خفي كمال من يلاحظ حبيبه أى ينظر اليه
بغير عينية خوفاً من الرقباء وكلمة لافى قوله (ولا الظلمات ولا الظل) مذكرة للنفي مؤكدة له كفاً قولك
ما جاءنى زيد ولا عمرو وأما التى فى قوله تعالى ولا النور ولا الحرور ولا الاموات فليست كذلك اذ لا يصح أن
يقدر بعدها ذلك الفعل المنفى أعنى يستوى لان فاعله مجموع هذين المتقابلين لكل واحد منهما معنى زائدة
محمدة وقد يقال قصدنى الاستواء من كل منهما مقيساً الى الآخر كانه قيل ولا يستوى الظلمات مع النور
ولا النور مع الظلمات (قوله ألا ترى) يروى بغير واو فيكون كالمبيان لا تقدم وضعفه ظاهره والاولى
العطف نظر الى جانب المعنى أى ألا ترى الى ماثنى فى التزليل والا ترى الى قول ذى الرمة لتعلم كيف صنعه
في قصيدته حيث قال (أذاك أم غش) وقد يقال اذاك في عبارة المصنف مفعول (صنع) أى كيف صنع هذين
التمثيلين (والغش) بفتح الميم نقط بيض وسود وثور غش القوائم بكسر هاى فيم اخطوط سود وقوله (بالوشى)
أما ظرف مستقر وقع صفة الغش أعنى لموصوفه المذكور (وأكرعه) فاعله وأمالغوا وأكرعه فاعل
غش أى من غش بالوشى أكرعه وبه * مسنوع الخدغاد ناشط شيب * ثم قال بعد أبيات
أذاك أم خاضب بالسى مرته * أبو ثلثين أمسى وهو منقلب

(والمسفع) الاسود من السقمة وهو سودا في احتراق (والغادى) الذاهب (والناشط) هو الذى يخرج من
أرض الى أخرى فرحاً ونشاطاً فى الصحاح قال الاصمعي (الشبيب) هو المسن من ثيران الوحش الذى انتهى
استنانه وقال أبو عبيدة هو الذى انتهى شيباً وفى المجمل هو الفتى من ثيران الوحش والمقصود واحد وهو
ما تكامل سنه وبلغ غاية قوته (والخاضب) هو الظلم أى الذى كرم من النعام إذا أكل الربيع اجرت ساقاً
أو اصفرت أو السى المستوى من الارض وهو ههنا علم أرض بعينه شبه أولاً ناقته بجمه والوحش ثم قال أذاك
الجمار الذى مضى ذكره فى الايات السابقة يشبهه ناذى أم ثور وحشى وأذاك الثور الوحشى يشبهه أم
نعام ذكره أفرأخ ثلاثون دخل فى المساء وهو منقلب اليها وهو أسرع ما يكون وانما أدخل هزة الاستفهام
مع عديلتها بين هذه التشبيهات دلالة على تحيره فى وصف هذه الناقة وسرعة سيرها كانه يسأل عن ذلك وقيل
دلالة على التسوية فذلك الاول إشارة الى الجمار والثانى الى الثور الشمس وهو مبتدأ خبره محذوف كما
أشعرنا اليه ولا يجوز أن يجعل خبره مبتدأ محذوف أى اتاقتى ذلك لان معادل الشمس الجمار لا الناقة كما ان
معادل الظلم هو الشمس دونها (قوله واطهاره الايمان بالاضاءة) اعترض عليه بأنه يخالف ما تقدم من ان
المشبه بالاضاءة هو الانتفاع بالكلمة المجراة على السننهم ولا يناسب ما تأخر من أن المشبه بانطفاء النار
هو انقطاع الانتفاع بل يناسب ان يقال شبه انقطاع الاظهار بالانطفاء وأجيب عن الاول بأن المراد هنا
الاضاءة المتعدية وثمة الاضاءة اللازمة وعنهما معافاته أراد باظهار الايمان أثره أعنى الانتفاع به فعنى
كلامه انه شبه المنافق أى نفاقه واطهاره الايمان بالمستوقد أى باستيقاده وشبهه أثر الاول أى الانتفاع
بأثر الثانى أى الاضاءة وشبهه انقطاع الانتفاع بانقطاع الاضاءة ويؤيد هذا الجواب ان تشبيه ذات

لان القلوب تحياه حياة الارض بالمطر وما يتعلق به من شبه الكفار بالظلمات وما فيه من الوعد والوعيد بالعدو والبرق وما يصيب الكفرة من الافزاع والبلايا والفتن من جهة اهل الاسلام بالصواعق والمعنى أو كمثل ذوى صيب والمراد كمثل قوم أخذتهم السماء على هذه الصفة فلقوا منها ما لقوا (فان قلت) هذا تشبيهه بأشياء فأين ذكر المشبهات وهل اصرح به كافي قوله وما يستوى الاعمى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسمى وفي قول امرئ القيس

المنافق بذات المستوقد ليس مقصودا في الآية قطعا والحاصل على مجرد التوطئة بعيد جدا وحينئذ نقول للمستوقد استبعاد واستثناء وجود نار ولنا في الظاهر الايمان والاتفاق به وانقطاعه اما بالموت أو بالفضوح كما مر أو بالطبع اذا جعل الاتفاقات على التأثير من الكامة فيكون هذا التفريق والتشبيه شاملا للوجوه الثلاثة المذكورة قبل التفسير الاخر الذي بين تفريقه هناك (قوله لان القلوب تحياه) وأيضا هو مع كونه سبب النجاة موجب لهلاك هؤلاء الذين لا بسوء خداعا كان الصيب مع كونه رحمة سبب لهلاك طائفة مخصوصين (قوله وما يتعلق به) ذكر جماعة من الثقات ان الرواية بصيغة المبني للمفعول والضمير المجرور للوصول أي وشبه ما ينسك به من شبه الكفار لدفع الاسلام بالظلمات فانها سبب الحيرة مثلها وأيدها بعضهم بالدراية لان التصريح يتعلق الشبه بدين الاسلام يشعربانه في نفسه مما ينبغي أن تتطرق اليه المشبهات وهذا وان لم يقدح في حقيقة له لكنه يدل على نقصان ظهورها وزعم بعض الناس انه يفوت حينئذ يمان تعلق الشبهات بالدين على ما يعطيه الظرف في قوله فيه ظلمات وان هذه الرواية تغيير وتحريف للرواية الاخرى الصحيحة قال فلارواية ولا دراية والجواب في ان التشبيه اذا تمسك به ادفع الاسلام كان تعلقها به من هذه الجهة ظاهرا ولا حاجة الى التصريح به وان تلك الرواية قد صححها من هو أعلی كعبا منه (قوله وما فيه) أي في دين الاسلام أعني ان كل واحد من الوعد والوعيد يشبه بكل من العدو والبرق ولاشتمال كل واحد منهما على خوف وطمع فن حيث تضمنهما اللطع شبه بهما الوعد ومن حيث تضمنهما الخوف شبه بهما الوعيد وليس الكلام من الالف كما ظن ولذلك قال في السؤال وبالعدو والبرق بدون الباء (قوله والمعنى أو كمثل ذوى صيب) صرح بلفظ المثل تنبيه على ان ذكره لا ينافي في التفريق في التشبيه لان كل واحد من الامور المذكورة في جانب المشبه به حال من أحواله فيصدق عليه المثل وقس على ذلك الاحوال المطوية في المشبه وما يقال من أن لفظ المثل في جانب المشبه دال على المشبهات اجمالا ولا تكون مطوية كما ذكره مردود بان التشبيه المفرق هنا لغا هو بين خصوصيات أحوال المناقذين المعلومة فيما سبق وبين خصوصيات أحوال المستوقد وأصحاب الصيب المفهومة من العبارات المذكورة في جانب المشبه به فتقدير الكلام مثلهم فيما علم سابقا من أحوالهم المخصوصة كمثل المستوقد أعني أحواله المخصوصة المذكورة معه أو كمثل ذوى الصيب فالأشياء المشبهة بها بخصوصياتهم المذكورة دون الاحوال المشبهة فانها مطوية قطعاً على ما ادعى ما سبق (قوله فان قيل) أين للمناققين دين تحياه القلوب حتى تشبه بالصيب والجواب بانهم متابعون بدين الاسلام الذي فيه حياة القلوب على وجه الاتفاق فيكادون لذلك افزاعا وبلايا فالحالهم بالنسبة اليه كحال القوم بالقياس الى الصيب واليه الاشارة بقوله (والمراد كمثل قوم أصابهم السماء على هذه الصفة) وهي ان أصابهم مطر هطال فيه ظلمات شديدة ورعد قاصف وبرق خاطف وصواعق مهلكة (فلقوا) من الخوف والمحنة والدهشة ما لقوا (قوله فان قلت هذا) أي تشبيهه أحوال المناققين باحوال المستوقد أو أحوال ذوى الصيب على التفريق (تشبيهه أشياء بأشياء فأين ذكر المشبهات) مع ان الامور المشبه بها المذكورة صريحا (وهلا صرح بذلك) أيضا (وما يستوى الاعمى) فيه نشر على خلاف ترتيب الالف حيث شبه المؤمن الصالح بالبصير والمسيح بالاعمى (وفي قول امرئ القيس) نشر على ترتيبه (ورطبوا وابسا) حال من

أو كصيب

كان قلوب الطير رطبا ويا بسا * لدى وكرها العذاب والحشف البالي
(قلت) كما جاء ذلك صريحاً فدل على مطوياً ذكره على سنن الاستعارة كقوله تعالى وما يستوى البحران هذا
عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج ضرب الله مثلاً رجا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سلما لرجل
والصحيح الذي عليه علماء البيان لا يخطونه أن التمثيلين جميعاً من جملة التمثيلات المركبة دون المفردة لا يتكاف

القلوب أي رطبا بعضها ويا بسا بعضها والعامل فيها (كان) وكذا (لدى وكرها) حال منها شبه رطب
القلوب بالعذاب ويا بسا بها بالحشف وهو أورد التمر اليا بسا إلى يصف عقاباً بكثرة الاصطياد فانها لا تأكل
قلب الطير (قوله) فقد جاء مطوياً ذكره على سنن الاستعارة) يريد أن طريق الاستعارة أن يطوى ذكر
المشبه قطعاً ويجعل الكلام خلواً عنه فلا يكون مذكوراً لفظاً ولا مقدراً في نظم الكلام وأما التشبيه فقد
يطوى فيه ذكره أيضاً كذلك والفرق بينهما ما حينئذ من وجهين الأول أن المتروك في التشبيه منوى مراد
وفي الاستعارة منسب بالكناية ومن ههنا يكشف لك ما قررنا في الاستعارة التمثيلية في نحو ختم الله على
قلوبهم من أن المعاني قد يقصد إليها بالفاظ منوية غير مقدرة في نظم العبارة فتبصر الثاني وهو العمد أن
لفظ المشبه به في التشبيه مستعمل في معناه الحقيقي وفي الاستعارة مستعمل في معنى المشبه به حتى لو أقيم
اسم المشبه بمقامه صح المرام ولا يفوت إلا المبالغة المستفادة من التشبيه والاستعارة ومن البين أن قوله
(وما يستوى البحران) من قبيل التشبيه اذ لم يرد بالبحرين إلا معناه الحقيقي يدل على ذلك قوله هذا عذب
فرات سائغ شرابه إلى قوله وترى الفلك فيه مواخر اذ المقصود تشبيهه بالسلام والكفر بهذين البحرين
الموصوفين أي لا يستوى الإسلام والكفر اللذان هما كالحجرين المذكورين ومن زعم أنه من قبيل
الاستعارة فقد خالف ما تقتضيه سلامة الفطرة وكذا الحال في قوله (ضرب الله مثلاً) اذ معناه أن الله تعالى
جعل عبداً مشركاً بركابين متشاكسين مثلاً لعل العابد الصنم وجعل عبداً خالصاً للمالك واحداً مثلاً للموحد فكل
واحد من رجل أو رجلاً مستعمل في معناه الحقيقي لا في المثل والموحد كما لا يخفى على ذي ادراك فذكر
المشبه في الآية مطوياً (فإن قلت) كيف يقدّر فيها ما (قلت) هو منوى في الإرادة فلا حاجة
إلى تقديره وإذا قدر فربما انتظم مع المذكور بلا تفسير كما في الآية الثانية وكلايتي التي نحن فيها وربما
لا ينتظم معه الابتغى نظامه لقوله تعالى وما يستوى البحران (قوله والصحيح الذي عليه علماء البيان)
هو عطف على قوله لقائل أن يقول وليس تمة للجواب بل مزيد تحقيق للقيام ويظهر منه أن التفريق الذي
ذكره في التمثيلين احتمال لفظي قد يذهب إليه أهل الظاهر من النحاة وأما عند الطائفة الذين يحافظون
على جراحة المعاني فلا مسأله وذلك لأنه يحصل في النفس من تشبيه الهيئات المركبة ما لا يحصل من تشبيه
مفرداتها فانك إذا تصورت حال من أخذتهم السموات في ليلة تكاثف ظلماتها بتراسكم العصب وانتساج
قطراتها أو توافر فيها الزعود الهائلة والبروق الخيفة والصواعق المحتلقة المهلكة وهم في أثناء ذلك يراولون
غمرات الموت حصل في نفسك هيئة عجيبه توصلك إلى معرفة حال المنافقين على وجه يتقاصر عنه تشبيهك
الذين بالصيب والشبهات بالظلمات إلى آخر ما عرفت ههناك ولعل القاهر كلام مشهور في أن اعتبار
التركيب في قول الشاعر وكان أجرام النجوم لو امعا * درنثرن على بساط أزرق

أحق وأولى وإن صح التشبيه بين مفرداته وقال السكاكي كلما كان التركيب خيالياً أو عقلياً من أمور أكثر
كان حاله في البعد والغربة أقوى وأيضاً في تشبيه المفردات وطى ذكر المشبهات تكلف ظاهر وأيضاً في
لفظ المثل نوع انباء عن التركيب اذ المتبادر منه انقصة التي هي في غرابتها كالمثل السائر وهي في الهيئة المركب
دون كل واحد من مفرداتها وقد يقال أيضاً انظم الكلام في التمثيلين على ارتباط المعاني ببعض بعض
ذات الغناء وكلامه لما يدلان على اعتبار لتأليف وقوله فيه ظلمات صفة الصيب ويحجب عنه بأن المفردات
المشبهة بنظائرها قد اعتبر الارتباط فيما بينها (قوله يخطونه) تأكيده للمثله (لا يتكاف) خبر آخر لأن

لواحد واحد شيء يقدر شبهه به وهو القول الفحل والمذهب الجزل يمانية أن العرب تأخذ أشياء فرادى معزولة لا بعضهم من بعض لم يأخذ هذا بحجزة ذلك فتشبهها بنظائرهما كما فعل امرؤ القيس وجاء في القرآن وتشبهه كيفية حاصلة من مجموع أشياء قد تضامنت وتلاصقت حتى عادت شيئاً واحداً بأخرى مثلها كقوله تعالى مثل الذين جدوا التوراة الآية الغرض تشبيهه بحال اليهود في جهلها بما معها من التوراة وآياتها الباهرة بحال الجمار في جهله بما يحمل من أسفار الحكمة وتساوى الحالين عنده من حمل أسفار الحكمة وحمل ما سواها من الأوقار لا يشعر من ذلك إلا بما يرى بديه من الكد والتعب وكقوله واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء المراد قلة بقاء زهرة الدنيا كقلة بقاء الخضر فأما أن يراد تشبيه الأفراد بالأفراد غير منوط بعضهم ببعض ومصيرة شيئاً واحداً فلا فكذلك لما وصف وقوع المنافقين في ضلالهم وما خبطوا فيه من الحيرة والدهشة شبهت حيرتهم وشدة الأمر عليهم بما يكابد من طغمت ناره بعد إيقادها في ظلمة الليل وكذلك من أخذته السماء في الليلة المظلمة مع زعمه وبرق وخوف من الصواعق (فان قلت) الذي كنت تقدره في المفرق من التشبيه من حذف المضاف وهو قولك أو كمثل ذوى صيب هل تقدر مثله في المركب منه (قلت) لو اطلب الرجوع في قوله تعالى يجعلون أصابعهم في آذانهم ما يرجع إليه لكانت

والعائد محذوف أي فيه ما أوتقرر للغير الأول والضمير في (شبهه) راجع إلى شيء وفي (به) إلى (واحد) وقوله (لم يأخذ هذا بحجزة ذلك) إشارة إلى أنه لم يعتبر التأليف بين تلك الأشياء على وجه بحيث يصير الكل أمراً واحداً ملحوظاً في نفسه ملاحظة واحدة بلا تفصيل بين أجزائه فلا ينافي اعتبار الارتباط تنبيهاً على وجه آخر كما مر (قوله وتشبهه) عطف على (يأخذ) مع ما عطف عليه بالفاء أعني (فتشبهها) وأراد بالكيفية هيئة مركبة من أمور متعددة وفي قوله (حتى عادت شيئاً واحداً) تضمنه بأن كل واحد من تلك الأشياء ينبغي أن يلاحظ قصداً ويضم إلى صاحبه بحيث يقع على مجمل وعهدها ملاحظة واحدة فيصير ذلك شيئاً واحداً ولا يتصور القصد إليها كذلك إلا بالفاظ مذكورة أو مقدرة أو منوية ألا ترى أن المقصود هنا جنى نفسه بالفاظ متخيلة وإذا فرض أن لفظاً واحداً وضع لمعنى مركب ولو حظ به ذلك المعنى قصداً وشبهه بمعنى آخر مثله لم يكن ذلك من التشبيه المركب في شيء وإن لوحظ أجزاؤه منفصلة في ضمن اللفاظ المتعددة وألف منها هيئة واحدة وشبهه بأخرى مثلها كان تشبيهها مركباً قطعاً فالكشف لك أن التشبيه المركب يجب أن يكون لفظه مركباً على أحد الأنحاء المذكورة وقد بينا في شرح المفتاح أن التشبيه التنبيلي والاستعارة البنيوية عليه يجب تركهما قطعاً وإن ما توهمه جماعة من المنتمين إلى هذه الصناعة خيالات فاسدة و (لا يشعر) مؤكدة ومقرر لتساوى الحالين عنده (وذلك) إشارة إلى المذكور الذي (هو) حمل الأسفار وحمل ما عداها (وقيل حال من فاعل (يحمل) ويرد أن تساوى الحالين معطوف على جهله فيقع الفصل بين أجزائه الصلة بأجنبي (بديه) أي بجنيته (وقلة بقاء) مبتدأ خبره (كقلة بقاء الخضر) والجملة خبر المبتدأ الذي هو المراد (ومصيرة) اسم مفعول معطوف على (منوط) أي غير مجعولة شيئاً واحداً وقوله (فلا) جواب (أما) أي فلا يثبت وقد يقال في الكلام اختصار بحذف ما في أحد التفصيلين أي أما إن يراد تشبيه المركب بالمركب فتحقق وأما إن يراد تشبيه الأفراد بالأفراد فلا يتحقق ويدفع لزوم ذلك بجواز السكوت على قوله أما لا يدفع قائم (فكذلك) الفاء جواب بشرط مقدور وذلك إشارة إلى التشبيه السابق وكذلك مصدر لشبهت أي إذا عرفت ما ذكرنا قبل ذلك التشبيه المتقدم (شبهت حيرتهم) والمراد الحيرة الخاصة الناشئة من وقوعهم في الضلالة أتى استبدالها بالهدى وقد اعتبر التركيب في التفسير الآخر كما أشرنا إليه (قوله وكذلك) أي ومثل من طغمت ناره من أخذته السماء في أنه شبهت بما يكابد أيضاً حيرة المنافقين وشدة الأمر عليهم (قوله الذي كنت تقدره) أي تفرضه وتعتبره لأن المقدور المقابل للمفروض هو المضاف لا حذفه وقيل تساهل في العبارة وأراد المضاف المحذوف (وهو) أي ذلك المقدور أو المضاف المحذوف وقوله (هل تقدر مثله) ظاهر في تقدير

مستغنيا عن تقديره لاني أراعي الكيفية المنزهة من مجموع الكلام فلا على أولى حرف التشبيه مفرد
يتأتى التشبيه به أم لم يله ألا ترى الى قوله أغامثل الحياة الدنيا الآية كيف ولى الماء الكفاف وليس الغرض
تشبيه الدنيا بالماء ولا مجرد آخر يتجمل لتقديره ومما هو بين في هذا قول ليبيد
وما الناس الا كالديار وأهلها * بها يوم حلوها وغدوا بلاقع

لم يشبه الناس بالديار وإنما شبه وجودهم في الدنيا وسرعة زوالهم وفنائهم بحلول أهل الديار فيها وورثك
نهم وضعهم عنها وتركها خلافا وية (فان قلت) أى التمثيلين أبلغ (قلت) الثاني لانه أدل على فرط الحيرة وشدة
الامر وقطاعته ولذلك آخر وهم يتدرجون في نحوهم - ذامن الالهون الى الاغاط (فان قلت) لم عطف أحد
التمثيلين على الآخر بحرف الشك (قلت) أوفى أصلها للتساوى شيئين فصاء - دافى الشك ثم اتسع فيها
فاستعبرت للتساوى في غير الشك وذلك قولك جالس الحسن أو ابن سيرين تريد أنهم ماسيان في استصواب
أن يجالسوا منه قوله تعالى ولا تطع منهم أثما أو كفورا أى الاثم الكفور متساويان في وجوب عصيانهم ما
فكذلك قوله أو كصيب معناه أن كيفية قصة المنافقين مشبهة لكيفية هاتين القصتين وأن القصتين سواء

كمثل ذوى صيب الا ان تمسكه بطالب الضمير مرجوعا اليه لا يقضى الابتقدير ذوى وأما تقدير مثل فلان
المقصود تشبيه صفة المنافقين بصفة ذوى صيب وتقديره أوفى في تأدية هذا المعنى وأشد ملاءمة مع
المعطوف عليه وهو كمثل الذى استوفى مع المشبه وهو مثله - م وان صح أن يقال أو كذوى صيب على
طريقة قوله تعالى أغامثل الحياة الدنيا كما ومنهم من جعل تقدير المثل أمرا مسلما يقتضيه العطف على
السابق ثم بنى عليه تقدير ذوى لان اضافة القصة الى كل واحد من الاجزاء التى لها مدخل فيها صحيحة لكن
اضافتها الى أصحاب حقيقة والى الباقي مجاز ألا ترى الى ما ذكره المصنف في قوله تعالى مثل الذين ينفقون
أموالهم في سبيل الله كمثل حبة من انه لا بد من حذف المضاف أى مثل نفقته أو كمثل باذرحبة ورد عليه
بأن كلامه صريح في انحصار ما يقتضى تقدير ذوى في طالب الضمير ما يرجع اليه وهو مردود بان ذلك الحصر
انما هو بالقياس الى التشبيه كما يقتضى تعليله وكأنه قال لا يقتضيه التشبيه بل الضمير فلا ينافى أن يكون
هناك مقتضى آخر والمستتر في قوله (ما يرجع) عائدا الى الراجع والهمزة وأم فى (أولى أم لم يل) للتسوية
أى ليس بضار على وجود الولى وعدمه أو المعنى ان ولى أو لم يل فلا على وقد سبق تحقيقه (فى هذا) أى
فى ان ما يلى الكاف ليس مشبه به وإنما كان ينافى هذا المعنى لان تشبيه الناس بالديار مما لا يصلح أصلا
بخلاف تشبيه الحياة بالماء وأيضار بما يقدر مضاف أى كمثل ماء بقرينة ذكره فى المشبه شبه ليبيد حال
الناس في وجودهم في الدنيا وسرعة زوالهم ورحيلهم عنها بحال أهل الديار في الحلول وسرعة الارتحال فهى
يوم حلولهم عامرة (وبالغذائية) باثرة (وأهلها) مبتدأ خبره (بها) و (يوم حلوها) ظرف لهذا الخبر
(وبلاقع) خبر مبتدأ محذوف أى وهى بلاقع (قوله غدوا) أى غدا والجلتان معا حال من الديار والعامل
فيها معنى التشبيه أى يشبهون الديار حال كونها كذا وكذا (قوله أوفى أصلها) دل كلامه على ان أو موضوعة
فى أصلها (للتساوى في الشك) فلذلك اشتهرت بأنها كلمة الشك فتكون مخصوصة بالخبر (ثم استعبرت
للتساوى في غير الشك) فاستعمات في غير الخبر بالمعنى المجازى فقط كالتساوى فى استصواب المجالسة
وجوب العصيان وغيرها وفى الخبر كالأ المعنيين أعنى الحقيقى الذى هو الشك والمجازى كالتساوى فى
الاستقلال بوجه التمثيل فى هذه الآية فبدلت حقيقة التشبيه بكل واحدة من هاتين القضيتين وبهما معا
ولو عطف بالواو لم يما أو هم حجة التشبيه بمجموعهما لا بكل واحدة منهما وذكر فى الفصل ان كلمة أو لاحد
الامر من مطلقه أو لا شك ان هذا معنى يعبر موارد هاتين الانشآت والاختبارات كلها أو أما الشك والتشكيك
والإيهام والتخيير والاباحة فليس شئ منها ادخل فى مفهومها بل مستقادم من مواقعها فى الكلام وما
اختاره فى الكشف مبنى على تبادل الشك منها فى الخبر وإنما قال (فى وجوب عصيانها) بناء على ان النوى عن

في استتلال كل واحدة منهم ما بوجه التمثيل فبأيتهم ما مثلتها فأنت مصيب وان مثلتها بهم ما جيبه ما فكذلك
والصيب المطر الذي يصوب أي ينزل ويقع ويقال للسحاب صيب أيضا قال الشماخ
* وأصحهم دان صادق الرعد صيب * وتذكير صيب لأنه أريد نوع من المطر شديد هائل كما ذكرت النار
في التمثيل الأول * وقرئ كصائب والصيب أبلغ * والسماء هذه المظلة وعن الحسن أنها موج مكفوف (فان
قلت) قوله (من السماء) ما الفائدة في ذكره والصيب لا يكون إلا من السماء (قلت) الفائدة فيه أنه جاء
بالسماء معرفة فني أن يتهوّب من سماء أي من أفق واحد من بين سائر الآفاق لان كل أفق من آفاقها سماء
كما أن كل طبقة من الطباق سماء في قوله وأوحى في كل سماء أمرها والدليل عليه قوله
* ومن بعد أرض بيننا وسماء * والمعنى أنه غمام مطبق أخذب آفاق السماء كما جاء بصيب وفيه مبالغات
من جهة التركيب والبناء والتذكير أمم ذلك بأن جعله مطبقا وفيه أن السحاب من السماء ينحدر ومنها
ياخذ ماءه لا كزعم من يزعم أنه يأخذه من البحر ويؤيده قوله تعالى وينزل من السماء من جبال فيها من برد
(فان قلت) بم ارتفع (ظلمات) (قلت) بالطرف على الاتفاق لاعتماده على موصوف * والرعد الصوت الذي

الاطاعة ما له الأمر بالعصيان فيكون المفعول متعلقا بالنفي كأنه قيل اعص هذا أو ذلك فانما يتساويان
في وجوب العصيان وذهب بعضهم إلى أن كلمة أو ههنا على بابها أعني أنها لا حسد الا من بين وانما جاء التعميم
في عدم الطاعة من النهي الذي فيه معنى النفي إذا لمعنى قبل وجود النفي نطبع آتيا أو كفورا أي واحدا
منهم ما فاذ انهم صار المعنى لا تطع واحدا منهم ما فهم وقيل هي بمعنى الواو وورده ما ذكره في سورة الانسان
من انه لو قيل لا تطعهما لجاز أن يطيع أحدهما واذ قيل لا تطع أحدهما علم ان الناهي عن طاعة أحدهما عن
طاعتهم ما جيبه انهم كما يعلم من تحريم التأنيف تحريم الضرب وحاصله ان العطف بالواو يفيد النهي عن الجمع
دون كل واحد وبأو يفيد النهي عن كل واحد منفردا صريحا ومعانطريق الاولى (ويقال للسحاب صيب)
أي على أنه صفة أيضا وأول البيت * عفا آية نسخ الجنوب مع الصبا * أي محاذ آثار المنازل هبوبها شبه
اختلافها ما ينسخ الحائل الثوب فجعل أحدهما بمنزلة السدى والاخرى بمنزلة الاعمدة (وأصحهم) أي سحاب
أسود (دان) قريب من الأرض (صادق الرعد) أي غير خلب (صيب) هطال وهذه الاوصاف ظاهرة
الثبوت في السحاب دون المطر بل الدنو وصدق الرعد كأنهم ما نصان فيه وانما كان (الصيب أبلغ) لكونه
من صيغ الصيغة المشبهة (موج مكفوف) أي ممنوع من أن يسيل وقد روى أنه صلى الله عليه
وآله قال أتدرون ما فوقكم قالوا الله ورسوله أعلم قال فان الرقيع سقف محفوظ وموج مكفوف (والدليل
عليه) أي على ان كل أفق من آفاقها سماء (قوله ومن بعد أرض) أوله

* فأوله كبراهها إذا ما ذكرتها * أو كلمة توجع تستعمل مع اللام ومن أي توجعت لذكر الحبيبة
ومن بعد ما بيني وبينها من قطع أرض وقطع سماء يقابل تلك لبقعة الأرضية فنكرها إذا لا يتصور
بينهم ما بعد جميع الأرض والسماء ولما صح إطلاقها على كل ناحية وأفق منها جيبها معرفة باللام
لتفصيل العموم ويدل على أنه غمام مطبق أخذب آفاق السماء ولو ذكرت لجاز أن يكون الصيب من
بعض الآفاق (قوله وكما جاء) يعني لما كان (في صيب مبالغات من جهة التركيب) أي مادته الاولى أعني
الحروف فان الصاد من المستعلية والياء مشددة والباء من الشديدة ومادته الثانية أعني الصوت فانه نزول
له وقع وتأثير (ومن جهة البناء) أي الصورة فان فيه لامن الصيغ الدالة على الثبوت (ومن جهة التذكير)
العارض لأنه لا تعظيم والتهويل كتذكير النار في التمثيل الاول بولغ أيضا باعتبار ما يجاوزه في السماء معرفة
دلالة على ما ذكره من التطبيق (قوله وفيه) يريد أنه أدرج في ذكر السماء نكتة أخرى مبينة على القول بأن
السحاب امام السماء أو من البحر لا قائل بان بعضه من هذا وبعضه من ذلك (قوله بالطرف على الاتفاق)
أي يجوز ذلك بالاتفاق لانه يجب بخلاف ما إذا لم يعتمد الطرف فان سيبويه لا يجوز أعماله يقال انتفض

من السماء فيه ظلمات
ورعد

يسمع من السحاب كأن أجرام السحاب تضطرب وتنفض إذا حدثت الريح فتصوت عند ذلك من الارتعاد
 * والبرق الذي يلعب من السحاب من برق النبي بريقاذا لمع (فان قلت) قد جعل الصيب مكانا للظلمات
 فلا يخلو من أن يراد به السحاب أو المطر فأبهم ما أريد فظلماته (قلت) أما ظلمات السحاب فإذا كان أسهم
 مطبقا فظلمة اسحمة وتطبيقه مضمومة اليها ظلمة الليل وأما ظلمات المطر فظلمة تكاثفه وانتساجه بقتاب
 القطر وظلمة اظلال غمامه مع ظلمة الليل (فان قلت) كيف يكون المطر مكانا للبرق والعدوانا مكانا سما
 السحاب (قلت) إذا كثأ في أعلاه ومصببه وماتسبين في الجملة به فهو ما فيه ألا تراك تقول فلان في البلد
 وما هو منه إلا في حين يشغله جرمه (فان قلت) هل لا جمع الرعد والبرق أخذ بالبالغ كقول البحري
 يا عازضا متلفعا يبروده * يختال بين بروقه ووروده

وكا قيل ظلمات (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد العينان ولكنهما لما كانا مصدرين في الأصل يقال
 رعدت السماء رعدا وبرقت برقا روي حكم اصلهما بأن ترك جمعهما وان أراد أن يراد
 الحدثنان كأنه قيل وارتعادوا برقا وانما جاءت هذه الاشياء منكرا لان المراد أنواع منها كأنه قيل فيه
 ظلمات داجية ورعدا قاصف و برق خاطف * و جاز رجوع الضمير في يعملون الى أصحاب الصيب مع كونه

ورق

من الرعدة وانتفض الفرس (حدثها) أي ساقها وقوله (من الارتعاد) أي مشتق من الارتعاد فان المصنف
 قد يرد المجرى الى المزيد اذا كان المزيد أعرف بالمعنى الذي اعتبر في الاشتقاق كالقدير من التقدير والوجه
 من المواجهة وقيل كلمة من هذه اتصالية أي هما من جنس واحد يجمعهما الاشتقاق من الرعدة وكذا
 التي في قوله من برق النبي بريقا (قوله فظلماته) هذه اضافة لادنى ملايسة لانها بمعنى في قوله (فإذا كان
 أسهم) هذه الفاء جواب أما وكلمة اذا شرطية جزاؤها فظلمة أي اذا كان السحاب أسود مطبقا فهي أي
 ظلماته ظلمة اسحمة وتطبيقه مضمومة اليها ظلمة الليل فقوله مضمومة حال من ظلماتنا نظر الى المعنى كأنه
 قيل اذا كان كذا ثبتت فيه الظلماتان منضمة اليها ظلمة ثالثة وانما لم يقل وظلمة الليل لانها ليست في السحاب
 بل انما هو بالعكس لكن باعتبار انضمامها اليها لتجعل في السحاب اما تعلييا واما على ان كلمة في مستعارة
 للملايسة التي تعم الكل ولهذا أيضا قال في المطر مع ظلمة الليل والذي استفيد منه ظلمته هو قوله تعالى كلما
 أضاء لهم مشوا فيه فظلمة تكاثفه لان تقارب القطرات تقتضي قلة الهوى التخلل المثير وظلمة اظلال غمامه
 بكسر الهمزة (قوله كيف يكون) يعني ان ظرفية السحاب للرعد والبرق ظاهرة دون ظرفية المطر لهما أجاب
 بأنهما لما كانا في محل يتصل به هو أعلاه ومصبه أعنى السحاب جعل كأنهم ما فيه بناء على استعارة كلمة في
 للملايسة تشبيهه بملايسة الظرفية كما شئت بها ملايسة الشخص للبلد فاستعمل فيها كلمة وقيل أراد ان
 المطر كما ينزل من أسفل السحاب ينزل من أعلاه أيضا فهو وشامل للفضاء الذي فيه الغيم فهما في جزء من المطر
 متصل بالسحاب كما ان الشخص في جزء من البلد فهو هذا أقرب الى المثال والاول الى عبارة الكتاب (قوله)

يا عازضا بعده لوشئت عدت بلاد نجد عوده * خللت بين عقيقه وزروده

(العارض) السحاب يعرض في الجو (تنفع) بكذا التحف به استعار التلطف بالبرود لانه كثافته وتراكمه ورشها
 (بالاختيال) أي التبحر الذي هو من عادة المتعجبين باليسر او قيل شبه السحاب لكثافته بمن لبس برودا
 كثيرة وأثبت له البرود تخيلا والتلفع والاختيال ترشيحا وقوله (وكا قيل) عطف على أخذ بحسب المعنى
 أي لا أخذ بالبالغ وللمناسبة أو على قوله كقول البحري (قوله أن يراد العينان) أراد العينين ما يقابل الحدث
 الذي هو المعنى المصدرى لا ما يقابل المعنى فان الرعد يعني الصوت من قبيل المعاني دون الذوات والبرق
 ان كان ضوئا فآتيا بالسحاب فهو أيضا معنى وان كان نارا كان ذاتا (و) لفظ (الحدثان) يروي بكسر النون
 على صيغة التثنية وهذا أنسب بقوله العينان وبالرفع على انه اسم المصدر (والارتعاد والبرق) من ارتعدت
 السماء وارتقت اذا صارت ذات رعد و برق لان ارتعد القوم وارتقوا اذا أصابهم رعد و برق (والقاصف)

يجعلون أصابعهم في
آذانهم من الصواعق

* قوله تعالى يجعلون

أصابعهم في آذانهم

الآية (قال مجاهد رحمه

الله فان قلت المجمل

من الاصابع في الاذان

رؤسها الخ) قال أحمد

رحمه الله لان فيه اشعارا

بانهم يباليغون في ادخال

أصابعهم في آذانهم

فوق العادة المعتادة

في ذلك فرار من شدة

الصوت (قال مجاهد

رحمه الله فان قلت

فالاصبع التي تسد بها

الاذن الخ) قال أحمد

رحمه الله لاورد لهذين

السؤالين * أما الاول

فلاانه غير لازم ان يسدوا

في تلك الحالة بالسبابة

ولا بد فانها حالة حيرة

ودهش فأى أصبع اتفق

أن يسدوا به فاعلوا غير

معرجين على ترتيب

مما داف ذلك فذكر

مطلق الاصابع أدل على

لهش والحيرة أو فاعلهم

يؤثرون في هذه الحال

سد آذانهم بالوسطى

لانهم أصم للاذن وأوجب

للصوت فلم يلزم اقتصارهم

على السبابة وأما السؤال

الثاني ففزع على الاول

وقد ظهر بطلانه وأيضا

فقد مر يدركا كذا

اذ الغرض تشبيه حال

الماققين به الى أمثالهم

مخذوف قائم مقامه المصيب كما قال أوهم قائلون لان المحذوف باق معناه وان سقط لفظه ألا ترى الى حسان
كيف عول على بقاء معناه في قوله

يسقون من ورد البريص عليهم * بردي يصفق بالرحيق السلسل

حيث ذكر يصفق لان المعنى ما بردي ولا محل لقوله يجعلون لكونه مستأنفا لانه لما ذكر الرعد والبرق على

ما يؤذن بالشدة والهمول فكان قائلنا قال فيكيف حالهم مع مثل ذلك الرعد ففعل (يجعلون أصابعهم

في آذانهم) * ثم قال فيكيف حالهم مع مثل ذلك البرق ففعل يكاد البرق يخطف أبصارهم (فان قلت) رأيين

الاصبع هو الذي يجعل في الاذن فهلا قيل أنامهم (قلت) هذا من الاتساعات في اللغة التي لا يكاد الحاصر

يحصرها كقوله فاعسلوا وجوهكم وأيديكم فاقطعوا أيديهم ما أراد البعض الذي هو الى المرفق والذي الى

الرسغ وأيضا في ذكر الاصابع من المبالغة ما ليس في ذكر الانامل (فان قلت) فالاصبع التي تسد بها الاذن

اصبع خاصة فلم ذكر الاسم العام دون الخاص (قلت) لان السبابة في اللغة من السب فكان اجتماعها أولى

بآداب القرآن ألا ترى انهم قد استنبهوا كذا واعنيها بالمسحة والسباحة والمهالة والدعاء (فان قلت)

فهلا ذكر بعض هذه الكتابات (قلت) هي ألفاظ مستخدمة لم يسمها فيها الناس في ذلك العهد وانما أحدثوها

بعد وقوله (من الصواعق) متعلق بجعلون أي من أجل الصواعق يجعلون أصابعهم في آذانهم كقوله سقاء

من العيمة والصاعقة قصفة رعد تنقض معها شقة من نار قالوا انتقدح من السحاب اذا سقطت أجزاؤه

وهي نار لطيفة حديد لا تمر بشئ الا أتت عليه الا أنهم مع حديثهم اسرعة الجود يحكي أنهم اسقطت على نخلة

فأحرق نحو النصف ثم طفت ويقال صعقة الصاعقة اذا أهلكته فمعنى أي مات اما بشدة لصوت

أو بالأحراق ومنه قوله تعالى وخرم موسى صعقا * وقرأ الحسن من الصواعق وليس بقلب للصواعق لان كلا

شديد الصوت من القصف وهو الكسر وقيل القصف هو الصوت القوي (قوله يسقون) هو من قصيدة

مطاميرها * اسالت رسم أم لم تسال * وفيها لله در عصابة نادمتم * يوما بحق في الزمان الاول

يصف معاشرة مع الملوك الغسانيين و بردي نهر يدمشق والبريص شعبة منه والتصفيق التحويل

من اناء الى آخر للتصفية (والرحيق) الشراب الخالص الذي لا غش فيه (والسلسل) السهل الانحدار أي

يسقون من ورد البريص نازلا عليهم وضيفا لهم ما بردي مصفقا متسببا بالرحيق أي تمزجا بالنخل الصافية

السائغة فتذكر الضمير في (يصفق) رجوعه الى الماء المحذوف ولوروي حال اللفظ القائم مقامه لانه لان

الف بردي للتأنيث كان جمعه في أوهم قائلون رجوعه الى أهل القرية وفي (يجعلون) لعوده الى ذوى المصيب

ولو اعتبر حال المذكور لاذي قام مقامه لا فرد في الاول مؤنثا وفي الثاني مذكرا (قوله على ما يؤذن بالشدة)

أي على الوجه الذي يؤذن بها وهو التنكير (قوله فيكيف حالهم مع مثل ذلك الرعد) لا يقال في الجواب

لا يطابق هذا السؤال لانه مبين حالهم مع الصواعق دون الرعد لا نأقول بما كانت الصاعقة قصفة رعد

أي شدة صوت تنقض معها شقة من نار كان الجواب مطابقا كانه قيل يجعلون أصابعهم في آذانهم من شدة

صوت الرعد وانقضاض قطعة نار معها (قوله من الاتساعات في اللغة) فالقرينة في أصابعهم عقلية وفي أيديكم

لفظية أعني المرافق وفي أيديهم ما شرعية والسباحة صيغة مبالغة من سبح أي سجد لا خفاء ان هذه الكتابات

لا تناسب هذه القصة والعيمة شدة شهوة اللبن ولفظة من في امثال ذلك ابتدائية على سبيل الغلبة فيكون

ما بعدها أمر باعطاء الفعل الذي قبلها فيقال مثلاً قد من الجبن ولا يكون غرضاً مطلوباً منه الا اذا صرح

بما يدل على التعليل ظاهرا كقوله ضربته من أجل التأديب بخلاف اللازم فانها وحدها تستعمل في كل

منها (قوله الا أتت عليه) أي غلبت عليه وأهلكته (قوله فأحرق نحو النصف) فان أراد نصفها طولا

فذلك يدل على شدة الحدة وقوله (ثم طفت) أي بسرعة عطف على أحرق و ثم للاستبعاد وان أراد عرضا

كان دالا على تلك الشدة (و ثم طفت) عطف على (سقطت) ودال على سرعة الجود (قوله وخرم موسى صعقا)

البناء من سواء في التصرف وإذا استويا كان كل واحد بناء على حياله ألا تراك تقول صقعه على رأسه وصقع
الديك وخطيب مصقع مجهر بخطبته ونظيره جبذ في جذب ليس بهلله لاستوائهم في التصرف وبنائها
أما أن يكون صفة لقصة الرد أول للرد والثناء مبالغة كافي الزاوية أو مصدرا كالكاذبة والمعافاة * وقرأ
ابن أبي ليلى حذار الموت وانتصب على أنه مفعول له كقوله * وأغفر عوراء الكرم آثاره *
والموت فساد بنية الحيوان وقيل عرض لا يصح معه احساس معاقب للحياة * واحاطة الله بالكافرين مجاز
والمعنى أنهم لا يفوتونه كالأبغوت المحاط به المحيط به حقيقة وهذه الجملة اعتراض لا محل لها * والخطف الأخذ
بسرعة وقرأ مجاهد يخطف بكسر الظاء والفتح أفصح وأعلى وعن ابن مسعود يخطف وعن الحسن يخطف

أي مغشيا عليه غشمة كالموت واعتبر فيه معنى الهلاك على سبيل الاستعارة فلذلك فصله (قوله سواء في
التصرف) أي متساويان في أنه يتصرف في كل منهما ما يشتق منه ألفاظ كثيرة فلا ينافيه اختلاف عدد
تلك الألفاظ (قوله يقال صقعه على رأسه) وصقع رأسه أي ضرب صوقعته وهو موضع البياض في وسط
الرأس وقوله (على رأسه) مبالغة في الإيضاح كصقك دمه وصقع الديك أي صرخ والمصقع بكسر الميم المجهر
بكسرهما وهو الذي من عادته أن يجهر بكلامه وبنائها يعني أن الصاعقة في أصلها ما صفة وامام صدر
وأما الآن فهو اسم لقصة الرد المذكورة وعلى التقديرين جمعها على صواعق جار على القياس (قوله على أنه
مفعول له) للجعل المفعول بقوله من الصواعق وكلاهما باعثة ليس بغرض (قوله وأغفر) أي استر (والعوراء)
الكلمة القبيحة (وآثاره) مفعول له معرف بالإضافة كحذر الموت وتعامه * وعرض عن شتم اللئيم تكريما *
(قوله والموت فساد بنية الحيوان) فعلى هذا يكون أمر أعدميا وقيل عرض مانع من الاحساس معاقب
للحياة أي لا يجامعها بل يعاقبها فيكون أمر وجودها واستدلال عليه بقوله تعالى خالق الموت والحياة وأجيب
بان المقصود من الخلق هو التقدير (قوله واحاطة الله بالكافرين مجاز) فان شبه شمول قدرته تعالى إياهم
باحاطة المحيط بما أحاط به في امتناع الفوات كان هناك استعارة تبعية في الصفة سارية لهما من مصدرها
وان شبه حاله تعالى معهم بحال المحيط مع المحاط أي شبه هيمنة منترعة من عدة أمور باخرى مثلها كان هنالك
استعارة تمثيلية لا تصرف في شيء من ألفاظ مفرداتهم إلا أنه لم يصرح ههنا باللفظ ما هو العمدة في الهيمنة
المشبهة أعني الاحاطة والبواقي من الألفاظ منووية في الإرادة على ما هو تحقيقه في نظائره ومن زعم أن
كون هذه الاستعارة تبعية لا ينافي كونها تمثيلية لما في الطرفين من اعتبار التركيب أن أراد به أن معنى
الاحاطة مركب فبطلانها ظاهر لأنها كالضرب مدلولها مفرد وان أراد باعتبار هيئته من مدلولها مع غيره لم
يكن مدلول الاحاطة حينئذ مشابها فكيف سري عنه استعارة إلى الوصف المشتق منها ومن ههنا ينكشف
لك أن الاستعارة التمثيلية لا تكون تبعية أصلا كما تبنت عليه غير مرة في أولئك على هدى من ربهم والضمير
المجروح في (المحاط) به عائد إلى اللام والظرف مرفوع محلا على أنه فاعل وفي المحيط به راجع إلى المحاط والظرف
منصوب المحل على المفعولية (قوله وهذه الجملة اعتراض) وقعت مع واو تسمى اعتراضية في آخر الكلام
الذي هو الاستئناف الأول فان كل واحد من يجادلون ويكادون كل الاستئناف مستقل ونكتة هذه الجملة
الاعتراضية التنبيه على أن الحذر من الموت لا يفيد وفائدة وضع الكافرين موضع الضمير الدلالة على أن
أصحاب الصيب كفار ليطهر استحقاقهم شدة الأمر عليهم على طريقة قوله تعالى أصابت حرث قوم ظلموا فان
الاهلاك الناشئ عن السخط أشد ومنهم من جعل هذه المعارضة من أحوال المشبه على أن المراد بالكافرين
المنافقون دل بها على أنهم لا مدفع لهم من عذاب الله في الدنيا والآخرة وانما وسط بين أحوال المشبه
به مع أن القياس تقديمها أو تأخيرها تنبيه على شدة الاتصال بين المشبه والمشبّه به ودلالة على فرط الاهتمام
بشأن المشبه (قوله والفتح أفصح) في الصحاح الخطف الاستلاب يقال خطف بالكسر وهي اللغة الجيدة
وفيه لغة أخرى حكاهم الأخفش بفتح العين في الماضي وكسرهما في الغابر وأصله يخطف نقلت حركة التاء

حذر الموت والله محيط
بالكافرين يكاد البرق
يخطف أبصارهم

من ذوى الحيرة فكيف
يليق أن يكتفى عن
أصابعهم بالمسجات
ولعل ألسنتهم ما سجت
الله قطم إذا كان الغرض
من التمثيل تصوير
المعاني في الأذهان تصور
المحسوسات فذلك
خائق بذكر الصراف
واجتناب الحكايات
والرموز

بفتح الياء وانشاء وأصله يختطف وعنه يختطف بكسر هاء على اتباع الياء انشاء وعن زيد بن علي يختطف
من خطف وعن أبي يختطف من قوله ويخطف الناس من حولهم (كلمة أضاء لهم) استثناف ثالث كأنه
جواب لمن يقول كيف يصنعون في تارقي خفوق البرق وخفيته وهذا تمثيل لشدة الامر على المنافقين بشدة
على أصحاب الصب وما هم فيه من غاية التحير والجهل بما يأتون وما يذرون اذا صادفوا من البرق خفقة
مع خوف أن يختطف أبصارهم انتهزوا تلك الخفقة فرصة فخطوا خطوات بسيرة فاذا خفي وفتر اعانه بقوا
واقفين متقدين عن الحركة ولو شاء الله لزد في قصيف الرعد فأصمهم أو في ضوء البرق فأعماهم وأضاء
أما متعد بمعنى كلفوا نورهم مثنى ومساكاً أخذوه والمفعول محذوف وأما غير متعد بمعنى كلفوا لهم (مشوا)
في مطرح نوره وما في ضوءه وبعضه قراءة ابن أبي عملة كلفوا لهم والمشى جنس الحركة المخصوصة فاذا
اشتد فهو سعى فاذا ازداد فهو عدو (فان قلت) كيف قيل مع الاضاءة كلفوا مع الاظلام اذا (قلت) لانهم
حراس على وجود ما هم به معقود من امكان المشى وتأنيبه فكلمة اصادفوا منه فرصة انتهزوها وليس
كذلك التوقف والتحبس * وأظلم يحتمل أن يكون غير متعد وهو الظاهر وأن يكون متعداً منقولاً من ظلم
الليل وتشهد له قراءة زيد بن قطيب أظلم على ما لم يسم فاعله وجاء في شعر حبيب بن أوس

كلمة أضاء لهم مشوا
فيه واذا أظلم عليهم

الى الخاء ثم أدعت في الطاء وقد حذف حركتها للدغام فتحرك الخاء بالكسر اما لا لتقاء الساكنين واما
للمناسبة الطاء فيقال يختطف وحينئذ قد يجعـل حرف المضارعة تابعا للقاء وعنه القراءة المروية فقوله على
اتباع الياء الخاء يعني ومع اتباع الخاء للطاء أو تحريكها بالكسر لا لتقاء الساكنين (قوله من قوله) ويخطف
الناس من حولهم) أشار به الى انه متعد (قوله وهذا تمثيل) لم يرد ان قوله كلفوا أضاء تمثيل مستعمل بل أراد انه
من جملة أحوال ذوى الصيب وقد بلغ بذلك في شدة الحال عليهم وبين فرط تحيرهم في أمرهم دلالة
على شدة الحال على المنافقين وتناهى حيرتهم بطريق التشبيه (وما هم فيه) عطف على (شدته) كأنه تفسير
لها وقوله (اذا صادفوا) بيان لغاية التحير (قوله والخفقة) من خفق البرق خفقا أي مع والفرصة
الشرب والنوبة يقال وجد فلان فرصة أي نهزة وجاءت فرصتك من البئر أي نوبتك (والنهز) التناول اليك
والنهوض للتناول والنهزة الشيء الذي هو معرض لك كالغنيمة والانتهاز كالافتراض يتعدى الى مفعول
واحد فقوله فرصة حال من موصوف الخفقة وقيل مفعول ثان بتضمين الانتهاز معنى الاتحاد وقيل تلك
الخفقة مصدر بتأويل الزمان وفرصة مفعول أي انتهزوا في وقت تلك الخفقة فرصة وانما قال خطوات
يسيرة لان زمان الخفقة قصير جدا (قوله فاصمهم) جعلهم صما وأعماهم جعلهم عميا (قوله أخذوه) أي ذلك
المسلك ومشوا فيه وقوله (في مطرح نوره) يشير الى ان الضمير على هذا التقدير يرجع الى البرق بتقدير
المضاد وفاعل اشتد هو المشى وفاعل ازداد هو الاشتداد (قوله ما هم به معقود) لا ينافيه ما تقدم من
قوله والجهل بما يأتون وما يذرون لانه كناية عن شدة الامر تأكيده لغاية الحيرة فلا ينافي عقد الهـم ولان
معناه لا يعلمون كيف يأتون بما يأتون وكيف يذرون ما يذرون مع كونهم حراسا على المشى (قوله وهو
الظاهر) لكثرة استعماله وان كان ههنا مجازا عن خفية البرق واستتاره ولان المتعدي لم يوجد في استعمال
من يستعمله بكلامه ولم يذكره الثقات من نقلة اللغة الا القليل قال الازهرى كل واحد من اضاء واظلم
يكون لازما ومتعديا ونقل عن الليث أنه يقال أظلم فلان علينا البيت اذا سمعك ما تكره من ظلم الليل
بالكسر نقله الجوهري والازهرى عن القراء (قوله وتشهد له) رده هذه الشهادة بجواز كونه لازما
ومستندا الى الظرف وأجيب بان عليهم مقابل لهم في اضاء لهم فان جعلنا مستقرين لم يصلح عليهم ان
يقوم مقام الفاعل أصلا وان جعلنا الصلتين للفعلين على تضمينهما معنى النفع والضرر صلح لان يقوم مقام
فاعل المضمين دون المضمين فيه على تقدير صلوحه لذلك فعطف اذا أظلم على كلمة اضاء على معنى كونهم
للسؤل عما يصنعون في تارقي خفوق البرق وخفيته يقتضى ان يكون أظلم مستندا الى ضمير البرق كإضاء على

ها اظلم الى تحت أجليا * ظلامهما من وجه أمر دأشيب

وهو وان كان محدثا لا يستشهد بشعره في اللغة فهو من علماء العربية فاجعل ما يقوله بمنزلة ما يرويه الأثرى الى قول العلماء الدليل عليه بيت الحماسة فيقتنعون بذلك لوثوقهم بروايته واتقانه ومعنى (قاموا) وقفوا وثبتوا في مكانهم ومنه قامت السوق اذ اركنت وقام الماعجد * ومفعول شاء محذوف لان الجواب يدل عليه والمضى ولو شاء الله أن يذهب بسمعهم وأبصارهم لذهب بهم ولقد تكاثر هذا الحذف في شاء وأراد لا يكادون يبرزون المفعول الا في الشيء المستغرب كحقوقله * فلو شئت أن أبكي دما لبيكته * وقوله تعالى لو أردنا

معنى كلما نفهم البرق باضاءه افترضوا اذا أضرهم باظلامه واختفاه دهشوا وقد يجاب أيضا بان بناء الفعل للمفعول من المتعدي بنفسه أكثر فالجمل عليه أولى (قوله ها اظلم) قبل هذا البيت حاولت ازشادي ففعل مرشدي * أم استمت تأديبي فذهري مؤدبي

وقوله هماراجع الى العلم والذهب وقيل الى ارشاد العاذلة وتأديبها والاستئثار التطلب افعال من السوم واراد بجاليه ما يتواتر عليه من المتقابين كالخير والنمر والغنى والفقر والحكمة والمرض والعسر واليسر والمقصود التعميم وانما أسند الاظلام الى العقل لان العيش لا يطيب لعاقل والى الدهر لانه يعادى كل فاضل (قوله أجليا) أى كشف اظلامهم ما وقوله عن وجهه أمر دأشيب من قبيل التجريد أى عن وجهى واناشاب فى السن وشيخ اشيب فى تجربة الامور وعرفانها أو اشيب فى غيراؤه انما ساءة السعداء والمهمزة فى حاولت لان تكرار ما كان ينبغي تجنبه فى الارشاد والتأديب والفناء تعليل محذوف أى لا تحاول شيئا منهم افا فى العقل والدهر كفاية منهم ما ولوروى بالواو الحالية لم يتحج الى تقدير فليستأمل (قوله وان كان محدثا) الشعراء على أربع طبقات الجاهليون كاهن القيس وطرفة وزهير والخضر موم الذين أدركوا الجاهلية والاسلام كحسان وليبد والمتقدمون من أهل الاسلام كالفرزدق وجربروذى الرمة وهؤلاء كلهم يستشهد بكلامهم فى اللغة والمحدثون من أهل الاسلام الذين نشأوا بعد الصدر الاول من المسلمين كابي تمام والبحترى وأبي الطيب ولا يستشهدوا بشعرهم الا بالوجه الذى ذكره وهو ان يجعل ما يقوله بمنزلة ما يرويه واعترض عليه بان قبول الرواية مبنى على الضبط والوثوق واعتبار القول والاستشهاد به مبنى على معرفة الاوضاع اللغوية والاحاطة بقوانينها ومن البين ان اتقان الرواية لا يستلزم اتقان الدراية فلا يلزم من تصديق العلماء اياه فيما جده فى الحماسة من اشعار من يستشهد بها قوالهم ان يكون جميع ما فى شعره مسموعا منهم أو مستنبطا من القوانين المأخوذة من استعمالهم وأجيب بانه صرح أولا بكونه من علماء العربية ثم أشار الى انه ثقة باقتناع العلماء فى الاستدلال بالايماء بثبوتها فى الحماسة فانه يدل على وثوقهم بروايته كانه أراد دفع ان يقال كونه من علماء العربية ايمس كفايا فى جعل ما يقوله بمنزلة ما يرويه بل لا بد من اجتماع العلم مع العدالة نعم ان كان مقصوده بثبوت الاستدلال على علمه بالعربية واتقانه فيها او كونه ثقة فيما يستعمله كان الاعتراض واردا قطعاً (قوله قاموا وقفوا) بدليل وقوعه فى مقابلة مشوا ومنه قامت السوق اذ اركنت أى كسدت وسكنت وقد مر استمهاله بمعنى نفقت مأخوذا من القيام بمعنى الانتصاب فهو من الاضداد (قوله ولقد تكاثره) هذا الحذف أى حذف المفعول فى شاء وأراد ومتصرفاته اذ وقعت فى حيز النمر وط لالة الجواب على ذلك المحذوف معنى مع وقوعه فى محله لفظا لان فى ذلك نوعا من التفسير بعد الاجسام (قوله الا فى الشيء المستغرب) فانه لا يكتفى فيه بدلالة الجواب عليه بل بصرحه باعتنا بتعيينه ودفع الذهاب الوهم الى غيره بناء على استبعاد تعلق الفعل به واسمه تغريبه الا ترى انك اذا قلت لو شئت لبيكيت دما جازان يتوهم ان قصدك الى تعليق المشبه بكاء الدمع على مجرى العادة وانما ذكرته من بكاء الدم واقع بدله من غير قصد اليه كانه قلت لو شئت ان أبكى دما لبيكيت دما لانك اعتمدت فى حذف المفعول بذكر البكاء فى الجواب وفى تعيين متعلقه بالاعتقاد فهاذوان كان مرجوحا لان تعييد البكاء فى الجواب بالدم يدل دالة ظاهرة على

قاموا ولو شاء الله لذهب
بسمعهم وأبصارهم

● قوله تعالى ان الله على كل شيء قدير (قال محمود رحمه الله وفي الاشياء ما لا تعاق به القادر كالمستحيل الخ) قال أجدر رحمه الله هذا الذي أورده خطأ على الاصل والفرع أما على الاصل فلا يتناول الموجود عند أهل السنة وأما على الفرع فلا يتناول المستحيل إذا على هذا معتقد القدرة والشئ عندهم انما يتناول الموجود والمعدوم الذي يصح وجوده ١٧١ فلا يتناول المستحيل إذا على هذا

التفسير فإبراده اياه
نقضا غير مستقيم على
المذهبين وأما المقدور
بين قادرين فانهم اورطة
اغناشاق اليها القدرة
الذين يعتقدون أن
ما تعلقت به قدرة العبد
ستحال أن يتعلق به قدرة
الرب إذ قدرة العبد
خالقة فيستغنى الفعل
بها عن قدرة خالق آخر
تعالى الله عما يشركون
علوا كبيرا وأما أهل
السنة فالقادر الخالق
عندهم واحد وهو الله
الواحد الاحد فتعلق

ان الله على كل شيء قدير
قدرته تعالى بالفعل
فيخلقه ويتعلق به قدرة
العبد فتعلق اقتران
لا تأثير فلذلك لم يخلق
مقدورين قادرين على
هذا التفسير وقد حشي
الخنشري في أدرج
كلامه هذا سلب القدرة
القديمة وجمدها وجعل
الله تعالى قادرا بالذات
لا بالقدرة دس ذلك تحت
قوله وفي الاشياء ما لا
تعلق به لذات القادر
ولم يقل لقدرة القادر
فليتغنى له فأنه وكلم
من ضلالة استمدسها في
هذه المقالة والله الموفق

أن نختار ذلوه لا تختار ذناه من لدنا ولا أراد الله أن يتخذ ذلوا وأراد لو شاء الله لذهب بهمهم بقصيف الرعد
وأبصارهم يومض البرق ● وقرأ ابن أبي عمير لاذهب بأسماعهم بزيادة الباء كقوله ولا نقول بأيديكم
والشئ ما صبح أن يعلم ويخبر عنه قال سيديويه في ساقفة الباب المترجم بباب مجاري وأخر الكلام من العربية
وانما يخرج التأنيت من التذكير لا ترى أن الشئ يقع على كل ما أخبر عنه من قبل أن يعلم أن ذكره هو أم أني
والشئ مذكروه هو أعم العام كما أن الله أخص الخاص يجري على الجسم والعرض والقديم يقول شئ
لا كالأشياء أي معلوم لا كسائر المعلومات وعلى المعدوم والمحال (فان قلت) كيف قيل (على كل شيء قدير)
وفي الاشياء ما لا تعلق به للقادر كالمستحيل وفعل قادر آخر (قلت) مشروط في حد القادر أن لا يكون الفعل
مستحيلا فالقادر مستغنى في نفسه عند ذكر القادر على الاشياء كلها فكأنه قيل على كل شئ مستقيم قدير
ونظيره فلان أمير على الناس أي على من وراءه منهم ولم يدخل فيهم نفسه وان كان من جملة الناس وأما الفعل

انه المراد لكنه محتمل فاذا البرز المفعول زال الاحتمال وصار الكلام نصا فيما قصد به فن قال ان قولك لو شئت
بكيت دما لا يحتمل سوى لو شئت ان أبكي دما لكيتته فقد كابر وتعدية الباء الى الدم وضعه لضميره لتضمينه معنى
الصب وقولك بكيت الرجل وعلى الرجل بمعنى واحد (قوله وأراد لو شاء الله لذهب) معطوف على قوله والمضى
ولو شاء الله ان يذهب وفي قوله (بقصيف الرعد) أي شدة صوته وقوله (يومض البرق) أي إيمانه إشارة الى ان
جملة لو شاء الله عطف على مجموع الجمل الاستثنائية أعني (يجمعون) وما بعده نظر الى محصول معناها فان
الاول متعلق بالرعد وشدة صوته والآخرين بالبرق وقوة صوته وقيل غرضه من هذا التقدير بيان ربطها
المعنوي بتلك الجمل وما عطفها فعلي قوله كلما أضاء لهم مشوا فيه وكلمة لو ههنا مستعملة لربط جوابها بشرطها
مجردة عن الدلالة على انتفاء أحد هاتين انتفاء الآخر فهي بمنزلة ان وقديقال انما باقية على أصلها وقصدها
التبعية على ان مشتقهم بسبب الرعد والبرق وصلت غايتها وقاربت ازالة الخواص بحيث لو تعلق بهم المشية
زالت بلا حاجة الى زيادة قصف الرعد وضوء البرق كاذكره أولا (قوله في ساقفة الباب الخ) أي في آخره
وانما ترجمه بباب مجاري وأخر الكلام من العربية لانه يذكرفيه أحوال التذكير والتأنيت وعلاماته مما
تظهر في أواخر الكلام من العربية والاستشهاد بقوله الا ترى ان الشئ يقع على كل ما أخبر عنه وانما جعل
التأنيت خارجا من التذكير أي متفرعا عنه بناء على ان لفظ الشئ كالمعدة في الالفاظ لتناوله كلها يفهم
ويخبر عنه وهو مذكروه على ان وقوعه على كل ما أخبر عنه من قبل ان يعلم أن ذكره هو أم أني دل على انهم اعتبروا
جهة الذكورة في كل معنى وربحوها على الانوثة وقوله (وهو أعم العام) من كلام المصنف ومعطوف
على قوله والشئ ما صبح ان يعلم ويخبر عنه والمقصود ان لفظ الشئ وما يقوم مقامه أشد دعويا من كل عام
كما ان لفظ الله تعالى أشد خصوصاً من كل خاص بحيث لا يحتمل الشركة بوجه ولا يجوز اطلاقه على غيره تعالى
أصلا (قوله والمحال) يريد انه يتناول بحسب مفهومه لغة واما ما ذكر في علم الكلام من ان المحال ليس بشئ
اتفاقا وان النزاع في المعدوم الممكن هل هو شئ أم لا فذلك في الشبهة بمعنى التحقيق منفكاً عن صفة
الوجود لا في اطلاق لفظ الشئ على مفهومه فانه من المباحث اللغوية المشتددة الى النقل والسماع لا من
المسائل الكلامية المبنية على الاظهار الدقيقة (قوله فالمستحيل مستغنى في نفسه عند ذكر القادر) يريد
انه عام مخصوص بقرينة العقل وكذلك الواجب لذاته مستغنى عند ذكره أيضا ومن ثم قيل أراد بالمستحيل
في السؤال والجواب ما يستحيل تعلق القدرة به في نفسه فيتناول الممتنع والواجب معا بالمستقيم ما يقابله
فيخرجان عنه (ونظيره) أي في التخصيص بقرينة العقل فان الشخص لا يكون أميراً على نفسه (قوله)

● فان قيل أيها الاشعرية اذا كان الشئ عندكم هو الموجود فاصحى القدرة عليه بعد وجوده وبقائه والله تعالى يقول وهو أصدق القائلين
ان الله على كل شيء قدير ● قلنا القدرة تتعلق بمقدورها فتوجد فيكون حينئذ شياً فلما كان ما لمات تعلقت به القدرة الى الشئ حتماً

بين قادرين فختلف فيه (فان قلت) هم اشتقاق القدير (قلت) من التقدير لانه يوقع فعله على مقدار قوته واستطاعته وما يميز به عن العاجز * لما عدد الله تعالى فرق المكلفين من المؤمنين والكفار والمنافقين وذكر صفاتهم وأحوالهم ومصارف أمورهم وما اختلفت به كل فرقة مما يسعد عدها ويشقيها ويخطئها عند الله ويردها أقبل عليهم بالخطاب وهو من الالتفات المذكور عند قوله اياك نعبد واياك نستعين وهو من الكلام مجزول فيه هز ونحوه من السامع كما أنت اذا قلت لصاحبك ما كيا عن ثالث لكان فلان من قصته كيت وكيت فقصصت عليه ما فرط منه ثم عدلت بخطابك الى الثالث فقلت يا فلان من حقك أن تلزم الطريقة الجيدة في مجاري أمورك وتستوى على جادة السداد في مصادرك ومواردك نهية بالتفاتك نحوه فضل تنبيهه واستدعيته اصغاه الى ارشادك زيادة استدعاء وأوجده بالانتقال من الغيبة الى المواجهة هازا من طبعه ما لا يجده اذا استمرت على لفظ الغيبة وهكذا الافتتان في الحديث والخروج فيه من صنف الى صنف يستفتح الأذان للاستماع ويستشعر النفس للقبول * وبلغنا باسناد صحيح عن ابراهيم عن علقمة أن كل شيء نزل فيه يأيم الناس فهو مكى ويأيم الذين آمنوا فهو مدنى فقوله (يأيم الناس اعبدوا ربكم) خطاب لشركى مكة ويا حرف وضع في أصله لنداء البعيد صوت

يأيم الناس اعبدوا ربكم

فختلف فيه) أى هل يمكن ان تتعلق قدرتان معا بقدر أو لا فان أمكن كان مقدور غير تعالى مقدور له أيضا وداخل في حكم الآية وان لم يكن كان في حكم المستحيل خارجا عن معمول قدره اياه والمسئلة مسئلة مقصاة في مواضعها (قوله من التقدير) قد مر انه يجعل المجرد مأخوذا من المزيد اذا كان أعرف بالمعنى المشترك ترجيح الجانب المعنى على اللفظ وقيل أراد انهما يتلاقيان في الاشتقاق من قدر لكنه عدل الى لفظ التقدير لاشتهاره بالمعنى المقصود دون لفظ القدرة (قوله مما يسعداها) قيل لفظ من هذه بيان لما اختلفت والضمير المنصوب عائدا الى كل فرقة فورد عليه انما ذكره لفرقة المؤمنين هو المسعد والمخطئ والفرقى الكفار والمنافقين هو المشقى والردى فالواجب ان يعطف بأو ويقال أو يشقيها أو يردها أو أجيب بانه اذا عرف من الكلام المذكور مسعد فرقة صريحاعلم ان ما يقابله مشقى لها ضمنا وبالمكس فقد ذكر لكل فرقة مسعداتها ومشقياتها ورد بان الاختصاص لا معنى له حينئذ فان المقابل لما اختلفت بكل فرقة ليس مخصوصا بها فالصواب أن يجعل من تبعيضية أى من الأمور التي يسعد الفرق ويشقيها على سبيل التوزيع فان بعض تلك الأمور مسعد ومخطئ لكل من اتصف بها وبعضها مشقى ومرد كذلك وقد اختلفت كل فرقة بطائفة منها (قوله أقبل عليهم بالخطاب) ابتداء هذا الخطاب من قوله يأيم الناس فان المنادى مخاطب بغيره ضمير الخطاب وان كان لفظه في الأصل للغيبة وفى قوله عن ثالث أشار الى حضور ذلك الثالث عند ما يكون سامعا للطريق الغيبة والخطاب مع التظهير فائدة الالتفات على ما ذكره (قوله نهية بالتفاتك) جواب اذا قلت وأوجده من وجدته الضالة وأوجدها غيرى أى جعلته واجدا أمرا (هازا) أى محركا (من طبعه) نحو الاصغاء والقبول للنصيحة (لا يجده) أى ذلك الهازا اذا استمرت على لفظ الغيبة وقلت مثلا من حق فلان ان يلزم الطريقة الجيدة فذكر اول فائدة خصوصية الالتفات من الغيبة الى الخطاب في هذا المقام وثانيا فائدة الالتفات مطلقا بقوله (وهكذا الافتتان * وبلغنا) عطف بحسب المعنى على قوله (لما عدد الله الخ) أى الظاهر أن الخطاب عام للفرق كلها وبلغنا ما يدل على اختصاصه بشركى مكة واستشكل هذا بان سورة البقرة مدنية فكيف تكون هذه الآية منها مكية وأيضا يلزم من كونها مكية ان يكون الخطاب مختصا بشركىها بل يجوز ان يعم غيرهم من المؤمنين وسائر الكفار فلا يصح تفريع الاختصاص بهم على كونها مكية ودفع بأن كون السورة مدنية لا ينافى كون هذه الآية مكية مخصوصة بشركىها احلا لقوله اعبدوا على ما هو المتبادر منه أعنى الامر باجداث أصل العبادة وبان معنى ما نقله ان كل حكم وخطاب نزل فيه يأيم الناس فهو مكى أى متعلق بشركى مكة سواء كان نزوله بها أو بالمدينة فيتم ما ذكره (قوله صوت)

صح اطلاق الشئ عليه وهو من وادى من قتل قتيلا فله سلبه وذا سموا الشئ باسم ما يؤل اليه غالباً فأيول اليه حتما أجدر

يهتف به الرجل بمن يناديه وأما نداء القريب فله أي والمهجرة ثم استعمل في مناداة من سها وغفل وإن
قرب تنزيلا له منزلة من بعد فاذنودى به القريب المفاطن فذلك للتأكيده المأذون بأن الخطاطب الذي يتلو
معنى به جده (فان قلت) فإبالي الداعي يقول في جواره يارب وبأالله وهو أقرب إليه من جيل الوريد
وأسمع به وأبصر (قلت) هو استقصار منه لنفسه واستبعاد لها من مظان الزلف وما يقربه إلى رضوان الله
ومنازل المقرين هضمه لنفسه وإقرارا علمه بالتفريط في جنب الله مع فرط التهالك على استجابة دعوته
والاذن لندهائه وابتهاله * وأي وصلة إلى نداء ما فيه الالف واللام كما أن ذو والذي وصلتان إلى الوصف
باسماء الاجناس ووصف المعارف بالجل وهو اسم مبهم مقتصر إلى ما يوضحه ويزيل إبهامه فلا بد أن
يردفه اسم جنس أو ما يجري مجراه يتصف به حتى يضع المقصود بالنداء والذي يعمل فيه حرف النداء هو
أي والاسم التابع له صفته كقولك يازيد الظريف الآن أي لا يستقل بنفسه استعلا زيدا فلم ينفك من

أي لفظ أو كلمة وهو خبر آخر أو يدل من حرف وكان في التعبير عنه بالصوت بعد التصريح بكونه حرفا إشارة
إلى أنه في أصله كان صوتا يمدر عنهم طبعاً عند القصود إلى النداء كلفظة اح عند التوجع ثم وضعوه له كافي
بعض اسماء الافعال والباء فيه للالة وفي بمن يناديه صلة (يهتف) يقال هتف بالرجل هتافاً أي صاح به (قوله)
فذلك للتأكيده المأذون) يعني أن تأكيده طلب الأقبال والمبالغة مع الاستغناء عنه نظراً إلى حال مخاطب
(القريب المفاطن) يؤذن بالاعتناء بشأن الخطاطب كأنه أريد من يوجهه إليه وتلقيه له وإن لا يبقى هناك
توهم ذهوله عنه (قوله فإبالي الداعي) أي ما ذكرته من المعاني لا يتصور ههنا فإلا الوجه فيه وقوله (وأسمع
به) صيغة تجب معطوفة على (أقرب) بتقدير القول على المشهور والجملة حال أي فإبالي ينادي الله ييا والحال
أنه ليس بعيد ولا ما يتوهم فيه ذهول وليس أيضاً بعد النداء خطاب يعتني به جذاو يوجد في بعض النسخ
أسمع وأبصر على صيغة أفعل التفضيل والجواب أن القريب كما ينزل منزلة البعيد المعنى فيه كما عرفت فقد
ينزل أيضاً منزلته المعنى راجع إلى المتكلم وهو أن لا يرى نفسه أهلاً للقربها من المنادى تحقيراً لها يقال
استقصره عدة مقصر أو استبعده عدة بعيدا (وما يقربه) عطف على (مظان) وقوله (هضم) أي كسر أو ما
عطف عليه مفعول له (للاستقصار والاستبعاد) أماما وما على نشر غير مرتب (فان قيل) كان الواجب
عليه أن يعد هذا المعنى في المامى السالفة أجيب بأنه لما يكتر كثرة تلك المعاني ولم تحسن أيضاً في نداءه
الله تعالى أفرد عنها في جواب سؤال تقديره وتوضيحه وقوله (مع فرط التهالك) حال من الضمير في (منه) أي
المتضرع إلى الله تعالى يستعمل نداء البعيد إشارة إلى بعده عن مرتبة المدعو والى شدة حرصه على استجابة
دعائه (قوله والاذن) أي الاستماع لندائه كالأعتناء انتام بشأن الخطاطب الذي يتلو فيما سبق ولا يخفى عليك
أن الداعي إلى الله لا يقصد بنداؤه طلب إقباله ولا مزيد التفاته إليه بل يقصده توجه قلبه إلى ربه وجواره لديه
وتضرعه بين يديه لينال بذلك ما يقربه إليه ويسعده في داره (قوله وأي وصلة) لما استكروهوا اجتماع أي
التعريف تعذر عليهم نداء المعروف باللام فتوصلوا إليه باسم مبهم يحتاج إلى ما يزيل إبهامه فجعلوه منادى
في الصورة وأجروا عليه تابعاً له هو المقصود بالنداء أي المعروف باللام الذي يزيل إبهامه ويمتاز به ذات
المنادى والتميز ورفعته تنبأ على أنه المقصود بذلك ثم ذلك الاسم المهم هو أي مقطوع الإضافة واسم
الإشارة إذ كل منهما مبهم يجب إزالة إبهامه وضعاً لا أن أياً أدخل في الإبهام فان اسم الإشارة إذا وقع منادى
قد يكتفي في إزالة إبهامه بالإشارة الحسية فيستغنى عن الصفة فيقال يا هذا بخلاف أي إذا بدله في النداء
من وصف تتعين به ذاته وهو (اسم الجنس) لأنه يدل على الحقيقة المعينة أو ما يجري مجراه وهو على أقسام
الذي ومتمصفاته واسم الإشارة موصوفاً بذى اللام نحو يا أيها الرجل واسماء الاعلام مشبهة ومجموعة فأي
في النداء لا تكون الاوصلة لذى اللام أو لاسم الإشارة مردوفاً بذى اللام وقوله (حتى يضع) من الوضوح
أي يتضح (المقصود بالنداء) ويتعين ذاته والقائدة الأولى معاضدة كلمة التبيين حرف النداء ومكافئة أي

الصفة وفي هذا التدرج من الابهام الى التوضيح ضرب من التأكيذ والتشديد وكلمة التنبيه المقصدة بين
الصفة وموصوفها الفائدتين معاوضة حرف النداء ومكانته بتأكيذ معناه ووقوعها عوضا عما يستحقه أى
من الاضافة (فان قلت) لم كثرة في كتاب الله النداء على هذه الطريقة ما لم يكثر في غيره (قلت) لاستقلاله
بأوجه من التأكيذ وأسباب من المبالغة لان كل ما نادى الله به عباده من أوامره ونواهيه وعظائمه وزواجره
ووعده ووعيدته واقتصاص أخبار الامم الدارجة عليهم وغير ذلك مما أنطق به كتابه أمور عظام وخطوب
جسام ومعان علمهم أن يتيقظوا لها ويحيوا بقلوبهم وبصائرهم اليها وهم عنها غافلون فاقضت الحال أن
ينادوا بالاكيد لا يبلغ (فان قلت) لا يخلو الأمر بالعبادة من أن يكون متوجها الى المؤمنين والكافرين جميعا
أولى كفار مكة خاصة على ما روى عن علقمة والحسن فالمؤمنون عابدون ربهم فكيف أمر وأباهم
ماتسبون به وهل هو الا كقول القائل فلواني فعلى كنت كمن نسأله وهو قائم أن يقوم

وأما الكفار فلا يعرفون الله ولا يعرفون به فكيف يعبدونه (قلت) المراد بعبادة المؤمنين ازديادهم منها
واقبالهم وثباتهم عليها وأما عبادة الكفار فشر وط فيها مالا بدلهما منه وهو الاقرار كما يشترط على المأمور
بالعبادة شرائطها من الوضوء والنية وغيرهما مالا بدلهما فعل منه فهو مندرج تحت الأمر به وان لم يذكر

معاونتها اياه لتقاربه - ماى المعنى فان حرف النداء فيه ايقاظ للبادى واعلام بانه المدعو وحرف التنبيه يقوى
ذلك الايقاظ والثانية (وقوع كلمة التنبيه عوضا) فان اياحقه ان لا يخلو عن المضاف اليه أو تنوين يقوم
مقامه نحو أيا ما تدعوا آية سلكوا ولا مجال للتنوين هنا لسبب البناء ولانه يقع عوضا عن مضاف اليه معين
كقوله تعالى ورفعنا بعضهم فوق بعض والقصد ههنا الى الابهام فجعل كلمة التنبيه المناسب للنداء عوضا عن
المضاف اليه (قوله ما لم يكثر في غيره) منصوب على المصدر وما موصولة أو موصوفة وعبارة عن الكثرة
فان جعل المستتر في يكثر راجعا الى النداء كان العائد محذوف أى كثر لم تكثرها والاكثرة التى لم تكثرها
في غيره وان جعل راجعا الى ما فى الاسناد الى ذلك المستتر يكون مجازا وقد يقال هو مجرور على الابدال من
تلك الطريقة كانه قيل على الطريقة التى لم تكثر تلك الطريقة في غير كتاب الله تعالى وفيه ان قوله على هذه
متعلق بالنداء كما هو الظاهر من قوله ما لم يكثر وقوله ما لم يكثرت متعلق بكثرة قطعها فلا يصح حيث هذا الابدال
(قوله لاستقلاله بأوجه من التوكيد) تكرار الذكروا لا يوضح بعد الابهام واختيار لفظ البعيدون كيد
معناه بحرف التنبيه وقوله (لان كل ما نادى الله تعالى له) تعليل للكثرة المعللة بالاستقلال أى كثر ذلك النداء
تلك الكثرة المعللة بالاستقلال المذكور لا قضاء المقام اياه وقوله (أمور عظام) خبر ان (قوله) ان ينادوا
بالاكيد لا يبلغ وذلك ليس يتيقظوا عن رقدة غفلتهم ويتنبهوا لما نودوا الاجله وهذا المعنى راجع الى ما ذكره
بقوله ثم استعمل في مناداة من سها وغفل (قوله لا يخلو) أراد انه لا يصح توجه الخطاب الى جميع الفرق كما
ذكرته ولا الى كفار مكة كما رويته عن علقمة وذلك لان العبادة اعمال الجوارح المتبادر عنها عند الاطلاق
فلا يؤمر بها المؤمنون لانهم عابدون فيلزم ان يكون طلبا لتحصيل الحاصل ولا الكافرون لانه يمتنع منهم
العبادة لا تنفاه شرطها وهو معرفة الله تعالى والاقرار به فيلزم التكليف بالحال (قوله فلواني فعلى) هو
لا يني تمام وقيله

نعمة الله فيك لا اسأل الله انعم سوى ان تدوما
يعنى ان نعمة الله فيك شاملة لجميع أنواع النعم فلا اسأل الله الا دوامها احتراز عن طلب الحاصل وقد
يتوهم انه لا بد في قوله (كنت كمن نسأل) من تقدير مضاف أى كسائل من يسأل والا لكان تشبيها للسائل
بالمسؤول والظاهر انه من قبيل التمثيل كقوله * وما الناس الا كالديار الخ فلا حاجة الى ذلك
فان قيل في الامر متعلق بالمستقبل وليس المؤمن ملتبسا بالعبادات المستقبلية أصلا فليس أمره بها
طلبا للحاصل بل هو كقولك للمؤمن صل فلا اتجاه للسؤال فقلنا المتبادر من اطلاق اعبدوا احداث
أصل العبادة وهو حاصل فالسؤال متجه كما اذا أمرت من صلى بأحداث أصل الصلاة وأما اذا أمرته

حيث لم ينفع لآله وكان من لوازمه على أن مشركي مكة كانوا يعرفون الله ويعترفون به ولئن سألتهم من خلقهم لم يقولوا الله (فان قلت) فقد دجعات قوله اعبدوا امتدوا لاشيئين مع الامر بالعبادة والامر بازديادها (قلت) الازدياد من العبادة عبادة وليس شيئا آخر (فان قلت) اربكم ما المراد به (قلت) كان المشركون معتقدين ربوبيتين ربوبية الله وربوبية آلهتهم فان خصوا بالخطاب فالمراد به اسم يشترك فيه رب السموات والارض والالهة التي كانوا يسمونها اربابا وكان قوله (الذي خلقكم) صفة موصفة مميزة وان كان الخطاب للفرق جميعا فالمراد به ربكم على الحقيقة والذي خلقكم صفة جرت عليه على طريق المدح والتعظيم ولا يمتنع هذا الوجه في خطاب الكفرة خاصة الا أن الاول أوضح

بصلة معينة فلا يجوز الجواب بـ ان المطلوب من المؤمنين ليس ايقاع أصل العبادة في المستقبل بل ازديادهم فيها واستمرارهم عليها في الاستقبال وليس ذلك حاصلًا قطعًا فلا اشكال وان المطلوب من الكفار أصل العبادة على معنى أنهم أمروا ان يأتمروا به بدتحصيل شرائطها فان الامر بالشيء أمر بالآية التي لا يتم الا به كانه قيل لهم حصلوا ولا شرطها ثم اتوا بها ولا استحالة في ذلك انما المستحيل ان يؤمروا بايقاع العبادة حال انتماء شرائطها كما تقرر في موضعه وما يقال من ان التصديق أصل العبادات كلها فلو وجب وجوبها لا نقبل الاصل تبعًا لجوابه ان الاصلية بحسب الصحة لا تنافي التبعية في الوجوب على انه قد أوجب أيضا استقلالها بدلائل أخر والجمع بينهما آكد في إيجابه (قوله على ان مشركي مكة) أي يجوز تخصيص الخطاب بمشركي مكة لان شرط العبادة حاصل لهم واعترض عليه بان مجرد معرفة الله تعالى والاقرار به ليس كافيا في صحة العبادة بل لابد من التصديق بالنبوة والاعتراف به او هو منتف عنهم وأجيب بانه أراد ان هذا القدر من الشرط حاصل لهم فليضموا اليه ما بقي ثم اعبدوا وهذا بالحقيقة راجع الى الجواب الاول ومجرد فرق بين كفار مكة وغيرهم ومن هنا ذهب بعضهم الى ان العبادة شاملة لافعال القاب والجوارح وقرر السؤال في المؤمنين بأن التصديق حاصل لهم فكيف يؤمرون به وفي الكفار بأن تصديقهم بالسميات كأحوال المعاد يتوقف على تصديقهم بالعقليات على قاعدة الاعتزال كالمعرفة والاقرار وليست هذه العقليات حاصلة لهم فكيف يؤمرون بتلك السميات ثم أجاب عن هذا أولا باندرجاهما تحت الامر بالسميات وثانيا بان العقليات حاصلة لكفار مكة ويرد عليه انه لا يلائمه قوله في السؤال واما الكفار فلا يعرفون الله تعالى ولا يقرون به فكيف يعبدونه وقوله في الجواب واما عبادة الكفار الخ (قوله متنا ولا شيئين معا) يريدان صيغة اعبدوا وموضوعه لطلب العبادة فاذا كانت موضوعه لطلب ازديادها أيضا كان استمعها لها فيها عمالا لا لشيء في كلامه عليه والا كان جميعا بين الحقيقة والمجاز ولا يصح شيء منها عند الجمهور وأجاب بأن ازدياد العبادة عبادة والمراد ان اعبدوا مستعمل في طلب العبادة في المستقبل لكن تلك العبادة من المؤمنين زيادة في عبادتهم ومن الكافرين ابتداء عبادة وليس شيء من مفهوم زيادة والابتداء داخل في مفهوم اعبدوا بل خارج يفهم من القرائن فراجع بين معنيين أصلا بل استعمال اللفظ المشترك في التقدير المشترك بينهما (قوله فالمراد به اسم يشترك فيه) أي في مفهومه اشترا كما معنوا اذا كانوا يستعملون الرب في الله تعالى وفي آلهتهم بمعنى المالك والسيد وقيل اشترا كالفظايات ما كان فالصفة موصفة تميز ما قصده بالموصوف عما يشترك في الاسم على أحد الوجهين (قوله فالمراد به ربكم على الحقيقة) أي الله تعالى فانه الذي اعقد جميع الفرق ربوبيته واعترفوا بها والصفة حينئذ مادحة لعدم الاشتباه في الرب المضاف الى الشكل وقوله على الحقيقة إشارة الى ان ربوبية الله تعالى ثابتة في الواقع بخلاف الاصنام فانها أرباب بحسب اعتقادهم لا الى ان لفظ الرب مجاز فيها (قوله ولا يمتنع هذا الوجه) وذلك لان المشركين كانوا يعتقدون انه تعالى رب الارباب وان آلهتهم شفعاء عنده فلا يعذب في خطابهم أن يراد بالرب الذي أضيف اليهم ما جعلوه أصلا في الربوبية (قوله الا ان الوجه الاول أوضح) أي بالنظر الى حالهم فان استعمال

الذي خلقكم

وأصح والخلق إيجاد الشيء على تقدير واسموا يقال خلق النعل إذا قدرها وسواها بالمقياس وقرأ أبو عمرو
 خلقكم بالأدغام * وقرأ أبو السميعة وخلق من قبلكم وفي قراءة زيد بن علي والذين من قبلكم وهي قراءة
 مشككة ووجهها على اشكالها أن يقال أقسم الموصول الثاني بين الأول وصلته تأكيداً كما أقسم جرير في قوله
 * يا تيمم عدي لا أبالك * تيمم الثاني بين الأول وما أضيف إليه وكأقبحهم لأم الإضافة بين المضاف
 والمضاف إليه في لا أبالك

الرب في غير الله سبحانه كان شائعاً فيهم موجباً للاحتمال ولذلك عقت السحرة قولهم آمنا رب العالمين
 رب موسى وهرون دفعاله (قوله وأصح) أي بالنظر إلى أن الأصل في الصفة هو التوضيح والتخصيص فلا
 يعدل عنه ما أمكن (قوله قراءة مشككة) لأن الموصول الثاني مع صلاته مفرد فلا يصلح أن يكون صلة للأول
 وقوله على اشكالها تنبيه على أن ما ذكره لا يحسم مادة الاشكال لأن التأكيديان حل على المصطلح فإن
 كان لفظيا وجب أن يكون باعادة اللفظ الأول كافي للمنايين وإن كان معنويا كان بالفاظ مخصوصة مع أن
 النحاة قد نصوا على امتناع تأكيد الموصول قبل تمامه بصلته وإن حل على غير المصطلح احتج إلى وجه
 اجتماع الموصولين وغاية ما يتحمل فيه أنه تأكيد لفظي إلا أنه عدل عن اللفظ الأول إلى ما هو عنده
 أحد تراعى من بشاعة التكرار كما هو مذهب الأخفش في ما نرى بدقائه ومحمّل في قوله فصير وامثل كعصف
 ما كول وإن كان المشهور في أمثال ذلك الحكم بالزيادة دون التأكيديين ثم قيل الأولى أن يجعل كلمة من
 زائدة على مذهب النكسائي أو موصوفة بالطرف خبر المبتدأ محذوف أي الذين هم أشخاص وأناس
 ثابتون قبلكم وفيه تفخيم لشأنهم بالإيهام وإيدان بأن خلقهم أدخل في القدرة أو موصولة بالطرف كذلك
 أي الذين هم الذين قبلكم وقد نقل عن المصنف ههنا سؤال وجواب بأن الموصول بدون الصلة لا يفيد شيئا
 فكيف يجوز تأكيد جوده بآية الموصول وحده يفيد أمرا مبهما كاسم الإشارة ولهذا رجع الضمير إليه
 في قولك الذي قام مع أنه لا يرجع إلى غير المفيد وأورد عليه أن التأكيدي اللفظي يجري في الحروف ففي
 الأسماء الموصولة أولى وأجيب بأن وجه الاستبعاد أن الموصول لا يتم جزا الصلة وعائد فهو وحده بمنزلة
 الراي من زيد بخلاف الحروف وأنت خير بأن جعل الموصولات في الإفادة والاستقلال دون الحروف
 خروج عن الانصاف (قوله كما أقسم جرير) الأقام أن يدخل شيء في آخر بشدة وعنف فههنا أقسم تيمم
 الثاني بين المضاف وهو نيم الأول والمضاف إليه وهو عدي وإنما جاز حذف التنوين من الثاني وإن لم يكن
 مضافا لأن التأكيدي اللفظي في الأغلب حكمه حكم الأول وحركته حركته اعرابية كانت أو يمانية فكما حذف
 التنوين من الأول حذف من الثاني وجاز الفصل به في السعة بين الأول وما أضيف إليه وإن لم يحذف ذلك إلا في
 الضرورة وبالطرف خاصة لأنه لما كرر الأول بلفظه وحركته فكان هو بعينه فلا فصل إلا ترى أنك تقول
 إن إن زيدا قائم مع امتناع الفصل بين إن واسمها إلا بالطرف وكذلك تقول لا لارجل في الدار مع أن النكرة
 المفصولة عن لا يجب رفعها نحو لا فيها غول ولا تأثم (قوله وكأقبحهم) ذهب الخليل وسيمويه وجهور
 النحاة إلى أن لا أبالك مضاف حقيقة باعتبار المعنى وإن هذه اللام الظاهرة تأكيد كيد للقدرة التي كانت
 الإضافة بعينها فيكون الفصل بهاتين المضاف والمضاف إليه كلا فصل على قياس يا تيمم عدي وعرض
 عليهم بأنه لو كان مضافا حقيقة لكان معرفة فوجب رفعه وتكريره وتقدير الخبر أيضا ودفع بأن العرب
 قصدوا نصب هذا المعرف بلام من غير تكرير تخفيفا ففصلوا بينهما لفظا حتى يصير المضاف كأنه ليس
 بمضاف فلا يستنكر نصبه وترك تكريره لوروده على صورة النكرة وأما الطريقة فيدرعا ما لا أبالك
 موجود فإن قيل قد اتفقوا على أن لا أبالك بمعنى لا أبالك والثاني نكرة اتفاقا فكذلك الأول هو أجيب
 بأنهم اتفقوا على أن أقوى الجملتين سواء على أن لا أبالك وأبلك بمعنى واحدة وقد تنفق الجملتان في المقصود
 مع أن المسند إليه في أحدهما معرفة وفي الأخرى نكرة كافي قولك لا كان أبوك موجودا ولا كان لك أب

والذين من قبلكم

ولعل للترجي أو الاشفاق تقول لعل زيدا يكرمني وعلمه يمتني وقال الله تعالى لعله يتذكر أو يخشى لعل الساعة قريب الا ترى الى قوله والذين آمنوا مشفقون منها وقد جاءت على سبيل الاطماع في مواضع من القرآن وليكن لانه اطماع من كرم رحيم اذا اطعم فعسل ما يطعم فيه لا محالة لجرى الجماعه مجرى وعده المحتوم وفاؤه به قال من قال ان لعل يعني كى ولعل لا تكون بمعنى كى وليكن الحقيقة ما ألفت اليك وأيضا في ديدن الملوك وما عليه أوضاع أمرهم ورسومهم أن يقتصروا في مواعيدهم التي يوطنون أنفسهم على انجازها على أن يقولوا عسى ولعل ونحوهما من الكلمات أو يخيّلوا الخالة أو ينظفروا منهم بار مرة أو الابتسامة أو النظرة الحلوّة فاذا عثر على شيء من ذلك منهم لم يبق للطالب ما عندهم شك في النجاح والفوز بالمطلوب فعلى مثله ورد كلام مالك الملوك ذى العز والكبرياء أو يجي على طريق الاطماع دون التحقيق لكلايته كل العباد كقوله يا أيها الذين آمنوا اتوبوا الى الله توبة نصوحا عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم (فان قلت) فاعل التي في الآية

(قوله ولعل للترجي والاشفاق) أي هي موضوعة لانشاء توقع أمر ما مرغوب ويسمى ترجيا أو مرغوبا ويسمى اشفاقا ثم كل واحد منهما يكرن من المتكلم كافي المثالين الاولين وهو الاصل لان معاني الانشآت قائمة به ويكون من الخطاب وهو أيضا كثير لانه منزلة المتكلم في التلبس التام بالكلام كالمثال الثالث والرابع ولم يكن الاشفاق من قرب الساعة ظاهرا استشهاده بالآية وقد يكون من غيرهما من له نوع تدل على الكلام كأنهم اتجردت اطلاق التوقع كافي قوله تعالى فاعلمك تارك بعض ما يوحى اليك على أحد الوجوهين وهو أنك قد بلغت من التهالك عي إيمانهم بما يغارحون أن تترك بعض ما يوحى اليك (قوله وقد جاءت) عطف على قوله ولعل للترجي والاشفاق أي انها قد استعملت في مواضع من القرآن للاطماع أي الايقاع في الطمع وذلك لقرب الطمع من الرجاء فكان الاطماع هو الترجية ولم يرد في تلك المواضع مستعملة في حقيقة الاطماع كافي قولك تعالى الى لعل اكرمك بل أراد انهم اهتدوا للتحقيق الا انه ابرز في صورة الاطماع اما لظهوره لافرق بين اطماعه في شيء وبين جزمه باعطائه فان غاية الجود وكال الكرم يقتضي اظهار ذلك واما السلوك طريقة الملوك والعظماء في اظهار الكبرياء وقلة الاعتداد بالاشياء واما التنبيه على ان من حق العباد ان لا يتكافوا على حسن العبادة والاجتهاد بل يكونوا على حذر بين الخوف والرجاء وهذا محصول ما تلخص من كلامه ثم يقول ان قوله لانه اطماع تعليل لقوله قال من قال وذلك ان ابن الانباري وجاعلة من الادباء ذهبوا الى ان لعل قد تجبى بمعنى كى حتى جعلوها على التعليل في كل موضع امتنع فيه الترجي سواء كان من قبيل الاطماع نحو لعلكم تفلحون أو لا نحو لعلكم تشكرون ولعلكم تتقون فأشار المصنف الى توجيهه ما قالوه بأنهم لم يريدوا به انها بمعنى كى حقيقة لان لغة لم يذكروا في بيان معناها التحقيق سوى ما ألقاه اليك من الترجي والاشفاق ولو وردت بمعنى كى لجاز أن يقع بدلها في مثل قولك دخلت على المريض كى أعوده ولا يقول به أحد بل أرادوا ان ما بعدها اذا صدرت على سبيل الاطماع من الكرم متحقق عقيب ما قبلها كتحقق الغاية عقيب ما هي سبب له فكأنها بمعنى كى ولا يخفى ان هذا التوجيه انما يجري في لعل الاطماعية دون غيرها وقبل مقصوده ان يرد عليهم بما قرئناه وبشير الى منشا توههم وهو ان ما بعدها متحقق الوقوع كما هو صالح لان يعمل به ما قبلها وفيه أيضا ان هذا التوههم عام ومنشؤه خاص وقوله وأيضا في ديدن عطف بحسب المعنى على قوله لانه اطماع فانه وان ذكر تعليل لقوله ذلك القائل الا انه يتضمن بيان نكتة للتعبير عن التحقيق بحرف الاطماع فكانه قيل وقد جاءت على سبيل الاطماع في مواضع من القرآن لان اطماعه كوعده المحتوم وفاؤه ولجري على ديدن الملوك وقوله أو تجبى عطف على قد جاءت وبيان النكتة أخرى هي علة ثالثة لذلك التغير الا انه كرر الملل لتعدد ذكره وعمل الى صيغة المضارع لعل هذه النكتة في الموارد بالقياس الى اختصارها وقد توههم من عبارته ان لعل قد جاءت للاطماع

لعلكم تتقون

قوله تعالى لعلكم تتقون (قال محمود رحمه الله لعل واقعة في الآية موقع الجواز الخ) قال أمه رحمه الله كلام سديد الاقوله وأراد منهم التقوى والخير فانه كلام أبرزه على قاعدة القدرة والصحيح والسنة ان الله تعالى أراد من كل أحد ما وقع منه من خير وغيره ولكن طلب الخير والتقوى منهم أجمعين والطلب والامر عند أهل السنة ميان للإرادة ألهمنا الله صواب القول وسداده

مامعناها وموقعها (قلت) ليست مما ذكرناه في شيء لان قوله (خلقكم * لعلكم تتقون) لا يجوز أن يحمل على رجاء الله تقواهم لان الرجاء لا يجوز على عالم الغيب والشهادة وحده على أن يخلقهم راجين للتقوى ليس بسديد أيضا ولكن لعل واقعة في الآية موقع الجواز لا الحقيقة لان الله عز وجل خلق عباده استعبدهم بالتركيب وركب فيهم العقول والشهوات وأزاح العلة في أقدارهم وتمكينهم وهذا هم النجدين ووضع في أيديهم زمام الاختيار وأراد منهم الخير والتقوى فهم في صورة المرجو منهم أن يتقوا ليرتج أمهم وهم مختارون بين الطاعة والعصيان كما ترجحت حال المرتجي بين أن يفعل وأن لا يفعل ومصادقه قوله عز وجل ليعلموا كم أيكم أحسن عملا وأنما يلو ويختبر من تخفى عليه العواقب ويمكن شبهه بالاختيار بناء أمرهم على الاختيار (فان قلت) كما خلق الخاطبين لعلهم يتقون فكذلك خلق الذين من قبلهم

مع التحقيق وقد تجبى لئلا طماع بدون التحقيق وفساده ظاهر (قوله مامعناها) أي من المعاني التي ذكرتها وموقعها يعني حقيقة هي أم مجاز فاجاب بان البست مستعملة في شيء من تلك المعاني اذ لا يتصور ههنا الرجاء من المتكامل لاسيما عدم العلم بعواقب الامور ولا من الخاطبين لانهم لا شعور لهم حال خلقهم بالتقوى حتى يرجوها ولا مجال للاشفاق قطعا ولا لالطاماع أصلا لانه انما يكون فيما يتوقعه الخاطب من المتكامل ورغب فيه وليس التقوى كذلك فانهم أفعالهم وشاقتهم عليهم (قوله ولكن لعل في هذه الآية واقعة موقع الجواز) الذي هو استمارة لاموضع الحقيقة وقد يتوهم من هذه العبارة انها حقيقة في جميع المعاني السابقة (قوله فهم في صورة المرجو منهم ان يتقوا) يفهم من هذا ما مشابهتهم للرجو منهم ومما شبهته تعالى للراحي وان هنالك حالة شبيهة بالرجاء وهي ارادته تعالى منهم التقوى فاما ان تعتبر هذه الارادة وحدها ويستعار لها الكامة الموضوعة للترجي بالجامع الذي سيفصله فيكون في لعل استعارة تبعية حرفية واما ان يلاحظ هيئة مركبة من الرأى والمرجو منه ورجائه فيكون هناك استعارة تمثيلية قد صرح من ألفاظها بما هو العمدة في حصول الهيئة فلا مجاز حينئذ في لعل كما أوضحناه فيما سبق من نظائرها وكلام الكشف محمول على الاول كادل عليه حكمه بان لعل في الآية مجاز الا انه راعى الادب فلم يصرح بنسبة التشبيه اليه تعالى ولا الى ارادته بل صرح بالمشابهة بين العباد والمرجو منهم ليفهم ضمنا مشابهة ارادته للترجي بشهده قوله في الم السجدة ولعل من الله ارادة ويؤيده قوله ههنا شبهه بالاختيار بناء أمرهم على الاختيار وأيضا ليس تظهر المشابهة بين الارادة والترجي الا باعتبار حال متعلقهما أعني المكلف والمرجي منه فذكر التشبيه بين حالتهما لتظهر تلك المشابهة في ان متعلق كل من الارادة والترجي يترج أي يتردد بين أن يفعل وأن لا يفعل مع رجحان ما لجانب الفعل فانه تعالى لما وضع في أيديهم زمام الاختيار وأراد منهم الطاعة كما هو مذهب الاعترال ونصب لهم أدلة عقلية ونقلية داعية اليها وعدوا وعدو الطف بالاحصى كثرة لم يبق للمكلف عذر وصار حاله في رجحان اختياره للطاعة مع تمكنه من العصية كحال المترجي منه في رجحان اختياره لما يرتجى منه مع تمكنه من خلافه وصار ارادة الله لعبادته واتقائه بمنزلة الترجي فيما ذكرناه وقد استقمينا في شرح المفتاح الكلام في الاستعارة التبعية في امثال هذا المقام يقال تعبدت عبد الله اتخذ عبد الله أمرا ونواهيته (قوله وركب فيهم العقول) الداعية الى الطاعات والشهوات الباعثة على المعاصي (قوله وأزاح العلة) أي أزاح ما يبق لهم عذر من الاعذار التي من شأنها ان يمسك بها (والنجدان) طريقا للخير والشر والترج التردد والتميل وهو وجه التشبيه كما عرفت وأنما قال ومصادقه لان نسبة الابتلاء اليه تعالى مصرح بها فلا بد من جعله على المجاز المبني على التشبيه ولا يقال يجوز جعل لعل على الترجي من العباد متعلقا بعباد أو أي عبادوه راجين وصولكم الى التقوى التي هي أعلى مراتب العبادة أو بخلقكم على انه حال مقدرة أي خلقكم مقدر ارجاءكم للتقوى فالتقدير بمنه تعالى حال الخلق والرجاء من العباد بعد حين كما في قوله تعالى وبشرناه بالصديق نبيا أي مقدر انبؤته فلا نأقول بغير المصنف كلامه على تقدير تعلقه بالأقرب

لذلك فلم قصره عليهم دون من قبلهم (قلت) لم يقصره عليهم ولكن غلب المخاطبين على الغائبين في اللفظ والمعنى على ارادتهم جميعا (فان قلت) فهلا قيل تعبدون لاجل اعبادوا وانقوا المسكن تتقون ليتجواب طرفا النظم (قلت) ليست التقوى غير العبادة حتى يؤدي ذلك الى تنافر النظم وانما التقوى قصارى امر العابد ومنتهى جهده فاذا قال اعبدوا ربكم الذي خلقكم للاستيلاء على اقصى غايات العبادة كان أبعث على العبادة وأشدد الزامها وأثبت لها في النفوس ونحوه أن تقول لعبدك اجل خريطة الكتب فاما مكتك يعني الاجر الانتقال ولو قلت لاجل خريطة الكتب لم يقع من نفسه ذلك الموقع * قدم سبحانه من موجبات عبادته وملزمات حق الشكر له حقهم أحياء قادرين أولا لانه سابقة أصول النعم ومقدمة السبب في التمكن من العبادة والشكر وغيرهما ثم خلق الارض التي هي مكانهم ومستمقرهم الذي لا بد لهم منه وهي بمنزلة عرصة المسكن ومتقبله ومقتربه ثم خلق السماء التي هي كالقبة المظروبة والحكمة المطبقة على هذا القرار

الذي جعل لكم الارض
فسراشا والسماء بناء
وانزل من السماء ماء

(قال محمود رحمه الله
فان قلت فهلا قيل
تعبدون الخ) قال أجد
رحمة الله كلام حسن
الا قوله خلقكم
للاستيلاء على اقصى
غايات العبادة فانه مفرغ
على تلك الرغبة المتقدمة
آثقا والعبادة المحررة
في ذلك على قاعدة السنة
أن يقال اعبدوا ربكم
الذي خلقكم على حالة
من خلقكم معها أن
تستولوا على اقصى غاية
العبادة وهي التقوى
لماركب فيها من
العقول وبينهم من
البواعث على تقواه
فكان جديرا بكم أن لا
تدعوا من جهنم في
التقوى شيئا

الذي هو خالقكم لان تعلقه باعبادوا يستلزم توسط الحال من فاعله بين وصف مفعوله فان الذي جعل لكم الارض فإشاصفة لربكم بحسب المعنى حقيقة وان جعل منصوبا أو مرفوعا على المدح والتعظيم وأيضا لا طائل في تقييد العبادة برباء التقوى لان رضاء الشيء ينافي حصوله حال الرضاء بل المناسب تقييد هابنفس التقوى أي اعبدوه متقين أو عطفها عليها أي اعبدوه واتقوه ولا مساع للمحمل على رضاء ثواب التقوى لا خراجه الكلام عن سفته كما لا يخفى واما تقدير الرضاء ففيه ان المقدور حال الخلق هو التقوى لا رضاء كما يدل عليه قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وأيضا كثير من الناس لا يرجون التقوى ولا يحفظونها بالمال فكيف يقيد الخلق بتقدير رضاءها (قوله فلم قصره عليهم) حيث لم يقل لعلكم واياهم ليتجواب طرفا النظم أي ليتناسبا كان كلاما محسنا لا سيما والمراد تلاؤم أول الكلام وآخره اذ معناه حينئذ اشتغلوا بالامر الذي خلقتم لاجله مع الاشتغال على الصيغة البديعية وما في النظم يوهم ان المعنى اشتغلوا بما خلقتم لغيره وهو تنافر وهو حاصل الجواب بان الملازمة حاصلة بحسب المعنى مع مبالغة تامة في الزام العبادة كما صورها في المثال فان الاختلا لا شق الا صعب يسهل الشاق الصعب ويعين على تحصيله فان قيل قوله للاستيلاء على اقصى غايات العبادة يدل على انه جعل لعل للتعليل يعني كذا وكذلك قوله فيما بعد أي خلقكم لكي تتقوا يدل على ذلك فيكون اثباتا لما انفاه أولا في قولنا قد بين انهم استعاروا للارادة فاما ان يجعل مفعولا لاجله أي خلقكم لارادة التقوى فيكون التعليل مستقادا من كيفية بطها بالسابق أو يجعل حالا فيكون ما ذكره محصول المعنى فان خلقهم في حال ارادة التقوى منهم في معنى خلقهم لاجل التقوى وقس على ذلك ما برده عليك في الكشف من نفسه براميل بالارادة أو بجني كذا ولما لم يصح عند الاشاعرة استعارة لعل لارادة الله تعالى لاستلزامها وقوع المراد ولا للتعليل عند من ينفي تعليل أفعاله تعالى الاغراض مطلعا وجب ان يجعل مجازا عن الطلب الذي يغاير الارادة ولا يستلزم حصول المطلوب أو عن ترتب الغاية على ما هي ثمرة له فان أفعاله تعالى يتفرع عليه احكام ومصالح متقنة هي ثمراتها وان لم تكن لالاغائية لها بحيث لولاها لم يقدم الفاعل عليها كما حقق في موضعه ومن أهل السنة من وافق المعتزلة في التعليل بالغرض الرجوع منفعة الى العباد وادعى انه مذهب الفقهاء والتحقيق ما سبق (قوله من موجبات عبادته) فيه إشارة الى ان موجبا لا ينحصر فيما ذكره ويدل على ايجابها ترتيب الحكم عليها مع مناسبتها لتعليل العبادة بها خلقهم احياء قادرين وذلك لان من كان مخاطبا مخلوقا لا تقا لا يكون الا حيا فاهما قادر على ما خلق لاجله وأولا طرف لقدم (قوله لانه سابقة أصول النعم) يريد السبق بحسب كونها انعم او اصله اليهم لا في وجودها بنفسها فان وجود الارض مثلا وان كان مقدما على وجودهم الا ان كونها انعمة في حقهم متأخر عن خلقهم على وجه يتمكنون به من الانتفاع بها والتأني في سابقة لا نظر الى انه انعمة وقيل كالتأني في مقدمة وانما حصر السبب فيه بناء على انه العمدة في التمكن من الافعال كان ما عداه من أسبابها وشرائطها لا يعتد بها مقيسة اليه وأشار بقوله وهي بمنزلة عرصة المسكن مع قوله هي كالقبة الى انهم الى وجود الارض أحوج فكان ذكرها أهم وأقدم

فأخرج به من الثمرات

ثم ما سواه عز وجل من شبه عقد النكاح بين المظلة بانزال الماء منها عليها والخراج به من بطنها أشباه
النسل المنتج من الحيوان من ألوان الثمار رزق البني آدم لم يكون لهم ذلك معتبرا ومتساقا إلى النظر الموصل
إلى التوحيد والاعتراف ونعمة يتعرفونها فيقابلونهم بالزكوة والشكر ويتفكرون في خلق أنفسهم وخلق
ما فوقهم وتحتم وأن شيئا من هذه المخلوقات كلها لا يقدر على إيجاد شيء منها فيدقنوا عنه ذلك أن لا بد لها
من خالق ليس كمثلهما حتى لا يصعب ألوا المخلوقات له أندادا وهم يعلمون أنها لا تقدر على نحو ما هو عليه قادر
والموصول مع صلاته أما أن يكون في محل النصب وصفا كالذي خلقكم أو على المدح والتعظيم وأما أن يكون
رفعا على الابتداء وفيه ما في النصب من المدح * وقرأ يزيد الشامي بساغا وقرأ طلمحة مهذا ومعنى جعلها
فراشا وبساطا ومهاد للناس أنهم يقعدون عليها وينامون ويتقبلون كما يتقبل أحدكم على فراشه وبساطه
ومهاده (فان قلت) هل فيه دليل على أن الأرض مسطحة وليست بكرة (قلت) ليس فيه إلا أن الناس
يفترضونها كما يفعلون بالفارص وسواء كانت على شكل السطح أو شكل الكرة فلا فتراش غير مستنكر
ولا مدفوع لعظم حجمها واتساع جرمها وتماعد أطرافها وإذا كان متساويا في الجبل وهو وتدن أو تاد
الأرض فهو في الأرض ذات الطول والعرض أسهل * والبناء مصدر سمي به المبني بيتا كان أو قبة أو خباء
أو طرافا أو بنية العرب أخبيتهم ومنه بنى على امرأته لأنهم كانوا إذا تزوجوا ضربوا خباءا جديدا (فان
قلت) ما معنى إخراج الثمرات بالماء وانما خرجت بقدرته ومشيمته (قلت) المعنى أنه جعل الماء سببا
في خروجها ومادة لها كما في الفحل في خلق الولد وهو قادر على أن ينشئ الاجناس كلها بلا أسباب ولا مواد
كما أنشأ نفوس الأسباب والمواد ولكن له في انشاء الاشياء مدرجا لها من حال إلى حال وناقلا من مرتبة
إلى مرتبة حكما ودواعي يجتهد في الملائكته والنظار بعيون الاستبصار من عباده عبرا أو أفكارا صالحة
وزيادة طمأنينة وسكون إلى عظيم قدرته وغرائب حكمته ليس ذلك في انشائها بغنة من غير تدريج وترتيب
* ومن في (من الثمرات) للتبميز شهادة قوله فأخرجنا به من كل الثمرات

وقوله (ثم ما سواه) معطوف على مفعول قدم بقرينة فعل آخر أي ثم ذكر ما سواه وهما فهو من قبيل
* علفتم ببناء ما باردا * (والقلملة) الأرض (والمظلة) السماء وقوله (من الحيوان) متعلق بالمنتج ومن ألوان
الثمار بيان لأشياء النسل ورزق البني آدم مفعول له لإخراج وقوله لم يكون له يكون متعلق بمعنى قدم أي ذكر هذه
الموجبات على هذا الترتيب لم يكون لهم ذلك المذكور يقال تساق الجدار إذا تسوره وعلاه وقوله (الموصل
إلى التوحيد) إشارة إلى معنى عبادوا وقوله ونعمة عطف على معتبرا ويتفكرون عطف على يتعرفونها من
تعرفت النبي طابته حتى عرفته وقوله في خلق أنفسهم كانه واقع موقع الضمير أي ويتفكرون فيها وقد فصل
بقوله يتعرفونها فيقابلونهم بالزكوة والشكر أي بالشكر اللازم ما رضى اليه بلفظ الاعتراف وبقوله ويتفكرون
ما أشار إليه بذكر التوحيد لأنه في الاجمال قدم ما هو الاصل أعني توحيدته تعالى وفي التفصيل راجع إلى نظم
التزويل (قوله فيدقنوا عند ذلك) عطف على قوله لم يكون لهم (قوله وصفا) أي موصفا أو مادعا كالذي خلقكم
وقوله أو على المدح معطوف على وصفا أي في محل النصب على الوصفية أو على المدح بتقدير اخص أو أمدح
وأراد بقوله رفعا على الابتداء أنه خبر مرفوع بالابتداء على سبيل المدح كما تحققته في الذين يؤمنون بالغيب
والطراف ما كان من الأديم والقبة ما كان مستديرا والخباء كالخيمة من الصوف والوردون الشعر وتكون
على عمودين أو ثلاثة فقط والبيت أعم من السكل وقد فسر بتفسير آخر وبني على امرأته كناية عن الدخول
بها للاستزامة نصب الخباء على ما عادت لهم (قوله ما معنى إخراج الثمرات بالماء) يريدان السبب في الخروج
قدرته تعالى ومشيمته لا الماء فكيف دخل به السببية عليه وأجاب بأنه تعالى (جعل الماء سببا في خروجها
ومادة لها) مع كونه قادرا على خلقها بالاسباب ومادة لأن له تعالى في انشاء الاشياء من موادها تدريجيا
حكما ليست في انشائها دفعة وبقرة وقوله مدرجا حال من فاعل الانشاء فانه مراد معنى وحكما اسم (لكن)
وضمير (فيها) للاشياء المخلوقة كذلك (وغير) مفعول يجدد (قوله ومن في من الثمرات للتبميز) لوجوه

وقوله فأخرجنا به ثمرات ولان المنكرين أعني ماء ورزقا بكتنفانه وقد قصد بذكر كبيرهما معنى البعضية
فكانه قيل وأزلنا من السماء بعض الماء فأخرجنا به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم وهذا هو المطابق
لصحة المعنى لانه لم ينزل من السماء الماء كله ولا أخرج بالمطر جميع الثمرات ولا جعل الرزق كله في الثمرات
ويجوز أن تكون للبيان كقولك أنفقت من الدراهم ألفا (فان قلت) فبم انتصب (رزقا) (قلت) ان كانت
من التبعية كان انتصابه بانه مفعول له وان كانت مبينة كان مفعولا لا يخرج (فان قلت) فالثمرات المخرج بها
السماء كثر جرم فلم قيل الثمرات دون الثمر والثمار (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يقصد بذكر الثمرات جماعة
الثمرة التي في قولك فلان أدركت غرة بستانه تريد غماره وتطيره قولهم كلمة الحويصرة تقصيده وقولهم
للقربة المدرة واغماهي مدر متلاحق والثاني أن الجوع يتجاوز بعضا موقعا بعضا لا لتقائمه في الجمعية كقوله
كم تر كوامن جنات وثلاثة قروء وبعض الوجه الاول قراءة محمد بن السميع من الثمرة على التوحيد (لكم)
صفة جارية على الرزق ان أريد به العين وان جعل اسم اللفظ فهو مفعول به كانه قيل رزقا ياكم

رزقا لكم

لاول شهادة نظائرها لواردة في هذا المعنى فان كلمة من في الآية الاولى ليست بيانية ادلا مبهمة هنالك
ولا ابتداءية والالزم عدم ذكر المخرج ولا زائدة في الاثبات فهي تبعية وتبعية والتبعية يدل على
البعضية لتبادرها منه سيما في جوع القلة الثاني انما قبله وما بعده أعني (ماء ورزقا) محمولان على
البعض فليكن هو موافقا لهما الثالث ان المطابق لصحة المعنى وسداده في الواقع هو البعض فان الله
سبحانه لم ينزل من السماء كل الماء بل بعضه اذ رب ماء هو بعد في السماء ولم يخرج بالماء المنزل منها كل
الثمرات بل بعضها فكم من غرة هي بعد غير مخرجة ولم يسحب المخرج كل الرزق بل بعضه وقديته وهم
ان قوله ولا أخرج بالمطر جميع الثمرات أراد به ان بعضها مخرج بآاء الانهار والعيون دون المطر فيكون
مناقب الماذ كره في الزمر من ان جميع مياه الارض هو من السماء وفساده ظاهر بما قررناه (قوله كقولك
أنفقت من الدراهم ألفا) هذا اذا أردت به ألفا هو الدراهم ويحتمل التبعية أيضا (قوله فبم انتصب
رزقا) بني تفريره على احتمال كلمة من للتبعية والبيان (قوله كان انتصابه بأنه مفعول له) وذلك
لان من الثمرات على تقدير التبعية مفعول به لا على أن من اسم معنى بعض كما قيل بل على أن تقديره شيئا
من الثمرات وما يقال ان معناه فأخرج بعض الثمرات فهو حاصل المعنى وحينئذ يكون (رزقا) بمعنى
المصدر مفعولا (ولكم) ظرفا لغوا مفعولا به لآى أخرج بعض الثمرات لاجل أن يرزقكم وذكر
في سورة ابراهيم أنه يجوز أن يكون من الثمرات مفعول أخرج ورزقا حالا من المفعول أي مرزوقا أو نصبا
على المصدر من أخرج لانه في معنى رزق في التبعية وجوه ثلاثة والاطهر ما ذكره ههنا اذ لا حاجة به
الى تأويل (قوله وان كانت مبينة كان) أي رزقا مفعولا لا يخرج على ان المراد به العين ويكون لكم ظرفا
مستقرا صفة له ومن الثمرات بيانه مقدم عليه فصار حالا منه أي اخرج مرزوقا لكم هو الثمرات (قوله)
فالثمرات المخرج بها السماء كثر جرم) هذا توجيه للسؤال على تقدير البيان ويعلم منه وروده على التبعية
أيضا بطريق الاول فان المخرج بآاء السماء اذا كان كثيرا جدا كان ما هو بعض منه كثيرا قطعا والجواب
من وجهين الاول ان الثمرات ههنا جمع للثمرة التي يراد بها السكرة كالثمار لا الوحدة فيكون أبلغ ولا أقل
من المساواة الثاني انها جمع قلة وقعت موقع جمع السكرة كجنات في قوله تعالى كم تر كوامن جنات وعيون وقد
يقع أيضا جمع السكرة موضع القلة كافي ثلاثة قروء يقال تعاوروا الشيء اذا تداولوه والمشهور ان القرابين
الجمعية في القلة والسكرة انما هو اذا كانا منكرين وأما اذا عرفا بالام الجنس في مقام المبالغة فكل منهما
للاستغراق بالافرق (والحويصرة) تصغير الحادرة تعظيم اوتها وبلافة كاهته قصيدته المشهورة التي مستهلها
بكرت سمينة غدوة فتمتع * وغدت غدو مفارق لم يربع

واغماهي بالسمكة لشدة ارتباط بعضها ببعض كاجزاء الكلمة الواحدة وقوله فتمتعكم أي اجزع

(فان قلت) بم تعلق (فلا تجعلوا) (قلت) فيه ثلاثة أوجه أن يتعلق بالامر أي اعبدوا ربكم فلا تجعلوا له (أندادا) لأن أصل العبادة وأساسها التوحيد ودون أن لا يجعل لله ندا لا شر يك أو بلعل على أن ينصب تجعلوا انتصاب فأطلع في قوله عز وجل لعل أبلغ الأسباب أسباب السموات فأطلع إلى اله موسى في رواية حفص عن عاصم أي خالقكم لكي تتقوا وتخافوا عقابه فلا تشبهوه بخلقه أو بالذي جعل لكم إذا رفعت على الابتداء أي هو الذي خصكم بهذه الآيات العظيمة والدلائل النيرة الشاهدة بالوحدانية فلا تتخذوا له شركاء والند المثل ولا يقال إلا للند المخالف المناوي قال جرير أتيما تجعلون إلى ندا * وما تيم لذي حسب نديد وناددت الرجل خالفته ونافرته من نذود اذا نفر ومعنى قولهم ليس لله ند ولا ضد في ما يسد سده ونفي ما ينافيه (فان قلت) كانوا يعبدون أصنامهم باسمه ويعظمونها بما يعظم به من القرب وما كانوا يزعمون أنها تخالف الله وتناويه

فلا تجعلوا لله أندادا

١٨٦

غاية الجزع اذا لم يتبع بعد ذلك ولم يربح أي لم يتوقف وأصله لم يأخذ موضوعا ربعا (قوله بم تعلق فلا تجعلوا) أي بأي معنى من المعاني السابقة يتعلق وعلى مضمون أيما ترتب ويتفرع (قوله ان يتعلق بالامر) أي يكون نهيما متفرعا على مضمون ذلك الامر كأنه قيل اذا استحق ربكم الذي خلقكم العبادة منكم وكنتم مأمورين بها فلا تشركوا به أحد التسكون عبادتكم مبنية على ما هو أصل العبادة وأساسها أعني توحيد الله تعالى وأن لا تجعلوا له أندادا وأصله وقيل هو نهي معطوف على الامر ورد بان الاولى حينئذ العطف بالواو كقوله تعالى اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وقد يجعل نهيان منصوبا باضمار أن على جواب الامر كافي زرفي فأكرمك وليس بشيء لأن الشرط في ذلك كون الاول سببا للثاني والعبادة لا تكون سببا للتوحيد الذي هو مبناها وأصلها (قوله انتصاب فأطلع) أي على تشبيهه لعل يليت ويرد عليه ان ذلك انما يجوز اذا كان في الترجي شائبة من التمني لبعدها المرجوع عن الوقوع وقد مر ان لعل ههنا مستعارة للارادة التي ترجح فيها وجود المراد باعداد الأسباب وراحة الاعذار فن أين المشابهة ويحجب بان النصب ههنا للنظر الى انهم في صورة المرجو منهم فالعنى خلقكم في صورة من يرجى منه الاتقاء أي الخوف من العقاب لئلا يسبب عن ذلك الا تشركوا (نقول له لكي تتقوا) بيان لحاصل المعنى واخذ بزبد ما سبق من استعارة لعل لاحكم بانها بمعنى كى على ما مر وقوله (وتخافوا عقابه) عطف على تتقوا بنفسه وقوله (فلا تشبهوه بخلقه) اشارة الى معنى فلا تجعلوا لله أندادا وترتبه على ما تعلق به وفي هذا النصب تنبيه على نقص سيرهم كأن المراد الرجوع صار مستبعدا عنهم كالمتمنى ونظيره في اعتبار الصورة ورعاية التقييمه قولك ان ههنا هم ليتك تحذرنى فتفرج عني بالنصب فانه ليس بتمنى حقيقة لكن أجرى عليه حكمه ونبه به على نقص سيره في التحذير (قوله أو بالذي جعل لكم اذا رفعت على الابتداء) أي جعلته من فوق عاصمدا على انه خبر مبتدأ محذوف كما سبق ذكره فيكون نهيما متربعا على ما تضمنته هذه الجملة أي هو الذي خصكم بدلائل التوحيد فلا تشركوا به وأما اذا نصبته على الاختصاص فلا يتأتى ترتيبه عليه اذ لا معنى لقولك أعني الذي جعل لكم كذا وكذا فلا تشركوا وكذا الحال اذا جعل وصفا بل هو أظهر ومن حكم بانه لا يريد الرفع على المدح لانه يساوى النصب في كونه من تمة اعبدوا فيكون الترتيب والاستعقاب منه لا من تنمته بل أراد وجه آخر فقد خالف ظاهر كلامه والقول بان مراده ان الذي جعل مبتدأ خبره فلا تجعلوا بتقدير القول والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط مما ياباه صريح كلامه مع كونه في نفسه ضعيفا جدا (المناوي) من ناوات الرجل مناواة ونواه اذا عايدته وأصله الهمزة وقد ترك (قوله أتيما تجعلون) الجعل ههنا بمعنى التصيير القول والاعتقادى من قبيل وجعلوا الملائكة ومعنى (الى) منسوب الى فهو حال من تيموا وقيل من (ندا) وفيه أن ندا في حكم خبر المبتدأ فلا يكون ذا حال والتسديد المثل أي لا يصلحون مثله لاذى حسب فكيف بمثل المنهون بالحساب (قوله وما كانوا يزعمون انها تخالف الله وتناويه) بل كانوا يجعلونها

(قَالَ) لِمَ تَقْرَبُوا اللَّهَ وَعَظُمُوا إِلَهُهُ أَشَبَّتْ عَلَيْهِمْ هَالِكٌ مِنْ يَعْتَقِدُ أَنَّ اللَّهَ مِثْلُهُ قَادِرٌ عَلَى مَخَالِفَتِهِ وَمُضَادَّتِهِ فَقِيلَ لَهُمْ ذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ التَّحْكُمْ وَكَاتَمَ كَيْفَهُمْ بِالْفِطْرِ النَّدْبَةِ نَعَى عَلَيْهِمْ وَأَسْتَقْطَعُ شَأْنَهُمْ بِأَنْ جَعَلُوا أَتَدَادَ كَمِيرَةٍ لَمْ يَصُحَّ أَنْ يَكُونَ لَهُ نَدَقٌ وَفِي ذَلِكَ قَالَ زَيْدُ بْنُ عَمْرٍو وَبْنُ نَفِيلٍ حِينَ فَارَقَ دِينَ قَوْمَهُ أَوْ بَارِئًا وَاحِدًا أَمْ أَلْفَ رَبٍّ * أَدِينُ إِذَا تَقَسَّعَتِ الْأُمُورُ

وقرأ محمد بن أبي حمزة عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (فان قلت) ما معنى (وانتم تعلمون) قلت معناه وحالكم
 وصفتمكم انكم من جهة تمييزكم بين الصحيح والفاصل والمعرفة بدقائق الامور وغوامض الاحوال والاصابة
 في التدابير والدهاء واللفظة بمنزلة لا تدفعون عنه وهكذا كانت العرب خصوصاً ائمة الحرام من قريش
 وكثيرة لا يصطلي بنارهم في استحكام المعرفة بالامور وحسن الاحاطة بها ومفعول تعلمون متروك كانه قيل
 وانتم من اهل العلم والمعرفة والتواضع فيه كذا أي انتم العرب ائمة الميزون ثم ان ما انتم عليه في امر ديانتهم
 من جعل الاصنام لله انما اذا هو غاية الجهل ونهاية سخافة العقل ويجوز ان يقدروا انتم تعلمون انه لا يماثل
 او وانتم تعلمون ما بينه وبينها من التفاوت او وانتم تعلمون انهم لا تفعل مثل افعاله كقوله هل من شركائكم
 من يفعل من ذلكم من شيء * لما احتج عليهم بما ثبت الوجدانية ويحققها ويبطل الاشراك ويهدمه وعلم
 الطريق الى اثبات ذلك وتصحيحه وعرفهم ان من اشرك فقد كابر عقله وغطى على ما انهم عليه من معرفته
 وتعميره عطف على ذلك ما هو الخجة على اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم

شفاء عنده فلا تصلح تسميتها أنداد له (قوله أشبهت حالهم) وذلك لأن ماصدر عنهم من التقرب والتعظيم والتسمية المذكورة انما يليق بمن يعتقد فيها انها آلهة مثله قادرة على مخالفتهم ومضادته وفي ذكر مشابهة حالهم بحال المعتقدين إشارة الى أن هناك استعارة تمثيلية وليست تمكينية اصطلاحية اذ ليس فيها استعارة أحد الضدين للأخر بل أحد المتشابهين لصاحبه لكن المقصود منها التكميل بهم بتزليلهم منزلة من أشبهت حالهم حاله وقوله (بان جعلوا أندادا) متعلقا بشنع أى شنع عليهم واستقطع شأنهم بذلك انهم جعلوا (وقط) مستعمل ههنا المستعمل بل للزمان المستمر مجازا لانه لنفى الماضى وضعا (قوله وفى ذلك قال) أى فى المعنى المذكور الذى هو التشنيع واستقطع الشأن ولم يرد (بالفرب) خصوص العدد بل الكثرة تنبيه على أنه اذا ترك التوحيد الثابت بالقاطع فلا فرق بين اثنين ونهاية العدد (قوله أدين) أطيع من دان له أى اتفادله وأطاعه ودين الملك وملك مدين (قوله اذا تقسمت الامور) أى اذا جعل أمور الديانة اقساما وأخذ كل قسمه (قوله وحالكم وصفتكم) يشير الى أن هذه الجملة وقعت حالا من الفاعل (ولا يصطلى بنارهم) كناية عن رفعة شأنهم أى لا تنال نارهم لا يصطلى بها كما ان لا يشق غباره كناية عن السبق وقيل معناه لا يطاق اصطلاؤها للغاية قوتها وشدها وأصله فى الشجاع لا قرن له ثم عم فى كل أوحدى فى شأنه (قوله ومفعول تعلمون متروك) أى هذا الفعل منزل منزلة اللازم وقد قصد به اثبات حقيقة للفاعل فى مقام المبالغة ولهذا قال (وأنتم من أهل العلم والمعرفة) ثم قال (أى أنتم المرافون) (قوله ويجوز أن يقدر) أى يجوز أن يحذف على حذف المفعول لوجود القرينة المقابلة أو الحالية فيكون حينئذ مقدرًا لا متروكا والمالم يكن تقديره على الوجه الثالث ظاهر الاستشهاد بقوله (هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ) (قوله لما احتج) جوابه عطف أى أثبت الوحدة وأبطل الشرك (وعلم الطريق الى ذلك) وهو النظر فيما يدل عليه من الانفس والاتفاق أعنى خلقهم وخلق الارض والسماء وما بينهما (وعرفهم أن الاشرار مكابرة) ودفع لمقتضى العقل والمعرفة بقوله وأنتم تعلمون على الوجه الاول وعلى سائر الوجوه أيضا يقال (كابر عقله) أى غلبه بالكبر وخالف مقتضاة عنادا (قوله وغطى) أى ألقى الغطاء عليه وأصله غطاء والعائد الى الموصول محذوف أى ما أنعم به عليه أو مستتر بحذف الجار واتصال الفعل وقد سلك المصنف فى تقدير بيان النبوة ما سلكه من التفصيل فى تقدير بيان الوحدة فها هو الحجة

الترجمة التي أقولها ثلاث آيات ووواها ان كانت أصلاً فاما أن تسمى بسورة المدينة وهي حائطة الانها طائفة من القرآن محدودة محوذة على حياها كالبلد المسور ولانها محتوية على فنون من العلم وأجناس من الفوائد كاحتماء سورة المدينة على ما فيها واما أن تسمى بالسورة التي هي الرتبة قال النابغة

ولرهب حراب وقدسورة * في المجد ليس غرابها عطار

لا حدم معنيين لان السور بمنزلة المنازل والمرتبات يترقى فيها لقارى رهي أيضا في أنفسها مترتبة طوال وأوساط وقصار أول رفعة شأنها وجلالة محلها في الدين وان جعلت واوها منقلبة عن همزة فلاها قطعاً وطائفة من القرآن كالسورة التي هي البقية من الشيء والفضلة منه (فان قلت) ما فائدة تفصيل القرآن وتقطيعه سوراً (قلت) ليست الفائدة في ذلك واحدة ولا هم ما أنزل الله التوراة والإنجيل والزبور وسائر ما أوحاه الى أنبيائه على هذا المنهج مسورة مترجمة السور وبوب المصنفون في كل فن كتبهم أبواباً وموضوعات الصدور بالتراجم ومن فوائده أن الجنس اذا انطوت تحته أنواع واشتمل على أصناف كان أحسن وأنبى وأخف من أن يكون

والمراد (بالمترجمة) المسماة الملقبة باسم مخصوص كسورة الفاتحة وسورة الاخلاص وبه خرج الآيات المتعددة من سورة واحدة أو سور متفرقة ونقض هذا التفسير بآية الكرمي وأجيب بأنه مجرد إضافة لم يصل الى حد التسمية والتلقب وأراد بقوله (أقولها ثلاث آيات) ان جنس تلك الطائفة المسماة بالسورة يتفاوت قلة وكثرة في افرادها وغاية قلة ثلاث آيات وبهذا يكشف المقصود زيادة انكشاف فلا يرد ان هذا القيد يوجب أن لا يصدق التفسير على شيء من السور وبه يعلم أيضاً ان تلك الآية على تقدير كونها مسماة بذلك الاسم خارجة عن السور (قوله أن تسمى بسورة المدينة وهي حائطة) الانها تجمع على سور يسكون الواو وسورة القرآن تجمع على سور يفتحها (كالبلد المسور) أو رد عليه أن هذه المشابهة تقتضي ان تسمى تلك الطائفة مسورة تشبهاً بالبلد المسورة لا سورة تشبهاً بها بحائطها كما ذكره وأجيب بأن السورة أطلقت على ذى السورة كما أطلق الحائط على المحوط ثم نقل عنه الى الطائفة المذكورة من القرآن فهنا نقل مترتب على مجاز وفي الوجه الثاني نقل فقط وقد يقال في الاول أيضاً نقل من المعنى الحقيقي الذي هو الحائط الا أنه لو حظ فيه أولاً التشبيه في الحائط فنزل الآيات والجل التي هي من أجزاء السورة منزلة لمحات والبيوت في البلد ولولا هذا التنزيل لم يصح هذا التشبيه وفي الثاني لو حظ التشبيه أولاً في المحيط وهو ظاهر ورد به مخالف لما في تقرير الكتاب لان الاعتبار فيه كون السورة محاطة أى محدودة محوذة لا كونها محيطة بأجزائها بل ما ذكرتم هو بعينه الوجه الثاني الا أنه أبطل فيه فنون العلم وأجناس الفوائد بالآيات والجل (وحراب) في النسخ المعول عليها بالراء المهمة وفي بعضها بالزاي (وقد) بالدال المهمة وقد تظن بالهجة وهما رجلان من بني أسد (ليس غرابها عطار) أي هي مجد كامل ثابت يقال أرض لا يطير غرابها أي محصنة كثيرة الثمار وقيل كناية عن رفعة الشأن أي لا يصل اليه الغراب حتى يطار أي لا غراب هناك ولا طارة أو لا تصل الاشارة الى غرابها حتى يطار مع انه يطير بادفريية ثم ان الرتبة ان جعلت حسية (فلان السورة منازل يترقى فيها القارى) ويقف عند بعضها أو لانها في أنفسها منازل منفصل بعضها من بعض متفاوتة في الطول والقصر والتوسط وان جعلت معنوية (فلتفاوت رفعة شأنها وجلالة محلها في الدين) كل واحدة منها رتبة من تلك الرتب (قوله وان جعلت واوها منقلبة عن الهمزة) فيه ضعف من حيث اللفظ اذ لم تستعمل مهموزة في السبعة ولا في الشاذة المنقولة في كتاب مشهور وان أشعر به كلام الازهرى حيث قال وأكثر القراء على ترك الهمزة في لفظ السورة ومن حيث المعنى أيضاً لانها اسم تنبى عن قلة وحقارة وأيضاً استعماله فيما فصل بعد ذهاب الاكثر ولا ذهاب ههنا الاتقدير باعتبار النظر اليها نفسها اقبل فهذه سمة أوجه فتأمل (قوله واشتمل) أي الجنس على أصناف

Dr. W. S. Macgregor
V. 4

بياناً واحداً ومنها أن القارئ إذا ختم سورة أو باباً من الكتاب ثم أخذ في آخر كان أنشط له وأهزل عطفه وأبعث على الدرس والتحصيل منه لو استمر على الكتاب بطوله ومثله المسافر إذا علم أنه قطع ميلاً أو طوى فرسخاً أو انتهى إلى رأس برية بنفس ذلك منه ونشطه للسير ومن ثم جزأ القرآن أسباعاً وأجزاء وعشوراً وأجاساً ومنها أن الحافظ إذا خذق السورة اعتقد أنه أخذ من كتاب الله طرفة مستقلة بنفسها مفتوحة وخاتمة فيعظم عنده ما حفظه ويحبل في نفسه ويعتبط به ومنه حديث أنس رضي الله عنه كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جثفاً ومن ثم كانت القراءة في الصلاة بسورة تامة أفضل ومنها أن التفصيل سبب تلاحق الاشكال والنظائر وملاءمة بعض البعض وبذلك تتلاحظ المعاني ويتجاوب النظم إلى غير ذلك من الفوائد والمنافع (من مثله) متعلق بسورة صفة لها أي بسورة كائنة من مثله والضمير لما نزلنا وألعبدنا ويجوز أن يتعلق بقوله فأتواوا الضمير للعبد (فان قلت) وما مثله حتى يأتوا بسورة من ذلك المثل

فأتوا بسورة من مثله

مندرجة تحت أنواعه المنطوية فيه (قوله بياناً واحداً) أي شيئاً واحداً لا فصل وتغيير وفي حديث عمر رضي الله عنه لئن عشت إلى قابل لألحقن آخر الناس بأولهم حتى يكونوا بيانياً واحداً وكان هذه الكلمة عينية على وزن فعلان أو فعال والضمير ان في (كان ومنه) راجعان إلى حال القارئ أي كان حاله على هذا وهو النظم ثم الأخذ أكثر تنشيط له منه أي من حاله لو استمر وقيل هما للقارئ أي كان هو على تقدير النظم ثم الأخذ أشد تنشيط لنفسه منه على تقدير الاستمرار أو أشد نشاطاً لا خذ في الآخر لكن لا يلائمه أن عطف عليه (أهزل عطفه وأبعث على الدرس) وقيل هما للنظم وليس بشيء إذا ختم على تقدير الاستمرار وقيل للقراءة المستفادة من القارئ والتذكير بتأويل أن يقرأ أي كان قراءته أنشط له من قراءته لو استمر (والبريد) معرب بريدة ذم وهو في الأصل البعل الذي كان يخذف ذنبه ويرتب في السكة وهي الموضع الذي يسكنه الفيوج المرتبون ثم أطلق على المسافة التي بين السكتين وهي فرسخان (قوله نفس ذلك منه) أي فرج عنه بعض الكربة (قوله خذق السورة) أي قطعها وقطعها من خذق السكين الشيء قطعته (قوله جثفاً) عظم في أعيننا وكون (التفصيل سبب تلاحق الاشكال) من حيث أنه يورد في كل منها الأمور المتلاعبة فتتلاحظ حينئذ المعاني (قوله ويتجاوب) أطراف (النظم) وجوانبه (إلى غير ذلك من الفوائد والمنافع) منها ما يتصور في الكتاب من أمثال ما يذكر في القارئ والحافظ ومنها أن تلك السور متخالفة المقادير فهي كالأصناف من جواهر نفيسة متفاوتة الأحجام وفي ذلك نوع زينة يتخلو عنه ما ليس كذلك (قوله والضمير لما نزلنا وألعبدنا) فهي الأولى تكون من بيانية لأن السورة المفروضة التي تعلق بها الأمر التجهيزي مثل المنزل في حسن النظم وغرابة الشأن فالجزء من الاتيان بالمثل الذي هو المأني به وان جعلت تبعية أو هت أن المنزل مثلاً يجوز أن لاتيان ببعضه كانه قيل فأتوا ببعض ما هو مثل المنزل فالمانلة المصرح بها ليست من تمة المجهوز عنه حتى يفهم أنها منشأ الجزو وعلى الثاني تكون من ابتدائية فإن السورة مبتدأة ناشئة من مثل العبد (قوله ويجوز أن يتعلق بقوله فأتواوا الضمير للعبد) أو رد عليه أنه لم لا يجوز أن يكون الضمير حينئذ لما نزلنا أيضاً كما جاز ذلك على تقدير كون الطرف صفة للسورة وأجيب بوجهين الأول أن فأتوا أمر قصدي به تجهيزهم باعتبار المأني به فأتوا متعلق بقوله من مثله وكان الضمير للنزل تبادر منه أن له مثلاً محققاً وإن عجز هم انما هو عن الاتيان بشيء منه على قياس ما أوتخناه آتفاً وهو فاسد بدخلاف ما أذارجع الضمير إلى العبد فإن له مثلاً في البشرية والعربية والامية فلا محذور الثاني أن كلمة من على هذا التقدير ليست ببيانية إذ لا مهم هناك وأيضاً هي مستقراب لا تتعلق بالأمر لغواً ولا تبعيةً والاكأن الفعل واقعاً عليه حقيقة كافي قولك أخذت من الدراهم ولا معنى لاتيان البعض بل المقصود الاتيان بالبعض ولا مجال لتقدير الباء مع وجود من كيف وقد صرح بالمأني به أعني بسورة فعين أن تكون ابتدائية وحينئذ يجب كون الضمير للعبد لأن جعل المتكلم مبتدأ للاتيان بالكلام منه معنى حسن مقبول

(قلت) معناه فأتوا بسورة مما هو على صفته في البيان الغريب وعلو الطبقة في حسن النظم أو فأتوا من هو على حاله من كونه بشرا عربيا أو أميا لم يقرأ الكتب ولم يأخذ من العلماء ولا قصد إلى مثل ونظير هنالك ولكنه نحو قول القبعثي للحجاج وقد قال له لا جلتك على الأدهم مثل الأمير جل على الأدهم والاشهب أراد من كان على صفة الأمير من السلطان والقعدة وبسطة اليد ولم يتعد أحد أجمله مثلا للحجاج ورد الضمير إلى المنزل أو وجه لقوله تعالى فأتوا بسورة مثله فأتوا بشعر سور مثله على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولأن القرآن جدير بسلامة الترتيب والوقوع على أصح الأساليب والكلام مع رد الضمير إلى المنزل أحسن ترتيبا وذلك أن الحديث في المنزل لا في المنزل عليه وهو مسوق إليه وهو بوطبه فخه أن لا يفك عنه برد الضمير إلى غيره ألا ترى أن المعنى وإن ارتبتم في أن القرآن منزل من عند الله فها تواتوا أنتم نبذا عما يماثله ويحائسه وقضية الترتيب لو كان الضمير مردودا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقال وإن ارتبتم في أن محمدا منزل عليه فها تواتوا من مثله ولأنهم إذا خوطبوا جميعا وهم الجمل الغفير بأن يأتوا بطائفة يسيرة من جنس ما أتى به واحد منهم كان أبلغ في التحدي من أن يقال لهم ليأت واحد آخر بنحو ما أتى به هذا الواحد ولأن هذا التفسير هو الملائم لقوله (وادعوا شهداءكم)

وادعوا شهداءكم

بخلاف جعل الكلام مبدا للآتيان بما هو بعض منه ألا ترى أنك إذا قلت أنت من زيد بشعر كان القصد إلى معنى الابتداء أعني ابتداء الآتيان بذلك الشعر من زيد مستحسنا فيه بخلاف ما إذا قلت أنت من الدراهم بدرهم فانه لا يحسن فيه قصد الابتداء ولا ترتضية فطرة سليمة وإن فرض صحة ما قيل في النحو من أن جميع معانيها راجعة إليه ولأنني بالمبدا الفاعل لم توجهه أن التكلم مبدا للكلام نفسه لا للآتيان بالكلام منه بل ما بعد عرفا بمبدا من حيث يعتد به أنه اتصل به أمر له امتداد حقيقة أو توها (قوله معناه فأتوا بسورة مما هو على صفته) الظاهر أن من هذه بيانية لكون المماثلة صفة للمأتي به أعني السورة لا تبعيضية كما سلف تقريره (قوله ولا قصد إلى مثل ونظير) أي لم يقصد هنالك إلى مثل محقق معين كما يقال اتقنى بفتوى من مثل أبي حنيفة وبراد أبو يوسف بل قصد بالمثل إما كونه السورة المأتي بها فرضا بمماثلة المنزل في غرابة البيان وعلو الشأن وإما كونه من يأتي بها مثل محمد في كونه بشرا عربيا أو أميا لم يقرأ ولم يأخذ من العلماء ومثله صلى الله عليه وآله فيما ذكر وإن كان موجودا محققا إلا أنه لم يقصد به واحد بعينه بل قصد به من هو على صفته أي ما كان وانما جعل ما ضمن فيه مثل قول القبعثي في أنه لم يقصد به إلى معين موصوف بأنه مثل له لافي أن لفظ مثل هناك مقسم أو كناية أو لاجل لشيء منهما في الآية أراد الحجاج بالأدهم القيد وجملة الخارجي على الفرس الذي في لونه سواد ونه على ذلك يعطف لاشهب عليه وهو الذي خالط لونه بياض فابرز وعيده في معرض الوعد ويروي أنه قال أنه لحديد فقال لأن يكون حديد أخير من أن يكون بليدا فحمل الحديد أيضا على خلاف ما أراده فصحه بحسن الكلام حتى اختار الانعام على الانتقام (قوله ورد الضمير إلى المنزل أو وجه) لما ذكره من الوجوه الأربعة الأولى الموافقة مع النظائر لأن المماثل فيها صفة للمأتي به فكذا ههنا إذا جعل الطرف صفة للسورة والضمير عائدا إلى المنزل ومن بيانية كما عرفت الثاني المحافظة على حسن الترتيب أعني ربط آخر الكلام بأوله فان ترتب الجزاء ههنا على شرطه انما يحسن كل الحسن إذا كان الضمير للمنزل فانه الذي سبق له الكلام أولا وفرض فيه الارتباب قصدوا ما ذكره العبد فقد وقع تبعا وصح بذلك رجوع الضمير إليه في الجملة ولو كان الكلام مسوقا به كذا ذكره كان عود الضمير إليه أولى على عكس ما في التنزيل وأيضا في عود الضمير إلى العبد ترك التصريح بأن السورة المأتي بها ينبغي أن تماثل المنزل نظما وأسلوبا مع أن ذلك هو العمدة في التحدي نعم يفهم هذا من مساق الكلام معونة المقام ولذا قال لنحو ما أتى به هذا الواحد الثالث المبالغة في التحدي كما قررناها الرابع الملاءمة لقوله وادعوا أما إذا أريد به دعاء الشهداء للامتناع عنهم في المعارضة ما حقيقة كما في الوجه

والشهادة اجمع شهيد بمعنى الحاضر أو القائم بالشهادة * ومعنى دون أدنى مكان من الشيء ومنه الشيء الدون وهو الأدنى الحقيق ودون الكتب اذا جمعها لان جمع الاشياء ادنا بعضهما من بعض وتقابل المسافة بينهما يقال هذا دون ذلك اذا كان أحط منه قليلا ودونك هذا أصله خذ من دونك أي من أدنى مكان منك فاختره واستعمل للفاوت في الاحوال والرتب فميل زيد دون عمرو في الشرف والعلم ومنه قول من قال لعدوه وقد راآه بالثناء عليه أنادون هذا وفوق ما في نفسك واتسع فيه فاستعمل في كل تجاوز حد الى حد وتخطى حكم الى حكم قال الله تعالى لا ينخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أي لا يتجاوزوا ولاية المؤمنين الى ولاية الكافرين وقال أمية * يا نفس مالك دون الله من وافي * أي اذا تجاوزت وقاية الله ولم تنالها لم يبق غير

الاخير من الوجوه الستة الالمانية وامامه كما في الوجهين الاولين فلانه انما يلائم الامر بالاثبات بسورة من مثل القرآن لا الامر بالاثبات بسورة من واحد عرى اذلا معنى للاستمداد بباطنة فيما هو فعل واحد كيف ولو استعمل بالشهادة في ذلك لم يكن المأني به ما كان مطلوباً منهم وأما اذا أريد دعاؤهم ليشهدوا لهم بان ما يدعون به حق كما في الوجوه الباقية فلان اضافة الشهداء اليهم انما تقع موقعها اذا كان الاثبات بالمثل منهم لا من واحد والا كانوا شهداء له فحقهم ان يضافوا اليه وان كان للادضافة اليهم وجه صحة وأيضاً رجوع الضمير الى العبد بعبادتهم ان دعاء الشهداء ليشهدوا بان ذلك الواحد مثل له لا بان ما أتى به ممثل للترسل وهذه الالهام يخل بمتانة المعنى ونظامته ولما ترجع عود الضمير الى المنزل به هذه الوجوه ترجع بها أيضاً كون الطرف صفة للسورة لانه اذا تعاقب بها قواعد الضمير الى العبد وحده كما حققته ثم الظاهر في العبارة انه اذا قصد اثبات مثل العبد بسورة ان يقال فليات واحد آخر مثله بسورة لكنه عدل الى أمرهم بان يأتمروا من ذلك الواحد بسورة ترغيباً لهم في طلب ذلك الواحد وحثهم اياه على ذلك وتمييزه لهم لما يحتاج اليه من أسمايه ووسائله وفيه من البالغة ما ليس في أمر واحد غير معين بذلك الاثبات (قوله جمع شهيد بمعنى الحاضر أو القائم بالشهادة) في الصحاح الشهادة الخبر القاطع تقول منه شهد الرجل على كذا وشهد له بكذا أي أدى ما عنده من الشهادة فهو شاهد ويؤيد قولك شهدته فهو شهود أي حضره فهو شاهد والشهيد الشاهد (قوله ومعنى دون) هو في أصله للتفاوت في الامكنة يقال لمن هو اتر من مكان من الآخر هو دون ذلك فهو طرف مكان مثل عند الانه ينبي عن دنوا كثر وانخطاط قاييل فاشار الى الثاني بقوله (اذا كان أحط منه قليلا) يعني في المكان والى الاول بقوله (أدنى مكان من الشيء) ونبه به أيضاً على ان دون يشتمل على معنى الدون لتوافقهما في الحروف الاصول وان تخالف في ترتيبهما وليس أحدهما قبل الآخر لا استواءهما في التصرف وكذلك جميع ما أخذ منه يشتمل على معنى الدون كدون الكتب وكالدون بمعنى الحقيق فان الدون شاع استعماله في الحقايرة وأما الذي قلنا ما أخذنا من شيء منهم لانه مهموز الاصل من الدناءة وقوله (يقال هذا دون ذلك) بيان لاستعمال دون بمعنى أدنى مكان أعنى المعنى الحقيقي الاصل وقيل هو اشارة الى انه يستعمل في الخطاط محسوس لا يكون في ظرف كقصر القائمة مثلاً فهذا أول توسع فيه ثم استعماله في التفاوت في المراتب المعنوية تشبيهاً بالمراتب المحسوسة وشاع استعماله فيها أكثر من استعماله في الاصل ثم اتسع في هذا المستعار (فاستعمل في كل تجاوز حد الى حد) وان لم يكن هناك تفاوت وانخطاط فهو في هذا المعنى مجاز في المرتبة الثانية على ما وجهناه وفي المرتبة الثالثة على هذا القول وبالجملة هو بهذا المعنى قريب من ان يكون بمعنى غير كانه أداة استثناء وقوله (واستعمل) عطف على قوله ومعنى دون أدنى مكان من الشيء أو على يقال هذا دون ذلك لا على قوله فاختره (قوله واتسع) عطف على واستعمل قول من قال هو على رضى الله عنه قاله لمن مدحه في وجهه نفاقاً والمرآت من الرياء (والولاية) بالفتح مصدر الولي وبالكسر مصدر الوالي (قوله يا نفس) آخره * ولا للسع بنات الدهر من راق * أراد بيناته حوائده المتولدة منه وقوله (أي لا يتجاوزوا) واذا تجاوزت بيان الحاصل المعنى فان دون في الموضعين ظرف مستقر وقع حالا (قوله

(و من دون الله) متعلق بادعواو بشهادةكم فان علقته بشهادةكم فغناه ادعوا الذين اتخذوههم آلهة من دون الله وزعمتم انهم يشهدون لكم يوم القيامة انكم على الحق اودعوا الذين يشهدون لكم بين يدي الله من قول الاعشى * تريك القذى من دونها وهي دونه * أى تريك القذى قدامها وهي قدام القذى رقتها واصفائها وفي أمرهم أن يستظهروا بالجماد الذي لا ينطق في معارضة القرآن المجترفة صاحته غاية التهم بهم اودعوا شهداءكم من دون الله أى من دون أوليائه ومن غير المؤمنين ليس شهداءكم أنكم أنتم بمنزلة هؤلاء من المساهلة وارتقاء العنان والاشعار بأن شهداءهم وهم مداره القوم الذي هم وجوه المشاهد وقرسان المناقولة والمناقولة تأتي عليهم الطباع وتجمع بهم الانسانية والانفة أن يرضوا لانفسهم الشهادة بصحة الفاسد البين عندهم فساد واستقامة الحال الجلي في عقولهم حالته وتعليقه بالدعاء في هذا الوجه جاز

من دون الله ان كنتم
صادقين

ومن دون الله متعلق بادعوا) ذكر وجوهها سبعة في ثلاثة منها يتعاقب من دون الله بشهادةكم وفي ثلاثة أخرى يتعاقب بادعوا اما الثلاثة الاولى في الاولين منها أثر يد بالشهداء الاصنام أى ادعوا هؤلاء لاستعانتهما والامر في التهم بهم حيث أمروا بأن يستظهروا بالجماد في معارضة القرآن الذي أنرس بفصاحته كل منطق وانما عبر عن الاصنام بالشهداء ترشيعا للمعنى التهمكم بتدبير ما اعتقدوه من أنهم ان الله يمكن وانها تنفعهم بشهادتهم لهم انهم على الحق كانه قيل هؤلاء عدتكم وملاذكم فادعوا هؤلاء هذه العظيمة التي دهمتكم والفرق بينهم ان دون على الوجه الثاني مستعمل بمعنى قدام الشيء وبين يديه مستعارا من معناه الحقيقي الذي يناسبه بمعنى أدنى مكان من الشيء وهو ظرف اغومع مول لشهداء اذ تكفيه واتحة الفعل فلا حاجة الى اعتماد ولا الى تقدير ليس شهداء أى ادعوا الذين يشهدون لكم بين يدي الله وكلمة من ههنا تبعية لـ سيماء في الاعراف من انهم قالوا جلس بين يديه وخلفه بمعنى في لانهم ما ظروا فان للفعل ومن بين يديه ومن خلفه لان الفعل يقع في بعض الجهاتين كما تقول جنته من الليل يريد بعض الليل وقد يقال كلمة من الداخلة على دون في جميع مواضعها بمعنى في كافي سائر الظروف غير المنصرفة أى التي تكون منه وية على الظرفية ولا تجز الاجن خاصة وعلى الوجه الاول هو مستعمل بمعنى التجاوز على انه ظرف مستقر وقع حالا والعامل فيها كما صرح به عبارة ما دل عليه شهداءكم أى الذين اتخذوههم آلهة متجاوزين الله في اتخاذها كذلك وزعمتم انهم شهداءكم يوم القيامة وكلمة من حيث لا بد ابتداء فان الاتخاذ ابتداء من التجاوز وما توههم من ان المعنى ادعوا اصنامكم الذين تزعمون انهم يشهدون يوم القيامة لا الله فلا يخفى فسادهم وفي الوجه الثالث منها أثر يد بالشهداء مداره القوم ورؤساء البلاغة أى ادعواهم ليس شهداءكم ان ما أنتم به مثل القرآن وانما قدر المضاف الى الله تعالى على هذا الوجه رعاية للقبالة فان أولياء الله يقابلون أولياء الاصنام كما ان ذكر الله يقابل ذكر الاصنام والمقصود بهذا الامر ارتقاء العنان والاستدراج الى غاية التبكيت أى تركنا الزاعم شهداءكم لا ميل لهم الى أحد الجانبين كما هو المادة واكتفينا بشهداءكم المعروفين بالذب عنكم في مهماتكم فانهم أيضا لا يشهدون لكم وفيه ان الامر في الاعجاز قد بلغ من الظهور ما لا يمكن معه الاخفاء والظرف مستقر أى الذين يشهدون لكم متجاوزين في ذلك أولياء الله ومن ابتداء وحصلة شهداء معانين أولياءه (قوله وتعليقه بالدعاء في هذا الوجه) أى اذا جعل الشهداء على المدارم وقدر ذلك المضاف جاز أن يكون من دون الله متعلقا بادعوا وهذا هو الوجه الاول من الثلاثة الاخيرة والمعنى ادعوا أولياءكم متجاوزين في الدعاء أولياء الله فانهم لا يشهدون لكم وان شهدوا عليكم لربما خالجت صدوركم ريبة فالظرف مستقر ومن لا بد ادعوا الامر للارضاء وانما لم يجوز تعليقه بالدعاء في الوجهين الاولين لفساد المعنى فان الامر بدعاء الاصنام لا يكون انهم كانوا لو قيل ادعوا الاصنام ولا تدعوا الله تعالى ولا تستظهروا به فانه القادر عليه لا نقاب الامر من التهم الى الامتحان ليتبين المجتر فان انراج الله عن الدعاء لا مدخل له في التهم أصلا وكذا لا معنى لان يقال ادعوا بين يدي الله أى في القيامة للاستظهار بها في المعارضة التي هي في الدنيا ولم يجوز أيضا كون الشهيد بمعنى الحاضر اذا كان الجار والمجرور متعلقا بالشهداء ما على الثاني

وان غلقته بالدعاء فعناء ادعوا من دون الله شهداءكم يعني لا تستشهدوا بالله ولا تقولوا الله يشهد ان ما ندعيه حق كما يقوله العاجز عن اقامة البينة على صحة دعواه وادعوا الشهداء من الناس الذين شهدتهم بينة تصحح بها الدعاوى عند الحكم وهذا تجهيز لهم وبيان لانقطاعهم وانخزالهم وان الحجة قد بهرتهم ولم يبق لهم متشبها غير قولهم الله يشهد اننا صادقون وقولهم هذا تسجيل منهم على انفسهم بتناهي الجحز وسقوط القدرة وعن بعض العرب انه سئل عن نسبه فقال قرشي والحمد لله فقل له قولك الحمد لله في هذا المقام ريبة اودعوا من دون الله شهداءكم يعني ان الله شاهدكم لانه اقرب اليكم من جبل الوريد وهو بينكم وبين اعناقكم واحكامكم والجن والانس شاهدوكم فادعوا كل من يشهدكم واسم تظهروا به من الجن والانس الا الله تعالى لانه القادر وحده على ان يأتي بمثله دون كل شاهد من شهدائكم فهو في معنى قوله قل لن اجتمع الانس والجن الاية * لما ارشدهم الى الجهة التي منها يتعرفون امر النبي صلى الله عليه وسلم وما جاء به حتى يمتروا على حقيقة وسره وامتيازه حقه من باطله قال لهم فاذا لم تعارضوه ولم يتسبل لكم ما تبغون وبان لكم انه مجاوز عنه فقد صرح الحق عن محضه ووجب التصديق فآمنوا وخافوا العذاب المعدان كذب

فاذلا معنى لقولك ادعوا من يحضركم بين يدي الله واسم على الاول والثالث فلانه تعالى والمؤمنين حاضرون فلا يصح اخراجهم عن حكم الحضور (قوله وان غلقته بالدعاء) هذا هو الوجه الثاني من الثلاثة الاخيرة (اي ادعوا شهداءكم) من الناس فصنعوا بهم دعواكم متجاوزين الله تعالى في الدعاء أي لا تدعوه (ولا تستشهدوا به) أي لا تقتصر واعلى ان تقولوا (الله يشهد باننا صادقون) فيما ادعينا (كما يقوله العاجز عن اقامة البينة) والامر حينئذ لبيان انقطاعهم بالسكامة وان لم يبق لهم متشبث سوى الاستشهاد به تعالى (قوله اودعوا) هذا هو الوجه السادس والاربع الذي يشهد له قوله تعالى قل لن اجتمع الانس والجن الاية أي ادعوا كل من يحضركم الا الله لانه القادر عليه والامر فيه لتجهيزهم وارشادهم الى ما يستيقنون به بهرتهم بلارية ومن في هذين الوجهين ابتدائية أيضا (قوله تريكم القذى) آخره * اذا ذاقها من ذاقها يتطرق * يصف الزجاجة بغاية الصفا وانما تريكم القذى قدامها والحال انها قدم القذى والضمير في ذاقها لها باعتبار ما فيها على قياس قولك شربت كاسا قال ذاق فمطلق أي ضم شفتيه والصق لسانه بالحكم الاعلى مع صوت والمدار جع مدره وهو لسان القوم والمتمكلم عنهم وأصله مدرى لانه لفصاحته يدروا الخصم والمشاهد مواضع الحضور جمع مشهد وناقلة الحديث اذا حدثته وحديثك وناقلة الشاعر الشاعر اذا ناقضه والافقة الاستسكان انخزل الشيء انقطع وقوله وهو بينكم وبين اعناقكم واحكامكم مأخوذ من قوله عليه السلام من حديث طويل والذي تدعونه اقرب الى أحدكم من عنق راحلته وهو مثل في القرب (قوله لما ارشدهم الى الجهة) أي الى الطريقة (التي منها يتعرفون) أي يتطلبون المعرفة حتى يصلوا اليها (قوله وما جاء به) عطف على النبي من قبيل أعجبتني زيدوكمه أي يتعرفون أمر ما جاء به (قوله وامتيازه حقه من باطله) أي امتيازه كونه حقا من كونه باطلا وقيل المراد باطله الباطل الذي ينسبه اليه الكفرة من كونه شاعرا أو ساحرا أو مجنونا فلا يردان أمره فيما جاء به حق كله فلا معنى لباطله والتصحيح ان قوله (قال لهم الخ) بيان لما آل المعنى وتنبه على ان فاتقوا النار كما سيصرح به كناية عن التصديق وترك العباد وقد يتوهم ان مراده ان الله سبحانه رتب على ذلك الارشاد تنكبه لانه شرطيتين احدهما محذوفة الجزاء والاخرى محذوفة الشرط فقوله (فاذا لم تعارضوه) الى قوله (مجهوز عنه) اشارة الى معنى قوله فان لم تفعلوا وقوله فقد صرح الحق عن محضه أي انكشف عن خالصه جواب لهذا الشرط محذوف وقوله (فاآمنوا وخافوا) اشارة الى معنى قوله فاتقوا وهو جزاء الشرط مقدر رأى واذا صرح عن محضه فآمنوا وقد أظهر معنى هذا المقدر حيث قال واذا صرح عندهم صدقه ثم لزمو العناد استوجبوا العقاب بالنار وليس شيء لان فاتقوا جواب فان لم تفعلوا كما دل عليه قوله فيما بعد ما معني اشتراطه في اتقاء النار اتقاء اتیانهم بسورة من مثله وفي قوله فاذا لم تعارضوه وما عطف عليه

وفيه دليلان على اثبات النبوة صحة كون المتحدى به معجزا والاخبار بأنهم لن يفعلوا وهو غيب لا يعلمه الا الله
(فان قلت) انتفاء اتيانهم بالسورة واجب فهل لا يجزى باذ الذي للوجوب دون ان الذي للشك (قلت) فيه
وجهان أحدهما أن يساق القول معهم على حسب حسبانهم وطعمهم وأن المعجز عن المعارضة كان قبل
التأمل كالمشكوك فيه لديهم لا تكالهم على فصاحتهم واقتدارهم على الكلام والثاني أن يتكلم بهم كما
يقول الموصوف بالقوة الواثق من نفسه بالغلبة على من يقاويه ان غلبتك لم أبق عليك وهو يعلم أنه غالبه
و يتيقنه تم كتابه (فان قلت) لم عبر عن الايمان بالفعل وأي فائدة في تركه اليه (قلت) لانه فعل من الافعال
تقول أثبت فلانا فيقال لك نعم ما فعلت والفائدة فيه أنه جار مجرى الكتابة التي تعطيك اختصارا ووجازة
تغنيناك عن طول المكثي عنه ألا ترى أن الرجل يقول ضربت زيدا في موضع كذا على صفة كذا وشتمته ونكحت
به ويعد كيفيات وأفعالا فتقول له بشما فعلت ولو ذكرت

إيحاء الى ان كلمة ان في الآية وقعت موقع اذ المسيجي وانما لا يستمرادون مجرد الاستقبال (وفيه) أي
وفي قوله فان لم تفعلوا وان تفعلوا (دليلان على اثبات النبوة صحة كون المتحدى به معجزا والاخبار)
اعترض على الاول بان معجز طائفة مخصوصة لا تدل على اعجازه وأجيب بان تلك الطائفة مع تسكاتر عددهم
وتهالكهم على الغلبة كانوا في غاية البلاغة ونهاية الفصاحة فلما معجزوا عن ذلك علم عادة انه معجز
عنه أبدا الدهر ألا يتصور زيادة على ما كانوا عليه من عدد المعارضة وأسبابها وعلى الثاني بان صدق
الاخبار انما يعلم بعد انقراض الأعصار كلها وأجيب بانه خطاب مشافهة فيختص بالموجودين فاذا انقروا
ولم يفعلوا تبين صدقه وكان معجزة وكذا قبل انقراضهم للقطع بان قدرتهم لا تريد بذلك الزمان الذي
تحدوا فيه (قوله على حسب حسبانهم) حيث قالوا لو نشاء لقلنا مثل هـ ذا قوله (وان المعجز) عطف على
(حسبانهم) وانما جعل المعجز تشبيها بما يشك فيه لا مشكوك فيه لان قوله فان لم تفعلوا ورد عقيب وان كنتم
في ريب مثل أن يتأملوا في حالهم أن يقدرون على مثله أم لا فلا يكون هناك شك حقيقة ألا يتصور حصوله
الا بعد حضور طرفي النسبة والتأمل في الكنتهم لما كانوا على فصاحتهم واقتدارهم على افاين
الكلام كان معجزهم بالقياس الى ظاهر حالهم كالمشكوك فيه لديهم وفي ذلك رضى الى انهم لو تأملوا لم يشكوا
فيه بل قطعوا به (قوله يقاويه) أي يغالبه في القوة يقال (أبقى عليه) اذارجه وهى البقاء والبقوى وقوله
تم كتابه تعليل ليقول والضمير ان يقاويه وتوجيه التكم انه أبرزه في معرض من يشك هو في الغلبة
عليه مع ظهور بطلانه فقد وصفه بالقوة استهزاء به (قوله لم عبر) فيه سؤالان أي لماذا صرح أن يعبر عن
الايمان بالفعل وأي فائدة في ترك لفظه الى لفظ الفعل والجواب ان وجه الصحة هو ان الايمان فعل من
الافعال وان الفائدة اعجاز القصير حيث وقع الفعل وحده موقع الايمان مع ما يتعلق به كما صورته واما قوله
جار مجرى الكتابة فقد قيل أراد بالكتابة الضمير فانه يسمى بها الخفاء في دلالة على ما أريد به ومعنى جريانه
مجرها أنه اذا ذكر شي أولا ثم أريد اعادته فحقه أن يعبر عنه بالضمير الذي مبناه على الاختصار ودفع
التكرار لكن التعبير عن الشيء بالضمير مختص بالاسماء فلما قصد هنا إعادة فعل مخصوص عبر عنه
بالفعل الذي أفاد الاختصار ودفع التكرار فهو في الافعال بمنزلة الضمير في الاسماء وقيل أراد بها
ما يقابل المجاز في علم البيان اذ قد أطلق ههنا اللزوم أعني الفعل وأريد به اللزوم أعني الايمان بالسورة
وأورد عليه انه حينئذ كناية لا جارى مجراها واعتذر بان الملازمة ليست متساوية لان الفعل أعم مطلقا
وحصول الانتقال منه بمعونة المقام فاذللك حكم مجريانه مجراها وفيه انه لا يدرج في كونه كناية حقيقة كما
اذا جعل الفعل مطلقا كناية عنه مقيد بفعل مخصوص وأيضا قوله يغنيك عن طول المكثي عنه يؤيد
الوجه الاول اذ ليس مبنى هـ هذه الكتابة على الوجازة الا أن يقال المراد بها المعنيين معانم انه أوضح وجود
الاختصار فيما اذا ذكر أفعال متعددة مقيدة بكيفيات وقيد بمخصوصة وعقبه بإيضاحه فيما نحن فيه
فان قيل جاز أن يحذف متعلق الايمان اذ يجعل هو مطلقا كناية عنه مقيد بما يتعلق به فلا استتالة ودفع

ما أنبته عنه لطال عليك وكذلك لو لم يعدل عن لفظ الاتيان الى لفظ الفعل لاستطبل ان يقال فان لم تأتوا بسورة من مثله وان تأتوا بسورة من مثله (فان قلت) (ولن تفعلوا) ما حملها (قلت) لا يحمل لها لانها جملة اعتراضية (فان قلت) ما حقيقة لن في باب النبي (قلت) لا وان أخذنا في نفي المستقبل الآن في لن تو كيدا وتشديدا تقول لصاحبك لا أقم غدا فان أنكر عليك قلت لن أقم غدا كما تفعل في أنا مقم وإن مقم وهي عند الخليل في إحدى الروايتين عنه أصلا الآن وعند الفراء لا أبدلت ألفها نونا وعند سيمويه وأحدى الروايتين عن الخليل حرف مقتضب لتأ كيدني المستقبل (فان قلت) من أين لك أنه اخبار بالغيب على ما هو به حتى يكون مجزئة (قلت) لأنهم لو عارضوه بشئ لم يمتنع أن يتواصفه الناس ويتناقضوه إذ خفاء مثله فيما عليه مبنى المادة محال لاسيما والطاعنون فيه اكتف عدد من الذابين عنه حين لم ينقل علم أنه اخبار بالغيب على ما هو به فكان مجزئة (فان قلت) ما معنى اشتراطه في اتقاء النار اتقاء اتيانهم بسورة من مثله (قلت) انهم اذا لم يأتوا بها وتبين عجزهم عن المعارضة صح عندهم صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا صح عندهم صدقه ثم لم يأتوا العناد ولم ينقادوا ولم يشايعوا المستوجبوا العقاب بالنار فقبل لهم ان استنبتم العجز فتركوا العناد فوضع (فانقوا النار) موضعه لان اتقاء النار لصيقه وضيمه ترك العناد من حيث انه من نتائج لان من اتقى النار ترك المعاندة ونظيره أن يقول الملاك لحشمه ان أردتم الكرامة عندي فاحذروا سطى يريدوا طيعوني واتبعوا أمري وافعلوا ما هو نتيجة حذر السخط

الاول بان ايجاز القصر أبلغ والثاني بان الاحترار اولى (قوله ما أنبته عنه) أى جعلته نائبا عنه مأخوذ من ناب مذهب أى قام مقامه وفي الأساس أنبته منابى واستنبته والمشهور في كتب اللغة أناب اليه بمعنى أقبل عليه والجملة الاعتراضية لا محل لها من الاعراب لعدم وقوعها موقع ما تستحقه من المفردات والواو الداخلة عليها تسمى واو الاعتراضية ليست حاوية ولا عاطفة وقد تدخل عليها افاء اعتراضية أيضا (قوله فان أنكر) أى أنكر (عليك) اخبارك بعدم الإقامة وادعى أنك كاذب فيه (فان) لدفع الانكار وفي قوله (كما تفعل في أنا مقم وإن مقم) دلالة على ان الثاني كلام مع المنكر لا السائل كما يتوهم وان جاز استعماله معه (قوله لان) تحذف الهمزة لكثرة الاستعمال وسقطت الالف للسالكين وقد استعمل نادرا كما في قوله يرجي المرء الا ان يلاقى * وتعرض دون أقربه خطوب

مقتضب أى مرتجل غير مأخوذ من شئ (قوله من أين لك) أى من أين علمت ان القرآن لم يعارض حتى تعلم ان قوله ولن تفعلوا (اخبار بالغيب على ما هو به فيكون مجزئة) ولا يخفى ان ورود هذه الاسئلة على ايجاز القرآن أظهر والجواب (انه لو عارض بشئ لم يمتنع) أى لم ينتف (ان يتواصفه الناس) بل وجب ذلك اتوفر الدواعي (حين لم ينقل علم) بعد انقراض عصر الحاطين ثبوت الابعاز وصحة الاخبار به وقد سبق منا نعمة الكلام في العلم بما قبل انقراضه أيضا فتذكر (قوله ما معنى اشتراطه) وجه ذلك بان اتقاء النار واجب مطلقا لا يتوقف على شرط ولا يتقيد بمرفع فامعنى تعليقه بانقضاء اتيانهم بسورة من مثله وقد بوجه بأن الشرط حقه أن يكون سببا للجزء وما له وتقرير الجواب ان اتقاء النار ههنا وقع كناية عن ترك العناد وانكار النبوة ولا خفاء في كونه مشروطا بعدم الاتيان بالسورة واستبانة العجز عنه وكونه مسببا ولازماله وقوله انهم اذا لم يأتوا الى ساقته ليس اشارة كما يتوهم الى ان هناك شرطيتين على ما مر تقريرهما كيف وسبب السبب سبب يربط به المسبب بلا حذف واضمار بل بيان لحاصل المعنى واظهار لوجه الارتباط والسببية يرشدك الى ذلك قوله فقيل لهم ان استنبتم العجز فتركوا العناد (قوله من حيث انه) أى ترك العناد (من نتائج) أى نتائج اتقاء النار ولوازمه وقد أورد عليه انه اذا كان ترك العناد لازما كان اطلاق الاتقاء عليه تعبيرا بالمرزوم عن اللزوم فيكون مجازا لا كناية لا يتناسب على عكس ذلك كما صرح به في المفتاح واجب بان معيار الفرق بينهما عند المصنف منافاة ارادة المعنى الحقيقي وعدمها كما ستعرفه في مواضع من كتابه هذا وما اختاره السكاكي مما لا معمول عليه ألا ترى أنه قد اضطر الى ان المجاز قديسكون

فان لم تفعلوا ولن تفعلوا
فانقوا النار التي

قوله تعالى فانقوا النار
التي وقودها الناس
الاية (قال محمود
رحمه الله هذه الاية
ترأت بالمدينة بعد نزول
آية النصر - ريم عكة الخ)
قال أحذر الله يعني
بالاية قوله تعالى قوا
أنفسكم وأهليكم نارا
وقودها الناس والجاراة
لكنى لم أقف على
خلاف بين المفسرين
ان سورة النصر
مدنية وما اشتملت عليه
من القصة المشهورة
أصدق شاهد على ذلك
فالظاهر ان الزمخشري
وهم في نقله أنها مكية

وهو من باب السكابة التي هي شعبة من شعب البلاغة وفائدته الايجاز الذي هو من حلية القرآن وتهويل
 شأن العناد بآية اتقاء النار منه وابراره في صورته مشيعة اذ لك تهويل صفة النار وتفضيع أمرها
 * والوقود ما ترفع به النار وأما المصدر فمضموم وقد جاء فيه الفتح قال سيبويه وسمي ناسم من العرب من يقول
 وقد ذلت النار وقودا عاليا ثم قال والوقود أكثر والوقود الخطب وقرأ عيسى بن عمر الحمداني بالضم تسمية
 بالمصدر كما يقال فلان نحر قومهم وزين بلده ويجوز أن يكون مثل قولك حياة المصباح السليط أي ليست
 حياته إلا به فكان نفس السليط حياته (فان قلت) صلة الذي والتي يجب أن تكون قصة معلومة للمخاطب
 فكيف علم أولئك أن نار الآخرة توق بالناس والحجارة (قلت) لا يمنع أن يتقدم لهم بذلك سماع من أهل

الاطلاق للآزم على المزموم كما في أمطرت السماء بنا أي غيثا وقد يكون بالطلاق المزموم على الآزم بخور عينا
 الغيث لكنه ادعى أن ذلك إنما كثري الآزم المساوي فيرجع الآخرة إلى اطلاق المزموم على الآزم وهذا
 مع كونه تكلفا مستغنى عنه جار في السكابة اذ لا يتصور الانتقال من الآزم الأعم ما لم يصرم مساويا
 ولو بقرينة حالية فيعود ملازوما وبالجملة لا بد أن يكون المعنى الأصلي فيه ما بحيث ينتقل منه الذهن إلى المعنى
 المراد فيكون الانتقال في كل منهما مما به هذا الاعتبار من المزموم إلى الآزم في الذهن ولو بحسب القرائن كما
 ذكره بعضهم إلا أنهم لم يأتوا بالآزم ههنا ما هو تابع لغيره وريغاله ولذلك عبر عنه باللامعة بالصيق
 والضميم وباللزم ما هو متبوع ومردوف وكان أكثر الانتقالات من الروادف على طريقة السكابة اختصار
 في المفتاح ذلك التعسف الذي لا طائل تحته (وهو) أي وضع فائق وموضع فائق كوا العناد (من باب السكابة
 التي هي شعبة من شعب البلاغة) أي فر من فنونه أو بلغ من التصريح كابين في موضعه فهذه فائدة عامة
 وفائدته الخاصة الايجاز فقبل من حيث أن تلك الوسائط التي صرح بها في توجيه ارتباط الجزاء بالشرط
 مرادة بحسب المعنى وان لم تكن مقدرة في العبارة كما عرفته ويرد عليه أنه لو قيل فائق كوا العناد لكانت تلك
 الوسائط مرادة أيضا فلا ايجاز بسبب السكابة وقيل من حيث أنه أريد بهذه السكابة مجموع المعنيين
 أعني اتقاء النار وترك العناد معا فيشتمل الايجاز حينئذ كل كناية أريد بها معنيها جاعا (قوله وتهويل
 شأن العناد) هذه فائدة أخرى فانه اذا أتى اتقاء النار من باب ترك العناد أو برز ترك العناد في صورة اتقاء
 النار ففي ذلك تهويل لشأنه وتخويف تام منه فالضمير في منابه وابراره لترك العناد وفي صورته لاتقاء النار
 وفي عبارة الكتاب اختصار (قوله مشيعة اذ لك) أي لما هول شأن العناد بما ذكره من تهويل ذلك التهويل
 تهويل صفة النار بان وقودها الناس والحجارة تربية لما قصده من التخويف والزرع العناد (قوله ثم
 قال) أي سيبويه (والوقود) بالضم في المصدر (أكثر) منه بالفتح وأما الخطب فبالفتح وحده ونظيره الطهور
 والوضوء (وقراءة عيسى بن عمر بالضم) تحتمل وجهين أن يكون المصدر مستعملا بمعنى المفعول مجازا
 لغويا فاريد بالوقود ما يتوقد به كما يراد بخرقومه ما يفتخرون به (وترين بلده) ما تزين به بلده وأن يكون
 على حقيقته والمجاز في استناد الناس وجملة عليه (كأن قولك حياة المصباح السليط) أي الزيت الجيد
 فقد جعلت السليط الذي به قوام حياته عينها ومحمول عليها وانما قال (فكان نفس السليط حياته) مع أن
 السليط وقع في تلك العبارة خبرا عن الحياة بناء على أنه الذي وقع التصرف فيه حيث لم يقل بالسليط فكان
 بيان حاله أهم وأما قوله أي ليست حياته إلا به فاشارة إلى نكتة جعل قوام الشيء نفس ذلك الشيء
 لا إلى الاختصاص المستفاد من التركيب على هذا التقدير ليتجه الوجه الآخر بل القراءة المشهورة
 أيضا تدل على الاختصاص كما سيؤى إليه بقوله (لا تتقد إلا بالناس والحجارة) وذكر في سورة التحريم وقرئ
 وقودها بالضم أي ذووقودها وقال الشيخ عبد القاهر في قوله فاقفها هي أقبال وادبار لا مجاز في شيء من
 الطرفين وانما المجاز في الاستناد حيث جعلت كأنه اتخمت من الاقبال والادبار ولوجل على أن المراد ذات
 اقبال وادبار لا مكان كما عايناهم من ذولا ولقلة هذا النوع من الاستناد المجازي وخفائه تحير جماعة في الفرق

الكتاب أو سمعوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو سمعوا قبل هذه الآية قوله تعالى في سورة التحريم نارا
وقودها الناس والحجارة (فان قلت) فلم جاءت النار الموصوفة بهذه الجملة منكورة في سورة التحريم وههنا
معرفة (قلت) تلك الآية نزلت بمكة فعرفوا منها نارا موصوفة بهذه الصفة ثم نزلت هذه بالمدينة مشارا بها
الى ما عرفوه أولا (فان قلت) ما معنى قوله تعالى (وقودها الناس والحجارة) (قلت) معناه أنهم النار عتزة عن
غيرها من النيران بانهم لا يتقد الا بالناس والحجارة وبأن غيرها ان أريد احراق الناس بها أو اجزاء الحجارة أو قدت
أولا بوقود ثم طرح فيها ما يرا د احراقه أو اجاؤه وتلك أعاذنا الله منها برحمته الواسعة توقد بنفس ما يحرق ويحجى
بالنار وبأنه لا افراط حرها

وقودها الناس والحجارة

بين الوجهين فقالوا الفرق بان الثاني يفيد الحصر دون الاول أو بان الوقود في الاول جعل نفس الناس
والحجارة وفي الثاني مغايراتها ما صلاحها وكلاهما ظاهر البطلان (قوله أو سمعوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وعلى آله) اعترض عليه أولا بان السماع منه عليه السلام وكذا سماع الآية التي في سورة التحريم
لا تفيدهم العلم اذ لا يمتدون الحقيقة وأجيب بان ادراكهم الحاصل بالسماع كان في ذلك ولا حاجة الى
ان يجزموه به وثانيا بان الصفة كالصلة يجب ان تكون معلومة الانتساب الى الموصوف ومن ثم اشتهر
ان الصفات قبل العلم بها الاخبار والاخبار بعد العلم بها صفات ف يعود السؤال بعينه في قوله نارا وقودها الناس
والحجارة وأجيب بان الصلة والصفة يجب كونها معلومين للمخاطب لالكل سامع وما في التحريم خطاب
للمؤمنين وهم قد علموا ذلك بسماعهم من النبي صلى الله عليه وآله والسمع الكفار ذلك الخطاب أدركوا منه
نارا موصوفة بتلك الجملة فجعلت صلة فيما خوطبوا به (قوله فلم جاءت) يعني (النار) في الآيةتين متحدة
(ومتصفه بهذه الجملة) كما علم من كلامك فلم يختلف حالها فيهما تنكيراً وتعليقاً أجاب بان تلك الآية التي في
التحريم (نزلت بمكة) فعرف الكفار منها نارا منكورة (موصوفة بهذه الصفة ثم نزلت هذه الآية) التي في
البقرة مستقلة على ذكرها معرفة لكونها بمعودة (مشارا بها الى ما عرفوه أولا) ويرد عليه ان سورة
التحريم مدنية اتفاقاً وأيضاً قد صحح الاسناد الدال على ان هذه الآية مكية وتلك مدنية على عكس ما ذكر
ههنا وأيضاً انتساب تلك الجملة الى المنكر اذا كان على ما مر معلوماً للمخاطبين أعني المؤمنين لسماعهم منه
عليه السلام كان ذلك المنكر معهوداً باعتبار هذه الانتساب فحقه أن يعرف ويحجب عن الاول بان تلك
الآية وحدها من التحريم جاز أن تكون مكية ونصريحه بذلك يدل على عدم الاتفاق على كون جميع
آيات تلك السورة نازلة بالمدينة وفيه بعد وعن الثاني بانه صحح اسناد ذلك القول الى عقبة ولم يتخذ مذهباً
وعن الثالث بالتميز واردة التحويل بالتنكير والاشارة الى الخطأ في الالفاظ بالتميز لانه لا يطابق
كلامه ولعله لا يشترط العلم في صفات المنكرات حتى يلزم كونها معهودة وتحقيقه انك اذا قلت جاء في رجل
عالم فقد قمت أولاً مفهوماً الرجل يفهوم العلم وقصدت ثانياً به المقيّد الى فرد لا بعينه من الافراد التي
يمصدق هو عليها واذا قلت جاء في الرجل العالم فقد أردت بلفظ الرجل فرداً معينا باعتبار ما من افراده وأردت
العالم تميزاً له عن معين آخر وهو ذا معنى ما قيل من ان الوصف في المنكرة للتخصيص وفي المعرفة للتمييز
فليس المنكر الموصوف معهوداً باعتبار انتساب صفته اليه بخلاف المعرفة الموصوف فتأمل والله الموفق
(قوله ما معنى وقودها الناس والحجارة) أي ما المقصود من وصف النار بهذه الجملة (قوله لا تتقد الا بالناس
والحجارة) استفاد هذا الحصر من ان المضاف قد يقصد به الجنس وقد يقصد به العهد كالمعرف باللام كما سيأتي
في الكتاب فاذا قصد به الجنس كما في وقودها الناس أفاد حصر الجنس في الجزء الآخر مقدماً كان أو مؤخراً
على طريقة قولك المنطق زيدوزيد المنطق فان المناسب قصر العام على الخاص ومن ذلك قولك الناس
العلماء والعلماء الناس فان المقصود منهم احصر الناس في العلماء واذا لم يظهر جنسية أحد الطرفين هناك
فان تعين أحد الحصرين باقتضاء اتمام حمل عليه والاروعى التقديم فكان محصوراً فيما تأخر عنه كما في قولك

وشدة ذكائها اذا اتصلت بما لا تشتهل به نار اشتعلت وارتفع لهبها (فان قلت) ان نار الجحيم كلها موقدة بالناس
والجحارة أم هي نيران شتى منها نار بهذه الصفة (قلت) بل هي نيران شتى منها نار توقد بالناس والجحارة يدل
على ذلك تنكيرها في قوله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم ناراً فتأذرتكم ناراً تلظى ولعل لكفار الجن وشياطينهم
ناراً وقودها لشياطين كما أن الكفرة الانس ناراً وقودها هم جزء لكل جنس عباداً كله من العذاب (فان
قلت) لم قرن الناس بالجحارة وجعلت الجحارة معهم وقوداً (قلت) لانهم قروا بها أنفسهم في الدنيا حيث تحتوها
أصناماً وجعلوها الله أنداداً وعبودها من دونه قال الله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وهذه
الآية مفسرة لما نحن فيه فقوله انكم وما تعبدون من دون الله في معنى الناس والجحارة وحصب جهنم في
معنى وقودها ولما اعتقد الكفار في حجارهم المعبودة من دون الله أنها الشفعاء والشهداء الذين يستنفعون
بهم ويستدفعون المضار عن أنفسهم بمكانهم جعلها الله عذابهم فقرنهم بها شجاعتهم في نار جهنم ابلاغاً في ايلامهم
واغراقاً في تحسيرهم ونحو ما يفعله بالكافرين الذين جعلوا ذهابهم وفصلهم عدة وذخيرة فتصويرها ومنعوا
من الحقوق حيث يحق عليهم في نار جهنم فكوى بها جباههم وجنوبهم وقيل هي جحارة الكبريت وهو
تخصيص بغير دليل وذهاب عما هو المعنى الصحيح الواقع المشهود له بمعنى التنزيل (أعدت) هيئت لهم
وجعلت عدة لعذابهم وقرا عبد الله أعدت من المعتاد في العدة * من عادته عز وجل في كتابه أن يذكر
الترغيب مع التهيب ويشفع البشارة بالانذار ارادة التشبيط لا كنساب ما يزلف والتشبيط عن اقتراف
ما يتلف فلما ذكر الكفار وأعمالهم وأوعدهم بالعقاب فقام بشارة عباده الذين جمعوا بين التصديق
والاعمال الصالحة من فعل الطاعات وترك المعاصي وجوهام من الاحباط بالكفر والكبائر

أعدت للكافرين

العلماء الخاشعون والخالشون العلماء (قوله وشدة ذكائها) أي توقدها واشتعلها والذي ذكره الجوهرى
والازهرى هو المقصود يقال ذكت النار تذكو ذكاء أي اشتعلت وقدر وقع في نسخ الاساس بالمدفان صح فقد
بطل قول المطرزي صوابه ذكاء مقصوراً (قوله يدل على ذلك) أي يدل على ان نار الجحيم نيران شتى (تنكير
النار) في الآيتين لان من المعلوم ان المتنوع منها نار الجحيم وقد ذكرت فيهم ماموصوفة بصفتين متخالفتين
فدل هذا أن تنكيرها مع اختلاف الصفة بظاهرها على تنوعها وامتيار بعضها عن بعض وان احتمل
أن يكون ذلك للتحويل أو امتيازها عن نيران الدنيا والاولى في الاستدلال على تنوعها أن يقال ان قوله
تعالى لا يصلاها الا الاشقي الذي كذب وتولى دل على اختصاصها بالكافر المعاند فلا بد أن يكون لسائر
الكفرة والفاسق نار أخرى (قوله بمكانهم) أي منزلتهم وقيل لفظ مكان مقحم (قوله واغراقاً في تحسيرهم)
هو في نسخ الرواية بالحاء الملهمة من الحسرة وفي بعض النسخ بالمجعة من الحسار يقال اغرق الراعي المئزر
اذا بالغ فيه واغرق الكاس أي ملاءها ومنه الاغراق في القول وهو المبالغة فيه (قوله تخصيص بغير دليل)
اراد بالتخصيص تقييد المطلق اذا عوم في الجحارة ههنا بل أريد بها الجنس وقد دلت الآية الاخرى على
ان الوقود الجحارة التي منها الاحتياج فلذلك حكم بان (هذا المعنى هو الصحيح الواقع المشهود له في التنزيل)
وقد ذكر في سورة التحريم هذا القول مرويان ابن عباس ولم يعقبه بردكائه اكنفي بما أورده ههنا وكلمه
من نظائر في هذا الكتاب وقوله (أعدت للكافرين) قيل هذه الجملة صلة بعد صلة بلا عاطف بينهما على
قياس ما يقع في الاخبار والصفات وقيل عطف بترك العاطف كاسمياً تيك ذكره في الكشف وقيل
استئناف وهو وان لم يحسن ههنا موقعه لكن يؤيده ان عطف عليه وبشر على لفظ المبني للفعول (قوله)
فلما ذكر الكفار وأعمالهم) هي اتخاذ الانداد والارتباب في المنزل وما يتبع ذلك من المفاسد والضمير البارز
(في فقاء) لذكر الكفار وفي قوله (جمعوا بين التصديق والاعمال الصالحة) اشارة الى ان المراد بالايان
في نظم الآية مجرد التصديق لا ما سبق ذكره من المعنى الشرعي الذي به النجاة ليظهر حينئذ العطف
المشعر بكون العمل غير داخل فيه وقد أدرج ترك المعاصي في الاعمال الصالحة وفيه تكلف والضمير

بالثواب (فان قلت) من المأمور بقوله تعالى (وبشر) (قلت) يجوز أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن يكون كل أحد كما قال عليه الصلاة والسلام بشر المشائين إلى المساجد في الظلم بالنور التام يوم القيامة لم يأمر بذلك واحد أبداً منه وإنما كل أحد مأمور به وهذا الوجه أحسن وأجل لأنه يؤذن بأن الأمر اعظمه ونفاهة شأنه محقق بأن يشربه كل من قدر على البشارة به (فان قلت) علام عطف هذا الأمر ولم يسبق أمر ولا نهى يصح عطفه عليه (قلت) ليس الذي اعتمد بالعطف هو الأمر حتى يطلب له مشاكل من أمر أو نهى يعطف عليه إنما المعتمد بالعطف هو جملة وصف ثواب المؤمنين فهي معطوفة على جملة وصف عقاب الكافرين كما تقول زيد يعاقب بالقيود والأرهاق وبشر عمر بالعمو والاطلاق والآن أن تقول هو معطوف على قوله فاتقوا كما تقول يا بني تميم احذر واعقوبة ما جنيت وبشر يا فلان بنى أسد باحسانى إليهم وفي قراءة زيد بن علي رضى

وبشر الذين آمنوا

في حوالته صديق والأعمال والاحباط بالكثرة إشارة إلى مذهبه وقوله (بالثواب) متعلق بالبشارة (قوله هذا الوجه أحسن) لكونه مجازاً (وأجل) لكونه يؤذن بما ذكره وقد يجعل هذا المذكور تعليلاً لا مبرر معاً (قوله محقق الخ) يقال حقق بان تفعل كذا وأنت محقق به أى جملة - تيقابه وهو من باب فعلته ففعل بالضم على قياس قولك فجع وقبحه الله قال في الأساس أنت حقيق بكذا من حقوق بالضم وقدراً كما كان وقبراً من فقر وشديداً من شد مقتدرين وليس حقيق فعلاً بمعنى مفعول اذ يقال هذه امرأة حقيقه بالحضنة (قوله إنما المعتمد بالعطف هو جملة) العطف قد يكون بين الأفراد وما في حكمها من الجمل التي لها محل من الأعراب وقد يكون بين الجمل التي لا محل لها وقد يكون كما مر بين قصتين بان يعطف مجموع جمل متعددة مسوقة لمقصود على مجموع جمل أخرى مسوقة لمقصود آخر فيه تبيين حيثما تناسب بين القصتين دون اتحاد الجمل الواقعة فيهما وتظير ذلك في المفردات ما قيل ان الواو المتوسطة في قوله تعالى هو الأول والآخرو الظاهر والباطن ليست كاتقيداً والمنأخرة اذ هي لعطف مجموع الصفتين الآخريتين المتقابلتين على مجموع الصفتين الأوليين المتقابلتين ولواء تبرز عطف الظاهر وحده على إحدى الصفتين لم يكن هذا تناسب ثم ان المسكاكي لم يتعرض في كتابه لعطف القصة على القصة أصلاً فالجامدون على كلامه تحيروا في هذا المقام وزعموا إنما ذكر أولاً في الكشف من قبيل عطف الجملة على الجملة الأخرى فلا بد من تضمين الخبر معنى الطاب أو بالكس وما ذكر فيه ثانياً من عطف المفرد على المفرد وهو عطف الفعل وحده على الفعل وحده وبشارة العلامة صريحة في أن المعطوف ههنا مجموع وصف ثواب المؤمنين كما فصل في قوله وبشر الى خالدون وقد عطف على مجموع وصف عقاب الكافرين كما فصل في قوله تعالى وان كنتم في ريب مما عدت للكافرين فلا حاجة حينئذ في صحة العطف الى جملة انشائية سابقة ولو كان المعطوف الأمر بمعنى الجملة الأمرية التي هي بشر لا حجة الى أن يطلب ما يشاكله من أمر أو نهى حتى يصح عطفه عليه وأما توهم العطف بين الفعلين وحدهما فلا مساع له فيما نحن فيه أصلاً وهذا وجه وجيه لا غبار عليه وإنما الاشتباه في المثال فان (قولك زيد يعاقب بالقيود والأرهاق) مشتمل على جملتين كبيرى وصغرى وقولك (وبشر عمر بالعمو والاطلاق) جملة واحدة فالس ههنا قضيتان عطف أحدهما على الأخرى بل جملة واحدة عطف في الظاهر على ما ليس يصح عطفها عليه من إحدى الأولين والجواب انه أشار بما ذكره الى قضيتين متقابلتين فكأنه قال زيد يعاقب بالقيود والأرهاق فما أسوأ حاله وما أخسره فقد ابتلى ببلية كبرى واحاطت به سيئاته الى غير ذلك مما يناسبه وبشر عمر بالعمو والاطلاق فما أحسن حاله وما أنجاه وأرجعه الى أشياء أخرى تليق بتلك الإشارة يقال أرهقه عسراً اذا أصابه به وعشاه وفي قوله (ولك أن تقول هو معطوف) إشارة الى ان فيه ضعفاً وذلك من وجهين أحدهما ان فاتقوا اجواب للشرط فان عطف بشر عليه كان التقدير فان لم تفعلوا فبشر الذين آمنوا ولا ارتباط بينهما واعتد عنه تارة بان تبشیر المصدقين كإذار المنكرين مترتب على عدم معارضة الكفرة اذ حينئذ ثبت كون القرآن مجزاً ويحقق صدق النبي صلى الله عليه وآله

الله عنه و بشر على لفظ المبني للفعول عطفاً على أعدت والبشارة الاخبار بما يظهر سرور الخبره ومن ثم قال العلماء اذا قال لعبيده أياكم بشرني بقدم فلان فهو حرف بشره وفراى عتق أولهم لانه هو الذى أظهر سروره بخبره دون الباقيين ولو قال مكان بشرني أخبرني عتقوا جميعاً لانهم جميعاً أخبروه ومنه البشارة لظاهر الجلد وتباشير الصبح ما ظهر من أوائل ضوئه وأما فبشرهم بعذاب أليم فن العكس في الكلام الذى يقصده الاستهزاء الرائد في غيظ المستهزأ به وتألمه وأغصامه كما يقول الرجل لعدوه أبشر بقتل ذريتك ونهب مالك ومنه قوله فأعتبوا بالصيغ * والصالحه نحو الحسنه في جرمها مجرى الاسم قال الخطيبه

كيف الهجاء وما تنفك صالحه * من آل لا ثم يظهر الغيب تأتيني

والصالحات كل ما اسقام من الاعمال بدليل العقل والكتاب والسنة واللام للجنس (فان قلت) أى فرق بين لام الجنس داخله على المفرد وبينها داخله على المجموع (قلت) اذا دخلت على المفرد كان صالحاً لان يراد به الجنس الى أن يحاط به وأن يراد به بعضه الى الواحد منه واذا دخلت على المجموع صلح أن يراد به جميع الجنس

وعملوا الصالحات

فيكون تصديقه سبباً للبشارة ونيل الثواب كان انكاره سبباً للانذار واصابة العقاب وأخرى بأن ما آل لامني فاتقوا النار واتقوا ما يغيظكم من حسن حال أعدائكم فأقيم وبشر مقامه تنبيهاً على انه مقصود في نفسه أيضاً لا مجرد غيظهم فقط وهذا القارئ من الربط المعنوي كاف في عطفه على ذلك الجزاء وان لم يكف في جعله جزاء ابتداءً والثاني ان عطف الامر للمخاطب على الامر للمخاطب آخر انما يحسن اذا صرح بالنداء كما في المثال الذى أورده وأما بدون التصريح به فقد منع النجاة ولهذا الاشكالين اختير في المفتاح انه عطف على قل مقدراً قبل يأيها الناس أى قل كذا وكذا وبشر المؤمنين ويرد عليه ان قوله وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا لا يصلح أن يكون مقولاً لابي صلى الله عليه وآله الا ان يتعسف ويقال أجرى ذلك على طريقة كلام الامر وقصده أن يذكره عليه السلام بعبارة نفسه كأن يقول وان كنتم في ريب مما نزلنا على الله على واختار صاحب الايضاح انه عطف على مقدر بعد أعدت أى فأنذر الذين كفروا بذلك النار وبشر الذين آمنوا وهو نظير ما ذكره المصنف في وأهجرني ما ليا أى فاحذرني وأهجرني وهذا أحسن ما قيل هو هنا بعد ما قول عليه في الكتاب (قوله عطفاً على أعدت) كأنه قال أعدت النار لا يكفار وأعدت الجنة للمؤمنين الاخبار وقوله (فراى) إشارة الى أنهم لو بشرهم معاً عتقوا كلهم (قوله لانهم جميعاً أخبروه) وذلك لان الاخبار في المعارف أن يذ كر الجملة الخبرية ويراد بها معناه سواء أفادت العلم أولاً وان كان في أصل اللغة بمعنى الاعلام (قوله فن العكس في الكلام) أى من قبيل استعارة أحد الضدين للآخر كما واستهزاء وقوله (الرائد في غيظ المستهزأ به) مأخوذ من زاد المتعدى اذ يقال زاد في ماله بمعنى زاد شيئاً فيه قال بشر بن أبي حازم الاسدي

غضبت عيم أن تقتل عامر * يوم الناسار فاعتبوا بالصيغ
والناسار بكسر النون ما لى بنى عامر كان عنده وقعة لبنى أسد على عامر أى غضبت عيم من قتل بنى عامر في ذلك الموضع فاعتبوا أى أزيل عنهم عتيمهم بالصيغ أى السيف القاطع من الصلح وهو القطع مع استئصال ومنه سميت الداهية صيلماً (قوله في جرمها مجرى الاسم) حيث تستعمل بلا قصد الى موصوف (وتأتيني) خبر تنفك و يظهر الغيب متعاقباً به أى تأتيني متباعدة الغيب فاقم الظاهر بما لى فيه حيث جعل له ظهر يستند اليه ويتقوى به لما خلع النعمان بن المنذر على أوس بن حارثة ابن لام الطائي حسده طائفة من سادات العرب وضمنوا الأعطية مائة بعير للهجوم فقال كيف أهجو شخصاً منه كل ما فى بيتي حتى شسع نعلي وأنشأ كيف الهجاء (قوله) والصالحات كل ما اسقام أى صلح اقربب الثواب عليه والمراد تفسير جميع الصالحات بمجموع المستقيم الى الحماذ كرو من ثمة عطف الكتاب والسنة على العقل بالاول لان مجموع هاديل المجموع (اذا دخلت على المفرد) يعنى ان المفرد المحلى بالام الجنس مطلق (يصلح أن يراد به الجنس الى أن يحاط به) أى يراد كل واحد منه بحيث لا يخرج عنه شئ من آطاده (وأن يراد به بعضه الى الواحد) لان معناه الاصلى أعنى

وأن يراد به بعضه لا إلى الواحد منه لأن وزانه في تناول الجمعية في الجنس وزان المفرد في تناول الجنسية والجمعية في جنس الجنس لا في وحدانه (فان قلت) فالمراد بهذا المجموع مع اللام (قلت) الجملة من الاعمال الصحيحة المستقيمة في الدين على حسب حال المؤمن في مواجب التكليف * والجنة البستان من الخلد والشجر المتكاثف المظلل بالغاف أغصانه قال زهير تسقى جنة صحقا أي تغلاطوالا والتركيب دائر على معنى الستر وكأنها المتكاثفها وتظليها سميت بالجنة التي هي المرة من مصدر جنة إذا ستره كأنها سترة

1X.10 - سنة 320 هـ

الجنسية المطلقة باق مع ارادته وكذلك الجمع المعروف بها مطلق صالح لأن يراد به جميع الجنس أي كل واحد من افراده (وأن يراد به بعضه) لكن (لا إلى الواحد) إذ لا ينفى مع ارادته معناه الأصلي أعني الجنسية مع الجمعية وفي كلامه دلالة ظاهرة على جواز ارادة البعض إلى الاثنين لبقاء معنى الجمعية حينئذ على مذهبه فإرادته (بجمل الجنس) ما فيه تعدد وقد يقال أراد بجملة الثلاثة وما فوقها كما هو المشهور فيكون قوله لا إلى الواحد درعاية للمقابلة مع ما ذكره في المفرد ثم إن الاستغراق في المفرد إنما هو بتناول كل واحد من افراده فالحكم المنسوب إليه يكون منسوباً إلى كل واحد منها وأما الجمع فعلى قياسه على المفرد ينبغي أن يكون استغراقه يقتضيه كل جماعته لأنها آحاد مدلوله ومن ههنا يقال إن كتاب أكثر من الكتب والملك أكثر من الملكة كما ينبغي فإذا نسب إليه حكم كان منسوباً إلى كل جمع جمع فإن اقتضى ذلك ثبوته لكل فرد فرد جعل عليه كقولك جاء في الرجال والأفلا كقوله وهن العظام ويرد عليه اعتبار التكرار في مفهومه بتدخال مراتب الجموع بعضها في بعض وأن لا يصح استثناء فرد أو فردين منه في الحكم الثاني والصواب كادل عليه عبارة الكتاب إن استغراقه كاستغراق المفرد في تناول كل واحد واحد وان شئت الاطاعة بتفاصيل الكلام في هذا المقام فليكن بالمصباح في شرح المفتاح (قوله فالمراد) يريد قد ذكر أن الجمع المعروف باللام يصلح أن يراد به الجنس كله وأن يراد به بعضه لا إلى الواحد فالمراد بالصالحات إذ لا يجوز أن يراد بها جنس الجمع مطلقاً ولا كفي الأقل وهو ثلاثة من الاعمال أو اثنين منها ولا أن يراد الجنس كله أو يمنع أن يأتي بذلك كل أحد وان قصد التوزيع عاد المحذور وهو أن يكفي من كل أحد ثلاثة أعمال أو اثنين بل أقل بناء على انقسام الاتحاد على الاتحاد والجواب إن ليس المراد الأقل ولا الكل على ما ذكر بل ما بينهما أعني جميع ما يجب على كل مكاف بالنظر إلى حاله فيختلف باختلاف أحوال المكلفين من الغناء والفقر والاقامة والسفر والصحة والمرض إلى غير ذلك فيجب الذكاة والحج وتمام الصلاة أو تحييز الصوم على واحد دون آخر فنفى قوله عمداً الصالحات أن كل واحد عمل جميع ما يجب عليه من الاعمال على حسب حاله وفي ذلك شائبة توزيع القرينة على قصد هذا المعنى اختلاف أحوالهم في التكليف وقوله (الصحة المستقيمة) إشارة إلى معنى الصالحة (والموجب) جمع موجب بفتح الميم وكسر الجيم وهو موضع الوجوب والاضافة إلى التكليف للابسة إذ أريد مواضع لزوم التكليف قال زهير

أن لهم جنات تجري
من تحتها الأنهار

كان عيني في غربي مقبلة * (من النواضع) تسقى جنة صحقا

بالغ في تذراف الدموع من عينيه حيث اختار الغرب وهي الدلو العظيمة ونشأه تنبيهاً على دوام الانسكاب لتعاقبه ما في الجحى والذهب إذ لا يزال يصيب واحدة ويرسل أخرى وذكر المقابلة وهي المذلة التي تخرج الدلو ملاً أي ووصفها بكونها من النواضع المتميزة على هذا العمل وأورد الجنة الدالة على الكثرة والاتغاف والتفضل المفتقر إلى الماء الكثيرة خصوصاً إذا كانت صحقا أي طوال الأصعدة في الهواء وهو جمع صحوق وهو الطويل منها فقد أطلق ههنا الجنة على الخيل ولا ينافي ذلك قوله الجنة البستان الخ إذ لا يعلم منه أنها نفس الأشجار أو الأرض التي هي فيها أو مجموعها وكان الظاهر أن يقول كأن عيني غرباً مقبلة لكنه أتى بكامة في كأنه يدعي أن ما ينصب من الغربيين منصب من عينيه (قوله وكأنها) أي الجنة بمعنى البستان المذكور (سميت بالجنة التي هي المرة) والاستدلال بسكنى آدم وحواء الجنسية ظاهر

1X.10 - سنة 320 هـ

واحدة لفرط التفافها وسميت دار الثواب الجنة لما فيها من الجنان (فان قلت) الجنة مخلوقة أم لا (قلت) قد اختلف في ذلك والذي يقول انها مخلوقة يستدل بسكنى آدم وحواء الجنة ومعجيتها في القرآن على نعيم الاسماء الغالبة الا لا حقيقة بالاعلام كالنبي والرسول والكتاب ونحوها (فان قلت) ما معنى جمع الجنة وتنكيرها (قلت) الجنة اسم لدار الثواب كلها وهي مشتملة على جنات كثيرة مرتبة مراتب على حسب استحقاق العاقلين لكل طبقة منهم جنات من تلك الجنان (فان قلت) أما يشترط في استحقاق الثواب بالايان والعمل الصالح أن لا يحبطهما المكاف بالكفر والاقدام على الكاثر وأن لا ينعدم على ما أوجده من فعل الطاعة وترك المعصية فهناك (قلت) لما جعل الثواب مستحقا بالايان والعمل الصالح والبطالة والبطالة من يتولاها ور كز في العقول أن الاحسان اغا يستحق فاعله عليه المثوبة والثناء اذ لم يتعبه بما يفسده ويذهب بحسنه وأنه لا يبق مع وجود مفسده احسانا وأعلم بقوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وهو أكرم الناس عليه وأعزهم لن أشركت ليحبطن عملك وقال تعالى للمؤمنين ولا تبهرزوا الله بالقول كبحر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم كان اشتراط حفظهما من الاحباط والندم كالداخل تحت الذكر (فان قلت) كيف صورة جري الانهار من تحتها (قلت) كما ترى الاشجار النابتة على شواطئ الانهار الجارية وعن مسروق أن أنهار الجنة تجري في غير أخدود وأنزله البساتين وأكرمها منظر ما كانت أشجاره مظلة والانهار في خللها مطردة ولولا أن الماء الجارى من النعمة العظمى واللذة الكبرى وأن الجنان والرياض وان كانت آتق شئ وأحسنه لا تروق النواظر ولا تبسج الانفس ولا تجاب الاربيحة

اذا المتبادر منها دار الثواب وأما معجيتها في القرآن على نعيم الاسماء الغالبة) فلانه علم بالاستقراء أن مثل هذه الاسماء انما يكون اوجودات محقة لالامور مفرضة مقدرة الانادرا كالساعة وفي تشبيهها (بالنبي والرسول) اشارة الى انهم بالغلبة لم تصر علما لا ترى أن تعرف تارة وتنكر أخرى وتجمع في حالتها وتجري على اسماء الاشارة صفة لها نحو تلك الجنة ومعنى لحوقها بالاعلام انها عند الاطلاق تنصرف الى المعين وان كان مفهومها في نفسه كليا وكذا الحال في النبي والرسول اذا المتبادر منها ما عند الاطلاق محمد صلى الله عليه وآله مع بقاء ما على مفهومهما الاصلى وقد مر ان الكتاب مع اللام صار علما بالغلبة ففي عرف الاصول لكتاب الله وفي عرف العربية لكتاب سيديويه (قوله الجنة اسم لدار الثواب كلها) أى اسم للقدر المشترك بين مجموع دار الثواب وأجزائها فينطلق عليها كلها (وفيها جنات على مراتب متفاوتة بحسب الاستحقاقات) فكل طبقة من العاملين جنات متعددة واقعة في مرتبة واحدة فجمعها التعدادها وتنكيرها التنوعها (قوله ولا نزاع) في احباط الايمان والعمل الصالح بالكفر والموت عليه بل في احباطهما بالاقدام على الكاثر بالتوبة وقد جعل الزمخشري ترك المعصية داخلا فيما أوجده المكاف (قوله فهناك شرط) أى ما ذكرناه شرط في استحقاق الثواب فهناك كذلك الشرط في نظم الاشياء والجواب انه تعالى جعل الثواب مستحقا بالايان والعمل الصالح حيث دل عليه ترتيبه عليهم بالدال على العلية وجعل (البشارة مختصة بمن يتولاها) حيث رتبها على المتصفين بها فتنفي عن غيره وقد نصب لناديا لا عقليا ونقليا على ان بقاء الاستحقاق بالاحسان يتوقف على عدم طروا مفسده ويخرج عنه كونه احسانا فلا حاجة الى اشتراط حفظهما من الاحباط والهدم لانه معلوم فيكون كالداخل تحت الذكر وقوله (كان اشتراط) جواب لما جعل (قوله كما ترى الاشجار النابتة) الظاهر أن يقال كما ترى الانهار الجارية تحت الاشجار النابتة على شواطئها الكثرة بعبارة هذه على أنه قصد تشبيه الهيئة المركبة بالهيئة المركبة فلم يلزمه ذلك وما ذكره من كون جري الماء في مكان أسفل من الشجر هو المعتاد فان أراد الجنة الاشجار كما في قوله الجنة صحافذاك وان أراد بها الارض فلا بد من تقدير مضاف أى من تحت أشجارها وكذا الحال في خلاف المعتاد الذي نقله عن مسروق و (الاخدود) الشق المستطيل في الارض وقوله (آتق شئ)

والنشاط حتى يجري فيها الماء والا كان الانس الاعظم فانتاوا السرور والافر مفعود او كانت كتمثيل لأرواح
فها وصور لا حياة لها لما جاء الله تعالى بك كرجل الجنات مشفوعا بذكر الانهار الجارية من تحتها سوقين على
قران واحد كالمشيدين لا بدلا أحدهما من صاحبه ولما قدمه على سائر نعمتها * والنهر المجري الواسع فوق
الجدول ودون البحر يعلل لبردى نهر دمشق وللنيل نهر مصر واللغة العالية النهر بفتح الهاء ومدار التركيب
على السبعة واسناد المجري الى الانهار من الاسناد المجازي كقولهم بنو فلان يطوهم الطريق وصيده عليه
يومان (فان قلت) لم تذكر الجنات وعرفت الانهار (قلت) أما تذكر الجنات فقد ذكر وأما تعريف الانهار
فان يراد الجنس كما تقول لفلان بستان فيه الماء الجاري والتين والعنب وألوان الفواكه تشير الى الاجناس
التي في علم المخاطب أو يراد أنهارها فوض التعريف باللام من تعريف الاضافة كقوله واشتتبل الرأس

أى أعجبه به يقال راقه أعجبه وأعجبه وبهجه سمره ورجل اريحي واسع الخلق نشط للمعروف وفيه أريحية
أى خفة وحركة للبدن (والتمثال) الصورة المنقوشة (قوله لما جاء الله تعالى) جواب لولا فيكون هذا النفي
منتقيا ويؤول المعنى الى ان الماء الجاري لما كان من النعمة العظمى جاء الله بك كرجل الجنات وحينئذ تكون
كلمة الا في قوله المشفوعا كما وقعت في نسخ معتبرة ونقلت أيضا عن خط المصنف مفسدة للمعنى اذ يلزم
مجيء ذكرها مقرونا بكل حال سوى كونه مشفوعا بذكر الانهار فهي زائدة وقعت سهواً من النسخ
وعنشاء الغفول عن كون لما جاء واقعا في جواب لولا وليس يمكن تصحيحها بوجه بل كلمة مازائدة كما هو م
اذ يصير المعنى انتفاء هذا المجموع أعني أن يجيء ذكرها مقرونا بكل حال سوى تلك المشفوعة ولا فائدة
فيه وقدية تكاف لتوجيه البعضين الذكركم معنى النفي كما في نشدتك بالله لا فعلت وكذا ذكر العلامة في قوله
تعالى افروجهم حافظون الاعلى أزواجهم في الوجه الاخر يرى لما جاء الله تعالى ان لا يذكر الجنات الا
مشفوعا ولا خفاء في كونه تعالى فافالاصواب اسقاط كلمة الا كما في بعض النسخ وما قيل من ان اللزوم
حينئذ انه تعالى جاء بذكرها مشفوعا فلا دلالة على لزوم المشفوعة ولم يتم المقصود الا بلزومها مدفوعا بان
ما جعله حالاً عن الذكر أعني قوله (مسوقين على قران) أى غط واحد الخ يدل على ذلك اللزوم فلا يلزم
اذ جعلت الاسناد ثنائياً راجعاً الى النفي والمجموع واقفاً جواب لولا زال الاشكال فلا نافي في قولنا
في الجواب على هذا التقدير معنى قولنا لما جاء بذكرها على حال من الاحوال الاعلى حال المشفوعة
وانتفاء هذا المعنى قد يكون بذكرها على حال أخرى فقط دون كونه مشفوعاً وروى ان في نسخة من
المشايع البتة مشفوعاً مكان المشفوعاً وانما يحسن ويدل على اللزوم المطالب اذ اجعل كلمة البتة
متعلقة بمشفوعاً أو بالمجيء مثبتاً بناء على تجويز اسنادها في الاثبات اذ لو تعلقت بالنفي رجع المعنى الى
ان انتفاء مجيء ذكرها مشفوعاً انتفاء قطعاً منتهى فيجاز أن يكون انتفاء ذلك الانتفاء بزوال قطعته
فلا تلزم الا المشفوعة في الجملة فلا جدوى لتلك اللمظة أصلاً (قوله واللغة العالية) أى الفصحى المشهورة
التي تتكلم بها الاعوان في الفصاحة (النهر) بفتح الهاء وهو اسم جنس وقد يراد به معنى الجمع كما في قوله
في جنات ونهر (قوله ومدار التركيب على السبعة) يقال أنهرت الطعنة وسعتا وأنهرت الدم أسلته بكثرة
واستنهر الشيء اتسع والمنهرة فضاء بين أفنية تقوم بلقون فيها كئاسهم وكل كثير جرى فقد نهر واستنهر
(قوله يطوهم الطريق) من قبيل الاسناد الى المكان أى يطوهم السابلية في الطريق وهو كناية عن
جودهم وانهم مقصد الادنى والافاضى وجعل اليومين مصيدين اسناداً مجازي الى الزمان والمعنى صيد
الوحش على هذا الفرس في يومين (قوله وأما تعريف الانهار) جوز فيه أن يكون تعريفاً لجنس ما قصد
به الاشارة الى جنس جمع النهر بلا قصد الى العموم والاستغراق وأورد له نظائر من المفردات وقوله
(في علم المخاطب) اشارة الى ما سبق من معنى تعريف الجنس في الجدوان يكون تعريفه بالاميا هو عوض
عن تعريف الاضافة وهذا معنى كون اللام بدلاً من الاضافة لكنه مذهب كوفي مرجوح وقد منع

شبيهاً أو يشار باللام إلى الانهيار المذكورة في قوله فيها أنهم ارمن ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه الآية * وقوله (كلما رزقوا) لا يخلو من أن يكون صفة ثانية للجنات أو خبر مبتدأ محذوف أو جملة مستأنفة لأنه لما قيل أن لهم جنات لم يخل خلد السامع أن يقع فيه أثمار تلك الجنات أشباه ثمار جنات الدنيا أم أجناس آخر لا تشابه هذه الأجناس فقبل أن تمارها أشباه ثمار جنات الدنيا أي أجناسها أجناسها وإن تفاوتت إلى غاية لا يلحقها إلا الله (فان قلت) ما موقع (من ثمرة) (قلت) هو كقولك كلما أكلت من بستانك من الرمان شيئاً حدثت فوق من ثمرة موقع قولك من الرمان كأنما قيل كلما رزقوا من الجنات من أي ثمرة كانت من تفاحها أو رمانها أو غيرها أو غير ذلك رزقوا قالوا ذلك في الأولى والثانية كلها ما لا بد من الغاية لأن الرزق قد ابتدئ من الجنات والرزق من الجنات قد ابتدئ من ثمرة وتنزيله تنزيل أن تقول رزقي فلان فيقال لك من أين فتقول من بستانه فيقال من أي ثمرة رزقك من بستانه فتقول من رمان وتحريره أن رزقوا جعل مطلقاً مبتدأ من ضمير الجنات ثم جعل مقيداً بالابتداء من ضمير الجنات مبتدأ من ثمرة وليس

المصنف حيث قال والمعنى فان الجحيم مأواه كما تقول للرجل غص الطرف تريد طرفك وليس الالف واللام بدلاً من الإضافة ولكن لما علم أن الطاغى هو صاحب المأوى وأنه لا يغص الطرف غيره تركت الإضافة ودخل حرف التعريف في المأوى والطرف للتعريف لأنهم ما معروفان وقد ذكرناهم من هذا في قوله تعالى واشتعل الرأس شيباً فوجب أن يؤول كلامه ههنا أنه أراد الاستغناء عن الإضافة لحصولها بالقرينة لا بإدخال اللام ثم أدخل اللام لأن المراد من لا لكنه يجوز بإطلاق التعويض ولا شبهة أن اللام على هذا الوجه لا يهدد الخارج في التقدير وجوز أيضاً أن يكون لاء هذا الخارج في التحقيق في إشارة إلى ما ذكر في قوله تعالى فيها أنهم ارمن ماء غير آسن الآية وهذا مع توقفه على سبق ذكر المنكر على المرفوع فيه بعد وقوله (كلما رزقوا لا يخلو) من أن يكون صفة ثانية وقد ترك لعلطف بينهم المأخاطبة علمك فيما سبق (أو خبره مبتدأ محذوف) والتقدير هم أو هي وأترض بأنهم يود الكلام إلى تلك الجملة المحذوفة المبتدأ فان جملة صفة أو استئنافاً كان تقدير الضمير مستنداً وكان جملة ابتداء الكلام لا تكون صفة ولا استئنافاً فتكون كذلك بلا حذف وقد يقال بتقديره يظهر معنى الوصفية ويتقدم بهم يقوى شأن الاستئناف وقوله (إن ثمارها أشباه ثمار جنات الدنيا) هو حاصل ما ألهمه التكررة كإيقاظه فيه كما فاتهم تدل على المشابهة التامة بينهما كما سيصرح به (قوله ماء موقع من ثمرة) قد يتوهم أن حرف الجر في منها ومن ثمرة يتعلقان برزقوا وهو ما يعني واحد وذلك غير جائز عند النحاة إذ من قواعدهم أنه لا يتعلق بفعل واحد حرفاً جراً فيتحذف في المعنى الأعلى قصده الابدال والتبعية ولا مجال له في الآية الكريمة فلذلك سأل المصنف عن موقع من ثمرة وأجاب بوجهين وبأن في تقرير الأول حيث أورده مثلاً وصرح بان من الأولى والثانية كلمة ما لا بد من الغاية إلا أن الأولى متعلقة بالرزق مطاقاً والثانية بالرزق مقيدة بكونه من الجنات فليس ذلك مما منعه أصلاً وإنما كان هذا المعنى الذي ذكره دقيقاً لطيفاً خفياً كشف عنه غطاءه بقوله (وتنزيله) أي خط هذا الكلام من درجته التي هو فيها إلى مرتبة غير الأولى يظهر بذلك معنى الابتداءين وتغاير الفعلين المطابق والمقيد (تنزيله أن تقول الخ) فنه قد اعتبر ههنا الفعل أولاً مطلقاً ثم قيد بقيد مقضية سؤال مذکور ثم قيد ذلك الفعل المقيد به بقيد آخر مقضية سؤال آخر فهو تنزيل لقولك رزقي فلان من بستانه من الرمان فأنضح بهذا الاعتبار أيضاً تماماً على واحد من الفعل المطابق والمقيد بالقد الأول يصح ابتداءه من المقيد الذي يتعلق به ولم يقصده بما أورده في الآية سؤالاً وجواباً بل أراد إبراز المعنى وتصحيح الابتداءين على وجه لا تتعاقب به شبهة وإسقاط البيان حرره وأخذ زبدته وهي أن الفعل المطابق أعني رزقوا جعل مبتدأ من الجنات وبعد تقييده بالابتداء منها جعل مبتدأ من الثمرة وقد حكم بحمل الثمرة على النوع كما أشار إليه سابقاً حيث قال من أي ثمرة كانت من تفاحها أو رمانها أو لم

كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا

* قوله تعالى كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا الآية (قال مجاهد رحمه الله معناه هذا مثل الذي رزقوا من قبل الخ) قال أحمد رحمه الله وهذا من التشبيه بغير الالاف وهو أبلغ مراتب التشبيه كقولهم أبو يوسف أبو حنيفة

المراد بالثمر الثفاحة الواحدة أو الرمانة الغدة على هذا التفسير وإنما المراد النوع من أنواع الثمار ووجه
 آخر وهو أن يكون من ثمرة يمانا على منهاج قولك رأيت منك أسدا تريد أنت أسدا وعلى هذا يصح أن يراد
 بالثمر النوع من الثمار والجنات الواحدة (فان قلت) كيف قيل (هذا الذي رزقنا من قبل) وكيف تكون
 ذات الحاضر عندهم في الجنة هي ذات الذي رزقوه في الدنيا (قلت) معناه هذا مثل الذي رزقنا من قبل
 وشبهه بدليل قوله وأتوا به متشابها وهذا كقولك أبو يوسف أبو خنيفة تريد أنه لاستحكام الشبه كأن ذاته ذاته
 (فان قلت) الام يرجع الضمير في قوله (وأتوا به) (قلت) إلى المرزوق في الدنيا والآخر جميعا لان قوله
 هذا الذي رزقنا من قبل انطوى تحته ذكر ما رزقوه في الدارين ونظيره قوله تعالى ان يكن غنيا أو فقيرا فالله
 أدلى بهما أي بجنسى الغنى والفقير دلالة قوله غنيا أو فقيرا على الجنسين ولورجع الضمير إلى المتكلم به ليقيل
 أولى به على التوحيد (فان قلت) لاى غرض يتشابه ثمر الدنيا وثمر الجنة وما بال ثمر الجنة لم يكن أجناسا آخر
 (قلت) لان الانسان بالمالوف آنس وإلى المعهود أميل وإذا رأى مالم يألفه فغرضه طبعه وعاقته نفسه ولانه
 اذا نظر بشئ من جنس ما سلف له به عهد وتقدم له معه ألف ورأى فيه مزية ظاهرة وفضيلة بينة وتفاوتا
 بينه وبين ما عهد بليغ أفرط ابتهاجه واعتباطه وطال استجابه واستغرابه وتبين كنه النعمة فيه وتحقق
 مقدار الغبطة به ولو كان جنسا لم يعده وان كان فاقا حسب أن ذلك الجنس لا يكون الا كذلك فلا يتبين
 موقع النعمة حتى التبين فحين أبصر الرمانة من رمان الدنيا ومبلغها في الحجم وأن الكبري لا تفصل عن حد
 البطيخة الصغيرة ثم تبصرون رمانة الجنة تشع السكك والنبقة من نبق الدنيا في حجم الفلكة ثم يرون نبق
 الجنة كقلال هجر كرا أو اطل الشجرة من شجر الدنيا وقدر امتداده ثم يرون الشجرة في الجنة يسير الراكب
 في ظلها مائة عام لا يقطعها فكان ذلك أبين للفضل وأظهر للزينة وأجلب للسروور وأزيد في التجب من
 أن يفاجئوا ذلك الرمان وذلك النبق من غير عهد سابق بجنسهما وترى بهم هذا القول ونطقهم به عند كل
 ثمرة يرزقونها دليل على تنهاى الامر وعنادى الحال في ظهور الزينة وقام الفضيلة وعلى أن ذلك التفاوت
 العظيم هو الذى يستملى فجهم ويستمدى تبجهم في كل أو ان عن مسروق نخسل الجنة نضيد من أصلها

قالوا هذا الذى رزقنا
 من قبل وأتوا به متشابها
 ولهم فيها أزواج مطهرة
 وهم فيها خالدون

يجوز حملها على هذا التفسير على الفرد كنفاحة واحدة مثلا لان ابتداء الرزق من البستان من فرد يقتضى
 أن يكون المرزوق قطعة منه لا جميعه ليصح الابتداء وهو ركيك جدا ثم ان كلا الطرفين على هذا الوجه لغو كما
 قرره بلاشبهة وقوله رزقا أى مرزوقا ثانى مفعولى رزقوا وأما على الوجه الثانى وهو أن يكون من ثمرة
 يمانا للرزق الذى هو المفعول الثانى فالنظر فى الاول لغو والثانى مستقر وقع حالا من رزقا والثمره يجوز
 حملها على النوع والجنات الواحدة ولم يلتفت الى جعل من الثانية ههنا تبعيضية والا كان من ثمرة فى موضع
 المفعول رزقوا فيكون انصاف رزقا على انه مصدر لا يفيد الا التأكيد وذلك لان جعل من ثمرة على هذا
 التقدير صفة أى مرزوقا كما تبعض ثمرة قدمت فصارت حالا لا يخلو عن تكلف وأيضا الأصل فى من الابتداء
 والتبيين فلا يعدل عنهما الا لداع اليه كما فى قوله تعالى فأخرج به من الثمرات رزقا لكم فان تعريف الجمع وتنكير
 رزقا يناسب التبعيض وفى قوله (على منهاج قولك رأيت منك أسدا) دلالة صريحة على ان من التجريدية
 بيانية حينئذ تفوت المبالغة المطلوبة بالتجريد لان الاجمال والتفصيل يفيد المبالغة فى التفسير لا الصفة
 التى قصد بالتجريد بلوغها الغاية فى الكمال والصحيح انها ابتدائية أى رأيت أسدا كأنما منترعا منك ومن قال
 جعل هذا البيان على ذلك المنهاج مبنى على ان من البيانية عنده راجعة الى ابتداء الغاية فلا بد من اعتبار
 التجريد بان ينتزع من المخاطب أسدا ومن الثمرة رزق لم يأت بشئ يتعد به ألا ترى انه جعل البيانية قسمه
 للابتدائية وانه لا قرينة على انتزاع الرزق من الثمرة بل هى فى نفسها رزق

انتهى ما وجد من حاشية الشريف رحمه الله تعالى الى الكشاف والله المشيئة والمنته والصلوة على محمد
 شمس ذلك السنة وعلى آله نجوم الدجنة وسلم

الى فرعها وغرها أمثال القلال كما نزع ثمره عادت مكانها أخرى وأنهارها تجري في غير أخذ ودوال المنقود
 اثنتا عشرة ذراعاً ويجوز أن يرجع الضمير في آتوا به الى الرزق كما أن هذا اشارة اليه ويكون المعنى أن
 ما يرزقونه من ثمرات الجنة يأتيهم متجانساً في نفسه كما يحكى عن الحسن يؤتى أجدهم بالصحة فيأكل كل منها
 ثم يؤتى بالآخرى فيقول هذا الذي تينابيه من قبل فيقول الملك كل فاللون واحد والطعم مختلف وعنه صلى
 الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده ان الرجل من أهل الجنة ليتناول التمرة أياً كلها فإشبعى بواصلة الى
 فيه حتى يبدل الله مكانها مثله فإذا أبصروها والهيئة هيئة الأولى قالوا ذلك والتفسير الأول هو هو (فان
 قلت) كيف موقع قوله وأتوا به متشابهاً من نظم الكلام (قلت) هو كقولك فلان أحسن من بفلان ونعم
 ما فعل ورأى من رأى كذا أو كان صواباً ومنه قوله تعالى وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون وما أشبهه
 ذلك من الجمل التي تساق في الكلام مترضة للتقرير * والمراد بتطهير الأزواج أن طهرن عما يختص
 بالنساء من الحيض والاستحاضة وما لا يختص بهن من الأقدار والأذناس ويجوز لحيثه مطلقاً أن يدخل تحته
 الطهر من دنس الطباع وطبيع الأخلاق الذي عليه نساء الدنيا بما يكسبن بأنفسهن وعما يأخذنه من
 أعراق السوء والمناصب الرديئة والمناسئ المفسدة ومن سائر عيوبهن ومثالبهن وخبثن وكيدهن (فان
 قلت) فهـ لاجاءت لصفة مجموعة كما في الموصوف (قلت) هما الغتان فصيحتان يقال النساء فعان وهن
 فاعلات وفواعل والنساء فعلت وهى فاعلة ومنه بيت الجاسسة

وإذا المذارى بالدخان تقنعت * واستجابت نصب القدور فقلت

والمعنى وجاعة أزواج مطهرة وقرأ ريد بن علي مطهرات وقرأ عبيد بن عمير مطهرة بمعنى متطهرة وفي
 كلام بعض العرب ما أحوجنى الى بيت الله فأطهر به أطهرة أى فأتطهر به تطهرة (فان قلت) هـ لا
 قيل طاهرة (قلت) في مطهرة فخامة لصفتهن ليست في طاهرة وهى الاشعار بأن مطهرات طهرهن
 وليس ذلك الا الله عز وجل المرید بعباده الصالحين أن يحوّلهم كل مزية فيما أعدهم * والخلد الثبات
 الدائم والبقاء اللازم الذى لا ينقطع قال الله تعالى وما جعلنا البشر من قبلك الخلد أفان مت فهم الخلدون
 وقال امرؤ القيس

ألا انهم صباحاً لهم الطلل البالى * وهل ينعم من كان فى المصر الخالى

وهل ينعم الاسعید مخلد * قيل الموم ما يبيت بأوجال

* سبقت هذه الآية لبيان أن ما استنكره الجهلة والسفهاء وأهل المناداة والمراءى من الكفار واستنكروه
 من أن تكون المحقرات من الأشياء مضر وبابها المثل ليس بموضع للاستنكار والاسـ تغراب من قبل أن
 التمثيل إنما يصار اليه لما فيه من كشف المكنى ورفع الحجاب عن أغراض المطلوب وادناء المتوهم من المشاهد
 فان كان الممثل له عظيماً كان الممثل به مثله وان كان حقيراً كان الممثل به كذلك فليس العظم والحقارة في
 المضر وبه المثل اذا الأمر استند عليه حال الممثل له وتستجربه الى نفسها فيعمل الضارب للمثل على حسب
 تلك القضية الا ترى الى الحق لما كان واختار جليلاً أبلغ كيف تمثّل له بالضياء والنور والى الباطل لما كان بضد
 صفته كيف تمثّل له بالظلمة ولما كانت حال الكلمة التى جعلها الكفار أنداداً لله تعالى لا حال أحقر منها
 وأقل ولذلك جعل بيت العنكبوت مثلها في الضعف والوهن وجعلت أقل من الذباب وأخس قسراً
 وضربت لما بالعوضة فالذى دونها مثلاً لم يستنكر ولم يستبدع ولم يقل للممثل استثنى من تمثيلها بالعوضة
 لانه مصيب في تمثيله بحق في قوله سائق للمثل على قضية مضر به مخند على مثال ما يحتملهم ويسـ تدعيه
 ولبيان أن المؤمنين الذين عادتهم الانصاف والعامل على العدل والتسوية والنظر في الأمور بنظر العقر
 اذا سمعوا بمثل هذا التمثيل علموا أنه الحق الذى لا تمتر الشبهة بساحته والصواب الذى لا يرتفع الخطأ حوله
 وأن الكفار الذين غلبهم الجهل على عقولهم وغصبهم على بصائرهم فلا يتفطنون ولا يلقون أدهنهم أو عرفو

قوله تعالى ان الله لا يستحي الاية (قال محمود رحمه الله ان قلت كيف جاز وصف الله تعالى بالاستحيائية الخ) قال أحمد رحمه الله واثائل
أن يقول ما الذي دعاه الى تأويل الاية مع ان الحياة الذي يخشى نسبة ظاهره الى الله تعالى مسلوب في الاية كقولنا الله ليس بحسب ولا
بحوره في معرض التنزيه والتقدس ٢٠٤ واما تأويل الحديث فمستقيم لان الحياة فيه ثبتت لله تعالى وللمؤمنين ان يحجب بأن الساب

في مثل هذا الظاهر أعلى
ما يمكن نسبه الى المسلوب
عنه اذ مفهوم نفى
الاستحياء عنه في شيء
خاص ثبتت الاستحياء في
غيره فالجاجة داعية
الى تأويله بأفصى
اليه مفهومه وانما
يتوجه السؤال لو كان
الاستحياء مسلوباً مطلقاً
كقولنا الله لا يحول ولا
يزول فان ذلك لا يثبت
ومحال بل يقال هو
مقدس منزّه مطلقاً
(قال محمود رحمه الله
وما هذه اهمية الخ)
قال أحمد رحمه الله وفيها

ان الله لا يستحي أن
يضرب مثلاً ما بعوضة
وهم امام الحرمين في
تقرير نصوصية العموم
في قوله عليه الصلاة
والسلام أي امارة
نكحت بغير إذن ولها
الحديث فانه قرر العموم
والإبهام في أي ثم قال
فاذا انضافت إليها
ما الشرطية كان ذلك
أبلغ في اقتضاء العموم
فاعتقد ان المؤكدة هي
الشرطية وانما هي حرف
مزيد لهذا الغرض واما
ما الشرطية فاسم كن
والله الموفق (قال محمود

انه الحق الآن حب الرئاسة وهو الالف والعادة لا يخافهم أن ينصرفوا إذا سمعوه عاندوا وكبروا وقضوا
عليه بالبطان وقابلوا بالانكار وأن ذلك سبب زيادة هدى المؤمنين وانهم ملك الفاسقين في غيهم وضلالهم
والعجب منهم كيف أنكر ذلك وما زال الناس يضربون الامثال بالبهائم والطيور وأحناس الارض
والخشرات والحوام وهذه امثال العرب بين أيديهم مسيرة في حواضرهم وبواديهم قد قتلوا فيها بأحق
الاشياء فقالوا أجمع من ذرة وأجر من الذباب وأسمع من قراد وأصر من جرادة وأضعف من فراشة وآكل
من السوس وقالوا في البعوضة أضعف من بعوضة وأعز من مخ البعوض وكلفتني مخ البعوض ولقد ضربت
الامثال في الانجيل بالاشياء المحقرة كالزوان والنخالة وحببة الخردل والحصاة والارضعة والدود والزناير
والتمثيل بهذه الاشياء بأحقق منها مما لا تقبى استقامته وصحته على من به أدنى مسكة ولكن ديدن المجموع
للموت الذي لا يبق له متمسك بدايل ولا متشبث بامارة ولا اقتناع أن يرى لفرط الحيرة والمجزع عن اعمال
الحيلة بدفع الواضح وانكار المستقيم والتأويل على المكابرة والمغالطة اذ لم يجد سوى ذلك معولاً وعن
الحسن وقتاده لما ذكر الله الذباب والعنكبوت في كتابه وضرب للمشر كين به المثل لخصيكت اليهود وقالوا
ما يشبه هذا كلام الله أنزل الله عز وجل هذه الاية * والحياة تغير وانكسار به ترى الانسان من تحوّل
ما يعاب به ويذم واشتقاقه من الحياة يقال حي الرجل كيقال نسي وحشي وشطى الفرس اذا اعتلت هذه
الاعضاء جعل الحي ما يترى من الانكسار والتغير منتكس القوة منتكس الحياة كما قالوا اهلك فلان
حياء من كذا ومات حياء ورأيت الهلاك في وجهه من شدة الحياء ذاب حياء وجد في مكانه نجلا (فان قلت)
كيف جاز وصف القديم سبحانه به ولا يجوز عليه التغير والخوف والذم وذلك في حديث سلمة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله حي كريم يستحي اذا رفع اليه العبيدي به أن يرد هاهنا صفر احتى يضع
فيها ما خيرا (قلت) هو جار على سبيل التمثيل مثل تركه تيميب العبد وأنه لا يرد يديه صفر من عطائه لكرمه
بترك من يترك رد المحتاج اليه حياء منه وكذلك معنى قوله (أن الله لا يستحي) أي لا يترك ضرب الممثل
بالبعوضة ترك من يستحي أن يتمثل بها لمقارنتها ويجوز أن تقع هذه العبارة في كلام الكفرة فقالوا
ما يستحي رب محمد أن يضرب مثلاً بالذباب والعنكبوت فجاءت على سبيل المقابلة واطباق الجواب على
السؤال وهو فن من كلامهم بديع وطراز عجيب منه قول أبي تمام

سورة الفاتحة

من مبلغ أفعاء يعرب كلها * أنى بنيت الجار قبل المنزل

وشهد رجل عند شريح فقال انك اسبط الشمادة فقال الرجل نعم الحمد لله فقال له بلادك وقبل شهادته
فالذي سقى بشاء الجار وتجميد الشمادة هو مراعاة المشاكلة ولولا بشاء الدار لم يصح بناء الجار وسبوطه
الشهادة لا تمتنع تجريد هارلله در امر التنزيل واحاطة بفنون البلاغة وشبه الامتداد كاد تسع تغرب منها فما
الا عثرت عليه فيه على أقوم منها هجج واستمدارجه وقد استعير الحياء فيما لا يصح فيه

اذا ما استحين الماء يعرض نفسه * كرعن بسيت في انا من الورد

وقرأ ابن كثير في رواية شبل يستحي بياض واحدة وفيه اعتنان التمدى بالجار والتعدي بنفسه يقولون استحييت
منه واستحييته وهما محتملان ههنا * وضرب المثل اعتماده وصنعه من ضرب الابن وضرب الخاتم وفي الحديث
اضطرب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خاتم من ذهب و(ما) هذه اهمية وهي التي اذا اقترنت باسم نكرة
أهمه اهم اموزادته شياعا وعموما كقولك اعطني كتابا ما تريد أي كتاب كان أو صلة للتأكييد كاتى في قوله
فبما نقضهم ميثاقهم كانه قيل لا يستحي أن يضرب مثلاً حقاً والبتة هذا اذ انه مبت (بعوضة) فان رفعتها

هذا اذا نصب بعوضة فان رفعتها فهي ادا موصولة الى قوله ووجه آخر جميل وهو ان تكون الخ) قال أحمد رحمه الله على
الاستهامة بامعنى الذي قرره فيه نظر لان قوله تعالى ففرقها في الحفارة فيكون معناه فسادونها واما أن يراد به فاهوا كبر منها بحما
وعلى كلا التقديرين يتقدرا الاستهامة لانه انما يستعمل في مثل ما ديسار وديسار أي اذا جاد بالكثر فبالقليل واذا ذهب في الاية هذا

المذهب لم يجد لصحته حجلا اذ يكون المراد ان الله لا يستحي أن يضرب مثلا بالمحقرات فالبعوضة وما هو أحقر من أن يؤخذ فرضنا أنهم في أخذ الوجهين نهاية في المحقرات وفي الوجه الآخر ليست نهاية بل انهاء في قوله فافوقها أي دونها فاذا حل ما بعد الاستفهام على النهاية في الوجهين جميعا لم ينتظم التنبيه المذكور بل يعكس الغرض فيه اذ المقصود في مثل قولنا فلان لا يبالي بعطاء الاول في الدينار الواحد التنبيه على ان عطاء القليل منه محقق بعطاء الكثير بطريق الاولى ولا يتحقق في الآية على هذا التقدير انه لا يستحي من ضرب المثل بالمحقرات التي لا تبلغ النهاية فكيف يستحي من ضرب المثل بما يبلغ النهاية في الحقارة كالبعوضة ٢٠٥ هذا عكس لنظم الاولوية ولو كانت الآية مثلا

واردة على غير هذا
التمكلم بقول القائل ان
الله لا يستحي أن يضرب
مثلا بالبعوضة التي
هي نهاية في الحقارة
فما الانعام التي هي
ابهى من البعوضة
أو بعد منها عن الحقارة
بما لا يخفى لكان تقرير
التمخيري متوجها لما

فافوقها فاما الذين
آمنوا فيعلمون أنه الحق

مر ٢٢٠

أراه والله أعلم الا واما في
هذا الوجه وما طوالت
النفوس ووسعت العبارة
في الاعتراض عليه الا
انه محل ضيق ومعنى
متعاص لا يخص الى
الفهم الا بهذا المريد من
البسط وناهيك بموضع
العكس على فهم
التمخيري بل مع تعود
فهمه واصابة بسج
خصوصا في تنسيق
المعاني وتفصيلها والله
الموفق وما يتبعه
بالعنور على الوجه الذي

فهي موصولة صم الجمل لان التقدير هو بعوضة فحذف صدر الجملة كاحذف في تمام على الذي أحسن ووجه
آخر حسن جميل وهو أن تكون التي فيها معنى الاستفهام لما استكفوا من تمثيل الله لاصنامهم بالمحقرات
قال ان الله لا يستحي أن يضرب للانداد ما شاء من الاشياء المحقرة مثلا بله البعوضة فافوقها كما يقال فلان
لا يبالي بما هو ماد ينار ودينار ان والمعنى ان الله أن يتمثل للانداد وحقارة شأنها بما لا شيء أصغر منه وأقل
كالتمثيل بالجزء الذي لا يتجزأ أو بما لا يدركه انتباهه في صغره الا هو وحده باطفه أو بالمعدوم كاتقول العرب
فلان أقل من لا شيء في المعدود ولقد أم به قوله تعالى ان الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء وهذه القراءة تعزى
الى روية بن الجراح وهو أضعف العرب للشج والقيصوم المشهور دله بالفصاحة وكانوا يشبهون به الحسن
وما أظنه ذهب في هذه القراءة الا الى هذا الوجه وهو المطابق لفصاحتها وانتعجب بعوضة بأنه عطف ببيان
لئلا ومفعول ايضا وبمثلا حال عن النكرة مقدمة عليه أو انتعجب بما ففعولين جري ضرب مجرى جعل
واشتقاق البعوض من البعوض وهو القطع كالبعوض والعصب يقال بعوض البعوض وأنشد
لنعم البيت بيت أبي دثار * اذا ما خاف بعض القوم بعضا

ومنه بعض الشيء لانه قطعة منه والبعوض في أصله صفة على قول كالقطوع فغلبت وكذلك الخوش (فا
فوقها) فيه معنيان أحدهما فافوقها وزاد عليها في المعنى الذي ضربت فيه مثلا وهو القلة والحقارة نحو
قولك لمن يقول فلان أسفل الناس وأندلهم هو فوق ذلك تريد هو أبغ وأعرق فيما وصف به من السفالة
والندالة والثاني فافوقها في الحجم كأنه قصد بذلك رد المستكبر ومن ضرب المثل بالذباب والعنكبوت
لانهم ما أكبر من البعوضة كما تقول لصاحبك قد ذم من عرفته يشع بأني شيء فقال فلان بخيل بالدرهم
والدرهمين هو لا يبالي أن يخيل بنصف درهم فافوقه تريد بما فوقه ما يخيل فيه وهو الدرهم والدرهمان كأنك
قنت فضلا عن الدرهم والدرهمين ونحوه في الاحتمالين ما سمعناه في صحيح مسلم عن ابراهيم عن الاسود قال
دخل شباب من قريش على عائشة رضي الله عنها وهي غني وهم يضحكون فقالت ما يضحكمكم قالوا فلان خرت
على طنب فسطاط فكادت عنقه أو عينه أن تذهب فقالت لا تضحكوا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ما من مسلم يشاك شوكة فافوقها الا كتبت له بها درجة ومحيت عنه بها خطيئة يحتمل فاعدا الشوكة
وتجاوزها في القلة وهي نحو نخبة الغلة في قوله عليه الصلاة والسلام ما أصاب المؤمن من مكروه فهو كفارة
لخطاياه حتى نخبة الغلة وهي عضتها أو يحتمل ما هو أشد من الشوكة وأوجع كالخروج على طنب الفسطاط (فان
قنت) كيف يضرب المثل بما دون البعوضة وهي النهاية في الصغر (قنت) ليس كذلك فان جناح البعوضة
أقل منها أو أصغر بدرجات وقد ضرب به رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلا للدينا في خلق الله حيوان أصغر منها
ومن جذاها رياريت في تضاعيف الكتب العتيقة دويبة لا يكذبها البصر الحاذق كها إذا
سكنت فالسكون يوارى ثم اذ الوحت لها يمدك حادتها وتجنب مضرتها فسبحان من يدرك صورة تلك
وأعضاءها الظاهرة والباطنة وتفصيل خفها ويضرب بصرها ويطلع على ضميرها واعمل في خلقه ما هو

ظن ان روية الجراح رعا في قرأته فكلام مركب كقولهم ان القراءة - وكوله الى رأى القارئ وتوجيه ما نصرته بالعربية وفصاحتها في
اللغة وليس الامر كذلك بل القراءة على اختلاف وجوها أو بعد حروفها سنة تتبع وتسمع يقضى بنقله الفصح وغيره على حد سواء
لا حيلة للفصح في تسميته منه عما سمعه عليه وما يصنع بفصاحتها في القرآن الذي يدرك كل فصاحة وعزل كل بلاغة الفصح والمعتقد
ان كل قارئ معزول لا عما سمعه فوعاه وتلقنه من الاقواء فأذاه الى أن ينتهي ذلك الى استماع من أفصح من نطق بالصاد سيدنا محمد
عليه أفضل الصلاة والسلام فتأمل هذا الفصل فان فاهه قليل

* قوله تعالى يضل به كثير الآية (قال محمود رحمه الله ان قلت كيف وصف المهديون بالكثرة الخ) قال أحمد رحمه الله جوابه صحيح وتنظيره
بالبيت وهم لان الشاعرا غابا ذهب الى أن عدد الكرام وان كان قليلا في نفسه قالوا احدهم لمعوم نفعه وان بساط كرمه يقوم مقام ألف
من جنسه مثلا وعدد اللثام ٢٠٦ وان كثروا فلا كثرون منهم يعدون بواحد من غيرهم لعل أيديهم وانقباضهم اعن الجود وعدم تعدى

نفع منهم الى غيرهم
كقول ابن بري
الناس ألف منهم كواحد
واحد كالف ان امرعا
وأما الآية فضمونها
ان عدد المهديين كثير في
نفسه ومضمون الآيات
الاخر أن عددهم قليل
بالنسبة الى كثرة عدد
الضالين فعبارة تارة
بالكثرة نظرا الى ذاته
وتارة بالقلة نظرا الى غيره
فليس معنى البيت من
الآية في شيء (قال محمود
وأما الذين كفروا
فيقولون ماذا أراد الله
بهذا مثلا يضل به كثيرا
ويهدى به كثيرا وما يضل
به الا الفاسقين الذين
ينقضون عهد الله من
بعد ميثاقه ويقطعون
رحمه الله ونسبة الاضلال
الى الله تعالى من اسناد
الفعل الى السبب الخ)
قال أحمد رحمه الله جرى
على سنة السببية في
اعقاد أن الاثر كذا بالله
وان الاضلال من جهة
المخلوقات الخارجة عن
عدد مخلوقاته عز وجل
بل من مخلوقات العبد
لنفسه على زعم هذه

أصغر منها وأصغر سبحان الذي خلق الزوج كلها مما تنبت الارض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون وأنشدت
بعضهم
يا من يرى مد البعوض جناحها * في ظلمة الليل البهيم الاليل
ويرى عروق نياطها في نحرها * والمخ في تلك العظام النحل
اغفر لعبس ثاب من فرطاته * ما كان منه في الزمان الاول
(أما) حرف فيه معنى الشرط ولذلك يجاب بالقول فائدة في الكلام أن يعطيه فضل تو كيد تقول زيد ذاهب
فاذا قدمت تو كيد ذاك وأنه لا محالة ذاهب وأنه بصدد الذهاب وأنه منه عزيمة قلت أما زيد فذا ذاهب ولذلك
قال سيبويه في تفسيره مهما يكن من شيء فزيد ذاهب وهذا التفسير يدل لفائدة بيان كونه تو كيد وأنه
في معنى الشرط ففي ايراد الجماعتين مصدريتين به وان لم يقبل فالذين آمنوا يعلمون والذين كفروا يقولون احاد
عظيم الامر المؤمنين واعتداد بعلمهم أنه الحق ونحوه على الكافرين اغناهم خطهم وعنادهم وورعهم بالكلمة
الحقا (والحق) الثابت الذي لا يسوغ انكاره يقال حق الامر اذ ثبت ووجب وحقت كلمة بك وتوب تحقيق
محكم النسخ (ماذا) فيه وجهان أن يكون ذا السمع ووصولا بمعنى الذي فيكون كلمتين وأن يكون ذا مركبة
مع ما جمعتين اسماء واحد فيكون كلمة واحدة فهو على الوجه الاول مرفوع المحل على الابتداء وخبره ذامع
صلته وعلى الثاني منصوب المحل في حكم موحدة لوقفت ما أراد الله والا صوب في جوابه أن يجيء على الاول
مرفوعا وعلى الثاني منصوب باليطابق الجواب السؤال وقد جوز وانعكس ذلك كما تقول في جواب من قال
ما رأيت خيرا أي المرئ خير وفي جواب ما الذي رأيت خيرا أي رأيت خيرا وقرئ قوله تعالى ويسألونك
ماذا يفعلون قل المعبود بالرفع والنصب على التقديرين * والارادة نقض الكراهة وهي مصدر أردت الشيء
اذا طبته نفسك ومال اليه قلبك وفي حدود المتكلمين الارادة معنى يوجب للحي حال لا جملها يقع منه الفعل
على وجه دون وجه وقد اختلفوا في ارادة الله فبعضهم على أن للباري مثل صفة المريد منا التي هي القصد
وهو أمر زائد على كونه عالما غير ساهو وبعضهم على أن معنى ارادته لا فعله هو أنه فعلها وهو غير ساه ولا مكره
ومعنى ارادته لا فعل غير أنه أمرهم او الضمير في أنه الحق للذي أولا في يضرب وفي قولهم ماذا أراد الله بهذا
مثلا استبدال واستحقاقا قالت عائشة رضي الله عنها في عبد الله بن عمرو بن العاصي يا عجبا لابن عمر وهذا
(مثلا) نصب على التمييز كقولك لمن أجاب بجواب غث ماذا أردت بهذا جوابا وابن جمل سلاحا ديا كيف تنفع
بهذا سلاحا وعلى الخال كقوله هذه ناقة الله لكم آية * وقوله (يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا) جار مجرى
للتفسير والبيان للمصديتين بأما وأن فريدق العالمين بأنه الحق وفريدق الجاهلين المستهزئين به كلها
موصوف بالكثرة وأن العلم بكونه حقا من باب الهدى الذي ازداد به المؤمنون نور الى نورهم وأن الجهل
بجس مودره من باب الضلالة التي زادت الجهلة خبطا في ظلماتهم (فأرقلت) لم وصف المهديون بالكثرة
والقلة صفتهم وقليل من عبادى الشكور وقليل ما هم الناس كابل مائة لا تجذبها راحلة وجدت الناس أخير
نقله (قلت) أهل الهدى كثير في أنفسهم وحين يوصفون بالقلة انما يوصفون بها بالقياس الى أهل الضلال
وأبضا فان القليل من المهديين كثير في الحقيقة وان قلوا في الصورة فسموا اذهابا الى الحقيقة كثيرا
ان الكرام كثير في البلاد وان * قلوا كما غيرهم قل وان كثروا
واسناد الاضلال الى الله تعالى اسناد الفعل الى السبب لانه لما ضرب المثل فضل به قوم واهتدى به قوم تسبب

لضلالهم

الطائفة تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا وانظر الى ضيق الخناق فغلبه الحكايات لاطلاقات المشايخ
فرتب عليهم احقاق العقائد وهذا من ارتكاب الهوى واقحام المسئلة وما أشنع تصريحه بان الله سبب الاضلال لا خالقه كما ان السببية
سبب في وضع القيود في رجل المحبوس واسناد الفعل لله عز وجل مجاز لا حقيقة كما أن اسناد الفعل الى البلد كذلك ياله في تمثيل صار به
مثله وتنظير صار به حائدا عن النظر الصحيح مردود على التفصيل والجملة نسأل الله تعالى العصمة من أمثال هذه الزلة وهو ولي التوفيق

افضل لهم وهذا هم وعن مالك بن دينار رجه الله أنه دخل على مجوس قد أخذ بعالم عليه وقيد فقال يا أبا يحيى
أما ترى ما نحن فيه من القيود فرجع مالك رأسه فرأى سلة فقال إن هذه السلة فقال لي فأمرهم أن تنزل فإذا
دجاج وأخبصة فقال مالك هذه وضعت القيود على رجلك * وقرأ زيد بن علي بضل به كثير وكذلك وما بضل
به إلا الفاسقون * والفاسق الخروج عن القصد قال رؤبة * فواسقاً عن قسدها جوارثاً * والفاسق في
الشرعية الخارج عن أمر الله بارتكاب الكبيرة وهو النازل بين الميزتين أي بين منزلة المؤمن والكافر وقالوا
إن أول من حدثه هذا الحديث أبو حذيفة وأصل بن عطاء رضى الله عنه وعن أشياعه وكونه بين أن حكمه
حكم المؤمن في أنه ينالك ويوارث ويغسل ويصلى عليه ويدفن في مقابر المسلمين وهو كالنكاح في الذم واللعن
والبراءة منه واعتقاده أوثقه وأن لا تقبل له شهادة ومذهب مالك بن أنس والزيدية أن الصلاة لا تجزئ خلفه
ويقل للخلفاء المردة من الكفار الفسقة وقضاء الاستعمالان في كتاب الله بنس الاسم الفسوق بعد
الاعيان يريد المزبلة والنفاقين هم الفاسقون * النقض الفسخ وفك التركيب (فان قلت) من أين
سأخ استعمال النقض في ابطال العهد (قلت) من حيث تسميتهم العهد بالحل على سبيل الاستعارة لما فيه
من ثبات الوصلة بين المتعاهدين ومنه قول ابن التهان فيبيعة العقبة يارسول الله ان بيننا وبين القوم حبلاً
وتحن قاطعوها فتنشئ ان الله عز وجل أعزك وأظهرك أن ترجع الى قومك وهذا من أسرار البلاغة
واطائفها أن يسكتوا عن ذكر الشئ المستعار ثم يرضوا بالمعنى كرشى من رواده فيمنعوا بذلك الزمعة على
مكانه ونحوه قولك شجاع يترس أقرانه وعالم يعترف منه الناس واذا تزوجت امرأة فاستوثقها لم تقبل هذا
الا وقد نهت على الشجاع والعالم بأنهما أسد وبحر وعلى المرأة بأنهما فراش * والعهد الموثق وعهد اليه في كذا
اذا وصاه به ووثقه عليه واستعهد منه اذا اشترط عليه واستوثق منه والمراد بهؤلاء الناقضين لعهد الله أخبار
اليهود الممتنعون أو منافقوهم أو الكفار جميعاً (فان قلت) فما المراد بعهد الله (قلت) ما ركز في عقولهم من
الحجة على التوحيد كما به امر وصاهم به ووثقه عليهم وهو معنى قوله تعالى وأشهدهم على أنفسهم الست بربكم
قالوا بلى أو أخذنا الميثاق عليهم بأنهم اذا بعث اليهم رسول يصدق الله بجزاته صدقوه واتبعوه ولم يكتموا
ذكره فيما تقدمه من الكتب المنزلة عليهم كقوله وأوفوا بعهدى أوف بعهديكم وقوله في الانجيل ليعيسى
صلوات الله عليه * سأ نزل عليك كتاباً فيه نبأ بنى اسرائيل وما أريناهم من الآيات وما أنعمت عليهم
وما نقضوا من ميثاقهم الذي واثقوا به وما ضيعوا من عهدهم وحسن صنعه للذين قاموا بميثاق الله تعالى
وأوفوا بعهدهم ونصرهم اياهم وكيف أنزل بأسه ونقمته بالذين غدروا ونقضوا ميثاقهم ولم يوفوا بعهدهم لان
اليهود فعلوا باسم عيسى ما فعلوا باسم محمد صلى الله عليه وسلم من التخريف والجحود وكفروا به كما كفروا بمحمد
صلى الله عليه وسلم وقيل هو أخذ الله العهد عليهم أن لا يسفكوا دماءهم ولا يبغي بعضهم على بعض ولا يقطوا
أرحامهم وقيل عهد الله الى خلقه ثلاثة عهود العهد الاول الذي أخذ به على جميع ذرية آدم الاقرار
بربوبيته وهو قوله تعالى واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم وعهدنا على العلماء وهو قوله واذا أخذ الله ميثاق الذين
أوتوا الكتاب ليؤمنن للناس ولا يكتمنونه والضمير في ميثاقه لهم هو ما وثقوا به عهد الله من قبوله والزامه
أنفسهم ويجوز أن يكون بمعنى توثيقه كما أن الميعاد والميلاد بمعنى الوعد والولادة ويجوز أن يرجع الضمير الى
الله تعالى أي من بعد توثيقه عليهم * ومن بعد ما وثق به عهدهم من آياته وكتبه وانذار رسوله * ومعنى قطعهم
(ما أمر الله به أن يوصل) قطعهم الارحام وموالاة المؤمنين وقيل قطعهم ما بين الانبياء من الوصلة والاتحاد
والاجتماع على الحق في ايمانهم ببعض وكفرهم ببعض (فان قلت) ما الامر (قلت) طلب الفعل عن هودونك
وبعته عليه وبه سمي الامر الذي هو واحد الامور لان الداعي الذي يدعو اليه من يتولاه شبه بأمر يأمره
به فقبل له أمر تسمية للفعل به بالمصدر كما أنه مأثور به كما قيل له شأن والشأن الطلب والقصد يقال شأنت
شأنه أي قصدت قصده (هم الخاسرون) لانهم استبدلوا النقض بالوفاء وانقطع بالوصل والفساد بالصلاح
وعقابها بشواها معنى الهمة التي في (كيف) مثله في قولك أنكفرون بالله ومعكم ما يصرف عن الكفر

ما أمر الله به أن يوصل
ويفسدون في الأرض
أو لئلك هم الخاسرون
كيف تكفرون بالله

وكنتم أمواتا فأحياكم
ثم يميتكم ثم يحييكم ثم
إليه ترجعون هو الذي
خلق لكم مافي الارض

* قوله تعالى هو الذي
خلقكم الآية قال
محمود رحمه الله تعالى وقد
استدل بقوله خالق لكم
على ان الاشياء التي يصح
ان ينتفع بها الخ قال
أجد رحمه الله هذا
استدلال فرقة من
اقدورية ذهب الى ان
حكم الله تعالى الاباحة
في ذوات المنافع التي
لا يدل العقل على تحريمها
قبل ورود الرسل تنقيها
من العقل وزعموا انها
اشتملت على منافع
وحاجة الخلق داعية اليها
لحقها مع خطرها على
المبادىء خلاف مقتضى
الحكمة فوجب عندهم
بمقتضى العقل أن
يعتقدوا اباحتها في حكم
الله عز وجل وهذا زال
ناشي عن قاعدة التحسين
والتنقيح الباطلة وأما
استدلال الزمخشري
لهذه الفرقة بالآية
فغير مستقيم فان
دعواهم ان العقل كاف
في اباحة هذه الاشياء
فان دلت الآية على
الاباحة فنحن نقول
بموجبها ويكون اذا اباحة
شرعية مسمية وان لم تدل
على الاباحة لم يبق في
الاستدلال بها طمع

ويدعو الى الايمان وهو لا ينكار ولا ينهى ونظيره قولك أنظير بغير جناح وكيف تطير بغير جناح (فان قلت)
قولك أنظير بغير جناح انكار للطيران لانه مستحيل بغير جناح وأما الكفر فقير مستحيل مع ما ذكر من
الامانة والاحياء (قلت) قد أخرج في صورة المستحيل لما قوى من الصارف عن الكفر والداعي الى الايمان
(فان قلت) فقد تبين أمر الهزيمة وأنها لا تنكار الفعل والايذان باستحالة في نفسه وأقوة الصارف عنه
فما تقول في كيف حيث كان انكار للحال التي يقع عليها كفرهم (قلت) حال الشيء تابعة لذاته فاذا امتنع
ثبوت الذات تبعه امتناع ثبوت الحال فكان انكار حال الكفر لانها تبين ذات الكفر وورديتها انكار
الذات الكفر وثبتتها على طريق الكفاية وذلك أقوى لانكار الكفر وأبلغ وتحريمه أنه اذا أنكر أن يكون
لكفرهم حال يوجد عليها وقد علم أن كل موجود لا ينفك عن حال وصفه عند وجوده ومحال أن يوجد بغير
صفة من الصفات كان انكار لوجوده على الطريق البرهاني * والواو في قوله (وكنتم أمواتا) للحال (فان
قلت) فكيف صح أن يكون حالاً وهو ضر ولا يقال جئت وقام الامير واكن وقد قام الا أن يضم قد (قلت)
لم تدخل الواو على كنتم أمواتا وحده ولكن على جملة قوله كنتم أمواتا الى ترجعون كأنه قيل كيف تكفرون
بالذوقه كنتم هذه وحالكم أنكم كنتم أمواتا نطفاني أصلا بآبائكم فجعلكم أحياء ثم يميتكم بعد هذه الحياة
ثم يحييكم بعد الموت ثم يحاسبكم (فان قلت) بعض القصة ضر وبعضها مستقبل والماضي والمستقبل كلاهما
لا يصح أن يقع أحالا حتى يكون فعلا حاضرا وقت وجودهما هو حاله في الحاضر الذي وقع حالا (قلت) هو
العلم بالقصة كأنه قيل كيف تكفرون وأنتم عاؤون بهذه القصة بأولها وآخرها (فان قلت) فقد آل المعنى
الى قولك الى أي حال تكفرون في حال علمكم بهذه القصة فواجه صحته (قلت) قد ذكرنا أن معنى
الاستفهام في كيف الانكار وأن انكار الحال متضمن لانكار لذات على سبيل الكفاية فكانه قيل
ما عجب كفركم مع علمكم بحالكم هذه (فان قلت) ان اتصل بعلومهم بأنهم كانوا أمواتا فأحياءهم ثم يميتهم
فلم يتصل بأحياء الثاني والرجوع (قلت) قد كنتموا من العلم بما باللائل الموصلة اليه فكان ذلك بمنزلة
حصول العلم وكثيره منهم علموا ثم عاندوا * الاموات جمع ميت كالأقوال في جمع قيل (فان قلت) كيف قيل
لهم أموات في حال كونهم عاونا فاما يقال ميت فيما يصح فيه الحياة من البنى (قلت) بل يقال ذلك لعدم
الحياة كقوله بآدم ميتا وآية لهم الارض الميتة أموات غير أحياء ويجوز أن يكون استعارة لاجتماعها في أن
لا روح ولا احساس (فان قلت) ما المراد بأحياء الثاني (قلت) يجوز أن يراد به الأحياء في القبر وبالرجوع
النشور وأن يراد به النشور وبالرجوع لما يراد الى الجزاء (فان قلت) لم كان لطف الاول بالفاء والاعقاب بثم
(قلت) لان الأحياء الاول قد تعقب الموت بنير تراخ وأما الموت فقد تراخى عن الأحياء والاعقاب الثاني كذلك
متراخ عن الموت أن أريد به النشور تراخيا ظاهرا وان أريد به أحياء القبر فنه يكتسب العلم بتراخيه
والرجوع الى الجزاء أيضا تراخ عن النشور (فان قلت) من أين أنكر اجتماع الكفر مع القصة التي
ذكرها الله ألا أنهم مشتملة على آيات بينات تصرفهم عن الكفر أرام على نعم جسمان حقها أن تشكروا ولا تكفروا
(قلت) يحتمل الأمرين جميعا لان ما عده آيات وهي مع كونها آيات من أعظم النعم (لكم) لاجلهم ولا تنفكوا
به في دنياكم ودينكم أما الانتفاع الدنيوي فظاهر وأما الانتفاع الديني فالنظر فيه وما فيه من عجائب الصنع
الدالة على الصانع القادر الحكيم وما فيه من التدبير بالآخرة وبشواهم وعقابهم الاشتماله على أسباب الانس
واللذة من فنون الطعام والمشارب والفواكه والمناكب والمراكب والاعقاب الحسنة البهية وعلى أسباب
الوحشة والمشقة من أنواع المكاره كالنيران والصواعق والسموم والاعقاب والسموم والغوم والمخاوف
وقد استدل بقوله خالق لكم على أن الاشياء التي يصح أن ينتفع بها ولم تجر مجرى المخلوقات في العقل خلقت
في الاصل مباحة مطلقا لكل أحد أن يتناولها ويستمتع بها (فان قلت) هل لقول من زعم أن المعنى خالق
لكم الارض وما فيها وجه صحة (قلت) ان أراد بالارض الجهات السفلية دون النيران كما تدكر السماء

وتراد الجهات العلوية جاز ذلك فان الغبراء وما فيها واقعة في الجهات السفلية * و (جميعا) نصب على الحال من
الموصول الثاني * والاستواء الاعتدال والاستقامة يقال استوى العود وغيره اذا قام واعتدل ثم قيل استوى
اليه كالسهم المرسل اذا قصده قصدا مستويا من غير أن يلاوي على شيء ومنه استعير قوله ثم استوى الى السماء
أي قصد اليها بارادته ومشيئته بعد خلق ما في الارض من غير أن يريد في ما بين ذلك خلق شيء آخر * والمراد
بالسماء جهات العلو كأنه قيل ثم استوى الى فوق * والضمير في (فسوآهن) ضمير مبهم * و (سبع سموات)
تفسيره كقولهم به رجلا وقيل الضمير راجع الى السماء والسماء في معنى الجنس وقيل في معنى سماء والوجه
العربي هو الأول ومعنى تسويتهم تعديل خلقهن وتقويمه وإخلاؤه من العوج والفظور وأقام خلقهن
(وهو بكل شيء عليم) فن ثم خلقهن خلقا مستويا محكما من غير تفاوت مع خالق ما في الارض على حسب حاجات
أهلها ومنافعهم ومصالحهم (فان قلت) ما فسرته به مع الاستواء الى السماء يناقضه ثم لا عطائه معنى التراخي
والمهلة (قلت) ثم ههنا لما بين الخلقين من التفاوت وفضل خلق السموات على خلق الارض لا للتراخي في الوقت
كقوله ثم كان من الذين آمنوا على انه لو كان لمعنى التراخي في الوقت لم يلزم ما اعترضت به لان المعنى انه حين
قصد الى السماء لم يحدث فيما بين ذلك أي في تضاعيف القصص المباشرة (فان قلت) أما يناقض هذا
قوله والارض بعد ذلك دحاها (قلت) لا لان جرم الارض تقدم خلقه خلق السماء وأما دحواها فمتأخر وعن
الحسن خلق الله الارض في موضع بيت المقدس كهيئة الفهر علم اذ كان متزقيا ثم أصعد الدخان وخلق
منه السموات وأمسك الفهر في موضعها وبسط منها الارض فذلك قوله كانت ارتقا وهو الالتزاق (واذا) نصب
بأضمار اذ كرو ويجوز أن ينتصب بقالوا * والملائكة جمع ملائكة على الاصل كالشمائل في جمع شمال والحقاق
النساء لثابت الجمع * و (جاعل) من جعل الذي له مفعولان دخل على المبتدأ والخبر وهما قوله في الارض
خليفة فكانا مفعوليه ومعناه مصير (في الارض خليفة) والخليفة من يخلف غيره والمعنى خليفة منكم لانهم
كانوا سكان الارض فخلفهم فيها آدم وذريته (فان قلت) فهل اقل خلافة أو خلفاء (قلت) أريد بالخليفة آدم
واستغنى بذكره عن ذكر نبيه كما يستغنى بذكر أبي القبيلة في قولك مضر وهائم أو أريد من يخلفكم أو خلفاء
يخلفكم فوجد لذلك قرينة خليفة بالقاف ويجوز أن يريد خليفة مني لان آدم كان خليفة الله في أرضه وكذلك
كل نبي انا جعلناك خليفة في الارض (فان قلت) لا يغرر بأخبارهم بذلك (قلت) ليس ألو ذلك السؤال
ويجوابها أجيبوا به فيعرفوا حكمته في استخلافهم قبل كونهم صيانة لهم عن اعتراض الشبهة في وقت
استخلافهم وقيل ليعلم عباده المشاورة في أمورهم قبل أن يقدموا عليها أو عرضها على ثقتهم ونجائهم - م وان
كان هو بعلمه وحكمته البالغة غنيا عن المشاورة (أجعل فيها) تهب من أن يستخلف مكان أهل الطاعة أهل
العصية وهو الحكيم الذي لا يفعل الا الخير ولا يريد الا الخير (فان قلت) من أين عرفوا ذلك حتى تعجبوا منه
وانما هو غيب (قلت) عرفوه بأخبار من الله أو من جهة اللوح أو ثبت في علمهم أن الملائكة وحدهم هم
الخلق المعصومون وكل خلق سواهم ليسوا على صفة - م أو فاسوا أحد الثقلين على الاخر حيث أسكنوا
الارض فأفسدوا فيها قبل سكني الملائكة * وقرئ (يسفك) بضم الفاء ويسفك ويسفك من أسفك وسفك
* والواو في (ونحن) للحال كما تقول أنت حسن الى فلان وأنا أحق منه بالاحسان * والنسب تبعيد الله من السوء
* وكذلك تقديسه من سيح في الارض والماء وقدس في الارض اذا ذهب فيها أو أبعده * و (بحمدك) في موضع
الحال أي نسبح حامدين لك وماتسبين بحمدك لانه لو لا انعامك علينا بالتوفيق واللطف لم نتمكن من عبادتك
(أعلم ما لا تعلمون) أي أعلم من المصالح في ذلك ما هو خفي عليكم (فان قلت) هلا بين لهم تلك المصالح (قلت) كفي
العباد أن يعلموا أن أفعال الله كلها حسنة وحكمة وان خفي عليهم وجه الحسن والحكمة على أنه قد بين لهم
بعض ذلك فيما أتبعه من قوله (وعلم آدم الاسماء كلها) واشتقاقهم آدم من الادمة ومن آدم الارض نحو
اشتقاقهم يعقوب من العقب وادريس من الدرس وابلح من الابلح وما آدم الا اسم أعجمي وأقرب

جميعا ثم استوى الى
السماء فسوآهن سبع
سموات وهو بكل شيء
عليم واذ قال ربك
للملائكة اني جاعل في
الارض خليفة قالوا
أتجعل فيها من يفسد
فيها ويسفك الدماء
ونحن نسبح بحمدك
ونقدس لك قال اني أعلم
ما لا تعلمون وعلم آدم
الاسماء كلها

* قوله تعالى وعلم آدم
الاسماء كلها الآية

(قال مجوز رحمه الله أي أسماء السميات الخ) قال أجد رحمه الله وهو يفرض من اعتقاد ان الاسم هو المسمى لان ذلك معتقد أهل السنة فيعمل الحيلة في إبعاده عن مقتضى الآية بقوله أنبتهم بأسمائهم ويتعاضل عن قوله ثم عرضهم على الملائكة فان الضمير فيه عائد الى السميات اتفاقا ولم يجز الا ذكر الاسماء فدل على انها المسميات ويعرض أيضا عن حكمة التعليم وان تعلقه بنفسه اذ لفظ لا كبير غرض فيه بل الغرض اهتم تعليمه لذوات السميات واطلاعه على حقائقها وما أودع الله تعالى فيها من خواص وأسرار وعلى تسميتها أيضا فان طريق التعليم غير كل حقيقة باسمها فقد ثبت بهاتين التسميتين (٢١٠) ان المراد بالاسماء المسميات وأما استدلاله بقوله أنبؤني بأسماء هؤلاء فغايته اضافة

الاسماء الى الذوات فليهم أن يقولوا لو كانت الاسماء هي الذوات لزم اضافة الشيء الى

ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبؤني بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمنا انك أنت العليم الحكيم قال يا آدم أنبتهم بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم قال ألم أقل لكم اني أعلم غيب السموات والارض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس ابي واستكبر وكان من الكافرين وقتلنا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلامنا ريحنا حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين فآزلهما الشيطان عنها فأخرجهما

نفسه وهذا لا مطمح فيه فان هذه الاضافة مثله في قولك نفس زيد وحقيقته فلما راد

أمره أن يكون لي فاعز كآزر وعازر وعابر وشالغ وفالغ وأشياء ذلك * الاسماء كلها أي أسماء السميات فحذف المضاف اليه لكونه معلوما مدلولاً عليه بذكر الاسماء لان الاسم لا بد له من مسمى وعوض منه اللام كقوله واشتعل الرأس (فان قلت) هل ازعمت أنه حذف المضاف وأقيم اليه مقامه وأن الاصل وعلم آدم مسميات الاسماء (قلت) لان التعليم وجب تعلقه بالاسماء لا بالمسميات لقوله أنبؤني بأسماء هؤلاء أنبتهم بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم فكما علق الانباء بالاسماء لا بالمسميات ولم يقل أنبؤني هؤلاء أو أنبتهم بهم وجب تعليل التعليم بها (فان قلت) فإمعني تعليم أسماء المسميات (قلت) أراه الاجناس التي خلقها وعلمه أن هذا اسمه فرس وهذا اسمه بعير وهذا اسمه كذا وهذا اسمه كذا وعلمه أحوالها وما يتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية (ثم عرضهم) أي عرض السميات وانما ذكر لان في السميات العقلاء فغلبهم وانما استنبأهم وقد علم يحجزهم عن الانباء على سبيل التبيكيت (ان كنتم صادقين) يعني في زعمكم اني أستخلف في الارض مفسدين سفاكين للدماء ارادة للرد عليهم وأن فيمن يستخلفه من الفوائد العلية التي هي أصول الفوائد كلها ما يستأهلون لاجله أن يستخلفوا فأراهم بذلك وبين لهم بعض ما أجل من ذكر المصالح في استخلافهم في قوله اني أعلم ما لا تعلمون * وقوله (ألم أقر لكم اني أعلم غيب السموات والارض) استحضار لقوله لهم اني أعلم ما لا تعلمون الا انه جاء به على وجه أبسط من ذلك وأشرح وقرئ وعلم آدم على البناء للمفعول وقرأ عبد الله عرضته وقرأ اني عرضها والمعنى عرض مسمياتهن أو مسمياتهن لان العرض لا يصح في الاسماء * وقرئ أنبتهم بقلب الهمزة ياء وأنبتهم بحذفها والهاء مكسورة فيهما * السجود لله تعالى على سبيل العبادة ولغيره على وجه التكرمة كما سجدت الملائكة لآدم وأبو يوسف واخوته له ويجوز أن تختلف الاحوال والافات فيه وقرأ أبو جعفر للملائكة اسجدوا بضم التاء لا لا يتباع ولا يجوز استهلاك الحركة الاعرابية بحركة الاتباع الا في لغة ضعيفة كقولهم الحمد لله (الا ابليس) استثناء متصل لانه كان جنيا واحدا بين أظهر الاولوف من الملائكة معمورا بهم فغلبوا عليه في قوله فسجدوا ثم استثنى منهم استثناء واحد منهم ويجوز أن يحذف منقطعا (أي) امتنع عما أمر به (واستكبر) عنه (وكان من الكافرين) من جنس كفر الجن وشياطينهم فلذلك أبي واستكبر كقوله كن من الجن ففسق عن أمر ربك * السكتي من السكون لانها نوع من اللبث والاستقرار * (أنت) تأكيد للمستكن في اسكن ليصبح العطف عليه (ورغدا) وصف للصدر رأى أكلار غدا واسعارها (حيث) لان المكان المهم أي أي مكان من الجنة (شئتما) أطلق لهما الاكل من الجنة على وجه التوسعة البالغة المزيحة للملحة حين لم يحظر عليهما بعض الاكل ولا بعض المراضع الجامعة للأكلات من الجنة حتى لا يبقى لهما عذر في تناول من شجرة واحدة من بين أشجارها الفاتنة للعصر * وكانت الشجرة فيما قيل الجنة أو الكرمة أو التينة * وقرئ ولا تقربا بكسر التاء وهذى والشجرة بكسر الشين والشيرة بكسر الشين والباء وعن أبي عمرو أنه كرهها وقال يقرأهم إبراهيم مكة وسودانها (من الظالمين) من الذين ظلموا أنفسهم بمعية الله * فتكونا جزم عطف على تقربا ونصب جواب للنهي * الضمير في (عنها) للشجرة أي فحماهما الشيطان على الزلة بسببها وتحقيقه فأصدر الشيطان زانهما عنها وعن هذه مثله في قوله تعالى وما فعلته عن أمري وقوله * ينهون عن أكل وعن شرب * وقيل فأزلهما عن الجنة يعني أذهب ما عنهما أو أبعدهما كما تقول زل عن مرتبته

أنبؤني بحقائق هؤلاء ولا تكبر في هذه الاضافة فان الاسماء المعنى السميات والحقائق أهم من هؤلاء المسمى والمضاف وزل الاسم فصح الاضافة لما بين الاعم والاحص من التباين وهذا هو الصحيح للارض ففي مثل نفس زيد واشباهه فهذه نبذة من مسئلة الاسم والمسمى تختص به هذه الآية وفيها ان شاء الله كفاية على انها وان عدها المتكلمون من فن الكلام فالغالب عليها انها مسئلة لفظية لا يرجع اختلاف اشعرية والمعتزلة فيها الى كثير من حيث الحقيقة * قوله تعالى فأزلهما الشيطان عنها (قال مجوز رحمه الله) وقيل فأزلهما عن الجنة يعني أذهب ما عنهما أو أبعدهما كما تقول زل عن مرتبته

* قوله تعالى فاما يا تينكم منى هدى الآية (قال محمود رحمه الله ان قلت لم جى بكلمة الشك وايمان الهدى كائن الخ) قال اجد رحمه الله هاتان زلتان زلتهما فى قرن الاول ايراد السؤال بناء على ان الهدى على الله تعالى واجب والثانية بناء الجواب على ان الوجوب الشرعى يثبت بالعقل قبل ورود الشرع والحق ان الله تعالى لا يجب عليه شئ تعالى عن الايجاب رب الارباب وانما يدخل تحت رتبة لتسكليف المربوب لا الرب واما وجوب النظر فى أدلة التوحيد فانما يثبت بالسمع لا بالعقل وان كان حصول المعرفة بالله وتوحيده غير موقوف على ورود السمع بل محض العقل كفى فيه باتفاق (قال محمود رحمه الله فار قلت الخطيئة التى أهبط بها (٢١١) آدم من الجنة الخ) قال اجد

رحمه الله تعالى مقتضاه تأويل الآتى المشعر ظاهرها وقوع الصغار من الانبياء تنزيهم لهم عنها على أن تجوز الصغار عليهم قد قال به طوائف من أهل السنة

ما كانا فيه وقانا اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم فى الارض مستقر ومتاع الى حين فتنلى آدم من ربه كلمات فتاب عليه انه هو التواب الرحيم قلنا اهبطوا منها جميعا فاما يا تينكم منى هدى فن تبع هداى فلاخوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كفروا وكذبوا باياتنا اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون

وفى طى وقوعها الطاف وزيادة فى الالتجاء الى الله تعالى وانتواضع له والاشفاق على الخطائين والدعاء لهم بالتوبة والمغفرة كما نقل عن داود انه كان بعد ابتلاء الله له يدعو للخطائين كثيرا وعلى الجملة

وزل معنى ذلك اذ ذهب عنك وزل من الشهر كذا * وقرئ فأزالها (ما كانا فيه) من النعيم والكرامة أو من الجنة ان كان الضمير للشجرة فى عناء وقرأ عبد الله فوسوس لهم الشيطان عنها وهذا دليل على أن الضمير للشجرة لان المعنى صدرت وسوسته عنها (فان قلت) كيف توصل الى ازالها وسوسته لها بعد ما قيل له اخرج منها فانك رجيم (قلت) يجوز أن يمنع دخولها على جهة التقريب والكرامة كدخول الملائكة ولا يمنع أن يدخل على جهة الوسوسة ابتلاء لا دم وحواء وقيل كان يدن من السماء فيكاهما وقيل قام عند الباب فنادى وروى أنه أراد الدخول فنعتته الخنزيرة فدخل فى فم الحية حتى دخلت به وهم لا يشعرون * قيل (اهبطوا) خطاب لا دم وحواء وابليس وقيل والحية والصحيح أنها لا دم وحواء والمراد ما وذر بيتهما لانها لما كانا أصل الانس ومنشعبهم جعلنا كائنا ما كانا الانس كلهم وللدليل عليه قوله قال اهبطوا منها جميعا بعضكم لبعض عدو ويدل على ذلك قوله فن تبع هداى فلاخوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كفروا وكذبوا باياتنا اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون وما هو الا حكم يعم لئلا ينس كلهم * ومعنى (بعضكم لبعض عدو) ما علمه الناس من التماضى والتباغى وتضليل بعضهم لبعض والهبوط النزول الى الارض (مستقر) موضع استقرار واستقرار (ومتاع) وتمتع بالعيش (لى حين) يريد الى يوم القيامة وقيل الى الموت * معنى تنلى لكلمات استقبالاتها بالاحسان والقبول والعمل بها حين علمها وقرئ بنصب آدم ورفع الكلمات على انها استقبالاته بان بلغته واتصفت به (فان قلت) ما هن (قلت) قوله تعالى ربنا ظلمنا انفسنا الآية وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان أحب الكلام الى الله ما قاله أبونا آدم حين اقترف الخطيئة سبحانه اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك لا اله الا انت ظلمت نفسى فاعف عني انه لا يغفر الذنوب الا انت وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال يارب ألم تخلفنى ببديك قال بلى قال يارب ألم تمنعنى فى الروح من روحك قال بلى قال يارب ألم تسبق روحك غضبك قال بلى قال ألم تسكنى جنتك قال بلى قال يارب ان تبت وأصلحت أراجحى أنت الى الجنة قال نعم * واكتفى بذكروية آدم دون توبة حواء لانها كانت تبعه كما طوى ذكر النساء فى أكثر القرآن والسنة لذلك وقد ذكره فى قوله قال ربنا ظلمنا انفسنا (فتاب عليه) فرجع عليه بارحة والقبول (فان قلت) لم كرر (قلنا اهبطوا) (قلت) للتأكيده ولما نيط به من زيادة قوله (فاما يا تينكم منى هدى) (فان قلت) ما جواب الشرط الاول (قلت) ان شرط الثانى مع جوابه كقولك ان جئتني فان قدرت أحسنت اليك والمضى فاما يا تينكم منى هدى برسول أبعثه اليكم وكتب أنزله عليكم بدلي لى قوله (والذين كفروا وكذبوا باياتنا فى مقابلة قوله فن تبع هداى (فان قلت) فلم جى بكلمة الشك وايمان الهدى كان لا محالة لوجوبه (قلت) لا يذنبان بان الايمان بالله وتوحيده لا يشترط فيه بشة الرسل وانزال الكتب وأنه لم يبعث رسولا ولم ينزل كتابا كان الايمان به وتوحيده واجبا الماركب فيهم من العقول ونصب لهم من الأدلة ومكنهم من النظر والاستدلال (فان قلت) الخطيئة التى أهبط بها آدم ان كانت كبيرة فالكبيرة لا تجوز على الانبياء وان كانت صغيرة فلم جرى عليه ما جرى بسببها من نزع اللباس والاخراج من الجنة والاهباط من السماء كما فعل بابليس ونسبته الى النحى

فا قدرى يجوز الصغار على الانبياء ويقول ان اجتناب الكبار يوجب تكفير الصغار فى حق آحاد الناس فلا جرم التزم المخشري ورود السؤال لان آدم عليه السلام معصوم من الكبار باتفاق فيلزم على قاعدة القدرية أن تكون صغيرة واجبة للتكفير والمحو غير مؤاخذ عليهم ولا مستوجب بسببها عقوبة ولا شأما وقع وهذا الجواب للزم مخشري عنه الاله انصاف والرجوع عن المعتقدات الباطلة والمذهب الساحلة ولقد شنع السؤال بقوله ان الذى جرى على آدم عليه السلام كالذى جرى على ابليس عليه اللعنة ومعاذ الله ان يكون الخلال سواء والاقتبان كما تعلم ان آدم عليه السلام خالف النعيم المقيم وان ابليس خالف العذاب الاليم

والعصيان ونسيان العهد وعدم العزيمة والحاجة الى التوبة (قلت) ما كانت الا صغيرة مغمورة بأعمال قلبه من الاخلاص والافكار الصالحة التي هي أجل الاعمال وأعظم الطاعات وانما جرى عليه ما جرى تعظيما للخطيئة وتعظيما للشأن وتوهموا لا يكون ذلك لطفاله ولذريته في اجتناب الخطايا واتقاء المآثم والتنبية على أنه أخرج من الجنة بخطيئة واحدة فكيف يدخلها ذنوبا باجحة * وقرئ في تبعية هدى على لغة هذيل فلا خوف بالفتح (اسرائيل) هو يعقوب عليه السلام لقب له ومعناه في لسانهم صفوة الله وقيل عبد الله وهو برنة ابراهيم واسماعيل غير منصرف مثلهما الوجود العلمية والجملة وقرئ اسرائيل واسرائيل وذكرهم النعمة أن لا يخلوا بشكرها وبتدواها ويستعظموها وهاو يطيعوا ما منحها وأرادهم ما أنعم به على آبائهم مما عاهد عليهم من الانجاء من فرعون وعذابه ومن الفرق ومن الفروع اتخاذ الجمل والتوبة عليهم وغير ذلك وما أنعم به عليهم من ادراك زمن محمد صلى الله عليه وآله وسلم المبشر به في التوراة والانجيل * والعهد يضاف الى المعاهد والمعاهد جية يقال أوفيت بعهدي أي بما عاهدت عليه كقوله ومن أوفى بعهده من الله وأوفيت بعهدي أي بما عاهدت عليه * ومعنى (وأوفوا بعهدي) وأوفوا بما عاهدتوني عليه من الايمان بي والطاعة لي كقوله ومن أوفى بما عاهد عليه الله ومنهم من عاهد الله رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه (أوفى بعهديكم) بما عاهدتكم عليه من حسن الثواب على حسناتكم (وايأي فارهبون) فلا تنقضوا عهدي وهو من قولك زيدا رهبة وهو أوكفي في افادة الاختصاص من اياك نعبد وقرئ أوف بالشدديد أي أباغ في الوفاء بعهديكم كقوله من جاء بالحسنة فله خير منها ويجوز أن يريد بقوله وأوفوا بعهدي ما عاهدوا عليه ووعدوه من الايمان بنبي الرحمة والكتاب المحز ويدل عليه قوله (وأوفوا بما أنزلت مصداق ما معكم ولا تكونوا أول كافرين) أول من كفر به وأول فريق أوفج كافرين أو لا يكن كل واحد منكم أول كافر به كقولك كسانا حلة أي كل واحد منا وهذا تعريض بأنه كان يجب أن يكونوا أول من يؤمن به لمعرفتهم به وبصفته ولا أنهم كانوا المبشرين بزمان من أوحى اليه والمستفتحين على الذين كفروا به وكانوا يعدون اتباعه أول الناس كلهم فلما بعث كان أمرهم على العكس كقوله لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة الى قوله وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به ويجوز أن يرادوا لا تكونوا مثل أول كافر به يعني من أهل مكة أي ولا تكونوا وأنتم تعرفونه مذكور في التوراة موصوفامثل من لم يعرفه وهو مشرك لا كتاب له وقيل الضمير في به الماء معكم لانهم اذا كفروا بما يصدقه فقد كفروا به * والاشتراء استعاره فلا يستبدل كقوله تعالى اشتروا الضلالة بالهدى وقوله * كما شترى المسلم اذا تنصر * وقوله * فاني شريت الحظيرة بذلك بالجهل * يعني ولا تستبدلوا باياتي نعموا والا فالتمن هو المشتري به * والتمن القليل الرياسة التي كانت لهم في قومهم خافوا عليها الفوات لو أصبحوا اتباعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فاستبدلوا بها وهي بدل قليل ومتاع يسير بايات الله وبالحق لذي كل كثير اليه قليل وكل كبير اليه حقير فبال القليل الحقير وقيل كانت عاهتهم يعطون أخبارهم من زروعهم وغنارهم ويهدون اليهم الهدايا وبرشونهم الرشا على تحريفهم الحكام وتسهيلهم لهم ما صعب عليهم من الشرائع وكان ملوكهم يدرسون عليهم الاموال ليكتفوا أو يجرؤوا * الباء التي في (الباطل) ان كانت صلة مثلها في قولك ليست الشيء بالشيء خاطئة به كان المعنى ولا تكتبه في التوراة ما ليس منها فيختلط الحق بالمنزل بالباطل الذي كتبتم حتى لا يعيز بين حقها وباطلها وان كانت باء الاستعانة كالتي في قواك كتبتم بالقلم كن المعنى ولا تتجملوا الحق ملتبساً شتمها باطلها الذي تكتبونه (وتكتموا) جزم داخل تحت حكم النهي بمعنى ولا تكتموا أو منصوب باضمار أن والواو بمعنى الجمع أي ولا تتجمعوا ليس الحق بالباطل وكتما الحق كقولك لا تأكل السمك وتشرب اللبن (فان قلت) ليسهم وكتماهم ليسا بفاعلين متميزين حتى ينهوا عن الجمع بينهما لانهم اذا لبسوا الحق بالباطل فقد كتموا الحق (قلت) بل هما متميزان لان لبس الحق بالباطل ما ذكرنا من كتبهم في التوراة ما ليس منها وكتمهم الحق أن يقولوا لانجدي التوراة صفة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأوحى كذا

يا بني اسرائيل
اذكروا نعمتي التي
أنعمت عليكم وأوفوا
بعهدي أوف بعهديكم
وايأي فارهبون وآمنوا
بما أنزلت مصداقاً
معكم ولا تكونوا أول
كافرين ولا تشكروا
بآياتي عما قليل وايأي
فانقروا ولا تلبسوا
الحق بالباطل وتكتموا
الحق

* قوله تعالى ولا تلبسوا
الحق بالباطل الآية
(قال محمود رحمه الله
ان قلت ليسهم
وكتماهم ليسا بفاعلين
متميزين الخ) قال أجد
رحمة الله السؤال غير
موجه لانه ادعى فيه
عدم التميز بين الفاعلين
وغاية ما قدره تلازمهما
والتلازمان متغايران
متميزان الا ان يعني
بعدم التميز بزع عدم
الانفكاك فلا نسلم له
تعدد جمعهم في النهي
اذ ابل النهي عن أحدهما
صلى هذا التقدير
مستلزم للنهي عن
الاخر وان لم يصرح

أو يعيوا ذلك أو يكتبوه على خلاف ما هو عليه وفي مصحف عبد الله وتكتمون بمعنى كاتم (وأنتم تعلمون) في حال علمكم أنكم لا تبسون كاتون وهو أقبح لهم لأن الجهل بالقبح رعا عذرا كبه (وأقيموا الصلاة) بمعنى صلاة المسلمين وزكاتهم (واركعوا مع الراكعين) منهم لأن اليهود لا ركوع في صلاتهم وقيل الركوع الخضوع والانتقاد لما يلزمهم في دين الله ويجوز أن يراد بالركوع الصلاة كما يعبر عنها بالسجود وأن يكون أمرا بأن تصلي مع المصلين يعني في الجماعة كأنه قيل وأقيموا الصلاة وصلوها مع المصلين لا منفردين (أنتم صرون) الهزيمة للتقير مع التوبخ والتعجب من حالهم * والبرسمة الخبز والمعروف ومنه البرسعة ويتناول كل خير ومنه قولهم صدقة وبررت وكان الإخبار يأمر من يصحوه في السر من أقاربهم وغيرهم باتباع محمد صلى الله عليه وسلم ولا يتبعونه وقيل كانوا يأمر من بالصدقة ولا يتصدقون وإذا أتوا بصدقات ليقرقوها خافوا فيها وعن محمد بن واسع بلغني أن ناسا من أهل الجنة طاعوا على ناس من أهل النار فقالوا لهم قد كنتم تأمرونا بأشياء عملناها فدخلنا الجنة قالوا كنا نأمركم بها ونخالف إلى غيرها (وتنسون أنفسكم) وتتركونها من البر كالنسيان (وأنتم تسلون الكتاب) تكلمت مثل قوله وأنتم تعلمون يعني تتلون التوراة وفيها ذمت محمد صلى الله عليه وسلم أوفيا الوعيد على الخيانة وترك البر ومخالفة القول العمل (أفلا تعقلون) توبخ عظيم بمعنى أفلا تظنون لفتح ما قدمتم عليه حتى يصدمكم استقباحه عن ارتكابه وكانكم في ذلك مسلوبوا القول لأن القول تأباه وتدفعه ونحوه أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون (واستمعوا) على حوائجكم إلى الله (بالصبر والصلاة) أي بالجمع بينهما وأن تصلوا صابرين على تكاليف الصلاة محمّلين لمشاقتها وما يجب فيها من إخلاص القلب وحفظ النيات ودفع الوسواس ومراعاة الآداب والاحتراز من المسكارة مع الحشمية والخشوع واستحضار العلم بأنه انتصاب بين يدي جبار السموات ليسأل فك الرقاب عن خطئه وعذابه ومنه قوله تعالى وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها أو واستمعوا على البلايا والنوائب بالصبر عليها والالتجاء إلى الصلاة عند وقوعها وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة وعن ابن عباس أنه نجي إليه أخوه قثم وهو في سفر فاسترجع وتحنى عن الطريق فصلى ركعتين أطال فيها الجلوس ثم قام عثى إلى راحلته وهو يقول واستمعوا بالصبر والصلاة وقيل الصبر الصوم لأنه حبس عن المفطرات ومنه قيل لشهر رمضان شهر الصبر ويجوز أن يراد بالصلاة الدعاء وأن يستعان على البلايا بالصبر والالتجاء إلى الدعاء والابتهال إلى الله تعالى في دفعه (وانها) الضمير للصلاة أولا للاستعانة ويجوز أن يكون لجميع الأمور التي أمر بها بنو إسرائيل ونحوها من قوله اذكروا نعمتي إلى واستمعوا (الكبيرة) الشاقة ثقيلة من قولك كبر على هذا الأمر كبر على المشركين ما تدعوهم إليه (فأن قلت) ما لهم لم تثقل على الخاشعين والخشوع في نفسه مما يثقل (قلت) لأنهم يتوقعون ما دخره الصابرين على متاعها فتهنون عليهم ألا ترى إلى قوله تعالى (الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم) أي يتوقعون لقاء ثوابه ونيل ما عنده ويظنونه في مصحف عبد الله يعلمون ومعناه يعلمون أن لا بد من لقاء الجزاء فيعملون على حسب ذلك ولذلك فريظنون بيمينقنون وأما من لم يوقن بالجزاء ولم يرج الثواب كانت عليه مشقة خالصة فنقلت عليه كالمنافقين والمرائين بأعمالهم ومنه من وعد على بعض الأعمال والصنائع أجرة زائدة على مقدار عمله فتراه يزاوله برغبة ونشاط وانشرح صدر ومضاحكة لما ضربه كأنه يستلذ من أولته بخلاف حال عامل يتسخره بعض الظلمة ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وجهت قرعة عيني في الصلاة وكان يقول يا بلال روحنا * والخشوع الاختبات والتطامن ومنه الحشمة للرمل النظامنة وأما الخضوع فللإين والانتقاد ومنه خضعت بقولها اذليته (وأنى فضلتكم) نصب عطف على نعمتي أي اذكروا نعمتي وتفضل لي (على العالمين) على الجم الغفير من الناس كقوله تعالى باركها للعالمين يقال رأيت عالما من الناس يراد بالكثرة (يوما) يريد يوم القيامة (لاتجزى) لا تقضى عنها شيئا من الحقوق ومنه الحديث في جذعة ابن نيار تجزى عنك ولا تجزى عن أحد بعدك (شيئا) مفعول به ويجوز أن يكون في موضع مصدر أي قبلا من الجزاء كقوله تعالى ولا يظلمون شيئا ومن قرأ

وأنتم تعلمون وأقيموا
الصلاة وآتوا الزكاة
واركعوا مع الراكعين
أنتم صرون الناس بالبر
وتنسون أنفسكم وأنتم
تسلون الكتاب أفلا
تعقلون واستمعوا
بالصبر والصلاة وانها
لكبيرة الاعلى
الخاشعين الذين يظنون
أنهم ملاقوا ربهم
وأنهم اليه راجعون
يا بني إسرائيل اذكروا
نعمتي التي أنعمت
عليكم وأنى فضلتكم
على العالمين واتقوا
يوما لاتجزى نفس
عن نفس شيئا

* قوله تعالى واتقوا
يوما لاتجزى نفس
عن نفس الآية

(قال محمود رحمه الله هل فيه دليل على ان الشفاعة لا تقبل للعصاة الخ) قال أحد درجه الله أمام من بحمد الشفاعة فهو جدير أن لا ينالها وأما من آمن بها وصدقها وهم أهل السنة والجماعة فأولئك يرجون رحمة الله ومعهم أنهم انزال العصاة من المؤمنين وانما ادخرت لهم وليس في الآية دليل لمنكرهم الا ان قوله يوم أخرجهم منكر اولاشك ان في القيامة موطن ويومها معدود بخمسين ألف سنة فبعض أوقاتها ليس زمانا للشفاعة (٢١٤) وبعضها هو الوقت الموعود وفيه اقام المحمود لسيد البشر عليه أفضل الصلاة والسلام وقد

وردت أي كثيرة ترشد الى تعدد آياتها واختلاف أوقاتها منها قوله تعالى فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون مع قوله وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون فيتمين جل الآيتين على يومين مختلفين ووقتتين متفايرين ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون واذ نجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يذبجون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم واذ فرقنا بكم البحر فأنجيناكم وأغرقنا آل فرعون

أحدهما محل للتناول والآخر ليس محلالة وكذلك الشفاعة وأدلة ثبوتها لا تحصى كثيرة رزقنا الله الشفاعة وحشرنا في زمرة السنة والجماعة * قوله تعالى واذ فرقنا بكم البحر (قال محمود رحمه الله) يحتمل أنهم

لا تجزئ من أجزائه اذا أغنى عنه فلا يكون في قراءته إلا معنى شيأ من الأجزاء وقرأ أبو السرار الغنوي لا تجزئ نسمة عن نسمة شيأ وهذه الجملة منصوبة للمحل صفة ليوما (فان قلت) فأين العائد منها الى الموصوف (قلت) هو محذوف تقديره لا تجزئ فيه ونحوه ما أنشده أبو علي * تروحي أجدرا ن تقيلي * أي ماء أجدرا بأن تقيلي فيه وهم من ينزل فيقول اتسع فيه فأجرى مجرى المفعول به فحذف الجار ثم حذف الضمير كما حذف من قوله أم مال أصابوا ومعنى التنكير أن نفسا من الانفس لا تجزئ عن نفس منها شيأ من الأشياء وهو الاقنطار المكي القطاع للطامع وكذلك قوله (ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل) أي فدية لانها معاملة لا فدي ولا فدي ومنه الحديث لا يقبل منه صرف ولا عدل أي توبة ولا فدية وقرأ قاتدة ولا يقبل منها شفاعة على بناء الفعل للفاعل وهو الله عز وجل ونصب الشفاعة وقيل كانت اليهود تزعم أن آباءهم الانبياء يشفعون لهم فأويسوا (فان قلت) هل فيه دليل على أن الشفاعة لا تقبل للعصاة (قلت) نعم لانه نفي أن تقضى نفس عن نفس حقا أخلت به من فعل أو ترك ثم نفي أن يقبل منها شفاعة شفيع فعلم أنها لا تقبل للعصاة (فان قلت) الضمير في ولا يقبل منها الى أي النفسين يرجع (قلت) الى الثانية العاصية غير المجزئ عنها وهي التي لا يؤخذ منها عدل ومعنى لا يقبل منها شفاعة أن جاءت بشفاعة شفيع لم يقبل منها ويجوز أن يرجع الى النفس الاولى على أنها ألوشفت لهم تقبل شفاعتها كما لا تجزئ عنها شيأ ولو أعطت عدلا عنها لم يؤخذ منها (ولا هم ينصرون) يعني ما دلل عليه النفس المذكورة من النفوس الكثيرة والتذكير بمعنى العباد والانبياء كما تقول ثلاثة أنفس * أصل (آل) أهل ولذلك يصغر بأهل فأبدلت هاؤه ألها وخس استعماله بأولى الخطر والشان كالمولك وأشباهم فلا يقال آل الاسكاف والجام (فرعون) علم ذلك العمامة كقيصر ملك الروم وكسرى ملك الفرس ولعمرو الفراعنة اشتقوا فرعون فلان اذا عتوا وتجبروا في ملح بعضهم قد جاءه المومسي الكلووم فرادى * أقصى تفر عنه وفرط عرامه.

* وقرئ أنجيناكم ونجيتكم (يسومونكم) من سامه خسفا اذا أولا ظلمنا قال عمرو بن كلثوم اذا ما الملك سام الناس خسفا * أينما أن يقر الخسف فينا

وأصله من سام السبعة اذا طابها كأنه يعني يبعونكم (سوء العذاب) ويريدونكم عليه والسوء مصدر السيئ يقال أعوز بالله من سوء الخلق وسوء الفعل يراد بجهنم ومعنى سوء العذاب والعذاب كله سيئ أشده وأفظعه كأنه قبحه بالاضاعة الى سائر * و (يذبجون) بيان لقوله يسومونكم ولذلك ترك العاطف كقوله تعالى يضاهون قول الذين كفروا وقرأ الزهري يذبجون بالتحفيف كقولك قطعت النياب وقطعتا وقرأ عبد الله يقتلون وانما فلولهم ذلك لان الكهنة أنذروا فرعون بأنه يولد مولود يكون على يده هلاكه كما أنذر غر وذفل يعن عنهما اجتهادهم في التحفظ وكان ماشاء الله * والبلاء المحنة ان أشير بذلك الى صفيع فرعون والنعمه ان أشير به الى الانجاء (فرقنا) فصلنا بين بعضه وبعض حتى صارت فيه مسالك لكم وقرئ فرقنا يعني فصلنا يقال فرق بين الشيئين وفرق بين الاشياء لان المسالك كانت اثني عشر على عدد الاسباط (فان قلت) ما معنى (بكم) (قلت) فيه أوجه أن يراد أنهم كانوا يسلكونه ويتفرق الماء عند سلوكهم فكانت أفرق بهم كما يفرق بين الشيئين بما يوسط بينهما وأن يراد فرقنا بسببكم وبسبب انجائكم وأن يكون في موضع الحال يعني فرقناه

يسلكون الخ) قال أحد درجه الله قد تكون الباء على هذا الوجه استعمالها مثلها كتبت بالقلم (قال محمود رحمه الله) يحتمل أن ماتبسا يكون المراد فرقناه بسببكم قال أحد درجه الله وهي على هذا الوجه سببية كما تقول أكرمك باحسانك الى (قال محمود رحمه الله) يحتمل أن يكون في موضع الحال الخ) قال أحد درجه الله وهي على هذا الوجه للصاحبة منالها في أسسندت ظهري بالحائط والوجه الاول ضعيف من حيث ان مقتضاء أن تفرق البحر وقع بيني اسرائيل والمقول بل المنصوص عليه في العزيز ان البحر انما انفرد ببعضه موسى يشهد لذلك قوله تعالى ان اضرب بعصاك البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم قاله التفريق في العصا لابن امير ائيل

قوله تعالى اعلمكم تشكرون (قال محمود عنه ارادة ان تشكروا) قال أجد رجه الله أخطأ في تفسيره لعل بالارادة لان مراد الله تعالى كائن لا محالة فلما أراد منهم الشكر لشكره واولا بدوا فاعلموا انهم لا يشكرون على قاعدته (٢١٥) الفاسدة في اعتقاد أن مراد الرب

كمراد العبد منه ما يقع ومنه ما تضرع تعالى الله عن ذلك ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن والتفسير الصحيح في لعل هو الذي حرره سيمويه رحمه الله في قوله لعل يتذكر أو

وأنتم تنظرون واذ واعدنا موسى أربعين ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون ثم عفونا عنكم من بعد ذلك لعلكم تشكرون واذ آتينا موسى الكتاب والفرقان لعلكم تتقون واذ قال موسى لقومه يا قوم انكم ظلمتم انفسكم باخذكم العجل فقتلوا انفسكم الى بارئكم فاقبلوا انفسكم ذلك خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم انه هو التواب الرحيم واذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتكم

يخشى قال سيمويه الرجاء منصرف الى مخاطب كانه قال كونا على رجائك كافي تذكرته وخشيته وكذلك هذه الآية معناها لتكونوا على رجاء الشكر لله عز وجل ونعمه فينصرف الرجاء

لمتيسر كقوله * تدوس بنا الجاحم والتريبا * أي تدوسها ونحن راكبوها وروى أن بني اسرائيل قالوا لموسى أين أصحابنا لانهم قال سيروا فانهم على طريق مثل طريقكم قالوا الانرضى حتى نراهم فقال اللهم أعني على أخذهم السينة فأوحى اليه أن قل بعصاك هكذا فقال بها على الحيطان فصارت فيها كوى فترأوا وتسامعوا كلامهم (وأنتم تنظرون) الى ذلك وتشاهدونه لا تشكرون فيه * لسادخل بنو اسرائيل مصر بعد هلاك فرعون ولم يكن لهم كتاب يفتنون اليه وعد الله موسى أن ينزل عليه التوراة وضر به ميثاقا ذا القعدة وعشر ذي الحجة * وقيل (أربعين ليلة) لان الشهر ورعره بالليلي وقرئ واعدنا لان الله تعالى وعده الوحي ووعد المحي بالحق الى الطور (من بعده) من بعده ضيه الى الطور (وأنتم ظالمون) باخذكم العجل (ثم عفونا عنكم) حين تبتم (من بعد ذلك) من بعد ارتكابكم الامر العظيم وهو اتخاذكم العجل (اعلمكم تشكرون) ارادة أن تشكروا والنعمة في العفو عنكم (الكتاب والفرقان) يعني الجامع بين كونه كتابا منزلا وفرقا بين يفرق بين الحق والباطل يعني التوراة كقولك رأيت الغيث والليلت تريد الرجل الجامع بين الجود والجرأة ونحوه قوله تعالى ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياه وذكرا يعني الكتاب الجامع بين كونه فرقانا وضياه وذكرا أو التوراة والبرهان الفارق بين الكفر والاعمان من العصا واليد وغيرهما من الآيات أو الشرع الفارق بين الحلال والحرام وقيل الفرقان انفراق البحر وقيل النصر الذي فرق بينه وبين عدوه كقوله تعالى يوم الفرقان يريد به يوم بدر * حمل قوله (فاقتلوا انفسكم) على الظاهر وهو البجع وقيل معناه قتل بعضهم وقيل أمر من لم يعبد العجل أن يقتلوا العبد وروى أن الرجل كان يصروا له ووالده وجاره وقربيه فلم يكن لهم المضي لا مر الله فأرسل الله ضياءه وسحابة سوداء لا يتدبرون تحتها وأمر أن يحبوا بأبنية بيوتهم ويأخذ الذين لم يعبدوا العجل سيوفهم وقيل لهم اصبروا فاعان الله من مدطرفه وأحل حبونه أو اتقى وبدأ رجل فيقولون آمين فقتلواهم الى المساء حتى دعا موسى وهرون وقال يا رب هلك بنو اسرائيل البقية البقية فكشفت السحابة ونزلت التوبة فسقطت الشغار من أيديهم * وكانت القتلى سبعين ألفا (فان قلت) ما الفرق بين الفاتات (قلت) الاولى للتسبب لا غير لان الظلم سبب التوبة والثانية للتعقيب لان المعنى فاعزموا على التوبة فاقبلوا انفسكم من قبل أن الله تعالى جعل توبتهم قتل انفسهم * ويجوز أن يكون القتل تمام توبتهم فيكون المعنى قتلوا فأتبعوا التوبة القتل توبة لتوبتهم والثالثة متعلقة بمحذوف ولا يخلوها ما أن ينظم في قول موسى لهم فتمت ابق بشرط محذوف كانه قال فان فعلتم فقد تاب عليكم واما أن يكون خطا من الله تعالى لهم على طريقة الالتفات فيكون التقدير ففعلتم ما أمركم به موسى فتاب عليكم بارئكم * (فان قلت) من أين اختص هذا الموضوع بذكر البارئ (قلت) البارئ هو الذي خلق الخلق بريئا من التفاوت ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت ومقتزاة بعضه من بعض بالاشكال المختلفة والصور المتباينة فكان فيه تدرج عا كان منهم من ترك عبادة العالم الحكيم الذي برأهم بلطف حكمته على الاشكال المختلفة أبرياء من التفاوت والتمايز الى عبادة البقرا التي هي مثل في العبادة والبلادة في أمثال العرب أبلد من ثور حتى عرضوا انفسهم لخط الله وتزول أمره بأن يغفركم من خفيهم وينثر ما نظم من صورهم وأشكالهم حين لم يشكروا والنعمة في ذلك ونظموا له عبادة من لا يقدر على شيء منها * قيل القائلون السبعون الذين صعدوا وقيل قاله عشرة آلاف منهم (جهرة) عيانا وهي مصدر من قولك جهر بالقرءاءة وبالذعاء كان الذي يرى بالهين جاهر بالزينة والذي يرى بالقلب مخافتهم أو انه صاحب اعلى المصدر لان النوع من الرؤية فنصبت بفعلها كما تنصب القرفصاء بفعل الجالس أو على الحال بمعنى ذوى جهرة وقرئ جهرة بفتح الهاء وهي امام صدر كالعلة واما جمع جاهر وفي هذا الكلام دليل على أن موسى عليه الصلاة والسلام أرادهم القول وعرفهم أن رؤية ما لا يجوز عليه أن يكون في جهة محال وأن من استجاز على الله

اليهم وينزه الله تعالى * قوله تعالى واذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة الآية (قال محمود رجه الله فيه دليل على ان موسى عليه السلام أرادهم القول وعرفهم ان رؤية ما لا يجوز عليه الخ) قال أجد رجه الله لعل بدلتهم من الخشعي ما اعتقده فرصة من هذه الآية

التي لا مطمع له عند التحقيق في التشبث بها فبنى الامر على ان العقوبة سببها اطلب ما لا يجوز على الله تعالى من الرؤية على ظنه واثى له ذلك ونسبب ظاهري العقوبة سوى ما ادعاه هو كل السبب وذلك ان موسى عليه السلام لما علم جواز رؤيته تعالى طامها في آية الاعراف في دار الدنيا فأخبره الله تعالى أنه لا يراه في الدنيا وصار ذلك عنده وعند بني اسرائيل أصلا مقررًا كما هو عندنا الآن معاشر أهل السنة ان الله تعالى لا يرى (٢١٦) في دار الدنيا لانه أخبره لا يرى والله سبحانه واجب الصدق وكما أخبر أنه لا يرى في دار

الدنيا فقد وعد الوعد الصادق عز وجل برؤيته في دار الآخرة

الصاعقة وأنتم تنظرون

ثم بمنناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون

وظللت عليكم الغمام وأنزلنا عليكم المن

والسلاوى كما من طيبات ما رزقناكم وما

ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون واذقنا

ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم

رغدوا ودخلوا الباب

مجددا وقولوا حطة

تفركم خطاياكم

وسنزيد المحسنين فبدل

الذين ظلموا قولا غير

الذي قيل لهم فأنزلنا

على الذين ظلموا رجزا

من السماء بما كانوا

يفسقون واذ استسقى

موسى لقومه فقلنا

اضرب بعصاك الحجر

وتخصص يص ذلك

بالؤمنين وبعد استقرار

هذا المعتقد طاب بنو

اسرائيل الرؤية في

الدنيا فاعتنا وشكافي

الخير فأنزل الله تعالى

بهم تلك العقوبة وكيف

الرؤية فقد جعله من جملة الاجسام أو الاعراض فرادوه بـ «ديان» الحجة ووضوح البرهان والحواف كانوا في الكفر كمدة الجمل فسلط الله عليهم الصاعقة كاساط على أولئك القتل تسوية بين الكافرين ودلالة على عظمهم ابغض المحنة (الصاعقة) ما صعبهم أي أماتهم قيل نار وقعت من السماء فأحرقهم وقيل صحة جاءت من السماء وقيل أرسل الله جنودا معهم وأحرقوا صاعقين ميتين يوما ليلة وموسى عليه السلام لم تكن صاعقه موتا ولكن غشمة بدليل قوله فلما أفاقوا الظاهر أنه أصابهم ما ينظرون اليه لقوله (وأنتم تنظرون) وقرأ على رضى الله عنه فأخذتكم الصاعقة (لعلكم تشكرون) نعمة البعث بعد الموت أو نعمة الله بعد ما كفرتموها إذا رأيتم أس الله في ريمكم بالصاعقة واذقناكم الموت (وظللتا) وجعلنا الغمام بظلمكم وذلك في التيه صخر الله لهم السحاب يربسهم يظلمهم من الشمس وينزل بالليل عمود من نار يسيرون في ضوئه وثيابهم لا تتسخ ولا تبلى وينزل عليهم (المن) وهو الترفيع مثل الثلج من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس لكل انسان صاع ويبعث الله الجنوب فتشعر عليهم (السلاوى) وهى السمانى فيذبح الرجل منها ما يكفيه (كلوا) على ارادة القول (وما ظلمونا) يعنى فظلموا بأن كفرنا هذه النعم وما ظلمونا فاختصر الكلام بحذفه لدلالة وما ظلمونا عليه (القرية) بيت المقدس وقيل أريحا من قرى الشام أمروا بدخولها بعد التيه (الباب) باب القرية وقيل هو باب القبة التي كانوا يصلون اليها وهم لم يدخلوا بيت المقدس في حياة موسى عليه السلام (السلاوة والسلام) أمروا بالسجود عند الانتهاء إلى الباب شكر الله وتواضعا وقيل السجود أن ينجحوا ويتطامنوا داخلين ليكون دخولهم بخشوع واخبات وقيل طوطى لهم الباب ليخفضوا رؤسهم فلم يخفضوها ودخلوا متزحفين على أوراكمهم (حطة) نعمة من الحط كالجلاسة والركبة وهى خبر مبتدأ محذوف أى مستلثنا حطة أو امرنا حطة والاصل الغصب يعنى حط عنا ذنوبنا حطة وانما رفعت لتعطى معنى الثبات كقوله صبر جميل فكلنا ممتلى * والاصل صبر على اصبر صبرا وقرأ ابن أبى عمير بالنصب على الاصل وقيل معناه أمرنا حطة أى أن نعطى هذه القرية ونستقر فيها (فان قلت) هل يجوز أن تنصب حطة فى قراءة من نصبها بقوله على معنى قولوا هذه الكلمة (قلت) لا يبعدوا الاجود أن تنصب باضمار فعلها ويؤتى نصب محل ذلك المضمر قولوا * وقرئ (يعفركم) على البناء للفعول بالياء والتاء (وسنزيد المحسنين) أى من كان محسنا منكم كانت تلك الحكمة سببا فى زيادة ثوابه ومن كان مسيئا كانت له توبة ومغفرة (فبدل الذين ظلموا) أى وضعوا مكان حطة (قولا) غير ما يعنى أنهم أمروا بقول معناه التوبة والاستغفار فخالفوه الى قول ليس معناه معنى ما أمروا به ولم يتحلوا أمر الله وليس الغرض أنهم أمروا باللفظ بعينه وهو لفظ الحطة فخاؤا بلفظ آخر لانهم لم يوافقوا لفظ آخر مستقر بمعنى ما أمروا به لم يوافقوا لفظا قالوا مكان حطة نستغفركم ونسبوا اليك أو الله هم اعف عنا وما أشبه ذلك وقيل قالوا مكان حطة حطة وقيل قالوا بالنسبة حطنا معناه أى حطة جرأ استهزاء منهم بما قيل لهم وعدوا عن طلب ما عند الله الى طلب ما يشتهون من أغراض الدنيا * وفى تكرير (الذين ظلموا) زيادة فى تقبيح أمرهم وإيدان بأن اتزال الرجز عليهم لظلمهم وقد جاء فى سورة الاعراف فأرسلنا عليهم على الاضمار * والرجز المذاب وقرئ بضم الراء وروى أنه مات منهم فى ساعة بالطاعون أربعة وعشرون ألفا وقيل سبعون ألفا * عطشوا فى التيه فذاعلهم موسى بالسقيما فقيس له (اضرب بعصاك الحجر) واللام الملهمة والاشارة الى حجر معلوم فقد روى أنه حجر طورى

تخييل الزمخشري وشيعته ان موسى عليه السلام طلب من الله ما لا يجوز عليه وهل هو لو كان الامر على ما تخيله الا كبنى حمله اسرائيل ومعاذ الله لقد برأه من ذلك وكان عند الله وجهه أو ما الادلة العقلية على جواز رؤيته تعالى عقلا والسمعية على وقوعها فى الدار الآخرة فأكثر من أن تخصى وهى مستقصاة فى فن الكلام وانما غرضنا فى هذا الباب مباحثة الزمخشري والرد عليه من حيث يتمسك على ظنه وأخذة قوما منه والله الموفق * قوله تعالى فبدل الذين ظلموا الآية (قال محمود رحمه الله وفى تكرير الذين ظلموا زيادة فى تقبيح

جمله معه وكان حجر امر بعاله أربعة أوجه كانت تنبع من كل وجه ثلاث أعين لكل سبط عين تسيل في جدول الى السبط الذي أمر أن يسقيهم وكانوا استماتة ألف وسعة المعسكر اثنا عشر ميلا وقيل أهبطه آدم من الجنة فتوارثوه حتى وقع الى شعيب فدفعه اليه مع العصا وقيل هو الحجر الذي وضع عليه ثوبه حين اغتسل اذ رموه بالادرة ففربه فقال له جبريل يقول لك الله تعالى ارفع هذا الحجر فان في فيه قدرة ولك فيه معجزة فحمله في مخلاته واما للجنس أي اضرب الشيء الذي يقال له الحجر وعن الحسن لم يأمره أن يضرب حجرا بعينه قال وهذا أظهر في الحجة وأبين في القدرة وروى أنهم قالوا كيف بنا لو أفضينا الى أرض ليست فيها حجارة فحمل حجرا في مخلاته فحمله ما تزلوا ألقاه وقيل كان يضربه بعصاه فينفضج ويضربه بها فيميدس فقالوا أن فقد موسى عصاه متنا عشا فأوحى اليه لا تفرع الحجارة وكلها تطلعك لعلمهم بعتبرون وقيل كان من رخام وكان ذراعاً في ذراع وقيل مثل رأس الانسان وقيل كان من آس الجنة طوله عشرة أذرع على طول موسى وله شعبتان تمتدان في الظلمة وكان يحمل على حمار (فانفجرت) الغمامة متعلقة بمحذوف أي فضرب فانفجرت أو فان ضربت فقد انفجرت كما ذكرنا في قوله فتاب عليكم وهي على هذا فاء فصيحة لا تقع الا في كلام يبلغ * وقرئ عشرة بكسر الشين وبفتحها وهما الغممان (كل أناس) كل سبط (مشربهم) عيهم التي يشربون منها (كلوا) على ارادة القول (من رزق الله) مما رزقكم من الطعام وهو المن والسلوى ومن ماء العيون وقيل الماء ينبت منه الزروع والثمار فهو رزق يؤكل منه ويشرب * والعنى أشد الفساد فقيل لهم لا تتعادوا في الفساد في حال فسادكم لانهم كانوا متعادين فيه * كانوا فلاحه فترعوا الى عكرهم فاجوا ما كانوا فيه من النعمة وطلبت أنفسهم الشقاء (على طعام واحد) أرادوا ما رزقوا في التيه من المن والسلوى (فان قلت) هما طعامان فما لهم قالوا على طعام واحد (قلت) أرادوا بالواحد ما لا يختلف ولا يتبدل ولو كان على مائة الرجل ألوان عدة يداوم عليها كل يوم لا يبدلها قيل لا يأكل فلان الاطعاما واحدا يراى بالوحدة في التبدل والاختلاف ويجوز أن يريدوا أنهم ما ضربوا احدا لانهم ما معان طعام أهل التلذذ والترف ونحن قوم فلاحه أهل زراعات فشا تريد الاما الفناء وضربنا به من الاشياء المتفاوتة كالحبوب والبقول ونحو ذلك ومعنى (يخرج لنا) يظهر لنا ويوجد * والبقول ما أنبتته الارض من الخضر والمراد به أطيب البقول التي يأكلها الناس كالنخاع والكرفس والكراث وأشباهاها * وقرئ وقتنا بالضم * والفوم الحنطة ومنه قوم والنأى اخبر واول قيل الثوم ويدل عليه قراءة ابن مسعود وثومها وهو لمدس والبصل أوفى (الذي هو أدنى) الذي هو اقرب منزلة وأدون مقدار والدنو والقرب بعبرهم ما عن قلة المقدار فيقال هو أدنى المحل وقرب المنزلة كما يدبر بالبعد عن عكس ذلك فيقال هو بعيد المحل وبعيد الهمة يريدون الرفعة والعلو وقرأ هير الفرقى أدنا بالهمزة من الدناءة (اهبطوا مصر) وقرئ اهبطوا بالضم أي اتحدروا اليه من التيه يقال هبط الوادي اذا نزل به وهبط منه اذا خرج وبلاد التيه ما بين بيت المقدس الى قيسرين وهي اثنا عشر فرسخا في ثمانية فراسخ ويحتمل أن يريد العلم وانما صرّفه مع اجتماع السببين فيه وهما التعريف والتأنيث لسكون وسطه كقوله ونوحا ولو طار فها الحجة والتعريف وان أراد به البلد فافيه الاسباب واحداً أن يريد مصر من الامصار وفي مصحف عبد الله وقرأه الا عثم اهبطوا مصر بغير تنوين كقوله ادخلوا مصر وقيل هو مصر اثم فعرّب (وضربت عليهم الذلة) جعلت الذلة محيطه بهم مشتملة عليهم فهم فيها كما يكون في القبة من ضربت عليه أو اصبقت بهم حتى لزمتهم ضربة لازب كما يضرب الطين على الحائط فيلزمه فاليهود صاغرون اذلاء أهل مسكنة ومدعة اما على الحقيقة واما لتصاغرهم وتفاقرهم خيفة أن تضاعف عليهم الجزية (وباؤا بغضب من الله) من قولك باء فلان بفلان اذا كان حقيقا بان يقتل به مساواته له ومكافأته أي صاروا أحقاء بغضبه (ذلك) إشارة الى ما تقدم من ضرب الذلة والمسكنة والخلافة بالغضب أي ذلك بسبب كفرهم وقتلهم الانبياء وقد قتلت اليهود له نواشعيا وزكريا ويحيى وغيرهم (فان قلت) قتل الانبياء لا يكون الا بغير الحق فاقاعدة ذكره (قلت) معناه أنهم قتلوه بغير الحق عندهم لانهم لم يقتلوا ولا أفسدوا في الارض فيقتلوا وانما يصحوهم ودعوهم الى ما ينفعهم

فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل أناس مشربهم كانوا شرابا من رزق الله ولا تعشوا في الارض مفسدين واذا قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها وقشائرها وفصمها واعد سدا وبصلها قال آتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خيرا هبطوا مصر فان لكم ما أسأتم وضربت عليهم الذلة والمسكنة وبأوا بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق

(الخ) قال احمد درجه الله وفيه تنويل لظلمهم من حيث وضع الظاهر موضع الضم وهو مفيد لذلك اذ هو من قبيل الاشهار لهذا المعنى مع امكان الاختصار بالاخصار

فقتلواهم فلو سئلوا أنصفوا من أنفسهم لم يذكروا وجه يستحقون به القتل عندهم وقرأ على رضى الله عنه
ويقتلون بالتشديد (ذلك) نكرار للإشارة (بما عصوا) بسبب ارتكابهم أنواع المعاصي واعتدائهم حدود الله
في كل شيء مع كفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء وقيل هو اعتدائهم في السبت ويجوز أن يشار بذلك إلى
الكفر وقتل الأنبياء على معنى أن ذلك بسبب عصيانهم واعتدائهم لأنهم لم يذكروا فيه ما يغلو حتى قست قلوبهم
بخسر وعلى حدود الآيات وقتل الأنبياء أو ذلك الكفر وقتلهم مع ما عصوا (الذين آمنوا) بالسيف منهم من
غيره واطاعة القلوب وهم المنافقون (والذين هادوا) والذين تهودوا يقال هادهم ودهود وهود إذا دخل في
الهدية وهود هادوا لجمع هود (والنصارى) وهو جمع نصران يقال رجل نصران وامرأة نصرانية قال نصرانية
لم تخفف والياء في نصراني لغة كالتى في أجرى سمو الانهم نصر والمسيح (والصابئين) وهو من صبا إذا
خرج من الدين وهم قوم عدلوا عن دين اليهودية والنصرانية وعبدوا الملائكة (من آمن) من هؤلاء الكفرة
أي ما خالصا ودخل في ملة الاسلام دخولا أصيلا (وعمل صالحا فلهم أجرهم) الذى يستوجبونه بإيمانهم
وعملهم (فان قلت) ما محل من آمن (قلت) الرفع ان جعلته مبتدأ خبره فلهم أجرهم والنصب ان جعلته بدلا
من اسم ان والمعطوف عليه خبر ان في الوجه الاول الجملة كما هي وفي الثانى فلهم أجرهم والفاء لتضمن من
معنى الشرط (واذا خذنا ميثاقكم) بالعمل على ما في التوراة (ورفعنا فوقكم الطور) حتى قبلتم وأعطيتم الميثاق
وذلك أن موسى عليه السلام جاءهم بالالواح فأرأوا ما فيها من الآصار والتكاليف الشاقة فكبرت عليهم
وأبواقبولها فأمر جبريل فقلع الطور من أصله ورفع وطله فوقهم وقال لهم موسى ان قبلتم والا لقي عليكم
حتى قبلوا (خذوا) على ارادة القول (ما آتيناكم) من الكتاب (بقوة) بجهد وعزيمة (واذكروا ما فيه) واحفظوا
ما في الكتاب وادرسوه ولا تنسوه ولا تغفلوا عنه (لعلكم تتقون) لرجاء منكم أن تكونوا متقين أو قد خذوا
واذكروا ارادة أن تتقوا (ثم توأمت) ثم أعرضتم عن الميثاق والوفاء به (فلولا فضل الله عليكم) بتوفيقكم للتوبة
لخسرتم وقرئ خذوا ما آتيناكم من الكتاب (والسبب) مصدر سببت اليهود اذا عظمت يوم السبت
وان ناسا منهم اعتدوا فيه أى جازوا ما حدث لهم فيه من التجرد للعبادة وتعميطه واشتغالوا بالصيد وذلك أن الله
ابتلاهم فما كان يبقى حوت في البحر الا أخرج خرطومهم يوم السبت فاذا مضى نفرقت كفاك تاتتهم حيثانهم
يوم سبتهم شرعا ويوم لا يسبتون لا تاتتهم كذلك نبأوهم فخر وأحياء عند البحر وشرعوا اليها لجدول
فكانت الحيتان تدخلها فيصطادونهم اليوم الاحد فذلك الحبس في الحيض هو اعتدائهم (قررة خاسمين)
خبر ان أى كونوا جامعين بين القرية والخسوة وهو الصغار والطرود (جعلناها) بمعنى المسحة (نكالا) عبرة
تنتكل من اعتبر بها أى تمنع ومنه النكل القيد (لمابين يديها) لما قبلها (وما خلفها) وما بعد هامان
الامم والقرون لان مسخهم ذكرت في كتب الاولين فاعتبروا بهما واعتبر بها من بلغتهم من الآخرين أو أريد
بما بين يديها ما يحضرتها من القرى والاعم وقيل نكالا عقوبة من كمال ما بين يديها لاجل ما تقدمها من
ذنوبهم وما تأخر منها (وموعظة للثقلين) للذين نهوهم عن الاعتداء من صالحى قومهم أولئك متقى سمعها
* كان في بنى اسرائيل شيخ موسر فقتل ابنه بنو أخيه ليرثوه وطرحوه على باب مدينة ثم جاؤا بطالبون بدينه
فأمرهم الله أن يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها ففعلوا فبقيت له (قالوا آتخذنا هزرا) آتجملنا مكان
هزرا وأهل هزرا وهزرا بناء وهزرا ونفسه لفرط الاستهزاء (من الجاهلين) لان الهزروى مثل هذا من
باب الجهل والسفه وقرئ هزرا بضمين وهزرا يسكون الزاى نحو كذوا وكفوا وقرأ حفص هزرا بالاضمتين
والواو وكذلك كفوا * والعياذ والياذمن وادوا وحده في قراءة عبد الله لئلا يترك ما هي سؤال عن حالها
وصفتها وذلك أنهم تعجبوا من بقرة ميتة يضرب بها ميت فبما فسألوا عن صفة تلك البقرة العجيبة
الشان الخارجة عما عليه البقر * والفارض المسنة وقد فرضت فروضها ففى فارض قال خفاف بن ندبة
أعمرى لقد أعطيت ضيفك فارضا * تساق اليه ما تقوم على رجل
وكانها سميت فارضا لانها فرضت سنها أى قطعته أو بلغت آخرها * والبكر الفتية * والعوان النصف قال

ذلك بما عساهوا وكانوا
يعتدون ان الذين
آمنوا والذين هادوا
والنصارى والصابئين
من آمن بالله واليوم
الآخر وعمل صالحا
فلهم أجرهم عند
ربهم ولا خوف عليهم
ولا هم يزنون واذا
أخذنا ميثاقكم
ورفعنا فوقكم الطور
خذوا ما آتيناكم بقوة
واذكروا ما فيه لعلكم
تتقون ثم توأمت من
بعد ذلك فلولا فضل
الله عليكم ورحمته
لكنتم من الخاسرين
واقعد علم الذين اعتدوا
منكم في السبت ثقلا
لهم كونوا قررة خاسمين
فجعلنا هزرا نكالا لما بين
يديها وما خلفها
وموعظة للثقلين واذا قال
موسى لقومه ان الله
يا أمركم أن تذبحوا بقرة
قالوا آتخذنا هزرا وقال
أعوذ بالله أن أكون
من الجاهلين قالوا ادع
لنار بك يمين انما هي
قال انه يقول انه بقرة
لا فارض ولا بكرعوان

* نواعم بين أبكار وعون * وقد عونت (فان قلت) (بين) يقتضي شيئين فصاعداً فن أن جاز دخوله على (ذلك) (قلت) لانه في معنى شيئين حيث وقع مشاربه الى ما ذكر من الفارض والبكر (فان قلت) كيف جاز أن يشار به الى مؤنثين وانما هو للاشارة الى واحد مذكر (قلت) جاز ذلك على تأويل ما ذكر وما تقدم للاختصار في الكلام كما جعلوا فعل نائباً عن افعال جملة تذكركه تقول للرجل نعم ما فعلت وقد ذكر لك أفعالا كثيرة وقصة طويلة كما تقول له ما أحسن ذلك وقد يجري الضمير مجرى اسم الاشارة في هذا قال أبو عبيدة قلت لروية في قوله

فها خطوط من سواد وبلق * كأنه في الجلد توابع البلق
ان أردت الخطوط فقل كأنها وان أردت السواد والبلق فقل كأنهم افعال أردت كان ذلك وبلق والذي حسن منه أن أسماء الاشارة تنتميها وجميعها وتأنيها ليست على الحقيقة كذلك الموصولات ولذلك جاء الذي بمعنى الجمع (ماتومرون) أي ماتومرونه بمعنى تؤمرون به من قوله أمرتك الخير وأمركم بمعنى مأموركم تسمية للفقير بالصدر كضرب الأمير * الحقوق أشد ما يكون من الصفرة وأنصحه يقال في التوكيد أصفر فاقع ووارس كما يقال أسود حالاً وحائلاً وأبيض يقق ولحق وأجر قاني وذريحي وأخضر ناضر ومدهام وأورق خطاباني وأمرتك دراني (فان قلت) قاع ههنا واقع خبر عن اللون فلم يقع توكيد الصفر (قلت) لم يقع خبراً عن اللون وانما وقع توكيد الصفر لأنه ارتفع اللون به ارتفاع الفاعل واللون من سببه او لم يتبسبب به فلم يكن فرق بين قولك صفراء فاقعة وصفراء فاقع لونها (فان قلت) فهو لا قيل صفراء فاقعة وأي فائدة في ذكر اللون (قلت) الفائدة فيه التوكيد لان اللون اسم للهيمته وهي الصفرة فكأنه قيل شديدة الصفرة صفرتها فهو من قولك جد جده وجنوناك مجنون وعن وهب اذا نظرت اليها خيل اليك أن شمسها الشمس يخرج من جلد هاهنا والسرور لذة في القلب عند حصول نفع أو توقعه وعن علي رضي الله عنه من لبس نعلا صفراء قل سمع لقوله تعالى تسر الناظرين وعن الحسن البصري صفراء فاقع لونها أسود شديدة السواد ولعله مستعار من صفة الابل لان سوادها تماؤه صفرة وبه فسر قوله تعالى جمالات صفراء قال الاعشى تلك خيلي منه وتلك ركابي * هن صفراء ولادها كالزبيب

(ما هي) مرة ثانية ذكر بالسؤال عن حالها وصفها واستكشف زائد ايزدادوا بياناً لوصفها وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو اعترضوا أدنى بقرة فذبحوها لكفتموا لكن شددوا فشد الله عليهم والاستقصاء شؤم وعن بعض الخفاء أنه كتب الى عامر أن يذهب الى قوم فيقطع أشجارهم ويهدم دورهم فيكتب اليه بأيهم ما بدأ فقال ان قلت لك يقطع الشجر سأنتي بأي نوع منها أبداً وعن عمر بن عبد العزيز اذا أمرتك أن تعطي فلان اشارة سأنتي أضامن أم ما عرفت ان بينك قلت أذكر أم أنشئ فان أخبرتك قلت أسوداء أم بيضاء فاذا أمرتك بشئ فلا تراجعني وفي الحديث أعظم الناس جرماً من سأل عن شئ لم يحرم فخرم لأجل مسأله (ان البقر تشابه علينا) أي ان البقر الموصوف بالتعوين والصفرة كثير فاشتبه علينا أي اندمج وقرئ تشابه بمعنى تشابه بطرح التاء وادغامها في الشين وتشابهت وتشابهة وتشابه وقرأ أحمد ذو الشامة ان البقر يشابه بالياء والتشديد * جاء في الحديث لولم يستثنوا لما يفت لهم آخر الا بدأ أي لولم يقولوا ان شاء الله * والمعنى انما لم تهتدون الى البقرة المراد ذبحها أو الى ما خفي علينا من أمر القاتل (الاذلول) صفة لبقرة بمعنى بقرة غير ذلول يعني لم تذلل الى الكراب واثارة الارض ولا هي من النواضع التي يسنى عليها السقي الحروث ولا الاولى للنفى والثانية مزيدة لتوكيد الاولى لان المعنى لاذلول تشير وتسقي على أن الفعلين صفتان للذلول كأنه قيل لاذلول مثيرة وساقية وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي لاذلول بمعنى لاذلول هناك أي حيث هي وهو ذبي لذللها ولان توصف به فيقال هي ذلول ونحوه قولك مررت بقوم لا يخيل ولا جبان أي فهم أوحيتهم * وقرئ تسقى بضم التاء من أسقى (مسألة) سلمها الله من العيوب أو مفعلة من العمل سلمها أهلها منه كقوله أو معبر الظاهر يني عن وليته * ما جربته في الدنيا ولا اعتمرا أو مخرصة اللون من سلم له كذا اذا خلص له لم يشب صفراً شيء من الألوان (لاشبة فيها) لامة في نقيتها من

بين ذلك فافعلوا
ماتومرون قالوا ادع
لناربك بين لنا ملوئها
قال انه يقول انها بقرة
صفراء فاقع لونها تسر
الناظرين قالوا ادع لنا
ربك بين لنا ما هي ان
البقر تشابه علينا وانا
ان شاء الله لمهتدون
قال انه يقول انها بقرة
لاذلول تشبه الارض
ولا تسقى الحروث مسلمة
لاشبة فيها قالوا الآن

قوله تعالى عوان بين
ذلك (قال محمود رحمه
الله فان قلت بين يقتضي
شيئين الخ) قال أحمد
رحمه الله وقد مر نظير
هذا عند قوله فان لم
تفعلوا ولن تفعلوا
فجاء به هذا

لون آخر سوى الصفرة فهي صفراء كلها حتى قرنهم ووظائفها وهي في الأصل مصدر وشاء وشيأ وشيئة إذا خلط
 بلونه لونا آخر ومنه ثور موشى القوائم (جئت بالحق) أي بحقيقة وصف البقرة وما بقي اشكال في أمرها
 (فذبجوها) أي فخصها البقرة الجامعة لهذه الاوصاف كلها فذبجوها * وقوله (وما كادوا يفعلون) استنقال
 لاستقصائهم واستبطاءهم وانهم لتطويلهم المفرط وكثرة استكشافهم ما كادوا يذبجونها وما كادت تنتهي
 سؤلاتهم - وما كاد ينقطع خيط اسبابهم فيها وتمعنهم وقيل وما كادوا يذبجونها الغلائلها وقيل لخوف
 الفضيحة في ظهور القاتل وروى أنه كان في بني اسرائيل شيخ صالح له عملة فأتى بها الغيبة وقال اللهم اني
 استودعكها الابن حتى يكبر وكان رباؤا لذيته شئت وكانت من أحسن البقر واسمها فساوموها اليتيم وأمه
 حتى اشتروها بابل مسكها ذهباً وكانت البقرة اذ ذاك بثلاثة دنانير وكانوا يطلبوا البقرة الموصوفة أربعين سنة
 (فان قلت) كانت البقرة التي تناولها الامر بقرة من شق البقر غير مخصوصة ثم انقلبت مخصوصة بلون وصفات
 فذبجوها المحمودة فافعل الامر الاول (قلت) رجع منسوخا لا انتقال الحكم الى البقرة المحمودة والنسخ
 قبل الفعل جائز على أن الخطاب كان لاجل امه متناولاً لهذه البقرة الموصوفة كما تناول غيرها ولو وقع الذبح عليها
 بحكم الخطاب قبل التخصيص لكان امتثالاً له وكذلك اذا وقع عليها بعد التخصيص (واذ قلتم نفسا) خوطبت
 الجماعة لوجود القتل فيهم (فادارتهم) فاختلعتهم واختصمتهم في شأنهم لان المتخاصمين يدرب بعضهم بعضاً أي
 يدفعه ويرجه أو تدافعتم بمعنى طرح قتلها بعضهم على بعض فذبح المطروح عليه الطارح أولان الطرح في
 نفسه دفع أو دفع بعضكم بعضاً عن البراءة واتهمه (والله يخرج ما كنتم تكتمون) مظهر لا محالة ما كنتم من
 أمر القتل لا تتركه مكتوماً (فان قلت) كيف اعمل مخرج وهو في معنى المضى (قلت) وقد حكى ما كان
 مستقبلاً في وقت التدارؤ كما حكى الحاضر في قوله باسط ذراعيه وهذه الجملة اعتراض بين المعطوف
 والمعطوف عليه وهما ادارتهم وفعلنا * والضمير في (اضربوه) ما أن يرجع الى النفس والتذكير على تأويل
 الشخص والانسان واما الى القتل لما دل عليه من قوله ما كنتم تكتمون (بعضها) ببعض البقرة واختلاف في
 البعض الذي ضرب به فقبل لسانها وقيل فخذها اليمنى وقيل بعجزها وقيل العظم الذي يلي العضوف وهو أصل
 الاذن وقيل الاذن وقيل البضعة بين الكتفين * والمعنى فضرروه مخي فحذف ذلك لدلالة قوله كذلك يحيى
 الله الموتى روى انه - م لما ضربوه قام باذن الله وأوداجه تشعب دما وقال قتاني فلان وفلان لابن عمه ثم سقط
 ميتاً فأخذوا وقتلوا ولم يورث قاتل بعد ذلك (كذلك يحيى الله الموتى) اما أن يكون خطا بالذين حضروا حياة
 القتل بمعنى قلنا لهم كذلك يحيى الله الموتى يوم القيامة (وبريكم آياته) ودلالة على أنه قادر على كل شيء (لعلكم
 تملقون) تعملون على فضيلة عقولكم وأن من قدر على احياء نفس واحدة قدر على احياء الانفس كلها لعدم
 الاختصاص حتى لا تنكروا البعث واما أن يكون خطا بالذين كرمين في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (فان قلت) هلا احياء ابتداء لم شرط في احيائه ذبح البقرة وضرره ببعضها (قلت) في الاسباب والشروط حكم
 وفوائد وانما شرط ذلك لما في ذبح البقرة من التقرب وأداء التكليف واكتساب الثواب والاشعار بحسن
 تقديم القرية على الطلب وما في التشديد عليهم لتشديدهم من اللطف لهم ولا تخير في ترك التشديد والمسارة
 الى امتثال أوامر الله تعالى واراد امهالى الفور من غير تفتيش فتكثير سؤال ونفع اليتيم بالتجارة الراجعة
 والدلالة على بركة البر بالوالدين والشفقة على الاولاد وتجهيل الهازي بما لا يعلم كنهه ولا يطلع على حقيقته
 من كلام الحكماء وبيان أن من حق المتقرب الى ربه أن يتتوفى في اختيار ما يتقرب به وأن يختاره في السن
 غير فعم ولا ضرر حسن اللون بريامن العيوب يوفق من ينظر اليه وأن يغالى بثمنه كما يروى عن عمر رضي الله
 عنه أنه ضحى بنحية بثلاثة دينار وأن الزيادة في الخطاب نسخ له وأن النسخ قبل الفعل جائز وان لم يجز قبل
 وقت الفعل وامكانه لادائه الى البدء ولما علم بما أمر من مس الميت بالميت وحصول الحياة عقيبته أن المؤثر
 هو المسبب لا الاسباب لان الموتين الحاصلين في الجسمين لا يعقل أن تتولد منه - احياء (فان قلت) فما
 المقصود من نقص على ترتيبها او كان حقها أن يقدم ذكر القتل والضرب ببعض البقرة على الامر بذبجوها وأن

جئت بالحق فذبجوها
 وما كادوا يفعلون
 واذا قلتم نفسا فادارتهم
 فيها والله يخرج ما كنتم
 تكتمون فقلنا اضربوه
 ببعضها كذلك يحيى
 الله الموتى ويرىكم آياته
 لعلكم تعقلون

(قال محمود رحمه الله فان قلت لم قيل أشد قسوة الخ) قال أحمد رحمه الله ولا نسيب في هذه الاقاصيص (٢٢١)

قد فيه الاسباب زيادة

التقريع حتى جعلت
القصة الواحدة قصتين
كما امر الآن ولا شك ان
قوله أو أشد قسوة
أدخل في الاسباب
من قول القائل أو أقسى
* قوله تعالى وإذا القوا
الذين آمنوا قالوا آمنا

ثم قست قلوبكم من بعده
ذلك فهي كالخجارة أو
أشد قسوة وان من
الخجارة لما يتفجر منه
الانهار وان منها لما
يشقق فيخرج منه الماء
وان منها لما يهبط من
خشية الله وما الله بغافل
 عما تعملون أفنتهم من
أن يؤمنوا اليكم وقد
كان فريق منهم
يسمعون كلام الله ثم
يحرفونه من بعده
ما عساه وهم يعلمون
وإذا القوا الذين آمنوا
قالوا آمنا وإذا خلا
بعضهم إلى بعض قالوا
أتحدثونهم بما فتح الله
عليكم ليحاجوكم به عند
ربكم أفلا تعقلون
أولا يعلمون أن الله

الآية (قال محمود
رحمه الله أي قال
مناقضهم الخ) قال
أحمد رحمه الله وصح
عود الضمير في اللفظ
إلى جهة واحدة مع
اختلاف المرجوع

يقول وإذا قست قلوبكم من بعده فإني أقول في هذا ما قد مضى من قصص بني إسرائيل
أنما قص تعديد ما وجد منهم من الجبايات وتقريعهم عليهم ولما جدد فيهم من الآيات العظام وهاتان
قصتان كل واحدة منهما مستقلة بنوع من التقريع وان كانتا متصلتين متحدتين فالأولى لتقريعهم على
الاستهزاء وترك المسارعة إلى الامتثال وما يتبع ذلك والثانية للتقريع على قتل النفس المحرمة وما يتبعه من
الآية العظيمة وانما قدمت قصة الأمر بذيح البقرة على ذكر القتييل لانه لو عمل على عكسه لكانت قصة
واحدة ولذهب الغرض في تشيئة التقريع ولقد روي عنك بعد ما استوفيت الثانية استئناف قصة برأسها
أن وصات بالأولى دلالة على اتحادها بصمير البقرة لا باسمها الصريح في قوله اضربوه ببعضها حتى تبين أنهما
قصتان فيما يرجع إلى التقريع وتشيته باخراج الثانية مخرج الاستئناف مع تأخيرها وأنها قصة واحدة بالضمير
الراجع إلى البقرة * معنى (ثم قست) استبعاد القسوة من بعدما ذكرتم ما يوجب إيمان القلوب ورفقها ونحوه
ثم أنتم تموتون وصفة القلوب بالقسوة والغلظ مثل لنموها عن الاعتبار وأن المواقظ لا تؤثر فيها و (ذلك)
إشارة إلى أحياء القتييل أو إلى جميع ما تقدم من الآيات المعدادة (فهى كالخجارة) فهي في قسوتها مثل
الخجارة (أو أشد قسوة) منها أو أشد معطوف على المكاف أماعلى معنى أو مثل أشد قسوة فحذف المضاف وأقيم
المضاف إليه مقامه وتعمده قراءة الأعمش بنصب اللال عطفها على الخجارة وأماعلى أو هي في أنفسها أشد
قسوة والمعنى أن من عرف حالها شبيهها بالخجارة أو بجوهر أقسى منها وهو الحديد مثلاً أو من عرفها شبيهها
بالخجارة أو قال هي أقسى من الخجارة (فان قلت) لم قيل أشد قسوة وفعل القسوة مما يخرج منه أفعل التفضيل
وفعل التجب (قلت) لكونه أبلغ وأدل على فط القسوة ووجه آخر وهو أن لا يقصد معنى الأقسى ولكن
قصد وصف القسوة بالشدة كأنه قيل أشد قسوة الخجارة وقلوبهم أشد قسوة وقرئ قسوة وترك ضمير
المفضل عليه لعدم الالباس كقولك زيد كريم وعمر وأكرم وقوله (وان من الخجارة) بيان لأفضل قلوبهم
على الخجارة في شدة القسوة وتقريعهم بقوله أو أشد قسوة وقرئ ان بالخفيف وهي ان المخففة من النقلة التي
تليها اللام الفارقة ومنها قوله تعالى وان كل ما سجد * والتفجير التفتح بالسعة والكثرة وقرأ مالك بن دينار
ينفجر بالنون (يشقق) يتشقق وبه قرأ الأعمش والمعنى ان من الخجارة ما فيه خرق واسعة يتدفق منها الماء
الكثير الغزير ومنها ما ينشق انشقاقاً طويلاً أو بالعرض فينبع منه الماء أيضاً (يهبط) يتدرى من أعلى
الجبل وقرئ بضم الباء والخشية مجاز عن انقيادها لامر الله تعالى وأنها لا تمتنع على ما يريد فيها وقلوب هؤلاء
لا تنقاد ولا تفعل ما أمرت به * وقرئ يعملون بالياء والتاء وهو وعيد (أنتظمهم) الخطاب لرسول الله صلى
الله عليه وسلم والمؤمنين (أن يؤمنوا اليكم) أن يحدوا الإيمان لاجل دعوتكم ويستجيبوا اليكم كقوله فآمن له
لوط بعنى اليهود (وقد كان فريق منهم) طائفة فيمن سلف منهم (يسمعون كلام الله) وهو ما يتلونه من التوراة
(ثم يحرفونه) كما حرفوا صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وآية الرجم وقيل كان قوم من السبعين المختارين
سمعوا كلام الله حين كلم موسى بالطور وما أمر به ونهى ثم قالوا معنا الله يقول في آخره ان استطعتم أن تفعلوا
هذه الاشياء فافعلوا وان شئتم فلا تفعلوا فلا بأس وقرئ كلم الله (من بعده ما عساه) من بعده ما فهموه وضبطوه
بعقولهم ولم يتبق لهم شبهة في صحة (وهم يعلمون) أنهم كاذبون مفترون والمعنى ان كفر هؤلاء وحرفوا فهم
سابقة في ذلك (وإذا القوا) يعنى اليهود (قالوا) قال منا دفعوهم (آمنا) بأنكم على الحق وأن محمداً هو الرسول
المبشرون (وإذا خلا بعضهم) الذين لم ينافقوا (إلى بعض) الذين نافقوا (قالوا) عاتبين عليهم (أتحدثونهم بما فتح
الله عليكم) بما بين لكم في التوراة من صفة محمد أو قال المنافقون لا عقابهم يرونهم التملب في دينهم أتحدثونهم
أنكار عليهم أن يفتحو عليهم شيئاً في كتابهم فينافقون المؤمنين وينافقون اليهود (ليحاجوكم به عند ربكم)
ليحتجوا عليكم بما أنزل ربكم في كتابه جهلاً أو احتجاً بهم به وقولهم هو في كتابكم هكذا احتجاً عند الله ألا تراك

إليه لانهم اصنفان مندرجان في الاول ونظيره قوله تعالى إذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن فالضمير الاول للزوج
والثاني للزوجات وهو راجع إلى جهة واحدة وهي جهة المخاطبين لاشتمالهم على الصنفين جميعاً والله أعلم

قوله تعالى قويل للذين يكسبون الكتاب بأيديهم (قال محمودان قلت ما فائدة قوله بأيديهم الخ) قال أجدر رجه الله ورجاءه قال الزمخشري في مثل هذا أن فائدة تصوير الحالة في النفس كما وقعت حتى يكاد السامع لذلك أن يكون مشاهدا للهيمته * قوله تعالى وإذا أخذنا ميتا في بني إسرائيل الآية (قال محمود رجه الله تعالى لا تبعدون أخبارا في معنى النهي الخ) قال أجدر رجه الله وجه الدليل منه أن الأول لو لم يكن في معنى النهي لاحتسن (٢٢٢) عطف الأمر عليه لما بين الأمر والخبر المحض من التنافر ولا كذلك الأمر والنهي

تقول هو في كتاب الله هكذا وهو عند الله هكذا بمعنى واحد (يعلم جميع ما يسرون وما يعلنون) ومن ذلك أسرارهم الكفر وإعلانهم الإيمان (ومنهم أميون) لا يحسنون الكتب فيطالعوا التوراه ويحققوا ما فيها (لا يعلمون الكتاب) التوراه (الأماني) إلا ما هم عليه من أمانهم وأن الله يدفع عنهم يرحمهم ولا يؤاخذهم بخطاياهم وإن آباءهم الأنبياء يشفعون لهم ومناصرتهم أجارهم من أن النار لا تنهم إلا أيا ما معددة وقيل الأكاذيب مختلفة سمعوها من علماءهم فقبلوها على التقليد قال أعرابي لابن دأب في شيء حدث به أهد شيء رويته أم غنيته أم اختلقته وقيل لا ما يقرؤن من قوله * تنني كتاب الله أول ليلة * والاشتقاق من مني إذا قدر لأن المتقني يقر في نفسه ويحزم ما يمتداه وكذلك الخلق والقاري بقدر أن كلمة كذا بعد كذا أو الأمان من الاستثناء المنقطع وقرئ أمان بالتخفيف * ذكر العلماء الذين عانوا بالتحريف مع العلم والاستيقان ثم العوام الذين قلدهم ونه على أنهم في الضلال سواء لأن العالم عليه أن يعمل بعلمه وعلى العوام أن لا يرضى بالتقليد والظن وهو ممكن من العلم (يكسبون الكتاب) المحرف (بأيديهم) تأكيد وهو من مجاز التأكيد كما تقول لمن ينكر معرفة ما كتبه يا هذا أكتبته بيمينك هذه (عما يكسبون) من الرشا (الأيام معدودة) أربعين يوما معددا أيام عبادة العجل وعن مجاهد كانوا يقولون مدة الدنيا سبعة آلاف سنة وإنما نعتب مكان كل ألف سنة يوما (فلن يخلف الله) متعلق بمحذوف تقديره أن اتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهدوه (أم) أما أن تكون معادلة بمعنى أي الأمرين كائن على سبيل المقرر لأن العلم واقع يكون أحدهما ويجوز أن تكون منقطعة (بلى) اثبات لما بعد حرف النفي وهو قوله لن تمسنا النار أي بلى تمسكم أبا دليل قوله هم فيها خالدون (من كسب سيئة) من السيئات يعني كبيرة من الكبائر (وأحاطت به خطيئته) تلك واستولت عليه كما يحيط العدو ولم يتفص عنها بالتوبة وقرئ خطاياهم وخطيئته وقيل في الاحاطة كان ذنبه أغلب من طاعته وسأل رجل الحسن عن الخطيئة فقال سبحان الله ألا أراك ذا حليمة وما تدرى ما الخطيئة انظر في المصحف فكل آية في فيها لله عنها وأخبرك أنه من عمل بها أدخله النار في الخطيئة المحيطة (لا تعبدون) أخبارا في معنى النهي كما تقول تذهب إلى فلان تقول له كذا تريد الأمر وهو أبلغ من صريح الأمر والنهي لأنه كأنه سورع إلى الامتنان والانتفاء فهو يخبر عنه وتنصره قراءة عبد الله وأبى لا تعبدوا ولا بد من ارادة القول وبدل عليه أيضا قوله وقولوا وقوله (وبالوالدين احسانا) أما أن يقدر وتخصون بالوالدين احسانا أو وأحسنوا وقيل هو جواب قوله إذا أخذنا ميتا في بني إسرائيل اجراءه مجرى القسم كأنه قيل وإذا أقسمنا عليهم لا تعبدون وويل معناه أن لا تعبدوا فلما حذف أن رفع كقوله * ألا أي هذا الزاجر أحرص الوغي * وبدل عليه قراءة عبد الله أن لا تعبدوا ويحتمل أن لا تعبدوا أن تكون أن فيه مفسرة وأن تكون أن مع الفعل بدلا عن الميتا كأنه قيل أخذنا ميتا في بني إسرائيل توحيدهم وقرئ بالتاء حكايه لما خوطبوا به وبالياء لأنهم غيب (حسنا) قولوا هو حسن في نفسه لا فراط حسنه وقرئ حسنا وحسن على المصدر كيشري (ثم توليت) على طريقة الانتفات أي توليت عن الميتا ورفضتموه (الاقبال) منكم) قيل هم الذين أسلموا منهم (وانتم معرضون) وانتم قوم عادتمكم الاعراض عن المواثيق والتولية (لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم) لا يفعل ذلك معكم بعض جمل غير الرجل نفسه إذا اتصل به

يعلم ما يسرون وما يعلنون ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أمانى وإن هم لا يظنون قويل للذين يكسبون الكتاب بأيديهم م ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به غنا قليلا قويل لهم مما كتبت بأيديهم وويل لهم مما يكسبون وقالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودة قل اتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهدا فلن يخلف الله عهدا أم تقولون على الله مالا تعلمون بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون وإذا أخذنا ميتا في بني إسرائيل لا تعبدون إلا الله وبالوالدين احسانا وذى القربى واليتامى والمساكين وقولوا للناس حسنا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ثم توليت الأقبالا منكم وانتم معرضون وإذا أخذنا ميتا فيكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم اصلا

لا لتقام في معنى الطلب (قال محمود رجه الله وقيل هو جواب قوله وإذا أخذنا ميتا في بني إسرائيل الخ) قال أجدر رجه الله لو قدر القسم مضافا إلى المذكورين لكان أوجه فيقول وإذا أقسمت لا تعبدون إلا الله الخ * قوله تعالى وقولوا للناس الآية (قال محمود أي قولوا هو حسن في نفسه الخ) قال أجدر رجه من التأكيد والتخصيص على احسان مقابلة الناس انه وضع المصدر فيه موضع الاسم وهذا التام يستعمل للبالغة في تأكيد الوصف كرجل عدل وصوم وفطر وقرئ حسنا فهو على هذا من الصفات المشبهة * قوله تعالى ثم أنتم هؤلاء

قال محمود رجه الله أدخل ثم استبعدا الخ قال أحد رجه الله وهذا نظير ما تقدم أنفأ قوله تعالى ثم قست قلوبكم الآية (قال محمود رجه الله راعني ثم أنتم بعد ذلك هؤلاء المشاهدون يعني أنكم قوم آخرون غير أولئك الخ) قال أحد رجه الله هو يمان لتغير الصفة الموجب لتزليهم منزلة المغايرين لهم بالذات * قوله تعالى ففريقا كذبت الآية (٢٢٣) قال محمود رجه الله ان قلت هلا قيل

ثم أقررتم وأنتم تشهدون ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالأثم والعدوان وإن يأتوكم أسارى تفادوهم وهو محرم عليكم إخراجهم أقتومنون ببعض الكذاب وتكفرون ببعض فإجزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزي في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون أولئك الذين أشبهتروا الحياة الدنيا بالأخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينعصرون ولقد آتينا موسى الكتاب وقفينامن بعده بالرسول وآتينا عيسى ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبت وفريقا نقتلون وقالوا قلونا غاف بسل لعنهم الله بكفرهم

أصلا أو ديننا وقيل إذا قتل غيره فكأنما قتل نفسه لانه يقتص منه (ثم أقررتم) بالميثاق واعترفتم على أنفسكم بأنومه (وأنتم تشهدون) عليها كقولك فلان مقرر على نفسه بكذا شاهد عليها وقيل وأنتم تشهدون اليوم بامعشر اليهود على إقرار أسلافكم بهذا الميثاق (ثم أنتم هؤلاء) استبعدا لما أسند إليهم من القتل والاجلاء والعدوان بعد أخذ الميثاق منهم وإقرارهم وشهادتهم والمعنى ثم أنتم بعد ذلك هؤلاء المشاهدون يعني أنكم قوم آخرون غير أولئك المقرين بتزليهم الصفة منزلة تغير الذات كاتة قول رجهت بغير الوجه الذي خرجت به * وقوله (تقتلون) بيان لقوله (ثم أنتم هؤلاء) وقيل هؤلاء موصول بمعنى الذي * وقرئ تظاهرون بحذف التاء وادغامها وتظاهرون بابتائهم أو تظاهرون بمعنى تتظاهرون أي تتعاونون عليهم * وقرئ تفادوهم وتفادوهم وأسرى وأسارى (وهو) ضمير الشأن ويجوز أن يكون مبهما تفسيره (إخراجهم أقتومنون ببعض الكذاب) أي بالفداء (وتكفرون ببعض) أي بالقتال والاجلاء وذلك أن قريظة كانوا حلفاء الأوس والنضير كانوا حلفاء الخزرج فكان كل فريق يقتل مع حلفائه وإذا غلبوا آخر بواديهم وأخرجوهم وإذا أسر رجل من الفريقين جمعه إلى حتى يفدوه فديرتهم العرب وقالت كيف تقتلونهم ثم تفادونهم فيقولون أمرنا أن نفديهم وهم حرم علينا فاداهم ولكننا نستحي أن نذل حلفاءنا والخزري قتل بني قريظة وأسروهم واجلاء بني النضير وقيل الجزية وانفاد من فعل منه -م ذلك إلى أشد العذاب لان عصيانه أشد * وقرئ يردون ويعملون بالياء والتاء (فلا يخفف عنهم) عذاب الدنيا بقصان الجزية ولا ينصرهم أحد بالدفع عنهم وكذلك عذاب الآخرة (الكذاب) التوراة آتاه إياها جملة واحدة * ويقال فقاء إذا اتبعه من القفا فحذو ذنبه من الذنب وبقاء به أتبعه إياه يعني وأرسلنا على أثره الكذابين من الرسل لقوله تعالى ثم أرسلنا رسلا تنزيهاهم ويوشع واثمويل وشعمون وداود وسليمان وشعيا وأرميا وعزير وحزقيال والياس واليسع ويونس وزكريا ويحيى وغيرهم * وقيل (عيسى) بالسرانية أي يسوع * (مريم) بمعنى المدام وقيل المريم بالعربية من النساء كالزمرن الرجال وبه فسر قول روبة * فأت (زير لم تصله مريم) ووزن مريم عند النحويين مفعول لان فعلا بفتح الفاء لم يثبت في الآية كائنت نحو غير وعلي (البينات) المعجزات الواضحات والحجج كاحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص والأخبار بالمغيبات * وقرئ وأيدناه ومنه آجده بالجم إذا قواه يقال الحمد لله الذي آجدي بعد ضعف وأوجدني بعد فقر (روح القدس) الروح المقدسة كما تقول حاتم الجودور رجل صدق ووصفها بالقدس كما قال روح منه فوصفه بالاختصاص والتقريب للاكرامة وقيل لانه لم تضمه الا صلاب ولا أرحام الطوامث وقيل بجبريل وقيل بالأنجيل كما قال في القرآن وروحنا وقيل باسم الله الاعظم الذي كان يحيى الموتى بذكره والمعنى ولقد آتينا بني اسرائيل أنبياء كم ما آتيناكم (أفكلما جاءكم رسول) منهم بالحق (استكبرتم) عن الايمان به فوسط بين الفاء وما تعقت به هزة التوبيخ والتعجب من شأنهم ويجوز أن يريدوا لقد آتيناكم ما آتيناكم ففعلتم ما فعلتم ثم ويجهنهم على ذلك ودخول الفاء لعطفه على المقدر (فان قلت) هلا قيل وفريقا قتلتم (قلت) هو على وجهين أن تراد الحال الماضية لان الامر فظيع فأريد استحضاره في النفوس وتصويره في القلوب وأن يراد وفريقا تقتلونهم بعد لانكم تحومون حول قتل محمد صلى الله عليه وسلم لولا أني أصعده منكم ولذلك سحرعوه وسماهتم له الشاة وقال صلى الله عليه وسلم عند موته ما زالت أكلة خيبر تعادني فهذا أو ان قطعت أبهرى (غاف) جمع أغلف أي هي خلقته وجبلة مغشاة بأغطية لا يتوصل إليها ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ولا تعفقه مس- تعار من الأغلف الذي لم يختن كقولهم

وفريقا قتلتم الخ قال أحد رجه الله والتعبير بالمضارع يفيد ذلك دون الماضي كقوله تعالى ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فغفر بالماضي ثم قال فتصيح الارض مخضرة فعندل عنه إلى المضارع إرادة لتصور إضرارها في النفس وعلمه قول ابن معاذ يكرب بصور شجاعتهم وجرأتهم فاني قد لقيت القرن أسعى * بسبب كالصيفة صجحان * فأخذته فأضربه فيهوى * صريع البدين واللبجران

قوله تعالى وقالوا قلوا نغلف الآية (قال محمود رحمه الله ثم رد الله ان تكون قلوبهم مخلوقة الخ) قال أحد روجه الله وهذا من ثواب
 الزمخشري على تنزيل الآيات على عقائدهم الباطلة وأنى له ذلك في الكتاب العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه
 الاتراء كيف أخذ من رد الله على هذه الطائفة أن تكون قلوبهم مخلوقة على الكفر أن الكفر والامتناع من قبول الحق هم خلقوه
 لانفسهم ثم فهم يدعونه الفاسدة في خالق الاعمال وسبيل الرد عليهم ان الله تعالى انما كذبهم ورد دعائهم في ادعائهم عدم الاستطاعة
 للايمان وساب التمكين واللو اذ كان قلوبهم غلف وصدق الله ورسوله في أنه انما خلقهم على الفطرة والتمكين من الايمان والتأني
 والتيسر له وانما هم اختاروا الكفر على الايمان فوقع اختيارهم الكفر مقارنا لخلق الله تعالى اياه في قلوبهم بعدما أنشأهم على
 الفطرة فقيام حجة الله تعالى عليهم (٢٢٤) بانه خلقهم متمكنين من الايمان غير مقسورين على الكفر وذلك لا ينافي توجيه أهل السنة

في اعتقاد ان الله تعالى
 خالق ذلك في قلوبهم على
 وفق اختيارهم هذا هو
 الحق الأبلغ والاصراط
 فقل لا ما يؤمنون ولما
 جاءهم كتاب من عند
 الله مصدق لما معهم
 وكانوا من قبل يستفتحون
 على الذين كفروا فلما
 جاءهم ما عرفوا كفروا
 به فاعنسة الله على
 الكافرين بئس
 ما اشتروا به أنفسهم أن
 يكفروا بما أنزل الله
 بغيا أن ينزل الله من
 فضله على من يشاء من
 عباده فبماؤا بغضب على
 غضب وللكافرين
 عذاب مهين واذا قيل
 لهم آمنوا بما أنزل الله
 قالوا نؤمن بما أنزل
 علينا ويكفرون بما
 وراءه وهو الحق مصدق
 لما معهم قل فلم تقولون
 أنبياء الله من قبل ان
 كنتم مؤمنين واقعدا

قلوبنا في أكنة عما ندعونا اليه ثم رد الله أن تكون قلوبهم مخلوقة كذلك لانها خلقت على الفطرة والتمكين
 من قبول الحق بأن الله لعنهم وخذلهم بسبب كفرهم فهم الذين غلفوا قلوبهم بما أحدثوا من الكفر الزائغ
 عن الفطرة وتسببوا بذلك منع اللطاف التي تكون للتوقع ايمانهم وللمؤمنين (فقل لا ما يؤمنون) فاعيانا
 قليلا يؤمنون وما من زيادة وهو ايمانهم ببعض الكتاب ويجوز أن تكون القلة بمعنى العدم وقيل غلف
 تخفيف غلف جمع غلاف أى قلوبنا وأمية للعلم فكن مستعنون بما عندنا من غيره وروى عن أبي عمرو قلوبنا
 غلف بضمين (كتاب من عند الله) هو القرآن (مصدق لما معهم) من كتابهم لا يخالفه وقرئ مصدقا على
 الحال (فان قلت) كيف جاز نصهم عن الذكوة (قلت) اذا وصف الذكوة تخصص فصيح انتصاب الحال عنه
 وقد وصف كتاب بقوله من عند الله وجواب لما محذوف وهو نحو كذبوا به واستفحوا به وما أشبه ذلك
 (يستفتحون على الذين كفروا) يستنصرون على المشركين اذا قاتلوه قالوا اللهم انصرنا بالنبى المبعوث
 في آخر الزمان الذى تجد نعمته وصفته في التوراة ويقولون لأعدائهم من المشركين قد أظلم زمان نبى يخرج
 بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عادوارم وقيل معنى يستفتحون يفتحون عليهم ويعرفونهم أن نبيا يبعث
 منهم قد قرب أو أنه والسين للبالغة أى يسألون أنفسهم الفتح عليهم كالسين فى استجيب واستجروا ويسأل
 بعضهم بعضا أن يفتح عليهم (فلما جاءهم ما عرفوا) من الحق (كفروا به) بغيا وحسدا وحرصا على الرياسة
 (على الكافرين) أى عليهم وضع الظاهر موضع الضمير للدلالة على أن العنة لحقتهم لكفرهم واللام للعهد
 ويجوز أن تكون للنفس ويدخلوا فيه دخولا أوليا (ما) نكرة مذكورة مفسرة لفاعل بئس بمعنى بئس شيئا
 (اشتروا به أنفسهم) والمخصوص بالذم (أن يكفروا) واشتروا بمعنى باعوا (بغيا) حسدا وطلبيا ليس لهم
 وهو علة اشتروا (أن ينزل) لأن ينزل أو على أن ينزل أى حسدوه على أن ينزل الله (من فضله) الذى هو الوحي
 (على من يشاء) ونقتضى حكمته ارساله (فبماؤا بغضب على غضب) فصاروا حقا بغضب مترادف لانهم
 كفروا بنبي الحق وبغوا عليه وقيل كفروا بجمعه بدعيى وقيل بعد قولهم عزيز ابن الله وقولهم يد الله
 مغفولة وغير ذلك من أنواع كفرهم (بما أنزل الله) مطلق فيما أنزل الله من كل كتاب (قالوا نؤمن بما أنزل
 علينا) مقيد بالتوراة (ويكفرون بما وراءه) أى قالوا ذلك والحال أنهم يكفرون بما وراء التوراة (وهو الحق
 مصدق لما معهم) منه غير مخالف له وفيه ردقة لهم لانهم اذا كفروا بما وافق التوراة فقد كفروا بها
 * ثم اعترض عليهم بقتلهم الانبياء مع ادعائهم الايمان بالتوراة والتوراة لا تسوغ قتل الانبياء (وأنتم
 ظالمون) يجوز أن يكون حالا أى عبادتم الجبل وأنتم واضعون العبادة غير موضعها وأن يكون اعتراضا بمعنى
 وأنتم قوم عادىكم الظلم * وكرر رفع الطور لما ينطبق به من زيادة ليست مع الاول مع ما فيه من التوكيد

موسى بالبينات ثم اتخذتم الجبل من بعده وأنتم ظالمون واذا أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة (واسمعوا)

الابهي والله الموفق وقول الزمخشري ان كفرهم انما خلقوه لانفسهم بسبب منع الطاف الله تعالى التي تسبب المؤمنين في حصولها
 لهم وكانت سببا في خلقهم الايمان في قلوبهم كل هذا تستمر من الاشراك واعتقاد آلهة غير الله تخلق لانفسها ما شاءت من ايمان وكفر
 تعالى الله عما يشركون علوا كبيرا قوله تعالى ويكفرون بما وراءه وهو الحق الآية (قال محمود رحمه الله لانهم اذا كفروا بما وافق
 التوراة الخ) قال أحد روجه الله وهذه النكتة بعينها هي الموجب لكفر القدرية على أحد قولى مالك والشافعى والقاضى رضى الله
 عنهم فان العقائد الصحيحة السنية متلازمة متوافقة يصدق بعضها بعضا فحدها كفر به ثم كفر بالجميع نسأل الله تعالى العصمة

(واسمعوا) ما أمرتم به في التوراة (قالوا سمعنا) قولك (وعصينا) أمرك (فان قلت) كيف طابق قوله جوابهم (قلت) طابقه من حيث انه قال لهم اسمعوا وليكن سمعكم سمعاً تقبل وطاعة فقالوا سمعنا وليكن لسمعنا طاعة (وأشربوا في قلوبهم الجهل) أي تدخلهم حبه والحرص على عبادته كما يتدخل الشوب الصنع وقوله في قلوبهم بيان لما كان الاشراب كقوله انما يأكلون في بطونهم ناراً (بكفرهم) بسبب كفرهم (بنس ماياً أمرهم به ايمانكم) بالتوراة لانه ليس في التوراة عبادة البهاجيل وازافة الامر الى ايمانهم ثم كما قال قوم شعيب أصلاتك تأمرك وكذلك اضافة الايمان اليهم وقوله (ان كنتم مؤمنين) تشكيك في ايمانهم وقد حفي صحة دعواهم له (خالصة) نصب على الحال من الدار الآخرة والمراد الجنة أي سائمة لكم خاصة بكم ليس لاحد سواكم فيها حق يعني ان صح قولكم لن يدخل الجنة الا من كان هوداو (الناس) للجنس وقيل للمهدوهم المسلمون (فتمنوا الموت) لان من أيقن أنه من أهل الجنة اشتاق اليها وتغنى سرعة الوصول الى النعيم والتخلص من الدار ذات الشوائب كما روى عن المبشرين بالجنة ما روى كان على رضى الله عنه يطوف بين الصفين في غلالة فقال له ابنه الحسن ما هذا بنى فقال يا بنى لا يبالي أبوك على الموت سقط أم عليه سقط الموت وعن حذيفة رضى الله عنه أنه كان يتمنى الموت فلما احتضر قال حبيب جاء على فاقة لا أفخ من ندم يعني على التمني وقال عمار بصفين الآن ألقى الاحبة محمد واخبره وكان كل واحد من العشرة يحب الموت ويحن اليه وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو تمنوا الموت لغص كل انسان بريقه فسات مكانه وما بقي على وجه الارض يهودى (بع قدمت أيديهم) بما أسلفوا من موجبات النار من المكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به وتحريف كتاب الله وسائر أنواع الكفر والعصيان وقوله (ولن يتمنوه أبداً) من المعجزات لانه اخبار بالغيب وكان كما أخبر به كقوله ولن تفعلوا (فان قلت) ما أدراك أنهم لم يتمنوا (قلت) لانهم لو تمنوا النقل ذلك كما نقل سائر الحوادث ولما كان نالوه من أهل الكتاب وغيرهم من أولى المطامع في الاسلام أكثر من الذر وليس منهم أحد نقل ذلك (فان قلت) التمني من أعمال القلوب وهو سر لا يطالع عليه أحد فمن أين علمت أنهم لم يتمنوا (قلت) ليس التمني من أعمال القلوب انما هو قول الانسان بلسانه ليت لي كذا فاذا قاله قالوا التمني ولما كانت كلمة التمني ومحال أن يقع التحدي بما في الضمائر والقلوب ولو كان التمني بالقلوب وتمنوا القلوب اذ تمنينا الموت في قلوبنا لم ينقل أنهم قالوا ذلك (فان قلت) لم يقولوه لانهم علموا أنهم لا يصدقون (قلت) كم حكى عنهم من أشياء قالوا بها المسلمون من الاقراء على الله وتحريف كتابه وغير ذلك مما علموا أنهم غير مصدقين فيه ولا يحمل له الا الكذب البحت ولم يبالوا كيف يتمنعون من أن يقولوا ان التمني من أعمال القلوب وقد فعلناه مع احتمال أن يكونوا صادقين في قولهم واخبارهم عن ضمائرهم وكان الرجل يخبر عن نفسه بالايمان فيصدق مع احتمال أن يكون كاذباً لانه أمر خاف لا سبيل الى الاطلاع عليه (والله أعلم بالظالمين) تهديد لهم (ولتجدنهم) هو من وجد بمعنى علم المتعدي الى مفعولين في قولهم وجدت زيداً الحفاظ ومفعولاهم (أحرص) (فان قلت) لم قال (على حيوة) بالتنكير (قلت) لانه أراد حياة مخصوصة وهي الحياة المتطاولة ولذلك كانت القراءة بها أوقع من قراءة أي على الحياة (ومن الذين أشركوا) محمول على المعنى لان معنى أحرص الناس أحرص من الناس (فان قلت) ألم يدخل الذين أشركوا تحت الناس (قلت) بلى ولكنهم أفردوه بالذكر لان حرصهم شديد ويجوز أن يراد وأحرص من الذين أشركوا الخذف للدلالة أحرص الناس عليه وفيه توبيخ عظيم لان الذين أشركوا لا يؤمنون بعاقبة ولا يعرفون الا الحياة الدنيا فحرصهم عليها لا يستبعد لانها جنتهم فاذا زاد عليهم في الحرص من له كتاب وهو مقر بالجزء كان حقيقة بأعظم التوبيخ (فان قلت) لم زاد حرصهم على حرص المشركين (قلت) لانهم علموا العلمهم بحالهم أنهم صاثرون الى النار لا محالة والمشركون لا يعلمون ذلك وقيل أراد بالذين أشركوا الجحوس لانهم كانوا يقولون للو كههم عش ألف نيروز وألف مهرجان وعن ابن عباس رضى الله عنه هو قول الاعاجم زى هزار سال وقيل ومن الذين أشركوا كلام مبتدأ أي ومنهم ناس (يود أجدهم) على حذف الموصوف كقوله وما منا الا له مقام معلوم والذين

واسمعوا قالوا سمعنا
وعصينا وأشربوا في
قلوبهم الجهل بكفرهم
قل بنس ماياً أمرهم به
ايمانكم ان كنتم
مؤمنين قل ان كانت
لكم الدار الآخرة عند
الله خالصة من دون
الناس فتمنوا الموت
ان كنتم صادقين وان
يتمنوه أبداً بما قدمت
أيديهم والله أعلم
بالظالمين ولتجدنهم
أحرص الناس على
حيوة ومن الذين
أشركوا يود أجدهم
لويهم ألف سنة

قوله تعالى قل من كان عدوا لجبريل الآية (قال محمود رحمه الله ان قلت كان حق الكلام ان يقال على قاي الخ) قال أحد درجه الله الحكاية مرة تكون مع التزام اللفظ ومرة تكون بالمعنى غير متبعة للفظ فلمل الامر في هذه الآية توجه على النبي عليه السلام أن يحكي معنى قول الله تعالى له من كان عدوا لجبريل فانه نزل على قلبك بلفظ المشكوك وتظهر هذا قوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز (٢٢٦) العليم الذي جعل لكم الارض مهدا الى قوله والذي نزل من السماء ماء بقدر فأنشربناه

بلدة ميتا فانظر ما وقع بعد القول المنسوب اليهم مما يفهم انه قول الله عز وجل لا على سبيل الحكاية عنهم اذ هم لا يقولون فأنشربنا وانما يقولون فأنشرب على لفظ الغيبة ولكن جاء الكلام حكاية على المعنى لان معنى قولهم فأنشرب الله هو

وما هو بمنزلة من العذاب أن يعمر والله بصير بما يعملون قل من كان عدوا لجبريل فانه نزل على قلبك باذن الله مهذبا لما بين يديه وهدى وبشرى للؤمنين من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فان الله

معنى قول الله عن ذاته فأنشربنا ولا يستتب لك ان يجعل هذا من باب الخروج من الغيبة الى التكلم الذي يسمى التماثنا فان في هذا مزيدا ومنه قوله تعالى حكاية عن موسى عليه

أنشركوا على هذا ما شبه الى اليهود لانهم قالوا عزير ابن الله والضمير في (وما هو) لاحدهم و (أن يعمر) فاعل بمنزلة أي وما أحد هم بمن يزخره من النار تعمره وقيل الضمير لما دل عليه يعمر من مصدره وأن يعمر بدل منه ويجوز أن يكون هو مبهـ ما وأن يعمر موصوفا والزخخة التبعيد والانتفاء (فان قلت) يود أحد هم ما موقعه (قلت) هو بيان لزيادة حرصهم على طريق الاستئناف (فان قلت) كيف اتصل لوي يعمر بيود أحد هم (قلت) هو حكاية لودادتهم ولوفي معنى التثنية وكان القياس لو أعمر الا أنه جرى على لفظ الغيبة لقوله يود أحد هم كقولك حلف بالله ليفعل * روى أن عبد الله بن صوريا من أحبار فذلك حاج رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله عن يهبط عليه بالوحي فقل جبريل فقال ذلك عدونا ولو كان غيره لا منابك وقد عادنا مرارا وأشهدنا أنه أنزل على نبينا أن بيت المقدس سيخرجه بجنتمصر فبعثنا من يقتله فلقية بيايل غلاما مسكينا فدفع عنه جبريل وقال ان كان ربكم أمره به لا تكلم فانه لا يسلطكم عليه وان لم يكن آياه فلي أي حق تقتلون وقيل أمره الله تعالى أن يجعل النبوذة فينا فجعلها في غيرنا وروى أنه كان لعمر رضى الله عنه أرض بأعلى المدينة وكان عمره على مدارس اليهود فكان يجلس اليهم ويسمع كلامهم فقالوا يا عمر قد أحبينك واننا نطمع فيك فقال والله ما أحبكم ولا أسألكم لاني شاك في ديني وانما أدخل عليكم لزداد بهيرة في أمر محمد صلى الله عليه وسلم وأرى آثاره في كتابكم ثم سأله عن جبريل فقالوا ذلك عدونا يطلع محمد على أسرارنا وهو صاحب كل خسف وعذاب وان ميكائيل يجي بالخصب والسلام فقال لهم وما منزلتم من الله تعالى قالوا أقرب منزلة جبريل عن عينة وميكائيل عن يساره وميكائيل عدو لجبريل فقال عمر ان كانا كاتقولون فاشهدا بعدوين ولا نتم كفر من الجبر ومن كان عدوا لاحدهما كان عدوا للآخر ومن كان عدوا لله ما كان عدوا لله ثم رجع عمر فوجد جبريل قدس بقه بالوحي فقال النبي صلى الله عليه وسلم لقد وافتقركم بلك يا عمر فقال عمر لقد رأيتني في دين الله بعد ذلك أصاب من الجبر وقرئ جبرئيل بوزن قفشايل وجبرئيل بحذف الياء وجبريل بحذف الهزة وجبريل بوزن قفنديل وجبريل بلام شديدة وجبرائيل بوزن جبراعيل وجبرائيل بوزن جبراعل ومنع الصريف فيه للتعريف والجهة وقيل معناه عبد الله * الضمير في (نزل) للقرآن ونحو هذا الاضمار أعني اضمار ما لم يسبق ذكره فيه فحاشا لشأن صاحبه حيث يجعل لفرط شهرته كانه يدل على نفسه ويكتفي عن اسمه الصريح بذكر شيء من صفاته (على قلبك) أي حفظه اياك وفهمك (باذن الله) بتدبيره وتسهيله (فان قلت) كان حق الكلام أن يقال على قاي (قلت) جاءت على حكاية كلام الله تعالى كما تكلم به كانه قيل قل ما تكلمت به من قولي من كان عدوا لجبريل فانه نزل على قلبك (فان قلت) كيف استقام قوله فانه نزل جزاء للشرط (قلت) فيه وجهان أحدهما ان عادى جبريل أحد من أهل الكتاب فلا وجه له عاداته حيث نزل كتابا مصدقا للكتب بين يديه فلو أنصفوا لاحتجوا وشكروا له صنيعه في أنزاله ما ينفعهم ويصح المنزل عليهم والثاني ان عاداه أحد فالسبب في عادوته أنه نزل عليه القرآن مصدقا لكتابهم وموافقا له وهم كارهون للقرآن ولموافقة لكتابهم ولذلك كانوا يحرقونه ويحجرون موافقه له كقولك ان عاداك فلان فقد أذيتك وأسأت اليه * أفرد المصنف بالذكر لفضلهما كانهما من جنس آخر وهو ما ذكر أن التباين

السلام قال علمها عند ربى في كتاب لا يضل ربى ولا ينسى الذي جعل لكم الارض الى قوله فأنشربناه أزواجا من نبات شتى فأول الكلام يفهم قول موسى وآخره يفهم قول الله تعالى والطريق الجامع في ذلك ما قرنته والله أعلم (قال محمود رحمه الله فان قلت كيف استقام قوله فانه نزل جزاء للشرط الخ) قال أحد درجه الله ويكون دخول الفاء في الجزاء على هذا الوجه مستحقا للسببين أحدهما أنه جملة اسمية والاخر انه ماض صحيح

في الوصف ينزل منزلة التعاير في الذات وقرئ ميكال بوزن قنطار وميكائيل ميكاعيل وميكائيل ميكاعيل
وميكائيل ميكاعيل وميكائيل ميكاعيل قال ابن جني العرب اذا نطق بالاعجمي خاطف فيه (عدو الكافرين)
أراد عدوهم فجاء بالظاهر ليبدل على أن الله اغا عا داهم لكفرهم وأن عداوة الملائكة كفر وإذا كانت
عداوة الانبياء كفر فاشبال الملائكة كفرهم أشرف والمعنى من عا داهم عا داه الله وعاقبه أشد عا داه
(الافاسقون) الا الممردون من الكفرة وعن الحسن اذا استعمل الفسق في نوع من المعاصي وقع على أعظم
ذلك النوع من كفر وغيره وعن ابن عباس رضي الله عنه قال ابن صوري رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جئنا
شيئ نعرفه وما أنزل عليك من آية فتنبئك لها فنزلت واللام في الفا. قون للجنس والاحسن أن تكون إشارة
الى أهل الكتاب (أو كلها) الواو للعطف على محذوف معناه أ كفروا بالآيات البينات وكما عاهدوا وقرأ أبو
السعال بسكون الواو على أن الفاسقون بمعنى الذين فسقوا فكانه قيل وما يكفرهم الا الذين فسقوا أو تنقضوا
عهدهم الله مرارا كثيرة وقرئ عوهدوا وعهدوا والهم ودموسومون بالغدر ونقض العهد وكما أخذ الله الميثاق
منهم ومن آباؤهم فنقضوا وكما عاهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يفوا الذين عاهدت منهم ثم ينقضون
عهدهم في كل مرة * والنبي الذي بالذمام ورفضه * وقرأ عبد الله بن قيس (فريق منهم) وقال فريق منهم
لان منهم من لم ينقض (بل أكثرهم لا يؤمنون) بالتوراة وليسوا من الذين في شيء فلا يعذبون فنقض
المواثيق ذنبا ولا يبالون به (كتاب الله) يعني التوراة لانهم بكفركم برسول الله المصدق لمعهم كفرون
بما أنابذون لها وقيل كتاب الله القرآن نبذوه بعد ما ألزمهم بقبول (كنهم لا يعلمون) انه كتاب
الله لا يدخلهم فيه شك يعني أن علمهم بذلك رصين ولكنهم كبروا وعاندوا ونبذوه ورا ظهورهم مثل اتركهم
واعراضهم عنه مثل عما يرى به وراء الظهر استغناء عنه وقلة الالتفات اليه وعن الشعبي هو بين أيديهم
يقربونه ولكنهم نبذوا العمل به وعن سفيان أدرجوه في الدياباج والحبر ورحلوه بالذهب ولم يحلوا حلاله ولم
يحرر مواخرامه (واتبعوا) أي نبذوا كتاب الله واتبعوا (ماتلوا الشياطين) يعني واتبعوا كتب السحر
والشعوذة التي كانت تقرؤها (على ملك سليمان) أي على عهد ملكه وفي زمانه وذلك أن الشياطين كانوا
يسترقون السمع ثم يضمنون الى ما سمعوا أكاذيب يلقونها الى الكهنة وقد دونوها في كتب يقرؤونها
ويعلمونها الناس وفشا ذلك في زمن سليمان عليه السلام حتى قالوا ان الجن تعلم الغيب وكانوا يقولون هذا
علم سليمان وماتم سليمان ملكه الا بهذا العلم وبه تسخر الانس والجن والريح التي تجري بأمره (وما كفر سليمان)
تلك ذيب للشياطين ودفع لما جئت به سليمان من اعتقاد السحر والعمل به وسماه كفر (ولكن الشياطين)
هم الذين (كفروا) باستعمال السحر وتدوينه (يعلمون الناس السحر) يقصدون به اغواءهم واضلالهم (وما
أنزل على الملكين) عطف على السحرا أي ويعلمونهم ما أنزل على الملكين وقيل هو عطف على ماتلوا أي واتبعوا
ما أنزل (هاروت وماروت) عطف ببيان الملكين علما لما والذى أنزل عليهم ما هو علم السحر ابتلاء من الله
للناس من تعلمه منهم وعمل به كان كافرا ومن تجنبه أو تعلمه لا يعمل به ولو كان ليمتوا ولئلا يعتز به كان مؤمنا
عرفت الشرا لا للشرك لكن لتوقيه كما ابتلى قوم طالوت بالنهر فمن شرب منه فليس مني ومن لم يطعمه فانه مني
وقرأ الحسن على الملكين بكسر اللام على أن المنزل عليهم ما علم السحر كانا ملكين ببابل * وما يعلم الملكان أحدا
حتى ينباهوا وينصحا ويقولوا له (انما نحن فتنة) أي ابتلاء واختبار من الله (فلا تكفر) فلا تعلم معتقدا أنه حق
فتكفر (فيتعلمون) الضمير لادل عليه من أحد * أي فيتعلم الناس من الملكين (ما يفرقون به بين المرء وزوجه)
أي علم السحر الذي يكون سببا في التفرق بين الزوجين من حيلة وغوية كالتمت في العقد ونحو ذلك مما
يحدث الله عنده الفرق والنشور والخلاف ابتلاء منه لا أن السحرة أثرت في نفسه بدليل قوله تعالى (وما هم
بضارين به من أحد الا باذن الله) لانهم يقصدون به الشر وفيه أن اجتنابه أصح كعلم الفلسفة التي لا يؤمن أن تجر الى
الغواية * ولقد علم هؤلاء اليهود أن من اشتراه أي استبدل ماتلوا الشياطين من كتاب الله (ماله في الآخرة

عدو الكافرين واقعد
أنزلنا اليك آيات بينات
وما يكفرهم الا
الفاسقون أو كلها
عاهدوا عهدهم نبذوه
فريق منهم بل أكثرهم
لا يؤمنون ولما جاءهم
رسول من عند الله
مصدق لما هم به نبذوه
فريق من الذين أوتوا
الكتاب كتاب الله وراء
ظهورهم كأنهم لا يعلمون
واتبعوا ماتلوا
الشياطين على ملك
سليمان وما كفر سليمان
ولكن الشياطين
كفروا يعلمون الناس
السحر وما أنزل على
الملكين ببابل هاروت
وमारوت وما يعلمان
من أحد حتى يقولوا انما
نحن فتنة فلا تكفر
فيتعلمون منه ما
يفرقون به بين المرء
وزوجه وما هم
بضارين به من أحد
الا باذن الله ويتعلمون
ما يضرهم ولا ينفعهم
ولقد علموا ان اشتراه
ماله في الآخرة

من خلاف) من نصيب (ولبئس ما شرّوا به أنفسهم) أي باعوها * وقرأ الحسن الشياطون وعن بعض العرب
بستان فلان حوله بساؤون وقد ذكر وجهه فيما بعد وقرأ الزهري هاروت وماروت بالرفع على هما هاروت
وماروت وهما اسمان أعجميان بدليل منع الصرف ولو كانا من الهرت والمرت وهو الكسر كان عم بعضهم
لا نصرفا وقرأ طه وما يعلمان من أعلم وقرئ بين المرء بضم الميم وكسر هاء المعجمة والمرء بالشدة يد على تقدير
التخفيف والوقف كقولهم فرج واجراء الوصل مجرى الوقت وقرأ الأعمش وما هم بضاري بطرح النون
والإضافة إلى أحد الفصل بينهما بالظرف (فان قلت) كيف يضاف إلى أحد وهو مجرور وعن (قلت) جعل
الجار جزأ من المجرور (فان قلت) كيف أثبت لهم العلم أولاً في قوله ولقد علموا على سبيل التوكيد القسمي ثم
نفاه عنهم في قوله لو كانوا يعلمون (قلت) معناه لو كانوا يعلمون بعلمهم جعلهم حين لم يعلموا به كانوا منسحقون
عنه (ولو أنهم آمنوا) برسول الله والقرآن (واتقوا) الله فتركوها ما هم عليه من نبد كتاب الله واتباع كتب
الشياطين (لثوبة من عند الله خير) وقرئ لثوبة كشورة ومشورة (لو كانوا يعلمون) أن ثواب الله خير مما هم
فيه وقد علموا لكنه جهلهم لترك العمل بالعلم (فان قلت) كيف أثرت الجلة الاسمية على الفعلية في جواب
لو (قلت) لما في ذلك من الدلالة على ثبات المثوبة واستقرارها كما عدل عن النصب إلى الرفع في سلام عليكم
لذلك (فان قلت) فهل قيل لثوبة الله خير (قلت) لان المعنى لشيء من الثواب خير لهم ويجوز أن يكون قوله
ولو أنهم آمنوا تمثيلاً ليمانهم على سبيل المجاز عن ارادة الله إيمانهم واختيارهم له كانه قيل وليتهم آمنوا ثم
ابتدئ لثوبة من عند الله خير * كان المسلمون يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتني عليهم شيئاً من العلم
راعيان يا رسول الله أي راقبنا وانتظرنا وتأن بنا حتى نفهمه ونحفظه وكانت لليهود كلمة يتساوون بها - برانية
أو سريانية وهي راعينا فلما سمعوا يقول المؤمنون راعينا فترصوه وخطبوا به الرسول صلى الله عليه وسلم وهم
يعنون به تلك المسبة فهي المؤمنون عنها وأمر واءا هو في معناه وهو (انظرنا) من نظره اذا انتظره وقرأ آبي
أنتظرنا من النظرة أي أمهلنا حتى نحفظ وقرأ عبد الله بن مسعود راعونا على أنهم كانوا يخاطبونه بلفظ الجمع
للتوقير وقرأ الحسن راعينا بالتثنية من الرعن وهو الموج أي لا تقولوا قولاً راعنا منسوباً إلى الرعن يعني
رعناً كدارع ولابن لانه لما أشبهه قولهم راعينا وكان سبباً في السبب اتصف بالرعن (واسمعوا) وأحسنوا
سماع ما يكلمكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبق عليكم من المسائل باذان وإعينة وأذهان حاضرة حتى
لا تحتاجوا إلى الاستعانة وطلب المراجعة أو واسمعوا سماع قبول وطاعة ولا يكن سماعكم مثل سماع اليهود
حيث قالوا اسمعنا وعصينا أو واسمعوا ما أمرتم به بجد حتى لا ترجعوا إلى ما نهيتهم عنه تأ كيداً عليهم ترك تلك
الكلمة وروى أن سعد بن معاذ سمعها منهم فقال يا أعداء الله عليكم لعنة الله الذي نفسي بيده لئن سمعته من
رجل منكم يقولها لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأضربن عنقه فقالوا أو لمستم تقولونها فقلت (وللكافرين)
واليهود الذين تمأنوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وسبوه (عذاب اليم) * من الأولى للبيان لان الذين كفروا
جنس تحتهم نوعان أهل الكتاب والمشركون كقوله تعالى لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركون
والثانية مزيدة لاستغراق الخير والثالثة لابتداء الغاية * والخير الوحي وكذلك الرحمة كقوله تعالى أهم
يقسمون رحمة ربك والمعنى أنهم يرون أنفسهم أحق بأن يوحى إليهم فيحسدونكم وما يحبون أن ينزل إليكم
شيء من الوحي (والله يختص بالنبوة) بالنبوة (من يشاء) ولا يشاء إلا ما تقتضيه الحكمة (والله ذو الفضل العظيم)
اشعار بأن إيتاء النبوة من الفضل العظيم كقوله تعالى ان فضله كان عليكم كبيراً * روى أنهم طعنوا في النسخ
فقالوا ألا ترون إلى محمد يدأمر أجاب به بأمر ثم نهاهم عن ذلك ويقول اليوم قولاً ويرجع
عنه غداً فقلت * وقرئ ما ننسخ من آية وما ننسخ بضم النون من أنسخ أو ننسأها وقرئ ننسأها وننسخها
بالتشديد وتنسخها وتنسخها على خطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأ عبد الله ما ننسخ من آية
أو ننسخها وقرأ حذيفة ما ننسخ من آية أو ننسخها ونسخ الآية إزالته بالبدل أخرى مكانها أو ننسخها أو ننسخها
بنسخها وهو أن يأمر بـ جـ يريل عليه السلام بأن يجعلها منسوخة بالأعلام بنسخها ونسخها تأخيرها

من خلاف ولبئس ما شرّوا به أنفسهم لو
كانوا يعلمون ولو أنهم آمنوا واتقوا لثوبة من
عند الله خير لو كانوا يعلمون يا أيها الذين آمنوا
لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمعوا
وللكافرين عذاب أليم ما يود الذين كفروا من
أهل الكتاب ولا المبشرين أن ينزل عليكم
من خير من ربكم والله يختص برحمته من يشاء
والله ذو الفضل العظيم ما ننسخ من آية أو ننسخها

قوله تعالى ولو أنهم آمنوا
آمنوا واتقوا الآية
(قال مجاهد رحمه الله
ويجوز أن يكون قوله
تعالى آمنوا وتمني الخ)
قال أحد درجته الله التني
يجاز عن ارادة الله تعالى
لايمانهم وتقولوا هم من
طراز نفسه لعل
بالارادة والرد عليه على
سبيله ثم

* قوله تعالى حسدا من عند أنفسهم (قال محمود رحمه الله ان قلت بم ثعاق قوله من عند أنفسهم الخ) قال أجدر حجه الله ببعده الوجه الثاني دخول عندو يقرب الاول قوله تعالى تلك أمانتهم (قال محمود رحمه الله فان قلت لم قيل تلك أمانتهم وقولهم لم يدخل الجنة أمنية واحدة الخ) قال أجدر حجه الله ببعده هذا الجواب قوله تعالى عقيب ذلك قل ها تو ابرها نكم ان كنتم صادقين بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون فان البرهان المطلوب منهم ههنا انما هو على صحة دعواهم ان الجنة لا يدخلها غيرهم ويحقق هذا قوله بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه فانما يعني الجنة ونعيمها ردا (٢٢٩) عليهم في نفى غيرهم عن دخولها

ففي هذا دليل بين على

واذهاها لا الى بدل وانساؤها ان يذهب بحفظها عن القلوب والمعنى ان كل آية يذهب بها على ما توجه به المصلحة من ازالة لفظها وحكمها معا أو من ازالة أحدهما الى بدل أو غير بدل (نأت) بآية خير امنها للعباد أي بآية العمل بها أكثر للثواب (أو مثلها) في ذلك (على كل شيء قدير) فهو يقدر على الخير وما هو خير منه وعلى مثله في الخير (له ملك السموات والارض) فهو عاك لأصورك ومديبرها ويجزيهم على حسب ما يصلحكم وهو أعلم بما يتبعكم به من ناسخ ومنسوخ * لما بين لهم أنه مالك أمورهم ومديبرها على حسب مصالحهم من نسخ الآيات وغيره وقرروهم على ذلك بقوله ألم تعلم أراد ان يوصيهم بالثقة به فيما هو أصح لهم مما يتبعه بهم به وينزل عليهم وأن لا يقترحوا على رسولهم ما اقترحه آباء اليهود على موسى عليه السلام من الاشياء التي كانت عاقبتها وبالاعلم كقولهم اجعل لنا الهة أرنا لله جهرة وغير ذلك (ومن يتبدل الكفر بالايمان) ومن ترك الثقة بالآيات المنزل وشك فيها واقترح غيرها (فقد ضل سواء السبيل) * روى أن فتحناص بن عازروا زيدا بن قيس ونفر من اليهود قالوا الحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر بعد وقعة أحد ألم تروا ما أصابكم ولو كنتم على الحق ما هزتم فارجعوا الى ديننا فهو خير لكم وأفضل ونحن أهدي منكم سبيلا فقال عمار كيف نقض العهد فيكم قالوا شديد قال فاني قد عاهدت أن لا أكفر بعمد ما عشت فقالت اليهود أما هذا فقد صلباً وقال حذيفة وأما أنا فقد رضيت بالله رباً وبمحمد نبيه وبالإسلام ديناً وبالقرآن اماماً وبالكعبة قبلة وبالمؤمنين اخواناً ثم أتمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبراه فقال أصبنا خيراً وأفلحنا فترلت (فان قلت) بم ثعلق قوله (من عند أنفسهم) (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بؤد على معنى انهم غنوا أن تريدوا عن دينكم وتغنيهم ذلك من عند أنفسهم ومن قبل شهوتهم لا من قبل التسدين والميل مع الحق لانهم ودوا ذلك من بعد ما تبين لهم انكم على الحق فكيف يكون تغنيهم من قبل الحق واماناً يتعلق بحسده أي حسدا متبالفا منبعتا من أصل أنفسهم (فاعفوا واصفحوا) فاسلكوا معهم سبيل العفو والصفح عما يكون منهم من الجهل والعداوة (حتى يأتي الله بأمره) الذي هو قتل بنى قريظة واجلاء بنى النضير واذلا لهم بضرب الجزية عليهم (ان الله على كل شيء قدير) فهو يقدر على الانتقام منهم (من خير) من حسنة صلاة أو صدقة أو غيرهما (تجدوه عند الله) تجدوا ثوابه عند الله (ان الله بما تعملون بصير) عالم لا يضيع عنده عمل عامل * الضمير في (وقالوا) لاهل الكتاب من اليهود والنصارى والمعنى وقالت اليهود ان يدخل الجنة الامن كان هودا وقالت النصارى ان يدخل الجنة الامن كان نصارى فلف بين القواين ثقة بأن السامع يرد الى كل فريق قوله وأما من الالباس لما علم من التعادى بين الفريقين وتضليل كل واحد منهم بالصاحبه ونحوه وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا * والهود جمع هائد كما نذوعو ذوبازل ويزل (فان قلت) كيف قيل كان هودا على توحيد الاسم وجمع الخبر (قلت) حمل الاسم على لفظ من والخبر على معناه كقراءة الحسن الامن هو صالوا الخيم وقوله فان له نار جهنم خالدين فيها وقرأ أي بن كعب الامن كان هوديا ونصرا نيا (فان قلت) لم قيل (تلك أمانتهم) وقولهم ان يدخل الجنة أمنية واحدة (قلت) أشير بها الى الامانى المذكورة وهو أمانتهم

ان الامانى المشار اليها ليس الا ما طولوا باقامة البرهان على صحته وهو أمنية واحدة والله أعلم والجواب القريب انهم لشدة غنيهم لهذه الامنية ومعاودتهم لها وتنا كدها في نفوسهم جعلت ايمانية جمعها انما تآ كدة في قلوبهم سم بالغة منهم كل مبلغ والجمع يفيد ذلك وان كان مؤداه واحد ونظيره قولهم معا جيا عجمعوا الصفقة ومؤداهما واحد لان موضوعها واحد تآ كيد الثبوتها وتعمكها وهذا المعنى أحدا ما روى في قوله تعالى ان هؤلاء لشدة قليلون فانه جمع قليل لا وقد كان الاصل افراده فيقال لشدة قليلة كقوله تعالى كم من فئة قليلة ولما قصد اليه من تآ كيد معنى القلة بجمعها ووجه افادة الجمع في مثل هذا التآ كيد ان الجمع يفيد بوضعه الزيادة في الاتحاد فقل الى تآ كيد الواحد وبإتانه زيادته على نظرائه نقلا بحجاز يابديا فقدر هذا الفصل فانه من تفانيس صناعة البيان والله الموفق

ان الامانى المشار اليها

لهاوتنا كدها في نفوسهم جعلت ايمانية جمعها انما تآ كدة في قلوبهم سم بالغة منهم كل مبلغ والجمع يفيد ذلك وان كان مؤداه واحد ونظيره قولهم معا جيا عجمعوا الصفقة ومؤداهما واحد لان موضوعها واحد تآ كيد الثبوتها وتعمكها وهذا المعنى أحدا ما روى في قوله تعالى ان هؤلاء لشدة قليلون فانه جمع قليل لا وقد كان الاصل افراده فيقال لشدة قليلة كقوله تعالى كم من فئة قليلة ولما قصد اليه من تآ كيد معنى القلة بجمعها ووجه افادة الجمع في مثل هذا التآ كيد ان الجمع يفيد بوضعه الزيادة في الاتحاد فقل الى تآ كيد الواحد وبإتانه زيادته على نظرائه نقلا بحجاز يابديا فقدر هذا الفصل فانه من تفانيس صناعة البيان والله الموفق

قل هاتوا برهانكم ان
كنتم صادقين بلى من
اسلم وجهه لله وهو
محسن فله اجره عند
ربه ولا خوف عليهم
ولا هم يحزنون وقالت
اليهود ليست النصرارى
على شئ وقالت النصرارى
ليست اليهود على شئ
وهـم يتلون الكتاب
ذلك قال الذين
لا يعلمون مثل قولهم
فان الله يحكم بينهم يوم
القيامة فيما كانوا فيه
يختلفون ومن اظلم ممن
منع مساجد الله ان
يذكر فيها اسمه وسعى
في خرابها اولئك ما كان
لهم ان يدخلوها الا
خائفين لهم في الدنيا
* قوله تعالى وقالت
اليهود ليست النصرارى
على شئ الآية قال
محمود رحمه الله هذه
مبالغة عظيمة لان المحل
والمعدوم يقع عليهما
اسم الشئ الخ قال احمد
رحمه الله وتفسيره
الشئ مخالف لفريق
اهل السنة والبدعة
فانه عند اهل السنة
فاصر على الوجود
وعند المعتزلة يطاق على
الموجود وعلى المعدوم
الذى يصح وجوده
فليس متناولاً للمحال
بجمال عندهما وقد تقدم
له مثله

ان لا ينزل على المؤمنين خبر من ربههم وامنيتهم ان يردوهم كفاروا امنيتهم ان لا يدخل الجنة غيرهم اى تلك
الاماني الباطلة امانهم وقوله قل هاتوا برهانكم متصل بقولهم لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى
وتلك امانهم اعترض او اريد امثال تلك الامنية امانهم على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه
يريد ان امانهم جميعا في البطالان مثل امنيتهم هذه والامنية افعولة من التني مثل الاضحوكة والاعجوبة
(هاتوا برهانكم) هلموا احجتكم على اختصاصكم بدخول الجنة (ان كنتم صادقين) في دعواكم وهذا الهدم شئ
لما ذهب المقلدين وان كل قول لا دليل عليه فهو باطل غير ثابت وهات صوت بمنزلة هاء بمعنى احضر (بلى) اثبات
لما نفوه من دخول غيرهم الجنة (من اسلم وجهه لله) من اخلص نفسه له لا يشرك به غيره (وهو محسن) في
عمله (فله اجره) الذي يستوجب (فان قلت) من اسلم وجهه كيف موقعه (قلت) يجوز ان يكون بلى ردا
لقولهم ثم يقع من اسلم كلاما مبتدأ ويكون من متضمنا لمتنى الشرط وجوابه فله اجره وان يكون من اسلم فاعلا
لفعل محذوف اى بلى يدخلها من اسلم ويكون قوله فله اجره كلاما معطوفا على يدخلها من اسلم (على شئ)
اى على شئ يصح ويعتد به وهذه مبالغة عظيمة لان المحل والمعدوم يقع عليهما اسم الشئ فاذا نفي اطلاق اسم
الشئ عليه فقد بولغ في ترك الاعتدال به الى ما ليس بعده وهذا كقولهم قل من لا شئ (وهو يتلون الكتاب)
الواو المحال والكتاب للجنس اى قالوا ذلك وحالهم انهم من اهل العلم والتلاوة لا يكتب وحق من حمل التوراة
او الانجيل او غيرهما من كتب الله وآمن به ان لا يكفر بالباقي لان كل واحد من السكاكين مصدق للثاني شاهد
بصحته وكذلك كتب الله جميعا متواردة على تصديق بعضها بعضا (كذلك) اى مثل ذلك الذى سمعت به على
ذلك المنهاج (قال) الجهلة (الذين) لاعلم عندهم ولا كتاب كعبدة الاصنام والمعطلة ونحوهم
قالوا الاهل كل دين ليسوا على شئ وهذا توخي عظيم لهم حيث نظمو انفسهم مع علمهم في سلك من لا يعلم
وروى ان وفد نجران لما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاهم اخبار اليهود فقنظروا حتى
ارتفعت اصواتهم فقالت اليهود ما ائتم على شئ من الدين وكفروا بعيسى والانجيل وقالت النصرارى لهم نحوه
وكفروا بعيسى والتوراة (فان الله يحكم) بين اليهود والنصارى (يوم القيامة) بما يقسم لكل فريق منهم من
العقاب الذى استحقه وعن الحسن حكم الله بينهم ان يكذبهم ويدخلهم النار (ان يذكر) ثاني مفعول منع
لانك تقول منعه كذا ومثله وما منعنا ان نرسل وما منع الناس ان يؤمنوا ويجوز ان يحذف الجر مع ان ولك
ان تنصبه مفعولا له بمعنى منعها كراهة ان يذكر وهو حكم عام للجنس مساجد الله وان ما نهى عن ذلك الله
مفراط في الظلم والسبب فيه ان النصرارى كانوا يطرحدون في بيت المقدس الاذى ويمنعون الناس ان يصلوا
فيه وان الروم غزوا اهلهم فخر بهوا وخرقوا التوراة وقتلوا وسبوا وقل اراى منع المشركين رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان يدخل المسجد الحرام عام الحديبية (فان قلت) فكيف قيل مساجد الله وانما وقع
المنع والتخريب على مسجد واحد وهو بيت المقدس او المسجد الحرام (قلت) لا بأس ان يجس الخ حكم
عاما وان كان السبب خاصا كما تقول ان اذى صالحا واحدا ومن اظلم ممن اذى الصالحين وكما قال الله عز وجل
ويل لكل همزة لمرة والمنزول فيه الاخنس بن شريق (وسعى في خرابها) بانقطاع الذكر او بتخريب
البنيان وينبغي ان يراد بمنع العموم كما يريد مساجد الله ولا يراد الذين منعوا بايمانهم من اولئك النصرارى
او المشركين (اولئك) المانعون (ما كان لهم ان يدخلوها) اى ما كان ينبغي لهم ان يدخلوها مساجد
الله (الاخافين) على حال التهيب وارتعاد الفرائض من المؤمنين ان يبطشوا بهم فضلا ان يسلموا عليهم
ويؤاخذوا بمنع المؤمنين منها والمعنى ما كان الحق والواجب الا ذلك لولا ظلم الكفرة وعمتوهم وقيل ما كان
لهم في حكم الله يعنى ان الله قد حكم وكتب في اللوح انه ينصر المؤمنين ويقوهم هم حتى لا يدخلوها الاخافين
روى انه لا يدخل بيت المقدس احد من النصرارى الا متكررا مسارقة وقال قتادة لا يوجد نصرانى في
بيت المقدس الا انهم ضربوا بابلغ اليه في العقوبة وقيل نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم الا لا يجبن
بعد هذا الامام مشرك ولا يطوفن بالبيت عريان وقرأ عبد الله الا خيفا وهو مثل صميم وقد اختلف الفقهاء
في دخول الكافر المسجد يجوز له ابو حنيفة رحمه الله ولم يجوزه مالك وفرق الشافعى بين المسجد

الحرام وغيره وقيل معناه انتهى عن تمكينهم من الدخول والتخيلة بينهم وبينه كقوله وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله (نخري) قبل وسي أؤذله بضرب الجزية وقيل ففتح مدائنهم قسطنطينية ورومية وعمورية (ولله المشرق والمغرب) أي بلاد المشرق والمغرب والارض كلها الله هو مالكةا ومتوليا (فأينما تولوا) ففي أي مكان فعلتم التولية يعني تولية وجوهكم شطر القبلة بدليل قوله تعالى فول وجهلك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره (فتم وجه الله) أي جهته التي أمرهم اورضها والمعنى انكم اذا منتم أن تصلوا في المسجد الحرام أو في بيت المقدس فقد جعلت لكم الارض مسجدا فاصولوا في أي بقعة شئتم من بقاعها واصلوا التولية فيها فان التولية ممكنة في كل مكان لا يختص امكانها في مسجد دون مسجد ولا في مكان دون مكان (ان الله واسع) الرحمة يريد التوسعة على عباده والتيسير عليهم (علمهم) بحصا لهم وعن ابن عمر زلت في صلاة المسافرين على الراحلة أي بما توجهت وعن عطاء عميت القبلة على قوم فصلوا الى أنحاء مختلفة فلما أصبحوا تبينوا خطأهم فمذروا وقيل معناه فأيما تولوا للدعاء والذكر ولم يرد الصلاة وقرأ الحسسن فأيما تولوا بفتح التاء من التولى يريد فأيما توجهوا للقبلة (وقالوا) وقرئ بغير واو يريد الذين قالوا المسيح ابن الله وعزير ابن الله والملائكة بنات الله (سبحانه) تنزيه له عن ذلك وتبعيد (بل له ما في السموات والارض) هو خالقه ومالكة ومن جلسته الملائكة وعزير والمسيح (كل له قانتون) متقادون لا يمتنع شيء منهم على تسكويه وتقديره ومشيمته ومن كان به هذه الصفة لم يجانس ومن حق الولدان أن يكون من جنس الوالد والتمتوين في كل عوض من المضاف اليه أي كل ما في السموات والارض ويجوز أن يراد كل من جعلوا لله ولدا له قانتون مطيعون عابدون مقرون بالربوبية منكرون لما أضافوا اليهم (فان قلت) كيف جاء بها التي لغير أولي العلم مع قوله قانتون (قلت) هو كقوله سبحانه ما مضى لنا وكانه جاء عبادون من تحقير لهم وتصغير شأنهم كقوله وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا * يقال بدع الشيء فهو بديع كقولك بزع الرجل فهو بزيع و (بديع السموات) من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها أي بديع سمواته وارضه وقيل البديع يعني المبدع كما أن السميع في قول عمرو

* أمّن ربنا الداعي السميع * يعني السميع وفيه نظر (كن فيكون) من كان التامة أي احدث فيحدث وهذا مجاز من الكلام وتشمل ولا قول ثم كالا قول في قوله * اذ قالت الانساع للبطن الحق * وانما المعنى أن ما قضاه من الامور وأراد كونه فاعلم كونه ويدخل تحت الوجود من غير امتناع ولا توقف كما أن المأمور المطيع الذي يؤمر فيتمثل لا يتوقف ولا يمتنع ولا يكون منه الابهاء كدبهذا الاستبعاد الولادة لان من كان به هذه الصفة من القدرة كانت حاله مبانة لا حوال الاجسام في توالدها وقرئ بديع السموات مجرورا على أنه بدل من الضمير في له وقرأ المنصور بالنصب على المدح (وقال الذين لا يعلمون) وقال الجاهلة من المشركين وقيل من أهل الكتاب ونفي عنهم العلم لانهم لم يبع ملوابة (لولا يكلمنا الله) هلا يكلمنا كما يكلم الملائكة وكلم موسى استكبارا منهم وعتوا (أو تأتينا آية) بحود لان يكون ما أناهم من آيات الله آيات واستهانة بها تشابهت قلوبهم) أي قلوب هؤلاء ومن قبلهم في العمى كقوله أتوا صوابه (قد بينا الآيات لقوم) ينصفون فيوقفون أنها آيات يجب الاعتراف بها والاذعان لها والاكتفاء بها عن غيرها (انا أرسلناك) لان تبشر وتنذر لا تخبر على الايمان وهذه تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتسرية عنه لانه كان يغم ويضيق صدره لاصرارهم وتضميمهم على الكفر ولا نسأل (عن أصحاب الجحيم) ما لهم لم يؤمنوا بعد ان بلغت وبلغت جهنم في دعوتهم كقوله فانما علمك البلاغ وعلينا الحساب وقرئ ولا تسأل على النبي روى أنه قال ليت شعري ما فعل أبو أي قنبي عن السؤال عن أحوال الكفرة والاهتمام بأعداء الله وقيل معناه تعظيم ما وقع فيه الكفار من العذاب كما تقول كيف فلان سائل عن الواقع في بلية فيقال لك لا تسأل عنه ووجه التعظيم أن المستخبر يجزع أن يجري على لسانه ما هو فيه لفظا عنه فلا تسأله ولا تسأله ما يضره أو أنت يا مستخبر لا تقدر على استماع خبره لا يحاشه السامع واضجاره فلا تسأل وتعضد القراءة الاولى قراءة عبد الله ولن تسئل وقرأه أبي وماتسئل * كأنهم قالوا لن نرضى عنك وان أبغيت في طلب رضانا حتى تنبع ملتنا اقباطنا منهم لرسول الله صلى الله عليه

وسلم عن دخولهم في الاسلام فحي الله عز وجل كلامهم ولذلك قال (قل ان هدى الله هو الهدى) على طريقة
اجابهم عن قولهم يعني ان هدى الله الذي هو الاسلام هو الهدى بالحق والذي يصح ان يسمى هدى وهو
الهدى كله ليس وراءه هدى وما تدعون الى اتباعه ما هو هدى انما هو هوى الآتري الى قوله (ولئن اتبعت
أهواءهم) أي أقوالهم التي هي أهواء ويدع (بعد الذي جاءك من العلم) أي من الدين المعلوم حجة بالبراهين
الصحيحة (الذين آتيناهم الكتاب) هم مؤمنوا أهل الكتاب (يتلون حق تلاوته) لا يحرفونه ولا يغيرون
ما فيه من نعمت رسول الله صلى الله عليه وسلم (أولئك يؤمنون) بكتابهم دون المحرفين (ومن يكفر به) من
المحرفين (فأولئك هم الظالمون) حيث اشتروا الضلالة بالهدى (ابتلى ابراهيم ربه بكلمات) اختبره بأوامر
ونواه واختبار الله عبده مجاز عن تمكينه عن اختيار أحد الأمرين ما يريد الله وما يشتهي العبد كانه يختنه
ما يكون منه حتى يجازيه على حسب ذلك وقرأ أبو حنيفة رضي الله عنه وهي قراءة ابن عباس رضي الله عنه
ابراهيم ربه رفع ابراهيم ونصب ربه والمعنى أنه دعاه بكلمات من الدعاء فعل المختبر هل يجيبه اليهن أم لا (فان
قلت) الفاعل في القراءة المشهورة بلي الفعل في التقدير فتمليق الضمير به ضمير قبل الذكر (قلت) الاضمار
قبل الذكر ان يقال ابتلى ربه ابراهيم فاما ابتلى ابراهيم ربه أو ابتلى ربه ابراهيم فلمس واحد منهما ما ضمير قبل
الذكر أما الاول فقد ذكر فيه صاحب الضمير قبل الضمير ذكر اظاهرا وأما الثاني فابراهيم فيه مقدم في المعنى
وليس كذلك ابتلى ربه ابراهيم فان الضمير فيه قد تقدم لفظا ومعنى فلا سبيل الى حجة * والمستكن في
(فأتمهن) في إحدى القراءتين لا ابراهيم بمعنى فقام بهن حق القيام وأداهن أحسن التأدية من غير تغريط
ونوان ونحوه وابراهيم الذي وفي في الأخرى لله تعالى بمعنى فأعطاء ما طلبه لم ينقص منه شيئا ويعضده ما روى
عن مقاتل أنه فسر الكلمات بما سأل ابراهيم ربه في قوله رب اجعل هذا بلدا آمنا واجعلنا مسلمات وأبعث
فيهم رسولا منهم ربنا تقبل منا (فان قلت) ما العامل في اذ (قلت) اما ضمير نحو واذ كرا ذابتلى أو واذ ابتلاه
كان كبت وكيت واما (قال اني جاءك) (فان قلت) فما موقع قال (قلت) هو على الاول استئناف كانه قيل
فإذا قال له ربه حين آتم الكلمات فقبل قال اني جاءك للناس اماما وعلى الثاني جملة معطوفة على ما قبلها
و يجوز أن يكون بيانا لقوله ابتلى وتفسيره في اذ بال كلمات ما ذكره من الامامة وتطهير البيت ورفع
قواعده والاسلام قبل ذلك في قوله اذ قال له ربه أسلم وقيل في الكلمات هن خمس في الرأس الفرق وقص
الشارب والسوائل والمضمضة والاستنشاق وخمس في البدن الختان والاستحدا والاسْتِجْاء وتقليم الاظافر
وتف الاط وقيل ابتلاه من شرائع الاسلام بثلاثين سهما عشر في راءة التائبون العابدون وعشر في
الاحزاب المسلمين والمسلمات وعشر في المؤمنون وسأل سائل الى قوله والذين هم على صلاتهم يحافظون
وقيل هي مناسك الحج كالطواف والسعي والرمي والاحرام والتعريف وغيرهن وقيل ابتلاه بالكوكب
والقمر والشمس والختان وذبح ابنه والنار والهجرة * والامام اسم من يؤتم به على زنة الآلة كالازارما
يؤتم به أي يأتمون بك في دينهم (ومن ذريتي) عطف على الكاف كانه قال وجعل بعض ذريتي كما يقال لك
سأكرمك فتقول وزيدا (لا ينال عهدى الظالمين) وقرئ الظالمون أي من كان ظالما من ذريتك لا يناله
استخلافي وعهدي اليه بالامامة وانما ينال من كان عادلا بريئا من الظلم وقالوا في هذا دليل على أن الفاسق
لا يصلح للامامة وكيف يصلح له من لا يجوز حكمه وشهادته ولا تجب طاعته ولا يقبل خبره
ولا يقدم للصلاة وكان أبو حنيفة رحمه الله يفتي سيرا بوجوب نصرة زيد بن علي رضي الله عنه وما
وجه المال اليه والخروج معه على اللص المتقلب المتسمى بالامام والخليفة كالدوانيقي وأشباهاه
وقالت له امرأة أشرت على ابني بالخروج مع ابراهيم ومحمد ابني عبد الله بن الحسن حتى قتل فقال ليمنى
مكان ابنك وكان يقول في المنصور وأشباهاه لو أرادوا بناء مسجد وأرادوني على عدا جرحه لما فعلت وعن ابن
عبيدة لا يكون الظالم اماما قط وكيف يجوز نصب الظالم للامامة والامام انما هو لكف الظلمة فإذا نصب
من كان ظالما في نفسه فقد جاء المثل السائر من استترعى الذئب ظم * (البيت) اسم غالب للكعبة كالنجم
للثريا (مثابة للناس) مائة ومهرجعا للعباج والعمار يفرقون عنه ثم يشوبون اليه أي يشوب اليه أعيان

قل ان هدى الله هو
الهدى ولئن اتبعت
أهواءهم بعد الذي
جاءك من العلم مالك
من الله من ولى ولا نصير
الذين آتيناهم الكتاب
يتلون حق تلاوته
أولئك يؤمنون به ومن
يكفر به فأولئك هم
الظالمون يا بني
اسرائيل اذكروا نعمتي
التي أنعمت عليكم وأني
فضلتكم على العالمين
واتقوا يوما لا تجزى
نفس عن نفس شيئا
ولا يقبل منها عدل ولا
تنفعها شفاعا ولا هم
ينصرون واذ ابتلى
ابراهيم ربه بكلمات
فأتمهن قال اني جاءك
لناس اماما قال ومن
ذريتي قال لا ينال
عهدى الظالمين واذ
جعلنا البيت مثابة للناس

الذين يزورونه أو أمثالهم (وأمنا) وموضع آمن كقوله حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم ولان الجاني يأوى إليه فلا يتعرض له حتى يخرج وقرئ مثابات لانه مشابه لكل من الناس لا يختص به واحد منهم سواء العاكف فيه والباد (واتخذوا) على ارادة القول أى وقلنا اتخذوا منه موضع صلاة يصلون فيه وهو على وجه الاختيار والاستحباب دون الوجوب وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أخذ بيد عمر فقال هذا مقام ابراهيم فقال عمر أفلا نتخذ مصلى يريد أفلا ننوره لفضله بالصلاة فيه تبركبه وتيمنا بطي قدم ابراهيم فقال لم أومر بذلك فلم تغب الشمس حتى نزلت وعن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استلم الحجر ورمل ثلاثة شواطئ ومشى أربعة حتى اذا فرغ عمد الى مقام ابراهيم فسلم خلفه ركعتين وقرأ واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وقيل مصلى مدعى ومقام ابراهيم الحجر الذى فيه أثر قدميه والموضع الذى كان فيه الحجر حين وضع عليه قدميه وهو الموضع الذى يسمى مقام ابراهيم وعن عمر رضى الله عنه أنه سأل المطلب بن أبى وداعة هل تدري أين كان موضعه الاول قال نعم فأراه موضعه اليوم وعن عطاء مقام ابراهيم عرفة والمزدلفة والحجرات لانه قام فى هذه المواضع ودعا فيها وعن النخعي الحرم كله مقام ابراهيم وقرئ واتخذوا بلفظ الماضى عطف على جعلنا أى واتخذ الناس من مكان ابراهيم الذى وسم به لاهتمامه به واسكان ذريته عنده قبله يصلون اليها (عهدنا) امرناها (أن طهروا بيتي) بأن طهروا أى طهروا والمعنى طهروا من الاوثان والانجاس وطواف الجنب والحائض والخبائث كلها وأخلصاه لهُؤلاء لا يغشيه غيرهم (والما كفين) المجاورين الذين عكفوا عنده أى أقاموا الايبرحون أو الممتسكفين ويجوز أن يريد بالما كفين الواقفين يعنى التة عني في الصلاة كما قال للطائفتين والقائمتين والركن السجود والمعنى للطائفتين والمصلين لان القيام والركنوع والسجود هيأت المصلى أى اجعل هذا البلد أو هذا المكان (بلدا آمنا) ذا أمن كقوله عيشة راضية أو آمنا من فيه كقوله ليل نائم (من آمن منهم) بدل من أهله يعنى وارزق المؤمنين من أهله خاصة (ومن كفر) عطف على من آمن كما عطف ومن ذر بتي على الكاف في جاعلك (فان قلت) لم خص ابراهيم صلوات الله عليه المؤمنين حتى رد عليه (قلت) قاس الرزق على الامامة فعرف الفرق بينهم لان الاختلاف استمرعاه يختص بن ينصح للربى وأبعد الناس عن النصيحة الظالم بخلاف الرزق فانه قد يكون استمر الجارزوق والزاما للجملة والمعنى وارزق من كفر فأمتعه ويجوز أن يكون ومن كفر مبتدأ متضمنا معنى الشرط وقوله فأمتعه جوابا للشرط أى ومن كفر فأمتعه فأمتعه وقرئ فأمتعه فأضطره فألزه الى عذاب النار المضطر الذى لا يملك الامتناع عما اضطر اليه وقرأ أبى فمتعه قليلا ثم اضطره وقرأ يحيى بن وثاب فاضطره بكسر الهمزة وقرأ ابن عباس فأمتعه قليلا ثم اضطره على لفظ الامر والمراد الدعاء من ابراهيم دعائه بذلك (فان قلت) فكيف تقدير الكلام على هذه القراءة (قلت) فى قال ضمير ابراهيم أى قال ابراهيم بعد مسئلته اختصاص المؤمنين بالرزق ومن كفر فأمتعه قليلا ثم اضطره وقرأ ابن جحيم فآطره بادغام الصاد فى الطاء كما قالوا الطبع وهى لغة مردولة لان الصاد من الحروف الخمسة التى يدغم فيها ما يجاورها ولا تدغم فى فيما يجاورها وهى حروف ضم شفر (يرفع) حكاية حال ماضية و (القواعد) جمع قاعدة وهى الاساس والاصل لما فوقه وهى صفة غالبية ومعناها الثابتة ومنه قوله الله أى أسأل الله أن يعبدك أى يشبثك ورفع الاساس البناء عليها لانها اذا بنى عليها انقلت عن هيئة الانخفاض الى هيئة الارتفاع وتطاوت بعد التقاصر ويجوز أن يكون المراد بها اسافات البناء لان كل ساف قاعدة للذى يبنى عليه ويوضع فوقه ومعنى رفع القواعد رفعها بالبناء لانه اذا وضع سافا فوق ساف نفعه ورفع السافات ويجوز أن يكون المعنى واذا رفع ابراهيم ما قدم من البيت أى استوطأ يعنى جعل هيئته القاعدة المستوطئة مرتفعة عالية بالبناء وروى أنه كان مؤسسا قبل ابراهيم فبنى على الاساس وروى أن الله تعالى أنزل البيت يا قوته من يواقيت الجنة له بابان من زمرد شرقى وغربى وقال لا دم عليه السلام اهبطت لك ما يطاق به كما يطاق حول عرشى فتوجه آدم من أرض الهند اليه ماشيا وتلقته الملائكة فقالوا ربك يا آدم لقد جئنا هذا البيت قبلك بألفى عام ورجع آدم أربعين حجة من أرض الهند الى مكة على رجليه فكان على ذلك

وأمنا واتخذوا من
مقام ابراهيم مصلى
وعهدنا الى ابراهيم
واسمعيل أن طهروا بيتي
للطائفتين والما كفين
والركن السجود واذا قال
ابراهيم رب اجعل
هذا بلدا آمنا وارزق
أهله من الثمرات من
آمن منهم بالله واليوم
الآخر قال ومن كفر
فأمتعه قليلا ثم اضطره
الى عذاب النار وبئس
المصير واذا رفع
ابراهيم القواعد من
البيت واسمعيل

الى أن رفته الله أيام الطوفان الى السماء الرابعة فهو البيت المعمور ثم ان الله تعالى أمر ابراهيم ببنائه وعرفه جبريل مكانه وقيل بعث الله سبحانه أظفانه ونودي أن ابن علي ظهالها لا ترد ولا تنقص وقيل بناء من خمسة أجبل طور سيناء وطور زينا ولبنان والجودي وأسس من حراء وجاء جبريل بالبحر الاسود من السماء وقيل تخض أبو قبيس فانشق عنه وقد خفي فيه في أيام الطوفان وكان ياقوته بيضاء من الجنة فلما استه الخيض في الجاهلية اسود وقيل كان ابراهيم بنى واسمعييل يناوله الجارة (ربنا) أى يقولان ربنا وهذا الفعل في محل النصب على الحال وقد أظهره عبد الله في قراءته ومعناه يرفعنا قائلين ربنا (انك أنت السميع) لدعائنا (العليم) بضمائرنا ونياننا (فان قلت) هلا قيل قواعد البيت وأى فرق بين العبارتين (قلت) في إيهام القواعد وتبيينها بعد الإيهام ما ليس في اضافتها الى الايضاح بعد الإيهام من تفخيم لشان المبين (مسلمين لك) مخلمين لك أو جهنما من قوله أسلم وجهه لله أو مستسلمين يقال أسلم له وسلم واستسلم إذا خضع وأذعن والمعنى زدنا خلاصا أو أذعنا لك وقرئ مسلمين على الجمع كأنهم ما أراد أنفسهم ما وهاجر أو أجري بالثمنية على حكم الجمع لانها منه (ومن ذريتنا) واجعل من ذريتنا (أمة مسلمة لك) ومن للتبعيض أو للتبيين كقوله وعبد الله الذين آمنوا منكم (فان قلت) لم خصاذريتهم بالبدعاء (قلت) لانهم أحق بالشقفة والنصيحة قوا أنفسهم وأهلهم نار أولان أولاد الانبياء إذا صلحوا صلح بهم غيرهم وشايه وهم على الخير ألا ترى أن المقدمين من العلماء والكبراء إذا كانوا على السداد كيف يتسبون لسدادهم وراءهم وقيل أراد بالامة أمة محمد صلى الله عليه وسلم (وأرنا) منقول من رأى عني أبصر أو عرف ولذلك لم يتجاوز مفعولين أى وبصرنا متعبدا تبارك الخ أو عرفنا هو قيل ماذا نحن وقرئ وأرنا بسكون الراء قياسا على نخذ في نخذ وقد استرذلت لان الكسرة منقولة من المزة الساقطة دليل عليها فاسقاطها بخاف وقرأ أبو عمرو وباشمام الكسرة وقرأ عبد الله وأرهم مناسكهم (وتب علينا) ما فرط منامن العفاثر وأستقنا بالذريتهم (وابعث فيهم) فى الامة المسلمة (رسولا منهم) من أنفسهم روى أنه قيل له قد استحييت لك وهو فى آخر الزمان فبعث الله فيهم محمدا صلى الله عليه وسلم قال عليه الصلاة والسلام أنا دعوة أبي ابراهيم وبشرى أخى عيسى ورؤياى (يتلو عليهم آياتك) يقر أعلمهم ويبلغهم ما يوحى اليه من دلائل وحدانيته وصدق أنبيائك (ويعلمهم الكتاب) القرآن (والحكمة) الشريعة وبيان الاحكام (ويزكهم) ويظهرهم من الشرك وسائر الارجاس كقوله ويحل لهم الطبيات ويحرم عليهم الخبائث (ومن يرغب) انكار واستبعاد لان يكون فى العقل من يرغب عن الحق لو اوضح الذى هو ملة ابراهيم * (ومن سفه) فى محل الرفع على البدل من الضمير فى يرغب وصح البدل لان من يرغب غير موجب كقولك هل جاءك أحد الا يزيد سفه نفسه أمتهنا واستخف بها وأصل السفه الخفة ومنه زمام سفيه وقيل انتصاب النفس على التمييز نحو غبن رأيه وألم رأسه ويجوز أن يكون فى شذوذ تعريف المميز نحو قوله ولا بفزارة الشعر الرقابا * أجب الظاهر ليس له سنام وقيل معناه سفه فى نفسه فحذف الجار كقولهم زيد ظنى مقيم أى فى ظنى والوجه هو الاول وكفى شاهد له عما جاء فى الحديث الكبير أن تسفه الحق وتغص الناس وذلك أنه اذا رغب عما لا يرغب عنه عاقل قط فقد بالغ فى اذلة نفسه وتجهيزها حيث خالف بها كل نفس عاقلة (ولقد اصطفيناه) بيان لخطار أى من رغب عن ملته لان من جمع الكرامة عند الله فى الدارين بأن كان صفوته وخيرته فى الدنيا وكان مشهودا له بالاستقامة على الخير فى الآخرة لم يكن أحد أولى بالرغبة فى طريقته منه (اذ قال) طرف لاصطفيناه أى اخترناه فى ذلك الوقت أو انتصب باضماء راذ كر استشهدا على ما ذكر من حاله كأنه قيل اذ كر ذلك الوقت اتعلم أنه المصطفى الصالح الذى لا يرغب عن ملة مثله * ومعنى قال (له أسلم) أخطر بباله المنظر فى الدلائل المؤدية الى المعرفة والاسلام (قال أسلمت) أى فنظر وعرف وقيل أسلم أى ذعن وأطع وروى أن عبد الله بن سلام دعا ابنى أخيه سلمة ومهاجر الى الاسلام فقال لهما قد علمنا أن الله تعالى قال فى التوراة فى باعث من ولد اسمعيل نبيا اسمه أحمد فى آمن به فقد اهتدى ورشد ومن لم يؤمن به فهو ملعون فأسلم سلمة وأبى مهاجر أن يسلم ففرقتا * قرئ وأوصى وهى فى مصاحف أهل الحجاز والشام * والضمير فى (بها) لقوله أسلمت لرب العالمين على تأويل الحكامة والجملة ونحوه رجوع

ربنا تقبل منا انك
أنت السميع العليم
ربنا واجعلنا مسلمين
لك ومن ذريتنا أمة
مسلمة لك وأرنا ما سكت
وتب علينا انك أنت
التراب الرحيم ربنا
وابعث فيهم رسولا
منهم يتلو عليهم آياتك
ويعلمهم الكتاب
والحكمة ويزكهم
انك أنت العزيز الحكيم
ومن يرغب عن ملة
ابراهيم الا من سفه
نفسه ولقد اصطفيناه
فى الدنيا وانه فى الآخرة
امن الصالحين اذ قال له
ربه أسلم قال أسلمت
لرب العالمين ووصى بها
ابراهيم بنبيه

قوله تعالى أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت (قال محمود رحمه الله الخطاب فيه للمؤمنين بمعنى ما شاهدتم الخ) قال أجد رحمه الله وانما اختار على هذا التفسير أن تكون متصلة لانه لو جعلها منقطعة كالاول لكان (٢٣٥) مضمون الكلام نفي شهود المخاطبين

وهم اليهود على هذا التفسير الثاني لوفاة يعقوب والوصية بالاسلام وحينئذ يكون ذلك كاقامة حجهم على حمد الاسلام وانكار أن يكون الانبياء مسلمين والغرض ضد ذلك وانما كان الكلام يقتضى النفي حينئذ لان الاستفهام من الله تعالى لا يحتمل على

ويعقوب يابني ان الله اصطفى لكم الدين فلا تتون الا وانتم مسلمون أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت اذ قال ابنه ما تعبدون من بعدى قالوا نعبد الهك واله آباءك ابراهيم واسماعيل واسحق الها واحد ونحن له مسلمون تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم

ظاهرة فتعين صرفه الى الانكار لان السياق يقتضيه ولهذا كان نفيًا لشهود المسلمين وفاة يعقوب ووصيته على التفسير الاول لاسيما والمعتمد خطاب اليهود المعاصر للنبي عليه الصلاة والسلام بما يخاطب به أولئهم وتزير العلمهم ورضاهم

الاضمير في قوله وجهها كلمة باقية الى قوله اني براء مما تعبدون الا الذي فطرنى وقوله كلمة باقية دليل على ان التأنيث على تأويل الحكامة (ويعقوب) عطف على ابراهيم داخل في حكمه والمعنى ووصى بها يعقوب بنيه أيضا وقرئ ويعقوب بالنصب عطفًا على بنيه ومعناه ووصى بها ابراهيم بنيه ونافله يعقوب (يابني) على ضمير القول عند البصريين وعند الكوفيين يتعلق بوصى لانه في معنى القول ونحوه قول الله ثل رجالان من ضبة اخبرانا * انارأينا راجلا عريانا

بكسر الهمزة فهو بتقدير القول عندنا وعندهم يتعلق بفعل الاخبار وفي قراءة أبي وابن مسعود ان يابني (اصطفى لكم الدين) أعطاكم الدين الذي هو صفة الاديان وهو دين الاسلام ووفقكم للاخذ به (فلا تتون) معناه فلا يكن موتكم موتكم الاعلى حال كونكم ثابتين على الاسلام فانتم في الحقيقة عن كونهم على خلاف حال الاسلام اذ ماتوا كقولك لا تصل الا وانت خاشع فلا تنها عن الصلاة ولكن عن ترك الخشوع في حال صلته (فان قلت) فأى نكتة في ادخال حرف النسي على الصلاة وليس بمنى عنها (قلت) النكتة فيه اظهار أن الصلاة التي لا خشوع فيها كالأصالة فكأنه قال أنها لما لم تصلها على هذه الحالة ألا ترى الى قوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد فانه كالتصريح بقولك لجار المسجد لا تصل الا في المسجد وكذلك المعنى في الآية اظهار أن موتهم لا على حال الثبات على الاسلام موت لا خدي فيه وأنه ليس بموت السعداء وأن من حق هذا الموت أن لا يحل فيهم ونقول في الامر ايضا ما وأنت شهيد وليس مرادك الامر بالموت ولكن بالكون على صفة الشهداء اذ ماتوا وانما أمرته بالموت اعتمادا على عينته واظهار الفضلها على غيرها وانما حقيقة بأن يحث عليها (أم كنتم شهداء) هي أم المنقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار والشهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر أى ما كنتم حاضرين يعقوب عليه السلام اذ حضره الموت أى حين احتضر والخطاب للمؤمنين بمعنى ما شاهدتم ذلك وانما حصل لكم العلم به من طريق الوحي وقبل الخطاب لليهود لانهم كانوا يقولون ماتت نبي الاعلى اليهودية الا أنهم لو شهدوه وسمعوا ما قاله لبنيه وما قالوه لظهر لهم حرصه على ملة الاسلام وما ادعوا عليه اليهودية فالآية منافية لقولهم فكيف يقال لهم أم كنتم شهداء ولكن الوجه أن تكون أم متصلة على أن يقر قبلها محذوف كأنه قيل أتدعون على الانبياء اليهودية أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت بمعنى ان أوائلكم من بنى اسرائيل كانوا مشاهدين له اذ اراد بنيه على التوحيد ودوملة الاسلام وقرعتم ذلك فما لكم تدعون على الانبياء ما هم منه براء وقرئ حضر بكسر الضاء وهي لغة (ما تعبدون) أى شئ تعبدون وما علم في كل شئ فاذا علم فرق بما ومن وكفاك دأيا لاقول العلماء من لما يعقل ولو قيل من تعبدون لم يعم الاولى العلم وحدهم ويجوز أن يقال ما تعبدون سؤل عن صفة المعبود كما تقول ما زيد تريد أفعيه أم طبيب أم غير ذلك من الصفات * و (ابراهيم واسماعيل واسحق) عطف بيان لآباءك وجعل اسمعيل وهو عمه من جملة آباءه لان العم أب والخال أم لان خرافهم ما في سلك واحد وهو الاخوة لا تفاوت بينهما ومنه قوله عليه السلام عم الرجل صنوابيه أى لا تفاوت بينهما كما لا تفاوت بين صنوى النحلة وقال عليه الصلاة والسلام في العباس هذباقية آباءى وقال ردوا على أى فاني أخشى أن تفعل به قريش ما فعلت ثقيف بعروة بن مسعود وقرأ أبى واله ابراهيم بطرح آباءك وقرئ أبليك وفيه وجهان أن يكون واحدا و ابراهيم وحده عطف بيان له وأن يكون جمعًا بالواو والنون قال وقد يفتن بالآبينا (الها واحد) بدل من اله آباءك كقوله تعالى بالناسية ناصية كاذبة أو على الاختصاص أى نريد به آباءك الها واحد (ونحن له مسلمون) حال من فاعل نعبد أو من مفعوله (رجوع الهاء اليه في له ويجوز أن تكون جملة معطوفة على نعبد وان تكون جملة اعتراضية مؤكدة أى ومن حالنا أنه مسلمون مخصوصون بالتوحيد أو مذعنون (تلك)

منزلة حضورهم ومطابعتهم كقوله تعالى واذا قلتم أنفسنا واذا قلتم يا موسى الى اشياء ذلك فاذا كانت أم متصلة والخطاب لليهود فقد جرى الامر في خطابهم على المعتاد واذا كانت منقطعة انعكس الامر

ولا تستلون عما كانوا

يعملون وقالوا كونوا
يهوداً أو نصارى تم تدوا
قل بل ملة ابراهيم
حنيفاً وما كان من
المشركين قولوا آمنا
بالله وما أنزل إلينا وما
أنزل إلى ابراهيم واسماعيل
واسحق ويعقوب
والاسباط وما أوتي
موسى وعيسى وما أوتي
النبيون من ربهم
لا نفرق بين أحد منهم
ونحن له مسلمون فإن
آمنوا بمثل ما آمنتم به
فقد اهتدوا وان تولوا
فأنا هم في شقاق
فسيكفيكم الله وهو
السميع العليم صبغة
الله ومن أحسن من
الله صبغة ونحن له
عابدون قل أحتاجونا
في الله

قوله تعالى لا نفرق
بين أحد منهم (قال
تحمود رحمه الله وأحد
في معنى الجماعة الخ)
قال أحمد رحمه الله وفيه
دليل على أن النكرة
الواقعة في سياق النفي
تفيد العموم لفظاً حتى
يبتذل المفرد فيها منزلة
الجمع في تناوله الأحاد
مطابقة لما ظنه بعض
الاصوليين من أن
مسندوها بطريق
المطابقة في النفي كدلوها
في الإثبات وذلك الدلالة
على الماهية وانما لازم
فيها العموم من حيث أن سلب الماهية يستوجب سلب الأفراد المايين الأعم والأخص من التلازم في جانب النفي

إشارة إلى الأمة المذكورة التي هي ابراهيم ويعقوب وبنوهم الموحدون والمعنى أن أحداً لا ينفعه كسب
غيره متقدماً كان أو متأخراً فبما أن أولئك لا ينفعهم إلا ما كنسبوا فكذلك أنتم لا ينفعكم إلا ما كنسبتم
وذلك أنهم افتخروا بأبائهم ونحوه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بني هاشم لا يأتيني الناس بأعمالهم
وتأتوني بأنسائكم (ولا تسألون عما كانوا يعملون) ولا تؤاخذون بسياستهم كالاتفةكم حسناتهم (بل ملة
ابراهيم) بل نكون ملة ابراهيم أي أهل ملته كقول عدي بن حاتم في من يري يد من أهل دين وقيل بل
تبع ملة ابراهيم وقرئ ملة ابراهيم بالرفع أي ملته ملتناً أو امرئاً ملتناً أو نحن ملتته بمعنى أهل ملته و (حنيفاً)
حال من المضاف إليه كقولك رأيت وجهه هند قاعة والحنيف المائل عن كل دين باطل إلى دين الحق والحنف
الميل في القدمين وتحنف إذا مال وأشرد ولكنا خلقنا الذخا * حنيفاً ديننا عن كل دين
(وما كان من المشركين) تعريض بأهل الكتاب وغيرهم لأن كلا منهم يدعي اتباع ابراهيم وهو على الشرك
(قولوا) خطاب للمؤمنين ويجوز أن يكون خطاباً للكافرين أي قولوا للتكوفوا على الحق والافانتم على
الباطل وكذلك قوله بل ملة ابراهيم يجوز أن يكون على بل اتبعوا أنتم ملة ابراهيم أو كونوا أهل ملته والسبب
الحافذ وكان الحسن والحسين سبطي رسول الله صلى الله عليه وسلم (والاسباط) حنفية يعقوب ذراري ابنائه
الاثني عشر (لا نفرق بين أحد منهم) لا تؤمن ببعض ونكفر ببعض كما فعلت اليهود والنصارى وأحد في معنى
الجماعة ولذلك صح دخول بين عليه (بمثل ما آمنتم به) من باب التبعيت لأن دين الحق واحد لا مثل له وهو
دين الاسلام ومن يتبع غير الاسلام ديناً فإن يقبل منه فلا يوجد دين آخر مماثل لدين الاسلام في كونه حقاً
حتى أن آمنوا بذلك الدين المماثل له كانوا هم الذين قتل فإن آمنوا بكافة الشك على سبيل الفرض والتقدير
أي فإن حصلوا ديناً آخر مثل دينكم مساوياً له في الصحة والساد فقد اهتدوا وفيه أن دينهم الذي هم عليه
وكل دين سواه مغاير له غير مماثل لانه حق وهدي ومساوياً باطل وضلال ونحوه هذا قولك للرجل الذي تشير
عليه هذا هو الرأى الصواب فإن كان عندك رأي أصوب منه فاعمل به وقد علمت أن لا أصوب من رأيك
ولكنك تريد تنكيت صاحبك وتوقيفه على أن ما رأيت لا رأي وراءه ويجوز أن لا تكون الباء صلة وتكون
باء الاستعانة كقولك كتبت بالقلم وعملت بالقدم أي فإن دخلوا في الإيمان بشهادة مثل شهادةكم التي
آمنتم بها وقرأ ابن عباس وابن مسعود بما آمنتم به وقرأ أبي بالذي آمنتم به (وان تولوا) عما تقولون لهم ولم
ينصفوا فافهم الا (في شقاق) أي في مناوأة ومعاودة لا غير وليسوا من طلب الحق في شيء أو وان تولوا عن
الشهادة والدخول في الإيمان بها (فسيكفيكم الله) ضمان من الله لاظهار رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم
وقد أنجز وعده بقتل قريظة وسبهم واجلاء بني النضير ومعنى السين أن ذلك كان لا محالة وان تأخر إلى حين
(وهو السميع العليم) وعيد لهم أي يسمع ما ينطقون به ويعلم ما يضمرون من الحسد والغل وهو معاقبهم عليه
أو وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بمعنى يسمع ما تدعونه ويعلم نيتكم وما تريد من اظهار دين الحق وهو
مستحيب لك وموصلك إلى مرادك (صبغة الله) مصدر مؤن كدمنت صب عن قوله آمنا بالله كما انتصب وعد الله
عما تقدمه وهي فعلة من صبغ كالجلسة من جلس وهي الحالة التي يقع عليها الصبغ والمعنى تطهير الله لأن
الإيمان يطهر النفوس والأصل فيه أن النصارى كانوا يغمسون أولادهم في ماء أصفر يسمونه المعمودية
ويقولون هو تطهيرهم وماذا فعل الواحد منهم لم يولد له ذلك قال الآن صار نصارىنا حقاً فامر المسلمون بأن
يقولوا لهم قولوا آمنا بالله وصبغنا بالله بالإيمان صبغة لا مثل صبغتنا وطهرنا به تطهيراً لا مثل تطهيرنا أو
يقول المسلمون صبغنا بالله بالإيمان صبغته ولم نصبغ صبغتهم وانما جئنا بلقب الصبغة على طريقة المشاكلة
كما تقول لمن يغرس الأشجار غرس كايغرس فلان تريد رجلاً يطلع الكرم (ومن أحسن من الله صبغة)
يعنى أنه يصبغ عباده بالإيمان ويطهرهم به من أوضار الكفر فلا صبغة أحسن من صبغته * وقوله (ونحن له
عابدون) عطف على آمنا بالله وهذا العطف يرد قول من زعم أن صبغة الله يدل من ملة ابراهيم أو نصب على
الاعتراف بمعنى عليكم صبغة الله لما فيه من فك النظم وإخراج الكلام عن التامه واتساقه واتصافها على أنها

أدسلب الأعم أخض من سلب الأخض فيستلزمه فلو كان لفظا مالا اشعاره بالعدد والعموم وضعا لما جاز دخول بين علمها بقوله تعالى
سيقول السفهاء (قال محمود درجه الله تعالى أى فائدة في الاخبار بقولهم قبل وقوعه الخ) (٢٢٧) قال أحد درجه الله تعالى ولهذه

النكتة أجرى من
خروا النظر في ادراج
مناظرهم -م العمل
بمقتضى الذى هو كذا
السلم عن معارضة
كذا فسيقول دوة

وهو بنو اوركى ولنا
أعمالنا ولكم أعمالكم
ونحن له مخلصون أم
تقولون ان ابراهيم
واسماعيل واسحق
وبعقوب والاسباط
كانوا هودا أو نصارى قل
أنتم أعلم أم الله ومن
أطلم بمن كتم شهادة عنده
من الله وما الله بغافل
 عما تعملون تلك أمة
قد خات لها ما كسبت
ولكم ما كسبتم ولا
تستئون عما كانوا
يعملون سيقول
السفهاء من الناس
ما ولاهم عن قبائهم
التي كانوا عليها قل لله
المشرق والمغرب يهدى
من يشاء الى صراط
مستقيم وكذلك
جعلناكم أمة وسطا
لتكونوا شهداء على
الناس

للمعارض قيل ذكر
الخصم له وهى نكتة
بديعة أحسن ما يستدل
على صحتها هذه الآية
فتقطن لها فانها من

مصدر مؤ كدهو الذى ذكره سيبويه والقول ما قالت حذام * قرأ زيد بن ثابت أتخاجونا بادغام النون
والمعنى أتجادلوننا في شأن الله واصله طفاؤه النبي من العرب دونكم وتقولون لو أنزل الله على أحدنا نزل علينا
وترونكم أحق بالنبوة منا (وهو بنو اوركى) نشرك جميعا في أنساعبادهم وهو بنو اوركى بصيب برحمته وكرامته
من يشاء من عباده هم فوضي في ذلك لا يختص به عجمي دون عربي اذا كان أهلا للكرامة (ولنا أعمالنا
ولكم أعمالكم) يعنى أن العمل هو أساس الامرو به العبرة وكان لكم أعمالا ليعتبر بها الله في اعطاء الكرامة
ومنها فاجن كذا * ثم قال (ونحن له مخلصون) فجاء بما هو سبب الكرامة أى ونحن له مخلصون نخلصه
بالإيمان فلا تستعبدوا أن يؤهل أهل اخلاصه لكرامته بالنبوة وكافوا يقولون نحن أحق بأن تكون
النبوة فينا لأننا أهل كتاب والعرب عجمية أو ثنائ (أم تقولون) يستعمل فيمن قرأ بالثاء أن تكون أم معادلة
للهمة في أتخاجونا بمعنى أى الامر من تأتون المحاجة في حكمة الله أم ادعاء اليهودية والنصرانية على الانبياء
والمراد بالاستفهام عنهما انكارهما معا وأن تكون منقطعة بمعنى بل أنقولون واللهمة لئلا ينكار أيضا وفيمن
قرأ بالياء لا تكون الامنقطعة (قل أنتم أعلم أم الله) يعنى ان الله شهد لهم بعله الاسلام في قوله ما كان ابراهيم
يهوديا ولا نصرانيا ولا يكن كان حنيفا مسلما (ومن أطلم عن كتم شهادة عنده من الله) أى كتم شهادة الله التي
عنده أنه شهد بها وهى شهادته لابراهيم بالحنيفية ويستعمل معنيين أحدهما أن أهل الكتاب لا أحد أطلم منهم
لأنهم كتموا هذه الشهادة وهم عالمون بها والثاني أن الله كتمها هذه الشهادة لم يكن أحد أطلم منها فلا ينكتمها
وفيه تعريض بكتمتهم شهادة الله لمحمد صلى الله عليه وسلم بالنبوة في كتبهم وسائر شهاداته ومن في قوله شهادة
عنده من الله مثالها في قولك هذه شهادة منى لفلان اذا شهدت له ومثله براءة من الله ورسوله (سيقول
السفهاء) الخفاف الاحلام وهم اليهود لكرامتهم التوجه الى الكعبة وانهم لا يرون النسخ وقيل المنافقون
لحرصهم على الطعن والاستهزاء وقيل المشركون قالوا رغب عن قبلة آباءهم ثم رجع اليها والله ليرجعن الى دينهم
(فان قالت) أى فائدة في الاخبار بقولهم قبل وقوعه (قلت) فائدة أن مفاجأة المكروه أشد والعلم به قبل
وقوعه أبعد من الاضطراب اذا وقع لما يتقدمه من توطيئ النفس وأن الجواب العتيق قبل الحاجة اليه
أقطع للخصم وأردل لشعبه وقبل الرمي برأس السهم (ما ولاهم) ماصرفهم (عن قبائهم) وهى بيت المقدس (لله
المشرق والمغرب) أى بلاد المشرق والمغرب والارض كلها (يهدى من يشاء) من أهلها (الى صراط مستقيم)
وهو ما توجه به الحكمة والمصلحة من توجههم تارة الى بيت المقدس وأخرى الى الكعبة (وكذلك جعلناكم)
ومثل ذلك الجعل العجيب جعلناكم (أمة وسطا) خيارا وهى صفة بالاسم الذى هو وسط الشئ ولذلك
استوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ونحوه قوله عليه السلام وأنظوا الشجرة يريد الوسيطة بين
السمينة والجفاء وصفا بالشج وهو وسط الظاهر لأنه الحق تاء التأنيث مراعاة لحق الوصف وقيل للخيار
وسط لان الاطراف يتسارع اليها الخل والاعوار والاسواط محيطة ومنه قول الطائي

كانت هى الوسط المحمي فاكتفت بها الحوادث حتى أصبحت طرفا

وقد اكرتت بكمة جل أعربى الحج فقال أعطنى من سلطانهم أنه أراد من خيار الدنانير أو عدولا لان الوسط
عدل بين الاطراف ليس الى بعضها أقرب من بعض (لتكونوا شهداء على الناس) روى أن الامم يوم القيامة
يجمعون تبليغ الانبياء فيطالب الله الانبياء بالبينة على أنهم قد باعوا وهو أعلم فيؤتى بامة محمد صلى الله عليه
وسلم فيشهدون فتقول الامم من أين عرفتم فيقولون علمنا ذلك باخبار الله في كتابه الناطق على لسان نبيه
الصادق فيؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسئل عن حال أمة فيزكهم ويشهد بعد التهم وذلك قوله تعالى
فكيف اذا اجتمعنا من كل أمة بشهيد وجئتنا بك على هؤلاء شهيدا (فان قلت) فهلا قيل لكم شهداء وشهادته
لهم لا عليهم (قلت) لما كان الشهيد كالقريب والمهين على المشهود له جى بكامة الاستعلاء ومنه قوله تعالى

المخ * قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا (قال محمود درجه الله وقيل للخيار وسط الخ) قال أحد درجه الله وهذا ما اقتضى المجاز فيه
التميم * قوله تعالى ويكون الرسول عليكم شهيدا (قال محمود درجه الله فان قلت فهلا قيل لكم شهداء وشهادته لهم لا عليهم الخ) قال أحد

رحمه الله ٣ وجه الاستدلال بالآية أنه وصف الله تعالى في أوها بال رقيب وفي آخرها بالشهيد على وجه التخصيص أولاً ثم التعميم ثانياً
وانما ينظم التعميم والتخصيص مع اتحاد مؤدى الرقيب والشهيد إذ الآية في مثل قول القائل إن شكره كنت محسناً وأنت بكل
أحد محسن وكأنه ما قال كنت أنت الرقيب عليهم وكان ذلك مخصوصاً بقيمه تعالى على نبي إسرائيل أراد أن يدفعه عما هو وأهله حتى ينفي
وهم الخصوصية فقال في التقدير (٢٣٨) وأنت على كل شيء كذلك فوضع شهيداً موضح كذلك المشارة إلى رقبته فلا يتم الاستدلال بها

الأعلى هذا الوجه وفيه
غموض على كثير من
الافهام والله الموفق
(قال محمود رحمه الله)
فان قلت لم أخرت صلة
الشهادة أولاً وقدمت
آخر الخ) قال أحمد
رحمه الله لان المنصة
عليهم في الطرفين ففي
الأول بثبوت كونهم
ويكون الرسول عليهم
شهيداً وما جعلنا القبلة
التي كنت عليها الا لنعلم
من يتبع الرسول ممن
يتقلب على عقبيه
وان كانت لكبيرة الا
على الذين هدى الله
وما كان الله ليضيع
إيمانكم ان الله بالناس
لرؤوف رحيم قدرى

شهداؤ في الثاني بثبوت
كونهم مشهوداً لهم
بالتزكية خصوصاً من
هذا الرسول العظيم
ولو قدم شهيداً لانتقل
الغرض الى الامتنان
على النبي عليه الصلاة
والسلام بأنه شهيد
وسباق الخطاب لهم
والامتنان عليهم بآياه

والله على كل شيء شهيد كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد وقيل لتكونوا شهداء على الناس في
الدنيا فيما لا يصح الا بشهادة العدول الاخيار (ويكون الرسول عليكم شهيداً) يزككم ويعلم بعد التكم (فان
قلت) لم أخرت صلة الشهادة أولاً وقدمت آخر الخ) (قلت) لان الغرض في الاول اثبات شهادتهم على الامم وفي
الاخر اختصاصهم بكون الرسول شهيداً عليهم (التي كنت عليها) ليست بصفة للقبلة انما هي ثاني مفعولي
جعل لي يريو ما جعلنا القبلة الجهة التي كنت عليها وهي الكعبة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي
بكرة الى الكعبة ثم أمر بالصلاة الى حجرة بيت المقدس بعد الهجرة تألفاً لليهود ثم حوّل الى الكعبة فيقول
وما جعلنا القبلة الا التي نحب ان تستقبلها الجهة التي كنت عليها أولاً بكرة يعني وما رد ذلك اليها الا امتحاناً
للناس وابتلاء (لنعلم) الثابت على الاسلام الصادق فيه عن هو على حرف ينكص (على عقبيه) لفقده فيرتد
كقوله وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا والآية ويجوز أن يكون بياناً للحكمة في جعل بيت المقدس
قبلته يعني أن أصل أمرك أن تستقبل الكعبة وان استقبلت بيت المقدس كان أمراً عارضاً للغرض وانما
جعلنا القبلة الجهة التي كنت عليها قبل وقتك هذا وهي بيت المقدس لمتحن الناس وننظر من يتبع الرسول
منهم ومن لا يتبعه وينفر عنه وعن ابن عباس رضى الله عنه كانت قبلته بكة بيت المقدس الا أنه كان يجعل
الكعبة بينه وبينه (فان قلت) كيف قال لنعلم ولم يزل عالماً بذلك (قلت) معناه لنعلم علماً يتعلق به الجزاء
وهو أن يعلم بوجود احصاء لا نحو ولم يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين وقيل لي علم رسول الله
والمؤمنون وانما أسند علمهم الى ذاته لانهم خواصه وأهل الزلفى عنده وقيل معناه أتميز التابع من الناكص كما
قال ليميز الله الخبيث من الطيب فوضع العلم موضع التمييز لان العلم به يقع التمييز به (وان كانت لكبيرة) هي ان
الخففة التي تلزمها اللام الغارقة والضمير في كانت لسائل عليه قوله وما جعلنا القبلة التي كنت عليها من الردة
أو التحويلة أو الجملة ويجوز أن يكون للقبلة لكبيرة لثقلها شاقفة (الاعلى الذين هدى الله) الاعلى الثابتين
الصادقين في اتباع الرسول الذين لطف الله بهم وكانوا أهلاً للطفه (وما كان الله ليضيع إيمانكم) أي ثباتكم
على الإيمان وأما لم تزلوا ولم تزلوا بل شكر صنيعكم وأعد لكم الثواب العظيم ويجوز أن يراد وما كان الله ليترك
تحويلكم لعلهم أن تركه مفسدة واضاعة لإيمانكم وقيل من كان صلى الى بيت المقدس قبل التحويل فصلاته
غير ضائعة عن ابن عباس رضى الله عنه لما وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الكعبة قالوا كيف بن مات
قبل التحويل من اخواننا فنزلت (رؤف رحيم) لا يضيع أجورهم ولا يترك ما يصلحهم ويحكي عن الحاج
أنه قال للحسن ما رأيك في أبي تراب فقرأ قوله الاعلى الذين هدى الله ثم قال وعلى منهم وهو ابن عم رسول الله
صلى الله عليه وسلم وخنته على ابنته وأقرب الناس اليه وأحبهم وقرئ الا يعلم على البناء للفعل ومعنى العلم
المعرفة ويجوز أن يكون من متضمنة لمعنى الاستفهام معلقاً عنها العلم كقولك علمت أزيد في الدار أم عمرو
وقرأ ابن أبي اسحق على عقبيه بسكون القاف وقرأ اليزيدي لكبيرة بالرفع ووجهها أن تكون كان مزيدة
كافي قوله * وجيران لنا كانوا كرام * والاصل وان هي لكبيرة كقولك ان زيداً نطاق ثم وان كانت لكبيرة
وقرئ ليضيع بالتشديد (قدرى) ربحانرى ومعناه كثرة الرؤية كقوله * قد أترك القرن مصفراً أنا مله *

وانما أخذ الزمخشري الاختصاص من التقديم لان فيه اشعاراً بالاهمية والعناية وكثيراً ما يجري أى ذلك في (تقلب)
ثناء كلامه وفيه نظر * قوله تعالى قدرى تقلب وجهك في السماء (قال محمود رحمه الله معناه كثرة الرؤية الخ) قال أحمد رحمه الله وهذا
من المواضع التي تبالغ العرب فيها بالتعبير عن المعنى بصد عبارته ومنه رعا يولد الذين كفروا والمراد كثرة مودتهم للاسلام في القيامة وعند
معابنة جزائه وثوابه وكذلك وقد تعلمون أن رسول الله اليكم ومراده اظهار عنادهم بان علمهم برسالته يقيني مؤكداً ومع ذلك يكفرون به
٣ (قول الجشى وجه الاستدلال بالآية أنه وصف الخ) فيه انتقال نظر لا يخفى فليحذر اه مصححه

قوله تعالى فول وجهك شطر المسجد الحرام (قال محمود رحمه الله الشطر النحو والسمت الخ) قال أحمد رحمه الله وقد نقل أصحابنا المالكية خلافاً عن المذهب في الواجب فقيل الجهة وقيل العين هذا مع البعد وأما حيث تشهد الكعبة في المسجد الحرام فمن خرج عن سمت ثم لم يصح صلاته قولاً واحداً ثم لهم على كل واحد من القولين اشكال أما على قول العين فيلزم أن لا تصح صلاة الصف المستقيم المستطيل زيادة على مسامحة الكعبة شرفها الله تعالى لا تعلم بالضرورة وإن لم نشاهد أن بعضهم يصلي إلى عينها إلا في سمتها بذلك على هذا التقدير لكن الجواز في مثل هذا مع البعد متفق عليه وأما على قول الجهة فيلزم تجويز صلاة الكائن ٢٢٩ في الشمال مثلاً إلى الجهات الثلاث لأنها

كلها جهات الكعبة والسمت غير مرعى على هذا المذهب وانما جاء هذا الخطب من عدم

تقلب وجهك في السماء فلو لم يكن قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره وإن الذين أتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربهم وما الله بغافل عما يعملون ولئن أنيت الذين أتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك وما أنت بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم أنك إذا لمن الظالمين الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم

التي بين مراعاة الجهة والسمت ولقد ميزها أبو حامد بن هنادي في كتاب الأحياء فلا

(تقلب وجهك) تردد وجهك وتصرف نظرك في جهة السماء وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوقع من ربه أن يحوله إلى الكعبة لأنها قبلته أي به إبراهيم وأدعى للعرب إلى الإيمان لأنها مغفرة لهم ومطافهم ولخالفه اليهود فكان يراعى نزول جبريل عليه السلام والوحي بالتحويل (فمنوا ينسك) فلنعطينك ولنمكّنك من استقبالاتهم قولك وليته كذلك إذا جعلته واليهالة أو فليجعلك تلي سمتها دون سمت بيت المقدس (ترضاها) تحبها وتقبل إليها لأغراضك الصالحة التي أضمرت لها وافقت مشيئة الله وحكمته (شطر المسجد الحرام) نحوه قال * وأطعم بالقوم شطر الملوكة * وقرأ أبي تلقاء المسجد الحرام وعن البراء بن عازب قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فصلّى نحو بيت المقدس ستة عشر شهراً ثم وجه إلى الكعبة وقيل كان ذلك في رجب بعد زوال الشمس قبل قتال بدر بشهرين ورسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد بني سلمة وقد صلى بأصحابه ركعتين من صلاة الظهر فتحول في الصلاة واستقبل الميزاب وحول الرجال مكان النساء والنساء مكان الرجال فسمى المسجد مسجد القبالتين وشطر المسجد نصب على الظرف أي جعل تولية الوجه تلقاء المسجد أي في جهته وسمته لأن استقبال عين القبلة فيه حرج عظيم على البعيد وذكر المسجد الحرام دون الكعبة دليل على أن الواجب مراعاة الجهة دون العين (ليعلمون أنه الحق) أن التحويل إلى الكعبة هو الحق لأنه كان في بشارة أنبيائهم برسول الله أنه يصلي إلى القبالتين (يعلمون) قرئ بالياء والتاء (ماتبعوا) جواب القسم المحذوف ستمسّد جواب الشرط * بكل آية بكل برهان قاطع أن التوجه إلى الكعبة هو الحق (ماتبعوا) قبلتك لأن تركهم اتباعك ليس عن شبهة تزيهاً بإيراد الجهة غشاً هو عن مكابرة وعناد مع علمهم بما في كتبهم من ذمتك أنك على الحق (وما أنت بتابع قبلتهم) حسم لاطمأعنهم إذ كانوا ما جوا في ذلك وقالوا لو ثبت على قبلتنا السكائر جوا أن يكون صاحبنا الذي ننتظره وطعمعوا في رجوعه إلى قبائهم وقرئ بتابع قبلتهم على الإضافة (وما بعضهم بتابع قبلة بعض) يعني أنهم مع اتفاقهم على مخالفتك مختلفون في شأن القبلة لا يرجي اتفاقهم كالأثر في موافقتهم لك وذلك أن اليهود تستقبل بيت المقدس والنصارى مطامع الشمس أخبر عز وجل عن تصالب كل حزب فيما هو فيه وثباته عامه فالحق منهم لا يزل عن مذهبه لتسكه بالبرهان والمبطل لا يقنع عن باطله لشدة شككته في عناده * وقوله (ولئن اتبعت أهواءهم) بعد الإفصاح عن حقيقة حاله المملومة عنده في قوله وما أنت بتابع قبائهم كلام وارد على سبيل الفرض والتقدير يعني ولئن اتبعهم مثلاً بعد وضوح البرهان والاحاطة بحقيقة الأمر (أنك إذا لمن الظالمين) المرتكبين الظلم الفاحش وفي ذلك لطف للسامعين وزيادة تحذير واستفظة لحال من يترك الدليل بعد انارته ويتبع الهوى وتهيج الهاب للشبهات على الحق (فان قلت) كيف قال وما أنت بتابع قبائهم ولهم قبالتان لليهود قبلته وللنصارى قبلته (قلت) كلتا القبالتين باطلتان مخالفة لقبلة الحق فكانت الحكم الاتحاد في البطلان قبلته واحدة (يعرفونه) يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم معرفة جليلة يميزون بينه وبين غيره بالوصف المعين الشخص (كما يعرفون أبناءهم) لا يشبهه عليهم أبناءهم وأبناء غيرهم وعن عمر رضي الله عنه أنه سأل عبد الله بن سلام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

نطول بذكركم والتحقيق عند الفتوى أن المعتبر مع البعد الجهة لا سمت * قوله تعالى وما أنت بتابع قبائهم (قال محمود رحمه الله أن قلت لم جاء على التوحيد وهما قبالتان الخ) قال أحمد رحمه الله ومثل هذا ما أجيب به عن قوله تعالى لن نصبر على طعام واحد من أجله ما تعدد وهو المن والسلوى فقيل أنهم أرادوا أنهم من طعام الترفه وآثروا طعام الفلاحة والجلال فلما تعدد الطعامان المذكوران في الرفاهية جعلوا طعاماً واحداً وهذا المعنى في انكار الطعام أبلغ لأنهم لم يكتفوا في انكاره بقولهم لن نصبر على طعام حتى أكده بقولهم واحد والبرنج شري عنه جواب آخر سلف بكاتبه

وان فريقا منهم

ليكنون الحق وهم

يعلمون الحق من ربك

فلا تكونون من الممتري

ولكل وجهة هو موليها

فاستبقوا الخيرات أينما

تكونوا يأت بكم الله جميعا

ان الله على كل شيء قدير

ومن حيث خرجت فول

وجهك شطر المسجد

الحرام وانه للحق من ربك

وما الله بغافل عما تعملون

ومن حيث خرجت فول

وجهك شطر المسجد

الحرام وحيث ما كنتم

فولوا وجوهكم شطره

لئلا يكون للناس عليكم

حجة الا الذين ظلموا منهم

فلا تخشوهم واخشوني

ولا تم نعمتي عليكم واعلمكم

تهتدون كما أرسلنا فيكم

رسولا منكم يتلو اعليكم

آياته ويزكيكم ويعلمكم

الكتاب والحكمة

ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون

قوله تعالى يعرفونه كما

يعرفون أبناءهم قال

محمود رحمه الله ان قال

لم خص الانبياء ولم يقل

أولادهم الخ قال أحمد

رحمه الله بنى كلامه هذا

على ان الاناث لا يدخلون

في لفظ الانبياء كما يدخلون

في لفظ الاولاد وليس

الامر كذلك بل اللفظان

سواء من شمول الاناث

ولذلك يدخلان في لفظ

الواقف اذا وقف على بيته

وبنى بيته كما يدخلان في

لفظ الاولاد هذا مذهب

الامام مالك رضي الله عنه

فقال أنا أعلم به مني باني قال ولم قال لاني لست أشك في محمداً أنه نبي فأما ولدي فلعلى والدته خانت فقيل عمر
 رأسه وجاز الاضمار وان لم يسبق له ذكر لان الكلام يدل عليه ولا يلتبس على السامع ومثل هذا الاضمار
 فيه تفخيم واشعار بانه لشهرته وكونه عالماً معلوماً بغير اعلام وقيل الضمير للعلم والقرآن أو تحويل القبلة وقوله
 كما يعرفون أبناءهم يشهد للأول وينصره الحديث عن عبد الله بن مسعود (فان قلت) لم اختص الانبياء (قلت)
 لان الذكور أشهر وأعرف وهم لصحبة الانبياء ألزم وبقولهم الصق وقال (فريق منهم) استثناء لمن آمن منهم
 أو لجهاهم الذين قالوا يقال فيهم ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب (الحق من ربك) يحتمل أن يكون الحق خبر
 مبتدأ محذوف أي هو الحق أو مبتدأ أخبره من ربك وفيه وجهان أن تكون اللام للعهد والاشارة الى الحق
 الذي عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أو الى الحق الذي في قوله ليكنون الحق أي هذا الذي يكتونه هو
 الحق من ربك وأن تكون للحق معنى الحق من الله لا من غيره يعني ان الحق ما ثبت أنه من الله كالذي
 أتت عليه وما لم يثبت أنه من الله كالذي عليه أهل الكتاب فهو الباطل (فان قلت) اذا جعلت الحق خبر مبتدأ
 فما محل من ربك (قلت) يجوز أن يكون خبراً بعد خبر وأن يكون حالا وقرأ على رضى الله عنه الحق من ربك
 على الابدال من الاول أي يكتنون الحق من ربك (فلا تكونون من الممتري) الشاكين في كتمانهم الحق
 مع علمهم أو في أنه من ربك (ولكل) من أهل الاديان المختلفة (وجهة) قبلة وفي قراءة أبي ولعل قبلة (هو
 مواها) وجهه خذف أحد المفعولين وقيل هو الله تعالى أي الله مواها اياءه وقرئ ولكل وجهة على الاضافة
 والمعنى وكل وجهة الله مواها افترت اللام لتقدم المفعول كقولك لزيد ضربت ولزيد ابوه ضارب وقرأ ابن
 عامر هو مواها أي هو مولى تلك الجهة قدولها والمعنى لكل أمة قبلة تتوجه اليها منهم ومن غيرهم
 (فاستبقوا) أنتم (الخيرات) واستبقوا اليها غيركم من أمر القبلة وغيره ومعنى آخر وهو أن يراد لكل منكم بأمة
 محمد وجهة أي جهة يصلي اليها جنوبية أو شمالية أو شرقية أو غربية فاستبقوا الخيرات (أيما تكونوا يأت بكم
 الله جميعا) للجزاء من موافق ونخالف لا تجزونه ويجوز أن يكون المعنى فاستبقوا الفاضلات من الجهات
 وهي الجهات المسماة للعبادة وان اختلفت أيما تكونوا من الجهات المختلفة يأت بكم الله جميعا يجمعكم ويجعل
 مواهاكم كأنها الى جهة واحدة وكانكم تصلون حاضري المسجد الحرام (ومن حيث خرجت) أي ومن أي
 باب خرجت للسفر (فول وجهك شطر المسجد الحرام) اذا صليت (وانه) وان هذا لما مور به وقرئ (يعلمون)
 بالتاء والياء وهذا التكرير لئلا يكيداً من القبلة وتشديد لان النسخ من مظان لقطة والشيء به وتسويل
 الشيطان والحاجة الى التفصيلة بينه وبين البداء فكرر عليهم ليثبتوا ويعزموا ويجتدوا ولا نهى بطل واحد
 ما لم ينط بالآخر فاختلفت فوائدها (الا الذين ظلموا) استثناء من الناس ومعناه لئلا يكون حجة لاحد من اليهود
 الا لعنادين منهم القائلين ماتوا قبلتنا الى الكعبة الامم لا الى دين قومهم وحج بالبلد ولو كان على الحق للزم
 قبلة الانبياء (فان قلت) أي حجة كانت تكون للمنافقين منهم لو لم يتحول حتى احتزمن تلك الحجة ولم يبال بحجة
 المعاندين (فت) كانوا يقولون ماله لا يتحول الى قبلة أبيه ابراهيم كما هو مذكور في نعتة في التوراة (فان قلت)
 كيف أطلق اسم الحجة على قول المعاندين (قلت) لانهم يسوقونه سياق الحجة ويجوز أن يكون المعنى لئلا يكون
 للعرب عليكم حجة واعتراض في ترككم اتوجه الى الكعبة التي هي قبلة ابراهيم واسماعيل أبي العرب الا الذين
 ظلموا منهم وهم أهل مكة حين يقولون بدله فرجع الى قبلة آبائه ويوشك أن يرجع الى دينهم وقرأ زيد بن علي
 رضى الله عنه ما لا الذين ظلموا منهم على أن لا للتبعية ووقف على حجة ثم استأنف منها (فلا تخشوهم) فلا
 تخافوا مطاعهم في قبائلكم فانهم لا يضرؤنكم (واخشوني) فلا تخالفوا أمرى وما رأيته مصلحة لكم ومعلق
 اللام محذوف معناه ولا تتأذى النعمة عليكم وارادني اهتداءكم أمرتكم بذلك أو يعطف على علة مقدرة كانه
 قيل واخشوني لا وفقكم ولا تم نعمتي عليكم وقيل هو معطوف على لئلا يكون وفي الحديث تمام النعمة
 دخول الجنة وعن علي رضى الله عنه تمام النعمة الموت على الاسلام (كما أرسلنا) أمّا أن يتعلق بما قبله أي
 ولا تم نعمتي عليكم في الآخرة بالثواب كما أنعمت عليكم في الدنيا بارسال الرسول أو بما بعده أي كما ذكرتمكم

قوله تعالى ولنبلونكم بشئ من الخوف والجوع (قال محمود رحمه الله وعن الشافعي رضي الله عنه الخوف خوف الله والجوع جوع عياله شهر رمضان والنقص من الاموال الزكوات ومن النفس الامراض ومن الثمرات موت الاولاد) ٢٤١ قال أجدوني تفسيره هذا انظر

لان هذا الابتلاء موعود به في المستقبل مذكور قبل وقوعه توطئة عليه عند الوقوع ولعله

فاذكروني أذكركم واشكروا لي ولا تكفرون
يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة ان الله مع الصابرين ولا تقولوا من يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء ولكن لا تشعرون ولنبلونكم بشئ من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانفس والثمرات وبشر الصابرين الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا ان الله وانا اليه راجعون اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واؤلئك هم المهتدون ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما ومن تطوع خيرا فان الله شاكر عليم ان الذين

بارسال الرسول (فاذكروني بالطاعة) أذكركم (بالثواب) واشكروا لي (ما أنعمت به عليكم) ولا تكفرون ولا تتحدوا نعمائي (أموات بل أحياء) هم أموات بل هم أحياء (ولكن لا تشعرون) كيف حالهم في حياتهم وعن الحسن أن الشهداء أحياء عند الله تعرض أروافهم على أرواحهم فيصلى عليهم الروح والفرح كأن تعرض النار على أرواح آل فرعون غدوة وعشية فيصلى عليهم الوجدوع وعن مجاهد يرقون غر الجنة ويجدون ريحها وليسوا فيها وقالوا يجوز أن يجمع الله من أجزاء الشهيد جلة فيحييها ويوصل اليها النعيم وان كانت في حجم الذرة وقيل نزلت في شهداء بدر وكانوا أربعة عشر (ولنبلونكم) ولنصيبكم بذلك اصابة تشبه فعل المختبر لحواليكم هل تصبرون وتثبتون على ما أتم عليه من الطاعة وتسلمون لأمر الله وحكمه أم لا (بشئ) بقليل من كل واحد من هذه البلايا وطرف منه (وبشر الصابرين) المسترجعين عند البلاء لان الاسترجاع تسليم واذعان وعن النبي صلى الله عليه وسلم من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبته وأحسن عقابه وجعل له خلفا صالحا برضاه وروى أنه طغى سراج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله وانا اليه راجعون فقيل أمصيبة هي قال نعم كل شئ يؤذى المؤمن ففعله مصيبة وانما قلل في قوله بشئ أي يؤذي أن كل بلاء أصاب الانسان وان جل ففوقه ما يعقل اليه ويخفف عليهم ويربهم أن رحمة معهم في كل حال لا تزيلهم وانما وعدهم ذلك قبل كونه ليوطئوا عليه نفوسهم * ونقص عطف على شئ أو على الخوف بمعنى وشئ من نقص الاموال والخطاب في وبشر رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ليكل من يتأق منه البشارة وعن الشافعي رحمه الله الخوف خوف الله والجوع صيام شهر رمضان والنقص من الاموال الزكوات والصدقات ومن النفس الامراض ومن الثمرات موت الاولاد وعن النبي صلى الله عليه وسلم اذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة أقبضتم ولد عبدي فيقولون نعم فيقول أقبضتم مرة قلبه فيقولون نعم فيقول الله تعالى ما ذا قال عبدي فيقولون جددك واسترجع فيقول الله تعالى ابنو العبدى بيتاني الجنة وسمو بيت الحمد * والصلاة الجنو والعطف فوضعت موضع الرأفة وجع بينهم وبين الرحمة كقوله تعالى رأفة ورحمة رؤوف رحيم والمعنى عليهم رأفة بمد رأفة ورحمة أى رحمة (وأولئك هم المهتدون) الطريق الصواب حيث استرجعوا وسلموا الأمر الله * والصفا والمروة علمان للجبيلين كالصمان والمقطم * والشعائر جمع شعيرة وهي العلامة أى من أعلام مناسكه وامتعه داته * والحج القعدة * والاعتمار الزيارة فغلبا على قصد البيت وزيارته للفاسكين المعروفين وهم في المعاني كالنجم والبيت في الايمان * وأصل (يطوف) يتطوف فأدغم وقرئ أن يطوف من طاف (فان قلت) كيف قيل انه من شعائر الله ثم قيل لا جناح عليه أن يطوف بهما قلت (كان على الصفا الساك وعلى المروة نائلة وهما صفا وبروى انه ما كانا رجلا وأمرأة زنيافا في الكعبة فسخا جرين فوضعا عليهما ليتبرهما فلما طاف المدة عبدا من دون الله فكان أهل الجاهلية اذا سعوا يحوها فلما جاء الاسلام وكثرت الاوثان كره المسلمون الطواف بينهما لاجل فعل الجاهلية وأن لا يكون عليهم جناح في ذلك فرفع عنهم الجناح واختص في السعي فمن قائل هو تطوع بدليل رفع الجناح وما فيه من التخيير بين الفعل والترك كقوله فلا جناح عليهم أن يتراجعا وغير ذلك ولقوله (ومن تطوع خيرا) كقوله فمن تطوع خيرا فله وخيره وروى ذلك عن أنس وابن عباس وابن الزبير وتنصره قراءة ابن مسعود فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما وعن أبي حنيفة رحمه الله أنه واجب وليس بركن وعلى تاركه دم وعند الاولين لا شئ عليه وعند مالك والشافعي هو ركن لقوله عليه السلام اسعوا فان الله كتب عليكم السعي وقرئ ومن يطوع بمعنى ومن يتطوع فأدغم وفي قراءة عبد الله ومن يتطوع بخير (ان الذين

٢١ كشف ل مشحون في قلوب المؤمنين ويبعدان يعبر عن الصدقة بالنقص وقد عبر عن الشرع بالزكاة التي هي التمسك بالنقص وورد ما نقص مال من صدقة ويمكن أن يقال هي نقص حسار انما سميت زكاة باعتبار ما يؤول اليه حال القيام بها من التمسك بالعوض المرجوم كرم الله خلف فلما ذكرها الله تعالى في سياق الابتلاء الموعود به اعبر عنها بالزكاة تسهيلا لاجل اجها على المكلف لانه اذا استشعر العوض من الله تعالى وغنى ماله بذلك هان عليه بذله وسحيت نفسه لذلك

قوله تعالى ومن الناس من يتخذ ٢٤٢ من دون الله أنداداً الآية (قال محمود رحمه الله يحبونهم كحب الله يعظمونهم كما يعظم الله الخ)

يكتفون ما أنزلنا من
البيّنات والهدى من بعد
ما بيناه للناس في الكتاب
أولئك ياتهم الله ويلعنهم
اللادعون إلا الذين
تابوا وأصلحووا يبنوا
فأولئك أتوب عليهم
وأنا التواب الرحيم
الذين كفروا وما توا
وهم كفار أولئك عليهم
لعنة الله والملائكة
والناس أجمعين خالدون
فيها لا يخفف عنهم
العذاب ولا هم ينظرون
والهكم له واحد لانه
الاهو الرحمن الرحيم
ان في خلق السموات
والارض واختلاف
الليل والنهار والظلم
التي تجري في الصرع
ينفع الناس وما أنزل
الله من السماء من ماء
فأحيى به الارض بعد
موتها وبث فيها من كل
دابة وتصريف الرياح
والسحاب المسخرين
السماء والارض لايات
اقوم يعقلون ومن
الناس من يتخذ من
دون الله أنداداً يحبونهم
كحب الله والذين آمنوا
أشد حباً لله ولو يرى
الذين ظلموا ان يبرون
العذاب أن القوة لله
جميعاً وأن الله شديد
العذاب

يكتفون) من أخبار اليهود (ما أنزلنا) في التوراة (من البيّنات) من الآيات الشاهدة على أمر محمد صلى الله عليه وسلم (والهدى) والهداية بوصفه إلى اتباعه والايان به (من بعد ما بيناه) ونخصناه (للناس في الكتاب) في التوراة لم ندع فيه موضع اشكال ولا اشتباه على أحد منهم فعمدوا إلى ذلك المين المخلص فكتموه ولبسوا على الناس (أولئك ياتهم الله ويلعنهم اللادعون) الذين يتأتى منهم اللعن عليهم وهم الملائكة والمؤمنون من الثقلين (وأصلحو) ما أفسدوا من أحوالهم وتداركوا ما فرط منهم (ويبنوا) ما بينه الله في كتابهم فكتموه أو يبنوا للناس ما أحدثوه من توبتهم ليحسوا عمة الكفر عنهم ويعرفوا بضما كانوا يعرفون به ويقتدى بهم غيرهم من المفسدين (ان الذين كفروا) يعني الذين ماتوا من هؤلاء الكافرين ولم يتوبوا ذكر لعنتهم أحياء ثم لعنتهم أمواتاً وقرأ الحسن والملائكة والناس أجمعون بالرفع عطفاً على محل اسم الله لانه فاعل في التقدير كقولك عجمت من ضرب زيد وعمر وتر يد من أن ضرب زيد وعمر وكأنه قيل أولئك عليهم أن لعنهم الله والملائكة (فان قلت) ما معنى قوله والناس أجمعين وفي الناس المسلم والكافر (قلت) أراد بالناس من يعتد بعلمه وهم المؤمنون وقيل يوم القيامة يلعن بعضهم بعضاً (خالدون فيها) في اللعنة وقيل في النار لأنها أضرمت تفغيماً للشأنها وتمويلاً (ولا هم ينظرون) من الانتظار أي لا يهولون ولا يؤجلون أولاً ينتظرون ليعتذروا أولاً ينظر إليهم نظراً رحمة (اله واحد) فرد في الإلهية لا شريك له فيها ولا يصح أن يسمى غيره الهاوا (لا اله الا هو) تقرير للوحدانية بنفي غيره وإثباته (الرحمن الرحيم) المولى لجميع النعم أصولها وفروعها ولا شيء سواه هذه الصفة فان كل ما سواه امانعة واقامة عليهم وقيل كان للشركيين حول الكعبة ثلثمائة وستون صنماً فلما سمعوا هذه الآية تعجبوا وقالوا ان كنت صادقات بآية نعرف بها صدقك فنزلت (ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار) واعتقادهم بالان كل واحد منهم ما يعقب الآخر كقوله جعل الليل والنهار خافضة (ما ينفع الناس) بالذي ينفعهم مما يحل فيها أو ينفع الناس (فان قلت) قوله (وبث فيها) عطف على أنزل أم أحياء (قلت) الظاهر أنه عطف على أنزل داخل تحت حكم الصلة لان قوله فأحيى به الارض عطف على أنزل فانصل به وصار اجمعاً كالشيء الواحد فكأنه قيل وما أنزل في الارض من ماء وبث فيها من كل دابة ويجوز عطفه على أحياء على معنى فأحيى بالمرأ الارض وبث فيها من كل دابة لانهم ينفون بالخصب ويعيشون بالحيا (وتصريف الرياح) في مهاجها قبولاً ودبوراً وجنوباً وشمالاً وفي أحوالها حارة وباردة وعاصفة ولينة وعفها ولواقع وقيل تارة بالرحمة وتارة بالعذاب (والسحاب المسخر) مسخر للرياح تقبله في الجو عشيئة الله يعطر حيث شاء (لايات لقوم يعقلون) ينظرون بعيون عقولهم ويعتبرون لانها لا تكل على عظيم القدرة وباهر الحكمة وعن النبي صلى الله عليه وسلم ويل لمن قرأ هذه الآية فجها أي لم يتفكر فيها ولم يعتبر بها او قرئ والظلم بضمتين وتصريف الريح على الافراد (أنداداً) أمثالاً من الاصنام وقيل من الرؤساء الذين كانوا يتبعونهم ويطيعونهم وينزلون على أوامرهم ونواهيهم واستدل بقوله اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا * ومعنى (يحبونهم) يعظمونهم ويخضعون لهم تعظيم المحبوب (كحب الله) كنعظيم الله والخضوع له أي كما يحب الله تعالى على أنه مصدر من المني للفعل وانما استغنى عن ذكر من يحبه لانه غير ملبس وقيل يحبهم الله أي يسوون بينه وبينهم في محبتهم لانهم كانوا يقرنون بالله ويتقربون اليه فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله لمخلصين له الدين (أشد حباً لله) لانهم لا يعدلون عنه إلى غيره بخلاف المشركين فانهم يعدلون عن أندادهم إلى الله عند الشدائد فيقرعون اليه ويخضعون له ويحسبونهم وسائط بينهم وبينه فيقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ويعبدون الصنم زماناً ثم يرفضونه إلى غيره أو بآكلونه كما كات باهلة المهامن حبس عام الجماعة (الذين ظلموا) إشارة إلى مخذلي الأنداد أي ولو يعلم هؤلاء الذين ارتكبوا الظلم العظيم بشركهم أن القدرة كلها لله على كل شيء من العقاب والثواب دون أندادهم ويعلمون شدة عقابه للظالمين اذا عابنوا العذاب يوم القيامة لكان عنهم ما لا يدخل تحت الوصف من الندم والحسرة ووقوع العلم بظلمهم وضلالهم فحذف الجواب كافي قوله

قال أحمد فالمصدر على هذا مضاف إلى المفعول كالاول ولكن هذا الفاعل مسمى وفعله مبني للفاعل عند فكاه من السبك ولو

قوله تعالى كذلك يريد الله أفعالهم حسرات عليهم الآية (قال محمود رحمه الله هم ههنا بمنزلة نافي قوله هم يفرشون الخ) قال أحد رحمه الله أشد ما أخفى في هذه الكلمات معتقدا ورب صدره كلمات فهو ينفس عن نفسه خفاق الكتمان بما ينفته منه في بعض الأحيان وكشف ذلك أن يقال لما استشعر دلالة الآية لاهل السنة على أنه لا يخلد في النار الا الكافر وأما المعاصي وان أصغر على السجائر فتوحيدة يخرجهم منها ولا بد وفاء بالوعود وجه الدلالة من هذا على ذلك انه صدر الجملة بضمير مبتدأ ومثل هذا النظم يقتضي الاختصاص والحصر لغة وستمرة للزخشرى مواضع يستدل فيها على الحصر بذلك فقد قال في قوله تعالى

٢٤٣

ولو ترى اذ وقفوا على قوله لم لو رأيت فلانا والسيماط تأخذه وقرئ ولو ترى بالتاء على خطاب الرسول أو كل مخاطب أي ولو ترى ذلك لأيت أمر أعظيما * وقرئ اذ يرون على البناء للمفعول واذى المستقبل كقوله ونادى أصحاب الجنة (اذ تبرا) بدل من اذ يرون العذاب أي تبرا المتبعون وهم الرؤساء من الاتباع * وقرأ مجاهد الا قول على البناء للفاعل والثاني على البناء للمفعول أي تبرا الاتباع من الرؤساء (ورأوا العذاب) الواو للحال أي تبرا وفي حال رؤيتهم العذاب (وتقطعت) عطف على تبرا أو (الاسباب) لوصول التي كانت بينهم من الاتفاق على دين واحد ومن الانساب والمحاب والاتباع والاستبعا كقوله لقد تقطع بينكم (لو) في معنى التمني ولذلك أجيب بالفاء الذي يجاب به التمني كأنه قيل ليت لنا مرة فتبرأ منهم (كذلك) مثل ذلك الراء الفطيمع (يريد الله أفعالهم حسرات) أي ندامات وحسرات ثالث مفاعيل أرى ومعناه أن أفعالهم تنقلب حسرات عليهم فلا يرون الا حسرات مكان أفعالهم (وما هم بخارجين) هم بمنزلة نافي قوله هم يفرشون اللب كل طمرة * في دلالة على قوة أمرهم فيما أسند اليهم لاعلى الاختصاص (حلالا) مفعول كلوا أو حال مما في الارض (طيبا) طاهر من كل شبهة (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) فقد خلوا في حرام أو شبهة أو تحريم حلال أو تحليل حرام ومن المتبعين لان كل ما في الارض ليس بآكل * وقرئ خطوات بضمين وخطوات بضمه وسكون وخطوات بضمين وهمة جعلت الضمة على الطاء كأنهم على الواو وخطوات بفتحين وخطوات بفتحها وسكون والخطوة المرة من الخطو والخطوة ما بين قدمي الخاطي وهما كالغرفة والغرفة والقبضة والقبضة يقال اتبع خطواته ووطئ على عقبه اذا اقتدى به واستن بسنته (مبين) طاهر المدواة لا خفاء به (اغيا يأمركم) بيان لوجوب الانتهاء عن اتباعه وظهور عداوته أي لا يأمركم بخير قط اغيا يأمركم (بالسوء) بالقبج (والفحشاء) وما يتجاوز الحد في القبح من العظام وقيل السوء ما لا حد فيه والفحشاء ما يجب الحد فيه (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) وهو قولكم هذا حلال وهذا حرام بغير علم ويدخل فيه كل ما يضاف الى الله تعالى مما لا يجوز عليه (فان قلت) كيف كان لشيطان أمر مع قوله ليس لك عليهم سلطان (قلت) شبه تريننه وبعثه على الشر بأمر الأمر كما تقول أمرتني نفسي بكذا وتحتقر مني الى أنك منه بمنزلة المأمورين اطاعتكم له وقبولكم وسأوسه ولذلك قال ولا أمرهم فأيتمكن آذان الانعام ولا أمرهم فليغيرن خلق الله وقال الله تعالى ان النفس الامارة بالسوء ما كان الانسان يطيعها فاعطياها ما اشتئت (لهم) الضمير للناس وعدل بالخطاب عنهم على طريقة الالتفات للدعاء على ضلالهم لانه لا ضال أضل من المقلد كأنه يقول للعقلاء انظروا الى هؤلاء الحمقى ماذا يقولون قيل هم المشركون وقيل هم طائفة من اليهود دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الاسلام فقالوا (بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا) فانهم كانوا خيرامنا وأعلموا الفينا يعني وجدنا دليل قوله بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا (أولو كان آباؤهم) لو اواللحال والهمزة بمعنى الردو التحجيب معناه أيتبعوهم ولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا من الدين ولا يمتدون للصواب * لا بد من مضاف مخدوف تقديره ومثل دعي الذين كفروا (كمثل الذي ينعق) أو ومثل الذين كفروا كبهايم الذي ينعق والمثني ومثل داعيهم الى الايمان في أنهم لا يسمعون من الدعاء الا جرس انغممة ودوى الصوت من غير اللقاء أذهان ولا استبصار كمثل انما عني

يشررون ان معناه لا ينشر
الاهم وان المنكر عليهم
ما يلزمهم من حصر
اذتبرا الذين اتبعوا
من الذين اتبعوا ورأوا
العذاب وتقطعت بهم
الاسباب وقال الذين
اتبعوا لو ان لنا مرة
فتبرأ منهم كاتبوا منا
كذلك يريد الله
أفعالهم حسرات
عليهم وما هم بخارجين
من النار يا أيها الناس
كلوا مما في الارض حلالا
طيبا ولا تتبعوا خطوات
الشيطان انه لكم عدو
مبين اغيا أمركم بالسوء
والفحشاء وأن تقولوا
على الله ما لا تعلمون
واذا قيل لهم اتبعوا
ما أنزل الله قالوا بل نتبع
ما ألفينا عليه آباءنا وأولو
كان آباؤهم لا يعقلون
شيئا ولا يمتدون ومثل
الذين كفروا كمثل
الذي ينعق بما لا يسمع
الادعاء ونداء

الالوهية فيهم وكذلك
يقول في أمثال قوله
وهم بالآخره هم

يوقعون ان معناه الحصر انه لا يوقن بالآخره الا هم فاذا انبثق الامر على ذلك لزم حصر في الخروج من النار في هؤلاء الكفار دون غيرهم من الموحدين لكن الزخشرى يأتي ذلك فيعمل الحال من معارضة هذه القاعدة بقاعدة تتم له على القاعدة فيجعل الضمير المذكور بغيره كيد نسبة الخلود اليهم لاختصاصهم بهم وهم عندهم هذه المثابة لان العصاة وان خلدوا على زعمه الا ان الكفار أحق بالخلود وأدخل في استحقاقه منهم فسيحان من امتحنه بهذه المحنة على حذقه وفطنته والله ولي التوفيق

وله تعالى ليس البر أن تولدوا وجوهكم الآية (قال محمود رحمه الله) أنا طاب فيه لأم وذو النصارى الخ) قال أحذر رحمه الله هذا منقول عن
المردصحي بسهم الردفان فيه إيهاماً ٢٤٤ بان اختلاف وجوه القراءة موكول إلى الاجتهاد وأنه مهما قضاه قياس اللغة جازت

القراءة به لمن بعد أهلاً
للاجتهاد في العربية
واللغة وهذا خطأ محض
فالقرا أن سنة متبعة
لا مجال فيها للدراسة
على أن ما قاله وقدر

صم بكم عي فهم
لا يعقلون يا أيها الذين
آمنوا كلوا من طيبات
ما رزقناكم واشكروا
لأن كنتم إياه تعبدون
أما حرم عليكم الميتة
والدم ولحم الخنزير وما
أهل به لغير الله فأن
اضطر غير باغ ولا عاد
فلأنهم علموا أن الله غفور
رحيم أن الذين يكتمون
ما أنزل الله من الكتاب
ويشترون به غملاً قليلاً
أولئك ما يأكلون في
بطونهم إلا النار ولا
يكلمهم الله يوم القيامة
ولا يزكهم ولهم عذاب
أليم أولئك الذين
اشتروا الضلالة بالهدى
والعذاب بالغفرة فما
أصبرهم على البارد ذلك
بأن الله نزل الكتاب
بالحق وإن الذين
اختلفوا في الكتاب
لفي شقاق بعيد ليس
البر أن تولدوا وجوهكم
قبل المشرق والمغرب

أنه الوجه اليسر بالغ
ذروة فصاحة الآية

بأنهم التي لا تسمع الادعاء الذائق ونداء الذي هو تصويرتها وزجر لها ولا تفقه شيئاً آخر ولا تعي كما يفهم
المعقلاء ويعون ويجوز أن يراد بها لا يسمع الأصم الأصح الذي لا يسمع من كلام الرافعي صوته بكل ما منه إلا
النداء والتصويت لا غير من غير فهم للحروف وقيل معناه ومثلهم في اتباعهم آباءهم وتقليد هم لهم كمثل
البهائم التي لا تسمع الا ظاهر الصوت ولا تفهم ما تحتها فكذلك هؤلاء يتبعونهم على ظاهر حالهم ولا يفقهون
أهم على حق أم باطل وقيل معناه ومثلهم في دعائهم الاصنام كمثل الناعق بما لا يسمع إلا أن قوله الادعاء ونداء
لا يساعده عليه لأن الاصنام لا تسمع شيئاً * والنعيق النعيق وقيل يقال نعق المؤذن ونعق الراعي بالضأن قال
الخطيب فانهق بضأنك يا جرب فغاناً * منتك نفسك في الخلاء ضلالاً
وأما نعق الغراب فالغين المحممة (صم) هم صم وهو رفع على الذم (من طيبات ما رزقناكم) من مستلذاته
لأن كل ما رزقه الله لا يكون إلا حلالاً (واشكروا لله) الذي رزقكموها (أن كنتم إياه تعبدون) أن صم أنكم
تخضعونه بالعبادة وتقررون أنه مولى النعم وعن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى أني وألجبن والانس في
نبا عظيم أخلق ويعبد غيري وأرزق ويشكر غيري * قرئ حرم على البناء للفاعل وحرم على البناء للمفعول
وحرم بوزن كرم (أهل به لغير الله) أي رفع به الصوت لله صم وذلك قول أهل الجاهلية بأنهم اللات والعزى
(غير باغ) على مضطر آخر بلا استئذان عليه (ولا عاد) سدد الجوعه (فإن قلت) في الميتات ما يحل وهو السمك
والجراد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكلت لما ميتتان ودمان (قلت) قصد ما يتفاهمه الناس وبتدافونه
في العادة ألا ترى أن القائل إذا قال أكل فلان ميتة لم يسبق الوهم إلى السمك والجراد كما لو قال أكل دمالم
يسبق إلى السمك والطحال ولا عمار العادة والتعارف قالوا من حلف لا يأكل لحماً على كل سمك لم يحث وإن
أكل لحماً في الحقيقة قال الله تعالى لئن أكلوا منه لحماً طرياً وشبهوه بن حلف لا يركب دابة فركب كافر لم يحث
وإن معناه الله تعالى دابة في قوله إن شر الدواب عند الله الذين كفروا (فإن قلت) فما ذا ذكر لحم الخنزير بدون
شحمه (قلت) لأن الشحم داخل في ذكر اللحم لكونه تابعاً له وصفة فيه بدليل قولهم لحم سمين يريدون أنه
شحم (في بطونهم) مل بطونهم يقال أكل فلان في بطنه وأكل في بطنه (الانار) لأنه إذا أكل
ما يتلبس بالنار لكونه عاقبة عليه فكأنه أكل النار ومنه قولهم أكل فلان الدم إذا أكل الدية التي هي
بدل منه قال * أكلت دمان لم أرك بضرة * وقال * يا كل كل ليلة كافاً * أراد من إلا كاف فسماء كافاً
لأنه بكونه غملاً (ولا يكلمهم الله) تعريض بحرمانهم حال أهل الجنة في تكريمه الله إياهم بكل ما
وتركيتهم بالثناء عليهم وقيل في الكلام عبارة عن غضبه عليهم من غضب على صاحبه فصرمه وقطع كلامه
وقيل لا يكلمهم بما يحبون ولكن بنحو قوله انخسوا فيها ولا تسكلمون (فأصبرهم على النار) تعجب من
حالهم في التماسهم بوجبات النار من غير مبالاة منهم كما تقول إن يتعرض لما يوجب غضب الساطان
مأصبرك على القيد والسجن تريد أنه لا يتعرض لذلك إلا من هو شديد الصبر على العذاب وقيل فأصبرهم
فأي شيء أصبرهم يقال أصبره على كذا أو صبره بمعنى وهذا أصل معنى فعل التعجب والذي روى عن الكسائي أنه
قال قال لي قاضي ألين عكة اختصم إلى رجلان من العرب فخاف أحدهما على حق صاحبه فقال له مأصبرك
على الله فعناه مأصبرك على عذاب الله (ذلك بأن الله نزل) أي ذلك العذاب بسبب أن الله نزل ما نزل من
الكتب بالحق (وإن الذين اختلفوا) في كتب الله فقه لوان في بعضها حق وفي بعضها باطل وهم أهل الكتاب
(لفي شقاق) لفي خلاف (بعيد) عن الحق والكتاب للجنس أو كفروهم ذلك بسبب أن الله نزل القرآن بالحق كما
يعلمون وإن الذين اختلفوا فيه من المشركين فقال بعضهم سحر وبعضهم شعروا ببعضهم أساطير لفي شقاق
بمعنى يعني أن أولئك لم يكتفوا ولم يشاقوا الماسجر هؤلاء أن يكفروا (البر) اسم للخير ولكل فعل مرضى
(أن تولدوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب) الخطاب لأهل الكتاب لأن اليهود تصلي قبل المغرب إلى بيت

القدس

الأعلى القرا أن المستفيضة لأن الكلام مصدر بذكر البر الذي هو المصدر قولاً واحداً فلو عدل إلى

ذكر البر الذي هو الوصف لا يفك المطابقة ويعني النظام ولذلك كان تأويل الآية بحذف المضاف من الثاني على تأويل لا بر من آمن
أوجه وأحسن وأبقى على السيات ومن ظن أنه يشق غباراً أو يتعلق بأذيال فصاحة المجرى للفتحة فقد سويت له نفسه محلاً ومنته ضلالاً

﴿قوله تعالى كتب عليكم القتلى الآية﴾ قال محمود رحمه الله ذهب مالك والشافعي رضي الله عنهما أن الحر لا يقتل بالعبد والذكر لا يقتل بالأنثى (الخ) قال أحمد رحمه الله وهذا من الزمخشرى وهم على الأمامين فانهم ما يقتضيان من الذكركل أنثى بلا خلاف عنهما وأما الحر والعبد عندهما هو الذي وهم الزمخشرى عنهما ﴿قوله تعالى فن عني له من أخيه شيء﴾ ٢٤٥ (قال محمود رحمه الله معنى الآية

فن عني له من جهة أخيه (الخ) قال أحمد رحمه الله ويقوى هذا التأويل القول بأن موجب العمد أحد الأمرين من القصاص أو الدية

ولكن السبر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبيين وآي المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب وأقام الصلوة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى فمن عني له من أخيه شيء

والخيار إلى الولي وهو أحد القولين في مذهب مالك رضي الله عنه ومشهورهما إذا لوجملنا موجب العمد القود على القول الآخر لكان في ذلك تضيق

المقدس والنصارى قبل المشرق وذلك أنهم أكثروا الخوض في أمر القبلة حين حوّل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الكعبة وزعم كل واحد من الفريقين أن البر التوجه إلى قبلته فرد عليهم وقيل ليس البر فيما أنتم عليه فانه منسوخ خارج من البر ولا يكن البر ما بينه وقيل أكثر خوض المسلمين وأهل الكتاب في أمر القبلة فقيل ليس البر العظيم الذي يجب أن تذهلوا بشأنه عن سائر صنوف البر أمر القبلة ولكن البر الذي يجب الاهتمام به وصرف المهمة بر من أمر وقام بهذه الأعمال وقرئ وأمس البر بالنصب على أنه خبر مقدم وقرأ عبد الله بأن تولوا على إدخال الباء على الخبر للتأكيد كقولك ليس المنطلق يزيد (ولكن البر من آمن بالله) على تأويل حذف المضاف أي بر من آمن أو يتأول البر بمعنى ذي البر أو كما قالت ﴿فأغناهي إقبال وادبار﴾ وعن المبرلو كنت ممن يقرأ القرآن لقرأت ولكن البر بفتح الباء وقرئ ولكن البار وقرأ ابن عامر ونافع ولا يكن البر بالتخفيف (والكتاب) جنس كتب الله أو القرآن (على حبه) من حب المال والشعبه كما قال ابن مسعود أن تؤت به وأنت صحيح صحيح تأمل العيش وتخشى الفقر ولا تعمل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا أو قيل على حب الله وقيل على حب اليتامى يريد أن يعطيه وهو طيب النفس باعطائه ﴿وقدم ذوى القربى لأنهم أحق قال عليه الصلاة والسلام صدقتك على المسكين صدقة وعلى ذى رحمة ثنتان لأنها صدقة وصلة وقال عليه الصلاة والسلام أفضل الصدقة على ذى الرحم لكاشح وأطابق (ذوى القربى واليتامى) والمراد الفقراء منهم ماعدم اللباس * والمسكين الدائم السكون إلى الناس لانه لا تثنى له كالمسكين للدائم السكر (وابن السبيل) المسافر المنقطع وجعل ابن السبيل للازمنة كما يقال للص القاطع ابن الطريق وقيل هو الضيف لان السبيل يعرف به (والسائلين) المستطعمين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للسائل حق وإن جاء على ظهر فرسه (وفي الرقاب) وفي معارضة المكاتبين حتى يفكوا رقابهم وقيل في ابتياع الرقاب واعماقها وقيل في فك الأسارى (فمن قلت) قد ذكرنا المال في هذه الوجوه ثم ففاه بآيتاء الزكاة فهل دل ذلك على أن في المال حقا سوى الزكاة (قلت) يحتمل ذلك وعن الشعبي أن في المال حقا سوى الزكاة وتلاهذه الآية ويحتمل أن يكون ذلك بيان مصارف الزكاة أو يكون حثا على نوافل الصدقات والمباراة في الحديث نصحت الزكاة كل صدقة يعني وجوبها وروى المسكين في المال حق سوى الزكاة (والموفون) عطف على من آمن * وأخرج (الصابرين) منصوبا على الاختصاص والمدح اظهار الفضل الصبر في الشدة أئدومواطن لقتال على سائر الأعمال وقرئ والصابرون وقرئ الموفين والصابرين و (لبأساء) الفقر والشدة (والضراء) المرض والزمانة (صدقوا) كانوا صادقين جادين في الدين * عن عمر بن عبد العزيز والحسن البصري وعطاء وعكرمة وهو مذهب مالك والشافعي رحمه الله عليهم أن الحر لا يقتل بالعبد والذكر لا يقتل بالأنثى أخذوا بهذه الآية ويقولون هي مفسر لما أممهم في قوله النفس بالنفس ولان تلك الواردة للحكاية ما كتب في التوراة على أهلها وهذه خطوط بها المسلمون وكتب عليهم ما فهموا عن سعيد بن المسيب والشعبي والنخعي وقتادة والثوري وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه أنها منسوخة بقوله النفس بالنفس والقصاص ثابت بين العبد والحر والذكر والأنثى ويستدلون بقوله صلى الله عليه وسلم لم يمسلمون تكافأ مؤمهم وبأن التفاضل غير معتبر في النفس بدليل أن جماعة لوقته أو واحد اقتلوا به وروى أنه كان بين حيين من أحياء العرب دماء في الجاهلية وكان لاحد ما طول على الآخر فأقسموا النقتان الحر منكم بالعمد من الذكركل بالأنثى والاثنتين بالواحد فتحاكموا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جاء الله بالسلام ففرزتهم وأمرهم أن يتباؤوا (فن عني له من أخيه شيء) معناه فن عني له من جهة أخيه شيء من العدة وعلى أنه كقولك سير يزيد بعض

على الولي والآية مشعرة بالتخفيف والسعة وتحتمل الآية وجهها آخر وهو عود الضميرين جميعا إلى الولي وقالوا على هذا الوجه يكون العفو اعطاء البدل كانه قال فن أعطى من أخيه أي بدلا من أخيه ويكون من مثله في قوله تعالى ولونشاء لجمعنا منكم ملائكة في الأرض يخلفون وتنظيره في استعمال العفو في العطاء عندى قوله تعالى الآن يعفون أو يعفوا الذي بيده عقدة النكاح إذا جلي الذي

بيده العقدة على الزوج وهو مذهب الشافعي رضي الله عنه ويقول أصحابه عفو على أحد وجهين إما من استرجاع النصف الواجب أن كان قد سلم جميع المهر وأما على دفع النصف الآخر الذي سقط عنه أن كان لم يسلمه فيكون العفو على هذا مستعملاً في الاعطاء ويقوى هذا الوجه في أنه لا قصاص قوله ٢٤٦ فتابع بالمعروف لأن المخاطب بالاتباع المعروف إنما هو الولي فإذا اجتمعنا الضميرين له انساق الكلام

سيرة واحدة من السير ولا يصح أن يكون شيء في معنى المفعول به لأن عفا لا يتعدى إلى مفعول به إلا واحدة وصار المعنى فمن أعطى من الأولياء بدلًا من أخيه فليمتنع بالمعروف في طلب ما أعطى وما خالفه الولي عن التقاضي خاطب القاتل بحسن

فاتبع بالمعروف وأداء إليه باحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم ولكم في القصاص حياة يا أولي الألباب لعلكم تتقون كتب عليكم

الأداء فلينتظم الكلام موجهًا إلى وجهه واحد وأما على الوجه الذي قرره الرمحشري فالضمير إن جميعًا راجعان إلى القاتل وتقدير الكلام فمن عفى له من القاتلين عن جانيته شيء من العفو فليمتنع الولي هذا القاتل المعفو عنه بالمعروف فيكون المخاطب أول الآية القاتل وآخرها الولي بخلاف الوجه الذي قرره والله أعلم وكلا

السير وطائفة من السير ولا يصح أن يكون شيء في معنى المفعول به لأن عفا لا يتعدى إلى مفعول به إلا بواسطة * وأخوه هو ولي المقتول وقيل له أخوه لأنه لا يسره من قبل أنه ولي الدم ومطالبة به كما تقول للرجل قل لصاحبك كذا لمن بينه وبينه أدنى ملاسة أو ذكره بلفظ الأخوة ليغطف أحدهما على صاحبه بذكر ما هو ثابت بينهما من الجنسية والاسلام (فان قلت) ان عفا يتعدى بمن لا بالدم فما وجه قوله فمن عفى له (قلت) يتعدى بمن إلى الجاني وإلى الذنب فيقال عفوت عن فلان وعن ذنبه قال الله تعالى عفا الله عنك وقال عفا الله عنها فإذا تعدى إلى الذنب والجاني معا قيل عفوت له لأن عما جنى كما تقول غفرت له ذنبه وتجاوزت له عنه وعلى هذا ما في الآية كأنه قيل فمن عفى له عن جانيته فاستغنى عن ذكر الجنابة (فان قلت) هلا فسرت عفى بترك حتى يكون شيء في معنى المفعول به (قلت) لأن عفا الشيء بمعنى تركه ليس بثبت ولكن أعفاه ومنه قوله عليه السلام وأعفو اللحنى (فان قلت) فقد ثبت قولهم عفا أثره إذا سحاه وأزاله فهو لا جعلت معناه فنحى له من أخيه شيء (قلت) عبارة فقة في مكانه أو العفو في باب الجنابات عبارة متداولة مشهورة في الكتاب والسنة واستعمال الناس فلا يدل عنها إلى أخرى فقة نابعة عن مكانه أو ترى كثيرا ممن يتعاطى هذا العلم يجترى إذا عضل عليه تخريج وجهه للمشكل من كلام الله على اختراع لغته وإدعاء على العرب ما لا تفرقه وهذه جراءة يستعاذ بالله منها (فان قلت) لم قيل شيء من العفو (قلت) لا شعاع بأنه إذا عفى له طرف من العفو وبعض منه بأن يعفى عن بعض الدم أو عفا عنه بعض الورثة ثم العفو وسقط القصاص ولم تجب الالدية (فاتبع بالمعروف) فليكن اتباع أو فالامر اتباع وهذه توصية للعفو عنه والعافي جميعا يعني فليمتنع الولي القاتل بالمعروف بأن لا يمتنع به ولا يطالبه بالمطالبة جميلة وليؤد إليه القاتل بدل الدم أدا باحسان بأن لا يعطيه ولا يخسه (ذلك) الحكم المذكور من العفو والدية (تخفيف من ربكم ورحمة) لأن أهل التوراة كتب عليهم القصاص البتة وحرم العفو وأخذ الدية وعلى أهل الانجيل العفو وحرم القصاص والدية وخيرت هذه الأمة بين الثلاث القصاص والدية والعفو توسعة عليهم وتيسيرا (فمن اعتدى بعد ذلك) التخفيف فتجاوز ما شرع له من قتل غير القاتل أو القتل بعد أخذ الدية فقد كان الولي في الجاهلية يؤمن القاتل بقبوله الدية ثم يظفر به فيقتله (فله عذاب أليم) نوع من العذاب شديد الالام في الآخرة وعن قتادة العذاب الاليم أن يقتل للمحالة ولا يقبل منه دية لقوله عليه السلام لا أعافي أحدًا قبل بعد أخذ الدية (ولكم في القصاص حياة) كلام فصيح لما فيه من الغرابة وهو أن القصاص قتل وتفويت للحياة وقد جعل مكانا وظرفا للحياة ومن إصابة محزن البلاغة بتعريف القصاص وتذكير الحياة لأن المعنى ولكم في هذا الجنس من الحكم الذي هو القصاص حياة عظيمة وذلك أنهم كانوا يقتلون بالواحد الجماعة وكم قيل مهمل بأخيه كليب حتى كاد يفتنى بكر بن وائل وكان يقتل بالمقتول غير قاتله فتثور الفتنة ويقع بينهم التناحر فلما جاء الاسلام بشرع القصاص كانت فيه حياة أي حياة أو نوع من الحياة وهي الحياة الحاصلة بالارتداد عن القتل لوقوع العلم بالقصاص من القاتل لأنه إذا هم بالقتل فعلم أنه يقتص منه فارتدع سلم صاحبه من القتل وسلم هو من القود فكان القصاص سبب حياة لنفسين وقرأ أبو الجوزاء ولكم في القصاص حياة أي فيما قص عليكم من حكم القتل والقصاص وقيل القصاص القرآن أي ولكم في القرآن حياة لأنه ملوب كقوله تعالى روحا من أمرنا ويحيي من حي عن بينة (لعلكم تتقون) أي أريكم ما في القصاص من استبقاء الأرواح وحفظ النفوس لعلكم تتقون تعملون عمل أهل التقوى في المحافظة على القصاص والحكم به وهو خطاب له فضيل اختصاص بالأمة

إذا

الوجهين حسن جيد * قوله تعالى ولكم في القصاص حياة (قال محمود رحمه الله كلام صحيح لما فيه من

الغرابة الخ) قال أحد رحمه الله قوله جعل أحد الضدين محلا للآخر كلاما ما هوهم فيه أو تسامح لأن شرط تضاد الحياة والموت اجتماعهما في محل واحد فقد برز لا تضاد بين حياة غير المقتص ومنه وموت المقتص والبلاغة التي أوضحها في الآية بينة بدون هذا الإطلاق

(إذا حضر أحدكم الموت) إذا دنا منه وظهرت أماراته (خيرا) مالا كثيرا عن عائشة رضي الله عنها أن رجلا أراد الوصية وله عيال وأربع مائة دينار فقالت ما أرى فيه فضلا وأراد آخر أن يوصي فسألته كم مالك فقال ثلاثة آلاف قالت كم عيالك قال أربعة قالت انما قال الله ان ترك خير وان هذا الشيء يسير فاتركه لعيالك وعن علي رضي الله عنه أن مولى له أراد أن يوصي وله سبع مائة فعه وقال قال الله تعالى ان ترك خير وان الخير هو المال وليس لك مال والوصية فاعل كتب وذكروا لها الفاضل ولا نهى عنه أن يوصي بذلك ذكر الراجح في قوله فمن بدله بعد ما سمعه والوصية للوارث كانت في بدء الاسلام فتسخت بأية الموارث وبقوله عليه السلام ان الله أعطى كل ذي حق حقه الا وصية الورث وبتلقي الامة اياه بالقبول حتى لحق بالمتواتر وان كان من الاحاد لانهم لا يتفقون بالقبول الا ان ثبت الذي صحته روايته وقيل لم تفسخ والوارث يجمع له بين الوصية والميراث بحكم الايتين وقيل ما هي بمخالفة لآية الموارث ومعناها كتب عليكم ما وصى به الله من توريث الوالدين والاقرنين من قوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم أو كتب على المحتضر أن يوصي للوالدين والاقرنين بتوفير ما وصى به الله لهم عليهم وأن لا ينقص من أنصبتهم (بالمعروف) بالعدل وهو أن لا يوصي للغني ويديع الفقير ولا يتجاوز الثلث (حقا) مصدر مؤكد أي حق ذلك حقا (فمن بدله) فمن غير الايصاء عن وجهه ان كان موافقا للشرع من الاوصياء والشهود (بعد ما سمعه) وتحققه (فانما اثم على الذين يبدلونه) فاما اثم الايصاء لغيره أو التبديل الاعلى بمذنبه دون غيرهم من الموصي والموصى له لانهم ابريان من الخيف (ان الله سميع عليم) وعيد للبدل (فمن خاف) فمن توقع وعلم وهذا في كلامهم شائع يقولون أخاف أن ترسل السماء يريدون التوقع والظن الغالب الجاري مجرى العلم (جنفا) ميلا عن الحق بالخطأ في الوصية (أو انما) أو نعمة للخياف (فأصلح بينهم) بين الموصي لهم وهم الوالدان والاقربون باجرائهم على طريق الشرع (فلا اثم عليه) حينئذ لان تبدله بتبديل باطل الى حق ذكر من يبدل بالباطل ثم من يبدل بالحق ليعلم أن كل تبديل لا يؤثم (كما كتب على الذين من قبلكم) على الانبياء والائمة من اذن آدم الى عهدكم قال علي رضي الله عنه أولهم آدم يعني ان الصوم عبادة قديمة أصابها ما أدخل الله أمة من افتراضها عليهم لم يفرضها عليكم وحكمكم (لعلكم تتقون) بالمحافظة عليها وتبديلها لاصالتها وقدمها وأولعلمكم تتقون المعاصي لان الصائم أطلب لنفسه وأردع لها من موافقة السوء قال عليه السلام فاعلم بالصوم فان الصوم له وجاء وأولعلمكم تتظلمون في زمرة المتقين لان الصوم شعارهم وقيل معناه أنه كصومهم في عدد الايام وهو شهر رمضان كتب على أهل الانجيل فأصابهم موتان فردوا عشر اقبله وعشرا بعده فجعلوه خمسة ين يوما وقيل كان وقوعه في البرد الشديد والحر الشديد فشقق عليهم في أسفارهم ومعاشهم فجعلوه بين الشتاء والربيع وزادوا عشرين يوما كفارة لتحويله عن وقته * وقيل الايام الممدودات عاشوراء وثلاثة أيام من كل شهر كتب على رسول الله صلى الله عليه وسلم صيامها حين هاجر ثم تسخت بشهر رمضان وقيل كتب عليكم كما كتب عليكم أن يتقوا المفطر بعد أن يصالوا العشاء وبعد أن يناموا ثم نسخ ذلك بقوله أحل لكم ليلة الصيام الآية * ومعنى (ممدودات) موقنات بعدد معلوم أو قلائل كقوله دراهم ممدودة وأصله ان المال القليل يقدر بالعدد ويحكر فيه والكثير بهال هيل لا يحكى حثيا وانتصاب أياما بالصيام كقولك نوبت الخروج يوم الجمعة (أو على سفر) أو راكب سفر (فعدة) فعليه عدة وفري بالنصب بمعنى فليصم عدة وهذا على سبيل الرخصة وقيل مكتوب عليهم ما أن يفطروا يصوموا عدة (من أيام آخر) واختلاف في المرض المبع للافطار فمن قائل كل مرض لان الله تعالى لم يخص من صادون مرض كما لم يخص سفرادون سفر فكذا أن لكل مسافر أن يفطر فكذا كل مريض وعن ابن سيرين أنه دخل عليه في رمضان وهو يأكل فاعتل بوجع أصبعه وسئل مالك عن الرجل يصليه المرض الشديد أو الصداع المضر وأيسر به مرض يضجبه فقال انه في سعة من الافطار وقائل هو المرض الذي يمسرمه الصوم ويزيد فيه لقوله تعالى يريد الله بكم اليسر وعن الشافعي لا يفطر حتى يجهد الجهد غير المحتمل واختلاف أيضا في القضاء فإمامة العلماء على التخيير وعن أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه ان الله لم يرخص لكم في فطره وهو يريد

إذا حضر أحدكم الموت
ان ترك خيرا الوصية
لوالدين والاقرنين
بالمعروف حقا على
المتقين فمن بدله بعد
ما سمعه فانما اثم على
الذين يبدلون ان الله
سميع عليم فمن خاف من
موص جنفا أو انما
فأصلح بينهم فلا اثم عليه
ان الله غفور رحيم
بأيها الذين آمنوا
كتب عليكم لصيام كما
كتب على الذين من
قبلكم لعلكم تتقون
أيام ممدودات فمن كان
منكم مريضا أو على
سفر فعدة من أيام أخر

أن يشق عليكم في قضائه أن شئت فواتروا شئت ففرقو عن علي وابن عمر والشعبي وغيرهم أنه يقضى كما
 فات متتابعاً وفي قراءة أبي قعدة من أيام آخر متتابعات (فان قلت) وكيف قيل فعدة على التكبير ولم يقل
 فعدتها أي فعدة الأيام المعدودات (قلت) لما قيل فعدة والعدة بمعنى المعدود فأمر بأن يصوم أياماً معدودة
 مكانه علم أنه لا يؤثر عدد على عددها فأغنى ذلك عن التعريف بالاضافة (وعلى الذين يطبقونه) وعلى المطبقين
 للصيام الذين لا عذر بهم أن أفطروا (فدية طعام مسكين) نصف صاع من بر أو صاع من غيره عند أهل
 العراق وعند أهل الحجاز مذكور أن ذلك في بدء الإسلام فرض عليهم الصوم ولم يتعدوه فاشتهدواهم
 فخص لهم في الإفطار والفدية وقرأ ابن عباس يطبقونه تفعليل من الطوق اما بمعنى الطاقة أو القلادة
 أي يكافونه أو يقلدونه ويقال لهم صوموا وعنه يتطوقونه بمعنى يكافونه أو يتقلدونه ويتطوقونه بادغام
 التاء في الطاء ويطبقونه ويطبقونه بمعنى يتطوقونه وأعلمهم ان يطبقونه ويتطوقونه على أنهم ما من يفعل
 وتفعل من الطوق فأدغمت الياء في الواو بعد دالها ياء كقولهم تدير المسكن وما يدان وفيه وجهان
 أحدهما نحو معنى يطبقونه والثاني يكلفونه أو يتكلفونه على جهدهم وعسرهم وهم الشيوخ والمجانز
 وحكم هؤلاء الإفطار والفدية وهو على هذا الوجه ثابت غير منسوخ ويجوز أن يكون هذا معنى
 يطبقونه أي يصومونه جهدهم وطاقتهم ومبلغ وسهمهم (فن تطوع خيراً) فزاد على مقدار الفدية (فهو
 خير له) فالتطوع أخيره وأخير وقري فن يطوع بمعنى يتطوع (وأن تصوموا) أي المطبقون
 أو المطوقون وحلتهم على أنفسهم وجهه ثم طاقكم (خير لكم) من الفدية وتطوع الخير ويجوز أن ينظم
 في الخطاب المريض والمسافر أيضاً وفي قراءة أبي والصيام خير لكم * الرضا مصدر مرض إذا حترق
 من الرضا فأضيف إليه الشهر وجعل علماً ومنع الصرف للتعريف والالف والنون كما قيل ابن داية
 للغراب باضافة الابن إلى داية البعير كثرة وقوعه عليها إذا دبرت (فان قلت) لم يسمي (شهر رمضان) (قلت)
 الصوم فيه عبادة قديمة فكأنهم سموه بذلك لارتباطهم فيه من حرا لوع ومقاساة شدته كما سموه ناقلاً لانه
 كان ينقتهم أي يزيحهم اضجاراً بشدته عليهم وقيل لما نقلوا أسماء الشهور عن اللغة القديمة سموها بالازمنة
 التي وقعت فيها فوافق هذا الشهر أيام مرض الحر (فان قلت) فإذا كانت التسمية واقعة مع المضاف
 والمضاف إليه جميعاً فما وجه ما جاء في الأحاديث من تحو قولة عليه الصلاة والسلام من صام رمضان
 إيماناً واحتساباً من أدرك رمضان فلم يغفر له (قلت) هو من باب المحذف لامن الالباس ككم قال
 عياض النطاسي حذينا أراد ابن حزم وارتفعه على أنه مبهمة أخبره (الذي أنزل فيه القرآن)
 أو على أنه بديل من الصيام في قوله كتب عليكم الصيام أو على أنه خبر مبهمة المحذوف وقري بالنصب على
 صوموا وشهر رمضان أو على الأبدال من أيام معدودات أو على أنه مفعول وأن تصوموا ومعنى أنزل فيه
 القرآن أنه أنزل فيه القرآن وكان ذلك في ليلة القدر وقيل أنزل جملة إلى السماء التي نزل إلى الأرض
 نجومها وقيل أنزل في شأنه القرآن وهو قوله كتب عليكم الصيام كما تقول أنزل في عمر كذا وفي على كذا وعن
 النبي عليه السلام نزلت صحف إبراهيم أول ليلة من رمضان وأنزل التوراة است مضين والانجيل لثلاث
 عشرة والقرآن لاربعة وعشرين مضين (هـدى لباس وبيئات) نصب على الحال أي أنزل وهو هـدى داية
 للناس إلى الحق هو آيات وأصوات مكشوفات مما يهدي إلى الحق و يفرق بين الحق والباطل (فان قلت)
 ما معنى قوله وبيئات من الهدى بعد قوله هدى للناس (قلت) ذكر أولاً أنه هدى ثم ذكر أنه بيئات من جملة
 ما هدى به الله و فرقه بين الحق والباطل من وحيه وكتبه السماوية الهادية الفارقة بين الهدى والضلال
 (فن شهد منكم الشهر فليصمه) فن كان شاهداً أي حاضر المقيم غير مسافر في الشهر فليصمه فيه ولا يفطر
 والشهر منصوب على الظرف وكذلك الهاء في فليصمه ولا يكون مفعولاً به كقولك شهدت الجمعة لان المقسم
 والمسافر كلاهما شاهدان للشهر (يريد الله) أن يبسر عليكم ولا يعسر وقد نفي عنكم الحرج في الدين وأمركم
 بالحنيفية السمحة التي لا أصرفها ومن جملة ذلك ما رخص لكم فيه من إباحة الفطر في السفر والمرض
 ومن الناس من فرض الفطر على المريض والمسافر حتى زعم أن من صام منهم ما فاعياه الإعادة * وقرئ اليسر

وعلى الذين يطبقونه
 فدية طعام مسكين فن
 تطوع خيراً فهو خير له
 وأن تصوموا خير لكم
 ان كنتم تعلمون شهر
 رمضان الذي أنزل فيه
 القرآن هدى للناس
 وبينات من الهدى
 والفرقان فن شهد
 منكم الشهر فليصمه
 ومن كان مريضاً
 أو على سفر فعدة من
 أيام أخر يريد الله بكم
 اليسر ولا يريد بكم العسر

قوله تعالى ولتسكروا العدد الآية (قال محمود رحمه الله الفعل المعلن محذوف تقديره شرع ذلك الخ) ٢٤٩ قال أحمد رحمه الله ولقبه انطاصا

به في صناعة البدع رد
بحان الكلام الى صدور
واقدا حسن الخشيرة
في التنقيب عنه فهو
منظوم في سلك حسنة
* قوله تعالى أحل لكم
ليلة الصيام الرفث الى
نسائكم (قال محمود رحمه
الله كان الرجل اذا أمسى
حل له الاكل الخ) قال

ولتسكروا العدد ولتسكروا
الله على ما هذا لكم ولعلمكم
تسكرون واذا سألك
عبادي عنى فاني قريب
أجيب دعوة الداع
اذا دعان فليستحيى الى
وليؤمنوا ليعلهم
يرشدون أحل لكم ليلة
الصيام الرفث الى نسائكم
هن لباس لكم وأنتم
لباس لمن علم الله أنكم
كنتم تحمّلون أنفسكم
فتاب عليكم وعفا عنكم
فلا تن باشروهن
وابتغوا ما كتب الله لكم
وكلوا واشربوا حتى
يتبين لكم

أحمد رحمه الله وشهد
لحجة هذا الجواب انه
لما استقرت الاباحة فيه
قال فلا تن باشروهن
فكنى عنه الكتابة
المألوقة في الكتاب
العزيز ويشكل بقوله
فسلا رث ولا فسوق
ولا جدال في الخ فان

والعسر بضمين * الفعل المعلن محذوف مدلول عليه بما سبق تقديره (ولتسكروا العدد ولتسكروا الله على
ما هذا لكم ولعلمكم تسكرون) شرع ذلك يعني جملة ما ذكر من أمر الشاهد بصوم الشهر وأمر المرخص له
بإعارة عدة ما أظرفيه ومن الترخيص في إباحة الفطر فقوله لتسكروا عدة الأمر إعارة العدد ولتسكروا عدة
ما علم من كيفية القضاء والخروج عن هذه الفطر ولعلمكم تسكرون عدة الترخيص والتيسير وهذا نوع
من اللفظ لطيف المسلك لا يكاد يهدي الى تبيينه الا انفتاح الحديث من علماء البيان وانما عدى فعل
التكبير يحرف الاستعلاء لكونه مضمنا معنى الجدا كانه قيل ولتسكروا الله حامدين على ما هذا لكم ومعنى
ولعلمكم تسكرون وإرادة أن تسكروا * وقرئ ولتسكروا بالنشديد (فان قلت) هل يصح أن يكون
ولتسكروا معطوفا على عدة مقدرة كانه قيل لتعلموا ما تعلمون ولتسكروا العدد أو على اليسر كانه قيل يريد
الله بكم اليسر ويريد بكم لتسكروا كقوله يريدون ليطفؤا (قلت) لا يبعد ذلك والاول أوجه (فان قلت)
ما المراد بالتكبير (قلت) تعظيم الله والشناء عليه وقيل هو تكبير يوم الفطر وقيل هو التكبير عند الأهل
(فان قيل) تنبيل حاله في سهولة إجابته لمن دعاه وسرعة استجابته حاجته من سأله بحال من قرب مكانه
فاذا دعى أسرع تلبيةه ونحوه ونحن أقرب اليه من جبل الوريد وقوله عليه الصلاة والسلام هو بينكم
وبين أعناقكم وروى أن أعرابيا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أقرب ربي فقلت اجبه أم بعيد
فتناديه فقلت (فليستحيى الى) اذا دعوتهم للإيمان والطاعة كما أتى أجيبهم اذا دعوا ليحوالجهم * وقرئ
يرشدون ويرشدون بفتح الشين وكسرهما كان الرجل اذا أمسى حل له الاكل والشرب والجماع الى أن يصلي
العشاء الأخيرة أو يرقد فاذا أصلاها أو رقد ولم يفطر حرم عليه الطعام والشراب والنساء الى القابلة ثم ان عمر
رضي الله عنه واقع أهله بعد صلاة العشاء الأخيرة فلما اغتسل أخذ يبيكي ويلوم نفسه فأتى النبي صلى الله
عليه وسلم وقال يا رسول الله اني أعوذ بالله واليك من نفسي هذه الخاطئة وأخبره بما فعل فقال عليه
الصلاة والسلام ما كنت جديرا بذلك يا عمر فقام رجال فاعترفوا بما كانوا صنعوا بعد العشاء فقلت * وقرئ
أحل لكم ليلة الصيام الرفث أي أحل الله وقرأ عبد الله الرفث وهو الافصاح بما يجب أن يكفى عنه كلفظ
النيك وقول أرفث الرجل وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه أنشد وهو محرم

وهن عشرين بناهيسا * ان تصدق الطير بك لباسا

فقيل له أرفثت فقال انما الرفث ما كان عند النساء وقال الله تعالى فلا رفث ولا فسوق فكنى به عن الجماع لانه
لا يكاد يخلو من شيء من ذلك (فان قلت) لم كنى عنه ههنا بلفظ الرفث الدال على معنى القبح بخلاف قوله
وقد أفضى بعضهم الى بعض فلما تعشاها باشروهن أو لا مستمسك النساء دخلتمهن فأتوا حرثكم من قبل أن
تمسوهن فاستمسكتم بهن منهن ولا تقرنوهن (قلت) استسجنا ما وجدتم من قبل الإباحة كما سماه اختيارنا
لانفسهم (فان قلت) لم عدى الرفث الى (قلت) لتضمينه معنى الافضاء لما كان الرجل والمرأة يعتمقان
ويشتمل كل واحد منهما على صاحبه في عناقه شبه باللباس المشتمل عليه قال الجعدي
اذا ما الضجيج نثي عطفها * تثبت فكانت عليه لباسا

(فان قلت) ما موقع قوله (هن لباس لكم) (قلت) هو استئناف كإيمان لسبب الإحلال وهو أنه اذا كانت
بينكم وبينهن مثل هذه المخالطة والملابسة قل صبركم عنهن وصعب عليكم اجتبابهن فلذلك رخص لكم في
مباشرتهم (تختانون أنفسكم) تظلمون أو تنقصونم احظها من الخير والاختيان من الخيانة كالاكتساب من
الكتسب فيه زيادة وشدة (فتاب عليكم) حين تبتم مما ارتكبتم من المخطور (وابتغوا ما كتب الله لكم)
واطلبوا ما قسم الله لكم وأثبت في الذوح من الولد بالباشرة أي لا تبأثروا القضاء الشهوة وحدها ولكن
لا ابتغاء ما وضع الله له التمسك من التماسل وقيل هو نهي عن العزل لانه في الحرار وقيل وابتغوا المحل الذي
كتبه الله لكم وحالة دون ما لم يكتب لكم من المحل المحرم وعن قتادة وابتغوا ما كتب الله لكم من الإباحة بعد

كشاف ل

٢٢ هذه العبارة استعمات ولم ينقل في الخ ما نقل في الدوم من سبب نزول الآية وهو موافقة المذكور
ويمكن أن يجاب عنه لما وقع في آية الحج منها أنه أريد للشبهة عندهم كي لا يقعوا فيه فعبر عنه بما هجته ليكون ذلك منفرا لهم عن التورط

الخطر وقرأ ابن عباس واتبعوا وقرأ الاعشى وأتوا وقيسيل معناه واطبوا اليه لمة القدر وما كتب الله لكم من
الشواب ان أصبتموها وقلتموها وقرأ ب من بدع التفاسير (الخيطة الابيض) هو أول ما يبدو من الفجر
المعترض في الافق كالخيطة الممدودو (الخيطة الاسود) ما يمتد معه من غبش الليل شهابا بخيطين أبيض وأسود
قال أبودود فلما أضاعت لنا سدفية * ولا ح من الصبح خيط أنا را

عريض القفاميزانه في شماله * قد انحصر من حسب القرار بطشاربه
(فان قلت) فلتقول فيما روى عن سهل بن سعد الساعدي أنها زلت ولم ينزل من الفجر فكان رجال اذا ارادوا
الاه ومرتبط أحدهم في رجله الخيط الابيض والخيط الاسود فلا يزال يأكل ويشرب حتى يتبين له قتل بعد
ذلك من الفجر فعملوا أنه انما يعني بذلك الليل والنهار وكيف جاز تأخير البيان وهو يشبه العبث حيث لا يفهم
منه المراد اذ ليس باستعارة لفقده الدلالة ولا بتشبيه قبل ذكر الفجر فلا يفهم منه اذن الا الحقيقة وهي غير
مرادة (قلت) أما من لا يجوز تأخير البيان وهم أكثر الفقهاء والمتكلمين وهو مذهب أبي علي وأبي هاشم
فلم يصح عندهم هذا الحديث وأما من يجوز فيقول ليس بعبث لان مخاطب يستفيد منه وجوب الخطاب
ويعزم على فعله اذ المستوضح المراد منه (ثم انما الله - يأم الى الليل) قالوا فيه دليل على جواز النية بالنهار في
صوم رمضان وعلى جواز تأخير الغسل الى الفجر وعلى نفى صوم الوصال (ما كفون في المساجد) معتكفون
فيها والاعتكاف أن يجلس نفسه في المسجد يتعبد فيه * والمراد بالمباشرة الجاع لما تقدم من قوله أحل لكم
ليلة الصيام الرفث الى نسائكم فالآن يباشرون وقيل معناه ولا تلامسوهن بشهوة والجاع يقصد الاعتكاف
وكذلك ان المسأرة قبل فأنزل وعن قتادة كان الرجل اذا اعتكف خرج فباشرا امرأته ثم رجع الى المسجد
فأهم الله عن ذلك وقالوا فيه دليل على ان الاعتكاف لا يكون الا في مسجد وأنه لا يختص به مسجد دون
مسجد وقيل لا يجوز الا في مسجد نبوي وهو أحد المساجد الثلاثة وقيل في مسجد جامع والعمامة على أنه في
مسجد جماعة وقرأ مجاهد في المسجد (تلك) الاحكام التي ذكرت (حدود الله فلا تقربوها) فلا تغسوها (فان
قلت) كيف قيل فلا تقربوها مع قوله فلا تعذبوها من يتعد حدود الله (قلت) من كان في طاعة الله والعمل
بشرائعه فهو متصرف في حيز الحق فمضى أن يتعداه لان من تعداه وقع في حيز الباطل ثم بولغ في ذلك فمضى

الخطيب الأبيض من الخيل
الأسود من الفجر ثم
أتوا الصيام إلى الليل
ولا تباشروهن وأنتم
عاكفون في المساجد
تلك حدود الله فلا تقربوها
كذلك يبين الله آياته
للناس لعلهم يتقون ولا
تأكلوا أموالكم بفساد.

لا يقولوا لافي مثل هذا المني ولم يسمه التبيينه على بطلان الاستدلال لانه على وفق مذهبه

وقوله تعالى تلك حدود الله ولا تقربوها الآية (قال محمود رحمه الله تعالى ان قلت كيف قال فلا تقربوها الخ) قال أجدره الله تعالى وفي هذه الآية دليل بين المذهب مالاً رضي الله تعالى عنه في سد الذرائع والاجتياط للمعصيات لا يرفع عنه

رحمه الله ومثله هذا من الاستطراف في كتاب الله تعالى قوله وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا صلح

بالباطل وتدلوا بها إلى الحكام لتأكلوا فريقا من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون يسألونك عن الأهلية قل هي موافقة للناس والخ وليس البرأى تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها واتقوا الله لعلكم تفلحون وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين واقتلوهم حيث تقتلوهم وأخرجوهم

أجاج ومن كل تأكلون لحاظا إلى آخر الآية فانه تعالى بين عدم الاستواء بينهما إلى قوله أجاج وبذلك تم القصد في غنى عن استواء الكافر والمسلم ثم قوله ومن كل تأكلون لا يتفرق به عدم الاستواء بل القاديه استواءهما فيما ذكر فهو من اجراء الله الكلام بطريق الاستطراف المذكور وانما مثلت هذا النوع الذي به عليه الرخصه لانه مفرد عن الاستطراف

أن يقرب الحد الذي هو الحاجر بين حيزي الحق والباطل لئلا يذوق الباطل وأن يكون في الواسطة متباعدة عن الطرف فضلا عن أن يتخطأ كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لكل ملك حي وحى الله محارمه فن رجع حول الحي يوشك أن يقع فيه فالرجوع حول الحي وقربان حيزه واحد ويجوز أن يريد بحود الله محارمه ومنها هيسه خصوص القول ولا تبشروهن وهي حدود لا تقرب * ولا يأكل بعضكم مال بعض (الباطل) بالوجه الذي لم يحكم الله ولم يشعره * ولا (تدلوا بها) ولا تلقوا أمرها والحكومة فيها إلى الحكام (لتأكلوا) بالتحكم (فريقا) طائفة (من أموال الناس بالإثم) بشهادة الزور وأبايهم الكاذبة وبالصلح مع العلم بأن المقضى له ظالم وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال للخصمين اغنايا بشروا وأنتم تحتصمون إلى ولعل بعضكم ألحن بحجته من بعض فأقضى له على نحو ما أسمع منه فن قضيت له بشي من حق أخيه فلا يأخذ منه شيأ فان ما أقضى له قطعة من نار فبكوا وقال كل واحد منهم ما حق اصاحبي فقال اذهبا فتوخيا ثم استهما ثم ليحل كل واحد منهما لصاحبه وقيل وتدلوا بها وتلقوا بعضهما إلى حكاهم السوء على وجه الرشوة وتدلوا بجزوم داخل في حكم النهي أو منصوب باضمار أن كقولهم وتكتموا الحق (وأنتم تعلمون) أنكم على الباطل وارتكاب المعصية مع العلم بتعجزها أفعى وصاحبه أحق بالتوبخ * وروى أن معاذ بن جبل وثعلبة بن غنم الانصاري قال يا رسول الله ما بال الهلال يمدود قدامك الحيط ثم يزيد حتى يمتلئ ويستوى ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدأ لا يكون على حالة واحدة فقلت (موافقة) معالم يوقت بها الناس من أرواحهم ومتاجرهم ومحال دينهم وصورهم وفطرتهم وعدد دنسائهم وأيام حيضهم ومدد ملهم وغير ذلك ومعالم الحج يعرف بها وقته * كان ناس من الانصار اذا حرموا لم يدخل أحد منهم عثا ولا دارا ولا فسطاطا من باب فاذا كان من أهل المدر نقب نقبا في ظهر بيته منه يدخل ويخرج أو يتخذ سماء يصد فيه وان كان من أهل البر خرج من خلف الخباء فقبل لهم (ليس البر) يخرجكم من دخول الباب (ولكن البر) (من اتقى) ما حرم الله (فان قلت) ما وجه اتصاله بعبارة (قلت) كأنه قيل لهم عند سؤالهم عن الأهلية وعن الحكمة في نقصانها وتعامها معلوم أن كل ما يفعله الله عز وجل لا يكون إلا حكمة بالغة ومصلحة لعباده فدعوا السؤال عنه وانظروا في واحدة تفعلونها أنتم مما ليس من البر في شئ وأنتم تحسبونها برا ويجوز أن يجري ذلك على طريق الاستطراف لما ذكرناه من مواقيت الحج لانه كان من أفعالهم في الحج ويحتمل أن يكون هذا احتملا لعمد كسبهم في سؤالهم وأن مثلهم فيه كمثل من يترك باب البيت ويدخله من ظهره والمعنى ليس البر وما ينبغي أن تكونوا عليه بأن تعكسوا في مسائلهم ولكن البر من اتقى ذلك وتجنبه ولم يجسر على مثله ثم قال (وأتوا البيوت من أبوابها) أي وبأشروا الامور من وجوهها التي يجب أن تبشر عليها ولا تعكسوا او المراد وجوب توطئ النفوس وربط القلوب على أن جميع أفعال الله حكمة وصواب من غير اختلاج شبهة ولا اعتراض شك في ذلك حتى لا يسأل عنه لما في السؤال من الاتهام بمقارفة الشك لا يستل عما يفعل وهم يستلون * المقاتلة في سبيل الله هو الجهاد لاعلاء كلمة الله واعزاز الدين (الذين يقاتلونكم) الذين يهاجرونكم القتال دون المهاجرين وعلى هذا يكون منسوخا بقوله وقاتلوا المشركين كافة وعن الربيع بن أنس رضى الله عنه هي أول آية نزلت في القتال بالمدينة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقاتل من قاتل ويكف عن كف أو الذين يناصرونكم القتال دون من ليس من أهل المناصبة من الشيوخ والصبيان والرهبان والنساء والكفرة كلهم لانهم حية امضادون للمسلمين قاصدون بالمقاتلة فهم في حكم المقاتلة قاتلوا أو لم يقاتلوا وقيل لمناصدة المشركين رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية وصالحوه على أن يرجع من قابل فيتلوا له مكة ثلاثة أيام فرجع لعمرة القضاء خاف المسلمون أن لا يفي لهم قريش ويصدهم ويقاتلهم في الحرم وفي الشهر الحرام وكروا ذلك نزل وأطلق لهم قتال الذين يقاتلونهم منهم في الحرم والشهر الحرام ورفع عنهم الجناح في ذلك (ولا تعتدوا) بابتداء القتال أو بقتل من نهيتم عن قتاله من النساء والشيوخ والصبيان والذين يدينكم وينهونكم عهدا أو بالمنة أو بالمفاجأة من غير دعوة (حيث تقتلوهم) حيث وجدتموهم في حل أو حرم والتقف وجود على وجه الاختصاص والغلبة وضنه الذي يتوب عليه أهل صناعة البديع والمطابق لما يروى عليه سواء قوله تعالى لا تتولوا

من حيث أخرجوكم

والفتنة أشد من القتل

ولا تقتلوا هم عند

المسجد الحرام حتى

يقاتلواكم فيه فان

قاتلوكم فاقتلواهم كذلك

جزاء الكافرين فان

انتهوا فان الله غفور رحيم

وقاتلواهم حتى لا تكون

فتنة ويكون الدين لله

فان انتهوا فلا عدوان

الا على الظالمين الشهر

الحرام بالشهر الحرام

والحرمات قصاص

فمن اعتدى عليكم فاعتدوا

عليه بمثل ما اعتدى عليكم

واتقوا الله واعلموا ان

الله مع المتقين وانفقوا

في سبيل الله ولا تقوا

بأيديكم الى التهلكة

واحسبوا ان الله يحب

المحسنين وأنتموا الحج

والعمرة لله

فوما غضب الله عليهم

قد يئسوا من الآخرة

كأيتس الكفار من

أصحاب القبور فانه ذم

اليهود واستطرد بذلك

ذم المشركين المنكرين

للبعث على نوع من

التشبيه لطيف المنزع

وفي البدع التمثيل بقوله

اذا ما اتقى الله الفتى

وأطاعه

فليس به بأس وان كان

من جرم

وسمى في فيه من يد تقرير

ان شاء الله

رجل ثقف سريع الاخذ لا قرانه قال

فاما ثقفوني فاقتلوني * فن أنقف فليس الى خلود

(من حيث أخرجوكم) أى من مكة وقد فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لم يسلم منهم يوم الفتح (والفتنة

أشد من القتل) أى المحنة والبلاء الذى ينزل بالإنسان يتعذب به أشد عليه من القتل وقيل لبعض الحكماء

ما أشد من الموت قال الذى يتمنى فيه الموت جعل الاخراج من الوطن من الفتن والمحن التى يتمنى عندها الموت

ومنه قول القائل لقتل بحد السيف أهون موقعا * على النفس من قتل بحد فراق

وقيل الفتنة عذاب الآخرة ذو قوة فتنتكم وقيل الشرك أعظم من القتل فى الحرم وذلك أنهم كانوا

يستعظمون القتل فى الحرم ويعيرون به المسلمين وقيل والشرك الذى هم عليه أشد وأعظم مما يستعظمونه

ويجوز أن يراد وقتلتهم اياكم بصدكم عن المسجد الحرام أشد من قتلكم اياهم فى الحرم أو من قتلهم اياكم ان

قتلوكم فلا تبالوا بقتلهم * وقرئ ولا تقتلواهم حتى يقتلواكم فان قتلواكم جعل وقوع القتل فى بعضهم كوقوعه

فيهم يقال قتلنا بنو فلان وقال فان قتلونا نقتلكم (فان انتهوا) عن الشرك والقتال كقوله ان ينهوا يغفر لهم

ما قد ساف (حتى لا تكون فتنة) أى شرك (ويكون الدين لله) خالصا ليس للشيطان فيه نصيب (فان انتهوا)

عن الشرك (فلا عدوان الا على الظالمين) فلا تعدوا على المنتهين لان مقاتلة المنتهين عدوان وظلم فوضع قوله

الا على الظالمين موضع على المنتهين أو فلا تظلموا الا الظالمين غير المنتهين سعى جزاء الظالمين ظلم المشاكلة

كقوله تعالى فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه أو اريد انكم ان تعرضتم لهم بعد الانهاء كنتم ظالمين فيسقط عليكم

من يمدو عليكم * قاتلهم المشركون عام الحديبية فى الشهر الحرام وهو ذو القعدة فقيل لهم عند خروجهم

لعمره القضاء وكراهم القتال وذلك فى ذى القعدة (الشهر الحرام بالشهر الحرام) أى هذا الشهر بذلك

الشهر وهتكه بهتكم يعنى تهتكوا حرمة عليهم كاهتكم كوا حرمة عليهم (والحرمات قصاص) أى وكل حرمة

يجرى فيها القصاص من هتك حرمة أى حرمة كانت اقتص منه بأن تهتك له حرمة فحين هتكوا حرمة شهركم

فاقتلواهم نحو ذلك ولا تبالوا أو كذلك بقوله (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله)

فى حال كونكم منتصرين من اعتدى عليكم فلا تعتدوا الى ما لا يحل لكم * الباء فى (بأيديكم) مزيدة مثله اى

أعطى يده للنفاد والمعنى ولا تقبضوا التهلكة بأيديكم أى لا تجعلوا بأيديكم مالهكة لكم وقيل بأيديكم

بأنفسكم وقيل تقديره ولا تقوا أنفسكم بأيديكم كما يقال أهلك فلان نفسه بيده اذا تسبب لهلاكها والمعنى

النهى عن ترك الانفاق فى سبيل الله لانه سبب الهلاك أو عن الاسراف فى النفقة حتى يقر نفسه ويضيع

عياله أو عن الاسراف فى قتال والاختار بالنفس أو عن ترك الغزو الذى هو تقوية للدور وروى أن رجلا من

المهاجرين حل على صف العدو فصاح به الناس ألقى بيده الى التهلكة فقال أبو أيوب الانصارى نحن أعلم

بهذه الآية وانما أنزلت فيمن حجبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنصرناه وشهدنا معه المشاهد أو آثرناه على

أهاليهنا وأموالنا وأولادنا فلما فشا الاسلام وكثر أهلهم ووضعت الحرب أوزارها رجعنا الى أهاليهنا وأولادنا

وأموالنا نصلحها ونقيم فيها فكانت التهلكة الإقامة فى الأهل والمال وترك الجهاد وحكى أبو على فى الحلييات

عن أبي عبيدة التهلكة والهالك واحد قال فدل هذا من قول أبي عبيدة على أن التهلكة مصدر ومثله

ما حكاه سيبويه من قولهم التضمر والتسرة ونحوها فى الاعيان التضمضة والتفلة ويجوز أن يقال أصلها

التهلكة كالتجربة والتبصرة ونحوها على أنها مصدر من هلك فأبدلت من الكسرة ضمة كجاء الجوارى فى الجوار

(وأتموا الحج والعمرة لله) اتوا بما تامين كاملين بناسكهما وشرائطهما الوجه الله من غير توان ولا نقصان يقع

منكم فيه ما قال تمام الحج أن ثقف المظايا * على خرقاء واضعة اللثام

جعل الوقوف عليهم كمنع من ناسك الحج الذى لا يتم الا به وقيل اتماها ما أن تحرهم ما من دويره أهلك

روى ذلك عن على وابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهم وقيل أن تفرد لكل واحد منهم ما سافرا كما قال

محمد حجة كوفية وعمرة كوفية أفضل وقيل أن تكون النفقة حلالا وقيل أن تخلصوها للعبادة ولا تشوبوها

بشيء من التجارة والاغراض الدنيوية (فان قلت) هل فيه دليل على وجوب العمرة (قلت) ما هو الامر
باتمامهما ولا دليل في ذلك على كونهما واجبين أو تطوعين فقد يؤمر باتمام الواجب والتطوع جميعا الا أن
تقول الامر باتمامهما أمر بأدائهما بدليل قراءة من قرأ أو أقیم الحج والعمرة والامر للوجوب في أصله الا
أن يدل دليل على خلاف الوجوب كدليل في قوله فاصطادوا فانتشر واوتخوذ ذلك فيقال لك فقد مد دل الدليل
على نفي الوجوب وهو ما روى أنه قيل يا رسول الله العمرة واجبة مثل الحج قال لا ولكن أن تعمر خير لك وعنه
الحج جهاد والعمرة تطوع (فان قلت) فقد روى عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال ان العمرة لقرينة الحج
وعن عمر رضي الله عنه أن رجلا قال له اني وجدت الحج والعمرة مكتوبين على أهلي أنتما جميعا فقال هديت
لسنة نبينا وقد نظمت مع الحج في الامر بالاتمام فكانت واجبة مثل الحج (قلت) كونها قرينة للحج أن
القارن يقرن بينهما أو أنه ما يقتضيان في الذكر فيقال حج فلان واعتمر والحج والعمار ولا نهما الحج الأصغر ولا
دليل في ذلك على كونها قرينة له في الوجوب وأما حديث عمر رضي الله عنه فقد فسر الرجل كونهما
مكتوبين عليه بقوله أهلي أنتما إذا أهل بالعمرة وجبت عليه كما إذا كبر بالتطوع من الصلاة والدليل
الذي ذكرناه أخرجه العمرة من صفة الوجوب في الحج وحده فيها فهم بمنزلة قولا صم شهر رمضان وستة
من شوال في أنك تأمره بفرض وتطوع وقرأ على وابن مسعود والشعبي رضي الله عنهم والعمرة لله بالرفع
كأنهم قصدوا بذلك إخراجها عن حكم الحج وهو الوجوب (فان أحصرتهم) يقال أحصر فلان إذا منعه أمر من
خوف أو مرض أو عجز قال الله تعالى الذين أحصروا في سبيل الله وقال ابن ميادة

وما بهر ليلى أن تكون تباعدت * عليك ولا أن أحصرتك شغول

وحصر إذا حبسه غدق عن المضي أو سجن ومنه قيل للمحبس الحصر وللملك الحصر لانه محجوب هذا هو
الاكثر في كلامهم وهما بمعنى المنع في كل شيء مثل صدقه وأصدده وكذلك قال الفراء وأبو عمرو والشيباني وعليه
قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى كل منع عنده من عدو كان أو مرض أو غيرهما معتبر في إثبات حكم الإحصار
وعند مالك والشافعي منع العدو وحده وعن النبي صلى الله عليه وسلم من كسر أو عرج أو قدح عليه الحج من
قابل (فان استيسر من الهدى) فاستيسر منه يقال يسر الامر واستيسر كما يقال صعب واستصعب والهدى
جمع هدية كما يقال في جدية السرج جدى وقرئ من الهدى بالتشديد بدفع هدية كطية ومطى يعني فان
منعتم من المضي الى البيت وأنتم محرمون بحج أو عمرة فعليكم إذا أردتم التحلل ما استيسر من الهدى من بعير
أو بقرة أو شاة (فان قلت) أين ومتى ينحر هدى المحصر (قلت) ان كان حاجبا للحرم متى شاء عنده أبي حنيفة
يبحث به ويجعل للبعوث على يده يوم أمار وعنده في أيام النحر وان كان معتمرا فبالحرم في كل وقت عندهم
جميعا وما استيسر رفع بالابتداء أي فعلية ما استيسر أو نصب على فاهدوا ما استيسر (ولا تحلقوا رؤسكم)
الخطاب للمحصرين أي لا تحلقوا حتى تعلموا أن الهدى الذي بعثتموه الى الحرم بلغ (محله) أي مكانه الذي يجب
نحره فيه ومحل الذين وقت وجوب قضائه وهو ظاهر على مذهب أبي حنيفة رحمه الله (فان قلت) ان النبي
صلى الله عليه وسلم نحر هدية حيث أحصر (قلت) كان محصره طرف المدينة الذي الى أسفل مكة وهو من
الحرم وعن الزهري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نحر هديه في الحرم وقال الواقدي المدينة هي طرف
الحرم على تسعة أميال من مكة (فان كان منكم مريضا) فأن كان به مرض يحوجه الى الحلق (أو به أذى من
رأسه) وهو القمل أو الجراحة فعليه إذا احتلق فدية (من صيام) ثلاثة أيام (أو صدقة) على ستة مساكين
لكل مسكين نصف صاع من بر (أو نسك) وهو شاة وعن كعب بن جحزة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له
لعلك أذاك هو أمك قال نعم يا رسول الله قال احلق رأسك وضم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين أو أنسك شاة
وكان كعب يقول في زلت هذه الآية وروى أنه مر به وقد فرح رأسه فقال كفى به ذا أذى وأمره أن يحلق
ويطعم أو يمسك مصدر وقيل لجمع نسكية وقرأ الحسن أو نسك بالتخفيف (فاذا أمنت) الإحصار
يعني فإذا لم تحصر واوكنتم في حال أمن وسعة (فان تمتع) أي استمتع (بالعمرة الى الحج) واستمتع بالعمرة الى

فان أحصرتهم فاستيسر
من الهدى ولا تحلقوا
رؤسكم حتى يبلغ الهدى
محله فمن كان منكم
مريضا أو به أذى من
رأسه ففدية من صيام
أو صدقة أو نسك فاذا
أمنت من تمتع بالعمرة
الى الحج

قوله ثم إلى الحج أشهر معلومات (قال محمود رحمه الله في سؤال وذو القعدة الح) قال أحد الذي نقله عن مالك أحد قوليه وليس بالشهور عنه وأما استدلاله لهذا القول ٢٥٤ براهمة عمر الأعمار إلى أن يهل الحرم فلا ينقض دليلاً مالك لأنه يقول لا تنعقد العمرة في أيام

منى خاصة لمن حج ما لم يتم الرمي ويحل بالإفاضة فتنه قد وجب جميع السنة ما عدا ما ذكره من ميقات للعمرة ولا تظهر فائدة هذا القول عند مالك إلا في إسقاط الدم عن مؤخر طواف الإفاضة إلى آخر ذي الحجة لا غير وهي الفائدة التي نقها الزمخشري عن عروة وأمرى أن هذا القول

فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجه - ثم تلك عشرة كاملة ذلك أن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام واتقوا الله واعلموا أن الله شديد العقاب الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق

حسن دليلاً لا يحتاج إلى مزيد ولكن ظاهر الآية ومقتضاها أن جملة الأشهر هي زمان الحج ألا ترى أن من قال وعشر من ذي الحجة يحتاج في تنزيل الآية على مذهبه إلى تقرير أن بعض الشهر يتنزل منزلة جميعه ويستشهد على ذلك بقوله

وقت الحج انتفاعه بالتقرب إلى الله تعالى قبل الانتفاع بتقريبه بالحج وقيل إذا حل من عمرته انتفع باستباحة ما كان محرماً عليه إلى أن يحرم بالحج (فما استيسر من الهدى) هو هدى المنة وهو نسك عند أبي حنيفة ويأكل كل منه وعند الشافعي يجري الجنايات ولا يأكل كل منه ويذبحه يوم النحر عندنا وعند جوزه ذبحه إذا أحرم بحجته (فمن لم يجد) الهدى (ف) عليه (صيام ثلاثة أيام في الحج) أي في وقته وهو أشهر ما بين الأحرار من أحرار العمرة وأحرار الحج وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله ولا فضل أن يصوم يوم التروية وعرفة ويوما قبلهما وإن مضى هذا الوقت لم يجزئه إلا الدم وعند الشافعي لا تصام إلا بعد الأحرار بالحج عسكاً بظاهر قوله (في الحج وسبعة إذا رجعتم) بمعنى إذا انفرتم وفرغتم من أفعال الحج عند أبي حنيفة وعند الشافعي هو الرجوع إلى أهاليهم وقرأ ابن أبي عمير وسبعة بالنصب عطفاً على محل ثلاثة أيام كأنه قيل فصيام ثلاثة أيام كقوله أو اطعم في يوم ذي مسغبة يتيماً (فان قلت) فما فائدة الفذلكة (قلت) الواو قد تجيء للإباحة في نحو قولك جالس الحسن وابن سيرين ألا ترى أنه لو جالسهم جميعاً أو واحداً منهم ما كان ممثلاً فكذا كتبت فنياً لتوهم الإباحة وأيضاً ففائدة الفذلكة في كل حساب أن يعلم العدد جلية كما علم تفصيلاً ليجاط به ٣ ومن جهتين فنياً كدال العلم وفي أمثال العرب علمان خير من علم وكذلك (كاملة) تأكيده آخر وفيه زيادة توصية بصيامها وأن لا يتهاون به ولا ينقص من عددها كما تقول للرجل إذا كان لك اهتمام بأمر تأمره به وكان منك بعزلة الله لا تقصر وقيل كاملة في وقوعها بدلاً من الهدى وفي قراءة أبي فصيام ثلاثة أيام متتابعات (ذلك) إشارة إلى التمتع عند أبي حنيفة وأصحابه لا تمتعة ولا قرآن لحاضري المسجد الحرام عندهم ومن تمتع منهم أوفرن كان عليه دم وهو دم جناية لا يأكل كل منه وأما لقارن والمتمتع من أهل الأتاف قدمهم مادم نسكياً كالزكاة منه وعند الشافعي إشارة إلى الحكم الذي هو وجوب الهدى أو الصيام ولم يوجب عليهم شيئاً وحاضر المسجد الحرام وأهل المواقيت فمن دونهم إلى مكة عند أبي حنيفة وعند الشافعي أهل الحرم ومن كان من الحرم على مسافة لا تقصر فيها الصلاة (واتقوا الله) في المحافظة على حدوده وما أمركم به ونهاكم عنه في الحج وغيره (واعلموا أن الله شديد العقاب) لمن خالف ليكون علمكم بشدة عقابه لطفاً لكم في التقوى * أي وقت الحج (أشهر) كقولك البرد شهران * والأشهر المعلومات سؤال وذو القعدة وعشر ذي الحجة عند أبي حنيفة وعند الشافعي تسع ذي الحجة ووليلة يوم النحر وعند مالك ذو الحجة كله (فان قلت) فما فائدة توقيت الحج بهذه الأشهر (قلت) فأنه أن شيئاً من أفعال الحج لا يصح إلا فيها والأحرار بالحج لا ينقض أيضاً عند الشافعي في غيرها وعند أبي حنيفة ينقض إلا أنه مكروه (فان قلت) فكيف كان الشهران وبعض الثالث أشهراً (قلت) اسم الجمع يشترك فيه ما وراء الواحد دليل قوله تعالى فقد صنعت قلوبكم أسئال فيه أذن وانما كان يكون موضع السؤال لو قيل ثلاثة أشهر معلومات وقيل نزل بعض الشهر منزلة كله كما يقال رأيتك سنة كذا أو على عهد فلان ولعل العهد عشرون سنة أو أكثر وانما رآه في ساعة منهار (فان قلت) ما وجه مذهب مالك وهو مروى عن عروة بن الزبير (قلت) فالواوجه أن العمرة غير مستحبة فيها عند عمر وابن عمر فكانت مخرجة لا مجال فيها للعمرة وعن عمر رضي الله عنه أنه يخفف الناس بالذرة وينهاهم عن الاعتقاد فبين وعن عمر رضي الله عنه أنه قال لرجل إن أطعني انتظرت حتى إذا أهلت الحرم خرجت إلى ذات عرق فأهلت منها بعمرة وقالوا العمل من مذهب عروة جوازنا خير طواف الزيارة إلى آخر الشهر (معلومات) معروفة عند الناس لا يشك كل عليهم وفيه أن الشرع لم يأت على خلاف ما عرفوه وانما جاء مقرر له (فمن فرض فيهن الحج) فمن أنزله نفسه بالنية أو بتقليد الهدى وسوقه عند أبي حنيفة وعند الشافعي بالنية (فلا رفث) فلا جاع لأنه يفسده أو فلا خش من الكلام (ولا فسوق) ولا خروج عن حدود الشريعة وقيل هو السباب والتنازع باللقاب

ولا ثلاثون شهراً في ثلاثة أحوال * وانما أحوجه إلى الاستشهاد بخروج مقالة عن ظاهر الآية فاقسم بها على ظاهرها في كمال الأشهر الثلاثة واقف مع اقتضاها غير مضطرب إلى مزيد علمي (٣) لعل الصواب حذف الواو وإلا لم وقع لها كالا يخفى اه

* قوله تعالى فلا رفث ولا فسوق الآية (قال محمود رحمه الله انما امر باجتناب ذلك في الحج واجتنابه واجب الخ) قال أحمد رحمه الله وفيه نكتة تتعلق بعلم البيان وهي ان تخصيص الحج بالنهي عن الرفث فيه والفسوق والجدا ليشعر بانها في غير الحج وان كانت منها ما عرفت فبجدة الان ذلك القبح النبات لها في غير الحج كالأفج بالنسبة الى وقوعها في الحج فاشتمل هذا التخصيص على هذا النوع من المبالغة البليغة والله أعلم على ان الرفث ان كان التحدث في أمر الجاع خاصة فالنهي عنه خاص بالحج وهو جاز في غيره على الوجه الشرعي وقد نبه مالك رضي الله عنه على أنه لا بأس للعاج بالسعي في أمور النساء الا أن ذلك قد يقع في الوهم انه يؤدي ٢٥٥ الى ترك المحظور وهذا يدل على شديد مالك في حظر الرفث للعاج

وما يتعلق به والله أعلم
وسمعت الشافعية
يلهجون بالاعتراض
على اسحق في قوله من
التنبيه وتحرم الغيبة
على الصائم فيقولون
وعلى المفطر فلا فائدة
في تخصيص الصائم
ويعدون ذلك وهما منه
وهم عزّل عن هذه

(ولا جدال) ولا امراء مع الرفقاء والخدم والمكارين وانما امر باجتناب ذلك وهو واجب الاجتناب في كل حال لانه مع الحج اسمع كلبس الحرير في الصلاة والتطريب في قراءة القرآن والمراد بالنفي وجوب انتفاء ما فيها حقيقة بأن لا تكون * وقري المنفيات الثلاث بالنصب وبالرفع وقرأ أبو عمرو وابن كثير الأولين بالرفع والآخر بالنصب لانهم اجملا الأولين على معنى النهي كانه قيل فلا يكون رفث ولا فسوق والثالث على معنى الاخبار بانتفاء الجدا ل كانه قيل ولا شك ولا خلاف في الحج وذلك أن قريشا كانت تخالف سائر العرب فتقف بالمشعر الحرام وسائر العرب يقفون بعرفة وكذا يقدمون الحج سنة ويؤخرونه سنة وهو النسيء فإني وقت واحد ورد الوقوف الى عرفة فأخبر الله تعالى أنه قد ارتفع الخلاف في الحج واستدل على أن النهي عنه هو الرفث والفسوق دون الجدا ل بقوله صلى الله عليه وسلم من حج فلم يرفث ولم يفسق خرج كهيئة يوم ولدته أمه وأنه لم يذ كر الجدا ل (وماتفعوا من خير يعلمه الله) حث على الخير عقيب النهي عن الشر وأن يستعملوا مكان القبح من المكلام الحسن ومكان الفسوق البر والتقوى ومكان الجدا ل الوفاق والاخلاق الجميلة أو جعل فعل الخير عبارة عن ضبط أنفسهم حتى لا يوجد منهم ما نهوا عنه وينصروه قوله تعالى (وترزقوا فان خير الزاد التقوى) اي اجعلوا زادكم الى الآخرة اتقاء القبح فان خير الزاد اتقاؤها وقيل كان أهل اليمن لا يترزقون ويقولون نحن متوكلون ونحن نتج بيت الله أفلا يطعمنا فيكونون كالأهل على الناس فنزلت فيهم ومعناه وترزقوا واتقوا الاستطعام و إرام الناس والتمتع عليهم فان خير الزاد التقوى (واتقون) وخافوا عقابي (يا أولى الابواب) يعني أن قضية اللب تقوى الله ومن لم يتقه من الالباء فكأنه لا لب له (فضلا من ربكم) عطاء منه وتفضلا وهو النفع والربح بالتجارة وكان ناس من العرب يتأتمون أن يتجروا أيام الحج واذا دخل العشر كفوا عن البيع والشراء فلم تقم لهم سوق ويؤمنون من يخرج بالتجارة الداج ويقولون هؤلاء الداج وليسوا بالحاج وقيل كانت عكاظ ومجنة وذوالحجاز أسواقهم في الجاهلية يتجرون فيها في أيام الموسم وكانت معايشهم منها فلما جاء الاسلام تأخروا فرفع عنهم الجناح في ذلك وأبج لهم وانما يباح ما لم يشغل عن العبادة وعن ابن عمر رضي الله عنه ان رجلا قال له انا قوم نكري في هذا الوجه وان قومنا يزعمون أن لا ج لنا فقال سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم عما سألت فلم ير دعيه حتى نزل ليس عليكم جناح فدعا به فقال أنتم حجاج وعن عمر رضي الله عنه أنه قيل له هل كنتم تكرهون التجارة في الحج فقال وهل كانت معايشنا الا من التجارة في الحج رقرأ ابن عباس رضي الله عنهما فضلا من ربكم في مواسم الحج * أن تبتغوا في أن تبتغوا (أفضم) دفتم بكثرة وهو من افاضة الماء وهو صبه بكثرة وأصله أفضمتم أنفسكم فترك ذكر المفعول كترك في دفعوا من موضع كذا وصوبوا في حديث أبي بكر رضي الله عنه صب ٣ في دقران وهو يخرش بعيره بمحجنه ويقال أفضوا في الحديث وهضبوا فيه * (عرفات) علم للوقوف سمي بجمع كاذرعات (فان قلت) هلا منعت الصريف وفيها السببان التعريف والتأنيث (قلت) لا يخلو التأنيث اتماما ان يكون بالتاء التي في لفظها او تأنيثا مقتدرة كأي سعاد فالتى في لفظها

ولا جدال في الحج وما
تفعلوا من خير يعلمه
الله وترزقوا فان خير
الزاد التقوى واتقون
يا أولى الابواب ليس
عليكم جناح ان تبتغوا
فضلا من ربكم فاذا
أفضمتم من عرفات

الآية وأمثالها فقد
أوسعت عذرا في عبارته
تلك اذ الكتاب العزيز
به تمحق الفصاحة
وصحة العبارات * قوله
تعالى فاذا أفضمتم من
عرفات (قال محمود
رحمه الله فان قلت هلا
منعت عرفات الصريف

الخ) قال أحمد رحمه الله يلزمه اذا سمي امرأة بمسلمات ان لا يصرفه فيقول هذا مسلمات بغير تنوين وهو قول ردي بل الافصح الصحيح في مسلمات اذا سمي به أن يتنوين وانما بني الزمخشري كلامه هـ ذاعلى أن تنوين عرفات للتمكين للمقابلته ولذلك أسقط تنوين المقابلة من أنواع التنوين اتى عدها في مفصله على انه راجع الى تنوين التمكن
٣ (قوله في دقران) كذا في نسخة الدال المهملة والقاف وفي نسخة ذقران وكتب عليها بالهـ امش بالذال المعجمة والفاء المكسورة على فعلان من نهاية ابن الاثير اهـ وفي القاموس في فصل الدال المهملة مع القاف ودقران كسلمان وادقرب وادى الصفرء وقال في فصل الذال المعجمة مع الفاء وذقران بكسر الفاء وادقرب وادى الصفرء أو تصحيف لدقران اهـ معجمه

بقوله تعالى ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس (قال محمود رحمه الله وذلك لما كان عليه الجنس من الترفع في الجاهلية الخ) قال أحمد رحمه الله وقد اشتملت الآية على نكتتين أحدهما عطف الإفاضتين أحدهما على الأخرى ومزجهما واحدا وهو الإفاضة لما موربهما فربما يتوهم متوهم أنه من باب عطف الشيء ٢٥٦ على نفسه فيزال هذا الوهم بأن بينهما من التمايز ما بين العام والخاص والمخبر عنه أولا

الإفاضة من حيث هي غير مقيدة والمأثور به ثانيا الإفاضة مخصوصة بمساواة الناس والثانية بعد وضوح استقامة العطف كونه وقع بحرف المله وذلك يستدعي التراخي مضافا إلى التمايز وليس بين الإفاضة المطابقة والمقدمة تراخ فالجواب

فأذكروا الله عند المشعر الحرام وأذكروا كما هذاكم وإن كنتم من قبله إن الضالين ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله إن الله غفور رحيم فلا أفيضتم مناسكتكم فأذكروا الله كذا كركم آياته أو أشد ذكرا

غير ذلك إن التراخي كما يكون باعتبار الزمان قد يكون باعتبار عداو المرتبة وبعدد في العلو بالنسبة إلى غيرها وهو الذي أجاب به بعد مزيد نشيط وإيضاح بقوله تعالى فأذكروا الله كذا كركم آياته أو أشد ذكرا (قال محمود رحمه الله أشد معطوف

ليست للتأنيث وانما هي مع الألف التي قبلها علامة جمع المؤنث ولا يصح تقدير التأنيث فيها لأن هذه التاء لاختصاصها بجمع المؤنث مانعة من تقديرها كما لا يقدر تاء التأنيث في بنت لأن التاء التي هي بدل من الواو لاختصاصها بالمؤنث كماء التأنيث فأبت تقديرها وقالوا سميت بذلك لأنها أوصفت لبراهيم عليه السلام فلما أبصرها عرفها وقيل إن جبريل حين كان يدور به في المشاعر أراه أياها فقال قد عرفت وقيل التقي فيها آدم وحواء فتعارفا وقيل لأن الناس يتعارفون فيها والله أعلم بحقيقة ذلك وهي من الاسماء المترجلة لأن العرفة لا تعرف في أسماء الاجناس إلا أن تكون جمع عارف وقيل فيه دليل على وجوب الوقوف بعرفة لأن الإفاضة لا تكون إلا بعدد وعن النبي صلى الله عليه وسلم الحج عرفة فمن أدرك عرفة فقد أدرك الحج (فأذكروا الله) بالتلبية والتأهيل والتكبير والتناء والدعوات وقيل بصلاة المغرب والعشاء (المشعر الحرام) قرح وهو الجبل الذي يقف عليه الامام وعليه الميمنة وقيل المشعر الحرام ما بين جبلي الزدلفة من مازمي عرفة إلى وادي محسر وليس المأزمان ولا وادي محسر من المشعر الحرام والصحيح أنه الجبل لما روى جابر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أصلى الفجر يعني بالمزدلفة بغاس ركب ناقته حتى أتى المشعر الحرام فدعا وكبر وهال ولم يزل واقفا حتى أسفر وقوله تعالى عند المشعر الحرام معناه ما يلي المشعر الحرام قريبا منه وذلك للفضل كاقرب من جبل الرحمة والافالمزدلفة كلها موقف الا وادي محسر أو جعلت أعقاب المزدلفة لتكون في حكم المشعر ومصلحة به عند المشعر والمشرع المعلم لأنه معلم العبادة ووصف بالحرام لحرمته وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه نظر إلى الناس ليلة جمع فقال لقد أدركت الناس هذه الليلة لا ينامون وقيل سميت المزدلفة وجمعا لأن آدم صلوات الله عليه اجتمع فيها حواء وزدلف إليها أي دنأ منها وعن قتادة لأنه يجتمع فيها بين الصلاتين ويجوز أن يقال وصفت بفعل أهل الانهم يزلفون إلى الله أي يتقربون بالوقوف فيها (كما هذاكم) ما مصدرية أو كلفة والمعنى وأذكروا ذكرا حسنا كما هذاكم هداية حسنة أو أذكروا كما علمكم كيف تذكروا لا تعدلوا عنه (وإن كنتم من قبله) من قبل الهدى (إن الضالين) الجاهلين لا تعرفون كيف تذكروا وتبديونه وإن هي الخفة من النقلة واللام هي الفارقة (ثم أفيضوا) ثم لتكن إفاضةكم (من حيث أفاض الناس) ولا تنكمن من المزدلفة وذلك لما كان عليه الجنس من الترفع على الناس والله تعالى عليهم وتعظمهم عن أن يساووهم في الموقف وقوله ثم نحن أهل الله وقطان حرمه فلا تخرج منه فيقنن بجمع وسائر الناس بعرفات (فإن قلت) فكيف موقع ثم (قلت) نحو موقعها في قولك أحسن إلى الناس ثم لا تحسن إلى غيرك ثم تأتي ثم لتفاوت ما بين الأحسان إلى الكريم والأحسن إلى غيره وما بينهما فما فكذلك حين أمرهم بذلك كرهت الإفاضة من عرفات قال ثم أفيضوا التفاوت ما بين الإفاضتين وأن أحدهما صواب والثانية خطأ وقيل ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس وهم الجنس أي من المزدلفة إلى منى بعد الإفاضة من عرفات وقرئ من حيث أفاض الناس بكسر السين أي الناس وهو آدم من قوله واقعد هذا إلى آدم من قبل فمضى يعني أن الإفاضة من عرفات ثم ع قديم فلا تخالفوا عنه (واستغفروا الله) من مخالفتكم في الموقف ونحو ذلك من جاهليةكم (فأذا أفيضتم مناسكتكم) أي فإذا فرغتم من عبادتكم الحسية ونفرتكم (فأذكروا الله كذا كركم آياته) فأكثرُوا ذكر الله وبالغوا فيه كما تفعلون في ذكر آياتكم ومفاخرهم وآياتهم وكانوا إذا قضاوا مناسكتهم وقفوا بين المسجدين وبين الجبل فيعبدون فضائل آبائهم ويذكرون محاسن آياتهم (أو أشد ذكرا) في موضع جر عطفا على ما أضيف إليه الذكرا

على ما أضيف إليه الذكرا (قال أحمد رحمه الله فعلى الأول يكون أشد واقعا على المذكور للمفعول ومثاله على الأول أن يضرب اثنان زيد أمثلا فيقول أي ما أشد ضرب باز يد فيوقعه على الضارب ومثال الثاني أن يضرب زيد اثنين مثلا فيقول أي ما أشد ضرب بافتوقعه على المضروب وعلى الوجه الأول يكون التفضيل على الفاعل وهو القياس وعلى الثاني يكون التفضيل على المفعول وهو خلاف القياس وقد ذكرنا مخشري في مفسله أنه شاهد بقوله ثم نحن أهل الله وقطان حرمه فلا تخرج منه فيقنن بجمع وسائر الناس بعرفات (فإن قلت) فكيف موقع ثم (قلت) نحو موقعها في قولك أحسن إلى الناس ثم لا تحسن إلى غيرك ثم تأتي ثم لتفاوت ما بين الأحسان إلى الكريم والأحسن إلى غيره وما بينهما فما فكذلك حين أمرهم بذلك كرهت الإفاضة من عرفات قال ثم أفيضوا التفاوت ما بين الإفاضتين وأن أحدهما صواب والثانية خطأ وقيل ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس وهم الجنس أي من المزدلفة إلى منى بعد الإفاضة من عرفات وقرئ من حيث أفاض الناس بكسر السين أي الناس وهو آدم من قوله واقعد هذا إلى آدم من قبل فمضى يعني أن الإفاضة من عرفات ثم ع قديم فلا تخالفوا عنه (واستغفروا الله) من مخالفتكم في الموقف ونحو ذلك من جاهليةكم (فأذا أفيضتم مناسكتكم) أي فإذا فرغتم من عبادتكم الحسية ونفرتكم (فأذكروا الله كذا كركم آياته) فأكثرُوا ذكر الله وبالغوا فيه كما تفعلون في ذكر آياتكم ومفاخرهم وآياتهم وكانوا إذا قضاوا مناسكتهم وقفوا بين المسجدين وبين الجبل فيعبدون فضائل آبائهم ويذكرون محاسن آياتهم (أو أشد ذكرا) في موضع جر عطفا على ما أضيف إليه الذكرا

الذكر وقد انتصب الذكر تمييزاً عنه فيكون الذكر ذا كراً وهو محال لكن أبا الفتح صحح هذا الوجه وألحقه باب قولهم شعر شاعر ورجل جنونه ونحوه مما باباغت العرب فيه حتى جعلت للصفة صفة مثلها كميناً الثبوتها وضح ذلك أن انتصاب الذكر تمييزاً لوجب أن لا يقع أشد عليه ويعين خروجه منه أماناً يقع على الجنة لذا كرهه بتأويل جعله ذا كراً على ما صار إليه أبو الفتح أن لو كانت زيدا كرم أبا لكان زيد من الأبناء ولو كانت زيدا كرم أب لكان من الآباء ويحتمل عطفه على الذكر أعني وجهاً آخر سوى ما ذهب إليه أبو الفتح وهو أن يكون من باب ما ذكره سيبويه قال ويقولون هو أشخ الناس رجلاً وما خير الناس رجلاً وما خير الناس اثنين فالجور وهما منزلة التنوين وانتصب الرجل والاثنين كما انتصب الوجه في قولك هو أحسن منه وجهاً ولا يكون إلا نسكراً ٢٥٧ كلاً تكون الحال إلا نسكراً والرجل هو الاسم المبتدأ فافهم

أراد بذلك أن هذا ليس بمثابة هو أشجع الناس غلاماً فإن هذا يجوز أن يكون غلاماً هو الاسم المبتدأ كما في المثال الأول

فإن الناس من يقول ربنا آتنا في الدنيا وماله في الآخرة من خلاف ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار أولئك لهم نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب وأذكروا الله في أيام معدودات فمن تعجل في يومين فلاثم عليه ومن تأخر فلاثم عليه

ويجوز أن يكون غيره فالآية على هذا الوجه الذي أوصفتها منزلة على المثال الأول فيكون ذكر المنصوب واقفاً على أشد كما كان الرجل المنصوب واقفاً على أشخ فكأنه قال أو أشد الأذكار

في قوله كذا كرم كما تقول كذا كرم قريش آباءهم أو قوم أشد منهم ذكراً أو في موضع نصب عطف على آباءهم بمعنى أو أشد ذكراً من آباءكم على أن ذكراً من فعل المذكور (فإن الناس من يقول) معناه أكثر وأذكراً لله ودعاء فان الناس من بين مقل لا يطلب بذكراً الله الأعراض الدنيا ومكثر يطلب خير الدارين فيكونوا من المكثرين (آتنا في الدنيا) أجمع على آتنا أي أعطنا في الدنيا خاصة (وماله في الآخرة من خلاف) أي من طلب خلاف وهو النصيب أو ماله في الآخرة من نصيب لأن همه مقصور على الدنيا * والحسنة ما هو طلبه الصالحين في الدنيا من الصحة والكفاف والتوفيق في الخير وطيلتهم في الآخرة من الثواب وعن علي رضي الله عنه الحسن في الدنيا المرأة الصالحة وفي الآخرة الحوراء وعذاب النار امرأة السوء (أولئك) الداعون بالحسنتين (لهم نصيب مما كسبوا) أي نصيب من جنس ما كسبوا من الأعمال الحسنة وهو الثواب الذي هو المنافع الحسنة أو من أجل ما كسبوا كقوله مما خطيأتهم أو غرقوا أولهم نصيب مما دعوا به نبطهم منه ما يستوجبونه بحسب مصالحهم في الدنيا واستحقاقهم في الآخرة وسمى الدعاء كسباً لأنه من الأعمال والأعمال موصوفة بالكسب بما كسبت أيديكم ويجوز أن يكون أولئك للفرقة بين جميعاً وأن لكل فريق نصيباً من جنس ما كسبوا (والله سريع الحساب) يوشك أن يقيم القيامة ويحاسب العباد فيبادر والكثر الذي كروا طلب الآخرة أو وصف نفسه بسرعة حساب الخلاق على كثرة عددهم وكثرة أعمالهم ليدل على كمال قدرته وجوب الحذر منه روى أنه يحاسب الخلق في قدر حلب شاة وروى في مقدار فواق ناقة وروى في مقدار لمحمة * الأيام الممدودات أيام التشريق وذكر الله فيها التكبير في أذكار الصلوات وعند الجاروعن عمر رضي الله عنه أنه كان يكبر في فسطاطه يعني فيكبر من حوله حتى يكبر الناس في الطريق وفي الطواف (فمن تعجل) فمن تعجل في الفجر أو استعجل الفجر وتعجل واستعجل يجيئان مطاوعين بمعنى يعجل يقال تعجل في الأمر واستعجل ومتعديين يقال تعجل الذهاب واستعجله والمطاوعة أو فقه لقوله ومن تأخر كما هي كذلك في قوله قد يدرك المتأني بعض حاجته * وقد يكون مع المستعجل الزلل

لأجل التأني (في يومين) بعد يوم النحر يوم القر وهو اليوم الذي يسميه أهل مكة يوم الرأس واليوم بعده ينفر إذا فرغ من رمي الجمار كما يفعل الناس اليوم وهو مذهب الشافعي وروى عن قتادة وعند أبي حنيفة وأصحابه ينفر قبل طلوع الفجر (ومن تأخر) حتى رمى في اليوم الثالث والرمي في اليوم الثالث يجوز تقديمه على الزوال عند أبي حنيفة وعند الشافعي لا يجوز (فان قلت) كيف قال (فلاثم عليه) عند التعجل والتأخر جميعاً (قلت) دلالة على أن التعجل والتأخر مخير فيهما كأنه قيل فتعجلوا أو تأخروا (فان قلت) أليس التأخر بأفضل (قلت) بلى ويجوز أن يقع التخيير بين الفضل والأفضل كما خير المسافر بين الصوم والافطار وإن كان الصوم أفضل

٢٣ كشاف ل ذكر أفهذه وجوه أربعة كلها مطروقة إلا هذا الوجه الذي رذته فإن خاطري أو عذرتة تكشمة الله وأشد خشية ولم أقف على كلام الزمخشري فيها بعد * قوله تعالى فمن تعجل في يومين فلاثم عليه الآية (قال محمود غانفي) الإثم في الطرفين جميعاً ليدل على التخيير بين الأمرين الفضل والأفضل كما خير المسافر بين الصوم والافطار وإن كان الصوم أفضل (قال أحمد رحمه الله) قوله أن التخيير يقع بين الفضل والأفضل غير مستقيم فإن التخيير يوجب التساوي في غرض الخير وينافي طلب أحد الطرفين والأمر به وكيف يستقيم اجتماع ما يوجب الطلب والترجيح وما يوجب التساوي والتخيير وقد وقع لإمام الحرمين قريب من هذا فإنه ميز الوجوب من التنبه بان التنبه يشتمل على اقتراح الأمر بخيرة الترك ولا كذلك الوجوب ولم ير ضه محقق الفن وانغاضاً لخل الزمخشري في تفسيره الآية فإنه ذلك السؤال الوارد عليه وبما أن عدم التطابق بين تفسيره والآية أن مضمونها أني الإثم عن الطرفين جميعاً وهذا القدر مشترك

لمن اتقى واتقوا الله واعلموا
أنكم اليه تحشرون
ومن الناس من يجهل
قوله في الحياة الدنيا
ويشهد الله على ما في قلبه
وهو الذي انحصام وإذا
تولى سعى في الأرض
ليفسد فيها ويملك الحرب
والنسل والله لا يحب
الفساد وإذا قيل له اتق
الله أخذته العزة بالإثم
فخسبه جهنم ولبس
المهاد ومن الناس من
يشري نفسه ابتغاء
مرضاة الله والله رؤوف
بالعباد يا أيها الذين آمنوا
ادخلوا في السلم كافة
ولا تتبعوا خطوات
الشيطان إنه لكم عدو
مبين فإن زللتم من بعد
ما جاءكم البينات فاعلموا
أن الله عزيز حكيم هل
ينظرون إلا أن يأتيهم الله
بين النذب والكراهة
والاباحة لكن يتميز
النذب بترجيح الفعل على
الترك وتميز الكراهة
والاباحة بالتحخير بينهما
فلا تنافي إذا بين النذب
إلى التأخير وأنه أفضل
وبين نفي الإثم عن تاركه
إلى التجمل وحينئذ
لا يرد السؤال الذي
زعمه فاجاب عنه

وقيل إن أهل الجاهلية كانوا فريقين منهم من جعل المتجمل آثما ومنهم من جعل المتأخر آثما فورد القرآن نفي
الآثم عنهم جميعا (لمن اتقى) أي ذلك التحذير ونفي الآثم عن المتجمل والمتأخر لاجل الحاج المتقي لثلاثيحتاج
في قلبه شيء منهما فيحسب أن أحدهما يرهق صاحبه آثما في الأقدام عليه لأن ذلك التقوى حذر متحور من كل
ما يرهقه ولأنه هو الحاج على الحقيقة عند الله ثم قال (واتقوا الله) ليعلموا أنهم يجوزون أن يراد ذلك لدى مرة
ذكره من أحكام الحج وغيره * لمن اتقى لانه هو المنتفع به دون من سواه كقوله ذلك خير للذين يريدون وجه الله
(من يجهل قوله) أي يروك ويعظم في قلبك ومنه الشيء الجيب الذي يعظم في النفس وهو الاخس بن
شريق كان رجلا حلو المنطق إذا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن له القول وادعى أنه يحبه وأنه مسلم
وقال يعلم الله أني صادق وقيل هو عام في المنافقين كانت تحلوا ألسنتهم وقلوبهم أمر من الصبر (فان قلت)
بم يتعلق قوله (في الحياة الدنيا) (قلت) بالقول أي يجهل ما يقوله في معنى الدنيا لأن ادعاءه المحبة بالباطل
يطلب به حطام من حظوظ الدنيا ولا يريد به الآخرة كما تراد بالآيمان الحقيقي والمحبة الصادقة للرسول فكلامه
أذن في الدنيا لا في الآخرة ويجوز أن يتعلق بجهل أي قوله حلو فصيح في الدنيا فهو يجهل ولا يجهل في
الآخرة لما يرهقه في الموقف من الحبسة والملكة ولأنه لا يؤذن له في الكلام فلا يتكلم حتى يجهل كلامه
(ويشهد الله على ما في قلبه) أي يحلف ويقول الله شاهد على ما في قلبه من محبة وكلامه من الإسلام وقرئ ويشهد
لله وفي مصحف أبي ويشهد الله (وهو الذي انحصام) وهو شديد الجدال والعداوة للمسلمين وقيل كان بينه
وبين تقيف خصومة فيبتهم ليلا وأهلك مواشيهم وأحرق زرعهم وانحصام الخصامة وإضافة الالذبعني في
كقولهم ثبت الغدر أو جعل انحصام ألد على المبالغة وقيل انحصام جمع خصم كصعب وصعاب بمعنى وهو أشد
الخصوم خصومة (وإذا تولى) عنك وذهب بعد الأنة القول واحلاء المنطق (سعى في الأرض ليفسد فيها) كما
فعل بنقيف وقيل وإذا تولى وإذا كان واليا فعمل ما يفعله ولاية السوء ومن لفساد في الأرض باهلاك الحرب
والنسل وقيل يظهر الظلم حتى يمنع الله بشؤم ظلمه القطر في تلك الحرب والنسل وقرئ ويهلك الحرب والنسل
على أن الفعل للحرب والنسل والرفع للمطف على سعي وقرأ الحسن بفتح اللام وهي لغة نحر أبي أي يورى عنه
ويهلك على البناء للمفعول (أخذته العزة بالإثم) من قولك أخذته بكذا إذا حملته عليه وأزمته أي حملته
العزة التي فيه وحمة الجاهلية على الآثم الذي ينهى عنه وأزمته ارتكابه وأن لا يخلى عنه ضرار أو لجاج أو على
رد قول الواعظ (يشري نفسه) يبيعها أي يبدلها في الجهاد وقيل يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر حتى يقتل
وقيل ترأست في صهيح بن سنان أرادته المشركون على ترك الإسلام وقتلوا أنفرا كانوا معه فقال لهم أنا شيخ كبير
إن كنت معكم لم أنفعكم وإن كنت عليكم لم أضركم فخلوني وما أنا عليه وخذوا مالي فقبلوا منه ماله وأتى المدينة
(والله رؤوف بالعباد) حيث كفهم الجهاد فعرضهم لشواب الشهداء (السلم) بكسر السين وفتحها وقرأ الأعمش
بفتح السين واللام وهو الاستسلام والطاعة أي استسلموا لله وأطيعوه (كافة) لا يخرج أحدا منكم يده عن
طاعته وقيل هو الاسلام والخطاب لأهل الكتاب لانهم آمنوا بنبيهم وكتبهم أو للمنافقين لانهم آمنوا
بألسنتهم ويجوز أن يكون كافة حالا من السلم لانها تؤنث كما تؤنث الحرب قال

السلم تأخذ منها ما رضيت به * والحرب يكفيك من أنفسها جرح

على أن المؤمنين أمر وأبأن يدخلوا في الطاعات كلها وأن لا يدخلوا في طاعة دون طاعة أو في شعب الاسلام
وشرائعه كلها وأن لا يتخلوا بشيء عنها وعن عبد الله بن سلام أنه استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقيم
على السبت وأن يقرأ من التوراة في صلاته من الليل وكافة من الكف كأنهم كفوا أن يخرج منهم أحد
باجتماعهم (فان زللتم) عن الدخول في السلم (من بعد ما جاءكم البينات) أي الحج والشواهد على أن ما دعيت
إلى الدخول فيه هو الحق (فاعلموا أن الله عزيز) غالب لا يهزمه الانتقام منكم (حكيم) لا ينتقم إلا بحق وروى
أن قارئاً قرأ غفور رحيم فسمعه عراقي فأنكره ولم يقرأ القرآن وقال إن كان هذا كلام الله فلا يقول كذا
الحكيم لا يذكر اغفران عند الزلل لانه اغراء عليه وقرأ أبو السهمال زللتم بكسر اللام وهما الغتان نحو ظلت

* قوله تعالى زين للذين كفروا الحياة الدنيا (قال محمود رحمه الله المزين هو الشيطان الخ) قال أحمد رحمه الله وردت إضافة الثزين الى الله تعالى وإضافته الى غيره في مواضع من الكتاب العزيز وهذه الآية تحتل الوجهين لكن الإضافة الى قدرة الله تعالى حقيقة والإضافة الى غيره مجاز على قواعد السنة والمختصر يعمل على عكس هذا فان أضاف الله فعلا من أفعاله الى قدرته جعله مجازا وان أضافه الى بعض مخلوقاته جعله حقيقة وسبب هذا التوكيد بانواع الهوى في القواعد الفاسدة * قوله تعالى ويسخرون من الذين آمنوا والذين اتقوا الآية (قال محمود رحمه الله لانهم في عليين من السماء وهم في سجين الخ) قال أحمد رحمه الله وهذا من وضع الظاهر موضع المصممة بصفة أخرى ومثله في كتاب الله كثير قال الله تعالى ان الخامس من الذين خسروا أنفسهم ٢٥٩ وأهلهم يوم القيامة ألا ان الظالمين

في عذاب مقبم وكان
الاصل الا انهم الآية
فوضع الظاهر موضع
المصممة بصفة أخرى
وضمته ذكر صفة الظلم
بتلوصفة الخسران وفي
كلام المختصر عما
في ظلم من الغمام
والملائكة وقضى الامر
والى الله ترجع الامور
سئل اسراييل كم آتيناكم
من آية بينة ومن يبدل
نعمة الله من بعد ما جات
فان الله شديد العقاب
زين للذين كفروا الحياة
الدنيا ويسخرون من
الذين آمنوا والذين اتقوا
فوقهم يوم القيامة
والله يرزق من يشاء
بغير حساب

وظالت * اتيان الله اتيان أمره وبأسه كقوله أو يأتي أمر ربك فجاءهم بأسناو يجوز أن يكون المأتي به محذوفا
بمعنى أن يأتيهم الله ببأسه أو بنقمة له للدلالة عليه بقوله فان الله عزيز (في ظلال) جمع ظلة وهي ما أظلك وقرئ
ظلال وهي جمع ظلة كقوله وقلا أو جمع ظل * وقرئ والملائكة بالرفع كقوله هل ينظرون الا أن تأتيهم
الملائكة وبالجر عطف على ظلال أو على الغمام (فان قلت) لم يأتيهم العذاب في الغمام (قلت) لان الغمام
مظنة الرحمة فاذا نزل منه العذاب كان الامر أقطع وأهول لان الشر اذا جاء من حيث لا يحتسب كان أغم
كان الخير اذا جاء من حيث لا يحتسب كان أسر فكيف اذا جاء الشر من حيث يحتسب الخير ولذلك كانت
الصاعقة من العذاب المستفظة لمحيثها من حيث يتوقع الغيث ومن ثمة شدة على المتفكرين في كتاب الله قوله
تعالى وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون (وقضى الامر) وأتم أمر اهلاكم وتدميرهم وفرغ منه وقرأ
معاذ بن جبل رضى الله عنه وقضاء الامر على المصممة المرفوعة عطف على الملائكة * وقرئ ترجع وترجع على
البناء للفاعل والمفعول بالتأنيث والتذكير فيهما (سل) أمر للرسول عليه الصلاة والسلام أو لكل أحد
وهذا السؤال سؤال تقرير كاستدلال الكفرة يوم القيامة (كم آتيناكم من آية بينة) على أيدي أنبيائهم وهي
مجزاتهم أو من آية في الكتب شاهدة على صحة دين الاسلام * و (نعمة الله) آياته وهي أجل نعمة من الله
لانها أسباب الهدى والنجاة من الضلالة وتبديدهم اياها ان الله أظهرها لتكون أسباب هدايتهم فعملوها
أسباب ضلالهم كقوله فزادتهم رجسا الى رجسهم وأوحى آيات الكتب الدالة على دين محمد صلى الله عليه
وسلم (فان قلت) كم استفهامية أم خبرية (قلت) تحتل الامرين ومعنى الاستفهام فيها التقرير (فان قلت)
ما معنى (من بعد ما جات) (قلت) معناه من بعد ما تمكن من معرفتها أو عرفها كقوله ثم يحرقونه من بعد
ما عاقلوه لانه اذا لم يتمكن من معرفتها لم يعرفها فكأنها غائبة عنه وقرئ ومن يبدل بالتحفيف * المزين
هو الشيطان زين لهم الدنيا وحسنها في أعينهم بوساوسه وحبها اليهم فلا يريدون غيرها ويجوز أن
يكون الله قد زينها لهم بأن خذلهم حتى استحسنوها وأحبوها أو جعل امهال المزين له تزيينا وبدل
عليه قراءة من قرأ زين للذين كفروا الحياة الدنيا على البناء للفاعل (ويسخرون من الذين آمنوا)
كانت الكفرة يسخرون من المؤمنين الذين لاحظ لهم من الدنيا كان مسعود وعار وصب وغيرهم أي
لا يريدون غيرها وهم يسخرون من لاحظ فيها أو من يطلب غيرها (والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة)
لانهم في عليين من السماء وهم في سجين من الارض أو حالهم عالية لحالهم لانهم في كرامة وهم في هوان
أو هم عالون عليهم متطاولون يضحكون منهم كما يتطاول هؤلاء عليهم في الدنيا ويرون الفضل لهم
عليهم فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون (والله يرزق من يشاء بغير حساب) بغير تقدير يعني أنه
يوسع على من توجب الحكمة التوسعة عليه كما وسع على قارون وغيره فهذه التوسعة عليكم من جهة
الله لما فيها من الحكمة وهي استدراجكم بالنعمة ولو كانت كرامة لكان أولياؤه المؤمنون أحق بها
منكم (فان قلت) لم قال من الذين آمنوا قال والذين اتقوا (قلت) ليزيد أنه لا يسعد عند الله المؤمن

فيقول لانه جعل المؤمن عين المتقى ومقتضى قاعدته الفاسدة أن الايمان يستلزم التقوى حتى لا يفرض مؤمن الامتثال اذا الايمان
فما فسر هو في تفسيره هذا وفيما فسر أهل بدعته في كتبهم هو تصديق الاعتقاد الصحيح والمنطق به بالجملة الصالح والمخل عندهم
بالعمل اما بالاصرار على كبيرة أو بترك مهم من الواجبات فاسق ليس بمؤمن ولا كافر فقتضى هذا التقرير على ما ترى ان كل مؤمن
متق وقد علمت من كلامه على هذه الآية ما يابى ذلك وينقضه

الى قاعدته في وجوب
وعيد العصاة الا تراه
كربك بقوله انه لا يسعد
عنده الا المؤمن المتقى
اشاره الى أن غير المتقى
وهو المصير على السكائر
شقي حقا كهؤلاء الذين
يسخرون من الذين
آمنوا ومنهم من يتعمل

كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه الا الذين أوتوه من بعدما جاءتهم اليه من انبياءهم فهدى الله الذين آمنوا وما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مسهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب يستألفونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير فقلوا الذين والأقربين واليتامى والمساكين وابن السبيل وما تنفقوا من خير فإن الله به عليم كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم أنتم لا تعلمون يستألفونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل

المتقى وليكون بعث الله المؤمنين على التقوى إذا سمعوا ذلك (كان الناس أمة واحدة) متفقين على دين الاسلام (فبعث الله النبيين) يريد فاختلغوا فبعث الله وانما حذف دلالة قوله ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه عليه وفي قراءة عبد الله كان الناس أمة واحدة فاختلغوا فبعث الله والدليل عليه قوله عز وجل وما كان الناس الا أمة واحدة فاختلغوا وقيل كان الناس أمة واحدة كفار فبعث الله النبيين فاختلغوا عليهم والاول الوجه (فان قلت) متى كان الناس أمة واحدة متفقين على الحق (قلت) عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان بين آدم وبين نوح عشرة قرون على شريعة من الحق فاختلغوا وقيل هم نوح ومن كان معه في السفينة (وأما معهم الكتاب) يريد الجنس أومع كل واحد منهم كتابه (ليحكم) الله أو الكتاب أو النبي المنزل عليه (فما اختلفوا فيه) في الحق ودين الاسلام الذي اختلفوا فيه بعد الاتفاق (وما اختلف فيه) في الحق (الا الذين أوتوه) الا الذين أوتوا الكتاب المنزل لازالة الاختلاف أي ازدادوا في الاختلاف لما أنزل عليهم الكتاب وجعلوا نزول الكتاب سببا في شدة الاختلاف واستحكامه (بغير انبيائهم) حسدا بينهم وظلما لحرصهم على الدنيا وقلة انصاف منهم و(من الحق) بيان ما اختلفوا فيه أي فهدى الله الذين آمنوا الحق الذي اختلف فيه من اختلاف (أم) منقطعة ومعنى المهمة فيها للتقرير وانكار الحسبان واستبعاده ولما ذكر ما كانت عليه الامم من الاختلاف على النبيين بعد مجيء اليه انبياء تشييعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على الثبات والصبر مع الذين اختلفوا عليه من المشركين وأهل الكتاب وانكارهم لآياته وعداوتهم له قال لهم على طريقة الانتفاة التي هي أبلغ أم حسبتم (ولما) فيها معنى التوقع وهي في النفي نظيرة قد في الاثبات والمعنى ان اتيان ذلك متوقع منتظر (مثل الذين خلوا) حالهم التي هي مثل في الشدة و(مسهم) بيان للمثل وهو استئناف كأن قائلا قال كيف كان ذلك المثل فقيل مسهم البأساء (وزلزلوا) وأزعجوا ازعاجا شديدا شبيها بالزلافة بما أصابهم من الأهوال والافزع (حتى يقول الرسول) الى الغاية التي قال الرسول ومن معه فيها (متى نصر الله) أي بلغ بهم الضجر ولم يبق لهم صبر حتى قالوا ذلك ومعناه طلب الصبر وتمنيته واستطالة زمان الشدة وفي هذه الغاية دليل على تنافى الامر في الشدة وتعماده في العظم لان الرسل لا يقدر قدر ثباتهم واصطبارهم وضبطهم لانفسهم فاذا لم يبق لهم صبر حتى ضجوا كان ذلك الغاية في الشدة التي لا مطلق وراءها (ألا ان نصر الله قريب) على ارادة القول يعني فقيل لهم ذلك اجابة لهم الى طاعتهم من عاجل النصر وقرئ حتى يقول بالنصب على اضممار أن ومعنى الاستقبال لان علمه وبالرفع على أنه في معنى الحال كقولك شربت الابل حتى يجيء البعير يجربطنه الا انه حال ماضية محكية (فان قلت) كيف طابق الجواب السؤال في قوله (قل ما أنفقتم) وهم قد سألوا عن بيان ما ينفقون وأجيبوا ببيان المصروف (قلت) قد تضمن قوله ما أنفقتم (من خير) بيان ما ينفقونه وهو كل خير وبني الكلام على ما هو أهم وهو بيان المصروف لان النفقة لا يعتد بها الا أن تقع موقعا قال الشاعر ان الصنعة لا تكون صنعة حتى يصاحبها طريق المصنع وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه جاء عمرو بن الجوح وهو شحهم وله مال عظيم فقال ماذا تنفق من أموالنا وأين تضعها فنزلت وعن السدي هي منسوخة بفرض الزكاة وعن الحسن هي في التطوع (وهو كره لكم) من الكراهة بدليل قوله (وعسى أن تكرهوا شيئا) ثم اما أن يكون بمعنى الكراهة على وضع المصدر موضع الوصف مبالغة كقولها فأنما هي اقبال وادبار * كأنه في نفسه كراهة لفرط كراهتهم له واما أن يكون فعلا بمعنى مفعول كالخبر بمعنى الخبز أي وهو مكروه لكم وقرأ السلمي بالفتح على أن يكون بمعنى المضموم كالضعف والضعف ويجوز أن يكون بمعنى الاكراه على طريق المجاز كأنهم أكرهوا عليه لشدة كراهتهم له ومشقته عليهم ومنه قوله تعالى جلته أمه كرها ووضعته كرها * وعلى قوله تعالى (وعسى أن تكرهوا شيئا) جميع ما كلفوه فان النفوس تكرهه وتفر عنه وتحب خلافه (والله يعلم) ما يصلحكم وما هو خير لكم (وأنتم لا تعلمون) ذلك * بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن جحش على سرية في جنادي الاخرة قبل قتال بدر بشهرين ليمر صدعير القرش فيها عمرو بن عبد الله الحضرمي وثلاثة معه فقتلوه وأسروا اثنين واستاقوا العير

قوله تعالى يسألونك عن الجمر الاربعة (قال محمود رحمه الله نزلت في الجمر اربع آيات نزلت بمكة الخ) قال أحمد ويطهر في سر واقع مما ذكره في هذا الغرض وذلك ان السؤال الاول من الاسئلة المقرنة بالواو عين السؤال الاول من الاسئلة المجردة عن الواو ولكن وقع جوابه أولا أولا بالمصرف لانه الاهم وان كان المسؤول عنه انما هو المنفق لا وجه مصرفه ثم لما لم يكن في الجواب الاول تصريح بالمسؤول عنه أعيد السؤال ليحاو عن المسؤول عنه صريحا فقبل العفو أي الفاضل من النفقة الواجبة على العيال أو نحو ذلك حيثما ورد في تفسيره فتعين اذا اقران هذا السؤال بالواو لم يرتبط بالاول ويحتمل انهم لما أجابوا أولا ببيان جهة المصرف ولم يصرح لهم بالجواب على عين المنفق ما هو أعاد السؤال لكي يتلقوا جوابه صريحا فتعين دخول الواو أما السؤال الثاني من الاسئلة المقرنة بالواو فقد وقع عن أحواهم مع التنافي وهل يجوز لهم مخالطتهم في النفقة والكسوة والسكنى وقد كانوا يخرجون من ذلك في الجاهلية فلما كان مناسب للسؤال عن الانفاق باعتبار المنفق وباعتبار جهة المصرف عطف عليه ليكمل لهم بيان المشروعية في النفقة (٢٦١) وآداب الدينية يانا شافيا لانه

قد اجتمع في علمهم ما ينفعون وفيهم ينفعون

قتال فيه كبير وصعد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام واخراج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا ومن يرتدد منكم عن دينه فميت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم يسألونك عن الجمر والميسر قل

وفيه من تجارة الطائف وكان ذلك أول يوم من رجب وهم يظنونهم من جمادى الآخرة فقالت قريش قد استحل محمد الشهر الحرام شهر رايأمن فيه الخائف ويبدع فيه الناس الى معاشهم فوق رسول الله صلى الله عليه وسلم العير وعظم ذلك على أصحاب السرية وقالوا ما نبرح حتى تنزل توبتنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم العير والأسارى وعن ابن عباس رضى الله عنه لما نزلت أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنمة والمعنى يسألك الكفار أو المسلمون عن القتال في الشهر الحرام (وقال فيه) بدل الاشتغال من الشهر وفي قراءة عبد الله عن قتال فيه على تكرير العامل كقوله للذين استضعفوا من آمن منهم وقرأ عكرمة قتل فيه قل قتل فيه كبير أي اثم كبير وعن عطاء أنه سئل عن القتال في الشهر الحرام خفف بالله ما يحل للناس أن يغزوا في الحرم ولا في الشهر الحرام إلا أن يقاتلوا فيه وما نهضت وأكثرا لا قويل على أنها منسوخة بقوله فاقنوا المشركين حيث وجدتموهم (وصعد عن سبيل الله) مبتدأ أو أكبر خبره يعني وكبر أثر قريش من صدهم عن سبيل الله وعن المسجد الحرام وكفرهم بالله واخراج أهل المسجد الحرام وهم رسول الله والمؤمنون (أكبر عند الله) معافاته السرية من القتال في الشهر الحرام على سبيل الخطا والبناء على الظن (والفتنة) الاخراج أو الشرك * والمسجد الحرام عطف على سبيل الله ولا يجوز أن يعطف على الهاء في به (ولا يزالون يقاتلونكم) اخبار عن دوام عداوة الكفار للمسلمين وأنهم لا ينفكون عنها حتى يردوهم عن دينهم وحتى معناها التعليل كقولك فلان يبعث الله حتى يدخل الجنة أي يقاتلونكم كي يردوكم (ان استطاعوا) استبعاد لاستطاعتهم كقول الرجل لعدوه ان ظفرت بي فلا تبقي على وهو واثق بانه لا يظفر به (ومن يرتدد منكم) ومن يرجع عن دينه الى دينهم ويطاوعهم على رده اليه (فميت) على الردة (فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة) لما يفوتهم باحداث الردة مما للمسلمين في الدنيا من ثمرات الاسلام وباستدامتها والموت عليها من ثواب الآخرة وبها احتج الشافعي على أن الردة لا تحبط الاعمال حتى يموت عليها وعند أبي حنيفة أنها تحبطها وان رجع مسلما (ان الذين آمنوا والذين هاجروا) روى أن عبد الله بن جحش وأصحابه حين قتلوا الحضرمي ظن قوم أنهم ان سلموا من الأثم فليس لهم أجر فنزلت (أولئك يرجون رحمة الله) وعن قتادة هو لا خيار له هذه الامة ثم جعلهم الله أهل رجاء كما تسمعون وانه من رجاء طاب ومن خاف هرب نزلت في الجمر اربع آيات نزلت بمكة ومن

وعلى أي حالة ينفعون

من مخالطة اليتيم وانفراد عنه واما السؤال الثالث منه وهو الواقع عن النساء الحيض فقد ورد انهم في الجاهلية كانوا يمتزلون الحيض في المؤاكلة والمساكنة يقدون في ذلك باليهود فسألوا السؤال المذكور كما كانوا يمتزلون اليتامى في المساكنة والمؤاكلة فخرجوا جاهليا وكان بين هذين السؤالين تناسب كما ترى فحسن أن يعطف الآخرة على ما قبله تنبيه على ما بينهما من المشاكلة والله أعلم واذا اعتبرت الاسئلة المجردة عن الواو لم تجد بينها مماناة ولا مناسبة البتة اذا الاول منها عن النفقة والثاني عن القتال في الشهر الحرام والثالث عن الجمر والميسر فبين هذه الاسئلة من التباين والتقاطع ما لا يخفى فذكرت كذلك مرسلات متعاطفة غير متربوطة ببعضها بعض فتنبه لهذا السر فانه يدعي لا تجيده يراعى الا في الكتاب العزيز لا سيما لانه على امرار البلاغة ونكت الفصاحة ولا تسهف فاد منه الا بالتمتع في صناعة البيان وعلم اللسان وقد اشتمل جواب الرخصى المقدم على وهم أنه عليه وذلك أنه قال الاسئلة الثلاثة الاخيرة وقعت في وقت واحد وكانت في حكم السؤال الواحد فربط بعضها ببعض بالواو وهذا يقتضى كما ترى أن يقتصر السؤال الثاني والثالث بالواو خاصة دون الاول اذا الواو انما يربط ما بعدهما بما قبلها فاقتصر انما بالاول لا يربطه بالثاني والثالث فربطه بما قبله وعلى هذا تكون الاسئلة التي وقعت في وقت واحد أربعة

ثمرات الخيل والاعناب تتخذون منه سكرافكان المسلمون يشربونها وهي لهم حلال ثم أن عمرو ومعاذ أنفرا
من الصحابة قالوا يا رسول الله أفتنا في الخمر فأنها مذهب للعقل مسلبة للآل فتزلت (فيها ثم كبير ومنافع للناس)
فشربها قوم وتركها آخرون ثم دعا عبد الرحمن بن عوف ناساً منهم فشربوها وسكروا فأمر بعضهم فقرا أقل يا أيها
الكافرون أعبدوا ما تعبدون فتزلت لا تقرؤا الصلاة وأنتم سكارى فقدل من يشربها ثم دعا عتب بن مالك قوماً
فهم سعد بن أبي وقاص فلما سكروا افتخروا وتناشدوا حتى أنشد سعد شعرافيه هجاء الانصار فصر به أنصاري
بلحى بعير فشجبه موشخة فشكا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر اللهم بين لنا في الخمر بيناً شافياً فتزلت
أنا الخمر والميسر إلى قوله فهل أنتم منتهون فقال عمر رضي الله عنه انتهينا يا رب وعن علي رضي الله عنه لو وقعت
قطرة في بئر فبنيت مكانها منارة لم أؤذن عليها ولو وقعت في بحر ثم جف ونبت فيه السكلا لم أرعه وعن ابن عمر
رضي الله عنهما ما لو أدخلت أصبعي فيه لم تنبني وهذا هو الأيمان حقا وهم الذين اتقوا الله حق تقاته والخمر
ماغلا واشتد ودفن بالزبد من عصير العنب وهو حرام وكذلك نقيع الزبيب أو التمر الذي لم يطبخ فان طبخ حتى
ذهب ثلثاه ثم غلا واشتد ذهب خبثه ونصيب الشيطان وحل شره ما دون السكر إذا لم يقصد شره للهو
والطرب عند أبي حنيفة وعن بعض أصحابه لأن أقول مراراً هو حلال أحب إلى من أن أقول مرة هو حرام
ولأن آخر من السماء فأقطع قطعاً أحب إلى من أن أتناول منه قطرة وعند أكثر الفقهاء هو حرام كالخمر
وكذلك كل ما أسكر من كل شراب وسميت خمر التغطية العقل والتمييز كما سميت سكرًا لأنها تسكرهم ما أي
تجوزهم ما وكانها سميت بالمصدر من خمره خمر إذا سكره لانه أخذ مال الرجل بيسر وسهولة من غير كد
والمرجع من فعلها ما يقال يسرته إذا قرنته واشتقاقه من اليسر لانه أخذ مال الرجل بيسر وسهولة من غير كد
ولا تعب أو من اليسار لانه سلب يساره وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان الرجل في الجاهلية يخاطر على
أهله وماله قال * أقول لهم بالشعب أذ يسرونني * أي يفعلون بي ما يفعل اليا سرون باليسور (فان قلت)
كيف صفة الميسر (قلت) كانت لهم عشرة أقداح وهي الألام والأقلام والأقدو والتوام والقيب والجلس
والنفس والمسلم والمعل والمنج والسفج والغد لـ كل واحد منها نصيب معلوم من جزور ينحرونها
ويجزونها عشرة أجزاء وقيل ثمانية وعشرين الأثلاثة وهي المنج والسفج والغد وبعضهم

فيها ثم كبير ومنافع
للناس وأثمهما أكبر من
نفعهما ويستأنونك
ماذا ينفقون قل العفو
كذلك بين الله لكم
الآيات لعلكم تتفكرون

أستلثة لثلاثة خاصة
وقد قال أن الاستلثة
المرتبطة الواقعة في
وقت واحد هي الثلاثة
الاخيرة فهو وأهم بلا
شك وكل ما أخذ من
قوله ومتركه الا
المعصوم

لي في الدنيا سهام * ليس فيه ربح * وأسامهن وغد * وسفج ومنج
للفدسهم وللتوام سهمان وللقيب ثلاثة وللنفس أربعة وللنفس خمسة وللنفس ستة وللعن سبعة يجب أن
في الرابة وهي خريطة ويضعونها على يدي عدل ثم يجلبها ويدخل يده فيخرج باسم رجل رجل قد حانها
فنخرج له قدح من ذوات الانصاء أخذ النصيب الموسوم به ذلك القدح ومن خرج له قدح مما لا نصيب له
لم يأخذ شيئاً وغرم عن الجزور كاه وكانوا يدفعون تلك الانصاء إلى الفقراء ولا يأكلون منها ويفخرون بذلك
ويذمون من لم يدخل فيه ويسمونهم البرم وفي حكم الميسر أنواع القمار من الترد والسطر وغيرهما وعن أنبي
صلى الله عليه وسلم لم يأكلهم وهاتين اللعنتين المشؤمتين فانهما من ميسر الجهم وعن علي رضي الله عنه أن الترد
والسطر نجس من الميسر وعن ابن سيرين كل شيء فيه خطر فهو من الميسر والمعنى يسألونك عما في تعاطيها
بدليل قوله تعالى قل فيها ثم كبير (وأثمها) وعقاب الأثم في تعاطيها (أكبر من نفعها) وهو الالتذاذ بشرب
الخمر والقمار والطرب فيهما والتوصل بهما إلى مصادقات القتيان ومعاشراتهم والنيل من مطامعهم
ومشاربهم وأعطيهم سلب الأموال بالقمار والافتخار على الأبرام وقرئ اثم كثير بالثاء وفي قراءة أبي
وأثمها أقرب ومعنى الكثرة أن أصحاب الشرب والقمار يقتربون فيهما الأثم من وجوه كثيرة (العفو) نقيض
الجهد وهو أن ينفق ما لا يبلغ انفاقه منه الجهد واستقراغ الوسع قال * خذي العفو مني تستدعي مودتي *
ويقال للأرض السهلة العفو وقرئ بالرفع والنصب وعن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلاً أتاه ببيضة من
ذهب أصابها في بعض المغازي فقال خذها مني صدقة فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاه من
الجانب الأيمن فقال مثله فأعرض عنه ثم أتاه من الجانب الأيسر فأعرض عنه فقال هاتها مغضباً فأخذها

فخذفه بهم اخذوا لوصابه لشجبه أو عقربه ثم قال يحيى ، أحدكم بما له كله يتصدق به ويجلس به فكشف الناس انما
 الصدقة عن ظهور غنى (في الدنيا والآخره) اما ان يتعلق بتفكره وتفكره فيكون المعنى لعلمكم بتفكره وفيما
 يتعلق بالدارين فمأخذون بما هو أصل لكم كما بينت لكم أن العفو أصل من الجهد في النفقة أو تفكره وفي
 الدارين فتؤثرون بأبقاهما أو أكثرهما منافع ويجوز أن يكون إشارة الى قوله وانهم ما كبر من نفقه ما لتفكره
 في عقاب الاثم في الآخرة والنفع في الدنيا حتى لا تختار والنفع العاجل على النجاة من العقاب العظيم واما أن
 يتعلق بيمين على معنى يمين لكم الآيات في امر الدارين وفيما يتعلق بهم ما لعلمكم بتفكره ولما تزلت أن الذين
 يأكلون أموال اليتامى ظلما اعتزلوا اليتامى وتحاموهم ولم يراعوا مخالطتهم والقيام بأموالهم والاهتمام
 بعصا لهم فشق ذلك عليهم وكان يوقههم في الحرج فقيل (اصلاح لهم خير) أي مداخلتهم على وجه الاصلاح
 لهم ولا أموالهم خير من تجانبهم (وان تخالطوهم) وتعاشرهم ولم تجانبوهم (هم) اخوانكم في الدين ومن
 حق الاخ أن يخالط أخاه وقد حلت المخالطة على المصاهرة (والله يعلم المقصد من المصلح) أي لا يخفى على الله من
 داخلهم بافساد او اصلاح فيجازه على حسب مداخلته فاحذروه ولا تتحرروا غير الاصلاح (ولو شاء الله
 لا اعتسكم) لحماكم على العنت وهو المشقة وأخرجكم فلم يطلق لكم مداخلتهم وقرأ طوس قل اصلاح اليهم ومعناه
 اصال اصلاح وقرئ لعنتكم بطرح الهمة والقاهر كنه على اللام وكذلك فلا اثم عليه (ان الله عزيز) غالب
 يقدر على ان يعنت عباده ويخرجهم ولكنه (حكيم) لا يكلف الامانة تنفع فيه طاعتهم (ولتاتكعوا) وقرئ
 بضم التاء أي لا تتزوجوهن أولا تزوجوهن و (المشركان) الحرييات والآية ثابتة وقيل المشركان
 الحرييات والكليات جميعا لان أهل الكتاب من أهل الشرك لقوله تعالى وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت
 النصارى المسيح ابن الله الى قوله تعالى سبحانه عما يشركون وهي منسوخة بقوله تعالى والمحصنات من الذين
 أوتوا الكتاب من قبلكم وسورة المسائدة كلها ثابتة لم ينسخ منها شيء قط وهو قول ابن عباس والاوزاعي
 وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث مرثد بن أبي مرثد الغنوي الى مكة ليخرج منها ناسا من المسلمين
 وكان يهوى امرأة في الجاهلية اسمها عناق فأتته وقالت ألا تخلو فقال ويحك ان الاسلام قد حال بيننا فقال
 فهل لك أن تتزوج بي قال نعم ولكن أرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأمره فاستأمره فتنزلت
 (ولا أمة مؤمنة خير) ولا امرأة مؤمنة حرة كانت أو مملوكة وكذلك ولعبد مؤمن لان الناس كلهم عبيد الله
 واماؤه (ولوا عجبتم) ولو كان الحال أن المشركة تعجبكم وتعجبونها فان المؤمنة خير منها مع ذلك (أولئك)
 إشارة الى المشركات والمشركين * أي يدعون الى الكفر فحقهم أن لا يوالوا ولا يصاهره ولا يكون بينهم
 وبين المؤمنين الا المناسبة والقتال (والله يدعو الى الجنة) يعنى وأولياء الله وهم المؤمنون يدعون الى الجنة
 (والمغفرة) وما يوصل اليها فهم الذين موالاتهم يحب ومصاهرهم وأن يؤثروا على غيرهم (باذنه) بتيسير الله
 ونوفيقه للعمل الذي تستحق به الجنة والمغفرة وقرأ الحسن والمغفرة باذنه بالرفع أي والمغفرة حاصلة بتيسير
 المحيض مصدر يقال حاضت محيضاً كقولك جاء مجيء ابواب مبيتاً (قل هو أذى) أي الحيز شئ يستعذر
 ويؤذى من يقربه نفرة منه وكراهة له (فاعتزلوا النساء) فاجتنبوهن يعنى فاجتنبوا مجامعتن روى أن
 أهل الجاهلية كانوا اذا حاضت المرأة لم يؤاكلوها ولم يشاربوها ولم يجالسوها على فرش ولم يساكنوها في
 بيت كفعل اليهود والنصارى فلما تزلت أخذ المسلمون بظاهر اعتزالهن فأخرجوهن من بيوتهم فقال ناس من
 الأعراب يا رسول الله البر دشيدو الشباب قليلة فان آثرناهم بالشباب هلك سائر أهل البيت وان استأثرنا بها
 هلك الحيز فقال عليه الصلاة والسلام انما أمرتم أن تعتزلوا مجامعتن اذا حضن ولم يأمرنكم باخراجهن
 من البيوت كفعل الاعاجم وقيل ان النصارى كانوا يجامعونهن ولا يبالون بالحيز واليهود كانوا يعتزلونهن
 في كل شئ فأمر الله بالاعتزال في كل شئ وبين الفقهاء خلاف في الاعتزال فأبو حنيفة وأبو يوسف يوجبان
 اعتزال ما اشتمل عليه الازار ومحمد بن الحسن لا يوجب الاعتزال الفرج وروى محمد حديث عائشة رضى الله
 عنها أن عبد الله بن عمر سأله أهل بيته عن الرجل امرأته وهي حائض فقال تشدازارها على سفاتها ثم يباشرها

في الدنيا والآخرة
 ويستلونك عن اليتامى
 قل إصلاح لهم خير
 وإن تخالطوهم
 فآخؤانكم والله يعلم
 المفسد من المصلح ولو
 شاء الله لآعنتمكم إن الله
 عزيز حكيم ولا تنكحوا
 المشركات حتى يؤمن
 ولائمة مؤمنة خير من
 مشركة ولو أعجبتكم
 ولا تنكحوا المشركين
 حتى يؤمنوا ولعبد
 مؤمن خير من مشرك
 ولو أعجبكم أولئك
 يدعون إلى النار والله
 يدعو إلى الجنة والمغفرة
 بإذنه ويبين آياته للناس
 لعلهم يتذكرون
 ويستلونك عن المحيض
 قل هو أذى فاءتزلوا
 الفساق في المحيض ولا
 تقربوهن حتى يطهرن
 فإذا تطهرن فأتوهن

ان شاء وما روى زيد بن أسلم أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم ما يحل لي من امر أتي وهي حائض قال
 لنسئد عليها أزارها ثم شأنك بأعلاها ثم قال وهذا قول أبي حنيفة وقد جاءها ما هو أرخص من هذا عن عائشة
 رضي الله عنها أنها قالت يجب أن يتجنب شعاع الدم وله ما سوى ذلك * وقرئ يطهرن بالتشديد أي يطهرن بدليل قوله
 فإذا تطهرن وقرأ عبد الله حتى يتطهرن ويطهرن بالتخفيف والتطهرن لاغتسال والطهرن انقطاع دم الحيض
 وكلتا النقرتين مما يجب العمل به فذهب أبو حنيفة إلى أن له أن يقر بهما في أكثر الحيض بعد انقطاع الدم
 وإن لم تغتسل وفي أقل الحيض لا يقر بهما حتى تغتسل أو يمضي عليها وقت صلاة وذهب الشافعي إلى أنه لا يقر بهما
 حتى تطهر وتطهر فتجتمع بين الأمرين وهو قول واضح ويعضده قوله فإذا تطهرن (من حيث أمركم الله) من
 المأني الذي أمركم الله به وحلله لكم وهو القبل (إن الله يحب التوابين) مما عسى يتدبر منهم من ارتكب ما نهوا
 عنه من ذلك (ويحب المتطهرين) المتزهدين عن الفواحش أو أن الله يحب التوابين الذين يطهرون أنفسهم
 بطهارة التوبة من كل ذنب ويجب المتطهرين من جميع الأقدار كما بجامعة الحائض والطاهر قبل الغسل
 واثنيان ما ليس بعباد وغير ذلك (حرت لكم) مواضع حرت لكم وهذا مجاز شبهن بالحارث تشبيهاً لما سبق في
 أرحامهن من النطف التي منها النسل بالبدور وقوله (فأتوا حرتكم أني شئتم) تخميل أي فأتوهن كأناتون
 أراضيك التي تريدون أن تحرثوها من أي جهة شئتم لا تخطر عليكم جهة دون جهة والمعنى جامعوهن من أي
 شق أردتم بعد أن يكون المأني واحداً وهو موضع الحرت وقوله هو أذى فاعتزلوا النساء من حيث أمركم الله
 فأتوا حرتكم أني شئتم من الكليات اللطيفة والتمريضات المستحسنة وهذه وأشباهها في كلام الله آداب
 حسنة على المؤمنين أن يتعلموها ويتأدبوا بها ويتكفوا مثلها في محاورتهم ومكاتباتهم وروى أن اليهود
 كانوا يقولون من جامع امرأته وهي محببة من دبرها في قبلها كان ولدها أحول فذكر ذلك رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال كذبت اليهود ونزلت (وقدموا لأنفسكم) ما يجب تقديمه من الأعمال الصالحة وما هو خلاف
 ما نهيتكم عنه وقبل هو طاب الولد وقيل التسمية على الوطاء (واتقوا الله) فلا تتجروا على المناهي (واعلموا
 أنكم ملائكة) فترودوا ما لا تقتضون به (وبشر المؤمنين) المستوجبين للدخول والتعظيم بترك القبائح وفعل
 الحسنات (فإن قلت) ما موقع قوله نسأوكم حرتكم مما قبله (قلت) موقعه موقع البيان والتوضيح
 لقوله فأتوهن من حيث أمركم الله يعني أن المأني الذي أمركم الله به هو مكان الحرت ترجمة وتفسير لوازلة
 للشبهة ودلالة على أن الغرض الاصيل في الاثبات هو طلب النسل لا قضاء الشهوة فلا تأتوهن إلا من المأني
 الذي يتعلق به هذا الغرض (فإن قلت) ما بال يستأونك جا بغير أو ثلاث مرات ثم مع الواو ثلاثاً (قلت) كان
 سؤالهم عن تلك الحوادث الأولى وقع في أحوال متفرقة فلم يوث بحرف العطف لأن كل واحد من السؤالات
 سؤال مبتدأ وسألوا عن الحوادث الأخرى وقت واحد فجاء بحرف الجمع لذلك كأنه قيل يجمعون لك بين
 أسئلة عن الخمر والميسر والسؤال عن الانفاق والسؤال عن كذا وكذا * العريضة فعلمه بمعنى مفعول
 كالقبضة والفرقة وهي اسم ما تعرضه دون الشيء من عرض العود على الاناء فيعترض دونه ويصير حاجزاً
 وما نعامنه تقول فلان عرضة دون الخير والعريضة أيضاً المعرض للامر قال * فلا تجعلوني عرضة للوائم *
 ومعنى الآية على الأولى أن الرجل كان يخلف على بعض الخيرات من صلة رحم أو إصلاح ذات بين أو إحسان
 إلى أحد أو عبادة ثم يقول أخاف الله أن أحث في عيني فيترك البرارادة البري عيونه فيقبل لهم (ولا تجعلوا الله
 عرضة لإيمانكم) أي حاجزاً لما حلفت عليه وسمى الخلوفاً عليه عيونه التلبس به باليمين كما قال النبي صلى الله
 عليه وسلم لعبد الرحمن بن سمرة إذا حلفت على عيني فلا تفرأيت غيرها خيراً مما أفأت الذي هو خير وكفر عن عيني
 أي على شيء مما يخلف عليه وقوله (أن تبروا وتتقوا وتصلحوا) عطف ببيان لايمانكم أي للامور المحلوف
 عليها التي هي البر والتقوى والإصلاح بين الناس (فإن قلت) بم تعلقت اللام في لايمانكم (قلت)
 بالفعل أي ولا تجعلوا الله لايمانكم برزخاً وحجراً أو يجوز أن يتعلق بعريضة ما فيها من معنى الاعتراض
 بمعنى لا تجعلوا له شيئاً يعترض البر من اعتراضي كذا ويجوز أن يكون اللام للتعليل ويتعلق به أن تبروا
 بالفعل أو بالعريضة أي ولا تجعلوا الله لاجل إيمانكم به عرضة لأن تبروا ومعناها على الأخرى ولا تجعلوا الله

من حيث أمركم الله
 إن الله يحب التوابين
 ويجب المتطهرين
 نسأوكم حرتكم فاتوا
 حرتكم أني شئتم
 وقدموا لأنفسكم
 واتقوا الله واعلموا أنكم
 ملائكة وبشر المؤمنين
 ولا تجعلوا الله عرضة
 لإيمانكم أن تبروا
 وتتقوا وتصلحوا بين
 الناس والله سمع عليم
 لا يؤخذكم الله بالغفوة
 في إيمانكم ولكن
 يؤخذكم بما كسبت
 قلوبكم

قوله تعالى للذين يؤولون من نسائهم الآية (قال محمود رحمه الله وحكم ذلك انه اذا فاء اليها في المدة الخ) قال أجدر حجه الله وهذا التفسير منزل على مذهب أبي حنيفة لانه لا يرى الفينة بعد انقضاء الاربعة الأشهر مقيدة اذا وقع الطلاق بنفس مضى فلا تكون الفينة معتبرة عنده الا في أربعة أشهر خاصة (قال محمود رحمه الله فان قلت كيف موقع الفاء اذا كانت الفينة قبل انقضاء مدة التبرص الخ) قال أجدر حجه الله هذا جواب عن سؤال موجه على أبي حنيفة رضي الله عنه لانه اذا رأى الفينة في الأشهر الاربعة خاصة لا فيما بعدها والله تعالى عطف الفينة على تبرص أربعة أشهر بالفاء ومقتضاها كما علمت وقوع ما عطفه بعدما عطفه عليه فيلزم وقوع الفينة المعتبرة بعد انقضاء الأشهر الاربعة وأبو حنيفة يأباه فلذلك أجاب عنه الزمخشري بجوابه المتقدم والسؤال (٢٦٥) عندي يندفع بطريق آخر وهو ان المعطوف عليه

التبرص وهو حاصل من أول المدة فوقوع الفينة في المدة بعد التبرص فلا يحتاج الى الجواب بالمثل المذكور وانما أوقع الزمخشري في التزام السؤال تساميه لتقدم الفينة في الاربعة الأشهر على تبرصها بناء منه على أنه لا يصدق قول القائل قد تبرصت بفلان أربعة أشهر الا اذا انقضت المدة وليس

والله غفور رحيم للذين يؤولون من نسائهم تبرص أربعة أشهر فان فاؤا فان الله غفور رحيم وان عزموا الطلاق فان الله سميع عليم

الامر كذلك فانه يصدق من الحاكم أن يقول عند ضرب أجل المولى قدر بصت لك أربعة أشهر كما قال الله تعالى لينظر أبني أم لا ويصدق رب الدين في أن يقول لمديانه حالة

معرض الایمانكم فثبتذلوله بكثره الخلاف به ولذلك ذم من أنزل فيه ولا تطع كل حلاف مهين بأشنع المذام وجعل الخلاف مقدما وتهاون تبر واعلة للنهي أي ارادة أن تبر وابتغوا وتصلوا لان الخلاف مجتري على الله غير معظم له فلا يكون برامته مقبولا يشق به الناس فلا يدخلونه في وساطاتهم واصلح ذات بينهم * اللغو الساقط الذي لا يعتد به من كلام وغيره ولذلك قيل لما لا يعتد به في الدية من أولاد الابل لغو واللغو من اليمين الساقط الذي لا يعتد به في الایمان وهو الذي لا عقد معه والدايل عليه ولكن يؤخذكم بما عقدتم الایمان بما كسبت قلوبكم واختلف الفقهاء فيه فعند أبي حنيفة وأصحابه هو أن يخالف على الشيء يظنه على ما حلف عليه ثم يظهر خلافه وعند الشافعي هو قول العرب لا والله وبلى والله ما يؤثرون به كلامهم ولا يخطر به بالهم الخلاف ولو قيل لواحد منهم سمعتك اليوم تخلف في المسجد الحرام لا تذكر ذلك ولعله قال لا والله ألف مرة وفيه معنيان أحدهما لا يؤخذكم أي لا يعاقبكم بلغوا اليمين الذي يخلفه أحدكم بالظن ولكن يعاقبكم بما كسبت قلوبكم أي اقترفته من اثم القصد الى الكذب في اليمين وهو أن يخلف على ما يعلم أنه خلاف ما يقوله وهي اليمين الغموس والثاني لا يؤخذكم أي لا يلزمكم الكفارة بلغوا اليمين الذي لا قصد معه ولكن يلزمكم الكفارة بما كسبت قلوبكم أي بما نوت قلوبكم وقصدت من الایمان ولم يكن كسب اللسان وحده (والله غفور رحيم) حيث لم يؤخذكم بالغو في أيمانكم * قرأ عبد الله آلو من نسائهم وقرأ ابن عباس يسمعون من نسائهم (فان قلت) كيف عتبن وهو معدى بملى (قلت) قد ضمن في هذا القسم مخصوص معنى البعد فكلما قيل يبعدون من نسائهم مؤلن أو مقسمين ويجوز أن يراد لهم (من نسائهم تبرص أربعة أشهر) كقوله في منك كذا والایلاء من المرأة أن يقول والله لا أقربك أربعة أشهر فصاء على التقيد بالأشهر أو لا أقربك على الإطلاق ولا يكون قيام دون أربعة أشهر الا ما يحكي عن ابراهيم النخعي وحكم ذلك أنه اذا فاء اليها في المدة بالوطء ان أمكنه أو بالقول ان يحز صم التي وحنث القادر ولم تنسه كفارة اليمين ولا كفارة على العاجز وان مضت الاربعة بانبت بتطليقة عند أبي حنيفة وعند الشافعي لا يصح الايلاء الا في أكثر من أربعة أشهر ثم يوقف المولى فاما أن ينيء واما أن يطق وان أبي طاق عليه الحاكم ومعنى قوله (فان فاؤا) فان فاؤا في الأشهر بدليل قراءة عبد الله فان فاؤا فاهن (فان الله غفور رحيم) يغفر للولين ما عسى يقدمون عليه من طلب ضرار النساء بالايلاء وهو الغالب وان كان يجوز أن يكون على رضامنهن اشفاقا منهن على الولد من القيل أو لبعض الأسباب لاجل الفينة التي هي مثل النوبة (وان عزموا الطلاق) فتربصوا الى مضي المدة (فان الله سميع عليم) وعبد على اصرارهم وتركهم الفينة وعلى قول الشافعي رحمه الله معناه فان فاؤا وان عزموا بعد مضي المدة (فان قلت) كيف موقع الفاء اذا كانت الفينة قبل انتهاء مدة التبرص (قلت) موقع صحيح لان قوله فان فاؤا وان عزموا تفصيل لقوله للذين يؤولون من نسائهم والتفصيل يعقب المفصل كما تقول أنا نزل بكم هذا الشهر فان أحدثكم أثقت عندكم الى آخره والالم أقم الاربعين التحول (فان قلت) ما تقول في قوله فان الله

٣٤ كشف ل القرض قدأ جلتك هذا الدين سنة وان كان المقتضى منها حيفئذ دقيقة واحدة فلذلك التبرص المعطوف عليه في الآية واقع عند ضرب الاجل المذكور فالفينة الواقعة في الاجل انما يقع بعده فالفاء على باب المعروف (قال محمود رحمه الله فان قلت) ما القول في قوله فان الله سميع عليم الخ) قال أجدر حجه الله في هذا الجواب اسلاف جواب عن سؤال آخر يتوجه على أبي حنيفة رضي الله عنه فيقال له اذا كان مضي الاربعة الأشهر يوجب عندك وقوع الطلاق بنفسه غير موقوف على اي قاع من أحدنا الذي يسمع اذا هو أمكن من السؤال الذي قدره الزمخشري فان لقائل أن يقول عبر بالعزم عن الايقاع لانه يستلزمه غالبا وفي أثناء كلامه نكتة

يحتاج الى التنبيه عند قوله والعزم مما يعلم ولا يسمع والذي شبه عليه ان قاعدة أهل السنة ان كل موجود يجوز أن يسمع حتى الجواهر
والالوان والمعاني بجملة ذلك (٢٦٦) يعتقدان موسى عليه السلام سمع الكلام القديم وليس بحرف ولا صوت فلا يتوقف

سميع علم وعزمهم الطلاق مما يعلم ولا يسمع (قلت) الغالب أن العازم للطلاق وترك الفتيمة والضرار لا يخلو
من مقولة ودمدمة ولا بدله من أن يحدث نفسه ويناجيها بذلك وذلك حديث لا يسمع الله إلا الله كما يسمع
وسوسة الشيطان (والمطالقات) أراد المدخول بهن من ذوات الاقراء (فان قلت) كيف جازت ارادتهن خاصة
واللفظ يقتضي العموم (قلت) بل اللفظ مطلق في تناول الجنس صالح لكله وبعضه فجاء في أحد ما يصلح
له كالا سم المشترك (فان قلت) فسامعني الاخبار عنهن بالتربص (قلت) هو خبر في معنى الامر وأصل الكلام
وليتربص المطالقات واخراج الامر في صورة الخبر تأكيدي لا امر واشعار بأنه مما يجب أن يتلقى بالمسارعة
الى امتثاله فكأنهن امتثالن الامر بالتربص فهو يخبر عنه موجود او نحوه وولهم في الدعاء بحك الله أنخرج
في صورة الخبر ثقة بالاستجابة كما تم اوجدها في الرحمة فهو يخبر عنها وبنائه على المبتدأ مما زاده أيضا فضل
تأكيد ولو قيل ليتربص المطالقات لم يكن بذلك الوكادة (فان قلت) هذا لا قيل يتربص ثلاثة قروء كما قيل
تربص أربعة أشهر وما معنى ذكر النفس (قلت) في ذكر النفس تمجيح لمن على التربص وزيادة بهت
لان فيه ما يستفكف منه فيحملون على أن يتربصن وذلك أن أنفس النساء طوامح الى الرجال فأمرن أن
يقمن أنفسهن ويغلبن على الطموح ويحبرن على التربص * والقروء جمع قروء وهو الحيض بدليل
قوله عليه الصلاة والسلام دعي الصلاة أيام أقرائك وقوله طلاق الامة تطليقتان وعدتهن حيضتان ولم يقل
طهران وقوله تعالى واللأئي ينسن من الحيض من نساءكم ان ارتبتم وعدتهن ثلاثة أشهر فأقام الاشهر مقام
الحيض دون الاطهار ولان الغرض الاصيل في العدة استبراء الرحم والحض هو الذي تستبرأ به الارحام
دون الطهر ولذلك كان الاستبراء من الامة بالحيضة ويقال أقرأت المرأة اذا حاضت وامرأة مقرئ وقال
أبو عمرو بن العلاء دفع فلان جاريته الى فلانة تقرئ أي تمسكها عندها حتى تحيض للاستبراء (فان قلت) ف
تقول في قوله تعالى فطلقوهن لعدتهن والطلاق الشرعي انما هو في الطهر (قلت) معناه مستقبليات
لعدتهن كما تقول اقبته لثلاث بقين من الشهر تريد مستقبليات لثلاث وعدتهن الحيض الثلاث (فان قلت)
فما تقول في قول الاعشى * لما ضاع فيها من قروء نسائك * (قلت) أراد لما ضاع فيها من عدة نسائك الشهرة
القروء عندهم في الاعتداد بهن أي من مدة طويلة كالمدة التي تعتد فيها النساء استطال مدة غيبته عن أهله
كل عام لا يقصمه في الحروب والغارات وأنه تمر على نسائه مدة كمدة العدة ضائعة لا يضاجن فيها أو أراد من
أوقات نسائك فان القروء القارئ جاء في معنى الوقت ولم يرد لا حيضا ولا طهرا (فان قلت) فعلام انتصب
ثلاثة قروء (فت) على أنه معقول به كقولك المحتمل يتربص الغلاء أي يتربصن مضي ثلاثة قروء أو على أنه
ظرف أي يتربصن مدة ثلاثة قروء (فان قلت) لم جاء المميز على جمع الكثرة دون القلة التي هي الاقراء (فت)
يتسعون في ذلك فيستعملون كل واحد من الجمع مكان الآخر لا شرا كهم في الجمعية لا ترى الى قوله
بأنفسهن وما هي النفوس كثيرة ولعل القروء كانت أكثر استعمالا في جمع قروء من الاقراء فأقرء عليه تنزيلا
لقليل الاستعمال منزلة المهمل فيكون مثل قولهم ثلاثة شسوع وقروء الزهري ثلاثة قروء وبغير هزة (ما خلق
الله في أرحامهن) من الولد أو من دم الحيض وذلك اذا أرادت المرأة فراق زوجها فكتمت حملها ثلاثا بنتظر
بطلاقها أن تضع ولثلاث شهرة على الولد فيترك تسميها أو كتمت حيضها وقالت وهي طائض قد ظهرت
استعمالا للطلاق ويجوز أن يراد اللاتي يبعين اسقاط ما في بطونهن من الاجنة فلا يعترفن به ويحجبونه لذلك
فجعل كتمان ما في أرحامهن كناية عن اسقاطه (ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر) تعظيم لفعاله وأن من
آمن بالله وبعقابه لا يجترئ على مثله من العظام * والبعولة جمع بعول واتباعا للاحقة لتأنيث الجمع كافي الحزونة
والسهولة ويجوز أن يراد بالبعولة المصدرة من قولك بعول حسن البعولة يعني وأهل بعولتهن (أحق بردهن)

السمع عندهم على أن
يكون السمع صوتا
ولا نطقا غير أن المعتاد
انقسام الموجودات الى
سميع ومرئي وملوس
ومشعوم ومذوق وهو
المعلوم بالحواس والى
معالمه بغير ذلك
وعلى هذا المعتاد
جرت عادة خطاب الله
تعالى لعباده وان كان
الزحمتري ثابتا فيها
قاله على الامر العرفي
والمطالقات يتربصن
بأنفسهن ثلاثة قروء
ولا يحل لمن أن يكتمن
ما خلق الله في أرحامهن
ان كن يؤمن بالله
واليوم الآخر وبعولتهن
أحق بردهن

معتقدا ما ذكرناه من
حيث المعروف وما أرا
كذلك فالامر سهل
وان كان اخرج كلامه
المذكور على قاعدة
الاعتزال وهو الظاهر
من حاله في اعتقاده أن ما
عدا الاصوات لا يجوز
أن يسمع عقلا فالخبر
الحذر من هذه القاعدة
الفاسدة والله المستعان
ثم لا بد لنا في مسألة
الابلاء من البصر لما
يعتقده من مذهب
مالك رضي الله عنه

ومذهب مالك رضي الله عنه هو الذي اقتفاه الشافعي رضي الله عنه في المسئلة فنقول مضي أربعة الاشهر بمجرده برجمتهن
لا يوجب وقوع الطلاق على الزوج لان الاصل بقاء العصمة وقد جعل الله الفتيمة بعد تربص الاجل المذكور ونحن وان بينا أولا ان الامة

برجعتن وفي قراءة أبي بردتهن (في ذلك) في مدة التبرص (فان قلت) كيف جعلوا أحق بالرجعة كأن للنساء
حقاقها (قلت) المعنى أن الرجل أن أراد الرجعة وأبنتها المرأة وجب إثبات قوله على قولها وكان هو أحق منها
لأن له أحقافي الرجعة (ان أرادوا) بالرجعة (اصلاحاً) لما بينهم وبينهن واحساناً اليهن ولم يريدوا مضارتهن
(ولهن مثل الذي عليهن) ويجب لهن من الحق على الرجل مثل الذي يجب لهن عليهن (بالمعروف) بالوجه الذي
لا ينكر في الشرع وعادات الناس فلا يكلفنهم ما ليس لهن ولا يكلفونهن ما ليس لهن ولا يعنف أحد الزوجين
صاحبه والمراد بالماثلة مماثلة الواجب الواجب في كونه حسنة لا في جنس الفعل فلا يجب عليه اذا غسأت
ثيابه أو خبزته أن يفعل نحو ذلك ولكن يقابلها بما يليق بالرجال (درجة) زيادة في الحق وفضيلة قيل المرأة
تنال من اللذة ما ينال الرجل وله الفضيلة بقيامه عليها وانفاقه في مصالحها (الطلاق) بمعنى التطليق كالسلام
بمعنى التسليم أي التطليق الشرعي تطليقة بمس تطليقة على التفريق دون الجمع والارسال دفعة واحدة
ولم يرد بالمرتين التثنية ولكن التكرير كقوله ثم ارجع البصر كرتين أي كرهة بعد كرهة لا كرتين اثنتين ونحو
ذلك من التثاني التي يراد بها التكرير فقولهم ابيك وسعديك وحنانيك وهذا ذيك ودواليك * وقوله تعالى
(فامسك بعروق أو تسريحاً بحسان) تخيير لهما بمبدأ علمهم كيف يطلقون بين أن يمسكوا النساء بحسن
العشرة والقيام بواجبهن وبين أن يسرحوهن السراح الجليل الذي علمهم وقيل معناه الطلاق الرجعي
مرتان لأنه لا رجعة بعد الثلاث فامسك بعروق أي برجعة أو تسريحاً بحسان أي بان لا يراجعها حتى تبين
بالعدة أو بان لا يراجعها مراً رجعة يريد بها تطويل العدة عليها وضرارها وقيل بان يطلقها الثالثة في الطهر
الثالث وروى أن سائلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أين الثالثة فقال عليه الصلاة والسلام أو تسريح
باحسان وعند أبي حنيفة وأصحابه الجمع بين التطليقتين والثلاث بدعة والسنة أن لا يقع عليها الا واحدة في
طهر لم يجامعها فيه لما روى في حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له انما السنة أن تستقبل
الطهر واستقبلي الا فطلقها الكل قرءة تطليقة وعند الشافعي لأبأس بالرسالة الثلاث لحديث الجحافل الذي لا عن
امرأته فطلقها ثلاثاً يدين رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينكر عليه * روى أن جميلة بنت عبد الله بن أبي
كانت تحت ثابت بن قيس بن ثمال وكانت تبغضه وهو يحبها فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقل
يا رسول الله لا تأولاً ثابت لا يجمع رأسي ورأسه شيء والله ما أعيب عليه في دين ولا خلق ولكني أكره الكفر
في الاسلام ما أطيعه بغضا اني رفعت جانبي الخباء فرأيت به أقبل في عدة فاذا هو أشدهم سواداً وقصرهم
قامة وأقبحهم وجهاً فزلت وكان قد أصدقها حديثاً فاختلعت منه بها وهو أول خلع كان في الاسلام (فان
قلت) لمن الخطاب في قوله (ولا يحل لكم أن تأخذوا) ان قلت للزوج لم يطابقه قوله فان خفتم ألا يقيما
حدود الله وان قلت للامعة والحكام فهو لا ليسوا باخذين منهن ولا مجتنبين (قلت) يجوز الامر ان جميعاً أن
يكون أول الخطاب للزوج وأخره للامعة والحكام ونحو ذلك غير عزير في القرآن وغيره وأن يكون الخطاب
كله للامعة والحكام لانهم الذين يأمرون بالاخذ والاياء عند الترافع اليهم فكانهم لا يأخذون والمؤتون (فان
أ تيقمونهن) مما أعطيتوهن من الصدقات (الآن يخافون أن يقيما حدود الله) الآن يخاف الزوجان ترك إقامة
حدود الله فيما يلزمهما من مواجب الزوجية لما يحدث من نشوز المرأة وسوء خلقها (فلا جناح عليهما) فلا
جناح على الرجل فيما أخذ ولا عليها فيما أعطت (فيما افتدت به) فيما فدت به نفسها واختلعت به من بدل
ما أوتيت من المهر والخلع بالزيادة على المهر مكروه وهو جائز في الحكم وروى أن امرأة نشزت على زوجها
فرفعت الى عمر رضي الله عنه فأبأنها في بيت الزبل ثلاث ليال ثم دعاها فقال كيف وجدت مبيتك قالت ما بت
منذ كنت عنده أقر لعيني منهن فقال زوجها اخلعها ولو بقرطها قال قتادة يعني بما لها كله هذا اذا كان
النشوز منها فان كان منه كره له أن يأخذ منها شيئاً * وقرئ الآن يخاف على البناء للفعول وابدال أن لا يقيما
من ألف الضمير وهو من بدل الاشتغال كقولك خيف زيد تركه إقامة حدود الله ونحوه وأمروا التجوى
الذين ظلموا أو بعضه قراءة عبد الله الآن يخافوا وفي قراءة أبي الآن يظنوا ويجوز أن يكون الخوف بمعنى

في ذلك ان أرادوا اصلاحاً
ولهن مثل الذي عليهن
بالمعروف وللرجال
عليهن درجة والله
عزير حكيم الطلاق
مرتان فامسك بعروق
أو تسريحاً بحسان
ولا يحل لكم أن تأخذوا
مما آتيتوهن شيئاً الا
أن يخافوا ألا يقيما حدود
الله فان خفتم ألا يقيما
حدود الله فلا جناح
عليهما فيما افتدت به
تلك حدود الله فلا
تعدوها ومن يتعد
حدود الله فأولئك هم
الظالمون فان

لا تأبى وقوع الفتيمة في
الاجل وهي أيضاً تأبى
وقوعها بعد الاجل
فينتظم من أصله أعني
بقاء العصمة والسلامة
من معارضة الآية
وقوع الفتيمة للمعتبرة
بعد الاجل وبقاء
العصمة بعد الاجل
استصحاباً للاصل غير
معارض بالآية وهو
المطلوب

الظن يقولون أخاف أن يكون كذا أو أفرق أن يكون يريدون أظن (فإن طلقها) الطلاق المذكور الموصوف
 بالسكرار في قوله تعالى الطلاق مرتان واستوفى نصابه أو فإن طلقها مرة ثالثة بعد المراتين (فلا تحل له من
 بعد) من بعد ذلك التطلق (حتى تنكح زوجا غيره) حتى تنكح زوجا غيره والنكاح يسند إلى المرأة كما يسند إلى
 الرجل كما التزوج ويقال فلانة كما كفي في بني فلان وقد تعلق من اقتصر على العقد في التحليل بظاهره وهو
 سعيد بن المسيب والذي عليه الجمهور أنه لا بد من الإصابة لما روي عروة عن عائشة رضي الله عنها أن امرأة
 رفاعه جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت إن رفاعه طلقني فبت طلاقا وإن عبد الرحمن بن الزبير
 تزوجني وانما معه مثل هذبة الثوب وأنه طلقني قبل أن يمسي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتريدن
 أن ترجعي إلى رفاعه لا حتى تذوق عسيلة ويذوق عسيلة وروي أنهم البنت ما شاء الله ثم رجعت فقالت أنه
 كان قد مسني فقال لها كذبت في قولك أنه قل فلن أصدقك في إلا خرفلنت حتى قبض رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فأنت أيا بكر رضي الله عنه فقالت أ أرجع إلى زوجي الأول فقال قد عهدت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حين قال لك ما قال فلا ترجعي إليه فلما قبض أبو بكر رضي الله عنه قالت منتهى له من رضي الله عنه فقال
 إن أنتيتي بعد مرتك هذه لا رجعتك فنعها (فاز قالت) فأتقول في النكاح المعقود بشرط التحليل (قلت)
 ذهب سفيان والاوزاعي وأبو عبيد ومالك وغيرهم إلى أنه غير جائز وهو جائز عند أبي حنيفة مع الكراهة وعنه
 أنهم أن أضمر التحليل ولم يصرح به فلا كراهة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه لمن المحلل والمحلل له وعن
 عمر رضي الله عنه لا أوتي بمحل ولا محلل له إلا رجعتما وعن عثمان رضي الله عنه لا انكاح ونغبة غير مد السرة
 (فإن طلقها) الزوج الثاني (أن يترجعا) أن يرجع كل واحد منهما إلى صاحبه بالزواج (إن ظنا) أن كان في
 ظنهما أنهم ما يقيمان حقوق الزوجية ولم يقل أن علم أنهما ما يقيمان لأن اليقين مغيب عنه ما لا يعلمه إلا الله
 عز وجل ومن فسر الظن ههنا بالعلم فقد وههم من طريق اللفظ والمعنى لأنك لا تقول علمت أن يقوم زيد
 ولكن علمت أنه يقوم ولأن الإنسان لا يعلم ما في الغد وانما يظن ظنا (فبلغن أجلهن) أي آخر عدتهن وشارفن
 منتهاهن والأجل يقع على المدة كلها وعلى آخرها يقال لعمر الإنسان أجل وللموت الذي ينتهي به أجل وكذلك
 الغاية والامد يقول النحويون من لا ابتداء الغاية وإلى لا انتهاء الغاية وقال
 كل حي مستكمل مدة العمر * مرو ومودا إذا انتهى أمده

ويتسع في البلوغ أيضا فيقال بلغ البلاد إذا شارفه وداناه ويقال قد وصلت ولم يصل وانما شارف ولأنه قد علم
 أن الامسالك بعد تقضي الاجل لا وجه له لأنها بعد تقضية غير زوجة له وفي غير عدة منه فلا يسبيل له عليها
 (فأمسكوهن بمعروف) فاما أن يراجعها من غير طيب ضرار بالمراجعة (أو مسكوهن بمعروف) واما أن
 يخلها حتى تنقضي عدتها وتبين من غير ضرار (ولا تمسكوهن ضرارا) كان الرجل يطلق المرأة ويتركها حتى
 يقرب انقضاء عدتها ثم يراجعها لا عن حاجة ولكن ليطول العدة عليها فهو الامسالك ضرارا (لتمتدوا)
 لتمسكوهن وقيل لتجسوهن إلى الاقتداء (فقد ظلم نفسه) بتعريضها لعقاب الله (ولا تتخذوا آيات الله هزوا)
 أي جدوا في الأخذ به والعمل بما فيها وأرعوها حق رعايتها ولا فقد اتخذتموها هزوا وأولعوا ويقال لمن لم يجد
 في الأمر انما أنت لاعم وهارز ويقال كن يهوديا ولا تلاعب بالثورة وقيل كان الرجل يطلق ويعتق
 ويتزوج ويقول كنت لأعبا وعن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث جدهن جدوهن من جد الطلاق والنكاح
 والرجعة (وادكروا نعمت الله عليكم) بالاسلام وبنبوة محمد صلى الله عليه وسلم (وما أنزل عليكم من الكتاب
 والحكمة) من القرآن والسنة وذكرها مقابلة بالشكر والقيام بحقوقها (يعظكم به) ما أنزل عليكم (فبلغن
 أجلهن فلا تمسكوهن) اما أن يخاطب به الأزواج الذين يعضلون نساءهم بعد انقضاء العدة ظموا وسروا لحمة
 الجاهلية لا يتركونهن يتزوجن من شئن من الأزواج والمعنى أن يسكنن أزواجهن الذين يرغبن فيهم
 ويصلحون لهم واما أن يخاطب به الأولياء في عضلهم أن يرجعوا إلى أزواجهن روى أنها نزلت في معقل بن
 يسار حين عضل أخته أن ترجع إلى الزوج الأول وقيل في جابر بن عبد الله حين عضل بنت عم له والوجه أن
 يكون خطابا للناس أي لا يوجد فيما بينكم عضل لأنه إذا وجد بينهم وهم راضون كانوا في حكم العاضلين

طلقها فلا تحل له من
 بعد حتى تنكح زوجا
 غيره فإن طلقها فلا
 جناح عليهما أن
 يترجعا إن ظنا أن
 يقيما حدود الله وتلك
 حدود الله يبينها القوم
 يعلمون وإذا طلقتم
 النساء فبلغن أجلهن
 فأمسكوهن بمعروف
 أو مسكوهن بمعروف
 ولا تمسكوهن ضرارا
 لتمتدوا ومن يفعل
 ذلك فقد ظلم نفسه ولا
 تتخذوا آيات الله هزوا
 واذكروا نعمت الله
 عليكم وما أنزل عليكم
 من الكتاب والحكمة
 يعظكم به واتقوا الله
 واعلموا أن الله بكل شيء
 عليم وإذا طلقتم النساء
 فبلغن أجلهن فلا
 تمسكوهن أن ينكحن
 أزواجهن

والعضل الحبس والتضييق ومنه عضلت الدجاجة اذا نشب بيضم فلم يخرج وأنشد لابن هرمة
وان قصائدك فاصطنعني * عقائل قد عضضن عن النكاح

وبلوغ الاجل على الحقيقة وعن الشافعي رحمه الله دل سباق الكلامين على افتراق البلوغين (اذا تراضوا)
اذا تراضى الخطاب والنساء (بالمعروف) بما يحسن في الدين والمرأة من الشرائط وقيل بهر المثل ومن
مذهب أبي حنيفة رحمه الله أنها اذا زوجت نفسها بأقل من مهر مثله افلاذوا به أن يعترضوا (فان قلت) لمن
الخطاب في قوله (ذلك يوعظ به) (قلت) يجوز أن يكون لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولكل أحد ونحوه ذلك
خير لكم وأطهر (أزكى لكم وأطهر) من أدناس الأثام وقيل أزكى وأطهر أفضل وأطيب (والله يعلم)
ما في ذلك من الزكاه والطهر (وأنتم لا تعلمون) أو والله يعلم ما تستصلحون به من الأحكام والشرائع وأنتم
تجهلون (يرضعن) مثل يتربصن في أنه خبرني معنى الأمر المؤكد (كاملين) تو كيد كقوله تلك عشرة كاملة
لأنه مما يتسامح فيه فتقول أفت عند فلان حولين ولم تستكماهما * وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما أن يكمل
الرضاعة وقرئ الرضاعة بكسر الراء والرضعة وأن تتم الرضاعة وأن يتم الرضاعة برفع الفعل تشبيهاً لأن عبا
لتأخيه ما في التأويل (فان قلت) كيف اتصل قوله لمن أراد بما قبله (قلت) هو بيان لمن توجه إليه الحكم
كقوله تعالى هيت لك لبيان للهيبة به أي هذا الحكم لمن أراد تمام الرضاع وعن قتادة حولين كاملين ثم
أنزل الله اليسر والتخفيف فقال (ان أراد أن يتم الرضاعة) أراد أنه يجوز النقصان وعن الحسن ليس ذلك
بوقت لا ينقص منه بعد أن لا يكون في الفطام ضرر وقيل الامم متعلقة بيرضعن كما تقول أرضعت فلانة
لفلان ولده أي يرضعن حولين لمن أراد أن يتم الرضاعة من الآباء لأن الأب يجب عليه ارضاع الولد دون الام
وعليه أن يتخذ له ظمراً الا اذا تطوعت الام بارضاعه وهي مندوبة الى ذلك ولا تجبر عليه ولا يجوز استئجار الام
عند أبي حنيفة رحمه الله مادامت زوجة أو معتدة من نكاح وعند الشافعي يجوز فاذا انقضت عدتها جاز
بالاتفاق (فان قلت) فما بال الولادات ما مورأت بأن يرضعن أولادهن (قلت) اما أن يكون أمراً على وجه
الندب واما على وجه الوجوب اذا لم يقبل الصبي الا ندى أمه أو لم توجه له ظمراً وكان الأب عاجزاً عن
الاستئجار وقيل أراد الولادات المطقات ويجاب النفقة والكسوة لاجل الرضاع (وعلى المولود له) وعلى الذي
يولده وهو والدوله في محل الرفع على الفاعلية نحو عليهم في المنسوب عليهم (فان قلت) لم قيل المولود له دون
الوالد (قلت) ليعلم أن الولادات انما ولدن لهم لان الاولاد لا ياء ولذلك ينسبون اليهم لا الى الامهات وأنشد
للمأمون بن الرشيد فاعلم امهات الناس أوعية * مستودعات وللا بآباء

فكان عليهم أن يرضقوه ويكسوهن اذا أرضعن ولدهم كالطائر الذي ترى أنه ذكره باسم والد حيث لم يكن
هذا المعنى وهو قوله تعالى واخشوا يوماً لا يجزي والدن ولده ولا مولود هو جازع والد شياً (بالمعروف)
تفسره ما عقبه وهو أن لا يكف واحد منهم ما ليس في وسعه ولا يتضار أو قرئ لا تكلف بفتح التاء ولا تكلف
بالنون وقرئ لا تضار بالرفع على الاخبار وهو يحتمل البناء للفاعل والمفعول وأن يكون الاصل تضار بكسر
الراء وتضار بفتحها وقرأ لا تضار بالفتح أكثر القراء وقرأ الحسن بالكسر على النهي وهو محتمل للبناءين
أيضا وبين ذلك أنه قرئ لا تضار ولا تضار بالجزم وفتح الاء الاولى وكسرها وقرأ أبو جعفر لا تضار
بالسكون مع التشديد على نية الوقف وعن الأعرج لا تضار بالسكون والتخفيف وهو من ضاره يضره ونوى
الوقف كما نواه أبو جعفر واختلس الضمة فظنه الراوي سكوناً وعن كاتب عمر بن الخطاب لا تضار والمعنى
لا تضار والدته زوجها وهو أن تعنف به وتطلب منه ما ليس يعدل من الرزق والكسوة وأن
تشغل قلبه بالتمريض في شأن الولد وأن تقول بعد ما ألفها الصبي اطلب له ظمراً وما أشبه ذلك ولا يضار
مولود له امرأته بسبب ولده بان يمنعها شيئاً مما وجب عليه من رزقها وكسوتها ولا يأخذ منها وهي تريد
ارضاعه ولا تكرهها على الارضاع وكذلك اذا كان مبنياً للمفعول فهو نهي عن أن يلحق بها الضرر من قبل
الزوج وعن أن يلحق الضرر بالزوج من قبلها بسبب الولد ويجوز أن يكون تضار بمعنى تضار وأن تكون الباء

اذا تراضوا بينهم
بالمعروف ذلك يوعظ
به من كان منكم يؤمن
بالله واليوم الآخر
ذلكم أزكى لكم
وأطهر والله يعلم وأنتم
لا تعلمون والولادات
يرضعن أولادهن
حولين كاملين لمن
أراد أن يتم الرضاعة
وعلى المولود له رزقهن
وكسوتهن بالمعروف
لا تكلف نفس الا وسعها
لا تضار والدته بولدها
ولا مولود له بولده

وعلى الوارث مثل ذلك
فان أراد ا فصلا عن
راض منها وتشاور
فلا جناح عليه ما وان
أردتم أن تسترضعوا
أولادكم فلا جناح
عليكم اذا سلمتم ما آتيت
بالمعروف واتقوا الله
واعلموا أن الله بما
تعملون بصير والذين
يتوفون منكم ويذرون
أزواجا يتربصن
بأنفسهن أربعة أشهر
وعشرا فاذا بلغن
أجلهن فلا جناح عليكم
فيما فعلن في أنفسهن
بالمعروف والله بما
تعملون خبير ولا جناح
عليكم فيما عرضتم به
من خطبة النساء

* قوله تعالى والذين
يتوفون منكم الآية
(قال محمود رحمه الله
قرأها على رضى الله عنه
بفتح لاء الخ) قال أحد
رحمه الله ولعل السائل
لابي الاسود كان ممن
يفهم عنه انه لا فرق عنده
بين الكسر والفتح
وهو الظاهر - روى
ذلك أجابه أبو الاسود
فلا تناقض حينئذ قال
محمود رضى الله عنه
تقول صمت عشر الخ
قال أحد رحمه الله
ومنه من صام رمضان
وأتبعه بست من شوال
فكان صام الدهر

من صلته أى لا تضر والدته بولدها فلا تنسى غداؤه وتعهده ولا تفرط فيما ينبغي له ولا تدفعه الى الاب بعدما
أفها ولا يضر الوالد به بان يترعه من يدها أو يعصر في حقها فتعصره في حق الولد (فان قلت) كيف قيل
بولدها وبولده (قلت) لما نهيت المرأة عن المضارة أضيف اليها الولد استعطا فالله عليه وأنه ليس بأجنبي منها
فن حقه أن تشفق عليه وكذلك الولد (وعلى الوارث) عطف على قوله وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن
وما بينهما من المعروف معترض بين المعطوف والمعطوف عليه فمكان المعنى وعلى وارث المولود له مثل
ما وجب عليه من الرزق والكسوة أى ان مات المولود له (ثم من يرثه أن يقرم مقامه في أن يرزقها ويكسوها
بالشرطة التي ذكرت من المعروف وتجنب الضرر وقيل هو وارث الصبي الذي لومات الصبي ورثه
واختلوا فعند ابن أبي ليلى كل من ورثه وعند أبي حنيفة من كان ذارحم محرم منه وعند الشافعي لانهقة فيما
عد الولد وقيل من ورثه من عصمته مثل الجد والابن وابن العم وابن العم وقيل المراد وارث الاب وهو
الصبي نفسه وأنه ان مات أبوه ورثه وجبت عليه أجرة رضاعه في ماله ان كان له مال فان لم يكن له مال
أجبرت الام على ارضاعه وقيل على الوارث على الباقي من الاوين من قوله واجعله الوارث منا (فان أراد
فصلا) صادرا (عن تراض منها وتشاور فلا جناح عليهما) في ذلك زاد ا على الحولين أو نقصا وهذه توسعة بعد
التحديد وقيل هو في غاية الحولين لا يتجاوز وانما اعتبر تراضهما في الفصال وتشاورهما أما الاب فلا كلام فيه
وأما الام فلا جناح لها حق بالتربية وهي أعلم بحال الصبي وقرئ فان أراد استرضع منقول من ارضع يقال أرضعت
المرأة الصبي واسترضعت الصبي فتعديه الى مفعولين كما نقول أنجب الحاجة واستنجحت الحاجة والمعنى أن
تسترضعوا المراضع أولادكم فخذف أحد المفعولين للاستعناء عنه كما نقول استنجحت الحاجة ولا تذكر من
استنجحت وكذلك حكم كل مفعولين لم يكن أحدهما عبارة عن الاول (اذا سلمتم) الى المراضع (ما آتيت) ما أردتم
ابتداء كقوله تعالى إذا قمتم الى الصلاة وقرئ ما آتيت من أى اليه احسانا اذا فعله ومنه قوله تعالى انه كان وعده
ما تياى مفعولا وروى شيان عن عاصم ما آتيت أى ما آتاكم الله وأقدركم عليه من الاجرة ونحوه وأنفقوا
مما جعلكم مستخفين فيه وليس التسليم بشرط للجواز والصحة وانما هو نداء الى الاولى ويجوز أن يكون
بعثا على أن يكون الشيء الذي تعطاه الموضع من أهني ما يكون لتكون طيبة النفس راضية فيعود ذلك
اصلا لاشأن الصبي واحتياطا في أمره فاعلموا يا بنيته ناجز يا بنيته كانه قيل اذا أدت الهن يداييه
ما أعطيتموهن (بالمعروف) متعلق بسلتم أمره وأن يكونوا عند تسليم الاجرة مستبشرين الوجوه ناطقين
بالقول الجميل مطيعين لانفس المراضع بما أمكن حتى يؤمن تفریطهن بقطع معاذيرهن (ولذين يتوفون
منكم) على تقدير حذف المضاف أروا زواج الذين يتوفون منكم يتربصن وقيل معناه يتربصن بعدهم
كقولهم السمن منوان بدرهم وقرئ يتوفون بفتح الياء أى يستوفون أجالهم وهي قراءة على رضى الله عنه
والذي يحكى أن أبا الاسود الدؤلى كان يمشى خلف جنازة فقيل له رجل من المتوفى بكسر الفاء فقيل الله
تعالى وكان أحد الاسباب الباعثة على أن الله عنه على أن أمره بأن يضع كتابا في النحر تناقض هذه
القراءة (يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا) بعد هذه المدة وهي أربعة أشهر وعشرة أيام وقيل
عشر اذ ما الى الليالي والايام داخله معها ولا تراهم قط يستعملون التسد كيرفيه ذاهبين الى الايام تقول
صمت عشر اولو ذكرت خرجت من كلامهم ومن البين فيه قوله تعالى ان لبئس الاشرار ان لبئس الايام
(فاذا بلغن أجلهن) فاذا انقضت عدتهن (فلا جناح عليكم) أي الامثلة وجماعة المسلمين (فيما فعلن في
أنفسهن) من التعرض للخطاب (بالمعروف) بالوجه الذي لا ينكره الشرع والمعنى أنهم لو فعلن ما هو منه كبر
كان على الامثلة أن يكفوهن وان فرطوا كان عليهم الجناح (فيما عرضتم به) هو أن يقول لها انك جميلة أو صالحة
أو نافقة ومن غرضي أن أتزوج وعسى الله أن ييسر لي امرأة صالحة ونحو ذلك من الكلام الموهوم
أنه يريد نكاحها حتى تحبس نفسها عليه ان رغبت فيه ولا يصرح بالنكاح فلا يقول اني أريد
أن أنكحك أو أتزوجك أو أخطبك وروى ابن المبارك عن عبد الرحمن بن سليمان عن خالته قالت دخل على

فقلب الليالي او كان الصوم غير متصور فيها حتى قالوا ان شرطة النية وزمانها الليل فلهذا جعل لها حظا في الصوم وغلبها أبو

قوله تعالى علم الله أنكم ستذكرونهن الآية (قال فحجود رجه الله ان قلت أين المستدرك بقوله ولكن الخ) قال أحذر رجه الله وقويت دلالة هذا المذكور على ما حذف لان المعتاد في مثل هذه الصيغة ورود الاباحه عقيبا وتطير هذا (٢٧١) النظم قوله تعالى علم الله أنكم كنتم

تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالأبشروهن الآية ولهذا الحذف سر والله أعلم وهو أنه اجتنب لان الاباحه لم تنسحب على الذكر مطلقا بل اختصت بوجه واحد من وجوهه وذلك الوجه المباح عسر التميز عما لم يعف فذكرت

أوا كنتم في أنفسكم علم الله أنكم ستذكرونهن ولكن لا تواعدوهن سرا إلا أن تقولوا قولا معروفا ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه واعلموا أن الله غفور رحيم لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة ومتعهوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره

مستثناة بقوله إلا أن تقولوا قولا معروفا تنبها على ان المحل ضيق والامر فيه عسر والاصل فيه الخطر ولا كذلك الوطء في زمن ليل الصوم فانه أبلغ مطلقا غير مقيد فذلك صدر الكلام بالاباحه

أبو جعفر محمد بن علي وأنا في عدي فقال قد علمت قرأتني من رسول الله صلى الله عليه وسلم وحق جدي على وقد في الاسلام فقلت غفر الله لك أن خطبني في عدي وأنت يؤخذ عنك فقال أو قد فعلت إنما أخبرتك بقرأتني من رسول الله صلى الله عليه وسلم وموضع قد دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أم سلمة وكانت عند ابن عمها أبي سلمة فتوفي عنها فلم يزل يذكر لها منزلته من الله وهو محتامل على يده حتى أثر الحصى في يده من شدة تحامله عليها فكانت تلك خطبة (فان قلت) أي فرق بين الكفاية والتعريض (قلت) الكفاية أن تذكر الشيء بغير لفظه الموضوع له كقولك طويل النجاد والجمال لطول القامة وكثير الرمال للضياف والتعريض أن تذكر شيئا تدل به على شيء لم تذكره كقوله كذا يقول المحتاج للمحتاج اليه جئتكم لاسلم عليكم ولا تنظر الى وجهك الكريم وكذلك قالوا وحسبك بالتسليم مني تقاضيا * وكأنه إمالة الكلام الى عرض يدل على الغرض ويسمى التلويح لانه يلوح منه ما يريد (أوا كنتم في أنفسكم) أوستترتم وأضمرتم في قلوبكم فلم تذكروه بالسنة لكم لامعريض ولا مصرحين (علم الله أنكم ستذكرونهن) لا محالة ولا تنفكون عن النطق برغبتكم فيهن ولا تصبرون عنه وفيه طرف من التوبيخ كقولك علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم (فان قلت) أين المستدرك بقوله (ولكن لا تواعدوهن) (قلت) هو محذوف لدلالة ستذكرونهن عليه تقديره علم الله أنكم ستذكرونهن فاذا ذكروهن ولكن لا تواعدوهن سرا والسر وقوع كناية عن النكاح الذي هو الوطء لانه مما يسر قال الاعشى ولا تقرين جارة ان سرها * عليك حرام فانك نحن أو تأبدا

ثم عبر به عن النكاح الذي هو العقد لانه سبب فيه كإفعل بالنكاح (الأن تقولوا قولا معروفا) وهو أن تعرضوا ولا تصرخوا (فان قلت) بم يتعاق حرف الاستثناء (قلت) لا تواعدوهن أي لا تواعدوهن مواعدة قط الا مواعدة معروفة غير منكورة أولا تواعدوهن إلا بأن تقولوا أي لا تواعدوهن الا بالتعريض ولا يجوز أن يكون استثناء منقطعاً من سر الادائه الى قولك لا تواعدوهن الا بالتعريض وقيل معناه لا تواعدوهن جاعا وهو أن يقول لها ان نكحتك كان كيت وكيت يريد ما يجري بينهما تحت اللحاف إلا أن تقولوا قولا معروفا يعني من غير رقت ولا الخافش في الكلام وقيل لا تواعدوهن سرا أي في السر على أن المواعدة في السر عبارة عن المواعدة بما يستهجن لان مسارتهم في الغالب بما يستحيان من المهاجرة به وعن ابن عباس رضي الله عنهما الا أن تقولوا قولا معروفا هو أن يتوائما أن لا تزوج غيره (ولا تعزموا عقدة النكاح) من عزم الامر وعزم عليه وذكر العزم مبالغة في النهي عن عقد النكاح في العدة لان العزم على الفعل بتقديمه فاذا نهى عنه كان عن الفعل أنهى ومعناه ولا تعزموا عقدة النكاح وقيل معناه ولا تقطعوا عقدة النكاح وحقيقة العزم لقطع دليل قوله عليه السلام لا يصيام لمن لم يعزم الصيام من الليل وروى لي بيت الصيام (حتى يبلغ الكتاب أجله) يعني ما كتب وفرض من العدة (يعلم ما في أنفسكم) من العزم على ما لا يجوز (فاحذروه) ولا تعزموا عليه (غفور رحيم) لا يبالغكم بالعقوبة (لا جناح عليكم) لا تبعه عليكم من إيجاب مهر (ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة) إلا أن تفرضوا لهن فريضة أو حتى تفرضوا وفرض الفريضة تسمية المهر وذلك أن المطلقة غير المدخول بها ان سعى لها مهر فلها انصف المسمى وان لم يسع لها فليس لها انصف مهر المثل ولكن المتعة والدليل على أن الجناح تبعية المهر قوله وان طلقتموهن الى قوله فنصف ما فرضتم قوله فنصف ما فرضتم اثبات للجناح المنفي ثمة والمتعة درع وملجعة وخيار على حسب الحال عند أبي حنيفة إلا أن يكون مهر مثلها أقل من ذلك فلها الأقل من نصف مهر المثل ومن المتعة ولا ينقص من خمسة دراهم لان أقل المهر عشرة دراهم فلا ينقص من نصفها و (الموسع) الذي له سعة و (المقتر) الضيق الحال و (قدره) مقداره الذي يطيقه لان ما يطيقه هو الذي يختص به وقرئ بفتح الدال والقدر والقدر لغتان وعن

والتوسعة وجاء النهي عن مباشرة المتعة كقصة في المسجد ولو بالاباحه وتبعاني الذ كر لان حاله فاذة والمنع فيها لم يكن لاجل الصوم ولكن الامر يتعاق به من حيث المصاحب وهو الاعتكاف فتعطين لهذا السر فانه من غرائب الكتب

قوله تعالى الآن يعفون الآية (قال محمود رحمه الله والذي بيده عقدة النكاح الولي الخ) قال أجد رحمه الله هذا النقل وهم فيه الزمخشري عن الشافعي رضي الله عنه فان مذهبه موافق لمذهب أبي حنيفة رضي الله عنه في ان المراد به الزوج وانما ذهب الى أن المراد الولي الامام مالك رضي الله عنه وصدق الزمخشري انه قول ظاهر الصحة عليه رونق الحق وطلاوة الصواب لوجوه * الاول ان الذي بيده عقدة النكاح ثابتة مستقرة هو الولي وأما الزوج فله ذلك حالة العقد المقدم خاصة ثم هو بعد الطلاق والكلام حينئذ ليس من عقدة النكاح في شيء البتة فان قيل أطلق عليه ذلك بعد الطلاق بتأويل كان مقدرة فلا ينفى على المصنف ما في ذلك من البعد والخروج عن حد إطلاق الكلام وأصله * الثاني ان الخطاب الاول للزوجات اتفاقا بقوله الآن يعفون وفيه من لا عفوا لها البتة كالامة والبكر فلو لا استتمام التقسيم بصرف الثاني الى الولي على ابنته البكر أو أمته والالزم الخروج عن ظاهر عموم الاول وحيث جلى الكلام على الولي صار الكلام بمعنى الآن يعفون ان كن أهلا للعفوا أو يعفون ان لم يكن أهلا ولهذا كان الولي الذي يعفو ويعتبر عفوه عند مالك هو الاب في ابنته البكر والسيد في أمته خاصة * الثالث ان الكتاب العزيز يجدر بتناسب الاقسام وانتظام اطراف الكلام والامرافيه على هذا المحمل بهذه المثابة فان الآية (٢٧٢) حينئذ مشتملة على خطاب الزوجات ثم الاولياء ثم الازواج بقوله ولا تنسوا الفضل بينكم فتكون

على هذا الوجه ملية
بالفوائد جامعة للقاصد
* الرابع ان المضاف الى
متاعا بالمعروف حقاً
على المحسنين وان
طالعتموهن من قبل أن
تتسوهن وقد فرضتم
لهن فريضة فنصف
ما فرضتم الآن يعفون
أو يعفو الذي بيده
عقدة النكاح وأن
تعفو أقرب للتقوى
ولا تنسوا الفضل بينكم
ان الله ياتعملون بصير
حافظوا على الصلوات
صاحب عقدة النكاح
العفوا كما هو مضاف
الى الزوجات والعفوا

الذي صلى الله عليه وسلم أنه قال لرجل من الانصار تزوج امرأة ولم يسم لها مهر ثم طلقها قبل أن يسمها أمتهما
قال لم يكن عندي شيء قال متعها بقنوسك وعند أصحابنا لا تجب المتعة الا للمذموم وحدها وتسحب لسائر
المطلقات ولا تجب (متاعاً) تأكيداً لمتعوهن بمعنى غنمها (بالمعروف) بالوجه الذي يحسن في الشرع والمروءة
(حقاً) صفة لمتاعاً أي متاعاً واجباً عليهم أو حق ذلك حقاً (على المحسنين) على الذين يحسنون الى المطلقات
بالتقوى وسماهم قبل الفعل محسنين كما قال صلى الله عليه وسلم من قتل قتيلاً فله سلبه (الآن يعفون) يريد
المطلقات (فان قلت) أي فرق بين قولك الرجال يعفون والنساء يعفون (قلت) الواو في الاول ضميرهم والنون
علم لرفع الواو في الثاني لام الفعل والنون ضميرهن والفعل مبني لا أثر في لفظه للعامل وهو في محل النصب
* ويعفو عطف على محله و (الذي بيده عقدة النكاح) الولي يعني الآن تعفو المطلقات عن أزواجهن فلا
يطالبنهم بنصف المهر وتقول المرأة ما رأيت ولا خدمته ولا استمتع بي فكيف آخذ منه شيئاً أو يعفو الولي الذي
يلى عقد نكاحهن وهو مذهب الشافعي وقيل هو الزوج وعفوه أن يسوق اليها المهر كاملاً وهو مذهب أبي
حنيفة والاول ظاهر الصحة وتسمية الزيادة على الحق عفواً فيها نظر الآن يقال كان الغالب عندهم أن يسوق
اليها المهر عند التزوج فاذا طلقها استحق أن يطالبا بنصف ما ساق اليها فاذا ترك المطالبة فقد عفوا عنها أو سمها
عفواً على طريق المشاكلة وعن جبير بن مطعم انه تزوج امرأة وطلقها قبل أن يدخل بها فأكل لها الصداق
وقال أنا أحق بالعفوا وعنده أنه دخل على سعد بن أبي وقاص فعرض عليه بنته فتركها فخرج طلقها
وبعث اليها بالصداق كاملاً فقيل له لم تزوجها فقال عرضها على فكريهت رده قيل فلم يبعث بالصداق
قال فأين الفضل * و (الفضل) التفضل أي ولا تنسوا أن يتفضل بعضكم على بعض وتترأوا ولا تستقصوا
وقرأ الحسن أو يعفو الذي يسكون الواو واسكان الواو الياء في موضع النصب تشبيهه لها بالالف لانها

الاسقاط لغوه والمراد بالاول اتفاقاً المضاف الى الزوجات هو الاسقاط بل لا يرب ولو كان المراد بصاحب
العقدة الزوج لمتعين محل العفو على تكميل المهر واعطائه ما لا يستحق عليه وهذا انما يطابقه من الاسماء التفضل ومن ثم قال في خطاب
الازواج ولا تنسوا الفضل بينكم لان المبذول من جهته غير مستحق عليه فهو فضل لا عفوا ولا يقال لعل الزوج يحمل المهر كاملاً قبل
الطلاق وطلق فيجب استرجاع النصف فيسقطه ويعفوه عنه وحينئذ يبق العفو من جانب الزوج على ظاهره وحقيقته * لانقول
حسننا في رده هذا الوجه ما فيه من الكلفة وتقدير ما الاصل خلافه * الخامس أن صدر الآية خطاب للزوج في قوله وان
طالعتموهن الى قوله فرضتم فلو جاء قوله أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح من اذابه الزوج لكان عدولاً والتفاتاً من الخطاب الى الغيبة
وليس هذا من مواضعه ولا جل هذا جاء قوله ولا تنسوا الفضل بينكم على صيغة الخطاب لان المراد به الازواج لخطابهم أولاً * السادس
ان قوله الآن يعفون وما عطف عليه استثناء من قوله فنصف ما فرضتم وأصل الكلام فنصف ما فرضتم واجب عليكم الآن يعفونه
الزوجات فليس بواجب عليكم اذا فاجل الكلام على الولي استقام أو هم لو كملوا المهر لهن فالنصف واجب عليهم لا يتغير ولا يخالف
الحالة المستثناة عما وقع منه الاستثناء فلا يجري الاستثناء على حقيقته في المخالفة بين الاول والثاني الآن يقال مقتضى قوله فنصف
ما فرضتم واجب عليكم ان النصف الاخر غير مؤدى اليهن لانه ساقط عن الزوج فاذا عفا يعني كمل المهر فقد صار النصف الاخر مؤدى

ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم إنا الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون وقالوا في سبيل الله واعلموا أن الله سميع عليم من الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة والله يقبض ويبسط وإليه ترجعون ألم تر إلى الملا من بني إسرائيل من بعد موسى إذ قالوا لنبي لهم ابعث لنا ملكا فقاتل في سبيل الله قال هل عسيتم إن كتب عليكم القتال ألا تقاتلون قالوا واما لئلا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا فلما كتب عليهم القتال تولوا الا قليلا منهم والله عليم بالظالمين وقال لهم نبيهم ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا قالوا أنى يكون له ملك علينا ونحن أحق بالملك منهم ولم يؤت سعة من المال

والمنصب جميعا وقيل المراد بالمتاع نفقة العدة (ألم تر) تقرير بان سمع بقصتهم من أهل الكتاب وأخبار الأولين وتنجيب من شأنهم ويجوز أن يخاطب به من لم يرو ولم يسمع لان هذا الكلام مجرى مجرى المشل في معنى التجيب * روى أن أهل داوردان قرية قبل واسط وقع فيهم الطاعون فخرجوا هاربين فأماهم الله ثم أحياهم ليعتبروا ويعلموا أنه لا مفر من حكم الله وقضائه وقيل مر عليهم ثم خربل بعد زمان طويل وقد عريت عظامهم ثم تفرقت أوصالهم فلو شئ شدة وأصابه نجس ما رأى فأوحى إليه نادفهم أن قوموا باذن الله فنادى فنظر إليهم قياما يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا أنت وقيل هم قوم من بني إسرائيل دعاهم ملكهم إلى الجهاد فخرجوا حذرهم الموت فأماهم الله ثمانية أيام ثم أحياهم (وهم ألوف) فيه دليل على الألوف الكثيرة واختلاف في ذلك قليل عشرة وقيل ثلاثون وقيل سبعون ومن بدع التفسير ألوف متألّفون جمع ألف كقاعد وعود (فان قلت) ما معنى قوله (فقال لهم الله موتوا) (قلت) معناه فأماهم وانما جى به على هذه العبارة للدلالة على أنهم ما توامتة رجل واحد بأمر الله ومشيئته وتلك ميتة خارجة عن العادة كأنهم أمروا بشئ فامتثلوه امتثالا من غير إباحة ولا توقف كقوله تعالى انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون وهذا شجيع للمسلمين على الجهاد والتعرض للشهادة وأن الموت اذا لم يكن منه بد ولم ينفع منه مفر فأولى أن يكون في سبيل الله (لذو فضل على الناس) حيث يبصرهم ما يعسرون به ويستبصرون كما بصر أولئك وكما بصركم باقتصاص خبرهم وألذو فضل على الناس حيث أحيا أولئك ليعتبروا ويفوزوا ولو شاء أتركهم موتى إلى يوم البعث والدليل على أنه ساق هذه القصة بعثا على الجهاد ما أتبعه من الأمر بالقتال في سبيل الله (واعلموا أن الله سميع) يسمع ما يقوله المتخلفون والسابقون (عليهم) بما يضرهم ونه وهو من وراء الجزاء * اقراض الله مثل لتقديم العمل الذي يطلب به ثوابه واقراض الحسن اما المجاهدة في نفسها واما النفقة في سبيل الله (أضمافا كثيرة) قيل الواحد بسبع مائة وعن السدي كثيرة لا يعلم كتبها الا الله (والله يقبض ويبسط) يوسع على عباده ويقتر فلا يتخلوا عايمه بما وسع عليكم لا يبذلكم الضيقة بالسعة (واليه ترجعون) فيجازيكم على ما قدمتم (لنبي لهم) هو يوشع أو سمعون أو انعمويل (ابعث لنا ملكا) أنهض للقتال معناه أمير انصدر في تدبير الحرب عن رأيه وننتهي إلى أمره طلبوا من نبيهم نحو ما كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من التأمير على الجيوش التي كان يجهزها ومن أمرهم بطاعته وامتثال أوامره وروى أنه أمر الناس اذا سافروا أن يجعلوا أحدهم أميرا عليهم (نقاتل) قرئ بالنون والجرم على الجواب وبالنون والرفع على أنه حال أي ابعثة لنا مقدرين القتال أو استئناف كأنه قال لهم ما تصنعون بالملك فقالوا نقاتل وقرئ يقاتل بالياء والجرم على الجواب وبالرفع على أنه صفة للملك * وخبر عسيتم (ألا تقاتلوا) والشرط فاصل بينهما وما المعنى هل قاربتم أن لا تقاتلوا يعني هل الأمر كما أتوقعه انكم لا تقاتلون أراد أن يقول عسيتم أن لا تقاتلوا يعني أتوقع جبنكم عن القتال فأدخل هل مستفهما عما هو متوقع عنده ومظنون وأراد بالاستفهام التقرير وتذييل أن المتوقع كائن وأنه صائب في توقعه كقوله تعالى هل أتى على الانسان معناه التقرير وقرئ عسيتم بكسر السين وهي ضعيفة (ومالنا الا نقاتل) وأي داع لنا إلى ترك القتال وأي غرض لنا فيه (وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا) وذلك أن قوم جالوت كانوا يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين فأسرهم أبناء ملوكهم أربع مائة وأربعين (الا قدامهم) قيل كان القليل منهم ثلثمائة وثلاثة عشر على عدد أهل بدر (والله عليم بالظالمين) وعيد لهم على ظلمهم في القعود عن القتال وترك الجهاد (طالوت) اسم أعجمي كجالوت وداود وانما امتنع من الصر في تعريفة وعجمته وزعموا أنه من الطول لما وصف به من البسطة في الجسم ووزنه ان كان من الطول فعلوت منه أصله طولوت الا أن امتناع صر فيه يدفع أن يكون منه الا أن يقال هو اسم عبراني واقى عربيا كما وافق حنطا حنطة وبشمالا هارخا نارخا باسم الله الرحمن الرحيم فهو من الطول كالوكان عربيا وكان أحد سدس بيعة العجة لكونه عبرانيا (أنى) كيف ومن أين وهو انكار لملكه عليهم واستبعاد له (فان قلت) ما الفرق بين الواوين

قال ان الله اصطفاه عليكم

وزاده بسطة في العلم
والجسم والله يوثق ملكه
من يشاء والله واسع
عليم وقال لهم بنيتهم ان
ان آية ملكه ان ياتيكم
التابوت فيه سكينه
من ربكم وبقيته مما ترك
آل موسى وآل هرون
تحمله الملائكة ان في
ذلك لاية لكم ان كنتم
مؤمنين فلما فصل
طالوت بالجنود قال ان
الله مبتليكم بنهر فمن
شرب منه فليس مني
ومن لم يطعمه فانه
مني

* قوله تعالى قالوا ائني
يكون له الملك علينا
الاية (قال محمود
رحمه الله ان قلت
ما الفرق بين الواوين
الخ) قال اجد رحمه الله
وحاصل هذا ان الواو
الاولى افادت جاتها
الحالية بنفسها
وافادت الجملة الثانية
الحالية ايضا لكن
بواسطة الواو العاطفة
وهذا النظر من السهل
المتنع (قال محمود
رحمه الله وزن التابوت
فعلوت الخ) قال اجد
رحمه الله يريد لان الفاء
تاء واللام كذلك
والعرب تستعمل
مافاؤه ولا منه حرف
واحد لانه توأم السكران

في ونحن احق ولم يوث (قلت) الاولى للعال والثانية لعطف الجملة على الجملة الواقعة حالا قد انتظم تمامها
في حكم واو الحال والمعنى في كيف يملك علينا والحال انه لا يستحق التملك لوجود من هو احق بالملك وانه فقير
ولا بد للملك من مال يعتضد به وانما قالوا ذلك لان النبوة كانت في سبط لاوي بن يعقوب والملك في سبط
يهوذا ولم يكن طالوت من أحد السبطين ولانه كان رجلا سقاء أو دبا غافقرا وروى ان منهم دعا الله تعالى
حين طلبوا منه ملكا فأتى بعصا يقاس بها من يملك عليهم فلم يساوها الا طالوت (قال ان الله اصطفاه عليكم)
يريد ان الله هو الذي اختاره عليكم وهو اعلم بالمصالح منكم ولا اعتراض على حكم الله * ثم ذكر مصليتين انفع
مما ذكر وامن النسب والمال وهما العلم المبسوط والجسامات والظاهر ان المراد بالعلم المعرفة بطبوعه
لاجله من امر الحرب ويجوز ان يكون عالما بالديانات وبغيرها وقيل قد أوحى اليه ونبي وذلك ان الملك
لا بد ان يكون من أهل العلم فان الجاهل من ذري غير منتهج به وان يكون جسيما عيلا العين جهازة لانه
أعظم في النفوس وأهيب في القلوب * والبسطة السعة والامتداد وروى ان الرجل القائم كان عديده
فينال رأسه (يوثق ملكه من يشاء) أي الملك له غير منازع فيه فهو يوثق منه من يشاء من يستصلحه للملك (والله
واسع) الفضل والعطاء يوسع على من ليس له سعة من المال ويعنيه بعد الفقر (عليم) بن يصطفيه للملك
(التابوت) صندوق التوراة وكان موسى عليه السلام اذا قاتل قدمه فكانت تسكن نفوس بني اسرائيل
ولا يفرون * والسكينة السكون والطمانينة وقيل هي صورة كانت فيه من زبرجد أو ياقوت لها راس
كرأس الهر وذهب كذنبه وجناحان فتش في زيف التابوت نحو العبد وهما يحضون معه فاذا استقر ثبتوا
وسكنوا وتزل النصر وعن علي رضي الله عنه كان لما وجسه كوجه الانسان وفيه ربح هفاقة (وبقية) هي
رضاض الالواح وعصا موسى وثيابه وشي من التوراة وكان رفعه الله تعالى بعد موسى عليه السلام فنزلت
به الملائكة تحمله وهم ينظرون اليه فكان ذلك آية لاصطفاه الله طالوت وقيل كان مع موسى ومع أنبياء بني
اسرائيل بعده يستفتحون به فلما غيرت بنو اسرائيل عليهم عليه الكفار فكان في أرض جالوت فلما أراد الله أن
يملك طالوت أصابعهم ببلل حتى هلكت خمس مائة فقالوا هذا بسبب التابوت بين أظهرنا فوضعه على
نورين فساقهم الملائكة الى طالوت وقيل كان من خشب الشمس شارعوا بالذهب نحو من ثلاثة أذرع
ذراعين وقرأ أبي وزيد بن ثابت التابوت بالهاء وهي لغة الانصار (فان قلت) ما وزن التابوت (قلت) لا يخلو
من أن يكون فعلا أو فاعلا فلا يكون فاعولا لقلته نحو سلس وفاق ولانه تركيب غير معروف فلا يجوز ترك
المعروف اليه فهو اذا فعلت من التوب وهو الرجوع لانه ظرف توضع فيه الاشياء وتودعه فلا يزال يرجع اليه
ما يخرج منه وصاحبه يرجع اليه فيما يحتاج اليه من مودعته وأما من قرأ بالهاء فهو فاعول عنده الالفين
جعل هاء بدل اللام التاء لاجتماعهما في الهمس وأنهم من حروف الزيادة ولذلك أبدلت من تاء التانيث
وقرأ أبو السمال سكينه بفتح السين والنشيد فهو غريب وقرئ يحمله بالياء (فان قلت) من (آل
موسى وآل هرون) (قلت) الانبياء من بني يعقوب لان عمران هو ابن هارث بن لاوي بن يعقوب فكان أولاد
يعقوب آلهمما ويجوز ان يراد مما تركه موسى وهرون والآل مقوم لتعظيم شأنهما * فصل عن موضع كذا الذي
انفصل عنه وجاوزه وأصله فصل نفسه ثم كثر محذوف المفعول حتى صار في حكم غير المتعدي كأنه فصل وقيل
فصل عن البلد فصولا ويجوز أن يكون فصلا وفصل فصولا كوقف وصندوق وهما والمضى انفصل عن
بلده (بالجنود) روى أنه قال لقومه لا يخرج معي رجل بني بناء لم يفرغ منه ولا تاجر مشغول بالتجارة ولا رجل
متزوج بأمرأة لم ين عاها ولا ابنتي الاشباب النشيط الفارغ فاجتمع اليه مما اختاره ثمانون ألفا وكان الوقت
قيظا وسلكوا مفازة فسألوا أن يجري الله لهم نهرا (قال ان الله مبتليكم) بما اقترحتوه من النهر (فن شرب
منه) فن ابتدأ شربهم من النهر بان كرع فيه (فليس مني) فليس بمنى ومحمد معي من قولهم فلان منى
كانه بعضه لا اختلاطهما واتحادهما ويجوز أن يراد فليس من جنتي وأشياعي (ومن لم يطعمه) ومن لم يذقه
من طعم الشيء اذا ذاقه ومنه طعم الشيء لمذاقه * قال وان شئت لم أطمع نقاحا ولا بردا * ألا ترى كيف عطف

قوله تعالى فن شرب منه فليس مني الآية (قال شحود مستثنى من قوله فن شرب منه فليس مني الخ) تقوية لمن ذهب الى ان الاستثناء المتعقب للجمل لا يتبع عوده الى الاخيرة لاحتمال عوده الى ما قبلها وورد على من منع ذلك محتجا بامتناع الفصل بين المستثنى والمستثنى منه بأجنبي من الاستثناء ولذلك حقق (٢٧٦) عوده الى الاخيرة وتوقف في انعطافه على ما تقدمها فيجوز عنده أن يعود على الجميع مع

الاخيرة وأما عوده على ما قبل الاخيرة دونها

الامن اغترف غرفة بيده فشربوا منه الا قليلا منهم فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه قالوا لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده قال الذين يظنون أنهم هم ملاقوا الله كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين ولما برز الجالوت وجنوده قالوا ربنا أفرغ علينا صبرا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فبرزهم باذن الله وقتل داود جالوت وأناه الله الملك والحكمة وعلمه مما يشاء ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل على العالمين تلك آيات الله نتلوها عليك ناطق وانك لمن المرسلين تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس

فتعذر عنده هذا القائل نصف في العود الى

عليه البرد وهو النوم ويقال ما ذقت غماضا ونحوه من الابتلاء ما يتلى الله به أهمل آيلة من ترك الصيديم اتيان الحيتان ثم عابله هو أشد منه وأصعب وانما عرف ذلك طالوت باخبار من النبي وان كان نبيا كما يروى عن بعضهم فالوحي * وقرئ بنهر بالسكون (فان قالت) ثم استثنى قوله (الامن اغترف) (قلت) من قوله فن شرب منه فليس مني والجملة الثانية في حكم التأخرة لأنها قدمت للعناية كما قدم والصابئون في قوله ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون ومعناه الرخصة في اغترف الغرفة باليد دون السكرع والدليل عليه قوله (فشربوا منه) أي فكرعوا فيه (الا قليلا منهم) * وقرئ غرفة بالفتح بمعنى المصدر وبالضم بمعنى المغروف وقرأ أبي والاعمش الا قليل بالرفع وهذا من مبالغتهم مع المعنى والاعراض عن اللفظ جانباه وهو باب جليل من علم العربية فلما كان معنى فشربوا منه في معنى فلم يطعموه جل عليه كأنه قيل فلم يطعموه الا قليل منهم ونحوه قول الفرزدق لم يدع * من المال الا مسحت أو مجلف * كأنه قال لم يبق من المال الا مسحت أو مجلف وقيل لم يبق مع طالوت الا ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا (والذين آمنوا) يعني القليل (قال الذين يظنون) يعني الخلفاء منهم الذين نصبوا بين أعينهم إلقاء الله وأيقنوه أو الذين تيقنوا أنهم هم يستشهدون عما قريب ويلقون الله والمؤمنون مختلفون في قوة اليقين ونصوع البصيرة * وقيل الضمير في قالوا لا طاقة لنا للكثير الذين انخرلوا والذين يظنون هم القليل الذين ثبتوا معه كأنهم تقاولوا بذلك والنهر بينهما يظهر أولئك عذرهم في الانخزال ويرد عليهم هؤلاء ما يعتذرون به وروى أن الغرفة كانت تكفي الرجل لشربه وادواته والذين شربوا منه اسودت شفاههم وغلبهم العطش * وجالوت جبار من العمالقة من أولاد عليل بن عاد وكانت بيضته فيها ثلثمائة رطل (وثبت أقدامنا) وهب لنا ما نثبت به في مداخض الحرب من قوة القلوب والقاء الرعب في قلب العدو ونحو ذلك من الاسباب * كان ايشي أبوداود في عسكر طالوت مع ستة من بنيهِ وكان داود سابعهم وهو صغير برعى الغنم فأوحى الى اشمويل أن داود بن ايشي هو الذي يقتل جالوت فطلبه من أبيه فجاء وقد مر في طريقه بثلاثة أحجار دعاه كل واحد منها أن يحمله وقالت له انك تقتل بها جالوت فحملها في مخلاته ورعى بها جالوت فقتله وزوجه طالوت بنته وروى أنه حسده وأراد قتله ثم تاب (وأناه الله الملك) في مشارق الارض المقدسة ومغاربها وما اجتمعت بنو اسرائيل على ملك قط قبل داود (والحكمة) والنبوة (وعلمه مما يشاء) من صنعة الدروع وكلام الطير والذواب وغير ذلك (ولولا دفع الله الناس) ولولا أن الله يدفع بعض الناس ببعض ويكف عنهم فسادهم اغلب المفسدون وفسدت الارض وبطلت منافعها وتعطلت مصالحها من الحرث والنسل وسائر ما يجر الارض وقيل ولولا أن الله ينصر المسلمين على الكفار لفسدت الارض بعث الكفار فيها وقتل المسلمين أولو لم يدفعهم بهم لهم الكفر وزلت السخطة فاستوصل أهل الارض (تلك آيات الله) يعني القصص التي اقتضاها من حديث الاولوف وامااتهم وحياتهم وتعليك طالوت واطهاره بالآية التي هي نزول التابوت من السماء وغلبة الجبارة على يدصبي (بالحق) باليقين الذي لا يشك فيه أهل الكتاب لانه في كتبهم كذلك (وانك لمن المرسلين) حيث تخبرهم من غير أن تعرف بقراءة كتاب ولا سماع اخبار (تلك الرسل) اشارة الى جماعة الرسل التي ذكرت قصصها في السورة والتي ثبت علمها عند رسول الله صلى الله عليه وسلم (لم) فضلنا بعضهم على بعض لما أوجب ذلك من تفاضلهم في الحسنات (منهم من كلم الله) منهم من فضله الله بأن كلمه من غير سفير وهو موسى عليه السلام وقرئ كلم الله بالنصب وقرأ اليماني كلم الله من المكاملة ويدل عليه قولهم كلم الله بمعنى مكلمه (ورفع بعضهم درجات) أي ومنهم من رفعه على سائر الانبياء فكان بعد تفاوتهم في الفضل أفضل منهم

ولهذه الشبهة وقد بين القاضي أبو بكر صلاحية عوده الى ما قبل الاخيرة دونها رد على هذا القائل واستشهد بقوله بدرجات رده الى الرسول والى أولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا اده ان المعنى يأتي انعطاف هذا الاستثناء الى الجملة الاخيرة ويعين عوده الى ما قبلها وسيأتي بيان ذلك عند الكلام على الآية

قوله تعالى تلك الرسل فضلنا الآية (قال محمود رحمه الله والظاهر أنه أراد محمد عليه الصلاة والسلام الخ) قال أحد واغلب أوردت هذا الفصل من كلامه استحسانا لفظا ومعنى وتبركا بإعطاء المصطفى عليه الصلاة والسلام من الفضل بعض حقه وأصاب الزمخشري في قوله حيث أوتي النبي عليه الصلاة والسلام من الفضل المنبوع على سائر ما أوتيه الانبياء على الجميع الصلاة والسلام وليس كما يقال عن بعض أهل العصر من تفضيل النبي عليه الصلاة والسلام على كل واحد واحد من آحاد الانبياء وينبغي الوقوف عن نسبتها فإنه من العلماء الاعلام وعلمدين الاسلام والوجه التوريل بالغلط على النقلة عنه * قوله تعالى ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم الآية (قال محمود رحمه الله كرره لول شاء الله للتأكيده) قال أحد رحمه الله ووراء التأكيده سائر أخص منه وهو أن العرب متى ثبت أول كل منهم على مقصد تم اعتراضه مقصدا آخر وأرادت الرجوع الى الاول قصدت ذكره ما بتلك العبارة أو بقرب منها وذلك عندهم مهيع من الفصاحة مسلول وطريق معتد وكان جدي لأبي العباس أحمد بن فارس المقيع الوزير (٢٧٧) يعنى كتاب الله تعالى مواضع

في هذا المعنى منها قوله تعالى من كفر بالله من بعدهم الآية من كفره وقابه مطمئن بالايان ولكن من شرح بالكفر صدر او منها قوله تعالى

ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من رزقكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة

ولو لا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطوهم فتصليكم منهم معرفة بغير علم الى قوله لو تزيوا العذبة الذين

بدرجات كثيرة والظاهر أنه أراد محمد صلى الله عليه وسلم لانه هو المفضل عليهم حيث أوتي ما لم يوت به أحد من الآيات المتكاثرة المرتبة الى ألف آية أو أكثر ولولم يوت القرآن وحده لكفى به فضلا منيفا على سائر ما أوتي الانبياء لانه المعجزة الباقية على وجه الدهر دون سائر المعجزات وفي هذا الإيهام من تغخم فضله وإعلاء قدره ما لا ينبغي لما فيه من الشهادة على أنه العلم الذي لا يشبهه والمخير الذي لا يلبس ويقال للرجل من فعل هذا فيقول أحدكم أو بعضكم تريد به الذي تعرف واشتهر بتخوه من الأفعال فيكون أخفهم من التصريح به وأتوه بصاحبه وسئل الحطيم عن أشعر الناس فذكر زهير والناطقة ثم قال ولو شئت لذكرت الثالث أراد نفسه ولو قال ولو شئت لذكرت نفسي لم يغخم أمره ويجوز أن يريد إبراهيم ومحمد أو غيرهما من أولي العزم من الرسل وعن ابن عباس رضي الله عنه كناية المسجد تنبأ كرفضل الانبياء فذكرنا نوحا بطول عبادته وإبراهيم بخلته وموسى بتكليم الله إياه وعيسى برفعه الى السماء وقنار رسول الله أفضل منهم بحث الى الناس كافة وغفرله ما تقدم من ذنبه ومات آخر وهو خاتم الانبياء فدخل عليه السلام فقال فيم أنتم فذكرنا له فقال لا ينبغي لأحد أن يكون خيرا من يحيى بن زكريا فذكرنا أنه لم يدخل سيئة قط ولم يهجم بها (فان قلت) فلم يخص موسى وعيسى من بين الانبياء بالذكر (قلت) لما أوتيا من الآيات العظيمة والمعجزات الباهرة ولقد بين الله وجه التفضيل حيث جعل التكليم من الفضل وهو آية من الآيات فلما كان هذان النبيان قد أوتيا ما أوتيا من عظام الآيات خصا بالذكر في باب التفضيل وهذه أدليل بين أن من زيد تفضيلا بالآيات منهم فقد تفضل على غيره ولما كان نبينا صلى الله عليه وسلم هو الذي أوتي منها ما لم يوت أحد في كثيرها وعظمها كان هو المشهود له بأحرار قصبات الفضل غير مدافع اللهم أرزقنا شفاعته يوم الدين (ولو شاء الله) مشيئة الجاء وقسم (ما اقتتل الذين) من بعد الرسل لا لاختلافهم في الدين وتشعب مذاهبهم وتكفير بعضهم بعضا (ولكن اختلفوا فمنهم من آمن) لالتزامه دين الانبياء (ومنهم من كفر) لأعراضه عنه (ولو شاء الله ما اقتتلوا) كرره للتأكيده (ولكن الله يفعل ما يريد) من الخذلان والعصاة (أنفقوا من رزقكم) أراد الانفاق الواجب لاتصال الوعيد به (من قبل أن يأتي يوم) لا تقدر وفيه على تدارك ما فاتكم من الانفاق لانه لا بيع فيه حتى تنبأوا ما تنفقونه (ولا خلة) حتى يسألكم أخلاؤكم به وان أردتم أن يحط عنكم ما في ذمتكم من الواجب لم تجدوا شفيعا يشفع لكم في حط الواجبات لان الشفاعة عمدة في زيادة

كفر وانهم منهم وهذه الآية من هذا النمط لما صدر الكلام بان اقتتلهم كان على وفق المشيئة ثم طال الكلام أو أريد بيان ان مشيئة الله تعالى كانت في هذا الامر الخاص وهو اقتتل هؤلاء فهي نافذة في كل فعل واقع وهو المعنى المعبر عنه في قوله ولكن الله يفعل ما يريد طرأ ذكر تعالى المشيئة بالاعتقال لتلوه عموم تعلق المشيئة لتناسب الكلام ويعرف كل بشيئته فهذا مبرر بشرح لبيان المصدر وبرتاح السر والله الموفق وأي قدم يثبت للاعتزال قبالة هذا لانه الدائرة القاطعة الكافلة بالرد على منتهله وناصره ولذلك جوزها الزمخشري لاغتصاصه على تأويله واعتصاصها بالنصوصية من حيله ونعيله * قوله تعالى من قبل أن يأتي يوم لا بيع الآية (قال محمود رحمه الله ومعناه ان أردتم أن يحط عنكم ما في ذمتكم الخ) قال أحد رحمه الله اما القدسية فقد دوطوا أنفسهم على حرمان الشفاعة وهم جدير أن يجرموا هوأدلة أهل السنة على اثبات العصاة من المؤمنين أوسع من أن تحصي وما أنكره القدرة الا لا يجاهم بحجزة الله تعالى للطبع على الطاعة والعاصي على المعصية إيجابا عقليا على زعمهم فهذه الحالة في انكار الشفاعة نتيجة تلك الضلالة وقد تقدم جواب عن التمسك باطلاق مثل هذه الآية في نفي الشفاعة ونعيده فنقول أيام القيامة متعددة والشفاعة في بعضها ثابتة فكل ما ورد مفهوما لنفيها حمل على الأيام الخالية منها جاعلا بين الأدلة كما ورد قوله تعالى فإذا نفع في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ووردوا قبل

بعضهم على بعض يتساءلون وورد فيهم منذ لا يستل عن ذنبه انس ولا جان وورد فيهم انهم مسؤولون ولا تخلص في أمثال هذه الا
 باتفاق الاجل على تعدد اوقات القيامة واختلاف احوالها واماها وكذلك أمر الشفاعة سواء رزقنا الله الشفاعة وحشرنا في زمرة
 السنة والجماعة (قال محمد ودرجه الله وفي قوله تعالى وسع كرسيه السموات الارض أربعة أوجه الخ) قال أحد درجه الله قوله في الوجه
 الاول أن ذلك تخيل للمظنة سوء أدب في الاطلاق وبعد في الاضرار فان الخيل انما يستعمل في الاباطيل وما ليست له حقيقة صدق
 فان يكن معنى ما قاله صحيحا فقد أخطأ في التعبير عنه بعبارة موهمة لا مدخل لها في الادب الشرعي وسيأتي له أمثالها مما يوجب الادب
 أن يجنب عاد كلامه قال فان قلت كيف ترتبت الجل في آية الكرسي وما بالهالم تعطف بالواو قلت لانهم كلها في حكم البيان والبيان متحد
 بالبين فدخل الواو بينهما كما يقول العرب دخول بين العصا واطأها فالاولى بيان لقيامته بتدبير الخلق وكونه مهيمنا عليه غير ساه عنه
 والثانية لكونه مال كالتدبير والثالثة لكبرياءه شأنه والرابعة لاحاطته بأحوال الخلق والخامسة لسمعة علمه وتعلقه بالمعلومات كلها وقد
 وردت آثار في تفضيلها منها قوله عليه السلام ما قرئت هذه الآية في دار الاجنبت بها الشياطين ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة
 أربعين ليلة يا علي علمها ذلك وأهلك وجيرانك فانزلت آية أعظم منها وعن علي رضي الله عنه سمعت نبيكم علي أعواد المنبر يقول من قرأ آية
 الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يغنمه من دخول الجنة الا الموت ولا يواطى عليها الا صديق أو عابد ومن قرأها اذا أخذ مضجعه آمنه الله
 على نفسه وجاره وجار جاره (٢٧٨) والابيات حوله وتذكر الصحابة أفضل ما في القرآن فقال علي أين أنتم من آية الكرسي ثم قال قال

رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يا علي سيد البشر آدم
 وسيد العرب محمد ولا تخف
 والكافرون هم الظالمون
 الله لا اله الا هو الحي
 القيوم لا تأخذه سنة ولا
 نوم له ما في السموات وما
 في الارض من ذا الذي
 يشفع عنده الا بانه يعلم
 ما بين أيديهم وما خلفهم
 ولا يحيطون بشئ من علمه
 الا بما شاء وسع كرسيه
 السموات والارض
 وسيد الفرس سلمان وسيد
 الروم صهيب وسيد
 الحبشة بلال وسيد الجبال
 طور سيناء وسيد الايام

الفضل لا غير (والكافرون هم الظالمون) أرادوا التاركون الزكاة هم الظالمون فقالوا والكافرون للتعليظ كما
 قال في آخر آية الحج ومن كفر مكان ومن لم يحج ولانه جعل ترك الزكاة من صفات الكفار في قوله وويل
 للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة وقرئ لا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعة بالرفع (الحى) الباقي الذي لا سبيل عليه
 للفناء وهو على اصلاح المتكلمين الذي يصح أن يعلم ويقرر (القيوم) الدائم لقيامه بتدبير الخلق وحفظه
 وقرئ القيوم والقيم والسنة ما يتقدم النوم من الفتور الذي يسمى النعاس قال ابن الرقاق المعامل
 وسنان أقصده النعاس فرقت * في عينه سنة وليس بنائم
 أى لا يأخذه نعاس ولا نوم وهو تارك للقيام لان من جاز عليه ذلك استحالة أن يكون قيوما ومنه حديث
 موسى انه سأل الملائكة وكان ذلك من قومه كطاب الرؤية أينام ربنا فأوحى الله اليهم أن يوقطوه ثلاثا
 ولا يتركوه ينام ثم قال خذ بيدك قارورتين فملاؤن فآخذهما وألقى الله عليه النعاس فضرب احدهما على
 الاخرى فانكسرتا ثم أوحى اليه قل لهؤلاء اني أمسك السموات والارض بقدرتي فلو أخذني نوم أو نعاس (النا
 من ذا الذي يشفع عنده) بيان للملكوته وكبريائه وأن أحد الايمان لا أن يتكلم يوم القيامة الا اذا أذن له في
 الكلام كقوله تعالى لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) ما كان قبلهم وما
 يكون بعدهم والضمير لما في السموات والارض لان فيهم الملائكة والانس والجن (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) ما كان قبلهم وما
 يكون بعدهم (من علمه) من معلوماته (الابشاء) الاجماع * الكرسي ما يجلس عليه ولا يفضل عن مقعد القاعد وفي
 قوله (وسع كرسيه) أربعة أوجه أحدها أن كرسيه لم يخلق عن السموات والارض لبسطه وسعته وما هو

يوم الجمعة وسيد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة وسيد البقرة آية الكرسي وانما صلت لما فضلت له سورة الاخلاص من الا
 اشتمالها على توحيد الله وتعظيمه وتعبده وصفاته العظمى * قال أحمد وكان جدي رحمة الله عليه يقول اشتملت آية الكرسي على ما لم يشتمل
 عليه آية من أسماء الله عز وجل وذلك انها مشتملة على سبعة عشر موضعا فمنها اسم الله تعالى ظاهرا في بعض أو مستكفا في بعض ويظهر
 لكبر من العادين منها ستة عشر الا على بصير حاد البصيرة أدقة استخراجه الاول الله الثاني هو الثالث الحى الرابع القيوم الخامس ضمير
 لا تأخذه السادس ضمير له السابع ضمير عنده الثامن ضمير الاباذنه التاسع ضمير يعلم العاشر ضمير علمه الحادي عشر ضمير شاء الثاني عشر
 ضمير كرسيه الثالث عشر ضمير ولا يؤذه الرابع عشر وهو الخامس عشر على السادس عشر العظم فهذا عدة الاسماء البينة وأما الخلق
 فالضمير الذي اشتمل عليه المصدر في قوله حفظهما افانه مصدر مضاف الى المفعول وهو الضمير البارز ولا بد له من فاعل وهو الله ويظهر
 عند ذلك المصدر فيقول ولا يؤذه أن يحفظهما هو وكان الشيخ أبو عبد الله محمد بن أبي الفضل المرسى قد رام الزيادة على هذا العدد لما
 أخبرته به عن الجدرجه الله فقال يمكن ان بعد ما في الآية من الاسماء المشتقة كل واحد منها يأتيين لان كل واحد يحمل ضمير ضرورة
 كونه مشتقا وذلك الضمير انما يعود الى الله تعالى وهي باعتبار ظهورها اسم وقد اشتملت على آخر ضمير فيكون جملة العدد على هذا النظر
 أحد عشر من اسما وكنت قد أجريت مع في تعدد الزيادة المذكورة وجه الطيفا وهو أن الاسم المشتق له يتحمل الضمير بعد
 ضميره بالتسمية على الاصح وهذه الصفات كلها أسماء الله تعالى ثم لو فرضناها متحملة للضمائر بعد التسمية على سبيل

ولا يؤده حفظهما

وهو العلي العظيم
لا اكره في الدين قد تبين
الرشد من الغي فمن
يكفر بالطاغوت ويؤمن
بالله فقد استمسك
بالعروة الوثقى لا انفصام
لهما والله سميع عليم
الله ولي الذين آمنوا
يخرجهم من الظلمات
الى النور والذين كفروا
اولياؤهم الطاغوت
يخرجونهم من النور
الى الظلمات اولئك
أصحاب النار هم فيها
خالدون

التزليل فالمشتق اغما
يقع على موصوفه باعتبار
ضميره ألا ترك اذا قلت
زيد كريم وجدت كريما
اغايق على زيد لان فيه
ضميره حتى لو وجدت
النظر اليه لم تجده مختصا
بزيد بل لك أن توقعه
على كل موصوفه بالكرم
من الناس ولا تجده
مختصا بزيد الا باعتبار
اشتماله على ضميره
فليس المشتق اذا
مستقلا بوقوعه على
موصوفه الا بضميمة
الضمير اليه فلا يمكن أن
يتم له حكم الانفراد
عن الضمير مع الحكم
برجوعه الى معين البتة
فرضي الشيخ المذكور
عن هذا البحث وصوبه
والله الموفق للصواب

الاتصوير لعظمته وتخييل فقط ولا كرسى ثمه ولا قعود ولا قاعد كقوله وما قدره الله حق قدره والارض جميعا
قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه من غير تصور قبضة وطى وبعين وانما هو تخييل لعظمته شأنه
وتعظيمه حتى ألا ترى الى قوله وما قدره الله حق قدره والثاني وسع علمه وسمى العلم كرسيا تسمية بمكانه الذي
هو كرسى العالم والثالث وسع ملكه تسمية بمكانه الذي هو كرسى الملك والرابع ما روى انه خالق كرسيا هو بين
يدى العرش ودونه السموات والارض وهو الى العرش كأصغر شئ وعن الحسن الكرسى هو العرش (ولا يؤد)
ولا ينقله ولا يشق عليه (حفظهما) حفظ السموات والارض (وهو العلي) الشأن (العظيم) الملك والقدرة
(فان قلت) كيف ترتبت الجلى في آية الكرسى من غير حرف عطف (قلت) ما منها جملة الا وهى وارادة على
سبيل البيان لما ترتبت عليه والبيان متحد بالبين فلو توسط بينهما عاطف لكان كالتقول العرب بين العصا
ولحائها فالاولى بيان لقيامه بتدبير الخلق وكونه مهيمنا عليه غير ساه عنه والثانية لكونه مالكا لا يدبره
والثالثة لكبرياء شأنه والارابعة لاحاطته بأحوال الخلق وعلمه بالمترضى منه - المستوجب للشفاعة وغير
المترضى والخامسة لسعة علمه وتعلقه بالمعلومات كلها أو لجلاله وعظم قدره (فان قلت) لم فضلت هذه الآية
حتى ورد في فضائلها ما ورد منه قوله صلى الله عليه وسلم ما قرئت هذه الآية في دار الا اتهجرت الشياطين
ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة أربعين ليلة يا على علمها ولدك وأهلك وجيرانك فانزلت آية أعظم
منها وعن علي رضي الله عنه سمعت نبيكم صلى الله عليه وسلم على أعداء المنبر وهو يقول من قرأ آية الكرسى في
دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت ولا يواظب عليها الا صديق أو عابد ومن قرأها اذا أخذ
مضجها آمنه الله على نفسه وجاره وجار جاره والايات حوله وتذاكر الصحابة رضوان الله عليهم أفضل ما في
القرآن فقال لهم على رضي الله عنه أين أنتم عن آية الكرسى ثم قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا على
سيد البشر آدم وسيد العرب محمد ولا تخف وسيد الفرس سلمان وسيد الروم صهيب وسيد الحبشة بلال وسيد
الجبس الطاور وسيد الايام يوم الجمعة وسيد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة وسيد البقرة آية الكرسى
(قلت) لما فضلت له سورة الاخلاص من اشتمالها على توحيد الله تعالى وتعظيمه وتجيده وصفاته العظمى
ولامذكور أعظم من رب العزة فما كان ذكره كان أفضل من سائر الاذكار وهم يذيعون أن أشرف العلوم
وأعلاها منزلة عند الله علم أهل العدل والتوحيد ولا يغرنك عنه كثرة أعدائه

(فان العرائن تلقاها محسدة * ولا ترى للنام الناس حسادا)

(لا اكره في الدين) أي لم يجبر الله أمر الايمان على الاجبار والقسر ولكن على التمكين والاختيار ونحوه قوله
تعالى ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا فأنت تكبره الناس حتى يكونوا مؤمنين أي لو شاء
لقسرهم على الايمان ولكنه لم يفعل وبني الامر على الاختيار (قد تبين الرشدين الغي) قد تبين الايمان من
الكفر باللائل الواضحة (فن يكفر بالطاغوت) فن اختار الكفر بالشيطان أو الاصنام والايان بالله (فقد
استمسك بالعروة الوثقى) من الجبل الوثيق المحكم المأمون انفسا مما هي أي انقطعوا عنها وهذا تعميل للمعلوم بالنظر
والاستدلال بالمشاهد المحسوس حتى يتصوره السامع كأنه ينظر اليه بعينه فيحكم اعتقاده والتميق به وقيل
هو اخبار في معنى النهي أي لا تذكره في الدين ثم قال بعضهم هو منسوخ بقوله جاهد الكفار والمنافقين
واغظهم وقيل هو في أهل الكتاب خاصة لانهم حصنوا انفسهم بأداء الجزية وروى أنه كان لانصارى
من بنى سالم بن عوف ابان فتصرا قبل أن يبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قدما المدينة فلزمهما أبوهما
وقال والله لا أدعكما حتى تسلما فأبيا فاختصموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الانصارى يا رسول الله
أيدخل بعضي النار وأنا أنظر فتزنت فخلاها (الله ولي الذين آمنوا) أي أرادوا أن يؤمنوا بلطفهم - حتى
يخرجهم بلطفه وتأيدهم من الكفر الى الايمان (والذين كفروا) أي صمموا على الكفر أمرهم على عكس
ذلك أو الله ولي المؤمنين يخرجهم من الشبهة في الدين ان وقعت لهم عيايم ديمهم ويوقعهم له من حلها حتى
يخرجوا منها الى نور اليقين (والذين كفروا أولياؤهم) الشياطين (يخرجونهم) من نور البينات التي تظهر

قوله تعالى ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم الآتية (قال محمود) آتاه متعلق بحاج على وجهين (الخ) قال أجد عفا الله عنه والوجهان قريبان من حيث المعنى الآن بينهما في الصناعة فراه هو انما استعمل المصدر في الأول مفعولا من أجله وفي الثاني ظرفا وقد وقعت المصادر ظرفا في مثل خفوق النجم ومقدم الحاج وأمثال ذلك وانما وقعت محاجته بهذا الظرف لاشتماله على آتاء الملك الحامل له على البطر أو على وضع كفر النعمة فيه مكان شكرها وهو هذان المعنيان هما المذكوران في الوجه الأول بعينهما فلهذا انتهت على ان الفرق بين الوجهين صناعتي لا معنوي والله الموفق لعلي كلامه (قال محمود) فان قلت كيف جاز ان يؤتى الله الملك الكافر قلت ذلك على وجهين أحدهما آتاه ما غلب به وتسلب من المال والخدم والاتباع فاما التغليب والتسليط فلا الثاني ان يكون ملكه امتحانا للعبادة (قال أجد) السؤال مبني ووروده على قاعدة فاسدة وهي اعتقاد وجوب مراعاة ما يتوهمه القدرة صلاحا وأصلح على الله تعالى في أفعاله وكل ذلك من أصول القدرة التي اجتمعت البرهان القاطع فالله من قرار وأما إيراد قوله على صيغة لم آتاه الله الملك وهو كافر ولم يفعل كذا وكذا فجواب رده على الإطلاق في قوله تعالى لا يستعمل عما يفعل وهم يستعملون لسمع الصم والبكم والله ولي التوفيق (عاد كلامه) قال ومعنى قوله أنا أحيى وأميت أعفوعن القتل وأقتل وكان للار اعتراض عتيدا ولكن إبراهيم عليه السلام لما سمع جواب الاحق لم يحاجه فيه ولكنه انتقل الى ما لا يقدر فيه على مثل ذلك ليهتبه أول شيء وهذا دليل على جواز الانتقال للمعادل من حجة الى حجة * قال أجد وقد التزم غير واحد من العلماء ان هذا الذي صدر من الخليل عليه الصلاة والسلام ليس بانتقال من الحجّة ولكن من المثال وأما الحجّة فهي استدلاله على ألوهية الله تعالى بتعلق قدرته بما لا يجوز تعلق قدرة الحادث به ثم هذا له أمثلة منها الأحياء والأماة ومنها الاتيان بالشمس من المشرق والعدول بعد قيام الحجّة وتعيد القاعدة من مثال الى مثال ٢٨٠ ليس يبدع عند أهل الجدل والله أعلم * قوله تعالى أو كالذي مر الآتية (قال محمود) معناه

ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أن آتاه الله آياتا إذ قال إبراهيم ربى الذى يحيى ويميت قال أنا أحيى وأميت قال إبراهيم فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذى كفر والله لا يهدي القوم الظالمين أو كالذى مر على قرية وهى خاوية على عروشها

لهم الى ظلمات الشك والشبهة (الم تر) تعجب من محاجة غر وذى الله وكفره به (ان آتاه الله الملك) متعلق بحاج على وجهين أحدهما حاج لان آتاه الله الملك على معنى ان آتاه الملك ابطره وأورثه الكبر والعتمو فحاج لذلك أو على انه وضع المحاجة في ربه موضع ما وجب عليه من الشكر على أن آتاه الله الملك فكان المحاجة كانت لذلك كما تقول عاداني فلان لاني أحسنت اليه تريد أنه عكس ما كان يجب عليه من الموالاة لاجل الاحسان ونحوه قوله تعالى وتعملون رزقكم أنكم تكذبون والثاني حاج وقت ان آتاه الله الملك (فان قلت) كيف جاز ان يؤتى الله الملك الكافر (قلت) فيه قولان آتاه ما غلب به وتسلب من المال والخدم والاتباع وأما التغليب والتسليط فلا فيل ملكه امتحانا للعبادة (اذ قال) نصب بحاج أو بديل من ان آتاه اذا جعل معنى الوقت (أنا أحيى وأميت) يريد أعفوعن القتل وأقتل وكان الاعتراض عتيدا ولكن إبراهيم لما سمع جوابه الاحق لم يحاجه فيه ولكن انتقل الى ما لا يقدر فيه على نحو ذلك الجواب ليهتبه أول شيء وهذا دليل على جواز الانتقال للمعادل من حجة الى حجة * وقرئ فبهت الذى كفر أى فغلب إبراهيم الكافر وقرأ أبو حيوة فبهت بوزن قرب وقيل كانت هذه المحاجة حين كسر الأصنام وبعثه غر وذى ثم أخرجه من السجن ليحرقه فقال له من ربك الذى تدعوا اليه فقال ربى الذى يحيى ويميت (أو كالذى) معناه أو أرايت مثل الذى

أو أرايت مثل الذى مر الخ) قال أجد ومثل هذا النظم يحذف منه فعل الروية كثيرا كقوله

قال لها كاذب أسرى * كاليوم مطلوبوا ولا طالبا يريد لم أركا اليوم خذف الفعل وحرف النفي والطاهر رجل الآتية على الوجه الأول لوجود نظيره والله أعلم (عاد كلامه) قال والماركان كافرينا بعث وهو الطاهر لا منتظامه مع غر وذى سلك واحد وقيل كان مؤمنا وهو عزيز أو الخضر وأراد ان يعاين الأحياء كما طلبه إبراهيم وقوله يوم ابناه على الظن روى أنه مات ضحى وبعث بعد مائة سنة قبل غيبوبة الشمس فقال قبل النظر الى الشمس يوم ماتم التفت فرأى بقية منها فقال أو بعض يوم انتهى كلامه (قال أجد) أما استدلال الزمخشري على ان الماركان كافرينا منتظامه مع غر وذى سلك واحد فعارض بانه نظمت قصته مع قصة إبراهيم عليه السلام في نسق واحد فليس الاستدلال على كفره باقتراح قصته مع غر وذى أولى من الاستدلال على ايمانه بانتظامها أيضا مع قصة إبراهيم الا ان يقول ان قصة هذا المار معطوفة على قصة غر وذى عطف تشرىك في الفعل منطوقا به في الأولى ونحوه فاما الثانية مدلولها عليه بذكره أولا ولا كذلك عطف قصة إبراهيم فانها مصدره بالواو التي لا تدخل في كثير من أحوالها للتشريك ولكن التحسين للنظم حتى تتوسط بين الجمل التي يعلم تعاطفها لذلك الغرض ولا كذلك عطفها في قصة غر وذى فانه بالواو التي لا تستعمل الا مشركة ان عطف التحسين اللغظي خاص بالواو فيقول اذا انتهى الترجع الى هذا التدقيق فهو معارض بما بين قصة المار وقصة إبراهيم من التناسب المعنوي لان طلبتهم ما واحدة اذا المار سأل معانية الأحياء وكذلك طلبة إبراهيم عليه الصلاة والسلام ثم التناسب المعنوي أرجح من التعاقب بامور لفظية ترد الى انحاء مختلفة ويؤيد القول بأن الماركان مؤمنان تحريمه في قوله تعالى يوما أو بعض يوم فان طاهره الاحتمال من التعريف في القول حتى لا يعبر عن

جل اليوم باليوم حذر من ايهام طلبته لجملة اليوم ومثل هذا التجري لا يصدر عن معطل والله أعلم ولا يقال انما صدر منه هذا التجري بعد ان حي وآمن * لا نناقول انما آمن على القول بكفره بعد ظهور الايات يدل عليه قوله تعالى فلما تبين له قال أعلم ان الله على كل شيء قدير وأما التجري المذكور فكان أول القصة قبل الايمان وما قدرت هذا السؤال الا لتكتمه يذكروها الزمخشري الا ان تشعر بايراده على الترجيح المذكور * ثم هذه الجراءة التي نقلها الزمخشري في خلال كلامه من انه اغا قال أو بعض يوم لما رأى بقية من الشمس لم يكن رآها أول كلامه فاستدرك الامر فيها نظره دقيق لم أقف عليه لاحد من أورد الحكاية في تفسيره وذلك ان الامر اذا كان على ما تضمنته وكلام المار المذكور بنى أولاً على الجزم بأنه لبث يوماً ثم جزم آخر أن لبثه انما كان بعض يوم ٢٨١ لرؤية بقية من الشمس وكان مقتضى التعبير عن حاله أن

التعبير عن حاله أن يقول بل بعض يوم مضرباً عن جزمه الأول الى جزمه الثاني لان أو انما تدخل في الخبر اذا انبنى أوله على الجزم

قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوماً أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر الى حمارك ولجملتك آية للناس وانظر الى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لهما فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شيء قدير واذ قال ابراهيم رب ارفني كيف يحيى الموتى

ثم عرض في آخره شك ولا جزم بالنقيض فالحكاية المذكورة توجب أن يكون الموضوع

مرتخيف لدلالة ألم تر عليه لان كل شيء ما كلة تعجب ويجوز أن يحمل على المعنى دون اللفظ كأنه قيل أرايت كالذي حاج ابراهيم أو كالذي مر على قرية والمار كان كافوا بالبعث وهو الظاهر لا تنظامه مع غروذي سلك ولكامة الاستبعاد التي هي انى يحيى وقيل هو عزير أو الخضر أو اذان يعاين احياء الموتى ليزداد بصيرة كما طلبة ابراهيم عليه السلام وقوله (أنى يحيى) اعتراف بالجزع عن معرفة طريقة الاحياء واستظام لقدرة المحيى * والقرية بيت المقدس حين خربه بختصر وقيل هي التي خرج منها الالوف (وهي خاوية على عروشها) تفسيره فيما بعد (يوماً أو بعض يوم) بناء على الظن روى أنه مات يحيى وبعث بعد مائة سنة قبل غيوبة الشمس فقال قبل النظر الى الشمس يوماً ثم انفت فرأى بقية من الشمس فقال أو بعض يوم وروى أن طعامه كان تيناً وعنباً وشرابه عصير أولبنا فوجد التين والعنب كما جنبا الشراب على حاله (لم يتسنه) لم يتغير والهاء أصلية أو هاء سكت واشتقاقه من السنة على الوجهين لان لامها هاء أو او وذلك أن الشيء يتغير عرور زمان وقيل أصله يتسنن من الجمال السنون فثبت فونه حرف علة كقتضى البازي ويجوز أن يكون معنى لم يتسنه لم تمر عليه السنون التي مرت عليه بمعنى هو بحاله كما كان كأنه لم يلبث مائة سنة وفي قراءة عبد الله فانظر الى طعامك وهذا شرابك لم يتسن وقرأ أنى لم يتسنه بادغام التاء في السين (وانظر الى حمارك) كيف تفرقت عظامه ونخرت وكان له حمار قد ربطه ويجوز أن يرادوا انظر اليه سألما في مكانه كاربطة وذلك من أعظم الآيات أن يعيش مائة عام من غير عاف ولا ماء كما حفظ طعامه وشرابه من التغير (ولجملتك آية للناس) فلما ذلك يريد احياءه بعد الموت وحفظ مامعه وقيل أنى قومه راكب حماره وقال أنا عزير فكذبوه فقال ها تو التوراة فأخذ بهذا هذا عن ظهر قلبه وهم ينظرون في الكتاب فما خرم حرفاً فاقوا هو ابن الله ولم يقرأ التوراة ظاهراً أحد قبل عزير فذلك كونه آية وقيل رجع الى منزله فرأى أولاده شيوخاً وهو شاب فاذا حدثهم بحديث قالوا حديث مائة سنة (وانظر الى العظام) هي عظام الحمار أو عظام الموتى الذين تعجب من احيائهم (كيف ننشزها) كيف نحييها وقرأ الحسن ننشزها من نشر الله الموتى بمعنى أنشزهم فنشروا وقرئ بالزاي بمعنى نخر كها ونرفع بعضها الى بعض للتركيب وفاعل (تبين) مضمر تقديره فلما تبين له أن الله على كل شيء قدير (قال أعلم أن الله على كل شيء قدير) حذف الأول لدلالة الثاني عليه كما في قولهم ضربني وضربت زيداً ويجوز فلما تبين له ما أشكل عليه بمعنى أمر احياء الموتى وقرأ ابن عباس رضى الله عنه ما فلما تبين له على البناء للمفعول وقرئ قال اعلم على لفظ الامر وقرأ عبد الله قيل اعلم (فان قلت) فان كان المار كافراً فكيف يسوغ أن يكلمه الله (قلت) كان الكلام بعد البعث ولم يكن اذ ذاك كافراً (أرفني) بصرفي (فان قلت)

٣٦ كتاب ل لبل لا لا واذم موضع بل جزم بتقيس الأول فاذا استقر ذلك فانظروا من حال المار انه كان أولاً جازماً ثم شك لا غير اتباعاً لمقتضى الآية وعد ولا عن الحكاية التي لا تثبت الا باسناد قاطع فيضطر الى تأويل فتأمل هذا النظر فانه من لطيف النكت والله الموفق (عاد كلامه) قال فان قلت اذا كان المار كافراً الخ * قال أجدهم هذا سؤال عجيب والجواب عنه أعجب منه ومن سلم لهذا السائل ان الله تعالى لا يسوغ أن يكلم الكافر وهل هذا الا لخطب بلا أصل أليس ان ابايس رأس الكفر ومعدنه ومع هذا قال الله تعالى اخرج منها فانك رجيم الى آخر الآية ويقول تعالى للكمار وهم بين أطباقها يعذبون اخسوافها ولا تسكلمون ولان هذا الامر متيقن وقوعه فضلاً عن جوازه أول العلماء قوله تعالى ولا يكلمهم الله معنى ولا يكلمهم بعبادتهم ويتبعهم هذا وجه تعجب من السؤال واما الجواب فقد اسلفت آفاده بان ايمان هذا المار على القول بأنه كان كافراً انما حصل في آخر القصة بعد ان تبين له الآيات وأما كلام الله تعالى في أول القصة * قلت الزمخشري كفانا مؤنة هذا الفصل سؤالاً وجواباً والله المستعان

قوله تعالى وان قال ابراهيم رب ارنى الى قوله ولكن ليطمئن قلبي (قال محمود ان قلت كيف قال له اولم تؤمن وقد علم الخ) قال احمدا الاولى في هذه الآية ان يذكر فيها المختار في نفسه برهام المباحث الممتحنة بالفكر المحرر والنكت المفصحة بالرى المحمرفاوافق من كلام المصنف ما يذكره فالحمد لله وما خالفه فالحق فيما ذكرناه والله الموفق فنقول أما سؤال الخليل عليه السلام بقوله له كيف تحبى الموقى فليس عن شك والعياذ بالله في قدرة الله عن الاحياء ولكنه سؤال عن كيفية الاحياء ولا يشترط في الايمان الا حاطة بصورتها فأفأها طاب علم ما لا يتوقف الايمان على علمه ويدل على ذلك ورود السؤال بصيغة كيف وموضوعها السؤال عن الحال ونظير هذا السؤال ان يقول القائل كيف يحكم زيدى الناس فهو لا يشك انه يحكم فيهم ولكنه سؤال عن كيفية حكمه لا بثبوته ولو كان الوهم قديمة لا عيب ببعض الخواطر فيطرق الى ابراهيم شكها من هذه الآية وقد قطع النبي عليه الصلاة والسلام دابر هذا الوهم بقوله نحن أحق بالشك من ابراهيم أى ونحن لم نشك فلان لا يشك ابراهيم أخرى وأولى (فان قلت) اذا كان السؤال مصروفا الى الكيفية التى لا يضر عدم تصورهما ومشاهدتهما بالايمان ولا تخل به فقام وقع قوله تعالى اولم تؤمن (قلت) قد وقعت لبعض الخذاق فيه على لطيفة وهى ان هذه الصيغة تستعمل ظاهرا في السؤال ٢٨٢ عن الكيفية كما مر وقد تستعمل في الاستبجاز مثاله ان يدعى مدعى انه يحمل ثقلا من الانقال

وانت جازم بجزمه عن خله فنقول له أرنى كيف يحمل هذا فلما كانت هذه الصيغة قد تعرض لها هذا الاستعمال الذى أحاط

قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي قال نخذأربعة من الطير فصرهن اليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ ثم ادعهن يأتينك سعيوا وعلم أن الله عزير حكيم

علم الله تعالى بان ابراهيم مبرا منه أراد بقوله اولم تؤمن أن ينطق ابراهيم

كيف قال له (اولم تؤمن) وقد علم أنه أثبت الناس ايمانا (قلت) ايجيب بما أجاب به لما فيه من الفائدة الجلية للسامعين و (بلى) ايجاب لما بعد الذى منى معناه بلى آمنت (ولكن ليطمئن قلبي) ليزيدسكونا وطما أنينة بضاعة علم الضرورة علم الاستدلال وتظاهر الادلة أسكن للقلوب وأزيد للبعيرة واليقين ولان علم الاستدلال يجوز معه التشكيك بخلاف العلم الضروري فأراد بطما أنينة القلب العلم الذى لا مجال فيه للتشكيك (فان قلت) ثم تعبت اللام في ليطمئن (قلت) محذوف تقديره ولكن سألت ذلك ارادة طما أنينة القلب (نخذأربعة من الطير) قيل ط او ساو ديكا وغرابا و حمامة (فصرهن اليك) بضم الصاد وكسرها بمعنى فأمهلهن وأضمهن اليك قال * ولكن أطراف الرماح تصورها * وقال

وفرع يه ير الجيد وحف كانه * على الليت فنون السكروم الدوالج

وقرأ ابن عباس رضى الله عنه فصرهن بضم الصاد وكسرها وتشديد الراء من صرعه يصره ويصره اذا جمعه نحو صرعه ويصره ويصره وعنه فصرته من التصرية وهى الجمع أيضا (ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ) يريد ثم جرهن و فرق أجزاءهن على الجبال والمعنى على كل جبل من الجبال التى يحضرنك وفي ارضك قيل كانت أربعة أجبل وعن السدى سبعة (ثم ادعهن) وقل لمن تمالين باذن الله (يأتينك سعيوا) ساعيات مسرعات فى طيرانهن أو فى مشقهن على أرجلهن (فان قلت) مامعنى أمره بضمها الى نفسه بعد أن يأخذها (قلت) ليتأملها ويعرف أشكالها وهيئاتها وحلاها لئلا تلبس عليه بعد الاحياء ولا يتوهم أنها غيرة تلك ولذلك قال يأتينك سعيوا وروى أنه أمر بان يذبحها وينتفريشها ويقطعها ويفرق أجزاءها ويخلط ريئها ودماءها و لحوها وأن يمسك رؤسها ثم أمر أن يجعل أجزاءها على الجبال على كل جبل ربعان كل طائر ثم يصيح بها تمالين باذن الله فجعل كل جزء طير الى الآخر حتى صارت جثثها أقبلن فانضممن الى رؤوسهن كل جثة الى

راسها

بقوله بلى آمنت ليدفع عنه ذلك الاحتمال اللفظى فى العبارة الاولى

ليكون ايمانه مخلصا من عليه بعبارة يفهمها كل من يسمعهافهمها لا يلحقه فيه شك (فان قلت) قد تبين لى وجه الربط بين الكلام على التقدير المبين فقام وقع قول ابراهيم ولكن ليطمئن قلبي وذلك يشعر ظاهرا بأنه كان عند السؤال فاقد اللطما أنينة (قلت) معناه ولكن ليزول عن قلبي التمسك فى كيفية الحياة لاني اذا شاهدتها سكن قلبي عن الجولان فى كفياتها المتخيلة وتعينت عندى بالتصوير المشاهد ورجأت الآية مطابقة لسؤاله لانه شاهد صورة حياة الموقى تقديره الذى يحبى ويميت فهذا أحسن ما يجرى لى فى تفسير هذه الآية ووربك الفتاح العليم * وأما قول المخشري ان علم الاستدلال يتطرق اليه التشكيك بخلاف العلم الضروري فكلام لم يصدر عن رأى منور ولا فكر محرر وذلك ان العلم الموقوف على سبب لا يتصور فيه تشكيك مادام سببه مذكورا فى نفس العالم وانما الذى يقبل التشكيك قبولامطاعها والاعتقاد وان كان صحيحا وسببه باق فى الذكرو به ماذ ينط الاعتد الصصح عن ذروة العلم ولكن للقدماء من القدرة خبط طويل فى تغيير العلم عن الاعتقاد حتى غالى أبو هاشم فقال العلم بالشيء والجهل به مثلان وهذا على الحقيقة جهل حتى لحقيقة الجهل والمخشري فى قواعد العقائد بقفا نأر هذا القائل أية سلاك فلعله من ثم طرق الى العلم النظرى الشك حسب تطرقه الى الاعتقاد الذى يكون مرة جهلا ومرة مطابقة والله الموفق * قوله تعالى فصرهن اليك (قال محمود ان قلت مامعنى أمره بضمها

(الخ) قال أحدير يدوم يقل طيرنا لانه اذا كانت ساعة كان أثبت لنظره عليها من أن تكون طائفة والله أعلم بقوله تعالى الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا وما ناولا أذى (قال محمود في نوايح الكلام صنوان الخ) قال أحدير في أصل وضعها تشعير تراخي المعطوف بها عن المعطوف عليه في الزمان وبعد ما بينهما والاختشري يجهلها على التفاوت في المراتب والتباعد بينهما حيث لا يمكن حملها على التراخي في الزمان لسياق يأتي ذلك كهذه الآية وحاصله انها المستعيرت من تباعد الأزمنة لتباعد المراتب وعندى فيه أوجه آخر محتمل في هذه الآية ونحوها وهو الدلالة على دوام الفعل المعطوف به وأورخاء الطول في استصحابه فهي على هذا لم تخرج عن الأشعار بعد الزمن ولكن معناها الأصلية تراخي زمن وقوع الفعل وحدوثه ومعناها المستعارة اليه دوام وجود الفعل وتراخي زمن بقائه وعليه حمل قوله تعالى ثم استقاموا أي داموا على الاستقامة دوام امتراخيا تمتد الامد وتلك الاستقامة ٢٨٣ هي المستمرة لا ما هو منقطع إلى ضده من الحيد إلى الهوى

مثل الذين ينفقون
أموالهم في سبيل الله
كمثل حبة أنبتت سبع
سنابل في كل سنبل
مائة حبة والله يضاعف
لمن يشاء والله واسع
عليم الذين ينفقون
أموالهم في سبيل الله
ثم لا يتبعون ما أنفقوا
منأولأذى لهم أجرهم
عند ربهم ولا خوف
عليهم ولا هم يحزنون
قول معروف ومغفرة
خير من صدقة يتبعها
أذى والله غني حليم يا أيها
الذين آمنوا لا تبطلوا
صدقاتكم بالمال والأذى
كالذى ينفق ماله رثاء
الناس ولا يؤمن بالله
واليوم الآخر فله
كمثل صفوان عليه
تراب فأصابه وابل
فتركه صلدا

رأسها وقرئ جزأ بضمين وجزأ بالتشديد وجهه أنه خفف بطرح هزته ثم شد كأي شد في الوقف اجزاء
للوصل مجرى الوقف (مثل الذين ينفقون) لا بد من حذف مضاف أي مثل نفقتهم كمثل حبة أو مثلهم كمثل
بأذر حبة * والمنبت هو الله ولكن الحبة لما كانت سببا أسند اليها الانبات كما يسند إلى الأرض وإلى الماء
ومعنى انباتهم سمع سنابل أن تخرج ساقا يتشعب منها سبع شعاب لكل واحدة سنبلية وهذا التمثيل تصوير
للضعاف كأنهم ما نالته بين عيني الناظر (فان قلت) كيف صح هذا التمثيل والمثل به غير موجود (قلت) بل
هو موجود في الدخن والذرة وغيرهما ورعا فرخت ساق البرة في الأرض القوية المعلقة فيباغ حبا هذا
المباغ ولولم يوجد لكان صحى على سبيل الفرض والتقدير (فان قلت) هلا قيل سبع سنبلات على حقه من
التميز بجمع القلة كما قال وسبع سنبلات خضر (قلت) هذا لما قدمت عند قوله ثلاثة قروم عن وقوع أمثلة
الجمع متعاقبة مواقعها (والله يضاعف لمن يشاء) أي يضاعف تلك المضاعفة لمن يشاء لا لكل منفق اتفاوت
أحوال المنفقين أو يضاعف سبع المائة ويريد عليها أضاعفها لمن يستوجب ذلك * لمن أن يعتد على من أحسن
إليه بإحسانه ويريه أنه اصطنعه وأوجب عليه حقاله وكانوا يقولون إذا ضنعت صنيعه فأنسوها وابل معضمهم
وان امرأ أسدى إلى صنيعه * وذكرنا عبارة للثيم
وفي نوايح الكلام صنوان من مخ سائله ومن ومن منع نائله ومن وفيها طم الألاء أحلى من المني وهي أمر
من الألاء مع المن * والأذى أن يتناول عليه بسبب ما أزل إليه ومعنى ثم أظهر التفاوت بين الانفاق وترك
المن والأذى وأن تركهما خير من نفس الانفاق كما جعل الاستقامة على الإيمان خيرا من الدخول فيه بقوله
ثم استقاموا (فان قلت) أي فرق بين قوله لهم أجرهم وقوله فيما بعد فلهم أجرهم (قلت) الموصول لم يضمن
ههنا معنى الشرط وضمنه ثمة والفرق بينهما من جهة المعنى أن النفاق فيه الدلالة على أن الانفاق به استحق الاجر
وطرحا عار عن تلك الدلالة (قول معروف) رذيل (ومغفرة) وعفوع السائل اذا وجد منه ما ينقل على
المسؤول أو نيل مغفرة من الله بسبب الرذيل أو عفوع من جهة السائل لانه اذا رده ردا جيا لا عذره (خير
من صدقة يتبعها أذى) وضح الاخبار عن المبتدئ النكرة لا خصاصه بالصفة (والله غني) لا حاجة به إلى منفق
يقن ويؤذى (حليم) عن معاجلته بالعقوبة وهذا اسخط منه ووعيد له * ثم بالغ في ذلك بما أتبعه (كالذى ينفق
ماله) أي لا تبطلوا صدقاتكم بالمال والأذى كإبطال المنافق الذي ينفق ماله (رثاء الناس) لا يريد بانفاقه رضا الله
ولا ثواب الآخرة (فله كمثل صفوان) مثله ونفقته التي لا ينتفع بها البتة بصفوان بحجر أماس عليه تراب
وقرأ سعيد بن المسيب صفوان بوزن كروان (فأصابه وابل) مطر عظيم القطر (فتركه صلدا) أجر ذنبيامن

والشهبوات وكذلك
الى الأذية وتقليد المثل بسببه ثم يتوبون والله أعلم وقريب من هذا أو مثله ان السنين يصعب الفعل لتنفيس زمان وقوعه وتراخيه ثم
ورد * قوله تعالى حكاية عن الخليل عليه السلام انى ذاهب الى ربى سيدي وقد حكى الله تعالى في مثل هذه الآية الذى خلقني فهو
يهدين فليس الى حل السنين على تراخي زمان وقوع الهداية له من سبيل فيتمين المصير الى حملها على الدلالة على تنفس دوام الهداية
الحاصلة له وتراخي بقائه وتمادى أمدها ولعل الزخشرى أشار الى هذا المعنى في آية ابراهيم عليه السلام فتأمل هذا الوجه فهو أوجه
مما جعل الزخشرى عليه آية البقرة وهذه الآية أبقي على الحقيقة وأقرب الى الوضع على أحسن طريقه والله الموفق

قوله ثم لا يتبعون ما أنفقوا وما ناولا أذى أي يدومون على تناسي الاحسان وعلى ترك الاعتداده والامتنان ليسوا بتاركيه في أزمنة
الى الأذية وتقليد المثل بسببه ثم يتوبون والله أعلم وقريب من هذا أو مثله ان السنين يصعب الفعل لتنفيس زمان وقوعه وتراخيه ثم
ورد * قوله تعالى حكاية عن الخليل عليه السلام انى ذاهب الى ربى سيدي وقد حكى الله تعالى في مثل هذه الآية الذى خلقني فهو
يهدين فليس الى حل السنين على تراخي زمان وقوع الهداية له من سبيل فيتمين المصير الى حملها على الدلالة على تنفس دوام الهداية
الحاصلة له وتراخي بقائه وتمادى أمدها ولعل الزخشرى أشار الى هذا المعنى في آية ابراهيم عليه السلام فتأمل هذا الوجه فهو أوجه
مما جعل الزخشرى عليه آية البقرة وهذه الآية أبقي على الحقيقة وأقرب الى الوضع على أحسن طريقه والله الموفق
٣ قوله بسبب ما أزال إليه كذا في نسخ وفي أخرى أسدى إليه اه محصيه

كسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتبئيتهم أنفسهم كمثل جنة بربوة أصابها وابل فانت أكلها ضعفين فإن لم يصبها وابل قطل والله بما تعملون بصير أبو ذؤاد أحذركم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب تجري من تحت الأنهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبير وله ذرية ضعفاء فأصابها أعصار فيه نار فاحترقت كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم وما أخرجنا لكم من الأرض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم بأخذي

قوله تعالى أبو ذؤاد أحذركم أن تكون له جنة إلى آخر الآية (قال محمود ان قلت لم ذكر النخل والأعناب أولا الخ) قال أحمد وهذا من باب تثنية ذكر ما يقع الاهتمام به مرتين فهو ما وخصوصا ومثله فيها فأكبره ونخل وزمان الا انه في تلك الآية بدأ بالتعميم وفي هذه الآية بدأ بالتخصيص والمقصود هو ما بينهما عليه والله أعلم

التراب الذي كان عليه ومنه صلح جميع الاصلح اذ ابرق (لا يقدرون على شيء مما كسبوا) كقوله فجاءناه هباء منثورا ويجوز أن تكون الكاف في محل نصب على الحال أي لا تبطلوا صدقاتكم بما أنزلنا الذي ينفق (فان قلت) كيف قال لا يقدرون بعد قوله كالذي ينفق (قلت) أراد بالذي ينفق الجنس أو الفريق الذي ينفق ولان من والذي يتعاقبان فكله قيل كمن ينفق (وتبئيتهم أنفسهم) وليثبتوا منها يبدل المال الذي هو شقيق الروح وبذلك أشق شيء على النفس على سائر العبادات الشاقة وعلى الايمان لان النفس اذ رخصت بالتعامل عليها وتكليفها ما يصعب عليها اذلت خاضعة لصاحبها وقل طمعها في اتباعه لشهواتها وبالعكس فكان انفاق المال تبئيتا لها على الايمان واليقين ويجوز أن يراد تصديقه للاسلام وتحقيق الجزاء من أصل أنفسهم لانه اذا أنفق المسلم ماله في سبيل الله علم أن تصديقه وایمانه بالثواب من أصل نفسه ومن اخلاص قلبه ومن على التفسير الاول للتعريض مثلها في قولهم هزم من عطفه وحرك من نشاطه وعلى الثاني لا ابتداء الغاية كقوله تعالى حسدا من عند أنفسهم ويحتمل أن يكون المعنى وتبئيتهم أنفسهم عند المؤمنين أنها صادقة الايمان مخلصه فيه وتعاضده قراءة مجاهد وتبئيتهم أنفسهم (فان قلت) فإما معنى التبعيض (قلت) معناه أن من بذل ماله لوجه الله فقد ثبت بعض نفسه ومن بذل ماله لوجه غيره معناه هو الذي ثبتها كلها وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم والمعنى ومثل نفقة هؤلاء في زكائهم عند الله (كمثل جنة) وهي البستان (بربوة) مكان مرتفع وخصه بالان الشجر فيه أتركي وأحسن ثمرا (أصابها وابل) مطر عظيم القطر (فانت أكلها) ثمرتها (ضعفين) مثلي ما كانت ثمرتها يسبب الوابل (فان لم يصبها وابل فطر صغيرا فطر يكفيها بالكرم منبته) أو مثل حالهم عند الله بالجنة على البرية ونفقتهم الكثيرة والقائلة بالوابل والطل وكأن كل واحد من المطرين يضعف كل الجنة فكذلك نفقتهم كثيرة كانت أو قليلة بعد أن يطالبهم بأوجه الله ويبدل فيها الوسخ زكية عند الله زائدة في زلفاهم وحسن حالهم عنده وقرئ كمثل جنة وبربوة بالحركات الثلاث وأكلها بضمين * الهمة في (أبو ذؤاد) لانكار وقرئ له جنات وذرية ضعفاء والأعصار الريح التي تستدير في الارض ثم تسطع نحو السماء كالعمود وهذا مثل ان يعمل الاعمال الحسنة لا يتبعها أوجه الله فاذا كان يوم القيامة وجدها محبوبة فيتحسر عند ذلك حسرة من كانت له جنة من أهي الجنان وأجمعها للثمرات والابواب الكبيرة وله أولا ضعفاء والجنة معاشهم وموتهم فهاكت بالصاعقة وعن عمر رضي الله عنه أنه سأل عنها الصحابة فقالوا والله أعلم فغضب وقال قولوا لنعم أولا نعلم فقال ابن عباس رضي الله عنه في نفسي منها شيء يا أمير المؤمنين قال قل يا ابن أخي ولا تحقر نفسك قال ضربت مثلا لعمل قال لا ي عمل قال لرجل غني يعمل الحسنات ثم بعث الله له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى أغرق أعماله كلها وعن الحسن رضي الله عنه هذا مثل قل والله من يدعه من الناس شيخ كبير ضعف جسمه وكثر صياله أفقر ما كان الى جنته وان أحذركم والله أفقر ما يكون الى عمله اذا انقطعت عنه الدنيا (فان قلت) كيف قال جنة من نخيل وأعناب ثم قال له فيها من كل الثمرات (قلت) النخل والأعناب كانا أكرم الشجر وأكثرها منافع خصهما بالذكر وجعل الجنة منهما وان كانت محتوية على سائر الاشجار تغلبا لهما على غيرها ثم أردفهما ذكر كل الثمرات ويجوز أن يريد بالثمرات المنافع التي كانت تحصل له فيها كقوله وكان له ثمرة بعد قوله جنتين من أعناب وحفناهما بنخل (فان قلت) علام عطف قوله وأصابه الكبير (قلت) البوا والعمال لا للعطف ومعناه أن تكون له جنة وقد أصابه الكبير وقيل يقال وددت أن يكون كذا وددت لو كان كذا فحمل العطف على المعنى كانه قيل أبو ذؤاد أحذركم لو كانت له جنة وأصابه الكبير (من طيبات ما كسبتم) من جياد مكسوباتكم (وما أخرجنا لكم) من الحب والتمر والمعادن وغيرها (فان قلت) فهي لا قيل وما أخرجنا لكم عطف على ما كسبتم حتى يشمل الطيب على المكسوب والمخرج من الارض (قلت) معناه ومن طيبات ما أخرجنا لكم الا أنه حذف لذكر الطيبات (ولا تيمموا الخبيث) ولا تقصدوا المال الرديء (منه تنفقون) تخصونه بالانفاق وهو في محل الحال وقرأ عبد الله ولا تأموا وقرأ ابن عباس ولا تيمموا بضم التاء وضمه وتيممه وتأمله سواء في معنى قصده (ولستم بأخذي

* قوله تعالى ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء (قال محمود لا يجب عليك أن تجعلهم مهديين الخ) قال أحمد المعتقد الصحيح ان الله هو الذي يخلق الهدي من يشاء هداه وذلك هو اللطف لا كما يزعم الزنخري ان ٢٨٥ الهدي ايمن خلق الله وانما العبد

يخلق له نفسه وان أطلق

الله تعالى اضافة الهدي اليه كافي هذه الآية

فهو ومؤول على زعم الزنخري بلطف الله

الآن نغمضوا فيه

واعلموا ان الله غني حميد

السيطان يهديكم الفقر

ويأمركم بالفحشاء والله

يهديكم مغفرة منه وفضلا

والله واسع عليم يؤتي

الحكمة من يشاء ومن

يؤتي الحكمة فقد أوتي

خيرا كثيرا وما يذكر

الأولوالآلآب وما

أنفقتم من نفقة أو نذرتم

من نذر فان الله يعلمه

واللظالمين من أنصار

ان تبدوا الصدقات

فنعماهي وان تخفوها

وتؤتوها الفقراء فهو

خيرا لكم ويكفر عنكم من

سيئاتكم والله بما تعملون

خبير ليس عليك هداهم

ولكن الله يهدي من

يشاء وما تنفقوا من خير

فلا تنفسمكم وما تنفقون

الابتغاء وجه الله

وما تنفقوا من خير يوف

اليكم وأنتم لا تظلمون

للفقراء

وحاكم أنكم لا تأخذونه في حقوقكم (لا أن نغمضوا فيه) إلا بأن تتسامحوا في أخذته وتترخصوا فيه من قولك أغض فلان عن بعض حقه اذا غض بصره ويقال للبائع أغض أي لا تستقص كائنك لا تبصر وقال الطرمح لم يفتنا بالوتر قوم وللضيء* هم رجال يرضون بالانغماض وقرأ الزهري نغمضوا أو أغض وعرض بمعنى وعنه نغمضوا بضم الميم وكسر هاء من غمض يغمض ويغمض وقرأ قتادة نغمضوا على البناء للمفعول بمعنى الآن تدخلوا فيه وتجدوا اليه وقيل الآن توجدوا غمضين وعن الحسري رضي الله عنه لو وجدتموه في السوق يباع ما أخذتموه حتى يضم اليكم من ثمنه وعن ابن عباس رضي الله عنهما كانوا يتصدقون بحشف التمر وشراة فهو عنه* أي يهدكم في الانفاق (الفقر) ويقول لكم ان عاقبة انفاقكم أن تفتقروا وقرئ الفقر بالضم والفقر بفتحين والوعد يستعمل في الخير والشر قال الله تعالى النار وعدّها الله الذين كفروا (ويأمركم بالفحشاء) ويغريكم على البخل ومنع الصدقات اغراء الأمر للأموال والفاحش عند العرب البخل (والله يهديكم) في الانفاق (مغفرة) لذنوبكم وكفارة لها (وفضلا) وأن يخلف عليكم أفضل مما أنفقتم أو وثوبا عليه في الآخرة (يؤتي الحكمة) يوفق للملم والعمل به والحكيم عند الله هو العالم العامل * وقرئ ومن يؤتي الحكمة بمعنى ومن يؤتيه الله الحكمة وهكذا قرأ الأعمش (خيرا كثيرا) تذكير تنظيم كأنه قال بعد أوتي خيرا كثيرا (وما يذكر الأولوالآلآب) يريد الحكماء العلام العمال والمراد به الحث على العمل بما تضمنت الآية في معنى الانفاق (وما أنفقتم من نفقة) في سبيل الله أو في سبيل الشيطان (أو نذرتم من نذر) في طاعة الله أو في معصيته (فان الله يعلمه) لا يخفى عليه وهو مجاز يكم عليه (واللظالمين) الذين يمنعون الصدقات أو ينفقون أموالهم في المعاصي أو لا يفنون بالنذر أو يندرون في المعاصي (من أنصار) من ينصرهم من الله وينصهم من عقابه * ما في نكاحكم غير موصولة ولا موصوفة ومعنى (فنعماهي) فنعما شيأ أبدا وهو قرئ بكسر النون وفتحها (وان تخفوها وتؤتوها الفقراء) وتصدقوا بها مصادرها مع الاخفاء (فهو خيرا لكم) فالأخفاء خيرا لكم والمراد الصدقات المتطوع بها فان الأفضل في الفرائض أن يجاهربها وعن ابن عباس رضي الله عنهما صدقات السر في التطوع بفضل علانيتهما سبعين ضعفا وصدقة لفرصة علانيتهما أفضل من سرهما بخمسة وعشرين ضعفا وانما كانت المجاهرة بالفرائض أفضل لنفي التهمة حتى اذا كان المزكى عن لا يعرف باليسار كان اخفاؤه أفضل والمتطوع ان أراد أن يقتدي به كان اظهاره أفضل (ونكفر) قرئ بالنون مرفوعا عطف على محل ما بعد الفاء أو على أنه خبر مبتدأ محذوف أي ونحن نكفر أو على أنه جملة من فعل وفاعل مبتدأ محذوف ومجزوم عطف على محل الفاء وما بعده لانه جواب الشرط وقرئ ويكفر بالياء مرفوعا والفعل لله أو للاخفاء وتكفر بالياء مرفوعا ومجزوم ما والفعل للصدقات وقرأ الحسن رضي الله عنه بالياء والنصب باضمار أن ومعناه ان تخفوها يكن خيرا لكم وأن يكفر عنكم (ليس عليك هداهم) لا يجب عليك أن تجعلهم مهديين الى الانتهاء عما نهوا عنه من المن والاذى والانفاق من الخبيث وغير ذلك وما عليك الآن تبليغهم النواهي فحسب (ولكن الله يهدي من يشاء) بلطف عن يعلم أن اللطف ينفع فيه فينتهي عما نهى عنه (وما تنفقوا من خير) من مال (فلا تنفسمكم) فهو لا ينفسكم لا ينفع به غيركم ولا تمنوا به على الناس ولا تؤذوهم بالتطاول عليهم (وما تنفقون) وليست نفقتكم الا لابتغاء وجه الله ولطلب ما عنده فبالا لكم تمنون بها وتنفقون الخبيث الذي لا يوجه مثله الى الله (وما تنفقوا من خير يوف اليكم) ثوابه أضعافا مضاعفة فلا عذر لكم في أن ترغبوا عن انفاقه وأن يكون على أحسن الوجوه وأجلها وقيل حجت أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما فأتتهما نساء لها وهي مشركة فأبى أن تعطيها فزارت وعن سعيد بن جبير رضي الله عنه كانوا يتفقون أن يرضخوا لقراباتهم من المشركين وروى أن ناسا من المسلمين كانت لهم أصهار في اليهود ورضاع وقد كانوا ينفقون عليهم قبل الاسلام فلما أسلموا كرهوا أن ينفقوا هم وعن بعض العلماء لو كان

معتقدهم السي في خلق الأفعال وليس علينا هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وهو المسؤول أن لا يرفع قلوبنا بعد اذ هدانا

قوله تعالى الذين يأكلون الربوا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس (قال مجاهد يعني اذا بعثوا من قبورهم الخ) قال اجد قوله وتخط الشيطان من زعمات العرب أي كذباتهم وزخارفهم التي لاحقيقة لها كما يقال في الغول والعنقاء ونحو ذلك وهذا القول على الحقيقة من تخبط الشيطان بالقدرية في زعماتهم المردودة بقواطع الشرع فقد ورد ما من مولود يولد الا يحسه الشيطان فيستهل صارخا وفي بعض الطرق الاطعن الشيطان في خاصرته ومن ذلك يستهل صارخا لا مريم وابنها القول أمها في أعيد هابل وذريتها من الشيطان الرجيم وقوله ٢٨٦ عليه السلام التقطوا صبيانكم أول المشاء فانه وقت انتشار الشياطين وفي حديث مكحول انه مر

برجل نائم بعد العصر فركضه برجله وقال لقد دفع عنك الشياطين أو لقد عوفيت انما ساعة يخرجهم وفيها ينشرون وفيها يكون الخبطة قال

الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الأرض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسئلون الناس الخافا وما تنفقوا من خير فان الله به عليم الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين يأكلون الربوا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس

ثم كان في اسان مكحول لكنة وانما اراد الخبطة من الشيطان أي اصابة مس أو جنون وقد ورد في حديث المفقود الذي اختطفه الشياطين وردته في زمنه عليه

شرح خلق الله لكان لك ثواب نفقتك واختاف في الواجب فجوز أبو حنيفة رضي الله عنه صرف صدقة الفطر الى أهل الذمة وأباه غيره الجار متعلق بمحذوف والمعنى اعمدوا للفقراء أو اجعلوا ما تنفقون للفقراء كقوله تعالى في تسع آيات ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف أي صدقاتكم للفقراء (الذين أحصروا في سبيل الله) هم الذين أحصرهم الجهاد (لا يستطيعون) لا يستطيعون (ضربا في الأرض) لا يكسب وقيل هم أصحاب الصدقة وهم نحو من أربعمائة رجل من مهاجري قريش لم يكن لهم مساكن في المدينة ولا عشارف فكانوا في صفة المسجد وهي سقيفة يتعلمون القرآن بالليل ويرضخون الذوى بالنهار وكانوا يخرجون في كل سرية بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فن كان عنده فضل أناهم به اذا أمسى وعن ابن عباس رضي الله عنهما وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما على أصحاب الصدقة فرأى فقرهم وجهدهم وطيب قلوبهم فقال ابشروا يا أصحاب الصدقة فن بقي من أمي على النعت الذي أنتم عليه راضيا بما فيه فانه من رفقا في الجنة (يحسبهم الجاهل) يحسبهم (أغنياء من التعفف) مستعنيين من أجل تعففهم عن المسئلة (تعرفهم بسيماهم) من صفرة الوجه ورتانة الحال * والاحلاف والاحاح وهو اللزوم وأن لا يفارق الابشي يعطاه من قولهم لحفي من فضل لحافه أي أعطاني من فضل ما عنده وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يحب الحبي الخليم المتعفف ويبغض البذي السائل المحلف ومعناه أنهم ان سألوا سألوا بآداب ولم يلجأوا قيل هو نفي للسؤال والاحلاف جميعا كقوله * على لا حب لا يمدى بناره * يريد نفي المذاق والاهتمام به (بالليل والنهار سرا وعلانية) يعمون الاوقات والاحوال بالصدقة لحصرهم على الخيف فكما زلت بهم حاجة محتاج بحلوا قضاءها ولم يؤخروه ولم يتلوا بوقت ولا حال وقيل زلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه حين تصدق بأربعين ألف دينار عشرة بالليل وعشرة بالنهار وعشرة في السر وعشرة في العلانية وعن ابن عباس رضي الله عنهما زلت في علي رضي الله عنه لم يزل الأربعة دراهم تصدق بدرهم ليل او بدرهم نهار او بدرهم علانية وقيل زلت في علف الخيل وارتباطها في سبيل الله وعن أبي هريرة رضي الله عنه كان اذا مر بفارس سمع قرأ هذه الآية (الربوا) كتب بالواو على لغة من يفهم كما كتبت الصلاة والزكاة وزيدت الالف بعد هاتسبها وواو الجمع (لا يقومون) اذا بعثوا من قبورهم (الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان) أي المصروع وتخطب الشيطان من زعمات العرب يزعمون أن الشيطان يتخط الانسان فيصرع والتخط الضرب على غير استواء كتخط العشواء فورد على ما كانوا يتقدمون * والمس الجنون ورجل محسوس وهذا ايضا من زعماتهم وأن الجنى يمسه فيختلط عقله وكذلك جن الرجل معناه ضربته الجن ورأيتهم لهم في الجن قصص وأخبار وعجائب وانكار ذلك عندهم كانكارا للمشاهدات (فان قلت) بمتعلق قوله (من المس) (قلت) بلا يقومون أي لا يقومون من المس لذي هم الا كما يقوم المصروع ويجوز أن يتعلق بيقوم أي كما يقوم المصروع من جنونه والمعنى أنهم يقومون يوم القيامة مخجلين كالمصروعين تلك سيماهم يعرفون بها عند أهل الموقف وقيل الذين يخرجون من الاجداث يوفضون الأكلة الربا فانهم ينفضون ويسقطون كل مصروعين لانهم أكلوا الربا فأباه الله

في الصلاة والسلام انه حدث عن شأته معهم قال جاءني طائر كأنه جل فتمترني فاحتملني على خافية من خوافيه الى غير ذلك مما يطول الكتاب بذكره واعتقاد السلف وأهل السنة ان هذه أمور على حقائقها واقعة كما أخبر الشرع عنها وانما القدرية خصماء العلانية فلا جرم انهم ينكرون كثيرا مما يزعمونه مخالفة القواعدهم من ذلك السحر وخبطة الشيطان ومعظم أحوال الجن وان اعتروا بشي من ذلك فلي غير الوجه الذي يعترف به أهل السنة وينبئ عنه ظاهر الشرع في خبط طويل لهم فاحذرهم فانا هم الله أنى يؤفكون

* قوله تعالى ذلك بأنهم قالوا انما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا (قال محمودان قلت لم يقولوا انما الربا مثل البيع الخ) قال أجدو عندي وجه في الجواب عن السؤال الذي أورده غير ما ذكر وهو انه متى كان المطلوب التسوية بين المحلين في ثبوت الحكم فلما قلنا أن يسوى بينهما ما طردا فيقول مثلاً الربا مثل البيع وعرضه من ذلك أن يقول وليبيع حلال قال يا حلال وله أن يسوى بينهما في العكس فيقول البيع مثل الربا فلو كان الربا حراماً كان البيع حراماً ضرورة المماثلة وتنتجته التي دلت قوة الكلام عليها أن يقول ولما كان البيع حلالاً اتفقا غير حرام وجب أن يكون الربا مثله وأدول على طريقة قياس الطردو الثاني على طريقة قياس العكس وما لهما إلى مقصده واحد فلا حاجة على هذا التقرير إلى خروج عن الظاهر أمذر المبالغة أو غيره وليس الغرض من هذا كله الإتيان بهذا الذي تخيلوه على اغوذج النظم الصحيح وإن كان قياساً فاسداً الوضع لاستعماله على مناقضة المعلوم من حكم الله أيضاً في تحريم الربا وتحليل البيع وقطع القياس بينهما ولو لم يكن إذا استعملت الطريقةين المذكورتين استعمالاً صحيحاً فقل في الأولى النبيذ مثل الخمر في علته التحريم وهو الاسكار والخمر حرام فالنبيذ حرام وقل في الثانية انما الخمر مثل النبيذ فلو كان النبيذ (٢٨٧) حلالاً لكان الخمر حلالاً وليست ٣

ذلك بأنهم قالوا انما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا (قال محمودان قلت لم يقولوا انما الربا مثل البيع الخ) قال أجدو عندي وجه في الجواب عن السؤال الذي أورده غير ما ذكر وهو انه متى كان المطلوب التسوية بين المحلين في ثبوت الحكم فلما قلنا أن يسوى بينهما ما طردا فيقول مثلاً الربا مثل البيع وعرضه من ذلك أن يقول وليبيع حلال قال يا حلال وله أن يسوى بينهما في العكس فيقول البيع مثل الربا فلو كان الربا حراماً كان البيع حراماً ضرورة المماثلة وتنتجته التي دلت قوة الكلام عليها أن يقول ولما كان البيع حلالاً اتفقا غير حرام وجب أن يكون الربا مثله وأدول على طريقة قياس الطردو الثاني على طريقة قياس العكس وما لهما إلى مقصده واحد فلا حاجة على هذا التقرير إلى خروج عن الظاهر أمذر المبالغة أو غيره وليس الغرض من هذا كله الإتيان بهذا الذي تخيلوه على اغوذج النظم الصحيح وإن كان قياساً فاسداً الوضع لاستعماله على مناقضة المعلوم من حكم الله أيضاً في تحريم الربا وتحليل البيع وقطع القياس بينهما ولو لم يكن إذا استعملت الطريقةين المذكورتين استعمالاً صحيحاً فقل في الأولى النبيذ مثل الخمر في علته التحريم وهو الاسكار والخمر حرام فالنبيذ حرام وقل في الثانية انما الخمر مثل النبيذ فلو كان النبيذ (٢٨٧) حلالاً لكان الخمر حلالاً وليست ٣

في بطونهم حتى أنقلهم فلا يقدر على الإيفاض (ذلك) العقاب بسبب قولهم (انما البيع مثل الربا) (فان قلت) هلا قيل انما الربا مثل البيع لان الكلام في الربا لا في البيع فوجب أن يقال انهم شبهوا الربا بالبيع فاستحلوه وكانت شبهتهم أنهم قالوا لو اشترى الرجل ما لا يساوي الأدره ما يدره من جاز في ذلك اذا باع درهما بدرهين (قلت) جى به على طريق المبالغة وهو أنه قد بلغ من اعتقادهم في حل الربا أنهم جعلوه أصلاً وقانوناً في الحل حتى شبهوا به البيع وقوله (وأحل الله البيع وحرم الربا) انكار لتسويتهم بينهما ما دلالة على أن القياس يهدمه النص لانه جعل الدليل على بطلان قياسهم احلال الله وتحريمه (فن جاءه موعظة) فن بلغه وعظ من الله وزجر بالنهي عن الربا (فانتهى) فقبع النهي وامتنع (فله ماسلف) فلا يؤخذ بما مضى منه لانه أخذ قبل نزول التحريم (وأمره إلى الله) يحكم في شأنه يوم القياسة وليس من أمره اليكم شيء فلا تطالبوه به (ومن عاد) إلى الربا (فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) وهذا دليل بين على تخليد الفساق وذكور فعل الموعظة لان تأنيثها غير حقيقي ولا نهائي معنى الوعظ وقرأ أبي والحسن فن جاءته (يعق الله الربا) يذهب ببركته ويهلك المال الذي يدخل فيه وعن ابن مسعود رضى الله عنه الربا وان كثرت ألقاؤه (ويرى الصدقات) ما يتصدق به بأن يضاعف عليه الثواب ويزيد المال الذي أخرجت منه الصدقة ويبارك فيه وفي الحديث ما نقصت زكاة من مال قط (كل كفار أئيم) تغليظ في أمر الربا واذان بأنه من فسل الكفار لا من فعل المسلمين * أخذوا ما شرطوا على الناس من الربا وبقيت لهم بقايا فأمروا أن يتركوها ولا يطلباها رواها في أنها نزلت في ثقيف وكان لهم على قوم من قريش مال فطالبوهم عند المحل بالمال والربا وقرأ الحسن رضى الله عنه ما بقى بقلب البلاء الفاعل على لغة طي وعنه ما بقى بيا ساكنة ومنه قول جرير

هو الخليفة فارضوا ما وضى لكم * ماضى العزيمة ما في حكمه جنف

(ان كنتم مؤمنين) ان صرح ايمانكم يعني أن دليل صحة الايمان وثباته امتثال ما أمرتم به من ذلك (فأذنبوا بحرب) فاعلموا بها من أذن بالنهي اذا علم به وقرئ فاذنوا فاعلموا بها غيركم وهو من الأذن وهو الاستماع لانه من طرق العلم وقرأ الحسن فأيقنوا وهو دليل لقراءة العامة (فان قلت) هلا قيل بحرب الله ورسوله (قلت)

حلالاً اتفقا فالنبيذ كذلك ضرورة المماثلة المذكورة فهذا التوجيه أولى أن تحمل الآية عليه والله أعلم * قوله تعالى ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون (قال محمود رحمه الله في هذه الآية دليل على تخليد الفساق الخ) قال أجدو هوي يني على أن المتوعد عليه بالخلود العود إلى فعل الربا خاصة ولا بساعده على ذلك الظاهر الذي استدلل به فان الذي وقع العود إليه مسكوت عنه في الآية ألا تراه قال ومن عاد فلم يذكروا العود إليه فيحمل على ما تقدم كأنه قال ومن عاد إلى ما سلف ذكره فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون والذي سلف ذكره فعل الربا واعتقاده جوازها والاحتجاج عليه بقياسه على البيع ولا شك عندنا أهل السنة والجماعة ان من تعاطى معاملة الربا مستحلاً لها ما كرا في تحريمها مستنداً لإحلالها إلى معارضة آيات الله البينات بما يتوهمه من الخيالات فقد كفر ثم ازداد كفراً واذ ذلك يكون الموعود بالخلود في الآية من يقال انه كافر مكذب غير مؤمن وهذه الاخلاف فيه فلا دليل لأزخم مرمى اذا على اعتزاله في هذه الآية والله الموفق وانما هو موكل بتعميل الآيات من المعتقدات الباطلة ما لا تحتسمله وأنى له ذلك في الكتاب العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد (قول المحتج وليست حلالاً الخ) لعل الصواب أن يقولوا ليس النبيذ حلالاً اتفقا فالخمر كذلك كما هو مقتضى المقابلة اه محكمه

وان تبتم فلكم رؤس
أموالكم لا تظلمون ولا
تظلمون وان كان ذو
عسرة فنظرة الى ميسرة
وان تصدقوا خير لكم
ان كنتم تعلمون واتقوا
يوما ترجعون فيه الى
الله ثم توفى كل نفس ما
كسبت وهم لا يظلمون
يا أيها الذين آمنوا اذا
تداينتم بدين الى أجل
مسمى فاكتبوه وليكتب
بينكم كاتب بالعدل ولا
يأب كاتب ان يكتب كما
علمه الله فليكتب وليملل
الذي عليه الحق وليتق
الله به ولا يجنس منه
شيئا فان كان الذي عليه
الحق سفيها أو ضعيفا

* قوله تعالى اذا تداينتم
بدين الى أجل مسمى
فاكتبوه (قال محمودان
قلت هلا قيل اذا تداينتم
الح) قال أحد الاجل
المسمى هو المعلوم انتهائه
واعلم الانتهاء طرق منها
التحديد بنفس الزمان
كالسنة والشهر ومنها
التحديد بما يعتاد وقوعه
في زمن مخصوص
مضبوط بالمعرف
كالخصاد ومقدم الحاج
وكيف ما علم الاجل
صع ضربه فن تم أجاز
ملك البيع الى الخصاد
لانه معلوم عندهم ثم
المعتبر زمان وقوع هذه
المعاملات لانفس وقوعها

كان هذا أبلغ لان المعنى فأذنوا بنوع من الحرب عظيم من عند الله ورسوله وروى أنهم المازلت قالت ثقيف
لا يدي لنا بحرب الله ورسوله (وان تبتم) من الارتباء (فلكم رؤس أموالكم لا تظلمون) المدينون بطلب
الزيادة عليها (ولا تظلمون) بالنقصان منها (فان قلت) هذا حكمهم ان تابوا فاحكمهم لو لم يتوبوا (قلت) قالوا
يكون مالهم فيا للمسلمين وروى المفضل عن عاصم لا تظلمون ولا تظلمون (وان كان ذو عسرة) وان وقع غريم
من غرمائكم ذو عسرة أي ذو عسار وقرأ عثمان رضي الله عنه ذا عسرة على وان كان الغريم ذا عسرة وقرئ
ومن كان ذا عسرة (فنظرة) أي فالحكم أو فالامر نظرة وهي الانتظار وقرئ فنظرة بسكون الظاء وقرأ
عطاء فنظرة بمعنى فصاحب الحق ناظره أي منتظره أو صاحب نظرته على طريقة النسب كقولهم مكان
عاشب وباقل أي ذو عشب وذو بقل وعنه فنظره على الامر بمعنى فسامحه بالنظرة وبأسره بها (الى ميسرة)
الى اليسار وقرئ بضم السين كقبرة ومقبرة ومشرقة ومشرقة وقرئ بها مضامين بحذف التاء عنه الاضافة
كقوله * وأخلفوا لعد الامر الذي وعدها * وقوله تعالى وأقام الصلاة (وان تصدقوا خير لكم) ندب الى أن
بتصدقوا برؤس أموالهم على من أعسر من غرمائهم أو بيهضها كقوله تعالى وان تدعوا أقرب للفقوى وقيل
أريد بالتصدق انظار لقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل دين رجل مسلم فيؤخره الا كان له بكل يوم صدقة (ان
كنتم تعلمون) أنه خير لكم فعملوا به جعل من لا يعمل به وان علمه كأنه لا يعلم وقرئ تصدقوا بخفيف
على حذف التاء (ترجمون) قرئ على البناء للفاعل والمفعول وقرئ يرجعون بالياء على طريقة الالتفات
وقرأ عبد الله تردون وقرأ أبي تصبرون وعن ابن عباس أنها آخر آية نزل بها جبريل عليه السلام وقال ضعوا
في رأس المسائتين والثمانين من البقرة وعاش رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدها أحد وعشرين يوما وقيل
أحد أو ثمانين وقيل سبعة أيام وقيل ثلاث ساعات (اذا تداينتم) اذا دأب بعضكم بعضا يقال دأبت الرجل
اذا عاملته (بدين) معطيا أو آخذا كما نقول ببيعته اذا بيعته أو باعته قال رؤبة

أذا دأبت أروى والديون تقضى * فطلت بعضا وأدت بعضا

دأبت أروى والديون تقضى * فطلت بعضا وأدت بعضا
والمعنى اذا تعاملتم بدين مؤجل فاكتبوه (فان قلت) هلا قيل اذا تداينتم الى أجل مسمى وأي حاجة الى ذكر
الدين كما قال داينت أروى ولم يقل بدين (قلت) ذكر ليرجع الضمير اليه في قوله فاكتبوه اذ لم يذكر لوجب
أن يقال فاكتبوا الدين فلم يكن النظم بذلك الحسن ولانه أبين لتتويع الدين الى مؤجل وحال (فان قلت)
ما فائدة قوله (مسمى) (قلت) اعلم أن من حق الاجل أن يكون معلوما كالتوقيت بالسنة والاشهر والأيام
ولو قال الى الخصاد أو الدياس أو رجوع الحاج لم يجز لعدم التسمية وانما أمر بكتابة الدين لان ذلك أوثق وأمن
من التسمية وأبعد من الخدود والامر للندب وعن ابن عباس أن المراد به السلم وقال لما حرم الله الربا بأباح
السلف وعنه أشهد أن الله أباح السلم المضمون الى أجل معلوم في كتابه وأنزل فيه أطول آية (بالعدل) متعلق
بكتاب صفته أي كاتب مأمون على ما يكتب يكتب بالسوية والاحتياط لا يزيد على ما يجب أن يكتب ولا
ينقص وفيه أن يكون الكاتب فقيها عالما بالشروط حتى يحس مكتوبه معذلا بالشرع وهو أمر للتدانيين
بخير الكاتب وأن لا يستكتبوا إلا فقيها دينا (ولا يأب كاتب) ولا يعتنع أحد من الكتاب وهو مني تنكير
كاتب (أن يكتب كما علمه الله) مثل ما علمه الله كتابة الوثائق لا يبدل ولا يغير وقيل هو كقوله تعالى وأحسن كما
أحسن الله اليك أي ينفع الناس بكتابته كما نفعه الله بتعليمها وعن الشعبي هي فرض كفاية وكما علمه الله يجوز
أن يتعلق بأن يكتب وقوله فليكتب (فان قلت) أي فرق بين الوجهين (فان قلت) ان علقته بأن يكتب فقد نهى
عن الامتناع من الكتابة المقيدة ثم قيل له فليكتب يعني فليكتب تلك الكتابة لا يعدل عنها التوكيد وان علقته
بقوله فليكتب فقد نهى عن الامتناع من الكتابة على سبيل الاطلاق ثم أمرها بمقيدة (وليمل الذي عليه
الحق) ولا يكن الممل الى الامن وجب عليه الحق لانه هو المشهود على ثباته في ذمته واقراره به والاملاء
والاملال لغتان قد نطق بهما القرآن فهي على عليه (ولا يجنس منه) من الحق (شيئا) والجنس النقص وقرئ
شيئا بفتح الهمزة وشيئا بالشديد (سفيها) محجور اعليه لتبذره وجهه له بالتصرف (أو ضعيفا) صبيها أو شيخها

مختلا (أو لا يستطيع أن يعمل هو) أو غير مستطيع للإدلاء بنفسه لحي به أو خرس (فليمل وليه) الذي يلي أمره من وصي أن كان سفيا أو وصيا أو وكيل أن كان غير مستطيع أو ترجان يعمل عنه وهو يصدق وقوله تعالى أن يعمل هو فيه أنه غير مستطيع بنفسه ولكن بغيره وهو الذي يترجم عنه (واستشهدوا شهيدين) واطلبوا أن يشهد لكم شهيدين على الدين (من رجالكم) من رجال المؤمنين والحرية والبلوغ شرط مع الإسلام عند عاقبة العلماء وعن علي رضي الله عنه لا تجوز شهادة العبد في شيء وعند شريح وابن سيرين وعثمان البتي أنها جائزة ويجوز عند أبي حنيفة شهادة الكفار بعضهم على بعض على اختلاف المال (فإن لم يكونا) فإن لم يكن الشهيدين (رجلين فرجل وامرأتان) فليشهد رجل وامرأتان وشهادة النساء مع الرجال مقبولة عند أبي حنيفة فيما عد الحدود والقصاص (من ترضون) من تعرفون عدالتهم (أن تضل أحداهما) أن لا تهتدي أحداهما للشهادة بأن تنسأها من ضل الطريق إذا لم يمتدله وانتصابه على أنه مفعول له أي إرادة أن تضل (فإن قلت) كيف يكون ضلالهما مراد الله تعالى (قلت) لما كان الضلال سبب الإلزام والاذكار سبب إعادته وهم يتزولون كل واحد من السبب والمسبب منزلة الآخر لا تباينهما واتصالهما كانت إرادة الضلال المسبب عنه الإلزام إرادة الإلزام كلفكا أنه قيل إرادة أن تذكر أحداهما الأخرى ان ضلت ونظيره قولهم أعددت الخسبة أن يعمل الحائط فأدعمه وأعددت السلاح أن يجي عدو فأدفعه * وقرئ (فتذكر) بالتخفيف والتشديد وهما الغنان وفتذا كروقرأ جزء أن تضل أحداهما على الشرط فتذكر بالرفع والتشديد كقوله ومن عاد فينتقم الله منه وقرئ أن تضل أحداهما على البناء للمفعول والتأنيث ومن بدع التفسير فتذكر فتجمل أحداهما الأخرى ذكرنا يعني أنهما إذا اجتمعا كانتا بمنزلة الذكر (إذا مادعوا) أي قيموا الشهادة وقيل ليستشهدوا وقيل لهم شهداء قبل التحمل تنزيلا لما يشارف منزلة الكائن وعن قتادة كان الرجل يطوف في الهواء العظيم فيه القوم فلا يتبعه منهم أحد فنزلت * كنى بالسأم عن الكسل لأن الكسل صفة المنافق ومنه الحديث لا يقول المؤمن كسلا ويجوز أن يراد من كثرت مدايناته فاحتاج أن يكتب لكل دين صغير أو كبير كذا بغير عامل كثيرة الكتب * والضمير في (تكتبوه) للدين أو الحق (صغير أو كبير) على أي حال كان الحق من صغير أو كبير ويجوز أن يكون الضمير للكتاب وأن يكتبوه مختصرا أو مشمولا ولا يخلوا بكتابته (إلى أجله) وإلى وقته الذي اتفق لغريمان على تسميته (ذلك) إشارة إلى أن تكتبوه لأنه في معنى المصدر أي ذلكم الكتاب (أقسط) أعدل من القسط (وأقوم للشهادة) وأعون على إقامة الشهادة (وأدنى ألا ترتابوا) وأقرب من انتفاء الريب (فإن قلت) ممن بني أقفلا التفضيل أعنى أقسط وأقوم (قلت) يجوز على مذهب سيبويه أن يكونا مبنيين من أقسط وأقام وأن يكون أقسط من قاسط على طريقة النسب يعني ذي قسط وأقوم من قوم وقرئ ولا يسأمو أن يكتبوه بالياء فهمما (فإن قلت) مامعني (تجارة حاضرة) وسواء كانت المباينة بين أربعين فالتجارة حاضرة ومامعني إدارتهم أي نعمهم (قلت) أريد بالتجارة ما يتجر فيه من الأبدال ومعنى إدارتهم أي نعمهم أيها يدايد والمعنى إلا أن تتبايعوا ببيعنا جزايد أي فلا بأس أن لا تكتبوه لأنه لا يتوهم فيه ما يتوهم في التداين وقرئ تجارة حاضرة بالرفع على كان التامة وقيل هي الناقصة على أن الاسم تجارة حاضرة والخبر تدير ونها وبال نصب على إلا أن تكون التجارة تجارة حاضرة كبيت الكتاب

بني أسد هل تعلمون بلأنا * إذا كان يوما ذكركم أشعنا

أي إذا كان اليوم يوما (وأشهدوا إذا تباعدتم) أمر بالشهادة على التبايع مطلقا نازجا أو كائلا لأنه أحوط وأبعد مما سيوقع من الاختلاف ويجوز أن يرادوا شهدوا إذا تباعدتم هذا التبايع يعني التجارة الحاضرة على أن الشهادة كاف فيسهل دون الكتابة وعن الحسن أن شاء أشهدوا أن شاء لم يشهدوا وعن الضحاك هي عزة من الله ولو على باقة بقل (ولا يضار) يحتمل البناء للمفعول والمفعول والدليل عليه قراءة عمر رضي الله عنه ولا يضار ربنا لاظهار والكسر وقراءة ابن عباس رضي الله عنه ولا يضار ربنا لاظهار والغنى المعنى نهي السكاتب والشهيد عن ترك الإجابة إلى ما يطلب منه وما عن التحريف والزيادة والنقصان أو النهي عن الضرر مما

أو لا يستطيع أن يعمل هو فليمل وليه بالعدل واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تضل أحداهما فتذكر أحداهما الأخرى ولا يأتب الشهداء إذا مادعوا ولا تسأمو أن تكتبوه صغيرا أو كبيرا إلى أجله ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى ألا ترتابوا إلا أن تكون تجارة حاضرة تدير ونها بئذكم فليس عليكم جناح ألا تكتبوها وأشهدوا إذا تباعدتم ولا يضار كاتب ولا شهيد

حتى لو حل زمن قدوم الحاج فذعه مانع من القدوم مثلا لم يكن به عبرة وحكمنا بحاول أجل الدين والله أعلم

وقوله تعالى وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فخره ان مقبوضة (قال محمود ان قلت لم شرط السفر في الارتهان ولا يختص به سفر الخ) قال
أحدنا ان الخصم يصح بالسفر على هذا جرى على وفق الغالب فلا مفهوم له وفي هذه الآية دليل بين المذهب مالك رضي الله عنه في اقامة
الرهن عند التنازع في قدر الدين مقام شاهد للرهن الى تمام قيمته حتى لو تنازع اقرار الراهن رهنته بكماله وقال المرتضى بل الرهن باثنتين
لكان الرهن شاهدا بقيمته فلا للشافعي رضي الله عنه فانه يرى ان قول الراهن مطلقا لانه غارم ووجه الدليل لما لك رضي الله عنه
من الآية ان الله تعالى جعل الرهن في التوثيق عوضا من الاشهاد والكتابة وخصه بالسفر لا عوازا لها حيث لو كان القول قول الراهن
شرا لم يكن قائما مقام الاشهاد ولا مفيداً فائدة بوجه اذ لو لم يكن الرهن لكان انقول قول المدين في قدر الدين فلم يزد وجود الرهن
فائدة على عدمه باعتباره بانيته عن الاشهاد ولا يقال ان فائدته الامتياز به على الغرماء لان تلك فائدة الاشهاد حتى يكون نائباً عنه عند
تعدده ولا فائدة اذ ذلك الاجعل القول قول المرتضى في قدر الدين عند التخالف وهو مذهب مالك المتقدم ذكره ومن ثم لم يجعله شاهدا
الا في قيمته لا فيما زاد ادعاء معتضداً بالعادة في ان رب الدين لا يقبل في دينه الا الموفي بقيمته فدعواه ان الدين أكثر من القيمة مردودة
بالعادة والمدين ايضا لا يسمع بتسليم ما قيمته أكثر مما هو اقل فدعواه ان الدين أقل من القيمة مردودة بالعادة ولا يبقى الا النظر في
أمر واحد وهو ان المعتبر عند مالك في القيمة يوم الحكم حتى لو تصادقا على أن القيمة كانت يوم الرهن أكثر أو أقل لم يلتفت الى ذلك زادت
أو نقصت وانما يعتبر يوم القضاء ولقائل أن يقول اذا جعلتم الرهن مقام الشاهد عند عدمه لان العادة تقتضي ان الناس انما يهرنون في
الدين المساوي لقيمتها فما فيه نفي أن تعتبر القيمة يوم الرهن غير مرجح على زيادتها ونقصانها يوم القضاء وعند ذلك يتجاذب أطراف
الكلام في ان يقتضي لاقامة مقام الشاهد هو المعنى المتقدم أو غيره وليس غرضنا الا ان الآية ترشد الى اقامته مقام الشهادة في الجملة
وأما تفاصيل المسئلة فذلك ٢٩٠ من حظ الفقه (قال محمود واما القبض فلا بد من اعتباره الخ) قال أحد ليس بين مالك والشافعي

بأن يجعل عن مهم ويلزم ألا يعطى الكاتب حقه من الجهر أو يحل الشاهد مؤنة مجيئه من بلاد أو قرأ الحسن
ولا يضار بالكسر (وان تفعلوا) وان تضاروا (فانه) فان الضرار (فسوق بكم) وقيل ان تفعلوا شيئا مما نهيتكم
عنه (على سفر) مسافرين * وقرأ ابن عباس وأبو رضي الله عنه ما كتبا وقال ابن عباس رأيت ان وجدت
الكاتب ولم تجد القيمة والدواة وقرأ أبو العالية كتبوا وقرأ الحسن كتابا جمع كاتب (فرهن) فالذي يستوثق
به رهن وقرئ فرهن بضم الهاء وسكونها وهو جمع رهن كسقف وسقف وفرهان (فان قلت) لم شرط السفر
في الارتهان ولا يختص به سفر دون حضر وقد رهن رسول الله صلى الله عليه وسلم درعه في غير سفر (قلت) ليس
الغرض تجوز الارتهان في السفر خاصة ولكن السفر لما كان مظنة لعوازا الكتب والاشهاد أمر على سبيل
الارشاد الى حفظ المال من كان على سفر بأن يقيم التوثيق بالارتهان مقام التوثيق بالكتب والاشهاد وعن
مجاهد والضحالك أنهم لم يجوزوا الا في حال السفر أخذنا بظاهر الآية * وأما القبض فلا بد من اعتباره وعند
مالك يصح الارتهان بالايجاب والقبول بدون القبض (فان أمن بعضكم بعضا) فان أمن بعض الدائنين بعض

خلاف في صحة الارتهان
بالايجاب والقبول
وان تفعلوا فانه فسوق
بكم واتقوا الله ويعلمكم
الله والله بكل شيء عليم وان
كنتم على سفر ولم تجدوا
كتابا فخره ان مقبوضة
فان أمن بعضكم بعضا
دون القبض ولكنه
عند مالك رضي الله عنه

يصح بذلك ويلزم الرهن بالقرتسليم للرهن وعند الشافعي لا يلزم بالعقد ولكن للقبض عند مالك
اعتبار في الابتداء والدوام ولا يشترط الشافعي كثيرا من أحكامه عند مالك وذلك أنهم لو تقرر اعلی القبض ثم قام الغرماء انتفع بالرهن
عند الشافعي وامتناز به ولم ينتفع به عند مالك وكان أسوة الغرماء فيه حتى ينضاف الى الشهادة عليهم بالقبض معاينة المينة لذلك لانه
يتهمهم بالتواطؤ على اسقاط حق الغرماء فلا يعتبر اقرارها الا بضمان المعاينة فالقبض من هذا الوجه أدخل في الاعتبار على رأي
مالك منه على رأي الشافعي هذا في الابتداء واما في الدوام فالشافعي رضي الله عنه يشترط بقاءه في يد المرتضى حتى لو عاد الى يد الراهن بأن
أودعه المرتضى اياه أو أجرة منه أو أعاره اياه اعادة مطابقة فقد خرج من الرهن ولو قام الغرماء وهو يد الراهن بوجه من الوجوه المذكورة
كان أسوة الغرماء فيه والشافعي رضي الله عنه لا يشترط دوام القبض على هذا الوجه بل للراهن عند الشافعي ان ينتفع بالرهن ولو كره
المرتضى اذ لم يكن الانتفاع مضرا بالرهن كسكنى الدار واستخدام العبد وله ان يستوفي من نفسه على الصحيح عنده المنصوص عليه في
الام ولا يؤثر ذلك في الرهن بطلانا ولا خلافا فقد علمت ان القبض أدخل في الاعتبار على مذهب مالك ابتداء ودواما والاية تعضده فان
الرهن في اللغة هو الدوام أنشد أبو علي
فالحبز والحم لهم رهن * وقهوة راووقها ساكب
ولعل القائل يشترط دوام الرهن في يد المرتضى ثمسك بما في لفظ الرهن من اقتضاء الدوام وله في ذلك متمسك ما طوالت في حكاية
مذهب مالك في القبض الا لان المفهوم من كلام الرخصي اطراح القبض عند مالك لانه فهم من قول أصحابه ان القبض لا يشترط في
صحة الرهن ولا في لزومه انه غير معتبر عنده بالسكية والله أعلم

فليؤد الذي أوتى من أمائه
وايتق الله ربّه ولا تكتموا
الشهادة ومن يكتمها فإنه
آثم قلبه والله جاعل عملون
علم لله ما في السموات
وما في الأرض وإن تبدوا
ما في أنفسكم أو تخفوه
يحاسبكم به الله فيغفر
لمن يشاء ويعذب من يشاء
والله على كل شيء قدير آمن
الرسول بما أنزل إليه من
ربه والمؤمنون كل آمن
بالله وملائكته وكتبه
ورسله لا نفرق بين أحد
من رسله وقالوا سمعنا
وأطعنا غفرانك ربنا
واليك المصير لا يكلف
الله نفساً الا وسعها

* قوله تعالى كل آمن
بالله وملائكته وكتبه
ورسله (قال مجاهد نقل
عن ابن عباس انه قرأ
وكتابه الخ) قال أحد
وقد قال مالك ان التمر
أخرى باستغراق الجنس
من التمر ورفان التمر
استرسل على الجنس
لا بصيغة لفظية والتمور
يرده الى تخيل الوجدان
ثم الاستغراق بعده
بصيغة الجمع وفي صيغة
الجمع مضطرب وهذا
الكلام من الامام لو
ظفره بقول ابن عباس
هذا الاثر الفرضية في
الاستشهادية على صحة
مقالته هذه فلا نعيده

المديونين لحسن ظنه به وقرأ آبي فان أمنه الناس ووصفوا المديون بالامانة والوفاء والاسم تغناء عن
الارتمان من مثله (فليؤد الذي أوتى من أمائه) حيث للمديون على أن يكون عند ظن الدائن به وأمنه منه
واثمائه وأن يؤدي اليه الحق الذي ائتمنه عليه فلم يرتبه منه وسمى الدين امانة وهو مضمون لا ثمنائه عليه
بترك الارتمان منه والقراءة أن تنطق به مرة ساكنة بعد الذال أو ياء فتقول الذي أوتى أو الذي غن وعن
عاصم أنه قرأ الذي أتم بادغام الياء في التاء قياساً على التمس في الافتعال من اليسر وليس يصح لان الياء
منقلبة عن الهمزة فهي في حكم الهمزة وترعى وكذلك رياء في رؤيا (آثم) خبران و (قلبه) رفع بآثم على
الفاعلية كانه قيل فانه يآثم قلبه ويجوز أن يرتفع قلبه بالابتداء وآثم خبر مقدم والجملة خبران (فان قلت) هلا
أقتصرت على قوله فانه آثم وما فائدة ذكر القلب والجملة هي الاثمة لا القلب وحده (قلت) كتمان الشهادة هو أن
يضمهرها ولا يتكلم بها افلا كان اثماً مقترفاً بالقلب أسند اليه لان اسناد الفعل الى الجارحة التي يعمل بها أبلغ
الأثر ان تقول اذا أردت التوكيد هذا اثماً بصيرته عيني واثماً سمعته أذني ومما عرفه قلبي ولان القلب هو رئيس
الاعضاء والمضغة التي ان صلحت صلح الجسد كله وان فسدت فسد الجسد كله فكأنه قيل فقد تمكّن الاثم في
أصل نفسه ومثلك أشرف مكان فيه ولذا لا يظن أن كتمان الشهادة من الاثام المتعلقة باللسان فقط وليعلم أن
القلب أصل متعلقه ومعدن اقترافه واللسان ترجمان عنه ولان أفعال القلوب أعظم من أفعال ساثر الجوارح
وهي لها كالاصول التي تشعب منها ألا ترى أن أصل الحسنات والسيئات الايمان والكفر وهما من أفعال
القلوب فاذا جعل كتمان الشهادة من آثام القلوب فقد شهد له بأنه من مماظم الذنوب وعن ابن عباس رضي الله
عنهما كبر الاثر الاثر كالبالله لقوله تعالى فقد حرم الله عليه الجنة وشهادة الزور وكتمان الشهادة وقرئ
قلبه بالنصب كقوله سفة نفسه وقرأ ابن أبي عملة آثم قلبه أي جعله آثماً (وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه)
يعني من السوء (يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء) ان استوجب المغفرة بالتوبة ثم أظهر منه أو أضمره (ويعذب
من يشاء) ممن استوجب العقوبة بالاصرار ولا يدخل فيما يخفيه الانسان الوساوس وحديث النفس لان
ذلك مما ليس في وسعه الخلو منه ولكن ما اعتقده وعزم عليه وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه تلاها
وقال ان آخذنا الله بهذا النهل كن ثم بكى حتى سمع نسيجه فذكر لابن عباس فقال يغفر الله لابي عبد الرحمن قر
وجد المسلمون منها مثل ما وجد فتزل لا يكلف الله وقرئ فيغفرو ويعذب مجزومين عطفاء على جواب الشرط
ومرفوعين على فهو يغفرو ويعذب (فان قلت) كيف يقرأ الجازم (قلت) يظهر الراء ويدغم الباء ومدغم الراء
في اللام لاحن مخطئ خطأ فاحش اوراويه عن أبي عمرو ومخطئ مرتين لانه يلحق وينسب الى أعلم الناس
بالعربية ما يؤذن بجهل عظيم والسبب في نحو هذه الروايات قلة ضبط الرواة والسبب في قلة الضبط قلة
الدراية ولا يضبط نحو هذا الا أهل النحو وقرأ الاعشى يغفر غيراء مجزوم على البدل من يحاسبكم كقوله

ممتي تأتينا تلمبنا في ديارنا * تجد حطبا جازلا ونارا تاججا

ومعنى هذا البدل التفصيل لجملة الحساب لان التفصيل أوضح من المفصل فهو جار مجرى بدل البعض من
الكل أو بدل الاشتمال كقوله ضربت زيدا رأسه وأحب زيدا عقله وهذا البدل واقع في الافعال وقوعه
في الاسماء لاجابة القبيلين الى اليمان (والمؤمنون) ان عطف على الرسول كان الضمير الذي التنوين نائب عنه
في كل راجعاً الى الرسول والمؤمنين أي كلهم آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله من المذكورين ووقف عليه
وان كان مبتدأ كان الضمير للمؤمنين ووجد ضمير كل في آمن على معنى كل واحد منهم آمن وكان يجوز أن
يجمع كقوله وكل آتوه داخرين * وقرأ ابن عباس وكتابه يريد القرآن أو الجنس وعنه الكتاب أكثر من الكتب
(فان قلت) كيف يكون الواحد أكثر من الجمع (قلت) لانه اذا أريد بالواحد الجنس والجنسية قائمة في وحدان
الجنس كلها لم يخرج منه شيء فأما الجمع فلا يدخل تحته الامانيه الجنسية من الجوع (لا نفرق) يقولون
لا نفرق وعن أبي عمرو يفرق بالياء على أن الفعل لكل وقرأ عبد الله لا يفرقون و (أحد) في معنى الجمع كقوله
تعالى فامنكم من أحد عنه حاجزين ولذلك دخل عليه بين (سمعنا) أجبت (غفرانك) منصوب باضمار فعله يقال

انقول

1

بسم الله الرحمن الرحيم * الم الله لا اله الا هو الحى القيوم نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وأنزل التوراة والانجيل من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان (قال محمود فان قلت لما قيل في القرآن نزل على صيغة فعل الخ) قال أحمد ديريدان فعل صيغة مبالغة وتكثير فلما كان نزول القرآن منجما كان أكثر تنزيلا من غيره لفرقه في مرار عديدة فغير عنه بصيغة مطابقة لكثرة تنزيلاته وغير عن الكتابين بصيغة خلية عن المبالغة والتكثير والله أعلم (عاد كلامه) قال والفرقان يحتمل أن يراد به جميع الكتب السماوية لأنها انفرد بين الحق والباطل أو الكتب التي ذكرها أو أراد الكتاب الرابع وهو الزبور كما أفردته وأخذ كره في قوله وآتينادود زبوراً وكرر ذكر القرآن بما هو نعت له ومدح من كونه فارقاً بين الحق والباطل بعدما ذكره باسم الجنس ٢٩٣ تعظيماً لشأنه وإظهاراً لفضله

والله أعلم * قال أحمد وقد جعل الزمخشري سر التبيين عن نزول القرآن بصيغة فعل تفرقة في التنزيل كما تقدم أنفاً ثم حمل

بسم الله الرحمن الرحيم

الم الله لا اله الا هو الحى القيوم نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وأنزل التوراة والانجيل من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان ان الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات

الفرقان على أحد تأويلاته على القرآن

بسم الله الرحمن الرحيم *

* ميم حقها أن يوقف عليها كما وقف على ألف ولا م وأن يبدأ ما بعدها كما يقول واحد اثنان وهي قراءة عاصم وأما فتحها فهي حركة الهمزة ألقيت عليها حين أسقطت للتخفيف (فان قلت) كيف جاز القاء حركتها عليها وهي همزة وصل لا تثبت في درج الكلام فلا تثبت حركتها لان اثبات حركتها كتابتها (قلت) هذا ليس بدرج لان ميم في حكم الوقف والسكون والهمزة في حكم الثابت وانما حذف تخفيفاً وألقيت حركتها على الساكن قبلها ليدل عليها وتظهر قوليهم واحد اثنان بالقاء حركة الهمزة على الدال (فان قلت) هل لازمت أنها حركة لالتقاء الساكنين (قلت) لان التقاء الساكنين لا يبالي به في باب الوقف وذلك قولك هذا ابراهيم وداود واسحق ولو كان التقاء الساكنين في حال الوقف يوجب التحريك لم يكن في ألف لام ميم لالتقاء الساكنين ولما انتظر ساكن آخر (فان قلت) انما لم يحركوا لالتقاء الساكنين في ميم لانهم أرادوا الوقف وأمكنهم النطق بساكنين فاذا جاء ساكن ثالث لم يمكن الا التحريك فحركوا (قلت) الدليل على أن الحركة ليست للملاقة الساكن أنه كان يمكنهم أن يقولوا واحد اثنان بسكون الدال مع طرح الهمزة فيجاءوا بين ساكنين كما قالوا أصم ومديق فلما حركوا الدال علم أن حركتها هي حركة الهمزة الساقطة لا غير وإليست لالتقاء الساكنين (فان قلت) فما وجه قراءة عمرو بن عبيد بالكسر (قلت) هذه القراءة على توهم التحريك لالتقاء الساكنين وما هي عقبولة * (والتوراة والانجيل) اسمان أعجميان وتكاف اشتقاقهما من الورى والنجل ووزنهما بفتحة وافتح لاغا يصح بعد كونهما عربيين وقرأ الحسن الانجيل بفتح الهمزة وهو دليل على الجعزة لان أفعل بفتح الهمزة عديم في أوزان العرب (فان قلت) لم قيل نزل الكتاب وأنزل التوراة والانجيل (قلت) لان القرآن نزل منجماً ونزل الكتابان جملة * وقرأ الاعمش نزل عليك الكتاب بالتخفيف ورفع الكتاب (هدى للناس) أى لقوم موسى وعيسى ومن قال نحن متعبدون بشرائع من قبلنا فسر على العموم * (فان قلت) ما المراد بالفرقان (قلت) جنس الكتب السماوية لان كلها فرقان يفرق بين الحق والباطل أو الكتب التي ذكرها كأنه قال بعد ذكر الكتب الثلاثة وأنزل ما يفرقه بين الحق والباطل من كتبه أو من هذه الكتب أو أراد الكتاب الرابع وهو الزبور كما قال وآتينادود زبوراً وهو ظاهر وأكرر ذكر القرآن بما هو نعت له ومدح من كونه فارقاً بين الحق والباطل بعدما ذكره باسم الجنس تعظيماً لشأنه وإظهاراً لفضله (بآيات الله) من كتبه المنزلة وغيرها (ذو انتقام) له انتقام شديد لا يقدر على مثله منتقم لا يخفى عليه شيء في العالم فغير عنه بالسماء والارض فهو مطلع على كفر من كفر وإيمان من آمن وهو مجاز بهم عليه (كيف يشاء) من الصور المختلفة المتفاوتة * وقرأ طائوس تمورك أى صوركم لنفسه ولتعبده كقولك أثلت ما اذا جعلته أثلة أى أصلاً وتأثله اذ

والتعبير عنه بأفعل كغيره فان يكن هذا والله أعلم فالوجه انه لما عبر أولاً عن نزوله الخاص به أى بعبارة مطابقة لقصد الخصوصية فلما جرى ذكره ثانياً لينعت بصفة زائدة على اسم الجنس عبر عن نزوله من حيث الاطلاق اكتفاء بتميزه أولاً واجمالاً لذلك في غير مقصوده ومن العبارة السائرة عن هذا المعنى الكلام يحتمل في غير مقصوده ويفصل في مقصوده قوله تعالى ان الله عزيز ذو انتقام (قال محمود معناه له انتقام شديد الخ) قال أحمد وانما يلحق هذا التفسير من التكثير وهو من علاماته مثله في قوله قل ربكم نور وجه واسع

قوله تعالى منه آيات محكمات الآية (قال محمود المحكمات التي أحكمت عبارتها الخ) قال أجد هذا كما قدمته عند من تكلفه اثبت بل الآتي
على وفق ما يعتقده وأعوذ بالله من جعل القرآن تبعاً للرأى وذلك ان معتقده أحالة رؤية الله تعالى بناء على زعم القدرية من ان الرؤية
تستلزم الجسمية والجهة فاذا ورد عليهم النص القاطع الدال على وقوع الرؤية كقوله الى ربها ناظرة ما لو الى جعله من التشابه حتى يردوه
بزعمهم الى الآية التي يدعون أن ظاهرها يوافق رأيهم والآية قوله تعالى لا تدركه الابصار وغرضنا الا أن يبان وجوب الجمع بين
الآيتين على الوجه الحق فنقول محمل قوله لا تدركه الابصار في دار الدنيا ومحمل الرؤية على الدار الآخرة جمعاً بين الأدلة أو نقول لا تدركه الابصار
وان كانت ظاهرة العموم الا ان المراد بها الخصوص أي لا تدركه أبصار الكفار كقوله كل انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ونقول لا تدركه
بين الآيتين فتقرر كل واحدة منهما ما في نصها ويبان ذلك ان الابصار عام بالالف واللام الجنسيتين ولا يتم غرض القدرية على زعمهم
الابصار وافقة على عمومها وحينئذ يكون في العموم مرادفة لدخول كل لان كلهم ما أعني المعرف والجنسي وكلهم في الشمول والاحاطة
واذا ثبت ذلك فالسلب داخل على الكلية والقواعد مستقرة على ان سلب الكلية جزئ لغة وتوقع لا ترى ان التماثل اذا قال لا تنفق
كل الدراهم كان المفهوم من ذلك الاذن في انفاق البعض ومن حيث المعقول ان الكلية تسلب بسلب بعض الافراد ولو واحداً وحينئذ
يكون مقتضى الآية سلب ٢٩٤ الرؤية عن بعض الابصار وثبوتها لبعض الابصار وهذا عين مذهب أهل السنة لانهم يثبتونها

أنتم أنفسكم وعن سعيد بن جبير هذا احتجاج على من زعم أن عيسى كان رباً كأنه نبه بكونه مصوراً في الرحم
على أنه عبد كغيره وكان يخفى عليه ما لا يخفى على الله (محكمات) أحكمت عبارتها بأن حفظت من الاحتمال
والاشتباه * متشابهات مشتبهات محتملات (هن أم الكتاب) أي أصل الكتاب تحمل المتشابهات عليها وترد
اليها ومثال ذلك لا تدركه الابصار الى ربها ناظرة لا يأمر بالفحشاء أمرنا متفرها فان قلت فهل كان القرآن
كله محكما (قلت) لو كان كله محكما لتعاق الناس به لهولة مأخوذه ولا عرضوا عما يحتاجون فيه الى الفحص
والتأمل من النظر والاستدلال ولو فعلوا ذلك لعطوا الطريق الذي لا يتوصل الى معرفة الله وتوحيده الا به
ولمافي التشابه من الابتلاء والتمييزين الثابت على الحق والمترزل فيه ولمافي تقادح العلماء واتعابهم القراش
في استخراج معانيه ورده الى المحكم من الفوائد الجليلة والعلوم الجمة ونيل الدرجات عند الله ولان المؤمن
المعتقد ان ما ناقضه في كلام الله ولا اختلاف اذا رأى فيه ما يتناقض في ظاهره وأهمه طلب ما يوفق بينه
ويجريه على سنن واحد ففكر وراجع نفسه وغيره ففتح الله عليه وتبين مطابقة التشابه المحكم زاداد طمأنينة الى
معتقده وقوة في ايقانه (الذين في قلوبهم زيغ) هم أهل البدع (فيتمعون ما تشابه منه) فيتملقون بالتشابه
الذي يحتمل ما يذهب اليه المبتدع مما لا يطابق المحكم ويحتمل ما يطابقه من قول أهل الحق (ابتغاء الفتنة)
طاب أن يفتموا الناس عن دينهم ويضاهوهم (وابتغاء تأويله) وطلب أن يأولوه التأويل الذي يشتهونه (وما
يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم) أي لا يمتدى الى تأويله الحق الذي يجب أن يحل عليه الا الله وعباده
الذين رسخوا في العلم أي ثبتوا فيه وتمكنوا وعضوا فيه بضر من قاطع ومنهم من يقنع على قوله الا الله ويبتدئ
والراسخون في العلم يقولون ويفسرون التشابه بما استأثر الله بعلمه ويعرفه الحكمة فيه من آياته كعدد الزبانية

للموحدين وبسببها
عن الكفار كما أنبأ عنه
قوله تعالى كل انهم عن
ربهم يومئذ لمحجوبون
فقد ثبت ان هذه الآية
اما محمولة على اثبات
محكمات هن أم الكتاب
وأخر متشابهات فأما
الذين في قلوبهم زيغ
فتتمعون ما تشابه منه
ابتغاء الفتنة وابتغاء
تأويله وما يعلم تأويله
الا الله والراسخون في العلم
الرؤية واما باقية على
ظاهرها دليل على ثبوت
على وفق السنة * ولا يقال
قد ثبت الفرق بين دخول

كل على المعرف تعريف الجنس وبين عدم دخولها الا ترى انهم يقولون ان قولنا الانسان كاتب مهمل
في قوة الجزئية وان قولنا كل انسان حيوان كل لا جزئ لا ناقول انما جازنا القدرية على ما يلزمهم الموافقة فيه وهم قد وافقوا على
تناول الابصار لكل واحد واحد من افراد الجنس ولولا ذلك لما تم لهم مرام ولا كفونا مؤنة البحث في ذلك وهذا القدر من الكلية
المتفق عليها بين الفريقين لا يثبت لما سماه أهل ذلك الفن مهمل لابل هذا هو الكل الكلي عندهم والله الموفق واما الايمان الاخيرتان اللتان
احداهما قوله تعالى ان الله لا يأمر بالفحشاء والاخرى التي هي قوله تعالى أمرنا متفرها فافلا ينازع الزمخشري في غنميه المحكم
والمشابه ما * قوله تعالى وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم (قال محمود معناه لا يمتدى الى تأويله الخ) قال أجد قوله لا يمتدى
اليه الا الله عبارة فظة ولم يرد اطلاق الاهتداء على علم الله تعالى مع ان في هذه اللفظة ايها ما اذا الاهتداء لا يكون في الاطلاق الاعن جهل
وضلال جل الله وعز حتى ان الكافر اذا سلم أطلق أهل العرف عليه فلان المهتدى ذلك مقتضى اللغة فيه فانه مطاوع هدى يقال هديته
فاهتدى والاجماع منعقد على ان ما لم يرد اطلاقه وكان موها لا يجوز اطلاقه على الله عز وجل ولذا أنكر على القاضي اطلاقه المعرفة
على علم الله تعالى حيث حدد مطلق العلم بأنه معرفة المعلوم على ما هو عليه فلا ينسكروا على الزمخشري اطلاق الاهتداء على علم الله تعالى
اجدر وما أراها صدرت منه الا وهما حيث اضاف العلم الى الله تعالى في الفعل المذكور والله أعلم

قوله تعالى ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا (قال محمود مفسره بنو لا تبغنا لا يلا الخ) قال اجد اما اهل السنة في دعون الله بهذه الدعوة غير
محرقة لانهم يوحدون حق التوحيد فيعقدون ان كل حادث من هدى وزغ مخلوق لله تعالى ٢٩٥ واما القدرة فعندهم ان الزغ
لا يخلفه الله تعالى وانما

يخلقه العبد لنفسه
فلا يدعون الله تعالى
بهذه الدعوة الا محرقة
الى غير المراد بها كما ولما

يقولون آمنابه كل من
عند ربنا وما يدكر
الأولوا الالباب ربنا
لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا
وهب لنا من لدنك رحمة
انك أنت الوهاب ربنا
انك جامع الناس ليوم
لا ريب فيه ان الله
لا يخلف الميعاد ان الذين
كفروا لن تغني عنهم
أموالهم ولا أولادهم
من الله شيئا وأولئك هم
وقود النار كذاب آل
فرعون والذين من قبلهم
كذبوا بآياتنا فأخذهم
الله بذنوبهم والله شديد
العقاب قل للذين كفروا
ستعذبون وتخشرون
الى جهنم وبئس المهاد
قد كان لكم آية في فتنتين
التتافقة تتقاتل في
سبيل الله وأخرى كافرة
برؤسهم مثليهم

المصنف به وان كنانة دعو
الله تعالى مضافا الى هذه
الدعوة بان لا يبتلينا
ولا نجعلنا لطفه آمين
لان السك فله وخلق
ولام وجود الا هو

ونحوه والاول هو الوجه * ويقولون كلام مسـ تألف موضع لخال الراسخين يعني هؤلاء العالمون بالتأويل
(يقولون آمنابه) أي بالمشابه (كل من عند ربنا) أي كل واحد منه ومن المحكم من عنده أو بالكتاب كل من
متشابهه ومحكمه من عند الله الحكيم الذي لا يتناقض كلامه ولا يختلف كتابه (وما يدكر الأولوا الالباب)
مدح للراسخين بالقاء الذهن وحسن التأمل ويجوز أن يكون يقولون حالا من الراسخين * وقرأ عبد الله ان
تأويله الا عند الله * وقرأ أبي ويقول الراسخون (لا تزغ قلوبنا) لا تبغنا لا يترغ فيها قلوبنا (بعد اذ هديتنا)
وأرشد تاليدك أولادنا لا تخلفنا أظافك بعد اذ لطفت بنا (من لدنك رحمة) من عندك نعمة بالتوفيق والمعونة
وقرئ لا تزغ قلوبنا بالثناء والياء ورفع القلوب (جامع الناس ليوم) أي تجتمعهم لحساب يوم وأجزاء يوم كقوله
تعالى يوم يجمعكم ليوم الجمع * وقرئ جامع الناس على الاصل (ان الله لا يخلف الميعاد) معناه ان الالهية تداني
خلف الميعاد كقولك ان الجواد لا يخيب سائله * والميعاد الموعد * قرأ على رضى الله عنه لن تغني بسكون الياء
وهذا من الجد في استنقال الحركة على حروف اللين * من في قوله (من الله) مثله في قوله وان الظن لا يغني
من الحق شيئا والمعنى لن تغني عنهم من رحمة الله وأمن طاعة الله (شيئا) أي بدل رحمة وطاعته وبدل الحق
ومنه ولا ينفع ذا الجدم منك الجدم أي لا ينفعه جده وحظه من الدنيا بذلك أي بدل طاعته وعبادتك وما عندك
وفي معناه قوله تعالى وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقر بكم عندنا زاني * وقرئ وقود بالضم يعني أهل وقودها
* والمراد بالذين كفروا من كفر برسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس هم قريظة والنضير * الدأب
مهـ بدر دأب في العمل اذا كدح فيه فوضع موضع ما عليه الانسان من شأنه وحاله والكاف مرفوع المحل
تقديره دأب هؤلاء الكفرة كدأب من قبلهم من آل فرعون وغيرهم ويجوز أن ينتصب محل الكاف
بان تغني أو بالوقود أي ان تغني عنهم مثل ما لم تغن عن أولئك أو توقد بهم النار كما توقد بهم ثم تقول انك لتظلم
الناس كدأب أي كظلم أيك ومثل ما كان يظلمهم وان فلانا لحارف كدأب أي به تريد كما حورف أبوه
(كذبوا بآياتنا) تنسب لآياتهم ما فعلوا وفعل بهم على أنه جواب سؤال مقدر عن حالهم (قل للذين كفروا)
هم مشركو مكة (ستعذبون) يعني يوم بدر وقيل هم اليهود لما غلب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر قالوا
هذا والله النبي الأمي الذي بشرنا به موسى وهو ابنا تبارك فقال بعضهم لا تعجلوا حتى ننظر الى وقعة أخرى
فلما كان يوم أحد شكوا وقيل جبههم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد وقعة بدر في سوق بني قينقاع فقال
يا معشر اليهود احذروا مثل ما نزل بقرش وأسلموا قبل أن ينزل بكم ما نزل بهم فقد عرفتم أني نبي مرسل فقالوا
لا يغرنك أهلك لقيت قوما أغمارا لا علم لهم بالحرب فأصابت منهم فرصة لن قاتلتنا العلى أن نحن الناس فنزلت
وقرئ يغلبون ويخشرون بالياء كقوله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم على قول لهم قولي لك
سيغلبون (فان قلت) أي فرق بين القراءتين من حيث المعنى (قلت) معنى القراءة بالياء الامر بأن يخبرهم
بما سيجرى عليهم من الغلبة والخسران الى جهنم فهو اخبار بمعنى سيغلبون ويخشرون وهو الكائن من نفس
المتوعدة والذي يدل عليه اللفظ ومعنى القراءة بالياء الامر بأن يحكي لهم ما أخبر به من وعيدهم بلطفه
كانه قال أدا لهم هذا القول الذي هو قولي لك سيغلبون ويخشرون (قد كان لكم آية) الخطاب للمشركي
قريش (في فتنتين التتافقتا) يوم بدر (برؤسهم مثليهم) يرى المذركون المسلمين مثلى عدد المشركين قريش من ألفين
أو مثلى عدد المسلمين ستمائة وثلاثة عشر من أراهم الله اياهم مع قلتهم أضاعفهم اياهم ويحبونوا عن قتلهم
وكان ذلك مدد لهم من الله كما أمدهم بالملائكة والدليل عليه قراءة نافع برؤسهم بالياء أي ترون يا مشركي
قريش المسلمين مثلى فتتكم الكافرة أو مثلى أنفسهم (فان قلت) فهو ذما ناقض لقوله في سورة الانفال
ويقللكم في أعينهم (قلت) قالوا أولاف في أعينهم حتى اجترأوا عليهم فلما لا قوهم كثروا في أعينهم ثم حتى غلبوا

وأفعاله التي نحن واقفا لما منها قوله تعالى برؤسهم مثليهم رأى العين (قال محمود مفسره يرى المشركون
المسلمين مثلى عدد المشركين الخ) قال اجد وكذا آيات الشفاعة المقدمة على رأى أهل السنة

(عادكلامه) قال وقيل يرى المسلمون المشركين مثلي المسلمين الخ * قال أحمد انما قال ذلك لان الخطاب على قراءة نافع يكون للمسلمين أي ترونيهم يا مسلمون ويكون ضمير المثنى أيضا للمسلمين وقد جاء على لفظ الغيبة فيلزم الخروج في جملة واحدة من الحضور إلى الغيبة والالتفات وان كان سائغا فصححنا الا انه انما يأتي في الغالب في جملتين وقد جاء ههنا الكلام جملة واحدة لان مثلهم مفعول ثان للرؤية ولو قال القائل ظننتك يقوم على لفظ الغيبة بعد الخطاب لم يكن بذلك فهذا هو الوجه الذي باعد الزمخشري بين قراءة نافع وبين هذا التأويل الا انه يلزم مثله على أحد وجهيه المتقدمين انما لانه قال معناه على قراءة نافع تروني يا مشركون المسلمين مثلي عددهم أو مثلي فتسكن الكافرة فعلى هذا الوجه الثاني يلزم الخروج من الخطاب إلى الغيبة في الجملة بعينها كما أكرمته هو على ذلك الوجه والله أعلم * قوله تعالى زين للناس حب الشهوات الآية (قال محمود المزين هو الله تعالى الخ) قال أحمد التزيين للشهوات يطلق ويرد به خالق جهاني القلوب وهو بهذا المعنى مضاف إلى الله تعالى حقيقة ٢٩٦ لانه لا خالق الا هو خالق كل شيء من جوهر ومن عرض قائم بالجواهر حب أو غيره محمود في الشرع

أولا ويطلق التزيين

ورأى العين والله يؤيد
ينصره من يشاء ان في
ذلك لعبرة لا لولي الابصار
زين للناس حب الشهوات
من النساء والبنين
والقناطير المقنطرة من
الذهب والفضة والحرير
المسومة والانعام والحرث
ذلك متاع الحياة الدنيا
والله عنده حسن المآب
قل أو نبشكم بخير من ذلكم
الذين اتقوا عند ربهم
جنات تجري من تحتها
الأنهار خالدون فيها أزواج
مطهرة ورضوان من
الله والله بصير بالعباد
الذين يقولون ربنا اننا
آمننا فاغفر لنا ذنوبنا وخذنا
عذاب النار الصابرين
والصادقين والقانتين
والمتقين والمستغفرين
بالاصحاح شهد الله أنه
لا اله الا هو والملائكة
وأولو العلم

ويراد به الخضر على

فكان التعايل والتكثير في حالين مختلفين وتطيره من المحمول على اختلاف الاحوال قوله تعالى فيومئذ لا يستل عن ذنبه انس ولا جان وقوله تعالى وقفوهم انهم مسؤولون وتقليلهم نارة وتكثيرهم أخرى في أعينهم أبلغ في القدرة واظهار الآية وقيل يرى المسلمون المشركين مثلي المسلمين على ما قرع عليه أمرهم من مقاومة الواحد الاثنين في قوله تعالى فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين بعدما كلفوا أن يقاوم الواحد عشرة في قوله تعالى ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين ولذلك وصف ضعفهم بالقلة لانه قليل بالاضافة إلى عشرة الاضعاف وكان الكافرون ثلاثة أمثالهم وقراءة نافع لا تساعده عليه وقرأ ابن مصر في يرونيهم على البناء للمفعول بالياء والتاء أي يريهم الله ذلك بقدرته وقرئ فتمت تقتل وأخرى كافرة بالجر على البدل من فتمت وبالنصب على الاختصاص أو على الحال من الضمير في التقتا (رأى العين) بمعنى رؤية ظاهرة مكشوفة لا لبس فيها معاينة كسائر المعاينات (والله يؤيد بنصره) كما بدأ أهل بدر بتكثيرهم في عين العدو (زين للناس) المزين هو الله سبحانه وتعالى للابتلاء كقوله انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم ويدل عليه قراءة مجاهد زين للناس على تسمية الفاعل وعن الحسن الشيطان والله زينها لهم لاننا لنعلم أحد أذم لها من خالقها (حب الشهوات) جعل الايمان التي ذكرها شهوات مبالغة في كونها امشاة محرصة على الاستمتاع بها والوجه أن يقصد تحسيسهم في شهوات لان الشهوة مسترذلة عند الحكماء مذمومة من اتبعها شاهد على نفسه بالبهيمة وقال زين للناس حب الشهوات ثم جاء بالتمسك بقرأ أول في النفوس أن المزين لهم حبه ما هو الاشهوات لا غير ثم يفسره بهذه الاجناس فيكون أقوى لتحسيسها وأدل على ذم من يستمتع بها ويهاوئها المالك عليها ويرج طمها على طلب ما عند الله * والقنطار المال الكثير قيل مل عسك ثور وعن سعيد بن جبير مائة ألف دينار ولقد جاء الاسلام يوم جاء وعكة مائة رجل قد قنطروا و (القنطرة) مبنية من لفظ القنطار للتوكيد كقولهم ألف مؤلفة وبدره مبتدرة (المسومة) المعلقة من لسومة وهي العلامة أو الطهمة أو المرعية من أسام الدابة وسومة هاو (الانعام) الازواج الثمانية (ذلك) المذكور (متاع الحياة) * (الذين اتقوا عند ربهم جنات) كلام مستأنف فيه دلالة على بيان ما هو خير من ذلك كما تقول هل أدلك على رجل عالم عندي رجل من صفته كيت وكيت ويجوز أن يتعاق اللام بخير واختص المتقين لانهم هم المنتفعون به * (وترفع جنات) على هو جنات وتنصره قراءة من قرأ أجنات بالجر على البسمل من خير (والله بصير بالعباد) يثيب ويعاقب على الاستحقاق أو بصير بالذين اتقوا بأحوالهم فان ذلك أعد لهم الجنات (الذين يقولون) نصب على المدح أو رفع ويجوز الجر صفة للمتقين أو للعباد * والواو المتوسطة بين الصفات للدلالة على كمالهم في كل واحدة منها

وقد

تعاطى الشهوات والامر بها فهو بهذا الاعتبار لا يضاف إلى الله تعالى منه الا الحضر على بعض الشهوات

المنصور من علمها سرعا كالشكاح المقترن بقصد التماسل واتباع السنة فيه وما يجري مجراه واما الشهوات المحظورة فتزبد بها المعنى الثاني مضاف إلى الشيطان تزييل الوسوسة وتحسينه منزلة الامر بها والحضر على تعاطيها وكلام الحسن رضى الله عنه محمول على التزيين بالمعنى الثاني لا بالمعنى الاول فانه يحاشا ان ينسب خالق الله إلى غير الله وانما الزمخشري كثير ما يورد امثال هذه العبارة المتبسة بتزييلها على قواعد القدرة الفاسدة فتعطف لها ويرثي قائلها من الساف الصالح عما يزعم الزمخشري النقل عنه والله الموفق (عادكلامه) قال جعل الاعيان التي ذكرها شهوات الخ * قال أحمد يريد الخالقها بابا ب رجل صوم وفطر عما يوضع فيه المعنى موضع الاسم مبالغة

وقدم الكلام في ذلك * وخص الاسرار لانهم كانوا يقدّمون قيام الليل فيحسن طلب الحاجة بعده اليه
يصعد الكلام الطيب والعمل الصالح برفعه وعن الحسن كانوا يصلون في أول الليل حتى اذا كان السحر أخذوا
في الدعاء والاستغفار هذانهم وهذا اليهم * شبهت دلالة على وحدانيته بأفعاله الخاصة التي لا يقدر
عليها غيره ومما أوحى من آياته الناطقة بالتوحيد كسورة الاخلاص وآية الكرسي وغيرهما بشهادة الشاهد
في البيان والكشف كذلك اقرار الملائكة وأولى العلم بذلك واحتجاجهم عليه (قائماً بالقسط) مقيماً للعدل
فيما يقسم من الارزاق والآجال وينيب ويعاقب وما يأمر به عباده من انصاف بعضهم لبعض والعمل
على السوية فيما بينهم وانتصابه على أنه حال مؤكدة منه كقوله وهو الحق مصداقاً (فان قلت) لم جاز افراده
بنصب الحال دون المعطوفين عليه ولو قلت جاء في زيد وعمر ورا كمال يجوز (قلت) انما جاز هذا لعدم الالباس
كجاز في قوله ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة ان انتصب نافلة حالاً عن يعقوب ولو قلت جاء في زيد وهند
را كجاز لتمييزه بالذكورة أو على المدح (فان قلت) أليس من حق المنتصب على المدح أن يكون معرفة
كقولك الحمد لله الحميد انما معشر الانبياء لا نورث انابني نهشل لا ندعى لاب (قلت) قد جاء نكرة كجاء معرفة
وأنشد سيبويه فيما جاء منه نكرة قول الهذلي

وياوى الى نسوة عطل * وشعثا مراضيع مثل السعالى

(فان قلت) هل يجوز أن يكون صفة للمنفى * كأنه قيل لا اله الا الله قائماً بالقسط الا هو (قلت) لا يبعد فقد رأيناها
يتبعون في الفصل بين الصفة والموصوف (فان قلت) قد جعلته حالاً من فاعل شهد فهل يصح أن ينتصب
حالا عن هو في لا اله الا هو (قلت) نعم لانها حال مؤكدة والحال المؤكد لا تستدعي أن يكون في الجملة التي
هي زيادة في فائدتها عامل فيها كقولك أنا عبد الله سبحانه وكذلك لو قلت لارجل الاعبد الله سبحانه وهو
أوجه من انتصابه عن فاعل شهد وكذلك انتصابه على المدح (فان قلت) هل دخل قيامه بالقسط في حكم
شهادة الله والملائكة وأولى العلم كما دخلت الوجدانية (قلت) نعم اذا جعلته حالاً من هو وأنتصابه على المدح
منه أو صفة للمنفى كأنه قيل شهد الله والملائكة وأولو العلم أنه لا اله الا هو وأنه قائم بالقسط * وقرأ عبد الله
القائم بالقسط على أنه بدل من هو أو خبر مبتدأ محذوف وقرأ أبو حنيفة قائماً بالقسط (العزيز الحكيم)
صفة من مقرر تان لما وصف به ذاته من الوجدانية والعدل يعني أنه العزيز الذي لا يغالبه اله آخر الحكيم
الذي لا يعدل عن العدل في أفعاله (فان قلت) ما المراد بأولى العلم الذين عظمهم هذا التعظيم حيث جهمهم
معه ومع الملائكة في الشهادة على وحدانيته وعدله (قلت) هم الذين يثبتون وحدانيته وعدله بالجماع
الساطعة والبراهين القاطعة وهم علماء العدل والتوحيد * وقرئ أنه بالفتح وأن الدين بالكسر على أن الفعل
واقع على أنه بمعنى شهد الله على أنه أو بانه وقوله (أن الدين عند الله الاسلام) جملة مستأنفة مؤكدة للجملة
الاولى (فان قلت) ما فائدة هذا التوكيد (قلت) فائدة أن قوله لا اله الا هو توحيد وقوله قائماً بالقسط
تعديل فاذا أردفه قوله أن الدين عند الله الاسلام فقد آذن أن الاسلام هو العدل والتوحيد وهو الدين عند
الله وما عداه فليس عنده في شيء من الدين (٣) وفيه أن من ذهب الى تشبيهه أو ما يؤدي اليه كجازة الرؤية
أو ذهب الى الجبر الذي هو محض الجور لم يكن على دين الله الذي هو الاسلام وهذان جلجلى كما ترى وقرئنا
مقتوحين على أن الثاني بدل من الاول كأنه قيل شهد الله أن الدين عند الله الاسلام والعدل هو المبدل منه في
المنفى فكان بياناً صريحاً أن دين الله هو التوحيد والعدل وقرئ الاول بالكسر والثاني بالفتح على أن الفعل
واقع على أن وما بينهما اعتراض مؤكد وهذا أيضاً شاهد على أن دين الاسلام هو العدل والتوحيد فترى
القرآن كله متعاضداً على ذلك وقرأ عبد الله أن لا اله الا هو وقرأ أي أن الدين عند الله الاسلام وهي
مقوية لقراءة من فتح الاول وكسر الثانية وقرئ شهداء لله بالنصب على أنه حال من المذكورين قبله
وبالرفع على هم شهداء الله (فان قلت) فعلام عطف على هذه القراءة والملائكة وأولو العلم (قلت) على الضمير
في شهداء وجاز لوقوع الفاصل بينهما (فان قلت) لم كرر قوله لا اله الا هو (قلت) ذكره لالدلالة على

قائماً بالقسط لا اله الا
هو العزيز الحكيم ان
الدين عند الله الاسلام
وما اختلف

قوله وفيه ان من ذهب
الى تشبيهه الخ كتب
عليه العلامة المحشى
ما يشفى الغليل
ولكن لعدم امكان
وضع ما كتبه به هذه
الصحيفة نقلت الى
ما بعد ها وجعل لها
علامة تعلمها اه

قوله تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو الى قوله ان الدين عند الله الاسلام (قال محمود ان قلت ما فائدة تكرار لا اله الا هو الخ) قال أحمد وهذا التكرار لما قدمته في نظيره مما صدر الكلام به اذا طال عهده وذلك ان الكلام مصدر بالتوحيد ثم أعقب التوحيد تعدد الشاهدين به ثم قوله قائماً بالقسط وهو التنزيه فطال الكلام بذلك فجدد التوحيد لتأويل التنزيه ليلى قوله ان الدين عند الله الاسلام ولولا هذا التجديد لكان التوحيد المتقدم كالمقطع في الفهم مما أريد اتصاله به والله أعلم (٣) قال وفيه أن من ذهب الى تشبيه الخ) قال أحمد هذا تغريض بخروج أهل السنة من رتبة الاسلام بل تصرّح وما ينتقم منهم الا ان صدقوا وعد الله بعباده المكرمين على لسان نبيهم الكريم صلى الله عليه وسلم بانهم (٢٩٨) يرون ربهم كالممر ليلة البدر لا يضامون في رؤيته ولا نهم وحمدوا الله حق توحيد فشهدوا

أن لا اله الا هو ولا خالق لهم ولا نعالم الا هو واقتصر واءلى أن نسبوا لانفسهم قدرة الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ومن يكفر بآيات الله فان الله سريع الحساب فان حاجوك فقل أسلمت وجهي لله ومن اتبعن وقل للذين أوتوا الكتاب والامين أأسلمتم فان أسلموا فقد اهتدوا وان تولوا فانما عليكم البلاغ والله بصير بالعباد ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فيشركهم به ذاب ألم أولئك الذين حبطت أعمالهم

اختصاصه بالوحدانية وأنه لا اله الا تلك الذات المتميزة ثم ذكره ثانيا بعد ما قرن بآيات الوحدانية اثبات العدل للدلالة على اختصاصه بالامرين كأنه قال لا اله الا هذا الموصوف بالصفتين ولذلك قرن به قوله العزيز الحكيم لتضمن ما معنى الوحدانية والعدل (الذين أوتوا الكتاب) أهل الكتاب من اليهود والنصارى واختلافهم أنهم تركوا الاسلام وهو التوحيد والعدل (من بعد ما جاءهم العلم) أنه الحق الذي لا محيد عنه فثلث النصارى وقالت اليهود عزير ابن الله وقالوا كنا أحق بأن تكون النبوة فينا من قريش لانهم أميون ونحن أهل كتاب وهذا تجوير لله (بغيا بينهم) أى ما كان ذلك الاختلاف وتظاهر هؤلاء بذهب عنه الا حسدا بينهم وطلب منهم للرئاسة وحظوظ الدنيا واستتباع كل فريق ناسيا طون أعقابهم لاشبهة في الاسلام وقيل هو اختلافهم في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم حيث آمن به بعض وكف به بعض وقيل هو اختلافهم في الايمان بالانبياء ففهم من آمن عيسى ومنهم من آمن بعيسى وقيل هم اليهود واختلافهم أن موسى عليه السلام حين احتضر استودع التوراة سبعين حبرا من بنى اسرائيل وجعلهم أمماء عليها واستخلف يوشع فلما مضى قرن بعد قرن اختلاف أبناء السبعين بعد ما جاءهم علم التوراة بغيا بينهم وتحماسدا على حظوظ الدنيا والرئاسة وقيل هم النصارى واختلافهم في أمر عيسى بعد ما جاءهم العلم أنه عبد الله ورسوله (فان حاجوك) فان جادلوك في الدين (فقل أسلمت وجهي لله) أى أخلصت نفسي وجلت لله وحده لم أجعل فيها غيره ثم كابأن أعبدته وأدعوه المسموعه يعنى أن ديني دين التوحيد وهو الدين القديم الذي ثبتت عندكم حخته كما ثبتت عندى وما جئت بشئ يبدع حتى تجادلوني فيه ونحوه قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد الا الله ولا نشرك به شئاً فهو دفع للمحاجة بأن ما هو عليه ومن معه من المؤمنين هو حق اليقين الذى لا لبس فيه فسامعنى المحاجة فيه (ومن اتبعن) عطف على التاء فى أسلمت وحسن لفافصل ويجوز أن تكون الواو فى مع فيكون مفعولا معه (وقل للذين أوتوا الكتاب) من اليهود والنصارى (والامين) والذين لا كتاب لهم من مشركى العرب (أأسلمتم) يعنى أنه قد أتاكم من البينات ما يوجب الاسلام ويقتضى حصوله لا محالة فهل أسلمتم أم أنتم بعد على كفركم وهذا كقولك ان خلصت له المسئلة ولم تبق من طرق البيان والكشف طريقا لاسلكه هل فهمت أم لا أم لم ومنه قوله عز وجل هل أنتم ممنثون بعد ما ذكر الصور فى عن النحر والميسر وفى هذا الاستفهام استقصار وتعير بالمأذنة وقلة الانصاف لان المنصف اذا تجللت له الحجة لم يتوقف اذعانه للحق وللمعانيد بعد تجللى الحجة ما يضرب أسد ادايدنه وبين الادعان وكذلك فى هل فهمت اتوبج بالبلادة وكلمة القرينة وفى فهل أنتم ممنثون بالتقاعد عن الانتهاء والمحرص الشديد على تباطى المنهى عنه (فان أسلموا فقد اهتدوا) فقد نفعوا انفسهم حيث خرجوا من الضلال الى الهدى ومن الظلمة الى النور (وان تولوا) لم يضررك فانك رسول منبه ما عليك الا أن تبلغ

المعبر عنها شرعا بالسبب فى مثل قوله تعالى بما كسبت أيديكم هذا ايمان القوم وتوحيدهم لا تقوم بغفرون فى وجه الرسالة النصوص فيجحدون الرؤية التى يظهر أن بحدهم لها سبب فى حرمانهم اياها ويجعلون انفسهم الخسيسة شريكة لله فى مخلوقاته فيزعمون انهم يخلقون لانفسهم ما شاؤوا من الافعال على خلاف مشيئة ربهم لمحادة ومعاندة لله فى ملكه ثم بعد ذلك يستترون بتسمية انفسهم أهل العدل والتوحيد والله أعلم عن اتقى ولجبر خير من اشراك ان كان أهل السنة مجبره فانا أول المجبرين ولو نظرت أيها الزمخشري بعين الانصاف الى جهالة القدرية وضلالها لانبعثت الى حدائق السنة وظلالها واخرجت عن مزلق البدع ومن الهالوكين كره الله انبيائهم واعلمت أى الفريقين أحق بالامن وأولى بالدخول فى أولى العلم المقرنين فى التوحيد بالملائكة

المشرفين بعطفهم على اسم الله عز وجل اللهم الهمناعلى اقتفاء السنة شكرك ولا تؤمنامكرك انه لا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون
فليس ينبغي من الخوف الا الخوف واللهولى التوفيق * قوله تعالى ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودات وغيرهم في
دينهم ما كانوا يفترون (قال محمود ذلك التولى والاعراض بسبب طمعهم في الخروج (٢٩٩) من النار بعد أيام قلائل كما

طمعت الحشوية
والجبرة وغيرهم في دينهم
ما كانوا يفترون) قال
أحمد رحمه الله هذا أيضا
تعمد بضأهل السنة
في اعتقادهم تفويض
المفعول كباثر المؤمنين
الموحد الى مشيئة الله
في الدنيا والآخرة
وما لهم من ناصرين ألم
ترأى الذين أتوا نصيبا
من الكتاب يدعون
الى كتاب الله ليحكم بينهم
ثم يتولى فريق منهم
وهم معرضون ذلك
بأنهم قالوا لن تمسنا
النار الا أياما معدودات
وغيرهم في دينهم ما كانوا
يفترون فكيف اذا
جمعناهم ليوم لا ريب
فيه ووفيت كل نفس
ما كسبت وهم
لا يظلمون قل اللهم مالك
الملك تئوى الملك من
تشاء وتزع الملك ممن
تشاء وتمز من تشاء
وتدل من تشاء

تعالى وان مات مصرا
عليها ايماناً بقوله تعالى
ان الله لا يغفر أن يشركه
به ويغفر ما دون ذلك
للمن يشاء وتصديقا
بالشفاعة لاهل النكار

الرسالة وتنبه على طريق الهدى * قرأ الحسن يقتلون النبيين وقرأ اجزة ويقاتلون الذين يأمرون وقرأ عبد
الله وقاتلوا وقرأ أبى يقتلون النبيين والذين يأمرون وهم أهل الكتاب قتل أولوهم الانبياء وقتلوا اتباعهم
وهم راضون بما فعلوا وكانوا حول قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ولا عصمة الله وعن أبى عبيدة بن
الجراح قلت يا رسول الله أى الناس أشد عدوا يا يوم القيامة قال رجل قتل نبيا أو رجلا أمر بعروف ونهى عن
منكر ثم قرأ هاتم قال يا أباعبيدة قتل بنو اسرائيل ثلاثة وأربعين نبيا من أول النار في ساعة واحدة فقام
مائة واثنا عشر رجلا من عباد بنى اسرائيل فأمر واقتلهم بالمعروف ونهى عن المنكر فقتلوا جميعا من آخر
النهار (في الدنيا والآخرة) لان لهم اللعنة والخزي في الدنيا والمذاب في الآخرة (فان قلت) لم دخلت الفاء في
خبر ان (قلت) لتضمن اسمها معنى الجزاء كانه قيل الذين يكفرون فبشرهم بمعنى من يكفر فبشرهم وان لا تغير
معنى الابتداء فكان دخولها كالدخول ولو كان مكانها ليست أو لعل لا تمتنع ادخال الفاء لتغير معنى الابتداء
(أو توافيها من الكتاب) يريد اخبار اليهود وأنهم حصلوا نصيبا وافر من التوراة ومن اهل التبعيض واما
للبيان أو حصلوا من جنس الكتاب المنزلة أو من اللوح التوراة وهى نصيب عظيم (يدعون الى كتاب الله)
وهو التوراة (ليحكم بينهم) وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مدارسهم فدعاهم فقال له نعيم بن
عمر ووالحرث بن زيد على أى دين أنت قال على ملة ابراهيم قالان ابراهيم كان يهوديا قال لهما ان بيننا وبينكم
التوراة فهلوا اليها فأبيا وقيل نزلت في الرجم وقد اختلفوا فيه وعن الحسن وقادة كتاب الله القرآن لانهم
قد علموا أنه كتاب الله لم يشكوا فيه (ثم يتولى فريق منهم) استبعاد توليهم بعد علمهم بأن الرجوع الى كتاب
الله واجب (وهم معرضون) وهم قوم لا يزال الاعراض دينهم وقرئ ليحكم على البناء للمفعول والوجه أن
يراد ما وقع من الاختلاف والتعادي بين من أسلم من اخبارهم وبين من لم يسلم وأنهم دعوا الى كتاب الله
الذى لا اختلاف بينهم في صحته وهو التوراة ليحكم بين الحق والمبطل منهم ثم يتولى فريق منهم وهم الذين لم
يسلموا وذلك أن قوله ليحكم بينهم يقتضى أن يكون اختلافا واقعا فيما بينهم لا فيما بينهم وبين رسول الله صلى الله
عليه وسلم (ذلك) التولى والاعراض بسبب تسهيلهم على أنفسهم أمر العقاب وطمعهم في الخروج من النار
بعد أيام قلائل كما طمعت الجبرة والحشوية (وغيرهم في دينهم ما كانوا يفترون) من أن آباءهم الانبياء يشفعون
لهم كما غرت أولئك شفاعرة رسول الله صلى الله عليه وسلم في كبارهم (فكيف اذا جمعناهم) فكيف يصنعون
فكيف تكون حالهم وهو استعظام لما أعد لهم وتحويل اهلهم وأنهم يقعون فيما لا حيلة لهم في دفعه والمخلص
منه وأن ما حذوا به أنفسهم وسهلوا عليها فعمل باطل وتطمع بما لا يكون وروى أن أول راية ترفع لاهل
الموقف من رايات الكفار راية اليهود فيقضيهم الله على رؤس الاشهاد ثم يأمر بهم النار (وهم لا يظلمون)
يرجع الى كل نفس على المعنى لانه في معنى كل الناس كما تقول ثلاثة أنفوس تريد ثلاثة أناسى * الميم في (اللهم)
عوض من يا واذلك لا يجتمعان وهذا بعض خصائص هذا الاسم كاختصاص بالتاء في القسم وبدخول حرف
النداء عليه وفيه لام التعريف وبقطع هزته في يا لله وبغير ذلك (مالك الملك) أى تلك جنس الملك فتصرف
فيه تصرف الملك فيما لا يكون (تئوى الملك من تشاء) تعطى من تشاء النصيب الذى قسمت له واقتضته
حكمتك من الملك (وتزع الملك ممن تشاء) النصيب الذى أعطيته منه فالملك الأول عام شامل والمكان
الآخران خاصان بعضان من الكل روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم حين افتتح مكة وعد أمته ملك
فارس والروم فقال المنافقون واليهود هيا هيا من أين ل محمد ملك فارس والروم هم أعز وأمنع من ذلك

وينعم عليهم ذلك حتى يجعلهم أصلا يقدس عليهم اليهود القائلين لن تمسنا النار الا أياما معدودات فانظر اليه كيف آمن قلبه بغضا
لاهل السنة وشقا فأكيف ملا الأرض من هذه النزغات نفاقا فالله الذى أهل عبيده الفقير الى التوراة عليه لان آخذ من أهل
البدعة بنار السنة فأجى أفندتهم من قواطع البراهين بمقومات الاسنة

وروي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خط الخندق عام الأحزاب وقطع لكل عشرة أربعين ذراعاً وأخذوا
 يحفرون خرج من بطن الخندق صخرة كاتل العظم لم تعمل فيها المعاول فوجهوا سلمان إلى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يخبره فأخذ المعول من سلمان فصرهم أضربة صدعتها وبرق نهاري أضاماً بين لا يتهاكأ
 مصباحاً في جوف بيت مظلم وكبر المسلمون وقال أضاءت لي منها قصور الحيرة كأنهم أبواب الكلاب ثم
 ضرب الثانية فقال أضاءت لي منها قصور الحرم من أرض الروم ثم ضرب الثالثة فقال أضاءت لي قصور صنعاء
 وأخبرني جبريل عليه السلام أن أمتي ظاهرة على كلها فأبشروا فقال المنافقون ألا تعجبون بآياتكم وبعدكم
 الباطل ويخبركم أنه يبصر من يثرب قصور الحيرة ومدائن كسرى وأنها تنفتح لكم وأنتم أنتم تحفرون الخندق
 من الفرق لا تستطيعون أن تبرزوا فقلت (فان قلت) كيف قال (بيدك الخير) فذكر الخبير دون البشر
 (قلت) لأن الكلام إنما وقع في الخير الذي يسوقه إلى المؤمنين وهو الذي أنكرته الكفرة فقال بيدك الخير
 تؤتيه أولياءك على رغم من أعدائك ولأن كل أفعال الله تعالى من نافع وضار صادر عن الحكمة والمصلحة فهو
 خير كله كإتياء الملك ونزعه * ثم ذكر قدرته الباهرة بذكر حال الليل والنهار في المعاقبة بينهم أرحال الحى والميت
 في إخراج أحدهما من الآخر وعطف عليه رزقه بغير حساب دلالة على أن من قدر على تلك الأفعال العظيمة
 الحيرة لا يفهم ثم قدر أن يرزق بغير حساب من يشاء من عباده فهو قادر على أن ينزع الملك من الجهم ويذهب
 ويؤتيه العرب ويعزهم وفي بعض الكتب أنا الله لك الملوكة قلوب الملوكة ونواصهم بيدي فإن العباد
 أطاعوني جعلتهم لهم رحمة وإن العباد عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تستعجلوا بسبب الملوكة ولكن توبوا إلى
 أعظمهم عليكم وهو معنى قوله عليه السلام كاتسكونوا بولي عليكم * فهو أن يوال الكافرين لقربا بينهم أو
 صداقة قبل الإسلام أو غير ذلك من الأسباب التي يتصادق بها ويتعاضد بها ويتعاضد بها ويتعاضد بها ويتعاضد بها
 منكم فانه منهم لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء لا تجدوا مؤمنون بالله الآية والمحبة في الله والبغض في الله
 باب عظيم وأصل من أصول الإيمان (من دون المؤمنين) يعني أن لكم في موالاة المؤمنين منه دوحه عن
 موالاة الكافرين فلا تؤثر وهم عليهم (ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء) ومن يوال الكفرة فليس من
 ولاية الله في شيء يقع عليه اسم الولاية يعني أنه منسلخ من ولاية الله رأساً وهذا أمر معقول فان موالاة الولي
 وموالاة عدوه متنافيان قال

بيدك الخير أنك على
 كل شيء قدير تولى الليل
 في النهار وتولى النهار
 في الليل وتخرج الحى
 من الميت وتخرج الميت
 من الحى وترزق من
 تشاء بغير حساب لا يتخذ
 المؤمنون الكافرين
 أولياء من دون المؤمنين
 ومن يفعل ذلك فليس
 من الله في شيء إلا أن
 تتقوا منهم تقاة

تودعدوى ثم ترعمني أنتي * صديقك ليس النولك عنك بعازب

(الآن تتقوا منهم تقاة) الآن تخافون من جهتهم أمر يجب اتقاؤه وقرئ تقيّة قيل للفقهاء تقية كفولهم
 ضرب الأمير بضر وبه رخص لهم في موالاتهم إذا خافوهم والمراد بتلك الموالاة مخالفة ومعاشرة ظاهرة
 والقلب مطمئن بالعداوة والبغضاء وانتظار زوال المانع من قشره الصا كقول عيسى صلوات الله عليه كن
 وسطاً وامش جانباً (ويحذركم الله نفسه) فلا تتعرضوا لخطئه عوالة أعدائهم وهذا وعيد شديد ويجوز أن
 يضمن تتقوا معنى تحذروا وتخافوا فيه عدى عن وينتصب نقاة أو تقيّة على المصدر كقوله تعالى اتقوا الله حق
 تقاته (ان تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه) من ولاية الكفار أو غيرها لا يرضى الله (يعلمه) ولم يخف عليه وهو
 الذى (يعلم ما في السموات وما في الأرض) لا يخفى عليه منه شيء قط فلا يخفى عليه سركم وعلمكم (والله على كل شيء
 قدير) فهو قادر على عقوبتكم وهذا بيان لقوله ويحذركم الله نفسه لأن نفسه وهى ذاته المتميزة من سائر الذات
 متصفة بعلم ذاتي لا تختص بعلوم دون معلوم فهى متعلقة بالمعلومات كلها وبقدرة ذاتية لا تختص بعقد ردون
 مقدور فهى قادرة على المقدورات كلها فكان حقها أن تحذروا وتتقوا فلا يحسر أحد على قبيح ولا يقصر عن واجب
 فان ذلك مطلع عليه لا محالة فلا حق به العقاب ولو علم بعض عبيد السلطان أنه أراد الإطلاع على أحواله
 فوكل هم بما يورد ويصدر ونصب عليه عينوا وبث من يتجسس عن بواطن أموره لاخذ حذره وتيقظ في أمره
 واتق كل ما يتوقع فيه الاستتابة فما بال من علم أن المالم الذات الذى يعلم السر وأخفى مهين عليه وهو آمن
 اللهم أنا نعوذ بك من اغترارنا بسترنا (يوم تجدد) منصوب بتوود * والضمير في بيده لليوم أى يوم القيامة حين

ويحذركم الله نفسه
والى الله المصير قل ان
تخفوا ما فى صدوركم
أو تبدوه يعلم الله ويعلم
ما فى السموات وما فى
الارض والله على كل
شىء قدير يوم تجد كل
نفس ما عملت من خير
محضرا وما عملت من
سوء تود لو أن بينها وبينه
أمد أبعد أو يحذركم الله
نفسه والله رؤوف بالعباد
قل ان كنتم تحبون الله
فاتبعوا ما يحبه الله
ويغفر لكم ذنوبكم والله
غفور رحيم قل أطيعوا
الله والرسول فان تولوا
فان الله لا يحب الكافرين
ان الله اصطفى آدم ونوحا
وآل ابراهيم وآل عمران
على العالمين ذرية بعضها
من بعض والله سميع
عليم اذ قالت امراة
عمران رب انى نذرت
لك ما فى بطنى

* قوله تعالى ان الله
اصطفى آدم ونوحا وآل
ابراهيم وآل عمران على
العالمين (قال محمود آل
عمران موسى وهرون
الخ) قال أجود ما راج
هذا القول الثانى ان
السورة تسمى آل
عمران ولم تشرح قصة
عيسى ومريم فى سورة
أبسط من شرحها فى
هذه السورة وأما
موسى وهرون فلم يذكر
من قصته ما فى هذه
السورة فدل ذلك على
أن عمران المذكور ههنا
هو أبو مريم والله أعلم

تجد كل نفس خيرا وشرا حاضر من تقى لو أن بينها وبين ذلك اليوم وهو له أمد أبدا يداو بجوز أن ينتصب
يوم تجد بعضهم نحوذا كرو ويقع على ما عملت وحده ويرتفع وما عملت على الابتداء وتود خبره أى والذى عملته
من سوء تودهى لو تبعاد ما بينهما وبينه ولا يصح أن تكون ما شرطية لا ارتفاع تود (فان قلت) فهل يصح أن
تكون شرطية على قراءة عبد الله وددت (قلت) لا كلام فى صحته ولكن الجمل على الابتداء والخبر أو وقع فى المعنى
لانه حكاية المكائن فى ذلك اليوم وأثبت موافقة قراءة العامة ويجوز أن يعطف وما عملت على ما عملت
ويكون تود حالا أى يوم تجد عملها محضرا وادة تباعد ما بينهما وبين اليوم أو عمل السوء محضرا كقوله تعالى
ووجدوا ما عملوا حاضرا يعنى مكتوبا فى صحفهم يقرؤنه ونحوه فينبغيهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه * والامد
المسافة كقوله تعالى يالىت بينى وبينك بعد المشرقين * وكرر قوله (ويحذركم الله نفسه) ليكون على بال
منهم لا يغفلون عنه (والله رؤوف بالعباد) يعنى أن تنذيره نفسه وتعريفه حاله من العلم والقدرة من الرأفة
العظيمة بالعباد لانهم اذا عرفوه حق المعرفة وحذروه دعاهم ذلك الى طلب رضاه واجتناب خطئه وعن
الحسن من رأفته بهم أن حذرهم نفسه ويجوز أن يريد أنه مع كونه محذور اللمه وقدرته مرجو السعة
رحمته كقوله تعالى ان ربك لذو مغفرة وذو غاب اليم * محبة العباد لله مجاز عن ارادة نفوسهم اختصاصه
بالعبادة دون غيره ورغبهم فيها ومحبة الله عباده أن يرضى عنهم ويحمد فعلهم والمعنى ان كنتم مريدين لعبادة
الله على الحقيقة (فاتبعوا) حتى يصح ما تدعونه من ارادة عبادته يرض عنكم ويغفر لكم وعن الحسن زعم
اقوام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم يحبون الله فأراد أن يجعل لقولهم تصديقا من عمل فمن ادعى
محبهه وخالف سنة رسوله فهو كذاب وكتاب الله كذبه واذا رأيت من يذ كر محبة الله ويصدق بيديه مع
ذكرها ويظرب وينعرو ويصعق فلا تشك فى أنه لا يعرف ما لله ولا يدري ما محبة الله وما تصفيه وطوبه
ونعمره وصعقته الا لانه تصور فى نفسه الخبيثة صورة مستحقة معشقة فسمها الله بجهله ودعارته ثم صغق
وطرب ونعرو وصعق على تصورها وربا رأيت المنى قد ملا ازار ذلك الحب عند صعقته وحق العامة على
حواليه قد ماؤا أردانهم بالدموع لما رفقهم من حاله * وقرئ تحبون ويحبكم ويحبكم من حبه يحبه قال
أحب أبانروان من حبه * واعلم أن الرقيق بالجار أرفق
ووالله لولا أسرهم ما حببتهم * ولا كان أدنى من عبيد ومشرق

(فان تولوا) يحتمل أن يكون ماضيا وأن يكون مضارا عابى فان تولوا أو يدخل فى جملة ما يقول الرسول لهم
(آل ابراهيم) اسمعيل واسحق وأولادهما و(آل عمران) موسى وهرون ابنا عمران بن يصر وقيل عيسى
ومريم بنت عمران بن ماثان وبين العمرانين ألف وثمانمائة سنة و(ذرية) بدل من آل ابراهيم وآل عمران
(بعضهم من بعض) يعنى أن الآلين ذرية واحدة متسلسلة بعضها من شعب من بعض موسى وهرون من
عمران وعمران من يصر ويصر من قاهت وقاهت من لاوى ولاوى من يعقوب ويعقوب من اسحق
وكذلك عيسى بن مريم بنت عمران بن ماثان بن سليمان بن داود بن ايشى بن يهم وذا بن يعقوب بن اسحق وقد
دخل فى آل ابراهيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل بعضهم من بعض فى الذين كقوله تعالى المتأفقون
والمناققات بعضهم من بعض (والله سميع عليم) يعلم من يصلح للاستفتاء أو يعلم أن بعضهم من بعض فى الدين
أو سميع عليهم لقول امرأة عمران ونيتها و(اذ) منصوب به وقيل لا ضمرا ذكر * وامرأة عمران هى امرأة
عمران بن ماثان أم مريم البتول جدة عيسى عليه السلام وهى حنة بنت قاقوذ وقوله (قالت امراة
عمران) على أثر قوله وآل عمران مما راجح أن عمران بن ماثان جد عيسى والقول الآخر يرجحه ان موسى
يقرب بابراهيم كثيرا فى الذكر (فان قلت) كانت لعمران بن يصر بنت اسمها مريم أكبر من موسى وهرون
ولعمران بن ماثان مريم البتول فما أدراك أن عمران هذاهو أبو مريم البتول دون عمران أبى مريم التى
هى أخت موسى وهرون (قلت) كفى بكفالة ذكر يادليه الا على أنه عمران أبو البتول لان زكريا بن آذن
وعمران بن ماثان كانا فى عصر واحد وقد تزوج زكريا بنته ايشاع أخت مريم فكان يحيى وعيسى ابني خالة

* قوله تعالى اذ قالت امرأة عمران الى قوله فلما وضعنها (قال محمود الضمير عائدا الى ما في بطنى الخ) قال أحد الضمير في قوله وضعنها يتناول اذا ما انصب اليها الوضع والانوثة فالحال واقعة عليها من حيث الجهة العامة وتلك الجهة كونها شيئا رضع لخصوص نسبة الانوثة اليها وقد مر هذا البحث بعينه عند قوله تعالى فان لم يكونا رجلين (عاد كلامه) قال وانما أرادت بقولها وضعنها أى التمسير والتأسف الخ قال أحد هذا التأويل على انه من كلام الله تعالى لاحكامية عنها وقد ذكر أهل التفسير تأويلا آخر وهو أن يكون هذا القول قولها حكاه الله تعالى عنها أعنى قوله وليس الذي ذكره لا نرى ويرشد اليه عطف كلامه عليه وهو قوله وانى سميتها مريم الخ وبوردون على هذا الوجه ان قياس كونه من قولها (٣٠٢) ان يكون وليست الا نرى كالذكر فان مقصودها تنقيص الا نرى بالنسبة الى لذكر والمادة في

مثله ان ينفى عن الناقص شبهه بالكامل لا العكس وقد وجد الا مر في ذلك مختلفا فلم يثبت على عين ما قالوه ألا ترى الى قوله تعالى لست من النساء فتفى عن الكامل شبهه الناقص مع أن الكمال

محرر افقه قبل منى انك أنت السميع العليم فلما وضعنها قالت رب انى وضعنها أنى والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالانثى وانى سميتها مريم وانى أعيد هابل وذريتها من الشيطان الرجيم

لا زواج النسبي عليه الصلاة والسلام ثابت بالنسبة الى عموم النساء وعلى ذلك جاءت عبارة امرأة عمران والله أعلم ومنه أيضا أن يخلق كمن لا يخلق (عاد كلامه) قال وفائدة قولها وانى سميتها مريم ان مريم فى لغتهم العباداة الخ

* روى أنها كانت عاقرا لم تلد الى أن عجزت فبينما هي فى ظل شجرة بصرت بطائر يطعم فرخاه فتحركت نفسها للولد وفتنته فقالت اللهم ان لك على نذر شكر ان رزقتنى ولدا أن أتصدق به على بيت المقدس فيكون من سدنته وخدمه فحملت بمريم وهلك عمران وهى حامل (محررا) معقة لخدمة بيت المقدس لا يدلى عليه ولا أستخذه ولا أشغله بشئ وكان هذا النوع من النذر مشروعا عندهم وروى أنهم كانوا يندرون هذا النذر فاذا بلغ العلام خسر بين أن يفعل وبين أن لا يفعل وعن السهمى محررا لمخالص العباداة وما كان التحريرا لا للعلمان وانما ثبت الامر على التقدير وأطلب أن ترزق ذكرا (فلما وضعنها) الضمير لما فى بطنى وانما أنت على المعنى لان ما فى بطنها كان أنثى فى علم الله أو على تأويل الحيلة أو النفس أو النسمة (فان قلت) كيف جاز انتصاب (أنثى) حالا من الضمير فى وضعنها وهو كقولك وضعت الانثى أنثى (قلت) الاصل وضعتها أنثى وانما أنت لثابت لثابت الحال لان الحال وذا الحال لثابت واحد كما أنت الاسم فى ما كانت أمك لثابت الخبر ونظيره قوله تعالى فان كانتا اثنتين وأما على تأويل الحيلة أو النسمة فهو ظاهر كأنه قيل انى وضعت الحيلة أو النسمة أنثى (فان قلت) فلم قالت انى وضعنها أنثى وما أرادت الى هذا القول (قلت) قالته تحسرا على ما رأت من خيبة رجائها وعكس تقديرها فتحزنت الى ربه لانها كانت ترجو وتقدر أن تلد ذكرا ولذلك نذرته محررا للسدانة * ولتكلمها بذلك على وجه التحسرو والتحزن قال الله تعالى (والله أعلم بما وضعت) تعظيما للموضوعها وتجهيلا لما بقدر ما وهب لها من ماله ومعناه والله أعلم بالشئ الذى وضعت وما علق به من عظام الامور وأن يجمله والدنه آية للعالمين وهى جاهلة بذلك لا تعلم منه شيئا فذلك تحسرت وفى قراءة ابن عباس والله أعلم بما وضعت على خطاب الله تعالى لها أى انك لا تعلمين قدر هذا الموهوب وما علم الله من عظم شأنه وعلو قدره وقرئ وضعت بمعنى ولعل الله تعالى فيه سرا وحكمة ولعل هذه الانثى خير من الذكرا تسلمة لنفسها (فان قلت) فما معنى قوله (وليس الذي ذكره الا نرى) (قلت) هو بيان لما فى قوله والله أعلم بما وضعت من التعظيم للموضوع والرفع منه ومعناه وليس الذي ذكره الا نرى التى وهبت لها ولللام فيها للعهد (فان قلت) علام عطف قوله (وانى سميتها مريم) (قلت) هو عطف على انى وضعنها أنثى وما بينهما مجتئان معترضتان كقوله تعالى وانه لقسيم لو تعلمون عظيم (فان قلت) فلم ذكرت سميتها مريم لربها (قلت) لان مريم فى لغتهم معنى العابدة فأرادت بذلك التقرب والطلب اليه أن يعصمها حتى يكون فعلها مطابقا لاسمها وأن يصدق فيها ظنهم ألا ترى كيف أتبعته طلب الاغاثة لها ولولدها من الشيطان واغوائه وما يروى من الحديث ما من مولود يولد الا والشيطان يمسّه حين يولد فيسهل صارا من مس الشيطان اياه الامريم وابنها قاله أعلم بصحته فان صح فعنه أن كل مولود يطمع الشيطان فى اغوائه الامريم وابنها فانها ما كانا معصومين وكذلك كل من كان فى صفتهما كقوله تعالى لاغو بينهم أجمعين الاعبادك منهم المخلصين واستهلاله صارا من مسه تخييل وتصوير لطمه فيه كأنه يمسّه ويضرب بيده عليه ويقول هذا من أغويه ونحوه من التخييل قول ابن الروى

(قال أحد) أما الحديث فذكر فى الصحاح متفق على صحته فلا يحصى له اذا عمن تعطيل كلامه عليه السلام بتحميله مالا يحتمله جنوحا الى اعتزال منترعة فى فلسفة منترعة فى الحاد ظلمات بعضها فوق بعض وقد قدمت عند قوله تعالى لا يقومون الا كما يقوم الذى يخبطه الشيطان من المس ما فيه كفاية وما أرى الشيطان الا طعن فى خواصر القديرة حتى يقرها وذكر فى قلوبهم حتى جل الخشعري وأمثاله أن يقول فى كتاب الله تعالى وكلام رسوله عليه السلام بما يخيل كما قال فى هذا الحديث ثم نظره بتخييل ابن الروى فى شعره جراءة وسوء أدب ولو كان معنى ما قاله صحيحا لكانت هذه العبارة واجبا أن تجنب ولو كان الصراخ غير واقع من المولود لا يمكن جعله على بعد أن يكون تخيلا ولا ما هو واقع مشاهد فلا وجه لجملة على التخييل الا الاعتقاد الضئيل وار تكاب الهوى الويل

لما تؤذن الدنيا به من صروفها * يكون بكاء الطفل ساعة يولد

وأما حقيقة المس والخس كما يتوهم أهل الخسوف كما ولولسائط ابليس على الناس بنحسهم لا مثيلات الدنيا صراخا وعياطا مما يبلى ناله من نحسه (فتقبلها ربه) فرضى بها في النذر مكان الذكر (يقبول حسن) فيه وجهان أحدهما أن يكون القبول اسم ما قبل به الشيء كالسقوط والدود لما يسقط به ويلد وهو اختصاصه لها بما قام مقام الذكرو لم يقبل قبلها أنثى في ذلك أو بأن تسلمها من أمها عقيب الولادة قبل أن تنشأ وتصلح للسدانة * وروى أن حنة حين ولدت مريم لفتها في خرقه وجلتها إلى المسجد ووضعتها عند الاحبار أبناء هرون وهم في بيت المقدس كالخيمة في الكعبة فقالت لهم دونكم هذه النذيرة فتنافسوا فيها لأنها كانت بنت إمامهم وصاحب قربانهم وكانت بنو مائنان رؤس بني إسرائيل وأخبارهم ومولوكهم فقال لهم زكريا أنا أحق بها عندى خالها فقالوا لا حتى نقتزع عليها فانطلقوا وكانوا سبعة وعشرين إلى نهر فألقوا فيه أقلامهم فارتفع قلم زكريا فوق الماء ورسبت أقلامهم فتكفلها والثاني أن يكون مصدرا على تقدير حذف المضاف بمعنى فتقبلها بذي قبول حسن أي بأمر ذي قبول حسن وهو الاختصاص ويجوز أن يكون معنى فتقبلها فاستقبلها كقولك تعجله بمعنى استجبهه ونقصه بمعنى استقصاه وهو كثير في كلامهم من استقبل الأمر إذا أخذ به بأوله وعنفوانه قال القطامي وخير الأمر ما استقبلت منه * وليس بأن يتبعه اتباعا سريعا ومنه المثل خذ الأمر بقوابله أي فأخذها في أول أمرها حين ولدت يقبول حسن (وأنتما تانا حسنا) مجاز عن التربية الحسنة العائدة عليها بما يصلحها في جميع أحوالها * وقرئ وكفلها زكريا بوزن وعملها (وكفلها زكريا) بتشديد الفاء ونصب زكريا الفعل لله تعالى بمعنى ضمها إليه وجعله كافلا لها وضمنا لمصالحها ويؤيدها قراءة أبي وأكفلها من قوله تعالى فقال أكفلنيها وقرأ مجاهد فتقبلها ربه وأنتما وكفلها على إفظ الأمر في الأفعال الثلاثة ونصب ربه تدعو بذلك أي فأقبلها يا ربه وأوربها وأجعل زكريا كافلا لها * قيل بنى لها زكريا محرابا في المسجد أي غرفه يصعد إليها سلم وقيل المحراب أشرف المجالس ومقدمها كأنها وضعت في أشرف موضع من بيت المقدس وقيل كانت مساجدهم تسمى المحاريب وروى أنه كان لا يدخل عليها إلا هو وحده وكان إذا خرج غلق عليها سبعة أبواب (وجد عند هارزقا) كان رزقها ينزل عليها من الجنة ولم ترضع ثديا قط فكان يجدها فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء (أنى لك هذا) من أين لك هذا الرزق الذي لا يشبه به أرزاق الدنيا وهو آت في غير حيمته والأبواب مغلقة عليك لا سبيل للدخول به إليك (قالت هو من عند الله) فلا تستبدين قيل تكلمت وهي صغيرة كأنك تكلم عيسى وهو في المهد وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه جاع في زمن قحط فأهدت له فاطمة رضي الله عنها رغيفين وبضعة لحم أثرته بها فخرج بها إليها وقال هلمي يا بنية فكشفت عن الطبق فاذا هو ملو وخبروا لحافه ثم وعلمت أنه أنزلت من عند الله فقال لها صلى الله عليه وسلم أنى لك هذا فقالت هو من عند الله أن الله يرزق من يشاء بغير حساب فقال عليه الصلاة والسلام الحمد لله الذي جعل لك شبيهة بسيدة نساء بني إسرائيل ثم جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب والحسن والحسين وجميع أهل بيته فأكلوا عليه حتى شبعوا وبقي الطعام كما هو فأوسعت فاطمة على جيرانها (ان الله يرزق) من جملة كلام مريم عليها السلام أو من كلام رب العزة عز من قائل (بغير حساب) بغير تقدير لكرمه أو تفضلا بغير محاسبة ومجازاة على عمل بحسب الاستحقاق (هنا لك) في ذلك المكان حيث هو قائم عند مريم في المحراب أو في ذلك الوقت فقد يستعار هنا وتم وحيث للزمان ما رأى حال مريم في كرامتها على الله ومنزلة رغب في أن يكون له من إيشاع ولد مثل ولد أخته حنة في النجابة والكرامة على الله وإن كانت عاقرا عجوزا فقد كانت أخته كذلك وقيل لما رأى الفاكهة في غير وقتها انتبه على جواز ولادة العاقر (ذرية) ولد الذرية تقع على الواحد والجمع (سميع الدعاء) مجيبه * قرئ فناداه الملائكة وقيل ناداه جبريل عليه السلام وانما قيل الملائكة على قولهم فلان ركب الخيل (أن الله يشرك) بالفتح على بأن الله وبالكسر على إرادة القول أولان النداء نوع من القول وقرئ يشرك ويشرك من بشره وأبشره ويشرك بفتح الباء من

فتقبلها ربه يقبول
حسن وأنتما تانا حسنا
وكفلها زكريا كـ
دخل عليها زكريا
المحراب وجد عندها
رزقا قال يا مريم أنى لك
هذا قالت هو من عند
الله ان الله يرزق من
يشاء بغير حساب هذا لك
دعاز زكريا به قال رب
هبل لي من ذلك ذرية
طيبة أنت سميع الدعاء
فناداه الملائكة وهو
قائم يصلي في المحراب
أن الله يشرك يجي

قوله تعالى هنا لك دعا
زكريا به (قال مجود
فقد يستعار هنا وتم
وحيث للزمان الخ)
قال أحمد لا يليق بالنبي
أن يقف علمه بجواز
ولادة العاقر على
مشاهدة مثله فان
العقل يقضى بجواز
ذلك في قدرة الله تعالى
وان لم يقع تظـيره
وأحسن من هذه
العبارة وأسلم أن يقال
لما شاهد وقوع هذا
الحادث كرامة لمريم
استدأمله إلى حادث
يناسبه كرامة له والله
أعلم

بشره * ويحيى ان كان أعجميا وهو الظاهر فنعصره للتعريف والعجمة كعيسى وعيسى وان كان عربيا
فالتعريف ووزن الفعل كيعمر (مصدق بكلمة من الله) مصدق بعيسى مؤمن به قيل هو أول من آمن به
وسمى عيسى كلمة لأنه لم يوجد إلا بكلمة الله وحدها وهي قوله كن من غير سبب آخر وقيل مصدق بكلمة من
الله مؤمن بكتاب منه وسمى الكتاب كلمة كقيل كلمة الخويدة لقصة يده * والسيد الذي يسود قومه أي
يفوقهم في الشرف وكان يحيى فائقا لقومه وفائقا للناس كلهم في أنه لم يركب سيئة قط وبالحام من سيادة
* والحضور الذي لا يقرب النساء حصر النفس أي منعها من الشهوات وقيل هو الذي لا يدخل مع القوم
في الميسر قال الاخطى وشارب مريح بالكس نادى * لا بالحضور ولا فيها سائر

فاسم تعير ان لا يدخل في اللعب واللهو وقد روي أنه مر وهو طفل بصيوان فدعوه الى اللعب فقال ما اللعب
خاقت (من الصالحين) ناشئان الصالحين لأنه كان من أصلاب الانبياء أو كائن من جملة الصالحين كقوله
وانه في الآخرة لمن الصالحين (أنى يكون لى غلام) استبعاد من حيث العادة كما قالت مريم (وقد بلغنى
الكبر) كقولهم أدركته السن العالية والمعنى أثر في الكبر فأضعفى وكانت له تسع وتسعون سنة ولا مرأته
ثمان وتسعون (كذلك) أي يفعل الله ما يشاء من الأفعال العجيبة مثل ذلك الفعل وهو خلق الولدين الشيخ
القافى والجوز العاقر أو كذلك الله مبتدأ وخبر أي على نحو هذه الصفة الله يفعل ما يشاء ببيان له أي يفعل
ما يريد من الأفعال الخارقة للعادة (آية) علامة أعرف بها الجبل لا تافى النعمة اذا جاءت بالشكر (قال
آيتك) أن لا تقدر على تكليم الناس (ثلاثة أيام) وانما خص تكليم الناس ليعلم أنه يحبس لسانه عن
القدرة على تكليمهم خاصة مع ابقاء قدرته على التكليم بذكر الله ولذلك قال (واذكر ربك كثيرا وسبح بالعشى
والابكار) يعنى في أيام عجزك عن تكليم الناس وهي من الآيات الباهرة (فان قلت) لم حبس لسانه عن
كلام الناس (قلت) لخص المدة لذكر الله لا يشغل لسانه بغيره ففرامته على قضاء حق تلك النعمة الجسمية
وشكرها الذى طلب الآية من أجله كانه لما طالب الآية من أجل الشكر فليس له آيتك أن تحبس
لسانك الا عن الشكر وأحسن الجواب وأوقعه ما كان مستقما من السؤال ومنعنا منه (الارضا) الاشارة
بيد أو رأس أو غيرها وأصله التحريك يقال ارتعز اذا تحرك ومنه قيل للبحر الراموز وقرأ يحيى بن وثاب الا
رمن ابضمتين جمع رموز كرسول ورسول وقرئ رمن ابضمتين جمع رمن تكدام وخادم وهو حال منه ومن
الناس دفعة كقوله متى ما تلقى فردين ترجف * رواه ألبتمك وتسطارا

يعنى الامتنان من كايكم الناس الاخرس بالاشارة ويكلمهم * والعشى من حين نزول الشمس الى أن تغيب
(والابكار) من طلوع الفجر الى وقت الضحى وقرئ والابكار بفتح الهمزة جمع بكر كصبر وأصا رقة ل آتيته
بكر ابضمتين (فان قلت) الرمن ليس من جنس الكلام فكيف استغنى منه (قلت) لما أدى مؤدى الكلام وفهم
منه ما يفهم منه معنى كلاما ويجوز أن يكون استغناء منقطع (يا مريم) روى أنهم كاهنوا لها شفاها بمجزة ذكرها
أو أراها صالحة نبوة عيسى (اصطفاك) أولا حين تقبلت من أمك ورباك واختصك بالكرامة السنية (وطهرتك)
بما يستقدر من الأفعال وما أقرقك به اليهود (واصطفاك) آخر (على نساء العالمين) بأن وهب لك عيسى من غير
أب ولم يكن ذلك لاحد من النساء أثمرت بالصلاة بذكر القنوت والسجود لكونها من هيئات الصلاة
وأركانها ثم قيل لها (واركعي مع الراكين) يعنى ولتكن صلاتك مع المصلين أى فى الجماعة أو انظمى نفسك
فى جملة المصلين وكوفى معهم فى عدادهم ولا تكوفى فى عداد غيرهم ويحتمل أن يكون فى زمانها من كان يقوم
ويسجد فى صلاته ولا يركع وفيه من يركع فأثمرت بان تركع مع الراكين ولا تكون مع من لا يركع (ذلك) اشارة
الى ما سبق من نياز كريبوا يحيى ومريم وعيسى عليهم السلام يعنى أن ذلك من الغيوب التى لم تعرفها إلا بالوحى
(فان قلت) لم نغيت المشاهدة وانتفاؤها معلوم بغير شبهة وتركنا فى السماع الانباء من حفاظها وهو موهوم
(قلت) كان معلوما عندهم علمنا يقينا أنه ليس من أهل السماع والقراءة وكانوا منكروين للوحى فلم يبق الا
المشاهدة وهى فى غاية الاستبعاد والاستحالة فتمت على سبيل التكميل بالمكنون للوحى مع علمه بأنه لا سماع له

مصدق بكلمة من الله
وسيداً وحضوراً نبياً
من الصالحين قال رب
أنى يكون لى غلام وقد
بلغنى الكبر وامرأى
عاقراً قال كذلك الله
يفعل ما يشاء قال رب
اجعل لى آية قال آيتك
الاتكلم الناس ثلاثة
أيام الارضا واذا كر
ربك كثيراً وسبح بالعشى
والابكار واذا قالت
الملائكة يا مريم ان الله
اصطفاك وطهرتك
واصطفاك على نساء
العالمين يا مريم اقنتى
ربك واسجدى واركعى
مع الراكين ذلك من
أنباء الغيب نوحيه اليك
وما كنت لديهم إذ
يلقون

● قوله تعالى ان الله يشرك بكافة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم (قال محمود ان قالت لم قيل عيسى بن مريم والخطاب لمريم الخ) قال أجد ويجوز هذا الجواب قولها أن يكون لي ولد ولم عيسى بشرفانه لم يتقدم في وعد الله لها بالولد ما يدل على انه من غير أب الا انه لما نسبته اليها دل على انها فهمت من ذلك كونه من غير أب والله أعلم (عاد كلامه) قال فان قلت لم قيل اسمه المسيح عيسى بن مريم الخ

أقلامهم أي هم يكفل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يشرك بكافة منه اسمه المسيح عيسى ابن مريم وجها في الدنيا والآخرة ومن المقربين ويكلم الناس في المهد وكهلا ومن الصالحين قالت رب أنى يكون لي ولد ولم يعسنى بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء اذا قضى أمرا فاعلم يقول له كن فيكون ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل ورسول الى بنى اسرائيل أنى قد جئتكم بأية من ربكم أنى أخلق لكم من الطين كهية الطير فانفخ فيه فيكون طيرا باذن الله وأبرئ الاكسمة والارض واحي الموتى باذن الله وأنبئكم بما تاكلون وما تندخون في بيوتكم ان في ذلك آية لكم ان كنتم مؤمنين ومصدق لما بين يدي من التوراة

(قال أحد) وفي هذا

ولا قراءة ونحوه وما كنت بجانب الغربي وما كنت بجانب الطور وما كنت لديهم اذ اجعوا أمرهم (أقلامهم) أقلامهم وهي قداهم التي طرحوها في النهر مقترعين وقيل هي الأقلام التي كانوا يكتبون بها التوراة اختاروا للقرعة تبركها (اذ يختصمون) في شأنها تناقشوا في التكفل بها (فان قلت) أيهم يكفل بم يتعلق (قلت) بمحذوف دل عليه ياقون أقلامهم كانه قيل ياقون انظروا أيهم يكفل أو ليعلموا أو يقولون (المسيح) لقب من الألقاب المشرفة كالصديق والفاروق وأصله مشيحا بالعبرانية ومعناه المبارك كقوله وجه لي مباركا أينما كنت وكذلك (عيسى) معرب من ايشوع ومشتقهما من المسيح والعيش كالإقامة في الماء (فان قلت) اذ قالت بم يتعلق (قلت) هو يدل من واذ قالت الملائكة ويجوز أن يدل من اذ يختصمون على أن الاختصاص والبشارة وقعت في زمان واسع كما تقول لقيته سنة كذا (فان قلت) لم قيل عيسى ابن مريم والخطاب لمريم (قلت) لان الأبناء ينسبون الى الآباء لا الى الإتهات فأعلمت بنسبته اليها أنه يولد من غير أب فلا ينسب الا الى أمه وبذلك فضلت واصطفيت على نساء العالمين (فان قلت) لم ذكر ضمير الحكامة (قلت) لان المسمى بها مذكور (فان قلت) لم قيل اسمه المسيح عيسى ابن مريم وهذه ثلاثة أشياء الاسم منها عيسى وأما المسيح والابن فلقب وصفة (قلت) الاسم للمسمى علامة يعرف بها ويخبر من غيره فكانه قيل الذي يعرف به ويتميز عن سواه مجموع هذه الثلاثة (وجها) حال من كلمة وكذلك قوله ومن المقربين ويكلم ومن الصالحين أي يشرك به موصوفهم هذه الصفات وضع انتصاب الحال من النكرة لكونها موصوفة * والوجهة في الدنيا النبوة والتقدم على الناس وفي الآخرة الشفاعة وعلو الدرجة في الجنة * وكونه (من المقربين) رفعه الى السماء وصحبته للملائكة * والمهد ما يهد للصبي من مضجعه سمي بالمهد و (في المهد) في محل النصب على الحال (وكهلا) عطف عليه يعني ويكلم الناس طفلا وكهلا ومعناه يكلم الناس في هاتين الحالتين كلام الانبياء من غير تفاوت بين حال الطفولة وحال الكهولة التي يستحكم فيها العقل ويستنبأ فيها الانبياء * ومن بدع التفاسير أن قولها (رب) نداء لجبريل عليه السلام يعني يأسدي (وعلمه) عطف على يشرك أو على وجها أو على يخلق أو هو كلام مبتدأ وقرأ عاصم ونافع ويعلمه بالياء (فان قلت) علام تجل ورسولا ومصداق من المنصوبات المتقدمة وقوله أنى قد جئتكم وما بين يدي يأتي حله عليها (قلت) هو من المضائق وفيه وجهان أحدهما أن يضمه وأرسلت على إرادة القول تقديره ونعم الكتاب والحكمة ويقول أرسلت رسولا بأنى قد جئتكم ومصدق لما بين يدي والثاني أن الرسول والمصدق فهم معنى النطق فكانه قيل وناطقا بأنى قد جئتكم وناطقا بأنى أصدق ما بين يدي وقرأ اليزيدي ورسول عطف على كلمة (أنى قد جئتكم) أصله أرسلت بأنى قد جئتكم فحذف الجار وانتصب بالفعل و (أنى أخلق) نصب بدل من أنى قد جئتكم أو جردل من آية أو رفع على هي أنى أخلق لكم وفري أنى بالكسر على الاستغناء أي أقدر لكم شيئا مثل صورة الطير (فانفخ فيه) الضمير للكاف أي في ذلك الشيء المائل لهيئة الطير (فيكون طيرا) فيصير طيرا كسائر الطيور حيا طيارا وقرأ عبد الله فانفخها قال * كالمهربي تنحى بنفخ الفصحى وقيل لم يتخلى غير الخفاش (الاكسمة) الذي ولد أعمى وقيل هو الممسوح العين ويقال لم يكن في هذه الامة أكسمة غير قتادة بن دعامة السدوسي صاحب التفسير وروى أنه رجا اجتماع عليه خمسون ألفا من المرضى من أطاقتهم من أناه ومن لم يطبق أناه عيسى وما كانت مداواته الا بالدعاء وحده * وكرر (باذن الله) دفعا لوهم من توهم فيه اللاهوتية * وروى أنه أحيا سام بن

٢٩ كشف ل التقرير خلاص من اشكال يوردونه فيقولون المسيح في الآية ان ار يده التسمية وهو الظاهر فقام وقع قوله عيسى بن مريم والتسمية لا توصف بالنبوة وان ار يده بالمسيح المسمى به هذه التسمية لم يلتزم مع قوله اسمه ويجاب عن الاشكال بأن المسيح خبر عن قوله اسمه والمراد التسمية وأما عيسى بن مريم فغير مبتدأ محذوف تقديره هو عيسى بن مريم ويكون الضمير عائدا الى المسمى بالتسمية المذكورة منقطعاً عن قوله المسيح والذي قرره الرخصى لا يرد عليه هذا الاشكال وهو حسن جدا والله أعلم

ولا حل لكم بعض
الذي حرم عليكم وجئتكم
بآية من ربكم فاتقوا
الله وأطيعوا أن الله
ربي وربكم فاعبدوه
هذا صراط مستقيم
فلما أحس عيسى منهم
الكفر قال من أنصاري
إلى الله قال الحواريون
نحن أنصار الله آمنا بالله
واسم ربنا آمنا بما أنزلت
واتبعنا الرسول فكتبنا
مع الشاهدين ومكروا
ومكر الله والله خير
الماكرين إذ قال الله
يا عيسى إني متوفيك
ورافعتك إلى مطهرك
من الذين كفروا واجعل
الذين اتبعوك فوق
الذين كفروا إلى يوم
القيامة ثم إلى مرجعكم
فأحكم بينكم فيما كنتم
فيه تختلفون فأما
الذين كفروا فاعذبهم
عذابا شديدًا في الدنيا
والآخرة وما لهم من
ناصرين وأما الذين
آمَنُوا وعملوا الصالحات
فيوفهم أجرهم
والله لا يحب الظالمين
ذلك نتلوه عليك من
الآيات والذكر
الحكيم إن مثل عيسى
عند الله كمثل آدم
خلقه من تراب

نوح وهم ينظرون فقالوا هذنا صرنا آية فقال يافلان أكلت كذا وبافلان خبيث لك كذا * وقرئ
تذخرون بالذال والتخفيف (ولأجل) رد على قوله بآية من ربكم أي جئتكم بآية من ربكم ولا حل لكم
ويجوز أن يكون مصداقاً مردوداً عليه أيضاً أي جئتكم بآية وجئتكم مصداقاً * وما حرم الله عليكم في شريعة
موسى الشحوم والثروب والحوم الأبل والسمل وكل ذي ظفر فأحل لهم عيسى بعض ذلك قبل أحل لهم من
السمل والطير ما لا يصيحه له واختلفوا في أحلاله لهم السبت وقرئ حرم عليكم على تسمية القاعل وهو ما بين
يدي من التوراة أو الله عز وجل أو موسى عليه السلام لأن ذكر التوراة دل عليه ولأنه كان معلوماً عندهم
وقرئ حرم بوزن كرم (وجئتكم بآية من ربكم) شاهدة على صحة رسالتي وهي قوله (إن الله ربي وربكم)
لأن جميع الرسل كانوا على هذا القول لم يختلفوا فيه * وقرئ بالفتح على البدل من آية وقوله فاتقوا الله
وأطيعوا اعتراض (فإن قلت) كيف جعل هذا القول آية من ربه (قلت) لأن الله تعالى جعله له علامة
يعرف بها أنه رسول كسائر الرسل حيث هداه للنظر في أدلة العقل والاستدلال ويجوز أن يكون تكريراً
لقوله جئتكم بآية من ربكم أي جئتكم بآية بعد أخرى مما ذكر لكم من خلق الطير والابواب والاحياء
والانعام بالحقائق وبغيره من ولادتي بغير أب ومن كلامي في المهدومين سائر ذلك وقرأ عبد الله وجئتكم بآيات
من ربكم فاتقوا الله لما جئتكم به من الآيات وأطيعوا في دعوتكم إليه ثم ابتدأ فقال إن الله ربي وربكم
ومعنى قراءة من فتح ولأن الله ربي وربكم فاعبدوه كقوله لا يلاف قريش فليعبدوا ويجوز أن يكون المعنى
وجئتكم بآية على أن الله ربي وربكم وما بينهما اعتراض (فلما أحس) فلما علم منهم (الكفر) علماً لا شبهة
فيه كعلم ما يدرك بالحواس و (إلى الله) من صلة أنصاري مضمناً معنى الإضافة كأنه قيل من الذين يضيئون
أنفسهم إلى الله ينصرفون كما ينصرف إلى الماء أي من أنصاري ذاهباً إلى الله ملتجئاً
إليه (نحن أنصار الله) أي أنصار دينه ورسوله * وحواري الرجل صغوته وخالصة ومنه قيل للحضرين
الحواريات خلوص ألوانهن ونظ قتهن قال

فقل للحواريات يميني غيرنا * ولا تنكوا إلا الكلاب النواج

وفي وزنه الحواري وهو الكثير الحيلة * وغطا طلبوا شهادته باسلامهم تأكيدهم بالإيمانهم لأن الرسل يشهدون يوم
القيامة لقومهم وعليهم (مع الشاهدين) مع الأنبياء الذين يشهدون لأمرهم أو مع الذين يشهدون بالوحدانية
وقيل مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم لأنهم شهداء على الناس (ومكروا) الواو والكفار بنى إسرائيل الذين أحس
منهم الكفر ومكروهم أنهم وكلوا به من يقتله غيلة (ومكر الله) أن رفع عيسى إلى السماء وألقى شبهه على من أراد
اغتياله حتى قتل (والله خير الماكرين) أقواهم مكرًا وأنفذهم كيداً وأقدرهم على العقاب من حيث لا يشعرون
العقاب (إذ قال الله) ظرف ظفر الماكرين أو لمكر الله (إني متوفيك) أي مستوفى أجلك ومعناه إني عاصمك
من أن يقتلك الكفار ومؤثر لك إلى أجل كنته لك وميمتك خفف أنفك لا قتلًا بأيديهم (ورافعتك إلى) إلى
سمائي ومقر ملائكتي (ومطهرك من الذين كفروا) من سوء جوارهم وخبث عيبتهم وقيل متوفيك قابضك
من الأرض من توفيت مالى على فلان إذا استوفيت وقيل بميمتك في وقتك بعد النزول من السماء ورافعتك
الآن وقيل متوفى نفسك بالنوم من قوله والتي لم تمت في منامها ورافعتك رأيت تأم حتى لا يلحقك خوف
وتسليق وأنت في السماء آمن مقرب (فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة) يعلوهم بالحجة وفي أكثر الأحوال
بهاو بالسيف ومتبعوهم المسلمون لأنهم متبعوه في أصل الإسلام وإن اختلفت الشرائع دون الذين كذبوه
وكذبوا عليه من اليهود والنصارى (فأحكم بينكم) تفسير الحكم قوله (فأعذبهم فنوفهم أجورهم)
وقرئ فيوفهم بالياء (ذلك) إشارة إلى ما سبق من نبأ عيسى وغيره وهو مبتدأ خبره (نتلوه) و (من الآيات)
خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف ويجوز أن يكون ذلك بمعنى الذي نتلوه صلاته ومن الآيات الخبر ويجوز
أن ينتهت ذلك بضمير يفسره نتلوه (والذكر الحكيم) القرآن وصف بمصفة من هو من سببه أو كأنه ينطق
بالحكمة لكثرة حكمه (إن مثل عيسى) إن شأن عيسى وطاله الغريبة كشأن آدم وقوله (خلقته من تراب)

حلة مفسرة بالله شبه عيسى بآدم أي خلق آدم من تراب ولم يكن غة أب ولا أم فكذلك حال عيسى (فان قلت)
 كيف شبه به وقد وجد هو غير أب ووجد آدم غير أب وأم (قلت) هو مثله في أحسن الطرفين فلا يمنع
 اختصاصه دون الطرف الآخر من تشبيهه به لان المماثلة مشاركة في بعض الاوصاف ولانه شبه به في أنه وجد
 وجودا خارجا عن العادة المستمرة وهما في ذلك نظيران ولان الوجود من غير أب وأم أغرب وأخرف للعادة من
 الوجود من غير أب فشبّه الغريب بالأغرب ليكون أقطع للخصم وأحسب لمادة شبهته اذ انظر فيما هو أغرب
 عما استغربه وعن بعض العلماء أنه أسير بالروم فقال لهم لم تعبدون عيسى قالوا لانه لا أب له قال فآدم أولى لانه
 لا أبوين له قالوا كان يحبى الموقى قال فخر قيل أولى لان عيسى أحيأ أربعة نفر وأحيأ خزييل ثمانية آلاف
 فقالوا كان يبرى الآله والاربع قال فخر جيس أولى لانه طبع وأحرق ثم قام سالما * خلقه من تراب قدره
 جسدا من طين (ثم قال له كن) أي أنشأه بشرا كقوله ثم أنشأناه خلقا آخر (فيكون) حكاية حال ماضية
 (الحق من ربك) خبر مبتدأ محذوف أي هو الحق كقول أهل خيبر محمد والخمس * ونهيه عن الامتراء وجل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكون ممتريا من باب التهييج لزيادة الشبات والطما أئينة وأن يكون لطفا للغيره
 (فن حاجك) من النصارى (فيه) في عيسى (من بعد ما جاءك من العلم) أي من البينات الموجبة للعلم (تعالوا)
 هلموا والمراد المجى بالآى والعزم كما تقول تعال نفكر في هذه المسئلة (ندع أبناءنا وأبنائكم) أي يدع كل منى
 ومنكم أبناء ونساء ونفسه الى المباهلة (ثم نبه) ثم نبه اهل بأن نقول بهلة لله على الكاذب منا ومنكم
 والهله بالفتح والضم اللعنة وبهله الله لعنه وأبده من رحمة من قولك أبهله اذا أهله وناق بهله لا صرار عليها
 وأصل الابتال هذا ثم استعمل في كل دعاء يجتهد فيه وان لم يكن التعان * وروى أنه - لمساعداهم الى المباهلة
 قالوا حتى نرجع وننظر فلما اتوا قالوا للعاقب وكان ذار أيهم يعبد المسيح ما ترى فقال والله لقد عرفتم يا معشر
 النصارى أن محمد انبى مرسل ولقد جاءكم بالفصل من أمر صاحبكم والله ما بهل قوم نبياقط فعاشر كبيرهم
 ولا نبت صغيرهم ولئن فعلتم لتهلكن فان أبيتم الا الف دينكم والاقامة على ما أنتم عليه فوادعوا الرجل
 وانصرفوا الى بلادكم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غدا محتضنا الحسين أخذ ايده الحسن وفاطمة
 تمشى خلفه وعلى خلفه وهو يقول اذا نادعوت فأمضوا فقال أسقف نجران يامعشر النصارى انى لارى
 وجوه الوشاء الله أن يزيل جبلا من مكانه لانه لا اله الا الله فالتبهاهوا فتهلكوا ولا يبقى على وجه الارض نصراى الى
 يوم القيامة فقالوا يا أبا القاسم رأينا أن لا نباهلك وان نقرك على دينك ونثبت على ديننا قال فاذا أبيتم المباهلة
 فأسلموا يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم فأبوا قال فأتى أنابزكم فقالوا ما لنا نجرب العرب طافة ولكن
 نصالحك الى أن لا تغزونا ولا تخيفنا ولا تردنا عن ديننا على أن نؤدى اليك كل عام ألفى حلة ألف فى صفر وألف
 فى رجب وثلاثين درعا عادية من حديد فصالحهم على ذلك وقال والذي نفسى بيده ان الهلاك قد تدنى على
 أهل نجران ولولا عناؤنا لضوقرودة وخنازير ولا اضطرم عليهم الوادى نار ولا سأل الله نجران وأهله حتى
 الطير على رؤس الشجر ولما حال الحول على النصارى كلهم حتى يهلكوا وعن عائشة رضى الله عنها أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم خرج وعليه حرط من شعر أسود فجاء الحسن فأدخله ثم جاء الحسين فأدخله ثم
 فاطمة ثم على ثم قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت (فان قلت) ما كان دعاؤه الى المباهلة
 الا ليمتنين الكاذب منه ومن خصمه وذلك أمر يختص به وعن يكاذبه فامعنى ضم الابناء والنساء (قلت)
 ذلك آكد فى الدلالة على نفعته بحاله واستيقانه بصدقه حيث استعجر على تعريض أعزته وأفلاذ كبده وأحب
 الناس اليه لذلك ولم يقتصر على تعريض نفسه له وعلى ثقته بكذب خصمه حتى يهلك خصمه مع أحبته وأعزته
 هلاك الاستئصال ان تمت المباهلة وخص الابناء والنساء لانهم أعز الاهل وألصقهم بالقلوب ورعاقداهم
 الرجل بنفسه وحارب دونهم حتى يقتل ومن غة كانوا يسوقون مع أنفسهم الطعام فى الحروب لتمنعهم من
 الحرب ويسمون الذادة عنها بأرواحهم حماة الحقائق وقد مهمم فى الذكرة على النفس ايمنه على لطف مكانهم
 وقرب منزلتهم وايؤذن بأنهم مقدمون على النفس مفدون بها وفيه دليل لاشئ أقوى منه على فضل أصحاب

ثم قال له كن فيكون
 الحق من ربك فلا
 تكن من الممترين فن
 حاجك فيه من بعد
 ما جاءك من العلم فقل
 نعم الوادع أبناءنا وأبنائكم
 ونساءنا ونساءكم
 وأنفسنا وأنفسكم ثم
 نبهل فنجعل لعنة الله
 على الكاذبين

ان هذا لهو القمص
الحق وما من اله الا الله
وان الله لهو العزيز
الحكيم فان تولوا فان الله
عليهم بالفسدين قل يا اهل
الكتاب تعالوا الى كلمة
سواء بيننا وبينكم
الا نعبد الا الله ولا نشرك
بشيئاً ولا يتخذ بعضنا
بعضاً آرباباً من دون الله
فان تولوا فقولوا الثمهدوا
بأنا مسلمون يا اهل
الكتاب لم تحتاجون
في ابراهيم وما أتت
التوراة والانجيل
الا من بعده أفلا تعقلون
ها أنتم هؤلاء حاجتكم
فيما لكم به علم فلم تحتاجون
فيما ليس لكم به علم والله
يعلم وأنتم لا تعلمون ما كان
ابراهيم يمد يدا ولا نصرانيه
ولكن كان حنيفاً مسلماً
وما كان من المشركين
ان أولى الناس بابراهيم
للذين اتبعوه وهذا النبي
والذين آمنوا والله ولي
المؤمنين ودت طائفة
من أهل الكتاب
لو يذولونكم وما يذولون
الا أنفسهم وما يشعرون
يا أهل الكتاب
لم تكفرون بآيات الله
وأنتم تشهدون يا اهل
الكتاب لم تلبسون الحق
بالباطل وتكتمون الحق
وأنتم تعلمون وقالت
طائفة من أهل الكتاب
آمنوا بالذي أنزل على
الذين آمنوا وجه النهار

الكساء عليهم السلام وفيه برهان واضح على صحة نبوة النبي صلى الله عليه وسلم لانه لم يروا أحداً من موافق
ولا يخالف أنهم أجابوا الى ذلك (ان هذا) الذي قص عليك من نبأ عيسى (لهو القمص الحق) قرئ بتعريك
الهاء على الاصل وبالسكون لان اللام تنزل من هو منزلة بعضه خفف كما خفف عضدوه وهو ما فصل بين اسم
ان وخبرها واما مبتدأ أو القمص الحق خبره والجملة خبران (فان قالت) لم جاز دخول اللام على الفصل (قلت)
اذ اجاز دخولها على الخبر كان دخولها على الفصل أجوز لانه أقرب الى المبتدأ منه وأصلها أن تدخل على المبتدأ
ومن في قوله (وما من اله الا الله) بمنزلة البناء على الفتح في لا اله الا الله في افادة معنى الاستغراق والمراد الرد على
النصارى في ثلثتهم (فان الله عالم بالفسدين) وعيد لهم بالعذاب المذكور في قوله زدناهم عذاباً فوق العذاب
بما كانوا يفسدون (يا اهل الكتاب) قيل هم أهل الكتابين وقيل وفد تجران وقيل هم ود المدينة (سواء بيننا
وبينكم) مسوية بيننا وبينكم لا يختلف فيها القرآن والتوراة والانجيل ونفسير الكلمة قوله (الا نعبد
الا الله ولا نشرك به شيئاً) ولا يتخذ بعضنا بعضاً آرباباً من دون الله (يعني تعالوا اليها حتى لا تقول عزيز ابن الله
ولا المسيح ابن الله لان كل واحد منهم بـ بعضنا نشرك مثلاً ولا نطيع أخبارنا فيما أحدنا من التبريم والتحليل
من غير رجوع الى ما شرع الله كقوله تعالى اتخذوا أخبارهم ورهبانهم آرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم
وما أمر والا يعبدا الهوا احداً وعن عدي بن حاتم ما كنا نعبدهم بارسول الله قال اليس كانوا يحلون لكم
ويحرمون فتأخذون بقولهم قال نعم قال هو ذلك وعن الفضيل لا بألى أطعت مخلوقاً في معصية الخالق
أوصليت لغير القبيلة * وقرئ كلمة يسكون اللام * وقرأ الحسن سواء بالنصب بمعنى استوت استواء (فان
تولوا) عن التوحيد (يقولوا شهدوا باأنا مسلمون) أي لزمتمكم الحجة فوجب عليكم أن تعترفوا وتسلموا باأنا
مسلمون دونكم كما يقول الغالب للملوب في جدال أو صراع أو غيرها اعترف بأني أنا الغالب وسلم لي الغلبة
ويجوز أن يكون من باب التعريض ومعناه اشهدوا واعترفوا باأناكم كاثرون حيث توليتهم عن الحق بعد
ظهوره * زعم كل فريق من اليهود والنصارى ان ابراهيم كان منهم وجادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
والمؤمنين فيه فقبل لهم ان اليهودية انما حدثت بعد نزول التوراة والنصرانية بعد نزول الانجيل وبين ابراهيم
وموسى ألف سنة وبينه وبين عيسى ألفان فكيف يكون ابراهيم على دين لم يحدث الا بعد عهده بأزمته
متطاوله (أفلا تعقلون) حتى لا تجدوا مثل هذا الجدال المحال (ها أنتم هؤلاء) هـ للتمنيبه وأنتم مبتدأ وهؤلاء
خبره و (حاجتكم) جملة مستأنفة مبينة للجملة الاولى يعني أنتم هؤلاء الأشخاص الحق وبيان حاجتكم وقلة
عقولكم أنكم جادلتم فيما لكم به علم مما نطق به التوراة والانجيل (فلم تحتاجون فيما ليس لكم به علم) ولا ذكره
في كتابكم من دين ابراهيم وعن الاخفش ها أنتم هو أنتم على الاستفهام فقلت الهـ مرة هاء ومعنى
الاستفهام التجب من حاجتهم وقيل هو لا يعني الذين وحاجتكم صلته (والله يعلم) علم ما حاجتكم فيه و (أنتم)
جاءلون به * ثم أعلمهم بأنه نبي عن دينكم وما كان الا حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين) كالم يكن منكم
أو أراد بالمشركين اليهود والنصارى لاشراكهم به عزيزاً والمسيح (ان أولى الناس بابراهيم) ان أحصهم به
وأقربهم منه من الولي وهو القرب (للذين اتبعوه) في زمانه وبعده (وهذا النبي) خصوصاً (والذين آمنوا)
من أمته وقرئ وهذا النبي بالنصب عطف على الهاء في اتبعوه أي اتبعوه واتبعوه وهذا النبي وبالجر عطف على
ابراهيم (ودت طائفة) هم اليهود ودعوا حذيفة وعمارا ومعاذاً الى اليهودية (وما يذولون الا أنفسهم) وما يعود
وبال الاضلال الاعليم لان العذاب بضاعف لهم بضلالهم واضلالهم أو وما يقدرون على اضلال المسلمين
وانما يضلون أمثالهم من أشيعاهم (بآيات الله) بالتوراة والانجيل وكفرهم بهم أنهم لا يؤمنون بما نطق
به من صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيرها وشهادتهم اعترافهم بأن آيات الله أو تكفرون بالقرآن
ودلائل نبوة الرسول (وأنتم تشهدون) نعمت في الكتابين أو تكفرون بآيات الله جميعاً وأنتم تعلمون أنها حق
* قرئ تلبسون بالتشديد وقرأ يحيى بن وثاب تلبسون بفتح الباء أي تلبسون الحق مع الباطل كقوله كلابس
ثوب زور وقوله * ذاهوا بالمجد ارتدى وتآزرا * (وجه النهار) أوله قال

ما أوتيتم أو يحاجوكم عند ربكم
(قال محمود أو يحاجوكم
معطوف على ان يوثق
الخ) قال أحد وفي هذا
الوجه من الاعراب
اشكال وهو وقوع أحد في

واكفروا آخره
لعلهم يرجعون ولا
تؤمنوا بالآمن تبع
دينكم قل ان الهدى
هدى الله ان يوثق أحد
مثل ما أوتيتم
أو يحاجوكم عند ربكم
قل ان الفضل بيد الله
يؤتيه من يشاء والله
واسع عليم يختص
برحمته من يشاء والله
ذو الفضل العظيم * ومن
أهل الكتاب من ان
تأمنه بقطار يؤده
اليك ومنهم من ان
تأمنه بدينار لا يؤده
اليك الا مادمت عليه
قائما ذلك بأنهم قالوا
ليس علينا في الاميين
سبيل

الواجب لان الاستفهام
هنا انكار واستفهام
الانكار في مثله اثبات
اذا حصل انه انكر عليهم
ووجههم على ما وقع منهم
وهو اخفاء الايمان بأن
النبيوة لا تخص بني
اسرائيل لاجل العلتين
الذكرتين فهو اثبات
محقق ويمكن أن يقال
رويت صبيغة

من كان مسرورا بقتل مالك * فلبأت نسوتنا وجهه نهار
والمعنى أظهر والايان بما أنزل على المسلمين في أول النهار (وأكفروا) به في آخره لعلهم يشكون في دينهم
ويقولون ما رجعوا وهم أهل كتاب وعلم الا لا مرقدين لهم فيرجعون برجوعكم وقيل توطأ اثناعشر من
أخبار يهود خبير وقال بعضهم لبعض ادخلوا في دين محمد أول النهار من غير اعتقادوا كفروا به آخر النهار
وقولوا اننا نظرنا في كتبنا واورنا علماءنا فوجدنا محمد ليس بذلك المذموم وظهروا لنا كذبه وبطلان دينه
فاذا فعلتم ذلك شك أصحابه في دينهم وقيل هذا في شأن القبة لما صرفت الى الكعبة قال كعب بن الاشرف
لاصحابه آمنوا بما أنزل عليهم من الصلاة الى الكعبة وصلوا اليها في أول النهار ثم أكفروا به في آخره وصلوا
الى الصخرة لعلهم يقولون هم أعلم منا وقد رجعوا فبرجعون (ولا تؤمنوا) متعلق بقوله ان يوثق أحد وما
بينهما اعتراض أي ولا تظهروا اليانكم بأن يوثق أحد مثل ما أوتيتم الا لاهل دينكم دون غيرهم أرادوا
أسروا تصديقكم بأن المسلمين قد أوتوا من كتب الله مثل ما أوتيتم ولا تنفثوا الا الى أشياءكم وحدهم دون
المسلمين لئلا يزيدهم ثباتا ودون المشركين لئلا يدعوهم الى الاسلام (أو يحاجوكم عند ربكم) عطف على أن
يوثق والضمير في يحاجوكم لاحد لانه في معنى الجمع بمعنى ولا تؤمنوا بالغير أتباعكم أن المسلمين يحاجونكم يوم
القيامة بالحق وبغالبونكم عند الله تعالى بالحق (فان قلت) فامعنى الاعتراض (قلت) معناه أن الهدى
هدى الله من شاء أن ياطف به حتى يسلم أو يزيد ثباته على الاسلام كان ذلك ولم يدفع كيدهم وحياتهم وزيكهم
تصديقكم عن المسلمين والمشركين وكذلك قوله تعالى (قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء) يريد الهداية
والتوفيق أو يتم الكلام عن قوله الآمن تبع دينكم على معنى ولا تؤمنوا بهذا الايمان الظاهر وهو
ايمانهم وجهه النهار الآمن تبع دينكم الآمن كانوا تابعين لدينكم ممن أسلموا منكم لان رجوعهم كان أرجح
عندهم من رجوع من سواهم ولان اسلامهم كان أغبط لهم وقوله ان يوثق معناه لان يوثق أحد مثل
ما أوتيتم فتم ذلك وبرقوه لاني آخر يعني أن ما بكم من الحسد والبغي أن يوثق أحد مثل ما أوتيتم من فضل
العلم والكتاب دعاكم الى أن قاتم دلائل عليه قراءة ابن كثير أن يوثق أحد بزيادة هزة الاستفهام
للتقرير والتوبيخ معنى ألا ان يوثق أحد (فان قلت) فامعنى قوله أو يحاجوكم على هذا (قلت) معناه دبرتم
مادبرتم لان يوثق أحد مثل ما أوتيتم ولما اتصل به عند كفركم به من محاجتهم لكم عند ربكم ويجوز أن يكون هدى
الله بدلا من الهدى وأن يوثق أحد خبر ان على معنى قل ان هدى الله أن يوثق أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم
حتى يحاجوكم عند ربكم فيقرعوا باطلكم بحقههم ويدحضوا حجتكم * وقرئ ان يوثق أحد على ان النافية
وهو متصل بكلام أهل الكتاب أي ولا تؤمنوا بالآمن تبع دينكم وقولوا لهم ما يوثق أحد مثل ما أوتيتم
حتى يحاجوكم عند ربكم يعني ما يوثقون مثله فلا يحاجونكم ويجوز أن ينتصب أن يوثق بفعل مضمر يدل
عليه قوله ولا تؤمنوا بالآمن تبع دينكم كأنه قيل قل ان الهدى هدى الله فلا تنكروا وأن يوثق أحد مثل
ما أوتيتم لان قولهم ولا تؤمنوا بالآمن تبع دينكم انكار لان يوثق أحد مثل ما أوتوا * عن ابن عباس (من
ان تأمنه بقطار) هو عبد الله بن سلام استودعه رجل من قريش ألفا ومائتي أوقية ذهباً فأذاه اليه
(من ان تأمنه بدينار) فخاص بن عازوراء استودعه رجل من قريش دينار الجعدة وخانه وقيل
المأمونون على الكعبة النصارى لغلبة الامانة عليهم وانما انون في القليل اليهود لغلبة الحية عليهم
(الا مادمت عليه قائما) الامدة دوامك عليه يا صاحب الحق قائما على رأسه متوكلا عليه بالمطالبة والتعنيف
أو بالرفع الى الحاكم واقامة المينة عليه * وقرئ يؤده بكسر الهاء والوصل وبكسر هاء غير وصل
وبسكونه أو قرأ يحيى بن وثاب ثقبه بكسر التاء ودمت بكسر الدال من دام يدام (ذلك) إشارة الى ترك الازاء
الذي دل عليه لم يؤده أي تركهم أداء الحقوق بسبب قولهم (ليس علينا في الاميين سبيل) أي لا يتطرق علينا
عتاب وذم في شأن الاميين يعنون الذين ليسوا من أهل الكتاب وما فعلنا بهم من حبس أموالهم والاضرار

الاستفهام وان لم يكن المراد حقيقة فحسن لذلك دخول أحد في سياقها والله أعلم (قال محمود والضمير في يحاجوكم لاحد لانه
في معنى الجمع الخ) قال أحد أي حيث كان نكرة في سياق النفي كما وصفه بالجمع في قوله فامعنى اجتماعكم من أحد عنه جازين

بهم لانهم ليسوا على ديننا وكانوا يستحلون ظلم من خالفهم ويقولون لم يجعل لهم في كتابنا حرمة وقيل بائع
 اليهود رجالا من قريش فلما أسلموا تفاوضوهم فقالوا ليس لكم علينا حق حيث تركتم دينكم وادعوا أنهم
 وجدوا ذلك في كتابهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عند نزولها كذب أعداء الله ما من شيء في الجاهلية
 الا وهو تحت قدمي الآلا مائة فانه ما وداة الى البر والفاجر وعن ابن عباس أنه سأل وجبل فقال انما صيب في
 الغزو من أموال أهل الذمة الدجاجة والشاة قال فتقولون ماذا قال نقول ليس علينا في ذلك بأس قال هذا
 كما قال أهل الكتاب ليس علينا في الاميين سبيل انهم اذا أدوا الجزية لم يجعل لكم على أموالهم الا بطيية
 أنفسهم (ويقولون على الله الكذب) بادعائهم أن ذلك في كتابهم (وهم يعلمون) أنهم كاذبون (بلى) اثبات
 لما نقوه من السبيل عليهم في الاميين أي بلى عليهم سبيل فيهم وقوله (من أوفى بعهد) جملة مستأنفة مقررة
 للجملة التي سدت بلى مسددا والضمير في بعده راجع الى من أوفى على أن كل من أوفى بعهده عليه واتقى
 الله في ترك الخيانات والعذر فان الله يحب (فان قلت) فهذا عام يخيل أنه لو وفي أهل الكتاب بعهودهم وتركوا
 الخيانات لكسبوا محبة الله (قلت) أجل لانهم اذا أوفوا بالعهد وفوا أول شيء بالعهد الا عظم وهو ما أخذ عليهم
 في كتابهم من الايمان برسول مصدق لما معهم ولو تقوا الله في ترك الخيانات لانقوه في ترك الكذب على
 الله وتحريف كلامه ويجوز أن يرجع الضمير الى الله تعالى على أن كل من وفي بعهده الله واتقاه فان الله يحب
 ويدخل في ذلك الايمان وغيره من الصالحات وما وجب اتقاؤه من الكفر واعمال السوء (فان قلت)
 فأن الضمير راجع من الجزاء الى من (قلت) عموم المتقين قام مقام رجوع الضمير وعن ابن عباس نزلت
 في عبد الله بن سلام وبجير الزاهد ونظرهم ما من مسلمة أهل الكتاب (يشهدون) يستبدلون (بعهد الله)
 بعهده وانه عليه من الايمان بالرسول المصدق لما معهم (وأيمانهم) وبما حلفوا به من قولهم والله لنؤمنن
 به ولنضمرنه (ثم اقبل) متاع الدنيا من الترويس والارتشاء ونحو ذلك وقيل نزلت في أبي رافع ولبابه بن أبي
 الحقيق وحبي بن أخيط حرقوا التوراة وبتلوا صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذوا الرشوة على
 ذلك وقيل جاءت جماعة من اليهود الى كعب بن الأشرف في سنة أصابهم غمار بن فقال لهم هل تعلمون أن
 هذا الرجل رسول الله قالوا نعم قال لقد هممت أن أميركم وأكسوكم فخرمكم الله خيرا كثريرافقا قالوا له شبه
 علينا فرويدا حتى نلقاه فانظروا فكتبوا صفة غير صفته ثم رجعوا اليه وقالوا قد غلطنا وليس هو بالنبى
 الذى نعت لنا ففرح ومارهم وعن الأشعث بن قيس نزلت في كانت بيني وبين رجل خصومة في بئر
 فاختمنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال شاهدك أو عينته فقلت ذن يحلف ولا يسأل فقال من
 حلف على عيينة يستحق ما امالاه وفيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان وقيل نزلت في رجل أقام سعة في
 السوق فخلف لقد أعطى ما لم يعطه والوجه أن نزولها في أهل الكتاب وقوله بعهد الله يقوى رجوع
 الضمير في بعهد الى الله (ولا ينظر اليهم) مجاز عن الاستهانة بهم والخط عليهم قول فلان لا ينظر الى
 فلان تريد نفي اعتداده به واحسانه اليه (ولا يزيهم) ولا يثنى عليهم (فان قلت) أى فرق بين استعماله فيمن
 يجوز عليه النظر وفيمن لا يجوز عليه (قلت) أصله فيمن يجوز عليه النظر الكفاية لان من اعتد بالانسان
 التفت اليه وأعاره نظر عينيه ثم كثر حتى صار عبارة عن الاعتداد بالاحسان وان لم يكن ثم نظر ثم جاء فيمن
 لا يجوز عليه النظر مجرد المعنى الاحسان مجازا عما وقع كناية عنه فيمن يجوز عليه النظر (أفريقا) هم كعب
 ابن الأشرف ومالك بن الصيف وحبي بن أخيط وغيرهم (يلوون السننهم بالكتاب) يفتلون بقرانه عن
 الصحيح الى المخرف وقرأ أهل المدينة يلوون بالتشديد كقوله لتواروسهم وعن مجاهد وابن كثير يلوون
 ووجهه أنهم ما قبلوا الواو المضمومة هزة ثم خففوها بحذفها والقاء على الساكن قبلها (فان قلت) الام
 يرجع الضمير في (لتحسبوه) قلت الى ما دل عليه يلوون السننهم بالكتاب وهو المخرف ويجوز أن يراد
 يعطفون السننهم بشبه الكتاب لتحسبوا ذلك الشبه من الكتاب وقرئ يحسبوه بالياء بمعنى يعطون ذلك
 لتحسبه المسلمون من الكتاب (ويقولون هو من عند الله) تأكيد لقوله هو من الكتاب وزيادة تشنيع
 عليهم وتسهيل بالكذب ودلالة على أنهم لا يعرفون ولا يورثون وانما يصرحون بأنه في التوراة هكذا

ويقولون على الله
 الكذب وهم يعلمون
 بلى من أوفى بعهد
 واتقى فان الله يحب
 المتقين ان الذين يشتركون
 بعهد الله وأيمانهم ثم
 قبلوا أولئك لا خلاق
 لهم في الآخرة ولا يكلمهم
 الله ولا ينظر اليهم يوم
 القيامة ولا يزيهم واهم
 عذاب أليم وان منهم
 لفر يقابلون السننهم
 بالكتاب لتحسبوه من
 الكتاب وما هو من
 الكتاب ويقولون هو
 من عند الله وما هو
 من عند الله ويقولون
 على الله الكذب وهم
 يعلمون

ما كان لبشر أن يؤتيه

الله الكتاب والحكم
والنبوة ثم يقول للناس
كونوا عباد لي من دون
الله ولكن كونوا ربانيين
بما كنتم تعملون السكاب
وبما كنتم تدرسون
ولا يأمركم أن تتخذوا
الملائكة والنبيين أربابا
أأأمركم بالكفر بعد
إذا أنتم مسلمون وإذا أخذ
الله ميثاق النبين لما
آتيتكم من كتاب
وحكمة ثم جاءكم رسول
مصدق لما معكم
لتؤمنن به ولتنصرنه قال
أأقررتم وأخذتم على ذلك
ميثاق النبين لما آتيتكم
من كتاب وحكمة إلى
قوله لتؤمنن به قال
محمود اللام في لما آتيتكم
لام التوطئة لان أخذ
الميثاق في معنى القسم
الخ قال أحد ير يد على
ن قوله رسول فاعل جاء
لانه لا يخلو من الضمير
والافهذ القول صح
على أن يكون الفاعل
مضمرا ورسول خبر
الموصول ولم يرد
ن مختصرا الا الاول وهو
ظاهر الآية عاد كلامه
قال مجيبا عن السؤال
فات بلى الخ قال أحد
يريد ان الكلام وان
خلا من المائد الا انه في
معنى كلام يتحقق فيه
المائد فيجوز دخوله في
الملة والله أعلم

وقد أنزله الله تعالى على موسى كذلك لفطر جواتهم على الله وقساوة قلوبهم وبأسهم من الآخرة وعن ابن عباس هم اليهود الذين قدموا على كعب بن الأشرف وغيره والتوراة وكتبوا كتابا يدلو فيه صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أخذت قرينة ما كتبوه فخطوه بالكتاب الذي عندهم (ما كان لبشر) تكذيب ان الله عبادة عيسى وقبل ان أبارف القرطى والسيد من نصارى نجران قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتريد أن نعبدك ونحتلك رباقال معاذ الله أن نعبد غير الله أو أن نأمر بعبادة غير الله فبذلك بعثني وبذلك أمرني فنزلت وقيل قال رجل يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض أفلا نسجد لك قال لا ينبغي أن يسجد لاحد من دون الله ولكن أكرموا نبيكم وأعرفوا الحق لا هـ (والحكم) والحكمة وهى السنة (وايكن كونوا ربانيين) ولكن يقول كونوا الرباني منسوب الى الرب بزيادة الالف والنون كما يقال رقباني وتلياني وهو الشهدايد التمسك بدين الله وطاعته وعن محمد بن الحنفية أنه قال حين مات ابن عباس اليوم مات رباني هذه الامة وعن الحسن بن ربانيين علماء فقهاء وقيل علماء معلمين وكانوا يقولون الشارع الرباني العالم العامل المعلم (بما كنتم) بسبب كونكم عالمين وبسبب كونكم دارسين للعالم أوجب أن تكون الربانية التى هى قوة التمسك بطاعة الله مسببة عن العلم والدراسة وكفى به دليل على خيبة سعى من جهد نفسه وكدر وجهه في جمع العلم ثم يجعله ذريعة الى العمل فكان مثله مثل من غرس شجرة حسنة فونعه عنظرها ولا تنفعه بثمرها وقرئ تعلمون من التعليم وتعلمون من التعلم (تدرسون) تقرأون وقرئ تدرسون من التدريس وتدرسون على أن أدرس معنى درس ككرم وكرم وأزل ونزل وتدرسون من التدريس ويجوز أن يكون معناه ومعنى تدرسون بالتخفيف تدرسونه على الناس كقوله لتقرأ على الناس فيكون معناه معنى تدرسون من التدريس وفيه أن من علم ودرس العلم ولم يعمل به فليس من الله في شيء وأر السبب بينه وبين ربه منقطع حيث لم يثبت النسبة اليه الا للتمسك ببطاعته * قرئ ولا يأمركم بالنصب عطف على ثم يقول وفيه وجهان أحدهما ان تجعل لامزيدة لتأ كيد معنى النفي في قوله ما كان لبشر والمعنى ما كان لبشر أن يستنبه الله وينص به لادعاه الى اختصاص الله بعبادة وترك الانداد ثم يأمر الناس بأى يكونوا عباد له ويأمركم (أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا) كما تقول ما كان ليد أن أكرمه ثم يهينى ولا يستخفى والثاني أن تجعل لا غير مزيدة والمعنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يهينى قرىشا عن عبادة الملائكة واليهود والنصارى عن عبادة عزيز والمسيح فإنا قالوا انه اتخذك ربا قيل لهم ما كان لبشر أن يستنبه الله ثم يأمر الناس بعبادته وينهاكم عن عبادة الملائكة والانبياء والقراء بالرفع على ابتداء الكلام أظهر وتنصره قراء عبد الله ولان يأمركم والضمير في ولا يأمركم وأياكم لم لبشر وقيل لله والهمزة في أياكم لم لا نكار (بعد اذا أنتم مسلمون) دليل على أن الخاطبين كانوا مسلمين وهم الذين استأذوه أن يسجدوا له (ميثاق النبين) فيه غير وجه أحدها أن يكون على ظاهره من أخذ الميثاق على النبيين بذلك والثاني أن يضيف الميثاق الى النبيين اضافته الى الموثق لا الى الموثق عليه كما تقول ميثاق الله وعهد الله كانه قيل واذا أخذ الله الميثاق الذى وثقه الانبياء على أمهم والثالث أن يراد ميثاق أولاد النبيين وهم بنو اسرائيل على حذف المضاف والرابع أن يراد أهل الكتاب وأن يرد على زعمهم ثم يكلمهم لانهم كانوا يقولون نحن أولى بالنبوة من دلانا أهل الكتاب ومنا كان النبيون وتدل عليه قراءة أبى وابن مسعود واذا أخذ الله ميثاق الذين أوثوا بالكتاب واللام في (لما آتيتكم) لام التوطئة لان أخذ الميثاق في معنى الاستحلاف وفي لتؤمنن لام جواب القسم وما يحتمل أن تكون المتضمنة لمعنى الشرط ولتؤمنن سادس جواب القسم والشرط جميعا وأن تكون موصولة بمعنى الذى آتيتكموه لتؤمنن به وقرئ لما آتيتكم وقرأ جزء لما آتيتكم بكسر اللام ومعناه لاجل ايتائى أياكم بعض الكتاب والحكمة ثم لحى رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به على أن ما مصدرية والفعلان معهما أئيتكم وجاءكم في معنى المصدرين واللام داخل للتعامل على معنى أخذ الله ميثاقهم لتؤمنن بالرسول وتنصرنه لاجل ائيتكم بالحكمة وأن الرسول الذى أمركم بالإيمان به وتنصرته موافق لكم غير مخالف ويجوز أن تكون ماموصولة (فان قلت) كيف يجوز ذلك والعطف على آتيتكم

أصرى قالوا أقرنا قال
 فاشهدوا وأنا معكم من
 الشاهدين فمن تولى بعد
 ذلك فأولئك هم
 الفاسقون أفغير دين الله
 يبيعون وله أسلم من في
 السموات والأرض طوعا
 وكرها وإليه يرجعون
 قل آمننا بالله وما أنزل
 علينا وما أنزل على إبراهيم
 وإسماعيل وإسحق
 ويعقوب والأسباط
 وما أوتي موسى وعيسى
 والنبيون من ربهم
 لا نفرق بين أحد منهم
 ونحن له مسلمون ومن
 يبتغ غير الإسلام دينا
 فلن يقبل منه وهو في
 الآخرة من الخاسرين
 كيف يهدي الله قوما
 كفروا بعد إيمانهم وشهدوا
 أن الرسول حق وجاءهم
 البينات والله لا يهدي
 القوم الظالمين أولئك
 جزاؤهم أن عليهم لعنة
 الله والملائكة والناس
 أجمعين خالدين فيها
 لا يخفف عنهم العذاب
 ولا هم ينظرون إلا الذين
 تابوا من بعد ذلك
 وأصلحوا فإن الله غفور
 رحيم إن الذين كفروا
 بعد إيمانهم

وهو قوله ثم جاءكم لا يجوز أن يدخل تحت حكم الصففة لأنك لا تقول للذي جاءكم رسول مصدق لما معكم
 (قلت) بلى لأن ما معكم في معنى ما آتيتكم فكأنه قيل للذي آتيتكموه وجاءكم رسول مصدق له وقرأ
 سعيد بن جبيل بالتشديد بمعنى حين آتيتكم بعض الكتاب والحكمة ثم جاءكم رسول مصدق له وجب
 عليكم الإيمان به ونصرتة وقيل أصله إن ما فاسد نقلوا اجتماع ثلاث معيات وهي الإيمان والنون المقابلة مما
 بادغامها في الميم فخذفوا الحدا فاهارت لما ومعناه إن أجل ما آتيتكم لتؤمنن به وهذا نحو من قراءة حنة
 في المعنى (أصرى) عهدي وقرئ أصرى بالضم وسمى أصرأ لأنه مما يؤصر أي يشدو ويعقد ومنه الاصار الذي
 يمسق به ويجوز أن يكون المضموم لغة في أصر كعبر وعبر وأن يكون جمع اصار (فاشهدوا) فثبت به بعضكم
 على بعض بالاقرار (وأنا بلى ذلكم) من اقراركم وتشاهدكم (من الشاهدين) وهذا تأكيد عليهم وتحذير من
 الرجوع إذا علموا بشهادة الله وشهادة بعضهم على بعض وقيل الخطاب للملائكة (فمن تولى بعد ذلك) الميثاق
 والتوكيد (فأولئك هم الفاسقون) أي المتمردون من الكفار دخلت همزة الانكار على الفاء العاطفة جملة
 على جملة والمعنى فأولئك هم الفاسقون فغير دين الله يبيعون ثم توسطت الهمزة بينهما ويجوز أن يعطف على
 محذوف تقديره (أ) يتولون (فغير دين الله يبيعون) وقدم المفعول الذي هو غيبر دين الله على فعله لأنه أهم
 من حيث إن الانكار الذي هو معنى الهمزة متوجه إلى الميم وبالباطل وروى أن أهل الكتاب احتصموا
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما اختلفوا فيه من دين إبراهيم عليه السلام وكل واحد من الفريقين ادعى
 أنه أولى به فقال صلى الله عليه وسلم كل الفريقين يرى من دين إبراهيم فقالوا ما نرضى بعضهم ولا نأخذ بدينك
 فنزلت وقرئ يبيعون بالياء وترجعون بالياء وهي قراءة أبي عمرو ولان الباعين هم المتولون والراجعون جميع
 الناس وقرئ بالياء معا بالياء معا (طوعا) بالنظر في الأدلة والانصاف من نفسه (وكرها) بالسيف أو بعائنة
 ما يلجئ إلى الاسلام كنتق الجبل على بني اسرائيل وادراك الغرق فرعون والاشفاء على الموت فلما رأوا بأسنا
 قالوا آمنا بالله وحده واتصّب طوعا وكرها على الحال بمعنى طائعين ومكرهين * أمر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بأن يخبر عن نفسه وعن معه بالإيمان فلذلك وحده الضمير في (قل) (وجمع في) (آمنا) ويجوز أن يؤمر بأن
 يتكلم عن نفسه كما يتكلم الملوك اجلالا من الله أقدر نبيه (فإن قلت) لم عدى أنزل في هذه الآية بحرف
 الاستعلاء وفيما تقدم من مثله بالحرف الانتهاء (قلت) لوجود المئينين جميعا لان الوحي ينزل من فوق وينتهي
 إلى الرسل فجاء تارة بأحد المعنيين وأخرى بالآخرين من قال انما قيل علينا قوله قل والينا لقوله قولوا تفرقة
 بين الرسول والمؤمنين لان الرسول يأتيه الوحي على طريق الاستعلاء ويأتهم على وجه الانتهاء فقد تعسف
 الآخر إلى قوله بما أنزل إليك وأنزلنا إليك الكتاب وإلى قوله آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا (ونحن له
 مسلمون) موحدون مخلصون انفسنا لا لنجعل له شريكا في عبادتنا ثم قال (ومن يبتغ غير الاسلام) يعني
 التوحيد واسلام الوجه لله تعالى (دينا قلن يقبل منه * من الخاسرين) من الذين وقعوا في الخسران مطلقا
 من غير تعيين للشيء وقرئ ومن يبتغ غير الاسلام بالادغام (كيف يهدي الله قوما) كيف ياطف بهم وليسوا
 من أهل اللطف لما علم الله من تصميهم على كفرهم ودل على تصميهم بأنهم كفروا بعد إيمانهم وبعد ما شهدوا
 بأن الرسول حق وبعد ما جاءتهم الشواهد من القرآن وسائر المعجزات التي تثبت بعثها النبوة وهم اليهود
 كفروا بالنبى صلى الله عليه وسلم بعد أن كانوا مؤمنين به وذلك حين عاينوا ما يوجب قوة إيمانهم من البينات
 وقيل نزلت في رهط كانوا أسلموا ثم رجعوا عن الاسلام ولحقوا بكم منهم طعمة بن أبيرق ووحوح بن الاسات
 والحارث بن سويد بن الصامت (فإن قلت) علام عطف قوله (وشهدوا) (قلت) فيه وجهان أن يعطف
 على ما في إيمانهم من معنى الفعل لان معناه بعد أن آمنوا كقوله تعالى فأصدقوا كن وقول الشاعر
 * ليسوا مصليين عشيرة * ولا تاعب ويجوز أن تكون الواو للحال باضمار قد بمعنى كفروا وقد شهدوا وأن
 الرسول حق (والله لا يهدي) لا ياطف بالقوم الظالمين المعاندين الذين علم أن اللطف لا ينفعهم (الذين تابوا
 من بعد ذلك) الكفر العظيم والارتداد (وأصلحوا) ما أفسدوا أو دخلوا في الصلاح قيل نزلت في الحارث

قوله تعالى ان الذين كفروا وما تواتوا هم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الارض ذهباً ولو اقتدى به (قال محمودان قلت كيف موقع قوله ولو اقتدى به الخ) قال أحمد لم يبين تطبيق لفظ الآية على هذا التقدير الذي ذهب إليه وجه ونحن نبين السبب الباعث له على اخراج الكلام عن ظاهره ثم نقرر وجهها يطابق الآية وذلك ان هذه الواو المصاحبة للشرط تستدعي شرطاً آخر يطف عليه الشرط المقترنة به ضرورة والعادة في مثل ذلك أن يكون المنطوق به منها على المسكوت عنه بطريق الأولى مثاله قولك أكرم زيداً ولو أساء فهذه الواو عطفت المذكور على محذوف تقديره أكرم زيداً لو أحسن ولو أساء ألا أنك نهيت بأيجاب إكرامه وإن أساء على أن إكرامه أن أحسن بطريق الأولى ومنه كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم معناه والله أعلم لو كان الحق على غيركم ولو كان عليكم ولكنه ذكر ما هو أعمر عليهم فأوجبه تنبيهاً على ما هو أسهل وأولى بالوجوب فإذا تبين مقتضى الواو في مثل هذه المواضع وجدت آية آل عمران هذه مخالفة لهذا النمط ظاهره أن قوله ولو اقتدى به يقتضي شرطاً آخر محذوفاً يكون هذا المذكور منها عليه بطريق الأولى وهذه الحال المذكورة وهي حالة افتدائهم بملء الارض ذهباً هي حالة أجدر بالحالات قبول الفدية ٣١٣ وليس وراءها حالة أخرى يكون أولى بالقبول منها فلذلك

قدرا الكلام بمعنى أن يقبل من أحد منهم فدية ولو اقتدى بملء الارض ذهباً حتى تبين حالة أخرى يكون الاقتداء الخاص بملء

ثم ازدادوا كفراً لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون ان الذين كفروا وما تواتوا هم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الارض ذهباً ولو اقتدى به أولئك لهم عذاب أليم ومالهم من ناصرين

الارض ذهباً هو أولى بالقبول منها فإذا اتقى حيث كان أولى ما ست فلا ن ينتفي فيما عدا هذه الحالة أولى فهذا كله بيان للباعث له على

ابن سويد حين ندم على رده وأرسل الى قومه أن سألوا هل لي من توبة فأرسل اليه أخوه الجلاس بالآية فأقبل الى المدينة فتاب وقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم توبته (ثم ازدادوا كفراً) هم اليهود وكفروا بعيسى والانجيل بعد ما يمانهم عيسى والتوراة ثم ازدادوا كفراً بكفرهم بحمد القرآن أو كفروا برسول الله بعدما كانوا به مؤمنين قبل مبعثه ثم ازدادوا كفراً باصرارهم على ذلك وطعنهم فيه في كل وقت وعداوتهم له ونقضهم ميثاقه وقتلهم للمؤمنين وصدهم عن الايمان به وصبريتهم بكل آية تنزل وقيل نزلت في الذين ارتدوا لحقوا بمكة ازديادهم الكفر أن قالوا انقم بمكة نتر بص بحمد ريب المنون وان أردنا الرجعة نأفقه باظهار التوبة (فان قات) قد علم أن المرتد كيفما ازداد كفره مقبول التوبة اذا تاب فامعني (لن تقبل توبتهم) (قلت) جمعت عبارة عن الموت على الكفر لان الذي لا تقبل توبته من الكفار هو الذي يموت على الكفر كأنه قيل ان اليهود وأولئك الذين فعلوا ما فعلوا ما تتون على الكفر داخلون في جملة من لا تقبل توبتهم (فان قلت) فلم قيل في إحدى الآيتين لن تقبل بغير فاء وفي الأخرى فان يقبل (قلت) قد أودن بالغاء أن الكلام بني على الشرط والجزاء وأن سبب امتناع قبول الفدية هو الموت على الكفر وترك الغاء أن الكلام مبتدأ وخبر ولا دليل فيه على التسيب كما تقول الذي جاء في له درهم لم تجعل المجى سبباً في استحقاق الدرهم بخلاف قولك فله درهم (فان قات) فحين كان معنى لن تقبل توبتهم بمعنى الموت على الكفر فها جعل الموت على الكفر سبباً عن ارتدادهم وازديادهم الكفر لما في ذلك من قسوة القلب وكوب الرين وجوه الى الموت على الكفر (قات) لانه كم من مرتد من ادراك الكفر يرجع الى الاسلام ولا يموت على الكفر (فان قلت) فأى فائدة في هذه الحكاية أعني أن كني عن الموت على الكفر بامتناع قبول التوبة (قلت) الفائدة فيها جلية وهي التعليل في شأن أولئك الفريق من الكفار وازداد حالهم في صورة حال الآيسين من الرجعة التي هي أغظ الاحوال وأشدّها ألا ترى أن الموت على الكفر انما يخاف من أجل اليأس من الرجعة (ذهباً) نصب على التمييز وقرأ الاعمش ذهب بالرفع رداً الى ملء كما يقال عندي عندي عندي نفسار جال (فان قلت) كيف موقع قوله (ولو اقتدى به) (قلت) هو كلام محمول على المعنى كله قيل فلن تقبل من أحدهم فدية ولو اقتدى بملء الارض

٤٠ كشاف ل التقدير المذكور وأما تنزيل الآية عليه فمفسر جداً فالأولى ذكر وجه يمكن تطبيق الآية عليه على أسهل وجه وأقرب مأخذ ان شاء الله فنقول قبول الفدية التي هي ملء الارض ذهباً يكون على أحوال منها أن يؤخذ منه على وجه القهر فدية عن نفسه كما تؤخذ الدية قهراً من مل القاتل على قول ومنه أن يقول المقتدى في التقدير أفدى نفسي بكذا وقد لا يفعل ومنها أن يقول هذا القول وينجز المقدار الذي يفدى به نفسه ويجهله حاضراً عتيداً وقد يسلمه مثلاً ان يأمن منه قبول فديته وإذا تعددت الاحوال فالمراد في الآية أبلغ الاحوال وأجدرها بالقبول وهو ان يقتدى بملء الارض ذهباً افتداء محققاً بان يقدر على هذا الامر العظيم ويسلمه وينجزه اختياراً ومع ذلك لا يقبل منه فجرح قوله ابذل المال وأقدر عليه أو ما يجري هذا المجرى بطريق الأولى فيكون دخول الواو والحالة هذه على بابها تنبيهاً على أن ثم أحوالاً أخرى لا ينفع فيها القبول بطريق الأولى بالنسبة الى الحالة المذكورة وقد ورد هذا المعنى مكشوفاً في قوله تعالى ان الذين كفروا ولو أن لهم ما في الارض جميعاً مثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم والله أعلم وهذا كله تسجيل بأنه لا محيص ولا خلاص لهم من الوعيد ولا فائدة من الفلاس في ذلك اليوم وتظهر هذا التقدير من الامثلة أن يقول القائل لا أبيعك هذا الثوب بألف دينار ولو سلمتها لي في يدي هذه فتأمل هذا النظر فانه من السهل الممتنع والله ولي التوفيق

ذهبا ويجوز أن يراد ولو افتدى بثلثه كقوله ولو أن الذين ظلموا ما في الأرض جميعا ومثله معه والمثل يحذف كثيرا في كلامهم كقولك ضربته ضرب زيد تريد مثل ضربه وأبو يوسف أبو حنيفة تريد مثله ولا هيتم الليلة للطي وقضية ولا أباحسن لها تريد ولا مثل هيتم ولا مثل أبي حسن كما أنه يراد في نحو قولهم مثلك لا يفعل كذا تريد أنت وذلك أن المثنى يسد أحدهما مسد الآخر فكان في حكم شيء واحد وأن يراد فإن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهبا كان قد تصدق به ولو افتدى به أيضا لم يقبل منه وقرئ فإن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهبا على البناء للفاعل وهو الله عز وجل وأنصب ملء ومل أرض بخفيف المميزتين (لن تنالوا البر) لن تبلغوا حقيقة البر ولن تكونوا أبرار أو قيل لن تنالوا البر والله هو ثوابه (حتى تنفقوا ما تحبون) حتى تكون نفقتكم من أموالكم التي تحبونها وتؤثرونها كقوله أنفقوا من طيبات ما كسبتم وكان السلف رحمه الله إذا أحبوا شيئا جعلوه لله وروى أنهم لما نزلت جاء أبو طلحة فقال يا رسول الله أن أحب أموالي إلى بير حافضها يا رسول الله حيث أراك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج ذلك مال رابع أو مال رايح وإني أرى أن تجعلها في الأقربين فقال أبو طلحة أفعل يا رسول الله فقسمها في أقاربه وجازيدين عارثة بفرس له كان يحبها فقال هذه في سبيل الله فعمل عليهما رسول الله صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد فكا أن زيدا وجد في نفسه وقال لما أردت أن أتصدق به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما إن الله تعالى قد قبلها منك وكتب عمر رضي الله عنه إلى أبي موسى الأشعري أن يتبع له جارية من سبي جلولاء يوم فقت مدائن كسرى فلما جاءت أعجبهته فقال إن الله تعالى يقول لن تنالوا البر حتى تنفقوا ما تحبون فأنتقها ونزل بأبي ذر ضيف فقال للراعي اتقني بخير ابني بخفاء بناية مهزولة فقال خنفتي قال وجدت خيرا لا بل لخالها فاذكرت يوم حاجتك اليه فقال إن يوم حاجتي إليه ليوم أوضع في حفري وقرأ عبد الله حتى تنفقوا بعض ما تحبون وهذا دليل على أن من في مما تحبون للتبعية ونحوه أخذت من المال * ومن في (من شيء) لتبيين ما تنفقوا أي من أي شيء كان طيبا تحبونه أو خبيثا تكرهونه (فان الله) عليهم بكل شيء تنفقونه فجاءكم بحسبه (كل الطعام) كل المطعومات أو كل أنواع الطعام * والحل مصدر يقال حل الشيء حلا كقولك ذلت الدابة ذلا وعز الرجل عزلا وفي حديث عائشة رضي الله عنها كنت أطيعه طاعة وحرمة ولذلك استوى في الوصف به المذكر والمؤنث والواحد والجمع قال الله تعالى لاهن حل لهم والذي حرم إسرائيل وهو يعقوب عليه السلام على نفسه لحوم الإبل وألبانها وقيل الحل العروق كان به عرق النسا فذران شيء أن يحرم على نفسه أحب الطعام إليه وكان ذلك أحببه إليه فخرمه وقيل أشارت عليه الأطباء باجتنابه ففعل ذلك باذن من الله فهو كتحريم الله ابتداء والمعنى أن الطعام كلها لم تزل حلالا لبني إسرائيل من قبل أنزل التوراة وتحريم ما حرم عليهم منها الظلمهم وبغيم لم يحرم منها شيء قبل ذلك غير المطعوم الواحد الذي حرمه أبوهم إسرائيل على نفسه فتبعوه على تحريمه وهو رد على اليهود وتكذيب لهم حيث أرادوا إراءة ساحتهم بما نفي عليهم في قوله تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم إلى قوله تعالى عذابا لئلا يوفي قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهم ما إلى قوله ذلك جزيناهم بغيمهم ونحو ما غاظهم واشمأز آمنه وامتعضوا مما نطق به القرآن من تحريم الطيبات عليهم لم يغيمهم وظلمهم فلو السنا بأول من حرمت عليه وما هو إلا تحريم قديم كانت محرمة على نوح وعلى إبراهيم ومن بعده من بني إسرائيل وهم جراح إلى أن انتهت التحريم إليها فحرمت علينا فحرمت على من قبلنا وغرضهم تكذيب شهادة الله عليهم بالبغي والظلم والصدع عن سبيل الله وأكل الربا وأخذ أموال الناس باباطل وما عدا من مساوئهم التي كلها ارتكبوها منها كبيرة حرم عليهم نوع من الطيبات عقوبة لهم (قل فأتوا بالتوراة فاتلوها) أمر بأن يحاجهم بكتابهم ويبيّن لهم ما هو ناطق به من أن تحريم ما حرم عليهم لم يحدث بسبب ظلمهم وبغيمهم لا تحريم قديم كيدعونه فروى أنهم لم يحسروا على إخراج التوراة وفتحوا وقلبوا صاغرين وفي ذلك الحجة البينة على صدق النبي صلى الله عليه وسلم وعلى جواز النسخ الذي يذكرونه (فإن افترى على الله الكذب) بزعمه أن ذلك كان محرما على بني إسرائيل قبل أنزال

لن تنالوا البر حتى تنفقوا ما تحبون وما تنفقوا من شيء فإن الله به عليم كل الطعام كان حلالا لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة فاتلوها إن كنتم صادقين فمن افترى على الله الكذب من بعد ذلك

(عاد كلامه) قال ويجوز أن يكون معنى الكلام ولو افتدى بثلثه الخ * قال أحمد وعلى هذا الخط يجري الكلام على التأويل المتقدم لأنه نبه بعدم قبول مثلي ملء الأرض ذهبا على عدم قبول ملئها مرة واحدة بطريق الأولى

* قوله تعالى فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمناً (قال محمودان قلت كيف صح بيان الجماعة بالواحد الخ) قال أحمد وناظر هذا التأويل ما تقدم لي عند قوله تعالى وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هوداً أو نصارى ٣١٥ تلك آياتهم قال محمود فيما تقدم والذي صدر منهم أمنية

واحدة فواجه جمعها وبينت فيها هذا بعينه وهو ان الشيء الواحد متى أريد تمكينه وامتيازه عن غيره من صفة جمع أفاد الجمع فيه ذلك وقد لاح لي الآن في جمع الاماني ثم وجه آخر وذلك ان كل واحد منهم صدرت منه هذه الامنية فجمعها بهذا الاعتبار تنبيه على تعددها

فأولئك هم الظالمون قل صدق الله فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفاً وما كان من المشركين ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً وهدي للعالمين فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمناً والله على الناس حج البيت

بتعدددهم والعجب أن الجمع في مثل هذا هو الاصل وان الافراد انما يقع فيه على نوع تامين الاختصار ومنه كلوا في بعض بطونكم تصدوا (عاد كلامه) قال الوجه الثاني اشتماله على آيات لان أثر القدم في الصخرة الصماء آية

التوراة من بعد ما زعمهم من الحجة القاطعة (فأولئك هم الظالمون) المكابرون الذين لا ينصفون من أنفسهم ولا يلتفتون الى البينات (قل صدق الله) تعريض بكذبهم كقوله ذلك جزيناهاهم بغيرهم وانما اصادقون أي ثبت ان الله صادق فيما أنزل وأنتم الكاذبون (فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفاً) وهي ملة الاسلام التي عليها محمد ومن آمن معه حتى تخلصوا من اليهودية التي ورطتكم في فساد دينكم ودينكم حيث اضطرتكم الى تحريف كتاب الله لتسوية أغراضكم وأزمتكم تحريم الطيبات التي أحلها الله لابراهيم وان تبعه (وضع للناس) صفة البيت والواضع هو الله عز وجل تدل عليه قراءة من قرأ وضع للناس بتسمية الفاعل وهو الله ومعنى وضع الله بيتاً للناس أنه جعله متمبداً لهم فكانه قال ان أول متعبد للناس الكعبة وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن أول مسجد وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس وسئل كم بينهما قال أربعون سنة وعن علي رضي الله عنه أن رجلاً قال له أهو أول بيت قال لا قد كان قبله بيوت ولكنه أول بيت وضع للناس مباركاً فيه الهدى والرحمة والبركة وأول من بناه ابراهيم ثم بناه قوم من العرب من جرحهم ثم هدم فبنته العمالق ثم هدم فبناه قريش وعن ابن عباس هو أول بيت حج بعد الطوفان وقيل هو أول بيت ظهر على وجه الماء عند خلق السماء والارض خفقه قبل الارض بألف عام وكان زبدية ماء على الماء فدحيت الارض تحته وقيل هو أول بيت بناه آدم في الارض وقيل لما هبط آدم قالت له الملائكة طف حول هذا البيت فلقطفتنا قبلك بألف عام وكان في موضعه قبل آدم بيت يقال له الضراح فرفع في الطوفان الى السماء الرابعة تطوف به ملائكة السموات (للذي ببكة) البيت الذي ببكة وهي علم البلد الحرام ومكة وبكة لغتان فيه تخوفوهم للنبط والتميط في اسم موضع بالدهناء ونحوه من الاعتقاد أمر راتب وراحم وحج مغطة ومنغطة وقيل مكة لبلد وبكة موضع المسجد وقيل اشتقاقها من بكة اذا زحما لزدحام الناس فيها وعن قتادة يبك الناس بعضهم بعضاً الرجال والنساء يصلي بعضهم بين يدي بعض لا يصلح ذلك الا بكة كأنها سميت ببكة وهي الزحمة قال اذا الشرب أخذته الا بكة * نخله حتى يبك بكة

وقيل تبك أعناق الجبارة أي تدقهم لم يقصد اجبار الا قصمه الله تعالى (مباركاً) كثير الخير لما يحصل ان حجه واعتمره وعكف عنده وطاف حوله من الثواب وتكفير الذنوب واتتصاه على الحال من المستمكن في الظرف لان التقدير للذي ببكة هو العامل فيه المقدر في الظرف من فعل الاستقرار (وهدي للعالمين) لانه قبلتهم ومتمبدهم (مقام ابراهيم) عطف ببيان لقوله آيات بينات (فان قلت) كيف صح بيان الجماعة بالواحد (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يجعل وحده بمنزلة آيات كثيرة لظهور شأنه وقوة دلالة على قدرة الله ونبوة ابراهيم من تأثير قدمه في حجر صلد كقوله تعالى ان ابراهيم كان أمة والذاني اشتماله على آيات لان أثر القدم في الصخرة الصماء آية وغوصه فيها الى الكعبين آية والانبعاض بعض الضخرون بعض آية وابقاؤه دون سائر آيات الانبياء عليهم السلام آية لابراهيم خاصة وحفظه مع كثرة أعدائه من المشركين وأهل الكتاب والملاحدة ألوف سنة آية ويجوز أن يراد فيه آيات بينات مقام ابراهيم وأمن من دخله لان الانبياء نوع من الجمع كالثلاثة والاربعة ويجوز أن تذكر هاتان الآيتان ويطوى ذكر غيرهما دلالة على تكرار الآيات كانه قيل فيه آيات بينات مقام ابراهيم وأمن من دخله وكثير سواهما ونحوه في طي الذكر قول جرير كانت حنيقة أثلاثاً فأنثاهم * من العبيد وثلاث من موالها

ومنه قوله عليه السلام حجب الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرعة عيني في الصلاة وقرأ ابن عباس وأبي وجهاه وأبو جعفر المدني في رواية فبينة على التوحيد وفيه دليل على أن مقام ابراهيم واقع وخده عطف ببيان (فان قلت) كيف أجرت أن يكون مقام ابراهيم والامن عطف ببيان للآيات وقوله ومن

وغوصه فيها الى الكعبين آية والانبعاض بعض الضخرون بعض آية وابقاؤه دون سائر آيات الانبياء آية وحفظه مع كثرة عدوه من المشركين وأهل الكتاب والملاحدة ألوف سنة آية ويجوز أن يراد بمقام ابراهيم وأمن من دخله وكثير سواهما والله أعلم

من استطاع اليه سبيلا
ومن كفر فإن الله غني
عن العالمين قل يا أهل
الكتاب لم تكفرون
بآيات الله والله شهيد
على ما تعملون قل يا أهل
الكتاب لم تصدون

قوله تعالى والله على
الناس حج البيت الآية
(قال محمود وفي هذا
الكلام أنواع من
التوكيد منها قوله والله
على الناس أي في رقابهم
لا ينفكون عنه الحج (قال
أحمد قوله ان المراد بعين
كفر من ترك الحج وغير
عنه بالكفر تغليظا عليه
فيه نظرا فان قاعدة أهل
السنة توجب أن تارك
الحج لا يكفر بمجرد تركه
قولا واحدا فيعين حج
الآية على تارك الحج
جاحدا للوجوب وحينئذ
يكون الكفر راجعا إلى
الاعتقاد لا إلى مجرد الترك
واما الزخشي فاستحل
ذلك لان تارك الحج مجرد
الترك يخرج من رتبة
الإيمان ومن اسمه ومن
حكمه لانه عنده غير
مؤمن ومحمد تخلية
الكفار وعلى قاعدة
السنة يمين المصير إلى
ما ذكرناه هذا ان كان
المراد بعين كفر من ترك
الحج يحتمل ان يكون
استئنافا وعيد للكافر
فيبقى على ظاهره والله أعلم

دخله كان آمنا جلة مستأنفة اما ابتدائية واما شرطية (قلت) أجزت ذلك من حيث المعنى لان قوله ومن
دخله كان آمنا دل على أمن داخله فكأنه قيل فيه آيات بينات مقام ابراهيم وأمن داخله ألا ترى انك لو قلت
فيه آية بينة من دخله كان آمنا صح لانه في معنى قولك فيه آية بينة أمن من دخله (فان قلت) كيف كان
سبب هذا الاثر (قلت) فيه قولان أحدهما أنه لما ارتفع ببيان الكعبة وضعف ابراهيم عن رفع الحجارة
قام على هذا الحجر فغاصت فيه قدماء وقيل انه جاء اثر من الشام إلى مكة فقالت له امرأة اسمعيل
انزل حتى يغسل رأسك فلم ينزل فجاءته بهذا الحجر فوضعت على شقه الايمن فوضع قدمه عليه حتى غسلت شق
رأسه ثم حولته إلى شقه الايسر حتى غسلت الشق الاخر فبقى أثر قدميه عليه ومعنى ومن دخله كان آمنا
معنى قوله أولم يرؤا جعلنا حراما آمنا وبخاف الناس من حولهم وذلك بدعوة ابراهيم عليه السلام
رب اجعل هذا البلد آمنا وكان الرجل لو جر كل جريرة ثم لجأ إلى الحرم لم يطأ به وعن عمر رضي الله عنه
لو نظرت فيه بقاتل الخطاب ما مسسته حتى يخرج منه وعند أبي حنيفة من لزمه القتل في الحل بقصاص
أورده أو زنا فالجأ إلى الحرم لم يعرض له الا أنه لا يؤوى ولا يطعم ولا يسقى ولا يباع حتى يضطر إلى الخروج
وقيل آمنا من النار وعن النبي صلى الله عليه وسلم من مات في أحد الحرمين بعث يوم القيامة آمنا وعنه عليه
الصلاة والسلام الحجون والبقيع يؤخذ بأطرافهما وينثران في الجنة وهما مقبرتا مكة والمدينة وعن ابن
مسعود وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثنية الحجون وليس بها يومئذ مقبرة فقال يبعث الله من هذه
البقعة ومن هذا الحرم كل سبعين ألفا وجوههم كالقمر ليلة البدر يدخلون الجنة بغير حساب يشفع كل واحد
منهم في سبعين ألفا وجوههم كالقمر ليلة البدر وعن النبي صلى الله عليه وسلم من صبر على حرمكة ساعة من
نهار تباعدت منه جهنم مسيرة مائتي عام (من استطاع) بدل من الناس وروى أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم فسر الاستطاعة بالادوار ارحله وكذا عن ابن عباس وابن عمر وعليه أكثر العلماء وعن ابن الزبير هو على
قدر القوة ومذهب مالك أن الرجل اذا وثق بقوته لزمه وعنه ذلك على قدر الطاقة وقد يجوز ان ادوار ارحله
من لا يقدر على السفر وقد يقدر عليه من لا زاد له ولا ارحله وعن الضحاك اذا قدر أن يؤجر نفسه فهو
مستطيع وقيل له في ذلك فقال ان كان لبعضهم مبرات بمكة كان يتركه بل كان ينطاق اليه ولو جوا
فكذلك يجب عليه الحج والضعيف (اليه) للبيت أو للتحج وكل ما أتى إلى الشيء فهو سبيل اليه وفي هذا
الكلام أنواع من التوكيد والتشديد منها قوله تعالى والله على الناس حج البيت يعني أنه حق واجب لله في
رقاب الناس لا ينفكون عن أدائه والخروج من عهده ومنها أنه ذكر الناس ثم أبدل عنه من استطاع اليه
سبيلا وفيه ضربان من التأكيد أحدهما أن الابدال تنبيه للراد وتكريره والثاني أن الايضاح بعد الدال بهام
والتفصيل بعد الاجمال ابراده في صورتين مختلفتين ومنها قوله (ومن كفر) مكان ومن لم يحج تغليظا
على تارك الحج ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات ولم يحج فليمت ان شاء الله يوميا ونصريا
ونحوه من التغليظ من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر ومنها ذكر الاستغناء عنه وذلك مما يدل على المقت
والسخط والخذلان ومنها قوله (عن العالمين) وان لم يقل عنه وما فيه من الدلالة على الاستغناء عنه ببرهان
لانه اذا استغنى عن العالمين تناوله الاستغناء محالة ولا نه يدل على الاستغناء الكامل فكان أدل على
عظم السخط الذي وقع عبارة عنه وعن سعيد بن المسيب نزلت في اليهود فانهم قالوا الحج إلى مكة غير
واجب وروى أنه لما نزل قوله والله على الناس حج البيت جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الأديان
كلهم فخطبهم فقال ان الله كتب عليكم الحج فجاءوا فامنت به ملة واحدة وهم المسلمون وكفرت به خمس
ملل قالوا لا تؤمن به ولا نصلي اليه ولا نحججه فنزل ومن كفر وعن النبي صلى الله عليه وسلم حجوا قبل أن لا تحجوا
فانه قد همم البيت مرتين ويرفع في الثالثة وروى حجوا قبل أن لا تحجوا حجوا قبل أن يمنع البرطانية
وعن ابن مسعود حجوا هذا البيت قبل أن تنبت في البادية شجرة لانا كل منها دابة الانفقت وعن عمر
رضي الله عنه لو ترك الناس الحج عاما واحدا ما انوطروا وقرئ حج البيت بالكسر (والله شهيد) الواو والهمزة

عن سبيل الله من آمن
تبعونها عوجا وأنتم
شهداء عوجا وما الله بغافل
 عما تعملون يا أيها
الذين آمنوا ان تطيعوا
فريقا من الذين أوتوا
الكتاب يردوكم بعد
إيمانكم كافرين وكيف
تكفرون وأنتم تتلى عليكم
آيات الله وفيكم رسوله
ومن يعتصم بالله فقد
هدى إلى صراط مستقيم
يا أيها الذين آمنوا اتقوا
الله حتى تقاته ولا
تموتن الا وأنتم مسلمون
واعصموا بحبل الله
جميعا ولا تفرقوا واذكروا
نعمت لله عليكم اذ كنتم
أعداء فالق بين قلوبكم
فأصبحتم بنعمته

قوله تعالى يا أيها
الكتاب لم تصدون عن
سبيل الله من آمن
تبعونها عوجا الآية
(قال محمود أي تطيعون
لها عوجا الخ) قال
أحمد في تقديره الجار
مع ضمير المفعول حيث
قال تطيعونها عوجا
تفصيل من المعنى وأنتم
من أعرابه معنى أن
تجعل الهاء هي المفعول
به عوجا حال وقع فيها
المصدر الذي هو عوجا
موقع الاسم وفي هذا
الاعراب من المبالغة
أنهم يطلبون أن تكون
الطريقة المستقيمة
نفس العوج على
طريقة المبالغة في مثل
رجل صوم ويكون

والمعنى لم تكفرون بآيات الله التي دلتكم على صدق محمد صلى الله عليه وسلم والحال أن الله شهيد على أعمالكم
فما أزيكم عليها وهذه الحال توجب أن لا تجسروا على الكفر بآياته ﴿قرأ الحسن تصدون من أصدده﴾ (عن
سبيل الله) عن دين حق علم أنه سبيل الله التي أمر بسلوها وهو الاسلام وكانوا يفتنون المؤمنين ويختالون
لصددهم عنه ويعتدون من أراد الدخول فيه بجهدهم وقيل أتت اليهود الاوس والخزرج فذكروهم ما كان
بينهم في الجاهلية من العداوات والحروب ليعودوا إلى الله (تبعونها عوجا) تطيعونها لها عوجا جا وميلان
القصد والاستقامة (فان قالت) كيف تبعونها عوجا وهو محال (قالت) فيه معنيان أحدهما أنكم تلبسون على
انكاس حتى توهموهم أن فها عوجا بقواكم ان شريعة موسى لا تنسخ وبغيركم صفة رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن وجهها ونحو ذلك والثاني أنكم تتبعون انفسكم في اخفاء الحق وابتغاء ما لا يتأق لى من وجود العوج
فيما هو أقوم من كل مستقيم (وأنتم شهداء) أنها سبيل الله التي لا يصد عنها الاضال مضل أو وأنتم شهداء بين
أهل دينكم عدول ينقون بأقوالكم ويستشهدونكم في عظام أمورهم وهم الاحبار (وما الله بغافل) وعيد
ومحلى تبعونها نصب على الحال * قيل مر شاش بن قيس اليهودى وكان عظيم الكفر شديد الطعن على
المسلمين شديد الحسد لهم على نفر من الانصار من الاوس والخزرج في مجلس لهم يتحدثون فغاضه ذلك حيث
تألفوا واجتمعوا بعد الذي كان بينهم في الجاهلية من العداوة وقال ما لنا معهم اذا اجتمعوا من قرار فأمر شابا
من اليهود ان يجالسهم ويذكرهم يوم بعث وينشدهم بعض ما قيل فيه من الاشعار وكان يوما اقتتل
فيه الاوس والخزرج وكان الظفر فيه للادوس ففعل ففتنازع القوم عند ذلك وتفاخروا وتغاضبوا وقالوا
السلح السلاح فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم فبين معه من المهاجرين والانصار فقال أئذعون
الجاهلية وأنا بين أظهركم بعد اذ أكرمكم الله بالاسلام وقطع به عنكم أمر الجاهلية وألف بينكم فعرف القوم أنها
نزغة من الشيطان وكيد من عدوهم فالقوا السلاح وبكوا وعانق بعضهم بعضا ثم انصرفوا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم فما كان يوم أجمع أولا وأحسن آخر من ذلك اليوم (وكيف تكفرون) معنى الاستفهام فيه
الانكار والتعجب والمعنى من أين ينطرق اليكم الكفر والحال ان آيات الله وهى القرآن المجز (تتلى عليكم)
على لسان رسول غضة طرية وبين أظهركم رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينيكم ويعظم ويزجج شهم (ومن
يعتصم بالله) ومن يمسك يدينه ويجوز أن يكون جنالهم على الالتجاء اليه في دفع شرور الكفار ومكايدهم
(فقد هدى) فقد حصل له الهدى للاحالة كما تقول اذا جئت فلانا فقد ألهت كأن الهدى قد حصل فهو يخبر
عنه حاصل ومعنى التوقع في قد ظاهر لان المعتصم بالله متوقع للهدى كأن قاصد الكرم متوقع للفلاح
عنده (حق تقاته) واجب تقواه وما يحق منها وهو القيام بالمواجب واجتناب المحارم ونحوه فاتقوا الله
ما استطعتم يريد بالغوا في التقوى حتى لا تتركوا من المستطاع منها شيئا وعن عبد الله هو أن يطاع فلا يعصى
ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى وروى مرفوعا وقيل هو أن لا تأخذ في الله لومة لائم ويقوم بالقسط
ولو على نفسه أو ابنه أو أبيه وقيل لا يتق الله عبد حق تقاته حتى يخزن لسانه والتقاة من اتقى كالتؤدة من اتأد
(ولا تموتن) معناه ولا تكونن على حال سوى حال الاسلام اذا أدرككم الموت كما تقول لمن تستعين به على لقاء
العدو لا تأتى الا وانت على حصان فلا تنه عن الايمان ولكم تنه عن خلاف الحال التي شرطت عليه في
وقت الايمان * قولهم اعتصم بحبله يجوز أن يكون تمثيلا لاستظهار به ووقوفه بحمائه بامتناسك المتدلى
من مكان مرتفع بحبل وثيق يأمن انقطاعه وان يكون الحبل استعارة لعهد والاعتصام لوقوفه بالعهد
أو ترشيدا لاستعارة الحبل بما يناسبه والمعنى واجتمعوا على استعانتكم بالله ووثوقكم به ولا تفرقوا عنه أو
واجتمعوا على التمسك بعهدده وهو الايمان والطاعة أو بكتابه لقول النبي صلى الله عليه وسلم القرآن
حبل الله المتين لا تنقض عجمائه ولا يخلق عن كثرة الرد من قال به صدق ومن عمل به رشد ومن اعتصم به
هدى إلى صراط مستقيم (ولا تفرقوا) ولا تفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم كما اختلف اليهود
والانصارى أو كما كنتم متفرقين في الجاهلية متدابرين يعادى بعضكم بعضا ويحاربونه أو لا تحذثوا ما يكون

ذلك أبلغ في ذمهم وتوبيخهم والله أعلم * قوله تعالى وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها (قال محمود الضمير للشفا وهو مذ كروا غما أنه لا إضافة الخ) قال أحدو يجوز عود الضمير إلى الحفرة فلا يحتاج إلى تأويله المذكور كما تقول أكرمت غلام هندا وأحسنتم إليها والمعنى على عوده إلى الحفرة أتم لانها التي تن بالانقاذ منها حقيقة وأما الامتنان بالانقاذ من الشفا فلا يستلزمه السكون على الشفا غامضا المعنى الهوى إلى الحفرة فيكون الانقاذ من الشفا انقاذ من الحفرة التي يتوقع الهوى فيها فإضافة المنة إلى الانقاذ من الحفرة تكون أبلغ وأوقع مع ان اكتساب التائب من المضاف إليه قد عده أو عي في التعاليم من ضرورة الشعور بخلاف رأيه في الايضاح نقله ابن يسعون وما جازل الخشري على إعادة الضمير إلى الشفا لانه هو الذي كانوا عليه ولم يكونوا في الحفرة حتى عت عليهم بالانقاذ منها وقد بينا في أدراج هذا الكلام ما يستوعق الامتنان عليهم بالانقاذ من الحفرة لانهم كانوا صائرين إليها غلبا لولا الانقاذ لربا في قوله عليه السلام المرتع حول الحى يوشك ان يقع فيه ٣١٨ والى قوله تعالى أمن أسس بيمانه على شفا جرف هار فانهم في نار جهنم وانظر كيف جعل

تعالى كون البنيان على الشفا سببا مؤديا إلى انهم ابره في نار جهنم مع تأكيد ذلك بقوله هار والله أعلم * قوله تعالى واتكن منكم أمة الآية (قال محمود من للتبعية الخ)

اخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تهتدون ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون ولا تكونوا

قال أحد وفي هذا التبعية وتمكيرا أمة تنبيه على قلة العاملين بذلك وأنه لا يخاطب به الخواص ومن هذا الأسلوب قوله تعالى اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغدا وتواوجه الخطاب على نفس منكورة

عنه التفرق ويزول معه الاجتماع والالفة التي أنتم عليها مما يباه جامعيكم والمؤلف بينكم وهو اتباع الحق والتمسك بالاسلام كانوا في الجاهلية بينهم الاحن والعداوات والحروب المتواصلة فألف الله بين قلوبهم بالاسلام وقذف فيها المحبة فتحابوا وتوافقوا وصاروا (اخوانا) متراجمين متناجين بحجة عين على أمر واحد قد نظم بينهم وأزال الاختلاف وهو الاخوة في الله وقيل هم الاوس والخزرج كانوا اخوين لاب وأم فو قعت بينهما العداوة وتطاولت الحروب مائة وعشرين سنة إلى أن أطفأ الله ذلك بالاسلام وألف بينهم برسول الله صلى الله عليه وسلم (وكنتم على شفا حفرة من النار) وكنتم مشفين على أن تقعوا في نار جهنم لما كنتم عليه من الكفر (فأنقذكم منها) بالاسلام والضمير للحفرة أول النار أول الشفا وانما أنت لاضافته إلى الحفرة وهو منها كما قال * كما شرفت صدر القنائة من الدم * وشفا الحفرة وشفتها حرفها بالتذكير والتأنيث ولا مهاو والاولا أنها في المذكرة مقلوبة وفي المؤنث محذوفة ونحو الشفا والشفة الجانب والجانبية (فان قلت) كيف جعلوا على حرف حفرة من النار (قلت) لوما تواعى ما كانوا عليه وقعو في النار فثابت حياتهم التي يتوقع بعدها الوقوع في النار بالقعود على حرفها مشفين على الوقوع فيها (كذلك) مثل ذلك لبيان الالباح (بين الله لكم آياته لعلكم تهتدون) ارادة أن تزدادوا هدى (ولتكن منكم أمة) من للتبعية لان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروض الكفايات ولانه لا يصلح له الا من علم المعروف والمنكر وعلم كيف يرتب الامر في اقامته وكيف يباشر فان الجاهل ربنا نهي عن معروف وأمر بمنكر ورعا عرف الحكم في مذهبه وجهله في مذهب صاحبه فتها عن غير منهكرو وقد يغفل في موضع الدين ويلين في موضع الغلظة وينسكرو على من لا يزيد انكاره الاتعادي أو على من الانكار عليه عيب كالانكار على أصحاب الماصر والجلادين وأضرابهم وقيل من للتبيين بمعنى وكونوا أمة تأمرون بكفوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون (وأولئك هم المفلحون) هم الاختصاص بالصلاح دون غيرهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل وهو على المنبر من خير الناس قال أمرهم بالمعروف ونهاهم عن المنكر واتقاهم لله وأصلهم وعنه عليه السلام من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله في أرضه وخليفة رسوله وخليفة كتابه وعن علي رضي الله عنه أفضل الجهاد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومن شئ الفاسقين وغضب لله غضب الله له وعن حذيفة يأتي على الناس زمان تكون فيه هم حيفة الحار أحب إليهم من مؤمن يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر وعن سفيان الثوري إذا كان الرجل محببا في جيرانه محمودا عند اخوانه فاعلم انه مداهن والامر بالمعروف

تنبيه على قلة الناظر في معاده وكذلك قوله وتعلم أن راعية حتى ورد في التفسير المراد أن واحدة مخصوصة وهي اذن على بن أبي طالب رضي الله عنه (عاد كلامه) قال وقوله يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر صدر الكلام بالداء الخ قال أحد عطف الخاص على العام يؤذن بمنزلة اذ اعتنا بالخاص لا محالة اذا اقتصر على بعض متناولات العام كقوله من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكائيل وكقوله فيهما فاكهة ونخل ورمان وكقوله حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وشبه ذلك لان الاقتصار على تخصيص ما يفرق بالذكور بقية تمييزا عن غيره من بقية المتناولات وأما هذه الآية فقد ذكر بعد العام فيها جميع ما يتناولها اذ الخير المدعو إليه ما فعل ما مور أو ترك منه لا يعدو واحدا من هذين حتى يكون تخصيصها بغيرها عن بقية المتناولات فالأولى في ذلك ان يقال فائدة هذا التخصيص ذكر الداء إلى الخير عاما ثم مفصلا في تنبيه أن الذكور على وجهين ما لا يخفى من العناية والله أعلم الا ان ثبت عرف يخص الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ببعض أنواع الخير فاذا كان يتم مراد الخشري وما أرى هذا العرف ثابتا والله أعلم

بالمعروف تابع للأمر به إن كان واجبا فواجب وإن كان نذبا فندب وأما النهي عن المنكر فواجب كله لأن
جميع المنكر تركه واجب لا تصافه بالقيح (فإن قلت) ما طريق الوجوب (قلت) قد اختلف فيه الشيطان
فعمد أبي على السمع والعقل وعند أبي هاشم السمع وحده (فإن قلت) ما شرط النهي (قلت) أن يعلم الناهي
أن ما ينكره قبيح لأنه إذا لم يعلم لم يأمن أن يذكر الحسن وأن لا يكون ما ينهى عنه واقعا لا يقع لا يحسن
النهي عنه وإنما يحسن الذم عليه والنهي عن أمثاله وأن لا يغلب على ظنه أن النهي يزيد في منكراته وأن
لا يغلب على ظنه أن نهيه لا يؤثر لأنه عيب (فإن قلت) فما شروط الوجوب (قلت) أن يغلب على ظنه وقوع
المعصية نحو أن يرى الشارب قد نهى عن الشرب الخرباء عدا لا نهى وأن لا يغلب على ظنه أنه أنكر لحقته
مضرة عظيمة (فإن قلت) كيف يباشر الإنكار (قلت) يبتدئ بالسهل فإن لم ينفع ترقى إلى الصعب لأن
الغرض كفى المنكر قال الله تعالى فاصلحوا بينهم ما ثم قال فقاتلوا (فإن قلت) فمن يباشره (قلت) كل مسلم تمكن
منه واختص بشرائطه وقد أجعلوا أن من رأى غيره تارك للصلاة وجب عليه الإنكار لأنه معلوم قبيح لكل
أحد وأما الإنكار الذي بالقتال فالأمام وخلفاؤه أولى لأنهم أعلم بالسياسة ومعهم عدتها (فإن قلت) فمن يؤمر
وينهى (قلت) كل مكلف وغير المكلف إذا هم بضرب رعيه منع كالصبيان والمجانيز وينهى الصبيان عن
المحرمات حتى لا يتعدوها كما يؤخذون بالصلاة لغير نواعلها (فإن قلت) هل يجب على من تكب المنكر أن ينهى
عمار تكيه (قلت) نعم يجب عليه لأن ترك ارتكابه وإنكاره واجبان عليه فترك أحد الواجبين لا يسقط
عنه الواجب الآخر وعن السلف مروا بالخير وإن لم تفعلوا وعن الحسن أنه سمع مطرف بن عبد الله يقول
لا أقول مالا أفعل فقال وأنا ينأى ما يقول وذو الشيطان لو ظفر بهذه منك فلا يأمر أحد بمعروف ولا ينهى
عن منكر (فإن قلت) كيف قيل يدعون إلى الخير ويأمرهم بالمعروف (قلت) الدعاء إلى الخير عام في
التكليف من الأفعال والتروك والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر خاص بخفي العام ثم عطف عليه الخاص
أي إذا نبهك كقوله والصلاة لوسطى (كالذين تفرقوا واختلفوا) وهم اليهود والنصارى (من بعد ما جاءهم
البيانات) الموجبة للاتفاق على كلمة واحدة وهي كلمة الحق وقيل هم مبتدعو هذه الأمة وهم المشبهة بالجهرة
والخشوية وأشبه بهم (يوم تبيض وجوه) نصب بالطرف وهو لهم أو باضمار إذا كروا قرى تبيض وتسود
يكسر حرف المضارعة وتبيض وتسود أو البيضاء من النور والسواد من الظلمة فمن كان من أهل نور الحق
وسم بياض اللون واسفاراه وأشراقه وابتضت صحيفته وأشرفت وسعى النور بين يديه وبيمينه ومن كان
من أهل ظلمة الباطل وسم بسواد اللون وكسوفه وكمدته واسودت صحيفته وأظلمت وأحاطت به الظلمة
من كل جانب نعموا بذل الله وبسعة رحمة من ظلمات الباطل وأهله (أكفرتم) فيقال لهم أكفرتم والله مزة
للتوبيخ والتعجب من حالهم والظاهر أنهم أهل الكتاب وكفرهم بعد الإيمان تكذيبهم برسول الله صلى الله
عليه وسلم بعد اعترا فهم به قبل مجيئه وعن عطاء تبيض وجوه المهاجرين والأنصار وتسود وجوه بني قريظة
والنضير وقيل هم المرتدون وقيل أهل البدع والاهواء وعن أبي أمامة هم الخوارج ولم يأتهم على درج
دمشق دمعت عيناه ثم قال كلاب النار هؤلاء شرقت على تحت أديم السماء وخيرقت على تحت أديم السماء الذين
قتلهم هؤلاء فقال له أبو غالب أثنى بقوله برأيك أم ثنى سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بل سمعته
من رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة قال فما شأنك دمعت عيناك قال رجعة لهم كانوا من أهل الإسلام
فكفروا ثم قرأ هذه الآية ثم أخذ بيده فقال إن بأرضك منهم كثيرا فأعاذك الله منهم وقيل هم جميع الكفار
لا عراضهم عما أوجبه الإقرار حين أشهدهم على أنفسهم ألسنت بر بكم قالوا بلى (في رجعة الله) في نعمته
وهي الثواب الخلد (فإن قلت) كيف موقع قوله (هم فيها خالدون) بعد قوله في رجعة الله (قلت) موقع
الاستمئناف كأنه قيل كيف يكونون فيها فقليل هم فيها خالدون لا يظعنون عنها ولا يموتون (تلك آيات الله)
الواردة في الوعد والوعيد (تتلوها عليهم) ملتبسة بالحق والعدل من جزاء المحسن والمسي بما يستوجبانه
(وما الله بريد ظلم) فيأخذ أحد بغير حرم أو يزيد في عقاب مجرم أو ينقص من ثواب محسن ونكر ظلمًا وقال
(للعالمين) على معنى ما يريد شيئا من الظلم لأحد من خلقه فسبحان من يحكم عن يصفه بارادة القبايح والرضاها

كالذين تفرقوا واختلفوا
من بعد ما جاءهم البيئات
وأولئك لهم عذاب عظيم
يوم تبيض وجوه وتسود
وجوه فأما الذين اسودت
وجوههم أكفرتم بعد
إيمانكم فذوقوا العذاب
بما كنتم تكفرون وأما
الذين ابيضت وجوههم
ففي رجعة الله هم فيها
خالدون تلك آيات الله
تتلوها عليكم بالحق وما
الله بريد ظلمًا للعالمين
ولله ما في السموات وما في
الأرض وإلى الله ترجع
الأمور

للناس تأمرون بالمعروف
وتنهون عن المنكر
وتؤمنون بالله ولو آمن
أهل الكتاب لكان
خير لهم منهم المؤمنون
وأكثرهم الفاسقون
لن يضرركم الأذى
وان يقاتلوكم يولوكم
الادبار ثم لا ينصرون
ضربت عليهم الذلة أينما
نقفوا لا يجمل من الله
وحبل من الناس وباؤا
بغضب من الله وضربت
عليهم المسكنة ذلك بأنهم
كافوا يكفرون بآيات الله
ويقولون الانبياء غير
حق ذلك بما عصوا وكانوا
يعتدون بالمسوا سواء من
أهل الكتاب أمة فاقعة

قوله تعالى وان يقاتلوكم
يولوكم الادبار ثم لا ينصرون
(قال مجاهد ان قلت هلا
جزم المعطوف في قوله
ثم لا ينصرون الخ) قال
أجدوه هذا من الترتيبي في
الوعد مما هو أدنى الى
ما هو أعلى لانهم وعدوا
بتولية عدوهم الادبار
عند المقاتلة ثم ترقى الوعد
الى ما هو أتم في النجاح
من ان هؤلاء لا ينصرون
مطلقا ويزيدهم هذا الترتيبي
بدخول ثم دون الواو
فانها تستلزم انهم لا يقاتلوا
في الرتبة لاني الوجود كأنه
قال ثم ههنا ما هو أعلى في
الامتثال وأسمى في رتب

* كان عبارة عن وجود الشيء في زمان ماض على سبيل الابهام وليس فيه دليل على عدم سابق ولا على انقطاع
طارئ ومنه قوله تعالى وكان الله غفورا رحيما ومنه قوله تعالى (كنتم خير أمة) كأنه قيل وجدتم خير أمة
وقيل كنتم في علم الله خير أمة وقيل كنتم في الامم قبلكم مذكورين بأنكم خير أمة موصوفين به (أخرجت)
أظهرت وقوله (تأمرون) كلام مستأنف يبين به كونهم خير أمة كما تقول زيد كريمة يطعم الناس ويكسوهم
ويقوم بإصلاحهم (وتؤمنون بالله) جعل الايمان بكل ما يجب الايمان به ايمانا بالله لان من آمن ببعض ما يجب
الايمان به من رسول أو كتاب أو بعث أو حساب أو عقاب أو ثواب أو غير ذلك لم يعتد بايمانه فكانه غير مؤمن بالله
ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا
والدليل عليه قوله تعالى (ولو آمن أهل الكتاب) مع ايمانهم بالله (لكان خيرا لهم) لكان الايمان خيرا لهم
مما هم عليه لانهم اغاؤا روادينهم على دين الاسلام جمالا لرياسة واستتباع العوام ولو آمنوا لكان لهم من
الرياسة والاتباع وحظوظ الدنيا ما هو خير مما آثروا دين الباطل لاجله مع الفوز بما وعدوه على الايمان
من ابتداء الاجر مرتين (منهم المؤمنون) كعبدة الله بن سلام وأصحابه (وأكثرهم الفاسقون) التمددون في
الكفر (لن يضرركم الأذى) الاضرار مقتصر على أذى يقول من طعن في الدين أو تهديدا ونحو ذلك
(وان يقاتلوكم يولوكم الادبار) منهزمين ولا يضرركم بقتل أو أسر (ثم لا ينصرون) ثم لا يكون لهم نصر
من أحد ولا ينعون منكم وفيه تشديد لمن أسلم منهم لانهم كانوا يؤذونهم بالتألهي بهم وتوبيخهم وتضليلهم
وتهديدهم بأنهم لا يقدرون أن يتجاوزوا لأذى بالقول الى ضرر يبالى به مع أنه وعدهم الغلبة عليهم
والانتقام منهم ثم وأن عاقبة أمرهم الخذلان والذل (فان قلت) هلا جزم المعطوف في قوله ثم لا ينصرون
(قلت) عدل به عن حكم الجزاء الى حكم الاخبار ابتداء كأنه قيل ثم أخبركم أنهم لا ينصرون (فان قلت) فأى
فرق بين رفعه وجزمه في المعنى (قلت) لو جزم لكان في النصرة قيد لابقائهم كتولية الادبار وحين رفع
كان في النصرة وعدا مطلقا كما قال ثم شأنهم وقصتهم التي أخبركم عنها وأبشركم بها بعد التولية أنهم
مخذولون منتف عنهم النصر والقوة لا ينضون بعدها بجناح ولا يستقيم لهم أمر وكان كما أخبر من حال بني
قريظة والنضير وبني قينقاع وهم ودخيل (فان قلت) فما الذي عطف عليه هذا الخبر (قلت) جملة الشرط
والجزء كأنه قيل أخبركم أنهم ان يقاتلوكم ينهزموا ثم أخبركم أنهم لا ينصرون (فان قلت) فما معنى التراخي
في ثم (قلت) التراخي في المرتبة لان الاخبار بتسليط الخذلان عليهم أعظم من الاخبار بتوليتهم الادبار
(فان قلت) ما موقع الجملة بين أعنى منهم المؤمنين ولن يضرركم (قلت) هما كلامان واردان على طريق
الاستطراد عند اجراء ذكر أهل الكتاب كما يقول القائل وعلى ذكر فلان فان من شأنه كيت وكيت ولذلك جاء
من غير عاطف (يجعل من الله) في محل النصب على الحال بتقدير لا معصمين أو متمسكين أو ملتبسين بجعل
من الله وهو استثناء من أعنى عام الاحوال والمعنى ضربت عليهم الذلة في عامة الاحوال الا في حال اعتصامهم
بجعل الله وحبل الناس يعني ذمة الله وذمة المسلمين أي لا عزاهم قط الا هذه الواحدة وهي التجاؤهم الى الذمة
لما قبلوه من الجزية (وباؤا بغضب من الله) استوجبوه (وضربت عليهم المسكنة) كما يضرب البيت على أهله
فهم ساكنون في المسكنة غير طاعنين عنها وهم اليهود عليهم لعنة الله وغضبه (ذلك) إشارة الى ما ذكر من
ضرب الذلة والمسكنة والبوا بغضب الله أي ذلك كأن بسبب كفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء ثم قال (ذلك
بما عصوا) أي ذلك كأن بسبب عصيانهم لله وعادتهم الحدود ليعلم أن الكفر وحده ليس بسبب في
استحقاق سخط الله وأن سخط الله يستحق بركوب المعاصي كما يستحق بالكفر ونحوه مما خطيئاتهم أغرفوا
وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل * الضمير في (المساوا) لأهل الكتاب أي ليس
أهل الكتاب مستوين وقوله (من أهل الكتاب أمة فاقعة) كلام مستأنف لبيان قوله المسوا وكما رفع
قوله تأمرون بالمعروف ببيان القول كنتم خير أمة * أمة فاقعة مستقيمة عادلة من قولك أفت العود فقام
بمعنى استقام وهم الذين أسلموا منهم * وعبر عن تهجدهم بتلاوة القرآن في ساعات الليل مع السجود لانه

الاحسان وهو ان هؤلاء قوم لا ينصرون البتة والله أعلم * قوله تعالى مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ربح فيها صرفا صابت
 حرق قوم ظلموا أنفسهم فاهلكته وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون (قال أبو القاسم محمود الصرايح الباردة الخ) قال أجد كلها أوجه
 وجهية وهذا الأخير أحسنها وأوجهها لكن لم يبين الزمخشري وجه الظرفية في الامثلة المذكورة ونحن نبينها افتقارها اذا قلت مثلاً ان
 ضيعني زيد في عمر وبعد الله كاف فقولك كاف أثبت به منكر مجرد من القيود المشخصة المخصصة ثم جعلت المعين الذي هو عمر ومحو محلاله
 فتخصت ذلك المطاق المجرد بهذا المعين فهي ظرفية صحيحة اذ كل مقيد ظرف لطلقة اذ المطاق بدو المقيد فتنبه لهذه النكتة فانها
 لطيفة والله الموفق (قال محمود فان قلت الغرض تشبيه ما أنفقوا في قلة جدوا الخ) قال أجد ما يراد السؤال فلا ترتضى صيغته لما فيها
 من حيف بالادب اذ جزم السائل المقدّر بأن كلام الله تعالى غير مطابق لمراعاة اللائق بالسؤل (٣٢١) الوارد عن كتاب الله تعالى ان

يذكر بصيغة الاسترشاد
 الصريحة لا بصيغة
 الاعراض المحضة

يتسألون آيات الله آناه
 الليل وهم يسجدون
 يؤمنون بالله واليوم
 الآخر ويأمرون
 بالمعروف وينهون عن
 المنكر ويسارعون في
 الخيرات وأولئك من
 الصالحين وما يفتعلوا
 من خيرات يكفروا
 والله عليم بالمتقين ان
 الذين كفروا لن تغني عنهم
 أموالهم ولا أولادهم
 من الله شيئاً وأولئك
 أصحاب النار هم فيها
 خالدون مثل ما ينفقون
 في هذه الحياة الدنيا
 كمثل ربح فيها صرف
 أصابت حرق قوم ظلموا
 أنفسهم فاهلكته

والعبارة الصحيحة ان
 يقال فأوجه مطابقة

أبين لما يفعلون وأدل على حسن صورة أمرهم وقيل على صلاة العشاء لان أهل الكتاب لا يصلونهم واعين ابن
 مسعود رضي الله عنه أخر رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العشاء ثم خرج الى المسجد فاذا الناس ينتظرون
 الصلاة فقال أما انه ليس من أهل الايمان أحد يدكر الله هذه الساعة غيركم وقرأ هذه الآية * وقوله
 (يتلون) و(يؤمنون) في محل الرفع صفتان لامة أي أمة قائمة تالون مؤمنون وصفهم بخصائص ما كانت في
 اليهود من تلاوة آيات الله بالليل ساجدين ومن الايمان بالله لان ايمانهم به كالأيمان لاشر اكتم به عزيراً
 وكثرهم ببعض الكتب والرسائل دون بعض ومن الايمان باليوم الآخر لانهم يصنفونه بخلاف صفته ومن
 الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لانهم كانوا مدهنيين ومن المسارعة في الخيرات لانهم كانوا متباطئين عنها
 غير راغبين فيها * والمسارعة في الخير فطر الرغبة فيه لان من رغب في الامر سارع في توافيه والقيام به وأثر
 الفور على التراخي (وأولئك) الموصوفون بما وصفوا به (من) جملة (الصالحين) الذين صلحت أحوالهم عند
 الله ورضي عنهم واستحقوا ثناءه عليهم ويحوز أن يريد بالصالحين المسلمين (فان تكفروا) لما جاء وصف الله عز
 وجل بالشكر في قوله والله شكور رحيم في معنى توفية الثواب في عنه تقيض ذلك (فان قلت) لم عدى الى
 مفعولين وشكر وكفر لا يتعديان الا الى واحد تقول شكر النعمة وكفروا (قلت) ضمن معنى الحرمان فكانه
 قيل فان تحرموه بمعنى فان تحرموا أجزاءه * وقرئ يفعلوا بكفروا بالياء والثناء (والله عليم بالمتقين) بشارة
 للمتقين بجزيل الثواب ودلالة على أنه لا يفوز عنده الا أهل التقوى * الصرايح الباردة نحو الصرصر قال
 لا تعدلن أنا وبين تضرعهم * نكباء صر بأحباب المحلات

كما قالت ليلي الاخيلية ولم تغلب الخصم الا بدو ولا السجفان سديفا يوم نكباء صرصر
 (فان قلت) قام معنى قوله (كمثل ربح فيها صرف) (قلت) فيه أوجه أحدها أن الصر في صفة الربح بمعنى الباردة
 فوصف بها القرعة بمعنى فيها قرعة صر كما تقول برد بارد على المبالغة والثاني أن يكون الصر مصدر في الأصل بمعنى
 البرد في عبه على أصله والثالث أن يكون من قوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ومن قولك
 ان ضيعني فلان في الله كاف وكافل قال * وفي الرحمن للضعفاء كافي * شبه ما كانوا ينفقون من أموالهم في
 المكارم والمفاخر وكسب الثناء وحسن الذكر بين الناس لا يبتغون به وجه الله بالزعر الذي حسه البرد فذهب
 خطا ما وقيل هو ما كانوا يتقربون به الى الله مع كفرهم وقيل ما أنفقوا في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فضاع عنهم لانهم لم يباغوا بانفاقه ما أنفقوه لاجله وشبه بحرث (قوم ظلموا أنفسهم) فاهلك عقوبة لهم على
 معاصيهم لان الاهلاك عن سخط أشد وأبلغ (٣) (فان قلت) الغرض تشبيه ما أنفقوا في قلة جدوا

٤١ كشف ل الكلام للغرض ولا ينبغي التساهل في ذلك فان أحدنا لو أورد سؤالاً على كلام امام معتبر جرى منه وسمع
 تحيل في أنواع التلطف في ايراده وبعد عن أمثال هذه العبارة ولعل الاعتراض على ذلك الامام يكون واد الا يمكن عنه جواب فكيف
 يليق التسامح في ايراد الاسئلة على كتاب الله تعالى بصيغ الاعتراضات وانما يستعمل عن كلام الله تعالى جرى منه وسمع على علم بأنه كلام
 (٣) (فان قلت) فلم قال ظلموا أنفسهم ولم يقتصر بقوله أصابت الحرث أو أصابت حرق قوم (قلت) لان الغرض تشبيه ما ينفقون بشئ
 يذهب على الكمية حتى لا يبقى منه شيء وحرق الكافرين الظالمين هو الذي يذهب على الكمية لا منفعة لهم فيه لاني الدنيا ولا في الآخرة
 فاما حرق المسلم المؤمن فلا يذهب على الكمية لانه وان كان يذهب صورة الأنة لا يذهب معنى لما فيه من حصول أغراض أهم في
 الآخرة والثواب بالصبر على الذهاب اه من هامش قال فيه عاشية كتبتهم باملاء المصنف

لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم خبير - فإلّا أجدره أن يتوفى في الاسم ثم شاد وان يتأدب في الإرادة ثم نعود إلى جواب المخبر الثاني وهو قوله أن المراد مثل أهلاك ما ينفقون فنقول لم يكشف الغطاء بهذا الجواب عن المطابقة المسؤل عنها والسؤال باق وذلك أن الريح (٣٢٢) المشبهة باليسر الأهلاك وانما هي الهاكة ولا مطابقة بين المصدر والاسم إلا بتأويل

آخر وجه نذير هذا الوجه وأقرب منه أن يقول أصل الكلام والله أعلم مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا

وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون يأبى الذين آمنوا لا يتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالا ردوا ما أخذتم قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر قد بينا لكم الآيات إن كنتم تعقلون ها أنتم أولاء تحبونهم ولا يحبونكم وتؤمنون بالكتاب كله وإذا لقوكم قالوا آمنا وإذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيط قل موتوا بغيظكم إن الله عليم بذات الصدور إن تمسكم حسنة تسوهم وإن تصبهم سيئة يفرحوا بها

كمثل حث قوم ظلموا أنفسهم فاصابته ريح فيها صر فأهلكته ولا يكن خولف هذا النظم في المثل المذكور لفائدة جلية وهو تقديم ما هو أهم لأن الريح

وضياعه بالحرف الذي ضربته الصر والكلام غير مطابق للغرض حيث جعل ما ينفقون مثلاً بالريح (قلت) هو من التشبيه المركب الذي مر في تفسير قوله كمثل الذي استوفى دناراً ويجوز أن يراد مثل أهلاك ما ينفقون كمثل أهلاك ريح أو مثل ما ينفقون كمثل مهلك ريح وهو الحرف وقرئ تنفقون بالياء (وما ظلمهم الله) الضمير للنفقين على معنى وما ظلمهم الله بأن لم يقبل نفقاتهم ولم يكن ظلموا أنفسهم حيث لم يأثموا المستحقة للقول أو لا يحاسب الحرف الذين ظلموا أنفسهم أي وما ظلمهم الله بأهالك حرمهم ولكن ظلموا أنفسهم بارتكاب ما استحقوا به العقوبة وقرئ ولكن بالتشديد معنى ولكن أنفسهم يظلمون ظلموا أنفسهم - م ولا يجوز أن يراد ولكنه أنفسهم يظلمون على اسقاط ضمير الشأن لأنه انما يجوز في الشعر * بطانة الرجل وواجبه خصيصه وصفه الذي يقضى اليه بشقوره ثقة به شبه بطانة الثوب كما يقال فلان شعاري وعن النبي صلى الله عليه وسلم الأنصار شعراء والناس دنار (من دونكم) من دون أبناء جنسكم وهم المسلمون ويجوز تعلقه بالآخذوا وبطانة على الوصف أي بطانة كاتبة من دونكم مجاوزة لكم (لا يألونكم خبالا) يقال ألقى الأمر بألو إذا قصر فيه ثم استعمل معدى إلى مفعولين في قوله لا ألوكم نصحوا لألوكم جهداً على التضمن والمعنى لا أمتعك نصحا ولا أقصصك والخبال الفساد (ودوا ما عنتم) ودوا عنتم على أن ما مصدرية والعنت شدة الضرر والمشقة وأصله انهياض العظم بعد جبره أي غموا أن يضروكم في دينكم ودنياكم أشد الضرر وأبلغه (قد بدت البغضاء من أفواههم) لأنهم لا يتمالكون مع ضبطهم أنفسهم وتحاملهم عليها أن يتفلسف من أنفسهم ما يلم به بغضهم للمسلمين وعن قتادة قد بدت البغضاء لا وليائهم من المنافقين والكفار لا طلاع بعضهم بعضاً على ذلك وفي قراءة عبد الله قد بدت البغضاء (قد بينا لكم الآيات) الدالة على وجوب الإخلاص في الدين وموالاة أولياء الله ومعاداة أعدائه (إن كنتم تعلمون) ما بين لكم فعملهم به (فإن قلت) كيف موقع هذه الجمل (قلت) يجوز أن يكون لا يألونكم صفة للبطانة وكذلك قد بدت البغضاء كانه قيل بطانة غير آليكم خبالا بادية بغضاؤهم وأما قد بينا فكلام مبتدأ وأحسن منه وأبلغ أن تكون مستأنفات كلها على وجه التعليل للهي عن اتخاذهم بطانة (ها) للتنبيه و(أنتم) مبتدأ و(أولاء) خبره أي أنتم أولاء الخاطئون في موالاة منافقي أهل الكتاب وقوله (تحبونهم ولا يحبونكم) بيان لخطئهم في موالاةهم حيث يبذلون محبتهم لأهل البغضاء وقيل أولاء موصول تحبونهم صائمه والواو في (وتؤمنون) للعالم وانتصابهم لا يحبونكم أي لا يحبونكم والحال أنكم تؤمنون بكتابهم كله وهم مع ذلك يبعضونكم فبالكم تحبونهم وهم لا يؤمنون بشئ من كتابكم وفيه توبيخ شديد بأنهم في باطلهم أصاب منكم في حقكم ونحوه فانهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون * ويوصف الغتاط والنادم بعض الأنامل والبنان والابهام قال الحرف بن ظالم المري

المري

فأقتل أقواما لما أذلة * يعضون من غيظ رؤس الأباهم

(قل موتوا بغيظكم) دعاء عليهم بأن يزداد غيظهم حتى يهلكوا به والمراد بزيادة الغيظ زيادة ما يغيظهم من قوة الاسلام وعز أهله وما لهم في ذلك من الذل والغري والتبار (إن الله عليم بذات الصدور) فهو يعلم ما في صدور المنافقين من الخلق والبغضاء وما يكون منهم في حال خلوة بعضهم ببعض وهو كلام داخل في جملة المقول أو خارج منها (فإن قلت) فكيف معناه على الوجهين (قلت) إذا كان داخل في جملة المقول فعناه أخبرهم بما يسرونه من عضهم الأنامل غيظا إذا خلوا وقل لهم إن الله عليم بما هو أخفى مما تسرونه بينكم وهو مضمرة الصدور فلا تظنوا أن شيئا من أسراركم يخفى عليه وإذا كان خارجا فعناه قل لهم ذلك يا محمد ولا تتعجب من

التي هي مثل العذاب ذكرها في سياق الوعيد والتهديد أهم من ذكر الحرف وقد تمت عناية بذكرها واعتماد على اطلاع ان لافهام الصحيحة تستخرج المطابقة بدالكلام إلى أصله على أي سر وجهه ومثله هذا في تحويل النظم لمثل هذه الفائدة قوله تعالى فرجل وامرأتان عن ترضون من الشهداء أن تفضل أحداهما الآية ومثله أيضا أعددت هذه الخسبة أن يعمل الجائط فأدعمه والاصل

اطلاعي اياك على ما يسرون فاني أعلم ما هو أخفى من ذلك وهو ما أضمره في صدورهم ولم يظهره بالسنة
ويجوز ان لا يكون ثم قول وأن يكون قوله قل موتوا بغيظكم أمر الرسول الله صلى الله عليه وسلم طيب النفس
وقوة الرجاء والاستبصار بعد الله أن يهلكوا غيظا باعزاز الاسلام واذلالهم به كانه قيل حدث نفسك بذلك
* الحسنة الرضاء والخصب والنصرة والغبية ونحوها من المنافع * والسنة ما كان ضد ذلك وهذا بيان لفرط
مباداتهم حيث يحسدونهم على ما نالهم من الخير ويشتمونهم فيما أصابهم من الشدة (فان قلت) كيف
وصفت الحسنة بالمس والسنة بالاصابة (قلت) المس مستعار لما في الاصابة فكان المعنى واحدا ألا ترى الى
قوله ان تصيبك حسنة تسوهم وان تصيبك مصيبة ما أصابك من حسنة في الله وما أصابك من سيئة في
نفسك اذا مسه الشرخ وعاد اذا مسه الخير منوعا (وان تصبروا) على عداوتهم (وتتقوا) ما نهيتهم عنه من
موالاتهم أو وان تصبروا على تكايف الدين ومشاقه وتتقوا الله في اجتماعكم محارمه كنتم في كنف الله فلا
يضركم كيدهم وقرى لا يضركم من ضاره يضرهم ويضركم على أن ضمة الراء لا تباع ضمة الضاد كقولك متيها هذا
وروى المفضل عن عاصم لا يضركم بفتح الراء وهذا تعليم من الله وارشاد الى أن يستعان على كيد العدو بالصبر
والتقوى وقد قال الحكماء اذا أردت أن تكبت من يحسدك فاردد فضلا في نفسك (ان الله تعالى عما يفلحون) من
الصبر والتقوى وغيرهما (محيط) ففاعل بكم ما أنتم أهله وقرى بالياء بمعنى انه عالم بآية بلون في عداوتكم
فعاقبهم عليه * (و) اذكر (اذ غدت من أهلك) بالمدينة وهو غداة الى أحد من حجرة عائشة رضي الله عنها
روى أن المشركين نزلوا بأحد يوم الاربعاء فاستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه ودعا عبد الله بن أبي
ابن سبول ولم يدعه قط قبلها فاستشاره فقال عبد الله وأكثرا لنصارى رسول الله أقم بالمدينة ولا تخرج اللهم
فو الله ما خرجنا منها الى عدو قط الا أصاب منا ولا دخلها علينا الا أصابنا منه فكيف وأنت فيما فدعهم فان
أقاموا أقاموا بشرح خمس وان دخلوا فأتاهم الرجال في وجوههم ومرواهم النساء والصبيان بالحجارة وان
رجعوا رجعوا خائبين وقال بعضهم يا رسول الله اخرج بنا الى هؤلاء الا كلب لا يرون أنا قد جئنا عنهم فقال صلى
الله عليه وسلم اني قد رأيت في منامى قرامذجة حولي فأولتها خيرا ورأيت في ذباب سيفي ثلثا فأولته هزيمة
ورأيت كأنني أدخلت يدي في درع حصينة فأولتها المدينة فان رأيت أن تقيموا بالمدينة وتدعوهم فقال رجال
من المسلمين قد فاتتهم بدروا كرمهم الله بالشهادة يوم أحد اخرج بنا الى أعدائنا فلم ينزلوا به حتى دخل فلبس
لأتمه فلما أروه فلبس لأتمه ندما ووافقوا لئلا يسموا صنفنا نشير على رسول الله صلى الله عليه وسلم والوحي
يأتيه وقالوا الصنع يا رسول الله ما رأيت فقال لا ينبغي ان يلبس لأتمه فيضعها حتى يقاتل فخرج يوم
الجمعة بعد صلاة الجمعة وأصبح بالشعب من أحد يوم السبت للصف من شوال فشى على رجليه فجعل يصف
أصحابه للقتال كأنما يقوم بهم القدرح ان رأى صدر ارجاء قال تأخر وكان نزول في عدوة الوادي وجعل ظهره
وعسكره الى أحد وأمر عبد الله بن جبير على الرماة وقال لهم انضخوا عنا بالنبل لا يأتونا من ورائنا (تبوء
المؤمنين) تنزلهم وقرأ عبد الله للمؤمنين معنى تسوى لهم ونهت (مقاعدا للقتال) مواطن ومواقف وقد اتسع في
قدموقام حتى أجزا بجري صار واستعمل المقعد والمقام في معنى المكان ومنه قوله تعالى في مقعد صدق قبل
ان تقوم من مقامك من مجاسك وموضع حكمك (والله سميع) لا قولكم (عليكم) بنياتكم وضمائرهم (اذ همت
بدل من اذ غدت أو عمل فيه معنى سميع عليهم * والطائفتان حيان من الانصار بنو سلمة من الخزرج وبنو
حارثة من الاوس وهما الجناحان خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ألف وقيل في تسعمائة وخمسين
والمشركون في ثلاثة آلاف وعدهم الفتح ان صبروا فانخزل عبد الله ابن أبي بثلث الناس وقال يا قوم علام
يقتل أنفسنا أولادنا فقتلهم عمرو بن حزم الانصارى فقال أنشدكم الله في نبيكم وأنفسكم فقال عبد الله لو نعلم
قتالا لا تبعناكم فهم الحيان باتباع عبد الله فعصاهم الله فغضوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس
رضي الله عنه أضمرنا أن يرجعوا فزم الله لهم على ارشاد فنبذوا والظاهر أنها كانت الالهة وحديث نفس
وكالاتها النفس عند الشدة من بعض الملح ثم يرد هاهنا الى الثبات والصبر ويوطنها على احتمال المكره

وان تصبروا وتيقوا
لا يضركم كيدهم شيئا
ان الله تعالى يعلمون محيط
واذ غدت من أهلك
تبوء المؤمنين مقاعد
للقتال والله سميع عليهم
اذ همت طائفتان منكم
أن تفشلا

أن تذكر أحدهما
الآخرى ان ضلت
وأن أعدم بها الحائط
اذ مال وأمثال ذلك
كثيرة والله الموفق
* قوله تعالى ان تفسدكم
حسنة تسوهم وان
تصيبكم سيئة يفرحوا
بها قال محمودان قلت
كيف وصفت الحسنة
بالمس والسنة بالاصابة
(الخ) قال أحديكن أن
يقال المس أقل غمكا
من الاصابة وكانه أقل
درجته فكان الكلام
والله أعلم ان تصيبكم
الحسنة أدنى اصابه
تسوهم ويحسدوكم
عليها وان تفسدكم
الاصابة منكم وانتهى
الامر فيها الى الحسد
الذي يرقى الشامت
عنده منها فهم لا يرون
لكم ولا ينفكون عن
حسدكم ولا في هذه
الحال بل يفرحون
ويسرون والله أعلم

كما قال عمرو بن الاطنابة أقول لها اذا جشأت وجاشت * مكانك تحمدي أو تستريح
حتى قال معاوية عليكم بحفظ الشعر فقد كدت أضعر رجلي في الر كلب يوم صفين فثبتت مني الاقول عمرو بن
الاطنابة ولو كانت عزيمة لما ثبتت معها الولاية والله تعالى يقول (والله وليهما) ويجوز أن يراد والله ناصرهما
ومتولى أمرهما قالهما نفسان ولا تتوكلان على الله (فان قلت) فاما معنى ما روى من قول بعضهم عند نزول
الآية والله ما يسرنا أن نالهم - هم بالذي هم منا وقد أخبرنا الله بأنه ولينا (قلت) معنى ذلك فرط الاستبشار بما
حصل لهم من الشرف ببناء الله وانزاله فيهم آية ناطقة بصحة الولاية وأن تلك الهمة غير المأخوذ بها إلا أنهم لم تكن
عن عزيمة وتصميم كانت سبيل النزولها * والغسل الجنب والخور وقرأ عبد الله والله عليهم كقوله وان طائفتان
من المؤمنين اقتتلوا * أمرهم بأن لا يتوكلوا إلا عليه ولا يعوضوا أمورهم إلا إليه * ثم ذكرهم ما يوجب
عليهم التوكل مما يسر لهم من الفتح يوم بدر وهم في حال قلة وذلة * والاذلة جمع قلة والذلان جمع الكثرة وجاء
بجمع القلة ليدل على أنهم على ذلتهم كانوا قلة لا وذلتهم ما كان بهم من ضعف الحال وقلة السلاح والمال
والمركوب وذلك أنهم خرجوا على النواضع يعقب النفر منهم على البعير الواحد وما كان معهم الا فرس واحد
وقتهم أنهم كانوا ثلثمائة وبضعة عشر وكان عدوهم في حال كثرة زهاء ألف مقاتل ومعهم مائة فرس والشكة
والشوكه * وبدر اسم مكة والمدينة كان رجل يسمى بدر افسى به (فاتقوا الله) في الثبات مع رسوله
(لعلكم تشكرون) يتقوا كما أنهم به عليهم من نصرته أو لعلكم ينعم الله عليكم نعمة أخرى تشكرونها
فوضع الشكر موضع الانعام لانه سبب له (اذن قول) ظرف لنصرته على أن يقول لهم ذلك يوم بدر أو بدل ثان
من اذعنوت على أن يقوله لهم يوم أحد (فان قلت) كيف يصح أن يقوله لهم يوم أحد ولم تنزل فيه الملائكة
(قلت) قاله لهم مع اشتراط الصبر واستقوى عليهم فلم يصبروا عن الغنائم ولم يتقوا حيث خالفوا أمر رسول الله
صلى الله عليه وسلم فبذلك لم تنزل الملائكة ولو تموا على ما شرط عليهم لنزلت وانما قدم لهم الوعد بنزول الملائكة
لتمقوى قلوبهم ويعزموا على الثبات ويتقوا بنصر الله ومعنى (ألن يكفيكم) انكار أن لا يكفيهم الامداد بثلاثة
آلاف من الملائكة وانما جىء بـ (بلى) الذي هو لنا كيد النفي للاشعار بأنهم كانوا القليل وضعفهم وكثرة عدوهم
وشوكتهم كالأيسين من النصر و (بلى) ايجاب لما بعدلن بمعنى بلى يكفيكم الامداد بهم فأوجب الكفاية ثم
قال (ان تصبروا وتتقوا) عيذك بكم بأكثر من ذلك العدد مستوفين للقتال (ويأتوكم) يعني المشركين (من
فورهم هذا) من قولك قتل من غزوته وخرج من فوره الى غزوة أخرى وجاء فلان ورجع من فوره ومنه قول
أبي حنيفة رحمه الله الامر على الفور لا على التراخي وهو مصدر من فارت القدر اذا غلت فاستعير للسرعة ثم
سميت به الحالة التي لا ريث فيها ولا تعريج على شيء من صاحبها فقبل خرج من فوره كما تقول من ساعته لم يلبث
والمعنى أنهم ان يأتوكم من ساعته هذه (عديكم ربكم) بالملائكة في حال اتيانهم لا يتأخروا ولهم عن اتيانهم
يريد أن الله يجعل نصرته لكم وييسر فتحكم ان صبرتم واتقيتم * وقرئ منزلي بالشدة يدومنزلي بكسر الهمزة
بمعنى منزلي النصر ومستوفين بفتح الواو وكسر هاء بمعنى معلين ومعلين أنفسهم أو وخيلهم قال السكاني معلين
بمعنى صفر مرخاة على أكتافهم وعن الفخاك معلين بالصوف الأبيض في نواصي الدواب وأذنانها وعن
مجاهد مجزوة اذنان خيلهم وعن قتادة كانوا على خيل بلق وعن عروة بن الزبير كانت عمامة الزبير يوم بدر
صفراء فنزلت الملائكة كذلك وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا صحابة تسوموا فان الملائكة قد
تسومت (وما جعله الله) الهاء لان عديكم أي وما جعل الله امدادكم بالملائكة الا بشارة لكم بانكم تنصرون
(ولتطمئن قلوبكم به) كما كانت السكينة لبني اسرائيل بشارة بالنصر وطمأنينة لقلوبهم (وما النصر الا من
عند الله) لا من عند المقاتلة اذ انكاثروا ولا من عند الملائكة والسكينة وليكن ذلك مما يقوى به الله رجاء
النصرة والطمع في الرحمة ويربط به على قلوب المجاهدين (العزير) الذي لا يعالج في حكمه (الحكيم)
الذي يعطي النصر ويعينه لما يرى من المصلحة (ليقطع طرفا من الذين كفروا) ايها طائفة منهم بالقتل
والاسر وهو ما كان يوم بدر من قتل سبعين وأسرى سبعين رؤساء قریش وصناديدهم (أو يكبتهم)

والله وليهما وعلى الله
فليتوكل المؤمنون
ولقد نصركم الله بدير
وأنتم أذلة فاتقوا الله
لعلكم تشكرون
اذن قول للمؤمنين ألن
يكفيكم أن عديكم ربكم
بثلاثة آلاف من
الملائكة منزلي بلى
ان تصبروا وتتقوا
ويأتوكم من فورهم
هذا عديكم ربكم بخمسة
آلاف من الملائكة
مستوفين وما جعله الله
الا بشري لكم
ولتطمئن قلوبكم به وما
النصر الا من عند الله
العزير الحكيم ليقطع
طرفا من الذين كفروا
أو يكبتهم

قوله تعالى يغفران يشاء ويعذب من يشاء (قال محمود معناه يغفر لمن يشاء بالتوبة الخ) (٣٢٥) قال أجد هذه الآية واردة في

الكفار ومعتقداً أهل السنة أن المغفرة في حقهم مشروطة بالتوبة من الكفر والرجوع إلى الإيمان وليسوا محل خلاف بين الطائفتين وعندهم

فينقلبوا خائبين ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون والله مافي السموات وما في الأرض يغفران يشاء ويعذب من يشاء والله غفور رحيم يأبى الذين آمنوا لأنأكلوا الربوا أضعافاً مضاعفة واتقوا الله لعلمكم تفلحون واتقوا النار التي أعدت للكافرين وأطيعوا الله والرسول لعلمكم ترجون وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ

ان المؤمن التائب من كفره هو المعنى في قواهم يغفر لمن يشاء كما قاله الزمخشري وأما نسقته من ذلك على تعميم هذا الحكم وتعميده إلى الموحدين فن

أو يخزيهم ويغنيهم بالهزيمة (فينقلبوا خائبين) غير ظافرين بجنتهم ونحوه ورد الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً ويقال كبته بمعنى كبده إذا ضرب كبده بالغيظ والحرقه وقيل في قول أبي الطيب * لا كببت حاسداً وأرى عدواً * هو من الكبدة والرئة واللام متعاقبة بقوله ولقد نصركم الله أو بقوله وما النصر إلا من عند الله (أو يتوب) عطف على ما قبله * وليس لك من الأمر شيء اعتراض والمعنى أن الله مالك أمرهم فإما يهلكهم أو يهزمهم أو يتوب عليهم أن أسلموا أو يعذبهم أن أصروا على الكفر وليس لك من أمرهم شيء إنما أنت عبد مبعوث لا تذاكرهم ومجاهدتهم وقيل ان يتوب منصوب بأصهار أن وأن يتوب في حكم اسم معطوف بأو على الأمر أو على شيء أي ليس لك من أمرهم شيء أو من التوبة عليهم أو من تعذيبهم أو ليس لك من أمرهم شيء أو التوبة عليهم أو تعذيبهم وقيل أو بمعنى إلا أن كقولك لا أكرمك أو تعطيني حتى على معنى ليس لك من أمرهم شيء إلا أن يتوب الله عليهم فتفرح بحالهم أو يهزمهم فتشفي منهم وقيل سبحانه عتبة بن أبي وقاص يوم أحد وكسر رباعيته فجعل يسبح الدم عن وجهه وسالم مولى أبي حذيفة يغسل عن وجهه الدم وهو يقول كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم وهو يدعوهم إلى ربهم فترزت وقيل أراد أن يدعوهم بمقتضاه الله تعالى أعلمه أن فهم من يؤمن * وعن الحسن (يغفران يشاء) بالتوبة ولا يشاء أن يغفر اللاتائبين (ويعذب من يشاء) ولا يشاء أن يعذب المستوجبين للعذاب وعن عطاء يغفران يتوب اليه ويعذب من لقيه ظالمات واتباعه قوله أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون تفسير بين لمن يشاء وأنهم المتوب عليهم أو الظالمون ولكن أهل الأهواء والبدع يتصامون ويتعامون عن آيات الله فيخطون خطباً عشواء ويطيون أنفسهم عما يفترون على ابن عباس من قولهم يهب الذنب الكبير لمن يشاء ويعذب من يشاء على الذنب الصغير * (لأنأكلوا الربوا أضعافاً مضاعفة) نهى عن الربا مع توبيخه كما توافقه من تضعيفه كان الرجل منهم إذا باع الدين محله زاد في الأجل فاستغرق بالشئ الطفيف مال المدين (واتقوا النار التي أعدت للكافرين) كان أبو حنيفة رحمه الله يقول هي أخوف آية في القرآن حيث أوعده الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين إن لم يتقوه في اجتناب محارمه * وقد آمد ذلك بما أتبعه من تعليق رجاء المؤمنين لرحمة بتوفهم على طاعته وطاعة رسوله ومن تأمل هذه الآية وأمثالها لم يجد نفسه بالاطماع الفارغة والتخنى على الله تعالى * وفي ذكره تعالى لعلم وعسى في نحو هذه المواضع وان قال الناس ما قالوا ما لا يخفى على العارف الغطن من دقة مسلك التقوى وصعوبة إصابة رضا الله وعزة التوصل إلى رحمة وثوابه * في مصاحف أهل المدينة والشام سارعوا غيروا وقرأ الباقرين بالواو وتنصره قراءة أبي وعبد الله وسابقوا ومعنى المسارعة إلى المغفرة والجنة الاقبال على ما يستحقان به (عرضها السموات والأرض) أي عرضها عرض السموات والأرض كقوله عرضها كعرض السماء والأرض والمراد وصفها بالسعة والبسطة فشبهت بأوسع ما علمه الناس من خلقه وأبسطة وخص العرض لانه في العادة أدنى من الطول للبالغة كقوله بطائهم من استمبق وعن ابن عباس رضي الله عنه كسبع سموات وسبع أرضين لو وصل بهمض أبيهض (في السراء والضراء) في حال الرخاء والبسر وحال الضيقة والعسر لا يخلون بأن ينفقوا في كلتا الحالتين ما قدر واعليه من كثير أو قاييل كما حكى عن بعض السلف أنه ربما تصدق ببصلة وعن عائشة رضي الله عنها أنها تصدقت بحبة غناب أو في جميع الأحوال لأنها لا تخلو من حال مسرة ومضرة لا تمنعهم حال فرح وسرور ولا حال محنة وبلاء من المعروف وسواء عليهم كان الواحد منهم في عرس أو في حبس فإنه لا يدع الاحسان واقتضبه كرا لا نفاق لانه أشق شيء على النفس وأدله على الاخلاص ولانه كان في ذلك الوقت أعظم الاعمال للمعاجة اليه في مجاهدة العدو ومواساة فقراء المسلمين * كظم القربة إذا ملاها وشد فاهها وكظم البعير إذا لم يجتر ومنه كظم الغيظ وهو أن يمسك على ما في نفسه منه بالصبر ولا يظهر له أثر وعن النبي صلى الله عليه وسلم من كظم غيظاً وهو يدر على انفاذه

التعاطي والتصام حقيقة والافهوا أحق من ذلك وأما نسبته إلى أهل السنة التعاطي والتصام والهوى والبدعة والافتراء فالله حسيبه في ذلك والسلام

ملا الله قلبه أمنا وإيماننا وعن عائشة رضي الله عنها أن خادما لها غاظها فقالت لله در التقوى ما تركت لذي غيظ شفاء (والعافين عن الناس) إذا جنى عليهم أحلهم يأخذوه وروى ينادى مناد يوم القيامة أين الذين كانت أجورهم على الله فلا يقوم الامن عفا وعن ابن عيينة أنه رواه للرشيد وقد غضب على رجل نخله وعن النبي صلى الله عليه وسلم إن هؤلاء في أمي قبل الامن عصم الله وقد كانوا كثير في الامن التي مضت (والله يحب المحسنين) يجوز أن تكون اللام للجنس فيتناول كل محسن ويدخل تحته هؤلاء المذكورون وأن تكون للعهد فتكون إشارة إلى هؤلاء (والذين) عطف على المتقين أي أعدت للمتقين والثابتين وقوله أو أهلك إشارة إلى الفريقين ويجوز أن يكون والذين مبتدأ خبره أولئك (فاحشة) فعلة متريدة القبح (أو ظلموا أنفسهم) أو أذنبوا أي ذنب كان مما يؤخذون به وقيل الفاحشة الزنا وظلم النفس مادونه من القبلة والمصلحة ونحوهما وقيل الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الصغيرة (ذكروا الله) تذكروا عاقبه أو وعيده أو نبيه أو حقه العظيم وجلاله الموجب للخشية والحياء منه (فاستغفروا لذنوبهم) فتابوا عنها القبحها نادمين عازمين (ومن يغفر الذنوب إلا الله) وصف لذاته بسعة الرحمة وقرب المغفرة وأن التائب من الذنب عنده كن لا ذنب له وأنه لا مفرغ للذنوب إلا الله) وصف لذاته بسعة الرحمة وقرب المغفرة وأن التائب من الذنب عنده كن الاعتذار والتوصل بأقصى ما يقدر عليه وجب العفو والتجاوز وفيه تطيب للنفس العباد وتنشيط للتوبة وبعث عليهم أوردع عن اليأس والقنوط وإن الذنوب وإن جلت فإن عفوه أجل وكرمه أعظم والمعنى أنه وحده معه مصححات المغفرة وهذه جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه (ولم يصبروا) ولم يقيموا على قبح فعلهم غير مستغفرين وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما أصبر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة وروى لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الإصرار (وهم يعلمون) حال من فعل الإصرار وحرف النفي منصب عليهم ما عاوا والمعنى والمساو من يصرون على الذنوب وهم عالمون بقبحها وباللهي عنها وبالوعد عليها لأنه قد يعذر من لا يعلم قبح القبح وفي هذه الآيات بيان قاطع أن الذين آمنوا على ثلاث طبقات متقون وتائبون ومصرون وأن الجنة للمتقين والتائبين منهم دون المصيرين ومن خالف في ذلك فقد كابر قلبه وعاند به * قال (أجر العاملين) بعد قوله جزاؤهم لأنهم في معنى واحد وانما خالف بين اللفظين لزيادة التنبية على أن ذلك جزاء واجب على عمل وأجر مستحق عليه لا كما يقول المبطلون وروى أن الله عز وجل أوحى إلى موسى ما أقل حياء من يطمع في جنتي بغير عمل كيف أجود برحمتي على من يحل بطاعتي وعن شهر بن حوشب طلب الجنة بلا عمل ذنب من الذنوب وانتظار الشفاعة بلا سبب نوع من الغرور وارتقاء الرحمة عن لا بطاع حق وجهالة وعن الحسن رضي الله عنه يقول الله تعالى يوم القيامة جوزوا الصراط بعفوى وادخلوا الجنة برحمتي واقتسموها بأعمالكم وعن رابعة بصري رضي الله عنها أنها كانت تنشد

ترجوا النجاة ولم تسلك مسالكها * إن السفينة لا تجرى على اليمس

والخصوص بالممدح محذوف تقديره ونعم أجر العاملين ذلك يعني المغفرة والجنات (قد خلت من قبلكم سنن) يريد ما سنه الله في الأمم المكذبين من وقائعه كقوله وقتلوا نقتله لاسنة الله في الذين خلوا من قبل ثم لا يجدون وليا ولا نصيرا سنة الله التي قد خلت من قبل (هذا بيان للناس) إيضاح لسوء عاقبة ما هم عليه من التكذيب يعني حثهم على النظر في سوء عواقب المكذبين قبلهم والاعتبار بما عاينوا من آثار هلاكهم (وهدي وموعظة للمتقين) يعني أنه مع كونه يمانا وتنبيا للمكذبين فهو زيادة تثبيت وموعظة للذين اتقوا من المؤمنين ويجوز أن يكون قوله قد خلت جملة معترضة للبعث على الإيمان وما يستحق به ما ذكر من أجر العاملين ويكون قوله هذا بيان إشارة إلى ما يخص وبين من أمر المتقين والتائبين والمصيرين (ولا تمنوا ولا تحزنوا) تسليمة من الله سبحانه لرسوله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين عما أصابهم يوم أحد وتقوية من قلوبهم يعني ولا تضعفوا عن الجهاد لما أصابكم أي لا يورثكم ذلك وهذا وجبنا ولا تنالوا به ولا تحزنوا على من قتل منكم وجرح (وانتم الاعلون) وحالكم أنكم أعلى منهم وأغلب لأنكم أصبتم منهم يوم بدر أكثر مما أصابوا منكم يوم أحد وأنتم الاعلون

والعافين عن الناس
والله يحب المحسنين
والذين إذا فعلوا فاحشة
أو ظلموا أنفسهم ذكروا
الله فاستغفروا لذنوبهم
ومن يغفر الذنوب إلا
الله ولم يصبروا على ما فعلوا
وهم يعلمون أولئك
جزاؤهم مغفرة من ربهم
وجنات تجري من تحتها
الأنهار خالدون فيها ونعم
أجر العاملين قد خلت
من قبلكم سنن فسيروا في
الأرض فانظروا كيف
كان عاقبة المكذبين
هذا بيان للناس وهدي
وموعظة للمتقين ولا
تمنوا ولا تحزنوا وأنتم
الاعلون

قوله تعالى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم الآية (قال محمود واستجاهدوا لأن العلم متعلق بالمعلوم الخ) قال أحد التعبيرين نفى المعلوم بنفى العلم خاص بـ لم الله تعالى لأنه يلزم من عدم تعلق علمه بوجود (٣٢٧) شيء ما عدم ذلك الشيء ضرورة أنه

لا يعزب عن علمه شيء
لعموم تعلقه فاستقام
التعبير عن نفى الشيء
بنفى تعلق العلم القديم
بوجوده المصحح للازالة
ولا كذلك علم آحاد
المخلوقين فإنه لا يعبر عن
نفى شيء بنفى تعلق علم
الخلق به لجواز وجود
ذلك الشيء غير معلوم
الخلق والزخشي يظهر
من كلامه صحة هذا

ان كنتم مؤمنين ان
يسمى قرح فقد مس
القوم قرح مثله وتلك
الايام ندولها بين
الناس وليعلم الله الذين
آمنوا ويتخذ منكم
شهداء والله لا يحب
الظالمين وليحصر الله
الذين آمنوا ويمحق
الكافرين أم حسبتم
أن تدخلوا الجنة ولما
يعلم الله الذين جاهدوا
منكم

التعبير مطلقا ويعتقد
الملازمة المذكورة
عامة فذلك قال في قول
فرعون ما علمت لكم
من الـ غيرى انه غير
عن نفى المعلوم بنفى
العلم لأنه من لوازمه
وسمى بآي بيان ان
الزخشي وهم في هذا

شأننا لان قتالكم لله ولا علاء كلمته وقتالهم الشيطان ولا علاء كلمة الكفر ولان قتالكم في الجنة وقتلهم في النار
أوهى بشاره لهم بالعلو والغلبة أي وأنتم الاعلون في العاقبة وان جندنا لهم الغالبون (ان كنتم مؤمنين)
متعلق بالثبوت بمعنى ولا تهتوا ان صرح إيمانكم على أن صحة الإيمان توجب قوة القلب والثقة بصنع الله وقلة
المبالاة بأعدائه أو بالأعلن أي ان كنتم مصدقين بما بعدكم الله ويذكرهم به من الغلبة قرئ قرح بفتح القاف
وضمه أو هم الغتان كالضعف والضعف وقيل هو بالفتح الجراح وبالضم المأها وقرأ أبو السمال قرح بفتح القاف
وقيل القرح والقرح كالطرد والظرد والمعنى ان نالوا منكم يوم أحد فقد نالتم منهم قبله يوم بدر ثم لم يضعف ذلك
قلوبهم ولم يثبطهم عن معارضةكم بالقتال فأنتم أولى أن لاتضعفوا ونحوه فانهم يأمنون كأنما آمنوا وترجون من
الله ما لا يرجون وقيل كان ذلك يوم أحد فقد نالوا منهم قبل أن يخالفوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (فان
قلت) كيف قيل (قرح مثله) وما كان قرحهم يوم أحد مثل قرح المشركين (قلت) بلى كان مثله ولقد قتل
يومئذ خلق من الكفار ألا ترى الى قوله تعالى ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسبونهم باذنه حتى اذا فسحت
وتنازعتم في الامر وعصيتهم من بعد ما أراكم ما تحبون (وتلك الايام) تلك مبتدأ والايام صفة و (ندولها)
خبره ويجوز أن يكون تلك الايام مبتدأ وخبرها كما تقول هي الايام تبلى كل جديد والمراد بالايام أوقات الظفر
والغلبة ندولها نصرفها بين الناس نديل تارة لهؤلاء وتارة لهؤلاء كقوله وهو من آيات الكتاب

فيوما علبنا ويوما لنا * ويوما نساء ويوما نسر
ومن أمثال العرب الحرب سجال وعن أبي سفيان أنه صعد الجبل يوم أحد فبكث ساعة ثم قال أين ابن أبي
كعبشة أين ابن أبي قحافة أين ابن الخطاب فقال عمر هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا أبو بكر وهذا أنا عمر
فقال أبو سفيان يوم بيوم والايام دول والحرب سجال فقال عمر رضى الله عنه لا سواء قتلانا في الجنة وقتلاكم
في النار فقال انكم تزعمون ذلك فقد خبنا اذن وخسرنا والمدولة مثل المعاورة وقال
يرد الماء فلا يزال مداولا * في الناس بين تمذل وسماح

يقال داولت بينهم الشيء فتداولوه (وليعلم الله الذين آمنوا) فيه وجهان أحدهما أن يكون المعلن محذوفا
معناه وليتميز الثابتون على الإيمان من الذين على حرف فعلنا ذلك وهو من باب التمثيل معنى فعلنا ذلك فعل من
يريد أن يعلم من الثابت على الإيمان منكم من غير الثابت والا فالتعريف وجب لم يزل عالما بالاشياء قبل كونها
وقيل معناه ليعلم علمي متعلق به الجزاء وهو أن يعلمهم موجودا منهم الثابت والثاني أن تكون العلة
محذوفة وهذا عطف عليه معناه وفعلنا ذلك أي يكون كيت وكيت وليعلم الله وأما حذف اللذان بان المصلحة
فيما فعل ليست واحدة ليس لهم عما جرى عليهم وليصبرهم أن العبد يسوء ما يجري عليه من المصائب ولا
يشعر أن الله في ذلك من المصالح ما هو غافل عنه (ويتخذ منكم شهداء) وليكرم ناسا منكم بالشهادة يريد
المستشهدين يوم أحد أو ليتخذ منكم من يصلح للشهادة على الامم يوم القيامة بما يبتلى به صبركم من الشدائد
من قوله تعالى لتكونوا شهداء على الناس (والله لا يحب الظالمين) اعتراض بين بعض التعليل وبعض معناه
والله لا يحب من ليس من هؤلاء الثابتين على الإيمان المجاهدين في سبيل الله المحمدين من الذنوب
والمحيص التطهير والتصفية (ويمحق الكافرين) وهم ليكم يعني ان كانت الدولة على المؤمنين فالتمييز
والاستشهاد والتحصيل وغير ذلك مما هو أصل اهم وان كانت على الكافرين فالحقيقة ومحو آثارهم (أم)
منقطعة ومعنى الهمزة فيها الانتكار (ولما يعلم الله) بمعنى ولما استجاءوا لان العلم متعلق بالمعلوم فتزل نفى العلم
منزلة نفى متعلقه لأنه منتف بانتفاؤه يقول الرجل ما علم الله في فلان خيرا يريد ما فيه خير حتى يعلمه ولما يعني لم
الآن فيها ضربا من التوقع فدل على نفى الجهاد فيما مضى وعلى توقفه فيما يستقبل وتقول وعدني أن يفعل

الموضع والافهوي ما شئ عن الوقوع في مثله اعتقادا والله أعلم وأما فرعون بذلك تلبس على مائه ونفيم الدعوى ألوهيته الكاذبة
بأنه لا يعزب عن علمه شيء فلو كان اله سواء على دعواه لتعلق علمه به وهذا يدعي من حقائق فرعون ودعواه الفارغة والله الموفق

كذالما تريد ولم يفعل وأنا أتوقع فعله وقرئ ولما يعلم الله بفتح الميم وقيل أراد النون الخفيفة ولما يعلم فخذها
 (ويعلم الصابرين) نصب باضماء راء والواو بمعنى الجمع كقولك لانا كل السمك وتشرب اللبن وقرأ الحسن
 بالجزم على العطف وروى عبد الوارث عن أبي عمرو وويلم بالرفع على أن الواو للحال كانه قيل ولما تجاهدوا
 وأنتم صابرون (ولقد كنتم تمنون الموت) خوطب به الذين لم يشهدوا بدرا وكانوا يمتنون أن يحضروا ومشهدا
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ايصليوا من كرامة الشهادة ما نال شهداء بدر وهم الذين ألحوا على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج الى المشركين وكان رأيهم في الإقامة بالمدينة يعني وكنتم تمنون
 الموت قبل أن تشاهدوه وتعرفوا شدة وضعوه بمقاساته (فقد رأيتموه وأنتم تنظرون) أي رأيتموه معاينين
 مشاهدين له حين قتل بين أيديكم من قتل من اخوانكم وأقاربكم وشأركم أن تقتلوا وهذا توخي لهم على
 تمنينهم الموت وعلى ما تنسبوا له من خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحاجهم عليه ثم انهم زعموا أنه
 نياهم عنده (فان قلت) كيف يجوز تمنى الشهادة وفي تمنى الغلبة الكفار المسلم (قلت) قصد معنى الشهادة
 الى نيل كرامة الشهداء لا غير ولا يذهب وهمة الى ذلك المتضمن كما أن من يشرب دواء الطبيب النصراني
 فاصدا الى حصول المأمول من الشفاء ولا يخطر بباله أن فيه جر منفعة واحسان الى عدو الله وتغذية لصناعته
 ولقد قال عبد الله بن رواحة رضي الله عنه حين نهض الى موته وقيل له ردكم الله

ويعلم الصابرين ولقد
 كنتم تمنون الموت من
 قبل أن تأتوه فقد
 رأيتموه وأنتم تنظرون
 وما محمد الا رسول قد
 خلت من قبله الرسل
 أفان مات أو قتل انقلبتم
 على أعقابكم ومن ينقلب
 على عقبيه

لكنني أسأل الرحمن مغفرة * وضربة ذات فرغ تنقذ الزبدا
 أو طعنة بيدى حران مجهزة * بحربة تنفذ الاحشاء والكبد
 حتى يقولوا اذا مروا على جدي * أرشدك الله من غاز وقد رشنا

* لما رمى عبد الله بن قتيبة الحارثي رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر فكمثر ربايته وشخ وجهه أقبل يريد
 قتله فذب عنه صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير وهو صاحب الزبية يوم بدر يوم أحد حتى قتله ابن قتيبة وهو
 يرى أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قد قتلت محمدا وصرخ صارخ الا ان محمدا قد قتل وقيل كان الصارخ
 الشيطان فمضى في الناس خبر قتله فانكفوا الجدل رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوا الى عباد الله حتى انحازت
 اليه طائفة من أصحابه فلاهمهم على هربهم فقالوا يا رسول الله فديناك يا بائنا وأمهاتنا اننا نأخذ بقتل فرعون
 قلوبنا قولنا مديبرين فنزلت وروى أنه لما صرخ الصارخ قال بعض المسلمين ليت عبد الله بن أبي ياخذ لنا
 أمانا من أبي سفيان وقال ناس من المنافقين لو كان نبيا لما قتل ارجعوا الى اخوانكم والى دينكم فقال أنس
 ابن النضر عم أنس بن مالك يا قوم ان كان قتل محمد فان رب محمد حتى لا يموت وما تصنعون بالحياة بعد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقاتلوا على ما قاتل عليه وموتوا على ما مات عليه ثم قال اللهم اني أعوذ بك عن أن يقول
 هؤلاء وأبرأ اليك مما جاء به هؤلاء ثم شدي سيفه فقاتل حتى قتل وعن بعض المهاجرين أنه مر بأنصارى يتشخط
 في دمه فقال يا فلان أشعرت أن محمد اقد قتل فقال ان كان قتل فقد بلغ قاتلوا على دينكم والمعنى (وما محمد
 الا رسول قد خلت من قبله الرسل) فسيحلو كما خلو أو كما أن أتباعهم بقوا متمسكين بدينهم بعد خلوهم فعلمكم
 أن تتمسكوا بدينه بعد خلوهم لان الغرض من بعثة الرسل تبليغ الرسالة والزام الخلة لا وجوده بين أظهر
 قومه (أفان مات) الفاء معلقة للجملة الشرطية بالخلة قبلها على معنى التسمييب والهمزة لانكار أن يجعلوا
 خلو الرسل قبله سببا لانقلاهم على أعقابهم بعد هلاكه بموت أو قتل مع علمهم أن خلو الرسل قبله وبقاء دينهم
 متمسك به يجب أن يجعل سببا للتمسك بدين محمد صلى الله عليه وسلم لا لانه لا ب عنه (فان قلت) لم ذكر القتل
 وقد علم أنه لا يقتل (قلت) لانه مجوز عند المخاطبين (فان قلت) أما علموه من ناحية قوله والله يعصمك من
 الناس (قلت) هذا مما يختص بالعلماء منهم وذوى البصيرة ألا ترى أنهم سمعوا بخبر قتله فهربوا على أنه يحتمل
 تهمة الناس واذلهم * والانقلاب على الاعقاب الادبار كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقوم به من أمر . ادو غيره وقيل الارتداد وما ارتد أحد من المسلمين ذلك اليوم الا ما كان من قول المنافقين
 ويجوز أن يكون على وجهه . نلظ عليهم فيما كان منهم من الفرار والانكشاف عن رسول الله صلى الله عليه

* قوله تعالى سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشر كوا بالله ما لم ينزل به سلطانا (قال مجاهد) قلت أكان هناك حجة حتى ينزلها الله فيصيح لهم الاشراك الخ قال أحد ائمة هذا السؤال لو أفهم ظاهر اللفظ ان ثم حجة (٣٢٩) وليس في ظاهر ما يفهم ذلك ولو كانت

فلن يضر الله شيئا
وسيجزي الله الشاكرين
وما كان لنفس أن
تموت الا بأذن الله كتابا
مؤجلا ومن يرد ثواب
الدنيا انقوته منها ومن
يرد ثواب الآخرة
نقوته منها وسيجزي
الشاكرين وكأين من
نبي قاتل معه ربيون
كثير فشاوهنوا وما
أصابهم في سبيل الله
وما ضعفوا وما استكانوا
والله يحب الصابرين
وما كان قولهم الا أن
قالوا ربنا اغفر لنا
ذنوبنا واسرنا فإنا في أمرنا
وثبت أقدامنا وانصرنا
على القوم السكاقرين
فأتاهم الله ثواب الدنيا
وحسن ثواب الآخرة
والله يحب المحسنين
يا أيها الذين آمنوا ان
طاعة الله والذين كفروا
يردوكم على أعقابكم
فتنقلبوا خاثرين بل
الله مولاكم وهو خير
الناصرين سنلقي في
قلوب الذين كفروا
الرعب بما أشر كوا بالله
ما لم ينزل به سلطانا
وما أوهام النار وبئس
مأوى الظالمين

وسلم واسلامه (فان يضر الله شيئا) فاضر لا نفسه لان الله تعالى لا يجوز عليه المضار والمنافع (وسيجزي الله الشاكرين) الذين لم ينقلبوا كأنس بن النضر وأضرابه وسماهم شاكرين لانهم شكروا نعمة الاسلام فيما فعلوا * المعنى أن موت النفس محال أن يكون الا بعزيمة الله فأخرجه مخرج فعل لا ينبغي لاحد أن يقدم عليه الا أن يأذن الله له فيه تمثيلا ولأن لك الموت هو الموكل بذلك فليس له أن يقبض نفس الا بأذن من الله وهو على معنيين أحدهما تحريضهم على الجهاد وتشجيعهم على إلقاء العدو بأعلامهم أن الحذر لا ينفع وأن أحد الا يموت قبل بلوغ أجله وان خوض المهالك واقتحم المعارك والثاني ذكر ما صنع الله برسوله عند غلبة العدو والتفافهم عليه واسلام قومه له هزيمة للمختلس من الحفظ والسكارة وتأخير الاجل (كتابا) مصدر مؤكد لان المعنى كتب الموت كتابا (مؤجلا) موقته له أجل معلوم لا يتقدم ولا يتأخر (ومن يرد ثواب الدنيا) تعريض بالذين شغلهم الغنائم يوم أحد (نقوته منها) أي من ثوابها (وسيجزي) الجزاء المبهم الذين شكروا نعمة الله فلم يشغلهم شيء عن الجهاد وقرئ بقرئته وسيجزي بالياء فيهم ما قرئ قاتل وقتل وقتل بالتشديد والفاعل ربيون أو ضمير النبي و (معهم ربيون) حال عنه يعني قتل كأنما معه ربيون والقراءة بالتشديد تنصر الوجه الأول وعن سعيد بن جبير رحمه الله ما سمعنا بنبي قتل في القتال والربيون الربانيون وقرئ بالحركات الثلاث فالفتح على القياس والضم والكسر من تعبيرات النسب * وقرئ فشاوهنوا بكسر الهاء والمعنى (فشاوهنوا) عند قتل النبي (وما ضعفوا) عن الجهاد بعده (وما استكانوا) للعدو وهذا تعريض بما أصابهم من الوهن والانهكسار عند الارجاف بقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبضعفهم عند ذلك عن مجاهدة المنكرين واستمكانهم لهم حين أرادوا أن يعتصموا بالمانع عبد الله بن أبي في طالب الامان من أبي سفيان (وما كان قولهم الا) هذا القول وهو اضافة الذنوب والاسراف الى أنفسهم مع كونهم ربانيين هضمها واستقصارا والدعاء بالاستغفار منها مقدما على طلب تثبيت الاقدام في موطن الحرب والنصرة على العدو ليكون طابهم الى رحيم عن زكاه وطهارة وخضوع اقرب الى الاستجابة (فأتاهم الله ثواب الدنيا) من النصرة والغنيمة والعز وطيب الذكر * وخص ثواب الآخرة بالحسن دلالة على فضله وتقدمه وأنه هو المعتد به عنده تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة (ان طيعوا الذين كفروا) قال على رضي الله عنه تزلت في قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة ارجعوا الى اخوانكم وادخلوا في دينهم وعن الحسن رضي الله عنه ان تستنصخوا اليهود والنصارى وتقبلوا منهم لانهم كانوا يستغفرونهم ويوقون لهم الشبه في الدين ويقولون لو كان نبيا حقا لما غلب ولما أصابه وأصحابه ما أصابهم وانما هو رجل حاله كمال غيره من الناس يومه ويوما عليه وعن السدي ان تستكبنوا لابي سفيان وأصحابه وتستموا منهم (يردوكم) الى دينهم وقيل هو عام في جميع الكفار وأن على المؤمنين أن يجانبوهم ولا يطيعوهم في شيء ولا ينزلوا على حكمهم ولا على مشورتهم حتى لا يستجروهم الى موافقتهم (بل الله مولاكم) أي ناصركم لا تحتاجون معه الى نصرة أحد ولا يته وقرئ بالنصب على بل أطيعوا الله مولاكم (سنلقي) قرئ بالنون والياء والرعب بسكون الين وضعا قبل قذف الله في قلوب المشركين الخوف يوم أحد فانهم زمو الى مكة من غير سبب ولهم القوة والغلبة وقيل ذهبوا الى مكة فلما كانوا ببعض الطريق قالوا ما صنعنا شيئا فقلنا منهم ثم تركناهم ونحن قاهرون ارجعوا فاستأصلوهم فلما عزموا على ذلك أتى الله الرعب في قلوبهم فأمسكوا (بما أشر كوا) بسبب اشرائهم أي كان لسبب في إلقاء الله الرعب في قلوبهم اشرائهم به (ما لم ينزل به سلطانا) آله لم ينزل الله بشرا كهجة (فان قلت) كان هناك حجة حتى ينزلها الله فيصيح لهم الاشراك (قلت) لم يكن أن هناك حجة الا أنهم لم ينزل عليهم لان الشراك

الآية كقول القائل

٤٢ كشف ل بما أشر كوا بالله ما لم ينزل سلطانا بضافة الساطان الى ما أشر كوا به لكان للسائل مقال وان كان كقول القائل على لاحب لاهم مدى بناره * فانه بضافة النار ليه يومهم ان فيه منار ايجتاج الناظر الى حله على معنى لا منار فيه فيمتهدي به ولو أطلق الشاعر قال على لاحب لاهم متهدي فيه بنار مثلا لاستغنى عن تأويل الكلام وكذلك الآية غنية عن التأويل والله أعلم

لا يستقيم أن يقوم عليه حجة وانما المراد في الحجة ونزولها جميعا كقوله * ولا ترى الضب بها يتجبر * (ولقد صدقكم الله وعده) وعدهم الله النصر بشرط الصبر والتقوى في قوله تعالى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ويجوز أن يكون الوعد قوله تعالى سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب فلما فشلوا وتنازعوا لم يرعهم وقيل لما رجعوا الى المدينة قال ناس من المؤمنين من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر فنزلت وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل أحد أخلف ظهره واستقبل المدينة وأقام الرماة عنده الجبل وأمرهم أن يثبتوا في مكانهم ولا يبرحوا كانت الدولة للمسلمين أو عليهم فلما أقبل المشركون جعل الرماة يرشقون خيلهم والباقون يضررونهم بالسيوف حتى انهزموا والمسلمون على آثارهم * يحسونهم أي يقتلونهم قتلا ذريعا * حتى إذا فشلوا والفشل الجبن وضعف الرأي وتنازعوا فقال بعضهم قد انهزم المشركون فلما وقفنا ههنا وقال بعضهم لا نخالف أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن ثبت مكانه عبد الله بن جبير أمير الرماة في فردون العشرة وهم المعنيون بقوله ومنكم من يريد الآخرة ونفرا أعقابهم ينيبون وهم الذين أرادوا الدنيا فذكر المشركون على الرماة وقتلوا عبد الله بن جبير رضي الله عنه وأقبلوا على المسلمين وحالت الرماة دبوراً وكانت صباحاً حتى هزموهم وقتلوا وهو قوله (ثم صرفكم عنهم ليبتليكم) ليمتحن صبركم على المصائب وثباتكم على الإيمان عندها (ولقد عفا عنكم) لما علم من ندمكم على ما فرط منكم من عصيان أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (والله ذو فضل على المؤمنين) يفضل عليهم بالعفو وهو مفضل عليهم في جميع الأحوال سواء أديل لهم أو أديل عليهم لان الابتلاء رحمة كما أن النصر رحمة (فان قلت) أين متعلق حتى إذا (قلت) محذوف تقديره حتى إذا فشلتم منعكم نصره ويجوز أن يكون المعنى صدقكم الله وعده الى وقت فشلكم (اذ تصعدون) نصب بصرفكم أو بقوله ليبتليكم أو باضمار اذكر والاصعاد الذهاب في الارض والابعاد فيه يقال صعد في الجبل وأصعد في الارض يقال أصعدنا من مكة الى المدينة وقرأ الحسن رضي الله عنه تصعدون يعني في الجبل وتعضد الاولى قراءة أبي اذ تصعدون في الوادي وقرأ أبو حيوة تصعدون بفتح التاء وتشديد العين من تصعد في السلم * وقرأ الحسن رضي الله عنه تلون بواو واحدة وقد ذكرنا وجهها وقرئ تصعدون ويلون بالياء (والرسول يدعوكم) كان يقول الى عباد الله أنا رسول الله من يكرهه الجنة (في آخركم) في ساقيتكم وجماعتكم الاخرى وهي المتأخرة يقال جئت في آخر الناس وآخرهم كما تقول في أولهم وأولاهم يتأويل مقدمتهم وجماعتهم الاولى (فأنا بكم) عطف على صرفكم أي فإنا لكم الله (غما) حين صرفكم عنهم وابتلاكم (ب) سبب (غم) أذققوه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعضيائكم له أو غما مضاعفاً غما بعد غم وغما متصل بالغم من الاغتمام بما أرحف به من قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم والجرح والقتل وظفر المشركين وفوت الغنمة والنصر (لكيلا تحزنوا) لتقرنوا على تجرع الغموم وتضرر وابتاحتم الشدائد فلا تحزنوا فيما بعد على فائت من المنافع ولا على مصيب من المضار ويجوز أن يكون الضمير في فأنا بكم للرسول أي فأنا لكم في الاغتمام وكما غمكم ما نزل به من كسر الرابعية والشجة وغيرهما غم ما نزل بكم فأنا بكم غما غمكم بسبب غم انتمتموه لاجله ولم يثر بكم على عصيانكم ومخالفتكم لامره وانما فعل ذلك ليس ليكم وينفس عنكم لئلا تحزنوا على ما فاتكم من نصر الله ولا على ما أصابكم من غلبة العدو * وأنزل الله الامن على المؤمنين وأزال عنهم الخوف الذي كان عليهم حتى نعسوا وغلهم النوم وعن أبي طلحة رضي الله عنه غشيناً النعاس ونحن في مصافنا فكان السيف يسقط من يداً أحداً فأيأخذ ثم يسقط فأيأخذ وما أحد الا ويعيل تحت حافته وعن ابن الزبير رضي الله عنه لقد رأيته مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين شتمت علينا الخوف فأرسل الله علينا النوم والله اني لاسمع قول معتب بن قشير والنعاس يغشاني لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا ههنا والامنة الامن وقرئ أمانة يسكون الميم كلها المرة من الامن و(نعاس) بدل من أمانة ويجوز أن يكون هو المفعول وأمانة حالاً منه مقدمة عليه كقولك رأيت راكبا رجلاً أو مفعولاً له يعني نعستم أمانة ويجوز أن يكون حالاً من الخاطئين يعني ذوى أمانة أو على أنه جمع آمن كبار وبررة (يعشى) قرئ بالياء والتاء على النعاس أو على الامنة (طائفة منكم)

ولقد صدقكم الله وعده
اذ تحسونهم بأذنه حتى
إذا فشلتم وتنازعتم في
الامر وعصيت من بعد
ما أراكم ماتحبون منكم
من يريد الدنيا ومنكم
من يريد الآخرة ثم
صرفكم عنهم ليبتليكم
ولقد عفا عنكم والله
ذو فضل على المؤمنين
اذ تصعدون ولا تلون
على أحد والرسول
يدعوكم في آخركم
فأنا بكم غما بكم ليلا
تحزنوا على ما فاتكم ولا
ما أصابكم والله خبير
بما تعملون ثم أنزل عليكم
من بعد الغم أمانة نعاساً
يعشى طائفة منكم

* قوله تعالى وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله الآية (قال محمودان قلت كيف صحح (٣٣١) ان يقع ما هو مسئله عن الامر الخ)

قال أحدو بلا حظ هذا
النظر في قوله تعالى
عن الملايكة أن تجمع
فيها من يفسد فيها
ويسفك الدماء الآية
ذان هـ هذا السؤال
استفهام والاستفهام
لا يتصف بما يتصف به

وطائفة قد أهمتهم
أنفسهم يظنون بالله غير
الحق ظن الجاهلية
يقولون هل لنا من
الامر من شيء قل ان
الامر كله لله يخفون في
أنفسهم ما لا يدون لك
يقولون لو كان لنا من
الامر شيء ما قتلناها هنا
قل لو كنتم في بيوتكم
لبرز الذين كتب عليهم
القتل الى مضاجعهم
وايمتلي الله ما في صدوركم
وليجمع ما في قلوبكم
والله علم بذات الصدور
ان الذين تولوا منكم
يوم التقى الجمعان اغا
استرلهم الشيطان
بعض ما كسبوا ولقد
عفا الله عنهم ان الله
غفور حلیم يا أيها الذين
آمنوا لا تكونوا كالذين
كفروا

الخبر من الصدق
ونقيضه ومع ذلك ورد
قوله تعالى في خطابه
أنبؤني بأسماء هؤلاء ان

هم أهل الصدق واليقين (وطائفة) هم المنافقون (قد أهمتهم أنفسهم) ما بهم الا هم أنفسهم لا هم الدين
ولا هم الرسول صلى الله عليه وسلم والمسلمين أو قد أوقعهم أنفسهم وما حل بهم في المهوم والاشجان فهم في
التشاكى والتبات (غير الحق) في حكم المصدرو معناه يظنون بالله غير الحق الذي يجب أن يظن به (ظن
الجاهلية) بدل منه ويجوز أن يكون المعنى يظنون بالله ظن الجاهلية وغير الحق تأكيداً لظنون كقولك هذا
القول غير ما تقول وهذا القول لا قولك وظن الجاهلية كقولك حاتم الجود ورجل صدق يريد الظن المختص
بالجهل الجاهلية ويجوز أن يراد ظن أهل الجاهلية أي لا يظن مثل ذلك الظن إلا أهل الشرك الجاهلون بالله
(يقولون) (رسول الله على الله عليه وسلم يسألونه) هل لنا من الامر من شيء معناه هل لنا معاشر المسلمين من
أمر الله نصيب قط دعوت النصر والاطهار على العدو (قل ان الامر كله لله) ولا ولياؤه المؤمنين وهو النصر
والغلبة كتب الله لأتباعي وأنا ورسلي وان جندنا لهم الغالبون (يخفون في أنفسهم ما لا يدون لك) معناه
يقولون لك فيما يظهر ون هل لنا من الامر من شيء سؤال المؤمنين المسترشدين وهم فيما يظنون على النفاق
(يقولون) في أنفسهم أو بعضهم لبعض منكبرين لقولك لهم ان الامر كله لله (لو كان لنا من الامر شيء) أي
لو كان الامر كما قال محمدان الامر كله لله ولا ولياؤه وانهم الغالبون لما غلبنا قاطعاً وما قتل من المسلمين من قتل في
هذه المعركة (قل لو كنتم في بيوتكم) يعني من علم الله منه أنه يقتل ويصرع في هذه المصارع وكتب ذلك
في اللوح لم يكن بدم وجوده فلو قد تم في بيوتكم (برز) من بينكم (الذين) علم الله أنهم يقتلون (الى
مضاجعهم) وهي مصارعهم لم يكون ما علم الله أنه يكون والمعنى أن الله كتب في اللوح قتل من يقتل من
المؤمنين وكتب مع ذلك أنهم الغالبون لعلهم أن العاقبة في الغلبة لهم وأن دين الاسلام يظهر على الدين كله
وأن ما ينسكبون به في بعض الاوقات تمحيص لهم وترغيب في الشهادة وحرصهم على الشهادة مما يحرضهم على
الجهاد فتحصل الغلبة وقيل معناه هل لنا من التدبير من شيء يعني لم غلبت شيأ من التدبير حيث خرجنا من
المدينة الى أحدو وكان علينا أن نقيم ولا نبرح كما كان رأى عبد الله ابن أبي وغيره ولو ملكنا من التدبير شيأ لما
قتلنا في هذه المعركة قل ان التدبير كله لله يريد أن الله عز وجل قد برز الامر كجري ولو أقمتم بالمدينة ولم تخرجوا
من بيوتكم لما نجح من القتل من قتل منكم وقرئ كتب عليهم القتال وكتب عليهم القتل على البناء للفاعل
ولبرز بالتشديد وضم الباء (وايمتلي الله) وايمتص ما في صدور المؤمنين من الاخلاص ويمحص ما في قلوبهم
من وساوس الشيطان فعل ذلك أو فعل ذلك لمصالحه ولا ابتلاء والتحصيص (فان قلت) كيف مواقع الجمل
التي بعد قوله وطائفة (قلت) قد أهمتهم صفة لطائفة ويظنون صفة أخرى أو حال بمعنى قد أهمتهم أنفسهم
ظانين أو استثناف على وجه البيان للجملة قبلها ويقولون بدل من يظنون (فان قلت) كيف صح أن يقع
ما هو مسئله عن الامر بدلا من الاخبار بالظن (قلت) كانت مسئلتهم صادرة عن الظن فلذلك جازا بداه
منه ويخفون حال من يقولون وقل ان الامر كله لله اعتراض بين الحال وذى الحال ويقولون بدل من يخفون
والاجود أن يكون استئنافا (استرلهم) طلب منهم الزلل ودعاهم اليه ببعض ما كسبوا من ذنوبهم ومعناه
ان الذين انهمزوا يوم أحد كان السبب في قولهم أنهم كانوا أطاعوا الشيطان فافتروا ذنوبا فلذلك منعهم
التأييد وتقوية القلوب حتى تولوا وقيل استرلال الشيطان اياهم هو التولي وانما دعاهم اليه بذنوب قد
تقدمت لهم لان الذنب يجري الى الذنب كما أن الطاعة تجري الى الطاعة وتكون لطفافها وقال الحسن رضى الله
عنه استرلهم بقبول ما زين لهم من المزيمة وقيل بعض ما كسبوا هو تركهم المركز الذي أمرهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالثبات فيه فجرهم ذلك الى المزيمة وقيل ذكرهم تلك الخطايا ذكر هو لقاء الله معها فأخروا
الجهاد حتى يصلحوا أمرهم ويجاهدوا على حال مرضية (فان قلت) لم قيل ببعض ما كسبوا (قلت) هو كقوله
تعالى ويعقوب عن كثير (ولقد عفا الله عنهم) لتوبتهم واعتذارهم (ان الله غفور) للذنوب (حلیم) لا يعاجل

كنتم صادقين يعني في قولكم انكم انتم يفسد فيها فاجرى استفهامهم مجرى الخبر لاستلزامه الاخبار بأن هذا النوع الانساني
ليس بمعصوم عن الفساد وسفك الدماء الامن عصمه الله تعالى منهم والله أعلم

وقالوا الاخوانهم اذا
ضربوا في الارض
أو كانوا غزى لو كانوا
عندنا ما قاتلوا ما قاتلوا
ليجعل الله ذلك حسرة
في قلوبهم والله يحيي
ويميت والله تعالى عما
يصفون ولئن قلنا لم يكن
سبيل الله أو ممتعة
من الله ورحمة خير مما
يجعون وإن تم أو قلتم
لأن الله تحشرون فيما
رحمة من الله لنت لهم
ولو كنت قضا غليظ
القلب لانفضوا من
حولك فاعف عنهم
واستغفر لهم وشاورهم
في الامر فاذا عزمت
فتوكل على الله ان الله
يحب المتوكلين ان ينصركم
الله فلا غالب لكم وان
يخذلكم فخذلكم فخذلكم
ينصركم من بعده

بالمقوبة (وقالوا الاخوانهم) أي لاجل اخوانهم كقوله تعالى وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا
ما سبقونا اليه ومعنى الاخوة اتفاق الجنس أو النسب (اذا ضربوا في الارض) اذا سافروا فيها أو بعدوا
للتجارة أو غيرها (أو كانوا غزى) جمع غاز كغاف وعنى كقوله عني الحياض أجون وقرئ بتخفيف الزاى
على حذف التاء من غزاة (فان قلت) كيف قيل اذا ضربوا مع قالوا (قلت) هو على حكاية الحال الماضية
كقولك حين يضربون في الارض (فان قلت) ما متعلق ليجمع (قلت) قالوا أي قالوا ذلك واعتقدوه ليكون
(حسرة في قلوبهم) على أن اللام مثلهما في ليكون لهم عدوا وحزنا أو لا تكونوا عني لا تكونوا مثلهم في النطق
بذلك القول واعتقاده ليجمع الله حسرة في قلوبهم خاصة ويصون منها قلوبكم (فان قلت) ما معنى اسناد الفعل
الى الله تعالى (قلت) معناه أن الله عز وجل عند اعتقادهم ذلك المعتقد الفاسد يضيغ الغم والحسرة في قلوبهم
ويضيغ صدورهم عقوبة فاعقده فعلهم وما يكون عندهم من الغم والحسرة وضيق الصدور فعل الله عز وجل
كقوله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء ويجوز أن يكون ذلك إشارة الى ما دل عليه النسي أي
لا تكونوا مثلهم ليجمع الله انتقامه كونه مثلهم حسرة في قلوبهم لان مخالفتهم فيما يقولون ويعتقدون
ومضاهيتهم مما ينفونهم ويغيظهم (والله يحيي ويميت) رد لقولهم أي الامر بيده قد يحيي المسافر والغزى ويميت
المقيم والقاعد كما يشاء وعن خالد بن الوليد رضى الله عنه أنه قال عند موته ما في موضع شبر الا وفيه ضربة
أو طعنة وهما أناذا أموت كما يموت العير فلا نأمن أعين الجبناء (والله تعالى عما يصفون) فلا تكونوا مثلهم
وقرئ بالياء يبنى الذين كفروا (لمغفرة) جواب القسم وهو سادس مد جواب النثر وكذلك لاني الله
تحشرون كذب الكافرين أو لا في زعمهم أن من سافر من اخوانهم أو غزوا كان بالمد ينسب لمات ونهني
المسلمين عن ذلك لانه سبب التقاعد عن الجهاد ثم قال لهم وإن تم عليكم ما تخافونه من الهلاك بالموت والقتل
في سبيل الله فان ماتوا لونه من المغفرة والرحمة بالموت في سبيل الله (خير مما تجمعون) من الدنيا وما فيها والولم
تموتوا وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما خير من طلاع الارض ذهبه جراً وقرئ بالياء أي يجمع الكفار (لاني
لله تحشرون) لاني الرحيم الواسع الرحمة الميثب العظيم الثواب تحشرون ولوقوع اسم الله تعالى هذا الموقع
مع تقديمه وادخال اللام على الحرف المتصل به شأن ليس بالخطي * قرئ تم بضم الميم وكسر هاء من مات يموت
ومات يمات * ما من يدة للو وكيدو للدلالة على أن لينه لهم ما كان الابرحة من الله ونحوه فيما يقضهم ميثاقهم
لبنائهم ومعنى الرحمة بطه على جاشه وتوفيقه للرفق والتلطيف بهم حتى أتاهم غمناهم وآسأهم بالمنايا بعد
ما خالفوه وعصوا أمره وانهم زمووا وتركوه (ولو كنت قضا) جافيا (غليظ القلب) قاسيه (لانفضوا من حولك)
تفرقوا منك حتى لا يبقى حولك أحد منهم (فاعف عنهم) فيما يختص بك (واستغفر لهم) فيما يختص بحق
الله تعالى ما للشفقة عليهم (وشاورهم في الامر) يعني في امر الحرب ونحوه مما لم ينزل عليك فيه وحى للمستظهر
برأيهم وما فيه من تطيب نفوسهم والرفع من اقدارهم وعن الحسن رضى الله عنه قد علم الله أنه ما به اليهم
حاجة ولكنه أراد أن يستبين به من بعده وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما تشاور قوم قط الا هدوا الارشد أمرهم
وعن أبي هريرة رضى الله عنه ما رأيت أحدا أكثر مشاورة من أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم وقيل كان
سادات العرب اذا لم يشاوروا في الامر شق عليهم فامر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بمشاورة أصحابه لئلا ينقل
عليهم استبداده بالرأى دونهم وقرئ وشاورهم في بعض الامر (فاذا عزمت) فاذا قطعت الرأى على شيء بعد
المشورى (فتوكل على الله) في امضاء أمرك على الارشاد الاصلح فان ما هو أصح لك لا يعلمه الا الله لا أنت ولا
من تشاور وقرئ فاذا عزمت بضم التاء يعني فاذا عزمت لك على شيء وأرشدتك اليه فتوكل على ولا تشاور
بعد ذلك أحدا (ان ينصركم الله) كما نصركم يوم بدر فلا أحد يغلبكم (وان يخذلكم) كما أخذلكم يوم أحد (فن ذا الذي
ينصركم) فهذا انبيائه على أن الامر كله لله وعلى وجوب التوكل عليه ونحوه ما يفتح الله للناس من رحمة فلا
تمسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده (من بعده) من بعد خذلانه أو هو من قولك ليس لك من يحسن
اليك من بعد فلان تريد اذا جاوزته وقرأ عبيد الله بن عمير وان يخذلكم من أخذله اذا جعله مخذولا وفيه

• قوله له الى وما كان لنبى أن يغفل ومن يغفل يأت بعامل غل يوم القيامة (قال مجاهد وفيه توجهان (٣٣٣) أحدهما أن يكون ذلك تنزيها

رسول الله عليه
السلام والسلام
(الخ) قال أجد رجاء الله
جل الآية على الوجه
الثاني يشهد له ورود
هذه الصيغة كثيرا في
النهي في أمثال قوله
تعالى ما كان لنبي أن
تكون له أسرى ما كان
لنبي والذين آمنوا أن
يسموا فمروا للمشركين

وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ
الْمُؤْمِنُونَ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ
أَنْ يَغْلِبَ وَمَنْ يَغْلِبْ يَأْتِ
بِغَاغِلٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ
تَوْفَى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ
وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ أَفَنْ
اتَّبَعَ رِضْوَانُ اللَّهِ مَنْ بَاءَ
بِحُطْئٍ مِنَ اللَّهِ وَمَا وَه
جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ هُمْ
دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ
بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ لَقَدْ
مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ
إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ
أَنْفُسِهِمْ

وما كان لكم أن تؤذوا
رسول الله إلى غير ذلك
على أن الزمخشري
حاف في العبارة إذ
يقول عبر عن الحرمان
بالغلول تعاقبوا تقبها
وما كان له أن يعبر عن
هذه المعنى بهذه العبارة
فإن عادة لطف الله
تعالى برسوله صلى
الله عليه وسلم في
الأماء يده بالهفوة قبل

ترغيب في الطاعة وفيما يستحقون به النصر من الله تعالى والتأييد وتحذير من المعصية ومحاسنة وتوجبون به العقوبة بالجلد (وعلى الله) وليخص المؤمنون ربه بالتوكل والتفويض اليه لعلهم أنه لا ناصر سواه ولا ناعانهم يوجب ذلك ويقتضيه * يقال غل شيئاً من المغنم غلوا وأغل اغلالا إذا أخذ في خفية يقال أغل الجار إذا سرق من اللحم شيئاً مع الجلد وأغل الحقد الكامن في الصدر ومنه قوله صلى الله عليه وسلم من بعثناه على عمل فغل شيئاً جاء يوم القيامة يحمله على عنقه وقوله صلى الله عليه وسلم هدايا الولاة غلول وعنه ليس على المستبر غير المغل ضمان وعنه لا اغلال ولا اسلال ويقال أغله إذا وجد غالا كقولك أنجنته وأخفمته ومعنى (وما كان لنبي أن يغفل) وما صح له ذلك يعني ان النبوة تنافي الغلول وكذلك من قرأ على البناء للفعول فهو راجع الى معنى الاول لان معناه وما صح له ان يوجد غالا ولا يوجد غالا الا اذا كان غالا وفيه وجهان احدهما ان يبرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك وينزوي عنه على عهده بان النبوة والغلول متنافيان لئلا يظن به ظان شيئاً منه وأن لا يستتر برب به أحد كما روى أن قطيفة جراء فقدت يوم بدر فقال بعض المنافقين لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها وروى أنها انزلت في غنائم أحد حين ترك الرماة المركز وطلبوا الغنيمة وقالوا انخشي أن يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذ شيئاً فهو له وأن لا يقسم الغنائم كالم يقسم يوم بدر فقل لهم النبي صلى الله عليه وسلم ألم أعهد اليكم أن لا تتركوا المركز حتى يأتيكم أمرى فقالوا تركنا ببيعة اخواننا وقوفاً فقال صلى الله عليه وسلم بل ظننتم أننا نغل ولا نقسم لكم والثاني أن يكون مباغة في النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما روى أنه بعث طلحة فغنم غنائم فقسمها ولم يقسم للطلحة فغضب النبي وقال ما كان ينبغي أن يعطى قوماً ويمنع آخرين بل عليه أن يقسم بالسوية وسعى حرمان بعض الغزاة غلوا لتقليظاً وتقبيح الصورة الامر ولو قرئ أن يغفل من أغر بعني غل الجار (يأتى ما غل يوم القيامة) يأتى بالشيء الذي غلبه بعينه يحمله كاجاء في الحديث جاء يوم القيامة يحمله على عنقه وروى ألا لأعرف أحدكم يأتي بيعة له رغاء وبقرة لها خوار وبشارة لها نعاء فينادي يا محمد يا محمد فأقول لا أملك لك من الله شيئاً فقد باعتهك وعن بعض جفأة الاعراب انه سرق ناقة مسك فتليت عليه الآية فقال اذا أجهلها طيبة الرمح خفيفة الحمل ويجور ان يراد يأتى بما احتمل من وباله وتبعته وائمه (فان قلت) هلا قيل ثم يوفى ما كسب ليتصل به (قلت) جى بعام دخل تحته كل كاسب من الغلال وغيره فاتصل به من حيث المعنى وهو أبلغ وأثبت لانه اذا علم الغلال أن كل كاسب خيراً أو شراً مجزى فوفى جزاءه علم أنه غير مختص من بينهم مع عظم ما اكتسب (وهم لا يظلمون) أى يدب بدل بينهم في الجزاء كل جزاءه على قدر كسبه (هم درجات) أى هم متفاوتون كاتفاوت الدرجات كقوله

أنصب للمنية تعزيتهم * رجالى أم هودرج السيول

وقيل ذوود درجات والمعنى تفاوت منازل المتأيين منهم ومنازل المعاقبين أو التفاوت بين الثواب والعقاب (والله بصير بما يعملون) عالم بأعمالهم ودرجاتهم فجازهم على حسبها (لقد من الله على المؤمنين) على من آمن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من قومه وخص المؤمنين منهم لأنهم هم المنتفعون ببعثته (من أنفسهم) من جنسهم عربيا مثلهم وقيل من ولد اسمعيل كما أنهم من ولده (فان قلت) فأوجه النعمة عليهم في أن كان من أنفسهم (قلت) إذا كان منهم كان اللسان واحدا فسهل أخذ ما يجب عليهم أخذه عنه وكانوا واقفين على أحواله في الصدق والامانة فكان ذلك أقرب لهم إلى تصديقه والوثوق به وفي كونه من أنفسهم شرف لهم كقوله وأنه لذكر لك واقومك وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقراءة فاطمة رضي الله عنها من أنفسهم أي من أشرفهم لأن عدنان ذروة ولد اسمعيل ومضر ذروة تزار بن معد بن عدنان وخندف ذروة ومدركة ذروة خندف وقريش ذروة ومدركة وذروة قريش محمد صلى الله عليه وسلم وفيما خطب به أبو طالب في تزويج خديجة رضي الله عنها وقد حضر معه بنوه هاشم ورؤساء مضر الحمد لله الذي جعلنا من ذرية إبراهيم وزرع

التأديب أن يكون ممزوجاً بغاية التخفيف والتعطف ألا ترى إلى قوله تعالى عفا الله عما سلف لم أذنت لهم قال بعض العتبي ولو لم يبدأ بالعفو لا ينظر قلبه صلى الله عليه وسلم

اسمعيـل وضئى معدو عنصر مضر وجعلنا حاضرة بيته وسواس حرمه وجعل لنا بيتا محجوا جوارحنا آمنا
وجعلنا الحكام على الناس ثم ان ابن أخى هذا محمد بن عبد الله من لا يوزن به قتي من قريش الارحج به وهو
والله بعد هذا له نبأ عظيم وخطر جليل * وقرئ بان من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم وفيه وجهان أن يراد بان
من الله على المؤمنين من الله أو بعثه اذ بعث فيهم فخذف لقيام الدلالة أو يكون اذ في محل الرفع كاذي قولك
أخطب ما يكون الا مراداً كان قائماً بمعنى لمن من الله على المؤمنين وقت بعثه (يتلوا عليهم آياته) بعدما كانوا
أهل جاهلية لم يطرق أسماعهم شيء من الوحي (ويزكهم) ويظهرهم من دنس انقواب بالكفر ونجاسة سائر
الجوارح بعبادة المحرمات وسائر الخبائث وقيل ويأخذ منهم الزكاة (ويعلمهم الكتاب والحكمة) القرآن
والسنة بعدما كانوا أجهل الناس وأبعدهم من دراسة العلوم (وان كانوا من قبل) من قبل بعثه الرسول (لن
ضلال) ان هي الخففة من النقيلة واللام هي الفارقة بينها وبين النافية وتقديره وان الشأن والحديث كانوا
من قبل في ضلال (مبين) ظاهر لا شبهة فيه (أصابكم مصيبة) يريد ما أصابهم يوم أحد من قتل سبعين منهم
(قد أصبتم مثلها) يوم بدر من قتل سبعين وأسر سبعين * ولما نصب بقاتم وأصابكم في محل الجرباضافة لما اليه
وتقديره أفلتم حين أصابكم و(أنى هذا) نصب لانه مقول والمهمزة للتقرير والتقرير (فان قلت) علام
عطف الواو هذه الجملة (قلت) على ما مضى من قصة أحد من قوله ولقد صدقكم الله وعده ويجوز أن تكون
معطوفة على محذوف كانه قيل أفعلتم كذا أو قلتم حينئذ كذا أنى هذا من أين هذا كقوله تعالى أنى لك
هذا القول (من عند أنفسكم) وقوله من عند الله والمعنى أنتم السبب فيما أصابكم لا اختياركم الخروج من المدينة
أو تخليتكم المراكز وعن على رضى الله عنه لا خذكم الفداء من أسارى بدر قبل أن يؤذن لكم (ان الله على كل شيء
قدير) فهو قادر على النصر وعلى المنع وعلى أن يصيبكم تارة ويصيب منكم أخرى (وما أصابكم) يوم أحد يوم
التقى جمعكم وجمع المشركين (ف) هو كائن (بإذن الله) أى بتخليته استعار الاذن لتخليته الكفار وأنه لم ينعمهم
منهم ليبتليهم لان الاذن محل بين المأذون له وممراده (وايعلم) وهو كائن ليقير المؤمنين والمنافقون وليظهر
إيمان هؤلاء ونفاق هؤلاء (وقيل لهم) من جهة الصلة عطف على نافقوا وانما لم يقل فقلوا لانه جواب لسؤال
اقتضاه دعاء المؤمنين لهم الى القتال كانه قيل فاذا قالوا لهم فقل قالوا لولم يبق فقلوا لانه جواب لسؤال
ويكون وقيل لهم كذا ما مبتدأ قسم الامر عليهم بين أن يقاتلوا ولا خرة كما يقاتل المؤمنون وبين أن يقاتلوا ان
لم يكن بهم غم الا خرة دفعاً عن أنفسهم وأهلهم وأموالهم فأبوا القتال وبحدوا القدرة عليهم وأسألنا فاهم
ودغاهم وذلك ما روى أن عبد الله بن أبى النخز لم يقاتلوا لان كثرة السواد عابروا مع حلفائه فقل له فقال ذلك وقيل (أو ادفعوا) العدو
بتكثيركم سواد المجاهدين وان لم يقاتلوا لان كثرة السواد عابروا مع العدو ويكسر منه وعن سهل بن سعد
الساعدي وقد كف بصره لو أمكننى لبعث دارى ولحققت بشعر من ثغور المسلمين فكنت بينهم وبين عدوهم
قيل وكيف وقد ذهب بصره قال لقوله أو ادفعوا أراد كثروا سوادهم ووجه آخر وهو أن يكون معنى قولهم
(لو نعلم قتالا) لو نعلم ما يصح أن يسمى قتالا (لا تبعناكم) يعنون أن ما أنتم فيه لحظاً رأيكم وزلاكم عن الصواب
ليس بشيء ولا يقال مثله قتال انما هو القاء بالانفس الى التهلكة لان رأى عبد الله كان في الإقامة بالمدينة وما
كان يستصوب الخروج (هم الكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان) يعنى أنهم قبل ذلك اليوم كانوا يتظاهرون
بالإيمان وما ظهرت منهم أمارات تؤذن بكفرهم فلما انخزلوا عن عسكر المؤمنين وقالوا ما قالوا اتباعوا وبذلك عن
الإيمان المظنون بهم واقتربوا من الكفر وقيل هم لاهل الكفر أقرب نصرة منهم لاهل الإيمان لان تقليبهم
سواد المسلمين بالانخزال تقوية للمشركين (يقولون بأفواههم) لا يتجاوز أيمانهم أفواههم ومخارج الحروف
منهم ولا تفتح قلوبهم منه شيئاً وكره الأفواه مع القلوب تصوير لنفاقهم وأن إيمانهم موجود في أفواههم معدوم
في قلوبهم خلاف صفة المؤمنين في مواطاة قلوبهم لأفواههم (والله أعلم بكمون) من النفاق وما يجري
بعضهم مع بعض من ذم المؤمنين وتجهيلهم وتخطئهم رأيهم والسماتة بهم وغير ذلك لانكم تعلمون بعض ذلك علماً
مجالاً بامارات وأنا أعلم كله علم احاطة بتفاصيله وكيفياته (الذين قالوا) في اعترابه أو جهه أن يكون نصبا على الذم

يتلوا عليهم آياته
ويزكهم ويظهرهم
الكتاب والحكمة وان
كانوا من قبل لى ضلال
مبين أو لما أصابكم
مصيبة قد أصبتم مثلها
قلتم أنى هذا قل هو
من عند أنفسكم ان
الله على كل شيء قدیر
وما أصابكم يوم التقي
الجمعان فبإذن الله وليعلم
المؤمنين وليعلم الذين
نافقوا وقيل لهم تعالىوا
قاتلوا في سبيل الله
أو ادفعوا قالوا لولم
قتالاً لا تبعناكم هم
للكفر يومئذ أقرب
منهم للإيمان يقولون
بأفواههم ما ليس في
قلوبهم والله أعلم بما
يكتمون الذين قالوا

* قوله تعالى قل فادر واعن أنفسكم الموت ان كنتم صادقين (قال محمود ان قلت فقد كانوا صادقين في أنهم دفعوا الخ) قال أحد السؤال المذكور انما يريد على معتزلي من مثله فانهم يعتقدون ان الموت قد يكون بحلول الاجل وقد يكون قبله وان المقتول لولا القتل لاستوفي أجله المكتوب له الزائد على ذلك فلا جرم ان الانسان على زعمهم يدفع عن نفسه العارض (٣٣٥) قبل حلول الاجل بتوقي الاسباب

الموجبة لذلك فعلى ذلك

ورد السؤال المذكور

وأما أهل السنة

فمعتقدهم ان كل ميت

بأجله يموت ويقولون

ان الخارجين الى

القتال في المعركة لم

يكن بد من موتهم في

ذلك الوقت وان ذلك

الحين هو وقت حينهم

لاخوانهم وقعدوا

لو أطعونا ما قتلوا قل

فادر واعن أنفسكم

الموت ان كنتم صادقين

ولا تحسبن الذين قتلوا

في سبيل الله أمواتا

بل أحياء عند ربهم

يرزقون فرحين بما

آتاهم الله من فضله

ويستبشرون بالذين

لم يلحقوا بهم من

خلفهم ألا خوف عليهم

ولا هم يحزنون

يستبشرون بنعمة

من الله وفضل وأن الله

لا يضيع أجر المؤمنين

الذين استجابوا لله

والرسول من بعد

ما أصابهم القرع

في علم الله عز وجل ايماناً

بقوله تعالى فاذا جاء

أجلهم لا يستأخرون

ساعة ولا يستقدمون

فان الاحق ظن أنه يقتل ان شاء فيكون ذلك اماتة ويعفو عن القتل فيكون ذلك احياء وغاب عنه ان الذي عفا عن قتله انما حيي لاستيفاء

الاجل الذي كتبته الله له وان الذي قتله انما مات لانه استوفي تلك الساعة أجله والله الموفق

أوعلى الرد على الذين نافقوا أو رفاعا على هم الذين قالوا أوعلى الابدال من واوليكمون ويجوز أن يكون مجرور بدلا من الضمير في بأفواههم أو قلوبهم كقوله على جوده لاضن بالامام حاتم * (لاخوانهم) لاجل اخوانهم من جنس المنافقين المقتولين يوم أحد وأخوانهم في النسب وفي سكنى الدار (وقعدوا) أى قالوا وقد قعدوا عن القتال لو أطعنا اخواننا فيما أمرناهم به من القعود ووافقونا فيما قتلوا كالم يقتل (قل فادر واعن أنفسكم الموت ان كنتم صادقين) معناه قل ان كنتم صادقين في أنفسكم وجدتم الى دفع القتل ميلا وهو القعود عن القتال بخدوا الى دفع الموت ميلا يعنى أن ذلك الدفع غير معن عنكم لانكم ان دفعتم القتل الذى هو أحد أسباب الموت لم تقدر واعلى دفع سائر أسبابه المبنية ولا بد لكم من أن يتعلق بكم بعضها وروى انه مات يوم قالوا هذه المقالة سبعون منافقا (فان قلت) فقد كانوا صادقين في أنهم دفعوا القتل عن أنفسهم بالقعود فما معنى قوله ان كنتم صادقين (قلت) معناه ان النجاة من القتل يجوز أن يكون سببها القعود عن القتال وأن يكون غيره لان أسباب النجاة كثيرة وقد يكون قتال الرجل سبب نجاته ولو لم يقاتل لقتل فما يدريكم أن سبب نجاتكم القعود وأنكم صادقون في مقالكم وما أنكرتم أن يكون السبب غيره ووجه آخر ان كنتم صادقين في قولكم لو أطعونا وقعدوا ما قتلوا يعنى أنهم لو أطعواكم وقعدوا القتلوا قاعدين كما قتلوا مقاتلين وقوله فادر وواعن أنفسكم الموت استهزأ بهم أى ان كنتم رجالا فدفعوا لاسباب الموت فادر وجميع أسبابه حتى لا تموتوا (ولا تحسبن) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أول كل أحد وقرئ بالياء على ولا يحسبن رسول الله صلى الله عليه وسلم أول ولا يحسبن حاسب ويجوز أن يكون (الذين قتلوا) فاعلا ويكون التقدير ولا يحسبنهم الذين قتلوا أمواتا أى ولا يحسبن الذين قتلوا أنفسهم أمواتا (فان قلت) كيف جاز حذف المفعول الاول (قلت) هو في الاصل مبتدأ حذف كما حذف المبتدأ في قوله (أحياء) والمعنى هم أحياء بل لالة الكلام عليهم وقرئ ولا تحسبن بفتح السين وقتلوا بالتشديد وأحياء بالنصب على معنى بل أحسبهم أحياء عند ربهم مقربون عنده ذوراني كقوله فالذين عند ربك (يرزقون) مثل ما يرزق سائر الاحياء يا كلون ويشربون وهوتا كيد لكونهم أحياء ووصف لالم التي هم عليها من التمتع برزق الله (فرحين بما آتاهم الله من فضله) وهو التوفيق في الشهادة وما ساق اليهم من الكرامة والفضل على غيرهم من كونهم أحياء مقربين مجلالهم رزق الجنة ونعيمها وعن النبي صلى الله عليه وسلم لما أصيب اخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر تدور في أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأتى الى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش (ويستبشرون ب) اخوانهم المجاهدين (الذين لم يلحقوا بهم) أى لم يقتلوا فيلحقوا بهم (من خلفهم) يريد الذين من خلفهم قد بقوا بعدهم وهم قد تقدموهم وقيل لم يلحقوا بهم لم يدركوا فضلهم ومنازلهم (ألا خوف عليهم) يدل من الذين والمعنى ويستبشرون بما بين لهم من حال من تركوا خلفهم من المؤمنين وهو أنهم يبعثون آمنين يوم القيامة بشرهم الله بذلك فهم مستبشرون به وفي ذكر حال الشهداء واستبشارهم عن خلفهم بعث للباقيين بعدهم على ازدياد الطاعة والجد في الجهاد والرغبة في نيل منازل الشهداء واصابة فضلهم واحاد لخال من يرى نفسه في خير فيتمنى مثله لاخوانه في الله وبشرى للمؤمنين بالنور في المآب وكرر (يستبشرون) ليعاق به ما هو بيان لقوله ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون من ذكر النعمة والفضل وأن ذلك أجر لهم على ايمانهم يجب في عدل الله وحكمته أن يحصل لهم ولا يضيع * وقرئ وأن الله الملقح عطا الى النعمة والفضل وبالكسر على الابتداء وعلى ان الجملة اعتراض وهى قراءة الكسائي وتعضدها قراءة عبد الله والله لا يضيع (الذين

وخلا فاللنافقين وللاوافقين لهم من الممتزلة في قولهم لو أطعونا ما ناولهم في أنهم في هذا الممتدة مقدرون انهم ودف قوله أنا أخي وأميت

فان الاحق ظن أنه يقتل ان شاء فيكون ذلك اماتة ويعفو عن القتل فيكون ذلك احياء وغاب عنه ان الذي عفا عن قتله انما حيي لاستيفاء الاجل الذي كتبته الله له وان الذي قتله انما مات لانه استوفي تلك الساعة أجله والله الموفق

استجابوا) مبتدأ خبره للذين أحسنوا أو صفة للمؤمنين أن نصب على المدح زوى أن أباسقيان وأصحابه لما
انصرفوا من أحد فبلغوا الروحاء ندموا وهو بالرجوع فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراد أن يرهبهم
ويرجمهم من نفسه وأصحابه قوة فندب أصحابه للخروج في طلب أبي سفيان وقال لا يخرج من معنا أحد إلا من
حضر يومنا بالأمس فخرج صلى الله عليه وسلم مع جماعة حتى بلغوا جراء الاسد وهي من المدينة
على ثمانية أميال وكان بأصحابه القرع فتحاملوا على أنفسهم حتى لا ينوتهم الأجر وألقى الله الرعب في قلوب
المشركين فذهبوا فترأت ومن في (الذين أحسنوا منهم) للتبيين مثلها في قوله تعالى وعد الله الذين آمنوا
وعملوا الصالحات منهم مغفرة لأن الذين استجابوا لله والرسول قد أحسنوا كلهم واتفقوا لبعضهم وعن عروة
ابن الزبير قالت لي عائشة رضي الله عنها أن أبا بكر بن أبي سفيان نادى عند أنصرافه من أحد يا محمد موعدنا موسم
يذكر لقلب أن شئت فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن شاء الله فلما كان القابل خرج أبو سفيان في أهل مكة حتى
نزل من الظهر إن غلب الله الرعب في قلبه فبداه أن يرجع فلقى نعيم بن مسعود الأشجبي وقد قدم معتمرا فقال
يا نعيم أتى وأعدت محمدا أن تلتقي بعوسم بدر وإن هذا عام جدب ولا يصلح لنا إلا عام نرى فيه الشجر ونشرب فيه
اللبن وقد بدى إلى ركن أن يخرج محمد ولم يخرج زاده ذلك جراءة فألقى بالدينونة فنبطهم ولك عندى عشر من
الابل فخرج نعيم فوجد المسلمين يتجهزون فقال لهم ما هذا بالأي أتوكم في دياركم وقراركم فلم يفلت منكم أحد
الاشريد اقتريدون أن تخرجوا وقد جمعوا إليكم عند الموسم فوالله لا يفلت منكم أحد وقيل مر بأبي سفيان
ركب من عبد القيس يريد المدينة لليرة فجعل لهم حل بعير من زبيب إن نبطوهم فكره المسلمون الخروج
فقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يخرج مني أحد فخرج معي أحد فخرج في سبعين راكبا وهم يقولون
حسبنا الله ونعم الوكيل وقيل هي الحكمة التي قالها إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار حتى وافوا بدرا
وأقاموا بها ثمانية أيام وكانت معهم تجارات فباعوها وأصابوا خيرا ثم انصرفوا إلى المدينة سالمين غانمين ورجع
أبو سفيان إلى مكة فسمي أهل مكة جيشه جيش السويقي قالوا الغاخرجتم لتسربوا السويقي فالتاس الأولون
المنبطون والآخرون أبو سفيان وأصحابه (فان قلت) كيف قيل الناس إن كان نعيم هو المنبط وحده
(قلت) قيل ذلك لأنه من جنس الناس كما يقال فلان يركب الخيل ويلبس البرود وماله الأفرس واحد ويرد
فرد أولانه حين قال ذلك لم يخل من ناس من أهل المدينة يضامونه ويصلون جناح كلامه ويمنطون مثل
تسميته (فان قلت) الام يرجع المستكن في (فزادهم) (قلت) إلى القول الذي هو أن الناس قد جمعوا إليكم
فأخشوهم كانه قيل قالوا لهم هذا الكلام فزادهم إيمانا وإلى مصدر قالوا كقولك من صدق كان خيرا له
أو إلى الناس إذا أريد به نعيم وحده (فان قلت) كيف زادهم نعيم أو مقوله إيماننا (قلت) لما لم يسمعوا قوله
وأخلصوا عنده النية والعزم على الجهاد وأظهروا حمية الاسلام كان ذلك أثبت ليقينهم وأقوى لاعتقادهم
كما يزداد الأيقان بتناصر الحجج ولان خروجهم على أثر تسميته إلى وجهة العدو وطاعة عظيمة والطاعات من
جمله الإيمان لان الإيمان اعتقاد وإقرار وعمل وعن ابن عمر قلنا يا رسول الله إن الإيمان يزيد وينقص قال نعم
يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار وعن عمر رضي الله عنه أنه كان يأخذ بيد
الرجل فيقول قم بنا زد إيماننا وعنه لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان هذه الأمة لرجح به (حسبنا الله) محسبنا أي
كافينا يقال أحسنه الشيء إذا كفاه والدليل على أنه بمعنى المحسب أنك تقول هذا رجل حسن بكفة صفة
الذكورة لان اضافته لكونه في معنى اسم الفاعل غير حقيقة (ونعم الوكيل) ونعم الموكل إليه هو (فانقلبوا)
فرجعوا من بدر (بنعمة من الله) وهي السلامة وحذر العدو منهم (وفضل) هو الربح في التجارة كقوله ليس
عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم (لم يسوءهم سوء) لم يلقوا ما يسوءهم من كيد العدو (وتبعوا رضوان الله)
بجرائهم وخروجهم (والله ذو فضل عظيم) قد تفضل عليهم بالتوفيق فيما فعلوا وفي ذلك تحسیر ان تحلف عنهم
وأظهار لخطار أيهم حيث حرموا أنفسهم ما فاز به هؤلاء وروى أنهم قالوا هل يكون هذا غزا فاعطاهم الله

لذين أحسنوا منهم
واتقوا أجر عظيم الذين
قال لهم الناس إن
الناس قد جمعوا إليكم
فأخشوهم فزادهم
إيماننا وقالوا حسبنا الله
ونعم الوكيل فانقلبوا
بنعمة من الله وفضل لم
يسسهم سوء وتبعوا
رضوان الله والله ذو
فضل عظيم انما ذلكم

فلا تخافوهم وخافون
ان كنتم مؤمنين ولا
يحزنك الذين يسارعون
في الكفر انهم لن يضروا
الله شيئا يريد الله ألا
يجعل لهم حظا في
الآخرة ولهم عذاب
عظيم ان الذين اشتروا
الكفر بالاعمان لن
يضروا الله شيئا ولهم
عذاب أليم ولا يحسن
الذين كفروا أنما غلبي
لهم خير لا أنفسهم انما
غلبى لهم ليزدادوا انما

* قوله تعالى ولا يحسن
الذين كفروا أنما غلبي
لهم خير لا أنفسهم انما
غلبى لهم ليزدادوا انما
(قال مجاهد ان قلت
كيف جاز أن يكون
ازدياد الاثم غرضا لله
تعالى في املائه لهم الخ)
قال أحد بني الزمخشري
هذا الجواز على شفا
جرف هار فانهار لان
معتقد ان الاثم الواقع
منهم ليس مراد الله
تعالى بل هو واقع على
خلاف الارادة الربانية
فلما وردت الآية
مشعرة بأن ازدياد
الاثم مراد الله تعالى
اشعار الاقبال التأويل
أخذ يعمل الحيلة في
وجه من التعطيل
التراما لاتمام الفساد
وضرب في حديد بارد
بجعل ازدياد الاثم سببا
وليس بغرض

أواب الغزو ورضي عنهم (الشیطان) خبر ذلك بمعنى انما ذلك المبط هو الشيطان ويخوف أوليائه جملة
مستأنفة ثمان لشيطنته أو الشيطان صفة لاسم الاشارة ويخوف الخبر والمراد بالشيطان نعيم أو يوسفیان
ويجوز أن يكون على تقدير حذف المضاف بمعنى انما ذلك قول الشيطان أي قول ابلis لعنه الله (يخوف
أوليائه) يخوفكم أوليائه الذين هم يوسفیان وأصحابه وتدل عليه قراءة ابن عباس وابن مسعود يخوفكم أوليائه
وقوله فلا تخافوهم وقيل يخوف أوليائه القاعدین عن الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (فان قلت)
فالا مرجع الضمير في (فلا تخافوهم) على هذا التفسير (قلت) الى الناس في قوله ان الناس قد جعلوا لكم فلا
تخافوهم فتقدموا عن القتال وتجنبوا (وخافون) فجاهدوا مع رسولی وسارعوا الى ما يأمركم به (ان كنتم
مؤمنين) يعني أن الايمان يقتضي أن تؤثروا وخوف الله على خوف الناس ولا يخشون أحدا الا الله
(يسارعون في الكفر) يقعون فيه سريعا ويرغبون فيه أشد رغبة وهم الذين نافقوا من المتخلفين وقيل هم
قوم ارتدوا عن الاسلام (فان قلت) فما معنى قوله ولا يحزنك ومن حق الرسول أن يحزن لنفاق من نافق
وارتداد من ارتد (قلت) معناه لا يحزنوك لخوف أن يضرولكم ويعينوا عليكم ألا ترى الى قوله (انهم لن يضروا
الله شيئا) يعني أنهم لا يضررون يسارعون في الكفر غير أنفسهم وما وبال ذلك عائدا على غيرهم * ثم بين كيف
يعود وبال عليهم بقوله (يريد الله أن لا يجعل لهم حظا في الآخرة) أي نصيبا من الثواب (ولهم) بدل الثواب
(عذاب عظيم) وذلك أبلغ ماضيه الانسان نفسه (فان قلت) هلا قيل لا يجعل الله لهم حظا في الآخرة وأي
فائدة في ذكر الارادة (قلت) فائدة الاشعار بأن الداعي الى حرمانهم وتعذيبهم قد خلع خلوصله لم يبق معه
صارف قط حين سارعوا في الكفر تنبيه على تعذيبهم في الطغيان وبلوغهم الغاية فيه حتى ان أرحم الراحمين
يريد أن لا يرجعهم (ان الذين اشتروا الكفر بالاعمان) اما أن يكون تكرير الذکرهم للتأكيد والتسجيل
عليهم بما أضاف اليهم واما أن يكون عاما للكفار والاول خاصا فافين نافق من المتخلفين أو ارتد عن الاسلام
أو على العكس و(شيئا) نصب على المصدر لان المعنى شيئا من الضرر وبعض الضرر (الذين كفروا) فين قرأ
بالتاء نصب و(انما غلبى لهم خير لا أنفسهم) بدل منه أي ولا تحسبن أنما غلبى للكافرين خير لهم وأن مع ما في حيزه
ينوب عن المفعولين كقوله أم تحسبن أن أكثرهم يسمعون رما مـ سـ د رية بمعنى ولا تحسبن أن املاءنا خير
وكان حقها في قياس علم الخط أن تكتب مفصلة ولا كنه واقعت في الامام متصلة فلا يخالف وتتبع سنة
الامام في خط المصاحف (فان قلت) كيف صح مجيء البدل ولم يذكر الا أحد المفعولين ولا يجوز الاقتصار
بفعل الحسبان على مفعول واحد (قلت) صح ذلك من حيث ان التعويل على البدل والمبدل منه في حكم
المنجي ألا تراك تقول جعلت متاعك بعضه فوق بعض مع امتناع سكوتك على متاعك ويجوز أن يقدر
مضاف محذوف على ولا تحسبن الذين كفروا أصحاب أن الاملاء خير لا أنفسهم أو ولا تحسبن حال الذين كفروا
أن الاملاء خير لا أنفسهم وهو في قرأ بالياء رفع والفعل متعلق بأن وما في حيزه والاملاء لهم تخليتهم وشأنهم
مستعار من أملى لغرسه اذا أرخى له الطول ليرعى كيف شاء وقيل هو امها لهم وطالة عمرهم والمعنى ولا
تحسبن أن الاملاء خير لهم من منعهم أو قطع آجالهم (انما غلبى لهم) ما هـ ذه حقها أن تكتب متصلة لانها كافة
دون الاولى وهذه جملة مستأنفة تعاليل للجملة قبلها كأنه قيل ما بالهم لا يحسبون الاملاء خير لهم ثقيل انما
غلبى لهم ليزدادوا انما (فان قلت) كيف جاز أن يكون ازدياد الاثم غرضا لله تعالى في املائه لهم (قلت) هو علة
للاملاء وما مل علة بغرض ألا تراك تقول قعدت عن الغزو والجز والفاقة وخرجت من البلد خوفا للشرب وليس
شيء منها بغرض لك وانما هي علل وأسباب فكذلك ازدياد الاثم جعل علة للامهال وسببا فيه (فان قلت) كيف
يكون ازدياد الاثم علة للاملاء كما كان الجز علة للقعود عن الحرب (قلت) لما كان في علم الله المحيط بكل شيء
أنهم مرددون انما فكان الاملاء وقع من أجله وبسببه على طريق المجاز * وقرأ يحيى بن وثاب بكسر الاولى
وفتح الثانية ولا يحسن بالياء على معنى ولا يحسبن الذين كفروا أن املاءنا لازدياد الاثم كما يفعلون وانما هو
ليتوبوا ويدخلوا في الايمان وقوله انما غلبى لهم خير لا أنفسهم اعتراض بين الفعل ومفعوله ومعناه أن املاءنا

ولهم عذاب مهين
ما كان الله ليذركم من
على ما أنتم عليه حتى
يميز الخبيث من الطيب
وما كان الله ليطلعكم
على الغيب وإن كان الله
يحبب من رسله من
يشاء فأمروا بالله
ورسله وإن كنتم
وتتقوا فذلكم أجر عظيم
ولا يحسبن الذين يبخلون
بما آتاهم الله من فضله
هو خير لهم بل هو شر
لهم سيطون ما بخلوا
به يوم القيامة والله
مبصر السعوات
والارض والله بما
تعملون خبير لعل
الله قول الذين قالوا إن
الله فقير ونحن أغنياء
سنكتب ما قالوا وقتلهم
الانبياء بغير حق

خير لانفسهم ان عملوا فيه وعرفوا انعام الله عليهم بتفسيح المدة وترك المعاجلة بالعقوبة (فان قلت) فما معنى
قوله (ولهم عذاب مهين) على هذه القراءة (قلت) معناه ولا تحسبوا ان املاءنا زيادة الاثم ولله عذاب والواو
للحال كانه قيل ليزدادوا اثما بعد العذاب مهين * اللام لتأكيد النفي (على ما أنتم عليه) من اختلاط
المؤمنين بالنافقين (حتى يميز الخبيث من الطيب) حتى يعزل المنافق عن الخالص وقرئ يميز من ميز
وفي رواية عن ابن كثير يميز من أمار بمعنى ميز (فان قلت) لمن الخطاب في أنتم (قلت) للصادقين جميعا من أهل
الاخلاص والنفق كانه قيل ما كان الله ليذركم الخالصين منكم على الحال التي أنتم عليها من اختلاط بعضكم
ببعض وأنه لا يعرف مخلصكم من منافقكم لا تفارقكم على التصديق جميعا حتى يميزهم منكم بالوحي الى نبيه
واخباره بأحوالكم ثم قال (وما كان الله ليطلعكم على الغيب) أي وما كان الله ليؤتي أحدكم علم الغيوب فلا
تتوهوا عند اخبار الرسول عليه الصلاة والسلام بنفاق الرجل واختلاص الآخر أنه يطاع على ما في القلوب
اطلاع الله فيخبر عن كفرها وإيمانها (ولكن الله) يرسل الرسول فيوحي اليه ويخبره بأن في الغيب كذا وأن
فلانا في قلبه النفاق وفلانا في قلبه الاخلاص فيعلم ذلك من جهة اخبار الله لا من جهة اطلاعه على المغيبات
ويجوز أن يراد لا يترككم مختلطين حتى يميز الخبيث من الطيب بأن يكلفكم التكليف الصعبة التي لا يصبر
عليها الا الخالص الذين امتحن الله قلوبهم ثم كبدل الارواح في الجهاد وانفاق الاموال في سبيل الله فيجعل ذلك
عبارة على عقائدكم وشاهد بضمائرهم حتى يعلم بعضكم ما في قلب بعض من طريق الاستدلال لا من جهة
الوقوف على ذات الصدور والاطلاع عليها فان ذلك مما استأثر الله به وما كان الله ليطلع أحدكم على الغيب
ومضمرات القلوب حتى يعرف صحبها من فاسدها مطلقا ما علموا ولكن الله (يحبب من رسله من يشاء) فيخبره
ببعض المغيبات (فأمروا بالله ورسله) بأن تقدروه حق قدره وتعلموه وحده مطلقا على الغيوب وأن
تنزلوهم منازلهم بأن تعلموهم عبادا محبتين لا يعلمون الا ما علمهم الله ولا يخبرون الا بما أخبرهم الله به من
الغيوب وليسوا من علم الغيب في شيء وعن السدي قال الكافرون ان كان محمد صادقا فيخبرنا من يؤمن منا
ومن يكفر فنزلت (ولا تحسبن) من قرأ بالآيات قدر مضافا محذوفا أي ولا تحسبن بخل الذين يبخلون هو خير لهم
وكذلك من قرأ بالآيات وجعل فاعل يحسب بن ضمير رسول الله أو ضمير أحد من جعل فاعله الذين يبخلون كان
المفعول الاول عذره محذوفا تقديره ولا يحسبن الذين يبخلون بخلهم (هو خير لهم) والذي سوغ حذفه دلالة
يبخلون عليه وهو فصل وقرأ الاعشى بغير هو (سيطون) نفسير قوله هو شر لهم أي سيلزمون وبال
ما بخلوا به الزام الطوق وفي أمثالهم تقادها طوق الحمامة اذا جاء بهته يسبها ويذم وقبل يجعل ما بخل به من
الزكاة حية بطوقها في عنقه يوم القيامة تنهشه من قرنه الى قدمه وتنقر رأسه وتقول أنا مالك وعن النبي صلى
الله عليه وسلم في مانع الزكاة بطوق شجاع أقرع وروى شجاع أسود وعن النخعي سيطون بطوق من نار
(ولله ميراث السموات والارض) أي وله ما فيها ما عبايتوارثه أهلها ما من مل وغيره فالهم يبخلون عليه
بذلك ولا ينفقونه في سبيله ونحوه قوله وأنفقوا مما جعلكم مستخفين فيه * وقرئ بما تعلقون بالآيات والآيات
فالآيات على طريقة الالتفات وهي آيات في الوعيد والآيات على الظاهر * قال ذلك اليهود حين سمعوا قول الله
تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فلا يخلوا ما ان يقولوه عن اعنة لذلك أو عن استعزاء القرآن
وأيمها كان فالسكامة عظمة لا تصدر الا عن متمردين في كفرهم ومعنى سمع الله أنه لم يخف عليه وأنه أعد
له كفارة من العقاب (سنكتب ما قالوا) في صحائف الحافظة أو ستحفظه ونثبتته في علمه الانسواء كما ثبتت
المكتوب (فان قلت) كيف قال لقد سمع الله ثم قال سنكتب وهل قيل ولقد كتبنا (قلت) ذكر وجود السماع
ولا مؤكدا بالقسم ثم قال سنكتب على جهة الوعيد بمعنى ان يغوتنا أبدا ثباته وتدوينه كالم يفتوننا قتلهم
الانبياء وجعل قتلهم الانبياء قرينة له ايدنا بأنهم في العظم اخوان وبأن هذا ليس بأول ما ركبه من
العظائم وأنهم أصلا في الكفر ولهم فيه سوابق وأن من قتل الانبياء لم يستبعد منه الاجترار على مثل
هذا القول وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب مع أبي بكر رضي الله عنه الى يهود بني قنقاع
يدعوهم الى الاسلام والى اقام الصلاة وإيتاء الزكاة وأن يقرضوا الله قرضا حسنا نافقوا فخلص اليهودي

ونقول ذوقوا عذاب

الحريق ذلك بما قدمت
أيديكم وأن الله ليس
بظلام للعبيد الذين
قلوا أن الله عهدنا
لأنؤمن برسول حتى
يأتينا بقبربان نأكله
النار قل قد جاءكم
رسل من قبلي بالبينات
وبالذي قلتم فلم قلتموه
إن كنتم صادقين
فإن كذبوك فقد كذب
رسل من قبلك جاؤا
بالبينات والزبر والكتاب
المنير كل نفس ذائقة
الموت وانما توفون
أجوركم يوم القيامة
فمن زخر عن النار
وأدخل الجنة فقد فاز
وما الحسوة الدنيا إلا
متاع الغرور لتبطلوا
في أموالكم وأنفسكم
ولتسمعن من الذين
أوتوا الكتاب من قبلكم
ومن الذين أشركوا أذى
كثيرا وإن تصبروا
وتتقوا فإن ذلك من
عزم الأمور

* قوله تعالى كل نفس
ذائقة الموت الآية
(قال محمود لان المعنى
ان توفية الاجور
وتكميلها يكون الخ)
قال أحمد هذا كما ترى
صريح في اعتقاده
حصول بعضها قبل
يوم القيامة وهو المراد
بما يكون في القبر من

ان الله فقير حين سألنا القرض فلطمه أبو بكر في وجهه وقال لولا الذي بيننا وبينكم من العهد لضربت عنقك
فشكاه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه فمزقه ونحوه قوله لم يد الله مغلوله (ونقول)
لهم (ذوقوا) ومنتقم منهم بأن يقول لهم يوم القيامة ذوقوا (عذاب الحريق) كما أذقم المسلمين الغصص
يقال للمنتقم منه أحسن رذق وقال أبو سفيان لحزرة رضى الله عنه ذق عقق * وقرأ حزة سيكتب بالياء على الياء
للفعل ويقول بالياء * وقرأ الحسن والأعرج سيكتب بالياء وتسمية الفاعل * وقرأ ابن مسعود ويقال
ذوقوا (ذلك) إشارة الى ما تقدم من عقابهم * وذكر الأيدي لان أكثر الأعمال تراول بهن فجعل كل عمل
كالواقع بالأيدي الى سبيل التغليب (فان قلت) فلم عطف قوله (وأن الله ليس بظلام للعبيد) على ما قدمت
أيديكم وكيف جعل كونه غير ظلام للعبيد شريكاً لا جراحهم السيئات في استحقاق التعذيب (قلت) معنى
كونه غير ظلام للعبيد أنه عادل عليهم ومن العدل أن يعاقب المسيء منهم وينيب المحسن (عهدنا) أمرنا
في التوراة وأوصانا بأن لا تؤمن برسول حتى يأتينا به هذه الآية الخاصة وهو أن يربنا قرباناً ننزل نار من
السماء فتأكله كما كان أنبياء بني إسرائيل تلك آيتهم كان يقرب بالقربان فيقوم النبي فيدعو فتنزل نار من السماء
فتأكله وهذه دعوى باطلة واقتراء على الله لان أكل النار القربان لم يوجب الايمان للرسول الا في به الا لكونه
آية ومجزة فهو اذن وسائر الآيات سواء فلا يجوز أن يعينه الله تعالى من بين الآيات * وقد أزمهم الله أن
أنبياءهم جاؤهم بالبينات الكثيرة التي أوجبت عليهم التصديق وجاؤهم أيضاً بهذه الآية التي اقترحوها
فلم قبلوها إن كانوا صادقين أن الايمان يلزمهم باتيانها * وقرئ بقربان بضمين ونظيره السلطان (فان قلت)
ما معنى قوله (وبالذي قلتم) (قلت) معناه ومعنى الذي قلتموه من قولكم قربان تأكله النار ومؤده كقوله ثم
يعودون لما قالوا أي لمعنى ما قالوا * في مصاحف أهل الشام وبالزبر وهي الصحف (والكتاب المنير) التوراة
والانجيل والزبور وهذه تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم من تكذيب قومه وتكذيب اليهود * وقرأ
اليزيدي ذائقة الموت على الاصل وقرأ الاعمش ذائقة الموت بطرح التنوين مع النصب كقوله

* ولا ذاكر الله الا قليلا * (فان قلت) كيف اتصل به قوله (وانما توفون أجوركم) (قلت) اتصاله به على أن
كلكم تموتون ولا بدلكم من الموت ولا توفون أجوركم على طاعتكم ومما صيكم عقيب موتكم وانما توفون بها
يوم قيامكم من القبور (فان قلت) فهذا يؤهم في ما يروى أن القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من
حفر النار (قلت) كلمة التوفية تزيد هذا الوهم لان المعنى أن توفية الاجور وتكميلها يكون ذلك اليوم وما
يكون قبل ذلك فبعض الاجور * الزخخة التنحية والاباءات تكرير الزخ وهو الجذب بحيلة (فقد فاز) فقد
حصل له الفوز المطابق للمنتول لكل ما فاز به ولا غاية للفوز وراء النجاة من سخط الله والعذاب السرمه
ونيل رضوان الله والنعيم المخلد اللهم وفقنا لما ندرك به عندك الفوز في المسائب وعن النبي صلى الله عليه وسلم
من أحب أن يزخج عن النار ويدخل الجنة فلتدركه منيته وهو مؤمن بالله واليوم الآخر يأتى الى
الناس ما يحب أن يؤتى اليه وهذا شامل للمحافظ على حقوق الله وحقوق العباد * شبه الدنيا بالمتاع الذي
يبدل على المستام ويغرى حتى يشتريه ثم يتبين له فساد وردها وهو الشيطان هو المدلس الغرور وعن سعيد
ابن جبيرة انما هذا المن آثره على الآخرة فاما من طلب الآخرة فافهم امتاع بلاغ * خوطب المؤمنون
بذلك ليوطئوا أنفسهم على احتمال ما سيلاقون من الأذى والشدة والثوب الصبر عابها حتى اذا القوها القوها
وهم مستعدون لا يرهقهم ما يرهق من يصيبه الشدة بغتة فينكروها وتشتت من أنفسهم والبلاء في الانفس
القتل والاسر والجراح وما يرد عليها من أنواع المخاوف والمصائب * وفي الاموال الانفاق في سبيل الخير
وما يقع فيها من الآفات * وما يستمعون من أهل الكتاب المطاعن في الدين الحنيف وصدم من أراد الايمان
وتخطئة من آمن وما كان من كعب بن الأشرف من هجائه لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتحريض المشركين
ومن فحاص ومن بنى قريظة والنضير (فان ذلك) فان الصبر والتقوى (من عزم الأمور) من معزومات
الأمور أي مما يجب العزم عليه من الأمور أو مما عزم الله أن يكون بمعنى أن ذلك عزيمة من عزمات

نعم وعذاب واقد أحسن الزخري في مخالفة أصحابه في هذه العقيدة فانهم يحددون عذاب القبر وهما هو قد اعترف به والله الموفق

الله لا بد لكم أن تصبروا وتيقنوا (واذا أخذ الله) واذا كروقت أخذ الله ميثاق أهل الكتاب (لتيقنوه)
 الضمير للكتاب أكد عليهم إيجاب بيان الكتاب واحتساب كتمانهم كد على الرجل إذا عزم عليه وقيل له
 آت الله لتفعلن (فتبذروه وراة ظهورهم) فتبذروا الميثاق وتأكيدهم عليهم يعني لم يراعوه ولم ياتقنوا اليه والتبذوراء
 الظاهر مثل في الطرح وترك الاعتماد ونقيضه جعله نصب عينيته وألقاه بين عينيته وكفى به دليلا على أنه
 مأخوذ على العلماء أن يبينوا الحق للناس وما علموه وأن لا يتكتموا منه شيئا لغرض فاسد من تسهيل على الظلمة
 وتطبيب لنفوسهم واستحلاب لمساوهم أو لجر منفعة وحطام دنيا أو لتقية بما لا دليل عليه ولا أمانة أو لجل
 بالعلم وغيره أن ينسب اليه غيرهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم من كتم علما عن أهله ألجم بلجام من نار وعن
 طاوس أنه قال لو هب أني أرى الله سوف يعذبك بهذه الكتب وقال والله لو كنت نبيا فكنت العلم كاتكته
 رأيت أن الله سيعذبك وعن محمد بن كعب لا يحل لاحد من العلماء أن يسكت على علمه ولا يحل لجاهل أن
 يسكت على جهله حتى يسأل وعن علي رضي الله عنه ما أخذ الله على أهل الجهول أن يتعلموا حتى أخذ على أهل
 العلم أن يعلموا * وقرئ ليمنه ولا يكتمونه بالياء لأنهم غيب وبالله على حكاية مخاطبتهم كقوله وقضيتا إلى بني
 اسرائيل في الكتاب لتفسدن (لا تحسن) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأحد المفعولين (الذين
 يفرحون) والثاني بمفارقة وقوله فلا تحسنهم تأكيد تقديره لا تحسنهم فلا تحسنهم فائرين * وقرئ لا تحسن
 فلا تحسنهم بضم الباء على خطاب المؤمنين ولا يحسن من فلا يحسنهم بالياء وفتح الباء فيهما على أن الفعل
 للرسول وقرأ أبو عمر وبالياء وفتح الباء في الأول وضمها في الثاني على أن الفعل للذين يفرحون والمفعول الأول
 محذوف على لا يحسنهم الذين يفرحون بمفارقة بمعنى لا يحسن أنفسهم الذين يفرحون فائرين ولا يحسنهم
 تأكيد ومعنى (بما أتوا) بما فعلوا وأتى وجاء يستعملان بمعنى فعل قال الله تعالى أنه كان وعده ما أتيا فقد جئت شيئا
 فريا ويدل عليه قراءه أبي يفرحون بما فعلوا وقرئ أتوا بمعنى أعطوا وعن علي رضي الله عنه بما أتوا ومعنى
 (بمفارقة من العذاب) بمفارقة منه روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل اليهود عن شيء مما في التوراة
 فكتموا الحق وأخبروه بخلافه وأروه أنهم قد صدقوه واستخدموا اليه وفرجوا بما علوا فأطلع الله رسوله على
 ذلك وسلاه بما أنزل من وعيدهم أي لا تحسن اليهود الذين يفرحون بما فعلوا من تدليسهم عليك ويحبون
 أن تحمدهم بما لم يفعلوا من أخبارك بالصدق عما سألتهم عنه ناجين من العذاب ومعنى يفرحون بما أتوا وبما
 أو فوه من علم التوراة وقيل يفرحون بما فعلوا من كتمان نعمت رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحبون أن يحمدا
 بما لم يفعلوا من اتباع دين إبراهيم حيث ادعوا أن إبراهيم كان على اليهودية وأنهم على دينه وقيل هم قوم
 تخلفوا عن الغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قتل اعتذروا اليه بأنهم رأوا المصلحة في التخلف
 واستخدموا اليه بترك الخروج وقيل هم المنافقون يفرحون بما أتوا من اظهار الايمان للمسلمين ومناقضتهم
 وتوصالهم بذلك الى اغراضهم ويستخدمون اليهم بالايان الذي لم يفعلوه على الحقيقة لبطانهم الكفر ويجوز
 أن يكون شاملا لكل من يأتي بحسنة فيفرح بها فرح احباب ويجب أن يحمده الناس وينتوا عليه بالديانة
 والزهد وبالبس فيه (ولله ملك السموات والارض) فهو عليك أمرهم وهو على كل شيء قدير فهو يقدر على
 عقابهم (لا تيات) لادلة واضحة على المصانع وعظم قدرته وباهر حكيمته (لاولى الالباب) للذين يفتنون
 بصائرهم للنظر والاستدلال والاعتبار ولا ينظرون اليها نظر اليها ثم غافلين عما فيها من عجائب الفطروفي
 النصائح الصغار اما لعينيك من زينة هذه الكواكب وأجلها في جملة هذه العجائب متفكر في قدرة
 مقدرها متدبر احكامه مدبرها قبل أن يسافر بك القدر ويحال بينك وبين النظر وعن ابن عمر رضي الله عنهما
 قلت لعائشة رضي الله عنها أخبريني بأعجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكت وأطالت ثم قالت
 كل أمره عجب أتاني في ليلاتي فدخل في لحافي حتى ألصق جلده بجلدي ثم قال يا عائشة هل لك أن تأذني لي
 اليصلة في عمادة ترى فقلت يا رسول الله اني لاحب قربك وأحب هو لك قد أذنت لك فقام الى قرية من ماء في
 البيت فتوضأ ولم يكن من صب الماء ثم قام يصلي فقرأ من القرآن فجعل يبكي حتى بلغ الدموع حقوقه ثم جلس

واذا أخذ الله ميثاق
 الذين أتوا الكتاب
 لتيقنوه للناس ولا
 تكتمونه فتبذروه وراة
 ظهورهم واشتروا به
 ثمنا قليلا فبئس ما
 يشترون لا تحسن
 الذين يفرحون بما أتوا
 ويحبون أن يحمدا وبما
 لم يفعلوا فلا تحسنهم
 بمفارقة من العذاب ولهم
 عذاب أليم ولله ملك
 السموات والارض
 والله على كل شيء قدير
 ان في خلق السموات
 والارض واختلاف
 الليل والنهار لآيات
 لاولى الالباب

بحمد الله وأثنى عليه وجعل يبكي ثم رفع يديه فجعل يبكي حتى رأيت دموعه قد بليت الأرض فأناه بلال يؤذنه
 بصلاة الغداة فراه يبكي فقال له يا رسول الله أتبكي وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال يا بلال أفلا
 أكون عبد اشكور أم قال ومالي لأبكي وقد أنزل الله علي في هذه الليلة أن في خلق السموات والأرض ثم قال
 ويل ابن قرأها ولم يتفكر فيها وروى ويل ابن لا كهاتين فكيف لم يتأملها وعن علي رضي الله عنه أن النبي صلى
 الله عليه وسلم كان إذا قام من الليل يتسوك ثم ينظر إلى السماء ثم يقول ان في خلق السموات والأرض وحكي
 أن الرجل من بني إسرائيل كان إذا عبد الله ثلاثين سنة أظلمت صحابه فعمد هافتي من قتيانهم فلم تظلمه فقالت له
 أمه لعل فرطه فرطت منك في مدتلك فقال ما أذكر قالت لعلك نظرت مرة إلى السماء ولم تعتبر قال لعل قالت
 فما أتيت إلا من ذلك (الذين يذكرون الله) ذكر إذا أتى على أي حال كانوا من قيام وقعود واضطجاع لا يخلون
 بالذكر في أغاب أحوالهم وعن ابن عمر وعروة بن الزبير وجماعة أنهم خرجوا يوم العيد إلى المصلى فجعلوا يذكرون
 الله فقال بعضهم أمأ قال الله تعالى يذكرون الله قياما وقعودا وقواما يذكرون الله على أقدامهم وعن النبي
 صلى الله عليه وسلم من أحب أن يرتفع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله وقيل معناه يصلون في هذه الأحوال على
 حسب استطاعتهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمران بن الحصين صل قائما فان لم تستطع فقعاء فان لم
 تستطع فعلى جنب تومئ إيماء وهذه حجة للشافعي رحمه الله في اضطجاع المريض على جنبه كما في اللحد وعند أبي
 حنيفة رحمه الله أنه يستلقي حتى إذا وجد خفة قدم * ومحل (على جنوبهم) نصب على الحال عطفًا على ما قبله
 كأنه قيل قيا ما وقعودا ومضطجعين (ويتفكرون في خلق السموات والأرض) وما يدل عليه اختراع هذه
 الاجرام العظام وابداع صنعتها وما دبر فيها من الحكمة التي لا يفهم عن ادراك بعض عجائبه على عظم شأن المصانع
 وكبرياء سلطانه وعن سفيان الثوري أنه صلى خلف المقام ركعتين ثم رفع رأسه إلى السماء فلما رأى الكواكب
 غشي عليه وكان يبذل الدم من طول حزنه وفكرته وعن النبي صلى الله عليه وسلم ببنا رجل مستلقي على فراشه
 اذ رفع رأسه فنظر إلى النجوم وإلى السماء فقال أشهد ان لا إله الا الله وحده لا شريك له ففطر الله اليه فغفر له
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا عبادة كالتمسك بغيره وقيل الفكرة تذهب الغفلة وتحدث القلب الخشية كما يحدث
 الماء للزرع والنبات وما جلبت القلوب بمثل الا حزان ولا استنارت بمثل الفكرة وروى عن النبي صلى الله عليه
 وسلم لا تفضلوني على بونس بن دى فانه كان يرفع له في كل يوم مثل عمل أهل الأرض قالوا وانما كان ذلك التفكير
 في أمر الله الذي هو عمل القلب لان أحد لا يقدر أن يعمل بجوارحه في اليوم مثل عمل أهل الأرض
 (ما خلقت هذا باطلا) على ارادة القول أي يقولون ذلك وهو في محل الحال بمعنى يتفكرون قائلين والمعنى
 ما خلقت خافيا باطلا بغير حكمة بل خلقته لداعي حكمة عظيمة وهو أن تجعلها مساكين للكافرين وأدلة لهم على
 معرفتك ووجوب طاعتك واجتناب معصيتك ولذلك وصل به قوله (فقد أذاب النار) لانه جزء من عصي ولم
 يطع (فان قلت) هذا اشارة الى ماذا (قلت) الى الخلق على أن المراد به المخلوق كأنه قيل ويتفكرون في
 مخلوق السموات والأرض أي في ما خلق منها ويجوز أن يكون اشارة الى السموات والأرض لانها في معنى
 المخلوق كأنه قيل ما خلقت هذا المخلوق العجيب باطلا وفي هذا ضرب من التعظيم كقوله ان هذا القرآن يمدي
 التي هي أقوم ويجوز أن يكون باطلا حلالا من هذا * وسجاعتك اعترض للتنزيه من العبث وأن يخلق شيئا بغير
 حكمة (فقد أخزيتهم) فقد أبلغت في اخزائه وهو نظير قوله فقد فاز ونحوه في كلامهم من أدرك مرضي الصمان
 فقد أدرك ومن سبق فلانا فقد سبق (وما للظالمين) اللام اشارة الى من يدخل النار وعلام بأن من يدخل
 النار فلانا صر له بشافة ولا غيرها * تقول سمعت رجلا يقول كذا وسمعت زيدا يتكلم فتوقع الفعل على
 الرجل وتحدث المسموع لانك وصفته بما يسمع أو جعلته حالاً عنه فأغناك عن ذكره ولولا الوصف أو الحال
 لم يكن منه بد وأن يقال سمعت كلام فلان أو قوله (فان قلت) فأى فائدة في الجمع بين المنادى وينادى (قلت)
 ذكر النداء مطافاً ثم مقيد بالاعيان تفخيم الشأن المنادى لانه لا منادى أعظم من منادى ينادى للآعيان ونحوه
 قولك مررت به ادعى للسلام وذلك أن المنادى اذا أطلق ذهب الوهم الى منادى للمعرب أو لاطفاء النائرة

الذين يذكرون الله
 قياما وقعودا وعلى
 جنوبهم ويتفكرون
 في خلق السموات
 والأرض ربنا ما خلقت
 هذا باطلا سبحانك
 فقنا عذاب النار ربنا
 انك من تدخل النار
 فقد أخزيتهم وما للظالمين
 من أنصأ ربنا اننا
 سمعنا مناديا ينادي
 للإيمان

أولاً غائبة المذكورين أول كفاية بعض النوازل أو لبعض المنافع وكذلك الهادى قد يطابق على من يهدى للطريق ويهدى لهدى السداد إلى غير ذلك فإذا قلت ينادى للإيمان ويهدى للإسلام فقد رفعت من شأن المنادى والهادى ونفخته ويقال دعاه لكذا وإلى كذا وناداه له وإليه وناداه له وإليه ونحوه هداية للطريق وإليه وذلك أن معنى انتهاء الغاية ومعنى الاختصاص واقعان جميعاً والمنادى هو الرسول أدعوا إلى الله ادعوا إلى سبيل ربك وعن محمد بن كعب القرآن (أن آمنوا) أى آمنوا أو بأن آمنوا (ذوينا) كبائنا (سبائنا) صغارنا (مع الأبرار) مخصوصين بحسبهم معدودين في جاتهم والأبرار جمع بر أو بار كريب وأرباب وصاحب وأصحاب (على رسلك) على هذه صلة للوعد كفى قولك وعد الله الجنة على الطاعة والمعنى ما وعدت على تصديق رسلك ألا تراه كيف اتبع ذكر المنادى للإيمان وهو الرسول وقوله آمنوا وهو التصديق ويجوز أن يكون مفعلاً بمحذوف أى ما وعدت بما نزل على رسلك أو محمولا على رسلك لأن الرسل محمولون ذلك فالتعالي عليه ما حمل وقيل على السنة رسلك والموعود وهو الثواب وقيل النصر على الأعداء (فان قلت) كيف دعوا الله بانجاز ما وعدوا والله لا يخاف المياد (قلت) معناه طالب التوفيق فيما يحفظ عليهم أسباب انجاز الميعاد وهو باب من اللجأ إلى الله والخضوع له كما كان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يستغفرون مع علمهم أنهم مغفور لهم يقصدون بذلك التذلل لهم والتضرع إليه واللجأ الذي هو سبيل العبودية يقال استجاب له واستجابته فلم يستجبه عند ذلك بحسب (أنى لا أضيع) قرئ بالفتح على حذف الباء ولكن كسر على إرادة القول وقرئ لا أضيع بالتشديد (من ذكر أو أنسى) بيان للعامل (بعضكم من بعض) أى يجمع ذكرهم وانتم أصل واحد فكل واحد منكم من الآخرى من أصله أو كأنه منه لغرض اتصالكم واتحادكم وقيل المراد صلة الإسلام وهذه جملة معترضة ينفث بها شركة النساء مع الرجال فيما وعد الله عباده العاملين وروى أن أم سلمة قالت يا رسول الله أنى أسمع الله تعالى يذكر الرجال في الهجرة ولا يذكر النساء فنزلت (فألذين هاجر) تفصيل لعمل العامل منهم على سبيل التعظيم والتفخيم كأنه قال فالذين عملوا هذه الأعمال السنية الفاتحة وهى الهجرة عن أوطانهم فإينهم إلى الله يدنيهم من دار الفتنة واضطروا إلى الخروج من ديارهم التي ولدوا فيها ونشأوا بها معشرهم المشركون من الخسف (وأودوا في سبيلي) من أجله وبسببه يريد سبيل الدين (وقاتلوا وقتلوا) وغزوا المشركين واستشهدوا وقرئ وقتلوا بالتشديد وقتلوا وقتلوا على التقديم والتخفيف والتشديد وقتلوا على بناء الأول للفاعل والثنائي للمفعول وقتلوا وقتلوا على بناءهما للفاعل (توباً) في موضع المصدر المؤكد بمعنى آتية أو تنوياً (من عند الله) لأن قوله لا كفر عنهم ولا دخلهم في معنى لا يبينهم وعنده مثل أى يختص به وبقدرته وفضله لا يثبته غيره ولا يقدر عليه كما يقول الرجل ما تريد يريد اختصاصه به وبملكه وإن لم يكن بحضوره وهذا تعليم من الله كيف يدعى وكيف يهتدى إليه ويتفرع منه وتكرير بر بنان باب الإتهال وإعلام بما يوجب حسن الإجابة وحسن الآتية من احتمال المشاق في دين الله والصبر على صعوبته تكاليفه وقطع لاطماع الكسالى المتقين عليه وتسهيل على من لا يرى الثواب موصولاً إليه بالعمل بالجهل والغباء وروى عن جعفر الصادق رضى الله عنه من خربه أمر فقال خمس مرات ربنا أنجاء الله ما يخاف وأعطاء ما أراد وقرأ هذه الآية وعن الحسن حكى الله عنهم أنهم قالوا خمس مرات ربنا ثم أخبرنا استجاب لهم لأنه أتبع ذلك رافع الدعاء وما يستجاب به فلا بد من تقديمه بين يدي الدعاء (لا يغرنك) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أول لكل أحد أى لا تنتظر إلى ما هم عليه من سعة الرزق والمضطرب ودرك العاجل وإصابة حظوظ الدنيا ولا تغتر بظواهر ما ترى من تبسطهم في الأرض وتصرفهم في البلاد بتيكسبون ويتجرون ويتدهقنون عن ابن عباس هم أهل مكة وقيل هم اليهود وروى أن ناساً من المؤمنين كانوا يرون ما كانوا فيه من الخصب والرخاء ولين العيش فيقولون أن أعداء الله فيما نرى من الخير وقدها كتمان الجوع والجهل (فان قلت) كيف جاز أن يغتر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك حتى ينهى عن الاغترار به (قلت) فيه وجهان أحدهما أن مدرة القوم ومقدمهم يخاطب بشئ فيقوم خطابه مقام خطابه جميعاً فكأنه قيل لا يغرنكم والثاني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان

ان آمنوا بر بكم فآمننا
ربنا فآمننا ذوبنا
وكفرنا سبائنا وتوفنا
مع الأبرار ربنا وآتنا
ما وعدتنا على رسلك
ولا تخزننا يوم القيامة
إنك لا تخلف الميعاد
فاستجاب لهم ربهم أنى
لا أضيع عمل عامل
منكم من ذكر أو أنسى
بعضكم من بعض فالذين
هاجروا وأخرجوا من
ديارهم وأودوا في سبيلي
وقاتلوا وقتلوا لا كفر
عنهم سبائنا ثم
ولا دخلهم جنات
تجري من تحتها الأنهار
توباً من عند الله والله
عنده حسن الثواب
لا يغرنك تقلب الذين
كفروا في البلاد

قالت علام عطف قوله (وخلق منها زوجها) قالت فيه وجهان أحدهما أن يعطف على محذوف كأنه
 قيل من نفس واحدة أنشأها أو ابتدأها وخلق منها زوجها وانما حذف للدلالة المعنى عليه والمعنى شعبكم من
 نفس واحدة هذه صفتها وهي أنه أنشأها من تراب وخلق زوجها حواء من ضلع من أضلاعها (وبث منهما)
 نوع جنس الانس وهما الذكور والاناث فوصفها بصفة هي بيان وتفصيل بكيفية خلقهم منها والثاني أن
 يعطف على خلقكم ويكون الخطاب في باب الناس للذين بعث إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى
 خلقكم من نفس آدم لأنهم من جملة الجنس المفرع منه وخلق منها أمكم حواء وبث منهما (رجالا كثيرا ونساء)
 غيركم من الامم الفاتمة للعصر (فان قلت) الذي يقتضيه سداد نظم الكلام وجزائته أن يجاء عقب الامر
 بالنقوى بما يوجبها أو يدعو إليها ويبيعت عليها فكيف كان خلقه إياهم من نفس واحدة على التفصيل الذي
 ذكره موجب للنقوى وداعيا إليها (قلت) لأن ذلك مما يدل على القدرة العظيمة ومن قدر على نحوه كان قادرا
 على كل شيء ومن المقدورات عقاب العصاة فانظر فيه يؤدي إلى أن يتقى القادر عليه ويخشى عقابه ولأنه
 يدل على النعمة السابعة عليهم لحقهم أن يتقوه في كفرانها والتفريط فيما يلزمهم من القيام بشكرها أو أراد
 بالنقوى تقوى خاصة وهي أن يتقوه فيما يتصل بحفظ الحقوق بينهم فلا يقطعوا ما يجب عليهم وصله فقبل
 اتقوا ربكم الذي وصل بينكم حيث جعلكم صفا ونام فرعة من أرومة واحدة فيما يجب على بعضكم لبعض
 فاقطوا عليه ولا تغفلوا عنه وهذا المعنى مطابق لمعاني السورة * وقرئ وخلق منها زوجها وبث منهما بلغة
 اسم الفاعل وهو خبر مبتدأ محذوف تقديره وهو وخلق (تساءلون به) تساءلون به فادعمت التاء في السين
 وقرئ تساءلون بطرح التاء الثانية أي يسأل بعضكم بعضا بالله وبالرحم فيقول بالله وبالرحم فدل على سبيل
 الاستعطاف وأنشدك الله والرحم أو تسألون غيركم بالله وبالرحم فقبل فاعلمون موضع تفعلون للجمع كقولك
 رأيت الهلال وتراءينا وتنصره قراءة من قرأ تسألون به مهموزا وغيرهم مهموز * وقرئ والارحام بالحركات
 الثلاث فالنصب على وجهين إما على وانقوا الله والارحام أو أن يعطف على محمل الجار والمجرور كقولك
 مررت بزيد وعمر أو ينصره قراءة ابن مسعود تسألون به والارحام والجرح على عطف الظاهر على المضمير وليس
 بسديد لأن الضمير المتصل متصل كاسمه والجار والمجرور كشيء واحد فكان في قولك مررت به وزيد وهذا
 غلامه وزيد شديد الاتصال فلما اشتد الاتصال لتكرره أشبه العطف على بعض الحكام فلم يجز ووجب
 تكرير العامل كقولك مررت به وزيد وهذا غلامه وغلام زيد لا ترى إلى صحة قولك رأيتك وزيدا ومررت
 بزيد وعمر ولما لم يقلوا الاتصال لأنه لم يتكرر وقد تحمل لصحة هذه القراءة بأن على تقدير تكرير الجار ونظيرها
 فإليك والأيام من يجب والرفع على أنه مبتدأ أخبره محذوف كأنه قيل والارحام كذلك على معنى والارحام
 مما يتقى أو والارحام مما يتساءل به والمعنى أنهم كانوا يقررون بأن لهم خالقوا كانوا يتساءلون بذكر الله والرحم
 فقبل لهم اتقوا الله الذي خلقكم واتقوا الذي تتناشءون به واتقوا الارحام فلا تقطعوه وأتقوا الله الذي
 تتعاطفون بذكره وبذكر الرحمة وقد آذن نزول اذ قرن الارحام باسمه أن صلاتها منه فكان كإلحاق أن
 لا يبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا وعن الحسن إذا سألك الله فأعطه وإذا سألك بالرحم فأعطه والرحم حنة
 عند العرش ومعناه ما روى عن ابن عباس رضي الله عنه الرحمة معلقة بالعرش فإذا أتاه الواصل بشت به
 وكلمته وإذا أتاه القاطع احتجبت منه وسئل ابن عبيدة عن قوله عليه الصلاة والسلام تخيروا النطق فكم فقال
 يقول لا ولادكم وذلك أن يضع ولده في الحلال ألم تسمع قوله تعالى واتقوا الله الذي تسألون به والارحام وأول
 صلته أن يختار له الموضع الحلال فلا يقطع رحمه ولا ينسب فاعلموا ما هو الجرح ثم يختار الصحة ويحجب الدعوة ولا
 يضعه موضع سوء يتبع شهوته وهو ما يغير هدى من الله اليتامى الذين مات آباؤهم فأفردوا عنهم واليتيم الأفراد
 ومنه الرملة اليتمية والدرة اليتمية وقيل اليتيم في الاناسي من قبل الآباء وفي البهائم من قبل الامهات (فان
 قلت) كيف جمع اليتيم وهو فصيل كريض على يتامى (قلت) فيه وجهان أن يجمع على يتيمى كاسرى لان اليتيم من
 وادى الآفات والواجع ثم يجمع فعلى على فعلى كاسارى ويجوز أن يجمع على فمائل لجري اليتيم بجري

وخلق منها زوجها
 وبث منها رجالا كثيرا
 ونساء واتقوا الله الذي
 تسألون به والارحام
 ان الله كان عليكم رقيبا

قوله تعالى وآتوا اليتامى أموالهم (قال محمود أما أن يراد باليتامى الصغار الخ) قال أحذوا الوجه الأول قوى بقوله بعد آيات وابتلوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشدا فادفعوا إليهم أموالهم دل على أن الآية الأولى في الحض على حفظها لهم ليؤتوها عند بلوغهم ورشدهم والثانية في الحض على الإيتاء الحقيقي عند حصول البلوغ والرشد ويقويه أيضا قوله عقيب الأولى ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ولاتأكلوا أموالهم إلى أموالكم فهذا كله تأديب للوصى مادام المال بيده واليتيم في حجره وأما على الوجه الآخر فيكون مؤدى الآيتين واحدا وهو الأمر بالإيتاء حقيقة وبخاص عن التكرار بأن الأولى للجملة والثانية كالمبينة لشرط الإيتاء من البلوغ وإيناس الرشد والله أعلم بقوله تعالى ولاتأكلوا أموالهم إلى أموالكم (قال محمود معناه ولا تضموها إلى أموالكم الخ) قال أحذوا أهل البيان يقولون المنهى متى كان درجات فطريق البلاغة انتهى عن أدائها تنبيه على الأعلى كقوله تعالى فلا تقل لها أف وإذا عتبرت هذا القانون بهذه الآية وجدته بيادى الرأى مخالفا لها إذا على درجات أكل مال اليتيم في النهى أن يأكله وهو غنى عنه (٣٤٥) وأدناها أن يأكله وهو فقير إليه

فكان مقتضى التعاون

المذكور أن ينهى عن

أكل مال اليتيم من هو

فقير إليه حتى يلزم من

الغنى عنه من طريق

الأولى وحينئذ فلا بد

من تنبيه أمر يوضح

وآتوا اليتامى أموالهم

ولا تبدلوا الخبيث

بالطيب ولاتأكلوا

أموالهم إلى أموالكم

انه كان حوبا كبيرا وان

خففتم ألا تقس طوافي

اليتامى فأنكم حوا

فائدة تخصيص الصورة

العلماء بالنهى في هذه

الآية فنقول أبلغ

الكلام مانع ددت

وجوه افادته ولا شك

ان النهى عن الادنى

وان أفاد النهى عن

الأعلى الا ان النهى عن

الأعلى أيضا فائدة أخرى

الاسماء نحو صاحب وقارس فيقال يتامى ثم يمتد على القلب وحق هذا الاسم أن يقع على الصغار والكبار لبقاء معنى الانفرا عن الإيتاء لأنه قد غلب أن يسموا به قبل أن يبلغوا مبلغ الرجال فإذا استغنوا بأنفسهم عن كافل وقائم عليهم وانتهى بكفاهم يكفلون غيرهم ويقومون عليهم زال عنهم هذا الاسم وكانت قریش تقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يتيم أى طالب ما على القياس وأما حكاية الحال التى كان عليها صغيرا ناشئا في حجر عمه توضحه وأما قوله عليه السلام لا يتم بعد الخلف فما هو الا تعليم شريعة لالغة يعنى أنه اذا احتلم لم تجز عليه أحكام الصغار (فان قلت) فإما معنى قوله (وآتوا اليتامى أموالهم) (قلت) اما أن يراد باليتامى الصغار وبأنيتامهم الأموال أن لا يطمع فيه الأولياء والأوصياء ولاة السوء وقضاته ويكفوا عنها أيديهم الخاطفة حتى تأتى اليتامى اذا بلغوا سائمة غير محذوفة وأما أن يراد بالكبار تسمية لهم يتامى على القياس أو لقرب عهدهم اذا بلغوا بالصغر كما تسمى الناقة عشرا بعد وضعها على أن فيه إشارة إلى أن لا يؤخر دفع أموالهم إليهم عن حذو البلوغ ولا يطمعوا أن أنس منهم الرشد وأن يؤتوها قبل أن يزول عنهم اسم اليتامى والصغار وقيل هى فى رجل من غطفان كان معه مال كثير لابن أخ له يتيم فلما بلغ طلب المال فغنه عنه فترفع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فترأت فلما سمعها الهم قال أطمعنا الله وأطمعنا رسول الله فبأنه من الحوب الكبير فدفع ماله إليه فقال النبي عليه السلام ومن يوق شح نفسه ويطلع ربه هكذا فإنه يحل داره يعنى جنته فلما قبض ألفوا ماله أنفق في سبيل الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم ثبت الأجر ثبت الأجر وبقي الوزر قالوا يا رسول الله قد عرفنا أنه ثبت الأجر كيف بقي الوزر وهو ينفق في سبيل الله فقال ثبت أجر الغلام وبقي الوزر على والده (ولا تبدلوا الخبيث بالطيب) ولا تستبدلوا الحرام وهو مال اليتامى بالحلال وهو مالكم وما أبيع لكم من المكاسب ووزق الله المبعوث فى الأرض فتأكلوه مكانه أولا تستبدلوا الأمر الخبيث وهو اختلال أموال اليتامى بالأمر الطيب وهو حفظها والتورع منها أو التفعّل بمعنى الاستعمال غير عزير منه التجمل معنى الاستعمال والتأخر بمعنى الاستحجار قال ذوالرمة فيا كرم السكّن الذين تحمّلوا * عن الدار والمستخلف المتبدّل أرادوا يا قوم ما استخلفته الدار واستبدلته وقيل هو أن يعطى رديا ويأخذ جيدها وعن السدى أن يجعل شاة مهزولة مكان سمينة وهذا ليس بقيدل وانما هو تبدل الآن يكارم صديقه فإيا أخدمه عجفاء مكان سمينة من مال الصبي (ولاتأكلوا أموالهم إلى أموالكم) ولا تنفقوها معها وحققتها ولا تضموها إليها فى الانفاق

٤٤ كشف ل جلية لا تؤخذ من النهى عن الأدنى وذلك ان النهى كلما كان أقبح كانت النفس عنه أنفروا الداعية اليه أبعد ولا شك ان المستقر فى النفوس ان أكل مال اليتيم مع الغنى عنه أقبح صور الا كل شخص بالنهى تشبه ما على من يقع فيه حتى اذا استحكم نفوره من أكل ماله على هذه الصورة الشنعاء دعاه ذلك الى الاجتنام عن أكل ماله مطابقة فيه تدرىب للمخاطب على النفور من الحرام ولا تكاد هذه الفائدة تحصل لو خصص النهى بأكله مع الفقر اذا ليست الطباع فى هذه الصورة معينة على الاجتناب كاعتنائهم عليه فى الصورة الأولى ويحقق مراعاة هذا المعنى تخصيصه الاكل مع ان تناول مال اليتيم على أى وجه كان منهى عنه كان ذلك بالادخار أو بالتباس أو ببذله فى لذة النكاح مثلا أو غير ذلك الا ان حكمة تخصيص النهى بالاكل أن العرب كانت تتذمهم بالاكثار من الاكل وتعد البطنة من البهيمية وتعييب على من اتخذها دينه ولا كذلك سائر الملاد فانهم رعايتهم يخرون بالاكثار من النكاح ويعدون من زينة الدنيا فلما كان الاكل عندهم أقبح الملاد خص النهى به حتى اذا نفرت النفس منه عتقت طبعها للمألوف جرّها ذلك الى النفور من صرف مال اليتيم فى سائر الملاد وغيرها

كل أو غير ومثل هذه الآية في تخصيص النبي بما هو على قوله تعالى لا تأكلوا الرباضة فافهم ضاعفة تخص هذه الصورة لان الطبع على الانتهاء أعون ويقابل هذا النظر في النبي نظراً آخر في الأمر وهو انه نارة يخص صورة الأمر الادنى تنبها على الاعلى ونارة يخص صورة الاعلى لمثل الفائدة المذكورة من التدريب التي ترى الى قوله تعالى بعد آيات من هذه السورة واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فازرقوهم الآية كيف يخص صورة حضورهم وان كانت العيايا بالنسبة الى غيبتهم وذلك ان الله تعالى علم شخ الانفس على الاموال فلو أمر باسعاد الاقارب واليتامى من المال الموروث ولم يذ كر حالة حضورهم القسمة لم تكن الانفس بالمتبعة الى هذا المعروف كاتبعائها مع حضورهم بخلاف ما اذا حضر واقتان النفس يرقطبها وتفر من أن تأخذ المال الجزل وذو الرحم حاضر محروم ولا يسف ولا يساعد فاذا أمرت في هذه الحالة بالاسعاد هان علم امتثال الأمر واثلا فها على امتثال الطبع ثم تدربت بذلك على اسعاد ذي الرحم مطلقا حضر أو غاب ٣٤٦ فراعاه هذا أو أمثاله من الفوائد لا يكاد يلقى الا في الكتاب العزيز ولا يثر عليه الا الحاذق

الغنان المريد بالتوفيق
نسأل الله أن يسلك بنا
في هذا النمط فخذ هذا
القانون عمدة وهو ان
النبي ان خص الادنى
فالفائدة التنبية على الاعلى
وان خص الاعلى
فالفائدة التدريب على
الانكفاف عن القبح
مطلقا من الانكفاف
عن الاقبح ومثل هذا
النظر في جانب الامر

ما طاب لكم من النساء
مثنى وثلاث ورباع
والله الموفق * قوله تعالى
وان خفتم ألا تقسطوا
في اليتامى فانكحوا
ما طاب لكم من النساء
مثنى وثلاث ورباع الآية
(قال محمود المرات آية
اليتامى خاف الاولياء الخ)
قال أحمد قد ثبت ان
قاعدة القدريه وعقيدتهم
ان الكبيرة الواحدة

حتى لا تفرقوا بين أموالكم وأموالهم قلة مبالاة بما لا يحل لكم وتسوية بينه وبين الحلال (فان قالت) قد
حرم عليهم أكل مال اليتامى وحده ومع أموالهم فلم ورد النبي عن أكله معها (قلت) لأنهم اذا كانوا مستغنيين
عن أموال اليتامى بما رزقهم الله من مال حلال وهم على ذلك يطعمون فيها كان القبح أبلغ والذم أحق ولا نهم
كانوا يفعلون كذلك فنعى عليهم فعلهم وسمع بهم ليكون أزجر لهم * والحبوب الذنب العظيم ومنه قوله عليه
السلام ان طلاق أم أيوب لحوب فكأنه قيل انه كان ذنباً عظيماً كبيراً * وقرأ الحسن حوبا بفتح الحاء وهو
مصدر حاب حوبا وقرئ حابا ونظير الحبوب والحساب القول والقال والطرود والطرود * ولما نزلت الآية في
اليتامى وما في أكل أموالهم من الحبوب الكبير خاف الاولياء أن يلحقهم الحبوب بترك الاقساط في حقوق
اليتامى وأخذوا يخرجون من ولايتهم وكان الرجل منهم ربما كان تحتة العشر من الأزواج والثمان والست
فلا يقوم بحقوقهن ولا يعدل بينهما فقيل لهم ان خفتم ترك العدل في حقوق اليتامى فتخرجتم منها تخافوا
أيضا ترك العدل بين النساء فقلوا اعدوا المنكوحات لان من تخرج من ذنب أو تاب عنه وهو من تكب مثله
فهو غير متخرج ولا نائب لانه لا واجب أن يخرج من الذنب ويتاب عنه القبح قائم في كل ذنب وقيل
كانوا لا يخرجون من الزنا وهم يخرجون من ولاية اليتامى فقيل ان خفتم الجور في حق اليتامى تخافوا
الزنا فانكحوا ما حل لكم من النساء ولا تحوموا حول المحرمات وقيل كان الرجل يجد اليتيمة او مال وجمال أو
يكون وابها فيتزوجها ضابطا عن غيره فربما اجتمعت عنده عشرة منهن فخطاف اضعفهن وفقد من يغضب
لهن أن يظلمن حقوقهن ويفرط فيما يجب لهن فقيل لهم ان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا من
غيرهن ما طاب لكم وقيل للاناث اليتامى كما يقال للذكور وهو وجع يتيمة على انقلب كما قيل أيأى والاصل أيأثم
ويثامهم وقرأ الضحى تقسطوا بفتح التاء على أن لا مزيدة مثلها في لثلاث لا يعلم يريدون خفتم أن تجوروا
(ما طاب) ما حل (لكم من النساء) لان منهن ما حرم كاللاني في آية التحريم وقيل ما ذهب الى العفة
ولان الاناث من العقلاء يجزى مجرى غير العقلاء ومنه قوله تعالى أو ما لم يكن آياتكم (مثنى وثلاث
رباع) معدولة عن أعداد مكررة وانما منعت الصنف لافها من العدلين عدلها عن صيغها وعدلها
عن تكررها وهي تكررات يعرفن بلام التعريف تقول فلان ينكح المثنى والثلاث والرابع ويحاجن
النصب على الحال مما طاب تقديره فانكحوا الطيبات لكم معدودات هذا العدد ثنتين وثنتين وثلاثا

توجب خلود العبد في العذاب وان كان موحدا ما لم يتب عنها فن ثم يقولون لا تقيد التوبة عن بعض الذنوب والاصرار على واربع
بعضها لانه بواحدة من الكفار في الخلود في العذاب ولا يفيد توحيد ولا شيء من أعماله هذا هو معتقدهم الفاسد الذي
يروم الرخصى تفسير الآية عليه فاحذره أما أهل السنة فيقولون اذا تاب العبد من بعض الذنوب كان الخطأ بوجوب التوبة من باقيها
متوجها عليه وكأنه قام بعض الواجبات وترك القيام ببعضها فاذا تبت التوبة بمحو المتوب عنه باذن الله وعده وهو في العهدة فيما لم يثبت
عنه فان كان تفسير الآية على انهم خطبوا بالتحرج في حقوق النساء والتوبة من الجور عليهن كانا بواعن الحيف على اليتامى فلا مرفى
ذلك منزل على ما بيناه من قواعد السنة والله ولي التوفيق * عاد كلامه (قال محمود وقيل كانوا لا يخرجون من الزنا وهم يخرجون من ولاية
اليتامى الخ) قال أحمد وهذا التأويل الذي أخره جدير بالتقديم وهو الاظهر وتكون الآية معه لبيان حكم اليتامى وتحذير من التورط في
الجور عليهم وأمر بالا حياطة وفي غيرهن منسج الى الرابع وأصدق شاهد على أنه هو المراد قوله تعالى وآتوا النساء صدقاتهن نحلة فان طين

فان خفتم الا تعدلوا
فواحدة أو ما ملكت
أيمانكم ذلك أدنى
الاتواولو أو اتوا النساء
صدقاتهن نخلة فان
طبن لكم عن شيء

لكم عن شيء منه نفسا
فكناوه ههنا مرثا (قال
محمود نخلة منصوب
على المصدر لانها في
معنى الالباء الخ) قال
أجد هذا الفصل بجملة
حسن جدا غير ان في
جملة تدبير الضمير في منه
على الصدقات ثم تنظيره
ذلك بقوله فأصدق نظرا
وذلك ان المرعى ثم
الاصل وهو عدم دخول
لفاء الجزم وتقدير ما هو
الاصل واعطاؤه حكم
اوجود ليس يبدع ولا
كذلك أفراد الصدقات
المقدراته ليس بأصل
الكلام بل الاصل الجمع
وأما الافراد فقد يأتي
في مثله على سبيل
الاختصار استغناء عن
الجمع بالاضافة ولا يرد
انهم قد راعوا ما ليس
بأصل في قوله
بدل اني لست مدر لك
ما مضى
ولا سابق شيئا اذا كان جائبا
لان دخول الباء وان لم
يكن أصلا لانها قد
توطئت بهذا الموضع
وكثر حلولها فيه فصارت
كان الاصل دخولها
في الخبر والله أعلم والامر
في ذلك قريب

وأربعاً أربعاً (فان قلت) الذي أطلق لنا كح في الجمع أن يجمع بين اثنين أو ثلاث أو أربع فاصحى التكرير
في مثني وثلاث ورباع (قلت) الخطاب للجميع فوجب التكرير ليصيب كل نا كح يريد الجمع ما أراد من
العدد الذي أطلق له كما تقول للجماعة اقتسموا هذا المال وهو ألف درهم درهمين وثلاثة وثلاثة وأربعة
أربعة ولو أفردت لم يكن له معنى (فان قلت) فلم جاء المظف بالواو دون أو (قلت) كما جاء بالواو في المثال الذي
حذونه لك ولو ذهبت تقول اقتسموا هذا المال درهمين درهمين أو ثلاثة ثلاثة أو أربعة أربعة أعلمت أنه
لا بد من وعوهم أن يقتسموه الا على أحد أنواع هذه القسمة وليس لهم أن يجمعوا بينها فيجعلوا بعض القسمة على
تفنية وبعضه على تثنية وبعضه على تجميع وذهب معنى تجوز الجمع بين أنواع القسمة الذي دل عليه الواو
وتحريمه أن الواو دلت على اطلاق أن يأخذ لنا كحون من أرادوا نكاحها من النساء على طريق الجمع ان
شاؤوا محتفين في تلك الأعداد وان شاءوا متنفقين فيها محظور عليهم ما وراء ذلك وقرأ ابراهيم وثلاث ورباع على
القصر من ثلاث ورباع (فان خفتم الا تعدلوا) بين هذه الأعداد كما خفتم ترك العدل فيما فوقها (فواحدة)
فالزموا أو فاختاروا واحدة وذروا الجمع رأسا فان الامر كله يدور مع العدل فأينما وجدتم العدل فعليكم به
وقرئ فواحدة بالرفع على الملقع واحدة أو فكفت واحدة أو فحسبكم واحدة (أو ما ملكت أيمانكم) سوى في
لسهولة وليس بين الحرة الواحدة وبين الاماء من غير حصر ولا توقيت عديد ولعمري انهن أقل تبعة وأقصر
شغبا وأخف مؤنة من المهار لا عليك أكثر منهن أم أقلت عدلت بينهما في القسم أم لم تعدل عزلت عنهن
أم لم تعزل وقرأ ابن أبي عملة من ملكك (ذلك) اشارة الى اختيار الواحدة والتسرى (أدنى الاتعولوا) أقرب
من أن لا تعولوا من قولهم عال الميزان عولا اذا مال ميزان فلان عائل وعال الحاكم في حكمه اذا جاز وروى أن
أعرابيا حكم عليه حاكم فقال له اتعول على وقدرت عائشة رضى الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن لا تعولوا أن لا تجوزوا والذي يحكى عن الشافعي رحمه الله أنه فسر أن لا تعولوا أن لا تسكن عيالكم فوجهه
أن يجعل من قولك عال الرجل عياله يعولهم كقولهم ما منهم يعولهم اذا أنفق عليهم لان من كثرة عياله لزمه أن
يعولهم في ذلك ما يصعب عليه المحافظة على حدود الورع وكسب الحلال والرزق الطيب وكلام مثله من
علام العلم وأئمة الشرع وروى المجتهدين تحقيق بالجمع على الصحة والسداد وأن لا يظن به تعريف تعيولوا الى
تعولوا افتقد روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه لا تطعن بكامة خرجت من في أخيك سو أو أنت تجد لها في
الخبر محم لا وكفى بكنا المترجم بكتاب شافى النى من كلام الشافعي شاهدا بأنه كان أعلى كعبا وأطول باعافى علم
كلام العرب من أن يخفى عليه مثل هذا ولكن العلماء طرقوا أساليب فسلك في تفسير هذه الكلمة طريقة
للكنايات (فان قلت) كيف يقل عيال من تسرى وفي السراى فحومافى الهاتر (قلت) ليس كذلك
لان الغرض بالتزوج التولد والتناسل بخلاف التسرى ولذلك جاز العزل عن السراى بتفسير انهن في مكان
التسرى مظنة لقلة الولد بالاضافة الى التزوج كزوج الواحدة بالاضافة الى تزوج الاربع وقرأ طائوس أن
لا تعيولوا من أعال الرجل اذا كثرة عياله وهذه القراءة تعضد تفسير الشافعي رحمه الله من حيث المعنى الذي
قصده (صدقاتهن) مهورهن وفي حديث شريح قضى ابن عباس لها بالصدقة وقرئ صدقاتهن بفتح الصاد
وسكون الدال على تخفيف صدقاتهن وصدقاتهن بضم الصاد وسكون الدال جمع صدقة بوزن غرفة وقرئ
صدقاتهن بضم الدال على التوحيد وهو تنقيص صدقة كقولك في ظلمة ظلمة (نخلة) من نخلة كذا اذا
أعطاه إياه ووهبه له عن طيبة من نفسه نخلة ونخل ومنه حديث أبي بكر رضى الله عنه اني كنت نخلة جداد
عشرين وسقيا لعالية واتصاها على المصدر لان النخلة والآية بمعنى الاعطاء فكأنه قيل ونخلوا النساء
صدقاتهن نخلة أى أعطوهن مهورهن عن طيبة أنفسكم أو على الحال من المخاطبين أى آتوهن صدقاتهن
ناحياين طيبى النفوس بالاعطاء أو من الصدقات أى منخولة معطاة عن طيبة الانفس وقيل نخلة من الله
عطية من عنده وتفضلا منه عليهن وقيل النخلة الملة ونخلة الاسلام خير النخل وفلان ينخل كذا أى يدين به
والمعنى آتوهن مهورهن ديانة على أنها مفعول لها ويجوز أن يكون حالا من الصدقات أى دينام الله شرعه

وفرضه والخطاب للزواج وقيل للاولياء لانهم كانوا يأخذون مهور بناتهم وكانوا يقولون هنيئلك النافحة
 لمن تولد له بنت يعنون تأخذ مهرها فتخرج به مالك أي تعظمه * الضمير في منه جار مجرى اسم الإشارة كأنه
 قيل عن شيء من ذلك كما قال الله تعالى قل أن أنبئكم بخبر من ذلك بعد ذلك كره الشهوات ومن الخلق المسموعة من
 أقواء العرب ما روى عن ربيعة أنه قيل له في قوله * كأنه في الجلد تولد بهق * فقال أردت كأن ذلك
 أو يرجع الى ما هو في معنى الصدقات وهو الصدق لانك لو قلت وأتوا النساء صدقاتهن لم تحمل بالمعنى فهو
 نحو قوله فأصدق وأكن من الصالحين كأنه قيل اصدق * (نفسا) تميز وتوحيد هذا لان الغرض بيان
 الجنس والواحد يدل عليه والمعنى فان وهبن لكم شيئا من الصدقات وتجاقت عنه نفوسهن طيبات غير
 مخبئات بما يضطرهن الى الهبة من شكاسة أخلاقكم وسوء معاشركم (فكاهوه) فأنفقوه قالوا فان وهبت
 له ثم طلبت منه بعد الهبة علم أنهم لم تطب عنه نفوسا وعن الشعبي ان رجلا أتى مع امرأته شريفا عطيته
 أعطته أياه وهي تطالب أن ترجع فقال شريح رد عليها فقال الرجل أليس قد قال الله تعالى فان طبن لكم قال
 لو طابت أنفسها عنه لما رجعت فيه وعنه أقبلها فيما وهبت ولا أقبله لانهم يخدعون * وحكى أن رجلا من آل
 أبي معيط أعطته امرأته ألف دينار صداقا كان لها عليه فلبث شهر ثم طلقها فخاصمتها الى عبد الملك بن مروان
 فقال الرجل أعطتني طيبة بها نفسها فقال عبد الملك فأين الآية التي بعد هذا فلان أخذوا منه شيئا أردها عليها
 وعن عمر رضي الله عنه أنه كتب الى قضاته ان النساء يعطين رغبة ورهبة فأعيا امرأته أعطت ثم أرادت أن
 ترجع فذلك لها وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن هذه الآية فقال اذا جادت (زوجها
 بالعطية طائفة غير مكرهة لا يقضي به عليكم سلطان ولا يؤاخذكم الله به في الآخرة وروى أن ناسا
 كانوا يتأثمون أن يرجع أحد منهم في شيء مما ساق الى امرأته فقال الله تعالى ان طابت نفس واحدة من
 غير اكراه ولا خديعة فكاهوه سائغا هنيئا وفي الآية دليل على ضيق المسالك في ذلك ووجوب الاحتياط
 حيث بنى الشرط على طيب النفس فقيل فان طبن ولم يقبل فان وهبن أو سمن اعلا ما بان المرعى هو
 تجافي أنفسها عن الموهوب طيبة وقيل فان طبن لكم عن شيء منه ولم يقبل فان طبن لكم عنها بما لهن على
 تقليل الموهوب وعن الليث بن سعد لا يجوز تبرعها الا باليسير وعن الاوزاعي لا يجوز تبرعها ما لم تلد
 أو تقم في بيت زوجها سنة ويجوز أن يكون تذكير الضمير لينصرف الى الصدقات الواحدة فيكون متناولا
 بعضها ولو أنث لتناول ظاهره هبة الصدقات كما لان بعض الصدقات واحدة منها فصاعدا * الهني والمرى
 صفتان من هنيئ الطعام ومرواذا كان سائغا لا تنقص به وقيل الهني ما يلد الاكل والمرى ما يحمض
 عاقبه وقيل هو ما ينساخ في مجراه وقيل لم يدخل الطعام من الحلقوم الى فم المعدة المرى مروء لطعام فيه
 وهو انس يماغه وهو وصف المصدر أي أكلار هنيئا مريأ أو حال من الضمير يرى كاهوه وهو هنيء مريء وقد
 يوقف على فكاهوه ويبتدأ هنيئا مريأ على الدعاء وعلى أنهم ماصفة ان أقيمت مقام المصيرين كأنه قيل هنيئا مريأ
 وهذه عبارة عن التحليل والمبالغة في الإباحة وإزالة التبعة (السفهاء) المبدرون أموالهم الذين ينفقونها
 فيما لا ينبغي ولا يدى لهم باصلاحها وتبويرها أو التصرف فيها والخطاب للاولياء * وأضاف الاموال اليهم
 لانهم من جنس ما يقيم به الناس معاشهم كما قال ولا تقبلوا أنفسكم فيما مأكلكم من فتيانكم المؤمنات
 والدليل على انه خطاب للاولياء في أموال اليتامى قوله وارزقوهم فيها واكسوهم (جعل الله لكم قياما)
 أي تقومون بها وتنشرون ولو ضيعتموها الضعتم فكأنه في أنفسها قيامكم واتعاشكم وقرئ قياما بمعنى
 قياما كجاء عودا بمعنى عبادا وقرأ عبد الله بن عمر قواما بالواو وقوام الشيء ما يقيم به كقولك هو مالك الامر
 لما يملك به وكان السلف يقولون المال سلاح المؤمن ولان أترك ما لا يحاسبني الله عليه خير من أن احتاج
 الى الناس وعن سفيان وكانت له بضاعة يقيمها لولاها لتمد لي بنو العباس وعن غيره وقيل له انها
 تدنسك من الدنيا أنتي من الدنيا القصد صانتني عنها كانوا يقولون اتجر واواكسبوا فانكم في زمان
 اذا احتاج أحدكم كان أول ما يأكل دينه ورجار أو أرحل لاني جنازة فقالوا له اذهب الى دكانك
 (وارزقوهم فيها) واجعلوا مكانا لارزقهم بأن تجبروا فيها وترجوا حتى تكون نفقتهم من الارباح لامن

منه نفسا فكاهوه هنيئا
 مريئا ولا تتوا السفهاء
 أموالكم التي جعل الله
 لكم قياما وارزقوهم
 فيها واكسوهم وقولوا
 لهم

* قوله تعالى ولا تتوا
 السفهاء أموالكم
 التي جعل الله لكم
 قياما وارزقوهم فيها
 واكسوهم وقولوا لهم
 قولا معروفا (قال مجاهد
 المراد أموال السفهاء
 وأضافها الى الاولياء
 الخ) قال أحمد ويؤيد
 هذا المبنى انه لما أمر
 بأسعاف ذوى القربى
 على سبيل المواساة قال
 وارزقوهم منه لان
 المدفوع اليهم من صلب
 المال والله أعلم

قوله تعالى وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم (قال محمود معناه اختبروا أحوالهم الخ)
قال أحمد الابتلاء على هذا الوجه مذهب مالك رضي الله عنه غير انه لا يكون عنده الا بعد البلوغ ولا يدفع اليه من ماله شيء قبله وكذلك
أحمد قولي الشافعي رضي الله عنه وقوله الآخر كذهب أي خفيته غير ان عنه خلافا في صورته قبل البلوغ على وجهين أحدهما أن يسلم
اليه المال ويباشير العقود بنفسه كالبالغ والاخر ان يكون وظيفته أن يساوم وتقرر الركن اذا بلغ الامر الى العقد يباشره الولي دونه وسلم
الصبي الثمن فأما الرشدا فالتبرع عند مالك رضي الله عنه فيه هو ان يحوز ماله ويغنيه وان كان فاسقا في حاله وعند الشافعي المعتبر صلاح الدين
والمال جميعا وغرضنا الآن ان نبين وجه تنزيل مذهب مالك في هذه الآية والله المستعان فاما منعه من اليتاء قبل البلوغ وان كان ظاهرا
الآية ان اليتاء قبله من حيث جعل البلوغ وابتلاء من حيث جعل الرشدا لا غاية للابتلاء والغاية متأخرة عن الغاية ضرورة فيتمين وقوع اليتاء قبل
ولهذه النكتة أثبتته أبو حنيفة قبل البلوغ والله أعلم فعلى جعل المجموع من البلوغ وابتلاء من حيث جعل الرشدا لا غاية حيث لا يلزم وقوع اليتاء
قبله أعني المجموع وان وقع بعد أحدهما وهو البلوغ لان المجموع من اثنين فصاعدا لا يتحقق ٣٤٩ الوجود لكل واحد من مفرديه

ويحقق هذا التنزيل
انك لو قلت وابتلوا
اليتامى بعد البلوغ حتى
اذا جمع الامران وتضام
البلوغ والرشدا فادفعوا
اليهم أموالهم لاستقام
الكلام وان كان البلوغ
قبل اليتاء وان كان

صاحب المال فلا يأكلها الا اتفاق وقيل هو امر اكل احدها أن لا يخرج ماله الى أحدهما من السفهاء قريب
أو أجنبي رجل أو امرأة يعلم أنه يضعه فيما لا ينبغي ويفسده (قولا معروفا) قال ابن جريج عدة جيلة ان صلحتم
ورشدتم سلمنا اليكم أموالكم وعن عطاء اذ اربحت أعطيتك وان غفرت في غزاتي جعلت لك خطا وقيل
ان لم يكن ممن وجبت عليك نفقته فقل عافانا الله وإياك بارك الله فيك وكل ما سكنت اليه النفس وأحبته
لحسنه عقلا أو شرعا من قول أو عمل فهو معروف وما أنكرته ونفرت منه لقبحه فهو منكبر (وابتلاوا اليتامى)
واختبروا عقولهم وذوقوا أحوالهم ومعرفة ما يتصرف قبل البلوغ حتى اذا تبينتم منهم رشدا أي هداية دفعتم
اليهم أموالهم من غير تأخير عن حد البلوغ * وبلوغ النكاح أن يحتلم لانه يصلح للنكاح عنده ولطلب ما هو
مقصود به وهو التوالد والاتصال * والابتلاء الاستيضاح فاستيعير للبتين * واختلاف في اليتاء والرشدا
فالا ابتلاء ندأب حنيفة وأصحابه أن يدفع اليه ما يتصرف فيه حتى يستبين حاله فيما يجبي عنه والرشدا الهدي
الى وجوه التصرف وعن ابن عباس المصالح في العقل والحفظ للمال وعند مالك والشافعي اليتاء أن يتبع
أحواله وتصرفه في الاخذ والاعطاء ويتبصر بخياله وميله الى الدين والرشدا المصالح في الدين لان الفسق
مفسدة للمال (فان قلت) فان لم يؤنس منه رشدا الى حد البلوغ (قلت) عند أبي حنيفة رحمه الله ينتظر
الى خمس وعشرين سنة لان مدة بلوغ الذكر عنده بالسن ثمانى عشرة سنة فاذا زادت عليها سبع سنين وهى
مدة معتبرة في تغير أحوال الانسان اقوله عليه السلام من رهم بالصلاة لسبع دفع اليه مائة أو نس منه
(رشدا) ولم يؤنس وعند أصحابه لا يدفع اليه أبدا الا بابتلاء الرشدا (فان قلت) ما معنى تدكير الرشدا (قلت)
معناه نوعا من الرشدا وهو الرشدا في التصرف والتجارة أو طرفا من الرشدا ونحوه من مخايله حتى لا ينتظر به
تمام الرشدا (فان قلت) كيف نظم هذا الكلام (قلت) ما بهد حتى الى فادفعوا اليهم أموالهم جعل غاية
للا ابتلاء وهى حتى انى تقع بعدها الجمل كالتى في قوله

فازالت القتلى تمج دماها * بدجلة حتى ماء دجلة أشكل

والجمل الواقعة بعدها جمل شرطية لان اذا متضمنة معنى الشرط وفعل الشرط بالبلوغ والنكاح وقوله فان

تعالى للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر فان فاء فان الله غفور رحيم فجد به عهدا يتضح لك تناسب النظرين والله أعلم واما
اقتصاره رضى الله عنه بالرشدا على المال فان كان المولى عليه فاسق الحال فوجه استخراج من الآية انه علق ايتاء الرشدا بالابتلاء
بدفع مال اليهم ينظر تصرفهم فيه فلو كان المراد اصلاح الدين فقط لم يقف الاختبار في ذلك على دفع المال اليهم اذ الظاهر من المصلح لانه
انه لا يتفاوت حاله في خالتي عدمه ووسمه ولو كان المراد اصلاح الدين والمال معا كما يقوله الشافعي رضى الله عنه لم يكن اصلاح الدين
موقفا على الاختبار بالمال كما مرأفنا أيضا فالرشدا في الدين والمال جميعا هو الغاية في الرشدا وليس الجمع بينهما قيد وتذكير الرشدا في
الآية بأى ذلك اذ الظاهر فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم الخ (قال محمود فان
قلت فواجه نظم الكلام الواقع بعد حتى الى قوله فادفعوا اليهم أموالهم الخ) قال أحمد هو روم هذا التقدير تنزيل مذهب أبي حنيفة
في سبق اليتاء على البلوغ على مقتضى الآية وقد أسلفنا وجه تنزيل مذهب مالك عليها بأظهر وجه وأقربه والحاصل أن مقتضى النظر
الى المجموع من حيث هو ومقتضى مذهب أبي حنيفة النظر الى المفردين والظاهر اعتبار المجموع فان العطف بالغاء يقتضيه والله أعلم

اسرافوا بدار أن يكبروا
ومن كان غنيا فليستعفف
ومن كان فقيرا فليأكل
بالمعروف فإذا دفعتم
إليهم أموالهم فاشهدوا
عليهم وكفى بالله حسيبا
للرجال نصيب مما ترك
الوالدان والأقربون
ولللنساء نصيب مما ترك
الوالدان والأقربون
مما قلّ منه أو أكثر نصيبا
مفروضا وإذا حضر
القسمه أولوا القربى
واليتامى والمساكين
فأرزقوهم منه وقولوا
لهم قولاً معروفا وليحش
الذين لو تركوا من خلفهم
ذرية ضاعوا فافعلوا عليهم
فليستعففوا الله وليقولوا قولا
سديدا إن الذين يأكلون
أموال اليتامى

* قوله تعالى ومن كان
غنيا فليستعفف (قال
محمود استعفف أبلغ من
عفو وكأنه يطلب زيادة
في العفة من نفسه) قال
أحمد في هذا الإشارة إلى
أنه من استعفف بمعنى
الطلب وليس كذلك
فإن استعفف الطالبة
متعديّة وهذه قاصرة
والظاهر أنه مجاء فيه
فعل واستعفف بمعنى
والله أعلم

(قوله أوس بن الصامت)
كذا بالأصل والرواية
الصحيحة أوس بن ثابت اهـ

أنتم منهم ورشد أفادفعوا إليهم أموالهم جملة من شرط وجزاء واقعة جوابا للشرط الأول الذي هو إذا بلغوا
النكاح فكأنه قيل وابتلوا اليتامى إلى وقت بلوغهم فاستعففوا دفع أموالهم إليهم بشرط ايناس الرشد منهم
وقرأ ابن مسعود فان أحسبتم بمعنى أحسستم قال أحسن به فنه إليه شوس وقرئ يشد بقصحتين ورشدا
بصمتين (اسرافوا بدارا) مرفين ومبادرين كبيرهم وألا سرافكم ومبادرتكم كبيرهم فترطون في انفاقها
وتقولون ننفق كما نشتي قبل أن يكبر اليتامى فيمنعوهام من أيدينا ثم قسم الأمرين أن يكون الوصي غنيا
وبين أن يكون فقيرا فالغنى يستعفف من أكلها ولا يطمع ويقتنع بما رزقه الله من الغنى الشافعا إلى اليتيم
وابقاء على ماله والفقير يأكل قوت ما قدر الله له من تقديره على وجه الاجرة أو استعفف من ماله في ذلك من
الاختلاف ولفظ الأكل بالمعروف والاستعفاف مما يدل على أن للوصي حقا للقيامه عليهم وعن النبي صلى الله
عليه وسلم أن رجلا قال له إن في حجرى ثيابا فأكل من ماله قال بالمعروف غير متأكل مالا ولا وافي ملك بماله
فقال أفأضربه قال مما كنت ضار بامنه ولذلك وعن ابن عباس أن ولي اليتيم قال له أفأشرب من لبن ابله قال
إن كنت تبغى ضالتها وتلو طحوضها وتمنأجرها وترسها يوم وردها فأشرب غير مضرب نفسك ولا ناهك في
الطلب وعنه يضرب بيده مع أيديهم فليأكل بالمعروف ولا يلبس عمامة فافوقها وعن إبراهيم لا يلبس
السكان والحائل ولكن ماسدا للجوعة ووارى العورة وعن محمد بن كعب يتقربم بقرم البهية وينزل نفسه منزلة
الاجير فيما لا بد منه وعن الشعبي يأكل من ماله بقدر ما يعين فيه وعنه كالميتة يتناول عند الضرورة ويقضى
وعن مجاهد يستسلف فإذا أسير أدى وعن سعيد بن جبيرة أن شاء شرب فضل اللبن وركب الظهور ولبس
ما يستره من الثياب وأخذ القوت ولا يجاوزه فان أسير قضاءه وان أعسر فهو في حل وعن عمر بن الخطاب
رضي الله عنه أتت أنثى من ماله الله منزلة والى اليتيم إن استغيت استعفت وإن افتقرت أكلت
بالمعروف وإذا أسيرت قضيت واستعفف أبغ من عفا كأنه طالب زيادة العفة (فأشهدوا عليهم) بأنهم
تسلوها وقبضوها وبرئت عنها ذمكم وذلك أبعدهم من التخاصم والتجاد وأدخل في الأمانة وبرائة لساحة
ألا ترى أنه إذا لم يشهد فادعى عليه صدق مع الميمن عند أبي حنيفة وأصحابه وعند مالك والشافعي لا يصدق
الأبالية فكان في الأشهاد الاستحراز من توجه الحلف المفضي إلى التهمة أو من وجوب الضمان إذا لم يتم
البينة (وكفى بالله حسيبا) أي كافيا في الشهادة عليكم بالدفع والقبض أو محاسبا فإليك بالعدالة صادق وإياكم
والتكاذب (الأقربون) هم المتوارثون من ذوى القربايات دون غيرهم (مما قلّ منه أو أكثر) بدل مما ترك
يتكرر العامل و(نصيبا مفروضا) نصب على الاختصاص بمعنى أعني نصيبا مفروضا مقطوعا واجبا
لا بد لهم من أن يحوزوه ولا يستأثر به ويجوز أن ينتصب انتصاب المصدر المؤكد كقوله فريضة من الله
كأنه قيل فريضة مفروضة ترى أن أوس بن الصامت الأنصاري ترك أم كحة وثلاث بنات فزوى
ابنائه سويد وعرفطة وأوقادة وعرفجة ميراثه عنهن وكان أهل الجاهلية لا يورثون النساء والأطفال
ويقولون لا يرث إلا من طاعن بالرمح وذاد عن الحوزة وحاز الغنime فجاءت أم كحة إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم في مسجد الفضيج فشكت إليه فقال أرجعي حتى أنظر ما يحدث الله فتركت الله فبعث الله ما لا تنظر فإ
من مال أوس شيئا فان الله قد جعل لمن نصيبا ولم يبين حتى يبين فتزلت بوصيكم الله فأعطى أم كحة الثمن
والبنات الثلثين والباقي ابنيهم (وإذا حضر القسمه) أي قسمه التركة (أولوا القربى) من لا يرث (فأرزقوهم
منه) انضمير ما ترك الوالدان والأقربون وهو أمر على النذب قال الحسن كان المؤمنون يفسعون ذلك
إذا جمعت الورثة حضرهم هؤلاء فرفضوا لهم بالشئ من ورثة المتاع فخصهم الله على ذلك تأديبا من غير
أن يكون فريضة قالوا ولو كان فريضة لضرب له حد ومقدار كما غيره من الحقوق وروى أن عبد الله بن عبد
الرحمن بن أبي بكر رضى الله عنه قسم ميراث أبيه وعائشة رضى الله عنها حية فلم يدع في الدار أحدا إلا أعطاه
وتلاهذه الآية وقيل هو على الوجوب وقيل هو منسوخ بآية الميراث كالوصية وعن سعيد بن جبيرة أن ناسا
يقولون نصحت والله ما نصحت ولكنها عاتتوا ن به الناس * والقول المعروف أن ياطفوا لهم القول

ويقولوا

* قوله تعالى واخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً (قال محمود المراد الاوصياء امر وابان يخشوا الله الخ) قال اجدوا غما الجاه الى تقدير تركوا بقوله شارفوا أن يتركوا لان جوابه قوله خافوا عليهم والخوف عليهم غما يكون قبل تركهم اياهم وذلك في دار الدنيا فقد دل على ان المراد بالترك الاشراف عليه ضرورة والالزم وقوع الجواب قبل الشرط وهو باطل وتظيره فاذا بغن اجلهن فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف أى شارفن بلوغ الاجل ولهذا المجاز في التعبير عن المشاركة على الترك بالترك سرديع وهو التخويف بالحالة التي لا يبقى معها مطمح في الحياة ٣٥١ ولا في الذب عن الذرية الضعاف وهي الحالة التي وان كانت من الدنيا الا انها القربى من الاخرة واصوقها بالمفارقة صارت من حيزها ومعبر عنها بما يعبر به عن الحالة الكائنة بعد المفارقة من الترك والله أعلم

* قوله تعالى ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم نارا (قال محمود ضعفاء ظالمين أو على وجه الظلم الخ) قال أحمد

ويقولوا اخذوا بآبارك الله عليكم وبعثذر واليه هم ويستقوا ما أعطوهم ولا يستكثروه ولا يمنوا عليهم هم وعن الحسن والنخعي أدركنا الناس وهم يسمعون على القرابات والمساكين واليتامى من العين يعنيان الورق والذهب فاذا قسم الورق والذهب وصارت القسمة الى الارضين والرقيق وما أشبه ذلك قالوا لهم قولاً معروفاً كانوا يقولون لهم بورك فيكم * لومع ما في حيزه صلة للذين والمراد بهم الاوصياء امر وابان يخشوا الله فيخافوا على من في حوزهم من اليتامى ويشفقوا عليهم خوفهم على ذريتهم لو تركوهم ضعافا وشفقتهم عليهم وان يفتدروا ذلك في أنفسهم ويمتدوروه حتى لا يجسر واعي خلاف الشفقة والرحمة ويجوز أن يكون المأني وليخشوا على اليتامى من الضياع وقيل هم الذين يجلسون الى المريض فيقولون ان ذريتك لا يغنون عنك من الله شيئاً فقد تم مالك فيمسك تغرقه بالوصايا فأمر وابان يخشوا ربهم أو يخشوا على أولاد المريض ويشفقوا عليهم شفقتهم على أولاد أنفسهم لو كانوا يجوز أن يتصل بعاقبه وأن يكون أمر بالشفقة للورثة على الذين يحضرون القسمة من ضعفاء أقاربهم واليتامى والمساكين وان يتصور وأنهم لو كانوا أولادهم بقوا خلفهم ضائعين محتاجين هل كانوا يخافون عليهم الحرمان والخيبة (فان قلت) ما معنى وقوع لو تركوا وجوابه صلة للذين (قلت) معناه واخش الذين شفقتهم وحالهم انهم لو شارفوا أن يتركوا خلفهم ذرية ضعافا وذلك عند اختصارهم خافوا عليهم الضياع بعدهم لذهب كآلهم وكأسهم كما قال القائل

أقصد زاد الحياة الى حبا * بناتي انهن من الضعاف
أحاذر أن يرين البؤس بعدى * وأن يشرين رنقا بعد صافي

* وقرئ ضعفاء وضعاف وضعاف في نحو سكارى وسكارى * والقول السديد من الاوصياء أن لا يؤذوا اليتامى ويكاهوهم كما يكاهون أولادهم بالادب الحسن والترحيب ويدعوهم بيا بني ويا ولدي ومن الجالسين الى المريض أن يقولوا له اذ أراد الوصية لا تسرف في وصيتك فتجحف بأولادك مثل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اسعدنك أن تترك أغنياء خير من أن تدعهم عالة يتكففون الناس وكان الصحابة رضي الله عنهم يستحبون أن لا تبلغ الوصية الثلث وان الخمس أفضل من الربع والربع من الثلث ومن المتقاسمين ميراثهم ان ياطغوا القول ويجملوه للحاضرين (ظالما ظالمين أو على وجه الظلم من أولياء السوء وقضاته في بطونهم) مل بطونهم يقال أكل فلان في بطنه وفي بعض بطنه قال * كلوا في بعض بطنكم موتعوا * ومعنى يا كلون نار ما يجبر الى النار فكأنه نار في الحقيقة وروى أنه يبعث آكل مال اليتيم يوم القيامة والدخان يخرج من قبره ومن فيه وأنفه وأذنيه وعينه فيعرف الناس انه كان يأكل مال اليتيم في الدنيا * وقرئ وسيصلون بضم الياء وتخفيف اللام ونشدها (سعيها) نار من النيران بهمة الوصف (بوصيكم الله) يعهد اليكم ويأمركم (في أولادكم) في شأن ميراثهم بما هو العدل والمصلحة وهذا الجمل تفصيله (لأنكم مثل حظ الانثيين) (فان قلت) هلا قيل للانثيين مثل حظ الذكر أو لا لا نثي نصف حظ الذكر (قلت) ليمدأ ببيان حظ الذكر لفضله كما ضعف حظه لذلك ولان قوله لذلك كرم مثل حظ الانثيين قصدا الى بيان فضل الذكر وقوله لذلك للانثيين مثل حظ الذكر قصدا الى بيان نقص الانثي وما كان قصدا الى بيان فضله كان أدل على فضله من القصدا الى بيان نقص غيره

ظلمنا غما يا كلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيها بوصيكم الله في أولادكم لذلك كرم مثل حظ الانثيين

ومثله قد بدت البغضاء من أفواههم أي شد قواها وقالوها بملء أفواههم أو يكون المراد بذكر البطون تصوير الأكل للسامع حتى يتأكد عنده بشاعة هذا

الجزء عزيد تصوير ولاجل تأكيد التشنيع على الظالم ليعتد في ماله خص الاكل لانه أشبع الاحوال التي يتناول مال اليتيم فيها والله أعلم * قوله تعالى بوصيكم الله في أولادكم لذلك كرم مثل حظ الانثيين (قال محمود ان قلت هلا قيل للانثيين مثل حظ الذكر الخ) قال أحمد لان الافضية حينئذ مدلول عليها بواسطة الاستلزام لا منطوقها أو أعم على نظم الآية فالافضية منطوقها ما غير محتاجة الى ذلك

عاد كلامه (قال ولا نهم كانوا يورثون الذكور دون الاناث الخ) قال آحد وعلى مقتضى هذا لا يكون حكم الابن اذا انفرد مذكوراً في الآية
لانه حيث ذكره فانما في حالة الاجتماع مع الاناث خاصة على تفسير الرخصى هذا ويمكن خلافه وهو ان الذكور ولا ميراث الذكور
على الاطلاق مجتمعة مع الاناث ومنفردة أما وجه تاتى حكمه حالة الاجتماع فقد قرر الرخصى وأما وجه تلقيه حالة الانفراد فن حيث
ان الله تعالى جعل له مثل حظ الانثيين فان كانت منفردة منه فقد جعل لها في حال انفرداها النصف فاقضى ذلك
ان للذكور عند انفرداهم مثلى نصيبها عند انفرداها وذلك الكامل والله أعلم * عاد كلامه (قال فحجود فان قلت لم قيل فان كن نساء ولم يقل وان
كانت امرأه الخ) قال آحد يريد ٣٥٢ أن حكم البنيتين حال اجتماعهما مع الابن مذكوراً في قوله للذكور مثل حظ الانثيين وان حكم

البنات منفردات
مذكوراً في قوله فان
كن نساء وان حكم البنات
منفردة مذكوراً في
قوله وان كانت واحدة
فلهما النصف وبقي
عليه أن ذكر الابن في
حال الانفراد مستفاد
من قوله للذكور مثل
حظ الانثيين اذا ضمته
الى قوله وان كانت
واحدة فلهما النصف
على التقرير الذي قدمته
* عاد كلامه (قال في
الجواب أما حكمهما
فان كن نساء فسوف
انتمين فلهن ثلثا ما ترك
وان كانت واحدة فلهما
النصف

عنه ولا نهم كانوا يورثون الذكور دون الاناث وهو السبب لورود الآية فليل كفى الذكور ان ضعف لهم
نصيب الاناث فلا يتبادى في حظهن حتى يحرم من مع ادلائهن من التفرقة بمثل ما يدلون به (فان قلت) فان حظ
الانثيين الثلثان فكانه قيل للذكور الثلثان (قلت) أريد حال الاجتماع لا الانفراد أى اذا اجتمع الذكور والانثيين
كان له سهمان كما أن له سهمين وأما في حال الانفراد فالابن يأخذ المال كله والبنات يأخذان الثلثين
والدليل على أن الغرض حكم الاجتماع انه أتبعه حكم الانفراد وهو قوله فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا
ما ترك والمعنى للذكور منهم أى من أولادكم فخذف الرجوع اليه لانه مفهوم كقولهم السهم منون بدرهم (فان
كن نساء) فان كانت البنات أو المولودات نساء خالصا ليس معهن رجل يعنى بنات ليس معهن ابن (فوق
اثنتين) يجوز أن يكون خبراً ثانياً للكان وأن يكون صفة لنساء أى نساء زائدات على اثنتين (وان كانت
واحدة) وان كانت البنات أو المولودة منفردة فذة ليس معها أخرى (فلهما النصف) وقول واحد بالرفع على
كان التامة والقراءة بالنصب أو فوق لقوله فان كن نساء وقرأ زيد بن ثابت النصف بالنصب * والضمير في ترك
لميت لان الآية لما كانت في الميراث علم أن التارك هو الميت (فان قلت) قوله للذكور مثل حظ الانثيين كلام
مسوق لبيان حظ الذكور من الاولاد لبيان حظ الانثيين فكيف صح أن يردف قوله فان كن نساء وهو لبيان
حظ الاناث (قلت) وان كان مسوقاً لبيان حظ الذكور إلا أنه لما فقه منه وتبين حظ الانثيين مع أخيه - ما كان
كانه مسوقاً لذكر من جميع ما قل ذلك صح أن يقال فان كن نساء (فان قلت) هل يصح أن يكون الضمير في كن
وكانت مبهمين ويكون نساء واحدة نفسيرهما على أن كان تاتيه (قلت) لا أعبد ذلك (فان قلت) لم قيل فان
كن نساء ولم يقل وان كانت امرأة (قلت) لان الغرض ثمة خلوصهن انما لا ذكر فيهن - ليعبر بين ما ذكر من
اجتماعهن مع الذكور في قوله للذكور مثل حظ الانثيين وبين انفرداهن وأريد ههنا أن يعبر بين كون البنات
مع غيرهن وبين كونها واحدة لا قريبة لها (فان قلت) قد ذكر حكم البنيتين في حال اجتماعهما مع الابن وحكم
البنات والبنات في حال الانفراد ولم يذكر حكم البنيتين في حال الانفراد فما حكمهما وما باله لم يذكر (قلت)
أما حكمهما فمختلف فيه فان عباس أبى تنزيلهما من منزلة الجماعة لقوله تعالى فان كن نساء فوق اثنتين
فأعطاهما حكم الواحدة وهو ظاهر مكشوف وأما سائر الصحابة فقد أعطوهما حكم الجماعة والذي يدل به
قوله - ان قوله للذكور مثل حظ الانثيين قد دل على أن حكم الانثيين حكم الذكور وذلك أن الذكور كما يجوز
الثلثين مع الواحدة فالانثيان كذلك يجوز ان الثلثين فلماذا كر ما دل على حكم الانثيين قيل فان كن نساء
فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك على معنى فان كن جماعة بالغات ما بغن من العدد فلهن مال الانثيين وهو الثلثان
لا يجاوزنه لكثرتهن ليعلم أن حكم الجماعة حكم الثلثين بغير تفاوت وقيل ان الثلثين أمس رجاء لميت

فمختلف فيه فان عباس
أبى تنزيلهما من منزلة
الجماعة الخ قال آحد
ومحذر النظر ان ابن عباس
أجرى التقييد بالصفة
وهى قوله فوق اثنتين
على ظاهره - من

مفهوم المخالفة غير أنه ما كان يقتضى اللفظ ان يقتصر لهما على النصف لاجل تعارض المفهومين اذ مفهوم فلهن ثلثا
ما ترك أن تكون الانثى أقل من الثلثين ومفهوم فان كانت واحدة فلهما النصف أن تكون الانثيين أزيد من النصف فيكون نصيبهما
متريدا فيما بين النصف والثلثين بقدر مجمل وأما غيره فظاهر للتقييد فائدة سوى المخالفة وتلك الفائدة رفع الفرق المتوهم بين الانثيين
وما فوقهما ومتى ظهرت للتخصيص فائدة جلية سوى المخالفة وجب المصير اليها واسقط التعلق بالمفهوم وكان على القول المشهور لم أعلم
ان الانثيين يستوجبان الثلثين بالطرق المذكورة وكان الوهم قد سبق الى أن الزائد على الانثيين يستوجب أكثر من فرض الانثيين
لان ذلك مقتضى القياس رفع هذا الوهم بإيجاب الثلثين لما فوق الانثيين كوجوبه لهما والله أعلم

قوله تعالى ولا يؤبه لكل واحد منهما السدس (قال محمود لكل واحد منهما بديل من لا يؤبه بتكرير العامل الخ) قال أحمد وفي إعرابه بدلا
نظروا ذلك أنه يكون على هذا التقدير من بدل الشيء من الشيء وهما كعين واحدة ويكون أصل الكلام والسدس لا يؤبه لكل واحد منهما
ومقتضى الاقتصار على المبدل منه التثنية فكأن قال فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك فاقضى اشتراكه فيه
فيقتضى البديل لو قدر اهدار الأول افراد كل واحد منهما بالسدس وعدم التثنية وهذا يناقض حقيقة هذا النوع من المبدل لأنه يلزم
في هذا النوع أن يكون مؤدى المبدل والبديل واحد وانما فائدة التثنية كمدح مجموع الاسمين لا غير بلا زيادة معنى فإذا تحقق ما بينهما من
التباين تعذر البدلية المذكورة وليس من بدل التقسيم أيضا على هذا الإعراب والالزام زيادة معنى في المبدل فالوجه والله أعلم أن يقدر
مبتدأ محذوف كأنه قيل ولا يؤبه للثالث ثم لما ذكر نصيبهما مجلا فاصله بقوله لكل واحد منهما (٣٥٣) السدس وساغ حذف المبتدأ للدلالة
التفصيل عليه ضرورة

التفصيل عليه ضرورة

ذيلزم من استحقاق كل
واحد منهما للسدس
استحقاقهما مع الثلث
والله أعلم ولا يستقيم على
هذا الوجه أيضا جعله
من بدل التقسيم ألا تراكم
لو قلت الدار كلها لثلاثة

ولا يؤبه لكل واحد
منهما السدس مما ترك
أن كان له ولد فان لم يكن
له ولد وورثه أبواه
فلامه الثلث فان كان
له اخوة فلامه السدس

لزيد ولعمرو ولخالد
كان هذا بدلا وتقسما
صحيحا لانك لو حذف
المبدل منه فقلت الدار
لزيد ولعمرو ولخالد ولم
تزد في البديل زيادة
استقام فلو قلت الدار
لثلاثة لزيد ولعمرو
ولخالد لثلاثة لم يستقم
بدل تقسيم الدار وحذف

من الاختين فأوجبوا لهما ما أوجب الله للاختين ولم يروا أن يقصر واجبهما عن حظ من هو أبعد رحما منهما
وقيل ان البنات لما رجب لهما مع أخيهما الثلث كانت أخرى أن يجب لهما الثلث اذا كانت مع أخت مثلها ويكون
لاختها معهما مثل ما كان يجب لهما أيضا مع أخيها لو انفردت معه فوجب لهما الثلثان (ولا يؤبه) الضمير للثلاث
و (لكل واحد منهما) بدل من لا يؤبه بتكرير العامل وفائدة هذا البديل أنه لو قيل ولا يؤبه للسدس لكان
ظاهره اشتراكهما فيه ولو قيل ولا يؤبه للسدس لكان ظاهره قسمة السدس على التثنية وعلى خلافها
(فان قلت) فهل اقليل ولا بكل واحد من أبويه السدس وأي فائدة في ذكر الأبوين أو لاثم في الإبدال منهما
(قلت) لان في الإبدال والتفصيل بعد الاجمال تأكيد كيد او تشديدا كالذي تراه في الجمع بين المفسر والتفسير
والسدس مبتدأ وخبره لا يؤبه والبديل متوسط بينهما للبيان وقرأ الحسن ونعيم بن ميسرة السدس بالتخفيف
وكذلك الثلث والرابع والخم * والواحد يقع على الذكر والأنثى وبخلاف حكم الأب في ذلك فان كان ذكرا
اقتصر بالأب على السدس وان كانت أنثى عصب مع إعطاء السدس (فان قلت) قد بين حكم الأبوين في
الأرض مع الولد ثم حكمهما مع عدمه فهل اقليل فان لم يكن له ولد فلامه الثلث وأي فائدة في قوله وورثه أبواه
(قلت) معناه فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فحسب فلامه الثلث مما ترك كما قال لكل واحد منهما السدس
مما ترك لانه اذا ورثه أبواه مع أحد الزوجين كان للام ثلث ما بقي بعد اخراج نصيب الزوج لالث ما ترك الا
عند ابن عباس والمعنى أن الأبوين اذا خلاصا تقاسما الميراث للذكر مثل حظ الأنثيين (فان قلت) ما العلة في
أن كان لهما ثلث ما بقي دون ثلث المال (قلت) فيه وجهان أحدهما أن الزوج انما يستحق ما يسهم له بحق
العقد لا بالقرابة فأشبهه الوصية في قسمة ما ورثه والثاني أن الأب أقوى في الأرض من الأم بدليل أنه
يضعف عليها اذا خلاصا او يكون صاحب فرض وعصبة وجامعا بين الأمرين فلو ضرب لهما الثلث كما لا أدى
الى حظ نصيبه عن نصيبها ألا ترى ان امرأة لو تركت زواجا وأبوين فصار للزوج النصف وللأم الثلث والباقي
للأب حازت الأم سهمين والأب سهمين ما واحد فينقلب الحكم الى أن يكون للأنثى مثل حظ الذكرين
(فان كان له اخوة فلامه السدس) الاخوة يحجبون الأم عن الثلث وان كانوا لا يرثون مع الأب فيكون لهما
السدس وللأب خمسة الاسداس ويستوى في الحجب الاثنان فصاعدا الا عند ابن عباس وعنه أنهم يأخذون
السدس الذي يجبو عنه الأم (فان قلت) فكيف صح أن يتناول الاخوة الاخوين والجمع خلاف التثنية
(قلت) الاخوة تفيد معنى الجمعية المطابقة بغير كمية والتثنية كالتثنية والتربيع في افادة الكمية وهذا موضع

٤٥ كشاف ل المبدل منه لصار الكلام الدار لزيد ولعمرو ولثلاث او لزيد ولعمرو ولثلاث فلهذا كلام مستأنف لانك زدت فيه معنى تمييز
مال لكل واحد منهم وذلك لا يعطيه المبدل ولا سبيل في بدل الشيء من الشيء الى زيادة معنى * عاد كلامه (قال محمود فان قلت قد بين حكم
الأبوين في الأرض الخ) قال أحمد ومذهب ابن عباس أن الاخوة يأخذون السدس الذي يجبو الأم عنه مع وجود الأب فعلى هذا يكون
فائدة قوله وورثه أبواه الاحتراز عما لو ورثه الاخوة مع الأبوين فان الأم لهما حينئذ السدس وكأنه قيل وورثه أبواه ولم يكن ثم اخوة
فلامه الثلث فان كان له اخوة فلامه السدس ولا يمكن جعله على مذهب ابن عباس مقيدا بعدم الزوجين لان ثلث الأم عنده لا يتغير
بوجود واحد منهما والله الموفق * عاد كلامه (قال محمود ويستوى في حجب الأم الاثنان فصاعدا الا عند ابن عباس الخ) قال أحمد ولقد
أحسن في هذا التقرير ما لم يحسن كثير من حذاق الأصوليين يريد متلقي في تغاير وصفي الجمع والتثنية اذا جمع يتناول الاثنان ويتناول
أزيد منهما ولك هذا رأيا للتثنية فقاصرة على الاثنان فيبينها على هذا العموم والخصوص فكل تثنية جمع وليس كل جمع تثنية

بقوله تعالى من بعد وصية يوصي بها أودين (قال محمودان قلت لم قدمت الوصية على الدين الخ) قال أجد الوصية على ضربين لغير معين فلا يطالب بها إلا الامام ان عمره اولى من اهل المطالبة ولكن يتباينان في القوة بين مطالبة رب الدين وبينه والموصى له بوصيته لان رب الدين يطالب بحق مستقر في الذمة (٣٥٤) سبق له به الفضل على مديانه والموصى له انما يطالب بصدقة تفضل بها عليه الميت لاعتبار

استحقاق سابق فانتفى
بجانب الدين من القوة
عن تقديمه في الذكر
وعضد ضعف الموصى

من بعد وصية يوصي بها
أودين آباؤكم وأبناؤكم
لا تدرون أيهم أقرب
لكم فغافر بوضحة من
الله ان الله كان عليهما
حكيمًا ولكم نصف
ما ترك أزواجكم ان لم
يكن لهن ولد فان كان
لهن ولد فلكم الربع مما
ترك من بعد وصية
يوصي بها أودين وإلهم
الربع مما تركتم ان لم
يكن لكم ولد فان كان لكم
ولد فالهن الثمن مما تركتم
من بعد وصية توصون
بها أودين وان كان رجل
يورث كلاله أو امرأة
وله أخ أو أخت فلكل
واحد منهما السدس
فان كانوا أكثر من ذلك
فهم شركاء في الثلث
من بعد وصية يوصي
بها أودين

له بتقديمه في الذكر
عونه على حصول
رفق الوصية ويمكن في
دفعه طريق آخر فاقول
لم يخالف ترتيب الآية
الواقع شرعا فلا يرد

الدلالة على الجمع المطلق فدل بالاخوة عليه * وقرئ فلامه بكسر الهمزة اتباعا للجملة لا تراها لا تنكسر في
قوله وجعلنا ابن مريم وأمه آية (من بعد وصية) متعلق بما تقدمه من قسمة الموارث كلها لا بما يليه وحده
كانه قيل قسمة هذه الأنصبة من بعد وصية يوصي بها * وقرئ يوصي بها بالانخفاض والتشديد ويوصي بها على
البناء للمفعول مخففا (فان قلت) مامعنى أو (قلت) معناها الاباحة وأنه ان كان أحدهما أو كلاهما قد تم
على قسمة الميراث كقولك جالس الحسن أو ابن سيرين (فان قلت) لما قدمت الوصية على الدين والدين مقدم
عليهما في الشريعة (قلت) لما كانت الوصية مشبهة للميراث في كونها مأخوذة من غير عوض كان اخراجها مما
يشق على الورثة ويتعاطونه ولا تطيب أنفسهم بها فكان أدواها مظنة للتفريط بخلاف الدين فان نفوسهم
مطمئنة الى أدائه فلذلك قدمت على الدين بعثا على وجوبها والمسايرة الى اخراجها مع الدين ولذلك جئ
بكامة أو النسوية بينهما في الوجوب ثم أكد ذلك ورغب فيه بقوله (آباؤكم وأبناؤكم) أي لا تدرون من أنفع لكم
من آباؤكم وأبناؤكم الذين يموتون أم من أوصى منهم أم من لم يوص به يعني أن من أوصى ببعض ماله فغرضكم
لثواب الآخرة بامضاء وصيته فهو أقرب لكم نفعا وأحضر جدوى من ترك الوصية فوفر عليكم عرض الدنيا
وجعل ثواب الآخرة أقرب وأحضر من مرض الدنيا ذهابا الى حقيقة الامر لان عرض الدنيا وان كان عاجلا
قريبا في الصورة الا أنه فان فهو في الحقيقة الابعد الاقصى وثواب الآخرة وان كان أجلا الا أنه باق فهو في
الحقيقة الأقرب الا دني وقيل ان الابن ان كان أرفع درجة من أبيه في الجنة سأل أن يرفع أبوه اليه فيرفع
وكذلك الاب ان كان أرفع درجة من ابنه سأل أن يرفع اليه ابنه فأنتم لا تدرون في الدنيا أيهم أقرب لكم نفعا
وقيل قد فرض الله الفرائض على ما هو عنده حكمة ولو وكل ذلك اليكم لم تعلموا أيهم لكم أنفع فوضعت أنتم
الاموال على غير حكمة وقيل الاب يجب عليه النفقة على الابن اذا احتاج وكذلك الابن اذا كان محتاجا فلهما
في النفع بالنفقة لا يدري أيهما أقرب نفعا وليس شيء من هذه الاقاويل بعلائم لا معنى ولا مجاوب له لان هذه
الجملة اعتراضية ومن حق الاعتراض أن يؤثر كدما اعتراض بينهما ويناسبه القول بما تقدم (فريضة) نصبت
نصب المصدر المؤكد أي فرض ذلك فرضا (ان الله كان عليما) بمصالح خلقه (حكيمًا) في كل ما فرض وقسم
من الموارث وغيرها (فان كان لهن ولد) منكم أو من غيركم * جعلت المرأة على النصف من الرجل بحق
الزواج كما جعلت كذلك بحق النسب والواحدة والجماعة سواء في الربع والثمن (وان كان رجل) يعني الميت
(يورث) من ورث أي يورث منه وهو صفة لرجل و (كلالة) خبر كان أي وان كان رجل مورث منه
كلالة أو يجعل يورث خبر كان وكلالة حال من الضمير في يورث وقرئ يورث ويورث بالتحفيف والتشديد على
البناء للفاعل وكلالة حال أو مفعول به (فان قلت) ما الكلاله (قلت) ينطلق على ثلاثة على من لم يخلف ولدا
ولا والدا وعلى من ليس بولد ولا والدا من الخفين وعلى القرابة من غير جهة الولد والوالد ومنه قولهم ما ورث
لمجد عن كلالة كما تقول ما صنعت عن عي وما كف عن جبن والكلالة في الاصل مصدر عنى السكال وهو
ذهاب القوة من الاعياء قال الاعشى * فآليت لا أرثي لها من كلالة * فاستعيرت للقرابة من غير جهة الولد
والوالدان بالاضافة الى قرابتهما كالة ضعيفة واذا جعل صفة للمورث أو الوارث فمعنى ذى كلالة كما تقول
فلان من قرابتي تريد من ذوى قرابتي ويجوز أن تكون صفة كالهجا حقة والفاقة لللاحق (فان قلت) فان
جعلتها اسما للقرابة في الآية فعلا م تنص بها (قلت) على أنها مفعول له أي يورث لاجل الكلالة أو يورث
غيره لاجلها (فان قلت) فان جعلت يورث على البناء للمفعول من أورث فإوجهه (قلت) الرجل حينئذ هو

السؤال وذلك أن أول ما يبداه اخراج الدين ثم الوصية ثم اقسام ذوى الميراث فانظر كيف جاء اخراج الميراث آخر انوار الوارث
اخراج الوصية تلاو الدين فوافق قولنا قسمة الموارث بعد الوصية والدين صورة الواقع شرعا ولو سقط ذكر بعد وكان الكلام أخرجا
الميراث والوصية والدين لما أمكن ورود السؤال المذكور والله أعلم

الوارث لا المورث (فان قلت) فالضمير في قوله فليسكل واحد منهم الى من يرجع حينئذ (قلت) الى الرجل
والى أخيه وأخته وعلى الاول اليهما (فان قلت) اذ يرجع الضمير اليهما أفاد استواءهما في حيازة السدس
من غير مفاضلة المذكور الاثنى فهل تبقى هذه الفائدة قائمة في هذا الوجه (قلت) نعم لانك اذا قلت السدس له
أو لواحد من الاخ أو الاخت على التخيير فقد سويت بين الذكر والانثى وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه
أنه سئل عن الكلالة فقال أقول فيه برأي فان كان صوابا فن الله وان كان خطأ فني ومن الشيطان والله منه
برى الكلالة ما خلا الولد والوالد وعن عطاء الضحاك أن الكلالة هو الموروث وعن سعيد بن جبير هو
الوارث وقد أجمعوا على أن المراد أولاد الأم وتدل عليه قراءة أبي وله أخ وأخت من الأم وقراءة سعد بن أبي
وقاص وله أخ وأخت من أم وقيل إنما استدل على أن الكلالة ههنا الاخوة للأم خاصة بما ذكر في آخر
السورة من أن للاختين الثلثين وأن للاخوة كل المال فلم ههنا لما جعل للواحد السدس وللأثنين الثلث
ولم يزدوا على الثلث شيئا أنه يعني بهم الاخوة للأم والأخوة الكلالة عامة لمن عدا الولد والوالد من سائر الاخوة
الاخفاف والاعيان وأولاد العلات وغيرهم (غير مضار) حال أي يوصي بها وهو غير مضار لورثته وذلك أن
يوصي بزيادة على الثلث أو يوصي بالثلث فسادونه ونيتهم مضارة ورثته ومغاضبتهم لأوجه الله تعالى وعن قتادة
كره الله الضرر في الحياة وعند الممات ونهى عنه وعن الحسن المضارة في الدين أن يوصي بدين ليس عليه
ومعناه الاقرار (وصية من الله) مصدر مؤ كد أي يوصيكم بذلك وصية كقوله فريضة من الله ويجوز أن
تكون منصوبة بغير مضار أي لا يضار وصية من الله وهو الثلث فادونه بزيادته على الثلث أو وصية من الله
بالأولاد وأن لا يدعهم حالة بامرافه في الوصية وينصر هذا الوجه قراءة الحسن غير مضار وصية من الله
بالإضافة (والله عليم) بمن جاز أو عدل في وصيته (حاجم) عن الجائر لا يعاجله وهذا وعيد (فان قلت) في يوصي
ضمير الرجل اذا جعلته الموروث فكيف جعل اذا جعلته الوارث (قلت) كما علمت في قوله تعالى فلهن ثلثا ما ترك
لا نعلم أن التارك والموصى هو الميت (فان قلت) فأين ذوالحال فيمن قرأ يوصي بها على ما لم يسم فاعله (قلت)
يضمير يوصي فينتصب عن فاعله لانه لما قيل يوصي بها علم أن ثم موصيا كما قال يسبح له فيها بالغدو والآصال على
ما لم يسم فاعله فلم أن ثم مسجعا فاضمر يسبح فكما كان رجلا فاعل ما يدل عليه يسبح كان غير مضار حالما
يدل عليه يوصي بها (تلك) إشارة الى الأحكام التي ذكرت في باب اليتامى والوصايا والموارث وسماها حدودا
لان الشرائع كالحدود المضروبة الموقفة للكافرين لا يجوز لهم أن يتجاوزوها ويخطوها الى ما ليس لهم بحق
(يدخله) قرئ بالياء والنون وكذلك يدخله نارا وقيل يدخله وخالدين جملا على لفظ من ومعناه * وانتصب
خالدين وخالد على الحال (فان قلت) هل يجوز أن يكونا صفتين لجنات ونارا (قلت) لا لانهما جريا على غير من
هـاله فلا بد من الضمير وهو قولك خالدين هم فيها وخالدها فيها (يأتين الفاحشة) برهقها يقال أتى الفاحشة
وجاءها وغشها ورهقها بمعنى وفي قراءة ابن مسعود يأتين بالفاحشة والفاحشة الزنا يأتين في الفج على
كثير من القبايح (فأمسكوهن في البيوت) قيل معناه فخلوهن ومحجوسات في بيوتكم وكان ذلك عقوبتهن
في أول الاسلام ثم نسخ بقوله تعالى الزانية والزاني الآية ويجوز أن تكون غير منسوخة بأن يترك ذكر الحد
ليكونه معلوما بالكتاب والسنة ويوصي بامساكهن في البيوت بعد أن يحدد صيانة لمن عن مثل ما جرى
عليهن بسبب الخروج من البيوت والتعرض للرجال (أو يجعل الله لمن سبيلا) هو النكاح الذي يستعين به
عن السفاح وقيل السبيل هو الحد لانه لم يكن مشروعا ذلك الوقت (فان قلت) ما معنى يتوفاهن الموت
والتوفي والموت بمعنى واحد كما أنه قيل حتى يميتن الموت (قلت) يجوز أن يراد حتى يتوفاهن ملائكة الموت
كقوله الذين تتوفاهم الملائكة ان الذين توفاهم الملائكة قل يتوفاكم ملك الموت أو حتى يأخذهن الموت
ويستوفى أو واحدهن (والذان يأتينهم امنكم) يريد الزاني والزانية (فأذوها) فوجها ودموها وقولوا
لها أما استحييتما أما خفتما الله (فان تابا وأصلحا) وغير الحال (فأعرضوا عنها) واقطعوا التوبىخ والمذمة
فان التوبة تمنع استحقاق الذم والعقاب ويحتمل أن يكون خطا باليهود العائرين على سرهما ويراد بالأيذاء

غير مضار وصية من
الله والله عليم تلك
حدود الله ومن يطع الله
ورسوله يدخله جنات
تجري من تحتها الأنهار
خالدين فيها وذلك الفوز
العظيم ومن يعص الله
ورسوله ويتعد حدوده
يدخله نارا خالدا فيها
وله عذاب مهين واللاقي
يأتين الفاحشة من
نساءكم فاستشهدوا
عليهن أربعة منكم فان
شهدوا فأمسكوهن في
البيوت حتى يتوفاهن
الموت أو يجعل الله لمن
سبيلا والذان يأتينها
منكم فأذوها فان
تابا وأصلحا فأعرضوا
عنها ان الله كان توابا
رحيما

قوله تعالى انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم الآية (قال محمود بن النعمان القبول والغفران واجب على الله الخ) قال أحمد وقد تقدم في مواضع أن اطلاق مثل هذا من قول القائل يجب على الله كذا انما نعوذ بالله منه تعالى عن الالزام والایجاب رب الارباب وقاعدة أهل السنة ان الله تعالى مهمما تفضل فهو لا عن استحقاق سابق لانهم يقولون ان الافعال التي يتوهم القدريون ان العبد يستحق بها على الله شيئا كلها خلق الله فهو الذي خلق لعبد الطاعة وأثابه عليها وخلق له التوبة وقبلها منه فهو المحسن أولا (٣٥٦) وآخرها باطنا وظاهرا لا كالقدريين الذين يزعمون ان العبد خلق لنفسه التوبة بقدرته

وحوله ليس متوجبا على ربه المغفرة بمقتضى حكمته التي توجب عليه على زعمهم المجازاة على الاعمال ايجابا عقابيا فلذلك يطلقون بلسان الجرأة هذا الاطلاق وما أشبه ما أكد الزمخشري هذا المعتقد انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليهما حكيما وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار أولئك أعتدنا لهم عذابا أليما يا أيها الذين آمنوا

ذمهم ما وتغنيهم ما وتهدى ما بالرفع الى الامام والحد فان تاب قبل الرفع الى الامام فأعرضوا عنهم ولا تتعرضوا لهم ما وقيل نزلت الاولى في الصحافات وهذه في اللواتين * وقرئ والذين بتشديد النون والذين بالهمزة وتشديد النون (التوبة) من تاب الله عليه اذا قبل توبته وغفر له يعني انما القبول والغفران واجب على الله تعالى لمؤلا (بجهالة) في موضع الحال أي يعملون السوء جاهلين بسفها لان ارتكاب القبيح مما يدعوا اليه السفه والتهوؤ لا مما تدعوا اليه الحكمة والعدل وعن مجاهد من عصي الله فهو جاهل حتى يتزع عن جهالته (من قريب) من زمان قريب والزمان القريب ما قبل حضرة الموت ألا ترى ان قوله حتى اذا حضر أحدهم الموت فبين أن وقت الاحتضار هو الوقت الذي لا تقبل فيه التوبة فبقى ما وراء ذلك في حكم القريب وعن ابن عباس قبل أن ينزل به سلطان الموت وعن الضحاك كل توبة قبل الموت فهو قريب وعن النخعي ما لم يؤخذ بكظمه وروى أبو أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم يغرغر وعن عطاء بن رباح قبل موته بفواق ناقة وعن الحسن أن البليس قال حين أهبط الى الارض وعزتك ما فارق ابن آدم مادام روحه في جسده فقال تعالى وعزني لا أغلق عليه باب التوبة ما لم يغرغر (فان قلت) مامعنى من في قوله من قريب (قلت) معناه التبعية أي يتوبون بعض زمان قريب كأنه سمي ما بين وجود المصيبة وبين حضرة الموت زمانا قريبا في أي جزء تاب من أجزاء هذا الزمان فهو نائب من قريب والافهو نائب من بعيد (فان قلت) ما فائدة قوله (فأولئك يتوب الله عليهم) بعد قوله انما التوبة على الله لهم (قلت) قوله انما التوبة على الله اعلام بوجودها عليه كما يجب على العبد بعض الطاعات وقوله فأولئك يتوب الله عليهم عدة بأنه يفي بما وجب عليه واعلام بأن الغفران كأن لا محالة كما يعد العبد الوفاء بالواجب (ولا الذين يموتون) عطف على الذين يعملون السيئات سوى بين الذين سوففوا توبتهم الى حضرة الموت وبين الذين ماؤا على الكفر في انه لا توبة لهم لان حضرة الموت أول أحوال الآخرة فكأن المائب على الكفر قد فاتته التوبة على اليقين فكذلك المسوف الى حضرة الموت لمجازاة كل واحد منهم ما أو ان التكليف والاختيار (أولئك أعتدنا لهم) في الوعيد نظير قوله فأولئك يتوب الله عليهم في الوعد لا يمتين أن الامرين كائنان لا محالة (فان قلت) من المراد بالذين يعملون السيئات أهم الفساق من أهل القبلة أم الكفار (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد بالكفار لظاهر قوله وهم كفار وأن يراد الفساق لان الكلام انما وقع في الزائين والاعراض عنهم ما ان تابوا وأصلحوا ويكون قوله وهم كفار واردا على سبيل التعليل بقوله ومن كفر فان الله غنى عن العالمين وقوله فليمت ان شاءه يهوديا أو نصرانيا من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر لان من كان مصدقا ومات وهو لا يحسد نفسه بالتوبة حاله قريبة من حال الكافر لانه لا يجب توبته على ذلك الا قاب مصعت * كانوا يعملون السيئات بضروب من الباطل والظلم فزجروا عن ذلك

لسان العاقل ويقسم جلد استبشاع السماعه وبتعثر القلم عند تسطيره على أن من لطف الله تعالى أن لم يجعل حاكمي الكفر كافرا ولا حاكمي البعد لضرورة ردها والتخدير منها مبتدعا وما بالغ الزمخشري في هذا الاطلاق الاغتناما لفرصة التمسك على هخته بصيغة على المستعرة بالوجوب فجعلها ذريعة لاستباحة هذا الاطلاق ولم يجعل الله فيه ماسا تروحا فاننا نقول معاشر أهل السنة قد وعدنا الله بقبول التوبة المستحقة لشرائط الصحة ووقوع هذا الموعود واجب ضرورة صدق الخبر فيها ما ورد من صريح الوجوب فانزل على وجوب صدق الوعد ومعنى قوله اصدق الخبر واجب كمنى قولنا وجود الله واجب لان أحد الايسر متوجبا على الله شيئا اللهمنا الله الادب في حق جلاله وعهمنان من زبغ القول وضلاله

قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهها إلى قوله ويجعل الله فيه خيرا كثيرا (قال محمود كان الرجل إذا مات له قريب ألقى ثوبه على أمراته وقال أنا أحق بهما من كل أحد الخ) قال أحد وخص تعالى ذكر من آتى القنطار من المال بالنهي تنسبا بالاعلى على الأدنى لأنه إذا كان هذا على كثرة ما بذل لأمراته من الأموال منها بغير استعادة شيء يسير (٣٥٧) حقير منها على هذا الوجه كان من لم

يبدل إلا الحقير منها
عن استعادته بطريق
الأولى ومعنى قوله
وآتيتم والله أعلم كنتم
آتيتم إذا رادة الاستبدال
في ظاهر الأمر واقعة

لا يحل لكم أن ترثوا النساء

كرها ولا تعضوهن
لتسذهبوا بعض
ما آتيتموهن إلا أن
يأتين بفاحشة مبينة
وعاشروهن بالمعروف
فإن كرهتموهن فعسى
أن تکرهوا شيئا ويجعل
الله فيه خيرا كثيرا وإن
أردتم استبدال زوج
مكان زوج وآتيتم
أحداهن قنطارا فلا
تأخذوا منه شيئا
أنا أخذونه بهتانا وانما
مبيننا وكيف تأخذونه
وقد أفضى بعضكم إلى
بعض وأخذن منكم
مينا فاغلبظا ولا تنكحوا
منا نكح آباؤكم من النساء
إلا ما قد سلف أنه كان
فاحشة ومقتا وساء سبيلا

بعد آباء المال واستقرار
الزوجة * قوله تعالى
ولا تنكحوا ما نكح
آباؤكم من النساء إلا
ما قد سلف أنه كان
فاحشة ومقتا وساء
سبيلا (قال محمود فيه

كان الرجل إذا مات له قريب من أب أو أخ أو جيم عن امرأة ألقى ثوبه عليها وقال أنا أحق بهما من كل أحد فقيل
(لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهها) أي أن تأخذوهن على سبيل الإرث كما تحاز المواريث وهن كارهات لذلك
أو مكروهات وقيل كان عسكها حتى تموت فقيل لا يحل لكم أن تمسكوهن حتى ترثوهن وهن غير راضيات
بامساكنكم وكان الرجل إذا تزوج امرأة ولم تكن من حاجته حبسها مع سوء العشرة والقهر لتفتدي منه
بما لها وتخلع فقيل ولا تعضوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن والعسل الحبس والتضييق ومنه عضلت
المرأة بولدها إذا اختفت رجها به فخرج بعضه وبقي بعضه (الأن يأتين بفاحشة مبينة) وهي لنشوز
وشكاسة الخلق وابتداء الزوج وأهله بالبذاء والسلطة أي إلا أن يكون سوء العشرة من جهتين فقد عذرتم
في طلب الخلع ويدل عليه قراءة أبي إلا أن يفحصن عليكم وعن الحسن الفاحشة الزنا فإن فعلت حل زوجها
أن يسألها الخلع وقيل كانوا إذا أصابت امرأة فاحشة أخذ منها ما ساق إليها وأخرجها وعن أبي قلابة ومحمد بن
سريع لا يحل الخلع حتى يوجد رجل على بطنها وعن قتادة لا يحل له أن يجلسها ضاررا حتى تفتدي منه يعني
وإن زنت وقيل نسخ ذلك بالحدود وكانوا يستنون معاشرة النساء فقيل لهم (وعاشروهن بالمعروف) وهو
النصف في المبيت والنفقة والأجل في القول (فإن كرهتموهن) فلا تنافقوهن لكرهه إلا نفس وحدها
فربما كرهت النفس ما هو أصح في الدين وأجد وأدنى إلى الخير وأحب ما هو بضد ذلك ولكن للنظر في
أسباب الإصلاح * وكان الرجل إذا طمعت عنده إلى استطراف امرأة بهت التي تحتها ورماها بفاحشة حتى
يلجئها إلى الافتداء منه بما أعطاها ليرفعه إلى تزوج غيرها فقيل (وإن أردتم استبدال زوج) الآية
والقنطار المال العظيم من قنطرت الشيء إذا رفعت ومنه القنطرة لأنها بناء مشيد قال
كقنطرة الروي أقسم ربها * لتكتفن حتى تشاد بقرم

وعن عمر رضي الله عنه أنه قام خطيبا فقال أيها الناس لا تغالوا بصداق النساء فلو كانت مكرمة في الدنيا
أو تقوى عند الله لكان أولاكم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صدق امرأة من نسائه أكثر من اثني عشر
أوقية فقامت إليه امرأة فقالت له يا أمير المؤمنين لم تمنعنا حقنا جع له الله لنا والله يقول وآتيتم أحداهن
قنطارا فقال عمر كل أحد أعلم من عمر ثم قال لا صحابه سمعوني أقول مثل هذا القول فلا تنكرونها على حتى ترد
على امرأته ليست من أعلم النساء * والبهتان أن تستقبل الرجل بأمر فيج تنقذه به وهو يرى عنده لأنه يهت
عند ذلك أي يتعجب وانتصب (بهتانا) على الحال أي باهتين وآتين أو على أنه مفعول له وإن لم يكن غرضا كقولك
قعد عن القتال جينا والميثاق الغليظ حتى الصلبة والمضاجعة كانه قيل وأخذن منكم مينا فاغلبظا أي بأفضاء
بعضكم إلى بعض ووصفه بالغلظ لقوته وعظمه فقد قالوا الحكمة عنهم يوم ما قرابة فكيف بما يجري بين الزوجين
من الاتحاد والامتزاج وقيل هو قول الولي عند العقد استحكك على ما في كتاب الله من امساك بمعروف
أو تسريح بإحسان وعن النبي صلى الله عليه وسلم استوصوا بالنساء خيرا فأنهن عوان في أيديكم أخذتموهن
بإمانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله * وكانوا ينكحون رواههم وناس منهم يعقونه من ذى مروءتهم
ويسهونه نكاح المقت وكان المولود عليه يقال له المقتى ومن ثم قيل (ومقتا) كانه قيل هو فاحشة في دين الله
بالغة في القبح قبح ممقوت في المروءة ولا من يدعى ما يجمع القبحين وقري لا تحل لكم بالنساء على أن ترثوهن
الوارثة وكرها بالفتح والضم من الكراهة والاكراه * وقري بفاحشة مبينة من ابانت بمعنى تبينت أو بينت
كما قرئ مبينة بكسر الياء وفتحها ويجعل الله بالرفع على أنه في موضع الحال وآتيتم أحداهن بوصول همزة
أحداهن كما قرئ فلا اثم عليه (فإن قلت) تعضوهن ما وجه اعترابه (قلت) انصب عطا على أن ترثوا

كانوا ينكحون رواههم وناس منهم يعقونه الخ) قال أحد وعندي في هذا الاستثناء سر آخر وهو أن هذا النهي عنه لفظاعته وبشاعته عند
أكثر الخلق حتى كان محمونا قبل ورود الشرع جديران بمثل النهي فيه فيجتنب فسكانه قد امتثل النهي عنه حتى صار مخبرا عن عدم
وقوعه وكانه قيل ما يقع نكاح الإبناء المنكوحات للآباء ولا يؤخذ منه شيء إلا ما قد سلف وأما في المستقبل بعد النهي فلا يقع منه شيء

البتة ومثل هذا النظر جار في مثل قوله وإذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون إلا الله فأجاء من فوعا على أنه خبر وإن كان المراد منهم
عن عبادة غير الله ولكن لما كان هذا المنهى جديرا بالاجتناب وكأنه اجتنب عبر عن النهي فيه بصيغة الخبر ورفع الفعل وقدم ضي هذا
التقرير بعينه ثم لم يجزئ له (٣٥٨) في هذه الآية والله أعلم بقوله تعالى حرمت عليكم أمهاتكم الآية (قال محمود معناه تحريم

نكاحهن الخ) قال
أجد وهذا تفريع على
القول به يوم المشرق
في معانيه ٣ فاستقام
تعليل الجار المذكور
به ما والله أعلم * عاد
كلامه (قال ولا يجوز
الثاني لأن ما يليه هو
الذي يستتبع وجب
التعليل به ما لم يعترض
أمر لا يرد إلا أن تقول
أعلقه بالنساء والربائب
أجعل من الاتصال
حرمات عليكم أمهاتكم
وبناتكم وأخواتكم
وعمتكم وخالاتكم
وبنات الأخ وبنات
الأخت وأمهاتكم
اللاتي أرضعنكم
وأخواتكم من الرضاعة
وأمهات نسائكم
وربائبكم اللاتي في
بجوركم من نسائكم اللاتي
دخلتم بهن فإن لم تكونوا

كقوله تعالى المنافقون
والمنافقات بعضهم من
بعض فاني لست منك
واست مني ما أنا من
دولا الدمى وأمهات
النساء متصلات بالنساء
لأنهن أمهات نسائكم

وللتأكد النفي أي لا يحل لكم أن تزوا النساء ولا أن تعضلوهن (فان قلت) أي فرق بين تعدية ذهب بالباء
وبينها بالهمزة (قلت) إذا عدي بالباء فعناه الأخذ والاستصحاب كقوله تعالى فلما ذهبوا به وأما الأذنب
فكلا زالة (فان قلت) إلا أن يأتين ما هذا الاستثناء (قلت) هو استثناء من أعم عام النظر أو المفعول له
كانه قيل ولا تعضلوهن في جميع الأوقات والأوقات أن يأتين بفاحشة أو لا تعضلوهن لعلة من العلة إلا أن
يأتين بفاحشة (فان قلت) من أي وجه صح قوله فحسب أن نكرهه وأجزاء الشرط (قلت) من حيث أن المعنى
فان كرهتموهن فاصبروا عليهن مع الكراهة فاعلم لكم فيما نكرهونه خيرا كثيرا ليس فيما تحبونه (فان قلت)
كيف استثنى ما قد سلف مما نكح آبائكم (قلت) كما استثنى غير أن سيوفهم من قوله ولا عيب فيهم يعني أن أمكنكم
أن تنكحوا ما قد سلف فأنكحوا فلا يحل لكم غيره وذلك غير ممكن والغرض المبالغ في تحريمه وسد الطريق
ليباحته كما يتعلق بالحال في التأييد في نحو قولهم حتى يبيض القار وحتى يلج الجمل في سم الخياط * معنى
(حرمت عليكم أمهاتكم) تحريم نكاحهن لقوله ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء ولا أن نكحهن
هو الذي يفهم من تحريمهن كما يفهم من تحريم الخمر تحريم شربها ومن تحريم لحم الخنزير تحريم أكله وقرئ
وبنات الأخ بخفيف الهمزة وقد نزل الله الرضاعة منزلة النسب حتى سمي المرضعة أم للرضيع والمرضاة
أختا وكذلك زوج المرضعة أبوه وأبواه جداه وأخته وعمته وكل ولد ولد له من غير المرضعة قبل الرضاع وبعده
فهم أخوته وأخواته لانيه وأم المرضعة جدته وأختها خالته وكل من ولد لها من هذا الزوج فهم أخوته
وأخواته لانيه وأمه ومن ولد لها من غيره فهم أخوته وأخواته لأمه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم يحرم من
الرضاع ما يحرم من النسب وقالوا تحريم الرضاع كتحريم النسب إلا في مستثنين أحدهما أنه لا يجوز للرجل
أن يتزوج أخت ابنه من النسب ويجوز أن يتزوج أخت ابنه من الرضاع لأن المانع في النسب وطؤه أمها
وهذا المعنى غير موجود في الرضاع والنسب لا يجوز أن يتزوج أم أخيه من النسب ويجوز في الرضاع لأن
المانع في النسب وطؤه الأب أيها وهذا المعنى غير موجود في الرضاع (من نسائكم) متعلق بربائبكم ومعناه أن
الربة من المرأة المدخول بها محرمة على الرجل حلال له إذا لم يدخل بها (فان قلت) هل يصح أن يتعلق بقوله
وأمهات نسائكم (قلت) لا يخلو ما أن يتعلق بهن وبالربائب فتكون حرمتهن وحرمته الربائب غير متميزتين جميعا
وأما أن يتعلق بهن دون الربائب فتكون حرمتهن غير متميزة وحرمته الربائب مبهمة فلا يجوز الأول لأن معنى
من مع أحد المعلقين خلاف مع الآخر ألا ترى ذلك إذا قلت وأمهات نسائكم من نسائكم اللاتي دخلتم
بهن فقد جعلت من لبيان النساء وتعيين المدخول بهن من غير المدخول بهن وإذا قلت وربائبكم من نسائكم
اللاتي دخلتم بهن فأنك جعلت من لا ابتداء الغاية كما تقول بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم من خديجة وليس
يصح أن يعني بالكلمة الواحدة في خطاب واحد معنمان مختلفان ولا يجوز الثاني لأن ما يليه هو الذي
يستوجب التعليق به ما لم يعترض أمر لا يرد إلا أن تقول أعلقه بالنساء والربائب واجعل من الاتصال
تعالى المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض فاني لست منك ولست مني ما أنا من دولا الدمى وأمهات
النساء متصلات بالنساء لأنهن أمهات نسائكم كما أن الربائب متصلات بأمهاتهن لأنهن بناتهن هذا وقد اتفقوا على
أن تحريم أمهات النساء مبهمة دون تحريم الربائب على ما عليه ظاهر كلام الله تعالى وقد روي عن النبي صلى الله
عليه وسلم في رجل تزوج امرأة ثم طلقها قبل أن يدخل بها أنه قال لا بأس أن يتزوج ابنته ولا يحل له أن يتزوج

يعني أن لهذا الأعراب وجهان في الصحة وتكون من على هذا مستعملة في معنى واحد من معانيها وهو الاتصال فيستقيم تعليلها
بما وقد نقل ذلك عن ابن عباس مذهبنا ونقل أيضا قراءة علي وابن عباس وزيد بن عمرو ابن الزبير وأمهات نسائكم اللاتي دخلتم بهن وكان
ابن عباس يقول والله ما نزل إلا هكذا انتهى نقل الزمخشري والقول المشهور عن الجمهور إباحة تحريم المرأة وبقيد تحريم الربة بدخول
الأم كما هو ظاهر الآية ولهذا الفرق من حكمة وذلك لأن المتزوج بابنة المرأة لا يخلو بعد العقد وقبل الدخول من تجاوزة بينه وبين
أمها ومحاطبات ومساررات فكانت الحاجة داعية إلى تقييد التحريم ليقطع شوقه من الأم فيما لها معاملته ذوات المحارم ولا كذلك

الما قد على الام فانه يمدح من مخاطبة ابنته قبل الدخول بالام فلم تدع الحاجة الى تحميل نشر الحرمة وأما اذا وقع الدخول بالام فقد وجدت منظمة خلطة الرتبة فيمنع تدعو الحاجة الى نشر الحرمة بينهم والله أعلم * عاد كلامه (قال فان قلت ما فائدة قوله في حجوركم الخ) قال أحد وهذا مما قدمته من تخصيص أعلى صور المنهي عنه بالنهي فان النهي عن نكاح (٣٥٩) الرتبة المدخول بأمرها عام في جميع الصور سواء كانت

أمها وعمر وعمران بن الحصين رضي الله عنهم - ما أن الام تحرم بنفس العقد وعن مسروق هي مرسلة فارس - لو أما أرسل الله وعن ابن عباس أمهم وما أمهم الله الاماروي عن علي وابن عباس وزيد وابن عمرو وابن الزبير أنهم قرؤا وأمهات نسائكم اللاتي دخلتمهن وكان ابن عباس يقول والله ما نزل الا هكذا وعن جابر روايتان وعن سعيد بن المسيب عن زيد اذا ماتت عنده فأخذ ميراثها كره أن يخلف على أمها واذا طلقها قبل أن يدخل بها فان شاء فعل أقام الموت مقام الدخول في ذلك كما قام مقامه في باب المهر وسمى ولد المرأة من غير زوجها بيبا وبيدة لانه يرثها كما يرث ولده في غالب الامر ثم اتسع فيه فيما بذلك وان لم يرثها (فان قلت) ما فائدة قوله في حجوركم (قلت) فأنذره التعليل للتحريم وأنهن لا احتضانكم لهن أو لكونهن بصدد احتضانكم وفي حكم التقلب في حجوركم اذا دخلتم بأمهاتهن وتمكن بدخولكم حكم الزواج وثبتت الخلطة والافسة وجعل الله بينكم المودة والرحمة وكانت الحال خافية بأن تجزوا أولادهن مجزى أولادكم كانكم في المقعد على بناتهن عاقدون على بناتكم وعن علي رضي الله عنه أنه شرط ذلك في التحريم وبه أخذ داود (فان قلت) ما معنى (دخلتمهن) (قلت) هي كناية عن الجماع كقولهم بنى عليها وضرب عليها الخجاب يعني أدخلتهن وهن السترات والبلاء للندبة واللس ونحوه يقوم مقام الدخول عند أبي حنيفة - وعن عمر رضي الله عنه أنه خلا بجارية فجردها فأسستوها ابن له فقال انهم لا تحل لك وعن مسروق أنه أمر أن تباع جاريته بدمونه وقال أما لي لم أصب منها الا ما يحرمها علي ولدي من اللبس والنظر وعن الحسن في الرجل تلك الامة فيغمرها بالشهوة أو يقبها أو يكشفها انما لا تحل لولده بحال وعن عطاء وجادين أي سليمان اذا نظر الى فرج امرأة فلا ينكح أمها ولا ابنتها وعن الاوزاعي اذا دخل بالام فغمرها ولمسها بيده وأغلق الباب وأرخى الستر فلا يحل له نكاح ابنتها وعن ابن عباس وطاوس وعمر بن دينار أن التحريم لا يقع بالجماع وحده (الذين من أصلابكم) دون

من تبنيتم وقد تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم زينة بنت جحش الاسدية بنت عمته أمية بنت عبد المطلب حين فارها زينا بن حارثة وقال عز وجل لا يكره لكم ان تكونوا على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم - (وأن تنكحوا) في موضع الرفع عطف على المحرمات أي وحرم عليكم الجمع بين الاختين والمراد حرمة النكاح لان التحريم في الآية تحريم النكاح وأما الجمع بينهما في ملك اليمين فعن عثمان وعلي رضي الله عنهم - ما أنهم ما قالوا أحلتهم ما آتت وحرمتهم ما آتت يعنيان هذه الآية وقوله أو ما ملكت أي ما نكحتكم فرج علي التحريم وعثمان التحليل (الاما قد سلف) ولكن ماضى مغفور بدليل قوله (ان الله كان غفورا رحيما * والمحصنات) القراءة بفتح الصاد وعن طلحة بن مصرف أنه قرأ بكسر الصاد وهن ذوات الأزواج لانهن أحصن فروجهن بالتزويج فهن محصنات ومحصنات (الاما ما ملكت أي ما نكحتكم) يريد ما ملكت أي ما نكحتكم من اللاتي سبين ولهن أزواج في دار الكفر فهن حلال لغزاة المسلمين وان كن محصنات وفي معناه قول الفرزدق

وقد تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم زينة بنت جحش الاسدية بنت عمته أمية بنت عبد المطلب حين فارها زينا بن حارثة وقال عز وجل لا يكره لكم ان تكونوا على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم - (وأن تنكحوا) في موضع الرفع عطف على المحرمات أي وحرم عليكم الجمع بين الاختين والمراد حرمة النكاح لان التحريم في الآية تحريم النكاح وأما الجمع بينهما في ملك اليمين فعن عثمان وعلي رضي الله عنهم - ما أنهم ما قالوا أحلتهم ما آتت وحرمتهم ما آتت يعنيان هذه الآية وقوله أو ما ملكت أي ما نكحتكم فرج علي التحريم وعثمان التحليل (الاما قد سلف) ولكن ماضى مغفور بدليل قوله (ان الله كان غفورا رحيما * والمحصنات) القراءة بفتح الصاد وعن طلحة بن مصرف أنه قرأ بكسر الصاد وهن ذوات الأزواج لانهن أحصن فروجهن بالتزويج فهن محصنات ومحصنات (الاما ما ملكت أي ما نكحتكم) يريد ما ملكت أي ما نكحتكم من اللاتي سبين ولهن أزواج في دار الكفر فهن حلال لغزاة المسلمين وان كن محصنات وفي معناه قول الفرزدق

وذا حليل أنكحتهم ارمأحنا * حلال لمن يني بها لم تطاق (كتاب الله عليكم) مصدر مؤ كذا أي كتب الله ذلك عليكم كتابا وفرضه فرضا وهو تحريم ما حرم (فان قلت) علام عطف قوله (وأحل لكم) (قلت) على الفعل المضمر الذي نصب كتاب الله أي كتب الله عليكم تحريم ذلك وأحل لكم ما وراء ذلككم وبديل عليه قراءة اليماني كتب الله عليكم وأحل لكم ما وراء ذلككم وبديل عليه قراءة اليماني كتب الله عليكم على الجمع والرفع أي هذه فرائض الله عليكم ومن قرأ وأحل لكم على البناء للمفعول فقد عطفه على حرمت (أن تتبغوا) مفعول له يعني بين لكم ما يحل مما يحرم ارادة أن يكون ابتغاءكم بأموالكم

أن هذا النهي لكونه جذرا بأن يشمل أجرى مجزى الاخبار عن أمثاله حتى كانه قيل لا يقع شيء من هذه المحرمات الا السالف منها الا غير أو على الوجه الذي بينه الزمخشري فيما تقدم وهو ان يكون المراد الاما قد سلف فانه غير محرم فتعاطوه ان كان محكما من باب التعليق على المحال بتأثير التحريم الا أن الزمخشري لم يسلك هذا المسلك ههنا لان قوله ان الله كان غفورا رحيما يرشد الى أن المراد الاما قد سلف فانه مغفور لا يستثنى في الآية الاولى لانه عقبه ثم بقوله انه كان فاحشة ومقتضى ساء سبي لا تقدر في كل آية ما يناسب سياقها والله أعلم

وذا حليل أنكحتهم ارمأحنا * حلال لمن يني بها لم تطاق (كتاب الله عليكم) مصدر مؤ كذا أي كتب الله ذلك عليكم كتابا وفرضه فرضا وهو تحريم ما حرم (فان قلت) علام عطف قوله (وأحل لكم) (قلت) على الفعل المضمر الذي نصب كتاب الله أي كتب الله عليكم تحريم ذلك وأحل لكم ما وراء ذلككم وبديل عليه قراءة اليماني كتب الله عليكم وأحل لكم ما وراء ذلككم وبديل عليه قراءة اليماني كتب الله عليكم على الجمع والرفع أي هذه فرائض الله عليكم ومن قرأ وأحل لكم على البناء للمفعول فقد عطفه على حرمت (أن تتبغوا) مفعول له يعني بين لكم ما يحل مما يحرم ارادة أن يكون ابتغاءكم بأموالكم

قوله تعالى ومن لم يستطع منكم (٣٦٠) طولا أن ينكح المحصنات الآية (قال محمود معناه ومن لم يستطع زيادة في المال وسعة

الحج) قال أحد على هذا يكون الطول عند أبي حنيفة وجود الحرمة تحته وهو أحد القولين لما لك رضى الله عنه لكن يبعد هذا المعنى لأن الطول عند مالك في أحد قوليه القدرة بالمال على نكاح الحرمة خاصة حتى لو كانت الحرمة تحته فأراد نكاح

محصنين غير مسافحين فما استتمت به منهن فأتوهن أجورهن فريضة ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة إن الله كان عليما حكيما ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فما مملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات والله أعلم بإيمانكم

الامة بحزب عن حرمة أخرى جاز له ذلك وفي القول الآخر الطول أحد الأمرين أما القدرة بالمال على نكاح الحرمة وأما وجود الحرمة تحته حتى لا يجوز له نكاح أمة على حرمة إن كان عاجزا عن حرمة أخرى ومقتضى ما نقله المصنف عن أبي حنيفة أنه لا يجوز أن تحته حرمة نكاح أمة وإن يجوز

التي جعل الله لكم قياما في حال كونكم (محصنين غير مسافحين) لئلا تضيعوا أموالكم وتفقروا وأنفسكم فيما لا يحل لكم فتخسروا دنياكم ودينكم ولا مفسدة أعظم مما يجمع بين الحسرتين والاحسان المذمومة وتحصين النفس من الوقوع في الحرام والأموال المهور وما يخرج في المذالك (فان قلت) أين مفعول تبتغوا (قلت) يجوز أن يكون مقدر أو هو النساء والأجود أن لا يقدّر وكانه قيل أن تخرجوا أموالكم ويجوز أن يكون أن تبتغوا بدلا من ما وراءكم والمسافح الزاني من السفح وهو صب المني وكان الفاجر يقول للفاحرة مسافحني وما ذنبني من المذنب (فما استتمت به منهن) فما استتمت به من المذكورات من جماع أو خلوة صحيحة أو عقد عليهن (فأتوهن أجورهن) عليه فأسقط الرجوع إلى ما لا يلبس كقوله إن ذلك من عزم الأمور بأسقاط منه ويجوز أن تكون ما في معنى النساء ومن التبعيض أو اليمين ويرجع الضمير إليه على اللفظ في به وعلى المني في فأتوهن وأجورهن مهورهن لأن المهر ثواب على البضع (فريضة) حال من الأجور بمعنى مفروضة أو وضعت موضع ابتداء لأن الاتقاء مفروض أو مصدر مؤكد أي فرض ذلك فريضة (فما تراضيتن به من بعد الفريضة) فيما تحط عنه من المهر أو ثوب له من كراهة أو يزيد لها على مقداره وقيل فيما تراضيتن به من مقام أو فرق وقيل نزلت في المتعة التي كانت ثلاثة أيام حين فسخ الله مكة على رسوله عليه الصلاة والسلام ثم نصحت كان الرجل ينكح المرأة وقنانه ولو ماليلة أو أيلتين أو أسبوعا بثبوت أو غير ذلك ويقضى منها وطره ثم يبرحها سميت متعة لاستمتاعها بها أو لثمتها لها على ما يعظم أو عن عمر لا أو في رجل تزوج امرأة إلى أجل الأرجح ما بالخارجة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أباحها ثم أصبح يقول يا أيها الناس إنى كنت أمرتكم بالاستمتاع من هذه النساء ألا إن الله حرم ذلك إلى يوم القيامة وقيل أبغى مرتين وحرم مرتين وعن ابن عباس هي محكمة بمعنى لم تنسخ وكان يقرأ فما استتمت به منهن إلى أجل مسمى ويروي أنه رجوع عن ذلك عند موته وقال اللهم انى أتوب إليك من قولى بالمتعة وقولى في الصرف * الطول الفضل يقال له لأن على فلان طول أى زيادة وفضل وقطاله طولاً فهو طائل قال

لقد زادنى حبال النفس أنقى * بغيض إلى كل امرئ غير طائل

ومنه قولهم ما حللناه بطائل أى بشئ يعتد به مما له فضل وخطر ومنه الطول في الجسم لأنه زيادة فيه كما أن القصر قصور فيه ونقصان والمعنى ومن لم يستطع زيادة في المال وسعة يبلغ بها نكاح الحر فلينكح أمة قال ابن عباس من مالك ثلثمائة درهم فقد وجب عليه الحج وحرم عليه نكاح الأما وهو الظاهر وعلمه مذهب الشافعي رحمه الله وأما أبو حنيفة رحمه الله فيقول الغنى والفقير سواء في جواز نكاح الأمة ويفسر الآية بأن من لم يملك فراش الحرمة على أن النكاح هو الوطء فله أن ينكح أمة وفي رواية عن ابن عباس أنه قال ربما وسع الله على هذه الأمة نكاح الأمة واليهودية والنصرانية وإن كان موسرا وكذلك قوله (من فتياتكم المؤمنات) الظاهر أن لا يجوز نكاح الأمة الكتابية وهو مذهب أهل الحجاز وعند أهل العراق يجوز نكاحها ونكاح الأمة المؤمنة أفضل فحملوه على الفضل لا على الوجوب واستشهدوا على أن الأيمان ليس بشرط بوصف الحرائر به مع علمنا أنه ليس بشرط فيهن على الاتفاق ولكنه أفضل (فان قلت) لم كان نكاح الأمة منقطعا عن نكاح الحرمة (قلت) لما فيه من اتباع الوالد الأم في الرق وثبوت حق المولى فيها وفي استخدامها ولا نها بمتهمة مبتذلة خرافة ولا جهة وذلك كله نقصان راجع إلى النكاح ومهانة والعزرة من صفات المؤمنين وقوله (من فتياتكم) أى من فتيات المسلمين لا من فتيات غيركم وهم المخالفون في الدين (فان قلت) فما معنى قوله (والله أعلم بإيمانكم) (قلت) معناه أن الله أعلم بتفاضل ما بينكم وبين أركانكم في الإيمان ورجحانه ونقصانه فيهم وفيكم وربما كان إيمان الأمة أرجح من إيمان الحرمة والمرأة أفضل في الإيمان من الرجل وحق المؤمنين أن لا يعتبروا الأفضل الإيمان لأفضل الأحساب والأنساب وهذا تأنيدي بنكاح الأما وترك

لمن ليست تحته حرمة أن ينكح الأمة ولو كان غنيا وهو قول لا يساعده ظاهر الآية لأن الاستطاعة تثبت وإن لم يفعل الاستنكاف المستطاع بغيره فهاذا المستطاع لنكاح الحرمة ذو الطول وإن لم يكن تحته الحرمة وتفسير الاستطاعة على مذهب أبي حنيفة بعيد جدا

بعضكم من بعض

فأنكحوهن باذن أهلهن
 وآتوهن أجورهن
 بالمعروف ومحسنتات
 مسالجات ولا متخذات
 أخذان فإذا أحصن فإن
 أتت بفاحشة فعليهن
 نصف ما على المحسنات من
 العذاب ذلك إن خشى
 العنت منك وأن تصبروا
 خير لكم والله غفور رحيم
 يريد الله ليبين لكم ويهديكم
 سنن الذين من قبلكم
 ويتوب عليكم والله عليم
 حكيم والله يريد أن يتوب
 عليكم ويريد الذين يتبعون
 الشهوات أن يعملوا ميعلا
 عظيما يريد الله أن يخفف
 عنكم ويخفف الإنسان
 ضعيفا يا أيها الذين آمنوا
 لا تأكلوا أموالكم بينكم
 بالباطل الآن تكون
 فجارة عن تراض منكم
 ولا تقتلوا أنفسكم إن الله
 كان بكم رحيما ومن يفعل
 * قوله تعالى فأنكحوهن
 باذن أهلهن (قال محمود
 هذا اشتراط لاذن
 المولى في نكاحهن الخ
 (قال أحمد وليس في
 الآية اشتراط اذن
 المولى إن يتولى عقد
 نكاح أمته ومتولى
 العقد ومباشرته مسكوت
 عنه في الآية فيحمل
 على اذنه لو كلفه في العقد
 على أمته ولا يلزم أن
 تكون الأمة هي
 المباشرة ولا دليل في
 الآية على ذلك والله أعلم

الاستنكاف منه (بعضكم من بعض) أي أنتم وأرقاؤكم متواصلون متناسبون لا شتراكم في الإيمان
 لا يفضل حر عبد الابرجان فيه (باذن أهلهن) اشتراط لاذن المولى في نكاحهن ويحتج به لقول أبي حنيفة
 إن لمن أن يباشر العقد بأنفسهن لأنه اعتبر اذن المولى لا عقدهم (وآتوهن أجورهن بالمعروف) وآدوا
 البهن مهورهن بغير مطل وضرار واحواج الى الاقتضاء والنز (فان قات) المولى هم ملاك مهورهن لاهن
 والواجب ادائها اليهم لا البهن فلم قيل وآتوهن (قات) لانهن وما في أيديهن مال المولى فكان ادائها اليهن
 أداء الى المولى أو على أن أصله فأتوا المولى فحذف المضاف (محسنات) عفاف * والاخذان الاخلاء في
 السر كانه قيل غير مجاهرات بالسفاح ولا مسمرات له (فإذا أحصن) بالتزويج وقرئ أحصن (نصف ما على
 المحسنات) أي الحرائر (من العذاب) من الحد كقوله وليس شهد عذابها ما ويدرا عنها لعذاب ولا رجم عليهن
 لان الرجم لا يتنصف (ذلك) إشارة الى نكاح الاماء (من خشى العنت منكم) لمن خاف الاثم الذي يؤدي اليه
 غلبة الشهوة وأصل العنت انكسار العظم بعد الجبر فاستعير لكل مشقة وضرر ولا ضرر أعظم من موقعة
 المأثم وقيل أراده الحد لانه اذا هو بها خشى أن يواقعها فيحدت في تزويجها (وأن تصبروا) في محل الرفع على
 الابتداء أي وصبركم عن نكاح الاماء متعفين (خير لكم) وعن النبي صلى الله عليه وسلم الحرائر صلاح البيت
 والاماء هلاك البيت (يريد الله ليبين لكم) أصله يريد الله أن يبين لكم فريد اللام مؤكدة لارادة التبيين
 كما زيدت في أبالك لتأكيد اضافة الاب والمعنى يريد الله أن يبين لكم ما هو خفي عنكم من مصالحكم
 وأفاضل أعمالكم وأن يهديكم مناهجكم من كان قبلكم من الانبياء والصالحين والطريق التي سلكوها في دينهم
 لتقتدوا بهم (ويتوب عليكم) ويرشدكم الى طاعات ان قمت بها كانت كفارات لسيئاتكم فيتوب عليكم ويكفر
 لكم (والله يريد أن يتوب عليكم) أن تعملوا ما تستوجبون به أن يتوب عليكم (ويريد) الفجرة (الذين يتبعون
 الشهوات أن يعملوا ميعلا عظيما) وهو الميل عن القصد والحق ولا ميل أعظم منه بمساعدتهم وموافقهم على
 اتباع الشهوات وقيل هم اليهود وقيل المجوس كانوا يحلون نكاح الاخوات من الاب وبنات الاخ وبنات
 الاخت فلما حرمهم الله قالوا فانكم تحلون بنت الخالة والعمة والخالة والعمة عليكم حرام فأنكحوا بنات الاخ
 والاخت فترتب يقول تعالى يريدون أن تكونوا زناة مثلهم (يريد الله أن يخفف عنكم) باحلال نكاح الامة
 وغيره من الرخص (ونخلق الانسان ضعيفا) لا يصبر عن الشهوات وعلى مشاق الطاعات وعن سعيد بن
 المسيب ما أيس الشيطان من بني آدم قط الا أناهم من قبل النساء فقد أتى على ثمانون سنة وذهبت احدى
 عيني وأنا أعشوا بالآخرى وان أخوف ما أخاف على فتنه النساء * وقرئ أن يعملوا بالياء والضمير للذين يتبعون
 الشهوات وقرأ ابن عباس وخلق الانسان على البناء للفاعل ونصب الانسان وعنه رضى الله عنه ثمان آيات
 في سورة النساء هي خير لهذه الامة مما طلعت عليه الشمس وغربت يريد الله ليبين لكم والله يريد أن يتوب
 عليكم يريد الله أن يخفف عنكم أن تجتنبوا كبار ما تنهون عنه ان الله لا يغير أن يشرك به ان الله لا يظلم من قال
 ذرة ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ما يفعل الله بعذابكم (الباطل) بما لم تبحه الشريعة من نحو السرقة والخيانة
 والغصب والقمع وعقود الربا (الآن تكون تجارة) الآن تقع تجارة وقرئ تجارة على الآن تكون التجارة
 تجارة (عن تراض منكم) والاستثناء منقطع معناه وليكن أقصدوا كون تجارة عن تراض منكم أو وليكن
 كون تجارة عن تراض غير منهي عنه وقوله عن تراض صفة للتجارة أي تجارة صادرة عن تراض وخص
 التجارة بالذكر لان أسباب الرزق أكثرها متعلق بها والتراض رضا المتبايعين بما تعاقدوا عليه في حال البيع
 وقت الايجاب والقبول وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله وعند الشافعي رحمه الله تفرقه عما عن مجلس العقد
 متراضين (ولا تقتلوا أنفسكم) من كان من جنسكم من المؤمنين وعن الحسن لا تقتلوا اخوانكم أو لا يقتل
 الرجل نفسه كما يفعله بعض الجاهلة وعن عمرو بن العاصي أنه تأوله في التيمم لحوف البرد فلم يذكر عليه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وقرأ على رضى الله عنه ولا تقتلوا بالقتل (ان الله كان بكم رحيما) ما نهاكم عما يضركم

الارحمة عليكم وقيل معناه انه امر بنى اسرائيل بقتلهم انفسهم ليكون قوبة لهم وتحمي صاخطا يا هم وكان
 بكم يا امة محمد رحما حيث لم يكلفكم تلك التكاليف الصعبة (ذلك) اشارة الى القتل اى ومن يقدم على قتل
 النفس (عدوانا وظلما) لا خطا ولا اقتصاصا وقرئ عدوانا بالكسر * ونصليه بتخفيف اللام وتشديد يدها
 ونصليه بفتح النون من صلاه يصليه ومنه شاة مصلية ويصليه بالياء والضمير لله تعالى ولذلك لا يكون سببا
 للصلى (نارا) اى نار مخصوصة شديدة العذاب (وكان ذلك على الله يسيرا) لان الحكمة تدعو اليه ولا صارف
 عنه من ظلم أو نحوه (كبار ماتت من عنده) وقرئ كبار ماتت من عنده أى ما كبر من المعاصى التى فيها تم الله
 عنها الرسول (انكفر عنكم سيئاتكم) غط ما تستحقونه من العقاب فى كل وقت على صغائركم وتبطلها كأن
 لم تكن (زيادة الثواب المستحق على اجتبابكم الكبار وصبركم عنها على عقاب السيئات والكبيرة والصغيرة
 انما وصفنا بالكبر والصغر باضافتهما اتما الى طاعة أو معصية أو ثواب فاعلموا والتكفير ما طاعة المستحق من
 العقاب بثواب أزيد أو بتوبة والاحباط نقيضه وهو اماطة الثواب المستحق بعقاب أزيد أو بنسب على
 الطاعة وعن على رضى الله عنه الكبار سبع الشرك والقتل والقذف والزنا وكل مال اليتيم والفرار من
 الزحف والتعرب بعد الهجرة وزاد ابن عمر السحر واستحلال البيت الحرام وعن ابن عباس أن رجلا قال له
 لكبار سبع فقال هى الى سبع مائة أقرب لانه لا صغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار وروى الى
 سبعين * وقرئ يكفر بالياء * ومدخل البضم الميم وفتحها يعنى المكان والمصدر فهما (ولا تقنوا) ثم وعان
 التماسد وعن تبنى ما فضل الله به بعض الناس على بعض من الجاهل لان ذلك التفضيل قسمة من الله
 صادرة عن حكمة وتدبير وعلم بأحوال العباد وبما يصلح المقسوم له من بسط فى الرزق أو قبض ولو بسط الله
 الرزق لعباده لبغوا فى الارض فملى كل أحد أن يرضى بما قسم له علما بأن ما قسم له هو مصالحة ولو كان خلافا
 لكان مفسدة له ولا يحسد أحد أخاه على حفظه (الرجال نصيب مما اكتسبوا) جعل ما قسم لكل من الرجال
 والنساء على حسب ما عرف الله من حاله الموجبة للبسط أو القبض كسبالة (واسئلوا الله من فضله) ولا تقنوا
 أنفسكم بما غفر لكم من الفضل ولكن سلوا الله من خزائنه التى لا تنفذ وقيل كان الرجال قالوا ان الله فضلنا على
 النساء فى الدنيا الناموس ما نلن سهم واحد فخرجوا أن يكون لنا أجران فى الآخرة على الاعمال ولهن أجر
 واحد فقالت أم سلمة ونسوة معا لبيت الله كتب علينا الجهاد كما كتب على الرجال فيكون لنا من الاجر مثل
 ما لهم فنزلت (مما ترك) تبين لكل أى ولكل شئ مما ترك (الوالدان والاقربون) من المال جعلنا موالى
 وراثا يلوونه ويحزونه أو لكل قوم جعلناهم موالى نصيب مما ترك الوالدان والاقربون على أن جعلنا موالى
 صفة لكل والضمير الرجوع الى كل محذوف والكلام مبتدأ وخبر كان تقول لكل من خالقه الله انسانا من رزق
 الله أى حظ من رزق الله أو لكل أحد جعلنا موالى مما ترك أى وراثا مما ترك على أن من صلة موالى لانهم فى
 معنى الوراث وفي ترك ضمير كل ثم فسر الموالى بقوله الوالدان والاقربون كأنه قيل من هم فقيل الوالدان
 والاقربون (والذين عاقدت ايمانكم) مبتدأ ضمن معنى الشرط فوقع خبره مع الفاء وهو قوله (فأتوهم
 نصيبهم) ويجوز أن يكون منصوبا على قولك زيد افاضر به ويجوز أن يعطف على الوالدان ويكون المضمرة فى
 فأتوهم للموالى والمراد بالذين عاقدت ايمانكم موالى المولاة كان الرجل يعاقد الرجل فيقول دى دمك
 وهدى هدى دمك وثارى نارك وحربى حربى بك وسلى سلمك وترثنى وأرثك وتطابى وأطاب بك وتعلم على
 وأقل عنك فيكون للحليف السدس من ميراث الحليف فنسخ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه خطب يوم
 الفتح فقال ما كان من حلف فى الجاهلية فتمسكوا به فإنه لم يزد الاسلام الا شدة ولا تحذوا حلفا فى الاسلام
 وعند أبى حنيفة لو أسلم رجل على يدرجل وتعاقدا على أن يتماقلا ويتوارثا صح عنه وورث بحق المولاة
 خلافا لشافعى وقيل المعاقدة التى ومعنى عاقدت ايمانكم عاقدتهم أيديكم وما سحتموه هم وقرئ عاقدت
 بالتشديد والتخفيف معنى عاقدت عهدهم ايمانكم (فأتوهم على النساء) يقومون عليهن أمرين ناهين كما
 يقوم المولاة على الرعايا وهم اقوم لذلك والضمير فى (بعضهم) للرجال والنساء جميعا يعنى انما كانوا

ذلك عدوانا وظلما
 فسوف نصليه نارا وكان
 ذلك على الله يسيرا ان
 تجتنبوا كبار ماتت من
 عنه نكفر عنكم
 سيئاتكم وتدخلكم
 مدخلا كريما ولا تقنوا
 ما فضل الله به بعضكم
 على بعض للرجال
 نصيب مما اكتسبوا
 وللنساء نصيب مما
 اكتسبن واسئلوا الله
 من فضله ان الله كان
 بكل شئ علما ولكل
 جعلنا موالى مما ترك
 الوالدان والاقربون
 والذين عاقدت ايمانكم
 فأتوهم نصيبهم ان
 الله كان على كل شئ
 شهيدا الرجال قوامون
 على النساء بما فضل الله
 بعضهم على بعض

وبما أنفقوا من أموالهم

فأصالحات فانتات

حافظات للغيب بما حفظ

الله واللاتي تخافون

نشوزهن فغظوهن

واهجروهن في المضاجع

واضربوهن فان

طعنكم فلا تبغوا عليهن

سبيلان الله كان عليا

كبيراً وان خفتم شقاق

بينهم فابعدوا احكام

أهلهم وحكام أهلها

* قوله تعالى واللاتي

تخافون نشوزهن

الآية (قال أمر الله

تعالى بوعظهن أولاً

الخ) قال أجدوهن هذا

الترتيب بين هذه

الافعال المعطوفة غير

متتابع من صيغة لفظية

اذ العطف بالواو وهي

مسلوبة الدلالة على

الترتيب متممعة

الاشعار بالجمعية فقط

وانما يتبقى الترتيب

المذكور من قرأت

خارجة عن اللفظ

مفهومة من مقصود

الكلام وسياقه * عاد

كلامه (قال وقيل

معناه اكرهوهن الخ)

قال أجدوا بل هذا

المفسر بتأيد بقوله

فان أظعنكم فانه يدل

على تقدم اكره على

أمر ما وقرينة المضاجع

ترشد الى أنه الجماع

واطلاق الزمخشري

لما أطلقه في حق هذا

المفسر من الافراط

مسيطين عليهن بسبب تفضيل الله بعضهم وهم الرجال على بعض وهم النساء فيه دليل على أن الولاية إنما تستحق بالفضل لا بالتغلب والاستطالة والقهر وقد ذكرنا في فضل الرجال العقل والحزم والعزم والقوة والكتابة في الغالب والفروسية والري وان منهم الانبياء والعلماء وفيهم الامامة الكبرى والصغرى والجهاد والاذن والخطبة والاعتكاف وتكبيرات التشرية عند أبي حنيفة والشهادة في الحدود والقصاص وزيادة السهم والتعصيب في الميراث والحالة والقسامة والولاية في النكاح والطلاق والرجعة وعدد الازواج واليهام الانساب وهم أصحاب اللحى والعمائم (وبما أنفقوا) وبسبب ما أخرجوا في نكاحهن من أموالهم في المهور والتنفقات وروى أن سعد بن الربيع وكان نقيماً من نقيباء الانصار نشزت عليه امرأته حبيبة بنت زيد بن أبي زهير فاطمها فانطلق بها أبوها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أفرشته كريمة فلطمها فقال لمتقص منه فنزلت فقال صلى الله عليه وسلم أردنا أمراً وأمر الله أمراً والذي أراد الله خيراً ورفع القصاص واختلف في ذلك فقيل لا قصاص بين الرجل وامرأته فيما دون النفس ولو شجها ولو لم يكن يجب العقل وقيل لا قصاص الا في الجرح والقتل وأما اللطمة ونحوها فلا (فانتات) مطيعات فانتات بما عليهن للازواج (حافظات للغيب) الغيب خلاف الشهادة أي حافظات لما وجب الغيب اذا كان الازواج غير شاهدين لهن حفظن ما يجب عليهن حفظه في حال الغيبة من الفروج والبيوت والأموال وعن النبي صلى الله عليه وسلم خير النساء امرأة ان نظرت اليها سرتك وان أمرتها بأطاعتك واذا غبت عنها حافظت لك في مالها ونفسها وتلا الآية وقيل للغيب لاسرارهم (بما حفظ الله) بما حفظهن الله حين أوصى بهن الازواج في كتابه وأمر رسوله عليه الصلاة والسلام فقال استوصوا بالنساء خيراً أو بما حفظهن الله وعصمن ووقعهن لحفظ الغيب أو بما حفظهن حين وعدهن الثواب العظيم على حفظ الغيب وأوعدهن بالعذاب الشديد على الخيانة وما مصدرية وقرئ بما حفظ الله بالنصب على ان ما موصولة أي حافظات للغيب بالامر الذي يحفظ حق الله وأمانة الله وهو التعفف والتحصن والشفقة على الرجال والنصيحة لهم * وقرأ ابن مسعود قال صوالح قوائن حواظ للغيب بما حفظ الله فأصلحو اليهن * نشوزها ونشوصها ان تعصى زوجها ولا تطمئن اليه وأصله الانزعاج (في المضاجع) في المراقدة أي لاتدخلوها تحت اللحف أو هي كناية عن الجماع وقيل هو أن يوليها ظهره في المصنع وقيل في المضاجع في بيوتهم التي يبيتن فيها أي لاتبيتوهن * وقرئ في المصنع وفي المضطجع وذلك لتعرف أحوالهن وتحقق أمرهن في النشوز أو لانهن هجرانهن في المضاجع ثم بالضرب ان لم ينجع فيهن الوعظ والهجران وقيل معناه أكرهوهن على الجماع واربطوهن من هجر البعير اذا شده بالهجران وهذا من تفسير النقلة وقالوا يجب أن يكون ضرباً غير مبرح لا يجرحها ولا يكسر لها عظماً ويحجب الوجه وعن النبي صلى الله عليه وسلم عاق سوطك حيث يراه أهلك وعن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنه كنت رابعة أربع نسوة عند الزبير بن العوام فاذا غضب على أحدنا ضربها بعود المشجب حتى يكسره عليهها و يروى عن الزبير آيات منها * ولولا بنوها حوّلها لخطبته * (فلاتبغوا عليهن سبيلاً) فازيلوا عنهن التعرض بالاذى والتوبيخ والتجني وتوبوا عليهن واجعلوا ما كان منهن كان لم يكن بعد رجوعهن الى الطاعة والانقياد وترك النشوز (ان الله كان علياً كبيراً) فاحذروه واعلموا ان قدرته عليكم أعظم من قدرتم على من تحت أيديكم و يروى ان أبا مسعود الانصاري رفع سوطه ليضرب غلاماً له فبصره رسول الله صلى الله عليه وسلم فصاح به أبا مسعود الله أقدر عليك منك عليه فرمى بالسوط وأعتق الغلام أو ان الله كان علياً كبيراً وانكم تصونه على علوشانه وكبريائسلطانه ثم تتوبون فيتوب عليكم فأنتم أحق بالعتو عن مجئى عليكم اذ رجع (شقاق بينهم) ما أصله شقاق بينهم ما فاضيف الشقاق الى الطرف على طريق الاتساع كقوله بل مكر الليل والنهار وأصله بل مكر في الليل والنهار وعلى ان جعل البين مشاقاً والليل والنهار مكرين على قولهم نهارك صائم والضمير للزوجين ولم يجرد ذكرها الجري ذكر ما يدل عليه ما هو الرجال والنساء (حكمان أهلهم) رجلاً لا مقنعاً راضياً يصلح لحكومة العدل والاصلاح بينهما وانما كان بعث الحكامين من أهلهم لان الاقارب

أعرف بيواطن الأحوال وأطلب للصالح وانما تسكن اليهم نفوس الزوجين ويرزاليهم ما في ضمائرهما من
الحب والبغض واردة الصحة والفرقة رموجبات ذلك ومقتضياته وما يروى عنه من الجانب ولا يجبان أن
يطاعوا عليه (فان قلت) فهل يليان الجمع بينهما أو التفريق ان رأيا ذلك (قلت) قد اختلف فيه فقيل ليس اليهم ما
ذلك الا باذن الزوجين وقيل ذلك اليهم ما وجعل احكامهم الا وانهم ما بناء الامر على ما يقتضيه اجتهادها وعن
عبيدة السلماني شهدت عليا رضي الله عنه وقد جاءته امرأة وزوجها ومع كل واحد منهما فاشام من الناس فأخرج
هو لا يحكم وهو لا يحكم فقال على رضي الله عنه للحكمين أتدريان ما عليكما ان عليكما ان رأيتما أن تفرقا ففرقتهما
وان رأيتما أن تجعلا فجمعتهما قل الزوج أما الفرقة فلا فقال على كذب والله لا تبرح حتى ترضي بكتاب الله لك
وعليك بقية المرأة رضية بكتاب الله لي وعلى وعن الحسن بن محمد ان ولا يفرقان وعن الشعبي ما قضى الحكمان
جاء* والالف في (ان يريد اصلاحا) للحكمين وفي (يوفق الله بينهما) للزوجين أي ان قصد اصلاح ذات البين
وكانت نيتهما صحيحة وقلوبهم مائنة لوجه الله بورك في وسطاتهما وأوقع الله بطيب نفسيهما وحسن سمعهما
بين الزوجين والوفاء والالفه وألقى في نفوسهما المودة والرحمة وقيل الضميران للحكمين أي ان قصد اصلاح
ذات البين والنصيحة للزوجين يوفق الله بينهما ما في تفقنا على الكلمة الواحدة ويتساندان في طلب الوفاق
حتى يحصل الغرض ويتم المراءى وقيل الضميران للزوجين أي ان يريد اصلاح ما بينهما ما يطلب الخير وان يزول
عنهما الشقاق يطرح الله بينهما الالفه وأبدلهما بالشقاق وفاقاو بالبغضاء مودة (ان الله كان عليهما خبيرا) يعلم
كيف يوفق بين المختلفين ويجمع بين المفرقين لو أنفقت ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله
ألف بينهما (وبالوالدين احسانا) وأحسنوا بهما احسانا (وبذي القربى) وبكل من يندم ويبنه قربي من أخ
أو عم أو غيرهما (والجار ذي القربى) الذي قرب جواره (والجار الجنب) الذي جواره بعيد وقيل الجار
القريب النسب والجار الجنب الاجنبى وأنشد لبلعاء بن قيس

لا يجتوي بنا مجاور أبدا * نورحم أو مجاور جنب

* وقرئ والجار ذا لقربى نصبا على الاختصاص كما قرئ حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى تنبيهها على
عظم حقه لا دلالة بحق الجوار والقربى (والصاحب بالجنب) هو الذي حكمك بأن حصل بجنبك آثارا فيقافى
سفرهما واما جارا ملاصقا واما شريكا في تعلم علم أو حرفة واما قاعدا الى جنبك في مجلس أو مسجدا وغير ذلك من
أدنى حجة التأميت بينك وبينه فعليه ان ترى ذلك الحق ولا تنساه وتجعله ذريعة الى الاحسان وقيل
الصاحب بالجنب المرأة (وابن السبيل) المسافر المنقطع به وقيل الضيف * والاحتال التياه الجهول الذي
يتكبر عن اكرام اقرابه وأصحابه ومما اليك فلا يتحفي بهم ولا يلتفت اليهم * وقرئ والجار الجنب بفتح الجيم
وسكون النون (الذين يبخلون) بدل من قوله من كان مختالا تخورا أو نصب على الذم ويجوز أن يكون رفعه
عليه وأن يكون مبتدأ خبره محذوف كأنه قيل الذين يبخلون ويصنعون أحقاء بكل ملامه * وقرئ
بالجمل بضم الباء وفتحها ويفتحين ويضمين أي يبخلون بذات أيديهم وبما في أيدي غيرهم فيأمرهم بهم بأن
يبخلوا به مقلة للمعطاء عن وجدوق أمثال العرب أبخل من الضنين بنائل غيرة قال

وان امرأ ضنت بداء على امرئ * بنيل يدم من غيره لخبيل

ولقد رأينا من بلى بداء البخل من اذ اطرق سمعه أن أحد راجدا على أحد شخص به وحل حبوته واضطرب
ودارت عيناه في رأسه كأنه برب رحله وكسرت خزانته فخر من ذلك وحسرة على وجوده وقيل هم اليهود
كانوا يأتون رجلا من الانصار يتسبحون لهم ويقولون لا تنفقوا أموالكم فانا نخشى عليكم الفقر ولا تدرن
ما يكون * وقد عابهم الله بكمثان نعمة الله وما آتاهم من فضل الغنى ولتنفقوا الى الناس رعن النبي صلى
الله عليه وسلم اذا نعم الله على عبد نعمة أحب أن ترى نعمته على عبده وبني عامل للرشيد تصرا حذاء قصره
فتم به عنده فقال الرجل يا أمير المؤمنين ان الكريم يسره أن يرى أثر نعمته فاحببت أن أسرك بالنظر الى آثار
نعمتك فأعجبه كلامه وقيل نزلت في شأن اليهود الذين كنوا صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم (رثاء الناس)

ان يريد اصلاحا فوفق
الله بينهما ان الله كان
عليما خبيرا واعبدوا
الله ولا تشركوا به
شيأ وبالوالدين احسانا
وبذي القربى واليتامى
والمساكين والجار ذي
القربى والجار الجنب
والصاحب بالجنب وابن
السبيل وما ملكت
أيمانكم ان الله لا يحب
من كان مختالا تخورا
الذين يبخلون ويأمرهم
الناس بالبخل ويكتمون
ما آتاهم الله من فضله
وأعتدنا للكافرين
عذابا مهينا والذين
ينفقون أموالهم رثاء
الناس ولا يؤمنون بالله
ولا باليوم الآخر ومن
يكن الشيطان له قريبا

فساء قرينا وماذا عليهم

لو آمنوا بالله واليوم
الآخر وأنفقوا أعمارهم
لله وكان الله بهم عليما
الله لا يظلم مثقال ذرة
وان تلك حسنة يضاعفها
ويؤت من لذه أجر
عظيما فكيف اذا جئنا
من كل أمة بشهيد وجئنا
بك على هؤلاء شهيدا
يومئذ يود الذين كفروا
وعصوا الرسول لو تسوى
بهم الارض ولا يكتفون
الله حديثا يا أيها الذين
آمنوا لا تقربوا الصلاة
وأنتم سكارى حتى تعلموا
ما تقولون ولا جنبا الا
عابري سبيل حتى تغسلوا
وان كنتم مرضى أو على
سفر أو جاء أحد منكم من
الغائط أو لامستم النساء
فلم تجبوا ماء فممسوا
صعيدا طيبا فامسحوا
بوجوهكم وأيديكم

* قوله تعالى ان الله
لا يظلم مثقال ذرة وان
تكن حسنة يضاعفها
(قال محمد وانما أنت
الضمير وهو للمثقال الخ)
قال أحمد وقد تقدم له
مثل ذلك في قوله وكنتم
على شفا حفرة من النار
فأنتخذكم منها وقدينا
ثم ان عوده الى الحفرة
جائز بل أولى وكذلك
عوده ههنا الى الذرة
ولا يمنع ذلك كون المضاف
اليه غير مخبر عنه لان
عود الضمير لا يستلزم

للفخار ولم يقال ما أسخاهم وما أجودهم لا ابتغاء وجه الله وقيل نزلت في مشركي مكة المنفقين أموالهم في
عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (فساء قرينا) حيث جاهدوا على البخل والرياء وكل شرو ويجوز أن يكون
وعيد لهم بأن الشيطان يقرن بهم في النار (وماذا عليهم) وأي تبعة ووبال عليهم في الأيمان والانفاق في
سبيل الله والمراد الذم والتوبيخ والافكل منفعة ومفحلة في ذلك وهذا كما يقال للمنتقم باضرك لو عفوت
وللعاق ما كان برزؤك لو كنت بارا وقد علم أنه لا مضره ولا مرزأة في العفو والبر ولكنه ذم وتوبيخ وتجهيل
بمكان المنفعة (وكان الله بهم عليما) وعيد * الذرة الغلة الصغيرة وفي قراءة عبد الله مثقال غلة وعن ابن عباس
أنه أدخل يده في التراب فرمعه ثم نفخ فيه فقل كل واحدة من هؤلاء ذرة وقيل كل جزء من أجزاء الهباء
في الكوة ذرة وفيه دليل على أنه لو نقص من الأجر أدنى شيء وأضره أوزاده في المقاب لمكان ظلمائه وأنه
لا يفعله لاستحالة في الحكمة لا لاستحالة في القدرة (وان تلك حسنة) وان يكن مثقال ذرة حسنة وانما
أنت ضمير المثقال لكونه مضافا الى مؤنث وقرئ بالرفع على كان التامة (يضاعفها) يضاعف ثوابها بالاستحقة قها
عنده الثواب في كل وقت من الاوقات المستقبلة غير المتناهية وعن أبي عثمان الهندي أنه قال لا يهريرة
بلغني عنك اذك تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى يعطي عبده المؤمن من بالحسنة
ألف ألف حسنة قال أبو هريرة لا بل سمعته يقول ان الله تعالى يعطيه ألفي ألف حسنة ثم تلا هذه الآية
والمراد الكثرة لا التحديد (ويؤت من لذه أجر عظيما) ويعط صاحبها من عنده على سبيل التفضل عطاء
عظيما وسماء أجر الا انه تابع للاجر لا يثبت الا بقباله * وقرئ يضاعفها بالتشديد والتخفيف من أضعف وضعف
وقرأ ابن هريرة يضاعفها بالنون (فكيف) يصنع هؤلاء الكفرة من اليهود وغيرهم (اذا جئنا من كل أمة
بشاهد) يشهد عليهم بما فعلوا وهو بينهم كقوله وكنتم عليهم شهيدا ما دمت فيهم (وجئنا بك على هؤلاء)
المكذبين (شهيدا) وعن ابن مسعود أنه قرأ سورة النساء على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ قوله
وجئنا بك على هؤلاء شهيدا فبكي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال حسينا (لو تسوى بهم الارض) لو يدفنون
فتسوى بهم الارض كما تسوى بالموت وقيل يودون أنهم لم يبعثوا وانهم كانوا الارض سواء وقيل نصير اليها
ترايا فودون حالها (ولا يكتفون الله حديثا) ولا يقدرون على كتمانها لان جوارحهم تشهد عليهم وقيل الواو
للحال أي يودون ان يدفنوا تحت الارض وانهم لا يكتفون الله حديثا ولا يكذبون في قولهم والله ربنا ما كنا
مشركين لانهم اذا قالوا ذلك وجدوا شركهم ختم الله على أفواههم عند ذلك وتكلمت أيديهم وأرجلهم
بشكذبيهم والشهادة عليهم بالشرك فلشدت الامر عليهم يمتنعون أن تسوى بهم الارض * وقرئ تسوى بحذف
الهاء من تسوى يقال تسوى تسوية فتسوى وتسوى بادغام التاء في السين كقوله يسمعون
وما ضيه اسوى كازكي * روى أن عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما وشربا فادعاه من أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم حين كانت الخمر مباحة فأكلوا وشربوا فلما غلوا وجاء وقت صلاة المغرب قدموا أحدهم
ليه صلى الله عليه وسلم فقرأ أعبد ما تعبدون وأنتم عابدون ما أعبد فتزالت فكانوا الا يشربون في أوقات الصلوات فاذا صلوا
العشاء شربوها فلا يصحون الا وقد ذهب عنهم السكر وعلما ما يقولون ثم نزل تحريمها ومعنى (لا تقربوا
لصلاة) لا تغشوها ولا تقربوا اليها واحتنبوها كقوله ولا تقربوا الزنا ولا تقربوا الفواحش وقيل معناه
ولا تقربوا مواضعها وهي المساجد لقوله عليه الصلاة والسلام جنبوا مساجدكم صباياكم ومجانكم وقيل هو
سكر النعاس وغلبة النوم كقوله وراوا بسكر سناتهم كل الريون وقرئ سكارى بفتح السين وسكرى على أن
يكون جمنا نحو هولاء وجوب لان السكر علة لتحقق العقل أو مفرد بمعنى وأنتم جماعة سكرى كقوله امرأه
سكرى وسكرى بضم السين كجلى على أن تكون صفة للجماعة وحكى جناح بن حبيش كسلى وكسلى بالفتح
والضم (ولا جنبوا) عطف على قوله وأنتم سكارى لان محل الجلبة مع الواو انصب على الحال كأنه قيل لا تقربوا
الصلاة سكارى ولا جنبوا الجنب يس-توى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث لانه اسم جرى مجرى المصدر
الذي هو الاجنب (الاعابري سبيل) استثناء من عامة أحوال المخاطبين واتصافه على الحال (فان قلت)
كيف جمع بين هذه الحال والحال التي قبلها (قلت) كأنه قيل لا تقربوا الصلاة في حال الجنابة الا ومعكم حال

الاخبار عنه في الكلام الاول ويجوز كانت دابتك وكل ذلك اسهل من ان كُتِّبَ المضاف للتأنيث من المضاف اليه فقد نص أبو علي في
التعليق على انه شاذ في قوله تعالى ٣٦٦ قتيمة واصيد اطيبا (قال محمود الصعيد وجه الارض ترابا كان أو غيره الخ) قال أحدهما اذا

أخرى تعذرون فيها وهي حال السفر وعبور السبيل عبارة عنه ويجوز أن لا يكون حالا ولكن صفة لقوله
جنباً أي ولا تقربوا الصلاة جنباً غير عارى سبيل أي جنباً مقيمين غير معذورين (فان قلت) كيف تصح
صلاتهم على الجنب ليعذر السفر (قلت) أريد بالجنب الذين لم يغتسلوا كانه قيل لا تقربوا الصلاة غير مغتسلين
حتى تغتسلوا الا أن تكونوا مسافرين وقال من فسر الصلاة بالمسجد معناه لا تقربوا المسجد جنباً إلا بمحتاجين
فيه اذا كان الطريق فيه الى الماء أو كان الماء فيه أو احتملتم فيه وقيل ان رجالاً من الانصار كانت أبواهم في
المسجد قصديهم الجنب ولا يجذون مراً لا في المسجد فخص لهم وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
لم يأذن لاحد ان يجلس في المسجد أو يمر فيه وهو جنب الا على رضى الله عنه لان بيته كان في المسجد (فان
قلت) أدخل في حكم الشرط أربعة وهم المرضى والمسافرون والمحدثون وأهل الجنبات فيمن تعلق الجزاء الذي
هو الامر بالتيمة عند عدم الماء منهم (قلت) انما ظاهره تعلق بهم جميعاً وان المرضى اذا عدموا الماء لمضعف
حركتهم ونحوهم عن الوصول اليه فاهم أن يقيموا وكذلك السفر اذا عدموا لمعده والمحدثون وأهل الجنبات
كذلك اذا لم يجدوه لبعض الاسباب * وقال الزجاج الصعيد وجه الارض ترابا كان أو غيره وان كان صخر
لا تراب عليه لو ضرب التيمم يده عليه ومسح لكان ذلك طهوراً وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله عليه (فان
قلت) فابن صنع بقوله تعالى في سورة المائدة قام صحو وجوهكم وأيديكم منه أي بعضه وهذا لا يتأتى في الصخر
الذي لا تراب عليه (قلت) قالوا ان من لا يتدأ الغاية (فان قلت) فولههم ان لا يتدأ الغاية قول متعسف
ولا يفهم أحد من العرب من قول القائل مسحت برأسه من الدهن ومن الماء ومن التراب الا معنى التبعض
(قلت) هو كما تقول والاذعان للحق أحق من المرأ (ان الله كان عفو غفورا) كناية عن الترخيص والتيسير
لان من كانت عادته أن يعفو عن الخطائين ويغفر لهم أثر أن يكون ميسراً غير معسر (فان قلت) كيف نظم
في سلك واحد بين المرضى والمسافرين وبين المحدثين والمجنبيين والمرضى والسفر سببان من اسباب الرخصة
والحدث سبب لوجوب الوضوء والجنب سبب لوجوب الغسل (قلت) أراد سبحانه أن يرخص للذين وجب
عليهم التطهر وهم عادمون الماء في التيمم بالتراب فخص أولاً من بينهم مرضاهم وسفرهم لانهم المتقدمون
في استحقاق بيان الرخصة لهم بكثرة المرض والسفر وغلبت ما على سائر الاسباب الموجبة للرخصة ثم عم كل
من وجب عليه التطهر وأعوزه الماء خوف عدو أو وسع أو عدم آلة استقاء أو ارهاق في مكان لا ماء فيه أو غير
ذلك بما لا يكثر كثرة المرض والسفر * وقرئ من غيط قيل هو تخفيف غيط كهين في هين والغيط بمعنى الغائط
(الم تر) من رؤية القلب وعدى بالى على معنى ألم بيته علمك اليهم أو بمعنى ألم تنظر اليهم (أو توافيهم
الكتاب) حفظاً من علم التوراة وهم أحبار اليهود (يشتركون الضلالة) يستبدلون بها الهدى وهو البقاء على
الهدى به بوضوح الآيات لهم على صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه هو النبي العربي المبشر به في
التوراة والانجيل (ويريدون أن تضلوا) أنتم أي المؤمنون سبيل الحق كما ضلوا وتخرطوا في سلكهم
لا تكفيهم ضلالهم بل يحبون أن يضل معهم غيرهم وقرئ أن يضلوا بالياء بفتح الضاد وكسر هاء (والله أعلم)
منكم (باعدائكم) وقد أخبركم بعداوة هؤلاء وأطلعكم على أحوالهم وما يريدون بكم فاحذروهم ولا تستنصوهم
في أموركم ولا تستنصروهم (وكفى بالله ولياً وكفى بالله نصيراً) فنقوا بولايته ونصرته دونهم ولا تبالوا بهم فان
الله ينصركم عليهم ويكفيكم مكرهم (من الذين هادوا) بيان للذين أو توافيهم من الكتاب لانهم يهود ونصارى
وقوله والله أعلم وكفى بالله وكفى بالله جل توسط بين البيان والمبين على سبيل الاعتراض أو بيان لأعدائكم
وما ينهماء اعتراض أو صلة لنصير أي ينصركم من الذين هادوا كقوله ونصرناه من القوم الذين كذبوا ويجوز
أن يكون كلاماً مبتدأ على أن يحرفون صفة مبتدأ محذوف تقديره من الذين هادوا وقوم يحرفون كقوله

كان الصمير عائد الى
الصعيد ووجه آخر
وهو عود الصمير على
الحدث المدلول عليه
بقوله وان كنتم مرضى
الى آخرها فان المفهوم
منه وان كنتم على حدث
في حال من هذه الاحوال
سفر أو مرض أو مجي
من الغائط أو ملازمة
النساء فلم تجدوا ماء
تطهرون به من الحدث
قتيموا منه يقال تيممت
ان الله كان عفو غفورا
ألم تر الى الذين أو توافيهم
من الكتاب يشتركون
الضلالة ويريدون أن
تضلوا السبيل والله أعلم
بأعدائكم وكفى بالله
ولياً وكفى بالله نصيراً من
الذين هادوا

من الجنبات وموقع من
على هذا مستعمل
متداول وهي على هذا
الاعراب اما للتعليل
أو لابتداء الغاية وكلاهما
فيها تمم كن والله أعلم (قال
تحمود فان قلت كيف
نظام في سلك واحد بين
المرضى والمسافرين وبين
المحدثين والمجنبيين الخ)
قال أحد وهذان
ذكر المعنى به خاصاً

ومندرج في العموم تنبيهاً بذكره على وجهين مختلفين لان المرض
والسفر مندرجان في عموم المحدثين والمجنبيين والله أعلم

قوله تعالى يقولون سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعنا لياألسنتهم الآية (قال محمود غير مسمع حال من المخاطب الخ) قال أحمد مرادة بذلك أنه لما فسر غير مسمع بالدعاء وهو إنشاء وطالب وقد وقع حاله والحال خبر أراد أن يبين أوجه صحة التعبير عن الخبر بالإنشاء بواسطة أن هؤلاء كانوا يظنون دعاءهم مستجابا بخبر وقوع الدعوى فيه ونظيره ورود الأمر بصيغة ٣٦٧ الخبر تنبيهها على تحقق وقوعه (قال محمود وعصينا غير مسمع

جوابا الخ) قال أحمد والظاهر أن الكلام المحرف انما يريد به في هذه السورة مثل غير مسمع وراعنا ولم يقصد ههنا تبديل الاحكام وتوسطها بين الحكامتين بين قوله يحرفون وبين قوله لياألسنتهم والمراد أيضا تحريف مشاهدين على أن المحرف ها وأمثالهما وأما في سورة المائدة

يحرفون السكلم عن موضعه ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعنا لياألسنتهم وطعننا في الدين ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا واسمع وانظرنا لكان خير الهيم وأقوم ولكن لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا لياألسنتهم الذين أوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصداقا لما معكم من قبل أن نطمس وجوها فنردّها على آديارها

فالظاهر والله أعلم أن المراد فيها بالسكلم الاحكام وتحريفها تبديلا

وما الدهر الا تارتان فنهما * أموت وأخرى ابتغى العيش أ كدح
أى فنهما تارة أموت فيها (يحرفون السكلم عن موضعه) يميلونه عنها ويريلونه لانهم اذا بدلوا ووضعوا مكانه كلما غيره فقد أزالوه عن موضعه التي وضعه الله فيها وأزالوه عنها وذلك نحو تحريفهم أسمر ربعة عن موضعه في التوراة بوضعهم آدم طوال مكانه ونحو تحريفهم الرجم بوضعهم الحديد له (فان قلت) كيف قيل ههنا عن موضعه وفي المائدة من بعدهم موضعه (قلت) أما عن موضعه فعلى ما فسرناه من أزالته عن موضعه التي أوجبت حكمه الله وضعه فيها بما اقتضت شهوراتهم من ابدال غيره مكانه وأما من بعدهم موضعه فالتى كانت له موضع هو قرن بأن يكون فيها فحين حرفوه تركوه كالغريب الذي لا موضع له بعد موضعه ومقارنه والمعنيان متقاربان وقرئ يحرفون الكلام والسكلم بكسر الكاف وسكون اللام جمع كلمة تخفيف كلمة قولهم (غير مسمع) حال من المخاطب أى اسمع وأنت غير مسمع وهو قول ذو وجهين يحتمل الذم أى اسمع منا مدعوا عليك بلا سمعت لانه لو أجبته دعوتهم علمه لم يسمع فكان أصم غير مسمع قالوا ذلك اتكالا على أن قولهم لا سمعت دعوة مستجابة أو اسمع غير محجاب الى ما تدعوا اليه ومنه غير مسمع جوابا يوافقك فكانك لم تسمع شيئا أو اسمع غير مسمع كلاما ترضاه فسمعك عنه ناب ويجوز على هذا أن يكون غير مسمع مفعول اسمع أى اسمع كلاما غير مسمع اياك لان اذنك لا تعبه بنو اعنه ويحتمل المدح أى اسمع غير مسمع مكروها من قولك اسمع فلان فلانا اذا سبه وكذلك قولهم (راعنا) يحتمل راعنا نكلمك أى ارقبنا وانتظرنا ولا يحتمل شبه كلمة عبرانية أو سريانية كانوا يتساون بها وهي راعنا فكانوا يحضرون بالدين وهنؤا برسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكلمونه بكلام محتمل ينوون به الشتمة والاهانة ويظهرون به التوقير والاكرام (لياألسنتهم) فتلاهم أو تحريفها أى يقتلون بالسنتهم الحق الى الباطل حيث يضعون راعنا موضع انظرنا وغير مسمع موضع لا سمعت مكروها أو يقتلون بالسنتهم ما يضرهم منه من الشتم الى ما يظفرونه من التوقير نفاقا (فان قلت) كيف جاؤا بالقول المحتمل ذى الوجهين بعد ما صرحوا وقالوا سمعنا وعصينا (قلت) جميع الكفرة كانوا يوجهونه بالكفر والعصيان ولا يوجهونه بالسب ودعاء السوء ويجوز أن يقولوه فيما بينهم ويجوز أن لا ينطقوا بذلك ولكنهم لم يؤمنوا جعلوا كأنهم نطقوا به وقرأ أى وانتظرنا من الانتظار وهو الامهال (فان قلت) الام يرجع الضمير في قوله (لكان خير الهيم) (قلت) الى أنهم قالوا لان المعنى ولو ثبت قولهم سمعنا وأطعنا لكان قولهم ذلك خيرا لهم (وأقوم) وأعدل وأسد (ولكن لعنهم الله بكفرهم) أى خذلهم بسبب كفرهم وأبعدهم عن الطافه (فلا يؤمنون الا قليلا) أى ضعيفار كيكالا يعبا به وهو ايمانهم عن خاقهم مع كفرهم بغيره أو أراد بالقللة العدم كقوله قليل التشكى اللهم بدميه * أى عديم التشكى أو الا قليلا منهم قد آمنوا (أن نطمس وجوها) أى غمحو تخطيط صورها من عين وحاجب وأنف وفم (فتردها على آديارها) فجمعها على هيئة آديارها وهي الاقفاء مطموسة مثلهما والغاء للتسبب وان جماعتهم اللعقيب على أنهم توعدها بقاين أحدها عقيب الآخر ردها على آديارها بعد طمسها فافهم أن نطمس وجوها فنكسها الوجوه الى خاف والاقفاء الى قدام ووجه آخر وهو أن يردا بالطمس القلب والتغيير كطمس أموال القبط ففتحها بحجارة وبالوجوه رؤسهم ووجوهاؤهم أى من قبل أن تغير أحوال وجهاؤهم فتمسحهم ووجهاؤهم ونكسهم صغارهم وأديارهم أو يرددهم الى حيث جاؤا منه وهي أذرعات الشام يريد اجلاء بني النضير (فان قلت) ان الرجوع في قوله أو نلعنهم (قلت) للوجوه ان أريد الوجها أو لاصحاب الوجوه لان المعنى من قبل أن نطمس وجوه قوم أو يرجع الى الذين

كتبدهم بالجمد ألا تراهم عقبه بقوله يقولون ان أوتيتهم هذا فخذوه وان لم تؤتوه فاحذروا والاختلاف المراد بالسكلم في السورتين قيل في سورة المائدة يحرفون السكلم من بعدهم موضعه أى تنقلونه عن الموضع الذى وضعه الله فيه فصار وطنه ومستقره الى غير الموضع فبقى كالغريب المتأسف عليه الذى يقال فيه هذا غريب من بعدهم موضعه ومقارن ولا يوجد هذا المعنى في مثل راعنا وغير مسمع وان وجد على بعد فليس الوضع اللغوى مما يعبا بانتقاله عن موضعه كالوضع الشرعى ولولا اشتغال هذا النقل على الهزئ والسخرية لما اعظم أمره

فلذلك جاء هنا بحرفون الكلام عن مواضعه غير مقرون بما قرن به الاول من صورة التأسف والله اعلم قوله تعالى ان الله لا يغفر ان
 شرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء (قال محمود ان قلت قد ثبت ان الله عز وجل يغفر الشرك لمن تاب منه الخ) قال أجدرجه الله عقيدة
 أهل السنة ان الشرك غير مغفور أبداً وما دونه من الكبائر مغفور لمن يشاء الله أن يغفر له هذا مع عدم التوبة وأما مع التوبة
 فكلاهما مغفور والآية انما وردت فيمن لم يتب ولم يذكر فيها توبة كما ترى فلذلك أطلق الله تعالى نفي مغفرة الشرك وأثبت مغفرة
 ما دونه مقرونة بالمشيئة كما ترى فهذا وجه انطباق الآية على عقيدة أهل السنة وأما القدرية فانهم يظنون التسوية بين الشرك وبين
 ما دونه من الكبائر في ان كل واحد من النوعين لا يغفر بدون التوبة ولا شاء الله أن يغفرها الا للتائبين فاذا عرض

٣٦٨

الزحني يرى هذا المعتقد
 على هذه الآية قد ردت
 ونبت عنه اذ المغفرة
 منفية فيها عن الشرك
 وثابتة لما دونه مقرونة
 بالمشيئة فاما ان يكون
 المراد فيهما من لم يتب
 فلا وجه للتفصيل بينهما
 أو نلغى كالعنا أصحاب
 السبت وكان أمر الله
 مفعولاً ان الله لا يغفر ان
 يشرك به ويغفر ما دون
 ذلك ان يشاء ومن يشرك
 بالله فقد افترى اثماً عظيماً
 ألم تر ان الذين يزكون
 أنفسهم بل الله يزكي من
 يشاء ولا يظلمون شيئاً
 انظر كيف يفترون على
 الله الكذب وكفى به اثماً
 مبيناً ألم تر ان الذين
 أوثروا نصيباً من الكتاب
 يؤمنون

بتعليق الغفرة في أحدهما
 بالمشيئة وتعميقها بالآخر
 مطلقاً اذ هما سمان في
 استحالة المغفرة وأما ان
 يكون المراد فيهما

أو ثواب الكتاب على طريقة الالتفات (أو نلغى) أو نجزئهم بالمسخ كما مسخنا أصحاب السبت (فان قلت) فأي
 وقوع الوعيد (قلت) هو مشروط بالآيمان وقد آمن منهم ناس وقيل هو منتظر ولا بد من طمس ومسخ
 لليهود قبل يوم القيامة ولان الله عز وجل أوعدهم بأحد الأمرين بطمس وجوههم أو بابعادهم فان كان
 لطمس تبديل أحوال رؤسائهم أو اجلائهم الى الشام فقد كان أحد الأمرين وان كان غيره فقد حصل الأمرين
 فانهم ملعونون بكل لسان والظاهر للأعني المتعارف دون المسخ ألا ترى ان قوله تعالى قل هل أنبئكم بشر
 من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير (وكان أمر الله مفعولاً) فلا بد
 ان يقع أحد الأمرين ان لم يؤمنوا (فان قلت) قد ثبت ان الله عز وجل يغفر الشرك لمن تاب منه وأنه لا يغفر
 ما دون الشرك من الكبائر الا بالتوبة فلو جبه قوله تعالى (ان لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء)
 (قلت) الوجه ان يكون الفعل المنفي والمثبت جميعاً موجهين الى قوله تعالى لمن يشاء كأنه قيل ان الله لا يغفر
 ان يشاء الشرك ويغفر ان يشاء ما دون الشرك على أن المراد بالاول من لم يتب وبالثاني من تاب ونظيره
 قولك ان الأمير لا يبذل لدينار ويبذل القنطار لمن يشاء تريد لا يبذل الدينار ان لا يستأهله ويبذل القنطار
 لمن يستأهله (فقد افترى اثماً) أي ارتكبه وهو مغترفة فعل ما لا يصح كونه (الذين يزكون أنفسهم) اليهود
 والنصارى قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه وقالوا ان يدخل الجنة الامن كان هوداً أو نصارى وقيل جاء رجال من
 اليهود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأطعماهم فقالوا هل على هؤلاء ذنب قال لا قالوا والله ما نحن
 الا كهيتهم ما علمناه بالنهار كفر عنا بالليل وما علمناه بالليل كفر عنا بالنهار فتزلت ويدخل فيها كل من زكى
 نفسه ووصفها بركاء العمل وزيادة الطاعة والتقوى والزاني عند الله (فان قلت) أما قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم والله اني لامين في السماء أمين في الارض (قلت) انما قال ذلك حين قال له المنافقون اعدل في القسمة
 اكذبنا لهم اذ وصفوه بخلاف ما وصفه به ربه وشهنة ان من شهد الله له بالتركية ومن شهد لنفسه أو شهد له
 من لا يدع (بل الله يزكي من يشاء) اعلام بان تركية الله هي التي يمتد بها الا تركية غيره لانه هو العالم بمن هو
 أهل للتركية ومعنى يزكي من يشاء يزكي المراد من عباد الله الذين عرف عنهم الزكاء فوصفهم به (ولا يظلمون
 شيئاً) أي الذين يزكون أنفسهم يعاقبون على تركيتهم أنفسهم حق جزائهم أو من يشاء يشاؤون على زكائهم
 ولا ينقص من ثوابهم ونحوه فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى (كيف يفترون على الله الكذب) في زعمهم أنهم
 عند الله أزكيا (وكفى) بزعمهم هذا (اثماً مبيناً) من بين سائر آثامهم * الحبب الاصنام وكل ما عبد من دون
 الله والطاغوت الشيطان وذلك ان حي بن اخطب وكعب بن الاشرف اليهوديين خرجا الى مكة مع جماعة من
 اليهود يحالفون قريشاً على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا أنتم أهل كتاب وأنتم أقرب الى محمد

التائب فقد قال في الشرك انه لا يغفر والتائب من الشرك مغفوره وعند ذلك أخذ الزحني يقطع أحدهما عن الآخر منكم
 فيجعل المراد مع الشرك عدم التوبة ومع الكبائر التوبة حتى تنزل الآية على وفق معتقده فيجعلها أمرين لا تجل واحد منهما * أحدهما
 اضافة التوبة الى المشيئة وهي غير مذكورة ولا دليل عليها فيما ذكرنا وباضالو كانت مرادة لكانت هي السبب الموجب للغفرة على
 زعمهم عقلاً ولا يمكن تعلق المشيئة بخلافها على ظنهم في العقل فكيف يليق السكوت عن ذكر ما هو العمدة والموجب وذكر ما لا مدخل له
 على هذا المعتقد الردي * الثاني انه بعد تقريره التوبة احتكم فقدرها على أحد القسمين دون الآخر وما هذا الا من جعل القرآن تبعاً للرأى
 نود بالله من ذلك وأما القدرية فهم هذا المعتقد يقع عليهم المثل السائر السيد يعطى والعبد يمنع لان الله تعالى يصرح كرمه بالمغفرة للصبر
 على الكبائر ان شاء وهم يدعون في وجه هذا التصريح ويحيون المغفرة بناء على قاعدة الاصلح والاصلاح التي هي بالفساد أجدر وأحق

بالجبت والطاغوت

ويقولون للذين كفروا

هؤلاء أهدي من الذين

آمنوا سبيلا أولئك

الذين لعنهم الله ومن

يعن الله فإن تجدله

نصيرا أم لهم نصيب

من الملك فإذا لا يؤتون

الناس نقيرا أم يحسدون

الناس على ما آتاهم الله

من فضله فقد آتينا آل

إبراهيم الكتاب

والحكمة وآتيناهم

ملكا عظيماء فمنهم من

آمن به ومنهم من صد

عنه وكفى بجحيم سعيرا

ان الذين كفروا بآياتنا

سوف نصليهم نار اكمل

نصبت جلودهم

بدلناهم جلودا غيرها

ليذوقوا العذاب ان

الله كان عزيزا حكيم

والذين آمنوا وعملوا

الصالحات سنمدخلهم

جنت تجري من تحتها

الانهار خالدين فيها أبدا

لهم فيها أزواج مطهرة

وندخلهم ظللا ظليلا

ان الله يأمركم أن

تؤدوا الامانات الى

أهلها وإذا حكمتم بين

الناس أن تحكموا

بالعدل ان الله نعم

بكم به ان الله كان

سميعا بصيرا يا أيها الذين

آمنوا أطيعوا الله

وأطيعوا الرسول وأولي

الامر منكم

منكم الإنفا فلأن من مكرهم فاسجدوا ولا تمنا حتى نطمئن اليكم ففعلوا هذا أيما منهم (بالجبت والطاغوت)
 لأنهم سجدوا للإصنام وأطاعوا البليس فيما فعلوا وقال أبو سفيان أنحن أهدي سبيلا أم محمد فقال كعب ماذا
 يقول محمد قالوا يا مربي عبادة الله وحده وينهى عن الشرك قال وما دينكم قالوا نحن ولاية البيت ونسقي الحاج
 ونقري الضيف ونفك العاني وذكروا أفعالهم فقال أنتم أهدي سبيلا * وصف اليهود باجمل والحسد وهما
 شر خصلتين عندهم وأوتوا من النعمة ويتمنون أن تكون لهم نعمة غيرهم فقال (أم لهم نصيب من الملك)
 على أن أم منقطعة ومعنى الهمة لأنكار أن يكون لهم نصيب من الملك ثم قال (فإذا لا يؤتون) أي لو كان لهم
 نصيب من الملك فإذا لا يؤتون أحد أم قد ارتقى لفرط بغلهم * والنكير النقرة في ظهر النواة وهو مثل في انقلة
 كالقنيل والقطة يروى المراد بالملك أهلك أهل الدنيا وأما ملك الله كقوله تعالى قل لو أنتم تعلمون خزان رحمة
 ربي إذا لامسكم خشمة الإنفاق وهذا أوصف لهم بالشح وأحسن لطباقة نظيره من القرآن ويجوز
 أن يكون معنى الهمة في أم لأنكار أنهم قد أوتوا نصيبا من الملك وكانوا أصحاب أموال وبساتين وقصور
 مشيدة كما تكون أحوال الملوك وأنهم لا يؤتون أحد مما يملكون شيئا * وقرأ ابن مسعود فإذا لا يؤتوا على
 أعمال إذا عملها الذي هو النصيب وهي ملغاة في قراءة العمامة كانه قيل فلا يؤتون الناس نقيرا (أم يحسدون
 الناس) بل أي يحسدون رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على انكار الحسد واستقبحه وكانوا يحسدونهم
 على ما آتاهم الله من النصر والغلبة وازدياد العز والقدوم كل يوم (فقد آتينا) الزام لهم بما عرفوه من آيات
 الله الكتاب والحكمة (آل إبراهيم) الذين هم أسلاف محمد صلى الله عليه وسلم وأنه ليس بدع أن يؤتوا به
 الله مثل ما آتى أسلافه وعن ابن عباس الملك في آل إبراهيم ملك يوسف وداود وسليمان وقيل استكثروا
 نساءه فقيل لهم كيف استكثرت له التسع وقد كان لداود مائة وسليمان ثلثة مائة مهيبة وسبع مائة سرية
 (فهم) فن اليهود (من آمن به) أي بما ذكر من حديث آل إبراهيم (ومنهم من صد عنه) وأنكره مع
 علمه بصحته أو من اليهود من آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهم من أنكر نبوته أو من آل إبراهيم
 من آمن بإبراهيم ونهم من كفر كقوله فهم مهتد وكثير منهم فاسقون (بدلناهم جلودا غيرها) أبدلناهم
 أياها (فان قلت) كيف تعدل مكان الجلود العاصية جلودهم تعص (قلت) العذاب للجملة الحساسة
 وهي التي عصت لا للجلد وعن فضيل يجعل النصيح غير نصيح وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم تبدل جلودهم
 كل يوم سبع مرات وعن الحسن سبعين مرة يبدلون جلودا يبيضاء كالقراطيس (ليذوقوا العذاب)
 ليدوم لهم ذوقه ولا ينقطع كقولك للعزير أعزك الله أي أدامك على عزك وزادك فيه (عزيزا) لا يمتنع عليه
 شيء مما يريد به الجرمين (حكيم) لا يذهب إلا بعدل من يستحقه (ظليلا) صفة مشتقة من لفظ الظل لتأكيد
 معناه كما يقال ليل أليل ويوم وأيوم وما أشبه ذلك وهو ما كان فينا تالاجوب فيه ودعا لا تنسخه الشمس
 وصحبا لا حرقه ولا برد وليس ذلك الا ظل الجنة رزقنا الله بتوقيفه لما يراف اليه التقيؤ تحت ذلك انظر *
 وفي قراءة عبد الله سيدخلهم بالياء (أن تؤدوا الامانات) الخطاب عام لكل أحد في كل أمانة وقيل نزلت في
 عثمان بن طلحة بن عبد الدار وكان سادن الكعبة وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل مكة يوم
 الفتح أغلق عثمان باب الكعبة وصعد السطح وأبى أن يدفع المفتاح اليه وقال لو علمت أنه رسول الله لم أمتعه
 فلوى على بن أبي طالب رضى الله عنه يده وأخذ منه وفخ ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى ركعتين
 فلما خرج سأله العباس أن يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية والسدانة فنزلت فأمر عليا أن يرده الى عثمان
 ويعتذر اليه فقال عثمان لملى أكرهت وأذيت ثم جئت ترفق فقال لقد أنزل الله في شأنك قرآنا وقرأ عليه
 الآية فقال عثمان أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فهبط جبريل وأخبر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أن السدانة في أولاد عثمان أبدا وقبل هو خطاب للولاية بأداء الامانات * والحكم بالعدل وقرئ
 الامانة على التوحيد (نعم يا عبطكم به) ما أمان أن تكون منصوبة موصوفة يعظكم به وما أن تكون مرفوعة
 موضوعة به كانه قيل نعم شيئا يعظكم به أو نعم الشيء الذي يعظكم به وبالمخصوص بالمدح محذوف أي نعم يا عبطكم

فان تنازعتم في شئ
فردوه الى الله والرسول
ان كنتم تؤمنون بالله
واليوم الآخر ذلك
خير وأحسن تأويلا
لم تر الى الذين يزعمون
أنهم آمنوا بما أنزل اليك
وما أنزل من قبلك
يريدون أن يفتكروا
الى الطاغوت وقد
أمروا أن يكفروا به
ويريد الشيطان أن
يضلهم ضلالا بعيدا
واذا قيل لهم تعالوا الى
ما أنزل الله والى الرسول
وأيت المنافقين يصدون
عنك صدودا كيف
إذا أصابتهم مصيبة بما
قدمت أيديهم ثم جاؤك
يخلفون بالله أن أردنا
الا احسانا وتوفيقا
أولئك الذين يعلم الله
ما في قلوبهم فأعرض
عنهم وعظمهم

به ذال وهو المأمور به من أداء الامانات والعهد في الحكم وقرئ نعم ما بفتح النون * لما أمر الولاة بأداء
الامانات الى أهلها وأن يحكموا بالعدل أمر الناس بأن يطيعوههم ويتزولوا على قضايابهم والمراد بأولى الأمر
منكم أمراء الحق لان أمراء الجور الله ورسوله بريثان منهم فلا يعطفون على الله ورسوله في وجوب الطاعة
لهم وإنما يجمع بين الله ورسوله والامراء المواقفين لهم ما في إثبات العدل واختيار الحق والامر بهما والنهي
عن أضدهما كالخلفاء الراشدين ومن تبعهم باحسان وكان الخلفاء يقولون أطيعوا في ما عدلت فيكم فان
خالفتم فلا طاعة لي عليكم وعن أبي حازم أن مسلمة بن عبد الملك قال له ألسنتم أمرتهم بطاعة في قوله وأولى الأمر
منكم قال أليس قد نزعتم عنكم اذا خالفتم الحق بقوله فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول وقيل هم
أمراء السرايا وعن النبي صلى الله عليه وسلم من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن يطع
أميري فقد أطاعني ومن يعص أميري فقد عصاني وقيل هم العلماء الذين يعلمون الناس الدين
ويأمرهم ونههم بالمعروف وينهونهم عن المنكر (فان تنازعتم في شئ) فان اختلفتم أنتم وأولو الأمر منكم في شئ
من أمور الدين * فردوه الى الله ورسوله أي ارجعوا فيه الى الكتاب والسنة وكيف تلزم طاعة أمراء الجور
وقد جنح الله الامر بطاعة أولى الامر بما لا يبق معه شك وهو أن أمرهم أولاد اء الامانات وبالعدل
في الحكم وأمرهم آخر اء الجور الى الكتاب والسنة فيما أشكل وأمر الجور لا يؤدون أمانة ولا
يحكمون بعدل ولا يردون شيئا الى كتاب ولا الى سنة انما يتبعون شهواتهم حيث ذهب بهم فهم
منسلخون عن صفات الذين هم أولو الأمر عند الله ورسوله وأحق أسمائهم المصوص المتغلبة (ذلك) إشارة
الى الردأى الرادى الى الكتاب والسنة (خير) لكم وأصل (وأحسن تأويلا) وأحسن عاقبة وقيل أحسن تأويلا
من تأويلكم أنتم * روى أن بشر المنافق خاصم يهوديا فدعاه اليهودى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاه
المنافق الى كعب بن الاشرف ثم اتهمه الاحتكاك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ففضى لليهودى فلم يرض
المنافق وقال تعال نحاكم الى عمر من الخطاب فقال اليهودى لعمر ففضى لنارسول الله فلم يرض بقضائه فقال
للمنافق أكن ذلك قال نعم فقال عمر مكانكما حتى أخرج اليكما فدخل عمر فاشتمل على سيفه ثم خرج فضرب به عنق
المنافق حتى برد ثم قال هكذا قضى لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله فنزلت وقال جبريل ان عمر فرق بين
الحق والباطل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت الغاروق * والطاغوت كعب بن الاشرف سمى
الله طاغوتا لا قراطه في الطغيان وعداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولى التشبيه بالشيطان والتسمية
باسمه أو جعل اختيار النحاكم الى غير رسول الله صلى الله عليه وسلم على النحاكم اليه تحاكما الى الشيطان بدليل
قوله (وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم) * وقرئ بما أنزل وما أنزل على البناء للمفاعل
* وقرأ عباس بن الفضل أن يكفروا به اذها بابا الطاغوت الى الجمع كقوله أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم *
وقرأ الحسن بن الواضح اللام على أنه حذف اللام من تعاليت تخفيفا كما قالوا ما باليت به بالة وأصلها
بالية كعافية وكما قال الكسائي في آية ان أصلها آية فاعلة فحذفت اللام فلما حذفت وقعت واو الجمع
بعد اللام من تعال فضمت فصار تعالوا نحو تعادوا ومنه قول أهل مكة تعالى بكسر اللام للمرأة وفي شعر
الجداني * تعالى أقاسمك اللهم تعالى * والوجه فتح اللام (فيكيف) يكون حالهم وكيف يصنعون يعنى
أنهم يهزمون عند ذلك فلا يصدرون أمرا ولا يوردونه (إذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم) من
النحاكم الى غيرك وانتم امهم لك في الحكم (ثم جاؤك) حين يصابون فيعتذرون اليك (ويخلفون)
ما أردنا نحاكمنا الى غيرك (الا احسانا) لا اساءة (وتوفيقا) بين الخصمين ولم يزد مخالفة لك ولا تعظما لحكمك
ففرج عنا بدعائك وهذا وعيد لهم على فعلهم وأنهم سيندمون عليه حين لا ينفعهم الندم ولا يغنى
عنهم الاعتذار عند حلول بأس الله وقيل جاء أولياء المنافق يطلبون بدمه وقد أهدره الله فقالوا ما أردنا
بالنحاكم الى عمر الا أن يحسن الى صاحبنا بحكومة العدل والتوفيق بينه وبين خصمه وما خطر به النأته
يحكم له بما حكم به (فأعرض عنهم) لا تعاقبهم لمصلحة في استبقائهم ولا ترد على كفهم بالموعظة والنصيحة

قوله تعالى فأعرض عنهم وعظمهم وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً (قال مجاهد) قلت هم تعلق قوله في أنفسهم الخ قال أجدول كل من هذه التأويلات شاهد على الصحة أما الأول فلأن حاصله أمره بتهديدهم على وجه مبلغ صميم قلوبهم وسياق التهديد في قوله فكيف إذا أصابهم مصيبة بما قدمنا أيديهم ثم جأؤك يشهد له فانه أخبر بما سيقع لهم على سبيل التهديد وأما الثاني فيلغظه من السياق قوله أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم يعني ما انطوت عليه من الخبث والمكر والحيل ثم أمره بعظمهم والاعراض عن جرائمهم حتى لا تكون مؤاخذتهم بها مأمنة من نصحتهم وعظمهم ثم جاء قوله وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً كالشرح للوعظ ولذا كراههم ما عظمهم فيه وتلك نفوسهم التي علم الله ما انطوت عليه من المدام وعلى هذا يكون المراد الوعظ وما يتعلق به وأما الثالث فيشهد له سيرته عليه الصلاة والسلام في كتم عناد المنافقين والتجافي عن إفصاحهم والستر عليهم حتى عند حديثه فخرى الله عنه صاحب سره عليه الصلاة والسلام لتخصيصه إياه بالاطلاع على أعيانهم وتسميتهم له بأسمائهم وأخباره في هذا المعنى كثيرة * قوله تعالى ولو أنهم أذلموا أنفسهم جأؤك فاستغفروا لله واستغفر لهم الرسول الآية (قال مجاهد) وغالم يقل واستغفرت لهم لانه عدل به الخ قال أجدو في هذا النوع من الالتفات خصوصية وهي اشتماله على ذكر صفة مناسبة لما أضيف إليه وذلك زائد على الالتفات بذكر الأعلام الجامعة (٣٧١) والله الموفق * قوله تعالى فلا وربك

لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم
(قال معناه فور ربك ولا مزيدة لتأكده الخ) قال أجدو شيراني أن لا لما زيدت مع القسم وان
وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بأذن الله ولو أنهم أذلموا أنفسهم جأؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً
فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك

لم يكن المقسم به دل ذلك على انها انما تدخل فيه لتأكيد القسم فاذا

عماهم عليه (وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً) بالغ في وعظهم بالتخفيف والانذار (فان قلت) هم تعلق قوله في أنفسهم (قلت) بقوله بليغاً أي قل لهم قولاً بليغاً في أنفسهم مؤثراً في قلوبهم يغتمون به اغتماماً ويستشعرون منه الخوف استشعاراً وهو اتوعد بالقتل والاستئصال ان نجيم منهم النفاق وأطلع قرنه وأخبرهم أن ما في نفوسهم من الدغل والنفاق معلوم عند الله وانه لا فرق بينكم وبين المنافقين وما هذه المكافاة الا لظاهركم الاعيان واسراركم الكفر واضماره فان فعلتم ما تكشفون به غطاءكم لم يبق الا السيف أو يتهامى بقوله قل لهم أي قل لهم في معنى أنفسهم الخبيثة وقلوبهم المطوية على النفاق قولاً بليغاً وان الله يعلم ما في قلوبكم لا يخفى عليه فلا يغني عنكم ابطانهم فأصلحوا أنفسهم وطهروا قلوبكم وداووا مرض النفاق والا أنزل الله بكم ما أنزل بالمجاهرين بالشرك من انتقامه وشر من ذلك وأغلظا وقل لهم في أنفسهم خالياً بهم ليس معهم غيرهم مساراً لهم بالصيحة لانها في السر انجميع وفي الا محاض أدخل قولاً بليغاً يبلغ منهم وبؤثر فيهم (وما أرسلنا من رسول) وما أرسلنا رسولا قط (الا ليطاع بأذن الله) بسبب اذن الله في طاعته وبأنه أمر المبعوث اليهم بأن يطيعوه ويتبعوه لانه مؤدع الله فطاعته طاعة الله ومعصيته معصية الله ومن يطع الرسول فقد أطاع الله ويجوز أن يراد بتيسير الله وتوفيقه في طاعته (ولو أنهم أذلموا أنفسهم) بالصالح الى الطاغوت (جأؤك) تأبين من النفاق متصليين عما تركبوا (فاستغفروا الله) من ذلك بالاخلاص وبانغوائى الاعتذار اليك من ايذاءك برد قضائك حتى انتصبت شفيعاً لهم الى الله ومستغفراً (الوجدوا الله تواباً) لعموه تواباً أي لتاب عليهم ولم يقل واستغفرت لهم وعدل عنه الى طريقة الالتفات تفخيماً للشأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعظيماً لاستغفاره وتنبه على أن شفاعته من اسمه الرسول من الله بكان (فلا وربك) معناه فور ربك كقوله تعالى فور ربك لنسألهم ولا مزيدة لتأكيد معنى القسم كما زيدت في لتلا يعلم لتأكيد وجوب العلم (لا يؤمنون) جواب القسم

دخلت حيث يكون المقسم عليه نفياً معين جملها لتأكيد القسم طرد الباب والظاهر عنده والله أعلم أنها هنا التوطئة النفي المقسم عليه والزخشرى لم يذكر ما نعام من ذلك وحاصل ما ذكره مجيئها الغير هذا المعنى في الاثبات وذلك لا يابى مجيئها في النفي على الوجه الآخر من التوطئة على ان في دخولها على القسم المثبت نظراً وذلك أنها لم ترد في الكتاب العزيز الا مع القسم حيث يكون بالفعل مثل لا أقسم بهذا البلد لا أقسم بيوم القيامة فلا أقسم بالخنس فلا أقسم بمواقع النجوم فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون ولم تدخل أيضاً الا على القسم بغير الله تعالى ولذلك سرى بأي كونه في آية النساء لتأكيد القسم وبمعنى كونه التوطئة وذلك ان المراد به في جميع الآيات التي عدتها تأكيد تعظيم المقسم به اذ لا يقسم بالشيء الا اعظاماً له فكانه بدخولها يقول ان اعطاني لهذه الاشياء المقسم بها كلاً اعظام بمعنى انها تستوجب من التعظيم فوق ذلك وهذا التأكيد اعما يوثق به فعاليتهم كون هذه الاشياء غير مستحقة للتعظيم ولا تقسامها فيزاج هذا الوهم بالتأكد في ابراز فعل القسم مؤكداً بالنفي المذكور وقد قرر الزخشرى هذا المعنى في دخول لا عند قوله لا أقسم بيوم القيامة على وجه مجمل هذا بسطه وايضاحه فاذا بين ذلك فهذا الوهم الذي يراد اذاحتة في القسم بغير الله مندفع في الاقسام بالله فلا يحتاج الى دخول لا مؤكداً للقسم فيمعين جملها على التوطئة ولا تنكاد تجدها في غير الكتاب العزيز داخل على قسم مثبت واما دخولها في القسم وجوابه نفي فكثير مثل فلا وأبيك ابنة العامرى لا يدعى القوم انى أقرت وكنوله الانادت امامة باحتمال * لخزني فلا بلك ما أبالي

(فان قلت) هلا زعمت أنها زيدت لتظاهرها في لا يؤمنون (قلت) بأي ذلك استواء النفي والاثبات فيه وذلك قوله فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون أنه لقول رسول كريم (فيما شجر بينهم) فيما اختلف بينهم واختلط ومنه الشجر لمدخل أغصانه (حرا ضيقا) أي لا تضيق صدورهم من حكمك رقيق شكالان الشاك في ضيق من أمره حتى يلوح له اليقين (ويسلموا) وينقادوا ويذعنوا لما تأتي به من قضائك لا يمارضوه بشئ من قولك سلم لا أمر الله وأسلم له وحقيقته سلم نفسه له وأسلمها إذا جعلها سالمة له خالصة (وتسليما) تأكيدا للفعل بمنزلة تكريره كأنه قيل وينقادوا لحكمه انقياد الأشبه فيه بظاهرهم وباطنهم قيل نزلت في شأن المنافق واليهودي وقيل في شأن الزبير وحاطب بن أبي بلتعة وذلك أنهم ما اختلفوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في شرأح من الحررة كانوا يسقيان بها النخل فقال اسقيا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك فغضب حاطب وقال لأن كان ابن عمك فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اسقيا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع إلى الجدر واستوف حقل ثم أرسله إلى جارك كما قد أشار على الزبير رأى فيه السعة له ونخصه فلما أحفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم استوعب للزبير حقه في صريح الحكم ثم خرجا فاعلى المقداد فقال لمن كان القضاء فقال الانصاري قضى لابن عمته ولوى شدة ففطن يهودى كان مع المقداد فقال قاتل الله هؤلاء يشهدون أنه رسول الله ثم يتمونه في قضاء يقضى بينهم وإيم الله لقد أذنبنا ذنبا مرسى في حياة موسى فدعانا إلى التوبة منه وقال اقتلوا أنفسكم ففعلنا فبلغ قتلنا سبعين ألفا في طاعة ربنا حتى رضى عنا فقال ثابت بن قيس بن ثمالة أما والله إن الله ليعلم مني الصدق لو أمرني محمد أن أقتل نفسي اقبلتها وروى أنه قال ذلك ثابت وابن مسعود وعمار بن ياسر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده إن من أمتي رجالا لا يمان أثبت في قلوبهم من الجبال الرواسي وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال والله لو أمرنا ربنا لفعلنا والحمد لله الذي لم يفعل بنا ذلك فترأت الآية في شأن حاطب ونزلت في شأن هؤلاء (ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسهم) أي لو أوجبنا عليهم مثل ما أوجبنا على بني إسرائيل من قتلهم أنفسهم وأخروجهم من ديارهم حين استنابوا من عبادة العجل (ما فعلوه إلا) ناس (قليل منهم) وهذا توبيخ عظيم والرفع على البدل من الواو في فعلوه * وقرئ الأقبيل بالنصب على أصل الاستثناء أو على الأفعلا قليلا (ما يوعظون به) من اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاعته والانقياد لما يراه ويحكم به لانه الصادق المصدوق الذي لا ينطق عن الهوى (ليكن خير لهم) في عاجلهم وآجلهم (وأشد تنبيها) لا يمانهم وأبعد من الاضطراب فيه (واذا) جواب لسؤال مقدر كأنه قيل وماذا يكون لهم أضياف بعد التثبيت وقيل وإذا الوثبة (لا تنبأهم) لأن إذا جواب وجزاء (من لدنا أجر عظيم) كقوله ويؤت من لدنا أجر عظيم في أن المراد العطاء المتفضل به من عنده وتسميته أجر لأنه تابع للأجر لا يثبت إلا بنبأه (وله دينناهم) وللطفتنا بهم ووقفناهم لزيادة الخيرات * الصديقون أفاضل صحابة الأنبياء الذين تقدموا في تصديقهم كآبي بكر الصديق رضى الله عنه وصدة قوافي أقوالهم وأفعالهم وهذا ترغيب للمؤمنين في الطاعة حيث وعدوا مرافقة أقرب عباد الله إلى الله وأرفعهم درجات عنده (وحسن أولئك رفيقا) فيه معنى التعجب كأنه قيل وما أحسن أولئك رفيقا ولا يستقله بمعنى التعجب قرئ وحسن يسكون السين بقول المتعجب حسن الوجه وجهك وحسن الوجه وجهك بالغفغ والضم مع التسكين والرفيق كالصديق والخليط في استواء الواحد والجمع فيه ويجوز أن يكون مفردا بين به الجنس في باب التمييز وروى أن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شديدا يحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم قليل الصبر عنه فاتاه يوما وقد تغير وجهه ونحل جسمه وعرف الحزن في وجهه فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حاله فقال يا رسول الله ما بي من وجع غير أني إذا لم أراك اشتقت إليك واستوحشت وحشة شديدة حتى أهلك فذكرت الأشجرة فخفت أن لا أراك هناك لاني عرفت أنك ترفع مع النبيين وإن أدخلت الجنة كنت في منزل دون منزل وان لم أدخل فذاك حين لا أراك أبدا فنزلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يؤمن عبد حتى أكون أحب إليه من نفسه وأبويه وأهله وولده والناس أجمعين وحكى ذلك عن جماعة من الصحابة (ذلك) مبتدأ أو (الفضل) صفة (من الله) الخبر ويجوز أن يكون ذلك مبتدأ أو الفضل من الله خبره والمعنى أن ما أعطى المطيعون من

فيما شجر بينهم ثم لا يجذوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسهم أو أخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيرا لهم وأشد تثبيتا وإذا لا تنبأهم من لدنا أجر عظيم وله دينناهم صراطا مستقيما ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ذلك الفضل من الله

وقوله
وأى برقا فأرضع فوق بكر
فلايك ما أسأل ولا أقام
وقوله
نخالف فلا والله تنه طاعة
من الارض الأنت للذل
عارف
وهو أكثر من أن يحصى
فتأمل هذا الفصل فإنه
حقيق بالتأمل

• قوله تعالى فاولئك مع الذين انعم الله عليهم الى قوله ذلك الفضل من الله (قال محمود والمعنى ان ما اعطى المطيعون من الاجر الخ) قال
 اجد عقيدة اهل السنة ان المطيع لا يستحق على الله بطاعته شيئا وانه مهما اُتيب به من دخول الجنة والنجاة من النار فذلك الفضل من الله
 لانه استحقاق ثابت فهم بقرون هذه الآية في رجائها أو ما القدرية فيزعمون ان المطيع يستوجب على الله ثواب الطاعة وان المقابل لطاعته
 من الثواب أجر مستحق كالاجرة على العمل في الشاهد ليس بفضل وانما الفضل ما يزاؤه العبد على حقه من أنواع الثواب وصنوف
 الكرامة فلما وردت هذه الآية ناطقة بان جلة ما يناله عبد الله فضل من الله اضطر الرخصى الى ردها الى معتقده فجعل الفضل المشار
 اليه هو الزيادة التابعة للثواب بمعنى المستحق ثم اتسع في التأويل فذكر وجه آخر وهو ان يكون المشار اليه من اياهؤلاء المطيعين في
 طاعتهم وتبنيهم بأعمالهم وجعل معنى كونها فضلا من الله انه وفقهم لا كنسابها ومكنهم من ذلك لا غير يعني وأما احداثهم فبقدرهم وهذا
 من الطراز الاول والحق أن الكل أيضا فضل من الله بكل اعتبار لان معتقدا معاشر أهل (٣٧٣) السنة ان الطاعات والاعمال التي
 يقيمونها هؤلاء الخواص

الاجر العظيم وموافقة المنعم عليهم من الله لانه تفضل به عليهم تبع الثوابهم (وكفى بالله علما) بجزء من أطاعه
 أو أراد أن فضل المنعم عليهم ومن يهتم من الله لانهم اكتسبوه بتمكينه وتوفيقه وكفى بالله علما بمباداه فهو
 بوفقهم على حسب أحوالهم (خذوا حذركم) الحذر والحذر بمعنى كالأثر والاثري قال أخذ حذرته اذا تيقظ
 واحترز من الخوف كانه جعل الحذر آية التي يقي بها نفسه ويصمها روحه والمعنى احذروا واحترزوا ومن
 العدو ولا تكنوه من أنفسكم (فانفروا) اذا انفرت الى العدو ما (ثبات) جماعات متفرقة سرية بعد سرية
 واما (جميعا) أي مجتمعين كوكبة واحدة ولا تتخاذلوا فالتقوا بانفسكم الى التهلكة * وقرئ فانفروا بضم الفاء
 اللام في (لن) لا لا بد من عزائنها في قوله ان الله لغفور روفى (ليبطن) جواب قسم محذوف تقديره وان منكم
 لمن أقسم بالله ليبطن والقسم وجوابه صلة من والضمير الراجع منها اليه ما استكن في ليبطن والخطاب
 لسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم والمبطنون منهم المنافقون لانهم كانوا يغزون معهم نفاقا ومعنى ليبطن
 ليتناقلن ويتخلفن عن الجهاد وبطأ بمعنى أبطأ كعتم بمعنى أعتم اذا أبطأ وقرئ ليبطن بالتخفيف يقال بطأ
 على فلان وأبطأ على ويطؤون نحو نعل ويقال ما بطأ بك فيمدي بالباء ويجوز ان يكون منقولاً من بطؤون نحو
 ثقل من ثقل فيراذليبطن غيره وليبطنه عن الغزو وكان هذا يدين المنافق عبد الله بن أبي وهو الذي ثبت
 الناس يوم أحد (فان أصابتكم مصيبة) من قتل أو هزيمة (فضل من الله) من فتح أو غنمة (ليقولن) وقرأ
 الحسن ايقولن بضم اللام اعادة للضمير الى معنى من لان قوله لمن ليبطن في معنى الجماعة وقوله (كان لم
 تكن بينكم وبينه مودة) اعتراض بين الفعل الذي هو ليقولن وبين مفعوله وهو (يالبني) والمعنى كان لم
 تتقدم له معكم مودة لان المنافقين كانوا يوادون المؤمنين ويصادقونهم في الظاهر وان كانوا ينفون لهم
 الغوائل في الباطن والظاهر أنه تمسك لانهم كانوا أعدى عدو للمؤمنين وأشد همد حسد لهم فكيف يوصفون
 بالمودة الاعلى وجه العكس تمسك بحالهم * وقرئ فأنفوز بالرفع عطف على كنت معهم لمتنظم ليكون معهم
 وأنفوز معنى التني فيكونا متمنين جميعا ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف بمعنى فأنافوز في ذلك الوقت
 (يشرون) بمعنى يشتررون ويبيعون قال ابن مفرغ
 وشريت برد اليتنى * من بعد رد كنت هامة
 فالذين يشتررون الحياة الدنيا بالآخرة هم المبطون وعظوا بان يغيروا ما بهم من النفاق ويخلصوا الایمان

وكفى بالله علما باليهما
 الذين آمنوا خذوا
 حذركم فانفروا ثبت أو
 انفروا جميعا وان منكم
 لمن ليبطن فان أصابتكم
 مصيبة قال قد انعم الله
 على اذ لم أكن معهم
 شهيدا وان أصابكم فضل
 من الله يقولن كان لم
 تكن بينكم وبينه مودة
 يالبني كنت معهم
 فأنفوز فوزا عظيما
 فليقاتل في سبيل الله
 الذين يشرون الحياة
 الدنيا بالآخرة ومن
 يقاتل في سبيل الله
 فيقتل أو يغلب فسوف
 نؤتيه أجرا عظيما وما لكم
 لا تقاتلون في سبيل الله

خلق الله تعالى وفعله
 وان قدرهم لا تأثر لها

في أعمالهم بل الله عز وجل يخلق على أيديهم الطاعات ويثيبهم عليها فالطاعة اذا من فضله وتوابعه من فضله فله الفضل على كل حال
 والمنة في النجاة والمآل وكفى يقول سيد البشر في ذلك حجة وقدره فقد قال عليه أفضل الصلاة والسلام لا يدخل أحد منكم الجنة
 بعمله ولكن بفضل الله ورحمته قيل ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمدي الله بفضل منه ورحمة قل بفضل الله وبرحمته فبذلك
 فأنفروا اللهم اختم لنا بقاء السنة وأدخلنا بفضل الحظ الجنة * قوله تعالى وان منكم لمن ليبطن فان أصابتكم مصيبة قال قد انعم
 الله على اذ لم أكن معهم شهيدا وان أصابكم فضل من الله ليقولن كان لم تكن بينكم وبينه مودة يالبني كنت معهم فأنفوز فوزا عظيما
 (قال محمود فيه المراد بالمصيبة القتل والهزيمة الخ) قال أجد في هذه القراءة نكتة غريبة وهي الاعادة الى لفظ من بعد الاعادة الى
 معناها وهو مستغرب أنكر بعضهم وجوده في الكتاب العزيز لما يلزم من الاجال بعد البيان وهو خلاف قانون البلاغة اذا اعادة
 الى لفظها ليس بفتح عن معناها بل تناوله للتي يحمل معهم فوقه بعد البيان عسر ومنهم من أثبتة وعدم موضعين وهذه الآية على
 هذه القراءة يات وسياتي بيان شاف ان شاء الله تعالى

* قوله تعالى وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها قال محمود يجوز أن يكون المستضعفين مجرور الى قوله ومنصوب بالخ قال أحمد وفيه على هذا ما بالغ في الحث على خلاصهم من جهتين احدهما التخصيص بعد التعميم فانه يقتضي اضممار الناصب الذي هو اختص ولولا النصب لكان التخصيص معلوما من افرادهم بالذ كر ولكن اكد هذا (٢٧٤) المعلوم بطريق اللزوم بأن أخرجه الى النطق * قوله تعالى الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه

القرية الظالم أهلها (قال محمود ان قلت لم ذكر الظالم وموصوفه مؤنث الخ) قال أحمد ووقفت على نكتة في هذه الآية حسنة وهي

والاستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت فقاتلوا أولياء الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا ألم ترالى الذين قبل لهم كموا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال اذ فريق منهم يخشون الناس خشية الله أو أشد خشية وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال ان كل قرية ذكرت في الكتاب العزيز فالظلم اليها ينسب بطريق

بالله وسوله ويجاهدوا في سبيل الله حق الجهاد ولذين يبيعونهم المؤمنون الذين يستصحبون الاجلة على العاجلة ويستبدلون بها والمعنى ان صد الذين مرضت قلوبهم وضعفت نياتهم عن القتال فليقاتل الثابتون المخلصون * ووعد المقاتل في سبيل الله ظافرا أو مظفورا به ابتداء الاجر العظيم على اجتاده في اعزاز دين الله (والاستضعفين) فيه وجهان أن يكون مجرورا عطفا على سبيل الله أى في سبيل الله وفي خلاص المستضعفين ومنصوبا على الاختصاص يعنى واختص من سبيل الله خلاص المستضعفين لان سبيل الله عام في كل خير وخلاص المستضعفين من المسلمين من أيدي الكفار من أعظم الخير وأخصه والمستضعفون هم الذين أسلموا بركة وصددهم المشركون عن الهجرة فبقوا بين أظهرهم مستذلين مستضعفين يلقون منهم الاذى الشديد وكانوا يدعون الله بالخلاص ويستصرونه فيسر الله بعضهم الخروج الى المدينة وبقي بعضهم الى الفتح حتى جعل الله لهم من لدنه خيرا وولى وناصر وهو محمد صلى الله عليه وسلم لم يقلوا هم أحسن التولى ونصرهم أقوى النصر ولما خرج استعمل على أهل مكة عتاب بن أسيد فآمنه الولاية والنصرة كما أرادوا قال ابن عباس كان ينصر الضعيف من القوى حتى كانوا أعزهم من الظلمة (فان قلت) لم ذكر الولدان (قلت) تسجيلا بافراط ظلمهم حيث بلغ أذاهم الولدان غير المكافين ارغاما لا بائهم وأمهاتهم ومبغضة لهم لكانهم ولان المستضعفين كانوا يشركون صبيانهم في دعائهم استنزالا لرحمة الله بدعاء صغارهم الذين لم يذنبوا كما فعل قوم يونس وكأوردت السنة باخراجهم في الاستسقاء وعن ابن عباس كنت أنا وأمي من المستضعفين من النساء والولدان ويجوز أن يراد بالرجال والنساء الاحرار والحرار والولدان العبيد والامه لان العبد والامة يقال لهم الوليد والوليدة وقيل للولدان والولدان لغالب الذكور على الاناث كما يقال الاباء والاخوة (فان قلت) لم ذكر الظالم وموصوفه مؤنث (قلت) هو وصف للقرية الا أنه مسند الى أهلها فأعطى اعراب القرية لانه صفة او ذ كر لاسمائه الى الادل كما تقول من هذه القرية التي ظلم أهلها اولواؤك فقبل الظلمة أهلها الجاز لا لتأنيث الموصوف ولكن لان الادل يذكرو ويؤنث (فان قلت) هل يجوز من هذه القرية الظالم أهلها (قلت) نعم كما تقول التي ظلموا أهلها على لغة من يقول أكلوني البراغيث ومنه واسروا الضوى الذين ظلموا * رغب الله المؤمنين ترغيبا وشجبههم تشبيها باخبارهم أنهم انما يقاتلون في سبيل الله فهو واجبهم وناصرهم وأعداؤهم يقاتلون في سبيل الشيطان فلاولى لهم الا الشيطان وكيد الشيطان للمؤمنين الى جنب كيد الله للكافرين أضعف شي وأوهنه (كفوا أيديكم) أى كفوها عن القتال وذلك أن المسلمين كانوا مكفوفين عن مقاتلة الكفار ماداموا بركة وكانوا يمتنعون أن يؤذ لهم فيه (فلما كتب عليهم القتال) بالمدينة كع فريق منهم لاشكافي لدين ولا رغبة عنه ولكن نفور عن الاخطار بالارواح وخوف من الموت (تخشية الله) من اضافة المصدر الى المفعول (فان قلت) ما محل تخشية الله من الاعراب (قلت) محله النصب على الحال من الضمير في يخشون أى يخشون الناس مثل أهل خشية الله أى مشبهين لأهل خشية الله (أو أشد خشية) بمعنى أو أشد خشية من أهل خشية الله وأشد معطوف على الحال (فان قلت) لم عدلت عن الظاهر وهو كونه صفة للمصدر ولم تقدر يخشون خشية مثل خشية الله بمعنى مثل ما يخشى الله (قلت) أبى ذلك قوله أو أشد

الجواز كقوله وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة الى قوله فكفرت بانتم الله وقوله ولم أهلها كان قرية بطرت خشية معيشتها وأما هذه القرية في سورة النساء فينسب الظلم الى أهلها على الحقيقة لان المراءى بمكة ففرقت عن نسبة الظلم اليها تشرى بها ثم فيها الله تعالى * قوله تعالى يخشون الناس خشية الله أو أشد خشية (قال محمود قوله تعالى تخشية من اضافة المصدر الخ) قال أحمد وقد مر نظير هذه الآية في الاعراب وهو قوله تعالى فاذا كروا لله كذا كرم آباءكم أو أشد ذكرا وقد قرأ الزمخشري ثم ما أذعن له هنا وهو الجر عطفا على الذ كر وبيننا ثم جواز بالتأويل الذى ذكره الزمخشري وهنا هو الحاقه باب جدد وأصل هذا الاعراب لابي الفتح وقد بينت جواز الجر عطفا على الذ كر من غير احتياج الى التأويل المذكور وأجرى مثله ههنا وهو وجه

قوله تعالى وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم (٣٧٦) الشيطان الا قايلا (قال محمودهم ناس من ضعفة المسلمين الذين لم تكن فيهم خيرة بالاحوال الخ)

قال أجد وفي اجتماع
المهزة والباء على
التعدية نظرا لانهما
متماقتان وهو الذي
اقتضى عند النحوي
قوله في الوجه الثاني
فما الاذاعة ليجريها
عن الباء المعاقبة للهزة

ما أصابك من حسنة
فمن الله وما أصابك من
سبئة فمن نفسك
وأرسلناك للناس رسولا
وكفى بالله شهيدا من
يطع الرسول فقد أطاع
الله ومن تولى فإرسلناك
عليهم حفيظا وبقولون
طاعة فإذا برزوا من
عندك ليت طائفة منهم
غير الذي تقول والله
يكتب ما يبيتون
فأعرض عنهم وتوكل
على الله وكفى بالله
أذلا تدبرون القرآن
ولو كان من عند غير الله
لوجدوا فيه اختلافا
كثيرا وإذا جاءهم أمر
من الأمن أو الخوف

ثم في هذه الآية تأديب
لمن يحدث بكل ما يسمع
وكفى به كذبا وخصوصا
عن مثل السرايا
والمناصبين الاعداء
والمقربين في نحو العدو
وما أعظم المفسدة في

وكل ذلك صادر عن حكمة وصواب ثم قال (ما أصابك) بالانسان خطا باعاما (من حسنة) أي من نعمة
واحسان (فمن الله) تفضلا منه واحسانا وامتثانا وامتحانا (وما أصابك من سبئة) أي من بليسة ومصيبة فمن
عندك لانك السبب فيها بما اكتسبت يدك وما أصابك من مصيبة فيما اكتسبت أيديكم ويعفون عن كثير
وعن عائشة رضي الله عنها ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب حتى الشوكة تشا كها وحتى انقطاع شسع نعله
الا يذنب وما يعفو الله أكثر (وأرسلناك للناس رسولا) أي رسولا للناس جميعا البت برسول العرب وخدمهم
أنت رسول العرب والعجم كقوله وما أرسلناك الا كافة للناس قلى يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا (وكفى
بالله شهيدا) على ذلك فيا ينبغي لاحد أن يخرج عن طاعتك واتباعك (من يطع الرسول فقد أطاع الله) لانه
لا يأمر الا بما أمر الله به ولا ينهى الا عما نهى الله عنه فكانت طاعته في امتثال ما أمر به والانتهاء عما
نهى عنه طاعة لله وروى أنه قال من أحبني فقد أحب الله ومن أطاعني فقد أطاع الله فقال المنافقون ألا
نسمعون الى ما يقول هذا الرجل لقد قارف الشرك وهو ينهى أن يعبد غير الله ما يريد هذا الرجل الا أن
نخذه ربنا اتخذ النصراني عيسى فزلت (ومن تولى) عن الطاعة فأعرض عنه (فأرسلناك) الانذيرا
لا حفيظا وبعثنا عليهم تحفظ عليهم أعمالهم ونحاسهم عليها وتعاقبهم كقوله وما أنت عليهم بوكيل (ويقولون)
إذا أمرتهم بشئ (طاعة) بالرفع أي أمرنا وشأننا طاعة ويجوز النصب بمعنى أطعناك طاعة وهذا من قول
المرثمة سمعوا طاعة وسمع وطاعة ونحوه قول سيبويه وسمعنا بعض العرب الموثوق بهم يقال له كيف أصبحت
فيقول حمد الله وثناء عليه كأنه قال أمرى وشأنى حمد الله ولونصب حمد الله وثناء عليه كان على الفعل والرفع
يدل على ثبات الطاعة واستقرارها (بيت طائفة) زورت طائفة وسوت (غير الذي تقول) خلاف ما قلت
وما أمرت به أو خلاف ما قلت وما ضمنت من الطاعة لانهم أبطلوا الدلائل القبول والعصيان لا الطاعة وانما
ينافقون بما يقولون ويظهرون والتبنييت امامن البيتوتة لانه قضاء الامر وتبنيه بالليل يقال هذا امر
بيت بليس وامامن أبيات الشعراء لا الشاعر يدبرها ويؤتيها (والله يكتب ما يبيتون) يثبت في صحائف
أعمالهم ويجازيهم عليه على سبيل الوعيد أو يكتبه في جلة ما يوحى اليك فيطاعك على أسرارهم فلا يحسبوا
أن ابطنهم يغني عنهم (فأعرض عنهم) ولا تحدث نفسك بالانتقام منهم (وتوكل على الله) في شأنهم فان الله
يكفيك معرفتهم وينتقم لك منهم اذا قوى أمر الاسلام وعز أنصاره * وقرئ ليت طائفة بالادغام
وتذكير الفعل لان تأنيث الطائفة غير حقيقي ولانها في معنى الفريق والفوج * تدبر الامر تأمله والنظر
في ادباره وما يؤول اليه في عاقبته ومنتهاه ثم استعمل في كل تأمل فغنى تدبر القرآن تأمل معانيه وتبصر
ما فيه (لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) لكان الكثر من منه مختلفا متناقضا فافتتت نظامه وبلاغته
ومعانيه فكان بعضه بالافعال والاعجاز وبعضه قاصرا عنه يمكن معارضته وبعضه اخبارا بغير قد
وافق الخبر عنه وبعضه اخبارا يخالف الخبر عنه وبعضه دال على معنى صحيح عند علماء المعاني وبعضه
دال على فاسد غير ملتئم فلما تجاوب كله بلاغة معجزة فائقة لقوى البلاغة وتناسر حكمة معان وصدق اخبار
علم أنه ليس الا من عند قادر على ما لا يقدر عليه غيره عالم بما لا يعلمه أحد سواه (فان قلت) أليس نحو قوله
فاذا هي ثعبان مبين كأنها اجان فوربك لنسألنهم أجمعين فيؤمئذ لا يستعجل عن ذنبه انس ولا جان من
الاختلاف (قلت) ليس باختلاف عند المتدبرين * هم ناس من ضعفة المسلمين الذين لم تكن فيهم خيرة
بالاحوال ولا استبطن الامور كانوا اذا بلغهم خبر عن سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمن وسلامة
أو خوف واخل (أذاعوا به) وكانت اذا علمتهم مفسدة ولوردوا ذلك الخبر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
والي أولى الأمر منهم وهم كبار الصحابة البصراء بالامور والذين كانوا يؤمرونهم (لعلمه) لعلم تدبير
ما أخبروا به (الذين يستنبطونه) الذين يستخرجون تدبيره بفطنهم وتجاربهم ومعرفتهم بامور الحرب

لهم العامة بكل ما يسمعون من أخبارهم خيرا أو غيره ولقد جرى بنا ذلك في زماننا هذا منذ طرق العدو المخدول ومكايدها
البلاد طهرها الله من دنسها وصانها عن رجه ونجسه وعجل للمسلمين الفتح

وانزل عليهم السكينة والنصر * عاد كلامه (قال ومعنى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ولولا ارسال الرسل وانزال الكتب الخ) قال أحد وفي نفسه يراد مخشري هذا نظر وذلك انه جعل الاستثناء من الجملة التي ولها بناء على ظاهر الاعراب واغفل المعنى وذلك انه يلزم على ذلك جواز أن ينتقل الانسان من الكفر الى الايمان ومن اتباع الشيطان الى عصيانه ونخريه وائمس الله عليه في ذلك فضل ومعاذ الله أن يعتقد ذلك وبيان لزومه ان لولا حرف امتناع لوجود وقد ابات امتناع اتباع المؤمنين للشيطان فاذا جعلت الاستثناء من الجملة الاخيرة فقد سلبت تأثير فضل الله في امتناع الاتباع عن البعض المستثنى ضرورة وجعلت هؤلاء المستثنى مستبدين بالايمان وعصيان الشيطان الداعي الى الكفر بأنفسهم لا بفضل الله ألا تترك اذا قلت ان تذكره بحقل عليه لولا مساعد في لك لست لست أموالك الا قليلا كيف لم تجعل لمساعدتك أثر في بقاء القليل للمخاطب وانما منعت عليه بتأثيره مساعدتك (٣٧٧) في بقاء أكثره لاني كلفه ومن الحال أن يعتقد موحد

المحال أن يعتقد موحد

مسلم انه عصم في شيء

من الاشياء من اتباع

الشيطان الا بفضل الله

تعالى عليه وأما قواعد

أهل السنة فواضح أن

أذاعوا به ولوردوه الى

الرسول والى أولى

الامر منهم لعلمه الذين

يستنبطونه منهم ولولا

فضل الله عليكم ورحمته

لاتبعتم الشيطان الا قليلا

فقاتل في سبيل الله

لاتتكلف الانفسك

وحرض المؤمنين عسى

الله أن يكف بأس الذين

كفروا والله أشد بأسا

وأشد تنكيلا من يشفع

شفاعة حسنة يكن له

نصيب منها ومن يشفع

شفاعة سيئة يكن له

كفل منها وكان الله على

كل شيء

كل ما يعبد به العبد

عاصية للشيطان من

ايمان وعمل خير مخلوق

ومكايدها وقياس كانوا يقفون من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولى الامر على أمن ووقوف بالظاهر وعلى بعض الاعداء وعلى خوف واستشمار فيذيعون فينتشر فيبلغ الاعداء فتعود اذاعتهم مفسدة ولوردوه الى الرسول والى أولى الامر وقوضه اليهم * كانوا كأن لم يسمعو العلم الذين يستنبطون تدبيره كيف يدبرونه وما يأتون ويدرون فيه وقيل كانوا يسمعون من أفواه المنافقين شيئا من الخبر عن السرايا مظنوناً غير معلوم الصحة فيذيعونه فيعود ذلك وبالاعلى المؤمنين ولوردوه الى الرسول والى أولى الامر وقالوا نسكت حتى نسمع منهم ونعلم هل هو مما يذاع أولا يذاع لعلمه الذين يستنبطونه منهم علم صحتهم وهل هو مما يذاع أولا يذاع هؤلاء المذيعون وهم الذين يستنبطونه من الرسول وأولى الامر أرى يتلقونه منهم ويستخرجون علمه من جهتهم يقال أذاع السمر وأذاع به قال أذاع به في الناس حتى كانه * بعلينا ناراً وقد بثقوب ويجوز أن يكون المعنى فعلوا به الاذاعة وهو أبلغ من أذاعوه * وقرئ لعلمه باسكان اللام كقوله فان أهجه يضجر كما ضجر بازل * من اللام دبرت صفحتا وغاربه

والنبط الماء يخرج من البئر ولما تحفر وانباطه واستنباطه اخراجه واستخراجه فاستعير ما يستخرجه الرجل بفضل ذهنه من المعاني والتدابير فيعلم بعض ويهم (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) وهو ارسال الرسول وانزال الكتاب والتوفيق (لاتبعتم الشيطان) لبقية على الكفر (الا قليلا) منكم أو الاتباعا قليلا * لما ذكر في الآتي قبلها انشطهم عن القتال واطهارهم الطاعة واضمارهم خلافا قال (فقاتل في سبيل الله) ان فردوك وتركوك وحدك (لاتتكلف الانفسك) غير نفسك وحدها أن تقدمها الى الجهاد فان الله هو ناصرك لا الجنود فان شاء نصرتك وحدك كما نصرتك وحولك الالف وقيل دعا الناس في بدر الصغرى الى الخروج وكان أبو سفيان وأعد رسول الله صلى الله عليه وسلم اللقاء فيها فذكره بعض الناس أن يخرجوا ففترت فخرج ومعه الاسبيحون لم يلوه على أحد ولولم يتبعه أحد لم يخرج وحده وقرئ لاتتكلف بالجرم على النهي ولا تكلف بالنون وكسر اللام أي لا تكلف نفس الانفسك وحدها (وحرض المؤمنين) وما عليك في شأنهم الا التحريض فحسب لا التعنيف بهم (عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا) وهم قريش وقد كف بأسهم فقد بدد الاي سفيان وقال هذا عام مجذب وما كان موهوم زادا الا السويق ولا يلقون الا في عام مخصب فرجع بهم (والله أشد بأسا) من قريش (وأشد تنكيلا) تعذيبا الشفاعة الحسنة هي التي روعي بها حق مسلم ودفع بها عنه شر أو جاب اليه خير وابتغى ما أوجه الله ولم تؤخذ عليه ارشوة وكانت في أمر جائز لا في حدم من حدود الله ولا في حق من الحقوق والسبب ما كان بخلاف ذلك وعن مسروق أنه شفع شفاعة فأهدى اليه المشفوع جارية فغضب وردوها وقال لو علمت ما في قبلك لما تسكمت في حاجتك ولا تسكمت فيما بقي منها وقيل الشفاعة

٤٨ كشف ل الله تعالى وواقع بقدرته ومنهم على العبدية وأما المعتزلة فهو وار ظنوا أن العبد يخفى لنفسه ايمانه وطاعته الا أنهم لا يخالفون في أن فضل الله منه سبحانه عليه في ذلك لانه خلق له القدرة التي بها خلق العبد ذلك على زعمهم ووقفه لارادة الخير فقد وضع لك تمذرا لاستثناء من الجملة الاخيرة على نفسه يراد مخشري وما أراه الا واهما مستتر في الاعلى المؤلف في الاعراب وهو إعادة الاستثناء الى ما يليه من الجمل مبالا للنظر في المعنى ومن ثم اتخذ القاضي أبو بكر رضى الله عنه الاستثناء في هذه الآية الى ما قبل الجملة الاخيرة فطنة منه وبقطة ولانه امام مؤيد في نظره مسدد في فكره ثم اتخذ القاضي رضى الله عنه هذه الآية وزرعه في الرد على من زعم الجرم بعود الاستثناء المتعقب للجملة الى الاخيرة ظنا منه ان ذلك واجب لا يسوغ سواء ثم يقف في عوده الى ما تقدم خاصة

الحسنة هي الدعوة للمسلم لانها في معنى الشفاعة الى الله وعن النبي صلى الله عليه وسلم من دعا لاخيه المسلم
 بظهر الغيب استحبيبه وقال له المالك رلك مثل ذلك فذلك النصيب والدعوة على المسلم بضد ذلك (مقمتا)
 شهيد احفظ او قيل مقمدا واوقات على الشيء قال ابو بريد بن عبد المطلب
 وذى ضغن نفيت السوء عنه * وكنت على اساءته مقميتا

وقال السموأل إلى الفضل أم على اذا حو * سبت في على الحساب مقميت

واشتقاقه من القوت لانه يمسك النفس ويحفظها * الاحسن منها أن تقول وعليكم السلام ورحمة الله اذا قال
 السلام عليكم وأب تزيد وبركاته اذا قال ورحمة الله وروى أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام
 عليك فقال وعليك السلام ورحمة الله وقال آخر السلام عليك ورحمة الله فقال وعليك السلام ورحمة الله
 وبركاته وقال آخر السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال وعليك فقال الرجل نقصتني فأين ما قال الله وتلا
 الآية فقال انك لم تترك لي فضلا فرددت عليك مثله (أوردوها) أو أجيبوها بمثلها أو رد السلام ورجعه
 جوابه بمثلها لان المجيب رد قول المسلم ويكرره وجواب التسليم واجب والتخير انما وقع بين الزيادة وتركها
 وعن أبي يوسف رحمه الله من قال لا آخر أقرئ فلانا السلام وجب عليه أن يفعل وعن النخعي السلام سنة
 والرد فريضة وعن ابن عباس الرد واجب وما من رجل يمر على قوم مسلمين فيسلم عليهم ولا يردون عليه الا تزع
 عنهم روح القدس وردت عليه الملائكة ولا يرد السلام في الخطبة وقراءة القرآن جهرًا أو رواية الحديث
 وعند مذكرة العلم والاذان والاقامة وعن أبي يوسف لا يسلم على لاعب التردو الشطرنج والمغني والقاعد
 لحاجته ومطير الحمام والعاري من غير عذري حمام أو غيره وذكر الطحاوي أن المستحب رد السلام على
 طهارة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه تيمم رد السلام قالوا ويسلم الرجل اذا دخل على امرأته ولا يسلم على
 أجنبية ويسلم الماشي على القاعد والراكب على الماشي وراكب الفرس على راكب الجمار والصغير
 على الكبير والافل على الاكثر واذا التقيا ابتدأ عن أبي حنيفة لا تجهر بالديعة الجهر الكثير وعن النبي
 صلى الله عليه وسلم اذا سلم عليكم اهل السكاب فقولوا وعليكم أي وعليكم ما قلتم لانهم كانوا يقولون السلام عليكم
 وروى لا تبتدئ اليهود بالسلام وان بدأك فقل وعليك وعن الحسن بن مجوز أن تقول لا تكافروا وعليك
 السلام ولا تقل ورحمة الله فانها استغفار وعن الشعبي أنه قال لنصراني سلم عليه وعليك السلام ورحمة
 الله فقبل له في ذلك فقال أليس في رحمة الله يعيش وقد رخص بعض العلماء في أن يبدأ أهل الذمة
 بالسلام اذا دعت الى ذلك حادثة تجوز الهم وروى ذلك عن النخعي وعن أبي حنيفة لا تبدأ به السلام في
 كتاب ولا غيره وعن أبي يوسف لا تسلم عليهم ولا تصالحهم واذ ادخلت بقل السلام على من اتبع الهدى
 ولا بأس بالدعاه بما يصح له في دنياه (على كل شيء حسينا) أي بحاسبكم لى كل شيء من التهمة وغيرها
 (لا اله الا هو) اما خبر للبتداء واما اعتراض والخبر (يجمع منكم) ومعناه الله والله ليجمع منكم (الي يوم القيامة)
 أي يحشر منكم اليه والقيامة والقيام كالطالبة والطلاب وهي قيامهم من القبور وقيامهم للحساب قال
 الله تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين (ومن أصدق من الله حديثا) لانه عز ولاء صادق لا يجوز عليه
 الكذب وذلك أن الكذب مستقل بصارف عن الاقدام عليه وهو فحش ووجه فحشه الذي هو كونه كذبا واخبارا
 عن الشيء بخلاف ما هو عليه فن كذب لم يكذب الا لانه محتاج الى أن يكذب بغير منفعة أو يدفع مضرة
 أو هو غنى عنه الا أنه يجهل غناه أو هو جاهل بقبحة أو هو سفيه لا يفرق بين الصدق والكذب في اخباره
 ولا يبالي بأيم ما نطق ورعا كان الكذب أحلى على حنكه من الصدق وعن بعض السلفاء أنه عوتب
 على الكذب فقال لو غررت لهواتك بما فارقت وقيل لكذاب هل صدقت قط فقال لو أني صادق في قولي
 لالتهافا فكان الحكيم الغني الذي لا يجوز عليه الحاجات العالم بكل معلوم منزها عنه كما هو منزّه عن سائر
 القبايح (فتبين) نصب على الحال كقولك مالك قائما روى أن قوما من المنافقين استأذنوا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في الخروج الى البدو ومعتلين باجتواء المدينة فلما خرجوا لم ير الوارح من حلة واحدة حتى

المنافقين ثنتين ١١

مقمتا واذا حبيت بحجة
 خفيوا بأحسن منها
 أوردوها ان الله كان
 على كل شيء حسيبا الله
 لا اله الا هو ليجمع منكم
 الي يوم القيامة لاربي
 فيه ومن أصدق من الله
 حديثا في لكم في
 المنافقين ثنتين

وقد بينت عند قوله
 تعالى فمن شرب منه
 فليس مني ومن لم يطعمه
 فانه مني الا من اغترف
 غرفة بيده ان الاستثناء
 في هذه الآية أيضا
 يتعين عوده الى الاولى
 ويعتزر رده الى الاخيرة
 لان المعنى يا باه وهي
 مـ وازرة للقاضي في
 الرد على من حتم عود
 الاستثناء الى الاخيرة
 والله الموفق

والله أركسهم عاكسبوا

أتريدون أن تهدوا من
أضل الله ومن يضلل
الله فلن تجد له سبيلا
ودوا لو تكفرون كما
كفروا فتكونون سواء
فلا تتخذوا منهم أولياء
حتى يهجرهم في سبيل
الله فان تولوا فخذوهم
واقتلوهم حيث
وجدتموهم ولا تتخذوا
منهم وائلا ولا نصيرا الا
الذين يصلون الى قوم
بينكم وبينهم ميثاق أو
جاؤكم حصرت صدورهم
أن يقاتلواكم أو يقاتلوا
قومهم ولو شاء الله
لسلطهم عليكم فقاتلوهم
فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم
وألقوا اليكم السلم فما
جعل الله اليكم عليهم
سبيلا يستجدون آخرين
يريدون أن يأمنوكم
ويأمنوا قومهم

* قوله تعالى أتريدون
أن تهدوا من أضل الله
(قال معناه من جعله
الخ) قال أجدهم من الحق
الوجهين يفرض من الحق
والحقيقة أما الحق
فلا أن الله هو الذي
خلق الضلال بل ضل
اذلا خلق الا الله وأما
الحقيقة فلأنها أعني
الآية اقتضت نسبة
الاصل الى فعل الله تعالى
فالتمثيل في تحريفه
الفاعلية الى التسبب
عدولي عن

لحقوا بالمشركين فاختارهم المسلمون فبهم فقال بعضهم هم كفار وقال بعضهم هم مسلمون وقيل كانوا قوما
هاجروا من مكة ثم بدا لهم فرجعوا وكتبوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اعلى دينك وما أخرجنا الا
اجتواء المدينة والاشتياء الى بلدنا وقيل هم قوم خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ثم رجعوا
وقيل هم العربيون الذين أغاروا على السرح وقتلوا يسارا وقيل هم قوم أظهروا الاسلام وقدموا عن
الهجرة ومعناه ما لكم اختلاف في شأن قوم نافقوا اتفاقا ظاهرا وتفرقت فيه فرقتين وما لكم لم تنبوا القول
بكفرهم (والله أركسهم) أي رددهم في حكم المشركين كما كانوا (عكاكسبوا) من اردادهم ولحقوهم
بالمشركين واحتياهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أركسهم في الكفر بأن خذلهم حتى أركسوا فيه
لما علم من مرض قلوبهم (أتريدون أن تهدوا) أن تجعلوا من حملة المهددين (من أضل الله) من جعله من
جولة الضلال وحكم عليه بذلك أو خذله حتى ضل * وقرئ ركبهم وركسوا فيها (فتكونون) عطف على
تكفرون ولو نصب على جواب التمني لجاز والمعنى ودوا كفركم فكونكم معهم شرعا واحدا فيما هم عليه
من الضلال واتباع دين الانبياء * فلا تتولواهم وان آمنوا حتى يظاهروا ايمانهم بحجة صحيحة هي لله
ورسوله لا لغرض من أغراض الدنيا مستقيمة ليس بعد هدايتهم ولا تعرب (فان تولوا) عن الايمان
المظاهر بالهجرة الصحيحة المستقيمة فحكمهم حكم سائر المشركين يقتلون حيث وجدوا وفي الحل والحرم
وجانبوهم بجانب كلية وان بذلوا اليكم الولاية والنصرة فلا تقبلوا منهم (الا الذين يصلون) استثناء من قوله
تخذوهم واقتلوهم ومعنى يصلون الى قوم يذنبون اليهم يتصلون بهم وعن أبي عبيدة هو من الانتساب
وصالت الى فلان وانصلت به اذا انتميت اليه وقيل ان الانتساب لا أثر له في منع القتال فقد قاتل رسول الله
صلى الله عليه وسلم من معه من هو من انسابهم * والقوم هم المسلمون كان بينهم وبين رسول الله صلى الله
عليه وسلم عهد وذلك أنه وادع وقت خروجه الى مكة هلال بن عويمر الاسلمي على أن لا يعينه ولا يعين عليه
على أن من وصل الى هلال ولجأ اليه فله من الجوار مثل الذي له لالهلال وقيل انقوم بنو بكر بن زيد مناة
كانوا في الصلح (أوجاؤكم) لا يتخلون أن يكون معطوفا على صفة قوم كانه قيل الا الذين يصلون الى قوم
معاهدين أو قوم ممكنين عن القتل لالكم ولا عليكم أو على صلة الذين كانه قيل الا الذين يصلون بالمعاهدين
أو الذين لا يقاتلونكم والوجه العطف على الصلة لقوله (فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم فما جعل
الله اليكم عليهم سبيلا) بعد قوله فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم فقرر أن كفرهم عن القتال أحد سببي
استحقاقهم لنفي التمريض عنهم وترك الايقاع به (فان قلت) كل واحد من الاتصال باليه تأثر في صحة الاستثناء
واستحقاق ازالة التمريض الاتصال بالمعاهدين والاتصال بالكافرين لان الاتصال بهؤلاء أو هؤلاء دخول في
حكمهم فهو لا يجوز أن يكون العطف على صفة قوم ويكون قوله فان اعتزلوكم تقرير بالحكم اتصالهم
بالمكافرين واختلاطهم بهم وجرهم على سنهم (قلت) هو جائز ولكن الاول أظهر وأجرى على أسلوب
الكلام وفي قراءة أبي بديع بينهم ميثاق جاؤكم حصرت صدورهم بغير أو ووجهه أن يكون جاؤكم بيانا
ليصلون أو بدلا أو استثناء أو صفة بعد صفة اقوم * حصرت صدورهم في موضع الحال باضممار قد والدليل
عليه قراءة من قرأ حصرة صدورهم وحصرات صدورهم وجعله المبرد صفة لموصوف
مخذوف على أوجاؤكم قوما حصرت صدورهم وقيل هو بيان لجأؤكم وهم بنو مدج جاؤ رسول الله صلى الله عليه
وسلم غير مقاتلين والحصرة الضيق والانقباض (أن يقاتلوكم) عن أن يقاتلوكم أو كراهة أن يقاتلوكم (فان قلت)
كيف يجوز أن يسلط الله الكفرة على المؤمنين (قلت) ما كانت مكافتهم الا لئلا يذف الله الرعب في قلوبهم
ولو شاء لصحط براهما من ابتلاء ونحوه لم يقذفه فكانوا متسلطين مقاتلين غير مكافين فذلك معنى التسليط *
وقرئ فقتلوكم بالتحفيف والتشديد (فان اعتزلوكم) فان لم يتعرضوا اليكم (وألقوا اليكم السلم) أي الانقياد
والاستسلام وقرئ يسكون اللام مع فتح السين (فاجعل الله اليكم عليهم سبيلا) فاجعل الله اليكم في أخذهم
وقتلهم (يستجدون آخرين) هم قوم من بني أسد وعطفان كانوا اذا أتوا المدينة أسلموا وعاهدوا المؤمنين المسلمين

فأذرجعو إلى قومهم كفروا ونكسوا وهدوهم (كلما ردوا إلى الفتنة) كلما دعاهم قومهم إلى قتال المسلمين
 (أركسوا فيها) قلبوا فيها ألقوا قلباً وأشنه وكافوا ثم أرفها من كل عدو (حيث تفتتوهم) حيث تفتتت منهم
 سلطاناً مبيناً) حجة واضحة لظهور وعداوتهم وانكشاف حالهم في الكفر والغدر واضرارهم بأهل الاسلام
 أو تسلطاً ظاهراً حيث أذنالك في قتلهم (وما كان لمؤمن) وما صرح له ولا استقام ولا لاق بحاله كقوله وما كان
 لشيء أن يغلب وما يكون لنا أن نعود فيها (أن يقتل مؤمناً) ابتداء غير قصاص (الخطأ) الأعلى وجه الخطأ
 (فان قلت) بم انتصب خطأ (قلت) بأنه مفعول له أي ما ينبغي له أن يقتله لمصلحة من العمل بالخطأ وحده
 ويجوز أن يكون حالاً بمعنى لا يقتله في حال من الأحوال إلا في حال الخطأ وأن يكون صفة للمصدر لا لخطأ
 والمعنى ان من شأن المؤمن أن يفتني عنه وجود قتل المؤمن ابتداء البتة إلا اذا وجد منه خطأ من غير قصد
 بأن يري كافر فيصيب مسلماً أو يري شخصاً على أنه كافر فاذا هو مسلم * وقرئ خطأ بالمد وخطأ بوزن عي
 بتخفيف الهمزة وروى أن عياش بن أبي ربيعة وكان أحابى جهل لأمه أسلم وهاجر خوفاً من قومه إلى
 المدينة وذلك قبل هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقامت أمه لا تأكل ولا تشرب ولا يؤويها اسقف حتى
 يرجع فخرج أبو جهل ومعه الحرث بن زيد بن أبي أنيسة فأتياه وهو في أطعم فقتل منه أبو جهل في الذروة
 والغارب وقال أليس محمد يحدثك على صلة الرحم أنصرف وبر أمك وأنت على دينك حتى نزل وذهب معهما فلما
 فصحا عن المدينة كتمناه وجلده كل واحد مائة جلدة فقال للحرث ه ذا أخي فأن أنت باحارث لله على أن
 وجدت لك خالياً أن أقتلك وقدمابه على أمه فخلعت لا يحل كتابه أو يرتد ففعل ثم هاجر بعد ذلك وأسلم وأسلم
 الحرث وهاجر فقيه عياش بظهور قبائهم ولم يشعر باسلامه فأنحى عليه فقتله ثم أخبر باسلامه فأتى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال قتلتاه ولم أشعر باسلامه فخرأت (فخرير رقية) فعليه تحرير رقية والتحرير الاعتاق
 والحر والعقيق الكريم لان الكرم في الاحرار كما أن اللؤم في العبيد ومنه عتاق الخيل وعتاق الطير لكرامتها
 وحر الوجه أكرم موضع منه وقولهم للثيم عبدو فلان عبد الفعل أي الثيم الفعل والرقبة عبارة عن النسمة كما
 عبر عنها بالأس في قولهم فلان يملك كذا رأساً من الرقيق والمراد برقية مؤمنة كل رقية كانت على حكم الاسلام
 عند عامة العلماء وعن الحسن لا تجزئ الا رقية قد صلت وصامت ولا تجزئ الصغيرة وقاس عليها الشافعي
 كفارة الظهار فاشتراط الايمان وقيل لما أخرج نفساً مؤمنة عن جملة الاحياء لزمه أن يدخل نفساً مثلاً في
 جملة الاحرار لان اطلاقها من قيد الرق كاحياءهم من قبل أن الرقيق ممنوع من تصرف الاحرار (مسلمة إلى
 أهله) مؤداة إلى ورثته يقتسمونها كما يقتسمون الميراث لا فرق بينهما وبين سائر التركة في كل شيء يقتضى منها
 الدين وتنفذ الوصية وان لم يبق وارث فهي لميت المال لان المسلمين يقومون مقام الورثة كما قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أنا وارث من لا وارث له وعن عمر رضي الله عنه أنه قضى بدية المقتول فجاءت امرأته فطلب
 ميراثها من عقله فقال لا أعلم لك شيئاً إنما الدية للعصبة الذين يعقلون عنه فقام الضحالك بن سفيان الكلبي فقال
 كتب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرني أن أورث امرأته أشيم الضبابي من عقل زوجها أشيم فورثها
 عمر وعن ابن مسعود يورث كل وارث من الدية غير القاتل وعن شريك لا يقضى من الدية دين ولا تنفذ وصية
 وعن ربيعة الغرة لأم الجنين وحدها وذلك خلاف قول الجماعة (فان قلت) على من تجب الرقية والدية (قلت)
 على القاتل إلا أن الرقية في ماله والدية تحمها عنه العاقلة فان لم تكن له عاقلة فهي في بيت المال فان لم يكن
 في ماله (الأن يصدقوا) أن يتصدقوا عليه بالدية ومعناه العفو كقوله إلا أن يعفون ونحوه وأن يتصدقوا
 خير لكم وعن النبي صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة وقرأ أبي إلا أن يتصدقوا (فان قلت) بم تعلق ان
 يصدقوا وما محله (قلت) تعلق به عليه أو بمسألة كانه قبل وتجب عليه الدية أو يسلمها الا حين يتصدقون عليه
 ومحله النصب على الطرف بتقدير حذف الزمان كقولهم اجلس مادام زيد جالس أو يجوز أن يكون حالاً من
 أهله بمعنى الامتصدقين (من قوم عدواكم) من قوم كفار أهل حرب وذلك نحو رجل أسلم من قومه الكفار
 وهو بين أظهرهم لم يفارقهم فملى قاتله الكفارة اذا قتله خطأ وليس على عاقلة له لاهله شيء لانهم كفار

كلما ردوا إلى الفتنة
 أركسوا فيها فان لم
 يعتزلوكم ويلقوا اليكم
 السلم ويكفوا أيديهم
 نخذوهم واقتلوهم
 حيث تفتتوهم
 وأولئك جعلنا لكم
 عليهم سلطاناً مبيناً
 وما كان لمؤمن أن يقتل
 مؤمناً خطأ ومن
 قتل مؤمناً خطأ فخرير
 رقية مؤمنة ودية
 مسلمة إلى أهله إلا أن
 يصدقوا فان كان من قوم
 عدواكم وهو مؤمن
 فخرير رقية مؤمنة
 الحقيقية إلى الجواز وقد
 علمت الباءت له على
 هذا المعتقد فلا نعيده

وان كان من قوم يدينكم
وبينهم ميثاق قديمة
مسئلة الى اهلهم وتحريير
رقبة مؤمنة فمن لم يجد
فصيام شهرين متتابعين
توبة من الله وكان الله
عليها حكيمًا ومن يقتل
مؤمنًا متعمدًا جازاؤه
جهنم خالدًا فيها وغضب
الله عليه ولعنه وأعد له
عذابا عظيما يا أيها الذين
آمنوا اذا ضربتم في
سبيل الله فقتلوا ولا
تقولوا لمن ألقى اليكم
السلام لست مؤمنا
تبتغون عرض الحياة
الدنيا فعند الله مغام
كثيرة كذلك كنتم من
قبل فمن الله عليكم
فتبينوا ان الله كان بما
تعملون خبيرًا لا يستوى
القاعدون من المؤمنين
غـير أولي الضرر
والمجاهدون في سبيل الله
بأموالهم وأنفسهم

• قوله تعالى ومن يقتل
مؤمنًا متعمدًا جازاؤه
جهنم خالدًا فيها وغضب
الله عليه ولعنه وأعد له
عذابا عظيما (قال في
هذه الآية من التهديد
والوعيد والابراق الخ)
قال أحمد وكوفي بقوله
تعالى في هذه السورة
ان الله لا يغفر أن يشرك
به ويغفر ما دون ذلك
لن يشاء دليلًا أبلغ على
ان القاتل الموحـد

محاربون وقيل كان الرجل يسلم ثم يأتي قومه وهم مشركون فيغزوههم جيش المسلمين فيقتل فهم خطأ لانهم
يظنونهم كافرا مثلهم (وان كان من قوم) كفره لهم ذمة كالشركيين الذين عاهدوا المسلمين وأهل الذمة من
الكفار بين حكمه حكم مسلم من مسلمين (فمن لم يجد) رقية بمعنى لم يجد لها ولا ما يتوصل به اليها (ف) عليه (صيام
شهرين متتابعين توبة من الله) قبولاً من الله ورجة منه من تاب الله عليه اذا قبل توبته يعني شرع ذلك توبة
منه أو قتلهم من الرقية الى الصوم توبة منه * هذه الآية فيها من التهديد والابراق والارعاد أمر
عظيم وخطب غليظ ومن ثم روى عن ابن عباس ما روى من أن توبة قاتل المؤمن عمداً غير مقبولة وعن سفيان
كان أهل العلم اذا سئلوا قالوا لا توبه له وذلك محمول منهم على الاقتداء بسنة الله في التغليظ والتشديد ولا
فكل ذنب محمول بالتوبة ونهاهيك محمول بالشرك دليله لا في الحديث لزوال الدنيا أهون على الله من قتل امرئ مسلم
وفيه لو أن رجلاً قتل بالشرق وآخر ضى بالغرب لا شرك في دمه وفيه ان هذا الانسان بنينا لله ملائكة
من هدم بنيانه وفيه من أعان على قتل مؤمن بشطر كلمة جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس من رحمة
الله والعجب من قوم يقرؤون هذه الآية ويرون ما فيها ويسمعون هذه الاحاديث العظيمة وقول ابن عباس
بأن التوبة ثم لا تدعهم أشعبيتهم وطماعتهم الفارغة واتباعهم هو وهم وما يتجمل اليهم منها هم أن يطعموا
في العفو عن قاتل المؤمن بغير توبة أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها سمع ذكر الله سبحانه وتعالى
التوبة في قتل الخطأ لماعى يقع من نوع تفريط فيما يجب من الاحتياط والتخفظ فيه حسم للارطماع وأى
حسب ولا يمكن لاحياة ان تنادى (فان قلت) هل فيها دليل على خلود من لم يتب من أهل الكفاثر (قلت) ما أبين
الدليل وهو تناول قوله ومن يقتل أى قاتل كان من مسلم أو كافر تائب أو غير تائب إلا ان التائب أخرجه
الدليل فن ادعى اخراج المسلم غير التائب فليأت بدليل مثله (فتبينوا) وقرئ تبتوا وهما من التفعّل بمعنى
الاستتعمال أى اطبوا ببيان الأمر وثباته ولا تنهوا كوافيه من غير روية * وقرئ السلم والسلام وهما
الاستسلام وقيل الاسلام وقيل التسليم الذى هو تحية أهل الاسلام (لست مؤمنا) * وقرئ مؤمنا بفتح الميم
من آمنه أى لا تؤمنك وأصله ان مرداس بن نهيك رجلاه من أهل فديك أسلم ولم يسلم من قومه غيره فقتلهم
سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم كان عليها غالب بن فضالة الليثي فهربوا وبقى مرداس لثقتهم بسلامه فلما
رأى الخليل الجأ غنمه الى عاقول من الجبل وصعد فلما لاحقوا وكبروا وكبروا وقال لا اله الا الله محمد رسول الله
السلام عليكم فقتله أسامة بن زيد واستاق غنمه فأخبره وارسول الله صلى الله عليه وسلم لم فوجد وجد اشديدا
وقال قتلتموه ارادة مامعه ثم قرأ الآية على أسامة فقال يا رسول الله استغفر لى قال فكيف بلا اله الا الله قال
أسامة فما زال يعيد ما حتى وددت ان لم أكن أسلمت الا يومئذ ثم استغفر لى وقال أعترق رقية) تبتغون عرض
الحياة الدنيا) تطلبون الغنمة التى هى حطام سريع النفاذ فهو الذى يدعوكم الى ترك التثبت وقلة البحث
عن حال من تقتلون فعند الله مغام كثيرة يغتمكم كموها تغتمكم عن قتل رجل يظهر الاسلام ويتعوذ به
من التعرض له لتأخذوا ماله (كذلك كنتم من قبل) أول ما دخلتم في الاسلام سمعت من أفواهكم كلمة
الشهادة فحسنت دماؤكم وأموالكم من غير انتظار الاطلاع على مواطاة قلوبكم لا استنكم (فمن الله عليكم)
بالاستقامة والاشتهار بالايان والتقدم وأن صرتم أعلاما فليكم أن تفعوا بالادخلين في الاسلام كما فعل بكم
وأن تعتبروا بظاهر الاسلام في المكافاة ولا تقولوا ان تميل هذا لا تقاء القتل لا لصدق النية فتعملوه مسلما
الى استباحة دمه وماله وقد حرّمها الله وقوله (فتبينوا) تكبر برلا من التبيين ليدو كد علمهم (ان الله كان بما
تعملون خبيراً) فلا تنهوا فى القتل وكونوا محتزين محتاطين في ذلك (غير أولي الضرر) قرئ بالحرركات
الثلاث قال فع صفة للقاعدون والنصب استثناء منهم أو حال عنهم والجر صفة للمؤمنين والضرر والمرض أو
المعاهة من عى أو عرج أو زمانة أو نحوها وعن زيد بن ثابت كنت الى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فغشيته السكينة فوقت فخذ على فخذى حتى خشيت أن ترضها ثم سرى عنه فقال اكتب فكتبت في
كف لا يسـتوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون وكان أم مكتوم وكان أمى يا رسول الله وكيف

وان لم يتب في المشيئة وأمره الى الله ان شاء آخذه وان شاء غفر له وقد مر الكلام على الآية وما بالعهدهم قدم وأمانسبة أهل السنة

عن لا يستطيع الجهاد من المؤمنين فغشيتة السكينة كذلك ثم قال أريأز يد فقرأت لا يستوى القاعدون من المؤمنين فقال غير أولى الضرر قال زيد أنزلها الله وحدها فألحقته والذي نفسي بيده لساكني أنظر إلى ملحقها عند صدق في السكت وعن ابن عباس لا يستوى القاعدون عن بدر والخارجون إليها عن مقاتل إلى تبوك (فان قلت) معلوم أن القاعد بغير عذر والمجاهد لا يستوى إلا في فائدة في الاستواء (قلت) معناه إذا كان عابدين من التفاوت العظيم والبون البعيد لئلا ينف القاعد ويرفع بنفسه عن الخطأ منزلة فيتهز للجهاد ويرغب فيه وفي ارتفاع طبقته ونحوه هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون أريد به التحريك من حجة الجاهل وأنفته إياه إلى التعلم ولينفض بنفسه عن صفة الجهل إلى شرف العلم (فضل الله المجاهدين) حجة موضحه لما نفي من استواء القاعدين والمجاهدين كانه قيل ما لهم لا يستوون فأجيب بذلك والمعنى على القاعد من غير أولى الضرر ليكون الجلة بياناً للجلة الأولى المتضمنة لهذا الوصف (وكل) وكل فريق من القاعدين والمجاهدين (وعند الله الحسنى) أي المنوبة الحسنى وهي الجنة وإن كان المجاهدون مفضلين على القاعدين درجة وعن النبي صلى الله عليه وسلم لقد خلفت بالمدينة أقواماً ما سرتهم مسيرة ولا قطعهم وأدياً لا كانوا معكم وهم الذين صحت نياتهم ونصحت جيوبهم وكانت أفئدتهم تهوى إلى الجهاد ودهم ما ينفعهم من المسير من ضرر أو غيره (فان قلت) قد ذكر الله تعالى مفضلين درجة ومفضلين درجات فمن هم (قلت) أما المفضلون درجة واحدة فهم الذين فضلو عن القاعدين الأرض وأما المفضلون درجات فالذين فضلو على القاعدين الذين آذن لهم في التخلف اكتفاء بغيرهم لأن الغز وفرض كفاية (فان قلت) لم ينسب درجة وأجر ودرجات (قلت) نصب قوله درجة لوقوعها موقع المرة من التفضيل كانه قيل فضلهم تفضيلة واحدة ونظيره قولك ضربه سوطاً بمعنى ضربه ضربة وأما أجرة فقد انتصب بفضل لانه في معنى أجرهم أجر ودرجات ومغفرة ودرجة بدل من أجر أو يجوز أن ينتصب درجات نصب درجة كما تقول ضربه أسواطاً بمعنى ضربات كانه قيل وفضله تفضيلات ونصب أجرة أعظم على أنه حال عن الذكر التي هي درجات مقدمة عليها وانتصب مغفرة ودرجة باضممار فعلهما بمعنى وغفر لهم ورحمهم مغفرة ودرجة (توفاهم) يجوز أن يكون ماضياً كقراءة من قرأ توفاهم ومضارعاً بمعنى توفاهم كقراءة من قرأ توفاهم على مضارع وفيت بمعنى إن الله يوفى الملائكة أنفسهم فيستوفون أي يحكمهم من استيفائهم فاستوفوها (الظالمى أنفسهم) في حال ظلمهم أنفسهم (قالوا) قال الملائكة للتوفين (فيم كنتم) في أي شيء كنتم من أمر دينكم وهم ناس من أهل مكة أسلموا ولم يهاجروا حين كانت الهجرة فريضة (فان قلت) كيف صح وقوع قوله (كنتم مستضعفين في الأرض) جواباً عن قولهم فيم كنتم وكان حق الجواب أن يقول كذا في كذا أولم تذكر في شيء (قلت) معنى فيم كنتم التوبيخ بأنهم لم يكونوا في شيء من الدين حيث قدر وأعلى المهاجرة ولم يهاجروا فقالوا كننا مستضعفين استذارنا ما وبخوابه واعة إلا بالاستضعاف وأنهم لم يتمكنوا من الهجرة حتى يكونوا في شيء فبكنتهم الملائكة بقولهم (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) أرادوا أنكم كنتم قادرين على الخروج من مكة إلى بعض البلاد التي لا تمنعون فيها من اظهار دينكم ومن الهجرة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كإفعل المهاجرون إلى أرض الحبشة وهذا دليل على أن الرجل إذا كان في بلد لا يمكن فيه من إقامة أمر دينه كما يجب لبعض الأسباب والعوائق عن إقامة الدين لا يتحصر أو علم أنه في غير بلده أقوم بحق الله وأقوم على العبادة حققت عليه المهاجرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم من فريدته من أرض إلى أرض وإن كان شرياً من الأرض استوحيت له الجنة وكان رفيق أبيه إبراهيم وبيده محمد عليه الصلاة والسلام اللهم إن كنت تعلم أن هجرتي إليك لم تكن إلا للفرار بدينى فأجعلها سبياً في خاتمة الخير ودرك المرجو من فضلك والمبتغى من رحمتك وصل جواري لك بمكوفي عند بيتك بجوارك في دار كرامتك يا واسع المغفرة ثم استغنى من أهل الوعيد المستضعفين الذين لا يستطيعون حيلة في الخروج فقرهم وعجزهم ولا معرفة لهم بالسالك وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث هذه الآية إلى مسلمي مكة فقال جندب بن ضمرة أو ضمرة بن جندب لبنيه أجابوني فاني لست من المستضعفين واني

بأموالهم وأنفسهم على القاعد من درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعد من أجرة عظيمة درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفوراً رحيماً إن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فم كنتم قالوا كدنا مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها أولئك مأواهم جهنم وساءت مصيراً (الاستضعفين من الرجال والنساء والولدان إلى الأشعيبة فذلك لا يضربهم لأنهم إنما تطفئوا على لطف أكرم الأكرمين وأرحم الراحمين ولم يقنطوا من رحمة الله أنه لا يقنط من رحمة الله إلا القوم الظالمون قوله تعالى إن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم إلى قوله الاستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً قالوا لك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفواً غفوراً (قال الاستثناء من المتوعدين في قوله أولئك مأواهم جهنم وساءت مصيراً الخ) قال أحمد قوله إن

المجاهدين من الولدان يكلمون الحاقاً بالبالغين مردود بقوله عليه الصلاة والسلام رفع القلم عن ثلاث عن الصبي حتى يحتلم لا هتدي

لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا فأثك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا (٣٨٣) ومنهم من أخرج في سبيل الله يجرى

الأرض من أعمائها كثيرا
وسعة ومن يخرج من
بيته مهاجرا إلى الله
ورسوله ثم يدركه
الموت فقد وقع أجره على
الله وكان الله غفورا
رحيما وإذا ضربتم في
الأرض فليس عليكم
جناح أن تقصروا من
الصلاة

فجعل البلوغ نفسه
مناط التكليف وهذا
مذهب الجاهل ولم
يلغنا خلافه وقال
المنحصر في أراد الحديث
العهد بالصبي وإن بلغوا
تسميته لهم بالاسم
السالف لأقرب عهدهم
به كإسمه أو تسميته
أموالهم فسماهم
بإسمه وإن بلغوا
لقد دفع أموالهم حتى
يلغوا لأنهم حديث عهد
بالبيت والغرض تبجيل
دفع الأموال لهم إذا
رشدوا وإن قرب
عهدهم بالبيت حتى أنهم
لذلك يبرعون بالبيت
ولا يعاطوا ولو قال
المنحصر في الولدان
كذلك لكان قولا
سديدا والله أعلم *
قوله تعالى ومن يخرج
من بيته مهاجرا إلى
الله ورسوله ثم يدركه
الموت فقد وقع أجره
على الله (قال قرئ)

لا هتدي الطريق والله لا أبيت الليلة بمكة فحملوه على سريرهم متوجهين إلى المدينة وكان شيخا كبيرا
بالتعظيم (فان قلت) كيف أدخل الولدان في جملة المستثنين من أهل الوعيد كأنهم كانوا يستحقون الوعيد
مع الرجال والنساء لو استطاعوا حيلة واهتدوا سبيلا (قلت) الرجال والنساء قد يكونون مستطيعين مهتدين
وقد لا يكونون كذلك وأما الولدان فلا يكونون إلا عاجزين عن ذلك فلا يتوجه عليهم وعيد لان سبب خروج
الرجال والنساء من جملة أهل الوعيد إنما هو كونهم عاجزين فإذا كان العجز متمسكا في الولدان لا ينفكون
عنه كانوا عاجزين من جملة من ضرورة هذا إذا أراد بالولدان الأطفال ويجوز أن يراد المراد بقولهم من الذين
عقلوا ما يعقل الرجال والنساء فيلحقوا بهم في التكليف وإن أراد بهم العبيد والأماء البالغون فلا سؤال
(فان قلت) الجملة التي هي (لا يستطيعون) ما موقها (قلت) هي صفة للمستضعفين أو للرجال والنساء
والولدان وإنما جاز ذلك والجل تكرات لان الموصوف وان كان فيه حرف التعريف فليس بشئ بعينه كقوله
* ولقد أمر على الأثيم بساني * (فان قلت) لم قيل (عسى الله أن يعفو عنهم) بكلمة الاطماع (قلت)
للدلالة على أن ترك الحجرة أمر مضيق لا توسعة فيه حتى ان المضطر البين الاضطرار من حقه أن يقول
عسى الله أن يعفو عني فكيف بغيره (مراغما) مهاجرا وطريقا راغما بسا لوكه قومه أي يفارقهم على رغم
أنوفهم والزم الذل والهوان وأصله لصوق الانف بالزغام وهو التراب يقول راغمت الرجل إذا فارقته
وهو يكره مفارقتك لمذلة تلحقه بذلك قال النابتة الجعدى

كطود لا ذبار كانه * عزيز المراغما والمذهب

وقرئ مراغما * قرئ ثم يدركه الموت بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وقيل رفع الكاف منقول من الهاء
كانه أراد أن يقف عليها ثم نقل حركة الهاء إلى الكاف كقوله * من عزى سبني لم أضربه * وقرئ يدركه
بالنصب على ضمها ران كقوله * وألحق بالحجاز فاسم تريا (فقد وقع أجره على الله) فقد وجب ثوابه
عليه وحقيقة الوجوب الوقوع والسقوط فإذا وجبت جنوبهم أو وجبت الشمس سقط قرصها والمعنى فقد
علم الله كيف ينبيه ذلك وأجب عليه وروى في قصة جندب بن ضمرة أنه لما أدركه الموت أخذ يصفق بيديه
على شماله ثم قال اللهم هذه لك وهذه لك يا ربك على ما يابيك عليه رسولك فمات حميدا فبلغ خبره
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لو توفي بالمدينة لكان أتم أجرا وقال المشركون وهم يضحكون
ما أدرك هذا ما طلب فنزلت وقالوا كل هجرة لغرض ديني من طلب علم أو حج أو جهاد أو فرار إلى بلد يزاد
فيه طاعة أو قناعة وزهد في الدنيا أو ابتغاء رزق طيب فهي هجرة إلى الله ورسوله وإن أدركه الموت في طريقه
فأجره واقع على الله * الضرب في الأرض هو السفر وأدنى مدة السفر الذي يجوز فيه القصر عند أبي حنيفة
مسيرة ثلاثة أيام ولياليهن سيرا لابل ومشي الأقدام على القصد ولا اعتبار بإبطاء الضارب وإسراعه بلوسار
مسيرة ثلاثة أيام ولياليهن في يوم قصر ولو سار مسيرة يوم في ثلاثة أيام لم يقصر وعند الشافعي أدنى مدة السفر
أربعة برص مسيرة يومين وقوله (فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة) ظاهره التخيير بين القصر
والإتمام وإن الإتمام أفضل وإلى التخيير ذهب الشافعي وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أتم في السفر
وعن عائشة رضي الله عنها اعتمدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة حتى إذا قدمت مكة
قلت يا رسول الله بأبي أنت وأمي قصرت وأتممت وصمت وافطرت فقال أحسنت يا عائشة وما عاب على وكان
عثمان رضي الله عنه يتم ويقصر وعند أبي حنيفة رجه الله القصر في السفر عزيمة غير خمسة لا يجوز غيره
وعن عمر رضي الله عنه صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم وعن عائشة رضي الله عنها أول
ما فرضت الصلاة فرضت ركعتين ركعة تين فأقرت في السفر وزيدت في الحضر (فان قلت) فما صنع بقوله
فليس عليكم جناح أن تقصروا (قلت) كأنهم الفوا الإتمام فكانوا مطمئنة لأن يحطروا بهم أن عليهم نقصانا
في القصر فنفى عنهم الجناح لتطيب أنفسهم بما قصر ويطمئنون إليه وقرئ تقصروا من أقصروا وجاء في
الحديث أقصروا الخطبة بمعنى تقصروا أو قرأ الزهري تقصروا وبالشد يد والقصر ثابت بنص الكتاب في حال

يدركه برفع الكاف على أنه خبر مبتدأ محذوف (الخ) قال أجد توجيه الرفع

على إظهار المبتدأ فيه عطف الاسمية على الفعلية والاولى خلافه ما وجد عنه سبيل وأما الوجه الثاني من اجراء الوصل مجرى الوقف
ففيه شذوذ ين على ان الاصح في الوقف خلاف نقل الحركة وقد اشد شذوذ اجراء الوصل مجرى الوقف فكيف وعندى وجه حسن
خالص من الشذوذ مرتفع الذروة في الفصاحة وهو العطف على ما يقع موقع من مما يكون الفعل الاول معه مرفوعا كانه قال والذي
يخرج من بيته مهاجرا ثم يدركه الموت وهو الذي ذكره المختصر عند قوله أينما تكونوا يدرككم الموت فيمن قرأ بالرفع وقال ثم هو وجه
نحوي سيموي واجراؤه ههنا أقرب وأصوب منه ثمة والله أعلم بقوله وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا
أسلحتهم (قال فيه قيل المأمور بأخذ الأسلحة المصلون الخ) قال أجدوا الظاهر ان الخطاب بأخذ الأسلحة المصلون اذ من لم يعمل انما أعد
للمرس فالظاهر الاستثناء عن (٣٨٤) أمرهم بذلك وتبهيهم عليه وهم انما أخر والصلوة لذلك أما المصلون فهم في مظنة طرح الأسلحة
لانهم لم يعتادوا حملها في

ان خفتهم ان يفتنكم
الذين كفروا ان
الكافرين كانوا لكم
عدوا مبينا واذا كنت
فيهم فأقمت لهم الصلاة
فلتقم طائفة منهم معك
وليأخذوا أسلحتهم فاذا
سجدوا فليكونوا من
ورائكم ولتأت طائفة
أخرى لم يصلوا فليصلوا
معك وليأخذوا حذرهم
وأسلحتهم ودالذين
كفروا لولا فلو ان
أسلحتكم وأمتعتكم
قيمون عليكم ميالة
واحدة ولا جناح عليكم
ان كان بكم اذى من
مطر أو كنتم مرضى أو
تضعوا أسلحتكم وخذوا
حذركم ان الله أعد
للكافرين عذابا مهينا
فاذا قضيت

الصلوة فنهوا على انهم

الظوف خاصة وهو قوله (ان خفتهم ان يفتنكم الذين كفروا) وأما في حال الامن فبالسنة وفي قراءة عبد الله
من الصلاة أن يفتنكم ليس فيها ان خفتهم على انه مفعول له بمعنى كراهة أن يفتنكم والمراد بالفتنة القتال
والعرض بما يكره (واذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة) يتعلق بظاھرهم من لا يرى صلاة الخوف بعد رسول
الله صلى الله عليه وسلم حيث شرط كونه فيهم وقال من رآها بهذه ان الامة تواب عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم في كل عصر قوام بما كان يقوم به فكان الخطاب له متناول لكل امام ما يكون حاضر الجماعة في حال
الخوف عليه أن يؤمهم كما أم رسول الله صلى الله عليه وسلم الجماعة التي كان يحضرها والضمير في فيهم للخاصين
(فالتقم طائفة منهم معك) فاجعلهم طائفتين فلتقم احدهما معك فصل فيهم (وليأخذوا أسلحتهم) الضمير
امالمصلين واملغيرهم فمن كان للمصلين فقالوا لياخذون من السلاح ما لا يشغلهم عن الصلاة كالسيف
والخنجر ونحوهما وان كان لغيرهم فلا كلام فيسه (فاذا سجدوا فليكونوا) يعني غير المصلين (من ورائكم)
وبحسبونكم وصيغة صلاة الخوف عند أبي حنيفة أن يصلي الامام باحدى الطائفتين ركعة ان كانت الصلاة
ركعتين والاخرى بارزاء العدو ثم تقف هذه الطائفة بارزاء العدو وتأتى الاخرى فيصلي بها ركعة ويتم صلاته ثم
تقف بارزاء العدو وتأتى الاولى فتؤدي الركعة بغير قراءة وتتم صلاتها ثم تحرس وتأتى الاخرى فتؤدي الركعة
بقراءة وتتم صلاتها والسجود على ظاھرهم عند أبي حنيفة وعند مالك بمعنى الصلاة لان الامام يصلي عنده
بطائفة ركعة ويقف قائما حتى تتم صلاتها وتسلم وتذهب ثم يصلي بالثانية ركعة ويقف قائما حتى تتم صلاتها
ويسلم بهم ويعضده (ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك) * وقرئ وأمتعتكم (فان قلت)
كيف جمع بين الأسلحة وبين الخنزير في الاخذ (قلت) جعل الخنزير وهو الخنزير والقيقظة آلة يستعملها الغارز
فلذلك جمع بينهما وبين الأسلحة في الاخذ وجعلها مأخوذتين ونحوه قوله تعالى والذين تبوءوا الدار والايمان
جعل الايمان مستقر لهم ومبتوأ لكم فيهم فلهذا جمع بينهما وبين الدار في التبوؤ (فيميلون عليكم) فيشدون
عليكم شدة واحدة ورخص لهم في وضع الأسلحة ان نقل عليهم حملها بسبب ما يهاجمهم من مطر أو يصعبهم
من مرض وأمرهم مع ذلك بأخذ الخنزير لئلا يقعوا فيهم عليهم العدو (فان قلت) كيف طابق الامر
بالخنزير قوله (ان الله أعد للكافرن عذابا مهينا) (قلت) الامر بالخنزير من العدو وبهم توقع غلبته
واعتزازه فنفي عنهم ذلك الايمام باخبارهم أن الله يهين عدوهم ويخذله وينصرهم عليه لتقوى قلوبهم
وليعلموا أن الامر بالخنزير ليس لذلك وانما هو تعبد من الله كما قال ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة (فاذا قضيت

لا ينبغي لهم طرح الأسلحة وان كانوا في الصلاة لضرورة الخوف وخشية الغرة وأيضاً فصنيع الآية يعطى ذلك لانه قال فلتقم الصلاة
طائفة منهم معك وقب ذلك بقوله وليأخذوا أسلحتهم فالظاهر رجوع الضمير اليهم وحيث يعاد الى غير المصلين يحتاج الى تكاف في صحة
العود اليهم بدلالة قوة الكلام عليهم وان لم يذكر واعاد كلامه (قال والمراد بقوله فليكونوا من ورائكم غير المصلين) قال أجدوا الظاهر
ان معنى السجود ههنا الصلاة وقد عبر عن السجود كثيرا والمراد فاذا صلت الطائفة أي أتمت صلاتها فليكونوا من ورائكم وفيه دليل
لمشهور مذهب مالك من ان الطائفة الاولى تتم صلاتها والامام منتظر للطائفة الاخرى وقوله ولتأت طائفة أخرى يعني اذا أتمت الاولى
صلاتها ووقت من ورائكم فلتأت الطائفة الاخرى التي لم تصل بعد شيئا فليصلوا معك وفيه دليل بين أيضا لاحد القولين في مذهب
مالك من ان الامام ينتظر الثانية حتى تتم صلاتها ويسلم بهم لان ظاھر المعية المطابقة يوجب ذلك اذ لو كانوا يقضون بعد صلاة لم
يكونوا مصلين معه على الاطلاق والله أعلم فهذه الاشياء منطبقة على أكثر مشهور مذهب في تفاصيل صلاة الخوف والله الموفق
للاصواب * عاد كلامه (قال فان قلت كيف جمع بين الأسلحة الخ) قال أجدوا حسن هذا المجاز وبلغ به ذروة الفصاحة عطف الحقيقة عليه

الصلاة) فاذا صليتم في حال الخوف والقتال (فاذكروا الله) فصلوها (قياماً) مسايغين ومقارعين (وقعوداً) جاثين على الركب مرامين (وعلى جنوبكم) متخين بالجراح (فاذا اطعمتم) حين تضع الحرب أوزارها ومنتم (فأقيموا الصلاة) فاقضوا ما صليتم في تلك الأحوال التي هي أحوال القلق والارتجاج (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً) محدد دأباً ووقت لا يجوز إخراجها عن أوقاتها على أي حال كنتم خوف أو أمن وهذا ظاهر على مذهب الشافعي رحمه الله في إيجابه الصلاة على المحارب في حال المسايغة والمشي والاضطراب في المعركة اذا حضر وقتها فاذا اطعمتم فعلتم به القضاء وأما عند أي حنيفة رحمه الله فهو معذور في تركها إلى أن يطعموا وقبل معناه فاذا قضيت صلاة الخوف فأدعوا ذكر الله من كبار مسجدين داعين بالنصرة والتأييد في كافة أحوالكم من قيام وقعود واضطجاع فان ما أنتم فيه من خوف وحرب جدير بذكر الله ودعائه واللبس إليه فاذا اطعمتم فاقموا الصلاة فأغروها (ولا تنهوا) ولا تضعفوا ولا تتوانوا (في ابتغاء القوم) في طلب الكفار بالقتال والتمريض به لهم ثم أزمهم الحجة بقوله (ان تكونوا نائون) أي ليس ماتسكبدون من الألم بالجرح والقتل مختصاً بكم إنما هو أمر مشترك بينكم وبينهم يصليهم كما يصليكم ثم انهم يصبرون عليه ويتشجعون فقال لهم لا تصبرون مثل صبرهم مع انكم أولى منهم بالصبر لانكم (ترجون من الله ما لا يرجون) من انظار دينكم على سائر الأديان ومن الثواب العظيم في الآخرة * وقرأ الأعرج ان تكونوا تألمون بفخ الهزيمة يعني ولا تنهوا لان تكونوا تألمون * وقوله فانهم يألمون كما تألمون تعالى لوقري فانهم يعلمون كما يعلمون وروى أن هذا في بدر الصغرى كان بهم جراح فتواكلوا (وكان الله عليماً حكيماً) لا يكلمكم شيأ ولا يأمركم ولا ينهاكم إلا ما هو عالم به مما يصالحكم * روى أن طعمة بن أبيرق أحد بني ظفر سرق درعاً من جاره اسمه قتادة بن النعمان في جراب دقيق فجعل الدقيق ينتثر من خرق فيه وخمأها عند زيد بن السمين رجل من اليهود فالتفت الدرع عند طعمة فلم توجد وحلف ما أخذها وما له بها علم فتركوه واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهوا إلى منزل اليهودي فأخذوها فقال دفعها إلى طعمة وشهد له ناس من اليهود فقال بنو ظفر انظروا إلى الرسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله أن يجال عن صاحبهم وقالوا ان لم تفعل هلك وافترض وبرئ اليهودي فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفعل وأن يعاقب اليهودي وقيل هم أن يقطع يده فترأت وروى أن طعمة هرب إلى مكة راراً وتوقف حائطاً على يسرق أهلها فسقط الحائط عليه فقتله (عيا أراك الله) بما عرفك وأوحى به إليك وعن عمر رضي الله عنه لا يقوان أحدكم قضيت بما أراي الله فان الله لم يجعل ذلك إلا لنبيه صلى الله عليه وسلم ولكن اجتهد رأيك لان الرأي من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مهيئاً لان الله كان يريه آياه وهو من الظن والتكلف (ولا تكن للخائنين خصيماً) ولا تكن لاجل الخائنين مخاصماً للبراء يعني لا تخاصم اليهود لاجل بني ظفر (واستغفر الله) مما عمت به من عقاب اليهودي (يخونون أنفسهم) يخونونهم بالمعصية كقوله علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم جعلت معصية المعصاة خيانة منهم لم لانفسهم كما جعلت ظالمها لان الضرر راجع اليهم (فان قلت) لم قيل للخائنين ويختانون أنفسهم هم وكان السارق طعمة وحده (قلت) لوجهين أحدهما أن بني ظفر شهدوا له بالبراء ونصروه فكانوا شركاءه في الاثم والثاني أنه جمع ليمتناول طعمة وكل من خان خيانتته فلا تخاصم ظلماً قط ولا تجادل عنه (فان قلت) لم قيل (خوناً أنيماً) على المبالغة (قلت) كان الله عالماً من طعمة بالافراط في الخيانة وركوب المآثم ومن كانت تلك خاتمة أمره لم يشك في حاله وقيل اذا عثرت من رجل على سيئة فاعلم أن لها أخوات وعن عمر رضي الله عنه أنه أمر بقطع يد سارق فجاءت أمه تبكي وتقول هـ ذه أول سرقة سرقها فاعف عنه فقال كذبت ان الله لا يؤاخذ عبده في أول مرة (يستخفون) يستترون (من الناس) حياء منهم وخوفاً من ضررهم (ولا يستخفون من الله) ولا يستحيون منه (وهو معهم) وهو عالم بهم مطلع عليهم لا يخفي عليه خاف من سرهم وكفى بهذه الآية ناعية على الناس ما هم فيه من قلة الحياء والخشية من ربهم مع علمهم ان كانوا مؤمنين أنهم في حضرته لاسترة ولا غفلة ولا غيبة وليس إلا

الصلاة فاذا ذكر الله
قياماً وقعوداً وعلى
جنوبكم فاذا
اطعمتم فاقموا
الصلاة ان الصلاة
كانت على المؤمنين كتاباً
موقوتاً ولا تنهوا في
ابتغاء القوم ان تكونوا
تألمون فانهم يألمون كما
تألمون وترجون من
الله ما لا يرجون وكان
الله عليماً حكيماً انما أنزلنا
اليك الكتاب الحسنى
لتحكم بين الناس بما
أراك الله ولا تكن
للخائنين خصماً واستغفر
الله ان الله كان غفوراً
رحيماً ولا تجادل عن
الذين يختانون أنفسهم
ان الله لا يحب من كان
خوناً أنيماً يستخفون
من الناس ولا يستخفون
من الله وهو معهم

من القول وكان الله بما
يعملون محيطاها أنتم
هؤلاء جادلتم عنهم
في الحياة الدنيا فمن
يجادل الله عنهم يوم
القيامة أم من يكون
عليهم وكيلاً ومن يعمل
سوا أو يظلم نفسه ثم
يستغفر الله يجسد الله
غفوراً رحيماً ومن
يكسب اثماً فاثماً يكسبه
على نفسه وكان الله عليماً
حكماً ومن يكسب
خطيئة أو اثماً ثم يرمي
بريئاً فقد احتل به ثانياً
وإثماً بيننا ولولا فضل الله
عليك ورحمته لاهت
طائفة منهم أن يضلوك
وما يضلون إلا أنفسهم
وما يضرونك من شيء
وأنزله الله عليك الكتاب
والحكمة وعلمك لم
تكن تعلم وكان فضل
الله عليك عظيماً لا خير
في كثير من نجواهم إلا
من أمر به صدقة
أو معروف أو إصلاح
بين الناس ومن يفعل
ذلك ابتغاء مرضاة الله
فسوف نؤتيه أجراً
عظيماً ومن يشاقق
الرسول من بعد ما تبين
له الهدى ويتبع غير
سبيل المؤمنين فوله
ما تولى ونصله جهنم
وساء مصيراً والله
لا يغير أن يشرك به
ويغفر ما دون ذلك إن
يشاء ومن يشرك بالله
فقد ضلّ ضلالاً بعيداً
إن يدعو من دونه

الكشف الصريح والافتضاح (يبتون) يدبرون ويرزون وأصله أن يكون بالليل (مالا يرضى من القول)
وهو تدبير طعمة أن يرى بالدرع في دار زيد ليسرق دونه ويحلف ببراءته (فان قلت) كيف سمي الله يدبر قولاً
وانما هو معنى في النفس (قلت) لما حدث بذلك نفسه سمي قولاً على المجاز ويجوز أن يراد بالقول الحلف
الكاذب الذي حلف به بعد أن بيته وتوربكه الذنب على اليهودي (ها أنتم هؤلاء) هاللتنبيته في أنتم وأولاء
وهو ما تمتد أو خبر و (جادلتم) جملته مبنية لوقوع أولاء خبراً كما تقول لبعض الاستخفاء أنت حاتم تجود
بمالك وتؤثر على نفسك ويجوز أن يكون أولاء اسماء موصولة بمعنى الذين وجادلتم صلاته والمعنى هبوا أنكم
خاصتم عن طعمة وقومه في الدنيا فإن يخاصم عنهم في الآخرة إذا أخذهم الله به ذنبه * وقرأ عبد الله عنه
أى عن طعمة (وكيلاً) حافظاً ومحامياً باسم بأس الله وانتقامه (ومن يعمل سواً) فيجاءت تدبيراً يسوء به غيره
كما فعل طعمة بقتادة واليهودي (أو يظلم نفسه) بما يختص به كالحلف الكاذب وقيل ومن يعمل سواً من
ذنب دون الشرك أو يظلم نفسه بالشرك وهذا بحث اطعمة على الاستغفار والتوبة لتلزمه الحجة مع العلم
بما يكون منه أو أقوم لما فرط منهم من نصرتهم والذب عنه (فاثماً يكسبه على نفسه) أى لا يتعداه ضرره
إلى غيره فيبقى على نفسه من كسب السوء (خطيئة) صغيرة (أو اثماً) أو كبيرة (ثم يرمي بريئاً) كإرمي
طعمة زيدا (فقد احتل به ثانياً) لانه يكسب الاثم ثم يرمي البريء باثماً فهو جامع بين الأمرين
* وقرأ معاذ بن جبل رضى الله عنه ومن يكسب بكسر الكاف السين المشددة وأصله يكسب (ولولا
فضل الله عليك ورحمته) أى عصمته ولطافه وما أوحى اليك من الاطلاع على سرهم (اهتم طائفة منهم)
من بني ظفر (أن يضلوك) عن القضاء بالحق وتوخي طريق العدل مع علمهم بأن الجاني هو صاحبهم فقد
روى أن ناساً منهم كانوا يملكونه انقصه (وما يضلون إلا أنفسهم) لان وبال الله عليهم (وما يضرونك من شيء)
لانك انما علمت بظاهر الحال وما كان يخطر ببالك أن الحقيقة على خلاف ذلك (وعلمك ما لم تكن تعلم)
من خفيات الأمور وضمائر القلوب أو من أمور الدين والشرائع ويجوز أن يراد بالطائفة بنو ظفر يرجع
الضمير في منهم إلى الناس وقيل الآية في المنافقين (لا خير في كثير من نجواهم) من تنجى الناس (الامن
أمر بصدقة) الانجوى من أمر على أنه مجرور يدل من كثير كما تقول لا خير في قيامهم الا قيام زيد ويجوز
أن يكون منصوباً على الانقطاع بمعنى ولكن من أمر بصدقة في نجواهم خير * وقيل المعروف القرض
وقيل اغانة الملهوف وقيل هو عام في كل جيل ويجوز أن يراد بالصدقة الواجب وبالعرف ما تصدق
به على سبيل التطوع وعن النبي صلى الله عليه وسلم كلام ابن آدم كله عليه لاله الا ما كان من أمر بعرف
أو نهي عن منكر أو ذكر الله وسمع سفيان رجلاً يقول ما أشده هذا الحديث فقال ألم تسمع الله يقول لا خير
في كثير من نجواهم فهو هذا بعينه أو ما سمعته يقول والعصران الانسان في خسره فهو هذا بعينه
* وشرط في استيجاب الاجر العظيم أن ينوى فاعل الخير عبادة الله والقرب به اليه وأن يبتغي به
وجهه خالصاً لان الاعمال بالنيات (فان قلت) كيف قال الامن أمر ثم قال (ومن يفعل ذلك) (قلت)
قد ذكر الامر بالخير ليدل به على فاعله لانه اذا دخل الامر به في زمرة الخيرين كان الفاعل فهم ادخل
ثم قال ومن يفعل ذلك فذكر الفاعل وقرن به الوعد بالاجر العظيم ويجوز أن يراد من يأمر بذلك فهو بر عن
الامر بالفعل كما يعبر به عن سائر الافعال * وقرئ يؤتيه بالياء (ويتبع غير سبيل المؤمنين) وهو السبيل
الذي هم عليه من الدين الحنيفي القيم وهو دليل على أن الاجماع حجة لا تجوز مخالفتها كما لا تجوز مخالفة
الكتاب والسنة لان الله عز وجل لا يجمع بين اتباع سبيل غير المؤمنين وبين مشاققة الرسول في الشرط وجهه
جزاء الوعيد الشديد فكان اتباعهم واجباً كما لا اله الا الرسول عليه الصلاة والسلام (قوله ما تولى) نجعله
والى ما تولى من الضلال بأن نخذله ونخلي بينه وبين ما اختاره (ونصله جهنم) وقرئ ونصله بفتح النون من
صلاه وقيل هى في طعمة وأرتداد وخروجه الى مكة (ان الله لا يغير أن يشرك به) تكرير للتأكيد وقيل كرر
لقصة طعمة وروى أنه مات مشركاً وقيل جاء شيخ من العرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى شيخ
منكم في الذنوب الا انى لم أشرك بالله شيئاً منذ عرفته وآمنت به ولم أتخذ من دونه ولياً ولم أوقع المعاصي

قوله تعالى وان يدعون الاشياء انا مريد العنة الله وقال لا تخذ من عبادك نصيبا مفروضا ولا ضلنهم ولا منينهم الآية (قال محمود المراد
الاماني الباطلة الخ) قال اجد هو تعريض بأهل السنة الذين يعتقدون ان الموحدا الكافر غير النائب امره يرجأ الى الله تعالى والعفو
عنه موكول الى مشيئته ايانا وصدقا بقوله في الآية المعتبرة في هذا ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء والعجب
ان هذه الآية تكررت في هذه السورة مرتين على اذن الزمخشري وهو مع ذلك يتصامم عنها (٣٨٧) ويجعل العقيدة المتلقاة منها من

الاناثاوان يدعون الا
شيطان مريدا لعنة
الله وقال لا تخذ من
عبادك نصيبا مفروضا
ولا ضلنهم ولا منينهم
ولا امرهم فليبتك
اذان الانعام ولا امرهم
فليغيرن خلق الله ومن
يتخذ الشيطان وليا من
دون الله فقد خسر
خسرانا مبينا بعدهم
وعينهم وما بعدهم
الشيطان الاغروا
اولئك مأواهم جهنم
ولا يجردون عنها احصا
والذين آمنوا وعملوا
الصالحات سندخلهم
جنات تجري من تحتها
الانهار خالدون فيها ابدا
وعدا الله حق ومن اصدق
من الله قبيلا ليس
بأمانيك ولا امانى أهل
الكتاب من يعمل سوءا
يجزيه ولا يجزله من
دون الله وليا ولا نصيرا
ومن يعمل من ذكر
الصالحات من ذكر
أواني وهو مؤمن
فأولئك يدخلون الجنة
ولا يظلمون فيها ومن
أحسن ديننا من

جراحة على الله ولا مكابرة له وما توجهت طرفه عين أني اعجز الله هر با وافي لنادم نائب مستغفر فارتى حالي عند
الله فترلت وهذا الحديث ينصرف قول من فسر من يشاء بالنائب من ذنبه (الاناثا) هي الارث والعزى
ومناته وعن الحسن لم يكن حتى من أحياء العرب الا ولهم صنم يعبدونه يسمونه أنثى بنى فلان وقيل كانوا يقولون
في أصنامهم هن بنات الله وقيل المراد الملائكة لقوله الملائكة بنات الله * وقرأ أنا جع أنثى أو اناث
ووثما وأثنا بالتخفيف والتثقيب جمع وثن نقولك أسد وأسود وأسود قلب الواو ألفا نحو أو جوه في وجوه وقرأت
عائشة رضي الله عنها أو ثانا (وان يدعون) وان يعبدون بمادة الاصنام (الشيطان) لانه هو الذي أغراه
على عبادتهم فأطاعوه فجعلت طاعتهم له عبادة و (لعنة الله وقال لا تخذ) صفتان بمعنى شيطان مريدا جامعا
بين لعنة الله وهذا القول الشنيع (نصيبا مفروضا) مقطوعا واجبا فرضته لنفسه من قوله لم فرض له في
الاعطاء وفرض الجندرزقه قال الحسن من كل ألف تسعمائة وتسعين الى النار (ولا منينهم) الاماني الباطلة
من طول الاعمار وبلوغ الآمال ورحمة الله للمجرمين بغير توبة والخروج من النار بعد دخولها بالشفاعة
ونحو ذلك * وتبتيكهم الا اذان فعلهم بالبحار كانوا يشقون أذن الماكة اذا ولدت خمسة أبطن وجاء الخامس
ذكر او حر مواعلي أنفسهم لا تمنعهم او تغيرهم خلق الله فق عين الحامي واعفاؤه عن الركوب وقيل الخصاص
وهو في قول عامة العلماء مباح في البهائم وأما في بني آدم فمحظور وعنه أي حنيفة بكرة ثمراء الحصيان
وامساكهم واستخدامهم لال الرغبة فيهم تدعو الى خصائمهم وقيل فطرة الله التي هي دين الاسلام وقيل
للحسن ان عكرمة يقول هو الخصاص فقل كذب عكرمة هو دين الله عن ابن مسعود هو الوشم وعنه لعن الله
الواشرات والمنقصات والمستوشحات المعبرات خلق الله وقيل الخنث (وعدا الله حقا) مصدر لان الاول
مؤ كد لنفسه والثاني مؤ كد لغيره (ومن اصدق من الله قبيلا) توكيد ثالث بليغ (فان قت) ما فائدة هذه
التوكيدات (قلت) معارضة مواعيد الشيطان الكاذبة وأمانيه الباطلة لقرنائه بوعد الله الصادق لاوليائه
ترغيبا للعباد في ايمان ما يستحقون به تجز وعدا الله على ما يشجعون في عاقبة غصص اختلاف مواعيد
الشيطان في (ليس) ضمير وعدا الله أي ليس ينال ما وعدا الله من الثواب (بأمانيك ولا) (أمانى أهل الكتاب)
والخطاب للمسلمين لانه لا يتقنى وعدا الله الامن آمن به وكذلك ذكر أهل الكتاب معهم اشاركهم في الاعمال
بوعد الله وعن مسروق والسدي هي في المسلمين وعن الحسن ليس الايمان بالتمنى ولكن ما وقر في القلب
وصدقه العمل ان قوما ألهمهم أماني المغفرة حتى خرجوا من الدنيا ولا حسنة لهم وقالوا نحن الظن بالله
وكذبوا الوأحسنوا لظن بالله لا حسنة نوا العمل له وقيل ان المسلمين وأهل الكتاب افتخروا فقال أهل الكتاب
نبينا قبل نبيكم وكتبنا قبل كتبكم وقال المسلمون نحن أولى منكم نبينا خاتم النبيين وكتبنا يقضى على الكتب
التي كانت قبله فترلت ويحتمل أن يكون الخطاب للشركين اقولهم ان كان الامر كما يزعم هؤلاء لم يكون خير
منهم وأحسن حالا وتبين ما لا ولد الى عنده للحسنى وكان أهل الكتاب يقولون نحن أبناء الله وأحباؤه
ان تمسنا النار الا أياما معدودة وبعضه تقدم ذكر أهل الشرك قبله وعن مجاهد ان الخطاب للشركين * قوله
(من يعمل سوءا يجزيه) وقوله (ومن يعمل من الصالحات) بعد ذكر تني أهل الكتاب نحو من قوله بلى من كسب
سيئة وأحاطت به خطيئته وقوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات عقيب قوله وقالوا ان تمسنا النار الا أياما
معدودة واذا أبطل الله الاماني وأثبت أن الامر كله معقود بالعمل وأن من أصلح عمله فهو الفائز ومن أساء

جمله الاماني الشيطانية نعوذ بالله من ارسال الرسل في اتباع الهوى وكذلك ايضا عرض بأهل السنة في اعتقادهم صدق الوعد الصادق
بالشفاعة المحمدية وعد ذلك ايضا أمنية شيطانية وما أرى من بحد الشفاعة ينالها فلا حول ولا قوة الا بالله ثم ذكر هذا الفاضل فلا
يأمن بعده عاقل انه لا يأمن مكر الله الا القوم الخاشعون

• قوله تعالى ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون فيها (قال) ان قلت كيف خص الصالحون بأنهم لا يظلمون وغيرهم مثلهم في ذلك قلت فيه وجهان أحدهما أن يكون الراجع في ولا يظلمون لعمال السوء وعمال الصالحات جميعا والثاني أن يكون (٣٨٨) ذكره عند أحد الفريقين دالا على ذكره عند الآخر لان كلا الفريقين مجزون بأعمالهم

لا تفاوت بينهم ولان ظلم المسمى أن يراى في عقابه وأرحم الراحمين معلوم أنه لا يزيد في عقاب المجرم فكان ذكره مستغنى عنه وأما المحسن فله ثواب ونواع للثواب من فضل الله هي في حكم الثواب بخلاف أن ينقص من الفضل لانه ليس بواجب وكان

أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفا واتخذ الله ابراهيم خليلا والله ما في السموات وما في الارض وكان الله بكل شئ محيطا ويستغنونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وماية الى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللازق

في الظلم دلالة على انه لا يقع نقصان في الفضل انتهى كلامه (قلت) مدار هذا التطويل بالنسوال والجواب على بث المعتد الفاسد في أن الله تعالى يجب عليه أن يشيب على الطاعات وان الثواب منقسم الى واجب

عمله فهو الصالحات تبيين الامر ووضع ووجب قطع الاماني وحسم المطامع والاقبال على العمل الصالح ولكنه نصح لاتباعه الاذن ولا تلقى اليه الاذهان (فان قلت) ما الفرق بين من الاولى والثانية (قلت) الاولى للتبعيض أراد ومن يعمل بعض الصالحات لان كلالا يمكن من عمل كل الصالحات لاختلاف الاحوال وانما يعمل منها ما هو تكليفه وفي وسعه وكم من مكاف لاج عليه ولا جهاد ولا زكاة وتسقط عنه الصلاة في بعض الاحوال والثانية لتبيين الاهم في من يعمل (فان قلت) كيف خص الصالحون بأنهم لا يظلمون وغيرهم مثلهم في ذلك (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون الراجع في ولا يظلمون لعمال السوء وعمال الصالحات جميعا والثاني أن يكون ذكره عند أحد الفريقين دالا على ذكره عند الآخر لان كلا الفريقين مجزون بأعمالهم لا تفاوت بينهم ولان ظلم المسمى أن يراى في عقابه وأرحم الراحمين معلوم أنه لا يزيد في عقاب المجرم فكان ذكره مستغنى عنه وأما المحسن فله ثواب ونواع للثواب من فضل الله هي في حكم الثواب بخلاف أن ينقص من الفضل لانه ليس بواجب فكان نفي الظلم دلالة على أنه لا يقع نقصان في الفضل (أسلم وجهه لله) أخص نفسه لله وجعلها سائلا لا تعرف لها بار ولا معبود سواه (وهو محسن) وهو عامل للحسنات تارك للسيئات (حنيفا) حال من المتبع أو من ابراهيم كقوله بل ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين وهو الذي تخفف أي مال عن الاديان كلها الى دين الاسلام (واتخذ الله ابراهيم خليلا) مجاز عن اصطفاؤه واختصاصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله والخليل المحال وهو الذي يخالفك أي يوافقك في خلافك أو يسايرك في طريقك من الخلل وهو الطريق في الرمل أو يسد دخلك كما سد دخله أو يداخلك خلال منازلك وحبيبك (فان قلت) ما موقع هذه الجملة (قلت) هي جملة اعتراضية لا محل لها من الاعراب كنحو ما يبيح في الشعر من قولهم والحوادث جنة فأنتم اتاكم كيد وجوب اتباع ملة لان من بلغ من الزلفى عند الله أن اتخذ خليلا كان جديرا بان تتبع ملة وطريقته ولو جعلتم ما عطفوه على الجملة قبلها لم يكن لها معنى وقيل ان ابراهيم عليه السلام بعث الى خليل له بصرفي أزمنة أصابت الناس بمتارمته فقال خليل لو كان ابراهيم يطلب الميرة لنفسه لفعلت ولكنه يريد هاللا ضيافا فاجتاز غمائه ببطحاء امينة فخلو منها الغرائر حياء من الناس فلما أخبروا ابراهيم عليه السلام ساءه الخبر فمات عينا وعمدت امرأته الى غرارة منها فأخرجت أحسن حوارى واختبرت واستنبت ابراهيم عليه السلام فاشتم رائحة الخبز فقال من أين لكم فقالت امرأته من خليلك المصري فقال بل من عند خليلي الله عز وجل فسماه الله خليللا (ولله ما في السموات وما في الارض) متصل بذكر العمال الصالحين والطالحين ومعناه أن له ملك أهل السموات والارض فطاعته واجبة عليهم (وكان الله بكل شئ محيطا) فكان عالما بأعمالهم فجاز بهم على خيرها وشرها فعلمهم أن يختاروا لانفسهم ما هو أصح لها (ما يتلى) في محل الرفع أي الله يفتيككم والمتنوع (في الكتاب) في معنى اليتامى يعني قوله وان خفتهم أن لا تقسطوا في اليتامى وهو من قولك أعجبني زيد وكرمه ويجوز أن يكون ما يتلى عليكم مبته أو في الكتاب خبره على أنها جملة مترضة والمراد بالكتاب اللوح المحفوظ تعظيم الله تعالى عليهم وأن العدل والنصفة في حقوق اليتامى من عظام الامور المرفوعة الدرجات عند الله التي تجب مراعاتها والمحافظة عليهم والمحل لهم الظالم متعاون بما عظمه الله ونحوه في تعظيم القرآن وانه في أم الكتاب لدينا على حكيم ويجوز أن يكون مجرورا على القسم كأنه قيل قل الله يفتيككم فيهن وأقسم بما يتلى عليكم في الكتاب والقسم أيضا المعنى التعظيم وليس بسديد أن يعطف على المجرور في فيهن لاختلاله من حيث اللفظ والمعنى (فان قلت) هم تدعى قوله (في يتامى النساء)

ليس بفضل والى زيادة على الواجب وهي الفضل خاصة وهذا المعتقد هو الذي يصدق عليه ان الشيطان مناه للقدرة (قلت) حتى زعموا ان لهم على الله واجبا تعالى الله عن ذلك ان الله لغني عن عمل بوجوب عليه حقا جل الله وعز لقد نفخ الشيطان بهذه الامنية في آذان القدرة اللهم لا عمة لنا الا فضلك فأجل نصيبنا منه يا كريم

(قلت) في الوجه الاول هو صلة يتلى أي يتلى عليكم في معناه ونيجوز أن يكون في يتامى النساء بدلا من فهم
وأما في الوجهين الآخرين فبدل لا غير (فان قلت) الاضافة في يتامى النساء ما هي (قلت) اضافة بمعنى من
كذلك عندى سحق عمامة * وقرئ في يتامى النساء بما ين على قلب هزة أي ما (لا تؤتونهن ما كتب لهن)
وقرئ ما كتب الله لهن أي ما فرض لهن من الميراث وكان الرجل منهم يضم اليتيمة الى نفسه وما لها فان كانت
جميلة تزوجها أو كل المال وان كانت دمية عضها عن التزويج حتى تموت فبشرها (وترغبون أن تنكحوهن)
يحمل في أن تنكحوهن لجمالهن وعن أن تنكحوهن لدمايتهن وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان
إذا جاءه ولى اليتيمة نظر فإن كانت جميلة غنية قال زوجها غيرك والتمس لها من هو خير منك وان كانت دمية
ولأمالها قال تزوجها فأنت أحق بها (والمستضعفين) مجرور معطوف على يتامى النساء وكانوا في الجاهلية
الغياورون الرجال القوام بالامور دون الاطفال والنساء ويجوز أن يكون خطا باللام وصياء كقوله ولا تنبدلوا
الخبث بالطيب (وأن تقوموا) مجرور كالمتضعفين بمعنى يقتكم في يتامى النساء وفي المستضعفين وفي أن
تقوموا ويجوز أن يكون منصوبا بمعنى ويأمركم أن تقوموا وهو خطاب للامة في أن ينظروا لهم ويستوفوا
أهم حقوقهم ولا يتخلوا أحدا منهم (خافت من بعلمها) توقعت منه ذلك للاح لها من مخايله وأما رآه
* والنشوز أن يتجافى عنها بأن يعنفها ونفقة والمودة والرحمة التي بين الرجل والمرأة وأن يؤذيها بسبب
أو ضرب * والاعراض أن يعرض عنها أن يقل محادثتها أو مؤانستها وذلك لبعض الاسباب من طعن في سن
أو دماية أو شيء في خلق أو خلق أو ملال أو طموح عين الى أخرى أو غير ذلك * فلا بأس به - ما في أن يصلحها
بينها وقرئ يصلحها ويصلحها بمعنى يتصلحا ويصلحها ونحو اصلح اصبر في اصطبر (صلحها) في معنى مصدر كل
واحد من الافعال الثلاثة ومعنى الصلح أن يتصلحا على أن تطيب له نفسا عن القسمة أو عن بعضها كما فعلت
سودة بنت زمعة حين كرهت أن يفارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفت مكان عائشة من قلبه
فوهبت لها يومها وكأروى أن امرأة أراد زوجه أن يطبقها الرغبت عنها وكان لها منه ولد فقالت لا تطلقني
ودعني أقوم على ولدي وتقسم لي في كل شهرين فقال ان كان هذا يصلح فهو أحب الي فأقرها وأتوب له بعض
المهر وأكله أو النفقة فان لم تفعل فليس له الا أن يسكنها باحسان أو يسرحها (والصلح خير) من الفقرة أو
من النشوز والاعراض وسوء العشرة أو هو خير من الخصومة في كل شيء أو الصلح خير من الخيول وكان
الخصومة شر من الشرور وهذه الجملة اعتراض وكذلك قوله (وأحضرت الانفس الشح) ومعنى احضار
الانفس الشح أن الشح جعل حاضر الها لا يغيب عنها أبدا ولا تنفك عنه يعني أنها مطبوعة عليه والغرض أن
المرأة لا تنكح نكاحا بغير قسمتها والرجل لا ينكح نفسه تسريح أن يقسم لها وأن يسكنها ذارغب عنها
وأحب غيرها (وان تحسنوا) بالاقامة على نساكنكم وان كرهتموهن وأحببتم غيرهن وتصبروا على ذلك
مراعاة لحق الصعبة (وتتقوا) النشوز والاعراض وما يؤدي الى الاذى والخصومة (فان الله كان بما
تعملون) من الاحسان والتقوى (خبيرا) وهو يشيكم عليه وكان عمران بن حطان الخارجي من أدم بني آدم
وامرأته من أجلمهم فأجالت في وجهه نظرها وما تم تابعت الحمد لله فقال مالك قالت جدت الله على أفي وإياك
من أهل الجنة قال كيف قالت لانك رزقت مني فشكرت ورزقت منك فصبرت وقد وعد الله الجنة عباده
الشاكرين والصابرين (ولن تستطيعوا) ومحال أن تستطيعوا العدل (بين النساء) والتسوية حتى لا يقع ميل
البتة ولا زيادة ولا نقصان فيما يجب لهن فرفع لذلك عنكم تمام العدل وغايته وما كلفتم منه الا ما تستطيعون
بشرط أن تبدلوا فيه وسعكم وطاقتكم لان تكليف ما لا يستطيعوا داخل في حد الظلم ومارك بظلام العبيد
وقيل معناه أن تعدلوا في المحبة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقسم بين نسائه فيعدل ويقول هذه قسمتي
فيما أملك فلا تؤاخذني فيما أملك ولا أملك يعني المحبة لان عائشة رضي الله عنها كانت أحب اليه وقيل ان
العدل بينهما أمر صعب بالغ من الصعوبة حد أيوهم أنه غير مستطاع لانه يجب أن يسوي بينهما في القسمة
أو لنفقة والله لظنظر والاقبال والمماثلة والمفا كفة والمؤانسة وغيرها مما لا يكاد الحصري يأتي من ورائه

لا تؤتونهن ما كتب
لهن وترغبون أن
تنكحوهن والمستضعفين
من الولدان وأن
تقوموا لليتامى باقسط
وما تفعلوا من خير فان
الله كان به عليما وان
امرأة خافت من بعلمها
نشوزا أو اعراضا فلا
جناح عليهما أن يصلحا
بينهما ما صلحا والصلح
خير وأحضرت الانفس
الشح وان تحسنوا
وتتقوا فان الله كان بما
تعملون خبيرا ولن
تستطيعوا أن تعدلوا
بين النساء ولو حرصتم

فهو كالحار ج من حد الاستطاعة هذا اذا كن محبوبات كاهن فكيف اذا مال القلب مع بعضهن (فلا تميلوا كل الميل) فلا تجوروا على المرغوب عنها كل الجور فتمنعوها قسمتها من غير رضی منها يعني أن اجتناب كل الميل مما هو في حد اليسر والسعة فلا تقربوا فيه ان وقع منكم التفريط في المدل كله وفيه ضرب من التوبيع (فتذروها كالمعلقة) وهي التي ليست بذات بمل ولا معلقة قال

هل هي الا حظة أو تطليق * أو صلف أو بين ذلك تمليق

وفي قراءة أبي فتذروها كالمسجونة وفي الحديث من كانت له امرأتان يميل مع أحدهما جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائل وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعث إلى أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم بمال فقالت عائشة رضي الله عنها إلى كل أزواج رسول الله بعث عمر مثل هذا قالوا لا بعث إلى القريشيات مثل هذا وإلى غيرهن بغيره فقالت ارفع رأسك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعدل بيننا في القسمة عياله ونفسه فرجع الرسول فأخبره فأتهم لمن جميعا وكان لماذا امرأتان فإذا كان عند أحدهما لم يتوضأ في بيت الأخرى فأتتافي الطاعون فدفعهم إلى قبر واحد (وان تصلحوا) ماضى من ميلكم وتداركوه بالتوبة (وتتقوا) فيما يستقبل غفر الله لكم * وقرئ وان يتفارقا يعني واربغارق كل واحد منهم صاحبه (بغنى الله كلال) يرزقه زوجا خيرا من روجه وعيشه وأهله من عيشه والسعة الغنى والمقدرة والواسع الغنى المقتدر (من قبلكم) متعاقب بوصينا أو بأوتوا (واياكم) عطف على الذين أوتوا * الكتاب اسم الجنس يتناول الكتب السماوية (ان اتقوا) بان اتقوا أو تكونوا المفسرة لان التوصية في معنى اقول وقوله (وان تكفروا فان الله) عطف على اتقوا لان المعنى أمرناهم وأمرناكم بالتقوى وقتالهم ولهم ان تكفروا فان الله والمعنى ان الله الخلق كله وهو خالقهم ومالكهم والمنعم عليهم بأصناف النعم كلها فحقه أن يكون مطاعا في خلقه غير معصى يتقون عقابه ويرجون ثوابه واقدوصينا الذين أوتوا الكتاب من الامم السالفة ووصيناكم ان اتقوا الله يعني أنهم اوصية قديمة مازال يوصى الله بها عباده لستم بها مخصوصين لانهم بالتقوى يسعدون عنده وبها ينالون النجاة في العاقبة وقتلناهم ولهم ان تكفروا فان الله في سمواته وأرضه من الملائكة والنقابين من يوحده ويعبد به ويتقيه (وكان الله) مع ذلك (غنيا) عن خلقه وعن عبادتهم جميعا مستحقا لان يحمدوا بكثرة نعمه وان لم يحمدوا أحدهم منهم وتكرر قوله لله مافي السموات ومافي الارض تقرير لما هو موجب تقواه لستقوه فيطعموه ولا يعصوه لان الخشية والتقوى أصل الخير كله (ان يشأ يذهبكم) يفسدكم ويعدمكم كما أوجدكم وأنشأكم (ويأت بآخرين) ويوجد انسا آخرين مكانكم أو خلقا آخرين غير الانس (وكان الله على ذلك) من الاعدام والايجاد (قديرا) بليغ القدرة لا يمتنع عليه شيء أرادته وهذا غضب عليهم وتخويف ويمن لا قدره وقيل هو خطاب لمن كان بعد ادى رسول الله صلى الله عليه وسلم من العرب أى ان يشأ يذهبكم ويأت باناس آخرين بوالونه ويروى أنهم لما نزلت ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده على ظهر سلمان وقال انهم قوم هذابريد أبناء فارس (من كان يريد ثواب الدنيا) كالجاهدين بجهاد الغنمة (فعد الله ثواب الدنيا والآخرة) فإله يطالب أحدهما دون الآخر والذي يطلبه أحسهما الان من جاهد الله خالصا لم تحطه الغنمة وله من ثواب الآخرة ما الغنمة الى جنبه كذا شيء والمعنى فعد الله ثواب الدنيا والآخرة له ان أرادته حتى يتعاقب الجزاء بالشرط (قوامين بالقسط) مجتهدين في اقامة العدل حتى لا تجوروا (شهداء الله) تقيمون شهادتكم لوجه الله كما أمرتم باقامتها (ولو على أنفسكم) ولو كانت الشهادة على أنفسكم أو آبائكم أو أقاربكم (فان قلت) الشهادة على الولدين والأقربين أن تقول أشهد أن فلان على والدى كذا أو على أقاربى فإمعنى الشهادة على نفسه (قلت) هي الاقرار على نفسه لانه في معنى الشهادة عليها بالزام الحق لها ويجوز أن يكون المعنى وان كانت الشهادة وبالأعلى أنفسكم أو على آبائكم وأقاربكم وذلك أن يشهد على من يتوقع ضرره من سلطان ظالم أو غيره (ان يكن) ان يكن المشهود عليه (غنيا) فلا تمنع الشهادة عليه لغناه طلب الرضاء (أو فقيرا) فلا تمنعها ترجاء عليه (فأله أولى بهما) بالغنى والفقير أى بالنظر لهما وارادة مصلحة ما ولولا ان الشهادة عليهم ما صلح لهما لما شرعها لانه أنظر لعماده من كل ناظر (فان قلت) لم ثنى الضمير في أولى بهما وكان حقه أن يوحده لان قوله ان

فلا تميلوا كل الميل
فتذروها كالمعلقة وان
تصلحوا وتتقوا فان الله
كان غفورا رحيمًا وان
يتفرقا يغن الله كل من
سعته وكان الله واسعا
حكيمًا والله مافي السموات
ومافي الارض ولقد
وصينا الذين أوتوا
الكتاب من قبلكم
واياكم ان اتقوا الله
وان تكفروا فان الله
مافي السموات ومافي
الارض وكان الله غنيا
جبارا والله مافي
السموات ومافي الارض
وكفى بالله وكيلًا ان
يشأ يذهبكم أيها الناس
ويأت بآخرين وكان
الله على ذلك قديرًا من
كان يريد ثواب الدنيا
فعد الله ثواب الدنيا
والآخرة وكان الله
سميعًا بصيرًا أيها الذين
آمنوا كونوا قوامين
بالقسط شهد الله ولو
على أنفسكم أو الولدين
والأقربين ان يكن غنيا
أو فقيرا فأله أولى بهما
فلا تتبعوا الهوى

قوله تعالى الذين يتر بصون بكم فان كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم وان كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين (قال سمي ظفر المسلمين فتحاً عظيماً الشأن المسلمين الخ) قال أحمد وهذا من محاسن نكت استمرار القرآن فان الذي كان يتفق للمسلمين فيه استئصال لشافة الكفار واستيلاء على أرضهم وديارهم وأموالهم وأرض لم يطورها وأما ما كان يتفق للكفار فثقل الغلبة والقدرة التي لا يبلغ شأنها أن تسمى (٣٩٢) فتحاً للتفريق بينهما مطابق أيضاً للواقع والله أعلم * قوله تعالى يراؤن الناس ولا يذكرون

الله الا قليلا (قال) لانهم انما يصلون رياء مادام من يرتبهم فاذا خلوا فان العزة لله جميعا وقد نزل عليكم في الكتاب ان اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستنزأها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره انكم اذا امنتم ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا الذين يتر بصون بكم فان كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم وان كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين فالله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراؤن الناس ولا يذكرون الله الا قليلا بانفسهم لم يصلوا ولا يذكرون الله بالتهايل والتسبيح الا ذكرا قليلا

ويقول بعضهم لبعض لا يتيم امر محمد فتولوا اليهود (فان العزة لله جميعا) يريد لا وليا له الذين كتب لهم العز والغلبة على اليهود وغيرهم وقال والله العزة لرسوله وللمؤمنين (أن اذا سمعتم) هي أن الخففة من الثقلية والمعنى أنه اذا سمعتم أي نزل عليكم أن الشأن كذا والشأن ما أفادته الجملة بشرطها وجزائها وأن مع ما في حيزها في موضع الرفع بنزل أو في موضع النصب بنزل فيمن قرأ به والمنزل عليهم في الكتاب هو ما نزل عليهم بكمه من قوله واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وذلك أن المشركين كانوا يخوضون في ذكر القرآن في مجامعهم فيستزؤون به فتعسى المسلمون عن القعود معهم ماداموا خائضين فيه وكان أحبار اليهود بالمدينة يعاملون نحو فعل المشركين فهو أن يقعدوا معهم كأنهم واعم بحالسة المشركين بكمه وكان الذين يقاعدون الخائضين في القرآن من الاحبار هم المنافقون * فقيل لهم انكم اذا مثل الاحبار في الكفر (ان الله جامع المنافقين والكافرين) يعني القاعدين والمقعود معهم (فان قلت) الضمير في قوله فلا تقعدوا معهم الى من يرجع (قلت) الى من دل عليه يكفر بها ويستنزأها كأنه قيل فلا تقعدوا مع الكافرين هم والمستنزئين بها (فان قلت) لم يكونون مثلهم بالحالسة اليهم في وقت الخوض (قلت) لانهم اذا لم يذكروا عليهم كانوا راضين والراضى بالكفر كافر (فان قلت) فهلا كان المسلمون بكمه حين كانوا يجالسون الخائضين من المشركين منافقين (قلت) لانهم كانوا لا يذكرون لعجزهم وهؤلاء لم يذكروا مع قدرتهم فكان ترك الانكار رضاءهم (الذين يتر بصون) اما بديل من الذين يتخذون واما صفة للمنافقين أو نصب على الذم منهم يتر بصون بكم أي ينتظرون بكم ما يشجروا بكم من ظفر أو اخفاق (ألم نكن معكم) مظاهرين فاسهموا بالنافي الغنية (ألم نستحوذ عليكم) ألم نغلبكم ونه كن من قتلكم وأسركم فأبقينا عليكم (ونمنعكم من المؤمنين) بأن ثبتنا لهم عنكم وخيلنا لهم ماضى ففت به قلوبهم ومروضوا في قتالكم وتوانينا في مظاهرتهم عليكم فها توافيديا النساء أصبتم وفرضي ونمنعكم بالنصب باضمار أن قال الخطيئة

و VIII ١١١٠

ألم ألك جاركم ويكون بيني * وبينكم المودة والاخاء

(فان قلت) لم سمي ظفر المسلمين فتحاً وظفر الكافرين نصيباً (قلت) تعظيم الشأن المسلمين وتخصيسا لخط الكافرين لان ظفر المسلمين أمر عظيم تنفع لهم أبواب السماء حتى ينزل على أوليائه وأما ظفر الكافرين فما هو الا حظ دني ولطفة من الدنيا يصيبونها (يخادعون الله) يفعلون ما يفعل الخادع من اظهار الايمان وابطان الكفر (وهو خادعهم) وهو فاعل بهم ما يفعل الغالب في الخداع حيث تركهم معصوى الدماء والاموال في الدنيا وأعد لهم الدرك الاسفل من النار في الآخرة ولم يخلهم في العاجل من فضيحة واحدة لال بأس ونقمة ورعب دائم والخادع اسم فاعل من خادعته فخدعته اذا غلبته وكنيت أخدع منه وقيل يعطون على الصراط نور كما يعطى المؤمنون فيمضون بنورهم ثم يطفأ نورهم ويبقى نور المؤمنين فينادون انظروا نأقبتس من نوركم (كسالى) قرئ بضم الكاف وفتحها جمع كسلان كسكاري في سكران أي يقومون متناقضين متعاقبين كما ترى من يفعل شيئا على كره لا عن طيبة نفس ورغبة (يراؤن الناس) يقصدون بصلاتهم الرياء والسعرة (ولا يذكرون الله الا قليلا) ولا يصلون الا قليلا لانهم لا يصلون قط غائبين عن عيون الناس الا ما يجاهرون به

في النادرة وهكذا ترى كثير من المتظاهرين بالاسلام لو حجبته الايام والليالي لم تسمع منه تهايلة ولا تحميدة ولكن وما حديث الدنيا يستغرق به أوقاته لا يفرغ عنه ولا يجوز أن يراد بالقلة العدم انتهى كلامه (قلت) وانما منع من أن يراد بها العدم لانه خبر فيجب صدقه وقد كانوا يذكرون الله في بعض الاحيان فلا يمكن ان يسلب ذكر الله مطلقا واذا ثبتنا على ان المراد بالذكور الصلة وهو الظاهر فالمراد أيضا الصلاة المعبرة التي يذكروها الانسان حق الله عليه فينتهي عن الفعشاء والمذكر والصلاة في هذا الوجه مسلوقة عن المنافقين مطلقا فيجوز اذا حمل القلة على العدم بهذا التفسير والله أعلم

وما يجاهرون به قليل أيضا لانهم ما وجدوا منذ وحة من تكلف ما ليس في قلوبهم لمية تكفوه أو ولا يذكرون
الله بالتسبيح والتكبير الا ذكر اقبالا في النذرة وهكذا ترى كثيرا من المتظاهرين بالاسلام لو صحبتهم الايام
والليالي لم تسمع منه تهليل ولا تسبيح ولا تحميدة ولكن حديث الدنيا يستغرق به أوقاته لا يفتر عنه ويجوز
أن يراد بالقلة العدم (فان قلت) ما معنى المرأة وهي مفاعلة من الروية (قلت) فيها وجهان أحدهما أن المرأتى
يربهم عمله وهم يرونه استحسنانه والثاني أن يكون من المفاعلة بمعنى التفعيل فيقال رأى الناس معنى رأيهم
كقولك نعمه وناعده وفنقه وفائقه وعيش مفايق روى أبو زيد رأت المرأة المرأة الرجل اذا أمسكت الترى
وجهه ويدل عليه قراءة ابن أبي اسحق يراؤنهم بمزة مشددة مثل يروونهم أى يبصرونهم أعمالهم ويرأونهم
كذلك (مذبذبين) اما حال نخوة قوله ولا يذكرون عن واورأون أى يراؤنهم غير ذا كبرين مذبذبين أو منصوب
على الذم ومعنى مذبذبين مذبذبهم الشيطان والهوى بين الايمان والكفر فهم مترددون بينهم ما يتخبرون وحقبة
المذبذب الذى يذب عن كل الجانبين أى يذاو ويدفع فلا يقرب في جانب واحد كما قيل فلان يرمى به الرحوان اذا أن
الذبذبة فيها تكرر ليس في الذب كان المعنى كلما مال الى جانب ذب عنه وقرأ ابن عباس مذبذبين بكسر الميم
بمعنى يذبون قلوبهم أو دينهم أو رأيهم أو بمعنى يذبذبون كما جاء صلصل وتصلصل بمعنى وفى مصحف عبد الله
مذبذبين وعن أبي جعفر مذبذبين بالذال غير المعجمة وكان المعنى أخذهم تارة فى دبة وتارة فى دبة فليسوا
بماضين على دبة واحدة والذبة الطريقة ومنها دبة قريش (ذلك) اشارة الى الكفر والايان (لا الى
هؤلاء) لا منسوبين الى هؤلاء فيكونون مؤمنين (ولا الى هؤلاء) لا منسوبين الى هؤلاء فيكونون
مشركين (لا تتخذوا الكافرين أولياء) لا تتشبهوا بالمنافقين في تحاذيهم اليهود وغيرهم من أعداء الاسلام
أولياء (سلطانا) حجة بينة بمعنى أن موالاة الكافرين بينة على النفاق وعن صمصمة بن صوحان أنه قال لابن
أخيه خالص المؤمن وخالف الكافر والفاجر فان الفاجر رضى منك بالخلق الحسن وأنه يحق عليك أن تخالص
المؤمن (الدرك الاسفل) طبق الذى فى قعر جهنم والنار سمع دركات سميت بذلك لانها متدركة متتابعة
بعضها فوق بعض وقوى يسكون الرء والوجه التحريك اقولهم أدرالك جهنم (فان قلت) لم كان المنافق أشد
عذابا من الكافر (قلت) لانه مثله فى الكفر وضم الى كفره الاستهزاء بالاسلام وأهله ومداجاتهم (وأصلحوا)
ما أفسدوا من أسرارهم وأحوالهم فى حال النفاق (واعصموا بالله) ووثقوا به كايثق المؤمنون بالخالص
(وأخلصوا دينهم لله) لا يبتغون بطاعتهم الا وجهه (فأولئك مع المؤمنين) فهم أصحاب المؤمنين يرفقوا بهم
فى الدارين (وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما) فيشاركونهم فيه ويساهمونهم (فان قلت) من المنافق
(قلت) هو فى الشريعة من أظهر الايمان وأبطن الكفر وأما تسمية من ارتكب ما يفسق به بالمنافق فلم يغليظ
كقوله من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر ومنه قوله عليه الصلاة والسلام ثلاث من كن فيه فهو منافق وان
صام وصلى وزعم أنه مسلم من اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا ائتمن خان وقيل لحذيفة رضى الله عنه من
المنافق فقال الذى يصف الاسلام ولا يعمل به وقيل لابن عمر يندخل على السلطان وتكلم بكلام فاذا خرجنا
تسكنا بجلالته فقال كنانته من النفاق وعن الحسن أنى على النفاق زمان وهو مقروع فيه فأصبح وقد عم
وقلده وأعطى سيفا بمنى الحاج (ما يفعل الله بعذابكم) أى يفسق به من الغيظ أم يدرك به الدار أم يستجاب به نفعها
أم يستدفع به ضررا كما يفعل الملوكة بعذابهم وهو الغنى الذى لا يجوز عليه شيء من ذلك وانما هو أمر أوجبته
الحكمة أن يعاقب المسمى فان قتم بشكر نعمته وآمنتم به فقد أبعدتم عن أنفسكم استحقاق العذاب (وكان الله
شاكرا) مثنيا صوفيا أجوركم (عليما) يحق شكركم وإيمانكم (فان قلت) لم قدم الشكر على الايمان (قلت)
لان العاقل ينظر الى ما عليه من النعمة العظيمة فى خلقه وتعميره للأنافع فيشكر شكرامهم فاذا انتهى به
النظر الى معرفة المنعم آمن به ثم شكر شكرامه فصار الشكر مقدمة على الايمان وانه أصل التكليف
ومداره (لا من ظلم) الاجهر من ظلم استثنى من الاجهر الذى لا يحبه الله جهر المطالم وهو أن يدعو على الظالم
ويذكره بما فيه من سوء وقيل هو أن يبدأ بالشتم فيرد على الشاتم ولو أن انتصر به دظلمه وقيل صاف رجل

عن سوء

* قوله تعالى لا يحب
الله الجهر بالسوء من
القول الامن ظلم (قال
فيه تقديره لا يحب الله
الاجهر بالسوء من القول
الاجهر من ظلم وهو
أن يدعو على الظالم
ويذكره بما فيه الخ)

وما يجاهرون به قليل أيضا لانهم ما وجدوا منذ وحة من تكلف ما ليس في قلوبهم لمية تكفوه أو ولا يذكرون
الله بالتسبيح والتكبير الا ذكر اقبالا في النذرة وهكذا ترى كثيرا من المتظاهرين بالاسلام لو صحبتهم الايام
والليالي لم تسمع منه تهليل ولا تسبيح ولا تحميدة ولكن حديث الدنيا يستغرق به أوقاته لا يفتر عنه ويجوز
أن يراد بالقلة العدم (فان قلت) ما معنى المرأة وهي مفاعلة من الروية (قلت) فيها وجهان أحدهما أن المرأتى
يربهم عمله وهم يرونه استحسنانه والثاني أن يكون من المفاعلة بمعنى التفعيل فيقال رأى الناس معنى رأيهم
كقولك نعمه وناعده وفنقه وفائقه وعيش مفايق روى أبو زيد رأت المرأة المرأة الرجل اذا أمسكت الترى
وجهه ويدل عليه قراءة ابن أبي اسحق يراؤنهم بمزة مشددة مثل يروونهم أى يبصرونهم أعمالهم ويرأونهم
كذلك (مذبذبين) اما حال نخوة قوله ولا يذكرون عن واورأون أى يراؤنهم غير ذا كبرين مذبذبين أو منصوب
على الذم ومعنى مذبذبين مذبذبهم الشيطان والهوى بين الايمان والكفر فهم مترددون بينهم ما يتخبرون وحقبة
المذبذب الذى يذب عن كل الجانبين أى يذاو ويدفع فلا يقرب في جانب واحد كما قيل فلان يرمى به الرحوان اذا أن
الذبذبة فيها تكرر ليس في الذب كان المعنى كلما مال الى جانب ذب عنه وقرأ ابن عباس مذبذبين بكسر الميم
بمعنى يذبون قلوبهم أو دينهم أو رأيهم أو بمعنى يذبذبون كما جاء صلصل وتصلصل بمعنى وفى مصحف عبد الله
مذبذبين وعن أبي جعفر مذبذبين بالذال غير المعجمة وكان المعنى أخذهم تارة فى دبة وتارة فى دبة فليسوا
بماضين على دبة واحدة والذبة الطريقة ومنها دبة قريش (ذلك) اشارة الى الكفر والايان (لا الى
هؤلاء) لا منسوبين الى هؤلاء فيكونون مؤمنين (ولا الى هؤلاء) لا منسوبين الى هؤلاء فيكونون
مشركين (لا تتخذوا الكافرين أولياء) لا تتشبهوا بالمنافقين في تحاذيهم اليهود وغيرهم من أعداء الاسلام
أولياء (سلطانا) حجة بينة بمعنى أن موالاة الكافرين بينة على النفاق وعن صمصمة بن صوحان أنه قال لابن
أخيه خالص المؤمن وخالف الكافر والفاجر فان الفاجر رضى منك بالخلق الحسن وأنه يحق عليك أن تخالص
المؤمن (الدرك الاسفل) طبق الذى فى قعر جهنم والنار سمع دركات سميت بذلك لانها متدركة متتابعة
بعضها فوق بعض وقوى يسكون الرء والوجه التحريك اقولهم أدرالك جهنم (فان قلت) لم كان المنافق أشد
عذابا من الكافر (قلت) لانه مثله فى الكفر وضم الى كفره الاستهزاء بالاسلام وأهله ومداجاتهم (وأصلحوا)
ما أفسدوا من أسرارهم وأحوالهم فى حال النفاق (واعصموا بالله) ووثقوا به كايثق المؤمنون بالخالص
(وأخلصوا دينهم لله) لا يبتغون بطاعتهم الا وجهه (فأولئك مع المؤمنين) فهم أصحاب المؤمنين يرفقوا بهم
فى الدارين (وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما) فيشاركونهم فيه ويساهمونهم (فان قلت) من المنافق
(قلت) هو فى الشريعة من أظهر الايمان وأبطن الكفر وأما تسمية من ارتكب ما يفسق به بالمنافق فلم يغليظ
كقوله من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر ومنه قوله عليه الصلاة والسلام ثلاث من كن فيه فهو منافق وان
صام وصلى وزعم أنه مسلم من اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا ائتمن خان وقيل لحذيفة رضى الله عنه من
المنافق فقال الذى يصف الاسلام ولا يعمل به وقيل لابن عمر يندخل على السلطان وتكلم بكلام فاذا خرجنا
تسكنا بجلالته فقال كنانته من النفاق وعن الحسن أنى على النفاق زمان وهو مقروع فيه فأصبح وقد عم
وقلده وأعطى سيفا بمنى الحاج (ما يفعل الله بعذابكم) أى يفسق به من الغيظ أم يدرك به الدار أم يستجاب به نفعها
أم يستدفع به ضررا كما يفعل الملوكة بعذابهم وهو الغنى الذى لا يجوز عليه شيء من ذلك وانما هو أمر أوجبته
الحكمة أن يعاقب المسمى فان قتم بشكر نعمته وآمنتم به فقد أبعدتم عن أنفسكم استحقاق العذاب (وكان الله
شاكرا) مثنيا صوفيا أجوركم (عليما) يحق شكركم وإيمانكم (فان قلت) لم قدم الشكر على الايمان (قلت)
لان العاقل ينظر الى ما عليه من النعمة العظيمة فى خلقه وتعميره للأنافع فيشكر شكرامهم فاذا انتهى به
النظر الى معرفة المنعم آمن به ثم شكر شكرامه فصار الشكر مقدمة على الايمان وانه أصل التكليف
ومداره (لا من ظلم) الاجهر من ظلم استثنى من الاجهر الذى لا يحبه الله جهر المطالم وهو أن يدعو على الظالم
ويذكره بما فيه من سوء وقيل هو أن يبدأ بالشتم فيرد على الشاتم ولو أن انتصر به دظلمه وقيل صاف رجل

قال أجد وجه التغاير الظالم لا يندرج في المستثنى منه كما أن الله تعالى مقدس أن يكون في السموات وفي الأرض فاستحال دخوله في المستثنى منه وكذا لا يندرج المستثنى في قولك ما جاءني زيد الأمر وكلام الزمخشري في هذا الفصل لا يتحقق لي منه ما يسوغ مجازيته فيه لا غلاق عبارته والله أعلم بمراده * قوله تعالى يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا إننا لله جهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم الآية (قال فيه فقد سألوا موسى جواب لشرط مقدر الخ) قال أجد وهذا من المواضع التي استقرى عليه فيها الغفال ولوح به اتباع هواه إلى مهواة الضلال لانه بنى على أن الظلم المضاف إليهم لم يكن إلا مجرد كونهم طالبوا للرؤية وهي محال عقلا دنيا وآخره على زعم القدرية لما يلزم عندهم لو قيل بجوازها من اعتقاد التشبيه فلذلك سمي أهل السنة المتقدمين لجوازها ٣٩٤ ووقعها في الآخرة فإبى الوعد الصادق مشبهة وغفل عن كون اليهود اقترحوا على موسى عليه

السلام خه وصية

فإن الله كان عفوًا قديرا
ان الذين يكفرون بالله
ورسله ويريدون أن
يفرقوا بين الله ورسله
ويقولون نؤمن ببعض
ونكفر ببعض ويريدون
أن يتخذوا بين ذلك
سبيلا أولئك هم
الكافرون حقوا وعدنا
للكافرين عذابا مهينا
والذين آمنوا بالله
ورسله ولم يفرقوا بين
أحد منهم أولئك سوف
يؤتيهم أجورهم وكان
الله غفورا رحيفا
يسألك أهل الكتاب
أن تنزل عليهم كتابا من
السماء فقد سألوا موسى
أكبر من ذلك فقالوا
إننا لله

علقوا إيمانهم بها ولم
يعتبروا المعجز من حيث

قوما فلم يطعموه فأصبح شاكيا فعنوب على الشكاية فترلت وغرئ لا من ظلم على البناء للفاعل لا لقطع أي
ولكن الظالم راكب ما لا يحبه الله فيجهر بالسوء ويجوز أن يكون من ظلم مرفوعا كأنه قيل لا يحب الله الجهر
بالسوء إلا الظالم على لغة من يقول ما جاءني زيد الأمر ومعنى ما جاءني الأمر وهو منه لا يعلم من في السموات
والأرض الغيب إلا الله * ثم حث على العفو وأن لا يجهر أحد لا حد بسوءه وان كان على وجه الانتصار بعد
ما أطلق الجهر به وجعله محبوبا بدناء على الاحب اليه والافضل عنده والادخل في الكرم والتخضع والعبودية
وذكر أيداء الخير واخفائه تشبيها للعفو ثم عطفه عليهم ما اعتداده وتنبه على منزلته وأن له مكانا في باب الخير
وسيطا والدليل على أن العفو هو الغرض المقصود بذكر أيداء الخير واخفائه قوله (فإن الله كان عفوًا قديرا)
أي يعفو عن الجائنين مع قدرته على الانتقام فعلمكم أن تقعدوا بسنة الله * جعل الذين آمنوا بالله وكفروا برسله
أو آمنوا بالله وبعض رسله وكفروا ببعض كافرين بالله ورسله جميعا لما ذكرنا من العلة ومعنى اتخاذهم بين
ذلك سبيلا أن يتخذوا دينا وسطا بين الإيمان والكفر كقوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها واتبع بين ذلك
سبيلا أي طر يقا وسطا في القراءة وهو ما بين الجهر والخافتة وقد أخطوا فإنه لا واسطة بين الكفر والإيمان
ولذلك قال (أولئك هم الكافرون حقا) أي هم الكاملون في الكفر وحقاتا كيداضمون الجمل كقولك هو
بعد الله حقا أي حق ذلك حقا وهو كونهم كاملين في الكفر أو هو صفة لمصدر الكافرين أي هم الذين كفروا
كفرا حقا ثابتا بقيتنا لا شك فيه (فإن قلت) كيف جاز دخول بين على أحد وهو يقتضي شيئين فصاعدا
(قلت) إن أحد أعام في الواحد المذكور والمؤنث وتثنيتهما وجمعهما تقول ما رأيت أحدا فقتصد بالعموم ألا
ترأى تقول الابن فلان والابنات فلان فالعنى ولم يفرقوا بين اثنين منهم أو بين جماعة ومنه قوله تعالى لستن
كاحد من النساء (سوف يؤتيهم أجورهم) معناه أن ابتاعها كأن لا محالة وإن تأخر فالغرض به توكيد الوعد
وتثبيته لا كونه متأخرا * روى أن كعب بن الأشرف وفصاح من عازروا وغيرهما قالوا لرسول الله صلى الله
عليه وسلم إن كنت نبي الله صادقا فأنزلنا بكتاب من السماء جملة كما أتى به موسى فنزلت وقيل كتابا إلى فلان وكتابا
إلى فلان بأنك رسول الله وقيل كتابا معاينه حين ينزل وإنما اقترحوا ذلك على سبيل التعنت قال الحسن بن لو
سألوه لكي يتبينوا الحق لا عطاءهم وفيما آتاهم كفاية (فقد سألوا موسى) جواب لشرط مقدرة معناه أن
استكبرت ما سألوه منك فقد سألوا موسى (أكبر من ذلك) وإنما أسند السؤال إليهم وان وجد من آباؤهم في
أيام موسى وهم النقباء السبعون لأنهم كانوا على مذهبهم وراضين به وقالهم ومضاهين لهم في التعنت

جهرة

هو كما يجب اعتباره فقالوا لنؤمن لك حتى نرى الله جهره فهذا الاقتراح والتعنت

يكفهم ظلمنا ألا ترى ان الذين قالوا لنؤمن لك حتى تنزل علينا كتابا من السماء أو حتى تفجر الأرض أو يكون لك بيت من زخرف
كيف هم من أظلم الظلمة وإن كانوا غماطيو الأمور جائرة ولكهم اقترحوا في آيات على الله وحققهم أن يسندوا إيمانهم إلى أي معجز
اختاره الله ذلك دلالة على أن ظلمهم مسبب عن اقتراحهم لا عن كون المقترح معتقلا والحبب بتفسير هذا السؤال لو كان
المسؤل جاثرا كسؤال إبراهيم عن أحياء الموتى على زعم الزمخشري غفلة منه عما انطوى عليه سؤال إبراهيم عليه السلام من صريح
الإيمان حيث قال له تعالى أولم تؤمن قال بلى وما انطوى عليه سؤال هؤلاء الأعمى من محض الكفر والاصرار عليه في قوله لم
نؤمن لك فقد رواه كلامهم بالجد والنفي وأما دعاء الزمخشري على أهل السنة بالتب والمواقف فإله أعلم أي الفريقين أحق به أو يكفيه
هذه الغفلة التي تنادي عليه باتباع الهوى الذي يعنى ويصم نسأل الله العصمة من الضلالة والغواية

* قوله تعالى فبما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون الا قايلا (قال) ان قلت بم تعلقت الباء في قوله فبما نقضهم ميثاقهم قلت اما ان تتعلق بمحذوف كانه قيل فبما نقضهم ميثاقهم ففعلناهم ما فعلنا واما ان تتعلق بقوله حرمتنا عليهم على ان قوله فبظلم من الذين هادوا بديل من قوله فبما نقضهم انتهى كلامه (قلت) والذكر البديل المذكور سر وهو ان الكلام لما طال بعد قوله فبما نقضهم حتى بعد عن متعته الذي هو حر مناقوى ذكره بقوله فبظلم من الذين هادوا حتى يلى متعته وجاء النظم به على وجه من الاقمار في اجمال ما سبق تفصيله لان جميع ما تقدم من النقض والقتل وقولهم قلوبنا غلف وكفرهم وقولهم على مريم ثم اتانا عظيم اردعواهم قتل المسيح بن مريم قد انطوى عليه الاجال المذكور آخر انطوا عجا مع التسجيـل على أن جميع افعاليهم الصادرة منهم ظلم وقد تقدم هذا التقرير نظائر والله الموفق * عاد كلامه (قال) ان قلت هـ لازمت ان المحذوف الذي تعلقت به الباء ما دل عليه قوله بل طبع الله عليها فيكون التقدير فبما نقضهم ميثاقهم طبع الله على قلوبهم قلت لم يصح هـ هذا التقدير لان قوله بل طبع الله عليها بكفرهم ردوا انكار لقولهم قلوبنا غلف فكان متعلقا به وذلك اهم ارادوا بقولهم قلوبنا غلف ان الله خلقها غلغلا في أكنة لا يتوصل اليها شيء من الذكر والموعظة كما حكى الله عن المشركين وقالوا لواء الرحمن ما عبدناهم وكذلك المجرة أخرزاهم الله فقيل لهم بل خذلنا الله ومنعها الا لطف بسبب كفرهم فصارت كالطبعوع عليها انتهى كلامه (قال أحمد) هؤلاء قوم زعموا ان لهم على الله حجة بكونه خلق قلوبهم غير قابلة للحق ولا متمكنة من قبوله فكذبهم الله في قولهم ٢٩٥ لانه خلق قلوبهم على الفطرة أى ان

جهره فأخذتهم الصاعقة بظلمهم ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات فعفونا عن ذلك وآتيناهم موسى سلطانا مبينا ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم وقلنا لهم ادخلوا الباب سجدا وقلنا لهم لا تعبدوا في السبت وأخذنا منهم ميثاقا غليظا فبما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون الا قايلا

(جهره) عيانا بمعنى أرناهم نره جهره (بظلمهم) بسبب سؤالهم الرؤية ولو طلبوا أمر اجازل للسماحوا طامنين ولما أخذتهم الصاعقة كما سأل ابراهيم عليه السلام ان يريه احياء الموتى فلم يسمع ظمالموا لاراه بالصاعقة فتبنا للشبهة ورمينا بالهوا عاق (وآتيناهم موسى سلطانا مبينا) تسلطا واستيلا ظاهرا عليهم حين أمرهم بأن يقتلوا أنفسهم حتى يتاب عليهم فطاعوه واحتبوا باقتنيتهم والسيف يتساقط عليهم فيالك من سلطان مبين (عيناقتهم) بسبب ميثاقهم ليجافوا فلا ينقضوه (وقلنا لهم) والطور مطلق عليهم (ادخلوا الباب سجدا) ولا تدموا في السبت وقد أخذنا منهم الميثاق على ذلك وقولهم سمعنا وأطعنا وما عهدتهم على أن يقوموا عليه ثم نقضوه بعد * وقرئ لاتعبدوا ولا تعبدوا بادغام انتهاء في الدال (فبما نقضهم) فبما نقضهم وما مضى دة للتوكيد (فان قلت) بم تعلقت الباء وما معنى التوكيد (قلت) اما ان يتعلق بمحذوف كـ قيل فبما نقضهم ميثاقهم فعلناهم ما فعلنا واما ان يتعلق بقوله حرمتنا عليهم على ان قوله فبظلم من الذين هادوا بديل من قوله فبما نقضهم ميثاقهم واما التوكيد فغناه تحقيق أن العقاب أو تحريم الطيمات لم يكن الا بقتل العهد وما عطف عليه من الكفر وقتل الانبياء وغير ذلك (فان قلت) هـ لازمت ان المحذوف الذي تعلقت به الباء ما دل عليه قوله بل طبع الله عليها فيكون التقدير فبما نقضهم ميثاقهم طبع الله على قلوبهم بل طبع الله عليها بكفرهم (قلت) لم يصح هـ هذا التقدير لان قوله بل طبع الله عليها بكفرهم ردوا انكار لقولهم قلوبنا غلف فكان متعلقا به وذلك اهم ارادوا بقولهم قلوبنا غلف ان الله خلق قلوبنا غلغلا في أكنة لا يتوصل اليها شيء من الذكر والموعظة كما حكى الله عن المشركين وقالوا لواء الرحمن ما عبدناهم وكذلك المجرة أخرزاهم الله فقيل لهم بل خذلنا الله

الايمان وقبول الحق من جنس مقدورهم كما هو من جنس مقدور المؤمنين وذلك هو المبرر بالتمكين وبخلفهم متيسرين للايمان متأتيا منهم قبول الحق قامت عليهم حجة الله اذ يجرد الانسان بالضرورة الفرق بين قبول الحق والدخول في الايمان وبين طيرانه في الهوا ومشيه على الماء ويعلم ضرورة ان الايمان يمكن منه كما يعلم ان الطيران غير ممكن منه عادة وقد قامت الحجة وتبليت آلا الله الحجة البالغة فن هذا الوجه اتجه رد عليهم لا كما زعمه المخشري من ان اهم قدرة على الايمان بطقونهما لانفسهم ويقرونه في قلوبهم وتلك القدرة موجودة سواء وجد النمل أولا كالسيف المعد في يد القاتل للقتل سواء وجد أولا وان هذه القدرة التي هي كآلة الخلق على زعمه يصرفها لبعده حيث شاء في ايمان وكفر وفاق ذكر مشيئة الله أولا وان هؤلاء صرفوا قدرتهم الى خلق الكفر لانفسهم على خلاف مشيئة الله تعالى فذلك يعرض المخشري بأهل السنة اثنان بان الله تعالى لواء من عبدة الاوثان أن لا يعبدوا هـ المعبود هـ وتسببهم لذلك مجبرة ويجعل قوله تعالى وقالوا لواء الرحمن ما عبدناهم رداعلى الاشعرية كما هو رد على الوثنية ويغفل عن الذكـة التي نهى عنها وهي ان الرد على الوثنية بذلك لم يكن الا لانهم ظنوا ان هذا المقدار يقيم لهم الحجة على الله ولذلك قال تعالى عقيب ذلك فن الله الحجة البالغة فلو شاء لهذا لم أجع من فأوضح الله تعالى ان رد عليهم لم يكن لقولهم ان الله لواء هـ اكم أجع من واكن انما كان الرد لظنهم ان ذلك حجة على الله بقوله فله الحجة البالغة فهذا التقرير هو الايمان المحض والتوحيد الصريح وما عداه من الاشرار الصريح فخرى نعوذ بالله منه

قوله تعالى وان الذين اختلفوا فيه افي شرك منهم ما لم يه من علم الاتباع الظن (قال محمودان قلت قد وصفوا بالشك والشك ان لا يرجح
 الخ) قال أحد وليس في هذا الجواب ٣٩٦ شفاء للعليل والظاهر والله أعلم انهم كانوا أغاب أحوالهم الشك في أمره وانتردد

بجاءت العبارة الاولى
 على ما يغلب من حالهم
 ثم كانوا لا يتخللون من
 ظن في بعض الاحوال
 وعنده يقفون لا يرفعون
 الى العلم فيه البتة
 وكيف يعلم الشيء على
 خلاف ما هو به بجاءت
 العبارة الثانية على
 حالهم النادرة في الظن
 نافية عنهم ما يترقى عن
 الظن البتة والله أعلم
 * قوله تعالى وان من
 أهل الكتاب الا يؤمنوا
 وبكفرهم وقولهم على
 مريم بهتانا عظيما
 وقولهم انا قتلنا المسيح
 عيسى بن مريم رسول
 الله ولم نقتلوه وما صابوه
 ولكن شبه لهم وان
 الذين اختلفوا فيه افي
 شك منه ما لم يه من
 علم الاتباع الظن وما
 قتلوه يقيمنا بل رفعه الله
 اليه وكان الله عزيزا
 حكيم وان من أهل
 الكتاب الا يؤمنوا به
 قبل موته

به قبل موته ويوم
 القيامة يكون علمهم
 شهيدا (قال محمود يعني
 اذا عين قبل أن ترهق
 وروحه الخ) قال أحد
 كقول فرعون لما عين
 الهلاك آمنت أنه لا اله
 الا الذي آمنت به بنو

ومنعها الا لطاف بسبب كفرهم فصارت كالطبوع عليها الا ان تخلف غفيرة فبالله لذكروا ولا تمتد كنه من
 قبوله (فان قلت) علام عطف قوله (وبكفرهم) قلت الوجه أنه ان يعطف على فيما تقدم ويجعل قوله بل
 طبع الله عليها بكفرهم كلا ما تبع قوله وقالوا قلوبنا غاف على وجه الامة تطراد ويجوز عطفه على ما يليه من
 قوله بكفرهم (فان قلت) ما معنى الجى بالكفر وطوفا على ما فيه ذكره سواء عطف على ما قبل حرف
 الاضرب أو على ما بعده وهو قوله وكفرهم بآيات الله وقوله بكفرهم (قلت) قد تكرر منهم الكفر لانهم
 كفروا بربهم ثم عصى الله عليهم فمعطوف على كفرهم على بعض أو عطف بمجموع المعطوف
 على مجموع المعطوف عليه كانه قيل فيهم معهم بين نفع الميثاق والكفر بآيات الله وقتل الانبياء وقولهم
 قلوبنا غاف وجمعهم بين كفرهم وبهم مريم واقتضاهم بقتل عيسى عاقبتهم أو بل طبع الله عليها بكفرهم
 وجمعهم بين كفرهم وكذا وكذا والبهتان العظيم هو التزنية (فان قلت) كانوا كافرين بعيسى عليه السلام
 أعداء له عامدين اقله يسمونه الساحر ابن الساحرة والفاعل ابن الفاعلة فكيف قالوا (انا قتلنا المسيح عيسى بن
 مريم رسول الله) (قلت) قالوه على وجه الاستهزاء كقول فرعون ان رسولكم الذي أرسل اليكم لجنون
 ويجوز أن يضع الله الذي كره الحسن مكان ذكرهم القبيح في الحكاية عنهم رفع العيسى عما كانوا يذكرون به
 وتعظيم لما أرادوا بجله كقوله ايقولون خلقهن العزيز العليم الذي جعل لكم الارض مهدا * روى أن رهط
 من اليهود سمعوه وسموا أمه فدعا عليهم اللهم أنت ربى وبكاملتك خلقتنى اللهم العن من سبني وسب ولدنى
 فخرج الله من سبهم فافترقوا وخذروا فاجعت اليهود على قتله فأخبره الله بأنه يرفعه الى السماء ويظهره من
 صحبة اليهود فقال لا صحابه أيكم يرضى أن يلقى عليه شبهة فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقال رجل منهم
 أنا أتلقى الله عليه شبهة فقتل وصلب وقيل كان رجلا ينادى عيسى فلما أرادوا قتله قال أنا أدرككم عليه فدخل
 بيت عيسى فرفع عيسى وألقى شبهة على المنافق فدخلوا عليه فقتلوه وهم يظنون أنه عيسى ثم اختلفوا فقال
 بعضهم انه اله لا يصح قتله وقال بعضهم انه قد قتل وصلب وقال بعضهم ان كان هـ ذا عيسى فأين صاحبنا وان
 كان هـ ذا صاحبنا فأين عيسى وقال بعضهم مرفع الى السماء وقال بعضهم الوجه وجهه عيسى والبدن بدن
 صاحبنا (فان قلت) (شبه) مسند الى ماذا ان جعلته مسند الى المسيح فالمسيح مشبه به وليس عسبه وان
 أسندته الى المقتول فالمقتول لم يجر له ذكر (قلت) هو مسند الى الجار والمجرور وهو (اهم) كقولك خيل اليه
 كانه قيل ولكن وقع اهـم التشبيه ويجوز أن يسند الى ضمير المقتول لان قوله انا قتلنا يدل عليه كانه قيل
 ولكن شبه لهم من قتلوه (الاتباع الظن) استثناء منقطع لان اتباع الظن ليس من جنس العلم يعنى
 ولكنهم يتبعون الظن (فان قلت) قد وصفوا بالشك والشك ان لا يرجح أحد الجائزين ثم وصفوا بالظن
 والظن أن يترجح أحدهما فكيف يكونون شاكين طائنين (قلت) أريداهم شاكون مالهم من علم قط ولكن
 ان لا تحت لهم مرة فظنوا فذلك (وما قتلوه يقيمنا) وما قتلوه قتلنا يقيمنا أو ما قتلوه متيقنين كما ادعوا ذلك في
 قواهم انا قتلنا المسيح أو يجعل يقيمنا أكيد القوله وما قتلوه كقولك ما قتلوه حقا أى حق انتفاء قتله حقا وقيل
 هو من قواهم قتلنا الذى علمنا ونحتره علما اذا تابع فيه علمك وفيه تم كماله اذ انى عنهم العلم نقيا كلياً
 بحرف الاستعراق ثم قيل وما علموه علم يقين واحاطة لم يكن الاتهام كاهم (ليؤمنن به) جملة قسمية واقعة
 اصفة لوصوف محذوف تقديره وان من أهل الكتاب أحد الا يؤمنن به ونحوه وما معنا الا الهة مع ما علموا
 وان منكم الا وادها والعنى وما من اليهود والنصارى أحد الا يؤمنن قبل موته بعيسى وبأنه عبد الله
 أو رسوله يعنى اذا عين قبل أن ترهق وروحه حين لا ينفعه ايمانه لا نقطاع وقت التكليف وعن شهر بن حوشب
 اقل الى الجحاج آية ما قرأتم الا تخالغ في نفى شئ منها يعنى هذه الآية وقال انى أوقى بالاسير من اليهود

وامرأيل * عاد كلامه (قال وعن شهر بن حوشب قال الى الجحاج آية ما قرأتم الخ) قال أحد ويعد هذا التأويل والنصارى
 قوله ويوم القيامة يكون علمهم شهيدا فان ظاهره التهديد ولكن ما أريد بقوله في حق هذه الامة ويكون الرسول عليكم شهيدا والله أعلم

والنصارى فأضرب عنقه فلا أسمع منه ذلك فقلت ان اليهودى اذا حضره الموت ضربت الملائكة دبره
 ووجهه وقالوا بعد والله أتاك عيسى نبيا فكذب به فيقول آمنت أنه عبدنى وتقول للنصارى أتاك عيسى
 نبيا فزعمت أنه الله أو ابن الله فيؤمن أنه عبد الله ورسوله حيث لا ينفعه إيمانه قال وكان متكئا فاستوى
 جالساً فنظر الى وقال من قاتل حذثنى محمد بن علي ابن الحنفية فأخذ يسكت الارض بقضيبه ثم قال لقد
 أخذتها من عين صافية أو من معدن قال السكبي فقلت له ما أردت أن تقول حذثنى محمد بن علي ابن
 الحنفية قال أردت أن أعينه يعني بزيادة اسم على لانه مشهور بابن الحنفية وعن ابن عباس أنه فسر ذلك
 فقال له عكرمة فان أثاره رجل فضرب عنقه قال لا تخرج نفسه حتى يتركهم اشتفيه قال وان خرج من فوق
 بيت أو احترق أو أكله سمع قال يتكلم بها في الهواء ولا تخرج روحه حتى يؤمن به وتدل عليه قراءة أي الا
 ليؤمن به قبل موتهم بضم النون على معنى وان منهم أحد الاسيؤمنون به قبل موتهم لان أحدا يصلح للجمع
 (فان قلت) ما فائدة الاخبار بإيمانهم بعيسى قبل موتهم (قلت) فائدة الوعيد وليكون علمهم بأنهم لا بد لهم
 من الايمان به عن قريب عند المعاناة وان ذلك لا ينفعهم بعد لهم وتبينها على معاجلة الايمان به في أو ان
 الامة عبه وليكون الزام للجمعة لهم وكذلك قوله (ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا) يشهد على اليهود بأنهم
 كذبوهم وعلى النصارى بأنهم دعوه ابن الله وقيل الضمير لعيسى يعني وان منهم أحد الاسيؤمنون بعيسى
 قبل موت عيسى وهم أهل الكتاب الذين يكونون في زمان نزوله روى أنه ينزل من السماء في آخر الزمان
 فلا يبقى أحد من أهل الكتاب الا يؤمن به حتى تكون الملة واحدة وهي ملة الاسلام ويملك الله في زمانه
 المسيح الدجال وتقع الامنة حتى ترنع الاسود مع الابل والنور مع البقر والذئب مع الغنم ويلعب الصبيان
 بالحيت ويلبث في الارض أربعين سنة ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون ويدفونه ويجوز أن يراد أنه لا يبقى
 أحد من جميع أهل الكتاب الا يؤمن به على ان الله يحييهم في قبورهم في ذلك الزمان ويعلمهم ثم نزوله
 وما أنزل له ويؤمنون به حين لا ينفعهم إيمانهم وقيل الضمير في يرجع الى الله تعالى وقيل الى محمد صلى الله
 عليه وسلم (فبظلم من الذين هادوا) فبأي ظلم منهم والمعنى ما حرمنا عليهم الطيبات الا لظلم عظيم ارتكبهوه
 وهو ما عدلوه من الكفر والبخا والعظمة والطيبات التي حرمت عليهم ما ذكره في قوله وعلى الذين
 هادوا حرمنا كل ذي ظفر وحرمت عليهم الالبان وكلما أذنوا ذنبا صغيرا أو كبيرا حرم عليهم بعض الطيبات
 من المطاعم وغيرها (وبصدهم عن سبيل الله كثيرا) ناسا كثيرا أو صدا كثيرا (بالباطل) بالرشوة التي كانوا
 يأخذونها من سفلتهم في تحريف الكتاب (لكن الراسخون) يريد من آمن منهم كعبد الله بن سلام وأضرابه
 والراسخون في العلم الثابتون فيه المستبصرون (والمؤمنون) يعني المؤمنين منهم أو المؤمنون
 من المهاجرين والانصار وارتفع الراسخون على الابتداء (يؤمنون) خبر و (المقيمين) نصب على المدح
 لبيان فضل الصلاة وهو باب واسع ذكر كسر سيبويه على أمثلة وشواهد ولا ياتفت الى ما زعموا من وقوعه
 لحنافي خط المصحف وربما التفت اليه من لم ينظر في الكتاب ولم يعرف مذاهب العرب وما لهم في النصيب
 على الاختصاص من الاقتناع ونحوه عليه أن السابقين الاولين الذين مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل
 كانوا أبعده في الغيرة على الاسلام وذب المطاعن عنه من أن يتركوا في كتاب الله لئلا يسدها من بعدهم
 وخرقا يرفوه من يلحق بهم وقيل هو طغى على ما أنزل اليك أي يؤمنون بالكتاب وبالمقيمين الصلاة وهم
 الانبياء وفي مصحف عبد الله والمقيمون بالووهي قراءة مالك بن دينار والجدرى وعيسى الثقفي (انا أوحينا
 اليك) جواب لاهل الكتاب عن سؤالهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينزل عليهم كتابا من السماء
 واحتجاج عليهم بأن شأنه في الوحي اليه كشأن سائر الانبياء الذين سلفوا وقرئ زبور اضم الزاى جمع زبر
 وهو الكتاب (ورسلا) نصب بضم في معنى أوحينا اليك وهو أرسنا ونابأنا وما أشبه ذلك أو بما فسر
 قصصناهم وفي قراءة أبي ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم وعن ابراهيم ويحيى بن وثاب

ويوم القيامة يكون عليهم
 شهيدا فبظلم من الذين
 هادوا حرمنا عليهم
 طيبات أحلت لهم
 وبصدهم عن سبيل الله
 كثيرا وأخذهم الربوا
 وقذروا عنه وأكلهم
 أموال الناس بالباطل
 وأعدنا للكافرين منهم
 عذابا أليما لكن الراسخون
 في العلم منهم والمؤمنون
 يؤمنون بما أنزل اليك
 وما أنزل من قبلك
 والمقيمون الصلاة والمؤتون
 الزكوة والمؤمنون بالله
 واليوم الآخر أولئك
 سنؤتيهم أجرا عظيما
 أنا أوحينا اليك كما أوحينا
 الى نوح والذين من بعده
 وأوحينا الى ابراهيم
 واسماعيل واسحق
 ويعقوب والاسباط
 وعيسى وأيوب ويونس
 وهرون وسليمان وآتيناهم
 داود زبوراً ورسلا قد
 قصصناهم عليك من
 قبل ورسلا لم نقصصهم
 عليك وكلم الله موسى
 تكليما

* قوله تعالى وكلم الله موسى تكليمًا مرسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل (قال محمود من بدع التفاسير ان كلام من الكلام الخ) قال أحد واما ينقل هذا التفسير عن بعض المعتزلة لانكارهم الكلام القديم الذي هو صفة الذات اذ لا يثبتون الا الحروف والاصوات قاعمة بالاجسام لا بذات الله تعالى فيرد عليهم بحجدهم كلام النفس ابطال خصوصية موسى عليه السلام في التكليم اذ لا يثبتونه الا بمعنى سماعه حروفا واصواتا قاعمة ببعض الاجرام وذلك مشترك بين موسى وبين كل سامع لهذه الحروف حتى المشترك الذي قال الله فيه حتى يسمع كلام الله فيضطر المعتزلي الى ابطال الخصوصية الموسوية بحمل التكليم على التخرج وصدق الزمخشري وانصف انهم ان بدع التفاسير التي ينبوعها الفهم ولا يبينهم الا الوهم وانما الموفق * عاد كلامه (قال محمود فان قلت كيف يكون للناس على الله حجة قبل الرسل الخ) قال أحد قاعدة المعتزلة في التحسين والتفجيع المقنيين تجربهم وتجروهم لي اثبات أحكام الله تعالى بمجرد العقل وان لم يبعث رسولا فيوجبون بعقولهم ويحرمون ويبيحون على وفور زعمهم وهما يوجبونه قبل ورود الشرع النظر في أدلة المعرفة ولا يتوقفون على ورود الشرع الموجب ٣٩٨ فن يلزمون بعد ضبط وتطويل أن من ترك النظر في الأدلة قبل ورود الشرع فقد ترك

واجبا استحق به التعذيب وقد قامت الحجة عليه في الوجه وبأن لم يكن شرع واذا تليت عليهم هذه الآية وهي قوله

رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزا حكيما لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزله بعلمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيدا ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله قد ضلوا ضلالا بعيدا ان الذين

رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وقيل لهم ما هذه الآية تناديكم يا معشر القدرية

انهم اقرا وكلم الله بالنصب ومن بدع التفاسير أنه من الكلام ومن معناه وجرح الله موسى بأطفار المحن ومخالب الفتن (رسلا مبشرين ومنذرين) الاوجه أن ينتصب على المدح ويجوز ان تصابه على التكرير (فان قلت) كيف يكون للناس على الله حجة قبل الرسل وهم محجوجون بانصبه الله من الأدلة التي انظر فيها موصول الى المعرفة والرسل في أنفسهم لم يتوصلوا الى المعرفة الا بالنظر في تلك الأدلة ولا عرف أنهم رسل الله الا بالنظر فيها (قلت) الرسل منهمون عن العفلة وباعثون على النظر كما ترى علماء أهل العدل والتوحيد مع تبليغ ما جلاوه من تفصيل أمور الدين وبيان أحوال التكليف وتعليم الشرائع فكان رسالهم اراحة للعلة وتقييما لزام الحجة ائلا يقولوا لولا أرسلت الينا رسولا فيوقفنا من سنة الغفلة وينبها لما وجب الانتباه له * قرأ السلي لكن الله يشهد بان تشهد (فان قلت) الاستدلال لا بد له من مستدرك فها هو في قوله لكن الله يشهد (قلت) لما سأل أهل الكتاب انزال الكتاب من السماء وتعتوا بذلك واحتج عليهم بقوله انا وحينا اليك قال لكن الله يشهد بمعنى أنهم لا يشهدون لكن الله يشهد وقيل لما نزل انا وحينا اليك قالوا ما تشهد بذلك بهذا فتزل لكن الله يشهد ومعنى شهادة الله بما أنزل اليه اثباته لصحته باطهار المجزئات كما ثبتت الدعاوى بالبيّنات * وشهادة الملائكة شهادتهم بأنه حق وصدق (فان قلت) بهم يجابون لوقالوا بما يعلم أن الملائكة يشهدون بذلك (قلت) يجابون بأنه يعلم بشهادة الله لانه لما علم باطهار المجزئات أنه شاهد بصحته علم أن الملائكة يشهدون بصحته ما شهد بصحته لان شهادتهم تبع لشهادته (فان قلت) ما معنى قوله (أنزله بعلمه) وما موقعه من الجملة التي قبله (قلت) معناه أنزله ملتبسا بعلمه الخاص الذي لا يعلم غيره وهو تأليقه على نظم وأسلوب يجهز عنه كل بايع وصاحب بيان وموقعه مما قبله موقع الجملة المفصلة لانه يبين للشهادة وأن شهادته بصحته أنه أنزله بالنظم المجزء الفات للقدرة وقيل أنزله وهو عالم بأنك أهل لا تزله اليك وأنت مبلغه وقيل أنزله بما علم من مصالح العباد مشتملا عليه ويحتمل أنه أنزله وهو عالم به رقيب عليه حافظ له من الشياطين برصد من الملائكة والملائكة يشهدون بذلك كما قال في آخر سورة الجن ألا ترى الى قوله تعالى وأحاط بما لديهم والا حاطة بمعنى اعلم (وكفى بالله شهيدا) وان لم يشهد غيره لان التصديق بالمجزة هو الشهادة حقا قل أي شيء

ان الحجة انما قدمت على الخلق بالاحكام الشرعية المؤدية الى الجزاء بارسال الرسل لا بمجرد العقل اكبر فها يقولون فيها صحت حينئذ آذانهم وغير وافي وجه هذا النص وغيره عما هو موضوع له فقالوا المراد ان الرسل تقيم حجة الله وتنبه على ما وجب قبل بعثه بالعقل كما أجاب به الزمخشري وقريبا من هذا التعسف يقولون اذا ورد عليهم قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ولا رجا يدايس على ضعف المطالعين لهذا المصل من كلام الزمخشري قوله ان أدلة التوحيد والمعرفة منصوبة قبل ارسال الرسل وبذلك تقوم الحجة فظن ان ذلك جار على سنن الحجة والمعرفة باق والنوح دبا جاع انما طريقه العقل لا النقل الذي يلبس عليه أن النظر في أدلة التوحيد هو فعل المكاف ليس بالحكم الشرعي بل الحكم وجوب النظر والمعرفة ممة قامة من العقل المحض والوجوب ملتبس من النقل الصريف وبه تقوم الحجة وعلمه يرتب الجزاء والله سبحانه وتعالى التوفيق والمعونة * قوله تعالى لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزله بعلمه والملائكة يشهدون (قال محمود فيه ان قلت الاستدراك لا بد له من مستدرك الخ) قال أحد دور ودهذا الفصل في كانه مما يغتبط به

قوله تعالى ان الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم (قال مجاهد فيه أي جمعوا بين الكفر والمعاصي الخ) قال أحد بعدل من الظاهر
لعله يتروح الى بث طرف من العقيدة الفاسدة في وجوب وعيد العصاة وانهم مخادون تخاذل الكفار وقد تكرر ذلك منه وهذه الآية
تنبوعن هذا المعتقد فانه جعل الفعابين أعنى الكفر والظلم كإصالة للمجموع فيلزم وقوع الفعلين جميعا من كل واحد من آحاده
الأتراك اذا قلت الزيدون قاموا فقد أسندت القيام الى كل واحد من آحاد الجمع فكذلك لو عطف عليه فلا يخرج لم فيه ذلك ضرورة
والله الموفق * قوله تعالى لن يستنكف المسبح أن يكون عبد الله ولا الملائكة المقربون (قال مجاهد معناه لن يأنف وان يذهب بنفسه
عزة الخ) قال أحد وقد اختلف في تفضيل الانبياء على الملائكة فذهب جمهور ٣٩٩ الاشعرية الى تفضيل الانبياء وذهب

كفروا وظلموا لم يكن الله
ليغفر لهم ولا لهم
طريقا لا طريق جهنم
خالدين فيها أبدا وكان
ذلك على الله يسيرا يا أيها
الناس قد جاءكم الرسول
بالحق من ربكم فاتموا
خير لكم وان تكفروا
فان الله مافي السموات
والارض وكان الله عليما
حكيم يا أيها أهل الكتاب
لا تنسوا في دينكم ولا
تقولوا على الله الا الحق اغا
المسيح عيسى ابن مريم
رسول الله وكلته ألقاها
الى مريم وروح منه
فاتموا بالله ورسوله ولا
تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا
لكم اغا الله اله واحد سبحانه
أن يكون له ولد له مافي
السموات ومافي الارض
وكفى بالله وكسلا لن
يستنكف المسبح أن يكون
عبد الله ولا الملائكة
المقربون ومن يستنكف
عن عبادته ويستكبر

أكبر شهادة قل الله (كفروا وظلموا) جمعوا بين الكفر والمعاصي أو كان بعضهم كافرين وبعضهم ظالمين
أصحاب كبار لانه لا فرق بين الفريقين في أنه لا يغفر لهم ما الا بالتوبة (ولا لهم دينهم طريقا) لا يلطف بهم
فيسلكون الطريق الموصل الى جهنم أولا لهم دينهم يوم القيامة طريقا لا طريقا (يسيرا) أي لا صارف له
منه (فاتموا خير لكم) وكذلك انتهوا خير لكم انتصابه بضمير وذلك انه لما بعثهم على الايمان وعلى الانتهاء
عن التثليث علم أنه يجهلهم على أمر فقال خير لكم أي أقصدوا أو اتقوا أمر خير لكم مما أنتم فيه من الكفر
والتثليث وهو الايمان والتوحيد (لا تغفلوا في دينكم) غفلت اليهود في حط المسيح عن منزلته حيث جعلته
مولودا غير رشدة وغفلت النصارى في رفعه عن مقداره حيث جعلوه الها (ولا تقولوا على الله الا الحق) وهو
تزييمه عن الشريك والولد * قرأ جعفر بن محمد اغما المسبح بوزن السكيت * وقيل اعيدى كلمة الله وكلمة منه
لانه وجد بكلمته وأمره لا غير من غير واسطة آب ولا نطفة وقيل له روح الله وروح منه لذلك لانه ذو روح
وجد من غير جزء من ذي روح كالنطفة المنفصلة من الاب الحى واغما اخترع اختراعا من عند الله وقدرته
خالصة * ومعنى (ألقاها الى مريم) أوصلها اليها وحصلها فيها (ثلاثة) خبر مبتدأ محذوف فان صحت الحكاية
عنهم أنهم يقولون هو جوه واحد ثلاثة أقانيم أقنوم الاب وأقنوم الابن وأقنوم روح القدس وأنهم
يريدون بأقنوم الاب الذات بأقنوم الابن العلم وبأقنوم روح القدس الحياة فتقديره الله ثلاثة والا
فتقديره الالهة ثلاثة والذي يدل عليه القرآن التصريح منهم بأن الله والمسيح ومريم ثلاثة آلهة وأن المسيح
ولد الله من مريم ألا ترى الى قوله أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله وقالت النصارى المسيح
ابن الله والمشهور المستفيض عنهم أنهم يقولون في المسيح لاهوتية وناسوتية من جهة الاب والام ويدل عليه
قوله اغما المسبح عيسى ابن مريم فأثبت أنه ولد لمريم أنه لهما اتصال الاولاد بأمهاتهن وأن اتصاله بالله تعالى
من حيث انه رسوله وأنه موجود بأمره وابتدأه جسدا حيا من غير أب فنفى أن يتصل به اتصال الانبياء
بالآباء وقوله سبحانه أن يكون له ولد وحكاية الله أوثى من حكاية غيره * ومعنى (سبحانه أن يكون له ولد)
سبحه تسبيحا من أن يكون له ولد وقرأ الحسن ان يكون بكسر الهزة ورفع انون أي سبحانه ما يكون له ولد
على أن الكلام جاتان (له مافي السموات ومافي الارض) بيان لتعززه عما نسب اليه يعني أن كل ما في
خلقهم وله فكيف يكون بعض ما يكره أمنه على أن الجزء اغما يصح في الاجسام وهو متعال عن صفات
الاجسام والاعراض (وكفى بالله وكسلا) بكل اليه الخالق كلهم أمورهم فهو الغنى عنهم وهم الفقراء اليه
(لن يستنكف المسبح) لن يأنف وان يذهب بنفسه عزة من تنكف الدمع اذا خشيته عن خذل باصبعك (ولا
الملائكة المقربون) ولا من هو أعلى منه قدرا وأعظم منه خطرا وهم الملائكة الكروبيون الذين حول

فسبحهم اليه جميعا فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفى هم أجورهم ويزيدهم من فضله وأما الذين استنكفوا واستكبروا
فيعذبهم عذابا أليما ولا يجدون لهم من دون الله وائلا ولا نصيرا يا أيها الذين آمنوا قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا اليكم نور امبيننا

القاضي أبو بكر منا والحامي وجماعة المعتزلة الى تفضيل الملائكة وتخذلوا معتزلة هذه الآية عمدتهم في تفضيل الملائكة من حيث الوجه
الذي استدلل به الرنخسرى ونحن دعون الله نشجع القول في المسئلة من حيث الآية فنقول أورد الاشعرية على الاستدلال بها أسئلة
* أحدها أن سيدنا محمد عليه أفضل الصلاة والسلام أفضل من عيسى عليه الصلاة والسلام فلا يلزم من كون الملائكة أفضل من المسيح
أن تكون أفضل من محمد عليه الصلاة والسلام وهذا السؤال انه يتوجه اذ لم يدع موره ان كل واحد من آحاد الانبياء أفضل من كل
واحد من آحاد الملائكة وبين طائفتي في هذا الطرف خلافي * السؤال الثاني ان قوله ولا الملائكة المقربون صيغة جمع تتناول مجموع

الملائكة فهذا يقتضى كون مجموع الملائكة أفضل من المسيح ولا يلزم أن يكون كل واحد منهم أفضل من المسيح وفي هذا السؤال أيضا نظر لان مورده اذ انبى على ان المسيح أفضل من كل واحد من آحاد الملائكة فقد يقال يلزمه القول بأنه أفضل من الكل كما ان النبي عليه الصلاة والسلام لما كان أفضل من كل واحد من آحاد الانبياء كان أفضل من كلهم ولم يفرق بين التفضيل على التفصيل والتفضيل على الجملة أحد من صنف في هذا المعنى وقد كان بعض المعاصرين يفصل بين التفضيلين وادعى أنه لا يلزم منه على التفصيل تفضيل على الجملة ولم يثبت عنه هذا القول ولو قاله أحد فهو مردود بوجه لطيف وهو ان التفضيل المراد جل أماراته رفع درجة الافضل في الجنة والاحاديت متوافرة بذلك وحينئذ لا يتخلوا ما أن ترفع درجة واحد من المفضولين على من اتفق على أنه أفضل من كل واحد منهم أولا ترفع درجة أحد منهم عليه لا سيبل الى الاول لانه يلزم منه رفع المفضول على الافضل فتعين الثاني وهو ارتفاع درجة الافضل على درجات المجموع ضرورة فيلزم ثبوت أفضليته على المجموع من ثبوت أفضليته على كل واحد منهم قطعاً * الثالث انه عطف الملائكة على المسيح بالواو وهي لا تقتضى ترتيباً أو استشهاده بالمثل المذكور على أن الثاني أبداً يكون أعلى رتبة فعارض بأشبهة لا تقتضى ذلك كقول القائل ما عابني على هذا الامر زيد ولا عمرو * قلت وكقولك لا تؤذ مسلماً ولا ذمياً فان هذا الترتيب وجه الكلام والثاني أدنى وأخفض درجة ولو ذهبت تعكس هذا فنقلت لا تؤذ مسلماً ولا ذمياً ليجعل الاعلى ثانياً المخرجت عن حد الكلام وقانون البلاغة وهذا المثال بين ما يورد في نقض القانون المقرر ولكن الحق أولى من المراءى وليس بين المثالين تعارض ونحن غمد تهديد ارفع اللبس ويكشف الغطاء فنقول لنكتة في الترتيب في المثالين الموهوم ٢٠٠ تعارضهما واحدة وهي توجب في مواضع تقديم الاعلى وفي مواضع تأخيرها وتلك النكتة مقتضى

البلاغة الثاني عن التكرار والسلامة عن النزول فاذا تقدمت ذلك فهما أدى الى أن يكون آخر كلامك نزولاً بالنسبة الى أوله أو يكون الآخر مندرجاً في الاول وقد افاد وأنت مستغن عن الآخر فاعدل عن ذلك الى ما يكون ترفيعاً من الأدنى الى الأعلى واستئنافاً لغائده لم يشتمل عليها الاول مثاله الآية

العرش كجبريل وميكائيل واسرافيل ومن في طبقتهم (فان قلت) من أين دل قوله ولا الملائكة المقربون على أن المعنى ولا من فوقه (قلت) من حيث ان علم المعاني لا يقتضى غير ذلك وذلك أن الكلام انما سيق لرد مذهب النصارى وغوهم في رفع المسيح عن منزلة اليهودية فوجب أن يقال لهم لم يرفع عيسى عن العبودية ولا من هو أرفع منه درجة كانه قيل ان يستدكف الملائكة المقربون من اليهودية فكيف بالمسيح ويدل عليه دلالة ظاهرة بينة تخصيص المقربين لكونهم أرفع الملائكة درجة وأعلاهم منزلة ومثاله قول القائل وما مثله من بجواد حاتم * ولا البحر ذوالامواج يلج زائحه لاشبهة في انه قصد بالبحر ذى الامواج ما هو فوق حاتم في الجود ومن كان له ذوق فيذق مع هذه الآية قوله ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى يعترف بالفرق بين * وقرأ على رضى الله عنه عبيد الله على التصغير وروى أن وفد تجرنا قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم تزيب صاحبنا قال ومن صاحبكم قالوا عيسى قال وأي شئ أقول قالوا نقول انه عبد الله ورسوله قال انه ليس بعار أن يكون عبد الله قالوا بل فنزلت أى لا يستدكف عيسى من ذلك فلا تستدكفوا له منه فلو كان موضع استدكف لكان هو أول بأن يستدكف لان العار أصقبه (فان قلت) سلام عطف قوله ولا الملائكة (قلت) لا يتخلوا ما أن يهطف على المسيح

المد كورة فانك لو ذهبت فيها الى أن يكون المسيح أفضل من الملائكة وأعلى رتبة لكان ذكر الملائكة بعده كالمستغنى عنه لانه اذا كان الافضل وهو المسيح على هذا التقدير عبد الله غير مستدكف من العبودية لزم من ذلك ان من دونه في الفضل أولى أن لا يستدكف عن كونه عبد الله وهم الملائكة على هذا التقدير فلم يتجدد اذ بقوله ولا الملائكة المقربون الا ما سلف أول الكلام واذا قدرت المسيح مفضولاً بالنسبة الى الملائكة فانك ترفعت من تعظيم الله تعالى بان الفضول لا يستدكف عن كونه عبد الله الى أن الافضل لا يستدكف عن ذلك وليس يلزم من عدم استدكف المفضول عدم استدكف الافضل فالحاجة داعية الى ذكر الملائكة اذ لم يستلزم الاول الاخر فصار الكلام على هذا التقدير يتجدد فوائده وتزايد وما كان كذلك تمين أن يحل عليه الكتاب العزيز لانه الغاية في البلاغة وبهذه النكتة يجب أن تقول لا تؤذ مسلماً ولا ذمياً فتؤخر الأدنى على عكس الترتيب في الآية لانك اذا نهيت عن ابداء المس لم فقد يقال ذلك من خواصه احتراماً للاسلام فلا يلزم من ذلك نهيه عن الكافر المساواة عنه هذه الخصوصية فاذا قلت ولا ذمياً فقد جدت فائدة لم تكن في الاول وترقيت من النهي عن بعض أنواع الاذى الى النهي عن أكثر منه ولورئت هذا المثال كترتيب الآية فقلت لا تؤذ ذمياً فهم من النهي أن أذى المسلم أدخل في النهي اذ يساوى الذي في سبب الاحترام وهو الانسانية مثلاً وعنايته بسبب أحسن وأعظم وهو الاسلام فيقنه هذا النهي عن تجديده في آخر عن أذى المسلم فان قلت ولا مسلماً لم يتجدد فائدة ولم تعلمه غير ما علمه أولاً فقد علمت انه نكتة واحدة توجب أماناً تقديم الاعلى وأحياناً تأخيرها ولا يغير لك ذلك الا السياق وما أشك أن سياق الآية يقتضى تقديم الأدنى وتأخير الاعلى ومن البلاغة المرتبة على هذه النكتة قوله تعالى فلا تقل لهم أفي استغناء عن نهيهم عن ضربهم ما فوقه بتقدير الأدنى ولم يلق ببلاغة الكتاب العزيز أن تريد نهيهم عن أعلى من الأسافل

والان ان لانه مستغنى عنه وما يحتاج المتدبر لآيات القرآن مع التأنيد شاهد اسواها ما فرطنا في الكتاب من شيء ولما اقتضى الانصاف تسليم مقتضى الآية لتفضيل الملائكة وكانت الأدلة على تفضيل الانبياء عديدة عند المعتق لذلك جمع بين الآية وتلك الأدلة بحمل التفضيل في الآية على غير محمل الخلاف وذلك أن تفضيل الملائكة في القوة وشدة البطش وسعة التمكّن والافتقار قال وهذا النوع من التفضيل هو المناسب لمسياق الآية لان المقصود الرّد على النصارى في اعتقادهم ألوهية عيسى عليه السلام مستندين الى كونه أحياء الموق وأبرأ الاله والأبرص وصدرت على يديه آثار عظيمة خارقة فتناسب ذلك أن يقال هذا الذي صدرت على يديه هذه الخوارق لا يستنكف عن عبادة الله تعالى بل من هو أكثر خوارق وأظهر آثارا كالملائكة المقربين الذين من جملتهم جبريل عليه السلام وقد بلغ من قوته واقدار الله ان اقتلع المدائن واحتملها على ريشة من جناحه فقب عليها ساقلها فيكون تفضيل الملائكة اذا بهذ الاعتبار لا خلاف انهم أقوى وأبطش وان خوارقهم أكثر وانما الخلاف في التفضيل باعتبار مزيد الثواب والكرامات ورفع الدرجات في دار الجزاء وليس في الآية عليه دليل ولما كان أكثر ما ليس على النصارى في ألوهية عيسى كونه ٤٠١ مخلوقا في موجودا من غير أب

أنا الله تعالى ان هذا الموجود من غير أب لا يستنكف من عبادة الله بل ولا الملائكة المخلوقون من غير أب ولا أم فيكون تأخير ذكرهم لان خلقهم فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم في رحمة منه وفضل ويهديهم اليه صراطا مستقيما يستقونك قل الله يفتكم في الكلاله ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك

أعرب من خلق عيسى ويثم لذلك ان الله تعالى نظر عيسى بآدم عليه السلام فنظر الغريب بالاعرب وشبه

أو على اسم يكون أو على المستتر في عبد المساقفه من معنى الوصف لدلالة على معنى العبادة كقولك مررت برجل عبد أبوه فالعطف على المسج هو الظاهر لا داع غيره الى ما فيه به بعض انحراف عن الغرض وهو أن المسج لا يأنف أن يكون هو ولا من فوقه موصوفين بالعبودية أو أن يعبد الله هو ومن فوقه (فان قلت) قد جمعت الملائكة وهم جماعة عبد الله في هذا العطف فواجهه (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد ولا كل واحد من الملائكة أو لا الملائكة المقربون أن يكونوا عباد الله فحذف ذلك لدلالة عبد الله عليه ايجازا وأما اذا عطفتم على الضمير في عبد فقد طاح هذا السؤال * قرئ في ضميرهم بضم الشين وكسر هاء والنون (فان قلت) التفصيل غير مطابق للفصل لانه اشتمل على الفريقين والمفصل على فريق واحد (قلت) هو مثل قولك جمع الامام الخوارج فن لم يخرج عليه كساده ووجهه ومن خرج عليه نكل به ووجه ذلك لوجهين أحدهما أن يحذف ذكر أحد الفريقين لدلالة التفصيل عليه ولأن ذكر أحد هما يدل على ذكر الثاني كما حذف أحدهما في التفصيل في قوله عقيب هذا (فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا به) والثاني وهو أن الاحسان الى غيرهم مما يفهم فكان داخل في جملة التتمكيل بهم فكانه قيل ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيهذب بالحسرة اذا رأى أجور العاملين وعبادته من عذاب الله * البرهان والنور المبين القرآن أو أرباب البرهان دين الحق أو رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالنور المبين ما يبينه ويصدق من الكتاب المجز (في رحمة منه وفضل) في ثواب مستحق وتفضل (ويهديهم اليه) الى عبادته (صراطا مستقيما) وهو طريق الاسلام والمعنى توفيقهم وتثبيتهم * روى أنه آخر ما نزل من الاحكام كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم في طريق مكة عام حجة الوداع فأنا جابر بن عبد الله فقال ان لي أختا فيكم آخذ من ميراثها ان ماتت وقيل كان مريضا فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني كلاله فكيف أصنع في مالي فنزلت (ان امرؤ هلك) ارتفع امرؤ بضمير يفسره الظاهر ومحمل (ليس له ولد) الرفع على الصفة لا النصب على الحال أي ان هلك امرؤ غير ذي ولد والمراد بالولد الابن وهو اسم مشترك يجوز إيقاعه على الذكور وعلى الانثى لان الابن يسقط الاخت ولا تسقطها البنات الا في

٥١ كشف ل الحبيب من قدرته بالاعجاب ادعى مخلوق من أم وآدم من غير أم ولا أب ولذلك قال خلعه من تراب ثم قال له كن فيكون ومدار هذا البحث على السكينة التي نهت عليها فتى استقام اشتمال المذكور اياما على فائدة لم يشتمل عليها الاول بأي طريق كان من تفضيل أو غيره من القوائد فقد استدل بالنظر وطابق صيغة الآية والله أعلم وعلى الجملة فالمسئلة سمعية والقطع فيها معروف بالنص الذي لا يحتمل تأويله ووجوده عمر صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وما أحسن تأكيدهم في تحذير لا يستدل به الملائكة المعنيين بانهم المقربون ومن ثم ينشئ ظهور من فصل القول في الملائكة والانبياء فلم يعم التفضيل في الملائكة ولا في الانبياء بل فصل ثم فضل وليس الغرض الا ذكر محامل الآية لا البحث في اختلاف المذاهب والله الموفق * قوله تعالى ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر الى قوله ولا يجدون لهم من دون الله واما ولا نصيرا (قال ان قلت التفصيل غير مطابق للفصل الخ) قال أحمد المراد بالفصل من لم يستنكف ومن استنكف لسبق ذكرهما ألا ترى ان المسج والملائكة المقربين ومن دونهم من عباد الله لم يستنكفوا عن عبادة الله وقد جرى ذكرهم ويرشد اليه تأكيده الضمير بقوله جميعا فكانه قال في ضميرهم جميعا ووقع لفعل المتصل به الضمير جزاء لقوله ومن يستنكف لا يعين اختصاص الضمير بالمستنكفين لان المصحح لا ارتباط الكلام قد وجد منه درج في طي هذا الضمير الشامل لهم

ولغيرهم وحينئذ يكون المفضل مستقلاً على الفريقتين وتفصيله منطبق عليه والله أعلم * قوله تعالى فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك
(قال فان قلت الى من يرجع ضمير التثنية ٤٠٢ والجمع الخ) قال أحمد وقد سبق له هذا التمثيل في مثل هذا الموضع ولو مثل بقول القائل

حصان كانت دابته
لكن اسلم اذني لفظ من
من الابهام ما يسوغ
وقوعها على الاصناف
المتخافسة من مذكر
ومؤنث وتثنية وجمع
ومثل الآية سواء قوله
تعالى يحسبون كل
وهو يرثها ان لم يكن لها
ولد فان كانتا اثنتين
فلهما الثلثان مما ترك وان
كانوا اخوة رجالا ونساء
فلذكور مثل حظ الانثيين
يبين الله لكم ان تصلوا
والله بكل شئ عليم

سورة المائدة مدنية وهو
مائة وثلاث وعشرون آية
(بسم الله الرحمن الرحيم)

يا أيها الذين آمنوا أوفوا
بالعقود أحلت لكم
بهيمة الانعام الا ما يتلى
عليكم غير محلي الصيد
وانتم حرم ان الله يصكم
ما يريد يا أيها الذين آمنوا
لا تحلوا شعائر الله ولا
الشهر الحرام ولا الهدى
ولا القلائد

صحة عليهم هم العدو
فمن جعل الجنة مفعولا
ثانية للحسبان فان أصل
الكلام هي الهدى
الضحية على هذا الاعراب
للصحة وليكنه ذكره

مذهب ابن عباس وبالأخت التي هي لاب وأم دون التي لام لان الله تعالى فرض لها النصف وجعل أخاها
عصبة وقال للذكور مثل حظ الانثيين وأما الأخت للام فلها السدس في آية لموارث مستوى بينهما وبين
أخيه (وهو يرثها) وأخوها يرثها ان قدر الامر على العكس من موتها وبقائه بعدها (ان لم يكن لها ولد) أي ابن
لان الابن يسقط الاخ دون البنت (فان قلت) الابن لا يسقط الاخ وحده فان الاب نظيره في الاسقاط فلم
قتصر على نفي الولد (قلت) بين حكم انتفاء الولد وحكم انتفاء الوالد الى بيان السنة وهو قوله عليه السلام
ألحقوا الفرائض بأهلها فما بقي فلاولى عصبة ذكر والاب أولى من الاخ وليد بأول حكمين بين أحدهما
بالكتاب والاخر بالسنة ويجوز أن يدل بحكم انتفاء الولد على حكم انتفاء الوالد لان الولد أقرب الى الميت من
الوالد فاذا ورث الاخ عند انتفاء الاقرب فأولى أن يرث عند انتفاء الابعد ولان الكالة تفنل انتفاء الوالد
والولد جميعا فكان ذكر انتفاء أحدهما لا على انتفاء الآخر (فان قلت) الى من يرجع ضمير التثنية والجمع
في قوله (فان كانتا اثنتين) وان كانوا أخوة (قلت) أصله فان كان من يرث بالاخوة اثنتين وان كان من يرث
بالاخوة ذكورا وانثاء وانما قيل فان كانوا اقارب كانوا كاقارب من كانت أمك فكأنك أنت ضمير من لم يكن تأنيث
الخبر كذلك في وجمع ضمير من يرث في كانوا كانوا مكان تثنية الخبر وجمعه * والمراد بالاخوة الاخوة
والاخوات تغليباً لحكم الذكورة (ان تصلوا) مفعول له ومعناه كراهة أن تصلوا عن النبي صلى الله عليه
وسلم من قرأ سورة النساء فكأنما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة ورث ميراثاً وأعطى من اجر كن اشترى
محرراً وبرئ من الشرك وكان في مشيئة الله من الذين يتجاوز عنهم

سورة المائدة مدنية وهي مائة وثلاث وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

* يقال وفي بالعهد أو وفي به ومنه والموفون بعهدهم * والبعد العهد الموثق شبهه بعد الجبل ونحوه قال
الخطيب قوم اذا عقدوا عقداً جازهم * شدوا العناج وشدوا فورة الكربا
وهي عقود الله التي عقدوها على عباده وألزمها اليهم من مواعيد التكليف وقيل هي ما يعقدون بينهم من
قود الامانات ويتحالفون عليه ويقيمون من المبيعات ونحوها والظاهر أنها عقود الله عليهم في دينه من
تحليل حلاله وتحريم حرامه وأنه كلام قدّم بمجملاته عقب بالتفصيل وهو قوله (أحلت لكم) وما بعده * البهيمة
كل ذات أربع في البر والبحر وضافتها الى الانعام للبيان وهي الاضافة التي بمعنى من تكاتف فضة ومعناه البهيمة
من الانعام (الا ما يتلى عليكم) الا محرم ما يتلى عليكم من القرآن من نحو قوله حرمت عليكم الميتة أو الا ما يتلى
عليكم آية تحريمه * والانعام الازواج الثمانية وقيل بهيمة الانعام الطباء وبقر الوحش ونحوها كأنهم أرادوا
ما يحل الانعام ويدانها من جنس البهائم في الاجترار وعدم الانبياء فأضيفت الى الانعام لالبسة الشبه
(غير محلي الصيد) نصب على الحال من الضمير في لكم أي أحلت لكم هذه الاشياء لا محلي الصيد وعن
الاخفش أن انتصابه عن قوله أوفوا بالعقود وقوله (وانتم حرم) حال عن محلي الصيد كأنه قيل أحلتنا لكم
بعض الانعام في حال امتناعكم من الصيد وانتم حرمون لما لا تخرج عليكم (ان الله يصكم ما يريد) من الاحكام
ويعلم أنه حكمه ومصلحته * والحرم جمع حرام وهو المحرم * الشعائر جمع شعبة وهي اسم ما يشعر أي جعل
شعاراً وعلماً للناس من مواقع الحج ومرامى الجمار والمطاف والمسعى والافعال التي هي علامات الحاج
يمرّف بها من الاحرام والطواف والسعي والحلق والنحر * والشهر الحرام شهر الحج * والهدى ما أهدي الى

وجعله مكان الخبر والله أعلم
يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود (قال المصنف يقال وفي بالعهد أو وفي به ومنه الموفون بعهدهم) قال أحمد - ودور في الكتاب العزيز وفي
بالتضمين في قوله تعالى وابرأهم الذي في وورد في كثير ومنه أوفوا بالعقود وما وفي ثلاثاً فلم يرد الا في قوله تعالى ومن أوفى بعهد

البيت وتقرب به الى الله من النسائك وهو جمع هدية كما يقال جدي في جمع جدية السرح * والقلا لا تدفع
قلادة وهي ما قلده الهدى من نعل أو عروة مزادة أو لحاء شجر أو غير * وأما المسجد الحرام فاصدوه وهم
الحجاج والعمار * واحلال هذه الاشياء أن يتم أو بجحمة الشعائر وأن يحال بينها وبين المتسكين بها وأن
يحد ثواني أشهر الحج ما يصعدون به الناس عن الحج وأن يتعرض للهدى بالغصب أو بائع من بلوغ محله وأما
القل لا تدفعها وجهان أحدهما أن يراد بها ذوات القلا لا تدفع الهدى وهي البدن وتعتطف على الهدى
للاختصاص وزيادة التوصية بها لأنهم أشرف الهدى كقوله وجبريل وميكال كأنه قيل والقلا لا تدفعها
خصوصا والثاني أن ينهى عن التعرض لقل لا تدفع الهدى مبالغة في النهي عن التعرض للهدى على معنى ولا تحلوا
قلائدها فضلا لأن تحلوا كما قال ولا يبدن زينة فتنت فتني عن ابداء الزينة مبالغة في النهي عن ابداء ما وقعها
(ولا آمين) ولا تحلوا قوما قاصدين المسجد الحرام (يبتغون فضلا من ربهم) وهو الثواب (ورضوانا) وأن
يرضى عنهم أي لا تعرضوا القوم هذه صفتهم تعظيم المسم واستنكار أن يتعرض لمنهم قيل هي محكمة وعن
النبي صلى الله عليه وسلم المائدة من آخر القرآن نزولا فأحلوا حلها وحرموا حرامها وقال الحسن ليس فيها
منسوخ وعن أبي مبسرة فيها ثمان عشرة فريضة وليس فيها منسوخ وقيل هي منسوخة وعن ابن عباس
كان المسلمون والمشركون نجس ما كان للشركين أن يعمروا مساجد الله المسلمين أن يعمروا أحدا من حج البيت بقوله لا تحلوا ثم نزل
بعد ذلك إنما المشركون نجس ما كان للشركين أن يعمروا مساجد الله وقال مجاهد والشعبي لا تحلوا نسخ
بقوله واقتلواهم حيث وجدتموهم * وفريضة ابتغاء الفضل بالتجارة وابتغاء الرضوان بأن المشركين كانوا يظنون
في أنفسهم أنهم على سداد من دينهم وأن الحج يقرهم إلى الله فوصفهم الله بظنهم * رقرأ عبد الله ولا آتى البيت
الحرام على الاضافة * وقرأ أحمد بن قيس والأعرج يبتغون بائعا على خطاب المؤمنين (فاصطادوا) اباحة
للأصطياد بعد حظره عليهم كأنه قيل وإذا حلالتهم فلا جناح عليكم أن تصطادوا وقرئ بكسر الفاء وقيل هو بدل
من كسر الهمزة عند الابتداء * وقرئ وإذا أحلالتهم يقال حل الحرم وأحل * حرم يجري مجرى كسب في تعديه
إلى مفعول واحد واثنين تقول جرم ذنبا نحو كسبه وجرمته ذنبا نحو كسبه أي ما يقال أجرمته ذنبا على نقل
المتعدى إلى مفعول بالهمزة إلى مفعولين كقولهم أ كسبه ذنبا وعليه قراءة عبد الله ولا يجرم منكم بضم الميم
وأول المفعولين على القراءتين ضمير المخاطبين والثاني أن تعتدوا (وأن صدوكم) بفتح الهمزة متعلق بالشأن
بمعنى العلة والشأن شدة البغض * وقرئ بسكون التون والمسنى ولا يكسبنكم بغض قوم لأن صدوكم
الاعتداء ولا يجننكم عليه * وقرئ أن صدوكم على أن الشرطية وفي قراءة عبد الله أن يصدوكم ومعنى صدوكم
أيهم عن المسجد الحرام منع أهل مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين يوم الحديبية عن العمرة
ومعنى الاعتداء الانتقام منهم بالخاق مكروههم (وتعاونوا على البر والتقوى) على العفو والاعضاء (ولا
تعاونوا على الإثم والعدوان) على الانتقام والتشفي ويجوز أن يراد العموم لكل بر وتقوى وكل إثم وعدوان
في تناول بعضهم العفو والانتقام * كان أهل الجاهلية يأكلون هذه المحرمات البهيمية التي تموت حتف أنفها
والفصيد وهو الدم في المباح يشوونها ويقولون لم يحرم من فزله (وما أهل لغير الله به) أي رفع الصوت به
لغير الله وهو قولهم باسم اللات والعزى عند ذبحه (والمخنقة) التي خنقوها حتى ماتت أو خنقت بسبب
(والموقوذة) التي أختنقوها ضرابا بعضا أو جرحا حتى ماتت (والمتردية) التي تردت من جبل أو في بئر فانت
(والتطيحة) التي نطحتها أخرى فانت بالنطح (وما أكل السبع) بعضه (الاما ذكيتم) الاما أدرتكم ذكاته
وهو يضطرب اضطراب المذبوح وتضرب أوداجه * رقرأ عبد الله والمنطوحة وفي رواية عن أبي عمر والسبع
بكون الباء وقرأ ابن عباس وأكيل السبع (وما ذبح على النصب) كانت لهم حجارة منصوبة حول البيت
يذبحون عليها ويشترحون اللحم عليها معظمونها بذلك ويتقربون به إليها تسمى الانصاب والنصب واحد
قال الأعشى

وذا النصب المنسوب لا تعبدنه * لماقبة والله ربك فاعبد

ولا آمين البيت الحرام
يبتغون فضلا من ربهم
ورضوانا وإذا حلالتهم
فاصطادوا ولا يجرم منكم
شأن قوم أن صدوكم
عن المسجد الحرام أن
تعتدوا وتعاونوا على
البر والتقوى ولا تعاونوا
على الإثم والعدوان
واتقوا الله أن الله شديد
العقاب حرمت عليكم
المنية والدم ولحم الخنزير
وما أهل لغير الله به
والمخنقة والموقوذة
والمتردية والنطيحة وما
أكل السبع الاما ذكيتم
وما ذبح على النصب

من الله لأنه بنى أفعل
من التفضيل وفي
اذلا يبنى الامن ثلاثي

٣ قوله في المباح رأى
مواضع البعروهي
الامعاء وقوله فزديضم
الفاء وسكون الزاي
آخره دال مهملة ويروى
فصد بسكون الصاد
تخفيفا أي لم يحرم
القرى من فصدته
الراحلة فخطى بدمها
وروى فصدنا فاك
أي أعطى قصدا أي
قايلا لا من القاموس
اه مصححه

وقيل هو جمع والواحد نصب وقرئ النصب بسكون الصاد (وأن تستقسموا بالازلام) وسمو عليكم الاستقسام بالازلام أى بالقضاح كن أحدكم إذا اراد سفر أو غزا أو تجارة أو نكاحا أو أمر من معاطم الأمور ضرب بالقضاح وهى مكتوب على بعضه ان فى ربي وعلى بعضه أمر في ربي وبعضه غفل فان خرج الاخر مضى لطيقته وان خرج الناهى أمسك وان خرج الغفل أجالها عودا فعنى الاستقسام بالازلام طلب معرفة ما قسم له ثم يقسم له بالازلام وقيل هو اليسر وقسمتهم الجزر على الانصباء المعلومة (ذالكم فسق) الاشارة الى الاستقسام أو الى تناول ما حرم عليهم لان المعنى حرم عليكم تناول الميتة وكذا وكذا (فان قلت) لم كان استقسام المسافرين وغيره بالازلام لتعرف الحال فسقا (قلت) لانه دخول في علم الغيب الذى استأثر به علام الغيوب وقال لا يعلم من فى السموات والارض الغيب الا الله واعتقاد أن اليه طريقا أو الى استنباطه وقوله أمر في ربي ونهى في ربي افتراء على الله وما يدريه أنه أمره أم نهى أم والكهنة والمنجمون بهم - هذه المثابة وان كان أراد بالرب الصنم فقد روى أنهم كانوا يحيلون عند أصنامهم فأمره ظاهر (اليوم) لم يرد به يوما بعينه وإنما أراد به الزمان الحاضر وما يتصل به ويدينه من الازمنة الماضية والآتية كقولك كتبت بالأمس شابا وأنت اليوم أشيب فلا تريد بالأمس اليوم الذى قبل يومك ولا باليوم يومك ونحوه الآن فى قوله

الآن لما يبض مسرى * وعضضت من نابى على جذم

وقيل أريد يوم تزولها وقد نزلت يوم الجمعة وكان يوم عرفه بعد البصر في حجة الوداع (يئس الذين كفروا من دينكم) يئسوا منه أن يبطوه وأن ترجعوا لمحليلين لهذه الحباثت بعد ما حرمت عليكم وقيل يئسوا من دينكم أن يعاقبوه لان الله عز وجل وفى بوعده من اظهاره على الدين كله (فلا تخشوهم) بعد اظهار الدين وزوال الخوف من الكفار واقتلاهم مغلوبين مقهورين بعدما كانوا غابيين (واخشوني) واخضعوا الى الخشعية (أكلت لكم دينكم) كفتيتكم أمر عدوكم وجعلت اليد العليا لكم كما تقول المولى أليوم كل لنا الملك وكل لنا ما نريد اذا كفوا من ينارعه - م الملك وصلوا الى أغراضهم ومباغيتهم أو أكلت لكم ما يحتاجون اليه فى تكليفكم من تعليم الحلال والحرام والتوقيف على الشرائع وقوانين القياس وأصول الاجتهاد (وأتممت عليكم نعمتي) بفتح مكة ودخولها آمنين ظاهرين وهدم منار الجاهلية ومناسكهم وأن لم يحج معكم مشرك ولم يطف بالبيت عريان أو أتممت نعمتي عليكم بما كمال أمر الدين والشرائع كأنه قال اليوم أكلت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي بذلك لانه لا نعمة أتم من نعمة الاسلام (ورضيت لكم الاسلام ديناً) يعنى اخترته لكم من بين الاديان وأذنتمكم بأنه هو الدين المرضى وحده ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه ان هذه أمتكم أمة واحدة (فان قلت) بم اتصل قوله (فن اضطر) (قلت) بذكر المحرمات وقوله ذالك فسق اعتراض كذبه معنى التحريم وكذلك ما بعده لان تحريم هذه الحباثت من جملة الدين الكامل والنعمة التامة والاسلام المنعوت بالرضا دون غيره من الملل ومعناه فن اضطر الى الميتة أو الى غيرها (فى مخصوصة) فى جماعة (غير متجانف لاثم) غير منحرف اليه كقوله غير باغ ولا عاد (فان الله غفور) لا يؤاخذ بذلك * فى السؤال معنى القول فذلك وقع بعده (ماذا أحل لهم) كأنه قيل يقولون لك ماذا أحل لهم ونما لم يقل ماذا أحل لنا حكايه لما قالوه لان يسألونك بالفظ الغيبة كما تقول أقسم زيد ليفعل ولوقيل لا فعان وأحل لذل كان صوابا وماذا مبتدأ وأحل لهم خبره كقولك أى شئ أحل لهم ومعناه ماذا أحل لهم من المطاعم كأنهم حين تلاءمهم ما حرم عليهم من خبيثات المأككل سألوا عما أحل لهم منه اقليل (أحل لكم الطيبات) أى ما ليس بخبيث منها وهو كل ما لم يأت تحريره فى كتاب أو سنة أو قياس مجتهد (وما علمتم من الجوارح) عطف على الطيبات أى أحل لكم الطيبات وصيد ما علمتم فحذف المضاف أو تجعل ما شرطية وجوابها انكلاوا الجوارح الكواشب من سباع البهائم والطيور كالكلاب والفهد والنمر والعقاب والسقرو والبازى والشاهين * والمكلب مؤدب الجوارح ومضربه بالصيد لصاحبها ورائضه بذلك بما علم من الحيل وطرق التأديب والتقييف واشتقاقه من الكلب لان التأديب أكثر ما يكون فى الكلاب فاشتق من لفظه أكثرته فى جنسه أو لان السبع يسمى

وأن تستقسموا بالازلام
ذالك فسق اليوم يئس
الذين كفروا من دينكم
فلا تخشوهم واخشون
اليوم أكلت لكم دينكم
وأتممت عليكم نعمتي
ورضيت لكم الاسلام
ديناً فن اضطر فى مخصوصة
غير متجانف لاثم فان
الله غفور رحيم يستلونك
ماذا أحل لهم قل أحل
لكم الطيبات وما علمتم
من الجوارح

* قوله تعالى وما علمتم
من الجوارح مكابن
تعلمون مما علمكم الله
فكلوا مما أمسكن عليكم
الآية (قال وما علمتم
عطف على الطيبات الخ)
قال أحمد ولفقه أحسن
فى التنبيه على هذا السر
الخطي غير ان الحال
باصالتها منتقلة غير
لازمة ومقتضى هذا
التقرير رجعاها من
الصفات اللازمة لمعلم
الجوارح الثابتة له

عاد كلامه (قال وفي قوله تعلمون مما علمكم الله فائدة جلية الخ) قال أحسن وفي الآية دليل على أن البهائم لها علم لان تعليمها معناه لغة
تحصيل العلم لها بطريقه خلافا لما ذكرى ذلك * قوله تعالى وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم (قال معناه فلا عليكم ان
تطعموهم الخ) قال أحسن وقد يستدل بهذه الآية من يرى الكفار مخاطبين بفروع الشريعة لان التحليل حكم وقد علقه بهم في قوله
وطعامكم حل لهم كعلق الحكم بالمؤمنين وهذه الآية أبين في الاستدلال بها من قوله لا هن حل لهم ٤٠٥ ولا هم يحلون لهن فان لقائل
أن يقول في تلك الآية

نفى الحكم ليس بحكم ولا
يستطيع ذلك في آية
المائدة هذه لان الحكم
فيها مثبت والله أعلم

مكلمين تعلمون مما علمكم
الله فكلوا مما أمسكن
عليكم واذكروا اسم الله
عليه واتقوا الله ان الله
سريع الحساب اليوم
أحل لكم الطيبات
وطعام الذين أوتوا
الكتاب حل لكم
وطعامكم حل لهم
والمحضات من المؤمنين
والمحضات من الذين
أوتوا الكتاب من قبلكم
إذا آتيتهم أجورهم
محصنين غير مسافحين
ولا متخذين أخدان
ومن يكفر بالآيمان فقد
حبط عمله وهو في
الآخرة من الخاسرين
يا أيها الذين آمنوا إذا
قمت إلى الصلاة فاغسلوا
وجوهكم وأيديكم

والاستشعر الزمخشرى
دلتها على ذلك وهو
من القائلين بأن الكفار
يستحيل خطابهم بفروع
الشريعة اسلف تأويلها

كلها ومنه قوله عليه السلام اللهم ساطع عليه كلبا من كلابك فأكله الأسد وأمن الكلب الذي هو بمعنى الضراوة
يقال هو كلب بكذا إذا كان ضاريا به وانتصاب (مكلمين) على الحال من علمتم (فان قلت) ما فائدة هذه الحال
وقد استغنى عنها علمتم (قلت) فأنشأها أن يكون من يعلم الجوارح نحر برأى علمه مدرّ باقية موصوفا
بالتكلم (تعلمون) حال ثانية أو استئناف وفيه فائدة جلية وهي أن على كل آخذ علم أن لا يأخذه
الامن أقل أهله علما وأنخرهم دراية وأغوصهم على اطائفه وحقائقه وان احتاج الى أن يضرب اليه أكباد
لا بل فكهم من آخذ عن غير متقن قد ضيع أيامه وعض عنده لقاها انهار يرأى نامله (مما علمكم الله) من علم
التكلم لانه الهام من الله ومكتسب بالعقل أو مما عرفكم أن تعلموه من اتباع الصيد بارسال صاحبه وانزجاره
بزره وانصرافه بدعائه وامسالك الصيد عليه وأن لا يأكل منه * وقرئ مكلمين بالتخفيف وأفعسل وفعل
يشتري كثيرا * والامسالك على صاحبه أن لا يأكل منه لقوله عليه السلام لعدي بن حاتم وان أكل منه فلا
تأكل اغما مسلك على نفسه وعن على رضى الله عنه إذا أكل البازي فلا تأكل وقرئ العلماء فاشترطوا في سباع
البهائم ترك الأكل لانها تؤدب بالضرب ولم يشترطوه في سباع الطير ومنهم من لم يعتبر ترك الأكل أصلا ولم
يفرق بين امسالك الكل والبعض وعن سلمان وسعد بن أبي وقاص وأبي هريرة رضى الله عنهم إذا أكل
الكتاب ثلثه وبقي ثلثه وذكرت اسم الله عليه فمك (فان قلت) الام مرجع الضمير في قوله (واذكروا اسم
الله عليه) (قلت) اما أن يرجع الى ما أمسكن على معنى وسموا عليه إذا أدركتم ذكره أو الى ما علمتم من الجوارح
أي سموا عليه عند ارساله (طعام الذين أوتوا الكتاب) قيل هو ذبايحهم وقيل هو جميع مطاعمهم ويستوى
في ذلك جميع النصارى وعن على رضى الله عنه أنه استثنى نصارى بنى تغلب وقال ليسوا على النصرانية
ولم يأخذوا منها الا شرب الخمر وبه أخذ الشافعى وعن ابن عباس انه سئل عن ذبايح نصارى العرب فقال لا بأس
وهو قول عامة التابعين وبه أخذ أبو حنيفة وأصحابه وحكم الصابئين حكم أهل الكتاب عند أبي حنيفة وقال
صاحبا هم صنفان صنف يقرؤون الزبور ويعبدون الملائكة وصنف لا يقرؤون كتابا ويعبدون النجوم
فهؤلاء ليسوا من أهل الكتاب وأما المجوس فقد سن بهم سنة أهل الكتاب في أخذ الجزية منهم دون أكل
ذبايحهم ونكاح نسائهم وقد روى عن ابن المسيب أنه قال إذا كان المسلم مريضا فأمر المجوسى أن يذكراهم
الله ويذبح فلا بأس وقال أبو ثور وان أمره بذلك في العكة فلا بأس وقد أساء (وطعامكم حل لهم) فلا عليكم
أن تطعموهم لانه لو كان حراما عليهم طعام المؤمنين لما ساء لهم طعامهم (المحضات) الحرائر والعائف
وتخصيصهن بميث على تخير المؤمنين لنطفهم والاماء من المسلمات يصح نكاحهن بالاتفاق وكذلك نكاح غير
العائف منهن وأما الاماء السكيات فعند أبي حنيفة هن كالمسلمات وخالفه الشافعى وكان ابن عمر لا يرى
نكاح السكيات ويحج بقوله ولا تنكحو المنكرات حتى يؤمن ويقول لا أعلم شركا أعظم من قولها ان ربها
عيسى وعن عطاء قد أكثر الله المسلمات وانما رخص لهم يومئذ (محضين) أعفاء (ولا متخذين أخدان) صدائق
والخذل يقع على الذكروا الاثنى (ومن يكفر بالآيمان) بشرائع الاسلام وما أحل الله وحرّم (إذا قمت إلى الصلاة)
كقوله فإذا قرأت القرآن فاستمع له وكن لله وكنقولاك إذا ضربت غلامك فهو عليه في أن المراد ارادة الفعل
(فان قلت) لم جاز أن يعبر عن ارادة الفعل بالفعل (قلت) لان الفعل يوجد بقدره الفاعل عليه وارا دته له وهو

بصرف الخطاب الى المؤمنين أى لا جناح عليكم أيها المسلمون أن تطعموا أهل الكتاب كآية - في كلامه أيضا * قوله تعالى يا أيها
الذين آمنوا إذا قمت إلى الصلاة الآية (قال قوله إذا قمت كقوله فإذا قرأت القرآن فاستمع له بالله الخ) قال أحسن هذا الكلام يستقيم
وروده من السنن كما يستقيم من المعتزلى لانا نقول الفعل يوجد بقدره العبد ملتبس بها ومقارناتها والمعتزلى يقول ويعنى مخلوقا بها وناشقا
عن تأثيرها فالعبادة مستعجلة في المذهبين ولكن باختلاف المعنى والله الموفق

ما ذكرناه (قال فان قلت ظاهر الآية بوجوب الوضوء على كل قائم الخ) قال أجد الزمخشري أنكر أن يراد بالمشرك كل واحد من معانيه على الجمع وقد سبق له أنكار ذلك ومن جواز إرادة جميع المحامل أجاز ذلك في الآية ومن المجوزين لذلك الشافعي رحمه الله تعالى وناهيك بإمام الفن وقوته هذا اذ وقع ٤٠٦ البناء على أن صيغة اقل مشتركة بين الوجوب والندب صح تناولها في الآية للمفريقين المحدثين

والمطهرين وتناولها للمطهرين من حيث الندب والله أعلم بقوله تعالى وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم (قال فيه قرأ جماعة وأرجلكم بالنصب الخ) قال أحدون بوجه الجربا يشفي الغليل والوجه فيه أن الغسل والمسح متقاربان من

إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين وإن كنتم جنباً فاطهروا وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه

حيث ار كل واحد منهما أساس بالوضوء فمسح عطف المغسول على المسح من ثم كقوله متقلد سيفاً ورمحاً وعطفها تبنياً وما عابداً ونظائر كثيرة وبهذا وجه الخذاق ثم يقال ما فائدة هذا التثنيك بعللة التقارب وهلا أسند إلى كل واحد منهما الفعل الخاص به على الحقيقة

قصده إليه وميله وخالوص داعيه فكما عبر عن القدرة على الفعل بالفعل في قولهم الإنسان لا يطير ولا عصفور لا يبصر أي لا يقدر أن على الطيران والابصار ومنه قوله تعالى زهدنا عما كنا نعبدك فاقبضنا من أمرنا قال ابن كثير لا يقدر أن على إعادة كذلك عبر عن إرادة الفعل بالفعل وذلك لأن الفعل مسبب عن القدرة والإرادة فاقبض المسبب مقام السبب للإبادة بينهما ولا يجاز لكلام ونحوه من إقامة المسبب مقام السبب قولهم كما تدن يدان عبر عن الفعل المبني الذي هو سبب الجزاء بلفظ الجزاء الذي هو مسبب عنه وقيل معنى فقم إلى الصلاة قصد قوهالان من توجه إلى شيء وقام إليه كان قاصداً له لا محالة فعبر عن القصد به بالقيام إليه (فان قلت) ظاهر الآية بوجوب الوضوء على كل قائم الخ الصلاة محدث وغير محدث فوجهه (قلت) يحتمل أن يكون الأمر للوجوب فيكون الخطاب للمحدثين خاصة وأن يكون للندب وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده أنهم كانوا يتوضؤون لكل صلاة وعن النبي صلى الله عليه وسلم من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات وعنه عليه السلام أنه كان يتوضأ لكل صلاة فلما كان يوم الفتح مسح على خفيه فصلى الصلوات الخمس بوضوء واحد فقال له عمر صمت شيئا لم تكن تصنعه فقال عمر أفعلته يا عمر يعني بيانا للبحر (فان قلت) هل يجوز أن يكون الأمر شاملاً للمحدثين وغيرهم لمؤلا على وجه الإيجاب ولمؤلا على وجه الندب (قلت) لأن تناول الحكمة لعينين مختلفتين من باب الإلغاء والتعمية وقيل كان الوضوء لكل صلاة واجبا أول ما فرض ثم نسخ إلى تفيد معنى الغاية مطلقا فامسحوا في الحكم ونحوها فامر يدور مع الدليل فما فيه داليل على الخروج قوله فنظرة إلى يد مرة لأن لا عسار علة الاظهار ووجود اليد مرة تزول العلة ولودخلت اليد مرة فيه لكان منظر في كتمان الحالتين مسرا وموسرا وكذلك ثم أغوا الصيام إلى الليل لودخل الليل لوجب الوضوء وما فيه دليل على الدخول قولك حفظت ان قرآن من أوله إلى آخره لأن الكلام مسوق لحفظ القرآن كله ومنه يدل على دليل من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى لوقوع العلم بأنه لا يسري به إلى بيت المقدس من غير أن يدخله وقوله (إلى المرافق) وإلى الكعبين لا دليل فيه على أحد الأمرين فأخذ كافة العلماء بالاحتياط فحكموا بدخولها في الغسل وأخذ فروداود بالمتيقن فلم يدخلاها وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يدير الماء على مرفقيه (وامسحوا برؤوسكم) المراد المسح بالأس وماسح بعضه ومستوعبه بالسبح كالأصابع للمسح برأسه وقد أخذ ما لا بالاحتياط فأوجب الاستيعاب أو أكثره على اختلاف الرواية وأخذ الشافعي باليقين فأوجب أقل ما يقع عليه اسم المسح وأخذ أبو حنيفة بيمين رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما روى أنه مسح على ناصيته وقدر الناصية بربع الرأس فقرأ جماعة وأرجلكم بالنصب فدل على أن الأرجل مغسولة (فان قلت) فما تصنع بقراءة الجبر ودخولها في حكم المسح (قلت) الأرجل من بين الأعضاء الثلاثة المغسولة تغسل بمسح الماء عليها فكانت مظنة للإسراف المذموم المهي عنده فمطقت على الرابع المسح لا تمسح ولكن لينبه على وجوب الاعتصاف في صب الماء عليها وقيل (إلى الكعبين) بخى بما غاية اماطة لظن طائفة بحسبها مسوحة لأن المسح لم تضرب له غاية في التبرعة وعن علي رضي الله عنه أنه أنشرف على قبة من قرش فرأى في وضوئهم تجوزا فقال ويل للأعقاب من النار فلما سمعوا جعوا فلو أنفسوا غسلا ويديا كونهما دلكا وعن ابن عمر كنما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوضأ قوم وأعقابهم بيض تلوح فقال ويل للأعقاب من النار ورواية جابر ويل للمراقب وعن عمر أنه رأى رجلا يتوضأ فترك باطن قدميه فأمره أن يعيد الوضوء وذلك

فيقال فائدة الإيجاز والاختصار ونوكيد الفائدة بما ذكره الزمخشري وتحقيقه أن الأصل أن يقال مثلا للتغليظ واغسلوا أرجلكم غسلا خفيفا لا إسراف فيه كما هو المعتاد فاختصرت هذه المقاصد بأشراكه الأرجل مع المسح وبه هذا التثنيك الذي لا يكون إلا في الفعل الواحد أو الفعلين المتقاربين جدا على أن الغسل المطلوب في الأرجل غسل خفيف يقارب المسح وحسن إدراجه معه تحت صيغة واحدة وهذا تقرير كامل لهذه المقصود والله أعلم (قوله الرابع) كذا بالأصل وصوابه الثالث كما هو واضح اه

للتغليظ عليه وعن عائشة رضي الله عنها لأن تقطعا أحب إلى من أن أسمع على القدمين بفخر خفين وعن
 عطاء والله ما علمت أن أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على القدمين وقد ذهب بعض
 الناس إلى ظاهر العطف فأوجب المسح وعن الحسن أنه جمع بين الأمرين وعن الشعبي نزل القرآن بالمسح
 والغسل سنة وقرأ الحسن وأرجلكم بالرفع يعني وأرجلكم مغسولة أو ممسوحة إلى الكعبين * وقرئ فاطهروا
 أي فطهروا أبدانكم وكذلك ليطهركم * وفي قراءة عبد الله فأوصيهم (ما يريد الله ليكمل عليكم من حرج)
 في باب الطهارة حتى لا يرخص لكم في التيمم (ولا يمكن يريد ليطهركم) بالتراب إذا غزركم التطهر بالماء
 (وليتيم نعمته عليكم) وليتم برخصه إتمامه عليكم بغيره (لعلكم تشكرون) نعمته فيثيبكم (واذكروا نعمت الله
 عليكم) وهي نعمة الإسلام (وميثاقه الذي واثقكم به) أي عاقبكم به عقداً وثيقاً وهو الميثاق الذي أخذه على
 المسلمين حين باعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في حال اليسر والعسر والمنشط والمكره
 فقبلوا وقالوا (سمعنا وأطعنا) وقيل هو الميثاق أي لمة العقبة وفي رواية الرضوان * عدى يجر منكم بحرف
 لا ستملاء مضغماً معنى فعل يتعدى به كانه قيل ولا يلجئكم ويجوز أن يكون قوله أن تمتدوا يعني على أن تمتدوا
 فحذف مع أن ونحوه قوله عليه السلام من اتبع علي لم يفلح لا يمتدع لانه يعني أحيل * وقرئ شئنا بالسكون
 ونظيره في المأذولان والمعنى لا يلجئكم بغضكم للشركيين على أن تتركوا العدل فتعبدوا عليهم بأن تنصروا
 منهم وتشفوا عابى قلوبكم من الضغائن بارتكاب ما لا يلجئ لكم من مثله أو قذف أو قتل أو لاد أو نساء أو نقض
 عهد أو ما أشبه ذلك (اعدلوا هو أقرب للتقوى) نهاهم أولاً أن تجلهم بغضاء على ترك العدل ثم استأنف
 فصرح لهم بما ذموا به بالعدل تأكيذاً وتشديداً ثم استأنف فذكر لهم وجه الأمر بالعدل وهو قوله هو أقرب
 للتقوى أي العدل أقرب إلى التقوى وأدخل في مناسبتها وأقرب إلى التقوى لكونه لطفاً فيها وفيه تقيمه
 عظيم على أن وجوب العدل مع الكفار الذين هم أعداء الله إذا كان بهذه الصفة من القوة في الظن بوجوبه
 مع المؤمنين الذين هم أواباءه وأحبائه (لهم مغفرة وأجر عظيم) بيان للوعده بعد تمام الكلام قبله كأنه قال
 قدم لهم وعداً فقبل أي شئ وعده لهم فقبل لهم مغفرة وأجر عظيم أو يكون على إرادة القول بمعنى وعدهم
 وقال لهم مغفرة أو على إجزاء وعد مجرى قال لانه ضرب من القول أو يجعل وعد واقعاً على الجملة التي هي
 لهم مغفرة كما وقع تركه على قوله سلام على نوح كأنه قيل وعدهم هذا القول وإذا وعدهم من لا يخلف الميعاد
 هذا القول فقد وعدهم مضمونه من المغفرة والاجر العظيم وهذا القول يتلقون به عند الموت ويوم القيامة
 فيسرون به ويستروحون اليه ويهون عليهم السكرات والاهوال قبل الوصول إلى الثواب * روى أن
 المشركين رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه قاموا إلى صلاة الظهر يصلون معا وذلك بعسفان في
 غزوة ذي أنمار فلما صلوا اندموا أن لا كانوا كبوا عليهم فقالوا ان لهم بعد صلاة هي أحب إليهم من آياتهم
 وآياتهم يعني صلاة العصر وهو أبان يوقعوا بهم إذا قاموا إليها فنزل جبريل بصلاة الخوف وروى أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بني قريظة ومعه الشيطان وعلى رضي الله عنهم يستقرضهم دية مسلمين
 قتالهم عمر بن أمية الضمري خطأ يحسد بهما مشركين فقالوا نعم يا أبا القاسم اجلس حتى نطعمك ونقرضك
 فأجاسوه في صفة وهو بالفتك به وعمد عمرو بن جحاش إلى رجا عظيمة بطرحها عليه فأمسك الله يده ونزل
 جبريل فأخبره فخرج وقيل نزل منزلاً وتفرق الناس في العشاء يستظفون بها فعلق رسول الله صلى الله عليه
 وسلم سلاحه بشجرة فجاءه أعرابي فسل سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أقبل عليه فقال من يملك مني
 قال الله قالنا لا نأفكهم الأعرابي السيف فصاح رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه فأخبرهم وأبى أن
 يعاقب يقال بسط إليه لسانه إذ شتمه وبسط إليه يده إذ أبطش به وبسطوا اليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء
 ومعنى بسط اليد مدها إلى المبطوش به ألا ترى إلى قولهم فلان بسط الباع ومد يد الباع يعني (فكيف أيديهم
 عنكم) فمنها أن تمد اليكم * فلما استقر بنو إسرائيل بعصر بعد هلاك فرعون أمرهم الله بالمسير إلى أريحا
 أرض لسام وكان يسكنها الكنعانيون الجبابرة وقال لهم في كتبنا لكم دار قرار فخرجوا إليها وجاهدوا
 من فيها وأبى ناصرهم وأمر موسى عليه السلام بأن يأخذ من كل سبط نقيباً يكون كفيلاً على قومه بالوفاء

ما يريد الله ليكمل عليكم
 من حرج ولكن يريد
 ليطهركم وليتم نعمته
 عليكم لعلكم تشكرون
 واذكروا نعمت الله
 عليكم وميثاقه الذي
 واثقكم به إذا قاتلتم
 وأطعنا واثقوا الله أن
 الله عليم بذات الصدور
 يا أيها الذين آمنوا كونوا
 قوامين لله شهداء
 بانقسط ولا يجرمكم
 شئنا أن قوم على أن لا
 تعدلوا اعدلوا هو أقرب
 تقوى واثقوا الله أن الله
 خبير بما تعملون وعد الله
 الذين آمنوا و عملوا
 الصالحات لهم مغفرة
 وأجر عظيم والذين
 كفروا وكذبوا بآياتنا
 أولئك أصحاب الجحيم
 يا أيها الذين آمنوا
 اذكروا نعمة الله عليكم
 إذ هم قوم أن يبسطوا
 اليكم أيديهم فكيف
 أيدىهم عنكم واثقوا الله
 وعلى الله فليتوكل
 المؤمنون واقعدوا أخذ الله
 ميثاق بني إسرائيل
 وبعثناهم اثني عشر
 نقيباً وقال الله

قوله تعالى ومن الذين قالوا انا نصارى اخذنا ميثاقهم الالية (قال محمود فان قلت فهلا قيل من النصارى الخ) قال اجدو بعيت نكتة في تخصيص هذا الموضع باسناد ٤٠٨ النصرانية الى دعواهم ولم يتفق ذلك في غيره الا ترى الى قوله تعالى وقالت اليهود والنصارى

نحن أبناء الله وأحباؤه
قالوجه في ذلك والله

على أمر وابه وثقة عليهم فاختر النقباء وأخذ الميثاق على بنى اسرائيل وتكفل لهم به النقباء وسار بهم فلما دنا من أرض كنعان بعث النقباء يتجسسون فرأوا أجراما عظيمة وقوة وشوكه فهابوا ورجعوا وحذثو قومهم وقدمهم موسى عليه السلام أن يحدثوهم فنكثوا الميثاق الا كلاب بن يوفنا من سبط يهوذا ويوشع بن نون من سبط افرايم بن يوسف وكانا من النقباء والنقيب الذى ينقب عن أحوال القوم ويقتش عنها كاقيل له عرف لانه يتعرفها (انى معكم) أى ناصركم ومعينكم (عزرتوهم) نصرتموهم ومنعتوهم من أيدي العدو ومنه التعزير وهو التنكيل والمنع من معاودة الفساد وقرئ بالتخفيف يقال عزرت الرجل اذا حطته وكفته والتعزير والتأزير من وادوا واحدا ومنه لانصرنك نصر امرؤ زراى قويا وقيل مناه ولقد أخذنا ميثاقهم بالايمان والتوحيد وبعثنا منهم اثني عشر ملكا يقيمون فيهم العدل ويأمرهم ونههم بالمعروف وينهونهم عن المنكر * واللام في لئن أقم موطئة للقسم وفي (لا كفون) جواب له وهذا الجواب سادس ستة جواب القسم والشرط جميعا (بمذلك) بعد ذلك الشرط المؤكد الملق بالوعد العظيم (فان قلت) من كفر قبل ذلك أيضا فقد ضل سواء السبيل (قلت) أجل ولكن الضلال بعده أظهر وأعظم لان الكفر انما عظم قبضه لعظم النعمة المذكورة فاذا زادت النعمة زاد قبح الكفر وتعداى (لعمناهم) طردناهم وأخرجناهم من رحمتنا وقيل مسخناهم وقيل ضربنا عليهم الجزية (وجعلنا قلوبهم قاسية) خذلناهم ومنعناهم اللطاف حتى قست قلوبهم وأملينا لهم ولم نعالجهم بالعقوبة حتى قست وقرأ عبد الله قسمة أى ردية مغشوشة من قولهم درهم قسى وهو من القسوة لان الذهب والفضة الخالصين فيه الين والمغشوش فيه ييس وصلابة والقاسى والقاسح بالحاء أخوان في الدلالة على الييس والصلابة وقرئ قسمة بكسر القاف للاتباع (يحرفون الكلام) يبيان القسوة قلوبهم لانه لا قسوة أشد من الافتراء على الله وتغيير وحيه (ونسوا حظا) وتركو انصيا جزيل وقسطا وافييا (مما ذكرناه) من التوراة يعنى أن تركهم واعراضهم عن التوراة اغفال حظ عظيم أو قست قلوبهم وفسدت فحرفوا التوراة وزلت أشياء منها عن حفظهم وعن ابن مسعود رضى الله عنه قد ينسى المرء بعض العلم بالمعصية وتلا هذه الآية وقيل تركوا نصيب أنفسهم مما أمر وابه من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وبيان نعمته (ولا تزال تطلع) أى هذه عادتهم وهجرانهم وكان عليها أسلافهم كانوا يخونون الرسل وهؤلاء يخونونك ينكثون عهدك ويظاهرون المشركين على حربك ويهمون بالقتل بك وأن يسهوك (على خائنة) على خيانة أو على فعله ذات خيانة أو على نفس أو فرقة خائنة ويقال رجل خائنة كقولهم رجل راوية للشعر للبالغة قال

انى معكم لئن أقم الصلاة
وأتيت الزكاة وآمنت
برسلى وعزرتوهم
وأقرضتم الله قرضا
حسنالا كفون عنكم
سأيتكم ولادخلكم
جنات تجري من تحتها
الانهار فنكفروا بذلك
منكم فقد ضل سواء
السبيل فبما نقضهم
ميثاقهم لعناهم وجعلنا
قلوبهم قاسية يحرفون
الكلام عن مواضعه
ونسوا حظا مما ذكرناه
ولا تزال تطلع على خائنة
منهم الا قليلا منهم فاعف
عنهم واصفح ان الله يحب
المحسنين ومن الذين
قالوا انا نصارى اخذنا
ميثاقهم فنسوا حظا
مما ذكرناه فأغرينا
بينهم العداوة والبغضاء
الى يوم القيامة وسوف
ينبئهم الله بما كانوا
يصنعون بأهل
الكتاب قد جاءكم رسولنا
يبين لكم كثيرا مما كنتم
تخفون من الكتاب
ويبعثون كثير

حدثت نفسك بالوفاء ولم تكن * للغدر خائنة مغل الاصبع

وقرئ على خيانة (منهم الا قليلا منهم) وهم الذين آمنوا منهم (فاعف عنهم) بعث على مخالفتهم وقيل هو منسوخ بآية السيف وقيل فاعف عن مؤمنهم ولا تؤاخذهم بما ساف منهم (أخذنا من انصارى ميثاق من ذكر قباهم من قوم موسى أى مثل ميثاقهم بالايان بالله والرسول وبأمال الخير وأخذنا من النصارى ميثاق أنفسهم بذلك (فان قلت) فهلا قيل من النصارى (قلت) لانهم انما سموا أنفسهم بذلك ادعاء نصرته الله وهم الذين قالوا ليسى نحن انصار الله ثم اختلفوا به بدس طورية ويعقوبية وملكانية انصارا للشيطان (فأغرينا) فأصقنا وأزمننا من غري بالشئ اذ الزمه ولفق به وأغراه غيره ومنه الغراء الذى يلحق به (ينقسم) بين فرق النصارى لمختلفين وقيل بينهم وبين اليهود ونحوه وكذلك نولى بعض الظالمين بعضا أو يلبسكم شيئا ويذيق بعضكم بأس بعض (يا أهل الكتاب) خطاب لليهود والنصارى (عما كنتم تخفون) من نحو صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن نحو الرجم (ويبعثون كثير) مما تخفونه لا يبينه اذ لم تضطر

أعلم انه لما كان المقصود
في هذه الآية ذمهم
بنقض الميثاق المأخوذ
عليهم في نصرته الله الى

قوله تعالى وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه الآية (قال مجود معنى قولهم أبناء الله أشياع انبي الله عزير الخ) قال أجدومنه قول الملائكة لانهم خواص عباد الله انا أرسلنا الى قوم مجرمين لنوصل عليهم الى قوله الامر انه قدرنا انهم الغابرين فأضافوا التقدير اليهم وفي الحقيقة المقدر الله وكذلك قول الدابة لانهم خواص آيات الله ان الناس كانوا ابائنا لا يوقنون فيمن جعله من قول الدابة والله أعلم بقوله تعالى بل أنتم بشر من خلق بغضر ان يشاء (قال مجود يعني أهل الطاعة ويعذب من يشاء قال يعني العصاة) قال أجد رحمه الله بل مشيئة الله تعالى تسع التائب المنيب والعاصي المصرا اذا كان موحدوا والزخشرى أخرج هذا التفسير على قاعدته المتكررة في غير ما موضع وهي القطع وعيد العصاة المصريين الموحدين وان المغفرة محال * قوله تعالى واذا قال موسى (٤٠٩) اقوم يا قوم اذكروا نعمة

قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه ويهديهم الى صراط مستقيم لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم قل فن يهلك من الله شيئا ان أراد ان يهلك المسيح ابن مريم وأمه ومن الله في الارض جميعا والله ملك السموات والارض وما بينهما ما يخلق ما يشاء والله على كل شيء قدير وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر من خلق يعذب من يشاء ويعذب من يشاء الله ملك السموات والارض وما بينهما ما يخلق ما يشاء والله على كل شيء قدير

اليه مصلحة دينية ولا يكن فيه فائدة الاقتضاء حكم وصفته مما لا بد من بيانه وكذلك الرجم وما فيه احياء الشريعة وامانة بدعة وعن الحسن ويعقوب عن كثير منكم لا يؤاخذكم (قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين) يريد القرآن لكشفه ظلمات الشرك والشك ولا ياتيه ما كان خافيا عن الناس من الحق أولا لانه ظاهر الاعجاز (من اتبع رضوانه) من آمن به (سبيل السلام) طرق السلامة والنجاة من عذاب الله أو سبيل الله * قولهم (ان الله هو المسيح) معناه بت القول على أن حقيقة الله هو المسيح لا غير قيل كان في النصارى قوم يقولون ذلك وقيل ما صرحوا به ولكن مذهبهم يؤدي اليه حيث اعتقد وأنه يخلق ويحي ويميت ويدير أمر العالم (فن يهلك من الله شيئا) فن يمنع من قدرته ومشيئته شيئا (ان أراد ان يهلك) من دعوته الهام من المسيح وأمه دلالة على أن المسيح عبد مخلوق كسائر العباد وأراد يعطف من في الارض على المسيح وأمه أنهم ما من جنسهم لا تفاوت بينهما وبينهم في البشرية (يخلق ما يشاء) أي يخلق من ذكر وأنثى ويخلق من أنثى من غير ذكر كما خلق عيسى ويخلق من غير ذكر وأنثى كما خلق آدم أو يخلق ما يشاء يخلق الطير على يد عيسى معجزة له وكا حياه الموتى وبراء الاكهم والابرص وغير ذلك فيجب أن ينسب اليه ولا ينسب الى البشر المجري على يده (أبناء الله) أشياع انبي الله عزير والمسيح كما قيل لأشياع أبي خبيب وهو عبد الله بن الزبير الخبييون وكما كان يقول رهط مسيلة نحن أنبياء الله ويقول أقرباء الملك وذووه وخشمه نحن الملوك ولذلك قال مؤمن آل فرعون لكم انك اليوم (فلم يعذبكم بذنوبكم) فان صرح أنكم أبناء الله وأحباؤه فلم تذبون وتعذبون بذنوبكم فتقسمون وتقسك النار أياما معدودات على زعمكم ولو كنتم أبناء الله لكنتم من جنس الاب غير فاعلين لا قبائح ولا مستوحشين للعقاب ولو كنتم أحباؤه لما عصيتهم ولم اعاقبكم (بل أنتم بشر) من جملة من خلق من البشر (يعفون يشاء) وهم أهل الطاعة (ويعذب من يشاء) وهم العصاة (يبين لكم) اما أن يقدر المبين وهو الدين والشرائع وحذفه لظهور ما ورد الرسول لتبينه أو يقدر ما كنتم تخفون وحذفه لتقدم ذكره أولا يقدر ويكون المعنى يبدل لكم لبيان ومحله النصب على الحال أي مبين لكم و(على فترة) متعلق بجاءكم أي جاءكم على حين فتور من ارسال الرسل واقطاع من الوحى (أن تقولوا) كراهة أن تقولوا (فقد جاءكم) متعلق بمعدوف أي لا تعتذروا فقد جاءكم وقيل كان بين عيسى ومحمد صلوات الله عليهم اثنى مائة وستون سنة وقيل ستمائة وقيل أربعمائة ونيف وستون وعن الكاكي كان بين موسى وعيسى ألف وسبعمائة سنة وألف نبى وبين عيسى ومحمد صلوات الله عليهم اربعة أنبياء ثلاث من بنى اسرائيل وواحد من العرب خالد بن سنان العبدى والمعنى الاثنتان عليهم وأن الرسول بعث اليهم حين انطمست آثار الوحى أخرج ما يكون اليه ليسوا اليه ويعده أعظم نعمة من الله وفتح باب الرحمة وتزهمهم الحجة فلا يعترفوا غدا بأنه لم يرسل اليهم من بينهم عن غفلتهم (جعل فيكم أنبياء) لانه لم يبعث في أمة ما بعث في بنى اسرائيل من الانبياء (وجعلكم ملوكا) لانه ما كان ملوكهم بعد فرعون ملكه وبعد

كشاف ل والله على كل شيء قدير واذا قال موسى اقوم يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا وآتاكم

الله عليكم اذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا وآتاكم ما لم يؤت أحد من العالمين (قال لم يبعث في أمة ما بعث في بنى اسرائيل من الانبياء الخ) قال أحد والحامل على تفسير الملك بهذه التفاسير ان الله تعالى أنبأ في ظاهر الكلام انه جعل الجميع ملوكا بقوله وجعلكم ملوكا ولم يقل وجعل فيكم ملوكا كما قال جعل فيكم أنبياء فلما علم الملك فيهم ولا شك ان الملك المعهود وهو الاستيلاء العام لم يثبت لكل أحد منهم فيتعين حل الملك على ما كان ثابتا لجميعهم أولا كثرهم من الابعاض المذكورة هذا هو الباعث على تفسير الملك بذلك والله أعلم وهذا المعنى وان لم يثبت لكل واحد منهم الا انه كان ثابتا لملوكهم وهم منهم اذ اسرائيل الاب الاقرب يحجمهم فلما كانت ملوكهم منهم وهم

أقرباؤهم وأشياءهم وماتتسبون بهم جاز الامتنان عليهم هذه الضنيعة والمعنى مفهوم وهذا بعينه هو التقرير بالسالف أنفا في قول اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه وما بالهذه من قدم (فان قلت) فلم يقل اذ جعلكم أنبياء لان الانبياء منهم كما قلت في الملوك (قلت) النبوة منزلة غير الملك وأحاد الناس يشارك الملك في كثير مما به صار الملك ملكا ولا كذلك النبوة فان درجتها أرفع من أن يشارك من لم تثبت له مع الثابتة نبوته في منزلة خاصيتها (٤١٠) ونعنا فهذا هو سر تمييز الانبياء وتعميم الملوك والله أعلم * قوله تعالى قالوا يا موسى ان فيها

قوما جبارين وانا لن ندخلها الى قوله فاذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون

ما لم يؤت أحد من العالمين يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على أدباركم فتنقلبوا خاسرين قالوا يا موسى ان فيها قوما جبارين وانا لن ندخلها احدي يخرجوا منها فان يخرجوا منها فانا فادخلون قال

رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما ادخلوا عليهما الباب فاذا دخلتموه فانكم خالبون وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين قالوا يا موسى انا لن ندخلها أبدا ما داموا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون قال رب اني لا أمالك الانفسى وأخى

(قال ليحتمل أن لا يقصدوا حقيقة الذهاب ولكن الخ) قال أحد رجه الله يريد ان يخشى سألوا رؤية لله جهرة وهي

الجبارة ملكهم ولان الملوك تكثر وافهم تكثر الانبياء وقيل كانوا ملوكين في أيدي القبط فانقذهم الله فسمى انقذهم ملكا وقيل الملك من له مسكن واسع فيه ماء جار وقيل من له بيت وخدم وقيل من له مال لا يحتاج معه الى تكاف الاعمال وتحمل المشاق (ما لم يؤت أحد من العالمين) من فلق البحر واغراق العدو وتظليل الغمام وانزال المن والسلاوى وغير ذلك من الامور العظام وقيل أراد على زمانهم (الارض المقدسة) يعني أرض بيت المقدس وقيل الطور وما حوله وقيل الشام وقيل فلسطين ودمشق وبعض الاردن وقيل سماها الله لبراهيم ميراثا لولده حين رفع على الجبل فقيل له انظر ذلك ما أدرك بصرك وكان بيت المقدس قرار الانبياء ومسكن المؤمنين (كتب الله لكم) قسمها لكم وسماها أوطى في اللوح المحفوظ أنها لكم (ولا ترتدوا على أدباركم) ولا تنكصوا على أعقابكم مدبرين من خوف الجبارة جبنوا هلعوا وقيل لما حدثهم النقباء بحال الجبارة رفعوا أصواتهم بالبكاء وقالوا اليندنا متنا بصبر وقالوا اتعالوا نجعل علينا رأسا ينصرف بنا الى مصر ويجوز أن يراد لا ترتدوا على أدباركم في دينكم بخالفتمكم أمر ربكم وعصيانكم نبيكم * فترجعوا خاسرين ثواب الدنيا والآخرة * الجبار فعال من جبره على الامر بمعنى أجبره عليه وهو العاق الذي يجبر الناس على ما يريد (قال رجلا) هما كآب ويوشع (من الذين يخافون) من الذين يخافون الله ويخشونه كأنه قيل رجلا من المتقين ويجوز أن تكون الواو ابني اسرائيل والراجع الى الموصول محذوف تقديره من الذين يخافهم بنو اسرائيل وهم الجبارون وهما رجلا من (أنعم الله عليهما) بالاعيان فأنما قالوا لهم ان العمالة أجسام لا قلوب فيها فلا تخافوههم وان حلفوا اليهم فأنكم غالبوهم بشجعانهم على قتالهم وقراءة من قرأ يخافون بالضم شاهدة له وكذلك أنعم الله عليهم كأنه قيل من المحوفين وقيل هم من الاخافة ومعه من الذين يخافون من الله بالتذكرة والوعظة أو يخوفهم وعيد الله بالعقاب (فان قلت) ما محل أنعم الله عليهما (قلت) ان انظم مع قوله من الذين يخافون في حكم الوصف لرجلان فرفع وان جعل كلاما مترصفا فلا محل له (فان قلت) من أين علم أنهم غالبون (قلت) من جهة اخبار موسى بذلك وقوله تعالى كتب الله لكم وقيل من جهة غلبة الظن وماتينما من عادة الله في نصرته رسوله وما عهدا من صنع الله موسى في قهر أعدائه وماعرفا من حال الجبارة والباب باب قريتهم (لن ندخلها) نفى لدخولهم في المستقبل على وجه التأكيد المؤيس و (أبدا) تعليق للنفي المؤكد بالدهر المتطاوول (ماداموا فيها) بيان للابد فاذهب أنت وربك ليحتمل أن لا يقصدوا حقيقة الذهاب ولكن كما تقول كلمته فذهب يعينى تريد معنى الارادة والقصد للبحاب كأنهم قالوا أريدا قتالهم وانظروا أنهم قالوا ذلك استهانة بالله ورسوله وقلة مبالاة بهم ما واسم تراءفهم واذهاهم حقيقة بجعلهم وجفاهم وقسوة قلوبهم التي عبدوا بها العجل وسألوا بها رؤية الله عز وجل جهرة والدليل عليه مقابلة ذهابهم ما يعودهم ويحكي أن موسى وهرون عليهما السلام خرا لوجوههم ما قدماهم أشدة ما ورد عليهم ما فهموا برجهم ما ولا هم ما قرن الله اليهود بالمركين وقدماهم عليهم في قوله لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود الذين أشركوا الماعصوه وعزوا عليه وخالفوه وقالوا ما قالوا من كلمة الكفر ولم يبق معه مطيع موافق يثق به الا هرون (قال رب اني لا أمالك) انصرة دينك (الانفسى وأخى) وهذا من البت

محال عقلا تعنتانهم وقد مر له ذلك وبيننا ان تلبسهم بذلك كان لعدم فهم الايمان به على التعيين اقتراحا وتقايسا والحزن عن الحق في قوله ان تؤمن لك حتى نرى الله جهرة * عادكلامه (قال قال رب اني لا أمالك الانفسى انصرة دينك الخ) قال أحد وفي قول موسى عليه السلام ليلة الاسراء لنبينا عليه الصلاة والسلام اني جربت بني اسرائيل وخبرتهم فارجع الى ربك فأسأله التخفيف فان أمك لا تطيق ذلك وتكرهه هذا القول مرارا مصداق لما ذكره الزمخشري وأما ان كان المراد بالرجلين غير يوشع وكآب وكانا من العماليق الذين خافهم بنو اسرائيل ويكون معنى يخافون أي يخافهم بنو اسرائيل فالضمير على هذا يرجع الى بني اسرائيل والعائد محذوف

والحزن والشكوى الى الله والحسرة ورفقة القلب التي بمنها استجاب الرحمة وتستزل النصرة ونحوه قول يعقوب عليه السلام انما أشكوا بنى وحزنى الى الله وعن علي رضي الله عنه انه كان يدعو الناس على منبر الكوفة الى قتال البغاة فما أجابه الا رجلا من قتلته الصمداء ودعا لهما وقال أين تقمان مما أريدون ذكر في اعراب أخى وجوه أن يكون منصوباً عطفاً على نفسى أو على الضمير في انى بمعنى ولا أملك الانفسى وان أخى لا يملك الانفسى ومرفوعاً عطفاً على محل ان واسمها كأنه قيل أنا لا أملك الانفسى وهرون كذلك لا يملك الا نفسه أو على الضمير في لا أملك وجاز للفصل ومجروراً عطفاً على الضمير في نفسى وهو ضعيف لفتح العطف على ضمير المجزوء لا يتكرر الجار (فان قلت) أما كان معه الرجلان المذكوران (قلت) كأنه لم يثنى بهما كل الوقوف ولم يطمئن الى ثباتهما المذاق على طول الزمان واتصال الصبابة من أحوال قومهم وتلونهم وقسوة قلوبهم فلم يذكر الا النبي المعصوم الذي لا شبهة في أمره ويجوز أن يقول ذلك لفرط ضجره عند ما سمع منهم تقاليلهم لا يوافقهم ويجوز أن يريد من يؤاخذني على ديني (فأفرق) فأفصل (بيننا) وبينهم بأن تحكم لنا بما نستحق وتحكم عليهم بما يستحقون وهو في معنى الدعاء عليهم ولذلك وصل به قوله فانها محرمه عليهم على وجه التسبيب أو فباعد بيننا وبينهم وخلاصنا من محبتهم كقوله ونجني من القوم الظالمين (فانها) فان الارض المقدسة (محرمه عليهم) لا يدخلونها ولا يملكونها (فان قلت) كيف يوفى بين هذا وبين قوله التي كتب الله لكم (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد كتبها لكم بشرط أن تباعدوا أهلها فلبسوا الجهاد قيل فانها محرمه عليهم والثاني أن يراد فانها محرمه عليهم أربعين سنة فاذا مضت الأربعون كان ما كتب فقد روى أن موسى ساربع بقى من بنى اسرائيل وكان يوشع على مقدمته ففتح أريحا وأقام فيها ما شاء الله ثم قبض صلوات الله عليه وقيل اسلمت موسى بعث يوشع نبيا فاخبرهم بأنه نبي الله وان الله أمره بالجهاد فصدقوه وبايعوه وسار بهم الى أريحا وقتل الجبارين وأخرجهم وصار الشام كله لبنى اسرائيل وقيل لم يدخل الارض المقدسة أحد من قال انان ندخلها وهلكوا في التيه ونشأت نواشئ من ذرياتهم فقاتلوا الجبارين ودخلوها * والماحل في الظرف اما محرمه واما يتيهون ومعنى (يتيهون في الارض) يسرون فيها مخبرين لا يمتدون طريقا والتيه المفارقة التي يتاه فيها روى أنهم لبثوا أربعين سنة في ستة فراسخ يسرون كل يوم جادين حتى اذا سموا وأمسوا اذا هم بحيث ارتحلوا عنه وكان الغمام يظللهم من حر الشمس ويطع لهم عمود من نور بالليل يضئ لهم وينزل عليهم المن والسلوى ولا تطول شعورهم واذا ولد لهم مولود كان عليه ثوب كالظفر يطول بطوله (فان قلت) فلم كان ينعم عليهم بتظليل الغمام وغيره وهم معاقبون (قلت) كما ينزل بعض التوازل على العصاة عبر كالهم وعالمهم مع ذلك النعمة متظاهرة ومثل ذلك مثل الوالد المشفق يضرب ولده ويؤذيه ليتأدب ويتقشف ولا يقطع عنه معروفه واحسانه (فان قلت) هل كان معهم في التيه موسى وهرون عليهم السلام (قلت) اختلف في ذلك فقيل لم يكونا معهم لانه كان عقابا وقد طلب موسى الى ربه أن يفرق بينهم ما وبينهم وقيل كانا معهم الا أنه كان ذلك روحا لهما وسلامة لا عقوبة كالذا لآبراهيم وملائكة العذاب وروى أن هرون مات في التيه ومات موسى بعده فيه بسنة ودخل يوشع أريحا بعد موته بثلاثة أشهر ومات النقباء في التيه بغمة الا كالب ويوشع (فلانأس) فلا تحزن عليه لانه ندم على الدعاء عليهم فقيل انهم أحقاء لنفسهم قههم بالعذاب فلا تحزن ولا تندم * هما ابنا آدم لصلبه قابيل وهابيل أو حى الله الى آدم أن يزوج كل واحد منهما امرأة الاخر وكانت توأمة قابيل أجبـل واسمها اقليم الحسد عليها آخاه وسخط فقال لهما آدم قربا قربانا فني أياكما تقبل زوجها فقيل قربان هابيل بان نزلت ناراً كأنه فازد قابيل حسدا وسخطا وتوعده بالقتل وقيل هما رجلان من بنى اسرائيل (بالحق) تلاوة متباعدة بالحق والصحة أو اتله نبأ ملتبساً بالصدق موافقاً لما في كتب الاولين أو بالغرض الصحيح وهو تقبيح الحسد لان المشركين وأهل الكتاب كلهم كانوا يحسدون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويبغون عليه أو اتل عليهم وأنت محقق صادق (اذقربا) نصب بالنبا أى قصتهم وحديثهم في ذلك الوقت ويجوز أن يكون بدلا من النبا أى اتل عليهم النبا بذلك الوقت على تقدير حذف المضاف والقرنان

فأفرق بيننا وبين القوم
الفاستقن قال فانها
محرمه عليهم أربعين
سنة يتيهون في الارض
فلانأس على القوم
الفاستقن واتل عليهم
نبأ ابني آدم بالحسنى اذ
قربا قربانا فتقبل من
أحدهما ولم يتقبل من
الاخر قال لاقتلنك

وهو المفهوم فلي هذا
لاشك ان هذين الرجلين
ليسا من بنى اسرائيل
المكتوب عليهم قتال
العمالة وانما على
موسى عليه السلام
انى لا أملك من بنى
اسرائيل المفروض عليهم
القتال أمراً أحداً الا
نفسى وأخى والله أعلم

● قوله تعالى اني اريد ان تبوء باثمي وانك فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين (قال ان قلت كيف جاز ان يريده شقاوة أخيه وتعذبه الخ) قال أجدوه هذا من دسه للعتق الفاسد في بيان كلامه والفساد من هذا اعتقاده ان في الكائنات ما ليس مراد الله تعالى وتلك القبايح بجملتها فانهم اعلى زعمه واقعة على خلاف المشيئة الربانية وهذا هو الشرك الخفي فإياك ان تحوم حول شركه والعياذ بالله فاما ارادته لا ثم أخيه وعقوبته فعنا اني لا اريد ان أقتلك فأعاقب ولما لم يكن بد من ارادة أحد الامر من امامته بتقدير ان يدفع عن نفسه فيقتل أخاه واما ثم أخيه بتقدير ان يستسلم وكان غير مريد للاول اضطر الى الثاني فلم يرد اذا ثم أخيه لعينه وانما اراد ان الان هو بالمدافعة المؤدية الى القتل ولم يكن حينئذ (٤١٢) مشروعية فلزم من ذلك ارادة ان ثم أخيه وهذا كما يتبين الانسان الشهادة ومعناها ان يسوء

الكافر بقتله وباعليه في ذلك من الاثم ولكن لم يقصد هو اثم الكافر لعينه وانما اراد ان يبذل نفسه في سبيل الله وجاء اثم الكافر بقتله ضمنا وتبعا والذي يدل على

اسم ما يتقرب به الى الله من نسيكة أو صدقة كما أن الخوان اسم ما يحلى أى يعطى يقال قرب صدقة وتقرب بها الان تقرب مطاوع قرب قال الاصمعي تقربوا قرف القمع فيعدي بالباعد حتى يكون بمعنى قرب (فان قلت) كيف كان قوله (انما يتقبل الله من المتقين) جوابا لقوله لا تقتلك (قلت) لما كان الحسد لأخيه على تقبل قربانه هو الذي حمله على توعده بالقتل قال له انما أتيت من قبل نفسك لانسا لاخهام من لباس التقوى لا من قبلى فلم تقتلني ومالك لا تعاتب نفسك ولا تحملها على تقوى الله التي هي السبب في القبول فأجاب بكلام حكيم مختصر جامع لمعان وفيه دليل على أن الله تعالى لا يقبل طاعة الا من مؤمن متق فأنه اعاد على أكثر العالمين أعمالهم وعن عامر بن عبد الله أنه بكى حين حضرته الوفاة فقيل له ما يبكيك فقد كنت وكنت قال اني أسمع الله يقول انما يتقبل الله من المتقين (ما أنا بياسط يدي اليك لا فذلك) قيل كان أقوى من القاتل وأبطش منه ولكنه تخرج عن قتل أخيه واستسلم له خوفا من الله لان الدفع لم يكن مباحا في ذلك الوقت قاله مجاهد وغيره (اني اريد ان تبوء باثمي وانك) أن تحتمل اثم قتلي لك لو قتلتك وانك قتلتك لي (فان قلت) كيف يحمل اثم قتله له ولا ترز وزر أخرى (قلت) المراد بمن اثم على الاتساع في الكلام كما تقول قرأت قراءة فلان وكنت كتابة تريد المثل وهو اتساع فاشمس متقيض لا يكاد يستعمل غيره ونحوه قوله عليه الصلاة والسلام لما نزل ما قال في البادي ما لم يعتد المظالم على أن البادي عليه اثم سبه ومثل اثم سب صاحبه لانه كان سببا فيه الا أن الاثم محطوط عن صاحبه معفو عنه لانه مكاني مدافع عن عرضه ألا ترى الى قوله ما لم يعتد المظالم لانه اذا خرج من حد المكافأة واعتدى لم يسلم (فان قلت) فحين كف هابيل قتل أخيه واستسلم وتخرج عما كان محظورا في شريعته من الدفع فإين الاثم حتى يتحمل أخوه مثله فيجتمع عليه الاثمان (قلت) هو مقدر فهو يتحمل مثل الاثم المقدر كنه قال اني اريد ان تبوء بمن اثمى لو بسطت يدي اليك وقيل باثمي باثم قتلي وانك الذي من أجله لم يتقبل قربانك (فان قلت) وكيف جاز ان يريده شقاوة أخيه وتعذبه بالنار (قلت) كان ظالما وجزاء الظالم حسن جائز ان يراد ألا ترى الى قوله تعالى (وذلك جزاء الظالمين) واذا جاز ان يريده الله جاز أن يريده العبد لانه لا يريد الا ما هو حسن والمراد بالاثم وبالقتل وما يجزه من استحقاق العقاب (فان قلت) لم جاء الشرط بلافظ الفعل والجزاء بلافظ اسم الفاعل وهو قوله لئن بسطت ما أنا بياسط (قلت) ليفيد أنه لا يفعل ما يكتسب به هذا الوصف الشنيع ولذلك أكده بالباء المؤكدة للنفي (فطوعت له نفسه قتل أخيه) فوسعته له ويسرته من طاع له المرتع اذا اتسع وقرأ الحسن فطاعوت وفيه وجهان أن يكون ما جاء من فاعل بمعنى فعل وأن يراد أن قتل أخيه كانه دعا نفسه الى الاقدام عليه فطاعوته ولم تمتنع وله الزيادة الربط كقولك حفظت ازيد ماله وقيل قتل وهو ابن عشرين سنة وكان قتله عند عقبة حراء وقيل بالبصرة في موضع المسجد الاعظم

قال انما يتقبل الله من المتقين لئن بسطت الى يدي لقتلني ما أنا بياسط يدي اليك لا فذلك اني أخاف الله رب العالمين اني اريد ان تبوء باثمي وانك فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين فطوعت له نفسه قتل أخيه فقتله فأصبح من الخاسرين

ذلك انه لا فرق في حصول درجة الشهادة وفضيلتها بين أن يموت القاتل على الكفر وبين أن يتغم له بالاعيان فيجبت عنه اثم القتل الذي به كان الشهيد شهيدا أعني بقي الاثم على قاتله

أوحيط عنه اذ ذلك لا ينقص من فضيلة شهادته ولا يزيدها ولو كان اثم الكافر بالقتل مقصودا لاختلاف التخي (فبعت باعتبار بقاءه واجباطه فدل على انه أمر لازم تبع لا مقصود والله أعلم * عاد كلامه) (فان قلت لم جاء الشرط بصيغة الفعل والجزاء باسم الفاعل الخ) قال أجد وانما امتاز اسم الفاعل عن الفعل بهذه الخصوصية من حيث ان صيغة الفعل لا تعطى سوى حدوث معناه عن الفاعل لا غير واما انصاف الذات به فذلك أمر يعطيه اسم الفاعل ومن ثم يقولون قام زيد فهو قائم فيجاءون انصافه بالقيام ناشئا عن صدوره منه ولهذا المعنى قوله تعالى لتكونن من المرجومين عدولا عن الفعل الذي هو لا لئلا يربطك الى الاسم تغليظا يعنون انهم يجاءون هذه لشبوتها وقوعها به كالسمة والعلامة الثابتة ولا يقتصر ون على مجرد ايقاعها به

(فبعث الله غراباً) روى أنه أول قتيل قتل على وجه الأرض من بني آدم ولما قتله تركه بالعراء لا يدرى ما يصنع به تخاف عليه السباع فحمله في جراب على ظهره سنة حتى أروح وعكفت عليه السباع فبعث الله غرابين فاقتتلا فقتل أحدهما الآخر فخفره بنقاره ورجليه ثم القاه في الحفرة (قال يا ويلتا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب) ويرى أنه لما قتله اسود جسده وكان أبيض فسأله آدم عن أخيه فقال ما كنت عليه وكيلاً فقال بل قتله ولذلك اسود جسدي وروى أن آدم مكث بعد قتله مائة سنة لا يضحك وأنه رثاه بشعر وهو كذب بحت وما الشعر الا مصول ملحون وقد صرح أن الانبياء عليهم السلام معصومون من الشعر (ايربه) ايربه الله وأيربه الغراب أي ليعلمه لانه لما كان سبب تعليمه فكأنه قصد تعليمه على سبيل المجاز (سوءة أخيه) عورة أخيه وما لا يجوز أن ينكشف من جسده والسوءة الفضيحة لقبها قال * يا قوم للسوءة السوءة * أي للفضيحة العظيمة فكأنى بها عنها (فاواري) بالنصب على جواب الاستفهام وقرئ بالسكون على فأننا واري أو على التسكين في موضع النصب للتخفيف (من النادمين) على قتله لما تاب فيه من جسده وتغيره في أمره وتبين له من عجزه وتلمذه للغراب واسوداد لونه وسخط أبيه ولم يندم ندم التائبين (من أجل ذلك) بسبب ذلك وبعثته وقيل أصله من أجل شراً اذا جناه بأجله أو جلا ومنه قوله

وَأَهْلُ خَبَاءٍ صَالِحٌ ذَاتُ يَدْنِهِمْ * قَدْ احْتَرَبُوا فِي عَاجِلِ أَنَا أَجَلِهِ

وأهل خباء صالح ذات يدينهم * قد احتربوا في عاجل أنا أجله
كانك اذا قتلت من أجلك فعلت كذا أردت من أن جنيت فعلته وأوجبته ويدل عليه قولهم من جراك فعاتبه أي من أن جررتني بمعنى جنيته وذلك إشارة الى القتل المذكور أي من أن جنيت ذلك القتل المكتوب وجره (كتبنا على بني اسرائيل) ومن لا ابتداء الغاية أي ابتداء الكتاب نشأ من أجل ذلك ويقال فعلت كذا لأجل كذا واذ قد يقال أجل كذا بفتح الجار واينصاف الفعل قال * أجل أن الله قد فضلكم * وقرئ من أجل ذلك بفتح الهمزة وفتح النون لالتقاء حركاتها عليها وقرأ أبو جعفر من أجل ذلك بكسر الهمزة وهي لغة فاذا خفف كسر النون ملحقاً بكسرة الهمزة عليها (بغير نفس) بغير قتل نفس لا على وجه الاقتصاد (أو فساد) عطف على نفس بمعنى أو بغير فساد (في الأرض) وهو الثمر وقيل قطع الطريق (ومن أحيائها) ومن استنقذها من بعض أسباب الهلاك قتل أو غرق أو حرق أو هدم أو غير ذلك (فان قلت) كيف شبه الواحد بالجميع وجعل حكمه حكمهم (قلت) لان كل انسان يدلي بما يدلي به الآخر من الكرامة على الله وثبوت الحرمة فاذا قتل فقد أهين ما كرم على الله وهتكت حرمة وعلى العكس فلا فرق اذا بين الواحد والجميع في ذلك (فان قلت) فما الفائدة في ذكر ذلك (قلت) تعظيم قتل النفس وحياتها في القلوب ليشتم الناس عن الجسارة عليها أو يترغبوا في المحاماة على حرمتها لان المتعرض لقتل النفس اذا تصور قتلها بصورة قتل الناس جميعاً عظم ذلك عليه فطمه وكذلك الذي أراد احياءها وعن مجاهد قاتل النفس جزاؤه جهنم وغضب الله والعذاب العظيم ولو قتل الناس جميعاً لم يزد على ذلك وعن الحسن يا ابن آدم أرأيت لو قتل الناس جميعاً كنت تطمع أن يكون لك عمل يوازي ذلك فيغفر لك به كل ما شئت سؤلته لك نفسك والسيطان فكذلك اذا قتل واحداً (بعد ذلك) بعد ما كتبنا عليهم وبعد مجيئ الرسل بالآيات (المسرفون) يعني في القتل لا يبالون بعظمته (يحاربون الله ورسوله) يحاربون رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحاربة المسلمين في حكم محاربتهم (وبسعون في الأرض فساداً) مفسدين أولان بسعونهم في الأرض لما كان على طريق الفساد نزل منزلة ويفسدون في الأرض فانصب فساداً على المعنى ويجوز أن يكون مفعولاً له أي للفساد نزلت في قوم هلال بن عويمر وكان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد وقد مر بهم قوم يريدون رسول الله فقطعوا عليهم وقيل في العربيين فأوحى اليه أن من جمع بين القتل وأخذ المال قتل وصلب ومن أفرد القتل قتل ومن أفرد أخذ المال قطع يده لاخذ المال ورجله لاخافة السبيل ومن أفرد الاخافة نفي من الأرض وقيل هذا حكم كل قاطع طريق كافراً كان أو مسلماً * ومعهناه (أن يقتلوا) من غير صلب ان أفردوا القتل (أو يصلبوا) مع القتل ان جمعوا بين القتل والاخذ قال أبو حنيفة ومحمد رحمهما الله يصلب حياً ويطن حتى يموت (أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف) ان

فبعث الله غراباً يبحث
في الأرض ايربه كيف
يوازي سوءة أخيه قال
يا ويلتا أعجزت أن
أكون مثل هذا
الغراب فاواري سوءة
أخي فأصبح من
النادمين من أجل
ذلك كتبنا على بني
اسرائيل أنه من قتل
نفساً بغير نفس أو فساد
في الأرض فكأنما
قتل الناس جميعاً
ومن أحيائها فكأنما
أحيى الناس جميعاً ولقد
جاءتهم رسالتنا بالبينات
ثم ان كثير منهم بعد
ذلك في الأرض مسرفون
اغواجز الذين يحاربون
الله ورسوله ويسعون
في الأرض فساداً أن
يقتلوا أو يصلبوا أو
تقطع أيديهم وأرجلهم
من خلاف

قوله تعالى ان الذين كفروا والوان لهم ما في الارض جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب اليم يريدون
 أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقسم (قال وما يروى عن عكرمة أن نافع بن الأزرق قال لابن عباس يا أعمى
 البصر أعمى القلب تزعم أن قوما يخرجون من النار الخ) قال أحمد في هذا الفصل من كلامه وعشده بالسفاهة على أهل السنة ورواهم
 بما لا يقولون به من الاخبار بالكذب والتخديق والافتراء ما يحصى السكيد المملوء بحسب السنة وأهلها على الانتصاب للالتصاف منه
 والسفاهة بصدد تصحيح هذه الحكاية ولا وقف الله صحة العقيدة على صحته * قوله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهم ما لا آية (قال
 رفعه ما على الابتداء والخبر محذوف (٤١٤) عند سيبويه كأنه الخ) قال أحمد المستقر من وجوه القراءات ان العامة لا تتفق فيها أبدا

على العدول عن الإفصح
 وجدير بالقرآن أن

أخذوا المال (أو بنفوا من الأرض) اذ لم يزيدوا على الاخافة وعن جماعة منهم الحسن والنخعي ان الامام
 محمدا بن هذه القويان في كل قاطع طريق من غير تفصيل والنفي الحسب عند أبي حنيفة وعند الشافعي
 النفي من بلد الى بلد لا يزال يطلب وهو هارب فزعا وقيل ينفي من بلده وكأول ما ينفيونهم الى دهلك وهو بلد في
 أقصى تهامة وناصع وهو بلد من بلاد الحبشة (خزى) ذل وفضيحة (الا الذين تابوا) استثناء من المعاقبين عقاب
 قطع الطريق خاصة وأما حكم القتل والجراح وأخذ المال فالى الاولياء ان شاؤوا وعفوا وان شاؤوا استوفوا وعن
 علي رضي الله عنه أن الحرث بن بدر جاءه تابعا بعد ما كان يقطع الطريق فقبل توبته ودرأ عنه العقوبة
 * الوسيلة كل ما يتوسل به أي يتقرب من قرابة أو صنعة أو غير ذلك فاستعيرت لما يتوسل به الى الله تعالى من
 فعل الطاعات وترك المعاصي وأنشد للبيد

نزلت في
 علي بن أبي طالب

أرى الناس لا يدرون ما قدر أمرهم * ألا كل ذي لب الى الله واسل

(ليفتدوا به) ليجمعوا فدية لا أنفسهم وهذا اقتيل للزوم العذاب لهم وأنه لا سبيل لهم الى النجاة منه بوجه وعن
 النبي صلى الله عليه وسلم يقال للكافر يوم القيامة أرايت لو كان لك ملء الأرض ذهباً كنت تفقدي به فيقول
 نعم فيقال له قد سئلت أسير من ذلك ولو مع ما في حيزه خيرات (فان قلت) لم وحد الراجع في قوله ليفتدوا به
 وقد ذكر شيان (قلت) هو نحو قوله * فاني وقيارهم الغريب * أو على اجراء الضمير مجرى اسم الإشارة كأنه
 قيل ليفتدوا بذلك ويجوز أن يكون الواو في ومثله بمعنى مع فيتوحد المرجوع اليه (فان قلت) فهم ينصب
 المفعول معه (قلت) بما يستدعيه لوم الفعل لان التقدير لو ثبت أن لهم ما في الأرض * قرأ أبو واقد أن
 يخرجوا بضم الياء من أخرج ويشهد لقراءة العامة قوله بخارجين وما يروى عن عكرمة أن نافع بن الأزرق قال
 لابن عباس يا أعمى القلب تزعم أن قوما يخرجون من النار وقد قال الله تعالى وما هم بخارجين
 منها فقال ويحك قرأ ما فوقها هذا الكفار فمما للفقته المجبرة وليس بأول تكذيبهم وفراهم وكفالك بما فيه
 من مواجهة ابن الأزرق ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بين أظهر أعضاده من قريش وأنضاده
 من بني عبد المطلب وهو خير الأمة وبجرحها ومفسرها بالخطاب الذي لا يجسر على مثله أحد من أهل الدنيا
 ورفعه الى عكرمة دليلين ناصين أن الحديث فرية ما فيها من رية (والسارق والسارقة) رفعه ما على الابتداء
 والخبر محذوف عند سيبويه كأنه قيل وفيما فرض عليكم السارق والسارقة أي حكمهم ما ووجه آخر وهو أن
 يرتفع بالابتداء والخبر (فاقطعوا أيديهم) ودخول الفاء لتضمنها معنى الشرط لان المعنى والذي سرق والتي
 سرق فاقطعوا أيديهم - ما والاسم الموصول يضمن معنى الشرط وقرأ عيسى بن عمر بالنصب وفضاها سيبويه
 على قراءة العامة لاجل الامر لان زيداً فاضربه أحسن من زيد فاضربه أيديهم ما أيديهم ما ونحوه فقد صغت
 قلوبكم اكنفي بثنية المضاف اليه عن ثنية المضاف وأريد باليدين اليدين بدليل قراءة عبد الله والسارقون

أو بنفوا من الأرض
 ذلك لهم خزي في الدنيا
 ولهم في الآخرة عذاب
 عظيم الا الذين تابوا من
 قبل أن تقدروا
 عليهم فاعلموا أن الله
 غفور رحيم يا أيها الذين
 آمنوا اتقوا الله وابتغوا
 اليه الوسيلة وجاهدوا
 في سبيله لعلكم تفلحون
 ان الذين كفروا والوان لهم
 ما في الأرض جميعا
 ومثله معه ليفتدوا به
 من عذاب يوم القيامة
 ما تقبل منهم ولهم عذاب
 اليم يريدون أن يخرجوا
 من النار وما هم بخارجين
 منها ولهم عذاب مقسم
 والسارق والسارقة
 فاقطعوا أيديهم ما

يجسرى على أفصح
 الوجوه وأن لا يتخلو
 من الإفصح وما يشتمل

والسارقان

عليه كلام العرب الذي لم يصل أحد منهم الى ضرورة فصاحته ولم يتعلق بأهلهما وسبويه

يحتاجني من اعتقاد عراء القرآن عن الإفصح واشتماله على الشاذ الذي لا يعد من القرآن ونحن نورد الفصل من كلام سيبويه على هذه
 الآية ليتضح لسامعه براءة سيبويه من عهدة هذا النقل قال سيبويه في ترجمة باب الامر والنهي بعد ان ذكر المواضع التي يختار فيها
 النصب والمخصها انه متى بنى الاسم على فعل الامر فذلك موضع اختيار النصب ثم قال كل موضع لا يميز هذه الآية عما اختار فيها
 النصب وأما قوله عز وجل والسارق والسارقة فاقطعوا الآية وقوله الزانية والزاني فاجلدوا فان هذا الميم على الفعل ولكنه جاء على
 مثال قوله مثل الجنة التي وعد المتقون ثم قال بعد فيها أنها فيها كذا يراد سيبويه بتمييز هذه الآية عن المواضع التي بين اختيار النصب
 فيها ووجه التمييز بان الكلام حيث يختار النصب يكون الاسم فيه مبني على الفعل وأما هذه الآية فليس بمبني عليه فلا يلزم فيه

اختيار النصب عادكلامه قال وانما وضع المثل للحديث الذي ذكر بعده فذكر اخبارا وقصصا فكا به قال ومن القصص مثل الجنة فهو محمول على هذا الاضمار والله أعلم وكذلك الزانية والزاني لما قال جل ثناؤه سورة اترلناها وفرضناها قال في جملة الفرائض الزانية والزاني ثم جاء فاجله وابدان مضى فيها الرفع يريد سيبويه لم يكن الاسم مبنيا على الفعل المذكور بعد بل بنى على المحذوف متقدم وجاء الفعل طارئا عادكلامه قال كما جاء وقائلة خولان فالتكحفتهم * فجاء بالفعل بعد ان عمل فيه المضمر وكذلك السارق والسارقة وفيما افترض عليكم السارق والسارقة فاعاد خلت هذه الاسماء بعد قصص واحاديث وقد قرأنا السارق والسارقة بالنصب وهو في العريضة على ما ذكرنا من القوة ولكن أثبت العامة الالرفع يريد سيبويه ان قراءة النصب جاء الاسم فيها مبنيا على الفعل غير معتمد على متقدم فكان النصب قويا بالنسبة الى الرفع حيث يبنى الاسم على الفعل لا على متقدم وليس يعني انه قوي بالنسبة الى الرفع حيث يعتمد الاسم على المحذوف المتقدم فانه قد بين ان ذلك يخرج من الباب الذي يختار فيه النصب فكيف يفهم عنه ترجمته عليه والباب مع القراءتين مختلف وانما يقع الترجمة بعد التساوي في الباب فالنصب أرجح من الرفع حيث يبنى الاسم (٤١٥) على الفعل والرفع متعين لا أقول

أرجح حيث يبنى الاسم على كلام متقدم ثم

جزاء كما كسب بانكالا

من الله والله عزير حكيم

فن تاب من بعد ظلمه

وأصلح فان الله يتوب

عليه ان الله غفور رحيم

ألم تعلم أن الله له ملك

السموات والارض

يعذب من يشاء ويعفو

عن من يشاء والله على كل

شيء قدير يا أيها الرسول

لا يحزنك الذين يسارعون

في الكفر من الذين

قالوا آمنا بآفواهم

ولم تؤمن قلوبهم ومن

الذين هادوا سماعون

للكذب سماعون

لقوم آخرين لم يأثرك

حق سيبويه هذا

المقدر بأن الكلام

والسارق فاقطعوا أيماهم والسارق في الشريعة من سرق من الحرز والمقطع الرسخ وعند الخوارج المنكب والمقدار الذي يجب به القطع عشرة دراهم عند أبي حنيفة وعند مالك والشافعي رجهما والله ربح دينار وعن الحسن درهم وفي مواضعه أحذر من قطع يدك في درهم (جزاء) و(نكالا) مفعول لهما (فن تاب) من السارق (من بعد ظلمه) من بعد سرقته (وأصلح) أمره بالتقصي عن التبعات (فان الله يتوب عليه) ويسقط عنه عقاب الآخرة وأما القطع فلا تسقطه التوبة عند أبي حنيفة وأصحابه وعند الشافعي في أحد قوليه تسقطه (من يشاء) من يجب في الحكمة تعذيبه والمغفرة له من المصريين والتائبين وقيل يسقط حد الحربي اذا سرق بالتوبة ليكون أدعى له الى الاسلام وأبعد من التفسير عنه ولا يسقطه عن المسلم لان في اقامته الصلاح للؤمنين والحياة ولكم في القصاص حياة (فان قلت) لم قدم التعذيب على المغفرة (قلت) لانه قبل بذلك تقدم السرقه على التوبة قرئ ولا يحزنك بضم الياء ويسرعون والمعنى لانهم ولا تبال بسارعة المنافقين (في الكفر) أي في اظهاره بما يلوح منهم من آثار الكيد للاسلام ومن موالاة المشركين فاني ناصرك عليهم وكافيك شرهم يقال أسرع فيه الشيب وأسرع فيه الفساد يعني وقع فيه سريرا فكذلك مسارعهم في الكفر وقومهم وتهافهم فيه أسرع شيء اذا وجدوا فرصة لم يخطووها و(آثرك) مفعول قالوا و(بأفواهم) متعلق بقالوا لا بآثرك ومن الذين هادوا) منقطع مما قبله خبر لسماعون أي ومن اليهود قوم سماعون ويجوز أن يعطف على من الذين قالوا ويرتفع سماعون على هم سماعون والضمير لافريقيين أو للذين هادوا ومعنى (سماعون) للكذب) قالون لما يفتريه الاحبار ويقتولونه من الكذب على الله وتحريف كتابه من قولك الملك يسمع كلام فلان ومنه سمع الله من جمده (سماعون لقوم آخرين لم يأثرك) يعني اليهود الذين لم يصلوا الى مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وتجاوزوا عنه لما أفرط فيهم من شدة البغضاء وتبالغ من العداوة أي قالون من الاحبار ومن أوائل المفرطين في العداوة الذين لا يقدر أن ينظروا اليك وقيل سماعون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجل ان يكذبوا عليه بأن يسخطوا سمعوا منه بالزيادة والنقصان والتبديل والتغيير سماعون من رسول الله لاجل قوم آخرين من اليهود وجوههم عيوننا لياغوههم ما سمعوا منه وقيل

واقع بعد قصص وأخبار ولو كان كما ظنه الزحخشري لم يحج سيبويه الى تقدير بل كان يرفعه على الابتداء ويجعل الامر خبره كما عربه الزحخشري فالمنص على هذا أن النصب على وجه واحد وهو بناء الاسم على فعل الامر والرفع على وجهين أحدهما ضعيف وهو الابتداء وبناء الكلام على الفعل والآخر قوي بالغ كوجه النصب وهو رفعه على خبر ابتداء محذوف دل عليه السياق وحيثما تعارض لنا وجهان في الرفع واحدهما قوي والآخر ضعيف تعين جل القراءة على القوى كما عربه سيبويه رضي الله عنه والله تعالى أعلم بقوله تعالى ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض يعذب من يشاء ويعفو عن من يشاء والله على كل شيء قدير (قال فان قلت لم قدم التعذيب على المغفرة الخ) قال أحدهم مبنى على ان المراد بالعفو لم التائبون وبالعذب السارق ولا يجعل المغفرة تابعة للمشقة الا بقية التوبة لان غير التائب على زعمه لا يجوز ان يشاء الله المغفرة له فلذلك ينزل الاطلاق على المتقدم ذكره ونحن نعتقد ان المغفرة في حق غير التائب من الموحدين تتبع المشقة حتى ان من جملة ما يدخل في عموم قوله ويعفو عن من يشاء السارق الذي لم يتب وعلى هذا يكون تقديم التعذيب لان السياق للوعيد فيمناسب ذلك تقديم ما يليق به من الزاوي والله أعلم

قوله تعالى ومن يرد الله فتنة فلن نغلبه من الله شيئا أولئك الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم الآية (قال معنى ومن يرد الله فتنة ومن يرد تركه مفتونا الخ) قال أحدرجه الله كم يتلجج والحق ابج هذه الآية كاتراها منطبقه على عقيدة السنة في ان الله تعالى أراد الفتنة من المفتونين ولم يرد أن يظهر قلوبهم (٤١٦) من دنس الفتنة ووضر الكفر لا كما تزعم المعتزلة من أنه تعالى ما أراد الفتنة من أحد

وأراد من كل أحد
الايان وطهارة القلب
وان الواقع من الفتنة
على خلاف ارادته
وان غير الواقع من
طهارة قلوب الكفار
يخرفون الكلام من بعد
مواضعه يقولون ان
أوتيتهم هذا فخذوه وان
لم تؤتوه فاحذروا ومن
يرد الله فتنته فلن نغلبه
له من الله شيئا أولئك
الذين لم يرد الله أن يظهر
قلوبهم لهم في الدنيا خزي
ولهم في الآخرة عذاب
عظيم سمعون للكذب
أ كالون للسحت فان
جاؤكم فاحكم بينهم أو
أعرض عنهم وان
تعرض عنهم فلن
يضرركم شيئا وان حكمت
فاحكم بينهم بالقسط ان
الله يحب المقسطين
وكيف يحكمونك
وعندهم التوراة فيها
حكم الله ثم يتولون من
بعد ذلك وما أولئك
بالمؤمنين انا أنزلنا
التوراة فيها

مراد ولكن لم يقع
خسبهم هذه الآية
وأما ما لو أراد الله

السمعون بنو قريظة والقوم الآخرون يهود خيبر (يخرفون الكلام) يميلونه ويريلونه (عن مواضعه) التي
وضعه الله تعالى فيها فهم لونه بغير مواضع بعد أن كان ذاموا موضع (ان أوتيتهم هذا) المخرف المنزلة عن مواضعه
(نخذوه) واعلموا أنه الحق واعملوا به (وان لم تؤتوه) وأفتاكم محمد بخلافه (فاحذروا) وأياكم ويايه فهو الباطل
والضلال وروى أن شريفا من خيبر زنا بشريفة وهما محصنان وحدثهما الرجم في التوراة فكبر هو ارجهما
شرفهما فبهما وهما منهن الى بنى قريظة ليسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقالوا ان أمركم
محمد بالجلد والتخميم فأجابوا وان أمركم بالرجم فلا تقبلوا وأرسلوا الزانيين معهم فأمرهم بالرجم فأبوا أن
يأخذوا به فقال له جبريل اجعل بينك وبينهم ابن صوريا فقال هل تعرفون شابا أمردا أيضا أعور يسكن فندك
يقال له ابن صوريا قال نعم وهو أعلم هو دى على وجه الارض ورضوا به حكما فقال له رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنشدك الله الذي لا اله الا هو الذي فاق البحر لمسى ورفع فوقكم الطور وانجاكم وأغرق آل فرعون والذي
أنزل عليكم كتابه وحلاله وحرامه هل تجدون فيه الرجم على من أحسن قال نعم فوثب عليه سبعة اليه ودفقوا
خفت ان كذبت أنه أن ينزل علينا العذاب ثم سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أشياء كان يعرفها من أعلامه
فقال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله النبي الامي العربي الذي بشره المرسلون وأمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم الزانيين فرجما عند باب مسجده (ومن يرد الله فتنته) تركه مفتونا وخذلانه (فلن نغلبه من الله شيئا)
فلن تستطيع له من لطف الله وتوفيقه شيئا أولئك الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم ما يظفر به قلوبهم
لانهم ليسوا من أهلها العلة أنهم لا تنفع فيهم ولا تنفع ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله كيف يهدي
الله قوما كفروا بعد ايمانهم * السحت كل ما لا يحل كسبه وهو من سخته اذا استأصله لانه مسخوت البركة
كما قال تعالى يعق الله الربوا والربا باب منه وقرئ السحت بالتخفيف والتثقيب والسحت بفتح السين على لفظ
المصدر من سخته والسحت بفتح السين وكسر السين وكانوا يأخذون الرشاعلى الاحكام وتحليل الحرام
وعن الحسن كان الحاكم في بنى امير ائيل اذا اتاه أحدهم برشوة جعلها في كفه فأراها لاياءه وتكلم بحاجته فيسمع
منه ولا ينظر الى خصمه فيأكل الرشوة ويسمع الكذب وحكي أن عاملا قدم من عمله فجاءه قومه فقدم اليهم
المرضاة وجعل يحذتهم بما جرى له في عمله فقال أعرابي من القوم نحن كما قال الله تعالى سمعون للكذب
أ كالون للسحت وعن النبي صلى الله عليه وسلم كل لحم أنبتة السحت فالنار أولى به * قيل كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يخبر اذا تحاكم اليه أهل الكتاب بين أن يحكم بينهم وبين أن لا يحكم وعن عطاء والتخني والشعبي
أنهم اذا ارتفعوا الى حكام المسلمين فان شاؤا حكموا وان شاؤا أعرضوا وقيل هو منسوخ بقوله وأن احكم
بينهم بما أنزل الله وعند أي حنيفة رجه الله ان احكموا والمناجوا على حكم الاسلام وان رضى منهم رجل بعسمة
أوسرق من مسلم شيئا أقيم عليه الحد وأما أهل الحجاز فانهم لا يرون اقامة الحدود عليهم يذهبون الى أنهم قد
صولحو على شركهم وهو أعظم من الحدود ويقولون ان النبي صلى الله عليه وسلم رجم اليهوديين قبل نزول
الجزية (فلن يضررك شيئا) لانهم كانوا لا يتحاكمون اليه الا لطلب الايسر والاهون عليهم كالجلد مكان الرجم
فاذا أعرض عنهم وأبى الحكومة لهم شق عليهم وتكبروا اعراضه عنهم وكانوا اخفاء بأن يعادوه ويضاروه
فامن الله سر به (بالقسط) بالعدل والاحتياط كاحكام بالرجم (وكيف يحكمونك) تعجب من تحكيمهم لمن
لا يؤمنون به وبكتابهم مع أن الحكم منصوص في كتابهم الذين يدعون الايمان به (ثم يتولون من بعد ذلك)
ثم يعرضون من بعد تحكيمك عن حكمك الموافق لما في كتابهم لا يرضون به وما وأما المؤمنين بكتابهم

أن يظفر قلوبهم من وضرب البدع أو فلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها وما أبشع صرف الزمخشرى هذه الآية
عن ظاهرها بقوله لم يرد الله أن يظفر قلوبهم الطافه لعله ان الطافه لا تنفع فيهم ولا تنفع تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا واذ لم تنفع
الطاف الله تعالى ولم تنفع فطاف من ينفع واردة من تنفع وليس وراء الله لم يطعم *

• قوله تعالى انا انزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكمهم النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والرايون والاحبار الآية (قال قوله اسلموا صفة
أجريت على النبيين على سبيل المدح الخ) قال أحمد وأبو عبيد الله على جعل هذه الصفة على المدح دون التفصيلة والتوضيح ان الانبياء
لا يكونون الامتصعين بها فقد كثر النبوة يستلزم ذكرها فن ثم جعلها على المدح وفيه نظر فان المدح انما يكون غالباً بالصفات الخاصة التي
يتميز بها المدح عن غيره والاسلام امر عام يتناول أمم الانبياء ومتبعيهم كما يتناولهم ألا ترى انه لا يحسن في مدح النبي أن يقتصر على
كونه رجلاً مسلماً فان أقل متبعيه كذلك فالوجه والله أعلم ان الصفة قد ذكر للعظم في نفسها وليتموها اذا وصف بها العظيم القدر كما
يكون ثبوتها بقدر موصوفها فالخاصل أنه كما يراد اعظام الموصوف بالصفة العظيمة قد يراد اعظام الصفة بعظم موصوفها وعلى هذا
الاسلوب جرى وصف الانبياء بالصلاح في قوله تعالى وبشرنا يا يحيى نبيا من الصالحين وامثاله تنويه بجدار الصلاح اذ جعل صفة
الانبياء وبمعنا لا أحد الناس على الدأب في تحصيل صفته وكذلك قيل في قوله تعالى الذين يحملون (٤١٧) العرش ومن حوله يسبحون

بجهدهم ويؤمنون
به ويستغفرون للذين
آمنوا فأخبر عن الملائكة
المقرين بالايان نعظيما
لقدر الايمان وبعنا

هـ هدى ونور يحكم
بها النبيون الذين أسلموا
للذين هادوا والرايون
والاحبار بما استفظوا
من كتاب الله وكانوا
عليه شهداء فلا تخشوا
الناس واخشون ولا
تشتروا بآياتي ثمنا قليلا
ومن لم يحكم بما أنزل الله
فأولئك هم الكافرون
وكتبنا عليهم فيها

للبشر على الدخول فيه
ليسوا والملائكة
المقرين في هذه الصفة
والافسن المعلوم ان
الملائكة مؤمنون
لبس الا وهما قال
ويستغفرون للذين

كما يدعون أو وما أولئك بالكاملين في الايمان على سبيل التكميم (فان قلت) فيها حكم الله ماموضعه من
الاعراب قلت اما أن ينتصب حالاً من التوراة وهي مبتدأ خبره عنه مدحهم واما أن يرتفع خبرها كقولك
وعندهم التوراة ناطقة بحكم الله واما أن لا يكون له محل وتكون جملة مبنية لان عندهم ما يغنيهم عن التحكيم
كما تقول عندك زيد ينحكك ويشير عليك بالصواب فتصنع غيره (فان قلت) لم أنث التوراة (قلت) لكونها
نظيرة لموادة ودودة ونحوها في كلام العرب (فان قلت) علام عطف ثم يتولون (قلت) على يحكمونك (فيها
هدى) يهدي للحق والعدل (ونور) يبين ما استنبه من الاحكام (الذين أسلموا) صفة أجريت على النبيين على
سبيل المدح كالصفات الجارية على القديم سبحانه لا للتفصيلة والتوضيح وأريد بآياتها التعريض باليهود وانهم
بعداء من ملة الاسلام التي هي دين الانبياء كلهم في القديم والحديث وأن اليهودية بعزل من أوقوله الذين
أسلموا (للذين هادوا) مناد على ذلك (والرايون والاحبار) والهادوا والعلماء من ولدهرون الذين التزموا
طريقة النبيين وجانبوا دين اليهود (بما استفظوا من كتاب الله) بما أسلمهم أنبياءهم حفظه من التوراة
أي بسبب سؤال أنبيائهم اياهم أن يحفظوه من التغيير والتبديل ومن في من كتاب الله للتبيين (وكانوا عليه
شهداء) رقباء لئلا يبدل والمعنى يحكم باحكام التوراة النبيون بين موسى وعيسى وكان بينهم ما ألف نبي وعيسى
للذين هادوا ويحكمونهم على احكام التوراة لا يتركونهم أن يعدلوا عنها كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من
جاءهم على حكم الرجم وارجام أنوفهم وآياته عليهم ما اشتبهوا من الجلد وكذلك حكم الرايون والاحبار المسلمون
بسبب ما استفظهم أنبياءهم من كتاب الله والقضاء باحكامه وبسبب كونهم عليه شهداء ويجوز أن يكون
الضمير في استفظوا الانبياء والرايون والاحبار جميعاً ويكون الاستحفاظ من الله أي كلفهم الله حفظه
وأن يكونوا عليه شهداء (فلا تخشوا الناس) نهى للحكام عن خشيتهم غير الله في حكوماتهم وادعائهم فيها
وامضائهم على خلاف ما أمروا به من العدل والخشية لسلطان ظالم أو خيفة أذية أحد من القرباء والاصدقاء
(ولا تشتروا) ولا تستبدلوا ولا تستغيضوا (بآيات الله) وأحكامه (ثمنا قليلا) وهو الرشوة وابتغاء الجاه ورضا
الناس كما حرف أحبار اليهود كتاب الله وغيره وأحكامه مرغبة في الدنيا وطلباً للرياسة فهل كوا (ومن لم يحكم
بما أنزل الله) مستهيناً به (فأولئك هم الكافرون) والظالمون والفاسقون وصف لهم بالعنق كفرهم حين
ظلموا آيات الله بالاستهانة وتعدياً وأبان حكمه وابتغوا عن ابن عباس رضي الله عنهما أن الكافرين والظالمين

٥٣ كشف ل آمنوا به من البشر لثبوت حق الاخوة في الايمان بين الطائفتين فكذلك والله أعلم جرى وصف الانبياء
في هذه الآية بالاسلام تنويه به ولقد أحسن القائل في أوصاف الاشرف والناظم في مدحه عليه الصلاة والسلام
فلئن مدحت محمد بقصدي * فقد مدحت قصيدي محمد والاسلام وان كان من أشرف الاوصاف اذ حاصله معرفة الله تعالى بما
يجب له ويستحيل عليه ويجوز في حقه الان النبوة أشرف وأجل لاستعظامها على عموم الاسلام مع خواص المواهب التي لا تسعها
العبارة فلولم يذهب الى الفائدة المذكورة في ذكر الاسلام بعد النبوة في سياق المدح لخرجنا عن قانون البلاغة المألوف في الكتاب العزيز
وفي كلام العرب الفصيح وهو الترقى من الأدنى الى الأعلى لا النزول على العكس ألا ترى أبا الطيب كيف تخرج عن هذا المهيض في قوله
شمس ضحاها هلال ليلتها * درقاصيرها زبرجدها فنزل عن الشمس الى الهلال وعن الدر الى الزبرجدي في سياق المدح فضغت الالسن
غرض بلاغته ومزقت اديم صيغته فلم يأن أن تدبر الآيات المجزئات حتى يتعلق فمنا بآداب علوها في البلاغة المعهود لها والله الموفق

(لجعلكم أمة واحدة) جماعة متفقة على شريعة واحدة أو ذوى أمة واحدة أى دين واحد لا اختلاف فيه
 (ولكن) أراد (ليملوكم فيما آتاكم) من الشرائع المختلفة هل تعملون بها أم لا من مع تقدّم أنها مصالح قد
 اختلفت على حسب الأحوال والأوقات معتبرين بأن الله لم يقصد باختلافها إلا ما اقتضته الحكمة أم تتبعون
 الشبه وتفرضون في العمل (فاستبقوا الخيرات) فابتدروها وتسبقوا نحوها (إلى الله مرجعكم) استئناف في
 معنى التعليل لاستباق الخيرات (فينبئكم) فينبئكم بما لا تشككون معه من الجزاء الفاصل بين محققكم ومبطلكم
 وعاملكم ومفطركم في العمل (فان قلت) (وأن احكم بينهم) معطوف على ماذا (قلت) على الكتاب في
 قوله وأنزلنا إليك الكتاب كأنه قيل وأنزلنا إليك أن احكم على أن وصلت بالامر لأنه فعل كسائر الأفعال
 ويجوز أن يكون معطوفا على بالحق أى أنزلناه بالحق وبأن احكم (أن يفتوك عن بعض ما أنزل الله إليك)
 أن يضلوك عنه ويستزلوك وذلك أن كعب بن أسيد وعبد الله بن صور ياوشاس بن قيس من أحبار اليهود
 قالوا اذهبوا بنا إلى محمد نفقته عن دينه فقالوا له يا محمد قد عرفت أنا أحبار اليهود وأنا أنابعناك اتبعنا اليهود
 كلهم ولم يخالفونا وان بيننا وبين قومنا خصومة فتخاكم اليك فتقتضى لنا عليهم ونحن نؤمن بك ونصدقك
 فأبى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (فان تولوا) عن الحكم بما أنزل الله اليك وأرادوا غيره (فاعلم انما
 يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم) يعنى بذنب التولى عن حكم الله وأرادوا خلافه فوضع ببعض ذنوبهم موضع
 ذلك وأراد أن لهم ذنوبا جمة كثيرة العدد وأن هذا الذنب مع عظمه بعضها واحد منها وهذا الإيهام لتعظيم
 لتولى واستسرافهم في ارتكابه ونحو البعض في هذا الكلام ما فى قول لبيد * أو يرتبط بعض النفوس جأها
 أراد نفسه وانما قصد تفخيم شأنه بهذا الإيهام كأنه قال نفسا كبيرة ونفسا أى نفس فكأن التذكير يعطى
 معنى التكبير وهو معنى المعصية فكذلك إذا صرح بالبعض (لفاسقون) المتمردون في الكفر معتمدون
 فيه يعنى أن التولى عن حكم الله من التمرد العظيم والاعتداء في الكفر (أحكم الجاهلية يبعون) فيه وجهان
 أحدهما أن قرينة النصير طلبوا إليه أن يحكم بما كان يحكم به أهل الجاهلية من التفاضل بين القتل وروى
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهم القتلى بواء فقال بوا والنصير نحن لا نرضى بذلك فنزلت والثانى أن
 يكون تمييز لليهود بأنهم أهل كتاب وعلمهم يبعون حكم الملّة الجاهلية التي هي هوى وجهل لا تصدر عن
 كتاب ولا ترجع إلى وحى من الله تعالى وعن الحسن هو عام في كل من يبعى غير حكم الله والحكم حكان حكم
 بعلم فهو حكم الله وحكم بجهل فهو حكم الشيطان وسئل طاوس عن الرجل يفضل بعض ولده على بعض فقرا
 هذه الآية وقرئ يبعون بالتاء والياء وقرأ السلي أحكم الجاهلية يبعون برفع الحكم على الابتداء وإيقاع
 يبعون خبرا واسقاط الرجوع عنه كاسقاطه عن الضمّة في أهذا الذي بعث الله رسولا وعن الصفة في
 الناس رجلا لأن رجلا أهنت ورجلا أكرمت وعن الحال في مررت به ندي يضرب زيد وقرأ فتادة أحكم
 الجاهلية على أن هذا الحكم الذي يبعونه انما يحكم به أفعى نجران أو نظيره من أحكام الجاهلية فأرادوا بسفهمهم
 أن يكون محمد خاتم النبيين حكما كالنكاح الحكم * اللام في قوله (لقوم يوقنون) للبيان كاللام في هيت لك
 أى هذا الخطاب وهذا الاستهتام لقوم يوقنون فانهم الذين يتيقنون أن لا أعبد من الله ولا أحسن حكما
 منه * لا يتخذوهم أولياء تنصرونهم وتستنصرونهم وتؤاخذونهم وتصافونهم وتعاشرهم وعاشرة المؤمنين
 ثم على النهى بقوله (بعضهم أولياء بعض) أى انما يؤلى بعضهم بعضا لاتحاد ملتهم واجتماعهم في الكفر فإ
 لمن دينه خلاف دينهم وأولائهم (ومن يتولهم منهم فانه) من جنتهم وحكمه حكمهم وهذا تعليل من الله
 وتشديد في وجوب مجانبة المخالف في الدين واعتزاله كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تراءى ناراهما ومنه
 قول عمر رضى الله عنه لا يمسى في كتيبة النصرانى لا تكرموهم إذا هانهم الله ولا تأمنوهم إذا خونهم الله
 ولا تدنوهم إذا قصاهم الله وروى أنه قال له أبو موسى لا قوام للبصرة إلا به فقال مات النصرانى والسلام يعنى
 هب أنه قد مات فما كنت تكون صانعا حادثة فاصنعه الساعة واستغن عنه بغيره (ان الله لا يهدي القوم
 الظالمين) يعنى الذين ظلموا أنفسهم عوالة الكفر بمنعهم الله اللطافة ويخذلهم مقاتلهم (يسارعون فيهم)

لجعلكم أمة واحدة ولكن
 ليملوكم فيما آتاكم
 فاستبقوا الخيرات
 إلى الله مرجعكم جميعا
 فينبئكم بما كنتم فيه
 تختلفون وأن احكم
 بينهم بما أنزل الله ولا
 تتبع أهواءهم
 واحذرهم أن يفتنوك
 عن بعض ما أنزل الله
 اليك فان تولوا فاعلم
 أن يريد الله أن يصيبهم
 ببعض ذنوبهم وأن كثيرا
 من الناس لفاسقون
 أحكم الجاهلية يبعون
 ومن أحسن من الله
 حكما لقوم يوقنون
 يا أيها الذين آمنوا
 لا تتخذوا اليهود
 والنصارى أولياء بعضهم
 أولياء بعض ومن
 يتولهم منهم فانه منهم
 ان الله لا يهدي القوم
 الظالمين فترى الذين
 في قلوبهم مرض
 يسارعون فيهم يقولون
 نخشى أن تصيبنا دائرة

ينكمشون في موالاتهم ويرغبون فيها ويعتدرون بأنهم لا يأمنون أن تصيبهم - م دائرة من دوائر الزمان أي
 صرف من صروفه ودولة من دوله فيحتاجوا اليهم وإلى معاونتهم وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه انه قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لي موالي من يهود كثير اعددهم واني أبرأ إلى الله ورسوله من ولايتهم وأوالي
 لله ورسوله فقال عبد الله بن أبي رجيل أخاف الدوائر لأبرأ من ولاية موالي وهم - م يهود بني قيس قحاش (فمسي
 الله أن يأتي بالفخ) رسول الله صلى الله عليه وسلم على أعدائه واطهار المسلمين (أو أمر من عنده) يقطع شأفة
 اليهود ويجلبهم عن بلادهم - م فيصبح المنافقون نادمين على ما حدثوا به أنفسهم وذلك أنهم - م كانوا يشكون في
 أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون ما نطن أن يتم له أمر وبالحرى أن تكون الدولة والغلبة لهؤلاء
 وقيل أو أمر من عنده أو أن يؤمر النبي صلى الله عليه وسلم باظهار أسرار المنافقين وقتلهم فيندموا على نفاقهم
 وقيل أو أمر من عند الله لا يكون فيه للناس فعل كشي النضير الذين طرح الله في قلوبهم - م الرعب فأعطوا
 أيديهم من غير أن يوجف عليهم بخيل ولا ركاب (ويقول الذين آمنوا) قرئ بالنصب عطفا على أن يأتي
 وبالرفع على أنه كلام مبتدأ أي ويقول الذين آمنوا في ذلك الوقت وقرئ يقول بغير واو وهي مصاحف مكة
 والمدينة والشام كذلك على أنه جواب قائل يقول فإذ يقول المؤمنون حينئذ فيقول الذين آمنوا هؤلاء
 الذين أقسموا (فإن قلت) لمن يقولون هذا القول (قلت) أما أن يقولوه بعضهم لبعض تعجباً من حالهم واعتباط
 بما من الله عليهم - م من التوفيق في الاختلاص (هؤلاء الذين أقسموا) لكم باغلاط الأيمان أنهم - م أولياؤكم
 ومعاذوكم على الكفار وأما أن يقولوه لليهود لأنهم حلفوا لهم بالمعاضدة والنصرة كما حكي الله عنهم ولأن
 قولتم لننصرنكم (حبطت أعمالهم) من جملة قول المؤمنين أي بطلت أعمالهم التي كانوا يتكفون بها في
 رأي أعين الناس وفيه معنى التعجب كأنه قيل ما أحبط أعمالهم - م فما أخسرهم أو من قول الله عز وجل
 شهادة لهم - م بحبوط الأعمال وتعجبهم من سوء حالهم - م وقرئ من يرتدون يرتد وهو في الإمام بدلين وهو
 من الكائنات التي أخبر عنها في القرآن قبل كونها وقيل بل كان أهل الردة إحدى عشرة فرقة ثلاث في
 عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بنو مدجن ورئيسهم ذوالخمار وهو الأسود العنسي وكان كاهناً تنبأ باليمن
 واستولى على بلاده وأخرج عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى معاذ
 ابن جبل وإلى سادات اليمن فأهلكه الله على يدي فيروز الديلمي بيته فقتله وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم بقتله ليلة قتل فسير المسلمون وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغد وأتى خبره في آخر شهر ربيع
 الأول وبنو حنيفة قوم مسيلة تنبأ وكتب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلة رسول الله إلى محمد
 رسول الله أما بعد فإن الأرض نصفها لي ونصفها لك فأجاب عليه الصلاة والسلام من محمد رسول الله إلى
 مسيلة الكذاب أما بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين فخاربه أبو بكر رضي الله
 عنه بجنود المسلمين وقتل على يدي وحشي قاتل حنزة وكان يقول قتلت خير الناس في الجاهلية وشر الناس في
 الاسلام أراد في جاهليتي واسلامي وبنو أسد قوم طليحة بن خويلد تنبأ فبعث إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم خالد فأنهم بعد القتال إلى الشام ثم أسلم وحسن اسلامه وسبع في عهد أبي بكر رضي الله عنه فزاره قوم
 عبيدة بن حصن وغطفان قوم قره بن سلمة القشيري وبنو سليم قوم الغفاعة بن عبد اليل وبنو ربيع قوم مالك
 ابن ثويرة وبعض عجم قوم سجاح بنت المنذر المتنبئة التي زوجت نفسها مسيلة الكذاب وفيها يقول أبو العلاء
 المعري في كتاب استغفر واستغفرى

أمت صباح وولاهام مسيلة * كذابة في بني الدنيا وكذاب

وكندة قوم الأشعث بن قيس وبنو بكر بن وائل بالبحرين قوم الحطيم بن زيد وكفى الله أمرهم على يدي أبي بكر
 رضي الله عنه وفرقة واحدة في عهد عمر رضي الله عنه غسان قوم جيلة بن الأيهم نصرته للظمة وسيرته إلى
 بلاد الروم بعد اسلامه (فسوف يأتي الله بقوم) قيل لما نزلت أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي موسى
 الأشعري فقال قوم هذا وقيل هم ألفان من الخنوع وخسة آلاف من كندة وبجيلة وثلاثة آلاف من أفتاء

فمسي الله أن يأتي بالفخ
 أو أمر من عنده
 فيصحبوا على ما أسروا
 في أنفسهم نادمين
 ويقول الذين آمنوا
 هؤلاء الذين أقسموا
 بالله جهداً بآيمانهم أنهم
 لهم حبطت أعمالهم
 فاصبحوا خاسرين بآيها
 الذين آمنوا ومن يرتد
 منكم عن دينه فسوف
 يأتي الله بقوم

قوله بعث إليه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 خالد إلى أبي السعد أبو
 بكر وهو الصواب اه
 معجزة

قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه الآية (قال) محبة العباد لربهم طاعته وابتغاء مرضاته وأن لا يفعلوا ما يوجب سخطه وعقابه ومحبة الله لعباده أن ينيهم أحسن الثواب على طاعتهم ويعظمهم ويتنى عليهم ويرضى عنهم وأما ما يعتقد أجهل الناس وأعداهم للعلم وأهل وأمتهم للشرع وأسوأهم طريقة وأن كانت طريقهم عند أمثالهم من الجهلة والسفهاء شيئا وهم الفرقة المتفعلة من الصوف وما يدينون به من المحبة والعشق والتعنى على كراسيهم خربها الله وفي مراقصهم عطاها الله بآيات الغزل الموقولة في المردان الذين يسمونهم شهداء وصقاتهم التي أين منها صفة موسى يوم ذلك الطور فتمالى الله عنه عتوا كبيرا ومن كلماتهم كأنه بذاته يحبهم كذلك يحبون ذاته فإن المعاصر ارجعة الى الذات دون النعوت والصفات انتهى كلامه (قال أحمد) لاشك ان تفسير محبة العبد لله بطاعته له على خلاف الظاهر وهو من المجاز الذي يسمى فيه المسبب باسم السبب والمجاز الذي لا يعدل اليه عن الحقيقة الا بعد تذررها فليست حقيقة المحبة لغة بالقواعد لينظر أهي ثابتة للعبد متعلقة بالله تعالى أم لا اذ المحبة لغة ميل المتصف بها الى أمره ولذا للذات الباعثة على المحبة منقصة الى مدرك بالحس كذلة الذوق في المعلوم ولذا النظر والنس في المور المستحسنة ولذا الشم في الروائح العطرة ولذا السمع في النعمات الحسنة والى لذة تدرك بالعقل كذلة الجاه والرياسة والمعلوم وما يجري مجراها فقد ثبت ان في الذات الباعثة على المحبة ما لا يدركه الا العقل دون الحس ثم تتفاوت المحبة ضرورة بحسب تفاوت البواعث عليها فليس اللذة برياسة الانسان على أهل قرية كذلة بالرياسة على أقاليم معتبرة واذا تفاوتت المحبة بحسب تفاوت البواعث فلذا العلوم أيضا متفاوتة بحسب تفاوت المعلومات فليس معلوم أكمل ولا أجل من المعبود الحق فاللذة الحاصلة في معرفته تعالى ومعرفته جلالة وكما تكون أعظم والمحبة المتبعة عنها تكون أمكن واذا حصلت هذه المحبة بعثت على الطاعات والمواظقات (٤٢١) فقد تحصل من ذلك أن محبة العبد ممكنة بل واقعة

من كل مؤمن ففى من
لوازم الايمان وشروطه
والناس فيها متفاوتون
بحسب تفاوت ايمانهم

يحبهم ويحبونه

واذا كان كذلك وجب
تفسير محبة العبد لله
بمعناها الحقيقية لغة
وكانت الطاعات
والمواظقات كالسبب

الناس جاهدا ويوم القادسية وقيل هم الانصار وقيل سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم فضرب يده على عاتق سلمان وقال هذا ذووه ثم قال لو كان الايمان مع قابلية الثريا لثاله رجال من أبناء فارس (يحبهم ويحبونه) محبة العباد لربهم طاعته وابتغاء مرضاته وأن لا يفعلوا ما يوجب سخطه وعقابه ومحبة الله لعباده أن ينيهم أحسن الثواب على طاعتهم ويعظمهم ويتنى عليهم ويرضى عنهم وأما ما يعتقد أجهل الناس وأعداهم للعلم وأهل وأمتهم للشرع وأسوأهم طريقة وأن كانت طريقهم عند أمثالهم من الجهلة والسفهاء شيئا وهم الفرقة المتفعلة من الصوف وما يدينون به من المحبة والعشق والتعنى على كراسيهم خربها الله وفي مراقصهم عطاها الله بآيات الغزل الموقولة في المردان الذين يسمونهم شهداء وصقاتهم التي أين منها صفة موسى يوم ذلك الطور فتمالى الله عنه عتوا كبيرا ومن كلماتهم كأنه بذاته يحبهم كذلك يحبون ذاته فإن المعاصر ارجعة الى الذات دون النعوت والصفات ومنها الحب شرطه أن تلحقه سكرات المحبة فاذا لم يكن ذلك لم تكن فيه حقيقة (فان قلت) أين الراجع من الجزاء الى الاسم المتضمن لمعنى الشرط (قلت) هو محذوف معناه

عنها والمغاير لها الا ترى الى الاعرابى الذى سأل عن السابعة فقال له النبي عليه الصلاة والسلام ما أعددت لما أعددت لها كبير عمل ولكن حب الله ورسوله فقال عليه الصلاة والسلام أنت مع من أحببت فهذا الحديث ناطق بان المفهوم من المحبة لله غير الاعمال والتراتم الطاعات لان الاعرابى نفهاها وأثبت الحب وأقره عليه الصلاة والسلام على ذلك ثم اذا ثبت اجراء محبة العبد لله تعالى على حقيقته لغة فالمحبة في اللغة اذا نأ كدت سميت عشقا فن تأ كدت محبة لله تعالى وظهرت آثارها كدها عليه من استيعاب الاوقات في ذكره وطاعته فلا يمنع أن تسمى محبته عشقا اذ لم يشق ليس الا المحبة المبالغة وما اردت بهذا الفصل الاتخليص الحق والانتصاب لاجلاء الله عز وجل من الزمخشري فانه خلط في كلامه الغث بالسمين فاطاق القول كما سمعته بالقصد الفاحش في المتصوفة من غير تحر منه نسب اليهم ما لا يعبأ بمرتكبهم ولا يعد في البهائم فضلا عن خواص البشر ولا يلزم من تسمى طائفة بهذا الاسم غاصبين له من أهله ثم ارنسكهم ما نقل عنهم مما ينافي حال المسلمين به حقيقة ان يؤخذ الصالح بالطالح ولا ترز وزير أخرى وهذا كان علماء الدين قد انتسب اليهم قوم سمو أنفسهم بأهل العدل والتوحيد ثم خاضوا الربة فجعدوا صفات الله تعالى وقضاه وقدره وقالوا ان الامر أنف وجمالا لا أنفسهم شر كافي المخالقات وفعلوا وصنعوا فلا يسوغ لنا أن نقدح في علماء أصول الدين مطلقا لانهم قد انتسب اليهم من لاجلة لهم في نفيه عن التسمي بينهم ولا يكاف الله نفسا الاوسعها ولا شك ان في الناس من أنكروا تصور محبة العبد لله لا بمعنى طاعته لا غير وهو الذي يحار اليه الزمخشري وقدينا تصور ذلك وأوضحناه والمتفرون بتصور ذلك وثبوته بنفسه سبون المنكرين الى انهم جهلوا فانكروا وكان الهى ينكر على من يعتقد ان وراءه لعب لذة من جماع أو غيره والمنهمك في الشهوات والغرام بالنساء يظن ان ليس وراء ذلك لذة من رياسة أوجه أو شبه ذلك وكل طائفة تضر عن فوقها وتعتقد انهم مشغولون في غير شئ قال الغزالي والمحبون لله يقولون لمن أنكروا عليهم ذلك ان تضرر واما فانا فنحضر

أدلة على المؤمنين
أعزة على الكافرين
يجاهدون في سبيل الله
ولا يخافون لومة لائم
ذلك فضل الله يؤتيه
من يشاء والله واسع عليم
انما وليكم الله ورسوله
والذين آمنوا الذين
يقومون الصلوة ويؤتوا
الزكاة وهم راكعون
ومن يتول الله ورسوله
والذين آمنوا فان حزب
الله هم الغالبون يا أيها
الذين آمنوا لا تتخذوا
الذين اتخذوا دينكم
هزوا ولعبا من الذين
أوتوا الكتاب من قبلكم
والكفار أولياء واتقوا
الله ان كنتم مؤمنين
واذا ناديتهم الى الصلاة
اتخذوها هزا ولعبا
ذلك بأنهم قوم

منكم كما تتخسرون
* قوله تعالى ومن يتول
الله ورسوله والذين
آمَنوا فان حزب الله هم
الغالبون (قال محمود
هذا من اقامة الظاهر
مقام المضمهر ومعناه الخ
قال أحمد ومقابله
قوله تعالى ان
الظالمين الذين خسروا
أنفسهم وأهلهم يوم
القيامة ألا ان الظالمين
في عذاب مقيم فوضع
الظالمين موضع ضمير
الاول ليزيدهم سمة
الظلم الى الظلمين

فسوف يأتي الله بقوم مكانهم أو قوم غيرهم أو ما أشبه ذلك (أدلة) جمع ذليل وأما ذلول فجمعه ذلل ومن زعم
أنه من الذل هو تقيض الصعوبة فقد غيبي عنه أن ذلول لا يجمع على أدلة (فان قلت) هلا قيل أدلة للمؤمنين
أعزة على الكافرين (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يضمن الذل معنى الخشوع والعطف كأنه قيل عاظمين
عليهم على وجه التذلل والتواضع والثاني أنهم مع شرفهم وعلو طبقتهم وفضاهم على المؤمنين خافضون لهم
أخضتهم ونحوه قوله عز وجل أشداء على الكفار رجاء بينهم وقرئ أدلة وأعزة بالنصب على الحال (ولا
يخافون لومة لائم) يحتمل أن تكون الواو للحال على أنهم يجاهدون وحالهم في المجاهدة خلاف حال المنافقين
فأنهم كانوا مواليين لله ولرسوله ولدينهم فخرجوا في جيش المؤمنين خافوا أولياءهم اليهود فلا يعملون شيئا مما
يعملون أنه يلحقهم فيه لوم من جهتهم وأما المؤمنون فكانوا يجاهدون لوجه الله لا يخافون لومة لائم قط وأن
تكون للعطف على أن من صفتهم المجاهدة في سبيل الله وأنهم صلاب في دينهم إذا شروا في أمر من أمور
الدين انكار منكرا أو أمر بعمر مضموا فيه كالمسامير المحمالة لا يرعبهم قول قائل ولا اعتراض معترض ولا
لومة لائم يشق عليه جدهم في نكارهم وصلايتهم في أمرهم واللومة المرة من اللوم وفيها وفي التذكير
مبالغة كأنه قيل لا يخافون شيئا قط من لوم أحد من الأمم (ذلك) إشارة الى ما وصف به القوم من المحبة
والذلة والعزة والمجاهدة وانتفاء خوف اللومة (يؤتيه) يوفق له (من يشاء) ممن يعلم أن له لطفه (واسع) كثير
الفواضل والالطاف (عليم) عمن هو من أهلها * عقب النبي عن موالاته من يحب معادتهم ذكر من يحب
موالاتهم بقوله تعالى (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا) ومعنى انما وجوب اختصاصهم بالموالاته (فان
قلت) قد ذكرت جماعة فهل لا قيل انما أولياءكم (قلت) أصل الكلام انما وليكم الله فجعلت الولاية لله على
طريق الاصلالة ثم نظم في سلك انبيائه اله اثنائه الرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على سبيل التبع ولو
قيل انما أولياءكم الله ورسوله والذين آمنوا لم يكن في الكلام أصل وتبع وفي قراءة عبد الله انما أولياءكم
(فان قلت) (الذين يقيمون) ما يحمله (قلت) الرفع على البدل من الذين آمنوا أو على هم الذين يقيمون أو للنصب
على المدح وفيه تمييز للخلص من الذين آمنوا انما أولياءكم وأطاعت قلوبهم ألسنتهم هم الأنهم مفرطون في العمل
(وهم راكعون) الواو فيه للحال أي يعملون ذلك في حال الركوع وهو الخشوع والاختبات والتواضع لله إذا
صَلُّوا وإذا زكوا وقيل هو حال من يؤتون زكاة بمعنى يؤتون في حال ركوعهم في الصلاة وانما انزلت في علي
كرم الله وجهه حين سأله سائل وهو راكع في صلاته فطرح له خاتمه كأنه كان مرجا في خضوعه فلم يتكاف
نخلعه كثير عمل تفسد عثله صلاته (فان قلت) كيف صح أن يكون له على رضى الله عنه واللفظ لفظ جماعة
(قلت) جى به على لفظ الجمع وان كان السبب فيه رجلا واحدا ليرغب الناس في مثل فعله فينالوا مثل ثوابه
وليئنه على أن محبة المؤمنين يجب أن تكون على هذه الغاية من الحرص على البر والاحسان وتفقد
المقراء حتى ان زهم أمر لا يقبل التأخير وهم في الصلاة لم يؤخروه الى الفراغ منها (فان حزب الله) من
قائمة الظاهر مقام المضمهر ومعناه فانهم هم الغالبون ولكنهم بذلك جعلوا أعلاما لكونهم حزب الله وأصل
الحزب القوم يجمعون لامر حزمهم ويحتمل أن يريد بحزب الله الرسول والمؤمنين ويكون المعنى ومن يتوهم
فقد تولى حزب الله واعتضد بمن لا يغالب * روى أن رفاعة بن زيد وسويد بن الحرث كانا نداء أظهر الاسلام ثم
نافقا وكان رجال من المسلمين يوادونهما فافترقا * يعني أن اتخذاهم دينكم هزا ولعبا لا يصح أن يقابل باتخاذكم
أهلهم أولياء بل يقابل ذلك بالبغضاء والشنا * والمناذبة * وفصل المستهزئين بأهل الكتاب والكفار وان كان
أهل الكتاب من الكفار اطلاقا للكفار على المشركين خاصة والدليل عليه قراءة عبد الله ومن الذين أشركوا
وقرئ والكفار بالنصب والجرو وتعضد قراءة الجرو قراءة أي ومن الكفار (واتقوا الله) في موالاته الكفار وغيرها
(ان كنتم مؤمنين) حقا لان الايمان حقايا في موالاته أعداء الدين (اتخذوها) الضمير للصلاة أو للتبادة قيل كان
رجل من النصارى بالمدينة اذا سمع المؤذن يقول أشهد أن محمدا رسول الله قال حرق الكاذب فدخلت خادمه
بنار ذات ليلة وهو نائم فتطارت منها شرارة في البيت فاحترق البيت واحترق هو وأهله وقيل فيه دليل

قوله تعالى قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضبه عليه وجعل منهم القردة (٢٣) والخنازير وعبد الطاغوت

الآية (قال وعبد الطاغوت عطف على صلة من الخ) قال أجد رجه الله السؤال يلزم القدرية لانهم يزعمون ان الله تعالى انما أراد منهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً وأن عبادتهم للطاغوت

لا يعقلون قل يا أهل الكتاب هل تنقمون منا إلا أن آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل من قبل وأن أكثركم فاسقون قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضبه عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت أولئك شر مكاناً وأضل عن سواء السبيل وإذا جاؤكم قالوا آمنا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به والله أعلم بما كانوا يكتمون وترى كثير منكم يسارعون في الآثم

قبيحة والله تعالى لا يريد اقتباس بل تقع في الوجود على خلاف مشيئة فذلك يضطر الزمخشري إلى تأويل الجمل بالخذلان أو بالحكم وكذلك أول قوله تعالى وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار يعني حكمنا

على ثبوت الأذان بنص الكتاب لا بالنام وحده (لا يعقلون) لان لعينهم وهزؤهم من أفعال السفهاء والجهلة فكأنه لا عقل لهم * قرأ الحسن هل تنقمون بفتح القاف والغصج كسرهما والمعنى هل تبيسون منا وتتكبرون إلا الإيمان بالكتب المنزلة كلها (وأن أكثركم فاسقون) (فان قلت) علام عطف قوله وأن أكثركم فاسقون (قلت) فيه وجوه منها أن يعطف على أن آمناء معني وما تنقمون منا إلا الجمع بين إيماننا وبين تمردكم وخروجكم عن الإيمان كأنه قيل وما تنكرون منا إلا مخالفتكم حيث دخلنا في دين الإسلام وأنتم خارجون منه ويجوز أن يكون على تقدير حذف المضاف أي واعتقاد أنكم فاسقون ومنها أن يعطف على الخروج أي وما تنقمون منا إلا الإيمان بالله وبما أنزل وبأن أكثركم فاسقون ويجوز أن تكون الواو بمعنى مع أي وما تنقمون منا إلا الإيمان مع أن أكثركم فاسقون ويجوز أن يكون تعليلاً لمعطوفه على تعليل محذوف كأنه قيل وما تنقمون منا إلا الإيمان لقلة انصافكم وفسقكم واتباعكم الشهوات ويدل عليه تفسير الحسن بغسقكم نعمت ذلك علينا * وروى أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفر من اليهود فسألوه عن يؤمن به من الرسل فقال أولهم بالله وما أنزل إلينا إلى قوله ونحن له مسلمون فقالوا حينئذ كره عيسى عليه السلام ما نعلم أهل دين أقل حظاً في الدنيا والآخرة منكم ولا ديناً شر من دينكم فترلت وعن نعيم بن ميسرة وإن أكثركم بالكسر ويحتمل أن يقتضيه وإن أكثركم بفعل محذوف يدل عليه هل تنقمون أي ولا تنقمون أن أكثركم فاسقون أو يرتفع على الابتداء والخبر محذوف أي وفسقكم ثابت معلوم عندكم لأنكم علمتم أنا على الحق وأنكم على الباطل إلا أن حب الرياسة وكسب الاموال لا يدعكم فتتصفوا (ذلك) إشارة إلى المقوم ولا بد من حذف مضاف قبله أو قبل من تقديره بشر من أهل ذلك أو دين من لعنه الله (من لعنه الله) في محل الرفع على قولك هو من لعنه الله كقوله تعالى قل أفأنبئكم بشر من ذلك النار أوفي محل الجر على البديل من شر * وقرئ مثوبة ومثوبة ومثاله ماشورة ومشورة (فان قلت) المثوبة محتمة بالأحسان فكيف جاءت في الاساءة (قلت) وضعت المثوبة موضع العقوبة على طريقة قوله * تحية بينهم ضرب وجيع * ومنه فبشرهم بعذاب أليم (فان قلت) المعاقبون من الفريقين هم اليهود فلم يشرك بينهم في العقوبة (قلت) كان اليهود لعنوا يزعمون أن المسلمين ضالون مستوجبون للعقاب فقيل لهم من لعنه الله شر عقوبة في الحقيقة واليقين من أهل الإسلام في زعمكم ودعواكم (وعبد الطاغوت) عطف على صلة من كانه قيل ومن عبد الطاغوت وفي قراءة أبي وعبدوا الطاغوت على المعنى ومن ابن مسعود ومن عبدوا وقرئ وعابد الطاغوت عطف على القردة وعابدوا وعابدوا وعبدوا معناه الغلوف المبودية كقولهم رجل حذر وطنه للبليغ في الحذر والمطنة قال

أبني لبني ان أمكم * أمة وان أباكم وعبدوا وزن عبيد وعبدوا بوزن كفرة وعبدوا أصله عبدة فحذفت التاء للإضافة وهو تخدم في جمع خادم وعبدوا وعبدوا على البناء للمفعول وحذف الراجع بمعنى وعبد الطاغوت فهم أو بينهم وعبد الطاغوت بمعنى صار الطاغوت معبوداً من دون الله كقولك أمر إذا صار أميراً وعبد الطاغوت بالجر عطف على من لعنه الله (فان قلت) كيف جاز أن يجعل الله منهم عبد الطاغوت (قلت) فيه وجهان أحدهما أنه أخذهم حتى عبدوها والثاني أنه حكم عليهم بذلك ووصفهم به كقوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إنا نأول قيل الطاغوت الجمل لانه معبود من دون الله ولان عبادتهم للجمل مما زينه لهم الشيطان فكانت عبادتهم له عبادة للشيطان وهو الطاغوت وعن ابن عباس رضى الله عنه أطاعوا الكهنة وكل من أطاع أحدان معصية الله فقد عبده وقرأ الحسن الطواغيت وقيل وجعل منهم القردة أصحاب السبت والخنازير كفار أهل مائدة عيسى وقيل كل المصنوعين من أصحاب السبت فشباههم مسحوا قردة ومشابههم مسحوا خنازير وروى أنها الماترات كان المسلمون يعبرون اليهود ويقولون يا أخوة القردة والخنازير فينكسون رؤسهم (أولئك) الماعونون الممسوخون (شر مكاناً) جعلت الشرارة لا مكان

عليهم بذلك هذا مقتضى قاعدة القدرية وأما على عقيدة أهل السنة الموحدين حقا فالآية على ظاهرها والله تعالى هو الذي أشقاهم وخلق في قلوبهم طاعة الطاغوت وعبادته ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وإذا روجع القدرية في تحقيق الخذلان أو بالحكم الذي

يستروح الى التأويل به لم يقدر منه على حقيقة ولم يفهمه بغير الخلق ان اعترف بالحق وترك ارتكاب المراء والتذبذب مع الاهواء والله
 ولي التوفيق * قوله تعالى واذا جاءكم قالوا آمنوا قد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به قال المجرور ان حال ان أى دخلوا كافرين الخ قال
 أحد في تصدير الجملة الثانية بالضمير تأ كيد لا يجاد حالهم في الكفر أى وقد دخلوا بالكفر وخرجوا وهم أولئك على حالهم في الكفر كما تقول
 لقيت زيدا بعد عودته من سفره وهو هو أى على حاله وفي المثل وعبد الحميد عبد الحميد أى حالته باقية والله أعلم * قوله تعالى وترى كثيرا منهم
 يسارعون في الاثم والعدوان وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يعملون لولا اينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم وأكلهم السحت لبئس
 ما كانوا يصنعون (قال الاثم الكذب الخ) قال أحد وقوله عن قولهم الاثم يدل على ان الاثم الاول مقول فيحتمل ان يكون المراد الكذب
 مطلقا ويحتمل ان يراد كلمة الشرك (٤٢٤) واستدلال الزمخشرى على ان المراد الكذب لا يتم وانما يدل على أنه مقول فيحتمل الامر ين

والله أعلم * عاد كلامه
 (قال جعلوا آثم من
 مرتكبي المناكير لان
 كل عامي الخ) قال أحد
 يعنى انه لما عبر عن
 الواقع المذموم من
 مرتكبي المناكير بالعمل
 والعدوان وأكلهم
 السحت لبئس ما كانوا
 يعملون لولا اينهاهم
 الربانيون والاحبار
 عن قولهم الاثم وأكلهم
 السحت لبئس ما كانوا
 يصنعون وقالت اليهود
 يد الله مغلولة غلت
 أيديهم ولمنوا بما قالوا
 بل يدها مبسوطتان
 في قوله لبئس ما كانوا
 يعملون وعبر عن ترك
 الانكار عليهم حيث
 ذمه بالصناعة في قوله
 لبئس ما كانوا يصنعون
 كان هذا الذم أشد لانه
 جعل المذموم عليه
 صناعة لهم وللرؤساء

وهي لاهله وفيه مبالغة ليست في قولك أولئك شر وأضل لدخوله في باب السكاية التي هي أخت الحجاز
 * نزلت في ناس من اليهود كانوا يدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يظهر رون له الايمان ففاقا
 فأخبره الله تعالى بشأنهم وأنهم يخرجون من مجلسك كما دخلوا لم يتعلق بهم شيء مما سمعوا به من تكبيرك
 بآيات الله ومواعظك * وقوله بالكفر وبه حال ان أى دخلوا كافرين وخرجوا كافرين وتقديره ملتبس
 بالكفر * وكذلك قوله وقد دخلوا وهم قد خرجوا ولذلك دخلت قد تقريرا لماضى من الحال والمعنى آخر
 وهو أن أمارات لنفاق كانت لاثمة عليهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم متوقعا لظهار الله ما كتموه
 قد دخل حرف التوقع وهو متعلق بقوله قالوا آمنوا أى قالوا ذلك وهم هذه حالهم * الاثم الكذب بدليل قوله
 تعالى عن قولهم الاثم (والعدوان) الظلم وقيل الاثم كلمة الشرك وقولهم عزير ابن الله وقيل الاثم ما يختص
 بهم والعدوان ما يتعداهم الى غيرهم * والمسارة في الشيء الشروع فيه بسرعة (لبئس ما كانوا يصنعون)
 كأنهم جعلوا آثم من مرتكبي المناكير لان كل عامل لا يسمى صانعا ولا كل عمل يسمى صناعة حتى يتمكن
 فيه ويتدرب وينسب اليه وكان المعنى في ذلك أن مواقع المعصية معه الشهوة التي تدعوه اليها وتحمله على
 ارتكابها أو ما الذي ينهيه فلا شهوة معه في فعل غيره فاد افرط في الانكار كان أشد حالا من المواقع ولعمري
 أن هذه الآية مما يقذف السامع وينعى على العلماء توائمه وعن ابن عباس رضى الله عنه ما هي أشد آية في
 القرآن وعن الضحاك ما في القرآن آية أخوف عندي منها * غر اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود
 ومنه قوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط ولا يقرم من يتكلم به اثبات
 يدولا غل ولا بسط ولا فرق عنده بين هذا الكلام وبين ما وقع مجازا عنه لانهم ما كلال مان معتقبان على حقيقة
 واحدة حتى انه يستعمله في ملك لا يعطى عطاء قط ولا يمنه الا بشارته على غير استعمال يدو بسطها وقبضها
 ولو أعطى الاقطع الى المنكب عطاء جزيل لقالوا ما أبسط يده بالنوال لان بسط اليد وقبضها عبارتان وقعتا
 متعاقبتين للبخل والجود وقد استعملوهما حيث لا تصح اليد كقوله

جاد الحى بسط اليدين بوابل * شكرت نداء تلاعه ووهاده

ولقد جعل لي يد الشمال يدافى قوله * اذا أصبحت بيد الشمال زمامها * ويقال بسط اليأس كفيه في
 صدرى فجعلت لليأس الذي هو من المعاني لا من الاعيان كفان ومن لم ينظر في علم البيان عى عن تبصر محبة
 الصواب في تأويل أمثال هذه الآية ولم يتخلص من يد الطاعن اذا عبت به (فان قلت) قد صرح أن قولهم
 (يد الله مغلولة) عبارة عن البخل فاصنع بقوله (غلت أيديهم) ومن حقه أن يطابق ما تقدمه والاتا فر

وحرف لا زمة هم فيها أمكن من احباب المناكير في اعمالهم هذا مراده والله أعلم * قوله تعالى وقالت اليهود
 يد الله مغلولة غلت أيديهم ولمنوا بما قالوا بل يدها مبسوطتان الآية (قال غل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود الخ) قال أحد
 والمكنة في استعمال هذا المجاز تصوير الحقيقة المنعوية بصورة حسية تلزمها غالبا ولا شيء أثبت من الصور الحسية في الذهن فلما
 كان الجود والبخل معنيين لا يدر كان بالحس بل لازمهما صورتان تدر كان بالحس وهو بسط اليد للجود وقبض اليد للبخل عبر عنهم بل لازمهما
 لفائدة الايضاح والانتقال من المنويات الى المحسوسات والله أعلم * عاد كلامه (قال فان قلت قد صرح أن قوله يد الله مغلولة عبارة
 عن البخل الخ) قال أحد لقد نقص فضائته التي أوردناها في هذا الفصل عما ضمنه هذا السؤال والجواب من القاعدة الفاسدة في ان الله
 تعالى يستحيل عليه أن يريد من عباده شيئا مما نعاها عليهم وبني على ذلك استحالة أن يدعو عليهم بالبخل لانه لم يرده منهم ويستحيل أن
 يريد منهم فوجهم هذا النص بالتأويل والتعسك بالباطل والحق ان الله يدعو عليهم بالبخل ودعاؤه عبارة عن خلقه الشخ في قلوبهم

والقصد في أيديهم فهو الداعي والخالق لا خالق الا هو يخلق لهم البخل ويتقدس عنه لا يستل عما يفعل وهم يستلون فابت الزمخشري لم يتحدث في تفسير القرآن الا من حيث علم البيان فانه فيه أفرس الفرسان لا يجارى في ميدانه ولا يجارى في بيانه * عاذك الله (قال فان قلت لم نثبت اليد في يدها مبسوطتان وهي مفردة في قولهم يد الله الخ) قال أجدولما كان المعهود في العطاء أن يكون إحدى اليدين وهي اليمنى وكان الغالب على اليهود لعنت اعتقاد الجسمية جاءت عبارةهم عن اليد الواحدة المؤلف منها العطاء فبين الله تعالى كذبهم في الامرين في نسبة البخل وفي اضافته الى الواحدة تنزيلا منهم على اعتقاد الجسمية بان ينسب الى ذاته صفة الكرم المعبر عنها بالبسط وبان اضافته الى اليدين جميعا لان كتابا يديه يمن كاورد في الحديث تنبيه على نفي الجسمية اذ لو كانت ٤٢٥ ثابتة جل الله عنها كانت إحدى

اليدين عينا والاخرى
شمالا ضرورة فلما ثبت
ان كتابهما ايمن نفي
الجسمية وأضاف الكرم
اليها لا كما يضاف في
الشاهد الى اليد اليمنى
خاصة اذا اخرى شمال

ينفق كيف يشاء وايزيدن
كثيرا منهم ما أنزل اليك
من ربك طغيانا وكفرا
وألقينا بينهم العداوة
والبغضاء الى يوم القيامة
كلما أوقدوا نار الحرب
أطفأها الله ويسعون في
الارض فسادا والله
لا يحب المفسدين ولو أن
أهل الكتاب آمنوا
واتقوا لكفرنا عنهم
سيئاتهم ولا دخلناهم
جنات النعيم ولو أنهم

ولم يستحلوا للسكر
والله أعلم * قوله تعالى
ولو أن أهل الكتاب
آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم
سيئاتهم ولا دخلناهم
جنات النعيم (قال فيه
دليل على ان الايمان

الكلال وزل عن سننه) قلت يجوز أن يكون معناه الدعاء عليهم بالبخل والسكر ومن ثم كانوا أبخل خالق الله وأنكرهم بنحوه بيت الأشر بعت وفري وانخرقت عن الملا * واقبت أضيافى بوجه عبوس ويجوز أن يكون دعاء عليهم بغل الايدي حقيقة يغفلون في الدنيا أسارى وفي الآخرة معذبين باغلال جهنم والطباق من حيث اللفظ وملاحظة أصل المجاز كما تقول سبني سب الله دبره أى قطعه لان السب أصله القطع (فان قلت) كيف جاز أن يدعو الله عليهم بما هو قبيح وهو البخل والسكر (قلت) المراد به الدعاء بالخذلان الذي تقسوه بقلوبهم فيريدون بخلا الى بخلهم ونكدهم الى نكدهم وأوجاه هو مسبب عن البخل والسكر من لصوق العار بهم وسوء الاحدثة التي تخزيم وتعزف أعراضهم (فان قلت لم نثبت اليد في قوله تعالى بل يدها مبسوطتان وهي مفردة في يد الله مغلوطة) قلت (ليكون رد قولهم وانكاره أبلغ وأدل على اثبات غاية السخاء له ونفي البخل عنه وذلك أن غاية ما يبدله السخى بحاله من نفسه أن يعطيه بيده جميعا فبني المجاز على ذلك * وقرئ ولعنوا بسكون العين وفي محض عبد الله بل يدها بسطان يقال يده بسط بالعرف ونحوه مشبهة صحيح وناقصة صرح (ينفق كيف يشاء) تأكيده للوصف بالسخاء ودلالة على أنه لا ينفق الا على مقتضى الحكمة والمصلحة روى أن الله تبارك وتعالى كان قد بسط على اليهود حتى كانوا من أكثر الناس مالا فلما عصوا الله في محمد صلى الله عليه وسلم وكذبوه كف الله تعالى ما بسط عليهم من السعة فعند ذلك قال فخصاص بن عازر ورايد الله مغلوطة ورضى بقوله الآخرون فأشركوا فيه (وايزيدن) أى يزدادون عند نزول القرآن لحسد هم عدايا في الجحود وكفرا بآيات الله (وألقينا بينهم العداوة) فكما هم أبدا متخاتف وقلوبهم شتى لا يقع اتفاق بينهم ولا تعاضد (كلما أوقدوا نارا) كلما أرادوا محاربة أحد غلبوا وقهروا ولم يقيم لهم نصر من الله الى أحد قط وقد أنابهم الاسلام وهم في ملك الجوس وقيل خالفوا حكم التوراة فبعث الله عليهم بختنصر ثم أفسدوا فاسط الله عليهم فطرس الرومي ثم أفسدوا فاسط الله عليهم الجوس ثم أفسدوا فاسط الله عليهم المسلمين وقيل كلما حاربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم نصر عليهم وعن قتادة رضى الله عنه لا تلقى اليهود ببلدة الا وجدتهم من أذل الناس (ويسعون) ويجهدون في الكيد للاسلام ومحذور كرسول الله صلى الله عليه وسلم من كتبهم (ولو أن أهل الكتاب) مع ما عددنا من سيئاتهم (آمنوا) برسول الله صلى الله عليه وسلم وبما جاء به وقرئوا ايمانهم بالتقوى التي هي الشريعة في الفوز بالايمان (لكفرنا عنهم) تلك السيئات ولم نؤاخذهم بها (ولا دخلناهم) مع المسلمين الجنة وفيه اعلام بعظم معاصي اليهود والنصارى وكثرة سيئاتهم ودلالة على سعة رحمة الله تعالى وفتح باب التوبة على كل عاص وان عظمت معاصيه وبلغت مبالغ سيئات اليهود والنصارى وأن الايمان لا ينجي ولا يسعد الا مشفوعا بالتقوى كما قال الحسن هذا العمود فأين الاطناب (ولو أنهم

٥٤ كشف ل لا ينجي الخ) قال أجد هو ينهز الفرصة من ظاهر هذه الآية فيجعله دليلا على قاعدته في أن مجرد الايمان لا ينجي من الجحود في النار حتى ينضاف اليه التقوى لان الله تعالى جعل المجموع في هذه الآية شرطا للثبوت لا كغيره ولا دخل الجنة وظاهره انهما ما لم يجتمعا لا يوجد تكفير ولا دخول الجنة وأنى له ذلك والاجماع والاتفاق من الفريقين أهل السنة والمعتزلة على ان مجرد الايمان يجب ما قبله ويحويه كما ورد النص فلو فرضنا موت الداخل في الايمان عقيب دخوله فيه لكان كيوم ولدته أمه باتفاق مكفر الخطايا محكوما له بالجنة فدل ذلك على ان اجتماع الامرين ليس بشرط هذا ان كان المراد بالتقوى الاعمال وان كانت التقوى على أصل موضعها الخوف من الله عز وجل فهذا المعنى ثابت لكل مؤمن وان قارف الكافر وحينئذ لا يتم للزمخشري منه غرض وما هذا الا الحاح والجاح في مخالفة المعتقد المستفاد من قوله عليه الصلاة والسلام من قال لا اله الا الله دخل الجنة وان زنى أو سرق كررها النبي صلى الله عليه وسلم مرارا

ثم قال وان رغبتم ان ياتيكم من ربكم ما تنزل باله فاعلموا ان الله لا يهدي القوم الكافرين (قال معناه بلغ غير من اقب في التبليغ أحد ولا خائف أن ينالك مكروه وان لم تفعل معناه وان لم تبلغ جميعه كما أمرتك فابالغت رسالته فلم تبلغ اذا ما كلفت من اداء الرسالة ولم تؤد منها شيئا قط وذلك ان بعضها ليس بأولى بالاداء من البعض فكانت اداءها جميعها كما ان لم يؤمن ببعضها كان كمن لم يؤمن بأكملها لا دلالة على منها ما يدليه غيرها كونها كذلك في حكم الشيء الواحد والشيء الواحد لا يكون مبلغا غير مبلغ مؤمنه غير مؤمن الى ان قال فان قلت وقوع قوله ٤٣٦ فابالغت رسالته جزءا للشرط ما وجه حجة قلت فيه وجهان أحدهما انه اذا لم تمثل الخ قال أحد

وهذا الاتحاد بين الشرط والجملة نرا ظاهرا لا ان حاصله ان لم تبلغ الرسالة لم تبلغ الرسالة بالجملة والخطير حتى لا يزيد الخبر عليه شيئا في الظاهر كقوله

أنا أبو النجم وشعري شعري

أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من ربه لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم منهم أمة مقتصدة وكثير منهم ساء ما يعملون يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فابالغت رسالته والله يعصمك من الناس ان الله لا يهدي القوم الكافرين قل يا أهل الكتاب

فجعل الخبر عين المبتدا بلا امر يندى اللفظ وأراد وشعري شعري المشهور بلاغته والمستفيض فصاحته وليكنه أفهم

أقاموا التوراة والانجيل) أقاموا أحكامهما وحدودهما وما فهم ما من نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما أنزل اليهم) من سائر كتب الله لانهم مكافون الايمان بجميعها فكانها أنزلت اليهم وقيل هو القرآن لوسع الله عليهم الرزق وكانوا قد قطعوا وقوله (لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم) عبارة عن التوسعة وفيه ثلاثة أوجه أن يعفي عنهم بركات السماء وبركات الأرض وأن يكثروا لا شجار الثمرة والزروع المغلة وأن يرزقهم الجنة الى انفة الثمار يجتنبون ما نهى من رؤس الشجر ويأمنون ما تساقط على الأرض من تحت أرجلهم) منهم أمة مقتصدة (طائفة حالها أعم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل هي الطائفة المؤمنة عبد الله بن سلام وأصحابه وثمانية وأربعون من النصاري و) ساء ما يعملون) فيه معنى التعجب كانه قيل وكثير منهم ما أسوأ عملهم وقيل هم كعب بن الأشرف وأصحابه والروم (بلغ ما أنزل اليك) جميع ما أنزل اليك وأي شيء أنزل اليك غير ما أقب في تبليغه أحدهما ولا خائف أن ينالك مكروه (وان لم تفعل) وان لم تبلغ جميعه كما أمرتك (فابالغت رسالته) وقرئ رسالته فلم تبلغ اذا ما كلفت من اداء الرسالات ولم تؤد منها شيئا قط وذلك أن بعضها ليس بأولى بالاداء من البعض وان لم تؤد بعضها فكانت اداءها جميعا كما أن لم يؤمن ببعضها كان كمن لم يؤمن بأكملها لا دلالة على منها ما يدليه غيرها وكونها كذلك في حكم شيء واحد والشيء الواحد لا يكون مبلغا غير مبلغ مؤمنه غير مؤمن به وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما ان كنت آية لم تبلغ رسالاتي وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثني الله برسالاته فضقت به اذ رعا فأوحى الله الي ان لم تبلغ رسالاتي عذبتك وضمن لي العصمة فقويت (فان قلت) وقوع قوله فابالغت رسالته جزءا للشرط ما وجه حجة (قلت) فيه وجهان أحدهما انه اذا لم تمثل أمر الله في تبليغ الرسالات وكتمها كلها كانه لم يعثر رسولا كان أمره اشنع على اخفاء بشئنا عنه فقيل ان لم تبلغ منها أدنى شيء وان كان كلمة واحدة فأنت كمن ركب الامر الشنيع الذي هو كتمان كلها كاعظم قتل النفس بقوله فكانما قتل الناس جميعا والثاني أن يراد فان لم تفعل ذلك ما يوجه كتمان الوحي كله من العقاب فوضع السبب موضع السبب ويعضده قوله عليه الصلاة والسلام فأوحى الله الي ان لم تبلغ رسالاتي عذبتك (والله يعصمك) عداة من الله بالحفظ والكلاءة والمعنى والله يضمن لك العصمة من أعدائك فما عذر لك في مراقتهم (فان قلت) أين ضمان العصمة وقد شخ في وجهه يوم أحد وكسرت رباعيته صلوات الله عليه (قلت) المراد أنه يعصمه من القتل وفيه أن عليه أن يحتمل كل ما دون النفس في ذات الله فاشد تكليف الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل نزلت بعد يوم أحد والناس الكفار بدليل قوله (ان الله لا يهدي القوم الكافرين) ومعناه أنه لا يحكمهم بما يريدون انزاله بك من الهدى والاك وعن أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت فأخرج رأسه من قبة آدم وقال انصرفوا يا أيها

بالسكوت عن هذه الصفات التي بها تحصل الفائدة انهم لو ازم شعرة في افهام الناس السامعين لاشتبهوا به وان غنى الناس

عن ذكرها لشهرتها وذايعها وكذلك أريد في الآية لان عدم تبليغ الرسالة أمر معلوم عند الناس مستقر في الافهام انه عظيم شنيع ينقم على من تكبه بل عدم نشر العلم من العالم أمر قطيع فضلا عن كتمان الرسالة من الرسول فاستغنى عن ذكر الزيادة التي يتفاوت بها الشرط والجزاء للصوق بالجزء في الافهام وان كل من سمع عدم تبليغ الرسالة فهم ما وراءه من الوعيد والتهديد وحسن هذا الاسلوب في الكتاب العزيز بذكر الشرط عاما بقوله وان لم تفعل ولم يقل فان لم تبلغ الرسالة فابالغت الرسالة حتى يكون اللفظ متغايرا وهذه المغايرة اللفظية وان كان المعنى واحدا أحسن رونا وظهورا لادارة من تكرار اللفظ الواحد في الشرط والجزاء وهذه الذروة انخط عنها أبو النجم بذكر المبتدا بلفظ الخبر وحق له ان تضاف فصاحته عند فصاحة المعجز فلا يعاب عليه في ذلك وهذا الفصل كالللباب من علم البيان والله الموفق

قوله تعالى ان الذين آمنوا والذين هادوا الصابئون والنصارى الاية (قال فيه الصابئون رفع على الابتداء وخبره محذوف الخ) قال
أحمد صدق لا ورود لسؤال به هذا التوجيه ولكن ثم سؤال متوجه وهو أن يقال لو عطف الصابئين ونصبه كما قرأ أن كثير لا فاد أيضا
دخولهم في جملة المتوب عليهم ولغهم من تقديم ذكرهم على النصارى ما يفهم من الرفع من ان هؤلاء الصابئين وهم أوغل الناس في
الكفر يتاب عليهم فالظن بالنصارى ولو كان الكلام جملة واحدة بليغا مختصرا ٤٢٧ والعطف افرادى فلم عدل الى الرفع وجعل

الكلام جملة واحدة وهل
يتماز بفائدة على النصب
والعطف افرادى
ويجيب عن هذا السؤال
بأنه نصبه وعطفه لم
يكن فيه افهام خصوصية

الناس فقد عصى الله من الناس (لستم على شئ) أى على دين يعتقه حتى يسمى شيئا فسادا وبطلانا كما
تقول هذا ليس بشئ تريد تحقيره وته غير شأنه وفي أمثالهم أقل من لاشئ (فلاتأس) فلا تتأسف عليهم
لزيادة طغيانهم وكفرهم فان ضرر ذلك راجع اليهم لا اليك وفي المؤمنين غنى عنهم (والصابئون) رفع على
الابتداء وخبره محذوف والنية به التأخير عما في حيزان من اسمها وخبرها كانه قيل ان الذين آمنوا والذين
هادوا والنصارى حكمهم كذا والصابئون كذلك وأنشد سيبويه شاهد له
والا فاعلموا أنا وأنتم * بغاة مابقينا في شقاق

لستم على شئ حتى تقيموا
التوراة والانجيل وما
أنزل اليكم من ربكم
وليزيدن كثير منهم
ما أنزل اليك من ربك
طغيانا وكفرا فلا تأس
على القوم الكافرين
ان الذين آمنوا والذين
هادوا والصابئون
والنصارى من آمن
بالله واليوم الآخر وعمل
صالحا فلا خوف عليهم
ولا هم يحزنون لقد
أخذنا ميثاق بني
اسرائيل وأرسلنا اليهم
رسلا كلما جاءهم رسول
بما لا تهوى أنفسهم

أى فاعلموا أنا بغاة وأنتم كذلك (فان قلت) هلا زعمت أن ارتفاعه للعطف على محل ان واسمها (قلت) لا يصح
ذلك قبل الفراغ من الخبر لا تقول ان زيد او عمرو ومنطلقان (فان قلت) لم لا يصح والنية به التأخير فكانت قلت
ان زيدا منطلق وعمرو (قلت) لا في اذار فتمته رفعته عطفا على محل ان واسمها والعامل في محلهما هو الابتداء
فيجب أن يكون هو العامل في الخبر لان الابتداء ينظم الجزأين في عمله كانه تنظمها ان في عمله فلورفعت
الصابئون المنوي به التأخير بالابتداء وقد رفعت الخبر بان لا عملت فيه مارا فعين مختلفين (فان قلت) نقوله
والصابئون معطوف لا بدله من معطوف عليه فاهو (قلت) هو مع خبره المحذوف جملة معطوفة على جملة
قوله ان الذين آمنوا والخولا محل لها كالمحل للتي عطفت عليهم (فان قلت) ما التقديم والتأخير لا لفائدة فها
فائدة هذا التقديم (قلت) فائدة التنبية على أن الصابئين يتاب عليهم ان صح منهم الايمان والعمل الصالح
فما الظن بغيرهم وذلك أن الصابئين أبين هؤلاء الممدودين ضلالا وأشد هم غيا وما سمعوا صابئين الا لانهم
صموا عن الاديان كلها أى خرجوا كما أن الشاعرقدم قوله وأنتم تنبها على أن المخاطبين أوغل في الوصف
بالغاة من قومهم حيث عاجل به قبل الخبر الذي هو بنية لتلايدخل قومهم في البغي قبلهم مع كونهم أوغل فيه
منهم وأثبت قدما (فان قلت) فالوقيل والصابئين واياكم لكان التقديم حاصلا (قلت) لو قيل هكذا لم يكن من
التقديم في شئ لانه لا إزالة فيه عن موضعه وانما يقال مقدم ومؤخر للزال لا للقرار في مكانه ومجرى هذه الجملة
مجرى الاعتراف في الكلام (فان قلت) كيف قال الذين آمنوا ثم قال (من آمن) (قلت) فيه وجهان
أحدهما أن يراد بالذين آمنوا الذين آمنوا بالسنن وهم المنافقون وأن يراد بمن آمن من ثبت على الايمان
واسم مقام ولم يخالجه ريبة فيه (فان قلت) ما محل من آمن (قلت) اما الرفع على الابتداء وخبره (فلا خوف
عليهم) والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط ثم الجملة كما هي خبر ان وأما النصب على البدل من اسم ان وما عطف
عليه أرم من المعطوف عليه (فان قلت) فأين الراجع الى اسم ان (قلت) هو محذوف تقديره من آمن منهم
كما جاء في موضع آخر وقرئ والصابئون بياء صريحة وهو من تخفيف الهمزة كقراءة من قرأ يس تهزبون
والصابئون وهو من صبوت لانهم صبوا الى اتباع الهوى والشهوات في دينهم ولم يتبعوا أدلة العقل والسمع وفي
قراءة أبي رضى الله عنه والصابئين بالنصب وبها قرأ ابن كثير وقرأ عبد الله يا أيها الذين آمنوا والذين هادوا
والصابئون (لقد أخذنا) ميثاقهم بالتوحيد (وأرسلنا اليهم رسلا) ليقرؤهم على ما يأتون وما يذرون في دينهم
(كلما جاءهم رسول) جملة شرطية وقعت صفة لرسلا والراجع محذوف أى رسول منهم (بما لا تهوى أنفسهم)

لهذا المصنف لان
الاصناف كلها معطوف
بعضها على بعض عطف
المفردات وهذا المصنف
من جملتها والخبر عنها
واحد وأمام الرفع
فينقطع عن العطف

الافرادى وتبقى بقية الاصناف محصاة بالخبر المعطوف به ويكون خبر هذا المصنف المنفرد بمنزلة مثله والصابئون كذلك
فيجب أن كله مقبوس على بقية الاصناف وملحق بها وهو بهذه المثابة لانهم لما استقر بعد الاصناف من قبول التوبة فكانوا أجمعاء يجعلاهم
تبعوا فرعا مشبهين بمن هم أقدم منهم بهذا الخبر وقائدة التقديم على الخبر أن يكون توسط هذا المبتدأ المحذوف الخبر بين الجزئين أدل على
أن الخبر المحذوف من ذكره بعد تقضى الكلام وعظامه والله أعلم

قوله تعالى وأرسلنا إليهم رسلاً كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم فرىقا كذبوا وفرىقا يقيمون (قال ابن قات) أين جواب الشرط الخ) قال أحد وعما يدل على حذف الجواب أنه جاء ظاهراً في الآية الأخرى وهي توأمة هذه قوله تعالى أفكلم جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففرىقا كذبتم ٤٢٨ وفرىقا تقتلون فأرفع قوله استكبرتم جواباً ثم فسرها استكبارهم وصنيعهم بالانبياء يقتل البعض

وتكذب البعض ولو قدر الزمخشري ههنا الجواب المحذوف مثل المنطوق به في أخت الآية فقال وأرسلنا إليهم رسلاً كلما جاءهم فرىقا كذبوا وفرىقا يقتلون وحسبوا أن لا تكون فتنة فهموا صغوا ثم تاب الله عليهم ثم عمو وصغوا كثير منهم والله يصير بما يعملون لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم وقال المسيح يابني إسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم فانه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله إلا الله واحد وإن لم ينهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم عذاب أليم ألا يتوبون إلى الله ويستغفروا والله غفور رحيم ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل

وسول بما لا تهوى أنفسهم استكبروا والكان أولى لدلالة مثله عليه * عاد كلامه (قال فان قلت لم

يما يخالف هو اهتم وبضاد شهوداتهم من مشاق التكليف والعمل بالشرائع (فان قلت) أين جواب الشرط فان قوله (فرىقا كذبوا وفرىقا يقتلون) ناب عن الجواب لان الرسول الواحد لا يكون فریقين ولانه لا يحسن أن تقول ان أكرمتم أخى أحلك أكرمتم (قلت) هو محذوف يدل عليه قوله فرىقا كذبوا وفرىقا يقتلون كانه قيل كلما جاءهم رسول منهم ناصبوه وقوله فرىقا كذبوا جواب مستأنف لقائل يقول كيف فعلوا رسلهم (فان قلت) لم جى بما حد الفعلين ماضيا وبالاخر مضارعاً (قلت) جى بقتلهم على حكاية الحال الماضية استغناء عن القتل واستحضار تلك الحال الشنيعة للتعجب منها قرئ أن لا يكون بالنصب على الظاهر وبالرفع على أن أن هي الخفيفة من الثقيلة أصله أنه لا يكون فتنة تخفف أن وحذف ضمير الشأن (فان قلت) كيف دخل فعل الحسبان على أن التي للتحقيق (قلت) نزل حسب انهم لقوته في صدورهم منزلة العلم (فان قلت) فأن مفعولاً حسب (قلت) سداً يشتمل عليه صلة أن وأن من المسند والمُسند اليه مسد المفعولين والمعنى وحسب بنو إسرائيل أنه لا يصيبهم من الله فتنة أي بلاء وعذاب في الدنيا والآخرة (فعوا) عن الدين (وصغوا) حين عبدوا الجبل ثم تابوا عن عبادة الجبل (فتاب الله عليهم ثم عمو وصغوا) كناية بطلبهم المحال غير المعقول في صفات الله وهو الرؤية وقرئ عمو وصغوا بالضم على تقدير عماهم الله وصغهم أي رماهم وضربهم بالهوى والصمم كما يقال تركته اذا ضربته بالنيزك وركبته اذا ضربته بركبته (كثير منهم) بدل من الضمير أو على قولهم أكلوني البراغيث أو هو خبر مبتدأ محذوف أي أولئك كثير منهم * لم يفرق عيسى عليه الصلاة والسلام بينه وبينهم في أنه عبد مريبوب كمثلهم وهو احتجاج على النصارى (انه من يشرك بالله) في عبادته أو فيما هو مختص به من صفاته أو أفعاله (فقد حرم الله عليه الجنة) التي هي دار الموحدين أي حرمه دخولها ومنعه منه كما منع الحرم من المحرم عليه (وما للظالمين من أنصار) من كلام الله على أنهم ظلموا وعدلوا عن سبيل الحق فيما يقولوا على عيسى عليه السلام فذلك لم يساعدهم عليه ولم ينصر قولهم ورده وأنكره وإن كانوا معظمين له بذلك ورافعين من مقداره أو من قول عيسى عليه السلام على معنى ولا ينصركم أحد فيما تقولون ولا يساعدهم عليه لاستحالة وبعده عن المعقول أو ولا ينصركم ناصر في الآخرة من عذاب الله * من في قوله (وما من إله إلا الله واحد) للاستغراق وهي المقدرة مع لا التي لنفي الجنس في قولك لا إله إلا الله والمعنى وما له قط في الوجود إلا إله موصوف بالوحدانية لا ثانی له وهو الله وحده لا شريك له ومن في قوله (ليمسن الذين كفروا منهم) للبيان كالتى في قوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان (فان قلت) فهلا قيل ليمسنهم عذاب أليم (قلت) في إقامة الظاهر مقام المضمر فائدة وهي تكرير الشهادة عليهم بالكفر في قوله لقد كفر الذين قالوا في البيان فائدة أخرى وهي الاعلام في تفسير الذين كفروا منهم أنهم بكان من الكفر والمعنى ليمسن الذين كفروا من النصارى خاصة (عذاب أليم) أي نوع شديد الألم من العذاب كما تقول أعطني عشرين من الثياب تريد من الثياب خاصة لا من غيرها من الاجناس التي يجوز أن يتناولها عشرون ويجوز أن تكون للمتبعيض على معنى ليمسن الذين بقوا على الكفر منهم لان كثير منهم تابوا من النصراية (أفلا يتوبون) ألا يتوبون بعده هذه الشهادة المكررة عليهم بالكفر وهذه الوعيد الشديد ما هم عليه وفيه تعجب من أصرارهم (والله غفور رحيم) يغفر لهم ولا يأنابوا ولا غيرهم (قد خلت من قبله الرسل) صفة (رسول أى ما هو الرسول من جنس الرسل الذين خلوا من قبله جابياً بآيات من الله كما أتوا بأمثالها ان أبر الله الأبرص وأحيا الموتي على يده فقد أحيا العصا وجعلها حية تسعى وفاق بها البحر وطمس على يده موسى وإن خلقه من غير

جى بما حد الفعلين ماضيا بالخ) قال أحد أو يكون حالاً على حقيقة لانهم دار وأحول قول محمد عليه أفضل الصلوات والسلام غير وقد قيل هذا الوجه في أخت هذه الآية في البقرة وقد مضى وجه اقتضا صيغة الفعل المضارع لاستحضاره دون الماضى وتغنيه بقوله تعالى ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبغ الارض مخضرة فعدل عن فأصبحت الى فتصيح تصوير الحال واستحضارها في ذهن السامع ومنه بأنى قد لقيت الغول يسمى * بسهب كالصهيقة صححان فأخذه فأضربه فخرت * صريراً للبدن وللجيران

وأمثاله كثيرة والله أعلم * قوله تعالى انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر انى يؤفكون (قال فان قلت ما معنى التراخي في قوله ثم انظر الخ) قال اجد ومنه ثم انتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وقوله يقتل كيف قدر ثم قل كيف قدر وهى في سائر هذه المواضع منقولة من التراخي الزماني الى التراخي المعنوي في المراتب * قوله تعالى يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل (قال معناه لا تغلوا في دينكم غلوا بطلال الخ) قال اجد معنى بأهل العدل والترحيد المعتزلة ويعنى بغلوهم الذى هو حق عنده انهم غلوا في التوحيد فجحدوا الصفات الالهية وغلوا في التعديل ٤٢٩ فنقولوا كثيرا لفعال بل كلها عن

أن تكون مخلوقة لله تعالى لا تطوئها في مفاسد ولا ن الله تعالى يعاقب على ما هو قبيح

وأما صدقة كانا يا كلان الطعام انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر انى يؤفكون قل أتعبدون من دون الله مالا يعلى لكم ضرا ولا تغفلوا الله هو السميع العليم قل يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل لعن الذين كفروا من بنى اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون

منه والعدل عندهم أن لا يعاقب على فعل خلقه فهو ذا غلوهم

غير ذكركم خلق آدم من غير ذكركم ولا أنثى (وقه صدقة) أى وما أمته أيضا الا صدقة كبعض النساء المصدقات للانبياء المؤمنين بهم فامتلأوا بها الامتلاء بشرين أحدهما بنى والاخر صحابي فن أن استنبه عليكم أمرها حتى وصفتوها بما لم يوصف به سائر الانبياء وصحابتهم مع أنه لا يتميز ولا تغفلوا بينهم ما بينهم بوجه من الوجوه * ثم صرح بعبادهم ما نسب اليهم ما في قوله (كانا يا كلان الطعام) لان من احتاج الى الاعتداء بالطعام وما يتبعه من المضغ والنفض لم يكن الاجسام امر كبا من عظم ولحم وعروق وأعصاب وأخلاط وأمزجة مع شهوة وقرم وغير ذلك مما يدل على أنه مصنوع مؤلف مدبر كغيره من الاجسام (كيف نبين لهم الآيات) أى الاعلام من الأدلة الظاهرة على بطلان قولهم (انى يؤفكون) كيف يصرفون عن استماع الحق وتأمله (فان قلت) ما معنى التراخي في قوله ثم انظر (قلت) معناه ما بين العجبين يعنى أنه بين لهم الآيات بيانا عجيبا وأن اعراضهم عنها أعجب منه (ملايكل) هو عيسى أى شيئا لا يستطيع أن يضركم بمثل ما يضركم به الله من البلايا والمصائب فى النفس والاموال ولا أن ينفعكم بمثل ما ينفعكم به من صحة الابدان والسعة والخصب ولان كل ما يستطيعه البشر من المضار والمنافع فبقادر الله وتعميكنه فكانه لا يعلىكم منه شيئا وهذا دليل قاطع على أن أمره مناف للرؤية حيث جعله لا يستطيع ضرا ولا نفعا وصفة الرب أن يكون قادرا على كل شئ لا يخرج مقدور عن قدرته (والله هو السميع العليم) متعلق بأن تعبدون أى أن تشركون بالله ولا تخشونه وهو الذى يسمع ما تقولون ويعلم ما تعتقدون أو أتعبدون العاجز والله هو السميع العليم الذى يصح منه أن يسمع كل مسموع ويعلم كل معلوم وان يكون كذلك الا وهو حي قادر (غير الحق) صفة للأصديق أى لا تغلوا في دينكم غلوا غلوا أى غلوا بطلال الخ الذين غلوا غلوا حق وهو أن يفحص عن حقائقه ويفتش عن أبعاد معانيه ويجهد في تحصيل حجه كما يفعل المتسكمون من أهل العدل والتوحيد رضوان الله عليهم غلوا بطل وهو أن يتجاوز الحق ويتخطاه بالاعراض عن الأدلة واتباع الشبهة كما يفعل أهل الاهواء والبدع (قد ضلوا من قبل) هم أئمتهم في النصرانية كانوا على الضلال قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم (وأضلوا كثيرا) ممن شايعهم على التلميت (وضلوا) لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم (عن سواء السبيل) حين كذبوه وحسدوه وبغوا عليه * نزل الله لعنهم في الزبور (على لسان داود) وفي الانجيل على لسان عيسى وقيل ان أهل ايلة لما اعتدوا في السبت قال داود عليه السلام اللهم العنهم واجعلهم آية فسخوا قرده ولما كفر أصحاب عيسى عليه السلام بعد المائدة قال عيسى عليه السلام اللهم عذب من كفر بعد ما كل من المائدة عذابا لم تعذب أحد من العالمين والعنهم كالعنت أصحاب السبت فأصبحوا خنازير وكانوا خمسة آلاف رجل ما فيهم امرأة ولا صبي (ذلك بما عصوا) أى لم يكن ذلك لعن الشنيع الذى كان سبب المسخ الا لاجل العصية والاعتداء لا لشيء آخر ثم فسر العصية والاعتداء بقوله (كانوا لا يتناهون) لا ينهى بعضهم بعضا (عن منكر فعلوه) ثم قال (لبئس ما كانوا يفعلون) للتجيب من سوء فعلهم مؤكدا لذلك بالقسم فيما حسمه على المسلمين في اعراضهم عن باب التنهاى عن المناكير وقلة عبيدكم به كانه ليس من ملة الاسلام في شئ مع

في التعديل وهو كاترى انه كاسد عن التوحيد لانهم جمعو كل مخلوق من الحيوانات خالقها فالنصارى غلوا فاشركوا ثلاثة والمعتزلة كما رأيت أشركوا كل أحد بل غير الادميين في الخلق الذى هو خاص بالرب ويعنى الزنخشرى باهل البدع والاهواء من عدا الطائفة المذكورة ويعنى بغلوهم الباطل اثبات الصفات لله تعالى وتوحيده على الحق حتى لا خالق سواء ولا مخلوق الا بقدرته وقد ترضى عن شيعته واخوانه وسكت عن ذكر من عداهم ونحن نقول اللهم ارض عن هؤلاء الطوائف برضائك وهذه دعوة أيضا بلا خلاف والله الموفق

قوله تعالى لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون (قال ان قلت كيف وقع ترك التناهي الخ) قال اجدوني هذا التوبيخ الاخبار بامر من قبيحين احدهما بانهم كانوا يفعلون المنكر والآخر انهم كانوا انار كين للنهي عنها أي عن أمثالها في المستقبل ولولا زيادة فعلوه لما صرح بوقوعها منهم وليكن المصريح به ترك النهي عن المنكر عند استحقاق النهي وذلك حين الاشراف على تعاطيه وظهور الامارات الدالة عليه فانظم ثبوت الامر بن جميعا على أحصر وجه وأبلغه وقد دلت هذه الآية على المذهب لصحح الاشعري من ان متعلق النهي فعل وهو الترك خلا فالإي هاشم المتزى في قوله ان متعلقه نفي محض وعدم صرف ووجه دلالة الآية على ان متعلقه فعل أنه عبر عن ترك التناهي الذي وقع توبيخهم عليه بالفعل حيث قال لبئس ما كانوا يفعلون أي لبئس الترك للتناهي فعلا كما تقول زيد لبئس الرجل فتجعل الرجل واقعا على زيد وقد سمى تركهم للنهي ٤٣٠ عن المنكر في الآية السابقة قبل هذه صنعا فقال لولا ينهاهم الربانيون والاحبار الى قوله

ما يتلون من كلام الله وما فيه من المبالغات في هذا الباب (فان قلت) كيف وقع ترك التناهي عن المنكر تفسير للعصية والاعتداء (قلت) من قبل ان الله تعالى أمر بالتناهي فكان الاخلال به معصية وهو اعتداء لان في التناهي حسم للفساد فكان تركه على عكسه (فان قلت) ما معنى وصف المنكر بفعله ولا يكون النهي بعد الفعل (قلت) معناه لا يتناهون عن معاودة منكر فعلوه أو عن مثل منكر فعلوه أو عن منكر أرادوا فعله كما ترى أمارات الخوض في الفسق وآلاته تسوى وتهميا فتسكرو ويجوز أن يراد لا ينتهون ولا يعتدون عن منكر فعلوه بل يصبرون عليه ويدومون على فعله يقال تناهى عن الامر وانتهى عنه اذا امتنع منه وتركه (تري كثير منهم) هم منافقوا أهل الكتاب كانوا يوالون المشركين ويصافونهم (أن سخط الله عليهم) هو المخصوص بالذم ومحله الرفع كانه قيل لبئس زادهم الى الآخرة سخط الله عليهم وهو المبنى موجب سخط الله (ولو كانوا يؤمنون) اي انا خالصا غير نفاق ما اتخذوا المشركين (أولياء) يعني أن موالاة المشركين كفيها دليلا على نفاقهم وأن ايمانهم ليس بايمان (ولكن كثير منهم فاسقون) متمردون في كفرهم ونفاقهم وقيل معناه ولو كانوا يؤمنون بالله وموسى كما يدعون ما اتخذوا المشركين أولياء كما لم يوالهم المسلمون * وصف الله شدة شكية اليهود وصعوبة اجابتهم الى الحق ولين عريكة النصارى وسهولة ارعوائهم وميلهم الى الاسلام ووجهل اليهود قرناء المشركين في شدة العداوة للؤمنين بل نه على تقدم قدمهم فيها بتفقيهم على الذين أشركوا وكذلك فعل في قوله ولتجدنهم أحرص الناس على حياة ومن الذين أشركوا ولعمري انهم لسلك ذلك وأشد عن النبي صلى الله عليه وسلم ما خلاهم وديان بسلام الاها بقتله * وعلى سهولة ما أخذ النصارى وقرب مودتهم للؤمنين (بان منهم قسيسين ورهبانا) أي علماء وعمادا (وأنتهم) قوم فهم تواضع واستكانة ولا كبر فيهم واليهود على خلاف ذلك وفيه دليل بين على أن التعلم أنفع شيء وأهداء الى الخير وأدله على الفوز حتى علم القسيسين وكذلك غم الآخرة والتحدث بالعاقبة وان كان في راهب والبراءة من الكبر وان كانت في نصارى * ووصفهم الله برقة القلوب وأنهم يكون عند استماع القرآن وذلك نحو ما يحكى عن النجاشي رضى الله عنه أنه قال لجعفر ابن أبي طالب حين اجتمع في مجلسه المهاجرون الى الحبشة والمشركون لعنوا وهم يغرونه عليهم * ويتطابرون عنهم عنده هل في كتابك ذكر مريم قال جعفر فيه سورة تنسب اليها فقرأها الى قوله ذلك عيسى بن مريم وقرأ سورة طه الى قوله وهى أهلك حديث موسى في النجاشي وكذلك فعل قومه الذين وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم سبعون رجلا حين قرأ عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة يس فبكوا

لبئس ما كانوا يصنعون وذلك أبليغ في الدلالة على ان متعلق النهي أمر ثابت اذا الصنع أمكن من الفعل في الدلالة على الاثبات وقد مر هذا التقرير والله ترى كثير منهم يتولون الذين كفروا والبئس ما قدمت لهم أنفسهم ان سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ولو كانوا يؤمنون بالله والذي وما أنزل اليه ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيرا منهم فاسقون لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا ولتجدن أقربهم مودة

الموفق * قوله تعالى لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا

اليهود والذين أشركوا ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا اننا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون (قال وصف الله تعالى شدة شكية اليهود وصعوبة اجابتهم الخ) قال اجدوا نفاقا قال الذين قالوا اننا نصارى ولم يقل النصارى تعريضا لصلاية اليهود في الكفر والامتناع من الامتثال للامر لان اليهود قبل لهم ادخالوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على آدابكم فبقاوا ذلك بأن قالوا فاذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون والنصارى قالوا نحن أنصار الله ومن ثم سمو انصارى وكذلك أيضا ورد أول هذه السورة ومن الذين قالوا اننا نصارى أخذنا مني فاقهم فنسوا حظا مما ذكروا به فأسند ذلك الى قولهم والاشارة به الى قولهم نحن أنصار الله لكنه ههنا ذكر تفيها على انه لم يشترطوا على الميثاق ولا على ما قالوه من أنهم أنصار الله وفي الآية الثانية ذكر تنبيه على أنهم أقرب حالا من اليهود لانهم لما ورد عليهم لم يكافؤوا باليهود بل قالوا نحن أنصار الله واليهود قالوا فاذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون فهذا سره والله أعلم

عاد كلامه (قال ان قات مامعنى قوله ترى أعينهم تفيض من الدمع الح) قال أجد وهذه العبارة من أبلغ العبارات وأنها هاهو هي ثلاث مراتب فالاولى فاض دمع عينه وهذا هو الاصل والثانية محمولة من هذه وهى قول القائل فاضت عينه دمعاً حوت الفعل الى العين مجازاً ومبالغة ثم نبت على الاصل والحقيقة بنصب ما كان فاعلاً على التمييز والثالثة فيها ٤٣١ هذا التحويل المذكور وهى الواردة فى

الاية الا انها أبلغ من الثانية باطراح المنبهة على الاصل وعدم نصب التمييز وبارازة فى صورة التعليل والله أعلم وانما كان الكلام مع التعليل أبعد عن الاصل منه

للمذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا بما كتبنا معك لساهدين وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين فأتاهم الله بما قالوا جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم يا أيها الذين آمنوا لا تتحرروا طيبات ما أحل الله لكم

مع التمييز لان التمييز مثله فى قد استقر كونه فاعلا فى الاصل فى مثل نصب زيد عرفاً وتفقاً

(فان قلت) بم تعلقت اللام فى قوله (الذين آمنوا) (قلت) بعد اداة ومودة على أن عداوة اليهود التى اختصت المؤمنين أشد العداوات وأظهرها وأن مودة النصارى التى اختصت المؤمنين أقرب المودات وأدناها وجودوا وأسهلها محسولاً ووصف اليهود بالعداوة والنصارى بالمودة مما يؤذن بالتفاوت ثم وصف العداوة والمودة بالاشد والاقرب (فان قلت) مامعنى قوله (تفيض من الدمع) (قلت) معناه تمتلئ من الدمع حتى تفيض لأن الفيض أن يمتلئ الا ناء أو غيره حتى يطلع ما فيه من جوانبه فوضع الفيض الذى هو من الامتلاء موضع الامتلاء وهو من اقامة السبب مقام السبب أو قدمت المبالغة فى وصفهم بالبكاء فجعلت أعينهم كأنها تفيض بأنفسها أى تسيل من الدمع من أجل البكاء من قولك دمعته عينه دمعاً (فان قلت) أى فرق بين من ومن فى قوله (ما عرفوا من الحق) (قلت) لاولى لا ابتداء الغاية على أن فيض الدمع ابتدئ ونشأ من معرفة الحق وكان من أجله وبسببه والثانية لتمييز الوصول الذى هو ما عرفوا وتحتـمل معنى التبعض على أنهم عرفوا بعض الحق فأبكاهم وبلغ منهم فكيف اذا عرفوه كله وقرأ القرآن وأحاطوا بالسنة وقرئ ترى أعينهم على البناء للفعول (ربنا آمنا) المراد به انشاء الايمان والدخول فيه (فاكتبنا مع الشاهدين) مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم الذين هم شهداء على سائر الامم يوم القيامة لتكونوا شهداء على الناس وقالوا ذلك لانهم وجدوا ذكرهم فى الانجيل كذلك (وما لنا لا نؤمن بالله) انكار استبعاد لا تنفاه الايمان مع قيام موجب وهو الطمع فى انعام الله عليهم بحسبة الصالحين وقيل لما رجعوا الى قومهم لاموهم فأجابوهم بذلك أو اردوا وما لنا لا نؤمن بالله وحده لانهم كانوا مثلين وذلك ليس بايمان بالله ومحمل لا نؤمن بالنصب على الحال بمعنى غير مؤمنين كقولك مالك قائماً أو اوفى (ونطمع) أو الحال (فان قلت) ما العامل فى الحال الاولى والثانية (قلت) العامل فى الاولى ما فى اللام من معنى الفعل كانه قيل أى شئ حصل لنا غير مؤمنين وفى الثانية معنى هذا الفعل ولكن مقيد بالحال الاولى لانك لو أزلتها وقتلنا ما لم يكن كلاماً يجوز أن يكون ونطمع حالاً من لا نؤمن على أنهم أنكروا على نفوسهم أنهم لا يوحدون الله ويطمعون مع ذلك أن يصحبوا الصالحين وأن يكون معطوفاً على لا نؤمن على معنى وما لنا نتجمع بين التثنية وبين الطمع فى حسبة الصالحين أو على معنى وما لنا نتجمع بينهم بالدخول فى الاسلام لان الكافر ما ينبغي له أن يطمع فى حسبة الصالحين فقرأ الحسن فأتاهم الله (بما قالوا) بما تكلموا به عن اعتقادوا خلاص من قولك هذا قول فلان أى اعتقاده وما يذهب اليه (طيبات ما أحل الله لكم) ما طاب ولذ من الحلال ومعنى لا تتحرروا لا تمنعوا أنفسكم كمنع التحريم أو لا تقولوا حرمانها على أنفسنا مبالغة منكم فى المزمع على تركها تزهداً منكم وتقشفاً وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصف القيامة يوماً لا أصحابه فبالغ وأشبع الكلام فى الانذار فرقوا واجتمعوا فى بيت عثمان بن مظعون واتفقوا على أن لا يزالوا صاعين قائمين وأن لا يناموا على الفرش ولا يأكلوا اللحم والودك ولا يقربوا النساء والطيب ويرفضوا الدنيا ويأبسون المسوح ويسبحوا فى الارض ويحبوا ما ذكبرهم فبالغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم انى لم أمر بذلك ان لا تفككم عايكم حقا فصوموا وأفطروا وقوموا واناموا فانى أقوم وأنام وأصوم وأفطروا كل اللحم والدم وآتى النساء فمن رغب عن سنئى فليس منى ونزلت وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأكل الدجاج والغالوذ وكان يحبه الخلاء والعسل وقال ان المؤمن حلوى يحب الحلاوة وعن ابن مسعود أن رجلاً قال له انى حرمت الفرائض قتلا هذه الاية وقال نعم على فراشك وكفر عن عيئك وعن الحسن أنه دعى الى طعام ومعه فرقد السجى وأصحابه ففقدوا على المسألة وعلمها الا لوان من الدجاج المسمن والغالوذ وغير ذلك فاعتزل فرقدنا حية فسأل الحسن أهو صائم قالوا لا

عمر وشما واشتعل الرأس شيباً وتغيرت الارض عيوناً فاذا قلت فاضت عينه دمعاً فهم هذا الاصل فى العادة فى أمثاله وأما التعليل فلم يعمد فيه ذلك الا لتركه تقول فاضت عينه من ذكر الله كما تقول فاضت عينه من الدمع فلا يفهم التعليل ما يفهم التمييز والله الموفق

قوله تعالى ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم (قال المصنف رحمه الله تعالى) قال أحمد بن حنبل في هذه الآية وجه لطيف
 الأخذ في الدلالة على صحة وقوع ٤٣٢ الكفارة بعد اليمين وقبل الحنث وهو المشهور من مذهب مالك وبين الاستدلال بها أنه جعل

ما بعد الحلف ظرفاً
 لوقوع الكفارة المعتبرة
 شرعاً حيث أضاف إذا
 إلى مجرد الحلف وليس
 في الآية إيجاب الكفارة
 حتى يقال قد اتفق على
 أنها لا تجب بالحنث
 فتبين قد مره مضافاً
 إلى الحلف بل إنما انطقت
 بشرعية الكفارة ووقوعها

ولا تعتدوا إن الله لا يحب
 المعتدين وكلوا مما
 رزقكم الله حلالاً طيباً
 واتقوا الله الذي أنتم به
 مؤمنون لا يؤاخذكم
 الله باللغو في أيمانكم
 ولكن يؤاخذكم بما
 عقدتم الإيمان فكفارتها
 أطعام عشرة مساكين
 من أوسط ما تطعمون
 أهليكم أو كسوتهم أو
 تحرير رقبة فمن لم يجد
 فصيام ثلاثة أيام ذلك
 كفارة أيمانكم إذا حلفتم
 واحفظوا أيمانكم

على وجه الاعتبار إذ
 لا يعطى قوله ذلك
 كفارة أيمانكم إيجاباً
 يعطى صحة واعتباراً
 والله أعلم وهذا التصار
 على من منع التكفير
 قبل الحنث مطلقاً وإن
 كانت اليمين على بر
 والأقوال الثلاثة في

ولكنه يذكر هذه الألوان فأقبل الحسن عليه وقال يافرقه ترى ألعاب النحل بلباب البريخالص السمن
 يعبه مسلم وعنه أنه قيل له فلان لا يأكل الفالوذوي يقول لا أؤدى شكره قال أفيشرب الماء البارد قالوا نعم
 قال إنه جاهل أن نعمة الله عليه في الماء البارد أكثر من نعمة الله عليه في الفالوذوي وعنه أن الله تعالى أوجب عباده
 فأحسن أديهم قال الله تعالى أينفق ذو سعة من سعته ما عاب الله قوم ما وسع عليهم الدنيا فتعجموا وأطاعوا
 ولا عذر قوم ما زواها عنهم فعصوه (ولا تعتدوا) ولا تعتدوا أحداً وما أحل الله لكم إلى ما حرم عليكم أو لا تسرفوا
 في تناول الطيبات أو جعل تحريم الطيبات اعتداءً وظلماً فنبه عن الاعتداء ليدخل تحته النهي عن تحريمها
 دخولاً أولاً للورود على عقبه أو أرادوا لا تعتدوا بذلك (وكلوا مما رزقكم الله) أي من الوجوه الطيبة التي
 تسمى رزقاً (حلالاً) حال مما رزقكم الله (واتقوا الله) تأكيده لتوصية بما أمر به وزاد تأكيده بقوله (الذي
 أنتم به مؤمنون) لأن الإيمان به يوجب التقوى في الانتهاء إلى ما أمر به وعما نهى عنه * للغوفي اليمين الساقط
 الذي لا يتعلق به حكم واختلاف فيه فعن عائشة رضي الله عنها أنها سألت عنه فقالت هو قول الرجل لا والله
 بلى والله وهو مذهب الشافعي وعن مجاهد هو الرجل يحلف على الشيء يرى أنه كذلك وليس كاذب وهو
 مذهب أبي حنيفة رحمه الله (بما عقدتم الإيمان) بتعقيدكم الإيمان وهو توثيقها بالقصد والنية وروى أن
 الحسن رضي الله عنه سئل عن لغو اليمين وكان عنده الغرز فقَالَ يَا أَبَا سَعِيدٍ عَنِّي أَجِبْ عَنْكَ فَقَالَ
 وَلَسْتُ بِمَأْخُوذٍ بِغَوْثِهِ * إِذَا لَمْ تَعْمِدْ عَاقِدَاتِ الْعَزَامِ

وقرى عقدتم بالخفيف وعاقدم والمعنى ولكن يؤاخذكم بما عقدتم إذا حلفتم خفف رقت المؤاخذه لانه كان
 معاملاً عندهم أو بنكت ما عقدتم خفف المضاف (فكفارتها) فكفارة نكته والكفارة الفعل التي من شأنها
 أن تكفر الخطيئة أي تسيرها (من أوسط ما تطعمون) من أقصده لأن منهم من يسرف في أطعام أهله ومنهم
 من يقتصر وهو عند أبي حنيفة رحمه الله نصف صاع من بر أو صاع من غيره لكل مسكين أو يغدهم بم وبعشهم
 وعند الشافعي رحمه الله مد لكل مسكين * وقرأ جعفر بن محمد أهاليكم يسكون الماء والاهالي اسم جمع لاهل
 كالليالي في جمع ليلة والاراضي في جمع أرض وقولهم أهليون كقولهم أرضون يسكون الرأه وأما تسكين الياء
 في حال النصب فللتخفيف كما قالوا رأيت مديكرب تشبه الياء بالالف (أو كسوتهم) عطف على محل من
 أوسط وقرئ بضم الكاف ونحوه قدوة في قدوة وأسوة في أسوة والكسوة ثوب يغطي العورة وعن ابن عباس
 رضي الله عنه كانت العبادة تجزئ يومئذ عن ابن عمر أزار أو قيص أو رداء أو كساء وعن مجاهد ثوب جامع وعن
 الحسن ثوبان أيضاً وقرأ سعيد بن المسيب واليمان أو كسوتهم يعني أو مثل ما تطعمون أهليكم أسراً فإكان
 أو تقير لا تنقصونهم عن مقدار نفقتهم ولكن تساؤون بينهم وبينهم (فإن قلت) ما محل الكاف (قلت) الرفع
 تقديره أو أطعامهم كسوتهم يعني كمثل طعامهم أن لم يطعموهم الاوسط (أو تحرير رقبة) شرط الشافعي رحمه
 الله الإيمان قياساً على كفارة القتل وأما أبو حنيفة وأصحابه فقد جوزوا تحرير رقبة الكافرة في كل كفارة
 سوى كفارة القتل (فإن قلت) ما معنى أو (قلت) التخيير وإيجاب إحدى الكفارات الثلاث على الإطلاق
 بآيتها أخذ المكفر فقد أصاب (فمن لم يجد) أحداً (فصيام ثلاثة أيام) متتابعات عند أبي حنيفة رحمه الله
 تمسكاً بقراءة أبي ابن مسعود رضي الله عنه ما فصيام ثلاثة أيام متتابعات وعن مجاهد كل صوم متتابع
 الا قضاء رمضان ويخير في كفارة اليمين (ذلك) المذكور (كفارة أيمانكم) ولو قيل تلك كفارة أيمانكم لكان
 صحيحاً يعني تلك الأشياء أولئنا نثبت الكفارة والمعنى (إذا حلفتم) وحنثتم فترك ذلك الحنث لوقوع العلم بأن
 الكفارة إنما تجب بالحنث في الحلف لا بنفس الحلف والتكفير قبل الحنث لا يجوز عند أبي حنيفة وأصحابه
 ويجوز عند الشافعي بالمسأل إذا لم يعص الحانث (واحفظوا أيمانكم) فبروا فيها ولا تخننوا أراد الإيمان

مذهب مالك الآن القول المنصور هو المشهور * عان كلامه (قال واحفظوا أيمانكم أي فبروا فيها الخ) قال أحمد في هذا
 التأويل أشعار ابن السكيت في صورة اليمين بعد تحقيق أصلها يشدد عليه ويؤاخذ بالاحوط فأرشد الله إلى حفظ اليمين لئلا يفضي أمره إلى

أن يلزم في ظاهر الأمر على وجه الاحتياط ما لم يصد عنه في علم الله تعالى كالذي يحلف بالطلاق وينسى هل قيده بالثلاث مثلاً أو أطلقه فيلزمه الثلاث على المذهب المشهور ويحتمل أن يكون في علم الله تعالى أنه انما حلف بالطلاق مطقاً فارتد إلى الحفظ لئلا يجره النسيان إلى هذا التشديد والمراد بالايحان كل ما ينطاق عليه عين سواء كان حلفاً بالله أو بغيره مما يلزم في الشرع حكاه الله أعلم بقوله تعالى انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه (٤٣٣) لعلمكم تفعلون انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة

كذلك بين الله لكم آياته
لعلمكم تشكرون يا أيها
الذين آمنوا انما الخمر
والميسر والانصاب
والازلام رجس من
عمل الشيطان
فاجتنبوه لعلمكم تفعلون
انما يريد الشيطان أن
يوقع بينكم العداوة
والبغضاء في الخمر والميسر
ويصدكم عن ذكر الله
وعن الصلاة فهل أنتم
منتهون وأطيعوا الله
وأطيعوا الرسول
واحذروا فان توليتم
فاعلموا انما على رسولنا
البلاغ المبين ليس على
الذين آمنوا وعملوا
الصالحات جناح فيما
طعموا اذا ما اتقوا
وآمنوا وعملوا الصالحات
ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا
وأحسنوا والله يحب
المحسنين يا أيها الذين
آمَنوا لعلكم تتقون
من الصيغ التي لا بد من
ورما حكم

التي الحلفت فيها معصية لان الايمان اسم جنس يجوز طلاقه على بعض الجنس وعلى كله وقيل احفظوها بان
تتكفرونها وقيل احفظوها كيف حلفت بها ولا تنسوها وانما بها (كذلك) مثل ذلك لبيان (يبين الله لكم
آياته) أعلام شريعته وأحكامه (لعلمكم تشكرون) نعمته فيما بعلمكم ويسهل عليكم الخرج منه * أكد
تحريم الخمر والميسر وجوه من التأكيد منها تصدير الجلالة بانها قرنتها بعبادة الاصنام ومنه قوله عليه
الصلاة والسلام شارب الخمر كعبد الوثن ومنها أنه جعله رجساً قال تعالى فاجتنبوا الرجس من
الاثوان ومنها أنه جعله من عمل الشيطان واليه لا يأتي منه الا الشر البحت ومنها أنه أمر بالاجتناب
ومنها أنه جعل الاجتناب من الفلاح واذا كان الاجتناب فلا كما كان الارتكاب خيبة ومحقة ومنها أنه ذكر
ما ينتج منها من الوبال وهو وقوع التعادى والتباعد من أصحاب الخمر والقمر وما يؤدى الى اليأس من الصدق
ذكر الله وعن مراعاة أوقات الصلاة وقوله (فهل أنتم منتهون) من أبلغ ما ينهى به كانه قيل قد تلى عليكم ما فهموا
من أنواع الصوارف والموانع فهل أنتم مع هذه الصوارف منتهون أم أنتم على ما كنتم عليه كان لم توعظوا ولم
ترجروا (فان قلت) الام يرجع الضمير في قوله فاجتنبوه (قلت) الى المضاف المحذوف كانه قيل انما شأن
الخمر والميسر أو تعاطيها وما أشبه ذلك ولذلك قال رجس من عمل الشيطان (فان قلت) لم جمع الخمر والميسر
مع الانصاب والازلام أولاً ثم أفردهما آخر (قلت) لان الخطاب مع المؤمنين وانما هما عما كانوا يتعاطونه
من شرب الخمر واللعب بالميسر وذكر الانصاب والازلام لتأكيد تحريم الخمر والميسر واطهار ذلك جميعاً
من أعمال الجاهلية وأهل الشرك فوجب اجتنابه بأسره وكله لا مبينة بين من عبد صنماً وأشرك بالله في علم
الغيب وبين من شرب خمر أو قامر ثم أفردهما بالذكور ليرى ان المقصود بالذكور الخمر والميسر * وقوله وعن
الصلاة اختصاص للصلاة من بين الذك كانه قيل وعن الصلاة خصوصاً (واحدوا) وكونوا حذرين خاشعين
لانهم اذا حذروا دعاهم الحذر الى اتقاء كل سيئة وعمل كل حسنة ويجوز أن يرادوا حذروا عما عليكم في الخمر
والميسر أو في ترك طاعة الله والرسول (فان توليتم فاعلموا) أنكم لم تضرر وأتولىكم الرسول لان الرسول ما كان
الا البلاغ المبين بالآيات وانما ضررتم أنفسكم حين أعرضتم عما كلفتم * رفع الجناح عن المؤمنين في أى شئ
طعموه من مستنذات المطاعم ومشتبهاتها (اذا ما اتقوا) ما حرم عليهم منها (وآمنوا) رغبوا الى الايمان
والعمل الصالح وازدادوه (ثم اتقوا وآمنوا) ثم رغبوا الى التقوى والايمان (ثم اتقوا وأحسنوا) ثم رغبوا الى
اتقاء المعاصي وأحسنوا أعمالهم أو أحسنوا الى الناس واسوهم بما رزقهم الله من الطيبات وقيل لما نزل
تحريم الخمر قالت الصحابة يا رسول الله فكيف يا خوتنا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر وما يكون مال الميسر
فتزلت يدي ان المؤمنين لا جناح عليهم في أى شئ طعموه من المباحات اذا ما اتقوا المحارم ثم اتقوا وآمنوا ثم
اتقوا وأحسنوا الى معنى ان أوامركم كالأوامر على هذه الصفة نداء عليهم وحدهم الاحوالهم في الايمان والتقوى
والاحسان ومثاله ان يقال لك هل على زيد فيما فعل جناح فتقول وقد علمت أن ذلك أمر مباح ليس على أحد
جناح في المباح اذا اتقى المحارم وكان مؤمناً محسناً تريد ان زيد اتقى مؤمن محسن وانه غير مؤخذ بما فعل * نزلت

٥٥ كشف ل والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون (قال أ كد الله تحريم
الخمر والميسر وجوه من التأكيد منها الخ) قال أحدو ويجوز عود الضمير الى الرجس الذي انطوى على سائر ما ذكر والله أعلم * عاد كلامه
(قال فان قلت لم جمع الخمر والميسر مع الانصاب الخ) قال أحدو ويرشد الى ان المقصود بالخمر والميسر خاصة لانهم انما كانوا يتعاطونها
خاصة الآية الاخرى وهي قوله يسئلونك عن الخمر والميسر قل فيها اثم كبير ومناقع للناس وانهما مأكبر من نفعهما فخصهما بالذكور
ولم يثبت لهن عنهما فلذلك ورد أن قوماً تركوا ما فيها من الاثم وقوماً بقوا على تعاطيها ما فيها من المنافع ثم نزلت هذه الآية جازمة
بالنهي والله أعلم

قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا يلبسوا منكم الله بشئ من الصيد تناله أيديكم ورماحكم ليعلم الله من يخافه بالغيب فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم (قال إن قلت ما معنى (٤٣٤) التقليل والتصغير الخ) قال أجود ووردت هذه الصيغة بعينها في الفتن العظيمة في قوله تعالى

وللباسونكم بشئ من الخوف والجوع ونقص من الأموال والافئدة وبشر الصابرين فلا خفاء في عظم هذه البلاء والمحن التي يستحق الصابر عليها أن يبشر لانه صبر على عظيم فقول الزمخشري

ليعلم الله من يخافه بالغيب فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم يا أيها الذين آمنوا لا تقبلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمدا فجزاءه مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم

إذا انه قل وصغر تنبها على ان هذه الفتنة ليست من الفتن العظام مدفوع باستعمالها مع الفتن المتفق على عظمها والظاهر والله أعلم أن المراد بما شعر به اللفظ من التقليل والتصغير التنبيه على أن جميع ما يقع الابتلاء به من هذه البلاء بعض من كل بالنسبة إلى مقدور الله تعالى وانه تعالى قادر على أن يكون ما يلبسهم به من ذلك

عام الحديبية ابتلاهم الله بالصيد وهم محرمون وكثر عندهم حتى كان يغشاهم في رحالهم فيستمكنون من صيده أخذ بأيديهم ووطعوا برماحهم (ليعلم الله من يخافه بالغيب) ليمتيز من يخاف عقاب الله وهو غائب منتظر في الآخرة فيتقيد الصيد من لا يخافه فيقدم عليه (فمن اعتدى) فصاد (بعد ذلك) الآية فالوعد لاحق به (فان قلت) ما معنى التقليل والتصغير في قوله بشئ من الصيد (قلت) قل وصغر ليعلم انه ليس بفتنة من الفتن العظام التي تدحض عندها أقسام الثابتين كالابتلاء بذي الارواح والاموال وانما هو شبهة بما ابتلى به أهل ايلة من صيد السمك وانهم اذ لم يثبتوا عنده فكيف شأنهم عند ما هو أشد منه وقرأ ابراهيم بن ناله بالياء (حرم) محرمون جمع حرام كروح في جمع راح * والتعمد أن يقتله وهو ذاكرا حرامه أو عالم ان ما يقتله مما يحرم عليه قتله فان قتله وهو ناس لا حرامه أو روى صيدا وهو يظن أنه ليس بصيد فاذا هو صيد أو قصد برمي غير صيد فعدل السهم عن رميته فأصاب صيدا وهو مخطئ (فان قلت) فمخظورات الاحرام يستوى فيها العمد والخطأ فيأبى الله التعمد مشروطا في الآية (قلت) لان مورد الآية فيمن تعمده فقد روى انه عن الحسن في عمرة الحديبية حار وحش فحمل عليه أبو اليسر فطعمه برمح فقتله فقيل له انك قتلت الصيد وانت محرم فقتلت ولان الاصل فعل التعمد والخطأ لاحق به لان الغليظ ويدل عليه قوله تعالى ليدزق وبال أمره ومن عاذ فنتقم الله منه وعن الزهري نزل الكتاب بالعمد ووردت السنة بالخطا وعن سعيد بن جبير لا أرى في الخطأ شيئا أخذنا بأسراط العمدة في الآية وعن الحسن روايتان (فجزاءه مثل ما قتل) رفع جزاءه ومثل جميعه يعني فعليه جزاءه بمثل ما قتل من العمد وهو عند أبي حنيفة قيمة المصيد يقوم حيث صيد فان بلغت قيمته ثمن هدى فخير بين ان يهدي من النعم ما قيمته قيمة الصيد وبين أن يشترى بقيته طعاما فيعطى كل مسكين نصف صاع من بر أو صاعا من غيره وان شاء صام عن طعام كل مسكين يوما فان فضل ما لا يبلغ طعام مسكين صام عنه يوما أو تصدق به وعند محمد والشافعي رحمه الله مثله نظيره من النعم فان لم يوجد له نظير من النعم عدل الى قول أبي حنيفة رحمه الله (فان قلت) فما يصنع من يفسر المثل بالقيمة بقوله (من النعم) وهو نفس بر للثلث وبقوله هديا بالغ الكعبة (قلت) قد خبر من أوجب القيمة بين أن يشترى بها هديا أو طعاما أو يصوم كما خبر الله تعالى في الآية فكان قوله من النعم يساها لله هدي المشترى بالقيمة في أحد وجوه التخيير لان من قوم الصيد واشترى بالقيمة هديا فأهداه فقد جزي بمثل ما قتل من النعم على ان التخيير الذي في الآية بين أن يجزي في الهدى أو يكفر بالأطعام أو بالصوم انما يستقيم استقامة ظاهرة بغير تعسف اذا قوم ونظر بعد التقويم أي الثلاثة يختار فاما اذا عمد الى النظر وجعله الواجب وحده من غير تخيير فاذا كان شيئا لا نظيره قوم حينئذ ثم تخيير بين الاطعام والصوم ففيه نبوءة في الآية ألا ترى الى قوله تعالى أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما كيف خبر بين الاشياء الثلاثة ولا سبيل الى ذلك الا بالتقويم * وقرأ عبد الله بن جرير في جزاءه مثل ما قتل على الاضافة وأصله جزاءه مثل ما قتل بنصب مثل بمعنى فعليه أن يجزي مثل ما قتل ثم أضيف كما تقول عجب من ضرب زيد ثم من ضرب زيد وقرأ السلي على الاصل وقرأ محمد بن مقاتل جزاءه مثل ما قتل بنصب ما يعني فليجز جزاءه مثل ما قتل * وقرأ الحسن من النعم يسكون العين اسنمقل الحركة على حرف الحاق فسكنه (يحكم به) بمثل ما قتل (ذوا عدل منكم) حكمان عادلان من المسلمين قالوا فيه دليل على ان المثل القيمة لان التقويم مما يحتاج الى النظر والاجتهاد دون الاشياء المشاهدة وعن قبيصة انه أصاب ظبي او هو محرم فسأل عمر بن الخطاب عن ابن عوف ثم أمره بذبح شاة فقال قبيصة لصاحبه والله ما علم أمير المؤمنين حتى سأله غيره فاقبل عليه ضرب بالادرة وقال أتعص القتياء وتقتل الصيد وانت محرم قال الله تعالى يحكم به

أعظم مما يقع وأهول وانه مهمم ما يدفع عنهم مما هو أعظم في المقدور فانه يدفع عنهم الى ما هو أخب وأسهل لطعامهم ورحمة ليكون ذوا هذا التنبيه بأشدهم على البر وحامله على الاحتمال والذي يرشد الى ان هذا مراد أن سبق التنوع بذلك لم يكن الا ليكونوا متوطنين على ذلك عند وقوعه فيكون أيضا باعذاء على تحمله لان مفاجأة المكر وبغته أصعب والاذنار به قبل وقوعه مما يسهل موقعه وحاصل ذلك لطف

هدى بالخالج الكعبة أو

كفارة طعام مساكين

أو عدل ذلك ضياعا

ليذوق وبال أمره عفا

الله عما سلف ومن عاد

فإنتم الله منته والله

عزيز ذو انتقام أحل

لكم صيد البحر وطعامه

متاعا لكم وللسيارة

وحرم عليكم صيد البر

مادمم حرما وتقوا الله

الذي إليه تحشرون جعل

الله الكعبة البيت الحرام

في القضاء فسبحان

اللطيف بعباده وإذا

فكر العاقل فيما يتلى

به من أنواع البلايا وجد

المدفع عنه منها أكثر

إلى ما لا يقف عند غاية

فنسأل الله العفو والامانة

واللطف في المقدور

* قوله تعالى وحرم عليكم

صيد البر مادمم حرما

(قال اختلف في المراد

بالنحر الخ) قال أحمد

وتخصيص عموم الآية

لازم على كذا الطائفتين

لان مال الكارضى الله عنه

يجوز أكل المحرم لصيد

البر اذا صاده حلال

لنفسه أو لحلال فلا بد

اذا علمي مذهبه من

تخصيص العموم

الخصوص غاية ذلك

ان صورة التخصيص

على مذهب أبي حنيفة

٣ قوله لا لكم التناء

كرمان المقيمون جمع

تأني من تنأ بالمكان

أقام أهله مدبر ياده

ذو عدل منكم فأنعم وهذا عبد الرحمن وقرأ أحمد بن جعفر ذو عدل منكم أراد بكم من يمدل منكم ولم يرد
الوحدة وقيل أراد الامام (هديا) حال عن جزاء فمن وصفه بمثل لان الصفة خصصته فقر به من المعرفة أو
بدل عن مثل فمن نصبه أو عن محله فمن جره ويجوز أن ينتصب حالا عن الضمير في به * ووصف هديا (بالخالج
الكعبة) لان اضافته غير حقيقية ومعنى بلوغه الكعبة أن يذبح بالحرم فأما التصديق به فحيث شئت عند أبي
حنيفة وعند الشافعي في الحرم (فان قلت) يتم رفع (كفارة) من ينصب جزاء (قلت) يجعلها خبر ميمته المحذوف
كانه قيل أو الواجب عليه كفارة أو يقدر فعليه ان يجزى جزاء أو كفارة فيعطىها على أن يجزى وقرئ أو كفارة
طعام مساكين على الاضافة وهذه الاضافة مبينة كانه قيل أو كفارة من طعام مساكين كقولك خاتم فضة
بمعنى خاتم من فضة وقرأ الاعرج أو كفارة طعام مساكين وانما وحدها لانه واقع موقع التبيين فاكفى بالواحد
الدال على الجنس * وقرئ أو عدل ذلك بكسر العين والفرق بينهما ان عدل الشيء ما عادله من غير جنسه
كالصوم والطعام وعدله ما عدل به في القدر ومنه عدل الجمل لان كل واحد منهما عدل بالآخر حتى اعتدلا
كان المفتوح تسمية بالمصدر والمكسور بمعنى المفعول به كالذبح ونحوه والجل والجل (ذلك) إشارة
إلى الطعام (صياها) تمييز للعدل كقولك لي مثله رجلا والخيار في ذلك إلى قاتل الصيد عند أبي حنيفة وأبي
يوسف وعند محمد إلى المسكين (ليذوق) متعلق بقوله بجزاء أي فعليه ان يجزى أو يكفر ليدور سوء عاقبة
هتكه لحرمه الاحرام * ولو بالالمكرود والضرر الذي يناله في العاقبة من عمل سوء لنقله عليه كقوله تعالى
فأخذناه أخذوا بيلان قيل لا والاطعام الويل الذي ينقل على المعدة فلا يستمر (عفا الله عما سلف) لكم من
الصيد في حال الاحرام قبل ان تراجعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وتسألوه عن جوازه وقيل عما سلف لكم
في الجاهلية منهم لانهم كانوا تعبدون بشرا من قبلهم وكان الصيد فيها محرما (ومن عاد) إلى قاتل الصيد وهو
محرم بعد نزول النهي (فإنتم الله منته) ينتم منكم خبر ميمته المحذوف تقديره فهو ينتم الله منه ولذلك دخلت
الفاء ونحوه فن يؤمن بر به فلا يخاف يعني ينتم منكم في الاخرة واختلاف في وجوب الكفارة على العائد فعن
عطاء وبراheim وسعيد بن جبيرة والحسن وجوبها وعليه عامة العلماء وعن ابن عباس وشريح انه لا كفارة عليه
ثم نقابا لظاهره انه لم يذكر الكفارة (صيد البحر) مصيدات البحر مما يؤكل وما لا يؤكل (وطعامه) وما يطعم
من صيد والمعنى أحل لكم لا تتفادى جميع ما يصاد في البحر وأحل لكم أكل المأكول منه وهو السمك وحده
عند أبي حنيفة وعند ابن أبي ليلى جميع ما يصاد منه على ان تفسر الآية عنده أحل لكم صيد حيوان البحر
وان تطعموه (متاعا لكم) مفعول له أي أحل لكم متاعا لكم وهو في المفعول له بمنزلة قوله تعالى وهبنا له
اسحق ويعقوب نافذة في باب الحال لان قوله متاعا لكم مفعول له مختص بالطعام كما أن نافذة حال مختصة
بمعقوب يعني أحل لكم طعامه متاعا لكم ٣ يا كلون طريا واسياركم يتردونه قديدا كما تزد موسى عليه
السلام الخوف في مسيره إلى الخضر عامها السلام * وقرئ وطعمه * وصيد البر ما صيده وهو ما يفرخ فيه
وان كان يعيش في الماء في بعض الاوقات كطيور الماء عند أبي حنيفة واختلف فيه فمنهم من حرم على المحرم كل
شي يقع عليه اسم الصيد وهو قول عمرو بن عباس وعن أبي هريرة وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبيرة انهم أجازوا
للمحرم أكل ما صاده الحلال وان صاده لاجله اذا لم يلد ولم يبر ولم يذبحه قبل احرامه وهو مذهب أبي
حنيفة وأصحابه رحمه الله وعند مالك والشافعي وأحمد رحمه الله لا يباح له ما صيد لاجله (فان قلت) ما يمنع
أبو حنيفة وعموم قوله صيد البر (قلت) قد أخذ أبو حنيفة رحمه الله بالفهوم من قوله (وحرم عليكم صيد البر ما
دمتم حرما) لان ظاهره انه صيد المحرمين دون صيد غيرهم لانهم هم المخاطبون فكانه قيل وحرم عليكم ما صدمتم
في البر فيخرج منه صيد غيرهم ومصيدهم حين كانوا غير محرمين ويدل عليه قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا
لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم وقرأ ابن عباس رضي الله عنه وحرم عليكم صيد البر أي الله عز وجل وقرئ مادمم بكسر
الدال فيمن يقول دام يدام (البيت الحرام) عطف بيان على جهة المدح لاعلى جهة التوضيح كالتجبي الصفة كذلك

تكون أكثر منها على مذهب مالك لأنه يجزأ كل ما ضاده الحلال من أجل المحرم كما نقله عنه فترى على مذهب مالك هذه الصورة والله أعلم بقوله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد الآية (قال معنى قيام للناس انتمعاشهم في أمر دينهم ودنياهم الخ) قال أحمد وفي هذه الآية ما يبعد تأويلين من التأويلات الثلاثة المذكورة في قوله أول هذه الصورة لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد على ظاهرها وتأويل صرف الاحلال الى مواقعها من المقلد كقوله ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها يريد مواقع الزينة والنهي عن احلال القلائد يشبه كانه قال لا تحلوا قلائدها فضلا عن ان تعذر في هذه الآية لانها اوردت في سياق الامتنان بما جعله الله قياما للناس من هذه الامور المعدودة وقد خص المنية بالبدن في قوله والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير الآية ولا يليق بسياق الامتنان الخروج من الاعلى الى الادنى حتى يقع الامتنان بالمقلد ثم بالقلائد بل ذلك لا ثقل في سياق النهي ان يخرج من النهي عن الاعلى الى التشديد بالنهي عن الادنى وأما التأويل الآخر وهو بقاء القلائد على قيمتها وصرف الاحلال المنهي عنه اليها حقيقة أي لا تتمضو القلائد ولا تنفعوا بها كما قال عليه الصلاة والسلام القى قلائدها في دمها وخل بين الناس وبينها مذكرا أيضا (٤٣٦) بما بعده الذي قبله وأما التأويل الثالث وهو جعلها على ذوات القلائد فلا ثقل بالاثنتين

فستعين المصير اليه ومن ثم لم يذكر الزمخشري قياما للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد ذلك لعلوا أن الله يعلم ما في السموات وما في الارض وأن الله بكل شيء عليم اعلموا أن الله شديد العقاب وأن الله غفور رحيم ما على الرسول الا البلاغ والله يعلم ما تبدون وما تكتمون قل لا يستوى الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث فاتقوا الله يا أولي الاذان لعلكم تفقهون يا أيها الذين آمنوا لا تسئلوا عن أشياء ان تبدل لكم تسؤكم في هذه الآية سواء

(قيام للناس) انتمعاشهم في أمر دينهم ودنياهم ونهوضا الى أغراضهم ومقاصدهم في معاشهم ومعادهم لما يتم لهم من أمر حجبهم وعمرتهم وتجارتهم وأنواع منافعهم وعن عطاء من أبي رباح لو تركوه عاما واحد لم ينظروا ولم يؤخروا (والشهر الحرام) الشهر الذي يؤدي فيه الحج وهو ذو الحجة لان اختصاصه من بين الاشهر باقامة موسم الحج فيه شأنه عرفه الله تعالى وقيل عني به جنس الاشهر الحرم (والهدى والقلائد) والمقلد منه خصوصا وهو البدن لان الثواب فيه أكثر وبه الحج معه أظهر (ذلك) اشارة الى جعل الكعبة قياما للناس أو الى ما ذكر من حفظ حرمة الاحرام بترك الصيد وغيره (لعلوا أن الله يعلم) كل شيء وهو عالم بما يصلحكم وما ينفعكم مما أمركم به وكافكم (شديد العقاب) لمن انتهك محارمه (غفور رحيم) لمن حافظ عليها (ما على الرسول الا البلاغ) تشديد في ايجاب القيام بما أمر به وأن الرسول قد فرغ مما وجب عليه من التبليغ وقامت عليكم الحجة ولزمتكم الطاعة فلا عذر لكم في التفريط * البون بين الخبيث والطيب بعيد عند الله تعالى وان كن قريبا عندكم فلا تجبوا بكثرة الخبيث حتى تؤثر له كثرته على القليل الطيب فان ما تنهون عنه في الكثرة من الفضل لا يوازي النقصان في الخبيث وفوات الطيب وهو عام في حلال المال وحرامه وصالح العمل وطالحه وصحح المذهب وفاسدها وحيد الناس وردهم (فاتقوا الله) وآثروا الطيب وان قل على الخبيث وان كثروا من حق هذه الآية أن تكفهم ما وجوه المجبرة اذا افتخروا بالكثرة كما قيل

وكاثر بسعدان سعدا كثيرة * ولا ترج من سعد وفاء ولا نصرا

ولا يد هلك من دهاهم عدد * فان جلهم بل كلهم بقر

وقيل تزلت في حجاج اليمامة حين أراد المسلمون أن يوقعوا بهم فنهوا عن الايقاع بهم وان كانوا مشركين * الجملة الشرطية والمعطوفة عليها أعني قوله (ان تبدل لكم تسؤكم وان تسئلوا عنهن ينزل القرآن تبدلكن) صفة للارشاء والممنى لا تمكثروا مسئلة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تسألوه عن تكاليف شاقة عليكم ان أفتاكم

في هذه الآية سواء

ووجه صلاحية وظهوره فهم ان الغرض في سياق النهي افراده بالذكر وتخصيصه بالنهي بعد ان اندرج مع غيره في النهي بها فكأنه نهى عنه لخصيصته مرتين والغرض في سياق الامتنان أيضا ذلك وهو تكرر برأيه منه من جاني العموم ومخصوصا بالذكر وأيضا يليق في الامتنان الترقى من الادنى الى الاعلى بخلاف النهي والله أعلم بقوله تعالى قل لا يستوى الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث الآية (قال البون بين الخبيث والطيب بعيد عند الله الخ) قال أحمد رحمه الله وقد ثبت شرعا أن أكثر أهل الجنة من هذه الامة وقد اترف القدرية انهم قليل فيها وشذوذ بالنسبة الى من عداهم من الطوائف والامر بهذه المثابة وهم أيضا يمتدحون انهم الفرقة الناجية الموعودون بالجنة لا غيرهم اذ كل من عداهم على طمعهم الفاسد مخلد في النار مع الكفار فعلى هذا تكون هذه الطائفة الشاذة القليلة أكثر أهل الجنة وحاشا لله أن يستمر ذلك على عقل عاقل محصل مطاع على ما ورد في السنن من الآثار المكافئة لهذا الظن الفاسد بالرد والتكذيب ومن هم الممتزلة حتى يترعى طمعهم على هذا الحد وهذا الاستنباط الذي استنبطه الزمخشري من أن المراد بالطيب هذا النفر المبتلى من قبل قول بان المراد في قوله تعالى لو كننا نسمع أو نعلم ما كنا في أصحاب السعير أهل الحديث وأصحاب الرأي يعني الحقيقة وقد أغلظ في تدوير هذه الآية على من قال ذلك وعده من البدع وها هو قد ابتدع في جملة الطيب في هذه الآية على الفريق المبتلى بل والله شر من تلك الامة لانه حمل الخبيث على من عداهم من الطوائف السنية نعوذ بالله من ذلك ونبرأ من تجريبه

به او كفكم ياها فاعلمكم وتشق عليكم وتنده واعي السؤال عنها وذلك نحو ما روي أن سراقه بن مالك أو عكاشة
 ابن محصن قال يا رسول الله الخ علينا كل عام فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أعاد مسئلته
 ثلاث مرات فقال صلى الله عليه وسلم ويحك ما يؤمنك أن أقول نعم والله لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت
 ما استطعتم ولو تركتم لكم فتركم ما تركتكم فاعلموا ذلك من كان قبلكم بكثره سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم
 فإذا أمرتكم بأمر فخذوا منه ما استطعتم وإذا نهىتكم عن شيء فاجتنبوه (وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن)
 وان تسألوا عن هذه التكليف الصعبة في زمان الوحي وهو ما دام الرسول بين أظهركم يوحى إليه * تبداكم
 تلك التكليف الصعبة التي تسوءكم وتؤمر بها وتحملها فتعرضون أنفسكم لغضب الله بالتفريط فيها (عفا الله
 عنها) عفا الله عما سلف من مسئلتكم فلا تدودوا إلى مثلها (والله غفور حلیم) لا يماجلكم فيما يفرط منكم
 بمقربته (فان قالت) كيف قال لا تسألوا عن أشياء ثم قال (قد سألتها) ولم يقل قد سألت عنها (قلت) الضمير في
 سألتها ليس براجع إلى أشياء حتى تجب تعديته بهن وانما هو راجع إلى المسئلة التي دل عليها لا تسألوا يعني قد
 سألت قوم هذه المسئلة من الأولين (ثم أصبحوا بها) أي برجوعها أو بسببها (كافرين) وذلك أن بني اسرائيل
 كانوا يستفتون أنبياءهم عن أشياء فاذا أمروا بها تركوها فلهذا كانوا * كان أهل الجاهلية اذا نتجت الناقة خمسة
 أبطن آخرها ذكر بحروا وانها أي شقوها وحرموها كرهوا ولا تطرد عن ماء ولا مرعى وإذا القها للمعي لم يركبها
 واسمها البجيرة وكان يقول الرجل اذا قدمت من سفرى أو برئت من مرضى فناقى سائبة وجعلها كالبحيرة في
 تحريم الانتفاع بها وقيل كان الرجل اذا اعتق عبدا قال هو سائبة فلا عقل بينهما ولا ميراث واذا وادت الشاة
 انثى فهي لهم وان ولدت ذكر افهولا لهم فان ولدت ذكرا أو أنثى قالوا وصلت أخاها فلم يذبحوا الذكر لا لهم
 واذا نتجت من صلب الفحل عشرة أبطن قالوا قد حرم ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يجمع من ماء ولا
 مرعى ومعنى (ما جعل) ما شرع ذلك ولا أمر بالتجوير والتسييب وغير ذلك * ولكنهم بتحريرهم ما حرموا
 (يفترون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون) فلا ينسبون التحريم إلى الله حتى يفتروا ولكنهم يقلدون في
 تحريرها كبارهم * الواو في قوله (أولو كان آباؤهم) وأوالحال قد دخلت عليها حمزة الانكار وتقديره أحدهم
 ذلك ولو كان آباؤهم (لا يعلمون شيئا ولا يهتدون) والمعنى ان الاقتداء انما يصح بالعالم المهتدي وانما يعرف
 اهتداؤه بالجملة * كان المؤمنون نذهب أنفسهم حسرة على أهل العتو والعدا من الكفرة يفتنون دخولهم
 في الاسلام فقبل لهم (عليكم أنفسكم) وما كنتم من اصلاحها والمشي بها في طرق الهدى (لا يضركم) الضلال
 عن دينكم اذا كنتم مهتدين كما قال عز وجل لنبيه عليه الصلاة والسلام فلا تذهب نفسك عليهم حسرات
 وكذلك من يتأسف على ما فيه الفسقة من الفجور والمعاصي ولا يزال يذكر معانيهم ومناكيرهم فهو مخاطب
 به وليس المراد ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فان من تركهما مع القدرة عليهم فليس عهده وانما هو
 بعض الضلال الذي فصلت الآية بينهم وبينه وعن ابن مسعود انها قرئت عنده فقال ان هذا ليس بزمانها
 انها اليوم مقبولة ولكن يوشك أن يأتي زمان تأمرون فلا يقبل منكم فيه ثم تدعونكم أنفسكم فهي على هذا تسلية
 ان يأمر وينهى فلا يقبل منه وبسط لعذره وعنه ليس هذا زمان تأو بالها قيل فتى قال اذا جعل دونها السيف
 والسوط والسجن وعن أبي نعامة الخشنى أنه سئل عن ذلك فقال للسائل سألت عنها اخبر يرأسك رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عنها فقال افتقر وبال معروف وتناها عن المنكر حتى اذا ما رأيت شحاما طاعا وهوى متبعا
 ودنيا مؤثرة وانحباب كل ذي رأي برأيه فعليك نفسك ودع أمر العوام وان من ورائكم أياما الصبر فحين كقبض
 على الجبر للعامل منهم مثل أخرجسين رجلا يعملون مثل عمله وقيل كان الرجل اذا أسلم قالوا له سفهت آباءك
 ولا موه فترت عليهم أنفسكم عليكم من أسماء الفعل بمعنى الزموا اصلاح أنفسكم ولذلك حرم جوابه وعن نافع
 عليكم أنفسكم بالرفع * وقرئ لا يضركم وفيه وجهان أن يكون خبرا مرفوعا وتنصه قراءة أبي حنيفة لا يضركم
 وأن يكون جوابا للامر مجزوما وانما ضمت الراء اتباعا للضمة الضاد المتقولة اليها من الراء المدغمة والاصل
 لا يضرركم ويجوز أن يكون نهيما ولا يضرركم بكسر الضاد وضمها من ضار يضره ويضوره * ارتفع اثنيان

وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبداكم
 عفا الله عنها والله غفور
 حلیم قد سألتها قوم من
 قبلكم ثم أصبحوا بها
 كافرين ما جعل الله
 من بحيرة ولا سائبة ولا
 وصيلة ولا حام ولكن
 الذين كفروا يفترون
 على الله الكذب وأكثرهم
 لا يعقلون واذا قيل لهم
 تسألوا الله ما أنزل الله
 إلى الرسول قالوا حسبنا
 ما وجدنا عليه آياتنا
 أولو كان آباؤهم لا يعلمون
 شيئا ولا يهتدون بأمرها
 الذين آمنوا عليكم
 أنفسكم لا يضركم من
 ضل اذا هتدوتم إلى الله
 مرجعكم جميعا فينبشكم
 عما كنتم تعملون يا أيها
 الذين آمنوا

على السلف والخلف

شهادة بينكم اذا حضر
 احدكم الموت حين الوصية
 اثنان ذوا عدل منكم
 او آخران من غيركم ان
 انتم ضربتم في الارض
 فأصابكم مصيبة
 الموت تحبسونهما من
 بعد الصلاة فية ضمان
 بالله ان ارتبتم لا تشتري
 بهما ولو كان ذا قربي
 ولا نكتم شهادة الله انا
 اذا ان الاتمين فان عثر
 على اثمهما استحقا انما
 فآخران يقرهما من
 مقامهما من الذين
 استحق عليهم الاوليان
 فيقسمان بالله لشهادتنا
 أحق من شهادتهما
 وما اعتدنا انا الا لمن
 الظالمين

على أنه خبر للمتد الذي هو (شهادة بينكم) على تقدير شهادة بينكم شهادة اثنان أو على أنه فاعل شهادة بينكم على معنى فيما فرض عليكم أن يشهدا اثنان وقرأ الشعبي شهادة بينكم بالتنوين وقرأ الحسن شهادة بالنصب والتنوين على ليقم شهادة اثنان واذا حضر طرف للشهادة وحين الوصية بدل منه وفي ابداله منه دليل على وجوب الوصية وانما امن الامور اللازمة التي ما ينبغي أن يتأولن بها مسلم ويذهل عنها وحضور الموت مشارفته وظهور امارات بلوغ الاجل (منكم) من أقاربكم و (من غيركم) من الاجانب (ان انتم ضربتم في الارض) يعني ان وقع الموت في السفر ولم يكن معكم أحد من عشيرتكم فاستشهدوا أجنبيين على الوصية وجهه ل الاقارب أولى لانهم أعلم بأحوال الميت وبما هو أصح وهم له أنصح وقيل منكم من المسلمين ومن غيركم من أهل الذمة وقيل هو منسوخ لا يجوز شهادة الذي على المسلم وانما جازت في أول الاسلام لقلّة المسلمين وتعذر وجودهم في حال السفر وعن مكحول نسخها قوله تعالى وأشهدوا ذوي عدل منكم وروى انه خرج بديل بن أبي مرجم مولى عمرو بن العاصي وكان من المهاجرين مع عدى ابن زيد وعميم بن أوس وكانا نصرانيين تجارا الى الشام فرض بديل وكتب كتابا فيه ما معه وطرحه في متاعه ولم يخبر به صاحبيه وأمرهما أن يدفعامتاعه الى أهله ومات ففتشامتاعه فأخذ اثناء من فضة فيه ثلثمائة مثقال منقوشا بالذهب فغيباه فأصاب أهل بديل الحليفة فطالبوهما بالاناء فجاءا فرفعهوهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (تحبسونهما) تفقونهما وادته برونهما للحلف (من بعد الصلاة) من بعد صلاة العصر لانه وقت اجتماع الناس وعن الحسن بعد صلاة العصر أو الظهر لان أهل الحجاز كانوا يتعدون للعبادة بعدهما وفي حديث بديل انه الماتزلت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العصر ودعا بهدى وتقيم فاستخلفهما عند المنبر فخلفاهما وجد الاناء بكفة فقالوا اننا اشتريناه من تميم وعدى وقيل هي صلاة أهل الذمة وهم يعظمون صلاة العصر (ان ارتبتم) اعترض بين القسم والمقسم عليه والمعنى ان ارتبتم في شأنهما واتهمتموهما فحلفوهما وقيل ان أريدهما الشاهدان فقد نسخ تحليف الشاهدين وان أريد الوصيان فليس بفسوخ تحليفهما وعن علي رضي الله عنه انه كان يحلف الشاهد والراوى اذا اتهمهما * والضمير في (به) للقسم وفي (كان) للقسم له يعني لا نسب بدل بصحة القسم بالله عرضا من الدنيا أي لا تخلف بالله كاذبين لاجل المال ولو كان من نقسم له قريبا منا على معنى ان هذه عادتهم في صدقهم وأمانتهم بدأوانهم داخلون تحت قوله تعالى كونوا أقوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين (شهادة الله) أي الشهادة التي أمر الله بحفظها وتعظيمها وعن الشعبي انه وقف على شهادة ثم ابتداء الله بالمدة على طرح حرف القسم ونحو يرض حرف الاستفهام منه وروى عنه بنير مد على ما ذكر سليمان بن أن منهم من يحذف حرف القسم ولا يمتنع منه همزة الاستفهام فيقول الله لقد كان كذا * وقرئ لا تخلف بالتحذف المزة وطرح حركته على اللام وادغام نون من فيها كقوله عاد لولي (فان قلت) ما موقع تحبسونهما (قلت) هو استئناف كلام كانه قيل بعد اشتراط العدالة فيهما فكيف نعمل ان ارتبناهما ما فقبل تحبسونهما (فان قلت) كيف فسرت الصلاة بصلاة العصر وهي مطلقة (قلت) لما كانت معروفة عندهم بالتحليف بعدها أغنى ذلك عن التقييد كالوقت في بعض أئمة الفقه اذا صلى أخذ في الدرس علم انها صلاة الفجر ويجوز أن تكون اللام للجنس وأن يقصد بالتحليف على أثر الصلاة أن تكون الصلاة لطفا في النطق بالصدق ونهاية عن الكذب والزوران أصلا انتهى عن الفحشاء والمنكر (فان عثر) فان اطاع (على انهما استحقا انما) أي فعلا ما أوجب انما واستوجب أن يقال انهما من الاتمين (فآخران) فشهدان آخران (يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم) أي من الذين استحق عليهم الأثم ومعناه من الذين جنى عليهم وهم أهل الميت وعشيرته وفي قصة بديل أنه لما ظهرت خميسة الرجلين خلف رجلا من ورثته أنه اناء صاحبهما وان شهادتهما ما أحق من شهادتهما (الاوليان) الأحقان بالشهادة لقرابتهما ومعرفتهما ما ارتفعاهما على هما الاوليان كأنه قيل ومن هما اقل على الاوليان وقيل هما بديل من الضمير في يقومان أو من آخران ويجوز أن يرتفعما باستحقاق أي من الذين استحق عليهم انتداب الاوليين منهم للشهادة لاطلاعهم على حقيقة الحال

قوله تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا انك انت علام الغيوب (٤٣٩) قال يوم يجمع بدل من المنصوب الخ

قال أحد ويكون انتصابه

إذا انتصاب المفعول به

لا الظرف على حكم

المبدل منه عاد كلامه

(قال أو ظرف لقوله

لا يهدي القوم الفاسقين

الخ) قال أحد وهو على

هذا أيضا مفعول به *

عاد كلامه (قال وماذا

منتصب بأجبت

انتصاب مصدره على

معنى أي اجابة الخ) قال

أحد والتعظيم في هذا

ذلك أدنى أن يأتيوا

بالشهادة على وجهها

أو يخافوا أن ترد أيمان

بمدايعهم واتقوا الله

واسمعوا والله لا يهدي

القوم الفاسقين يوم

يجمع الله الرسل فيقول

ماذا أجبتم قالوا لا علم

لنا انك انت علام

الغيوب اذ قال الله يا عيسى

ابن مريم اذكر نعمتي

عليك وعلى والدتك اذ

أيدتك بروح القدس

تكلم للناس في المهد

وكهلا واذا علمتك

الكتاب والحكمة

والتوراة والانجيل

واذ تخلق من الطين

نحو التعظيم بالسكوت

عن الصلة في مثل

ما حصل الابعاد التي

والتي اعاد كلامه (قال

قيل من الهول والفرح

يذهلون عن الجواب الخ) قال أحد أيضا فاسأل عنه اجابته عند دعائهم اياهم الى الله لا ما حدث بعد ذلك مما لا يتعلق به علم الرسل والله

الحال * وقرئ الأولين على أنه وصف للذين استحق عليهم مجرور أو منصوب على المدح ومعنى الاقامة التقدم على الاجانب في الشهادة لكونهم هم أحق بها وقرئ الأولين على التثنية وانتصابه على المدح وقرأ الحسن الأولان ويخبر به من يرى رد المين على المدعي وأبو حنيفة وأصحابه لا يرون ذلك فوجهه عندهم أن الورثة قد ادعوا على النصرانيين أنهم ما قد اختلفوا فلما ظهر كذبهم ما ادعيا الشراء فيما كتفأ ذكر الورثة فكانت المين على الورثة لا تكثرهم الشراء (فان قلت) فساوجه قراءة من قرأ استحق عليهم الاوليان على البناء للعلم وهم على أبي وابن عباس (قلت) معناه من الورثة الذين استحق عليهم الاوليان من بينهم بالتمهدة أن يجردوهم للقيام بالشهادة ويظهر واهم ما كذب الكاذبين (ذلك) الذي تقدم من بيان الحكم (أدنى) أن يأتي الشهادة على نحو تلك الحادثة (بالتمهدة) على وجهها أو يخافوا أن ترد أيمان أن تذكر أيمانهم آخري بعد أيمانهم فيفتضحوا بظهور كذبهم كما جرى في قصة بديل (واسمعوا) سمع اجابة وقبول (يوم يجمع) بدل من المنصوب في قوله واتقوا الله وهو من بدل الاشتغال كأنه قيل واتقوا الله يوم جمعه أو ظرف لقوله لا يهدي أي لا يهديهم طريق الجنة يومئذ كما يفعل بغيرهم أو ينصب على ضم اذ كر أو يوم يجمع الله الرسل كان كسبت وكسبت (ماذا) منتصب بأجبت انتصاب مصدره على معنى أي اجابة أجبت ولو أريد الجواب لقيل بماذا أجبت (فان قلت) ما معنى سؤالهم (قلت) توبخ قومهم كما كان سؤال الموءدة توبخ اللواند (فان قلت) كيف يقولون (لا علم لنا) وقد علموا بما أجيبوا (قلت) يعلمون أن الغرض بالسؤال توبخ أعدائهم فيكون الامر الى علمه واحاطته بما منوا به منهم وكابدوا من سوء اجابتهم اظهرا للثبتي واللبا الى ربهم في الانتقام منهم وذلك أعظم على الكفرة وأفت في أعضادهم وأجاب لحسرتهم وسقوطهم في أيديهم -م اذا اجتمع توبخ الله وتشكي أنبيائه عليهم ومثاله أن ينكسب بعض الخوارج على السلطان خاصة من خواصه ذكبة قد عرفها السلطان واطلع على كنهها وعزم على الانتصار له منه فيجمع بينهم ما ويؤمل له ما فعل بك هذا الخارجي وهو عالم بما فعل به يريد توبخه وتبكيته فيقول له أنت أعلم بما فعل بي تفويضا للامر الى علم سلطانه واتكالا عليه واظهارا للشكاية وتعظيما لما حل به منه وقيل من هول ذلك اليوم يفرعون ويذهلون عن الجواب ثم يجيبون بعد ما توثب اليهم عقولهم بالشهادة على أنهم وقيل معناه علمنا ساقط مع علمك ومغمور به لانك علام الغيوب ومن علم الخفيات لم تخف عليه الطواهر التي منها اجابة الامر لسلامهم فكانه لا علم لنا الى جنب علمك وقيل لا علم لنا بما كان منهم بعدنا وانما الحكم للخاتمة وكيف يخفي عليهم أمرهم وقدر أوهم سود الوجوه زرق العيون موبخين * وقرئ علام الغيوب بالنصب على أن الكلام قد تم بقوله (انك انت) أي انك الموصوف بأوصافك المعروفة من العلم وغيره ثم نصب علام الغيوب على الاختصاص أو على الذاء أو هو صفة لاسم ان (اذ قال الله) بدل من يوم يجمع والمعنى أنه يوبخ الكافرين يومئذ بسؤال الرسل عن اجابتهم ويتعدي ما أظهر على أيديهم من الآيات العظام فكذبوهم وموهموهم صخرة أو جاوز واحد التصديق الى أن اتخذوهم آلهة كما قال بعض بني اسرائيل فيما أظهر على يد عيسى عليه السلام من البينات والمعجزات هذا مصرمين واتخذوه بعضهم وآمه الهين (أيديك) قوتيتك وقرئ أيديك على أفعالك (روح القدس) بالكلام الذي يحياه الدين وأضافه الى القدس لانه سبب الظهور من أوضار الآثام والدليل عليه قوله تعالى (تكلم الناس) وفي المهد في موضع الحال لان المعنى تكلمهم طفلا (وكهلا) الآن في المهد فيه دليل على حدم من الطفولة وقيل روح القدس جبريل عليه السلام أيديه لتثبيت الحق (فان قلت) ما معنى قوله في المهد وكهلا (قلت) معناه تكلمهم في هاتين الحالتين من غير أن يتفاوت كلامك في حين الطفولة وحين الكهولة الذي هو وقت كمال العقل وبلوغ الاشده والحد الذي يستتبا فيه الانبياء (والتوراة والانجيل) خصا بالذكر مما تناوله الكتاب والحكمة لان المراد به ما جنس الكتاب والحكمة وقيل الكتاب الخط والحكمة

يذهلون عن الجواب الخ) قال أحد أيضا فاسأل عنه اجابته عند دعائهم اياهم الى الله لا ما حدث بعد ذلك مما لا يتعلق به علم الرسل والله أعلم عاد كلامه (قال وقرئ علام الغيوب بالنصب الخ) قال أحد ويكون هذا من باب أنا أو النجم وشعري شعري

وقد مر قبل بآيات وانما ذكرت هذه الثلاثة من الاعراب لاتباسم الاعلى الحداق وقليل ما هم * قوله تعالى اذ قال الحواريون يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك بعد ايمانهم واخلاصهم في قوله واذا اوحيت الى الحواريين ان آمنوا بي وبرسولي قالوا آمنا واشهد باننا مسلمون (قال قات ما وصفهم بالايمان والاخلاص وانما حكى ادعاءهم لهما الخ) قال آجود قيل ان معنى هل يستطيع هل يفعل كما تقول لا قدر على القيام هل يستطيع ان تقوم مبالغة في التفاضل ونقل هذا القول عن الحسن فعلى هذا يكون ايمانهم سالما عن فحش الشك في القدرة فان استقم التعبير عن الفعل بالاستطاعة فذاك والله اعلم من باب التعبير عن المسبب بالسبب اذا استطاعة من جهة اسباب الابداع وعلى عكسه التعبير عن (٤٤٠) ارادة الفعل بالفعل تسمية بالسبب الذي هو الارادة باسم المسبب الذي الفعل في مثل قوله

الكلام المحكم الصواب (كهيسة الطير) هيئة مثل هيئة الطير (باذني) بتسهيلى (فتنفخ فيها) الضمير
للكاف لانها صفة الهيئة التي كان يخلقها عيسى عليه السلام وينفخ فيها ولا يرجع الى الهيئة المضاف اليها
لانهم ليست من خلقه ولا من نفسه في شيء وكذلك الضمير في (فتنكون * تخرج الموقى) تخرجهم من قبور
وتبعهم قيل اخرج سام بن نوح ورجلين وامراة وجارية (واذ كففت بنى اسرائيل عنك) يعنى اليهود حين
هم وابقته وقيل لما قال الله تعالى لعيسى اذ ذكرته متى عليك كان يلبس الشعرو يا كل الشجر ولا يتغير شيئا
اغدى يقول مع كل يوم رزقه لم يكن له بيت فيخرب ولا ولد فيموت اينما امسى بات (اوحيت الى الحواريين)
امرتهم على السنة الرسل (مسلمون) مخلصون من اسلم وجهه لله (عيسى) في محل النصب على اتباع حركة
الابن كقولك يا زيد بن عمرو وهى اللغة الفاشية ويجوز ان يكون مضموما كقولك يا زيد بن عمرو والدليل
عليه قوله احرار بن عمر كاتى خمر * ويبدو على المرمايات

لان الترقيم لا يكون الا في المعلوم (فان قلت) كيف قالوا (هل يستطيع ربك) بعد ايمانهم واخلاصهم
(قلت) ما وصفهم الله بالايمان والاخلاص وانما حكى ادعاءهم لهما ثم اتبعه قوله اذ قالوا فاذن ان دعواهم
كانت باطلة وانهم كانوا شاكين وقوله هل يستطيع ربك كلام لا يرده مثله عن مؤمنين معظمين لربهم *
وكذلك قول عيسى عليه السلام لهم معناه اتقوا الله ولا تشكوا في قدرته واستطاعته ولا تتفردوا عليه ولا
تتحكموا ما تشتهون من الآيات فتهاكوا اذا عصيتوه بعد هذا (ان كنتم مؤمنين) ان كانت دعواكم الايمان
صحيحة * وقرئ هل يستطيع ربك أى هل تستطيع سؤال ربك والمعنى هل تسأله ذلك من غير صارف
يصرفك عن سؤاله * والمائدة الخوان اذا كان عليه الطعام وهى من ماله اذا اعطاه ورفده كأنها تعيد
من تقدم اليه (ونكون عليهم من الشاهدين) نشهد عليهم عند الذين لم يحضروها من بنى اسرائيل او نكون
من الشاهدين لله بالوحدانية ولنا بالنبوة عا كفين اعلم اعلى ان عليه في موضع الحال وكانت دعواهم لارادة
ما ذكرنا كدعواهم الايمان والاخلاص وانما سأل عيسى واجيب ليلزموا الحجة بكالها ورسول عليهم
العذاب اذا خالفوا * وقرئ ويعلم بالياء على البناء للفعول وتعلم وتكون بالتاء والضمير للقلوب (اللهم) أصله
بالله فحذف حرف النداء وعوضت منه الميم (ربنا) نداء ثان (تكون لنا عيدا) أى يكون يوم نزلها عيدا
قيل هو يوم الاحد من ثم اتخذ هذه المناسبات عيدا وقيل العيد السرور العائد ولذلك يقال يوم عيد فكان
معناه تكون لنا سرورا وفرحا وقرأ عبد الله تكن على جواب الامر وتطيرهم ما برئى وبرئى (لاولنا
واخرنا) بدل من لنا بكسر الهمزة على ما قبل في زماننا من اهل ديننا ولما بقي بعدنا وقيل يا كل منها
آخر الناس * ايا كل أولهم ويجوز للقدمين منا والاتباع وفي قراءة زيدا ولا ناولنا وخرنا والتأنيث

من السماء تكون لنا عيدا لاؤلنا وخرنا وآية منك وارزقنا وانت خير الرازقين قال الله انى مترها عليكم
فمن يكفر بعد منكم فاني أعذبه

اذ انتم الى الصلاة وقد مضى أول السورة وفي هذا التباين بل أبى خفيفة حيث جعل الطول المانع من تمسك الامة
وجود الحرة في العصمة وعدمه ان لا يملكك عصمة الحرة وان كان قادر على ذلك فتباح له حينئذ الامة وجل قوله ومن لم يستطيع منكم
طولا أن ينسج المحصنات المؤمنات على معنى ومن لم يملك منكم وجل النكاح على الوطء فيعمل استطاعة الملك المنفية هى الملك كاترى
حتى ان القادر غير الملك عادم الطول عنده فبمنسج الامة وقد مضى ذكر مذهبه وكنيت استبعادها ضاه لان يكون تأويل لا يحمله اللفظ
ويساعده الاستعمال حتى وقفت على تفسير الحسن هذا والله أعلم

قوله تعالى ما قلت لهم الا ما امرتني به أن اعبدوا الله ربكم (قال أن في قوله أن اعبدوا ان جعلتها مفسرة لم يكن لها بد من مفسر الخ)
قال أجد وقد أجاز بعضهم وقوع ان المفسرة بعد لفظ القول ولم يقتصر بها على ما في معناه فيجوز على هذا القول وقوعها تفسير الفعل القول
وقد أبى الخشيري في مفسرته وقوعها الا بعد فعل في معنى القول كذهبه ههنا * عادكلامه (قال وأما فعل الامر فسند الى ضمير الله عز وجل
الخ) قال أجد ويجوز أيضا هذا الوجه على صرف التفسير الى المعنى كأنه حكى معنى قول الله عز وجل له بمارة أخرى وكان الله تعالى قال
له مرهم بمادتي أو قال لهم على لسان عيسى اعبدوا الله رب عيسى وربكم فلما حكا عيسى عليه السلام قال اعبدوا الله ربكم فبني
عن اسمه الظاهر بضميره كما قال الله تعالى حكاية عن موسى قال علمها عند ربى في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى الذى جعل لكم الارض مهديا
وسلك لكم فيها سبلا وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى فانظر كيف جاء (٤٤١) أول الكلام حكاية لقول موسى

وموسى لا يقول
فأخرجنا ولكن فأخرج
الله فلما حكا الله تعالى
عن موسى رد الكلام
اليه تعالى وأضاف

عذبا لا أعذبه أحدا من
العالمين واذ قال الله
بعيسى بن مريم أنت
قلت للناس اتخذوني
وأبى الهين من دون الله
قال سبحانه ما يكون لى
أن أقول ما ليس لى بحق
ان كنت قلته فقد علمته
تعلم ما فى نفسى ولا أعلم
ما فى نفسك انك أنت
علام الغيوب ما قلت
لهم الا ما أمرتني به أن
اعبدوا الله ربى وربكم

الاخراج الى ذاته على
طريقة المتكلم لا الحامى
وكذلك قوله تعالى
ليقولن خلقهن العزيز
العليم الى قوله فأنتشرنا
به بلاءة ميتا ونظائره

بمعنى الامم والجماعة (عذابا) بمعنى تعذيبا والضمير في لا أعذبه للمصدر ولو أراد بالعباد ما عذب به لم يكن
بدم الباري أن عيسى عليه السلام لما أراد الدعاء لبس صوفا ثم قال اللهم أنزل علينا فتزلت سفرة حراء
بين غمامتين غمامة فوقها وأخرى تحتهما وهم ينظرون اليها حتى سقطت بين أيديهم فبني عيسى عليه السلام
وقال اللهم اجعلنى من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها مشقة وعقوبة وقال لهم ليقيم أحسنكم عملا
يكشف عنها ويذكر اسم الله عليها ويا كل من أفاق قال شمعون رأس الحوارين أنت أولى بذلك فتقام عيسى
فتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال بسم الله خير الرازقين فاذا سمكة مشوية بلا فلس ولا شوك تسيل
دسما وعند رأسها ملح وعند ذنبها خمل وحو لها من ألوان البقول ما خلا الكراث واذ اخسعة أرغفة على واحد
منها زيتون وعلى الثانى عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال شمعون يارب روح الله
أمن طعام الدنيا أم من طعام الآخرة فقال ليس منهما ولا لكنه شئ اخترعه الله بالقدرة العالية كلوا مما ساءلتم
واشكروا عذكم الله يزيدكم من فضله فقال الحواريون يارب روح الله لو أريتنا من هذه الآية أخرى
فقال يا سمكة احبى باذن الله فاضطربت ثم قال لها عودى كما كنت فعادت مشوية ثم طارت المائدة
ثم عصا به دهاقه فخرقة وخنازير وروى أنه سمعوا بالشريطه وهى قوله تعالى فمن يكفر بعد
منكم فى أعذبه قالوا لا تريد فلم تنزل وعن الحسن والله ما نزلت ولو نزلت لكانت عيدا الى يوم القيامة لقوله
وأخرنا والصحيح أنه نزلت (سبحانك) من أن يكون لك شريك (ما يكون لى) ما ينبغي لى (ان أقول) قولا
لا يحق لى أن أقوله (فى نفسى) فى قاي والمعنى تعلم معلومى ولا أعلم معلومك ولكنه سلك بالكلام طريق
المشاكله وهو من فصيح الكلام وبينه فقيل (فى نفسك) لقوله فى نفسى (انك أنت علام الغيوب) تقرير
للجماعتين معالان ما انطوت عليه النفوس من جلة الغيوب ولان ما يعلمه علام الغيوب لا يفتنى اليه علم أحد
* أن فى قوله (أن اعبدوا الله) ان جعلتها مفسرة لم يكن لها بد من مفسر والمفسر ما فعل القول وما فعل
الامر وكلاهما لا وجه له أما فعل القول فيحكي بعده الكلام من غير أن يتوسط بينهما ما حرف التفسير
لا تقول ما قلت لهم الا أن اعبدوا الله ولكن ما قلت لهم الا اعبدوا الله وأما فعل الامر فسند الى ضمير الله عز
وجل فلو فسرته باعبدوا الله ربى وربكم لم يستقم لأن الله تعالى لا يقول اعبدوا الله ربى وربكم وان جعلتها
موصولة بالفعل لم تخل من أن تكون بدلا من ما أمرتني به أو من الهاء فى به وكلاهما غير مستقيم لان البدل
هو الذى يقوم مقام المبدل منه ولا يقال ما قلت لهم الا أن اعبدوا الله بنى ما قلت لهم الاعبادته لان العبادة
لا يقال وكذلك اذا جعلته بدلا من الهاء لانك لو أتت أن اعبدوا الله مقام الهاء فقلت الا ما أمرتني بأن

٥٦ كشف ل كثيرة وقد قدمت نحو من هذا البحث عند قوله تعالى حكاية عن اليهود انا قتلنا المسيح
عيسى بن مريم رسول الله لما استبعد الخشيري ان تصفه اليهود بهذه الصفات المنافية لاعتقادهم فيه * عادكلامه (قال وان جعلت ان
موصولة مع فعل الامر الخ) قال أحد أى فلا يقدر بالمادة ولكن بلا مر بها كانه قيل ما قلت لهم الا الامر بالعبادة لله والامر مقول
لقلت على ان جعل العبادة مقولة ليس به مبدل على طريقة ثم يعودون لما قالوا أى للوط الذى قالوا لا يتعلق به وكقوله تعالى وزنه
ما يقولون يا نبينا فردا وسألتك له تصحيح هذا الاستعمال لو روده كثيرا فى القرآن الكريم * عادكلامه (قال وكذلك اذا جعلته بدلا من الهاء
لانك الخ) قال أحد وهذا أيضا غير مانع من البدل وانما واجه المصنف بما لا يسعه انكاره فقد قال فى مفسرته ما هذا نصه وقولهم ان
البدل فى حكم تحية الاول ايدان منهم باس تقلا له بنفسه ومعارفته التأكيدي للصفة فى كونه ما سمع لما يتبعه لآن يعنوا اهدار
الاول واطراحه ألا تراك تقول زيدا رأيت غلامه رجلا صالحا فلو ذهب الى اهدار الاول لم يسند كلامك فانظر كيف رد كلامه فى

المفصل وهو الحق ما ارتكبه من رد البذل في هذه الآية للزوم طرح الأول فتخلو المصلحة من الضمير ولم يجعل هذا القدر مانعا في المثال المذكور مع انك لو طرح الأول لخلا الخبر من الضمير العائد ولم يسند الكلام فهذه وجوه أربعة منعها في اعراب أن وكلها مسندة حسب ما بينا وهذه المساجلة في هذا الاعراب من الغرر والنجول في صناعة الاعراب وعلم البيان وفرسان هذا المضمار قليل * عاد كلامه (قال فان قلت كيف يصنع قلت يحمل فعل الخ) قال أجده هذا التأويل المتوقع ان المفسرة بعد فعل في معنى انقول وليس قولنا صريحا وحمل القول على الامر بما يصح المذهب الا تخفى اجازة وقوعها بعد انقول فانه لو لا ما بين القول والامر من التفاوت المعنوي لما جاز اطلاق أحدهما واوادة الاخرى والعجب ان الامر قسم من اقسام القول وما بينهما ما لا عموم وخصوص وائس في هذا التأويل الذي سلمه الاكافة لا طائل وراءها ولو كانت العرب تأتي وقوع المفسرة بعد القول لما وقعتا بعد فعل ليس بقول ثم عبرت عن ذلك الفعل بالقول لان ذلك كالعود الى ما وقع الفرار منه وهم بعداء من ذلك * عاد كلامه (قال ويجوز أن تكون موصولة الخ) قال أجدر بدفعه عطف بيان أن يسلم من تقدير اطراح الأول في البذل وتخلو المصلحة حينئذ من العائد وقد بينا ان ذلك غير لازم في البذل والعجب انه اضاف مفعله لم يفصل بين عطف البيان والبذل الا في مثل قول المرار * أنا بن التارك البكري بشر * لانه لو جعله بدلا للزم تكرير العامل واطراف اسم الفاعل المعرف بالالف واللام الى العلم ولم يفصل بينهما ما في غير هذا المثال ومن حيث المعنى ان المعتمد في عطف البيان الاول وأما الثاني فلا توصي بالمعتمد في البذل الثاني (٤٤٢) وأما الاول فبساط لذكره لا على انه مطرح مهذر * قوله تعالى ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر

اعبدوا الله لم يصح ابقاء الموصول بغير راجع اليه من صلته (فان قلت) فكيف يصنع (قلت) يحمل قول القول على معناه لان معنى ما قالت لهم الامأمر تنى به ما أمرتهم الابعأمر تنى به حتى يستقيم تفسيره بأن اعبدوا الله ربي وربكم ويجوز أن تكون أن موصولة عطف ببيان ان الله لا بدلا (وكنت عليهم شهيذا) رقبيا كالشاهد على المشهود عليه أمتعهم من أن يقولوا ذلك ويتدينوا به (فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم) تمتهم من القول به بما نصبت لهم من الأدلة وأتت عليهم من البيانات وأرسلت اليهم من الرسل (ان تعذبهم فانهم عبادك) الذين عرفتهم عاصين جاحدين لا يأتونك مكذبين لانبيائك (وان تغفر لهم فانك العزيز الحكيم) القوي القادر على الثواب والعقاب (الحكيم) الذي لا يثيب ولا يعاقب الا عن حكمة وصواب (فان قلت) المغفرة لا تكون للكفار فكيف قال وان تغفر لهم (قلت) ما قال انك تغفر لهم ولا تكنه بني الكلام على ان غفرت فقال ان عذبهم عدلت لانهم أحقاء بالعذاب وان غفرت لهم مع كفرهم لم تعدم في المغفرة وجه حكمة لان المغفرة حسنة لكل مجرم في المعقول بل متى كان الجرم أعظم جرما كان العفو عنه أحسن * قرئ هذا يوم ينفع بالرفع والاضافة بالنصب اما على أنه ظرف لقال واما على أن هذا مبتدأ والظرف خبر ومعناه هذا الذي ذكرنا من كلام عيسى واقع يوم ينفع ولا يجوز أن يكون فتحا كقوله تعالى يوم لا نكفك لانه مضاف الى متمكن وقرأ الاعشى يوم ينفع بالتنوين كقوله تعالى واتقوا يوما لا تجزي نفس (فان قلت) مامعنى قوله (ينفع الصادقين صدقهم) ان أريد صدقهم في الآخرة فليت الآخرة بدار على وان أريد

وكنت عليهم شهيذا مادمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شئ شهيد ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم لله ملك السموات والارض وما فيها وهو على كل شئ قدير

لهم فانك أنت العزيز الحكيم (قال ان قلت المغفرة لا تكون للكفار فكيف قال وان تغفر لهم الخ) قال أجدر حجه الله صدقهم تذيب الرخصى في هذا الموضوع فلا الى أهل السنة ولا الى القدرية أما أهل السنة فالمغفرة للكافر جائزة عندهم في حكم الله تعالى عقلا بل عقاب المتقي الخاص كذلك غير محتج عقلا من الله تعالى واذا كان كذلك فهذا الكلام خرج على الجواز العقلي وان كان السمع ورد بتعذيب الكفار وعدم الغفران لهم الان ورود السمع بذلك لا يرفع الجواز العقلي وأما القدرية فيزعمون ان المغفرة للكافر عمدة عقلا لا تجوز على الله تعالى لما قضتها الحكمة فن ثم كفعتهم هذه الآية بالرد ان لو كان الامر كزعمهم لما دخلت كلمة ان المستعملة عند الشك في وقوع الفعل بعد لغوة في فعل لا شك في عدم وقوعه عقلا ولا كان ذلك من باب التماثل بالجمال كان يبيض القار وأشباهه وائس هذا ما كانه فقول الرخصى اذا ان يغفر لهم لم يعدم وجهان الحكمة في المغفرة لان العفو عن المجرم حين عقلا لا يأتى بقواعد السنة اذ لا ينفذ عنهم الى التحسين العقلي ولا يأتى ايضا بنزغات القدرية لانهم يجزمون بالله لا وجه من الحكمة في المغفرة للكافر ويقطعون بتفاوت الحكمة فكيف يخاطب الله تعالى به فعلم ان عيسى عليه السلام يبرأ الى الله من هذا الاطلاق وما اشتمل عليه من سوء الادب فان قول القائل لمن يخاطبه ما فعل كذا فان يمد فيه عذرا وجهان المصلحة كلام مبذول وعجالة نازلة عن أوفى مراتب الادب انما يطبقها المنكلم لمن هو دونه عادة فسأل الله الهام الادب وتجنب ما في اساءته من مزالات العطب * قوله تعالى قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم (قال ان قلت مامعناه ان أريد صدقهم في الآخرة الخ) قال أجدر لو اجاب بحمل الصادقين على الدنيا وصدقهم على الآخرة حتى يكون التقدير هذا يوم ينفع الصادقين في الدنيا وصدقهم في الآخرة لكان

أوضح طباقا لنفسه بترقيته وأخرج لا بليس وأشباهه من هذا العموم فإن ابليس وإن صدق في الآخرة إلا أنه لم يكن من الصادقين في الدنيا فلم ينفعه صدقه في الآخرة والوجه أن متقاربين ﴿القول في سورة الانعام وهي مكية﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون (قال الفرق بين الجعل والخلق ان الخلق فيه معنى التقدير الخ) قال أجود وقد وردت جعل وخلق مورد واحد فورد وخلق منها زوجه او ورد وجعل منها زوجه وذلك ظاهر في الترادف الا أن الخطأ ميل الى الفرق الذي أبداه الزمخشري وتوبيده ان جعل لم يصعب السموات والارض وانما لم يتمها خلق وفي اضافة الخلق في هذه الآية الى السموات والارض والجعل الى الظلمات والنور مصداق للميز بينهما والله أعلم * عاد كلامه (قال فان قلت لم افرد النور قلت للقصدي الخ) قال أجود وقد سبق للزمخشري الاستدلال بجمع الجنس على التكثير واعتقاده أنه أدل (٤٤٣) على الكثرة من الافراد وقد

قد منما في ذلك من النظر وأسلفنا الاستدلال بقول حبر الامه كتابه أكثر من كتبه على خلاف ذلك وهو رأى الامام أبي المعالي ولو قال سورة الانعام مكية وهي مائة وخمس وستون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون هو الذي خلقكم من طين ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده ثم أنتم تخمرون وهو الله

الزمخشري ان جمع الظلمات لاختلافها

بحسب اختلاف ما ينشأ عنه من أجناس الاجرام وافراد النور لاتحاد الجنس الذي ينشأ عنه

صدقهم في الدنيا فليس عظاما لما ورد فيه لانه في معنى الشهادة لعيسى عليه السلام بالصدق فيما يجب به يوم القيامة (قلت) منناه الصدق المستمر بالصادقين في دنياهم وآخرتهم وعن قتادة متكاما ان تكامل يوم القيامة أما ابليس فقال ان الله وعدهم وعده الحق فصدق يومئذ ذكرا كان قبل ذلك كاذبا فلم ينفعه صدقه وأما عيسى عليه السلام فكان صادقا في الحياة وبعد الممات فنفعه صدقه (فان قلت) في السموات والارض العقل والعقول غيرهم فلهذا غلب العقل والعقول ومن فيهن (قلت) ما يتناول الاجناس كلها تناولا عاما الا انك تقول اذا رأيت شخصا بعينه ما هو قبل أن تعرف أعاقلي هو أم غيره فكان أولى بارادة العموم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المائدة أعطى من الاجر عشر حسنات ومحى عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات بعد ذلك هو دوى ونصراني يتنفس في الدنيا

سورة الانعام مكية وعن ابن عباس غير ست آيات وهي مائة وخمس وستون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

* جعل يتعدى الى مفعول واحد اذا كان بمعنى أحدث وأنشأ كقوله (وجعل الظلمات والنور) والى مفعولين اذا كان بمعنى صير كقوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا والفرق بين الخلق والجعل أن الخلق فيه معنى التقدير وفي الجعل معنى التضمن كانشاء شئ من شئ أو تصيير شئ شيا أو نقله من مكان الى مكان ومن ذلك وجعل منها زوجه وجعل الظلمات والنور لان الظلمات من الاجرام المتكاثفة والنور من النار وجعلناكم أزواجا لجعل الالة لها واحدا (فان قلت) لم افرد النور (قلت) للقصدي الى الجنس كقوله تعالى والملك على أرجائه أولان الظلمات كثيرة لانه ما من جنس من أجناس الاجرام الا وله ظل وظله هو الظلمة بخلاف النور فانه من جنس واحد وهو النار (فان قلت) علام عطف قوله (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) (قلت) اما على قوله الحمد لله على معنى أن الله حقيق بالجعل على ما خلق لانه ما خلقه الا نعمة ثم الذين كفروا به يعدلون فيكفرون نعمته وأما على قوله خلق السموات على معنى أنه خلق ما خلق مما لا يقدر عليه أحد سواه ثم هم يعدلون به ما لا يقدر على شئ منه (فان قلت) فاعني ثم (قلت) استبعاد أن يعدلوا به بعد وضوح آيات قدرته وكذلك ثم أنتم تخمرون استبعاد لان يمتروا فيه بعد ما ثبت أنهم يحجبونهم وباعثهم (ثم قضى أجلا) أجل الموت (وأجل مسمى عنده) أجل القيامة وقيل الاجل الاول ما بين أن يخلق الى أن يموت

وهو النار لكأولى والله أعلم * عاد كلامه (قال فان قلت علام عطف ثم الذين كفروا بربهم يعدلون الخ) قال أجود وفي هذا الوجه الثاني نظر من حيث ان عطفه على الصلة يوجب دخوله في حكمها ولو قال الحمد لله الذي الذين كفروا بربهم يعدلون لم يسند لخلق الالة من العائد ويمكن أن يقال وضع الظاهر الذي هو رهم موضع المضمير تفخيما أو تعظيما وأصل الكلام الذي يعدل به الذين كفروا والذي الذين كفروا يعدلون به باتساع وقوعها صلة رعاية لهذا الاصل فهذا نظر من حيث الاعراب ونظيره قوله تعالى وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم فيمن جعل ماموولة لشرطية فان دخول جاءكم وما بعده في حكم الصلة يستدعي ضميرا عائدا الى الموصول وهو مفعول لفظ لان الظاهر وضع فيه موضع المضمير والاصل ثم جاءكم رسول مصدق له فاستقام عطفه ودخوله في حكم الصلة بهذه الطريقة لكن بقي في آية الانعام هذه نظري في المعنى على الاعراب المذكور وهو انه يصير التقدير الحمد لله الذي الذين كفروا يعدلون ووقع هذا عقيب الحمد غير مناسب كما ترى فالوجه والله أعلم عطفه على أول الكلام لا على الصلة والله الموفق

* قوله تعالى هو الذي خالقكم من طين ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده (قال ان قلت المبتدأ الذكورة اذا كان خبره ظرفا واجب الخ) قال أحد وليس في ارادة هذا المعنى موجب للتقديم وقدرود وعنده علم الساعة في سباق المعظم لها وهو مع ذلك مؤخر عن الخبر في قوله وتبارك الذي له ملك السموات والارض وما بينهما وعنده علم الساعة واليه ترجعون فالظاهر والله أعلم أن التقديم لقسا كان لان الكلام منقول من كلام آخر وكان الاصل والله أعلم ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده اذ كلاهما مقضى فلما عدل بالكلام عن العطف الافرادى تميزا بين الاجلين رفع الثاني بالابتداء وأقرب مكانه من التقديم والله أعلم * قوله وهو الله في السموات وفي الارض يعلم سركم وجهركم ويعلم ما تكسبون (قال في السموات (٤٤٤) متعلق بمعنى اسم الله الخ) قال أحد وما الايمان الذكريتان الا توأمان فان التمدح في آية

الزخرف وقع عاوق التمدح به ههنا من

والثاني ما بين الموت والبعث وهو البرزخ وقيل الاول النوم والثاني الموت (فان قلت) المبتدأ الذكورة اذا كان خبره ظرفا واجب تأخير فلم يجز تقديمه في قوله وأجل مسمى عنده (قلت) لانه تخصص بالصيغة فقرة تقارب المعرفة كقوله ولعبدكم ومن خير من مشرك (فان قلت) الكلام الساثر ان يقال عندى ثوب جيد ولى عبدكيس وما أشبه ذلك فما أوجب التقديم (قلت) أوجهه أن المعنى وأى أجل مسمى عنده تعظيما لشأن الساعة فلما جرى فيه هذا المعنى وجب التقديم (في السموات) متعلق بمعنى اسم الله كانه قيل وهو المعبود فيها ومنه قوله وهو الذى في السماء له وفي الارض له أو وهو المعروف بالالهية أو المتوحد بالالهية فيها أو هو الذى يقال له الله في الاثر لا يشرك به في هذا الاسم ويجوز أن يكون الله في السموات خبرا بعد خبر على معنى أنه الله وأنه في السموات والارض بمعنى أنه عالم عاقل لا يخفى عليه منه شيء كان ذاته فيها (فان قلت) كيف موقع قوله (يعلم سركم وجهركم) (قلت) ان أردت المتوحد بالالهية كان تقريره لان الذى استوى في علمه السر والعلانية هو الله وحده وكذلك اذا جعلت في السموات خبرا بعد خبر والافه وكلام مبتدأ بمعنى هو يعلم سركم وجهركم وأخبرنا (ويعلم ما تكسبون) من الخير والنور ويثيب عليه ويماقب من في (من آية) للاستغراق وفي (من آيات ربهم) للتبعض يعنى وما يظهر لهم دليل قط من الادلة التى يجب فيها النظر والاستدلال والاعتبار لا كانوا عنه معرضين تاركين للنظر لا يلتفتون اليه ولا يرفعون به رأسا فله خوفهم وتدبرهم للعواقب (فقد كذبوا) مردود على كلام محذوف كانه قيل ان كانوا معرضين عن الآيات فقد كذبوا بما هو أعظم آية وأكبرها وهو الحق (لما جاءهم) يعنى القرآن الذى تحدوا به على تبانهم في الفصاحة فجزوا عنه (فسوف يأتيهم أنباء) الشيء الذى (كانوا يستهزئون) وهو القرآن أى أخباره وأحواله يعنى سيعلمون بأى شيء استهزؤا وسيظهر لهم أنه لم يكن بموضع استهزاء وذلك عند ارسال العذاب عليهم في الدنيا أو يوم القيامة أو عند ظهور الاسلام أو كل شيء ممكن له في الارض جعل له مكانا فيه أو نحوه أرض له ومنه قوله انما مكاله في الارض أولم يكن لهم وأما مكنته في الارض فأثبتته فيها ومنه قوله ولقد صدقناهم فيما ن تكلم فيهم ولتقارب المعنيين جمع بينهما في قوله (مكاهم في الارض ما لم تكن لكم) والمعنى لم نعط أهل مكة نحوما أعطينا عاد وثور أو غيرهم من البسطة في الاجسام والسعة في الاموال والاستظهار بأسباب الدنيا والسماء المظلة لان الماء ينزل منها الى الصحاب أو المطر والمدار المغرار (فان قلت) أى فائدة في ذكر انشاء قرن آخرين بعدهم (قلت) الدلالة على أنه لا يتعاضده أن يهلك قرنا ويخرب بلادهم فانه قادر على أن ينشئ مكانهم آخرين بعدهم بلاده كقوله تعالى ولا يخاف عقباها (كتابا) مكتوبا (في قرطاس) في ورق (فلسوه بايديهم) ولم يقتصر بهم على الرؤية لئلا يقولوا سكرت أبصارنا ولا تبق لهم علة لقالوا (ان

في السموات وفي الارض يعلم سركم وجهركم ويعلم ما تكسبون وما تاتيه من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزئون ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكاهم في الارض ما لم تكن لكم وأرسلنا السماء عليهم مدرارا وجعلنا الانهار تجري من تحتهم فأهلكناهم بذنوبهم وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين ولونزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان

القدرة على الاعادة والاستنثار بعلم الساعة والتوحيد في الألوهية وفي كونه تعالى المعبود

هذا

قال أو هو المعروف بالالهية أو هو الذى يقال له الله فيهما الخ) قال

أحد وههنا لوجوه كلها كان التمييز وقع فيها بالمرزوم عن لوازمه المشهورة به كواقع ذلك في قوله * أنا أبو النجم وشعرى شعري * أى المعروف المنهور لانه بنى على انه متى ذكر شعره فهم السامع عند ذكره خواصه من الجوده والبالغة وسلامة النسخ لاشتهاره بذلك فاقصر على قوله شعري اتكالا على فهم السامع * قوله تعالى ولونزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الاسحر مبين قال لا يقتصر بهم على الرؤية لئلا يخاف عقباها (كتابا) مكتوبا (في قرطاس) في ورق (فلسوه بايديهم) ولم يقتصر بهم على الرؤية لئلا يقولوا سكرت أبصارنا ولا تبق لهم علة لقالوا (ان

الزخرف

* قوله تعالى وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكا لقضى الأمر ثم لا ينظرون (قال يعني لا ينظرون بعد نزوله طرفه عين الخ) قال أحمد لا يحسن أن يجعل سبب مناجرتهم بالملك وضوح الآية في نزول الملك فإنه ربما يفهم هذا الكلام أن الآيات التي لهمهم الإيمان به ادون نزول الملك في الوضوح وليس الأمر كذلك فالوجه والله أعلم أن يكون سبب تعجيل عقوبتهم بتقدير نزول الملك وعدم إيمانهم أنهم اقترحوا ما لا يتوقف وجوب الإيمان عليه إذ الذي يتوقف الوجوب عليه المعجز من حيث كونه معجزا لا المعجز الخاص فإذا أجيبوا على وفق مقترحهم فلم ينفع فيهم كانوا حينئذ على غاية من الرسوخ في العناد المناسبات مدم النظر والله أعلم (٤٤٥) عاد كلامه (قال) وأمالا نه نزول

الاختيار الذي قاده التكليف مبنية عليه

هذا الاسحرمين (تعمنا وعناد الحق بعد ظهوره) لقضى الأمر (لهم) أمهلا لهم (ثم لا ينظرون) بعد نزوله طرفه عين أمالا لهم إذا عاينوا الملك قد نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في صورته وهي آية لا شيء أبين منها وأيقن ثم لا يؤمنون كما قال ولو أنزلنا إليهم الملائكة وكلهم الموق لم يكن يؤمنون أمهلا لهم كما أهلاهم أصحاب المائدة وأمالا نه نزول الاختيار الذي هو قاعدة التكليف عند نزول الملائكة فيجب اهلاهم وأمالا لهم إذا شاهدوا ملكا في صورته زهقت أرواحهم من هول ما يشاهدون ومعنى ثم بعد ما بين الأمرين قضاء الأمر وعدم الانتظار جعل عدم الانتظار أشد من قضاء الأمر لأن مفاجأة الشدة أشد من نفس الشدة (ولو جعلناه ملكا) ولو جعلناه الرسول ملكا كما اقترحوا لأنهم كانوا يقولون لولا أنزل على محمد ملك وتارة يقولون ما هذا إلا بشر مثلكم ولو شاء ربنا لازلنا نزل ملائكة (لجعلناه رجلا) لا رسلا نه في صورة رجل كما كان ينزل جبريل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في أعم الأحوال في صورة دحية لأنهم لا يعرفون مع رؤية الملائكة في صورهم (ولابسنا عليهم) ولناطنا عليهم ما يخلطون على أنفسهم حينئذ فأنهم يقولون أذا رأوا الملك في صورة إنسان هذا إنسان وليس بملك قال لهم الدليل على أني ملك أني جئت بأمر من المجرز وهو ناطق بأمر ملك لا بشر كذبوه كما كذبوا محمد صلى الله عليه وسلم فاذا فعلوا ذلك خذلوا كما هم مخذلون لأن فهو ليس الله عليهم ويجوز أن يراد باللبسنا عليهم حينئذ مثل ما يلبسون على أنفسهم الساعة في كفرهم بآيات الله البينة وقرأ ابن محيصن ولبسنا عليهم بلام واحدة وقرأ الزهري ولبسنا عليهم ما يلبسون بالتشديد (ولقد استهزئ) تسليمة رسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان يلقى من قومه (حقا) بهم فاحاط بهم الشيء الذي كانوا يستهزئون به وهو الحق حيث أهلكوا من أجل الاستهزائه (فان قلت) أي فرق بين قوله فانتظروا وبين قوله ثم انتظروا (قلت) جعل النظر مبيعا عن السير في قوله فانتظروا فلكأنه قيل سيروا لاجل النظر ولا تسيروا سير الغافلين وأما قوله (سيروا في الأرض ثم انتظروا) فعناه اباحة لسير في الأرض للتجارة وغيرهما من المنافع وإيجاب النظر في آثارها لا كمين ونه على ذلك ثم لتباين ما بين الواجب والمباح (لأن ما في السموات والأرض) سؤال تبيكيت و (قل لله) تقرير أنهم أي هو الله لا خلاف بيني وبينكم ولا تقدر أن تضيفوا شيئا منه إلى غيره (كتب على نفسه الرحمة) أي أوجها على ذاته في هدايتكم إلى معرفته ونصب الأدلة لكم على توحيده بما أنتم مقرون به من خلق السموات والأرض * ثم أوعدهم على اغفالهم النظر وأشراهم به من لا يقدر على خلق شيء بقوله (لججه عنكم لي يوم القيامة) فيجازيكم على أشراكم وقوله (الذين خسروا أنفسهم) نصب على الذم أو رفع أي أريد الذين خسروا أنفسهم أو أنتم الذين خسروا أنفسهم (فان قلت) كيف جعل عدم إيمانهم مسببا عن خسرتهم والأمر على العكس (قلت) معناه الذين خسروا أنفسهم في علم الله لا اختيارهم الكفر فهم لا يؤمنون (وله) عطف على الله (ما سكن في الليل والنهار) من السكنى وتعبه في كافي قوله وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم (وهو السميع العليم) يسمع كل مسموع ويهمل كل معلوم فلا يخفى عليه شيء مما يشتمل عليه المألوف * أولى غير الله ههنا الاستفهام دون الفعل الذي هو أنخذلان الانكار

هول ما يشاهدون (قال أحمد) ويقوى هذا الوجه قوله ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا قال ابن عباس لمتكنوا من رؤيته ولا يهلكوا من مشاهدته صورته عاد كلامه (قال ومعنى ثم بعد ما بين الأمرين قضاء الأمر الخ) قال أحمد وهذه النكتة من محاسن تنبيهاته * قوله تعالى قل سيروا في الأرض ثم انتظروا كيف كان عاقبة المكذبين (قال ان قلت أي فرق بين قوله فانتظروا وبين قوله ثم انتظروا الخ) قال أحمد وأظهر من هذا التأويل أن يجعل الأمر بالسير في المكانين واحدا ليكون ذلك سببا في النظر حيث دخلت الفاء لإظهار السببية وحيث دخلت ثم فللتبعية على أن النظر هو المقصود من السير وان السير وسيلة إليه لا غير وشتان بين المقصود والوسيلة والله أعلم

عند نزول الملك فيجب اهلاهم وأمالا لهم إذا شاهدوا الملك في صورته زهقت أرواحهم من

هول ما يشاهدون (قال أحمد) ويقوى هذا الوجه قوله ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا قال ابن عباس لمتكنوا من رؤيته ولا يهلكوا من مشاهدته صورته عاد كلامه (قال ومعنى ثم بعد ما بين الأمرين قضاء الأمر الخ) قال أحمد وهذه النكتة من محاسن تنبيهاته * قوله تعالى قل سيروا في الأرض ثم انتظروا كيف كان عاقبة المكذبين (قال ان قلت أي فرق بين قوله فانتظروا وبين قوله ثم انتظروا الخ) قال أحمد وأظهر من هذا التأويل أن يجعل الأمر بالسير في المكانين واحدا ليكون ذلك سببا في النظر حيث دخلت الفاء لإظهار السببية وحيث دخلت ثم فللتبعية على أن النظر هو المقصود من السير وان السير وسيلة إليه لا غير وشتان بين المقصود والوسيلة والله أعلم

قوله تعالى قل اني اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم من يصرف عنه يومئذ قدره وذلك الفوز المبين (قال المراد الرحمة العظمى وهي النجاة من النار الخ) قال اجدوا ما ينجلي الى تخصيص الرحمة اما بكونها العظمى واما بجهة الثواب انه لو بقيت على اطلاقها لما زاد الجزاء على الشرط اذ من المعلوم ضرورة ان صرف العذاب رحمة ما والعجب ان النجس يرى يصح تخصيصها بجهة الثواب بان صرف العذاب يستلزم الثواب ولا بد وغيره يصح (٤٤٦) هذا التخصيص بأنه لا يلزم من صرف العذاب حصول الثواب لجواز ان يصرف عنه العذاب ولا يثاب فافاد الجزاء اذا

فائدة لم تفهم من الشرط هكذا صححه القرطبي وامرني ان قاعدة المعتزلة تلجئ الى ما ذهب اليه وهو يطعم ولا يطعم قل اني امرت ان اكون اول من اسلم ولا تكون من المشركين قل اني اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم من يصرف عنه يومئذ قدره وذلك الفوز المبين وان عيسى الله بضر فلا كاشف له الا هو وان عيسى بخير فهو على كل شيء قدير وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير قل اي شيء اكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم واولى الى هذا القرآن لا نذكر به ومن بلغ انتم لتشهدون ان مع الله الهة اخرى قل لا شهد قل انما هو اله واحد وانني بريء مما تشركون الذين اتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم

النجس يرى لا ينقسم المكافين عندهم الى

في اتخاذ غير الله وليا لا في اتخاذ الولي فكان اولى بالتقديم ونحوه افعه بر الله تأمر وفي أعبد أي الجاهلون آله اذن لكم * وقرئ فاطر السموات والارض على المدح وقرأ الزهري فطر وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما عرفت ما فاطر السموات والارض حتى انا في أعرايا ينحصر ان في بئر قال أحدهما أنا فطرهما أي ابتدعتهما (وهو يطعم ولا يطعم) وهو يرزق ولا يرزق كقوله ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون والمعنى أن المصانع كلها من عنده ولا يجوز عليه الانتفاع وقرئ ولا يطعم بفتح الميم وروى ابن المأمون عن يعقوب وهو يطعم ولا يطعم على بناء الأول للمفعول والثاني للفاعل والضمير لغير الله وقرأ الأشهب وهو يطعم ولا يطعم على بناءهم للفاعل وفسر بأن معناه وهو يطعم ولا يستطعم وحكي الازهري أطمعت بمعنى استطعت ونحوه أفدت ريجوز أن يكون المعنى وهو يطعم تارة ولا يطعم أخرى على حسب المصالح كقولك هو يعطى ويمنع ويسقط ويقدر ويغنى ويقدر (أول من أسلم) لان النبي سابق أمته في الاسلام كقوله وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين وكقول موسى سبحانه ثبت اليك وأنا أول المؤمنين (ولا تكونن) وقيل لي لا تكونن (من المشركين) ومعناه أمرت بالاسلام ونهيت عن الشرك (من يصرف عنه) العذاب (يومئذ قدره) الله الرحمة العظمى وهي النجاة كقولك ان أطمعت زيدا من جوعه فقد أحسنت اليه تريد فقد أتممت الاحسان اليه أو فقد أدخله الجنة لان من لم يعذب لم يكن له بدم الثواب وقرئ من يصرف عنه على البناء للفاعل والمعنى من يصرف الله عنه في ذلك اليوم فقد رجه بمعنى من يدفع الله عنه ويحفظه وقد علم من المدفوع عنه وترك ذكر المصروف ليكون معلوماً ومذكوراً قبله وهو العذاب ويجوز أن ينتصب يومئذ يصرف انتصاب المفعول به أي من يصرف الله عنه ذلك اليوم أي هو له فقد رجه وينصرف هذه القراءة قراءة أي رضى الله عنه من يصرف الله عنه (وان عيسى الله بضر) من مرض أو فقراً أو غير ذلك من البلايا فلا قادر على كشفه الا هو (وان عيسى بخير) من غنى أو صحة (فهو على كل شيء قدير) فكان قادراً على اداء أمته أو ازالته (فوق عباده) تصور لتهووا والموت بالغبلة والقدرة كقوله وانا فوقهم قاهرون * النبي أعم العام لوقوعه على كل ما يصح أن يعلم ويخبر عنه فيقع على التقديم والجرم والعرض والمحال والمستقيم ولذلك صح أن يقال في الله عز وجل شيء لا كالأشياء كأنك قلت معلوم لا كسائر الماهيات ولا يصح جسم لا كالأجسام * وأراد أي شهيداً (أكبر شهادة) فوضع شيئاً مقام شهيداً ما بالغ في التعظيم (قل الله شهيد بيني وبينكم) يحتمل أن يكون تمام الجواب عند قوله قل الله بمعنى الله أكبر شهادة ثم ابتداء شهيد بيني وبينكم أي هو شهيد بيني وبينكم وأن يكون الله شهيد بيني وبينكم هو الجواب للدلالة على أن الله عز وجل اذا كان هو الشهيد بيني وبينهم فما أكبر شيء شهادة شهيد له (ومن بلغ) عطف على ضمير المخاطبين من أهل مكة أي لا نذكركم به وأنذكر كل من بلغه القرآن من العرب والعجم وقيل من الثقلين وقيل من بلغه الى يوم القيامة وعن سعيد بن جبيرة من بلغه القرآن فكان رأياً محمد صلى الله عليه وسلم (أنتم لتشهدون) تقر بربهم مع انكار واستبعاد (قل لا أشهد) شهادة لكم (الذين اتيناهم الكتاب) يعني اليهود والنصارى (يعرفونه) يعرفون رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وسلم بحليته ونبوته الثابت في الكياين معرفة خالصة (كما يعرفون ابناءهم) بحلاهم ونعوتهم لا يتصفون

مستوجب للجنة فالعذاب قطعوا يستندون ذلك الى العقل لا الى السمع قوله تعالى قل اي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم (قال النبي أعم العام لوقوعه على كل ما يصح الخ) قال اجدوا تفسيره الشيء يخالف الفريقين الاشعرية فانهم فسروه بالموجود وليس الا والمعتزلة فانهم قالوا والمعلوم الذي يصح وجوده فاتفقوا على خروج المستحيل وعلى الجملة فهذه المسئلة معدودة من علم المكلام باعتبارها واما هذا البحث فلغوي والتحاكم فيه لاهل اللغة وظاهراً وقولهم غفرت من لا شيء واذا رأى غير شيء ظنه رجلاً ان الشيء لا ينطلق الا على الوجود اذ لو كان الشيء كل ما يصح أن يعلم عما كان أو وجوداً أو عكساً أو مستمياً للمصادق على أمر ما نه ليس بشيء والامر في ذلك قريب

قوله تعالى ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين انظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون (قال فتنتهم كفرهم والمعنى ثم لم تكن عاقبة كفرهم الخ) قال أحد وفي الآية دليل على أن الأخبار بالشئ على خلاف ما هو به كذب وان لم يعلم الخبر مخالفة خبره بخبره ألا تراه جعل أخبارهم وتبريمهم كذباً مع أنه تعالى أخبر أنهم ضل عنهم (٤٤٧) ما كانوا يفترون أى سلبوا علمه حينئذ

دهشوا وحيرة فلم يرفع ذلك اطلاق الكذب عليهم * قوله تعالى ومنهم من يستمع اليك وجعلنا على قلوبهم

الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته انه لا يفلح الظالمون ويوم نحشهم جميعاً ثم نقول للذين أشركوا أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين انظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ومنهم من يستمع اليك وجعلنا على قلوبهم اكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى اذا جاؤك بمجادلونك يقولون الذين كفروا

أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا (قال الاكنة على القلوب والوقر في الآذان مثل في نطق قلوبهم ومسامعهم عن قبوله الخ) قال أحد رجه الله وهذه الآية

عليهم ولا ياتسبون بغيرهم وهذا استشهاد لاهل مكة بعرفة اهل الكتاب وبصحة نبوته ثم قال (الذين خسروا أنفسهم) من المشركين ومن اهل الكتاب الجاحدين (فهم لا يؤمنون) به جمعوا بين أمرين متناقضين تكذبوا على الله لا لاجته عليه وكذبوا بما ثبت بالحنة البينة والبرهان الصحيح حيث قالوا الوشاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا وقالوا والله أمرنا بها وقالوا الملائكة بنات الله وهو لا عشفة ماؤنا عند الله ونسبوا اليه تحريم البحائر والسواحب وذهبوا فكذبوا القرآن والمهجرات وسموها صحرأ ولم يؤمنوا بالرسول صلى الله عليه وسلم (ويوم نحشهم) ناصبه محذوف تقديره ويوم نحشهم كان كيت وكيت وترك ليبي على الابهام الذي هو داخل في التخويف (أيزشركاؤكم) أى الهنكم التي جعلتموها شركاء لله وقوله (الذين كنتم تزعمون) معناه تزعمونهم شركاء محذوف المفعولان * وقرئ يحشهم ثم يقول بالياء فيهما ما ونا عايقا لهما ذلك على وجه التوبيخ ويجوز ان يشاهدوهم الا أنهم حين لا ينفونهم ولا يكون منهم مارجوا من الشفاعة فكأنهم غيب عنهم وأن يحال بينهم وبينهم في وقت التوبيخ ليقفدهم في الساعة التي علقوا بهم الرجاء فيها فإمرامكان خزيهم وحسرتهم (فتنتهم) كفرهم والمعنى ثم لم تكن عاقبة كفرهم الذي لموه أعمارهم وقتلوا عليه وافترخوا به وقالوا دين آباءنا لا يجوزده والتبرؤ منه والحلف على الانتفاء من الدين به ويجوز أن يراد ثم لم يكن جوابهم الا أن قالوا فسمى فتنة لانه كذب * وقرئ تكن بالتاء وقتنتهم بالنه ب وانما أنت أن قالوا الوقوع انظر مؤننا كقولك من كانت أمك وقرئ بالياء ونصب الفتنة والياء والتاء مع رفع الفتنة * وقرئ ربنا بالنصب على النداء (وضل عنهم) وغاب عنهم (ما كانوا يفترون) أى يفترون الهية وشفاعته (فان قلت) كيف يصح أن يكذبوا حين يطلعون على حقائق الأمور وعلى أن الكذب والجور لا وجهان فمعتة (قلت) المحقق ينطق بما يفهمه وبما لا يفهمه من غير تعيين بينهم ما حيرة ودهشا ألا تراه يقولون ربنا أخرجنهم فان عدنا فانا ظالمون وقد أيقنوا بالخلافة ولم يشكوا فيه ونادوا بملك يقض علينا ربك وقد علموا أنه لا يقضى عليهم وأما قول من يقول معناه ما كنا مشركين عند أنفسنا وما علمنا اننا على خطا في معتقدنا وحل قوله انظر كيف كذبوا على أنفسهم يعنى في الدنيا فتمحل وتعرف لا فصح الكلام الى ما هو عي والخام لان المعنى الذي ذهبوا اليه ليس هذا الكلام بترجم عنه ولا منطبق عليه وهو ناب عنه أشد النبي وما أدري ما صنع من ذلك تفسيره بقوله تعالى يوم يبعثهم الله جميعاً فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسمون أنهم على شئ ألا أنهم هم الكاذبون بعد قوله ويحلفون على الكذب وهم يعلمون فشبهم كذبهم في الآخرة بكذبهم في الدنيا (ومنهم من يستمع اليك) حين تنزل القرآن روى أنه اجتمع أبوسفيان والوليد والنضر وعتبة وشيبة وأبو جهل وأضرابهم يستمعون تلاوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا للنضر يا أبا قتيلة ما يقول محمد فقال والذي جعلها بينه يعنى الكعبة ما أدري ما يقول الا أنه يحرك اسنانه ويقول أساطير الاقواب مثل ما حشدتكم عن القرون الماضية فقل أبوسفيان اني لاراه حقا فقال أبو جهل كلا فتزات * والاكنة على القلوب والوقر في الآذان مثل في نطق قلوبهم ومسامعهم عن قبوله واعتقاد صحته ووجه اسناد الفعل الى ذاته وهو قوله وجعلنا للدلالة على أنه أمر ثابت فيهم لا يزول عنهم كأنهم محبولون عليه أو هي حكاية لما كانوا ينطقون به من قولهم وفي آذاننا وقرا ومن يفتنوا بينك حجاب وقرأ طه وقرأ بكرس الراو (حتى اذا جاؤك بمجادلونك) هي حتى التي تقع بعدها الجمل والجملة قوله اذا جاؤك (يقول الذين كفروا) ومجادلونك في موضع الحال ويجوز أن تكون الجارة ويكون اذا جاؤك في محل الجزاء حتى وقت مجيئهم ومجادلونك حال وقوله يقول الذين كفروا تفسيره والمعنى أنه

حسبنا في رد معتقد القدرية الذين يزعمون ان الله تعالى أراد من هؤلاء المستبين أن يدعوا القرآن ويفقهوه وانه لم ينعهم من ذلك ومحال على زعمهم أن ينعهم من ذلك ويريدون أن يفقهوه لان ذلك عندهم قبيح فانظر كيف تكلفهم هذه الآية بالرد وتنادى عليهم بالخطا اذ قوله أن يفقهوه معناه كراهة أن يفقهوه وبين الارادة على زعمهم والكراهة على ما أنبأت عنه الآية بون بعيد والله الموفق

قوله تعالى ولوترى اذ وقفوا (٤٤٨) على النار فقالوا يا ليتنا تردونا لنكذب بايات ربنا ونكون من المؤمنين بل بدلهم ما كانوا يخفون

من قبل ولوردوا لعدوا
لما نهوا عنه وانهم
الكاذبون (قال وقرئ
ولا نكذب ونكون
بالنصب باضمار ان على
جواب التثنية الخ) قال
أجد وكثيرا ما تتناوب
ان هذا الأساطير
الاولين وهم ينهون عنه
وينأون عنه وانهم يكون
الأنفسهم وما يشعرون
ولوترى اذ وقفوا على
النار فقالوا يا ليتنا تردونا
لنكذب بايات ربنا
ونكون من المؤمنين
بل بدلهم ما كانوا يخفون
من قبل ولوردوا لعدوا
لما نهوا عنه وانهم
الكاذبون وقالوا ان هي
الاحيائنا الدنيا وما نحن
بمبعوثين ولوترى اذ
وقفوا على ربهم قال
أليس هذا بالحق قالوا
بلى وربنا قال فذوقوا
العذاب بما كنتم
تكفرون قد خسروا
الذين كذبوا بآلاء الله
حتى اذا جاءتهم الساعة

صيفة التثنية والخبر الا
ترى الى قوله تعالى
وبما كانوا يكذبون في
قوله ومنهم من عاهد
الله ان لا نانا من فضله
لنصدقن ولنكونن من
الصالحين الى قوله
وبما كانوا يكذبون

بلغ تكذيبهم الايات الى أنهم يجادلونك ويناكرونك وفسر مجادلهم بانهم يقولون (ان هذا الأساطير
الاولين) فيجملون كلام الله وأصدق الحديث خرافات وأكاذيب وهي الغاية في التكذيب (وهم ينهون)
الناس عن القرآن أو عن الرسول عليه الصلاة والسلام واتباعه وينبطونهم عن الايمان به (وينأون عنه)
بأنفسهم فيضلون ويضلون (وانهم يكونون) بذلك (الأنفسهم) ولا يتعداهم الضرر الى غيرهم وان كانوا
يظنون أنهم يضررون رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل هو أبوطالب لانه كان ينهى قريشا عن التعرض
رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنأى عنه ولا يؤمن به وروى أنهم اجتمعوا الى أبي طالب وأرادوا رسول الله
صلى الله عليه وسلم سوأ فقال

والله لن يصلوا اليك بحجمهم * حتى أوسد في التراب دفينا
فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة * وابشر بذلك وقر منه عبونا
ودعوتني وزعمت أنك ناصح * ولقد صدقت وكنت ثم أمينا
وعرضت ديننا للمحالة أنه * من خير أديان البرية ديننا
لولا الملامة أو حذارى سببة * لوجدتني سمعا بذلك مينا

فترأت (ولوترى) جوابه محذوف تقديره ولوترى رأيت أمر اشيعا (وقفوا على النار) أروها حتى يعاينوها أو
اطلعوا عليها الطاعها حتى تحتم أو أدخلوها فعر فواء مقدار عذابهم امن قولك وقفته على كذا اذا فهمته وعرفته
* وقرئ وقفوا على البناء للفاعل من وقف عليه ووقفا (يا ليتنا تردونا) تم تمنهم ثم ابتدؤا (ولا نكذب بايات ربنا
ونكون من المؤمنين) واعيد الايمان كأنهم قالوا ونحن لا نكذب ونؤمن على وجه الاتبات وشبهه سيئويه
بقولهم دعني ولا أعود دعني وأنا لا أعود تركتني أولم تتركني ويجوز أن يكون معطوفا على نردأ وحالا على
معنى يا ليتنا نرد غير مكذبين وكائنين من المؤمنين فيدخل تحت حكم التثنية (فان قلت) يدفع ذلك قوله وانهم
الكاذبون لان التثنية لا يكون كاذبا (قلت) هذا ممن قد تضمن معنى المدة بخاز أن يتعلق به التكذيب كما يقول
لرجل ليم الله برزقي ما لا فأحسن اليك وأكفلك على صنيعك فهذا ممن في معنى الواعد فلورزق ما لا ولم
يحسن الى صاحبه ولم يكافئه كذب كانه قال ان رزقي الله ما لا كذا ذلك على الاحسان وقرئ ولا نكذب
ونكون بالنصب باضمار أن على جواب التثنية ومعناه ان ردنا لم نكذب ونكون من المؤمنين (بل بدلهم ما كانوا
يخفون من قبل) من قبائحهم وفصائحهم في صفتهم وبشهادة جوارحهم عليهم فلذلك تمنوا ما تمنوا واضجروا
لأنهم عازمون على أنهم لوردوا لا آمنوا وقيل هو في المتناقضين وانه يظهر نفاقهم الذي كانوا يسرونه وقيل هو
في أهل الكتاب وأنه يظهر لهم ما كانوا يخفونه من صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولوردوا) الى الدنيا
بعد وقفهم على النار (لعدوا لما نهوا عنه) من الكفر والمعاصي (وانهم الكاذبون) فيما وعدوا من أنفسهم
لا يفون به (وقالوا) عطف على لعدوا أي ولوردوا والكفر والافعال (ان هي الاحيائنا الدنيا) كما كانوا يقولون
قبل معاشة القيامة ويجوز أن يعطف على قوله وانهم الكاذبون على معنى وانهم لقوم كاذبون في كل شيء وهم
الذين قالوا ان هي الاحيائنا الدنيا وكفى به دايلا على كذبهم (وقفوا على ربهم) مجاز عن الحسب للتوبيخ
والسؤال كما يوقف العبد الخائف بين يدي سيده ليعاتبه وقيل وقفوا على جزاء ربهم وقيل عرفوه حق التعريف
(قال) مردود على قول قائل قال ماذا قال لهم ربهم اذا وقفوا عليه فقيل قال (أليس هذا بالحق) وهذا توبيخ
من الله تعالى لهم على التكذيب وقولهم لما كانوا يسمعون من حديث البعث والجزاء ما هو بحق وما هو
الباطل (بما كنتم تكفرون) بكم كرم بقاء الله ببلوغ الآخرة وما يتصل بها وقد حقق الكلام فيه في مواضع
أخرى (حتى) غاية لكذبوا لان خسروا لان خسروا لم لا غاية له أي ما زال بهم التكذيب الى خسروا ثم وقت
مجيء الساعة (فان قلت) أما يتحسرون عند موتهم (قلت) لما كان الموت وقوعا في أحوال الآخرة

وهذه المعاهدة انما كانت تخيلا بصيغة الخبر والله أعلم وأبين من ذلك قوله تعالى في آية أخرى وهم يصطرون فيها ومقدماتها
ربنا أخرجننا من صالحنا غير الذي كنا نعمل فهذا هو التثنية بعينه ولكن بصيغة الوعد والخبر الصريحة والله الموفق

قوله تعالى قد نعلم انه يحزنك الذي يقولون فانهم لا يكذبونك وليكن الظالمين بايات الله يجهلون ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وادوا حتى اتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله الاية (قال قد في قد نعلم يعني رجا الذي يجي زيادة الفعل وكثرته كقوله ولكنه قد يكذب لك المال نأته) قال أحدوه مثلها في قوله وقد تعلمون اني رسول الله اليكم فانه يكتر علمهم برسالته ويؤكد به ظهور آياته حتى يقيم عليهم الحجة في جمعهم بين متناقضين اذ يتهمهم بفساد علمهم برسالته والله أعلم ومنه ايضا قوله * قد اترك القرن مصفرا أنا ماله * والغرض التعبير عن المعنى بما يشعر بعكسه تنبيهنا على انه بلغ الآية التي مابعد هذا الرجوع ٤٤٩ الى الضد وذلك من لطائف لغة العرب

وغرائها * عاد كلامه
(قال وقرئ يكذبونك
للتشديد والتخفيف من
كذبه الى قوله وليكن
الظالمين الخ) قال أحد
وفي هذا النوع من اقامة

قصة قالوا يا حشر تنال على
ما فرطنا فيهم او هم يحلون
أوزارهم على ظهورهم
ألا ساء ما يزررون وما
الحياة الدنيا الا لعب
ولهو وللدنار الآخرة
خير للذين يتقون أفلا
تعقلون قد نعلم انه يحزنك
الذي يقولون فانهم
لا يكذبونك وليكن
الظالمين بايات الله
يجهلون ولقد كذبت
رسل من قبلك فصبروا
على ما كذبوا وادوا
حتى اتاهم نصرنا ولا
مبدل لكلمات الله ولقد

جاءك من نبال المرسلين
الظاهر مقام المضمي
فكان من نكت البيان
احداهما الاسهاب في
ذمهم وهذه النكتة
يستعمل بها الظاهر من

ومقدما منها جعل من جنس الساعة وسمى باسمها ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات فقد قامت قيامته أو جعل محي الساعة بعد الموت لسرعة كالأقاع بغير فترة (بغتة) فجأة وانتصابها على الحال بمعنى باغتة أو على المصدر كانه قيل بغتهم الساعة بغتة (فرطنا فيها) الضمير للحياة الدنيا جى بضميرها وان لم يحجر لها ذكر لكونها معدومة أول الساعة على معنى قصرنا في شأنها وفي الاعيان بها كما تقول فرطت في فلان ومنه فرطت في جنب الله (يحلون أوزارهم على ظهورهم) كقوله فيما كسبت أيديكم لانه اعتمد على الانتقال على الظهور كما ألف المكسب بالأيدي (ساء ما يزررون) نفس شيأ يزررون وزرهم كقوله ساء مثلا القوم * جعل أعمال الدنيا لعبا ولهوا واشتغالاً عما لا يعني ولا يعقب منفعة كما يعقب أعمال الآخرة المنافع العظيمة وقوله (للذين يتقون) دليل على أن ماعدا أعمال المتقين لعب ولهو * وقرأ ابن عباس رضي الله عنه ولدار الآخرة * وقرئ تعقلون بالتاء والياء * قد في (قد نعلم) بمعنى رجا الذي يجي زيادة الفعل وكثرته كقوله

٤٤٩

أخافقة لانهم لا يجرمونه * ولكنه قد يكذب لك المال نأته
* والماء في (انه) ضمير الشأن (يحزنك) * قرئ بفتح الميم وضمهاو (الذي يقولون) هو قولهم ساحر كذاب (لا يكذبونك) قرئ بالتشديد والتخفيف من كذبه اذ جعله كاذبا في رجمه وأ كذبه اذ اوجده كاذبا والمعنى أن تكذيبك أمر راجع الى الله لانك رسول الله المصدق بالمجرات فهم لا يكذبونك في الحقيقة وانما يكذبون الله بجهود آياته فانه عن حزنك لنفسك وانهم كذبوك وأنت صادق وليست عليك عن ذلك ما هو أدهم وهو استظامك بجهود آيات الله تعالى والاستهانة بكتابه ونحوه قول السيد غلامه اذا أهانه بعض الناس انهم لم يهينوك وانما أهانوك وفي هذه الطريقة قوله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله ورسوله وقيل فانهم لا يكذبونك بقاومهم ولا يكتفونهم بالسيفهم وقيل فانهم لا يكذبونك لانك عندهم الصادق الموسوم بالصدق وليكنهم يجهلون بايات الله وعن ابن عباس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى الامين فعرفوا أنه لا يكذب في شيء وليكنهم كانوا يجهلون وكان أبو جهل يقول ما تكذبك لانك عندنا صادق وانما تكذب ما جئتكم به وروى أن الاخنس بن ثريق قال لابي جهل يا أبا الحكم أخبرني عن محمد أصادق هو أم كاذب فانه ليس عندنا أحد غيرنا فقال له والله ان محمد الصادق وما كذب قط ولكن اذا ذهب بنو قصي باللواء والسقاية والحباب والنسوة فاذا يكون لسائر قريش فتزلات وقوله (وليكن الظالمين) من اقامة الظاهر مقام المضمي لانهم ظلموا في جهودهم (ولقد كذبت) تساية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا دليل على أن قوله فانهم لا يكذبونك ليس بنفي لتكذبه وانما هو من قولك لغلامك ما أهانوك وليكنهم أهانوك (على ما كذبوا وادوا) على تكذيبهم وايدائهم (ولا مبدل لكلمات الله) لما وعده من قوله ولقد سبقتم كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون (ولقد جاءك من نبال المرسلين) بعض أنبيائهم وقصصهم وما كابدوا من مصابرة المشركين * كان يكبر على النبي صلى الله عليه وسلم كفر قومه واعراضهم عما جاء به فتزل له لك باخ

٥٧ كشاف ل حيث كونه ظاهرا حتى لو كان لغيره اجمادا او اخرى زيادة منه فؤ كذمهم نفهم من اشتقاق الظاهر * عاد كلامه (قال وقوله ولقد كذبت رسل من قبلك تساية الخ) قال أحد رجس الله ولا دالة فيه لانه مؤلف مع نفي التكذيب أيضا وموقه حينئذ من الغضالة آيين أي هؤلاء لم يكذبوك فخلق أن تصبر عليهم ولا يحزنك أمرهم واذا كان من قبلك من الانبياء وكذبهم قومهم فصبروا عليهم فانت اذ لم يكذبوك أجدر بالصبر فقد اتفقت كاتري بالتفسيرين جميعا ولكنه من غير الوجه الذي استدل به فيه تقرير لما اختاره وذلك ان مثل هذه التساية قد وردت مصححان في نحو قوله وان يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك فصلا عن تكذيبهم به بتكذيب غيرهم من الامم لانبيائهم وما هو التفسير حسن مطابق للواقع مؤيد بالنظر والله أعلم * قوله تعالى ولو شاء الله لجمعهم على الهدى الآية

(قال بان بانهم باية ملحنة ولكنه لا يفعل لخروجه عن الحكمة فلا تكون من الجاهلين من الذين يجهلون ذلك ويرومون ما هو خلافه) قال اجدوه هذه الآية ايضا كافلة بالرد على القدرة في زعمهم ان الله تعالى شاء جمع الناس كلهم على الهدى فلم يكن الا ترى أن الجلة مصدرة بل ومقتضاها امتناع جوابها لامتناع الواقع بعدها فامتناع اجتماعهم على الهدى اذا غلب كان لامتناع المشيئة فمن ثم ترى الزمخشري يحمل المشيئة على قهرهم ٤٥٠ على الهدى باية ملحنة لا يكون الايمان معها اختيارا حتى يتم له ان هذا الوجه من المشيئة

لم يقع وان مشيئة اجتماعهم على الهدى على اختيارهم ثابتة غير متممة ولكن لم يقع متملة لها وهذه من خباياها وكماله

وان كان كبر عليك اعراضهم فان استطعت ان تبغى نفقا في الارض أو سلما في السماء فتأتهم باية ولولوا الله لجمعهم على الهدى فلا تكون من الجاهلين انما يستجيب الذين يسمعون والموتى يبعثهم الله ثم اليه يرجعون وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه قل ان الله قادر على ان ينزل آية ولكن أكثرهم لا يعلمون وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم الى ربهم يحشرون

فاحذروا والله الموفق قوله تعالى وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم ما فرطنا في

نفسك انك لا تهدي من احببت (وان كان كبر عليك اعراضهم فان استطعت ان تبغى نفقا في الارض) منفذا تنفذ فيه الى ما تحت الارض حتى تطلع لهم آية يؤمنون بها (أو سلما في السماء فتأتهم) منها (باية) فافعل يعني أنك لا تستطيع ذلك والمراد بيمان حرصه على اسلام قومه ونهال كبر عليه وأنه لو استطاع أن يأتيهم باية من تحت الارض أو من فوق السماء لاتي بها رجاء ايمانهم وقيل كانوا يفترحون الآيات فكانت بآياتهم يجابوا اليها التماسا حرصه على ايمانهم فقبل له ان استطعت ذلك فافعل دلالة على أنه بلغ من حرصه أنه لو استطاع ذلك لفعله حتى يأتيهم بما افترحوا من الآيات لعلهم يؤمنون ويجوز أن يكون ابتغاء النفق في الارض أو السلم في السماء هو الايمان بالآيات كانه قيل لو استطعت النفوذ الى ما تحت الارض أو الرقي الى السماء لفعلت اعمل ذلك ليكون لك آية يؤمنون عندها وحذف جواب ان كما تقول ان شئت أن تقوم بنا الى فلان تزوره (ولولوا الله لجمعهم على الهدى) بان يأتيهم باية ملحنة ولكنه لا يفعل لخروجه عن الحكمة (فلا تكون من الجاهلين) من الذين يجهلون ذلك ويرومون ما هو خلافه (انما يستجيب الذين يسمعون) يعني أن الذين تحرص على أن يصدقوا بقولك بمنزلة الموتى الذين لا يسمعون وانما يستجيب من يسمع كقوله انك لا تسمع الموتى (والموتى يبعثهم الله) مثل لقدرته على الجأهم الى الاستجابة بأنه هو الذي يبعث الموتى من القبور يوم القيامة (ثم اليه يرجعون) للجزاء فكان قادرا على هؤلاء الموتى بالكفر أن يحبسهم بالايمان وأنت لا تقدر على ذلك وقيل معناه وهؤلاء الموتى يعني الكفرة يبعثهم الله ثم اليه يرجعون فيبذلهم يسمعون وأما قبل ذلك فلا سبيل الى اسماعهم وقرئ يرجعون بفتح الياء (لولا نزل عليه آية) نزل يعني أنزل وقرئ أن ينزل بالتشديد والتخفيف وذكر الفعل والفاعل مؤنث لان تأنيث آية غير حقيقي وحسن للفصل وانما قالوا ذلك مع تكرار ما أنزل من الآيات على رسول الله صلى الله عليه وسلم لتركهم الاعتداد بما أنزل عليه كانه لم ينزل عليه شيء من الآيات عندا منهم (قل ان الله قادر على أن ينزل آية) تضرهم الى الايمان كتنق الجبل على بني اسرائيل ونحوه وآية ان يحدوها جاءهم العذاب (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن الله قادر على أن ينزل تلك الآية وأن صار فامن الحكمة بصرفه عن انزالها (أم أمثالكم) مكتوبة أرزاقها وآجالها كما كتبت أرزاقكم وآجالكم وأعمالكم ما فرطنا ما تركنا وما أغفلنا (في الكتاب) في اللوح المحفوظ (من شيء) من ذلك لم نكتبه ولم نثبت ماوجب أن يثبت مما يخص به (ثم الى ربهم يحشرون) يعني الامم كلها من الدواب والطير فيعوضها وينصف بعضها من بعض كما روى انه يأخذ للجماء من القرناء (فان قلت) كيف قيل الامم مع افراد الدابة والطائر (قلت) لما كان قوله تعالى وما من دابة في الارض ولا طائر الا على معنى الاستغراق ومعنيان أن يقال وما من دواب ولا طير جعل قوله الامم الى المعنى (فان قلت) هلا قيل وما من دابة ولا طائر الا امم أمثالكم وما معنى زيادة قوله في الارض ويطير بجناحيه (قلت) معنى ذلك زيادة التعميم والاحاطة كانه قيل وما من دابة قط في جميع الارضين السبع وما من طائر قط في جوار السماء من جميع ما يطير بجناحيه الا امم أمثالكم محفوظة أحوالها غير مهمل امرها (فان قلت) فما الغرض في ذكر ذلك (قلت) الدلالة على عظم قدرته واطف علمه وسعة سلطانه وتدبيره تلك الخلائق المتفاوتة الاجناس المتكاثرة الاصناف وهو حافظ لما لا وما

الكتاب من شيء (قال ان قلت هلا قيل وما من دابة ولا طائر الخ) قال اجدوا لم يبين وجه زيادته التعميم ولقائل عليها أن يقول يلزم من العموم في اجناس الطير دخول كل طائر في الجوف العموم وان لم يذ كر في الجوف وكذلك يلزم من عموم الثواب في سائر اصنافها أن يندرج في ذلك كل دابة في الارضين وان لم يذ كر في الارض فلا بد من بيان وجه الزيادة فنقول موقع قوله في الارض ويطير بجناحيه وقع الوصف العام وصفة العام ضرورة المطابقة فكانه مع زيادة الصفة تضافرت صفتان عامتان والله أعلم

• قوله تعالى من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم (قال معنى يضلله يخذله ولم يلطف به الخ) قال أجدوه هذا من شعر يهناه للهداية والضلالة اتباعا لما تقدمه الفاسد في أن الله تعالى لا يخلق الهدى ولا الضلال وأنهم ما من جملة مخلوقات العباد وكم تخرق عليه هذه العقيدة فيروم أن يرقعها وقد اتسع الخرق على الراقع والله الموفق • قوله تعالى قل أرأيتم أن أناكم عذاب الله وأنتكم الساعة أغير الله تدعون أن كنتم صادقين بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون إليه أن شاء وتنفسون ما تشركون (قال متعلق الاستخبار محذوف تقديره الخ) قال أجدوه لا يدع أن يحجزوا وسعافيو يجب على الله رعائته المصالح بناء على القاعدة لفاسدة ٤٥١ من مراعاة الصلاح والأصلح

والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم في الظلمات من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم قل أرأيتم أن أناكم عذاب الله أو أنتم الساعة أغير الله تدعون أن كنتم صادقين بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون إليه أن شاء وتنفسون ما تشركون ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فأخذناهم بالبأساء والضراء لعلهم يتضرعون فلولا إذا جاءهم بأسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم وزيّن لهم الشيطان ما كانوا يعقلون فلما أسوأ ما ذكرناه ففتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون فقطع دابر القوم الذين ظلموا

• عاد كلامه (قال وتنفسون ما تشركون

عليها مهيمن على أحوالها لا يشغله شأن عن شأن وأن المكافين ليسوا بمخصوصين بذلك دون من عداهم من سائر الحيوان • وقرأ ابن أبي عمير له ولا طائر بالرفع على المحل كأنه قيل وما دابة ولا طائر • وقرأ علقمة ما فرطنا بالتخفيف (فان قلت) كيف أتبعه قوله (والذين كذبوا بآياتنا) (قلت) لما ذكر من خلائقه وآثار قدرته ما يشهد بربوبيته وينادي على عظمته قال والمكذبون (صم) لا يسمعون كلام المنبه (بكم) لا ينطقون بالحق خابطون في ظلمات الكفر فهم غافلون عن تأمل ذلك والتفكير فيه ثم قال ايذانا بأنهم من أهل الطبع (من يشأ الله يضلله) أي يخذله ويخذله لم يلطف به لأنه ليس من أهل اللطف (ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) أي يلطف به لأن اللطف يجدي عليه (أرأيتم) أخبروني والضمير الثاني لا محله من الاعراب لأنك تقول أرأيتمك زيد ما شأنه فلو جازم لك الكاف محلا لكانت كأنك تقول أرأيتم نفسك زيد ما شأنه وهو خلف من القول ومتعلق الاستخبار محذوف تقديره (ان أناكم عذاب الله أو أنتم الساعة) من تدعون ثم يكتم بقوله (أغير الله تدعون) بمعنى أنتهمون آلهتكم بالدعوة فيما هو عادتكم إذا أصابكم ضرر أم تدعون الله دونها (بل إياه تدعون) بل تخصونه بالدعاء دون الآلهة (فيكشف ما تدعون إليه) أي ما تدعونه إلى كشفه (ان شاء) ان أراد أن يفضلكم عليكم ولم يكن مفسدة (وتنفسون ما تشركون) وتتركون آلهتكم أولادكم وبناتكم في ذلك الوقت لان أذهابكم في ذلك الوقت مغمورة بذكر ربكم وحده اذهو القادر على كشف الضر دون غيره ويجوز أن يتعلق الاستخبار بقوله أغير الله تدعون كنه قيل أغير الله تدعون ان أناكم عذاب الله (فان قلت) ان علق الشريطة فما صنع بقوله فيكشف ما تدعون إليه مع قوله أو أنتم الساعة وقوارع الساعة لا تكشف عن المشركين (قلت) قد اشترط في الكشف المشيئة وهو قوله ان شاء ايذانا بأنه ان فعل كان له وجه من الحكمة إلا أنه لا يفعل لوجه آخر من الحكمة أرج منه • البأساء والضراء البؤس والضرّ وقيل البأساء القحط والجوع والضرّ الأرض ونقصان الأموال والافس والمغنى ولقد أرسلنا إليهم الرسل فكذبوهم فأخذناهم (لعلهم يتضرعون) يتذللون ويتخشعون لهم ويتوبون عن ذنوبهم (فلولا إذا جاءهم بأسنا تضرعوا) معناه نفي التضرع كنه قيل فلم يتضرعوا إذا جاءهم بأسنا ولا كنه جاء بلولا ليفيد أنه لم يكن لهم عذر في ترك التضرع الاعنادهم وقسوة قلوبهم واعجابهم بأعمالهم التي زينها الشيطان لهم (فلما أسوأ ما ذكرناه) من البأساء والضراء أي تركوا الاتماظ به ولم ينفع فيهم ولم يجرهم (ففتحنا عليهم أبواب كل شيء) من الصحة والسعة وصنوف النعمة ليزاج عليهم بين نوبتي الضراء والسراء كما يفعل الأب المشفق بولده يخافه تارة ويلاطفه أخرى طلبا للصلاحة (حتى إذا فرحوا بما أوتوا) من الخير وأنهم لم يزيدوا على الفرح والبطر من غير انتداب اشكر ولا تصدقوا وتوبة واعتذار (أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون) واجون مخسرون آيسون (فقطع دابر القوم) آخرهم لم يترك منهم أحد فقط استوصات شأفتهم

أي وتتركون آلهتكم الخ) قال أجدوا غما باقي الاختصاص حيث يقول معناه أنتهمون آلهتكم ثم قال بل تخصون الله بالدعاء من حيث تقدم المفعول على الفعل في قوله أغير الله تدعون وقوله بل إياه تدعون وتقديم المفعول عنده يفيد الاختصاص والحصر وقوله تعالى أياك نعبد في قوة قولك لا نعبد إلا أياك وقد مضى الكلام عليه • عاد كلامه (قال ويجوز أن يتعلق الاستخبار بقوله أغير الله تدعون الخ) قال أجدوه ولقد سد النظر لولائه نقص ذلك بما يفهم وجوب مراعاة المصالح وان مشيئة الله تعالى تابعة للمصلحة وقد تقدم أنفا فاحذره وعليك بما سواه فانه من يدع النظر والله الموفق

قوله تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فأنزلنا عليهم أبواب كل شيء حتى إذا فرجوا عما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين (قال الحمد ههنا ايذان بوجوب الحمد عند هلاك الخ) قال أحدون نظيرها قوله تعالى وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى فيمن وقف ههنا وجعل الحمد على اهلاك المتقدم ذكرهم من الطاغين ومنهم من وقف على المنذرين وجعل الحمد مصالبا بعدد من اقامة البراهين على وحدانية الله تعالى وانه جل جلاله خير مما يشركون فعلى الاول يكون الحمد حتما وعلى الثاني فاحته وهو مستعمل فيها مشرعا ولكنه في آية التعليل أظهر في كونه مفتحا لما بعده وفي آية الانعام ختم لما تقدمه ختما اذ لا يقتضي السياق غير ذلك والله أعلم بقوله تعالى قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم اني ملك ان أتبع الاما يوحى الى قل هل يستوى الاعمي والبصير أفلا تتفكرون الآية (قال أي لا ادعى ما يستبعد في العقول الخ) قال أحد روجه الله هو يفتي على القاعدة المتقدمة له في تفضيل الملائكة على الانبياء ولعمري ان ظاهر هذه الآية يؤيده فاذلك انتهز الفرصة في الاستدلال بها والمخالفه أن يقول انما وردت الآية رد على الكفار في قولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق لولا أنزل عليه ملك فيكون معه نذيرا أو يلقى اليه كثر الآية فرد قولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام بأنه بشر وذلك شأن البشر ولم يدع انه ملك حتى يتجرب من أكله للطعام وحينئذ لا يلزم منها تفضيل الملائكة على الانبياء لانه لا خلاف ان الانبياء يأكلون الطعام وان الملائكة ليسوا كذلك ٤٥٢ فالتفرقة بهذا الوجه متفق عليها ولا يوجب ذلك اتفاقا على ان الملائكة أفضل من الانبياء

وكذلك رد قولهم أو باقى اليه كثر بأنه لا عليك خزائن الله تعالى حتى

والحمد لله رب العالمين قل أرأيتم ان أخذنا الله سمعكم وأبصاركم (بأن يصمكم ويعميكم) (وختم على قلوبكم) بأن يغطي عليها ما يذهب عنده فهمكم وعقلكم (بأن يكميكم) أي يأتيكم بذلك اجراء للضمير مجرى اسم الإشارة أو بما أخذوا ختم عليه (يصدفون) يعرضون عن الآيات بعد ظهورها لما كانت البغية أن يقع الامر من غير أن يشعر به وتظهر أماراته قيل (بغية أو جهرية) وعن الحسن ليلا أو نهارا وقرئ بغية أو جهرية (هل يهلك) أي ما يهلك هلاك تعذيب وسخط الا الظالمون وقرئ هل يهلك بفتح الياء (مبشرين ومنذرين) من آمن بهم وعبادوا به وأطاعهم ومن كذبهم وعصاهم ولم يرسلهم ليلتهم بهم ويقترح عليهم الآيات بعد وضوح أمرهم بالبراهين القاطعة (وأصلح) ما يجب عليه اصلاحه مما كلف جعل العذاب ماسا كأنه حتى يفصل بهم ما يريد من الامام ومنه قولهم لقيت منه الاميرين والا قورين حيث جمعوا جوع العقلاء وقوله اذ ارأيتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا * أي لا ادعى ما يستبعد في العقول أن يكون لبشر من ملك خزائن الله وهي قسمه بين الخلق وأرزاقه وعلم الغيب وأن من الملائكة الذين هم أشرف جنس خلقه الله تعالى وأفضله وأقربه منزلة منه أي لم ادع الهية ولا ملكية لانه ليس بعد الالهية منزلة أرفع من منزلة الملائكة حتى تستبعد ادعواى وتستنكرونه وانما ادعى ما كان مثله لكثير من البشر وهو النبوة (هل يستوى الاعمي والبصير) مثل الضال والمهتدي ويجوز أن يكون مثلان اتبع مابوحي اليه ومن لم يتبع أولاد ادعى

(والحمد لله رب العالمين) ايذان بوجوب الحمد عند هلاك الظلمة وأنه من أجل النعم وأجل القسم * وقرئ فتحنا بالتشديد (ان أخذنا الله سمعكم وأبصاركم) بأن يصمكم ويعميكم (وختم على قلوبكم) بأن يغطي عليها ما يذهب عنده فهمكم وعقلكم (بأن يكميكم) أي يأتيكم بذلك اجراء للضمير مجرى اسم الإشارة أو بما أخذوا ختم عليه (يصدفون) يعرضون عن الآيات بعد ظهورها لما كانت البغية أن يقع الامر من غير أن يشعر به وتظهر أماراته قيل (بغية أو جهرية) وعن الحسن ليلا أو نهارا وقرئ بغية أو جهرية (هل يهلك) أي ما يهلك هلاك تعذيب وسخط الا الظالمون وقرئ هل يهلك بفتح الياء (مبشرين ومنذرين) من آمن بهم وعبادوا به وأطاعهم ومن كذبهم وعصاهم ولم يرسلهم ليلتهم بهم ويقترح عليهم الآيات بعد وضوح أمرهم بالبراهين القاطعة (وأصلح) ما يجب عليه اصلاحه مما كلف جعل العذاب ماسا كأنه حتى يفصل بهم ما يريد من الامام ومنه قولهم لقيت منه الاميرين والا قورين حيث جمعوا جوع العقلاء وقوله اذ ارأيتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا * أي لا ادعى ما يستبعد في العقول أن يكون لبشر من ملك خزائن الله وهي قسمه بين الخلق وأرزاقه وعلم الغيب وأن من الملائكة الذين هم أشرف جنس خلقه الله تعالى وأفضله وأقربه منزلة منه أي لم ادع الهية ولا ملكية لانه ليس بعد الالهية منزلة أرفع من منزلة الملائكة حتى تستبعد ادعواى وتستنكرونه وانما ادعى ما كان مثله لكثير من البشر وهو النبوة (هل يستوى الاعمي والبصير) مثل الضال والمهتدي ويجوز أن يكون مثلان اتبع مابوحي اليه ومن لم يتبع أولاد ادعى

فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كذبوا بآياتنا فيصعبهم العذاب بما كانوا يفسقون قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم اني ملك ان أتبع الاما يوحى الى قل هل يستوى الاعمي والبصير المستقيم

بأنهم يكثرون على وفق مقترحهم ولا قال لهم ذلك حتى يقام عليه الحجة وهذه الآية جاء الترتيب فيها مخالفا لترتيب قوله ان يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون قال الزمخشري لانهم أعلى من الانبياء وقد أخبرهم نادعوى الملكية عن دعوى الالهية اذ الالهية أجل وأعلى والملكية أدنى ولا يحمل ذلك الا التهميد الذي أسلفته وقد جعلت الامر في التقديم والتأخير تبعاً للسياق فقد تقتضي البلاغة في بعضه عكس ما تقتضيه في الآخر ولم يحسن الزمخشري في قوله ليس بعد الالهية منزلة أرفع من منزلة الملائكة فانه جعل الالهية من جملة المنازل كالمملكة ومثل هذا الاطلاق لا يسوغ والمنزلة عبارة عن المحل الذي ينزل الله فيه العبد من علو وغيره فاطلاقها على الالهية تحريف والله الموفق للصواب * عاد كلامه (قال والاعمي والبصير مثل للضال والمهتدي الخ) قال أحد قوله أو ادعى المحال يعني المستحيل ولذلك قابله بالمستقيم يريد الممكن وذلك مسبب عن دعوى الالهية اذ ادعواؤها لا يجوز عقلا وامام ادعى الملكية فلا نقاس بجدهى الالهية في الاستحالة المقامية ويجوز في القدرة أن يجعل البشر ملكا والملائكة بشر كما يجوز أن يجعل البشر انبياء ويدل على هذا الجواز قوله ولو جعلنا ملكا لجعلناهم رجلا هذا مع ان العقل يميزه في قدرة الله تعالى لان الجواهر متماثلة والمعادى القائمة ببعضها يجوز أن تقوم بكلاهما

فالمعاني التي بها كان الملك مسلما يجوز أن يخففها الله تعالى للبشر وبالعكس وعدم وقوعه لا يأتي استقامته وامكانه والله الموفق * قوله تعالى وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعلمهم بتقون (قال الذين يخافون اما قوم آمنوا الا انهم مفطون الخ) قال أحدوا وانما كانت هذه الحال لازمة لوقيل وأنذر به الذين يحشرون لانه لو لا الحال لم الامر بالانذار بل أحدوا والمقصود تخصيصه بالبعث وأما وقد قيل وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم فهذا الكلام ٤٥٣ مستقل برأسه ومضمونه تخصيص الانذار بالمأمور به بالقوم

الخاصين من البعث
امالانهم هم مقرون به
وامالانهم هم محتالون
لانفسهم فيعلمهم
الخوف على النظر
المفضي الى اليقين دون
العتاة المصممين على
الجدوليس كل خائف

أفلا تتفكرون وأنذر
به الذين يخافون أن
يحشروا إلى ربهم ليس
لهم من دونه ولي ولا
شفيع لعلمهم بتقون
ولا تطرد الذين يدعون
ربهم بالغداة والعشي
يريدون وجهه ما علمك
من حسابهم من شيء
وما من حسابك عليهم
من شيء فتطردهم
فتكون من الظالمين

من البعث لاشفيع له
فان الموحدين أجمعين
خائفون وهم مشفوع
لهم وان عني بالازمة
التي لا ينفك ذو الحال
عنها كالتى في قوله وهو
الحق مصدقا فانه هو
حيث يذيني على قاعدته
في انكار الشفاعة فكل
خائف عنده لاشفيع له

المستقيم وهو النبوة والحال وهو الالهية أو الملكية (أفلا تتفكرون) فلا تكونوا ضالين أشباه العياني أو قتلوا أنى ما ذهبت ما لا يليق بالبشر أو قتلوا أن اتباع ما يوحى الى شما لا بدى منه (فان قلت) أعلم الغيب ما يحله من الاعراب (قلت) النص عطف على قوله عندى خزائن الله لانه من جملة المقول كأنه قال لا أقول لكم هذا القول ولا هذا القول (وأنذر به) الضمير راجع الى قوله ما يوحى الى (الذين يخافون أن يحشروا) اما قوم داخلون فى الاسلام مقرون بالبعث الا أنهم مفطون فى العمل فينذرهم بما يوحى اليه (لعلمهم بتقون) أى يدخلون فى زمرة المتقين من المسلمين واما أهل الكتاب لانهم مقرون بالبعث واما ناس من المشركين علم من حالهم أنهم يخافون اذا سمعوا بحديث البعث أن يكون حقا فيعلموا كيف هم بمن يرجى أن ينفع فيهم الا نذار دون المتحردين منهم فأمر أن ينذر هؤلاء * وقوله ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع فى موضع الحال من يحشروا بمعنى يخافون أن يحشروا غير منصورين ولا مشفوعا عليهم ولا بد من هذه الحال لان كل محشور فالحوف انما هو الحشر على هذه الحال * ذكر غير المتقين من المسلمين وأمر بانذارهم ليعتقوا ثم أردفهم ذكر المتقين منهم وأمر بتقريبهم واكرامهم وأن لا يطيع فيهم من أرادهم خلاف ذلك وأثنى عليهم بأنهم يواصلون دعاء ربهم أى عبادته ويواظبون عليها * والمراد بك الغداة والعشي الدوام وقيل معناه يصلون صلاة الصبح والعصر وسهمهم بالاخلاص فى عبادتهم بقوله (يريدون وجهه) والوجه يعبر به عن ذات الشيء وحقيقته روى أن رؤساء المشركين قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو طردت عنا هؤلاء لاعتبد يعنون فقراء المسلمين وهم عمار وصهيب وبلال وخباب وسلمان وأضرابهم رضوان الله عليهم وأرواح جبابهم وكانت عليهم جباب من صوف جالسنا اليك وحادثناك فقال عليه الصلاة والسلام ما أنا بطارد المؤمنين فقالوا أفقوم عنا اذا جئنا فاذا قفنا فقدمهم معك ان شئت فقال نعم طمعنا ايمانهم وروى أن عمر رضى الله عنه قال له لو فعات حتى ننظر الى ما يصيرون قال فاكتب بذلك كتابا فداعب بحقيقة وبعلى رضى الله عنه ليكتب فنزلت فرعى بالحقيقة واعتذر عمر من مقالته قال سلمان وخباب فينا نزلت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقدم معنا ويدنو منا حتى تمس ركبته وكان يقوم عنا اذا أراد القيام فنزلت واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم فترك القيام عنا الى أن تقوم عنه وقال الحمد لله الذى لم يعنى حتى أمرنى أن أصبر نفسي مع قوم من أمى معكم المحيا ومعكم الممات (ما علمك من حسابهم من شيء) كقوله ان حسابهم الا على ربي وذلك أنهم طعنوا فى دينهم واخلاصهم فقال ما علمك من حسابهم من شيء بعد شهادته لهم بالاخلاص وبارادة وجه الله فى أعمالهم على معنى وان كان الامر على ما يقولون عند الله فلا يلزمك الا اعتبار الظاهر والاتسام بسمة المتقين وان كان لهم باطن غير مرضى بحسابهم عليهم لازم لهم لا يتعداهم اليك كما أن حسابك عليهم لا يتعداك اليهم كقوله ولا تزروا زرة وزر أخرى (فان قلت) أما كفى قوله ما علمك من حسابهم من شيء حتى ضم اليه (وما من حسابك عليهم من شيء) (قلت) قد جعلت الجملتان بمنزلة جملة واحدة وقصدهم ما مؤدى واحده وهو المعنى فى قوله ولا تزروا زرة وزر أخرى ولا يستعمل به هذا المعنى الا الجملتان جميعا كأنه قيل لا تؤاخذ أنت ولا هم بحساب صاحبه وقيل الضمير للمشركين والمعنى لا يؤاخذون بحسابك ولا أنت بحسابهم حتى يهلك ايمانهم ويحرك الحرس عليه الى أن تطرد المؤمنين (فتطردهم) جواب النفي (فتكون من الظالمين) جواب النهى ويجوز أن يكون عطفا على فتطردهم على وجه التسبب لان كونه ظالما مسبب

اذ لا يخاف الا أصحاب البكار غير التائبين أو الكفار والكل عنده سواء لاشفيع لهم وحيث أثبت الشفاعة جعلها خاصة بزيادة الثواب فلا ينالها الا من يستوجب على زعمه الثواب بعمله الصالح وتكون الشفاعة مفيدة للزبد على ما يرضيه فهذا عنده لا يخاف من البعث لانه يستوجب الجنة فمن جعل الحال لازمة اذ الناس قسمان غير خائف فلا تتناوله الآية وخائف فذلك انما خاف لانه يستوجب العقاب فلا شفاعة تناله وهذه من دقاته الخفية ومكانه المزوية فتنطق لها والله الموفق برحمته

عن طردهم * وقرئ بالغدوة والعشى (وكذلك فتنا) ومثل ذلك الفتى العظيم فتنا بعض الناس ببعض أى
ابتليانهم بهم وذلك أن المشركين كانوا يقولون للمسلمين (أهؤلاء) الذين (من الله عليهم من بيننا) أى أنهم
عليهم بالتوفيق لاصابة الحق ولما يسعدهم غده من دوننا ونحن المقدمون والوفاة لهم العبيد والفقراء
انكار الان يكون أمثالهم على الحق ومنعونا عنهم من بينهم بانذار ونحوه ألقى الذكر عليه من بيننا لو كان
خيرا ماسبقونا اليه ومعنى فتناهم ليقولوا ذلك خذلناهم فافتتنوا حتى كان افتتانهم سببا لهذا القول لانه
لا يقول مثل قولهم هذا الاخذول مفتون (أليس الله بأعلم بالشاكرين) أى الله أعلم بمن يقع منه الايمان
والشكر فيوفقه للايمان وعن يمينهم على كفره فيخذله ويغنه التوفيق (فقل سلام عليكم) اما أن يكون أمرا
بقيلغ سلام الله اليهم واما أن يكون أمرا بأن يبدأهم بالسلام اكراما لهم وتطييبا لقلوبهم وكذلك قوله
(كتب ربكم على نفسه الرحمة) من جملة ما يقول لهم الميسرهم ويشرهم بسعة رحمة الله وقبوله التوبة منهم
* وقرئ انه فانه بالكسر على الاستئناف كان الرحمة استفسرت ف قيل (انه من عمل منكم) وبالفتح على
الابدال من الرحمة (بجهالة) في موضع الحال أى عمله وهو جاهل وفيه معنيان أحدهما أنه فاعل فعل الجهالة
لان من عمل ما يؤدي الى الضرر في العاقبة وهو عالم بذلك أو ظان فهو من أهل السفه والجهل لامن أهل
الحكمة والتدبير ومنه قول الشاعر

على أنها قالت عشية زرتها * جهلت على عمد ولم تك جاهلا

والثاني انه جاهل بما يتعلق به من المكره والمضرة ومن حق الحكيم أن لا يقدم على شيء حتى يعلم حاله وكيفيته
وقيل انها ترات في عمر رضى الله عنه حين أشار باجابه الكفرة الى ما سألوا ولم يعلم أنها مفسدة * وقرئ
(ولتستبين) بالتاء والياء مع رفع السبيل لانها تذكروا ثوابها على خطاب الرسول مع نصب السبيل
يقال استبان الامر وتبين واستبينته وتبينته والمعنى ومثل ذلك التفصيل البين تفصل آيات القرآن ونخصها في
صفة أحوال المجرمين من هو مطبوع على قلبه لا يرجي اسلامه ومن يرى فيه اماره القبول وهو الذي يخاف
اذا سمع ذكر القيامة ومن دخل في الاسلام الا أنه لا يحفظ حدوده ولتستوضح سبيلهم فعامل كلا منهم
بما يجب أن يعامل به فصلا ذلك التفصيل (نهيت) صرفت وزجرت بماركب في من أدلة العقل وبما أوتيت من
أدلة الجمع عن عبادة ما تعبدون (من دون الله) وفيه استحبال لهم وصف بالاقتحام فيما كانوا فيه على غير
بصيرة (قل لا أتبع أهواءكم) أى لا أجرى في طريقكم التي سلكتموها في دينكم من اتباع الهوى دون اتباع
الدليل وهو بيان للسبب الذي منه وقعوا في الضلال وتنبية لكل من أراد اصابة الحق ومجانبة الباطل
(قد ضللت اذا) أى ان اتبع أهواءكم فأنا ضال وما أنا من الهدى في شيء يعنى أنكم كذلك واننى أن يكون
الهوى متبعانه على ما يجب اتباعه بقوله (قل انى على بينة من ربي) ومعنى قوله انى على بينة من ربي وكذبتم
به انى من معرفة ربي وانه لا معبود سواه على حجة واضحة وشاهد صدق (وكذبتم به) أنتم حيث أشركتم به غيره
يقال أنا على بينة من هذا الامر وأنا على يقين منه اذا كان ثابتا عندك بدليل * ثم عقبه بمادل على استعظام
تكذيبهم بالله وشدة غضبه عليهم لذلك وأنهم أحقاء بأن يعاقبوا بالعذاب المستأصل فقال (ما عندي
ما تستجملون به) يعنى العذاب الذى استجملوه في قولهم فامطر علينا نجارة من السماء (ان الحكم الا لله) في
تأخير عذابكم (يقض الحق) أى القضاء الحق في كل ما يقضى من التأخير والتجمل في أقسامه (وهو خير
الفاصلين) أى القاضين وقرئ يقض الحق أى ينبغ الحق والحكمة فيما يحكم به ويقدره من قص أثره (لو أن
عندى) أى في قدرى وامكانى (ما تستجملون به) من العذاب (القضى الامر بيني وبينكم) لا هلكتم عاجلا
غضب بالربى وامتصاص من تكذيبكم به ولتخلصت منكم سريعا (والله أعلم بالظالمين) وبما يجب في الحكمة
من كنه عقابهم وقيل على بينة من ربي على حجة من جهة ربي وهى القرآن وكذبتم به أى بالبينه وذكر الضمير
على تأويل البيان أو القرآن (فان قلت) ثم انتصب الحق (قلت) بأنه صفة لصدر يقضى أى يقضى القضاء
الحق ويجوز أن يكون مفعولا به من قولهم قضى الدرع اذا ضعه أى يصنع الحق ويدبره وفي قراءة عبد الله

وكذلك فتنا بعضهم بعض
ليقولوا أهؤلاء من الله
عليهم من بيننا أليس
الله بأعلم بالشاكرين
واذا جاءك الذين يؤمنون
بآياتنا فقل سلام عليكم
كتب ربكم على نفسه
الرحمة أنه من عمل
منكم سواء بجهالة ثم
تاب من بعده وأصلح
فانه غفور رحيم وكذلك
تفصل الآيات ولتستبين
سبيل المجرمين قل انى
نهيت أن أعبد الذين
تدعون من دون الله
قل لا أتبع أهواءكم قد
ضللت اذا وما أنا من
المهتدين قل انى على بينة
من ربي وكذبتم به
ما عندي ما تستجملون به
ان الحكم الا لله يقض
الحق وهو خير الفاضلين
قل لو أن عندى
ما تستجملون به لقضى
الامر بيني وبينكم والله
أعلم بالظالمين وعنده
مفتاح الغيب لا يعلمها
الا هو ويعلم ما فى البر
والبحر وما تنسقط من
ورقة الا يعلمها ولا حبة
فى ظلمات الارض ولا
وطب ولا يابس

قوله تعالى وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو وبه لم يافى البر والبحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين (قال المفاتيح استعارة لان المفاتيح يتوصل بها الى مافى الخازن الخ) قال اجد اطلاق التوصل على الله تعالى ليس سديدا فانه نورهم تجدد وصول بعد تباعد قول القائل توصل زيد الى كذا يفهم انه وصل بعد تكلف وبعد والله تعالى مقدس عن ذلك والغائب كالحاضر في علمه والعلم بالكان هو العلم بما يكون لا يتغير ولا يتكلف وليس لنا ٤٥٥ أن نطلق مثل هذا الاطلاق الا عن ثبت والله الموفق

عاد كلامه (قال ولا حبة

الا في كتاب مبين وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقتضى أجل مسمى ثم اليه مرجعكم ثم ينبئكم بما كنتم تعملون وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون ثم ردوا الى الله مولاهم الحق الا له الحكم وهو أسرع الحاسبين قل من ينحيكم من قبل من ينحيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية لئن أنجيتمنا من هذه لنكونن من الشاكرين قل الله ينحيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم

في ظلمات الارض ولا

رطب ولا يابس عطف على ورقة ودخل في حكمها الخ قال أحد وفائدة هذا التكرير التطرية لما بعده

يقضى بالحق (فان قات) لم أسقطت الياء في الخط (قات) اتباعا للخط اللفظ وسقوطها في اللفظ لا لتفاء الساكنين * جعل للغيب مفاتيح على طريق الاستعارة لان المفاتيح يتوصل بها الى مافى الخازن المتوثق منها بالاغلاق والاقفال ومن علم مفاتيحها وكيف تفتح توصل اليها فأراد أنه هو المتوصل الى المغيبات وحده لا يتوصل اليها غيره كمن عنده مفاتيح أقفال الخازن ويعلم فتحها فهو المتوصل الى مافى الخازن والمفاتيح جمع مفتاح وهو المفتاح وقرئ مفاتيح وقيل هي جمع مفتاح بفتح الميم وهو الخزن * ولا حبة ولا رطب ولا يابس عطف على ورقة ودخل في حكمها كانه قيل وما يسقط من شيء من هذه الاشياء الا يعلمه وقوله (الا في كتاب مبين) كالتكرير لقوله لا يعلمها الا ان معنى الا يعلمها ومعنى الا في كتاب مبين واحد والكتاب المبين علم الله تعالى أو اللوح * وقرئ ولا حبة ولا رطب ولا يابس بالرفع وفيه وجهان أن يكون عطفا على محمل من ورقة وأن يكون رفعا على الابتداء وخبره الا في كتاب مبين كقولك لا رجل منهم ولا امرأة الا في الدار (وهو الذي يتوفاكم بالليل) الخطاب للكفرة أي أنتم منسحقون الليل كله كالخيف (ويعلم ما جرحتم بالنهار) ما كسبتم من الاثم فيه (ثم يبعثكم فيه) ثم يبعثكم من القبور في شأن ذلك الذي قطعتم به أعمالكم من النوم بالليل وكسب الاثم بالنهار ومن أجله كقولك فيم دعوتني فتقول في أمر كذا (ليقتضى أجل مسمى) وهو الاجل الذي سماه وضربه لبعث الموتى وجزائهم على أعمالهم (ثم اليه مرجعكم) وهو المرجع الى موقف الحساب ثم ينبئكم بما كنتم تعملون (في ليالكم ونهاركم) (حفظة) ملائكة حافظين لأعمالكم وهم الكرام الكاتبون وعن أبي حاتم السجستاني أنه كان يكتب عن الأصمعي كل شيء يلفظ به من فوائد العلم حتى قال فيه أنت شبيه الحفظة تكتب لفظ اللفظة فقال أبو حاتم وهذا أيضا ما يكتب (فان قلت) الله تعالى غني بعلمه عن كتابة الملائكة فما فائدتها (قلت) فيها لطف للعباد لانهم اذا علموا أن الله قريب عليهم والملائكة الذين هم أشرف خلقه موكلون بهم يحفظون علمهم وأعمالهم ويكتبونها في صحائف تعرض على رؤس الاشهاد في مواضع القيامة كان ذلك أزر لهم عن القبيح وأبعد من السوء (توفته رسلنا) أي استوفت روحه وهم ملك الموت وأعوانه وعن مجاهد جعلت الارض له مثل الطست يتناول من يتناول وما من أهل بيت الا يطوف عليهم في كل يوم مرتين وقرئ توفاه ويجوز أن يكون ماضيا ومضارا عاجعا يتوفاه (يفرطون) بالتشديد والتخفيف فالتعريض التواني والتأخير عن الحدة والافراط مجاوزة الحدة أي لا ينقصون مما أمروا به أولا يزيدون فيه (ثم ردوا الى الله) أي الى حكمه وجزائه (مولاهم) مالكمهم الذي يلي عليهم أمورهم (الحق) له دل لذي لا يحكم الا بالحق (الا له الحكم) يومئذ لا حكم فيه لغيره (وهو أسرع الحاسبين) لا يشغله حساب عن حساب وقرئ الحق بالنصب على المدح كقولك الحمد لله الحق (ظلمات البر والبحر) مجاز عن مخاوفهما وأهوالهما يقال لليوم الشديد يوم مظلم ويوم ذكوا كب أي اشتدت ظلمته حتى عاد كالليل ويجوز أن يراد ما يشغفون عليه من الخسف في البر والفرق في البحر بذنوبهم فاذا دعوا وتضرعوا كشف الله عنهم الخسف والفرق فجاء من ظلماتهم ما (لئن أنجيتمنا) على إرادة القول (من هذه) من هذه الظلمة الشديدة وقرئ ينحيكم بالتشديد والتخفيف وأنجيتمنا وخفية بالضم والكسر (هو القادر) هو الذي عرف قوه قادر وهو الكامل القدرة (عذابا من فوقكم) كما أمر على قوم لوط وعلى أصحاب الفيل بالحجارة وأرسل

لانها عطف على ورقة بعد ان ساف الايجاب المقصود لانه في قوله لا يعلمها وكانت هذه المعطوفات داخلية في ايجاب العلم وهو المقصود وطالت وبعد ارتباط آخرها بالايجاب الساف كان ذلك جديرا بتعدد العهد بالمقصود ثم كان اللانقوب بالبالاغة المألوفة في القرآن التجديد بآية أخرى ايتقاهم السامع غصة جديدة غير مألوفة بالتكرير وهذا السر انما يقب عنه المسيطر في علم البيان وتبكت اللبان والله الموفق

وقوله تعالى واما ينسبك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين (قال معناه وان شغلك بوسوسته حتى تنسى النسي الخ) قال
 اجدو هذا التأويل الثاني يوم ٤٥٦ تنزله على قاعدة التحسين والتقيج بالعقل وانه كاف وان لم يرد شرع في التحريم وغيره من الاحكام

اذا كانت واخذة للعقل
 كجاسته المستهزئين
 فان قبهاين بالعقل
 فهو مستقل بتجرعها
 وحيث ورد الشرع بذلك

أومن تحت أرجلكم
 أو يلبسكم شيئا أو يذوق
 بعضكم بأشياء انظر
 كيف تصرف الآيات
 لعالم يفقهون وكذب
 به قومك وهو الحق قل
 لست عليكم بوكيل لكل
 نبا مستقر وسوف
 تعلمون واذا رأيت الذين
 يخوضون في آياتنا
 فأعرض عنهم حتى
 يخوضوا في حديث غيره
 واما ينسبك الشيطان
 فلا تقعد بعد الذكرى
 مع القوم الظالمين وما
 على الذين يتقون من
 حسابهم من شيء ولكن
 ذكرى لعالم يتقون
 وذرا الذين اتخذوا دنيهم
 لعبا ولهو أغرتهم الحياة
 الدنيا وذكروه أن تبسل
 نفس بما كسبت ليس
 لها من دون الله ولي
 ولا شفيع

فهو كاشف لحكمها
 ومبينة عليه لامنتهى
 فيها حكما وقد علمت فساد
 هذه القاعدة ومخالفتها
 للعقائد السنية على ان
 الآية تنبؤ عنه فانه

على قوم نوح الطوفان (أومن تحت أرجلكم) كما أغرق فرعون وخسف بقارون وقيل من فوقكم من قبل
 أكبركم وسلاطينكم ومن تحت أرجلكم من قبل سفلكم وعبيدكم وقيل هو حبس المطر والنبات (أو يلبسكم
 شيئا) أو يخلطكم فرقا مختلفين على أهواء شتى كل فرقة منهم مشايعة لإمام ومعنى خلطهم أن ينشأ القتال
 بينهم فيختلطوا ويشتبكوا في ملاحم القتال من قوله

وكيفية لبستها بكنية * حتى اذا التبت نفخت لها يدى

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت الله أن لا يبعث على أمتي عذابا من فوقهم أو من تحت أرجلهم
 فأعطاني ذلك وسأله أن لا يجعل بأسهم بينهم فتنة وأخبرني جبريل أن فناء أمتي بالسيف وعن جابر بن
 عبد الله لما نزل من فوقكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ بوجهك فلما نزل أو من تحت أرجلكم
 أو يلبسكم شيئا قال هاتان أهون ومعنى الآية الوعيد بأحد أصناف العذاب المعدودة * والضمير في قوله
 (وكذب به) راجع الى العذاب (وهو الحق) أى لا بد أن ينزل بهم (قل لست عليكم بوكيل) بحفيظ وكل الى
 أمركم أمنكم من التكذيب اجبار انما منذر (لكل نبا) لكل نبأ ينبا به يعنى انباءهم بأنهم يعذبون
 وايضا هم به (مستقر) وقت استقرار وحصول لا بد منه وقيل الضمير في به القرآن (يخوضون في آياتنا)
 فى الاستهزاء بالطعن فيها وكانت قریش فى أديتهم يفعلون ذلك (فأعرض عنهم) فلا تجالسهم ووقم عنهم
 (حتى يخوضوا في حديث غيره) فلا بأس أن تجالسهم حينئذ (واما ينسبك الشيطان) وان شغلك
 بوسوسته حتى تنسى النسي عن محاسنهم (فلا تقعد) معهم (بعد الذكرى) بعد أن تذكر النسي * وقرئ
 ينسبك بالتشديد ويجوز أن يراد وان كان الشيطان ينسبك قبل النسي قبح محاسبة المستهزئين لانها
 مما تنكره العقول فلا تقعد بعد الذكرى بعد ان ذكرنا قبها ونهناك عليه معهم (وما على الذين يتقون
 من حسابهم من شيء) وما يلزم المتقين الذين يحاسبونهم شيء مما يحاسبون عليه من ذنوبهم (ولكن) عليهم
 أن يذكرهم (ذكرى) اذا معوهم يخوضون بالقيام عنهم واطهار الكراهة لهم وموعظتهم (لعالم
 يتقون) لعالم يحاسبون الخوض حياء أو كراهة لمساءتهم ويجوز أن يكون الضمير للذين يتقون أى
 يذكرهم منهم ارادة أن يشتموا على تقواهم ويزادوها وروى أن المسلمين قالوا ان كننا نقوم كلها استهزؤا
 بالقرآن لم نستطع أن نجلس فى المسجد الحرام وأن تطوف فرخص لهم (فان قلت) ما محل ذكرى (قلت)
 يجوز أن يكون نصبا على ولكن يذكرهم ذكرى أى تذكر أكبرا ورفعا على ولكن عليهم ذكرى ولا يجوز
 أن يكون عطا على محل من شيء كقولك ما فى الدار من أحد ولكن زيدلان قوله من حسابهم بأى ذلك
 (اتخذوا دنيهم لعبا ولهو) أى دينهم الذى كان يجب أن يأخذوا به لعبا ولهو وذلك أن عبادة الاصنام وما كانوا
 عليه من تحريم البحار والسوايب وغير ذلك من باب اللعب واللهو واتباع هوى النفس والعمل بالشهوة
 ومن جنس الهزل دون الجد واتخذوا ما هو لعب ولهو من عبادة الاصنام وغير هادياتهم واتخذوا دينهم
 الذى كلفوه ودعوا اليه وهو دين الاسلام لعبا ولهو وحيث سخروا به واستهزؤا وقيل جعل الله لكل قوم
 عيدا يعظمونه ويصلون فيه ويعمرونه بذكر الله والذات كلهم من المشركين وأهل الكتاب اتخذوا عيدا هم
 لعبا ولهو اغيبر المسلمين فانهم اتخذوا عيدا هم كاترعه الله * ومعنى ذرهم أعرض عنهم ولا تبالي بتكذيبهم
 واستهزائهم ولا تشغل قلبك بهم (وذكر به) أى بالقرآن (أن تبسل نفس) تخافة أن تسلم الى الهلكة والعذاب
 وترتن بسوء كسبها وأصل البسال المنع لان المسلم اليه يمنع المسلم قال

وابسال بنى بغير جرم * بعونا ولا يدم مراق

ومنه هذا عليك بسل أى حرام محظور والباسل الشجاع لا متاعه من قرنه اولانه شديد البسور يقال بسر الرجل

قوله تعالى وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها (قال معناه وان تغد كل فداء والعدل الغدية الخ) قال أحدوه هذا أيضا من عيون اعرابه ونسكت اعرابه التي طالما ذهل عنها غيره وهو من جنس تدقيقه في منع عود الضمير من قوله فتفتح فيها الى الهيئة من قوله كهيئة الطير مع انه السابق الى الذهن وانما حمله على القول بان العدل ههنا مصدران الفعل تعدى اليه بغير واسطة ولو كان المراد المفدى به لكان مفعولا به في تعدى اليه الفعل الابالاء وكان وجه الكلام وان تعدل بكل عدل فلما عدل عنه علم انه مصدر والله أعلم * قوله تعالى قل أندعو من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا ونزد على أعقابنا بعد اذ هانا الله كالذي استهوته الشياطين في الارض حيران له أصحاب يدعونه الى الهدى ائتما قول ان هدى الله هو الهدى وأمرنا لنسلم لرب العالمين وأن أقيموا الصلاة واتقوه وهو الذي اليه تحشرون (قال نزلت في أبي بكر رضي الله عنه حين دعاه ابنه عبد الرحمن الى عبادة الاوثان الخ) قال أحدوه من أنكر الجن واستبلاءها على بعض الاناسي بقدره الله تعالى حتى يحدث من ذلك الخطبة والصراع ونحوها فهو بمن استهوته الشياطين في مهامه الضلال الفلسفي حيران له أصحاب من الموحدين يدعونه الى الهدى الشرعي ائتنا هورا كب في ضلالة التعاسيف لا يلوي عليهم ولا يلتفت اليهم فرة يقول ان الوارد في الشرع من ذلك تخيير كاتقدم في سورة البقرة ومرة بعده من زعمات العرب وزخارفها وقد أسلفنا ذلك (٤٥٧) في البقرة وآل عمران قولا شافيا بديع الخ قد دبه عهدا

وان تعدل كل عدل
لا يؤخذ منها أولئك
الذين أسلوا بما كسبوا
لهم شراب من جيم
وعذاب أليم بما كانوا
يكفرون قل أندعو
من دون الله ما لا ينفعنا
ولا يضرنا ونزد على
أعقابنا بعد اذ هانا
الله كالذي استهوته
الشياطين في الارض
حيران له أصحاب
يدعونه الى الهدى ائتما
قل ان هدى الله هو
الهدى وأمرنا لنسلم
لرب العالمين

والله الموفق عاد كلامه

اذا اشتد عبوسه فاذا زاد قالوا بسل والعباس منقبض الوجه (وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها) وان تغد كل فداء والعدل الغدية لان الفداء يعدل المفدى بعثله وكل عدل نصب على المصدر وفاعل يؤخذ قوله منها الا ضمير العدل لان العدل ههنا مصدر فلا يسند اليه الاخذ وأما في قوله تعالى ولا يؤخذ منها عدل فمعنى المفدى به فصيح اسناده اليه (أولئك) اشارة الى المتخذين دينهم لعبا ولهوا * قيل نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه حين دعاه ابنه عبد الرحمن الى عبادة الاوثان (قل أندعو) أنعبد (من دون الله) الضار النافع ما لا يقدر على نفعنا ولا مضرتنا (ونزد على أعقابنا) راجعين الى الشرك بعد اذ أنقذنا الله منه وهذا للاسلام (كالذي استهوته الشياطين) كالذي ذهبت به مرادة الجن والغيلان (في الارض) المهمة (حيران) ناهضا لالاعن الجادة لا يدري كيف يصنع (له) أي هذا المستوى (أصحاب) رفقة (يدعونه الى الهدى) الى أن يهدوه الطريق المستوي أو سمي الطريق المستقيم بالهدى يقولون له (ائتنا) وقد اعتسف المهمة تابع الجن لا يبيهم ولا يأتهم وهذا مبني على ما ترجمه العرب وتقدمه أن الجن تستوي الانسان والغيلان تستوي عليه كقوله كالذي يخطبه الشيطان من المس فشببه الضال عن طريق الاسلام التابع لخطوات الشيطان والمسلمون يدعونه اليه فلا يلتفت اليهم (قل ان هدى الله) وهو الاسلام (هو الهدى) وحده وما وراءه ضلال وغى ومن يبتغ غير الاسلام دينافا ذابعد الحق الا الضلال (فان قلت) فما محل الكاف في قوله كالذي استهوته (قلت) النصب على الحال من الضمير في نرد على أعقابنا أي أنشكص مشبهين من استهوته الشياطين (فان قلت) ما معنى استهوته (قلت) هو استغفال من هوى في الارض اذ ذهب فيها كان معناه طابت هوى به وحرصت عليه (فان قلت) ما محل (أمرنا) (قلت) النصب عطف على محل قوله ان هدى الله هو الهدى على أنهم يقولون كأنه قيل قل هذا القول وقل أمرنا لنسلم (فان قلت) ما معنى اللام في (لنسلم) (قلت) هي تعليل للامر بمعنى أمرنا وقيل ائما أسلموا الاجل أن نسلم (فان قلت) فاذا كان هذا واردا في شأن أبي بكر الصديق رضي الله عنه فكيف

٥٨ كشاف ل (قال فان قلت اذا كان هذا واردا في أبي بكر فكيف قيل للرسول عليه الصلاة والسلام قل أندعو من دون الله الخ) قال أحدوه مبنى على ان الامر هو الارادة أو من لوازمه ارادة المأمورية وهذا الاعراب منزل على معتقده هذا وأما أهل السنة فبكوا علمت ان الامر عندهم غير الارادة ولا يستلزمها او قولهم في هذه اللام كقولهم في وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون من نفي كونها تعليل والوجه في ذلك انهم لما أوضحت لهم الآيات البينات وأزجحت عنهم العليل وتكمنوا من الاسلام والعبادة امتنا للامرجعوا بمثابة من أريد منهم ذلك تمكيننا لخصمهم على الامتنال ولقطع أعذارهم اذ افعول بهم فعل المراد منهم ذلك وما شأن المراد لشيء اذا كان قادرا على حصوله أن يزيح العليل ويرفع الموانع وكذلك فعل مع المكلفين وان لم تكن الطاعة مرادة من جميعهم وأما اذا كانت اللام هي التي تصحب المصدر كما يقول الزجاج تقديره الامر للاسلام وكذلك يقول في قوله تعالى يريد الله ليمتحنكم بالارادة للبيان وهي اللام التي تصحب المفعول عند تقدمه في قولك زيد ضربت فبهي على هذا الوجه غير محتاجة لتأويل وقد قيل أنهم اعني أن كانه قيل وأمرنا أن نسلم قال هذا القائل وكى ولا مكي في أمرت وأردت خاصة بمعنى أن لا على بابهم ان التعليل والغرض من دخولها افادة الاستقبال على وجه أو وثق وأبلغ اذ لا يتعلق هذان المعنيان أعني الامر والارادة الا بمستقبل وقد جع بين الثلاثة اللام وكى وان في قوله أردت لئلا ان يطير البيت وهذا الوجه أيضا سالم المعنى من الخلل الذي يعتقده المخشري والمحاظطة على العقيدة وقد وجدنا السبيل الى ذلك بحمد الله متمينة والله الموفق

عاد كلامه (قال فان قلت علام عطف قوله وان اقيموا الخ) قال اجد وهذا صدق للقول بان نسلم معناه ان نسلم وان اللام فيه رديفة
 ان لا يراد عطفها علم فذلك هو الوجه الصحيح ان شاء الله وفي ورد اقيموا الصلاة محكي بصيغته وورد نسلم محكي بعينه اذ الاصل المطابق
 لا اقيموا اسلموا صدق لما قدمته عند قوله تعالى ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله ربكم ويثبت ثم ان ذلك جائز على ان يكون
 عيسى عليه السلام حكى قول الله تعالى اعبدوا الله ربكم ورب عيسى معناه فقال اعبدوا الله ربكم فهذا مثله في حكاية المعنى دون
 اللفظ والله اعلم قوله تعالى (٤٥٨) وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين فلما جن عليه الليل رأى

كوكبا لا ياتيه (قال
 قوله فلما جن عليه الليل
 وان اقيموا الصلاة
 واتقوه وهو الذي اليه
 تحشرون وهو الذي
 خلق السموات والارض
 بالحق ويوم يقول كن
 فيكون قوله الحق وله
 الملك يوم ينفخ في الصور
 عالم الغيب والشهادة
 وهو الحكيم الخبير واذا
 قال ابراهيم لانيه آزر
 اتخذ اصناما آلهة
 اني اراك وقومك في
 ضلال مبين وكذلك نرى
 ابراهيم ملكوت
 السموات والارض
 وليكون من الموقنين
 فلما جن عليه الليل رأى
 كوكبا قال هذا ربى فلما
 افل قال لا احب الاقربين
 فلما رأى القمر بازغا
 قال هذا ربى فلما افل
 قال لنن لم يهدينى ربى
 لا كون من القوم
 الضالين فلما رأى
 الشمس بازغة قال هذا ربى
 عطف على قال ابراهيم

قبل للرسول عليه الصلاة والسلام قل أندعو (قلت) للاتحاد الذى كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والمؤمنين خصوصاً بينه وبين الصديق ابي بكر رضى الله عنه (فان قلت) علام عطف قوله (وان اقيموا)
 (قلت) على موضع لنسلم كانه قيل وامرنا ان نسلم وان اقيموا ويجوز ان يكون التقدير وامرنا ان نسلم ولان
 اقيموا أى للاسلام ولا قامة الصلاة (قوله الحق) مبتدأ ويوم يقول خبره مقدم عليه وانه متصا به معنى
 الاستمرار كقوله يوم الجمعة القتال واليوم معنى الحين والمعنى انه خلق السموات والارض قائماً بالحق
 والحكمة وحين يقول لشي من الاشياء كن فيكون ذلك الشيء قوله الحق والحكمة أى لا يكون شيئاً من
 السموات والارض وسائر المكنونات الا عن حكمة وصواب (يوم ينفخ) ظرف لقوله (وله الملك) كقوله لمن
 الملك اليوم ويجوز ان يكون قوله الحق فاعل يكون على معنى وحين يقول لقوله الحق أى لقضائه الحق كن
 فيكون قوله الحق واتصاف اليوم المحذوف دل عليه قوله بالحق كانه قيل وحين يكون ويقدر يقوم بالحق
 (عالم الغيب) هو عالم الغيب وارتفاعه على المدح (آزر) اسم ابي ابراهيم عليه السلام وفي كتب التواريخ ان
 اسمه بالسريانية نارح والا قرب ان يكون وزن آزر فاعل مثل نارح وعابر وعازر وشالخ وفالغ وما أشبهها
 من اسمائهم وهو عطف بيان لانيه وقرئ آزر بالضم على النداء وقيل آزر اسم صنم فيجوز ان يشبهه للزومه
 عبادته كما نرى ابن قيس بالزيات اللاتي كان يشبه بهن فقيل ابن قيس الرقيات وفي شعر بعض المحدثين
 ادعى بأسماءهن في قبائلهما * كان أسماء أضحت بعض أسماءى
 أو أريد عابد آزر فخفف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه * وقرئ آزر اتخذ اصناما آلهة بفتح الهمزة
 وكسر هاء بعدهمزة الاستفهام وزاى ساكنة وراءه منصوبة منقولة وهو اسم صنم ومعناه اتعبد آزر على الانكار
 ثم قال اتخذ اصناما آلهة تنبيه لذلك ونقر براو هو داخل في حكم الانكار لانه كالبائنه (فلما جن عليه الليل)
 عطف على قال ابراهيم لانيه وقوله وكذلك نرى ابراهيم جملة معترض بها بين المعطوف والمعطوف عليه والمعنى
 ومثل ذلك التعريف والتبصير نعرف ابراهيم ونبصره * ملكوت السموات والارض يعنى الربوبية والالهية
 ونوقفه لمعرفتها ونرشده بما شرخصاصه وسددنا نظره وهدينا لطريق الاستدلال * وليكون من الموقنين
 فعملنا ذلك ونرى حكاية حال ماضية وكان أبوه وقومه يعبدون الاصنام والشمس والقمر والكواكب فأراد
 ان ينههم على الخطا في دينهم وأن يرشدهم الى طريق النظر والاستدلال ويعرفهم أن النظر الصحيح مؤد
 الى أن شيئاً منها لا يصح أن يكون الها لقيام دليل الحدوث فيها وأن وراءها محدثاً أحدثها اوصانها صنعها ومدبرها
 دبرها لو عها وأقوله اواتقوا الله وامسكوا حبالها وسائر أحوالها (هذا ربى) قول من ينصف خصمه مع علمه بانه مبطل
 فيحكي قوله كما هو غير متعصب لمذهبه لان ذلك أدعى الى الحق وأنجى من الشغب ثم يكرهه بعد حكايته
 فيبطله بالحق (لا احب الاقربين) لا احب عبادة الارباب المتغيرين عن حال الى حال المتقلبين من مكان الى
 مكان المحتجبين بستر فان ذلك من صفات الاجرام (بازغا) مبتدأ في الطلوع (لن لم يهدينى ربى) تنبيه لقومه

لا يهيه الخ) قال اجد وفي الاعتراض بهذه الجملة تنويه عما ساقى من استدلال ابراهيم عليه السلام
 وانه تبصيره من الله تعالى وتسديد * عاد كلامه (قال وكان أبوه آزر وقومه يعبدون الاصنام والشمس والقمر والكواكب الخ) قال
 اجد والتعريض بفسادهم لانهم نانياً أصرح وأقوى من قوله أو لا احب الاقربين وانما ترقى الى ذلك لان الخصوم قد أقامت عليه
 الاستدلال الأول حجة فانسوا بالقدح في معتقدهم ولوقيل هذا في الأول فاعلمهم كانوا يتفرون ولا يصغون الى الاستدلال فاعرض
 صلوات الله عليه بانهم في ضلالة الأبدان وثق باصغائهم الى غمام المقصود واستمعاعهم الى آخره والدليل على ذلك انه ترقى في النوبة الثالثة
 الى التصريح بالبراءة منهم والتعريض بانهم على شرك حين قيام الحجة عليهم وتبلغ الحق وبلغ من الظهور غاية المقصود والله أعلم

* عاد كلامه (قال وقوله هذا أكبر من باب استعمال النصفة أيضا مع الخصوم الخ) قال أحد وصدق الزمخشري بل ذلك متعين وقد ورد الحديث الوارد في الشفاعة انهم يأتون ابراهيم عليه السلام فيلتبسون منه الشفاعة فيقول نفسي نفسي لا أسأل أحد غيري ويذكر كذباته الثلاث ويقول لست لها يريد قوله لسارة هي أختي وانما عني في الاسلام وقوله انه سقيم وانما عني هم به بقومة وبشرتهم والمؤمن يسقمه ذلك وقوله بل فعله كبيرهم وقد ذكر فيه وجوه من التعريض فاذا عدا صلوات الله عليه وسلامه على نفسه هذه الحكامات مع العلم بأنه غير مؤاخذهم اذ ذلك على انها أعظم ماصدر منه فلو كان الامر على ما يقال من أن هذا الكلام محكي عنه على انه نظره لنفسه لكان أولى أن يعده وأعظم مما ذكرناه لانه حينئذ يكون شكا بل جرما على ان الصحيح ان الانبياء قبل النبوة معصومون من ذلك عاد كلامه (قال فان قلت لم احتج عليهم بالافول دون البزوغ وكلاهما انتقال الخ) قال أحد وهذه أيضا من عيون نسكته ووجوه حسناته * قوله تعالى وحاجه قومه قال اتحاجوني في الله وقد هذان ولا أخاف ما تشركون به (١٥٩) الا أن يشاء ربى شيأ وسع ربى كل شى وعلما

هذا أكبر من باب استعمال النصفة أيضا مع الخصوم الخ) قال أحد وصدق الزمخشري بل ذلك متعين وقد ورد الحديث الوارد في الشفاعة انهم يأتون ابراهيم عليه السلام فيلتبسون منه الشفاعة فيقول نفسي نفسي لا أسأل أحد غيري ويذكر كذباته الثلاث ويقول لست لها يريد قوله لسارة هي أختي وانما عني في الاسلام وقوله انه سقيم وانما عني هم به بقومة وبشرتهم والمؤمن يسقمه ذلك وقوله بل فعله كبيرهم وقد ذكر فيه وجوه من التعريض فاذا عدا صلوات الله عليه وسلامه على نفسه هذه الحكامات مع العلم بأنه غير مؤاخذهم اذ ذلك على انها أعظم ماصدر منه فلو كان الامر على ما يقال من أن هذا الكلام محكي عنه على انه نظره لنفسه لكان أولى أن يعده وأعظم مما ذكرناه لانه حينئذ يكون شكا بل جرما على ان الصحيح ان الانبياء قبل النبوة معصومون من ذلك عاد كلامه (قال فان قلت لم احتج عليهم بالافول دون البزوغ وكلاهما انتقال الخ) قال أحد وهذه أيضا من عيون نسكته ووجوه حسناته * قوله تعالى وحاجه قومه قال اتحاجوني في الله وقد هذان ولا أخاف ما تشركون به (١٥٩) الا أن يشاء ربى شيأ وسع ربى كل شى وعلما

على ان من اتخذ القمر الها وهو نظير الكوكب في الافول فهو ضال وأن الهداية الى الحق بتوفيق الله واطفئه (هذا أكبر من باب استعمال النصفة أيضا مع خصومه (انى يرى ما تشركون) من الاجرام التي تجعلونها شركاء لها (انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض) أى للذى دلت هذه المحدثات عليه وعلى أنه مبتدئها ومبتدعها وقيل هذا كان نظره واستدلالة في نفسه فكأنه الله والاول أظهر لقوله لئن لم يهدنى ربى وقوله يا قوم انى يرى ما تشركون (فان قلت) لم احتج عليهم بالافول دون البزوغ وكلاهما انتقال من حال الى حال (قلت) الاحتجاج بالافول أظهر لانه انتقال مع خفاء واحتجاب (فان قلت) ما وجه التذكير في قوله هذا ربى والاشارة للشمس (قلت) جعل المبتدأ مثل الخبر ليكون ماعبارة عن شى واحد كقوله لهم ما جاءت حاجتك ومن كانت أمك ولم تكن فتنتهم الا أن قالوا وكان اختيار هذه الطريقة واجبا للصيانة الرب عن شبهة التأنيت ألا تراهم قالوا فى صفة الله علام ولم يقولوا علامه وان كان العلامة أبلغ احتراز من علامة التأنيت * وقرئ ترى ابراهيم ملكوت السموات والارض بالياء ورفع الملكوت ومعناه تبصره دلائل الربوبية (وحاجه قومه قال اتحاجوني في الله) وكانوا حاجوه في توحيد الله ونفى الشركاء عنه منكروين لذلك (وقد هذان) يعنى الى التوحيد (ولا أخاف ما تشركون به) وقد خوفوه أن معبوداتهم تصيبه بسوء (الا أن يشاء ربى شيأ) الا وقت مشيئة ربى شيأ يخاف فخذف الوقت يعنى لا أخاف معبوداتكم في وقت قط لانها لا تقدر على منفعة ولا مضرة الا اذا شاء ربى أن يصيبني بخوف من جهتها ان أصبت ذنبا أستوجب به ازال المكرهه مثل أن يرجنى بكوكب أو بشقة من الشمس أو القمر أو يجعلها قادرة على مضرتى (وسع ربى كل شى وعلما) أى ليس بحجب ولا مستبعد أن يكون فى علمه ازال الخوف من جهتها (أفلا تتذكرون) فتميزوا بين الصحيح والفاصل والقادر والعاجز (وكيف أخاف) لتخويفكم شيأ ما مومن الخوف لا يتعاق به ضرر بوجه (و) أنتم (لا تخافون) ما يتعاق به كل مخوف وهو انشراككم بالله ما ينزل بالشر اكه (سلطانا) أى حجة لان الاشراك لا يصح أن يكون عليه حجة كانه قال وما لكم تتذكرون على الامن فى موضع الامن ولا تتذكرون على أنفسكم الامن فى موضع الخوف ولم يقل فأينأحق بالامن أنا أم أنتم احتراز من تركيته نفسه فعدل عنه الى قوله (فأى الفريقين) يعنى

أفلا تتذكرون وكيف أخاف ما تشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما ينزل به عليكم سلطانا فأى الفريقين أحق بالامن ان كنتم تعلمون (قال الا أن يشاء ربى) معنى الوقت مشيئة ربى شيأ فخذف الوقت الخ) قال أحد هو معنى يجعلها قادرة على أن المضرة خلق قدرة يخلق المضرة لمن يريد شاء على فاعذته وقد علمت ان عقيدة أهل السنة ان ذلك لا يجوز عقلا يخلق غير الله ولا يقدر قدرة مؤثرة فى المقدور الا هو وان كان الزمخشري لم يصرح ههنا من عقيدته فاعلم انى حيث يصرح أو يكفى ما يلائمها وينزل عليها غاية خوف ابراهيم منها لعلق على مشيئة الله لذلك خوف الضرر عندها بقدرة الله تعالى لاهوا كانه فى الحقيقة لم يخف الامن الله لان الخوف الذى أثبتته منها معلق بعيشة الله وقدرته وهو كالخوف منها والله أعلم * عاد كلامه (قال ومعنى كيف أخاف ما تشركتم الخ ما لكم تتذكرون على الامن الخ) قال أحد ويحتمل أن يكون المدح والثناء الى ذلك ليعلم بالامن كل موحى بالخوف كل مشرك ويندرج هو فى حكم الموحدين وقومه فى حكم المشركين وأحسن الجواب ما أفاد وزاد

تخافون أنكم أشركتم بالله ما ينزل به عليكم سلطانا فأى الفريقين أحق بالامن ان كنتم تعلمون (قال الا أن يشاء ربى) معنى الوقت مشيئة ربى شيأ فخذف الوقت الخ) قال أحد هو معنى يجعلها قادرة على أن المضرة خلق قدرة يخلق المضرة لمن يريد شاء على فاعذته وقد علمت ان عقيدة أهل السنة ان ذلك لا يجوز عقلا يخلق غير الله ولا يقدر قدرة مؤثرة فى المقدور الا هو وان كان الزمخشري لم يصرح ههنا من عقيدته فاعلم انى حيث يصرح أو يكفى ما يلائمها وينزل عليها غاية خوف ابراهيم منها لعلق على مشيئة الله لذلك خوف الضرر عندها بقدرة الله تعالى لاهوا كانه فى الحقيقة لم يخف الامن الله لان الخوف الذى أثبتته منها معلق بعيشة الله وقدرته وهو كالخوف منها والله أعلم * عاد كلامه (قال ومعنى كيف أخاف ما تشركتم الخ ما لكم تتذكرون على الامن الخ) قال أحد ويحتمل أن يكون المدح والثناء الى ذلك ليعلم بالامن كل موحى بالخوف كل مشرك ويندرج هو فى حكم الموحدين وقومه فى حكم المشركين وأحسن الجواب ما أفاد وزاد

الذين آمنوا ولم يلبسوا
إيمانهم بظلم أولئك
لهم الأمن وهم
مهدون وتلك حجتنا
آتيناها إبراهيم على
قومه نرفع درجات من
نشاء إن ربك حكيم
عليه ووهبنا له اسمي
ويعقوب كلاهما ديننا
ونوحاه ديننا من قبل
ومن ذريته داود
وسليمان وأيوب ويوسف
وموسى وهرون وكذلك
نجزي المحسنين وزكريا
وعيسى وإلياس
كل من الصالحين
واسماعيل واليسع
ويونس ولوطا وكلا
فضلنا على العالمين ومن
آبائهم وذرياتهم
وأخوانهم واجتبيناهم
وهديناهم إلى صراط
مستقيم ذلك هدى الله
يهدى به من يشاء من
عباده ولو أشركو الحبط
عنهم ما كانوا يعلمون
أولئك الذين آتيناهم
الكتاب والحكم والنبوة
فان يكفروا هؤلاء
فقدوكلناهم أقواما ليسوا
بمكافئين أولئك
الذين هدى الله فمهداهم

اللاحق للكفار لان العصاة من المؤمنين انما يخافون العذاب المؤقت وهم آمنون من الخلود وأما الكفار فغير آمنين بوجهه ما رآه الله الموفق * قوله تعالى قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس تجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا (قال وادرج تحت محرم فويحهم وان نهي عليهم الخ) قال أحمد وهذا أيضا من دقة تطوره في الكتاب العزيز والتعمق في آثار معانيه وإبراز محاسنه

قوله تعالى ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم (٤٦١) اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم

تقولون على الله غير
الحق وكنتم عن آياته
تستكبرون (قال اصل
الغمرة ما يغمر من الماء
فاستعيرت للشدة

قل الله ثم ذرهم في
خوضهم يلقبون وهذا
كتاب أنزلناه مبارك
مصدق الذي بين يديه

ولتندram القرى ومن
حولها والذين يؤمنون
بالآخرة يؤمنون به وهم
على صلاتهم يحافظون
ومن أطلم لم يمن افترى
على الله كذبا أو قال
أوحى الى ولم يوح اليه
شيء ومن قال سأزل
مثل ما أنزل الله ولو ترى

اذ الظالمون في غمرات
الموت والملائكة باسطوا
أيديهم اخرجوا
أنفسكم اليوم تجزون
عذاب الهون بما كنتم
تقولون على الله غير
الحق وكنتم عن آياته
تستكبرون ولقد
جئتمونا فرادى كما
خلقناكم أول مرة وتركتم
ما خسرناكم وراء
ظهوركم وما ترون فيكم
شفعاء الذين زعمتم
أنهم فيكم شركاء لقد

الغالبية الخ) قال أحمد
هو يجمع له من مجاز
التمثيل ولا حاجة الى

تعلموا أنتم وأنتم حملة التوراة ولم تعلمه آباؤكم الا قدمون الذين كانوا أعلم منكم ان هذا القرآن يقص على بني
اسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون وقيل الخطاب لمن آمن من قريش كقوله تعالى لتندركنهم ما أنذر
آباؤهم (قل الله) أي أنزل الله فانهم لا يقدر أن ينكرون (ثم ذرهم في خوضهم) في باطلهم الذي يخوضون
فيه ولا عليك بعد الزام الحجة * ويقال لمن كان في عمل لا يجدي عليه انما أنت لاعب و(يلعبون) حال من
ذرهم أو من خوضهم ويجوز أن يكون في خوضهم حالاً من يلعبون وأن يكون صلة لهم أول ذرهم (مبارك)
كثير المنافع والشواهد (ولتندركنهم) معطوف على ما دل عليه صفة الكتاب كانه قيل أنزلنا للبركات وتصدق
ما تقدمه من الكتب والاذنار وقرئ ولينذر بالياء والتاء * وسميت مكة (أم القرى) لانها مكان أول بيت
وضع للناس ولانها قبلة أهل القرى كلها ومحجهم ولانها أعظم القرى شأنها وله بعض المجاورين

فن يلق في بعض القرى رحله * فأم القرى ملقى رحالي ومنه تاني
(والذين يؤمنون بالآخرة) يصدقون بالعاقبة ويخافونها (يؤمنون) بهذا الكتاب وذلك ان أصل الدين
خوف العاقبة فن خافهم الميزل به الخوف حتى يؤمن * وخص الصلاة لانها عماد الدين ومن حافظ عليها كانت
لطفاني المحافظة على أخواتها (افترى على الله كذبا) فزعم أن الله بعثه نبيا (أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شيء)
وهو مسيلة الحنفى الكذاب أو كذاب صنعاء الاسود العنسى وعن النبي صلى الله عليه وسلم رأيت فيما يرى
الناسم كأن في يدي سوارين من ذهب فكبر على وأهمل في فواحي الله الى أن انفجعه ما ففجعه ما بطاراعنى
فأولتهما الكذابين اللذين أنابنهما كذاب اليمامة مسيلة وكذاب صنعاء الاسود العنسى (ومن قال سأزل
مثل ما أنزل الله) هو عبد الله بن سديد بن أبي سرح القرشي كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فكان اذا
أمر على عليه سمعاً علماً كتب هو علماً حكيماً واذا قال علماً حكيماً كتب غفوراً رحيماً فلما نزلت ولقد خلقنا
الانسان من سلاله من طين الى آخر الآية عجب عبد الله من تفصيل خلق الانسان فقال تبارك الله أحسن
الخالقين فقال عليه الصلاة والسلام اكتموا فكذا نزلت فشكل عبد الله قال لئن كان محمد صادقاً لقد أوحى
الى مثل ما أوحى اليه ولئن كان كاذباً فلقد قلت كما قال فارتد عن الاسلام ولحق بك ثم رجع مسلماً قبل فتح مكة
وقيل هو النضر بن الحرث والمستهزون (ولو ترى) جوابه مخدوف أى رأيت أمراً عظيماً (اذ الظالمون) يريد
الذين ذكرهم من اليهود والمنتهبة فتكون اللام للامه وديجوز أن تكون للجنس فيدخل فيه هؤلاء لا شمالة
* وغمرات الموت شدة أذنه وسكراته وأصل الغمرة ما يغمر من الماء فاستعيرت للشدة الغالبة (باسطوا أيديهم)
يبسطون اليهم يقولون هاؤنا أو ارحم اخرجوها اليها من أجسادكم وهذه عبارة عن العنف
في السياق والالجاج والنشد في الارهاق من غير تنقيس وامهال وأنهم يفعلون بهم فعل الغريم المساط
يبسط يده الى من عليه الحق ويعنف عليه في المطالبة ولا يجهله ويقول له اخرج الى مالى عليك الساعة ولا
أريح مكانى حتى أنزع من أحد اقل وقيل معناه باسطوا أيديهم عليهم بالعذاب (اخرجوا أنفسكم) خلصوه
من أيدينا أى لا تقدر على الخلاص (اليوم تجزون) يجوز أن يريدوا وقت الامانة وما يعذبون به من شدة
الترع وأن يريدوا الوقت الممتد المتطاوّل الذي يلحقهم فيه العذاب في البرزخ والقيامة * والهون الهوان
الشديد واضافة العذاب اليه كقولك رجل سوء يريد العراقة في الهوان والتمكن فيه (عن آياته تستكبرون)
فلا تؤمنون به (فرادى) منفردين عن أموالكم وأولادكم وما حرصتم عليه وأترعوه من دنياكم وعن أولادكم
التي زعمتم أن شفعاؤكم وشركاءكم (كما خلقناكم أول مرة) على الهيئة التي ولدتم عليها في الانفراد (وتركتم
ما خولناكم) ما تفضلنا به عليكم في الدنيا فشفعتم به عن الآخرة (وراء ظهوركم) لم تنفعكم ولم تحتملوا منه نقيرا
ولا قد تمتموه لانفسكم (فيكم شركاء) في استعبادكم لانهم حين دعوهم آلهة وعبدوها فقد جعلوا لله شركاء فهم
وفي استعبادهم * وقرئ فرادى بالتثنية وفرادى نحو سكرى (فان قلت) كما خلقناكم

ذلك والظاهر أنهم يفعلون معهم هذه الامور حقيقة على الصور الحقيقية واذا أمكن البقاء على الحقيقة فلا معدل عنها عاد كالمه (وقيل
معناه باسطوا أيديهم عليهم بالعذاب الخ) قال أحمد ومثله ويبسطوا اليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء

قوله تعالى ان الله فائق الحب والنوى يخرج الحى من الميت ومخرج الميت من الحى ذلكم الله فائق تؤفكون فائق الاصباح وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبنا ذلك تقدير العزيز العليم (قال معناه فائق الحب والنوى بالنبات والتبصر الخ) قال اجد رجه الله وقدر داجيها بصيغة الفعل كثير اى قوله يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ويحيى الارض بعد موتها وكذلك تخرجون وقوله امن بآلئك السمع والابصار ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى فعطف أحد القسمين على الآخر كثيرا دلائل على أنهم اتوا بآمان مقترنان وذلك بعد قطعه عنه فى آية الانعام هذه وردة الى فائق الحب والنوى فالوجه والله أعلم أن يقال كان الاصل وروده بصيغة اسم الفاعل اسوة أمثاله من الصفات المذكورة (٤٦٢) فى هذه الآية من قوله فائق الحب وفائق الاصباح وجاعل الليل ومخرج الحى من الميت

الا انه عدل عن اسم الفاعل الى الفعل المضارع فى هذا الوصف وحده وهو قوله يخرج الحى من الميت ارادة لتصوير اخراج الحى من الميت واستحضاره فى ذهن السامع وهذا التصوير والاستحضار انما يمكن فى أدائها تقطع بينكم وضل عنكم ما كنتم ترعون ان الله فائق الحب والنوى يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ذلكم الله فائق تؤفكون فائق الاصباح وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا

الفعل المضارع دون اسم الفاعل والمضارع وقد مضى تمثيل ذلك بقوله تعالى ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبغ الارض مخضرة فعدل

فى أى محل هو (قلت) فى محل نصب صفة لمصدر جئتمونا أى مجيئنا مثل خلقناكم (تقطع بينكم) وقع التقطع بينكم كما تقول جمع بين الشئين تريد أن يقع بينهما على اسناد الفعل الى مصدره بهذا التأويل ومن رفع فقد أسند الفعل الى الظرف كما تقول قوتل خلفكم وأمامكم وفى قراءة عبد الله لقسمة تقطع ما بينكم (فائق الحب والنوى) بالنبات والشجر وعن مجاهد أراد الشقين الذين فى النواة والحنطة (يخرج الحى من الميت) أى الحيوان والناهى من النطف والبيض والحب والنوى (ومخرج) هذه الاشياء الميتة من الحيوان والناهى (فان قلت) كيف قال مخرج الميت من الحى بلفظ اسم الفاعل بعد قوله يخرج الحى من الميت (قلت) عطفه على فائق الحب والنوى لاعلى الفعل ويخرج الحى من الميت موقفه موقعا لجملة المدينة لقوله فائق الحب والنوى لان فائق الحب والنوى بالنبات والشجر التاميين من جنس اخراج الحى من الميت لان الناهى فى حكم الحيوان ألا ترى الى قوله يحيى الارض بعد موتها (ذلكم الله) أى ذلكم المحيى والميت هو الله الذى تحقق له الربوبية (فائق تؤفكون) فكيف تصرفون عنه وعن توليه الى غيره (الاصباح) مصدر سمي به الصبح وقرأ الحسن بفتح المهملة جمع صبح وأنشد قوله

أفنى رياحا وبني رياح * تنامخ الامساء والاصباح
بالكسر والفتح مصدرين وجمع مساء وصبح (فان قلت) فامعنى فائق الصبح والظلمة هى التى تنفلق عن الصبح كما قال
تردت به ثم انفرى عن أديها * تفرى ليل عن يياض نهار
(قلت) فيه وجهان أحدهما ان يراد فائق ظلمة الاصباح وهى الغيش فى آخر الليل ومنقضاء الذى يلى الصبح والثانى أن يراد فائق الاصباح الذى هو عمود الفجر عن يياض النهار واسفاره وقالوا انشق عمود الفجر وانصدع الفجر وسموا الفجر فاقاءنى مفروق وقال الطائى

وأزرق الفجر يبدو قبل أبيضه * وأول الغيث فطر ثم ينسكب
وقرى فائق الاصباح وجاعل الليل سكنا بالنصب على المدح وقرأ النخعي فائق الاصباح وجعل الليل السكن ما يسكن اليه الرجل ويظمن استئناسا به واسترواحا اليه من زوج أو حبيب ومنه قيل للنار سكن لانه يستأنس بها الا تراهم سموها المتؤنسة والليل يظمن اليه التعب بالنهار لاستراحته فيه وجمامه ويجوز أن يراد وجعل الليل مسكونا فيه من قوله لتسكنوا فيه (والشمس والقمر) قرنا بالمركات الثلاث فالتنصب على اضممار فعل دل عليه جاعل الليل أى وجعل الشمس والقمر (حسبانا) أى يعطفان على محل الليل (فان قلت) كيف يكون الليل محل والاضافة حقيقة لان اسم الفاعل المضاف اليه فى معنى الماضى ولا نقول زيد ضارب عمرا أمس (قلت) ما هو فى معنى الماضى وانما هو دال على جعل مستمر فى الزمن المختلفة وكذلك فائق الحب وفائق

عن الماضى المطابق لقوله أنزل اهد المعنى ومنه ما فى قوله وانى فدقيمت العول يسمى * بسهب كالصيفة صححان الاصباح فأخذته فأضربه فخرت * صر به الالدين وللبحران فعدل الى المضارع ارادة لتصوير شجاعته واستحضارها لذهن السامع ومنه اناسخروا الجبال معه يسبحن بالمشى والاشراق والطير محشورة فعدل عن مسبحات وان كان مطابقا لمحشورة لهذا السبب والله أعلم ثم هذا المقصد انما يحى فيما يكون العناية به أقوى ولا شك ان اخراج الحى من الميت أشهر فى القدرة من عكسه وهو أيضا أول الحالين والنظر أول ما يبدأ فيه ثم القسم الآخر وهو اخراج الميت من الحى بان عنه فكان الاول جديرا بالتصدير والتأكيد فى النفس ولذلك هو مقدم أبدا على القسم الآخر فى الذكر على حسب ترتيبهم ما فى الواقع وسهل عطف الاسم على الفعل وحسنه ان اسم الفاعل فى معنى الفعل المضارع فكل واحد منهم ما يقدر بالاخر فلا جناح فى عطفه عليه والله أعلم * عاد كلامه (قال فان قلت ما معنى فائق الصبح والظلمة هى التى تنفلق الخ) قال

أحد وقيل الخالق والخالق بمعنى فيكون المراد خالق الصباح والظهر ما فسر عليه المصنف والله أعلم * قوله تعالى وهو الذي جعل لكم
النجوم لتستدلوا بها في ظلمات البر والبحر قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة فستقروا ومستودع قد فصلنا
الآيات لقوم يفقهون (قال إن قلت لم قيل مع ذكر النجوم يعلمون الخ) قال أحد لا يتحقق هذا التقاوت ولا سبيل إلى الحقيقة وما هذا
الجواب الاصناعي والتحقيق انه لما أريد فصل كل ما بافصالة تنبيه على استقلال كل واحدة منهما بالمقصود من الحجة كره فصلهما
بفاصتين متساويتين في اللفظ لما في ذلك من التكرار فعدل إلى فاصلة مخالفة تحسبنا للنظم واتساما في البلاغة ويحتمل وجه آخر في
تخصيص الأولى بالعلم والثانية بالفقه وهو انه لما كان المقصود التعرّض عن لا يتدبر آيات الله ولا يعتبر بخلو قاته وكانت الآيات
المذكورة أولا خارجة عن أنفس النظائر ومنافية لها إذا النجوم والنظر فيها وعلم الحكمة الإلهية في تدبيرها أمر خارج عن نفس الناظر
ولا كذلك النظر في انشائها من نفس واحدة وتقابلها في أطوار مختلفة وأحوال متغيرة فانه نظرا لا يعدو نفس الناظر ولا يتجاوزها
فإذا تهذ ذلك فجهل الانسان بنفسه وبأحواله وعدم النظر فيها والتفكير أشبع من جهله (٤٦٣) بالأمور الخارجة عنه كالنجوم

والافلاك ومقادير
سيرها وتقابلها فلما كان
الفقه أدنى درجات العلم
اذ هو عبارة عن الفهم

ذلك تقدير العزيز
العليم وهو الذي جعل
لكم النجوم لتستدلوا بها
في ظلمات البر والبحر قد
فصلنا الآيات لقوم
يعلمون وهو الذي
أنشأكم من نفس واحدة
فستقروا ومستودع قد
فصلنا الآيات لقوم
يفقهون وهو الذي أنزل
من السماء ماء فأخرجنا
به نبات كل شيء فأخرجنا
منه خضرأخرج منه
حبامتراكبا ومن النخل
من طلعها قنوان دانية
نفى من أبشع القبيلين
جهلا وههم الذين

الصباح كما تقول الله قادر عالم فلا تقص من زمان والجعر عطف على لفظ الليل والرفع على الابتداء والخبر
محذوف تقديره والشمس والقمر مجموعان حسابا ومحسوبان حسابا ومعنى جعل الشمس والقمر حسابا
جعلهما على حساب لان حسابان الاوقات يعلم بدورها وسيرها وحسابان بالضم مصدر حسب كما أن
الحسابان بالكسر مصدر حسب ونظيره الكفران والشكران (ذلك) اشارة الى جعلهما حسابا أي ذلك
التسميع بالحساب المعوم (تقدير العزيز) الذي قهرها وسخرها (العليم) بتدبيرها وتدويرها (في ظلمات
البر والبحر) في ظلمات الليل بالبر والبحر وأضافها اليهما لما لا يستلهاما وأشبهه مشتبهات الطرق بالظلمات *
من فتح قاف المستقر كان المستودع اسم مكان مثله أو مصدر أو من كسر ها كان اسم فاعل والمستودع
اسم مفعول والمعنى فلكم مستقر في الرحم ومستودع في الصلب أو مستقر فوق الارض ومستودع تحتها
أو فلكم مستقر ومنكم مستودع (فان قلت) لم قيل (يعلمون) مع ذكر النجوم و (يفقهون) مع ذكر انشاء
بنى آدم (قلت) كان انشاء الانس من نفس واحدة وتصريفهم بين أحوال مختلفة ألطف وأدق صنعة وتدبير
فكان ذكر الفقه الذي هو استعمال فطنة وتدقيق نظر مطابقا له (فأخرجنا به) بالياء (نبات كل شيء) نبت كل
صنف من أصناف النامي يعني أن السبب واحد وهو الماء والمشتبهات صنوف مختلفة كما قال تسقى بماء واحد
ونفضل بضمها على بعض في الاكل (فأخرجنا منه) من النبات (خضرا) شيئا غضا أخضر يقال أخضر وأخضر وخضر
كأعور وعور وهو ما تشعب من أصل النبات الخارج من الحبة (نخرج منه) من الخضر (حبامتراكبا)
وهو السنبيل و (قنوان) رفع بالابتداء ومن النخل خبره ومن طلعها بدل منه كانه قيل وحاصلة من طلع
النخل قنوان ويجوز أن يكون الخبر محذوف الدلالة أخرجنا عليه تقديره ومخرجة من طلع النخل قنوان ومن
قرأ يخرج منه حب متراكب كان قنوان عنده معطوفا على حب والقنوان جمع قنوب ونظيره صنو وصنوان
وقرى بضم القاف وبفتحها على انه اسم جمع كركب لان بعلان ليس من زيادة التكميس (دانية) سهلة
المتجنى معرضة للقواطع كالشيء الداني القريب المتناول ولان النخلة وان كانت صغيرة ينالها لقاء دافئها
تأق بالمر لا تنتظر الطول وقال الحسن دانية قريب بعضها من بعض وقيل ذكر القرينة وترك ذكر البعيدة

لا يتصورون في أنفسهم ونفى الأدنى أبشع من نفى الأعلى درجة تخص به أسوأ الفريقين حالا ويفقهون ههنا مضارع نفسه الشيء بكسر
القاف اذا فهمه ولو أدنى فهم وليس من فقه بضم القاف لان تلك درجة عالية ومعناه صار فقهيا قاله الهروي في معرض الاستدلال على
ان فقه أنزل من علم وفي حديث سلمان انه قال وقد سأله امرأته جاءته فقالت أي فهمت كالتجيب من فهم المرأة عنه واذا قيل فلان لا يفقه
شيئا كان أذم في العرف من قولك فلان لا يعلم شيئا وكان معنى قولك لا يفقه شيئا ليست له أهلية الفهم وان فهم وأما قولك لا يعلم شيئا
فغايته نفى حصول العلم وقد يكون له أهلية الفهم والعلم لو يعلم والذي يدل على أن التارك للفكرة في نفسه أجهل وأسوأ حالا من
التارك للفكرة في غيره قوله تعالى وفي الارض آيات للوقنين وفي أنفسكم أفلا تبصرون فخص التبصر في النفس بعد اندراجها فيما
في الارض من الآيات وأنكر على من لا يتبصر في نفسه انكارا مستأنفا وقولنا في ادراج الكلام انه نفى العلم عن أحد الفريقين ونفى
الفقه عن الآخر يعني بطريق التعريض حيث خص العلم بالآيات المفصلة والفقه فيم بأقوم فأشعر أن قوما غيرهم لا علم عندهم
ولا فقه والله الموفق فتأمل هذا الفصل وان طال بعض الطول فالنظر في الحسن غير محمول

وجنات من أعقاب
والزيتون والرمان
مشبهها وغير متشابه
انظر والى غيره اذا أثمر
وينبئه ان في ذلكم
لايات لقوم يؤمنون
وجعلوا لله شركاء الجن
وخلقهم - مخرقة - واله
بنين وبنات بغير علم
سبحانه وتعالى عما
يصفون بديع السموات
والارض انى يكون له
ولد ولم تكن له صاحبة
وخلق كل شىء وهو بكل
شىء عليم ذلكم لله ربكم
لا اله الا هو خالق كل
شىء فاعبدوه وهو على
كل شىء وكيل لا تدركه
الابصار

لان النعمة فيها أظهر وأدل بذكر القرينة على ذكر البعيدة كقوله سرايل تقيمكم الحر وقوله (وجنات من أعقاب) فيه وجهان أحدهما أن يراد ثم جنات من أعقاب أى مع النخل والثانى أن يعطف على فنوان على معنى وحاصلة أو ومخرجة من النخل فنوان وجنات من أعقاب أى من نبات أعقاب وقرئ وجنات بالنصب عطفا على نبات كل شىء أى وأخرجناه جنات من أعقاب وكذلك قوله (والزيتون والرمان) والاحسن أن ينتصب على الاختصاص كقوله والمقيم الصلاة لفضل هذين الصنفين (مشبهها وغير متشابه) يقال أشبهه الشيطان وتشابهها كقولك استويا وتسوا يواو الاقعمال والتفاعل يشتركان كثيرا وقرئ متشابه وغير متشابه وتقديره والزيتون متشابه وغير متشابه والرمان كذلك كقوله كنت منه والذى يربا والمعنى بعضه متشابه وبعضه غير متشابه في القدر واللون والطعم وذلك دليل على التعمد دون الالهال (انظر والى غيره اذا أثمر) اذا أخرج ثمره كيف يخرج منه ضئلا ضئلا يكاد ينقطع به * وانظروا الى حال نعمة ونضجه كيف يعود شيا جامعا للمنافع وملاذ نظر اعتبار واستبصار واستدلال على قدرة مقدره ومدبره وناقله من حال الى حال وقرئ وينبئه بالضم يقال نبعت الثمرة ينبعا وينعا وقرأ ابن محيصن ويأنبئه وقرئ وغيره بالضم * ان جعلت (لله شركاء) مفعولى جعلوا نصب الجن بدلا من شركاء وان جعلت لله لغوا كان شركاء الجن مفعولين قدم نانبه ما على الاول (فان قلت) فما فائدة التقديم (قلت) فأنذنه استعظام أن يتخذ الله شريك من كان ملكا أو جنيا أو انسيا أو غير ذلك ولذلك قدم اسم الله على الشركاء * وقرئ الجن بالرفع كانه قيل من هم فقيل الجن وبالجر على الاضافة التى للتبيين والمعنى أشركوه - م في عبادته لانهم أطاعوههم كما يطاع الله وقيل هم الذين زعموا أن الله خالق الخيروكل نافع وابليس خالق الشر وكل ضار (وخلقهم - م) وخلق الجاعل لله شركاء ومعناه وعلموا أن الله خالقهم - م دين الجن ولم ينعمهم - م علمهم أن يتخذوا من لا يخلق شريكا لله خالق وقيل الضمير للجن وقرئ وخلقهم - م أى اختلاقهم - م الا فكيف يعنى وجعلوا لله خلقهم - م حيث نسبوا اقباحتهم - م الى الله في قوله ولله أمرنا بها (وترقوا له) وخلقوا له أى اقموا له (بنين وبنات) وهو قول أهل الكتابين في المسيح وعزير وقول قريش في الملائكة يقال خلق الافك وخرقه واختلقه واخترقه بمعنى وسئل الحسن عنه فقال كلمة عربية كانت العرب تقولها كان الرجل اذا كذب كذبة في نادى القوم يقول له بعضهم قد خرقها والله ويجوز أن يكون من خرق الثوب اذا شقه أى اشتهقوا له بنين وبنات وقرئ وخرقوا بالانشداد للتمكين ايراقوله بنين وبنات وقرأ ابن عمرو وابن عباس رضى الله عنهما وخرقوا له بمعنى وزوروا له أولادا لان المزور مخرف مغير للحق الى الباطل (بغير علم) من غير أن يعلموا حقيقة ما قالوه من خطأ وأصواب ولكن رميا بقول عن عى وجهاله من غير فكر وروية (بديع السموات) من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها كقولك فلان بديع الشعر أى بديع شعره أو هو بديع فى السموات والارض كقولك فلان ثبت القدر أى ثابت فيه والمعنى أنه عديم النظير والمثل فيها وقيل البديع بمعنى المبدع وارتفاعه على أنه خير مبتدأ محذوف أو هو مبتدأ وخبره (أنى يكون له ولد) أو فاعل تعالى وقرئ بالجر رداعلى قوله وجعلوا لله أو على سبحانه وبالنصب على المدح وفيه ابطال الولد من ثلاثة أوجه أحدها أن مبتدع السموات والارض وهى أجسام عظيمة لا يستقيم أن يوصف بالولادة لان الولادة من صفات الاجسام ومخترع الاجسام لا يكون جسم حتى يكون والدا والثانى أن الولادة لا تكون الا بين زوجين من جنس واحد وهو متعال عن مجانس فلم يصح أن تكون له صاحبة فلم تصح الولادة والثالث أنه ما من شىء الا هو خالق له والعالم به ومن كان بهذه الصفة كان غنيا عن كل شىء والوالد اغنا يطالبه المحتاج * وقرئ ولم يكن له صاحبة بالياء وانما جاز للفصل * كقوله لقد ولد الا خيطل أم سوء * (ذلكم) اشارة الى الموصوف بان تقدم من الصفات وهو مبتدأ وما بعده اخبار مترادفة وهى (الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شىء) أى ذلكم الجامع لهذه الصفات (فاعبدوه) مسبب عن مضمون الجملة على معنى أن من استجبت له هذه الصفات كان هو الحقيق بالعبادة فاعبدوه ولا تعبدوا من دونه من بعض خلقه ثم قال (وهو على كل شىء وكيل) يعنى وهو مع تلك الصفات

قوله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير (قال البصر هو الجوهر اللطيف الذي ركبته الله تعالى في حاسة النظر به تدرك الخ) قال أحمد وقد سلف الكلام على هذه الآية في غير موضعها لان المصنف يجعل الكلام عليها قبل والذي يريد به الا ان الادراك عبارة عن الاحاطة ومنه فلما أدركه الفرق أي احاط به وانما لدرك كون أي محاط (٤٦٥) بنا فلننفي اذاعن الابصار احاطتها به

عز وجل لا يجد الرؤية
ثم اما ان يقتصر على ان
الآية لا تدل على
مخالفتها أو تزيد فنقول
يدل لنا ان تخصيص
الاحاطة بالنفي يشعر
بطريق المفهوم بنبوت
ما هو أدنى من ذلك

وهو يدرك الابصار
وهو اللطيف الخبير قد
جاءكم بصائر من ربكم فمن
أبصر فلنفسه ومن
عمى فلعلم او ما أنعم عليكم
بحفظة وكذلك نصرف
الآيات وليقولوا
درست ولنبيينه لقوم
يعلمون اتبع ما أوحى
اليك من ربك لا اله الا
هو واعرض عن
المشركين ولو شاء الله
ما أشركوا وما جعلناك
عليهم حفيظا وما أنت
عليهم بوكيل ولا نسبوا
الذين يدعون من دون
الله فينسبوا الله عدوا

وأقوله مجرد الرؤية كما أنا
نقول لا تحيط به الافهام
وان كانت المعرفة
بمجرد ما حاصله لكل
مؤمن فالاحاطة لا عقل
منفية كنفى الاحاطة
للحس وما دون الاحاطة
من المعرفة للعقل

مالك لكل شيء من الارزاق والاحاطة رقيب على الاعمال البصر هو الجوهر اللطيف الذي ركبته الله في حاسة النظر به تدرك البصائر فانه في أن الابصار لا تتعلق به ولا تدركه لانه متمتع أن يكون مبصر في ذاته لان الابصار انما تتعلق بما كان في جهة أصلا أو تابعا كالاجسام والهيئات (وهو يدرك الابصار) وهو اللطيف ادراكه للدرجات يدرك تلك الجوهر اللطيفة التي لا يدركها مدرك (وهو اللطيف) ياطف عن أن تدركه الابصار (الخبير) بكل لطيف فهو يدرك الابصار لا تطف عن ادراكه وهذا من باب اللف (قد جاءكم بصائر من ربكم) هو وارد على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله وما أنعم عليكم بحفيظ والبصيرة نور القلب الذي به يستبصر كان البصر نور العين الذي به تبصر أي جاءكم من الوحي والتنبيه على ما يجوز على الله وما لا يجوز ما هو للقلوب كالبصائر (فن أبصر) الحق وآمن (فلنفسه) أبصر واياها نفع (ومن عمى) عنه فعلى نفسه عمى واياها ضرر بالعمى (وما أنعم عليكم بحفيظ) أحفظ أعمالكم وأجازيكم عليها انما أنا منذر والله هو الحفيظ عليكم (وليقولوا) جوابه محذوف تقديره وليقولوا درست نصرفها ومني (درست) قرأت وتعلمت وقرئ درست أي درست العلماء ودرست بمعنى قدمت هذه الآيات وعفت كما قالوا أساطير الاولين ودرست بضم الراء مع الغنة في درست أي اشتدت دروسها ودرست على البناء للمفعول بمعنى قرئت أو عفت ودرست وفسر وهاب درست اليهود محمد صلى الله عليه وسلم وجاز الاضمار لان الشهرة بالدراسة كانت لله ودهمهم ويجوز أن يكون الفعل للآيات وهو لاهاها أي دارس أهل الآيات وحجتها محمد او هم أهل الكتاب ودرس أي درس محمد ودارسات على هي دارسات أي قديمت أو ذات دروس كمدش راضية (فان قلت) أي فرق بين اللامين في ليقولوا ولنبيينه (قلت) الفرق بينهما أن الاول مجاز والثانية حقيقة وذلك أن الآيات صرفت للتبيين ولم تصرف ليقولوا درست ولكن لانه حصل هذا القول بتصرف الآيات كما حصل التبيين شبه به فسيق مساقه وقيل ليقولوا كما قيل لنبيينه (فان قلت) الام يرجع الضمير في قوله (ولنبيينه) (قلت) إلى الآيات لانها في معنى القرآن كانه قيل وكذلك نصرف القرآن وإلى القرآن وان لم يجز له ذكر لكونه معلوما أو إلى التبيين الذي هو مصدر الفعل كقولهم ضربته زيدا ويجوز أن يراد فيمن قرأ درست ودارست درست الكتاب ودارسته ف يرجع إلى الكتاب المقدر (لا اله الا هو) اعتراض أكده لاجباب اتباع الوحي لا محله من الاعراب ويجوز أن يكون حالا من ربك وهي حال مؤكدة كقوله وهو الحق مصدقا (ولا تسبوا) الآلهة (الذين يدعون من دون الله فينسبوا الله) وذلك انهم قالوا عند نزول قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم لنتنتهن عن سب آلهتنا أو انه يجوز الهك وقيل كان المسلمون يسببون آلهتهم فهو اله لا يكون سبهم سببا لاسب الله تعالى (فان قلت) سب الآلهة حق وطاعة فكيف صح النهي عنه وانما يصح النهي عن المعاصي (قلت) رب طاعة علم أنها تكون مفسدة فتخرج عن أن تكون طاعة فيجب النهي عنها لانها معصية لانها طاعة كالنهي عن المنكر هو من أجل الطاعات فاذا علم أنه يؤدي إلى زيادة الشر انقلب معصية ووجب النهي عن ذلك النهي كما يجب النهي عن المنكر (فان قلت) فقد روى عن الحسن وابن سيرين انهم ما حضروا جنازة فرأى محمد نساء فرجع فقال الحسن لو تركنا الطاعة لاجل المعصية لاسرع ذلك في ديننا (قلت) ليس هذا ممن نحن بصدد لان حضور الرجال الجنازة طاعة وليس بسبب حضور النساء فانهم يحضرون احضر الرجال أو لم يحضروا بخلاف سب الآلهة وانما خيل إلى محمد أنه مثله حتى نبه عليه الحسن (عدوا) ظلما وعدوانا وقرئ عدوا بضم العين وتشديد الواو بمعناه يقال عدوا فلان عدوا وعدوا وعدوا وعدوا عن ابن كثير عدوا بفتح العين

٥٩ كشاف ل والرؤية للحس ثابت غير منفي ولم يذكر الزحشرى على احواله الرؤية عقلا لا دليلا ولا شبهة فيحتاج الى القدر فيه ثم معارضته بأدلة الجواز ولكنه اقتصر على استبعاد أن يكون المرئى لافي جهة فيقتصر معه على الزامه استبعاد أن يكون الموجود لافي جهة اذا تابع الوهم بعمدهما جميعا والانتقاد الى العقل يبطل هذا الوهم ويجيز ما هو وهذا القدر كاف بحسب ما أورده في هذا الموضع والله الموفق

قوله تعالى وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها قل إنما الآيات غفلة الله وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون (قال
يعني أن الله تعالى قادر على أن ينزل الآيات ولكنه لا ينزلها إلا على موجب الحكمة الخ) قال أجدد ومحز النظر في الآية يتضح بئال
فبقول إذا قال لك القائد أكرم فلا تافاه بكافك وكنت أنت تعلم منه عدم المكافأة فإذا أنكرت على المشير بما كرامه قلت وما يدريك
أنى إذا أكرمته بكافتي فأنكرت عليه اثباته المكافأة وأنت تعلم نفيها فإن انعكس الأمر فقال لك لا تكرمه فإنه لا بكافك وكنت تعلم منه
المكافأة فأنكرت على المشير بحرمانه قلت وما يدريك أنه لا يكافتي تريد وأنا أعلم منه المكافأة فكان مقتضى الإنكار على المؤمنين
الذين أحسنوا لظن بالعمادين فاعتقدوا أنهم يؤمنون عند نزول الآية المقترحة أن يقال وما يدريك أنها إذا جاءت لا يؤمنون كما تقول
في المثال منكر على من أثبت المكافأة وأنت تعلم خلافها وما يدريك أنه يكافتي بإسقاط لا وان أثبت انعكس المعنى إلى أن المعالم لك
الثبوت وأنت تنكر على من نفي (٤٦٦) فلما جاءت الآية تفهم يادى أن رأى أن الله تعالى علم الإيمان منهم وأنكر على المؤمنين

نفيهم له والواقع على
خلاف ذلك

بغير علم كذلك
زينا لكل أمة عملهم
ثم إلى ربهم مرجعهم
فينبئهم بما كانوا
يعملون وأقسموا بالله
جهد أيمانهم لئن
جاءتهم آية ليؤمنن بها
قل إنما الآيات عند
الله وما يشعركم أنها
إذا جاءت لا يؤمنون
ونقلب أفئدتهم
وأبصارهم كالمؤمنين
به أول مرة ونذرهم في
طغيانهم يعمهون ولو
أنزلنا إليهم الملائكة
وكلهم الموتى وحشرنا
عليهم كل شيء قبلما كانوا
ليؤمنوا

العلماء فحمل بعضهم
لا على الزيادة وبعضهم

بمعنى أعداء (بغير علم) على جهالة الله وبما يجب أن يذكر به (كذلك زينا لكل أمة) مثل ذلك التزيين زينا
لكل أمة من أمة الكفار سوء عملهم أى خباياهم وشأنهم ولم تكفهم حتى حسن عندهم سوء عملهم أو أمهلنا
الشیطان حتى زين لهم أوزيناء في زعمهم وقولهم أن الله أمرنا بهذا وزينه لها (فينبئهم) فينبئهم عليه
ولكنه لا ينزلها إلا على موجب الحكمة أو إنما الآيات عند الله لا عندى فكيف أجيبكم بها أو تبيكم بها
(وما يشعركم) وما يدريك (أنها) أن الآية التي نقترحونها (إذا جاءت لا يؤمنون) بها يعني أنا أعلم أنها إذا
جاءت لا يؤمنون بها وأنتم لا تدررون بذلك وذلك أن المؤمنين كانوا يطمعون في إيمانهم إذا جاءت تلك الآية
ويقننون بحجتها فقال عز وجل وما يدريك أنهم لا يؤمنون على معنى أنكم لا تدررون ما سبق على به من أنهم
لا يؤمنون به ألا ترى إلى قوله كالمؤمنين أول مرة وقيل أنها بمعنى إلهام من قول العرب أنت السوق أنك
تشتري الحما وقال امرؤ القيس

عوجا على الطلل المحيل لانا * نبكى الديار كابي ابن خدام

وتقويم اقراءه في إلهامها إذا جاءت لا يؤمنون وقرئ بالكسر على أن الكلام قد تم قبله بمعنى وما يشعركم ما يكون
منهم ثم أخبرهم بعلمه فيهم فقال أنها إذا جاءت لا يؤمنون البتة ومنهم من جعل لامزيدة في قراءة الفتح
وقرئ وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون أى يحلفون بانهم يؤمنون عند مجيئها وما يشعركم أن تكون
قلوبهم حينئذ كما كانت عند نزول القرآن وغيره من الآيات مطبوعا عليها فلا يؤمنوا بها (ونقلب أفئدتهم
ونذرهم) عطف على لا يؤمنون داخل في حكم وما يشعركم معنى وما يشعركم أنهم لا يؤمنون وما يشعركم أنا
نقلب أفئدتهم وأبصارهم أى تطبع على قلوبهم وأبصارهم فلا يفقهون ولا يصرون الحق كما كانوا عند نزول
آياتهم أولا لا يؤمنون بها الكونهم مطبوعا على قلوبهم وما يشعركم أنا نذرهم في طغيانهم أى تخليهم وشأنهم
لا تكفهم عن الطغيان حتى يعمهوا فيه وقرئ ويقب ويذرهم بالياء أى الله عز وجل وقرأ الاعمش وتقلب
أفئدتهم وأبصارهم على البناء للمفعول (ولو أنزلنا إليهم الملائكة) كما قالوا أولا أنزل علينا الملائكة
(وكلهم الموتى) كما قالوا فأتوا بآبائنا (وحشرنا عليهم كل شيء قبلا) كما قالوا أو أتى بالله والملائكة
قبلا قبلا كغلاء بصحة ما بشرنا به وأنذرنا أوجاعات وقيل قبل المقابلة وقرئ قبلا أى عيانا

(الا)

أول أن يهل وبعضهم جعل الكلام جواب قسم محذوف وقد نفخ

أن بعد القسم فقال التقدير والله أنها إذا جاءت لا يؤمنون وأما الزحشرى فقطن لبقاء الآية على ظاهرها وقرارها في نصابها من
غير حذف ولا تأويل فقال قوله السالف ونحن نوضح اطراذه في المثال المذكور ليتضح وجهيه في الآية فنقول إذا حرمت زيدا
لعمرك بعد مكافأته فأشير عليك بالكرام بناء على أن المشير يظن المكافأة فلك معه حالتان حالة تنكر عليه ادعاء العلم بما يعلم خلافه
وحالة تذر في عدم العلم بما أحطت به علما فإن أنكرت عليه قلت وما يدريك أنه يكافى وإن عذرت في عدم علمه بأنه لا يكافى قلت وما
يدريك أنه لا يكافى حتى ومن أين تعلم أنت ما علمته أنا من عدم مكافأته وأنت لم تخبر أمره خبرى فكذلك الآية إنما ورد فيها الكلام
أقامة عذر لاؤمين في عدم علمهم بما غيب في علم الله تعالى وهو عدم إيمان هؤلاء فاستقام دخول لا وتعين وتبين أن سبب الاضطراب
التماس الإنكار بأقامة الأعذار والله الموفق للصواب

• قوله تعالى ولو أننا لنزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وتحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا يؤمنوا إلا أن يشاء الله (قال معناه إلا أن يشاء الله مشيئة أكره واضطرار) قال أحد بطل المراءى أن يشاء الله منهم اختيار الإيمان فانه تعالى لو شاء منهم اختيارهم للإيمان لاختاروه وآمنوا حتما ما شاء الله كان والزمحشرى بنى على القاعدة الفاسدة في اعتقاده أن الله تعالى شاء منهم الإيعان اختيارا فلم يؤمنوا إلا لا يجب على زعم طائفته نفوذ المشيئة ولا يطاقون القول كما أطلقه سلف هذه الأمة وحجة شريعتهم من (٤٦٧) قو لهم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن

الإيمان يشاء الله ولا يمكن أكثرهم يجهلون وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحي بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء ربك مافعلوه فذرهم وما يفترون ولتصني إليه أفتدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقتربوا ما هم مقتربون أغير الله أبتى حكاه وهو الذى أنزل اليكم الكتاب مفصلا والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين وتعت كلمة ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم وان طع أكثر من فى الارض يضالوك عن سبيل الله ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخبرون ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين وما لكم ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم بل يقولون ان أكثر ما شاء لم يقع اذ شاء الايمان والصلاح من جميع الخلق فلم يؤمن ويعمل الصالح الا القليل وقيل ما هم وهذا كله ما

(الأن يشاء الله) مشيئة أكره واضطرار (ولكن أكثرهم يجهلون) فيقسمون بالله جهد أيمانهم على ما لا يشعرون من حال قلوبهم عند نزول الآيات أو ولكن أكثر المسلمين يجهلون أن هؤلاء لا يؤمنون إلا أن يضطرهم فيقسمون في إيمانهم اذ جاءت الآية المقترحة (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا) وكما خيلنا بينك وبين أعدائك كذلك فعلنا بين قلبك من الانبياء وأعدائهم لم نغهم من العداوة لما فيه من الامتحان الذى هو سبب ظهور الثبات والصبر وكثرة الثواب والاجر انتصب (شياطين) على البديل من عدوا أو على انهم مامفولان كقوله وجعلوا لله شركاء الجن (يوحي بعضهم إلى بعض) يوسوس شياطين الجن إلى شياطين الانس وكذلك بعض الجن إلى بعض وبعض الانس إلى بعض وعن مالك بن دينار ان شيطان الانس أشد على من شيطان الجن لا فى اذاعتوذت بالله ذهب شيطان الجن عنى وشيطان الانس يمتنى فيجربى إلى المعاصى عيانا (زخرف القول) ما يزينه من القول والوسوسة والاغراء على المعاصى وبموهه (غرورا) خدعا أو خدعا على غرة (ولو شاء ربك مافعلوه) مافعلوا ذلك أى ما عاينوا أو ما وحي بعضهم إلى بعض زخرف القول بأن يكفهم ولا يظلمهم وشأنهم (ولتصني) جوابه محذوف تقديره وليكون ذلك جعلنا لكل نبي عدوا على أن اللام المصيرة وتحققها ما ذكر والضمير فى (اليه) يرجع إلى ما رجع إليه الضمير فى فعلوه أى وتحميل إلى ما ذكر من عداوة الانبياء ووسوسة الشياطين (أفتدة) الكفار (وايرضوه) لانفسهم (وليقتربوا ما هم مقتربون) من الآثام (أغير الله أبتى حكاه) على ارادة القول أى قل يا محمد أغير الله أطلب حاكمكم بينى وبينكم ويفصل الحق منا من المبطل (وهو الذى أنزل اليكم الكتاب) المجز (مفصلا) مبينا فيه الفصل بين الحق والباطل والشهادة لى بالصدق عليكم بالاقتراء ثم عضد الدلالة على أن القرآن حق بعلم أهل الكتاب أنه حق اتصديقه ما عندهم وموافقته له (فلا تكونن من الممترين) من باب التهميج والالهاب كقوله تعالى ولا تكونن من المشركين أو فلا تكونن من الممترين فى أن أهل الكتاب يعلمون أنه منزل بالحق ولا يربك بخود أكثرهم وكفرهم به ويجوز أن يكون فلا تكونن خطابا لكل أحد على معنى انه اذا تعاضدت الأدلة على صحته وصدقه فبان بغير أن يعتري فيه أحد وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم خطابا لأمته (وتعت كلمات ربك) أى تم كل ما أخبر به وأمر ونهى ووعدا وأوعد (صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته) لا أحد يبدل شيئا من ذلك بما هو أصدق وأعدل وصدقا وعدلا نصب على الحال وقرئ كلمة ربك أى ما تكلم به وقيل هى القرآن (وان طع أكثر من فى الارض) من الناس أضلوك لان الأكثر فى غالب الامر يتبعون هواهم ثم قال (ان يتبعون الا الظن) وهو ظنهم أن آباءهم كانوا على الحق فهم يقلدونهم (وان هم الا يخبرون) يقتضون أنهم على شيء أو يكذبون فى أن الله حرم كذا أو أحل كذا • وقرئ من يضل بضم الياء أى يضل الله (فكلوا) مسبب عن انكار اتباع المضايين الذين يعملون الحرام ويحرمون الحلال وذلك أنهم كانوا يقولون للمسلمين انكم تزعمون أنكم تعبدون الله فما قتل الله أحق أن تأكلوا مما قتلتم أنتم فقيل للمسلمين ان كنتم متحققين بالإيمان فكلوا (عما ذكر اسم الله عليه) خاصة دون ما ذكر عليه اسم غيره من آلهتهم أو مات حنفاً أنه وما ذكر اسم الله عليه هو المذكى باسم الله (وما لكم ألا تأكلوا) وأى غرض لكم فى أن لا تأكلوا (وقد فصل لكم) وقد بين لكم (ما حرم عليكم) مما لم يحرم وهو قوله حرم عليكم الميتة وقرئ فصل لكم ما حرم عليكم على تسمية الفاعل وهو

تأكلوا عما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم بل يقولون ان أكثر ما شاء لم يقع اذ شاء الايمان والصلاح من جميع الخلق فلم يؤمن ويعمل الصالح الا القليل وقيل ما هم وهذا كله ما يتعالى الله عنه علوا كبيرا فاذا صدقهم مثل هذه الآية بالارتضاء والافتداء بحمل المشيئة المنفية على مشيئة القسرو واضطرار وانما يتم لهم ذلك ان لو كان القرآن ينبع الاراء وما هو القدوة والمتبوع فما خلفه حينئذ وترجى عنه فالى النار وما بعد الحق الا الضلال والله

الموفق للصواب قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وأنه لفسق (قال ان قلت قد ذهب جماعة من المجتهدين الى جواز أكل ما لم يذكر اسم الله عليه بنسيان أو عمد الخ) قال أجد مذهب مالك وأبي حنيفة سواء في ان متروك التسمية عمد الا يؤكل سواء كان تهاونا أو غير تهاون ولا شبه قول شاذ يجوز غير المتهاون في ترك التسمية والآية تساعد مذهب الامامين مساعدة بينه فانه ذكر عقيب غير المسمى عليه قوله وأنه لفسق وذلك ان كان عبارة عن فعل المكاف وهو افعال التسمية أو تسمية غير الله فلا يدخل النسيان لان النسيان غير مكاف فلا يكون فعله فسقا ولا هو فاسق وان كان نفس الفسق الذبيحة التي لم يسم عليها ولم يكن مصدرا فاعا تسمى الذبيحة فسقا فلا يلهي الاسم من المصدر الى الذات فالذبيحة التي تركت التسمية عليها نسيانا لا يصح ان تسمى فسقا اذ الفعل الذي ينقل منه هذا الاسم ليس بفسق فاذا تم ذلك فاما ان يقول لادليل في الآية على تحريم منسى التسمية فبقى على أصل الاباحة أو يقول فيه دليل على اباحته من حيث مفهوم تخصيص النهي بما هو فسق فالنسيان ليس بفسق ليس بحرام وهذا النظر يستد اذ لم تكن الميتة متناولة في هذه الآية وأما اذا ثبت انها مرادة تبيين صرف الفسق الى (٤٦٨) الأكل والمأكول وكان الضمير من قوله وأنه عائد الى المصدر المنتهى عنه أو الى الموصول

الله عز وجل (الاما اضطررتم اليه) مما حرم عليكم فانه حلال لكم في حال الضرورة (وان كثير يبطلون) قرئ بفتح الياء وضمها أي يبطلون فيحرمون ويحلقون (بأهوائهم) وشهواتهم من غير تعلق بشريعة (ظاهر) لانه وباطنه) ما أعلنته منه وما أسررتهم وقيل ما علمتم وما نويتهم وقيل ظاهره الزنا في الخوانيت وباطنه الصديقة في السر (وأنه لفسق) الضمير راجع الى مصدر الفعل الذي دخل عليه سرف النهي بمعنى وان الأكل منه لفسق وإلى الموصول على وان أكله لفسق أو جعل ما لم يذكر اسم الله عليه في نفسه فسقا (فان قلت) قد ذهب جماعة من المجتهدين الى جواز أكل ما لم يذكر اسم الله عليه بنسيان أو عمد (قلت) قد تأوله هؤلاء بالميتة وعاد ذكر غير اسم الله عليه كقوله أو فسقا أهل غير الله به (ليوحون) ليوسوسون (الى أو اياهم) من المشركين (ليجادلوكم) يقولون ولا تأكلون مما قتله الله به ذابرج تأويل من تأوله بالميتة (انكم لمشركون) لان من اتبع غير الله تعالى في دينه فقد أشرك به ومن حق ذي البصيرة في دينه أن لا يأكل مما لم يذكر اسم الله عليه كيفما كان لما يرى في الآية من التشديد العظيم وان كان أبو حنيفة رحمه الله من خصاف النسيان دون العمد ومالك والشافعي رحمه الله فيهما * مثل الذي هدا الله بعد الضلالة ومنحه التوفيق لليقين الذي يميز بين الحق والباطل والمهدي والضال عن كان ميتا فأحياء الله وجعل له نوراً يعيش به في الناس مستضيئاً به فيميز بعضهم من بعض ويفصل بين حلالهم ومن بقي على الضلالة بالخبايا في الظلمات لا ينفك منها ولا يتخلص ومعنى قوله (كن مثله في الظلمات ليس بخارج منها) كن صفته هذه وهي قوله في الظلمات ليس بخارج منها يعني هو في الظلمات ليس بخارج منها كقوله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنها رأى صفتها هذه وهي قوله فيها أنهار (زين للكافرين) أي زين الشيطان أو الله عز وعلا على قوله زينها لهم أعمالهم ويدل عليه قوله (وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها) يعني وكأجلنا في مكة صناديدها ليكروا فيها وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها كذلك ومعناه خيلناهم ليكروا وما كفناهم عن المكروا وخص الأكابر لانهم هم الحاملون على الضلال والمكرون بالناس كقوله أمرنا ترفها وقرئ أكبر مجرميها على قولك هم أكبر مجرميها ليكروا فيها

الاما اضطررتم اليه وان كثيرا يبطلون بأهوائهم بغير علم ان ربك هو أعلم بالمعتدين وذروا ظاهره الأسمر وباطنه ان الذين يكسبون الانتم سيحزون بما كانوا يتفرون ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وأنه لفسق وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم وان أطمعوه انكم لمشركون أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نوراً يعيش به في الناس كن مثله في الظلمات ليس بخارج منها كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليكروا فيها

وحينئذ يندرج المنسى في النهي ولا يستقيم على ان الميتة مندرجة كاندراج المنسى لان الوجه الذي به تندرج الميتة قومهم هو الوجه الذي به يندرج المنسى اذ يكون الفسق امالاً لكل وامالاً لكل نقلا من الأكل ولا ينصرف الى غير ذلك لان الميتة لم يفعل المكاف فيها فعلا يسمى فسقا سوى الأكل والمنسى تسميتها لا يستقيم ان يسمى الذبح فيها فسقا لاجل النسيان فيتمتعين صرفه الى الأكل ومن ثم قوى عند المخبري تعميم التحريم حتى في المنسى لانه يرى ان الميتة مرادة من الآية ولا بد اذ هي سبب نزول الآية والتحقيق ان العام الظاهر متى ورد على سبب خاص كان نصافي السبب ظاهراً باقياً على ظهوره فيما عداه واذا ثبت اندراج الميتة لزم اندراج المنسى تقدمه حينئذ يضطر مبيح المنسى الى تخصيص فيتمسك بقوله عليه الصلاة والسلام ذكر الله على قلب كل مؤمن من سمى أو لم يسم وكان الناسي ذا كراهية وان لم يكن ذا كراهية وهذا عند التحقيق ليس بتخصيص ولكن منع لاندراج الناسي في العموم وسنده الحديث المذكور ويؤيد بان العام الوارد على سبب خاص وان قوى تناوله للسبب حتى ينقض الظاهر فيه نصاً الا انه ضعيف تناول الماعداه حتى يخط عن أمالي الظواهر فيه ويكتفي من معارضته بما لا يكتفي به منه لولا السبب وهذا البحث متطاع بفنون شتى على نكت يديعة والله الموفق للصواب قوله تعالى قال النار مثواكم خالدين فيها الا ما شاء الله ان ربك حكيم عليم

(قال معنى هذا الاستثناء انهم يخلدون في عذاب النار الابدي كله الخ) قال احمد قد ثبت خلود الكفار في العذاب ثبتوا قطعيا فمن اعثنى العلماء الكلام على الاستثناء في هذه الآية وفي آخيات سورة هود فذهب بعضهم الى انه اشاملة لعصاة المؤمنين والكفار والمستثنى العصاة لانهم لا يخلدون وهذا تاويل اهل السنة وقد غلط المخشري في انكاره في آية (٤٦٩) هو ودوتاهي الى ما نعوذ بالله منه فقدح في عهد الله

قومهم وأكبر قومهم (وما يكفرون الا بأنفسهم) لان مكبرهم يحق بهم وهذه تسليق لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتقديم موعد النصر عليهم * روى أن الوليد بن المغيرة قال لو كانت النبوة حقا لكنت أولى بها منك لاني أكبر منك سنأوأكثر منك مالا وروى أن أبا جهل قال زاحنا بني عبد مناف في الشرف حتى اذا صرنا كفر سري رهان قالوا منا بني يوحى اليه والله لا ترضى به ولا تتبعه أبدا الا أن يأتينا وحى كيا تيه فتزلت ونعوها قوله تعالى بل يريد كل امرئ منهم أن يؤق صحفا منشرة (الله أعلم) كلام مستأنف للذكر عليهم * وأن لا يصطفى للنبوة الامن علم أنه يصلح لها وهو أعلم بالمكان الذي يضعها فيه منهم (سيصيب الذين أجرموا) من أكبرها (صغار) وقراءة بعد كبرهم وعظمهم (وعذاب شديد) في الدارين من الاسر والقتل وعذاب النار (فن يرد الله أن يهديه) أن ياطف به ولا يريد أن ياطف الا بن له لطف (يشرح صدره للاسلام) ياطف به حتى يرغب في الاسلام وتسكن ليه نفسه ويحب الدخول فيه (ومن يرد أن يضله) أن يخذله ويخليه وشأنه وهو الذي لا لطف له (يجعل صدره ضيقا حرا) يمنعه أطفه حتى يقسو قلبه ويحب عن قبول الحق وينسذ فلا يدخله الايمان وقرئ ضيقا بالتخفيف والتشديد حرا بالاكسرو حرا بالفتح وصفابا المصدر (كأنما يصعد في السماء) كأنما يراول أمر غير ممكن لان صعود السماء مثل فيما تمتع ويعد من الاستطاعة وتضييق عنه المقدرة وقرئ يصعد وأصله يتصعد وقرأ عبد الله يتصعد وقرأ عبد الله يتصعد وقرأ عبد الله يتصعد وقرأ عبد الله يتصعد ويصعد من أصعد ويصعد من أصعد (يجعل الله الرجس) يعني الخذلان ومنع التوفيق وصفه بنقيض ما يوصف به التوفيق من الطيب أو أراد الفعل المؤدى الى الرجس وهو العذاب من الارتجاس وهو الاضطراب (وهذا صراط ربك) وهذا طريقه الذي اقتضته الحكمة وعادته في التوفيق والخذلان (مستقيما) عادلا مطردا وانتصابه على انه حال مؤكدة كقوله وهو الحق مصدقا (لهم) لقوم يذكرون (دار السلام) دار الله يعني الجنة أضافها الى نفسه تعظيم لها وأدار السلام من كل آفة وكدر (عند ربهم) في ضمانه كما تقول افلان عندى حق لا ينسب أو ذخيرة لهم لا يعلمون كتبها كقوله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين (وهو وإيهم) مواليتهم ومحبتهم أو انصرتهم على أعدائهم (بما كانوا يعملون) بسبب أعمالهم أو متوليتهم بجزاء ما كانوا يعملون (ويوم نحشهم) منصوب بمحذوف أى واذا ذكر يوم نحشهم أو يوم نحشهم قلنا (يامعشر الجن) أو يوم نحشهم وقلنا يامعشر الجن كان مالا يوصف لفظا عنه والضمير ان يحشرون النقلين وغيرهم والجن هم الشياطين (قد استكثرتم من الانس) أضلتم منهم كثيرا أو جعلتموهم أتباعكم فحشروهم معكم منهم الجحيم الغفير كما تقول استكثر الامير من الجند واستكثر فلان من الاشباع وقال أولياؤهم من الانس الذين أطاعوهم واستمعوا الى وسوستهم وبنوا استمع بعضنا لبعض أى انتفع الانس بالشياطين حيث دلوهم على الشهوات وعلى أسباب التوصل اليها وانتفع الجن بالانس حيث أطاعوهم وساعدوهم على مرادهم وشهوهم في اغوائهم وقيل استمتع الانس بالجن ما في قوله وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن وان الرجل كان اذا نزل واديا وخاف قال أعوذ برب هذا الوادى يعنى به كبير الجن واستمتع الجن بالانس اعتراف الانس لهم بأنهم يعقدون على الدفع عنهم واجارتهم لهم (وبلغنا الذي أجات لنا) يعنون يوم البعث وهذا الكلام اعتراف بما كان منهم من طاعة الشياطين واتباع الهوى والتكذيب بالبعث واستسلام لهم * وتحشروهم على حالهم (خالدين فيها الا ما شاء الله) أى يخلدون في عذاب النار الابدي كله الا ما شاء الله الا الاوقات التي

وما يكفرون الا بأنفسهم وما يشعرون واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله الله أعلم حيث يجعل رسالته سيصيب الذين أجرموا صغار عند الله وعذاب شديد بما كانوا يكفرون فن يرد الله أن يهديه ومن يرد أن يضله يشرح صدره للاسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرا كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون وهذا صراط ربك مستقيما قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون لهم دار السلام عند ربهم وهو وإيهم بما كانوا يعملون ويوم نحشهم جميعا يامعشر الجن قد استكثرتم من الانس وقال أولياؤهم من الانس ربنا استمع بمضنة بعضنا بعضا بلغنا الذي أجات لنا قال النار من سواكم خالدين فيها الا ما شاء الله عمرو بن العاص

رضي الله عنه راوى الحديث الشاهد لهذا التأويل ونحن نبرأ الى الله تعالى من القدح في مثل عبد الله وهو من جملة الصحابة رضوان الله عليهم وفقهائهم وزهادهم وذهب بعضهم الى ان هذا الاستثناء محدود بمشيتة رفع العذاب أى يخلدون الا ان يشاء الله لو شاء وفائدة انه اظهر القدرة والاعلان بان خلودهم انما كان لان الله تعالى قد شاءه وكان من الجائر العقلى في مشيتته أن لا يعذبهم ولو عذبهم لا يخلدهم وان ذلك ليس بأمر واجب عليه وانما هو مقتضى مشيتته وارادته عز وجل وفيه اعلى هذا الوجه دفع في صدر المعتزلة الذين يزعمون ان تخليد

الكفار وأوجب على الله تعالى بمقتضى الحكمة وأنه لا يجوز في العقل ان يشاء خلاف ذلك وذبح الزجاج الى وجه لطيف اغايطه بالسط فقال المراد والله أعلم الاما شاء من زيادة العذاب ولم يبين وجه استقامة الاستثناء والمستثنى على هذا التأويل لم يغاير المستثنى منه في الحكم ونحن نبينه فقول العذاب والعياذ (٤٧٠) بالله على درجات متفاوتة فكأن المراد انهم مخلدون في حبس العذاب الاما شاء ربك من

زيادة تبلغ الغاية وتنهي الى أقصى النهاية حتى تكاد لا تبلغها الغاية وبما ينتها أنواع العذاب في الشدة تعد ليس من

ينقلون فيها من عذاب النار الى عذاب الزمهرير فقد روى أنهم يدخلون واديان فيه من الزمهرير ماء يبر بعض أو صالهم من بعض فيموتون ويطلبون الردى الجحيم أو يصكون من قول الموتور الذي ظفروا اثره ولم يزل يحرق عليه أنيابه وقد طالب اليه أن ينفس عن خنقه أهله كنى الله ان نفست عنك الا اذا شئت وقد علم أنه لا يشاء الا التشنج في منه بأقصى ما يقدر عليه من التعنيف والتشديد فيكون قوله الا اذا شئت من تشدد الوعيد مع تمسك بالوعد نظروا وجه في صورة الاستثناء الذي فيه اطماع (ان ربك حكيم) لا يفعل شيئا لا يوجب الحكمة (علم) بأن الكفار يستوجبون عذاب الابد (نولي بعض الظالمين بعضا) نخلهم حتى يتولى بعضهم بعضا كما فعل الشياطين وغواة الانس أو يجعل بعضهم أولياء بعض يوم القيامة وقرناء هم كما كانوا في الدنيا (بما كانوا يكسبون) بسبب ما كسبوا من الكفر والمعاصي يقال لهم يوم القيامة على جهة التوبيخ (ألم يأتكم رسل منكم) واختلف في أن الجن هل بعث اليهم رسل منهم فعلق بعضهم بظاهر الآية ولم يفرق بين مكلفين ومكلفين أن يبعث اليهم رسول من جنسهم لانهم به آنس وله آلف وقال آخرون الرسل من الانس خاصة وانما قيل رسل منكم لانه لما جع النعلان في الخطاب صرح ذلك ون كان من أحدهما كقوله يخرج منهم اللؤلؤ والمرجان وقيل أراد رسل الرسل من الجن اليهم كقوله تعالى ولوا الى قومهم منذرين وعن الكلبي كانت الرسل قبل أن يبعث محمد صلى الله عليه وسلم يبعثون الى الانس رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الى الانس والجن (قالوا شهدنا على أنفسنا) حكاية لتصديقهم وواجابهم قوله ألم يأتكم لان المهمة الداخلة على نفي آتيان الرسل للانكار فكان تقرير الهم وقواهم شهدنا على أنفسنا اقرارا منهم بأن حجة الله لازمة لهم وأنهم محجوجون بها (فان قلت) ما لهم مقرين في هذه الآية جاحدين في قوله والله بنما كنا مشركين (قلت) تتفاوت الاحوال والمواطن في ذلك اليوم المتطاوّل فيقرون في بعضها ويحسدون في بعضها أو أريد شهادة أيديهم وأرجلهم وجلودهم حين يختم على أفواههم (فان قلت) لم كرر ذكر شهادتهم على أنفسهم (قلت) الاولى حكاية لقولهم كيف يقولون ويعترفون والثانية ذم الهم ونقطة لرأيهم ووصف اقله نظرهم لانفسهم وأنهم قوم غرهم الحياة الدنيا واللذات الحاضرة وكان عاقبة أمرهم أن اضطرروا الى الشهادة على أنفسهم بالكفر والاستسلام لربهم واستجاب عذابه وانما قال ذلك تحذير للسامعين من مثل حالهم (ذلك) إشارة الى ما تقدم من بعثة الرسل اليهم وانذارهم سوء العاقبة وهو خبر مبتدأ محذوف أي الامر بذلك (أن لم يكن ربك مهلك القرى) تعليل أي الامر ما قصصناه عليك لا تتفأ كون ربك مهلك القرى بظلم على أن أن هي التي تنصب الافعال ويجوز أن تكون مخففة من التقية لعل على معنى لان الشأن والحديث لم يكن ربك مهلك القرى بظلم ولك أن تجعله بدلا من ذلك كقوله وقصينا اليه ذلك الامر أن دابر هؤلاء مقطوع (بظلم) بسبب ظلم قدم وعالمه أوظ لمعالي أنه لو أهلكتهم وهم غافلون لم ينفوا برسول وكتاب لكان ظما وهو متعال عن الظلم وعن كل قبيل (ولكل) من المكلفين (درجات) منازل (بما عملوا) من جزاء أعمالهم (ومار ربك بغافل عما تعملون) بساء عنه يخفى عليه مقاديره وأحواله وما يستحق عليه من الاجر (وربك لغني) عن عباده وعن عبادتهم (ذو الرحمة) يترحم عليهم بالتسكين ليعرضهم للنافع الدائمة (ان يشاء يذهبكم) أيها العصاة (ويستخلف من بعدكم ما يشاء) من الخلق المطيع (كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين من أولاد قوم آخرين لم يكونوا على مثل صفيتكم وهم أهل سفينة نوح عليه السلام المسكنة تكون مصدرا يقال مكن مكانة اذا مكن أبلغ التمكين وجمعني المكان يقال مكان ومكانة ومقام ومقامه وقوله

ان ربك حكيم علم وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا كانوا يكسبون بما مشركين والانس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا على أنفسنا أرغفهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون ولكل درجات مما عملوا وما ربك بغافل عما تعملون وربك الغني ذو الرحمة ان يشاء يذهبكم ويستخلف من بعدكم ما يشاء كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين ان أنتم مجرمين قل يا قوم

جنس العذاب وخارجة عنه والشئ اذا بلغ الغاية عندهم عبروا عنه بالفضل كما تقدم في التعبير عن كثرة الفعل رب

وقد وهما موضوعان لضرر الكثرة من العلة وذلك أمر يعتاد في لغة العرب وقد حام أبو الطيب حوله فقال لقد جدت حتى (اعملوا) كاد يخل حاتم الى المنتهى ومن السرور يكاد فكان هؤلاء اذا بلغوا الى غاية العذاب ونهاية الشدة فقد وصلوا الى الحد الذي يكاد أن يخرج من اسم العذاب المطلق حتى يسوغ معاملته في التعبير بعاملة المغاير وهو وجه حسن لا يكاد يفهم من كلام الزجاج الا بعد هذا

الوسط وفي تفسير ابن عباس رضي الله عنه ما يؤيده والله الموفق بقوله تعالى وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم الآية (قال المعنى ان شركاءهم من الشياطين أو من سدة الاصنام زينوا لهم قتل أولادهم الخ) قال أحد رده الله لقد ركب المصنّف في هذا الفصل متين عماء وتاه في تيهاء وأنا أبرأ الى الله وأبرئ جملته كتابه وحفظه كلامه مما رماه به فانه تخيل أن القراء أئمة الوجوه السبعة اختار كل منهم حرفاً قرأ به اجتهاداً لا نقلاً وسماعاً فذلك غلط ابن عامر في قراءته هذه وأخذ يبين ان وجهه غلطه رؤيته الياء ثابتة في شركائهم فاستدل بذلك على انه مجرور وتعين عنده نصب أولادهم بالقياس اذ لا يضاف المصدر الى أمرين معاً فقرأه منصوباً قال المصنّف وكانت له مندوحة عن نصبه الى جرحه بالاضافة وابدال الشركاء منه وكان ذلك أولى مما ارتكبه يعني ابن عامر من الفصل بين المضاف والمضاف اليه الذي يسحق في الشعر فضلاً عن النثر فضلاً عن المعجز فهذا كله كما ترى ظن من الزمخشري أن ابن عامر قرأ قراءته هذه رأياً منه وكان الصواب خلافه والفصح سواء ولم يعلم الزمخشري ان هذه القراءة بنصب الاولاد والفصل بين المضاف والمضاف اليه به يعلم ضرورة ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأها على جبريل كما أنزلها عليه ثم تلاها النبي صلى الله عليه وسلم على عدد التواتر من الأئمة ولم يزل عدد التواتر يتناقلونهوا يقرؤون بها خلفاً عن ساق الى ان انتهت الى ابن عامر فقرأها أيضاً كما (٤٧١) سمعها فهذا معتقداً أهل الحق في جميع الوجوه السبعة

اعملوا على مكانتكم
اني عامل فبسوف
تعلمون من تكون له
عاقبة الدار انه لا يفلح
الظالمون وجعلوا الله
مما ذرأ من الحشر
والانعام نصيباً فقالوا
هذا الله بزرعهم وهذا
لشركائنا فكان
لشركائهم فلا يصل
الى الله وما كان لله فهو
يصل الى شركائهم ساء
ما يحكمون وكذلك
زين لكثير من
المشركين قتل أولادهم
شركاؤهم

(اعملوا على مكانتكم) يحتمل العمل على مكانتكم من أمركم وأقضى استطاعتكم وامكانتكم أو عملوا على جهتهم وحالكم التي أنتم عليها يقال للرجل اذا أمر أن يثبت على حاله على مكانته يافلان أي اثبت على ما أنت عليه لا تنصرف عنه (اني عامل) أي عامل على مكانتي التي أنا عليها والمعنى اثبتوا على كفركم وعداوتكم لي فاني ثابت على الاسلام وعلى مصابرتكم (فسوف تعلمون) أي أن تكون له العاقبة المحمودة وطريقة هذا الامر طريقة قوله اعلموا ما شئتم وهي التخييل والتسجيل على الأمور بانه لا يأتي منه الا الشرف فكانه مأثور به وهو واجب عليه حتى ليس له أن يتفصى عنه ويعمل بخلافه (فان قلت) ما موضع (من) (قلت) الرفع اذا كان معنى أي وعاقب عنه فعل العلم أو النصب اذا كان معنى الذي (عاقبة الدار) العاقبة الحسنى التي خلق الله تعالى هذه الدار لها وهذا طريق من الانذار لطيف المسلك فيه انضاف في المقال وأدب حسن مع تضمن شدة الوعيد والوثوق بأن المنذر محقق والمنذر مبطل * كانوا يعينون أشياء من حوث ونتاج لله وأشياء منهم لا آلهتهم فاذا رأوا ما جعلوا لله زكياً كانوا يميزون في نفسه خيراً رجعوا فجعلوا للآلهة واذركي ما جعلوا للاصنام تركوه لها واعملوا على الله غنى وانما ذلك لحبهم آلهتهم وابتشارهم لها وقوله (مما ذرأ) فيه أن الله كان أولى بأن يجعل له الزاكي لانه هو الذي ذرأه وزكاه ولا يرد الى ما لا يقدر على ذره ولا تركية (بزرعهم) وقرئ بالضم أي قدزعموا أنه لله والله لم يأمرهم بذلك ولا شرع لهم تلك القسمة التي هي من الشرك لانهم أشركوا بين الله وبين أصنامهم في القرية (فلا يصل الى الله) أي لا يصل الى الوجوه التي كانوا يصرفونه اليها من قرى الضيفان والتصدق على المساكين (فهو يصل الى شركائهم) من انفاق عليها بذبح نسائك عندها والاعزاء على سدتها ونحو ذلك (ساء ما يحكمون) في ابتشار آلهتهم على الله تعالى وعملهم ما لم يشرع لهم (وكذلك) ومثل ذلك التزيين وهو تزيين الشرك في قسمة القربان بين الله تعالى والآلهة أو ومثل ذلك التزيين البليغ الذي هو علم من الشياطين والمعنى أن شركاءهم من الشياطين أو من سدة الاصنام زينوا لهم قتل أولادهم بالواد أو بخرهم للآلهة

انها متواترة جملة
وتفصيلها عن أفصح

من نطق بالصادص الى الله عليه وسلم فاذا علمت العقيدة الصحيحة فلا مبالاة بعدها بقول الزمخشري ولا بقول امثاله من لحن ابن عامر فان المنكر عليه انما أنكر ما ثبت انه براء منه قطعاً وضرورة ولولا عذر أن المنكر ليس من أهل الشأنين أعنى علم القراءة وعلم الاصول ولا بعد من ذوي الفنين المذكورين تليف عليه الخروج من رتبة الدين وانه على هذا العذر في عهدة خطرة وزلة منكورة تزيد على زلة من ظن ان تفاصيل الوجوه السبعة فيها ما ليس متواتراً فان هذا القائل لم يشبهه بغير النقل وغايته انه ادعى ان نقلها لا يشترط فيه التواتر وأما الزمخشري فظن انها ثابتة بالرأي غير موقوفة على النقل وهذا يقل به أحد من المسلمين وما حله على هذا الخيال لا انتفاخ في اعتقاد اطراف الاقيسة الخوية فظنها قطعية حتى رد ما خلفها ثم اذا تنزل معه على اطراف القياس الذي ادعاه مطرد انقراء ابن عامر هذه لا تخالفه وذلك ان الفصل بين المضاف والمضاف اليه وان كان غير الا ان المصدر اذا أضيف الى معموله فهو مقدر بالفعل وبهذا التقدير عمل وهو وان لم تكن اضافته غير محضة الا انه شبه بما اضافته غير محضة حتى قال بعض النحاة ان اضافته ليست محضة لذلك فالخاصل ان اتصاله بالمضاف اليه ليس كاتصال غيره وقد جاء الفصل بين المضاف غير المصدر وبين المضاف اليه بالظرف فلا أقل من أن يتميز المصدر على غيره بما يبيناه من انفسكا في التقدير وعدم توغله في الاتصال بان يفصل بينه وبين المضاف اليه بما ليس أجنبياً عنه

وكأنه بالتقدير فكيف بالفعل ثم قدم المفعول على الفاعل وأضافه إلى الفاعل وبقي المفعول مكانه حين ألفك ويسهل ذلك أيضا تغير حال المصدر وإثارة يضاف إلى الفاعل وتارة يضاف إلى المفعول وقد التزم بعضهم اختصاص الجواز بالفصل بالمفعول بينهما وبين الفاعل لوقوعه في غير مرتبة أذ ينوي به التأخير فكأنه لم يفصل كجاءت قد قدم المضمرة على الظاهر إذا حصل في غير مرتبة لأن النية به التأخير وأنشد أبو عبيدة

فداسهم دوس المصاد الراس * بالقاع فرك القطن الخالج
فصل كما ترى بين المصدر وبين الفاعل بالمفعول وما يقوى عدم توغل في الإضافة جواز المعطف على موضع مخصوصه رفعاً ونصباً فهذه كلها كانت مؤيدة بقواعد منظرية بشواهد من أقيسة العربية تجمع شمل القوانين النحوية لهذه (٤٧٢) القراءة وليس غرضنا تصحيح القراءة بقواعد العربية بل تصحيح قواعد العربية بقراءة

وهذا القدر كاف إن شاء الله في الجمع بينهما والله الموفق وما أجزىناه في إدراج الكلام من تقريب إضافة المصدر من غير المحضة إنما أردنا انضمامه إلى غيره من الوجوه التي يدل

أيردوهم وليأيسوا عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون وقالوا هذه أنعام وحرث حجر لا يطعمها إلا من نشاء بزعمهم وأنعام حرمت ظهورها وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها افتراء عليه سيجزيهم عما كانوا يفترون وقالوا مافي بطون هـ هذه الأنعام خالصة

باجتماعها على أن الفصل غير منكر في إضافته ولا مستبعد من القياس ولم يفرد في الدلالة المذكورة

وكان الرجل في الجاهلية يحلف أن ولده كذا غلاما ليضربن أحدهم كاحلف عبد المطاب * وقرئ زين على لبناء للماعل الذي هو شركاؤهم ونصب قتل أولادهم وزين على البناء للمفعول الذي هو القتل ورفع شركاؤهم باضمار فعل دل عليه زين كأنه قيل لما قيل زين لهم قتل أولادهم من زينه فقيل زينه لهم شركاؤهم وأما قراءة ابن عامر قتل أولادهم شركائهم برفع القتل ونصب الأولاد وجز الشركاء على إضافة القتل إلى الشركاء والفصل بينهما ما بغير الظرف فتش لو كان في مكان الضرورات وهو الشركاء لمكان سمعهم مردودا كما سمع ورد * زج القلوص أبي مزاده * فكيف به في الكلام المنشور فكيف به في القرآن المجزى بحسن نظمه وجزالته والذي جعله على ذلك أن رأى في بعض المصاحف شركائهم مكتوباً بالياء ولو قرأ بجرا الأولاد والشركاء لأن الأولاد شركاؤهم في أموالهم لوجد في ذلك مندوحة عن هذا الارتكاب (أيردوهم) أي أكوهم بالاغواء (وليلبسوا عليهم دينهم) وليخطوهم عليهم ويشبهوه ودينهم ما كانوا عليه من دين اسمعيل عليه السلام حتى ذلوا عنه إلى الشرك وقيل دينهم الذي يجب أن يكونوا عليه وقيل معناه وإموة ووههم في دين ملتبس (فان قلت) ما معنى اللام (قلت) إن كان التزيين من الشياطين فهي على حقيقة التعليل وإن كان من السدنة فعلى معنى الصيرورة (ولو شاء الله) مشيئة قسبر (ما فعلوه) لما فعل المشركون ما زين لهم من القتل أو لما فعل الشياطين أو السدنة التزيين أو الإرداء أو اللبس أو جميع ذلك إن جمعت الضمير جارياً مجزياً اسم الإشارة (وما يفترون) وما يفترونه من الأفك أو وافتروهم (حجر) فعل بمعنى مفعول كالذبح والطحن ويستوى في الوصف به المذكرو والمؤنث والواحد والجمع لأن حكمه حكم الأسماء غير الصفات وقرأ الحسن وقادة حجر يضم الحاء وقرأ ابن عباس حرج وهو من التضييق وكانوا إذا عينو أشياء من حرجهم وأنعامهم لا لهم قالوا (لا يطعمها إلا من نشاء) يعنون خدام الأوثان والرجال دون النساء (وأنعام حرمت ظهورها) وهي البحائر والسوائب والحوامى (وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها) في الذبح وانما يذكرون عليها أسماء الأصنام وقيل لا يجمعون عليها ولا يلبون على ظهورها والمعنى أنهم قسموا أنعامهم فقالوا هذه أنعام حرج وهذه أنعام محرمة الظهور وهذه أنعام لا يذكرونها اسم الله فجعلوها أجناساً بهم واهم ونسبوا ذلك التجنيس إلى الله (افتراء عليه) أي فعلوا ذلك كله على جهة الافتراء تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً وانتصابه على أنه مفعول له أو حال أو مصدر مؤكد لأن قولهم ذلك في معنى الافتراء كانوا يقولون في أجنة البصائر والسوائب ما ولد منها حياً فهو خالص للذكور لا تأكل منه إلا الناث وما ولد منها ميتاً اشترك فيه الذكور والاثاث وأنث (خالصة) للعمل على المعنى لأن ما في معنى الأجنبية وذ كرم محرم للعمل على اللفظ ونظيره ومنهم من يستمع إليك

إذا المتفق على عدم تخصها لا يسوغ فيها فصل فلا يمكن استقلال الوجه المذكور بالدلالة والله الموفق حتى
قوله تعالى وقالوا مافي بطون هـ هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا (قال فيه وأنث خالصة للعمل على المعنى لأن ما في معنى الأجنبية الخ) قال أحمد لم يساسوا إلا أنه في الآية الأولى رجوع إلى اللفظ بعد المعنى وفيه اجبال ويدغمون اقتضى أن أنكر جماعه من متأخرى الفن وقوعه في الكتاب العزيز وادعوا أن جميع ما ورد فيه لم يود على المعنى بعد اللفظ وقد التزم غيرهم إجازة ذلك وعدوا في الكتاب العزيز منه موضعين يمكن صرف الكلام فهم ما إلى غير الموصول وعلى الجملة فالجمل على اللفظ بعد المعنى قليل وغيره أولى ما وجد إليه سبيلاً وقد ذكر المصنف وجهين آخرين سوى ذلك فقال ويجوز أن تكون المساء للبالغة مثلها في رواية الشعمروان يكون مصدراً وقع موقع الخالص كالعافية أي ذو خالصة وبديل عليه قراءة من قرأ خالصة بالنصب على أن قوله لذكورنا هو الخبر وخالصة مصدر مؤكد ولا يجوز أن يكون حالاً متهدمة لأن المجزول لا يتقدم عليه حاله ولقد أحسن في الاحتراز بجمع الحال من المجزول حتى يتبين المصدر

لذ كورنا ومحرم على
 أزواجنا وان يكن ميتة
 فهم فيه شركاء سيجزى بهم
 وصفهم انه حكمهم عليهم
 قد خسر الذين قتلوا
 أولادهم سفها بغير علم
 وحرموا ما رزقهم الله
 افتراء على الله قد ضلوا
 وما كانوا مهتدين وهو
 الذي أنشأ جنات
 معروشات وغير
 معروشات والنخل
 والزروع مختلفا أكاه
 والزيتون والمان
 متشابها وغير متشابه
 كلوا من ثمره اذا أثمر
 وآتوا حقه يوم حصاده
 ولا تسرفوا انه لا يحب
 المفسرفين ومن الانعام
 حوله وفرشا كلوا مما
 رزقكم الله ولا تتبعوا
 خطوات الشيطان انه
 لكم عدو مبين ثمانية
 أزواج من الضأن
 اثنان ومن المعز اثنان
 قيل آله ذكرين حرم أم
 الانثيين أما اشتمت
 عليه أرحام الانثيين
 نبئوني به لم ان كنتم
 صادقين ومن الابل
 اثنان ومن البقر اثنان
 قلى آله ذكرين حرم أم
 الانثيين أما اشتمت
 عليه أرحام الانثيين
 أم كنتم شهداء اذ وصاكم
 الله بهذا

حتى اذا خرجوا من عندك ويجوز أن تكون التاء للبالغة مثله في رواية الشعر وأن تكون مصدر أو وقع موقع
 الخالص كالمعاقبة أي دوخالصة ويدل عليه قراءة من قرأ خالصة بالنصب على أن قوله (لذ كورنا) هو الخبر
 وخالصة مصدر وكذا لا يجوز أن يكون حالا متقدمة لان المجرور لا يتقدم عليه حاله وقرأ ابن عباس خالصة
 على الاضائة وفي مصحف عبد الله خالص (وان يكن ميتة) وان يكن مافي بطونها ميتة وقرئ وان تكن
 بالتأنيث على وان تكن الاجنة ميتة وقرأ أهل مكة وان تكن ميتة بالتأنيث والرفع على كان التامة وتذكير
 الضمير في قوله (فهم فيه شركاء) لان الميتة لكل ميت ذكر أو أنثى فكانه قيل وان يكن ميت فهم فيه شركاء
 (سيجزى بهم وصفهم) أي جزاء وصفهم الكذب على الله في التحليل والتحريم من قوله تعالى وتصف الأنسهم
 الكذب هذا حلال وهذا حرام * نزلت في ربيعة ومضر والعرب الذين كانوا يشدون بناتهم مخافة السبي
 والفقير (سفها بغير علم) لخفة أحلامهم وجهالهم بأن الله هو رزق أولادهم لا هم * وقرئ قتلا بالتشديد
 (ما رزقهم الله) من البوائر والسوائب وغيرها (أنشأ جنات) من الكروم (معروشات) مسموكة (وغير
 معروشات) متروكة على وجه الأرض لم تعرش وقيل المعروشات مافي الارياض والعمران مما غرسه الناس
 واهتموا به فعرشوه وغير معروشات مما أنبتته الله رحسيا في البراري والجبال فهو غير معروشة لعرشت
 الكرم اذا جعلت له دعائم ومما كنعطف عليه القصبان وسقف البيت عرشه (مختلفا أكاه) في اللون والطعم
 والجسم والرائحة وقرئ أكاه بالضم والسكون وهو ثمر الذي يؤكل والضمير للنخل والزروع داخل في حكمه لكونه
 معطوفا عليه ومختلفا حال مقدرة لانه لم يكن وقت الانشاء كذلك كقوله تعالى فادخلوها خالدين * وقرئ ثمره
 بضمين (فان قامت) ما فائدة قوله (اذا أثمر) وقد علم أنه اذا لم يثمر لم يؤكل منه (قلت) لما أبيع لهم الاكل من ثمره
 قيل اذا أثمر لم أعلم أن أول وقت الاباحة وقت اطلاع الشجر الثمر لا يتوههم أنه لا يباح الا اذا أدرك وأنبع
 (وآتوا حقه يوم حصاده) الآية مكية والزكاة افترضت بالمدينة فأريد بالحق ما كان يتصدق به على المساكين
 يوم الحصاد وكان ذلك واجبا حتى نسخته افتراض المشرو نصف العشر وقيل مدينة والحق هو الزكاة المفروضة
 ومعناه واعزموا على ايتاء الحق واقصدوه واهتموا به يوم الحصاد حتى لا تؤخروه عن أول وقت يمكن فيه ايتاء
 (ولا تسرفوا) في الصدقة كما روى عن ثابت بن قيس بن شماس أنه صرم خمسمائة نخلة ففرق ثمرها كله ولم
 يدخل منه شيئا الى منزله ولا تبسطها كل البسط فتقدم ما لم يحسورا (حولة وفرشا) عطف على جنات أي
 وأنشأ من الانعام ما يحل الانقال وما يفرش للذبح أو ينسج من وبره وصفوه وشعره الفرش وقيل الحولة
 الكبار التي تصلح للحمل والفرش الصغار كالغصان والمجاجيل والغنم لانها دانية من الأرض للطافة أجرامها
 مثل الفرش المفروش عليها (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) في التحليل والتحريم من عند أنفسكم كما فعل أهل
 الجاهلية (ثمانية أزواج) بدل من حولة وفرشا (اثنان) زوجين اثنان يريد الذكر والانثى كالجل والناقة والثور
 والبقر والكبش والنعجة والتميس والمز والواحد اذا كان وحده فهو فرد فاذا كان معه غيره من جنسه سمي
 كل واحد منهم - ماز وجاوهما زوجان بدليل قوله خلق الزوجين الذكر والانثى والدليل عليه قوله تعالى ثمانية
 أزواج ثم فسرهما بقوله من الضأن اثنان ومن المعز اثنان ومن الابل اثنان ومن البقر اثنان ونحو تسميتهم الفرد
 بالزوج بشرط أن يكون معه آخر من جنسه تسميتهم الزوجة كاشا بشرط أن يكون فيها آخر * والضأن والمعز
 جمع ضأن ومعز كمنار وتجر وقرنا بفتح العين وقرأ أبي ومن المعزى * وقرئ اثنان على الابتداء * اله - مزة في
 (آله ذكرين) لان نكاح والمز بالذكرين الذكور من الضأن والذكر من المعز * وبالانثيين الانثى من الضأن
 والانثى من المعز على طريق الجنسية والمعنى ان نكاح أن يحرم الله تعالى من جنس الضأن او معزها شيئا
 من نوعي ذكرها وانثاها ولا مما تتحل اناث الجنسين وكذلك الذكران من جنس الابل والبقر والانثيان
 منهم ما مما تتحل اناثهم ما وذلك أنهم كانوا يحرمون ذكورة الانعام نارة وانثاها نارة وأولادها كيفما كانت
 ذكورا وانثا أو مختلطة نارة وكانوا يقولون قد حرمها الله فانكذلك عليهم (نبئوني بعلم) أخبروني بأمر معلوم
 من جهة الله تعالى يدل على تحريم ما حرمتم (ان كنتم صادقين) في أن الله حرمه (أم كنتم شهداء) بل

قوله تعالى ذلك جزيناهم ببغيمهم وانا لصادقون فان كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين (قال معناه ذلك الجزاء جزيناهم ببغيمهم بسبب ظلمهم الخ) قال أجد هذه الآية وردت فيمن كفر واقتري على الله ووعيد الكافر باتفاق واقع به غير مردود عنه وأهل السنة وان قالوا يجوز العفو عن العاصي الموحدة فلا يقولون ان ذلك حتم ولا يلزمهم ذلك لان الله تعالى حيث توعد المؤمنين العصاة علق حلول الوعيد بهم بالمشيئة وأخبرانه يعفون يشاء منهم فمن ثم اعتقدنا ان كل موحدة عاص في المشيئة وحيث أطلق وعيدهم في بعض الطواهر فهو محمول ٤٧٤ على القيد فلا يلزمهم حينئذ اعتقاد الخلف في الخبر والخبر لا يخشى انما يندن حول الزامهم ذلك وأنى له قوله تعالى

فمن أظلم من افترى على الله كذبا مضل الناس بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين قل لا أجد فيما أوحى الى محرما على طاعم يطعمه الا ان يكون ميتة او دما مسفوحا أو لحم خنزير فنه رجس أو فسقا أهل اغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان ربك غفور رحيم وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الا ما حلت ظهورهما أو ألبانها أو ما اختلط بعظم ذلك جزيناهم ببغيمهم وانا لصادقون فان كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركوا ولا نزلنا

سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركوا ولا نزلنا

أكتبتم شهداء ومعنى الهمزة الانكار بمعنى أم شاهدتم ربكم حين أمركم بهذا التحريم وذكر المشاهدة على مذهبه لانهم كانوا لا يؤمنون برسول وهم يقولون الله حرم هذا الذي نحرمة فتمهم في قوله أم كتبتم شهداء على معنى أعرفتكم التوصية به مشاهدين لانكم لا تؤمنون بالرسول (فمن أظلم من افترى على الله كذبا) فنسب اليه تحريم ما لم يحرم (ليضل الناس) وهو عمرو بن لحي بن قعدة الذي بخر البجائر وسب السواب (فان قلت) كيف فصل بين بعض المعدود وبعضه ولم يوال بينه (قلت) قد وقع الفاصل بينهما ما عارضه غير اجنبي من المعدود وذلك ان الله عز وجل من على عباده بانشاء الانعام لمنافعهم ولباحتها لهم فاعترض بالا احتجاج على من حرمها والاحتجاج على من حرمها تأكيده وتبديده للتحليل والاعتراضات في الكلام لا تساق الا للتوكيد (فيما أوحى الى) تنبيه على أن التحريم انما ثبت بوحي الله تعالى وشرعه لا بهوى الانفس (محرم) طعاما محرما من المطاعم التي حرموها (الا أن يكون ميتة) الا أن يكون النسي المحرم ميتة (أو دما مسفوحا) أى مصبوا سائلا كالدم في العروق لا كالسكيد والطحال وقد رخص في دم العروق بعد الذبح (أو فسقا) عطف على المنصوب قبله سمي ما أهل به لغير الله فسقا لتوغل في باب الفسق ومنه قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق وأهل صفة له منصوبة المحل ويجوز أن يكون مفعولا له من أهل أى أهل لغير الله به فسقا (فان قلت) فعلام تعطف (أهل) والام يرجع الضمير في (به) على هذا القول (قلت) يعطف على يكون ويرجع الضمير الى ما يرجع اليه المستكن في يكون (فمن اضطر) فمن دعت الضرورة الى أكل شيء من هذه المحرمات (غير باغ) على مضطر مثله تارك أو اسائه (ولا عاد) متجاوز قدر حاجته من تناوله (فان ربك غفور رحيم) لا يؤاخذكم * ذوالظفر ماله اصبع من دابة أو طائر وكان بعض ذوات الظفر حلالا لهم فلما ظلموا حرم ذلك عليهم فهم التحريم كل ذي ظفر يدل قوله فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم * وقوله (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما) كقولك من زيد أخذت ماله تريد بالاضافة زيادة الربط والمعنى أنه حرم عليهم لحم كل ذي ظفر وشحمه وكل شيء منه وترك البقر والغنم على التحليل لم يحرم منها الا الشحوم الخالصة وهى التروبي وشحوم الكلى وقوله (الا ما حلت ظهورها) يعنى الا ما شتمل على الظهور والجنب من الشحمة (أو ألبانها) أو اشتمل على الامعاء (أو ما اختلط بعظم) وهو شحم الالبنة وقيل الحوايا عطف على شحومهما أو غير ذلك ساقى قولهم جالس الحسن أو ابن سيرين (ذلك) الجزاء (جزيناهم) وهو تحريم الطيبات (ببغيمهم) بسبب ظلمهم (وانا لصادقون) فيما أوعدهنا به العصاة لا تخلفه كما لا تخلف ما وعدناه أهل الطاعة فلما عصوا بغوا الحقناهم لوعيدوا أحل لناهم المقاب (فان كذبوك) في ذلك وزعموا أن الله واسع الرحمة وأنه لا يؤاخذ بالخي ويخلف الوعيد جودا وكرما (فقل) لهم (ربكم ذو رحمة واسعة) لاهل طاعته (ولا يرد بأسه) مع سعة رحمة (عن القوم المجرمين) فلا تغتر برباءة رحمة عن خوف نعمة (سيقول الذين أشركوا) اخبار عاصوف يقولونه ولما قالوه قال وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء يعنون بكفرهم وتعمدهم أن شركهم وشرك آبائهم

آباؤنا ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تبغون وتحريمهم الا الظن وان أنتم الا تخرجون (قال فيه هذا الخبر بما سوف يقولونه الخ) قال أجد وفائدة توطين النفس على الجواب ومكافئتهم بالرد واعداد الخجة قبل أو انها كما قال سيقول السفهاء من الناس * عاد كلامه (قال فلما وقع ذلك منهم قال وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء يعنون بكفرهم الخ) قال أجد رحمه الله قد تقدم أيضا الكلام على هذه الآية وأخضعنا انزل دليهم انما كان لاعتقادهم انهم مسألون اختيارهم وقدرتهم وان اثمرا كهم انما صدر منهم على وجه الاضطرار وزعموا انهم يقومون الخجة على الله ورسوله بذلك فرد الله قولهم وكذبهم في دعواهم عدم الاختيار لانفسهم وشبههم عن اغتر قبلهم بهذا الخيال فكذب الرسل وأشرك بالله واعتمد على انه انما

بفعل ذلك كله بمشيئة الله ورام الختام الرسل بهذه الشهادة ثم بين الله تعالى أنهم لا حجة لهم في ذلك وإن الحجة البالغة له لا لهم بقوله **الأنه**
الحجة البالغة ثم أوضح تعالى أن كل واقع بمشيئته وأنه لم يشأ منهم إلا ما صدر عنهم وأنه لو شاء منهم الهداية لا هتدوا وجمعون بقوله **فلو شاء**
لهذا كجمعين والمقصود من ذلك أن يتمحض وجه الرد عليهم ويتخلص عقيدة نفوذ المشيئة وعموم دعاها بكل كائن عن الرد وينصرف
 الرد إلى دعواهم بسلب الاختيار لأنفسهم وإلى إقامتهم بالحجة بذلك خاصة وإذا تدبرت هذه وجدتها كافية في الرد على من زعم من أهل
 القبلة أن العبد لا اختيار له ولا قدرة البتة بل هو مجبور على أفعاله مقهور وعليها وهم الفرقة المعروفة بالمجبرة والمصنف يغالط في
 الحقائق فيسمى أهل السنة مجبرة وإن أثبتوا للعبد اختيارا وقدرة لأنهم يسلبون تأثير قدرة العبد ويجعلونها مقارنة لأفعاله الاختيارية
 مميزة بينها وبين أفعاله القسرية فن هذه الجهة سوى بينهم وبين المجبرة ويجعله لقباعا ما لا أهل السنة وجماع الرد على المجبرة الذين يبرهنهم
 عن أهل السنة في قوله تعالى سيقول الذين أشركوا إلى قوله قل **فلله الحجة البالغة** ونقطة ٤٧٥ الآية قد صرح على طائفة الاعتراض

القائلين بأن الله تعالى

شاء الهداية منهم أجمعين
 فلم تقع من أكثرهم
 ووجه الرد أن لو إذا
 دخلت على فعل مثبت

كذلك كذب الذين من
 قبلهم حتى ذاقوا بأسنا
 قل هل عندكم من علم
 فخرجوه لنا إن تتبعون
 الا انظروا انتم الا
 تخرصون قل **فلله الحجة**
البالغة ولو شاء لهذا كذب
 أجمعين قل هل شهداءكم
 الذين يشهدون أن الله
 حرم هذا فان شهدوا فلا
 تشهد معهم ولا تتبع
 أهواء الذين كذبوا
 بآياتنا والذين لا يؤمنون
 بالآخرة وهم ربهم
 يدعون قل **تعالى** أنزل

نقطة فيقتضي ذلك أن
 الله تعالى لما قال **فلو شاء**

وتحرى عنهم ما أحل الله بمشيئة الله وأرادته ولو لا مشيئته لم يكن شيء من ذلك كذهب المجبرة بعينه كذلك كذب
 الذين من قبلهم) أي جاؤا بالكذب المطلق لأن الله عز وجل ركب في المقول وأزحل في الكتب ما دل على
 غناه وبرائه من مشيئة القبايح وأرادتها الرسل أخبروا بذلك في علق وجود القبايح من الكفر والمعاصي
 بمشيئة الله وأرادته فقد كذب الكذاب كله وهو تكذيب الله وكتبه ورسله وبذلك أدلة العقل والسمع وراء ظهوره
 (حتى ذاقوا بأسنا) حتى أنزلنا عليهم العذاب بتكذيبهم (قل هل عندكم من علم) من أمر معلوم يصح الاحتجاج
 به فيما قلتم (فخرجوه لنا) وهذا من التهم والشهادة بأن مثل قولهم محال أن يكون له حجة (ان تتبعون الا
 الظن) في قولكم هذا (وان أنتم الا تخرصون) تقدر أن الأمر كما تزعمون أو تكذبون وقرئ كذلك كذب
 الذين من قبلهم بالتخفيف (قل **فلله الحجة البالغة**) يعني فإن كان الأمر كما زعمتم أن ما أنتم عليه بمشيئة الله **فلله**
الحجة البالغة عليكم على قود مذهبيكم (ولو شاء لهذا كذب أجمعين) منكم ومن مخالفكم في الدين فان تعليةكم دينكم
 بمشيئة الله يقتضي أن تعاقوا دين من يخالفكم أيضا بمشيئته فتوالوهم ولا تعادوهم وتوافقوهم ولا تخلفوهم
 لأن المشيئة تجمع بين ما أنتم عليه وبين ما هم عليه (هلم) يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث عنده
 الخازين وبنو عيم تؤنث وتجمع والمعنى هاتوا شهداءكم وقربوهم (فان قلت) كيف أمره باستحضار شهدائهم
 الذين يشهدون أن الله حرم ما زعموه محرما ثم أمره بأن لا يشهد معهم (قلت) أمره باستحضارهم وهم شهداء
 الباطل ليلزمهم الحجة ويلقاهم الحجة ويظهر للشهود ولهم بانقطاع الشهادتهم ليسوا على شيء لتساوي أقدام
 الشاهدين والشهود ولهم في أنهم لا يرجعون إلى ما يصح التمسك به وقوله (فلا تشهد معهم) يعني فلا تسلّم لهم
 ما شهدوا به ولا تصدقهم لأنه إذا سلّم لهم فكانه شهد معهم مثل شهادتهم وكان واحد منهم (ولا تتبع أهواء
 الذين كذبوا بآياتنا) من وضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على أن من كذب بآيات الله وعدل به غيره فهو
 متبع للهوى لا غير لأنه لو اتبع الدليل لم يكن الا مصدقا لآيات موحدة الله تعالى (فان قلت) هلا قيل قل هلم
 شهداء يشهدون أن الله حرم هذا وأي فرق بينه وبين المنزل (قلت) المراد أن يحضروا شهداءهم الذين علم أنهم
 يشهدون لهم وينصرون قولهم وكان المشهود لهم بقلدهم وهم ويتفقون بهم ويعتضدون بشهادتهم لهم
 ما يقومون به فيحق الحق ويبطل الباطل فأضيفت الشهادته لذلك وجى بالذين للدلالة على أنهم شهداء

لم يكن الواقع أنه شاء هدايتهم ولو شاء هدايتهم فهاذا نصريح بطلان زعمهم ومحل عقدهم فاذنبت اشتمال الآية على رد عقيدة
 الطائفتين المذكورتين للمجبرة في أولها والمعتزلة في آخرها فاعلم انما جامعة لعقيدة السنة منطبقه عليها فان أولها كما بينا ثبت للعبد
 اختيارا وقدرة على وجه يقطع حجة وزعمه في المخالفة والعصيان وآخرها ثبت نفوذ مشيئة الله في العبد وأن جميع أفعاله على وفق
 المشيئة الإلهية خيرا أو غيره وذلك عين عقيدتهم فانهم كما يثبتون للعبد مشيئة وقدرة يسلبون تأثيرها ويعتقدون أن تبوتهم ما قاطع
 حجة ملزم له بالطاعة على وفق اختياره ويثبتون نفوذ مشيئة الله أيضا وقدرة في أفعال عباده فهم كما رأيت تبع الكتاب العزيز يثبتون
 ما أثبت وينقون ما نفي مؤيدون بالعقل والنقل والله الموفق * عاد كلامه (قال فان قلت هل لا قيل قل هلم شهداء يشهدون أن الله حرم
 هذا وأي فرق بينه وبين المنزل الخ) قال أحدرجه الله ووجه مناقضته له انه لو قيل على خلاف المنزل وهو قوله هلم شهداء يشهدون
 يفهم ان الطالب للشهداء ليس على تحقيق من ان ثم شهداء كما يقول الحاكم للدي هات بيينة تشهد بذلك فهو لا يتحقق ان للدي بيينة ثم
 يكون قوله فان شهدوا وتحققا لان ثم شهداء فالجمع بينهم مائة اقض كما ترى والله الموفق

معروفون وسومون بالشهادة لهم وينصرة مذهبهم والدليل عليه قوله تعالى فان شهدوا فلا تشهد معهم ولو قيل لهم شهداء يشهدون لكان معناه هاتوا اناس يشهدون بتحريم ذلك فكان الظاهر طلب شهداء بالحق وذلك ليس بالغرض ويناقضه قوله تعالى وان شهدوا فلا تشهد معهم * تعالى من الغلص الذي صار عاما وأصله أن يقول من كان في مكان عال لمن هو أسفل منه ثم كثر واتسع فيه حتى عمو (ما حرم) منصوب بفعل التلاوة أي اتل الذي حرمه ربكم أو يحرم بمعنى أقل أي شيء حرم ربكم لأن التلاوة من القول وأن في (ألا تشهدوا) مفسرة ولا انتهى (فان قلت) هلا قلت هي التي تنصب الفعل وجعلت أن لا تشهدوا ولا من ما حرم (قلت) وجب أن يكون لا تشهدوا ولا تقربوا ولا تقتبوا ولا تتبعوا السبل فواهي لا نعطف الاوامر عليها وهي قوله وبالوالدين احسانا لان التقدير وأحسنوا بالوالدين احسانا وأوفوا اذا فقم فاعدلوا وبعهد الله أوفوا (فان قلت) فاتصنع بقوله وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه فيمن قرأ بالفتح وانما يستقيم عطفه على أن لا تشهدوا اذا جعلت أن هي الناصبة للفعل حتى يكون المعنى أن تل عليكم في الاشراك والتوحيد وأتل عليكم أن هذا صراطي مستقيما (قلت) أجعل قوله وأن هذا صراطي مستقيما على التبع بقدر اللزم كقوله تعالى وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا يعني ولان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه والدليل عليه القراءة بالكسر كانه قيل واتبعوا صراطي لانه مستقيم أو اتبعوا صراطي انه مستقيم (فان قلت) اذا جعلت أن مفسرة لفعل التلاوة وهو معاقب ما حرم ربكم وجب أن يكون ما بعده منها عنه محرم كالكفر وما بعده مما دخل عليه حرف النهي فاتصنع بالاوامر (قلت) لما وردت هذه الاوامر مع النواهي وتقدمت جميعا ففعل التحريم واشتركن في الدخول تحت حكمه علم أن التحريم راجع إلى أضدادها وهي الاساءة إلى الوالدين وبخس الكيل والميزان وترك العدل في القول ونكث عهد الله (من املاق) من أجل فقر من خشية كقوله تعالى خشية املاق (ما ظهر منها وما بطن) مثل قوله ظاهر الاثم وباطنه (الابالحق) كالتقصاص والقتل على الردة والرجم (الابالتي هي أحسن) الابالصلة التي هي أحسن ما يفعل بعال النبي وهي حفظه وتمثيره والمعنى احفظوه عليه حتى يبلغ أشده فادفعوه اليه (بالقسط) بالسوية والعدل (لانسكف نفسا الاوسعها) الا ما يسعها ولا تجزعه وانما تنبع الامر بإفناء الكيل والميزان ذلك لان مراعاة الحد من القسط الذي لازيادة فيه ولا نقصان مما يجري فيه الحرج فأمر بياوغ الوسع وان ما وراءه معفو عنه (ولو كان ذا قربي) ولو كان المقول نه أو عليه في شهادة أو غيرهما من أهل قرابة القائل فإينبغي أن يزيد في القول أو ينقص كقوله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين * وقرئ وأن هذا صراطي مستقيما بتخفيف أن وأصله وانه هذا صراطي على ان الهاء ضمير الشأن والحديث وقرأ الأعمش وهذا صراطي وفي مصحف عبد الله وهذا صراط ربكم وفي مصحف أبي وهذا صراط ربك (ولا تتبعوا السبل) الطرق المختلفة في الدين من اليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر البدع والاضلالات (فتفرق بكم) فتفرقكم أي ابدى سببا (عن سبيله) عن صراط الله المستقيم وهو دين الاسلام * وقرئ فتفرق بادغام التاء وروى أبو وائل عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه خط خطا ثم قال هذا سبيل الرشدين خط عن يمينه وعن شماله خطوطا ثم قال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه ثم تلا هذه الآية وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه وعن ابن عباس رضي الله عنهما هذه الآيات محكمات لم ينسخن شيء من جميع الكتب وقيل انهن أم الكتب من عمل بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار وعن كعب الأحبار والذي نفس كعب بيده ان هذه الآيات لا أول شيء في التوراة (فان قلت) علام عطف قوله ثم آتيناموسى الكتاب (قلت) على وصاكم به (فان قلت) كيف صح عطفه عليه بهن والاتباع قبل التوصية بدهن طويل (قلت) هذه التوصية قديمة لم تزل توصيها كل أمة على لسان نبيهم كما قال ابن عباس رضي الله عنهما محكمات لم ينسخن شيء من جميع الكتب فكانه قيل ذلكم وصاكم به يا بني آدم قديما وحديثا (ثم) أعظم من ذلك أنا (آتيناموسى الكتاب) وأنزلنا هذا الكتاب المبارك وقيل هو معطوف على ما تقدم قبل شطر السورة من قوله تعالى ووهبنا له اسمحق ويعقوب (تماما على الذي أحسن) تماما لا كرامة والذمة على الذي

ما حرم ربكم علىكم ألا تشهدوا به شيا وبالوالدين احسانا ولا تقتلوا أولادكم من املاق بمن نزلتكم واياهم ولا تقربوا الفوا احش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده وأوفوا الكيل والميزان بالقسط لا تكلف نفسا الا وسعها واذا قاستم فاعدلوا ولو كان ذا قربي وبعهد الله أوفوا ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون ثم آتيناموسى الكتاب تماما على الذي أحسن ونقصا لعل لكل شيء وهدى ورحمة لعالمهم بالقامرهم يؤمنون وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترجون

* قوله تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا (قال) فلم يفرق كثارى بين النفس الكافرة إذا آمنت الخ) قال أحدرجه الله هو يروم الاستدلال على حجة عقيدته في أن الكافرو والعاصي سواء في الخلود بهذه الآية إذ سوى بينهما في عدم الانتفاع بما يستدركانه بعد ظهور الآيات ولا يتم له ذلك ٤٧٧ فان هذا الكلام اشتمل على النوع المعروف من علم الايمان

أن تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبنا وإن كنا عن دراستهم لغافلين أو تقولوا لو أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورجة فمن أظلم ممن كذب بآيات الله وصدف عنها سيجزى الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا قل انتظروا أنا ننظرهم وفرقوا بينهم وكانوا شيعة است منهم في شيء انما أمرهم إلى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون من جاء بالحسنة فله

والبلاغة بالأصل الكلام يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا

أحسن على من كان محسنا صالحا يريد جنس المحسنين وتدل عليه قراءة عبد الله على الذين أحسنوا وأراد به موسى عليه السلام أي ثمة للكرامة على العبد الذي أحسن الطاعة في التبليغ وفي كل ما أمر به أو نهي على الذي أحسن موسى من العلم والشرائع من أحسن الشيء إذا جاد معرفته أي زيادة على علمه على وجه التقييم وقرأ يحيى بن يعمر على الذي أحسن بالرفع أي على الذي هو أحسن بحذف المبتدأ كقراءة من قرأ مثلا ما بعوضة بالرفع أي على الدين لذي هو أحسن دين وأرضاه أو أتيه موسى الكتاب عما أي تأتما كالملا على أحسن ما تكون عليه الكتب أي على الوجه والطريق الذي هو أحسن وهو معنى قول السكبي أتم له الكتاب على أحسنه (أن تقولوا) كراهة أن تقولوا (على طائفتين) يريدون أهل التوراة وأهل الانجيل (وإن كنا) هي أن المخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة بينها وبين النافية والأصل وإنه كنا عن دراستهم غافلين على أن انهاء ضمير الشأن (عن دراستهم) عن قراءتهم أي لم تعرف مثل دراستهم (لكنا أهدى منهم) الحدة أذهاننا وثقابة أفهامنا ووزارة حفظنا لا يام العرب وقائعها وخطها وأشعارها وأصباحها وأمثالها على أنا أميون * وقرئ أن يقولوا أو يقولوا بالياء (فقد جاءكم بينة من ربكم) تبكى لهم وهو على قراءة من قرأ يقولوا على لفظ الغيبة أحسن لما فيه من الالتفات والمعنى أن صدقكم فيما كنتم تعدون من أنفسكم فقد جاءكم بينة من ربكم فحذف الشرط وهو من أحسن الحذف (فمن أظلم ممن كذب بآيات الله) بعدما عرف صحتها وصدقها أو تمكن من معرفة ذلك (وصدق عنها) الناس فضل وأصل (سيجزى الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب) كقوله الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب * الملائكة ملائكة الموت أو العذاب (أو يأتي ربك) أو يأتي كل آيات ربك بدليل قوله (أو يأتي بعض آيات ربك) يريد آيات القيامة والهلاك السكبي وبعض الآيات اشراط الساعة كطالع الشمس من مغربها وغير ذلك وعن البراء بن عازب كنا نذاكر الساعة إذا شرف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ماتتذاكرون ففاننا نذاكر الساعة قال انهم الآن يقوم حتى تروا قبائلها عشر آيات الدخان ودابة الارض وخسف بالامغرب وخسف بالامشرق وخسف بالجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربها أو بأجوج ومأجوج ونزل عيسى ونار تخرج من عدن (لم تكن آمنت من قبل) صفة لقوله نفسا وقوله (أو كسبت في إيمانها خيرا) عطف على آمنت والمعنى أن اشراط الساعة إذا جاءت وهي آيات ملجئة مضطرة ذهب أو أن التكليف عند هافل ينفع الايمان حينئذ نفسا غير مقدمة إيمانهم من قبل ظهور الآيات أو مقدمة الايمان غير كسبية في إيمانها خيرا فلم يفرق كثارى بين النفس الكافرة إذا آمنت في غير وقت الايمان وبين النفس التي آمنت في وقته ولم تكسب خيرا يعلم أن قوله الذين آمنوا وعملوا الصالحات جمع بين قرينتين لا ينبغي أن تفك أحدهما عن الاخرى حتى يفوز صاحبهما ويسعدوا ولا فالشعوة والهلاك (قل انتظروا أنا ننظرهم وفرقوا بينهم) وعيد * وقرئ أن يأتيهم الملائكة بالياء والناء * وقرأ ابن سيرين لا تنفع بالناء لكون الايمان مضافا إلى ضمير المؤمن الذي هو بعضه كقولك ذهب بعض أصابعه (فرقوا بينهم) اختلفوا فيه كما اختلفت اليهود والنصارى وفي الحديث افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة كلها في الهاوية الا واحدة وتفرقت الهاوية الا واحدة وهي الناجية وافترقت النصارى ثنتين وسبعين فرقة كلها في الهاوية الا واحدة وتفرقت أمتى على ثلاث وسبعين فرقة كلها في الهاوية الا واحدة وقيل فرقوا دينهم فآمنوا ببعض وكفروا ببعض وقرئ فرقوا دينهم أي تركوه (وكانوا شيعة) فرقوا كل فرقة تشيع اماما لها (است منهم في شيء) أي من السؤال

لم تكن مؤمنة قبل إيمانها بعد ولا نفسها لم تكسب في إيمانها خيرا قبل ما تكسبه من الخير بعد الا انه لف الكلامين فجعلها كالما واحدا بلاغة واختصارا وإيجازا أراد ثبت أن ذلك هو الأصل فهو غير مخالف لقواعد السنة فانا نقول لا ينفع بعد ظهور الآيات اكتساب الخير وإن نفع الايمان المتقدم في السلامة من الخلود فهذا بان يدل على رد الاعتزال أجدر من أن يدل له والله الموفق

EVA

عشر أمثالها ومن جاء
بالسبيمة فلا يجزي الا
مثلهما وهم لا يظلمون
قل اني هادي ربي الى
صراط مستقيم ديناً قايماً
عنده ابراهيم حنيفاً وما
كان من المشركين قل
ان صلاتي ونسكي
وحجتي وعماتي لله رب
العالمين لا شريك له
وبذلك امرت وانا اول
المسلمين قل اغيبر الله
أبني ربا وهو رب كل
شيء ولا تكسب كل نفس
الا عليها ولا تزر وازرة
وزر أخرى ثم الى ربكم
مرجعكم فينبئكم بما
كنتم فيه تختلفون وهو
الذي جعل لكم خلاف
الارض ورفع بعضكم
فوق بعض درجات
ليبلوكم فيما آتاكم ان
ربك سريع العقاب
وانه لغفور رحيم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

عنه وعن تفرقهم وقيل من عقابهم وقيل هي منسوخة بآية السيف (عشر أمثالها) على إقامة صفة الجنس
المميز مقام الموصوف تقديره عشر حسنات أمثالها وقرئ عشر أمثالها برفعها جميعا على الوصف وهذا قول
ما وعد من الاضعاف وقد وعد بالواحد سبع مائة و وعد ثوابا بغير حساب ومضاعفة الحسنات فضل ومكافأة
السيئات عدل (وهم لا يظلمون) لا ينقص من ثوابهم ولا يزداد على عقابهم (دينار) نصب على البدل من محل الى
صراط لان معناه هداى صراطا بدليل قوله ويهديكم صراطا مستقيما والقيم في فعل من قام كسيد من ساد
وهو أبلغ من القائم وقرئ قيا والقيم مصدر بمعنى القيام وصف به و (ملة إبراهيم) عطف بيان و (حنيفا)
حال من إبراهيم (قل ان صلاتي ونسكي) وعبادتي وتقرئ كله وقيل وذبحي وجمع بين الصلاة والذبح كقوله
فصل ربك وانحر وقيل صلاتي وحجتي من مناسك الحج (ومحياى ومماتى) وما آتته في حياى وما أموت عليه
من الايمان والعمل الصالح (لنرب العالمين) خالصة لوجهه (وبذلك) من الاخلاص (أمرت وأنا أول المسلمين)
لان اسلام كل نبي متقدم لاسلام أمته (قل أغير الله أبغى ربا) جواب عن دعائهم له الى عبادة آلهتهم والهمزة
للاشكراك أى منكرا أن أبغى ربا غيره (وهو رب كل شئ) فمكل من دونه مروب ليس فى الوجود من له
الربوبية غيره كما قال قل أفغير الله تأمرونى أعبد (ولا تكسب كل نفس الا علىها) جواب عن قولهم اتبعوا
سبيلنا واتحمل خطايكم (جعلكم خلائف الارض) لان محمد صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين خلفت أمته سائر
الأمم وأجعلهم يخلف بعضهم بعضا وهم خلفاء الله فى أرضه على كونهوا يتصرفون فيها (ورفع بعضكم فوق
بعض درجات) فى الشرف والرزق (ليبلوكم فيما آتاكم) من نعمة المال والجاه كيف تشكرون تلك النعمة
وكيف يصنع الشريف بالوضيع والحر بالعبد والغنى بالفقر (ان ربك سريع العقاب) لمن كفر نعمته
(وانه لغفور رحيم) ان قام بشكرها ووصف العقاب بالسرعة لان ما هو آت قريب عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنزلت على سورة الانعام جملة واحدة يشيعها سبعون ألف ملك اللهم زجل بالتسبيح والتحميد فى
قرأ الانعام صلى الله عليه واستغفر له أولئك السبعون ألف ملك بمدد كل آية من سورة الانعام يوما وليلة

﴿سورة الاعراف مكية غير ثمان آيات واسئلهم عن القرية التي اذنتقنا الجبل وهي مائتان وخمس آيات﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

(كتاب) خبر ميمند المحذوف أى هو كتاب و (أنزل اليك) صفة له والمراد بالكتاب السورة (فلا يكن في صدورك حرج منه) أى شك منه كقوله فان كنت في شك مما أنزلنا اليك وسمى الشك حرجا لان الشاك ضيق الصدر حرجه كان المتيقن منشرح الصدر من نفسه أى لا تشك في أنه منزل من الله ولا تخرج من تبليغه لانه كان يخاف قومه وتكذيبهم له واعراضهم عنه وأذا هم فكان يضيق صدره من الادعاء ولا ينبسط له فاعنه الله ونهاه عن المبالاة بهم (فان قلت) بهم تعلق قوله (انتذر) (قلت) أى أنزل اليك الانذار به أو بالنهى لانه اذا لم يخفهم أنذرهم وكذلك اذا أيقن أنه من عنده الله شجعه اليقين على الانذار لان صاحب اليقين جسور متوكل على ربه متوكل على عصمته (فان قلت) فما حمل (ذكرى) (قلت) يحمل الحركات الثلاث النصب

ماضمار

المص كتاب أنزل اليك فلا يكن في صدرك حرج منه لتتذربه وذكري للمؤمنين

في الخير كسب وفي نقيضه اكتسب لان النفوس في الشهوات والمخالفات واتباع الاهواء اجسد ومنها في الطاعات وقع الاغراض وعلى ذلك جاء لها ما كسبت وعلما بما اكتسبت وان كان العلم من الاعلم المأخوذ من العلة بالتحريك وهي انشراح الشفة وانشقاقها فالذي ذكره الامام حينئذ نهاية في نوعه والله الموفق * عا د ك ل ا م ه (قال أو ولا يخرج من تبليغه لانه كان يخاف قومه وتكذيبهم له الخ) قال اجد ويشهد له هذا التأويل قوله تعالى فلهلك نارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدورك أن يقولوا ولا نزل اليه كنز أو جاء معه ملك الآية

عاد كلامه (قال فان قلت انهي في قوله فلا يكن متوجه الى الحرج فواجهه قلت هو من قولهم لا أرينك ههنا) قال أجد يري ان الحرج منه في الآية ظاهر او المراد انهي عنه والله أعلم * عاد كلامه (قال وقوله هم قائلون حال معطوفة على بيانا كانه قيل فجاءهم الخ) قال أجد الاكتفاء بالضمير في الجملة الاسمية الواقعة حالا لضعيف والافصح دخول الواو كما اختاره الزمخشري وأما الزجاج وغيره فيجعلون أحد الامرين كافيا في الاسمية اما الواو واما الضمير واما قول الزمخشري ان الجملة المعطوفة انما حذفت منها واو الحال كراهية لاجتماعها وهي واو عطف أيضا مع مثلهما ففيه نظر وذلك ان واو الحال لا بد أن تتأخر عن واو العطف بجزئية ألا تراها تصحب الجملة الاسمية عقيب الفعلية في قولك جاءني زيد وهو راكب ولو كانت عاطفة مجردة لاستقيم توسطها ٤٧٩ بين المتعارين وان لم يكن قبضا فلا فصح

خلافه فلما رأيت بتوسط بينهما والكلام حينئذ هو الافصح أو المتعين علمت أنها عتازة بمعنى وخاصة عن واو العطف واذا ثبت امتيازها عن العاطفة فلا غرو في اجتماعها معها وان كان

اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلا ما تذكرون لكم من قرية أهلكها فجاءها بأسنا ما تانا وهم قائلون فما كان دعواهم اذ جاءهم بأسنا إلا أن قالوا اننا كنا ظالمين فلنسأل الذين أرسل اليهم ولنسأل المرسلين

فهي بمعنى العطف مضافا الى تلك الخاصة فاما أن تسلبه حينئذ لا غناء العاطف عنها أو تستمر عليه كما تجمع الواو ولكن لما فيها من زيادة معنى الاستدراك في مثل قوله ولكن لا يشعرون

باضمار فعلها كانه قيل لتنذر به وتذكر تذكيرا لان الذي كرى اسم بمعنى التذكير والرفع عطف على كتاب أو بآيته خبره مبتدأ محذوف والجرح للعطف على محل أن تنذر أي لا تذار ولذا كرى (فان قلت) انهي في قوله فلا يكن متوجه الى الحرج فواجهه (قلت) هو من قولهم لا أرينك ههنا (اتبعوا ما أنزل اليكم) من القرآن والسنة (ولا تتبعوا من دونه) من دون الله (أولياء) أي ولا تتولوا من دونه من شياطين الجن والانس فيحملواكم على عبادة الاوثان والاهواء والبدع ويضلواكم عن دين الله وما أنزل اليكم وأمركم باتباعه وعن الحسن يا ابن آدم أمرت باتباع كتاب الله وسنة محمد صلى الله عليه وسلم والله ما نزلت آية الا وهو يجب أن تعلم فيم نزلت وما معناها * وقرأ مالك بن دينار ولا تتبعوا من الاتباع ومن يتبع غير الاسلام ديننا * ويجوز أن يكون الضمير في من دونه لما أنزل على ولا تتبعوا من دون دين الله دين أولياء (قليلا ما تذكرون) حيث تتركون دين الله وتبعون غيره وقرئ تذكرون بحدف التاء ويتذكرون بالياء وقيل لا نصب بتذكرون أي تذكرون تذكرا قليلا وما مزيدة لتوكيد القلة (فجاءها) فجاء أهلها (بيانا) مصدر واقع موقع الحال بمعنى بائتين يقال بات ببيتا تاحسنا وبينة حسنة وقوله (هم قائلون) حال معطوفة على بيانا كانه قيل فجاءهم بأسنا بائتين أو قائلين (فان قلت) هل يقدر حذف المضاف الذي هو الأهل قبل قرية أو قبل الضمير في أهلكها (قلت) انما يقدر المضاف للحاجة ولا حاجة فان القرية تملك كمالها أهلها وانما قدرناه قبل الضمير في فجاءها لقوله أو هم قائلون (فان قلت) لا يقال جاءني زيد هو فارس بغير واو فبال قوله هم قائلون (قلت) قدر بعض النحويين الواو محذوفة ورده الزجاج وقال لو قلت جاءني زيد اجلا أو هو فارس أو جاءني زيد هو فارس لم يتحقق فيه الى واو لان الذي كرى عاد الى الأول والصحيح أنها اذا عطف على حال قبلها حذفت الواو واستغنى عنها لا اجتماع حرفي عطف لان واو الحال هي واو العطف استمرت للوصل فقوله جاءني زيد اجلا أو هو فارس كلام فصيح وارد على حده وأما جاءني زيد هو فارس فخبث (فان قلت) فما معنى قوله أهلكها فجاءها بأسنا والاهلاك اغاها هو بعد مجيئ البأس (قلت) معناه أردنا هلاكها كقوله اذ لقم في الصلاة وانما خص هذان الوقتان وقت البيات ووقت القيولة لانهما وقت الغفلة والدعة فيكون نزول العذاب فيهما أشد وأقطع وقوم لوط أهلكوا بالليل وقت السحر وقوم شعيب وقت القيولة (فان دعواهم) ما كانوا يدعونهم من دينهم وينتقلونهم من مذهبهم الا انهم بطلانه وفساده وقولهم (انا كنا ظالمين) فيما كنا عليه ويجوز ما كان استغاثتهم الا قولهم هذا لانه لا مستغاث من الله بغيره من قولهم دعواهم يا كعب ويجوز ما كان دعواهم ربهم الا انهم لم يعلموا أن الدعاء لا ينفعهم وأن لا تحين دعاء فلا يزيدون على ذم أنفسهم وتحسرهم على ما كان منهم ودعواهم نصب خبرا وكان وأن قالوا رفع اسم له ويجوز العكس (فلنسأل الذين أرسل اليهم) أرسل مسند الى الجار والمجرور وهو اليهم ومعناه

فعلى هذا كان من الممكن أن تجتمع واو الحال مع العاطف بلا كراهية والذي يدل على ذلك انك لو قلت سبح الله وأنت راعع أو وأنت ساجد لكان فصيحاً لا خبث فيه ولا كراهة فالتحقيق والله أعلم في الجملة المعطوفة على الحال ان الصحيح لوقوعها حالا من غير واو هو العاطف اذ يقتضي مشاركة الجملة الثانية ما عطف عليه في الحال فيستغنى عن واو الحال كما انك تعطف على المقسم به فتدخله في حكم القسم من غير واو موقوفة في مثل والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلجلى وفي مثل فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس والليل اذا سعى ولو قلت في غير التلاوة وبالليل اذا سعى من الجوار ولكن يستغنى عن تكرار حرف القسم انما العاطف مناهية فهذا والله أعلم بسبب استغناء الجملة المعطوفة على الحال عن الواو المحسنة للمعية فالخاصل من هذا ان أنيت بواو الحال مصاحبا للعاطف لم تخرج عن حد الفصاحة الى الاستتقال بل أفدت تأكيداً وان لم تأت بها فكذلك في الفصاحة مع افادة الاختصار والله الموفق للصواب

قوله تعالى قال أنظري إلى يوم يبعثون قال انك من المنظرين (قال فان قلت لم أجيب الى استنظاره وانما استنظاره فسد عباده الخ) قال أحد هذه السؤا ل اغا يورده ويلتزم الجواب عنه القدريه الذين يوجبون على الله تعالى رعاية المصالح في أفعاله وأما أهل السنة فقد أصغوا حق الاصغاء الى قوله تعالى ٤٨٠ لا يستل عما يفعل وهم يسئلون فلا يوردا أحد منهم هذا السؤال ولا يجيب عنه من يورده

والله الموفق قوله تعالى قال فيما أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم (قال والمعنى فيسبب فلنقص عنهم بعلم وما كنا غائبين والوزن يومئذ الحق فن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون واقدما كما في الأرض وجعلنا لكم فيها معايش قليلا ما تشكرون ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا لللائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس لم يكن من الساجدين قال ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين قال فاهبط منها فأنك لعائن لك أن تتكبر فيها فاخرج انك من الصاغرين قال أنظري إلى يوم يبعثون قال انك من المنظرين

وقوع في الغي لا جتهن في اغوائهم حتى يفسدوا بسببي الخ) قال أحد تحت كلام (تخشعي هذا ترغتان من

فلنـ أنزل اليهم وهم الامم يسألهم عما أجابوا عنه وسلمهم كما قال ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبت المرسلين ويسأل المرسلين عما أجيبوا به كما قال يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبت (فلنقص عنهم) على الرسل والمرسل اليهم ما كان منهم (يعلم) عالمين بأحوالهم الظاهرة والباطنة وأفعالهم (وما كنا غائبين) عنهم وعما وجد منهم (فان قلت) فإذا كان عالما بذلك وكان يقصه عليهم فامعنى سؤالهم (قلت) معناه التوبيخ والتعريض والتقرير اذا قاهوا به بالسنتهم وشهد عليهم أنبياءهم (والوزن يومئذ الحق) يبنى وزن الاعمال والتمييزين راجحها وخفيفها ورفعها على الابتداء وخبره يومئذ الحق صفة أي والوزن يوم يسأل الله الامم ورسلهم الوزن الحق أي العدل وقرئ القسط واختلف في كيفية لوزن فقول توزن صحف الاعمال عـ يزان له لسان وكفتان تنظر اليه الخلاق تأ كيد المحبة وظهار للنصفة وقطع اللذرة كما يسألهم عن أعمالهم فيعترفون بها بالسنهم وتشهد بها عليهم أيديهم وأرجلهم وجلودهم وتنهد عليهم الانبياء والملائكة والاشهاد وكانت في صحائفهم فيقرؤونها في موقف الحساب وقيل هي عبارة عن القضاء السوى والحكم العادل (فن ثقلت موازينه) جمع ميزان أو موزون أي فن ربحت أعماله الموزونة التي لها وزن وقدر وهي الحسنات أو ما توزن به حسناتهم وعن الحسن وحق ميزان توضع فيه الحسنات أن ثقل وحق ميزان توضع فيه السيئات أن يخف (بآياتنا يظلمون) يكذبون به ظلما كقوله فظلموا بها (مكناكم في الأرض) جعلنا لكم فيها مساكن وقرارا أو ملكا لكم فيها وأقدرناكم على التصرف فيها (وجعلنا لكم فيها معايش) جمع معيشة وهي ما يعاش به من الطعام والمشارب وغيرها أو ما يتوصل به الى ذلك والوجه تصريح الياء وعن ابن عامر أنه حمز على التشبيه بصحائف (ولقد خلقناكم ثم صورناكم) يعني خلقنا أبانكم آدم طينا غير مـ ثم صورناه بعد ذلك ألا ترى الى قوله (ثم قلنا لللائكة اسجدوا لآدم) الآية (من الساجدين) من سجد لآدم (ألا تسجد) لاني أن لا تسجد صلة بديل قوله ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي ومثلها للآل يعلم أهل الكتاب بمعنى أعلم (فان قلت) ما فائدة زيادتها (قلت) توكيد معنى الفعل الذي تدخل عليه وتحقيقه كانه قيل ليتحقق علم أهل الكتاب وما منعك أن تتحقق السجود وتلزمه نفسك (اذ أمرتك) لان أمرى لك بالسجود أو جبه عليك اجبايا وحتمه عليك حتما لا بد لك منه (فان قلت) لم سأله عن المانع من السجود وقد علم ما منه (قلت) للتوبيخ ولاظهار معاندته وكفره وكبره وافخاره بأصله وازدرائه بأصل آدم وانه خالف أمر ربه معتقدا انه غير واجب عليه لما رأى ان سجود الفاضل للفضول خارج من المواب (فان قلت) كيف يكون قوله (أنا خير منه) جوابا لما منعك وانما الجواب أن يقول معني كذا (قلت) قد استأنف قصة أخبر فيها عن نفسه بالفضل على آدم وبعبارة فضله عليه وهو ان أصله من نار وأصل آدم من طين فعلم منه الجواب وزيادة عليه وهي انكار لآدم واستبعاد أن يكون مثله مأمورا بالسجود دائله كانه يقول من كان على هذه الصفة كان مستبعدا أن يؤمر بما أمر به (فاهبط منها) من السماء التي هي مكان المطيعين المتواضعين من الملائكة الى الأرض التي هي مقر العاصين المتكبرين من الثقلين (فان يكون لك) فايصح لك (أن تتكبر فيها) وتعضي (فاخرج انك من الصاغرين) من أهل الصغار والهوان على الله وعلى أوليائه التكبر كـ كما تقول للرجل قم صاغرا اذا أهنته وفي ضده قم راشدا وذلك انه لما أظهر الاستكبار ألبس الصغار وعن عمر رضي الله عنه من تواضع لله رفع الله حكمته وقال انش نش نفسك الله ومن تكبر وعدا طوره وهمه الله الى الأرض (فان قلت) لم أجيب الى استنظاره وانما استنظاره فسد عباده

الاعتزال خفيتان * احداها آخر يه الاغواء الى التكليف لانه يتقдан الله تعالى لم ينفوه أي لم يخافوا له الخي ويعوبهم بناء على قاعدة التحسين والتقبيح والصلاح والاصح فيضطره اعتقاده الى جعل الاغواء على تكليفه بالسجود لانه كان سببا في غيه وكثيرا ما يقول أفعال الله تعالى اذا أسندها الى ذاته حقيقة الى التسبب ويجعل ذلك من مجاز السببية لان الفعل له ملايسات بالفاعل والمفعول

والزمان والمكان والسبب وأسناده إلى الفاعل حقيقة وأسناده إلى بقية مجاز ويجعل الفعل مسند إلى الله تعالى لأنه مسببه لأنه فاعله وقد استدل على ذلك فيما سلف بقول مالك بن دينار لرجل رآه مقيدا محبوسا في مال عليه هذه وضعت القيود في رجلته وأشار إلى سلة فيها أخبصة وألوان مختلفة رآها عند المسجون أي اعتناؤك بهذه الاطعمة كان سببا في تبذير المال الذي آلت بك إلى وضع القيود في رجلتك فلي هذا يروم جمل هذه الآية بمعنى عاكفة تني من التكليف الذي كان سببا في خلق النقي لنفسه لا تعدن فيجعل إبليس هو الفاعل في الحقيقة وأما اسناد الفعل إلى الله تعالى فمجاز هذه إحدى الترتين * والآخرى جعله التكليف من جملة الأفعال لأنه يزعم أن كلام الله تعالى محدث من جملة أفعاله لصفة من صفاته والتكليف من الكلام فهاتان زمان جمع القدرية بينهما وإبليس لعنه الله لم يرض واحدة منهما لأنه نسب الاغواء إلى الله تعالى اذ هو خالق كل شيء فالتن (٤٨١) بطائفة ترضى لنفسها من خفي

الشرك ما لم يسبق به إبليس نعوذ بالله من التعرض لمخط الله * عاد كلامه (قال) ومن تكاذيب المجبرة ما حكوه عن طاوس أنه كان في المسجد الحرام فجاء رجل من كبار الفقهاء يرى بالقدر

قال فيما أغويته لا تعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا تدينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم

فجلس إليه فقال له طاوس تقوم أو تقام فقال الرجل فقبل له أقول هذا الرجل فقيه فقال إبليس أفقه منه قال رب بما أغويتني وهذا يقول أنا أغوي نفسي انتهى كلام طاوس على زعمهم وما ظنك

ويغويهم قالت) لما في ذلك من ابتلاء العباد وفي مخالفتهم من أعظم الثواب وحكمه حكم ما خلق في الدنيا من صنوف الزخارف وأنواع الملاذ والملاهي وماركب في النفس من الشهوات ليمتنع بها عباده (فبما أغويتني) فبسبب اغوائك إياي لا تعدن لهم وهو تكليفه إياه ما وقع به في النقي ولم يثبت كما ثبتت الملازمة مع كونهم أفضل منه ومن آدم أنفسا ومناصب وعن الأصم أمرتني بالسجود فخملني الأنف على معيذتك والمعنى فيسبب وقوي في النقي لا جتهنن في اغوائهم حتى يفسدوا بسببي كما فسدت بسببهم (فإن قلت) بم تعلقت الباء فإن تعلقتها بلا تعدن يصد عنه لام القسم لا تقول والله يزيد لامرتن (قلت) تعلقت بفعل القسم المحذوف تقديره فبما أغويتني أقسم بالله لا تعدن أي فبسبب اغوائك أقسم ويجوز أن تكون الباء للقسم أي فاقسم باغوائك لا تعدن وانما أقسم بالاغواء لأنه كان تكليفا والتكليف من أحسن أفعال الله لكونه تعريضا لسهولة الإبدف كان جديرا بأن يقسم به * ومن تكاذيب المجبرة ما حكوه عن طاوس أنه كان في المسجد الحرام فجاء رجل من كبار الفقهاء يرى بالقدر فجلس إليه فقال له طاوس تقوم أو تقام فقال الرجل فقبل له أقول هذا الرجل فقبل فقال إبليس أفقه منه قال رب بما أغويتني وهذا يقول أنا أغوي نفسي وما ظنك بقوم بلغ من تهالكهم على إضافة القبايح إلى الله سبحانه أن لغفوا الكاذب على الرسول والصحاب والتابعين وقيل ما لا يستفهم كائنه قيل بأي شيء أغويتني ثم ابتدأ لا تعدن وثابت الالف إذا أدخل حرف الجر على ما الاستفهامية قليل شاذ وأصل النقي الفساد ومنه غوى الفصيل إذا بشم والبشم فساد في المعدة (لا تعدن لهم صراطك المستقيم) لا تعرض لهم على طريق الإسلام كما تعرض العدو على الطريق ليقطعه على السابلة وانتصابه على الظرف كقوله كاعسل الطريق الثعلب وشبهه الزاج بقولهم ضرب زيد الظهر والبطن أي على الظهر والبطن وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الشيطان قعد لابن آدم باطريقة قعد له بطريق الإسلام فقال له تدع دين آبائك فعصاه فأسلم ثم قعد له بطريق الهجرة فقال له تدع ديارك وتتغرب فعصاه فهاجر ثم قعد له بطريق الجهاد فقال له تقاتل فقتل فيقسم مالك وتنكح امرأتك فعصاه فقاتل (ثم لا تدينهم) من الجهات الأربع التي يأتي منها العدو في الغالب وهذا مثل لو سوسته إليهم وتسويله ما أمكنه وقدر عليه كقوله واستغفر من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك (فإن قلت) كيف قيل (من بين أيديهم ومن خلفهم) بحرف الابتداء (وعن أيمانهم وعن شمائلهم) بحرف المجاوزة (قلت) المفعول فيه عدى

٦١ كشف ل يقوم بلغ من تهالكهم على إضافة القبايح إلى الله سبحانه وتعالى أن لغفوا الكاذب على الرسول والصحاب والتابعين انتهى كلامه (قال أحد) وانما أوردت مثل هذا من كلامه وإن كان غير محتاج إلى التنبيه على فساده وحيدته عن العقائد الصحيحة لتبليغ الحجة في وجوب الرد عليه وتعينه على من هداه الله إليه واقد صدق طاوس رضي الله عنه وأما قول الزنخشي في أهل السنة الذين سماهم مجبرة أنهم يتهاكفون في نسبة القبايح إلى الله سبحانه وتعالى فحاصله أنهم يخلصون التوحيد حتى لا يؤمنوا بخالق غير الله ولا يصدقوا قوله تعالى متقدحا لله خالق كل شيء لا كقدرية الذين هم يتهاكفون حتى هم يشركون ويحرفون الكلام عن مواضعه فيؤولون الفاعل بالمسبب فأى الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون والله الموفق للصواب

وقوله تعالى فوسوس لهم الشيطان ليبدى لهما ما ووري عنهما من سواتهما وقال ما نها كابر بكاعن هذه الشجرة الآن تكونا ملكين
أوتكونان من الخالدين وقاسمهما في لكالن الناصحين الآية (قال فيه دليل على أن كشف العورة من عظام الامور الخ) قال أجد وفي
هذه الكلمات أيضا جنوح الى قاعدة الاعتزال في أمرين أحدهما قوله ان كشف العورة لم يزل مستقبيا في العقول فانه ينشأ عن
اعتقاده أن التقبيل والتسبيح بالهقل وان جاز ان يصدر هذا الكلام من المعتقل لعقيدة السنة الا انه لا يريد به ظاهره اذ الناصحين
والاتباع اغايد ركنا بالشرع (٤٨٢) والسمع لا بالعقل ومعنى هذا الاطلاق لو صدر من سني أن العقل يدرك المعنى الذي لاجله حسن

الشرع المستروحيج
الكشف الامر الثاني

استدلاله على تفضيل
الملائكة على الانبياء
وقد مضى أن ذلك
معتقد المعتزلة وان كان

ولا تجدن أكثرهم

شاكرين قال اخرج

منها مذوما مدحورا

لم تبعك منهم لا ملائ

جهم منكم أجمعين

ويا آدم اسكن أنت

وزوجك الجنة فكلوا

من حيث شئتما ولا

تقربا هذه الشجرة

فتكونان الظالمين

فوسوس لهما الشيطان

ليبدى لهما ما ووري

عنهما من سواتهما وقال

ما نها كابر بكاعن هذه

الشجرة الآن تكونان

ملكين أوتكونان

الخالدين وقاسمهما في

لكالن الناصحين

بعض أهل السنة قد

مال اليه والجواب عن

يعتقد تفضيل الانبياء

انه لا يلزم من اعتقاد

ابليس لذلك ووسوسته

اليه الفعل نحو تعديته الى المفعول به فكما اختلفت حروف التعدية في ذلك اختلفت في هذا وكانت لغة تؤخذ
ولا تقاس وانما يتش عن صحة موقعها فقط فلما سمعناهم يقولون جالس عن يمينه وعلى يمينه وعن شماله وعلى
شماله قلنا معنى على يمينه انه تمكن من جهة اليمين تمكن المستعمل من المستعمل عليه ومعنى عن يمينه انه جالس
متجاويا عن صاحب اليمين منصرفا عنه غير ملاصق له ثم كثر حتى استعمل في المتجافي وغيره كاذ كرنا في تعالى
ونحوه من المفعول به قولهم رميت عن القوس وعلى القوس ومن القوس لان السهم يبعد عن او يستعملها اذا
وضع على كبدها للمرمى ويبتدأ الرمي منها وكذلك قالوا جالس بين يديه وخلفه معنى فيه لانهم ما نظرنا للفعل
ومن بين يديه ومن خلفه لان الفعل يقع في بعض الجهتين كما تقول جئته من اليمين ليريد بعض الليل وعن
شقيق ما من صباح الا قدم لي الشيطان على أربع مرار صد من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي أما
من بين يدي فيقول لا تخف فان الله غفور رحيم فأقرأوا في لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا وما من خلفي
فيصوفني الضيعة على مخلفي فأقرأوا ما من دابة في الارض الا على الله رزقها وما من قبل يميني فيأني من قبل
الثناء فأقرأوا العاقبة للنتقين وأما من قبل شمالي فيأني من قبل الشهوات فأقرأوا وحيل بينهم وبين
ما يشتهون (ولا تجد أكثرهم شاكرين) قاله تظني بنا بدليل قوله ولقد صدق عليهم ابليس ظنه وقيل سمعه من
الملائكة باخبار الله تعالى لهم (مذوما) من ذامه اذا ذمه * وقرأ الزهري مذوما بالتخفيف مثل مسول في
مسول * واللام في (لم تبعك) موطئة للقسم و (لا ملائ) جواب وهو سادس الجواب الشرط (منكم)
منك ومنهم فغلب ضمير مخاطب كما في قوله انكم قوم تجهلون وروي عصمة عن عاصم لم تبعك بكسر اللام
عني لم تبعك منهم هذا الوعيد وهو قوله لا ملائ ان جهنم منكم أجمعين على أن لا ملائ في محمل الابتداء
ولم تبعك خبره (ويا آدم) وقلنا يا آدم وقرئ هذي الشجرة والاصل الباء والهاء بدل منها ويقال وسوس اذا
تكلم كلاما خفيا يكرره ومنه وسوس الحلي وهو فعل غير متعد كقولك المرأة ووعوع الذئب ورجل موسوس
بكسر الواو ولا يقال موسوس بالفتح ولكن موسوس له وموسوس اليه وهو الذي تلتق اليه الوسوسة ومعنى
وسوس له فعل الوسوسة لاجله وسوس اليه ألقاها اليه (ليبدى) جعل ذلك غرضه ليدسوها اذا رآها
ما يؤثر ان ستره وأن لا يطلع عليه مكشوف وفيه دليل على أن كشف العورة من عظام الامور وأنه لم يزل
مستقبيا في الطباع مستقبيا في العقول (فان قلت) مالوا والمضمومة في (ووري) لم تغلب حمزة كما قبلت في
أوبصل (قلت) لان النائية مدة كالف واري وقد جاء في قراءة عبد الله أوري بالقلب (الا أن تكونا ملكين) الا
كرهية أن تكونا ملكين وفيه دليل على أن الملكية بالمظهر الاعلى وأن البشرية تلحق مرتبتها كالأول وقرئ
ما يكره بكسر اللام كقوله ولا يلبى (من الخالدين) من الذين لا يموتون ويقون في الجنة ساكنين * وقرئ
من سواهم بالتوحيد وسواهم بالواو المشددة (وقاسمها) وأقسم لهما (افى لك ان الناصحين) (فان قلت)
القاسمة أن تقسم لصاحبك ويقسم لك تقول قاسمت فلا نالها لفته وتقاسمها تحالفا ومنه قوله تعالى تقاسموا بالله
لنبيته (قلت) كانه قال لهما قسم لك اني من الناصحين وقال له أنقسم بالله انك ان الناصحين فجعل ذلك مقاسمة

بان الملائكة أفضل ان يكون الامر كذلك في علم الله تعالى الآتري ابليس لعنه الله قد أخبر ان الله تعالى مذهبهم من الشجرة بينهم
حتى لا يخلدا أولا يكونا ملكين وهو في ذلك كاذب مبطل فلا دليل فيه اذا ولس في الآية ما يوجب تقرير الله تعالى لابليس على ذلك
ولا تصدقه فيه بل ختم الآية بما يدل على أنه كذب لهما وقرئ اذ قال الله تعالى عنه فلاهما باقر ورفعل تفضيله الملائكة على
النبيوة من جملة غروره والله أعلم * عاد كلامه (قال فان قلت المقاسمة ان يقسم لصاحبك ويقسم لك الخ) قال أجد ويكون في الكلام حينئذ
لف لان آدم وحواء عليهما السلام لا يقسمان له بلفظ المتكلم ولكن بالخطاب فجعل القسم من الجانبين كلاما واحدا مضافا لابليس

* عاد كلامه (قال أو أقسم لهم على النصيحة وأقسم الله على قبولها) قال أجدوه هذا التأويل يتم لوجود المقاسمة عن ذكر المقسم عليه وأما حيث جعل المقسم عليه هو النصيحة لا غير فيه التأويل المذكور إلا أن يعمل الأمر على أنه سمي قبول النصيحة نصيحة للشاكلة والمقابلة كما قيل في قوله تعالى وواعدنا موسى أنه سمي التزام موسى للوفاء والحضور للبعاد معاً (٤٨٣) فاستند التمييز بالمفاعلة والله أعلم

* قوله تعالى قالوا ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين (قال

فدلها ما بغرور فلما إذا قا
الشجرة بدت لها
سواءت ما وطفقا يخصفان
عليهما من ورق الجنة
وناداهما ربهما ألم أنهما
عن تلك الشجرة
وأقل لهما ان الشيطان
لما عدا ومبين قال ربنا
ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر
لنا وترحمنا لنكونن من
الخاسرين قال اهبطوا
بعضكم لبعض عدو
ولكم في الأرض مستقر
ومتاع إلى حين قال
فيها تحبون وفيها تقوتون
ومنها تخرجون يا بني
آدم قد أنزلنا عليك
لباساً واري سوا تك
وريشاً ولباس التقوى
ذلك خير

سما اذنبها ظلماً وإن
كان صغيراً مغفوراً (الخ)
قال أجد وهذا أيضاً
استزال خفي لأنهم
يزعمون أن اجتناب
الكبائر يوجب تكفير
الصغائر وإن لم يتب
المبد منها فلهذا معني

بينهم أو أقسم لهم على النصيحة وأقسم الله على قبولها أو أخرج قسم إبليس على زنة المفاعلة لأنه اجتهد فيه اجتهد المقاسم (فدلها) فدلها إلى الأكل من الشجرة (بغرور) بما غرهم به من القسم بالله وعن قتادة وأما يخدع المؤمن بالله وعن ابن عمر رضي الله عنه أنه كان إذا رأى من عبده طاعة وحسن صلاة أعتقه فكان عبيده يفعلون ذلك طلباً للعتق فقبل له أنهم يخدعونك فقال من خدعنا بالله اتخذنا له (فلما إذا قا الشجرة) وجدا طعمها آخذين في الأكل منها وقيل الشجرة هي السنبلة وقيل شجرة الكرم (بدت لها سوا) أي تمافت عنها اللباس فظهرت لها عوراتها وكان لا يرى منها من أنفسهما ولا أحدهما من الآخر وعن عائشة رضي الله عنها ما رأيت منه ولا رأيت مني وعن سعيد بن جبير كان لباسهما من جنس الأظفار وعن وهب كان لباسهما نوراً يتحول بينهما وبين النظر * ويقال طفق يفعل كذا يعني جعل يفعل كذا وقيل آوى السمال وطفقا بالفتح (يخصفان) ورقة فوق ورقة على عورتهم اليسستتر بها كما يخصف النعل بأن تجعل ورقة على ورقة وتوق بالسيور وقرأ الحسن يخصفان بكسر الخاء وتشديد الصاد وأصله يخصفان * وقرأ الزهري يخصفان من أخصف وهو منقول من خصف أي يخصفان أنفسهما وقرئ يخصفان من خصف بالتشديد (من ورق الجنة) قيل كان ورق التين (ألم أنهما) عتاب من الله تعالى وتوبيخ وتنبية على الخطأ حيث لم يتحذرا ما حذرهما الله من عداوة إبليس وروى أنه قال لا دم ألم يكن لك فيما صنعتك من شجر الجنة مندوحة عن هذه الشجرة فقال بلى وعزتك ولكن ما ظننت أن أحداً من خلقك يحلف بك كاذباً قال فبعرزق لا هبطتك إلى الأرض ثم لا تنال العيش إلا كذا فاهبط وعلم صنعة الحديد وأمر بالحرق فحرق وسقى وحصد وداس وذرى وطعن وعجن وخبز * وسما اذنبها ما كان صغيراً مغفوراً ظلمنا أنفسنا أو قالوا (لنكونن من الخاسرين) على عادة الأولياء والصالحين في استعظامهم الصغير من السيئات واستمغارهم العظيم من الحسنات (اهبطوا) الخطاب لا دم وحواء وإبليس و (بعضكم لبعض عدو) في موضع الحال أي متعادين بمادهم إبليس وبعادته (مستقر) استقرار أو موضع استقرار (ومتاع إلى حين) وانتفاع بعيش إلى انقضاء آجالكم وعن ثابت البناني لما أهبط آدم وحضرته الوفاة أحاطت به الملائكة فجاءت حواء وتدور حولهم فقال لها خذي ملائكة ربي فأنما أصابني الذي أصابني فيك فلما توفي غسلته الملائكة بماء وسدروا وحنطته وكفنته في وتر من الثياب وحفروا له ولحدوا ودفنوه بسرديب بأرض الهند وقالوا للبيه هذه سنتكم بعده * جعل مافي الأرض منزلاً من السماء لأنه قضى ثم وكتب ومنه وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج * والريش لباس الزينة استعير من ريش الطير لأنه لباسه وزينته أي أنزلنا عليكم لباساً يوارى سوا تكم ولباساً يزينكم لأن الزينة غرض صحيح كما قال لتركبوا زينة ولاكم فيها جال وقرأ عثمان رضي الله عنه وريشاً جامع ريش كسب وشعاب (ولباس التقوى) ولباس الورع والخشية من الله تعالى وارتفاعه على الابتداء وخبره أما الجملة التي هي (ذلك خير) كأنه قيل ولباس التقوى هو خير لأن أسماء الإشارة تقرب من الضمائر فيما يرجع إلى عود الذكر وأما المفرد الذي هو خير وذلك صفة للبتداء كأنه قيل ولباس التقوى المشار إليه خير ولا تغفلوا الإشارة من أن يراد بها تعظيم لباس التقوى أو أن تكون إشارة إلى اللباس الموارى للسواة لأن مواراة السواة من التقوى تفضيلاً على لباس الزينة وقيل لباس التقوى خبر مبتدأ محذوف أي وهو لباس التقوى ثم قيل ذلك خير وفي قراءة عبد الله وأبى ولباس التقوى خير وقيل المراد بلباس التقوى ما يلبس من الدروع والجواشن والمفاقر وغيرهما مما يتقى به في الحروب وقرئ ولباس التقوى بالنصب

قول الزمخشري وإن كان صغيراً مغفوراً وأما وصفت هذا الاعتزال بالخفاء لأن هذا الكلام يستقيم وروده عن أهل السنة لكنهم يعنون بكونه مغفوراً أن الله تعالى تفضل بغفرانه ولو شاء لا تخذبه وإن كان الأنبياء معصومين من الكبائر لا كما يزعمه المعتزلة من وجوب مغفرته والله الموفق

* قوله تعالى انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم (قال وفيه دليل بين انهم لا يرون الخ) قال احمد بن يذهب به عما ورد في الحديث الصحيح من اعتراض ابيهم ومقدمهم للنبي صلى الله عليه وسلم يروم ان يشغله عن صلاته حتى أمكنه الله منه فأخذه عليه الصلاة والسلام فدعته وأراد أن يربطه الى سارية من سواري المسجد يلعب به الصبيان حتى ذكر دعوة سليمان عليه السلام فتركه واذا جاز ذلك للنبي عليه الصلاة والسلام كان جائرا (٤٨٤) لاولياء الله والمتبعين لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم كرامة لكن الزمخشري يصد عنه ذلك

بحمد الكرامة الاولياء
لانه عقيدة اخوانه
اذالكرامة انما يؤثرواها
الولى المصدق فكيف
ذلك من آيات الله لعلمهم
يذكرون يابني آدم لا
يقتنكم الشيطان كما
أخرج ابيكم من الجنة
يتزع عنهما لباسهما
ايبرهما سواتهما انه
يراكم هو وقبيله من حيث
لا ترونهم - انا جعلنا
الشياطين اولياء للذين
لا يؤمنون واذا فعلوا
فاحشة قالوا وجدنا عليه
آباءنا والله امرنا بها قل
ان الله لا يأمر بالفحشاء
أتقولون على الله ما لا
تعلمون قل أمر ربى
بالقسط وأقيموا وجوهكم
عند كل مسجد وادعوه
مخلصين له الدين كما
بدأكم تودون فربما
هذى وفريقا حق عليهم
الضلالة انهم اتخذوا
الشياطين اولياء من دون
الله ويحسبون انهم
مهتدون يابني آدم خذوا
زينةكم عند كل مسجد
ينالها من يشك في اسلامه
فانهم لم يذروا من بحمد

عطف على لباسا وريشا (ذلك من آيات الله) الدالة على فضله ورحمته على عباده يعنى انزال اللباس (اعلمهم
يذكرون) فيعرفوا عظم النعمة فيه وهذه الآية واردة على سبيل الاستطراد عقيب ذكر بدو السوات
وصف الورق عليها الظهار للنسبة فيما خلق من اللباس ولما في العرى وكشف العورة من المهانة والفضيحة
واشعار بان التستر باب عظيم من أبواب التقوى (لا يقتنكم الشيطان) لا يختنكم بأن لا تدخلوا الجنة
* كما نحن ابيكم بأن أخرجهم منها (يتزع عنهما لباسهما) حال أى أخرجهم انا زع عالمناهم ما بأن كان سيدي في
أن تزع عنهما (انه يراكم هو) تعليل للنهي وتحذير من قفقه بأنه بمنزلة العدو والمداحي يكيدكم ويغتالكم من حيث
لا تشعرون وعن مالك بن دينار ان عدو ابراك ولا تراه لشدة المؤنة الامن عصم الله (وقبيله) وجنوده من
الشياطين وفيه دليل بين أن الجن لا يرون ولا يظهر ولا لانس وأن اظهارهم أنفسهم ليس في استطاعتهم
وأن زعم من يدعي رؤيتهم زور ومخرفة (انا جعلنا الشياطين اولياء للذين لا يؤمنون) أى خليفتا بينهم وبينهم
لم نكفهم عنهم حتى تولوهم وأطاعوهم فيما سألواهم من الكفر والمعاصي وهذا التحذير آخر ما بلغ من الاول
(فان قلت) علام عطف وقبيله (قلت) على الضمير في يراكم المتركب والضمير في انه لا شأن والحديث وقرأ
اليزيدي وقبيله بالنصب وفيه وجهان أن يعطفه على اسم ان وأن تكون الواو بمعنى مع واذا عطفه على اسم
ان وهو الضمير في انه كان راجعا الى ابليس * الفاحشة ما تبالغ في فحشه من الذنوب أى اذا فعلوا ما فعلوا اعتدوا
بأن آباءهم كانوا يفعلونها فافقدواهم - وبأن الله تعالى أمرهم بأن يفعلوها وكلاهما باطل من العذر لان
أحدهما تنقيد والتقليد ليس بطريق العلم والثاني افتراء على الله والحادى صفاته كانوا يقولون لو كره الله
منما مانعه لنعقلنا عنه وعن الحسن ان الله تعالى بعث محمدا صلى الله عليه وسلم الى العرب وهم قدرية مجبرة
يحملون ذنوبهم - على الله وتصديقه قول الله تعالى (واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله امرنا بها
قل ان الله لا يأمر بالفحشاء) لان فعل القبيح مستحيل عليه لعدم الداعي ووجود الصارف فكيف يأمر بفعله
(أتقولون على الله ما لا تعلمون) انكار لضافتهم القبيح اليه وشهادة على ان مبنى قولهم على الجهل المفرط
وقيل المراد بالفاحشة طوافهم بالبيت عراة (بالقسط) بالعدل وبما قام في النفوس أنه مستقيم حسن عند كل
ميز وقيل بالتوحيد (وأقيموا وجوهكم) وقيل أقيموا وجوهكم أى اقموا وعبادته مستقيمين اليها غير عادلين الى
غيرها (عند كل مسجد) في كل وقت سجود أو في كل مكان سجود وهو الصلاة (وادعوه) وابعدهم (مخلصين
له الدين) أى الطاعة مبتغين بها وجه الله خالصة (كما بدأكم تودون) كما أنشأكم ابتداء بعيدكم اخرج عليهم
في انكارهم الاعادة بابتداء النطق والمعنى أنه يبعيدكم فيجازيكم على أعمالكم فأخلصوا له العبادة (فريقا
هذى) وهم الذين أسلموا أى وفقهم للايمان (وفريقا حق عليهم الضلالة) أى كلمة الضلالة وعلم الله انهم
يضلون ولا يهتدون وانتصاب قوله وفريقا فعل مضمر يفهمه ما بعده كأنه قيل وخذل فريقا حق عليهم
الضلالة (انهم) ان الفريق الذي حق عليهم الضلالة (اتخذوا الشياطين اولياء) أى تولوهم بالطاعة فيما
أمرهم به وهذا دليل على أن علم الله لا أثر له في ضلالهم وانهم هم الضالون باختيارهم وتوليتهم الشياطين
دون الله (خذوا زينةكم) أى ريشكم ولباس زينتكم (عند كل مسجد) كلما صليتم أو طعتم وكانوا يطوفون
عراة وعن طاووس لم يأمرهم بالحريز والديناج وانما كان أحدهم يطوف عربانا ويدع ثيابه وراءه المسجد

والتكذيب بهار زنا لله الايمان بالكرامات ان لم يكن لها أهلا والله الموفق * قوله تعالى واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا وان
والله امرنا بها قل ان الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون (قال وكلاهما باطل من العذر لان أحدهما وهذا
أيضا من الاعتزال الخ) وغرضه ان عهد قاعدة التحسين والتقيح ومراعاة المصالح والاصح واستحالة مخالفة ذلك على الله تعالى ولا يتم
من ذلك غرض لان المنكر عليهم دعواهم أن الله تعالى أمرهم بالفحشاء وهم كاذبون في هذه الدعوى ولا يلزم من سلب الامر الارادة

لأن الله تعالى يأمر بما لا يريد ويريد ما لا يأمر به * قوله تعالى قل إنما حرم من الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً الآية (قال في هذاتكم لانه لا يجوز أن ينزل برهانا (٤٨٥) بأن يشرك به غيره) قال أجدوا غما

وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون قل إنما حرم من الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ولا كل أمة أجل فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون يا بني آدم أما يأبئكم رسل منكم بقصون عليكم آياتي فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم من الذي كان يكذبون حتى إذا جاءهم رسلنا بالبينات قالوا لا نعبد الا الله وحده ما شركنا من شيء من قبله نحن مسلمون

وان طاف وهي عليه ضرب وانترعت عنه لانهم قالوا لا نعبد الا الله في ثياب اذنبنافها وقيل تغاؤلا ليمتروا من الذنوب كما تعرفوا من الثياب وقيل الزينة المشط وقيل الطيب والسنة أن يأخذ الرجل أحسن هيئته للصلاة وكان بنو عامر في أيام حجهم لا يأكلون الطعام الا قوتا ولا يأكلون دما عظمون بذلك حجهم فقال المسلمون فانما أحق أن نفعل ففعل لهم (وكلوا واشربوا ولا تسرفوا) وعن ابن عباس رضي الله عنه كل ما شئت والبس ما شئت ما أخطأتك خصلتان سرف ومخيلة ويحكى ان الرشيد كان له طبيب نصراني حاذق فقال لعلي بن الحسين بن واقد ليس في كتابكم من علم الطب شيء والعلم علمان علم الابدان وعلم الاديان فقال له قد جمع الله الطب كله في نصف آية من كتابه قال وما هي قال قوله تعالى وكلوا واشربوا ولا تسرفوا فقال النصراني ولا يؤثر من رسولكم شيء في الطب فقال قد جمع رسولنا صلى الله عليه وسلم الطب في ألفاظ يسيرة قال وما هي قال قوله المدة بيت الداء والحيلة رأس الدواء واعط كل بدن ما عودته فقال النصراني ما ترك كتابكم ولا نبيكم بل بالينوس طبيا (زينة الله) من الثياب وكل ما يتجمل به (والطيبات من الرزق) المستلذات من المأكول والمشرب ومعنى الاستفهام في من انكار تحريم هذه الاشياء قيل كانوا اذا أحرموا شئوا ما يخرج منها من لحها وشحمها ولبنها (قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا) غير خالصة لهم لان المشركين شركاؤهم فيها (خالصة) لهم (يوم القيامة) لا يشركهم فيها أحد (فان قلت) هلا قيل هي للذين آمنوا ولغيرهم (قلت) لينبه على أنها خلقت للذين آمنوا على طريق الاصاله وأن الكفرة تبع لهم كقوله تعالى ومن كفر فأمتعه قليلا ثم أضطره الى عذاب النار وقرئ خالصة بالنصب على الحال وبالرفع على أنها خبر بعد خبر (الفواحش) ما تفاحش قبحه أي تزايد وقيل هي ما يهوى بالفروج (والاثم) عام لكل ذنب وقيل شرب الخمر (والبغى) الظلم والكبر أفرد بالذكر كقول وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى (ما لم ينزل به سلطاناً) فيه تمسك لانه لا يجوز أن ينزل برهانا بأن يشرك به غيره (وأن تقولوا على الله) وأن تقولوا عليه وتفتروا الكذب من التحريم وغيره (ولكل أمة أجل) وعيد لاهل مكة بالعباد النازل في أجل معلوم عند الله كما نزل بالامم * وقرئ فاذا جاء آجالهم وقال (ساعة) لانهم أقل الاوقات في استعجال الناس يقول المسجل لصاحبه في ساعة يريد أقصر وقت وأقربه (أما يأبئكم) هي ان الشرطية ضمت اليها ما مؤكدة معنى الشرط ولذلك رخصت فعلها النون الثقيلة أو الخفيفة (فان قلت) فاجزاء هذا الشرط (قلت) الفاء وما بعده من الشرط والجزاء والمعنى فمن اتقى وأصلح منكم والذين كذبوا منكم وقرئ تأبئكم بالتاء (فمن أظلم) فمن أشنع ظلما ممن تقول على الله ما لم يقله أو كذب ما قاله (أو أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب) أي مما كتب لهم من الارزاق والاعمار (حتى إذا جاءتهم رسلنا) حتى غاية نيلهم نصيبهم واستيفائهم - ثم له أي الى وقت وفاتهم وهي حتى التي يبتدأ بعدها الكلام والكلام ههنا الجملة الشرطية وهي إذا جاءتهم رسلنا قالوا (يتوفونهم) حال من الرسل أي متوفونهم والرسل ملك الموت وأعوانه * وما وقعت موصولة بآين في خط المصحف وكان حقها أن تفصل لانها موصولة بمعنى أين الا لله الذين تدعون (ضلوا عنا) غابوا عنا فلا تراهم ولا ننتفع بهم اعترافا منهم بأنهم لم يكونوا على شيء فيما كانوا عليه وأنهم لم يحمده في العاقبة (قال ادخلوا) أي يقول الله تعالى يوم القيامة لا أولئك الذين قال فيهم فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته وهم كفار العرب (في أمم) في موضع الحال أي كائنين في جملة أمم وفي غمارهم مصاحبين لهم أي ادخلوا في النار مع أمم (قد خلت من قبلكم) وتقدم زمانهم - ثم زمانكم (لعنت أختها) التي ضلت بالافتدائها (حتى إذا ادركوا فيها) أي تداركوا جميعه - حتى تلاحقوا واجتمعوا في النار

أيضا كتم تدعون من دون الله قالوا ضلوا عنا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين قال ادخلوا في أمم قد خلت من قبلكم من الجن والانس في النار كلما دخلت أمة لعنت أختها حتى إذا ادركوا فيها جميعا

يعني التهم منه لان الكلام جرى مجرى ماله سلطان الا انه لم ينزل لانه انما في تنزيل السلطان به ولم ينف أن يكون له سلطان وكان أصل الكلام وان تشركوا بالله ما لا سلطان به فينزل فيكون على طريقة * على لاجب لا يمتدى بغيره *

• قوله تعالى وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رحمة ربنا بالحق ونودوا أن تبلغ الجنة أو نعوها بما كنتم تعملون (قال اللام لتوكيد النفي بعنون وما كان يستقيم الخ) قال أحمده وهذه تكفي وجوه القدرية بالرد فأنتم شاهدوا شهادة تامة مؤكدة باللام على أن المهتدي من خلق الله الهدى وان غير ذلك محال أن يكون فلا مهتدي إلا من هدى الله ولولم يهد الله لم يهتد وأما القدرية فيزعمون أن كل مهتد خلق لنفسه الهدى فهو إذا مهتد وان لم يهد الله أهدي الله للعبد خلق الهدى له وزعمهم أن الله تعالى لم يخلق لأحد من المهتدين الهدى (٤٨٦) ولا يتوقف ذلك على خلقه تعالى الله عما يقولون ولما فطن الزنخشي على

قالت آخرهم لا ولا هم ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذابا ضعفا من النار قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون وقالت أولاهم لا آخرهم فما كان لكم علينا من فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون أن الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط وكذلك تجزي المجرمين لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش وكذلك تجزي الظالمين والذين آمنوا وعملوا الصالحات لا تكف نفسا الاوسعهم أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون وزعمنا ما في صدورهم من غل تجري من تحتهم الأنهار وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

(قالت آخرهم) منزلة وهي الاتباع والسفلة (لا ولا هم) منزلة وهي القادة والرؤس ومعنى لا ولا هم لا جمل أولاهم لأن خطأهم مع الله لا معهم (عذابا ضعفا) مضاعفا (لكل ضعف) لأن كل من القادة والاتباع كانوا ضالين مضلين (ولكن لا تعلمون) قرئ بالياء والتاء (فما كان لكم علينا من فضل) عطفوا هذا الكلام على قول الله تعالى للضعف فله لكل ضعف أي فقد ثبت أن لا فضل لكم علينا وإنما تساوون في استحقاق الضعف (فذوقوا العذاب) من قول القادة أو من قول الله لهم جميعا (لا تفتح لهم أبواب السماء) لا يصعد لهم عمل صالح اليه يصعد الكلام الطيب كالأن كتاب الأبرار في علمين وقيل إن الجنة في السماء فالمعنى لا يؤذن لهم في صعود السماء ولا يطرق لهم إليها يدخلوا الجنة وقيل لا تصعد أرواحهم إذا ماتوا كما تصعد أرواح المؤمنين وقيل لا تنزل عليهم البركة ولا يغاثون ففتحنا أبواب السماء وقرئ لا تفتح بالفتح لا يفتح بالياء ولا تفتح بالتاء والبناء للفاعل ونصب الأبواب على أن الفعل للآيات وبالياء على أن الفعل لله عز وجل * وقرأ ابن عباس الجمل بوزن القمل وسعيد بن جبيرة الجمل بوزن النعر وقرئ الجمل بوزن القمل والجمل بوزن النصب والجمل بوزن الحبل ومعناها القاس الغليظ لأنه جبال جمعت وجعلت جملة واحدة وعن ابن عباس رضي الله عنه أن الله أحسن تشبيها من أن يشبهه بالجمل يعني أن الجمل مناسب للخيطة الذي يسلك في سم الأبرة والبعر لا يناسبه إلا أن قراءة العامة أوقع لأن سم الأبرة مثل في ضيق المسلك يقال أضيق من خرب الأبرة وقالوا للدليل الماهر خربت للأبرة تداءبه في المضايق المشبهة باخترات الأبر والجمل مثل في عظم الجرم قال

* جسم الجمل وأحلام العصافير * أن الرجال ليسوا بجزر تراد منهم الأجسام فليل لا يدخلون الجنة حتى يكون ما لا يكون أقدام ولوج هذا الحيوان الذي لا يبلغ إلا في باب واسع في ثقب الأبرة وعن ابن مسعود أنه سئل عن الجمل فقال زوج الناقة استجبالا للسان وإشارة إلى أن طلب معنى آخر تكاف * وقرئ في سم بالحركات الثلاث وقرأ عبد الله في سم الخيط والخيط كالخزام والمخزم ما يخاطبه وهو الأبرة (وكذلك) ومثل ذلك الجزاء الفظيع (تجزي المجرمين) أي يؤذن أن الأجرام هو السبب الموصل إلى العقاب وأن كل من أجرم عوقب وقد كرره فقال (وكذلك تجزي الظالمين) لأن كل مجرم ظالم لنفسه (مهاد) فراس (غواش) أغطية وقرئ غواش بالرفع كقوله تعالى وله الجوار أنشأت في قراءة عبد الله (لا تكف نفسا الاوسعها) جملة معترضة بين المبتدأ والخبر للترغيب في اكتساب ما لا يكتفنه وصف الواصف من النعيم الخالد مع التعظيم بما هو في الوسع وهو الامكان الواسع غير الضيق من الأيمان والعمل الصالح وقرأ الاعمش لا تكلف نفس * من كان في قلبه غل على أخيه في الدنيا نزع منه فسلب قلوبهم وطهرت ولم يكن بينهم إلا التواد والتعاطف وعن علي رضي الله عنه في لارجوان أكون أنا وعثمان وطليحة والزبير منهم (هدانا لهذا) أي وفقنا لموجب هذا الفوز العظيم وهو الأيمان والعمل الصالح (وما كنا لنهتدي) اللام لتوكيد النفي بعنون وما كان يستقيم أن نكون مهتدين لولا هداية الله وتوفيقه وفي مصاحف أهل الشام ما كنا لنهتدي

عادته في تحريف الهدى من الله تعالى إلى اللطف الذي يسببه بخلق العبد الاهتداء

بنفسه فأنصف من نفسك وأعرض قول القائل المهتدي من اهتدي بنفسه من غير أن يهديه الله أي يخلق له الهدى على قوله تعالى حكاية عن قول الموحدين في دار الحق وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله وانظر تباين هذين القولين أعني قول المعتزلي في الدنيا وقول الموحدي في الآخرة في مقعد صدق واختلاف فك أي الفريقة بين تفتدي به وما أراك والخطاب لكل عاقل تعمل به هذا القول المحكي عن أولياء الله في دار السلام منقوله في الكتاب العزيز قول قدرى صال تدبذب مع هوأه وتعصبه في دار الغرور والزوال نسأل الله حسن الساب والمسال

لقد جاءت رسال ربنا
بالحق ونودوا أن نلاكم
الجنة أو نرقوها بما
كنتم تعملون ونادى
أصحاب الجنة أصحاب
النار أن قد وجدنا
ما وعدنا ربنا حقاً فهل
وجدتم ما وعد ربكم حقاً
قالوا نعم فأذن مؤذن
بينهم أن لعنة الله على
الظالمين الذين يصدون
عن سبيل الله ويغفونها
عوجاههم بالآخرة
كافرون وبينهم ما حجاب
وعلى الأعراف رجال
يعرفون كل سبيهم
ونادوا أصحاب الجنة أن
سلام عليكم لم يدخلوها
وهم يطعمون وإذا
صرفت أبصارهم تلقاه
أصحاب النار قالوا ربنا
لا تجعلنا مع القوم
الظالمين ونادى أصحاب
الأعراف رجالاً يعرفونهم
بسبيهم قالوا ما أغنى

عنكم ، وما كنتم تستكبرون أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله بركة أدخلوا الجنة

تعالى وتهدي عن ذلك ويدقق القول بالسان الجراءة أن الجنة ونعيمها أقطاعهم بحق مستحق على الله تعالى لا تغضل له عليهم فيه بل هو عبثية دين تقاضاء بعض الناس من مديانته وانظر رأي الفريقين المذكورين أحق بلقب المبطلة والسلام * عاد كلامه (قال فان قلت هلا قيل ما وعدكم ربكم بما قيل ما وعدنا الخ) قال أجدو لقائل ان يقول ولو ذكر المفعول حسب ذكره في الاول فقيل فهل وجدتم ما وعدكم ربكم حقا لكان الفعل مطلقا أيضا باعتبار الموعود به لانه لم يذكر فكان يتناول كل موعود من البعث والحساب والعقاب الذي هو أنواع من جلته التحمس على نعيم أهل الجنة فليس ذلك خاصا بحذف المفعول الواقع على الموعودين فالوجه أن حذفه إيجاز وتخفيف واستغناء عنه بالاول والله أعلم * قوله تعالى ادعوا ربكم تضرع وخفية انه لا يحب المعتدين

لا خوف عليكم ولا أنتم
 تحزنون ونادى أصحاب
 النار أصحاب الجنة أن
 أفيضوا علينا من الماء أو
 مما رزقكم الله قالوا إن
 الله حرمهما على الكافرين
 الذين اتخذوا دينهم هواً
 ولعبوا وغرتهم الحياة
 الدنيا فاليوم ننسأهم كما
 ننسأ القاء يومهم هذا
 وما كانوا بإياتنا ينجحون
 ولقد جئناهم بكتاب
 فصلناه على علم هدى
 ورحمة لقوم يؤمنون
 هل ينظرون إلا تأويله
 يوم يأتي تأويله يقول
 الذين نسوه من قبل قد
 جاءت رسل ربنا بالحق
 فهل لنا من شفعاء
 فيشفعوا لنا أو نرد فعل
 غير الذي كنا نعمل قد
 خسروا أنفسهم وضل
 عنهم ما كانوا يفترون
 إن ربكم الله الذي خلق
 السموات والأرض في
 ستة أيام ثم استوى على
 العرش يغشي الليل
 النهار يطلبه حثيثاً
 والشمس والقمر والنجوم
 مسخرات بأمره ألا له
 الخلق والأمر تبارك
 الله رب العالمين ادعوا
 ربكم فضرعاً وخفية
 وبهم تنال داعي الناس

لا خوف عليكم ولا أنتم
تخزنون ونادى أصحاب
النار أصحاب الجنة أن
أفيضوا علينا من الماء أو
أمر رزقكم الله قالوا ان
الله حرمهما على الكافرين
الذين اتخذوا دينهم هوا
ولعبوا غرتهم ثم الحياة
الدينا قال يوم نساهاهم كما
نساوا لقاء يومهم هذا
وما كانوا بآياتنا يجمعون
ولقد جئناهم بكتاب
فصلنا على علم هدى
ورحمة لقوم يؤمنون
هل ينظرون إلا تأويله
يوم يأتي تأويله يقول
الذين نسوا من قبل قد
جاءت رسل ربنا بالحق
فهل لنا من شفعاء
فيشفعوا لنا أو نردفهم
غير الذي كنا تعمل قد
خسرنا أنفسهم وضل
عنهم ما كانوا يفترون
إن ربكم الله الذي خلق
السموات والأرض في
سنة أيام ثم استوى على
العرش يغشي الليل
النهار يطأه منه جنينا
والشمس والقمر والنجوم
مسخرات بأمره ألا له
الخلق والأمر تبارك
الله رب العالمين ادعوا
ربكم خضوعا وخفية
وبهم نزل داعي الناس

ولا يعلم انه جمع بين يدين رفع الصوت في الدعاء وفي المسجود وبما حصدت للعوام حينئذ رقة لا تحصل مع خفض الصوت الكثير ورعاية تمت الوقار وسأول السنة الثابتة بالانار وما هي الارقة شبيهة بالرقعة العارضة للنساء والاطفال ليست خارجة عن صميم القواد لانها لو كانت من اصل لمكانت عند اتباع السنة في الدعاء وفي خفض الصوت به أو فرفر أو في وأزكى فها أكثر التباس الباطل بالحق على

الكثير ولا يشعر الناس به وان كان الرجل يصلى الصلاة الطويلة وعنده الزور وما يشعرون به واقد أدركنا
أقواما ما كان على الارض من عمل يقدر ان على أن يعملوه في السرف فيكون علانية أبدا ولقد كان المسلمون
يجهلون في الدعاء وما يسمع لهم صوت ان كان الاله سائدهم وبينهم وذلك ان الله تعالى يقول ادعوا ربكم
تضرعا وخفية وقد أتى على ذكرنا فقال اذ نادى ربه ندا خفيا وبين دعوة السر ودعوة العلانية سبعون
ضعفا (انه لا يجب المعتدين) أى المجاوزين ما أمروا به في كل شئ من الدعاء وغيره وعن ابن جريج هو رفع
الصوت بالدعاء وعنه الصياح في الدعاء مكروه وبدعة وقيل هو الاسهاب في الدعاء وعن النبي صلى الله عليه
وسلم سيكون قوم يعتدون في الدعاء وحسب المؤمن أن يقول اللهم انى أسألك الجنة وما قرب اليها من قول
وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ثم قرأ قوله تعالى انه لا يجب المعتدين (ان رحمة الله
قريب من المحسنين) كقوله وانى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا وانما ذكر قريب على تأويل الرحمة
بالرحم أو الترحم أولانه صفة موصوف محذوف أى شئ قريب أو على تشبيهه بفعل الذى هو بمعنى مفعول
كاشبه ذلك به فقبل قتلاء وأسرا أو على أنه بزنة المصدر الذى هو التقيض والضعيف أولان تأنيث الرحمة
غير حقيقي * قرئ نشر او هو مصدر نشر وانتصابه اما لان أرسل ونشر متقاربان فكأنه قيل نشر هانثرا
واما على الحال بمعنى منتشرات ونشر اجمع نشور ونشر تخفيف نشر كرسل ورسلا وقرأ مسروق نشر اجمع
منشورات فعل بمعنى مفعول كنفذ وحسب ومنه قولهم ضم نشره وبشر اجمع بشير وبشر تخفيفه وبشر
بفتح الباء مصدر من بشره بمعنى بشره أى بأشرا وبشرى (بين يدي رحمة) أمام رحمة وهى الغيث الذى
هو من أتم النعم وأجلها وأحسنها (أقلت) جئت ورفعت واشتقاق الاقلال من القلة لان الرفع المطبق
يرى الذى يرفعه قائما لا (صاحبنا) (صاحبنا) (صاحبنا) (صاحبنا) (صاحبنا) (صاحبنا) (صاحبنا) (صاحبنا) (صاحبنا) (صاحبنا)
على المعنى كالنقل لانه كالمحمل الوصف على اللفظ لقليل ثقيل (البلد ميت) لاجل بدليس فيه حيا وليسقيه
وقرئ ميت (فأثرنا به) بالبلد أو بالصحاب أو بالسوق وكذلك (فأخرجنا به) * كذلك) مثل ذلك الاخراج
وهو اخراج الثمرات (فخرج الموقى اعلمكم تذكرون) فيؤيدكم التذكرا لانه لا فرق بين الاخراجين اذ كل واحد
منهما عادة لشيء بعد انشائه (والبلد الطيب) الارض المسماة الكريمة التربة (والذى خبث) الارض
المسجة التى لا تنبت ما ينفع به * باذن ربه بتيسيره وهو فى موضع الحال كانه قيل يخرج نباته حسنا وفيها
لانه واقع فى مقابلة (نكدا) والنكدا الذى لا خير فيه * وقرئ يخرج نباته أى يخرج به البلد وينبته
وقوله والذى خبث صفة للبلد ومعناه والبلد الخبيث لا يخرج نباته الا نكدا الخذف المضاف الذى هو الثمرات
واقم المضاف اليه الذى هو الراجع الى البلدة قامة الا أنه كان مجرورا بارزا فانقلب مرفوعا مستكنا لوقوعه
موقع الفاعل أو بغيره ونبات الذى خبث * وقرئ نكدا بفتح الكاف على المصدر رأى ذاك نكدا ونكدا
باسكانها للتخفيف كقوله نزه عن الربيع نزه وهما مثل ان ينبج فيه الوعظ والتنبية من المكافين
ولان لا يؤثر فيه شئ من ذلك وعن مجاهد آدم وذريته منهم خبيث وطيب ومن قتادة المؤمن سمع كتاب الله
فوعاه بعقله وانتفع به كالارض الطيبة أصابها الغيث فانبتت والكافر بخلاف ذلك وهذا التمثيل واقع على
أثر ذكر المطر وانزاله بالبلد الميت واخراج الثمرات به على طريق الاستطراد (كذلك) مثل ذلك التصريف
(انصرف الآيات) زردها ونكررها (لقوم يشكرون) نعمة الله وهم المؤمنون ليعفروا فيها ويعتبروا
بها وقرئ يصرف بالياء أى يصرفها الله (لقد أرسلنا نوحا) جواب قسم محذوف (فان قلت) ما لهم
لا يكادون ينطقون بهذه اللام الامع قد قبل عنهم نحو قوله حلفت اهابا لله حلفه فاجر * لنا ما
(قلت) انما كان ذلك لان الجملة القسمية لا تساق الا تأكيد الجملة المقسم عليها التى هى جوابها
فكانت مظنة لى التوقع الذى هو معنى قد عند استماع مخاطب كلمة القسم قيل أرسل نوح عليه السلام
وهو ابن خمسين سنة وكان نجارا وهو نوح بن نوح بن مشي بن خنوخ وخنوخ اسم ادريس النبي عليه
السلام * وقرئ غير بالحركات الثلاث فالرفع على المحل كأنه قيل ما لكم انه غير الجرع على اللفظ

انه لا يجب المعتدين ولا
تعدوا على الارض بعد
اصلاحها وادعوه خوفا
وطمعا ان رحمت الله
قريب من المحسنين
وهو الذى يرسل الرياح
بشراب يدي رحمة
حتى اذا أقامت مصابا
نقالا سقناه لبلد ميت
فأثرنا به الماء فأخرجنا
به من كل الثمرات
كذلك نخرج الموقى
اعلمكم تذكرون والبلد
الطيب يخرج نباته
باذن ربه والذى خبث
لا يخرج الا نكدا
كذلك انصرف الآيات
لقوم يشكرون لقد
أرسلنا نوحا الى قومه
فقال يا قوم اعبدوا الله
ما لكم من اله غيره انى
أخاف عليكم عذاب
يوم عظيم

عقول كثيرة من الخلق
الله هم أربنا الحق حقا
وارزقنا اتباعه وأرنا
الباطل باطلا وارزقنا
اجتنابه

قوله تعالى قال الملا من قومه اننا نترك في ضلال مبين قال يا قوم ليس بي ضلالة ولكني رسول من رب العالمين (قال ان قلت لم قال ليس بي ضلالة ولم يقل ضلال الخ) قال أحد تلاميذه كون نفيها أبلغ من نفي الضلال بانها أخص منه غير مستقيم والله أعلم فان نفي الاخص أعم من نفي الاعم فلا يستلزمه ضرورة ان الاعم لا يستلزم الاخص بخلاف العكس ألا تترك اذا قالت هذا ليس بانسان لم يستلزم ذلك ان لا يكون حيوانا ولو قلت (٤٩٠) هذا ليس بحيوان لا يستلزم ان لا يكون انسانا فنفي الاعم كما ترى أبلغ من نفي الاخص والتحقيق

في الجواب ان يقال الضلالة أدنى من الضلال وأقل لانها لا تطلق الا على الفعلية الواحدة منه وأما الضلال فينطلق على القليل والكثير من جنسه ونفي الأدنى أبلغ من نفي الأعلى لا من قال الملا من قومه اننا نترك في ضلال مبين قال يا قوم ليس بي ضلالة ولكني رسول من رب العالمين أبلغكم رسالات ربي وأنصح لكم وأعلم من الله ما لا تعلمون أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم وابتغوا ولعلكم ترجون فكنذبوه فأنجيناهم والذين معه في الفلك وأعرقنا الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوما همين إلى عاد

والنصب على الاستثناء بمعنى ما لكم من اله الاياه كقولك ما في الدار من أحد الارزاد وغيره (فان قلت) فاموقع الجملة بعد قوله اعبدوا الله (قلت) الاولى بيان لوجه اختصاصه بالعبادة والثانية بيان للداعي الى عبادته لانه هو المحذور عقابه دون ما كوايابه بدونه من دون الله * واليوم العظيم يوم القيامة أو يوم نزول العذاب عليهم وهو لطوفان (الملا) الاشراف والسادة وقيل الرجال ليس معهم نساء (في ضلال) في ذهاب عن طريق الصواب والحق * ومعنى الرؤية رؤية القاب * (فان قلت) لم قال (ليس بي ضلالة) ولم يقل ضلال كما قالوا (قلت) الضلالة أخص من الضلال فكانت أبلغ في نفي الضلال عن نفسه كانه قال ليس بي شيء من الضلال كما لو قيل لك ألك عمر فقلت مالي عمرة (فان قلت) كيف وقع قوله (ولكني رسول) استدراكا للارتفاع عن الضلالة (قلت) كونه رسولا من الله مبلغا رسالاته ناصحا في معنى كونه على الصراط المستقيم فصح لذلك أن يكون استدراكا للارتفاع عن الضلالة * وقرئ أبلغكم بالتحفيف (فان قلت) كيف موقع قوله أبلغكم (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون كلاما مستأنفا بما ناله كونه رسول رب العالمين والثاني أن يكون صفة لرسول (فان قلت) كيف جاز أن يكون صفة والرسول لفظ الغائب (قلت) جاز ذلك لان الرسول وقع خبرا عن ضمير المخاطب وكان معناه كما قال (رسالات ربي) ما أوحى إلى في الاوقات المتطاولة أو في المعاني المختلفة من الاوامر والنواهي والمواظب والزواجر والبشائر والنذائر ويجوز أن يراد رسالاته اليه الى الانبياء قبله من صحف جده ادريس وهي ثلاثون صحيفة ومن صحف شيث وهي خمسون صحيفة (وأصح) (كم) يقال نصحت له ونصحت له وفي زيادة اللام مبالغة ودلالة على المحاض النصيحة وأنها وقعت خالصة للنصح له مقصودا بما اجانبه لا غير فرب نصيحة ينتفع بها الناصح فيقصد النفعين جميعا ولا نصيحة أمحض من نصيحة الله تعالى ورسله عليهم السلام (وأعلم من الله ما لا تعلمون) أي من صفات الله وأحواله يعني قدرته الباهرة وشدة بطشه على أعدائه وأن بأسه لا يرد عن القوم المجرمين وقيل لم يسمعوا بوقوع حل بهم العذاب قبلهم فكانوا آمنين لا يعلمون ما علم نوح بوحى الله اليه أو أراد وأعلم من جهة الله أشياء لا علم لكم بها فادوحى اليها (أو عجبتم) الهزلة للانكار والواد للعطف والمعطوف عليه محذوف كانه قيل أ كذبتم وعجبتم (أن جاءكم) من أن جاءكم (ذكر) موعظة (من ربكم على رجل منكم) على لسان رجل منكم كقوله ما وعدتنا على رسلك وذلك أنهم كانوا يتعجبون من نبوة نوح عليه السلام ويقولون ما سمعنا به مذاق آياتنا لا أولين يعنون ارسال البشر ولو شاعر بنا لا نزل ملائكة (لينذركم ولتتقوا) لينذركم عاقبة الكفر وليوجد منكم التقوى وهي الخشية بسبب الانذار (ولعلمكم ترجون) ولترجوا بالتقوى ان وجدت منكم (والذين معه) قيل كانوا أربعين رجلا وأربعين امرأة وقيل تسعة ينفوسهم وصام ويافث وستة من آمن به (فان قلت) (في الفلك) هم يتعلق (قلت) هو متعلق بعه كانه قيل والذين استقروا معه في الفلك أو صحبوه في الفلك ويجوز ان يتعلق بفعل الانجاء أي أنجيناهم في السفينة من الطوفان (عين) عى القلوب غير مستبصرين وقرئ عامين والفرق بين العمى والعمى أن العمى يدل على عمى

الآية (قال ان قلت) كيف موقع قوله أبلغكم قلت فيه وجهان الخ) قال أحد وقد استدرك ابن جني قول ثابت أبي الطيب * اننا الذي نظرا لاعمى الى أدبي * عدولا عن لفظ الغيبة لو كان الى أدبه وهذه الآية والرجز العلوي كفيلا بنحسين ما رزقته أبو الطيب

(قال فان قلت لم حذف العاطف من قوله تعالى في قصة هود هذه قال يا قوم ولم يقل فقال قلت لانه اخرج الكلام جوابا عن سؤال سائل كانه قيل فما قال هود حينئذ قيل قال يا قوم وكذلك قال الملاء) قال اجدو حذف العاطف (٤٩١) من المقالة ألا ترى قوله في سورة

أناهم هودا قال يا قوم
اعبدوا الله ما لكم من
اله غيره أفلا تتقون
قال الملاء الذين كفروا
من قومه انالترك في
سفاهة وانالظنك من
الكاذبين قال يا قوم
ليس بي سفاهة
ولكني رسول من رب
العالمين أنا أنكم رسالات
ربي وأنا أنكم ناصح
أمين أو عيبت أن جاءكم
ذكر من ربكم على
رجل منكم لينذركم
واذكروا اذ جاءكم
خلفاء من بعد قوم نوح
وزادكم في الخلق بسطة
فأذكروا آلاء الله
لعلكم تفلحون قالوا
أجئتنا لن عبد الله وحده
ونذرنا كان يعبد آباؤنا
فأتنا بآل بعدنا ان كنت
من الصادقين قال
قد وقع عليكم من
ربكم رجس وغضب
أتجادلونني في أسماء
سميتهموها أنتم وآباؤكم
ما نزل الله به من سلطان
فانتظروا إلى معكم من
المنتظرين فأنجينا
والذين معه برجة منا
وقطعنا دابر الذين كذبوا
بآياتنا

ثابت والعامي على عمى حادث ونحوه قوله وضائق به صدرك (أناهم) واحد منهم من قولك يا خا العرب
للو احد منهم وانما جعل واحد منهم لانهم أفهم عن رجل منهم وأعرف بحاله في صدقه وأمانته وهو هود بن
شالم بن ارغشذين سام بن نوح وأناهم عطف على نوحا (هودا) عطف بيان له (فان قلت) لم حذف العاطف
من قوله (قال يا قوم) ولم يقل فقال كافي قصة نوح (قلت) هو على تقدير سؤال سائل قال فما قال لهم هود
فقيل قال يا قوم اعبدوا الله وكذلك (قال الملاء) (فان قلت) لم وصف الملاء (الذين كفروا) دون الملاء من قوم
نوح (قلت) كان في أشرف قوم هود من آمن به منهم من ثبن سعد الذي أسلم وكان يكتم اسلامه فأريدت
التقرقة بالوصف ولم يكن في أشرف قوم نوح مؤمن ونحوه قوله تعالى وقال الملاء من قومه الذين كفروا
وكذبوا بآلاء الآخرة ويجوز أن يكون وصفا واراد اللزم لا غير (في سفاهة) في خفة حلم وسفاهة عقل حيث
تمجردين قومك إلى دين آخر وجهات السفاهة ظرفا على طريق المجاز أرادوا أنه متمكن فيها غير منفك عنها
وفي اجابة الانبياء عليهم السلام من نسبهم إلى الضلال والسفاهة بما أجابوهم به من الكلام الصادر عن الحلم
والاغضاء وترك المقابلة بما قالوا لهم مع علمهم بأن خصومهم أضل الناس وأسفهم أدب حسن وخلق عظيم
وحكاية الله عز وجل ذلك تعلم لعباده كيف يخاطبون السفاهة وكيف بغضون عنهم ويسبلون أذيالهم على
ما يكون منهم (ناصح أمين) أي عرفت فيما بينكم بالنصح والامانة فإحكي أن أتهم أو أنا أنكم ناصح فيما
أدعوكم إليه أمين على ما أقول أنكم لا كذب فيه (خلفاء من بعد قوم نوح) أي خلفتموهم في الأرض
أو جعلكم ملوكا في الأرض قد استخفكم فيها بعدهم (في الخلق بسطة) فيما خلق من أجرامكم ذهابا في الطول
والبدانة قيل كان أقصرهم ستين ذراعا وأطولهم مائة ذراع (فأذكروا آلاء الله) في اختلافكم وبسطة
أجرامكم وما سواها من عطاياه وواحد الآلاء إلى ونحوه في وأنا وضلع وأضلاع وعذب وأعذاب (فان
قلت) اذني قوله اذ جاءكم خلفاء ما وجه انتصابه (قلت) هو مغبول به وليس بظرف أي اذ كروا وقت
استخلافكم (أجئتنا لن عبد الله وحده) أنكرنا واستبعدوا اختصاص الله وحده بالعبادة وتركوا دين الآباء
في اتخاذ الاصنام شركاء معه حبائل انشؤا عليه والقالا صادفوا آباءهم يتدينون به (فان قلت) ما معنى
الجي في قوله أجئتنا (قلت) فيه أوجه أن يكون لعود عليه السلام مكان من نزل عن قومه ينحش فيه كما كان
يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بجماعة قبل المبعث فلما أوحى إليه جاء قومه يدعوهم وأن يريدوا به الاستزاه
لانهم كانوا يعتقدون أن الله تعالى لا يرسل الا الملائكة فكأنهم قالوا أجئتنا من السماء كما يجي الملك وأن
لا يريدوا حقيقة الجي ولكن التمرض بذلك والقصد كما يقال ذهب يشتني ولا براد حقيقة الذهاب كأنهم
قالوا أقصدتنا لن عبد الله وحده وتعرضت لنا بتسكيف ذلك (فأتنا بآل بعدنا) استجبال منهم للذهب (قد وقع
عليكم) أي حق عليكم ووجب أو قد نزل عليكم جعل المتوقع الذي لا بد من نزوله بمنزلة الواقع ونحوه قولك لمن
طلب اليك بعض المطالب قد كان ذلك وعن حسان أن ابنه عبد الرحمن لسهه زنبور وهو طفل فجاء يبي
فقال له يابني مالك قال لسهه طوي ركانه ملتف في بردي حبرة فضمه إلى صدره وقال له يابني قد قلت الشعر
والرجس المذاب من الارتجاس وهو الاضطراب (في أسماء سميتهموها) في أشياء ما هي الا أسماء ليس
تحتها سميات لانكم سميتهموها آلهة ومعنى الالهية فيها معدوم محال وجوده وهذا كقوله تعالى مات دعون من
دونه من شيء ومعنى سميتهموها سميتهم بها من سميتهم زيدا وقطع دابرهم استنصالحهم وتدميرهم عن آخرهم
وقصتهم أن عادا قد تبسطوا في البلاد ما بين عمان وحضر موت وكانت لهم أصنام يعبدونها صدهاء وصمود
والهباء فبعث الله اليهم هودا نبيا وكان من أوسطهم وأفضلهم حسبا فكذبوه وازدادوا عتوا وتجبرا
فأمسك الله عنهم القطر ثلاث سنين حتى جهدوا وكان الناس اذا نزل بهم بلاء طلبوا إلى الله تعالى الفرج منه

الشعراء حكاية عن

تقاول موسى عليه السلام وفرعون كيف أسقط ذكر العاطف منه على كثرة الاقوال المصددة فيها وليس في ذلك والله أعلم ان العاطف
ينتظم الجمل حين يصيرها كاجلة الواحدة فاجتنب لارادة استقلال كل واحدة منها في معناها والله أعلم

عند بيته المحرم مسلمهم ومشرِكهم وأهل مكة اذ ذاك العماليق أولاد عماليق بن لاوذ بن سام بن نوح وسيدهم معاوية بن بكر فجهزت عاد إلى مكة من أمثالهم سبعين رجلا منهم قيل بن عنز ومن ثد بن سعد الذي كان يكتُم إسلامه فلما قدموا نزَلوا على معاوية بن بكر وهو بظاهر مكة خارجا عن الحرم فأزلهُم وأكرمهم وكانوا أخواله وأصهاره فأقاموا عنده شهرًا يشربون الخمر وتغنيهم - ثم الجرادان قينتان كانتا معاوية فلما رأى طول قامهم وذَهولهم باللهو وعما قدموا أنه أحمر ذلك وقال قد هلك أخوالي وأصهارى وهؤلاء على ما هم عليه - وكان يستحي أن يكلمهم خيفة أن يظنوا به ثقل مقامهم عليه فذكر ذلك للقيتين فقلتا قل شئرا نغنيهم به لا يدرون من قاله فقال معاوية

لعل الله يسقينا عظاما

فيسقى أرض عادان عادًا * قد امسوا ما يبديون الكلاما

وما كانوا مؤمنين والى
عود أخاهم صالحا قال
يا قوم اعبدوا الله ما لكم
من إله غيره قد جاءكم
بينته من ربكم هذه ناقة
الله لكم آية فذروها

فلما انتابه قالوا ان قومكم يتعوثون من البلاء الذى نزل بهم وقد أبطأتم عليهم فادخلوا الحرم واستسقوا
نقومكم فقال لهم من ثد بن سعد والله لا تسبقون بدعائكم ولكن ان أطعتم نبيكم وتبتم إلى الله تسقيتم وأظهر
إسلامه فقالوا لمعاوية احبس عنا امرئنا لا يقدر من معننا مكة فاته قد اتبع دين هو دوترك ديننا ثم دخلوا مكة
فقال قيل اللهم اسق عادا ما كنت تسقيهم فأنشأ الله تعالى صحابا ثلاثا أيضا وجرا وسوداء ثم ناداه مناد
من السماء يا قيل اختر لنفسك ولقومك فقال اخترت السوداء فانها أكثرهن ما تنفرت على عاد من واد لهم
يقال له المغيث فاستبشروا بهم او قالوا هذا عارض مطر نالجاءتهم منهار يح عقيم فأهلكتهم ونجا هو دوا المؤمنون
معه فأتوا مكة فعبدوا الله فبها حتى ماتوا (فان قالت) ما فائدة نبي الايمان عنهم في قوله (وما كانوا مؤمنين) مع
اثبات التكذيب بآيات الله (قلت) هو تعرض عن آمن منهم كثر ثد بن سعد ومن نجما مع هو د عليه السلام كانه
قال وقطعنا دابر الذين كذبوا منهم ولم يكونوا مثل من آمن منهم ليؤذن أن الهلاك خص المكذبين ونجى الله
المؤمنين قري والى عود جمع الصر ف بناويل القبيلة والى عود بالصر ف بناويل الحى أو باعتار الاصل لانه
اسم أبيهم الاكبر وهو عود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح وقيل سميت عودا لقلة من شأنهم التمد وهو الماء القليل
وكانت مساكنهم الحجرين الشام والحجاز الى وادي القرى (قد جاءكم بينة) آية ظاهرة وشاهد على صحة نبوتى
* وكانت قبل ما هذه البينة فقال (هذه ناقة الله لكم آية) وآية نصب على الحال والعامل فيها ما دل عليه اسم
لاشارة من معنى الفعل كانه قيل أشير إليها آية ولكم بيان لمن هي له آية موجهة عليه الايمان خاصة وهم
عود لانهم عابثوها وساير الناس أخبروا عنها وانيس الخبر كالمعاشة كانه قال لكم خصه وصاوتما أضيغت الى
اسم الله تعظيما لها ونفخا الشأن وأنها جاءت من عنده مكوونة من غير خلق وطروقة آية من آياته كما تقول
آية الله وروى أن عاد لما أهلكك عمرت عود بلادها وخلفوه هم فى الارض وكثروا وعمر وأعمار أطوالا
حتى ان الرجل كان يبنى المسكن المحكم فينه - دم فى حياته فتحتوا القبور من الجبال وكانوا فى سعة ورخاء من
العيش فعتوا على الله وأفسدوا فى الارض وعبدوا الاوثان فبعث الله تعالى اليهم صالحا عليه السلام وكانوا
قوما عربا وصالح من أوسطهم نسب ما قد عاينهم الى الله تعالى فلم يتبعه الا قليل منهم مستضعفون فخرهم
وأندبرهم فسألوه آية فقال آية آية تريدون قالوا اتخرج معنا الى عيدنا فى يوم معلوم اهلهم من السنة فتدعو
الهك وتدعو آلهتنا فان استجب لك اتبعناك وان استجب لنا اتبعنا فقال صالح نعم فخرج معهم ودعوا
أوثانهم وسألوها الاستجابة فلم تجبهم ثم قال سيدهم جندع بن عمرو وأشار الى صخرة منفردة فى ناحية الجبل
يقال لها الكلبة أخرج لنا من هذه الصخرة ناقة تخرجه جوفاء وبراء والمخرجة التى شاكلت البخت فان فعلت
صدقناك وأجبتناك فأخذ صالح عليه السلام عليهم المواثيق لمن فعلت ذلك لمؤمن ولتصدقن قالوا نعم فصلى
ودعاه به فتمحضت الصخرة تخض التوج بولدها فأنص - دعت عن ناقة عشر جوفاء وبراء كما وصفوا الايعلم
ما بين جنبها الا الله تعالى وعظماؤهم ينظرون ثم تجب ولدا مثلها فى العظم فأمن به جندع ورهط من قومه
ومنع أعقابهم ناس من رؤسهم أن يؤمنوا فكثت الناقة مع ولدها ترى الشجر وتشرب الماء وكانت تردغبا

• قوله تعالى قال الملا الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا من آمن منهم (قال ان قلت الضمير في منهم راجع الى ما اذا قلت الى قومه الخ) قال اجد فقوله ان على الاول بدل الشيء من الشيء وهما العيان واحدة وعلى الثاني بدل بعض من كل * عاد كلامه (قال فان قلت كيف وقع قولهم انما أرسل به مؤمنون جوابا للخ) قال اجد وقولهم انابه مؤمنون ليس (٤٩٣) اخبار عن وجوب الايمان به بل

عن امتثال الواجب والعمل به ونحن قد امتثلنا * عاد كلامه (قال ولذلك كان جواب الكفرة انما بالذي الخ) قال اجد ولو طابقوا بين

تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فإخذكم عذاب اليم واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم في الارض تتخذون من سهولها قصورا وتختون الجبال بيوتا فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا في الارض مفسدين قال الملا الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا من آمن منهم أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه قالوا انما أرسل به مؤمنون قال الذين استكبروا انما بالذي آمنتم به كفرون فمقروا النافذة

فاذا كان يومها وضعت رأسها في البئر فارتفعه حتى تشرب كل ماء فيها ثم تتفجج فيجتلبون ماشاوا حتى تمثلي أو انهم فيشربون ويدخرون قال أبو موسى الأشعري أتيت أرض غود فذرت مصدرا لناقة فوجدته ستين ذراعا وكانت النافذة اذا وقع الحر تصيفت بظهور الوادي فتهرب منها أنعامهم فتبسط الى بطنه واذ وقع البرد تشتت بطن الوادي فتهرب مواشهم الى ظهري فشتت ذلك عليهم وزيفت عقورهم امرأتان غنيرة أم غنم وصديقة بنت الخمار ما أضرت به من مواشيهما وكانتا كثيرتي المواشي فعقروها واقسموا لهما وطبخوه فانطلقا سقيها حتى رقي جبلا اسمه قارة فرغى ثلثا وانا كان صالحا قال لهم أدركوا الغصم يل عسى أن يرفع عنكم العذاب فلم يقدروا عليه وانفتحت الصخرة بعد رغانه فدخلها فقال لهم صالح تصبغون غدا ووجوهكم مصفرة وبعث غدا ووجوهكم حمرة واليوم الثالث ووجوهكم مسودة ثم يصحكم العذاب فلما رأوا العلامات طلبوا أن يقتلوه فأجابه الله في أرض فلسطين ولما كان اليوم الرابع وارتفع الضحى تحنطوا بالصبر وتكفئوا بالانطاع فأنتهم صبيحة من السماء فتنقطعت قلوبهم فهاكوا (تأكل في أرض الله) أي الارض أرض الله والنافذة نافذة الله فذروها تأكل في أرض ربه فليسست الارض لكم ولا ما فيها من النبات من انبساطكم (ولا تمسوها بسوء) لا تضربوها ولا تطردوها ولا تريبوها بشيء من الاذى اكراما لآية الله وبري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مر بالجرف غزوة تبوك قال لاصحابه لا يدخلن أحد منكم اقرية ولا تشربوا من مائها ولا تدخلوا على هؤلاء المعذنين الا أن تكونوا بأكبر أن يصيبكم مثل الذي أصابهم وقال صلى الله عليه وسلم باعلى أتدري من أشقى الا وانا قال الله ورسوله أعلم قال عاف ناقة صالح أتدري من أشقى الا تخرين قال الله ورسوله أعلم قال قاتلث وقرأ أبو جعفر في رواية تأكل في أرض الله وهو في موضع الحال يعني آكلة (وبوأكم) وزيادكم والمباة المنزل (في أرض) في أرض الجربين الحجاز والشام (من سهولها قصورا) أي تنهونهم من سهولة الارض بما تعملون منها من الرهص واللين والالتجر * وقرأ الحسن وتختون بفتح الخاء وتختاتون بفتح الخاء الفتح كقوله * ينباع من ذفري أسيل حرة (فان قلت) علام انتصب (بيوتا) (قلت) على الحال كما تقول خط هذا الثوب قيم او ابر هذه القصة فلما وهى من الحال المقدرة لان الجبل لا يكون بيتا في حال الخت ولا الثوب ولا القصة قيم او قلما في حال الخياطة والبري وقيل كانوا يسكنون السهول في الصيف والجبال في الشتاء (الذين استضعفوا) للذين استضعفهم رؤساء الكفار واستذلوهم و(ان آمن منهم) بدل من الذين استضعفوا (فان قلت) الضمير في منهم راجع الى ماذا (قلت) الى قومه أو الى الذين استضعفوا (فان قلت) هل لاختلاف المرجع أثر في اختلاف المعنى (قلت) نعم وذلك أن الراجع اذا رجع الى قومه فقد جعل من آمن مفسر ان استضعف منهم فدل أن استضعفهم كان مقصورا على المؤمنين واذا رجع الى الذين استضعفوا لم يكن الاستضعاف مقصورا عليهم ودل أن المستضعفين كانوا مؤمنين وكافرين (أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه) شيء قالوه على سبيل الطعنة والخصومة كما تقول للمجسمه أتعلمون ان الله فوق العرش (فان قلت) كيف صح قولهم (انما أرسل به مؤمنون) جوابا عنه (قلت) سألوهم عن العلم برسالة فجعلوا رساله أمرهم معلوما مكشوفامسلما لا يدخله ريب كأنهم قالوا العلم برسالة وبما أرسل به مالا كلام فيه ولا شبهة تدخله لوضوحه وناظرته وانما الكلام في وجوب الايمان به فتجبركم انابه مؤمنون ولذلك كان جواب الكفرة (انما بالذي آمنتم به كفرون) فوضعوا آمنتم به موضع أرسل به رد المناجعة المؤمنين معلوما واخذوه مسلما (فمقروا السابقة) أسند البقر الى جميعهم لانه كان برضاهم وان لم يباشروه الا بعضهم وقديقال

الكلام من لا كان مقتضى المطابقة ان يقولوا انا بما أرسل به كفرون واكن أبو ذلك حذرا مما في ظاهره من اثباتهم رسالته وهم يجحدونها وقد صدر

مثله ذلك على سبيل التهم كما قال فرعون ان رسواكم الذي أرسل اليكم ليجنون فانبت رساله تم كما وليس هذا موضع التهم فان الغرض اخبار كل واحد من الفريقين المؤمنين والمكذابين عن حاله فلهذا خلاص الكافرون قولهم عن اشعار الايمان برسالة احتياط لا لكفر وعلا في الاصرار

للقبيلة الصخمة أنتم فعلتم كذا وما فعله الا واحد منهم (وعتوا عن أمر ربهم) وتولوا عنه واستكبروا عن
 امتثال ما أمرهم به على لسان صالح عليه السلام من قوله فذرهم وما آتواكم من الله وشأن
 ربهم وهو دينهم ويجوز أن يكون المعنى وصدر عنهم عن أمر ربهم كان أمر ربهم بتركها كان هو السبب
 في عتوهم ونحو عن هذه ما في قوله وما فعلته عن أمرى (أثنتا بما تعدنا) أرادوا من العذاب وانما جاز
 الاطلاق لانه كان معلوما واستجهم له لتكذيبهم به ولذلك عتوه بما هم به كفرون وهو كونه من المرسلين
 (الرجفة) الصيحة التي زلزلت اهل الارض واضطربوا لها (في دارهم) في بلادهم أو في مساكنهم (جائين)
 هاهنا لا يتحركون موقى يقال الناس جثم أى قعد لا حراك بهم ولا ينسبون نسبة ومنه الجمعة التي جاء
 النهى عنها وهى البهيمة تربط وتجمع قوائها ترى وعن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يامر بالجر قال
 لا تسألوا الآيات فقد سألها قوم صالح فأخذهم الصيحة فلم يبق منهم الا رجل واحد كان في حرم الله
 قالوا من هو قال ذلك أبو رغال فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه وروى أن صالحا كان بعثه الى
 قوم فخاف أمره وروى أنه عليه السلام مر بقبر أبى رغال فقال أتدرون من هذا قالوا الله ورسوله أعلم فذكر
 قصة أبى رغال وأنه دفن ههنا ودفن معه غصن من ذهب فابتدروه وبخثوا عنه بأسيا فاهم فاستخرجوا
 الغصن (فتولى عنهم) الظاهر انه كان مشاهدا لما جرى عليهم وأنه تولى عنهم بعدما أبصرهم جائين تولى عنهم
 ضمير على ما فاته من إيمانهم يتخزن اهلهم ويقول (يا قوم لقد بذلت فيكم دسعى ولم آل جهدا فى ابلاغكم
 النصيحة لكم وليكنكم (لا تحبون الناصحين) ويجوز أن يتولى عنهم تولى ذاهب عنهم منكرا لصرارهم
 حين رأى العلامات قبل نزول العذاب وروى أن عقربهم الناقة كان يوم الاربعاء ونزل بهم العذاب يوم
 السبت وروى أنه خرج في مائة وعشرة من المسلمين وهو يبكي فالتفت فرأى الدخان ساطعا فلم أنهم ثم قد
 هلكوا وكانوا ألفا وخمسمائة دار وروى انه رجع عن معه فسكنوا ديارهم (فان قلت) كيف صح خطاب
 الموقى وقوله ولكن لا تحبون الناصحين (قلت) فذيقول الرجل لصاحبه وهو ميت وكان قد نصحه حيا فلم
 يسمع منه حتى ألقى بنفسه فى التهلكة يا أخى كم نصحتك كم قلت لك فلا تقبل منى وقوله ولكن لا تحبون
 الناصحين حكاية حال ماضية (ولوطا) وأرسلنا لوطا (اذ) ظرف لارسلنا أو اذ كر لوطا واذ بدل منه
 بمعنى واذ كر وقت (قال لقومه أتأتون الفاحشة) أتفعلون السيئة المتعمدة فى القبح (ماسمى بكم بها)
 ما عملها قبلكم والباء التعمدية من قولك سبقته بالكرة اذا ضربتها قبله ومنه قوله عليه السلام من قبل بها
 عكاشة (من أحد من العالمين) من الاولى زائدة لتوكيد النفي وافادة معنى الاستعراق والثانية للتبعيض
 (فان قلت) ما موقع هذه الجملة (قلت) هى جملة مستأنفة أنكر عليهم أولا بقوله أتأتون الفاحشة ثم
 ونحوهم عليها فقال أنتم أول من علمها أو على أنه جواب لسؤال مقدم كنهم قالوا لم تأت بها فقال ماسمى بكم
 أحد فلا تسموا ما لم تسم به قوا به (أنكم لتأتون الرجال) بيان لقوله أتأتون الفاحشة والهمزة مثله فى أتأتون
 للانكار والتنظيم وقرئ أنكم على الاخبار المستأنفة لتأتون الرجال من أى المرأة اذا غشها (شهوة) مفعول
 له أى للاستهواء لا حامل لكم عليه الا مجرد الشهوة من غير داع آخر ولا ذم أعظم منه لانه وصف لهم
 بالبهيمة وأنه لا داعى لهم من جهة العقل البتة كطلب النسل ونحوه أو حال يعنى مشتهين تابعين للشهوة غير
 ملتفتين الى السماجة (بل أنتم قوم مسرفون) أضرب عن الانكار الى الاخبار عنهم بالحال التى توجب
 ارتكاب القبائح وتدعو الى اتباع الشهوات وهوانهم قوم عادتهم الاسراف وتجاوز الحدود فى كل شئ
 فن ثم أسرفوا فى باب قضاء الشهوة حتى تجاوز المعتاد الى غير المعتاد ونحوه بل أنتم قوم عادون (وما كان
 جواب قومه الا أن قالوا) يعنى ما أجابوه بما يكون جوابا عما تكلمهم به لوط عليه السلام من انكار الفاحشة
 وتعظيم أمرها وسبهم بسمة الاسراف الذى هو أصل الشركه ولكنهم جاؤا بشئ آخر لا يتعلق بكلامه
 ونصيحته من الامر باخراجه ومن معه من المؤمنين من قريتهم ضجرا بهم وعيا لسمعونهم من وعظهم ونصيحهم
 وقولهم (انهم أناس يتطهرون) يخبر بهم ويتطهرون من الفواحش واقتضاهم كانوا فيه من القذارة كما
 يقول الشطار من الفسقة لبعض الصالحاء اذا وعظهم ابعدا عن هذا المتكشف وأرى حونا من هذا المتردد
 (وأهله) ومن يختص به من ذويه أو من المؤمنين (من الغابرين) من الذين غيروا فى ديارهم أى بقوا فيها كوا

وعتوا عن أمر ربهم
 وقالوا يا صالح اثنتا بما
 تعدنا ان كنت من
 المرسلين فأخذتهم
 الرجفة فأصبعوا فى
 دارهم جائين فتولى
 عنهم وقال يا قوم لقد
 أبلغتكم رسالة ربى
 ونصحت لكم ولكن
 لا تحبون الناصحين
 ولوطا اذ قال لقومه
 أتأتون الفاحشة ما
 سبقكم بها من أحد من
 العالمين أنتم كنتم
 الرجال شهوة من دون
 النساء بل أنتم قوم
 مسرفون وما كان جواب
 قومه الا أن قالوا
 أخرجوهم من قريتهم
 انهم أناس يتطهرون
 فأنجيناه وأهله الا
 امرأته كانت من
 الغابرين

وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا
فَانظُرْ كَيْفَ تَأْكُلُ عَائِقَةُ
الْجُحْرَمِينَ وَإِلَى مَدْيَنَ
أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَأْقُومُ
اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ
إِلَهِ غَيْرِهِ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ
مِنْ رَبِّكُمْ فَافْوَوا الْكَيْلَ
وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخُسُوا
النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا
تَفْسُدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ
إِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ
لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ
وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ
تُوعِدُونَ وَتُوعِدُونَ عَنْ
سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ
قَوْلُهُ تَعَالَى وَأَمْطَرْنَا
عَلَيْهِمْ مَطَرًا (قَالَ يُقَالُ
مَطَرْتُهُمُ السَّمَاءُ وَوَادَ
مَطْطُورًا) قَالَ أَحْمَدُ
مَقْصُودُ الْمُصَنِّفِ الرَّدُّ
عَلَى مَنْ يَقُولُ مَطَرَتْ
السَّمَاءُ فِي الْخَيْرِ وَأَمْطَرَتْ
فِي الشَّرِّ وَيَتَوَهَّمُ أَنَّهَا
تَفَرِّقُ وَضْعِيَّةٌ فَبَيْنَ أَنْ
أَمْطَرَتْ مَعْنَاهُ أَرْسَلَتْ
شَيْئًا عَلَى نَحْوِ الْمَطَرِ وَأَنْ
لَمْ يَكُنْ مَاءً حَتَّى لَوْ أُرْسِلَ
اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ أَنْوَاعًا
مِنْ الْخَيْرِ وَالْأَرْزَاقِ
مِثْلًا كَالْمَطَرِ وَالسَّائِغِ
لِحَاجَتِهِ أَنْ يُقَالَ فِيهِ أَمْطَرَتْ
السَّمَاءُ خَيْرَاتٍ أَيْ
أَرْسَلَتْهَا أَرْسَالَ الْمَطَرِ
فَالْيُسُورَةُ لِلشَّرْحِ وَخُصُوصِيَّةُ
فِي هَذِهِ الصِّيغَةِ الرَّبَاعِيَّةِ
وَالْكَنَّ اتَّفَقَ أَنَّ السَّمَاءَ
لَمْ تَرْسَلْ شَيْئًا سِوَى الْمَطَرِ
الْأَوَّلِ كَانَ عَذَابًا قَطُنَ
الْوَقْعَ اتِّفَاقًا مَقْصُودًا
الْوَضْعَ فَنَبِهَ عَلَى تَحْقِيقِ
لَا مَرْفِئَ لَهُ وَأَحْسَنَ وَأَجَلَ

والله أكبر لتغليب الذكور على الإناث وكانت كافرة موالية لاهل سدوم وروى أنها التفتت فاصحابها حجب
فبانت * وقيل كانت الوثنية خمسة مدائن وقيل كانوا أربعة آلاف بين الشام والمدينة فأمر الله عليهم
الكبريت والنار وقيل خسف بالمقيمين منهم وأمطرت الحجارة على مسافرهم وشذاذهم وقيل أمطر عليهم
ثم خسف بهم وروى أن تاجرهم كان في الحرم فوقف له الجرار بعين يوم حتى قضى تجارتهم وخرج من الحرم
فوقع عليه (فان قلت) أي فرق بين مطر وأمطر (قلت) يقال مطرهم السماء وواحد مطور وفي نواحي
لحام حرى غير مطور حرى أن يكون غير مطور ومعنى مطرهم أصابتهم بالمطر كقولهم غائتهم وولتهم
وجادتهم ورهتهم ويقال أمطرت عليهم كذا يعني أرسلته عليهم إرسال المطر فأمر الله الحجارة من السماء
وأمر الله عليهم حجارة من سجيل ومعنى (وأمر الله عليهم مطرا) وأرسلنا عليهم نواع من المطر عجيبا يعني الحجارة
الآتية إلى قوله فساء مطر المنذرين كان يقال لشعيب عليه السلام خطيب الانبياء الحسن مرأعته قومه
وكانوا أهل بحس الكايل والموازن (قد جاءكم بينة من ربكم) معجزة شاهدة بصدقه نبوتى أو جيت عليكم الإيعان
في والاخذ بما أمركم به والانهاء عما أنهى الله عنكم عنه فأوفوا ولا تنقضوا (فان قلت) ما كانت معجزته (قلت) قد وقع
العلم بأنه كانت له معجزة لقوله قد جاءكم بينة من ربكم ولأنه لا بد لدعى النبوة من معجزة تدبره وتصرفه
والآية تصح دعواه وكان منبها لانيما غير ان معجزته لم تذكر في القرآن كالم تذكر أكثر معجزات نبينا صلى الله
عليه وسلم فيه ومن معجزات شعيب عليه السلام ما روى من محاربة عصى موسى عليه السلام الثنتين حين
دفع اليه غنمه وولادة الغنم الدرع خاصة حين وعده ان تكون له الدرع من أولادها ووقوع عصى آدم عليه
السلام على يده في المرات السبع وغير ذلك من الآيات لان هذه كلها كانت قبل أن يستنبأ موسى عليه
السلام فكانت معجزات شعيب (فان قلت) كيف قيل (الكيل والميزان) وهما قليل المكال والميزان كافي
سورة هو عليه السلام (قلت) أريد بالكيل آلة الكيل وهو المكال أو سمي ما يكال به بالكيل كاقيل
العيش لما يعاش به أو أريد فأوفوا الكيل ووزن الميزان ويجوز أن يكون الميزان كالليثاد أو الميزان
المصدر ويقال بخسته حقه اذا نقصته أباه ومنه قيل للبعس الجنس وفي أمثالهم تحسبها حقا وهي باخس
وقيل (أشياءهم) لانهم كانوا يخسئون الناس كل شيء في مبيعاتهم أو كانوا مكاسين لا يدعون شيئا إلا مكسوه
كما يفعل أمراء الحرمين وروى أنهم كانوا اذا دخل الغريب بلدهم أخذوا دراهمه الجياد وقالوا هي زيوف
فقطعوها قاطعا ثم أخذوها بنقصان ظاهر أو أعطوه بدلها زيوفا (بعد اصلاحها) بعد الاصلاح فيها أي
لا تفسدوا فيها بعدما أصلح فيها الصالحون من الانبياء وأتباعهم العاملين بشرائعهم وإضافته كإضافة قوله بل
مكر الليل والنهار يعني بل مكركم في الليل والنهار أو بعد اصلاح أهلها على حذف المضاف (ذلكم) إشارة
إلى ما ذكر من الوفاء بالكيل والميزان وترك الجنس والافساد في الارض أو إلى العمل بما أمرهم به ونهاهم
عنه ومعنى (خير لكم) يعني في الإنسانية وحسن الاحدوث وما تطلبونه من التكسب والترغى لان الناس
أرغب في متاجرتكم ذاع عرفوا منكم الامانة والسوية (ان كنتم مؤمنين) ان كنتم مصدقين لى في قولى
ذلكم خير لكم (ولا تقعدوا بكل صراط) ولا تقعدوا بالشيء يطان في قوله لا تقعدن لهم صراطك المستقيم
فتقعدوا بكل صراط أى بكل منهاج من مناهج الدين والدليل على أن المراد بالصرط سبيل الحق قوله
(وتصدون عن سبيل الله) * ومحمل توعدون وما عطف عليه النصيب على الحال أى ولا تقعدوا وصدون عن
وصادين عن سبيل الله وباغيا عوجا (فان قلت) صراط الحق واحد وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا
تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله فكيف قيل بكل صراط (قلت) صراط الحق واحد ولكنه يتشعب إلى
معارف وحدود وأحكام كثيرة مختلفة فكانوا اذا رأوا أحدا يشترع في شيء منها أو عدوه وصدوه (فان قلت)
الام يرجع الضمير في (آمن به) (قلت) إلى كل صراط تقديره توعدون من آمن به وتصدون عنه فوضع
الظاهر الذى هو سبيل الله موضع الضمير زيادة في تنبيه أمرهم ودلالة على عظم ما يصدون عنه وقيل كانوا
يجاسون على الطرق والمراد فيقولون لمن مرهم ان شعبيا كذاب فلا يفتنكم عن دينكم كما كان يفعل

وقوله تعالى قال الملا الذين استكبروا من قومه لخروجك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريبتنا أولتعودن في ملتنا الآيات (قال ان قالت كيف خاطبوا شعيبا بصيغة العود الخ) قال أحدوا الرخصتري بنى هذا الكلام على أن صيغة العود تستدعي رجوع العائد الى حال كان عليها قبل والتحقيق في الجواب عن السؤال المذكور مع إقضاء العود لذلك ان هذا الفعل وان استعمل كذلك إلا أنه كثيراً ما يرد بمعنى صار وحينئذ يجوز أن يكون أفعالهم ولا يستدعي الرجوع الى حاله سابقة بل عكس ذلك وهو الانتقال من حال سابقة الى حالة مؤتلفة مثل صار وكانهم قالوا والله أعلم لخروجك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريبتنا أولتعودن كفاراً مثلاً وحينئذ يدفع السؤال أو يسلم استعمال العود بمعنى الرجوع الى أمر سابق ويوجب عن ذلك بتمثل الجواب عن قوله تعالى الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا أولأولاهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات والاخراج يستدعي دخولا سابقة فيما وقع الاخراج منه ونحن نعلم ان المؤمن الذي لا يبدل قط في ظلمة الكفر ولا كان فيها وكذلك الكافر الاصل لم يبدل قط في نور الايمان ولا كان فيه وليكن (٤٩٦) لما كان الايمان والكفر من الافعال الاختيارية التي خلق الله العبد متيسر لكل واحد

وتبعونها عوجا واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين وان كان طائفة منكم آمنوا بالذي أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين قال الملا الذين استكبروا من قومه لخروجك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريبتنا أولتعودن في ملتنا قال أولو كنا كارهين قد افترينا على الله كذبا ان عدنان في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها وما يكون لنا ان نعود فيها الا ان يشاء الله ربنا منكم ما سمعنا منه لو اراده فعبعن تمكين

قريش بكفة وقيل كانوا يقطعون الطرق وقيل كانوا عشارين (وتبعونها عوجا) وتطلبون لسبيل الله عوجا أي تصفونها للناس بأنهم اسبيل معوجة غير مستقيمة لتصدوهم عن سلوكها والدخول فيها أو يكون ثم كلهم وأنهم يطلبون لها ما هو محال لان طريق الحق لا يعوج (واذكروا اذ كنتم قليلا) اذ مفعول به غير ظرف أي واذكروا على جهة الشكر وقت كونكم قليلا عددكم (فكثركم) لله ووفر عددكم قيل ان مدين بن ابراهيم تزوج بنت لوط فولدت فرمى الله في نسلها بالبركة والنماء فكثروا ووفشوا ويجوز اذ كنتم مقايين فقراء فكثركم جعلكم مكثرين مومنين أو كنتم أقللة أدلة فأعزكم بكثرة العدد والعدد (عاقبة المفسدين) آخر أمر من أفسد قلبكم من الأمم كقوم نوح وهود وصالح ولوط وكانوا قريبي العهد مما أصاب المؤتلفة (فاصبروا) فتر بصوا وانظروا (حتى يحكم الله بيننا) أي بين الفريقين بأن ينصر المحقين على المبطلين ويظهرهم عليهم وهذا وعد الله للكافرين بانتقام الله منهم كقوله فتر بصوا انام معكم متر بصون أو هو عظة للمؤمنين وحث على الصبر واحتمال ما كان يلحقهم من أذى المشركين الى أن يحكم الله بينهم وينتقم لهم منهم ويجوز أن يكون خطا باللفريقين أي يصبر المؤمنون على أذى الكفار وليصبر الكفار على ما يسوءهم من إيمان من آمن من آبن منهم حتى يحكم الله فيمين الخبيث من الطيب (وهو خير الحاكمين) لان حكمه حق وعدل لا يخاف فيه الخيف * أي ليكون أحد الأمرين اما اخرجكم واما عودكم في الكفر (فان قلت) كيف خاطبوا شعيبا عليه السلام بالعود في الكفر في قولهم (أو لتعودن في ملتنا) وكيف اجابهم بقوله (ان عدنان في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها وما يكون لنا ان نعود فيها) والانبيا عليهم السلام لا يجوز عليهم من الصغائر الا ما ليس فيه تنفير فضلا عن البكائر فضلا عن الكفر (قلت) لما قالوا لخروجك يا شعيب والذين آمنوا معك فطعوا على ضميره الذين دخلوا في الايمان منهم بعد كفرهم قالوا لتعودن فغلبوا الجماعة على الواحد فجاوبهم عائدتين جميعا لئلا يكلام على حكم التغليب وعلى ذلك أجرى شعيب عليه السلام جوابه فقال ان عدنان في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها وهو يرد عود قومه الا أنه نظم نفسه في جملتهم وان كان يرتبنا من ذلك اجراء الكلامه على حكم التغليب (فان قلت) فامعنى قوله وما يكون لنا ان نعود فيها (الا ان يشاء الله) والله تعالى متعال ان يشاء ردة المؤمنين وعودهم في الكفر (قلت) معناه الا ان يشاء الله

المؤمن من الكفر ثم عدوله عنه الى الايمان اخبار بالاخراج من الظلمات الى النور توفيقا من الله له واطفاه خذلاننا وبالعكس في حق الكافر وقد مضى نظيره هذا النظر عند قوله تعالى أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى وهو من المجاز المعبر فيه عن السبب بالمسبب وفائدة اختياره في هذه المواضع تحقيق التمكن والاختيار لا قامة حجة الله على عباده والله أعلم * عاد كلامه الى قوله تعالى وما يكون لنا ان نعود فيها الا ان يشاء الله ربنا (قال ان قالت الله تعالى مقدس عن ان يشاء ردة المؤمنين وعودهم الى الكفر الخ) قال أحد وهذا السؤال كما ترى مفرع على القاعدة الفاسدة في اعتقاد وجوب رعاية الصلاح والاصح وهو غير موجه على قاعدة السنة فظاهر الآية هو المعقول عليه لا يجوز تأويله ولا تبديله وأما استدلال الرخصتري على صحة تأويله بقوله وسع ربنا كل شيء علما فن اختياره في التأويلات الباطلة بعضه ما يتبع الشبهة ويلققها وموقع قوله وسع ربنا كل شيء علما الاعتراف بانقضاء روع علم العاقبة والاطلاع على الامور الغائبة فان العود الى الكفر جازي في قدرة الله أن يقع من العبد ولو وقع فبقدرته الله ومشيئته الغيبية عن خلقه فالخذر قائم والطوف لازم وليكن ان وفقه الله تعالى للعقيدة الصحيحة والايمان السالم والله الموفق ونظيره قول ابراهيم عليه السلام ولا أخاف ما تشركون به الا أن يشاء ربى شيئا وسع ربى كل شيء علما لما ردا الامر الى المشيئة وهي مغيبة مجد الله تعالى

خذلنا و نهنا الا لطف لعله انما لا تنفع فينا وتكون عبثا والعيب قبيح لا يفعله الحكيم والدليل عليه قوله
(وسع ربنا كل شيء علما) أي هو عالم بكل شيء مما كان وما يكون فهو يعلم أحوال عباده كيف تقول وقلوبهم
كيف تتقلب وكيف تقو وبعد الرقة وتعرض بعد الصحة وترجع الى الكفر بعد الايمان (على الله توكلنا)
في أن يثبتنا على الايمان ويوفقنا لزيادة الايمان ويجوز أن يكون قوله إلا أن يشاء الله حسم الطمعهم في
العود لأن مشيئة الله لعودهم في الكفر محال خارج عن الحكمة * أولو كنا كارهين الهمزة للاستعانة بهم
والواو والحال تقديره أتعيدوننا في ملتكم في حال كراهتنا ومع كوننا كارهين وما يكون لنا وما ينبغي لنا وما
يصح لنا (ربنا افخ بيننا) احكم بيننا والفتاحة الحكومة أو أظهر أمرنا حتى ينفخ ما بيننا (وبين قومنا)
ويكشف بأن تنزل عليهم عذابا يبين معهم أنهم على الباطل (وأنت خير الفاتحين) كقوله وهو خير الحاكمين
(فان قلت) كيف أسلوب قوله قد افترينا على الله كذبا ان عدنا في ملتكم (قلت) هو اخبار مقيد بالشروط
وفيه وجهان أحدهما أن يكون كلاما مستأنفا فيه معنى التعجب كأنهم قالوا ما كذبنا على الله ان عدنا في
الكفر بعد الاسلام لان المرتد بالغ في الافتراء من الكافر لان الكافر من ترعى الله الكذب حيث يزعم أن
الله نذرا ولا نذله والمراد منه في ذلك وزائد عليه حيث يزعم أنه قد تبين له ما خفي عليه من التمييز بين الحق
والباطل والثاني أن يكن قسمه على تقدير حذف اللام معنى والله قد افترينا على الله كذبا (وقال الملأ الذين
كفروا من قومه) أي أثمرا فهم للذين دونهم يثبطونهم عن الايمان (ان اتبعتم شعيبا انكم اذا الخاسرون)
لاستبد السكم الضلالة بالهدى كقوله تعالى أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فسارحت تجارتهم وقيل
تخسرون باتباعه فوائد الخس والتطهيف لانه ينهاكم عن ما يحكمكم على الايفاء والتسوية (فان قلت)
ما جواب القسم الذي وطأته اللام في ان اتبعتم شعيبا وجواب الشرط (قلت) قوله انكم اذا الخاسرون
سادم مستجابين (الذين كذبوا شعيبا) مبتدأ خبره (كان لم يغنوا فيها) وكذلك (كانوا هم الخاسرين)
وفي هذا الابتداء معنى الاختصاص كأنه قيل الذين كذبوا شعيبا هم المخصوصون بأن أهلكوا واستوصلوا
كان لم يغنوا في دارهم لأن الذين اتبعوا شعيبا قد انجأهم الله الذين كذبوا شعيبا هم المخصوصون بالخسران
العظيم دون اتباعه فانهم لم ينجحوا وفي هذا الاستئناف والابتداء وهذا التكرير بالغته في رده مائة الملا
لا شعاعهم وتسفيه رأيهم واستنزاع بصحتهم لقومهم واستعظام ما جرى عليهم * الاسى شدة الحزن قال الهاج
* وانحابت عينا من فرط الاسى * اشتد حزنه على قومه ثم أنكر على نفسه فقال فكيف يشد حزنه على قوم
ليسوا أهل الحزن عليهم لكفرهم واستحقاقهم ما نزل بهم * ويجوز أن يريد أقصد أعذرت اليكم في البلاغ
والنصيحة والتحذير مما حل بكم فلم تتبعوا قولي ولم تصدقوني فكيف آسى عليكم يعني أنه لا بأسى عليهم لانهم
ليدوا أحقاء بالأسى * وقرأ يحيى بن وثاب فكيف آسى بكسر الهمزة (الأخذنا أهأها بالأساء) بالبوؤس
والفقر (والضرأ) بالضر والمرض لاستكثارهم عن اتباع نبيهم وتعرضهم عليه (العلمهم بضرعون) ليتضرعوا
ويتذللوا ويحطوا بأردية الكبر والعزة (ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة) أي أعطيناهم بدل ما كانوا فيه من
البلاء والمحنة الرخاء والصحة والسعة كقوله وبلونا بهم بالحسنات والسيئات (حتى عفوا) كثروا وغفوا في
أنفسهم وأموالهم من قولهم عفا النبات وعفا الشحم والوراء إذا كثرت ومنه قوله صلى الله عليه وسلم وأعفوا
الله وقال الخطيئة * يستأسد القرى ان عاف بناته * وقال

ولا كان فض السيف منها * بأسوق عافيات الشحم قوم

(وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسرأ) يعني وأبطلتهم النعمة وأشروا فقالوا هذه عادة الدهر يعاقب في
الناس بين الضراء والسرأ وقد مس آباءنا نحو ذلك وما هو بآبائنا من الله لعباده فلم يبق بعد ابتلائهم
بالسيئات والحسنات إلا أن نأخذهم بالعذاب (فأخذناهم) أشد الأخذ وأقطعه وهو أخذهم فجأة من غير
شعور منهم * اللام في القرى إشارة الى القرى التي دل عليها قوله وما أرسلنا في قرية من نبي كانه قال ولو أن
أهل تلك القرى الذين كذبوا وأهلكوا (آمنوا) بدل كفرهم (وانقوا) المعاصي مكان ارتكابها (لغفنا عليهم)

وسع ربنا كل شيء علما
على الله توكلنا ربنا افخ
بيننا وبين قومنا بالحق
وأنت خير الفاتحين
وقال الملأ الذين كفروا
من قومه ان اتبعتم
شعيبا انكم اذا الخاسرون
فأخذتمهم الرحمة
فأصبحوا في دارهم جاثين
الذين كذبوا شعيبا كأن
لم يغنوا فيها الذين كذبوا
شعيبا كانوا هم
الخاسرين فتولى عنهم
وقال يا قوم لقد أبلغتكم
رسالات ربي ونحيت
لكم فكيف آسى على
قوم كافرين وما أرسلنا
في قرية من نبي إلا أخذنا
أهلها بالأساء والضرأ
لعلهم يضرعون ثم بدلنا
مكان السيئة الحسنة
حتى عفوا وقالوا قد
مس آباءنا الضراء
والسرأ فأخذناهم بغتة
وهم لا يشعرون ولو أن
أهل القرى آمنوا
وانقوا لغفنا عليهم
بالانفراد بعلم الغائبات
والله أعلم * عاد كلامه
(قال ويجوز أن يكون
ليراد حسم طمعهم الخ)
قال أحمد وهذا من
الطراز الأول فالحق به
وسحقا سمحا

قوله تعالى أولم يدللذين يرون الأرض من بعد أهلها أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم (قال ان قلت بم تعلق قوله ونطبع على قلوبهم الخ) قال أح دبل يجوز والله عطفه عليه ولا يلزم أن يكون المخاطبون موصوفين بالطبع ولا يضرهم أن كانوا كفارا أو معتقدين للذنوب فليس الطبع من لوازم اقتراف الذنب ولا بد اذا الطبع هو التصادى على الكفر والاصرار والغلو في التصميم حتى يكون الموصوف به ما يؤس من قبوله للحق ولا يلزم (٤٩٨) أن يكون كل كافر هذه المثابة بل ان الكافر - مدد من تعاديه على كفره بان يطبع الله على

قلبه فلا يؤمن أبدا وهو مقتضى العطف على أصبناهم فتكون الآية قد هدتهم - بم بأمرين أحدهما الاصابة ببعض بركات من السماء والأرض ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتا وهم ناعون أو آمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتا أو آمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا ضحى وهم ياعبون أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون أولم يدللذين يرون الأرض من بعد أهلها أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون تلك القرى نقص عليكم من أنبائها ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات فما كانوا يؤمنوا بها كذبوا من قبل ذنوبهم ولا آخر الطبع على قلوبهم وهذا الثاني أشد من الأول وهو أيضا نوع من الاصابة بالذنوب أو بالقوة عليها ولكه أنكى أنواع العذاب وأبلغ صنوف العقاب وكثيرا ما يعاقب الله على الذنب بالايقاع في ذنب أكبر منه على الكفر بزيادة التصميم عليه والعلو بحجى فيه كما قال تعالى فزادتهم رجسا الى رجسهم كما زادت المؤمنين ايمانا الى ايمانهم وهذا النوع من الثواب والعقاب مناسب لما كان سببا فيه وجزاء عليه فتواب الايمان ايمان وثواب الكفر كفر وانما الخ خشرى يحاذر من هذا الوجه دخول الطبع في مشيئة الله تعالى وذلك عنده محال لانه قبح والله عنده تعالى وأنى يتم القرار من الحق وكفى من آية صريحة بوقوع الطبع من الله فضلا عن تعلق المشيئة به

بركات من السماء والأرض) لا تبتناهم بالخير من كل وجه وقيل أراد المطر والنبات (ولكن كذبوا فأخذناهم) بسوء كسبهم ويجوز أن تكون اللام في القرى الجنس (فان قلت) ما معنى فتح البركات عليهم (قلت) تيسيرها عليهم كما ييسر أمر الابواب المستغلقة بفتحها ومنه قولهم ففتح على القارئ اذا تعذرت عليه القراءة فيدبرتها عليه بالتلقين * البيات يكون بمعنى البيتوتة يقال بيات بياتا ومنه قوله تعالى فجاءها بأسنا بياتا أو هم قائلون وقد يكون بمعنى التبييت كالسلام بمعنى التسليم يقال بيته العدو بياتا فيجوز أن يراد أن يأتيهم بأسنا بياتين أو وقت بيات أو مبيتا أو مبيتين أو يكون بمعنى تبييتا كانه قيل أن يبيتهم بأسنا بياتا أو (فخى) نصب على الظرف يقال أتانا فخي وخيما وخيما والخصى في الاصل اسم لضوء الشمس اذا أشرفت وارتفعت * والفاء والواو في أفأمن وأوأم من حرفا عطف دخلت عليهما همزة الانكار (فان قلت) ما المعطوف عليه ولم عطفت الاولى بالفاء والثانية بالواو (قلت) المعطوف عليه قوله فأخذناهم بغتة وقوله ولو أن أهل القرى الى يكسبون وقع اعتراضا بين المعطوف والمعطوف عليه وانحاء عطف بالفاء لان المعنى فعلاوا وصنعوا فأخذناهم بغتة أبعد ذلك أمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتا أو آمنوا أن يأتيهم بأسنا فخي * وقرئ أو آمن على العطف باو (وهم ياعبون) يشغلون بما لا يجدى عليهم كأنهم ياعبون (فان قلت) فلم يرجع فمطع بالفاء قوله (أفأمنوا مكر الله) (قلت) هو تكرير لقوله أفأمن أهل القرى ومكر الله استعارة لا خذ العبد من حيث لا يشعر ولا استدراج فعلى العاقل أن يكون في خوفه من مكر الله كالحارب الذي يخاف من عدوه الكمين والبيات والغيلة ومن الربيع بن خثيم ان ابنته قالت له ما لي أرى الناس ينامون ولا أراك تنام فقال يا بنيت ان أباك يخاف البيات أراد قوله أن يأتيهم بأسنا بياتا * اذا قرئ أولم بهم - يدالياء كان أن لو نشاء مر فوعا بأنه فاعله بمعنى أولم يدللذين يخافون من خلا قبلهم في ديارهم ويرثون أرضهم هذا الشأن وهو أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم كما أصبناهم قبلهم وأهلكنا الوارثين كما أهلكنا المورثين واذا قرئ بالنون فهو منصوب كأنه قيل أولم يدللذين للوارثين هذا الشأن بمعنى أولم ينين لهم أنا (لو نشاء أصبناهم بذنوبهم) كما أصبناهم قبلهم وانحاء عطف فعل الهداية باللام لانه بمعنى التبيين (فان قلت) بم تعلق قوله تعالى (ونطبع على قلوبهم) (فت) فيه أوجه أن يكون معطوفا على ما دل عليه معنى أولم بهم كأنه قيل يغفلون عن الهداية ونطبع على قلوبهم - م أو على يرون الأرض أو يكون منقطعا بمعنى ونحن نطبع على قلوبهم (فان قلت) هل يجوز أن يكون ونطبع بمعنى وطبعنا كما كان لو نشاء بمعنى لو شئناو يعطف على أصبناهم (قلت) لا يساعده عليه المعنى لان القوم كانوا مطبوعا على قلوبهم موصوفين بصفة من قبلهم - م من اقتراف الذنوب والاصابة بها وهذا التفسير يرئى الى خلقهم عن هذه الصفة وأن الله تعالى لو شاء لا تصفوا بها (تلك القرى نقص عليكم من أنبائها) كقوله هذاب على شيخنا انه مبتدأ وخبر وحال ويجوز أن يكون اقتراف صفة لتلك ونقص خبرا وان كان يكون القرى نقص خبرا بعد خبر (فان قلت) ما معنى تلك القرى حتى يكون كلاما مفيدا (قلت) هو مفيد ولكن بشرط التقييد بالحال كما يفيد بشرط التقييد بالصفة في قولك هو الرجل الكريم (فان قلت) ما معنى الاخبار عن القرى بنقص عليك من أنبائها (قلت) معناه أن تلك القرى المذكورة نقص عليك بعض أنبائها وأهلها أنباء غيرها لم نقصها عليك (فما كانوا يؤمنوا) عند مجئ الرسل بالبينات بما كذبوه من آيات الله من قبل

وأبلغ صنوف العقاب وكثيرا ما يعاقب الله على الذنب بالايقاع في ذنب أكبر منه على الكفر بزيادة التصميم عليه والعلو بحجى فيه كما قال تعالى فزادتهم رجسا الى رجسهم كما زادت المؤمنين ايمانا الى ايمانهم وهذا النوع من الثواب والعقاب مناسب لما كان سببا فيه وجزاء عليه فتواب الايمان ايمان وثواب الكفر كفر وانما الخ خشرى يحاذر من هذا الوجه دخول الطبع في مشيئة الله تعالى وذلك عنده محال لانه قبح والله عنده تعالى وأنى يتم القرار من الحق وكفى من آية صريحة بوقوع الطبع من الله فضلا عن تعلق المشيئة به

* قوله تعالى اني رسول من رب العالمين حقيق على أن لا أقول على الله الا الحق (قال فيه أربع قراآت المشهورة وحقيق على أن لا أقول الخ) قال أحد القلوب يستعمل في اللغة على وجهين أحدهما قلب الحقيقة الى الحجاز لوجه من المبالغة كقوله

* وتشقى الزماح بالضبطرة الحمر * وكقوله قد صرح السمر عن كتمان وابندلت * وضع المحاجن بالمهريه الدقن *

فالحقيقة أن الضبطرة تشقى بالزماح والمهريه تبندل بالمحاجن فعدل عن ذلك تنبيه على أن الزماح قد تنفصل وتنقص في أجوافهم فمربع ذلك بالشقاء وان المحاجن كثير ما ترفع وتوضع وتستعمل في ضرب المهريه وربما (٤٩٩) غزقت عن ذلك فجعل ذلك ابتداء

لهما وقد حام أبو الطيب
حول هذا النوع كثيرا
في أمثال قوله

كذلك يطبع الله على

قلوب الكافرين وما

وجدنا لا كثرهم

من عهد وان وجدنا

أكثرهم لفاسقين ثم

بعثنا من بعدهم موسى

بآياتنا الى فرعون وملئه

فظلموا بها فانظر كيف

كان عاقبة المفسدين

وقال موسى يا فرعون

اني رسول من رب

العالمين حقيق على أن

لا أقول على الله الا

الحق قد جئتكم ببينة

من ربكم فأرسل معي

بنى اسرائيل قال ان

كنت جئت بآية فأت

بها ان كنت من الصادقين

فأتني عصاه فاذا هي

والسيف يشقى كما تشقى

الضلوع به *

والسيف كاللناس آجال

والمراد بشقاء السيف

انقطاعه في أضلاع

الضروب كما صرح بذلك

محجى الرسل أو فلما كانوا يؤمنوا الى آخر أعمارهم بما كذبوا به أولا حين جاءتهم الرسل أي استمر وعلى التوكذيب من ان محجى الرسل اليهم الى أن ماتوا مصرين لا يرعون ولا تدين شكيتهم في كفرهم وعنادهم مع تكرار المواعظ عليهم وتتابع الآيات ومعنى اللام تأكيد للنفي وأن الايمان كان منافيا لما لهم في التصميم على الكفر وعن مجاهد هو كقوله ولوردوا العاد والماسع واعنه (كذلك) مثل ذلك الطبع الشديد يندفع على قلوب الكافرين (وما وجدنا لا كثرهم من عهد) الضمير للناس على الاطلاق أي وما وجدنا لا كثر الناس من عهد يعني أن أكثرهم نقض عهد الله وميثاقه في الايمان والتقوى (وان وجدنا) وان الشأن والحديث وجدنا أكثرهم فاسقين خارجين عن الطاعة مارقين والالية اعتراض ويجوز أن يرجع الضمير الى الامم المذكورين وأنهم كانوا اذا عاهدوا الله في ضرر وخفاقة لنسأ نجيتنا النؤمن ثم نجاهم نكثوا كما قال قوم فرعون لموسى عليه السلام لننكشف عنا لئلا نؤمن لك الى قوله اذا هم ينكثون والوجود بمعنى العلم من قولك وجدت زيدا اذا الحفظ دليل دخول ان المحفظة واللام الفارقة ولا يسوغ ذلك الا في المتبادر والخبر والافعال الداخلة عليها (من بعدهم) الضمير للرسل في قوله ولقد جاءتهم رسلهم أولا (فظلموا بها) فكفروا بآياتنا أجرى الظلم مجرى الكفر لانهم آمنوا وادوا واحد ان التمر كظلم عظيم أو ظلموا الناس بسببها حين أوعدوهم وصدوهم عنها وأما من آمن بها لانه اذا اوجب الايمان بها فكفر وأبدل الايمان كان كفرهم بها ظلم فذلك قيل فظلموا بها أي كفروا بها واضع الكفر غير موضعه وهو موضع الايمان * يقال الملوك مصر الافرائنة كما يقال الملوك فارس الا كاسرة فكأنه قال يا ملك مصر وكان اسمه قابوس وقيل الوليد بن مصعب بن الريان (حقيق على أن لا أقول على الله الا الحق) فيه أربع قراآت المشهورة وحقيق على أن لا أقول وهي قراءة نافع وحقيق أن لا أقول وهي قراءة عبد الله وحقيق بأن لا أقول وهي قراءة أبي وفي المشهورة اشكال ولا تخلو من وجوه أحدها أن تكون مما يقبل من الكلام لا من الالباس كقوله

* وتشقى الزماح بالضبطرة الحمر * ومعناه وتشقى الضبطرة بالزماح وحقيق على أن لا أقول وهي قراءة نافع والثاني أن مالز ملك فقد لزمته فلما كان قول الحق حقيقا عليه كان هو حقيقا على قول الحق أي لازم له والثالث أن يضمن حقيق معنى حر يصح كاضمن هيجنى معنى ذكرني في بيت الكتاب والرابع وهو الوجه الادخل في نكت القرآن أن يعرف موسى في وصف نفسه بالصدق في ذلك المقام لاسيما وقد روي أن عدو الله فرعون قال له لما قال اني رسول من رب العالمين كذبت فيقول أنا حقيق على قول الحق أي واجب على قول الحق أن أكون أنا قائله والقائم به ولا يرضى الا على ناطقاه (فأرسل معي بنى اسرائيل) نخلهم حتى يذهبوا معي ارجعين الى الارض المقدسة التي هي وطنهم ومولدا آبائهم وذلك أن يوسف عليه السلام لما توفي وانقرضت الاسباط غلب فرعون نسلهم واستعبدتهم فأخذهم الله بموسى عليه السلام وكان بين اليوم الذي دخل يوسف مصر واليوم الذي دخله موسى أربع مائة عام (فان قلت) كيف قال له (فأت بها) بعد

في قوله طوال الردينيات يقصفها دمي * وبيض السر يحميات يقطعها لحي

الوجه الثاني قلب معرى عن هذا المعنى البليغ ولذلك لا يستفصح كقولهم خرق الثوب المسمار وأشباهاه وعلى الوجه الاول الافصح جاءت الالية على هذه القراءة وهو الوجه الرابع من وجوه الزمخشري وفي طيه من المبالغة ما نهت عليه وأما الوجه الثاني وهو أن مالز ملك فقد لزمته ففيه نظر من حيث ان اللزوم قد يكون من أحد الطرفين دون الآخر ولزوم موسى عليه السلام لقول الحق من هذا النمط وأما الوجه الثالث فلا يلائم بين القراءتين وقد ذكر لها وجه خامس وهو أن يكون على معنى البناء ونقل رميت على القوس بمعنى رميت بالقوس وهو وجه حسن يلائم والله أعلم ويشهد له قراءة أبي حقيق بأن لا أقول

قوله تعالى صر وأعين الناس (٥٠٠) واسترهبوهم وجاؤا بستر عظيم (قال معناه أروها بالليل والشعوذة الخ) قال أجد معناه

المعترلة أنكار وجود
السحر والسيماطين
والجن في خط طويل
لهم ومعتقد أهل السنة
أقرارها الظواهر على
ما هي عليه لان العقل
لا يحيل وجود ذلك
وقد ورد السمع بوقوعه
فوجب الاقرار بوجوده
ولا يمنع عند أهل السنة
ثبوت ما بين وزرع يده
فاذا هي بيضاء للناظرين
قال المسألة من قوم
فرعون ان هذا الساحر
عليه يريد أن يخرجكم
من أرضكم فاذا أنامرون
قالوا أرجه وأخاه وأرسل
في المدائن حاشرين
يأتوك بكل ساحر عليهم
وجاء البصرة فرعون
قالوا ان لنا لاجرا ان
كننا نحن الغالبين قال
نعم وانكم ان المقربين
قالوا يا موسى اما ان
تبقى واما ان نكون نحن
المقربين قال ألقوا فلما
ألقوا صر وأعين الناس
أن يرق الساحر في الهواء
ويستدق فيتمو لحي
السكوة لصيقة ولا يمنع
أن يفعل الله عند ارشاد
الساحر ما يستأثر
الاقدر عليه وذلك وقع
بقدره الله تعالى عند
ارشاد الساحر هذا هو
الحق والمعتقد الصدق

قوله ان كنت جئت بآية (قلت) معناه ان كنت جئت من عند من أرسلك بآية فأتني بها وأحضرها عندي
لتصيح دعواك ويثبت صدقك (ثبوتان مبين) ظاهرا أمره لا يشك في انه ثبوتان وروى انه كان ثبوتا ذا كرا
أشهر فاغرافاه بين حليمه ثاقون ذراعا وضع حليمه الأسفل في الأرض وحليمه الأعلى على سور القصر ثم توجه
نحو فرعون ليأخذه فوثب فرعون من سريره وهرب وأحدث ولم يكن أحدث قبل ذلك وهرب الناس
وصاحوا وجرى على الناس فانهزموا فأت منهم خمسة وعشرون ألف قتل بعضهم بعضا ودخل فرعون البيت
وصاح يا موسى خذ وأنا أو من بك وأرسل معك بني اسرائيل فأخذه موسى فماد عصى (فان قلت) هم
يتعلق (لناظرين) (قلت) يتعلق ببيضاء والمعنى فاذا هي بيضاء للنظارة ولا تكون بيضاء للنظارة الا اذا
كان بيضاء ايضا بمجاها راجع المادة يجتمع الناس للنظر اليه كما تجتمع النظارة للجباب وذلك ما يروى
انه أرى فرعون يده وقال ماهذه قال يدك ثم أدخلها حليمه وعليه مدرعة صوف وزعها فاذا هي بيضاء بيضاء
نورا يغلب شعاعها شمع الشمس وكان موسى عليه السلام آدم شديد الادمة (ان هذا الساحر علم) أي
عالم بالسحر ما هو فيه قد أخذ عيون الناس بخدعة من خدعه حتى خيل اليهم العصى حية والادم ايض
(فان قلت) قد عزي هذا الكلام الى فرعون في سورة الشعراء وأنه قاله للملأ عزى ههنا اليهم (قلت) قد قاله
هو وقالوه هم فحكى قوله ثم وقولهم ههنا أو قاله ابتداء فتقنه منه الملا فقلوه لا عقابهم أو قالوه عنه للناس
الى طريق التمليع كما يفعل الملوك يرى الواحد منهم الرأي فيكلم به من يليه من الخاصة ثم يتباغى الخاصة
العامة والدليل عليه أنهم أجابوه في قولهم (أرجه وأخاه وأرسل في المدائن حاشرين يأتوك بكل ساحر عليهم)
ورقى صغار أي يأتوك بكل ساحر مثله في العلم والمهارة أو بخير منه وكانت هذه مؤامرة مع القبط وقولهم
فاذا أنامرون من أمرته فأمرني بكذا اذا شاورته فأشار عليك برأي وقيل فاذا أنامرون من كلام فرعون
قاله للملا ما قالوا له ان هذا الساحر علم يريد أن يخرجكم كأنه قيل قال فاذا أنامرون قالوا أرجه وأخاه معني
أرجئه وأخاه أخرهما وأصدرهما عنك حتى ترى رأيك فيهم أو تدبر أمرهما وقيل احبسهما أو قرقى أرجئه
بالمهزلة وأرجه من أرجاه وأرجاه (فان قلت) هلا قيل وجاء البصرة فرعون فقالوا (قلت) هو على تقدير سائل
سأل ما قالوا اذا جاءه فأجيب بقوله (قالوا أن لنا لاجرا) أي جعلنا على الغلبة وفرى ان لنا لاجرا على الاخبار
وإثبات الاجر العظيم وإيجابه كأنهم قالوا لا بد لنا من أجر والتذكير للتعظيم كقول العرب ان له لا بلا وان له
لغنى يقصدون الكثرة (فان قلت) (وانكم ان المقربين) ما الذي عطف عليه (قلت) هو معطوف على محذوف
سدمسده حرف الايجاب كأنه قال ايجاب القولهم ان لنا لاجرا انكم ان لكم لاجرا وانكم ان المقربين أراد اني
لا أقصر بكم على الذواب وحده وان لكم مع الذواب ما يقل معه الذواب وهو التقريب والتعظيم لان المثاب
انما يتناجى بصل اليه ويغتنب به اذا نال معه الكرامة والرفعة وروى أنه قال لهم تكونون أول من يدخل
وأخر من يخرج وروى أنه دعا رؤساء السحرة ومعلمهم فقال لهم ما صنعت قالوا قد علمنا سحر الايطيقه سحرة
أهل الأرض الا أن يكون أمر من السماء فانه لا طاقة لنا به وروى أنهم كانوا ثمانين ألفا وقيل سبعين ألفا
وقيل بضعة وثلاثين ألفا واختلفت الروايات في مقتل ومن مكث وقيل كان يعلمهم بحوسيان من أهل نينوى
وقيل قال فرعون لا تغالب موسى الا بما هو منه يعني السحر تخييرهم آية أدب حسن راعوه معه كما يفعل
أهل الصناعات اذا التقوا كالتناظرين قبل أن يتخاضوا في الجدال والمناظرين قبل أن يتنازعوا
للصراع وقولهم (واما أن نكون نحن المقربين) فيه ما يدل على رغبتهم في أن يلقوا قبله من تأكيدهم
المتصل بالفصل وتعرف الخبر أو تعرف الظاهر والفهام الفصل وقد سوغ لهم موسى ما ترابوا فيه ازدرأ
لشأنهم وقلة مبالاة بهم وثقة بما كان يصده من التأييد السماوي وان المجرة ان يغلبها صر أبدا (صر وأعين
الناس) أروها بالليل والشعوذة وخيالوا اليها الحقيقة بخلافه كقوله تعالى يخيل اليه من صرهم أنها

وانما أجريت هذا الفصل لان كلام الزنجبيري لا يخلو من رمز الى انكاره الا أن هذا النص القاطع بوقوعه يلجمه عن التصريح تسمي
بالدفاع وكشف القناع ولا يدعه التضمين على اعتقاد المعترلة من التبتفيس عما في نفسه فيسميه شعوضة وحيلة وبالقطع يعلم ان الشعوضة

واسترهبوهم وخافوا
 بصبر عظيم وأوحينا إلى
 موسى أن ألق عصاك
 فاذا هي تلقف ما يأفكون
 فوقع الحلق وبطل
 ما كانوا يعملون فقلوبوا
 هنالك وانقلبوا صاغرين
 وألقى السحرة ساجدين
 قالوا آمنا برب العالمين
 رب موسى وهرون
 قال فرعون آمنتم به قبل
 أن آذن لكم أن هذا
 لكم مكر عوفي المدينة
 لتخرجوا منها أهلها
 فسوف تعلمون لقطع
 أيديكم وأرجلكم من
 خلاف ثم لا صلبنكم
 أجعين قالوا اتنا إلى ربنا
 منقلبون وما نقيم منا
 إلا أن آمنا بآيات ربنا
 لما جاءتنا ربنا أفرغ
 علينا صبراً وتوفنا مسكين
 وقال الملائكة من قوم
 فرعون أتندم موسى
 وقومه ليفسدوا في
 الأرض ويذرك وآل هتك
 قال سننقل أبناءهم
 ونصبي نساءهم وانا
 فوقهم قاهرون

لاتعلم في يد ابن عمر رضى
 الله عنه حتى يكوعها
 ولا تؤثر في سيد البشر
 حتى يخيل اليه أنه يأتي
 نساء وهو لا يأنهن
 وقد ورد ذلك وأمثاله
 مستقيم ما وقعاً فالعمدة
 ان كل واقع فبقدره الله
 تعالى فلا يمنع أن يقع
 تعالى بقدرته عند ارشاد
 الساحر أعا حبيب يضل
 به من يشاء ويهتدى
 من يشاء والله الموفق

تسمى روى أنهم ألقوا حبلاً غلاظاً وخشيباً طوالاً فاذا هي أمثال الحيات قد ملأت الأرض وركب بعضها
 بعضها (واسترهبوهم) وأرهبوهم أرهاها بشديداً كأنهم استعدوا رهيبتهم (بصبر عظيم) في باب البحر روى
 أنهم ألقوا حبلاً لهم وخشيباً بهم وجعلوا فيها ما يوههم الحركة قيل جعلوا فيها الزئبق (ما يأفكون) ما موصولة أو
 مصدرية بمعنى ما يأفكونه أي يقبلونه عن الحق إلى الباطل ويزورونه أو أفكهم تسمية للأفوك بالافك روى
 أنها لما تلقفت ملء الوادي من الخشب والحبال ورفعها موسى فرجعت عصي كما كانت وأعدم الله بقدرته تلك
 الاجرام العظيمة أو فرقها أجزاء لطيفة قالت السحرة لو كان هذا صحر البقيت حبالنا وعصينا (فوقع الحق)
 فصل وثبت ومن بدع التفاسير فوقع قلوبهم أي فأنثر فيها من قولهم فاس وقيع (وانقلبوا صاغرين) وصاروا
 أدلاء مهوتين (وألقى السحرة) ونحروا سجداً كأنما ألقاهم ملقاً لشدة خروهم وقيل لم يبق السكوا عماراً أو
 فكانهم ألقوا عن قتادة كانوا أول النهار كفاراً سحرة وفي آخره شهداء بررة وعن الحسن تراه ولد في الاسلام
 ونشأ بين المسلمين يبيع دينه بكذا وكذا وهو لاء كفار نشأ في الكفر بذلوا أنفسهم لله (آمنتم به) على الاخبار
 أي فسلمت هذا العمل الشنيع توخيها لهم وتقر بما قرئ أي آمنتم بحرف الاستفهام ومعناه الانكار
 والاستبعاد (ان هذا المكر مكر عوفي المدينة) ان صنعكم هذه الحيلة احتلوا بها أنتم وموسى في مكر قبل أن
 تخرجوا منها إلى هذه الصحراء قد توأما ثم على ذلك لغرض لكم وهو ان تخرجوا عنها القبط وتسكنوها بني
 امريئيل وكان هذا الكلام من فرعون غويها على الناس لئلا يتبعوا السحرة في الايمان وروى أن موسى
 عليه السلام قال للساحر الا كبرأتؤم بي ان غلبتك قال لا تتين بصبر لا يغلبه صبر وان غلبتني لا ومن بك
 وفرعون يسمع فلذلك قال ما قال (فسوف تعلمون) وعيد أجله ثم فصله بقوله (لا قطع) وقرئ لا قطع
 بالتخفيف وكذلك ثم لا صلبنكم (من خلاف) من كل شق طرفاً وقيل ان أول من قطع من خلاف وصلب
 لفرعون (اتنا إلى ربنا منقلبون) فيه أوجه أن يريدوا ان لا يلبسوا بالموث لا نقلاً بنا إلى لقاء ربنا ورحمته وخلصنا
 منك ومن لقائك أو نلقاك إلى الله يوم الجزاء فينبغي على شدة اند القطع والصاب أو ناجية ما ينعون أنفسهم
 وفرعون نلقاك إلى الله فيحكم بيننا أو اننا لا محالة ميتون منقلبون إلى الله فأتقذر أن تفعل بنا الا ما لا بد لنا منه
 (وما نقيم منا إلا أن آمنا) وما تعيب منا إلا الايمان بآيات الله أرادوا ما تعيب منا الا ما هو أصل المناقب
 والمفاخر كلها وهو الايمان ومنه قوله ولا تعيب فيهم غير ان سيوفهم (أفرغ علينا صبراً) هب لنا صبراً واسعا
 وأكثره علينا حتى يفيض علينا ويغمرنا كما يفرغ الماء افرغاً وعن بعض السلف ان أحدكم ليفرغ على أخيه
 ذنوباً ثم يقول قدمازحتك أي يغمره بالحياة والجلل أوصب علينا ما يطهرنا من أوضار الآثام وهو الصبر على
 ما نودعنا به فرعون لانهم علموا انهم اذا استقاموا وصبروا كان ذلك مطهرة لهم (وتوفنا مسكين)
 الاسلام (ويذرك) عطف على يفسدوا لانه اذا تركهم لم ينعهم وكان ذلك مؤذياً إلى مادعوه فساداً إلى تركه
 وترك آلهته فكانه تركهم لذلك أو هو جواب للاستفهام بلو او كما يجب بالفاء نحو قول الحطيئة

عن جابر بن عبد الله

عن جابر بن عبد الله

عن جابر بن عبد الله

عن جابر بن عبد الله

عن جابر بن عبد الله

عن جابر بن عبد الله

عن جابر بن عبد الله

عن جابر بن عبد الله

عن جابر بن عبد الله

عن جابر بن عبد الله

عن جابر بن عبد الله

عن جابر بن عبد الله

عن جابر بن عبد الله

عن جابر بن عبد الله

عن جابر بن عبد الله

ألم ألك جارك ويكون بيني • وبينكم المودة والاخاء

والنصب باخمار ان تقديره أ يكون منك ترك موسى ويكون تركه اياك وأهلك وقرئ ويذرك وأهلك بارفع
 عطاء على أنذر موسى يعني أنذره وأيدرك يعني تطلق له ذلك أو يكون مستأنفاً وحالاً على معنى أنذره وهو
 يذرك وأهلك وقرأ الحسن ويذرك بالجزم كأنه قيل يفسدوا كما قرئ وأكن من المالحين كأنه قيل أصدق
 وقرأ أنس رضى الله عنه ونذرك بالنون والنصب أي يصرفنا عن عبادتك فنذرها وقرئ ويذرك وأهلك
 أي عبادتك وروى أنهم قالوا له ذلك لانه وافق السحرة على الايمان ستمائة ألف نفس فارادوا بالفساد في
 الأرض ذلك وخافوا أن يغامروا على الملك وقيل صنع فرعون لقومه أصناماً وأمرهم ان يعبدوها تقر باليه كما
 يعبد عبدة الاصنام لا صنم ويقولون ليقرربونا إلى الله زاناً ولذلك قال أناركم الاعلى (سننقل أبناءهم) يعني
 سنعيد عليهم ما كنا نحناهم به من قتل الابناء ليعلموا اناعلى ما كنا عليه من الغلبة والقهر وانهم مقهورون
 تحت أيدينا كما كانوا ان غلبة موسى لأثره في ملكا واستيلائنا ولا يتوهم الدامة انه هو المولود الذي

بقوله تعالى ولقد أخذنا آل فرعون بالسبئين ونقص من الثمرات لعلهم يدركون الى قوله يعلمون (قال فيه معني لعلهم يدركون يتنبهون لان ذلك كان لا صبر اراهم الخ) قال أجددلت اللام على دعواهم استحقاق الحسنة وأما دعوى اختصاصها لهم حتى لا يشركهم فيها أحد فدل عليه تقدیر الخبر الذي هو لنا (٥٠٢) وقد علمت طريقة المصنف في اسناده الخبر من تقديم ما حقه أن يؤخر كلامه قول والخبر

وَنُحْمَهُ عَادَ كَلَامَهُ (قَالَ)
فَارْقُلْتُ كَيْفَ قِيلَ
فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ (الْخ)
قَالَ أَجْمَدُ وَقَدُورِدُونَ
تَصْبِهِمْ حَسَنَةً يَقُولُوا
هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ
تَصْبِهِمْ سَيِّئَةً يَقُولُوا
قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ
اسْتَمِعُوا بِاللَّهِ وَأَصْبِرُوا
أَنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا
مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ
وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقِينَ قَالُوا
أَوْذَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِيَنَا
وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ
عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَهْلِكَ
عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلَفَ كُمْ فِي
الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ
تَعْمَلُونَ وَاقْدُرْنَا
آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ
وَنَقْصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ
لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ فَإِذَا
جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا
هَذِهِ وَإِنْ تَصْبِهِمْ سَيِّئَةً
يَطِيرُوا بِمِثْلِهَا وَمِنْ مَعَهُ
الْآتِغَاظُ طَرَاهِمُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ
وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ
وَقَالُوا هُمَا أَتَيْنَا بِهَذَا

هذه من عندك في براء
 قرق ما بينهما ولعل بين
 سياق الآيتين اختلاف
 أو جوب في كل واحد
 منهما ما ذكر فيه قوله
 تعالى وقالوا هم مائة أنا
 من آية لتصريحنا بها

أخبر المحبون والكهنة بذهاب ملكا على يده فينبطهم ذلك عن طاعتنا ويدهوهم إلى اتباعه وأنه منتظر بعد
(قال موسى أقوموا استمعوا بالله) قال لهم ذلك حين قال فرعون سنقتل أبناءهم ونجفروا منه ونضجر
بسكنهم ويسلمهم ويعددهم النضرة عليهم ويذكر لهم ما وعد الله بني إسرائيل من إهلاك القبط وتوريتهم
أرضهم وديارهم (فان قلت) لم أحليت هذه الجملة عن الواو وأدخلت على التي قبلها (قلت) هي جملة مبتدأة
مستأنفة وأما وقال الملائكة طوفة على ما سبقها من قوله قال الملائكة من قوم فرعون وقوله (ان الأرض لله)
يجوز أن تكون اللام لله وباد أرض مصر خاصة كقوله وأورثنا الأرض وأن تكون للجنس فيتناول أرض
مصر لانها من جنس الأرض كما قال ضمرة انما المرء باصغريه فأراد بالمرء الجنس وغرضه أن يتناول أوليا
(والعاقبة للثقيين) بشارته بان الخلافة المحمودية للثقيين منهم ومن القبط وأن المسيئة متناولة لهم وقرأوا العاقبة
للثقيين بالنصب أبي وابن مسعود عطا على الأرض (أؤذينامن قبل أن تأتينامن بعد ما جئنا) يعنون قتل
أبنائهم قبل مولد موسى عليه السلام إلى أن استثنى واعادته عليهم بعد ذلك وما كانوا يستعبدون به ويعتنون
فيه من أنواع الخدم والمهن ويعسون به من العذاب (عسى ربكم أن يهلك عدوكم) تصرح بعارض اليه من
البشارة قبل وكشف عنه وهو إهلاك فرعون واستخلافهم بعده في أرض مصر (فينظر كيف تعملون) فيرى
المكائن منكم من العمل حسنه وقيمه وشكر النعمة وكفرانها الجازيكم على حسب ما يوجد منكم وعن عمرو
ابن عبيد رجه الله أنه دخل على المنصور قبل الخلافة وعلى مائذنه رغب أورعقان فطاب زيادة لعمرو فلم
توجد فقرأ عمر وهذه الآية ثم دخل عليه بعد ما استخاف فذكر له ذلك وقال قديقي فينظر كيف تعملون
(بالسنين) بسنى القحط والسنة من الاسماء الغالبة كالذابة والنجم ونحو ذلك وقد اشتهقوا منها فقالوا أسنت
القوم يعني أقحطوا وقال ابن عباس رضى الله عنه أما السنون فكانت لباديتهم وأهل مواشيم وأما نقص
الثمرات فكان في أمصارهم وعن كعب يأتي على الناس زمان لا تحمل النخلة الا ثمرة (لعلهم يذكرون) فينبهوا
على أن ذلك لا صرارهم على الكفر وتكذيبهم لآيات الله ولان الناس في حال السدة أضرع خدودا وألين
أعطا فاو أرق أئمة وقيل عاش فرعون أربع مائة سنة ولم ير مكره وافي ثلثمائة وعشرين سنة ولو أصابه في
تلك المدة وجع أو جوع أو حنى لما ادعى الربوبية (فاذا جاءتهم الحسنة) من الخصب والرخاء (قالوا لنا هذه)
أى هذه مختصة بنا ونحن مستحقوها ولم نزل في النعمة والرفاهية واللام مثلهافي قولك الجبل للفرس (وان
تصيبهم سيئة) من ضيقة وجذب (بطير وابعوسى ومن ممة) يتطير وابهم ويتشاءموا ويقولوا هذه بشؤمهم
ولولا مكائهم لما أصابتنا كما قالت الكفرة (رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه من عندك) (فان قلت) كيف
قيل فاذا جاءتهم الحسنة باذات تعريف الحسنة وان تصيبهم سيئة بان وتكبر السيئة (قلت) لان جنس الحسنة
وقوعه كالواجب لكثيرته واتساعه وأما السيئة فلا تقع الا في الندرة ولا يقع الا شئ منها ومنه قول بعضهم
قد عدت أيام البلاء فهل عدت أيام الرخاء (طائرهم عند الله) أى سبب خيرهم وشئهم عند الله وهو حكمه
ومشيئته والله هو الذى يشاء ما يهيمهم من الحسنة والسيئة وليس شؤم أحد ولا عنه بسبب فيه كقوله تعالى
قل كل من عند الله ويجوز أن يكون معناه ألا انحاسب شؤمهم عند الله وهو عما هم المكتوب عنه الذى يجرى
عليهم ما يسوءهم لاجله ويعاقبون له بعد موتهم بما وعدهم الله في قوله سبحانه النار يعرضون عليها لا تبؤلا
طائر أشام من هذا وقرأ الحسن انما طيركم عند الله وهو اسم لجمع طائر غير تكسير ونظيره التجروا إلى كعب وعند
أبى الحسن هو تكسير (مهما) هى ما المضمنة معنى الجزاء صحت اليها ما المزيدة للجزاء في قولك متى

فحين لك عومنين (قال مهمما هي ما الضميمة معنى الجزاء ضمت اليها ما المزيدة المثلثة للجزء الخ) قال أحد والذى عده أولاً من كلام ما
سببوه وسند كره قال سببوه وسألت الخليل عن مهمما فقال هي ما أدخلت معها ما بنوع غيراتها مع متى إذا قلت متى ما تأتي حديثك
انتهى كلام سببوه به وكان هذا القائل والله أعلم اختار بتشبيه الخليل لها بقى ما قطعناها معناه وأغناشبهه الخليل بالثانية من مهمما في

لحاقها زائدة مؤكدة للاولى بما لا لا حقة لتي عاد كلام سيبويه قال ولكنهم استمعوا تكثير لفظ واحد فأبدلوا الالف التي في
الاولى انتهى نقله عن الخليل قال سيبويه ويجوز أن تكون كاذبة كذا ضمت اليها ما انتهى كلامه * قال أحد ومعه تشبيه سيبويه لها بما ذكر
الجزء بجملة الكلمة لا بالجزء الاول منها خاصة والالكان عين مذهب الخليل والذي يحقق ذلك أن سيبويه قال أول هذا الباب وأما حيث
واذ فلا يجازي بهم ما حتى يضم اليها ما فتصير اذ مع ما بمنزلة انما وكذا ما ليست ما فيها ما انما ولكن كل واحدة منهما مع ما بمنزلة حرف واحد
فانظر قوله وليست ما فيها ما بالغوي يعني ليست زائدة مؤكدة ولكن لها حظ في اقتضاء الجزاء حتى لا يفيد الا اجتماع جزئي الكلمة وبقى
وراء ذلك نظري أن سيبويه هل أراد أن ضمت الى ما التي هي الصوت أولى ما بالجزئية (٥٠٣) ولما ظهر من مراده انضمامها الى
الصوت لانهم لو كانت

منضمة الى ما بالجزئية
لكانت مستقلة باقادة
الجزء قبل انضمام
ما اليها ولا تكون مثل
اذا وحيث ولا يكون
تنظير سيبويه مطابعا
وهذا الذي فهمه ابن
طاهر وتبعه فيه تلميذه
ابن خروف وعز ابن
خروف هذا المذهب
الى سيبويه ورد قول

من آية لتسحرنا بها
فانحن لك عبثا ومنين
فارسنا عليهم لظوفان
والجسر اذ القمل
والضفادع والدم

ابن باب شاذان هذا
المذهب للخليل خاصة
وقد تواطأ ابن باب شاذ
والرخشري على نفي هذا
المذهب عن سيبويه
واغترابه الى غيره وأظهر
ما قوي به مذهب
الخليل والله أعلم ان هذه
الكلمة استعملت في

ما تخرج أخرج أي ما تكونوا يدرك الموت فاما مذهب بك الآن أن الالف قبلت ها استنقلا لتكرير المتجانسين
وهو المذهب السديد البصري ومن الناس من زعم أن ما هي الصوت الذي يصوت به الكاف وما للجزء
كانه قيل كف ما تأتاه (من آية لتسحرنا بها فانحن لك عبثا ومنين) (فان قلت) ما محل مهمما (قلت)
الرفع بمعنى أيما شئ تأتاه أو لنصب بمعنى أيما شئ تحضر تأتاه ومن آية تبيين اهلها والضمير ان في يهوها
راجعان الى مهمما الآن أحد هما ذكر على اللفظ والثاني أنت على المعنى لانه في معنى الآية ونحوه قول زهير
ومهما يكن عند امرئ من خليقة * وان خالها تخفى على الناس تعلم
وهذه الكلمة في عداد الكلمات التي يحرفها من لا يده في علم العربية فيضعها غير موضعها ويحسب مهمما
بمعنى متى ما يقول مهمما جئتني أعطيتك وهذا من وضعه وليس من كلام واضح العربية في شئ ثم يذهب
فيفسر مهمما تأتاه من آية بمعنى الوقت فيلحق في آيات الله وهو لا يشعر وهذا مما لا يوجب الجنون بين
يدي الناظر في كتاب سيبويه (فان قلت) كيف سموها آية ثم قالوا لتسحرنا بها (قلت) ما سموها آية
لاعتقادهم أنها آية وانما سموها اعتبار التسمية موسى وقدموا بذلك الاستنزاع والتأهي (الظوفان) ما طاف
بهم وعليهم من مطر أو سيل قيل طغى الماء فوق حروثهم وذلك أنهم مطروا ثمانية أيام في ظلمة شديدة لا يرون
شمسا ولا قمر ولا يقدر أحد منهم أن يخرج من داره وقيل أرسل الله عليهم السماء حتى كادوا يموتون ويبيوت
في إسرائيل ويبيوت القبط مشتبكة فامتلات بيوت القبط ماء حتى قاموا في الماء الى تراقيم فن جالس غرق
ولم تدخل بيوت بني إسرائيل قطرة وقاض الماء على وجه أرضهم وركد فنعهم من الحرث والبناء والتصرف
ودام عليهم سبعة أيام وعن أبي قلابة الطوفان الجدرى وهو أول عذاب وقع فيهم فبقوا في الأرض وقيل هو
الموتان وقيل الطاعون فقالوا لموسى ادع لنار بك يكشف عنا ونحن نؤمن بك فدعا فرفع عنهم فقاموا
فثبت لهم تلك السنة من السكلا والزرع ما لم يهد به مثله فأقاموا ثم رافعت الله عليهم الجراد فأكلت عامة
زروعهم وغارهم ثم أكلت كل شئ حتى الأبواب وسقوف البيوت والنبات ولم يدخل بيوت بني إسرائيل
منها شئ ففرغوا الى موسى ووعدته التوبة فكشف عنهم بعد سبعة أيام خرج موسى عليه السلام الى القضاة
فأشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجع الجراد الى النواحي التي جاء منها فقالوا ما نحن بشاركي ديننا فأقاموا
شهر فسلط الله عليهم القمل وهو الجنان في قول أبي عبيدة كبار القردان وقيل الدباب هو أول الجراد قبل
نبات أجنحتهم وقيل البراغيث وعن سعيد بن جبيرة لسوس فأكل ما بقاه الجراد وحس الأرض وكان يدخل
بين ثوب أحدهم وبين جلده فيعضه وكان يأكل أحدهم طعاما فيمضئ قلا وكان يخرج أحدهم عشرة أجربة الى
الرحى فلا يرد منها الا يسيرا وعن سعيد بن جبيرة كان الى جنبهم كتيب أعفر فضر به موسى بعصاه فصار قلا

الاستفهام حسب استعمالها في الجزاء وأنشدوا مهمما الى الليلة مهمما ليه * أودى بتلى وسر باليه أراد ما الى الليلة ولا اشكال ههنا انها
ما الاستفهامية كررت تأكيذا كما يقولون لا لا ونم نعم ثم استكره تكرار اللفظ بعينه فقلبت ألف الاولى ها وقد جاء قلب الاستفهامية
وان لم يكن تكرار فهو لغة أجدر واذا وضع ان مهمما الواقعة في الاستفهام أصلا ما مكررة كان ذلك أوضح دليل على ان الواقعة في
الجزء كذلك والاستفهام اذ بالنظر أميز صحيح العربية والله أعلم وأما رد الرخشري على من زعم انها بمعنى متى ما فرد صحيح ولا آية أصدق
شاهد على رده فان الضمير المحرور فيها عائدا الى مهمما حقا وقد اتصل به مفسر له قوله من آية دل أن الضمير وقع على الآية فلزم وقوع
مهمما عليها ضرورة ايجاد المرجع في المضمر ومظهره فذهب هذا القائل الى ايقاع مهمما على الوقت زاعم أنها بمعنى متى ما ذهب عن
الصواب وعذر الرخشري واضح في الرد على تسخيله واغلاط التكثير عليه وتوقيق سهام التشنيع اليه فتأمل هذا الفصل ففيه انارة

فأخذت في أبشارهم وأشعارهم وأشعار عيونهم وحواجيبهم ولزم جلودهم كانه الجدرى فصاحوا وصرخوا
وفرعوا الى موسى فرفع عنهم فقالوا قد تحققنا الآن أنك ساحر وعزة فرعون لان صدقك أبدا فأرسل الله عليهم
بعدهم الضفادع فدخلت بيوتهم وامتلأت منها آنيتهم وأطعمتهم ولا يكشف أحدهم ما من ثوب ولا طعام
ولا شراب الا وجد فيه الضفادع وكان الرجل اذا أراد أن يتكلم وثبت الضفدع الى فيه وكانت تتكلم منها
مضاجعهم فلا يقدر ان على الرقاد وكانت تقذف بأنفسها في القدر وهي تقي وفي التنابير وهي تفور
فشكوا الى موسى وقالوا رحمتنا هذه المرة فابقي الا أن تتوب التوبة النصوح ولا نعود فاخذ عليهم العهد
ودعا كشف الله عنهم ثم نقضوا العهد فأرسل الله عليهم الدم فصارت مياههم دما فشكوا الى فرعون فقال
انه يحركم فكان يجمع بين العبطي والاسرائيلي على أناء واحد فيكون ما يلي الاسرائيلي ماء وما يلي
العبطي دما ويستقيان من ماء واحد فيخرج للعبطي الدم وللإسرائيلي الماء حتى ان المرأة لقبطية تقول
لجارتها الاسرائيلية اجعلي الماء في فيك ثم جعته في في فيصير الماء في في ادماء وعطش فرعون حتى أشفى
على الهلاك فكان بعض الاشجار الرطبة فاذا مضى منها صر ماؤها الطيب ملها أجاجا وعسعيد بن مسيب
سال عليهم النيل دما وقيل ساط الله عليهم العاف وروى أن موسى عليه السلام مكث فيهم بعد ما غلب
السحرة عشرين سنة يربهم هذه الآيات وروى أنه لما أراهم اليد والعصا وقص النفوس والثمار
قال يا رب ان عندك هذا قد علا في الارض فخذها بعقوبة تجعلها له ولقومه نعمة ولقومى عظة ولمن بعدى
آية فخينة فبعث الله عليهم الطوفان ثم الجراد ثم ما بعده من النقم • وقرأ الحسن والقمل بفخ القف
وسكون الميم يريد القمل المعروف (آيات مفصلات) نصب على الحال ومعنى مفصلات مميزات ظاهرات
لا يشك على عاقل أنهم من آيات الله التي لا يقدر علم غيرها وأنما عبرة لهم ونعمة على كفرهم أو فصيل بين
بعضها وبعض برمان تخن فيه أحوالهم وينظر أيا يستقيمون على ما وعدوا من أنفسهم أم يبتلون الزمان
للجنة عليهم (بما عهد عندك) ما مصدرية والمضى بعهد عندك وهو النبوة ولباء ما أن تتلقى قوله ادع لنا
ربك على وجهين أحدهما أسألهما الى ما نطالب اليك من الدعاء لنا بحق ما عندك من عهد الله وكرامته بالنبوة
أو ادع الله لنا متوسلا اليه بعهد عندك وأما أن يكون قسما مجابا بالنبوة من أى أقسمنا بعهد الله عندك لأن
كشف عنا لجزئنا من لك (الى أجل هم بالغوه) الى حد من الزمان هم بالغوه لا محالة فعد ذبون فيه
لا ينفعهم ما تقدم لهم من الامهال وكشف العذاب الى حلوله (اذا هم ينشكون) جواب لما يعنى فلما كشفناه
عنهم فاجاؤا بالشك وبادر والم يؤخروه ولا يكن كما كشف عنهم نكثوا (فانتقمنا منهم) فاردنا الانتقام منهم
(فأغرقناهم) * واليم البحر الذى لا يدرك قعره وقيل هو لجة البحر ومعظم ما به واشتقاقه من التيم
لان المستنقعين به يقصدهونه (بانهم كذبوا بآياتنا) أى كان اغراقهم بسبب تكذيبهم بالآيات وغفلتهم
عنها وقلة فكرهم فيها (القوم الذين كانوا يستضعفون) هم بنو اسرائيل كانوا يستضعفون فرعون وقومه *
والارض أرض مصر والشام ملكها بنو اسرائيل بعد الفراعنة والعمالقة وتصرّفوا كيف شاؤوا في
أطرافها ونواحيها الشرقية والغربية (باركنا فيها) بالخصب وسعة الارزاق (كلمت ربك الحسن) قوله
ونريد أن نغنى على الذين استضعفوا في الارض الى قوله ما كانوا يحذرون والحسنى تأنيث الاحسن صفة
للحكمة ومعنى غنى على بنى اسرائيل مضى عليهم واستمرت من قواك ثم على الامر اذا مضى عليه (بما
صبروا) بسبب صبرهم وحسبك به حائلا على الصبر ودلا على أن من قابل البلاء بالجزع وكله الله اليه ومن قابله
بالصبر وانتظار الامر من الله الفرج وعن الحسن عجب من خف كيف خف وقد سمع قوله وتلا الآية
ومعنى خف طاش جزعا وقلة صبر ولم يرز رزانه أولى الصبر * وقرأ عاصم في رواية وبعث كلمات ربك
الحسنى ونظيره من آيات ربه الكبرى (ما كان يصنع فرعون وقومه) ما كانوا يعملون ويسعون من العمارات
وبناء القصور (وما كانوا يرشون) من الجنات وهو الذى أنشأ جنات معروشات أو وما كانوا يرفعون
من الابنية المشيدة في السماء كمرحها من وغيره وقرئ يرشون بالكسر والضم وذكر البريدي
أن الكسرى أفصح وبلغنى أنه قرأ بعض الناس يفرسون من غرس الاشجار وما أحسنه الانصيف فاعلمه

آيات مفصلات
فاستكبروا وكانوا قوما
مجرمين ولما وقع عليهم
الجز قالوا يا موسى
ادع لنا ربك بما عهد
عندك لأن كشف عنا
الجز لنؤمنن لك
ولرسالنا معك بنى
اسرائيل فلما كشفنا
عنهم الجز الى أجل
هم بالغوه اذا هم
ينكثون فانتقمنا منهم
فأغرقناهم في اليم بأنهم
كذبوا بآياتنا وكانوا
عاصين وأورثنا القوم
الذين كانوا يستضعفون
مشارك الارض ومغارها
التي باركنا فيها وبعث
كلمة ربك الحسنى على
بنى اسرائيل عاصروا
ودمنا ما كان يصنع
فرعون وقومه وما كانوا
يعرشون وجاوزنا بنى
اسرائيل البحر
للسبيل وشفاء للعليل
والله الموفق

قوله تعالى والما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه الآية (قال معناه كلمه بغير واسطة الخ) قال أحدوهذا تصریح منه بخلق الكلام كاهو
معتقد المعتزلة والذي يخص به هذه الآية من وجوه الرد عليه انه سيق مساق الامتنان ٥٠٥ على موسى باصطفاه الله له

تخصيصه اياه بتكليمه
وكذلك قال تعالى بعد
آيات منها اني اصطفيتك
على الناس برسالاتي
وبكلامي فخذوا آيتي
وكن من الشاكرين
فلو كان تكليم الله

فأتوا على قوم يكفون
على أصنام لهم قالوا
يا موسى اجعل لنا الهة
كآلهتهم قال انكم
قوم تجهلون ان هؤلاء
متبرماهم فيه وباطل
ما كانوا يدعون قالوا
غير الله ابغيتكم الهة هو
فضلكم على العالمين واذ
أنجيناكم من آل
فرعون يسومونكم سوء
العذاب يقتلون أبناءكم
ويستحيون نساءكم وفي
ذلك بلاء من ربكم
عظيم وواعدنا موسى
ثلاثين ليلة وأوعظنا
بعشرتهم ميقات ربه
أربعين ليلة وقال موسى
لأخيه هرون اخلفني
في قومي وأصلح ولا تتبع
سبيل المفسدين والما
جاء موسى لميقاتنا
وكلمه ربه قال رب

بمعنى خلق الحروف
والاصوات في بعض
الاجرام واستماع موسى
لذلك لكان كل أحد

وهذا آخر ما اقتض الله من نيا فرعون والقبض وتكذيبهم بآيات الله وظلمهم ومعاصيهم ثم أتبعه اقتصاص
نبا بني اسرائيل وما أحدثوه بعد انقاذهم من ملكة فرعون واستعباده ومعانيهم الآيات النظام ومجاوزتهم
البحر من عبادة البقر وطالب رؤية الله جهرة وغير ذلك من أنواع الكفر والمعاصي ليعلم حال الانسان وأنه كما
وصفه ظلم كفار جهول كنود الامن عصمه الله وقايل من عبادى الشكور وايسلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم عمارى من بني اسرائيل بالمدينة وروى انه عبر بهم موسى يوم عاشوراء بعدما أهلك الله تعالى فرعون
وقومه فصاموه شكر الله تعالى (فأتوا على قوم) كفروا عليهم (يكفون على أصنام لهم) يواظبون على عبادتها
ويلازمونها قال ابن جريج كانت تماثيل بقر وذلك أول شأن الجمل وقيل كانوا قوم من تخم وقيل كانوا من
الكنعانيين الذين أمر موسى عليه السلام بقتالهم * وقرئ وجوزنا بعبني أجزنا يقال أجاز المكان وجوز
وجاوز بمعنى جازه كقولك أعلاه وعلاه وقرئ يكفون بضم الكاف وكسر الهاء (اجعل لنا الهة) صنفا
نمكف عليه (كآلهتهم آلهة) أصنام يكفون عابها وما كافله كاف ولذلك وقعت الجملة بعدها وعن على رضى الله
عنه أن يوديا قال له اختلعت بعد نبيكم قبل أن يحجب ماؤه فقال قلتم اجعل لنا الهة قبل أن تحجب أقدامكم (انكم
قوم تجهلون) تجب من قولهم على اثر مارأوا من الآيات العظمى والمجزئة الكبرى فوصفهم بالجهل المطابق
وأكدته لانه لا جهل أعظم مما رأى منهم ولا أشنع (ان هؤلاء) يعنى عبدة تلك التماثيل (متبرماهم فيه) مدمر
مكسر ما هم فيه من قولهم ناء متبر اذا كان فضاضا ويقال لكسار الذهب التبر أى يتبر الله ويهدم دينهم الذى
هم عليه على يدى ويحطم أصنامهم هذه ويتبر كها راضا (وباطل ما كانوا يعملون) أى ما عملوا شيئا من
عبادتها فيما سلف الا وهو باطل مضحك لا ينتفعون به وان كان فى زعمهم تقربا الى الله كما قال تعالى وقد مدنا
الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا وفي ايقاع هؤلاء اسمعيلان وتقدم خبر المبتدأ من الجملة الواقعة خبرا
لها وسم اعبدة الاصنام بأنهم هم المعرضون للتمار وأنه لا يعدوهم البتة وأنه لهم ضربة لازب ليحذرهم عاقبة
ما طلبوا ويبغض اليهم ما أحبوا (أغير الله أبغيتكم الهة) أغير المستحق للعبادة أطلب لكم معبودا وهو فعل بكم
ما فعل دون غيره من الاختصاص بالنعمة التي لم يعطها أحد غيركم لاختصاصه بالعبادة ولا تشركوا به غيره
ومعنى الهمة الانكار والتجبر من طاعتهم مع كونهم مغفورين فى نعمة الله بعبادة غير الله (يسومونكم سوء
العذاب) يبتغونكم شدة العذاب من سام السلعة اذا طلبها (فان قلت) ما محل يسومونكم (قلت) هو استئناف
لا محل له ويجوز أن يكون حالا من مخاطبين أو من آل فرعون و(ذلكم) إشارة الى الانجاء أو الى العذاب
* والبلاء النعمة أو المحنة * وقرئ يقتلون بالتخفيف * وروى أن موسى عليه السلام وعد بنى اسرائيل وهو
عصر ان أهلك الله عدوهم * أنهم بكتاب من عند الله فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك فرعون سأل
موسى ربه الكتاب فأمره بصوم ثلاثين يوما وهو شهر رضى القعدة فلما أتت الثلاثين أنكر خلو فيه قسوك
فقال الملائكة كنائس من فيك رائحة المسك فأفسدته بالسواك وقيل أوحى الله تعالى اليه ما علمت أن
خلوف فم الصائم أطيب عندى من ريح المسك فأمره الله تعالى أن يزيد عليها عشرة أيام من ذى الحجة لذلك
وقيل أمره الله أن يصوم ثلاثين يوما وأن يعمل فيها بما يقربه من الله ثم أنزلت عليه التوراة فى العشر وكلم فيها
واقدا أجل ذكر الاربعين فى سورة البقرة وفصلها ههنا (ميقات ربه) ما وقفه له من الوقت وضر به له
و (أربعين ليلة) نصب على الحال أى تم بالغاهذ العدد (هرون) عطف ببيان لأخيه وقرئ بالضم على النداء
(اخلفنى فى قومي) كن خليفتى فيهم (وأصلح) وكن مصليا أو وأصلح ما يجب أن يصلح من أمور بنى اسرائيل
* ومن دعاك منه - م الى الافساد فلا تتبعه ولا تطعه (لميقاتنا) لوقتنا الذى وقتناه وحدنا ومعنى اللام
الاختصاص فكانه قيل واختص بحبيته عيقاتنا كما تقول أنيتنه اعشر خلون من الشهر (وكلمه ربه) من غير

٦٤ كشف ل يساوى موسى عليه السلام فى ذلك بل كان أحاد أصحاب النبى عليه الصلاة والسلام أثر هذه المزية وأحق بالخصوصية
من موسى عليه السلام لانهم سمعوا الكلام على الوجه المذكور من أفضل الاجرام وأز كاهن خلقا فى رسول الله صلى الله عليه وسلم

وكانت هزيتهم أظهر وخصوصيتهم أوفرو نحن نعلم ضرورة من شياق هذه الآية تميز موسى عليه الصلاة والسلام هذه المزية فلا يحل لذلك الاعتقاد أنه سمع الكلام القديم القائم بذات الله سبحانه وتعالى بلا واسطة دلل عليه من حروف ولا غير هاو كما أجزأ من المعقول أن ترى ذات البارئ سبحانه وتعالى وإن لم يكن جسمًا فكذلك تجيز أن يسمع كلامه وإن لم يكن حرفًا ولا صوتًا والكلام في هذه العقيدة طويل والشروط بين هذه النكتة هي الخاصة بهذه الآية والله الموفق * عاد كلامه (قال وقوله أرنى أنظر اليك محذوف المفعول الأول مذكور الثاني وتقدير أرنى نفسك أنظر اليك الخ) قال أجد ما أشد ما اضطرب كلامه في هذه الآية لأن غرضه أن يدحض الحق بالضلالة ويشين بكفه وجه الغزاة هيأت قد تبين الصبح لذي عينين فالحق أبلغ لا يمازجهر يب الاعددي رين أما حظ المعقول من اجازة رؤية الله تعالى فوظيفة علم الكلام وأخصر وجهه في اجادة ذلك ان الوجود مصحح الرؤية بدليل ان جواز الرؤية حكم يستدعي مصححًا وقد شمل الجواز الجوهر والعرض ولا جامع بينهما يمكن جعله مصححًا سوى الوجود وإذا كان الوجود هو المصحح فقد صححت رؤيته تعالى لوجوده وأما استدعاده أن يرى ما ليس في جهة فامروهي مثله عرض للمطلعة فعبت بصائرهم حتى أنكروا وجود الآتي جهة ومن اتبع الاوهام اغتسق مهامه الضلال وهام ولو كانت الرؤية تتوقف على جهة المرى لسكانت المعرفة تتوقف على جهة المعروف ولا خلاف انه سبحانه يعرف لاني جهة فكذلك يرى لاني جهة فالحق ان موسى عليه السلام اغماطاب الرؤية لنفسه لعله بجواز ذلك على الله تعالى والقدرية ٥٠٦ يجبرهم الطمع ويجبر رؤهم حتى يرومو أن يجعلوا موسى عليه السلام كان على معتقدهم

وما هم حينئذ الا نحن
آذوا موسى فبرأه الله
قالوا وكان عند الله وجيب
وأما قوله عليه السلام
أتم كذا فاعمل السفهاء
مناتير يامن أفاعيلهم
وتسفيهم اللهم وتضليلهم
أرنى أنظر اليك قال
لن تراني

لأنهم فلا راحة للقدرية
في الاستشهاد به على
انكار موسى عليه
السلام لجواز الرؤية
فان الذي كان الاهلاك
بسببه اغما هو عبادة
الجهل في قول أكثر
المفسرين ثم وان كان

واسطة كايكالم الملك وتكليمه أن يخلق الكلام منطوقا به في بعض الاجرام كخالقه محطوطا في اللوح
دروى أن موسى عليه السلام كان يسمع ذلك الكلام من كل جهة وعن ابن عباس رضى الله عنه كله أربعين
يوما وأربعين ليلة وكتب له الألواح وقيل اغما كلمة في أول الأربعين (أرنى أنظر اليك) ثاني مفعولى أرنى
محذوف أى أرنى نفسك أنظر اليك (فان قلت) الرؤية عين النظر فكيف قيل أرنى أنظر اليك (قلت) معنى
أرنى نفسك اجعاني متمكنا من رؤيتك بأن تتجلى لى فأنظر اليك وأراك (فان قلت) فكيف قال (لن تراني)
ولم يقل لن تنظر الى لقوله أنظر اليك (قلت) لما قال أرنى بمعنى اجعاني متمكنا من الرؤية التي هي الإدراك
علم أن الطلبة هي الرؤية لا النظر الذي لا ادراك معه فقيل لن تراني ولم يقل لن تنظر الى (فان قلت) كيف
طلب موسى عليه السلام ذلك وهو من أعلم الناس بالله وصفاته وما يجوز عليه وما لا يجوز وبتماليه عن
الرؤية التي هي أراك ببعض الحواس وذلك اغما يصح فيما كان في جهة وما ليس بجسم ولا عرض فحال أن
يكون في جهة ومنع المجرة حالته في المعقول غير لازم لانه ليس بأول مكابرتهم - موار تكلمهم وكيف يكون
طالبه وقد قال حين أخذت الرجفة الذين قالوا أرنى الله جهرة أتم كذا فاعمل السفهاء منا الى قوله تضل بها
من نشاء فتبرأ من فعلهم ودعاهم سفهاءا وضلالا (قلت) ما كان طلب الرؤية الا ليكت هؤلاء الذين دعاهم
سفهاءا وضلالا وتبرأ من فعلهم - وليلقمهم الحجر وذلك أنهم حين طابوا الرؤية أنكروا عليه - م وأعلمهم انطأ
ونهبهم على الحق فلبوا وتمادوا في الجاهل - م قالوا لا بدولن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأراد أن يسمعوا
النص من عند الله باستحالة ذلك وهو قوله لن تراني ليمتقنوا وينزاح عنهم ما دخلهم من الشبهة فلذلك قال
رب أرنى أنظر اليك (فان قلت) فهلا قال أرنى ينظروا اليك (قلت) لان الله سبحانه اغما كلم موسى عليه

السبب طلبهم للرؤية فليس لانهم اغبر جائرة على الله ولكن لان الله تعالى أخبر انهم لا تقع في دار الدنيا والخبر صدق وذلك بعد السلام
سؤال موسى للرؤية فلما سألو وقد سمعوا الخبر بعد وقوعها كان طلبهم خلاف المعلوم تكذيبا للخبر فنم سفههم موسى عليه السلام وتبرأ
من طالب ما أخبر الله انه لا يقع ثم ولو كان سؤالهم الرؤية قبل اخبار الله تعالى بعدم وقوعها فافاغما سفههم موسى عليه السلام لا فتراحهم
على الله هذه الآية الخاصة وتوفيقهم الايمان عليها حيث قالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ألا ترى ان قولهم لن نؤمن لك حتى نغير
لنا من الارض ينبوعا اغما الوافية جائز اومع ذلك قرعوا به لا فتراحهم - م على الله ما لا يتوقف وجوب الايمان عليه فهذه المباحث الثلاثة
توضح لك سوء نظر المخشري بين الهوى وعمايته عن سبيل الهدى والله الموفق * عاد كلامه (قال فان قلت هلا قال أرنى ينظروا اليك
الخ) قال أجد وهذا الكلام الآخر من الطراز الأول وأقرب شاهد على رده انه لو كان طلب الرؤية اهم حتى اذا سمعوا منع الله تعالى لها
أيقنوا انهم اعمتة لكار طلبها عبثا غير مفيد لهذا الغرض لان هؤلاء لا يتخلوا أمرهم اما أن يكونوا مؤمنين بموسى أو كفار به فان كانوا
مؤمنين به فإخباره اياهم ان الله تعالى لا يرى ولا يجوز عليه ذلك كاف في حصول المقصود في غير حاجة الى أن يسأل موسى عليه السلام
من الله أن يريه ذاته على علم بان ذلك محال وان كانوا كفارا بموسى عليه السلام فلا يحصل الغرض من ذلك أيضا لان الله تعالى اذا منعه
مسئله من الرؤية فإثبات ذلك لهم بقول موسى عن الله تعالى انه منعه ذلك وهم كفار بموسى عليه السلام فكيف يفيدهم غيره عن

الله بامتناع ذلك فهذا أوضح مصداق لان موسى عليه السلام انما طالب الرؤية لنفسه اعتقاد الجواز هاعلى الله تعالى فآخبره الله ان ذلك لا يقع في الدنيا وان كان جائزا * عاد كلامه (قال وقوله أنظر اليك وما فيه من معنى المقابلة الخ) قال أجد ودعواه ان النظر يستلزم الجسمية قد ساف ردها وأما تزييم موسى عليه السلام بنسبة اعتقاد استحالة الرؤية اليه فهو غنى عنه وأما اقتناعه في تفصيله برحانه عليه السلام في العلم بالله وبصفاته على واصل بن عطاء وعمرون عبيد والنظام وأبي الهذيل والشيخين فهو ثقة عن من منصفه العلى وأقل العوام المقادير لاهل السنة راجع عند الله على أصحاب البدع والاهواء وان ملؤا الارض نفاقا وشحنوا مصنفاتهم عند الاهل السنة وشقاقا فكيف يكلم الله عليه أفضل الصلاة والسلام * عاد كلامه (قال فان قلت ما معنى لن قلت تأ كيد النفي الذي تعطيه لالخ) قال أجد لن كما قال تشارك لافي النفي وعتاز عن تزييم تأ كيده وأما استنباط الزمخشري من ذلك منافية الرؤية لحال الباري عز وجل ثم اطلاق الحال على الله تعالى يستحضر عنه واستشهاد على ان تشعربا استحالة النفي بها عقلا مردود كثيرا ٥٠٧ بكثير من الاتي كقوله تعالى قل لن تخرجوا معي أبدا فذلك

لا يحيل خروجهم عقلا
ولن يؤمن من قومك
الامن قد آمن لن تتبعونا
فهذه كلها اجازات عقلا
لوان الخبر منع من
وقوعها فالرؤية كذلك
* عاد كلامه (قال ثم
حقق تعالى عند طالب
الرؤية ما مثله عند نسبة
الولد الخ) قال أجد نسبة

(ولكن انظر الى الجبل
فان استقر مكانه
فسوف تراني فلما تجلي
ربه للجبل جاء له دكا
وخر موسى صعبا

جواز رؤية الى الله
تعالى عند الزمخشري
كنسبة الولد اليه وهذا
مفرغ على المعتقد
السالف بطلانه وليس
له في هذا الفصل وظيفة
الاتبع الشبه لا امتناع

السلام وهم يسمعون فلما سمعوا كلام رب العزة أرادوا أن يرى موسى ذاته فيبصروه معه كما سمعوا كلامه فسمعوه معه ارادة مبنية على قياس فاسد فلذلك قال موسى أرني أنظر اليك ولانه اذا زجر عما طلب وأنكر عليه في نبوته واختصاصه وزافته عند الله تعالى وقيل له لن يكون ذلك كان غيره أولى بالانكار ولان الرسول امام أمة فكان ما يخاطب به أو ما يخاطب راجعا اليهم وم قوله أنظر اليك وما فيه من معنى المقابلة التي هي محض التشبيه والتجسيم دليل على انه ترجمة عن مقترحهم وحكاية لقولهم وجعل صاحب الجبل أن يجعل الله منظور اليه مقابلا بحاسة النظر فكيف بين هو أعرف في معرفة الله تعالى من واصل بن عطاء وعمرون عبيد والنظام وأبي الهذيل والشيخين وجميع المتكلمين (فان قلت) ما معنى لن (قلت) تأ كيد النفي الذي تعطيه لا وذلك أن لا تنفي المستقبل تقول لا أفعل غدا فاذا أدت ففعلها قلت ان أفعل غدا والمعنى أن فعله ينافي حالي كقوله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له فقوله لا تدركه الابصار نفي للرؤية فيما يستقبل وان تراني تأ كيد وبيان لان المتن منافي لصفاته (فان قلت) كيف اتصل الاستدراك في قوله (ولكن انظر الى الجبل) بما قبله (قلت) اتصل به على معنى ان النظر الى محال فلا تطلبه ولكن عليك بنظر آخر وهو أن تنظر الى الجبل الذي يرجف بك وبجبل طابت الرؤية لاجلهم كيف أفعل به وكيف أجعله دكا بسبب طلبك الرؤية تستعظم ما قدمت عليه بما أريك من عظم أثره كانه عز وعلا حقق عند طالب الرؤية ما مثله عند نسبة الولد اليه في قوله وتخر الجبال هذا أن دعوا للرجح ولذا (فان استقر مكانه) كما كان مستقرا ثابتا ذاهبا في جهانه (فسوف تراني) تعليق لوجود الرؤية بوجوده لا يكون من استقرار الجبل مكانه حين يدك دكا ويسويه بالارض وهذا كلام مدح بعضه في بعض وارد على أسلوب عجيب ونمط بدع الأثرى كيف تخلص من النظر الى النظر بكامة الاستدراك ثم كيف بنى الوعيد بالجفة الكائنة بسبب طلب النظر على الشريطة في وجود الرؤية أعنى قوله فان استقر مكانه فسوف تراني (فلما تجلي ربه للجبل) فلما ظهر له اقتداره وتصديقه له أمره وارادته (جعله دكا) أى مذكوكا مصدر بمعنى مفعول كضرب الأمير والدك والدق أخوان كالشك والشق وقرئ دكا والدكاء اسم للرابية النائرة من الارض كالذكة أو أراض دكاء مستوية ومنه قولهم ناقة دكاء متواضعة السنام وعن الشعبي قال لي الربيع بن خثيم ابسط يدك دكاء أى مذهبها مستوية وقرأ يحيى بن وثاب دكا أى قطعها كاجمع دكاء (وخر موسى صعبا) من هول ما رأى وصعق من باب فعلته ففعل يقال صعقته فصعق وأصله من

الرؤية تنقذهما من كل فج وحلق ان ذلك الجبل انما كان لان الله عز وجل اظهر له آية من ملكوت السماء ولا تستقر الدنيا لاظهار شيء من ملكوت السماء وهذا هو المأثور عن السالف في هذه الآية ومعناه عند أبي الحسن روجه الله فعل فعلا سماء تجلي او كان الغضب اما لانهم طلبوا رؤية جسمانية في جهة واما لانهم كتموا الخبر بانه لا يرى في الدنيا واما لانهم كفروا بالاقتراح أو بالجموع * عاد كلامه (قال ومعنى فان استقر مكانه فان ثبت كما كان ذاهبا الخ) قال أجد وهذا من حيل القدرية في حالة الرؤية يقولون قد علقها الله على شرط محال وهو استقرار الجبل حال دكا والمعلق على المحال محال وهذه حيلة باطلة فان المعلق عليه استقرار الجبل من حيث هو استقرار وذلك ممكن جائز وتعلق العلم بانه لا يستقر له لا يرفع امكان استقراره وتعلق العلم لا يغير المعلوم ولا ينقل حكمه من امكان الى امتناع ولا العكس وحينئذ يتوجه دليل الاهل السنة فنقول استقرار الجبل ممكن وقد علق عليه وقوع الرؤية والمعلق على الممكن ممكن والمعتزلة يمتنعون ان خلاف المعلوم لا يجوز أن يكون مقدورا ونحن نقول مقدور ولكن ما تعلقت المشبهة بإيجاده وقولنا أقعد بالآداب واسعد بالاجلال في الخطاب

عادكلامه (قال ومعنى وخرموسى صمقاوخرمغشيا عليه غشية كالموت وروى ان الملائكة هربت عليه الخ) قال اجدوه هذه حكاية انما
يورد هامن يتعسف لامتناع الرؤية فيتحذروا وظهر اعلى المعتقد الفاسد الوجه التورك بالغلط على ناقلة او تنزيه الملائكة عليهم
السلام من اهانة موسى كليم الله بالوكر بالرجل والغص في الخطاب * عادكلامه (قال فان قلت ان كان طلب الرؤية لغرض الذى ذكرته
فم تاب الخ) قال اجد ما ذلك الجبل فقد سلف الكلام على سره واما نسيج موسى عليه السلام فلما تبين له من ان العلم قد سبق بعدم وقوع
الرؤية فى الدنيا والله تعالى مقدس ٥٠٨ عن وقوع خلاف معلومه وعن الخلف فى خبره الحق وقوله الصدق فلما تبين ان مطلوبه كان

خلاف المعلوم سبحانه
وقدس علمه وخبره عن
الخلف واما التوبة فى
حق الانبياء فلا تستلزم
كونها عن ذنب لان
منصبهم الجليل ينبغى
ان يكون منزها مبرا
من كل ما يخطبه ولا شك
ان التوقف فى سؤال

فلما افاق قال سبحانه
ثبت اليك وانا اول
المؤمنين قال يا موسى
انى اصطفيتك على
الناس برسالتي وبكلامي
نفخنا ما اتيتك وكن من
الشاكرين وكتبناه فى
الالواح من كل شئ
موعظة وتفصيلا لكل
شئ

الرؤية على الاذن كان
اكمل وقد ورد سينات
المفسرين حسنات
الابرار عادكلامه (قال
ثم اعجب من المتسمين
بالاسلام المتسمين باهل
السنة والجماعة الخ)
قال اجد رحمه الله وقد
انتقل الزمخشري فى

الصاعقة ويقال لها الصاعقة من صقعه اذا ضرب به على رأسه ومعناه خرمغشيا عليه غشية كالموت وروى ان
الملائكة هربت عليه وهو مغشى عليه فجمعاوا يدكرونه بأرجلهم ويقولون يا ابن النساء الحيف اطمعت فى
رؤية رب العرب (فلما افاق) من صعقته (قال سبحانه) انزهك عما لا يجوز عليك من الرؤية وغيرها (ثبت
اليك) من طلب الرؤية (وانا اول المؤمنين) بانك لست بعربى ولا مدرك بشئ من الحواس (فان قلت) فان
كان طلب الرؤية للغرض الذى ذكرته فم تاب (قلت) من اجرائه تلك المقالة العظيمة وان كان لغرض صحيح
على لسانه من غير اذن فيه من الله تعالى فانظر الى اعظام الله تعالى امر الرؤية فى هذه الآية وكيف ارجف
الجبل بظالمها وجعله ذكرا وكيف اصعقهم ولم يحل كلمه من نفيان ذلك بالغة فى اعظام الامر وكيف سيج
ربه ملتجنا اليه وتاب من اجراء تلك الحكمة على لسانه وقال انا اول المؤمنين ثم تعجب من المتسمين بالاسلام
المتسمين بأهل السنة والجماعة كيف اتخذوا هذه العظيمة مذهبها ولا يغفرك تسيرهم بالبل كفة فانه من
منصوبات اشياخهم والقول ما قال بعض العدلية فيهم

الجماعة سموها وهم سنة * وجماعة جردلهم مرى موكفه
قد شبهوه بخلفه وتحقروا * شنع الورى قد ستروا بالبل كفه

وتفسير آخر وهو ان يريد بقوله ارقى انظر اليك عرفى نفسك تعريفا واضحا جليا كأنه الراية فى جلائها اباية
مثل آيات القيامة التى تضطر الخلق الى معرفتك انظر اليك اعرفك معرفة اضطرار كائى انظر اليك كما جاء
فى الحديث سترون ربكم كاترون القمريه البدر معنى ستعرفونه معرفة جليلة هى فى الجلاء كالبصائر كالفرازا
امتلا واستوى قال لن تراقى أى لن تطيق معرفتى على هذه الطريقة ولن تحتمل قولك تلك الآية المضطرة
ولكن انظر الى الجبل فانى اورد عليه وأظهر له آية من تلك الآيات فان ثبت لتجليها واستقر مكانه ولم يتزعزع
فسوق تثبت لها تطبيقها فلما تجلى ربه للجبل فلما ظهرت له آية من آيات قدرته وعظمته جعله ذكرا وخرموسى
صعقا عظيما ما رأى فلما افاق قال سبحانه ثبت اليك مما اقترحت وتجاسرت وانا اول المؤمنين بعظمتك
وجلالك وان شيا لا يقوم لمطشك وبأسك (اصطفيتك على الناس) اخبرتك على اهل زمانك وآثرتك عليهم
(برسالتي) وهى أسفار التوراة (وبكلامي) وبشكايى اياك (نفخنا ما اتيتك) ما اعطيتك من شرف النبوة
والحكمة (وكن من الشاكرين) على النعمة فى ذلك فهى من أجل النعم وقيل خرموسى صعقا يوم عرفة
وأعطى التوراة يوم النحر (فان قلت) كيف قيل اصطفيتك على الناس وكان هرون مصطفىا منسلا ونبيا
(قلت) أجل ولكنه كان تابعه وردا ووزيرا والسكيم هو موسى عليه السلام والاصيل فى حمل الرسالة * ذكروا
فى عدد الالواح وفى جوهرها وطولها أنها كانت عشرة ألواح وقيل سبعة وقيل لوحين وأنها كانت من زهر
جاءها جبريل عليه السلام وقيل من زبرجدة خضراء باقوتة جراء وقيل أمر الله موسى بقطعهام من صخرة
صماء لينها فقطعها بيده وشققها بأصابعه وعن الحسن كانت من خشب نزلت من السماء فى التوراة
وان طولها كان عشرة أذرع وقوله (من كل شئ) فى محل النصب مفعول كتبنا و (موعظة) وتفصيلا

هذا القول الى ما تمعده من هجاء أهل السنة ولولا الاستئذان بحسان بن ثابت الانصارى صاحب رسول الله صلى الله
عليه وسلم وشاعره والمناجى عنه وروح القدس معه لعقلنا لهؤلاء المتلقين بالعدلية وبالناجين سلاما ولكن كانا فح حسان عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم اعداءه فخص نافع عن أصحاب سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم اعداءهم فنقول
وجعاعة كفروا برؤية ربهم * حقوا وعد الله ما لن يخلفه وتلقوا عدلية قلنا أجل * عدلوا برهم وخسبهم موسفه
وتلقوا الناجين كلانهم * ان لم يكونوا فى لظي فعلى شفه

يدل منه والمعنى كتمان الله كل شيء كان بنو اسرائيل محتاجين اليه في دينهم من المواعظ وتفصيل الاحكام وقيل
 أنزلت التوراة وهي سبعون وقرعير يقرأ الجزع منه في سنة لم يقرأها الا أربعة نفر موسى ويوشع وعزير
 وعيسى عليهم السلام وعن مقاتل كتب في الألواح اني أنا الله الرحمن الرحيم لا تشركوا بي شيئا ولا تقطعوا
 السبيل ولا تحلفوا بياهي كاذبين فان من حلف باسمي كاذبا فلا أركيه ولا تقبلوا ولا تزنا ولا تعفوا والوالدين
 (نفسها) فقلنا له خذها عطفنا على كتبنا ويجوز أن يكون بدلا من قوله نفسها آيتك والضمير في خذها
 للالواح أو لكل شيء لانه في معنى الاشياء والرسالات والتوراة ومعنى (بقوة) بجدة عزيمة فعل أولى العزم
 من الرسل (ياخذوا بأحسنها) أي فيها ما هو حسن وأحسن كالاقتصاص والعفو والاتصاف والصبر ففرهم
 أن يحملوا على أنفسهم في الاخذ بما هو أدخل في الحسن وأكثر للثواب كقوله تعالى واتبعوا أحسن ما أنزل
 اليكم من ربكم وقيل ياخذوا بما هو واجب أو نذب لانه أحسن من المباح ويجوز أن يراد ياخذوا بما أمروا به
 دون ما نهوا عنه على قولك الصييف آخر من الشتاء (سأريكم دار الفاسقين) يريد دار فرعون وقومه وهي
 مصر كيف أقفرت منهم ودمروا وفسقهم لتعتبروا فلا تفسقوا مثل فسقهم فينكل بكم مثل نكالمهم وقيل
 منازل عاد وثمود وانقرن الذين أهل بهم الله لفسقهم في عمرتهم عليها في أسفاركم وقيل دار الفاسقين نار جهنم
 وقرأ الحسن سأوريكم وهي لغة فاشية بالخيار يقال أورني كذا أو أوريتته ووجهه أن تكون من أوريت الزند
 كأن المعنى بينه وأثره لاستبينه وقرئ سأوريكم وهي قراءة حسنة يصحها قوله وأورثنا القوم الذين كانوا
 يستضعفون (سأصرف عن آياتي) بالطبع على قلوب المتكبرين وخذلانهم فلا يفكرون فيها ولا يعتبرون بها
 غفلة وانهما كافيا يشغلهم عنها من شغواتهم وعن الفضيل بن عياض ذكر لنا عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اذا عظمت أمي الدنيا تزع عنها هيبة الاسلام واذا تركوا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر حرمت
 بركة الوحي وقيل سأصرفهم عن ابطالها وان اجتهدوا كما اجتهد فرعون أن يبطل آية موسى بأن جمع لها
 السحرة فأبى الله الاعلو الحق وانتكاس الباطل ويجوز سأصرفهم عنها وعن الطعن فيها والاستهانة بها
 وتسميتها سحر اباها لكهم وفيه انذار للمخاطبين من عاقبة الذين يصرفون عن الآيات المتكبرهم وكفرهم
 بها الثلاثا يكونوا مثلهم فيسلك بهم سبيلهم (بغير الحق) فيه وجهان أن يكون حالا بمعنى يتكبرون غيبر محققين
 لان التكبر بالحق لله وحده وأن يكون صلة لفعل التكبر أي يتكبرون بما ليس بحق وما هم عليه من دينهم
 (وان يروا كل آية) من الآيات المنزلة عليهم (لا يؤمنوا بها) وقرأ مالك بن دينار وان يروا بضم الياء وقرئ
 سبيل الرشيد والرشد والشاد كقولهم السقم والسقم والسقام وما أسفه من ركب المفازة فان رأى طريقا
 مستقيما أعرض عنه وتركه وان رأى معسفا مر ديا أخذ فيه وسلكه ففاعل نحو ذلك في دينه أسفه (ذلك)
 في محمل الرفع أو النصب على معنى ذلك الصريف بسبب تكذيبهم أو صرفهم الله ذلك الصريف بسببه (ولقاء
 الاخرة) يجوز أن يكون من اضافة المصدر الى المفعول به أي ولقاءهم الاخرة ومشاهدتهم أحوالها ومن
 اضافة المصدر الى الظرف بمعنى ولقاء ما وعد الله في الاخرة (من بعده) من بعده فراقه اياهم الى الطور (فان
 قلت) لم قيل واتخذ قوم موسى عجلا واتخذ هو السامري (قلت) فيه وجهان أحدهما أن ينسب الفعل اليهم
 لان رجلا منهم باشره ووجد فيما بين ظهرانيهم كما يقال بنو عجم قالوا كذا وفعلا كذا والقائل والفاعل واحد
 ولا هم كانوا يريدون لاتخاذ راضين به فكأنهم أجعوا عليه والثاني أن يراد واتخذوه الهوا عبادوه وقرئ
 من حلهم بضم الهاء والتشديد يجمع حتى كئدي وكئدي ومن حلهم بالسكندر لاتباع كدلي ومن حلهم على
 التوحيد والحلي اسم لما يتحسن به من الذهب والفضة (فان قلت) لم قال من حلهم ولم يكن الحلي لهم انما
 كانت عوارى في أيديهم (قلت) الاضافة تكون بأدنى ملائسة وكون عوارى في أيديهم كفي به ملائسة
 على أنهم قدموا ملكوها بعد المالكين كما ملكوا غيرهم من أملاكهم ألا ترى الى قوله عز وجل فأنزلناهم
 من جذات وعيون وكنوز ومقام كريم كذلك وأورثناها بني اسرائيل (جسد) بدنا ذالحم ودم كسائر
 الاجساد والحوار صوت البقر قال الحسن ان السامري قبض قبضة من تراب من أثر فرس جبريل عليه

نخذها بقوة وأمر
 قومك ياخذوا بأحسنها
 سأريكم دار الفاسقين
 سأصرف عن آياتي
 الذين يتكبرون في
 الأرض بغير الحق وان
 يروا كل آية لا يؤمنوا
 بها وان يروا سبيل الرشيد
 لا يتخذوه سبيلا وان
 يروا سبيل الغي يتخذوه
 سبيلا ذلك بانهم كذبوا
 آياتنا وكانوا عنها غافلين
 والذين كذبوا بآياتنا
 ولقاء الاخرة جبطت
 أعمالهم هل يجوزون
 الا ما كانوا يعملون
 واتخذ قوم موسى من
 بعده من حلهم عجلا

السلام يوم قطع البحر فقفذه في الجبل فكان عجلاله خوار وقرأ على رضى الله عنه جوار بالجم والمهزة
من جأرا ذاصح وانتصاب جسد على البدل من عجلا (ألم يروا) حين اتخذوه الهاته لا يقدر على كلام ولا على
هداية سبيل حتى لا يختاروه على من لو كان البحر مداد الكماماته لنفد البحر قبل أن تنفذ كلماته وهو الذي
هدى الخلق الى سبيل الحق ومنهجهم بما ترك في العقول من الأدلة وبما نزل في كتبه ثم ابتدأ فقال (اتخذوه) أى
أقدموا على ما أقدموا عليه من الأمر المنكر (وكافوا طالمين) واضعين كل شئ في غير موضعه فلم يكن اتخاذ
الجبل بدعاهم ولا أول منا كبرهم (ولما سقط في أيديهم) ولما اشتد ندمهم وحسرتهم على عبادة الجبل لأن
من شأن من اشتد ندمه وحسرتة أن بعض يده غماقة يريده مسقوطا فيها إلا أنه قد وقع فيها وسقط
مسند إلى في أيديهم وهو من باب الكناية وقرأ أن السميع سقط في أيديهم على تسمية الفاعل أى وقع الغض فيها
وقال الزجاج معناه سقط الندم في أيديهم أى في قلوبهم وأنفسهم كما يقال حصل في يده مكره وإن كان محالا
أن يكون في اليد تشبه بما يحصل في القلب وفي النفس ما يحصل في اليد ويرى بالعين (ورأوا أنهم قد ضلوا)
وتبينوا ضلالهم تبينا كأنهم أبصروهم بعينهم * وقرئ أن لم ترجعوا ربنا أو تغفر لنا ربنا بالانصب على النداء
وهذا كلام التائبين كما قال آدم وحواء علمهما السلام وأن لم تغفر لنا وترحمنا الأسف الشديد الغضب فلما
أسفونا انتقمنا منهم وقيل هو الحزين (خلفتموني) كنتم مقامي وكنتم خلفائي من بعدى وهذا الخطاب أما أن
يكون لعبدة الجبل من السامري وأشباعه أو لوجهه بنى إسرائيل وهم هرون عليه السلام والمؤمنون معه
ويدل عليه قوله اخلفني في قومي والمعنى بنس ما خلفتموني حيث عبدتم الجبل مكان عبادة الله وأحيث
لم تكفوا من عبد غير الله (فان قلت) أين ما تنصيه بنفس من الفاعل والمخصوص بالذم (قلت) الفاعل مضمرة
يفسر ما خلفتموني والمخصوص بالذم محذوف تقديره بنس خلافة خلفتمونيها من بعد خلافتكم (فان قلت)
أى معنى لقوله (من بعدى) بعد قوله خلفتموني (قلت) معناه من بعد ما رأيتم منى من توحيد الله ونفى الشركاء
عنه واخلاص العبادة له أو من بعد ما كنت أجعل بنى إسرائيل على التوحيد بدوا كفهم عما طمعت نحوه
أبصارهم من عبادة البقر حين قالوا الجبل لنا الهاء كما لهم آلهة ومن حق الخلفاء أن يسيروا بسيرة المستخلف
من بعده ولا يخالفوه ونحوه تخلف من بعدهم خلف أى من بعد أولئك الموصوفين بالصفات الحميدة * يقال
عجل عن الأمر إذا تركه غير تام وقبضه تم عليه وأعجله عنه غيره ويضمن معنى سبق فيعدى تعديته فيقال
عجلت الأمر والمعنى أعجلت عن أمر ربكم وهو انتظار موسى حافظين لعهدته وما وصاكم به فبينتم الأمر على أن
المعاد قد بانغ آخر ولم أرجع إليكم فحدثتم أنفسكم بحوق فغيرتم كما غيرت الأمم بعد أنبيائهم وروى أن السامري
قال لهم حين أخرج لهم الجبل وقال هذا الهكم واله موسى أن موسى لن يرجع وإنه قد مات وروى أنهم عدو
عشرين يوما باليهاب فجعلوا هاربعين ثم أحدثوا ما أحدثوا (وألقي الألواح) وطرحها إلى الحق من فرط الدهش
وشدة الضجر عند استماعه حديث الجبل غضبا لله وحجة لدينه وكان في نفسه حديد شديد الغضب وكان هرون
البن منه حابه ولذلك كان أحب إلى بنى إسرائيل من موسى وروى أن التوراة كانت سبعة أسباع فلما ألقي
الألواح تكسرت فرفع منها ستة أسباعها وبقي منها سبع واحد وكان فيما رفع تفصيل كل شئ وفيما بقي الهدى
والرحمة (وأخذ برأس أخيه) أى بشعر رأسه (يجره إليه) بذؤابته وذلك أشد ما ورد عليه من الأمر الذي
استفزه وذهب بفطنته وظن بأخيه أنه فرط في الكف (ابن أم) قرئ بالفتح تشبها بجمعة عشر وبالكسر
على طرح ياء الإضافة وابن أى بالياء وابن أم بكسر الهمزة والميم وقيل كان أخاه لا يهيه وأمه فان صغ فاعا
إضافة إلى الأم إشارة إلى أنه مامن بطن واحد وذلك أدعى إلى العطف والرفقة وأعظم للمعنى الواجب ولأنه
كانت مؤمنة فاعتد بنسبها ولأنها هى التى قاست فيه المخاوف والشدة إذ فذكره بحقها (ان القوم
استضعفوني) يعنى أنه لم يأل جهدا في كفهم بالعظ والانداز وبما بلغت طاقته من بذل القوة في مضادتهم حتى
قهروه واستضعفوه ولم يبق إلا أن يقتلوه (فلا تشمت في الأعداء) فلا تفعل في ما هو أمنيته من الاستهانة في
والإساءة إلى وقرئ فلا تشمت في الأعداء على نهى الأعداء عن الشتمات والمراد أن لا يحل به ما يشتمون به لاجله
(ولا تشمت مع القوم الظالمين) ولا تشمتني في موجدتك على وعقوبتك لي قرينة اللهم وصاحباً أو لا تعتقد

ألم يروا أنه لا يكاهم
ولا يهديهم سبيلا اتخذوه
وكافوا طالمين ولم يسقط
في أيديهم ورأوا أنهم قد
ضلوا قالوا لن لم يرجعنا
ربنا أو يغفر لنا لنكون
من الخاسرين ولم يرجع
موسى إلى قومه غضبان
أسفا قال بنس
ما خلفتموني من بعدى
أعجلت أمر ربكم وألقى
الألواح وأخذ برأس
أخيه يجره إليه قال ابن
أم ان القوم استضعفوني
وكادوا يقتلوني فلا تشمت
في الأعداء ولا تشمتني
مع القوم الظالمين

بقوله تعالى والذين عملوا السيئات ثم تابوا من بعدهم الآية (قال عظم جنابة متنفذ العجل أولاً ثم أردفها بحكم عام الخ) قال أحد مريض
 بوجوب وعيد الفساق وان مغفرة الذنب بدون التوبة منه من المحال الممتنع وقد تقدم عد ذلك من الاهواء والبدع بل الحق ان المغفرة
 لمساعد الشر كموكولة الى المشيئة غير ممتعة عقلاً ثم واقعة نقلاً والله الموفق بقوله تعالى ٥١١ ولما سكنت عن موسى الغضب الآية

(قال هذا مثل كأن
 الغضب كان يغريه على
 ما فعل ويقول له قل
 لقد ومك كذا وألق
 الألواح وخذ رأس
 أخيك الخ) قال أحد
 وهو من اللفظ الذي

قال رب اغفر لي ولاخي
 وأدخلنا في رحمتك
 وأنت أرحم الراحمين ان
 الذين اتخذوا الجبل
 سينالهم غضب من ربهم
 وذلة في الحياة الدنيا
 وكذلك نجزي المفترين
 والذين عملوا السيئات
 ثم تابوا من بعدها
 وآمنوا ان ربك من
 بعدها الغفور الرحيم
 ولما سكنت عن موسى
 الغضب أخذ الألواح
 وفي نسختها هدى ورحمة
 للذين هم لربهم يرهبون
 واختار موسى قومه
 سبعين رجلاً لميقاتنا
 فلما أخذتهم الرجفة
 قال رب لو شئت أهلكتهم
 من قبل وإياي

قدمته من قلب الحقيقة
 الى المجاز وكان الأصل
 ولما سكنت موسى عن
 الغضب ولذلك عده
 بعض أهل العربية

اني واحد من الظالمين مع براءتي منهم ومن ظلمهم * لما اعتذر اليه أخوه وذكر له شماتة الأعداء (قال رب
 اغفر لي ولاخي) ليرضى أخاه ويظهر لاهل الشماتة رضاه عنه فلا تتم لهم شماتتهم واستغفر لنفسه مما فرط منه
 الى أخيه ولاخيه أن عسى فرط في حسن الخلاف وطلب أن لا يتفرق عن رحمة ولا تزال منتظمة له ما في
 الدنيا والآخرة (غضب من ربهم وذلة) الغضب مأمر وابه من قتل أنفسهم والذلة خروجهم من ديارهم
 لان ذل الغربة مثل مضروب وقيل هو ما نال أبناءهم وهم بنو قريظة والنضير من غضب الله تعالى بالقتل
 والجلاء ومن الذلة بضرب الجزية (المفترين) المتكذبين على الله ولا فرية أعظم من قول السامري هذا
 الحكم واليه موسى ويجوز أن يتعلق في الحياة الدنيا بالذلة وحدها ويراد سينالهم غضب في الآخرة وذلة في
 الحياة الدنيا وضربت عليهم الذلة والمسكنة وبأول غضب من الله (والذين عملوا السيئات) من الكفر والمعاصي
 كلها (ثم تابوا) ثم رجعوا (من بعدها) الى الله واعتذروا اليه (وآمنوا) وأخلصوا الايمان (ان ربك من بعدها)
 من بعد تلك الأنظار (اغفور) استغفر عنهم محالاً لما كان منهم (رحيم) منعم عليهم بالجنة وهذا حكم عام يدخل
 تحته متخذوا الجبل ومن عداهم عظم جنابيتهم أولاً ثم أردفها بتعظيم رحمة ليعلم أن الذنوب وان جلت
 وعظمت فان عفوه وكرمه أعظم وأجل ولكن لا بد من حفظ الشريعة وهي وجوب التوبة والانابة
 وما وراء طمع فارغ وأشعبية باردة لا يلتفت اليها حازم (ولما سكنت عن موسى) الغضب هذا مثل كأن
 الغضب كان يغريه على ما فعل ويقول له قل لقومك كذا وألق الألواح وخذ رأس أخيك اليك فترك النطق
 بذلك وقطع الاغراء ولم يستحسن هذه الكلمة ولم يستفصحها كل ذي طبع سليم وذوق صحيح الا لذلك ولأنه
 من قبيل شعب البلاغة والاغراء معاً بقرينة قرة ولما سكنت عن موسى الغضب لا تجدد النفس عندها
 شيئاً من تلك الهزلة وطرفاً من تلك الروعة وقري ولما سكنت وأسكت أي أسكته الله أو أخوه باعتذاره اليه
 وتصله والمعنى ولما طغى غضبه (أخذ الألواح) التي ألقاها (وفي نسختها) وفيما نسخ منها أي كتب والنسخة
 فعلة بمعنى مفعول كالخطبة (لربهم يرهبون) دخلت اللام لتقدم المفعول لان تأخر الفعل عن مفعوله يكسبه
 ضعفاً ونحوه للروايات تعبرون وتقول لك ضربت (واختار موسى قومه) أي من قومه غطف الجار وأوصل
 الفعل كقوله * من الذي اختير الرجال * قيل اختار من انبي عشر سبطاً من كل سبط ستة حتى تماموا
 اثنين وسبعين فقال ليتخلف منكم رجلاً فتشاحوا فقال ان لم يقد منكم مني أخرج ففقد كالب
 وبوشع وروى أنه لم يصب الاسمين شياً فأتوا وحى الله تعالى اليه أن تختار من السبعين عشرة فاختارهم
 فأصبحوا شيوخاً وقيل كانوا أبناء ما عدا العشرين ولم يتجاوزوا الاربعين فذهب عنهم الجبل والصبا فأمرهم
 موسى أن يصوموا ويتطهروا ويظهروا ثيابهم ثم خرجهم الى طور سيناء ليقابله وكان أمره به أن
 يأتيه في سبعين من بني اسرائيل فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه غود الغمام حتى تغشى الجبل كله ودنا
 موسى ودخل فيه وقال للقوم ادنوا فدنوا حتى اذا دخلوا في الغمام وقعوا سجداً فسمعه وهو يكلم موسى
 بأمره وينهاه ففعل ولا تفعل ثم انكشف الغمام فأقبلوا اليه فطابوا الرؤية فوعظهم وزجرهم وأنكر عليهم
 فقالوا يا موسى ان نؤمن لك حتى نرى الله جهره فقال رب أرني انظر اليك يريد أن يسمعوا الردوانه كرام من
 جهته فأجيب بان تراني ورجف بهم الجبل فصعقوا * ولما كانت الرجفة (قال) موسى (رب لو شئت أهلكتهم
 من قبل وإياي) وهذا حق منه لا دلهلاك قبل أن يرى ما رأى من تبعه طلب الرؤية كما يقول النادم على الامر

من المقلوب وسلكه في غط خرق لنوب المسمار والتحقيق انه ليس منه وان هذا القلب أشرف وأقبح لانه جاءه على معنى بليغ
 وهو ان الغضب كان متمكناً من موسى حتى كان كانه يصرفه في أوامره وكل ما وقع منه حينئذ من الغضب صادر حتى كانه هو الذي
 أمره به ومثل هذه الفتنة الحسنة لا تلغى في خرق الثوب المسمار بل هي موجودة في قوله تعالى حقيقة على أن لا أقول على الله الا
 الحق على خلاف قراءة نافع وقد تقدم ذلك آنفاً والله الموفق

اذا رأى سوء المغبة لو شاء الله لاهلكنى قبل هذا (أتملكنا بفعل السفهاء معنا) يعنى أتملكنا جميعا يعنى نفسه
واياهم لاننا غاطب الرؤية جزر السفهاء وهم ظلموها سفها وجهلا (ان هى الاقتنتك) أى محنتك
وابتلاؤك حين كلمتى وسمعوا كلامك فاستبدلوا بالكلام على الرؤية استبدلا لافساد حتى اقتنتوا وضلوا
(تضل بهم من تشاء وتهدى من تشاء) تضل بالحنة الجاهلين غير الثابتين فى معرفتك وتهدى العالمين بك
الثابتين بالقول الثابت وجعل ذلك اضلالا من الله وهدى منه لان محنته لما كانت سبب الان ضلوا واهتدوا
فكله أضلهم بهم وهداهم على الاتساع فى الكلام (أنت وإينا) مولانا القائم بأمورنا (واكتب لنا) وأثبت
لنا واقسم (فى هذه الدنيا حسنة) عاقبة وحياة طيبة وتوفيقا فى الطاعة (وفى الآخرة) الجنة (هذهنا اليك)
تفينا اليك وهاد اليه يهودا اذ رجع وتاب واليهود جمع هاندوهو الثابت ولبعضهم
يا زاكب الذنب هدهد * واسجد كذاك هدهد

وقرأ أبو جرة السعدى هذهنا اليك بكسر الهاء من هاده يهده اذا حركه وأماله ويحتمل أمرين أن يكون مبنيا
للفاعل والمفعول يعنى حركنا اليك أنفسنا وأملناها وأحركنا اليك وأملنا على تقدير فعلنا كقولك عدت
يا مريض بكسر العين فعلمت من العيادة ويجوز عدت بالاشتمام وعدت باخلاص الضمة فين قال عود
المريض وقول القول ويجوز على هذه اللغة أن يكون هدهنا بالضم فملنا من هاده يهده (عذابي) من حاله
وصفته أى (أصيب به من أشاء) أى من وجب على فى الحكمة تعذيبه ولم يكن فى العفو عنه مسامح لكونه
مفسدة * وأما رجتى فى حالها وصفتها أنها واسعة تبلغ كل شئ ما من مسلم ولا كافر ولا مطيع ولا عاص
الا وهو متقلب فى نعمتى * وقرأ الحسن من أساء من الاساءة * فساء كتب هذه الرحمة كسبة خاصة منهم
يا بنى اسرائيل للذين يكونون فى آخر الزمان من أمة محمد صلى الله عليه وسلم الذين هم بجميع آياتنا وكتبنا
يؤمنون لا يكفرون بشئ منها (الذين يتبعون الرسول) الذى نوحى اليه كتابا مختصا به وهو القرآن (الذين)
صاحب المعجزات (الذين يجدونه) يجد نعمته أولئك الذين يتبعونه من بنى اسرائيل (مكتوبا عندهم فى التوراة
والانجيل) ويحل لهم الطيبات) ما حرم عليهم من الاشياء الطيبة كالسحوم وغيرها وأمناب فى الثمينة
والحكم مما ذكر اسم الله عليه من الذبايح وما خلى كسبه من السحت (ويحرم عليهم الخبائث) ما يستحب
من نحو الدم والميتة ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به أو ما خبث فى الحكم كالربا والرشوة وغيرها من المكاسب
الخبیثة * الاصر الثقل الذى يأصر صاحبه أى يحبس من الحرالك لثقله وهو مثل الثقل تكليفهم وصعوبته
نحو اشتراط قتل النفس فى حجة توبتهم * وكذلك الاغلال مثل لما كان فى شرائعهم من الاشياء الشاقة نحو
بث القضاء بالقصاص عمدا كان أو خطأ من غير شرع الديقة وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض موضع النجاسة
من الجلود والثوب واحراق الغنائم وتحريم المروق فى اللحم وتحريم السبت وعن عطاء كانت بنو اسرائيل اذا
قامت تصلى لبسوا المسوح وغلوا أيديهم الى أعناقهم وربما ثقب الرجل رقوته وجعل فيها طرف السلسلة
وأوثقها الى السارية يحبس نفسه على العبادة فقرأ آصارهم على الجمع (وعزروه) ومنعوه حتى لا يقوى
عليه عدو وقرئ بالتخفيف وأصل العز المنع ومنه التعزير للضرب دون الحد لانه منع عن معاودة القبح
الأتزى الى تسمية الحد والحد هو المنع و(النور) القرآن (فان قلت) ما معنى قوله (أنزل معه) وانما أنزل
مع جبريل (قلت) معناه أنزل مع نبوته لان استنباه كان مصحوبا بالقرآن مشفوعا به ويجوز أن يعلق
باتباعوا أى واتباعوا القرآن المتزل مع اتباع النبي والعمل بسنته وبأمر به ونهى عنه أو واتباعوا القرآن كما تبعه
مصابحين له فى اتباعه (فان قلت) كيف انطبق هذا الجواب على قول موسى عليه السلام ودعائه (قلت) لما
دعا نفسه ولبنى اسرائيل أجيب عاها ومنطوعا على توبى بنى اسرائيل على استجارتهم الرؤية على الله تعالى وعلى
كفرهم بآيات الله العظام التى أجزاها على يد موسى وعرض بذلك فى قوله والذين هم بآياتنا يؤمنون وأريد
أن يكون استمتاع أو صاف أعقابهم الذين آمنوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وما جاء به كعبد الله بن سلام
وغیره من أهل الكتابين لطفاهم وترغيبا فى اخلاص الايمان والعمل الصالح وفى أن يحشروا معهم ولا يفرق

أتملكنا بفعل السفهاء
معنا ان هى الاقتنتك
تضل بهم من تشاء وتهدى
من تشاء أنت ولينا
فاغفر لنا وارحنا وانت
خير الغافرين واكتب
لنا فى هذه الدنيا حسنة
وفى الآخرة اننا هدهنا
اليك قال عذابي أصيب
به من أشاء ورجتى
وسعت كل شئ فساء كتبنا
للذين يتقون ويؤمنون
الزكوة والذين هم بآياتنا
يؤمنون الذين يتبعون
الرسول النبى الامى
الذين يجدونه مكتوبا
عندهم فى التوراة
والانجيل بأمرهم
بالمعروف وينهاهم عن
المنكر ويحل لهم الطيبات
ويحرم عليهم الخبائث
ويضع عنهم أصرهم
والاغلال التى كانت
عليهم فالذين آمنوا به
وعزروه ونصره
واتبعوا النور الذى
أنزل معه أولئك هم
المفلحون قل يا أيها الناس

بينهم وبين أعقابهم عن رحمة الله التي وسعت كل شيء (أني رسول الله إليكم جميعاً) قيل بعث كل رسول إلى قومه خاصة وبعث محمد صلى الله عليه وسلم إلى كافة الأنس وكافة الجن وجميعاً نصب على الحال من اليك (فان قلت) (الذي له ملك السموات والأرض) ما محله (قلت) الاحسن أن يكون منتصباً بأصهار أعني وهو الذي يسمى النصب على المدح ويجوز أن يكون جراً على الوصف وان حصل بين الصفة والموصوف بقوله إليكم جميعاً وقوله (لا إله الا هو) يدل من الصلة التي هي له ملك السموات والأرض وكذلك (يحيى ويميت) وفي لا إله الا هو بيان للعملة قبالة الان من ملك العالم كان هو الإله على الحقيقة وفي يحيى ويميت بيان لاختصاصه بالالهية لانه لا يقدر على الاحياء والاماتة غيره (وكلماته) وما أنزل عليه وعلى من تقدمه من الرسل من كتبه ووحيه وقرئ وكلمته على الافراد وهي القرآن أو أراد جنس ما كلم به وعن مجاهد إذا راد عيسى بن مريم وقيل هي الحكامة التي تكون عن عيسى وجميع خلقه وهي قوله كن وانما قيل ان عيسى كلمة الله فخص به هذا الاسم لانه لم يكن ليكونه سبب غير الحكامة ولم يكن من نطفة غنى (لعلكم تهتدون) ارادة أن تهتدوا (فان قلت) هلا قيل فآمنوا بالله وفي بعد قوله اني رسول الله إليكم (قلت) عدل عن المضمر إلى الاسم الظاهر لتجري عليه الصفات التي أجريت عليه ولما في طريقة الالتفات من منزلة البلاغة ولعلهم أن الذي وجب الايمان به واتباعه هو هذا الشخص المستقل بأنه النبي الامي الذي يؤمن بالله وكلماته كأنما من كان أنا وغيري اظهرا للنسبة وتقاديا من العصبية لنفسه (ومن قوم موسى أمة) هم المؤمنون التائبون من بني اسرائيل لما ذكر الذين تزلزلوا منهم في الدين وارتابوا حتى أقدموا على العظيمين عبادة الجمل واستجازة رؤية الله تعالى ذكر أن منهم أمة موقنين ثابتين يهدون الناس بكلمة الحق ويدلونهم على الاستقامة ويرشدونهم * وبالحق يعدلون بينهم في الحكم لا يجوزون أو أراد الذين وصفهم عن أدرك النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به من أعقابهم وقيل ان بني اسرائيل لما قبلوا أنبياءهم وكفروا وكانوا اثني عشر سبطاً تبرأ سبط منهم مما صنعوا واعتذروا وسألوا الله أن يفرق بينهم وبين اخوانهم ففتح الله لهم نفقا في الارض فساروا فيه سنة ونصفا حتى خرجوا من وراء الصين وهم هناك حنفاء مسلمون يستقبلون قبلتنا واذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أن جبريل ذهب به إلى الاسراء نحوهم فكلهم فقال لهم جبريل هل تعرفون من تكلمون قالوا لا قال هذا محمد النبي الامي فآمنوا به وقالوا يا رسول الله ان موسى أو صاناً من أدرك منكم أحداً فليقر عليه مني السلام فرد محمد على موسى عليهما السلام السلام ثم أقرأهم عشر سور من القرآن نزلت بركة ولم تكن نزلت فريضة غير الصلاة والزكاة وآخرهم أن يقيموا مكانهم وكانوا يستبشرون فأمرهم أن يحجموا ويتركوا السبت وعن مسروق قرئ بين يدي عبد الله فقال رجل اني منهم فقال عبد الله يعني ان كان في مجلسه من المؤمنين وهل يزيد صلواتكم عليهم شيأ من يهدي بالحق وبه يعدل وقيل لو كانوا في طرف من الدنيا متمسكين بشريعة ولم يبلغهم نسخها كانوا مذكورين وهذا من باب الغرض والتقدير والافتقار الخبر بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم إلى كل أفق وتغلغل في كل نفق ولم يبق الله أهل مدبر ولا دبر ولا سهل ولا جبل ولا بر ولا بحر في مشارق الارض ومغاربها الا وقد ألقاه اليهم وملا به مسامعهم وألزمهم به الحجة وهو سائلهم عنه يوم القيامة (وقطعناهم) وصيرناهم قطعاً أي فرقا وميزنا بعضهم من بعض لقللة الالفة بينهم وقرئ وقطعناهم بالتخفيف (اثنتي عشرة أسباطاً) كقولك اثنتي عشرة قبيلة والاسباط أولاد الولد جمع سبط وكانوا اثنتي عشرة قبيلة من اثني عشر ولداً من ولد يعقوب عليه السلام (فان قلت) ميزنا عدد العشرة مفرد فواجه مجيئه مجموعاً وهلا قيل اثني عشر سبطاً (قلت) لو قيل ذلك لم يكن تحقيقاً لان المراد وقطعناهم اثنتي عشرة قبيلة وكل قبيلة أسباط لا سبط فوضع أسباط موضع قبيلة وتطيره * بين رماخي مائة ونهشل * (وأعما) يدل من اثنتي عشرة بمعنى وقطعناهم أعما لان كل أسباط كانت أمة عظيمة وجاعة كثيفة العدد وكل واحدة كانت تؤم خلاف مائتة الاخرى لا تكاد تأتلف * وقرئ اثنتي عشرة بكسر الشين (فانجست) فانهجرت والمعنى واحد وهو الافتتاح بسعة وكثرة قال الجاهل * وكيف غري دالج نجسا * (فان قلت) فهلا قيل فطرب فانجست (قلت) لعدم الالباس والجميل

أني رسول الله إليكم جميعاً
الذي له ملك السموات
والارض لا إله الا هو
يحيى ويميت فآمنوا
بالله ورسوله النبي الامي
الذي يؤمن بالله وكلماته
واتبعوه لعلكم تهتدون
ومن قوم موسى أمة
يهدون بالحق وبه
يعدلون وقطعناهم
اثنتي عشرة أسباطاً
أعما وأوحى إلى موسى
إذا استسقاء قومه أن
اضرب بعصاك الحجر
فانجست منه اثنتا
عشرة عينا فدم

الانجاس مسيبي عن الايجاء بضرب الحجر لالة على ان الموحى اليه لم يتوقف عن اتباع الامر وأنه من انتقاء
 الشك عنه بحيث لا حاجة الى الافصاح به وقوله (كل أناس) نظير قوله اثنى عشرة أسباطا يريد كل أمة من
 تلك الامم اثنى عشرة والاناس اسم جمع غير تنكسر نحو خور خال وتناه وتوام وأخوات لها ويجوز أن يقال ان
 الاصل التكسر والتكسير والضممة بدل من الكسرة كما بدلت في نحو سكارى وغبارى من الفتحة (وظلنا
 عليهم الغمام) وجعلناه ظليلا عليهم في التيهو (كلوا) على ارادة القول (وما ظلمونا) وما رجع الينا من ظلمهم
 بكفر انهم النعم * ولكن كانوا يضرون أنفسهم ويرجع وبال ظلمهم اليهم (واذ قيل لهم) واذا قيل لهم
 * والقرية ببيت المقدس (فان قلت) كيف اختلفت العبارة ههنا وفي سورة البقرة (قلت) لا بأس باختلاف
 العبارتين اذ لم يكن هناك تناقض ولا تناقض بين قوله اسكنوا هذه القرية وكلوا منها وبين قوله فكلوا
 لانهم اذا اسكنوا القرية قسميت سكانهم للزكل منها فجمعوا في الوجود بين سكانها والاكل منها وسواء
 قدموا الخطوة على دخول الباب أو أخرها فافهم جامعون في اليجاد بينهم ما وترك ذكر الرغدا لا يناقض اثباته
 وقوله (تغفر لكم خطاياكم سنزيدهم الحسنات) موعده بشيئين بالغفران وبالزيادة وطرح الواو لا يخل بذلك لانه
 استثناف مرتب على تقدير قول القائل وماذا بعد الغفران فقيل له سنزيدهم الحسنات * وكذلك زيادة منهم زيادة
 بيمان * وأرسلنا وأترلناو (يظلمون) ويفسعون من واحد * وقرئ تغفر لكم خطاياكم وتغفر لكم خطاياكم
 وخطيئاتكم وخطيئتيكم على البناء للمفعول (وسلمهم) وسئل اليهود وقرئ واسألهم وهذا السؤال معناه التقرير
 والتقرير بتقديم كفرهم وتجاوزهم حدود الله والاعلام بان هذا من علومهم التي لا تعلم الا بكتاب أو وحى
 فاذا أعلمهم به من لم يقرأ كتابهم علم أنه من جهة الوحي وتظهيرهم من الاستفهام التي يراد بها التقرير في قولنا
 أعدوتم في السبت * والقرية آيلة وقيل مدين وقيل طبرية والعرب تسمى المدينة قرية وعن أبي عمرو بن
 الملاء ما رأيت قرويين أفصح من الحسن والحجاج يعني رجلا من أهل المدين (حاضرة البحر) قرية منه
 راكبة لسططه (اذ يعدون في السبت) ذيتجاوزون حد الله فيه وهو اصطفا ادهم في يوم السبت وقد نهوا عنه
 وقرئ يعدون بمعنى يتمدون أو تمدت الناء في الدال ونقلت حركتها الى العين ويعدون من الاعداد وكانوا يعدون
 آلات الصيد يوم السبت وهم مأورون بأن لا يشتغلوا فيه بغير العبادة والسبت مصدر سبت اليهود اذا
 عظمت سبتهم ابتكر الصيد والاشتغال بالتعب فغناه يعدون في تعظيم هذا اليوم وكذلك قوله (يوم سبتهم) معناه
 يوم تعظيمهم أمر السبت ويدل عليه قوله (ويوم لا يسبتون) وقرأة عمر بن عبد العزيز يوم سبتهم * وقرئ
 لا يسبتون بضم الباء وقرأ على لا يسبتون بضم الياء من أسبتوا وعن الحسن لا يسبتون على البناء للمفعول
 أى لا يدار عليهم السبت ولا يؤمرون بأن يسبتوا (فان قلت) اذ يعدون واذنأتهم ما محلهما من الاعراب
 (قلت) أما الاول فجور وبدل من القرية والمراد بالقرية أهلها كأنه قيل واسألهم عن أهل القرية وقت
 عدوانهم في السبت وهو من بدل الاشتمال ويجوز أن يكون منصوبا بكانت أو بحاضرة وأما الثاني
 فنصوب يعدون ويجوز أن يكون بدلا بعد بدل * والحيتان السمك وأكثر ما تستعمل العرب الحوت في
 معنى السمكة (شرعا) ظاهرة على وجه الماء وعن الحسن شرع على أبوابهم كأنها الكباش البيض يقال
 شرع علينا فلان اذا دنا منا وأشرف علينا وأشرعت على فلان في بيته فرائيته يفعل كذا (كذلك نبأهم) أى
 مثل ذلك البلاء الشديد نبأهم بسبب فسقهم (واذ قالت) معطوف على اذ يعدون وحكمه حكمه في
 الاعراب (أمة منهم) جماعة من أهل القرية من صلحائهم الذين ركبوا الصعب والذلول في موعظتهم حتى
 أيسوا من قبولهم لا تحزن كانوا لا يقلعون عن وعظهم (لم تعظون قوما لله مهلكهم) أى مخترمهم ومظهر
 الارض منهم (أو معذبهم عذابا شديدا) لتأديبهم في الشر وانما قالوا ذلك لعلمهم أن الوعظ لا ينفع فيهم (قالوا)
 معذرة الى ربكم أى موعظتنا ببلاء عذرتنا الى الله ولئن نسب في النهى عن المنكر الى بعض التفريط ولملهم
 يتقون) ولطمعنا في أن يتقوا بعض الاتقاء * وقرئ معذرة بالنصب أى وعظناهم معذرة الى ربكم
 أو اعتذرنا معذرة (فلما نسوا) يعنى أهل القرية فلما تركوا ما ذكرهم به الصالحون ترك الناس لما ينسوا

كل أناس منهمهم وظلنا
 عليهم الغمام وأترلنا
 عليهم المن والسلاوى
 كلوا من طيبات
 ما رزقناكم وما ظلمونا
 ولكن كانوا أنفسهم
 يظلمون واذا قيل لهم
 اسكنوا هذه القرية
 وكلوا منها حيث شئتم
 وقولوا حطة وادخلوا
 الباب مجدا تغفر لكم
 خطاياكم سنزيدهم الحسنات
 فبدل الذين ظلموا منهم
 قولاً غير الذى قيل لهم
 وأرسلنا عليهم رجزاً من
 السماء بما كانوا يظلمون
 واستلهم عن القرية
 التى كانت حاضرة البحر
 اذ يعدون في السبت
 اذ تأتيتهم حياتهم يوم
 سبتهم شرعا ويوم لا
 يسبتون لانتاتهم كذلك
 نبأهم بما كانوا يفعلون
 واذا قالت أمة منهم لم
 تعظون قوما لله مهلكهم
 أو معذبهم عذابا شديدا
 قالوا معذرة الى ربكم
 ولعلهم يتقون فلما
 نسوا ما ذكروا به

أو الذين وراء الصين (ومنهم دون ذلك) ومنهم ناس دون ذلك الوصف مضطرون عنه وهم الكفرة والفسقة
 (فان قلت) ما محل دون ذلك (قلت) الرفع وهو وصفه اوصوف محذوف معناه ومنهم ناس مضطرون عن
 الصلاح ونحوه واماننا الاله مقام معلوم معنى واماننا أحد الاله مقام (وبلونا هم بالحسنات والسيئات)
 بالنعم والنقم (علمهم) ينتهون فينبون (خلف) من بعد المذكورين (خلف) وهم الذين كانوا في زمن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم (ورثوا الكتاب) التوراة بقيت في أيديهم بعد سلبهم بقرؤها ويقفون على ما فيها
 من الاوامر والنواهي والتحليل والتحريم ولا يعملون بها (ياخذون عرض هذا الادنى) أى حطام هذا الشيء
 الادنى يريد الدنيا وما يمتنع به منها وفي قوله هذا الادنى تحسيس وتحقير والادنى اما من الدنوب بمعنى القرب
 لانه عاجل قريب وامان دنو الحال وسقوطها وقتها والمراد ما كانوا يأخذونه من الرشا في الاحكام على
 تحريف الحكم للتسهيل على العامة (ويقولون سيغفر لنا) لا يؤاخذنا الله بما أخذنا وفاعل سيغفر الجار
 والمجور وهو لنا ويجوز أن يكون الاخذ الذي هو مصدر ياخذون (وان يأتهم عرض مثله يأخذوه) الواو
 للحال أى يرجون المغفرة وهم مصررون عائدون الى مثل فعلهم غير تائبين وغفران الذنوب لا يصح الا بالتوبة
 والمصير لا غفران له (ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب) يعنى قوله في التوراة من ارتكب ذنبا عظيما فانه لا يغفر
 له الا بالتوبة (ودرسوا ما فيه) في الكتاب من اشتراط التوبة في غفران الذنوب والذي عليه المجبة هو مذهب
 اليهود بعينه كما ترى وعن مالك بن دينار رجه الله يأتي على الناس زمان ان قصر واعمالهم رواه قالوا سيغفر
 لنا لاننا لم نترك بالله شيئا كل أمرهم الى الطمع خيارهم فيهم المداينة فهو لا من هذه الامة أشبه به الذين
 ذكرهم الله وتلا الآية (والدار الآخرة خير) من ذلك العرض الخسيس (الذين يتقون) الرشا ومحارم الله
 * وقرئ ورثوا الكتاب وآلات تقولوا بالآلة وادرسوا بمعنى تدارسوا أو أفلا تعلمون بالياء والتاء (فان قلت)
 ما موقع قوله ألا يقولوا على الله الا الحق (قلت) هو عطف بيان لميثاق الكتاب ومعنى ميثاق الكتاب الميثاق
 المذكور في الكتاب وفيه أن اثبات المغفرة بغير توبة خروج عن ميثاق الكتاب واقتراء على الله وتقول عليه
 ما ليس بحق وان فسر ميثاق الكتاب بما تقدم ذكره كان أن لا يقولوا مفعولا له ومعناه لما لا يقولوا ويجوز
 أن تكون أن مفسرة ولا تقولوا فيها كأنه قيل ألم يقل لهم لا تقولوا على الله الا الحق (فان قلت) علام عطف
 قوله ودرسوا ما فيه (قلت) على ألم يؤخذ عليهم لانه تقرير فكانه قيل أخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا
 ما فيه (والذين يسكنون بالكتاب) فيه وجهان أحدهما أن يكون مرفوعا بالابتداء وخبره (اننا لنضيق
 أجر المصلحين) والمعنى اننا لنضيق أجرهم لان المصلحين في معنى الذين يسكنون بالكتاب كقوله ان الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات اننا لنضيق أجرهم من أحسن عملا والثاني أن يكون مجرورا عطفا على الذين يتقون
 ويكون قوله اننا لنضيق أجرنا * وقرئ يسكنون بالنشيد يديوتنصره قراءة أبي والذين يسكنون بالكتاب
 (فان قلت) التمسك بالكتاب يشتمل على كل عبادة ومنها إقامة الصلاة فكيف أفردت (قلت) اظهار المزية
 الصلاة لكونها عماد الدين وفارقة بين الكفر والايمن * وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه والذين استمسكوا
 بالكتاب (واذ نتقنا الجبل فوقهم) قلعهنا ورفعناه كقوله ورفعنا فوقهم الطور ومنه تنق السقاء اذا انفضه
 ليقتلع الزبد منه * والطلب كل ما أطلب من سقيفة أو صحاب وقرئ بالطاء من أطل عليه اذا أشرف (وظنوا
 أنه واقع بهم) وعلموا أنه ساقط عليهم * وذلك أنهم أبوا أن يقبوا أحكام التوراة لغناها ونقلها فرفع الله الطور
 على رؤسهم مقدار عسكرهم وكان فرسخا في فرسخ وقيل لهم ان قبلتموها عايناهم او الاليعقن عاينكم فلما
 نظروا الى الجبل خرب كل رجل منهم ساجدا على حاجبه الايسر وهو ينظر بعينه اليمنى الى الجبل فرقامن
 سقوطه فلذلك لا ترى يهوديا يمسك الا على حاجبه الايسر ويقولون هي السجدة التي رفعت عناها المقربة
 ولما نشر موسى الألواح وفيها كتاب الله لم يبق جبل ولا شجر ولا حجر الا اهتز فلذلك لا ترى يهوديا تقرأ عليه
 التوراة الا اهتز وأنعض لها رأسه (خذوا ما آتيناكم) على ارادة القول أى وقفنا خذوا ما آتيناكم أو قائلين خذوا
 ما آتيناكم من الكتاب (بقوة) وعزم على احتمال مشاقه وتكاليه (واذكروا ما فيه) من الاوامر والنواهي

ومنهم دون ذلك
 وبلونا هم بالحسنات
 والسيئات لعلمهم
 يرجعون تخلف من
 بعدهم خاف ورثوا
 الكتاب ياخذون عرض
 هذا الادنى ويقولون
 سيغفر لنا وان يأتهم
 عرض مثله يأخذوه
 ألم يؤخذ عليهم ميثاق
 الكتاب ألا يقولوا على
 الله الا الحق ودرسوا
 ما فيه والدار الآخرة
 خير للذين يتقون أفلا
 تعلمون والذين يسكنون
 بالكتاب وأقاموا
 الصلاة اننا لنضيق
 أجر المصلحين واذ نتقنا
 الجبل فوقهم كأنه ظلة
 وظنوا انه واقع بهم
 خذوا ما آتيناكم بقوة

قوله تعالى واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم الآية (قال هذا من باب التمثيل والخصيل الخ) قال
أجد إطلاق التمثيل أحسن وقد ورد الشرح به وأما إطلاقه الخصيل على كلام الله تعالى فردود (٥١٧) ولم يرد به سمع وقد كثر انكارنا

عليه لهذه اللفظة ثم ان
اقاعدة مستقرة على
ان الظاهر ما لم يخالف
المعقول يجب افساره
على ما هو عليه فكذلك
أقره الاكثرون على

واذ كروا ما فيه لعائكم
تتقون واذا أخذ ربك من
بنى آدم من ظهورهم
ذرياتهم وأشهدهم على
أنفسهم ألسنت بر بكم
قالوا بلى شهدنا أن
تقولوا يوم القيامة انا
كنا عن هذا غافلين
أوتقوا ولولا انما أشرك
آباؤنا من قبل وكنا
ذرية من بعدهم أفنت لكنا
بما فعل البطالون وكذلك
نفس الآيات ولعلمهم
يرجعون واتل عليهم نبأ
الذي آتينا آياتنا
فانسخ منها فاتبعه
الشیطان فكان من
الغاوين ولوشئنا لرفعناه
بها ولكنك أخلد إلى
الارض واتبع هواه
فخله كمثل الكلب ان
تحمل عليه ياهت
أوتركه ياهت

ظاهره وحقيقته ولم
يجعلوه مثالا وأما
كيفية الانحراج
والخطابة قاله أعلم بذلك

ولا تنسوه أو اذ كروا ما فيه من التعريض للثواب العظيم فارغبوا فيه ويجوز أن يراد خذوا ما آتيناكم
من الآية العظيمة بقوة ان كنتم تطيقونه كقوله ان استطعتم ان تنفذوا من أقطار السموات والارض فانفذوا
(واذ كروا ما فيه) من الدلالة على القدرة الباهرة والانداز (لعائكم تتقون) ما أنتم عليه * وقرأ ابن مسعود
وتذكروا قرئوا وذكروا بمعنى وتذكروا (من ظهورهم) يدل من بنى آدم يدل البعض من الكل ومعنى أخذ
ذرياتهم من ظهورهم اخراجهم من أصلهم نسبلا واشهادهم على أنفسهم وقوله (ألسنت بر بكم قالوا بلى
شهدنا) من باب التمثيل والخصيل ومعنى ذلك أنه نصب لهم الأدلة على ربوبيته ووحدانيته وشهدت بها عقولهم
وبصائرهم التي ركبها فهم وجعلها بمنزلة بين الضلالة والهدى فكانه أشهدهم على أنفسهم موقرهم وقال لهم
ألسنت بر بكم وكانهم قالوا بلى أنت ربنا شهدنا على أنفسنا وأقرنا بواجبنا وحدانيتك وباب التمثيل واسع في كلام
الله تعالى ورسوله عليه السلام وفي كلام العرب ونظيره قوله تعالى انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن
فيكون فقال له والارض انثبطوا أو كرها قالتا أتينا طائعين وقوله * اذ قالت الانساع للبطن الحق *
قالت له ريح الصبا قار * ومعلوم أنه لا قول ثم وانما هو تمثيل وتصوير للمعنى (أن تقولوا) معقول له أى فعلنا
ذلك من نصب الأدلة الشاهدة على صحتها العقول كراهة أن تقولوا (يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين) لم ينبه
عليه (أو) كراهة أن تقولوا انما أشرك آباؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم) فافتقدناهم لان نصب الأدلة
على التوحيد وما نهوا عليه قائم معهم فلا عذر لهم في الاعراض عنه والاقبال على التقليد والافتداء بالآباء كما
لا عذر لا بآبائهم في الشرك وأدلة التوحيد منصوبة لهم (فان قلت) بنو آدم وذرياتهم من هم (قلت) على
بنى آدم أسلاف اليهود الذين أشركوا بالله حيث قالوا عزير ابن الله وبذرياتهم الذين كانوا في عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم من اخلافهم المتقدمين بآبائهم والدليل على أنما في المشركين وأولادهم قوله أو تقولوا انما
أشرك آباؤنا من قبل والدليل على أنما في اليهود الآيات التي عطف عليها هي والتي عطف عليها هي على
عظماها وأسلافها وذلك قوله واسألهم عن القرية اذ قالت أمة منهم لم تعظون واذ تأذن ربك واذ تقننا الجبل
فوقهم واتل عليهم نبأ الذي آتينا آياتنا (أفنت لكنا بما فعل البطالون) أى كانوا السبب في شركنا لتأسيسهم
الشرك ونقدتهم فيه وتركه سنة لنا (وكذلك) ومثل ذلك التفصيل البليغ (فصل الآيات) لهم (ولعلمهم
يرجعون) وإرادة أن يرجعوا عن شركهم ففسخها * وقرئ ذرياتهم على التوحيد وأن يقولوا بالياء (واتل
عليهم) على اليهود (نبأ الذي آتينا آياتنا فانسخ منها) هو عالم من علماء بنى اسرائيل وقيل من الكنعانيين
اسمه بلهم بن باعوراء أوتى علم بعض كتب الله فانسخ منها من الآيات بأن كفرهم بآبائهم وبذهوراء ظهره (فاتبعه
الشیطان) فلققه الشيطان وأدركه وصار قريشاه أوفاتبعه خطوانه وقرئ فاتبعه بمعنى قبعه (فكان من
الغاوين) فصار من الضالين الكافرين روى أن قومه طلبوا اليه أن يدعو على موسى ومن معه فأبى وقال
كيف أدعو على من معه الملائكة فألحوا عليه ولم ير الزاوية حتى فعل (ولوشئنا لرفعناه) لعظمناه ورفعناه
إلى منازل البرار من العلماء بتلك الآيات (ولكنك أخلد إلى الارض) مال إلى الدنيا ورغب فيها وقيل مال
إلى السفالة (فان قلت) كيف علق رفعه بشيئة الله تعالى ولم يعلق بفعله الذي يستحق به الرفع (قلت) المعنى
ولو لم العمل بالآيات ولم ينسخ منها لرفعناه أو ذلك أن مشيئة الله تعالى رفعه تابعة للزومه الآيات فذكرت
المشيئة والمراد ما هي تابعة له ومسيبة عنه كانه قيل ولو لم يرفعناها لولا أن ترى إلى قوله ولكنك أخلد إلى
الارض فاستدرك المشيئة باخلاده الذي هو فعله فوجب أن يكون ولو شئنا معنى ما هو فعله ولو كان
الكلام على ظاهره لوجب أن يقال ولو شئنا لرفعناه ولكلام نشأ (فخله كمثل الكلب) فصقته التي هي مثل

عاد كلامه (قال فان قلت بنو آدم وذرياتهم من هم الخ) قال أجدوا لا يظهر انهم اشاملة لجملة بنى آدم فتدخل اليهود في عمومهم الان كل
واحد من بنى آدم يصدق عليه الامر ان جميعا انه ابن آدم وانه ذرية ولا يخرج من هذا الا آدم عليه السلام وانما يذكر لظهوره ولا يخلو
الكلام عن النوع المسمى في فن البلاغة باللف اختصارا وإيجازا

• قوله تعالى والله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون (قال معنى الحسنى التي هي أحسن الاسماء الخ) قال أجد أي مما يجوز عليه وان لم يرد إطلاقه شرعا كالشريف والعارف ونحو ذلك * عاكلا منه (قال كما سمعنا البدوي يقولون بجهلهم الخ) قال أجد وفي هذا (٥١٨) التأويل بعد لان ترك الدعاء ببعض الاسماء لا يطاق عليه الحاد في العرف وانما يطلق على فعل لا على

ترك ولكن يتميز عن الوجهه السالف بانه أضاف الاسماء الملحد فيها الى ذاته وهذا أدل على الرحمن منه على مثل أبيض الوجه ونحوه فان هذا ليس من أسمائه الا

ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فاقصص القصص املهم يتفكرون سواء مثلا القوم الذين كذبوا بآياتنا أو أنفسهم كانوا يظلمون من رب الله فهو المهتدي ومن يضلل فأولئك هم الخاسرون ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالانعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون والله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون أن يقال اضافته اليه تنزيلا على زعمهم * عاكلا منه (قال ويجوز أن يراد الله الاوصاف الحسنى وهي الوصف بالعدل والخير الخ) قال أجد لا يدع حشو

في الحسنة والصفة كصفة الكلب في أحسن أحواله وأذلها * وهي حال دوام الله به واتصاله سواء جل عليه أي شدة عليه وهي فطر دأ وترك غير متعرض له بالجل عليه وذلك أن سائر الحيوان لا يكون منه الله تعالى اذا هيج منه وحرك والالم يلهث والكلب يتصل لهثه في الحالين جميعا وكان حق الكلام أن يقال ولوشئنا رفعناها بها ولاكنه أخذ الى الارض فخططناه ووضعنا منزلته فوضع قوله فثله كمثل الكلب موضع خططناه أبلغ حظ لان تمثيله بالكلب في أحسن أحواله وأذلها في معنى ذلك وعن ابن عباس رضي الله عنه الكلب منقطع الفؤاد يلهث ان جل عليه أو لم يجل عليه وقيل معناه ان وعظته فهو ضال وان لم تعظه فهو ضال كالكلب ان طردته فسعى لهث وان تركته على حاله لهث (فان قلت) ما محل الجملة الشرطية (قلت) النصب على الحال كانه قيل كمثل الكلب ذليل دائم الذلة لاهثا في الحالين وقيل لما دعا بلعم على موسى عليه السلام خرج لسانه فوقع على صدره وجعل يلهث كما يلهث الكلب (ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا) من اليهود بعد ما قرأوا نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة وذكر القرآن المجز وما فيه وبشروا الناس باقتراب مبعثه وكانوا يستحقون به (فاقصص) قصص بلعم الذي هو نحو قصصهم (لعلهم يتفكرون) فيحذرون مثل عاقبة اذسار وانحوسيرته وزاغوا شبه زيفه ويعلمون أنك علمته من جهة الوحي فيردادوا ايقاننا بك وترداد الحجة وما لهم (سواء مثلا القوم) أي مثل القوم أو سواء أصحاب مثل اقوم وقرأ بخبرى سواء مثل القوم (وأنفسهم كانوا يظلمون) اما أن يكون معطوفا على كذبوا في خبر الصلة بمعنى الذين جمعوا بين التكذيب بآيات الله وظلم أنفسهم واما أن يكون كلاما منقطعا عن الصلة بمعنى وما ظلموا لأنفسهم بالتكذيب وتقدمت الفعول به للاختصاص كانه قيل وخصوا أنفسهم بالظلم لم يتعداها الى غيرها (فهو المهتدي) جل على اللفظ (وأولئك هم الخاسرون) جل على المعنى (كثيرا من الجن والانس) هم المطبوع على قلوبهم الذين علم الله أنه لا لطف لهم * وجعلهم في أنفسهم لا يقنون أذهانهم الى معرفة الحق ولا ينظرون باعينهم الى ما خلق الله نظرا اعتبارا ولا يسمعون ما يبتلى عليهم من آيات الله سماعا تدبر كأنهم عدم موافهم القلوب وأبصار العيون واستماع الاذان وجعلهم لا عرفاتهم في الكفر وشدة شكائهم فيه وأنه لا يأتيهم من الأعمال أهل النار مخلوقين للنار دالة على توغلبهم في الموجبات وتمكنهم فيما يؤهلهم لدخول النار ومنه كتاب عمر رضي الله عنه الى خالد بن الوليد بلغني أن أهل الشام اتخذوا لك دلو كعجن بخمر وافي لا ظنكم آل المغيرة ذرة النار ويقال ان كان عريقا في بعض الامور ما خلق فلان الا لكذا والمراد وصف حال اليهود في عظم ما أقدموا عليه من تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم مع علمهم أنه النبي الموعود وأنهم من جملة الكفار الذين لا يكاد الايمان يتأني منهم كأنهم خفقوا النار (أولئك كالانعام) في عدم الفقه والنظر للاعتبار والاستماع للتدبر (بل هم أضل) من الانعام عن الفقه والاعتبار والتدبر (أولئك هم الغافلون) الكاملون في الغفلة وقيل الانعام تبصر منا فاعها ومضارها فتلمز بعض ما تبصره وهؤلاء أكثرهم يعلم أنه معاند فيقدم على النار (ولله الاسماء الحسنى) التي هي أحسن الاسماء لانها تدل على معان حسنة من تعبد وتقديس وغير ذلك (فادعوه بها) فسموه بتلك الاسماء (وذروا الذين يلحدون في أسمائه) واتركوا تسمية الذين يعملون عن الحق والعباد فيها فيسمونه بغير الاسماء الحسنى وذلك أن يسموه بما لا يجوز عليه كما سمعنا البدوي يقولون بجهلهم * يا أبا المكارم يا أبيض الوجه يا نجي أو أن يأتوا تسميته ببعض أسمائه الحسنى نحو أن يقولوا يا الله ولا يقولوا يا الرحمن وقد قال الله تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى ويجوز أن يراد الله الاوصاف الحسنى

للعقائد الفاسدة في غير موضع يسموها فان يكن المراد الاوصاف الحسنى منها وصف الله بعموم القدرة والافراد وهي بالخلق حتى لا يشرك معه عبادة في خلق أفعالهم ويطم الله تعالى بانه لا يستل عما يفعل وان كل قضاء عدل وانه لا يجب عليه رعاية ما يتوجه الخلق مصلحة بقولهم وان وعد الصدق وقوله الحق وقد وعد رؤيته فوجب وقوعها الى غير ذلك من اوصافه

ومن خلقنا أمة يهدون

بالحق وبه يهدون

والذين كذبوا بآياتنا

سنستدرجهم من حيث

لا يعلمون وأملى لهم أن

كيدى متين أولم يتفكروا

ما بصاحبهم من جنة

إن هو إلا نذير مبين

أولم ينظروا في ملكوت

السموات والأرض وما

خلق الله من شيء وإن

عسى أن يكون قد

اقترب أجلهم فبأى

حديث بعده يؤمنون

من يضل الله فلا هادي

له وينذرهم في طغيانهم

يعمّهون يستلونك عن

الساعة أيا من رساها

قل إنما أعلمها عندي

الجليلة وذروا الذين

يلحدون في أوصافه

فيجعدونها ثم يزعمون

أنه لا يشمل قدرته

الحوادث بل هي

مقسومة بينه وبين

عباده ويوجبون عليه

رعاية ما يتوهمونه

مصلحة ويحجرون

واسعا من مغفرته

وعفوه وكرمه على

الخطائين من موحديه

إلى غير ذلك من الأحاد

المعروف بالطائفة

المتقنين عدلية الزكّين

لأنفسهم وهو أعلم من

اتقى * عاد كلامه (قال

وقل الحادهم في أسمائهم

تسميتهم الخ) قال أحمد

وهذا تفسير حسن

ملائم والله أعلم

وهي الوصف بالعدل والخير والاحسان وانتفاء شبهه الخلق فصفوه بها وذروا الذين يلحدون في أوصافه
فصفونه بمشبهة القبايح وخلق الفحشاء والمنكر وبما يدخل في التشبيه كالزُوف ونحوها وقيل الحادهم في
أسمائهم تسميتهم الاصنام آلهة واشتقاقهم الألات من الله والعزى من العزيز * لما قال ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا
فأخبر أن كثير من الثقلين عاملون بأعمال أهل النار أتبعه قوله (ومن خلقنا أمة يهدون بالحق) وعن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول إذا قرأها هذه ليكم وقد أعطى القوم بين أيديكم مثاهلهم ومن قوم موسى أمة
يهدون بالحق وعنه صلى الله عليه وسلم أن من آمنى قوم على الحق حتى ينزل عيسى عليه السلام وعن النبي
هم الذين آمنوا من أهل الكتاب وقيل هم العلماء والدعاة إلى الدين * الاستدراج استفعال من الدرجة
يعنى الاستعداد أو الاستئصال درجة بعد درجة قال الأعشى

فلو كنت في جيب ثمانين قامة * ورقبت أسباب السماء بسلم

ليستدرجك القول حتى تهزم * وتعلم أنى عنكم غير معجم

ومنه درج الصبي إذا قرب بين خطاه وأدرج الكتاب طواه شيئا بعد شيء ودرج القوم مات بعضهم - م في اثر
بعض ومعنى (سنستدرجهم) سنستدرجهم قليلا قليلا إلى ما بهلكهم ويضاعف عقابهم (من حيث لا يعلمون)
ما يرادهم وذلك أن يواتر الله نعمه عليهم مع أنهم في الكفر كما جدد عليهم نعمة ازدادوا بطرا وجددوا
معصية فيتدرجون في المعاصي بسبب ترادف النعم طائنين أن مواثرة النعم أثره من الله وتقريب وانما هي
خذلان منه وتبعيد فهو استدراج الله تعالى نعوذ بالله منه (وأملى لهم) عطف على سنستدرجهم وهو داخل
في حكم السين (أن كيدى متين) سماء كيد لأنه شبيه بالكيد من حيث أنه في الظاهر احسان وفي الحقيقة
خذلان (ما بصاحبهم) بمحمد صلى الله عليه وسلم علا الصفا قدعاهم فخذلهم بأمرهم بأس الله فقال قائلهم أن صاحبكم هذا
لجنون بات يهتوت إلى الصباح (أولم ينظروا) نظرا استدلال (في ملكوت السموات والأرض) فيما تدلان عليه
من عظم الملك والملكوت العظيم (وما خلق الله من شيء) وفيما خلق الله مما يقع عليه اسم الشيء من
أجناس لا يحصرها العدد ولا يحيط بها الوصف (وان عسى) أن تخفف من الثقل والاصل وأنه عسى على أن
الضمير ضمير الشأن والمعنى أولم ينظروا في أن الشأن والحديث عسى (أن يكون قد اقتراب أجلهم) ولعلمهم
بموتهم عما قريب فيسارعوا إلى النظر وطلب الحق وما ينجيهم قبل مفارقة الأجل وحلول القاب ويجوز
أن يراد باقتراب الأجل اقتراب الساعة ويكون من كان التي فيها ضمير الشأن (فان قلت) بم يتعاق قوله (فبأى)
حديث بعده يؤمنون (قلت) بقوله عسى أن يكون قد اقتراب أجلهم كأنه قيل لعل أجلهم قد اقتراب فما لهم
لا يبادرون إلى الإيمان بالقرآن قبل الفوت وماذا ينظرون بعد ووضح الحق وبأى حديث أحق منه
يريدون أن يؤمنوا * قرئ وينذرهم بالباء والنون والرفع على الاستئناف وينذرهم بالياء الجزم عطف على محل
فلا هادي له كأنه قيل من يضل الله لا يهده أحد وينذرهم (يستلونك) قيل إن قوم من اليهود قالوا يا محمد
أخبرنا متى الساعة أن كنت نبيا فانا نعلم متى هي وكان ذلك امتحانا منهم مع علمهم أن الله تعالى قد استأثر بعلمها
وقيل السائلون قريش * والساعة من الأسماء الغالبة كالنجم للثريا وسميت القيامة بالساعة لوقوعها بقعة
أولساعة حسابها أو على المكس لطولها أو لانها عند الله على طولها كساعة من الساعات عند الخلق (أيان)
يعنى متى وقيل اشتقاقه من أى فعل لان معناه أى وقت وأى فعل من أويت إليه لان البعض أولى
الكل متساندا إليه قاله ابن جني وأى أن يكون من أين لانه زمان وأين مكان وقرأ السلى أيان بكسر الهمزة
(مرساها) ارساؤها أو وقت ارسلها أى اثباتها وقرأها وائل شيء ثقيل رسوه ثباته واستقراره ومنه روى
الحبل وأرسى السفينة والمرسى الانجر الذي ترسى به ولا أثقل من الساعة بدليل قوله ثقلت في السموات
والأرض والمعنى متى يرسل الله (انما علمها) أى علم وقت ارسلها عنده قد استأثر به لم يخبر به أحدا من ملك
مقرب ولا نبي مرسل يكاد يخفيها من نفسه ليكون ذلك أدعى إلى الطاعة وأزجر عن المعصية كما أخفى الأجل

قوله تعالى يسألونك كانك حفي عنها قل انما علمها عند الله وليكن أ كثر الناس لا يعلمون (قال معناه كانك ليسخ في السؤال عنها الخ) قال أجد وفي هذا النوع من التكرير نكتة لا تلقى الا في الكتاب العزيز وهو أجل من أن يشارك فيها وذلك ان المعهود في أمثال هذا التكرير أن الكلام اذا بنى على مقصد واعترض في اثنا عشر عارض فأريد الرجوع لتقيم المقصد الاول وقد بعد هذه طري بذكر المقصد الاول لتصل نهايته بيده وقد تقدم لذلك في الكتاب العزيز أمثال وسيأتى وهذا منها فانه لما ابتدأ الكلام بقوله يسألونك عن الساعة أيا من مراسها ثم اعترض ذكر الجواب المضمن في قوله قل انما علمها عند ربى الى قوله بغتة أريد تقيم سؤالهم عنها بوجه من الإنكار عليهم وهو المضمن في قوله كانك حفي (٥٢٠) عنها وهو شديد التعاقب بالسؤال وقد بعد هذه فطرى ذكره بطريقة عامة ولا يراه أبدا

نظري الانوع من الاجمال كالنذرة الاول مستغنى عن تفصيله بما تقدم فن ثم قيل يسألونك ولم يذكر السؤال عنه وهو الساعة

لا يجليها لوقتها الا هو ثقلت في السموات والارض لا تأتكم الا بغتة يسألونك كانك حفي عنها قل انما علمها عند الله وليكن أ كثر الناس لا يعلمون قل لا أملك لنفسى نقصا ولا ضرا الا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء انما الانذير وبشير لقوم يؤمنون هو الذى خلقكم

اكتفاء بما تقدم فلما كرر السؤال لهذه الفائدة كرر الجواب أيضا مجلا فقال قل انما علمها عند الله ولا يلاحظ هذا في

الخاص وهو وقت الموت لذلك (لا يجليها لوقتها الا هو) أى لا تزال خفية لا يظهر أمرها ولا يكشف خفاء علمها الا هو وحده اذا جاء بها في وقتها بغتة لا يجليها بالخبر عنها قبل مجيئها أحد من خلقه لاستمرار الخفاء بها على غيره الى وقت وقوعها (ثقلت في السموات والارض) أى كل من أهلها من الملائكة والنقلين أمه شأن الساعة وبوده أن يتجلى له علمها وشق عليه خفاؤها وثقل عليه أن ثقلت فيها لان أهلها يتوقعونها ويخافون شدائدنا وأهلها أولان كل شئ لا يطيقها ولا يقوم لها فهي ثقيلة فيها (الابغته) الإخفاء على غفلة منكم وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان الساعة تهيج بالناس والرجل يصلح حوضه والرجل يسقى ماشيته والرجل يقوم ساعته في سوقه والرجل يخفض ميزانه ويرفعه (كانك حفي عنها) كانك عالم بها او حقيقته كانك ليسخ في السؤال عنها لان من بالغ في المسئلة عن الشئ والتفكير عنه استحكم علمه فيه ورصن وهذا التركيب معناه المبالغة ومنه احفاء المشارب واحتفاء البقل استقصا له وأحفي في المسئلة اذا ألطف وحفي بقلان وتحنفي به بالغ في البريه وعن مجاهد استخفيت عنها السؤال حتى علمت وقرأ ابن مسعود كانك حفي بها أى عالم بها ليسخ في العلم بها وقيل عنها متاع يسئلونك أى يسئلونك عنها كانك حفي أى عالم بها وقيل ان قريشا قالوا له ان بيننا وبينك قرابة فقل لنا متى الساعة فقبل يسئلونك عنها كانك حفي تحفي بهم فتم فتحصم بم تعليم وقتها لاجل القرابة وتزوى علمها عن غيرهم ولو أخبرت بوقتها المصلحة عرفها الله في اخبارك به لكنت مبغضه القريب والبعيد من غير تخصص يصـ كسائر ما أوحى اليك وقيل كانك حفي بالسؤال عنها نجبه وتؤثره يعنى أنك تذكره السؤال عنها لان من علم الغيب الذى استأثر الله به ولم يؤته أحد من خلقه (فان قلت) لم كرر يسئلونك وانما علمها عند الله (قلت) لئلا كيدوا لما جاء به من زيادة قوله كانك حفي عنها وعلى هذا تكرير العلماء الخذاق في كتبهم لا يخلون المكر من فائدة زائدة منهم محمد بن الحسن صاحب أبى حنيفة رحمه الله (وليكن أ كثر الناس لا يعلمون) أنه العالم بها وأنه المختص بالعلم بها (قل لا أملك لنفسى) هو اظهار للعبودية والانتفاء عما يختص بالربوبية من علم الغيب أى أنا عبد ضعيف لا أملك لنفسى اجتلاب نفع ولا دفع ضرر كالمالك والعبيد (الاماشاء) ربى وما لكى من النفع الى والدفع عنى (ولو كنت أعلم الغيب) لكنت حالى على خلاف ما هى عليه من استكثار الخير واستغفار المنافع واجتناب السوء والمضار حتى لا يمسنى شئ منها ولم أكن غالباً مرة ومغلوباً أخرى فى الحروب وراجحا وخامرا فى التجارات ومصيبا ومخظا فى التدابير (ان انالا) عبد أرسلت نذير او بشير او ما من شأنى أنى أعلم الغيب (لقوم يؤمنون) يجوز أن يتعلق بالنذير والبشير جميعا لان النذرة والبشارة الخاتمة فان فهم أو يتعلق بالبشير

لتخصيص الكلام بعد بسطه ومن أدق ما وقعت عليه العرب فى هذا النمط من التكرير لاجل بعد العهد تطرية للذكر قوله وحده محل لنا هذا وألحقنا بال * ألتحيم انافده للنهائى بجل أى فقط فذكر الالف واللام خاتمة للاول من الرجزين ثم لما استفتح الرجز الثانى استبعد العهد بالاولى فطرى ذكرها وأبقى الاولى فى مكانها ومن ثم استدلى ابن جنى على ان ما كان من الرجز على ثلاثة أجزاء فهو بيت كامل وليس بنصف كما ذهب اليه أبو الحسن قال ولو كان بيتا واحدا لم يكن عهد الاولى متباعد فلم يكن محتاجا الى تكريرها الا ترى ان عبيد الله جاء بقصيدة طويلة الايات وجعل آخر المصراع الاول آل لم يعدها أول المصراع لثانى لانها بيت واحد فلم يرعهدها بعيد وذلك قوله يا خليلي أربعا واستخيرا ال * منزل الدارس من أهل الحلال مثل صدق البرد عنى بعدك ال * قطر مغنا وتوايب الشمال ثم استرسل فيها كذلك بضعة عشر بيتا فانظر هذه النكتة كيف بالغت العرب فى رعايتها حتى عدت القريب بعيدا والمتعاصم مديدا فقامها فافهم انما تنفع عند الخذاق الايمان فى صناعتى العربية والبيان والله المستعان

بقوله تعالى هو الذي خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها الى قوله تعالى الله عما يشركون (قال الضمير في آيتنا ولنكون لهما ولكل من يتناسل من ذريتهما الخ) قال احمد واسلم من هذين التفسيرين وأقرب والله أعلم أن يكون المراد جنسي الذكرو والانثى لا يقصد فيه الى معين وكان المني والله أعلم خلقكم جنسا واحدا وجعل أزواجكم منكم ٥٢١ أيضا التمسكوا بالهين فلما انقضى

الجنس الذي هو الذكر
الجنس الاخر الذي
هو والانثى جرى من
هذين الجنسين كيت
وكيت وانما سب هذه
المقالة الى الجنس وان
كان فيهم الموحدون

من نفس واحدة وجعل
منها زوجها ليسكن
اليها فلما انقضاها جات
جلا خفيضا ففرت به فلما
انقالت دعوا الله ربهما
لأن آيتنا ما لا يكون
من الشاكرين فلما
آناهما صالحا جعل لاله
شركاء فيما آناهما فتعالى
الله عما يشركون
أي شركون ما لا يخلق شيئا
وهم يخفون ولا
يستطيعون انهم نصرا
ولا أنفسهم ينصرون
وان تدعوهم الى الهدى
لا يتبعوك سواء عليكم
أدعوتهم أم أنتم
صامتون

لان المشركين منهم
أثما ماتت لسوف
أخرج حيا وقنل
الانسان ما كفره ان
الانسان لفي خسركا
انه كذلك على التفسير
الاول أضاف الشرك
الى أولاد آدم وحواء
وهو واقع من بعضهم

وحده ويكون المتعلق بالذير محذوف أي الانذير لا كافرين وبشير لقوم يؤمنون (من نفس واحدة) وهي
نفس آدم عليه السلام (وجعل منها زوجها) وهي حواء خلقها من جسد آدم من ضلع من أضلاعه وأمن
جنسها كقوله جعل لكم من أنفسكم أزواجا (ليسكن اليها) ليطمئن اليها ويعمل ولا ينفصل لان الجنس الى الجنس
أميل وبه آنس وإذا كانت بعضا منه كان السكون والمحبة أبلغ كما يسكن الانسان الى ولده ويحبه محبة نفسه
لكونه بضعة منه وقال ليسكن فذكر بعد ما أنث في قوله واحدة منها زوجها هذا بابا الى معنى النفس ايين أن
المراد بها آدم ولان الذكرو هو الذي يسكن الى الانثى ويتغشاها فكان التذكير أحسن طباقا للمني والتغشي
كنية عن الجماع وكذلك الغشيان والايان (جات جلا خفيضا) خف عليها ولم تلبس ثوبا ففرت به بعض الحباي
من حواء من الكرب والاذى ولم تستقله كما يستقله وقد تسمع بعضهن تقول في ولدها ما كان أخفه علي
كبدي حين جات به (ففرت به) ففرت به الى وقت ميلاده من غير اخذ جاج ولا زلا فويل جات جلا خفيضا
يعني النطفة ففرت به فقامت به وقعت وقرأ ابن عباس رضي الله عنه فاستمرت به وقرأ يحيى بن يعمر ففرت به
بالتخفيف وقرأ غيره ففارت من المربة كقوله أفتما رونه وأفتمرونه ومعناه فوقع في نفسها ظن الحمل فارتابت
به (فلما أنقالت) حان وقت نقل حملها كقولك أقربت وقرئ أنقالت على البناء للفعول أي أنقالت الحمل (دعوا
الله ربهما) دعا آدم وحواء ربهما وذلك أمرهما الذي هو الحقيق بأن يدعي ويلتجأ اليه فقالا (لئن آتيتنا)
انن وهبت لنا (صالحا) ولدا سويا قد صلح بدنه وبرئ وقيل ولدا ذكرا لان الذكورة من الصلاح والجلودة
والضمير في آيتنا ولهم أولاد كل من يتناسل من ذريتهما (فلما آناهما) ما طاباه من الولد الصالح
السوي (جعل لاله شركاء) أي جعل أولادهم لاله شركاء على حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه وكذلك
(فيما آناهما) أي آتى أولادهم وأقعدل على ذلك بقوله (فتعالى الله عما يشركون) حيث جمع الضمير وآدم
وحواء برئان من الشرك ومعنى أشركا بهم فيما آناهم الله تسميتهم أولادهم بعبد العزى وعبد مائة وعبد
شمس وما أشبه ذلك مكان عبد الله وعبد الرحمن وعبد الرحيم ووجه آخر وهو أن يكون الخطاب لقريش
الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم آل قصي ألا ترى الى قوله في قصة أم مبيد

فيا قصي ما زوى الله عنكم * به من نخار لا يبارى وسود
ويراد هو الذي خلقكم من نفس قصي وجعل من جنسها زوجها عريضة قرشية ليسكن اليها فلما آناها ما طابا
من الولد الصالح السوي جعل لاله شركاء فيما آناها حيث سميا أولادهم الاربعة بعبد مناف وعبد العزى
وعبد قصي وعبد الدار وجعل الضمير في يشركون لهما ولا عقابهما الذين اقتدوا بهما في الشرك وهذا تفسير
حسن لا اشكال فيه * وقرئ شركا أي ذوى شرك وهم الشركاء أو أحد ثلاثة شركا في الولد * أجريت الاصنام
مجري أولى العلم في قوله (وهم يخلقون) بناء على اعتقادهم فيها وتسميتهم اياها آلهة والمعنى أي شركون
ما لا يقدر على خلق شيء كما يخلق الله وهم مخلقون لان الله عز وجل خالقهم أولا يقدر على اختلاف شيء لانه
جادوهم يخلقون لان عبدتهم يخلقونهم فهم أعجز من عبدتهم (ولا يستطيعون لهم) لعبدتهم (نصرا ولا
أنفسهم ينصرون) فيدفعون عنها ما يعتريها من الحوادث بل عبدتهم هم الذين يدفعون عنهم ويحاميون
عليهم (وان تدعوهم) وان تدعوا هذه الاصنام (الى الهدى) أي الى ما هو هدى ورشاد أو الى أن يهدوكم والمعنى
وان تطلبوا منهم كما تطلبون من الله الخبير والهدى (لا يتبعوكم) الى مرادكم وطلبكم ولا يطيعوكم كما يطيعكم الله
ويدل عليه قوله فادعوهم فليستحيوكم ان كنتم صادقين (سواء عليكم أدعوتهم أم صمتهم عن دعائهم في

٦٦ كشف ل وعلى التفسير الثاني أضافه الى قصي وعقبه والمراد ببعض فهذا السؤال وارد على التأويلات الثلاثة وجوابه واحد
ويسلم هذا الثالث من حذف المضاف المضطر اليه في التأويل الاول ومما ينصرف الى التأويل الثاني من استبعاد تخصيص قصي بهذا
الامر المشرك في الجنس وهو محل زوجه منه وكون المراد بذلك أن يسكن اليها لان ذلك عام في الجنس والله أعلم

انه لا فلاح معهم (فان قلت) هلا قيل أم صحت ولم وضعت الجملة الاسمية موضع الفعلية (قلت) لانهم كانوا اذا خرجهم أمر دعوا الله دون أصنامهم كقوله واذا منس الناس ضرف كانت حالهم المستمرة أن يكونوا صامتين عن دعوتهم - ثم فقيل ان دعوتهم لم تفرق الحال بين احداثكم دعاءهم وبين ما أنتم عليه من عادة صمتكم عن دعائهم (ان الذين تدعون من دون الله) أي تعبدونهم - وتسمونهم آلهة من دون الله (عباد أمثالكم) وقوله عباد أمثالكم استهزأ بهم أي قصارى أمرهم أن يكونوا أحياء عقلاء فان ثبت ذلك فهم عباد أمثالكم لا تفاضل بينكم ثم أبطل أن يكونوا عباد أمثالهم فقال (ألم أرحل عيشون بها) وقيل عباد أمثالكم مالمو كون أمثالكم وقرأ سعيد بن جبسر ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم بخفيف ان ونصب عباد أمثالكم والمعنى ما الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم على أعمال ان النافية عمل ما الحجازية (قل ادعوا شركاءكم) واستهزأ بهم في عداوتي (ثم كيدون) جميعاً أنتم وشركاؤكم (فلا تنظرون) فاني لا أبالي بكم ولا يقول هذا إلا واثق بعصمة الله وكانوا قد خوفوه آلهتهم فأمر أن يخاطبهم بذلك كما قال قوم هو دوله ان نقول الا اعتراكم بعض آلهتنا بسوء فقال لهم - من ان يرى عمتا شركون من دونه فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون (ان ولي الله) أي ناصري عليكم الله (الذي نزل الكتاب) الذي أوحى الى كتابه وأعزني برسالته (وهو يتولى الصالحين) ومن عادته أن ينصر الصالحين من عبادهم وأنبياؤه ولا يخذلهم - ثم (ينظرون اليك) يشبهون الناظرين اليك لانهم صوّروا أصنامهم بصورة من قلب حدقه الى النبي ينظر اليه (وهم لا يبصرون) وهم لا يدركون المرئي (الغفوة) ضد الجهد أي خذ ما غفلك من أفعال الناس وأخلاقهم وما أتى منهم وتسهل من غير كراهة ولا تذاهم - ثم ولا تطلب منهم الجهد وما يشق عليهم حتى لا ينفروا كقوله صلى الله عليه وسلم يسروا ولا تعسروا وقال

خذ الغفوة مني تستدعي مودتي * ولا تنطق في سوري حين أغضب

وقيل خذ الفضل وما تسهل من صدقاتهم وذلك قبل نزول آية الزكاة فلما نزلت أمر أن يأخذهم - ثم اطوعا أو كرها * والعرف المعروف والجيسل من الافعال (وأعرض عن الجاهلين) ولا تكافئ السفهاء بمثل سفههم ولا تحارهم واحلم عنهم وأغض على ما يسوءك منهم وقيل لما نزلت الآية سأل جبريل فقال لا أدري حتى أسأل ثم رجع فقال يا محمد ان ربك أمرك أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك وعن جعفر الصادق أمر الله نبيه عليه الصلاة والسلام بمكارم الاخلاق وليس في القرآن آية أجع لمكارم الاخلاق منها (واما يتزغلك من الشيطان ترغ) واما يتزغلك - منك منه نخس بأن يحملك بوسرسته على خلاف ما أمرت به (فاستعذ بالله) ولا تطعه والترغ والتزغ والغرز والنخس كانه يخس الناس حين يغريهم على المعاصي وجعل الترغ نازعاً كما قيل جد جده وروى أنه لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يارب والغضب فتزل واما يتزغلك من الشيطان ترغ ويجوز أن يراد بزغ الشيطان اعتراء الغضب كقول أبي بكر رضي الله عنه ان

لي شيطاناً يعتري (طيف من الشيطان) له منه مصدر من قولهم طاف به الخيال يطيف طيفاً قال أنى ألم بك الخيال يطيف * أو هو تخفيف طيف فعل من طاف يطيف كليل أو من طاف يطوف كمين وقرئ طائف وهو يحتمل الامرين أيضاً وهذا كيد وتقرير لما تقدم من وجوب الاستعاذة بالله عند ترغ الشيطان وأن المتقين هذه عادتهم اذا أصابهم أدنى ترغ من الشيطان والمسامح بوسوسته (تذكروا) ما أمر الله به ونهى عنه فأبصر والسداد ودفعوا ما وسوس به اليهم - ولم يتبعوه أنفسهم * وأما اخوان الشياطين الذين ليسوا بمتقين فان الشياطين يدعونهم في الخي أي يكونون مدد لهم فيه وبعض دعوتهم * وقرئ يدعونهم من الامداد ويدعونهم بمعنى يعاونونهم (ثم لا يقصرون) ثم لا يسكون عن اغوائهم حتى يصروا ولا يرجعوا وقوله واخوانهم يدعونهم كقوله * قوم اذا خيل جالوا في كوائنها * في أن الخبر جار على غير ما هو له ويجوز أن يراد بالاخوان الشياطين ويرجع الضمير المتعلق به الى الجاهلين فيكون الخبر جارياً على ما هو له والاول أوجه لان اخوانهم من مقابلة الذين اتقوا (فان قلت) لم جمع الضمير في اخوانهم والشيطان مفرد (قلت) المراد به الجنس كقوله أولياؤهم الطاغوت * اجتنى الشيء بمعنى جناه لنفسه أي جمعه كقولك اجتمعوا وحجى اليه فاجتباها أي أخذها

ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم فادعوهم فليس تجيبوا لكم ان كنتم صادقين آلهم أرحل عيشون بها أم لهم أي يبتشون بها أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم أذان يسمعون بها قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا تنظرون ان ولي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون وان تدعوهم الى الهدى لا يسعوا وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون خذ الغفوة وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين واما يتزغلك من الشيطان ترغ فاستعذ بالله انه مسمع عليم ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون واخوانهم يدعونهم في الخي ثم لا يقصرون واذا لم تأتهم بآية قالوا

كقولك جأيت اليه العروس فاجتلاها ومعنى (لولا اجتميتها) هلا اجتمعتها افتدعها من عند نفسك لانهم كانوا يقولون ان هذا الافك مفترى أو هلا أخذتهم منزلة عليك مقترحة (قل اغنا أتبع ما يوحى الى من ربي) ولست بمفعل للآيات أولست بمفترح لها (هذا بصائر) هذا القرآن بصائر (من ربكم) أى حجج بيده يعود المؤمنون بها بصراء بعد العمى أو هو بمنزلة بصائر القلوب (واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا) ظاهره وجوب الاستماع والانصات وقت قراءة القرآن في صلاة وغير صلاة وقيل كانوا يتكلمون في الصلاة فتزلت ثم صار سنة في غير الصلاة أن ينصت القوم اذا كانوا في مجلس يقرأ فيه القرآن وقيل معناه واذا نزل عليكم الرسول القرآن عند نزوله فاستمعوا له وقيل معنى فاستمعوا له فاعملوا بما فيه ولا تجاوزوه (واذكر ربك في نفسك) هو عام في الازكار من قراءة القرآن والدعاء والتسبيح والتلهيل وغير ذلك (تضرعوا وخيفة) متضرعوا وخائفوا (ودون الجهر) ومتكلموا كلاما دون الجهر لان الاخفاء دخل في الاخلاص وأقرب الى حسن التذكر (بالغدو والآصال) لفضل هذين الوقيين أو أراد الدوام ومعنى بالغدو بآوقات الغدو وهى الغدوات وقرئ والآصال من أصل اذا دخل في الأصل كقصر وأعم وهو مطابق للغدو (ولا تكن من الغافلين) من الذين يغفلون عن ذكر الله ويأهون عنه (ان الذين عند ربك) هم الملائكة صلوات الله عليهم ومعنى عند تدنو الزلفة والقرب من رحمة الله تعالى وفضله لتوفرهم على طاعته وابتهاء مرضاته (وله يسجدون) ويخضعون بالعبادة لا يشركون به غيره وهو تميز عن سواهم من المكلفين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم من قرأ سورة الاعراف جعل الله يوم القيامة بينه وبين ابليس سترا وكان آية من آيات يوم القيامة

سورة الانفال مدنية وهى ست وسبعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

* النفل الغنمة لانها من فضل الله تعالى وعطاها قال لبيد * ان تقوى ربنا خير نفل * والنفل ما ينفعه الغزاة أى يعطاه زائدا على سهمه من الغنم وهو أن يقول الامام تحريرا على البلاء في الحرب من قتل قتيله لافله سلبه أو قال لسرية ما أصبتم فهو لكم أو فلكم ذمعه أو ربه ولا يخمس النفل ويلزم الامام الوفاء بما وعد منه وعند الشافعي رحمه الله في أحد قوايه لا يلزم ولقد وقع الاختلاف بين المسلمين في غنائم بدر وفي قسمتها فأسألو رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تقسم ولين الحكم في قسمتها المهاجرين أم للانصار أم لهم جميعا فقبل له قل لهم هي لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الحاكم فيها خاصة يحكم فيها ما يشاء ابليس لاحد غيره فيها حكم وقيل شرط لمن كان له بلاء في ذلك اليوم أن ينفعه فتسارع شبانهم حتى قتلوا سبعين وأسروا سبعين فلما يسر الله الفتح اختلجوا فيما بينهم وتنازعوا فقال الشبان نحن المقاتلون وقال الشيوخ والوجوه الذين كانوا عند الرايات كنار دالكم وقتة تحارون اليها انهم زعمتم وقالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم المغنم قليل والناس كثير وان تعط هؤلاء ما شرطت لهم حرمت أصحابك فنزلت وعن سعد بن أبي وقاص قتل أخى عمير يوم بدر فقتلت به سعيد بن العاص وأخذت سيفه فأعجبني فحنت به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ان الله قد شفى صدرى من المشركين فهب لي هذا السيف فقال ابليس هذا لى ولالك اطرحه في القبر فطرحت به ولا يعلم الا الله تعالى من قتل أخى وأخذ سابي فاجاوزت الاقيل لاحتى جاءنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أنزلت سورة الانفال فقال يا سعد انك سألتنى السيف وليس لى وانه قد صار لى فاذهب فخذ من عبادى بن الصامت نزلت فينا يا معشر أصحاب بدر حين اختلفنا في النفل وساءت فيه أخلاقنا فنزعه الله من أيدينا فجعله لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتعجب بين المسلمين على السواء وكان في ذلك تقوى الله وطاعة رسوله واصلاح ذات البين * وقرأ ابن حزم بن يسألونك عنك انك علف بالحق الهزيمة والقائه حركته على اللام وادغام نون عن في اللام وقرأ ابن مسعود يسألونك الانفال أى يسألك الشبان ما شرطت لهم من الانفال (فان قلت) ما معنى الجمع بين ذكر الله والرسول في قوله (قل الانفال لله والرسول) (قلت) معناه ان حكمها يختص بالله ورسوله

لولا اجتميتها قل اغنا
أتبع ما يوحى الى من
ربى هذا بصائر من
ربكم وهى ورجعة
لهم يوم يؤمنون واذا
قرئ القرآن فاستمعوا
له وأنصتوا لعلكم
ترجون واذا ذكر ربك
في نفسك تضرعوا وخيفة
ودون الجهر من القول
بالغدو والآصال ولا
تكن من الغافلين ان
الذين عند ربك
لا يستكبرون عن
عبادته ويسجدون له

(سورة الانفال مدنية

وهى ست وسبعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يسألونك عن الانفال

قل الانفال لله والرسول

في القول في سورة الانفال ٥٢٤ بسم الله الرحمن الرحيم قوله تعالى كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقا من المؤمنين

كأكارهون (قال في كما وجهان أحدهما أن يرتفع محل الكاف الخ) قال أحد وكان جدّي أبو العباس أحمد الدققي الوزير رحمه الله يذكر في معنى الآية وجهها أوجه من هذين وهو أن المراد تشبيه اختصامه عليه السلام بالانفال

فأنقوا الله وأصلحو ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون حقا لهم درجاة عند ربهم ومغفرة ورزق كريم كما أخرجك ربك من

وتقوى أمرها إلى حكمه من حيث الآية والجزاء باخراجه من بيته مطيعاً لله تعالى سامعاً لأمره راضياً بحكمه على كراهة المؤمنين لذلك في الطاعة تشبيه الله تعالى ثوابه به هذه المزية بطاعته المرضية فكما بلغت طاعته الغاية في نوع

بأمر الله بقسمتها على ما تقتضيه حكمته ويمثل الرسول أمر الله فيها وليس الأمر في قسمتها مقوضاً إلى رأي أحد والمراد أن الذي اقتضته حكمته الله وأمره برسوله أن يواسى المقاتلة المشروط لهم التتفيل الشيوخ الذين كانوا عند الرأب فيقاسمهم على السوية ولا يستأثروا بما شربوا لهم فانهم إن فعلوا لم يؤمن أن يقدر ذلك فيما بين المسلمين من التحاب والنصاف (فتقوا الله) في الاختلاف والتخاصم وكونوا متحدين متآخين في الله (وأصلحو ذات بينكم) وتناشوا وتساعدوا في أفعالهم الله وتفضل به عليكم وعن عطاء كان الإصلاح بينهم أن دعاهم وقال اقسموا غنائمكم بالعدل فقالوا قدأكلنا وأنفقنا فقال ليرد بعضكم على بعض (فان قلت) ما حقيقة قوله ذات بينكم (قلت) أحوال بينكم يعني ما بينكم من الأحوال حتى تكون أحوال ألفة ومحبة واتفاق كقوله بذات الصدور وهي مضمراتها لما كانت الأحوال ملازمة للبين قيل لها ذات البين كقولهم اسقني ذا نائك يريدون ما في الانعام من الشراب وقد جعل التقوى وإصلاح ذات البين وطاعة الله ورسوله من لوازم الإيمان ووجوبه ليعلمهم أن كمال الإيمان موقوف على التقوى عليها ومعنى قوله (إن كنتم مؤمنين) إن كنتم كاملين الإيمان واللام في قوله (إنما المؤمنون) إشارة إليهم أي إنما الكاملون الإيمان من صفتهم كيت وكيت والدليل عليه قوله أولئك هم المؤمنون حقا (وجلت قلوبهم) فزعزعت وعن أم الدرداء الرجل في القاب كاحتراف السعة أما تجده شعيرة قال بلي قالت فادع الله فإن الدعاء يذهب به فزعزعت لذكره استعظاماً له ونهيباً من جلاله وعزّة سلطانه وبطشه بالعصاة وعقابه وهذا الذكر خلاف الذكر في قوله ثم تأين جلودهم قلوبهم إلى ذكر الله لأن ذلك ذكر رحمة وراقة وثوابه وقيل هو الرجل يريد أن يظلم أو يهجم بمصيبة فيقال له اتق الله فينزعه وقرئ وجأت بالفتح وهي لغة نحو وبق في وبق وفي قراءة عبد الله فرقت (زادتهم إيماناً) زادوا إيماناً بيقيناً وطمأنينة نفس لأن تظاهراً للدلالة أقوى للدلول عليه وأثبت لتقدمه وقد جعل على زياده العمل وعن أبي هريرة رضي الله عنه الإيمان سبع وسبعون شعبة أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله وأدناها إماطة الأذى عن الطريق والحياة شعبة من الإيمان وعن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه أن للإيمان سنناً وفرائض وشرائع فمن استكملها استكمل الإيمان ومن لم يستكملها لم يستكمل الإيمان (وعلى ربهم يتوكلون) ولا يفوضون أمورهم إلى غير ربهم لا يخشون ولا يرجون إلا إياه * جمع بين أعمال القلوب من الخشية والإخلاص والتوكل وبين أعمال الجوارح من الصلاة والصدقة (حقاً) صفة للمصدر المحذوف أي أولئك هم المؤمنون إيماناً حقا وهو مصدر مؤكد للجملة التي هي أولئك هم المؤمنون كقولك هو عبد الله حقا أي حق ذلك حقا وعن الحسن أن رجلاً سأله أمؤمن أنت قال الإيمان إيماناً فإن كنت تسألني عن الإيمان بالله فلا تكتبه وكتبه ورسله واليوم الآخر والجنة والنار والبعث والحساب فإنا مؤمنون وإن كنت تسألني عن قوله إنما المؤمنون فوالله لأدري أنهم أنا أم لا وعن الثوري من زعم أنه مؤمن بالله حقا ثم لم يشهد أنه من أهل الجنة فقد آمن بنصف الآية وهذا الزام منه يعني كمالاً يقطع بأنه من أهل ثواب المؤمنين حقا فلا يقطع بأنه مؤمن حقا وبهذا يتعلق من يستثنى في الإيمان وكان أبو حنيفة رضي الله عنه ممن لا يستثنى فيه وحكي عنه أنه قال لقتادة لم تستثنى في إيمانك قال اتبعا لأبراهيم عليه السلام في قوله والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين فقال له هـ لا تقتديت به في قوله أولم تؤمن قال بلي (درجات) شرف وكرامة وعلم منزلة (ومغفرة) وتجاوز لسيئاتهم (ورزق كريم) نعيم الجنة يعني لهم منافع حسنة دائمة على سبيل التعظيم وهذا معنى الثواب (كما أخرجك ربك) فيه وجهان أحدهما أن يرتفع محل الكاف على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه الحال كحال أخرجك يعني أن حالهم في كراهة ما رأيت من تنفيل الغزاة مثل حالهم في كراهة خروجك للحرب والثاني أن ينصب على أنه صفة مصدر الفعل المقدر في قوله الانفال لله والرسول أي الانفال استقرت لله والرسول ونبتت مع كراهتهم ثباتاً مثل ثبات إخراج ربك إياك من بيتك وهم كأكارهون (من

الطاعات فكذلك بلغت غاية الله الغاية في جنس المنوبات وجماع هذا المعنى هو المشار إليه بقوله عليه الصلاة والسلام الأجر على قدر النصب ولك على هذا المعنى أن تجعل الكفاف مرفوعة ومنصوبة على حسب التقدير والله الموفق

بيتك) يريد بيته بالمدينة أو المدينة نفسها لانهم هاجروه ومسكنه فهي في اختصاصه به كاختصاص البيت
بساكنه (بالحق) أي اخرجوا من مساكنكم بالصحة والصلوات الذي لا يحيد عنه (وان فريقان المؤمنين
لكارهن) في موضع الحال أي اخرجك في حال كراهتهم وذلك ان عير قريش أقبلت من الشام فها تجارة
عظيمة ومعها أربعون راكباً منهم أيوسف بن عمرو بن العاص وعمر بن هشام فأخبر جبريل رسول الله صلى
الله عليه وسلم فأخبر المسلمين فأعجبهم تلقى العير بكثرة الخير وقلة القوم فلما خرجوا بلغ أهل مكة خبر خروجهم
فنادى أبو جهل فوق الكعبة يا أهل مكة اتجاء النجاء على كل صعب وذلول عيركم أموالكم ان اصابكم محمد بن
تفلحوا بعد هذا بدوا قدرات أخت العباس بن عبد المطلب رؤيا فالتأتأت لآخها فقرأت عيراً رأيت كان ملكاً
نزل من السماء فأخذ صخرة من الجبل ثم حلق بها فلم يبق بيت من بيوت مكة إلا أصابه حجر من تلك الصخرة
فحدث بها العباس فقال أبو جهل ما يرضى رجالهم ان يتنبؤوا حتى تتنبأ نسائهم فخرج أبو جهل بجميع أهل
مكة وهم النضير في المثل السائر لافي البر ولا في النضير فقبل له ان العير أخذت طريق الساحل ونجت فارجم
بالناس الى مكة فقال لا والله لا يكون ذلك أبداً حتى تخرج الجزور ونشرب الخمر وتقيم القينات والمغازف بيد
فيتسامع جميع العرب بمخرجنا وان محمد لم يصب العير وأنا قد اغضضناه فضى بهم الى بدر وبدر ماء كانت
العرب تجتمع فيه لسوقهم يوماني السنة فنزل جبريل عليه السلام فقال يا محمد ان الله وعدكم احدي الطائفتين
اما العير واما قريشاً فاستشار النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه وقال ما تقولون ان القوم قد خرجوا من مكة على
كل صعب وذلول فالعير أحب اليكم أم النضير قالوا بل العير أحب اليك من لقاء العدو وتغيب وجه رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم رد عليهم فقال ان العير قد مضت على ساحل البحر وهذا أبو جهل قد أقبل فقالوا يا رسول
الله عليك بالعير ودع العدو فقام عند غضب النبي صلى الله عليه وسلم لم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فاحسنا ثم
قام سعد بن عباد فقال انظر أمرك فامض فوالله لو سرت الى عدن أبين ما تخاف عنك رجل من الانصار ثم
قال المقداد بن عمرو يا رسول الله امض لما أمرك الله فانامك حيث ما أحببت لا تقول لك كما قال بنو اسرائيل
ل موسى اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا فاعادون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا انا معكما مقانلون مادامت
عين منا تطرف ففعلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال أشيروا علي أيها الناس وهو يريد الانصار لانهم
قالوا له حين يابعه على العقبة ان اراءهم من ذمامك حتى تصل الى ديارنا فاذا وصلت اليها فانت في ذمامنا فمضى
مما فخرج منه آباءنا ونساءنا فكان النبي صلى الله عليه وسلم يتخوف أن لا تكون الانصار لا ترى علمهم نصرتهم
الا على عدوهم بالمدينة فقام سعد بن معاذ فقال لك انك تريد يا رسول الله قال أجل قال قد آمن بك
وصدقناك وشهدنا ان ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهداً وناوينا معك على السمع والطاعة فامض
يا رسول الله لما أردت فوالذي بعثك بالحق لو اسست عرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا
رجل واحد وما نكره أن تلقى بنا عدونا اننا الصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك
فسر بنا على بركة الله ففرح رسول الله صلى الله عليه وسلم وبسطه قول سعد ثم قال سيروا على بركة الله وأبشروا
فان الله وعدني احدي الطائفتين والله لكأنني الآن أنظر الى مصارع القوم وروى أنه قبل رسول الله صلى
الله عليه وسلم حين فرغ من بدر عليه بالعير ليس دونها شيء فناداه العباس وهو في وفاقه لا يصلح فقال له
النبي صلى الله عليه وسلم لم قال لان الله وعدك احدي الطائفتين وقد أعطاك ما وعدك وكانت الكراهة من
بعضهم لقوله وان فريقان المؤمنين لكارهن * والحق الذي جادلوا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم تلقى
النضير لا يشارهم عليه تلقى العير (بعد ما تبين) بعد اعلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنهم ينصرون
* وجد لهم قولهم ما كان نرجوا الا للعير وهلاكنا لئلا نستعذ وتاهب وذلك لكرهاتهم القتال ثم شبه
حالهم في فرط فرغهم ورعبهم وهم يسارعون الى الظفر والغنمة بحال من يتل الى القتل ويساقى على الصغار
الى الموت المتيقن وهو مشاهد لاسبابه ناظر اليها لا يشك فيها وقيل كان خوفهم لقلة العدد وأنهم كانوا رجاله
وروى أنه ما كان فيهم الا قارسان (اذ) منصوب باضمار اذ كرو (أنهم) بدل من احدي الطائفتين

بيتك بالحق وان فريقاً
من المؤمنين لكارهن
يجادلونك في الحق
بعده ما تبين كأنما
يساقون الى الموت
وهم ينظرون واذ بعدكم
الله احدي الطائفتين
أنهم اليكم وتودون أن

غير ذات الشوكة تكون
لكم ويريد الله أن يحق
الحق بكلماته ويقطع
دابر الكافرين ليحق
الحق ويبطل الباطل
ولو كره المجرمون إذ
تستغيثون ربكم فاستجاب
لكم أنى مدكم ألف من
الملائكة مردفين

بقوله تعالى ويريد الله
أن يحق الحق بكلماته
ويقطع دابر الكافرين
ليحق الحق ويبطل
الباطل ولو كره المجرمون
(قال يعني أنكم تريدون
العاجلة وسفاسف الأمور
الحق) قال أحمد والتحقيق
في التمييز بين الكلامين
أن الأول ذكر الإرادة
فيه مطابقة غير مقيدة
بالواقعة الخاصة كأنه
قيل وتودون أن غير
ذات الشوكة تكون
لكم ومن شأن الله تعالى
إرادة تحقيق الحق
وتعميق الكفر على
الإطلاق ولا رادته أن
يحق الحق ويبطل
الباطل خصم بذات
الشوكة فيبين الكلامين
عموم وخصوص
واطلاق وتقييد وفي
ذلك ما لا يخفى من المبالغة
في تأكيد المعنى بذكره
على وجهين اطلاق
وتقييد والله أعلم

والطائفتان العبر والنفيرو (غير ذات الشوكة) العبر لانه لم يكن فيها إلا أربعون فارسا والشوكة كانت في
النفيرو أعددهم وعدتهم والشوكة الحدة مستعارة من واحدة الشوك ويقال شوك القنابل شباهاها ومنها قوتهم
شائك السلاح أى تقنون أن تكون لكم العبر لانها الطائفة التي لاحدة لها ولاشدة ولا تريدون الطائفة
الآخري (أن يحق الحق) أن يشبهه ويعليه (بكلماته) بآياته المنزلة في محاربة ذات الشوكة وبما أمر الملائكة
من نزولهم النصره وبعضى من أسيرهم وقتلهم وطرحهم في قلب بدر* والدابر الآخر فاعل من دبر إذا
أدبر ومنه دابة الطائر وقطع الدابر عبارة عن الاستئصال يعنى أنكم تريدون الفائدة العاجلة وسفاسف الأمور
وأن لا تلقوا ما يرزؤكم في أبدانكم وأحوالكم والله عز وجل يريد معالي الأمور وما يرجع الى عماره الدين ونصرة
الحق وعالم الحكمة والفوز في الدارين وشتان ما بين المرادين ولذلك اختار لكم الطائفة ذات الشوكة وكسر
قوتهم بضعفكم وغلب كثرتهم بقلتهم وأعزكم وأذلهم وحصل لكم ما لا تعارض أدناء العبر وما فيها* وقرئ
بكلماته على التوحيد (فان قلت) بميتعلق قوله (ليحق الحق) (قلت) بمحذوف تقديره ليحق الحق ويبطل
الباطل فعل ذلك ما فعله الألها وهو اثبات الاسلام واطهاره وابطال الكفر ومحقة (فان قلت) أليس هذا
تكريرا (قلت) لا لان المعنيين متباينان وذلك أن الأول تمييز بين الارادتين وهذه ايمان لغرضه فيما فعل من
اختيار ذات الشوكة على غير هالهم ونصرتهم عليها وأنه ما نصرهم ولا خذل أولئك الا لهذا الغرض الذى هو
سيد الأغراض ويجب أن يقدر المحذوف متأخرا حتى يفيد معنى الاختصاص فينطبق عليه المعنى وقيل قد
تعلق بيقطع (فان قلت) بميتعلق (اذ تستغيثون) (قلت) هو بدل من اذ يدعكم وقيل بقوله ليحق الحق
ويبطل الباطل واستغاثتهم أنهم لما علموا أنه لا بد من القتال طفقوا يدعون الله ويقولون أى ربنا انصرنا على
عدوك يا غياث المستغيثين أغثنا وعن عمر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر الى المشركين وهم
ألف والى أصحابه وهم ثمانمائة فاستقبل القبلة ومثديه يدعو اللهم أنجز لى ما وعدتني اللهم من أن تهلك هذه
العصابة لا تعبد في الأرض فزال كذلك حتى سقط رداؤه فأخذه أبو بكر رضى الله عنه فألقاه على منكبيه
واتممه من ورائه وقال يا نبى الله كفك مناشدتك ربك فانه سينجز لك ما وعدك (أنى مدكم) أصله باني مدكم
فحذف الجار وساط عليه استجاب فنصب محله وعن أبي عمر وأنه قرأ أنى مدكم بالكسر على إرادة القول أو على
اجراء استجاب مجرى قال لان الاستجابة من القول (فان قلت) هل قاتلت الملائكة يوم بدر (قلت) اختلف
فيه فقيل نزل جبريل في يوم بدر في خمس مائة ملك على المينة وفيها أبو بكر وميكائيل في خمسمائة على الميسرة
وفيها على بن أبى طالب في صور الرجال عليهم ثياب بيض وعمام بيض وقد أرحوا أذنابا بين أكتافهم فقاتلت
وقيل قاتلت يوم بدر ولم تقاتل يوم الأحزاب ويوم حنين وعن أبي جهل أنه قال لا من مسعود من أين كان ذلك
الصوت الذى كنا نسمع ولا نرى شخصا قال من الملائكة فقال أبو جهل هم غلبونا لأنهم وروى أن رجلا من
المسلمين ينفها هو يشهد في أثر رجل من المشركين اذ سمع صوت ضربة بالسوط فوقه فنظر الى المشرك فخر
مستلقيا وشق وجهه فحدث الانصارى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صدقت ذلك من مدد السماء وعن
أبي داود المازنى تبع رجلان من المشركين لاضر به يوم بدر فوقع رأسه بين يدي قبل أن يصل اليه سيف وقيل
لم يقاتلوا وإنما كانوا يكثر السواد ويثبتون المؤمنين والاذل واحد كفى في اهلاك أهل الدنيا كلهم فان
جبريل عليه السلام أهلك بريشة من جناحه مدائن قوم لوط وأهلك بلاد عود قوم صالح بصيحة واحدة
وقرئ مردفين بكسر الدال وفصحها من قولك ردفه اذا تبعه ومنه قوله تعالى ردف لكم بعض الذى تستجولون
بمعنى ردفكم وأردفته اياه اذا تبعته ويقال أردفته كقولك أتبعته اذا جئت بعده فلا يتخلو المكسور الدال من
أن يكون بمعنى متبعين أو متبعين فان كان بمعنى متبعين فلا يتخلو من أن يكون بمعنى متبعين بعضهم بعضا أو
متبعين بعضهم لبعض أو بمعنى متبعين اياهم المؤمنين أى يتقدمونهم فيتبعونهم أنفسهم أو متبعين لهم
يشيعونهم ويقدمونهم بين أيديهم وهم على ساقهم ليكونوا على أعينهم وحفظهم أو بمعنى متبعين أنفسهم
ملائكة آخرين أو متبعين غيرهم من الملائكة وبهذا الوجه قوله تعالى في سورة آل عمران ثلاث

* قوله تعالى اذ يغشاكم النعاس آمنه منه (قال وقرئ اذ يغشاكم بالتحفيف والتشديد الخ) قال أجود مثل هذا النظر يجري عنده قوله تعالى هو الذي يريكم البرق خوفا وطمعا لان فاعل الارادة هو الله عز وجل وفاعل الخوف والطمع هم وقد انتصب اليهم ما فالجواب انه لما كان الله تعالى اذا أراهم البرق زاوه كانوا فاعلين في المعنى وكان المعنى وهو الذي يريكم البرق ٥٢٧ فترونه خوفا وطمعا فهذا مثل آية الانفال فان المفعول في

المعنى فاعل وسبأ في مزيد بحث في هذه النكتة وقد جرى القلم بتعجيلها ههنا وذلك أن لقائل أن يقول فاعل يغشى النعاس اياهم هو الله تعالى وهو فاعل الامنة أيضا وخالفها حينئذ يتخذ فاعل الفعل والعللة فيرفع السؤال وينزل

وما جعله الله الا بشري ولتطمئن به قلوبكم وما النصر الا من عند الله ان الله عز وجل حكيم اذ يغشاكم النعاس أمانة منه وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان وايربط على قلوبكم ويثبت به الاقدام

الاشكال على قواعد السنة التي تقتضي نسبة أفعال الخلق الى الله تعالى على انه خالقها ومبدعها ولم ورد السؤال أن يقول للمعتبر أن يكون فاعل الفعل متصفا بالعللة كما هو متصف بالفعل والبارى عز وجل وان كان

آلاف من الملائكة منزلي بخمسة آلاف من الملائكة مستؤمنين ومن قرأ مردفين بالفتح فهو بمعنى متبعين أو متبعين * وقرئ مردفين بكسر الراء وضهما وتشديد الدال وأصله مردفين أي متردفين أو متبعين من ارتدفعه فأدغمت تاء الاقتعال في الدال فالتقى ساكنان فحركات الراء بالكسر على الاصل أو على اتباع الدال وبالضم على اتباع الميم وعن السدي بالآلاف من الملائكة على الجمع ليوافق ما في سورة آل عمران (فان قلت) فيهم يمتدرون قرأ على التوحيد ولم يفسر المراد فبارداف الملائكة ملائكة آخرين والمردفين يباردافهم غيرهم (قلت) بأن المراد بالآلاف من قاتل منهم أو الوجوه منهم الذين من سواهم أتباع لهم (فان قلت) الام يرجع الضمير في (وما جعله) (قلت) الى قوله أي عندكم لان المعنى فاستجاب لكم بما دأبكم (فان قلت) ففهم قرأ بالكسر (قلت) الى قوله أي عندكم لانه مفعول القول المضمرة فهو في معنى القول ويجوز أن يرجع الى الامداد الذي يدل عليه محذومكم (الابشري) الابشارة لكم بالنصر كما سكتة لبي اسرائيل يعني أنكم استغثتم ونصرتم لقتلكم وذاتكم فكان الامداد بالملائكة بشارة لكم بالنصر وتسكيناً منكم ووربطاً على قلوبكم (وما النصر الا من عند الله) يريد ولا تتسبوا النصر من الملائكة فان الناصر هو الله لكم والملائكة أو وما النصر بالملائكة وغيرهم من الاسباب الا من عند الله والمنصور من نصره الله (اذ يغشاكم) بدل ثان من اذ يغشاكم أو منصوب بالنصر أو عيافى من عند الله من معنى الفعل أو بما جعله الله أو باضمار اذ كرو قرئ يغشاكم بالتحفيف والتشديد ونصب النعاس والضمير لله عز وجل و (أمانة) مفعول له (فان قلت) أما وجب أن يكون فاعل الفعل المعلن والعللة واحداً (قلت) بلى ولكن لما كان معنى يغشاكم النعاس تنعسون أمانة على أن النعاس والامنة لهم والمعنى اذ تنعسون أمانة يعني أمانة أي لا منكم و (منه) صفة لها أي أمانة حاصله لكم من الله عز وجل (فان قلت) فعلى غير هذه القراءة (قلت) يجوز أن تكون الامنة بمعنى الايمان أي ينعمكم ايماناً منه أو على يغشاكم النعاس فتتعسون أمانة (فان قلت) هل يجوز أن ينتصب على أن الامنة للنعاس الذي هو فاعل يغشاكم أي يغشاكم النعاس لا منه على أن اسناد الامن الى النعاس اسناد مجازي وهو لا خلاف ان الناس على الحقيقة أمانة أو على أنه نادى في وقت كان من حق النعاس في مثل ذلك الوقت المخوف أن لا يقدم على غشائكم وانما غشاكم أمانة حاصله من الله لولاها لم يغشاكم على طريقة التثليل والتخييل (قلت) لا تبعده فصاحة القرآن عن احتماله وله فيه نظائر وقد ألم به من قال

يهاب النوم أن يغشى عيونا * تهابك فهو نفاش ررود

وقرئ أمانة بسكون الميم ونظير أمن أمانة حي حياة ونحو أمن أمانة رحمة والمعنى أن ما كان بهم من الخوف كان يمنعهم من النوم فلما طامن الله قلوبهم وأمنهم رقدوا وعن ابن عباس رضى الله عنه النعاس في القتال أمانة من الله في الصلاة وسوسة من الشيطان (وينزل) قرئ بالتحفيف والتثليل * وقرأ الشعبي ما ليطهركم به قال ابن جني ما موصولة وصلته حرف الجر بما جره فكانه قال ما ليطهروا (رجز الشيطان) وسوسته اليهم وتحويفه اياهم من العطش وقيل الجنابة لان من تخيله وقرئ رجس الشيطان وذلك أن ابليس يمثل لهم وكان المشركون قد سبقوهم الى الماء ونزل المسلمون في كتيب أعفرتسوخ فيه الاقدام الى غير ماء وناموا فاحتمل أكثرهم قتلهم أنهم يا أصحاب محمد تزعمون أنكم على الحق وانكم تصلون على غير وضوء وعلى الجنابة وقد عطشتم ولو كنتم على حق ما غلبكم هؤلاء على الماء وما ينتظرون بكم الا أن يجهدكم العطش فاذا قطع العطش أعفاكم مشوا اليكم فقتلوا من أحبوا وساقوا بقيقكم الى مكة فخرنوا خراشداً وأشفقوا

خالق الامنة للعبد وكان بها آمناً فالعبد هو الفاعل اللغوي وان كان الله تعالى هو الفاعل حقيقة وعقيدة وحينئذ يفتقر السؤال الى الجواب السالف والله الموفق * عا د ك ل م (قال فان قلت فعلى غير هذه القراءة قلت كذلك الخ) قال أجود وجه حسن بشرط الادب في اسقاط لفظة التخييل وقد تقدمت له امثالها

فأنزل الله عز وجل المطر فطروا إلى الملاح حتى جرى الوادي واتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه الحياض على عدوة الوادي وسقوا الركاب واغتسلوا وتوضؤوا وتلبد الرمل الذي كان بينهم وبين العدو حتى ثبتت عليه الأقدام وزالت وسوسة الشيطان وطابت النفوس والضمير في بهلاءه ويجوز أن يكون للربط لأن القلب إذا تمكن فيه الصبر والجراءة ثبتت القدم في مواطن القتال (أذيوحي) يجوز أن يكون بدلًا للثامن أذيعكم وأن ينتصب يثبت (أني معكم) مفعول يوحى وقرئ أنى بالكسر على إرادة انقوله وعلى إجراء يوحى مجرى يقول كقوله أنى معكم والمعنى أنى معيتمكم على التثبيت فثبتوهم وقوله (سألقى * فاضربوا) يجوز أن يكون تفسيراً لقوله أنى معكم فثبتوا ولا معونة أعظم من القاء الرعب في قلوب الكفرة ولا تثبيت أبلغ من ضرب أعناقهم واجتماعهم ما غاية النصره ويجوز أن يكون غير تفسير وأن يراد بالتثبيت أن يخطر وإيهالهم ما تقوى به قلوبهم وتصح عزائمهم وينادهم في القتال وأن يظهر وأما يتيقنون به أنهم معدون باللائكة وقيل كان الملك يتشبهه بالرجل الذي يعرفون وجهه فيأتى فيقول أنى سمعت المشركين يقولون والله لئن جلاوا علينا لننكشفن ويخشى بين المصفيين فيقول أبشروا فإن الله ناصركم لأنكم تعبدونه وهؤلاء لا يعبدونه * وقرئ الرعب بالثقل (فوق الاعناق) أراد أعالى الاعناق التي هي المدايح لأنها مناصل فكان يقع الضرب فيها خروا وتطير للرؤس وقيل أراد الرؤس لأنها فوق الاعناق يعنى ضرب الهام قال * وأضرب هامة البطل المشجع *

عشيتة وهو في جأء بأسلته * عضباً أصاب سواء الرأس فأنفلقا

* والبنان الأصابع يريد الأطراف والمعنى فاضربوا المقاتل والشوى لأن الضرب ما واقع على مقتل أو غير مقتل فأمرهم بأن يجمعوا عليهم النوعين معاً ويجوز أن يكون قوله سألقى إلى قوله كل بنان عقيب قوله فثبتوا الذين آمنوا تيقنوا لللائكة ما يشبهونهم به كنه قال قولوا لهم قولى سألقى في قلوب الذين كفروا الرعب أو كأنهم قالوا كيف تثبتهم فقل قولوا لهم قولى سألقى فالضاربون على هذا هم المؤمنون (ذلك) إشارة إلى ما أصابهم من الضرب والقتل والعقاب العاجل ومحله الرفع على الابتداء (بأنهم) خبره أى ذلك العقاب وقع عليهم بسبب مشاققتهم والمشاقة مشتقة من الشق لأن كل المتماديين في شق خلاف شق صاحبه وسبب ذلك في المنام عن اشتقاق المعادة فقلت لأن هذا في عدوة وذلك في عدوة كما قيل المخاصمة والمشاقة لأن هذا في خصم أى في جانب وذلك في خصم وهذا في شق وذلك في شق والكاف في ذلك لخطاب الرسول عليه السلام أو لخطاب كل واحد في (ذلك) للكفرة على طريقة الالتفات ومحله ذلكم الرفع على ذلكم العقاب أو العقاب ذلكم (فذوقوه) ويجوز أن يكون نصيباً على ذلكم فذوقوه كقولك زيداً فاضربه (وأن للكافرين) عطف على ذلكم وفي وجهه أو نصب على أن الواو بمعنى مع والمعنى ذوقوا هذا العذاب العاجل مع الآجل الذي لكم في الآخرة فوضع الظاهر موضع الضمير وقرأ الحسن وأن للكافرين بالكسر (زحفاً) حال من الذين كفروا والزحف الجيش الدهم الذي يرى كثرت كانه يزحف أى يدب دبيباً من زحف الصبي إذا دب على أسنانه قليلاً قليلاً سمي بالمصدر والجمع زحوف والمعنى إذا قيموهم للقتال وهم كثير جم وأنتم قليل فلا تفروا فضلاً إن تدانواهم في العدد أو تساروهم أو حال من الفريقين أى إذا قيموهم متزاحفين هم وأنتم أو حال من المؤمنين كأنهم اشعروا بما كان سيكون منهم يوم حنين حين تولوا مدبرين وهم زحف من الزحوف اثني عشر ألفاً وتقدمه نهي لهم عن الفرار يومئذ في قوله ومن يولهم يومئذ مآرة عليه (الامتحرف بالقتال) هو الكسر بعد الفرار يخيل عدوه أنه منزعم به عطف عليه وهو باب من خدع الحرب ومكايدها (أو متحيزاً) أو متحازاً (إلى فئة) إلى جماعة أخرى من المسلمين سوى الفئة التي هو فيها وعن ابن عمر رضى الله عنه خرجت سرية وأنا فيهم ففروا فلما رجعوا إلى المدينة استحيوا فدخلوا البيوت فقلت يا رسول الله نحن الفرارون فقال بل أنتم العكارون وأنا فتسكم وأنهم زم رجل من القادسية فأتى المدينة إلى عمر رضى الله عنه فقال يا أمير المؤمنين هلكت فررت من الزحف فقال عمر رضى الله عنه أنا فتسك وعن ابن عباس رضى الله عنه إن الفرار من

أذ يوحى ربك إلى
الملائكة أنى معكم فثبتوا
الذين آمنوا سألقى في
قلوب الذين كفروا
الرعب فاضربوا فوق
الاعناق واضربوا منهم
كل بنان ذلك بأنهم شاقروا
الله ورسوله ومن
يشاقق الله ورسوله
فإن الله شديد العقاب
ذلكم فذوقوه وإن
للكافرين عذاباً أليماً
يا أيها الذين آمنوا إذا
لغيتم الذين كفروا زحفاً
فلا تولوهم إلا دبار
ومن يولهم يومئذ برة
الامتحرف بالقتال أو
متحيزاً إلى فئة فقد باء
بغضب من الله وماواه
جهنم وبئس المصير

الى الله تعالى ارادة
الهداية من جميع الخلق
ولا يلزم حصول مراده
على الاموم ثم ولو تنزل
متنزل على هذه القاعدة
لما استقام تأويل
المرحومى ايضا فان

ولو علم الله فيهم - ثم خيرا
لا سمعهم ولو أسمعهم -
لتولوا وهم معرضون
يا أيها الذين آمنوا
استجبوا لله وللرسول
إذا دعاكم لما يحبه
ويعلم أن الله يحول بين
المرء وقلبه وأنه إليه
يتحشرون واتقوا فتنة
لا تصيب من الذين ظلموا
منكم خاصة واعلموا أن
الله شديد العقاب واذكروا

حاصله ولو علم الله فيهم
خير اللطف بهم ولو لطف
بهم لما اتفقوا باللطف
فيلزم عدم اتفعاهم
باللطف على تقدير علم
الله الخبير فيهم وهذا غير
مستقيم لما يلزم عليه
من وقوع خلاف المعاد

وقيل للمجاهدة الكفار لانهم لو رفضوها الغالبوهم وقتلوهم كقولهم ولكم في القصص حياة وقيل للشهادة لقوله
بل احياء عند ربهم (واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه) يعني انه يمتعه فتفتوته الفرصة التي هو واجدها وهي
التمكن من اخلاص القلب ومعالجة أدوائه والله ورده سليما كما يريد الله فاعتموا هذه الفرصة وأخلصوا
قلوبكم لطاعة الله ورسوله (واعلموا انكم اليه تحشرون) فيتميمكم على حسب سلامة القلوب واخلاص الطاعة
وقيل معناه ان الله قد علك على العبد قلبه فيفسخ عزائمه ويغير نياته ومقاصده ويبدله بالخوف أمنوا بالامن
خوفا وبالذكر نسيانا وبالفساد ان ذكر او ما أشبه ذلك مما هو جازع على الله تعالى فاما ما شاب عليه العبد
ويعاقب من أفعال القلوب فلا والمجبرة على أنه يحول بين المرء والايان اذا كفر وبينه وبين الكفر اذا آمن
تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا وقيل معنى أنه يطالع على كل ما يخطر المرء به لا يخفى عليه شئ من
ضمائره فكأنه بينه وبين قلبه وقري بين المرتب شديد الرأى ووجهه أنه قد حذف الهمزة وأتى حركته على
الراء كالحب ثم نوى الوقف على الهمزة من يقول مررت بعمير (فتنة) ذنبا قيل هو اقرار المنكر بين أظهرهم وقيل
فتراق الحكامة وقيل فتنة عذابا وقوله (لا تصيب) لا يخلو من أن يكون جوابا للامر أو نهيا بعد امر أو صفة
للفتنة فاذا كان جوابا فالمعنى ان أصابته لا تصيب الظالمين منك خاصة ولا كنهاتكم وهذا كما يحكي أن علماء بني
اسرائيل هموا عن المنكر تعذير افعمهم الله بالعباد واذا كانت نهيا بعد امر فكانه قيل واحذر واذا نهيا بعد امر أو عقابا
ثم قيل لا تتعرضوا للظلم فيصيب العقاب أو أثر الذنب وبالله من ظلم منكم خاصة وكذلك اذا جعلته صفة على

من وقوع خلاف المعلوم
 لله تعالى وذلك محال عقلا فلا يرتفع الاشكال الابتدري الاسماع الواقع جوابا أولا خلافا لاسماع الواقع شرطا ثانيا كيلا اراد
 يتكرر الوسط فيلزم المحال المذكور وأقرب وجه في اختلاف الاسماء أن يراد بالاول ولوعلم الله فيهم خير الاسماء اسماعا يخلق لهم
 به الهداية والقبول ولو اسمعهم لاعلى أنه يخلق لهم الاهتداء بل اسماعا مجردا من ذلك لتولوا وهم معرضون فهذا هو الوجه في تأويل
 الآية والله الموفق * قوله تعالى واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه (قال معناه أنه يميته فتفتوته الفرصة التي هو واجدها الخ) قال أحمد
 رحمه الله نعم هذا عقد أهل السنة الذي استعار لهم لقب المحبرة وهو العقد الحق المؤسس على التقوى وتغوى بض الخلق فكلها الى الواحد
 الحق خالق الخلق فان كان ذلك ظاهرا فانرى من الطائفة المنسية بالعدلية اصرار على هذا الرأي الباطل والمعتقد الساحل والله الموفق

أراد القول كانه قيل وانتقوا فتنة مقولا فيها الاتصين وتظيره قوله

حتى اذا جن الظلام واختمط * جاؤا بذق هل رأيت الذئب قط

اذ أنتم قليل مستضعفون
في الارض تخافون أن
يخطفكم الناس فأواكم
وأيدكم بنصره وورثكم
من الطيبات لعلكم
تشكرون يا أيها الذين
آمنوا لا تخفوا الله
والرسول وتخفوا
آماناتكم وأنتم تعلمون
واعلموا أنما أموالكم
وأولادكم فتنة وأن الله
عنده أجر عظيم يا أيها
الذين آمنوا ان تنقوا
الله يجعل لكم فرقانا
ويكفر عنكم سيئاتكم
ويغفر لكم والله
ذو الفضل العظيم واذ
يكذب الذين كفروا

أي بذق مقول فيه هذا القول لانه سمار فيه لون الورقة التي هي لون الذئب وبعض المعنى الاخير قراءة ابن مسعود لتصين على جواب القسم المحذوف وعن الحسن نزلت في علي وعمار وطخمة والزبير وهو يوم الجمل خاصة قال الزبير نزلت فينا وقرأنا هازمانا وما أرانا من أهلها فاذا نحن المغميون بها وعن السدي نزلت في أهل بدر فاقتلوا يوم الجمل وروى أن الزبير كان يسير النبي صلى الله عليه وسلم يوما اذا قبل على رضى الله عنه فضحك اليه الزبير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف حبك اهل فقال يا رسول الله يا أي أنت وأي ابي أحبته تحبى لولدى أو أشد حبا قال فكيف أنت اذا سمعت اليه نقاتله (فان قالت) كيف جاز أن تدخل النون المؤكدة في جواب الامر (قلت) لان فيه معنى النهي اذا قلت انزل عن الدابة لا تطرح حرك فلذلك جاز لا تطرح حرك ولا تصين ولا يحطمتكم (فان قالت) فما معنى من في قوله الذين ظلموا منكم (قلت) التبعية على الوجه الاول والتبيين على الثاني لان المعنى لا تصينكم خاصة على ظلمكم لان الظلم أقبح منكم من سائر الناس (اذ أنتم) نه به على انه مفعول به مذكور لا ظرف أى اذ كروا وقت كونكم أقله أذلة مستضعفين (في الارض) أرض مكة قبل الهجرة تستضعفكم قريش (تخافون أن يخطفكم الناس) لان الناس كانوا جميعا لهم أعداء منافقين مضادين (فأواكم) الى المدينة (وأيدكم) بنصره بظاهرة الانصار وبامداد الملائكة يوم بدر (ورثكم من الطيبات) من الغنائم (لعلكم تشكرون) ارادة أن تشكروا هذه النعم وعن قتادة كان هذا الحى من العرب أذل الناس وأشقاهاهم عيشا وأعراهم جلدوا بينهم ضللا لا يؤكلون ولا يأكلون فكان الله لهم في البلاد ووسع لهم في الرزق والغنائم وجعلهم ملوكا * معنى الخون النقص كان معنى الوفاء التمام ومنه تتقونه اذا تنقصه ثم استعمل في ضد الامانة والوفاء لانك اذا خنت الرجل في شئ فقد أدخلت عليه البقضاء فيه وقد استعير فقيل خان الدلو الكرب وخان المشتار السبب لانه اذا انقطع به فكانه لم يف له ومنه قوله تعالى وتخفونوا أماناتكم والماني لا تخفونوا الله بأن تعطوا فرائضه ورسوله بأن لا تستنوبوا و (أماناتكم) فيما بينكم بأن لا تحفظوها (وأنتم تعلمون) تبعه ذلك ووباله وقيل وأنتم تعلمون أنكم تخفونون ديني ان الخيانة توجد منكم عن تعمد لا عن سهو وقيل وأنتم علماء تعلمون قبح القبيح وحسن الحسن وروى أن نبي الله صلى الله عليه وسلم حاصر يهود بني قريظة إحدى وعشرين ليلة فسألوا الصلح كما صالح اخوانهم بنى النضير على أن يسبوا الى أذرعات وأريحاء من أرض الشام فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أن ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فأبوا وقالوا أرسل الينا أبا لبابة مروان بن عبد المذخر وكان مناصحا لهم لان عياله وماله في أيديهم فبعثه اليهم فقالوا له ما ترى هل تنزل على حكم سعد فأشار الى حلقه أنه الذبح قال أبو لبابة فما زالت قدماى حتى علمت أنى قد خنت الله ورسوله فنزلت فشد نفسه على سارية من سواري المسجد وقال والله لا أذوق طعنا ما ولا نيرا باحتى أموت أو يتوب الله على فيكنت سبعة أيام حتى خرم غشا عليه ثم تاب الله عليه فقبل له قد تيب عليك فخل نفسك فقال لا والله لا أحياها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يحلنى فجاهه فخله بيده فقال ان من تمام توبتى أن أهب دار قومي التي أصبت فيها الذنب وأن أنخلع من مالي فقال صلى الله عليه وسلم يجزيك الثلث أن تتصدق به وعن المغيرة نزلت في قتل عثمان بن عفان رضى الله عنه وقيل أماناتكم ما ائتمنكم الله عليه من فرائضه وحدوده (فان قالت) وتخفونوا حزم هو أم نصب (قلت) يحتمل أن يكون جزا ماد اخلاقي حكم النهي وأن يكون نصبا باضمار أن كقوله وتكفوا الحق وقرأنا مجاهد وتخفونوا أماناتكم على التوحيد * جعل الاموال والاولاد فتنة لانهم سبب الوقوع في الفتنة وهى الاثم أو المذاب أو محنة من الله ليلوكم كيف تحافظون فيهم على حدوده والله عنده أجر عظيم فليكن أن تنوطوا بطلبه وبعثا تودى اليه همكم وترهدوا في الدنيا ولا تحرصوا على جمع المال وحب الولد حتى تورطوا أنفسهم من أجلهما كقوله المال والبسوت الآتية وقيل هى من جملة ما نزل في أبي لبابة وما فرط منه لاجل ماله وولده (فرقانا) نصر لاننا يفرق بين الحق والباطل وبين الكفر

بإدلال خربه والاسلام باعزاز اهله ومنه قوله تعالى يوم الفرقان أو بيانا وظهور راي شهر أمركم وبيت صيتكم
 وأناركم في أقطار الارض من قولهم بت أفعل كذا حتى سطع الفرقان أي طلع الفجر وأخرجوا من الشبهات
 وتوفيقا وشرحا للصدور أو تفرقة بينكم وبين غيركم من أهل الأديان وفضلا ومزية في الدنيا والآخرة *
 لما فتح الله عليه ذكره مكر قريش به حين كان بمكة ليشتكر نعمه الله عز وجل في نجاته من مكرهم واستيلائه
 عليهم وما آتاه الله من حسن العاقبة والمعنى وإذا كراذمكم وبك وذلك أن قريشا أسلمت الانصار
 وباعوه فرفقوا أن يتفاقم أمره فاجتمعوا في دار الندوة متشاورين في أمره فدخل عليهم أبياس في صورة
 شيخ وقال أنا شيخ من نجد ما أنا من تهامة دخلت مكة فسمعت باجتماعكم فأردت أن أحضركم ولأن تعددوا مني
 رايان فصاح فقال أبو الجعدي رأيت أن تحبسوه في بيت وتشددوا وثاقه وتسددوا بابا به غير كوة تلقون اليه طعامه
 وشربه منها وتربصوا به ريب المنون فقال أبياس بنس الرأي يا بنيكم من يقاتلكم من قومه ويخلصه من
 أيديكم فقال هشام بن عمرو رأيت أن تحملوه على جبل وتخرجوه من بين أظهركم فلا يضركم ما صنعوا واسترحم
 فقال أبياس بنس الرأي بنفسه قوما غيركم ويقا تلكم بهم فقال أبو جهل أنا أرى أن تأخذوا من كل بطن غلاما
 وتمطوه سيفا صار ما يضربوه ضرب رجل واحد فبقي فرق دمه في القبائل فلا يقوى بنو هاشم على حرب
 قريش كلهم فاذا طلبوا العقل عقلناه واسترحنا فقال الشيخ لعنه الله صدق هذا الفتى هو أجودكم رأيا ففرقوا
 على رأي أبي جهل فجمعين على قتله فأخبر جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره أن لا يبيت
 في مضجعه وأذن الله في الهجرة فأمر عليا رضي الله عنه فنام في مضجعه وقال له اتشع ببردق فإنه لن يخلص
 اليك أمر تكبره وباتوا مترصدين فلما أصبحوا نارا والى مضجعه فأبصر واعيا فبقيتوا وخبب الله عز وجل
 سعيهم واقتصوا أثره فأبطل الله مكرهم (ليثبتوك) ليثبتوك أو يثبتوك أو يثبتوك بالشد يد وقرأ النخعي
 من قولهم ضربوه حتى أثبتوه لا حراك به ولا براح وفلان مثبت وجهه أو قرئ ليثبتوك بالشد يد وقرأ النخعي
 ليثبتوك من اليماء وعن ابن عباس ليقيدوك وهو دليل أن فسر به بالاثاق (ويكبرون) ويخفون المكاييد
 له (ويكبر الله) ويخفي الله ما أعد لهم حتى يأتهم بغتة (والله خير الماكرين) أي مكره أنفسهم من مكر
 غيره وأبلغ تأثيرا أولانه لا ينزل الا ما هو حق وعدل ولا يصيب الا بما هو مستوجب (لونشاء لقلنا مثل
 هذا) نفاضة منهم وصلف تحت الرعدة فانهم لم يتوانوا في مشيئتهم لو ساعدتهم الاستطاعة والا فامنعهم
 ان كانوا مستطعين أن يشاؤا غلبة من تحداهم وقرعهم بالعجز حتى يغوزوا بالقدرح الملى دونه مع فرط أنفهم
 واستكبرهم أن يغلبوا في باب البيان خاصة وأن عياتهم واحد فبقيت عللها امتناع المشيئة ومع ما علم وظهور
 ظهور الشمس من حرصهم على أن يقهر وارسل الله صلى الله عليه وسلم لم تهالكهم على أن يغمره وقيل
 قاله النضر بن الحرث المقتول صبر حين سمع اقتصاص الله أحاديث القرون لو شئت لقلت مثل هذا وهو
 الذي جاء من بلاد فارس بنسخة حديث رستم واسفنديار فزعم أن هذا مثل ذلك وأنه من جملة تلك الاساطير
 وهو القائل (ان كان هذا هو الحق) وهذا أسلوب من الجحد يبلغ يعني ان كان القرآن هو الحق فعاقبنا على
 انكاره بالسجيل كما فعلت بأصحاب الفيل أو بعذاب آخر ومراده نفي كونه حقا وإذا انتفى كونه حقا لم
 يستوجب منه كره عذابا فكان تعاقب العذاب بكونه حقا مع اعتقاده أنه ليس بحق كتعاقبه بالحال في قولك
 ان كان الباطل حقا فأمطر علينا بحجارة وقوله هو الحق تهكم بمن يقول على سبيل التخصيص والتعيين هذا
 هو الحق وقرأ الأعمش هو الحق بالرفع على أن هو مبتدأ غير فصل وهو في القراءة الأولى فصل ويقال
 أمطرت السماء كقوله أنجمت وأسبات ومطرت كقولك هتنت وهتات وقد كثرت الامطار في معنى العذاب
 (فان قلت) ما فائدة قوله (من السماء) والامطار لا تكون الا منها (قلت) كانه أريد أن يقال فأمطر علينا السجيل
 رهي الحجارة المستوية للعذاب فوضع حجارة من السماء موضع السجيل كما تقول صب عليه مسرودة من حديد
 تريد درعا (بعذاب أليم) أي بنوع آخر من جنس العذاب الأليم يعني أن أمطار السجيل بعض العذاب الأليم
 فعذبنا به أو بنوع آخر من أنواعه وعن معاوية أنه قال لرجل من سبأ ما أجهد قومك حين ملكوا عابهم

ليثبتوك أو يقتلوك
 أو يخرجوك ويكبرون
 ويكبر الله والله خير
 الماكرين وإذا اتسلى
 عليهم آياتنا قالوا قد
 سمعنا لونساء لقلنا مثل
 هذا ان هذا الاساطير
 الاولين واذا قالوا اللهم
 ان كان هذا هو الحق
 من عندك فأمطر علينا
 حجارة من السماء أو
 اثنا بعذاب أليم وما
 كان الله ليعذبهم وأنت
 بهم وما كان الله معذبهم

امرأة قال أجهل من قومي قومك قالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دعاهم الى الحق ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة ولم يقولوا ان كان هذا هو الحق فاهدنا له * الا لامتنا كيد النفي والدلالة على ان تعذيبهم وأنت بين أظهرهم غير مستقيم في الحكمة لان عادة الله وقضية حكمته أن لا يعذب قوما عذاب استئصال مادام بينهم بين أظهرهم وفيه اشعار بأنهم مرصدون بالعذاب اذا هاجرو عنهم والذليل على هذا الاشعار قوله وما لهم ألا يعذبهم الله وانما يصح هذا بعد اثبات التعذيب كانه قال وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وهو معذبهم اذا فارقتهم وما لهم أن لا يعذبهم (وهم يستغفرون) في موضع الحال ومعناه نفي الاستغفار عنهم أي ولو كان من يؤمن ويستغفر من الكفر لما عذبهم كقوله وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون ولكنهم لا يؤمنون ولا يستغفرون ولا يتوقع ذلك منهم وقيل معناه وما كان الله معذبهم وفيهم من يستغفرون وهم المسلمون بين أظهرهم عن تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من المستضعفين وما لهم أن لا يعذبهم الله وأي شيء لهم في انتفاء العذاب عنهم يعني لاحظ لهم في ذلك وهم معذبون لا محالة وكيف لا يعذبون وحالهم أنهم يصدون عن المسجد الحرام كما صدار رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية واخراجهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين من الصدوك كانوا يقولون نحن ولاية البيت والحرم فصد من نشاء وندخل من نشاء (وما كانوا أولياءه) وما استحقوا مع اشراكهم وعداوتهم للدين أن يكونوا ولاية امره وأربابه (ان أولياءه الا المتقون) من المسلمين ليس كل مسلم أيضا من يصلح لان يلي امره انما يستأهل ولايته من كان براتقيا فكيف بالكفرة عبدة الاصنام (ولكن أكثرهم لا يعلمون) كانه استغنى من كان يعلم وهو يعاند ويطلب الرياسة أو أراد بالاكثير الجيع كما يراد بالقلة العدم * المكاء فعل بوزن الثغاء والراغاء من مكاء يكوذاصفر ومنه المكاء كانه سمي بذلك لكثرة مكانه وأصله الصفة نحو الوضوء والقراء وقرئ مكابا لقصه وتظيرهما البكي والبكاء * والتصدية التصديق ففعله من الصدى أو من صدى يصد اذا قومك منه يصدون وقرأ الأعمش وما كان صلاتهم بالنصب على تقديم خبر كان على اسمه (فان قلت) ما وجه هذا الكلام (قلت) هو تخوم قوله وما كنت أخشى أن يكون عطاؤه * أداهم سودا أو محذرة سمرا والمعنى أنه وضع القيود والسياط موضع العطاء ووضعوا المكاء والتصدية موضع الصلاة وذلك أنهم كانوا يطوفون بالبيت عراة الرجال والنساء وهم مشبهون بين أصابعهم يصفرون فيها ويصفقون وكانوا يفعلون نحو ذلك اذا قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاته يخطون عليه (فدوقوا) عذاب القتل والامر يوم بدر بسبب كفرهم وأفعالهم التي لا يقدم عليها الا الكفرة * قبل زلت في المطعين يوم بدر كان بطم كل واحد منهم كل يوم عشر جزائر وقيل قالوا الكل من كان له تجارة في العير أعينوا بهذا المال على حرب محمد لعلمنا ندرك منه نارنا بما أصيب منا بيدر وقيل زلت في أبي سفيان وقد استأجر ليوم أحد ألفين من الاحابيش سوى من استباحش من العرب وأنفق عليهم أربعين أوقية والواقية اثنان وأربعون مثقالا (ليصدوا عن سبيل الله) أي كان غرضهم في الانفاق الصد عن اتباع محمد وهو سبيل الله وان لم يكن عندهم كذلك (ثم تكون عليهم حسرة) أي تكون عاقبة انفاقهم اندما وحسرة فكان ذاتها تصير ندما وتقلب حسرة (ثم يغلبون) آخر الامر وان كانت الحرب بينهم وبين المؤمنين سجلا قبل ذلك فيرجعون طلقاء كتب الله لا غلب أنا ورسلي (والذين كفروا) والكافرون منهم (الى جهنم يحشرون) لان منهم من أسلم وحسن اسلامه (ليميز الله الخبيث) الفريق الخبيث من الكفار (من) الفريق (الطيب) من المؤمنين * فيجعل الفريق (الطيب) بعضه على بعض فيركه جميعا) عبارة عن الجمع والضم حتى يتراكبوا كقوله تعالى كادوا يكتفون عليه لبيد اني لفرط ازدهامهم (أولئك) اشارة الى الفريق الخبيث وقيل ليميز المال الخبيث الذي أنفقته المشركون في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم من المال الطيب الذي أنفقته المسلمون كابي بكر وعثمان في نصرته فيركه فيجمع له في جهنم في جملة ما يعذبون به كقوله فتكوى بها جباههم وجنوبهم الآية واللام على هذا متعلقة بقوله ثم تكون عليهم حسرة وعلى الاول يحشرون وأولئك اشارة الى الذين كفروا * وقرئ ليميز على التخفيف (وللذين

وهم يستغفرون وما لهم
ألا يعذبهم الله وهم
يصدون عن المسجد
الحرام وما كانوا أولياءه
ان أولياءه الا المتقون
ولكن أكثرهم لا يعلمون
وما كان صلواتهم عند
البيت الامكاء وتصدية
فدوقوا العذاب بما
كنتم تكفرون ان الذين
كفروا ينفقون أموالهم
ليصدوا عن سبيل الله
فسينفقونها ثم تكون
عليهم حسرة ثم يغلبون
والذين كفروا الى جهنم
يحشرون ليميز الله
الخبيث من الطيب
ويجعل الخبيث بعضه
على بعض فيركه جميعا
فيجعل في جهنم أولئك
هم الخاسرون قل
للذين كفروا

• قوله تعالى واعلموا انما غنمتم (٥٣٤) من شيء فان لله خمسة وللرسول ولذي القربى الاربعة (قال ان قلت ما معنى ذكر الله وعطف

الرسول وغيره عليه الخ) قال اجد لان مال الكافر رضي الله عنه لا يرى ذكر الوجوه المذكورة لبيان انه لا يصرف فيها سواها وليس لان يملكها ولا على التصديق حتى لا يجوز الاقتصاص على بعض الوجوه دون بعض بل الامر عنده موكول الى نظر الامام فيصرف ان ينفقوا يغفر لهم ما قد سلف وان يعودوا فقد مضت سنة الاولين وقتلواهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فان انتهوا فان الله بما يعملون بصير وان تولوا فاعلموا ان الله مولاكم نعم المولى ونعم النصير واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسة وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل الخمس في مصالح المسلمين ومن جعلها قرابته عليه الصلاة والسلام ولا تحديد عنده في ذلك البتة وهذا التأويل الثالث ينطبق على مذهبه وبيان ذلك ان المراد حينئذ ذكر الله تعالى ببيان ان الخمس يصرف في وجوه التقربيات لله تعالى غير مقيد ثم تخصيص الوجوه المذكورة بعد ليس تحديد اوليكن تنبيها على فضلها والتخصيص لقصد التفصيل بعد التعميم لا يرفع حكم العموم وميكال الاول بل هو ظاهر على حاله كما ان العموم ثابت للارثية وان خص جبريل وميكال بعده والله تعالى أعلم

كفروا من ابي سفيان واصحابه اى قل لاجلهم هذا القول وهو (ان ينفقوا) ولو كان بمعنى خاطبهم به لقل ان تنتهوا يغفر لكم وهي قراءة ابن مسعود ونحوه وقال الذين كفروا والذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه خاطبوا به غيرهم لاجلهم ليشعروا اى ان ينفقوا اعمالهم عليه من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتاله بالدخول في الاسلام (يغفر لهم ما قد سلف) لهم من العداوة (وان يعودوا) لقتاله (فقد مضت سنة الاولين) منهم الذين حاق بهم مكرهم يوم بدر او فقد مضت سنة الذين تحزبوا على انبيائهم من الامم فدمروا قلوبهم وقبيل ذلك ان لم ينفقوا وقبل معناه ان الكفار اذا انتهوا عن الكفر واسلموا غفر لهم ما قد سلف لهم من الكفر والمعاصي ونحو جوامعها كما تنسل الشعرة من البهين ومنه قوله عليه الصلاة والسلام لا اسلام الا بسلام يجب ما قبله وقالوا الحربى اذا اسلم لم يبق عليه تبعه قط واما الذى فلا يلزمه قضاء حقوق الله وتبقى عليه حقوق الاكابر وبه احتج ابو حنيفة رحمه الله في ان المرتد اذا اسلم لم يلزمه قضاء العبادات المتروكة في حال الردة وقبلها وفسر وان يعودوا بالارتداد وقرئ يغفر لهم على ان الضمير لله عز وجل (وقتلواهم حتى لا تكون فتنة) الى ان لا يوجد فيهم شرك قط (ويكون الدين كله لله) ويصنع عملهم كل دين باطل ويبقى فيهم دين الاسلام وحده (فان انتهوا) عن الكفر واسلموا (فان الله بما يعملون بصير) يبينهم على توبتهم واسلامهم وقرئ تعملون بالتاء فيكون المعنى فان الله بما تعملون من الجهاد في سبيله والدعوة الى دينه والاخراج من ظلمة الكفر الى نور الاسلام بصير يحازيك عليه احسن الجزاء (وان تولوا) ولم ينفقوا (فان الله مولاكم) اى ناصركم ومعينكم فتقوا ولا يته ونصرته (انما غنمتم) ماموصولة (من شيء) بيمانه قيل من شيء حتى الخيط والخيط (فان لله) مبتدأ خبره محذوف تقديره فحق او فواجب ان لله خمسة وروى الجعفي عن ابي عمر وفان لله بالكسر وتقويه قراءة الضعي فله خمسة والمنشورة آكد وان ثبت لا لاجب كانه قيل فلا بد من ثبات الخمس فيه ولا سبيل الى الاخلال به والتفريط فيه من حيث انه اذا حذفت الخبر واحتمل غير واحد من المقدرات كقولك ثابت واجب حق لازم وما اشبه ذلك كان اقوى لاجبائه من النص على واحد وقرئ خمسة بالسكون (فان قلت) كيف قسمة الخمس (قلت) عند ابي حنيفة رحمه الله انها كانت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم على خمسة اقسام سهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وسهم لذوى قرباه من بنى هاشم وبنى المطلب دون بنى عبد شمس وبنى نوفل استحقوه حينئذ بالنصرة والمظاهرة لما روى عن عثمان وجبير بن مطعم رضى الله عنهما انهما قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم هؤلاء اخوتك بنو هاشم لا نسركهم فلهم لكانك الذي جعلك الله منهم ارايت اخواننا بنى المطلب اعطيتهم وحرمتنا وانما نحن وهم عترة واحدة فقال صلى الله عليه وسلم انهم لم يفارقونا في جاهلية ولا اسلام انما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد وشبك بين اصابه وثلاثة اقسامهم لليتامى والمساكين وابن السبيل واما بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسهمه ساقط بعوته وكذلك سهم لذوى القربى وانما يعطون لفقرهم فهم اسوة سائر الفقراء ولا يملط اغنيائهم فيقسم على اليتامى والمساكين وابن السبيل واما عند الشافعي رحمه الله فيقسم على خمسة اقسام سهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم يصرف الى ما كان يصرفه اليه من مصالح المسلمين كمسدة الفزاة من السلاح والكراع ونحو ذلك وسهم لذوى القربى من اغنيائهم وفقرائهم يقسم بينهم لئلا كرم مثل حظ الانثيين والباقي للفقير الثلاث وعند مالك بن انس رحمه الله الامر فيه مفقوض الى اجتهاد الامام ان رأى قسمه بين هؤلاء وان رأى اعطاه بعضهم دون بعض وان رأى غيرهم اولى واكرم فغيرهم (فان قلت) ما معنى ذكر الله عز وجل وعطف الرسول وغيره عليه (قلت) يحتمل ان يكون معنى لله وللرسول لرسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله والله ورسوله احق ان يرضوه وان يراد به كرهه لاجب سهم سادس يصرف الى وجهه من وجوه القربى وان يراد بقوله فان لله خمسة ان من حق الخمس ان يكون متقربا اليه لا غير ثم خص من وجوه القربى هذه الخمسة تفضيلا لها على غيرها كقوله تعالى وجبريل

وميكال

وميكال فعلى الاحتمال الاول مذهب الامامين وعلى الثانى ما قال أبو العالية انه يقسم على ستة أسهم
 سهم لله تعالى يصرف الى رتاج الكعبة وعنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ الخمس فيضرب
 يده فيه فيأخذ منه قبضة فيجعلها للكعبة وهو سهم الله تعالى ثم يقسم ما بقى على خمسة وقيل ان سهم الله
 تعالى لبنت المال وعلى الثالث مذهب مالك بن أنس وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه كان على ستة
 أسهم لله وللرسول سهمان وسهم لا قاربه حتى قبض فأجرى أبو بكر رضى الله عنه الخمس على ثلاثة وكذلك
 روى عن عمرو بن بعدد من الخلفاء وروى أن أبا بكر رضى الله عنه منع بنى هاشم الخمس وقال انما لكم
 أن يعطى فقيركم ويزوج أيتكم ويخدم من لا خادم له منكم فأما الفتي منكم فهو بمنزلة ابن سبيل غنى لا يعطى
 من الصدقة شيئا ولا يتيم موسر وعن زيد بن علي رضى الله عنه كذلك قال ليس انما أن بنى منه قصورا ولا
 أن نركب منه البراذين وقيل الخمس كله للقربة وعن علي رضى الله عنه أنه قيل له ان الله تعالى قال واليتامى
 والمساكين فقال أيتامنا ومساكيننا وعن الحسن رضى الله عنه في سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه
 لولى الامر من بعده وعن السكاكي رضى الله عنه أن الآية نزلت بيدرو وقال الواقدى كان الخمس في غزوة
 بنى قينقاع بعد بدر بشهر وثلاثة أيام للنصف من شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة (فان قلت) بم
 تعلق قوله (ان كنتم آمنتم بالله) (قلت) بمحذوف يدل عليه واعلموا المعنى ان كنتم آمنتم بالله فاعلموا أن الخمس
 من الغنمية يجب التقرب به فاقطعوا عنه أطماعكم واقتنعوا بالانجاس الاربعة وليس المراد بالعلم المجرد
 وليكنه العلم المضمن بالعمل والطاعة لامر الله تعالى لان العلم المجرد يستوى فيه المؤمن والكافر (وما أنزلنا)
 معطوف على بالله أى ان كنتم آمنتم بالله وبالمنزل على عبدنا وقرئ عبدنا كقوله وعبد الطاغوت بضمين
 (يوم الفرقان) يوم بدر و (الجمعان) الفريقان من المسلمين والكافرين والمراد ما أنزل عليه من الآيات
 والملائكة والفتح يومئذ (والله على كل شئ قدير) يقدر على أن ينصر القليل على الكثير والذليل على العزيز
 كما فعل بكم ذلك اليوم (اذ بدل من يوم الفرقان * والعدوة شط الوادى بالكسر والضم والفتح وقرئ بن
 وبالعدوة على قلب الواو ياء لان يندوا بين الكسرة حاجر غير حصين كما فى الصبية * والدينا والقصوى
 تأنيث الادنى والاقصى (فان قلت) كذا علمنا فعل من نبات الواو فلم جاءت احداها بالياء والثانية بالواو
 (قلت) القياس هو قلب الواو ياء كالعيايا وأما القصوى فكالمقود فى مجيئه على الاصل وقد جاء القصيا الا أن
 استعمال القصوى أكثر كما كثر استعمال استصوب مع مجيئ استصواب وأغلبت مع أغالت والعدوة الدنيا
 مما يلي المدينة والقصوى مما يلي مكة (والركب أسفل منكم) يعنى الركب الاربعين الذين كانوا يقودون الدير
 أسفل منكم بالساحل وأسفل نصب على الظرف معناه مكانا أسفل من مكانكم وهو مرفوع المحل لانه خبر
 للبتداء (فان قلت) ما فائدة هذا التوقيت وذكر مرارا الفريقين وأن العير كانت أسفل منهم (قلت) الفائدة
 فيه الاخبار عن الحال الدالة على قوة شأن العدو وشوكتة وتكامل عدته وتهدأ أسباب الغلبة له وضعف شأن
 المسلمين والنيات أمرهم وأن غلبتهم فى مثل هذه الحال ليست الا صنعما من الله سبحانه ودليلا على أن ذلك
 أمر لم يتيسر الا بحوله وقوته وباهر قدرته وذلك أن العدو القصوى التى اتاخها المشركون كان فيها الماء
 وكانت أرضا لا بأس بها ولا ماء بالعدوة الدنيا وهى خبار تسوخ فيها الارجل ولا يعيش فيها الا بتعب ومشقة
 وكانت العير وراء ظهور العدو مع كثرة عددهم فكانت الحامية دونها تضاعف حيتهم وتشجذ فى المقاتلة عنها
 نياتهم ولهذا كانت العرب تخرج الى الحرب بظعنهم وأموالهم ابيعهم الذب عن الحرم والغيرة على الحرم على
 بذل جهيد هم فى القتال وأن لا يتركوا وراءهم ما يحدقون أنفسهم بالانحياز اليه فيجمع ذلك قلوبهم ويضبط
 همهم ويوطن نفوسهم على أن لا يبرحوا موطنهم ولا يتخلوا من اكرهم ويبدلوا منتهى نجدتهم وقصارى شدتهم
 وفيه تصور يرما دبر سبحانه من أمر وقمة بدر ليقتضى أمر اكان مفعولا من اعزاز دينه واعلاء كلمته حين وعد
 المسلمين احدى الطائفتين مهمة غير مبينة حتى خرجوا لياخذوا العير راغبين فى الخروج وشخص بقريش
 من عو بين مما بلغهم من تعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم لاموالهم حتى نفر والجمعوا عيرهم وسبب

ان كنتم آمنتم بالله وما
 أنزلنا على عبدنا يوم
 الفرقان يوم التقى الجمعان
 والله على كل شئ قدير اذ
 أنتم بالعدوة الدنيا وهم
 بالعدوة القصوى
 والركب أسفل منكم
 * قوله تعالى اذ أنتم
 بالعدوة الدنيا وهم
 بالعدوة القصوى
 والركب أسفل منكم
 ولو تواعدتم لاختلغتم
 فى الميعاد قال ان قلت
 ما فائدة ذكرهم كثر
 الفريقين وان العير
 كانت أسفل منهم الخ
 قال أجد وهذا الفصل
 من خواص حسنات
 لشيخى وتنقيبه عن
 أسرار الكتاب العزيز

أوغير ذلك اذلو كانت
هذه الاسباب موجبة
للرؤية عقلا لا يمكن
ان يستتر عنهم البعض
وقد أدركوا البعض
والسبب الموجب
مشترك فلي هذا يجوز

ولو تواعدتم لا اختلفتم
في المعاد ولكن ليقضى
الله أمرا كان مفعولا
لهلاك من هلك عن بينة
ويحيى من حي عن بينة
وان الله لسميع عليم
يربكم الله في منامكم
قليلًا ولوأراكم كثيرا
لفسدتم ولتتزعتم في
الأمر ولكن الله سلم انه
عليم بذات الصدور واذ
يربكموهم اذ التقيتم
في أعينكم قليلا ويقللهم
في أعينهم ليقضى الله
أمرا كان مفعولا والى
الله ترجع الامور يا أيها
الذين آمنوا الذالقيتم فتنة
فأثبتوا واذكروا الله
كثيرا العليم يقلحون
وأطيعوا الله ورسوله
ولا تنازعوا فتنة
وتذهب ربحكم واصبروا
ان الله مع الصابرين
ولا تسكنوا

ان يخلق الله الادراك
مع اجتماعها فلا ربط
اذا بين الروية ونفسها في
مقدرة الله تعالى وهي
وادة على القدرة

الاسباب حتى اناخ هؤلاء بالعدوة الدنيا وهؤلاء بالعدوة القصوى ووراءهم العير يحامون عليها حتى قامت الحرب على ساق وكان ما كان (ولو تواعدتم) انتم وأهل مكة وتواضعتم بينكم على موعد تلتقون فيه للقتال لخالف بعضكم بعضا فنبطكم قلوبكم وكثرتهم على الوفاء بالموعد ونبطهم ما في قلوبهم من تهيب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين فلم يتفقوا من التلاقي ما وفقه الله وسبب له (ليقضى) متعلق بمعدوف أى ليقضى أمر اكان واجبا أن يفعل وهو نصر اوليائه وقهر أعدائه بذلك وقوله (لهلاك) بدل منه واستعير الهلاك الحية للكفر والاسلام أى لصدر كفر من كفر عن وضوح بيئته لاعتنجاله شبهة حتى لا يتبقى له على الله حجة ويصدر اسلام من أسلم أيضا عن يقين وعلم بأنه دين الحق الذى يجب الدخول فيه والتمسك به وذلك أن ما كان من وقعة بدر من الآيات الغر المحجولة التى من كفر به سدها كان مكابرا لنفسه مغالطالها * وقرئ لهلاك بفتح اللام وحى باظهار التضعيف (الجميع عليهم) يعلم كيف يدبر أموركم ويسوى مصالحكم أو لسميع عليهم بكفر من كفر وعقابه وبإيمان من آمن وثوابه (اذيريكهم الله) نصبه باضمار اذ كرأوه هو بدل ثان من يوم الفرقان أو متعلق بقوله لسميع عليهم أى يعلم المصالح ذيقالهم فى عينك (فى منامك) فى رؤياك وذلك أن الله عز وجل أراه اياهم فى رؤياه فليلا فأخبر بذلك أصحابه فكان تثبيتا لهم وتشجيعا على عدوهم وعن الحسن فى منامك فى عينك لانهم امكن النوم كاقيل للقطيفة المنامة لانه ينام فيها وهذا نفس يرفيه تعمق وما أحسب الرواية صحيحة فيه عن الحسن وما يلائم علمه بكلام العرب وفصاحتها (الغسلتم) لجنبتم وهبتم الاقدام (ولتتازعتم) فى الرأى وتفرقت فيما تصنعون كلمتكم وترجمتم بين الثبات والفرار (ولكن الله سلم) أى عصم وأنعم بالسلامة من الفشل والتنازع والاختلاف (انه عليهم بذات الصدور) يعلم ما سيكون فيها من الجراءة والحب والصبر والجزع (واذيريكهم وهم) الضمير ان مفعولان يعنى واذا يبصركم اياهم (وقايلوا) نصب على الحال وانما قالهم فى أعينهم تصديقا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وإيعائنا ما أخبرهم به فيزداد يقينهم ويحبذوا ويثبتوا قال ابن مسعود رضى الله عنه لقد قالوا فى أعيننا حتى قلت لرجل الى جنبى أترأهم سبعين قال أترأهم مائة فأسرنا رجلا منهم فقتلناه لم كنتم قال ألفا (ويقولكم فى أعينهم) حتى قال قائل منهم انما هم أكلة جزور (فان قلت) الغرض فى تقليل الكفار فى أعين المؤمنين ظاهر فى الغرض فى تقليل المؤمنين فى أعينهم (قلت) قد قالهم فى أعينهم قبل اللقاء ثم كثرهم فيها بعده ليجترأ عليهم قلة مبالاة بهم ثم تفجؤهم بالكثرة فيه ترواها وتقل شوكتهم حين يرون ما لم يكن فى حسابهم وتقديرهم وذلك قوله يرونهم مثلهم رأى العين ولئلا يستعدوا لهم وليعظم الاحتجاج عليهم باستيضاح الآية البيئية من قلوبهم أولا وكثرتهم آخر (فان قلت) بأى طريق يصرون الكثير قليلا (قلت) بأن يسترا الله عنهم بمضيه بسائر أو يحدث فى عيونهم ما يستقلون به الكثير كما أحدث فى أعين الحول ما يرون به الواحد اثنين قيل لبعضهم ان الاحول يرى الواحد اثنين وكان بين يديه ديك واحد فقال ما لى لأرى هذين الديكين أربعة (اذالتم فئة) اذا حاربت جماعة من الكفار ترك أن يصفها لان المؤمنين ما كانوا يلقون الا الكفار واللقاء اسم للقتال غالب (فانبتوا) لقتالهم ولا تقروا (واذكروا الله كثيرا) فى مواطن الحرب مستظهريه بذكره مستنصرين به داعين له على عدوكم اللهم اخذهم اللهم اقطع دابرهم (لعلكم تغفلون) لعلكم تنظفرون عزادكم من النصر والمثوبة وفيه اشعار بأن على العبد أن لا يفتر عن ذكر ربه أشغل ما يكون قبا وأكثر ما يكون هما وأن تكون نفسه محجمة لذلك وان كانت متوزعة عن غيره ونهايك عما فى خطب أمير المؤمنين عليه السلام فى أيام صفين وفي مشاهدته مع البغاة والخوارج من البلاغة والبيان ولطائف المعاني وبلغات المواظم والنصائح دليلا على أنهم كانوا لا يشغلهم عن ذكر الله شاعلا وان تغافوا الا هم (ولا تنازعوا) قرئ بتشديد التاء (فتفشلوا) منصوب باضمار ان أو مجزوم لدخوله فى حكم النهى وتدل على التقديرين قراءة من قرأ وتذهب بحكم التاء

المذكورين لروية الله تعالى بناء على اعتبار هذه الاسباب في حصول الادراك عقلا وانما تستلزم الجسمية اذ المقابلة والنصب والقرب وارتفاع الحجب انما يتأني في جسم فهذه الآية حسية في ابطال زعمهم ولعنهم يرون علمها وهم عنها معرضون والله الموفق

والنصب وقراءة من قرأ ويذهب ربحكم بالياء والحزم * والريح الدولة شبت في نفوذ أمرها وتشميه بالريح
وهبوبه اقليل هبت رياح فلان اذا دالت له الدولة ونفذ أمره ومنه قوله

يا صاحبي ألا لاخي بالوادي * الاعبيد قعود بين أذواد

أنتظرون قايلا ريث غفلتهم * أم تعدون فان الريح للعادي

وقيل لم يكن نصر قط الا بريح بمعناها الله تعالى وفي الحديث نصرت بالصبا وأهلكك عاد بالدبور * حذرهم
بالنبي عن التنازع واختلاف الرأي نحو ما وقع لهم باحدنا الفتم رسول الله صلى الله عليه وسلم من فشا هم
وذهب ربحهم (كالذين خرجوا من ديارهم) هم أهل مكة حين خرجوا لحماية العير فأناهم رسول أبي سفيان
وهم بالحنفة أن ارجعوا فقدمت عليهم فأتى أبو جهل وقال حتى تقدم بدرنا ثربهم التجور وتزق علينا
القيان ونطعمهم من حضرنا من العرب فذلك بطرهم ورتاؤهم الناس باطعامهم فوافوا ففسقوا كؤس المنيا
مكان الخمر وناحت عليهم النوايح مكان القيان فنهاهم أن يكونوا مثلهم بطرين طربين مرانين بأعمالهم وأن
يكونوا من أهل التقوى والكتابة والحزن من خشية الله عز وجل فمخلصين أعمالهم لله (و) اذ كر (اذ) زين
لهم الشيطان أعمالهم التي عملوها في معاد رسول الله صلى الله عليه وسلم ووسوس اليهم أنهم لا يغلبون ولا
يطاقون وأوهمهم أن اتباع خطوات الشيطان وطاعته مما يجبرهم فلما تلاقى الفريقان تكص الشيطان وتبرأ
منهم أي بطل كيدهم حين زلت جنود الله وكذا عن الحسن رحمه الله كان ذلك على سبيل الوسوسة ولم يمتثل
لهم وقيل لما اجتمعت قريش على السير ذكرت التي بينها وبين بني كنانة من الحرب فكان ذلك ينفهم فتمثل لهم
ابليس في صورة سراقه بن مالك بن جعشم الشاعر الكافي وكان من أشرفهم في جند من الشياطين معه راية
وقال لا غالب لكم اليوم وإنى مجبركم من بني كنانة فلما رأى الملائكة تنزل تكص وقيل كانت يده في يد الحارث بن
هشام فلما تكص قال له الحارث إلى أين أنتخذ لنا في هذه الحال فقال انى أرى ما لا ترون ودفع في صدر الحارث
وانطلق وانهمزوا فلما بلغوا مكة قالوا أهزم الناس سراقه فبلغ ذلك سراقه فقال والله ما شعرت بحسرتكم حتى
بلغتنى هزيمتكم فلما أسلموا علموا أنه الشيطان وفي الحديث وما روى ابليس يوما أصغر ولا أدرولا أعظم من
يوم عرفه لما برى من نزول الرحمة الاماروى يوم بدر (فان قالت) هلا قيل لا غالب لكم كما يقال لا ضارب بازيدي
عندنا (قالت) لو كان لكم مفعول لا غالب بمعنى لا غالب اياكم لكان الامر كما قلت لكنه خبر بقدره لا غالب كان
اكنم (اذ يقول المنافقون) بالمدينة (والذين في قلوبهم مرض) يجوز أن يكون من صفة المنافقين وأن يراد الذين
هم على حرف ليسوا باتباع الاقدام في الاسلام وعن الحسن هم المشركون (غرهؤلاء دينهم) يعنون أن
المسلمين اغتروا بدينهم وأنهم يتقون به وينصرون من أجله فخرجوا وهم ثلثمائة وبضعة عشر الى زهاء
ألف ثم قال جوابا لهم (ومن يتوكل على الله فان الله عزيز) غالب بساط القليل الضعيف على الكثير القوى
(ولو ترى) ولو عاينت وشاهدت لان لو ترد المضارع الى معنى الماضي كما ترد الماضي الى معنى الاستقبال
(وان) نصب على الظرف * وقرئ يتوفى بالياء والتاء (والملائكة) رفعها بالفعل (ويضربون) حال منهم
ويجوز أن يكون في يتوفى ضمير الله عز وجل والملائكة مرفوعة بالابتداء ويضربون خبر * وعن مجاهد
وأدبارهم أسماهم ولكن الله كريم يكتفى وانما خصوه بما بالاضرب لان الخزي والذكال في ضربهم ما أشد
وبلغنى عن أهل الصين أن عقوبة الزانى عندهم أن يصبر ثم يعطى الرجل القوى البطش شيئا عمل من حديد
كهيفة الطبق فيه رزانه وله مقبض فيضربه على دبره ضربة واحدة بقوة فيجمد في مكانه وفيه يل يضربون
ما قبل منهم وما أدبر (ودوقوا) معطوف على يضربون على ارادة القول أى ويقولون ذوقوا (عذاب
الحريق) أى مقدمة عذاب النار أو ذوقوا عذاب الآخرة بشاره لهم به وقيل كانت معهم مقامع من حديد
كلما ضربوا بها التهمت النار أو يقال لهم يوم القيامة ذوقوا وجواب لو محذوف أى رأيت أمرا قاطعا
منكمرا (ذلك بما قدمت أيديكم) يحتمل أن يكون من كلام الله من كلام الملائكة وذلك رفع بالابتداء وبعثا
قدمت خبره (وأن الله) عطف عليه أى ذلك العذاب بسببين بسبب كفركم ومعاصيكم وبأن الله (ليس

كالذين خرجوا من
ديارهم بطر أورثاء
الناس ويصدون عن
سبيل الله والله عما
يعملون محبط واذن
لهم الشيطان أعمالهم
وقال لا غالب لكم اليوم
من الناس وإنى جاركم
فلما تراءت الفئتان
تكص على عقبيه وقال
انى برى ومنكم انى أرى
ما لا ترون انى أخاف الله
والله شديد العقاب اذ
يقول المنافقون والذين
في قلوبهم مرض غر
هؤلاء دينهم ومن يتوكل
على الله فان الله عزيز
حكيم ولو ترى اذ يتوفى
الذين كفروا الملائكة
يضربون وجوههم
وأدبارهم وذوقوا عذاب
الحريق ذلك بما قدمت
أيديكم وأن الله ليس

بظلام العبيد كذاب
آل فرعون والذين من
قباهم كفروا بآيات الله
فأخذهم الله بذنوبهم
إن الله قوى شديد
العقاب ذلك بأن الله لم
يك مغفرا نعمة أنعمها
على قوم حتى يغيروا
مآب أنفسهم وإن الله
سميع عليم كذاب آل
فرعون والذين من قبلهم
كذبوا بآيات ربهم
فأخذهم الله بذنوبهم
وأغرقنا آل فرعون
وكل كانوا ظالمين إن شر
الدواب عند الله الذين
كفروا فهم لا يؤمنون
الذين عاهدت منهم ثم
ينقضون عهدهم في كل
مرة وهم لا يتقون فاما
تنقضهم في الحرب فشر
بهم من خلفهم لعالمهم
يذكرون واما تخلف
من قوم خيانه فانبذ
اليهم على سواء إن الله
لا يحب الخائنين ولا
تحسب الذين كفروا
سبقوا انهم لا يهجزون
وأعدوا لهم ما استطعتم

• قوله تعالى وإن الله
أبس بظلام العبيد قال
وقيل ظلام للتكثير
لاجل العبيد الخ قال
أحمد وبهذه النكتة
يجاب عن قول القائل
نفي الأدنى أبلغ من
نفي الأعلى فلم عدل عن
الابن والمراد تنزيه الله
تعالى وهو جدير
بالمبالغة فهذا الجوابان
عتمدان في هذا السؤال

بظلام العبيد) لأن تعذيب الكفار من العدل كآية المؤمنين وقيل ظلام للتكثير لاجل العبيد أولان
العذاب من العظم بحيث لو لا الاستحقاق لكان العذاب عن ظلاما يبالغ الظلم متفاهة الكاف في محل الرفع أي
دأب هؤلاء على دأب آل فرعون ودأبهم عادتهم وعملهم الذي دأبوا فيه أي داموا عليه وواظبوا (كفروا)
تغيب لآب آل فرعون و (ذلك) إشارة إلى ما حل بهم يعني ذلك العذاب أو الانتقام بسبب أن الله لم ينبغ له
ولم يصح في حكمته أن يغير نعمته عند قوم (حتى يغيروا) بهم من الحال (فإن قلت) فما كان من تغيير آل
فرعون ومشركي مكة حتى غير الله نعمته عليهم ولم تكن لهم حال مرضية فيغيروها إلى حال مسخوطة (قلت)
كأنهم حال المرضية إلى المسخوطة تغير الحال المسخوطة إلى أمضط منها أولئك كانوا قبل بعثة الرسول
اليهم كفرة عبدة أصنام فلما بعث اليهم بالآيات البينات فكذبوه وعادوه وتجزوا عليه ساعين في أراقة دمه
غير واحالهم إلى أسوأ مما كانت غير الله ما أنعم به عليهم من الامهال وعاجلهم بالعذاب (وأن الله سميع) لما
يقول مكذبوا الرسل (عليهم) بما يفعلون (كذاب آل فرعون) تكسر بر اللأ كيد وفي قوله (بآيات ربهم) زيادة
دلالة على كفران النعم وجود الحق * وفي ذكر الاغراق بيان للاخذ بالنوب (وكل كانوا ظالمين) وكلهم من
غرق في القبط وقلي قريش كانوا ظالمين أنفسهم بالكفر والمعاصي (الذين كفروا فهم لا يؤمنون) أي أصروا
على الكفر وجوا فيه فلا يتوقع منهم ايمان وهم بنور بطة عاهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن
لا يمشوا عليه فنكثوا بان أعانوا مشركي مكة بالسلاح وقالوا نسينا وأخطأنا ثم عاهدهم فكذبوا وما لواعهم
يوم الخندق وانطلق كعب بن الأشرف إلى مكة فخالفهم (الذين عاهدت منهم) بدل من الذين كفروا أي الذين
عاهدتهم من الذين كفروا واجعلهم شر الدواب لأن شر الناس الكفار وشر الكفار المصرون منهم وشر
المصرين لنا كثنون لليهود (وهم لا يتقون) لا يخافون عاقبة الغدر ولا يبالون ما فيه من العار والعار (فاما
تنقضهم في الحرب) فاما تصادقهم وتظفر بهم (فشردهم من خلفهم) ففرق عن محاربتك ومناصبتك
بقتلهم شر قتله والنكايه فيهم من وراءهم من الكفرة حتى لا يجسر عليك بعدهم أحدا اعتبارهم وانعاطبناهم
وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه فشر ذبال المجبة بمعنى ففرق وكأنه مقولب شذر من قولهم ذهبوا شذروا
ومنه الشذر المنقطع من المدن لتفرقه وقرأ أبو حيوة من خلفهم ومعناه فافعل التثريد من وراءهم لانه
اذا شذر الذين وراءهم فقد فعل التثريد في وراءه وأوقعه فيه لان وراء جهة المشردين فاذا جعل وراء طرف
للتثريد فقد دل على تثريد من فيه فلم يبق فرق بين القراءتين (لعلهم يذكرون) لعل المشردين من وراءهم
يتعظون (واما تخلف من قوم) معاشرين (خيانه) ونكثا بآيات نوح لك (فانبذ اليهم) فاطرح اليهم العهد
(على سواء) على طريق مستوقصد وذلك أن نظيرهم نبذ العهد وتخبرهم أخبارا مكشوفينا أنك قطعتم
ما بينك وبينهم ولا تناجزهم الحرب وهم على توهم بقاء العهد فيكون ذلك خيانه منك (إن الله لا يحب الخائنين)
فلا يكن منك اخفاء نكث العهد والخداع وقيل على استواء في العلم ينقض العهد وقيل على استواء في العداوة
والجار والمجرور في موضع الحال كانه قيل فانبذ اليهم ثابتا على طريق قصد سوى أو حاصلين على استواء في العلم
أو العداوة على أنها حال من النابذ والمنبوذ اليهم معا (سبقوا) فاتوا أو أفلتوا من أن يظفر بهم (انهم لا يهجزون)
انهم لا يفتقون ولا يجدون طالهم عاجزا عن ادراكهم وقرئ انهم بالفتح بمعنى لانهم كل واحدة من المكسورة
والمفتوحة تعليل الآن المكسورة على طريقة الاستئناف والمفتوحة تعليل صريح وقرئ يهجزون بالتشديد
وقرأ ابن محيصن يهجزون بكسر النون وقرأ الأعمش ولا تحسب الذين كفروا بكسر الباء وبقضها على حذف
النون الخفيفة وقرأ جزة ولا يحسب بالياء على أن الفعل للذين كفروا وقيل فيه أصله ان سبقوا فحذفت أن
كقوله ومن آياته يريكم البرق واستبدل عليه بقراءة ابن مسعود رضي الله عنه أنهم سبقوا وقيل وقع الفعل
على انهم لا يهجزون على أن لاصلة وسبقوا في محل الحال بمعنى سابقين أي مغفلتين هاربين وقيل معناه ولا
يحسبهم الذين كفروا وسبقوا فحذف الضمير لكونه مفهوما وقيل ولا يحسب قبيل المؤمنين الذين كفروا
سبقوا وهذه الاقوال كلها متعجلة وليست هذه القراءة التي تفرد بها جزة بنيرة وعن الزهري أنها نزلت

من قوته ومن رباط
الخيال ترهبون به عدو
الله وعدوكم وآخرين
من دونهم لا تعلمونهم الله
يعلمهم وماتنفقوا من
شيء في سبيل الله خوف
الملك وأنتم لا تعلمون
وان جنحوا للسلم فاجنح
لها وتوكل على الله انه
هو السميع العليم وان
يريدوا أن يخدعوك
فان حسبك الله هو الذي
أيدك بنصره وبالمؤمنين
وألف بين قلوبهم لم
أنفسقت ما في الارض
جميعا ما ألفت بين
قلوبهم ولكن الله ألف
بينهم انه عزير حكيم
يا أيها النبي حسبك الله
ومن اتبعك من
المؤمنين يا أيها النبي
حرض المؤمنين على
القتال ان يكن منكم
عشرون صابرون يغلبوا
مائتين وان يكن منكم
مائة يغلبوا ألفا من
الذين كفروا بأنهم قوم

* قوله تعالى وأعدوا لهم
ما استطعتم من قوة
ومن رباط الخيل (قال
القوة الرمي روى عقبة
ابن عامر انه الرمي الخ)
قال أحمد والمطابق
لارمي أن يكون الرباط
على بابه مصدر والله أعلم
وهو حسي ونم الوكيل

فمن أقات من فل المشركين (من قوة) من كل ما يتقوى به في الحرب من عددها وعن عقبة بن عامر سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر ألا ان القوة الرمي قالها ثلاثا ومات عقبة عن سبعين قوسا في سبيل
الله وعن عكرمة هي الحصون * والرباط اسم للخيال التي تربط في سبيل الله ويجوز أن يسمى بالرباط الذي
هو بمعنى المراقبة ويجوز أن يكون جمع رباط كفضيل وفصال وقرأ الحسن ومن رباط الخيل بضم الباء
وسكونه اجمع رباط ويجوز أن يكون قوله (ومن رباط الخيل) تخصيصا للخيال من بين ما يتقوى به كقوله
وجبريل وميكال وعن ابن سيرين رحمه الله أنه سئل عن أوصى بثلاث ماله في الحصون فقال يشتري به الخيل
فتربط في سبيل الله ويغزى عليها فيقال له انما أوصى في الحصون فقال ألم تسمع قول الشاعر
* ان الحصون الخيل لا مدر القرى * (ترهبون) قرئ بالتخفيف والتشديد وقرأ ابن عباس ومجاهد رضي الله
عنهما تخزون والضمير في (به) راجع الى ما استطعتم (عدو الله وعدوكم) هم أهل مكة (وآخرين من دونهم)
هم اليهود وقبل المنافقون وعن السدي هم أهل فارس وقيل كفرة الجن وجاء في الحديث ان الشيطان
لا يقرب صاحب فرس ولا دارا فيه افرس عتيق وروى أن صهيل الخيل يرهب الجن * جنح له واليه اذا مال
* والسلم تؤت تأنيث تقيضها وهي الحرب قال

السلم تأخذ منها ما رزيت به * والحرب يكفيك من أنفاسها جمع

وقرئ بفتح السين وكسر هاء وعن ابن عباس رضي الله عنه أن الآية منسوخة بقوله تعالى قاتلوا الذين
لا يؤمنون بالله وعن مجاهد بقوله قاتلوا المشركين حيث وجدتموهم والصحاح أن الامر موقوف على ما يرى
فيه الامام صلاح الاسلام وأهله من حرب أو سلم وليس يحتم أن يقاتلوا أبداً ويحاربوا الى الهدنة أبداً * وقرأ
الاشهب العقيلي فاجنح بضم النون (وتوكل على الله) ولا تخف من ابطانهم المكفر في جنوحهم الى السلم فان الله
كافيك وعاصمك من مكرهم وخديعتهم قال مجاهد يريد قريظة (فان حسبك الله) فان حسبك الله قال جرير
اني وجدت من المكارم حسبكم * أن تلبسوا نزع الثياب وتشبعوا

(وألف بين قلوبهم) التآليف بين قلوب من بعث اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الآيات الباهرة لان
العرب لما فيه من الحمية والعصية والانطواء على الضغينة في أدنى شيء والفتنة بين أعينهم الى أن ينقموا
لا يكاد يأتلف منهم قلوبا ثم اتلفت قلوبهم على اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم واتحدوا وأنشؤا ريمون عن
قوس واحدة وذلك لما نظم الله من الفهم وجمع من كلمتهم وأحدث بينهم من التحاب والتواد ما طمأنهم من
لتباغض والتماقت وكلفهم من الحب في الله والبغض في الله ولا يقدر على ذلك الا من عاك القلوب فهو يقربها
كما شاء ويصنع فيها ما أراد وقيل هم الاوس والخزرج كان بينهم من الحروب والوقائع ما هلك سادتهم
ورؤساءهم ودق جاجهم ولم يكن لبعضائهم أمد وممتنى وبينهما التجاور الذي يهيج الضغائن ويدم التماسد
والتنافس وعادة كل طائفتين كانتا بهذه المثابة أن تتجنب هذه ما آثرته أخذها وتكرهه وتنفر عنه فأنساها
الله تعالى ذلك كله حتى اتفقوا على الطاعة وتضافوا وصاروا أنصارا وعادوا أعوانا وما ذاك الا باطيف صنعه
وبليغ قدرته (ومن اتبعك) الواو بمعنى مع وما بعده منصوب تقول حسبك وزيد ادرهم ولا تجر لان عطف
الظاهر المجرور على المسكني ممتنع قال * حسبك والضحاك غضب مهند * والمعنى كفاك وكفى تباعك من
المؤمنين الله ناصر أو يكون في محل الرفع أي كفاك الله وكفاك المؤمنون وهذه الآية نزلت بالبيداء في
غزوة بدر قبل القتال وعن ابن عباس رضي الله عنه نزلت في اسلام عمر رضي الله عنه وعن سعيد بن جبير أنه
أسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون رجلا وست نسوة ثم أسلم عمر فزلت * التحريض المبالغة في
الحث على الامر من الحرض وهو أن يهيك المرض ويتبالغ فيه حتى يشفي على الموت أو أن تسميه حرضا وتقول
له ما أراك الاحرض في هذا الامر وعرضه فيه ليهيجه ويحرك منه ويقال حركه وحرضه وحرضه وحرضه
بمعنى * وقرئ حرص بالصاد غير المجع حكاها الاخفش من الحرص * وهذه عدة من الله وبشارة بأن الجماعة
من المؤمنين ان صبروا وغلبوا عشرة أمثالهم من الكفار بعون الله تعالى وتأنيده ثم قال (بأنهم قوم

لا يفقهون إلا أن خفف
الله عنكم وعلم أن فيكم
ضعفاً فإن يكن منكم
مائة صابرة يغلبوا
مائتين وإن يكن منكم
ألف يغلبوا ألفين باذن
الله والله مع الصابرين
ما كان لنبي أن يكون
له أسرى حتى يفضن في
الأرض تريدون عرض
الدينا والله يريد الآخرة
والله عزيز حكيم لولا
كتاب من الله سبق
أسكنكم فيما أخذتم
عذاب عظيم

لا يفقهون) أي بسبب أن الكفار قوم جهلة يقاتلون على غير احتساب وطلب ثواب كالبهايم فيقتل ثباتهم
ويعدمون لجهاشهم بالله نصرتهم ويستحقون خذلانه خلافاً من يقاتل على بصيرة ومعه ما يستوجب به النصر
والإظهار من الله تعالى وعن ابن جريج كان عليهم أن لا يضرروا ويثبت الواحد منهم للشرية وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعث حذرة رضى الله عنه في ثلاثين رجلاً فلقوا بأباجيل في ثلثمائة راكب قيل ثم نقل عليهم
ذلك وضجوا منه وذلك بعد مدة طويلة ففسخ وخفف عنهم بمقاومة الواحد الاثنين وقيل كان فيهم قلة في
الابتداء ثم لما كثروا بعد نزل التخفيف * وقرئ ضعفاً بالغض والضم كالمكث والمكث والفقر والغفر وضعفاء
جمع ضعيف * وقرئ الفعل المسند إلى المائتين بالياء في الموضعين والمراد بالضعف الضعف في البدن
وقيل في البهارة والاستقامة في الدين وكانوا متعاونين في ذلك (فإن قلت) لم كرر المعنى الواحد وهو مقاومة
الجماعة لا أكثر منها مرتين قبل التخفيف وبعده (قلت) للدلالة على أن الحال مع القلة والكثرة واحدة
لا تتفاوت لأن الحال قد تفاوتت بين مقاومة العشرين المائتين والمائة ألف وكذلك بين مقاومة المائة
المائتين والألف والألفين * قرئ للنبي على التعريف وأسارى ويثنى بالتشديد ومعنى الاتقان كثرة القتل
والمبالغة فيه من قولهم أنخضته الجراحات إذا أثبتته حتى تثقل عليه الحركة وأنخضه المرض إذا أثقله من الثخانة
التي هي الغلظ والكثافة يعني حتى يذل الكفر ويضعفه بأشاعة القتل في أهله ويهز الأسلام ويثبويه
بالاستيلاء والقهر ثم الأسر بعد ذلك ومعنى (ما كان) ما صح له وما استقام وكان هذا يوم بدر فلما أكثر المسلمون
نزل فاما من بعده واما فداء وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بسبعين أسيراً ففهم العباس عمه وعقيل
ابن أبي طالب فاستشارا بأكبر رضى الله عنه فهم فقال قومك وأهلك استبقهم لعل الله أن يتوب عليهم وخذ
منهم فدية تقوى بها أصحابك وقال عمر رضى الله عنه كذبوك وأخرجوك فقدمهم واضرب أعناقهم فإن هؤلاء
أئمة الكفر وإن الله أغناك عن الفداء يمكن عاين عقيل وحذرة من العباس ومكثي من فلان أنسب له
فلفضرب أعناقهم فقال صلى الله عليه وسلم إن الله ليأين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن وإن الله ليشدد
قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة وإن مثلك يا أبا بكر مثل إبراهيم قال فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني
فإنك غفور رحيم ومثلك يا عمر مثل نوح قال رب لا تذرعني الأرض من الكافرين دياراً ثم قال لأصحابه أنتم
اليوم عالة فلا يفتن أحد منهم إلا فداء أو ضرب عنق وروى أنه قال لهم إن شئتم قتلهم وهم وإن شئتم فاديتهم
واستشهد منكم بعدتهم فقالوا بل نأخذ الفداء فاستشهدوا بأحد وكان فداء الأسارى عشرين أوقية وفداء
العباس أربعين أوقية وعن محمد بن سيرين كان فداءهم مائة أوقية والأوقية أربعون درهما وسنة دنانير
وروى أنهم لما أخذوا الفداء نزلت الآية فدخل عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو وأبو بكر
بيكان فقال يا رسول الله أخبرني فإن وجدت بكاء بكيت وإن لم أجده بكاء تكيت فقال أبكي على أصحابك في
أخذهم الفداء ولقد عرض على عذابيهم أدنى من هذه الشجرة لشجرة قرية معنه وروى أنه قال لو نزل عذاب
من السماء لما نجما منه غير عمر وسعد بن معاذ رضى الله عنهم بالقوله كان الاتقان في القتل أحب إلى (عرض
الدينار) خطاهاسمى بذلك لأنه حدث قبل اللبث يريد الفداء (والله يريد الآخرة) يعني ما هو سبب الجنة
من اعزاز الإسلام بالانتحان في القتل * وقرئ يريدون بالياء وقرأ بعضهم والله يريد الآخرة بجر الآخرة على
حذف المضاف وإبقاء المضاف إليه على حاله كقوله

أكل امرئ تحسبين أمراً * ونار توقد بالليل نارا

ومعناه والله يريد عرض الآخرة على التقابل يعني ثوابها (والله عزيز) يغلب أوليائه على أعدائه ويتمكنون
منهم قتلاً وأسراً ويطلق لهم الفداء ولكنه (حكيم) يؤخر ذلك إلى أن يكثروا ويعزوا وهم يعلمون (لولا كتاب
من الله سبق) لولا حكم منه سبق إثباته في اللوح وهو أنه لا يعاقب أحد بخطأه وكان هذا خطأ في الاجتهاد
لأنهم نظروا في أن استبقاءهم ربما كان سبباً في إسلامهم وتوبتهم وأن فداهم يتقوى به على الجهاد في سبيل
الله وخفي عليهم أن قتلهم أعزل للإسلام وأهيب لمن وراءهم وأقل لشوكتهم وقيل كتابه أنه سجل لهم الفدية
التي أخذوها وقيل إن أهل بدر من قوراهم وقيل أنه لا يعذب قوماً إلا بعد أن يكيد الحجة وتقديم النبي ولم

يتقدم مني عن ذلك (فكلوا مما غنمتم) روى أنهم أمسكوا عن الغنائم ولم يدعوا أيديهم اليها فزلزلت وقيل هو
 أباحه للفداء لانه من جملة الغنائم (واتقوا الله) فلا تقدموا على شيء لم يمهدهم فيه (فان قلت) ما معنى الفاء
 (قلت) التسبب والسبب محذوف معناه قد أبحث لكم لغنائم فكلوا مما غنمتم * وحوالا لا نصب على الحال
 من الغنوم أو صفة للفداء أي أكل حلالا وقوله (ان الله غفور رحيم) معناه أنكم اذا اتقيتموه بعد ما فرط
 منكم من استباحة الفداء قبل أن يؤذن لكم فيه غفر لكم ورحمكم وتاب عليكم (في أيديكم) في ملككم كان
 أيديكم قابضة عليهم * وقرئ من الأسرى (في قلوبكم خيرا) خلوص إيمان وصحة نية (يؤتكم خيرا مما أخذ
 منكم) من الفداء أما أن يخلفكم في الدنيا أضاعه أو يشيدكم في الآخرة وفي قراءة الاغش يئبكم خيرا وعن
 العباس رضي الله عنه أنه قال كنت مسلما كنتم استكبروني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن يكن
 ما تذكره حقا فالله يجزيك فأما ظاهر أمرك فقد كان علينا وكان أحد الذين ضمنوا اطعام أهل بدر وخرج
 بالذهب لذلك وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للعباس اذني أخيك عقیل بن أبي طالب ونوفل
 ابن الحرث فقال يا محمد تركتني أتكفف قريشا ما بقيت فقال له فإني الذذهب الذي دفعته إلى أم الفضل وقت
 خروجك من مكة وقت لما لا أدري ما يصيبي في وجهي هذا فان حدث في حدث فهو لك ولعبد الله وعبيد الله
 والفضل فقال العباس وما يدريك قال أخبرني به ربي قال العباس فأنأشهد أنك صادق وأن لا اله الا الله
 وأنت عبده ورسوله والله لم يطلع عليه أحد الا الله ولقد دفعته اليها في سواد الليل ولقد كنت مرتابا في أمرك
 فأما اذ أخبرتني بذلك فلأريب قال العباس رضي الله عنه فأبدني الله خيرا من ذلك لي الآن عشرون عبدا ان
 أدناهم لي ضرب في عشرين ألفا وأعطاني زمر ما أحب أن لي بها جميع أموال أهل مكة وأنا أنتظر المغفرة
 من ربي وروى أنه قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم مال البحرين فمأنون ألفا فتوضأ للصلاة الظهر
 وما صلى حتى فرقه وأمر العباس أن يأخذ منه فأخذ ما قدر على حله وكان يقول هذا خير مما أخذتني
 وأرجو المغفرة وقرأ الحسن وشيبة مما أخذتكم على البناء للفاعل (وان يريدوا خيانتك) نكث ما يابعدوك
 عليه من الاسلام والردة واستحياب دين آبائهم (فقد خانوا الله من قبل) في كفرهم به ونقض ما أخذ على كل
 عاقل من ميثاقه (فأمكن منهم) كما رأيتم يوم بدر فسيمكن منهم ان أعادوا الخيانة وقيل المراد بالخيانة منع
 ما ضمنوا من الفداء * الذين هاجروا أي فارقوا وأطاعهم وقومهم حبا لله ورسوله هم المهاجرون * والذين
 آووهم إلى ديارهم ونصروهم على أعدائهم هم الأنصار (بعضهم أولياء بعض) أي يتولى بعضهم بعضا في
 الميراث وكان المهاجرون والأنصار يتوارثون بالهجرة والنصرة دون ذوى القربايات حتى نسخ ذلك بقوله تعالى
 وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض * وقرئ من ولايتهم بالفتح والكسر أي من توليتهم في الميراث ووجه الكسر
 أن تولي بعضهم بعضا شبه بالعمل والصناعة كأنه يتولاه صاحبه يزاول أمره ويباشر عمله (فعليكم النصر)
 فواجب عليكم أن تنصروهم على المشركين (الاعلى قوم) منهم (بينكم وبينهم) عهد فانه لا يجوز لكم نصرهم
 عليهم لأنهم لا يتدعون بالقتال اذ الميثاق مانع من ذلك (والذين كفروا بعضهم أولياء بعض) ظاهره اثبات
 الموالاة بينهم كقوله تعالى في المسابن أولئك بعضهم أولياء بعض ومعناه مني المسلمين عن موالاة الذين
 كفروا وموارثتهم وإيجاب مباعدهم ومصارمتهم وان كانوا أقارب وأن يتركوا يتوارثون بعضهم بعضا
 ثم قال (الاتقوا الله) أي الاتقوا ما أمرتكم به من تواصل المسلمين وتولي بعضهم بعضا حتى في التوارث تفضيلا
 لنسبة الاسلام على نسبة القرابة ولم تقطعوا العلائق بينكم وبين الكفار ولم تجعلوا قرابتهم كالأقربة تحصل
 فتنة في الارض ومفسدة عظيمة لان المسلمين لم يصيروا ويدا واحدة على الشرك كان الشرك ظاهرا والفساد
 زائدا * وقرئ كثير بالشاء (أوليئك هم المؤمنون حقا) لأنهم صدقوا إيمانهم وحققوه بتحصيل مقتضياته من
 هجرة الوطن ومفارقة الأهل والانسلاخ من المال لأجل الدين وائس بتكرار لان هذه الآية واردة
 للثناء عليهم والشهادة لهم مع الموعد الكريم والاولى للامر بالتواصل (والذين آمنوا من بعد) يريد اللادحقين
 بعد السابقين إلى الهجرة كقوله والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا

فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا واتقوا الله ان الله غفور رحيم يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى ان يعلم الله في قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا مما أخذتم منكم ويغفر لكم والله غفور رحيم وان يريدوا خيانتكم فقد خانوا الله من قبل فأمكن منهم والله عليم حكيم ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض والذين آمنوا ولم يهاجروا وما لك من شيء ولا يهتم من شيء حتى يهاجروا وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق والله بما تعملون بصير والذين كفروا وبعضهم أولياء بعض الاتقوا الله تكن فتنة في الارض وفساد كبير والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا لهم مغفرة ورزق كريم والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم

في القول في سورة براءة (٥٤٢) براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين الآية (قال معناه ان الله ورسوله قد برئامن

العهد الذي عاهدتم به
المشركين الخ) قال أحد
ووراءه ما ذكره سر آخر
هو المعنى والله أعلم
وذلك ان نسبة العهد
الى الله ورسوله في مقام
نسب اليه النبيذ من
المشركين لا تحسن شرعا
الآ ترى الى وصية رسول
الله صلى الله عليه وسلم
لا عمراء السرايا حيث
يقول لهم واذنات

وأولوا الارحام بعضهم
أولى ببعض في كتاب الله
ان الله بكل شيء عليم

سورة التوبة مدنية
وهي مائة وثلاثون وقيل
تسع وعشرون آية

براءة من الله ورسوله
الى الذين عاهدتم من
المشركين فسبحوا في
الارض أربعة أشهر
واعلموا انكم

بعض فطلبوا النزول
على حكم الله فأنزلهم
على حكمك فانك
لا تدري أصادفت حكم
الله فهم أولوا وان طلبوا
ذمة الله فأنزلهم على
ذمتك فلا تخف
ذمتك خير من ان تخف
ذمة الله فانظر الى أمره
عليه الصلاة والسلام
يتوقر ذمة الله مخافة
ان تخفروا ان كان لم يحصل

بالإيمان الحقهم بهم وجعلهم منهم تفضلا منه وترغيبا (وأولوا الارحام) أولوا القرابات أولى بالتوارث وهو
نسخ للتوارث بالهجرة والنصرة (في كتاب الله) تعالى في حكمه وقسمته وقيل في اللوح وقيل في القرآن
وهو آية الموارث وقد استدل به أصحاب أبي حنيفة رحمه الله على تورث ذوى الارحام عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم من قرأ سورة الانفال وبراءة فأنشفع له يوم القيامة وشاهد انه يرى من النفاق وأعطى
عشر حسنات بعد كل منافق ومنافقة وكان العرش وحلته يستغفرون له أيام حياته في الدنيا

سورة التوبة مدنية وهي مائة وثلاثون وقيل تسع وعشرون آية

لهأغدة أسماء براءة التوبة المقشقة المشردة المخزية الفاضحة المشيرة الحافرة المنسكة
المددمة سورة العذاب لان فيها التوبة على المؤمنين وهي تقشش من النفاق أي تبرئ منه وتبتر عن
اسرار المنافقين تجت عنها وتثيرها وتغفر عنها وتفضحهم وتتكلمهم وتشردهم وتخزيهم وتدمدم عليهم وعن
حنيفة رضى الله عنه انكم تسمونها سورة التوبة وانما هي سورة العذاب والله ما تركت أحدا الا نالت منه
(فان قلت) هلا صدرت بآية التسمية كما في سائر السور (قلت) سأل عن ذلك ابن عباس عثمان رضى الله
عنه ما فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا نزلت عليه السورة أو الآية قال اجعلوها في الموضع
الذي يذكرك فيه كذا وكذا وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا أين نضعها وكانت قصتها شبيهة بقصتها
فلذلك قرئت بينهما ما وكانتا نداء عيانا للقرينتين وعن أبي بن كعب انما هو اذلك لان في الانفال ذكر اليهود
وفي براءة نبذ اليهود وسئل ابن عيينة رضى الله عنه فقال اسم الله سلام وأمان فلا يكتب في النبذ والمحاربة
قال الله تعالى ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمنا قيل فان النبي صلى الله عليه وسلم قد كتب الى أهل
الحرب بسم الله الرحمن الرحيم قال انما ذلك ابتداء يدعوهم ولم ينبذ اليهم الا ترأى يقول سلام على من اتبع
الهدى فن دعى الى الله عز وجل فأجاب ودعى الى الجزية فأجاب فقد اتبع الهدى وأما النبذ فانما هو البراءة
واللعنة وأهل الحرب لا يسلم عليهم ولا يقال لا تغرق ولا تخف ومترس ولا بأس هذا أمان كله وقيل سورة
الانفال والتوبة سورة واحدة كلتاها نزلت في القتال بعد ان السابعة من الطول وهي سبع ومابعدھا
المائون وهذا قول ظاهر لانهم مائة مائتان وست فهما بمنزلة احدى الطول وقد اختلف أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم الانفال وبراءة سورة واحدة وقال بعضهم هما سورتان فتركت بينهما فرجة
لقول من قال هما سورتان وترك بسم الله الرحمن الرحيم لقول من قال هما سورة واحدة (براءة) خبر مبتدأ
محذوف أي هذه براءة و (من) لا ابتداء الغاية متعلق بمحذوف وليس بصلة كافي قولك برئت من الدين
والمعنى هذه براءة واصله من الله ورسوله (الى الذين عاهدتم) كما يقال كتاب فلان الى فلان ويجوز ان يكون
براءة مبتدأ لتخصيصها بصفتها والخبر الى الذين عاهدتم كما تقول رجل من بني عيم في الدار وقرى براءة بالنصب
على اسمها براءة * وقرأ أهل نجران من الله بكسر النون والوجه الفصح مع لام التعريف لاكثرته والمعنى
ان الله ورسوله قد برئامن العهد الذي عاهدتم به المشركين وأنه منبذ اليهم (فان قلت) لم علفت البراءة بالله
ورسوله والمعاهدة بالمسلمين (قلت) قد أذن الله في معاهدة المشركين أولا فانفق المسلمون مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم وعاهدوهم فلما نقضوا العهد أوجب الله تعالى النبذ اليهم فخطب المسلمون بما تجدد من ذلك
فقبل لهم اعلموا ان الله ورسوله قد برئامن عاهدتم به المشركين * روى أنهم عاهدوا المشركين من أهل مكة
وغيرهم من العرب فنكثوا الا ناسا منهم وهم بنو ضمرة وبنو كنانة فنبد العهد الى الناكثين وأمر وأن
يسبحوا في الارض أربعة أشهر آمين أين شاؤا لا يتعرض لهم وهي الاشهر الحرم في قوله فاذا انسلخ الاشهر

بعد ذلك الامر المتوقع فتوقر عهد الله وقد تحقق من المشركين النكث وقد تبرأ من الله ورسوله بأن لا ينسب العهد
المنبذ الى الله أحرى واجدر فلذلك نسب العهد الى المسلمين دون البراءة منه والله أعلم

الحرم وذلك لصيانة الأشهر الحرم من القتل والقتال فيها وكان نزولها سنة تسع من الهجرة وفتح مكة سنة ثمان وكان الأمير فيها عتاب بن أسيد فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبابكر رضي الله عنه على موسم سنة تسع ثم أتبعه علياً رضي الله عنه راكب العضباء ليقرأها على أهل الموسم فقيل له لو بعثت به إلى أبي بكر رضي الله عنه فقال لا يؤدى عنى الرجل منى فلما دنا على سمع أبو بكر الرغاء فوقف وقال هذا رغاء ناقرة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما لحقه قال أميراً ومأموراً قال مأمور وروى أن أبابكر لما كان ببعض الطريق هبط جبريل عليه السلام فقال يا محمد لا يبلغن رسالتك الرجل منك فأرسل علياً فرجع أبو بكر رضي الله عنهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أشيئ نزل من السماء قال نعم فصر وأنت على الموسم وعلى ينادى بالآي فلما كان قبل التروية خطب أبو بكر رضي الله عنه وحدثهم عن مناسكهم وقام على رضي الله عنه يوم النحر عند جرة العقبة فقال يا أيها الناس إنى رسول الله اليكم فقالوا بماذا أقرا عليهم ثلاثين أو أربعين آية وعن مجاهد رضي الله عنه ثلاث عشرة آية ثم قال أمرت بربع أن لا يقرب البيت بعده هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة إلا كل نفس مؤمنة وأن يتم إلى كل ذي عهد عهده فقالوا عند ذلك يا علي أبلغ ابن عمك أنا قد نبذنا العهد وراء ظهورنا وأنه ليس بيننا وبينه عهد الاطمن بالراح وضرب بالسيوف وقيل انما أمر أن لا يبلغ عنه الرجل منه لان العرب صادت في نقض عهودها أن يتولى ذلك على القبيلة رجل منها فلو تولاها أبو بكر رضي الله عنه لجاز أن يقولوا هذا خلاف ما يعرف فينا في نقض العهود فأزاحت عنهم بقولية ذلك علياً رضي الله عنه (فان قلت) الأشهر الأربعة ما هي (قلت) عن الزهري رضي الله عنه ان براءة نزلت في شوال فهي أربعة أشهر شوال وذو القعدة وذو الحجة والحرم وقيل هي عشرون من ذي الحجة والحرم وصفر وشهر ربيع الاوّل وعشرون من شهر ربيع الاخر وكانت حرماً لانهم أوفوا فيها وحرم قتالهم وقتالهم وأعلى التغليب لان ذي الحجة والحرم منها وقيل لعشرون من ذي القعدة إلى عشرون من ربيع الاوّل لان الحج في تلك السنة كان في ذلك الوقت للنسب الذي كان فيهم ثم صار في السنة الثانية في ذي الحجة (فان قلت) ما وجه اطباق أكثر العلماء على جواز مقاتلة المشركين في الأشهر الحرم وقد صانها الله تعالى عن ذلك (قلت) قالوا قد نسخ وجوب الصيانة وأبغ قتال المشركين فيها (غير مجزئ الله) لا تفوتونه وان أمهلكم وهو مخزئكم أي مذلكم في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالعذاب (وأذان) ارتفاعه كارتفاع براءة على الوجهين ثم الجلة معطوفة على مثلها ولا وجه لقول من قال انه معطوف على براءة كالأيقال عمرو معطوف على زيد في قولك زيد قائم وعمرو قاعد والأذان بمعنى الأيدان وهو الاعلام كما أن الامان والعطاء بمعنى الإيعان والاعطاء (فان قلت) أي فرق بين معنى الجلة الاولى والثانية (قلت) تلك اخبار بنسب البراءة وهذه اخبار بوجوب الاعلام بما ثبت (فان قلت) لم علقت البراءة بالذين عاهدوا من المشركين وعلق الاذان بالناس (قلت) لان البراءة مختصة بالمعاهدين والناس كثير منهم وأما الاذان فعام لجميع الناس من عاهدوا ومن لم يعاهدوا ومن نكث من المعاهدين ومن لم ينكث (يوم الحج الاكبر) يوم عرفة وقيل يوم النحر لان فيه تمام الحج ومعظم أفعاله من الطواف والنحر والحلق والرمي وعن علي رضي الله عنه أن رجلاً أخذ بلجام دابته فقال ما الحج الاكبر قال يومك هذا نحل عن دابتي وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر عند الجمرات في حجة الوداع فقال هذا يوم الحج الاكبر ووصف الحج بالاكبر لان العمرة تسمى الحج الاصغر وأجعل الوقوف بعرفة هو الحج الاكبر لانه معظم واجباته لانه اذا فاته الحج وكذلك ان أريده يوم النحر لان ما يفعل فيه معظم أفعال الحج فهو الحج الاكبر وعن الحسن رضي الله عنه سمي يوم الحج الاكبر لاجتماع المسابين والمشركين فيه وموافقة لاعياد أهل الكتاب ولم يتفق ذلك قبله ولا بعده فاعظم في قاب كل مؤمن وكافر وحذفت الباء التي هي صلة الاذان تخفيفاً وقرئ ان الله بالكسر لان الاذان في معنى القول (ورسوله) عطف على المنوي في برى أو على محل ان المكسورة واسمها وقرئ بالنصب عطفاً على اسم ان أولان الواو بمعنى مع أي برى معه منهم وبالجر على الجوار وقيل على القسم كقوله لعمرك ويحكى أن أعزاً يا سمع رجلاً يقرأها فقال

غير مجزئ الله وأن الله مخزئ الكافرين وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الاكبر أن الله يرى من المشركين ورسوله فان تبتم

• قوله تعالى الا الذين عاهدتم (قال ان قلت ثم هذا الاستثناء قلت وجهه ان يكون مستثنى الخ) قال أحدو يجوز ان يكون قوله فسيحوا خطا بامن الله تعالى للمشركون غير مضمرة قبله القول ويكون الاستثناء على هذا من قوله الى الذين عاهدتم كأنه قيل براءة من الله ورسوله الى المعاهدين لا الماقيين على العهد فأعزوا اليهم أي المسلمون عهدهم ويكون فيه خروج من خطاب المسلمين في قوله الى الذين عاهدتم الى خطاب المشركين في قوله فسيحوا ثم انتفأت من التكلم الى الغيبة بقوله واعلموا أنكم غير معجزي الله وان الله واصل له واعلموا أنكم غير معجزي وآفي وفي هذا الانتفأت بعد الانتفأت الأولى افتتان في أساليب البلاغة وتغني للشأن وتكظيم الامر ثم يتلو هذا الانتفأت العود الى خطاب المسلمين بقوله الا الذين (٥٤٤) عاهدتم ثم لينقصوكم فأعزوا وكل هذا من حسنات الفصاحة وانما بعث الرخصى على

تقدير القول قبل فسيحوا مراعاة أن

فهو خير لكم وان توليتهم فاعلموا أنكم غير معجزي الله وبشر الذين كفروا بعذاب آليم الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لينقصوكم شيأ لم يظاهروا عليكم أحدا فأعزوا اليهم عهدهم الى مدتهم ان الله يحب المتقين فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم ان الله غفور رحيم وان أحد من المشركين استجارك فآجره حتى يسمع كلام الله

يطابق قوله فأعزوا اذ الخطاب على هذا التقدير المسلمون أولا

ان كان الله بريأ من رسوله فأنامنه برىء فليبه الرجل الى عمر فحكي الاعرابى قراءته فعندها أمر عمر رضى الله عنه بتعلم العربية (فان تبتم) من الكفر والغدر (فهو خير لكم وان توليتهم) على التوبة أو تبتم على التولى والاعراض عن الاسلام أو الوفاء (فاعلموا أنكم غير) سابقين الله تعالى ولا فائتين أخذه وعقابه (فان قلت) ثم استثنى قوله (الا الذين عاهدتم) (قلت) وجهه ان يكون مستثنى من قوله فسيحوا في الارض لان الكلام خطاب للمسلمين ومعناه براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين فقولوا اليهم سيحوا الا الذين عاهدتم منهم ثم لينقصوا فأعزوا اليهم عهدهم والاستثناء بمعنى الاستدراك كأنه قيل بعد أن أمرنا في الناكثين والذين لم ينكثوا فأعزوا اليهم عهدهم ولا تجزوههم مجزاهم ولا تجمعوا اليهم كائنا ما كانوا ان الله يحب المتقين يعني ان قضية التقوى أن لا يستوي بين القبيحين فائقوا الله في ذلك (لم ينقصوكم شيأ) لم يقتلوا منكم أحدا ولم يضروكم قط (ولم يظاهروا) ولم يعاونوا (عليكم) عدوا كما عدت بنو بكر على خزاعة عمية رسول الله صلى الله عليه وسلم وظاهروهم قريش بالسلام حتى وفد عمرو بن سلم الخزاعي على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنشد

لاهم انى ناشدنا سجدا * حلف أبينا وأبيك الاتلدا
ان قريشا أخافوك الموعدا * ونقضوا ذمامك المؤكدا
هم يبتوننا بالحطيم سجدا * وقتلونا ركبا وسجدا

فقال عليه الصلاة والسلام لا نصرت ان لم أنصركم وقرئ لم ينقصوكم بالضاد معجمة أى لم ينقصوا عهدهم ومعنى (فأعزوا اليهم) فأدوه اليهم تاما كاملا قال ابن عباس رضى الله عنه بقى لحنى من كنانة من عهدهم تسمية أشهر فأتى اليهم عهدهم * انسلخ الشهر كقولك انجرد الشهر وسنة جرداء (الاشهر الحرم) التي أبج فيها للناس كثير أن يسبحوا (فأقبلوا المشركين) يعني الذين نقضوكم وظاهروا عليكم (حيث وجدتموهم) من حل أو حرم (وخذوهم) وأسروهم والاخذ الأسير (واحصروهم) ووقيدوهم وامنعوهم من التصرف في البلاد وعن ابن عباس رضى الله عنه حصروهم أن يحال بينهم وبين المسجد الحرام (كل مرصد) كل عمر ومجتمعات ترصدونهم به وانتصابه على الطرف كقوله لا قعدت لهم صراطك المستقيم (فخلوا سبيلهم) فأطلقوا عنهم بعد الأسر والحصر أو فكفوا عنهم ولا تتعرضوا لهم كقوله * خل السبيل لمن بنى المنار به * وعن ابن عباس رضى الله عنه دعواهم واتيان المسجد الحرام (ان الله غفور رحيم) ينفر لهم ما سلف من الكفر والغدر (أحد) مرتفع بفعل الشرط مضمرا يفسره الظاهر تقديره وان استجارك أحد استجارك ولا يرتفع بالابتداء لان ان من عوامل الفعل لا تدخل على غيره والمعنى وان جاءك أحد من المشركين بعد انقضاء الأشهر لا عهد بينك وبينه ولا ميثاق فاستأمنك لسمع ما تدعو اليه من التوحيد والقرآن وتبين ما بعثت له فأمنه (حتى يسمع كلام الله) ويتدبره

وثانيا ولا يكون فيه شيء من الالتمانات المبنية على التأويل الذى ذكرناه وكان الوجهين مما تزين نوع من البلاغة ويطاع وطرف من الفصاحة والله أعلم • قوله تعالى واقعدوا لهم كل مرصد (قال فيه المرصد الجواز والممر الخ) قال أحدو يكون انتصابه دون جره من الاتساع لان المرصد ظرف مختص والاصل قصور الفعل عن نصيبه ويكون مثل قوله في الاتساع * كما سئل الطريق بقى الثعلب • ويحتمل والله أعلم أن يكون مرصد مصدر الانصيغة اسم الزمان والمكان والمصدر من فعله واحد فعلى هذا يكون منصوبا بانصبا أصليا لان اقعدوا فى معنى ارسدوا كأنه قيل وارسدوهم كل مرصد الا ان الظرفية يقوم اقوله حيث وجدتموهم فيقتضيها قصد المطابقة بين ظرفي المكان والله أعلم

ثم أبلغه ما منته ذلك

بأنهم قوم لا يعلمون
كيف يكون للمشركين
عهد عند الله وعند
رسوله إلا الذين عاهدتم
عند المسجد الحرام
فما استقاموا لكم
فاستقيموا لهم إن الله
يحب المتقين كيف وإن
يظهر وأعليكم لا يرقبوا
فيكم إلا ولا ذمة يرضونكم
بأنفواهم وتأتي قلوبهم
وأكثرهم فاسقون
أشروا بآيات الله غدا
قليل أفصدوا عن سبيله
إنهم ساء ما كانوا
يعملون لا يرقبون في
مؤمن إلا ولا ذمة
وأولئك هم المعتدون
فإن تابوا وأقاموا الصلاة
وآتوا الزكاة فآخوانكم
في الدين ونفصل الآيات
لنقوم يعلمون وإن نكثوا
أيمانهم من بعد عهدهم
وطعنوا في دينكم فقلوا
نكته الكفرانهم لا أيمان لهم
* قوله تعالى كيف
يكون للمشركين عهد
عند الله وعند رسوله
إلا الذين عاهدتم عند
المسجد الحرام فما
استقاموا لكم فاستقيموا
لهم إن الله يحب المتقين
كيف وإن يظهر وأعليكم
لا يرقبوا فيكم
إلا ولا ذمة الآية
(قال كيف تكرار
لاستبعاد ثبات الخ) قال
أحمد السرفي تكرار
كيف والله أعلم

ويطلع على حقيقة الامر (ثم أبلغه) بعد ذلك داره التي يأمن فيها إن لم يسلم ثم قاتله إن شئت من غير غدر ولا
خيانة وهذا الحكم ثابت في كل وقت وعن الحسن رضي الله عنه هي محكمة إلى يوم القيامة وعن سعيد
ابن جبير جاء رجل من المشركين إلى علي رضي الله عنه فقال إن أراد الرجل منا أن يأتي محمد أبعد انقضاء هذا
الاجل يسمع كلام الله أو يأتيه حاجة قتل قال لا لأن الله تعالى يقول وإن أحد من المشركين استجارك الآية
وعن السدي والضحال رضي الله عنهما هي منسوخة بقوله تعالى فاقبلوا المشركين (ذلك) أي ذلك الامر
يعني الامر بالاجارة في قوله فأجره (ب) سبب (أنهم) قوم جهلة (لا يعلمون) ما الاسلام وما حقيقة ما تدعو اليه
فلا بد من اعطائهم الامان حتى يسموا ويفهموا الحق (كيف) استفهام في معنى الاستسكار والاستبعاد
لأن يكون للمشركين عهد عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم أضداد وغرة صدورهم يعني محال أن يثبت
لهؤلاء عهد فلا نظام في ذلك ولا تحذو ثوابه نفوسكم ولا تفكروا في قتلهم * ثم استدرك ذلك بقوله (إلا الذين
عاهدتم) أي ولكن الذين عاهدتم منهم (عند المسجد الحرام) ولم يظهر منهم نكث كنبى كنانة وبني ضمرة
فتربصوا أمرهم ولا تقاتلوهم (فما استقاموا لكم) على العهد (فاستقيموا لهم) على مثله (إن الله يحب
المتقين) يعني أن التربص بهم من أعمال المتقين (كيف) تكرار لاستبعاد ثبات المشركين على العهد وحذف
الفعل ليكون معلوما قال وخبرنا في انما الموت بالقرى * فكيف وهاتاه ضربة وقلب
يريد فكيف مات أي كيف يكون لهم عهد (و) حالهم أنهم (إن يظهر وأعليكم) بعد ما سبق لهم من تأكيد
الايان والمواثيق لم ينظروا في حلف ولا عهد ولم يبقوا عليكم (لا يرقبوا فيكم إلا) لا يراعوا حلفا وقيل قرابة
وأشد لحسان رضي الله عنه لعمرك إن لك من قريش * كالسقب من رأل النعام
وقيل إلا الهاوقري إلا ليعناه وقيل جبرئيل وجبرئيل من ذلك وقيل منه اشتق إلا يعني القرابة كما اشتقت
الرحم من الرجن والوجه أن اشتقاق الال يعني الحلف لأنهم إذا تعاضوا وتحالفوا فربوا أصواتهم
وشهروا من الال وهو الحوار وله ألسن أي أنين يرفع به صوته ودعت ألسنا إذا أولت ثم قيل لكل عهد
وميثاق ال وتسميت به القرابة عقدت بين الرجلين ما لا يعقد الميثاق (برضونكم) كلام مبتدأ
في وصف حالهم من مخالفة الظاهر الباطن مقرر لاستبعاد الثبات منهم على العهد * وأباه القلوب مخالفة
ما فيها من الاضغان لا يجرونه على ألسنتهم من الكلام الجميل (وأكثرهم فاسقون) ممدودون خلفاء لا مروءة
ترعهم ولا شمائل مرضية تردعهم كما يوجد ذلك في بعض الكفرة من التفادي عن المكذب والنكث والتعفف
عما ينال العرض ويجرأ حدوثه سوء (أشروا) استبدلوا (بآيات الله) بالقرآن والاسلام (فما قليل) وهو
اتباع الأهواء والشهوات (فصدوا عن سبيله) فعدلوا عنه أو صرفوا غيرهم وقيل هم الأعراب الذين
جمعهم أبو سفيان وأطعمهم (هم المعتدون) المجاوزون الغاية في العلم والشرارة (فإن تابوا) عن الكفر
وقض العهد (فآخوانكم في الدين) فهم آخوانكم على حذف المبتدأ كقوله تعالى فإن لم تعلموا آباءهم فآخوانكم
(ونفصل الآيات) ونبيها وهذا اعتراض كأنه قيل وإن من تأمل نقص ماها فهو العالم بعنا وتجرى ضاعلى
تأمل ما فصل من أحكام المشركين المعاهدين وعلى المحافظة عليها (وطعنوا في دينكم) وثابوه وعابوه (فقاتلوا
أعنة الكفر) فقاتلوا موضع ضميرهم أشعارا بأنهم إذا نكثوا في حال الشرك غردوا وطغنا
وطرحوا لعادات الكرام الأوفياء من العرب ثم آمنوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وصاروا إخوانا للمسلمين
في الدين ثم رجعوا فارتدوا عن الاسلام ونكثوا ما باعوا عليه من الايمان والوفاء بالعهود وقعدوا يطعنون
في دين الله ويقولون ليس دين محمد بشي * فهم أعنة الكفر وذو الرياسة والتقدم فيه لا يشق كافر غبارهم
وقالوا إذا طعن الذي في دين الاسلام طعننا ظاهرا جازقته لأن العهد معقود معه على أن لا يطعن فإذا طعن
فقد نكث عهده وخرج من الذمة (أنهم لا أيمان لهم) جمع بين وقرئ لا أيمان لهم أي لا اسلام لهم ولا يعطون
الامان بعد الردة والنكث ولا سبيل اليه (فإن قلت) كيف أثبت لهم الايمان في قوله وإن نكثوا أيمانهم
ثم نقاه عنهم (قلت) أراد أيمانهم التي أظهرها ثم قال لا أيمان لهم على الحقيقة وأيمانهم ليست بأيمان

لعلهم ينتهون ألا
تقاتلون قوما نكثوا
أيمانهم وهو باخراج
الرسول وهم يدؤكم
أول مرة تخشونهم
قاله الحق أن تخشوه
ان كنتم مؤمنين
قاتلوهم يذهبهم الله
يأيدكم ويخرجهم
وينصرهم عليهم ويشف
صدور قوم مؤمنين
ويذهب غيظ قلوبهم
ويتوب الله على من
يشاء والله عالم حكيم
أم حسبتم أن تتركوا
ولما يعلم الله الذين
جاهدوا منكم ولم يتخذوا
من دون الله ولا رسوله
ولا المؤمنين وليجة
والله خبير عما تعملون
ما كان للمشركين أن
يعمرروا مسجد الله
شاهدين على أنفسهم
بالكفر أولئك

انه لما ذه أول الاستبعاد
ثبات عهدهم عند الله
ولم يذكر اذ ذلك سبب
البعد للغاية باستثناء
الباقين على العهد وطل
الكلام أعيدت كيف
طريقة لذلك وما أخذ
بعض الكلام بحجة
بعض فلم يفسد مجرد
التكرار بل هذا السر
الذي انطوى عليه وقد
تقدمت له أمثال والله
الموفق

وبه استشهد أبو حنيفة رحمه الله على أن عين الكافر لا تكون يمينا وعند الشافعي رحمه الله عين وقال
معناه انهم لا يوفون بما دلت عليه وصفها بالنكث (لعلهم ينتهون) متعلق بقوله فقاتلوا أئمة الكفر أي ليكن
غرضكم في مقاتلتهم بعد ما وجد منهم ما وجد من العظام أن تكون المقاتلة سببا في انتهاهم عما هم عليه
وهذا من غاية كرمه وفضله وعوده على المسي بالرحمة كلما عاد (فان قات) كيف لفظ أئمة (قلت) همزة
بعد هاء همزة بين بين أي بين مخرج الهمزة والياء وتحقيق الهمزة قراء مشهورة وان لم تكن بمقبولة
عند البصريين وأما النصير بجمع بالياء فليس بقراءة ولا يجوز أن تكون قراءة ومن صرح بها فهو لاحق
محرّف (الأتقاتلون) دخلت الهمزة على لا تقاتلون تقريراً بانتفاء المقاتلة ومعناه الحظ عليها على سبيل
المبالغة (نكثوا أيمانهم) التي حلفوها في المعاهدة (وهو باخراج الرسول) من مكة حين نشأ ورأى أمره
بدار الندوة حتى أذن الله تعالى له في الهجرة فخرج بنفسه (وهو يدؤكم أول مرة) أي وهم الذين كانت منهم
البداية بالمقاتلة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءهم أولا بالكتاب المنير وتحذاهم به فعدلوا عن
المعارضة لجزهم عنها إلى القتال فهم البادئون بالقتال والبادئ أظلم فبايعكم من أن تقاتلوهم بمثله وأن
تهدموهم بالشرك كما صدكم وبجهم بترك مقاتلتهم وحضهم عليها ثم وصفهم بما يوجب الحظ عليها ويقرر
أن من كان في مثل صفاتهم من نكث العهد واخراج الرسول والبداية بالقتال من غير موجب حقيق بأن
لا تترك مصادمة وأن يوجب من فرط فيها (أتخشونهم) تقرير بالخشية منهم وتوبيخ عليها (قاله الحق أن
تخشوه) فتقاتلوا أعداءه (ان كنتم مؤمنين) يعني أن قضية الايمان الصحيح أن لا تخشى المؤمن من الأرب
ولا يبالي بن سواه كقوله تعالى ولا يخشون أحد الا الله * لما وبخهم الله على ترك القتال جرّدهم الامر
به فقال (قاتلوهم) * ووعدهم لينتف قلوبهم ويصح نياتهم أنه يذهبهم بأيديهم قتلًا ويخزيهم أسرا ويولاهم
النصر والغلبة عليهم (ويشف صدور) طائفة من المؤمنين وهم خزاعة قال ابن عباس رضي الله عنه
هم بطون من التين وسباق قدموا مكة فأسلموا فقتلوا من أهلها أذى شديدا فبعثوا إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم يشكون اليه فقال أبشروا فان الفرج قريب (ويذهب غيظ) قلوبكم لما لقيتم منهم من
المكروه وقد حصل الله لهم هذه المواعيد كلها فكان ذلك دليلا على صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم
وحجة بنوّته (ويتوب الله على من يشاء) ابتداء كلام واخبار بان بعض أهل مكة يتوب عن كفره وكان ذلك
أيضا قد أسلم ناس منهم وحسن اسلامهم وقرئ ويتوب بالنصب باضمار أن ودخول التوبة في جملة
ما أحجب به الامر من طريق المعنى (والله اعلم) يعلم ما سيكون كما يعلم ما قد كان (حكيم) لا يفعل الا ما اقتضته
الحكمة (أم) منقطة ومعنى الهمزة فيها التوبيخ على وجود الحسبان والمعنى أنكم لا تتركون على ما أنتم
عليه حتى ينهين الخالص منكم وهم الذين جاهدوا في سبيل الله لوجه الله ولم يتخذوا وليجة أي بطانته من الذين
يضادون رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين رضوان الله عليهم (ولما) معناها التوقع وقد دلت على
أن تبين ذلك وايضا حده متوقع كأن وأن الذين لم يخلصوا دينهم لله يميز بينهم وبين المخالسين وقوله (ولم يتخذوا)
معطوف على جاهدوا داخل في حيز الصلة كأنه قيل ولما يعلم الله المجاهدين منكم والمخالسين غير المتخذين
وليجة من دون الله والوليجة فعية من ولج كالدخيلة من دخل والمراد بنفي العلم بنفي المعلوم كقول القائل
ما علم الله مني ما قيل في يريد ما وجد ذلك مني (ما كان للمشركين) ما صح لهم وما استقام (أن يعمرروا مسجد
الله) يعني المسجد الحرام لقوله وعمارة المسجد الحرام وأما القراءة بالجمع فهي باوجه أن أحدهما أن يراد المسجد
الحرام وانما قيل مساجد لانه قبله المساجد كلها وامامها فامره كعامة جميع المساجد ولان كل بقعة
منه مسجد والثاني أن يراد جنس المساجد واذ لم يصلحوا الان يعمرروا جنسها داخل تحت ذلك ان لا يعمرروا
المسجد الحرام الذي هو صدر الجنس ومقدمته وهو كدلان طريقته طريقة الكفاية كالمقولة فلان
لا يقرأ كتب الله كنت أنفي لقراءته القرآن من نصير يحك بذلك و (شاهدين) حال من الواو في يدمروا
والعنى ما استقام لهم أن يجمعوا بين أمرين متنافيين عمارة متعبدات الله مع الكفر بالله وعبادته ومعنى

قوله تعالى ما كان للمشركين ان يعمروا مساجد الله شاهدين على انفسهم بالكفر ٥٤٧ أولئك حبطت أعمالهم الآية (قال اذا

هدم الكفر أو الكبيرة
الاعمال الخ) قال أحمد
كلام صحيح الا قوله ان
الكبيرة تهدم الاعمال
فانه يفرع على قاعدة
المعتزلة والحق خلافها
قوله تعالى انما يعمر

حبطت أعمالهم وفي
النار هم خالدون انما
يعمر مساجد الله من
آمن بالله واليوم الآخر
وأقام الصلوة وآتى
الزكاة ولم يخش الا الله
فمسي أولئك ان يكونوا
من المهتدين أجمعين
سقاية الحاج وعمارة
المسجد الحرام كن آمن
بالله واليوم الآخر
وجاهد في سبيل الله
لا يستوي عند الله والله
لا يهدي القوم الظالمين
الذين آمنوا وهاجروا
وجاهدوا في سبيل الله
بأموالهم وانفسهم

مساجد الله من آمن
بالله واليوم الآخر الى
قوله فمسي أولئك ان
يكونوا من المهتدين
(قال في هذه الآية
نعميد للمشركين الخ)
قال أحمد وأكثروهم
يقول ان عسى من الله
واجبة بناءهم على
ان استعما لها غير
مصرفه للمخاطبين
والحق فيما قال الزمخشري
ولكن الخطاب مصرف

شهادتهم على انفسهم بالكفر ظهور كفرهم وانهم نصبوا أصنامهم حول البيت وكانوا يطوفون عراة
ويقولون لا تطوف عليها بنياب قد أصنافها المعاصي وكلما طافوا بها شوطا سجدا والمها وقيل هو قولهم
اميك لا شريك لك الا شريك هولاك غلكه وممالك وقيل قد أقبل المهاجرون والانصار على أسارى
بذر فعبر وهم بالشرك فطفق على بن أبي طالب رضي الله عنه يوحى العباس بقتال رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقطيعه الرحمة وأغلظ له في القول فقال العباس تذكروا مساوينا وتكفون محاسنا فقال أولئك
محاسن قالوا نعم ونحن أفضل منكم أجزا انالنعمر المسجد الحرام ونحبب الكعبة ونسقي الحجيج ونفك العاني
فنزلت (حبطت أعمالهم) التي هي العمارة والحجبة والسقاية وفك العانة واذا هدم الكفر أو الكبيرة
الاعمال الثابتة الصحيحة اذا تم فيها ظنك بالمقارن والى ذلك أشار في قوله شاهدين حيث جعله حالا
عنهم وذل على أنهم قارتون بين العمارة والشهادة بالكفر على انفسهم في حال واحدة وذلك محال غير مستقيم
(انما يعمر مساجد الله) وقرئ بالتوحيد أي انما تستقيم عمارة هؤلاء وتكون معتد بها والعمارة
تتناول رما استمر منها وقها وتنظيفها وتنويرها بالمصابيح وتعظيمها واعتقادها للعبادة والذكر ومن
الذكر درس العلم بل هو أحله وأعظمه وصيانتها عما لم تكن له المساجد من أحداث الدنيا فضلا عن فضول
الحديث وعن النبي صلى الله عليه وسلم يأتي في آخر الزمان ناس من أمتي يأتون المساجد فيقععدون فيها
خلقاً ذكراً هم الدين اوجب الدنيا لا تجالسوهم فليس لله بهم حاجة وفي الحديث الحديث في المسجد يأكل
الحسينات كائناً كل البهيمة الحشيش وقال عليه السلام قال الله تعالى ان يبوق في أرضي المساجد
وان زواري فيها عمارها فطوبى لعبدا تطهر في بيته ثم زارني في بيتي فحق على المزور أن يكرم زائره وعنه
عليه السلام من ألف المسجد ألفه الله وقال عليه السلام اذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له
بالإيمان وعن أنس رضي الله عنه من أخرج من مسجد سراجا لم تزل الملائكة وحلة العرش تستغفر له
مادام في ذلك المسجد ضوؤه (فان قلت) هل ذكر الإيمان برسول الله صلى الله عليه وسلم (قلت) لماع وشهر
أن الإيمان بالله تعالى قرينته الإيمان بالرسول عليه السلام لأشمال كلمة الشهادة والاذان والاقامة وغيرها
عليها ما قترنين من زوجين كأنهما شيء واحد غير منفك أحدهما عن صاحبه انطوى تحت ذكر الإيمان
بالله تعالى الإيمان بالرسول عليه السلام وقيل دل عليه بذكر اقامة الصلاة وإيتاء الزكاة (فان قلت)
كيف قيل (ولم يخش الا الله) والمؤمن يخشى المحاذير ولا يتعالى أن لا يخشها (قلت) هي الخشية والتقوى
في أبواب الدين وأن لا يختار على رضا الله رضا غيره اتوقع مخوف واذا اعترضه أمر أن أحدهما حق الله
والآخر حق نفسه أن يخاف الله فيؤثر حق الله على حق نفسه وقيل كانوا يخشون الاصنام ويرجونها فأريد
نفي تلك الخشية عنهم (فمسي أولئك ان يكونوا من المهتدين) تبعيد للمشركين عن مواقف الاهتداء وحسم
لا طماعهم من الانتفاع بأعمالهم التي استعظموها وافخروا بها وأملوا عاقبتها بأن الذين آمنوا وضوا الى
إيمانهم العمل بالشرائع مع استنساخ الخشية والتقوى اهتدأوا هم دائرين عسى ولعل فبالا للمشركين
يقطعون أنهم مهتدون وناثلون عند الله الحسنى وفي هذا الكلام ونحوه لطف للمؤمنين في ترجع الخشية
على الرجاء ورفض الاعتراض بالله تعالى السقاية والعمارة مصدران من سقى وعمر كالصيانة والوقاية ولا بد
من مضاف محذوف تقديره (أجمعين) أهل (سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله) وتصدقه
قراءة ابن الزبير وأبي وجزة السعدى وكان من القراء سقاية الحاج وعمرة المسجد الحرام والمعنى انكار أن
يشبه المشركون بالمؤمنين وأعمالهم المحبطة بأعمالهم المنبثة وأن يسوى بينهم وجعل تسويتهم طلبا بعد
ظلمهم بالكفر وروى أن المشركين قالوا لليهود نحن سقاة الحج وعمارة المسجد الحرام أفنحن أفضل أم محمد
وأصحابه فقال لهم اليهود أنتم أفضل وقيل ان عليا رضي الله عنه قال للعباس يا عم ألتهاجرون ألا تلحقون
برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألسنتي أفضل من الهجرة أسقى حاج بيت الله وأمر المسجد الحرام
فلما نزلت قال العباس ما أراى الا ناراً سقايتنا فقال عليه السلام أقيموا على سقايتكم فان لكم فيها خيراهم

اليهم أى لخال عتق المؤمنين حال من جوة والعاقبة عند الله معلومة والله عاقبة الامور

قوله تعالى لقد نصركم الله في موطن كثيرة ويوم حنين اذا عجبتمكم كتبتمكم فلم تغن عنكم شيئا (قال مواطن الحرب مقاماتها ومواقفها الخ) قال احمد لامانع والله اعلم من عطف الطرفين المكافى والزمانى أحدهما على الآخر وناصبهما واحد كعطف أحد المغوليين على الآخر والفعل واحد اذ يجوز ان تقول ضرب زيد عمرافى المسجد ويوم الجمعة كما تقول ضربت زيدا وعمرافى لا يحتاج الى اضممار فعل جديد غير الاول هذا مع انه لا يد ٥٤٨ من تغاير الفعلين الواقعيين بالمغوليين فى الحقيقة فانك اذا قلت أضرب زيدا اليوم وعمرافا

أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وحنان لهم فيها نعيم مقيم خالدين فيها أبدا ان الله عنده أجرام عظيم يأبىها الذين آمنوا لا اتخذوا آباءكم وأخوانكم استحبوا الكفر على الايمان ومن يتولهم منهم فأولئك هم الظالمون قل ان كان آباؤكم وأبناءؤكم وأخوانكم وعشيرتكم وأموال اقربا فتموهوا وتجارة مخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترى بصوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يمدى القوم الفاسقين لقد نصركم الله في موطن كثيرة ويوم حنين اذا عجبتمكم كتبتمكم فلم تغن عنكم شيئا وضائق عليكم الأرض بما رحبت

(أعظم درجة عند الله) من أهل السقاية والعمارة عندكم (وأولئك هم الفائزون) لا أنتم والمختصون بالفوز دونكم * قرئ يبشرهم بالتخفيف والتنقيص * وتنكير البشر به لوقوعه وراء صفة الواصف وتدريب المعرف وعن ابن عباس رضى الله عنه هي فى المهاجرين خاصة * كان قبل فتح مكة من آمن لم يتم ايمانه الا بان يهاجرو ويصارم أقاربه الكفرة ويقطع موالاتهم فقالوا يا رسول الله ان نحن اعترلنا من خالفنا فى الدين قطعنا آباءنا وأبناءنا وعشائرنا وذهب تجاراتنا وهلك أموالنا وخربت ديارنا وبقينا ضائعين فزلت فهاجر والجعل الرجل يأتى بآبائه أو بآبائه أو بآبائه أو بعض أقاربه فلا يلتفت اليه ولا ينزله ولا ينفق عليه ثم رخص لهم بعد ذلك وقيل زلت فى القسعة الذين ارتدوا ولحقوا بكم فنهى الله تعالى عن موالاتهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا يطعم أحدكم طعم الايمان حتى يحب فى الله ويبغض فى الله حتى يحب فى الله أبعد الناس ويبغض فى الله أقرب الناس اليه * وقرئ عشيرتكم وعشيراتكم وقرأ الحسن وعشائركم (فترى بصوا حتى يأتي الله بأمره) وعبد بن ابن عباس هو فتح مكة وعن الحسن هي عقوبة عاجلة أو آجلة وهذه آية شديدة لا ترى أشدها كانهما تنبى على الناس ما هم عليه من رخاوة عقد الدين واضطراب جبل اليقين فليصف أروع الناس وأتقاهم من نفسه هل يجد عنده من التصلب فى ذات الله والنبات على دين الله ما يستحب له دينه على الآباء والأبناء والأخوان والعشائر والمال والمساكن وجميع حظوظ الدنيا ويخرد منها الاجل أم يزوى الله عنه أحقر نبي منها المصلحته فلا يدري أى طريقه أطول ويقويه الشيطان عن أجمل حظ من حظوظ الدين فلا يبدى الى كائن ما وقع على أنفه ذباب فطيره * مواطن الحرب مقاماتها ومواقفها قال وكم موطن لولاى طمحت كما هوى * بأجرامه من قلة النبق منهوى وامتناعه من الصرف لانه جمع وعلى صيغة لم يأت علمها واحد والمواطن الكثيرة وقعات بدر وقرينة والنضير والحديبية وخيبر وفتح مكة * (فان قلت) كيف عطف الزمان على المكان وهو (يوم حنين) على المواطن (قلت) معناه وموطن يوم حنين أو فى أيام مواطن كثيرة ويوم حنين ويجوز ان يراد بالموطن الوقت كقتل الحسين على ان الواجب أن يكون يوم حنين منه وبإفعل ضمير لاهذا الظاهر وموجب ذلك ان قوله (اذا عجبتمكم) بدل من يوم حنين فلو جعلت ناصبه هذا الظاهر لم يصح لان كثرتهم لم تعجبهم فى جميع تلك المواطن ولم يكونوا كثيرافى جميعها فبقى أن يكون ناصبه فعلا لخاصة الا اذا نصبت اذبا ضمرا اذ كرر وحنين وادبين مكة والطائف كانت فيه الوقفة بين المسلمين وهم اثنا عشر ألفا الذين حضروا فتح مكة منضمما اليهم ألقان من الطلقاء وبين هوازن وتقيف وهم أربعة آلاف فبين ضامهم من أمداد سائر العرب فكانوا الجمل الغفير فلم التقوا قال رجل من المسلمين لن تغلب اليوم من قلة فساعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل قاتلها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل أبو بكر رضى الله عنه وذلك قوله اذا عجبتمكم كتبتمكم فاقتموا قتالا شديدا وأدركت المسلمين كلمة الاعجاب بالكثرة وزل عنهم أن الله هو الناصر لا كثرة الجنود فانهزموا حتى بلغ قتلهم مكة وبقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده وهو ثابت فى مركزه لا يتخلل ليس معه الا عمه العباس رضى الله عنه أخذ الجمام دابته وأبوسفيان بن الحرث ابن عمه وناهيك بهذه الواحدة شهادة صدق على تنهاى

شجاعته

الآية

لم يشك فى ان الضربين متغايران بتغاير الطرفين ومع ذلك الفعل واحد فى الصناعة فعلى هذا يجوز فى الآية والله أعلم بقاء كل واحد من الطرفين على حاله غير مؤثر الى الآخر على ان الزمخشري أو جب تعدد الفعل وتقدر ناصب اطراف الزمان غير الفعل الاول وان كان عنده جميعا زمانين لعله ان كثرتهم لم تكن ثابتة فى جميع المواطن يريد ولود هبت الى اتحاد الناصب لازم ذلك وهذا غير لازم ألا تراك لو قلت أضرب زيد احين يقوم وحين يقع لكان الناصب للطرفين واحدا وهما متغايران وانما يجتمع عمل الفعل الواحد فى ظرفى زمان مختلفين عند عدم العطف المتوسط بينهما والله أعلم

ثم وليتم مدبرين ثم أنزل
الله سكنته على رسوله
وعلى المؤمنين وأنزل
جنود الم زوها وعذب
الذين كفروا وذلك جزاء
الكافرين ثم يتوب الله
من بعد ذلك على من
يشاء والله غفور رحيم
يا أيها الذين آمنوا انما
المشركون نجس فلا
يقربوا المسجد الحرام
بعد عامهم هذا وان
خفتهم عيلة فسوف
يفنيكم الله من فضله
ان شاء ان الله عليم
حكيم قاتلوا الذين
لا يؤمنون بالله ولا باليوم
الاخر ولا يحرمون
ما حرم الله ورسوله ولا
يدينون دين الحق

قوله تعالى انما المشركون
نجس فلا يقربوا
المسجد الحرام بعد
عامهم هذا (قال هذا
النهى راجع الى نهى
المسلمين من تمكينهم
منه) قال احمد وقد
يستدل به من يقول ان
الكفار مخاطبون
بفروع الشريعة
وخصوصا بالنهى فان
ظاهر الآية توجه
النهى الى المشركين الا
انه يستدل بالعلوم من
المشركين انهم لا يتزحرون
بهذا النهى والمقصود
تطهير المسجد الحرام
بابعادهم عنه فلا
يحصل هذا المقصود
الا بنهى المسلمين عن

تبعاعته ورباطة جأشه صلى الله عليه وسلم وماهى الامن آيات النبوة وقال يارب اثنتى عا وعدتني وقال صلى الله
عليه وسلم للعباس وكان صيتا صبح بالناس فنادى الانصار فخذوا فخذائهم نادى يا أصحاب الشجرة يا أصحاب البقرة
فكروا عنقاوا واحداهم يقولون لبيك لبيك ونزات الملائكة عليهم البيضاء على خيول باق فنظر رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى قتال المسلمين فقال هذا حين حى الوطيس ثم أخذ كفاهن تراب فرماهم به ثم قال
انهزموا ورب السكبة فانهم لموا قال العباس لكافى أنظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يركض خلفهم على
بغلته (عبار حبت) ما مصدرية والباء بمعنى مع أى مع رجبها وحقيقته ملتبسة برجبها على أن الجار والمجرور في
موضع الحال كقولك دخلت عليه بتياب السفر أى ملتبساً بالم أحاطاتنى مع ثياب السفر والمعنى لا تجدون
موضعا تستصالحونه لهربكم اليه وتجنبتكم لفرط الرعب فكانوا ضاقت عليهم (ثم وليتم مدبرين) ثم انهزمتم
(سكنته) رحمة التي سكنوا بها أو آمنوا (وعلى المؤمنين) الذين انهزموا وقيل هم الذين ثبتوا مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم حين وقع الحرب (وأنزل جنودا) يعنى الملائكة وكانوا ثمانمائة ألف وقيل خمسة آلاف وقيل
سبعة عشر ألفا (وعذب الذين كفروا) بالقتل والاسروسي النساء والذراري (ثم يتوب الله) أى يسلم بعد ذلك
ناس منهم وروى أن ناسا منهم جاؤا فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام وقالوا يا رسول الله أنت
خير الناس وأبر الناس وقد سبى أهوانا وأولادنا وأخذت أموالنا قبل سبى يومئذ ستة آلاف نفس وأخذ
من الابل والغنم ما لا يحصى فقال ان عندى ماترون ان خير القول أصدقه اختاروا ما ذراريكم ونساءكم واما
أموالكم قالوا ما كنا نعلم بالاحساب شيئا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان هؤلاء جاؤا مسلمين وانا
خيرناهم بين الذراري والاموال فلم يعدلوا بالاحساب شيئا فمن كان بيده ثمن وطابت نفسه أن يرده فشاؤه
ومن لا فيم عطاوا ليكن قرضا علينا حتى نصيب شيئا فنعطيه مكانه قالوا رضينا وسلمنا فقال انى لا أدري لعل
فيكم من لا يرضى فمروا عرفاءكم فابروا ذلك اليها فرفعت اليه العرفاء أن قدر ضواها النجس مصدر يقال
نجس نجسا وقدر قدر او معناه ذو ونجس لان معهم الشرك الذى هو بمنزلة النجس ولا نهم لا يتطهرون ولا
يفتسلون ولا ينجسون النجاسات فهى ملابسة لهم أوجعلوا كلهم النجاسة بعينها بالغة في وصفهم بها وعن
ابن عباس رضى الله عنه أعيانهم نجسة كالسكاب والخنازيرو عن الحسن من صافح مشركا توضحا وأهل
المازهاب على خلاف هذين القولين وقرئ نجس بكسر النون وسكون الجيم على تقدير حذف الموصوف كانه
قيل انما المشركون جنس نجس أو ضرب نجس وأكثر ما جاء تابعه الحسن وهو تخفيف نجس نحو كيدى كبد
(فلا يقربوا المسجد الحرام) فلا يجزوا ولا يعتمروا كما كانوا يفعلون في الجاهلية (بعد عامهم هذا) بعد حج عامهم
هذا وهو عام تسع من الهجرة حين أمر أبو بكر على الموسم وهو مذهب أبى حنيفة وأصحابه وبديل عليه قول
على كرم الله وجهه حين نادى ببراءة الألائج بعد عامنا هذا مشرك ولا يعنمون من دخول الحرم والمسجد
الحرام وسائر المساجد عندهم وعند الشافعى يعنمون من المسجد الحرام خاصة وعند مالك يعنمون منه ومن
غيره من المساجد وعن عطاء رضى الله عنه أن المراد بالمسجد الحرام الحرم وأن على المسلمين أن لا يكتنوه من
دخوله ونهى المشركين أن يقربوه راجع الى نهى المسلمين عن تمكينهم منه وقيل المراد أن يعنوا من تولي
المسجد الحرام والقيام بمصالحه ويعزلوا عن ذلك (وان خفتهم عيلة) أى فقر بسبب منع المشركين من الحج وما
كان لهم في قدومهم عليكم من الارفاق والمكاسب (فسوف يفنيكم الله من فضله) من عطائه أو من تفضله
وجه آخر فأرسل السماء عليهم مدرارا فأغزرها خيرا ثم أمرهم وأسلم أهل تبالة وجرش فحملوا الى
مكة الطعام وما يماش به فكان ذلك أعود عليهم مما خافوا العيلة لغواته وعن ابن عباس رضى الله عنه أتى
الشیطان في قلوبهم بالخوف وقال من أين تأكلون فأمرهم الله بقتال أهل الكتاب وأغناهم بالجزية وقيل
بفتح البلاد والغنائم وقرئ عالة بمعنى المصدر كالعافية أو حالا عائلة ومعنى قوله (ان شاء الله) ان أوجب
الحكمة أغناكم وكان مصلحة لكم في دينكم (ان الله عليم) بأحوالكم (حكيم) لا يعطى ولا يمنع الا عن حكمة

من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل

تسميهم من قربانه ويرشد إلى أن مخاطب في الحقيقة المسلمين تصدير الكلام بخطابهم في قوله يا أيها الذين آمنوا وتضمينه نصا بخطابهم بقوله وان خفتم عيلة وكثيرا ما يتوجه انتهى على من المراد خلافه وعلى ما المراد خلافه إذا كانت ثم ملازمة كقوله لا أرينك ههنا ولا عورت الا وانتم مسلمون والله أعلم * قوله تعالى حتى يعطوا الجزية عن يد (قال اما أن يراد به المعطى أو لا تخذ الخ) قال أحمد فيكون كاليد في قوله عليه السلام لا تتبعوا الذهبا إلى قوله الا يدايد * عاد كلامه (قال وان أريد به الا تخذ فمناه حتى يعطوها الخ) قال أحمد هو هذا الوجه أملي قال المائدة والله أعلم

وصواب (من الذين أوتوا الكتاب) بيان للذين مع ما في حيزه نفي عنهم الايمان بالله لان اليهود مثنية والنصارى مثناة وايماهم باليوم الآخر لانهم فيه على خلاف ما يجب وتحريم ما حرم الله ورسوله لانهم لا يحرمون ما حرم في الكتاب والسنة وعن أبي روق لا يعملون بما في التوراة والانجيل وأن يدينوا دين الحق وأن يعتقدوا دين الاسلام الذي هو الحق وما سواه الباطل وقيل دين الله يقال فلان يدين بكذا اذا اتخذ دينه ومعتقده * سميت جزية لانها طائفة مما على أهل الذمة أن يجزوه أي يقضوه أولانهم يجزون بها من من عليهم بالاعفاء عن القتل (عن يد) اما أن يراد بالمعطى أو لا تخذ فمناه على ارادة يد المعطى حتى يعطوها عن يد أي عن يده وثانية غير متممة لان من أبي واه متنع لم يعط يده بخلاف المطيع المنقاد ولذلك قالوا أعطى بيده اذا انقاد وأصبح ألا ترى إلى قولهم نزاع يده عن الطاعة كما يقال خلع ربة الطاعة عن عنقه أو حتى يعطوها عن يدي يدنقدها غير نسيئة لا مبعوثا على يد أحد ولكن عن يد المعطى إلى يد الا تخذ وأما على ارادة يد الا تخذ فمناه حتى يعطوها عن يد قاهرة مستولية أو عن انعام عليهم لان قبول الجزية منهم وترك أرواحهم لهم نعمة عظيمة عليهم (وهم صاغرون) أي تؤخذ منهم على الصغار والذل وهو أن يأتيها بنفسه ماشيا غير راكب ويسلمها وهو قائم والمتسلم جالس وان يتلثل ثلثة ويؤخذ بتيبته ويقال له أأ الجزية وان كان يؤذيها وينزع في قفاه وتسقط بالاسلام عند أبي حنيفة ولا يسقط به خراج الارض واختلاف فيمن تضرب عليه فعند أبي حنيفة تضرب على كل كافر من ذمي ومجوسي وصابي وحربي الاعلى مشركي العرب وحدهم روى الزهري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صالح عبدة الاوثان على الجزية الا من كان من العرب وقال لاهل مكة هل لكم في كلمة اذا قلتموها دانت لكم العرب وأدت اليكم الجحيم الجزية وعند الشافعي لا تؤخذ من مشركي الجحيم والمأخوذ عند أبي حنيفة في أول كل سنة من الفقير الذي له كسب اثناء عشر درهما ومن المتوسط في الغنى ضعيفا ومن الأكثر ضعف الضعف ثمانية وأربعون ولا تؤخذ من فقير لا كسب له وعند الشافعي يؤخذ في آخر السنة من كل واحد دينار فقيرا كان أو غنيا كان له كسب أو لم يكن (عزير ابن الله) مبتدأ وخبر كقوله المسيح ابن الله وعزير اسم أعجمي كعازر وعيزار وعزرائيل ولجنته وتعريفه امتنع صرفه ومن نون فقد جعله عربيا أو ما قول من قال سقطوا لتتوين لالتقاء الساكنين كقراءة من قرأ أحد الله أو لان الابن وقع وصفا والخبر محذوف وهو معبودنا فتحل عنه مندوحة وهو قول ناس من اليهود من كان بالمدينة وما هو يقول كلهم عن ابن عباس رضى الله عنه جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بسلام من مشرك ونعمان بن أوفى وشاش بن قيس ومالك بن لصيف فقالوا ذلك وقيل قاله فخاص وسبب هذا القول أن اليهود قتلوا الانبياء بعد موسى عليه السلام فرفع الله عنهم التوراة ومحاها من قلوبهم فخرج عزير وهو غلام يسج في الارض فاتاه جبريل عليه السلام فقال له إلى أين تذهب قال أطلب العلم لحفظه التوراة فأمره الله أن يظهر لسانه لا ينحزم حرفا فقالوا ما جع الله التوراة في صدره وهو غلام الا لانه ابنه والدليل على أن هذا القول كان فيهم أن الآية تليمت عليهم فما أنكروا ولا كذبوا معتمدا الكهنة على التكذيب (فان قلت) كل قول يقال بالقلم فامعنى قوله (ذلك قولهم بأفواههم) (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد أنه قول لا يعضده برهان فاهو اللفظ يفوهون به فارغ من معنى تسمه كالالفاظ المهمة التي هي أجراس ونغم لا تدل على معان وذلك أن القول الدال على معنى لفظه مقول بالقلم ومعناه مؤثر في القلب ومالا معنى له مقول بالقلم لا غير والثاني أن يراد بالقول المذهب كقولهم قول أبي حنيفة يريدون مذهبه وما يقول به كانه قيل ذلك مذهبه ودينهم بأفواههم لا بقولهم لان لا حاجة معه ولا شبهة حتى يؤثر في القلوب وذلك أنهم اذا اعترفوا أنه لا صاحبة له لم تبقى شبهة في انتفاء الولد (يضاهون) لا بد فيه من حذف مضاف تقديره يضاهي قولهم قولهم ثم حذف المضاف وأقيم الضمير المضاف إليه مقامه فانقلب مرفوعا والمعنى أن الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليهود والنصارى يضاهي قولهم قول قدمائهم يعني أنه كفر قديم فيهم غير مستحدث أو يضاهي قول المشركين للملائكة بنات الله تعالى لله عنه وقيل الضمير للنصارى أي يضاهي قولهم المسيح ابن الله قول اليهود عزير ابن الله لانهم أقدم منهم

فانهم الله في ثوبكون
اتخذوا احبارهم
ورهبانهم اربابا من
دون الله والمسبح بن مريم
وما امروا الا ليعبدوا
الهوا وحدا اله الا هو
سبحانه عما يشركون
يريدون ان يطفئوا نور
الله بأفواههم ويأبى
الله الا ان يتم نوره ولو
كره الكافرون هو الذي
ارسل رسوله بالهدى
ودين الحق ليظهره
على الدين كله ولو كره
المشركون يا أيها الذين
آمنوا ان كنتم يرمان
الاحبار والرهبان
ايما كلون أموال الناس
بالباطل ويصدون عن
سبيل الله والذين يكتزون
الذهب والفضة ولا
ينفقونها في سبيل الله
يشيرهم بعذاب اليم يوم
* قوله تعالى ويأبى الله
الا أن يتم نوره (قال ان
قلت كيف جازى الله
الاكاذب لا يقال كرهت
الح) قال أحد ولا يقال
على هذا ان الابهاء عدم
الارادة فكما صح الايجاب
بعد نفى الارادة فينبغي
أن يصح بعد ما هو في
معناها مطلقا لا نا
نقول لوجود حرف
لنفي أثر في تصحيح مجيء
حرف الايجاب بعد فلا
يلزم ذلك والله أعلم

وقرى بضاهمون بالهمز من قولهم امرأة ضهياء على فصيل وهي التي ضاهات الرجال في أنهما لا تحيض وهن من
عزيدة كافي غرقى (فانهم الله) أي هم أحقاء بأن يقال لهم هذا نجيبا من شناعة قولهم كما يقال لقوم ركبو
شنعاء فانهم الله ما أعجب فعلهم (أي يوفىكون) كيف يصرفون عن الحق * اتخذهم اربابا أنهم أطاعوهم
في الامر بالمعاصي وتحليل ما حرم الله وتحريم ما حله كما تطاع الارباب في أوامرهم ونحوه تسمية أتباع
الشیطان فيما يوسوس به عباده بل كانوا يعبدون الحق يابا لا تعبد الشيطان وعن عدی بن حاتم رضى الله
عنه انتهت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي عنقي صليب من ذهب فقال أليسوا يحرمون ما أحل الله
فتحرمونه ويحلون ما حرمه فتحلونه قلت بلى قال فقلت عبادتهم وعن فضيل رضى الله عنه ما أبالى أطعت مخلوقا
في معصية الخالق أو صليت لغير القبلة وأما المسبح فحين جعلوه ابنا لله فقد أهله للعبادة ألا ترى الى قوله قل
ان كان للرجن ولد فأنأ أول العابدین (وما أمروا الا ليعبدوا الهوا وحدا) أمرتهم بذلك أدلة العقل والنصوص
في الانجيل والمسبح عليه السلام انه من بشر كبا لله فقد حرم الله عليه الجنة (سبحانه) تنزيهه عن الاشراك به
واستبمادله ويجوز أن يكون الضمير في وما أمروا المختصين اربابا أي وما أمر هؤلاء الذين هم عندهم ارباب
الا ليعبدوا الله ويوحده فكيف يصح أن يكونوا اربابا بهم مأمورون مستعبدون مثلهم * مثل حالهم في
طلبهم أن يبطوا بقوة محمد صلى الله عليه وسلم بالكذب بحال من يريد أن ينفخ في نور عظيم منبث في الآفاق
يريد الله أن يزيد ويبلغه الغاية القصوى في الاشراق أو الاضاء ليطغى به نفعه ويطمسه (ليظهره) ليظهر
الرسول عليه السلام (على الدين كله) على أهل الاديان كلهم أوليظهر دين الحق على كل دين (فان قلت) كيف
جازى الله الاكاذب لا يقال كرهت أو أبغضت الا زيدا (قلت) قد أجرى أي مجرى لم يرد ألا ترى كيف قول
يريدون أن يطفئوا بقوله ويأبى الله وكيف أوقع موقع ولا يريد الله الا أن يتم نوره * معنى أكل الاموال على
وجهين اما أن يستعار الاكل للاخذ ألا ترى الى قولهم أخذ الطعام وتناوله واما على أن الاموال يؤكل بها
فهى سبب الاكل ومنه قوله

ان لنا أحرة عجافا * يا كلن كل ليلة كافا

يريد علفا يشتري بثمن كاف ومعنى أكلهم بالباطل أنهم كانوا يأخذون الرشافي الاحكام والتخفيف
والمساهمة في الشرائع (والذين يكتزون) يجوز أن يكون إشارة الى الكثيرين من الاحبار والرهبان للدلالة على
اجتماع خصاتين مذمومتين فيهم أخذ الباطل وكثرة الاموال والضرب عن الانفاق في سبيل الخير ويجوز
أن يراد المسلمون الكاذبون غير المنفقين ويقرب بينهم وبين المرتشين من اليهود والنصارى تغليظا ودلالة
على أن من يأخذ منهم السحت ومن لا يعطى منهم طيب ماله سواء في استحقاق البشارة بالعذاب الاليم
وقيل نسخ الزكاة آية الكثرة وقيل هي ثابتة وانما عفى بترك الانفاق في سبيل الله منع الزكاة وعن النبي
صلى الله عليه وسلم ما أدى زكاته فليس يكتزون كان باطنا وما بلغ أن يركى فليترك فهو كثر وان كان ظاهرا
وعن عمر رضى الله عنه أن رجلا سأله عن أرض له باعها فقال أحرز مالك الذي أخذت احفر له تحت فراش
امرأتك قال أليس يكتز قال ما أدى زكاته فليس يكتزون عن ابن عمر رضى الله عنه كل ما أدبت زكاته فليس
يكتزون كان تحت سبع أرضين ولم تؤد زكاته فهو الذي ذكر الله تعالى وان كان على ظهر الأرض (فان
قلت) فما صنع بماروى سالم بن الجعد رضى الله عنه انه لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بما
للذهب تسالفة فاهلنا ثلثا فقلوا له أي مال نتخذ قال لسانا اذا كروا قبا خاشعا وزوجة تعين أحدكم على دينه
وبقوله عليه الصلاة والسلام من ترك صفراء أو بيضاء كوى به أو توفي رجل فوجد في مثمره دينار فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم كية وتوفي آخر فوجد في مثمره دينار فقال كيتان (قلت) كان هذا قبل أن
تفرض الزكاة فأما بعد فرض الزكاة فالله أعدل وأكرم من أن يجمع عبده مالا من حيث أذن له فيه ويؤدى
عنه ما أوجب عليه فيه ثم يعاقبه ولقد كان كثير من الصحابة كعبد الرحمن بن عوف وطلحة بن عبيد الله وعبيد
الله رضى الله عنهم يقتنون الاموال ويتصرفون فيها وما عابهم أحد من أعرض عن القنية لان الاعراض

اختيار للفضل والادخل في الورع والزهد في الدنيا والاقتناء مباح موسع لا يذم صاحبه ولا كل شيء خد
وما روى عن علي رضي الله عنه أربعة آلاف فسادونها نفقة فزاد فهو كثر كلام في الفضل (فان قلت)
لم قيل ولا ينفقونها وقد كثر شأن (قلت) ذهبا بالضمير الى المعنى دون اللفظ لان كل واحد منهم ماجة وافية
وعدة كثيرة ودنانير ودراهم فهو كقوله وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا وقيل ذهب به الى الكثرة
وقيل الى الاموال وقيل معناه ولا ينفقونها والذهب كما أن معنى قوله * فاني وقيارها الغريب * وقيار كذلك
(فان قلت) لم خص بالذكر من بين سائر الاموال (قلت) لانهم اقلون التمول وأغنى الاشياء ولا يكثرها
الامن فضلا عن حاجته ومن كثر عنده حتى يكثرها لم يعد سائرا جناس المال فكان ذكركتزا دابة لا على
ماسواها (فان قلت) ما معنى قوله (يحيى عليها) وهلا قيل يحيى من قولك حي الميسم وأحييته ولا تقول أحييت
على الحديد (قلت) معناه أن النار يحيى عليها أي توقد ذات حي وحشد يد من قوله نار حامية ولو قيل يوم
يحيى لم يعط هذا المعنى (فان قلت) اذا كان الاجاء للنار فذ كر الفعل (قلت) لانه مسند الى الجار والمجرور
أصله يوم يحيى النار عليها فلما حذف النار قيل يحيى عليها الانتقال الاسناد عن النار الى عليها كما تقول رفعت
القصة الى الامير فان لم تذ كر القصة قلت رفع الى الامير وعن ابن عامر أنه قرأ يحيى بالياء * وقرأ أبو حيوة
في كوى بالياء (فان قلت) لم خصت هذه الاعضاء (قلت) لانهم لم يطالبوا بأموالهم حيث لم ينفقوها في سبيل
الله الا اغراض الدنيوية من وجاهة عند الناس وتقدم ما يكون ماء وجوههم مصونا عندهم يتلقون
بالجليل ويحيون بالاكرام ويبجلون ويحششون ومن أكل طيبات يتضلعون منها وينفقون جنوبهم ومن
لبس ناعمة من الثياب يطرحونها على ظهورهم كما ترى أغنياء زمانك هذه أغراضهم وطبائهم من أموالهم
لا يخطرون بها لهم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب أهل الدثور بالاجور وقيل لانهم كانوا اذا أبصروا
الفقير عيسوا واذا ضمههم وياها مجلس ازوروا عنه وتولوا بأركانهم ولوه ظهورهم وقيل معناه يكوون على
الجهات الاربع * فادعهم وما خيرهم وجنوبهم (هذاما كترتم) على ارادة القول وقوله (الانفسكم) أي
كترتم لتتفع به نفوسكم وتلذذوا تحصل لها الاغراض التي حامت حولها وما علمت أنكم كترتموه لتستضر به
أنفسكم وتتعذب وهو توبيخ لهم (فذوقوا ما كنتم تكفرون) وقرئ تكفرون بضم النون أي وبال المال الذي
كنتم تكفرونه أو وبال كونكم كافرين (في كتاب الله) فيما أثبتته وأوجبه من حكمه وراه حكمة وصوابا وقيل في
اللوح (أربعة حرم) ثلاثة سرد ذو القعدة وذو الحجة والمحرم وواحد فرد وهو رجب ومنه قوله عليه السلام في
خطبته في حجة الوداع ألا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والارض اثنا عشر شهرا منها
أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جدادى وشعبان والمعنى رجعت
الاشهر الى ما كانت عليه وعاد الخ في ذي الحجة وبطل النسيء الذي كان في الجاهلية وقد وافقت حجة الوداع اذا
الحجة وكانت حجة أبي بكر رضي الله عنه قبلها في ذي القعدة (ذلك الدين القيم) يعني أن تحريم الاشهر الاربعة
هو الدين المستقيم دين ابراهيم واسماعيل وكانت العرب قد عسكت به ورأته منهم ما كانوا يعظمون الاشهر
الحرم ويحرمون القتال فيها حتى لو اقي الرجل قاتل أبيه أو أخيه لم يجه وسموا رجبا الاصم ومنصل الاسنة
حتى أحدثت النسيء فغيروا (فلا تظلموا فيه) في الحرم (أنفسكم) أي لا تجعلوا حرامها حلالا وعن عطاء نالقه
ما يحل للناس أن يغزوا في الحرم ولا في الاشهر الحرم الا أن يقتلوا او ما نهجت وعن عطاء الخراساني رضي
الله عنه أحلت القتال في الاشهر الحرم براءة من الله ورسوله وقيل معناه لا تأموا فيه ببيان العظم حرمته كما
عظم أشهر الحج بقوله تعالى فمن فرض فيه الحج فلا رفث ولا فسوق الاية وان كان ذلك محرما في سائر الشهور
(كافة) حال من الفاعل أو المفعول (مع المتقين) ناصر لهم حتى هم على التقوى بضم النون النصر لاهلها
* والنسيء تأخير عزمه الشهر الى شهر آخر وذلك أنهم كانوا أصحاب حروب وغارات فاذا جاء الشهر الحرام
وهم محاربون شق عليهم ترك المحاربة فيحلونه ويحرمون مكانه شهرا آخر حتى رفضوا وتخصيص الاشهر الحرم
بالنحرى فكانوا يحرمون من شق شهور الامام أربعة أشهر وذلك قوله تعالى (لنيطوا عدة ما حرم الله) أي

يحيى عليها في نار جهنم
فكوى بها جباههم
وجنوبهم وظهورهم
هذاما كترتم لانفسكم
فذوقوا ما كنتم تكفرون
ان عدة الشهور عند
الله اثنا عشر شهرا في
كتاب الله يوم خلق
السموات والارض
منها أربعة حرم ذلك
الدين القيم فلا تظلموا
فيه أنفسكم وقاتلوا
المشركين كافة كما
يقاتلونكم كافة واعلموا
ان الله مع المتقين انما
النسيء زيادة في الكفر
يضل به الذين كفروا
يحاولونه عاما ويحرمونه
عاما لينيطوا عدة
ما حرم الله

* قوله تعالى يوم يحيى
عليها في نار جهنم (قال
ان قلت هلا قيل يحيى
كما يقال حي الميسم
وأحييته الخ) قال أحد
وفي هذا الفصل دقائق
اعراب يشوب حسنها
اعراب والله الموفق

ليوافقوا العدة التي هي الأربعة ولا يخالفوها وقد خالفوا التخصيص الذي هو أحد الواجبين وبما زادوا في عدد الشهور فيجعلونها اثلاثة عشر أو أربعة عشر ليتسع لهم الوقت ولذلك قال عز وجل إن عدة الشهر عند الله اثنا عشر شهرا يعني من غير زيادة زادوها والضمير في يحملونه ويحرمونه للنسيء أي إذا أحلوا شهرا من الأشهر الحرم عامار جعوا خرموه في العام القابل يروى أنه حدث ذلك في كثرة لأنهم كانوا فقراء محابو ينج إلى الغارة وكان جنادة بن عوف السكاني مطاعا في الجاهلية وكان يقوم على جبل في الموسم فيقول بأعلى صوته إن آلهتكم قد أحلت لكم المحرم فاحلوه ثم يقوم في القابل فيقول إن آلهتكم قد حرمت عليكم المحرم فخرموه * جعل النبي زيادة في الكفر لان الكافر كلما أحدث معصية ازداد كفرافزادتهم رجسا إلى رجسهم كما أن المؤمن إذا أحدث طاعة ازداد إيمانا فزادتهم إيمانا واهم يستبشرون وقرئ يضل على البناء للفعل ويضل بفتح الياء والضاد ويضل على أن الفعل لله عز وجل * وقرأ الزهري ليوطى وبال تشديد * والنسيء معصية من نساء إذا أخره يقال نساء نساء ونسأ ونسيا كقولك مسه مساسا ومسيسا وقرئ بهن جميعا وقرئ النسي بوزن الندي والنسي بوزن النهي وهما تخفيف النسي والنسي (فان قلت) ما معنى قوله (فيحلوا ما حرم الله) (قلت) معناه فيحلوا ما حرم الله وحدها من غير تخصيص ما حرم الله من القتال أو من ترك الاختصاص للشهر بعينها (زين لهم سوء أعمالهم) خذلهم الله ففسبوا أعمالهم القبيحة حسنة (والله لا يهدي) أي لا يطف بهم بل يخذلهم وقرئ زين لهم سوء أعمالهم على البناء للفاعل وهو الله عز وجل (انما قلتم) تنافلتم وبه قرأ الأعمش أي تباطأتم وتعاستهم وضمن معنى الميسل والاخلاد فمدى بالي والمعنى ماتم إلى الدنيا وشهواتها وكرهتم مشاق السفر ومتاعه ونحوه أخذوا إلى الأرض واتبع هواه وقيل ماتم إلى الإقامة بأرضكم ودياركم وقرئ انما قلتم على الاستفهام الذي معناه الانتكار والتوبيخ (فان قلت) ف العامل في إذا حرم الاستفهام مائة أن يعمل فيه (قلت) ما دل عليه قوله انما قلتم أو ما دل على ما دل على أن العمل كان عمله في الحال إذا قلت ذلك قائما وكان ذلك في غزوة تبوك في سنة عشر بعد رجوعهم من الطائف استغفروا في وقت عسرة وقحط وقبط مع بعد الشقة وكثرة العدو وشق عليهم وقيل ما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة الأوري عن أبي هريرة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك ليستعد الناس تمام العدة (من الأثرة) أي بدل الأثرة كقوله لجعلناه منكم ملائكة (في الأثرة) في جنب الأثرة (الانتفروا) سخط عظيم على المتنافلين حيث أوعدهم بعذاب أليم مطاق يتناول عذاب الدارين وأنه يهلكهم ويستبدلهم قومًا آخرين خيرا منهم وأطوع وأنه غنى عنهم في نصرته دينه لا يقدر تنافلهم فيها شيئا وقيل الضمير للرسول أي ولا تنصروه لأن الله وعده أن يعصمه من الناس وأن ينصره ووعده الله كأن لا محالة وقيل يريد بقوله قومًا غيركم أهل اليمن وقيل أبناء فارس والظاهر مستغن عن التخصيص (فان قلت) كيف يكون قوله فقد (نصره الله) جوابا للشرط (قلت) فيه وجهان أحدهما الانتصروه في نصرته حين لم يكن معه الرجل واحد ولا أقل من الواحد فدل بقوله فقد نصره الله على أنه ينصره في المستقبل كما نصره في ذلك الوقت والثاني أنه أوجب له النصر وجعله منصورا في ذلك الوقت فلما نخل من بعده وأسند الأخر إلى الكفار كما أسنده إليهم في قوله من قرئتك التي أخرجتك لأنهم حين أخرجوا بأمر الله في الخروج فمكناهم أخرجه (ثاني اثنين) أحدهما اثنين كقوله ثالث ثلاثة وهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر الصديق رضي الله عنه يروى أن جبريل عليه السلام لما أمره بالخروج قال من يخرج معي قال أبو بكر وانتصبا على الحال قرئ ثا اثنين بالسكون و (اذها) بدل من أذخرجه * والغارنقب في أعلى ثور وهو جبل في بين مكة على مسيرة ساعة مكنا فيه ثلاثا (اذيقول) بدل ثان قبل طلع المذمر كون فوق الغارنقب في أعلى ثور وهو جبل في بين مكة على مسيرة ساعة الله صلى الله عليه وسلم فقال ان تصب اليوم ذهب دين الله فقال عليه الصلاة والسلام ما ظنك باثنين الله ثالثهما وقيل لما دخلوا الغار بعث الله تعالى جامعتين فباضتا في أسفلهما والعنكبوت فنجحت عليه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أعم أبصارهم فعموا بترددون حول المار ولا يفتنون قد أخذ الله بأبصارهم

فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء أعمالهم والله لا يهدي الكافرين يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله أنافلتم إلى الأرض أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا بالآخرة لا قليل الانتفروا بعد ذلك عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم ولا تنصروه شيئا والله على كل شيء قدير الانتصروه فقد نصره الله إذا أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين اذها في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فأنزل الله

بقوله الانتفروا بعد ذلك عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم ولا تنصروه شيئا والله على كل شيء قدير قال في هذه الآية سخط عظيم على المتنافلين حيث أوعدهم عذابا أليما (الخ) قال أجد ويقرب إعادة الضمير إلى الرسول إن الضمير في قوله الانتصروه عقيب ذلك عائدا إليه اتفاقا والله أعلم

وقوله تعالى عفا الله عنكم لم أذن لهم (قال هذا كناية عن الجناية لان العفو رادف لها الخ) قال أحذر حجة الله ليس له ان يفسر هذه الآية بهذا التفسير وهو بين أحد أمرين إما أن لا يكون هو المراد وإما أن يكون هو المراد ولكن قد أجل الله نبيه الكريم عن مخاطبته بصريح العتب وخصوصاً في حق المصطفى عليه الصلاة والسلام فالنحشري على كل التقديرين ذاهل عما يجب من حقه عليه الصلاة والسلام ولقد أحسن من قال (٥٥٤) في هذه الآية ان من لطف الله تعالى بنبيه أن بدأ بالعفو قبل العتب ولو قال له ابتداء لم أذن

لهم لتفطر قلبه عليه الصلاة والسلام فثقل هذا الادب يجب احتذائه في حق سيد البشر عليه أفضل الصلاة

سكنته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم انفروا خفا فاثقالوا وجاهدوا باموالكم وانفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون لو كان عرضاً قريبا وسفرا قاصدا لاتبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم يهلكون انفسهم والله يعلم انهم لا يصدقون عفا الله عنكم لم أذن لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر

والسلام * عاد كلامه (قال) وقوله لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله الى قوله اغايستأذنك الذين لا يؤمنون بالله الآية

عنه وقالوا من أنكر حجة أبي بكر رضى الله عنه فقد كفر لانكاره كلام الله وليس ذلك لسائر الصحابة (سكنته) ما ألقى في قلبه من الأمانة التي سكن عندها وعلم أنهم لا يصلون اليه * والجنود الملائكة يوم بدر والاحزاب وحين * وكلمة الذين كفروا دعوتهم الى الكفر (وكلمة الله) دعوته الى الاسلام وقرئ كلمة الله بالنصب والرفع أوجه (هي) فصل أو مبتدأ أو فياتاً كيد فضل كلمة الله في العلو وأنها المختصة به دون سائر الكلام (خفا فاثقالوا) خفا في انفسهم لثقلها عليهم له وثقالا عنه مشقة عليهم أو خفا فاثقالوا على عيالكم وأذيالكم وثقالا لثقلها أو خفا فاثقالوا السلاح وثقالا منه أو ركبانا ومشاة أو شبابا وشيوخا ومهازيل وسمانا أو صحابا ومرضا عن ابن أم مكتوم أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أعلي أن أنفر قال نعم حتى نزل قوله ليس على الاعمى حرج وعن ابن عباس نسخت بقوله انيس على الضعفاء ولا على المرضى وعن صفوان بن عمرو كنت والى اعلى حص فلقبت شيخا كبيرا فوسقط حاجباه من أهل دمشق على راحته يريد الغزو فقلت يا عم لقد أعذر الله اليك فرفع حاجبيه وقال يا ابن أخي استنفرنا الله خفا فاثقالا لأنه من يحبه الله يثقله وعن الزهري خرج سعيد بن المسيب الى الغزو وقد ذهبت إحدى غنيمته فقيل له انك عليل صاحب ضرر فقال استنفرنا الله الخفيف والثقيل فان لم يكن الحرب كثرت السواد وحفظت المتاع (وجاهدوا باموالكم وانفسكم) ايجاب للجهاد بها ان أمكن أو باحد هما على حسب الحال والحاجة * العرض ما عرض لك من منافع الدنيا يقال الدنيا عرض حاضر يأكل منه البر والفاجر أي لو كان مادعوا اليه غمنا قريبا سهل المال (وسفرا قاصدا) وسطا مقاربا (الشقة) المسافة الشاقة الشاقة وقرأ عيسى بن عمر بدت عليهم الشقة بكسر العين والشين ومنه قوله يقولون لا تبعدهم بدفنونهم * ولا بعد الاما توارى الصفائح

(بالله) متعلق بسحلفون أو هو من جملة كلامهم والقول مراد في الوجهين أي سحلفون يعني المتخلفين عند رجوعك من غزوة تبوك معتمدين يقولون بالله (لو استطعنا لخرجنا معكم) أو سحلفون بالله يقولون لو استطعنا وقوله لخرجنا سد مسد جوابي القسم ولو جيعا والاخبار بما سوف يكون بعد القول من حلفهم واعتمادهم وقد كان من جملة المعجزات ومعنى الاستطاعة استطاعة العدة أو استطاعة الابدان كانهم عارضوا وقرئ لو استطعنا بضم الواو تشبيها لها بالواو الجمع في قوله فتمنوا الموت (يهاكون انفسهم) اما أن يكون بدلا من سحلفون أو حالا بمعنى مهلكين والمعنى أنهم يوقعون في الهلاك بحلفهم الكاذب وما يحلفون عليه من الخلف ويحتمل أن يكون حالا من قوله لخرجنا أي لخرجنا معكم وان أهلكا انفسنا والقيناها في الهلكة بما نعلمها من المسير في تلك الشقة وجاء به على لفظ الغائب لانه مخبر عنهم ألا ترى أنه لو قيل سحلفون بالله لو استطعنا لخرجوا اليك كان سديا يقال حلف بالله ليفعل ولا فعلان فالغيبة على حكم الاخبار والتكلم على الحكاية (عفا الله عنكم) كناية عن الجناية لان العفو رادف لها ومغناه أخطأت وبئس ما فعلت (لم أذن لهم) بيان لما كنى عنه بالعفو ومغناه مالك أذن لهم في القعود عن الغزو حين استأذوك واعتلوا لك بعلمهم وهلا استأذيت بالاذن (حتى يتبين لك) من صدق في عزمه ممن كذب فيه وقيل شيان فعلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وب يومهم ما اذنه للذافقين وأخذ من الاسارى فعاتبه الله تعالى (لا يستأذنك) ليس من عادة المؤمنين أن يستأذوك في أن يجاهدوا وكان الخالص من المهاجرين والانصار يقولون لا نستأذن النبي أبدا ولنجاهدن

قال معناه ليس من عادة المؤمنين أن يستأذوك في أن يجاهدوا الخ (قال) أحذر وهذا الادب يجب أن يقتنى مطافا فلا يلبق أبدا بالمرء ان يستأذن أخاه في ان يسدي اليه معروفا ولا بالمضيف ان يستأذن ضيفه في أن يقدم اليه طعاما فان الاستئذان في أمثال هذه المواطن اشارة التكلف والتكبر وصلوات الله على خليله وسلامه لقد بلغ من كرمه وادبه مع ضيوفه انه كان لا يتعاطى شيئا من أسباب التهيؤ للضيافة برأى منهم فلذلك مدحه الله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم بهذه الخلة الجميلة والآداب الجليلة فقال

تعالى فراغ الى أهله فجاء به على خفاء منهم كيلا يشعروا به والمهتم بامر ضيفه عبر أي منه رعايته كاستأذنه في الضيافة
فهذا من الأكاذيب التي ينبغي أن يتسلل بها ذوو المرواة وأولو القوة وأشد من الاستئذان في الخروج للجهاد ونصرة الدين المتناقل عن
المبادرة اليه بعد الحضر عليه والمفاودة وأسوأ أحوال المتناقل وقد دعي الناس الى الغزاة أن يكون متمسكاً بشعبة من النفاق نموذباته
من التمرض أسخطه * قوله تعالى ولو أرادوا الخروج لاعدوا له عدة ولكن كره الله انبعاثهم فنبطهم (٥٥٥) وقيل اقدموا مع القاعد

(قال ان قلت كيف جاز
أن يوقع الله في نفوسهم
كرهه الخروج للغزو
الخ) قال أحمد وهذا
الفصل من كلامه مبني
على قاعدتين فاستدتن
إيجاب مراعاة المصالح
على الله تعالى والتحسين
والتقبيح وقد تكرر

أن يجاهدوا بأموالهم
وأفئدتهم والله أعلم
بالمؤمنين انما يستأذنك
الذين لا يؤمنون بالله
واليوم الآخر وانابت
قلوبهم فهم في ريبهم
يترددون ولو أرادوا
الخروج لاعدوا له
عدة ولكن كره الله
انبعاثهم فنبطهم وقيل
أقدموا مع القاعد

خروجكم ما زادوكم
الاخبالا ولا أوضوا
خلالكم ينفونكم الفتنة
بطلان ذلك فاحذره
واعلم ان معتقد السنة
ان الله تعالى ألقى كراهته
الخروج في قلوبهم
لانه أراد شقاوتهم
وانضاف الى ذلك
ارادة راحة المخلصين
من مراقبتهم اذا امر

أبدامعه بأموالنا وأنفسنا ومعنى (أن يجاهدوا) في أن يجاهدوا أو كراهته أن يجاهدوا (والله أعلم بالمؤمنين)
شهادة لهم بالنظام في زمرة المؤمنين وعدة لهم بأجل الثواب (انما يستأذنك) يعني المنافقين وكانوا تسعة
وثلاثين رجلاً (يترددون) عبارة عن التردد بين التحير كما ان الثبات والاستقرار رديدين المستبصر
* قرئ عدة بمعنى عدة فعمل بالعدة ما فعل بالعدة من قال وأخلفوك عدا الامر الذي وعدوا من حذف تاء
التأنيث وتعويض المضاف اليه منها وقرئ عدة بكسر الهمزة بغير ضافة وعدة باضافة (فان قلت) كيف موقع
حرف الاستدراك (قلت) لما كان قوله ولو أرادوا الخروج معطيا معنى في خروجهم واستعدادهم للغزو وقيل
(ولكن كره الله انبعاثهم) كانه قيل ما خرجوا ولكن تنبطوا عن الخروج لكرهه انبعاثهم كما تقول ما أحسن
الى زيد ولكن أساء الى (فنبطهم) فكسلهم وخذلهم وضعف رغبتهم في الانبعاث (وقيل اقدموا) جعل القاء
الله في قلوبهم كراهة الخروج أمر بالعود وقيل هو قول الشيطان بالسوسة وقيل هو قولهم لانفسهم
وقيل هو اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم في القعود (فان قلت) كيف جاز أن يوقع الله تعالى في نفوسهم
كرهه الخروج الى الغزو وهي قبضة وتعالى الله عن الهام القبيح (قلت) خروجهم كان مفسدة لقوله لو خرجوا
فيكم ما زادوكم الاخبالا فكان ايقاع كراهة ذلك الخروج في نفوسهم حسنا ومصلحة (فان قلت) فلم خطا رسول
الله صلى الله عليه وسلم في الاذن لهم فيما هو مصلحة (قلت) لان اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم لم يكن
للتطرف في هذه المصلحة ولا علمها الا بعد القول باعلام الله تعالى وان كان استأذنه في ذلك واعتذروا اليه
فكان عليه أن يتفحص عن كنه معاذيرهم ولا يتجوز في قبولها قن ثم أتاه العتاب ويجوز أن يكون في ترك
رسول الله صلى الله عليه وسلم الاذن لهم مع تثبيط الله اياهم مصلحة اخرى فبأذنه لهم فقدت تلك المصلحة وذلك انه
اذا نبطهم الله فم ينموا وكان قعودهم بغير اذن من رسول الله صلى الله عليه وسلم قامت عليهم الحجة ولم تبق لهم
معدرة ولقد تدارك الله ذلك حيث هتك أستارهم وكشف أسرارهم وشهد عليهم بالنفاق وانهم لا يؤمنون
بالله واليوم الآخر (فان قلت) ما معنى قوله (مع القاعد) (قلت) هو ذمهم وتنجيز والحق بالنساء والصبيان
والزمن الذين شأنهم القعود والجنوم في البيوت وهم القاعدون والخالفون والخواف ويدينه قوله تعالى
رضوا بأن يكفوا عن الخوفا (الاخبالا) ليس من الاستثناء المنقطع في شيء كما يقولون لان الاستثناء
المنقطع هو أن يكون المستثنى من غير جنس المستثنى منه كقولك ما زادوكم خيرا الاخبالا والمستثنى منه في
هذا الكلام غير مذكور واذ لم يذكر وقوع الاستثناء من أعم العام الذي هو الشيء فكان استثناء متصلا لان
الخبال بعض أعم العام كانه قيل ما زادوكم شيئا الاخبالا والخبال الفساد والشر (ولا أوضوا خلالكم) ولسموا
بينكم بالتضريب والفاطم وفساد ذات البين يقال وضع البير وضعا اذا أسرع وأوضعه أنا والمعنى ولا وضوا
ركابهم بينكم والمراد الاسراع بالفاطم لان الركاب أسرع من الماشي وقرأ ابن الزبير رضي الله عنه ولا رقصوا
من رقص الناقه رقما اذا أسرع وأرقتها قال * والراقصات الى منى فالغيب * وقرئ ولا وقصوا (فان
قلت) كيف خط في المصحف ولا أوضوا بزيادة ألف (قلت) كانت الفتحة تكتب ألفا قبل الخط العربي
والخط العربي اخترع قريبا من نزول القرآن وقد بقي من ذلك الالف أثر في الطباع فكاتبوا صورة الهمزة
ألفا فتحتها ألفا أخرى ونحوه أولا أذبجنه (يبغونكم الفتنة) يحاولون أن يقتنواكم بان يوقعوا الخلاف فيما

ليس شرطا في نفوذ المشيئة والله الموفق * عاد كلامه (قال فان قلت فما معنى قوله مع القاعد الخ) قال أحمد وهذا من تنبيهاته الحسنة
وتريده بسطا فتقول لو قيل اقدموا مع القاعد لم يفد سوى أمرهم بالقعود وكذلك كونوا مع القاعد ولا تحصل هذه الفائدة من
الحاقهم هؤلاء الاصناف الموصوفين عند الناس بالخفاف والتقاعد الموسومين بهذه السمعة الامن عبارة الآية ولعن الله فرعون لقد بآلغ
في توعيد موسى عليه السلام بقوله لا جعلناك من المسجونين ولم يقل لا جعلناك مسجوننا مثل هذه النكتة من المبالغة

بينكم ويفسدوا نياتكم في مغزائكم (وفيكم سماعون لهم) أي غامون يسمعون حديثكم فينقلونه إليهم أوفيكهم قوم
يسمعون للمناقضين ويطيعونهم (لقد ابتغوا الفتنة) أي العنت ونصب الغوائل والسعي في تشييت شمالك
وتفريق أصحابك عنك كما فعل عبد الله بن أبي يوم أحد حين انصرف عن معه وعن ابن جريح رضي الله عنه
وقول الرسول صلى الله عليه وسلم على الثانية ليلة العقبة وهم اثنا عشر رجلاً ليقتلوا به (من قبل) من قبل
غزوة تبوك (وقلبوا لك الأمور) ودبروا لك الحيل والمكايد ودوروا الآراء في إبطال أمرك وقرئ وقلبوا
بالخفيف (حتى جاء الحق) وهو تأييدك ونصرك (وظهر أمر الله) وغلب دينه وعلا شرعه (انذني) في
الاعتود (ولا تفتني) ولا توقني في الفتنة وهي الانهيار لا تأذني فاني ان تخافت بغير اذنك أمتت وقيل ولا
تلقني في الهلكة فاني اذا خرجت معك هلك مالي وعيالي وقيل قال الجلد بن قيس قد علمت الانصار اني مستهتر
بالنساء فلا تفتني بينات الاصفري بن نساء الروم ولكني أعينك بحال فاتركني وقرئ ولا تفتني من أفتته (الافى
الفتنة سقطوا) أي ان الفتنة هي التي سقطوا فيها وهي فتنة التخلف وفي مصنف أبي رضى الله عنه سقط لان
من موحد اللفظ مجموع المعنى (محيطة بالكافرين) يعني أنها تحيط بهم - يوم القيامة أو هي محيطتهم الآن
لان أسباب الاطاعة معهم فكانهم في وسطها (ان تصبك) في بعض الغزوات (حسنة) ظفر وغنيمة (تسؤهم
وان تصبك مصيبة) نكبة وشدة في بعضها تنجو ما جرى في يوم أحد يفرحوا بحالهم في الانحراف عنك ويقولوا
قد أخذنا أمرنا) أي أمرنا الذي نحن نسمعون به من الحذر واليقظ والعمل بالخزم (من قبل) من قبل ما وقع
* وتولوا عن مقام التحدث بذلك والاجتماع له الى أهاليهم (وهم فرحون) مسرورون وقيل تولوا أعرضوا
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم * قرأ ابن مسعود رضي الله عنه قل هل يصيبنا أو لا أطلمه رضي الله عنه هل
يصيبنا بتشديد الياء ووجهه أن يكون يفعله لا يفعل لانه من بنات الواو كقولهم الصواب وصاب السهم
يذهب ومصاب في جمع مصيبة فخ يفعله منه يذهب لا ترى الى قولهم صوب رأيه الا أن يكون من لغة
من يقول صاب السهم يصيب ومن قوله أمهمى الصائبات والمديب واللام في قوله (الاما كتب الله لنا)
مفيدة معنى الاختصاص كانه قيل ان يصيبنا الاما اختصنا الله بآياته واجابه من النصرة عليكم أو الشهادة
الأتري الى قوله (هو مولانا) أي الذي يتولانا وتولاه ذلك بان الله مولى الدين آمنوا وأن الكافرين لا مولى
لهم (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) وحق المؤمنين أن لا يتوكلوا على غير الله فإيعالوا ما هو حقهم (الاحدى
الحسينين) الاحدى الما قبلين اللتين كل واحدة منهما هي حسنى العواقب وهما النصرة والشهادة ونحن
نترصد بكم احدى السوائين من العواقب اما (أن يصيبكم الله بهذاب من عنده) وهو قارعة من السماء كما
زلزلت على عاد وثمود (أو) بعدذاب (بأيدينا) وهو القتل على الكفر (فتربصوا) بنا ماذا كرنا من عواقبنا (انامعكم
متربصون) ما هو عاقبتكم فلا بد أن يلقى كلنا ما يتربص به لا يتجاوز (أنفقهوا) ينفق في سبيل الله ووجه البر
(طوعاً وكرهاً) نصب على الحال أي طائعين أو مكرهين (فان قلت) كيف أمرهم بالانفاق ثم قال (لن يتقبل
منكم) قلت هو أمر في معنى الخبر كقوله تبارك وتعالى قل من كان في الضلالة فليمدده الرحمن مداً معناه
لن يتقبل منكم أنفقتم طوعاً أو كرهاً ونحوه قوله تعالى استغفر لهم أو لا تستغفر لهم وقوله
* أسيفي بنا وأحسني لأمومة * أي لن يغفر الله لهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم ولا تلومك أسأت اليما
أم أحسنيت (فان قلت) متى يجوز نحوه هذا (قلت) إذا دل الكلام عليه كما جاز عكسه في قولك رحم الله
زيداً وغفر له (فان قلت) لم فعل ذلك (قلت) لتكتم فيه وهي ان كثيراً كانه يقول اعززة امحني لطف
محلك عندي وقوة محبتي لك وعامليني بالاساءة والاحسان وانظري هل يتفاوت حالى معك مسيئة كنت
أو محسنة وفي معناه قول القائل

أخوك الذي انفت بالسيف عامدا * لتضربه لم يستغشك في الود

وكذلك المعنى أنه قوا وانظروا هل يتقبل منكم واستغفر لهم أو لا تستغفر لهم وانظر هل ترى اختلافاً
بين حال الاستغفار وتركه (فان قلت) ما الغرض في نفي التقبل أهو ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم

وفيكم سماعون لهم
والله أعلم بالظالمين لقد
ابتغوا الفتنة من قبل
وقلبوا لك الأمور حتى
جاء الحق وظهر أمر
الله وهم كارهون ومنهم
من يقول انذني ولا
تفتني الا في الفتنة
سقطوا وان جهتم
محيطة بالكافرين ان
تصبك حسنة تسؤهم
وان تصبك مصيبة
يقولوا قد أخذنا أمرنا
من قبل ويتولوا وهم
فرحون قل ان يصيبنا
الاما كتب الله لنا هو
مولانا وعلى الله فليتوكل
المؤمنون قل هل
تربصون بنا الاحدى
الحسينين ونحن نترصد
بكم أن يصيبكم الله بهذاب
من عنده أو بأيدينا
فتربصوا انامعكم
متربصون قل أنفقوا
طوعاً أو كرهاً لن
يتقبل منكم

تقبله منهم ورده عليهم ما يبذلون منه أم هو كونه غير مقبول عند الله تعالى ذاهبا هباء لا ثواب له (قلت)
يحتمل الأمرين جميعا وقوله طوعا أو كرها معناه طائعين من غير الزام من الله ورسوله أو ملزمين وسمى الزام
أكراه لانهم منافقون فكان الزامهم الانفاق شاقا عليهم كالأكره أو طائعين من غيرا كراه من رؤسائكم
لان رؤساء أهل النفاق كانوا يصحون على الانفاق لما يرون من المصلحة فيه أو مكروهين من جهة ثم يروى
أنهم أنزلت في الجدين قيس حين تخلف عن غزوة تبوك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا مالي أعيذك
به فأتى كنى (أنكم) تعليل لداندهم * والمراد بالقسوة التمرد والعنق (أنهم) فاعل منع وهم وأن تقبل
مفعولاه * وقرئ أن تقبل بالتاء والياء على البناء للمفعول ونفقاتهم ونفقاتهم على الجمع والتوحيد وقرأ
السلي أن يقبل من منهم نفقاتهم على أن الفعل لله عز وجل (كسالى) بالضم والفتح جمع كسلان نحو
سكارى وغيره في جمع سكران وغيره وان وكسلهم لانهم لا يرجون بصلاتهم ثوابا ولا يخشون تركها عقابا
فهى ثقيلة عليهم كقوله تعالى وانهم الكبرية الاعلى الخاشعين وقرأت في بعض الاخبار أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كره للثمن أن يقول كسالت كانه ذهب الى هذه الآية فان الكسل من صفات المنافقين فما
ينبغي أن يستند المؤمن الى نفسه (فان قلت) الكراهية خلاف الطوعية وقد جعلهم لله تعالى طائعين
في قوله طوعا ثم وصفهم بأنهم لا ينفقون الا وهم كارهون (قلت) المراد بطوعهم أنهم يبذلونه من غير الزام
من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من رؤسائهم وما طوعهم ذلك الا عن كراهية واضطرار لا عن رغبة
واختيار الايجاب بالثمن أن يسره سرور راض به متعجب من حسنه والمعنى فلا تستحسن ولا تمتنع بما أتوا
من زينة الدنيا كقوله تعالى ولا تمدن عينيك فان الله تعالى اعطاهم ما اعطاهم للعذاب بأن عرضه
للتعذيب والسبي وبلاهم فيه بالآفات والمصائب وكلفهم الانفاق منه في أبواب الخير وهم كارهون له على
رغم أنوفهم وأذاقهم أنواع الكلف والجحاش في جمعه واكتسابه وفي تربية أولادهم (فان قلت) ان صح تعليق
التمعيب بارادة الله تعالى فما بال زهوق أنفسهم (وهم كافرون) (قلت) المراد الاستدراج بالنعم كقوله
تعالى انما على لهم ليزدادوا غمنا كانه قيل ويريد أن يديم عليهم نعمته الى أن يموتوا وهم كافرون ملتزمون
بالتمتع عن النظر للعاقبة (أنكم) ان جملة المسلمين (يفرقون) يخافون القتل وما يفعل بالمشركين فيمظاهرون
بالاسلام تقية (ملجأ) مكانا يلجئون اليه متحصنين به من رأس جبل أو قعة أو خربة (أومغارات)
أو غيرا وقرئ بضم الميم من أغار الرجل وغارا اذا دخل الغور وقيل هو تعدي غار الشيء وأغرته أي أدنى أمكنة
يعبرون فيها لخصاصهم ويجوز أن يكون من أغار الشعب اذا أسرع بمعنى مهارب ومفارت (أومدخلا)
أو ندقا يندسون فيه ويخجرون وهو مقتعل من الدخول وقرئ مدخلا من دخل ومدخلا من أدخل
مكانا يدخلون فيه أنفسهم وقرأ أبي بن كعب رضي الله عنه متدخلا وقرئ لوالوا ليه لا التجوا اليه (يجمعون)
يسرعون امرا عالا يردهم شيء من الفرس الجوح وهو الذي اذا دخل لم يرد له الجاحم وقرأ أنس رضي الله عنه
يجمعون فسر فقال يجمعون ويجمعون يشتدون واحد (يلزك) يعيمك في قسمة الصدقات ويطعن
عليك قيل هم المؤلفة قلوبهم وقيل هو ابن ذى النوى بصرة رأس الخوارج كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقسم غنائم حين يقال اعدل يا رسول الله فقال صلوات الله عليه وسلامه وبلك ان لم أعدل فن يعدل وقيل
هو أبو الجحوظ من المنافقين قال الأتروني صاحبكم انما يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم وهو يزعم أنه يعدل
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أبالك أما كان موسى راعيا أما كان داود راعيا فلما ذهب قال عليه
الصلاة والسلام احذر وهذا أصحابه فانهم منافقون وقرئ يلزك بالضم ويلزك التثقيب والبناء
على المفاعلة مبالغة في المز * ثم وصفهم بأن رضاهم وسخطهم لانفسهم لا للدين وما فيه صلاح أهله لان رسول
الله صلى الله عليه وسلم استعطف قلوب أهل مكة يومئذ بتوفير الغنائم عليهم فقبح المنافقون منه واذلما حاجة
أى وان لم يعطوا منها فاجؤا السخط * جواب لو محذوف تقديره ولو أنهم رضوا لكان خيرا لهم والمعنى ولو أنهم
رضوا ما أصابهم به الرسول من الغنمة وطابت به نفوسهم وان قل نصيبهم وقالوا كافنا بفضل الله وصنعه وحسنة

أنكم كنتم قوما فاسقين
وما منهم أن تقبل
منهم نفقاتهم الا أنهم
كفروا بالله ورسوله
ولا يأتون الصلاة الا
وهم كسالى ولا ينفقون
الا وهم كارهون فلا
تعبك أموالهم ولا
أولادهم اغايريد الله
ليعذبهم بها في الحياة
الدنيا وترهق أنفسهم
وهم كافرون ويخافون
بالله أنهم لمنكم وما هم
منكم ولكنهم قوم
يفرقون لويجدون ملجأ
أومغارات أومدخلا
لولوا اليه وهم يجمعون
ومنهم من يلزك في
الصدقات فان أعطوا
منها رضوا وان لم
يعطوا منها اذاهم
يسخطون ولو أنهم
رضوا ما آتاهم الله
ورسوله وقالوا احسبنا
الله سيؤتينا الله من
فضله ورسوله انا الى
الله راغبون

قوله تعالى انما الصدقات للفقراء الآية الى آخرها (قال هذا قصر لجنس الصدقات على الاضناف المودودة وانما مختصة بها الخ) قال
أجدوه هو مذهب مالك رضي الله عنه والقول بوجوب صرفها الى جميع الاصناف حتى لا يجوز ترك نصف واحد منها أخذ من اشعار
اللام بالتاميك كما ذهب اليه الشافعي لا يسعده السياق فان الآية مصدرة بكلمة الحصر الدالة على ان غيرهم لا يستحق فيها نصيبا فهذا
هو الغرض الذي سبقت له فلا اقتضاء فيه المساواة والله أعلم عاده كلامه (قال فان قلت لم عدل عن اللام الى في في الاربعة الاخيرة الخ)
قال أجدون سر آخر هو أظهر وأقرب وذلك ان الاصناف الاربعة الاوائل ملائكة لمعاشه يدفع اليهم وانما يأخذونه ملكا فكان دخول
اللام لا تقايمهم وأما الاربعة الاخر فلا يمكن ان يكون ما يصرف نحوهم بل ولا يصرف اليهم ولكن في مصالح تتعلق بهم فالملك الذي يصرف في
الرقاب انما يتناول السادة المكاتبون (٥٥٨) والبائعون فليس نصيبهم مصرفا الى أيديهم حتى يعبر عن ذلك باللام المشعرة بتلكهم

ما يصرف نحوهم -
وانما هم محال لهذا
الصرف والمصلحة
المتعلقة به وكذلك
العاملون انما يصرف
نصيبهم لارباب ديونهم

انما الصدقات للفقراء
والمساكين والعاملين
عليها والمؤلفة قلوبهم
وفي الرقاب والغارمين
وفي سبيل الله وابن
السبيل فريضة من الله
والله عليم حكيم

تخايم الذمهم - م لاهم
وأما سبيل الله فواضح
فيه ذلك وأما ابن
السبيل فكأنه كان
منه درج في سبيل الله
وانما أفرد بالذكر
تنبها على خصوصيته
مع انه مجرد من الحرفين
جميعا وعطفه على
المجرد باللام يمكن
ولكنه على القريب

ما قسم لنا سيرتنا الله غنمة أخرى فيؤتيها رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر مما آتانا اليوم (انما الى الله) في أن
يعتدنا ويحولنا فاضله راغبون (انما الصدقات للفقراء) قصر لجنس الصدقات على الاصناف المودودة وانما
مختصة بها لا تتجاوزها الى غيرها كانه قيل انما هي لهم لا لغيرهم ونحوه قولك انما الخلافة لقريش تريد
لا تتعداهم ولا تكون لغيرهم فيجتمعل أن تصرف الى الاصناف كلها وأن تصرف الى بعضها وعليه مذهب
أبي حنيفة رضي الله عنه وعن حذيفة وابن عباس وغيرهما من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم أنهم قالوا في
أي صنف منها وضعتها أجزاء وعن سعيد بن جبير رضي الله عنه لو نظرت الى أهل بيت من المسلمين فقراء
معتقين فخيرتهم بها كان أحب الى وعند الشافعي رضي الله عنه لا بد من صرفها الى الاصناف الثمانية
وعن عكرمة رضي الله عنه أنها تفرق في الاصناف الثمانية وعن الزهري أنه كتب لعمر بن عبد العزيز
تفريق الصدقات على الاصناف الثمانية (والعاملين عليها) السعاة الذين يقبضونها (والمؤلفة قلوبهم)
أشرف من العرب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستألفهم على أن يسلموا فيرضخ لهم شيئا منها حين كان
في المسلمين قلة والرقاب المكاتبون يعاونونها وقيل الاسارى وقيل تبتاع الرقاب فعتق (والغارمين) الذين
ركبتهم الديون ولا يمكن ان يكون بعدهما ما يبلغ النصاب وقيل الذين تحملوا الحالات فتدينوا فيها وغرموا (وفي سبيل
الله) فقراء الغزاة والحجج المنقطع بهم - (وابن السبيل) المسافر المنقطع عن ماله فهو فقير حيث هو غنى
حيث ماله (فريضة من الله) في معنى المصدر المؤكد لان قوله انما الصدقات للفقراء معناه فرض الله
الصدقات لهم وقرى فريضة بالرفع على تلك فريضة (فان قلت) لم عدل عن اللام الى في في الاربعة الاخيرة
(قلت) لا لا بد انهم أرسخ في استحقاق التصديق عليهم من سبق ذكره لان في اللوعاء فنبه على انهم أحق بان
توضع فيهم الصدقات ويحتملوا مظنة لها ومصبا وذلك لما في فلك الرقاب من الكتابة أو الرق أو الاسرو في فلك
الغارمين من الغرم من التخليص والانقاذ ولجمع الغازي الفقير أو المنقطع في الحجبين الفقر والعبادة وكذلك
ابن السبيل جامع بين الفقر والغربة عن الاهل والمال وتكرير في قوله وفي سبيل الله وابن السبيل فيه
فضل ترجيح لهذين على الرقاب والغارمين (فان قلت) فكيف وقعت هذه الآية في تضاعيف ذكر المذاقين
ومكايدهم (قلت) دل بكون هذه الاصناف مصارف الصدقات خاصة دون غيرهم على أنهم ليسوا منهم
حسما لا طماعهم واشهادا باستجباب الحرمان وأنهم بعداء عنها وعن مصارفها فإلهم ومالها وما ساطعهم
على التكلم فيها وانما قاسمها صلوات الله عليه وسلامه * الاذن الرجل الذي يصدق كل ما يسمع ويقبل قول كل
أحد سمى بالجارية التي هي آلة السماع كان جلته أذن سامعة ونظيره قولهم للربيعة عين * وايدأوهم له هو

قولهم

أبو العباس أحمد بن فارس الفقيه الوزير استنبط من تغاير الحرفين المذكورين وجهها في الاستدلال لمالك على ان الغرض بيان المصروف
واللام لذلك لام الملك فيقول متعلق الجار الواقع خبرا عن الصدقات محذوف فيتمتع تقديره فاما ان يكون التقدير انما الصدقات
مصرفة للفقراء كقوله مالك أو مملوكة للفقراء كقول الشافعي لكن الاول متعين لانه تقدير يكتفي به في الحرفين جميعا يصح تعلق اللام به
وفي مما يصح ان نقول هذا الشيء مصرف في كذا بخلاف تقديره مملوكة فانه انما يلتزم مع اللام وعند الانتهاء الى في يحتاج الى تقديره
مصرفة ليلتزم افتقيره من اللام عام التعلق شامل الصحة متعين والله الموفق

ومهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن قل أذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن (٥٥٩) للمؤمنين ورحمة للذين آمنوا منكم

والذين يؤذون رسول الله هم عذاب اليم يحلفون بالله انكم ليرضونكم والله وسوله أحق أن يرضوه ان كانوا مؤمنين ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله فأن له نار جهنم خالدا فيها ذلك الخزي العظيم يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم قل استهزؤا ان الله يخرج ما تكذرون ولئن سمعتم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب قل

* قوله تعالى ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن قل أذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين (قال الاذن الرجل الذي يصدق كل ما يسمع سمى الرجل بالجارحة التي هي آلة السماع الخ) قال أحـ لا شيء أبلغ من الرد عليهم بهذا الوجه لانه في الاول اطماع لهم بالموافقة ثم كر على طمعهم بالحسم وأعقبهم في تنقصه بالأس منه وبضاهي هذا من مستعملات الفقهاء القول بالواجب لان في أوله اطماعا للخصم بالتسليم ثم بتا

قولهم فيه هو أذن * وأذن خير كقولك رجل صدق تريد الجوده والصلاح كأنه قيل نعم هو أذن ولكن نعم الاذن ويجوز أن يريد هو أذن في الخير والحق وفيما يجب سماعه وقبوله وليس بأذن في غير ذلك ودل عليه قراءة جزء ورحمة بالجر عطف عليه أي هو أذن خير ورحمة لا يسمع غيرهما ولا يقبله * ثم فكر كونه أذن خير بأنه يصدق بالله ما قام عنده من الأدلة ويقبل من المؤمنين الخالص من المهاجرين والانصار وهو رحمة لمن آمن منكم أي أظهر الايمان أي المنافقون حيث يسمع منهم ويقبل ايمانكم الظاهر ولا يكشف أسراركم ولا يفضحكم ولا يفعل بكم ما يفعل بالمشر كمن مراعاة لما رأى الله من المصلحة في الابقاء عليهم فهو أذن كما قلتم الا أنه أذن خير لكم لا أذن سوء فسلم لهم قولهم فيه الا أنه فسر بما هو مدح له وثناء عليه وان كانوا أقصدوا به المذمة والتقصير بفظته وشهامته وأنه من أهل سلامة القلوب والغرة وقيل ان جماعة منهم ذموا صلوات الله عليه وسلامه وبلغه ذلك فاشتغلت قلوبهم فقال بعضهم لا عليكم فأنما هو أذن سامعة قد سمع كلام المبلغ فأذى ونحن نأتيه ونعذره اليه فيسمع عذرا أيضا فيرضى فقبل هو أذن خير لكم وقرئ أذن خير لكم على أن أذن خير مبتدأ محذوف وخير كذلك أي هو أذن هو خير لكم يعني ان كان كما تقولون فهو خير لكم لانه يقبل معاذيركم ولا يكافئكم على سوء خلقكم وقرأ نافع بتخفيف الذال (فان قلت) لم عدى فعل الايمان بالباء الى الله تعالى والى المؤمنين باللام (قلت) لانه قصد الله يدق بالله الذي هو نقيض الكفر به فعدى بالباء وقصد السماع من المؤمنين وأن يسلم لهم ما يقولونه ويصدق له كونهم صادقين عنده فعدى باللام ألا ترى الى قوله وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين ما انباه عن الباء ونحوه فإما آمن موسى الاذرية من قومه أنؤمن لك واتبعك الارذلون آمنتم له قبل أن أذن لكم (فان قلت) ما وجه قراءة ابن أبي عمير ورحمة بالنصب (قلت) هي علة مفعلة محذوف تقديره ورحمة لكم بأذن لكم فحذف لان قوله أذن خير لكم يدل عليه (انكم ليرضونكم) انطباع للمسلمين وكان المنافقون يتكلمون بالمطاعن أو يخلفون عن الجهاد ثم يأتونهم فيمتهذرون اليهم ويؤكدون معاذيرهم بالحلف ليعذروهم ويرضوا عنهم فقبل لهم ان كنتم مؤمنين كما ترغمون فأحق من أرضيت الله ورسوله بالطاعة والوفاء * وانما واحد الضمير لانه لا تفاوت بين رضا الله ورضا رسوله صلى الله عليه وسلم فكان في حكم مرضى واحدا كقولك احسان زيد واجاله نسي وجبر منى أو والله أحق أن يرضوه ورسوله كذلك * المحادة مفاعلة من الحد كالمشافة من الشق (فان له) على حذف الخبر أي فحق أن له (نار جهنم) وقيل معناه فله وأن تكبر ليرلان في قوله أنه تأكيدا ويجوز أن يكون فأن له معطوف على أنه على أن جواب من محذوف تقديره ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله يهلك فأن له نار جهنم وقرئ ألم يعلموا بالباء * كانوا يستهزؤن بالاسلام وأهلهم وكانوا يحذرون أن يفضحهم الله بالوحي فيهم حتى قال بعضهم والله لا أرانا الا شر خلق الله لو ددت أني قدمت فخلدت مائة جلد وأب لا ينزل فينسا في بعضنا * والضمير في عليهم هم وتنبيههم للمؤمنين وفي قلوبهم للمنافقين وصح ذلك لان المعنى يقول اليه ويجوز أن تكون الضمائر للمنافقين لان السورة انزلت في معناهم فهي نازلة عليهم ومعنى تنبيههم عفاي قلوبهم كأنهم يقولون لهم في قلوبكم كبت وكبت يعني أن انذيع أسرارهم عليهم حتى يسموهم ما مذاعة منتشرة فكأنهم انذيرهم بها وقيل معنى يحذر الامر بالحذر أي يحذر المنافقون (فان قلت) الحذر واقع على انزال السورة في قوله (يحذر) المنافقون أن تنزل عليهم سورة) فإمعنى قوله (مخرج ما تحذرون) (قلت) معناه محصل مبرز انزال السورة أو ان الله مظهر ما كنتم تحذرونه أي تحذرون اظهاره من نفاقكم بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدبر في غزوة تبوك وركب من المنافقين يسرون بين يديه فقالوا انظروا الى هذا الرجل يريد أن يفتح قصور الشام وحصونه ههنا ههنا فاطلع الله نبيه عليه السلام على ذلك فقال احبسوا على الركب فأتاهم فقال قاتم كذا وكذا فقالوا يا نبي الله لا والله ما كنا في شيء من أمرك ولا من أمر أصحابك ولكن كنا في شيء مما

للطمع على قرب ولا شيء أقطع من الياس يتلوه ويحبه والله الموفق

يخوض فيه الركب ليقتصر بعضنا على بعض السفر (أبائنا وآبائنا ورسلنا كنتم تستهزئون) لم يعبأ باعتذارهم لانهم كانوا كاذبين فجلوا كأنهم معترفون باستهزائهم وبأنه موجود منهم حتى وبخوابا خاطئهم موقع الاستهزاء حيث جعل المستهزأ به يلى حرف النفي روي ذلك انما يستقيم بعد وقوع الاستهزاء وثبوته (لا تعتذروا) لانهم استغلوا باعتذاركم المكدوبة فانهم لا تنفعكم بعد ظهور سرهم (قد كفرتم) قد ظهر كفركم باستهزائكم (بعد ايمانكم) بعد اظهاريكم الايمان (ان نفع عن طائفة منكم) باحداثهم التوبة واخلاصهم الايمان بعد النفاق (نعدب طائفة بانهم كانوا مجرمين) مصرين على النفاق غير نائبين منه أو ان نفع عن طائفة منكم لم يؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يستهزؤا فلم نعدبهم في العاجل نعدب في العاجل طائفة بانهم كانوا مجرمين مؤذيين لرسول الله صلى الله عليه وسلم مستهزئين * وقرأ مجاهد ان نفع عن طائفة على البناء للفعل مع التأنيث والوجه التذكير لان المسند اليه الظرف كما تقول سير بالذات ولا تقول سيرت بالذات ولا كنه ذهب الى المعنى كأنه قيل ان ترحم طائفة فأنت لذلك وهو غريب والحي بدقراءة العامة ان نفع عن طائفة بالتذكير وتعدب طائفة بالتأنيث * وقرئ ان نفع عن طائفة يعدب طائفة على البناء للفعل وهو الله عز وجل (بعضهم من بعض) أراده نفي أن يكونوا من المؤمنين وتكذيبهم في قولهم ويخلفون بالله انهم لم يكفروا وتقرير قوله وما هم منكم ثم وصفهم بما يدل على مضادة حالهم لحال المؤمنين (يا مرون بالملك) بالكفر والمعاصي (وينهون عن المعروف) عن الايمان والطاعات (ويقبضون أيديهم) شهابا للبار والصدقات والانفاق في سبيل الله (نسوا الله) أغفلوا ذكره (فنسيتهم) فتركهم من رحمة وفضله (هم الفاسقون) هم الكاملون في الفسق الذي هو التمرد في الكفر والانسياخ عن كل خير وكفى السيل زاجرا ان يعلم عايبكم به هذا الاسم الفاحش الذي وصف الله به المنافقين حين بالغ في ذمهم وما اذا كره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول كسالت لان المنافقين وصفوا بالكسل في قوله كسالى فساظنك بالفسق (خالدين فيها) مقدرين الخلود (هي حسيتهم) دلالة على عظم عذابها وان لا شيء أبغ منه وأنه بحيث لا يزداد عليه نموذ بالله من سخطه وعذابه (ولعنتهم الله) وأهانهم مع التعذيب وجعلهم مذمومين ملحقين بالشياطين الملاعين كما عظم أهل الجنة وألحقهم باللائكة المكرمات (ولهم عذاب مقيم) ولهم نوع من العذاب سوى الصلي بالنار مقيم دائم كعذاب النار ويجوز أن يريدوا عذاب مقيم معهم في العاجل لا ينفكون عنه وهو ما يقاسونه من تعب النفاق والظاهر المخالف للباطن خوفا من المسلمين وما يحدرونه أبدا من الفضيحة وزول العذاب ان اطاع على أسرارهم * الكاف محلها رفع على أنهم مثل الذين من قبلكم أو نصب على فعلتم مثل ما فعل الذين من قبلكم وهو أنكم استمتم وخضتم كما استمتم واخضوا وخعوا قول النمر

* كاليوم مطلوبوا ولا طلبا * باظهار لم أر وقوله (كانوا أشد منكم قوة) تفسير لنسبهم بهم وقتيل فعلهم بفعلهم * والخلاق النصيب وهو ما خالق للانسان أي قدر من خير كما قيل له قسم لانه قسم ونهيب لانه نصيب أي أثبت * والخوض الدخول في الباطل واليهو (كالذي خاضوا) كالغوج الذي خاضوا أو كالخوض الذي خاضوا (فان قلت) أي فائدة في قوله فاستمتموا بخلافهم وقوله كما استمتم الذين من قبلكم بخلافهم من عنده كما أغنى قوله كالذي خاضوا عن أن يقال وخاضوا فخصتم كالذي خاضوا (قلت) فأنذته أن يذم الاولين بالاستمتماع بما أو تروا من حظوظ الدنيا ورضاهم بها والنهاية - ثم يشبههم في الغاية عن النظر في العاقبة وطلب الفلاح في الآخرة وأن يخشعوا أمر الاستمتماع ويحجبوا أمر الرضى به ثم يشبهه بعد ذلك حال المخاطبين بخلافهم كما تريد أن تنبه بعض الظلمة على سماجة فعله فتقول أنت مثل فرعون كان يقتل بغير جرم ويعذب ويوسف وأنت تفعل مثل فعله وأما وخضتم كالذي خاضوا فمطوف على ما قبله مستند اليه مستغن باستناده اليه عن تلك التقرمة (حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة) نقيض قوله وآتينا أجره في الدنيا وآتينا في الآخرة من الصالحين (وأحباب مدين) وأهل مدين وهم قوم شعيب (والمؤتفكات) مدائن قوم لوط وقيل

أبائنا وآبائنا ورسلنا كنتم تستهزئون
لا تعتذروا وقد كفرتم
بعد ايمانكم ان نفع
عن طائفة منكم نعدب
طائفة بانهم كانوا
مجرمين المنافقون
والمنافقات بعضهم من
بعض يا مرون بالملك
وينهون عن المعروف
ويقبضون أيديهم نسوا
الله فنسيتهم ان المنافقين
هم الفاسقون وعد الله
المنافقين والمنافقات
والكفار نار جهنم
خالدين فيها هي حسيتهم
ولعنتهم الله ولهم عذاب
مقيم كالذين من قبلكم
كانوا أشد منكم قوة
وأكثر أموالا وأولادا
فاسمتموا بخلافهم
فاسمتموا بخلافهم
استمتم الذين من قبلكم
بخلافهم وخضتم كالذي
خاضوا أولئك حبطت
أعمالهم في الدنيا
والآخرة وأولئك هم
الخاسرون ألم يأتهم
نبا الذين من قبلهم قوم
نوح وعاد وثمود وقوم
ابراهيم وأحباب مدين
والمؤتفكات أتتهم
رسولهم بالبينات

فما كان الله ليظلمهم

ولكن كانوا أنفسهم -
يظلمون والمؤمنون
والمؤمنات بعضهم أولياء
بعض يأمرون بالمعروف
وينهون عن المنكر
يقومون الصلوة ويؤتون
الزكاة ويطيعون الله
ورسوله أولئك سيرجههم
الله ان الله عزيز حكيم
وعده الله المؤمنين
والمؤمنات جنات تجري
من تحتها الانهار خالدين
فيها ومساكن طيبة
في جنات عدن ورضوان
من الله أكبر ذلك هو
الفوز العظيم بأيم النبي
جاهد الكفار والمنافقين
واغلظ عليهم ومأواهم
جهنم وبئس المصير
يخافون الله ما قالوا ولقد
قالوا كلمة انكفروا وكفروا
بعد اسلامهم وهو ايمان
لم ينالوا وما تقوموا الا
أن أغناهم الله ورسوله
من فضله فان يتوبوا
بك خير الله وان يتولوا
بعذبه الله عذابا لا يملك
في الدنيا والآخرة وما
اهم في الارض من ولي
ولا نصير ومنهم من
عاهد الله لئن آتانا من
فضله لنصدقن ولنكونن
من قوله تعالى يا أيها النبي
جاهد الكفار والمنافقين
واغلظ عليهم (قال معناه
جاهد الكفار بالسيف
والمنافقين بالخطبة الخ)
قال أحمد والحمد لله الذي
انطقه بالخطبة لنا في اغلاظ
عليه أحيانا والله الموفق

قريات قوم لوط وهو دوصالح واثقفا كهن انقلاب أحوالهم عن الخير الى الشر (فما كان الله ليظلمهم) فاصح
منه أن يظلمهم وهو حكيم لا يجوز عليه القبح وأن يعاقبهم بغير جرم ولكن ظلموا أنفسهم - حيث كفروا به
فاستحقوا عقابه (بعضهم أولياء بعض) في مقابلة قوله في المنافقين بعضهم من بعض (سيرجهم الله) السين
مفيدة وجود الرحمة لا محالة فهي تؤكدها الوعد كما تؤكدها الوعيد في قولك سأنتقم منك يوم تأتيك
وان تباطأ ذلك ونحوه سيجعل لهم الرحمن وذو الاسوف يعطيك ربك فترضى سوف يؤتوهم أجورهم (عزيز)
غالب على كل شيء قادر عليه فهو يقدر على الثواب والعقاب (حكيم) واضع كلا موضعه على حسب الاستحقاق
(ومساكن طيبة) عن الحسن قصورهم من اللؤلؤ والياقوت الاحمر والازبرجد * وعدن علم بدليل قوله جنات
عدن التي وعد الرحمن ويدل عليه ما روى أبو الدرداء رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عدن
دار الله التي لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر لا يسكنها غير ثلاثة النبيون والصديقون والشهداء يقول الله
تعالى طوبى لمن دخلها وقيل هي مدينة في الجنة وقيل نهر جنته على حافته (ورضوان من الله أكبر) وشيء من
رضوان الله أكبر من ذلك كله لان رضاه هو سبب كل فوز وسعادة ولا نعم ينالون برضاه عنهم تعظيمه وكرامته
والكرامة أكبر أصناف الثواب ولان العبد اذا علم أن مولاه راض عنه فهو أكبر في نفسه شأورا من
الزعم وانما تناله برضاه كما اذا علم بسخطه تنصت عليه ولم يجد له الذرة وان عظمت وسمعت بعض أولى الهمة
البعيدة والنفس المرة من مشايخنا يقول لا تطمع عني ولا تنزع نفسي الى شيء مما وعد الله في دار الكرامة
كما تطمع وتنزع الى رضاه عني وأن أحشر في زمرة المهذبين المرضيين عنده (ذلك) إشارة الى ما وعد الله أو
الى الرضوان أي هو (الفوز العظيم) وحده دون ما يعده الناس فوزا وروى أن الله عز وجل يقول لاهل
الجنة هل رضيتم فقولون وما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم نعط أحدا من خلقك فيقول أنا أعطيك فضل من
ذلك قالوا أي شيء أفضل من ذلك قال أدخل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم أبدا (جاهد الكفار) بالسيف
(والمنافقين) بالخطبة (واغلظ عليهم) في الجهادين جميعا ولا تتجاههم وكل من وقف منه على فساد في العقيدة فهذا
الحكم ثابت فيه يجاهد بالخطبة وتستعمل معه الغلظة ما أمكن منها عن ابن مسعود ان لم يستطع بيده فبلسانه
فان لم يستطع فاليكفه روفي وجهه فان لم يستطع فبقلمه يريده الكرامة والبغضاء وان تبرأ منه وقد حمل الحسن
جهاد المنافقين على اقامة الحد ودعوتهم اذا تعاطوا أسبابا * أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك
شهرين ينزل عليه القرآن ويعيب المنافقين المتخلفين فيسمع من معه منهم منهم الجلاس بن سويد فقال الجلاس
والله لئن كان ما يقول - دحقا لاخواننا الذين خلفناهم وهم ساداتنا وأئمة أئمتنا فنحن شر من الخيرة لعل عامر
ابن قيس الانصاري للجلاس أجل والله ان محمد الصادق وأنت شر من الجمار وبلغ ذلك رسول الله صلى الله
عليه وسلم فاستخضر خفاف بالله ما قال فرفع عامر يده فقال اللهم أنزل على عبدك ونبيك تصديق الكاذب
وتكذيب الصادق فنزلت (يخافون بالله ما قالوا) فقال الجلاس يا رسول الله لقد عرض الله على التوبة والله
اقد قلته وصدق عامر قتال الجلاس وحسنت توبته (وكفروا بعد اسلامهم) وأظهروا كفرهم بعد اظهارهم
الاسلام (وهو ايمانهم) (وما ينالوا) وهو الفتك برسول الله صلى الله عليه وسلم ولم وذلك عند مدحهم من تبوك توافق
خمس عشرة منهم على أن يدفعوه عن راحته الى الوادي اذا تسبم العقبة بالدليل فأخذ عمار بن ياسر بخطام
راحته يقوموها وحذيفة خاة يأسوقها فيبينها كما كذلك اذ سمع حذيفة بوقع أخفاف الابل وبقعة السلاح
فالتفت فاذا قوم متمثلون فقال اليكم اليكم يا أعداء الله فهر بوا وقيل هم المنافقون يقتل عامر رده على الجلاس
وقيل أرادوا أن يتوجهوا عبد الله بن أبي وان لم يرض رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما أنكروا وما
عابوا) (الأن أغناهم الله) وذلك أنهم كانوا حين قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة في ضحك من العيش
لا يركبون الخيل ولا يحوزون الغنمة فأثروا بالغنائم وقتل للجلاس مولى فأمير رسول الله صلى الله عليه وسلم
بديته اثني عشر ألفا فاستغنى (فان يتوبوا) هي الآية التي تاب عندها الجلاس (في الدنيا والآخرة) بالقتل
والنار * روى أن ثعلبة بن حاطب قال يا رسول الله ادع الله أن يرزقني مالا فقال صلى الله عليه وسلم يا ثعلبة قليل

عندى رقة محبتي لك وعاماني

من الصالحين فلما
آتاهم من فضله بحولوا
به وتولوا وهم معرضون
فأعقبهم نفاقا في قلوبهم
إلى يوم يأتونه بما أخلفوا
الله ما وعدوه وما كانوا
يكذبون ألم يعلموا أن
الله يلم سرهم ويخبرهم
وأن الله علام الغيوب
الذين يلغزون المطوعين
من المؤمنين في
الصداقات ولذين
لا يجدون الأجهدهم
فيسخرون منهم يخر
الله منهم ولهم عذاب
أليم استغفراهم أولا
تستغفراهم إن تستغفر
لهم سبع مئة مرة فإن
يفقر الله لهم ذلك بأنهم
كفروا بالله ورسوله
والله لا يهدي القوم
الضالين فرح

قال أحـ مدوقـ مدود
بصيغة الخبر في الآية
الآخري في قوله تعالى
سواء علمهم استغفرت

تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه فراجعوه وقال والذي بعثك الحق انى رزقنى الله مالا لا اطين كل ذى حق
حقه فدعاه فاختذ فمات كما ينبغي الدود حتى ضاقت بها المدينة فنزل واديا وانقطع عن الجماعة والجمعة فسأل
عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل كثر ماله حتى لا يسعه واد فقال يا ويح ثعلبة فبعث رسول الله صلى الله
عليه وسلم صدقين لاخذ الصدقات فاستقبلهما الناس بصداقتهم ومرا بانه ثعلبة فسألاه الصدقة وقرأ كتاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى فيه الفرائض فقال ما هذه الاجزية ما هذه الاخت الجزية وقال ارجعا
حتى ارى رأى فلما رجعا قال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يكاما ديا ويح ثعلبة مرتين فنزلت فجاءه
ثعلبة بالصدقة فقال ان الله منعنى أن اقبل منك فجعل التراب على رأسه فقال هذا لك قد أمرتك فلم تطعنى
فقبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءها الى أبي بكر رضى الله عنه فلم يقبلها ووجاهها الى عمر رضى الله عنه
فى خلافته فلم يقبلها واهلك فى زمانه ثم ان رضى الله عنه * وقرئ النصف من وانسكون بالقون الخفيفة فيهما
(من الصالحين) قال ابن عباس رضى الله عنه يريد الحج (فأعقبهم) عن الحسن وقناة رضى الله عنه ما أن الضمير
للجمل يعني فأورثهم الجمل (نفاقا) مما كنا (فى قلوبهم) لانه كان سببا فيه وداعيا اليه والظاهر أن الضمير لله
عز وجل والمعنى نخذلهم حتى نافقوا وعكس فى قلوبهم نفاقهم فلا يتفك عنها الى أن يموتوا بسبب اخلافهم
ما وعدوا الله من التصدق والصلاح وكونهم كاذبين ومنه جعل خاف الوعد ثلث النفاق * وقرئ يكدون
بالتشديد وألم تعلموا يا ثعلبة على رضى الله عنه (سرههم ونجواهم) ما أسروهم من النفاق والعزم على اخلاف
ما وعدوه وما يتناجون به فيما بينهم من المطاعن فى الدين وتسمية الصدقة جزية وتدينر معها (الذين يلزون)
محله انصب أو ارفع على الذم ويجوز أن يكون فى محل الجر بدلا من الضمير فى سرهم ونجواهم وقرئ يلزون
بالضم (المطوعين) المتطوعين المتبرعين روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حث على الصدقة فجاءه عبد
الرحمن بن عوف بأربعين أوقية من ذهب وقيل بأربعة آلاف درهم وقال كان لى ثمانية آلاف فأقرضت
ربى أربعة وأمسكت أربعة لما الى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيما أعطيت وفيما
أمسكت فبارك الله حتى صولحت عما ضر امرأته عن ربع الثمن على ثمانين ألفا وتصدق عاصم بن عدى
بمائة وسق من تمر وجاء أبو عقيل الانصارى رضى الله عنه بصاع من تمر فقال بئ ليلتى أجز بالجرير على صاعين
فحركت صاعا لعلها الى وجئت بصاع فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينثره على الصدقات فنثرهم
النافقون وقالوا ما أعطى عبد الرحمن وعاصم الا رياء وان كان الله ورسوله لغنيين عن صاع أبي عقيل ولكنه
أحب أن يذكر بنفسه ليعطى من الصدقات فنزات (الاجهدهم) الا طهروا بالفتح والضم (نحو الله
منهم) كقوله الله يستنزيهم فى أنه خبر غير دعاء لا ترى الى قوله (ولهم عذاب أليم) * سأل عبد الله بن عبد الله
ابن أبي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رجلا صالحا أن يستغفر لانيه فى مرضه ففعل فنزات فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد رخص لى فسأز يد على السبعين فنزات سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر
لهم وقد ذكرنا أن هذا الامر فى معنى الخبر كانه قيل ان يغفر الله لهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم وان فيه
معنى الشرط وذكرنا النكتة فى الجى به على لفظ الامر والسبعون جار مجرى المثل فى كلامهم للتكثير قال
ابن أبي طالب عليه السلام لاصبحن العاص وابن العاصى * سبعين ألفا قاذى النواصى
فان قلت كيف خفى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أفتح العرب وأخبرهم بالليب الكلام

لَوْ أَنَّهُمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَن يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ * عَادَ كَلَامَهُ قَالَ فَإِنِ قُلْتُمْ كَيْفَ خَفِيَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَغَثِيلَانَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ أَفْصَحُ مِنْ نَطْقِ الْبَاطِلِ قَالَ أَحْمَدُ وَقَدْ أَنْكَرَ الْقَاضِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدِيثَ الْإِسْتِغْفَارِ وَلَمْ يَصْحَحْهُ وَتَعَالَى قَوْمٌ فِي قَبُولِهِ - حَتَّى إِذَا نَسِمَ اتَّخَذُوهُ عِمْدَةً فِي مَفْهُومِ الْمَخَالِفَةِ وَبَنَوْهُ عَلَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَهُمْ مِنْ تَحْدِيدِنَا الْغُفْرَانَ بِالسَّبْعِينَ ثَبُوتَ الْغُفْرَانِ بِالْإِذْعَانِ وَذَلِكَ سَبَبُ انْكَارِ الْقَاضِي عَلَيْهِ السَّلَامُ

وتقيلاته والذي يفهم من ذكر هذا العدد كثرة الاستغفار كيف وقد تلاه بقوله ذلك بأنهم كفروا الآية فبين
 الصارف عن المغفرة لهم حتى قال قد وخص لي ربي فسأز يد على السبعين (قلت) لم يخف عليه ذلك ولكنه
 خيل بما قال اظهار الغاية رحمة ورأفته على من بعث اليه كقول ابراهيم عليه السلام ومن عصاني فانك غفور
 رحيم وفي اظهار النبي صلى الله عليه وسلم الرأفة والرحمة لطف لآفته ودعاء لهم الى ترحم بعضهم على بعض
 (المخلفون) الذين استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من المنافقين فأذن لهم وخلفهم في المدينة في غزوة
 تبوك أول الذين خلفهم كسلهم ونفاقهم والشيطان (يقعدهم) يقعدهم عن الغزو (خلاف رسول الله) خلفه
 يقال أقام خلاف الحى بمعنى يهدهم ظمئوا ولم يظعن معهم وتشبه له قراءة أبي حنيفة خلف رسول الله وقيل
 هو بمعنى المخالفة لانهم خالفوه حيث قعدوا ونقضوا وتصابه على أنه مفعول له أو حال أى قعدوا المخالفة أو
 يخالفين له (أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم) تعرض بالمؤمنين وبثماهم المشاق العظام لوجه الله تعالى وبما
 فعلوا من بذل أموالهم وأرواحهم في سبيل الله تعالى وإيثارهم ذلك على الدعة والخص وكره ذلك المنافقون
 وكيف لا يكرهونه وما فهم ما في المؤمنين من باعث الايمان وداعى الايقان (قل نارجهم أشد حرا) استجهال
 لهم لان من تصون من مشقة ساعة فوقع بسبب ذلك التصون في مشقة الابد كان أجهل من كل جاهل
 وبعضهم

مسيرة أحقاب تنقبت بعدها * مساة يوم أريم أشبه الصاب
 فكيف بأن تلقى مسيرة ساعة * وراء تقضيها مساة أحقاب

* معناه فيضحكون قايلا لا ويكفون كثيرا (جزاء) لأنه أخرج على لفظ الامر للدلالة على أنه حتم واجب
 لا يكون غيره يروى أن أهل النفاق يكونون في النار عمر الدنيا لا يرقأ لهم دم ولا يكفون يوم * وانما قال
 (الى طائفة منهم) لان منهم من تاب عن النفاق وتدم على الخلف أو اعتذر بهذر صحيح وقيل لم يكن المخلفون
 كلهم منافقين فأراد بالطائفة المنافقين منهم (فاستأذنوك للخروج) يعنى الى غزوة بعد غزوة تبوك (و أول
 مرة) هي الخرجة الى غزوة تبوك وكان اسقاطهم عن ديوان الغزاة عقوبة لهم على تخلفهم الذي علم الله أنه لم
 يدعهم اليه الا النفاق بخلاف غيرهم من المخلفين (مع الخالفين) قد مر تفسيره وقرأ مالك بن دينار رحمه الله
 مع الخالفين على قصر الخالفين (فان قلت) مرة نكروا وضعت موضع المرات للتفضيل فإذ كرر اسم التفضيل
 اضاف اليها هو دال على واحدة من المرات (قلت) أكثر اللغتين هندا كبر النساء وهي أكبرهن ثم ان قولك
 هي كبرى امرأة لا تكاد تعثر عليه ولكن هي أكبر امرأة وأول مرة وآخر مرة وعن قتادة ذكر لنا أنهم كانوا
 اثني عشر رجلا قيل فيهم ما قيل * روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقوم على قبور المنافقين ويدعو
 لهم فلما مرض رأس النفاق عبد الله بن أبي بعث اليه آية الله فدخل عليه قال أهلا بك حب اليهود فقال
 يا رسول الله بعثت اليك لتستغفر لي لا لتؤنبني وسأله أن يكفنه في شعاره الذي يلي جلده ويصلى عليه فلما مات
 دعاه ابنه حباب الى جنازته فسأله عن اسمه فقال أنت عبد الله بن عبد الله الحباب اسم شيطان فلما هم بالصلاة
 عليه قال له عمر أنصلي على عدو الله فقلت وقيل أراد أن يصلى عليه فجذب جبريل (فان قلت) كيف جازت له
 تكريمه المنافق وتكفينه في قيصة (قلت) كان ذلك مكافأة له على صنيع سبق له وذلك أن العباس رضي
 الله عنه عم رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أخذ أسير ابنه لم يجدوا له قيصة وكان رجلا طوا الأفكساء عبد الله
 قيصة وقال له المشركون يوم الحديبية أنا لا نأذن للمحمد ولا لك فقال لا نأذن في رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أسوة حسنة فشكر رسول الله صلى الله عليه وسلم له ذلك واجابة له الى مسئلة آياه فقد كان عليه
 الصلاة والسلام لا يرد سائلا وكان يتوفر على دواعي المروءة ويعمل بمعادات الكرام وكراما لابنه الرجل
 الصالح فقد روى أنه قال له أسألك أن تكفنه في بعض قصائك وأن تقوم على قبره لا يشمت به الاعداء وعلمنا
 بأن تكفنه في قيصة لا ينفعه مع كفره فلا فرق بينه وبين غيره من الاكفان ولا يكون الباسه آياه لطف الغيرة
 فقد روى أنه قيل له لم وجهت اليه بقميصك وهو كافر فقال ان قيصى لن يغنى عنه من الله شيئا واني أوصل من
 الله أن يدخل في الاسلام كثيرهم - هذا السبب فيروى أنه أسلم ألف من الخرج لمارأوه طلب الاستشفاء

المخلفون بجمعدهم
 خلاف رسول الله
 وكرهوا أن يجاهدوا
 بأموالهم وأنفسهم في
 سبيل الله وقالوا لا تنفروا
 في الحر قل نارجهم - ثم
 أشد حرا لو كانوا يفتقون
 قلبهم كواقيلا وليسكوا
 كثيرا جزاء بما كانوا
 يكسبون فان رجلك
 الله الى طائفة منهم
 فاستأذنوك للخروج
 فقل لن تخرجوا معي
 أبدا ولن تقبلوا معي
 عدوا انكم رضىيتهم
 القمود أول مرة فاقعدوا
 مع الخالفين ولا تصل
 على أحد منهم مات
 أبدا ولا تقم على قبره

انفسهم وهم كفرون واذا
أترأت سورة أن آمنوا
بالله وجاهدوا مع رسوله
استأذنت أولو الطول
منهم وقالوا ذرنا نكبن
مع القاعدین رضوا بأن
يكونوا مع الخوالف
وطبع على قلوبهم فهم
لا يفقهون لكن الرسول
والذين آمنوا معه
جاهدوا بأموالهم
وانفسهم وأولئک لهم
الخيرات وأولئک هم
المفلحون أعد الله لهم
جنان تجري من تحتها
الأنهار خالدین فيها ذلك
الفوز العظيم وجاء
المعذرون من الأعراب
ليؤذن لهم وقعد الذين
كذبوا الله ورسوله
سيفيب عنهم عذاب
المرضى ولا على الذين
لا يجدون ما ينفقون
خرج اذا نكح والله
ورسوله ما على المحسنين
من سبيل والله غفور
رحيم ولا على الذين اذا
ما أنوك لتحملهم قات
لا أجدهم أجدهم عليه
تولوا وأعينهم تفيض
من الدمع حزنا لا يجدون
ما ينفقون اغا السبيل
على الذين يستأذونك
وهم أغنياء رضوا بأن
يكونوا مع الخوالف

بشوب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك ترجمه واستغفاره كان للدعاء الى التراحم والتعاطف لانهم اذا
رأوه يترحم على من يظهر الايمان وباطنه على خلاف ذلك دعا المسلم الى أن يتعطف على من وطأ قلبه لسانه
ورأه حقا عليه (فان قلت) فكيف جازت الصلاة عليه (قلت) لم يتقدم نهى عن الصلاة عليهم وكانوا يجرون
بحرى المسلمين لظاهر ايمانهم لم يأت في ذلك من المصلحة وعن ابن عباس رضى الله عنه ما أدرى ما هذه الصلاة
الا انى أعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتخادع (مات) صفة لا حدوا غا قيل مات وما توبل لفظ الماضى
والمعنى على الاستقبال على تقدير الكون والوجود لانه كائن موجود لا محالة (انهم كفروا) تعاميل للنهى وقد
أعيد قوله (ولا تهجك) لان تجدد النزول له شأن في تقرير ما نزل له وتأكيد ما أراد أن يكون على بال من
المخاطب لا ينسأ ولا يسوء عنه وأن يعتقد أن العمل به مهم بمقتضى فضل عناية به لا سيما إذا تراخي ما بين
النزول وبين فاشبه الشيء الذى أهم صاحبه فهو يرجع اليه فى أثناء حديثه ويخلص اليه وانما أعيد هذا المعنى
لقوته فيما يجب أن يحذر منه * يجوز أن يراد السورة بتمامها وأن يراد بعضها فى قوله (واذا أنزلت سورة) كما
يقع القرآن والكتاب على كله وعلى بعضه وقيل هى راءة لان فيها الامر بالايمان والجهاد (أن آمنوا) هى أن
المفردة (أولو الطول) ذوو الفضل والسعة من طال عليه طولاً (مع القاعدین) مع الذين لهم علم وعذرى
الضلف (فهم لا يفقهون) ما فى الجهاد من الفوز والسعادة وما فى التخلف من الشقاء والهلاك (لكن الرسول)
أى ان تخلف هؤلاء فقد نهى الى الغزو من هو خير منهم وأخلص نية ومعتقدا كقوله فان يكفر بها هؤلاء فقد
وكلاهما اقوما فان استكبروا فذل الذين عند ربك (الخيرات) تتناول منافع الدارين لا طلاق للفظ وقيل الخور
لقوله فخير خيرات (المعذرون) من عذر فى الامر اذا قصر فيه وتوانى ولم يجتد وحقيقته أن يوهم أن له عذرا
فما بفعل ولا عذره أو المعتذرون بادغام التاء فى الذال ونقل حركته الى اليمين ويجوز فى العربية كسر العين
لالتقاء الساكنين وضعها لاتباع الميم ولكن لم تثبت بما قرأه وهم الذين يعتذرون بالباطل كقوله يعتذرون
اليكم اذا رجعت اليهم وقرئ المعتذرون بالتخفيف وهو الذى يجتهد فى العذر ويحتشد فيه قيل هم أسد وعظفان
قالوا ان لنا عيالا وان بنا حوهدا فاذن لنا فى التخلف وقيل هم رهط عامر بن الطفيل قالوا ان غزو نامة معك
أغارنا أعراب طى على أهلينا وماواشينا فقال صلى الله عليه وسلم سيعفىني الله عنكم وعن مجاهد نفر من
غفار اعتذروا فلم يمهزهم الله تعالى وعن قتادة اعتذروا بالكذب وقرئ المعتذرون بتشديد العين والذال من
تعذر بمعنى اعتذروا هذا غير صحيح لان التاء لا تدغم فى العين ادغامها فى الطاء والزاي والصاد فى المطوعين
وازكى واصدق وقيل أراد المعتذرون بالصحة وبه فسر المعتذرون والمعتذرون على قراءة ابن عباس رضى الله
عنه الذين لم يفرطوا فى العذر (وقعد الذين كذبوا الله ورسوله) هم منافقوا الأعراب الذين لم يجيؤا ولم يعتذروا
وظهر بذلك أنهم كذبوا الله ورسوله فى ادعائهم الايمان وقرأ أى كذبوا بالتشديد (سيفيب الذين كفروا
منهم) من الأعراب (عذاب أليم) فى الدنيا بالقتل وفى الآخرة بالنار (الضعفاء) الهرمى والزمنى * والذين
لا يجدون الفقراء قيل هم مزينه وجهينه وبنو عذرة * والتصحح لله ورسوله الايمان به ما وطأ عظماء فى السر
والعلن وتولوا ما والحب والبغض فيه كما يفعل الموالى الناصح بصاحبه (على المحسنين) على المعتذرين
المسحين ومعنى لا سبيل عليهم لا جناح عليهم ولا طريق للعاتب عليهم (قلت لا أجدهم) حال من الكاف فى أنوك
وقد قبله مضمره كما قيل فى قوله أوجاؤكم حصرت صدورهم أى اذا ما أنوك قائلا لا أجدهم (تولوا) ولقد حصر الله
المعذرين فى التخلف الذين امس لهم فى أبدانهم استطاعة والذين عدموا آلة الخروج والذين سألوا المعونة
فلم يجدوها وقيل المستحلون أبو موسى الأشعرى وأصحابه وقيل البكاؤون وهم ستة نفر من الانصار (نفيض
من الدمع) كقولك تفيض دموعا وهو أبلغ من يفيض دمعها لان العين جعلت كان كها دمعة فائض ومن البيان
كقولك أفديك من رجل ومحمل الجار والمجرور نصب على التمييز (ألا يجدا) لئلا يجدا ومحمله نصب على أنه
مفعول له وناصبه المفعول له الذى هو حزنا (فان قلت) (رضوا) ما موقفه (قلت) هو استئذان كانه قيل ما بالهم
استأذنوا وهم أغنياء فقيل رضوا بالدناءة والضعمة والانتظام فى جملة الخوالف (وطبع الله على قلوبهم) يعنى

• قوله تعالى ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق من أمواله يربص بك الدوائر عليهم من دائرة السوء (قال دوائر الزمان دوله وعقبه له ذهب غلبته عليه الخ) قال أحمد وفي آية براءة يزيد على مناسبة الدعاء لحال المدعو عليهم ولقولهم وذلك ان الذي نسب اليهم تربص الدوائر مطلقا والذي دعي عليهم به دائرة السوء على التقيد بأسوأ الدوائر لاعلى الاطلاق والله الموفق ٥٦٥ • قوله تعالى وصلوات الرسول

ان السبب في استئذانهم رضاهم بالدناءة وخذلان الله تعالى اياهم (فان قلت) فهل يجوز أن يكون قوله قلت لا أجدا استئذنا فامثله كانه قيل اذا ما أتوك لتحملهم تولوا فاقيل ما لهم تولوا باكين فاقيل قلت لا أجدا ما أحلكم عليه الا أنه وسط بين الشرط والجزاء كالا عراض (قلت) نعم ويحسن (ان تؤمن اكم) علة للنهي عن الاعتذار لان غرض المعتذر أن يصدق فيما يعتذر به فاذ علم أنه مكذب وجب عليه الاخلال وقوله (قد نبأنا الله من أخباركم) علة لا انتفاء تصديقهم لان الله عز وجل اذا أوحى الى رسوله الاعلام بأخبارهم وأحوالهم وما في ضمائرهم من الشر والفساد لم يستقم مع ذلك تصديقهم في معاذيرهم (وسيرى الله عملكم) اتنبهون أم تتبعون على كفركم (ثم تردون) اليه وهو عالم كل غيب وشهادة وسر وعلاية فيجازيكم على حسب ذلك (تعرضوا عنهم) فأتوا بغيرهم ولا تمايتوهم (فأعرضوا عنهم) فأعطوهم طلبتهم (انهم رجس) تعليل لترك معايتهم بمعنى ان المعاينة لا تنفع فيهم ولا تصلحهم انما يعاتب الاديم ذوالبشرة والمؤمن يخرج على ذلة تفرط منه ابظهره لتوبخ بالجل على التوبة والاسم تغفار وأما هؤلاء فأرجس لا سبيل الى تطهيرهم (وماؤا هم جهنم) يعني وكفهم النار عتابا وتوبيخا فلا تكفوا عنهم (لترضوا عنهم) أي غرضهم في الخلف بالله طلب رضاكم لينفعهم ذلك في دنياهم (فان رضوا عنهم) فان رضاكم وحكمكم لا ينفعهم اذا كان الله ساخطا عليهم وكانوا عرضة لاجل عقوبته وأجابه وقيل انما قيل ذلك لئلا يتوهم متوهم أن رضا المؤمنين يقتضي رضا الله عنهم قيل هم جدين قيس ومعتب بن قشير وأصحابهما كانوا ثمانين رجلا منافقين فقال النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة لا تجالسوهم ولا تسكموهم وقيل جاء عبد الله بن أبي يحاف أن لا يتخلف عنه أبدا (الأعراب) أهل البدو (أشد كفرا ونفاقا) من أهل الحضر لجفاءهم وقسوتهم وتوحشهم ونشوةهم في بعد من مشاهدة العلماء ومعرفة الكتاب والسنة (وأجدر ألا يعلموا) وأحق بجهل حدود الدين وما أنزل الله من الذرائع والاحكام ومنه قوله صلى الله عليه وسلم ان الجفاء والقسوة في الفذاين (والله عليم) يعلم حال كل أحد من أهل البر والمدر (حكيم) فيما يصيب به مسيئتهم ومحسنهم مخطئهم ومصيبهم من عقابه وتوابه (مغرم) غرامة وخسرانا والغرامة ما ينفعه الرجل وليس يلزمه لانه لا ينفق الا تقيية من المسلمين ورياء للوجه الله عز وجل وابتناء المنوبة عنده (ويربص بكم الدوائر) دوائر الزمان دوله وعقبه لتذهب غلبته عليكم عليه ليخلص من اعطاء الصدقة (عليهم دائرة السوء) دعاء معترض دعي عليهم بخوم مادعوا به كقوله عز وجل وقال اليهوديد الله مغلوله غلت أيديهم وقرئ السوء بالضم وهو العذاب كما قيل له سيئة والسوء بانفخ وهو ذم لدائرة كقولك رجل سوء في نقيص قولك رجل صدق لان من دارت عليه ذام لها (والله سميع) لما يقولون اذا توجهت عليهم الصدقة (عليهم) يضررون وقيل هم أعراب أسد وغطفان وقيم (قربات) مفعول ثان ليتخذوا المعنى أن ما ينفعه سبب لحصول القربات عند الله (وصلوات الرسول) لان الرسول كان يدعو للتصدقين بالخير والبركة ويستغفرهم كقوله اللهم صل على آل أبي أوفى وقال تعالى وصل عليهم فلما كان ما ينفع سببا لذلك قيل يتخذ ما ينفع قربات (الانما) شهادة من الله للتصدق بصفة ما اعتقد من كون نفقته قربات وصلوات وتصديق لرجائه على طريق الاستئذان مع حرق التسمية والتحقيق المؤذنين بنبات الامر وتمكنه وكذلك (سيدخلهم) وما في السين من تحقيق الوعد وما أدل هذا الكلام على رضا الله تعالى عن المتصدقين وان الصدقة منه يمكن اذا خلصت النية من صاحبها وقرئ قربة بضم الزاء وقيل هم عبد الله ذوالجبادين ورهطه (السابقون الاولون من المهاجرين) هم الذين صلوا الى القبليتين وقيل الذين شهدوا بدر اوعن الشعبي من يبيع بالحديبية وهي الانما قربة لهم سيدخلهم الله في رحمته الآية (قال ما أدل هذا الكلام على ان الصدقة من الله يمكن الخ) قال أحمد وللقدرية كما علمت مذهب في ان الفاسق ايسر عو من ولا كافر وانه مخد في النار وان كان موحد او غرض الخ تحشري أن يجعل الفسق الذي وسم به المفاقي هو الذي يوسم به الموحد حتى يكون استحقاقهم للخلود واحدا فاحذر والله أعلم

ان تؤمن اكم قد نبأنا الله من أخباركم وسيرى الله عملكم ورسوله ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون سيخافون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم فأعرضوا عنهم انهم رجس وماؤا هم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون يحافون لكم لترضوا عنهم فان رضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين الاعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر ألا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله والله عليم حكيم ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق من أمواله يربص بكم الدوائر عليهم من دائرة السوء والله سميع عليم ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول الانما قربة لهم سيدخلهم الله في رحمته ان الله غفور رحيم والسابقون الاولون من المهاجرين

قوله تعالى ومن حولكم من الاعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم (قال معناه انه مع شهامةك طنتك وصدق فراستك يخفون حالهم عليك الخ) قال أحدو كان قوله تعالى مردوا على النفاق قوطئة لتقرير خفاء حالهم عنه عليه صلاة والسلام اللهم من الخبرة ٥٦٦ في النفاق والضراوة به والله أعلم بقوله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم خاطوا واعلاصا لها

ثخرسيتا عسى الله أن
 يوب عليهم (قال ان
 ت قد جعل كل واحد
 منهم ما نخلوطا
 لخلوطه الخ) قال أحد
 والتحقيق في هذا أنك
 إذا قلت خلطت الماء
 باللبن فالمرح به في
 هذا الكلام ان الماء
 الانصار والذين اتبعوه
 باحسان رضى الله عنهم
 ورضوانه وأعد لهم
 بذات تجري تحتها الأنهار
 خالدين فيها أبدا ذلك
 الفوز العظيم وعن
 حولكم من الاعراب
 منافقون ومن أهل
 المدينة مردوا على
 النفاق لا تعلمهم نحن
 نعلمهم سنعذبهم مرتين
 ثم يردون الى عذاب
 عظيم وآخرون اعترفوا
 بذنوبهم خلطوا عملا
 صالحا وآخر سيئا عسى الله

منهما فغير مصرح به بل من اللازم ان كل واحد منهما مخلوط به يحتمل ان يكون قرينة أو غيره فقول الزمخشري ان قولك خلطت الماء اللبن يفيد ما يفيد مع الباء وزائدة ليس كذلك فالظاهر في الآية والله أعلم ان العدول عن الباء انما كان لتضمين الخلط معنى العمل كانه قيل عملوا عملا صاخوا أو خرسيا ثم انضاف الى العمل معنى الخلط فغير عنهما ما عابه والله أعلم وفيه

وفيه ما ليس في قولك خلطت الماء باللبن لانك جعلت الماء مخلوطا واللبن مخلوطا به واذا قلته بالواو جعلت
 الماء واللبن مخلوطين ومخلوطا بهما كانك قلت خلطت الماء باللبن واللبن بالماء ويجوز أن يكون من قوله هم
 بعث الشاة شاة ودرهما بعني شاة بدرهم (فان قلت) كيف قيل (أن يتوب عليهم) وماذا كرت توبتهم (قلت)
 اذا ذكر اعترافهم بذنوبهم وهو دليل على التوبة فقد ذكرت توبتهم (تطهرهم) صفة لصدقة وقرئ تطهرهم
 من أظهره بعني طهره وتطهرهم بالجزم جوابا للامس * ولم يقرأوا توبتهم الا بالثبات الياء والتاء في تطهرهم
 للخطاب أو لغيبة المؤنث والتركية مبالغة في التطهير وزيادة فيه أو بعني الانشاء والبركة في المال (وصل
 عليهم) واعطف عليهم بالدعاء لهم وترحموا عليهم أن يدعوا لصدق صاحب الصدقة اذا أخذها وعن الشافعي
 رحمه الله أحب أن يقول الولي عند أخذ الصدقة أجزلك الله فيما أعطيت وجعله طهورا وبارك لك فيما بقيت
 * وقرئ ان صلواتك على التوحيد (سكن لهم) يسكنون اليه وتطمئن قلوبهم بأن الله قد تاب عليهم (والله سمع
 يسمع اعترافهم بذنوبهم ودعائهم (عليهم) بما في ضمائرهم والنم من الندم لما فرط منهم * قرئ (ألم يعلموا)
 بالياء والتاء وفيه جواب أحد هما أن يراد التوب عليهم ميعنى ألم يعلموا قبل أن يتاب عليهم م وتقبل صدقاتهم
 (ان الله هو يقبل التوبة) اذا صحت ويقبل الصدقات اذا صدرت عن خلوص النية وهو للتخصيص والتأكيد
 وان الله تعالى من شأنه قبول توبة التائبين وقيل معنى التخصيص في هو أن ذلك ليس الرسول الله صلى الله
 عليه وسلم انما الله سبحانه هو الذي يقبل التوبة ويردها فاقصدوه بها وجهوها اليه (وقل) لهؤلاء التائبين
 (اعلموا) فان علمكم لا يخفى خيرا كان أو شرا على الله وعباده كما رأيتم وتبين لكم والثاني أن يراد غير التائبين
 ترغيبا لهم في التوبة فقد روي أنهم استتاب عليهم قال الذين لم يتوبوا هؤلاء الذين تابوا اكلوا بالامس معما
 لا يكلمون ولا يجالسون فلما لم تنزلت (فان قلت) فاعني قوله وبأخذ الصدقات (قلت) هو مجاز عن
 قبوله لهؤلاء ابن مسعود رضي الله عنه ان الصدقة تقع في يد الله تعالى قبل أن تقع في يد السائل والمعنى أنه
 يتقبلها ويضاعفها وقوله (فسيرى الله) وعيد لهم وتحذير من عاقبة الاصرار والذهول عن التوبة * قرئ
 مرجون ومرجئون من أرجيته وأرجأته اذا أخرته ومنه المرجئة يعني وآخرون من المتخفين موقوف
 أمرهم (اما يذنبهم) ان قوا على الاصرار ولم يتوبوا (واما يتوب عليهم) ان تابوا وهم ثلاثة كعب بن مالك
 وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه أن لا يسلموا عليهم ولا يكلموهم
 ولم يفعلوا كما فعل أبو لبابة وأصحابه من شد أنفسهم على السوارى واطهار الجرع والغم فلما علموا أن أحدا
 لا ينظر اليهم فوضوا أمرهم الى الله تعالى وأخلصوا نياتهم ونصحت توبتهم فرحهم الله (والله عليم حكيم) وفي
 قراءة عبد الله غفور رحيم واما للعباد أي خافوا عليهم العذاب وارجوا لهم الرحمة * في مصاحف أهل المدينة
 والشام الذين اتخذوا بغيرا واولان اقصه على حياتها وفي سائر هابلوا وعلى عطف قصة مسجد الضرار الذي
 أحدثه المنافقون على سائر قصصهم روي أن بني عمرو بن عوف لما بنوا مسجد قباء مشوا الى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أن يأتيهم فأتاهم فمضى فيه فحسدتهم اخوتهم بنو غنم بن عوف وقالوا بنى مسجد او نرسل الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشى فيه ويصلى فيه أبو عامر الراهب اذا قدم من الشام ليثبت لهم الفضل
 والزيادة على اخوتهم وهو الذي سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاسق وقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يوم أحد لا أحد قوما يقاتلونك الا قاتلتك معهم فلم يزل يقاتله الى يوم حنين فلما انهزم هوازن خرج
 هاربا الى الشام وأرسل الى المنافقين أن استعدوا بما استطعتم من قوة وسلاح فاني ذاهب الى قيصر وآت
 بجنود ومخرج مسجد وأصحابه من المدينة فبنوا مسجد بجانب مسجد قباء وقالوا النبي صلى الله عليه وسلم نبينا
 مسجد الذي العلة والحاجة واليلة المطيرة والشاتية ونحن نحب أن تصلى لنا فيه وتدعونا بالبركة فقال صلى
 الله عليه وسلم اني على جناح سفر وحال شغل واذا قدمنا ان شاء الله صلينا فيه فلما قفل من غزوة تبوك سأله
 اتيان المسجد فنزلت عليه فدعا لك بن الدخشم ومن بن عدى وعامر بن السكن ووحشى قاتل حمزة فقال لهم
 انطلقوا الى هذا المسجد الظالم أهله فاهدموه وأحرقوه ففعلوا وأمر أن يتخذ مكانه كناسة تلقى فيها الجيف

ان يتوب عليهم ان الله
 غفور رحيم خذ من
 أموالهم صدقة تطهرهم
 وتزكيهم بها وصل
 عليهم ان صلواتك سكن
 لهم والله يسمع عليهم ألم
 يعلموا أن الله هو يقبل
 التوبة عن عباده ويأخذ
 الصدقات وأن الله هو
 التواب الرحيم وقل
 عملوا فسيرى الله عملكم
 ورسوله والمؤمنون
 وستردون الى عالم
 الغيب والشهادة
 فينبئكم بما كنتم تعملون
 وآخرون مرجون
 لامر الله اما يذنبهم
 واما يتوب عليهم والله
 عليم حكيم والذين
 اتخذوا مسجدا

قوله واما للعباد كتب
 عليه يعني ام للشك
 وهو لا يجوز على الله
 فهو اذن للعباد كما وفي
 أو يزيدون واعل في لعله
 يتذكر اه كتيبه المصحح

والعقامة ومات أبو عامر بالشام بقدرين (ضرارا) مضارة لآخوانهم أصحاب مسجد قباء ومعاذة (وكفرا)
وتقوية للنفاق (وتفر يقابن المؤمنين) لأنهم كانوا يصليون مجتمعين في مسجد قباء فيغتصبهم فأرادوا أن
يتفرقوا عنه وتختلف كلتهم (وارصادا) وأعدادا (ل) أجل (من حارب الله ورسوله) وهو الرأغب أعدوه له
ليصلي فيه ويظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كل مسجد بنى مباهاة أورياء وسمة أولغرض سوى
ابتغاء وجه الله أو مال غير طيب فهو لاحق بمسجد الضرار وعن شقيق أنه لم يدرك الصلاة في مسجد بني عامر
فقيل له مسجد بني فلان لم يصلا فيه به بعد فقال لا أحب أن أصلي فيه فانه بنى على ضرار وكل مسجد بنى على
ضرار أورياء أو سمة فان أصله ينتهي إلى المسجد الذي بنى ضرارا وعن عطاء لما فتح الله تعالى الأمصار على
يد عمر رضي الله عنه أمر المسلمين أن يبنوا المساجد وأن لا يتخذوا في مدينة مسجد ينضار أحدها صاحبه
(فان قلت) والذين اتخذوا ماحمله من الأعراب (قلت) محله النصب على الاختصاص كقوله والمقيم
الصلاة وقيل هو مبتدأ خبره محذوف معناه وفيمن وصفنا الذين اتخذوا كقوله والسارق والسارقة (فان
قلت) بم يتصل قوله (من قبل) (قلت) باتخذوا أي اتخذوا مسجد من قبل أن ينافق هؤلاء بالتخلف (ان
أردنا) ما أردنا ببناء هذا المسجد (الا) الخصلة (الحسنى) أو الإرادة الحسنى وهي الصلاة وذكر الله والتوسعة
على المصلين (المسجد أسس على التقوى) قيل هو مسجد قباء أسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى فيه أيام
مقامه بقاء وهي يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس وخرج يوم الجمعة وهو أولى لان الموازنة بين
مسجد قباء وقيل هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بآل المدينة وعن أبي سعيد الخدري سألت
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الذي أسس على التقوى فآخذ حصبا فضرب به الأرض وقال هو
مسجدكم هذا مسجد المدينة (من أول يوم) من أول يوم من أيام وجوده (فيه رجال يحبون أن يتطهروا) قيل
ما نزل مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قباء فاذا الانصار
جالوس فقال أمؤمنون أنتم فسكت القوم ثم أعادها فقال عمر يا رسول الله انهم أمؤمنون وأنا معهم فقال صلى
الله عليه وسلم أترضون بالقضاء قالوا نعم قال أنصبرون على البلاء قالوا نعم قال أنشكروني في الرخاء قالوا نعم
قال صلى الله عليه وسلم مؤمنون ورب الكعبة فجلس ثم قال يا معشر الانصار ان الله عز وجل قد آثب عليكم فدا
الذي تصنعون عند الوضوء وعند الغائط فقالوا يا رسول الله نتبع الغائط الاجار الثلاثة ثم نتبع الاجار
الماء قتلنا لنبى صلى الله عليه وسلم رجال يحبون أن يتطهروا وقرئ أن يتطهروا بالادغام وقيل هو عام في
التطهر من النجاسات كلها وقيل كانوا لا ينامون الليل على الجنباتو يتبعون الماء أثر البول وعن الحسن
هو التطهر من الذنوب بالتوبة وقيل يحبون أن يتطهروا بالحنى المكفرة للذنوبهم ثم فحوا عن آخرهم (فان
قلت) ما معنى المحبتين (قلت) محبتهم للتطهر أنهم يوثقون ويحرصون عليه حرص المحب للشيء المشتهى له
على إتيانه ومحبة الله تعالى إياهم أنه يرضى عنهم ويحسن إليهم كما يفعل المحب بحبوه * قرئ أسس بنيانه
وأسس بنيانه على البناء للفاعل والمفعول وأسس بنيانه جمع أساس على الإضافة وأساس بنيانه بالفتح والكسر
جمع أس وأساس بنيانه على أفعال جمع أس أيضا وأسس بنيانه والمعنى أفن أسس بنيانه على قاعدة قوية
محكمة وهي الحق الذي هو تقوى الله ورضوانه (خير أم من) أسسه على قاعدة هي أضعف القواعد
وأرخابا وأقلها بقاء وهو الباطل والنفاق الذي مثله مثل (شفا جرف هار) في قلة الثبات والاستسكان
وضع شفا الجرف في مقابلة التقوى لانه جعل مجازا عما ينال في التقوى (فان قلت) فامعنى قوله (فانه هار به
في نار جهنم) (قلت) لما جعل الجرف الهار مجازا عن الباطل قيل فانه هار به في نار جهنم على معنى فطاح به
الباطل في نار جهنم الا أنه رشح المجاز بغيء بلفظ الانهيار الذي هو للجرف واما تصور أن المبطل ككاه
أسس بنيانه على شفا جرف من أودية جهنم فانه هار به ذلك الجرف فهو في قعرها والشفا الجرف والشفير
وجرف الوادى جانبه الذي يتحفر أصله بالماء وتجرفه السيول فيبقى واهيا والهار الهار وهو المتصدع الذي
أشفي على التهدم والسقوط وزنه فعل قصر عن فاعل تكلف من خالف ونظيره شاك وصات في شائن

ضرار او كفرا وتفر بقا
بين المؤمنين وارصادا
من حارب الله ورسوله
من قبل ولجأ من ان
أردنا الا الحسنى والله
يشهد انهم لم يكذبون
لا تقم فيه أبدا المسجد
أسس على التقوى من
أول يوم أحق أن تقوم
فيه فيه رجال يحبون أن
يتطهروا والله يحب
المطهرين أفن أسس
بنيانه على تقوى من الله
ورضوان خير أم من
أسس بنيانه على شفا
جرف هار فانه هار به في
نار جهنم والله لا يهدي
القوم الظالمين

وصائت وألفه ليست بالفاعل انما هي عينه وأصله هور وشوك وصوت ولا ترى أبداً من هذا الكلام
ولا أدل على حقيقة الباطل وكنه أمره * وقرئ حرف بسكون الراء (فان قلت) فواجه ما روى سيبويه عن
عيسى بن عمر على تقوى من الله بالتثنية (قلت) قد جعل الالف للحاق لالتأنيث كترى فيمن تون الحقة
بجمع فروى مصنف أبي فانه سارت به قواعده وقيل حفرت بقعة من مسجد الضرار فرؤى الدخان يخرج منه
وروى أن مجمع بن حارثة كان امامهم في مسجد الضرار فكانهم بنو عمرو بن عوف أصحاب مسجد قباء عمر بن
الخطاب في خلافته أن يأذن لمجمع فقومهم في مسجدهم فقال لا ولا نعمة عين أليس بامام مسجد الضرار
فقال يا أمير المؤمنين لا تجمل على قوا الله لقد صليت بهم والله يعلم أني لأعلم ما أضمر وأفهمه ولو علمت ما صليت
معهم فيه كنت غلاماً ما قرأ القرآن وكانوا شيوخاً لا يقرؤون من القرآن شيئاً فذكره وصدقه وأمره بالصلوة
بقومه ربيعة شكافي الدين ونفاق وكان القوم منافقين وانما جعلهم على بناء ذلك المسجد كفرهم ونفاقهم كما قال
عز وجل ضراراً وكفراً فلما هدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم ازدادوا مآغاظهم من ذلك وعظم عليهم
تصميمي على النفاق ومقتلهم لاسلامه فنفى قوله (لا يزال بنيانهم الذي بنوا فيه في قلوبهم) لا يزال هدمه سبب
شك ونفاق زائد على شكهم ونفاقهم لا يزال وسببه عن قلوبهم ولا يصح على أثره (الآن تقطع قلوبهم) قطعاً
وتغرق أجزاء خبيث يسألون عنه وأما ما دامت سالمة مجمعة فالبيعة باقية فيها متمكنة فيجوز أن يكون ذكر
التمطيع تصوير الحال زول الريبة عنها ويجوز أن يراد حقيقة تمطيعها وما هو كائن منه بقتلهم أو في القبور
أو في النار وقرئ يقطع بالياء وتقطع بالتخفيف وتقطع بفتح التاء بمعنى تمطيع وتقطع قلوبهم على أن الخطاب
لرسول أي الآن تقطع أنت قلوبهم بقتلهم وقرأ الحسن إلى أن وفي قراءة عبد الله ولو قطعت قلوبهم وعن
طلحة ولو قطعت قلوبهم على خطاب الرسول أو كل مخاطب وقيل معناه الآن يتوبوا توبة تمطيع قلوبهم
ندما وأسفاً على تفريطهم * مثل الله نابتهم بالجنة على بذلهم أنفسهم وأموالهم في سبيله بالشروع وروى
تاجرهم فأغنى لهم الثمن وعن عمر رضي الله عنه فجعل لهم الصفتين جميعاً وعن الحسن أنفسها وخلقها
وأموالها هورزقها وروى أن الانصار حين يابعدوه على العقبة قال عبد الله بن رواحة اشترط بك ولنفسك
ما شئت قال اشترط لي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً واشترط لنفسي أن تخدموني مما تخدمون منه أنفسكم قال
فاذا فعلنا ذلك فالناقل لكم الجنة قالوا ربك البيع لا تقبل ولا نسمة تقبل ومهر رسول الله صلى الله عليه وسلم
أعرابي وهو يقرأها فقال كلام من قال كلام الله قال يسع والله مريح لا تقيله ولا نسمة تقبله فخرج إلى الغزو
فاستشهد (يقاتلون) فيه معنى الامر كقوله تجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم * وقرئ فيقتلون
ويقتلون على بناء الأول للفاعل والثاني للمفعول وعلى العكس (وعدا) مصدر مؤكد أخبر بان هذا الوعد الذي
وعده للمجاهدين في سبيله وعد ثابت قد أثبتته (في التوراة والانجيل) كما أثبتته في القرآن ثم قال (ومن أوفى
بعهده من الله) لان اخلاف الميعاد قبيح لا يقدم عليه الكرام من الخلق مع جوازه عليهم لحاجتهم فكيف
بالغنى الذي لا يجوز عليه القبيح قط ولا ترى ترغيباً في الجهاد أحسن منه وأبلغ (التائبون) رفع على المدح أي
هم التائبون يعني المؤمنين المذكورين ويدل عليه قراءة عبد الله وأبى رضي الله عنهما التائبين بالياء إلى
والخافطين نصبا على المدح ويجوز أن يكون جر صفة للمؤمنين وجوز الزاج أن يكون مبتدأ خبره محذوف
أي التائبون العابدون من أهل الجنة أيضاً وان لم يجاهدوا كقوله وكلا وعد الله الحسنى وقيل هور رفع على
البدل من الضمير في يقاتلون ويجوز أن يكون مبتدأ وخبره العابدون وما بعده خبر بعد خبر أي التائبون
من الكفر على الحقيقة الجامعون لهذه الخصال وعن الحسن هم الذين تابوا من الشرك وتبرؤا من النفاق
(والعابدون) الذين عبدوا الله وحده وأخلصوا له العبادة وحرصوا عليها و(السائحون) الصاعون شهبوا
بذوى السباحة في الارض في امتناعهم من شروعاتهم وقيل هم طلبة العلم يسبحون في الارض يطلبونه في
مطائنه قيل قال صلى الله عليه وسلم لعمري أي طالب أنت أعظم الناس على حقاً وأحسنهم عندى يداققل كلمة
تجلبل بهم اشفاعتي فأبي فقال لا زال أسفة فرك ما لم أنه عنه فنزلت وقيل لما افتتح مكة سأل أي أبويه أحدث

لا يزال بنيانهم - الذي
بنوا فيه في قلوبهم -
الآن تقطع قلوبهم -
والله أعلم حكيم ان الله
اشترى من المؤمنين
أنفسهم وأموالهم بأن
لهم الجنة يقاتلون
في سبيل الله فيقتلون
ويقتلون وعدا عليه
حقاً في التوراة
والانجيل والقرآن ومن
أوفى بعهده من الله
فاستشهدوا ببيعكم الذي
باعدتم به وذلك هو الفوز
العظيم التائبون
العابدون الجامعون
السائحون الراكعون
الساجدون الآمرون
بالمعروف والناهون
عن المنكر والحافظون
لحدود الله وبشر المؤمنين

آمنوا أن يستغفروا
للمشركين ولو كانوا أولى
قربى من بعد ما تبين لهم
أنهم أصحاب الجحيم وما
كان استغفار إبراهيم
لأبيه إلا عن موعدة
وعدها أباه فلما تبين له
أنه عدو لله تبرأ منه أن
إبراهيم لاواه حليم وما
كان الله ليضل قوما بعد
أذهباهم حتى يبين لهم
ما يتقون إن الله بكل
شيء عليم إن الله له ملك
السموات والأرض يحيى
ويعيت وما لكم من دون
الله من ولي ولا نصير
لقد تاب الله على النبي
والمهاجرين والأنصار
الذين اتبعوه في ساعة
العسرة من بعد ما كاد
يزيغ قلوب فريق منهم
ثم تاب عليهم أنه هم
ووف رحيم وعلى
الثلاثة الذين خلفوا
حتى إذا ضاقت عليهم
الأرض

* قوله تعالى وما كان
الله ليضل قوما بعد إذ
هداهم حتى يبين لهم
ما يتقون (قال فأما
ما يدرك خطره بالعقل
الخ) قال أجد هذا
تفريع على قاعدة
التحسين والتقييد وان
العقل حاكم والشرع
كاشف لما غرض عليه
تابع اقتضاه وهذه
القاعدة قد سبق بطلانها
في غير ما موضع والله
الموفق

به عهد أقبل أمك آمنه فزار قبرها بالابواب ثم قام مستعبدا فقال اني استأذنت ربى في زيارة قبر أبى فأذن لى
واستأذنته في الاستغفار لها فلم يأذن لي فزلت وهذا أصح لأن موت أبى طالب كان قبل الهجرة وهذا آخر
ما نزل بالمدينة وقبل استغفر لأبيه وقيل قال المسلمون ما يمنعنا أن نستغفر لأبائنا وذوى قرباننا وقد استغفر
إبراهيم لأبيه وهذا محمد يستغفر لعمه (ما كان للنبي) ما صح له الاستغفار في حكم الله وحكمته (من بعد ما تبين
لهم أنهم أصحاب الجحيم) لأنهم ما تواعى الشرك * قرأ طلحة وما استغفر إبراهيم لأبيه وعنه وما يستغفر إبراهيم
على حكاية الحال الماضية (الأعن موعدة وعدها أباه) أى وعدها إبراهيم أباه وهو قوله لا استغفرن لك
ويدل عليه قراءة الحسن وحسن الرواية وعدها أباه (فان قلت) كيف خفى على إبراهيم أن الاستغفار للكافر
غير جائز حتى وعده (قلت) يجوز أن يظن أنه مادام برحى منه الإيمان جاز الاستغفار له على أن امتناع جواز
الاستغفار للكافر إنما علم بالوحي لأن العقل يجوز أن يغفر الله للكافر ألا ترى الى قوله عليه السلام لعنه
لا استغفرن لك ما لم أنه وعن الحسن قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن فلانا يستغفر لأبيه المشركين فقال
ونحن نستغفر لهم فزلت وعن علي رضي الله عنه رأيت رجلا يستغفر لأبيه وهما مشركان فقلت له فقال
أليس قد استغفر إبراهيم (فان قلت) فسامعنى قوله (فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه) (قلت) معناه فلما تبين له
من جهة الوحي أنه إن يؤمن وأنه يموت كافرا وانقطع رجاءه عنه قطع استغفاره فهو كقوله من بعد ما تبين
لهم أنهم أصحاب الجحيم * أو أفعال من أو كلال من اللؤلؤ وهو الذى يكثر التأوه ومعناه أنه لم يتركه
ورفته وحلمه كان يتعطف على أبيه الكافر ويستغفر له مع شكاسته عليه وقوله لا رجلك يعنى ما أمر الله بتقائه
واجتنابه كالأستغفار للمشركين وغيره مما نهى عنه وبين أنه محظور لا يؤخذ به عباده الذين هداهم للإسلام
ولا يسميهم ضلالا ولا يخذلهم إلا إذا قدموا عليه بعد بيان خطره عليهم وعلمهم بأنه واجب الانقضاء والاجتناب
وأما قبل العلم واليمان فلا سبيل عليهم كالأيو أخذون بشرب الخمر ولا يبيع الصاع بالصاعين قبل التحريم
وهذا بيان لعذرهم خاف الموقر أخذته بالاستغفار للمشركين قبل ورود النهى عنه وفي هذه الآية شديدة
ما ينبغي أن يفعل عنها وهى أن المهدي للإسلام إذا قدم على بعض محظورات الله داخل في حكم الضلال
* والمراد بما يتقون ما يجب اتقائه لله فاما ما يعلم العقل كالصدق في الخبر ورد الودعة فغيره موقوف على
التوقيف (تاب الله على النبي) كقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقوله واستغفر لذنبك وهو بعث
للمؤمنين على التوبة وأنه ما من مؤمن الا وهو محتاج الى التوبة والاستغفار حتى النبي والمهاجرون والأنصار
وابانة لفضل التوبة ومقدارها عند الله وأن صفة التوابين الأوابين صفة الانبياء كما وصفهم بالصالحين ليظهر
فضيلة الصلاح وقيل معناه تاب الله عليه من اذنه للتائبين في التخلف عنه كقوله عفا الله عنك (في ساعة
العسرة) في وقتها والساعة مستعملة في معنى الزمان المطلق كما استعملت الغداة والعشية واليوم

* غداة طفت العلماء بكربن وائل * وكنا حسينا كل يضاهي شجرة * عشية قارعنا جندام وجيرا
إذا جاء يوم ما ورنى يتبعني الغنى * يجتمع كف غير ملائى ولا صفرا

والعسرة حالهم في غزوة تبوك كانوا في عسرة من الظهيرة يعتقب العسرة على بعير واحد وفي عسرة من الزاد
تزودوا الثمر المدود والشعير المسوس والاهالة الرنحة وبلغت بهم الشدة أن اقتسم التمرة اثنتان وربعا مصها
الجماعة ليشربوا عليها الماء وفي عسرة من المساء حتى نحر والابل واعتصروا فروثها وفي شدة زمان من
جارة القيظ ومن الجذب والقحط والضيقة الشديدة (كاد يزيغ قلوب فريق منهم) عن الثبات على الإيمان
أو عن اتباع الرسول في تلك الغزوة والخروج معه وفي كاد ضمير الشأن وشبهه سيديو به بقولهم ليس خلق الله
مثله وقرئ يزيغ بالياء وفي قراءة عبد الله من بعد ما زانت قلوب فريق منهم يريد المتخلفين من المؤمنين كآبى
لبابة وأمثاله (ثم تاب عليهم) تكرر للتوكيد ويجوز أن يكون الضمير لفريق تاب عليهم لكي يدوتهم
(الثلاثة) كعب بن مالك ومرة بن الربيع وهلال بن أمية ومضى (خلفوا) خلفوا عن الغزو وقيل عن أبى
لبابة وأصحابه حيث تاب عليهم بعد هم وقرئ خلفوا أى خلفوا الغازين بالمدينة أو فسدوا من الخالفة

وخلف الفهم وقرأ جمع المصدق رضي الله عنه خالفوا قرأ الأعمش وعلى الثلاثة المخالفين (بما رجحت)
 برحبها أي مع سعتها وهو مثل العيرة في أمرهم كأنهم لا يجدون فيها مكانا يقيمون فيه قلقا وجزعا مما هم فيه
 (وضاقت عليهم أنفسهم) أي قلوبهم لا يسعها أنس ولا سرور لأنهم أخرجت من فرط الوحشة والغم (وظنوا)
 وعلموا (أن لا ملجأ من) سخط (الله إلا) إلى استغفاره (ثم تاب عليهم ليتوبوا) ثم رجع عليهم بالقبول والرحمة
 كرهة بعد أخرى ليستقيموا على توبتهم ويثبتوا ويتوبوا أيضا فيما يستقبل أن فرطت منهم خطيئة علمتهم
 أن الله تواب على من تاب ولو عاد في اليوم مائة مرة روى أن ناسا من المؤمنين تخلفوا عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم منهم من بداه وكره مكانه فلحق به عن الحسن بلغني أنه كان لا أحدهم حائظا كان خيرا من مائة ألف
 درهم فقال يا حائظاه ما خلفني الا ظلك وانتظار عرك اذهب فأنت في سبيل الله ولم يكن لا آخر الا أهله فقال
 يا أهلا ما بطني ولا خلفني الا الضن بك لاجرم والله لا كابدن المفاوز حتى ألحق برسول الله فركب ولحق به
 ولم يكن لا آخر الا نفسه لا أهل ولا مال فقال يا نفس ما خلفني الا حب الحياة لك والله لا كابدن الشدائد حتى
 ألحق برسول الله فتأبط زاده ولحق به قال الحسن كذلك والله المومن يتوب من ذنوبه ولا يصبر عليها وعن أبي
 ذر الغفاري أن بعيره أبطأ به فحمل متاعه على ظهره واتبع أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشيا فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى سواده كن أباذر فقال الناس هو ذاك فقال رحم الله أباذر عشي وحده
 ويموت وحده ويبعث وحده وعن أبي خيثمة أنه بلغ بسبب تائه وكانت له امرأه حسناء فرشت له في الظل
 وبسطت له الحصر وقربت إليه الرطب والماء البارد فنظر فقال ظل ظليل ورطب يانع وماء بارد وامرأة
 حسناء ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الصبح والريح ما هذا بخير فقام فرحل ناقته وأخذ سيفه ورمحه ومر
 كل رجح فدر رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفه إلى الطريق فاذا ابراك بن زهراء السراب فقال كن أبا خيثمة
 فكانه ففرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم واستغفر له ومنهم من بقي لم يلحق به منهم الثلاثة قال كعب لما
 قيل رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمت عليه فرد علي كالمغضب بعد ما ذكرني وقال ليت شعري ما خلفكم
 فقل له ما خلفه الا حسن برديه والنظر في عطفه فقال معاذ الله ما أعلم الا فضلا واسلاما ونهي عن كل ما
 أيها الثلاثة فتنكر لنا الناس ولم يكامنا أحد من قريب ولا بعيد فلما مضت أربعون ليلة أمرنا أن نعتزل
 نساءنا ولا نقر بهن فلما تمت خمسون ليلة اذا أنا بئسدها من ذروة ساج أبريا كعب بن مالك فخررت ساجدا
 وكنت كواصفني ربي وضائق عليهم الارض بما رجحت وضائق عليهم أنفسهم وقتابعت البشارة فلبست
 ثوبي وانطلقت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو جالس في المسجد وحوله المسلمون فقام إلى طلحة بن
 عبيد الله يهرول حتى صاحني وقال لئنك توبة الله عليك فلان أنساها طلحة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهو يستنير استنارة القمر أبريا كعب بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك ثم تلا علينا الآية وعن أبي بكر
 الوراق أنه سئل عن التوبة النصوح فقال أن تضيق على التائب الارض بما رجحت وتضيق عليه نفسه كتوبة
 كعب بن مالك وصاحبيه (مع الصادقين) وقرئ من الصادقين وهم الذين صدقوا في دين الله نية وقولا وعملا
 أو الذين صدقوا في إيمانهم ومعاهدتهم لله ورسوله على الطاعة من قوله رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وقيل
 هم الثلاثة أي كونوا مثل هؤلاء في صدقهم وثباتهم وعن ابن عباس رضي الله عنه الخطاب إن آمن من أهل
 الكتاب أي كونوا مع المهاجرين والانصار ووافقوهم وانتظموهم في جنتهم وصدقوا مثل صدقهم وقيل لمن تخلف
 من الطلقاء عن غزوة تبوك وعن ابن مسعود رضي الله عنه لا يصلح الكذب في جدول أهول ولا أن يعد أحدكم
 صبيته ثم لا ينجزه أقرؤا ان شئتم وكونوا مع الصادقين فهل فيها من رخصة (ولا يرغبوا بانفسهم عن نفسه)
 أمر وبيان يحبه على البأساء والضراء وأن يكابدوا معه الا هوال برغبة ونشاط واغبط وأن يلقوا أنفسهم
 من الشدائد ما تلقاه نفسه علما بانها أعز نفس عند الله وأكرمها عليه فاذا تعرضت مع كرامتها وعزتها الخوض
 في شدة وهول وجب على سائر الانفس أن تنهت فيما تعرضت له ولا يكثر لها أصحابها ولا يقيموا لها وزنا
 وتكون أخف شيء عليهم وأهونه فضلا عن أن يرغبوا بانفسهم عن متابعتها ومصاحبها ويضنوا بها على ما سمع

بما رجحت وضائق
 عليهم أنفسهم وظنوا أن
 لا ملجأ من الله الا اليه ثم
 تاب عليهم ليتوبوا ان
 الله هو التواب الرحيم
 يا أيها الذين آمنوا
 اتقوا الله وكونوا مع
 الصادقين ما كان
 لاهل المدينة ومن
 حولهم من الاعراب
 أن يتخلفوا عن رسول
 الله ولا يرغبوا بانفسهم
 عن نفسه

قوله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون (قال معناه أن تغير الكافة لطالب العلم غير ممكن الخ) قال أجد قوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة على التفسير الأول أمر لاني وعلى الثاني خبر والمراد به (٥٧٢) النبي لانه في الاول راجع الى تنفير أهل البوادي الى المدينة للتفقه وهذا لو أمكن الجميع فعله

لكن جازاً أو واجباً وان لم يمكن وجب على بعضهم القيام عن باقيهم على طريق وجوب الكفاية وأما في الثاني فلان المؤمنين نفروا

ذلك بانهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يطؤون موطئاً يعظيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلاً الا كتب لهم به عمل صالح ان الله لا يضيع أجر المحسنين ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون وادياً الا كتب لهم ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون يأبى الذين آمنوا قاتلوا الذين

من المدينة للجهاد أجمعين وكان ذلك ممكناً بل واقفاً من وعاء أطراح التفقه بالكفاية وأمره وأمر كفاية والله أعلم * قال أجد

ولا أجد في تأخره عن حضور الغزاة عند الاصراف الهمة لتحذير هذا المصنف فاني تفقعت في أصل الدين وقواعد بالسيف القائد مؤيداً بآيات الكتاب العزيز مع ما اشتمل عليه من صيانة حوزتها من مكابدة أهل البدع والاهواء وانما مع ذلك أرجو من الله حسن التوجه بلغنا الله الخير ووفقنا لما يرضيه وجعل أعمالنا خالصة لوجهه الكريم

بنفسه عليه وهذا ينبغي بليغ مع تقبيل الأمرهم وتوبيخ لهم عليه وتوبيخ لمتابعيه بأنفة وحجة (ذلك) إشارة الى ما دل عليه قوله ما كان لهم أن يتخفوا من وجوب مشايعة كانه قيل ذلك الوجوب (د) سبب (أنهم لا يصيبهم) شيء من عطش ولا تعب ولا جماعة في طريق الجهاد ولا يدوسون مكاناً من أمكنة الكفار بحوافر خيولهم وأخفاف رواجلهم وأرجلهم ولا يتصرفون في أرضهم تصرفاً يعظيظهم ويضيق صدورهم (ولا ينالون من عدو نيلاً) ولا يبرزونهم شيئاً يقتل أو أسراً أو غنيمة أو هزيمة أو غير ذلك (الا كتب لهم به عمل صالح) واستوجبوا الثواب ونيل الزاني عند الله وذلك مما يوجب المشايعة ويجوز أن يراد بالوطء الايقاع والابادة لا الوطء بالاقدام والحوافر كقوله عليه السلام آخر وطئته وطئها الله بوج والموطئ اما مصدر كالورد واما مكان فان كان مكاناً فعني يعظيظ الكفار يعظيظهم ووطء والنيل أيضاً يجوز أن يكون مصدراً مؤكداً وان يكون بمعنى النيل ويقال نال منه اذا رزاه ونقصه وهو عام في كل ما يسوءهم وينكبهم ويلحق بهم ضرراً وفيه دليل على ان من قد دخر اكل سعيه فيه مشكوراً من قيام وقعود ومشي وكلام وغير ذلك وكذلك الشر وبهذه الآية استشهد أصحاب أبي حنيفة أن المدد القادم بعد انقضاء الحرب يشارك الجيش في الغنيمة لان وطء ديارهم مما يعظيظهم وينسب فيهم واقد أسهم النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس وقد قدما بعد تقضى الحرب وأمد أبو بكر الصديق رضي الله عنه المهاجرين أبي أمية وزبائن أبي ايوب بكرمة بن أبي جهل مع خمسةائة نفس فلحقوا بعد ما فاضوا فأسهم لهم وعند الشافعي لا يشارك المدد الغنائين * وقرأ عبيد بن عمر ظمأ بالمد يقال ظمئ ظمأه وظمأه (ولا ينفقون نفقة صغيرة) ولو غرة ولو علاقة سوط (ولا كبيرة) مثل ما أنفق عثمان رضي الله عنه في جيش العسرة (ولا يقطعون وادياً) أي أرضاً في ذهابهم ومجيئهم والوادي كل منفرج بين جبال وأكام يكون مئة ذاللسيل وهو في الأصل فاعل من ودى اذا سال ومنه الودي وقد شاع في استعمال العرب بمعنى الأرض يقولون لا تصل في وادي غيرك (الا كتب لهم) ذلك من الاتفاق وقطع الوادي ويجوز أن يرجع الضمير فيه الى عمل صالح وقوله (ليجزىهم) متعلق بكتب أي أثبت في صحائفهم لاجل الجزاء * اللام لتأكيد النفي ومعناه أن تغير الكافة عن أوطانهم لطالب العلم غير صحيح ولا يمكن وفيه أنه لو صح وأمكن ولم يؤد الى مفسدة لوجب لوجوب التفقه على الكافة ولان طالب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة (فلولا نفر) فحين لم يكن تغير الكافة ولم يكن مصلحة فهل انفر (من كل فرقة * طائفة) أي من كل جماعة كثيرة جماعة قليلة منهم يكفونهم النفير (ليتفقهوا في الدين) ليتكفوا الفقهاء فيه ويتجشموا المشاق في أخذها وتحصيلها (ولينذروا قومهم) وليجعلوا غرضهم ومرمى هم في التفقه انداد قومهم وارشادهم والنصيحة لهم لا ما ينصح به الفقهاء من الاغراض الخسيسة ويؤمنونه من المقاصد الركيكة من التصدر والترويس والتبسط في الملاد والتشبه بالظلمة في ملاسهم ومراكبهم ومغايسة بعضهم بعضاً وفشوداء الضرائر بينهم وانقلاب حاليق أحدهم اذا لم يحصره مدرسة لا آخر أو شرذمة جنوا بين يديه وتهالكه على أن يكون موطأ العقاب دون الناس كاهم فما بعدهم ولا عن قوله عز وجل لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً (لعلهم يحذرون) رادة أن يحذروا والله يعلموا أعمالاً صالحاً وجه آخر وهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا بعث بعثاً بعد غزوة تبوك وبعد ما أنزل في المتخلفين من الآيات الشديدة استبق المؤمنون عن آخرهم الى النفير وانقطعوا جميعاً عن استماع الوحى والتفقه في الدين فأمر وأن ينفر من كل فرقة منهم طائفة الى الجهاد ويبقى أعقابهم يتفقهون حتى لا ينقطع موانع التفقه الذي هو الجهاد الا كبر لان الجهاد بالجمعة أعظم أثر من الجهاد

ولا أجد في تأخره عن حضور الغزاة عند الاصراف الهمة لتحذير هذا المصنف فاني تفقعت في أصل الدين وقواعد بالسيف القائد مؤيداً بآيات الكتاب العزيز مع ما اشتمل عليه من صيانة حوزتها من مكابدة أهل البدع والاهواء وانما مع ذلك أرجو من الله حسن التوجه بلغنا الله الخير ووفقنا لما يرضيه وجعل أعمالنا خالصة لوجهه الكريم

قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجداو فيكم غلظة (قال القتال واجب مع كافة الكفرة قريتهم وبعيدهم الخ) قال أحد تبعين القتال على أحد قريتين أمان من نزل بهم عدو وفيهم قوة عليه ثم على من قرب منهم - حتى يكفروا وأمان من عينهم الأمام لذلك وإن بعدت بهم الدار وإذا أوجب الله على هذه الأمة القتال وأزاعج العدوم من دياره وأزاعجهم من قراره فوجوبه وقد نزل المدد بدار الإسلام أحد - قوله تعالى وإذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم إلى بعض هل يراكم من (٥٧٣) أحد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم (قال معناه تغامروا)

بالسيف وقوله استنقحوا الضمير فيه للفرق الباقية بعد الطوائف النافرة من بينهم ولينذر واقومهم ولينذر الفرق الباقية قومهم النافرين إذا رجعوا إليهم بمحاصلة في أيام غيبتهم من العلوم وعلى الأول الضمير للطائفة النافرة إلى المدينة للفتنة (يلونكم) يقربون منكم والقتال واجب مع كافة الكفرة قريتهم وبعيدهم ولكن الأقرب فالأقرب أوجب وتظيره وأندرسيرتك الأقربين وقد حارب رسول الله صلى الله عليه وسلم قومه ثم غيرهم من عرب الحجاز ثم غزا الشام وقيل هم قريظة والنضير وفدك وخيبر وقيل الروم لأنهم كانوا يسكنون الشام والشام أقرب إلى المدينة من العراق وغيره وهكذا المفروض على أهل كل ناحية أن يقاتلوا من ولهم مالم يضطر اليهم أهل ناحية أخرى وعن ابن عمر رضي الله عنه أنه سئل عن قتال الديلم فقال عليك بالروم * وقرئ غلظة بالحر كالثلاث فالغلظة كالشدّة والغلظة كالضغطة والغلظة كالسخطة ونحوه واغلظ عليهم ولا تنهوا وهو يجمع الجرأة والصبر على القتال وشدة العداوة والعنف في القتل والاسر وممنه ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله (مع المتقين) ينصرون اتقاء فلم يترأف على عدوه (فهم من يقول) في المنافقين من يقول بعضهم لبعض (أيكم زادت هذه) السورة (أيما) انكار واستهزاء بالمؤمنين واعتقادهم زيادة الايمان بزيادة العلم الحاصل بالوحي والعمل به وأيكم مرفوع بالابتداء وقرأ عبيد بن عمير أيكم بالفتح على ضمير فعل يفسره زادت تقديره أيكم زادت زادت هذه أيما (فزادتهم أيما) لأنها أزيد لليقين والثبات وأتبع للصدرا وفزادتهم عملا فان زيادة العمل زيادة في الايمان لان الايمان يقع على الاعتقاد والعمل (فزادتهم رجسا إلى رجسهم) كفر اضمحوا ما إلى كفرهم لأنهم كما جددوا بتجديد الله الوحي كفر اوفنا قازداد كفرهم واستحكم وقصاف عقابهم * قرئ أولا يرون بالياء والتاء (يفتتون) يبتلون بالمرض والتقط وغيرهما من بلاء الله ثم لا ينتهون ولا يتوبون عن نفاقهم ولا يذكرون ولا يعتبرون ولا ينظرون في أمرهم أو يبتلون بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ويماينون أمره وما ينزل الله عليه من نصرته وتأييده أو يفقههم الشيطان فيكذبون وينقضون العهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقتلهم وينكل بهم ثم لا ينزعرون (نظر بعضهم إلى بعض) تغامروا وبالعيون انكار اللوحي وسخرية به قائلين (هل يراكم من أحد) من المسلمين انصرف فانا لانصبر على اسماءه ويغلينا الضحك فخاف الاقتضاح بينهم ثم أترامقوا يتشاورون في تدبير الخروج والانسلال لو اذا يقولون هل يراكم من أحد وقيل معناه وإذا ما أنزلت سورة في عيب المنافقين (صرف الله قلوبهم) دعاء عليهم بالخذلان وبصرف قلوبهم عما في قلوب أهل الايمان من الانشراح (بانهم) بسبب أنهم (قوم لا يفقهون) لا يتدبرون حتى ينقحوا (من أنفسهم) من جنسكم ومن نسبكم عربى قرشى منكم ثم ذكر ما يتبع المجانسة والمناسبة من النتائج بقوله (عزيز عليه ما عنتم) أي شديد عليه شاق لكونه بعباد منكم عفتكم وأقاؤكم المذكروه فهو يخاف عليكم سوء العاقبة والوقوع في العذاب (حريص عليكم) حتى لا يخرج أحد منكم عن اتباعه والاستسعاد بدين الحق الذي جاء به (بالمؤمنين) منكم ومن غيركم (رؤف رحيم) * وقرئ من أنفسهم أي من أنتم فكم وأفضلكم وقيل هي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفاطمة وعائشة رضي الله عنهما وقيل لم يجمع الله آمين من اسمائه لاحد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله رؤف رحيم (فان تولوا) فان اعرضوا عن الايمان بكن واناصوك فاستعن وفوض اليه فهو كافيك معرتهم ولا يضرونك وهو ناصر لك عليهم

يلونكم من الكفار
واجداو فيكم غلظة
واعلموا أن الله مع المتقين
وإذا ما أنزلت سورة
فهم من يقول أيكم
زادته هذه أيما فاما
الذين آمنوا فزادتهم
أيما واهم يستبشرون
وأما الذين في قلوبهم
مرض فزادتهم رجسا
إلى رجسهم وما تواوهم
كافرون أولا يرون أنهم
يفتنون في كل عام مرة
أو مرتين ثم لا يتوبون
ولا هم يذكرون وإذا
ما أنزلت سورة نظر
بعضهم إلى بعض هل
يراكم من أحد ثم
انصرفوا صرف الله
قلوبهم بانهم قوم
لا يفقهون لقد جاءكم
رسول من أنفسكم عزيز
عليه ما عنتم حريص
عليكم بالمؤمنين رؤف
رحيم فان تولوا فقل
حسبي الله لا اله الا هو
عليه توكلت وهو رب
العرش العظيم

بالعيون انكار اللوحي

الخ) قال أحد يحتمل الدعاء كافر به ويحتمل الاخبار بان الله صرف قلوبهم - أي منهم من تاقى الحق بالقبول ولكن الزمخشري يقر من جعله خبر الان صرف القلوب عن الحق لا يجوز على الله تعالى عنده بناء على قاعدة الصلاح والاصح ولا يزال يؤول الظاهر إذا اقتضى ذلك كما مرله في قوله ختم الله على قلوبهم فلما احتملت هذه الآية الدعاء والخبر على حد سواء تعين عنده جعلها دعاء ثم في هذا الدعاء مناسبة للفعل الصادر منهم وهو الانصراف كقوله وقالت اليهود يد الله مغلولة غلبت أيديهم وكقوله ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء

وقرئ العظم بالرفع وعن ابن عباس رضي الله عنه العرش لا يقدر أحد قدره وعن أبي بن كعب آخر آية نزلت
لقد جاءكم رسول من أنفسكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نزل على القرآن الا آية وآية وسرفا حرقا ما خلا
سورة براءة قول هو الله أحد فأنما أنزلنا على ومعهما سبعون ألف صف من الملائكة

سورة يونس مكية وهي مائة وتسع آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

(الر) تعديد للعروف على طريق التحدى و (تلك آيات الكتاب) إشارة الى ما تضمنته السورة من الآيات
والكتاب السورة و (الحكيم) ذو الحكمة لاشتماله عليه من انطقه بها أو وصف بصفة محدثة قال الاعشى
وغريبة تأتي الملوك حكيمة * قد قلنا يقال من ذاقها

* الهمة لانكار التجب والتجيب منه و (أن أوحينا) اسم كان وعجبا خبرها وقرأ ابن مسعود عجبا فجعله
اسما وهو نكرة وأن أوحينا خبرا وهو معرفة كقوله * يكون من اجها عسل وماء * والاجود أن تكون
كان نامة وأن أوحينا بدلا من عجبا (فان قلت) فامعنى اللام في قوله أ كان للناس عجبا وما الفرق بينهما وبين
قولك أ كان عند الناس عجبا (قلت) معناه أنهم جعلوه لهم أعجوبة يتعجبون منها ونصبوه علماء لهم بوجهون
نحوه استنزاءهم وانكارهم وليس في عند الناس هذا المعنى والذي تعجبوا منه أن يوحى الى بشر وأن يكون
رجلا من أفياء رجالهم دون عظيم من عظمائهم فقد كانوا يقولون العجب أن الله لم يجد رسولا يرسله الى الناس
الا ينمى أبى طالب وأن يذكروا لهم البعث وينذر بالنار ويشير بالجنة وكل واحد من هذه الامور ليس بعجب
لان الرسل المبعوثين الى الامم لم يكونوا الا بشر امثالهم وقال الله تعالى قل لو كان في الارض ملائكة يمشون
مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا وارسل الفقير واليتيم ليس بعجب أيضا لان الله تعالى انما يختار
من استحق الاختيار لجمعه أسباب الاستقلال بما اختير له من النبوة والغنى والتقدم في الدنيا ليس من تلك
الاسباب في شيء وما أموالكم ولا اولادكم بالتي تقر بكم عندنا زلفى والبعث للجزاء على الخير والشر هو الحكمة
العظمى فكيف يكون عجبا انما العجب العجيب والمنكر في العقول تعطيل الجزاء (أن أنذر الناس) أن هي
المفسرة لان الايحاء فيه معنى القول ويجوز أن تكون المخففة من النقيضة وأصله أنه أنذر الناس على معنى
أن الشأن قولنا أنذر الناس و (أن لهم) الباء معه محذوف (قدم صدق عند ربهم) أى سابقة وفضلا ومنزلة
رفيعة (فان قلت) لم سميت السابقة قدما (قلت) لما كان السعي والسبق بالقدم سميت المسعاة الجميلة والسابقة
قدما كما سميت النعمة يد الانعام على باليد وباعا لان صاحبها يوسع بها فقيل لفلان قدم في الخير واضافته الى
صدق دلالة على زيادة فضل وأنه من السوابق العظيمة وقيل مقام صدق (ان هذا) ان هذا الكتاب وما جاء
به محمد (المحرر) ومن قرأ السحر فلهذا الإشارة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو دليل عجزهم واعترافهم به
وان كانوا كاذبين في تسميته محصرا وفي قراءة أبي ما هذا الاسحر (يدبر) يقضى ويقدر على حسب مقتضى
الحكمة ويفعل ما يفعل المتحرى للصواب الناظر في أديار الامور وعواقبها لئلا يلقاه ما يكره آخر او (الامر)
امر الخلق كله وأمر ملكوت السموات والارض والعرش (فان قلت) ما موقع هذه الجملة (قلت) قد دلل بالجملة
قبلها على عظمة شأنه وما يملكه بخلق السموات والارض مع بسطتها واتساعها في وقت يسير وبالاستواء على
العرش وأتبعها هذه الجملة لزيادة الدلالة على العظمة وأنه لا يخرج أمر من الامور من قضائه وتقديره وكذلك
قوله (ما من شفيع الا من بعد اذنه) دليل على العزة والكبرياء كقوله يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون
الا من أذن له الرحمن و (ذلكم) إشارة الى المعلوم بتلك العظمة أى ذلك العظمى الموصوف بما وصف به هو
(ربكم) وهو الذي يستحق منكم العبادة (فاعبدوه) وحده ولا تشركوا به بعض خلقه من ملك أو انسان فضلا
عن جساد لا يضر ولا ينفع (أفلا تذكرون) فان أدنى التفكير والنظر ينبيكم على الخطا فيما أنتم عليه (اليه)
مرجعكم جميعا) أى لا ترجعون في العاقبة الا اليه فاستعدوا للقاءه (وعدا الله) مصدر مؤكد لقوله اليه مرجعكم

سورة يونس مكية
وهي مائة وتسع آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

التي آيات الكتاب
الحكيم أكان للناس
عجبا أن أوحينا الى
رجل منهم أن أنذر
الناس وبشر الذين
آمنوا أن لهم قدم صدق
عند ربهم قال الكافرون
ان هذا الصر مبین ان
ربكم الله الذى خلق
السموات والارض
فى ستة أيام ثم استوى
على العرش يدبر الامر
ما من شفيع الا من
بعد اذنه ذلكم الله ربكم
فاعبدوه أفلا تذكرون
اليه مرجعكم جميعا
وعدا الله

(القول في سورة يونس)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى وبشر
الذين آمنوا أن لهم
قدم صدق عند ربهم
(قال أى سابقة وفضلا
ومنزلة رفيعة الخ) قال
أحمد ولم يرد في سابقة
السوء تسميتها قدما ما
لان الجاز لا يطردها وما
ان يكون مطردا ولكن
غلب العرف على قصرها
كما غلب في الحقيقة
والله أعلم

* قوله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات بهم ذمهم بل يأنهم تجرى من تحتهم الانهار في جنات النعيم (قال معناه يسددهم بسبب اعانهم للاستقامة الخ) قال أجد هو يقرر بذلك زعمه في أن شرط دخول الجنة العمل الصالح وان لم يعمل لمخلد في النار كالكافر وأنى له ذلك وقد جعل الله سبب الهداية الى الجنة مطلق الايمان فقال بهم ذمهم بل يأنهم وقول (ovo) الزمخشري ان المراد اضافة العمل

حقا انه يبدو الخلق ثم
يعيده ليحزى الذين
آمنوا وعملوا الصالحات
بالقسط والذين كفروا
لهم شراب من حميم
وعذاب أليم كما كانوا
يكفرون هو الذي جعل
الشمس ضياء والقمر
نورا وقدره منازل
لتعلموا عدد السنين
والحساب ما خلق الله
ذلك الا بالحق يفصل
الآيات لقوم يعلمون
ان في اختلاف الليل
والنهار وما خلق الله
في السموات والارض
لايات لقوم يتقون
ان الذين لا يرجون
لقاءنا ورضوا بالحياة
الدنيا واطمأنوا بها
والذين هم عن آياتنا
خافلون أولئك مأواهم
النار بما كانوا يكسبون
ان الذين آمنوا وعملوا
الصالحات بهم ذمهم بل يأنهم
بإيمانهم تجرى من
تحتهم الانهار في جنات
النعيم دعواهم فيها
سبحانك اللهم وتحييتهم
فيها سلاما وآخر
دعواهم أن الحمد لله
رب العالمين

و (حقا) مصدر مؤكد لقوله وعد الله (انه يبدو الخلق ثم يعيده) استئناف معناه التعليل لوجوب المرجع اليه وهو أن الغرض ومقتضى الحكمة بابتداء الخلق واعادته هو جزاء المكافين على أعمالهم وقرئ أنه يبدو الخلق بمعنى لانه أو هو منصوب بالفعل الذي نصب وعد الله أي وعد الله وعد ابدء الخلق ثم اعادته والمعنى إعادة الخلق بعد بدئه * وقرئ وعد الله على لفظ الفعل ويبدئ من أبدأ ويجوز أن يكون مر فوعا بما نصب حقا أي حق حقا ببدء الخلق كقوله

أحقا عباد الله أن لست جائيا * ولا ذاهبا الا على رقيب

* وقرئ حق أنه يبدو الخلق كقولك حق أن زيدا منطلق (بالقسط) بالعدل وهو متعلق بحزى والمعنى ليحزى بهم بقسطه وبوفهم أجورهم أو بقسطهم وبما أقسطوا وعد لو لم يظلموا حين آمنوا وعملوا الصالحات لان الشرك أظلم قال الله تعالى ان الشرك لظلم عظيم والعصاة ظلام أنفسهم وهذا أوجه لمقابلة قوله بما كانوا يكفرون * الباء في (ضياء) منقلبة عن واوضوء لكسرة ما قبلها وقرئ ضياء بهمزتين بينهما ألف على القلب بتقديم اللام على العين كما قيل في عاق عا والضياء أقوى من النور (وقدره) وقدر القمر والمعنى وقدر مسيره (منازل) أوقدره ذامنازل كقوله تعالى والقمر قدرناه منازل (والحساب) وحساب الاوقات من الشهور والايام والليالي (ذلك) اشارة الى المذكور أي ما خلقه الامتصاص بالحق الذي هو الحكمة البالغة ولم يخلقها عبثا * وقرئ يفصل بالياء * خص المتقين لانهم يحذرون العاقبة فيدعوهم الحذر الى النظر والتدبر (لا يرجون لقاءنا) لا يتوقعونه أصلا ولا يخطر ببالهم لغفائهم المستولية عليهم المذهلة بالذات وحب العاجل عن التفطن للعاقبات أو لا يأملون حسن لقاءنا كما يأمله السعداء أو لا يخافون سوء لقاءنا الذي يجب أن يخاف (ورضوا بالحياة الدنيا) من الآخرة وآثروا القليل القاني على الكثير الباقي كقوله تعالى أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ (واطمأنوا بها) وسكنوا فيها ساكنون من لا يرجع عنها فبنوا شديدا واطمأنوا بعيدا (بهم ذمهم بل يأنهم) يسددهم بسبب إيمانهم للاستقامة على سلوك السبيل المؤدى الى الثواب ولذلك جعل (تجربى من تحتهم الانهار) بيانا لله وتفسير لان التمسك بسبب السعادة كالوصول اليها ويجوز أن يرديهم ذمهم في الآخرة بنور إيمانهم الى طريق الجنة كقوله تعالى يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم ومنه الحديث ان المؤمن اذا خرج من قبره صور له عمله في صورة حسنة فيقول له أنا عملك فيكون له نور او قائدا الى الجنة والكافر اذا خرج من قبره صور له عمله في صورة سيئة فيقول له أنا عملك فينطلق به حتى يدخله النار (فان قالت) فلقد دلت هذه الآية على أن الايمان الذي يستحق به العبد الهداية والتوفيق والنور يوم القيامة هو ايمان مقيد وهو الايمان المقرون بالعمل الصالح والايمان الذي لم يقرب بالعمل الصالح فصاحبه لا توفيق له ولا نور (قالت) الامر كذلك ألا ترى كيف أوقع الصلة مجموعا فيها بين الايمان والعمل كأنه قال ان الذين جمعوا بين الايمان والعمل الصالح ثم قال بإيمانهم أي بإيمانهم هذا المضموم اليه العمل الصالح وهو بين واضح لاشبهة فيه (دعواهم) دعواهم لان اللهم نداء الله ومعناه اللهم أنا نسبحك كقول القانت في دعاء القنوت اللهم اياك نعبد ولك نصلي ونسجد ويجوز أن يراد بالدعاء العبادة واعتزلكم وما تدعون من دون الله على معنى أن لا تسكف في الجنة ولا لعبادة وما عبادتهم الا أن يسبحوا الله ويحمده وذلك ليس بعبادة اغايلهمونه فينقطون به تلذذا بلا كلمة كقوله تعالى وما كان صلاتهم عند البيت الامكا وتصدية (وأخر دعواهم) وخاتمة دعائهم الذي هو التسبيح (أن) يقولوا (الحمد لله رب العالمين) * ومعنى وتحييتهم فيها سلام أن بعضهم يحيى بعضا

لا ينتهض عن حين الدعوى فان الله لم يعمل بغير الايمان وان جرى لغيره ذكر أو لا فلا يلزم اجراؤه ثانيا ولا محجوج اليه وشبهته ان الايمان المعمول سببا مضاف الى ضمير الصالحين فيلزم أخذ الصلاح قيد في النسب وهو ممنوع فان المضموم انما يعود على الذوات لا باعتبار الصفات وقد تقدمت لهذه المباحثة امثال وأشكال والله الموفق

وقوله تعالى ولو يعلم الله للناس الشر استعملهم بالخير الآية قال أجدوه هذا أيضاً من تنبيهات الرخصى الحسنة التي تقوم على دقة نظره شاهدة وبينة ولا يكاد وضع المصدر مؤكداً أو مقارناً لغير فعله في الكتاب العزيز يخلو من مثل هذه الفائدة الجميلة والنخلة غايتهم ان يقولوا في قوله تعالى والله أنبتكم من الارض نباتاً انه أجرى المصدر على الفعل مقدر اعدم الزيادة أو هذا المصدر لفعل دل عليه المذكور تقديره نبت نباتاً ولا يزيدون على ذلك وإذا راجع الفطن قريحته ونأجي فكرته هل قرن المصدر في كتاب الله بغير فعله لفائدة أو لا تسور بلطف النظر على مثل هذه (٥٧٦) الفوائد العلمية مراتبها فالفائدة والله أعلم في اقتران قوله نباتاً بقوله أنبتكم التنبيه على

حتم نفوذ القدرة في المقدور وسرعة امضاء حكمها حتى كان

ولو يعلم الله للناس الشر استعملهم بالخير لقضى اليهم أجالهم فنذر الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون وإذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه أو قاعاً أو قاعاً فلما كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا الى ضره مبسوطة كذلك زين للسرفين ما كانوا يعملون ولقد أهلكنا القرون من قبلك ما ظلموا وجاءتهم رسالهم بالبينات وما كانوا ليؤمنوا كذلك نجزي القوم المجرمين ثم جعلناكم فئساً في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون وإذا أتتكم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا

أنبت الله لهم نفس نباتهم أي إذا وجد من

الله الانبات وجعلهم النبات حتماً فكان أحد الامرين عين الآية خرف قرن به والله أعلم * قوله تعالى ثم جعلناكم من خلائف في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون (قال فيه) ان قالت كيف جاز النظر على الله تعالى الخ) قال أجدوه كنت أحسب ان الرخصى يقتصر على انكار رؤية العبد لله تعالى فضم الى ذلك انكار رؤية الله والجمع بين هذين الترتيبين عقيدة طائفة من القدرية يقولون ان الله لا يرى ولا يرى تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً وقد تقدم ابطال دعواهم ان النظر يستلزم المقابلة والجسمية فلا نعيمه والله الموفق

باسلام وقيل هي تحية الملائكة اياهم اضافة للمصدر الى المفعل وقيل تحية الله لهم وان هي الخففة من الثقيلة وأصله أنه الحمد لله على أن الضمير للشأن كقوله * أن هالك كل من يخفى ويقتل * وقرئ أن الحمد لله بالتشديد ونصب الحمد أصله (ولو يعلم الله للناس الشر) تهجيلة لهم الخير فوضع (استعملهم بالخير) موضع تهجيلة لهم الخير اشعاراً بمرعة اجابته لهم واسعا فبطبتهم حتى كان استعملهم بالخير تهجيلة لهم والمراد أهل مكة وقولهم فأمرنا بخارعة من السماء يعني ولو علمناهم الشر الذي دعوا به كما نجعل لهم الخير ونجيهم اليه (لقضى اليهم أجالهم) لا ميتوا وأهلكوا وقرئ لقضى اليهم أجالهم على البناء للفعل وهو الله عز وجل وتنصره قراءة عبد الله لقضينا اليهم أجالهم (فان قالت) فكيف اتصل به قوله (فنذر الذين لا يرجون لقاءنا) وما معناه (قلت) قوله ولو يعلم الله متضمن معنى نفى التجميل كانه قيل ولا نجعل لهم الشر ولا تقضى اليهم أجالهم فنذرهم (في طغيانهم) أي ففهمهم ونقض عليهم النعمة مع طغيانهم الزاماً للجنة عليهم (لجنبه) في موضع الحال بدليل عطف الحاليين عليه أي دعائنا مضطجعا (أو قاعاً أو قاعاً) (فان قالت) هذا فائدة ذكر هذه الاحوال (قلت) معناه أن الضرور لا يزال داعياً لا يفتقر عن الدعاء حتى يزول عنه الضر فهو يدعوننا في حاله كما كان مني طبعاً عاجزاً نهض متخاذلاً النوء أو كان قاعاً لا يقدر على القيام أو كان قاعاً لا يطبق المشي والمضطرب الى أن يخف كل الخفة ويرزق الصحة بكاملها والمصلحة تمامها ويجوز أن يراد أن من المضطرب من هو أشد حالاً وهو صاحب الفراش ومنهم من هو أخف وهو القادر على القعود ومنهم المستطيع للقيام وكلامهم لا يستغنون عن الدعاء واستدفاع البلاء لان الانسان للجنس (مر) أي مضى على طريقته الاولى قبل مس الضرور ونسي حال الجهد أو مر عن موقف الابتال والتضرع لا يرجع اليه كانه لا عهد له به (كان لم يدعنا) كانه لم يدعنا نخفف وحذف ضمير الشأن قال * كأن ندياء حقان * (كذلك) مثل ذلك التزيين (زين للسرفين) زين الشيطان بسوسسته أو الله بخذله وتخليته ما كانوا يعملون من الاعراض عن الذكرواتباع الشهوات (ما) ظرف لا هلكا والواو في (وجاءتهم) للعالم أي ظلموا بالالكذب وقدماءهم رسالهم بالحج والشواهد على صدقهم وهي المعجزات وقوله (وما كانوا يؤمنوا) يجوز أن يكون عطفاً على ظلموا وأن يكون اعتراضاً واللام لتأكيد النفي يعني وما كانوا يؤمنون حقاً كيد النفي ايمانهم وأن الله قد علم منهم أنهم يصرون على كفرهم وأن الايمان مستبعد منهم والمعنى أن السبب في اهلا كهم تكذيبهم الرسل وعلم الله أنه لا فائدة في امهالهم بعد أن أزموا الحجة ببعثة الرسل (كذلك) مثل ذلك الجزاء يعني الاهلاك (نجزي) كل مجرم وهو وعيد لاهل مكة على اجرامهم بتكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرئ يجزي بالياء (ثم جعلناكم) الخطاب للذين بعث اليهم محمد صلى الله عليه وسلم أي استخلفناكم في الارض بعد القرون التي أهلكناكم (لننظر) أن تعملون خيراً أم شرافنا ما نكم على حسب عملكم و (كيف) في محل نصب بتعملون لا بنظر لان معنى الاستفهام فيه يجب أن يتقدم عليه عاملة (فان قلت) كيف جاز النظر على الله تعالى وفيه معنى المقابلة (قلت) هو مستعار للعلم المحقق الذي هو العلم بالشيء موجوداً شبه بنظر الناظر وعيان المعاني في تحققه * غاظمهم ما في القرآن

من

الله الانبات وجعلهم النبات حتماً فكان أحد الامرين عين الآية خرف قرن به والله أعلم * قوله تعالى ثم جعلناكم من خلائف في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون (قال فيه) ان قالت كيف جاز النظر على الله تعالى الخ) قال أجدوه كنت أحسب ان الرخصى يقتصر على انكار رؤية العبد لله تعالى فضم الى ذلك انكار رؤية الله والجمع بين هذين الترتيبين عقيدة طائفة من القدرية يقولون ان الله لا يرى ولا يرى تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً وقد تقدم ابطال دعواهم ان النظر يستلزم المقابلة والجسمية فلا نعيمه والله الموفق

من ذم عبادة الاوثان والوعيد للمشركين فقالوا (انت بقرآن) آخر ليس فيه ما يغيظ من ذلك تتبعك (أوبده) بان تجعل مكان آية عذاب آية رجعة وتسقط ذكر الالهة وذم عبادتها * فامر بان يحجب عن التبديل لانه داخل تحت قدرة الانسان وهو ان يضع مكان آية عذاب آية رجعة مما أنزل وأن يسقط ذكر الالهة وأما الاتيان بقرآن آخر فغير مقدور عليه لانسان (ما يكون لي) ما ينبغي لي وما يحل كقوله تعالى ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق (أن أبدله من تلقاء نفسي) من قبل نفسي وقرئ بفتح التاء من غير أن يأمرني بذلك ربي (ان أتبع الاماويحي الى) لا آتي ولا أدر شيأ من نحو ذلك الامتبع بالوحي الله وأمره ان نسخ آية تبعت النسخ وان بدلت آية مكان آية تبعت التبديل وليس الى تبديل ولا نسخ (اني أخاف ان عصيت ربي) بالتبديل والنسخ من عند نفسي (عذاب يوم عظيم) (فان قلت) أمانظهور وتبين لهم العجز عن الاتيان عثل لقرآن حتى قالوا انت بقرآن غير هذا (قلت) بلى ولكم كانوا لا يعترفون بالجحوظ وكانوا يقولون لو نشاء نقلنا مثل هذا ويقولون افترى على الله كذبا فينسبونه الى الرسول ويزعمونه قادر عليه وعلى مثله مع علمهم بان العرب مع كثرة فصاحتهم وبلغائهم اذا عجزوا عنه كان الواحد منهم أمجج (فان قلت) لعلمهم أرادوا انت بقرآن غير هذا أوبده من جهة الوحي كما ثبت بالقرآن من جهته وأراد بقوله ما يكون لي ما يتسهل لي وما يكفى أن أبدله (قلت) برده قوله اني أخاف ان عصيت ربي (فان قلت) فما كان غرضهم وهم أدهى الناس وأذكىهم في هذا الاقتراح (قلت) الكيد والمكر أما اقتراح ابدال قرآن بقرآن ففيه أنه من عندك وأنت قادر على مثله فأبدل مكانه آخر وأما اقتراح التبديل والتغيير فالطمع والاختيار الحلال وأنه ان وجد منه تبديل فاما أن يهلكه الله فينجوا منه أولا يهلكه فيسخر وامنه ويجعلوا التبديل حجة عليه وتصحيا لا فترأه على الله (لو شاء الله ما تلونه عليكم) يعني ان تلأوته ليست الا مشيئة الله واحدة أمر أعجيبا خارجا عن العادات وهو أن يخرج رجل أحمى لم يتعلم ولم يستمع ولم يشاهد العلماء ساعة من عمره ولا نشأ في بلد فيه علماء فيقرأ عليهم كتابا فيصيحوا به لكل كلام فصيح ويعلمون على كل منشور ومنظوم مشحونا به علوم من علوم الاصول والفروع وأخبار مما كان وما يكون ناطقة بالغيوب التي لا يعلمها الا الله وقد بلغ بين ظهرانيكم أربعين سنة تطلعون على أحواله ولا يخفى عليكم شيء من أسرارهم وما سمعتم منه حرفا من ذلك ولا عرفتم به أحد من أقرب الناس منه وألصقهم به (ولا أدراككم به) ولا أعلمكم به على لسانى وقرأ الحسن ولا أدراككم به على لغة من يقول أعطانه وأرضاته في معنى أعطيته وأرضيته وتعضده قراءة ابن عباس ولا أنذرتكم به ورواه الفراء ولا أدراككم به بالهمز وفيه وجهان أحدهما أن تغلب الالف همزة كما قيل لبأت بالبحر وراثت الميت وحلات السويق وذلك لان الالف والهمزة من واحد واحد لا ترى أن الالف اذا مستها الحركة انقلبت همزة والثاني أن يكون من درأته اذا دفعته وأدراككم به بلا م الابتداء لاثبات الادراء ومعناه لو شاء الله ما تلونه أنا عليكم ولا أعلمكم به على لسان غيري ولكنني على من يشاء من عباده نخصي بهذه الكرامة وقرأ في لها أهل الادون سائر الناس (فقد لبثت فيكم عمرا) وقرئ عمر بالاسكون يعني فقد ألفت فيما بينكم يا فعا وكه لا فلم تعرفوني متعاطيا شيأ من نحوه ولا قدرت عليه ولا كنت متواصفا بعلم وبيان فتتم موافق باختراعه (أفلا تعقلون) فتعلموا أنه ليس الامن الله لا من مثلي وهذا جواب عما دسوه تحت قولهم انت بقرآن غير هذا من اضافة الافتراء اليه (من افترى على الله كذبا) يحتمل أن يريد افتراء المشركين على الله في قولهم انه ذو شريك وذو ولد وأن يكون تفاديا لما أضفوه اليه من الافتراء (مالا يضرهم ولا ينفعهم) الاوثان التي هي جساد لا تقدر على نفع ولا ضرر وقيل ان عبيدوها لم تنفعهم وان تركوا عبادتهم لم تضرهم ومن حق المعبود أن يكون مثيبا على الطاعة معاقبا على المعصية وكان أهل الطائفة يعبدون اللات وأهل مكة العزى ومناة وهبل واسافوناثة (و) كانوا يقولون هو لا شفعاؤنا عند الله (وعن النضر بن الحرث اذا كان يوم القيامة شفعت لي اللات والعزى) (أننبئون الله بما لا يعلم) أخبرونه بكونهم شفعاؤه عنده وهو انباء بما ليس بعلوم لله واذا لم يكن معلوما له وهو العالم الذات المحيطة بجميع

انت بقرآن غير هذا
أوبده قل ما يكون لي
أن أبدله من تلقاء نفسي
ان أتبع الاماويحي الى
اني أخاف ان عصيت
ربي عذاب يوم عظيم
قل لو شاء الله ما تلونه
عليكم ولا أدراككم به فقد
لبثت فيكم عمرا من قبله
أفلا تعقلون فن أظلم
من افترى على الله كذبا
أو كذب بآياته انه لا يفلح
المجرمون ويعبدون
من دون الله مالا
يضرهم ولا ينفعهم
ويقولون هو لا شفعاؤنا
عند الله قل أننبئون الله
بما لا يعلم

قوله تعالى هو الذي يسيركم في البر والبحر حتى اذا كنتم في الفلك وجرت بهم ريح طيبة وفرحوا بها اجتهدنا ان نغمرهم بها لولم نجعل في الفلك غاية الخ قال اجد وهذه ايضا من نكتته التي لا يكتنه حسنها وقد مر في قبل الوقوف عليها مثل هذا النظر بعينه في توامه اود ذلك عند قوله تعالى وابتلوا البيئات حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم اموالهم وقد استدلل الزمخشري بها لابي حنيفة في ان الصغير (٥٧٨) يتلى قبل البلوغ بان يسلم اليه قدر من المال يتحن فيه خلا فاما مالك فانه لا يرى الالباء قبل

البلوغ قال الزمخشري
ووجه الاستدلال
ان الله تعالى جعل
البلوغ غاية الابتلاء
فيلزم وقوع الابتلاء
قبله ضرورة كونه

في السموات ولا في
الارض سبحانه وتعالى
عما يشركون وما كان
الناس الا امة واحدة
فاختلفوا ولولا كلمة
سبقت من ربك لقضى
بينهم فيما فيه يختلفون
ويقولون لولا انزل عليه
آية من ربه فقل انما
الغيب لله فانتظروا الى
محكم من المتطهرين
واذا اذقنا الناس رحمة
من بعد ضراء مستهم
اذ لهم مكر في آياتنا
قل الله اسرع مكران
رسلنا يكتبون ما تمكرون
هو الذي يسيركم في البر
والبحر حتى اذا كنتم في
الفلك

مغيابها وعترضت هذا
الاستدلال فيما سلف
بان المجموع غاية هو حله
ما في خبر حتى من البلوغ
مقرونا بآيات الرشد
وهذا المجموع هو الذي

الاعلامات لم يكن شيئا لان الشئ ما علم ويخبر عنه فكان خبر اليس له مخبر عنه (فان قلت) كيف اتبوا الله بذلك (قلت) هو تنويعهم وبعاد ادعوه من المحال الذي هو شفاعة الاصنام واعلام بان الذي انبؤا به باطل غير منطوق تحت الصحة فكانهم يخبرونه بشئ لا يتعلق به علمه كما يخبر الرجل الرجل بما لا يعلمه وقرئ انبئون بالتحقيق وقوله (في السموات ولا في الارض) تأكيد لثبته لان ما لم يوجد فيه ما فهو منتف معدوم (تشركون) قرئ بالتاء والياء وما موصولة او مصدرية أى عن الشركاء الذين يشركونهم به أو عن اشراكهم (وما كان الناس الا امة واحدة) حنفاء مذهبين على ملة واحدة من غير ان يختلفوا بينهم وذلك في عهد آدم الى ان قتل قابيل هابيل وقيل بعد الطوفان حين لم يذر الله من الكافرين ديارا (ولولا كلمة سبقت من ربك) وهو تأخير الحكم بينهم الى يوم القيامة (لقضى بينهم) عاجلا فيما اختلفوا فيه ولم يزل الحق من المبطل وسبق كلمته بالتأخير لحكمة اوجبت ان تكون هذه الدار دار تكليف وتلك دار ثواب وعقاب وقالوا (لولا انزل عليه آية من ربه) أرادوا آية من الآيات التي كانوا يترجونها وكانوا لا يمتدون بما أنزل عليه من الآيات العظام المتكاثرة التي لم ينزل على أحد من الانبياء مثلهما وكفى بالقرآن وحده آية باقية على وجه الدهر بديعة غريبة في الآيات دقيقة المسالك من بين المعجزات وجمالها وزولها كذا نزولها وكانه لم ينزل عليه آية قط حتى قالوا لولا انزل عليه آية واحدة من ربه وذلك لفرط عنادهم وتماديتهم في التمرد وانهم ما كهم في الغي (فقل انما الغيب لله) أى هو المختص بعلم الغيب المستأثر به لا علم ولا لاحد به يعنى أن لصارف عن انزال الآيات المقترحة أمر مغيب لا يعلمه الا هو (فانتظروا) نزول ما فترحتوه (انى معكم من المنتظرين) لما يفعل الله بكم لعنادكم ووجودكم الآيات * ساط الله التقط سبع سنين على أهل مكة حتى كادوا يهلكون ثم رحمهم بالحيا فلما رحمهم طفقوا يطعنون في آيات الله ويعدون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكيدونه واذا الاولى للشرط والاخرة لجوابها وهى للمفاجأة والمكر اخفاء الكيد وطية من الجارية المذكورة المطوية الخلق ومعنى (مستهم) خالطتهم حتى أحسوا بسوء أثرها فيهم (فان قلت) ما وصفهم بسرعة المكر فكيف صح قوله (أسرع مكر) (قلت) بلى دلت على ذلك كلمة المفاجأة كانه قال واذا رحمتهم من بعد ضراء فاجئوا وقوع المكر منهم وسارعوا اليه قبل أن يغسلوا رؤسهم من مس الضراء ولم يتلبثوا ريثما يسيغون غصتهم والمعنى أن الله تعالى دبر عقابكم وهو موقعه بكم قبل أن تدبروا كيف تعملون في اطفاء نور الاسلام (ان رسلنا يكتبون) اعلام بان ما تظنونونه خافيا مطويا لا يخفى على الله وهو منتقم منكم وقرئ يكرهون بالتاء والياء وقيل مكرهم قولهم سقيننا نبوءة كذا وعن أبى هريرة ان الله ليصبح القوم بالنعمة ويمسيهم بها فتصبح طائفة منهم بها كافرين يقولون مطرنا نبوءة كذا * قرأ زيد ابن ثابت ينشركم ومثله قوله فانتمشروا في الارض ثم اذا أنتم بشر تنشرون (فان قلت) كيف جعل الكون في الفلك غاية للتسمير في البحر والتسمير في البحر انما هو بالكون في الفلك (قلت) لم يجعل الكون في الفلك غاية للتسمير في البحر ولكن مضمون الجملة الشرطية الواقعة بعد حتى بما في خبرها كانه قيل يسيركم حتى اذا وقعت هذه الحادثة وكان كيت وكيت من مجيئ الريح العاصف وتراكم الامواج والنظن للهلاك والدعاء بالانجاء (فان قلت) ما جواب اذا (قلت) جاءتها (فان قلت) فدعوا (قلت) بدل من ظنوا لان دعاءهم من لوازم ظنهم للهلاك فهو ما تنسب به (فان قلت) ما فائدة صرف الكلام عن الخطاب الى الغيبة (قلت) المبالغة

يلزم وقوعه بعد الابتلاء ولا يلزم من ذلك أن يقع كل واحد من مفرديه بعد الابتلاء بل من الممكن ان يقع أحدهما قبل
والآخر بعد فلا يحصل المجموع الا بعد الابتلاء ويوضح ذلك هذه الآية فانه تعالى جعل غاية تسميرهم في الفلك كونهم فيها مضافا الى
ما ذكر معه ونحن نعلم ان كونهم في الفلك وذلك أحد ما جعل غاية متقدم على التسمير وان كان المجموع واقعا كوقوع الحادثة بجملة ما
بعد الكون في الفلك والله أعلم وانما بسط القول ههنا لفواته ثم فجدد بما مضى عهدا

كانه يذ كر لغيرهم حالهم ليحجهم منها ويستدعي منهم الانكار والتعجب (فان قلت) ما وجه قراءة أم الدرداء
في الفلسفي بزيادة يائي النسب (قلت) قيل هما زائدتان كافي الخارج والآخرى ويجوز أن يراد به اللج والماء
الغمر الذي لا تجري الفلك لافيه والضمير في (جرين) للفلك لانه جع فلك كالاسدي فعل أخى فعل وفي
قراءة أم الدرداء للفلك أيضا لان الفلسفي يدل عليه (جاءتها) جاءت الريح الطيبة أي تلقتها وقيل الضمير
للفلك (من كل مكان) من جميع أمكنة الموج (أحيط بهم) أي أهلكوا جعل احاطة العدو بالمحلى مثلاً في
الهلاك (مخلصين له الدين) من غير اشرار به لانهم لا يدعون حينئذ غيره معه (اننأ نحننا) على ارادة القول
أولان دعوا من جملة القول (ينغون في الارض) يفسدون فيها ويعيثون مفرقين في ذلك معنيين فيه من
قولك بغى الجرح اذا ترمى الى الفساد (فان قلت) فامعنى قوله (بغير الحق) والبقى لا يكون بحق (قلت) بلى
وهو استيلاء المسلمين على أرض المكفرة وهدم دورهم واحراق زروعهم وقطع اشجارهم كما فعل رسول
الله صلى الله عليه وسلم بنى قريظة * قرئ متاع الحياة الدنيا بالنصب (فان قلت) ما الفرق بين القراءتين (قلت)
اذا رفعت كان المتاع خد بر المبتدأ الذي هو بغيركم وعلى أنفسكم صلته كقوله فبغى عليهم ومعناه اغتاب بغيركم على
أمثالكم والذين جنسهم جنسكم يعني بغى بعضكم على بعض متعة الحياة الدنيا لا بقاء لها واذا نصبت فعلى
أنفسكم خد بر غير صلته معناه اغتاب بغيركم وبان على أنفسكم ومتاع الحياة الدنيا في موضع المصدر الموقد كدكانه
قيل تتمتعون متاع الحياة الدنيا ويجوز أن يكون الرفع على هو متاع الحياة الدنيا بعد تمام الكلام وعن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تمكروا لاتن ما كرا ولا تنع ولا تنع باغيا ولا تنكث ولا تنع نا كئا وكان
يتلوها وعنه عليه الصلاة والسلام أسرع الخير ثوابا صلة الرحم وأجمل الشر عابا البغى واليمين الفاجرة وروى
تقن ان يحلها الله تعالى في الدنيا البغى وعقوق الوالدين وعن ابن عباس رضى الله عنه لو بغى جبل على جبل
لذلك الباغى وكان المأمون يتقبل بهذين البيتين في أخيه

يا صاحب البغى ان البغى مصرعة * فاربع خفير فعال المرء أعدله
قلو بغى جبل يوما على جبل * لاندك منه أعالمه وأسفله

وعن محمد بن كعب ثلاث من كن فيه كن عليه البغى والفك والمكر قال الله تعالى اغتاب بغيركم على أنفسكم
* هذا من التشبيه المركب شبهت حال الدنيا في سرعة نقصها وانقراض نعيمها بعد الاقبال بحال نبات الارض
في جفافه وذهابه حطامها بعد ما التفت وتكاثف وزين الارض بخضرته ووريفه (فاختلط به) فاشتبك بسببه
حتى خالط بعضه بعضا (أخذت الارض زخرفها وازينت) كلام فصيح جعلت الارض آخذة زخرفها على
التشثيل بالعرس اذا أخذت الثياب الفاخرة من كل لون فاكستها وترينت بغيرها من الوان الزين وأصل
ازينت تزينت فادغم وبالأصل قرأ عبد الله وقرئ وأزينت على أقمات من غير اعلال الفعل كغلبت أي
صار ذات زينة وازينات بوزن ايباض (قادرين عليها) متمكنون من منفعتها محصون لثمرتها رافعون
لغاتها (أناها أمرنا) وهو ضرب زرعها ببعض العاهات بعد أمهم واستيقاعهم أنه قد سلم (لجعلناها)
زرعها (حصيدا) شبه اجماع حصد من الزرع في قطعه واستئصاله (كان لم تنع) كان لم تنع زرعها أي لم ينبت
على حذف المضاف في هذه المواضع لا بد منه والا لم يستقم المعنى وقرأ الحسن كان لم ينع بالياء على أن الضمير
للمضاف المحذوف الذي هو الزرع وعن مروان أنه قرأ على المنبر كان لم تنع بالامس من قول الاعشى

* طوبى لثواطويل التفتى * والامس مثل في الوقت القريب كانه قيل كان لم تنع آنفا (دار السلام)
الجنة أضافها الى اسمه تعظيما لها وقيل السلام السلامة لان أهلها سالمون من كل مكروه وقيل لغشوة السلام
بينهم وتسليم الملائكة عليهم الا قبالا لا ماسا لا ما (ويهدى) ويوفق (من يشاء) وهم الذين علم أن اللطف
يجدى عليهم لان مشيئته تامة لحكمته ومعناه يدعو العباد كلهم الى دار السلام ولا يدخلها الا المهديون
(الحسنى) المنوبة الحسنى (وزيادة) وما يزيد على المنوبة وهى الفضل ويدل عليه قوله تعالى ويزيدهم من
فضله وعن علي رضى الله عنه الزيادة غرفة من لؤلؤة واحدة وعن ابن عباس رضى الله عنه الحسنى الحسنى

* قوله تعالى للذين
أحسنوا الحسنى
وزيادة (ذكر) في
الزيادة تفاسير كثيرة
ثم قال وزعمت المشبهة
والجبرية ان الزيادة النظر
الى وجه الله تعالى الخ

(قال) أجد نسبة تفسير الزيادة برؤية الله تعالى إلى زعم أهل السنة الملقين عنده بالمشبهة والمجبرة من ورعي ديدنه المعروف في التكذيب بما لم يحط به علما وهذا التفسير مستفيض منقول عن جملة الصحابة والحديث المروي فيه مدون في الصحاح متفق على صحته وقد جعل أهل السنة جاوبا من عند (٥٨٠) أنفسهم ومن قبل قال المنصرون على الكفر لسيد البشر وصاحب السنة أنت بقرآن

غيره هذا أو بدله جلا له على انه جاء به من عنده فلاهل السنة اذا أسوة بصاحب اولقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة فاتتلاء

ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من عاصم كذا أغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلماً أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ويوم نحشهم جميعاً ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم فزينا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم إيانا تعبدون فكنى بالله شهيداً يبينوا ويحكم ان كننا عن عبادتكم لغافلين هنالك تبلوا كل نفس ما أسلفت ورددوا إلى الله

الحق بالباطل قديم والله الموفق وان في قوله تعالى على أثر ذلك ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة مصداقاً لصحة

هذا التفسير فان فيه تنبيه على اكرام وجوههم بالنظر إلى وجه الله تعالى فخيرهم ان لا يرهق وجوههم قتر البعد ولا ذلة الحجاب عكس المحرمين المحجوبين فان وجوههم من مرهقة بقتل الطرد وذلة البعد نسأل الله الكفاية فأولئك يغشى وجوههم أنوار المشاهدة وهو لا يغشى وجوههم كقطع الليل المظلم منهم شقي وسعيد

ولزيادة عشر أمثالها وعن الحسن رضي الله عنه عشر أمثالها إلى سبع مائة ضعف وعن مجاهد رضي الله عنه الزيادة مغفرة من الله ورضوان وعن يزيد بن شجرة الزيادة أن عمر الصحابة بأهل الجنة فيقول ما تريدون أن أمطرهم فلا يريدون شيئاً إلا أمطرهم وزعم المشبهة والمجبرة أن الزيادة النظر إلى وجه الله تعالى وجاءت بحديث مرفوع اذا دخل أهل الجنة الجنة فودوا أن يأهل الجنة فيكشف الحجاب فينظرون إليه فوالله ما أعطاهم الله شيئاً هو أحب إليهم منه (ولا يرهق وجوههم) لا يغشاها (قتر) غيرة فيهم أسود (ولا ذلة) ولا أثر هوان وكسوف بال والمعنى لا يرهقهم ما يرهق أهل النار اذا كل لجانة قد هم منه برحمة ألا ترى إلى قوله تعالى ترهقهم اقتره وترهقهم ذلة (فان قلت) ما وجه قوله (والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها) وكيف يتلأم (قلت) لا يتلأم ما أن يكون والذين كسبوا معطوفاً على قوله للذين أحسنوا كاله قيل وللذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وما أن يقدر وجزاء الذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها على معنى جزاؤهم ان تجازي سيئة واحدة بسيئة مثلاً لا يزداعها وهذا الوجه من الاول لان في الاول عطف على عاملين وان كان لا خفش يحيزه وفي هذا دليل على ان المراد بالزيادة الفضل لانه دل بترك الزيادة على السيئة على عدله ودل ثمة بآيات الزيادة على المثوبة على فضله وقرئ برهقهم ذلة بالياء (من الله من عاصم) أي لا يعصمهم أحد من مخط الله وعذابه ويجوز ما لهم من جهة الله ومن عنده من يعصمهم كما يكون للؤمنين (مظلماً) حال من الليل ومن قرأ قطعاً بالسكون من قوله يقطع من الليل جعله صفة له وتعضده قراءة أبي بن كعب كذا يغشى وجوههم قطع من الليل مظلم (فان قلت) اذا جعلت مظلماً حالاً من الليل فالعامل فيه (قلت) لا يتلأم ما أن يكون أغشيت من قبل أن من الليل صفة لقوله قطعاً فكان افضاؤه إلى الموصوف كفضائه إلى الصفة وما أن يكون معنى الفعل في من الليل (مكاسم) الزموا مكانكم لا تبرحوا حتى تنظروا ما يفعل بكم و (أنتم) أكد به الضمير في مكانكم لسد مسدوقه الزموا (وشركاؤكم) عطف عليه وقرئ وشركاءكم على أن الواو بمعنى مع والعامل فيه ما في مكانكم من معنى الفعل (فزيلا بينهم) ففرقنا بينهم وقطعنا أقرانهم والوصل التي كانت بينهم في الدنيا أو فباعنا بينهم بعد الجوع بينهم في الموقف * وتبر وشركاءهم منهم ومن عبادتهم كقوله تعالى ثم قيل لهم أينما كنتم تشركون من دون الله فالواضعنا وقرئ فزايلا بينهم كقولك صاعر خده وصعره وكأنته وكلمته (ما كنتم إيانا تعبدون) انما كنتم تعبدون الشياطين حيث أمرؤكم أن تتخذوا لله أنداداً فأطعموهم (ان كننا) هي الخففة من النقيلة واللام هي الفارقة بينها وبين النافية وهم الملائكة والمسبح ومن عبده من دون الله من أولى العقل وقيل الاصنام ينطقها الله عز وجل فتشافههم بذلك مكان الشفاعة التي زعموها وعلقوا بها أطماعهم (هنالك) في ذلك المقام وفي ذلك الموقف أو في ذلك الوقت على استعارة اسم المكان للزمان (تبلوا كل نفس) تختبر وتذوق (ما أسلفت) من العمل فتعرف كيف هو أقيح أم حسن أنافع أم ضار أم مقبول أم مردود كما يختبر الرجل الشيء ويعرفه ليعلم حاله ومنه قوله تعالى يوم تبلى السرائر وعن عاصم تبلو كل نفس بالنون ونصب كل أي تختبرها باختبار ما أسلفت من العمل فتعرف حالها بعرفة حال عملها ان كان حسناً فهي سعيدة وان كان سيئاً فهي شقية والمعنى فعل بها فعل الخبر كقوله تعالى ليبلوكم أيكم أحسن عملاً ويجوز أن يراد نصيب بالبلاء وهو العذاب كل نفس عاصية بسبب ما أسلفت من النور وقرئ تبلوا أي تتبع ما أسلفت لان عمله هو الذي يمد به إلى طريق الجنة أو إلى طريق النار أو تقرأ في حقيقتها ما قدمت من خير أو شر

مولاهم هذا التفسير فان فيه تنبيه على اكرام وجوههم بالنظر إلى وجه الله تعالى فخيرهم ان لا يرهق وجوههم قتر البعد ولا ذلة الحجاب عكس المحرمين المحجوبين فان وجوههم من مرهقة بقتل الطرد وذلة البعد نسأل الله الكفاية فأولئك يغشى وجوههم أنوار المشاهدة وهو لا يغشى وجوههم كقطع الليل المظلم منهم شقي وسعيد

فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله كذلك كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وويلك أعلم بانفسدين وان كذبوك فقل لي عملي ولعمركم انتم بريئون مما عمل وآتانا برى مما نعملون ومنهم من يستمعون اليك افانتم تسمع الصم ولو كانوا يديعقون ومنهم من ينظر اليك افانتم تهدي العمى ولو كانوا لا يبصرون ان الله لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس انفسهم يظلمون ويوم نحشرهم كائن لم يلبثوا

قوله تعالى بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله (قال معناه انهم كذبوا به على البديهة قبل التدبر ومعرفة التأويل الخ) قال أحمد وكان التكذيب قبل الاحاطة بعلمه رعبا يوهم عذرا مما لا يكذب بخائن كلمة لما مشعرة بانهم قد احاطوا بعلمه حتى نصحهم اعذارهم ويتحقق شقواهم والله أعلم

وما استقام وكان محالا أن يكون مثله في علو أمره وانجاز مفعري (وتفصيل الكتاب) وتبيين ما كتب وفرض من الاحكام والشرائع من قوله كتاب الله عليكم (فان قلت) ثم اتصل قوله (لارباب فيه من رب العالمين) (قلت) هو داخل في حيز الاستدراك كانه قال ولكن كان تصديقا وتفصيلا لمتفيا عنه الراب كائنا من رب العالمين ويجوز أن يراد ولكن كان تصديقا من رب العالمين وتفصيلا منه لارباب في ذلك فيكون من رب العالمين متعلقا بتدقيق وتفصيل ويكون لارباب فيه اعتراضا كما نقول زيد لا شك فيه كريم (أم يقولون افتراه) بل يقولون اختلقه على أن الهزمة تقرير لالزام الحجة عليهم أو انكار لقوله م واستبعاد المعنيان متقاربان (قل) ان كان الامر كما تزعمون (فأتوا) أنتم على وجه الافتراء (بسورة مثله) فأنتم مثلي في العربية والفصاحة ومعنى بسورة مثله أي شبيهة به في البلاغة وحسن النظم وقرئ بسورة مثله على الاضافة أي بسورة كتاب مثله (وادعوا) من دون الله (من استطعتم) من خفيته للاستعانة به على الاتيان بمثله يعني أن الله وحده هو القادر على أن يأتي بمثله لا يقدر على ذلك أحد غيره فلا تستعينوه وحده ثم استعينوا بكل من دونه (ان كنتم صادقين) أنه افتراه (بل كذبوا) بل سارعوا الى التكذيب بالقرآن وفاجؤه في بديهة السماع قبل أن يفقهوه ويعلموا كنه أمره وقبل أن يتدبروه ويقفوا على تأويله ومعانيه وذلك لفرط نفورهم عما يخالف دينهم وشراهم عن مفارقة دين آبائهم كالناتئ على التقليد من الحشوية اذا أحس بكامة لا توافق ما نشأ عليه وألفه وان كانت أضواء من الشمس في ظهور الصحة وبيان الاستقامة أنكروها في أول وهلة واستعاز منها قبل أن يحس ادراكها بحاسة سمعه من غير فكر في صحة أو فساد لانه لم يشعر قلبه الا بصحة مذهبه وفساد ما عداه من المذاهب (فان قلت) ما معنى التوقع في قوله (ولما يأتهم تأويله) (قلت) معناه أنهم كذبوا به على البديهة قبل التدبر ومعرفة التأويل تقايد للاتباء وكذبوه بعد التدبر تردا وعنادا فذمهم بالتسرع الى التكذيب قبل العلم به وجاء بكامة التوقع ليؤذن أنهم علموا بعد عاوشأنه وانجاز ما كرم عليهم التحدي وراز واقواهم في المعارضة واستمعوا بحججهم عن مثله فكذبوا به بغيا وحسدا (كذلك) أي مثل ذلك التكذيب (كذب الذين من قبلهم) يعني قبل النظر في مجزئات الانبياء وقبل تدبرها من غير انصاف من انفسهم ولكن قلوا الاتباء وعاندوا وقبل هو في الذين كذبوا هوهم شاكون ويجوز أن يكون معنى ولما يأتهم تأويله ولم يأتهم بعد تأويل ما فيه من الاخبار بالغيب أي عاقبته حتى يتبين اهم أهو كذب أم صدق يعني أنه كتاب مجتزأ من جهتين من جهة اعجاز نظمه ومن جهة ما فيه من الاخبار بالغيب ففسر عوا الى التكذيب به قبل أن ينظروا في نظمه وبلوغه حد الاعجاز وقبل أن يخبروا بالخبره بالغيبات وصدقه وكذبه (ومنهم من يؤمن به) يصدق به في نفسه ويعلم أنه حق ولكنه يعاند بالتكذيب * ومنهم من يشك فيه لا يصدق به أو يكون للاستقبال أي ومنهم من سيؤمن به ومنهم من سيصتر (وربك أعلم بالمفسدين) بالمعاندين أو المصرتين (وان كذبوك) وان عوا على تكذيبك ويثبت من اجابهم فتبرأ منهم وخلصهم ففسد أذرت كقوله تعالى فان عصوك فقل اني بريء وقيل هي منسوخة بآية السيف (ومنهم من يستمعون اليك) معناه ومنهم من ناس يستمعون اليك اذا قرأت القرآن وعلمت الشرائع ولكنهم لا يعون ولا يقبلون وناس ينظرون اليك ويعاينون أدلة الصدق وأعلام النبوة ولكنهم لا يصدقون * ثم قال أنطمع أنك تقدر على اسماع الصم ولو انضم الى صممهم عدم عقولهم لان الاصم العاقل ربما نفرت واسم تدل اذ وقع في صمماخه دوى الصوت فاذا اجتمع سلب السمع والعقل جميعا فقد تم الامر * وأتخسب أنك تقدر على هداية العمى ولو انضم الى العمى وهو فقد البصر فقد البصيرة لان الاعى الذي له في قلبه بصيرة قديمحدس ويتظن وأما العمى مع الحق فجهد البلاء يعني أنهم في اليأس من أن يقبلوا ويصدقوا كالصم والعمى الذين لا بصائر لهم ولا عقول وقوله (أفانتم * أفانتم) دلالة على أنه لا يقدر على اسماعهم وهدايتهم الا الله عز وجل بالقرآن والابلاء كما لا يقدر على رد الاصم والاعمى المسلوب العقل حديد السمع والبصر راجح العقل الا هو وحده (ان الله لا يظلم الناس شيئا) أي لا ينقصهم شيئا مما يصلحهم من بعثة الرسل وانزال الكتب * ولكنهم

يظلمون أنفسهم بالكفر والتكذيب ويجوز أن يكون وعيد المكذبين يعني أن ما يلحقهم يوم القيامة من العذاب لا يحق لهم على سبيل العدل والاستيجاب ولا يظلمهم الله به ولا تكتم ظلموا أنفسهم باقتراح ما كان سببا فيه (الاساعة من النهار) يستقربون وقت إيمانهم في الدنيا وقيل في القبور لم يول ما يرون (يتعارفون بينهم) يعرف بعضهم بعضا كأنهم لم يتعارفوا الا قليلا وذلك عند خروجهم من القبور ثم ينقطع التعارف بينهم لشدة الامر عليهم) فان قلت) كان لم يلبثوا ويتعارفون كيف موقعا (قلت) أما الاولى فخل من هم أي تخشعهم مشبهين بمن لم يلبث الاساعة وأما الثانية فاما أن تتعاقب بالظرف واما أن تكون مبيدة لقوله كأن لم يلبثوا الاساعة لان التعارف لا يبقى مع طول العهد وينقلب تناكرا (قد خسر) على ارادة القول أي يتعارفون بينهم قائمين ذلك أو هي شهادة من الله تعالى على خسارتهم والمعنى أنهم وضعوا في تجاربتهم ويبيعهم الايمان بالكفر (وما كانوا مهتدين) للتجارة عارفين بها وهو استئناف فيه معنى التجب كانه قيل ما أخسرهم (فالينا صر جمعهم) جواب تتوفيتك وجواب نريك محذوف كأنه قيل ولما نريك بعض الذي ندمهم في الدنيا فذلك أو تتوفيتك قبل أن نريك فحين نريك في الآخرة (فان قلت) الله شهيد على ما يفعلون في الدارين فما معنى ثم (قلت) ذكرت الشهادة والمراد مقتضاها ونتيجتها وهو العقاب كأنه قال ثم الله معاقب على ما يفعلون وقرأ ابن أبي عملة ثم بالفتح أي هنالك ويجوز أن يراد أن الله مؤيد شهادته على أفعاله يوم القيامة حين ينطق جلودهم وألسنتهم وأيديهم وأرجلهم شهادة عليهم (ولكل أمة رسول) يبعث اليهم لينبئهم على التوحيد ويدعوهم الى دين الحق (فاذا جاءهم) (رسولهم) بالبينات فكذبوه ولم يتبعوه (قضى بينهم) أي بين النبي ومكذبيه (بالقسط) بالعدل فأنجي الرسول وعذب المكذبون كقوله وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا أو لكل أمة من الامم يوم القيامة رسول تنسب اليه وتدعى به فاذا جاء رسولهم الموقف ليشهد عليهم بالكفر والايان كقوله تعالى وحي بالنبيين والشهداء وقضى بينهم بالحق (متى هذا الوعد) استجمل لما وعدوا من العذاب استبعادا له (لا أم لك لنفسى ضرا) من مرض أو فقر (ولانفعا) من صحة أو غنى (الاماشاء الله) استثناء منقطع أي ولكن ماشاء الله من ذلك كأن فكيف أم لك الضمر وجاب العذاب (لكل أمة أجل) يعني أن عذابكم له أجل مضروب عند الله وحد محدود من الزمان (اذا جاء) ذلك الوقت أنجز وعدكم لا محالة فلا تستجملوا وقرئ ابن سيرين فاذا جاء آجالهم (بيانا) نصب على الظرف بمعنى وقت بينات (فان قلت) هلا قيل ليل أو نهارا (قلت) لانه أريد أن تأثم عذابه وقت بينات فبيدكم وأنتم ساهون ناعون لا تشعرون كما بينت العدو المباغت والبيات بمعنى التبييت كالسلام بمعنى التسليم وكذلك قوله (نهارا) معناه في وقت أنتم فيه مشغولون بطلب المعاش والكسب ونحوه بيانا واهم ناعون فحى وهم يلبعون الضمير في (منه) للعذاب والمعنى أن العذاب كله مكروه مر المذاق موجب للنفاذ فأى شئ يستجملون منه وليس شئ منه يوجب الاستجمل ويجوز أن يكون معناه التجب كأنه قيل أى شئ هول شديد يستجملون منه ويجب أن تكون من للبيان في هذا الوجه وقيل الضمير في منه لله تعالى (فان قلت) بم تعاق الاستفهام وأين جواب الشرط (قلت) تعلق بأرايتم لان المعنى أخبروني ماذا يستجمل منه المجرمون وجواب الشرط محذوف وهو تندموا على الاستجمل أو تعرفوا انطافيه (فان قلت) فهلا قيل ماذا تستجملون منه (قلت) أريدت الدلالة على موجب ترك الاستجمل وهو الاجرام لان من حق المجرم أن يخاف التعذيب على اجرامه وبذلك فرعاً من مجيئه وان أباطا فضلا أن يستجمله ويجوز أن يكون ماذا يستجمل منه المجرمون جوابا للشرط كقولك ان أتيتك ماذا تطمئن ثم تعلق الجلة بأرايتم وأن يكون (أنتم اذا ما وقع آمنتم به) جواب الشرط وماذا يستجمل منه المجرمون اعتراضا والمعنى ان أنتم عذابه آمنتم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الايمان ودخول حرف الاستفهام على ثم كدخوله على الواو والفاء في قوله أفأمن أهل القرى أو أمن أهل القرى (آلا) على ارادة القول أى قيل لهم اذا آمنوا به ودفعوا العذاب آلا أن آمنتم به (وقد كنتم به تستجملون) يعني وقد كنتم به تكذبون لان استجملهم كان على جهة التكذيب والانكار وقرئ آلا أن يحذف الميمزة التي بعد اللام والقاء حركاتها على

يتعارفون بينهم قد خسر الذين كذبوا بقاء الله وما كانوا مهتدين واما نريك بعض الذي ندمهم أو تتوفيتك فالينا صر جمعهم ثم الله شهيد على ما يفعلون ولكل أمة رسول فاذا جاء رسولهم قضي بينهم بالقسط وهم لا يظلمون ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل لا أم لك لنفسى ضرا ولا نفعا الا ماشاء الله لكل أمة أجل اذا جاء آجالهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون قل أرأيتم ان أتاكم عذابه بياتا أو نهارا ماذا يستجمل منه المجرمون أنتم اذا ما وقع آمنتم به آلا أن آمنتم به وقد كنتم به تستجملون

قوله تعالى قل أرأيتم ان أتاكم عذابه بياتا أو نهارا ماذا يستجمل منه المجرمون (قال ان قلت هلا قيل ماذا تستجملون منه الخ) قال أحمدوف هذا النوع البليغ نكتتان احدهما وضع الظاهر مكان الضمير والاخرى ذكر الظاهر بصفة زائدة مناسبة للمصدر وكلاهما مستعمل بوجه من البلاغة والمبالغة والله أعلم

ثم قيل للذين ظلموا عطف على قيل المضمر قبل الآن (ويستنبئونك) ويستخبرونك فيقولون (أحق هو) وهو واسمة تفهام على جهة الانكار والاستهزاء وقرأ الاعمش الحق هو وهو أدخل في الاستهزاء لفهمه معنى التعريض بأنه باطل وذلك أن اللام للجنس فكانه قيل أهو الحق لا الباطل أو أهو الذي سميت به الحق والضمير للذاب الموعود (اي) نعم في القسم خاصة كما كان هل يعني قد في الاستهزاء خاصة وسمعتهم يقولون في التصديق اوفيه صلونه بواو القسم ولا ينطقون به وحده (وما أنتم بعجزين) بفائتين المذاب وهو لاحق بكم لا محالة (ظلمت) صفة لنفس على ولو أن لكل نفس ظالمية (ما في الارض) أي ما في الدنيا اليوم من خزائنها وأموالها وجميع منافعها على كثرتها (لافتدت به) جعلته فدية لها يقال فداء فافتدى ويقال افتداه أيضا يعني فداء (وأأسروا الندامة المارأ والمذاب) لأنهم بهتوا الرقوبتهم ما لم يحتسبوه ولم يخطر به الهم وعانوا من شدة الامر وتقافة ما سلبهم وقواهم وبهرهم فلم يطيقوا عنده بكاء ولا صراخا ولا ما يفعله الجارح سوى اسرار الندم والحسرة في القلوب كما ترى القدم للصلب يشغله مادهم من فظاعة الخطب ويغلب حتى لا ينس بكامة ويبقى جامدا مبهوتا وقيل أسرو رؤسأ وهم لدامة من سفلتهم الذين أضلواهم حياء منهم وخوفهم توخيهم وقيل أسروها أخلصوها ما لان اخفاءها اخلاصا وامان قولهم سر الشئ لخلصه وفيه تمكيمهم وباخطائهم وقت اخلاص الندامة وقيل أسرو الندامة أظهروها من قولهم أسر الشئ وأسرته اذا أظهره وليس هنالك تجلد (وقضى بينهم) أي بين الظالمين والمظلومين دل على ذلك ذكر الظلم * ثم أتبع ذلك الاعلام بأن له الملك كله وأنه المنيب المماقب وما وعده من الثواب والعقاب فهو حق وهو القادر على الاحياء والاماتة لا يقدر عليهم اغبره والى حساب وجزائه المرجع ليعلم أن الامر كذلك فيخاف ويرجى ولا يفتربه المغترون (قد جاءكم موعظة) أي قد جاءكم كتاب جامع لهذه الفوائد من موعظة وتنبية على التوحيد (و) هو شفاء أي دواء (لما في) صدوركم من العقائد الفاسدة ودعاء الى الحق (ورحمة) ان آمن به منكم * أصل الكارم بفضل الله وبرحمته فليفرحوا فبذلك فليفرحوا والتكرير للناس كيد والتقرير وايجاب اختصا من الفضل والرحمة بالفرح دون ما عداهما من فوائد الدنيا فخفف أحد الفعلين دلالة المذكور عليه والفاء دخلت المعنى الشرط كأنه قيل ان فرحوا بشئ فليخصوه بالفرح فانه لا مفرح به أحق منهم ما ويجوز أن يراد بفضل الله وبرحمته فليعتنوا فبذلك فليفرحوا ويجوز أن يراد قد جاءكم موعظة بفضل الله وبرحمته فبذلك فليحسبوا فليفرحوا وقري فتفرحوا بالتاء وهو الاصل والقياس وهي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روى عنه لما أخذوا مضاجعكم قالها في بعض الغزوات وفي قراءة أبي قحرفحوا (هو) راجع الى ذلك * وقري عاتجهمون بالياء والتاء وعن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلافل بفضل الله وبرحمته فقال بكتاب الله والاسلام وقيل فضله الاسلام ورحمته ما وعده عليه (أرأيتم) أخبروني و (ما أنزل الله) ما في موضع النصب بأنزل أو بأرأيتم في معنى أخبروني (فجاءكم منه حراما وحلالا) أي أنزل الله رزقا حلالا كله فبعضتموه وقتلتم هذا حلال وهذا حرام كقولهم هذه أنعام وحرت حراما وحلالا أي أنزل الله رزقا حلالا كله فبعضتموه وقتلتم هذا حلال وهذا حرام متعلق بأرأيتم وقيل تكرر للتوكيد والمعنى أخبروني الله أذن لكم في التحليل والتحريم فأنتم تفعلون ذلك باذنه أم تتكذبون على الله في نسبة ذلك اليه * ويجوز أن تكون الهمزة لانكارا وأم منقطعة بمعنى بل أنفتمون على الله تقرير الالافقراء وكفي بهذه الآية زاجرة زجر البليغ عن التجاوز فيما يستل عنه من الاحكام وباعثة على وجوب الاحتياط فيه وأن لا يقول أحد في شئ جائز أو غير جائز الا بعد ايقان واتقان ومن لم يوق فليتق الله وليصمت والا فهو مفتر على الله (يوم القيامة) منصوب بالظن وهو ظن واقع فيه يعني أي شئ ظن المفترين في ذلك اليوم ما يصنع بهم فيه وهو يوم الجزاء بالاحسان والاساءة وهو وعيد عظيم حيث أبهم أمره وقرأ عيسى ابن عمر وما ظن على لفظ الغفل ومعناه وأي ظن ظنوا يوم القيامة وحي به على لفظ الماضي لانه كأن فكان قد كان (ان الله لا يفضل على الناس) حيث أنعم عليهم بالاعقل ورحمهم بالوحي وتعليم الحلال والحرام (ولكن أكثرهم لا يشكرون وما تكون في شأن وما تتلوا

اللام (ثم قيل للذين ظلموا) عطف على قيل المضمر قبل الآن (ويستنبئونك) ويستخبرونك فيقولون (أحق هو) وهو واسمة تفهام على جهة الانكار والاستهزاء وقرأ الاعمش الحق هو وهو أدخل في الاستهزاء لفهمه معنى التعريض بأنه باطل وذلك أن اللام للجنس فكانه قيل أهو الحق لا الباطل أو أهو الذي سميت به الحق والضمير للذاب الموعود (اي) نعم في القسم خاصة كما كان هل يعني قد في الاستهزاء خاصة وسمعتهم يقولون في التصديق اوفيه صلونه بواو القسم ولا ينطقون به وحده (وما أنتم بعجزين) بفائتين المذاب وهو لاحق بكم لا محالة (ظلمت) صفة لنفس على ولو أن لكل نفس ظالمية (ما في الارض) أي ما في الدنيا اليوم من خزائنها وأموالها وجميع منافعها على كثرتها (لافتدت به) جعلته فدية لها يقال فداء فافتدى ويقال افتداه أيضا يعني فداء (وأأسروا الندامة المارأ والمذاب) لأنهم بهتوا الرقوبتهم ما لم يحتسبوه ولم يخطر به الهم وعانوا من شدة الامر وتقافة ما سلبهم وقواهم وبهرهم فلم يطيقوا عنده بكاء ولا صراخا ولا ما يفعله الجارح سوى اسرار الندم والحسرة في القلوب كما ترى القدم للصلب يشغله مادهم من فظاعة الخطب ويغلب حتى لا ينس بكامة ويبقى جامدا مبهوتا وقيل أسرو رؤسأ وهم لدامة من سفلتهم الذين أضلواهم حياء منهم وخوفهم توخيهم وقيل أسروها أخلصوها ما لان اخفاءها اخلاصا وامان قولهم سر الشئ لخلصه وفيه تمكيمهم وباخطائهم وقت اخلاص الندامة وقيل أسرو الندامة أظهروها من قولهم أسر الشئ وأسرته اذا أظهره وليس هنالك تجلد (وقضى بينهم) أي بين الظالمين والمظلومين دل على ذلك ذكر الظلم * ثم أتبع ذلك الاعلام بأن له الملك كله وأنه المنيب المماقب وما وعده من الثواب والعقاب فهو حق وهو القادر على الاحياء والاماتة لا يقدر عليهم اغبره والى حساب وجزائه المرجع ليعلم أن الامر كذلك فيخاف ويرجى ولا يفتربه المغترون (قد جاءكم موعظة) أي قد جاءكم كتاب جامع لهذه الفوائد من موعظة وتنبية على التوحيد (و) هو شفاء أي دواء (لما في) صدوركم من العقائد الفاسدة ودعاء الى الحق (ورحمة) ان آمن به منكم * أصل الكارم بفضل الله وبرحمته فليفرحوا فبذلك فليفرحوا والتكرير للناس كيد والتقرير وايجاب اختصا من الفضل والرحمة بالفرح دون ما عداهما من فوائد الدنيا فخفف أحد الفعلين دلالة المذكور عليه والفاء دخلت المعنى الشرط كأنه قيل ان فرحوا بشئ فليخصوه بالفرح فانه لا مفرح به أحق منهم ما ويجوز أن يراد بفضل الله وبرحمته فليعتنوا فبذلك فليفرحوا ويجوز أن يراد قد جاءكم موعظة بفضل الله وبرحمته فبذلك فليحسبوا فليفرحوا وقري فتفرحوا بالتاء وهو الاصل والقياس وهي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روى عنه لما أخذوا مضاجعكم قالها في بعض الغزوات وفي قراءة أبي قحرفحوا (هو) راجع الى ذلك * وقري عاتجهمون بالياء والتاء وعن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلافل بفضل الله وبرحمته فقال بكتاب الله والاسلام وقيل فضله الاسلام ورحمته ما وعده عليه (أرأيتم) أخبروني و (ما أنزل الله) ما في موضع النصب بأنزل أو بأرأيتم في معنى أخبروني (فجاءكم منه حراما وحلالا) أي أنزل الله رزقا حلالا كله فبعضتموه وقتلتم هذا حلال وهذا حرام كقولهم هذه أنعام وحرت حراما وحلالا أي أنزل الله رزقا حلالا كله فبعضتموه وقتلتم هذا حلال وهذا حرام متعلق بأرأيتم وقيل تكرر للتوكيد والمعنى أخبروني الله أذن لكم في التحليل والتحريم فأنتم تفعلون ذلك باذنه أم تتكذبون على الله في نسبة ذلك اليه * ويجوز أن تكون الهمزة لانكارا وأم منقطعة بمعنى بل أنفتمون على الله تقرير الالافقراء وكفي بهذه الآية زاجرة زجر البليغ عن التجاوز فيما يستل عنه من الاحكام وباعثة على وجوب الاحتياط فيه وأن لا يقول أحد في شئ جائز أو غير جائز الا بعد ايقان واتقان ومن لم يوق فليتق الله وليصمت والا فهو مفتر على الله (يوم القيامة) منصوب بالظن وهو ظن واقع فيه يعني أي شئ ظن المفترين في ذلك اليوم ما يصنع بهم فيه وهو يوم الجزاء بالاحسان والاساءة وهو وعيد عظيم حيث أبهم أمره وقرأ عيسى ابن عمر وما ظن على لفظ الغفل ومعناه وأي ظن ظنوا يوم القيامة وحي به على لفظ الماضي لانه كأن فكان قد كان (ان الله لا يفضل على الناس) حيث أنعم عليهم بالاعقل ورحمهم بالوحي وتعليم الحلال والحرام (ولكن أكثرهم لا يشكرون وما تكون في شأن وما تتلوا

صلى الله عليه وسلم والشأن الامر وأصله المزمع في القصد من شأنه اذا قصدت قصده والضمير في
 (منه) للشأن لان تلاوة القرآن شأن من شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو معظم شأنه وأول التنزيل كأنه
 قيل وما تتلون من التنزيل من قرآن لان كل جزء منه قرآن والا ضمير قبل الذكر تنخيم له أوله عز وجل وما
 (تعملون) أنتم جميعا من عمل أي عمل كان (الا كفاءكم شهودا) شاهدين رقباء نفعي عابكم (اذ تفيضون
 فيه) من أفاض في الامر اذا اندفع فيه (وما يعزب) قرى بالضم والكسر وما يبعد وما يغيب ومنه الروض
 العازب (ولا أصغر من ذلك ولا أكبر) القراءة بالنصب والرفع والوجه النصب على نفي الجنس والرفع على
 الابتداء ليكون كلاما مبرأ منه وفي العطف على محل من منقال ذرة أو على لفظ منقال ذرة فتخافي موضع الجر
 لا متاع الصبر اشكال لان قولك لا يعزب عنه شيء الا في كتاب مشكل (فان قلت) لم قدمت الارض على
 السماء بخلاف قوله في سورة سبأ عالم الغيب لا يعزب عنه منقال ذرة في السموات ولا في الارض (قلت)
 حق السماء أن تقدم على الارض ولكنه لما ذكر شهادته على شئون أهل الارض وأحوالهم وأعمالهم ووصل
 بذلك قوله لا يعزب عنه لا من ذلك أن قدم الارض على السماء على أن العطف بالواو حكمه حكم التثنية
 (أولياء الله) الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة وقد فسر ذلك في قوله (الذين آمنوا وكانوا يتقون) فهو
 توليهم اياه (لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة) فهو تولاهم اياهم وعن سعيد بن جبير أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم سئل من أولياء الله فقال هم الذين يذكرون الله ربهم يعني السموات والهيمنة وعن ابن عباس رضي
 الله عنه الاخبات والسكنة وقيل هم المتحابون في الله وعن عمر رضي الله عنه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول ان من عباد الله عبادا ما هم بانياء ولا شهداء يغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة فكانهم من الله
 قالوا يا رسول الله خبرنا من هم وما أعمالهم فلعنا نخبرهم قال هم قوم تحابوا في الله على غير أرحام بينهم ولا أموال
 يتعاطونها فوالله ان وجوههم لنور وانهم لعلى منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن
 الناس ثم قرأ الآية الذين آمنوا انصب أو رفع على المدح أو على وصف الاولياء أو على الابتداء والخبر لهم
 البشري والبشري في الدنيا ما بشر الله به المؤمنين المتقين في غير مكان من كتابه وعن النبي صلى الله عليه وسلم
 هي الرقيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له وعنه عليه الصلاة والسلام ذهبت النبوة وبقيت المبشرات وقيل
 هي محبة الناس له والذكر الحسن وعن أبي ذر قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل يعمل العمل لله ويحبه
 الناس فقال تلك عاجل بشرى المؤمن وعن عطاء لهم البشري عند الموت تأتاهم الملائكة بالرحمة قال الله تعالى
 تنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة وأما البشري في الآخرة فتلقى الملائكة اياهم
 مسلمين مبشرين بالفوز والكرامة وما يرون من بياض وجوههم واعطاء الصنائف بأعيانهم وما يقرؤون منها
 وغير ذلك من الدشارات (لا تبدل لكلمات الله) لا تغيير لا قواله ولا اختلاف مواضعه كقوله تعالى ما تبدل
 القول لدى و (ذلك) اشارة الى كونهم مبشرين في الدارين وكلنا الجاهل اعترض (ولا يحزنك) وقرئ
 ولا يحزنك من آخره (قولهم) تكذيبهم لك وتمهيدهم وتشاورهم في تدبيره لا لك وإبطال أمرك وسائر
 ما يتسكمون به في شأنك (ان العزة لله) استئناف بمعنى التعليل كأنه قيل ما لي لا أرحن فقيل ان العزة لله جميعا
 أي ان الغلبة والقهر في ملكة الله جميعا لا يملك أحد شيئا منها الا هم ولا غيرهم فهو يغلبهم وينصرهم عليهم كتب
 الله غلبنا أنا ورسلي ان الله صرر رسلا وقرأ أوجوه أن العزة بالفتح بمعنى لان العزة على صريح التعليل ومن
 جملة بدلا من قولهم ثم أنكره فأنكره وتغريجه لا ما أنكره من القراءة به (هو السميع العليم) يسمع ما
 يقولون ويعلم ما يدرون ويحرمون عليه وهو مكافئهم بذلك (من في السموات ومن في الارض) يعني العقلاء
 المميزين وهم الملائكة والنقلان وانما خصهم ليؤذن أن هؤلاء اذا كفو له وفي ملكته فهم عبيد كلهم وهو
 سبحانه وتعالى ربهم ولا يصلح أحد منهم للربوبية ولا أن يكون شريكا له فيها فإفراهم مما لا يعقل أحق أن
 لا يكون له ندا وشريكا ولا يدل على أن من اتخذ غيره بأم من ملك أو انسى فضلا عن صنم أو غير ذلك فهو
 مبطل تابع لما أدى اليه التقليد وترك النظر ومعنى وما يتبعون شركاء أي وما يتبعون حقيقة الشركاء وان

منه من قرآن ولا يعملون
 من عمل الا كفاءكم
 شهودا الذقيضون فيه
 وما يعزب عن ربك من
 منقال ذرة في الارض
 ولا في السماء ولا أصغر
 من ذلك ولا أكبر الا في
 كتاب مبين ألان
 أولياء الله لا خوف
 عليهم ولا هم يحزنون
 الذين آمنوا وكانوا
 يتقون لهم البشري
 في الحياة الدنيا وفي
 الآخرة لا تبدل
 لكلمات الله ذلك هو
 الفوز العظيم ولا يحزنك
 قولهم ان العزة لله
 جميعا هو السميع العليم
 ألان الله من في السموات
 ومن في الارض وما يتبع
 الذين يدعون من دون
 الله شركاء

ان يتبعون الا الظن
وانهم الا يخبرون
الذي جعل لكم الليل
لتسكنوا فيه والنهار
مبصر ان في ذلك لآيات
لقوم يسمعون قالوا اتخذ
الله ولدا سبحانه هو الغنى
له ما في السموات وما في
الارض ان عندكم من
سلطان بهذا اتقولون
على الله ما لا تعلمون قل
ان الذين يفترون على
الله الكذب لا يفلحون
متاع في الدنيا ثم اليها
مرجعهم ثم نذيقهم
العذاب الشديد بما كانوا
يكفرون واتل عليهم نبأ
نوح اذ قال لقومه يا قوم
ان كان كبر عليكم مقامي
وتذ كبري يا ايها الله
فعلى الله توكلت فاجعوا
امرهم وشركاءهم ثم لا يكن
امرهم عليكم غمعة ثم اقضوا
الي ولا تنظرون

كانوا يسمونهم شركاء لان شركة الله في الربوبية محال (ان يتبعون الا) ظنهم انها شركاء (وانهم الا يخبرون)
يخبرون ويقدر ان تكون شركاء تقديرا باطلا ويجوز ان يكون وما يتبع في معنى الاستفهام يعني وأي
شيء يتبعون وشركاء على هذا نصب يمدعون وعلى الاول يتبع وكان حقه وما يتبع الذين يدعون من دون الله
شركاء فاقصر على أحدهم الدلالة ويجوز ان تكون ماموصولة معطوفة على من كانه قيل والله
ما يتبعه الذين يدعون من دون الله شركاء أي وله شركاء وهم * وقرأ على بن أبي طالب رضي الله عنه تدعون بالثناء
وجوهه ان يحمل وما يتبع على الاستفهام أي وأي شيء يتبع الذين تدعونهم شركاء من الملائكة والنبين يعني
أنهم يتبعون الله ويطيعونه فالسك لا تغفلون مثل فعلهم كقوله تعالى أولئك الذين يدعون يبتغون الي ربهم
الوسيلة ثم صرف الكلام عن الخطاب الى الغيبة فقال ان يتبع هؤلاء المشركون الا الظن ولا يتبعون ما يتبع
الملائكة والنبين من الحق * ثم نبه على عظيم قدرته ونعمته الشاملة لعباده التي يستحق بها أن يوحده
بالعبادة بانه جعل لهم الليل مظلم ليسكنوا فيه مما يقاسون في نهارهم من تعب التردد في المعاش والنهار مضياً
يبصرون فيه مطالب أروا قلوبهم ومكاسيهم (لقوم يسمعون) سمعاً معتبراً مذكراً (سبحانه) تنزيه له عن اتخاذ
الولد وتجب من كتمهم الحقاء (هو الغنى) علة لنفي الولد لان ما يطلب به الولد من يلد وما يطلب به له السبب
في كله الحاجة فمن الحاجة منتفية عنه كان الولد عنه منتفياً (له ما في السموات وما في الارض) فهو مستغن
عنه لم يسم عن اتخاذ أحد منهم ولدا (ان عندكم من سلطان بهذا) ما عندكم من حجة بهذا القول والباء حقها
أن تتعاقى بقوله ان عندكم على أن يحمل القول مكانا للسلطان كقولك ما عندكم بأرضكم موز كانه قيل ان عندكم
فيما تقولون سلطان (أتقولون على الله ما لا تعلمون) لما نفي عنهم البرهان جعلهم غير عالمين فدل على أن كل
قول لا برهان عليه فذاك جهل وليس يعلم (يفترون على الله الكذب) باضافة الولد اليه (متاع في الدنيا)
أي اقترأهم هذا منفعة قليلة في الدنيا وذلك حيث يقيمون رياستهم في الكفر ومناسبة النبي صلى الله عليه
وسلم بالتظاهر به ثم بالقول الشقاء ما يؤيد بعده (كبر عليكم) عظم عليكم وشق وثقل ومنه قوله تعالى وانها لكبيرة
الاعلى الخاشعين ويقال تعاطوه الامر (مقامي) مكاني يعني نفسه كما تقول فعلت كذا لكان فلان وفلان ثقيل
الظل ومنه وان خاف مقام ربهم يعني خاف ربه أوقى ما ومكث بين أظهرهم مددا طويلا ألف سنة الاخسين
عاما أو مقامى وتذ كبرى لانهم كانوا اذا وعظوا الجماعة قاموا على أرجلهم يعطونهم لم ليكون مكانهم بينا
وكلامهم مسموعا كما يحيى عن عيسى صلوات الله عليه أنه كان يعظ الخواريين فأعماهواهم فعود (فاجعوا)
أمرهم وشركاءهم من أجمع الامر وأزعمه اذ انواه وعزم عليه قال * هل أعذون يوم أو امرى مجمع * والواقع
مع يعني فاجعوا أمرهم مع شركائهم وقرأ الحسن وشركاؤكم بالرفع عطفا على الضمير المتصل وجاز من غير تأكيد
بالمفصل اتيام الفاصل مقامه لطول الكلام كما تقول اضرب زيد وعمرو وقرئ فاجعوا من الجمع وشركاءكم
نصب للعطف على المفعول أولان الواو بمعنى مع وفي قراءة أبي فاجعوا أمرهم وادعوا شركاءكم (فان قلت)
كيف جاز اسناد الاجماع الى الشركاء (قلت) على وجه التمسك كقوله قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون
(فان قلت) ما معنى الامرين أمرهم الذي يجمعونه وأمرهم الذي لا يكون عليهم غمة (قلت) أما الامر الاول
فالقصد الى اهلاكم يعني فاجعوا ما تريدون من اهلاكم واحتشدوا فيه وأبدلوا وسعكم في كيدى وانما قال
ذلك اظهار القلة بمبالاة وثقلته بما وعد به من كلاءته وعصمته اياه وأنهم لن يجسدوا اليه سيلا وأما الثاني
فيه وجهان أحدهما أن يراد مصاحبتهم له وما كانوا فيه معه من الحال الشديدة عليهم المكروهة عندهم
يعنى ثم أهلكوني لئلا يكون عيشكم بسبب غصنة وحالك عليكم غمة أي غماوهم والغمة كالكرم
والكربة والثاني أن يراد به ما أريد بالامر الاول والغمة السيرة من غمة اذا سرت ومنها قوله عليه السلام ولا غمة
في فراص الله أي لا تستروا لكر بجاهر بها يعني ولا يكن قصدكم الى اهلاكم مستورا عليكم ولكن مكشوفاً
مشهوراً بجاهر ونفى به (ثم اقضوا الى) ذلك الامر الذي تريدون أي أدوا الى قطعه وتخصيصه كقوله تعالى
وقضيه اليه ذلك الامر وأدوا الى ما هو أحق عليكم عندكم من هلاكى كما يقضى الرجل غريمه (ولا تنظرون)

* قوله تعالى قالوا ان هذا السحر مبين قال موسى اتقوا الحق لما جاءكم اسبحوه هذا ولا يفلح الساحرون (قال ان قلت هم قطعوا بقولهم ان هذا السحر مبين على انه سحر الخ) قال اجدوني الفرق بين الوجهين غموض وايضاحه (٥٨٧) ان القول على الوجه الاول وقع كناية

فان توليتهم فاسألتكم من اجر ان اجري الاعلى الله وامرت ان اكون من المسلمين فكذبوه فقيسناه ومن معه في القتل وجعلناهم خلائف واغسرنا الذين كذبوا باياتنا فانظروا كيف كان عاقبة المنذرين ثم بعثنا من بعده رسلا الى قومهم يخاضعونهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل كذلك نطبع على قلوب المعتدين ثم بعثنا من بعدهم موسى وهرون الى فرعون وملئه باياتنا فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا ان هذا السحر مبين قال موسى اتقوا الحق لما جاءكم اسبحوه هذا ولا يفلح الساحرون قالوا اجئتنا لتلقنا عمادنا عليه آياتنا وتكون لكنا الكبرياء في الارض وما نحن لكنا بمؤمنين وقال فرعون اتقوني بكل ساحر علم فلما جاء السحرة قال لهم موسى اقروا ما انتم ملقون فلما القوا قال موسى ما جئتم به السحر

ولا تمهلوني وقرئ ثم افضوا الى البلاء يعني ثم انتهوا الى بشركم وقيل هو من افضى الرجل اذا خرج الى الفضاء اى اسحر وابه الى وابرزوه لى (فان توليتهم) فان اعرضتم عن تذكري ونصحتي (فاسألتكم من اجر) فما كان عندي ما ينفعكم عنى وتنهو في لاجله من طمع في اموالكم وطلب اجر على عظمتكم (ان اجري الاعلى الله) وهو الزواب الذى يثبني به فى الآخرة اى ما نصحتكم الالوجه الله لا لغرض من اغراض الدنيا (وامرت ان اكون من المسلمين) الذين لا يأخذون على تعليم الدين شيئا ولا يطالبون به دنيا يريد ان ذلك مقتضى الاسلام والذى كل مسلم مأمور به والمراد ان يجعل الحجة لازمة لهم ويبرئ ساحتهم فذكر ان توليتهم لم يكن عن تغريظ منه في سوق الامر معهم على الطريق الذى يجب ان يساق عليه واغادلك لعنادهم وغردهم لا غير (فكذبوه) فتموا على تكذيبه وكان تكذيبهم له في آخر المسئلة المتطاولة كتكذيبهم في آواها وذلك عند مشاركة الهلاك بالطوفان (وجعلناهم خلائف) يخلفون الهالكين بالغرق (كيف كان عاقبة المنذرين) تعظيم لما جرى عليهم وتحذير لمن أئذرتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مثله وتسليمه (من بعده) من بعده نوح (رسلاى قومهم) يعنى هو داود صالح ابراهيم ولوط ارميا (بخاؤهم بالبينات) بالخج الواضحة المثبتة لدعواهم (فما كانوا ليؤمنوا) فما كان ايمانهم الا معتنا كالحال لشدة شكيتهم في الكفر وتصميمهم عليه (بما كذبوا به من قبل) يريد انهم كانوا قبل بعثة الرسل اهل جاهلية مكذبين بالحق فواقع فصل بين حالتهم بعد بعثة الرسل وقبلها كان لم يبعث اليهم احد (كذلك نطبع) من ذلك الطبع المحكم نطبع (على قلوب المعتدين) والطبع جار مجرى السكينة عن عنادهم ولجاجهم لان الله لا يبدل ان ترى كيف أسند اليهم الاعتداء ووصفهم به (من بعدهم) من بعد الرسل (يا آياتنا) بالآيات التسع (فاستكبروا) عن قبولها وهو اعظم الكبر ان يتنواون العبيد برسالة ربهم بعد تبينها وبمعظموا عن تقبلها (وكانوا قوما مجرمين) كفرا ذوى آثام عظام فلذلك استكبروا عنها واجترأوا على ردها فلما جاءهم الحق من عندنا فلما عرفوا انه هو الحق وأنه من عند الله لا من قبل موسى وهرون (قالوا) ليهبهم الشهوات (ان هذا السحر مبين) وهم يعلمون ان الحق ابعد شئ من السحر الذى ليس الا تمويه او باطلا (فان قلت) هم قطعوا بقولهم ان هذا السحر مبين على انه سحر فكيف قيل لهم اتقوا الحق لما جاءكم اسبحوه هذا (قلت) فيه اوجه ان يكون معنى قوله (اتقوا الحق) اتعيبونه وتطمعون فيه وكان عليكم ان تدعوا له وتعظموه من قولهم فلان يخاف القائلين الناس نقول اذا قال بعضهم لبعض ما يسوءه وتحو القول المذكور في قوله سمعنا فتي يدكرهم ثم قال (اسبحوه هذا) فأنكر ما قالوه في عيبه والطمع عليه وأن يحذف مفعول اتقوا وهو ما دل عليه قولهم ان هذا السحر مبين كأنه قيل اتقوا قولهم ان هذا السحر مبين ثم قيل اسبحوه هذا وأن يكون جملة قوله اسبحوه هذا ولا يفلح الساحرون حكاية لكل ما هم كلهم قالوا اجئتنا بالسحر تطامن به الفلاح (ولا يفلح الساحرون) كما قال موسى للسحرة ما جئتم به السحر ان الله سيطلبه (اتلقنا) اتصرفنا والفتل اخوان ومطاوعهما والاتقات والانتقال (عمادنا عليه آياتنا) يعنون عبادة الاصنام (وتكون لكنا الكبرياء) اى الملك لان الملوك موصوفون بالكبر ولذلك قيل الملك الجبار ووصف بالصيد والشوس ولذلك وصف ابن الرقيات مصعبا في قوله ملكه ملكا رافة ليس فيه * جبروت منه ولا كبرياء

ينفي ما عليه الملوك من ذلك ويجوز ان يقصدوا ذمهما وانهم ما ان ملكا أرض مصر تجبروا وتكبرا كما قال القبطى اوسى عليه السلام ان تريد الان تكون جبارا في الارض (وما نحن لكنا بمؤمنين) اى مصدقين لكنا فيما جئتم به * وقرئ نطبع ويكون لكنا بالياء (ما جئتم به) ماموصولة واقعة مبداء (السحر) خبر اى الذى جئتم به هو السحر الذى سماه فرعون وقومه سحرا من آيات الله وقرئ السحر على الاستفهام فعلى هذه

عن الغيب فلا يتقاضى

مفعولا وفي الثانى على انه يطلب مفعولا والله اعلم * قوله تعالى قال موسى ما جئتم به السحر ان الله سيطلبه (قال ماموصولة مبتدأ والسحر خبر اى الذى جئتم به الخ) قال اجدوني ليس المراد في القراءة الاولى الاخبار بان ما جاءوا به سحر خاصة ولكن مع تنزيه ما جاء به

من كونه سحراً وانما استفاد ذلك مما في هذا النظم المخصوص من افادة الحصر ولو مرت بخاطر الامام أبي المعالي في مسألة تحريرة التكميل لم يعدل عن الاستشهاد به على افادة هذا النظم الحصر فاننا علم ان موسى عليه السلام حيث أطلقه فانما أراد اضافة السحر الى ما جاء به محمور وفيه حتى لا يعمد الى الحق الذي جاء به هو منه شيء وأما القراءة الثانية ففيها والله أعلم ارشاد الى ان قول موسى عليه السلام أولاً أتقولون للحق لما جاءكم أسحر هذا حكاية لقولهم ويكون أسحر هذا هو الذي قالوه ولا يناقض ذلك حكاية الله عنهم أنهم قالوا ان هذا السحر مبین وذلك امالانهم قالوا الامر من جميعايدوا بالاستفهام على سبيل الاستهزاء بالحق والاستهزاء بكونه حقاً والاستهزاء بالحق انكار له بل قد يكون الاستفهام من جهة المواطن أبت من الاخبار الا ترى أنهم يقولون في قوله أنت أم سالم أبلغ في البت من قوله مخبراً أنت أم سالم ثم تنوابعه الخبر الخاصة ببيت الانكار ودعوى انه سحر فقلوا ان هذا السحر مبین في حكي الله تعالى عنهم هذا القول الثاني ووجههم موسى على قولهم الاول (٥٨٨) ومعنى العبارتين وما لهما واحد واما أن لا يكونوا قالوا سوى أسحر هذا على سبيل الانكار

ان الله سيطر ان الله لا يصلح عمل المفسدين ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون فان آمن لموسى الاذرية من قومه على خوف من فرعون وملئه من ان يفتمهم وان فرعون لمدال في الارض وانه لمن المسرفين وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين فقالوا على الله توكلنا ربنا لا نجعل لنا فتنة للقوم الظالمين ونجنا برحمتك من القوم الكافرين وأوحينا الى موسى وأخيه ان تبوأ لقومكما بصريستوا واجعلوا بيوتكم قبلة وأقيموا الصلاة وبشر المؤمنين وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون حسبياتقداً فمكاه

القراءة ما استفهامية أى شئ جئتم به أهو السحر وقرأ عبد الله ما جئتم به سحر وقرأ أبى ما أنتم به سحر والمعنى لا ما أنتم به (ان الله سيطر) سيجعله أو يظهر بطلانه باظهار المجزأة على الشعوذة (لا يصلح عمل المفسدين) لا يثبت ولا يدعيه ولكن يسلط عليه الدمار (ويحق الله الحق) ويثبت (بكلماته) بأوامره وقضائيه وقرئ بكلماته بأمره ومشيتته (فلا آمن لموسى) في أول أمره (الاذرية من قومه) الا طائفة من ذراري بنى اسرائيل كانه قبيل الأولاد من أولاد قومه وذلك انه دعا الالباء فلم يجيبوه خوفاً من فرعون واجباته طائفة من أبنائهم مع الخوف وقيل الضمير في قومه لفرعون والذرية مؤمن آل فرعون وآسية امرأته وخازنه وامرأة خازنه وما شطته (فان قلت) الام يرجع الضمير في قوله (وملئهم) (قلت) الى فرعون بمعنى آل فرعون كما يقال ربيعة ومضر أولادهم وأصحاب يأثمرون له ويجوز ان يرجع الى الذرية أى على خوف من فرعون وخوف من أثر اف بنى اسرائيل لانهم كانوا يعنون أعقابهم خوفاً من فرعون عليهم وعلى أنفسهم ويدل عليه قوله (ان يفتمهم) يريد ان يعذبهم (وان فرعون لعال في الارض) لغالب فيها قاهر (وانه لمن المسرفين) في الظلم والفساد وفي التكبر والعنود عانه الروية (ان كنتم آمنتم بالله) صدقتم به وبآياته (فعليه توكلوا) فاليه أسندوا وأمرهم في العصمة من فرعون * ثم شرط في التوكل الاسلام وهو ان يسلموا انفسهم لله أى يجعلوا له سائمة خالصة لا حظ للشيطان فيها لان التوكل لا يكون مع التخليط وتظيره في الكلام ان ضربك زيد فاضربه ان كنت بك قوة (فقالوا على الله توكلنا) انما قالوا ذلك لان القوم كانوا مختلطين لاجرم ان الله سبحانه قبل توكلهم وأجاب دعاءهم ونجاههم وأهلك من كانوا يخافونه وجعلهم خلفاء في أرضه فن أراد أن يصلح للتوكل على ربه والتمسوى الى فعله برفض التخليط الى الاخلاص (لأنجعلنافتنه) موضع فتنة لهم أى عذاب يعذبونه ويفتنوننا عن ديننا أو فتنة لهم يفتنون بنا ويقولون لو كان هؤلاء على الحق لما أصيبوا * تبوأ المكان اتخذوا مائة كفولك توطئه اذا اتخذوا وطناً والمعنى اجعلوا مصر بيوتهم مائة لقومكم كما ومن جعلوا يرجعون اليه للعبادة والصلاة فيه (واجعلوا بيوتكم) تلك (قبلة) أى مساجد متوجهة نحو القبلة وهى الكعبة وكان موسى ومن معه يصلون الى الكعبة وكانوا في أول أمرهم مأمورين بأن يصلوا في بيوتهم في خفية من الكفرة لئلا يظهر واعلمهم فيؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم كما كان المؤمنون على ذلك في أول الاسلام بمكة (فان قلت) كيف نوع الخطاب فتنى أولاً ثم جمع ثم وحد آخر (قلت) خطوب موسى وهرون عليهم السلام أن يتبوأ

الله تعالى عنهم وما له لانه يعلم ان مرادهم من الاستفهام الانكار وبت القول انه سحر وحكى موسى عليه السلام قولهم لقومهما بلغة ولم يؤد بعبارة أخرى وحكاية القصص المتولة في الكتاب العزيز بصيغ مختلفة لاجل لما سوى انهم اعان منقولة الى لغة العربية فيترجم عنهم بالالفاظ المترادفة المتساوية المعاني وحاصل هذا البحث ان قول موسى عليه السلام أتقولون للحق لما جاءكم أسحر هذا انما حكي فيه قولهم ويرشد الى ذلك انه كافأهم عند ما أتوا بالسحر بمثل مقالهم مستهزأ فقال ما جئتم به أسحر على قراءة الاستفهام قرصاً بوفاء على السواء والذي يحقق لك ان الاستفهام والاخبار في مثل هذا المعنى مؤداً واحداً ان الله تعالى حكي قول موسى عليه السلام ما جئتم به السحر على الوجهين الخبر والاستفهام على ما اقتضته لقراءتان وهو قول واحد بل على ان مؤدى الامر من واحد ضرورة صدق الخبر وانما حكي على تأويل القول بالتعريب أو اضمار مفعول تقولون استشكالاً لوقوع الاستفهام بحكايا القول والحكى أو لا عنهم الخبر وقد أوحينا انه لا تنافر ولا تنافي بين الامر من فسد هذا الفصل عزم التمسك فانه من دقائق النكت والله الموفق

• قوله تعالى وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملائه زينة واموالا في الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك (قال قلت هو دعاء بلفظ الامر الخ) قال اجدوه هذا من اعتزاله الخفي الذي هو اذ من ديب النمل يكاد الاطلاع عليه أن يكون كشفًا ووجه ذلك انه علم ان الظاهر بل والباطن أن اللام للتعليل وان الفعل منصوب بها ومعنى ذلك اخبار موسى عليه السلام (٥٨٩) بان الله انما امدهم بالزينة

والاموال وما يتبعهما

من النعم استمروا

ليزدادوا نعمًا وضلالة

كما اخبر تعالى عن امثالهم

بقوله انما لي لهم ليزدادوا

انما وهذا المعنى منتظم

على جعل اللام للتعليل

والزخمة نرى بني علي

القاعدة الفاسدة في

وملائه زينة واموالا

في الحياة الدنيا ربنا

ليضلوا عن سبيل ربنا

اطمس على اموالهم

واشد على قلوبهم فلا

يؤمنوا حتى يروا العذاب

الاليم قال قد اجيبت

دعوتكم فاستقيموا ولا

تتبعن سبيل الذين

لا يعلمون وجاوزنا بني

اسرائيل البحر فأتبعهم

فرعون وجنوده بغيا

وعدوا حتى اذا أدركه

الغرق قال آمنتم انه

لا اله الا الذي آمنتم به

بنو اسرائيل وانا من

المسلمين آلا ن وقد

عصيت قبل وكنت

استحالة ذلك على الله

تعالى لاعتماده ان من

الجوران على لهم في

الضلالة وبعاقهم عليها

لنومهم ما يوتوا ويختارها للمباداة وذلك مما يفوق في الانبياء ثم ساق الخطاب عامها ما واقومهم ما يتخذ المساجد والصلاة فيها لان ذلك واجب على الجمهور ثم خص موسى عليه السلام بالبشارة التي هي العرض تعظيما له وللبشر بها الزينة ما يترين به من لباس أو حلي أو فرش أو أثاث أو غير ذلك ون بن عباس رضي الله عنه كانت لهم من فسطاط مصر الى أرض الحبشة جبال فيها معادن من ذهب وفضة وزبرجد وياقوت (فان قلت) ما معنى قوله (ربنا ليضلوا عن سبيلك) (قلت) هو دعاء بلفظ الامر كقوله ربنا اطمس واشدد وذلك أنه لما عرض عليهم آيات الله وبيداته عرضا مكررا وورد عليهم النصائح والمواعظ ما تأنوا ويلا وحذرهم عذاب الله وانتقامه وأنذرهم عاقبة ما كانوا عليه من الكفر والضلال المبين ورأهم لا يزيدون على عرض الآيات الا كفرًا وعلى الانذار الاستكبار وعن النصيحة الانبؤ ولم يبق له مطمع فهم وعلم بالتجربة وطول الصبابة أنه لا يجي عنهم الا الخي والضلال وأن ايمانهم كالحال الذي لا يدخل تحت الصحة أو علم ذلك بوحي من الله اشتد غضبه عليهم وأفرط مقتله وكراهته لحالهم فدعا الله عليهم بما علم أنه لا يكون غيره كما تقول لعن الله ابليس وأخرى الله الكفرة مع علمك أنه لا يكون غير ذلك ويشهد عليهم بأنه لم يبق له فهم حيلة وأنهم لا يستأهلون الا أن يخذلوا ويخلى بينهم وبين ضلالهم يتسكعون فيه كأنه قال ليضلوا على ما هم عليه من الضلال ولا يكون ضلالا وليطبع الله على قلوبهم فلا يؤمنوا وما على منهم هم أحق بذلك وأحق كما يقوله الاب المشفق لولده الشاطر اذا لم يقبل منه حسرة على ما فاتته من قبول نصيحتة وحردا عليه لان يريد خلاصته واتباعه هواه * ومعنى الشد على القلوب الاستيثار منها حتى لا يدخلها الايمان (فلا يؤمنوا) جواب للدعاء الذي هو اشد دعاء أو دعاء بلفظ النهي وقد جاءت اللام في ليضلوا على التعليل على انهم جعلوا نعم الله سببا في الضلال فكانهم أو نوهوا ليضلوا وقوله فلا يؤمنوا عطف على ليضلوا وقوله ربنا اطمس على اموالهم واشدد على قلوبهم دعاء معترض بين المعطوف والمعطوف عليه * وقرأ الفضل الرقائبي أشك آتيت على الاستفهام واطمس بضم الميم * قرئ دعواتكم قبل كان موسى يدعو وهرون يؤمن ويجوز أن يكونا جميعا يدعوان والمعنى ان دعاءكم مستجاب وما طلبتما كائن ولكن في وقته (فاستقيما) فائتبعي ما ألتصا عليه من الدعوة والزيادة في الزام الحجة فقد ثبت نوح عليه السلام في قومه ألف عام الا قليلا ولا نستجمل قال ابن جرير فكثرت موسى بعد الدعاء أربعة من سنة (ولا تتبعن سبيل الذين لا يعلمون) أي لا تتبعن طريق الجهلة بعبادة الله في تعليقه الامور بالمصالح ولا تجمل فان الجهلة ليست بمصلحة وهذا كما قال لنوح عليه السلام اني أعظك أن تكون من الجاهلين * وقرئ ولا تتبعن بالنون الخفيفة وكسرها لا لتقاء الساكنين تشبيها بنون التثنية وبخفيف التاء من تبع * قرأ الحسن وجوزنا من أجاز المكان وجوزه وجوزه وليس من جوز الذي في بيت الاعشى

* واذا يجوزها جبال قبيلة * لانه لو كان منه لكان حقه أن يقال وجوزنا بني اسرائيل في البحر كما قال * كما يجوز السكى في الباب فيتق * (فأتبعهم) فلحقهم يقال تبعته حتى أتبعته * وقرأ الحسن وعدوا وقرئ أنه بالفتح على حذف الباء التي هي صلة الايمان وانه بالكسر على الاستئناف بدلا من آمنتم * كرر المخذول المعنى الواحد ثلاث مرات في ثلاث عبارات حرصا على القبول ثم لم يقبل منه حيث أخطأ وقتسه وقاله حين لم يبق له اختيار قط وكانت المرة الواحدة كافية في حال الاختيار وعند بقاء التكليف (آلا ن) أنؤمن الساعة في وقت الاضطراب حين أدركك الغرق وأنت من نفسك قيل قال ذلك حين ألجأه الغرق يعني حين أوشك أن يغرق وقيل قاله بعد أن غرق في نفسه والذي يحكي أنه حين قال آمنتم أخذ زجبريل من حال البحر فندسه في

فهو متقبل لما يرد من الآيات بعمل الحيلة في تأويلها ووردها الى معتقده وجعلها تابعة له كما تقدم له تأويل قوله ليزدادوا نعمًا وكان من آية غمر ارام ان يستعرتها ويطغى نورها بما مثاله هذه التأويلات الرديئة لفظا وعقدوا يابى الله الا أن يتم نوره ثم لا يسمعه الا أن يحمل موسى عليه السلام على امثال هذه المعتقدات ولقد برأه الله وكان عند الله وجها * قوله تعالى آلا ن وقد عصيت قبل وكنت المفسدين (قال معناه أنؤمن الساعة في وقت اضطرابك حين أدركك الغرق الخ) قال أحمد

من المفسدين فاليوم
تحييك بيدك لتكون
لمن خلفك آية وان كثيرا
من الناس عن آياتنا
لغافلون واقدبوا نأبى
اسرائيل بمواصدق
ورزقناهم من الطيبات
فما اختلفوا حتى جاءهم
العلم ان ربك يقضى
بينهم يوم القيامة فيما
كانوا فيه يختلفون فان
كنت في شك مما أنزلنا
اليك فاسئل الذين
يقرون الكتاب من
قبلك

واقعد أنكر منكرا
وغضب الله والملائكته
كايحب لهم والله الموفق
* قوله تعالى فان كنت
في شك مما أنزلنا اليك
فاسئل الذين يعرفون
الكتاب من قبلك (قال
ان قلت كيف قاله
عليه السلام فان كنت
في شك مع قوله في
الكفرة وانهم في شك
منه مريب الخ) قال
أحمد ولو قال هذا المفسر
ان في الشك عنه عليه
الصلاة والسلام توطئة
لامر بالسؤال لتقوم
بحجة على المسؤولين لا
ليستفيد بسؤالهم علما
لمزيد تعين الراء بقوله
له قل لمن مافي السموات
والارض قل لله فأمر
بالسؤال والجواب
جميعا لكان أقوم وأسلم
والله أعلم

فيه فلا غضب لله على الكافر في وقت قد علم أن إيمانه لا ينفعه وأما ما يضم إليه من قولهم خشية أن تدركه
رحمة الله فمن زيادات الباهتئين لله وملائكته وفيه جهالتان أحدهما أن الإيمان يصح بالقلب كما بيان
الآخر من خيال البحر لا يمنعه والآخرى أن من كره إيمان الكافر وأحب بقاءه على الكفر فهو كافر لان الرضا
بالكفر كفر (من المفسدين) من الضالين المضلين عن الإيمان كقوله الذين كفروا وصعدوا عن سبيل الله
زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون وروى أن جبريل عليه السلام أتاه بفتيا ما قول الامير في عبد
رجل نشأ في ماله ونعمته فكفر بنعمته وبحد حقه وادعى السيادة دونه فكتب فرعون فيه يقول أبو العباس
الوليد بن مصعب جزاء العبد انما جرح على سيده الكافر نعماءه أن يغرق في البحر فلما ألجمه الغرق ناوله جبريل
خطه فعرفه (تحييك) بالتشديد والتخفيف بعد ذلك مما وقع فيه قومك من قعر البحر وقيل لتحييك بنجوة من
الارض * وقرئ تحييك بالحاء لتحييك بناحية مما يلي البحر وذلك أنه طرح بعد الغرق بجانب البحر قال كمب
رماه الماء الى الساحل كأنه نور (بيدك) في موضع الحال أى في الحال التي لا روح فيك وانما أنت بدن
أو بيدك كما لا سوي لم ينقص منه شيء ولم يتغير أو عريانا لست الا بدنا من غير لباس أو بدرك قال عمرو بن
معد يكرب أعاذل شكى بدنى وسيفى * وكل مقلص سلس القياد

وكانت له درع من ذهب يعرف بها أو قرأ أبو حنيفة رحمه الله بآياتك وهو على وجهين أما أن يكون مثل
قولهم هوى باجرامه يبنى بيدك كاه وافيابا جزائه أو يريد بدرك كأنه كان مظاهرا بيننا (لمن خلفك آية) لمن
وراءك من الناس علامة وهم بنو اسرائيل وكان في أنفسهم أن فرعون أعظم شأننا من أن يغرق وروى أنهم
قالوا ما مات فرعون ولا يموت أبدا وقيل أخبرهم موسى به لا كه فلم يصدقوه فألقاه الله على الساحل حتى
عابنوه وكان مطر حه كان على عمر من بنى اسرائيل حتى قيل لمن خلفك وقيل لمن خلفك لمن يأتي بعدك من
القرون ومعنى كونه آية أن تظهر للناس عبوديته ومهاتته وأن ما كان يدعيه من الربوبية باطل محال وأنه مع
ما كان فيه من عظم الشأن وكبرياء الملك آل أمره الى ما ترون لعصيانته ربه عز وجل فذا الظن بغيره أولئك
عبدة تعبرهم الامم بعدك فلا يجترأوا على نحو ما جترأت عليه اذا سمعوا بجمالك وبهوانك على الله * وقرئ لمن
خلفك بالقاف أى لتكون ظالمك آية كسائر آياته ويجوز أن يراد لكون طرحك على الساحل وحده
وتمييزك من بين المغرقين لئلا يشبهه على الناس أمرك ولئلا يقولوا لا دعائك العظيمة ان مثله لا يغرق ولا
يموت آية من آيات الله التي لا يقدر علمها غيره وليعلموا أن ذلك تم مدمنه لا ماطة الشبهة في أمرك (مبوا
صدق) منزلا صالحا مرضيا وهو مصر والشام (فما اختلفوا) في دينهم وما تشعبوا فيه شعبا الا من بعد
ما قرؤوا التوراة وكسبوا العلم بدين الحق ولزمهم الثبات عليه واتحاد السكامة وعلموا ان الاختلاف فيه تفرق
عنه وقيل هو العلم بمحمد صلى الله عليه وسلم واختلاف بنى اسرائيل وهم أهل الكتاب اختلفا في صفته
ونعمته وأنه هو أم ليس به بعد ما جاءهم العلم واليمان أنه هو لم يرتابوا فيه كما قال الله تعالى الذين آتاهم الكتاب
يعرفونه كما يعرفون أبناءهم (فان قلت) كيف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (فان كنت في شك مما أنزلنا
اليك) مع قوله في الكفرة وانهم في شك منه مريب (قلت) فرق عظيم بين قوله وانهم في شك منه مريب
بإثبات الشك لهم على سبيل التاكيد والتحقيق وبين قوله فان كنت في شك بمعنى الغرض والتشبه كأنه قيل
فان وقع لك شك مثلا وخيل لك الشيطان خيالا منه تفديرا (فاسئل الذين يعرفون الكتاب) والمعنى أن الله
عز وجل قد مذكر بنى اسرائيل وهم قرأة الكتاب ووصفهم بان العلم قد جاءهم لان أمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم مكتوب عندهم في التوراة والانجيل وهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم فأراد أن يؤكد علمهم بصحة
القرآن وصحة نبوة محمد عليه السلام وما بالغ في ذلك فقال فان وقع لك شك فراضا وتقدرا وسبيل من خالجه
شبهة في الدين أن يسارع الى حلها وما طمأنتها ما بالرجوع الى قوانين الدين وأدلتها واما عقادحة العلماء المنهين
على الحق فسل علماء أهل الكتاب يعني أنهم من الاحاطة بصحة ما أنزل اليك وقتها علما بحيث يصلحون
لمراجعة مثلك ومساءلتهم فضلا عن غيرك فالغرض وصف الاخبار بالرسوخ في العلم بصحة ما أنزل الى رسول

قوله نه الى ولوشاء ربك لا آمن من في الارض كلهم جميعا (قال المراد مشيئة القسرو والالهاء) قال أجدوه هذا من دسه الاعتزال مخلسا
وخطا الباطل بالحق مدلسا ولما علم أن الآية تقتضي عدم مشيئة الله تعالى لايمان الخلق (٥٩١) بصيغة الكمية وأنه اغشاه ذلك

من آمن لا بمن كفرا
مقتضى لولا امتناع
وكان ذلك رادا لمعقده
اغشاه اذ يزعمون ان
الله تعالى شاء الايمان
من جميع أهل الارض
فلم يؤمن الا بعضهم

لقد جاءك الحق من ربك
فلا تكونن من المعتبرين
ولا تكونن من الذين
كذبوا بآيات الله
ف تكونن من الخاسرين
ان الذين حقت عليهم
كلمة ربك لا يؤمنون
ولو جاءتهم كل آية حتى
يروا العذاب الاليم
فلاولا كانت قرية آمنت
فنفخها اليمانها الا قوم
يونس لما آمنوا كشفنا
عنه عذاب الجزى في
الحياة الدنيا ومتعناهم
الى حين ولوشاء ربك
لا آمن من في الارض
كلهم جميعا فأنت تكره
الناس حتى يكونوا
مؤمنين وما كان لنفس
أن تؤمن الا باذن الله
ويجعل الرجس على
الذين لا يعقلون فقل
انظروا

أخذ يحرف مشيئة
الايمان الى مشيئة
القسر والالهاء لئلا
ان المشيئة المرادة في

الله لا وصف رسول الله بالشك فيه ثم قال (لقد جاءك الحق من ربك) أى ثبت عندك بالآيات والبراهين
القاطعة أن ما أتاك هو الحق الذى لا مدخل فيه للريبة (فلا تكونن من المعتبرين ولا تكونن من الذين كذبوا
بآيات الله) أى فأنبت ودم على ما أنت عليه من انتفاء المريبة عنك والتكذيب بآيات الله ويجوز أن يكون
على طريقة التهيج والالهاب كقوله فلا تكونن ظهير للكافرين ولا يصدقك عن آيات الله بعد اذ أنزلت اليك
وزيادة التثبيت والعصمة ولذلك قال عليه السلام عند نزوله لأشك ولا أسأل بل أشهد أنه الحق وعن ابن
عباس رضى الله عنه لا والله ما شك طرفه عين ولا سأل أحدا منهم وقيل خوطب رسول الله صلى الله عليه وسلم
والمراد خطاب أمته ومعه فان كنتم في شك مما أنزلنا اليكم كقوله وأنزلنا اليكم نورا مبينا وقيل الخطاب
للسامع ممن يجوز عليه الشك كقول العرب اذا عزا أخوك فهن وقيل ان للنفي أى فما كنت في شك فأسأل
يعنى لأن امرئ بالسؤال لانك شاك ولكن انزاد يقينا كما زداد ابراهيم عليه السلام بعناية احياء الموق
وقرى فاسئل الذين يقرؤن التكتب (حقت عليهم كلمة ربك) ثبت عليهم قول الله الذى كتبه في اللوح وأخبر
به الملائكة أنهم يعوتون كفارا فلا يكون غيره وتلك كتابة معلوم لا كتابة قدروا من ادعى الله عن ذلك
(قلولا كانت) فهلا كانت (قرية) واحدة من القرى التى أهلها كانوا ثابتين عن الكفر وأخلصت الايمان قبل
المعانية وقت بقاء التكليف ولم تؤخر كما أخر فرعون الى أن أخذ يخفقه (فنفخها اليمانها) بان يقبله الله منها
لوقوعه في وقت الاختيار وقرأ أبى وعبد الله فهلا كانت (الا قوم يونس) استثناء من القرى لان المراد أهلها
وهو استثناء منقطع يعنى ولكن قوم يونس لما آمنوا ويجوز أن يكون متصلا والجملة في معنى النفي كأنه
قبل ما آمنت قرية من القرى الهالكة الا قوم يونس وانتصابه على أصل الاستثناء وقرى بالرفع على البدل
هكذا روى عن الجرى والى كسائى روى أن يونس عليه السلام بعث الى نينوى من أرض الموصل فكذبوه
فذهب عنهم مغاضبا فلما فقدوه خافوا نزول العذاب فلبسوا المسوح وبعثوا أربعين ليلة وقيل قال لهم
يونس ان أجلكم أربعون ليلة فقالوا ان رأينا أسباب الهلاك آمنا بك فلما مضت خمس وثلاثون أغامت
السماء غيما أسودها ثلاثا يدخن دخانا شديدا ثم بهبط حتى يغشى مدينة مودود وسطوحهم فلبسوا
المسوح وبرزوا الى الصعيد بانفسهم ونساءهم وصبيانهم وودواهم وفرقوا بين النساء والبيان وبين الدواب
أو أولادها فن بعضها على بعض وعلت الاصوات والجهج وأظهروا الايمان والتوبة وقضروا فرجهم الله
وكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة وعن ابن مسعود بلغ من توبتهم أن ترادوا المظالم حتى ان الرجل
كان يقطع الخمر وقد وضع عليه أساس بنائه فيرده وقيل خرجوا الى شيخ من قبيلة علمائهم فقالوا قد نزل بنا العذاب
فما ترى فقال لهم قولوا يا حي يا حي يا حي الموق وباحى لاله الأنت فقالوا هاف كشف عنهم وعن
الفضيل بن عياض قالوا اللهم ان ذنوبنا قد عظمت وجلت وأنت أعظم منها وأجل فاعل بنا ما أنت أهله ولا
تفعل بنا ما نحن أهله (ولوشاء ربك) مشيئة القسرو والالهاء (لا آمن من في الارض كلهم) على وجه الاحاطة
والشمول (جميعا) مجمعة على الايمان مطبقين عليه لا يختلفون فيه ألا ترى الى قوله (أفأنت تكره الناس)
معنى اغياي قدر على اكراههم واضطرارهم الى الايمان هو لا أنت وابلاء الاسم حرف الاستفهام للاعلام بان
الاكره ممكن مقدور عليه وانما الشأن في المكره من هو وما هو الا هو وحده لا يشارك فيه لانه هو القادر
على أن يفعل في قلوبهم ما يضطرون عنده الى الايمان وذلك غير مستطاع للبشر (وما كان لنفس) يعنى من
النفوس التى علم أنها تؤمن (الا باذن الله) أى بتسهيله وهو مخ الاطاف (ويجعل الرجس على الذين
لا يعقلون) قابل الاذن بالرجس وهو الخذلان والنفوس المعلوم ايمانها بالذين لا يعقلون وهم المصرون على
الكفر كقوله صم بكم عى فهم لا يعقلون وسبى الخذلان رجسا وهو العذاب لانه سببه وقرى الجزى بالزى

الآية لم تقع لاننا افقعه على ان الله تعالى ما قسر الخلق ولا سلب اختيارهم بل أمرهم بالايمان وخلق لهم اختيارا له وقصده وهذا كما
ترى لا يهدى التأويل بل هو أجدر بالتعظيم فوجب رده وقرار الظاهر على حاله نعوذ بالله من زيغ الشيطان واضلاله والله الموفق

ماذا في السموات والارض وما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون فهم لا ينتظرون الا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم قل فانظروا اني متنبئ من المنتظرين ثم تنجي رسلا والذين آمنوا كذلك حق اعطينا نج المؤمنين قل يا أيها الناس ان كنتم في شك مما نزلنا فاستفهامية (أيام الذين خلوا من قبلهم) وقائع الله تعالى فيهم كما يقال أيام العرب لوقائعها (ثم تنجي رسلا) معطوف على كلام محذوف يدل عليه قوله الامثل أيام الذين خلوا من قبلهم كانه قيل نزلنا لا ثم ثم تنجي رسلا على حكاية الاحوال الماضية (والذين آمنوا) ومن آمن معهم * كذلك نجح المؤمنين مثل ذلك الانجاء نجي المؤمنين منكم ونهلك المشركين و (حق اعطينا) اعتراض يعني حق ذلك علينا حقا وقرئ ننج بالتشديد (يا أيها الناس) يا أهل مكة (ان كنتم في شك من ديني) وصحته وسداده فهذا ديني فاستمعوا وصفه واعرضوه على عقولكم وانظروا فيه بعين الانصاف لتعلموا أنه دين لا مدخل فيه للشك وهو اني لا أعبد الجارة التي تعبدونها من دون من هو الهكم وخالقكم (ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم) وانما وصفه بالتوفي ليربهم أنه الحقيق بان يخاف ويتقي فيعبدون مالا يقدر على شيء (وأمرت أن أكون من المؤمنين) يعني أن الله أمرني بذلك بمركب في من العقل وبما أوحى الى في كتابه وقيل معناه ان كنتم في شك من ديني وعما أنا عليه أنبئت عليه أم أتركه وأوافقكم فلا تحدثوا أنفسكم بالمحال ولا تشكوا في أمري واقطعوا عني أطماعكم واعلموا اني لا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولا أختار الضلالة على الهدى كقوله قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون أمرت أن أكون أصله بان أكون خذف الجار وهذا الخذف يحتمل أن يكون من الخذف المطرد الذي هو خذف الحروف الجارة مع أن وأن وأن يكون من الخذف غير المطرد وهو قوله أمرت أن أكون الخير فاصدع بما تؤمر (فان قلت) عطف قوله (وأن أقم) على أن أكون فيه اشكال لان أن لا تخلو من أن تكون التي للعبارة أو التي تكون مع الفعل في تأويل المصدر فلا يصح أن تكون للعبارة وان كان الامر بما يتضمن معنى القول لان عطفها على الموصولة يأتي ذلك والقول بكونها موصولة مثل الاولى لا يساعده عليه لفظ الامر وهو اقم لان الصلة حقه أن تكون جملة تحتمل الصدق والكذب (قلت) قدس غسيبويه أن توصل أن بالامر والنهي وشبه ذلك بقولهم أنت الذي تفعل على الخطاب لان الغرض وصلها بما تكون مع في معنى المصدر والامر والنهي دالان على المصدر دلالة غيرهما من الافعال اقم وجهك لستقم اليه ولا تلتفت عينا ولا شملا ولا (حنيفا) حال من الدين أو من الوجه (فان فعلت) معناه فان دعوت من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك فكنى عنه بالفعل ايجازا (فانك اذا من الظالمين) اذا جازا للشرط وجواب لسؤاله مقدار كان سائلا لسأل عن تبعة عبادة الاوثان وجعل من الظالمين لانه لا ظلم أعظم من الشرك ان الشرك لظلم عظيم * أتبع النبي عن عبادة الاوثان ووصفها بانها لا تنفع ولا تضر أن الله عز وجل هو الضار النافع الذي ان أصابك بضر لم يقدر على كشفه الا هو وحده دون كل أحد فكيف بالجاد الذي لا شعور به وكذلك ان أرادك بخير لم يرأ أحد ما يريده بك من فضله واحسانه فكيف بالوثان فهو الحقيق اذا بان توجهه اليه للعبادة دونها وهو أبلغ من قوله ان أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضره أو أرادني برحمة هل هن محسكات رحمته (فان قلت) لم ذكر المس في أحدهما والارادة في الثاني (قلت) كانه أراد أن يذكر الامرين جميعا الارادة والاصابة في كل واحد من الضر والخير وأنه لا أراد لما يريده منه مالا يريده من الله ما لا يصيب به منه مافأوخر الكلام بان ذكر المس وهو الاصابة في أحدهما والارادة في الآخر ليدل على ما ذكر على ما ترك على أنه قد ذكر الاصابة بالخير في قوله تعالى (يصيب به من يشاء من عباده) والمراد بالمشيئة مشيئة المصلحة (قد جاءكم الحق) فلم يبق لكم عذر ولا على الله حجة فن اختار الهدى واتباع الحق فاستفاد بختياره الانفسه ومن أثر لضللال فاضر الانفسه واللام وعلى دلا على معنى النفع والضر * وكل الهم الامر به دابانة الحق وازاحة الملل وفيه حث على ايثار الهدى وطراح الضلال مع ذلك (وما أنا عليكم بوكيل) بحفيظ موكل الى أمركم وخلكم على ما أريد انما أنا نبي وناذير (واصبر) على دعوتهم واحتمال أذا هم واعراضهم (حتى يحكم الله) لك بالنصرة عليهم والغلبة وروى أنهم لما نزلت جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار فقال انكم ستجدون بعدى أثره فاصبروا حتى تلقوني يعني

وقرئ ونجمل بالنون (ماذا في السموات والارض) من الآيات والمعبر (وما تغني الآيات والنذر) والرسول المنذرون أو الانذارات (عن قوم لا يؤمنون) لا يتوقع ايمانهم وهم الذين لا يمتثلون وقرئ وما يغني بالياء وما نافية أو استفهامية (أيام الذين خلوا من قبلهم) وقائع الله تعالى فيهم كما يقال أيام العرب لوقائعها (ثم تنجي رسلا) معطوف على كلام محذوف يدل عليه قوله الامثل أيام الذين خلوا من قبلهم كانه قيل نزلنا لا ثم ثم تنجي رسلا على حكاية الاحوال الماضية (والذين آمنوا) ومن آمن معهم * كذلك نجح المؤمنين مثل ذلك الانجاء نجي المؤمنين منكم ونهلك المشركين و (حق اعطينا) اعتراض يعني حق ذلك علينا حقا وقرئ ننج بالتشديد (يا أيها الناس) يا أهل مكة (ان كنتم في شك من ديني) وصحته وسداده فهذا ديني فاستمعوا وصفه واعرضوه على عقولكم وانظروا فيه بعين الانصاف لتعلموا أنه دين لا مدخل فيه للشك وهو اني لا أعبد الجارة التي تعبدونها من دون من هو الهكم وخالقكم (ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم) وانما وصفه بالتوفي ليربهم أنه الحقيق بان يخاف ويتقي فيعبدون مالا يقدر على شيء (وأمرت أن أكون من المؤمنين) يعني أن الله أمرني بذلك بمركب في من العقل وبما أوحى الى في كتابه وقيل معناه ان كنتم في شك من ديني وعما أنا عليه أنبئت عليه أم أتركه وأوافقكم فلا تحدثوا أنفسكم بالمحال ولا تشكوا في أمري واقطعوا عني أطماعكم واعلموا اني لا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولا أختار الضلالة على الهدى كقوله قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون أمرت أن أكون أصله بان أكون خذف الجار وهذا الخذف يحتمل أن يكون من الخذف المطرد الذي هو خذف الحروف الجارة مع أن وأن وأن يكون من الخذف غير المطرد وهو قوله أمرت أن أكون الخير فاصدع بما تؤمر (فان قلت) عطف قوله (وأن أقم) على أن أكون فيه اشكال لان أن لا تخلو من أن تكون التي للعبارة أو التي تكون مع الفعل في تأويل المصدر فلا يصح أن تكون للعبارة وان كان الامر بما يتضمن معنى القول لان عطفها على الموصولة يأتي ذلك والقول بكونها موصولة مثل الاولى لا يساعده عليه لفظ الامر وهو اقم لان الصلة حقه أن تكون جملة تحتمل الصدق والكذب (قلت) قدس غسيبويه أن توصل أن بالامر والنهي وشبه ذلك بقولهم أنت الذي تفعل على الخطاب لان الغرض وصلها بما تكون مع في معنى المصدر والامر والنهي دالان على المصدر دلالة غيرهما من الافعال اقم وجهك لستقم اليه ولا تلتفت عينا ولا شملا ولا (حنيفا) حال من الدين أو من الوجه (فان فعلت) معناه فان دعوت من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك فكنى عنه بالفعل ايجازا (فانك اذا من الظالمين) اذا جازا للشرط وجواب لسؤاله مقدار كان سائلا لسأل عن تبعة عبادة الاوثان وجعل من الظالمين لانه لا ظلم أعظم من الشرك ان الشرك لظلم عظيم * أتبع النبي عن عبادة الاوثان ووصفها بانها لا تنفع ولا تضر أن الله عز وجل هو الضار النافع الذي ان أصابك بضر لم يقدر على كشفه الا هو وحده دون كل أحد فكيف بالجاد الذي لا شعور به وكذلك ان أرادك بخير لم يرأ أحد ما يريده بك من فضله واحسانه فكيف بالوثان فهو الحقيق اذا بان توجهه اليه للعبادة دونها وهو أبلغ من قوله ان أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضره أو أرادني برحمة هل هن محسكات رحمته (فان قلت) لم ذكر المس في أحدهما والارادة في الثاني (قلت) كانه أراد أن يذكر الامرين جميعا الارادة والاصابة في كل واحد من الضر والخير وأنه لا أراد لما يريده منه مالا يريده من الله ما لا يصيب به منه مافأوخر الكلام بان ذكر المس وهو الاصابة في أحدهما والارادة في الآخر ليدل على ما ذكر على ما ترك على أنه قد ذكر الاصابة بالخير في قوله تعالى (يصيب به من يشاء من عباده) والمراد بالمشيئة مشيئة المصلحة (قد جاءكم الحق) فلم يبق لكم عذر ولا على الله حجة فن اختار الهدى واتباع الحق فاستفاد بختياره الانفسه ومن أثر لضللال فاضر الانفسه واللام وعلى دلا على معنى النفع والضر * وكل الهم الامر به دابانة الحق وازاحة الملل وفيه حث على ايثار الهدى وطراح الضلال مع ذلك (وما أنا عليكم بوكيل) بحفيظ موكل الى أمركم وخلكم على ما أريد انما أنا نبي وناذير (واصبر) على دعوتهم واحتمال أذا هم واعراضهم (حتى يحكم الله) لك بالنصرة عليهم والغلبة وروى أنهم لما نزلت جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار فقال انكم ستجدون بعدى أثره فاصبروا حتى تلقوني يعني

اني أمرت في هذه الآية بالصبر على ما سامتني الكفرة فصبرت فاصبر وأنتم على ما دسومكم الامراء الجورة قال أنس فلم نصبر وروى أن أبا قتادة تخلف عن تلقى معاوية حين قدم المدينة وقد تلقته الانصار ثم دخل عليه من بعد فقال له مالك لم تتلقنا قال لم تكن عند نادواب قال فأين التواضع قال قطعناها في طلبك وطلب أبيك يوم بدر وقد قال صلى الله عليه وسلم يا معشر الانصار انكم ستلقون بعدى أثره قال معاوية فاذ قال قال قال فاصبر واحتسب تلقوني قال فاصبر قال اذن نصبر فقال عبد الرحمن بن حسان

ألا أبلغ معاوية بن حرب * أميرنا المسمين ثنا كلاري

بأننا صابرون فنظروكم * الى يوم التغابن والخصام

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة يونس أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بيونس وكذب به وبعدد من غرق مع فرعون

سورة هود عليه السلام مكية وهي مائة وثلاث وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة هود عليه
السلام مكية وهي
مائة وثلاث وعشرون
آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الكتاب أحكمت
آياته ثم فصلت من لدن
حكيم خبير ألا تعبدوا
الا الله انى لكم منه
نذير وبشير وان استغفروا
ربكم ثم توبوا اليه يمتعكم
معا حسنا الى أجل
مسمى ويؤت كل ذي
فضل فضله وان تولوا
فانى أخاف عليكم عذاب
يوم كبير الى الله مرجعكم
وهو على كل شيء قدير
الا انهم ينثون صدورهم

(أحكمت آياته) نظمت نظم ارسينا محكما لا يقع فيه نقض ولا خلل كالبناء المحكم المرصوف ويجوز ان يكون نقلا بالهمزة من حكم بضم الكاف اذا صار حكيم أى جعلت حكمة كقوله تعالى آيات الكتاب الحكيم وقيل منعت من الفساد من قولهم أحكمت الدابة اذا وضعت عليها الحكمة لمنعها من الجراح قال جرير
أبنى حنيفة أحكمها واسفهاكم * انى أخاف عليكم أن أغضبا
وعن قتادة أحكمت من الباطل (ثم فصلت) كما تفصل القلائد بالفران من دلائل التوحيد والاحكام والمواظع والقصص أو جعلت فصلا سورة وآية آية أفرقت في التنزيل ولم تنزل جملة واحدة أو فصل فيها ما يحتاج اليه العباد أى بين وخلص وقرئ أحكمت آياته ثم فصلت أى أحكمتها أنا ثم فصلتها عن عكرمة والضحك ثم فصلت أى فرقت بين الحق والباطل (فان قلت) ما معنى ثم (قلت) ليس معناها التراخي في الوقت ولكن في الحال كما تقول هي محكمة أحسن الاحكام ثم مفصلة أحسن التفصيل وفلان كريم الاصل ثم كريم الفعل وكتاب خبر ممتد المحذوف وأحكمت صفة له وقوله (من لدن حكيم خبير) صفة ثانية ويجوز أن يكون خبرا بعد خبر وأن يكون صلة لأحكمت وفصلت أى من عنده احكامها وتفصيلها وفيه طباق حسن لان المعنى أحكمها حكيم وفصلها أى بينها وشرحها خبر عالم بكيفيات الامور (ألا تعبدوا) مفعول له على معنى لا تعبدوا أو تكون أن مفسرة لان في تفصيل الآيات معنى القول كانه قيل قال لا تعبدوا الا الله أو أمركم أن لا تعبدوا الا الله (وأن استغفروا) أى أمركم بالتوحيد والاستغفار ويجوز أن يكون كلاما ممتدا منقطعا عما قبله على لسان النبي صلى الله عليه وسلم اغراء منه على اختصاص الله بالعبادة ويدل عليه قوله اننى لكم منه نذير وبشير كانه قال ترك عبادة غير الله اننى لكم منه نذير كقوله تعالى فاضرب الرقاب والضمير في منه لله عز وجل أى اننى لكم نذير وبشير من جهته كقوله رسول من الله أو هي صلة لنذير أى أنذركم منه ومن عذابه ان كفرتم وأبشركم بثوابه ان آمنتم (فان قلت) ما معنى ثم في قوله (ثم توبوا اليه) (قلت) معناه استغفروا من الشرك ثم ارجعوا اليه بالطاعة أو استغفروا والاستغفار توبة ثم أخلصوا التوبة واستقيموا عليها كقوله ثم استقاموا (يجمعكم) يطول نفعكم في الدنيا بما نفع حسنة مرضية من عيشة واسعة ونعمة متتابعة (الى أجل مسمى) الى أن يتوفاكم كقوله فلنجيكم حياة طيبة (ويؤت كل ذي فضل فضله) ويعطى في الآخرة كل من كان له فضل في العمل وزيادة فيه جزاء فضله لا يبخس منه أو فضله في الثواب والدرجات تتفاضل في الجنة على قدر تفاضل الطاعات (وان تولوا) وان تولوا (عذاب يوم كبير) هو يوم القيامة وصف بالكبر كما وصف بالعظم والنقل * وبين عذاب اليوم الكبير بأن مرجعهم الى من هو قادر على كل شيء فكان قادرا على أشدهما أراد من عذابهم لا يهزجه وقرئ وان تولوا من ولى (ينثون صدورهم) يزورون عن الحق

ليستخفوا منه إلا حين
يستغشون ثيابهم يعلم
ما يسرون وما يعلنون
أنه علم بذات الصدور
وما من دابة في الأرض
إلا على الله رزقها ويعلم
مستقرها ومستودعها
كل في كتاب مبين وهو
الذي خلق السموات
والأرض في ستة أيام
وكان عرشه على الماء
ليباليكم أيكم أحسن عملا
ولئن قلنا إنكم مبعوثون
من بعد الموت ليقولن
الذين كفروا إن هذا
إلا صحر مبين ولئن أخرنا
عنه المذاب إلى أمة
معدودة ليقولن
ما يجئنا من يوم يأتيهم
ليس مصروفا

هو القول في سورة
هو عليه السلام

(بسم الله الرحمن الرحيم)

بقوله تعالى وما من
دابة في الأرض إلا على
الله رزقها قال إن قلت
كيف قال على الله رزقها
بلفظ الوجوب الخ
قال أحمد كل ما سد به
الله تعالى من رزق لبيمة
أو مكاف في الدنيا أو
ثواب في الآخرة فذلك
كله فضل ولا واجب
على الله تعالى وإن ورد
مثل هذه الصيغة
فحمول على أن الله
عز وجل لما وعدهم
فضله وعده وخبره
صدق وجب وقوع

ويخفون عنه لأن من أقبل على الشيء استقبله بصدرة ومن أوزر عنه وانحرف ثني عنه صدره وطوى
عنه كشحه (ليستخفوا منه) يعني ويريدون ليستخفوا من الله فلا يطمع رسوله والمؤمنين على أن يوزروا لهم
وتظير اضمار يريدون لقود المعنى إلى اضماره الاضمار في قوله تعالى اضرب بعصاك البحر فانفاقا معناه
فضرب فانفاق ومعنى (الآحين يستغشون ثيابهم) ويريدون الاستخفاء حين يستغشون ثيابهم أيضا
كرهية لاستماع كلام الله تعالى كقول نوح عليه السلام جعلوا أصابعهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم ثم قال
(يعلم ما يسرون وما يعلنون) يعني أنه لا تفاوت في علمه بين أسرارهم وإعلانهم فلا وجه لتوصلهم إلى
ما يريدون من الاستخفاء والله مطلع على ثيابهم صدورهم واستغشائهم ثيابهم ونفاقهم غير نافق عندهم روى أنها
نزلت في الأخنس بن شريق وكان يظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم بحالته ومخادته وهو يضر خلاف ما يظهر وقيل نزلت
للحديث فكان يحجب رسول الله صلى الله عليه وسلم بحالته ومخادته وهو يضر خلاف ما يظهر وقيل نزلت
في المنافقين * وقرئ تنفون صدورهم وتنون أفعول من الثني كاحلولى من الخلاوة وهو بنا، بالغة
قرئ بالتأويلياء وعن ابن عباس لتنفون وقرئ تنفون وأصله تنفون تنفون تنفون تنفون تنفون تنفون تنفون
من السكائر يرمي مطاوعة صدورهم للثني كما ينشئ الهش من النبات أو أراد ضعف إيمانهم ومرض قلوبهم - م
وقرئ تنفون من اثنتان أفعال منه ثم هز كما قيل أياضت وأدهأت وقرئ تنفون بوزن ترعوى (فإن قلت)
كيف قال (على الله رزقها) بلفظ الوجوب وانما هو تفضل (قلت) هو تفضل إلا أنه لما ضمن أن يتفضل به
عليهم رجع التفضل واجبا كذا في العباد * والمستقر مكانه من الأرض ومسكنه * والمستودع حيث كان
مودعا قبل الاستقرار من صلب أو رحم أو بيضة (كل) كل واحد من الدواب ورزقها ومستودعها ومستودعها
في اللوح يعني ذكرها مكتوب فيه مبين (وكان عرشه على الماء) أى ما كان تحته خلق قبل خلق السموات
والأرض وارتقاء فوقها إلا الماء وفيه دلائل على أن العرش والماء كانا مخلوقين قبل السموات والأرض
وقيل وكان الماء على متن الریح والله أعلم بذلك وكيفما كان فالله عسك كل ذلك بقدرته وكلما ازدادت الأجرام
كانت أحوج اليد إلى أمساكها (ليباليكم) متعلق بخلق أى خلقهم لحكمة بالغة وهي أن يجعلها ماسا كن
لعباده وينعم عليهم فيها بفنون النعم ويكلفهم الطاعات واجتناب المعاصي فمن شكر وأطاع أثابه ومن كفر
وعصى عاقبه ولما أشبه ذلك اختبار المختبر قال ليباليكم يريد لي فعل بكم ما يفعل المبتلى لآحوالكم كيف تعملون
(فإن قلت) كيف جاز تعليل فعل البلى (قلت) لما في الاختبار من معنى العلم لانه طريق إلى العلم فهو ملابس
له كما تقول انظر أيهم أحسن وجه أو اسع أيهم أحسن صوتا لأن النظر والاستماع من طرق العلم (فإن قلت)
كيف قيل (أيكم أحسن عملا) وأعمال المؤمنين هي التي تتفاوت إلى حسن وأحسن فأما أعمال المؤمنين
والكافرين فتفاوتها إلى حسن وقبيح (قلت) الذين هم أحسن عملهم المتقون وهم الذين استبقوا إلى
تحصيل ما هو غرض الله من عباده نخسهم بالذكور وأطرح ذكر من وراءهم ثم يغالهم وتنسب إلى
مكانهم منه وليكون ذلك لطفًا للمؤمنين وترغيبًا في حيازة فضلهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم ليباليكم أيكم
أحسن عقلا وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعة الله * قرئ ولئن قلنا إنكم مبعوثون بفتح الهمزة ووجهه
أن يكون من قولهم أئت السوق عندك تشتري لنا لحاء أو أنك تشتري بمعنى علك أى ولئن قلنا لهم لعندكم
مبعوثون بمعنى توقعوا بعثكم وظنوه ولا تبتسوا القول بانكاره لقالوا (ان هذا الصحر مبين) باتين القول
ببطلانه ويجوز أن تضمن قلت معنى ذكرت ومعنى قولهم ان هذا الصحر مبين ان الصحر أمر باطل وأن
بطلانه كبطلان الصحر تشبها له به وأشار إلى القرآن لأن القرآن هو الناطق بالبعث فاذا جعلاه
صحر افقد اندرج تحته انكار ما فيه من البعث وغيره وقرئ ان هذا الاساحر يريدون الرسول والساحر كاذب
مبطل (العذاب) عذاب الآخرة وقيل عذاب يوم بدر وعن ابن عباس قتل جبريل المستهزئين (إلى أمة)
إلى جماعة من الأوقات (ما يجئهم) ما يجئهم من الغزول استهلاله على وجه التكذيب والاستهزاء (يوم
يأتهم) منصوب بخبر ليس ويستدل به من يستخير تقديم خبر ليس على ليس وذلك أنه إذا جاز تقديم معمول

خبرها عليها كان ذلك دليلاً على جواز تقديم خبرها إذا معمول تابع للعامل فلا يقع الاحتياط بقبح العامل
 (وحاق بهم) وأحاط بهم (ما كانوا يستهزئون) العذاب الذي كانوا يستهزئون به واستهزؤن موضع يستهزؤن
 يستهزئون لأن استهزاءهم كان على جهة الاستهزاء والمعنى ويحقيق بهم إلا أنه جاء على عادة الله في أخباره
 (الإنسان) للجنس (رحمة) نعمة من صحة وأمن وجدة (ثم ترعناها منه) ثم سلمناه تلك النعمة (انه ليؤس)
 شديد اليأس من أن تعود اليه مثل تلك النعمة المسلوقة قاطع رجاءه من سعة فضل الله من غير صبر ولا تسليم
 لقضائه ولا استرجاع (كفور) عظيم الكفران لما سلف له من التقلب في نعمة الله نساء له (ذهب السيئات
 عني) أي المصائب التي ساءتني (انه لفرح) أشرب طبر (خفور) على الناس بما أذاقه الله من نعمائه قد شغل
 الفرح والفخر عن الشكر (الذين) آمنوا فان عادتهم ان نالهم رحمة أن يشكروا وان زالت عنهم نعمة
 أن يصبروا كانوا يفترون عليه آيات تعنتاً لا استرشاداً لانهم لو كانوا مسترشدين لكانت آية واحدة مما جاء
 به كافية في رشادهم ومن اقتراحتهم لولا أنزل عليه كثرة آيات جاء معه ملك وكانوا لا يمتدون بالقرآن ويتأولون به
 وبغيره مما جاء به من البينات فكان يضيق صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يلقى اليهم ما لا يقبلونه
 ويضحكون منه فترك الله منه وهيجبه لاداء الرسالة وطرح المبالاة بردهم واستهزأهم واقتراحتهم بقوله
 (فاعلمك تارك بعض ما يوحى اليك) أي لعلمك تترك أن تلقيه اليهم وتبلغه اياهم مخافة ردهم له وتم اوتهم به
 (وضائق به صدرك) بأن تنلوه علمهم (أن يقولوا) تخافة أن يقولوا (لولا أنزل عليه كثر) أي هــ لا أنزل عليه
 ما اقترحننا نحن من الكثرة والملائكة ولم أنزل عليه ما لا يزيد ولا نقتصره ثم قال (انما أنت نذير) أي ليس
 عليك إلا أن تنذرهم بما أوحى اليك وتبلغهم ما أمرت بتبليغه ولا عليك ردوا أو تهاووا أو اقترحوا (والله على
 كل شيء وكيل) يحفظ ما يقولون وهو فاعل بهم ما يجب أن يفعل فتوكل عليه وكل أمرك اليه وعليك تبليغ
 الوحي بقلب فسيح وصدر منشرح غير ملتفت الى استعجابهم ولا مبال بسفهمهم واستهزأهم (فان قات) لم
 عدل عن ضيق الى ضائق (قلت) ليدل على أنه ضيق عارض غير ثابت لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
 أفسح الناس صدره ومثله قولك زيد سيد وجواد تريد السيادة والجلود الثابتين المستقرين فاذا أردت
 الحدوث قلت سائداً وجائداً ونحوه كانوا قوم عامين في بعض القرآت وقول السهمري العكلي

بمنزلة أما اللهم فسامن * بهاوكرام الناس بادشحوها
 (أم) منقطعة * والضمير في (اقترأ) ما يوحى اليك * تحداهم أولاً بعشر سور ثم بسورة واحدة كما يقول المخابر
 في الخط صاحبها كتب عشرة أسطر نحو ما كتب فاذا تبين له العجز عن مثل خطه قال قد اقتصرت منك على
 سطر واحد (مثله) بمعنى أمثاله ذهبا الى مماثلة كل واحدة منها (مفتربات) صفة لعشر سور لما قالوا
 اقترت القرآن واختلقته من عند نفسك وليس من عند الله فاودهم على دعواهم وأرخص معهم العنان وقال
 هموا أنى اختلقته من عند نفسي ولم يوح الى وأن الامر كما قلتم فأتوا أنتم أيضاً بكلام مثله محتلق من عند أنفسكم
 فأنتم عرب فصحاء مثلي لا تجزؤون عن مثل ما أقدّر عليه من الكلام (فان قات) كيف يكون ما يأتون به مثله
 وما يأتون به مفترى وهذا غير مفترى (قلت) معناه مثله في حسن الايمان والنظم وان كان مفترى (فان قات)
 ما وجه جمع الخطاب بعد اقتراده وهو قوله لكم فاعلموا بعد قوله قل (قلت) معناه فان لم يستحيوا لك وللمؤمنين
 لان رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كانوا يتحدونهم وقد قال في موضع آخر فان لم يستحيوا لك فاعلم
 ويجوز أن يكون الجمع لعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم لم كقوله * فان شئت حرمت النساء سواكم *
 ووجه آخر وهو أن يكون الخطاب للمشركين والضمير في لم يستحيوا لمن استطاعتهم يعني فان لم يستحي لكم
 من تدعونه من دون الله الى المظاهرة على معارضته لعلمهم بالعجز عنه وأن طاقتهم أقصر من أن تبلغه (فاعلموا
 انما أنزل بعلم الله) أي أنزل ملتبساً بما لا يعلمه الا الله من نظم مجهز للخلق واخبار بغيره لا سبيل لهـم اليه
 (و) اعلموا عند ذلك (أن لا اله الا الله) وحده وأن توحيده واجب والاشرار به ظلم عظيم (فهل أنتم مسلمون)
 مبايعون بالاسلام بعد هذه الحجة القاطعة وهذا وجه حسن مطرد ومن جعل الخطاب للمسلمين فعنناه

الموعود أي يستحيل في
 العقل ان لا يقع للزوم
 الخلاف في خبر الصادق
 فعبر عن ذلك بما عبر به
 عن وجوب التكليف
 وبينهما هذا الفرق
 المذكور هذه قاعدة
 أهل الحق وقد مر
 الكلام عليها عند قوله
 تعالى انما التوبة على
 الله والله الموفق

وقوله تعالى يضاعف لهم العذاب ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون (قال أراد أنهم لفرو طعناهم عن استماع الحق وكرهتهم له كأنهم الخ) قال أجد أهل الحق وانفوا تأثير استطاعة العبد وخلصوا الخالق لقدرة الخالق عز وجل لا ينفون استطاعة العبد بنفسها ولا ما يجده من نفسه من الفرق ٥٩٦ حالة الحركات القسرية والاختيارية وإنما الذي ينبغي الاستطاعة جعلهم المجبرة حقيقة

لا أهل السنة والحق

توف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبصرون أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبهم ما صنعوا فيها أو باطل ما كانوا يعملون أفن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى إماما ورحمة أولئك يؤمنون به ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده فلا تك في مرية منه إنه الحق من ربك ولكن أكثر الناس لا يؤمنون ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أولئك يعرضون على ربهم ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا وهم بالآخرة هم كافرون أولئك لم يكونوا معجزين في الأرض وما كان لهم من دون الله من أولياء يضاعف لهم العذاب ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون أولئك الذين

فانبتوا على العلم الذي أنتم عليه وازدادوا يقينا وثبات قدم على أنه منزل من عند الله وعلى التوحيد ومعنى فهل أنتم مسلمون فهل أنتم مخلصون (توف اليهم) فوصل اليهم أجور أعمالهم وأقيسة كاملة من غير محس في الدنيا وهو ما يرزقون فيها من الصحة والرزق وقيل هم أهل الرأيا يقال للقراء منهم أردت أن يقال فلان قارئ فقد قيل ذلك وإن وصل الرحم وصدق فعلت حتى يقال فقيل ولمن قاتل فقتل قاتلت حتى يقال فلان جرى فقد قيل وعن أنس بن مالك هم اليهود والنصارى إن أعطوا سائلا أو وصلا رجلا جعل لهم جزاء ذلك بتوسعة في الرزق وصحة في البدن وقيل هم الذين جاهدوا من المنافقين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم فأمهم لهم في الغنائم وقرئ يوف بالياء على أن الفعل لله عز وجل وتوف اليهم أعمالهم بالثناء على البناء للفعل وفي قراءة الحسن نوفي بالتخفيف وأثبت الياء لأن الشرط وقع ماضيا كقوله * يقول لا غائب مالي ولا حرم * (وحبط ما صنعوا فيها) وحبط في الآخرة ما صنعوه أو ضيعه يميني لم يكن له ثواب لأنهم لم يريدوا به الآخرة أغما أرادوا به الدنيا وقد وفي اليهم ما أرادوا (وباطل ما كانوا يعملون) أي كان عملهم في نفسه باطلا لأنه لم يعمل لوجه صحيح والعمل الباطل لا ثواب له وقرئ وبطل على الفعل وعن عاصم وباطلا بالنصب وفيه وجهان أن تكون ما بهم أمانة وينتصب بيعملون ومعناه وباطلا أي باطل كانوا يعملون وأن تكون بمعنى المصدر على وبطل بطلا ناما كانوا يعملون (أفن كان على بينة) معناه آمن كان يريد الحياة الدنيا فن كان على بينة أي لا يعقبونهم في المثلة ولا يقر بوعدهم يريد أن بين الفريقين تفاوتا بعيدا وتباينا ينافوا أراد بهم من آمن من اليهود كعبد الله ابن سلام وغيره كان على بينة (من ربه) أي على برهان من الله وبیان أن دين الاسلام حق وهو دليل العقل (ويتلوه) ويتبع ذلك البرهان (شاهد منه) أي شاهد يشهد بصحته وهو القرآن منه من الله وأشاهد من القرآن فقد تقدم ذكره آنفا (ومن قبله) ومن قبل القرآن (كتاب موسى) وهو التوراة أي ويتلوا ذلك البرهان أيضا من قبل القرآن كتاب موسى وقرئ كتاب موسى بالنصب ومعناه كان على بينة من ربه وهو الدليل على أن القرآن حق ويتلوه ويقرأ القرآن شاهد منه شاهد من كان على بينة كقوله وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله قل كفي بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب ومن قبله كتاب موسى ويتلوا من قبل القرآن التوراة (إماما) كتابا مؤتمعا به في الدين قدوة فيه (ورحمة) ونعمة عظيمة على المنزل اليهم (أولئك) يعني من كان على بينة (يؤمنون به) يؤمنون بالقرآن (ومن يكفر به من الأحزاب) يعني أهل مكة ومن ضامهم من المتخزين على رسول الله صلى الله عليه وسلم (فالنار موعده فلا تك في مرية) وقرئ مرية بالضم وهما الشك (منه) من القرآن أو من الموعود (يعرضون على ربهم) يحبسون في الموقف وتعرض أعمالهم ويشهد عليهم (الشهاد) من الملائكة والنبيين بأنهم المكذبون على الله بأنه اتخذ ولدا وشريكا يقال (ألا لعنة الله على الظالمين) فواخزيه ووافض حياهه والشهاد جع شاهد أو شهيد كاحباب أو أشرف (ويبغونها عوجا) يصفونها بالاعوجاج وهي مستقيمة أو يبعثون أهلها أن يعوججوا بالارتداد * وهم الثانية لتأكيدهم كفرهم بالآخرة واختصاصهم به (أولئك لم يكونوا معجزين في الأرض) أي ما كانوا معجزون الله في الدنيا أن يعاقبهم لو أراد عقابهم وما كان لهم من يتولاهاهم فينصرهم منه ويعينهم من عقابه ولكنه أراد أنظارهم وتأخير عقابهم إلى هذا اليوم وهو من كلام الشهاد (يضاعف لهم العذاب) وقرئ يضاعف (ما كانوا يستطيعون السمع) أراد أنهم لفرو طعناهم عن استماع الحق وكرهتهم له كأنهم لا يستطيعون السمع ولعل

مع الزمخشري في هذا الموضع الأفي غفلته حيث يقول فيوعو عي على أهل العدل يعني الآية المذكورة وهذه بعض بسطة عظيمة وهب ان المجر غلط في الاستدلال بالآية على معتقده فكيف يستحيزان يطلق على إرادته الآية وعو عو وانما تلا كتاب الله تعالى غير ان خطأ في تصحيح معتقده الباطل به وما الزمخشري لا يتسامح كثيرا فيما يجب من لاداب الكتاب العزيز وانما يليق التسامح اذا كان يفسر شعرا مرئي القيس أو الحارث بن حنظلة وأما أدب القرآن فيضيق عن أسهل من ذلك والله الموفق

* قوله تعالى مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع هل يستويان مثلا أفلا تذكرون (قال شبه فريق الكافرين بالأعمى والأصم وفريق المؤمنين بالبصير والسميع الى قوله أن تكون الواو الخ) قال أحد بخلها على الوجه الأول فانها العطف الموصوف على الموصوف وأما تنظيره الآية بنسبه امرئ القيس في كونه شبه تشبيهين اثنين ففيه تفرقان امرأ القيس شبه كل واحد من الرطب واليابس تشبها واحدا والآية على التفسير الأول شبهت كل واحد من الكافر والمؤمن ٥٩٧ تشبيهين وانما ينظر بيت امرئ

القيس على الوجه الثاني فان مقتضاه ان كل واحد منهم شبه تشبها واحدا ولكن في صفتين متعددتين والامر في ذلك قريب والله أعلم

خسر وأنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون لاجرم أنهم في الآخرة هم الآخسرون ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا الى ربهم أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع هل يستويان مثلا أفلا تذكرون ولقد أرسلنا نوحا الى قومه اني لكم نذير مبين أن لا تعبدوا الا الله اني أخاف عليكم عذاب يوم أليم فقال الملا الذين كفروا من قومه ما نراك الا بشرا مثلنا وما نراك الا بشرا الذي هم أرادنا بما رأى وما نرى لكم علينا

بعض المجرة يتوثب اذا عثر عليه فيوع بعلى أهل العدل كانه لم يسمع الناس يقولون في كل لسان هذا كلام لا أستطيع أن أسمعوه وهذا مما سمعته سمعي ويحتمل أن يريد بقوله وما كان لهم من أولياء أنهم جعلوا آلهتهم أولياء من دون الله ولايتها ليست بشئ فما كان لهم في الحقيقة من أولياء ثم بين اني كونهم أولياء بقوله ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون فكيف يصلحون للولاية وقوله بضاعف لهم العذاب اعتراض بوعيد (خسر وأنفسهم) اشترى عبادته الآلهة بعبادة الله فكان خسرانهم في تجارتهم ما لا خسران أعظم منه وهو أنهم خسروا أنفسهم (وضل عنهم) وبطل عنهم وضاع ما اشتروه وهو (ما كانوا يفترون) من الآلهة وشفاعتها (لاجرم) فسرى مكان آخر (هم الآخسرون) لا ترى أحدا بين خسرانهم (وأخبتوا الى ربهم) واطمأنوا اليه وانقطعوا الى عبادته بالخشوع والتواضع من الخبت وهي الأرض المطمئنة ومنه قولهم للشئ الذي الخبت قال ينفع الطيب القليل من الرز * قولنا ينفع الكثير الخبيث وقيل التاء فيه بدل من التاء * شبه فريق الكافرين بالأعمى والأصم وفريق المؤمنين بالبصير والسميع وهو من اللف والطباق وفيه معنيان ان يشبه الفريق تشبيهين اثنين كاشبه امرأ القيس قلوب الطير بالخشف والعناب وان يشبهه بالذي جمع بين العمى والصمم أو الذي جمع بين البصر والسمع على أن تكون الواو في الأصم وفي والسميع عطف الصفة على الصفة كقوله * الصباح فالغائم فالأيب * (هل يستويان) يعني الفريقين (مثلا) تشبها * أي أرسلنا نوحا بما في لكم نذير ومعناه أرسلناه ما يتسابق هذا الكلام وهو قوله (اني لكم نذير مبين) بالكسر فلما اتصل به الجار فتح كما فتح في كان والمعنى على الكسر وهو قولك ان زيدا كالاسد وقرئ بالكسر على ارادة القول (أن لا تعبدوا) بدل من اني لكم نذير أي أرسلناه بان لا تعبدوا (الا الله) أو تكون أن مفسرة متعلقة بأرسلناه أو بنذير * وصف اليوم باليم من الاسناد المجازي لوقوع الالم فيه (فان قلت) فاذا وصف به العذاب (قلت) مجازي مثله لان الالم في الحقيقة هو المعذب وتطيرهم ما قولك نهارك صائم وجدجده (الملا) الاشرف من قولهم فلان مليء بكذا اذا كان مطبقا له وقدموا بالامر لانهم ملوا بكفائات الامور واضطربوا بها وتبدلوا بها ولا نهم يتماثلون أي يتظاهرون ويتساندون أولاهم يعاؤون القلوب هيبية والمجالس أبهة أولاهم ملاعب الاحلام والآراء الصائبة (ما نراك الا بشرا مثلنا) تعريض بانهم أحق منه بالنبوة وأن الله لو أراد أن يجعلها في أحد من البشر لجعلها فيهم فقالوا هب أنك واحد من الملا وموازله في المنزلة فاسجعلك أحق منهم ألا ترى الى قولهم وما نرى لكم علينا من فضل أو أرادوا أنه كان ينبغي أن يكون ملكا لا بشرا * والاراذل جمع الارذل كقوله أكابر مجرميها أحاسنكم أخلاقا * قرئ بآدى الرأي بالهمزة يعني اتبعوا أول الرأي أو ظاهر الرأي واتصافه على الطريق أصله وقت حدوث أول رأيهم أو وقت حدوث ظاهر رأيهم فخذف ذلك وأقيم المضاف اليه مقامه أرادوا أن اتباعهم لك انما هو شئ عن لهم بديهة من غير روية ونظروا وانما سترذلو المؤمنين لفقرهم وتأخرهم في الاسباب الدنيوية لانهم كانوا جاهلا ما كانوا يعلمون الا ظاهرا من الحياة الدنيا فكان الاشرف عندهم من له جاه ومال كما ترى أكثر المتسمين بالاسلام بعمق ذلك وينون عليه اكرامهم واهانتهم ولقد رذل عنهم ان التقدم في الدنيا لا يقرب أحدا من الله وانما يبعده ولا يرفعه بل يضاهيه فضلا أن يجعله سبيبا في الاختيار للنبوة والتأهيل لها على أن الانبياء هم أراذلنا بما رأى (قال هو تعريض بانهم كانوا أحق منه بالنبوة الخ) قال أحد ويحتمل في الوجهين أن يكون المراد أول الرأي ولكنه ترك الله عز استغفالا لأن يكون القاري بها ياء ليس من مذهبه تشميل الهمز والمعنيان متقاربان وقد زعم هؤلاء أن يجعوا نوحا بن اتبعه من وجهين أحدهما ان المتبعين أراذل المسوقة ودوة ولا أسوة والثاني أني أنهم مع ذلك لم يتروا في اتباعه ولا معنوا الفكرة في صحة ما جاء به وانما يبادروا الى ذلك من غير فكرة ولا رؤية وغرض هؤلاء أن لا يقوم عليهم حجة بأن منهم من صدقه وآمن به والله أعلم

* قوله تعالى فقال الملا الذين كفروا من قومه ما نراك الا بشرا مثلنا وما نراك الا بشرا الذي هم أرادنا بما رأى وما نرى لكم علينا

هم أراذلنا بما رأى (قال هو تعريض بانهم كانوا أحق منه بالنبوة الخ) قال أحد ويحتمل في الوجهين أن يكون المراد أول الرأي ولكنه ترك الله عز استغفالا لأن يكون القاري بها ياء ليس من مذهبه تشميل الهمز والمعنيان متقاربان وقد زعم هؤلاء أن يجعوا نوحا بن اتبعه من وجهين أحدهما ان المتبعين أراذل المسوقة ودوة ولا أسوة والثاني أني أنهم مع ذلك لم يتروا في اتباعه ولا معنوا الفكرة في صحة ما جاء به وانما يبادروا الى ذلك من غير فكرة ولا رؤية وغرض هؤلاء أن لا يقوم عليهم حجة بأن منهم من صدقه وآمن به والله أعلم

قوله تعالى ولا ينفعكم نفعي ان أردت أن أنسخ لكم ان كان الله يريد أن يغوكم هوربك (قال ان قلت ما وجه مرادف هذين الشرطين
الح) قال أجود نظير هذه الآية ٥٩٨ من مسائل الفقهاء قول القائل أنت طالق ان شربت ان أكلت وهي الترجمة بمسألة اعتراض

الشرط على الشرط
والمنقول عن الشافعية
انها ان شربت ثم أكلت

من فضل بل نطمنكم
 كاذبين قال يا قوم أرايتم
 ان كنت على بينة من
 ربي وآتاني رحمة من
 عنده فعميت عليكم
 أنزل مكموها وأنتم لها
 كارهون ويا قوم
 لا أسئلكم عليه مالا ان
 أجرى الا على الله وما أنا
 بطارد الذين آمنوا انهم
 ملاقوا ربهم ولكني
 أراكم قوما تجهلون
 ويا قوم من ينصرفي
 من الله ان طردتم
 أفلاتذكرون ولا أقول
 لكم عندي خزان الله
 ولا أعلم الغيب ولا أقول
 اني ملاك ولا أقول للذير
 تزدرى أعينكم لن
 يؤتيهم الله خيرا الله
 أعلم بما في أنفسهم اني
 اذ المن الظالمين قالوا
 ما نوح قد جاد لنا فأكثر
 جد لنا فأنت بما تعدنا
 ان كنت من الصادقين
 قال انما يأتيكم به الله
 ان شاء وما أنتم بحجيز
 ولا ينفعكم شي ارا
 أردت أن أنصح لكم

لم يحنت وان أكلت ثم
شربت حنت وهذا

عليهم السلام بعثوا امرغين في طلب الائمة ورفض الدنيا من هذين فيها مصغرين لسانها وشأن من أخذ
اليها فابعد حالهم من الاتصاف بما يبيد من الله والتشرف بما هو ضعة عند الله (من فضل) من زيادة
شرف علمنا توهكم للنسوة (بل تظنكم كاذبين) فيما تدعون (أرايتم) أخبروني (ان كنت على بينة) على برهان
(من ربي) وشاهد منه يشهد بصحة دعواي (وأتاني رجة من عنده) بآيتاء البينة على أن البينة في نفسها
هي الرجة ويجوز أن يريد بالبينة المجزئة وبالرجة النبوة (فان قلت) فقلوه (فعميت) ظاهر على الوجه
الاول فواجهه على الوجه الثاني وحقه أن يقال فعميتا (قلت) الوجه أن يقدر فعميت بعد البينة وأن
يكون حذفه للاقتصار على ذكره مرة ومعنى عميت خفيت وقرئ فعميت بمعنى أخفيت وفي قراءة أبي
فعمها عليكم (فان قلت) فاحقيقة منه (قلت) حقيقة أن الخجة كما جعلت بصيرة ومبصرة جعلت عمياء
لان الاعى لا يهتدى ولا يهتدى غيره فعميت عليكم البينة فلم تهتدكم كالوعى على القوم دليلهم في المفازة
بقوا بغير هاد (فان قلت) فامعنى قراءة أبي (قلت) المعنى أنهم صموا على الاعراض عنها فحلاهم الله
وتصميمهم فعملت تلك الخلية تعمية منه والدليل عليه قوله (أنلزمكموها وأنت لها كارهون) يعنى
أنكرهمكم على قبولها ونفسكم على الاهتداء بها وأنتم تكبرونها ولا تختارونها ولا كراه في الدين وقد جىء
بضميرى المفعولين متصلين جميعا ويجوز أن يكون الثانى منفصلا كقولك أنلزمكم اياها ونحوه فسيكفيكمهم
الله ويجوز فسيكفيكم اياهم وحكى عن أبي عمرو اسكان الميم ووجهه أن الحركة لم تكن الا خلسة خفية
فظنها راوى سكونا والاسكان الصريح لحن عند الخليل وسيبويه وحذاق البصريين لان الحركة الاعرابية
لا يسوغ طرحها الا في ضرورة الشعر * والضمير في قوله (لا أسئلكم عليه) راجع الى قوله لهم اني لكم نذير
مبين أن لا تعبدوا الا الله * وقرئ وما أنا بأتارد الذين آمنوا بالمتنوين على الاصل (فان قلت) فامعنى قوله
(انهم ملاقوا ربهم) (قلت) معناه أنهم يلاقون الله فيعاقبهم من طردهم أو يلاقونه فيجازيهم على ما في
قلوبهم من ايمان صحيح ثابت كما ظهر لى منهم وما أعرف غيره منهم أو على خلاف ذلك مما تقر فونهم به من
بناء ايمانهم على بادي الراى من غير نظر وتفكير وما على أن أشق عن قلوبهم وأتعرّف سر ذلك منهم حتى
أطردهم ان كان الامر كما تزعمون ونحوه ولا تطرد الذين يدعون ربهم الا آية أو هم مصدقون بقلوبهم
موقنون به عالمون أنهم ملاقوا لا محالة (تجهلون) تنسأفهم على المؤمنين وتدعونهم أراذل من قوله
* ألا لا يجهان أحد علمنا * أو تجهلون لقائهم أو تجهلون أنهم خير منكم (من ينصرف من الله) من يعنى
من انتقامه (ان طردتهم) وكلوا يسألونه أن يطردهم أيؤمنوا به أنفة من أن يكونوا معهم على سواء (اعلم
الغيب) معطوف على عندى خزائن الله أى لأقول عندى خزائن الله ولا أقول أنا أعلم الغيب ومعناه
لا أقول لكم عندى خزائن الله فأدعى فضلا عليكم في الغنى حتى تتجعدوا فضلى بقولكم وما نرى لكم علمنا من
فضل ولا أدعى علم الغيب حتى تنسبوا الى الكذب والافتراء أو حتى أطلع على ما في نفوس أتباعي وضمائر
قلوبهم (ولا أقول اني ملك) حتى تقولوا لى ما أنت الا بشر مثلنا * ولا أحكم على من استرذلت من المؤمنين
لفقرهم أن الله (ان يؤتيتهم خيرا) في الدنيا والاخرة لهوا عنهم عليه كما يقولون مساعدة لكم ونزولا على
هواكم (ان اذالمن الظالمين) ان قلت شيئا من ذلك * والازدراء اقمال من زرى عليه اذا عابه وأزرى به
قصر به يقال ازدربه عينه واقصمته عينه (جادلنا فأكثر جدالنا) معناه أردت جدالنا وشرعت فيه
فأكثرت كقولك جاد فلان فأكثر وأطاب (فأتناجنا بعدنا) من العذاب المجلل (انما يأتىكم به الله) أى
ليس الايمان بالعذاب الى انما هو الى من كفرتم به وعصيتوه (ان شاء) يعنى ان اقتضت حكمته أن
يجعل لكم وقرأ ابن عباس رضى الله عنه فأكثر جدلنا (فان قلت) فما وجه ترادف هذين الشراطين

(ف)

والفرق مبناه على جعل الجزاء الشرط الآخر الذي يابيه ثم جعله ماعجزه الشرط المتوسط
ولذلك سرفى العربية لان طول بكروه وعليه أعرب الزمخشري هذه الآية كرايت والله أعلم

(قلت) قوله (ان كان الله يريد أن يغويكم) جزاؤه ما دل عليه قوله لا ينفعكم نصي و هذا الدال في حكم ما دل عليه فوصل بشرط كما وصل الجزاء بالشروط في قولك ان أحسنت الى أحسنت اليك ان أمكنتني (فان قلت) فما معنى قوله ان كان الله يريد أن يغويكم (قلت) اذا عرف الله من الكافر الاصرار بخلافه وشأنه ولم يلجئه سعي ذلك اغواء واضلالا كما أنه اذا عرف منه أنه يتوب ويرعوى فلطيف به سعى ارشاد وهداية وقيل ان يغويكم ان يهلككم من غوى الفصيل غوى اذا بشم فذلك ومعناه أنكم اذا كنتم من التصميم على الكفر بالمتزلة التي لا تنفعكم نصائح الله ومواعظه وسائر لطافه كيف ينفعكم نصي (فعلى اجرائي) وأجرائي باللفظ المصدر والجمع كقوله والله يعلم اسرارهم وأسرارهم ونحو جرم وأجرام قفل وأقفال وينصرف الجمع أن يفسره الأولون بأثر المعنى ان صح ونبت أني افتريته فعلى عقوبة اجرائي أي افترائي وكان حق حينئذ أن تعرضوا عني وتتألموا علي (وأنا بريء) يعني ولم يثبت ذلك وأنا بريء منه ومعنى (مما تجرمون) من اجرامكم في اسناد الافتراء الى فلا وجه لا عراضكم ومعاداتكم (ان يؤمن) اقتضا من ايمانهم وأنه كالحال الذي لا تعلق به للتوقع (الامن قد آمن) الامن قد وجد منه ما كان يتوقع من ايمانه وقد اصابته محزها (فلا تبتئس) فلا تحزن حزنا بئسا مستكين قال

ما يقسم الله أقبل غير مبتئس * منه وأقعد كريمة ناعم البال

والمعنى فلا تحزن بما فعلوه من تكذيبك وايدائك ومعاداتك فقد حان وقت الانتقام لك منهم (بأعيننا) في موضع الحال يعني اصنعها بحفظها وحقيقته ملتصقا بأعيننا كأن الله معه أعيننا تكلؤه أن يربح في صنعة عن الصواب وأن لا يحول بينه وبين عمله أحد من أعدائه (ووحينا) وأنا نوحى اليك ونلهمك كيف تصنع عن ابن عباس رضي الله عنه لم يعلم كيف صنعة الفلك فأوحى الله اليه أن يصنعها مثل جوجو الطائر (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) ولا تدعني في شأن قومك واستدفع العذاب عنهم بشفاعتك (انهم مغرقون) انهم محكوم عليهم بالاغراق وقد وجب ذلك وقضى به القضاء وجف القلم فلا سبيل الى كفه كقوله يا ابراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء أمر ربك وانهم آتيهم عذاب غير مردود (ويصنع الفلك) حكاية حال ماضية (تسخر وامنه) ومن عمله السفينة وكان يعملها في بركة بماء في أبعاد موضع من الماء وفي وقت عز الماء فيه عزه شديدة فكانوا يتضاחקون ويقولون له يا نوح صرت تجار بعد ما كنت نبييا (فاناسخرو منكم) يعني في المستقبل (كما تسخرون) منا الساعة أي تسخر منكم مخزية مثل تسخر منكم اذا وقع عليكم الغرق في الدنيا والحرق في الآخرة وقيل ان تسجهاونافيا تصنع فاناسجهاكم فيما آتتكم عليه من الكفر والتعرض لسخط الله وعذابه فأنتم أولى بالاستسجهال منا أو ان تسجهاونافانا تسجهاكم في استجهاكم لانكم لا تسجهاون الا عن جهل بحقيقة الامر وبناء على ظاهر الحال كما هو عادة الجهالة في البعد عن الحقائق وروى أن نوحا عليه السلام اتخذ السفينة في سنتين وكان طولها ثلاثمائة ذراع وعرضها خمسون ذراعا وطولها في السماء ثلاثون ذراعا وكانت من خشب الساج وجعل لها ثلاثة بطون تحمل في البطن الاسفل الوحوش والسمك والبهائم وفي البطن الاوسط الدواب والانعام وركب هو ومن معه في البطن الاعلى مع ما يحتاج اليه من الزاد وجعل معه جسد آدم عليه السلام وجعله معترض بين الرجال والنساء وعن الحسن كان طولها ألف ومائتي ذراع وعرضها ستمائة وقيل ان الحوارين قالوا لعيسى عليه السلام لو بعثت لنا رجلا شهد السفينة يحدتنا عنها فانطلق بهم حتى انتهى الى كنيب من تراب فأخذ كفا من ذلك التراب فقال أتدرون من هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذا كعب ابن حاتم قال فضرب الكنيب بعصاه فقال قم يا نوح فاذ الله فاذا هو قائم ينفذ التراب عن رأسه وقد شاب فقال له عيسى عليه السلام أهكذا هلكك قال لا مت وأنا شاب ولكنني ظننت أنها الساعة فن ثمة شئت قال حدثنا عن سفينة نوح قال كان طولها ألف ذراع ومائتي ذراع وعرضها ستمائة ذراع وكانت ثلاث طبقات طبقة للدواب والوحوش وطبقة للانسان وطبقة للطير ثم قال له عذاباذا نزل الله كما كنت فعدا ترابا (من يأتيه) في محل النصب بتعلمون أي فسوف تعلمون الذي يأتيه (عذاب يخزيه) ويعني به اياهم ويريد بالعذاب عذاب الدنيا وهو الغرق

ان كان الله يريد أن يغويكم هور بكم اليه ترجعون أم يقولون افتراء قل ان افتريته فعلى اجرائي وأنا بريء مما تجرمون وأوحى الى نوح أنه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تبتئس بما كانوا يفعلون واصنع الفلك بأعيننا ووحينا ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون ويصنع الفلك وكلما مر عليه ملأ من قومه تسخروا منه قال ان تسخروا منا فانا نأسخركم كما تسخرون فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه

(ويحل عليه) حلول الدين والحق اللازم الذي لا انفكاك له عنه (عذاب مقبم) وهو عذاب الآخرة (حتى) هي التي يمتد بعدها الكلام دخلت على الجملة من الشرط والجزاء (فان قلت) وقعت غاية لماذا (قلت) لقوله ويصنع الفلك أي وكان يصنعها إلى أن جاء وقت الموعد (فان قلت) فإذا انصابت حتى يصنع فما تصنع عابئهم ما من الكلام (قلت) هو حال من يصنع كأنه قال يصنعها والحال أنه كلما مر عليه ملامن قومه سخر وامنه (فان قلت) فما جواب كلما (قلت) أنت بين أمرين إما أن تجعل سخر وأجوابا وقال استنفاذا على تقدير سؤال سائل أو تجعل سخر وأبدلا من مر أو صفة للأثر وقال جوابا (وأهلك) عطف على اثنين وكذلك (ومن آمن) يعني وأهل أهلك والمؤمنين من غيرهم واستثنى من أهله من سبق عليه القول أنه من أهل النار وما سبق عليه القول بذلك إلا لعلم بأنه يختار الكفر لا التقدير عليه وأراد به تعالى الله عن ذلك قال الضحاك أراد ابنه وأمر أنه (الاقليل) روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كانوا ثمانية نوح وأهله وبنوه الثلاثة ونسأؤهم وعن محمد بن اسحق كانوا عشرة خمسة رجال وخمس نسوة وقيل كانوا اثنين وسبعين رجلا وامرأة وأولاد نوح سام وحام ويافث ونسأؤهم فالجميع ثمانية وسبعون نصفهم رجال ونصفهم نساء * يجوز أن يكون كلاما واحدا وكلامين فالكلام الواحد أن يتصل بسم الله بركبوا حالا من الواو يعني اركبوا فيها مسمين الله أو قائلين بسم الله وقت اجرائها وقت ارسائها التامان المجري والمرسب للوقت وأما لانها ماصدران كالأجزاء والارساء حذف منها الوقت المضاف كقولهم خفوق النجم ومقدم الحاج ويجوز أن يراد مكانا للأجزاء والارساء وانه صابها بما في بسم الله من معنى الفعل أو بما فيه من ارادة القول والكلامان أن يكون بسم الله مجراها ومرساها جملة من مبتدأ وخبر مقتضية أي بسم الله اجراؤها وارساؤها ويرى أنه كان إذا أراد أن تجري قال بسم الله فجرت وإذا أراد أن ترسوا قال بسم الله فرست ويجوز أن يفهم الاسم كقوله ثم اسم السلام عليكم ويراد بالله اجراؤها وارساؤها أي بقدرته وأمره * وقري مجراها ومرساها بفتح الميم من جرى ورسي اتمام مصدرين أو وقتين أو مكانين وقرا أحجاء مجريها ومرساها بلفظ اسم الفاعل مجرور المحل صفتين لله (فان قلت) ما معنى قولك جملة مقتضية (قلت) معناه أن نوحا عليه السلام أمرهم بركب ثم أخبرهم بأن مجراها ومرساها بذكر اسم الله أو بأمره وقدرته ويحتمل أن تكون غير مقتضية بأن تكون في موضع الحال كقوله

ويحل عليه عذاب مقبم حتى إذا جاء أمرنا وفار التورقنا أجل فها من كل زوجين اثنين وأهلك الأمن سبق عليه القول ومن آمن وما آمن معه الا قليل وقال اركبوا فيها بسم الله مجسراها ومرساها ان ربي لغفور رحيم وهي تجري بهم في موج كالجبال ونادى نوح ابنه وكان في معزل يا بني اركب معنا ولا تكن مع الكافرين قال سادى الى جبل يعصم من الماء قال لا عاصم اليوم من أمر الله

* قوله تعالى بسم الله مجراها ومرساها قال ويجوز أن يفهم الاسم (الخ) قال أحمد غفور من اعتقاد ان الاسم هو المسمى ولو اعتقد ذلك لما جعله مقبما والله أعلم

* وجاءوا بهم سكر علينا * فلا تكون كلاما برأسه ولكن فضلة من فضلات الكلام الاول وانتصاب هذه الحال عن ضمير الفلك كأنه قيل اركبوا فيها مجراة ومرساة بسم الله بمعنى التقدير كقوله تعالى ادخلوها خالدين (ان ربي غفور رحيم) لولا مغفرته لذوبكم ورحمته اياكم لما نجاكم (فان قلت) لم اتصل قوله (وهي تجري بهم) (قلت) بمحذوف دل عليه اركبوا فيها بسم الله كأنه قيل فركبوا فيها يقولون بسم الله وهي تجري بهم أي تجري وهم فيها (في موج كالجبال) يريد موج الطوفان شبه كل موجة منه بالجبل في تراكمها وارتفاعها (فان قلت) الموج ما يرتفع فوق الماء عند اضطرابه وزخيره وكان الماء قد التقى وطبق ما بين السماء والارض وكانت الفلك تجري في جوف الماء كما تسبح السمكة فسامني جريها في الموج (قلت) كان ذلك قبل التطبيق وقبل أن يغمر الطوفان الجبال ألا ترى الى قول ابنه سادى الى جبل يعصم من الماء قيل كان اسم ابنه كنعان وقيل يام * وقرا على رضى الله عنه ابنه والضمير لامرأته وقرا محمد بن علي وعروة بن الزبير ابنه بفتح الهاء يريدان ابنها فاكتفيا بالفتحة عن الالف يوه ينصر مذهب الحسن قال قتادة سأله فقال والله ما كان ابنه فقلت ان الله حكى عنه ان ابني من أهلي وأنت تقول لم يكن ابنه وأهل الكتاب لا يختلفون في أنه كان ابنه فقال ومن يأخذ دينه من أهل الكتاب واستدل بقوله من أهلي ولم يقل مني ونسبته الى أمه وجهان أحدهما أن يكون ربييا له كعمر بن أبي سلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن يكون لغبر رشدة وهذه غضاضة عصمت منها الانبياء عليهم السلام وقرا السدي ونادى نوح ابنه على النذبة والترقى أي قال يا ابناء * والمعزل مفعول من عزله عنه إذا نجاه وأبعده يعني وكان في مكان عزل فيه نفسه عن أبيه وعن مركب المؤمنين وقيل كان في معزل عن دين أبيه (يا بني) قري بكسر الاء اقتصارا عليه من ياء الاضافة وبالفتح اقتصارا عليه من الالف المبذولة من ياء

• قوله تعالى لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم (قال المراد إلا الزاخر وهو الله تعالى أولاً عاصم اليوم الخ) قال أجودوا الاحتمالات الممكنة أربعة لا عاصم إلا رحم ولا معصوم إلا مرحوم ولا عاصم إلا مرحوم ولا معصوم إلا رحم فالأولان استثناء من الجنس والأخران من غير الجنس وزاد الزاخرى خامساً وهو لا عاصم إلا مرحوم على أنه من الجنس بتأويل حذف المضاعف تقديره لا مكان عاصم إلا مكان مرحوم والمراد بالتفي التعريض بعدم عصمة الجبل وبالمثبت التعريض بعصمة السفينة والكل جائز وبعضها أقرب من بعض والله أعلم • قوله تعالى قيل يا أرض ابلي ماءك ويأسماء ألقبي وغيض الماء وقضى الأمر واستوت ٦٠١ على الجودي وقيل بعد للقوم

الظالمين (قال نداء الأرض والسماء بما ينادي به العاقل الخ) قال أجود ومن هذا النمط في السكوت عن ذكر الموصوف اكتفاء

الامن رحم وحال بينهما الموج فكان من المفرقين وقيل يا أرض ابلي ماءك ويأسماء ألقبي وغيض الماء وقضى الأمر واستوت على الجودي وقيل بعدا للقوم الظالمين ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من أهلي وان وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين قال يا نوح انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح فلا تنسأني ما ليس لك به علم اني أعظك ان تكون من الجاهلين قال رب اني أعوذ بك

بصفاته لانفرادها بها السكوت عن ذكر الاوصاف احياناً اكتفاء بذكر الموصوف لتبينه بها وتوحيده فيها وأنه متى ذكر مكانها قد ذكرت بذكره في مثل

الاضافة في قولك يا نيبا وسقطت المياه والالاف لالتقاء الساكنين لان الزاخر بعد ما ساكنة (الامن رحم) إلا الرحم وهو الله تعالى أولاً عاصم اليوم من الطوفان الامن رحم الله أي الامكان من رحم الله من المؤمنين وكان لهم غفوراً رحيماً في قوله ان ربي لغفور رحيم وذلك أنه لما جعل الجبل عاصماً من الماء قال له لا يعصمك اليوم معصم قط من جبل ونحوه سوى معصم واحد وهو ممكن من رحمهم الله ونجاهم يعني السفينة وقيل لا عاصم يعني لا ذاعصمة الامن رحمه الله كقوله ماء دافق وعيشة راضية وقيل الامن رحم استثناء منقطع كأنه قيل ولكن من رحمه الله فهو المعصوم كقوله ما لهم به من علم الا اتباع الظن وقرئ الامن رحم على البناء للمفعول • نداء الأرض والسماء بما ينادي به الحيوان المميز على لفظ التخصص والاقبال عليهم ابا الخطاب من بين سائر المخلوقات وهو قوله يا أرض ويأسماء ثم أمرهما بما يؤمر به أهل التمييز والعقل من قوله ابلي ماءك وألقبي من الدلالة على الاقتدار العظيم وأن السموات والأرض وهذه الاجرام النظام منقادة لتكوينه فيها ما يشاء غير محتجة عليه كأنهم اعقلاء يميزون قد عرفوا عظمتهم وجلالتهم وثوابه وعقابه وقدرته على كل مقدور وتبينوا تختم طاعته عليهم وانقيادهم له وهم بها بونه ويفزعون من التوقف دون الامتثال له والتزول على مشيئته على الفور من غير ريث فكما رد عليهم أمره كان المأمور به مفعولاً لا محسوس ولا ابطاء • والبلغ عبارة عن النشف • والاقلاع الامساك يقال أقلع المطر وأقلعت الحصى (وغيض الماء) من غاضه اذا قصه (وقضى الأمر) وانجز ما وعد الله نوحاً من هلاك قومه (واستوت) واستقرت السفينة (على الجودي) وهو جبل بالموصل (وقيل بعدا) يقال بعد بعدا وبعدا اذا أرادوا البعد البعيد من حيث الهلاك والموت ونحو ذلك ولذلك اختص بدعاء السوء ومجىء اخباره على الفعل المبني للفعل للدلالة على الجلال والكبرياء وأن تلك الامور العظام لا تكون الا بفعل فاعل قادر وتكوين مكوّن قاهر وأن فاعله فاعل واحد لا يشارك في أفعاله فلا يذهب الوهم الى أن يقول غيره يا أرض ابلي ماءك ويأسماء ألقبي ولا أن يقضى ذلك الأمر الهائل غيره ولا أن تستوى السفينة على متن الجودي وتستقر عليه الا بتسويته واقراءه ولما ذكرنا من المعاني والنسكت استفصح علماء البيان هذه الآية ورقصوا لها وقسمهم لالتجانس الكلمتين وهما قوله ابلي وألقبي وذلك وان كان لا يخلو الكلام من حسن فهو كغير الملتفت اليه بازاء تلك المحاسن التي هي اللب وما عداها فاشور وعن قتادة استعقلت بهم السفينة لشرخول من رجب وكانت في الماء عشرين ومائة يوم واستقرت بهم على الجودي شهرًا واهبط بهم يوم عاشوراء وروى أنها امرت بالبيت فطافت به سبعاً وقد أعتقه الله من الغرق وروى أن نوحاً صام يوم المهبوط وأمر من معه فصاموا شكر الله تعالى • نداؤه ربه دعاءه له وهو قوله رب مع ما بعده من اقتضاء وعده في تخبية أهله (فان قلت) فاذا كان النداء هو قوله رب فكيف عطف قال رب على نادى بالفاء (قلت) أريد بالنداء ارادة النداء ولو أريد النداء نفسه لجاء بجاء قوله اذا نادى ربه نداء خفياً قال رب بغير فاء (ان ابني من أهلي) أي بعض أهلي لانه كان ابنه من صلبه أو كان ربي باله فهو بعض أهله (وان وعدك الحق) وان كل وعدته فهو الحق الثابت الذي لا شك في انجازه والوفاء به وقد وعدتني أن تنجي أهلي فبالا ولدي (وأنت أحكم الحاكمين) أي أعلم الحكام وأعد لهم لانه لا فضل

٧٦ كشف ل قوله وهو الله في السموات وفي الأرض الآية والمراد وهو الله الموصوف بصفات السكال المشهور بها في العالمين ومنه • أنا أبو النجم وشعري شعري • واعتد تخيل الشعراء على التعلق بأذيال هذه المعاني اللطيفة فقال أبو الطيب يدح عضد الدولة لا تجدنوا جند هاماً اذ لم يسم جامد سواك • يعني لا تدخ نفسك فانك المتفرد بالمادح حتى اذا ذكرت ولم يسم المعنى به لم يسبق الى ذهن أحد غيرك لتفردك بها • قوله تعالى قال رب ان ابني من أهلي وان وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين (قال أي أعلم الحكام وأعد لهم لانه لا فضل

الحاكم على غيره (الابا لعلم الخ) قال أحمد ثم حدث بعد الزمخشري رفع عن أفضى القضاة الى قاضي القضاة والذي تلاحظوا به في ارتفاع هذه الثانية على الاولى ان الاولى تقتضي مشاركة القضاة لاقضاهم في الوصف وان يراذل عليهم فترفعوا ان بشرتهم أحد في وصفهم من دونهم في المنصب فعدوا اعماء اشار كون فيه الى ما ليس كذلك فاقر دوارثهم - ثم بتقريبه بقاضي القضاة أي هو الذي يقضي بين القضاة ولا يشاركه منهم أحد في وصفه وجمعوا الذي يليه في الرتبة أفضى القضاة الا أنهم انما يعنون قضاة زمانه أو اقلية واذ اجاز ان يطلق على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه أفضى قضاة الصحابة في زمانه كما أطلقته عليه النبي عليه الصلاة والسلام حيث قال أفضاكم على فدخل في مخاطبين القضاة وغيرهم فلا حرج ان شاء الله أن يطلق على أعدل قضاة الزمان أو الاقليم وأعلمهم قاضي القضاة وأفضى القضاة أي قضاة زمانه وبلده وكل قرن ناجم في زمن فهو شبهه زمن فيه بدا هذا اللقب * قوله تعالى انه عمل غير صالح (قال فهلا قيل انه عمل فاسد قلت لما انفاه عن أهله نفى عنه الخ) قال أحمد ولما نفى الله أعلم قيل له عليه الصلاة والسلام وأندرسيرتك الاقربين وان كان مأمورا بالانذار على العموم ٦٠٢ ولكن لما كانت أهلية النبي عليه الصلاة والسلام مظنة الاتكال والغتور عن العمل

خص أهله بالانذار ايذا بذلك والله أعلم ولما أنزلت أنذرهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال اني لأملككم من الله شيئا أوقال ذلك أكل واحد منهم - بخصوصه * قوله تعالى فلا تسألن ما ليس لك به علم اني أعظكم ان تكون من الجاهلين (قال فان قلت قد وعد الله أن ينجي أهله وما كان عنده الخ) قال أحمد وفي كلام الزمخشري ما يدل على انه يعتقد ان نوحا عليه السلام صدر منه ماوجب نسبة الجاهل اليه ومما ثبت على ذلك وليس الامر كما تخيله الزمخشري ونحوه

الحاكم على غيره (الابا لعلم والعدل ورب غريق في الجهل والجور من متقلدي الحكومة في زمانك قد لقب أفضى القضاة ومعناه أحكم الحاكمين فاعتبر واستعبر ويجوز أن يكون من الحكمة على أن يبنى من الحكمة حاكم بمعنى النسبة كما قيل دارع من الدرع وحائض وطالق على مذهب الخليل (انه عمل غير صالح) تعليل لا تنفاه كونه من أهله وفيه ايدان بأن قرابة الدين عامرة لقرابة النسب وأن نسبك في دينك ومعقذك من الابعاد في المنصب وان كان حبشيا او كنت قرشيا لصيقك وخصيصك ومن لم يكن على دينك وان كان أمس أقاربك رجافه وأبعد بعيد منك وجعلت ذاته عملا غير صالح مبالغة في ذمه كقولها * فلتأهلي اقبال وادبار * وقيل الضمير لنداء نوح أي ان ندائك هذا عمل غير صالح وليس بذلك (فان قلت) فهلا قيل انه عمل فاسد (قلت) لما انفاه عن أهله نفى عنه صفتهم بكلمة النبي التي يستبق معها لفظ المنفى وأذن بذلك انه انما أنجى من أنجى من أهله لصلاحهم لآلهم أهلك وأقاربك وأن هذا لما انتفى عنه الصلاح لم تنفعه أبوتك كقوله كانت تحت عبيدين من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئا وقرئ عمل غير صالح أي عملا غير صالح * وقرئ فلا تسألن بكسر النون بغير ياء الاضافة وبالنون الثقيلة بياء وبغير ياء يعني فلا تسألن في متمسأ أو التماسا لا تعلم أصواب هو أم غير صواب حتى تقف على كنهه وذكر المسئلة دليل على أن النداء كان قبل أن يعرف حين خاف عليه (فان قلت) لم سمي نداؤه سؤال الا ولا سؤال فيه (قلت) قد تضمن دعاؤه معنى السؤال وان لم يصرح به لانه اذا ذكر الموعد بنجاة أهله في وقت مشارفة ولده الغرق فقد استنجز * وجعل سؤال ما لا يعرف كنهه جهلا وغباوة وعظمه أن لا يعود اليه والى أمثاله من أفعال الجاهلين (فان قلت) قد وعد الله أن ينجي أهله وما كان عنده ان ابنه ليس منهم دينه فلما أشفى على الغرق تشابه عليه الامر لان العدة قد سبقت له وقد عرف الله حكيم لا يجوز عليه فعل القبيح وخاف اليه عذاب اطاعة الشبهة وطلب اطاعة الشبهة واجب فلم يزجر وسمى سؤاله جهلا (قلت) ان الله عز وجل لا يقدم له الوعد بانجاء أهله مع استثناء من سبق عليه القول منهم فكان عليه أن يمتدح ان في جملة أهله من هو مستوجب للعذاب لكونه غير صالح وأن كلهم ليسوا باجابين وأن لا تتخالف شبهة حين شارف ولده الغرق في أنه من المستثنين لا من المستثنى منهم

الحق في الآية منزلا على نوح عليه السلام مما توهم الزمخشري نسبته اليه فنقول لما وعد نوح أولا بنجاة أهله الامر سبق عليه القول منهم ولم يكن كاشفا لحال ابنه المذكور ولا مطلعا على باطن امره بل معتقدا بظاهر الحال انه مؤمن بقى على التمسك بصيغة العموم للاهلية الثابتة ولم يعارضها بيقين في كفر ابنه حتى يخرج من الازل ويدخل في المستثنين فسأل الله فيه بناء على ذلك فتبين له انه من المستثنين وانه هو لا علم بذلك فذلك سأل فيه وهذبا بأن يكون ابانة عذرا أولى منه أن يكون عتبا فان نوحا عليه السلام لا يكافئه الله علما استأثر به غيبا أو ما قوله اني أعظكم ان تكون من الجاهلين فلما راد منه النهي عن وقوع السؤال في المستقبل بعد ان أعلمه الله باطن امره وانه ان وقع في المستقبل في السؤال كان من الجاهلين والغرض من ذلك تبيين ما يقيقه عليه السلام على صحة العصة والموعظة لا تستدعي وقوع ذنب بل المقصد مدحها أن لا يقع الذنب في الاستقبال ولذلك مثل عليه الصلاة والسلام ذلك واستعاذ بالله أن يقع منه ما نهى عنه والله أعلم

فعودت على أن اشتبه عليه ما يجب أن لا يشتبه (أن أسئلك) من أن أطلب منك في السنة قبل ما لا علم لي بصحته
تأدياً بأدبك واتعاطاً بعظمتك (والا تغفر لي) ما فرطتني من ذلك (وترجني) بالتوبة على (أكن من الخاسرين)
أعمالاً * وقرئ يا نوح اهبط بضم الباء (بسلام منا) مسلماً محفوظاً من جهتنا أو مسلماً عليك مكرماً (وبركات
عليك) ومباركاً عليك والبركات الخيرات النامية وقرئ وبركة على التوحيد (وعلى أمم من معك) يحتمل أن
تكون من الليان فيراد الامم الذين كانوا معه في السفينة لانهم كانوا اجاعات أو قيل لهم أمم لان الامم تشعب
منهم وأن تكون لا بداء الغاية أي على أمم ناشئة من معك وهي الامم الى آخر الدهر وهو الوجه وقوله (وأمم)
رفع بالابتداء (سقتهم) صفة والخبر محذوف تقديره وعن معك أمم سقتهم وانما حذف لان قوله عن معك
يدل عليه والمعنى أن السلام منا والبركات عليك وعلى أمم مؤمنين ينشؤون عن معك وعن معك أمم ممتعون
بالدنيا منقلبون الى النار وكان نوح عليه السلام أباً الانبياء وانخلق بعد الطوفان منه وعن كان معه في
السفينة وعن محمد بن كعب القرظي دخل في ذلك السلام كل مؤمن ومؤمنة الى يوم القيامة وفيما بعده
من المتاع والعذاب كل كافر وعن ابن زيد هبطوا والله عنهم راض ثم أخرج منهم نسلاً منهم من رحم ومنهم من
عذب وقيل المراد بالامم الممتعة قوم هود وصالح ولوط وشعيب (تلك) إشارة الى قصة نوح عليه السلام ومحالها
الرفع على الابتداء والجل بعد هذا أخبار أي تلك القصة بعض أبناء الغيب موحة اليك مجهولة عندك وعند
قومك (من قبل هذا) من قبل إحيائي اليك واخبارك بها أو من قبل هذا العلم الذي كسبته بالوحي أو من قبل
هذا الوقت (فأصبر) على تبليغ الرسالة وأذى قومك كما صبر نوح وتوقع في العاقبة لك ولمن كذبك نحو ما قبض
لنوح ولقومه (ان العاقبة) في الفوز والنصر والغلبة (للتقين) وقوله ولا قومك معناه أن قومك الذين
أنتم منهم على كثرتهم ووفور عددهم اذ لم يكن ذلك شأنهم ولا سمعوه ولا عرفوه فكيف برجل منهم كما تقول لم
يعرف هذا عبد الله ولا أهل بلده (أخاهم) واحداً منهم وانتصابه للعطف على أرسلنا نوحاً و (هوداً) عطف
بيان (غيره) بالرفع صفة على محل الجار والمجرور وقرئ غيره بالجر صفة على اللفظ (ان أنتم الامم فترون)
تفترتون على الله الكذب باتخاذكم الاوثان له شركاء * ما من رسول الا واجه قومه بهذا القول لان شأنهم
النصيحة والنصيحة لا يمحضها الا محض المطامع وما دام يتوهم مني منهم لم تنفع (أفلا تعقلون)
تذردون نصيحة من لا يطلب عليها أجراً الا من الله وهو ثواب الآخرة ولا شيء أنفي للتممة من ذلك قيل
(استغفروا ربكم) آمنوا به (ثم توبوا اليه) من عبادته غيره لان التوبة لا تصح الا بعد الايمان * والمداراة الكثير
الدور كما غرر وانما قصداً اسماء الله الى الايمان وترغيبهم فيه بكثرة المطر وزيادة القوة لان القوم كانوا
أصحاب زرع وبساتين وعمارات حراساً عليها أشد الحرس فكانوا أخرجوا شئ الى الماء وكانوا مدينين بما
أوتوا من شدة القوة والبطش والبأس والتجدة مستحزين بها من العدو مهيبين في كل ناحية وقيل أراد
القوة في المال وقيل القوة على السكاح وقيل حبس عنهم القطر ثلاث سنين وعقمت أرحام نساءهم وعن
الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه وفد على معاوية فلما خرج تبعه بعض حبابه فقال اني رجل ذو مال ولا يولد لي
فعلني شيئاً لعل الله يرزقني ولذا فقال عليك بالاستغفار فكان بكراً الاستغفار حتى رعا الله استغفر في يوم واحد
سبعمائة مرة فولد له عشرة بنين فبلغ ذلك ما بويه فقال هل أسألتهم قال ذلك فوفد وفدة أخرى فسأله الرجل
فقال ألم تسمع قول هود عليه السلام ويردكم قوة الى قوتكم وقول نوح عليه السلام ويعيدكم بأموال وبنين
(ولا تتولوا) ولا تعرضوا عني وعما أدعوك اليه وأرغبكم فيه (مجرمين) مصرين على اجرامكم وآثامكم
(ما جئنا بنبينة) كذب منهم ووجود كما قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم لولا أنزل عليه آية من ربه
مع فوت آياته الحصر (عن قولك) حال من الضمير في تارك آلهتنا كانه قيل وما تترك آلهتنا صادقين عن
قولك (وما نحن لك بمؤمنين) وما يصح من أمثالنا أن يصدقوا منك فيما يدعوك اليه اقناطه من
الاجابة (اعتراك) مفعول نقول والاعو والمعنى ما نقول الا قولنا اعتراك بعض آلهتنا بسوء أي خيلك ومالك
يجنون لبسك اياها وصدك عنها وعداوتك لها مكافأة لك منها على سوء فعلك بسوء الجزاء فمن تتكلم بكلام

أن أسئلك ما ليس لي
به علم ولا تغفر لي وترجني
أكن من الخاسرين
قيل يا نوح اهبط بسلام
منا وبركات عليك وعلى
أمم من معك وأم
سقتهم ثم عسهم منا
عذاب اليم تلك من
أبناء الغيب نوحها
اليك ما كنت تعلمها
نت ولا قومك من قبل
هذا فاصبر ان العاقبة
للتقين والى عاد أخاهم
هوذا قال يا قوم اعبدوا
الله مالكم من اله غيره
ان أنتم الامم فترون يا قوم
لا أسئلكم عليه أجراً
ان أجرى الاعلى الذي
فطرى أفلا تعقلون
ويا قوم استغفروا ربكم
ثم توبوا اليه يرسل
السما عليكم مدراراً
ويزدكم قوة الى قوتكم
ولا تتولوا مجرمين قالوا
يا هود ما جئنا بنبينة
وما نحن بتارك آلهتنا
عن قولك وما نحن لك
بمؤمنين ان تقول الا
اعتراك بعض آلهتنا
بسوء قال اني أشهد الله
وأشهدوا اني بريء

قوله تعالى قال اني اشهد الله واشهدوا ٦٠٤ اني بريء مما تشركون من دونه فكيدهم في جميع ما لا تنتظرون (قال ان قلت هلا قيل

اشهد الله واشهدكم الخ) قال احمد وتلخيص ما قاله ان صيغة الظاهر لا تشمل سوى الاخبار بوقوع الشهادة منه فلما كان اشهاد الله واقعا محققا عبر عنه

مما تشركون من دونه فكيدهم في جميع ما لا تنتظرون اني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة الا هو آخذ بما صليتها ان ربي على صراط مستقيم فان تولوا فقد اوفيتكم ما ارسلت به اليكم ويستخلف ربي قوما غيركم ولا تضرهم شيئا ونري على كل شيء حفيظا ولما جاء امرنا فنجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا وننجيناهم من عذاب غليظ وتلك عاد جدوا بايات ربهم وعه وارسله واتبعوا امر كل جبار عنيد واتبعوا في هذه الدنيا العنة ويوم القيامة الا ان عادا كفروا ربهم

بصيغة الظاهر لانه اشهاد صحيح ثابت وعبر في جانبهم بصيغة الامر التي تضمن الاستهانة بدينهم وقلة المبالاة به وهو مراده في هذا المقام معهم ويحتمل ان يكون اشهادهم

المجانين وتهدى به ذبان المبرمين وليس بحجب من اوائل ان يدعو التوبة والاستغفار خيلا وجنونا وهم عاد اعلام الكفر واتاد الشرك وانما الحجب من قوم من المتظاهرين بالاسلام سمعناهم يسمون الثائب من ذنوبه مجنونوا المنيب الى ربه مخبلا ولم نجدهم معه على عشر ما كانوا عليه في ايام جاهليته من الموادة وما ذاك الا لعرق من الاحساد ابي الا ان ينفض وضب من الرندفة اراد ان يطالع رأسه وقد دلت اجوبتهم المتقدمة على ان القوم كانوا جفاة غلاظ الا كبد لا يبالون بالهت ولا يلتفتون الى النصيح ولا تلتين شكيتهم للرشد وهذا الاخير دل على جهل مفروط وبله متناه حيث اعتقدوا في تجارة انهم انتصروا وتقدم ولعلهم حين اجازوا العقاب كانوا يجيزون الثواب * من اعظم الايات ان يواجه بهذا الكلام رجل واحد امة عطايا الى ارافة دمه برصونه عن قوس واحدة وذلك لثقة بربه وانه يعصمه منهم فلا تنشب فيه مخالطة ومضو ذلك قال نوح عليه السلام اقومهم ثم اقصوا الى ولا تنتظرون ا كد برائه من آلهتهم وشركهم ووثقها بما جرت به عادة الناس من توثيقهم الامور بشهادة الله وشهادة العباد فيقول الرجل الله شهيد على اني لا افعل كذا ويقول اقومه كونوا شهداء على اني لا افعله (فان قلت) هلا قيل اني اشهد الله واشهدكم (قلت) لان اشهاد الله على البراءة من الشرك اشهاد صحيح ثابت في معنى تثبيت التوحيد وشدة معاقده واما اشهادهم فاهو الاتهام بدنيهم ودلالة على قلة المبالاة بهم فحسب فعدل به عن لفظ الاول لاختلاف ما بينهما ووجه به على لفظ الامر بالشهادة كما يقول الرجل لمن ييس الثرى يدينه وينه شهيد على اني لا احبك تهكابه واستهانة بحاله (عما تشركون من دونه) من اسراكم آلهة من دونه او مما تشركونه من آلهة من دونه اي انتم نجعلونها شركاء له ولم يجعلها هو شركاء ولم ينزل بذلك سلطانا (فكيدهم في جميع ما) انتم وآلهتكم ايجل ما تفعلون من غير انظار فاني لا ابالي بكم وبكيدهم ولا اخاف معرفتكم وان تعاونتم على واثم الاقوياء الشداد فكيف تضربني آلهتكم وما هي الاجاد لا تضر ولا تنفع وكيف تقتسم مني اذانت منها وصددت عن عبادتها بان تخيلني وتذهب بعقلي * ولما ذكر توكله على الله وثقته بحفظه وكلايته من كيدهم وصفه بما يوجب التوكل عليه من اشتمال ربه بيته عليه وعليهم ومن كون كل دابة في قبضته وما يمكنه وتحت قهره وسلطانه والاخذ بنواصيه اشتميل لذلك (ان ربي على صراط مستقيم) يريد انه على طريق الحق والعدل في ملكه لا يفوته ظالم ولا يضيع عنده معصم به (فان تولوا) فان تتولوا (فان قلت) الابلاغ كان قبل التولي فكيف وقع جزاء للشرط (قلت) معناه فان تتولوا لم اعاتب على تفريطي الابلاغ وكنتم محجوجين بان ما ارسلت به اليكم قد بلغكم فابديتم الاتكذيب الرسالة وعداوة الرسول (ويستخلف) كلام مستأنف يريد بديهم كذبكم الله ويحجبكم بقوم آخرين يخفونكم في دياركم واموالكم (ولا تضرهم) بتوليكم (شيا) من ضرر قط لانه لا يجوز عليه المضار والمنافع وانما تضرهم انفسهم وفي قراءة عبد الله ويستخلف بالجرم وكذلك ولا تضرهم عطف على محل فقد ابلغتكم والمعنى ان تتولوا بعد ذنبي ويستخلف قوما غيركم ولا تضرهم ولا انفسكم (على كل شيء حفيظ) اي رقيب عليه مهين فاستغنى عليه اعمالكم ولا يغفل عن مؤاخذتكم اومن كان رقيقا على الاشياء كلها حافظا لها وكانت مقفورة الى حفظه من المضار لم يضر مثله مثلكم (والذين آمنوا معه) قيل كانوا اربعة آلاف (فان قلت) ما معنى تكرير التحية (قلت) ذكر اوله لانه حين اهلك عدوهم نجاههم ثم قال (ونجيناهم من عذاب غليظ) على معنى وكانت تلك التحية من عذاب غليظ وذلك ان الله عز وجل بعث عليهم السمو فكانت تدخل في انوفهم وتخرج من اديبارهم فقطعهم عضوا واولي اربابا الثانية التحية من عذاب الآخرة ولا عذاب اعظم منه واشد * وقوله برحمة منا يريد بسبب الايمان الذي ائعناهم بالوفيق له (وتلك عاد) اشارة الى قبورهم وآثارهم كانه قال سيصو في الارض فانظروا اليها واعتبروا ثم استأنف وصف احوالهم فقال (يخجدوا بايات ربهم وعصوا رسله) لانهم اذا عصوا رسوله فقد عصوا جميع رسل الله لان فرق بين احد من رسله قيل لم يرسل اليهم الا هو ووحده (كل جبار عنيد) يريد رؤساءهم وكبراءهم ودعاتهم الى تكذيب الرسل ومعنى اتباع امرهم طاعتهم

حقيقة والغرض اقامة الحجة عليهم وانما عدل الى صيغة الامر عن صيغة الخبر للتمييز بين خطابه لله تعالى وخطابه لهم بان يعبر عن خطاب الله تعالى بصيغة الخبر التي هي اجل وأوقر للمخاطب من صيغة الامر والله الموفق للصواب

فأدنان جليلتان أحدهما النسبة بذكر هو الذي لنا استحقوا الهلاك بسببه ٦٠٥ على موجب الدعاء عليهم وكانه
 قوله تعالى ألا بعدا لعاد قوم هود (قال إن قلت ما الفائدة في هذا البيان وجعل قوم هود عطف بيان على عاد الخ) قال أحذفه أيضا

طاعتهم ولما كانوا تابعين لهم دون الرسل جعلت اللعنة تابعة لهم في الدارين تسبهم على وجوههم - ثم في عذاب
 الله (ألا) وتكرارها مع النداء على كفرهم والدعاء عليهم تهويل لا مرمهم وتفتيح له وبعث على الاعتبار
 بهم والحذر من مثل حالهم - ثم (فإن قلت) (بعدا) دعاء بالهلاك فما معنى الدعاء به عليهم بعد هلاكهم (قلت)
 معناه الدلالة على أنهم كانوا مستأهلين له ألا ترى إلى قوله

أخوتي لا تبعوا أبدا * وبلى والله قد بعدوا

(قوم هود) عطف بيان لعاد (فإن قلت) ما الفائدة في هذا البيان والبيان حاصل بدونه (قلت) الفائدة فيه
 أن يسموا بهذه الدعوة وسموا بتجمل فيهم أمر محققا لا شبهة فيه بوجه من الوجوه ولأن عاد أعادان
 الأولى القديعة التي هي قوم هود والقصة فيهم - والآخرى أرم (هو أنشأكم من الأرض) لم ينشئكم منها
 إلا هو ولم يستعمركم فيها غيره وأنشأوهم - هنا خلق آدم من التراب (واستعمركم فيها) وأمركم بالمعاصرة
 والعمارة متنوعة إلى واجب وندب ومباح ومكروه وكان ملوك فارس قدأ أكثرا من حفر الأنهار وغرس
 الأشجار وعمروا الأعمار الطوال مع ما كان فيهم من عسف الرعايا فسأل نبي من أنبياء زمانهم - ثم ربه عن
 سبب نعيمهم فأوحى إليه أنهم - ثم عمروا بلادهم فعاشر فيها عمادي وعن معاوية بن أبي سفيان أنه أخذ في
 أحياء الأرض في آخر أمره فقليل له فقال ما جاني عليه الا قول القائل

ليس الذي بقي لا يستضاهيه * ولا تكون له في الأرض آثار

وقيل استعمركم من العمر نحو استبقاكم من البقاء وقد جعل من العمرى وفيه وجهان أحدهما أن يكون
 استعمركم في معنى أعماركم كقولك استهلكه ومعناه أعماركم فيها دياركم ثم هو وارثها منكم عند انقضاء أعماركم
 والثاني أن يكون بمعنى جعلكم معمرين دياركم فيها لأن الرجل إذا ورث داره من بعده فكأنما أعمارها
 لأنه يستكملها عمره ثم يتركها لغيره (قريب) داني الرحمة سهل المطالب (محبب) لمن دعاه وسأله (فينا) فيما بيننا
 (مرجوا) كانت تلوح فيك تخاليل الخير وأمارات الرشيد فكأن رجولك لفتنة بك وتكون مشاوري
 الأمور ومسترشد في التدابير فلما نطقتم بهذا القول انقطع رجائنا عنكم ولعلنا أن لا خير فيك وعن ابن
 عباس فاضل لا خير انقضى على جميعنا وقيل كذا نرجوا أن تدخل في ديننا وتوافقنا على ما نحن عليه (بعبد
 آباؤنا) حكاية حال ماضية (مريب) من أرابه إذا وقع في الريبة وهي قلق النفس وانتفاء الطمأنينة
 باليقين أو من أراب الرجل إذا كان ذا ريبة على الاستناد المجازي قيل (إن كنت على بينة من ربي) بحرف
 الشك وكان على يقين أنه على بينة لأن خطابه للجاحدين فكأنه قال قدر وأنى على بينة من ربي وأنى نبي على
 الحقيقة وانظروا إن تابعتم وعصيت ربي في أوامره فمن يعنى من عذاب الله (فلا تريدوني) إذن حينئذ
 (غير تخسیر) يعني تخسرون أعماركم وتبطلونها أو فلا تريدوني بما تقولون لي وتقولوني عليه غير أن أخسركم
 أي أنسبكم إلى الخسران وأقول لكم أنكم خاسرون (آية) نصب على الحال قد عمل فيها ما دل عليه اسم الإشارة
 من معنى الفعل * (فإن قلت) فبم يتعلق لكم (قلت) بآية حالها متقدمة لأن التأخر لكانت صفة لها
 فلما تقدمت انتصبت على الحال (عذاب قريب) عاجل لا يستأخر عن مسككم لها بسوء الايسير وذلك ثلاثة
 أيام ثم يقع عليكم (تتموا) استتموا بالعيش (في داركم) في بلدكم وتسمى البلاد الديار لأنه يدار فيها أي يتصرف
 يقال ديار بكر لبلادهم وتقول العرب الذين حوالى مكة نحن من عرب الدار يريدون من عرب البلد وقيل
 في دار الدنيا وقيل عقروها يوم الأربعاء وهلكوا يوم السبت (غير مكذوب) غير مكذوب فيه فأتبع في
 الظرف بحذف الحرف وجرائه مجرى المقول به كقولك يوم مشهود من قوله ويوم شهدناه أو على المجاز كأنه
 قيل للوعدني بك فإذا وقي به فقد صدق ولم يكذب أو وعد غير كذب على أن المكذوب مصدر كالحلود والمعقول
 وكالمصدق يعني الصدق (ومن خزي يومئذ) قرئ مفتوح الميم لأنه مضاف إلى أذوه وغير متمكن كقوله

ألا بعدا لعاد قوم هود
 وإلى عود أخاهم صالحا
 قال يا قوم اعبدوا الله
 ما لكم من اله غيره هو
 أنشأكم من الأرض
 واستمركم فيها فاستغفروه
 ثم توبوا إليه إن ربي
 قريب مجيب قالوا
 يا صالح قد كنت فينا
 مرجوا قبل هذا أتنهانا
 أن نعبد ما يعبد آباؤنا
 وإننا لفي شك مما تدعونا
 إليه مريب قال يا قوم
 أرايتم إن كنت على
 بينة من ربي وآتاني منه
 رحمة فأنصرفي من
 الله إن عصيته فما
 تريدوني غير تخسیر
 يا قوم هذه ناقة الله
 لكم آية فذروها تأكل
 في أرض الله ولا تمسوها
 بسوء فإخذكم عذاب
 قريب فمقرروها فقال
 تتموا في داركم ثلاثة
 أيام ذلك وعد غير
 مكذوب فلما جاء أمرنا
 نجينا صالحا والذين
 آمنوا معه برحمة منا
 ومن خزي يومئذ أن
 ربك هو القوي العزيز
 وأخذ الذين ظلموا
 الصيحة فَأصبحوا في
 ديارهم جاثين كأنهم
 يغنوا فيها إلا أن عود
 كفروا ربهم ألا بعدا
 لهمود ولقد جاءت

قيل عاد قوم هود الذي كذبوه والآخرى تناسب الآتي بذلك فإن قباها واتبعوا أمر كل جبار عنيد
 وقبل ذلك حفيظ وغليظ وغير ذلك مما هو على وزن فاعيل المناسب لقول في القوافي والله أعلم

* قوله تعالى واقعد جاء رسنا ابراهيم بالبشرى قالوا سلاما قال سلام فالبث ان جاء بهم خنيذ فلما رأى أيديهم لم لا تصد اليه نكرهم وأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف انا ارسلنا الى قوم لوط الآية (قال قيل انه كان ينزل في طرف من الارض يخاف ان يريدوا به مكروها الخ) قال أحد وقد وردت قصة ابراهيم هذه في ثلاثة مواضع هذا أحدها وهو دال على انه اغفأ وجس منهم خيفة لعله انهم ملائكة وعدم علمه فيم جاؤ الثاني في الخبر قوله ونذهم عن ضيف ابراهيم الى قوله لا توجل انا نبشرك فلم يطمئنا بعلامه انهم ملائكة ولكن بانهم يبشرون له فدل على ٦٠٦ استشهادهم انه علم كونهم ملائكة ووجل بما جاؤ فيه الثالث في الذاريات فأوجس منهم خيفة قالوا

لا تخف وبشروه فهو أيضا كذلك وأما لوط فلم يشعر انهم ملائكة حتى أعلموه بذلك ألا ترى الى قوله تعالى قالوا يا لوط انا رسل ربك ان يصاوا اليك فأقول ما أعلموا به انهم رسل

رسنا ابراهيم بالبشرى قالوا سلاما قال سلام فالبث ان جاء بهم خنيذ فلما رأى أيديهم لم لا تصد اليه نكرهم وأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف انا ارسلنا الى قوم لوط وامرأته فأتته فصاحت ففكرناها بالصق ومن وراء الصق يعقوب قالت يا ويلتا أألدو انا عجوز وهذا بعلي

فالفرق بين هذه الآية وبين آي ابراهيم مصداق لان ابراهيم علم كونهم ملائكة ولوط لم يعلم ذلك ولا يبعد من فضل ابراهيم على لوط ان يبعد على

* على حين عانت المشيب على الصبا * (فان قلت) علام عطف (قلت) على تخميننا لان تقديره وتخمينناهم من خزي يومئذ كما قال وتخمينناهم من عذاب غليظ على وكانت التخيبة من خزي يومئذ أي من ذله ومهانتة وفضيخته ولا خزي أعظم من خزي من كان هلاكة بغضب الله وانتقامه ويجوز أن يريد يومئذ يوم القيامة كما فسره العذاب الغليظ بعذاب الآخرة * وقرئ ألا ان غود ولغو دكلاهما بالصرف وامتناعه فالصرف للذهاب الى الحى أو الأب الأكبر ومنعه للتعريف والتأنيث بمعنى القبيلة (رسنا) يريد الملائكة عن ابن عباس جاء جبريل عليه السلام وملائكته معه وقيل جبريل وميكائيل وإسرافيل وقيل كانوا تسعة وعن السدي أحد عشر (بالبشرى) هي البشارة بالولد وقيل بهلاك قوم لوط والظاهر الولد (سلاما) سلمنا عليك سلاما (سلام) أمركم سلام وقرئ فقالوا سلمنا قال سلم بمعنى السلام وقيل سلم وسلام تحرم وحرام وأنشد مررنا فقلنا اليه سلم فسلمت * كما اكتم بالبرق انغام اللوامح

(فالبث ان جاء) فالبث في المحي عليه بل جعل فيه أو فالبث مجيئه * والجعل ولد البقرة ويسمى الحسيل والخيش بلغة أهل السراة وكان مال ابراهيم عليه الصلاة والسلام البقر (خنيذ) مشوي بالرضف في اخدود وقيل خنيذ يقطر دمه من حنذت الفرس اذا ألقيت عليها الجل حتى تقطر عرقا ويدل عليه بهج سمين * يقال نكروه وأنكروه واستنكروه ومنكروا قايلا في كلامهم * وكذلك أنا أنكرك ولكن منكروا ومنكروا أنكرك قال الاعشى

منكروا منكروا أنكرك
منكروا منكروا أنكرك

وأنكروني وما كان الذي نكرت * من الحوادث الا الشيب والصلا

قيل كان ينزل في طرف من الارض يخاف أن يريدوا به مكروها وقيل كانت عادتهم انه اذا مس من بطرقهم طمأهم أمنوه والاخافوه وانظاهرة أنه أحسن بأنهم ملائكة ونكروهم لانه تخوف أن يكون نزولهم سلاما لأنكره الله عليه أولت عذيب قومه ألا ترى الى قوله لم لا تخف انا ارسلنا الى قوم لوط وانما يقال هذا لمن عرفهم ولم يعرف فيم أرسلوا (فأوجس) فأضمر وانما قالوا لا تخف لانهم رأوا أثر الخوف والتغير في وجهه أو عرفوه بتعريف الله أو علموا ان علمه بانهم ملائكة موجب للخوف لانهم كانوا لا ينزلون الا بعذاب (وامرأته قائمة) قيل كانت قائمة وراءه تستمع تحاورهم وقيل كانت قائمة على رؤسهم تحمدهم وفي مصحف عبد الله وامرأته قائمة وهو قاعد (فصاحت) سرور ابن زوال الخيفة أو هلاك أهل الحياث أو كان ضحكها ضحك انكار لغفلتهم وقد أطاهم العذاب وقيل كانت تقول لابراهيم اضم لوطا ابن أخيك اليك فاني أعلم انه ينزل بهؤلاء القوم عذاب فصاحت سرور المسأني الامر على ما توهمت وقيل فصاحت فخاضت وقرأ محمد بن زياد الاعرابي فصاحت بفتح الحاء (يعقوب) رفع بالابتداء كأنه قيل ومن وراء الصق يعقوب مولود أو موجود أي من بعده وقيل الورا ولد الولد وعن الشعبي انه قيل له أهذا ابنك فقال نعم من وراء وكان ولد ولده وقرئ يعقوب بالنصب كأنه قيل ووهبنا لها الصق ومن وراء الصق يعقوب على طريقة قوله ليسوا بمصلحين عسيرة ولا ناعب الا في (يا ويلتا) مبدلة من ياء الاضافة وكذلك في يالها فوايها

قراسته أن يعلم انهم ملائكة دون لوط عليهما السلام * عا دكلامه (قال ومعنى أوجس أضمر وانما قالوا لا تخف لانهم رأوا أثر الخوف الخ) قال أحد وهذا التأويل وهم فيه الزحشري والله أعلم لانهم انما علموا خوفه ووجهه باخباره اياهم بذلك ويدل عليه قوله تعالى في آية أخرى قال انا منكم وجلون قالوا لا توجل والقصة واحدة والله الموفق للصواب * عا دكلامه (قال وضحك زوجته لانها لم تذهب الخيفة الخ) قال أحد ويبعد هذا التأويل انما قالت بعد يا ويلتا أألدو انا عجوز وهذا بعلي شيخان هذا الشئ عجيب فلو كان حياض قبل بشارتها لما اتجبت الا لعجب في حمل من تحيض والحيض في العادة مهـ ما زل على امكان الحمل والله الموفق

وقرأ الحسن يا يابتي بالياء على الاصل و (شيخا) نصب بعباد الله اسم الاشارة وقرئ شيخ على انه خبر مبتدأ محذوف أي هذا بعل هو شيخ أو بعل بدل من المبتدأ و شيخ خبر أو يكونان معا خبرين قيل بشرت ولها ثمان وتسعون سنة ولا إبراهيم مائة وعشرون سنة (ان هذا الشيء عجيب) أن يولد ولد من هرمين وهو استبعاد من حيث العادة التي أجراها الله وأغنا أنكرت عليها الملائكة تجمها (قالوا أنجبين من أمر الله) لأنها كانت في بيت الآيات ومهبط المعجزات والامور الخارقة للعادات فكان عليها أن تتوقر ولا يزدحمها ما يزدحمي سائر النساء الناشئات في غير بيوت النبوة وأن تسبح الله وتحمده مكان التمجيد والى ذلك أشارت الملائكة صلوات الله عليهم في قولهم رحمة الله وبركاته عليهم أهل البيت أرادوا ان هذه وأمثالها بما يكرمكم به رب العزة ويخصكم بالانعام به يا أهل بيت النبوة فليست بكان عجب * وأمر الله قدرته وحكمته وقوله (رحمت الله وبركاته عليكم) كلام مستأنف علل به انكار التمجيد كائنه قيل اياك والتعجب فان أمثال هذه الرحمة والبركة متكاثره من الله عليكم وقيل الرحمة النبوة والبركات الاسماط من بنى اسرائيل لان الانبياء منهم وكلاهم من ولد إبراهيم (جديد) فاعلى ما يستوجب به الحمد من عباده (جديد) كرم كثير الاحسان اليهم * وأهل البيت نصب على النداء أو على الاختصاص لان أهل البيت مدح لهم اذ المراد أهل بيت خليل الرحمن (الروح) ما أوجس من الخيفة حين ذكر أضيافه والمنى أنه لما اطمان قلبه بعد الخوف ومأى سرور بسبب البشرى بدل الغم فرغ للمجادلة (فان قلت) أين جواب لما (قلت) هو محذوف كما حذف في قوله فلما ذهبوا به وأجمعوا وقوله (بجادلنا) كلام مستأنف دال على الجواب وتقديره اجترأ على خطابنا أو فطن لمجادلتنا أو قال كبت وكبت ثم ابتداء فقال بجادلنا في قوم لوط قيل في بجادلنا هو جواب لما وأغنا جى به مضارع الحكاية الخيال وقيل ان لما ترد المضارع الى معنى الماضي كما ترد الماضي الى معنى الاستقبال وقيل معناه أخذ بجادلنا وأقبل بجادلنا والغنى بجادل رسلنا وبجادلته اياهم أنهم قالوا انا مهلكوا أهل هذه القرية فقال أرايت لو كان فيها خمسةون رجلا من المؤمنين أهلكوها قالوا لا قال فأربعون قالوا لا قال فثلاثون قالوا لا حتى بلغ العشرة قالوا لا قال أرايت ان كان فيها رجل واحد مسلم أهلكوها قالوا لا فثلاثون قال ان فيها لوطا قالوا نحن أعلم عن فيها النجاسة وأهلها (في قوم لوط) في معناهم وعن ابن عباس قالوا ان كان فيها خمسة يصلون رفع عنهم العذاب وعن قتادة ما قوم لا يكون فيهم عشرة فهم خير وقيل كان فيها أربعة آلاف ألف انسان (ان إبراهيم لحليم) غير عجول على كل من أساء اليه (آواه) كثير التأوه من الذنوب (منيب) نائب راجع الى الله بما يحب ويرضى وهذه الصفات دالة على رقة القلب والرافة والرحمة فبين ان ذلك مما حمله على المجادلة فيه - مرجاء أن رفع عنهم العذاب ويجهلوا العلم - ثم يحذون التوبة والانابة كما حمله على الاستغفار لاييه (يا إبراهيم) على ارادة القول أى قالت له الملائكة (أعرض عن هذا) الجدل وان كانت الرحمة ديدنك فلا فائدة فيه (انه قد جاء أمر ربك) وهو قضاؤه وحكمه الذي لا يصدر الا عن صواب وحكمة والعذاب نازل بالقوم لا محالة لا مرد له ببجدال ولا دعاء ولا غير ذلك * كانت مساء لوط وضيق ذرعه لانه حسب أنهم انس تخاف عليهم خبت قومه وان يجزعن مقاومتهم ومدافعهم وروى أن الله تعالى قال لهم لا تهابوا فكم هم حتى يشهد عليهم لوط أربع شهادات فلما مشى معهم منطلقا بهم الى منزله قال لهم أمانا بكم أمر هذه القرية قالوا وما أمرهم قال أشهد بالله انها شر قرية في الارض هلا يقول ذلك أربع مرات فدخلوا معه منزله ولم يعلم بذلك أحد فخرجت امرأته فأخبرت بهم قومها يقال يوم عاصيب وعصوب اذا كان شديدا من قولك عصبة اذا شدة (بهرعون) يسرعون كأنما يبدفون دفعا (ومن قبل كانوا يعملون السيئات) ومن قبل ذلك الوقت كانوا يعملون الفواحش ويكثرونها فضر وأهم او ضرنا عليهم اوقل عندهم استعجابها فلذلك جاؤا بهرعون بمجاهرين لا يكفهم حياء وقيل معناه وقد عرف لوط عاداتهم في عمل الفواحش قبل ذلك (هو لا ينافي) أراد أن ينفى أضيافه بيناته وذلك غاية الكرم وأراد هو لا ينافي فترؤوه من وكان تزويج المسلمين من الكفار جائزا كما زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنته من عتبة بن أبي لهب وأبي العاص بن وائل قبل الوجهين كافرين وقيل كان لهم سيدان مطاعان فأراد أن

شيخا ان هذا الشيء عجيب قالوا أنجبين من أمر الله رحمت الله وبركاته عليكم أهل البيت انه جديد مجيد فلما ذهب عن إبراهيم الروح وجاءته البشرى بجدلنا في قوم لوط ان إبراهيم لحليم آواه منيب يا إبراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء أمر ربك وانهم آتاهم عذاب غير مردود ولما جاءت رسلنا لوطا سىء بهم وضاق بهم ذرعا وقال هذا يوم عاصيب وجاءه قومهم بهرعون اليه ومن قبل كانوا يعملون السيئات قال يا قوم هؤلاء ينافي من أظهركم

يزوجها بنتيه وقرأ ابن مروان أن أظهر لكم بالنصب وضعفه سليمان وقال احتج ابن مروان في لحنه
وعن أبي عمرو بن العلاء من قرأهن أظهر بالنصب فقد تربح في لحنه وذلك أن انتصابه على أن يجعل حالا قد
عمل فيها ما في هؤلاء من معنى الفعل كقوله هذا بعل شينا أو ينصب هؤلاء بمل مضمر كأنه قيل خذوا
هؤلاء وبناتي بدل ويعمل هذا المضمر في الحال وهن فصل وهذا لا يجوز لأن الفصل يختص بالوقوع بين
جزأى الجملة ولا يقع بين الحال وذى الحال وقد خرج له وجه لا يكون هن فيه فصلا وذلك أن يكون هؤلاء
مبتدأ وبناتي هن جملة في موضع خبر المبتدأ كقولك هذا أخي هو ويكون أظهر حالا (فاتقوا الله) بابتداء
عليهم (ولا تخزوني) ولا تخزوني من الخزي أو ولا تخجلوني من الخزية وهي الحياء (في ضيفي)
في حق ضيوفي فإنه إذا خزي ضيف الرجل أو جاره فقد خزي الرجل وذلك من عراقة الكرم واصل المروءة
(أليس منكم رجل رشيد) رجل واحد يهدي إلى سبيل الحق وفعل الجليل والكف عن سوء * وقرئ
ولا تخزون بطرح الياء ويجوز أن يكون عرض البنات عليهم مباغة في تواضعهم وإظهار الشدة
امتعاضه عما أوردوا عليه طمعا في أن يستحيوا منه ويرقوا له إذا سمعوا ذلك فيتركو له ضيوفه مع ظهور
الامر واستقرار العلم عنده وعندهم أن لا منا كفة بينه وبينهم ومن ثم (قالوا لقد علمت) مستشهدين بعلمه
(مالنا في بناتك من حق) لأنك لا ترى منا كتنا وما هو الا عرض سارى ٣ وقيل لما اتخذوا ايمان الذكران
مذهباً وديناً اتوا طوهم عليه كان عندهم انه هو الحق وان تكاح الاناث من الباطل فلذلك قالوا مالنا في
بناتك من حق قط لأن تكاح الاناث أمر خارج من مذهبنا الذي نحن عليه ويجوز أن يقولوه على وجه
الخلاعة والغرض في الشهوة (تعلم ما تريد) عنوا ايمان الذكور وما لهم فيه من الشهوة * جواب لو محذوف
كقوله تعالى ولو أن قرأ ناسيرت به الجبال بمعنى لو أن لي بكم قوة لفعلت بكم وصنعت يقال مالى به قوة ومالى
به طاقة ونحوه لا قبل لهم بها ومالى به يدان لانه في معنى لا أضطلع به ولا أستقبل به * والمعنى لو قويت عليكم
بنفسى أو أويت إلى قوى أستند اليه وأتمنع به فيحتمى منكم فشبه القوى العزيز بالركن من الجبل في شدته
ومنته ولذلك قالت الملائكة وقد وجدت عليه ان ركنك لشديد وقال النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله
أخي لو طأ كان يأوى إلى ركن شديد * وقرئ أو أوى بالنصب باضمار أن كأنه قيل لو أن لي بكم قوة أو أوى
كقولها * اللبس عبادة وتقرعنى * وقرئ لى ركن بضمين وروى أنه أغلق بابيه حين جاء وأوجع ليرادهم
ما حكي الله عنه ويجادلهم فتدور والجدار * فلما رأت الملائكة مالى لوط من الكرب قالوا يا لوط ان
ركنك لشديد (انارسل ربك لى يصلوا اليك) فافتح الباب ودعنا أو اياهم ففتح الباب فدخلوا فاستأذن جبريل
عليه السلام ربه في عقوبتهم فأذن له فقام في الصورة التي يكون فيها فنشر جناحه وله جناحان وعلمه وشاح
من در منظوم وهو برق النفاض ضرب بجناحه وجوههم فطمس أعينهم فأمعاهم كما قال الله تعالى
فطمسنا أعينهم فصاروا لا يعرفون الطريق فخرجوا وهم يقولون انجاء النجاء فان في بيت لوط قوما مسخرة
* لن يصلوا اليك جملة موضحة للتي قبلها انهم إذا كانوا رسل الله لم يصلوا اليه ولم يقدروا على ضرره * قرئ
فأسر بالقطع والوصل والامر أنك بالرفع والنصب وروى أنه قال لهم متى موعد هلاكهم قالوا الصبح
فقال أريد أسرع من ذلك فقالوا (أليس الصبح بقريب) وقرئ الصبح بضمين (فان قلت) ما وجه قراءة
من قرأ الامر أنك بالنصب (قلت) استغناها من قوله فأسر بأهلك والدليل عليه قراءة عبد الله فأسر
بأهلك بقطع من اليل الامر أنك ويجوز أن ينتصب عن لا يلتفت على أصل الاستثناء وان كان الفصح
هو البدل أعنى قراءة من قرأ بالرفع فأبدلها عن أحد وفي انراجها مع أهله روايتان روى أنه أخرجهما
معهم وأمر أن لا يلتفت منهم أحد الا هي فلما سمعت هذه العذاب التفت وقالت يا قوماء فادركها حجر
مقتلها وروى أنه أمر بأن يخلفها مع قومها فان هواها لهم فلم يسرها واختلاف القراءتين لا اختلاف
الروايتين (جعلنا عالمها سافها) جعل جبريل جناحه في أسفلها ثم رفعها إلى السماء حتى سمع أهل السماء
نباح الكلاب وصياح الديكة ثم قلبها عليهم وأتبعوا الحجارة من فوقهم (من سجيل) قيل هي كلمة معربة من
سنگسكل بدليل قوله حجارة من طين وقيل هي من أصحله إذا أرسله لانهم أرسلوا على الطالين ويدل عليه قوله

فاتقوا الله ولا تخزوني
في ضيفي أليس منكم
وجل رشيد قالوا لقد
علمت مالنا في بناتك
من حق وانك لتعلم
ما تريد قال لو أن لي بكم
قوة أو أوى إلى ركن
شديد قالوا يا لوط انارسل
ربك لى يصلوا اليك
فأسر بأهلك
بقطع من اليل ولا
يلتفت منكم أحد الا
أمر أنك انه مديد بها
ما أصابهم ان موعدهم
الصبح أليس الصبح
بقريب فلما جاء أمرنا
جعلنا عالمها سافها
وأطسنا عالمها حجارة
من سجيل

٣ (قوله سارى) في
المثل عرض سارى
يقوله من يعرض عليه
النبي عرضاً لا يبالغ فيه
اه من هامش الاصل

قوله تعالى ويا قوم أوفوا المكيل والميزان بالقسط ولا تبخسوا الناس أشياءهم قال ان قلت انتهى عن النقصان أمر بالايفاء الخ قال
أحد ولم يقل ان الأمر بالشئ ليس نهي عن ضده أن يستدل بهذه الآية فان الأمر لو كان عين النهي عن الضد لكان وزوده عقبيه
تكرارا وفي كلام الزمخشري ما يدل على أنه وهم فاعتقد ان النهي في الآية قبل الأمر وذلك سهو وغفلة وكل ما خوذ من قوله ومتروء
الالمعصوم وأما قوله ان الايفاء حسن في العقول فتفريع على قاعدة التحسين والتقيج وقد سبق بطلانها أو يبين ان التحسين والتقيج
موظفان من الشرع ولا مجال للعقل في حكم معنى قوله تعالى بقية الله خير لكم ان كنتم مؤمنين (٦٠٩) قال بقية الله ما يبقى لكم من

الحلال الخ قال أحد
المنقول عن المعتزلة ان
الكفار غير مخاطبين
بفروع الشريعة لانها
ولا أمرها وقد جوز
بعضهم خطابهم بالنهي
وهذه الآية تدل على
انهم مخاطبون في حال

منضود مستومة عند
ربك وماهى من الظالمين
ببعيد والى مدين أخاهم
شعبا قال يا قوم اعبدوا
الله ما لكم من الله غيره
ولا تنقصوا المكيل
والميزان انى أراكم بخير
وانى أخاف عليكم عذاب
يوم محبط ويا قوم أوفوا
المكيل والميزان بالقسط
ولا تبخسوا الناس
أشياءهم ولا تعثوا فى
الارض مفسدين بقيت
الله خيرا لكم ان كنتم
مؤمنين

الكفر بشرط الايمان
وقد قرر الزمخشري
على ذلك * عاد كلامه
قال فان قلت بقية الله
خير للكفرة لانهم
يسلمون معها من تبعه

لنرسل عليهم حجارة وقيل عما كتب الله أن يعذب به من السجل وسجل لفلان (منضود) فصد في السماء فصد
معد للعباد وقيل يرسل بعضه في أثر بعض متتابعة (مستومة) معللة للعباد وعن الحسن رضى الله عنه كانت
معللة بيباض وجرة وقيل عليها اسماء لم بها أنم اليست من حجارة الارض وقيل مكتوب على كل واحد اسم
من يرى به (وماهى) من كل ظالم بعيد وفيه وعيد لاهل مكة وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سأل
جبريل عليه السلام فقال يعنى ظالمى أمك ما من ظالم منهم الا هو بعرض حجر يسقط عليه من ساعة الى
ساعة وقيل الضمير للقرى أى هي قريبة من ظالمى مكة يمر ونهاى مسابره (بعيد) بشئ بعيد ويجوز أن
يراد وماهى يمكن بعيد لانها وان كانت في السماء وهي مكان بعيد الا أنها اذا هوت منها فهي أسرع شئ لحوقا
بالمرى فكانها يمكن قريب منه (انى أراكم بخير) يريد بثروة وسعة تغنيكم عن التطفيف أو أراكم بنعمة من الله
حقها أن تقابل بغير ما تقبلون أو أراكم بخير فلا تزيو له عنكم بما أنتم عليه كقول مؤمن آل فرعون يا قوم لكم
الملك اليوم ظاهرين في الارض فن ينصرتنا من بأس الله ان جاءنا (يوم محبط) مهلك من قوله وأحيط بثمره
وأصله من احاطة العدو (فان قلت) وصف العذاب بالاخطاء أبلغ أم وصف اليوم بها (قلت) بل وصف اليوم
بها لان اليوم زمان يشتمل على الحوادث فاذا احاط بعذابه فقد اجتمع للعذاب ما اشتمل عليه منه كما اذا احاط
بنعيمه (فان قلت) النهي عن النقصان أمر بالايفاء فائدة قوله أوفوا (قلت) نهى أولا عن عين القبيح الذى
كانوا عليه من نقص المكيل والميزان لان في التصريح بالقبيح نهي على المنهى وتعبيره ثم ورد الأمر بالايفاء
الذى هو حسن في العقول مصرحا بلفظه زيادة ترغيب فيه وبعث عليه وحى به مفيدا بالقسط أى ليكن
الايفاء على وجه العدل والتسوية من غير زيادة ولا نقصان أمر ابعما هو الواجب لان ما جاوز العدل فضل
وأمر مندوب اليه وفيه توقف على أن المولى عليه أن ينوى بالوفاء القسط لان الايفاء وجه حسنه أنه قسط
وعدل فهذه ثلاث فوائد * الجنس المضم والنقص ويقال لا يكس الجنس قال زهير
* وفى كل ما باع امرؤ جنس درهم * وروى مكس درهم وكانوا يأخذون من كل شئ يباع شئ كما تفعل
السمايرة أو كانوا يكسون الناس أو كانوا ينقصون من أثمان ما يشترون من الاشياء فهو عن ذلك
* والعنى فى الارض نحو السرق والغارة وقطع السبيل ويجوز أن يجعل التطفيف والجنس عثما منهم في
الارض (بقيت الله) ما يبقى لكم من الحلال بعد التنزه عما هو حرام عليكم (خير لكم ان كنتم مؤمنين) بشرط
ان تؤمنوا وانما خوطبوا بترك التطفيف والجنس والفساد في الارض وهم كفرة بشرط الايمان (فان قلت)
بقية الله خير للكفرة لانهم يسلمون معها من تبعه الجنس والتطفيف فلم شرط الايمان (قلت) اظهر فائدتها
مع الايمان من حصول الثواب مع النجاة من العقاب وخفاء فائدتها مع فقد لا تقف ماس صاحبها في غمرات
الكفر وفى ذلك استعظام للايمان وتنبيه على جلالة شأنه ويجوز أن يراد ان كنتم مصدقين لى فيما أقول لكم
وأصح به اياكم ويجوز أن يراد ما يبقى لكم عند الله من الطاعات خيرا لكم كقوله والباقيات الصالحات خير عند

٧٧ كشف ل الجنس الخ قال أحد وهذا أيضا من اقرار الزمخشري الآية على ظاهرها ومعنى السؤال ان الكفار اذا قدرنا خطابهم
بالفروع انتفعوا باجتناب النهيات في الدار الآخرة لان غرة الخلاف في مسئلة خطاب الكفار انما تظهر في الدار الآخرة واذا كانوا
ينتفعون بذلك فلا معنى لاشتراط الايمان والحال مع وجوده وعدمه في الانتفاع بالامتنال سواء ومعنى الجواب ان ظهور الانتفاع
بالامتنال انما يتحقق مع الايمان وأما مع الكفر فهم مخلدون في العذاب فانما تظهر الفائدة على خفاء في تحقيق ما من العذاب والله
الموفق * عاد كلامه (قال ويجوز أن يراد ما يبقى لكم من الطاعات عند الله الخ) قال أحد قد تقدم أن عقيدة أهل السنة أن لا خالى ولا
رازق الا الله اعلمنا بقوله هل من خالق غير الله يرزقكم واذا كان الرزق عبارة عن كل ما يقيم به الخلق بنيتهم لم يلزم تدرج الحرام في هذا
الاطلاق عقدا وحقيقة وأما اطلاق القول باضافته على الخصوص الى الله تعالى فاحر خارج عن الاعتقاد راجع الى الاتباع والله الموفق

• قوله تعالى قالوا يا شيعي أصلوا تلك تأمرك أن تترك ما بعد آباؤنا أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء (قال معناه تأمرك بتكليف أن تترك ما بعد آباؤنا إلى قوله بقاء الخطاب فيها) قال أحد في هذه القراءة يكون أن نفعل معطوفاً على أن تترك وعلى المشهور لا يجوز ذلك والله أعلم لاستحالة المعنى فيتعين العطف فيها على ما بعد كأنهم قالوا أصلوا تلك تأمرك أن تترك عبادة آباؤنا أو معبود آباؤنا على أنها مصدرية أو موصولة ثم قالوا (٦١٠) أو أن نفعل أي أو أن تترك فعلنا في أموالنا ما نشاء هذه لطيفة فتنبه لها ولا حاجة إلى

اضمار الزخمة في المضاف
تقديره تأمرك بتكليف
أن تترك واحتجاجة
لذلك بأن الإنسان
لا يؤمر بفعل غيره إذا
والمسئلة فرع من
فروع خالق الأفعال
ومع ذلك كله فتقدير
المضاف في الآية

وما نأمر عليك بحفظ قالوا
يا شيعي أصلوا تلك
تأمرك أن تترك ما بعد
آباؤنا أو أن نفعل في
أموالنا ما نشاء أنك
لأنت الحاكم الرشيد
قال يا قوم أرايتم أن
كنت على بينة من ربي
ورزقني منه رزقا
حسنا وما أريد أن
أخالفكم إلى ما أنهاكم
عنه أن أريد إلا الإصلاح
ما استطعت وما توفيقي
إلا بالله عليه توكلت
واليه أنيب ويا قوم

متوجه ليس بناء على
القراءة المذكورة
وإسكن لأن عرف
الخطاب في مثله
يقتضي ذلك والله أعلم
• قوله تعالى أن أريد إلا
الإصلاح ما استطعت

ربك وإضافة البقية إلى الله من حيث أنها رزقه الذي يجوز أن يضاف إليه وأما الحرام فلا يضاف إلى الله ولا يسمى رزقا وإذا أريد بها الطاعة فكان قول طاعة الله وقرئ بنية الله بالتاء وهي تقوام ومراقبته التي تصرف عن المعاصي والقبائح (وما نأمر عليك بحفظ) وما بعثت لأحفظ عليكم أعمالكم وأجاز لكم عليها وإنما بعثت مبلغا ومنه على الخير وناحيا وقد أعذرت حين أنذرت * كان شيعي عليه السلام كثير الصلوات وكان قومه إذا رآوه صلى تغامروا وتضاحكوا فقصدا بقولهم (أصلوا تلك تأمرك) السخرية والمهز والصلوة وإن جاز أن تكون أمرة على طريق المجاز كما كانت ناهية في قوله أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر وأن يقال أن الصلاة تأمر بالجميل والمعروف كما يقال تدعوا إليه وتبعث عليه إلا أنهم ساقوا الكلام مساقا الطنر وجعلوا الصلاة أمرة على سبيل التكميل بصلاته وأرادوا أن هذا الذي تأمر به من ترك عبادة الآوثان باطل لا وجه له أصحته وأن مثله لا يدعو إليه داعي عقل ولا يأمر به أمر فطنة فلم يبق إلا أن يأمر به أمر هذين ووسوسة شيطان وهو صلواتك التي تداوم عليها ليلا نهارك وعندهم أنها من باب الجنون ومما يتوابع به المجانين والموسوسون من بعض الأقوال والأفعال ومعنى تأمرك (أن تترك) تأمرك بتكليف أن تترك (ما بعد آباؤنا) حذف المضاف الذي هو التكليف لأن الإنسان لا يؤمر بفعل غيره * وقرئ أصلاتك بالتوحيد * وقرأ ابن أبي عمير أو أن تفعل في أموالنا ما تشاء بقاء الخطاب فيها وهو ما كان يأمرهم به من ترك التطفيف والبخس والاقتناع بالحلال القليل من الحرام الكثير وقيل كان ينهاهم عن حذف الدراهم والدنانير وتقطيعها أو أرادوا بقولهم (أنك لانت الحليم الرشيد) نسبته إلى غاية السفه والغنى فحسوا ليهكم ما به كما يتهكم بالشجع الذي لا يبض حجره فيقال له لو أبصر لك حاتم لسجد لك وقيل معناه أنك للتواصف بالحلم والرشد في قومك يعنون أن ما تأمر به لا يطابق حالك وما شهورت به (ورزقني منه) أي من لدنه (رزقا حسنا) وهو ما رزقه من النبوة والحكمة وقيل رزقا حسنا حلالا طيبا من غير نخس ولا تطفيف (فان قلت) أين جواب أرايتم وماله لم يثبت كما ثبت في قصة نوح ولوط (قلت) جوابه محذوف وانما لم يثبت لأن اثباته في القصتين دل على مكانه ومعنى الكلام ينادي عليه والمعنى أخبروني أن كنت على حجة واضحة ويقين من ربي وكنت نبيا على الحقيقة أيصح لي أن لا آمركم بترك عبادة الآوثان والكف عن المعاصي والأنبياء لا يعنون إلا ذلك * يقال خالفني فلان إلى كذا إذا قصده وأنت مول عنه وخالفني عنه إذا ولي عنه وأنت قاصده ويلقاك الرجل صادرا عن الماء فتسأله عن صاحبه فيقول خالفني إلى الماء يريد أنه قد ذهب إليه وارد أو أن أذهب عنه صادرا ومنه قوله تعالى وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه يعني أن أسبقكم إلى شهواتكم التي نهيتكم عنها لا أستبدها ونكم (ان أريد إلا الإصلاح) ما أريد إلا أن أصلحكم بدعوتي ونصحتي وأمرى بالمعروف ونهي عن المنكر (ما استطعت) ظرف أي مدة استطاعتني للإصلاح وما دمت متمسكا منه لا آلو فيه جهدا أو بدل من الإصلاح أي المقدار الذي استطعته منه ويجوز أن يكون على تقدير حذف المضاف على قولك إلا الإصلاح إصلاح ما استطعت أو مفعول له كقوله

• ضعيف التكليف أعداءه * أي ما أريد إلا أن أصلح ما استطعت إصلاحه من فاسدكم (وما توفيقي إلا بالله) وما كوني موفقا لأصابة الحق فيما آتني وأذرو وقوعه موافقا لرضا الله لا بمعونته وتأيدته والمعنى أنه استوفى ربه في أمضاء الأمر على سننسه وطلب منه التأيد والظهور على عدوه وفي ضمنه تهديد لكفار وحسم

(قال ما استطعت ظرف أي مدة استطاعتني للإصلاح وما دمت متمسكا منه ويجوز أن يكون على حذف مضاف لا طمعهم تقديره إلا الإصلاح إصلاح ما استطعت أو يكون مفعولا للمصدر كقوله * ضعيف التكليف أعداءه * قال أحد والظاهر أنه ظرف كهو في قوله فاتقوا الله ما استطعتم وأما جعله مفعولا للمصدر وقد عرف بالالف واللام فيعبد لأن أعمال المصدر المعرف في المفعول الصريح ليس بذلك قالوا ولم يوجد في القرآن عاملا في مفعول صريح ولا في غيره إلا في قوله لا يحب الله الجهر بالسوء فاعمله في الجهر والمدول

لا طماعهم فيه * جرم مثل كسب في تعديه الى مفعول واحد والى مفعولين تقول جرم ذنبا وكسبه وجرمته
 ذنبا وكسبه اياه قال * جرمت فزاره بعد ما أن يغضبوا * ومنه قوله تعالى (لا يجرم منكم شقائي أن يصيبكم) أي
 لا يكسب منكم شقائي اصابة العذاب وقرأ ابن كثير بضم الباء من أجرمته ذنبا اذا جعلته جارما له أي كاسبها
 وهو منقول من جرم المتعدى الى مفعول واحد كما نقل أ كسبه المال من كسب المال وكما لا فرق بين كسبه
 مالا أو كسبه اياه فكذلك لا فرق بين جرمته ذنبا وأجرمته اياه والقراءتان مستويتان في المعنى لا تفاوت
 بينهما الا أن المشهورة أفصح لفظا كما أن كسبه مالا أفصح من كسبه والمراد بالفصاحة أنه على السنة
 الفصحاء من العرب الموثوق بعربيتهم أدور وهم له أ كثر استعمالا * وقرأ أبو حيوة ورويت عن نافع مثل
 ما أصاب بالفتح لضافته الى غير ممكن كقوله * لم يمنع الشرب منها غير أن نطق * (وما قوم لوط منكم ببعيد)
 يعني أنهم أهل الكوافي عهد قريب من عهدكم فهم أقرب الالهة اليكم منكم أولا يبعدون منكم في الكفر
 والمساوي وما يستحق به الهلاك (فان قلت) ما لم يبعد لم يرد على ما يقتضيه قوم من حمله على لفظه أو معناه
 (قلت) اما أن يرادوا أهلا بهم بعيدا أو ما هم بشئ بعيدا أو زمانا أو مكانا بعيدا ويجوز أن يسوي في قريب
 وبعيد وقيل وكثير بين المذكر والمؤنث لورودها على زنة المصادر التي هي الصهيل والنيق ونحوهما (رحيم
 ودود) عظيم الرحمة للتائبين فاعل بهم ما يفعل البليغ المودة بمن يوده من الاحسان والاجال (ما نفقه)
 ما نفهم (كثيرا ما تقول) لانهم كانوا لا يلقون اليه اذهانهم رغبة عنه وكرهية له كقوله وجعلنا على قلوبهم
 أكنة أن يفقهوه أو كانوا يفقهونه ولكنهم لم يقبلوه فكانهم لم يفقهوه أو قالوا ذلك على وجه الاستهانة به كما يقول
 الرجل لصاحبه اذ لم يعبا بجدته ما أدري ما تقول أو جعلوا كلامه هذيانا وتخليطا لا يفهم كثير منه وكيف
 لا يفهم كلامه وهو خطيب الانبياء وقيل كان الشغ (فيما ضمه) لا قوة لك ولا عز فيما بيننا فلا تفكر على
 الامتناع من ان أردنا بك مكروها وعن الحسن ضمه فامهنا وقيل ضمه فاعلى وحيرتني المكشوف
 ضمه فاعلى كما يسمى ضربا وليس بسديد لان فينا بآباء الاتري انه لو قيل اننا لترك فينا أعمى لم يكن كلاما لان
 الاعمى أعمى فبهم وفي غيرهم واذ لك قلوبهم واقومه حيث جعلوا هم رهطا * والرهط من الثلاثة الى
 العشرة وقيل الى السبعة وانما قالوا لولا هم احترام الماهم واعتداد ابيهم لانهم كانوا على ملتهم لا خوف من
 شوكتهم وغررتهم (لرجلك) لقتلتك شرقتك (وما أنت علينا بعزير) أي لا تعز علينا ولا تكرم حتى نكرمك
 من القتل ونزفك عن الرجم وانما يعز علينا رهطك لانهم من أهل ديننا لم يختاروا علينا ولم يتبعوك دوننا
 وقد دل ايلاء ضميره حرف النفي على أن الكلام واقع في الفاعل لاقى الفعل كانه قيل وما أنت علينا بعزير بل
 رهطك هم الاعزة علينا ولذلك قال في جوابهم (أرهطى أعز عليكم من الله) ولو قيل وما عزرت علينا لم يصح
 هذا الجواب (فان قلت) فالكلام واقع فيه وفي رهطه وانهم الاعزة عليهم دونه فكيف صح قوله أرهطى
 أعز عليكم من الله (قلت) تم اؤنهم به وهو نبي الله تعالى من الله فحين عز عليهم رهطه دونه كان رهطه أعز عليهم من
 الله ألا ترى الى قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله (واتخذوه وراءكم ظهورا) ونسبتموه وجعلتموه
 كالنبي المنبذ وراء الظهر لا يعا به والظهرى مذسوب الى الظهر والكسر من تسمية النسيب ونظيره
 قولهم في النسبة الى أمس أمسى (بما تملون محيط) قد أحاط بأعمالكم علم فلا يخفى عليه شئ منها (على
 مكانكم) لا تخلوا المكانة من أن تكون بمعنى المكان يقال مكان ومكانة ومقام ومقامة أو تكون مصدر من
 مكن مكانة فهو مكن والمعنى اعملوا قارين على جهنم التي أنتم عليها من الشرك والشنآن لي أو اعملوا
 متمكنين من عداوتي مطيعين لها (اني عامل) على حسب ما يؤتني الله من النصرة والتأييد ويمكنني (من
 يأتيه) يجوز أن تكون من استفهامية معلقة لفعل العلم عن عمله فيها كانه قيل سوف تعلمون أي بآتيه عذاب
 يخزيه وأيناهو كاذب وأن تكون موصولة قد عمل فيها كانه قيل سوف تعلمون الشقي الذي يأتيه عذاب يخزيه
 والذي هو كاذب (فان قلت) أي فرق بين ادخال الفاء ونزعها في سوف تعلمون (قلت) ادخال الفاء وصل ظاهر
 بحرف موضوع للوصل ونزعها وصل خفي تقديرى بالاستئناف الذي هو جواب لسؤال مقدر كانهم قالوا

لا يجرم منكم شقائي أن
 يصيبكم مثل ما أصاب
 قوم نوح أو قوم هود
 أو قوم صالح وما قوم
 لوط منكم ببعيد
 واستغفروا ربكم ثم
 توبوا اليه ان ربي رحيم
 ودود قالوا يا شعيبي
 ما نفقه كثيرا مما تقول
 وانا لنراك فيما ضعيفا
 ولولا رهطك لرجمناك
 وما أنت علينا بعزير قال
 يا قوم أرهطى أعز عليكم
 من الله واتخذوه
 وراءكم ظهورا ان ربي
 بما تملون محيط
 ويا قوم اعملوا على
 مكانتكم اني عامل سوف
 تعلمون من يأتيه عذاب
 يخزيه ومن هو كاذب

عن اقفاء الاعراب الى
 وجوهه وهي ممكنة
 عتيدة متعين خصوصا
 في أفصح الكلام والله
 أعلم * قوله تعالى انا
 لنراك فيما ضعيفا ولولا
 رهطك لرجمناك (قال
 فيه معنى قولهم ضعيفا
 أي لا قوة لك ولا عز
 فيما بيننا الخ) قال أجد
 وهذا من محاسن نكتته
 الدالة على انه كان مليا
 بالحذافة في علم البيان
 والله المستعان

قوله تعالى اني عامل سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب وارْتَقِبُوا الي معكم رقيب (قال ان قلت قد ذكر علمهم على مكانتهم الخ) قال اجدوا الظاهر والله اعلم ان الكلامين جميعا لهم فالاول وهو قوله من يأتيه عذاب يخزيه مضمين ذكر حرمانهم الذي يجازون به وهو الكذب ويكون من باب عطف الصفة على الصفة والموصوف واحد كما تقول لمن تمده سدة علم من بهان ومن يماقب وانما يعني المخاطب في الكلامين (٦١٢) فاذا ثبت صرف الكلامين اليهم لم يحل ذلك من دلالة على ذكر عاقبة هؤلاء اذ احد لغويين

اذا كان مبطلا فلا آخر هو الحق قطعا فذكره لاحدى العاقبتين صريحا يفهم ذكر الاخرى تعريضا والتعريض كما علمت في كثير من مواضعه ابلغ وأوقع من التصريح

وارْتَقِبُوا الي معكم رقيب ولما جاء امرنا نجينا شعبا والذين آمنوا معه برحمة منا واخذت الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين كأن لم يكنوا فيها الا بعد المدين كما بعدت غمود ولقد ارسلنا موسي باياتنا وسلطان مبين الى فرعون وملئه فاتبعوا امر فرعون وما امر فرعون برشيد يقدم قومه يوم القيامة فأوردتهم النار وبئس الورد المورود

وهذا منه والذي يدل على ان الكلامين لهما وان عاقبة امر شعيب لم تذكر استغناء عنها بذكر عاقبتهم كما بيناه في الآية التي في أول هذه السورة وهي قوله

فما اذا يكون اذا علمنا نحن على مكانتنا وعلمت أنت فقال سوف تعلمون فوصل تارة بالماء وتارة بالاستئناف للتعين في البلاغة كما هو عادة بلغاء العرب وأقوى الوصلين وأبلغهما الاستئناف وهو باب من أبواب علم البيان تتكاثر محاسنه (وارْتَقِبُوا) وانتظر والعاقبة وما أقول لكم (اني معكم رقيب) أي منتظر والرقيب بمعنى الرقيب من رقبه كالضرب والصريم بمعنى الضارب والصارم أو بمعنى المراقب كالشمس والشمس أو بمعنى المرتقب كالفقير والرفيع بمعنى المفقر والمترفع (فان قلت) قد ذكر علمهم على مكانتهم وعلمه على مكانته ثم أتبعه ذكر عاقبة الغاملين منه ومنهم فكان القياس أن يقول من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو صادق حتى ينصرف من يأتيه عذاب يخزيه الى الجاحدين ومن هو صادق الى النبي المبعوث اليهم (قلت) القياس ما ذكرت ولكنهم لما كانوا يدعون كاذبا قال ومن هو كاذب يعني في زعمكم ودعواكم تجهيلا لهم (فان قلت) ما بال ساقتي قصة عاد وقصة مدين جاءتا بالواو والساقتان الوسطيان بالفاء (قلت) قد وقعت الوسطيان بعد ذكر الوعد وذلك قوله ان موعدهم الصبح ذلك وعد غير مكذوب جفى بالفاء الذي هو للتسبب كما تقول وعدته فلما جاء الموعد كان كذب وكيف وأما الاخران فلم تقعتا تلك المنابة وانما وقعتا متبداً تين فكان حقهما أن تعطفا بحرف الجمع على ما قبلهما كما تعطف قصة على قصة * الجائز اللازم لمكانة لا يريم كالأبد يعني أن جبريل صاح بهم صيحة فزهرق روح كل واحد منهم بحيث هو قضا (كأن لم يغفوا) كأن لم يقيموا في ديارهم أحياء متصرفين مترددين البعد يعني البعد وهو الهلاك كالرشد يعني الرشداً لا ترى الى قوله (كأن بعدت) وقرأ السلي بعدت بضم العين والمعنى في البناء واحد وهو تقيض القرب الا أنهم أرادوا التفصيلة بين البعد من جهة الهلاك وبين غيره فغيره والبناء كما فرقوا بين ضماني الخير والشر ففقا لوالو وعدوا قرأة السلي جاءت على الاصل اعتبار المعنى البعد من غير تخصيص كما يقال ذهب فلان ومضى في معنى الموت وقيل معناه بعد الهام من رحمة الله كما بعدت غمود منها (بأ) ياتنا وسلطان مبين) فيه وجهان أن يراد أن هذه الآيات فيها سلطان مبين لموسى على صدق نبوته وأن يراد بالسلطان المبين العلم انها أمرها (وما امر فرعون برشيد) تجهيل لمتبعيه حيث شايعوه على أمره وهو ضلال مبين لا يخفى على من فهمه أدنى مسكة من العقل وذلك أنه ادعى الالهية وهو بشر منهم وجاهر بالعسف والظلم والشر الذي لا يأتي الا من شيطان مارد ومثله بعزل من الالهية ذاتا وأفعالا فاتبعوه وسلموا له دعواه وتتابعوا على طاعته والامر الرشيد الذي فيه رشداً أي ومافي أمره رشداً غاها ونحو صريح وضلال ظاهر مكشوف وانما يتبع العقلاء من يرشدهم ويهديهم لا من يضللهم ويغويهم وفيه أنهم عاينوا الآيات والسلطان المبين في أمر موسى عليه السلام وعلموا أن معه الرشداً والحق ثم عدلوا عن اتباعه الى اتباع من ليس في أمره رشداً قط (بقدم قومه) أي كما كان قدوة لهم في الضلال كذلك يتقدمهم الى النار وهم يتبعونه ويجوز أن يريد بقوله وما امر فرعون برشيد وما أمره بصالح جيد العاقبة ويكون قوله يقدم قومه تفسير لذلك وايضا أي كيف يرشد أمر من هذه عاقبته والرشد مستعمل في كل ما يحمد ويرضى كما استعمل النبي في كل ما يمدح ويتسخط ويقال قدمه بمعنى تقدمه ومنه قادمة الرجل كما يقال قدمه بمعنى تقدمه ومنه مقدمة الجيش وأقدم بمعنى تقدم ومنه مقدم العين (فان قلت) هلا قيل يقدم قومه فيوردتهم ولم يحى بلفظ الماضي (قلت) لان الماضي يدل على أمر موجود مقطوع به فكانه قيل يقدمهم فيوردتهم النار لا محالة (الورد) المورد (المورد) الذي وردوه شبه بالفاطر الذي يتقدم

تعالى قال ان تسخروا منا فانا نخرجنكم كما تسخرون فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحجل عليه عذاب مقيم الواردة الاتراء كيف اكتفى بذلك عن أن يقول ومن هو غلى خلاف ذلك وكذلك قوله في سورة الانعام قل يا قوم اعلموا اني مكانكم اني عامل فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار فذكر هناك أيضا احدي العاقبتين لان المراد بهذه العاقبة عاقبة الخير ومعنى أطلقت فلا يعني الا ذلك كقوله والعاقبة للثقين واستغنى عن ذكر مقابلهما والله اعلم فتأمل هذا الفصل فانه تحفة لمن هم نظم درر الكتاب العزيز وضم

وأتبعوا في هذه لعنة

ويوم القيامة بنس الرفد
الرفود ذلك من أبناء
القرى قصصه عليكم هنا
قائم وحيد وما ظلمناهم
ولكن ظلموا أنفسهم فإنا
أغنت عنهم آلهتهم التي
يدعون من دون الله
من شيء لما جاء أمر
ربك وما زادوهم غير
تقديب وكذلك أخذ
ربك إذا أخذ القرى
وهي ظالمة إن أخذها
أليم شديد إن في ذلك
لآية لمن خاف عذاب
الآخرة ذلك يوم مجموع
له الناس وذلك يوم
مشهود وما تؤخروه إلا
لأجل معدود يوم يأتي

بعضهم إلى بعض والله
الموفق للصواب قوله
تعالى ذلك يوم مجموع
له الناس (قال فيه إن
قلت لم عدل عن الفعل
إلى اسم المفعول الخ) قال
أحمد ولم يذكر السرور
قوله تعالى إنما نضرب
الجبال معصية يسبح
بالعشي والاشمقان والطير
محشورة فاستعمل
الفعل حيث يليق به
واسم المفعول حيث
يجوز استعماله أيضا
الخ قوله تعالى وذلك
يوم مشهود قال المراد
مشهود فيه فأتسع في
الطرف الخ) قال أحمد
يكون المشهود الذي
هو المفعول به مسكوتا
عنه مهموما من الإبهام ما
يكون تفصيلا وهذا مكانه

الواردة إلى الماء وشبه أتباعه بالواردة ثم قيل بنس الور الذي يردونه النار لأن الور دائما يراود لتسكين العطش
وتبريد الماء كباد النار ضده (وأتبعوا في هذه) في هذه الدنيا (لعنة) أي يلعنون في الدنيا ويلعنون في الآخرة
(بنس الرفد المرفود) ردهم أي بنس المومن المان وذلك أن اللعنة في الدنيا ردة المذاب ومردله وقدر فنت
باللعنة في الآخرة وقيل بنس العطاء المعطى (ذلك) مبتدأ (من أبناء القرى قصصه عليكم) خبر بعد خبر أي
ذلك النبأ بعض أبناء القرى المهلكة مقصوص عليكم (منها) الضمير للقرى أي بعضها باق وبعضها عاى الأثر
كالزراع القائم على ساقه والذي حصد (فإن قلت) ما محل هذه الجملة (قلت) هي مستأنفة لا محل لها
(وما ظلمناهم) باهلا كنا إياهم (ولكن ظلموا أنفسهم) بارتكاب ما به أهلكوا (فإنا أغنت عنهم آلهتهم) فإنا
قدرت أن ترد عنهم بأس الله (يدعون) يعبدون وهي حكاية حال ماضية و(لما) منصوب بما أغنت (أمر
ربك) عذابه ونقمته (تقديب) تفسير يقال تب إذا خسرت وتبته غيره إذا أوقعه في الخسران * محل التكاف
الرفع تقديره ومثل ذلك الأخذ (أخذر بك) والنصب فيمن قرأ وكذلك أخذر بك بلفظ الفعل * وقرئ
إذا أخذ القرى (وهي ظالمة) حال من القرى (أليم شديد) وجيع صعب على المأخوذ وهذا تحذير من وخامة
عاقبة الظلم لكل أهل قرية ظالمة من كفار مكة وغير هابل لكل من ظلم غيره أو نفسه بذنب يقتضيه فعله
كل من أذنب أن يحذر أخذ به الأليم الشديد فيبادر التوبة ولا يفترب بالامهال (ذلك) إشارة إلى ما قس الله
من قصص الأمم الهالكه بذنوبهم (لا آية لمن خاف) لعبرته لانه ينظر إلى ما أحل بالمجرمين في الدنيا وما
هو إلا أعوذج مما أعد لهم في الآخرة فإذا رأى عظمه وشدة اعتبر به عظم العذاب الموعود فيكون له عبرة
وعظة ولطفاف زيادة التقوى والخشية من الله تعالى ونحوه إن في ذلك لعبرة لمن يخشى (ذلك) إشارة إلى يوم
القيامة لأن عذاب الآخرة دل عليه و(الناس) رفع باسم المفعول الذي هو مجموع كما يرفع بفعله إذا قامت
يجمع له الناس (فإن قلت) لاى فائدة أو تر اسم المفعول على فعله (قلت) لما في اسم المفعول من دلالة على
ثبات معنى الجمع لليوم وأنه يوم لا بد من أن يكون ميعاد ماضى وبالجماع الناس له وأنه الموصوف بذلك صفة لازمة
وهو أثبت أيضا لاسناد الجمع إلى الناس وأنهم لا ينفكون منه ونظيره قول المتهدد أنك لمنسوب مالك محروب
قومك فيه من تمكن الوصف وثباته ما ليس في الفعل وإن شئت فوازن بينه وبين قوله يوم يجمعكم ليوم الجمع
تعتبر على صحة ما قلت لك ومعنى يجمعون له يجمعون لما فيه من الحساب والثواب والعقاب (يوم مشهود)
مشهود فيه فأتسع في الطرف بآثاره مجرى المفعول به كقوله * يوم شهدنا سليمان وأعراسا * أي يشهد فيه
الخلائق الموقف لا يغيب عنه أحد والمراد بالمشهود الذي كثر شاهدوه ومنه قولهم لفلان مجلس مشهود
وطعام محصور قال في تخفل من نواصي الناس مشهود (فإن قلت) فإمتنع أن تجعل اليوم مشهودا في نفسه
دون أن تجعله مشهودا فيه كما قال الله تعالى فن شهد منكم الشهر فليصمه (قلت) الغرض وصف ذلك اليوم
بالمول والعظم وتبزه من بين الأيام فإن جعلته مشهودا في نفسه فسائر الأيام كذلك مشهودات كلها ولكن
يجعل مشهودا فيه حتى يحصل التميز كما تميز يوم الجمعة عن أيام الأسبوع بكونه مشهودا فيه دونها ولم يجز أن
يكون مشهودا في نفسه لأن سائر أيام الأسبوع مثله يشهد هائل من يشهده وكذلك قوله فن شهد منكم
الشهر فليصمه الشهر منتصب ظرفا لا مفعولا به وكذلك الضمير في فليصمه والمعنى فن شهد منكم في الشهر فليصمه
فيه بمعنى فن كان منكم مقيما حضر الوطن في شهر رمضان فليصمه فيه ولو نصبت مفعولا فالسافر والمقيم
كلاهما يشهدان الشهر لا يشهده المقيم ويغيب عنه السافر * الاجل يطلق على مدة التأجيل كلها وعلى
منتهاها فيقولون انتهى الاجل وبلغ الاجل آخره ويقولون حل الاجل فإذا جاء أجلهم يراى آخر مدة
التأجيل والعبد إنما هو لئلا لا يغيبها عنها فإني قوله (وما تؤخروه إلا لأجل معدود) إلا لانتهاء مدة
معدودة بخلاف المضاف وقرئ وما يؤخروه بالياء * قرئ يوم يأتي بغير ياء ونحوه قولهم لا أدركك الخليل
وسيدويه وحذف الياء والاجترأ عنها بالكسرة كثيرا في لغة هذيل (فإن قلت) فاعل يأتي ما هو (قلت)
الله عز وجل كقوله هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله أو يأتي ربك وجاء ربك وتعضده قراءة من قرأ وما يؤخروه

بالياء وقوله باذنه ويجوز أن يكون الفاعل ضمير اليوم كقوله تعالى أن تأتئهم الساعة (فان قلت) بما انتصب
الظرف (قلت) اما أن ينتصب بلام تكلم واما بأضمار اذ كروا مابالانتهاء المحذوف في قوله الا لاجل معدود
أي ينتهي الاجل يوم يأتي (فان قلت) فاذا جعلت الفاعل ضمير اليوم فقد جعلت اليوم وقتا لا تيان اليوم
وحذت الشيء بنفسه (قلت) المراد اتيان هوله وشدائده (لا تكلم) لا تكلم وهو نظير قوله لا تكلمون
الا من أذن له الرحمن (فان قلت) كيف يوفق بين هذا وبين قوله تعالى يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها
وقوله تعالى هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيمتدرون (قلت) ذلك يوم طويل له مواقف ومواطن وفي
بعضها يجادلون عن أنفسهم وفي بعضها يكفون عن الكلام فلا يؤذن لهم وفي بعضها يؤذن لهم فيستكلمون وفي
بعضها يحتم على أفواههم وتكلم أيدهم وتشهد أرجلهم (فمنهم) الضمير لاهل الموقف ولم يذكروا لان
ذلك معلوم ولان قوله لا تكلم نفس يدل عليه وقد مر ذكر الناس في قوله مجموع له الناس والشقي الذي
وجبت له النار لساؤه والسعيد الذي وجبت له الجنة لآصاله * قراءة العامة بفتح الشين وعن الحسن
شقوا بالضم كما قرئ سعدوا والزفير اخراج النفس والشهيق رده قال الشاعر
بعيد مدى التطريب أول صوته * زفير ويتلو شهيق محشرح

(مادامت السموات والارض) فيه وجهان أحدهما أن تراد سموات الآخرة وأرضها وهي داعة مخلوقة
للأبد والدليل على أن لها سموات وأرضاً قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وقوله وأورثنا
الارض نتبوأ من الجنة حيث نشاء ولانه لا بد لاهل الآخرة مما يقبلهم ويظلمهم اماماً يخلقها الله ويظلمهم
العرش وكل ما أظلك فهو سماء والثاني أن يكون عبارة عن التأييد وفي الانقطاع كقول العرب مادام تغار
وما أقام تبير وما لاح كوكب وغير ذلك من كلمات التأييد (فان قلت) فما معنى الاستثناء في قوله (الا ماشاء
ربك) وقد ثبت خلود أهل الجنة والنار في الأبد من غير استثناء (قلت) هو استثناء من الخلود في عذاب النار
ومن الخلود في نعيم الجنة وذلك أن أهل النار لا يخلدون في عذاب النار وحده بل يعذبون بالزمهرير وبأنواع
من العذاب سوى عذاب النار وبما هو أغلظ منها كلها وهو مخطط الله عليهم وخسوه لهم وهاتته أياهم وكذلك
أهل الجنة لهم سوى الجنة ما هو أكبر منها وأجل موقعا منهم وهو رضوان الله كما قال وعد الله المؤمنين
والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر
ولهم ما يفيض الله به عليهم سوى ثواب الجنة مما لا يعرف كنهه الا هو فهو المراد بالاستثناء والدليل عليه قوله
عطاء غير مجد ومعنى قوله في مقابلته (ان ربك فعال لما يريد) أنه يفعل بأهل النار ما يريد من العذاب كما
يعطي أهل الجنة عطاء الذي لا انقطاع له فتأمله فان القرآن يفسر بعضه ببعض ولا يحد عنك عنه قول المجبرة
ان المراد بالاستثناء خروج أهل الكافر من النار بالشفاعة فان الاستثناء الثاني ينادي على تكذيبهم
ويسهل باقترائهم وما ظنك بقوم نبذوا كتاب الله لما روى لهم بعض النوايب عن عبد الله بن عمرو بن العاص
ليأتين على جهنم يوم تصف في فيه أبوابها اليس فيها أحد وذلك بعد ما يلبثون فيها أحقاباً وقد بلغني أن من
الضلال من اغتر بهذا الحديث فاعتقد أن الكفار لا يخلدون في النار وهذا نحو والعياذ بالله من الخذلان
المبين زادنا الله هداية الى الحق ومعرفة بكتابه وتنبيه على أن نعقل عنه وأنصح هذا عن ابن ابن العاص
فعناه أنهم يخرجون من حر النار الى برد الزمهرير فذلك خلوجهم وصفق أبوابها وأقول ما كان لابن عمر وفي
سيفيه ومقاتلته بهما على بن أبي طالب رضي الله عنه ما يشغله عن تفسير هذا الحديث (غير مجد) غير
مقطوع ولا كنهه محمد الى غير نهاية كقوله لهم أجر غير ممنون * لما قص قصص عبدة الاوثان وذكروا ما حل بهم
من نقمه وما أعد لهم من عذاب قال (فلانك في مرية مما يعبد هؤلاء) أي فلا تشك بعد ما أنزل عليك من هذه
القصص في سوء عاقبة عبادتهم وتعرضهم لما أصاب أمثالهم قبلهم تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم
وعدة بالانتقام منهم ووعيد الله لهم ثم قال (ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم) يريد أن حالهم في الشرك مثل حال
آبائهم من غير تفاوت بين الحالين وقد بلغك ما نزل بآبائهم فسميتزل بهم مثله وهو استئناف معناه تعليل

لا تكلم نفس الا باذنه
فمنهم شقي وسعيد فأما
الذين شهدوا في النار
لهم فيها زفير وشهيق
خالدين فيها مادامت
السموات والارض الا
ما شاء ربك ان ربك فعال
لما يريد وأما الذين سعدوا
في الجنة خالدين فيها ما
دامت السموات والارض
الا ما شاء ربك عطاء غير
مجد وذلك لانك في مرية
مما يعبد هؤلاء ما يعبدون
الا كما يعبد آباؤهم من
قبل

وانالموفوهم نصيبهم

غير منقوص ولقد آتينا

موسى الكتاب فاختلف

فيه ولولا كلمة سبقت

من ربك لاقضى بينهم

وانهم لم يلقى شك منه

مريب وان كلالا

ليوفينهم ربك أعمالهم

انه بمايعملون نخير

فاستقم كما أمرت ومن

تاب معك ولا تطفئوا

نارهم بل صبروا

تركوا الى الذين ظلموا

فتمسك النار

* قوله تعالى وانالموفوهم

نصيبهم غير منقوص

(قال) أى حظهم من

العذاب وانما نصيب غير

منقوص حالا من

النصيب الموفى لانه

يجوز أن يوفى وهو

ناقص ويوفى وهو كامل

الاتراك تقول وفيته

شطر حقه وحقه كاملا

(قال أحد) وهم والله

أعلم فان التوفية تستلزم

عدم نقصان الموفى كاملا

كان أو ناقصا فتقولك

وفيته نصف حقه

يستلزم عدم نقصانه

فأوجه انتصابه حالا

عنه والوجه أن يقال

استعملت التوفية بمعنى

الاعطاء كما استعمل

التوفى بمعنى الأخذ

ومن قال أعطيت فلانا

حقه كان جديرا أن

يؤكد به قوله غير

منقوص والله أعلم

النهي عن المربة وما في ما ولا يجوز أن تكون مصدرية وموصولة أى من عبادتهم وكعبادتهم أو عما يعبدون
من الاوثان ومثل ما يعبدون منها (وانالموفوهم نصيبهم) أى حظهم من العذاب كما وفيما آتاهم أنصباهم
(فان قلت) كيف نصب (غير منقوص) حالا عن النصيب الموفى (قلت) يجوز أن يوفى وهو ناقص ويوفى
وهو كامل الاتراك تقول وفيته شطر حقه وثلاث حقه وحقه كاملا وناقصا (فاختلف فيه) آمن به قوم وكفر
به قوم كما اختلف في القرآن (ولولا كلمة) يعنى كلمة الانظار الى يوم القيامة (لقضى بينهم) بين قوم موسى
أو قومك وهذه من جملة التسليمه أيضا (وان كلال) التنبؤ بعوض من المضاف اليه يعنى وان كلهم وان جميع
المختلفين فيه (ليوفينهم) جواب قسم محذوف * واللام فى الماموطمة للقسم وما مزيدة والمعنى وان جميعهم
والله ليوفينهم (ربك أعمالهم) من حسن وقبح وإيمان وبخود * وقرئ وان كلالا بخفيف على أعمال الخففة
عمل الثقيلة اعتبارا لاصلاها الذى هو التثقيل وقرأ أى وان كل المايوفينهم على أن نافية ولما يعنى الا
وقراءة عبد الله مفسرة لها وان كل المايوفينهم وقرأ الزهرى وسليمان بن أرقم وان كلالا المايوفينهم بالتنبؤ
كقوله أكلال المعنى وان كلالا ملومين يعنى مجموعين كانه قيل وان كلالا جميعا كقوله فسجد الملائكة كلهم
أجمعون (فاستقم كما أمرت) فاستقم استقامة مثل الاستقامة التى أمرت بها على جادة الحق غير عادل عنها
(ومن تاب معك) معطوف على المستقر فى استقام وانما جاز العطف عليه ولم يؤكده بفتحة لقيام الفاصل مقامه
والمعنى فاستقم أنت والمستقيم من تاب عن الكفر وآمن معك (ولا تطفئوا) ولا تخرجوا عن حدود الله
(انه بمايعملون بصير) عالم فهو مجاز بكه فأتقوه وعن ابن عباس ما رأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فى جميع القرآن آية كانت أشد ولا أشق عليه من هذه الآية ولهذا قال شيبته هو دوالواقعة وأخواتها
وروى أن أصحابه قالوا له لقد أسرع فيك الشيب فقال شيبتهنى هو دوعن بعضهم ما رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم فى النوم نمت له روى عنك أنك قلت شيبتهنى هو د فقال نعم فقلت ما الذى شيبك منها أقصص
الانباء وهلاك الامم قال لا ولكن قوله فاستقم كما أمرت وعن جعفر الصادق رضى الله عنه فاستقم كما أمرت
قال اقتقر الى الله بصحة العزم * قرئ ولا تركنوا بفتح الكاف وضمها مع فتح الناء وعن أبى عمرو بكسر التاء وفتح
الكاف على لغة تميم فى كسرهم حروف المضارعة الا الياء فى كل ما كان من باب علم يعلم ونحوه قراءة من قرأ
فتمسك النار بكسر التاء وقرأ أبى عبد الله ولا تركنوا على البناء للمفعول من أركنه اذا أماله والنهى متناول
للاخطا ط فى هو اهدم الانقطاع اليهم ومصاحبتهم ومجالستهم وزيارتهم ومداهنتهم والرضا باعمالهم
والتشبه بهم والتزى بزيمهم ومد العين الى زهرتهم * مذكروهم بعافيه تعظيم لهم وتامل قوله ولا تركنوا فان
الركون هو الميل اليسير وقوله (الى الذين ظلموا) أى الى الذين وجد منهم ظلم ولم يقل الى الظالمين وحكى
أن الموفق صلى خلف الامام فقرأ هذه الآية فغشى عليه فلما أفاق قيل له فقال هذان فين ركن الى من ظلم
فكيف بالظالم وعن الحسن رجه الله جعل الله الذين بين لادين ولا تطفئوا ولا تركنوا لخالط الزهرى
السلطين كتب اليه أخ له فى الدين عافانا الله وإياك أبا بكر من الفتن فقد أصبحت بحال ينبغى لمن عرفك أن
يدعوك الله ويرجك أصبحت شيخا كبيرا وقد أنقذتكم نعم الله بعافيه * ملك الله من كتابه وعلمك من سنة نبيه
وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء قال الله سبحانه اتبعتهم للناس ولا تسبقهم وواعلم أن أيسر ما تركت
وأخف ما احتملت أنك أنت وحشة الظالم وسهات سبيل النجى بدتوك ممن لم يؤد حقاً ولم يترك باطلا حين
أدناك اتخذوك قطبا تدور عليك رضى باطلهم * وجسر ايعبرون عليك الى بلائهم * مرسلا يصعدون فيك الى
ضلالهم يدخلون الشك بك على العلماء ويقنطرون بك قلوب الجهلاء فما أيسر ما عمر والى جنب ما خربوا
عليك وما أكثر ما أخذوا منك فى جنب ما أفسدوا عليك من دينك فيا يؤمنك أن تكون ممن قال الله فيهم
تخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا فانك تامل من لا يحجل
ويحفظ عليك من لا يعقل فداودينك فقد دخله سقم وهى زادك فقد حضر السفر البعيد وما يخفى على الله من
شئ فى الارض ولا فى السماء والسلام وقال سفيان فى جهنم وادلايسكنه الا القراء الزائر واللولوك وعن

الاوراخي ما من شيء أبغض الى الله من عالم يزور عاهلا وعن محمد بن مسلمة الذباب على المذرة أحسن من فارى
على باب هؤلاء وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دعا الظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه
ولقد سئل سفيان عن ظالم أشرف على الهلاك في بركة هل يستقي شربة ماء فقال لا فليل له يموت فقال دعه
يموت (ومالك من دون الله من أولياء) حال من قوله فتمسك أي فتمسك النار وأنتم على هذه الحال ومعناه
ومالك من دون الله من أنصار يقدر على منعكم من عذابه لا يقدر على منعكم منه غيره (ثم لا تنصرون)
ثم لا ينصركم هولاء وجب في حكمته تعذيبكم وترك الإبقاء عليكم (فان قلت) فاسمعي (قلت) معناها
الاستبعاد لان النصرة من الله مستبعدة مع استيجابهم العذاب واقتضاء حكمته له (طريق النهار) غدوة
وعشية (وزلفا من الليل) وساعات من الليل وهي ساعاته القريبة من آخر النهار من أزلفه اذا قربته وازدلف
اليه وصلاة الغدوة الفجر وصلاة العشي الظهر والعصر لان ما بعد الزوال عشي وصلاة الزلف المغرب
والعشاء وانتصاب طرفي النهار على الطرفين لانهم مضافان الى الوقت كقولك أقيت عنده جميع النهار وأنتبه
نصف النهار وأوله وآخره تنصب هذا كله على إعطاء المضاف حكم المضاف اليه ونحوه وأطراف النهار وقري
وزلفا بضمين وزلفا بسكون اللام وزلفى بوزن قري فالزلف جمع زلفة كظلم في ظلمة والزلف بالسكون نحو
بسرة وبسر والزلف بضمين نحو بسرفي بسر والزلفي بمعنى الزلفة كما أن القري بمعنى القرية وهو ما يقرب من
آخر النهار من الليل وقيل وزلفا من الليل وقربا من الليل وحققها على هذا التفسير أن تعطف على الصلاة
أي أقم الصلاة طرفي النهار وأقم زلفا من الليل على معنى وأقم صلاة تتقرب بهم الى الله عز وجل في بعض
الليل (ان الحسنات يذهبن السيئات) فيه وجهان أحدهما أن يراد تكفير الصغائر بالطاعات وفي الحديث
ان الصلاة الى الصلاة كفارة ما بينهما ما اجتمعت الكثرة والثاني ان الحسنات يذهبن السيئات بأن يكن لطفا
في تركها كقوله ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر وقيل نزلت في أبي اليسر عمر بن غزيرة الانصاري
كان يبيع التمر فأتته امرأة فأعجبته فقال لها ان في البيت أجود من هذا التمر فذهب بها الى بيته فضعها
الى نفسه وقبلها فقالت له اتق الله فتركها وندم فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بما فعل فقال
صلى الله عليه وسلم انتظر أمر ربى فلما صلى صلاة العصر نزلت فقال نعم اذهب فانها كفارة لما عملت وروى
أنه أتى أبا بكر فأخبره فقال استر على نفسك وتب الى الله فأتى عمر رضى الله عنه فقال له مثل ذلك ثم أتى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فنزلت فقال عمر أهدأ هذه خاصة أم للناس عامة فقال بل للناس عامة وروى أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال له توضحوا وضوا حسنا وصل ركعتين ان الحسنات يذهبن السيئات (ذلك) إشارة الى قوله
فاستقم فابده (ذكرى للذاكرين) عظة للتعظين ثم كر الى التذكير بالصبر بعد ما جاء بها وخاتمة للتذكير
وهذا الكبر والفضل خصوصية ومزية وتنبه على مكان الصبر ومحل كانه قال وعليك عبا هو أهم مما
ذكرت به وأحق بالتوصية وهو الصبر على امتثال ما أمرت به والانهاء عما نهيت عنه فلا يتم شيء منه الا به
(فان الله لا يضيع أجر المحسنين) جاء بها هو مشتق على الاستقامة واقامة الصلوات والانهاء عن الطغيان
والركون الى الظالمين والصبر وغير ذلك من الحسنات (فلولا كان من القرون) فهلا كان وقد حكوا عن
الحابل كل لولا في القرآن فمعناها هلا الا التي في الصفات وما حجت هذه الحكاية في غير الصفات لولا أن
تدركه نعمة من ربه لينبذ العراء ولولا رجال مؤمنون ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم (أولوا بية)
أولو فضل وخير وسمى الفضل والجودة بية لان الرجل يستبق مما يخرج به أجوده وأفضله فصار مثلا في
الجودة والفضل ويقال فلان من بية لقوم أي من خيارهم وبه فسر بية الحاسة
* ان تذبوا ثم يأتيني بيمينكم * ومنه قولهم في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا ويجوز أن تكون البقية بمعنى
البقوى كالتيمة بمعنى التقوى أي فهلا كان منهم ذرور بقاء على أنفسهم وصية الله من محط الله وعقابه
وقري أولوا بية بوزن لية من بقاء بيقية اذا رقبه وانتظره ومنه بقية رسول الله صلى الله عليه وسلم والبقية
المرء من مصدره والمعنى فلولا كان منهم أولو مراقبة وخشية من انتقام الله كما أنهم ينتظرون إيقاعه بهم

ومالك من دون الله
من أولياء ثم لا تنصرون
وأقم الصلاة طرفي
النهار وزلفا من الليل
ان الحسنات يذهبن
السيئات ذلك ذكرى
للذاكرين واصبر فان
الله لا يضيع أجر
المحسنين فلولا كان
من القرون من قبلكم
أولوا بية ينهون عن
الفساد في الارض

لا شفاقهم (الاقليلا) استثناء منقطع معناه ولكن قليلا من القرون منهم من القرون نحو اعن الفساد وسائرهم
 تاركون للنهي * ومن في (من أنجينا) حقه أن تكون للميان لا للتبميز لان النجاة انما هي للنانيين
 وحدهم بدليل قوله تعالى أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا (فان قلت) هل لوقوع هذا
 الاستثناء متصلا وجه يحمل عليه (قلت) ان جعلته متصلا على ما عليه ظاهر الكلام كان المعنى فاسدا لانه
 يكون تحضيضا لا ولي القيمة على النهي عن الفساد الا للقليل من الناجين منهم كما تقول هلا قرا قومك
 القرن الا الصالحاء منهم تريد استثناء الصالحاء من المحضين على قراءة القرآن وان قلت في تحضيضهم على
 النهي عن الفساد معنى نفية عنهم فيكونه قيل ما كان من القرون اولو بقية الا قليلا كان استثناء متصلا ومعنى
 صحوا وكان انتصابه على أصل الاستثناء وان كان الافصح أن يرفع على البدل (واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه)
 أراد بالذين ظلموا تاركي النهي عن المنكرات أي لم يمتنعوا بما هو ركن عظيم من أركان الدين وهو الامر
 بالمعروف والنهي عن المنكر وعقدوا مهمهم بالشهوات واتبعوا ما عرفوا فيه التمتع والتترف من حب الرئاسة
 ولثروة وطلب أسباب العيش الهنيء ورفضوا ما وراء ذلك ونسوه وراء ظهورهم وقرأ أبو عمرو في رواية
 الجمع في وأتبع الذين ظلموا يعني وأتبعوا ما أترفوا فيه ويجوز أن يكون المعنى في القراءة المشهورة أنهم
 اتبعوا ما أترفوا فيه وهذا معنى قوى المتقدم الانجاء كانه قيل الا قليلا من أنجينا منهم وهلك السائر (فان قلت)
 علام عطف قوله واتبع الذين ظلموا (قلت) ان كان معناه واتبعوا الشهوات كان معطوفا على مضمحلان
 المعنى الا قليلا من أنجينا منهم نحو اعن الفساد واتبع الذين ظلموا شهواتهم فهو عطف على نحو وان كان معناه
 واتبعوا اجزاء الاتراف فالوال للعال كانه قيل أنجينا القليل وقد اتبع الذين ظلموا اجزاءهم (فان قلت) فقوله
 (وكانوا مجرمين) (قلت) على أن أترفوا أي اتبعوا الاتراف وكونهم مجرمين لان تابع الشهوات مغفور بالا تمام
 أو أريد بالاجرام اغفالهم للشكر أو على اتبعوا أي اتبعوا شهواتهم وكانوا مجرمين بذلك ويجوز أن يكون
 اعتراضا وحكما عليهم بانهم قوم مجرمون (كان) بمعنى صح واسم مقام * واللام لتأكيد النفي (بظلم حال من)
 الفاعل والمعنى واستحال في الحكمة أن يهلك الله القرى ظالماتها (وأهلها) قوم (مصلحون) تزيين الذات
 عن الظلم وايدان ايان اهلا المصلحين من الظلم وقيل الظلم التبرك ومعناه أنه لا يهلك القرى بسبب شرك
 أهلها وهم مصلحون يتعاطون الحق فيما بينهم ولا يضمون الى شركهم فساد آخر * (ولو شاء ربك لجعل الناس
 أمة واحدة) يعني لا ضطرهم الى أن يكونوا أهل أمة واحدة أي ملة واحدة وهي ملة الاسلام كقوله ان
 هذه أمتكم أمة واحدة وهذا الكلام يتضمن نفي الاضطرار وأنه لم يضطرهم الى الاتفاق على دين الحق
 ولكنه مكنهم من الاختيار الذي هو أساس التكليف فاختر بعضهم الحق وبعضهم الباطل فاختروا
 فذلك قال (ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك) الاناس اهداهم الله ولطف بهم فانفقوا على دين الحق غير
 مختلفين فيه (ولذلك خلقهم) ذلك اشارة الى ما دل عليه الكلام الاول وتضمنه يعني ولذلك من التمكن
 والاختيار الذي كان عنه الاختلاف خلقهم ليثبت مختار الحق بحسن اختياره ويعاقب مختار الباطل بسوء
 اختياره (وعت كلت ربك) وهي قوله لللائكة (لاملا من جهنم من الجنة والناس أجمعين) لعلمه بكثرة من
 يختار الباطل (وكلا) التنوين فيه عوض من المضاف اليه كانه قيل وكل نبال (نقص عليك) (من أنباء الرسل)
 بيان لسلك (ما نثبت به فؤادك) بدل من كلا ويجوز أن يكون المعنى وكل اقتصاص نقص عليك على معنى
 وكل نوع من أنواع الاقتصاص نقص عليك يعني على الاساليب المختلفة وما نثبت به مفعول نقص ومعنى
 تثبيت فؤاده زيادة يقينه وما فيه طمأنينة قلبه لان تكرار الأدلة أثبت للقلب وأرسخ للعلم (وجاءك في هذه
 الحق) أي في هذه السورة أو في هذه الانباء المقتصة فيها ما هو حق (وموعظة وذكري * وقول للذين
 لا يؤمنون) من أهل مكة وغيرهم (اعلموا) على حالكم وجهتمكم التي أنتم عليها انعامون وانتظروا بنا
 لدوائر (انما منتظرون) أن ينزل بكم نحو ما اقتص من الله النقم النازلة بأشباكم (ولله غيب السموات والارض)
 لا تخفى عليه خافية مما يجري فيها فلا تخفى عليه أعمالكم (واليه يرجع الامر كله) فلا بد أن يرجع اليه أمرهم

الاقليلا من أنجينا منهم
 واتبع الذين ظلموا
 ما أترفوا فيه وكانوا
 مجرمين وما كان ربك
 ليهلك القرى بظلم
 وأهلها مصلحون ولو
 شاء ربك لجعل الناس
 أمة واحدة ولا يزالون
 مختلفين الا من رحم
 ربك ولذلك خلقهم
 وقت كلمة ربك
 لاملا من جهنم من
 الجنة والناس أجمعين
 وكلا نقص عليك من
 أنباء الرسل ما نثبت به
 فؤادك وجاءك في هذه
 الحق وموعظة وذكري
 للؤمنين وقول للذين
 لا يؤمنون اعلموا على
 مكاتبتكم انعاما ولون
 وانتظروا انما منتظرون
 ولله غيب السموات
 والارض واليه يرجع
 الامر كله

وأمره فينتقم لك منهم (فاعبدوه وتوكل عليه) فنه كافيك وكافلك (ومار بك بغافل عما يعملون) وقرئ
تعملون بالتاء أي أنت وهم على تغليب المخاطب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هود أعطى من
الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح ومن كذب به وهود صالح وشعيب ولوط وابراهيم وموسى وكان
يوم القيامة من السعداء ان شاء الله تعالى ذلك

﴿سورة يوسف مكية وهي مائة واحدى عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(تلك) اشارة الى آيات السورة و (الكتاب المبين) السورة أي تلك الايات التي أنزلت اليك في هذه السورة
آيات السورة الظاهر أمرها في اعجاز العرب وتبكيهم أو التي تبين ان تدبرها أنهم من عند الله لا من عند البشر
أو الواضحة التي لا تشبهه على العرب معانيها المزودة بأسانهم أو قد أبين فيها ما سألت عنه اليهود من قصة
يوسف فقد روى أن علماء اليهود قالوا لكبراء المشركين سلوا محمدا لم انتقل آل يدعوب من الشام الى مصر
وعن قصة يوسف (أنزلناه) أنزلنا هذا الكتاب الذي فيه قصة يوسف في حال كونه (قرأ ناعرياً) وسمى بعض
القرآن قرأ نالان القرآن اسم جنس يقع على كل واحد من بعضه (لعلكم تعقلون) ارادة أن تفهموه وتحيطوا بمعانيه
ولا ياتس عليكم ولو جعلناه قرآنا أنعميها لقالوا لولا فصلات آياته (القصص) على وجهين يكون مصدر الجمع
الاقتصاص تقول قص الحديث يقصه قصصا كقولك شله يشله شلالا اذا طرده ويكون فعلا بمعنى مفعول
كالنقص والحسب ونحوه النباء والخبر في معنى المنبأ به والخبر به ويجوز أن يكون من تسمية المفعول بالمصدر
كالخاق والميدوان أريد المصدر فعناه نحن نقص عليك أحسن الاقتصاص (عما أوحينا اليك هذا القرآن)
أي بما أوحينا اليك هذه السورة على أن يكون أحسن منصوص بانصب المصدر لاضافته اليه ويكون المقصود
مخدوفاً لان قوله عما أوحينا اليك هذا القرآن مغن عنه ويجوز أن ينتمى هذا القرآن بنقص كانه قيل نحن
نقص عليك أحسن الاقتصاص هذا القرآن بما أوحينا اليك والمراد بأحسن الاقتصاص أنه اقتص على أبداع
طريقة وأجيب أسلوب ألا ترى أن هذا الحديث مقتص في كتب الأولين وفي كتب التواريخ ولا ترى اقتصاصه
في كتاب منها مقار بالاقصاصه في القرآن وان أريد بالقصص المقصود فعناه نحن نقص عليك أحسن
ما يقص من الاحاديث وانما كان أحسنه لما يتضمن من العبر والنصائح والحكم والبهائم التي ليست في
غيرها والظاهر أنه أحسن ما يقتص في باب كايقال في الرجل هو أعلم الناس وأفضلهم يراد في فنه (فان قلت)
ثم اشتقاق القصص (قلت) من قص أثره اذا تبعه لان الذي يقص الحديث يتبع ما حفظ منه شيئاً كما
يقال تلا القرآن اذا قرأه لانه يتلو أي يتبع ما حفظ منه آية بعد آية (وان كنت) ان مخففة من الثقيلة
* واللام هي التي تفرق بينها وبين النافية والضمير في (قبله) راجع الى قوله ما أوحينا والمعنى وان الشأن
والحديث كنت من قبل بما أوحينا اليك من الغافلين عنه أي من الجاهلين به ما كان لك فيه علم قط ولا طرق
سمعتك طرف منه (اذ قال يوسف) بدل من أحسن القصص وهو من بدل الاشتمال لان الوقت مشتمل على
القصص وهو المقصود فاذا قص وقته فقد قص أو باضمماراذ كرو يوسف اسم عبراني وقيل عربي وليس
بصحيح لانه لو كان عربياً لانصرف عن الخلو عن سبب آخر سوى التعريف (فان قلت) فما تقول فيمن قرأ
يوسف بكسر السين أو يوسف بفتحها هل يجوز على قراءته أن يقال هو عربي لانه على وزن المضارع المبني
للفاعل أو المفعول من آسف وانما منع الصرف للتعريف ووزن الفعل (قلت) لان القراءة المشهورة
قامت بالشهادة على أن الحكامة أعجمية فلا تكون عربية تارة وأنعم بممة أخرى ونحو يوسف يونس
رويت فيه هذه اللغات الثلاث ولا يقال هو عربي لانه في لغتين منها وزن المضارع من أنس وأونس وعن
النبي صلى الله عليه وسلم اذا قيل من الكريم فقولوا الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف

فاعبدوه وتوكل عليه وما
ربك بغافل عما
تعملون

﴿سورة يوسف مكية
وهي مائة واحدى
عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

التي تلك آيات الكتاب
المبين انا أنزلناه قرآنا
عربياً لعلكم تعقلون
نحن نقص عليك
أحسن القصص بما
أوحينا اليك هذا
القرآن وان كنت من
قبله ان الغافلين اذ قال
يوسف لانيه

ابن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم (يا أبت) قرئ بالحركات الثلاث (فان قلت) ما هذه التاء (قلت) تاء تأنيث وقعت عوضاً عن ياء الاضافة والدليل على أنها تاء تأنيث ما قبلها في الوقف (فان قلت) كيف جاز الحاق تاء التأنيث بالمد كـ (قلت) كما جاز نحو قولك حمامة ذكرو وشاة ذكرو ورجل ربعة وغلّام بفعلة (فان قلت) فلم ساغ تعويض تاء التأنيث من ياء الاضافة (قلت) لان التأنيث والاضافة يتناسبان في أن كل واحد منهما زيادة مضمومة الى الاسم في آخره (فان قلت) فما هذه الكسرة (قلت) هي الكسرة التي كانت قبل الياء في قولك يا أي قدر خلقت الى التاء لاقتضاء تاء التأنيث أن يكون ما قبلها مفتوحاً (فان قلت) فما بال الكسرة لم تسقط بالفتحة التي اقتضتها التاء وتبقى التاء ساكنة (قلت) امتنع ذلك في الالف الميم والاسماء حقها التحريك لاصالتها في الاعراب وانما جاز تسكين الياء وأصلها أن تحرك تخفيفاً لانهما حرف لين وأما التاء فخرف صحيح نحو كاف الضمير فلم تحركها (فان قلت) يشبه الجمع بين التاء وبين هذه الكسرة الجمع بين العوض والمعوّض منه لانها في حكم الياء اذا قامت يا غلام فكلاهما لا يجوز يا أبت لا يجوز يا أبت (قلت) الياء والكسرة قبلها شيئان والتاء عوض من أحد الشئتين وهو الياء والكسرة غير متعرض لهما فلا يجمع بين العوض والمعوّض منه الا اذا جمع بين التاء والياء لا غير الا ترى الى قولهم يا ابتاع كون الالف فيسه بدلا من الياء كيف جاز الجمع بينها وبين التاء ولم يعد ذلك جمعاً بين العوض والمعوّض منه فالكسرة أبعد من ذلك (فان قلت) فقد دلت الكسرة في يا غلام على الاضافة لانها قريبة الياء ولصيقة بها فان دلت على مثل ذلك في يا أبت فالتاء المعوّضة لغو وجودها كعدمها (قلت) بل حالها مع التاء كحالها مع الياء اذا قلت يا أي (فان قلت) فما وجه من قرأ بفتح التاء وضماها (قلت) أما من فتح فقد حذف الالف من ياء ابتا واستبقى الفتحة قبلها كما فعل من حذف الياء في يا غلام ويجوز أن يقال حركها بحركة الياء المعوّض منها في قولك يا أي وأما من ضم فقد رأى اسماء في آخره تاء تأنيث فأجراه مجرى الاسماء المؤنثة بالتاء فقال يا أبت كما تقول يا تبة ٣ من غير اعتبار له كونها عوضاً عن ياء الاضافة * وقرئ اني رأيت بتحريك الياء وأحد عشر بسكون العين تخفيفاً لتوالي المتحركات فيما هو في حكم اسم واحد وكذا الى تسعة عشر الاثني عشر لئلا يلتقي ساكنان ورأيت من الرؤيا بالامن الرؤية لان ما ذكره معلوم أنه معنام لان الشمس والقمر لو اجتمع مع الكواكب ساجدة ليوسف في حال اليقظة لكانت آية عظيمة ليعقوب عليه السلام ولما خفيت عليه وعلى الناس (فان قلت) ما أسماء تلك الكواكب (قلت) روى جابر أن يهوديا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أخبرني عن النجوم التي رأى يوسف فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فترجل جبريل عليه السلام فأخبره بذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لليهودي ان أخبرتك هل تسلم قال نعم قال جبريل والطارق والذئبال وقابس وعمودان والقلقي والمصبح والضروح والفرغ ووثاب وذوالكنة فبين رآها يوسف والشمس والقمر نزلن من السماء وسجدن له فقال اليهودي اي والله انهن اسماءها وقيل الشمس والقمر أبواه وقيل أبوه وخالته والكواكب اخوته وعن وهب أن يوسف رأى وهو ابن سبع سنين أن إحدى عشرة عصا طوالا كانت مراكزة في الارض كهيئة الدارة واذا عصا صغيرة تثب عليها حتى اقتلعتا وغلبتها فوصف ذلك لابييه فقال اياك أن تذكر هذا اخوتك ثم رأى وهو ابن اثني عشرة سنة الشمس والقمر والكواكب تسجد له فقصها على أبييه فقال له لا تقصها عليها فم فيقول لك النوائل وقيل كان بين رؤيا يوسف ومصر اخوته اليه أربعون سنة وقيل ثمانون (فان قلت) لم آخر الشمس والقمر (قلت) آخرهما اليه عطفهما على الكواكب على طريق الاختصاص بيساناً لفضلهما واستبدادهما بالمرئقة على غيرهما من الطوالع كما أخبر جبريل وميكائيل عن الملائكة ثم عطفهما عليها لذلك ويجوز أن تكون الواو بمعنى مع أي رأيت الكواكب مع الشمس والقمر (فان قلت) ما معنى تكرار رأيت (قلت) ليس بتكرار انما هو كلام مستأنف على تقدير سؤال وقع جوابه كائن يعقوب عليه السلام قال له عند قوله اني رأيت أحد عشر كوكبا كيف رأيتها سائل عن حال رؤيتها فقال (رأيتهم لي ساجدين) (فان قلت) فلم أجريت مجرى العقلاء في رأيتهم لي ساجدين (قلت) لانه لما وصفها بما هو خاص

يا أبت اني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين قال يا بني لا تقصص رؤياك على اخوتك

في القول في سورة يوسف عليه السلام

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى اني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين (قال ان قلت ما معنى تكرار رأيت الخ) قال أحمد وأحسن من ذلك ان الكلام طال بين الفعل والحال فطرى ذكر الفعل لمناسبة الحال وهي المقصودة اذا لاية في السجود كانت والله أعلم

٣ (قوله يا تبة) بالفتنة

تشديد الموحدة في غالب النسخ وفي القاموس

التبة بالكسر الحالة

الشديدة اه وفي

نسخة يا تبة تأنيث ابن

اه من هامش الاصل

بالعقلاء وهو السجود أجرى عليها حكمهم كانوا عاقلة وهذا كثير شائع في كلامهم أن يلبس الشيء
من بعض الوجوه فيعطى حكماً من أحكامه اظهار الاثر الملازمة والمقاربة * عرف يعقوب عليه السلام دلالة
الرؤيا على أن يوسف يبلغه الله مبلغاً من الحكمة ويصطفيه للنبوّة وينعم عليه بشرف الدارين كما فعل
بآبائه فخاف عليه حسد الاخوة وبغيمهم * والرؤيا بمعنى الرؤبة الا أنها مختصة بما كان منها في المنام دون اليقظة
فرق بينهم ما جري في التأنيت كما قيل القربة والقربى وقرئ روباك بقلب الهمزة واوا وسمع الكسائي روباك
بالادغام وضم الراء وكبرها وهي ضعيفة لان الواو في تقدير الهمزة فلا يقوى ادغامها كما لم يقو الادغام
في قولهم انزروا من الازار واتجروا من الاجر (فيكيدوا) منصوب باضمار أن والمعنى ان قصصتها عليهم كادوك
(فان قلت) هلا قيل فيكيدوك كما قيل فيكيدوني (قلت) ضمن معنى فعل يتعدى باللام ليفيد معنى فعل
الكيد مع افادة معنى الفاعل المضمّن فيكون آكد وابتغى في التخويف وذلك نحو فيجتالو لك ألا ترى الى
تأكيده بالصدر (عدوميين) ظاهر العداوة لما فعل بأدم وحواء ولقوله لا تعدن لهم صراطك المستقيم
فهو يحمل على الكيد والمكر وكل شر لم يورط من يحمله ولا يؤمن ان يحسمهم على مثله (وكذلك) ومثل
ذلك الاجتناء (يجتنبك ربك) يعني وكما اجتنابك لمثل هذه الرؤيا العظيمة الدالة على شرف وعز وكبرياء شأن
كذلك يجتنبك ربك لأمور عظام وقوله (ويملك) كلام صفة ما أعيد داخل في حكم التشبيه كأنه قيل وهو
يملك ويتم نعمته عليك والاجتناء الاصطفاة لافعال من جيبب الشيء اذا حصلته لنفسك وجيبب المساء في
الحوض جمعته * والاحاديث الرؤيا لان الرؤيا ما حديث نفس أو ملك أو شيطان * وتأويلها عبارتها
وتفسيرها وكان يوسف عليه السلام أعبر الناس للرؤيا وأصحهم عبارة لها ويجوز أن يراد بتأويل الاحاديث
معاني كتب الله وسنن الانبياء وما غمض واشتبه على الناس من اغراضها ومقاصدها فيفسرهم الهمم ويشرحها
ويدهم على مودعات حكمها * وسميت احاديث لانه يحدث بهم عن الله ورسوله فيقال قال الله وقال الرسول كذا
وكذا ألا ترى الى قوله تعالى فبأى حديث بعده يؤمنون الله نزل أحسن الحديث وهو اسم جمع للحديث
وليس بجمع أحدونه ومعنى اتسام النعمة عليهم انه وصل لهم نعمة الدنيا بنعمة الآخرة بان جعلهم أنبياء في
الدنيا واملو كانوا نقلهم عنها الى الدرجات العالية في الجنة وقيل اتهمها على ابراهيم بالحدة والانجاء من النار ومن
ذبح الولد على اسحق بالنجاة من الذبح وفدائه بذبح عظيم وبأخراجه يعقوب والاسباط من صلبه
وقيل علم يعقوب أن يوسف يكون نبيا واخوته أنبياء استدلوا بضوء الكواكب فلذلك قال وعلى آل يعقوب
وقيل لما بلغت الرؤيا اخوة يوسف حسدوه وقالوا ما رضى ان سجد له اخوته حتى سجد له أبواه وقيل كان
يعقوب مؤثرا له بزيادة المحبة والشفقة لصغره ولما يرى فيه من الخيال وكان اخوته يحسدونه فلما رأى
الرؤيا ضاعف له المحبة فكان يضعه كل ساعة الى صدره ولا يصبر عنه فتبالغ فيهم الحسد وقيل لما قص رؤياه
على يعقوب قال هذا أمر مشئت يجمع الله لك بعدد هرطويل * وآل يعقوب أهلهم وهم نسله وغيرهم وأصل
آل أهل بدليل تصغيره على أهيل الا انه لا يستعمل الا فيمن له خطر يقال آل النبي وآل الملك ولا يقال آل
الحائك ولا آل الحجام ولكن أهلها * وأراد بالابوين الجد وأبا الجد لانهم ما في حكم الاب في الاصل ومن ثم
يقولون ابن فلان وان كان بينه وبين فلان عدة (ابراهيم واسحق) عطف ببيان لا بوبك (ان ربك عالم)
يعلم من يحق له الاجتناء (حكيم) لا يتم نعمته الا على من يستحقها (في يوسف واخوته) أى في قصتهم
وحديثهم (آيات) علامات ودلائل على قدرة الله وحكمته في كل شيء (للسائلين) لمن سأل عن قصتهم
وعرفها وقيل آيات على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم للذين سألوهم من اليهود عنها فأخبرهم بالصحة من
غير سماع من أحد ولا قراءة كتاب * وقرئ آية وفي بعض المصاحف عبرة وقيل اغاوص الله تعالى
على النبي عليه الصلاة والسلام خبر يوسف وبني اخوته عليه لما رأى من بني قومه عليه ليتأسي به
وقيل أسامهم بهم وذاور ويمل وشمعون ولاوى وبالون ويشجرو دينة ودان ونفثالى وجاد وآشمر السبعة
الاقلون كانوا من ليان بنت خالة يعقوب والاربعة الآخرون من سريتين زلفة وباهة فلما توفيت ليان تزوج

فيكيدوا لك كيدا ان
الشيطان للانسان
عدوميين وكذلك
يجتنبك ربك ويعلمك
من تأويل الاحاديث
ويتم نعمته عليك وعلى
آل يعقوب كما اتهمها على
أبويك من قبل ابراهيم
واسحاق ان ربك عالم
حكيم لقد كان في يوسف
واخوته آيات للسائلين
اذ قالوا

* قوله تعالى اذ قالوا ليوسف وأخوه أحب الى أبينا منا ونحن عصبة (قال اللام للتوكيد دخلت للاشعار بأن زيادة محبة أبيهم لهم أمر ثابت الخ) قال أجد وهذه تؤيد قراءة ابن مروان هؤلاء بناتي هن أظهر لكم بالنصب وقد قال سيبويه فيم الحبي ابن مروان في لحنه أي تمكن وحيث تأيدت بقراءة أمير المؤمنين كرم الله وجهه فلا بد من التماس الحمل الصحيح (٦٢١) لها وليس ذلك ببعيد ان شاء الله

فنقول لو قالوا ليوسف وأخوه أحب الى أبينا منا ونحن نحن على طريقة أنا أبو النجم وشعري شعري

ونحو أنا وأنت أنت لم يكن في غصا حتمه مقال وقد علمت ان معني أنا أنا أي أنا الموصوف بالاصناف الشهيرة التي

ليوسف وأخوه أحب الى أبينا منا ونحن عصبة ان أبانا في ضلال مبين اقتلوا يوسف وأطرحوه أرضا يخيل لكم وجه أبيكم وتكفونوا من بعده قوما صالحين قال قائل منهم لا تقتلوا يوسف وألقوه في غيابة الجب يلتقطه بعض السيارة ان كنتم فاعلمن قالوا يا أبانا مالك لا تأمننا على يوسف وان له لناحقون أرسله معنا غدا يرتع ويلعب وانا له لحافظون قال اني

أستغنى عن ذكرها فلا بد والحالة هذه في حذف الخبر اسماواته المتبدا وعدم زيادته عليه لفظا وراحة من تكرار اللفظ بعينه والسياق يرشد الى المحذوف واذا كان كذلك فقول القائلين

أختار ارحيل فولدت بنيامين ويوسف (ليوسف) اللام للابتداء وفيها تأكيد وتحقيق لمضمون الجملة أرادوا ان زيادة محبة لهم أمر ثابت لا شبهة فيه (وأخوه) هو بنيامين وانما قالوا أخوه وهم جميعا اخوته لان أمهما كانت واحدة وقيل (أحب) في الاثنين لان افعول من لا يفرق فيه بين الواحد ومافوقه ولا بين المذكر والمؤنث اذا كان معه من ولا بد من الفرق مع لام التعريف واذا أضيف جازا لامر ان والواو في (ونحن عصبة) والواو الحال يعني انه يفضلهما في المحبة عما نوهما اثنتان صغيران لا كفاية فيها ولا منفعة ونحن جماعة عشرة رجال كفاية تقوم عرافته فحسن أحق بزيادة المحبة منهم ما فضلنا بالكثر والمنفعة عليهما (ان أبانا في ضلال مبين) أي في ذهاب عن طريق الصواب في ذلك * والعصبة والاصابة العشرة فصاعد او قيل الى الاربعين سمو بذلك لانهم جماعة تعصب بهم الامور ويستهكفون النوايب وروى التزالي بن سبرة عن علي رضي الله عنه ونحن عصبة بالنصب وقيل معناه ونحن نجتمع عصبة وعن ابن الانباري هذا كما تقول العرب نعمنا العاصري عتبه أي يتعهد عتبه (اقتلوا يوسف) من جملة ما حكى بعد قوله اذ قالوا اكنهم اطبقوا على ذلك الامن قال لا تقتلوا يوسف وقيل الامر بالقتل شعرون وقيل دان والباقيون كانوا اراضين فجعلوا آمرين (أرضاً) أرضا منكورة مجهولة بعيدة من العمران وهو معنى تكبيرها واخلاؤها من الوصف ولا يها من هذا الوجه نصبت نصب الظروف المهمة (يخيل لكم وجه أبيكم) يقبل عليكم اقبالة واحدة لا يلتفت عنكم الى غيركم والمراد سلامة محبة لهم عن يشاركهم فيها وينازعهم اياها فكان ذكر الوجه لتصوير معنى اقباله عليهم لان الرجل اذا قبل على الشيء قبل بوجهه ويجوز ان يراد بالوجه الذات كما قال تعالى ويدي وجه ربك وقيل يخيل لكم يفرغ لكم من الشغل ليوسف (من بعده) من بعد يوسف أي من بعد كفايته بالقتل أو التعريب أو يرجع الضمير الى مصدر اقتلوا أو اطرحوا (قوما صالحين) تائبين الى الله مما جئتم عليه أو يصلح ما بينكم وبين أبيكم بعد رتبه دونه أو يصلح دنياكم وتنتظم أموركم بعده بخلاف وجه أبيكم * وتكفونوا اما مجزوم عطفا على يخيل لكم أو منصوب باضمار ان والواو بمعنى مع كقوله وتكفونوا الحق قال (قائل منهم) هو يهودا وكان أحسنهم فيه رأيا وهو الذي قال فلن أرح الأرض قال لهم القتل عظيم (ألقوه في غيابة الجب) وهي غوره وما غاب منه عن عين الناظر وأظلم من أسفله قال النخيل

اذ أنا بوما غيتني غيابتني * فسير وابسيري في العشيرة والاهل أراد غيابة حفرته التي يدفن فيها وقرئ غيابات على الجمع وغيابات بالتشديد وقرأ الجحدري غيبة والجب البئر لم تطول ان الأرض تجب جبلا غير (يلتقطه) يأخذه (بعض السيارة) بعض الاقوام الذين يسرون في لطريق وقرئ يلتقطه بالناء على المعنى لان بعض السيارة سيارة كقوله * كما ترفت صدور القنافة من الدم * ومنه ذهبت بعض أصابعه (ان كنتم فاعلمن) ان كنتم على أن تفعلوا ما يحصل به غرضكم فهذه هي الرأى (مالك لا تأمننا) قرئ باظهار النونين وبالاغغام باشمام وبغير اشباع وتينابا كسر التاء مع الادغام والمعنى لم تخافنا علمه ونحن نريد له الخير ونحبه ونشفق عليه وما وجدنا في باب ما يدل على خلاف النصيحة والمقصة وأرادوا بذلك لما عزموا على كيد يوسف استتراله عن رأيه وعادته في حفظه منهم وفيه دلائل على انه أحسن منهم بما أوجب أن لا يأمنهم عليه (نرتع) نتسع في أكل الفواكه وغيرها وأصل الرتعة الخصب والسعة وقرئ نرتع من ارتع يرتع ويلعب بالياء ويرتع من ارتع ماشيته وقرأ العلامة بن سبابة يرتع بكسر الهمزة ويلعب بالرفع على الابتداء (فان قلت) كيف استجاز لهم يقوب عليه السلام اللعب (قلت) كان

ليوسف وأخوه أحب الى أبينا منا ونحن معنا ونحن نحن وان كان استغنوا عن الخبر لاسر الذي ذكرناه فقولهم ونحن كلام تام بالتقدير المذكور فلا غرو في وقوع الحال بعده وهذه بعينه تجري في قوله هؤلاء بناتي هن أظهر لكم فقوله هن في حكم الكلام التام والمراد هؤلاء بناتي هن المشهورات بالاصناف الحيدة الظاهرة وأصل الكلام هن هن فوقع الحال بعد التمام والله أعلم

لهم الاستباق والانتفال ليضروا أنفسهم بما يحتاج اليه لقتال العدو لا للهو بدليل قوله انا ذهبنناستبق وانما
سموه لعبا لانه في صورته (ليخزني) اللام لام الابتداء كقوله ان ربك ليحكم بينهم ودخولها ا ح د ما ذكره
سنيويه من سبب المضارعة * اعتذر اليهم بشيئين أحدهما ان ذهابهم به ومفارقة اياه مما يحزنه لانه كان
لا يصبر عنه ساعة والثاني خوفه عليه من عدوة الذئب اذا اغفلوا عنه برعيهم ولعبهم أو قبل به اهتمامهم ولم تصدق
بحفظه عنايتهم وقيل رأى في النوم ان الذئب قد شد على يوسف فكان يحذره فن ثم قال ذلك فلقنهم العلة وفي
أمثالهم البلاء موكل بالمنطق * وقرئ الذئب بالهمزة على الاصل وبالتخفيف وقيل اشتقاقه من تذاببت
الريح اذا أنت من كل جهة * القسم محذوف تقديره والله (لئن أكله الذئب) واللام موطئة للقسم وقوله
(انا اذا لخاسرون) جواب للقسم محذوف عن جزاء الشرط * والواو في ونحن عصبه واو الحال حلفوا له لئن كان
ما خافه من خطفة الذئب أحاهم من بينهم وحالهم انهم عشرة رجال يمثلهم تعصب الامور وتكفي الخطوب
انهم اذا القوم خاسرون أي هالكون ضعفا وخورا وعجزا أو مستحقون أن يهلكوا لانه لا غناء عندهم ولا
جدوى في حياتهم أو مستحقون لان يدعى عليهم بالخسار والدمار وان يقال خسروهم الله ودمروهم حين أكل
الذئب بعضهم وهم خاسرون وقيل ان لم نقدر على حفظ بعضه فقد هلك مواشيها اذا وخسروناها (فان
قلت) قد اعتذر اليهم بهذين فلم أجابوا عن أحدهما دون الآخر (قلت) هو الذي كان يغيظهم ويذيقهم
الامرين فأعاروه آذانا صمدا ولم يعنوا به (ان يعنوا) مفعول أجعوا من قولك أجمع الامر وأزمعه فأجمعوا
أمركم * وقرئ في غيابة الجب قيل هو بني بيت المقدس وقيل بأرض الاردن وقيل بين مصر ومدن وقيل
على ثلاثة فرائخ من منزل يعقوب وجواب لما محذوف ومعناه فعلوا به من الاذى فقد روى انهم لما برزوا به الى
البرية أظهروا له العداوة وأخذوا يمينونه ويضربونه وكلما استغاثوا أحدهم لم يغيثه الا بالاهانة والضرب
حتى كادوا يقتلونه فجعل يصيح يا ابتاه لو تعلم ما يصنع بانيك أولاد الاماء فقال يهوذا أما أعطيتموني موثقا أن لا
تقتلوه فلما أرادوا القاءه في الجب تعلق بياهم فزعرهم ا من يديه فتعلق بالثرفر بطوايديه وترعوا قيصره
فقال يا اخوتاه ردوا علي قيصرى أنوارى به وانما ترعوه ليطغوه بالدم ويحتملوا به على أبيهم فقالوا له ادع
الشمس والقمر والاحد عشر كوكبا تؤنسك ودلوه في البئر فلما بلغ نصفها ألقوه يموت وكان في البئر ماء فسقط
فيه ثم أوى الى صخرة فقام عليها وهو يبكي فنادوه فظن أنها رجة أدركتهم فاجابهم فارادوا أن يرضخوه ليقتلوه
فنعهم يهوذا وكان يهوذا يأتية بالطعام ويروى ان ابراهيم عليه السلام حين ألقى في النار وجد عن ثيابه أناه
جبريل بقميص من حر الجنة فلبسه اياه فدفعه ابراهيم الى اسحق واسحق الى يعقوب فجعله يعقوب في عيمة
عاقها في غنى يوسف فجاء جبريل فاخرجه وألبسه اياه (وأوحينا اليه) قيل أوحى اليه في الصغر كما أوحى الى
يحيى وعيسى وقيل كان اذ ذاك مدركا وعن الحسن كان له سبع عشرة سنة (لتنبئهم بامرهم هذا) وانما أوحى
اليه ليؤنس في الظلمة والوحشة ويبشر بما يؤل اليه أمره ومعناه لتخلصن مما أنت فيه ولتحدثن اخوتك
بما فعلوا بك (وهم لا يشعرون) انك يوسف لم يولد لك وبكبرياء سلطانك وبعد حالك عن أوهامهم ولطول
العهد المبطل للهيات والاشكال وذلك انهم حين دخلوا عليه بختارين فمرفهم وهم له منكرون دعابا للصواع
فوضعه على يده ثم نقره فظن فقال انه ليخبرني هذا الجلام أنه كان لكم أخ من أبيكم يقال له يوسف وكان يدنيه
دونكم وأنكم انطلقتم به وألقيتموه في غيابة الجب وقلتم لا يبيكم أكله الذئب وبعتموه بثمن بخس ويحزون أن
يتعلق وهم لا يشعرون بقوله وأوحينا على أننا أنسناه بالوحي وأزلنا عن قلبه الوحشة وهم لا يشعرون ذلك
ويحسبون أنه مرق مستوحش لا أنس له وقرئ لتنبئهم بانون على أنه وعيد لهم وقوله وهم لا يشعرون
متعلق بأوحينا لا غير * وعن الحسن عشيما على تصغير عشي يقال لقيته عشيما وعشيانا واصيلا واصيلا ناورواه
ابن جنى عشي بضم العين والقصر وقال عشيما بالبكاء وروى أن امرأة حاكمت الى مخرج فيكت فقال له
الشعبي يا أبا أمية أما تراها تبكي فقال قد جاء اخوة يوسف فيكون وهم ظلمة ولا ينبغي لاحد أن يقضي الا بما أمر

ليخزني أن تذهبوا به
وأخاف أن يأكله الذئب
وأنتم عنه غافلون قالوا
لئن أكله الذئب ونحن
عصبه انا اذا لخاسرون
فلما ذهبوا به وأجمعوا
أن يجعلوه في غيابة الجب
وأوحينا اليه لتنبئهم
بأمرهم هذا وهم
لا يشعرون وجاءوا بأباهم
عشيا يسكون

* قوله تعالى قال اني
ليخزني أن تذهبوا به
وأخاف أن يأكله الذئب
وأنتم عنه غافلون قالوا لئن
أكله الذئب ونحن عصبه
انا اذا لخاسرون (قال)
اعتذر لهم بامرهم
أحدهما خزنه لمفارقة
الثاني خوفه عليه من
الذئب اذا اغفلوا عنه
الخ (قال أحد) وكان
أشغل الامرين لقلبه
خوف الذئب عليه لانه
مظنة هلاكه وأما خزنه
لمفارقة ريثما يرتفع
ويلعب ويعود سالما
اليه عما قليل فامر سهل
فكانهم لم يشعروا الا
بتأمينه وأطمينه من
أشد الامرين عليه
والله أعلم

قالوا يا أبانا انا ذهبنا
نستبق وتر كنا يوسف
عند متاعنا فأكله الذئب
وما أنت بمؤمن لنا ولو
كنا صادقين وجأؤا على
قيصه بدم كذب قال
بل سؤلتكم أنفسكم
أمرافصبر جميل والله
المستعان على ما تصفون
وجاءت سيارة فأرسلوا
واردهم فأدلى دلوه
قال يا بشرى هذا غلام
وأسرره بضاعة والله
عليه يأبى علمون وشروه
بثمن بخس دراهم

قوله تعالى وجأؤا أباهم
عشاء فيكون قال روى
انه لما سمع أصواتهم
قال يا بني هل أصابكم
في غمكم شيء قالوا لا الخ
قال أجد وقواء على
اتهمهم انهم ادعوا
الوجه الخاص الذي
خاف يعقوب عليه
السلام هلاكه بسببه
أولا وهو كل الذئب
اياهم فاتهمهم أن يكونوا
تلفقوا العذر من قوله
لهم وأخاف أن يأكله
الذئب وكثيرا ما تلفق
الاعذار الباطلة من
قائ في الخطاب المعتذر
اليه حتى كان بعض
أمراء المؤمنين يلقنون
السارق الانكار

أن يقضى به من السنة المرضية وروى أنه لما سمع صوتهم فزع وقال ما لكم يا بني هل أصابكم في غمكم شيء قالوا
لا قال فالكذب وأين يوسف (قالوا يا أبانا انا ذهبنا نستبق) أي نتسابق والافتعال والتفاعل يشتركان
كالانتضال والتناضل والارتعاض والترامى وغير ذلك والمعنى نتسابق في العدو وأوفى الرمي وجاء في التفسير
نتفضل (بمؤمن لنا) بمصدق لنا (ولو كنا صادقين) ولو كنا نصدق من أهل الصدق والثقة لشدة محبتك
ليوسف فكيف وأنت سي الظن بنا غير واثق بقولنا (بدم كذب) ذى كذب أو وصف بالمصدر بالغلة كانه
نفس الكذب وعينه كما يقال للكذاب هو الكذب بعينه والزور بذاته ونحوه فهن به جودوا أنتم به بخل وقرئ
كذبا نصبا على الحال بمعنى جاؤا به كاذبين ويجوز أن يكون مفعولا له وقرأت عائشة رضي الله عنها كذب بالذال
غير المجهة أي كذروا قيل طرى وقال ابن جني أصله من الكذب وهو الفوف البياض الذي يخرج على أطفار
الأحداث كانه دم قد أثر في قيصه روى أنهم ذبحوا واحتلوا ولطخوه بدمها وزل عنهم أن يعزقوه وروى أن
يعقوب لما سمع بخبر يوسف صاح بأعلى صوته وقال أين القميص فأخذه وألقاه على وجهه وبكى حتى خضب
وجهه بدم القميص وقال بالله ما رأيت كاليوم ذئبا أحلم من هذا كل ابني ولم يعزق عليه قيصه وقيل كان في
قيص يوسف ثلاث آيات كان دليلا ليعقوب على كذبهم وألقاه على وجهه فارتد بصير أو دليلا على براءة
يوسف حين قدم دبر (فان قلت) على قيصه ما محله (قلت) محله النصيب على الظرف كانه قيل وجأؤا فوق
قيصه بدم كما تقول جاء على جماله بأجمال (فان قلت) هل يجوز أن تكون حالا متقدمة (قلت) لا لان حال
المجرور لا يتقدم عليه (سؤلت) سهلت من السؤل وهو الاسترخاء أي سهلت (لكم أنفسكم أمرا) عظيما
ارتكبتموه من يوسف وهو ته في أعينكم استدلل على فعلهم به بما كان يعرف من حسدهم وبسلامة القميص
أو أوحى اليه بأنهم قصدوه (فصبر جميل) خبر أو مبتدأ الكونه موصوفاً فأمرى صبر جميل أو فصبر جميل
أمثل وفي قراءة أبي فصبر جميل والصبر الجميل جاء في الحديث المرفوع انه الذي لا شكوى فيه ومعناه لا شكوى
فيه في الخلق ألا ترى الى قوله انما أشكوا بى وخزنى الى الله وقيل لا أعاشكم على كآبة الوجه بل أكون
لكم كما كنت وقيل سقط حاجبا يعقوب على عينيه فكان يرفه ما به صابة فقيل له ما هذا فقال طول الزمان
وكثرة الحزن فأوحى الله تعالى اليه يا يعقوب أتشكوى في قال يارب خطيئة فاغفرها لى (والله المستعان) أي
أستعينه (على) احتمال (ما تصفون) من هلاك يوسف والصبر على الرزق فيه (وجاءت سيارة) رفقه تسير
من قبل مدين الى مصر وذلك بعد ثلاثة أيام من الفاء يوسف في الحب فاخطوا الطريق فزولوا قريبا منه
وكان الحب في قفرة بعيدة من العمران لم يكن الا للرعاة وقيل كان ماؤه ملحا فذب حين ألقى فيه يوسف
(فأرسلوا) رجلا يقال له مالك بن ذعر الخزاعي ليطلب لهم الماء والورد الذي يرد الماء ليستقي القوم (يا بشرى)
نادى البشرى كانه يقول تعالى فهذا من آونتك وقرئ يا بشرى على اضافتها الى نفسه وفي قراءة الحسن وغيره
يا بشرى بالياء مكان الالف جعلت الياء بمنزلة الكسرة قبل ياء الاضافة وهى لغة للعرب مشهورة سمعت أهل
السراة يقولون في دعائهم يا سيدي ومولاي وعن نافع يا بشرى بالسكون وليس بالوجه لما فيه من التقاء
السا كنين على غير حده الا أن يقصد الوقف قبل لما أدلى دلوه أي أرسلها في الحب تعلق يوسف بالحب فلما
خرج اذا هو بغلام أحسن ما يكون فقال يا بشرى (هذا غلام) وقيل ذهب به فلما دنا من أصحابه صاح بذلك
يبشرهم به (وأسرره) الضمير للوارد وأصحابه أخفوه من الرفقة وقيل أخفوا أمره ووجدانهم له في الحب
وقالوا لم دفعه الينا أهل الماء لنبيعه لهم عصر وعن ابن عباس ان الضمير لآخوة يوسف وانهم قالوا للرفقة
هذا غلام لنا قد أبى فاشتروه منا وسكت يوسف مخافة أن يقتلوه و(بضاعة) نصب على الحال أي أخفوه
متاعا للتجارة والبضاعة ما يوضع من المال للتجارة أي قطع (والله علم بما يعملون) لم يخف عليه أسراره
وهو وعيد لهم حيث استبضعوا ما ليس لهم أو والله علم بما يعمل آخوة يوسف بأبيهم وأخبرهم من سوء الصنيع
(وشروه) وباعوه (بثمن بخس) بخس ناقص عن القيمة نقصا ناظرا هو أو زيف ناقص العيار (دراهم)

فيه من الزاهدين وقال
الذي اشتراه من مصر
لا عسى أنه أكرى مثواه
عسى أن ينفعنا أو نتخذه
ولدا وكذلك كننا
ليوسف في الأرض
ولنعلمه من تأويل
الاحاديث والله غالب
على أمره ولكن أكثر
الناس لا يعلمون وما
بلغ أشده أتيناه حكما
وعلماء وكذلك نجزي
المحسنين وراودته التي
هو في بيتها عن نفسه
وغلقت الابواب وقالت
هيئت لك قال معاذ الله انه
قوله تعالى وشروه بثمن
بضئس دراهم معدودة
(قال المعدودة كناية
عن القليلة الخ) قال أحد
ومن التعبير عن القلة
بالعدد الدعوة للمأثورة
على الكفرة اللاعن
أحدهم عددا واستأصلهم
بدا ولا تبقى منهم أحدا
فالمعدوية وان كان
احصاؤهم عددا في
الظاهر الا ان هذا ليس
مرادا لان الله تعالى
أحصى كل شيء عددا
وأحاط به علما فلا بد من
مقصود وراء ذلك وهو
لأن العدد وذلك القلة
فلما كان كل قليل معدودا
وكل كثير غير معدود
دعى عليهم بالقلة وعبر
عنهم بالزعماء وهو
الاحصاء والله أعلم

لادنانير (معدودة) قليلة تعدد اولاً لوزن لانهم كانوا لا يزنون الا ما بلغ الاوقية وهي الاربعون ريعدون
مادونها وقيل للقليلة معدودة لان الكثرة يمنع من عددها لكثرة وعن ابن عباس كانت عشرين درهما
وعن السدي اثنين وعشرين (وكنا فيه من الزاهدين) ممن يرغب عما في يده فيبيع به عطايا من الثمن لانهم
انتقوه والمثلث للشيء متاوان به لا يسالي به بعبه ولانه يخاف أن يعرض له مستحق ينترعه من يده فيبيعه
من أول مساوم باوكس الثمن ويجوز أن يكون معنى وشروه واشتروه بمعنى الرفقة من اخوته وكنا فيه من
الزاهدين لانهم اعتقدوا أنه أتى بخافوا أن يخطر وابعالهم فيه ويروي أن اخوته اتبعوهم يقولون لهم
استوثقوا منه لا يأتى وقوله فيه ليس من صلة الزاهدين لان الصلة لا تتقدم على الموصول ألا تراك لا تقول
وكنا زيدا من الضاربين وانما هو بيان كانه قيل في أي شيء زهدوا فقال زهدوا فيه (الذي اشتراه) قيل هو
قطير أو اطفير وهو العزيز الذي كان على خزائن مصر والملك يومئذ الريان بن الوليد درجل من العجم الملقب
وقد آمن بيوسف ومات في حياة يوسف فلما بعد قابوس بن مصعب فدعا يوسف الى الاسلام فأبى واشتراه
العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة وأقام في منزله ثلاث عشرة سنة واستوزره ريان بن الوليد وهو ابن ثلاثين
سنة وآناه الله العليم والحكيم وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفي وهو ابن مائة وعشرين سنة وقيل كان الملك
في أيامه فرعون موسى عاش أربع مائة سنة بدليل قوله ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات وقيل فرعون
موسى من أولاد فرعون يوسف وقيل اشتراه العزيز بعشرين ديناراً وزجى نعل وثوبين أبيضين وقيل ادخلوه
السوق يعرضونه فترافعوا في ثمنه حتى بلغ ثمنه وزنه مسكاً وورقا وخريرا فابتاعه قطير بذلك المبلغ (أكرى
مثواه) اجعل منزله ومقامه عندنا كرى أي حسنا مريضاً بدليل قوله انه رى أحسن مثواي والمراد تفقده
بالاحسان وتعهديه بحسن الملكة حتى تكون نفسه طيبة في صحبتنا كما كنه في كنفنا ويقال للرجل كيف
أبو مثواك وأم مثواك لمن ينزل به من رجل أو امرأه يراد هل تطيب نفسك بثوائك عنده وهل يراعى
حق تزولك به هو اللام في لامر أنه متعاقبة يقال لا يشتراه (عسى أن ينفعنا) لعله اذا تدرب وراض الامور
وفهم محارمها انستظهر به على بعض ما نحن بسبيله فينفعنا فيه بكفايته وأمانته أو تنبأه وتقيم مقام الولد
وكان قطير عقيماً لا يولد وقد نقر من فيه الرشد فقال ذلك وقيل أفرس الناس ثلاثة العزيز حين تفرس في
يوسف فقال لامرأته أكرى مثواه عسى أن ينفعنا والمرأة التي أنت موسى وقالت لا يبايأ أبنت استأجره
وأبو بكر حين استخلف عمر رضى الله عنهم ما روى أنه سأله عن نفسه فأخبره بنسبه ففرقه (وكذلك) الإشارة
الى ما تقدم من انجائه وعطف قاب العزيز عليه والكاف منصوب تقديره ومثل ذلك الانجاء والعطف (مكنا)
له أي كآنجيناه وعطفنا عليه العزيز كذلك مكنا له في أرض مصر وجعلناه ما كآيتصرف فيها بامر ونهي
(ولنعلمه من تأويل الاحاديث) كان ذلك الانجاء والتكئين لان غرضنا ليس الا ما تحمد عاقبته من علم وعمل
(والله غالب على أمره) على أمر نفسه لا يمنع عما يشاء ولا يذرع ما يريد يقضى أو على أمر يوسف يدبره لا يكلاه
الى غيره قد أراد اخوته به ما أرادوا ولم يكن الا ما أراد الله ودره (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أن الامر كله
بيده الله وقيل في الاشد ثمانى عشرة سنة وعشرون وثلاث وثلاثون وأربعون وقيل أقصاه ثنتان وستون
(حكماً) حكمته وهو العلم بالعمل واجتناب ما يجهل فيه وقيل حكما بين الناس وفقها (وكذلك نجزي المحسنين)
تنبيه على أنه كان محسناً في عمله متقياً في عنفوان أمره وأن الله آناه الحكيم والعلم جزء على احسانه وعن
الحسن من أحسن عبادته في شبيبته آناه الله الحكيم في كنهه * المارودة مفاعلة من راد برود
اذ جاء وذهب كأن المعنى خادعته عن نفسه أي فعلت ما يفعل المخادع لصاحبه عن الشيء الذي لا يريد أن
يخرجه من يده يخال أن يغلبه عليه وبأخذه منه وهي عبارة عن التحمل لواقعة اياها (وغلقت الابواب)
قيل كانت سبعة قرى هيئت بفتح الهاء وكسر هاء مع فتح التاء وبناؤه كبناء أين وعيط وهيئ كجبر وهيئ كحيث
وهيئت بمعنى تم أن يقال هاء هيئ بكاء يحيى اذا تهايا وهيئت لك واللام من صلة الفاعل وأما في الاصوات
فالبیان كانه قيل لك أقول هذا كما تقول لهم لك (معاذ الله) أعوذ بالله معاذاً (انه) ان الشأن والحديث

(ربي) سيدى ومالكي يريد قطا غير (أحسن مشواى) حين قال لك أكرى مشواى فما جزاؤه أن أخلفه في أهله سوءا لخلافه وأخونه فهم (انه لا يفلح الظالمون) الذين يجازون الحسن بالسبي وقيل أراد الزنا لانهم ظالمون أنفسهم وقيل أراد الله تعالى لانه مسبب الاسباب * هم بالامر اذا قصده وعزم عليه قال هم لم أقبل وكذبت ولينى * تركت على عثمان تبكى حلاله

ومنه قولك لا أقبل ذلك ولا كيد ولا هأى ولا كاذب أن أفعله كيد ولا أهم بفعلهما حكاه سيبويه ومنه الهام وهو الذى اذا هم بأمر أمضاه ولم يندب كل عنه وقوله (واقدهم به) معناه ولقد هممت بمخالطته (وهم بها) وهم بمخالطتها (لولا أن رأى برهان ربه) جوابه محذوف تقديره لولا أن رأى برهان ربه لمخالطها فحذف لان قوله وهم ما يدل عليه كقولك هممت بقتله لولا أنى خفت الله معناه لولا أنى خفت الله لقاتته (فان قلت) كيف جاز على نبى الله أن يكون منه هم بالمعصية وقصد إليها (قلت) المراد أن نفسه مالت الى المخالطة ونازعت اليها عن شهوة الشباب وقرمه ميلا يشبه الهم به والقصد اليه وكما تقتضيه صورة تلك الحال التى تسكد تذهب بالهـ يقول والعزائم وهو يكسر ما به ويرده بالنظر في برهان الله انما خوذ على المكلفين من وجوب اجتناب المحارم ولولم يكن ذلك الميل الشديد المسمى هما الشدة لما كان صاحبه مدحوا عند الله بالامتناع لان استعظام الصبر على الابتلاء على حسب عظم الابتلاء وشدة ولو كان همه كهمها من غريزة لما صدحه الله بأنه من عباده المخلصين ويجوز أن يريد بقوله وهم بها وشارف أن بهم بها كما يقول الرجل قتلته لولم أخف الله يريد مشارفة القتل ومشافهته كأنه شرع فيه (فان قلت) قوله وهم بها داخل تحت حكم القسم فى قوله واقدهممت به أم هو خارج منه (قلت) الامر ان جازان ومن حق القارى اذا قدر خروجهم من حكم القسم وجعله كلاما برأيه أن يقف على قوله ولقد هممت به ويتبدى قوله وهم بها لولا أن رأى برهان ربه وفيه أيضا اشعار بالفرق بين الهمين (فان قلت) لم جاءت جواب لولا محذوف يدل عليه هم بها وهاهنا جعلته هو الجواب مقدما (قلت) لان لولا لا يتقدم عليها جوابها من قبل أنه فى حكم الشرط والاشترط صدر الكلام وهو مع ما فى حيزه من الجملتين مثل كلمة واحدة ولا يجوز تقديم بعض السكامة على بعض وأما حذف بعضها اذا دل الدليل عليه فجاز (فان قلت) فلم جاءت لولا متعلقة بهم بها وحده ولم تجعلها متعلقة بجملة قوله ولقد هممت به وهم بها لان الهم لا يتعلق بالجواهر ولكن بالمعاني فلا بد من تقدير المخالطة والمخالطة لا تكون الا من اثنين معا فكأنه قيل ولقد هممت بالمخالطة لولا أن منع مانع أحدهما (قلت) نعم ما قلت ولكن الله سبحانه قد جاء بالهمين على سبيل التفصيل حيث قال ولقد هممت به وهم بها فكان اغفاله الغاء له فوجب أن يكون التقدير ولقد هممت بمخالطته وهم بمخالطتها على أن المراد بالمخالطة توصلها الى ما هو حظها من قضاء شهوتها منه وتوصله الى ما هو حظها من قضاء شهوته منها لولا أن رأى برهان ربه فترك التوصل الى حظها من الشهوة فذلك كانت لولا حقيقة بأن تعاقبهم بها وحده وقد فسره يوسف بأنه حل الهميان وحاس منها مجلس الجامع وبأنه حل تنكة سراويله وقعد بين شعب الاربع وهى مستلقية على قفاها وفسر البرهان بأنه سمع صوتا يابك وياها فلم يكثر له فسمعها ثانيا فلم يعمل به فسمع ثالثا أعرض عنها فلم ينجح فيه حتى مثل له يعقوب عاضا على أغلته وقيل ضرب يده فى صدره فخرجت شهوته من أنامله وقيل كل ولد يعقوب له اثنا عشر ولدا الا يوسف فانه ولده أحد عشر ولدا من أجل ما نقص من شهوته حين هم وقيل صبح به يوسف لا تكن كالطائر كان له ريش فلما زنا قعد لا ريش له وقيل بدت كف فيما بينهم اليس لها عضة ولا معصم مكتوب فيها وان عليكم لحافطين كراما كاتبين فلم ينصرف ثم رأى فيها ولا تقر بوالزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا فلم ينته ثم رأى فيها واتقوا يوم ترجعون فيه الى الله فلم ينجح فيه فقال الله لجبريل عليه السلام أدرك عبدى قبل أن يصيب الخطيئة فانخط جبريل وهو يقول يا يوسف أتعمل عمل السفهاء وأنت مكتوب فى ديوان الانبياء وقيل رأى عثمان العزير وقيل قامت المرأة الى صم كان هناك فسترته وقالت استحي منه ان برانا فقال يوسف استحييت ممن لا يسمع ولا يبصر ولا استحيى من السميع البصير العالمين بذوات الصدور وهذا ونحوه مما يورده أهل الحشوة والخبر الذين دينهم لله تعالى

ورى أحسن مشواى
انه لا يفلح الظالمون ولقد
هممت به وهم بها لولا
ان رأى برهان ربه

بقوله تعالى قالت ما جزاء من أراد (٦٢٦) بأهلك سوء إلا أن يسجن أو عذاب أليم (قال ان قلت لم قالت ما قالت غير مصرحة بذكر

يوسف الخ) قال أحمد
أو أظهرت بهذا الاجال
الحياة والحشمة أن تقول
لبعها هذا أرادني بسوء
ولذلك أيضا كنت
بالسوء عما أضمرته من
الهناء مبالغة في المكر
والكيد وباد اللهم
عنما أتوق ما يشعر منها
بالتبرج والفحشة وعلى

كذلك انصرف عنه السوء
والفحشاء انه من عبادنا
المخلصين واستبقا الباب
وقد تقيصه من دبر
والفيا سيدها الذي الباب
قالت ما جزاء من أراد
بأهلك سوء إلا أن يسجن
أو عذاب أليم قال هي
راودتني عن نفسي
وشهد شاهد من أهلها
ان كان قيصه قد من
قبل فصدقت وهو
من الكاذبين وان كان
قيصه قد من دبر فكذبت
وهو من الصادقين

الضامن مقصودها
وان وافق ملاحظتها
بحشمة الاجال قول
ابنة شعيب مدح موسى
عليه السلام فيما حكى
الله عنها قالت احداها
يا أبت استأجره ان خير
من استأجرت القوى
الامين ولم تقل انه قوى
أمين حياء من التبعين

وحشمة وخبروا لكن هذه اغما بها على هذا الادب شيمة الحياء وامرأة العزيز غما بعثها عليه التكاف
والاستعمال لذلك الغرض الفاسد من المكر والله أعلم

وأنيبائه وأهل العدل والتوحيد ليسوا من مقالاتهم ورواياتهم بحمد الله بسبيل ولو وجدت من يوسف عليه
السلام أدنى زلة لنعيت عليه وذكرت توبته واستغفاره كانعيت على آدم زلته وعلى داود وعلى نوح وعلى أيوب
وعلى ذى النون وذكرت توبتهم واستغفارهم كيف وقد أنفى عليه وسعى مخلاصا فاعلم بالقطع أنه ثبت في ذلك
المقام الدخض وأنه جاهد نفسه مجاهدة أولى القوة والعزم ناظر في دليل التحريم ووجه القبح حتى استحق
من الله الثناء فيما أنزل من كتب الأولين ثم في القرآن الذي هو حجة على سائر كتبه ومصدق له ولم يقتصر الا
على استيفاء قصته وضرب سورة كاملة عليه ليجعل له لسان صدق في الآخرين كما جعله لجدده الخليل ابراهيم
عليه السلام وليقتدى به الصالحون الى آخر الدهر في العفة وطيب الازار والتثبت في مواقف العثار فأخزى
الله أولئك في ابرادهم ما يؤدى الى أن يكون انزال الله السورة التي هي أحسن القصص في القرآن العربي
المبين ليقتدى بنبي من أنبياء الله في القعود بين شعب الزانية وفي حل تكبته للوقوع عليها وفي ان ينهه ربه
ثلاث كرات ويصاح به من عنده ثلاث صحبات بقوارع القرآن وبانتويج العظيم وبالوعيد الشديد وبالتشبيه
بالطائر الذي سقط ريشه حين سقذ غير انثاء وهو جاثم في مريضه لا يتحمل ولا ينتهي ولا ينتبه حتى يتداركه
الله بجبريل وباجباره ولو أن أوفى الزناة واشطرهم وأحدهم حدة واجلمهم وجهه لاقى بادني مالتى به نبي الله
مما ذكره السابق له عرف ينبض ولا عضو يتحرك فإله من مذهب ما أخشسه ومن ضلال ما أيده (كذلك)
لكاف منصوب المحل أى مثل ذلك التثبيت ثبتناه أو مرفوعة أى الامر مثل ذلك (انصرف عنه السوء)
من خيانة السيد (والفحشاء) من الزنا (انه من عبادنا المخلصين) الذين أخلصوا دينهم لله وبالفصح الذين
أخلصهم الله لطاعته بأن عصمهم ويجوز أن يريد بالسوء مقدمات الفاحشة من القبلة والنظر بشهوة وتخو
ذلك وقوله من عبادنا معناه بعض عبادنا أى هو مخلص من جملة المخلصين أى هو ناسئ منهم لانه من ذرية
ابراهيم الذين قال فيهم أنا أخلصناهم بخاصة (واستبقا الباب) وتسابقا الى الباب على حذف الجار وايقال
الفعل كقوله واختار موسى قومه أو على تضمين استبقا معنى ابتدرا نفر منها يوسف فأسرع يريد الباب ليخرج
وأسرع وراءه لثمنه الخروج (فان قلت) كيف وحده الباب وقد جمعه في قوله وغنقت الابواب (قلت) أراد
الباب البراني الذي هو المخرج من الدار والمخلص من العار فقد روى كعب أنه لما هرب يوسف جعل فراش
القفل يتناثر ويسقط حتى خرج من الابواب (وقد تقيصه من دبر) اجتذبت من خلفه فأنقذ أى انشق حين
هرب منها الى الباب وتبعته تخنعه (والفيا سيدها) وصادقا بعلمها وهو قطيع يقول المرأة لبعها سيدي وقيل
اغالم يقل سيدهم الان ملك يوسف لم يصح فلم يكن سيدها على الحقيقة قيل ألقيا مقبلا يريد أن يدخل وقيل
جالسا مع ابن عم المرأة لما طلع منها زوجها على تلك الهيئة المريبة وهي مغتاطة على يوسف اذ لم يوثاها جاءت
بجيلة جمعت فيها غرضها وها هو ما تبرئة ساحتها عند زوجها من الريبة والغضب على يوسف وتخويقه طمعا في أن
يؤاثر أخيفة منها ومن مكرها وكرها لما أيسست من مؤانته طوعا لا ترى الى قولها ولئن لم يفعل ما أمرت
ليسجنن وما نافية أى ليس جزاؤه الا السجن ويجوز أن تكون استفهامية بمعنى أى شئ جزاؤه الا السجن كما
تقول من في الدار لا زيد (فان قلت) كيف لم تصرح في قولها بذكر يوسف وأنه أراد به أسوأ (قلت) قصدت
العموم وأن كل من أراد بأهلك سوء أخفقه أن يسجن أو يعذب لان ذلك بالغ فيما قصده من تخويف يوسف
وقيل العذاب الاليم الضرب بالسياط * ولما أغرت به وعرضته للسجن والعذاب وجب عليه الدفع عن نفسه
فقال (هي راودتني عن نفسي) ولو لا ذلك لكتم عليها (وشهد شاهد من أهلها) قيل كان ابن عمها وانما ألقى
الله الشهادة على لسان من هو من أهلها لتكون أوجب للحجة عليها وأوثق لبراءة يوسف وأنفى للثمة عنه
وقيل هو الذي كان جالسا مع زوجها الذي الباب وقيل كان حكما يرجع اليه الملك ويستشير به ويجوز
أن يكون بعض أهلها كان في الدار فبصر بها من حيث لا تشعر فأغضب به الله ليوسف بالشهادة له واقام

* قوله تعالى وشهد شاهد من أهلها إن كان قيسه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين وإن كان قيسه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين (قال إن قلت لم سمى قوله شهادة وما هو بلفظ الشهادة الخ) قال أجدهم ما قدرة من ذلك في اتباعه لما يحتمل مثله في اتباعه له فانما انما تقديسه من قبل بتقدير أن يكون اجتنبه حتى صار امتقباين فدفعته عن نفسه وهذا بعينه يحتمل إذا كانت هي التابعة أن تكون اجتنبته حتى صار امتقباين ثم جذبت قيسه اليها من قبل بل ههنا أظهر لأن الموجب لقد القميص غالباً الجذب لا الدفع وعاد كلامه (قال والثاني أن يسرع خلفها ليحققها فيعثر في مقام قيسه فينقد) قال أجدهم هذا بعينه يحتمل لو كانت هي التابعة وهو فار منها فانقد قيسه في اسرعه لا فرار والله أعلم فليس كلام الزمخشري في هذا الفصل بذلك والحق والله ولي التوفيق إن الشاهد المذكور إن كان صديقه في المهد كما ورد في بعض الحديث فالآية في مجرد كلامه قبل أو أنه حتى لو قال صدق يوسف وكذبت لسفي برهانا على صدقه عليه السلام كما كان مجرد اخبار عيسى عليه السلام في المهد برهانا على صدق مريم فلا تبقى المناسبة بين الامارة المنصوبة وما ريب عليها لان العدة في الدلالة نصها لا مناسبتها وإن كان الشاهد بعض أهلها كان في الدار فيصير مريم من حيث لا تشعر فاعضبه الله ليوسف بالشهادة له واقامة الحق كاذكر الزمخشري فهذا والله أعلم كان من حقه أن يصرح بما رأى في صدق يوسف ويكتبها ولا يكتفه أراد أن لا يكون هو القاضح لها ووثق بان انقطاع قيسه انما كان من دبر فنصبه اماراً لصدقه وكذبها ثم ذكر القسم الآخر وهو قد من قبل على علم بأنه لم ينقد من قبل حتى ينفي عن نفسه التهمة في الشهادة وقصد الغضبية وينصفهما جميعاً فيذكر اماراً على صدقها (٦٢٧) المعلوم نفيه كاذكر اماراً على صدقه

المعلوم وجوده ومن ثم قدم اماراً على صدقها على اماراً صدقه في الذكر اراحة للهمة ووثق بان الامارة الثانية هي الواقعة فلا يضره تأخيرها وهذه اللطيفة فلما رأى قيسه قد من دبر قال انه من كيد كن ان كيد كن عظيم

بعينها والله أعلم هي التي راعها مؤمن آل فرعون في قوله وان يك كاذبا فعليه كذبه وان يك صادقا يصيبكم بعض الذي يعدكم

بالحق وقيل كان ابن خال لها صديقا في المهد وعن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم أربعة وهم صغار ابن ماشطة فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى (فإن قلت لم سمى قوله شهادة وما هو بلفظ الشهادة (قلت) لما أدى مؤدى الشهادة في أن ثبت به قول يوسف وبطل قولها سمى شهادة (فإن قلت) الجملة الشرطية كيف جازت حكايته بعد فعل الشهادة (قلت) لأنها قول من القول أو على ارادة القول كانه قيل وشهد شاهد فقال ان كان قيسه (فإن قلت) ان دل قيسه من دبر على أنها كاذبة وأنه هي التي تبعته واجتنبت ثوبه اليها فقد من قبل على أنها صادقة وأنه كان تابهها (قلت) من وجهين أحدهما أنه إذا كان تابعها وهي دافعه عن نفسه فادت قيسه من قدامه بالدفع والثاني أن يسرع خلفها ليحققها فيعثر في مقام قيسه فينقد وقري من قبل ومن دبر بالضم على مذهب الغايات والمعنى من قبل القميص ومن دبره وأما التذكير فمناه من جهة يقال لها قبل ومن جهة يقال لها دبر وعن ابن أبي اسحق أنه قرأ من قبل ومن دبر بالفتح كأنه جعلهم علمين للجهتين فنعهما الصريف للعلمية والتأنيث وقرئ بسكون العين (فإن قلت) كيف جاز الجمع بين ان الذي هو للاستقبال وبين كان (قلت) لان المعنى ان يعلم انه كان قيسه قد وضعه كقولك ان أحسنت الى فقد أحسنت اليك من قبل ان يتن عليك باحسانه تريد ان تمن على امتن عليك (فلما رأى) يعني قطمير وعلم براءة يوسف وصدقه وكذبها (قال انه) ان قولك ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً أو أن هذا الامر وهو طمعه في يوسف (من كيد كن) الخطاب لها ولا متها * وانما استعظم كيد النساء لانه وان كان في الرجال

قد قدم قسم الكذب على قسم الصدق اراحة للتهمة التي خشي ان تنطرف اليه في حق موسى عليه السلام ووثق بان القسم الثاني وهو صدقه هو الواقع فلا يضره تأخيرها في الذكر لهذه الفائدة ومن ثم قال بعض الذي يعدكم ولم يقل كل ما يعدكم تعريضاً به معهم عليه وأنه خريص على ان يخسه حقه ويخوه هذا النحوتاً خير يوسف عليه السلام لا كشف وعاء أخيه لانه لو بدأ به لفطنوا انه هو الذي أمر بوضع السفاية فيه والله أعلم فقصد هذا الشاهد الامارة الآخرة فقط والمناسبة فيها محققة وأما الامارة الاولى فليست مقصودة وانما ذكرها لوطئة كما تقدم فلم يلتمس لها مناسبة جليلة صحيحة على اليقين وانما هي كالفرض والتقدير والله أعلم وكانه قال ان كان قيسه قد من قبل فهي صادقة ولكنه يعلم انتفاء الامارة المذكورة فعاق صدقها على محال وهو وجود قد من قبل حالة عدمه فهذا التقرير به هو الصواب والحق اللباب والله الموفق * وأما ان كان الشاهد الحكيم الذي كان الملك يرجع اليه ويستشير به كما ورد في بعض التفاسير فلا بد من التماس المناسبة في الطرفين انهاء هذه الحكيم واقرب وجهه في المناسبة ان قد القميص من دبر دليل على ادباره عنها وقد من قبل دليل على اقباله عليها بوجهه والله أعلم * قوله تعالى انه من كيد كن ان كيد كن عظيم (قال الضمير راجع الى قولها ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً الخ) قال أحدهم وفيما قاله هذا العالم نظر لان الآية التي ذكر فيها كيد الشيطان من قول الله تعالى غير محكي وأما هذه الآية فكيد النساء فيها من قول النبي صلى الله عليه وسلم ولكن حكاك الله تعالى عنها فيحتمل حكايته عنه أن يكون تصحيحه ويحتمل أن لا يكون المراد تصويبه وأيضا فان كيد الشيطان مذكور في الآية مقابلاً لكيد الله تعالى فكان ضعيفاً بالنسبة اليه ألا ترى أول الآية الذين آمنوا يقابلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في

الآن النساء أطف كيدا أو أنفذ حيلة ولهن في ذلك نيفة ورفق وبذلك يغلب الرجال ومنه قوله تعالى ومن شر
الغفائات في العقود والقصرات من يبنهن معهن ما ليس مع غيرهن من البوائق وعن بعض العلماء أنا أخاف
من النساء أكثر مما أخاف من الشيطان لأن الله تعالى يقول إن كيد الشيطان كان ضعيفا وقال للنساء إن
أن كيدكن عظيم (يوسف) حذف منه حرف النداء لأنه منادى قريب مفاطن للحديث وفيه تقرير به
وتلطيف لمخلة (أعرض عن هذا) الأمر وأكتمه ولا تحدث به (واسـتغفرى) أنت (لذلك أنك كنت من
الخطائين) من جملة القوم المتعمدين للذنوب يقال خطئ إذا أذنب متعمدا وانما قال من الخطائين بلفظ
التذكير تعليم للذكور على الإناث وما كان العزيز إلا رجلا حليما وروى أنه كان قايلا الغيرة (وقال نسوة)
وقال جماعة من النساء كنن جساما امرأة الساقى وامرأة الخباز وامرأة صاحب الدواب وامرأة صاحب
السجن وامرأة الحاجب والنسوة اسم مفرد لجمع المرأة وتأنيده غير حقيقى كتنأيت الحية ولذلك لم تلحق
فعله تاء التأنيث وفيه لغتان كسر النون وضمها (في المدينة) في مصر (امرات العزيز) بردن قطيعه والعزيز
الملك بلسان العرب (فتاها) غلامها يقال فتاى وقتاى أى غلاى وجاريتى (شغفها) خرق حبه شغاف قلبها حتى
وصل إلى الفؤاد والشغاف حجاب القلب وقيل جلدة رقيقة يقال لها لسان القلب قال النابغة

شغاف القلب
X VII. 9

وقد حال هم دون ذلك والج * مكان الشغاف بتغنيه الاصابع

وقرى شغفها بالعين من شغف البعير إذا هناه فأحرقه بالقطران قال * كما شغف المهنوءة الرجل الطالى *
(حبا) نصب على التمييز (في ضلال مبين) في خطأ وبه مد عن طريق الصواب (عكرهن) باغتيالهن وسوء
قالتن وقولهن امرأة العزيز عشقت عبدها الكنعمانى ومقتها وسمى الاغتيال مكر الانه في خفية وحال غيبة
كما يخفى الما كرمكره وقيل كانت استكنمت سرها فأفشيتنه عليها (أرسلت الهن) دعتهن قيل دعت أربعين
امراة منهن الجنس المذكورات (وأعتدت لهن متكئا) ما يتكئ عليه من غارق قصدت بتلك الهيئة وهى
قعودهن متكئات والسكاكين في أيديهن ان يدهشن ويهتن عند رؤيته ويشغلن عن نفوسهن فتقع
أيديهن على أيديهن فيقطعنها لأن المتكئ اذا بهت لشيء وقفت يده على يده ولا يمدان تقصدا لجمع بين
المكر به وبين فتقع الحناجر في أيديهن ليقطعن أيديهن فتبكتن بالحنة ولتقول يوسف من مكرها اذا خرج على
أربعين نسوة مجمعات في أيديهن الحناجر توهه انهن يبن عليه وقيل متكئا مجلس طعام لانهم كانوا يتكئون
للتعام والشراب والحديث كعادة المترفين ولذلك نهى ان يأكل الرجل متكئا وانتهن السكاكين ليعالجن
بها ما يأكلن وقيل متكئا طعاما من قولك اتكئا ناعدا فلان طعمة على سبيل السكاكية لان من دعوته ليطعم
عندك اتخذت له متكئا يتكئ عليها قال جميل

فقل للنابغة واتكئا * وشربنا الخلال من قلله

وعن مجاهد متكئا طعاما يحترق كان المعنى يعتمد بالسكاكين لان القاطع يتكئ على المقطوع بالسكاكين * وقرى
متكئا بغير همز وعن الحسن متكئا بالمد كأنه مفتعال وذلك لاشباع فتحة الكاف كقوله بمنترج بمعنى بمنترج
ونحوه ينباع بمعنى ينبع وقرى متكئا وهو الانترج وأنشد

فأهدت متكئا لبنى أبيها * تخبها العثممة الوقاح

وكانت أهدت أترجة على نافقة وكانها الأترجة التي ذكرها أبو داود في سننه انها شقت بنصفين ورجلا كالعدلين
على جبل وقيل الزماورد وعن وهب أترجا وموزا وبطننا وقيل اعتدت لهن ما يقطع من متكئا الشئ بمعنى
متكئا اذا قطعه وقرأ الاعرج متكئا مفعلا من تكئ يتكئ اذا تكأ (أكبره) أعظمه وهن ذلك الحسن
الرائع والجمال الفائق قيل كان فضل يوسف على الناس في الحسن كفضل القمر ليلة البدر على نجوم
السماء وعن النبي صلى الله عليه وسلم مررت بيوسف الليلة التي عرج بي الى السماء فقلت لجبريل من هذا
فقال يوسف فقيس يا رسول الله كيف رأيت قال كالقمر ليلة البدر وقيل كان يوسف اذا سار في أرضه مصر
يرى تلالا ووجهه على الجدران كما يرى نور الشمس من الماء عليم او قيل ما كان أحديس تطيع وصف

يوسف أعرض عن
هذا واستغفرى لذلك
أنك كنت من الخطائين
وقال نسوة في المدينة
امرات العزيز ترأود
فتساها عن نفسه قد
شغفها حبنا اننا تراها في
ضلال مبين فلما سمعت
بمكرهن أرسلت الهن
وأعتدت لهن متكئا
وأتت كل واحدة منهن
سكينا وقالت اخرج
علمن فلما رأينه أكبره

سبيل الطاغوت فقاتلوا
أولياء الشيطان ان
كيد الشيطان كان
ضعيفا وايضا فان الكيد
الذى يتساها النساء
وقهرهن مستفاد من
الشيطان بوسوسته
وتسويله وشواهد
الشرع قائمة على ذلك
فلا يتصور حينئذ ان
يكون كيدهن أعظم
من كيد الله أعلم

قوله ما هذا بشر ان هذا الاملاك كريم (قال نفين عنه البشرية لغرابته جلاله ومباعدة حسنه الخ) قال اجد تقدم القول في مسئلة
التفضيل شافيا والزخمشى لا يدعه التعصب للعتبة الفاسدة أن يحمله على مثل هذه المشافهات يرى بها أهل الحق فينسب اليهم الاجبار
والفساد والمكابرة في الضروريات ويحدد الحقائق تعكسا وهذا كله هم برآئته وحسبه (٦٢٩) من المقابلة بذلك خطوه في اعتقاد

ان تفضيل الملك عند

قائله ليس ضروريا

ولا عقليا نظريا ولا يكن

سمعا وقد قدح في

الاستدلال على هذه

العقيدة بالضرورة التي

ادعى انها مركوزة في

الطبائع ثم حكم بان كل

مركوز في الطبائع حق

وخده وصاوا الكلام في

طبائع النساء القائلات

ما هذا بشر واذا كان

كل مركوز في الطبائع

وقطعن أيديهن وقلن

حاش لله ما هذا بشر

ان هذا الاملاك كريم

قالت فذلك الذي

لمتني فيه ولقد رآته

عن نفسه فاستعصم

ولئن لم يفعل ما أمره

ليسجنن وليكونا من

الصاغرين قال رب

السجين احب الي سما

حقاقد كثر فيها حب

لشهووات وانشار العاجلة

وجميع امهات الذنوب

مركوز في الطبائع

أدركون ذلك حقا لا

عندنا نظريين الهوى

أعشى في سبيل الهدى

والله ولي التوفيق قوله

تعالى قالت فذلك الذي

يوسف وقيل كان شبه آدم يوم خلقه ربه وقيل ورث الجلال من جدته سارة وقيل أكبر بمعنى حصن
والهاء للسكت يقال أكبرت المرأة اذا حاضت وحقيقته دخلت في الكبير لانها بالحوض تخرج من حد الصغر
الى حد الكبير وكان أبيا لطيب أخذ من هذا التفسير قوله

خف الله واستترذا الجبال يرفع * فان لحث حاضت في الخدور العواقر
(قطعن أيديهن) جرحها كما تقول كنت أقطع اللحم فقطعت يدي تريد جرحها * حاشا كلمة تفيد معنى التنزيه
في باب الاستثناء تقول أساء القوم حاشا زيد قال

حاشا أي ثوبان ان به * ضناعن الملامة والشم
وهي حرف من حروف الجر فوضعت موضع التنزيه والبراءة فمعنى حاشا الله براءة الله وتنزيه الله وهي قراءة ابن
مسعود على اضافة حاشا الى الله اضافة البراءة ومن قرأ حاشا الله فقصو قولك سقيالك كانه قال براءة ثم قال لله

إيمان من يبرأ وينزه والدليل على تنزيل حاشا منزلة المصدر قراءة أبي السمال حاشا لله بالتنوين وقراءة أبي
عمر وحاش لله بحذف الالف الاثرة وقراءة الاعمش حشا لله بحذف الالف الاولى وقرئ حاش لله بسكون
السين على أن الفتحة تبع الالف في الاسقاط وهي ضعيفة لما فيها من النقاء الساكنين على غير حده وقرئ

حاشا الاله (وان قلت) فلم جاز في حاشا الله أن لا ينون بعد اجرائه مجرى براءة الله (قلت) مراعاة لاصله الذي هو
الحرفية الا ترى الى قوله لم جلست من عن يمينه كيف تركوا عن غير معرب على أصله وعلى في قوله غدت من

عليه قلب الالف الى الياء مع الضمير والمعنى تنزيه الله تعالى من صفات العجز والتعجب من قدرته على خلق
جميل مثله وأما قوله حاشا لله ما عذا عليه من سوء فالتعجب من قدرته على خلق عفيف مثله (ما هذا بشر)
نفين عنه البشرية لغرابته جلاله ومباعدة حسنه لما عليه محاسن الصور وأثبت له الملكية وبنتن بها الحكم

وذلك لان الله عز وجل ركز في الطبائع أن لا أحسن من الملك كتركز في الطبائع أن لا أدخل في الشر
كل متناه في الحسن والقبح بهما وما ركز ذلك فيها الا لان الحقيقة كذلك كتركز في الطبائع أن لا أدخل في الشر
من الشياطين ولا أجمع للخير من الملائكة الا ما عليه الفطنة الخاسنة المجبرة من تفضيل الانسان على الملك وما

هو الا من تعكسهم للحقائق وجودهم للعلوم الضرورية ومكابرهم في كل باب واعمال ما عمل ليس هي اللغة
القدي الحجازية وبها ورد القرآن ومنها قوله تعالى ما هن أمهاتهم ومن قرأ على سبيلته من بني نعيم قرأ بشر
بالرفع وهي في قراءة ابن مسعود وقرئ ما هذا بشر أي ما هو بعد مملوك لثيم (ان هذا الاملاك كريم) تقول

هذا بشر أي حاصل بشرى بمعنى هذا بشرى وتقول هذا لك بشرى أم بكرى والقراءة هي الاولى لموافقتهما
المحتمل ومطابقة بشر الملك (قالت فذلك الذي) ولم تقل فهذا هو حاضر رفع المثلثة في الحسن واستحقاق أن يحب
ويقتن به ويرباجاله واستبعاد المحله ويجوز أن يكون اشارة الى المعنى بقولهن عشقت عبدها الكعبة ان تقول

هو ذلك العبد الكعبة ان الذي صورتن في أنفسكن ثم لم تنني فيه تعني أنك كنتم تصورنه بحق صورته ولو
صورتنه بما عاينتن لم تدرتنني في الاقتناع به * الاستعصام بناء مبالغة يدل على الامتناع بالبأسخ والتحفظ
الشديد كانه في عصمة وهو يجتهد في الاستزادة منها ونحوه استمسك واستوسع الفتق واستجمع الرأى واستغفل

الخطب وهذا بيان لما كان من يوسف عليه السلام لا مزيد عليه وبرهان لا شيء أنور منه على أنه يرى عسا
أضاف اليه أهل الحشوم فسر وابه الهم والبرهان (فان قلت) الضمير في (أمره) راجع الى الموصول أم الى
يوسف (قلت) بل الى الموصول والمعنى ما أمر به فحذف الجار كما في قولك أمرتك الخير ويجوز أن تجعل

الذي لم تنني فيه (قال لم تقل فهذا هو حاضر الخ) قال أحمد وهذا أجبت عما أورده من السؤال في قوله تعالى أول البقرة الم ذلك الكتاب
لما جعل اشارة الى الحروف المذكورة فقال ان قلت كيف أشار اليها وهي قرينة كإشارتي البعيد وأجاب هو بأن كل منقض بعينه
وأجبت أنا بأن اشارة بذلك الى بعد منزلة هذا الكتاب بالنسبة الى كتب الله تعالى

ما مصدريه فيرجع الى يوسف ومعناه وان لم يفعل امرى اياه أى موجب امرى ومقتضاه * قرئ وليكونا
 بالتشديد والتخفيف والتخفيف أولى لان النون كتبت في المصحف ألفا على حكم الوقت وذلك لا يكون الا في
 الخفيفة * وقرئ السجين بالفتح على المصدر وقال (يدعوني) على اسناد الدعوة اليهن جميعا لانهم تمسكوا به
 وزين له مطاوعه وقل له اياك والقاء نفسك في السجين والصغار فالتجأ الى ربه عند ذلك وقال رب ترول
 السجين أحب الى من ركوب المعصية (فان قلت) نزول السجين مشقة على النفس شديدة وما دعونه اليه لذة
 عظيمة فكيف كانت المشقة أحب اليه من اللذة (قلت) كانت أحب اليه وآثرعنده نظرا في حسن الصبر
 على احتمالها الوجه الله وفي قبح المعصية وفي عاقبة كل واحدة منهما لا نظرا في مشتهى النفس ومكروهها
 (والانصرف عني كيدهن) فزع منه الى لطاف الله وعصمته كمادة الانبياء والصالحين فيما عزم عليه
 ووطن عليه نفسه من الصبر لا أن يطلب منه الاجبار على التعفف والابلاء اليه (أصب اليهن) أمل اليهن
 والصبوة الميل الى الهوى ومنها الصبر لان النفوس تصبو اليها الطيب فسيما وروحها وقرئ أصب اليهن من
 الصبابة (من الجاهلين) من الذين لا يعلمون بما يعملون لان من لا جدوى لعلمه فهو ومن لا يعلم سواء أو من
 السفهاء لان الحكيم لا يفعل التبعج * وانما ذكر الاستجابة ولم يتقدم الدعاء لان قوله والانصرف عني فيه
 معنى طلب الصبر والدعاء بالمطف (السميع) لدعوات المتجئين اليه (العليم) بأحوالهم وما يصلحهم
 (بدالهم) فاعله مضمحل لانه ما يفسره عليه وهو ليس بجننه والمعنى بدالهم أى ظهر لهم رأى ليس بجننه
 والضمير في لهم للعزير وأهله (من بعد ما رآوا الآيات) وهى الشواهد على براءته وما كان ذلك الا باستئصال
 المرأة زوجها وقتلها منه في الذروة والغارب وكان مطوعة لها وجميعا لولا لزما منه في يدها حتى أنساء ذلك
 ما عاين من الآيات وعمل برأيها في صبحه والحق الصغار به كما وعدته به وذلك لما أيسست من طاعته
 لها وأطمعها في أن يذلل السجين ويضمر لها وفي قراءة الحسن لتسجنه بالتاء على الخطاب خاطب به بعضهم
 العزيز ومن يابيه أو العزيز وحده على وجه التعظيم (حتى حين) الى زمان كانوا اقتربحت أن يسجن زمانا
 حتى تبصر ما يكون منه وفي قراءة ابن مسعود حتى حين وهى لغة هذيل وعن عمر رضى الله عنه أنه سمع رجلا
 يقرأ حتى حين فقال من أقرأك قال ابن مسعود فمكتب اليه ان الله أنزل هذا القرآن فجعله عربيا وأنزله
 بلغة قريش فأقرئ الناس بلغة قريش ولا تقرئهم بلغة هذيل والسلام * مع يدل على معنى القصبة
 واستخدمتها تقول خرجت مع الامير تريد صاحباه فيجب أن يكون دخولهما السجين مصاحبين له
 (فتيان) عبيدان للملك خبازة وشرا يهرق اليه أنهم ما يسمونه فأمرهم ما الى السجين فأدخل السجين ساعة
 ادخل يوسف عليه السلام (انى أراى) يعنى فى المنام وهى حكاية حال ماضية (أعصر خيرا) يعنى عينا تسمية
 للعنب بما يؤكل اليه وقيل الخمر بلغة عمان اسم للعنب وفي قراءة ابن مسعود وأعصر عينا (من المحسنين)
 من الذين يحسنون عبارة الرؤيا أى يجيدونها رآياه يقص عليه بعض أهل السجين رؤياه فيؤثروا له فقال
 له ذلك أو من العلماء لانهم ما سمعوا به كره للناس ما علموا به أنه عالم أو من المحسنين الى أهل السجين فأحسن
 اليها بأن تفرج عنها الغمة بتأويل ما رأينا ان كانت لك يد فى تأويل الرؤيا روى أنه كان اذا مرض رجل منهم
 قام عليه واذا أضرأق أوسع له واذا احتاج جمع له وعن قتادة كان فى السجين ناس قد انقطع رجاءوهم وطال
 خزنهم فجعل يقول ابشروا اصبروا وتوَجروا ان لهذا الاجراف الوبارك الله عليكم ما أحسن وجهكم وما أحسن
 خلقك لقد بورك لنا فى جوارك فمن أنت يا فتى قال أنا يوسف ابن صفي الله يعقوب ابن ذبيح الله اسحق ابن
 خليل الله ابراهيم فقال له عامل السجين لو استطعت خليت سبيلك ولكنى أحسن جوارك فكفى فى أى يموت
 السجين شئت وروى أن القتيبين قالاه انا نحبك من حين رأيناك فقال أنشدكما بالله أن لا تحباني فوالله
 ما أحبني أحد قط الا دخل على من حبه بلاء لقد أحبتني عتي فدخل على من حبه بلاء ثم أحبتني أبى فدخل على
 من حبه بلاء ثم أحبتني زوجة صاحبي فدخل على من حبه بلاء فلا تحباني بارك الله فيكما وعن الشعبي
 أنهم ما تحملا له ليمتحناه فقال البشرانى انى أراى فى بيتان فاذا بأصل حبله عليها ثلاثة عناقيد من عنب
 فقطقها وعصرتها فى كأس الملك وسقيته وقال الخباز انى أراى وفوق رأسي ثلاث سلال فيها انواع الاطعمة

يدعوني اليه والا
 تصرف عني كيدهن
 أصب اليهن وأكن من
 الجاهلين فاستجاب له
 ربه فصرف عنه
 كيدهن انه هو السميع
 العليم ثم بدالهم من بعد
 ما رآوا الآيات ليسجنه
 حتى حين ودخل معه
 السجين فتيان قال
 أحدهما انى أراى
 أعصر خيرا وقال الآخر
 انى أراى أحصل فوق
 رأسي خبزنا وكل الطير
 منه نبئنا

واذا سباع الطير تنهش منها (فان قلت) الام يرجع الضمير في قوله نبتنا بئنا و يله (قلت) الى ما قصا عليه والضمير
يجري مجرى اسم الاشارة في نحوه كانه قيل نبتنا بئنا و يله ذلك لما استعبراه ووصفاه بالاحسان اقتصر ذلك
فوصل به وصف نفسه بما هو فوق علم العلماء وهو الاخبار بالغيب وأنه ينبتهم بما يحمل اليهم من الطعام
في السجن قبل أن يأتيهم ما ويصفه لهم ما يقول اليوم يأتيكم طعام من صفتي كيت وكيت فيجدها كما أخبرها
وجعل ذلك تخلصا الى أن يذكروا التوحيد ويعرض عليهم الايمان ويزينه لهم ما يقع اليهم الشكر بالله
وهذه طريقة على كل ذي علم أن يسلكها مع الجهال والفسقة اذا استفاء واحد منهم ان يقدم الهداية
والارشاد والموعظة والصيحة أولا ويدعوه الى ما هو أولى به وأوجب عليه مما استغنى فيه ثم يقيته بعد ذلك
وفيه أن العالم اذا جهلت منزلته في العلم فوصف نفسه بما هو بصدده وعرضه أن يقتبس منه وينتفع به في
الدين لم يكن من باب التزكية (بئنا و يله) ببيان ماهيته وكيفيته لان ذلك يشبه تفسير الشكل والاعراب
عن معنا (ذلك) اشارة لهم الى التأويل أي ذلك التأويل والاخبار بالغيبيات (عما علمني ربي) وأوحى به
الي ولم أقنه عن تكهن وتنجيم (اني تركت) يجوز أن يكون كلاما مبتدأ أو أن يكون تعليلا لما قبله أي علمني ذلك
وأوحى الي لا في رفضت ملة أولئك واتبع ملة الانبياء المذكورين وهي الملة الحنيفة وأراد بأولئك الذين
لا يؤمنون أهل مصر ومن كان الغثيان على دينهم وتكريرهم للدلالة على أنهم خصوصاً كافرون بالآخره
وأن غيرهم كانوا قوماً مؤمنين بها وهم الذين على ملة ابراهيم وتوكيد كفرهم بالجزء تنبيهاً على ما هم عليه من
الظلم والجور التي لا يرتكبها الا من هو كافر بدار الجزاء ويجوز أن يكون فيه تعريض عامني به من جهتهم
حين أودعوه السجن بعد ما رآوا الآيات الشاهدة على براءته وأن ذلك ما لا يقدم عليه الا من هو شديد الكفر
بالجزاء وذكرا آباءه ليرى ما أنه من بيت النبوة بعد أن عرفهما أنه نبي يوحى اليه بما ذكر من اخباره بالغيوب
ليقوى رغبته ما في الاستماع اليه واتباع قوله (ما كان لنا) ماصح لنا معشر الانبياء (أن نشرك بالله) أي شيء كان
من ملك أو جنى أو انسى فضلاً أن نشرك به صنم لا يسمع ولا يبصر ثم قال (ذلك) التوحيد (من فضل الله علينا
وعلى الناس) أي على الرسل وعلى المرسل اليهم لانهم نبهوهم عليه وأرشدوهم اليه (ولكن أكثر الناس
المبعوث اليهم) لا يشكرون (فضل الله فيشركون ولا يتقنون) وقبل ان ذلك من فضل الله علينا لانه نصب لنا
الدلة التي ننظر فيها ونستدل بها وقد نصب مثل تلك الدلة لسائر الناس من غير تفاوت ولكن أكثر الناس
لا ينظرون ولا يستدلون اتباعاً لهؤلاء هم فيبقون كافرين غير شاكرين (يا صاحبي السجن) يريد يا صاحبي
في السجن فأضافه ما الى السجن كما تقول يا سارق اللبنة فكما أن اللبنة مسروقة فيمسرورة فكذلك
السجن محبوب فيه غير محبوب وانما المحبوب غيره وهو يوسف عليه السلام ونحوه قولك لصاحبيك
يا صاحبي الصدق فتضيفه ما الى الصدق ولا تريد أنما صاحبك الصدق ولكن كما تقول رجلاً صدقاً وسميته ما
صاحبين لانهم ما صاحبك ويجوز أن يريد يا ساكني السجن كقوله أصحاب النار وأصحاب الجنة (أأرباب
متفرقون) يريد المتفرقون في العدد والتكاثر يقول أن تكون لك أرباب شتى يستعبدك هذا ويستعبدك هذا
(خير) لك (أم) أن يكون لك أرباب واحد قهار لا يغالب ولا يشارك في الربوبية بل هو (القهار) الغالب وهذا
مثل ضربه لعبادة الله وحده ولعبادة الاصنام (ما تعبدون) خطاب لهم ما وان على دينهم من أهل مصر (الا
أسماء) يعني أنكم سميت ما لا يستحق الالهية آلهة ثم طفقت تعبدونها فكأنكم لا تعبدون الا أسماء فارغة
لا مسميات تحتها ومعنى (سميتوها) سميت بها يقال سميت زيداً وسميته زيدا (ما أنزل الله بها) أي بتسميتها (من
سلطان) من جهة (ان الحكم) في أمر العبادة والدين (الله) ثم بين ما حكم به فقال (أمر ألا تعبدوا الاياه ذلك
الدين القيم) الثابت الذي دلت عليه البراهين (أما أحدكم) يريد الشرايين (فيسقى ربه) سيده وقرأ عكرمة
فيسقى ربه أي يسقى ما يروى به على البناء للفعول روى أنه قال للاول ما رأيت من الكرمه وحسنها هو
الملك وحسن حاله عنده وأما القضيان الثلاثة فانه ثلاثة أيام تمضي في السجن ثم تخرج وتعود الى ما كنت
عليه وقال للثاني ما رأيت من السلال ثلاثة أيام ثم تخرج فتقبل (قضى الامر) قطع وتم ما (تستفتيان)

بئنا و يله اننا نراك من
المحسنين قال لا يأتيكم
طعام ترزقانه الا بأتينا
بئنا و يله قبل أن يأتيكم
ذلك عما علمني ربي اني
تركت ملة قوم لا يؤمنون
بالله وهم بالآخره هم
كافرون واتبع ملة
آبائي ابراهيم واسحق
ويعقوب ما كان لنا أن
نشرك بالله من شيء ذلك
من فضل الله علينا وعلى
الناس ولكن أكثر الناس
لا يشكرون يا صاحبي
السجن أأرباب متفرقون
خير أم الله الواحد
القهار ما تعبدون من
دونه الا أسماء سميتوها
أنتم وآباؤكم ما أنزل الله
بهم من سلطان ان الحكم
الا لله أمر ألا تعبدوا الا
ياه ذلك الدين القيم
ولكن أكثر الناس
لا يعلمون يا صاحبي
السجن أما أحدكم
فيسقى ربه خيراً أما
الآخر فيصاب فتناً كل
الطير من رأسه قضى
الامر الذي فيه
تستفتيان وقال للذي

فيه من أمر كاوشا نكاحا (فان قلت) ما استغنى في أمر واحد بل في أمرين مختلفين فاوجه التوحيد (قلت) المراد
بالأمر ما اتهم به من سم الملك وما سجن من أجدله وظنا أن ما رأياه في معنى ما نزل به ما فكاكه ما كانا يستغنيانه
في الأمر الذي نزل بهما أعاقبته نجاه أم هلاك فقال لهما قضى الأمر الذي فيه تستغنيان أي ما يجبر اليه من
العاقبة وهي هلاك أحدهما ونجاه الآخر وقيل بجدا وقال ما رأينا شيئا على ما روى أنهم ما تحالماله فأخبرهما
أن ذلك كائن صدقهما أو كذبا (ظن أنه ناج) الظان هو يوسف ان كان تأويله بطريق الاجتهاد وان كان
بطريق الوحي فالظان هو الثمري أي يكون الظن بمعنى اليقين (اذ كرتي عنسدر بك) صفني عند الملك
بصفني وقص عليه قصتي لعله يرجي وينتاشي من هذه الورطة (فأنساه الشيطان) فأنسى الثمري (ذكر
ربه) أن يذكره له به وقيل فأنسى يوسف ذكر الله حين وكل أمره إلى غيره (بضع سنين) البضع ما بين الثلاث
إلى التسع وأكثر الاقوال على أنه لبث فيه سبع سنين (فان قلت) كيف بقدر الشيطان على الانساء
(قلت) يوسوس إلى العبد بما يشغله عن الشيء من أسباب النسيان حتى يذهب عنه ويزل عن قلبه ذكره
وأما الانساء ابتداء فلا يقدر عليه إلا الله عز وجل ما نسخ من آية أو ناسها (فان قلت) ما وجه اضافته الذكر
إلى ربه إذا أراده الملك وما هي باضافة المصدر إلى الفاعل ولا إلى المفعول (قلت) قد لا يسه في قولك فأنساه
الشيطان ذكره له به أو عند ربه بخازن اضافته إليه لان الاضافة تكون بادى ملابسة أو على تقدير فأنساه
الشيطان ذكر اخبار ربه فحذف المضاف الذي هو الاخبار (فان قلت) لم أنكر على يوسف الاستعانة بغير
الله في كشف ما كان فيه وقد قال الله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى وقال حكاية عن عيسى عليه السلام
من أنصاري إلى الله وفي الحديث الله في عون العبد مادام العبد في عون أخيه المسلم من فرج عن مؤمن
كرية فرج الله عنه كرية من كرب الآخرة وعن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
لم يأخذ النوم ليلة من الليالي وكان يطالب من يحرسه حتى جاءه بعد فمعت غطيته وهل ذلك الامثل
التداوى بالادوية والتقوى بالاشربة والاطعمة وان كان ذلك لان الملك كان كافرا فلا خلاف في جواز أن
يستعان بالكفار في دفع الظلم والفرق والحرق ونحو ذلك من المضار (قلت) كما اصطفى الله تعالى الانبياء على
خليقته فقد اصطفى لهم أحسن الامور وأفضلها وأولها والاولى بالنبي أن لا يكل أمره اذا
ابتلى بلاء الا إلى ربه ولا يمتد الا به خصوصا اذا كان المعصية كافر الثلاث يشمت به الكفار ويقولوا لو كان
هذا على الحق وكان له رب يغنيه لما استغاث بنا وعن الحسن أنه كان يمي اذا قرأها ويقول نحن اذا نزل بنا أمر
فرعنا إلى الناس * لما ذنا فرج يوسف رأى ملك مصر الريان بن الوليد رؤيا عجيبه هالت به رأى سبع بقرات
سمان خرجن من ثمر يابس وسبع بقرات عجاف فابتاعت العجاف السمان ورأى سبع سنبلات خضر قد
انعتقدها وسبع آخر يابسات قد استحصدت وأدرى كفت فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلب عليها
فاستعبرها فلم يجد في قومها من يحسن عيانتها (سمان) جميع سمين وسمينة وكذلك رجال ونسوة كرام (فان
قلت) هل من فرق بين ايقاع سمان صفة للميز وهو بقرات دون المميز وهو سبع وأن يقال سبع بقرات سمانا
(قلت) اذا وقعت اصة لبقرات فقد قصدت إلى أن تميز السبع بنوع من البقرات وهي السمان منهم
لا يجنسونه ولو وصفت بها السبع لقصدت إلى تميز السبع بجنس البقرات لا بنوع منها ثم رجعت فوصفت
المميز بالجنس بالسمان (فان قلت) هلا قيل سبع عجاف على الاضافة (قلت) التمييز موضوع لبيان
الجنس والعجاف وصف لا يقع البيان به وحده (فان قلت) فقد يقولون ثلاثة فرسان وخسة اصحاب (قلت)
الفارس والاصحاب والراكب ونحوها صفت جرت مجرى الاسماء فأخذت حكمها وجاز فيها ما لم يجز في
غيرها ألا تراك لا تقول عندي ثلاثة ضمام وأربعة غلاظ (فان قلت) ذلك مما يشكل وما نحن بسيله
لاشكال فيه ألا ترى أنه لم يقل بقرات سبع عجاف لوقوع العلم بأن المراد البقرات (قلت) ترك الاصل
لا يجوز مع وقوع الاستغناء عما ليس بأصل وقع الاستغناء بقولك سبع عجاف عما تفرحه من التمييز
بالوصف والعجاف الهزال الذي ليس به مدد والسبب في وقوع عجاف جمع العجفاء وأقبل فعمله لا يجتمعان على

ظن أنه ناج منهما اذكرني
عنسدر بك فأنساه
الشيطان ذكر ربه
فلث في السجن بضع
سنين وقال الملك اني أرى
سبع بقرات سمان
يا كاهن سبع عجاف
وسبع سنبلات خضر
وأخر يابسات

يا أيها الملا أقفوني في
رؤياي إن كنتم للرؤيا
تعبرون قالوا أضغاث
أحلام وما نحن بتأويل
الأحلام بعالمين وقال
الذي نجاهم ما أؤذ كرم
بعد أمة أنا نبأكم بتأويله
فأرسلون يوسف أيها
الصادق أقفنا في سبع
بقرات سمان يا كاهن
سبع عجاف وسبع سنبلات
خضر وأخر يابسات
لعلني أرجع إلى الناس
لعلهم يعلمون قال
ترعون سبع سنين

* قوله تعالى قالوا أضغاث
أحلام وما نحن بتأويل
الأحلام بعالمين (قال
يحيى بن عمار) أن يكون مرادهم
بالأحلام المنامات الخ
قال أجدو هذا هو الظاهر
وحمل الكلام على
الأول يصير من وادي
على لا حب لا يتبدى
بما رآه كأنهم قالوا ولا
تأويل للأحلام الباطلة
فمنكون به عالمين وقول
الملك لهم أولاً إن كنتم
لرؤيا تعبرون دليل على
أنهم لم يكونوا في علمه
عالمين إلا أنه أتى بكلمة
الشك وجاء اعترافهم
بالقصور مطبقاً على
الملك الذي أخرجهم
مخرج استغفارهم عن
كونهم عالمين بالرؤيا أولاً
وقول الفتى أنا أنبأكم
بتأويله إلى قوله لعلني
أرجع إلى الناس لعلهم
يعلمون دليل أيضاً على
ذلك والله أعلم

فما جله على سمان لانه تقيضه ومن دأبهم حمل الظنير على الظنير والتقيض على التقيض (فان قلت) هل
في الآية دليل على أن السنبلات اليابسة كانت سبعاً كالخضر (قلت) الكلام مبني على انصبابه إلى هذا
لعمد في البقرات السمان والعجاف والسنبال الخضر فوجب أن يتناول معنى الآخر السبع ويكون قوله
وأخر يابسات بمعنى وسبعاً آخر (فان قلت) هل يجوز أن يعطى قوله وأخر يابسات على سنبلات خضر فيكون
مجرد والمحل (قلت) يؤدي إلى تدافع وهو أن تعطى على سنبلات خضر يقتضي أن تدخل في حكمها فتكون
معها غير السبع المذكورة ولفظ الآخر يقتضي أن تكون غير السبع بيانه أنك تقول عندي سبعة رجال
قيام وقعود بالجر فيصح لأنك ميزت السبعة رجال موصوفين بالقيام والقعود على أن بعضهم قيام وبعضهم
قعود فلو كانت عنده سبعة رجال قيام وآخرين قعود تدافع ففسد (يا أيها الملا) كأنه أراد الأعيان من العلماء
والحكماء واللام في قوله (لرؤيا) أما أن تكون للبيان كقوله وكانوا فيه من الزاهدين وأما أن تدخل لان
العامل إذا تقدم عليه معموله لم يكن في قوته على العمل فيه مثله إذا تأخر عنه فعضدها كما يعضدها السم
الفاعل إذا قلت هو عابر للرؤيا لا خطاطه عن العمل في القوة ويجوز أن يكون للرؤيا خبر كان كما تقول كان
فلان لهذا الأمر إذا كان مستقلاً به متمكناً منه و(تعبرون) خبر آخر أو حال وأن يضمن تعبرون معنى فعل
يتعدى باللام كأنه قيل إن كنتم تتعدون لعبارة الرؤيا وحقيقة عبرت الرؤيا كبرت عاقبتها وأخر أمرها كما
تقول عبرت النهر إذا قطعت حتى تبلغ آخر عرضه وهو عبره ونحوه أولت الرؤيا إذا ذكرت ما لها وهو
مرجعها وعبرت الرؤيا بالتخفيف هو الذي اعتمد الإثبات ورأيهم ينكرون عبرت بالتشديد والتعبر والمعبر
وقد عثرت على بيت أشده المبرد في كتاب الكامل لبعض الأعراب

رأيت رؤيا ثم عبرتها * وكنت للآحلام عابراً

(أضغاث أحلام) تخالطها وأباطيلها وما يكون منها من حديث نفس أو وسوسة شيطان وأصل الأضغاث
ما جمع من أخلاط النبات وحزم الواحضغث فاستعيرت لذلك والاضافة بمعنى من أي أضغاث من أحلام
والمعنى هي أضغاث أحلام (فان قلت) ما هو الأحلام واحد فقل قالوا أضغاث أحلام فجاءوا (قلت) هو كما
تقول فلان يركب الخيل ويلبس عمامة الخيل لا يركب الأفرسا واحداً وماله الأعمامة فردة تزيد في
الوصف فهو لاء أيضاً تزيد وفي وصف الخيل بالبطان فجعلوه أضغاث أحلام ويجوز أن يكون قد قص عليهم
مع هذه الرؤيا رؤيا غيرها (وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين) أما أن يريدوا بالأحلام المنامات الباطلة خاصة
فيقولوا ليس لها عندنا تأويل فان التأويل لغاها للمنامات الصحيحة الصالحة وأما أن يعترفوا بقصور علمهم
وأثم ليسوا في تأويل الأحلام بخبر برقري (وإذا كرم) بالدال وهو القصص وعن الحسن وإذا كرم بالذال
المجعة والاصل تذكري أي تذكري الذي نجاه من الغممين من القتل يوسف وما شاهد منه (بعد أمة) بعد مدة
طويلة وذلك أنه حين استفتى الملك في رؤياه وأعرض على الملا تأويلها تذكري الناجي يوسف وتأويل رؤياه
ورؤيا صاحبه وطلبة إليه أن يذكره عنه الملك وقرأ الأشهب العقيلي بعدامة بكسر الهمزة واللام والنعمة
قال عندي

ثم بعد الفلاح والملك والامنة * وارتهم هناك القبور

أي بعد ما أنعم عليه بالنجاة وقرئ بعد أمة بعد نسيان يقال أمة يأتمه أمتها إذا نسي ومن قرأ يسكون الميم فقد
خطئ (أنا أنبأكم بتأويله) أنا أخبركم به عن عنده علمه وفي قراءة الحسن أنا أنبأكم بتأويله (فأرسلون)
فابعثوني إليه لاسأله ومر في باستعباره وعن ابن عباس لم يكن السجن في المدينة * المعنى فأرسلوه إلى
يوسف فأنا فقال (يوسف أيها الصديق) أيها البليغ في الصدق وإنما قال له ذلك لانه ذاق أحواله وتعرف
صدقه في تأويل رؤياه ورؤيا صاحبه حيث جاء كما أول ولذلك كله كلام محترق فقال (لعلني أرجع إلى الناس
لعلهم يعلمون) لانه ليس على يقين من الرجوع فرجاً اخترم دونه ولا من علمهم فرجاً لم يعلموا أو معنى لعلهم
يعلمون لعلهم يعلمون فضلك ومكانك من العلم في طلبوك ويخلصوك من محنتك (ترعون) خبر في معنى الأمر
كقوله تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون وإنما يخرج الأمر في صورة الخبر للبالغة في إيجاب إيجاب الأمور

قوله تعالى فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ان ربي بكيدهن عليهن (قال اغتاتاني وثبتت في اجابة الملك انظهر براءة ساحته عما قرف به الخ) قال اجدوا قد مدحه النبي صلى الله عليه وسلم على هذه الاناة بقوله ولوليت في السجن بعض ما لبث يوسف لاجبت الداعي ٦٣٤ وكان في طي هذه المدحة بالاناة والتثبت تنزيهه وتبرئته مما عمله يسبق الى الوهم

من انه هم بزيها
تواجده لانه اذا صبر
وتثبت فيما له ان لا
يصبر فيه وهو الخروج
من السجن مع ان

دأبا فاحصا قد فذروه
في سنبلة الا قليلا مما
تأكلون ثم يأتي من بعد
ذلك سبع شدايا كل
ما قد تمتم لمن الا قليلا
مما تحصنون ثم يأتي
من بعد ذلك عام فيه
يغاث الناس وفيه
يعصرون وقال الملك
اتنوني به فلما جاءه الرسول
قال ارجع الى ربك
فاسأله ما بال النسوة
اللاتي قطعن أيديهن
ان ربي بكيدهن عليهن
قال ما خطبك كن اذا
راودتن يوسف عن
نفسه قلن حاش لله
ما علمنا عليه من سوء
قالت امرأت العزيز
الا نحصص الحق
انارودنه عن نفسه
وانه ان الصادقين

الدواعي متوفرة على
الخروج منه فلا ن
يصبر فيما عليه ان
يصبر فيه من المهم أولى
وأجدد والله أعلم

عاد كلامه قال وانما قال فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ولم يكشف
له عن القصة ولا أوضحها له لان السؤال مجمل لا يحيط على الكشف والبحث والاستعلام ويحصل البراءة له عليه السلام من
ذلك والله الموفق

به فيجعل كانه يوجد فهو يخبر عنه والدليل على كونه في معنى الامر قوله فذروه في سنبله (دأبا) يسكون
الهمزة وتحريرها وهما مصدر ادب في العمل وهو حال من المأمورين أي دائبين اما على تدأبوا اما على
ايقاع المصدر حال بمعنى ذوى ادب (فذروه في سنبله) انما لا يتسوس (يا كلن) من الاسناد المجازي جعل لكل
أهلون مسند اليهن (تحصنون) تحززون وتحنون (يغاث الناس) من الغوث أو من الغيث يقال غيثت
الملاذ اذا مطرت ومنه قول الاعرابية غثنا ما شئنا (يعصرون) بالياء والتاء يعصرون العنب والزيتون
والسمسم وقيل يحلبون الصروع وقرئ يعصرون على البناء للفعول من عصره اذا انجاه وهو مطابق للاغانة
ويجوز ان يكون المبنى للفاعل بمعنى يجنون كانه قيل فيه يغاث الناس وفيه يغيثون أنفسهم أي يغيثهم الله
ويغيث بعضهم بعضا وقيل يعصرون عيطرون من أعصرت الصحابة وفيه وجهان اما أن يعصرت معنى
مطرت فيعدي تعديته واما أن يقال الاصل أعصرت عليهم فحذف الجار وأوصل الفعل تأول البقرات
السمان والسنبلات الخضر بسنين مخاضيب والمخاف والياسات بسنين مجعدة ثم بشرهم بعد الفراغ من
تأويل الرؤيا بأن العام الثامن يجي مبارك كخصيبا كثيرا خير غزير النعم وذلك من جهة الوحي وعن قيادة
زاده الله علم سنة (فان قلت) معلوم أن السنين المجدة اذا انتهت كان انتاؤها بالخصيب والام توصف بالانتهاء
فلم قلت ان علم ذلك من جهة الوحي (قلت) ذلك معلوم علما مطلقا لا مفصلا وقوله فيه يغاث الناس وفيه
يعصرون تفصيل لحال العام وذلك لا يعلم الا بالوحي * اغتاتاني وثبتت في اجابة الملك وقد تم سؤال النسوة
ليظهر براءة ساحته عما قرف به وسجن فيه لئلا يتساق به الحاسدون الى تعقيب أمره عنده ويجعلوه سلا الى
حط منزلته لديه ولئلا يقولوا ما اخذني السجن سبع سنين الا الامر عظيم وجرم كبير حرق به أن يسجن ويعذب
ويستكف شره وفيه دليل على أن الاجتهاد في نفي التهم واجب وجوب اتقاء الوقوف في مواضعها قال عليه
السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقفن مواقف التهم ومنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
للمارين به في معتكفه وعنده بعض نساءه هي فلانة اتقاء للاثمة وعن النبي صلى الله عليه وسلم لقد عجبت من
يوسف وكرمه وصبره والله يغفر له حين سئل عن البقرات المخاف والسمان ولو كنت مكانه ما أخبرتهم حتى
أشترط أن يخرجوني واقد عجبت منه حين أتاه الرسول فقال ارجع الى ربك ولو كنت مكانه ولبتت في السجن
ما لبث لا سرعت الاجابة وبأدبهم الباب وما لبغت العذر ان كان لحليم اذا ناة وانما قال سل الملك عن حال
النسوة ولم يقل سلن أن يفتش عن شأنهن لان السؤال مما يحجج الانسان ويحركه للبحث عما سئل عنه فاراد
أن يورد عليه السؤال ليحدث في التفتيش عن حقيقة القصة وفص الحديث حتى يتبين له براءته بيا ما مكشوف
يتميز فيه الحق من الباطل * وقرئ النسوة بضم النون ومن كرمه وحسن أدبه أنه لم يذكر سيده مع
ما صنعت به وتسببت فيه من السجن والعذاب واقتصر على ذكر المقطعات أيدين (ان ربي) ان الله تعالى
(بكيدهن عليهن) أراد أنه كيد عظيم لا يعلم الا الله ليعذره أو استشهد به على الله على أنه كدنه وأنه بري عما
قرف به أو أراد الوعيد لمن أي هو عليهن بكيدهن فجازين عليه (ما خطبك) ما شئتكن (اذراودتن يوسف)
هل وجدت من ميل اليك (قلن حاش لله) نجبا من عفته وذهابه بنفسه عن شيء من الزينة ومن زاهته عنها
(قالت امرأت العزيز الا نحصص الحق) أي ثبت واستقر وقرئ حصص على البناء للفعول وهو من
حصص البعير اذا ألقى ثقله لاناخه قال

فحصص في صم الصفائفاته * وناه بسلي نوة ثم صما

ولا

عاد كلامه قال وانما قال فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ولم يكشف
له عن القصة ولا أوضحها له لان السؤال مجمل لا يحيط على الكشف والبحث والاستعلام ويحصل البراءة له عليه السلام من
ذلك والله الموفق

قوله تعالى فان حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأة العزيز لان حشص الحق انار اودته عن نفسه وانه لمن الصادقين (قال لامرئيه على شهادتهم له بالبراءة واعترفون على أنفسهم الخ) قال أجدد الصحيح من مذاهب أهل السنة تنزيه الانبياء عن السكاثر والصغار جميعاً وتتبع الآسى المشعرة بوقوع الصغار بالتأويل وذهب منهم طائفة مع القدرة الى تجويز الصغار عليهم بشرط أن لا تكون منفردة والصحيح عندنا في قصة يوسف عليه السلام انه مبرأ عن الوقوع فيما يؤخذ به وان الوقف عند قوله همت به ثم يتسداؤهم به الولي ان رأى برهان ربه كان قول قتلت زيداً لولا اني أخاف الله فلا يكون اللهم واقعا لوجود المانع منه وهو روية البرهان فان كان الزمخشري يعرض بأهل السنة فقد يندم معتقدهم وان كان يعرض بالمجبرة والحشوية حقيقة فشانه واياهم ٦٢٥ * عا د ك ل م ه (قال وقوله ذلك ليعلم اني

ولا مزيد على شهادتهم له بالبراءة والتزاهة واعترفون على أنفسهم بأنه لم يتعنق بشي مما قرئته به لانه خصومه واذا اعترف الخصم بأن صاحبه على الحق وهو على الباطل لم يبق لاحد مقال وقالت المجبرة والحشوية نحن قد بقينا لما مقال ولا بد لنا من ان ندق في فروة من ثبتت زاهته (ذلك ليعلم) من كلام يوسف أي ذلك التثبت والتشمر لظهور البراءة ليعلم العزيز (أنى لم أخنه) بظهور الغيب في حرمته * ومحل (بالغيب) الحال من الفاعل أو المفعول على معنى وأنا غائب عنه خفي عن عينه أو هو غائب عني خفي عن عيني ويجوز أن يكون ظرفاً أي يمكن الغيب وهو الخفاء والاستتار وراء الابواب السبعة المغلقة (و) ليعلم (أن الله لا يهدي كيد الخائنين) لا ينفذه ولا يستدده وكأنه تعريض بامره أنه في خيانتها أمانته زوجها وبه في خيانتها أمانة الله حين ساعدها بعد ظهور الآيات على حبسه ويجوز أن يكون تأكيده لآمانته وأنه لو كان خائناً لما هدى الله كبدته ولا استدده * ثم أراد أن يتواضع لله ويضم نفسه لئلا يكون لها من كياو بها لها في الامانة مجبوا ومفخرا كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا فخر وليبين أن ما فيه من الامانة ليس به وحده وإنما هو بتوفيق الله واطفاه وعصمته فقال (وما أبرئ نفسي) من الزلل وما أشهد لها بالبراءة الكلية ولا أركها ولا يخلو أماناً يريدي هذه الحادثة لما ذكرنا من الهدم الذي هو ميل النفس عن طريق الشهوة البشرية لاعتن طريق القصد والعزم واما أن يريدهم احوال (ان النفس لا مارة بالسوء) أو اد الجنس أي ان هذا الجنس يأمر بالسوء ويحمل عليه بما فيه من الشهوات (الامار حمري) الا البعض الذي رجحه ربى بالعصمة كالملائكة ويجوز أن يكون مارجح في معنى الزمان أي الا وقت رجحة ربى يعني أنها مارة بالسوء في كل وقت وأوان الوقت العصمة ويجوز أن يكون استثناء منقطعاً أي ولكن رجحة ربى هي التي تصرف الاساءة كقوله ولا هم ينقدون الا رجحة وقيل معناه ذلك ليعلم الله أنى لم أخنه لان المعصية خيانتة وقيل هو من كلام امرأة العزيز أي ذلك الذي قلت ليعلم يوسف اني لم أخنه ولم أكذب عليه في حال الغيبة وجئت بالصحيح والصدق فيما سئلت عنه وما أبرئ نفسي مع ذلك من الخيانة فاني قد خنته حين قرعته وقلت ما جازع من أراد بأهلك سوءاً الا أن يسجن وأودعته السجن تريد الاعتذار عما كان منها ان كل نفس لا مارة بالسوء الامار حمري لانفسار جها الله بالعصمة كنفس يوسف (ان ربى غفور رحيم) استغفرت ربه واسترجته عما ارتكبت (فان قالت) كيف صح أن يجعل من كلام يوسف ولا دليل على ذلك (قلت) كفى بالمعنى دليلاً قائداً الى أن يجعل من كلامه ونحوه قوله قال الملائكة من قوم فرعون ان هذا الساحر علم يريد أن يخرجكم من أرضكم يسحره ثم قال فإذ اتأمرؤن وهو من كلام فرعون يخاطبهم ويستشيرهم وعن ابن جريج هذا من تقديم القرآن وتأخيرها ذهب الى أن ذلك ليعلم متصل بقوله فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ولقد لفتت المبطله روايات مصنوعة فرعوا

لم أخنه بالغيب الخ من كلام يوسف عليه السلام والمعنى ان ذلك الجدة في ظهور البراءة ليعلم الخ قال أجدد ارادته اعموم الاحوال ادخل في تنزيهه وأدل على ان الغرض بهذا الكلام التواضع منه والتبري

ذلك ليعلم أنى لم أخنه بالغيب وأن الله لا يهدي كيد الخائنين وما أبرئ نفسي ان النفس لا مارة بالسوء الامار حمري ان ربى غفور رحيم وقال الملك ائتوني به أستخلصه لنفسي

من تركية النفس فهو أدل على هذا المعنى من جملة على الحادثة الخاصة والله أعلم * عا د ك ل م ه (قال وقيل ذلك كله كلام امرأة العزيز أي ذلك الذي قلت الخ) قال أجدد وانما يجرى الكلام على هذا الوجه اذا ألجأ اليه

محوج كقوله فإذ اتأمرؤن اذ لا يمكن جعله من قول الملائكة وجهه فمعين أن يصرف الضمير عنه الى فرعون وأما هذه الآية فهي تتلو قوله وانه لمن الصادقين الى ما قبل ذلك من الضمائر المائدة الى يوسف عليه السلام قطعاً ولا ضرورة تدعو الى حمل الضمير في ليعلم على العزيز وجعله من كلام يوسف وقد تضمنته الآية المصدرة بقول زليخا وذلك قوله قالت امرأة العزيز وفي سياق الآية ما يرشد الى ان هذا القول جرى منها يوسف عليه السلام بعد في السجن لم يحضر الى الملك وانه لما تمت براءته بقوله ما بعث يخرجهم من السجن فذلك قوله وقال الملك ائتوني به أستخلصه لنفسي * عا د ك ل م ه (قال ولقد لفتت المبطله روايات مصنوعة الخ) قال أجدد ولقد صدق في التورية على نقلة هذه الروايات بالهت وذلك شأن المبطله من كل طائفة كما لفتت القدرية على قصة موسى حين طلب الرؤية وخرصه قات الملائكة جعلت تذكره بارجلها وتقول يا ابن النساء الخبيث طمعت في رؤي بقرب العزة كل ذلك ليعلم لهم غرضهم في انه طاب لهم محالاً في المعقول على الله تعالى ويحق الله الحق بكلماته ويبطل الباطل والله الموفق

ان يوسف حين قال اني لم اخذ به بالغيب قال له جبريل ولا حين هممت بها وقالت له امرأة العزيز ولا حين
 حلت ثكته سراويلك يا يوسف وذلك لتم الكهم على بيت الله ورسوله * يقال استخلصه واستخصه اذا جعله خالصا
 لنفسه وخاصا به (فلما كلفه) وشاهد منه ما لم يحتسب (قال) أي الصديق (انك اليوم لدينامكين) ذو مكانة
 ومنزلة (أمين) مؤتمن على كل شيء روى أن الرسول جاءه فقال أحب الملك فخرج من السجن ودعا لاهله اللهم
 اعطف عليهم قلوب الاخبار ولا تغم عليهم الاخبار فهم أعلم الناس بالاخبار في الوقفات وكتب على باب السجن
 هذه منازل البواب وقبور الاحياء وشهادة الاعداء وتجربة الاصدقاء ثم اغتسل وتنظف من درن السجن
 ولبس ثيابا جدد فلما دخل على الملك قال اللهم اني أسألك بخيرك من خيره وأعوذ بعزتك وقدرتك من شره
 ثم سلم عليه ودعاه بالعبرانية فقال ما هذا اللسان قال لسان آباءى وكان الملك يتكلم بسبعين لسانا فكلما بها
 فأجابته بجميعها فتعجب منه وقال أي الصديق اني أحب أن أسمع رؤياي منك فقال رأيت بقرات فوصف
 لونها وأحوالهن ومكان خروجهن ووصف السنايل وما كان منها على الهيئة التي رآها الملك لا يخبر منها حرفا
 وقال له من حقت أن تجع الطعام في الاهراء فيأتيك الخلق من النواحي يعتارون منك ويجمع لك من الكنوز
 ما لم يجمع لاحد قبلك (اجعاني على خزان الارض) ولني خزان أرضك (اني حفيظ عليم) أمين أحفظ
 ما تستحفظني به عالم بوجوه التصرف وصف لنفسه بالامانة والكفاية اللتين هما طيبة الملوكة من يولونه وانما قال
 ذلك ليتوصل الى امضاء احكام الله تعالى واقامة الحق وبسط العدل والتكليف مما لا جله تبعث الانبياء الى
 العباد ولعلمه أن احدا غيره لا يقوم مقامه في ذلك فطاب التولية ابتغاء وجه الله لالحب الملك والدينا وعن
 النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله أخى يوسف لولم يقل اجعاني على خزان الارض لاستعمله من ساعته ولكنه
 أخر ذلك سنة (فان قلت) كيف جاز أن يتولى عملا من يد كافر ويكون تبعاله ونحت أمره وطاعته (قلت) روى
 مجاهد أنه كان قد أسلم وعن قتادة هو دليل على أنه يجوز أن يتولى الانسان عملا من يد سلطان جائر وقد كان
 الساف يتولون القضاء من جهة البغاة ويرونه واذ اعلم النبي أو العالم أنه لا سبيل الى الحكم بأمر الله ودفع الظلم
 الا بتمكين الملك الكافر أو الفاسق فله أن يستظهر به وقيل كان الملك يصدر عن رأيه ولا يعترض عليه في كل
 ما رأى فكان في حكم التابع له والمطيع (وكذلك) ومثل ذلك التمكن الظاهر (مكاليوسف) في أرض مصر
 روى أنها كانت أربعين فرسخا في أربعين (ينبوا منها حيث يشاء) قرى بالنون والياء أى كل مكان أراد أن
 يتخذ منزلا ومتبوا له لم يمنع منه لاستيلائه على جميعها ودخوله تحت ملكته وسلطانه روى أن الملك توجه
 وختمه بختمه وورده بسيفه ووضع له سرير من ذهب مكار بالدر والياقوت وروى أنه قال له أما السرير فاشد
 به ملكك وأما الخاتم فأدبر به أمرك وأما التاج فليس من لباسى ولا لباس آباءى فقال قد وضعت اجلالا لك
 وقرارا بفضلك فجلس على السرير ودانت له الملوكة وفوض الملك اليه أمره وعزل قطيعه ثم مات بعد فزوجه
 الملك امرأته زليخا فلما دخل عليها قال أليس هذا خير مما طابت فوجدتها عذراء فولدت له ولدين افرائيم
 وميشا و أقام العدل بمصر وأحبته الرجال والنساء وأسلم على يديه الملك وكثير من الناس وباع من أهل مصر
 في سنى القحط الطعام بالدينار والدرهم في السنة الاولى حتى لم يبق معهم شيء منها ثم بالحنى والجواهر ثم
 بالدواب ثم بالضياع والعقار ثم برقابهم حتى استرقهم جميعا فقالوا والله ما رأينا كاليوم ما كالأجل ولا أعظم منه
 وقال للملك كيف رأيت صنع الله في ما خواتنى فاسترى قال رأى رأيتك قال فاني أشهد الله وأنت هذا أفى
 اعتقت أهل مصر عن آخرهم ورددت عليهم أملا كهم وكان لا يبيع من أحد من الممتارين أكثرهم من حمل
 بميرة قسيطين الناس * وأصاب أرض كنعان وبلاد الشام نحو ما أصاب أرض مصر فأرسل يعقوب بنيفه
 ليتماروا واحتبس بنيامين (برحمته) بعبثا ثناني الدينام الملك والغنى وغيرهما من النعم (من نساء) من
 اقتضت الحكمة أن نساءه ذلك (ولا نصيب أجرا المحسنين) أن نأجرهم في الدنيا (ولا أجرا الآخرة خير) لهم
 قال سفيان بن عيينة المؤمن يثاب على حسنةاته في الدنيا والآخرة والفاجر يحل له الخير في الدنيا وماله في

فلما كلفه قال انك اليوم
 لدينامكين أمين قال
 اجعاني على خزان
 الارض اني حفيظ عليم
 وكذلك مكاليوسف
 في الارض يتبوا أمنها
 حيث يشاء نصيب
 برحمتنا من نساء ولا
 نصيب أجرا المحسنين
 ولا جرا الآخرة خير
 للذين آمنوا وكانوا
 يتقون وجاء اخوة
 يوسف فدخلوا عليه
 فرؤوهم وهم له منكرون

الآخرة من خلاق وتلا هذه الآية لم يعرفوه لطول العهد ومفارقة اياهم في سن الحداثة ولا اعتقادهم انه قد هلك ولذا هابه عن اوهامهم لقللة فكرهم فيه واهتمامهم بشأنه ولبعد حاله التي بلغها من الملك والسلطان عن حاله التي فارقه عليها طر يحناني البئر مشربا بذرهم معدودة حتى لو تخيل لهم انه هو لم يكدوا أنفسهم وظنونهم ولان الملك عما تبدل الرى ويا بس صاحبه من التريب والاستعظام ما يذكر له المعروف وقيل راوه على رى فرعون عليه ثياب الحرير جالس على سرير في عنقه طوق من ذهب وعلى رأسه تاج فاضا خطريبالهم انه هو وقيل ماراوه الامن بعيد بينهم وبينه مسافة وجباب وما وقفوا الا حيث يقف طلاب الجوائج وانما عرفهم لانه فارقههم وهم رجال ورأى زيمهم قريبا من زيمهم اذ ذاك ولان همته كانت معقودة بهم ويعرفهم فكان يتأمل ويهتطن وعن الحسن ماعرفهم حتى تعرفوا له (ولما جهزهم بجهازهم) أى أصلحهم بعدتهم وهى عدة السفر من الزاد وما يحتاج اليه المسافرين وأقرر كآتهم بما جاؤا له من الميرة وقرئ بجهازهم بكسر الجيم (قال اتنوفى بأخ ليكم من أيكم) لا بد من مقدمة سبقت له معهم حتى اجتر القول هذه المسئلة روى أنه لما رآهم وكلوه بالعبرانية قال لهم أخبروني من أنتم وما شأنكم فافى أنكم كم قالوا نحن قوم من أهل الشام رعاة أصابنا الجهد فخننا غننا فقال لعلكم جئتم عيوننا ننظرون عورة بلادى قالوا معاذ الله نحن اخوة بنو آب واحد وهو شيخ صدق نبى من الانبياء اسمه يعقوب قال كم أنتم قالوا كننا اثني عشر فولك منا واحد قال فكم أنتم ههنا قالوا عشرة قال فأين الأخ الحادى عشر قالوا هو عند أبيه يتسلى به من الهالك قال فى يشهد لكم انكم لستم بعيون وان الذى تقولون حق قالوا انسابه لادلا يعرفنا فيها أحد فيشهد لنا قال فدعوا بعضكم عندى رهينة واتنوفى بأخيك من أيكم وهو يحمل رسالة من أيكم حتى أصدقكم فاقترعوا بينهم فأصاب القرعة شعرون وكان أحسنهم رأيا فى يوسف فخلفه عنده وكان قد أحسن انزالهم وضيافتهم (ولا تقرن) فيه وجهان أحدهما أن يكون داخل فى حكم الجزاء مجزوما عطا على محل قوله فلا كيل لكم كانه قيل فان لم تأتوني به تحرموا ولا تقرنوا وان يكون بمعنى النهى (سراود عنه أباه) سخا دعه عنه وسحبته دون ختمال حتى تنزع من يده (وانالفاعلون) وانالفاعلون على ذلك لانتعاياه أو وانالفاعلون ذلك لا محالة لانفرط فيه ولا تنوانى (لغتيته) وقرئ لغتيته وهما جمع فتى كاخوة واخوان فى أخ وفعلة لقللة وفعلان لكثرة أى لعلمانه الكمالين (لعلهم يعرفونها) لعلهم يعرفون حتى ردها وحق التكرم باعطاء البدلين (اذ انقلبوا الى أهلهم) وفرغوا نظر وفهم (لعلهم يرجعون) لعل معرفتهم بذلك تدعوهم الى الرجوع اليها وكانت بضاعتهم النعال والادم وقيل تخوف أن لا يكون عند أبيه من المتاع ما يرجعون به وقيل لم ير من الكرم ان يأخذ من أبيه واخوته ثمننا وقيل علم ان ديانتهم تجلهم على رد البضاعة لا يستحلون امسا كهافير جمون لاجلها وقيل معنى لعلهم يرجعون لعلهم يردونها (منع منا الكيل) يريدون قول يوسف فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندى لانهم اذا أخذوا وجمع الكيل فقد منع الكيل (نكتل) نزع المانع من الكيل ونكتل من الطعام ما يحتاج اليه وقرئ يكتل بمعنى يكتل أخونا فينضم ا كتياله الى ا كتيالنا أو يكن سبيلا لكتمال فان امتناعه بسببه (هل آمنكم عليه) يريد أنكم قلتم فى يوسف واناله لحافظون كما تقولونه فى أخيه ثم ختم بضمهم فانيؤمنى من مثل ذلك ثم قال (فالله خير حافظا) فتوكل على الله فيه ودفعه اليهم وحافظا تمير كقولك هو خيرهم رجلا والله دره فارسا ويجوز أن يكون حالا وقرئ حفظا وقرأ الأعمش فالله خير حافظ وقرأ أبو هريرة خيرا لحافظين (وهو أرحم الراحمين) فأرجوا ان ينعم على يحفظه ولا يجمع على مصيبتين وقرئ ردت النبالا لكسر على أن كسرة اللال المدخمة نقلت اد اراء كافى قيل ويبيع وحكى قطرب ضرب زيد على نقل كسرة الراء فمن سكنها الى الضاد (مانبغى) للنفى أى مانبغى فى القول وما نريد فيما وصفه لك من احسان الملك واكرامه وكانوا قالوا له انا قد مناعنا على خير رجل أنزلنا اكرامنا كرامة لو كان رجلا من آل يعقوب ما اكرامنا كرامته أو مانبغى شيأ وراعا فاعل بنا من الاحسان أو على الاستعظام معنى أى شئ نطلب وراء هذا وفى قراءة ابن مسعود مانبغى بالتاء على مخاطبة يعقوب معناه أى شئ نطلب وراء هذا من الاحسان أو من الشاهد على صدقنا وقيل معناه ما نريد

ولما جهزهم بجهازهم
قال اتنوفى بأخ ليكم من
أيكم ألا تزون أى
أوف الكيل وأناخير
الانزلن فان لم تأتوني
به فلا كيل لكم عندى
ولا تقرن قالوا سراود
عنه أباه وانالفاعلون
وقال لغتيته اجعلوا
بضاعتهم فى رحالهم
لعلهم يعرفونها اذا
انقلبوا الى أهلهم
لعلهم يرجعون فلما
رجعوا الى أبيهم قالوا
يا ابانا منع منا الكيل
فأرسل معنا أخانا
نكتل واناله لحافظون
قال هل آمنكم عليه
الا كما آمنتم على
أخيه من قبل فالله
خير حافظا وهو أرحم
الراحمين ولما فحوا
متاعهم وجدوا بضاعتهم
ردت اليهم قالوا يا ابا
مانبغى
قوله تعالى وجاء اخوة
يوسف فدخلوا عليه
فعرفهم وهم له منكرون
(قال انما أنكر وجهك بعد
العهد وتغير الصورة
الخ) قال أحد وتوارد
الاماديين فى دخولهم
عليه ومعرفة لهم
عنه ذلك تدل على ان
مجرد دخولهم عليه
استعقبته المعرفة بلا
مهلة والله أعلم

قوله تعالى قال لن أرسله معكم حتى تؤتون موثقا من الله (قال معناه ان ارسله معكم مناف الخ) قال اجد لن الذي المؤكد واما قول
 الزمخشري في المناقاة له فله وراء ذلك عرض انما يطوع عليه من قتل كلامه علما وذلك انه اعتمد في حالة الرؤية على الله تعالى على ان قوله
 تعالى ان تراني معناه ان الرؤية ٦٣٨ مضافة لحالي وجعل هذه المناقاة من مقتضى ان ثم التزم ذلك في هذه اللفظة حيثما

وقعت كل ذلك لتعبر
 الاذهان على ان هذا
 مقتضى لن وقد سبق
 وجه الرد عليه في ذلك
 * عاكلا منه (قال وقوله
 لتأتني به الآن يحاط
 بكم معناه الان تغلبوا
 فلا تطيقوا الايمان الخ)
 قال اجد وانما اختص
 هذا النوع من الاستثناء

هذه بضاعتنا ردت
 اليانا وغير اهلنا ونحفظ
 احوالنا وزداد كليل بعير
 ذلك كليل يسير قال لن
 ارسله معكم حتى تؤتون
 موثقا من الله لتأتني
 به لان يحاط بكم فلما
 آتوه موثقهم قال الله
 على ما نقول وكيل
 وقال يابني لا تدخلوا
 من ابواب متفرقة وما
 أغنى عنكم من الله من شيء

بالنفي لان المستثنى
 منه مسكوت عنه
 والنفي عام اذ يلزم من
 نفي الايمان مثلاً نفي
 جميع المواضع اللاحقة
 به ضرورة فكانت
 لعمومه مقرون بذكر
 المستثنى منه ولا
 كذلك الايمان فانه

منك بضاعة أخرى وقوله (هذه بضاعتنا ردت اليانا) جملة مستأنفة موصلة لقوله ما ينبغي والجل بعدها
 معطوفة عليها على معنى ان بضاعتنا ردت اليانا مستظهر بها (ونغير اهلنا) في رجوعنا الى الملك (ونحفظ احوالنا)
 في ايصليته شيء مما يخافه وزداد باستصحاب اخينا وسق بعير زائد على اوساق ابا عن رافى شيء ينبغي وراء هذه
 المباغى التي نستصلحها احوالنا ونوسع ذات ايدنا وانما قالوا (وزداد كليل بعير) لما زاد كبرنا انه كان لا يزيد
 للرجل على حمل بعير للتقسيم (فان قلت) هذا اذا فسرت البعير بالطلب فأما اذا فسرت به بالكذب والتزيف في
 القول كانت الجملة الاولى وهى قوله هذه بضاعتنا ردت اليانا بالصدق فهم وانتفاء التزيف عن قلوبهم فانصنع
 بالجل البواقى (قلت) اعطفها على قوله ما ينبغي على معنى لا ينبغي فيما نقول وغير اهلنا ونفعل كيت وكيت
 ويجوز ان يكون كلاما مبتدأ كقولك وينبغي ان غير اهلنا كما تقول سمعت في حاجة فلان واجتهدت في
 تحصيل غرضه ويجب ان أسعى وينبغي ان لا أقصر ويجوز ان يراد ما ينبغي وما تنطق الابال صواب فيما نشير
 به عليكم من تجهيز تامع اخينا ثم قالوا هذه بضاعتنا مستظهر بها وغير اهلنا ونفعل ونصنع بيانا لانهم لا يبيعون
 في رايمهم وانهم مصيبون فيه وهو وجه حسن واضح (ذلك كليل يسير) أى ذلك مكمل قليل لا يكفينا يبيعون
 ما يكيل لهم فأرادوا ان يزدادوا اليه ما يكيل لآخيه أو يكون ذلك اشارة الى كليل بعير أى ذلك الكليل شيء
 قليل يجيئنا اليه الملك ولا يضيقنا فيه أو سهل عليه متمسك لا يتعاضمه ويجوز ان يكون من كلام يعقوب
 وأن كليل بعير واحد شيء يسير لا يحاط بمثله بالولد كقوله ذلك ليعلم (لن أرسله معكم) مناف لحالي وقد رأيت
 منكم ما رأيت ارسله معكم (حتى تؤتون موثقا من الله) حتى تعطوني ما أوثق به من عند الله أراد ان يحلفوا
 له بالله وانما جعل الحلف بالله موثقا منه لان الحلف به مما توثق كذبه اليهود وتشدّد دوقداً دن الله في ذلك فهو
 اذن منه (لتأتني به) جواب اليمين لان المعنى حتى تحلفوا لتأتني به (الآن يحاط بكم) الآن تغلبوا فلم تطيقوا
 الايمان به أو الا ان تهاكوا (فان قلت) أخبرني عن حقيقة هذا الاستثناء ففيه اشكال (قلت) ان يحاط بكم
 مفعول له والكلام المنبث الذي هو قوله لتأتني به في تأويل النفي معناه لا تمتنعون من الايمان به الا
 للارحاطة بكم أى لا تمتنعون منه لعله من العمل الالعله واحدة وهى ان يحاط بكم فهو استثناء من أعم العام في
 المفعول له والاستثناء من أعم العام لا يكون الا في النفي وحده فلا بد من تأويله بالنفي وتظهيره من الاثبات
 المتأول معنى النفي قولهم أقسمت بالله لما فعلت والافعلت تريد ما أطلب منك الا الفعل (على ما نقول) من
 طاب الموثق واعطائه (وكيل) رقيب مطاع * وانما اهم ان يدخلوا من باب واحد لانهم كانوا ذوى بهاء وشارة
 حسنة اشتهرهم أهل مصر بالقرية عند الملك والتسكreme الخاصة التي لم تكن لغيرهم فكانوا مظنة لطموح
 الابصار اليهم من بين الوفود وأن يشار اليهم بالاصابع ويقال هؤلاء اضياف الملك انظر واليهام ما أحسنهم من
 فتيان وما أحققهم بالاكرام لا صر ما كرمهم الملك وقربهم وفضلهم على الوافدين عليه فخاف لذلك أن يدخلوا
 كوكبة واحدة فيعانون الجاهلهم وجلالة أمرهم في الصدور فيصيبهم ما يسوءهم ولذلك لم يوصهم بالفرق في
 الكثرة الاولى لانهم كانوا مجهولين مغمورين بين الناس (فان قلت) هل للاصابة بالعين وجه نصح عليه (قلت)
 يجوز أن يحدث الله عز وجل عند النظر الى الشيء والاحجاب به نقصا نافية وخلا من بعض الوجوه ويكون
 ذلك ابتلاء من الله وامتحانا لعباده ليعلموا المحققون من أهل الحشوف يقول المحقق هذا فعل الله ويقول
 الحشوى هو أثر العين كما قال تعالى وما جعلنا عندتهم الا فتنة للذين كفروا والآية وعن النبي صلى الله عليه
 وسلم أنه كان يعوذ الحسن والحسين فيقول أعينكم بكلمات الله التامة من كل عين لامة ومن كل شيطان
 وهامة (وما أغنى عنكم من الله من شيء) يعنى ان أراد الله بكم سوءا لم ينفعكم ولم يدفع عنكم ما أشرت به عليكم من

لا اشعار له بعموم الاحوال لانه لا يتوقف الاعلى احواله والله أعلم ولقد صدقت هذه القصة المثل السائر
 وهو قولهم البلاء موكل بالمنطق فان يعقوب عليه السلام قال اولاً في حق يوسف وأخاف أن يأكله الذئب فابتلى من ناحية هذا
 القول وقال ههنا نانيا الا ان يحاط بكم أى تغلبوا عليه فابتلى أيضاً بذلك وأحيط بهم وغلبوا عليه

التفرق

التفرق وهو مصيبيكم لا محالة (ان الحكم الاله) ثم قال (ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم) أي متفرقين
 (ما كان يعني عنهم) رأى يعقوب ودخلواهم متفرقين شيئا قط حيث أصابهم مأساءهم مع تفرقهم من إضافة
 السرفة اليهم واقتضاهم بذلك وأخذ أخيههم بوجدان الصواع في رحله وتضاعف المصيبة على أبيهم (الا
 حاجة) استثناء منقطع على معنى ولكن حاجة (في نفس يعقوب قضاها) وهي شفقتهم عليها واطهارها عما
 قاله لهم ووصاهم به (وانه لذواعلم) يعني قوله وما أغنى عنكم وعلمه بأن القدر لا يغني عنه الخذر (أوى اليه
 أخاه) ضم اليه بنيامين وروى أنهم قالوا له هذا أخونا قد جئناك به فقال لهم أم أحسنتم وأصبتم وتستجدون
 ذلك عندي فأزلهم وأكرمهم ثم أضافهم وأجلس كل اثنين منهم على مائدة فبقى بنيامين وحده فبكى وقال
 لو كان أخي يوسف حيا لاجلسني معه فقال يوسف بقي أخوك وحيدا فأجلسه معه على مائدته وجعل يواكبه
 وقال أنتم عشرة فلينزل كل اثنين منكم بيتا وهذا الثاني له فيكون معي فبات يوسف يضمه اليه ويشم رائحته
 حتى أصبح وسأله عن ولده فقال لي عشرة بنين اشتقت أسماءهم من اسم أخ لي هلاك فقال له أتحب أن أكون
 أخاك بدل أخيك الهالك قال من يجد أخا مثلك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل فبكى يوسف وقام اليه
 وعانقه وقال له (اني أنا أخوك) يوسف (فلا تبتئس) فلا تحزن (بما كانوا يعملون) بنافعا مضى فان الله
 قد أحسن البناء وجعلنا على خير ولا تعلمهم بما أعلمك وعن ابن عباس تعرف اليه وعن وهب انما قال له
 أنا أخوك بدل أخيك المفقود فلا تبتئس بما كنت تلقى منهم من الحسد والاذى فقد آمنتمهم وروى انه قال
 له فأنالاً فأرقك قال قد علمت اغتمام والذى بي فاذا حبستك ازداد غمه ولا سبيل الى ذلك إلا أن أنسبك الى
 ما لا يبجل قال لا أبالي فافعل ما بد لك قال فاني أؤس صاعى في رحلك ثم نادى عليك بأنك قد سرقته ليتيألى
 ردك بعد تسريحك معهم قال ففعل (السقاية) مشربة يسقى بها وهي الصواع قيل كان يسقى بها الملك ثم
 جعلت صاعا يكال به وقيل كانت الدواب تسقى بها ويكال بها وقيل كانت انا ماستطيل يشبه المكوك
 وقيل هي المكوك الغارسي الذي يلتقي طرفاه تشرب به الاعاجم وقيل كانت من فضة ثموهة بالذهب
 وقيل كانت من ذهب وقيل كانت مرصعة بالجواهر (ثم أذن مؤذن) ثم نادى مناد يقال آتته أعلمه وأذن
 أكثر الاعلام ومنه المؤذن لكثرة ذلك منه روى أنهم ارتحلوا وأمهاتهم يوسف حتى انطلقوا ثم أمرهم
 فأدركوا وحسوا ثم قيل لهم ذلك * والعير الابل التي عليها الاجال لانهم رأوا تذهب وتجيء وقيل هي
 قافلة الجير ثم كثر حتى قيل لكل قافلة عير كأنهم اجتمع عير وأصلها فاعل كسقف وسقف فعل به ما قبل بيض
 وعيدوا المراد أصحاب العير كقوله يا خيل الله اركبي * وقرأ ابن مسعود وجعل السقاية على حذف جواب لما
 كأنه قيل فلما جهزهم بجهازهم وجعل السقاية في رحل أخيه أمهاتهم حتى انطلقوا ثم أذن مؤذن * وقرأ
 أبو عبد الرحمن السلمي تنقدون من أفقده اذا وجدته فقيدا * وقرئ صواع وصواع وصوع بفتح الصاد
 وضمها والعين مجة وغير مجة (وأنا به زعيم) بقوله المؤذن يريدوا بنا جعل البعير كقيل أو دبه الى من جاء به
 وأراد وسق بعير من طعام جملا لمن حصله (تالله) قسم فيه معنى التجب عما أضيف اليهم وانما قالوا لقد علمتم
 فاستشهدوا بعلمهم لما ثبت عندهم من دلائل دينهم وأمانتهم في كرتي مجيئهم ومداخلتهم لللاك ولأنهم دخلوا
 وأقوامهم واحلهم مكعومة ثلاثتناول زرعاً وطعاماً لا خدم من أهل السوق ولأنهم ردوا بضاعتهم التي
 وجدوها في رحلهم (وما كنا سارقين) وما كنا قاطنوصف بالسرقة وهي منافاة لما لنا (فأجراؤه) الضمير
 للصواع أي فاجزاء سرقته (ان كنتم كاذبين) في بخودكم وادعائكم البراءة منه (قالوا جزاؤه من وجد في رحله)
 أي جزاء سرقته أخذ من وجد في رحله وكان حكم السارق في آل يعقوب أن يسترق سنة فلذلك استفتوا في
 جزائه وقولهم (فهو جزاؤه) تقرير للحكم أي فأخذ السارق نفسه هو جزاؤه لا غير كقولك حق زيد أن يكسب
 ويطعم وينعم عليه فلذلك حقه أي فهو حقه لتقرر ما ذكرته من استحقاقه وتلزمه ويجوز أن يكون جزاؤه
 مبتدأ والجملة الشرطية كما هي خبره على اقامة الظاهر فيها مقام المضمر والاصل جزاؤه من وجد في رحله
 فهو هو فوضع الجزاء موضع هو كما تقول لصاحبك من أخوزيد فيقول لك أخوه من يقعد الى جنبه فهو هو

ان الحكم الاله عليه
 توكلت وعليه فليتوكل
 المتوكلون ولما دخلوا
 من حيث أمرهم أبوهم
 ما كان يعني عنهم من
 الله من شيء الا حاجة
 في نفس يعقوب قضاها
 وانه لذواعلم لما علمناه
 ولكن أكثر الناس
 لا يعلمون ولما دخلوا
 على يوسف آوى اليه
 أخاه قال اني أنا أخوك
 فلا تبتئس بما كانوا
 يعملون فلما جهزهم
 بجهازهم جعل السقاية
 في رحل أخيه ثم أذن
 مؤذن أيها العير انكم
 لسارقون قالوا وأقبلوا
 عليهم ماذا تفقدون قالوا
 نفقد صواع الملك ولبن
 جاء به حمل بعير وأنا به
 زعيم قالوا تالله لقد علمتم
 ما جئنا لنفسد في
 الارض وما كنا سارقين
 قالوا فما جزاؤه ان
 كنتم كاذبين قالوا
 جزاؤه من وجد في
 رحله فهو جزاؤه
 كذلك نجزي الظالمين

يرجع الضمير الأول الى من والثاني الى الاخ ثم تقول فهو اخوه مقيد للظهور مقام المضمير ويحتمل أن يكون
جزاؤه خبر مبتدأ محذوف أى المسؤول عنه جزاؤه ثم أقنوا بقولهم من وجد في رحله فهو جزاؤه كما يقول
من يستقى في جزاء صيد المحرم جزاء صيد المحرم ثم يقول ومن قتله منكم متعمدا جزاء مثل ما قيل من النعم
(فبدأ بأو عيتهم) قيل قال لهم من وكل بهم لا بد من تفتيش أو عيتكم فانصرف بهم الى يوسف فبدأ بتفتيش
أو عيتهم قبل وعاء بنيامين لنفي التهمة حتى بلغ وعاءه فقال ما أظن هذا أخذ شيئا فقالوا والله لا نتركه حتى
ننظر في رحله فانه أطيب لنفسك وأنفسنا فاستخرجوه منه * وقرأ الحسن وعاء أخيه بضم الواو وهى لغة
وقرأ سعيد بن جبيرة عاء أخيه بقلب الواو وهزة (فان قالت) لم ذكر ضمير الصواع مرات ثم أنشئه (قالت) قالوا رجع
بالتأنيث على السقاية أو أنث الصواع لانه يذكروا ويؤنث ولعل يوسف كان يسميه سقاية وعبيده صواعا فقد
وقع فيما يتصل به من الكلام سقاية وفيما يتصل بهم منه صواعا (كذلك كدنا) مثل ذلك الكيد العظيم كدنا
(ليوسف) يعنى علمناه أياه وأوحينا اليه (ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك) تفسير الكيد وبيان له لانه كان
في دين ملك مصر وما كان يحكم به في السارق أن يغرم مثلى ما أخذ لا أن يلزم ويستعبد (الآن يشاء الله) أى
ما كان يأخذه إلا بعزيمة الله وأذنه فيه (ترفع درجات من نشاء) في العلم كما رفعنا درجة يوسف فيه وقرئ يرفع
بالياء ودرجات بالتثنية (وفوق كل ذي علم عليم) فوقعه أرفع درجة منه في علمه أو وفوق العلماء كلهم عليهم
دونه في العلم وهو الله عز وجل (فان قالت) ما أذن الله فيه يجب أن يكون حسنا فمن أى وجه حسن هذا
الكيد وما هو إلا بهتان وتسريق لمن لم يسرق وتكذيب لمن لم يكذب وهو قوله انكم لسارقون فاجزاؤه ان
كنتم كاذبين (قالت) هو في صورة البهتان وليس بهتان في الحقيقة لان قوله انكم لسارقون تورية عما جرى
مجرى السرقة من فعلهم بيوسف وقيل كان ذلك القول من المؤذن لامن يوسف وقوله ان كنتم كاذبين فرض
لا تغفوا براعتهم وفرض التكذيب لا يكون تكذيبا على انه لو صرح لهم بالكذب كما صرح لهم بالتسريق
لكان له وجه لانهم كانوا كاذبين في قولهم وتر كذا يوسف عند ما عاذا كله الذئب هذا وحكم هذا الكيد حكم
الحيل الشرعية التي يتوصل بها الى مصالح ومنافع دينية كقوله تعالى لا يؤوب عليه السلام وخذي بك ضغنا
ليخلص من جلد هاولا يحنث وكقول ابراهيم عليه السلام هي أختي لتسلم من يد الكافر وما الشرائع كلها
الامصال وطرق الى التخلص من الوقوع في المفسد وقد علم الله تعالى في هذه الحيلة التي لقيها يوسف مصالح
عظيمة فجعلها اسما وذريعة اليها فكانت حسنة جميلة وانزاحت عنها وجوه القبح لما ذكرنا (أخله) أرادوا
يوسف روى أنهم لما استخرجوا الصاع من رحل بنيامين نكس اخوته رؤسهم حياء وأقبلوا عليه وقالوا
له ما الذي صنعت فضحكتنا وسودت وجوهنا يا بني راحيل ما يزال لنا منك بلاء حتى أخذت هذا الصاع فقال
بنو راحيل الذين لا يزال منهم البلاء ذهبتم بأخي فأهلكتموه ووضع هذا الصاع في رحلي الذي وضع
البضاعة في رحالكم * واختلف فيما أضافوا الى يوسف من السرقة فقيل كان أخذ في صباه صالحة له أبي
أمه فكسره وألقاه بين الجيف في الطريق وقيل دخل كنيسة فأخذ تمثالا صغيرا من ذهب كانوا يعبدونه
فدفنه وقيل كانت في المنزل عناق أو دجاجة فأعطاه السائل وقيل كانت لابراهيم عليه السلام منطقة
يتوارثها كبر والده فورثها السحق ثم وقعت الى ابنته وكانت أكبر أولاده فحضت يوسف وهى عمته بعد وفاة
أمه وكانت لا تصبر عنه فلما شب أراد يعقوب أن ينزعه منها فعمدت الى المنطقة فزمتها على يوسف تحت ثيابه
وقالت فقدت منطقة اسحق فانظروا من أخذها فوجدوها محزومة على يوسف فقالت انه لم يفعل به
ما شئت ففلا به يعقوب عندها حتى ماتت (فأمرها) أضافها الى شريطة التفسير تفسيره (أنتم شرمكانا) وانما
أنث لان قوله أنتم شرمكانا جملة أو كلمة على تسميتهم الطائفة من الكلام كلمة كانه قيل فأمر الجماعة أو الكلمة
التي هي قوله أنتم شرمكانا والمعنى قال في نفسه أنتم شرمكانا لان قوله قال أنتم شرمكانا تبدل من أمرها وفي
قراءة ابن مسعود فأمره على النذ كبرريد القول أو الكلام ومعنى أنتم شرمكانا أنتم شرمكة في السرقة
لانكم سارقون بالصحة لمرقتكم أخاكم من أبيكم (والله أعلم بما تصفون) يعلم انه لم يصح لي ولا لأخي سرقة

فبدأ بأو عيتهم قبل وعاء
أخيه ثم استخرجها
من وعاء أخيه كذلك
كدنا ليوسف ما كان
ليأخذ أخاه في دين
الملك الا ان يشاء الله
ترفع درجات من نشاء
وفوق كل ذي علم عليم
قالوا ان يسرق فقد
سرق أخ له من قبل
فأمرها يوسف في نفسه
ولم يبد لها لهم قال أنتم
شرمكانا والله أعلم بما
تصفون قالوا يا أيها
العزير ان له أباشيخا
كبيرا

* قوله تعالى وما شهدنا الا بما علمنا وما كنا للغيب حافظين (قال معناه وما شهدنا عليه بالسرقه الا بما علمناه من سرقة الخ) قال اجداما ان يكون مقتضى شرعهم حينئذ ان مجرد وجود الشيء يبيد المدعى عليه بعد انكاره بوجبه له احكام السارق فيكون العلم على ظاهره اذا واما ان لا يكون كذلك فهذا القدر من مجرد وجوده في رحله لا يوجب علم كونه سارقا وغايته ان يفهمه دظنا فيكون المراد بالعلم ههنا الظن وقدر دمهله ويكون قولهم وما كنا للغيب حافظين تنبيها على ان مستندهم فيما قالوه (٦٤١) ظن بمقتضى ظاهر الحال واما

كشف باطن الامر
الموجب للعلم فليسوا
يدعونه عليه * عاد كلامه
(قال وقولهم وما كنا

نخذ احدنا مكانه انا
نراك من المحسنين قال
معاذ الله ان نأخذ الا
من وجهنا متاعنا
عنده انا اذا الظالمون
فلما استياسوا منه
خلصوا نجيا قال كبيرهم
ألم تعلموا ان اباكم قد
أخذ عليكم موثقا من الله
ومن قبل ما فرطتم في
يوسف فلن أبرح الارض
حتى يأذن لي أبي أو يحكم
الله لي وهو خير الحاكمين
ارجعوا الى أبيكم
فقلوا يا اباانا ان ابنك
سرق وما شهدنا الا بما
علمنا وما كنا للغيب
حافظين واسئل القرية
التي كنا فيها والعبير التي
أقبلنا فيها وانا لصادقون
قال بل سئلت لكم
انفسكم امر افسر جليل
عسى الله ان يأتيني

لغيب حافظين معناه
وما علمنا انه سيسرق حين
أعطيناك الموثق الخ

وليس الامر كما تصفون * استعطفوه باذكارهم اياه حق أبيهم يعقوب وأنه شيخ كبير السن أو كبير القدر وأن بنيامين أحب اليه منهم وكانوا قد أخبروه بأن ولده قد هلك وهو عليه ثكلان وأنه مستأنس بأخيه (نخذ احدنا مكانه) نخذ بدلته على وجه الاسترهان أو الاستبعاد (اناراك من المحسنين) اليها فأنتم احسانك أو من عادتكم الاحسان فالجرح على عادتك ولا تغيرها (معاذ الله) هو كلام موجه ظاهرا انه وجب على قضية فتوالم أخذ من وجه الصواع في رحله واستعباده فلو أخذنا غيره كان ذلك ظلما في مذهبيكم فلم تطالبون ما عرفتم أنه ظلم وباطنه أن الله أمرني وأوحى الي بأخذ بنيامين واحتباسه لمصلحة أو لمصلحة الخجة علمها في ذلك فلو أخذت غير من أمرني بأخذ ذلك كنت ظلما وأعمالا على خلاف الوحي ومعنى معاذ الله (ان نأخذ) نعمو ذبا لله معاذا من أن نأخذ فأضيف المصدر الى المفعول به وحذف من و (اذا) جواب لهم وجزء لان المعنى ان أخذنا بدله ظلما (استياسوا) يتسوا وزيادة السين والتاء في المبالغة نحو ما مر في استهصم * والتجبي على معنيين يكون بمعنى المناجى كالعشيرة والسمير بمعنى المعانير والمسامر ومنه قوله تعالى وقريناه نجيا وبمعنى المصدر الذي هو التناجى كقيل النجوى بمعناه ومنه قيل قوم نجى كقيل واذهم نجوى تنزيلا للمصدر منزلة الاوصاف ويجوز أن يقال هم نجى كقيل هم صديق لانه بزنة المصادر وجمع أنجيه قال * اني اذا ما القوم كانوا أنجيه * ومعنى (خلصوا) اعتزلوا وانفردوا عن الناس خالصين لا يتخالطهم سواهم (نجيا) ذوى نجوى أو فوجا نجيا أى مناجيا لما حاة بعضهم بعضا وأحسن منه أنهم تمحضوا لتناجيا لاستجماعهم لذلك وافاضتهم فيه بجدا واهتمام كأنهم في أنفسهم صورة التناجى وحقيقته وكان تناجى في تدبير أمرهم على أى صفة يذهبون وماذا يقولون لا بهم في شأن أخيهم كقوم تباينوا بآدابهم من الخطب فاحتاجوا الى التشاور (كبيرهم) في السن وهو روبيل وقيل رئيسهم وهو شعرون وقيل كبيرهم في العقل والراى وهو يوبوذ (ما فرطتم في يوسف) فيه وجوه أن تكون ماضية أى ومن قبل هذا قصرتم في شأن يوسف ولم تحفظوا عهد أبيكم وأن تكون مصدريه على أن محل المصدر الرفع على الابتداء وخبره الظرف وهو من قبل ومعناه ووقع من قبل تفريطكم في يوسف أو لأنه ب عطف على مفعول ألم تعلموا وهو أن اباكم كانه قيل ألم تعلموا أخذ ابيكم عليكم موثقا وتقريطكم من قبل في يوسف وان تكون موصولة بمعنى ومن قبل هذا ما فرطتموه أى قد تمتموه في حق يوسف من الجناية العظيمة ومحله الرفع أو النصب على الوجهين (فلن أبرح الارض) فلن أفارق أرض مصر (حتى يأذن لي أبي) في الانصراف اليه (أو يحكم الله لي) بالخروج منها أو بالانصراف من أخذ أخى أو بخلصه من يده بسبب من الاسباب (وهو خير الحاكمين) لانه لا يحكم أبدا الا بالعدل والحق * وقرئ سرق أى نسب الى السرقة (وما شهدنا) عليه بالسرقه (الاباء علمنا) من سرقة وتيقناه لان الصواع استخرج من وعائه ولا شئ أبين من هذا (وما كنا للغيب حافظين) وما علمنا أنه سيسرق حين أعطيناك الموثق أو ما علمنا أنك تصاب به كما أصبت بيوسف ومن قرأ سرق فعنه وما شهدنا الا بقدر ما علمنا من السرقة وما كنا للغيب للامر الخ حافظين أمرق بالصحة أم دس الصاع في رحله ولم يشعر (القرية التي كنا فيها) هى مصر أى ارسل الى أهلها فسلهم عن كنه القصة (والعبير التي أقبلنا فيها) وأصحاب المير وكانوا قوم ما من كنعان من جيران يعقوب وقيل من أهل صنعاء * معناه فرجوا الى أبيهم فقالوا له ما قال لهم أخوهم فز قال بل سئلت لكم انفسكم أمرا

٨١ كشف ل قال اجدوا انما تتمم القراءتان على التأويل الذى ذكرته وهو أنهم انما اضافوا اليه السرقة ظنا بمقتضى ظاهر الحال واحترزوا ان يعقد انهم علموا ذلك حقيقة فقالوا وما كنا للغيب حافظين فالقراءتان على التأويل المذكور يقتضيان تبرئتهم من دعوى العلم الجازم عليه وأما على غيره من التأويلات المذكورة فلا تنتظم القراءتان لان مقتضى الاولى الجزم عليه بالسرقه علما ومقتضى الثانية التبري من الجزم والله أعلم

وقوله تعالى بل سئلتكم انفسكم امرا (قال معناه ان هذا شيء اردتموه الخ) قال احمده وهذا من الرخصى اسلاف جواب عن سؤال كان قائل لا يقول هم في الوقعة الاولى سئلتهم انفسهم امرا بالامر او اما في هذه الوقعة الثانية فلم يتعمدوا في حق بنيامين سوأولا أخبروا آباهم الابا الواقع على جلبيته وما تركوه بصرا الامغلوبين عن استصحابه فواجه قوله ثانيا بل سئلتكم انفسكم امرا كما قال لهم أولا واذا ورد السؤال على هذا التقرير (٦٤٢) فلا بد من مزيد بسط في الجواب فنقول كانوا عند يعقوب عليه السلام حينئذ متهمين وهم قن بانها مة

لما أسلفوه في حق يوسف عليه السلام وقامت عنده قرينة توكد التهمة وتقويها وهي اخذ الملك له في السرقة ولم يكن ذلك الا من دين يعقوب وحده لا من دين غيره من الناس ولا من عاداتهم والى ذلك وقت الاشارة بقوله تعالى

بهم جميعا انه هو العليم الحكيم وتولى عنهم وقال يا أسنى على يوسف وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم قالوا تالله تقتلونهم يوسف حتى تكون

ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك تنبيه من الله تعالى على وجه اتهام يعقوب لهم فعمل ان الملك اغافل ذلك بفتواهم له به وظن أنهم اقتوه بذلك بعد ظهور السرقة تعمد المتخلف أخوهم وكان الواقع أنهم استفتوا من قبل أن يدعى عليهم السرقة فذكروا

أردتموه والا فإدري ذلك الرجل أن السارق يؤخذ بسرقة لولا قنواكم وتعليمكم (بهم جميعا) يوسف وأخيه ورويل أو غيره (انه هو العليم) بحال في الحزن والاسف (الحكيم) الذي لم يبدأني بذلك الاحكامه ومصلحة (وتولى عنهم) وأعرض عنهم كراهة لما جاؤا به (يا أسنى) أضاف الاسف وهو أشد الحزن والحسرة الى نفسه والالف بدل من ياء الاضفة والتجانس بين لفظي الاسف ويوسف مما يقع مطبوعا غير متعمد فيمحل ويدع ونحوه انا علمت الى الارض أرضيتهم وهم ينهون عنه وينأون عنه يحسبون أنهم يحسنون من سبابنا وعن النبي صلى الله عليه وسلم لم تعط أمة من الامم تالله وانا اليه راجعون عند المصيبة الا أمة محمد صلى الله عليه وسلم ألا ترى الى يعقوب حين أصابه ما أصابه لم يسترجع وانما قال يا أسنى (فان قلت) كيف تأسف على يوسف دون أخيه ودون لثالث والزلاء حدث أشد على النفس وأظهر أثرا (قلت) هو دأب كل على عمادى أسفه على يوسف وانه لم يقع فائت عنده موقعه وان الرزية مع تقادم عهده كان غشا غشا طريا * ولم تنسى أوفى المصديات بعده * ولان الرزية في يوسف كان قاعدة مصدياته التي ترتبت عليها لرزايا في ولده فكان الاسف عليه أسفا على من لحق به (وابيضت عيناه) اذا كثرت الاستبصار محقت انبيرة سواد العين وقيلته الى بياض كدر قيل قد عمى بصره وقيل كان يدرك ادرا كاضيفا * قرئ من الحزن ومن الحزن الحزن كان سبب البكاء الذي حدث منه البياض فكانه حدث من الحزن قيل ما جفت عيناه يعقوب من وقت فراق يوسف الى حين لقائه ثمانين عاما وما على وجه الارض أكرم على الله من يعقوب وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سأل جبريل عليه السلام ما بلغ من وجد يعقوب على يوسف قال وجد سهبعين تكلى قال فما كان له من الاجر قال أجر مائة شهيد ومائة ساعة قط (قال قلت) كيف جازاني الله ان يبلغ به الجزع ذلك المبلغ (قلت) الانسان محبوب على ان لا يملك نفسه عند الشدائد من الحزن ولذلك جد صبره وأن يضبط نفسه حتى لا يخرج الى مالا يحسن ولقد بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ولده ابراهيم وقال انقلب يحزن والعين تدمع ولا يقول ما يخطئ الرب وانا عليك يا ابراهيم لحزون وانما الجزع المذموم ما يقع من الجهالة من الصياح والنياحة ولطم الصدور والوجوه وتزيق الثياب وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه بكى على ولد بعض بنياته وهو يوجد بنفسه فقيل يا رسول الله تبكي وقد نهيتنا عن البكاء فقال ما نهيتكم عن البكاء وانما نهيتكم عن صوتين أحققت صوت عند الفرح وصوت عند الترح وعن الحسن انه بكى على ولده وأخيه فقيل له في ذلك فقال ما رأيت الله جعل الحزن عارا على يعقوب (فهو كظيم) فهو مملوء من الغيظ على أولاده ولا يظهر ما يسوءهم فعمل بعنى مفعول بدأ به قوله وهو مكظوم من كظم السقاء اذا شده على ملئه والكظم بفتح الطاء مخرج النفس يقال أخذ يا كظامه (تفتؤ) أراد لا تفتؤ فخذف حرف النفي لانه لا يلتبس بالاثبات لانه لو كان اثباتا لم يكن بد من اللام والنون ونحوه * فقلت عين الله أرح قاعدا * ومعنى لا تفتؤ لا تزال وعن مجاهد لا تفتؤ من حبه كانه جعل الفتؤ والفتؤ أخوين يقال ما نفعي يفعل قال أوس

فأفتئت خيل تنوب وتدعى * ويلحق منها الحق وتقطع

ما عندهم ولم يشيروا ان المقصود الزامهم بما قالوا واتهام من هو بحيث تنطرق التهمة اليه لا حرج فيه وخصوصا فيما يرجع حرضا الى الولد من الولد ويحتمل والله أعلم أن يكون الوجه الذى سوغ له هذا القول في حقهم أنهم جعلوا مجرد وجود الصواع في رحل من يوجد في رحله سرقة من غير أن يحيلوا الحكم على ثبوت كونه سارقا بوجه معلوم وهذا في شرعنا لا يثبت السرقة على من ادعت عليه فان كل شرعهم مثل شرعنا في ذلك ففتواهم اذا غير محررة وهو اشهر ما بانهم كانوا احرصا على ثبوت السرقة عليه ويؤكد ذلك قولهم ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل يؤكدون بذلك ثبوت السرقة عليه والله أعلم وقوله لهم بل سئلتكم انفسكم امرا واقع بكانه من حالهم وان كان شرعهم يقتضى ذلك مخالفا لشرعنا فالعهد على الجواب الاول والله المستعان

قوله تعالى قال هل علمتم ما فعلتم يوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون (قال أنا هم من جهة الدين وكان خليلاً موقفاً كما هم مستفهمان من معرفة وجه القبح الخ) قال أحد من تلافههم قوله إذ أنتم جاهلون كالأعتذار عنهم لأن فعل القبيح على جهل بقدار قصه أسهل من فعله على علم وهم لو ضربوا في طرق الاعتذار لم يلفوا عذراً كهذا ألا ترى أن موسى عليه السلام لما اعتذر عن نفسه لم يزد على أن قال فماتوا إذا وأننا من الضالين وروى أنهم لما قالوا مسنا وأهلهما الضر ونصر عوا اليه أرفضت عيناه (٦٤٣) ثم قال هذا القول وقيل أدوا

اليه كتاباً من يعقوب
اسرائيل الله بن اسحق
ذبح الله بن ابراهيم
خليل الله الى عزير مصر
أما بعد فانا أهل بيت

حرضا أو تكون من
الها لكين قال انما
أشكوا بنى وحزنى الى الله
وأعلم من الله ما لا تعلمون
يا بنى اذهبوا فاحسسوا
من يوسف وأخيه ولا
تياأسوا من روح الله
انه لا يياس من روح
الله الا القوم الكافرون
فلما دخلوا عليه قالوا
يا أيها العزيز مسنا وأهلهما
الضر وجئنا ببضاعة
مرباة فأوف لنا الكيل
وتصدق علينا ان الله
يجزى للمتصدقين قال
هل علمتم ما فعلتم يوسف
وأخيه إذ أنتم جاهلون
قالوا آئنا لك يوسف
قال أنا يوسف وهذا أخى
قدمت الله علينا انه

مولى بنا لبلاء أما جدى
فشدت يده ورجلاه
ورمى الى النار ليحرق
فجاءه الله عليه برداً
وسلاماً وأما أبى فوضعت
المدة في قفاه ليدبح

(حرضا) مشفياً على الهلاك مرضاً أو أضره المرض ويستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث لانه مصدر
والصفة حرض بكسر الهمزة ونحوهما دنف ودف وجاءت القراءة بهم جميعاً وقرأ الحسن حرضا بضمهتين ونحوه
في الصفات رجل جنب وغرب البت أصعب الهم الذي لا يصبر عليه صاحبه فيدنه الى الناس أى ينشره
ومنه بانه أمره وأبشه أياه ومعنى (انما أشكوا) انى لا أشكوا الى أحد منكم ومن غيركم غما أشكوا الى ربى
داعياً له ولا متجنناً اليه مخافى وشكائى وهذا معنى توليه عنهم أى قتولى عنهم الى الله والشكاية اليه وقيل دخل
على يعقوب جاره فقال يا يعقوب قد تهمت وتفت وما بلغت من السن ما بلغ أبوك فقال هشمنى وأقننى
ما أتيت الله به من هم يوسف فأوحى الله اليه يا يعقوب أشكوا كوفى الى خاتى قال يا رب خطيئة أخطأتها
فاغفر لى فغفر له فكان بعد ذلك إذا سئل قال انما أشكوا بنى وحزنى الى الله وروى انه أوحى الى يعقوب انما
وجدت عليكم لادىكم ذبحت شاة فقام بياكم مسكين فلم تطعموه وان أحب خلقى الى الانبياء ثم المساكين
فاصنع طعاماً وادع عليه المساكين وقيل اشترى جارية مع ولدها فباع ولدها فبكت حتى عميت (وأعلم من الله
ما لا تعلمون) أى أعلم من صنعته ورحمته وحسن ظنى به انه يأتينى بالفرج من حيث لا أحسب وروى انه
رأى ملك الموت فى منامه فسأله هل قبضت روح يوسف فقال لا والله هو حى فاطلبه وقرأ الحسن وحزنى
بفتحيتين وحزنى بضمهتين قتادة (فاحسسوا من يوسف وأخيه) فتعروا منهم ما وتطلبوا خببرهما وقرئ بالجيم
تأقترى بهم ما من الحرات وهما تفعل من الاحساس وهو المعرفة فلما أحس عيسى منهم الكفر ومن الجس وهو
الطلب ومنه قالوا المشاعر لانسان الحواس والجواس (من روح الله) من فرجه وتنفيسه وقرأ الحسن
وقتادة من روح الله بالضم أى من رحمته انى يحياها العباد (الضر) المزال من الشدة والجوع (مرباة)
مدفوعة يدفعها كل تاجر رغبة عنها واحتقار لها من أزجيمته إذا دفعته وطردته والرجح ترجى المصالح قيل
كانت من متاع الاعراب صوفاً وسمناً وقيل الصنوبر ورجبة الخضراء وقيل سويق المقل والاقط وقيل دراهم
زيتاً فالتوخد الابوضيعة (فأوف لنا الكيل) الذى هو حقنا (وتصدق علينا) وتفضل علينا بالمساحة
والانخفاض عن رداء البضاعة أو زدنا على حقنا فسموا ما هو فضل وزيادة لا تلزمه صدقة لان الصدقات
مختورة على الانبياء وقيل كانت تحمل اغبرينينا وسئل ابن عينة عن ذلك فقال ألم تسمع وتصدق علينا
أراد انما كانت حلالاً لهم والظاهر انهم تمسكوا به وطلبوا اليه أن يتصدق عليهم ومن ثم رقى لهم وملكتهم
الرحمة عليهم فلم يقل ان عرفهم نفسه وقوله (ان الله يجزى المتصدقين) شاهد لذلك لذكر الله وجزائه
والصدقة العطية التى تتبغى بها المثوبة من الله ومنه قول الحسن بن سميعة يقول اللهم تصدق على ان الله
تعالى لا يتصدق انما يتصدق الذى يتبغى الثواب قل اللهم اعطنى أو تفضل على أو ارحمنى (قال هل علمتم)
أنهم من جهة الدين وكان خليلاً موقفاً كما هم مستفهمان من معرفة وجه القبح الذى يجب أن يراعى
التائب فقال هل علمتم قبح (ما فعلتم يوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون) لا تعلمون قبحه فلذلك أقدمتم عليه
يعنى هل علمتم قبحه فتبتم الى الله منه لان علم القبح يدعو الى الاستتباب والاستتباب يحجر الى التوبة فكان
كلامه شفقة عليهم وتصحاحهم فى الدين لانه مائة وثلاثون باراً الى الله على حق نفسه فى ذلك المقام الذى
يتنفس فيه المكروب وينفث المصدور ويتشقى الغيظ المحقق ويدرك ناره الموقر فله أخلاق الانبياء

فقداه الله وأما أنا فكان لى ابن وكان أحب أولادى الى فذهب به اخوته الى البرية ثم أتوني بقميصه ملطخ بالدم وقالوا قد أكله الذئب
فذهبت عيناى من بكائى عليه ثم كان لى ابن وكان أخاه من أمه وكنت أتسلى به فذهبوا به ثم رجعوا فقالوا انه سرق وانك حبسته لذلك
وأنا أهر بيت لا نسرق ولا نلدسار قافان رددته على والادعوت عليكم دعوة تبلغ السامع من ولدك وليسـلام فلما قرأ الكتاب بكى وكتب
الجواب اصبر كما صبروا وظفر كما ظفروا

ما أوطأها وأسجها والله حصا عقولهم ما أرزقها وقيل لم يردن في العلم عنهم لانهم كانوا علماء ولكنهم لم يفعلوا ما يقتضيه العلم ولا يقدم عليه الا جاهل سمعهم جاهلين وقيل معناه اذا نتم صبيان في حد السفة والطيش قبل أن تملغوا وان الحلم والرزاق تروى أنهم لما قالوا مسنا وأهلنا الضر ونضرعوا اليه ارفضت عيناها ثم قال هذا القول وقيل أدوا اليه كتاب يعقوب من يدعوب اسرأيل الله بن اسحق ذبح الله بن ابراهيم خليل الله الى عزير مصر ما بعد فأن أهل بيت موكل بنا البلاء أما جدى فشددت يداها وزجلاه ورمى به في النار لصرق فنجاه الله وجعلت النار عليه بردا وسلاما ما أتى فوضع السكين على قفاه ليقتل ففداه الله وأما أنا فكان لي ابن وكان أحب أولادى الى فذهب به اخوته الى البرية ثم أتوني بقميصه ملطخا بالدم وقالوا قد أكله الذئب فذهبت عيناى من بكائى عليه ثم كان لي ابن وكان أخاه من أمه وكنت أتسلى به فذهبوا به ثم رجعوا وقالوا انه سرق وانك حبسته لذلك وأنا أهل بيت لا نسرق ولا نلدسار فاقان ردده على والادعوت عليك دعوة تدرك السابع من ولدك والسلام فلما قرأ يوسف الكتاب لم يقل لك وعمل صبره فقال لهم ذلك وروى انه لما قرأ الكتاب بكى وكتب الجواب اصبر كما صبر وانظر كما نظروا (فان قلت) ما فعلهم بأخيه (قلت) تعريضهم اياه للغم والمكمل بافراده عن أخيه لاييه وأمه وجفاؤهم به حتى كان لا يستطيع أن يكلم أحدا منهم الا كلام الدليل للعزير وايدأؤهم له بأشياء لا ذى * قرئ أنك على الاستفهام وانك على الايجاب وفي قراءة أى أنك أو أنت يوسف على معنى أنك يوسف وأنت يوسف فحذف الاول للدلالة الثاني عليه وهذا كلام متعجب مستغرب لما يسمع فهو بكر والاستنبات (فان قلت) كيف عرفوه (قلت) رأوا في روثه وشماله حين كلهم بذلك ما شعروا به انه هو مع علمهم بان ما خاطبهم به لا يصدر مثله الا عن حنيف مسلم من سخ ابراهيم لا عن بعض اعزاه مصر وقيل تبسم عند ذلك فعرفوه بثناياه وكانت كاللؤلؤ المنظوم وقيل ما عرفوه حتى رفع التاج عن رأسه فنظروا الى علامة بقرته كانت له عقوب وسارة مثله انشبه الشامة لبيضاء (فان قلت) قد سألوه عن نفسه فلم أجابهم عنها وعن أخيه على أن أخاه كان معلوما لهم (قلت) لانه كان في ذكر أخيه به بيان لما سألوه عنه (من يتقى) من يخف الله وعقابه (و يصبر) عن المعاصى وعلى الطاعات (فان الله لا يضيع) أجرهم فوضع المحسنين موضع الضعير لاشتماله على المتقين والصابرين (لقد ترك الله علينا) أى فضلك علينا بالتقوى والصبر وسيرة المحسنين * وان شأنا وحالنا أنا كنا خاطئين متعمدين لادنا ثم لم تنق ولم نصبر لاجرم أن الله أعزك بالملك وأذلنا بالتمسكن بين يديك (لا تتريب عليكم) لا تأنيب عليكم ولا عتب وأصل التريب من الترب وهو النهم الذى هو غاشية الكرش ومعناه ازالة الترب كما أن التجليد والتقريرع ازالة الجلود والقروح لانه اذا ذهب كان ذلك غاية المزال والجف الذى ليس بعده فضرر مثلما للتقريرع الذى يمزق الاعراض ويذهب بماء الوجوه (فان قلت) يم تملق اليوم (قلت) بالتريب أو بما قد رفى عليكم من معنى الاستقرار أو يغير والمعنى لا أثر لكم اليوم وهو اليوم الذى هو مظنة التريب فاطنكم بغيره من الايام ثم ابتداء فقال (يعفر الله لكم) فدعاهم بعفوة ما فرط منهم يقال غفر الله لك ويعفر الله لك على لفظ الماضى والمضارع جميعا ومنه قول المشتم يهديكم الله ويصلح بالكم أو اليوم يعفر الله لكم بشارة بعاجل غفران الله لما تجدد يومئذ من توبتهم وندمهم على خطيئتهم وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ بعضا من باب الكعبة يوم الفتح فقال لقرينى ما ترونى فاعلاكم قالوا نحن خير أخ كريم وابن أخ كريم وقد قدرت فقال أقول ما قال أخى يوسف لا تتريب عليكم اليوم وروى أن أباسفميان لما جاء ليسلم قال له العباس اذا أتيت الرسول فاتل عليه قال لا تتريب عليكم ففعل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم غفر الله لك ولن علك ويروى أن اخوته لما عرفوه أرسلوا اليه انك تدعونا الى طعامك بكرة وعشية ونحن نستحي منك لما فرط منا فيك فقال يوسف ان أهل مصر وان ملكك فيهم فانهم ينظرون الى بالعين الاولى ويقولون سبحان من بلغ عبدك ما يتبع بعشرين درهم ما يبلغ واقد شرفت الا أنكم وعظمت في العيون حيث علم الناس أنكم اخوتى وانى من حفدة ابراهيم اذهبوا بقميصي هذا) قبل هو القميص المتوارث الذى كان في تعويذ يوسف وكان من الجنة أمره جبريل عليه

من يتقى ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين قالوا ان الله لقد ترك الله علينا وان كنا خاطئين قال لا تتريب عليكم اليوم يعفر الله لكم وهو أرحم الراحمين اذهبوا بقميصي هذا فألقوه على وجهي

(قال فان قلت) يم تملق اليوم فى قوله لا تتريب عليكم اليوم الخ قال أجدوه هذا المعنى انما يتوجه على الاعراب الاول وهو الوجه الا ترى الى قولهم بعد ذلك يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين وقوله سوف استغفر لكم ربى دل على انهم كانوا بعد في عهد الذنب ولو كان متعاقبا يعفر للزم ان يقطعوا بغفران ذنوبهم حينئذ باخبار النبي الصديق ويحتمل ان يقال انما أراد عفرة ما يرجع الى حقه دون حق أبيه اذا لا ثم كان مشتركا بينهم والله أعلم

السلام أن يرسله اليه فان فيه ربح الجنة لا يقع على مبتلى ولا سقيم الاعوفى (يأت بصيرا) يصير بصيرا كقولك
 جاء البناء محكا بمعنى صار ويشهد له فارتد بصيرا أو يأت الى وهو بصير وينصره قوله (وأوتى بأهلكم أجمعين)
 أى يأتى أبى ويأتى آله جميعا وقيل هو ذا هو الحامل قال أنا أخرته بحمل القميص ملطو خبالا لم اليه
 فأفرجه كما أخرته وقيل حله وهو حاف حاسر من مصر الى كنعان وبينهما مسيرة ثمانين فرسخا (فصارت العير)
 خرجت من عريش مصر يقال فصل من البلد فصولا اذا انفصل منه وجاوز حيطانه وقرأ ابن عباس فلما
 انفصل العير (قال) لولد ولد من حوله من قومه (انى لا جدرى يوسف) أوجده الله ربح القميص حين
 أقبل من مسيرة ثمانين * والتفنيذ النسبة الى الفند وهو الحرف وانكار العقل من هرم يقال شيخ مفند ولا
 يقال عجوز مفندة لانهم لم تكن في شببته اذا رأى فتفند في كبرها والمعنى لولا تفنيذكم اياى لصدمتمونى (لنى
 ضلالك القديم) لنى ذهابك عن الصواب قدما فى افراط محبتك ليوسف ولجذبتك بذكره ورجائك للقاءه
 وكان عندهم أنه قد مات (ألقاه) طرح البشير القميص على وجهه يعقوب أو ألقاه يعقوب (فارتد بصيرا)
 فرجع بصيرا يقال رده فارتد وارتد اذا رجعته (ألم أقل لكم) يعنى قوله انى لا جدرى يوسف أو قوله
 ولا تياسوا من روح الله وقوله (انى أعلم) كلام مبتدأ لم يقع عليه القول ولك أن توقعه عليه وتريد قوله انما
 أشكوبنى وخرى الى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون وروى أنه سأل البشير كيف يوسف فقال هو ملك مصر
 فقال ما أصنع بالملك على أى دين تركته قال على دين الاسلام قال الا تمت النعمة (سوف أستغفر لكم ربى)
 قيل أنظر الاستغفار الى وقت السحر وقيل الى ليلة الجمعة ليعتصمه به وقت الاجابة وقيل ليعترف حاله م فى
 صدق التوبة واخلاصها وقيل اراد الدوام على الاستغفار لهم فقد روى أنه كان يستغفرهم كل ليلة جمعة فى
 نيف وعشرين سنة وقيل قام الى الصلاة فى وقت السحر فلما فرغ رفع يديه وقال اللهم اغفر لى جرحى على يوسف
 وقلة صبرى عنه واغفر لولدى ما أتوا الى أخيه فأوحى اليه ان الله قد غفر لك ولهم أجمعين وروى أنهم قالوا له
 وقد علمتم الكفاية ما يغنى عنا غفوكا ان لم يغفر عنا ربنا فان لم يوح اليك بالغفو فلا قدرت لنا عين أبدا فاستقبل
 الشيخ القبلة قائما يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وقاموا خلفهما أدلة خاشعين عشرين سنة حتى بلغ جهدهم
 وظنوا أنهم الهلكة نزل جبريل عليه السلام فقال ان الله قد أجاب دعوتك فى ولدك وعقد موافقتهم بعدك
 على النبوة وقد اختلفت فى استنبائهم (فلما دخلوا على يوسف) قيل وجهه يوسف الى أبيه جهازا ومائتى
 راحلة ليجهز اليه من معه وخرج يوسف والملك فى أربعة آلاف من الجنود والعظماء وأهل مصر بأجمعهم
 فالتقوا ويعقوب وهو عشى يتوكأ على عصاه وذا فنظر الى الخيل والناس فقال يا بني وهذا قد فرعون مصر قال لا هذا
 ولدك فلما لقيه قال يعقوب عليه السلام السلام عليك يا مذهب الاخران وقيل ان يوسف قال له لما التقيا يا أبت
 بكيت على حتى ذهب بصرك ألم تعلم أن القيامة تجمعنا فقال بلى ولكن خشيت أن تسلب دينك فيحال ببنى
 وبينك وقيل ان يعقوب وولده دخلوا مصر وهم اثنان وسبعون مابين رجل وامرأة وخرجوا منها مع موسى
 ومقائنتهم ستمائة ألف وخمسمائة وبضعة وسبعون رجلا سوى الذرية والهرمى وكانت الذرية ألف ألف
 ومائتى ألف (أوى اليه أبو به) ضمهما اليه واعتنقهما قال ابن أبى الصق كانت أمه تحب وقيل هما أبو به
 وخالته ماتت أمه فترجها وجعلها أحد الابوين لان الابنة تدعى أما لقيامها مقام الام ولأن الخالة أم كان
 الم أب ومنه قوله وال آباءك ابراهيم واسماعيل واسحق (فان قلت) ما معنى دخولهم عليه قبل دخولهم مصر
 (قلت) كانه حين استقبلهم نزل لهم فى مضرب أو بيت ثم قد دخلوا عليه وضم اليه أبو به ثم قال لهم (ادخلوا
 مصر ان شاء الله آمنين) ولما دخل مصر وجلس فى مجلسه مستويا على سريره واجتمعوا اليه أكرم أبو به
 فرفعهما على السرير (وخر والاه) يعنى الاخوة الا حده عشر والابوين (سجدا) ويجوز ان يكون قد خرج
 فى قبة من قباب الملوك التى تحمل على البغال فأمر أن يرفع اليه أبواه فدخلا عليه القبة فأوهما اليه بالضم
 والاعتناق وقرعهما منه وقال بعد ذلك ادخلوا مصر (فان قلت) بم تعلقت المشيئة (قلت) بالدخول فكيف
 بالامن لان القصص الى اتصافهم بالامن فى دخولهم فكانه قيل لهم اسلموا أو آمنوا فى دخولكم ان شاء الله

يأت بصيرا وأوتى
 بأهلكم أجمعين ولما
 فصلت العير قال أبوهم
 انى لا جدرى يوسف
 لولا أن تفندون قالوا
 تالله انك لنى ضلالك
 القديم فلما أن جاء
 البشير ألقاه على وجهه
 فارتد بصيرا قال ألم أقل
 لكم انى أعلم من الله
 ما لا تعلمون قالوا يا أبا
 استغفر لنا ذنوبنا اننا
 كنا خاطئين قال سوف
 أستغفر لكم ربى انه هو
 الغفور الرحيم فلما دخلوا
 على يوسف أوى اليه
 أبويه وقال ادخلوا مصر
 ان شاء الله آمنين ورفع
 أبويه على العرش وخروا
 له سجدا وقال يا أبت هذا
 تأويل رؤياى من قبل
 قد جعلها ربى حسبا وقد
 أحسن بي اذا أخرجنى
 من السجن وجاء بكم

ونظيره قولك للغازي ارجع سالما غائبا ان شاء الله فلا تعلق المشيئة بالرجوع مطلقا ولكن مقيدا بالسلامة
والغنيمة مكيفاهما والتقدير ادخلوا مصر آمنين ان شاء الله دخلتم آمنين ثم حذف الجزاء لدلالة الكلام عليه ثم
اعترض بالجملة الجزائية بين الحال وذى الحال ومن بدع التفاسير ان قوله ان شاء الله من باب التقديم
والتاخير وان موضعهما بعد قوله سوف استغفر لاكم في كلام يعقوب وما أدري ما أقول فيه وفي نظائره
(فان قلت) كيف جاز لهم ان يسجدوا لغير الله (قلت) كانت السجدة عندهم جارية بحرى النجدة والنجمة
كالقيام والمصافحة وتقبيل اليد ونحوها ما جرت عليه عادة الناس من أفعال شبهت في التعظيم والتوقير
وقيل ما كانت الا انحاء دون تعظيم الجباه وخروهم سجدات ياباه وقيل معناه وخروا لاجل يوسف سجد الله
شكرا وهذا أيضا فيه نبوة * يقال أحسن اليه وبه وكذلك أساء اليه وبه قال * أسيتي بنا وأحسنى لاملومة *
(من البدو) من البادية لانهم كانوا أهل عمد وأصحاب مواش ينتقلون في المياه والمناجع (نزغ) أفسد
بيننا وأغرى وأصله من نخس الرأض الدابة وحمله على الجرى يقال نزغه ونسغه اذا نخسه (لطيف لما يشاء)
لطيف التدبير لاجله رفيق حتى يحى على وجه الحكمة والصواب وروى أن يوسف أخذ يدي يعقوب فطاف
به في خزائنه فأدخله خزائن الورق والذهب وخزان الحلى وخزان الثياب وخزان السلاح وغير ذلك فلما
أدخله خزانه القراطيس قال يابني ما أعقك عندك هذه القراطيس وما كذبت الى علي ثمان مراحل قال
أمرني جبريل قال أو ما تسأله قال أنت أبسط اليه منى فسله قال جبريل عليه السلام الله تعالى أمرني بذلك
لقولك وأخاف أن يأكله الذئب قال فهو لا خفتني وروى أن يعقوب أقام معه أربعين سنة ثم مات
وأوصى أن يدفنه بالشام الى جنب أبيه اسحق فضى بنفسه ودفنه ثم عاد الى مصر وعاش بعد أبيه ثلاثا
وعشرين سنة فلما تم أمره وعلم أنه لا يدوم له طلبت نفسه الملك الدائم الخالد فتأقت نفسه اليه فتمنى الموت وقيل
ما غناه نبي قبله ولا بعده فتوفاه الله طيبا طاهر افتخا صم أهل مصر وتشاحوا في دفنه كل يحب أن يدفن في
محلتهم حتى هو بالقتال فرأوا من رأى أن عملوا له صندوقا من مرمر وجعلوه فيه ودفنوه في النيل فكان عمر
عليه المائة ثم يصل الى مصر ليكونوا كلهم فيه شرعا واحدا ولله افرائيم وميشا وولد لافرائيم فون وبنون يوشع
فتى موسى ولقد توارثت الفراعنة من العمل اليق بعده مصر ولم يزل بنو اسرائيل تحت أيديهم على بقايا دين
يوسف وآبائه الى أن بعث الله موسى صلى الله عليه وسلم من في (من الملك) و(من تأويل الاحاديث) للتميعض
لأنه لم يعط الا بعض ملك الدنيا أو بعض ملك مصر وبعض التأويل (أنت ولي) أنت الذي تتولاني بالنعمة
في الدارين وبوصل الملك الثاني بالملك الباقي (توفى مسلما) طلب للوفاة على حال الاسلام ولا ينحتم له بالخير
والحسني كما قال يعقوب لولده ولا تموتن الا وأنتم مسلمون ويجوز أن يكون غنيا للموت على ما قيل (والحقني
بالصالحين) من آبائي أو على العموم وعن عمر بن عبد العزيز أن ميمون بن مهران بات عنده فراه كثير البكاء
والمسئلة للموت فقال له صنع الله على يديك خيرا كثيرا أحيت سننا وأمت بدعا وفي حياتك خير وراحة
للمسلمين فقال أفلا أكون كالعبد الصالح لما أقر الله عينه وجمع له أمره قال توفني مسلما والحقني بالصالحين
(فان قلت) علام انتصب فاطر السموات (قلت) على أنه وصف لقوله رب كقولا أخا زيد حسن الوجه
أو على النداء (ذلك) إشارة الى ما سبق من نبأ يوسف والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومحله الابتداء
وقوله (من أنباء الغيب نوحيه اليك) خبران ويجوز أن يكون اسماء موصولا بمعنى الذي ومن أنباء الغيب
صلته ونوحيه الخبر والمعنى أن هذا النبأ غيب لم يحصل لك الا من جهة الوحي لانك لم تحضر بني يعقوب
حين أجمعوا أمرهم وهو القاءهم أخاهم في البئر كقوله وأجمعوا ان يجعلوه في غيابة الجب * وهذا تمكم
بقريش وعين كذبه لانه لم يخف على أحد من المكذبين أنه لم يكن من جملة هذا الحديث وأشباهه ولا التي فيها
أحدا ولا سمع منه ولم يكن من علم قومه فاذا أخبر به وقص هذا القصص العجيب الذي أعجز حلتته ورواته
لم تقع شبهة في أنه ليس منه وأنه من جهة الوحي فاذا أنكروه تمكمهم وقيل لهم قد علمتم يا مكابرة أنه لم يكن
مشاهدا لمن مضى من القرون الخالية ونحوه وما كنت بجانب الغربي اذ قضينا الى موسى الأمر (وهم)

من البدو من بعد أن
نزغ الشيطان بيني وبين
اخوتي أن ربي لطيف
لما يشاء انه هو العليم
الحكيم رب قد آتيتني
من الملك وعلمتني من
تأويل الاحاديث فاطر
السموات والارض أنت
وأي في الانبياء والآخرة
توفى مسلما والحقني
بالصالحين ذلك من
أنباء الغيب نوحيه
اليك وما كنت لديهم
اذ أجمعوا أمرهم وهم

• قوله تعالى حتى اذا استياست الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا (قال معناه ينصروا) (٦٤٧) من النصر وظنوا ان أنفسهم

كذبهم الخ) قال أحد ولا يلزم ان يكون الله

يعكرون وما أكثر الناس

ولوحصت عو من وما

تسألهم عليه من أجر

ان هو الا ذكر للعالمين

وكأن من آية في

السموات والارض

يعرون عليها وهم عنها

معروضون وما يؤمن

أكثرهم بالله الا وهم

مشركون أفأمنوا أن

تأتيهم غاشية من عذاب

الله أتأتيتهم الساعة

بغتة وهم لا يشعرون

قل هذه سبيلي أدعوا

الى الله على بصيرة أنا

ومن اتبعني وسبحان

الله وما أنا من المشركين

وما أرسلنا من قبلك الا

رجالا نوحى اليهم من

أهل القرى أفلم يسيروا

في الارض فينظروا

كيف كان عاقبة الذين

من قبهم ولدار الآخرة

خير للذين اتقوا أفلا

تقولون حتى اذا استياست

الرسل وظنوا أنهم قد

كذبوا جاءهم نصرنا

فتجي

قد وعدهم بالنصر في

الديابل كانوا يظنون

ذلك ويرجونه لآعن

اخبار ووحى • عاد

كاذمه (قال ونقل عن

ابن عباس انه قال فظنوا حين ضغفوا وغابوا الخ) قال أحدوه هذا ايضا تاويل حسن ينظم بين القراءتين لان ظن الامم كذب رسالهم

يعكرون) يوسف ويغفون له الغوائل (وما أكثر الناس) يريد العموم كقوله ولكن أكثر الناس لا يؤمنون وعن ابن عباس رضي الله عنه أراد أهل مكة أي وما هم بمؤمنين (ولو حرصت) وتم الكت على إيمانهم لتصميمهم على الكفر وعنادهم (وما تشاءهم) على ما تجدتهم به وتذكرهم أن ينيلوك منفعة وجدوى كما يعطى جملة الاحاديث والاخبار (ان هو الا ذكر) عظة من الله (للعالمين) عامة وحث على طلب النجاة على اسنان رسول من رسله (من آية) من علامة ودلالة على الخالق وعلى صفاته وتوحيده (يعرون عليها) ويساهدونها وهم معروضون عنها لا يعتبرون بها وقرئ والارض بالرفع على الابتداء ويعرون عليها خبره وقرأ السدى والارض بالنصب على ويطؤون الارض يعرون عليها وفي مصحف عبد الله والارض مشون عليها برفع الارض والمراد ما يرون من آثار الامم الهلكة وغير ذلك من العبر (وما يؤمن أكثرهم) في اقراره بالله وبآياته خلق السموات والارض والاهو مشرك بعبادته الوثن وعن الحسن هم أهل الكتاب معهم شرك وإيمان وعن ابن عباس رضي الله عنهم هم الذين يشبهون الله بحقه (غاشية) نقمة تغشاهم وقيل ما يغمرهم من المذاب وبجلاهم وقيل الصواعق (هذه سبيلي) هذه السبيل التي هي الدعوة الى الايمان والتوحيد سبيلي والسبيل والطريق يذكرون ويؤثثان ثم يفسر سبيله بقوله (أدعوا الى الله على بصيرة) أي أدعوا الى دينه مع حجة واضحة غير غيباء (أنا) تأكيد للمستتر في أدعو (ومن اتبعني) عطف عليه يريد أدعو اليها أنا ويدعو اليها من اتبعني ويجوز أن يكون أنا مبتدأ وعلى بصيرة خبر مقدم ومن اتبعني عطف على أنا اخبار مبتدأ بآياته ومن اتبعه على حجة وبرهان لا على هوى ويجوز أن يكون على بصيرة حالا من أدعو عاملة الرفع في أنا ومن اتبعني (وسبحان الله) وأترهه من الشركاء (الارحالا) لا ملائكة لانهم كانوا يقولون لو شاء ربنا لازلنا ملائكة وعن ابن عباس رضي الله عنهم ما يريد لبست فيهم امرأة وقيل في سباح التبتة * ولم تزل أنبياء الله تذكروا * وقرئ نوحى اليهم بالنون (من أهل القرى) لانهم أعلم وأحلم وأهل البوادي فيهم الجهل والجفاء والقسوة (ولدار الآخرة) وادار الساعة أو الحال الآخرة (خير للذين اتقوا) للذين خافوا الله فلم يشركوا به ولم يعصوه وقرئ أفلا تعلقون بالآباء والاباء (حتى) متعلقة بمحذوف دل عليه الكلام كانه قيل وما أرسلنا من قبلك الا رجالا فتراخي نصرهم حتى اذا استياستوا عن النصر (وظنوا أنهم قد كذبوا) أي كذبتم أنفسهم حين حدثهم بأنهم ينصرون أو جاءوهم لقولهم رضاء صادق وجاء كاذب والمعنى أن مدة الكذب والعداوة من الكفار وانتظار النصر من الله وتأملوا قد تطاولت عليهم وتمسكوا حتى استشعروا القنوط وتوهوا أن لا نصر لهم في الدنيا فجاءهم نصرنا فجاءة من غير احتساب وعن ابن عباس رضي الله عنهم ما وظنوا حين ضعفوا وغابوا أنهم قد أخلفوا ما وعدهم الله من النصر وقال كانوا يسمروا تلا قوله وزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله فان صح هذا عن ابن عباس فقد أراد بالظن ما يخطر بالبال ويهيج في القلب من شبه الوسوسة وحديث النفس على ما عليه البشرية وأما الظن الذي هو ترجيح أحد الجانبين على الآخر فغيره يرجأ على رجل من المسلمين فيا بالرسول الله الذين هم أعرف الناس بربهم وأنه متعال عن خاف الميعاد منزوع عن كل قببح وقيل وظن المرسل اليهم أن الرسل قد كذبوا أي أخلفوا أو وظن المرسل اليهم أنهم كذبوا من جهة الرسل أي كذبهم الرسل بل في أنهم ينصرون عليهم ولم يصدقوهم فيه وقرئ كذبوا بالتشديد على وظن الرسل أنهم قد كذبهم قومهم فيما وعدوهم من العذاب والنصرة عليهم وقرأ مجاهد كذبوا بالتحفيف على البناء للفاعل على وظن الرسل أنهم قد كذبوا فيما وعدوهم من النصر اما على تأويل ابن عباس واما على أن قومهم اذ لم يروا الموعدهم آثارا قالوا لهم انكم قد كذبتمونا فيهم كوفون كاذبين عند قومهم أو وظن المرسل اليهم أن الرسل قد كذبوا ولو قرئ بهذا مشددا لكان معناه وظن الرسل أن قومهم كذبوهم في موعدهم * قرئ فتجي بالتحفيف والتشديد من أنجاه ونجاء وفتجي

ابن عباس انه قال فظنوا حين ضغفوا وغابوا الخ) قال أحدوه هذا ايضا تاويل حسن ينظم بين القراءتين لان ظن الامم كذب رسالهم تكذيب لهم فيؤدى مؤدى قراءة التشديد

من نشاء ولا يرد بأسنان القوم (٦٤٨) المجرمين لقد كان في قصصهم عبرة لأولى الألباب ما كان حديثا يفترى ولكن تصديق الذي

بين يديه وتصفيل كل
شيء وهدي ورجة لقوم
يؤمنون

(سورة الرعد مختلف فيها
وهي خمسة وأربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

المرتلك آيات الكتاب
والذي أنزل إليك من
ربك الحق ولكن أكثر
الناس لا يؤمنون الله
الذي رفع السموات
بغير عمد ترونها ثم استوى
على العرش وسخر
الشمس والقمر وكل
يجرى لأجل مسمى يدير
الأمر يفصل الآيات
لعلكم تلتقون بكم توقنون
وهو الذي مد الأرض
وجعل فيها رواسي
وأمر أنزل من كل الثمرات
جعل فيها زوجين اثنين
يغشى الليل النهار
في ذلك لايات لقوم
يتفكرون وفي الأرض
قطع متجاورات وجنات
من أعناب وزرع
وتخيل صنوان وغير
صنوان يسقي ماء واحد
ونفضل بعضها على بعض
في الأكل ان في ذلك
لايات لقوم يعقلون
وان تعجب فجب قولهم
أنذا كنا ترابا أنذا في
خلق جديد أولئك الذين
كفروا برهم وأولئك
الأغلال في أعناقهم
وأولئك أصحاب النار

على لفظ الماضي المبني للفعل وقرأ ابن محيية من فنجاء والمراد (من نشاء) المؤمنون لأنهم الذين يستأهلون
أن يشاء نجاتهم وقد بين ذلك بقوله (ولا يرد بأسنان القوم المجرمين) * الضمير في (قصصهم) للرسول وينصره
قراءة من قرأ في قصصهم بكسر القاف وقبل هوراجع إلى يوسف وأخوته (فان قلت) فاللام يرجع الضمير
في (ما كان حديثا يفترى) فيمن قرأ بالكسر (قلت) إلى القرآن أي ما كان القرآن حديثا يفترى (ولكن)
كان (تصديق الذي بين يديه) أي قبله من الكتب السماوية (وتصفيل كل شيء) يحتاج إليه في الدين لأنه
القانون الذي يستند إليه السنة والاجماع والقياس بعد أدلة العقل وانتصاب ما نصب بعد ما كان لا مطلق على
خبر كان وقري ذلك بالرفع على ولكن هو تصديق الذي بين يديه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم علموا
أرقاءكم سورة يوسف فانه أيا ما سلم تلاها وعلمها أهلها وما ملكت عينه حقون الله عليه سكرات الموت وأعطاه
القوة أن لا يحسد مسلما

سورة الرعد مختلف فيها وهي خمس وأربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تلك) إشارة إلى آيات السورة والمراد بالكتاب السورة أي تلك الآيات آيات السورة الكاملة العجيبة في
ما بها ثم قال (والذي أنزل إليك من القرآن كله هو الحق) الذي لا مزيد عليه لاهذه السورة وحدها وفي
أسلوب هذا الكلام قول الانبارية هم كالحلقة المفرغة لا يدرى أين طرفها تريد الكملة (الله) مبتدأ
(الذي) خبره بدليل قوله وهو الذي مد الأرض ويجوز أن يكون صفة وقوله يدير الأمر يفصل الآيات
خبر بعد خبر وينصره ما تقدمه من ذكر الآيات (رفع السموات بغير عمد ترونها) كلام مستأنف استنهاد
برؤيته لها كذلك وقيل هي صفة لعمدة ويعد بعضه قراءة أبي ترونها وقري عبد بضمين (يدبر الأمر)
يدبر أمر ملكوته وربوبيته (يفصل) آياته في كنهه المنزلة (لعلكم توقنون) بالجزء وبان هذا المدبر
والمفصل لا بد لكم من الرجوع إليه وقرأ الحسن ندير بالنون (جعل فيها زوجين اثنين) خلق فيها من جميع
أنواع الثمرات زوجين زوجين حين مدتها ثم تكاثرت بعد ذلك وتنوعت وقيل أراد بالزوجين الأسود
والأبيض والخلو والحمض والصغير والكبير وما أشبه ذلك من الأصناف المختلفة (يغشى الليل النهار)
بالسحابة مكانه فيصير أسودا مظلما بعد ما كان أبيض منيرا وقري يغشى بالشدديد (قطع متجاورات)
بقع مختلفة مع كونها متجاورة متلاصقة طيبة إلى سبخة وكريمة إلى زهيدة وصلابة إلى رخوة وصلابة
للزروع للشجر إلى أخرى على عكسها مع انتظامها جميعا في جنس الأرضية وذلك دليل على قدر مريد
موقع لأفعاله على وجه دون وجه * وكذلك الزروع والكروم والتخيل المنبثقة في هذه القطع المختلفة
الاجناس والأنواع وهي تسقي بقاء واحد وترهاها متغيرة الثمر في الأشكال والألوان والطعوم والروائح
متفاضلة فيها وفي بعض المصاحف قطع متجاورات على وجعل * وقري وجنات بالنصب للعطف على
زوجين أو بالجر على كل الثمرات * وقري وزرع وتخييل بالجر عطف على أعناب أو جنات * وانصنوان
جمع صنو وهي الخلة لها رأسان وأصلها واحد وقري بالضم والكسر لغة أهل الحجاز والضم لغة بني قيس
وقيس تسقي بالتاء والياء (ونفضل) بالنون وبالياء على البناء للفاعل والمفعول جميعا (في الأكل) بضم الكاف
ومكونها (وان تعجب) بالضم من قولهم في انكار البعث فقوله لم تعجب حقيقة بأن يتعجب منه لأن من
قد رعى انشاء ما عده عليك من انقضاء العظمة ولم يعي تخلفه كانت الاعادة أهو شيء عليه وأدبره فكان
انكارهم عجوبة من الأعاجيب (أنذا كما) إلى آخر قولهم يجوز أن يكون في محل الرفع بدلا من قولهم وأن
يكون منصوبا بآيات قول واذا نصب بآيات قوله أنذا في خلق جديد أولئك الذين كفروا برهم (أولئك
الكلالون المتحدون في كفرهم) وأولئك الأغلال في أعناقهم وصف بالاصرار كقوله انا جعلنا في أعناقهم
أغلالا ونحوه * لهم عن الرشد اغلالا وقيامه * وأهو من جملة الوعيد (بالأمانة قبل الحسنة) بالنقمة قبل
العافية والاحسان إليهم بالامهال وذلك انهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يأتيهم بالذي باب اسه تهزأ

هم فيها خالدون ويستجلبونك بالسبئية قبل الحسنة

وقد خلت من قبلهم
المثلث وان ربك لذوا
مغفرة للناس على ظلمهم
وان ربك لشديد
العقاب ويقول الذين
كفروا لولا أنزل عليه
آية من ربه اغشأت
منذروا لكل قوم هاد
لله علم ما تحمل كل أنبي
وما تفيض الارحام وما
ترداد وكل شيء عنده
بمقدار عالم الغيب
والشهادة الكبير المتعال
سواء منكم من أسر
القول ومن جهريه ومن
هو مستخف بالليل
وسارب بالنهار

(القول في سورة الرعد)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى وان ربك

لذوا مغفرة للناس على

ظلمهم (قال ومحمل على

ظلمهم الحال بمعنى ظالمين

لانفسهم الخ) قال أحمد

الوجه الحق بقاء الوعد

على اطلاقه الاحيث

دل الدليل على التقيد

في غير الموحدة فان

ظلمه أعني شركه لا يغفر

وما عدا الشرك فغفرته

في المشيئة والرحمة

يبني على عقيدته التي

وضح فسادها في استحالة

الغفران لصاحب

الكثرة وان كان موحدا

الالتوبة فيقدم مطلقا

ويجوز واسعا والله الموفق

منهم يأنذره (وقد خلت من قبلهم المثلث) أي عقوبات أمثالهم من المكذبين فقالهم لم يعتبروا بما افلا
يستنزوا والمثلث العقوبة بوزن السمرة والمثلث لما بين العقاب والمعاقب عليه من المماثلة وخزائنة سيئة مثلها
ويقال أمثال الرجل من صاحبه وأقصته منه والمثلث القصاص وقرئ المثلث بضمتين لا تباع الفاء العين
والمثلث بفتح الميم وسكون الثاء كما يقال السمرة والمثلث بضم الميم وسكون الثاء تخفيف المثلث بضمته بين
والمثلث جمع مثله كركبة وركبات (لذوا مغفرة للناس على ظلمهم) أي مع ظلمهم أنفسهم بالذنوب ومحو
الحال بمعنى ظالمين لانفسهم وفيه أوجه أن يريد السيئات المكفرة لمجتنب الكثرة أو الكثرة بشرط التوبة
أو يريد بالمغفرة السستر والامهال وروى أنها لما نزلت قال النبي عليه السلام لولا عفو الله وتجاوزة ما هلك
أحد العيش ولولا وعيده وعقابه لانتحل كل أحد (لولا أنزل عليه آية من ربه) لم يعتدوا بالآيات المنزلة على
رسول الله صلى الله عليه وسلم عند افاقر حوائجهم وأيات موسى وعيسى من انقلاب العصا حية واحياء الموتي
فقليل (رسول الله صلى الله عليه وسلم اغشأت) أرسلت منذروا وخوفهم من سوء العاقبة ونجحهم كغيرك
من الرسل وما عليك الا الايتان بما يصح به انك رسول منذر وصحة ذلك حاصلة بأية آية كانت والآيات كلها
سواء في حصول صحة الدعوى بها لا تفاوت بينها والذي عنده كل شيء بمقدار يعطى كل نبي آية على حسب
ما اقتضاه علمه بالمصالح وتقديره لها (ولكل قوم هاد) من الانبياء عليهم السلام الى الذين ويدعوهم الى الله بوجه
من الهداية وبآية خص بها ولم يجعل الانبياء شرعا واحدا في آيات مخصوصة ووجه آخر وهو أن يكون المعنى
أنهم يجحدون كون ما أنزل عليك آيات ويعاندون فلا يملهم منك ذلك انما أنت منذر فسا عليك الا أن تنذر لا أن
تثبت الايمان في صدورهم واستبقادر عليه ولكل قوم هاد قادر على هدايتهم بالاجاء وهو الله تعالى ولقد
دل بما أردفه من ذكر آيات علمه وتقديره الاشياء على قضايها حكمته أن اعطاءه كل منذر آيات خلاف آيات غيره
أمر مدبر بالعلم النافذ مقدر بالحكمة الربانية ولو علم في اجابته الى مقترحهم خيرا ومصالحة لاجابهم اليه وأما
على الوجه الثاني فقد دل به على أن من هذه قدره وهذا علمه هو القادر وحده على هدايتهم العالم بأي طريق
يهدى ولا سبيل الى ذلك غيره (الله يعلم) يحتمل أن يكون كلاما مستأنفا وان يكون المعنى هو الله تعالى يراد
على الوجه الاخير ثم ابتدئ فقيل يعلم (ما تحمل كل أنبي) وما في ما تحمل وما تفيض وما تراد امام موصولة واما
مصدريه فان كانت موصولة فالمعنى انه يعلم ما تحمله من الولد على أي حال هو من ذكورة وأثوثة وتام وخداج
وحسن وقبح وطول وقصر وغير ذلك من الاحوال الحاضرة والمترقية ويعلم ما تفيضه الارحام أي تنقصه يقال
غاض الماء وغضته أنما ومنه قوله تعالى وغيض الماء وما تراداه أي تاخذها زائد انقول أخذت منه حق وازددت
منه كذا ومنه قوله تعالى وازدادوا تسعا وبقا زده فزاد بنفسه وازدادوا عما تنقصه الرحم وتراداه عدد الولد
فانما اشتمل على واحد وقد تشتمل على اثنين وثلاثة وأربعة وروى أن شريكا كان رابع أربعة في بطن أمه
ومنه جسد الولد فانه يكون تاما ومخدجا ومنه مدة ولادته فانها تكون أقل من تسعة أشهر وأزيد عليها الى
سنتين عند أبي حنيفة وإلى أربع عند الشافعي وإلى خمس عند مالك وقيل ان الضحالك ولد لسنتين وهرم
ابن حيان بقي في بطن أمه أربع سنين ولذلك سمي هزما ومنه الدم فانه يقل ويكثر وان كانت مصدريه
فالمعنى انه يعلم حمل كل أنبي ويعلم غيض الارحام وازديادها لا يخفى عليه شيء من ذلك ومن أوقاته وأحواله
ويجوز أن يراد غيوض مافي الارحام وزيادته فاستند الفاعل الى الارحام وهو لما فيها على أن الفاعل غير
متعدين وبعضه قول الحسن الغيوض فانه أن تضع لثمانية أشهر وأقل من ذلك والازدياد أن ترديد على
تسعة أشهر وعنه الغيوض الذي يكون سقط الغير تمام والازدياد ما ولد لتمام (بمقدار) بقدر وحد لا يجاوز
ولا ينقص عنه كقوله انا كل شيء خلقناه بقدر (الكبير) العظيم الشأن الذي كل شيء دونه (المتعال) المستعلي
على كل شيء بقدرته أو الذي كبر عن صفات المخلوقين وتعالى عنها (سارب) ذاهب في سره بالفتح أي في طريقه
ووجهه يقال سرب في الارض سربا والمضي سواء عنده من استخفى أي طاب الخفاء في محتب بالليل في ظلمته

* قوله تعالى سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسار بالليل (قال فيه ان قلت كان من حق الكلام ان يقال ومن هو مستخف بالليل ومن هو سار بالليل الخ) قال أحد مدقضي السؤال الذي أورده الزمخشري ان تكون الواو عاطفة لا حدى المقتضى على الاخرى ومقتضى ما أجاب به ان يعطف أحد الموصوفين على الآخر وتحتل الآتية وجهها آخر وهو ان يكون الموصول محذوفاً وصلته باقية والمعنى ومن هو مستخف بالليل ومن هو سار بالليل والنهار وحذف الموصول المعطوف وبقاء صلته شائع وخصوصاً وقد تكرر الموصول في الآية ثلاثاً ومنه ٦٥٠ قوله تعالى وما أدري ما يفعل بي ولا بكم والاصل ولا ما يفعل بكم والا كان حرف النفي دخيلاً

في غير موضعه لان الجملة الثانية لو قدرت داخلية في صلة الاول بواسطة العاطف لم يكن للنهي موقع وانما صاحب في الاول الموصول لا الصلة ومنه

فمن يجر رسول الله منكم ويحذره وينصره سواء

له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم واذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له وما لهم من دونه من وال هو الذي يريكم البرق خوفاً طمعا وينشئ السحاب اثقالاً ويسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء

أى ومن يمدحه وينصره والله أعلم * عاد كلامه (قال ومعنى قوله معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله هما صفتان جميعاً وليس من أمر

ومن يضطرب في الطرقات ظاهراً بالليل والنهار يصره كل أحد (قالت) كان حق العبارة أن يقال ومن هو مستخف بالليل ومن هو سار بالليل الخ يتناول معنى الاستواء المستخفي والسار والافق قد تناول واحداً هو مستخف وسار (قلت) فيه وجهان أحدهما ان قوله وسار عطف على من هو مستخف لاعلى مستخف والثاني انه عطف على مستخف الا ان من في معنى الاثنين كقوله * نكح مثل من ياذب يصطبان * كأنه قيل سواء منكم اثنان مستخف بالليل وسار بالنهار * والضمير في (له) مرود على من كانه قيل ان أسر ومن جهره ومن استخفي ومن سرب (معقبات) جماعات من الملائكة تعتقب في حفظه وكلايته والاصل معقبات فادغمت التاء في القاف كقوله وجاء المذنبون بمعنى الممتدرون ويجوز معقبات بكسر العين ولم يقرأ به أو هو فعلا من عقبه اذا جاء على عقبه كما يقال قفاه لان بعضهم يعقب بعضاً ولا أنهم يعقبون ما يتكلم به فيكتبونه (يحفظونه من أمر الله) هما صفتان جميعاً وليس من أمر الله بصفة له للحفظ كانه قيل له معقبات من أمر الله أو يحفظونه من أجل أمر الله أى من أجل أن الله أمرهم بحفظه والدليل عليه قراءة على رضى الله عنه وابن عباس وزيد بن علي وجعفر بن محمد وعكرمة يحفظونه بأمر الله أو يحفظونه من بأمر الله ونعمته اذا أذنب بدعائهم له ومساءتهم ربهم أن يهله رجاء أن يتوب وينيب كقوله قل من يكفر ثم بالليل والنهار من الرحمن وقيل المعقبات الحرس والبالوزة حول السلطان يحفظونه في توهمه وتقديره من أمر الله أى من قضايه ونوازله وأعلى التحكم به وقرئ له معاقب جمع معقب أو معقبة والياء عوض من حذف إحدى القافين في التكسير (ان الله لا يغير ما بقوم) من العافية والنعمة (حتى يغيروا ما بانفسهم) من الحال الجميلة بكثرة المعاصي (من وال) ممن يلى أمرهم ويدفع عنهم (خوفاً وطمعا) لا يصح أن يكونا مفعولاً لهما لانهما ليسا بفعل فاعل الفعل المعلن الاعلى تقدير حذف المضاف أى ارادة خوف وطمع أو على معنى اخافه واطمعا ويجوز أن يكونا متصديين على الحال من البرق كانه في نفسه خوف وطمع أو على ذا خوف وذا طمع أو من المخاطبة بين أى خائفين وطماعين ومعنى الخوف والطمع ان وقوع الصواعق يخاف عندئذ البرق ويطمع في الغيث قال أبو الطيب فنى كالحجاب الجون تخشى وترتجى * يرجى الحيامنها وتخشى الصواعق وقيل يخاف المطر من له فيه ضرر كاسافر ومن في جريته التمر والزبيب ومن له بيت يكف ومن البلاد ما لا ينفع أهله بالمطر كاهل مصر ويطمع فيه من له فيه نفع ويحياه (السحاب) اسم الجنس والواحدة سحابة (والثقال) جمع ثقيلة لانك تقول سحابة ثقيلة وسحاب ثقيل كما تقول امرأة كريمة ونساء كرام وهى الثقال بالماء (ويسبح الرعد بحمده) ويسبح سامع الرعد من العباد الراجلين للطرحا من له أى يصيحون بسبحان الله والحمد لله وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول سبحان من يسبح الرعد بحمده وعن علي رضى الله عنه سبحان من سبح له واذا الشهدا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم لا تقنا بغضبك ولا تنالنا بك بعد ذلك وعنه ابن عباس ان اليهود سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الرعد ما هو فقال ملك من الملائكة موكلاً بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب وعن الحسن خاق من خلق الله ليس ملك ومن بدع المتصوفة الرعد صغرات الملائكة والبرق زفرات أفئدتهم والمطر بكأوها (والملائكة من خيفته)

الله بصفة له للحفظ كانه قيل له الخ) قال أحد مدقضي السؤال الذي أورده الزمخشري ان تكون الواو عاطفة لا حدى المقتضى على الاخرى ومقتضى ما أجاب به ان يعطف أحد الموصوفين على الآخر وتحتل الآتية وجهها آخر وهو ان يكون الموصول محذوفاً وصلته باقية والمعنى ومن هو مستخف بالليل ومن هو سار بالليل والنهار وحذف الموصول المعطوف وبقاء صلته شائع وخصوصاً وقد تكرر الموصول في الآية ثلاثاً ومنه ٦٥٠ قوله تعالى وما أدري ما يفعل بي ولا بكم والاصل ولا ما يفعل بكم والا كان حرف النفي دخيلاً

وهم يجادلون في الله وهو

شديد المحال له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشئ الا كباطل كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين الا في ضلال والله يستجيب من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدوق والاتصال قل من رب السموات والارض قل الله قل

والاصل وهو الذي يركم البرق قرونه خوفا وطمعا أي ترقبونه وتترأونه تارة لاجل الخوف وتارة لاجل الطمع والله أعلم بقوله تعالى له دعوة الحق (قال فيه وجهان أحدهما ان تضاف الدعوة الى الحق الخ) قال أحمد دس تحت تأويل الاول نبذة من الاعتزال على وجه الاختزال فغير واسما من لطف الله واستجابته أدعية عباده وحتم رعاية المصالح وجعل معنى اضافة الدعوة الى الحق التماسها بالمصلحة وقد انكشف الغطاء وتبين ان الله تعالى لا يعمل أفعاله ولا تقف استجابته على الشرط المذكور وغرضنا ليقاط المطالع لهذه المواضع من غفلة يتخير بها الى بدعة وضلالة والله الموفق

ويجيب الملائكة من هيئته واجلاله * ذكر علمه النافذ في كل شئ واستواء الظاهر والخفي عنده وما دل على قدرته الباهرة ووحدة نياته ثم قال (وهم) يعني الذين كفروا وكذبوا رسول الله وأنكروا آياته (يجادلون في الله) حيث ينكرون على رسوله ما يصفه به من القدرة على البعث واعادة الخلائق بقولهم من يحيي العظام وهي رميم ويردون الوجدانية باتخاذ الشركاء والانداد ويحملونه بعض الاجسام المتوالة بقولهم الملائكة بنات الله فهذا جدالهم بالباطل كقوله وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق وقيل الواو للمحال أي فيصيب بها من يشاء في حال جدالهم وذلك أن أربدا خاليمدين ربيعة العامري قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين وفد عليه مع عامر بن الطفيل قاصدين لقتله فرمى الله عامرا بغدة كعذة البعير وموت في بيت سلوى ليلة وأرسل على أربدا عقة فقتلته أخبرنا عن ربنا أن نحاس هو أم من حديد (المحال) الماحلة وهي شدة المماكرة والمكيدة ومنه عمل لكذالك كالكاف استعمال الحيلة واجتهاد فيه ومحل بغلان اذ كاده وسعى به الى السلطان ومنه الحديث ولا تجعله علينا ماحلا مصدقا وقال الاعشى

فرع نعيم ش في غصن المج * دغزير الندي شديد المحال

والمعنى انه شديد المكرو والكيد لا عدائه يأتهم بالهلكة من حيث لا يحتسبون وقرأ الاعرج بفتح الميم على أنه مفعول من حال يحول محالا اذا احتمل ومنه أحول من ذئب أي أشد حيلة ويجوز أن يكون المعنى شديد الفقار ويكون مثلا في القوة والقدرة كما جاء فساعد الله أشد وموسا أحد لان الحيوان اذا اشتد محاله كان منعوتا بشدة القوة والاضلاع بما يجزع عنه غيره ألا ترى الى قولهم فقرته الفواق وذلك أن الفقار عمود الظهر وقوامه (دعوة الحق) فيه وجهان أحدهما أن تضاف الدعوة الى الحق الذي هو تقيض الباطل كما تضاف الحكمة اليه في قولك كلمة الحق للدلالة على أن الدعوة ملازمة للحق مختصة به وأنهم باعزل من الباطل والمعنى أن الله سبحانه يدعي فيستجيب الدعوة ويعطي الداعي سؤاله ان كان مصلحة له فكانت دعوة ملازمة للحق لكونه حقيقا بأن يوجه اليه الدعاء لما في دعوته من الجدوى والنفع بخلاف ما لا ينفع ولا يجدي دعاؤه والثاني أن تضاف الى الحق الذي هو الله عز وجل على معنى دعوة المدعو الحق الذي يسمع فيجيب وعن الحسن الحق هو الله وكل دعاء اليه دعوة الحق (فان قلت) ما وجه اتصال هذين الوصفين بما قبله (قلت) أما على قصة أربدا فظا هزلان اصابته بالصاعقة محال من الله ومكر به من حيث لم يشعر وقد دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وعلى صاحبه بقوله اللهم أحسنهم بما شئت فأجيبهم ما فاكنت الدعوة دعوة حق وأما على الاول فوعيد للكفرة على مجادلهم رسول الله بحلول محالهم واجابة دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان دعائهم فيهم (والذين يدعون) والالهة الذين يدعوه الكفار (من) دون الله (لا يستجيبون لهم بشئ) من طلباتهم (الا كباطل كفيه) الاستجابة كاستجابة باسط كفيه أي كاستجابة الماء من بسط كفيه اليه يطالب منه أن يبلغ فاه والماء جاد لا يشعر ببسط كفيه ولا بعطشه وحاجته اليه ولا يقدر أن يجيب دعاءه ويبلغ فاه وكذلك ما يدعونه جاد لا يحس بدعائهم ولا يستطيع اجابته ولا يقدر على نفعهم وقيل شبهوا في قلة جدوى دعائهم لانه لم يرد أن يعرف الماء يديه ايشربه فبسطه ما ناسرا أصابعه فلم تاق كفاه منه شيئا ولم يبلغ طلبته من شربه * وقرئ تدعون بالتاء كباطل كفيه بالتوين (الافى ضلال) الافى ضياع لا منفعة فيه لانهم ان دعوا الله لم يجبه وان دعوا الالهة لم تستطع اجابتهم (ولله يسجد) أي يتقادون لاحداث ما أراد فيهم من أفعاله شاؤا أو أبوا لا يقدر ان يتنعموا عليه * وتبغذله (ظلالهم) أيضا حيث تصرف على مشيئته في الامتداد والتقص والفي عو الزوال * وقرئ بالغدوق والايصال من أصالوا اذا دخلوا في الاصيل (قل الله) حكاية لاعتراهم وتأكيده عليهم لانه اذا قال لهم من رب السموات والارض لم يكن لهم بد من أن يقولوا الله كقوله قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون الله وهذا كما يقول المناظر لصاحبه أهذا قولك فاذا قال هذا فقل قال هذا قولك فيحكي اقراره بقريراله عليه واستينافا منه ثم يقول له فيلزمك على هذا القول كيت وكيت ويجوز أن يكون تلقينا أي ان كعوا عن الجواب فلقنهم فانهم يتلقونونه ولا يقدر ان ينكروه

قوله تعالى أم جعلوا لله شركاء خلقوا تحلفه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شيء (قال أم مقدره بيل والهمزة ومعناها ههنا الانكار الخ) قال أحد وفي قوله تعالى خلقوا تحلفه في سياق الانكار تمسك بهم لان غير الله لا يخلق خلقا البتة لا بطريق المشابهة والمساواة لله تقدس عن التشبيه ولا بطريق الانعطاف والقصور فقد كان يكفي في الانكار عليهم ان الشركاء التي اتخذوها لا تتخلق مطاقا ولكن جاء في قوله تعالى تحلفه تمسك ٦٥٢ يزيد الانكار تأكيداً وكيداً والزمخشرى لا يطبق التشبيه على هذه النكتة مع كونه أظن من ان يستتر عنه لان مقتده ان

غير الله يخاف وهم العبيد
 أفاتخذتم من دونه أولياء
 لا يملكون لانفسهم نفعا
 ولا ضررا هل يستوى
 الاعمى والبصير أم هل
 تستوى الظلمات والنور
 أم جعلوا لله شركاء خلقوا
 تحلفه فتشابه الخلق
 عليهم قل الله خالق كل
 شيء وهو الواحد القهار
 أنزل من السماء ماء
 فسالت أودية بقدرها
 فاحتمل السيل زبدا
 رابيا وما يوقدون عليه
 في النار ابتغاء حلية أو
 متاع زبد مثله كذلك
 يضرب الله الحق والباطل
 فأما الزبد فيذهب جفا
 وأما ما ينفع الناس
 فيمكث في الارض كذلك
 يضرب الله الامثال
 للذين استجابوا لربهم
 الحسنى والذين لم
 يستجيبوا له لو أن لهم
 ما في الارض جميعا
 ومثله معه لا لقدوا به
 أولئك اهل

(أفاتخذتم من دونه أولياء) أبعد أن علم قه ور السموات والارض اتخذتم من دونه أولياء جعلتم ما كان يجب أن يكون سبب التوحيد من علمكم وقراركم سبب الاشراك (لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضررا) لا يستطيعون لانفسهم ان ينفعوهما أو يدفعوا عنها ضررا فكيف يستطيعونه لغيرهم وقد آثرتموهم على الخالق الرزق المنيب المعاقب فأبين ضلالكم (أم جعلوا) بل أجعلوا ومعنى الهمزة الانكار و (خلقوا) صفة لشركاء يعني انهم لم يتخذوا لله شركاء خالقين قد خلقوا مثل خالق الله (فتشابه) عليهم خالق الله وخلقهم حتى يقولوا قدر هؤلاء على الخلق كما قدر الله عليه فاستحقوا العبادة فتعبد لهم له شركاء ونعبدكم كما يعبد اذلا فرق بين خالق وخالق وليكنهم اتخذوا له شركاء عاجزين لا يقدرون على ما يقدر عليه الخلق فضلا أن يقدروا على ما يقدر عليه الخالق (قل الله خالق كل شيء) لا خالق غير الله ولا يستقيم أن يكون له شريك في الخلق فلا يكون له شريك في العبادة (وهو الواحد) المتوحد بالربوبية (القهار) لا يغالب وماعداه من بوب ومقهور هذا مثل ضربه الله للحق وأهله والباطل وخزبه كاضرب الاعمى والبصير والظلمات والنور مثلا لها مثل الحق وأهله بالماء الذي ينزله من السماء فتسبيل به أودية الناس فيحيون به وينفعهم أنواع المنافع وبالفلز الذي ينفعون به في صوغ الحلي منه واتخاذ الاواني واللات المختلفة ولولم يكن الحديد الذي فيه البأس الشديد لكفى به وأن ذلك ما كثر في الارض باق بقاء ظاهرا ثبت الماء في منافعه وتبقى آثاره في العيون والبهار والجبوب والثمار التي تنبت به مما يدخرو ويكتزو وكذلك الجواهر تبقى أزمنة متطاولة وشبه الباطل في سرعة اضمحلاله وشك زواله وانسلاخه عن المنفعة يزيد السيل الذي يري به وزيد الفلز الذي يطفو فوقه ذأ ذيب (فان قلت) لم تذكرت الاودية (قلت) لان المطر لا يأتي الا على طريق المناوبة بين البقاع فيسيل بعض أودية الارض دون بعض (فان قلت) فسامي قوله (يقدرها) (قلت) بمقدارها الذي عرف الله انه نافع للمطور عليهم غير ضار ألا ترى الى قوله وأما ما ينفع الناس لانه ضرب المطر مثلا للحق فوجب أن يكون مطرا خالصا للنفعة خاليا من المضرة ولا يكون كبعوض الامطار والسيول الجواحف (فان قلت) فافائدة قوله (ابتغاء حلية أو متاع) (قلت) الفائدة فيه كالقائدة في قوله بقدرها لانه جمع الماء والفلز في النفع في قوله وأما ما ينفع الناس لان المعنى وأما ما ينفعهم من الماء والفلز ذكر وجه الانتفاع بما يوقدون عليه منه وبذاب وهو الحلية والمتاع وقوله وما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع عبارة جامعة لانواع الفلز مع اظهار الكبرياء في ذكره على وجه التهاون به كما هو هجويري الملوك نحو ما جاء في ذكر الاسرار وقيل ياها مان على الطين ومن لا ابتداء الغاية أي ومنه ينشأ زبد مثل زبد الماء أو للتبعض بمعنى وبعضه زبد اياها منتفعا من تقاع على وجه السيل (جفاء) يجفوه السيل أي يري به وجفأت القدر بزبدها وأجفأ السيل وأجفل وفي قراءة روبة بن الجراح جفالا وعن أبي حاتم لا يقرأ بقراءة روبة لانه كان يأكل القار وقرئ يوقدون بالماء أي يوقدون الناس (الذين استجابوا) اللام متعلقة بضمير أي كذلك يضرب الله الامثال للمؤمنين الذين استجابوا للكافرين الذين لم يستجيبوا أي هما مثلا الفريقين و (الحسنى) صفة لمصدر استجابوا أي استجابوا الاستجابة الحسنى وقوله (لو أن لهم) كلام مبتدأ في ذكر ما أعد لهم المستجيبين وقيل قد تم الكلام عند قوله كذلك يضرب الله الامثال وما بعده كلام مستأنف والحسنى مبتدأ خبره للذين استجابوا والمعنى لهم المثوبة الحسنى

يخلق الجواهر والاعراض والعبيد لا يخفون سوى أفعالهم لا غير وفي قوله عز من قائل الله خالق كل شيء القام لا فواه وهي
 المشركين الا وابتدأ في هذه الضلالة كالقدرة فان الله تعالى بت هذه البتة ان كل شيء يصدق عليه انه مخلوق جوهر
 كان أو عرضا فعلا لعبده أو غيره فالله خالق فلا يبقى بقية يحتل معها الاشراك الا عند كل أنيم أفالك يسمع آيات الله تتلى عليه ثم يصبر
 مستكبرا كان لم يسمعها كان في أذنيه وقرأ بشعره بمذاب أليم فلا من ماتة نصر لسان الزمخشرى عند هذه الآية وقرن شفا شقه والله الموفق

* قوله تعالى وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية الآية (قال المراد مما رزقناهم من الحلال لأن الحرام لا يكون رزقا ولا يسند إلى الله تعالى) قال أحمد الحق أن لا رازق إلا الله أن الله هو الرزاق ذو القوة المتين كانه لا خالق إلا الله هل من خالق غير الله فإذا اقتضى العقل والسمع جميعا أن لا رازق إلا الله فأى مقال بعد ذلك يبقى للقدرى الزاعم أن أكثر العبيد رزقون أنفسهم لأن الغالب الحرام وهو مع ذلك معهم على معتقده الفاسد لا بدعه ولا تكفه القوارع السلبية والعقلة ولا تردعه فبأى حديث بعد الله ٦٥٣ وآياته يؤمنون * قوله تعالى

أولئك لهم عقي الدار
(قال المراد عاقبة الدنيا
ومرجع أهلها الخ) قال

سوء الحساب ومأواهم
جهنم وبئس المهاد أفن
يعلم أنما أنزل إليكم
من ربك الحق كن هو
أعني أنما يتذكر أولوا
الالباب الذين يوفون
بعهد الله ولا ينقضون
الميثاق والذين يملكون
مأمر الله أن يوصل
ويخشون ربهم ويخافون
سوء الحساب والذين
صبروا ابتغاء وجه ربهم
أقاموا الصلوة وأنفقوا
مما رزقناهم سرا وعلانية
ويدرون بالحسنة
السيئة أولئك لهم عقي
الدار جنات عدن
يدخلونها ومن صلح من
آبائهم وأزواجهم
وذرياتهم والملائكة
يدخلون عليهم من كل
باب سلام عليهم

أحمد قد تكررت
العاقبة المطابقة مثل
وسيعلم الكافرون عقي
الدار من تكون له عاقبة
الدار والعاقبة للثقلين

وهي الجنة والذين لم يستجيبوا بمبدأ خبره لومع مافي خبره و(سوء الحساب) المناقشة فيه وعن الخفي أن
يحاسب الرجل بذنبه كله لا يفر منه شيء * دخلت همزة الانكار على الفاء في قوله (أفمن يعلم) لانكار أن تقع
شبهة بعد ما ضرب من المثل في أن حال من علم (أنما أنزل إليكم من ربك الحق) فاستجاب بعزل من حال
الجاهل الذي لم يستبصر فيستجيب كعدم ما بين الزيد والماء والخبث والابريز (أنما يتذكر أولوا الاباب) أى
الذين عملوا على قضيات عقولهم فنظروا واستبصروا (الذين يوفون بعهد الله) مبتدأ أولئك لهم عقي
الدار خبره كقوله والذين ينقضون عهد الله أولئك لهم العنة ويجوز أن يكون صفة لأولى الاباب والاول
أوجه وعهد الله ما عقده على أنفسهم من الشهادة بربوبيته وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى
(ولا ينقضون الميثاق) ولا ينقضون كل ما وقفوه على أنفسهم وقبوا من الاعيان لله وغيره من المواقف بينهم
وبين الله وبين العبادتهم بعد تخصيص (مأمر الله أن يوصل) من الارحام والقربات ويدخل فيه وصل
قرباة رسول الله وقرباة المؤمنين الثابتة بسبب الايمان انما المؤمنون اخوة بالاحسان اليهم على حسب
الطاقة ونصرتهم والذب عنهم والشفقة عليهم والنصيحة لهم وطرح التفرقة بين أنفسهم وبينهم وافشاء
السلام عليهم وعيادة مرضاهم وشهود جنازتهم ومنه مراعاة حق الاحباب والخدم والجيران والرفقاء في
السفر وكل ما تفاق منهم بسبب حتى الهرة والدجاجة وعن الفضيل بن عياض أن جماعة دخلوا عليه فبكت فقال
من أين أنتم قالوا من أهل غراسان قال اتقوا الله وكونوا من حيث شئتم واعلموا أن العبد لو أحسن الاحسان
كله وكانت له دجاجة فأساء اليها لم يكن من المحسنين (ويخشون ربهم) أى يخشون وعنده كله (ويخافون)
خصوصا (سوء الحساب) فيحاسبون أنفسهم قبل أن يحاسبوا (صبروا) مطلق فيما صبر عليه من المصائب في
النفوس والاموال ومشاق التكليف (ابتغاء وجهه) الله لا يقال مأصبره وأجله للنوازل وأوقره عند الزلازل
والأشلاء باب الجزع ولثلاث شعث به الاعداء كقوله * وتجلدى للشامتين أربهم * ولا لانه لا طائل تحت الهلع
ولا مرد فيه للثلاث كقوله ما ان جزع ولا هاه * لا يرد بكاي زندا

وكل عمل له وجوه يعمل عليها في المؤمن أن ينوي منها ما به كان حسنة عند الله والالم يستحق به ثوابا وكان فعلا
كلا فعل (مما رزقناهم) من الحلال لأن الحرام لا يكون رزقا ولا يسند إلى الله (سرا وعلانية) يتناول النوافل
لانها في السر أفضل والفرائض لوجوب المجاهرة بها انفياء للهمة (ويدرون بالحسنة السيئة) ويدفعونها عن
ابن عباس يدفعون بالحسن من الكلام ما يرد عليهم من سيئ غيرهم وعن الحسن اذا حرموا أعطوا واذا ظلموا
عفوا واذا قطعوا وصلوا وعن ابن كيسان اذا اذنبوا تابوا وقيل اذا راوا منكرهم وأمرهم بالتغييره (عقي الدار)
عاقبة الدنيا وهي الجنة لانها التي أراد الله أن تكون عاقبة الدنيا ومرجع أهلها و(جنات عدن) بدل من
عقي الدار * وقرئ فتم بفتح النون والاصل نعم فن كسر النون فلنقل كسرة العين اليها ومن فتح فقد سكن
العين ولم ينقل * وقرئ يدخلونها على البناء للفعل * وقرأ ابن أبي عمير صلح بضم اللام والفتح أفصح أعلم أن
ان الانساب لا تنفع اذا تجردت من الاعمال الصالحة * وآبائهم جمع أبوي كل واحد منهم فكانه قيل من
آبائهم وأمهاتهم (سلام عليهم) في موضع الحال لان المعنى قائلين سلام عليكم أو مسلمين (فان قالت) بم

والمراد في جميع ذلك عقي الخير والسعادة والزخشي يستنبط من تكرار محيى العاقبة المطلقة والمراد عاقبة الخير انما هي التي أرادها الله
فهي الاصل والعاقبة الاخرى لما لم تكن مرادة بل عارضة على خلاف المراد والاصل لم يكن من حقها ان يعبر عنها بالثبوت بدفعها كقوله
وعقي الكافرين النار كل ذلك من الزخشي تها لك على أن ينسب إلى الله ارادة ما لم يقع ومشيئة ما لم يكن مصادمة لما انطق الله به السنة
جملة الشريعة ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وليس في محيى ذلك على الاطلاق ما يعين أنه الاصل باعتبار الارادة ففعله الاصل باعتبار
الامر ونحن نقول ان المؤدى إلى حمة العاقبة مأموريه والمؤدى إلى سوءها منهي عنه فمن كانت عاقبة الخير هي الاصل والله الموفق

تعاق قوله (بما صبرتم) (قلت) محذوف تقديره هذا بما صبرتم يعنيون هذا الثواب بسبب صبركم أو بدل ما احتماتم من مشاق الصبر ومتاعبه هذه الملائكة والنعم والمعنى لمن تعبت في الدنيا لقد استرحتم الساعة كقوله * بما قد أرى فيها أو أنسى بذيها * وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يأتي قبور الشهداء على رأس كل حول فيقول السلام عليكم بما صبرتم فتم عقي الدار ويجوز أن يتعاق بسلام أي نسلم عليكم ونكرمكم بصبركم (من بعد ميثاقه) من بعد ما أوذعوه به من الاعتراف والقبول (سوء الدار) يحتمل أن يراد سوء عاقبة الدنيا لانه في مقابل عقي الدار ويجوز أن يراد بالدار جهنم وبسوءها عذابها (الله يسط الرزق) أي الله وحده هو يسط الرزق ويقدره دون غيره وهو الذي يسط رزق أهل مكة ووسعه عليهم (وفرحوا) بما بسط لهم من الدنيا فرح بطر وأسر لا فرح سرور بفضل الله وانعامه عليهم ولم يقابلوه بالشكر حتى يستوجبوا نعيم الآخرة وخفي عليهم أن نعيم الدنيا في جنب نعيم الآخرة ليس الأشياء نزا ينتمح به كجمالة الركب وهو ما يتجمله من غيرات أو شربة سويق أو نحو ذلك (فان قلت) كيف طابق قولهم (لولا أنزل عليه آية من ربه) قوله (قل ان الله يفضل من يشاء) (قلت) هو كلام يجري مجرى التعجب من قولهم وذلك ان الآيات الباهرة المتكثرة التي أوتها رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يؤثمن النبي قبله وكفى بالقرآن وحده آية وراء كل آية فاذا احمدها ولم يعتدوا بها وجعلوه كان آية لم تنزل عليه قط كان موضع التعجب والاستنكار فكانه قيل لهم ما أعظم غناكم وما أشد تصميمكم على كفركم ان الله يفضل من يشاء من كان على صفته من التصميم وشدة الشكينة في الكفر فلا سبيل الى اهتدائهم وان أنزلت كل آية (ويهدى اليه من) كان على خلاف صفته من (أناب) أقبل الى الحق وحقيقته دخل في نوبة الخير و (الذين آمنوا) بدل من من أناب (وتطمئن قلوبهم بذكر الله) بذكر رحمة ومغفرته بعد القلق والاضطراب من خشيته كقوله ثم تين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله وتطمئن بذكر دلائله الدالة على وحدانيته أو تطمئن بالقرآن لانه محجزة بيضة تسكن القلوب وتثبت اليقين فيها (الذين آمنوا) مبتدأ (وطوبى لهم) خبره ويجوز أن يكون بدلا من القلوب على تقدير حذف المضاف أي تطمئن القلوب قلوب الذين آمنوا وطوبى مصدر من طاب كبشرى وزلفى ومعنى طوبى لك أصبت خيرا وطيبا ومحلهما النصب أو الرفع كقولك طيبالك وطيب لك وسلا مالك وسلام لك * والقراءة في قوله وحسن ما تب بالرفع والنصب كذلك على محلهما واللام في لهم للبيان مثلهما في سقيالك والواو في طوبى منقلبة عن ياء الضمة ما قبلها كوقوفهم ووقوفهم أمكوزة الاعرابي طيبى لهم فكسر الطاء لتسلم الياء كما قيل يعض ومعيشة (كذلك أرسلناك) مثل ذلك الارسل أرسلناك يعنى أرسلناك ارسلناك شأنه وفصل على سائر الارسلات ثم فسر كيف أرسلناه فقال (في أمة قد خلت من قبلها أمة) أي أرسلناك في أمة قد تقدمتها أمة كثيرة فهي آخر الامم وأنت خاتم الانبياء (المتلوع عليهم الذي أوحينا اليك) لتقرأ عليهم الكتاب العظيم الذي أوحينا اليك (وهم يكفرون) وخال هؤلاء انهم يكفرون (بالرحن) بالبالغ الرحمة الذي وسعت رحمة كل شيء وما بهم من نعمة ففقه فكفروا بجملة في ارسال مثلك اليهم واتزال هذا القرآن المجزى المصدق لسائر الكتب عليهم (قل هوربي) الواحد المتعالي عن النبركا (عليه توكلت) في نصرتي عليكم (واليه متاب) فيثيبني على مصابرتكم ومحاهدتكم (ولو أن قرأنا) جوابه محذوف كما تقول لغلامك لو اني قت اليك وتترك الجواب والمعنى ولو أن قرأنا (سيرت به الجبال) عن مقارها وزعزت عن مضاجعها (أو قطعت به الارض) حتى تصدع وتترايل قطعا (أو كمل به الموتى) فسمع وتحجب لكان هذا القرآن لكونه غايه في التذكير ونهاية في الانذار والتخويف كما قال لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله وهذا بعض ما فسرت به قوله لتلوع عليهم الذي أوحينا اليك من ارادة تعظيم ما أوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من القرآن وقيل معناه ولو أن قرأنا وقع به تسمير الجبال وتقطيع الارض وتكليم الموتى وتنبههم لما آمنوا به ولما تنبهوا عليه كقوله ولو أنزلنا اليهم الملائكة الآية وقيل ان أبا جهل بن هشام قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم سير بقرآنك الجبال عن مكة حتى تسرع لنا فنخذ فيها البساتين والقطائع كما خضرت لداود عليه السلام ان كنت نبيا كما ترع فاستبأهون

بما صبرتم فتم عقي الدار والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الارض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر وفرحوا بالحياة الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة الا متاع ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربنا قل ان الله يفضل من يشاء ويهدى اليه من الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن ما ب كذلك أرسلناك في أمة قد خلت من قبلها أمة لتتلو عليهم الذي أوحينا اليك وهم يكفرون بالرحن قل هوربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب ولو أن قرأنا سيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كمل به الموتى

قوله تعالى أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت الآية (قال ومعناه بل أتنبؤونه بشركا الخ) قال أحدو حقيقة هذا النبي أنهم ليسوا بـ شركاء وان الله لا يعلمهم كذلك لأنهم ليسوا كذلك وان كانت لهم ذوات ثابتة يعلمها الله لأنها ٦٥٥ مروبقة حادثة لا آلهة معبودة

ولكن محيى النبي على هذا السنن لتلقو يدع لا تكتنه بلاغته وبراعته ولو أنى الكلام على الأصل غير محلى بهذا التصريف المديح لكان وجعلوا الله شركاء

بل لله الأمر جميعا أفلم يئس الذين آمنوا أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا ولا يزال الذين كفروا واصلهم بما صنعوا قارعة أو تحل قريبا من دارهم حتى يأتي وعد الله أن لا يخلف الميعاد ولقد استنزى برسلك من قبلك فأما ليت للذين كفروا ثم أخذتهم فكيف كان عقاب أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت وجعلوا الله شركاء قل سموهم أم تنبؤونه بما لا يعلم في الأرض أم ينظرون من القول بل زين للذين كفروا

وما هم بشركاء فلم يكن بهذا الموقع التي اقتضته التلاوة عا دكلامه (قال وهذا الاحتجاج وأساليبه الجهمية التي ورد عليها الخ) قال أحد هذه الخاتمة كلمة حق أراد بها باطله لانه

على الله من داود أو سخر لثابه الريح ليركبها وتجبر الى الشأم ثم ترجع في يوم مفدة شق لمينا قطع المسافة البعيدة كما سخرت سليمان عليه السلام أو ابعت لثابه رجلين أو ثلاثة ممن مات من آباءنا منهم قصي بن كلاب فترأت ومعنى تقطيع الأرض على هذا قطعها بالسير ومجاورتها وعن الفراء هو متعلق به والمعنى وهم يكفرون بالرحن ولو أن قرأ ناسيرت به الجبال وما بينهما مما عاتراض وليس بعيد من السداد وقيل قطعت به الأرض شققا فجعلت أمرا أو عيونا (بل لله الأمر جميعا) على معنيين أحدهما بل الله القدرة على كل شيء وهو قادر على الآيات التي اقترحوها إلا ان علمه بأن اظهارها مفسدة يصرفه والثاني بل الله أن يلجئهم الى الاعيان وهو قادر على الاجلاء لولا انه بنى أمراته كليف على الاختيار وبعضه قوله (أفلم يئس الذين آمنوا أن لو يشاء الله) يعني شئثة الاجلاء والقسم (لهدى الناس جميعا) ومعنى أفلم يئس أفلم يعلم قيل هي لغة قوم من النخع وقيل أغما استعمال اليأس بمعنى العلم لتضمنه معناه لان اليأس عن الشيء عالم بأنه لا يكون كالمستعمل الرجاء في معنى الخوف والنسيان في معنى الترتك لتضمن ذلك قال سبحانه بن وثيل الرياحي أقول لهم بالشعب اذ يسروني * ألم تياسوا أنى ابن فارس زهدم

ويدل عليه أن عليا وابن عباس وجاعة من الصحابة والتابعين قرؤا أفلم يئس وهو نفس أفلم يئس وقيل أغما كتبه الكتاب وهو ناعس مستوى السينات وهذا ونحوه مما لا يصدق في كتاب الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وكيف يخفى مثل هذا حتى يبقى ثابتا بين دفتي الامام وكان متعلقا بأيدي أوائل ملك الاعلام المحتاطين في دين الله المهتمين عليه لا يغفلون عن جلالته ودقائقه خصوصاً عن القانون الذي ليسه المرجع والقاعدة التي عليها البناء هذه والله فريفة ما فيها مريفة ويجوز أن يتعلق أن لو يشاء بما آمنوا على أولم يقط عن إيمان هؤلاء الكفرة الذين آمنوا بأن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا ولهداهم (ثم يهيم بما صنعوا) من كفرهم وسوء أعمالهم (قارعة) داهية تقرعهم بما يحل الله بهم في كل وقت من صنوف البلايا والمصائب في نفوسهم وأولادهم وأموالهم (أو تحل) القارعة (قريبا) منهم فيفزعون ويضطربون ويتطاولون بهم شرارها ويتعدى اليهم شرورها (حتى يأتي وعد الله) وهو موتهم أو القيامة وقيل ولا يزال كفار مكة تصيبهم بما صنعوا برسول الله صلى الله عليه وسلم من العداوة والتكذيب قارعة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يزال يبعث السرايا فتغمر حوله مكة وتختطف منهم وتصدب من مواشيهم أو تحل أنت يا محمد قريبا من دارهم يحيشك كاحل بالحد يبيد حتى يأتي وعد الله وهو فتح مكة وكان الله قد وعده ذلك * الاملاء الاموال وأن يترك ملاوة من الزمان في خفض وأمن كالبهيمة على لسان المرى وهذا وعيد لهم وجواب عن اقتراحهم الآيات على رسول الله صلى الله عليه وسلم استنزاه وتسليمه له (أفن هو قائم) احتجاج عليهم في اشراكهم بالله يعني أفان الله الذي هو قائم رقيب (على كل نفس) صالحة أو طالحة (بما كسبت) يعلم خيره وشره ويعدا لكل جزاءه كمن ليس كذلك ويجوز أن يقدر ما يقع خبر البتة او يعطف عليه وجعلوا وعظيمة أفن هو بهذه الصفة لم يوجدوه (وجعلوا) له وهو الله الذي يستحق العبادة وحده (شركاء قل سموهم) أى جعلتم له شركاء فسموهم له من هم ونبؤهم بأسمائهم ثم قال (أم تنبؤونه) على أم المنقطعة كقولك للرجل قل لي من زيد أم هو أقل من أن يعرف ومعناه بل أتنبؤونه بـ شركاء لا يعلمهم في الأرض وهو العالم بما في السموات والأرض فاذ لم يعلمهم علم انهم ليسوا بشيء يشعاق به العلم والمراد نفي أن يكون له شركاء ونحوه قل أتنبؤون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض (أم ينظرون القول) بل أتسمونهم شركاء بنظائر من القول غير أن يكون لذلك حقيقة كقوله ذلك قولهم بأفواهم ماتعبدون من دونه لا أسماء سميت موهاوه هذا الاحتجاج وأساليبه الجهمية التي ورد عليها ما نناد على نفسه بالسان طلق ذاتي انه ليس من كلام البشر بل عرف وأنصف من نفسه فتبارك الله أحسن

يعرض فيها بخلق القرآن فتنبه لها وما أسرع المطالع لهذا الفصل أن يمر على أسانه وقبله ويستحسنه وهو غافل عما تحته لولا هذا التنبيه والايضا والله أعلم

مكرهم وصعدوا عن
السبيل ومن يضلل
الله فإله من هادهم
عذاب في الحياة الدنيا
ولعذاب الآخرة أشق
ومالهم من الله من واق
مثل الجنة التي وعد
المتقون تجري من تحتها
الأنهار كاهادهم وظلها
تلك عقي الذين اتقوا
وعقي الكافرين النار
والذين آتيناهم الكتاب
يفرحون بما أنزل اليك
ومن الأحزاب من ينكث
بعضه قل إنما أمرت
أن أعبد الله ولا أشرك
به إليه أدعوا وإليه
مآب وكذلك أنزلناه
حكما عربيا ولئن اتبعت
أهواءهم بعد ما جاءك
من العلم مالك من الله
من ولي ولا واق ولقد
أرسلنا رسلا من قبلك
وجعلنا لهم أزواجا
وذرية وما كان لرسول
أن يأتي بآية إلا باذن
الله لكل أجل كتاب
يعو الله ما يشاء ويثبت
وعنده أم الكتاب وان
ما ترينك بعض الذي
نهدهم أو توطينك
فإنما عليك البلاغ
وعلىنا الحساب أولم
يروا أننا أنزلنا
نقصهم من

الخالقين قرئ أنفيونه بالتخفيف (مكرهم) كيدهم للإسلام بشركهم (وصدوا) قرئ بالحركات الثلاث وقرأ
ابن أبي أصحق وصد بالتثنية (ومن يضلل الله) ومن يخذله لعله أنه لا يم تدي (فأله من هاد) فأله من أحد
يقدر على هدايته (لهم عذاب في الحياة الدنيا) وهو ما ينالهم من القتل والأسر وسائر المحن ولا يلحقهم إلا
عقوبة لهم على الكفر ولذلك سماه عذابا (ومالهم من الله من واق) ومالهم من حافظ من عذابه أو مالهم من
جهته واق من رحمة (مثل الجنة) صفتها التي هي في غرابة المثل وارتفاعه بالبدء والخبر محذوف على
مذهب سيبويه أي فيما قصصناه عليكم مثل الجنة وقال غيره الخبر (تجري من تحتها الأنهار) كما تقول صفة
زيد أتمرو وقال الزجاج معناه مثل الجنة جنة تجري من تحتها الأنهار على حذف الموصوف ثميلا لما غاب عنا
بأننا شاهدو قرأ على رضي الله عنه أمثال الجنة على الجمع أي صفاتها (أكلها دائم) كقولهم لا مقطوعة ولا ممنوعة
(وظلها) دائم لا ينسخ كما ينسخ في الدنيا بالشمس (والذين آتيناهم الكتاب) يريد من أسلم من اليهود كعبد الله
ابن سلام وكعب وأصحابه ما من أسلم من النصارى وهم ثمانون رجلا أربعون بنجران واثنتان وثلاثون بأرض
الحبشة وثمانية من أهل اليمن هؤلاء (يفرحون بما أنزل اليك ومن الأحزاب) يعني ومن أحزابهم وهم كفرتهم
الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعداوة نحو كعب بن الأشرف وأصحابه والسيد والعاقب
أسقى بنجران وأشياعهما (من ينكث بعضه) لأنهم كانوا لا ينكرون الأفاصيص وبعض الأحكام والمعاني مما
هو ثابت في كتبهم غير محرف وكانوا ينكرون ما هو نعت الإسلام ونعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وغير
ذلك مما حرفوه وبدلوه من الشرائع (فإن فات) كيف اتصل قوله (قل إنما أمرت أن أعبد الله) بما قبله
(قلت) هو جواب للنكرين معناه قل إنما أمرت فيما أنزل إلى بأن أعبد الله ولا أشرك به فأنكاركم له أنكار
لعبادة الله وتوحيده فانظروا ماذا تنكرون مع ادعائكم وجوب عبادة الله وان لا يشرك به قل يا أهل الكتاب
تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا * وقرأنا في رواية أبي خنيد ولا أشرك
بالرفع على الاستئناف كأنه قال وأنا لا أشرك به ويجوز أن يكون في موضع الحال على معنى أمرت أن أعبد
الله غير مشرك به (إليه أدعوا) خصوصا إذا دعوا إلى غيره (وإليه) لآل غير مرجعي وأنتم تقولون مثل
ذلك فلامعنى لانكاركم (وكذلك أنزلناه) ومثل ذلك الأنزال أنزلناه ما أمرنا فيه بعبادة الله وتوحيده
والدعوة إليه وإلى دينه والآنذار بدار الجزاء (حكما عربيا) حكمة عربية مترجمة بلسان العرب وانتصابه على
الحال * كانوا يدعون رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أمور يوافقهم عليها منها أن يصلى إلى قبائلهم بعد
ما حوّل الله عنها فقبل له لئن تابعتهم على دين ما هو إلا أهواء وشبهه بعد ثبوت العلم عندك بالبراهين والحجج
القاطعة فذلك الله فلا ينصرك ناصروا هلكك فلا يقيك منه واق وهذا من باب الإلهاب والتهيج والبعث
للسامعين على الشبث في الدين والتصلب فيه وان لا يزل زال عند المشبهة بعد استقسا كما بالحجة والافكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم من شدة الشككة فكان * كانوا يعيرونه بالزواج والولاد كما كانوا يقولون مالهم هذا
الرسول يأكل الطعام وكانوا يقرحون عليه الآيات وينكرون النسخ فقبل كان الرسل قبله بشر أمثله ذوى
أزواج وذرية وما كان لهم أن يأتيوا بآيات برأيهم ولا يأتون بما يقرح عليهم والشرائع مصالح تختلف
 باختلاف الأحوال والأوقات فلكل وقت حكم يكتب على العباد أي يفرض عليهم على ما يقتضيه استصلاحهم
(يعو الله ما يشاء) ينسخ ما يستصوب نسجه ويثبت بدله ما يرى المصلحة في اثباته أو يتركه غير منسوخ
وقيل يعو من ديوان الحفظه ما ليس بحسنه ولا سيئه لأنهم ما يأمرون بكتابة كل قول وفعل (ويثبت)
غيره وقيل يعو كفر التائبين ومعاصيهم بالتوبة ويثبت إيمانهم وطاعاتهم وقيل يعو بعض الخلائق ويثبت
بعضهم من الناس وسائر الحيوان والنبات والأشجار وصفاتهم وأحوالها والاسكالام في نحو هذا واسع المجال
(وعنده أم الكتاب) أصل كل كتاب وهو اللوح المحفوظ لأن كل ما مكتوب فيه * وقرئ ويثبت
(وان ما ترينك) وكيف ما دارت الحال أريناك مصارعهم وما وعدناهم من أنزال العذاب عليهم أو توطينك
قبل ذلك فإيحب عليهم الاتبليغ الرسالة فحسب وعينا لا عيبك حسابهم جزاؤهم على أعمالهم
فلاهم منك اعراضهم ولا تستجمل بهذابهم (أولم يروا أننا أنزلنا الأرض) أرض الكفر (نقصهم من

قوله تعالى قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب (قال المراد الذي عنده علم القرآن الخ) قال أحد فيكون المراد
عنه جنس المؤمنين (قال وقيل ومن هو من علماء أهل الكتاب الذين أسلموا لأنهم ٦٥٧ يشهدون ببعثته في كتبهم) قال أحد

قال كتاب على التأويل
الاول مراد به القرآن
خاصة وعلى الثاني
جنس الكتب المتقدمة
عليه (قال وقيل هو الله
عز وجل والكتاب
أطرافها والله يحكم
لامعقب حكمه وهو
مربع الحساب وقد
مكر الذين من قبله - م
فله المكر جميعا يعلم
ما تكسب كل نفس
وسيعلم الكفار لمن عقبي
الدار ويقول الذين
كفروا لست مرسل
قل كفى بالله شهيدا
بينى وبينكم ومن عنده
علم الكتاب

سورة ابراهيم عليه
السلام مكية وهي
احدى وخسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الكتاب أنزلناه إليك

لتخرج الناس من

الظلمات الى النور باذن

ربهم الى صراط العزيز

الحمد لله الذى له مافى

السموات وما فى الارض

وويل للسافرين

اللوح المحفوظ وعن

الحسن لا والله ما يعنى

الا الله والمعنى كفى

أطرافها) بما نفخ على المسلمين من بلادهم فننقص دار الحرب وتزيد دار الاسلام وذلك من آيات النصره
والعلمه ونحوه أفلا يرون أنا أناتى الارض ننقصها من أطرافها فهم الغالبون - نريهم آياتنا فى الآفاق
والمعنى عليك باللاغ الذى حملته ولا تهم بما وراء ذلك فحين تكفيكم ونتم ما وعدناك من الظفر ولا يصبرك
تأخره فان ذلك لما نعلم من المصالح التى لا يعلمها غيرنا طيب نفسه ونفس عنها ما ذكر من طلوع تباشير الظفر
وقرى ننقصها بالتشديد (لا معقب لحكمه) لا راد لحكمه والمعقب الذى يكر على الشئ فيبطئه وحقيقته الذى
يعقبه أى يعقبه بالرد والبطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب لانه يبقى غريمه بالاقضاء والطالب قال لبيد
* طالب المقلب حقه المظالم * والمعنى أنه حكم للاسلام بالغلبة والاقبال وعلى الكفر بالادبار والانتكاس
(وهو مربع الحساب) فمما قيل يحسابهم فى الآخرة بعد عذاب الدنيا (فان قلت) ما محل قوله لامعقب
لحكمه (قلت) هو جملته لاجلها التمسك على الحال كانه قيل والله يحكم نافذا حكمه كما تقول جاءنى زيد لا عمارة
على رأسه ولا فلسوة تريد حاسرا (وقدم مكر الذين من قبله - م) وصفهم بالمكر ثم جعل مكرهم كلام مكر
بالاضافة الى مكره فقال (فله المكر جميعا) ثم قدر ذلك بقوله (يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكفار لمن
عقبى الدار) لان من علم ما تكسب كل نفس وأعد لها جزاء فهو المكر كله لانه يأتهم من حيث لا يعلمون
وهم فى غفلة عما يراد بهم وقرى الكفار والكافرون والذين كفروا والكفر أى أهله والمراد بالكفار الجنس
وقرأ جناح بن حبيش وسيعلم الكفار من أعلمه أى سيخبر (كفى بالله شهيدا) لما أظهر من الأدلة على رسالتي
(ومن عنده علم الكتاب) والذى عنده علم القرآن وما أنف عليه من النظم المعجز الغائب لقوى البشر وقيل
ومن هو من علماء أهل الكتاب الذين أسلموا لأنهم يشهدون ببعثته فى كتبهم وقيل هو الله عز وجل والكتاب
اللوح المحفوظ وعن الحسن لا والله ما يعنى الا الله والمعنى كفى بالذى يستحق العبادة والذى لا يعلم ما فى
اللوحة الا هو شهيد بينى وبينكم وتعصده قراءة من قرأ ومن عنده علم الكتاب على من الجارة أى ومن
لذنه علم الكتاب لان علم من علمه من فضله ولطفه وقرى ومن عنده علم الكتاب على من الجارة وعلم على البناء
للفعل وقرى وعن عنده علم الكتاب (فان قلت) لم ارتفع علم الكتاب (قلت) فى القراءة التى وقع فيها عنده
صلة يرتفع العلم بالمقدر فى الظرف فيكون فاعلا لان الظرف اذا وقع صلة أو غل فى شبه الفعل لا عتاده على
الموصول فعمل عمل الفعل كقولك مررت بالذى فى الدار أخوه فأخوه فاعل كما تقول بالذى استقر فى الدار
أخوه وفى القراءة التى لم يقع فيها عنده صلة يرتفع العلم بالابتداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ
سورة الرعد أعطى من الاجر عشر حسنات بوزن كل صحاب مضى وكل صحاب يكون الى يوم القيامة وبعث
يوم القيامة من الموفين بعهده الله

سورة ابراهيم عليه السلام مكية وهي احدى وخسون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

(كتاب) هو كتاب يعنى السورة وقرى ليخرج الناس * والظلمات والنور استعارتان للضلال والهدى
(باذن ربهم) بتسميته وتسميته مستعار من الاذن الذى هو تسهيل للعباد وذلك ما يعجزهم من اللطف
والتوفيق (الى صراط العزيز الحميد) بدل من قوله الى النور بتكرير العامل كقوله للذين استضعفوا امن
آمن منهم ويجوز أن يكون على وجه الاستئناف كانه قيل الى أى نور فقيل الى صراط العزيز الحميد وقوله
(الله) عطف بيان للعزيز الحميد لانه جرى مجرى الاسماء الاعلام لغابته واختصاصه بالعبود الذى تحقق له
لمادة كما غلب التمجيد فى الثريا وقرى بالرفع على هو الله * الويل لقبض الوال وهو التجاة اسم معنى كالهلاك

٨٣ كشف ل
بالذى يستحق العبادة والذى لا يعلم ما فى اللوح المحفوظ الا هو شهيد بينى وبينكم وتعصده
قراءة من قرأ ومن عنده علم الكتاب على من الجارة) قال أحد وانما قدر الزمخشري فى المعطوف عليه اسم الله بالذى يستحق العبادة
حذرا من عطف الصفة على الموصوف وعدلا الى أنه عطف احدى المصنفين على الاخرى تقدير او انما أخذ الحصر حيث يقول ومن
لا يعلم علم الكتاب الا هو من أنه قدم الخبر الذى هو عنده على مبتدئه وشأن الزمخشري أخذ الحصر من التقديم والله الموفق للصواب

في القول في سورة ابراهيم عليه السلام ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ قوله تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليسين لهم
(قال أي ليفقهوا عنه ما يدعوهم ٢٥٨ اليه فلا يكون لهم حجة الخ) قال أحمد جميع الفصل مرضى لكن في هذه الحجة

الا انه لا يشق منه فعل انما يقال ويلا له فينصب نصب المصادر ثم يرفع رفعها الا فادة معنى الثبات فيقال
ويلا له كقوله سلام عليكم ولما ذكرنا خارجين من ظلمات الكفر الى نور الايمان توعدا لكافرين بالويل
(فان قلت) ما وجه اتصال قوله (من عذاب شديد) بالويل (قلت) لان المعنى أنهم يولولون من عذاب شديد
ويصيحون منه ويقولون يا ويله كقوله دعوا هؤلاء الذين الذين يستحبون) مبتدأ خبره أو لئلا في ضلال
بعيد ويجوز أن يكون مجرورا صفة للكافرين ومنصورا على الألف أو مفعولا على أعني الذين يستحبون
أو هم الذين يستحبون والاستحباب الاثارة والاختيار وهو استعمال من المحبة لان المؤثر لا شيء على غيره كأنه
يطلب من نفسه أن يكون أحب اليها أو أفضل عندها من الآخر ﴿وقرأ الحسن ويصدون بضم الياء وكسر
الصاد يقال صدته عن كذا أو صدته قال﴾ أناس أصدوا الناس بالسيف عنهم * والمهزلة فيه داخل على صد
صدود التثنية من غير التعدى الى التعدى وأما صد فموضوع على التعدية كمنعه وليست بفصيحة
كأن وقفه لان الفصحاء استغنوا بصدده ووقفه عن تكلف التعدية بالمهزلة (ويغنون عوجا) ويطلبون لسبيل
الله يغنوا عوجا وأما يذلوا الناس على أنها سبيل ناكبة عن الحق غير مستوية والاصل ويغنون لما خذف
الجار وأوصل الفعل (في ضلال بعيد) أي ضلوا عن طريق الحق ووقفوا دونه بمراحيل (فان قلت) فما معنى
وصف الضلال بالبعد (قلت) هو من الاسناد المجازي والبعد في الحقيقة للضلال لانه هو الذي يتباعد عن
الطريق فوصف به فعلة كما تقول جدجده ويجوز أن يراد في ضلال ذي بعد أو فيه بعد لان الضال قد يضل
عن الطريق مكانا قريبا أو بعيدا (الابسان قومه ليسين لهم) أي ليفقهوا عنه ما يدعوهم اليه فلا يكون لهم
حجة على الله ولا يقولوا لم نفهم ما خوطبنا به كما قال ولوجعلناه قرآنا أعجميا قالوا لولا فصلت آياته (فان قلت)
لم يبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى العرب وحدهم وانما بعث الى الناس جميعا قل يا أيها الناس اني
رسول الله اليكم جميعا بل الى الثقابين وهم على السنة مختلفة فان لم تكن للعرب حجة فغيرهم الحجة وان لم تكن
لغيرهم حجة فلو نزل بالجمية لم تكن للعرب حجة أيضا (قلت) لا يخلو ما أن ينزل بجمع مع الاسنة أو بواحد منها
فلا حاجة الى نزوله بجمع الاسنة لان الترجمة تنوب عن ذلك وتكفي التطويل فبقى أن ينزل بلسان واحد
فكان أولى الاسنة لسان قوم الرسول لانهم أقرب اليه فاذا فهموا عنه وتبينوه وتنوّل عنهم وانتشروا قامت
التراجم ببيانه وتفهمه كما ترى الحال وتشاهداهم نياية التراجم في كل أمة من أمم الجحيم مع ما في ذلك من
اتفاق أهل البلاد المتباعدة والاقطار المتنازحة والامم المختلفة والاجيال المتفاوتة على كتاب واحد
واجتهادهم في تعلم لفظه وتعلم معانيه وما يتشعب من ذلك من جلائل الفوائد وما يتكاثر في آداب النفوس
وكذا القرائح فيه من القرب والطاعات المفضية الى جزيل الثواب ولانه لا بعد من التصريف والتبديل وأسلم
من التنازع والاختلاف ولانه لو نزل بالسنة الثقلين كلها مع اختلافاها وكثرتها وكان مستقلا بصفة الإعجاز
في كل واحد منها وكلم الرسول العربي كل أمة بلسانها كما كلم أمته التي هو منها يتلو عليهم مجهر السكان ذلك
أمر اقربا من الاجاء ومعنى بلسان قومه بلغة قومه وقرئ بلسان قومه واللسن واللسان كالريش
والريش معنى اللغة وقرئ بلسان قومه بضم اللام والسين مضمومة أو ساكنة وهو جمع لسان كما هو عند
وعمد على التخفيف وقيل الضمير في قومه لمحمد صلى الله عليه وسلم ورواه عن الضحاك وأن الكتب كلها انزلت
بالعربية ثم أداها كل نبي بلغة قومه وليس يصحح لان قوله ليسين لهم ضمير القوم وهم العرب فيؤدي الى أن
الله أنزل التوراة من السماء بالعربية ليسين للعرب وهذا معنى فاسد (فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء)
كقوله فترككم كافرا ومنكم مؤمن لان الله لا يضل الامن يعلم أنه لن يؤمن ولا يهدي الامن يعلم أنه يؤمن
والمراد بالاضلال الضلالة ومنع اللطاف وبالهداية التوفيق واللفظ فكان ذلك كناية عن الكفر والايمان
(وهو العزيز) فلا يغلب على مشيئته (الحكيم) فلا يضل الأهل الخذلان ولا ياطف الأباهل اللطاف

تطران فيها اشرار أبان
اعجاز القرآن من حيث
اللغة العربية خاصة
يتقاصر عن اعجازها لو
قد مر مثلا بكل لسان
حتى انه لو ينزل بجميع
اللغات لم يبلغ من الوضوح
الى حد يكاد أن يكون
الجلاء الى الايمان به وهذا
فيه نظير القول به غير
متعين لان المجزئ يبعد
من عذاب شديد الذين
يستحبون الحياة الدنيا
على الآخرة ويصدون
عن سبيل الله ويغنونها
عوجا ولئلا في ضلال
بعيد وما أرسلنا من
رسول الا بلسان قومه
ليسين لهم فيضل الله
من يشاء ويهدي من
يشاء وهو العزيز
الحكيم ولقد أرسلنا
موسى بآياتنا

العلم يصدق من ظهر
على يده ومضى حصل
العلم لم يكن بين علم وعلم
تفاوت ولا ترجح فلو نزل
القرآن بجميع اللغات
لكان العلم الحاصل
منه وقد نزل بلغة
واحدة هو العلم الحاصل
منه لو نزل بالجميع
لا تفاوت ولا ترجح بين
العلمين هذا هو التحقيق

والله أعلم والآن نحسري بيني في كثير من كلامه على ان العلوم تتفاوت وتنقسم
الى جلي وأجلى وهو من الحق بعزل وانما ظن ذلك طائفة ظاهرة والله الموفق

قوله تعالى جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم قال معناه عضوا غيظا وضجرا لما جاءت به الرسل الخ قال أجد وأقوى هذه الوجوه هذا الوجه الذي به المصنف على اختصاصه بالقوة وإنما كان كذلك لأن اقنأطهم ٦٥٩ الرسل من الإيمان قولاً

وفعل لا بوضع اليد في
الضم هو المناسب
لخدمهم في الكفر
وتصدير العبارة بالحرف

أن أخرج قومك من
الظلمات إلى النور
وذكرهم بأيام الله أن
في ذلك لآيات لكل
صبار شكور وإذا قال
موسى لقومه اذكروا
نعمة الله عليكم إذا أنجاكم من
آل فرعون يسومونكم
سوء العذاب ويذبحون
أبناءكم ويستحيون
نساءكم وفي ذلك لآية
للمؤمنين وإذا تأذن
ربكم لشئ شئكم
لا يزيدنكم ولن يكثرنكم
ان عذاباً لشديد وقال
موسى ان تكفروا أنتم
ومن في الأرض جميعاً
فان الله لغني مجيد ألم
بأنكم بنا الذين من قبلكم
قوم نوح وعاد وقرن
والذين من بعدهم
لا يعلمهم الا الله جاءتهم
رسلهم بالبينات فردوا
أيديهم في أفواههم
وقالوا انا كفرنا عما
أرسلتم به واننا لشك

(أن أخرج) بمعنى أي أخرج لأن الرسل فيه معنى القول كأنه قيل أرسلناه وقتلناه أخرج ويجوز أن تكون
أن الناصبة للفعل وإنما صلح أن توصل بفعل الأمر لأن الغرض وصلها بما تكون معه في تأويل المصدر
وهو الفعل والأمر وغيره سواء في الفعلية والدليل على جواز أن تكون الناصبة للفعل قولهم أوعز إليه
بأن أفل فادخلوا على حرف الجر وكذلك التقدير بأن أخرج قومك (وذكرهم بأيام الله) وأنذرهم بوقائعه
التي وقعت على الأمم قبلهم قوم نوح وعاد وقرن ومنه أيام العرب لحروبها وملاحها كيوم ذي قار ويوم
الفتار ويوم قضة وغيرها وهو الظاهر وعن ابن عباس رضي الله عنه نعماءه وبلائه فأما نعماءه فإنه ظن
عليهم الغمام وأنزل عليهم المني والسوى وفاق لهم البحر وأما بلائه فاهلاك القرون (لكل صبار شكور)
يصبر على بلاء الله ويشكر نعمه فإذ سمع بما أنزل الله من البلاء على الأمم وأفاض عليهم من النعم تنبه على
ما يجب عليه من الصبر والشكر واعتبر وقيل أراد لكل مؤمن لأن الشكر والصبر من صفات المؤمنين تنبها
عليهم (إذا أنجاكم) ظرف للنعمة بمعنى الأنعام أي أنعم الله عليكم ذلك الوقت (فان قلت) هل يجوز أن ينتصب
بإيكم (قلت) لا يجوز من أن يكون صلة للنعمة بمعنى الأنعام أو غير صلة إذا أردت بالنعمة العطية فإذا كان
صلة لم يعمل فيه وإذا كان غير صلة بمعنى اذكروا نعمة الله مستقرة عليكم عمل فيه ويتبين الفرق بين الوجهين
أنك إذا قلت نعمة الله عليكم فإن جملة صلة لم يكن كلاماً حتى تقول فأنصه أو نحوها ولا كان كلاماً ويجوز
أن يكون أذنب لا من نعمة الله أي اذكروا وقت أنجاكم وهو من بدل الاشتغال (فان قلت) في سورة البقرة
يذبحون وفي الأعراف يقتلون وهما (ويذبحون) مع الواو والفرق (قلت) الفرق أن التذبيح حيث
طرح الواو جعل تفسيراً للعذاب وبما ناله وحيث أثبت جعل التذبيح لانه أوفى على جنس العذاب وزاد عليه
زيادة ظاهرة كأنه جنس آخر (فان قلت) كيف كان فعل آل فرعون بلاء من ربهم (قلت) تمكينهم
وأما لهم حتى فعلوا ما فعلوا ابتلاء من الله ووجه آخر وهو أن ذلك إشارة إلى الانجاء وهو بلاء عظيم وبلاء
يكون ابتلاء بالنعمة والمحنة جميعاً قال تعالى ونالوكم بالشر والخير فتنة وقال زهير
فأبلاهم أخيراً البلاء الذي يبلى (وإذا تأذن ربكم) من جملة ما قال موسى لقومه وانتصاه للعطف على قوله
نعمة الله عليكم كأنه قيل وإذا قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم واذكروا حين تأذن ربكم ومعنى
تأذن ربكم أذن ربكم وتطير تأذن وأذن توعدها وعدو تفضل وأفضل ولا بد في تفعل من زيادة معنى ليس في
أفعل كأنه قيل وإذا أذن ربكم أي إذا نالكم ما تنفع في عنده الشكوك وتزاح الشبهة والمعنى وإذا تأذن ربكم فقال
(لئن شكرتم) أو أجرى تأذن مجرى قال لانه ضرب من القول وفي قراءة ابن مسعود وإذا قال ربكم لئن
شكرتم أي لئن شكرتم يا بني إسرائيل ما حولتكم من نعمة الانجاء وغيرها من النعم بالإيمان الخالص والعمل
الصالح (لا يزيدنكم) نعمة إلى نعمة ولا تضاعفن لكم ما آتيتكم (ولئن كفرتم) وعظم ما أنعمت به عليكم
(ان عذاباً لشديد) لمن كفر نعمتي (وقال موسى ان تكفروا أنتم) يا بني إسرائيل والناس كلهم فانما ضررت
أنفسكم وحرمت قوماً الخير الذي لا بد لكم منه وأنتم اليه محايين والله غني عن شكركم (مجيد) مستوجب
للحمد بكثرة أنعمه وآياديه وان لم يحمدوا حامدون (والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله) جملة من مبتدأ
وخبر وقعت اعتراضاً أو عطف الذين من بعدهم على قوم نوح ولا يعلمهم الا الله اعتراض والمعنى أنهم من
الكثرة بحيث لا يعلم عددهم الا الله وعن ابن عباس رضي الله عنه بين عدنان واسماعيل ثلاثون أباً لا يعرفون
وكان ابن مسعود إذا قرأ هذه الآية قال كذب النسابة يعني أنهم يدعون علم الأنساب وقد نفي الله علمها
عن العباد (فردوا أيديهم في أفواههم) فعضوا غيظاً وضجراً لما جاءت به الرسل كقوله عضواً عليكم الأنامل
من الغيظ أو ضجراً واستهزاءً كن غلبه الضحك فوضع يده على فيه وأشاروا بأيديهم إلى ألسنتهم وما نطق
به من قولهم (انا كفرنا عما أرسلتم به) أي هذا جوابنا لكم ليس عندنا غيره اقنأطهم من التصديق

المؤكد ومواجهة
الرسول بضم الراء
واعادة ذلك مبالغة في
لأن كيد وليس السياق

مناسب للضحك ولا الغيظ ولا التعميم الرسل كمناسبتهم لاقنأطهم من القول لا ترى أنهم لما أعادوا الرسل
القول ولم ينكروا عليهم عودهم إلى المجادلة دل على أنهم لم يسكتوهم أولاً ولا كان غرضهم ذلك والله أعلم

عاد كلامه (قال وقولهم ان أنتم الابشر مثلنا معناه فلم تخصون بالنبوة دوننا ولو ارسل الله الى البشر رسلا ليعلمهم من جنس أفضل منهم وهم الملائكة) قال أحد ٦٦٠ ومن تم الكه على الانتصار لا عقاده تفضيل الملائكة على الرسل من البشر يستعين حتى

يجعل الكفار على أنهم كانوا يتقدمون كما تقدم
عائد عونا اليه مررب
قالت رسلهم أفي الله
شك فاطر السموات
والارض يدعوكم ليغفر
لكم من ذنوبكم
ويؤخركم الى أجل
منهي قالوا ان أنتم
بشر مثلنا تريدون أن
تصدوننا عما كان يعبد
آباؤنا فأنتوننا بسلطان
مبين قالت لهم رسلهم
ان نحن الابشر مثلكم
ولكن الله يميز على من
يشاء من عبادهم وما كان
لنا أن نأتيكم بسلطان
الاباذن الله وعلى الله
فليتوكل المؤمنون وما
لنا أن نتوكل على الله
وقد هداانا سبيلنا
وانصبرن على ما آذيقونا
وعلى الله فليتوكل
المتوكلون وقال الذين
كفروا لرسالهم لنخرجنكم
من أرضنا أولتعودن
في ملتنا فأوحى إليهم
ربهم لنهلكن الظالمين
ولنسكننكم الارض
من بعدهم ذلك

القدرية في تفضيل
المالك على الرسول لانه
يدعي ذلك أمر امر كوز
في الطباع معلوما
ضرورة والله الموفق

الأتري الى قوله فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا انا كفرناحبا أرسلناهم به وهذا قول قوي أو وضه موها
على أفواههم يقولون للأنبياء أطبقوا أفواهكم واسكتوا وأوردنا في أفواه الانبياء يشيرون لهم الى السكوت
أو وضه موها على أفواههم يسكتونهم ولا يذرونهم يتكلمون وقيل الايدي جمع يدهي النعمة بمعنى
الايدي أي ردوا نعم الانبياء التي هي أجل النعم من مواظهم ونصائحهم وما أوحى إليهم من الشرائع
والآيات في أفواههم لأنهم اذا كذبوها ولم يقبلوها فكأنهم ردوها في أفواههم ورجعوا الى حيث جاءت
منه على طريق المثل (عائد عونا اليه) من الايمان بالله وقرئ تدعوننا بادغام النون (مررب) موقع في
الربة أو ذرية من أوابه وأرب الرجل وهي قلق النفس وأن لا تطمئن الى الامر (أفي الله شك) أذخات
هزة الانكار على الظرف لان المكلام ليس في الشك انما هو في المشكوك فيه وأنه لا يحتمل الشك لظهور
الدلة وشهادته عليه (يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم) أي يدعوكم الى الايمان ليغفر لكم أو يدعوكم لاجل
المغفرة كقوله دعونه لينصرفي ودعونه لياكل معي وقال

دعوت لما نابني مشورا * فابي فابي يدي مسورا

(فان قلت) ما معنى التبعيض في قوله من ذنوبكم (قلت) ما علمته جاء هكذا في خطاب الكافرين كقوله
واتقوه وأطيعون يغفر لكم من ذنوبكم يا قومنا أحيوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم وقال في
خطاب المؤمنين هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم الى أن قال يغفر لكم ذنوبكم وغير ذلك مما يقفك
عليه الاستقراء وكان ذلك للتفرقة بين الخطابين ولتلاسيق بين الغريقتين في الميعاد وقيل أريد أنه يغفر
لهم ما بينهم وبين الله بخلاف ما بينهم وبين العباد من العباد من الظالم ونحوها (ويؤخركم الى أجل مسمى) الى وقت
قد سمعاهم الله وبين مقداره بياضكموه ان آمنتم والا عاجلكم بالهلاك قبل ذلك الوقت (ان أنتم) ما أنتم (الا
بشر مثلنا) لا فضل بيننا وبينكم ولا فضل لكم علينا فلم تخصون بالنبوة دوننا ولو ارسل الله الى البشر رسلا
ليعلمهم من جنس أفضل منهم وهم الملائكة (بسلطان مبين) بحجة بينة وقد جاءتهم رسلهم بالبينات والحجج
وانما أرادوا بالسلطان المبين آية قد اقترحوها فتعنتوا ولجأوا (ان نحن الابشر مثلكم) تسليم اقولهم وأنهم بشر
مثلهم يعنون أنهم مثلهم في البشرية وحدها فأما ما وراء ذلك فما كانوا مثلهم ولكنهم لم يذكروا فضلهم
تواضع ما منهم واقصروا على قولهم (ولكن الله يميز على من يشاء من عبادهم) بالنبوة لانه قد علم أنه لا يختصهم
بتلك الكرامة الا وهم أهل الاختصاص بهم بالخصائص فيهم قد استأثروا بها على أبناء جنسهم (الاباذن الله)
أرادوا أن الايمان بالآية التي اقترحوها ليس اليها ولا في استيطاننا وما هو الا أمر يتوكل على عبدة الله
(وعلى الله فليتوكل المؤمنون) أمرهم المؤمنين كافة بالتوكل وقصدوا به أنفسهم قصد الأولاد وأمرهم به
كأنهم قالوا ومن حقنا أن نتوكل على الله في الصبر على معاندتهم ومعاداتهم وما يجري علينا منكم ألا ترى
الى قوله (وما لنا أن لا نتوكل على الله) ومعناه وأي عذر لنا في أن لا نتوكل عليه (وقد هداانا) وقد فعل بنا
ما يوجب توكلنا عليه وهو التوفيق لهداية كل واحد منا سبيله الذي يجب عليه سلوكه في الدين (فان قلت)
كيف كرر الامر بالتوكل (قلت) الاول لاستحداث التوكل وقوله (فليتوكل المتوكلون) معناه فليتثبت
المتوكلون على ما استحدثوا من توكلهم وقصدتهم الى أنفسهم على ما تقدم (لنخرجنكم * أولتعودن) ليكنون
أحد الامرين لا محالة اما ان خراجكم واما عودكم حالعين على ذلك (فان قلت) كأنهم كانوا على ملتهم حتى يعودوا
فيها (قلت) معاذ الله ولكن العود يعني الصبر وهو كثير في كلام العرب كثرة فاشية لا تنكاد سمعهم
يستعملون صار ولكن عاد ما عدت أراه عاد لا يكافئ ما عاد لغلان مال أو خاطبوا به كل رسول ومن آمن به
فغلبوا في الخطاب الجماعة على الواحد (لنهلكن الظالمين) حكاية تقتضي اضممار القول وأجراء الايحاء
يجري القول لانه ضرب منه وقرأ أبو حنيفة لهما كن وليسكننكم بالياء اعتبار الاوحي وأن لفظه لفظ الغيبة

ونحوه

قوله تعالى وعلى الله فليتوكل المؤمنون الخ (قال ان قلت كيف كرر ذلك بعد قوله وعلى الله
فليتوكل المؤمنون الخ) قال أحد وجه هذا يخرج عن وادي من قتل قتيل الله سلبه والله أعلم

ونحوه قولك أقسم زيد ليخرجن ولا تخرجن • والمراد بالارض أرض الظالمين وديارهم ونحوه وأررثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها وأورثكم أرضهم وديارهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم من أذى جاره ورثته الله داره ولقد عاينت هذا في مدة قريبة كان لي خال يظلمه عظيم القرية التي أنا منها ويؤذني فيه فأت ذلك العظيم وما كنيت الله ضميمته فظنرت يوما إلى أبناء خالي يترددون فيها ويدخلون في دورها ويخرجون ويأمرون وينهون فذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده نتم به وسجدنا شكرا لله (ذلك) إشارة إلى ما قضى به الله من إهلاك الظالمين واسكان المؤمنين ديارهم أي ذلك الأمر حق (من خاف مقامي) موقفي وهو موقف الحساب لانه موقف الله الذي يقف فيه عباده يوم القيامة أو على اتمام المقام وقيل خاف قيامي عليه وحفظي لأعماله والمعنى أن ذلك حق للمتعين كقوله والعاقبة للمتقين (واستفتحوا) واستنصروا والله على أعتابهم أن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح واستنصروكم الله وسأله القضاء بينهم من الفتاحة وهي الحكومة كقوله تعالى ربنا افتخ بيننا وبين قومنا بالحق وهو معطوف على أوحى إليهم وقرئ واستفتحوا باللفظ الأمر وعطفه على لنه لكن أي أوحى إليهم ربهم وقال لهم لنه لكن وقال لهم استفتحوا (وخاب كل جبار عنيد) معناه قصر وأظهر وأواظف وأواظف كل جبار عنيد وهم قومهم وقيل واستفتح الكفار على الرسل فلما منهم بأنهم على الحق والرسل على الباطل وخاب كل جبار عنيد منهم ولم يفلح باستفتاحه (من ورثته) من بين يديه قال عسى الكرب الذي أمسيت فيه • يكون ورثته فرج قريب

من خاف مقامي وخاف
وعمدوا واستفتحوا وخاب
كل جبار عنيد من
ورثته جهنم ويسقي من
ماء صديد يجزعه ولا
يكاد يسيغه ويأتيه
الموت من كل مكان
وما هو عيت ومن ورثته
عذاب غليظ مثل الذين
كفروا برهم أعمالهم
كرما اشتدت به الرياح
في يوم عاصف لا يقدر
نمما كسبوا على شيء
ذلك هو الضلال البعيد
ألم تر أن الله خلق
السموات والارض

وهذا ووصف حاله وهو في الدنيا لانه مرصده لجهنم فكانها بين يديه وهو على شفيرها أو وصف حاله في الآخرة حين يبعث ويوقف (فان قات) علام عطف (ويسقي) (قلت) على محذوف تقديره من ورثته جهنم يأتي فيها ما يأتي ويسقي من ماء صديد كأنه أشد عذابا لخصص بالذ كرمع قوله ويأتيه الموت من كل مكان وما هو عيت (فان قات) ما وجه قوله تعالى (من ماء صديد) (قلت) صديد عطف بيان لما قال ويسقي من ماء فأفهمه إيهامهم بينه بقوله صديد وهو ما يسمي من جلود أهل النار (يتجرع) يتكلف جرعه (ولا يكاد يسيغه) دخل كاد للبالغة يعني ولا يقارب أن يسيغه فكيف تكون الساعة كقوله لم يكدر أراها أي لم يقرب من رؤيتها فكيف يراها (ويأتيه الموت من كل مكان) كان أسباب الموت وأصنافه كلها قد تالبت عليه وأحاطت به من جميع الجهات تغطيها ما يصيبه من الآلام وقيل من كل مكان من جسده حتى من إيهام رجله وقيل من أصل كل شعرة (ومن ورثته) ومن بين يديه (عذاب غليظ) أي في كل وقت يستقبله بتلقى عذابا أشد مما قبله وأغلظ وعن الفضيل هو قطع الانفاس وجسها في الاجساد ويحتمل أن يكون أهل مكة قد استفتحوا أي استمطروا والفتح المطر في سنى القحط التي أرسلت عليهم بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يستقوا فذكر سبحانه ذلك وأنه خيب رجاء كل جبار عنيد وأنه يسقي في جهنم بدل سقيه ماء آخر وهو صديد أهل النار واستفتحوا على هذا التفسير كلام مستأنف منقطع عن حديث الرسل وأجمعهم • هو مبتدأ محذوف الخبر عند سيبويه تقديره وفيما يقص عليك (مثل الذين كفروا برهم) والمثل مستعار للصفة التي فيها غرابة (وقوله أعمالهم كرماد) جملة مستأنفة على تقدير سؤال سائل يقول كيف مثلهم فقيل أعمالهم كرماد ويجوز أن يكون المعنى مثل أعمال الذين كفروا برهم وهذه الجملة خبر للمبتدأ أي عفة الذين كفروا أعمالهم كرماد كقولك صفة زيد عرضه مصون وماله مبذول أو يكون أعمالهم بدلا من مثل الذين كفروا على تقدير مثل أعمالهم وكرما الخبر (وقرى الرياح) (في يوم عاصف) جعل العصف لليوم وهو لما فيه وهو الريح أو الرياح كقولك يوم ماطر وليلة ساكرة وانما السكور لريحها وقرئ في يوم عاصف بالاضافة وأعمال الكفرة المكرم التي كانت لهم من صلة الارحام وعمق الرقاب وفداء الاسارى وعقر الابل للضياف واغائة الملهوفين والاجارة وغير ذلك من صنائعهم شبهها في جبوطها وذهابها بهابها منشور البنائ على غير أساس من معرفة الله والايمان به وكونها الوجه برما بطيرته الريح العاصف (لا يقدر) يوم القيامة (نمما كسبوا) من أعمالهم (على شيء) أي لا يرون له أثر من ثواب كما لا يقدر من الرماط في الريح على شيء (ذلك هو الضلال البعيد)

قوله تعالى ألم تر أن الله خلق السموات والأرض بالحق إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز (قال معناه خلقتها بالحقمة والغرض الصحيح الخ) قال أجد وهذا من اعترافه الخلق وقد تقدمت أمثاله * عاد كلامه (قال معناه وما ذلك على الله بعزيز أي هين عليه لأنه قادر بالذات الخ) قال أجد وهذا اعتراف صريح لم يتقنع في إبرازه وما أبشع قوله عن الله جل جلاله خالص له الداعي وأمضى الصارف وما أتباعه عن سمع المتحققين العارفين بأدب الله تعالى وبما يجب في حق جلاله وقد تقدم ما فيه كفاية * قوله تعالى فقال الضعفاء للذين استكبروا إنا كنا لكم تباعا فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء قالوا لو هدانا الله لهديناكم سوا عملنا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص ٦٦٢ (قال الذي قال لهم الضعفاء كان توبنا لهم الخ) قال أجد لما استشعر دلالة الآية

أم صبرنا ما لنا من محيص

إشارة إلى بعد ضلالهم عن طريق الحق أو عن الثواب (بالحق) بالحقمة والغرض الصحيح والامر العظيم ولم يخفها بمنازل الشهوة * وقرئ خالق السموات والأرض (إن يشأ يذهبكم) أي هو قادر على أن يعدم الناس ويخلق مكانهم خلقا آخر على شكلهم أو على خلاف شكلهم أعلاما منه بأقداره على اعدام الموجود وإيجاد المعدم بقدره على الشيء وجنس ضده (وما ذلك على الله بعزيز) بتمهيد بل هو هين عليه يسيرا لأنه قادر الذات لا اختصاص له بمقدور دون مقدور فإذ اخلص له الداعي إلى شيء واتقى الصارف تـكـوـن من غير توقف كتحريرك أصـبعك إذا دعاك إليه داع ولم يعترض دونه صارف وهذه الآية بيان لا بعدا بهم في الضلال وعظيم خطئهم في الكفر بالله لوضوح آياته الشاهدة له الدالة على قدرته الباهرة وحكمته البالغة وأنه هو الحقيق بأن يعبد ويخاف عقابه ويرجى ثوابه في دار الجزاء (وبرز والله) وبرزون يوم القيامة وانما جئ به بلطف الماضي لأن ما أخبر به عز وجل لا صدقه كانه قد كان ووجد ونحوه ونادى أصحاب الجنة ونادى أصحاب النار وتطائر له ومعنى برزهم لله والله تعالى لا يتوارى عنه شيء حتى يبرز له أنهم كانوا يستترون من العيوب عند ارتكاب الفواحش ويظنون أن ذلك خاف على الله فإذا كان يوم القيامة انكشفوا والله عند أنفسهم وعلموا أن الله لا يخفى عليه خافية أو خرجوا من قبورهم فبرزوا والحساب الله وحكمه (فان قلت) لم كتب (الضعفاء) أو قبل المـمـرة (قلت) كتب على لفظ من يفهم الآلاف قبل المـمـرة فيمهلها إلى الواو ونظيره علموا بنى إسرائيل والضعفاء التابع والعوام * والذين استكبروا ساداتهم وكبرائهم الذين استتبعوهم واستغروهم وصدوهم عن الاستماع إلى الانبياء واتباعهم (تبعا) تابعا جمع تابع على تبع كقولهم خادم وخدم وغائب وغيب أو ذوى تبع والتبع الاتباع يقال تبعه تبعا (فان قلت) أي فرق بين من في (من عذاب الله) وبينه في (من شيء) (قلت) الأولى للتبيين والثانية للتبعيض كانه قيل هل أنتم مغنون عنا بعض الشيء الذي هو عذاب الله ويجوز أن تكون الثانية معبى هل أنتم مغنون عنا بعض شيء هو بعض عذاب الله أي بعض بعض عذاب الله (فان قلت) فامعنى قوله (لو هدانا الله لهديناكم) (قلت) الذي قال لهم الضعفاء كان توبنا لهم وعتابا على استتباعهم واستغوائهم وقولهم فهل أنتم مغنون عنا من باب التبعيت لانهم قد علموا أنهم لا يقدرون على الاغناء عنهم فأجابوهم متمذرين عما كان منهم اليهم بأن الله لو هداهم إلى الإيمان لهدوهم ولم يضلوهم أمور كين الذنب في ضلالهم واضلالهم على الله كما حكى الله عنهم وقالوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء يقولون ذلك في الآخرة كما كانوا يقولونه في الدنيا ويدل عليه قوله حكاية عن المنافقين يوم يبعثهم الله جميعا فاحلفون له كما يحلفون لكم ويمسبون أنهم على شيء وأما أن يكون المعنى لو كنا من أهل اللطف فاطف بنا ربنا واهدنا لهديناكم إلى الإيمان وقيل معناه

لعمدة السنة المشتملة على أن الله تعالى مهما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وأن هداية المشركين بمالم يشأ ولو شاء لا هتدوا وانما تمشا هذه الدلالة من إيراد هذا الكلام عن

بالحق إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز وبرزوا لله جميعا فقال الضعفاء للذين استكبروا إنا كنا لكم تباعا فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء قالوا لو هدانا الله لهديناكم

الكفار في دار الحق حين حقت لهم الحقائق وانكشف الغطاء والمقصود من اقتصاصه إندار أمثالهم في الدنيا وتحذيرهم من الحسرة والندم في الآخرة إذا حق

عليهم العذاب واعتبروا بالحق وقالوا القول المذكور وهذا يرشده إلى أنه كلام صحيح المعنى فلما ظن الزمخشري لذلك شرع في تقرير تخطئهم في هذا القول في الآخرة كما خاطأهم في الدنيا لئلا يعمدوا أن الله يشاء ما لا يكون ويكون ما لا يشاء ومن ذلك هداية الكفار فان الله تعالى يشاء في الدنيا الكفر لم يكن وأنى له ذلك وسياق الآية يتصوب الكلام المذكور وينذر الغافلين عنه في الدنيا ويحذرهم من التورط فيما يؤدي إلى هذا الندم حيث لا ينفع ويجر إلى هذه الحسرة اذ لا يجمع كما أورد كلام الشيطان عقيب ذلك حين يعترف بالحق في دار الحق وحيث لا ينفعه إيمانه فيقول إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم الخ وانما سبق تحذير وانذار اتفقا والله الموفق

قوله تعالى وقال الشيطان لما قضي الامر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم الخ (قال روى ان الشيطان يقوم عند ذلك خطيبا الخ) قال أحد قد سجل قول الكفار في الآية الأولى على ابطال الانتحال لانه لا يلائم ٦٦٣ معتقده واستشهد على ان

الكذب حينئذ غير
ممتنع ولا متعذر بقوله
تعالى فيحلفون له كما
يحلفون لكم ثم لما ظن
ان قول الشيطان هذا
يلائم معتقده اجتهد
في الاستدلال على
تصويبه وتصحيحه وان
كان قائله الشيطان
كل ذلك منه اتباع
للهووى حيثما توجه
وأية سلك ونحن معاصر

سواء علينا أجزعنا
أم صبرنا ما لنا من
محيص وقال الشيطان
لما قضي الامر ان الله
وعدكم وعد الحق
و وعدتكم فأخلفتكم
وما كان لي عليكم من
سلطان الا أن دعوتكم
فاستجبتم لي فلا تلوموني
ولو موأ أنفسكم ما أنا
بصرخكم وما أنتم
بصرخي أنى كفرت
بما أنتم كنتمون من قبل

أهل السنة الملقين
عنده بالمجبرة تقول ان
الله تعالى اغاأورد هذا
الكلام غير رادله ولا
مخاطب فيه الشيطان كما
اقتص كلام الكفار في
الآية الأولى كذلك
ونحن نعتقد ان الملامة

لوهذا ان الله طريق النجاة من العذاب لمدينناكم أى لا غنىنا عنكم وسلكناكم طريق النجاة كما سلكناكم
طريق الهلكة (سواء علينا أجزعنا أم صبرنا) مستويان علينا الجزع والعبور والمهزمة وأم للتسوية ونحوه
اصبر وأولا تصبر واسواء عليكم وروى أنهم يقولون تعالى ونزع فيجزعون خمسةائة عام فلا ينفعهم
فيقولون تعالى وانصبر فيصبرون كذلك ثم يقولون سواء علينا (فان قلت) كيف اتصل قوله سواء علينا بما
قبله (قلت) اتصاله به من حيث ان عتابهم لهم كان جزعا مما هم فيه فقالوا سواء علينا أجزعنا أم صبرنا
يريدون أنفسهم وبأياهم لا اجتماعهم في عقاب الضلالة التي كانوا مجتمعين فيها يقولون ما هذا الجزع والتوبيخ
ولا فائدة في الجزع كما لا فائدة في الصبر والامر من ذلك أطمأ أولما قالوا لوهذا ان الله طريق النجاة لا غنىنا
عنكم وأنجبناكم أي موه الا فناء من النجاة فقالوا (مالنا من محيص) أى منجى ومهرب جزعنا أم صبرنا
ويجوز أن يكون من كلام الضعفاء والمستهكبرين جميعا كأنه قيل قالوا جميعا سواء علينا كقوله ذلك ليعلم
أنى لم أخضعه والمحيص يكون مصدرا كالمغيب والمشيوب ومكانا كالبيت والمصيف ويقال حاص عنه وجاص
بمعنى واحد (لما قضي الامر) لما قطع الامر وفرغ منه وهو الحساب وتصادر الفريقين ودخول أحدهما
الجنة ودخول الآخر النار وروى أن الشيطان يقوم عند ذلك خطيبا في الاشقياء من الجن والانس
فيقول ذلك (ان الله وعدكم وعد الحق) وهو البعث والجزاء على الاعمال فوقى لكم بما وعدكم (و وعدتكم)
خلاف ذلك (فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان) من تسلط وقهر فأقسمكم على الكفر والامساوى
وألبسكم اليها (الا أن دعوتكم) الادعائى اياكم الى الضلالة بوسوستى وتزيتنى وليس الدعاء من جنس
السلطان ولكنه كقولك ما تحبهم الا الضرب (فلا تلوموني ولو موأ أنفسكم) حيث اغتررتى وأطعتموني
اذ دعوتكم ولم تطيعوا ربكم اذ دعاكم وهذا دليل على أن الانسان هو الذى يختار الشقاوة والسعادة
ويحصلها لنفسه وليس من الله الا التمكين ولما من الشيطان الا التزيين ولو كان الامر كما تزعم المجبرة لقال
فلا تلوموني ولا أنفسكم فان الله قضى عليكم الكفر وأجبركم عليه (فان قلت) قول الشيطان باطل لا يصح
التعاقب به (قلت) لو كان هذا القول منه باطلا لبين الله بطلانه وأظهر انكاره على أنه لا طائل له فى النطق
بالباطل فى ذلك المقام ألا ترى الى قوله ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم كيف أتى فيه بالحق
والصدق وفى قوله وما كان لي عليكم من سلطان وهو مثل قول الله تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان
الامن اتبعك من الغاوين (ما أنا بصرخكم وما أنتم بصرخي) لا ينجى بعضنا بعضا من عذاب الله ولا يغنيه
والاصراخ الاغاثة وقرئ بصرخي بكسر الهمزة وهى ضعيفة واستشهدوا لها ببيت مجهول
قال لهاهل لك يا نافي * قالت له ما أنت بالمرضى

وكانه قد رآه الاضافة ساكنة وقبلها ياء ساكنة فخر كها بال بكسر الهمزة أصل النقاء الساكنين ولكنه غير
صحح لان ياء الاضافة لا تكون الا مفتوحة حيث قبلها ألف فى نحو عاى فبالها و قبلها ياء (فان قلت) جرت
الياء الاولى مجرى الحرف الصحيح لاجل الادغام فكأن ياء وقعت ساكنة بعد حرف صحيح ساكن فخر كت
بالكسر على الاصل (قلت) هذا قياس حسن ولكن الاستعمال المستفيض الذى هو بمنزلة الخبر المتواتر
تتضاءل اليه القياسات ما فى (بما أنتم كنتموني) مصدرية و (من قبل) متعلقة بما أنتم كنتموني بمعنى كفرت
اليوم بأشراكم أى من قبل هذا اليوم أى فى الدنيا كقوله تعالى ويوم القيامة يكفرون بشرككم ومعنى
كفروا بأشراكم أى بآيات تروى منه واستنكاره له كقوله تعالى انابرأء منكم وما تعبدون من دون الله كفرنابكم
وقيل من قبل يتعاقب كفرت وما موصولة أى كفرت من قبل حين أبيت السجود لا دم بالذى أنتم كنتمونيه

لما اتوجه على المكاف وأما الله تعالى فقدس عن ذلك وحقته بالغة وقضاؤه الحق وذلك أن نعترف بما خلقه الله تعالى للعبد من
الاختيار الذى يجده من نفسه عند تجاذب طرفى الافعال الارادية ضرورة وبذلك قامت الحجة له على خلقه وان سبلنا عن قدرة الخلق
نأثيرها فى الفعل فلا تناقض اذ بين عقيدة السنة وبين صرف الملامة الى المكاف والله الموفق

● قوله تعالى وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها بأذن ربهم تحية لهم فيها سلام (قال وقراً الحسن وعمر بن عبيد ٦٦٤ وأدخل الذين آمنوا على فعل المتكلم الخ) قال أحمد ● فإن قلت ما الذي صرف الزمخشري عن

جمله على الالتفات من التكلم الى الغيبة وأجاء الى تعليقه بما بعده وقد كانت له في ذلك مندوحة والالتفات على هذا الوجه كثير مستفيض ألا ترى الى قوله تعالى طه ما أنزلنا

ان الظالمين لهم عذاب أليم وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها بأذن ربهم تحية لهم فيها سلام ألم تركبهم فيها الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفروعها في السماء تؤتي أكلها كل حين بأذن ربها وضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار يثبت الله الذين آمنوا

عليك القرآن لتشقي ثم قال تنزيلاً لمن خاف الارض ولم يقل تنزيلاً منها قلت لا مر ما صرف الكلام عن هذا الوجه وهو ان ظاهر ادخل بلفظ المتكلم بشعر بان ادخالهم الجنة لم

وهو الله عز وجل تقول شركت زيدا فاذا انقالت بالمهزلة قات أشركت فيه فلان أي جعلني له شريكاً ونحو ما هذه ما في قولهم سبحان ما سخر كن لنا ومعنى اشركهم الشيطان بالله طاعتهم له فيما كان يزينه لهم من عبادة الاوثان وغيرها وهذا آخر قول ابليس وقوله (ان الظالمين) قول الله عز وجل ويحتمل أن يكون من جملة قول ابليس وانما حكى الله عز وجل ما سيقوله في ذلك الوقت ليكون لطمع السامعين في النظر لما قبله من الاستعداد لا بد لهم من الوصول اليه وأن يتصوروا في أنفسهم ذلك المقام الذي يقول الشيطان فيه ما يقول فيخافوا ويعملوا ما يخصهم منه وينجهم * وقرئ فلا يلومون بالباء على طريقة الالتفات كقوله تعالى حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم * وقرأ الحسن وعمر بن عبيد وأدخل الذين آمنوا على فعل المتكلم يعني وأدخل أنا وهذا دليل على أنه من قول الله لا من قول ابليس (بأذن ربهم) متعلق بأدخل أي أدخلتهم الملائكة الجنة بأذن الله وأمره (فان قلت) فيم يتعلق في القراءة الاخرى وقولك وأدخلهم أنا بأذن ربهم كلام غير متهم (قلت) الوجه في هذه القراءة أن يتعلق قوله بأذن ربهم بما بعده أي (تحياتهم فيها سلام) بأذن ربهم يعني أن الملائكة يحيونهم بأذن ربهم * قرئ ألم ترسا كنه الراء كما قرئ من يتق وفيه ضعف (ضرب الله مثلاً) اعتمد مثلاً وضعه و (كلمة طيبة) نصب بضم رأي جعل كلمة طيبة (كشجرة طيبة) وهو تفسير لقوله ضرب الله مثلاً كقولك شرف الامير زيداً كسواء حلة وجمله على فرس ويجوز أن ينتصب مثلاً وكلمة بضرب أي ضرب كلمة طيبة مثلاً يعني جعلها مثلاً قال كشجرة طيبة على أنها خبر مبتدأ محذوف يعني هي كشجرة طيبة (أصلها ثابت) يعني في الارض ضارب بعروقه فيها (وفروعها) وأعلاها ورأسها (في السماء) ويجوز أن يريد وفروعها على الاكتفاء بلفظ الجنس وقرأ أنس بن مالك كشجرة طيبة ثابت أصلها (فان قلت) أي فرق بين القراءتين (قلت) قراءة الجماعة أقوى معنى لان في قراءة أنس أجريت الصفة على الشجرة واذا قلت مررت برجل أبوه قائم فهو أقوى معنى من قولك مررت برجل قائم أبوه لان المخبر عنه انما هو الاب لارجل والكامة الطيبة كلمة التوحيد وقيل كل كلمة حسنة كالسبيحة والحمدية والاستغفار والتوبة والدعوة وعن ابن عباس شهادة أن لا اله الا الله وأما الشجرة فكل شجرة مثمرة طيبة الفمار كالنخلة وشجرة التين والعنب والرمان وغير ذلك وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم ان الله ضرب مثل المؤمن شجرة فأخبروني ما هي فوقع الناس في شجر البوادي وكنت صدياً فوقع في قلبي أنها النخلة فهبت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقواها وأنا أصغر القوم وروى فذعن مكان عمر واستحييت فقال لي عمر يا بني لو كنت قلتها لكانت أحب الي من جر النعم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا انها النخلة وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما شجرة في الجنة وقوله في السماء معناه في جهة العلو والسمو ودولم يرد المظلة كقولك في الجبل طويل في السماء ترديد ارتفاعه وشموخه (تؤتي أكلها كل حين) تعطي ثمرها كل وقت وقته الله لا ثمارها (بأذن ربها) بتيسيرها لعلها وتكون به (لعلهم يتذكرون) لان في ضرب الامثال زيادة افهام وتذكير وتصور للماضي (كشجرة خبيثة) كمثل شجرة خبيثة أي صفها كصفها وقرئ ومثل كلمة بالنصب عطفاً على كلمة طيبة والكامة الخبيثة كلمة الشرك وقيل كل كلمة قبيحة وأما الشجرة الخبيثة فمثل شجرة لا يطيب ثمرها كشجرة الحنظل والكشوث ونحو ذلك وقوله (اجتثت من فوق الارض) في مقابلة قوله أصلها ثابت ومعنى اجتثت استؤصلت وحقيقة الاجتثاث أخذ الجنة كلها (مالها من قرار) أي استقراري قال قرشي قراراً كقولك ثبت ثباتاً شبه بها القول الذي لم يعضد بحجة فهو داحض غير ثابت والذي لا يبقى انما يصح من قريب لبطالانه من قولهم الباطل للجموع عن قتادة أنه قيل لبعض العلماء ما تقول في كلمة خبيثة فقال ما أعلم لها في الارض مستقراً ولا في السماء معصدا الا أن تلزم عنق صاحبها حتى يوافي بها

• قوله تعالى قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة الآية (قال فيه المقول محذوف الخ) قال أجدوفى هذا الاعراب نظراً لان الجواب حينئذ يكون خبراً من الله تعالى بأنه ان قال لهم هذا القول امتثلوا مقتضاه فأقاموا الصلاة وأنفقوا الكسب قد قيل لهم فلم يثبت كثير منهم وخبر الله تعالى بجبل عن الخلف وهذه النكتة هي الباعثة لكثير من المعربين على العدول (٦٦٥) عن هذا الوجه من الاعراب مع

تبادره فيما ذكر بآدى
الرأى ويمكن تصحيحه
بجعل العام على الغالب
لاعلى الاسـ متغراق
ويقوى بوجهـين
لطيفين أحدهما ان هذا
النظم لم يرد الا لموصوف
بالايمان الحق المتوهم

بالقول الثابت فى الحياة
الدنيا وفى الآخرة
ويضل الله الظالمين
ويضل الله ما يشاء ألم تر
الى الذين بدلوا نعمت
الله كفراً وأحوا قومههم
دار البوار جهـنم
يصلونها وبئس القرار
وجعلوا الله أنداداً ليصلوا
عن سبيله قـل تمتعوا
فان مصيركم الى النار
قل لعبادى الذين
آمنوا يقيموا الصلاة
وينفقوا مما رزقناهم
سراً وعلانية من قبل

بإيمانه عند الامر كهذه
الآية وكقوله وقل
لعبادى يقولوا اللى
هى أحسن وقـل
للمؤمنين يغضوا من
أبصارهم ويحفظوا
فروجهم وقـل للمؤمنات
يغضن من أبصارهن
الشانى تكرار مجيئه
للموصوفين بانهم عباد
الله المشرفون باضافتهم

القيامه (القول الثابت) الذى ثبت بالحجة والبرهان فى قلب صاحبه وتمكن فيه فاعتمده واطمأننت اليه نفسه
وتثبيتهم به فى الدنيا أنهم اذا فتتوا فى دينهم لم يزولوا كما ثبت الذين فتنهم أصحاب الاخدود والذين نشروا بالناسير
ومشطت لحومهم بأشراط الحديد وكان ثبت جرجيس وشمسون وغيرهما وتثبيتهم فى الآخرة أنهم اذا استلوا
عند توافق الاشهاد عن معتقدهم ودينهم لم يتلعموا ولم يبتسوا ولم تحيرهم أهوال الحشر وقيل معنى الثبات
عند سؤال القبر وعن البراء بن عازب رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر قبض روح المؤمن
فقال ثم يعاد روحه فى جسده فيأتيه مـلـكـان فيجلسانه فى قبره ويقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك
فيقول ربى الله ودينى الاسلام ونبى محمد فينادى صنادى من السماء أن صدق عبدى فذلك قوله ثبت الله
الذين آمنوا بالقول الثابت (ويضل الله الظالمين) الذين لم يتمسكوا بالحجة فى دينهم وانما اقتصر واعلى تقليد
كبارهم وشيوخهم كما قلده المشركون آباءهم فلو اتوا وجدنا آباءنا على أمة واضلالم فى الدنيا أنهم لا يثبتون
فى مواقف الفتن وتزل أقدمهم أول شئ وهم فى الآخرة أضل وأزل (ويضل الله ما يشاء) أى ما توجه
الحكمة لان مشيئة الله تابعة للحكمة من تثبيت المؤمنين وتأييدهم وعصمتهم عند ثباتهم وعزمهم ومن
اضلال الظالمين وخذلانهم والتخاية بينهم وبين شأنهم عند رزقهم (بدلوا نعمت الله) أى شكر نعمته الله (كفرا)
لان شكرها الذى وجب عليهم وضعوا مكانه كفرافكانهم غيروا الشكر الى الكفر وبدلوه بتبديلا ونحوه
وتجملون رزقكم أنكم تكذبون أى شكر رزقكم حيث وضعتم التكذيب موضع وجه آخر وهو أنهم بدلوا
نفس النعمة كفرافعل أنهم لما كفروها سلبوها فبقوا مساوون النعمة موصوفين بالكفر حاصلهم الكفر
بدل النعمة وهم أهل مكة أسكنهم الله حرمة وجعاهم قوام بيتهم وأكرمهم بمحمد صلى الله عليه وسلم فكفروا
نعمته الله بدل ما رزقهم من الشكر العظيم أو أصابهم الله بالنعمة فى الرخاء والسعة لا يلافهم الرحلتين فكفروا
نعمته فضر بهم بالتعطس سبع سنين فحصل لهم الكفر بدل النعمة وكذلك حين أسروا وقتلوا يوم بدر قد
ذهبت عنهم النعمة وبقى الكفر طوقاً فى أعناقهم وعن عمر رضى الله عنه هم الاخفران من قريش بنوا المغيرة
وبنوامية فاما بنوا المغيرة فكفروا بنوهم بوبدروا ما بنوامية فتمتوا حتى حين وقيل هم متنصرة العرب جبلتين
الايمهم وأصحابه (وأحوا قومههم) بمن تابعهم على الكفر (دار البوار) دار الهلاك * وعطف (جهنم) على دار
البوار عطف بيان * قرئ أيضاً بفتح الياء وضمها (فان قلت) الضلال والاضلال لم يكن غرضهم فى اتخاذ
الانداد ما منى اللام (قلت) لما كان الضلال والاضلال نتيجة اتخاذ الانداد كما كان الاكرام فى قولك جئتكم
لتكرمنى نتيجة المجى دخلة اللام وان لم يكن غرضاً على طريق التشبيه والتقريب (تمتعوا) ايذان بانهم هم
لانغماسهم فى التمتع بالحاضر وأنهم لا يعرفون غيره ولا يريدونه مأمورون به قد أمرهم أمر مطاع لا يسعهم
أن يخالفوه ولا يمكن أن لا يفعلوا أمر ادونه وهو أمر الشهوة والمعنى ان دمت على ما أنتم عليه من الامتثال
لامر الشهوة (فان مصيركم الى النار) ويجوز أن يراد الخذلان والتخاية ونحوه قل تمتع بكفرك قليلا لانك من
أصحاب النار * المقول محذوف لان جواب قل يدل عليه وتقديره (قل لعبادى الذين آمنوا) أقيموا الصلاة
وأنفقوا (يعموا الصلاة وينفقوا) وجوزوا أن يكون يقيموا وينفقوا بمعنى يقيموا وينفقوا ويكون هذا هو
المقول قالوا وانما جاز حذف اللام لان الامر الذى هو قل عوض منه ولو قيل يقيموا الصلاة وينفقوا ابتداء
يحذف اللام لم يجز (فان قلت) علام انتصب (سراً وعلانية) (قلت) على الحال أى ذوى سر وعلانية بمعنى
مسررين ومعلنين أو على الظرف أى وقتى سر وعلانية أو على المصدر أى اتفاق سر واتفاق علانية والمعنى

٨٤ كشف ل الى اسم الله وقد قالوا ان لفظ العباد لم يرد فى الكتاب العزيز الا مودة للمؤمنين وخصوصاً اذا انضاف اليه تعالى
اضافة التثنية فالحاصل من ذلك ان المأمور فى هذه الآية من هو بصد الامتثال وفى حين المسارعة للاطاعة فالخبر فى أمهات حق
وصدق اما على العموم ان أريد أو على الغالب والله أعلم * عاد كلامه قال وجوزوا أن يكون يقيموا وينفقوا ويكون هذا هو المقول الخ

اخفاء المتطوع به من الصدقات والاعلان بالواجب والخلال المخالة (فان قلت) كيف طابق الامر بالانفاق وصف اليوم بأنه (لا يبيع فيه ولا خلل) (قلت) من قبل أن الناس يخرجون أموالهم في عقود المعاوضات فيعطون بدلا يأخذوا مثله وفي المكارمات ومهاداة الاصدقاء ليستجروا بهداياهم أمثاله أو أخيرا منها أو ما الانفاق لوجه الله الصالح قوله وما لاحد عنده من نعمة تجزى الا ابتغاء وجه ربه الاعلى فلا يفعله الا المؤمنون الخالص فيعتوا عليه لياخذوا بدله في يوم لا يبيع فيه ولا خلل أى لا انتفاع فيه عبادة ولا بمخالة ولا بما ينفقون فيه أم والله من المعاوضات والمكارات وانما ينفق فيه بالانفاق لوجه الله وقرئ لا يبيع فيه ولا خلل بالرفع (الله) مبتدأ (الذي خلق) خبره (من الثمرات) بيان للرزق أى أخرج به رزقا هو ثمرات ويجوز أن يكون من الثمرات مفعول أخرج و (رزقا) حالا من المفعول أو نصبا على المصدر من أخرج لانه في معنى رزق (بأمره) بقوله كن (دائمين) يدأبان في سيرها وانارتهم ما ودرتهم الظلمات واصلاحهم ما يصلحهم من الارض والابدان والنبات (وسخر لكم الليل والنهار) يتعاقبان خلفا لما شئكم وسباكم (وأتاكم من كل ماسألتهم) من التبعيض أى أتاكم بعض جميع ماسألتهم نظرا في مصالحكم وقرئ من كل بالنون وماسألتهم في محله النصب على الحال أى أتاكم من جميع ذلك غير سائله ويجوز أن تكون ما موصولة على وأتاكم من كل ذلك ما احتجتم اليه ولم تصلح أحوالكم ومعاشكم لآبائه فكأنكم سألتهم أو طلبتموه باسان الحال (لاتحصوها) لاتحصروها ولا تطيقوا عدوها وبلوغ آخرها هذا اذا أراد وأن يعدوها على الاجمال وأما التمهيل فلا يقدّر عليه ولا يعلم الا الله (لظلم) يظلم النعمة باغفال شكرها (كفار) شديد الكفران لها وقيل ظلم في الشدة يشكروا ويجزع كفار في النعمة يجمع وينع والانسان للجنس فيتناول الاخبار بالظلم والكفران من يوجدان منه (هذا البلد) يعنى البلد الحرام زاد الله أمنا وكناه كل باع وظالم وأجاب فيه دعوة خليله ابراهيم عليه السلام (آمنا) ذا أمنا (فان قلت) أى فرق بين قوله اجعل هذا بلدا آمنا وبين قوله اجعل هذا البلد آمنا (قلت) قد سأل في الاول أن يجعله من جملة البلاد التى يأمن أهلها ولا يخافون وفي الثانى أن يخرجهم من صفة كان عليها من الخوف الى ضد هان الامن كأنه قال هو بلد مخوف فاجعله آمنا (واجنبني) وقرئ واجنبني وفيه ثلاث لغات جنبه الشر وجنبه وأجنبه فأهل الحجاز يقولون جنبني شره بالتشديد وأهل نجد جنبني واجنبني والمعنى ثبتنا أو أمدنا على اجتناب عبادتها (وبني) أراد بنيه من صلبه وسئل ابن عيينة كيف عبدت العرب الاصنام فقال ما عبد أحد من ولد اسمعيل صنما واحتج بقوله واجنبني وبني (أن نعبد الاصنام) انما كانت أنصاب حجارة لكل قوم قالوا البيت حجر فخيمنا نصنما حجر رافه وبئرته البيت فكانوا يدورون بذلك الحجر ويسمونه الدوار فاستحب أن يقال طاف بالبيت ولا يقال دار بالبيت (انهم) أصلان كثيران (الباس) فاعوذ بك أن تعصني وبني من ذلك وانما جعل من مضى لان الناس ضلوا بسببهم فكانهم أضلوا كما قول فتنتهم الدنيا وغرهم أى اقتنتوا بها وغرروا بسببها (فمن تعصني) على ما تولى وكان حنيفا مسلما منى (فانه متى) أى هو بعضى لقرط اختصاصه بى وملا بسترته وكذلك قوله من غشنا فليس منا أى ليس بعض المؤمنين على أن الغش ليس من أفعالهم وأوصافهم (ومن عصاني فأنتك غفور رحيم) تغفر له ما سلف منه من عصياني اذا بدله فيه واستحدث الطاعة لي وقيل معناه ومن عصاني فيمادون الشرك (من ذريتي) بعض أولادى وهم اسمعيل ومن ولده منه (بواد) هو وادى مكة (غير ذى زرع) لا يكون فيه شئ من زرع قط كقوله قرأنا غير ذى عوج بمعنى لا يوجد فيه عوجا ما فيه الاستقامة لا غير وقيل للبيت المحرم لان الله حرم التعرض له والتهان به وجعل ما حوله حرما مكانه أولانه لم يزل منعنا عن زيارته كل جبار كالشئ المحرم الذى حقه ان يجتنب أولانه محترم عظيم الحرمة لا يحل انتهاكها أولانه حرم على الطوفان أى منع منه كما سمى عتيق لانه أعتق منه فلم يستول عليه (ليقيموا الصلاة) اللام متعلقة بأسكنت أى ما أسكنتهم هذا الوادى الخلاء الباقع من كل مرتقى ومرتقى اليعقيموا الصلاة عند بيتك المحرم ويعمروا بذكرك وعبادتك وما تعمر به مساجدك ومعبداتك متبركين بالبقعة التى شرفتها على البقاع مستسعين بجوارك الكريم متقربين اليك

أن يأتي يوم لا يبيع فيه ولا خلل الله الذى خلق السموات والارض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم وسخر لكم الفلك لتجري فى البحر بأمره وسخر لكم النهار والليل وسخر لكم الليل والنهار وأتاكم من كل ماسألتهم وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الانسان لظالم كفار واذا قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا واجنبني وبني أن نعبد الاصنام رب انهم أضلوا كثيرا من الناس فمن تبعنى فانه منى ومن عصانى فأنتك غفور رحيم ربنا انى أسكنت من ذريتي بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل

بالعكوف عند بيتك والطواف به والركوع والسجود حوله مستترين الرحمة التي آثرت بها سكان حرملك (أفئدة من الناس) أفئدة من أفئدة الناس ومن للتبعيض ويدل عليه ما روى عن مجاهد لو قال أفئدة الناس لرجعت عليه فارس والروم وقيل لولم يقل من لازدحوا عليه حتى الروم والترك والهند ويحوز أن يكون من اللابتداء كقولك القلب مني سقيم تريد قلبي فيكاه قيل أفئدة ناس وانما ذكرت المضاف اليه في هذا التمثيل لتكبير أفئدة لانها في الآية نكرة ليتناول بعض الافئدة وقرئ أفئدة بوزن عافدة وفيه وجهان أحدهما أن يكون من القلب كقولك أدر في أدور والثاني أن يكون اسم فاعلة من أفدت الرحلة اذا انحلت أي جماعة أو جماعات يرتحلون اليهم ويحجلون نحوهم وقرئ أفئدة وفيه وجهان أن تطرح المهزلة للتخفيف وان كان الوجه ان تخفف باخر اجها بين وبين وأن يكون من أفد (تهوى اليهم) تسرع اليهم وتطير نحوهم شوقاً وزاعاً من قوله * تهوى نحوهم ما هوى الاجدل * وقرئ تهوى اليهم على البناء للمفعول من هوى اليه وهو اهواه غيره وتهوى اليهم من هوى يهوى اذا أحب ضمن معنى تنزع فعدى تعديته (وارزقهم من الثمرات) مع سكاكهم واديا ما فيه شيء منها بأن تجلب اليهم من البلاد (لعلهم يشكرون) النعمة في أن يرزقوا أنواع الثمرات حاضرة في وادي باب ليس فيه نجم ولا شجر ولا ماء لاجرم أن الله عز وجل أجاب دعوته فجعله حرماً آمناً يجي اليه ثمرات كل شيء رزقاً من لدنه ثم فضله في وجود اصناف الثمار فيه على كل ريف وعلى اخصب البلاد وأكثرها ثماراً وفي أي بلد من بلاد الشرق والغرب ترى العجوبة التي يريكمها الله وادعير ذى زرع وهي اجتماع البواكير والفواكه المختلفة الا زمان من الربيعية والصيفية والخريفية في يوم واحد وليس ذلك من آياته بجميـب متعنا الله بسكنى حرمة ووقفنا لشكر نعمه وأدام لنا النشر بال دخول تحت دعوة ابراهيم عليه السلام ورزقنا طرفاً من سلامة ذلك القلب السليم * النداء المكرر دليل التضرع والابحالي الله تعالى (انك تعلم ما نخفي وما نعلن) تعلم السر كما تعلم العلن علماً لا تفاوت فيه لان غيباً من الغيوب لا يختب عنك والمعنى انك أعلم بأحوالنا وما يصلحنا وما يفسدنا منا وأنت أرحم بنا وأنصح لنا صاناً بنفسنا ولهافلا حاجة الى الدعاء والطلب وانما دعوك اظهار الامبودية لك وتخضع العظمة لك وتذللال عزتك واقتدار الى ما عندك واستجبالا ليدك وأيدك وولها الى رحمتك وكما يفتاق العبد بين يدي سيده رغبة في اصابته معروفه مع توفر السيد على حسن المصلحة وعن بعضهم انه رفع حاجته الى كريم فأبطأ عليه النج فأراد ان يذكره فقال مثلك لا يذكرك استعصار اولاً توهمنا لغلغلة عن حوائج السائلين ولكن ذا الحاجة لا تدعه حاجته ان لا يتكلم فيها وقيل ما نخفي من الوجع لما وقع بيننا من الفقرة وما نعلن من البكاء والدعاء وقيل ما نخفي من كآبة الافتراق وما نعلن بر يد ماجرى بينه وبين هاجر حين قالت له عند الوداع الى من تكلمنا قال الى الله اكلمكم قالت آله أمركم - هذا قال نعم قالت اذن لا نخشى تركنا الى كاف (وما يخفى على الله من شيء) من كلام الله عز وجل تصديقاً لابراهيم عليه السلام كقوله وكذلك يفعلون أو من كلام ابراهيم يعني وما يخفى على الله الذي هو عالم الغيب من شيء في كل مكان ومن للاستغراق كانه قيل وما يخفى عليه شيء ما * على في قوله (على الكبير) بمعنى مع كقوله

ان على ماترين من كبرى * اعلم من حيث نزل الكتاب

وهو في موضع الحال معناه وهب لي وأنا كبير وفي حال الكبير روى ان اسمعيل ولده وهو ابن تسع وتسعين سنة وولده اسحق وهو ابن مائة وثنتي عشرة سنة وقد روى انه ولده اسمعيل لاربع وستين واسحق لتسعين وعن سعيد بن جبيل يولد لابراهيم الابعدمائة وسبع عشرة سنة وانما ذكر حال الكبير لان المنية به الولد فيها أعظم من حيث انها حال وقوع اليأس من الولادة والظفر بالحاجة على عقب اليأس من اجل النعم وأحلالها في نفس الظافر ولان الولادة في تلك السن العالية كانت آية لابراهيم (ان ربي لسميع الدعاء) كان قد دعاه به وسأله الولد فقال رب هب لي من الصالحين فبشكر الله ما أكرمه به من اجابته (فان قلت) الله تعالى يسمع كل دعاء أجابه أولم يجبه (قلت) هو من قولك سمع الملك كلام فلان اذا اعتبه وقبله ومنه سمع الله ان جسده وفي الحديث ما أذن الله لشيء كاذنه انبي يتعنى بالقرآن (فان قلت) ما هذه الاضافة اضافة السميع الى الدعاء

أفئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن وما يخفى على الله من شيء في الارض ولا في السماء الحمد لله الذي وهب لي على الكبير اسمعيل واسحق ان ربي لسميع الدعاء رب اجعلني مقيم الصلاة

(قلت) إضافة الدعوة الى مفعولها وأصله لسميع الدعاء وقد ذكر سيبويه في جملته أبنية المبالغة العاملة
عمل الفعل كقولك هذا ضرب زيد أو ضرب أخاه ومخاربه وحذر أمورا ورحيم أباه ويجوز أن يكون
من إضافة فاعيل الى فاعله ويجعل دعاء الله سميعا على الاسناد المجازي والمراد سماع الله (ومن ذريتي) وبعض
ذريتي عطف على المنصوب في اجعلني وانما بعض لانه علم باعلام الله أن يكون في ذريته كفار وذلك قوله
لا ينال عهدي الظالمين (وتقبل دعائي) أي عبادتي وأعتزلكم وما تدعون من دون الله * في قراءة أبي ولأبوي
وقرأ سعيد بن جبير ولو الذي على الافراد بنى أباه وقرأ الحسن بن علي رضي الله عنهما ولولدي يعني اسمعيل
واسحق وقرئ لولدي بضم الواو والولد بمعنى الولد كالمعدم والعدم وقيل جمع ولد كاسد في أسد وفي بعض
المصاحف ولذريتي (فإن قلت) كيف جازله أن يستغفر لأبويه وكانا كافرين (قلت) هو من مجوزات العقل
لا يعلم امتناع جوازه الا بالثبوت وقيل أراد بوالديه آدم وحواء وقيل بشرط الاسلام وبأباه قوله الا قول
ابراهيم لانيه لاستغفرن لك لانه لو بشرط الاسلام لم يكن استغفارا صحيحا لامقال فيه فكيف يستثنى الاستغفار
الصحيح من جملة ما يؤتسى فيه بابراهيم (يوم يقوم الحساب) أي يثبت وهو مستعار من قيام القائم على الرجل
والدليل عليه قولهم قامت الحرب على ساقها ونحوه قولهم ترجأت الشمس اذا شرقت وثبت ضوءها كأنها
قامت على رجل ويجوز أن يستدل الى الحساب قيام أهله اسنادا مجازيا أو يكون مثل واسئل القرية وعن
مجاهد قد استجاب الله فيما سأله فلم يعبد أحد من ولده صنما بعد دعوته وجعل البلد آمنا ورزق أهله من
الثمار وجعله اما ما وجعل في ذريته من يقيم الصلاة وأراه مناسكه وتاب عليه وعن ابن عباس رضي الله
عنهما أنه قال كانت الطائف من أرض فلسطين فلما قال ابراهيم ربنا اني أسكنت الاية رفعا الله فوضعها
حيث وضعها رزقا للحرم (فإن قلت) يتعالى الله عن السهو والغفلة فكيف يحسبه رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو أعلم الناس به غافلا حتى قيل (ولا تحسبن الله غافلا) (قلت) ان كان خطابا لرسول الله صلى الله عليه
وسلم ففيه وجهان أحدهما التثبيت على ما كان عليه من أنه لا يحسب الله غافلا كقوله ولا تكونون من
المشركين ولا تدع مع الله الها آخر كما جاء في الامر يا أيها الذين آمنوا بالله ورسوله والثاني أن المراد باله
عن حسبان غافلا الايدان بأنه عالم بما يفعل الظالمون لا يخفى عليه منه شيء وأنه معاقبهم على قليله وكثيره
على سبيل الوعيد والتهديد كقوله والله عاقل عما يعملون علمون علم يريد الوعيد ويجوز أن يراد ولا تحسبنه بعاملهم
معاملة الغافل عما يعملون ولكن معاملة الرقيب عليهم الحساب على التقير والقطمير وان كان خطابا للغير
من يجوز أن يحسبه غافلا لجهله بصفاته فلا سؤال فيه وعن ابن عيينة تسليمة للظالم وتهديد للظالم فقيل له
من قال هذا فغضب وقال انما قاله من علمه * وقرئ يؤخرهم بالنون والياء (تخصص فيه الابصار) أي
أبصارهم لا تفرق في أمكنها من هول ما ترى (مهطعين) مسرعين الى الداعي وقيل الاضطباع أن تقبل
بصرك على المرقى تديم النظر اليه لا تطرف (مقنعي رؤسهم) رافعها (لا يرتد اليهم طرفهم) لا يرجع اليهم
أن بطرفوا بعيونهم أي لا يطرفون ولكن عيونهم مفتوحة ممدودة من غير تحريك للجل جفان أو لا يرجع
اليهم نظروهم فينظروا الى أنفسهم * الهواء الخلاء الذي لم تشغله الاجرام فوصف به فقيل قلب فلان هوا
اذا كان جبان لا قوة في قلبه ولا جراءة ويقال لللاحق أيضا قلبه هوا قال زهير
* من الظلم ان جوحوه هوا * لان النعام مثل في الجبن والحق وقال حسان
* فأنت مجوف تحب هوا * وعن ابن جريح أفندتهم هوا صفر من الخير خاوية منه وقال أبو عبيدة جوف
لا يقول لهم (يوم يأتهم العذاب) مفعول ثان لا نذر وهو يوم القيامة ومعنى (أخرنا الى أجل قريب) ردنا
الى الدنيا وأمهلتنا الى أمدهم من الزمان قريب تتدارك ما فرطنا فيه من اجابة دعوتك وانتبأ رسلك
أو أريد باليوم يوم هلاكهم بالعذاب العاجل أو يوم موتهم معذبين بشدة السكرات ولقاء الملائكة بلا مشي
وأنهم يسألون يومئذ أن يؤخرهم ربهم الى أجل قريب كقوله لولا أخرتني الى أجل قريب فأصدق (أولم
تكونوا أقسمتم) على ارادة القول وفيه وجهان أن يقولوا ذلك بطرا أو أشرا ولما استولى عليهم من عادة

ومن ذريتي ربنا وتقبل
دعائنا بناغفر لى ولو الذى
وللؤمنين يوم يقوم
الحساب ولا تحسبن الله
غافلا عما يعمل الظالمون
انما يؤخرهم ليوم
تخصص فيه الابصار
مهطعين مقنعي رؤسهم
لا يرتد اليهم طرفهم
وأفندتهم هوا وأندر
الناس يوم يأتهم العذاب
فيقول الذين ظلموا ربنا
أخرنا الى أجل قريب
نحب دعوتك ونحب
الرسول أولم تكونوا
أقسمتم من قبل

وقوله تعالى فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله (قال ان قلت لم قدم المفعول الثاني على الاول الخ) (٦٦٩) قال اجد وفيما قاله نظروا لان

الفعل متى تقديمه مفعول
انقطع اطلاقه فليس
تقديم الوعد في الآية
دليلا على اطلاق الفعل
باعتبار الموعود حتى
يكون ذكر الرسل باثنا
كالاجنبي من الاطلاق
الاول ولا فرق في المعنى
الذي ذكره بين تقديم

مالك من زوال وسكنتهم
في مساكن الذين ظلموا
أنفسهم وتبين لكم
كيف فعلنا بهم وضربنا
لكم الامثال وقدم مكرهم
مكرهم وعند الله مكرهم
وان كان مكرهم اتزول
منه الجبال فلا تحسبن
الله مخلف وعده رسله
ان الله عزيز ذو انتقام
يوم تبدل الارض غير
الارض والسموات
وبرزوا لله الواحد القهار
وترى المجرمين يومئذ

ذكر الرسل وتأخيرهم
ولا يفيد تقديم المفعول
الثاني الا الايدان
بالعناية في مقصود
التسكلم والامر بهذه
المثابة في الآية لانها
وردت في سياق الانذار
والتهديد للظالمين بما
توعدهم الله تعالى به
على السنة الرسل فإلهم
في التهديد ذكر الوعيد
وأما كونه على السنة

الجهل والسفه وأن يقولوه باسنان الحال حيث ينو اشديدوا وأملوا بعيدا (مالككم) جواب القسم وانما جاء
بلفظ الخطاب لقوله أقسمتم ولوحى لفظ المقسمين ليقيل مالنا (من زوال) والمعنى أقسمتم أنكم باقون
في الدنيا لا تزالون بالموت والفناء وقيل لا تنتقلون الى دار أخرى يعنى كفرهم بالبعث لقوله وأقسموا بالله
جهنم أي أنهم لا يبعث الله من يموت * يقال سكن الدار وسكن فيها ومنه قوله تعالى (وسكنتهم في مساكن الذين
ظلموا أنفسهم) لان السكنى من السكون الذى هو اللبث والاصل تعديه بنى كقولك قرى الدار وغنى فيها
وأقام فيها ولكنه لما نقل الى سكون خاص تصرف فيه فقيل سكن الدار كما قيل تبواها وأوطنها ويجوز أن
يكون سكنوا من السكون أى قروا فيها وأطاموا طمى النفوس سائر من سيرة من قبلهم في الظلم والفساد
لا يحدثونها بما لى الاولون من أيام الله وكيف كان عاقبة ظلمهم فيعتبروا ويرتدعوا (وتبين لكم) بالاخبار
والمشاهدة (كيف) أهلكتهم وانتقمنا منهم وقرئ وتبين لكم بالنون (وضربنا لكم الامثال) أى صفات
ما فعلوا وما فعل بهم وهى في الغرابة كالامثال المضروبة لكل ظالم (وقدم مكرهم) أى مكرهم العظيم
الذى استفرغوا فيه جهدهم (وعند الله مكرهم) لا يخلو ما أن يكون مضافا الى المفعول على معنى
ومكتوب عند الله مكرهم فهو مجازيهم عليه بغيره أعظم منه أو يكون مضافا الى المفعول على معنى
الله مكرهم الذى بغيرهم به وهو عذابهم الذى يستحقونه بآثامهم به من حيث لا يشعرون ولا يحتسبون (وان
كان مكرهم لتزول منه الجبال) وان عظم مكرهم وتبالغ في الشدة فضررب زوال الجبال منه مثلا لتفاديه
وشدته أى وان كان مكرهم مساوى لازالة الجبال معد الذاك وقد جعلت ان نافية واللام مؤكدة لها
كقوله تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم والمعنى ومحال أن تزول الجبال بغيرهم على أن الجبال مثل لايات
الله وشرايعه لانهم اغتزلوا الجبال الراسية ثباتا وغمكا وتنصروه قراءة ابن مسعود وما كان مكرهم وقرئ لتزول
بلام الابتداء على وان كان مكرهم من الشدة بحيث تزول منه الجبال وتنقطع من أما كما هو قرأ على وعمر
رضى الله عنهما وان كاد مكرهم (مخلف وعده رسله) يعنى قوله ان الله نصر رسلنا كتب الله لا غلين أنا ورسلنا
(فان قلت) هلا قيل مخلف رسله وعده ولم قدم المفعول الثاني على الاول (قلت) قدم الوعد ليعلم انه لا يخلف
الوعد أصلا كقوله ان الله لا يخلف الميعاد ثم قال رسله ليوذن أنه اذا لم يخلف وعده أحد وليس من شأنه
اخلاف المواعيد كيف يخلفه رسله الذين هم خيرته وصفوته وقرئ مخلف وعده رسله بجر الرسل ونصب
الوعد وهذه في الضعف كمن قرأ قتل أولادهم شركائهم (عزيز) غالب لا يماكر (ذو انتقام) لا وليائته من
أعدائه (يوم تبدل الارض) انتصابه على البدل من يوم بآثامهم أو على الظرف للانتقام والمعنى يوم تبدل هذه
الارض التى تعرفونها أرضا أخرى غير هذه المعروفة وكذلك السموات والتبديل التغير وقد يكون في الذوات
كقولك بدلت الدراهم دنائير ومنه بدلناهم جلودا غيرها وبدلناهم بجنتهم جنتين وفي الاوصاف كقولك
بدلت الحلاقة خاتما اذا ذبته أو سويتها خاتما فنقلته من شكل الى شكل ومنه قوله تعالى فأولئك يبدل الله
سيئاتهم حسنات واختلاف في تبدل الارض والسموات فقيل تبدل أوصافها فتسير عن الارض جبالها
وتعجز بحارها وتسوى فلا يرى فيها عوج ولا امت وعن ابن عباس هى تلك الارض وانما تغير وأنشد

وما الناس بالناس الذين عهدتهم * ولا الدار بالدار التى كنت تعلم
وتبدل السماء باثنا ركوا كبر أو كسوف شمسها وخسوف قمرها وانشقاقها وكونها أبوابا وقيل يخلق بدلها
أرض وسموات أخرى وعن ابن مسعود وأنس يحشر الناس على أرض بيضاء لم يخطئ عليها أحد خطيئة وعن علي
رضي الله عنه تبدل أرضا من فضة وسموات من ذهب وعن الضحاك أرضا من فضة بيضاء كالصخرات وقرئ
يوم تبدل الارض بالنون (فان قلت) كيف قال (الواحد القهار) (قلت) هو كقوله لمن الملك اليوم لله
الواحد القهار لان الملك اذا كان لواحد غلب لا يغالب ولا يماز فلا مستغاث لاحد الى غيره ولا مستجار كان

الرسول فذلك امر لا يقف الخوف عليه ولا بد حتى لو فرض التوعد من الله تعالى على غير اسان رسول لكان الخوف منه حسبيا كافيا
والله أعلم

في القول في سورة الحجر (بسم الله الرحمن الرحيم) * قوله تعالى ربما يورد الذين كفروا لو كانوا مسلمين (قال ان قلت ما معنى تقليل ودادتهم الخ) قال أحمد لا شك ان العرب تعبر عن المعنى بما يؤدى عكس مقصوده كثيرا ومنه قوله * قد أترك القرن مصفرا أنامله * وانما تجد بلا كتار من ذلك (٦٧٠) وقد عبر بقدا المفيدة للتقليل ومنه والله أعلم وقد تعلمون أني رسول الله والمقصود توخيهم على آذاهم

الامر في غاية الصعوبة والشدة (مقرنين) قرن بعضهم مع بعض أو مع الشيئين أو قرن آيديهم إلى أرجلهم مغلين وقوله (في الاصفاد) اما أن يتعلق بمقرنين أي يقربون في الاصفاد واما أن لا يتعلق به فيكون المعنى مقرنين مصفدين والاصفاد القيود وقيل الاغلال وأنشد لسلامة بن جندل
 وزيد الخيل قد لا في صفادا * بعض يساعده وبعض ساق
 القطران فيه ثلاث لغات قطران وقطران بفتح القاف وكسر هاء مع سكون الطاء وهو ما يتحاب من شجر يسمى الابهل فيطبخ فتهذبه الابل الجربى فيحرق الجرب بجره وحدثه والجلد وقد تبلغ حرارته الجوف ومن شأنه أن يسرع فيه اشتعال النار وقد يستمر جبه وهو اسود اللون منتن الريح قطلي به جلود أهل النار حتى يعود طلاؤه لهم كالسرايل وهي القمص لتجتمع عليهم الاربع لذع القطران وحرقة واسراع النار في جلودهم واللون الوحش وتتن الريح على أن التفاوت بين القطرانين كالتفاوت بين النارين وكل ما وعد الله أو وعده في الآخرة فيبينه وبين ما نشاهد من جنسه ما لا يقادر قدره وكنه ما عندنا منه الا الاسمى والمسميات ثمة فبكرمه الواسع نعوذ من سخطه ونسأله التوفيق فيما ينحننا من عذابه وقرئ من قطران والقطر الخناس أو الصفر المذاب والآتي المنتهى حره (وتغشى وجوههم النار) كقوله تعالى أفن يتقى بوجهه سوء العذاب يوم يسحبون في النار على وجوههم لان الوجه أعز موضع في ظاهر البدن وأشره كالقلب في باطنه ولذلك قال تطاع على الأفتدة وقرئ وتغشى وجوههم بمعنى تغشى أي يفعل بالمجرمين ما يفعل (ليجزى الله كل نفس) مجرمة (ما كسبت) أو كل نفس من مجرمة ومطبعة لانه اذا عاقب المجرمين لأجرهم علم أنه يشيب المطيعين لطاعتهم (هذا بلاغ للناس) كفاية في التذكير والموعظة يعني به هذا ما وصفه من قوله ولا تحسبن إلى قوله سرع الحساب (ولينذروا) معطوف على محذوف أي لينصحووا لينذروا (به) بهذا البلاغ وقرئ ولينذروا بفتح الياء من نذره اذا علمه واستعد له (وليعلموا أنهم اهواله واحد) لانهم اذا خافوا ما أنذروا به دعته الخافة إلى النظر حتى يتوصلوا إلى التوحيد لان الحشية أم الخير كله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ابراهيم أعطى من الاجر عشر حسنات بعد ذلك من عبد الاصنام وعددهم لم يعد

ماوسى عليه السلام على توفير علمهم برسالتهم ومناحتهم لهم وقد اختلف توجيه علماء البيان لذلك فمنهم من وجهه بما ذكره الزخمرى آتقان

مقرنين في الاصفاد سرايلهم من قطران وتغشى وجوههم النار ليجزى الله كل نفس ما كسبت ان الله سريع الحساب هذا بلاغ للناس ولينذروا به وليعلموا أنهم اهواله واحد وليذكر أولوا الالباب

(سورة الحجر مكية وهي تسع وتسعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

التي تلك آيات الكتاب وقرآن مبين ربما يورد الذين كفروا

التنبيه بالادنى على الاعلى ومنهم من وجهه بان المقصود في ذلك الايدان بان المعنى قد بلغ الغاية حتى كاد أن يرجع إلى الضد وذلك شأن كل ما انتهى لنهايتيه أن يعود إلى عكسه وقد أفصح أبو الطيب

سورة الحجر مكية وهي تسع وتسعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

(تلك) إشارة إلى ما تضمنته السورة من الآيات * والكتاب والقرآن المبين السورة وتتكبر القرآن للتفخيم والمعنى تلك آيات الكتاب الكامل في كونه كتابا وأي قرآن مبين كانه قيل الكتاب الجامع للكمال والغرابة في البيان * قرئ ربما يورد ربما بالتشديد وربما بالاضم والفتح مع التخفيف (فان قلت) لم دخلت على المضارع وقد أوردوها على الماضي (قلت) لان المتروك في اخبار الله تعالى بمنزلة الماضي المقطوع به في تحققه فكانه قيل ربما يورد (فان قلت) متى تكون ودادتهم (قلت) عند الموت أو يوم القيامة اذا عاينوا حالهم وحال المسلمين وقيل اذا رآوا المسلمين يخرجون من النار وهذا أيضا باب من الودادة (فان قلت) فما معنى التقليل (قلت) هو واراد على مذهب العرب في قولهم لعك ستندم على فعلك وربما ندّم الانسان على ما فعل ولا يشكون في تندمه ولا يقصدون تقليله ولكنهم أرادوا لو كان الندم مشكوكا فيه أو كان قلبه لالحق عليك تفعل هذا الفعل لان المقصود لا يتحرزون من التعرض للغم المظنون كما يتحرزون من المتيقن ومن التقليل

منه

ذلك بقوله ٣ وبلغت حتى كدت تفضل حائلا * انتهى ومن السرور يكاد وكلا هذين الوجهين يحمل الكلام

على المبالغة بنوع من الايقاظ اليها والعمدة في ذلك على سياق الكلام لانه اذا اقتضى مثلا تكثيرا فدخلت فيه عبارة يشعروا بها بالقليل استيقظ السامع بان المراد المبالغة على احدى الطريقتين المذكورتين والله أعلم ٣ كذا بالاصل والبحر اه

منه كما من الكثير وكذلك المعنى في الآية لو كانوا يودون الاسلام مرة واحدة فبالحرى ان يسارعوا اليه فكيف وهم يودونه في كل ساعة و (لو كانوا مسلمين) حكاية ودادتهم وانما حجي بها على لفظ الغيبة لانهم مخبر عنهم كقولك حلف بالله ليفعلن ولو قيل حلف بالله لا فعلن ولو كانوا مسلمين لكان حسنا سديدا وقيل تدشهم أهوال ذلك اليوم فيبقون مهوتين فان حانت منهم افاق في بعض الاوقات من سكرتهم تمنوا فلذلك قلى (ذرهم) يعني اقطع طمعك من ارجوائهم ودعهم عن النبي عما هم عليه والصد عنه بالذكورة والصيحة وخلهم (ياكلوا ويقتعوا) بدياهم وتنفيذ شهواتهم ويشغلهم أملمهم وتوقعهم لطول الاعمار واستقامة الاحوال وأن لا ياقوا في العاقبة الا خيرا (فسوف يعلمون) سوف يصيبهم والغرض الايدان بانهم من أهل الخذلان وأنهم لا يجي عنهم الا ما هم فيه وأنه لا زاجر لهم ولا واعظ الامانة ما يندرون به حين لا ينفعهم الوعظ ولا سبيل الى انعاضهم قبل ذلك فأمر رسوله بأن يخلهم وشأنهم ولا يشتغل بالاطائل تحتة وأن يبالغ في تخليتهم حتى يأمرهم على ان يزيدهم الاندما في العاقبة وفيه الزام للجمعة ومبالغة في الانذار واعدار فيه وفيه تنبيه على أن ايثارا التذذ والتميم وما يؤدى اليه طول الامل وهذه هيجرى أكثر الناس ليس من اخلاق المؤمنين وعن بعضهم القمري في لدنيامن اخلاق الهالكين (ولها كتاب) جملة واقعة صفة لقريبة والقياس أن لا يتوسط الواو بينهم كما في قوله تعالى وما أهلكت من قرية الا لها منذرون وانما توسطت لتأ كيد لصوق الصفة بالموصوف كما يقال في الحال جاءني زيد عايه ثوب وجاءني وعايه ثوب كتاب (معلوم) مكتوب معلوم وهو أجلها الذي كتب في اللوح وبين ألا ترى الى قوله (ما تسبق من أمة أجلها) في موضع كتابها وأنت الامة أولا ثم ذكرها آخرها جلا على اللفظ والمعنى وقال (وما يستأخرون) بحذف عنه لانه معلوم * قرأ الا عشم يا أيها الذي ألقى عليه الذكروا أن هذا النداء منهم على وجه الاستهزاء كما قال فرعون ان رسولكم الذي أرسل اليكم لجنون وكيف يقرون بنزول الذكروا عليه وينسبونه الى الجنون والتكيس في كلامهم للاستهزاء والتكبر مذهب واسع وقد جاء في كتاب الله في مواضع منها فبشرهم بعذاب أليم انك لانت الحليم الرشيد وقد يوجد كسبر في كلام العجم والمعنى انك لمتقول قول المجانين حين تدعى أن الله نزل عليك الذكروا * لو ركبتم مع لا وما لعينين معنى امتناع الشئ لوجود غيره ومعنى التخصيص وأما هل فلم تركب الامع لا وحدها التخصيص قال ابن مقبل

لوما الحياء ولوما الدين عبتكما * ببعض ما فيكم اذ عبتما عورى

والمعنى هلا تأتينا باللائكة يشهدون بصدقك وبعض ذلك على انذارك كقوله تعالى لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا أو هلا تأتينا باللائكة للعقاب على تكذيبنا لك ان كنت صادقا كما كانت تأتي الام المكذبة برسالتها * قرئ تنزل بمعنى تنزل وتنزل وتنزل على البناء للمفعول من نزل وتنزل الملائكة بالأمون ونصب الملائكة (الابالحق) الاتي لا ملتبسا بالحكمة والمصلحة ولا حكمة في أن تأتيكم عيانا تشاهدونهم ويشهدون لكم بصدق النبي صلى الله عليه وسلم لانكم حينئذ مصدقون عن اضطرار ومثله قوله تعالى وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق وقيل الحق الوحي أو العذاب و (اذا) جواب وجزاء لانه جواب لهم وجزاء لشرط مقدر تقديره ولو نزلنا الملائكة ما كانوا منظرين وما أخر عذابهم (اننا نحن نزلنا الذكروا) رد لانكارهم واستهزائهم في قولهم يا أيها الذي نزل عليه الذكروا ذلك قال اننا نحن فأكدهم أنه هو المنزل على القطع والبت وأنه هو الذي بعث به جبريل الى محمد صلى الله عليه وسلم وبين يديه ومن خلفه رصده حتى نزل وبلغ محطه وظامن الشياطين وهو حافظه في كل وقت من كل زيادة وتقصان وتحريف وتبديل بخلاف الكتب المتقدمة فانه لم يتول حفظها وانما استحفظها الربانيين والاحبار باختلاف ايمانهم بغيا فكان التحريف ولم يكل القرآن الى غير حفظه (فان) قات (فحين) كان قوله اننا نحن نزلنا الذكروا لانكارهم واستهزائهم فكيف اتصل به قوله (وانا له لحافظون) قلت قد جعل ذلك دليلا على أنه منزل من عنده آية لانه لو كان من قول البشر أو غير آية لتطرق عليه الزيادة والنقصان كما يتطرق على كل كلام سواء وقيل الضمير في له لرسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى والله يصمكم (في شيع الاولين) في فرقهم وطوائفهم والشيعمة الفرقة اذا تفقوا على مذهب وطريقة ومعنى

لو كانوا مسلمين ذرهم
ياكلوا ويقتعوا ويلهم
الامل فسوف يعلمون
وما أهلكت من قرية الا
ولها كتاب معلوم ما
تسبق من أمة أجلها
وما يستأخرون وقالوا
يا أيها الذي نزل عليه
الذكروا انك لجنون لوما
تأتينا باللائكة ان كنت
من الصادقين ما ننزل
الملائكة الا بالحق وما
كانوا اذا منظرين انا
نحن نزلنا الذكروا وانا له
لحافظون ولقد أرسلنا
من قبلك في شيع الاولين
قوله تعالى اننا نحن نزلنا
الذكروا وانا له لحافظون
(قال هذا رد لانكارهم
واستهزائهم الخ) قال
أحمد ويحتمل ان يراد
حفظه مما يشينه من
تناقض واختلاف لا يخلو
عنه الكلام المفتري
وذلك أيضا من الدليل
على أنه من عند الله كما
قال تعالى في آية أخرى
ولو كان من عند غير الله
لوجدوا فيه اختلافا
كثيرا

قوله تعالى كذلك نسلكه في قلوب الجرمين (قال معناه يلقيه في قلوبهم مكنيا به الخ) قال أحد والمراد والله أعلم إقامة الحجة على المكذبين بأن الله تعالى سلك القرآن في قلوبهم وأدخله في سويدائهم كإسلاك ذلك في قلوب المؤمنين المصدقين فكذب به هؤلاء وصدق به هؤلاء كل على علم وفهم لهم من هلك عن بينة ويحيى من حى عن بينة ولئلا يكون للكفار على الله حجة بأنهم ما فهموا وجوه الإعجاز كما فهمها من آمن فاعلمهم الله تعالى من الآن وهم في مهلة وامكان أنهم ما كفروا إلا على علم معاندين باغين غير معذورين والله أعلم ولذلك عقبه الله تعالى بقوله ولو فتحنا عليهم بابا (٦٧٢) من السماء فظلو فيه يعرجون لقالوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون أى هؤلاء فهموا القرآن وعلموا

وأما يأتيتهم من رسول إلا كانوا يستهزئون كذلك نسلكه في قلوب الجرمين لا يؤمنون به وقد خلت سنة الآتين ولو فضلنا عليهم بابا من السماء فظلو فيه يعرجون لقالوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون واقد جعلنا في السماء بروجا وزيناها للنظرين وحفظناها من كل شيطان رجيم الا من استرق السمع فأتبعه شهاب مبين والارض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها كل شئ موزون وجعلنا لكم فيها معايش ومن لستم له برازقين وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم وأرسلنا الرياح لواقح فأنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه وما أنتم له بخازنين واتانا نحن نحيي ونميت وجوه أعجازهم ولو جلدناهم وجعلناهم رسولا فيمابينهم (وما يأتيتهم) حكاية حال ماضية لان ما لا تدخل على مضارع الا وهو في معنى الحال ولا على ماض الا وهو قريب من الحال * يقال سلكت الخيط في الابرة وأسلكته اذا دخلته فيه ونظمته وقرئ نسلكه والضمير للذكري أى مثل ذلك السلك ونحوه نسلك الذكري (في قلوب الجرمين) على معنى أنه يلقيه في قلوبهم مكنيا به مستهزا به غير مقبول كالأول انما شئ حاجة فلم يجيبك اليها فقلت كذلك أنزلها باللائم نفي مثل هذا الانزال أنزلهاهم مردودة غير مقضية ومحل قوله (لا يؤمنون به) النصب على الحال أى غير مؤمن به أو هو به ان لقوله كذلك نسلكه (سنة الآتين) طريقهم التي سبها الله في اهلاكهم حين كذبوا برسلهم وبالذكري المنزل عليهم وهو وعيد لاهل مكة على تكذيبهم * قرئ يعرجون بالضم والكسرو (سكرت) حيرت أو حست من الابصار من السكر أو السكر وقرئ سكرت بالتخفيف أى حست كما يحس النهر من الجرى وقرئ سكرت من السكر أى حارت كما يحار السكران والمعنى أن هؤلاء المشركين بلغ من غلوهم في العناد أن لو فتح لهم باب من أبواب السماء ويسر لهم معراج يصعدون فيه اليها ورأوا من العيان ما رأوا قالوا هو شئ نخيل له لاحقيقه له ولقالوا قد سحرنا محمد بذلك وقيل الضمير لللائكة أى لو أريناهم الملائكة يصعدون في السماء عيانا لقالوا ذلك * وذكر الظلول ليجعل عروجهم بالنهار ليكنونوا مستوضحين لما يرون وقال اغايدل على أنهم يمتنون القول بأن ذلك ليس الاتسكير بالابصار (من استرق) في محل النصب على الاستثناء وعن ابن عباس أنهم كانوا لا يحبون عن السموات فلما ولد عيسى منعوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد منعوا من السموات كلها (شهاب مبين) ظاهر للبصرين (موزون) وزن عيزان الحكمة وقدر تقدر تقضيه لا يصلح فيه زيادة ولا نقصان أوله وزن وقدر في أبواب النعمة والمنفعة وقيل ما يوزن من نحو الذهب والفضة والخماس والحديد وغيرها (معايش) بياء صريحة بخلاف الشوائب والخبائث ونحوهم ما فان تصرع الياء فيها خطأ والصواب الههزة أو اخراج الياء بينين وقد قرئ معايش بالهمزة على التشبيه (ومن لستم له برازقين) عطف على معايش ومن لستم له برازقين وأراد بهم العيال والمماليك والخدم الذين يحسبون أنهم يرزقونهم ويخطئون فان الله هو الرزاق يرزقهم وأياهم ويدخل فيه الانعام والدواب وكل ما بملك المنابة مما الله رزقه وقد سبق الى ظنهم أنهم هم الرزاقون ولا يجوز أن يكون مجرد اعطفا على الضمير المجرور في لكم لانه لا يعطى على الضمير المجرور * ذكر الخزانة غنيل والمعنى وما من شئ يفتقعه العباد الا ونحن قادرون على ايجاده وتكوينه والانعام به وما نعطيه الا بقدر معلوم نعلم أنه مصلحة له فضرر الخزانة مثلا لا قدره على كل مقدور (لواقح) فيه قولان أحدهما أن الرج لاقع اذا جات بخير من انشاء صاحب مطر كما قيل للتي لا تأتي بخير رج عقيم والثاني أن اللواقح بمعنى الملاقيح كما قال * ومختبط مما تطج الطوايح * يريد المطاوح جمع مطيحة * وقرئ وأرسلنا الرج على تأويل الجنس (فأسقيناكموه) فجعلناه لكم سقيا (وما أنتم له بخازنين) نفي عنهم ما أثبتته لنفسه في قوله وان من شئ الا عندنا

وما يأتيتهم من رسول إلا كانوا يستهزئون كذلك نسلكه في قلوب الجرمين لا يؤمنون به وقد خلت سنة الآتين ولو فضلنا عليهم بابا من السماء فظلو فيه يعرجون لقالوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون واقد جعلنا في السماء بروجا وزيناها للنظرين وحفظناها من كل شيطان رجيم الا من استرق السمع فأتبعه شهاب مبين والارض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها كل شئ موزون وجعلنا لكم فيها معايش ومن لستم له برازقين وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم وأرسلنا الرياح لواقح فأنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه وما أنتم له بخازنين واتانا نحن نحيي ونميت

وجوه أعجازهم ولو جلدناهم

في قلوبهم ووقروا كنهم قوم سيجيتهم العناد وسيمتهم اللدد حتى لو سلك بهم أو ضح السبيل وادعاهما الى الايمان بضرورة المشاهدة وذلك بان يفتح لهم باب في السماء ويرج بهم اليه حتى يدخلوا منه ثم ارادوا الى ذلك الاشارة بقوله فظلو الان الظلول انما يكون نهارا لقالوا بعد هذا الايضاح العظيم المكشوف انما سكرت أبصارنا وصغرنا محمد وما هذه الاخيالات لاحقا ذق تحتها فأسجل عليهم بذلك أنهم لا عذر لهم في التكذيب من عدم سماع ووعى ووصول الى القلوب وفهم كما فهم غيرهم من المصدقين لان ذلك كله حاصل لهم وانما هم العناد والدد والاصرار لا غير والله أعلم

خزائنه

خزائنه كانه قال نحن الخازنون للماء على معنى نحن القادرون على خلقه في السماء وانزاله منها وما أنتم عليه بقادرين دلالة على عظم قدرته واطهارا لجزهم (ونحن الوارثون) أى الباقيون بعدهم لآل الخلق كله وقيل للباقي وارث استعارة من وارث الميت لانه يبقى بعد فاته ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في دعائه واجعله الوارث منا (ولقد علمنا) من استقدم ولادته وموتنا ومن تأخر من الاولين والاخرين أو من خرج من أصلاب الرجال ومن لم يخرج بعد أو من تقدم في الاسلام وسبق الى الطاعة ومن تأخر وقيل المستقدمين في صفوف الجماعة والمستأخرين وروى أن امرأته حسناء كانت في المصليات خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان بعض القوم يستقدم لئلا ينظر اليها وبعض يستأخر ليصبرها فتزلت (هو يحشرهم) أى هو وحده القادر على حشرهم والعالم يحشرهم مع افراط كثرتهم وتباعد أطراف عددهم (انه حكيم عليم) بآهر الحكمة واسع العلم يفعل كل ما يفعله على مقتضى الحكمة والمصواب وقد أحاط علمه بكل شئ * المصالح الطين اليابس الذي يصلب وهو غير مطبوخ وإذا طبخ فهو وغار قالوا إذا توهمت في صوته مدافه وصيل وان توهمت فيه ترجيعافه وصلصلة وقيل هو تضعيف صل إذا أنتن * والحما الطين الاسود المتغير * والمسنون المصور من سمة الوجه وقيل المصوب المفرغ أى أفرغ صورة نسان كما تفرغ الصور من الجواهر المذوبة في أمثلتها وقيل الممتن من سمنت الجبر على الجبر إذا حكى كنهه به فالذى يسيل بينهما سنين ولا يكون الامتنان (من جاز) صفة لصلصال أى خلقه من صلصال كائن من جازحق (مسنون) بمعنى مصور أن يكون صفة لصلصال كانه أفرغ الحما فصور منها غزال انسان أجوف فبمس حتى إذا انقرصا صل ثم غيبره بعد ذلك الى جوهر آخر (والجان) اللجن كآدم للناس وقيل هو ابليس وقرأ الحسن وعمر بن عبيد والجان بالهمز (من نار السموم) من نار الجحش الشديد النافذ في المسام قيل هذه السموم جزء من سبعين جزءا من سموم النار التي خلق الله منها الجان (واذا قال ربك) وإذا ذكر وقت قوله (سوته) عدلت خلقته وأكلتها وهيأتها لنفخ الروح فيها ومعنى (ونفخت فيه من روحي) وأحييته وليس ثمة نفخ ولا منفوخ وإنما هو تمثيل لتحصيل ما يحياه فيه * واستثنى ابليس من الملائكة لانه كان بينهم ما مورامهم بالسجود فغلب اسم الملائكة ثم استثنى بعد التغليب كقولك رأيتهم الا هنداء (أبى) استثناف على تقدير قول قائل يقول هلا سجدت قيل أبى ذلك واستكبر عنه وقيل معناه ولكن ابليس أبى * حرف الجر مع أن محذوف تقديره (مالك) فى (ألا تكون مع الساجدين) بمعنى أى أغرض لك فى إباءك السجود وأى داع لك اليه * اللام فى (لا سجد) لتأكيد النفي ومعناه لا يصح منى وينافى حالى ويستحيل أن أسجد لبشر (رجيم) شيطان من الذين يرجون بالاشبه أو مطرود من رحمة الله لان من يطرد يرجم بالنجارة ومعناه ملعون لان اللعن هو الطرد من الرحمة والابعاد منها * والضمير فى منها راجع الى الجنة أو السماء أو الى جملة الملائكة * وضرب يوم الدين حد اللعنة امالانه أبعد غاية يضرهم الناس فى كلامهم كقوله مادامت السموات والارض فى التأيد وما أن يراد أنك مذموم مدعو عليك باللعن فى السموات والارض الى يوم الدين من غير أن تعذب فاذا جاء ذلك اليوم عذبت بما ينسى اللعن معه * ويوم الدين ويوم يبعثون ويوم الوقت المعلوم فى معنى واحد ولكن خولف بين العبارات سلوكا بالكلام طريقة البلاغة * وقيل اغتسال الانتظار الى اليوم الذى فيه يبعثون لئلا يموت لانه لا يموت يوم البعث أحد فلم يجب الى ذلك وأنظر الى آخر أيام التكليف (بما أغويتنى) الباء للقسم ومصدرية وجواب القسم (لا زينت) والمعنى أقسم يا غواثك اياى لا زينت لهم ومعنى اغوائه اياه تسيبه لغيره بأن أمره بالسجود لا دم عليه السلام فأفضى ذلك الى غيه وما الامر بالسجود الاحسن وتعرض للثواب بالتواضع والخضوع لامر الله ولكن ابليس اختار الاباء والاستكثار فهلك والله تعالى يرى من غيه ومن ارادته والرضاه ونحو قوله بما أغويتنى لا زينت لهم) قوله فبعزتك لا غوينهم أجمعين فى أنه أقسام الا أن أحدها أقسام بصفته والثانى أقسام بفعله وقد فرق الفقهاء بينهم وما يجوز أن لا يكون قسما ويقدر قسم محذوف ويكون المعنى بسبب تسيبك لا غوائى أقسم لا فغان بهم نحو ما فغانى من السبب لا غوائهم بان أزين لهم المعاصى وأوسوس اليهم ما يكون سبب

ونحن الوارثون واقعد
علمنا المستقدمين منهم
ولقد علمنا المستأخرين
وان ربك هو يحشرهم
انه حكيم عليم ولقد
خلقنا الانسان من
صلصال من جامسنون
والجان خلقناه من قبل
من نار السموم واذا قال
ربك للملائكة انى خالق
بشر من صلصال من
جامسنون فاذا سويته
ونفخت فيه من روحي
فقد عوالة ساجدين
فصب الملائكة كلهم
أجمعون الا ابليس أبى
أن يكون مع الساجدين
قال يا ابليس مالك ألا
تكون مع الساجدين
قال لم أكن لا سجد
لبشر خلقته من صلصال
من جامسنون قال
فاخرج منها فانك رجيم
وان عليك اللعنة الى
يوم الدين قال رب
فأطردني الى يوم يبعثون
قال فانك من المنظرين
الى يوم الوقت المعلوم
قال رب بما أغويتنى
لا زينت لهم

في الارض ولا غو بهم
 اجمعين الاعداء منهم
 المخلصين قال هذا
 صراط على مستقيم
 ان عبادي ليس لك
 عليهم سلطان الا من
 اتبعك من الغاوين وان
 جهنم لموعدهم اجمعين
 لها سبعة ابواب لكل
 باب منهم جزء مقسوم
 ان المتقين في جنات
 وعيون ادخلوها بسلام
 آمنين ونزعنا ما في
 صدورهم من غل
 ادخلوها على سُرور
 متقابلين لا يمسم فيها
 نصب وما هم منها
 بمخرجين نبي عبادي
 انا الغفور الرحيم
 وان عذابي هو العذاب
 الاليم ونبئهم عن ضيف
 ابراهيم اذ دخلوا عليه
 فقالوا سلاما قال انا
 منكم وجعلوا قالوا
 لا توصل انا نبشرك بغلام
 عليهم قال ابشر عوفي
 على ان مسني الكبر فم
 تبشرون قالوا بشركنا
 بالحق فلا تكن من
 القانطين قال ومن
 يقنط من رحمة ربه الا
 الضالون قال فاخطبكم
 ايها المرسلون قالوا انا
 ارسلناك قوم مجرمين

هلاكم (في الارض) في الدنيا التي هي دار الغرور كقوله تعالى اخلد الى الارض واتبع هواه او اراد اني
 اقدر على الاحتمال لادم والتزين له الاكل من الشجرة وهو في السماء فانا على التزين لاولاده في الارض
 اقدر او اراد لا جعل مكان التزين عندهم الارض ولا وقمن تزييني فيها اي لاز ينهاني اعيانهم ولا حدثهم
 بان الزينة في الدنيا وحدها حتى يستحبوها الى الآخرة ويطمئنوا اليها دونها ونحوه يخرج في عراقيبه انصلي
 * استثنى المخلصين لانه علم ان كيدهم لا يعمل فيهم ولا يقبلون منه * اي (هذا) طريق حق (على) ان اراعيه
 وهو ان لا يكون لك سلطان على عبادي الا من اختار اتباعك منهم لغوايته وقرئ على وهو من علو الشرف
 والفضل (لموعدهم) الضمير للغاوين وقيل ابواب النار اطباقها وادراكها فاعلاها للموحدين والثاني لليهود
 والثالث للنصارى والرابع للصابئين والخامس للمجوس والسادس للشركيين والسابع للمنافقين وعن ابن
 عباس رضي الله عنه ان جهنم ان ادعى الربوبية ولظى لعبد النار والخطمة لعبد الصنم وسقر لليهود
 والسعر للنصارى والجحيم للصابئين والهاوية للموحدين * وقرئ جزء بالتخفيف والتمثيل وقرأ الزهري جز
 بالتشديد كانه حذف الهزة والقي حركتها على الزاى كقولك خب في خب ثم وقف عليه بالتشديد كقولهم
 الرجل ثم اجري الوصل مجرى الوقف * المتلى على الاطلاق من يتقى ما يجب اتقاؤه مما نهى عنه وعن ابن
 عباس رضي الله عنهما اتقوا الكفر والفواحش ولهم ذنوب تكفرها الصلوات وغيرها (ادخلوها) على
 ارادة القول وقرأ الحسن (ادخلوها) بسلام) مسلمين او مسلماء عليكم تسلم عليكم الملائكة * الفعل الحق الدائم
 في القلب من انغل في جوفه وتغلغل اي ان كان لا حدهم في الدنيا غل على آخر تزعم الله ذلك من قلوبهم وطيب
 نفوسهم وعن علي رضي الله عنه ارجوان اكون انا وعثمان وطلحة والزبير منهم وعن الحرث الاعور كنت
 جالساً عنده اذ جاء ابن طلحة فقال له على مرحبا بك يا ابن أخي اما والله اني لا ارجوان اكون انا وابوك ممن
 قال الله تعالى ونزعنا ما في صدورهم من غل فقال له قائل كذا الله اعدل من ان يجمعك وطلحة في مكان واحد
 فقال فلن هذه الآية لا ام لك وقيل معناه طهر الله قلوبهم من ان يتحاسدوا على الدرجات في الجنة ونزع
 منها كل غل والقي فيها التواد والتحاب (اخوانا) نصب على الحالو (على سرور متقابلين) كذلك وعن مجاهد
 تدورهم الاسرة حيثما داروا فيكونون في جميع احوالهم متقابلين * لما تم ذكر الوعد والوعيد اتبعه
 (نبي عبادي) تقرير لما ذكره كيانه في النفوس * وعن ابن عباس رضي الله عنه غفور ان تلب وعذابه
 ان لم يلب وعطف (ونبئهم) على نبي عبادي ليخذوا ما احل من العذاب بقوم لوط عبرة يعتبرون به انخط الله
 وانتقامه من المجرمين ويتحققوا عنده ان عذابه هو العذاب الاليم (سلاما) اي نسلم عليكم سلاما وسلمت
 سلاما (وجعلوا) خائفون وكان خوفهم لا تمتاعهم من الاكل وقيل لانهم دخلوا بغير اذن وبغير وقت * وقرأ
 الحسن لا توصل بضم التاء من اوجه بوجهه اذا خافه وقرئ لا تأجل ولا توأجل من واجهه بمعنى اوجهه
 * وقرئ نبشرك بفتح النون والتخفيف (انا نبشرك) استئناف في معنى التعايل للنهي عن الوجع ارادوا انك
 بمثابة الا من المبشرون فلا توصل * يعني (ابشروني) مع مس الكبر بان يولد لي اي ان الولادة امر عجيب
 مستنكر في العادة مع الكبر (فيم تبشرون) هي ما الاستفهامية دخلها معنى التعجب كانه قال فبأي عجوبة
 تبشرون او اراد انكم تبشرونني بما هو غير منصوص في العادة فبأي شيء تبشرون يعني لا تبشرونني في الحقيقة
 بشي لان البشارة بمثل هذا بشاره بغير شيء ويجوز ان لا يكون صلة لبشرو يكون سؤالا عن الوجه والطريقة
 يعني بأي طريقة تبشرونني بالولود والبشارة به لا طريقة لها في العادة * وقوله (بشركنا بالحق) يحتل ان
 تكون الباء فيه صلة اي بشركنا باليقين الذي لا لبس فيه او بشركنا بطريقة هي حق وهو قول الله ووعده
 وانه قادر على ان يوجد ولدا من غير ابوين فكيف من شئ فان ويجوز عاقر * وقرئ تبشرون بفتح النون
 وبكسر هاء على حذف نون الجمع والاصل تبشرون وتبشرون بادغام نون الجمع في نون العماد * وقرئ من
 القنطين من قنط يقنط * وقرئ ومن يقنط بالحركات الثلاث في النون * اراد ومن يقنط من رحمة ربه الا
 الخاطئون طريق الصواب والالكافرون كقوله لا يبدئ من روح الله الا القوم الكافرون يعني لم استنكر

قوله تعالى انا ارسلنا الى قوم مجرمين الا آل لوط انا المنجوههم اجمعين الامر انه قدرناهم ان الغابرين (قال ان قلت هل الاستثناء الاول متصل الخ) قال اجد وجعله الاول منقطعاً أولى وأمكن وذلك ان في استثناءهم من الضمير العائد على قوم منكبين بعد ان حيث ان موقع الاستثناء اخراج ما لولاه لدخل المستثنى في حكم الاول وهذا الدخول متعذر من التكبير ولذلك فلما تجدد النكرة يستثنى منها الا في سياق نفي لانها حينئذ اعم فيتحقق الدخول لولا الاستثناء ومن ثم لم يحسن رأيت قوم الاريد او حسن ما رأيت أحد الاريد والله أعلم * عاد كلامه (قال فان قلت لم جاز تعلق فعل التقدير في قوله قدرناهم ان الغابرين الخ) قال اجد وهذه ايضا من دقائمه الاعتزالية في حقد القضاء والقدر واعتقاد ان الامر انفس لانهم لا يعتقدون ان الله تعالى مرید لاكثر ٦٧٥ أفعال عبيده من معصية ومباح ونحوهما ولا مقدر لها

على العبد بعد في انه مرید ولكنه عالم بما سيفعله على خلاف مشيئته و ارادته فالتقدير عندهم هو العلم لا الارادة ثم استدل على ان التقدير هو العلم بتقدير فعله عن العمل وذلك من خواص فعل العلم

الآل لوط انا المنجوههم اجمعين الامر انه قدرنا انهم ان الغابرين فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون قالوا بل جننا كما كانوا فيه عبرون وأنتناك بالحق واننا لصادقون فأمرنا بهلك بقطع من الليل واتبع أدبارهم ولا يلتفت منكم أحد وامضوا

واخبرناه فانظر الى بعد غوره و دقة فطنته في ابتغاء آية يلفقها ويعاندها البراهين الواضح فلقها وفي كلامه

ذلك فنوطا من رحمة ولكن استبعاد الله في العادة التي أجزاها الله (فان قلت) قوله تعالى (الا آل لوط) استثناء متصل أم منقطع (قلت) لا يخلو من أن يكون استثناء من قوم فيكون منقطعاً لان القوم موصوفون بالاجرام فاختص لذلك الجنس ان يكون استثناء من الضمير في مجرمين فيكون متصلاً كانه قيل الى قوم قد أجزوا كلهم الا آل لوط وحدهم كما قال فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين (فان قلت) فهل يختلف المعنى لاختلاف الاستثناءين (قلت) نعم وذلك أن آل لوط مخرجون في المنقطع من حكم الارسال وعلى أنهم أرسلوا الى القوم المجرمين خاصة ولم يرسلوا الى آل لوط أصلاً ومعنى ارسالهم الى القوم المجرمين كارسال الجبر أو السهم الى المرمى أنه في معنى التعذيب والاهلاك كانه قيل انا اهلككم كما قوموا مجرمين ولكن آل لوط أنجيناهم وأما في المتصل فهم داخلون في حكم الارسال وعلى أن الملائكة أرسلوا اليهم جميعاً ليهلكوا هؤلاء وينجوا هؤلاء فلا يكون الارسال مخلصاً بمعنى الاهلاك والتعذيب كما في الوجه الاول (فان قلت) فقوله (انا المنجوههم) بم يتعلق على الوجهين (قلت) اذا انقطع الاستثناء جرى مجرى خبر لا يمكن في الاتصال بالآل لوط لان المعنى ان آل لوط منجوبون واذا اتصل كان كلاماً مستأنفاً كائن ابراهيم عليه السلام قال لهم فما حال آل لوط فقالوا انا المنجوههم (فان قلت) فقوله (الا امرأته) هم استثنى وهل هو استثناء من استثناء (قلت) استثنى من الضمير الجور في قوله المنجوههم وليس من الاستثناء في شيء لان الاستثناء من الاستثناء انما يكون فيما اتحد الحكم فيه وأن يقال اهلكناهم الا آل لوط الامر أنه كما اتحد الحكم في قول المطلق أنت طالق ثلاثاً الا اثنتين الواحدة وفي قول المقر فـلان على عشرة دراهم الا ثلاثة الادرها فما في الآية فقد اختلف الحكم لان آل لوط متعلق بأرسلنا أو مجرمين والامر أنه قد تعلق بمنجوههم فاني يكون استثناء من استثناء * وقرئ المنجوههم بالتخفيف والتثنية (فان قلت) لم جاز تعلق فعل التقدير في قوله (قدرناهم ان الغابرين الخ) والتعليق من خصائص أفعال القلوب (قلت) لتضمن فعل التقدير معنى العلم ولذلك فسر العلماء تقدير الله أعمال العباد بالعلم (فان قلت) فلم أسند الملائكة فعل التقدير وهو لله وحده الى أنفسهم ولم يقولوا قدر الله (قلت) لما لهم من القرب والاختصاص بالله الذي ليس لاحد غيرهم كما يقول خاصة الملك دبرنا كذا وأمرنا بكذا والمدير والامر هو الملك لا هم وانما يظهر بذلك اختصاصهم بأنهم لا يمتيزون عنه وقرئ قدرنا بالتخفيف (منكرون) أي تسكرون أنفسى وتنفر منكم فأخاف أن تطرقت في بشر بدليل قوله (بل جنناك بما كلفناه غيرنا) أي ما جنناك بما تكفركنا لا جـله بل جنناك بما فيه فرحك وسرورك وتشفيك من عدوك وهو العذاب الذي كنت تتوعدهم بتزوله فيمترون فيه ويكذبونك (بالحق) باليقين من عذابهم (وانا لصادقون) في الاخبار بتزوله هم * وقرئ فأمر بقطع الهمزة ووصلها من أسرى وسرى وروى صاحب الاقيد فسر من السير * والقطع في آخر الليل قال

شاهد على رده فان التقدير عنده مضمن معنى العلم ومن شأن الفعل المضمن معنى آخر أن يبقى على معناه الاصل مضافاً اليه المعنى الطارئ فيفيد ما جاعاً فالتقدير اذا كما أفاد العلم الطارئ يفيد الارادة أصلاً ووضعاً والله أعلم على ان من الناس من جعل قوله تعالى قدرناهم ان الغابرين من كلامه تعالى غير محكي عن الملائكة وهو الظاهر فان الذي يجعله من قول الملائكة يحتاج في نسبتهم التقدير الى أنفسهم الى تأويل ويجعله من باب قول خواص الملك دبرنا كذا وأمرنا بكذا وانما يدعون دبر الملك وأمر بذلك أوله الزمخشري وأن كان أصله لا يحتاج معه الى التأويل لانه اذا جعل قدرنا بمعنى علمنا انهم ان الغابرين فلا غرو في علم الملائكة ذلك باخبار الله تعالى اياهم به وانما يحتاج الى التأويل من جعل قدرنا بمعنى أردنا وقضينا وجعله من قول الملائكة والله أعلم

اليه ذلك الامر أن دابر
هو لامة مقطوع مصبحين
وجاء أهل المدينة
يسئ بشرون قال ان
هؤلاء ضيفي فلا
تفخخون واتقوا الله
ولا تخزون قالوا أولم
تهلك عن العالمين قال
هؤلاء بنياني ان كنتم
فاعلين لعمر ك انهم اني
سكرتهم يعمهون
فأخذتهم الصيحة
مشرفين فجعلنا عاليها
سافلها وأمرنا عليهم
بجسارة من سجيل ان
في ذلك لايات للتوهمين
وانما البسبيل مقيم ان
في ذلك لاية للمؤمنين
وان كان أصحاب الايكة
لظالمين فانتقمنا منهم
وانهم ما بالامام مبين
ولقد كذب

قوله تعالى واتبع
أدبارهم ولا يلتفت
منكم أحد قال ان قامت
ما معني أمره باتباع
أدبارهم الخ قال أحد
ولبعض هذه المقاصد
عاتب الله تعالى نبيه
موسى عليه السلام
حيث تقدم قومه فقال
وما أجعلك عن قومك
ياموسى والله أعلم عاد
كلامه قال وانما هو
عن الالتفات لئلا يروا
ما ينزل بقومهم من
العذاب الخ قال أحد
ولقد سمعت هذه الآية

افتح الباب واقطري في النجوم * كم علينا من قطع ليل بهم
وقيل هو بعد ما عصى شئ صالح من الليل (فان قلت) ما معني أمره باتباع أدبارهم ونهيمهم عن الالتفات (قلت)
قد بعث الله الهلاك على قومه ونجاه وأهله اجابة لدعوتهم عليهم ونخرج مهاجرة فلم يكن له يد من الاجتهاد في شكر
الله وادامة ذكره وتفرغ باله لذلك فأمر بأن يقدمهم لئلا يشغل عن خلفه قلبه وليكون مطالعا عليهم وعلى
أحوالهم فلا تفرط منهم التفاتة احتشاما منهم ولا غيرها من المفوات في تلك الحال الموهلة المحذورة ولئلا
يتخلف منهم أحد لغرض له فيه عيبه العذاب وليكون مسيره مسير الهارب الذي يقدم سر به ويفوت به ونهوا
عن الالتفات لئلا يروا ما ينزل بقومهم من العذاب فيرقوا لهم وليوطنوا نفوسهم على المهاجرة ويطيخوا
عن مساكنهم ويمضوا قدام غير ملتهقين الى ما وراءهم كالذي يتخسر على مفارقة وطنه فلا يزال يلوى اليه
أخاذه كما قال تلفت نحو الخ حتى وجدتني * رجعت من الاصفا ليمتا وأخذنا
أوجعل النهى عن الالتفات كناية عن مواصلة السير وترك التواني والتوقف لان من يلتفت لا بد له في ذلك
من أدنى وقفة (حيث تؤمرون) قيل هو مصر وعدي وامضوا الى حيث تعديته الى الطرف المبهم لان حيث
مهم في الامكنة وكذلك الضمير في تؤمرون وعدي قضينا بالي لانه ضمن معنى أوجينا كانه قيل وأوجينا
اليه مقصدا ياميتونا وفسر (ذلك الامر) بقوله (أن دابر هؤلاء مقطوع) وفي ايهامه وتفسيره تفخيم للأمر
وتعظيم له وقرأ الأعمش ان بالكسر على الاستئناف كان قائلا قال أخبرنا عن ذلك الامر فقال ان دابر هؤلاء
وفي قراءة ابن مسعود وقلنا ان دابر هؤلاء دابرهم آخرهم يعني يستأصلون عن آخرهم حتى لا يبقى منهم أحد
(أهل المدينة) أهل سدوم التي ضرب بقاضها المثل في الجور مستبشرين بالمالئكة (لا تفخخون) بضم الفاء
ضيفي لان من أسمى الى ضيفه أو جاره فقد أسمى اليه كما أن من أكرم من يتصل به فقد أكرم (ولا تخزون)
ولا تذولون باذلال ضيفي من الخزي وهو الهوان أو لا تشعروا بي من الخزي وهى الحياء (عن العالمين) عن
أن تجبرهم منهم أحد أو تدفع عنهم أو تمنع يدنا وبينهم فأنهم كانوا يتعرضون لكل أحد وكان يقوم صلى الله عليه
وسلم بالنهى عن المنكر والخبر بينهم وبين المتعرض له فأوعده وقالوا لئن لم تنته يالوط لتكونن من المخرجين
وقيل عن ضيافة الناس واتزالهم وكانوا نهوه أن يضيف أحد اقط (هؤلاء بنياني) اشارة الى النساء لان كل أمة
أولاد نبي ارجالهم بنوه ونساءهم بناته فكانه قال لهم هؤلاء بنياني فأنكحوهن وخلاوا بني فلانة عرضوا لهم
(ان كنتم فاعلين) شك في قبولهم لقوله كانه قال ان فعلتم ما أقول لكم وما أظنكم تفعلون وقيل ان كنتم تريدون
قضاء الشهوة فبما أحل الله دون ما حرم (لعمر ك) على ارادة القول أى قالت الملائكة للوط عليه السلام
لعمر ك (انهم اني سكرتهم) أى غوايتهم الى أن ذهبت عقولهم وتغيروا بهم بين الخطا الذي هم عليه وبين
الصواب الذي تشير به عليهم من ترك البنين الى البنات (يعمهون) يخبرون فكيف يقبلون قولك وبمعون
الى نصيحتك وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه أقسم بحميائه وما أقسم بحميائه أحد قط كرامة
له والعمر والعمر واحد الا أنهم خصوا القسم بالافتوح لا يشار الاخف فيه وذلك لان الحلف كثير الدور على
السننهم ولذلك حذفوا الخبر وتقدم لعمرك مما أقسم به كاحذفوا الفعل في قولك بالله وقرى في سكرهم
وفي سكراتهم (الصيحة) صيحة جبريل عليه السلام (مشرفين) داخلين في الشروق وهو بزوغ الشمس
(من سجيل) قيل من طين عليه كتاب من السجل ودليله قوله تعالى بجسارة من طين مسومة عند ربك أى
معلمة بكتاب (للتوهمين) للتفرسين المتأملين وحقيقة التوهمين النظار المتنبتون في نظرهم حتى يعرفوا
حقيقة سمة الشئ يقال توسمت في فلان كذا أى عرفت وسمة فيه * والضمير في عالها سا فلها القرى قوم لوط
(وانها) وان هذه القرى يعنى آثارها (لبسبيل مقيم) ثابت يسلكه الناس لم يندرس بعدوهم يصرون تلك
الآثار وهو تنبيه لقرىش كقوله وانكم لتقرون عليهم مصبحين (أصحاب الايكة) قوم شعيب (وانهم) يعنى
قرى قوم لوط والا يكة وقيل الضمير للايكة ومدى لان شعيبا كان مبعوثا اليها فلما ذكر الايكة دل بذكرها
على مدى فجاء بضميرها (الامام مبين) لطريق واضح والامام اسم لما يؤتم به فسمى به الطريق ومطمر

على وجازتها آداب المسافرين لهم ديني أو دنيوي من الآثم والمأمور والتابع والتبوع ما فرطنا ٦٧٧ في الكتاب من شيء قوله

تعالى ولقد آتيناك
سبعاً من المثاني والقرآن
العظيم لاتمدن عينيك إلى
ما منعناه أرواجهم
(قال ان قلت كيف
وصل هذا بما قبله الخ)
قال أحمد وهذا هو
المعنى

أصحاب الحجر المرسلين
وآتيناهم آياتنا فكانوا
عنها معرضين وكانوا
يختون من الجبال
بيوتاً آمنين فأخذتهم
الصيحة مصبيين فما
أغنى عنهم ما كانوا
يكسبون وما خلقتنا
السموات والأرض وما
بينهن - إلا بالحق وان
الساعة لا تتيه فاصفح
الصفحة الجليل ان ربك
هو الخلاق العليم ولقد
آتيناك سبعاً من المثاني
والقرآن العظيم لاتمدن
عينيك إلى ما منعناه
أرواجهم ولا تحزن
عليهم واخفض جناحك
للمؤمنين وقل اني أنا
النذير المبين

الحديث وقد جعله كثير
من العلماء على الغناء
وادعى هؤلاء ان تغنى
انما يدين من الغناء
الممدود لا من الغنى
المقصود وان فعله
استغنى خاصة وقد

البناء واللوح الذي يكتب فيه لانهم لما يؤتم به (أصحاب الحجر) قوموا الحجر وادبهم وهو بين المدينة والشام
(المرسلين) يعني بتكذيبهم صالحاً لان من كذب واحدا منهم فكأنما كذبهم جميعاً وأراد صالحاً ومن معه
من المؤمنين كما قيل الخبيثون في ابن الزبير وأصحابه وعن جابر مرزبان النبي صلى الله عليه وسلم علم على الحجر
فقال انما لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم إلا أن تكونوا باكين حذراً أن يصيبكم مثل ما أصاب هؤلاء
ثم زجر النبي صلى الله عليه وسلم راحلته فأمرع حتى خلفها (آمنين) لوثاقه البيوت واستحكاها من أن
تهدم ويتداعى بنيانها ومن نقب اللصوص ومن الاعداء وحوادث الدهر وآمنين من عذاب الله بحسبهم
أن الجبال تحيطهم منه (ما كانوا يكسبون) من بناء البيوت الوثيقة والأموال والعدد (الابالحق) الاخلاق
ملتبساً بالحق والحكمة لا باطلاً وعبثاً وبسبب العدل والانصاف يوم الجزاء على الاعمال (وان الساعة
لا تتيه) وان الله ينقم لك فيها من أعدائك ويجازيك وإياهم على حسناتك وسيئاتهم فانه ما خلق السموات
والارض وما بينهما الا لذلك (فاصفح) فأعرض عنهم واحتمل ما تاتي منهم اعراضاً جليلاً واغضاء وقيل هو
منسوخ بآية السيف ويجوز أن يراد به المخالفة فلا يكون منسوخاً (ان ربك هو الخلاق) الذي خلقك
وخلقهم وهو (العليم) بحالك وحالهم فلا يخفى عليه ما يجري بينكم وهو يحكم بينكم أو ان ربك هو الذي خلقكم
وعلم ما هو الاصل لكم وقد علم أن الصبح اليوم أصلح الى أن يكون السيف أصلح وفي مصحف أبي وعثمان
ان ربك هو الخالق وهو يصلح للقليل والكثير والخلاق لا كثير لا غير كقولك قطع الثياب وقطع الثوب
والثياب (سبعاً) سبع آيات وهي الفاتحة أو سبع سور وهي الطوال واختلاف في السابعة فقيل الانفال وبراءة
لانهم ما في حكم سورة واحدة ولذلك لم يفصل بينهما بآية التسمية وقيل سورة يونس وقيل هي آل حم أو سبع
صكائف وهي الاسباع (المثاني) من التثنية وهي التكرير لان الفاتحة مما تكرر قراءتها في الصلاة وغيرها
أو من الثناء لاشتمالها على ما هو ثناء على الله الواحدة مثناة أو مثنوية صفة للآية وأما السور أو الاسباع
فلما وقع فيها من تكرير القصص والمواعظ والوعود والوعيد وغير ذلك ولما فيها من الثناء كما تثنى على الله
تعالى بأفعاله العظمى وصفاته الحسنى ومن اما الليمان أو للتبعض اذا أردت بالسبع الفاتحة أو الطوال
والليمان اذا أردت الاسباع ويجوز أن يكون كتب الله كلاماً مثاني لانها تثنى عليه ولما فيها من المواعظ المكررة
ويكون القرآن بعضها (فان قلت) كيف صح عطف القرآن العظيم على السبع وهل هو الا عطف الشيء على
نفسه (قلت) اذا عني بالسبع الفاتحة أو الطول فإراءه ينطبق عليه اسم القرآن لانه اسم يقع على
البعض كما يقع على الكل ألا ترى الى قوله بما أوحينا اليك هذا القرآن يعني سورة يوسف واذا عني الاسباع
فالعنى ولقد آتيناك ما يقال له السبع المثاني والقرآن العظيم أي الجامع لهذين التعتين وهو الثناء أو التثنية
والعظم * أي لا تطمع بصرك طموح راغب فيه مقل له (الى ما منعناه أرواجهم) أصنافاً من الكفار
(فان قلت) كيف وصل هذا بما قبله (قلت) يقول لرسوله صلى الله عليه وسلم قد أوتيت النعمة العظمى
التي كل نعمة وان عظمت فهي اليها حقيرة ضئيلة وهي القرآن العظيم فعليك أن تستغنى به ولا تمدن عينيك
الى متاع الدنيا ومنه الحديث ليس من آمن لم يتغن بالقرآن وحديث أبي بكر من أوتي القرآن فرأى أن أحداً
أوتي من الدنيا أفضل مما أوتي فقد صغر عظمياً وعظم صغيراً وقيل واف من بصري وأذعرات سبع قوافل
ليهود بني قريظة والنضير فيها أنواع البر والطيب والجوهر وسائر الامتة فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال
لنا تقوى نياها ولا نفقدها في سبيل الله فقال لهم الله عز وجل لا قد أعطيتكم سبع آيات هي خير من هذه
القوافل السبع (ولا تحزن عليهم) أي لا تمن أموالهم ولا تحزن عليهم انهم لم يؤمنوا فمتقوى بكانهم الاسلام
وينتفش بهم المؤمنون * وتواضع لمن معك من فقراء المؤمنين وضعفائهم وطب نفساً عن ايمان الاغنياء
والاقوياء (وقل لهم) اني أنا النذير المبين) أنذرهم ببيان وبرهان ان عذاب الله نازل بكم (فان قلت) بم تعاقب

وجدت بناء تغنى من الغنى المقصود في الحديث الصحيح في الخليل وأما التي هي ستر فرجل ربطها تغنياً ونعفاً وانما هذا من الغنى
المقصود قطعاً واتفاقاً وهو مصدر تغنى فدل ذلك على أنه مستعمل من البناءين جميعاً على خلاف دعوى المخالف والله الموفق

قوله (كما أنزلنا) (قالت) فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بقوله ولقد آتيناك أي أنزلنا عليك مثل ما أنزلنا على أهل الكتاب وهم المقتسمون (الذين جعلوا القرآن عضين) حيث قالوا بعنادهم وعدوانهم بعضهم حق موافق للتوراة والإنجيل وبعضه باطل مخالف لهما فاقسموه إلى حق وباطل وعضوه وقبل كانوا يسهرزون به فيقول بعضهم سورة البقرة لي ويقول الآخرون سورة آل عمران لي ويجوز أن يراد بالقرآن ما يقرونه من كتبهم وقد اقسموه بتحريفهم وبأن اليهود أقربت بعض التوراة وكذبت ببعض والنصارى أقربت بعض الإنجيل وكذبت ببعض وهذه تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن صنيع قومهم بالقرآن وتكذيبهم وقولهم سحر وشعر وأساطير بأن غيرهم من الكفرة فعلوا بغيره من الكتب تخوفاً لهم والثاني أن يتعلق بقوله وقول في أنا النذير المبين أي وأنذر قريشاً مثل ما أنزلنا من العذاب على المقتسمين يعني اليهود وهو ما جرى على قريظة والنضير جعل المتوقع بمنزلة الواقع وهو من الإعجاز لأنه أخبار عما سيكون وقد كان ويجوز أن يكون الذين جعلوا القرآن عضين منصوباً بالنذير أي أنذر المعضين الذين يجزؤون القرآن إلى سحر وشعر وأساطير مثل ما أنزلنا على المقتسمين وهم الأنعاشر الذين اقتسموا مدخل مكة أيام الموسم فعدوا في كل مدخل متفرقين لينفروا والناس عن الإيمان برسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بعضهم لا تغروا بالخارج منا فإنه ساحر ويقول الآخرون كذاب والآخرون شاعر فأهلكهم الله يوم بدر وقبله بأفان كآلة ولد بن الغيرة والعاص ابن وائل والأسود بن المطلب وغيرهم أو مثل ما أنزلنا على الرهط الذين تقاسموا على أن يبيتوا أصالحاً عليه السلام والاقسام بمعنى التقاسم (فان قلت) إذا علق قوله كما أنزلنا بقوله ولقد آتيناك فامعنى توسط لا تمدن لي آخره بينهما (قلت) لما كان ذلك تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن تكذيبهم وعداوتهم اعترض بما هو مدد لعنى التسليمة من النهي عن الالتفات إلى دنياهم والتأسف على كفرهم ومن الأمر بأن يقبل بمعاملة على المؤمنين * عضين اجزأ جمع عضه وأصلها عضوة فعلة من عضى الشاة إذا جعلها أعضاء قال رؤبة * وليس دين الله بالعضى * وقيل هي فعلة من غصته إذا بهتته وعن عكرمة العضة السحر بلغة قريش يقولون للساحر عاضة ولعن النبي صلى الله عليه وسلم العاضة والمستعضة نقصانها على الأول وأو على الثاني هاء (لست منهم) عبارة عن الوعيد وقيل يسألهم سؤال تفرغ وعن أبي العالية يسأل العباد عن خلتين عما كانوا يبدون وماذا أجابوا المرسان (فاصدع بما تؤمر) فاجهر به وأظهره يقال صدع بالحقه إذا تكلم بها جهاراً كقولك صرح به من الصدع وهو الفجر والصدع في الزجاجة الابنة وقيل فاصدع فافرق بين الحق والباطل بما تؤمر والمعنى بما تؤمر به من الشرائع خذف الجار كقوله * أمرتك أن لا تسير فافعل ما أمرت به * ويجوز أن تكون ما مصدرية أي بأمرتك مصدر من المبني للفعول * عن عروة بن الزبير في المستهزئين هم خمسة نفر ذوو أسنان وشرف الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والأسود بن عبد يغوث والأسود بن المطلب والحارث بن الطلائع وعن ابن عباس رضي الله عنه ما أتوا كلهم قبل بدر قال جبريل عليه السلام للنبي صلى الله عليه وسلم أمرت أن أكفيكمهم فأومأ إلى ساق الوليد فربما لفتعلق بشو به سهم فلينعطف تعظيماً لا خذفه فأصاب عرقاً في عقبه فقطعه فمات وأومأ إلى أنجس العاص بن وائل فدخلت فيها شوكة فقال لدغ لدغت وانتعجت رحله حتى صارت كالرحى ومات وأشار إلى عيني الأسود بن المطلب فعمى وأشار إلى أنف الحارث بن قيس فامخطت أنفاه والى الأسود بن عبد يغوث وهو قاعد في أصل شجرة فجعل يقطع رأسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات (عيا يقولون) من أقاويل الطاعين فيك وفي القرآن (فسبح) فافزع فيما نابك إلى الله والفرع إلى الله هو الذي كرر الدائم وكثرة السجود يكفك ويكشف عنك الغم * ودم على عبادة ربك (حتى يأتيك اليقين) أي الموت أي ما دمت حياً فلا تخل بالعبادة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحجر كان له من الأجر عشر حسنات بعدد المهاجرين والأنصار والمستهزئين بحمده صلى الله عليه وسلم

كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين فوربك لنستأنهم أجعيبين عما كانوا يعملون فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المرتكبين أنا كفييناك المستهزئين الذين يجعلون مع الله الهما آخر فسوف يعلمون ولقد علم أنك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمدي وربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين

قوله الحارث بن قيس كتب عليه أنما يصح إذا كان الطلائع لقب قيس والأفليس من المعدودين قبل اه وعبارة أبي السعدي ألف والحارث بن قيس ابن الطلائع اه كتبه

سورة النحل مكية غير ثلاث آيات في آخرها وتسمى سورة النمل وهي مائة وثمان وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة النحل مكية
هي مائة وثمان
وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

في أمر الله فلا تستبخره
سبحانه وتعالى عما
يشركون ينزل الملائكة
بالروح من أمره على
من يشاء من عباده أن
أنذروا أنه لا اله الا أنا
فاتقون خلق السموات
والارض بالحق تعالى
عما يشركون خلق
لانسان من نطفة
فاذا هو خصيم مبين
والانعام خلقها لكم فيها
دفع ومنافع ومنها
تأكلون ولكم فيها
جمال حين تريحون
وحين تسرحون وتحمل
أنقالكم الى بلد

(القول في سورة النحل)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى والانعام
خلقها لكم فيها دفع
ومنافع ومنها تأكلون
(قال ان قلت لم قدم
المجزور وأجاب بأن
الاكل منها هو الاصل
الخ) قال أحمد ومدا
هذا التقدير على ان
تقديم معمول الفعل
يوجب حصره فيه
فكانه قال وانما تأكلون
منها

* كانوا يستجلبون ما وعدوا من قيام الساعة أو نزول العذاب بهم يوم بدر استهزاء وتكذيباً بالوعد فبذل لهم (أي
أمر الله) الذي هو بمنزلة الآتي الواقع وان كان منتظراً القرب وقوعه (فلا تستبخلوه) روي أنه لما نزلت
اقتربت الساعة قال الكفار فيما بينهم ان هذا يزعم أن القيامة قد قربت فأمسكوا عن بعض ما تعملون حتى
نتظر ما هو كائن فلما تأخرت قالوا ما نرى شيئاً فنزلت اقرب للناس حسامهم فاستفقدوا وانتظروا قمرها فلما
امتدت الايام قالوا يا محمد ما نرى شيئاً تحت قنابه فنزلت أي أمر الله فوثب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفع
الناس رؤسهم فنزلت فلا تستبخلوه فاطمأنوا وقرئ تستبخلوه بالتاء والياء (سبحانه وتعالى عما يشركون) تبرأ
عز وجل عن أن يكون له شريك وأن تكون آلهتهم له شركاء أو عن أشراكهم على أن ماموصولة أو مصدرية
(فان قلت) كيف اتصل هذا باستبخلهم (قلت) لان استبخلهم استهزاء وتكذيب وذلك من الشرك وقرئ
تشركون بالتاء والياء * قرئ ينزل بالتخفيف والتشديد وقرئ تنزل الملائكة أي تنزل (بالروح من أمره) بما
يجي القلوب الميتة بالجهل من وحيه أو بما يقوم في الدين مقام الروح في الجسد (أن أنذروا) بدل من
الروح أي ينزلهم بأن أنذروا وتقديره بأنه أنذروا أي بأن الشأن أقول لكم أنذروا أو تكون أن مفسرة لان
تنزيل الملائكة بالوحي فيه معنى القول ومعنى أنذروا (أنه لا اله الا أنا) أعلموا بأن الامر ذلك من نذرت بكذا
إذا علمته والمعنى يقول لهم أعلموا الناس قولي لا اله الا أنا (فاتقون) ثم دل على وحدانيته وأنه لا اله الا هو بما
ذكره لا يقدر عليه غيره من خلق السموات والارض وخلق الانسان وما يصالحه وما لا بد له منه من خلق
البهائم لا كله وركوبه وجرأقاله وسائر حاجاته وخلق ما لا يعلمون من أصناف خلائقه ومثله متعال عن أن
يشرك به غيره وقرئ تشركون بالتاء والياء (فاذا هو خصيم مبين) فيه معنيان أحدهما فاذا هو منطبق بمجادل
عن نفسه مكافئ للخصوم مبين للعبء بعد ما كان نطفة من منى جماد الاحس به ولا حركة دلالة على قدرته
والثاني فاذا هو خصم لربه منكر على خالقه قائل من يحيي العظام وهي رميم وصفا للانسان بالافراط في
الوقاحة والجهل والتمادي في كفران النعمة وقيل نزلت في أبي بن خلف الجمعي حين جاء بالعظم الرميم الى النبي
صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أتري الله يحيي هذا بعد ما قدرتم (الانعام) الازواج الثمانية وأكثر ما تقع على
الابل وانتصاب بعضهم بفسره الظاهر كقوله والقمر قدرناه ويجوز أن يعطف على الانسان أي خلق الانسان
والانعام ثم قال (خلقها لكم) أي ما خلقها الا لكم ولمصالحكم باجنس الانسان * والدفع اسم ما يدفعه كالأمان
الملء اسم ما يملأ به وهو الدفاع من لباس معمول من صوف أو وبر أو شعر وقرئ دفع بطرح الهمزة والقاء
حركته على القاء (ومنافع) هي نسلها ودرها وغير ذلك (فان قلت) تقديم الظرف في قوله (ومنها تأكلون)
مؤذن بالاختصاص وقد يدور كل من غيرها (قلت) الا كل منها هو الاصل الذي يعتمد الناس في معاشهم وأما
الاكل من غيرها من الدجاج والبط وصيد البر والبصر فكثير المعتد به وكالجاري مجرى التفكه ويحتمل أن
طعمكم منها لانكم تحرقون بالبقرة الحلب والثمار التي تأكلونها منها وتكتسبون باكراء الابل وتبيعون نتائجها
وألبانها وجلودها * من الله بالتجمل بها كما من بالانتفاع بها لانه من أغراض أصحاب المواشي بل هو من
معاطفها لان الرعيان اذا رحوها بالعشي وسرحوها بالفاة فزيت باراحتها وتسريحها الاقنية وتجاوب
فيها الثغاء والرقاء أنست أهلها وفرحت أربابها وأجلتهم في عيون الناظرين اليها وكسبتهم الجاه والحرمة عند
الناس ونحوه لتركبوها وزينة يوازي سواكم وريشا (فان قلت) لم قدمت الراححة على التدمير (قلت)
لان الجمال في الراححة أظهر اذا أقبلت ملائى البطون حافلة الضروع ثم أوت الى الحظائر حاضرة لاهلها
* وقرأ عكرمة حين تريحون وحين تسرحون على أن تريحون وتسرحون وصف للحين والمعنى تريحون فيه
وتسرحون فيه كقوله تعالى يوما لا يجزي والد * قرئ يشق الانفس بكسر الشين وفتحها وقيل هما الغنم في

قوله تعالى وتجهل أنفالككم الى بلدكم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس (قال ان قلت كيف طابق قوله لم تكونوا بالغيه قوله وتجهل أنفالككم الخ) قال أحدو يتجهل أن يكون المراد يتجهل أنفالككم الى بلدكم تكونوا بالغيه به الا بشق الانفس واستغنى بذ كرا بلوغ عن ذكر جهل الان العادة ان المسافر لا يستغنى عن أنفالك يستحبها والمعنى الاول أعلى والله أعلم * قوله تعالى والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة (قال ان قلت هلا ورد المعطوف والمعطوف عليه على سنن واحد الخ) قال أحدو يعني بخزان ينصب مجردا من لام التعليل لانه فعل فاعل الفعل الاول ويعينه اقتران الر كوب باللام لانه فعل المخاطبين ومتى لم يتحد الفاعل تعين لحاق اللام وفي هذا الجواب نظر فان لقائل ان يقول كان من الممكن مجيئهما معا باللام فيأتين على سنن واحد ولا غرو في ذلك فالسؤال قائم والجواب العتيد عنه ان المقصود المعتر الاصل في هذه الاصناف هو الر كوب ٦٨٠ وأما التزني فافهم تابع غير مقصود قصد الر كوب فاقترن المقصود المهم باللام المفيدة

للتعليل تنبها على انه أهم الغرضين وأقوى السببين وتجرد التزني منها تنبها على تبعيته أو قصوره عن الر كوب والله أعلم * قوله تعالى

لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس ان ربكم رؤوف رحيم والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهداكم أجمعين هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر

وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهداكم أجمعين (قال ومعناه أن هداية الطريق الموصل الى الحق واجبة الخ) قال أحدو أين يذهب به عن تمة الآية وذلك قوله تعالى ولو شاء لهداكم

معنى المشقة وبينهما فرق وهو أن المفتوح مصدر شق الامر عليه شقا وحقيقته راجعة الى الشق الذي هو الصدع وأما الشق فالنصف كانه يذهب نصف قوته لما يناله من الجهد (فان قلت) ما معنى قوله (لم تكونوا بالغيه) كأنهم كانوا يجهلون المشاق في بلوغه حتى جئت الابل أنفالككم (قلت) معناه وتجهل أنفالككم الى بلدكم تكونوا بالغيه في التقدير لو لم يتخلق الابل الا بجهداً بنفسكم لانهم لم يكونوا بالغيه في الحقيقة (فان قلت) كيف طابق قوله لم تكونوا بالغيه قوله وتجهل أنفالككم وهلا قيل لم تكونوا احاملها اليه (قلت) طابقه من حيث ان معناه وتجهل أنفالككم الى بلد بعيد قد علمت أنكم لا تبلغونه بأنفسكم الا بجهداً ومشقة فضلاً أن يتجولوا على ظهوركم أنفالككم ويجوز أن يكون المعنى لم تكونوا بالغيه به الا بشق الانفس وقيل أنفالككم أجرامكم وعن عكرمة البلدة مكة (رؤف رحيم) حيث رحكم بخلق هذه الحوامل وتيسير هذه المصالح والخيل والبغال والحمير عطف على الانعام أي وخلق هؤلاء للر كوب والزينة وقد احتج على حرمة أكل لحومهن بأن علل خلقها بالر كوب والزينة ولم يذكر الاكل بعد ما ذكره في الانعام (فان قلت) لم انتصب (وزينة) (قلت) لانه معقول له وهو معطوف على محل لتركبوها (فان قلت) فهلا ورد المعطوف والمعطوف عليه على سنن واحد (قلت) لان الر كوب فعل المخاطبين وأما الزينة ففعل الزائن وهو الخالق وقرئ لتركبوها زينة بغير واو أي وخلقها زينة لتركبوها وتجهل زينة حالها أي وخلقها لتركبوها وهي زينة وجمال (ويخلق ما لا تعلمون) يجوز أن يريد به ما يخلق فينا ولنا ما لا نعلم كنهه وتفاصيله وعن علي بن ابي حمزة كرمه كما من بالاشياء المعلومه مع الدلالة على قدرته ويجوز أن يخبرنا بأن له من الخلق ما لا علم لنا به ليزيدنا دالة على اقتداره بالاخبار بذلك وان طوى عنا علمه لحكمة له في طيه وقد جعل على ما خلق في الجنة والنار عالم يبلغه وهم أحد ولا خطر على قلبه * المراد بالسبيل الجنس ولذلك أضاف اليها القصد وقال ومنها جائر * والقصد مصدر بمعنى الفاعل وهو القاصد يقال سبيل قصد وقاصد أي مستقيم كانه يقصد الوجه الذي يؤمه السالك لا يعدل عنه ومعنى قوله (وعلى الله قصد السبيل) أن هداية الطريق الموصل الى الحق واجبة عليه كقوله ان علينا للهدي (فان قلت) لم غير أساليب الكلام في قوله (ومنها جائر) (قلت) ليعلم ما يجوز اضافته اليه من السبيلين وما لا يجوز ولو كان الامر كما تزعم المجبرة لتقبل وعلى الله قصد السبيل وعليه جائرها أو وعليه الجائر وقرأ عبد الله ومنكم جائر يعني ومنكم جائر عن القصد بسوء اختياره والله يرى منته (ولو شاء لهداكم أجمعين) قسم والهاء (لكم) متعلق بأنزل أو شراب خبره * والشراب ما يشرب (شجر) يعني الشجر الذي ترعاه المواشي وفي حديث عكرمة لا تأكلوا من الشجر فانه مهت

أجمعين ولو كان الامر كما تزعم القدرية لكان الكلام وقد هداكم أجمعين وما كأنهم الا يؤمنون ببعض الكتاب ويكفرون يعني ببعض فان ذهبوا الى تأويل الهداية بالقسر والالغاء فكانهم لا يعرفون الكلام من بعدهم واضعه وأما المخالفة بين الاسلوبين فلان سياق الكلام لاقامة حجة الله تعالى على الخلق بأنه بين السبيل القاصد والجائر وهدي قوما اختار والهدى قوما اختار والضلالة لانفسهم وقد تقدم في غير ما موضع ان كل فعل صدر على يد العبد فله اعتبار ان هو من حيث كونه موجودا مخلوقا لله تعالى ومضاف اليه بهذا الاعتبار وهو من حيث كونه مقترنا باختيار العبد له وتأييده له وتيسيره عليه يضاف الى العبد وان تعدد هذين الاعتبارين ثابت في كل فعل فناسب اقامة الحجة على العباد اضافة الهداية الى الله تعالى باعتبار خلقه لها واضافة الضلال الى العبد باعتبار اختياره له والحاصل انه ذكر في كل واحد من الفعلين نسبة غير النسبة المذكورة في الآخر ليناسب ذلك اقامة الحجة البالغة والله الموفق للصواب

* عاد كلامه الى قوله لتأكلوا منه الحطابيا (قال هو السمك ووصفه بالطرأة لان الفساد يسرع اليه الخ) قال أحد ذلك تعلم لا كله
وارشاد الى انه لا ينبغي ان يتناول الاطربا والاطباء يقولون ان تناوله بعد ذهاب طراوته اضر شئ يكون والله أعلم * عاد كلامه الى قوله
تعالى وتستخرجوا منه حلية تلبسونها (قال الحلية هي اللؤلؤ والمرجان الخ) قال أحد والله درمالك (٦٨١) رضى الله عنه حيث جعل للزوج
الحجر على زوجته فيماله بال
من ماله اود ذلك مقدر

فيه تسميون يثبت لكم به
زرع والزيتون والنجيل
والاعناب ومن كل
الثمار ان في ذلك لآية
لقوم يتفكرون وسخر
لكم الليل والنهار
والشمس والقمر والنجوم
مسخرات بأمره ان
في ذلك لآيات لقوم
يعقلون وما ذرأ لكم في
الارض مختلفا ألوانه
ان في ذلك لآية لقوم
يذكرون وهو الذي
سخر البحر لتأكلوا منه
الحطابيا وتستخرجوا
منه حلية تلبسونها
وترى الفسلك مواخر
فيه ولتبتغوا من فضله
ولعلمكم تشكرون وألقى
في الارض رسا أن
تמידكم وأنهارا وسبلا
لعلمكم به تدون وعلامات
وبالنجم هم يمدون
أفمن يخلق كمن لا يخلق
أفلا تذكرون وان
تعدوا نعمة الله

بالزائد على الثالث لحقه
فيه بالتجمل فانظر الى
مكة حرام الرجال من مال
النساء ومن زينتهن حتى

يعنى الكلال * تسميون من سامت المشاشية اذ رعت فهي ساعة وأسماها صاحبها وهو من السومة وهي
العلامة لانها تؤثر باربع علامات في الارض * قرئ يثبت بالياء والنون (فان قلت) لم قيل (ومن كل الثمرات)
(قلت) لان كل الثمرات لا تكون الا في الجنة وانما أنبت في الارض بعض من كلها للتذكيرة (يتفكرون)
ينظرون فيستدلون به اعياه وعلى قدرته وحكمته * والآية الدلالة الواضحة وعن بعضهم يثبت بالتشديد
وقرأ أبي بن كعب يثبت لكم به الزرع والزيتون والنجيل والاعناب بارفع * قرئت كلها بالنصب على وجه
النجوم مسخرات أو على أن معنى تسخيرها للناس تصييرها نافعة لهم حيث يسكنون بالليل ويتبعون من
فضله بالنهار ويعلمون عدد السنين والحساب بمسير الشمس والقمر ويهدون بالنجوم فكان قيل ونفكم بها
في حال كونها مسخرات لاختلق له بأمره ويجوز أن يكون المعنى أنه سخرها أنواعا من التسخير جمع مسخر
بمعنى تسخير من قولك مسخره الله مسخرًا كقولك سرحه مسرحًا كأنه قيل وسخرها لكم تسخيرات بأمره
وقرئ بالنصب الليل والنهار وحدها ورفع ما بعدها على الابتداء والخبر وقرئ والنجوم مسخرات بارفع وما
قبله بالنصب وقال (ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون) فجمع الآية وذكر العقل لان الآثار العلوية أظهر
دلالة على القدرة الباهرة وأبين شهادة لا كبرياء والعظمة (وما ذرأ لكم) معطوف على الليل والنهار يعنى
ما خلق فيها من حيوان وشجر وثمر وغير ذلك مختلف الهيات والمناظر (الحطابيا) هو السمك ووصفه
بالطرأة لان الفساد يسرع اليه فيسارع الى أكله خيفة الفساد عليه (فان قلت) ما بال الفقهاء قالوا اذا
حلف الرجل لا يأكل لحافاً كل سمك لم يحنث والله تعالى سماه لحافاً كما ترى (قلت) مبنى الايمان على العادة وعادة
الناس اذا ذكر اللحم على الإطلاق أن لا يفهم منه السمك واذا قال الرجل لعلامة اشترى هذه الدراهم لحافاً
بالسمك كان حقيقاً بالانكار ومثاله أن الله تعالى سمى الكافر دابة في قوله ان شرتك الدابة عنده الله الذين
كفروا فلو حلف لا يركب دابة فركب كافر لم يحنث (حلية) هي اللؤلؤ والمرجان والمراد بالسمك ليس
فسمكهم لانهم من جنسهم ولا من انما يترين بها من أجلهم فكانهم ازينتهم ولباسهم * الخرشق الماء بحيزومها
وعن الفراء هو صوت جرى اقلك بارياح * وابتناء الفضل التجارة (أن تميدكم) كراهة أن تميل بكم وتضطرب
والمساند الذي يدربه اذ ركب البحر قيل لخلق الله الارض فجعلت غورقة الملائكة ما هي بقدر أحد على
ظهورها فأصبحت وقراً رسيته بالجبال لم تدر الملائكة تم خلقت (وأناهارا) وجعل فيها أنهاراً ان ألقى فيه معنى
جعل لا ترى الى قوله ألم تجعل الارض مهاداً والجبال أوتاداً (وعلامات) هي معالم الطرق وكل ما تستدل به
السابلة من جبل ومنهل وغير ذلك * والمراد بالنجم الجنس كقولك كثر الدرهم في أيدي الناس وعن السدي
هو الثريا والفرقدان وبنات نعلش والحدي قرأ الحسن وبالنجم بضمين وضممة وسكون وهو جمع نجم كرهن
ورهن والسكون تخفيف وقيل حذف الواو من النجوم تخفيفاً (فان قلت) قوله (وبالنجم هم يمدون) مخرج
عن سنان الخطاب مقدم فيه النجم مقحم فيه هم كأنه قيل وبالنجم خصوصاً هؤلاء خصوصاً يمدون فن
المراد بهم (قلت) كأنه أراد قريشاً كان لهم اعتداد بالنجوم في مسائرهم وكان لهم بذلك علم لم يكن مثله لغيرهم
فكان الشكر واجب عليهم والاعتبار ألزم لهم فخصوا (فان قلت) من لا يخلق أريد به الاصنام فلم يحى بمن
الذي هو لاوى العلم (قلت) فيه أوجه أحدها أنهم سموها آلهة وعبدوا فافجروها فجرى أولى العلم ألا ترى
الى قوله على أثره والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون والثاني المشاكلة بينه وبين من يخلق

٨٦ كشف ل جعل حظ المرأة من ماله اوزينتها حلية له فعبعن حظها بسواها مؤيداً بالحديث
المروى في الباب والله أعلم * قوله تعالى أفمن يخلق كمن لا يخلق الآية (قال ان قلت من لا يخلق أريد به الاصنام الخ) قال أحد هو
تقوم على ان العباد يخلقون أقوالهم وان المراد اظهارة التفاوت بين من يخلق منهم ومن لا يخلق كالعاجزين والزمنى حتى يثبت التفاوت
بين من يخلق منهم وبين الاصنام بطريق الاولى واقدمتكم منه الطمع حتى اعتقد انه يثبت خلق العبد لا فعله بتزيله الآية على

والثالث أن يكون المعنى أن من يخاف ليس كمن لا يخاف من أولى العلم فكيف بما لا علم عنده كقوله ألهم أرجل
 عيشون بها يعني أن الآلهة حالهم مضطحة عن حال من لهم أرجل وأيدواذان وقلوب لان هؤلاء أحياء وهم
 أموات فكيف تصح لهم العبادة لأنهم الوحيات لهم هذه الأعضاء لصح أن يعبدوا (فان قلت) هو الزام للذين
 عبدوا الاوثان وسعوا لها آلهة تشبها بالله فقد جعلوا غير الخالق مثل الخالق فكان حق الزام أن يقال لهم
 أفن لا يخلق كمن يخاف (قلت) حين جعلوا غير الله مثل الله في تسميته باسمه والعبادة له وسوايدينه فقدر
 جعلوا الله تعالى من جنس المخلوقات وشبهها بها فأنكر عليهم ذلك بقوله أفن يخلق كمن لا يخاف (لا تحسوها)
 لا تضبطوا عددها ولا تباعه طاقتكم فضلا أن تطبقوا القيام بحقوقها من أداء الشكر أتبع ذلك ما عدا من نعمه
 تنبها على أن وراءها ما لا ينحصر ولا ينعم (ان الله لغفور رحيم) حيث يتجاوز عن تقصيركم في أداء شكر النعمة
 ولا يقطعها عنكم لتفريطكم ولا يعاجلكم بالعقوبة على كفرانها (والله يعلم ما تسرون وما تعلنون) من
 أعمالكم وهو وعيد (والذين يدعون) والآلهة الذين يدعوهم الكفار (من دون الله) وقرئ بالتاء وقرئ
 يدعون على البناء للمفعول * نفى عنهم خصائص الآلهية بنفى كونهم خالقين وأحياء لا يموتون وعالمين بوقت
 البعث وأثبت لهم صفات الخلق بأنهم مخلوقون وأنهم أموات وأنهم جاهلون بالغيب ومعنى (أموات غير
 أحياء) أنهم لو كانوا آلهة على الحقيقة لكانوا أحياء غير أموات أي غير جائز عليهم الموت كالحى الذى لا يموت
 وأمرهم على العكس من ذلك والضمير في يمشون للداين أي لا يشعرون متى تبعث عبدتهم وفيه تميم
 بالمشركين وأن آلهتهم لا يعلمون وقت بثهم فكيف يكون لهم وقت جزاء منهم على عبادتهم وفيه دلالة على أنه
 لا بد من البعث وأنه من لوازم التكليف ووجه آخر وهو أن يكون المعنى أن الناس يخلقونهم سم بالحث
 والتصوير وهم لا يقدر على نحو ذلك فهم أعجز من عبدتهم أموات جادات لا حياة فيها غير أحياء يعني
 أن من الأموات ما يقب موته حياة كالنطف التي ينشئها الله حيوانا وأجساد الحيوان التي تبعث بعد
 موتها وأما الجارة فأموات لا يقب موتها حياة وذلك أعرف في موتها (وما يشعرون أيان يبعثون) أي وما
 يعلم هؤلاء الآلهة متى تبعث الأحياء تكسبها الهالان شعور الجاد محال فكيف بشعور ما لا يعلمه حتى
 إلا الحى القيوم سبحانه ووجه ثالث وهو أن يراد بالذين يدعون الملائكة وكان ناس منهم يعبدونهم وأنهم
 أموات أي لا بد لهم من الموت غير أحياء غير باقية حياتهم وما يشعرون ولا علم لهم بوقت بعثهم وقرئ أيان
 يكسر الهمزة (الهكم له واحد) يعني أنه قد ثبت بعبادتهم من إبطال أن تكون الآلهية لغيره وأنه له وحده
 لا شريك له فيها فكان من نتيجة ثبات الواحدانية ووضوح دليلها استمرارهم على شركهم وأن قلوبهم
 مذكرة للوحدانية وهم مستكبرون عن أواعن الأقرار بها (لأجرم) حقا (أن الله يعلم) سرهم وعلايتهم
 فيجازيهم وهو وعيد (انه لا يحب المستكبرين) يجوز أن يريد المستكبرين عن التوحيد يعني المشركين
 ويجوز أن يعلم كل مستكبر ويدخل هؤلاء تحت عمومهم (ماذا) منصوب بأنزل بمعنى أي شئ (أنزل ربكم)
 أو مرفوع بالابتداء بمعنى أي شئ أنزل ربكم فإذا نصب فعنى (أساطير الأولين) ما يدعون نزوله أساطير
 الأولين وإذا رفعته فالمعنى المنزل أساطير الأولين كقوله ماذا ينفعون قل العوفين رفع (فان قلت) هو كلام
 متناقض لانه لا يكون منزل ربهم وأساطير (قلت) هو على السخرية كقوله ان رسولاكم وهو كلام بعضهم
 لبعض أو قول المسلمين لهم وقيل هو قول المتقدمين الذين اقتسموا مدخل مكة ينفرون عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم إذا سألهم وفود الحاج عما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا أحاديث الأولين
 وأباطيلهم (ليحملوا أوزارهم) أي قالوا ذلك اضلالا للناس وصدا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فحملوا
 أوزار ضلالهم (كاملة) وبعض أوزار من ضل بضلالهم وهو وزر الاضلال لان المضل والضال شريكان
 هذا بضله وهذا يضلوه على اضلاله فيتحملا لان الوزر ومعنى اللزم التعميل من غير أن يكون غرضا كقولك
 خرجت من البلد مخافة الذم (بغير علم) حال من المفعول أي يضلون من لا يعلم أنهم ضلال وانما وصف
 بالاضلال واحتمال الوزر من أضلوهم وان لم يعلم لانه كان عليه أن يبحث وينظر بعقله حتى يميز بين الحق والمبطل
 * القواعد أساطير البناء التي تعمد وقيل الأساس وهذا تمثيل يعني أنهم سقوا منصوبات ليحكموا بها الله

لا تحسوها ان الله
 اغفور رحيم والله يعلم
 ما تسرون وما تعلنون
 والذين يدعون من دون
 الله لا يخلقون شيئا وهم
 يخلقون أموات غير
 أحياء وما يشعرون
 أيان يبعثون الهكم اله
 احد فاذن لا يؤمنون
 بالآخرة قلوبهم منكرة
 وهم مستكبرون لاجرم
 أن الله يعلم ما يسرون
 وما يعلنون انه لا يحب
 المستكبرين واذ قيل
 لهم ماذا أنزل ربكم قالوا
 أساطير الأولين حملوا
 أوزارهم كاملة يوم
 القيامة ومن أوزار
 الذين يضلونهم فغير علم
 ألاساء ما يزرون قد
 مكر الذين من قبلهم
 فأتى الله بنيانهم

هذا التأويل ويقتضى لو تم
 له ذلك * وما كل ما يتنى
 المرء يدركه * عاد كلامه
 (قال فان قلت هو الزام
 للذين عبدوا الاوثان
 وسعوا لها آلهة تشبها
 بالله تعالى وكان من حق
 الزام الخ) قال أجد
 وقد تقدم الكلام في
 ذلك عند قوله تعالى
 وأيس الذكركالانثى
 فجدهم عهد

* قوله تعالى وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آبائنا ولا نؤله ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة (قال يعنى أنهم أشركوا بالله (٦٨٣) وحرّموا ما أحل الله الخ) قال أحمد

من انقواء غفر عليهم
السقف من فوقهم
وأناهم العذاب من
حيث لا يشعرون ثم يوم
القيامة يجزيهم ويقول
أين شركاءى الذين كنتم
تشاقون فيهم قال الذين
أوتوا العلم ان الجزى
السوء والسوء على
الكافرين الذين تتوفاهم
الملائكة ظالمى أنفسهم
فأنقوا السلم ما كنا نعمل
من سوء بل ان الله علم
بما كنتم تعملون فادخلوا
أبواب جهنم خالدين
فيها فلبئس مشوى
المتكبرين وقيل للذين
اتقوا وماذا أنزل ربكم
قالوا خير الذين أحسنوا
في هذه الدنيا حسنة
ولدار الآخرة خير ولنعم
دار المتقين جنات عدن
يدخلونها يتجرون من
تحتها الأنهار لهم فيها
ما يشاؤون كذلك يجزى
الله المتقين الذين تتوفاهم
الملائكة طيبين يقولون
سلام عليكم ادخلوا
الجنة بما كنتم تعملون
هل ينظرون إلا أن
تأتهم الملائكة أو يأتي
أمر ربك كذلك فعل
الذين من قبلهم وما
ظلمهم الله ولكن كانوا

ورسوله فجعل الله هلاكمهم في تلك المنصوبات كحال قوم بنو بنيانا وعمدوه بالأساطين فأتى البنيان من
الأساطين بأن ضعفت فسقط عليهم السقف وهلكوا ونحوه من حفر لاخيه جبا وقع فيه منه بكوا قيل هو
غروذن كنعان حين بنى الصرح ببابل طوله خمسة آلاف ذراع وقيل فرسخان فاهب الله الریح فخر عليه وعلى
قومه فهلكوا * ومعنى اتيان الله اتيان أمره (من القواعد) من جهة القواعد (من حيث لا يشعرون)
من حيث لا يتحسبون ولا يتوقعون * وقرئ فأتى الله بيتهم فخر عليهم السقف بضمعين (يخزيهم) يذلهم
بعذاب الجزى ربنا لك من تدخل النار فقد أخزيتهم يعنى هذا لهم في الدنيا ثم العذاب في الآخرة (شركاءى)
على الاضافة الى نفسه حكاية لاضافتهم ليو يخزيهم على طريق الاستهزاء بهم (تشاقون فيهم) تعادون
وتخاصمون المؤمنين في شأهم وعناهم وقرئ تشاقون بكسر النون يعنى تشاقوننى لان مشاققة المؤمنين
كانهم امشاققة الله (قال الذين أوتوا العلم) هم الانبياء والعلماء من أمهمم الذين كانوا يدعونهم الى الايمان
ويعظونهم فلا يلتفتون اليهم ويتكبرون عليهم ويشاقونهم يقولون ذلك شئنا عليهم وحكى الله ذلك من قولهم
ليكون لطفالمن سمعه وقيل هم الملائكة * قرئ تتوفاهم بالتاء والياء وقرئ الذين توفاهم بادغام التاء فى التاء
(فأنقوا السلم) فسالوا وأخبتوا وأجاءوا بخلاف ما كانوا عليه فى الدنيا من الشقاق والكبر وقالوا (ما كنا نعمل
من سوء) وجددوا ما وجد منهم من الكفر والعدوان فردد عليهم أولو العلم (ان الله علم بما كنتم تعملون) فهو
يجازيكم عليه وهذا ايضا من السمات وكذلك (فادخلوا أبواب جهنم خيرا) أنزل خيرا (فان قلت) لم نصب
هذا ورفع الأول (قلت) فصلا بين جواب المَقْرُوب وجواب الجاحدين يعنى أن هؤلاء الماسين بالوالم يتلثموا أو يطبقوا
الجواب على السؤال بينما مكشوف فامفعولا لا لا تزال فقالوا خيرا أى أنزل خيرا وأما ذلك عدلوا بالجواب عن
السؤال فقالوا هو أساطير الاولين وليس من الانزال فى شئ وروى أن أحياء العرب كانوا يبعثون أيام
الموسم من يأتيهم بخبر النبي صلى الله عليه وسلم فاذا جاء الوافد كفه المقتسمون وأمره بالانصراف وقالوا
ان لم تأتكم كان خيرا لئلا ينشروا فان رجعت الى قومي دون أن أستطاع أمر محمد وأراه فليلق أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخبرونه بصدقه وأنه نبي مبعوث فهم الذين قالوا خيرا وقوله (الذين أحسنوا)
وما بعده بدل من خيرا حكاية لقول الذين اتقوا أى قالوا هذا القول فقدم عليه تسميته خيرا ثم حكاه ويجوز
أن يكون كلاما مبتدأ عدة للقاء ثلثين ويجعل قواهم من جملة احسانهم ويحمدوا عليه (حسنة) مكافأة فى
الدنيا باحسانهم ولهم فى الآخرة ما هو خير منها كقوله فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة (ولنعم
دار المتقين) دار الآخرة فحذف المخصوص بالمدح لتقدم ذكره و (جنات عدن) خبر مبتدأ محذوف ويجوز
أن يكون المحموص بالمدح (طيبين) طاهرين من ظلم أنفسهم بالكفر والمعاصى لانه فى مقابلة ظالمى أنفسهم
(يقولون سلام عليكم) قيل اذا أشرف العبد المؤمن على الموت جاءه ملك فقال السلام عليك يا رضى الله الله
يقر عليك السلام وبشره بالجنة (تأتيهم الملائكة) قرئ بالتاء والياء يعنى أن تأتيهم لقبض الارواح و (أمر
ربك) العذاب المستأصل أو القيامة (كذلك) أى مثل ذلك الفعل من الشرك والتكذيب (فعل الذين من
قبلهم وما ظلمهم الله) يتدبرهم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) لانهم فعلوا ما استوجبوا به التدمير (سيئات
ما عملوا) جزاء سيئات أعمالهم أو هو كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها * هذا من جملة ما عتد من أصناف
كفرهم وعنادهم من شركهم بالله وانكار وحدانيته بعد قيام الحج وانكار البعث واستهزاءهم منهم به
وتكذيبهم الرسول وشقاقهم واستكبارهم عن قبول الحق يعنى أنهم أشركوا بالله وحرّموا ما أحل الله من
البحيرة والسائبة وغيرهما ثم نسبوا فعلهم الى الله وقالوا لو شاء الله لم تفعل وهذا مذهب الجبرة يعينه (كذلك فعل

أنفسهم يظلمون فأصابهم سيئات ما عملوا وحق فيهم ما كانوا يستهزئون وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا
آبائنا ولا جرمنا من دونه من شيء كذلك فعل

قد تكرّر منه مثل هذا الفصل فى اخت الآية المتقدمة فى سورة الانعام وقد قدمنا حينئذ ما فيه مقتنع ان شاء الله الذى زاده هنا يثبت

معتقده على ما زعمه بقوله تعالى ولقد بعثنا في كل أمّة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ووجه تنسكه به أن الله تعالى قسم العبادة إلى قسمين أمور به ومنهاى منه والامر والنهى عند المصنف راجعان إلى المشيئة بناء على زعم القدرية فى انكار كلام النفس وحمل الاقتضاء على الارادة فالخاصل (٦٨٤) حيث نؤمن هذه التهمة أن الله شاء عبادة الخلق له وشاء اجتنابهم عبادة الطاغوت ولم يشأ منهم أن

يُشْرِكُوا بِهِ وَأَخْبِرْهُمْ
الْمَشِيئَةَ عَلَى أَسَانِ كُلِّ
رَسُولٍ بَعَثَهُ إِلَى أُمَّةٍ
مِّنَ الْأُمَمِ فَجَاءَتِ التَّمَّةُ

الذين من قبله —
فهل على الرسل الا
البلاغ المبين واقتد
بعثنا في كل آفة رسولا
ان اعبدوا الله واجتنبوا
الطاغوت فمنهم من
هدى الله ومنهم من
حقت عليه الضلالة
فسيروا في الارض
فانظروا كيف كان
عاقبة المكذبين ان
تحرص على هدايتهم فان
الله لا يهدي من يضل
وما لهم من ناصرين
واقسموا بالله جهد ايمانهم
لا يبعث الله من يمت
بلى وعدا عليه حقا ولا كثر
اتهم لناس لا يعلمون
ليبين لهم الذي يختلفون
فيه واما علم الذين كفروا
انهم كانوا كاذبين انما
قولنا شي اذا اردنا ان
نفسوله كن فيكون
والذين هاجروا

• ترجمه عن معنی صدر
الایة مؤکدة عقتهضاه

لذين من قباهم) أى أشركوا أو حرّموا أحلال الله فلما سبّوا على قبح فعلهم ورّكوه على ربهم (فهل على الرسل) إلا أن يبلغوا الحق وأن الله لا يشاء الشرك والمعاصي بالبين والبرهان ويطاعوا على بطلان الشرك وقبحه وبراءة الله تعالى من أفعال العباد وأنهم فاعلوه باقمة مدّهم وارادتهم واختيارهم والله تعالى باعثهم على جميعها موفّقهم له وزاجرهم عن قبيحها وموعدهم عليه * ولقد أمّدت أبطال قدر السوء ومشينة الشرك بأنهم ما من أمة الا وقد بعث فيهم رسولا يأمرهم بالخير الذى هو الايمان وعباداة الله وباجتباب الشرك الذى هو طاعة الطاغوت (فمنهم من هدى الله) أى لطف به لانه عرفه من أهل اللطف (ومنهم من حقت عليه الضلالة) أى ثبت عليه الخذلان والترك من اللطف لانه عرفه مصمما على الكفر ولا يأتي منه خير (فسير وفى الارض فانظروا) ما فعلت بالأكذابين حتى لا يبقى لكم شبهة فى أى لا أقدر الشرك ولا أشاؤه حيث أفعل ما أفعل بالاشرار * ثم ذكّر عند قريش وحرص رسول الله صلى الله عليه وسلم على ايمانهم وعرفه أنهم من قسم من حقت عليه الضلالة وأنه (لا يهدى من يضل) أى لا يطف عن يخذل لانه عبث والله تعالى متعال عن العبث لانه من قبيل القبائح التى لا تجوز عليه وقرئ لا يهدى أى لا تقدر أنت ولا أحد على هدايته وقد خذله الله وقوله (وملهم من ناصرين) دليل على أن المراد بالاضلال الخذلان الذى هو نقيض النصرة ويجوز أن يكون لا يهدى بمعنى لا يهدى يقال هده الله فهدى وفى قراءة أبى فان لله لا هادى لمن يضل وإن أضل وهى معاضدة لمن قرأ لا يهدى على البناء للفعل وفى قراءة عبد الله يهدى بادغام نايه يهدى وهى معاضدة للاولى وقرئ يضل بالفتح * وقرأ النخعي أن تحرص بفتح الراء وهى لغية (وأقسموا بالله) معطوف على وقال الذين أشركوا ائذنا بأنهم ما كفرتان عظيمنتان موصوفتان حقيقة بأن تحكما وتدوّنا توريك ذنوبهم على مشينة الله وانكارهم البعث مقسمين عليه و(بلى) اثبات لما بعد النفي أى بلى ببعثهم * ووعده الله مصدر مؤكدا لدل عليه بلى لان بيعث موعدهم من الله وبيان أن الوفاء بهذا الموعد حق واجب عليهم فى الحكمة (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أنهم يبعثون أو أنه وعد واجب على الله أنهم يقولون لا يجب على الله شئ لا ثواب عامل ولا غيره من مواجب الحكمة (ليبين لهم) متعلق بمادل عليه بلى أى يبعثهم ليبين لهم والضمير ان يموت وهو عام للمؤمنين والكافرين والذين اختلفوا فيه هو الحق (وليعلم الذين كفروا أنهم) كذبو فى قولهم لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ وفى قوله لم لا يبعث الله من يموت وقيل يجوز أن يتعلق بقوله ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا أى بعثناه ليبين لهم ما اختلفوا فيه وأنهم كانوا على الضلالة قبله مفرّين على الله الكذب (قولنا) مبتدأ و(أن نقول) خبره و(كن فيكون) من كان التامة التى بمعنى الحدوث والوجود أى اذا أردنا وجود شئ فليس الا أن نقوله أحدث فهو يحدث عقب ذلك لا يتوقف وهذا مشمل لان مراد الاعتصاع عليه وأن وجوده عند ارادته تعالى غير متوقف كوجود الماء موره عند أمر الامر المطاع اذا ورد على الماء والمطيع الممتثل ولا قول ثم والمعنى أن ايجاد كل مقدور على الله تعالى بهذه السهولة فكيف يمتنع عليه البعث الذى هو من شق المقدورات وقرئ فيصكون عطفًا على نقول (والذين هاجروا) هم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ظلهم أهل مكة

هذا هو الذي زاده المصنف ههنا وقد بينا ان مبناه على انكار كلام النفس الثابت قطعاً فهو باطل جزماً
والجواب ان الله تعالى أوضح في الآيتين جميعاً ان الذي أنكره من القائلين لو شاء الله ما أثر كنا انما هو احتجاجهم على الله تعالى بعشيئته
التي لا حجة لهم فيها مع ما خلق لهم من الاختيار بقوله ههنا فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة وبقوله في آخر آية
الانعام والله الخجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين فتبين فيه انه هو الذي شاء منهم من الأشرار والضلالة ولو شاء هدايتهم أجمعين لاهدوا
عن آخرهم وحصل من هذا السان صرف الانكار عليهم الى غير نسبة المشيئة لله تعالى وذلك هو الذي فيه مناه في اقامتهم الحجة على الله
عشيئته مع ان حجته في ذلك داخضة والله عليهم الخجة البالغة الواضحة والله الموفق

قفقوا

ففرروا بدينهم الى الله منهم من هاجر الى الحبشة ثم الى المدينة فجمع بين المهاجرين ومنهم من هاجر الى المدينة
وقيل هم الذين كانوا محبوسين معذبين بعد هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلما خرجوا تبعوهم فردوهم
منهم بلال وصهيب وخباب وعمار وعن صهيب أنه قال لهم أنار رجل كبيران كنت معكم لم أنفعكم وإن كنت
عليكم لم أضركم فافتدى منهم بماله وهاجر فلما رآه أبو بكر رضى الله عنه قال له ربح البيع يا صهيب وقال له عمر
نعم الرجل صهيب لو لم يخف الله لم يعصه وهو ثناء عظيم يريد لو لم يخلق الله نار الاطاعة فكيف (في الله) في
حقه ولوجهه (حسنة) صفة للصديق لتبوا أنهم تبوة حسنة وفي قراءة على رضى الله عنه لتبوا منهم ومعناه
اتواة حسنة وقيل لتبوا منهم في الدنيا منزلة حسنة وهي الغلبة على أهل مكة الذين ظلموهم وعلى العرب قاطبة
وعلى أهل المشرق والمغرب وعن عمر رضى الله عنه أنه كان إذا أعطى رجلا من المهاجرين عطاء قال خذ بارك
الله لك فيه هذا ما وعدك ربك في الدنيا وما دخلك في الآخرة أكثر وقيل لتبوا منهم مائة حسنة وهي المدينة
حيث آواهم أهلها ونصروهم (لو كانوا يعلمون) الضمير للكهفار أى لو علموا أن الله يجمع لهؤلاء المستضعفين
في أيديهم الدنيا والآخرة لرغبوا في دينهم ويجوز أن يرجع الضمير الى المهاجرين أى لو كانوا يعلمون ذلك لرادوا
في اجتهادهم وصبرهم (الذين صبروا) على هم الذين صبروا وأعطى الذين صبروا وكلاهما مدح أى صبروا على
لعذاب وعلى مفارقة الوطن الذى هو حرم الله المحبوب في كل قلب فكيف بقلوب قوم هو مسقط رؤسهم
وعلى المجاهدة وبذل الارواح في سبيل الله قالت قريش الله أعظم من أن يكون رسوله بشرا فقبل (وما
أرسلنا من قبلك الا رجالا يوحي اليهم) على السنة الملائكة (فاسئلوا أهل الذكر) وهم أهل الكتاب ليعلموكم
أن الله لم يبعث الى الامم السالفة لانبشرا (فان قلت) بم تعلق قوله (بالبينات) (قلت) له متعلقات شتى فاما
أن يتعلق بما أرسلنا من اخلافتكم حكم الاستثناء مع رجالا أى وما أرسلنا الا رجالا بالبينات كقولك ما ضربت
لازيد بالسوط لان أصله ضربت زيدا بالسوط واما رجالا لصفة له أى رجالا ملتزمين بالبينات واما بأرسلنا
مضمرا كذا قيل بم أرسلنا فقلت بالبينات فهو على كلامين والاول على كلام واحد واما يوحي أى يوحي
اليهم بالبينات واما بلا تعلمون على أن الشرط في معنى التبكيت والالزام كقول الاجيران كنت علمت لك
فأعطى حقى وقوله فاسئلوا أهل الذكر اعتراض على الوجوه المتقدمة وأهل الذكر أهل الكتاب وقيل
للكتاب الذكر لانه موعظة وتنبية للغافلين (مازل اليهم) يعنى ما زل الله اليهم في الذكر كما أمر وابه ونهوا
عنه ووعدوا وأوعدوا (ولعلمهم يتفكرون) واردة أن يصغوا الى تنبيهاته فينتبهوا ويتأملوا (مكروا السيئات)
أى المذكرات السيئات وهم أهل مكة وما مكروا به رسول الله صلى الله عليه وسلم (في قلبهم) متقلبين في
مساريرهم ومتاجرهم وأسباب دنياهم (على تخوف) متخوفين وهو أن يهلك قوم ما قبلهم فيتخوفوا فيما أخذهم
بالعذاب وهم متخوفون متوقعون وهو خلاف قوله من حيث لا يشعرون وقيل هو من قولك تخوفته
وتخوفته اذا تنقصته قال زهير

تخوف الرجل منها ناما كقردا * كالتخوف عود النبعة السفن

أى يأخذهم على أن يتنقصهم شيئا بعد شيء في أنفسهم وأموالهم حتى يهلكوا وعن عمر رضى الله عنه أنه قال
على المنبر ما تقولون فيها فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف التقص قال فهل تعرف العرب
ذلك في أشعارها قال نعم قال شاعرنا وأنشد البيت فقال عمر أيها الناس عليكم يدوانكم لا يضل قالوا وما يدواننا
قال شعرا الجاهلية فان فيه تفسير كتابكم (فان ربكم لرؤف رحيم) حيث يحلم عنكم ولا يعاجلكم مع استحقاقكم
* قرئ أولم يروا ويتفوق بالياء والتاء * وما موصولة بخلق الله وهو مبهمة بيانه (من شئ يتفوق ظلاله) * واليمين
يعنى الايمان و (سجدا) حال من الظلال (وهم داخرون) حال من الضمير في ظلاله لانه في معنى الجمع وهو
ما خلق الله من كل شئ له ظل وجمع بالواو لان الدخور من أوصاف العقلاء أولان في جملة ذلك من يعقل
فقلب والمعنى أولم يروا الى ما خلق الله من الاجرام التى لها ظلال متفيدة عن ايمانها وشمائلها أى عن جانبى
كل واحد منها وشقيه استعارة من بين الانسان وشماله بخابى الشئ أى ترجع الظلال من جانب الى جانب

فى الله من بعد ما ظلموا
لتبوا منهم فى الدنيا احسنة
ولا جلا لآخرة أكبر
لو كانوا يعلمون الذين
صبروا وعلى ربهم
يتوكلون وما أرسلنا
من قبلك الا رجالا يوحي
اليهم فاسئلوا أهل الذكر
ان كنتم لا تعلمون بالبينات
والذين أرسلنا اليك
الذين كرت تبين للناس
ما نزل اليهم ولعلمهم
يتفكرون أفأمن الذين
مكروا السيئات أن
يخسف الله بهم الارض
أو يأتيهم العذاب من
حيث لا يشعرون أو
يأخذهم في تغلظهم فما
هم بعجزين أو يأخذهم
على تخوف فان ربكم
رؤف رحيم أولم يروا
الى ما خلق الله من شئ
يتفوق ظلاله عن اليمين
والشمائل سبحانه
وهم داخرون والله
يسجد ما فى السموات
وما فى الارض

قوله تعالى والله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة والملائكة الآية (قال ان قلت يسجد المالكين مما انتظمه هذا الكلام خلاف يسجد غيرهم فكيف عبر عن النوعين بلفظ واحد الخ) قال أجده وهذا ما يتسلك به ان اختار تناول اللفظ الواحد لحقيقته ومجازه سمولاً ولم يرد ذلك متناقضاً فان السجود يتناول فعل المكلف حقيقة ويتناول حال غير المكلف بطريق مجاز التشبيه وقد أرى بادية عامر الآية والزخشرى ينكر (٦٨٦) ذلك في مواضع مررت عليها من كتابه هذا وظاهر مراده ههنا أن السجود عبارة

عن قدر مشترك بين فعل المكلف وحال غير المكلف وهو عدم الامتناع عند القدرة وغرضه من ذلك ان يكون اللفظ متواطفاً فيهما جميعاً ليسلم من الجمع بين الحقيقة والمجاز لانه يأتي ذلك ولا يتم له هذا المقصد في الآية

منقادة لله غير متمتعة عليه فيما سخرها له من التقيؤ والاجرام في أنفسها داخرة أيضاً صاغرة منقادة لافعال الله فيها لا تمتنع (من دابة) يجوز أن يكون بياناً لما في السموات وما في الارض جميعاً على أن في السموات خلق الله يدبون فيها كما يدب الاناس في الارض وأن يكون بياناً لما في الارض وحده ويراد بما في السموات الخلق الذي يقال له الروح وأن يكون بياناً لما في الارض وحده ويراد بما في السموات الملائكة وكرد كرههم على ملائكتهم وبقوله والملائكة ملائكة الارض من الحفظة وغيرهم (فان قلت) يسجد المالكين مما انتظمه هذا الكلام خلاف يسجد غيرهم فكيف عبر عن النوعين بلفظ واحد (قلت) المراد بيسجد المالكين طاعتهم وعبادتهم ويسجد غيرهم انقيادهم لارادة الله وأنهم غير متمتعة عليهم او كلا السجودين يجمعهما معنى الانقياد فلم يختلفا فلذلك جاز أن يعبر عنهما بلفظ واحد (فان قلت) فهل جئني عن دون ما تغلبه الله قسلاً من الدواب على غيرهم (قلت) لانه لو جئني عن لم يكن فيه دليل على التغليب فكان متناولاً للعقلاء خاصة فجئني بما هو صالح للعقلاء وغـيرهم ارادة العموم (بخافون) يجوز أن يكون حالاً من الضمير في لا يستكبرون أي لا يستكبرون خائفين وأن يكون بياناً للنفي الاستكبار وتأكيده لان من خاف الله لم يستكبر عن عبادته (من فوقهم) ان علقته بخافون فمنه يخافونه أن يرسل عليهم عذاباً من فوقهم وان علقته برهبهم حالاً منه معناه يخافون رهبهم عالياً هم قاهراً كقوله وهو القاهر فوق عباده وناقضونهم قاهرون وفيه دليل على أن الملائكة مكلفون مدارون على الامر والنهي والوعد والوعيد كسائر المالكين وأنهم بين الخوف والرجاء (فان قلت) اغنا جمعوا بين العدد والممدود في ما وراء الواحد والاثنين فقالوا عند رجل ثلاثة وأفراس أربعة لان الممدود عار عن الدلالة على العدد الخاص وأما رجل ورجلان وفرس وفارسان فعددان فيه مادلالة على العدد فلا حاجة الى أن يقال رجل واحد ورجلان اثنان فواجه قوله (الذين اثنين) (قلت) الاسم الحامل لمعنى الافراد والتثنية دال على شيئين على الجنسية والعدد مخصوص فاذا أريدت الدلالة على أن المعنى به منهم والذي يساق اليه الحديث هو العدد شفع بما يؤكده فدل به على القصد اليه والعناية به ألا ترى أنك لو قلت اغنا هو له ولم تؤكده بما واحد لم يحسن وخيل أنك تثبت الالهية لا الوجدانية (فاياي فارهبون) نقل للكلام عن الغيبة الى التكلم وجاز لان الغائب هو المتكلم وهو من طريقة الالتفات وهو أبلغ في التهيب من قوله واياه فارهبون ومن أن يجي بما قبله على لفظ التكلم (الذين) الطاعة (واصبا) حال عمل فيه الطرف والواصب الواجب الثابت لان كل نعمة منه فالطاعة واجبة له على كل منعم عليه ويجوز أن يكون من الوصب أي وله الدين ذا كلفة ومشقة ولذلك سمي تكليفاً وأوله الجزاء ثابتاً دائماً سرمد لا يزول يعني الثواب والعقاب (وماكم من نعمة) وأي شيء حل بكم أو اتصل بكم من نعمة فهو من الله (فاليه تجأرون) فاستضرعون اليه والجأور رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة قال الأعشى يصف راهباً يراوح من صلوات الملبسك طورا يسجد او طورا جواراً وقرئ تجرون بطرح الهمزة والقاء حركته على الجيم وقرأ فائدة كاشف الضر على فاعل بمعنى فعل وهو أقوى

من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون يخافون رهبهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون وقال الله لا تتخذوا الذين اتبعوا انما هو له واحد فاياي فارهبون وله ما في السموات والارض وله الدين واصبا أفغير الله تتقون وما بكم من نعمة فمن الله ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون ثم اذا كشف الضر عنكم

والله أعلم لان كونها آية سجدة يدل على أن المراد من السجود المذكور فيها منسوبا للمالكين هو الفعل الخاص المتعارف شرعاً

الذي يكون ذكره سبباً لفعله سببية معتادة في عزائم السجود لا القدر الاعم المشترك والله أعلم من قوله تعالى وهم لا يستكبرون يخافون (قال فيه يجوز أن يكون حالاً من الضمير الخ) قال أجده هذا الثاني هو الوجه ليس الا واما الحال فيعطى انتقالاً ويوهم تقيد عدم استكبارهم مع ان الواقع أن عدم استكبارهم مطلق غير مقيد بحال والله الموفق * قوله تعالى وقال الله لا تتخذوا الذين اتبعوا انما هو له واحد (قال ان قلت ما فائدة قوله اثنين مع اغناء التثنية عن ذلك الخ) قال أجده وهذا الفصل من حسناته التي لا يدافع عنها والله الموفق

قوله ته الى واذا بشرهم بالانبياء ظل وجهه مسودا وهو كظيم الخ) قال فيه ظل بمعنى صار قال احدى وجاز أن يراد الظلول نهار القصد
المبالغة في وصفهم بالانناد والاصرار وانهم لو عرجوا نهارا في الوقت الذي لا يتغابى على البصر فيه شيء الى السماء لمتادوا على كفرهم
وتكذيبهم والله أعلم * قوله تعالى ويجعلون لله ما يكرهون وتصف السننهم الكذب أن لهم الحسنى (قال المراد بما يكرهونه البنات وشركاء
في رياستهم واستخفاف برسلهم الخ) قال احدى وتقيض هؤلاء من اذا أعجبه شيء من ماله جعله لله (٦٨٧) بل اذا أحب أمة له أعنتها واذا

اذا فريق منهم يبرهم
يشركون ليكفروا بما
آتيناهم فتمتوا فوسف
اعلموا ويجعلون لا يعلمون
نصيبيهم رزقناهم تالله
لنستعلن عما كنتم
تفترون ويجعلون لله
البنات سبحانه ولهم
ما يشتهون واذا بشر
أحدهم بالانبياء ظل
وجهه مسودا وهو
كظيم يتوارى من القوم
من سوء ما بشر به
أيمسكه على هون أم
يدسه في التراب الأساء
ما يحكمون للذين
لا يؤمنون بالآخرة
مثل السوء والله المثل
الاعلى وهو العزيز
الحكيم ولويؤخذ الله
الناس بظلمهم ما ترك
عليها من دابة ولكن
يؤخرهم الى أجل
مسمى فاذا جاء أجلهم
لا يستأخرون ساعة ولا
يستقدمون ويجعلون
لله ما يكرهون وتصف
السننهم الكذب أن
لهم الحسنى لاجرم أن
لهم النار وأنهم

من كشف لان بناء المبالغة يدل على المبالغة (فان قلت) فاعنى قوله (اذا فريق منهم يبرهم يشركون) (قلت)
يجوز أن يكون الخطاب في قوله وما يكرهون من نعمة فمن الله عاتما ويريد بالفريق فريق الكفرة وأن يكون
الخطاب للمشركين ومنكم للبيان لا للتبعض كانه قال فاذا فريق كافروهم أنتم ويجوز أن يكون فيهم من اعتبر
كقوله فلما أنجأهم الى البر فنههم مقتصد (ليكفروا بما آتيناهم) من نعمة الكشف عنهم كأنهم جعلوا غرضهم
في الشرك كفران النعمة (فتمتوا فوسف تعلمون) تخليصة ووعيد وقرئ فيتمتوا بالياء صنية للمفعول عطف على
ليكفروا ويجوز أن يكون ليكفروا فيتمتوا من الأمر الوارد في معنى الخذلان والتخليصة واللام لام الأمر (لما
لا يعلمون) أى لا آلهتهم ومعنى لا يعلمون أنهم يسمونها آلهة ويعتقدون فيها أنها تضر وتنفع وتشفع عند الله
وليس كذلك وحقيقتها أنها اجساد لا يضر ولا ينفع فهم اذا جاهدوا بها وقيل الضمير في لا يعلمون للآلهة أى
لا شيء غير موصوفة بالعلم ولا تشعرا جعلوا لها نصيبا في أنعامهم وزرعوهم أم لا وكانوا يجعلون لهم ذلك تقربا
اليهم (لنستعلن) وعيد عما كنتم تفترون من الافك في زعمكم أنها آلهة وأنهم أهل للتقرب اليها كانت خزاعة
وكندة تقول الملائكة بنات الله (سبحانه) تنزيه لذاته من نسبة الولد اليه أو تعجب من قولهم (ولهم ما يشتهون)
يعنى البنين ويجوز في ما يشتهون الرفع على الابتداء والنصب على أن يكون معطوفا على البنات أى وجعلوا
لأنفسهم ما يشتهون من الذكور و (ظل) بمعنى صار كما يستعمل بات وأصبح وأمسى بمعنى الصيرة ويجوز
أن يحى غفل لان أكثر الوضع يتفق بالليل فيظل نهاره مغتما مريدا الوجه من السكابة والحياء من الناس
(وهو كظيم) مملوء حنقا على المرأة يتوارى من القوم يستخفى عنهم (من) أجل (سوء) المشربه ومن أجل
تعيرهم ويحدث نفسه وينظر أيمسك ما بشر به (على هون) على هوان وذلل (أم يدسه في التراب) أم يثده
* وقرئ أيمسكه على هون أم يدسه على التأنيت وقرئ على هوان (الأساء ما يحكمون) حيث يجعلون الولد
الذى هذا محله عندهم الله ويجعلون لأنفسهم من هو على عكس هذا الوصف (مثل السوء) صفة السوء وهى
الحاجة الى الاولاد الذكور وكرهه الاناث وأدهن خشية الاملاق واقرارهم على أنفسهم بالشح البالغ
(ولله المثل الاعلى) وهو الغنى عن العالمين والتراخى عن صفات المخوفين وهو الجواد الكريم (بظلمهم) بكفرهم
ومما صيهم (ما ترك عليها) أى على الارض (من دابة) قط ولا هلكها كلها بشؤم ظلم الظالمين وعن أبى هريرة
أنه سمع رجلا يقول ان الظالم لا يضر لانفسه فقال بلى والله حتى ان الخبازى تقوت في وكرها بظلم الظالم وعن
ابن مسعود كاد الجمل يهلك في بحر بذنوب ابن آدم أو من دابة ظالمه وعن ابن عباس من دابة من مشرك يدب
عليها وقيل لو أهلك الآباء بكفرهم لم تكن الابناء (ويجعلون لله ما يكرهون) لأنفسهم من البنات ومن شركاء
في رياستهم ومن الاستخفاف برسلهم والتهاون برسالاتهم ويجعلون له أرذل أموالهم ولا يصنامهم أكرمها
(وتصف السننهم) مع ذلك (أن لهم الحسنى) عند الله كقوله واثن رجعت الى ربى انى عنده الحسنى وعن
بعضهم أنه قال لرجل من ذوى اليسار كيف تكون يوم القيامة اذا قال لله تعالى ها توامادفع الى السلاطين
وأعوانهم فيؤتى بالدواب والثيران وأنواع الاموال الفاخرة واذا قال ها توامادفع الى فيؤتى بالكسرى والخرق

استهى طعاما قدم اليه تصدق به على جبهه وانما ينقل مثل هذا عن السلف الصالح من الصحابة كابن عمر ونظرائه ومن تابعهم فيها ويجعلون
لله ما يشتهون اللهم ان لم تنل رتبة أوليائك فأنلنا محبتهم فن أحب قوما حشرهم

٣ (قول المحشى وجاز أن يراد الظلول نهار القصد المبالغة في وصفهم بالانناد الخ) لعله انتقل نظرا ذلا يخفى ايه مما يناسب الكلام في تفسير
قوله تعالى ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون الآية فالمناسب حينئذ اسقاطه من هنا وإيجراهم مصححه

وما لا يؤبه له أما تسبحي من ذلك الموقف وقرأ هذه الآية وعن مجاهد أن أهم الحسنى هو قول قريش لنا
البنون وأن لهم الحسنى بدل من الكذب * وقرئ الكذب جمع كذب صفة لللسنة (مفردون) قرئ
مفتوح الراء ومكسور هاء مخففا ومشددا فالفتح بمعنى مقدمون إلى النار مجنون اليها من أفرط فلانا
وفرطته في طلب الماء إذا قدمته وقيل مذنبون متروكون من أفرط فلانا خافي إذا خلطته ونسبته
والمكسور المخفف من الإفراط في المعاصي والمشد من الإفراط في الطاعات وما يلزمهم (فهو وليهم اليوم)
حكاية الحال الماضية التي كان يزين لهم الشيطان أعمالهم فيها أو فهو وليهم في الدنيا فجعل ليوم عبارة عن
زمان الدنيا ومعنى وليهم قريتهم بنفس القرين أو يجعل فهو وليهم اليوم حكاية للعال الآتية وهي حال
كونهم معذبين في النار أي فهو ناصرهم اليوم لا ناصر لهم غيره نفي للناصر لهم على أبلغ الوجوه ويجوز أن
يرجع الضمير إلى مشرك قريش وأنه زين للكفار قباهم أعمالهم فهو ولي هؤلاء لأنهم منهم ويجوز أن يكون
على حذف المضاف أي فهو ولي أمثالهم اليوم (وهدي ورجة) معطوفان على محل التبيين لأنهم ما اتبعوا على
أنهم ما مفعول لهم لأنهم ما فعلوا الذي أنزل الكتاب * ودخل اللام على التبيين لأنه فعل المخاطب لا فعل المنزل وإنما
ينصب مفعولا له ما كان فعل فاعل الفعل المعلن * والذي اختلفوا فيه البعث لأنه كان فيهم من يؤمن به
ومنهم عبد المطالب وأشياء من التصريح والتحليل والانكار والاقرار (لقوم يسمعون) سماع انصاف وتدبر
لأن من لم يسمع بقلبه فكأنه أصم لا يسمع * ذكر سيدي به الانعام في باب ما لا ينصرف في الاسماء المفردة
الواردة على أفعال كقواهم ثوب الكياش ولذلك رجع الضمير إليه مفردا وأما في بطوننا في سورة المؤمنين
فلان معناه الجمع ويجوز أن يقال في الانعام وجهان أحدهما أن يكون تكثير نعم كاجبال في جبل وأن يكون
اسما مفردا مقتضيا المعنى الجمع كنعم فاذا ذكر فكأيد كرم في قوله

في كل عام نعم تحوونه * ياتحه قوم وتنجونه

وإذا أنت فففيه وجهان أنه تكسير نعم وأنه في معنى الجمع * وقرئ نسقيكم بالفتح والضم وهو استئناف كأنه قيل
كيف العبرة فقيل نسقيكم (من بين فرث ودم) أي يخلق الله اللبن وسيتطابقين الفرث والدم يكتنفانه وبينه
وبينهم ما رزخ من قدرة الله لا ينبغي أحدهما عليه بلون ولا طعم ولا رائحة بل هو خالص من ذلك كله قيل إذا
أكلت البهيمة العلف فاستقر في كرشها طبعته فكان أسفل فرثا وأوسطه لبنا وأعلاه دما والكد مسطرة على
هذه الاصناف الثلاثة تنقسمها فتجري الدم في المروق واللبن في الضروع وتبقى الفرث في الكرش فسبحان الله
ما أعظم قدرته وألطف حكمته لمن تذكر وتأن وسئل شقيق عن الاخلاص فله تمييز العمل من العيوب
كتمييز اللبن من بين فرث ودم (سائغا) سهل المروق والحق ويقال لم يغص أحد باللبن قط وقرئ سيغابا بالتشديد
وسيغابا التخفيف كهين واين (فان قلت) أي فرق بين من الاولى والثانية (قلت) الاولى للتبويض لان اللبن
بعض ما في بطونها كقولك أخذت من مال زيد ثوباً الثانية لابتداء الغاية لان بين الفرث والدم مكان الاسقاء
الذي منه يتدأ فهو صلة لنسقيكم كقولك سقيته من الحوض ويجوز أن يكون حالا من قوله لبنامه ما عليه
فيتعلق بمحذوف أي كأننا من بين فرث ودم ألا ترى أنه لو تأخر فقيل لبنام من بين فرث ودم كان صفة له وإنما
قدم لانه موضع العبرة فهو قرن بالتقديم وقد احتج بعض من يرى أن المتى طاهر على من جعله نجسا لجره
في مسلك البول بهذه الآية وأنه ليس بمستنكر أن يسلك مسلك البول وهو طاهر كما خرج اللبن من بين فرث
ودم طاهرا (فان قلت) يتعلق قوله (ومن ثمرات الخيل والاعناب) بمحذوف تقديره ونسقيكم من
ثمرات الخيل والاعناب أي من عهبرها وحذف لدلالة نسقيكم قبله عليه وقوله (تخذون منه سكر) بيان
وكشف عن كنه الاسقاء أو يتعلق بتخذون ومنه من تذكر بالطرف للتوكيد كقولك زيد في الدار فها ويجوز
أن يكون تتخذون صفة موصوف محذوف كقوله بكفي كان من أرمي البشر تقديره ومن ثمرات الخيل
والاعناب ثمر تتخذون منه سكر ورزقا حصة الانهم يأكلون بعضهم أو يتخذون من بعضها السكر (فان
قلت) فالام يرجع الضمير في منه إذا جعلته ظرفا مكررا (قلت) إلى المضاف لمحذوف الذي هو العهبر

مفردون تالله لقد
أرسلنا إلى أمم من قبلك
فرزينا لهم الشيطان
أعمالهم فهو وليهم اليوم
ولهم عذاب أليم وما
أنزلنا عليك الكتاب
الالتبيين لهم الذي
اختلفوا فيه وهدي
ورجة لقوم يؤمنون
والله أنزل من السماء
ماء فأحيى به الأرض
بعد موتها إن في ذلك
لآية لقوم يسمعون
وان لكم في الانعام لعبرة
نسقيكم مما في بطونه
من بين فرث ودم لبنا
خالصا سائغا للشاربين
ومن ثمرات الخيل
والاعناب تتخذون منه
سكرا ورزقا حسنا ان
في ذلك لآية لقوم
يعقلون وأوحى ربك
إلى النحل

* قوله تعالى وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذى من الجبال بيوتاً ومن الشجر وما يعرشون (٦٨٩) (قال قلت أريد معنى البعوضة

وأن لا تبني بيوتها الخ)

قال أجدو يتزين هذا

المعنى الذى نبه عليه

الزحزحى فى تبعيض

من المتعلقة باتخاذ البيوت

إطلاق الاكل كانه تعالى

وكل الاكل الى شهوتها

واختيارها فلم يحجر

عليها فيه وان حصرها

أن اتخذى من الجبال

بيوتاً ومن الشجر وما

يعرشون ثم كل من كل

الثمرات فاسلكى سبل

ربك ذللاً يخرج من

بطونها شراب مختلف

ألوانه فيه شفاء للناس

ان فى ذلك لآية لقوم

يتفكرون والله خلقكم

ثم يوفاكم ومنكم من يرد

الى أرذل العمر لا يذكروا

يعلم بعد علم شيئاً ان الله

عليم قدير والله فضل

بعضكم على بعض فى

الرزق فالذين فضلوا

برادى رزقهم هم على

ماملكت أيمانهم هم

فهم فيه سواء

فى البيوت وأمرت

باتخاذها فى بعض

المواضع دون بعض لان

مصلحة الاكل حاصلة

على الاطلاق باستمراء

مشتهاها منه وأما

البيوت فلا تحصل

مصلحتها فى كل موضع

كما رجح فى قوله تعالى أو هم قائلون الى الاهل المخذوف و لسكر الخمر سميت بالمصدر من سكر سكر او سكر انحو

رشد رشداً او رشداً قال وجاءوا بهم سكر عينا * فأجلى اليوم والسكران صاحي

وفيه وجهان أحدهما أن تكون منسوخة وعن قال بنسخها الشعبي والخى والثاني أن يجمع بين العتاب

والمنة وقيل السكر النيز وهو عصير العنب والزبيب والتمر اذا طبخ حتى يذهب ثلثاء ثم يترك حتى يشتد وهو

حلل عند أبى حنيفة الى حد السكر ويحجج بهذه الآية بقوله صلى الله عليه وسلم الخمر حرام لعينها والسكر من

كل شراب وبأخبار جمة واقد صنف شيخنا أبو على الجبائى قدس الله روحه غير كتاب فى تحصيل النبيذ فلما شج

وأخذت منه السن المالية قيل له لو شربت منه ما تنقوى به فأبى فقيل له فقد صنف فى تحليله فقال فقال تناولته

الدعارة فسمج فى المروءة وقيل السكر الطعم وأنشد * جعات أعراض السكرام سكرام * أى تنفقت بأعراضهم

وقيل هو من الخمر وأنه اذا ابتكر فى أعراض الناس فكانه تخمر بها * والرزق الحسن الخلل والرب والتمر

والزبيب وغير ذلك ويجوز أن يعمل السكر رزقاً حسناً كانه قيل تخذون منه ما هو سكر ورزق حسن الايماء

الى النحل لها ما هو القذف فى قلوبها وتعليمها على وجهه هو أعلم به لا سبيل لاحد الى الوقوف عليه والافنية قتها

فى صمنتها ولطفها فى تدبير أمرها واصابته فيما يصح لها لا تل بينة شاهدة على أن الله أودعها العلم بذلك

وفظنها كما أولى أولى العقول عقواهم * وقرأ يحيى بن وثاب الى النحل بفصتين وهو مذكر كالنحل وتأنيته على

المعنى (أن اتخذى) هى أن المفسرة لان الايماء فيه معنى القول * قرئ بيوتاً بكم الماء لاجل الماء ويعرشون

بكم الماء لاجل الماء ويعرشون من سقف البيوت وقيل ما يبنون للنحل فى الجبال والشجر والبيوت من الاماكن

التي تتعسل فيها والضمير فى يعرشون للناس (فان قلت) مامعنى من فى قوله أن اتخذى (من الجبال بيوتاً ومن

الشجر وما يعرشون) وهلا قيل فى الجبال وفى الشجر (قلت) أريد معنى البعوضة وأن لا تبني بيوتها فى كل

جبل وكل شجر وكل ما يعرش ولا فى كل مكان منها (من كل الثمرات) احاطة بالثمرات التي تجرسها النحل وتعتاد

اكلها أى ابني البيوت ثم كل من كل ثمرة تشتهيها فاذا اكلتها فاسلكى سبل ربك (أى الطرق التي ألهمك

وأفهمك فى عمل العسل أو فاسلكى ما أكلت فى سبل ربك أى فى مسالكه التي يحيل فيها بقدرته النور

الموعى لامن أجوافك ومنافذها * كلك أواذا أكلت الثمرات فى المواضع البعيدة من بيوتك فاسلكى الى

بيوتك راجعة سبل ربك لا تتوعر عليك ولا تضل فيها فقد بلغنى أنها رجاء أجذب عليها ما حولها فاسافر الى

البلد البعيد فى طلب النجعة أو أراد بقوله ثم كل ثمرة أى كل الثمرات فاسلكى فى طلبها فى مظانها سبل

ربك (ذللاً) جمع ذلول وهى حال من السبل لان الله ذللها لها ووطأها وسهلها كقوله هو الذى جعل لكم

الارض ذلولاً ومن الضمير فى فاسلكى أى وأنت ذلل منقاداً لما أمرت به غير مختصة (شراب) يريد العسل لانه

ما يشرب (مختلف ألوانه) منه أبيض وأسود وأصفر وأحمر (فيه شفاء للناس) لانه من جملة الاشفاة والادوية

المشهورة النافعة وقيل مجنون من الماء حين لم يذكر الاطباء فيه العسل وليس الغرض أنه شفاء لكل مريض

كما أن كل دواء كذلك وتنكيره امال تعظيم الشفاء الذى فيه أولان فيه بعض الشفاء وكلها محتمل وعن النبي

صلى الله عليه وسلم أن رجلاً جاء اليه فقال ان أخى يشرب بطنه فقال اذهب واسقه العسل فذهب ثم رجع

فقال قد سقيته فسانع فقال اذهب واسقه عسلاً فقد صدق الله وكذب بطن أخيك فشفاه فشفاه الله فبرأ

كانما أنشط من عقال وعن عبد الله بن مسعود العسل شفاء من كل داء واقرأ أن شفاء لما فى العسل دور فعلىكم

بالشفاء من القرآن والعسل ومن بدع تأويلات الرافضة أن المراد بالنحل على وقومه وعن بعضهم أنه قال عند

المهدي انما النحل بنو هاشم يخرج من بطونهم العلم فقال له رجل جعل الله طعامك وشرابك مما يخرج من

بطونهم ففحك المهدي وحدث به المنصور فاتخذوه أضحوكة من أضحكهم (الى أرذل العمر) الى أخسره

وأحقره وهو خمس وسبعون سنة عن على رضى الله عنه وتسعون سنة عن قتادة لانه لا عمر أسوأ حالاً من عمر

الهرم (ليصير الى حاله شبيه بحال الطفولة فى النسيان وأن يعلم شيئاً ثم يسرع فى

٨٧ كشف ل ولهذا المعنى دخلت ثم لتفاوت الامر بين الخمر عليها اتخاذ البيوت والاطلاق لها فى تناول الثمرات كما تقول

راع الحلال فيما تأكله ثم كل أى شئ شئت فتوسط ثم لتفاوت الخمر والاطلاق فسيح ان اللطيف الخبير

قوله تعالى فلا تضرؤا الله الامثال ان الله يعلم وانتم لا تعلمون (قال تثنيل للاشرار بالله والتشبيه به الخ) قال احمد فعلى تفسيره الاول يكون قوله لله متعلقا بالامثال كانه قيل فلان الله ولا تشبهوه وعلى الثاني يكون متعلقا بالفعل الذي هو تضرؤوا كانه قيل فلا تملؤا الله الامثال فان ضرب المثل (٦٩٠) انما يستعمل من العالم لغير العالم ليس له ما خفي عنه والله تعالى هو العالم وانتم لا تعلمون

فتثني على غير العالم للعالم عكس للحقيقة والله اعلم * عاد كلامه (قال فان قلت لم قال مملوك لا يقدر على شيء الخ) قال احمد والقول بصحة ملكه هو مذهب الامام مالك رضي الله عنه وفي هذه الآية معصم لان الله تعالى مثل المملوك

أفبعضة الله يحدون والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات أفبالباطل يؤمنون وبنعت الله هم يكفرون ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيئا ولا يستطيعون فلا تضرؤوا الله الامثال ان الله يعلم وانتم لا تعلمون ضرب الله مثلا لاعداء اهلوك لا يقدر على شيء

لانه مظنة العجز وعدم الملك والتصرف غالبا ثم أفصح عن المعنى المقصود وهو ان هذا المملوك ليس عن اتقى ان ملكه سيده فملك وقدر بل هو على الاصل

نسيانته فلا يعلم ان سئل عنه وقيل لئلا يعقل من بعد عقله الاول شيئا وقيل لئلا يعلم زيادة علم على علمه * أي جعلكم متقاونين في الرزق فرزقكم أفضل مما رزق مما اليكم وهم بشر مثلكم واخوانكم فكان ينبغي أن تردوا فضل ما رزقتموه عليهم حتى تتساووا في الملبس والطعم كما يحكي عن أبي ذر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول انما هم اخوانكم فأكسوهم مما تلبسون وأطعموهم مما تطعمون فارتوى عبده بعد ذلك لاورداه وداؤه وازارته ازاره من غير تفاوت (أفبعضة الله يحدون) جعل ذلك من جلة بحود النعمة وقيل هو مثل ضربه الله للذين جعلوا له شركاء فقال لهم انتم لا تسبون بينكم وبين عبيدكم فيما أنعمت به عليكم ولا تجعلونهم شركاء ولا ترضون ذلك لانفسكم فكيف رضيتم أن تجعلوا عبيدكم شركاء وقيل المعنى أن المولى والمماليك انما رزقهم جميعا فهم في رزقي سواء فلا تحسبن المولى أنهم يردون على مما اليكم من عندهم شيئا من الرزق فانما ذلك رزقي أجره اليهم على أيديهم وقرئ يحدون بالتاء والياء (من أنفسكم) من جنسكم وقيل هو خاق حواء من ضلع آدم * والحفدة جمع حافد وهو الذي يحفد أي يسرع في الطاعة والخدمة ومنه قول القانت والمك نسبي وتحفد وقال حنفد الولاديين وأسلمت * بأ كنهن أزمنة الاجال واختلف فيهم فقيل هم الاختان على البنات وقيل اولاد الاولاد وقيل اولاد المرأة من الزوج الاول وقيل المعنى وجعل لكم حفدة أي خداما يحفدون في مصالحكم ويمسكونكم ويجوز أن يراد بالحفدة البنون أنفسهم كقوله سكر اورزقنا حسنا كانه قيل وجعل لكم منهن اولادهم بنون وهم حافدون أي جامعون بين الاخيرين (من الطيبات) يريد بعضها لان كل الطيبات في الجنة وما طيبات الدنيا الا اغوذج منها (أفبالباطل يؤمنون) وهو ما يعتقدون من منفعة الاصنام وبركتها وشفاعتها وما هو الا وهم باطل لم يتوصلوا اليه بدليل ولا اماره فليس لهم ايمان الا به كانه شيء معلوم مستيقن * ونعمة الله المشاهدة المعانية التي لا شبهة فيها الذي عقل وتبينهم كافرون بها منكرون لها كما ينكر الحال الذي لا يتصوره العقول وقيل الباطل ما يستول لهم الشيطان من تحريم البحيرة والسائبة وغيره ما نعمة الله ما حل لهم * الرزق يكون بمعنى المصدر وبمعنى ما يرزق فان أردت المصدر نصبت به (شيئا) كقوله أو اطعمام يتبع على لا يملك أن يرزق شيئا وان أردت المرزوق كان شيئا بدلا منه بمعنى قليلا ويجوز أن يكون تأكيدا لا يملك أي لا يملك شيئا من الملك * ومن السموات والارض صلة للرزق ان كان مصدرا يعني لا يرزق من السموات مطرا ولا من الارض نباتا أو صفة ان كان اسما لما يرزق * والضمير في (ولا يستطيعون) لما انتهى معنى الآلهة بعد ما قيل لا يملك على اللفظ ويجوز أن يكون للكفار يعني ولا يستطيع هو لا مع أنهم أحياء متصرفون أولوالباب من ذلك شيئا فكيف بالحجاد الذي لا حس به (فان قلت) ما معنى قوله ولا يستطيعون بعد قوله لا يملك وهل هما الاثنى واحد (قلت) ليس في لا يستطيعون تقدير راجع وانما المعنى لا يملك كون أن يرزقوا والاستطاعة منفعة عنهم أصلا لانهم موات الا أن يقدر الراجع ويراد بالجمع بين نفي الملك والاستطاعة التوكيد ويراد أنهم لا يملكون الرزق ولا يمكنهم أن يملكوه ولا يتأتى ذلك منهم ولا يستقيم (فلا تضرؤوا الله الامثال) تثنيل للاشرار بالله والتشبيه به لان من يضرب الامثال مشبهه جال بحال وقصة بقصة (ان الله يعلم) كنه ما تفعلون وعظمه وهو معافكم عليه بما يوازيه في العظم لان العقاب على مقدار الاثم (وانتم لا تعلمون) كنهه وكنه عقابه فذلك هو الذي حرك اليه وحرككم عليه فهو تعميل للنبي عن الشرك ويجوز أن يراد فلا تضرؤوا الله الامثال ان الله يعلم كيف يضرب الامثال وانتم لا تعلمون * ثم علمهم كيف تضرؤوا فقال مثلكم في اشراككم بالله الا وثان مثل من سوى بين عبد مملوك عاجز عن التصرف وبين حر مالك قد رزقه الله مالا فهو يتصرف فيه وينفق منه كيف شاء (فان قلت) لم قال (مملوك لا يقدر على شيء) وكل

العهود في الممالك عاجز غير قادر ولو لم يكن ملك العبد متصورا ومعهودا لشرعوا عرفا لكان قوله تعالى لا يقدر على شيء عبدا كالتكرار لمافهم من قوله عبد مملوك وقول القائل يقول انه احتراز من المكاتب بعيد من فصاحة القرآن فانه لو كان العبد لا يصح منه ملك البتة الا في حال الكتابة لكانت ارادته حينئذ من اطلاق اللفظ كالانكار الذي لا يهد منه له في بيان القرآن واستيلائه على صنوف

البلاغة ومثل هذا أنكره الإمام أبو المعالي علي من جعل قوله عليه السلام إيماناً تهكبت بغير إذن ولها على المكنية بعد القصد إليها على شذوذها وأما الاختراز به عن المأذون له فينبغي على القول بأن المراد بعدم القدرة عدم المكنية من التصرف وإن لم يكن المأذون له مالكاً عند هذا القائل وهذا بعيد عن مطابقة قوله ومن رزقناه مناراً فاحسنا فإثمنا واجب أن يكون المراد بقوله لا يقدر على شيء لا يملك شيئاً من الرزق كما تقول في الحر المفلس فلان لا يقدر على شيء أي لا يملك شيئاً يقدر على التصرف فيه فتلخص من هذا البحث أن في الآية مجالا لنصرة مذهب مالك وإن كان لقائل أن يقول هذه الصيغة لازمة كالأضاح لفائدة (٦٩١) ضرب للمثل بالمملوك كنه قيل

ومن رزقناه مناراً فاحسنا فهو ينفق منه سر أوجه راهل يستون الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون وضرب الله مثلاً رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه أيضاً يوجهه لا يأت بخير هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم ولله غيب السموات والأرض وما أمر الساعة إلا كلمح البصر أو هو أقرب إن الله على كل شيء قدير والله أخرجكم من بطون أمماتكم لا تعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم تشكرون ألم يروا إلى الطير معضرات في جوف السماء ما عسكهن إلا الله أن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون والله جعل لكم من بيوتكم سكناً وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا تستخفونها

عبد مملوك وغير قادر على التصرف (قلت) أما ذكر المملوك فليميز من الحر لأن اسم العبد يقع عليه ما جعلا لأنهم حرام من عباد الله وأما لا يقدر على شيء فليجعل غير مكاتب ولا مأذون له لأن ما يقدر أن على التصرف واختلافوا في العبد هل يصح له ملك والمذهب الظاهر أنه لا يصح له (فإن قلت) من في قوله (ومن رزقناه) ما هي (قلت) الظاهر أنها موصوفة كأنه قيل وحرار رزقناه لينطبق عبد ولا يتمتع أن تكون موصولة (فإن قلت) لم قيل (يستون) على الجمع (فت) معناه هل يستوى الأحرار والعبيد * الأبي الذي ولد أحرس فلا يفهم ولا يفهم (وهو كل على مولاه) أي نقل وعيال على من يلي أمره ويؤمره (أيما يوجهه) حيثما يرسله ويصرفه في مطلب حاجة أو كفاية مهم لم ينفع ولم يأت بنجح (هل يستوى هو ومن) هو سليم الخواس نفاع ذو كفايات مع رشد وديانة فهو (بأمر) لناس (بالعدل) والخير (وهو) في نفسه (على صراط مستقيم) على سيرة صالحة ودين قويم وهذا مثل ثان ضربه الله لنفسه ولما يفيض على عباده ويشملهم من آثار رحمته وألطافه ونعمه الدينية والدنيوية ولا يصح ما أتى من أموات لا تضر ولا تنفع * وقرئ أيضاً يوجهه يعني أيما يتوجه من قولهم أيما أوجه ألقى سعد أقرأ ابن مسعود أيما يوجهه على البناء للمفعول (ولله غيب السموات والأرض) أي يختص به علم ما غاب فيه ما عن العباد وخفي عليهم علمه أو أراد بغيب السموات والأرض يوم القيامة على أن علمه غائب عن أهل السموات والأرض لم يطلع عليه أحد منهم (الكل كلمح البصر أو هو أقرب) أي هو عند الله وإن تراخى كما تقولون أنتم في الشيء الذي تستقربونه هو كلمح البصر أو هو أقرب إذا بان غتم في استقربه ونحوه قوله ويستجملونك بالاعذاب وإن يخلف الله وعده وإن يؤمأ عند ربك كالف سنة مما تعدون أي هو عنده دان وهو عندكم بعيد وقيل المعنى أن إقامة الساعة وأمانة الأحياء وأحياء الأموات من الأولين والآخرين يكون في أقرب وقت وأوحاه (إن الله على كل شيء قدير) فهو يقدر على أن يقيم الساعة ويبعث الخلق لأنه بعض المقدورات ثم دل على قدرته بما بعده * قرئ أمماتكم يضم الهمزة وكسرها والهاء من يدة في أممات كما زيدت في أراق فقيل أهراق وشذت زيادتها في الواحدة قال * أمهتي خندف والباس أبي * (لا تعلمون شيئاً) في موضع الحال ومعناه غير عالمين شيئاً من حق المنعم الذي خلقكم في البطون وسواكم وصوركم ثم أخرجكم من الضيق إلى السعة وقوله (وجعل لكم) معناه وماركب فيكم هذه الأشياء والآلات لازلة الجهل الذي ولدتم عليه واجتلاب العلم والعمل به من شكر المنعم وعبادته والقيام بحقوقه والترقي إلى ما يسعدكم * والأفئدة في قواد كالأغربة في غراب وهو من جوع القلة التي جرت مجرى جوع الكثرة والقلة إذا لم يرد في السماء غيرها كما جاء شسوع في جمع شمس لا غير فحرف ذلك المجري * قرئ ألم يروا بالتاء والياء (معضرات) مذللات للطيران بما خلق لها من الاجنحة والأسباب المواتية لذلك * والجو الهواء المتباعداً من الأرض في سمت العلو والسكالك أبعده من اللوح مثله (ما عسكهن) في قبضهن وبسطهن ووقوفهن (الاله) بقدرته (من بيوتكم) التي تسكنونها من الجرد والمد والأكبية وغيرها * والسكن فعل بمعنى مفعول وهو ما يسكن اليه وينقطع اليه من بيت أو الف (بيوتاً) هي القباب والابنية من الادم والانتاع (تستخفونها) ترونها خفيفة الحمل في الضرب بالمملوك لأن صفته اللازمة له وسمته المعروفة به أنه لا يقدر على شيء أي لا يصح منه ملك وكثير ما يجيء الحال والصفة لا يقصد بواحد منهما تقييد ولا تخصيص ولكن إيضاح وتفسير ومن ذلك قوله تعالى ومن يدع مع الله الها أن لا برهان له به فقوله لا برهان له به لا يقصد به تقييد اله سوى الله من اله لأن كل مدعو الها غير الله تعالى لا برهان به وإنما يريدان عدم البرهان من لوازم دعاء اله غير الله تعالى فهذا أقصى ما يمكن أن ينتصر به للقائل بعدم صحة ملك العبد ولنا أن نقول في دفعه أن الأصل في الصفة والحال وشبههما التخصيص والتقييد وأما الوارد من ذلك لازم ما فاندري على خلاف الأصل والله الموفق

والمعاضرة لنا المثل

يَوْمَ طَعَنَكُمْ وَيَوْمَ أَقَامَتْكُمْ
وَمِنْ أَصْوَافِهَا وَأَوْبَارِهَا
وَأَشْءَاهِهَا أَتَانَا وَمَتَاعًا
إِلَىٰ حِينٍ وَاللَّهُ جَعَلَ لِكُلِّ
عَمَلٍ خَلْقًا ظَالِمًا لَّيَجْعَلَ
لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا
وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ
تَقِيكُمْ وَالْحُرُوسَ رِابِيلَ
تَقِيكُمْ بِأَسْمِكُمْ كَذَلِكَ يَتِمُّ
فَعَلْمَتُهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ
تَتَّقُونَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاغْلَا
عَلَيْكُمْ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ
يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ
يَنْكُرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ
الْكَافِرُونَ وَيَوْمَ نَبْعَثُ
مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ
لَا يُؤْذِنُ لِّلْكَافِرِينَ كَفَرُوا
وَلَا هُمْ يَسْتَعِينُونَ وَإِذَا
رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ
قَالَا يَخَفُفْ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ
يَنْظُرُونَ وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ
أُشْرِكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا
رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا
الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ
دُونِكَ فَالْقَوْلُ وَاللَّهِم
الْقَوْلُ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ
وَالْقَوْلُ إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ
السَّلَامُ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا
يَفْتَرُونَ

والنقص والنقل (يوم طعنكم ويوم اقامتكم) أى يوم ترحلون خف عليكم جهلوا ونقلها يوم تنزلون وتقيمون في مكان لم ينقل عليكم ضربها أو هي خفيفة عليكم في أوقات السفر والحضر جميعا على أن اليوم بمعنى الوقت (ومتاعا) وشيا ينتفع به (الى حين) الى أن تقضوا منه أوطاركم أو الى أن يبلى ويغنى أو الى أن تموتوا * وقرئ يوم طعنكم بالسكون (مما خلق) من الشجر وسائر المستطالات (أكنانا) جمع كن وهو ما يستكن به من البيوت المنحوتة في الجبال والغيران والكهوف (سرايل) هي القمصان والثياب من الصوف والسكان والقطن وغيرها (تقيمكم الحر) لم يذكر البرد لان الوقاية من الحر أهم عندهم وقلائم مهم البرد لكونه يسيرا احتملا وقيل ما يق من الحر يقى من البرد فدل ذلك الحر على البرد (وسرايل تقيمكم بأسكم) يريد الدروع والخواشن والسربال عام يقع على كل ما كان من حديد وغيره (لعلكم تسلمون) أى تنظرون في نعمه الفائضة فتؤمنون به وتتقادون له وقرئ تسلمون من السلامة أى تشكرون فتسلمون من العذاب أو تسلم قلوبكم من الشرك وقيل تسلمون من الجراح بلباس الدروع (فان تولوا) فلم يقبلوا منك فقد تمهد عذرك بعدما أدبت ما وجب عليكم من التبايع فذكر سبب العذر وهو البلاغ ليدل على المسبب (يعرفون نعمت الله) التي عتدناها حيث يعرفون بها وأنهم آمن الله (ثم ينكرونها) بعبادتهم غير المنعم بها وقولهم هي من الله ولكنها بشفاعه آلهتنا وقيل انكارهم قولهم ورنناها من آباءنا وقيل قولهم لولا فلان ما أصبت كذا البعض نعم الله وانما لا يجوز التكلم بنحو هذا اذ لم يعتد أنها من الله وأنه أجراها على يد فلان وجعله سبيبا في نيلها (وأكثرهم الكافرون) أى الجاحدون غير المعتزين وقيل نعمة الله بنوره محمد عليه السلام كانوا يعرفونها ثم ينكرونها عند ادائها أكثرهم الجاحدون المذكرون بقولهم (فان قلت) ما معنى ثم (قلت) الدلالة على ان انكارهم أمر مستبعد بعد حصول المعرفة لان حق من عرف النعمة أن يعترف لأن ينكر (شهيدا) بنبيها شهد لهم وعليهم بالايان والتصديق والكفر والتكذيب (ثم لا يؤذن للذين كفروا) في الاعتذار والمعنى لاجحة لهم فدل بترك الاذن على أن لاجحة لهم ولا عذر وكذا عن الحسن (ولا هم يستعجبون) ولا هم يسترضون أى لا يقال لهم ارضوا بكم لان الاشرة ليست بدار عمل (فان قلت) فامعنى ثم هذه (قلت) معناها أنهم عنون بعد شهادة الانبياء بما هو اطم منها وهو أنهم يعنون الكلام فلا يؤذن لهم في القاء معذرة ولا ادلاء بحجة * وانتصاب اليوم بمحذوف تقديره واذكروا يوم تبعث أو يوم تبعث وقعوا فيما وقعوا فيه وكذلك اذاروا والعذاب بغتهم ونقل عليهم (فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون) كقوله بل تأتيهم بغتة فتبهم الآية * ان أرادوا بالشركاء آلهتهم فعنى شركاؤنا آلهتنا التي دعوناها شركاء وان أرادوا الشبهة اطين فلانهم شركاؤهم في الكفر وقرناؤهم في الفجور (ندعوا) بمعنى نعبد (فان قلت) لم قالوا (انكم الكاذبون) وكانوا يعبدونهم على الصحة (قلت) لما كانوا غير راضين بعبادتهم فكان عبادتهم لم تكن عبادة والدليل عليه قول الملائكة كانوا يعبدون الجن يعنون أن الجن كانوا اراضين بعبادتهم لانهم فهم المعبودون دوننا وكذبوهم في تسميتهم شركاء وآلهة تنزيها لله من الشرك وان أريد بالشركاء الشياطين جاز أن يكونوا كاذبين في قولهم انكم الكاذبون كما يقول الشيطان اني كفرت بما أتمركموني من قبل (وألقلوا) يعنى الذين ظلموا والقاء السلم الاستسلام لامر الله وحكمه بعد الاباء والاستسكان في الدنيا (وضل عنهم) وبطل عنهم (ما كانوا يعترفون) من ان الله شركاء وأنهم ينصرونهم ويشفعون لهم حين

کد پوهنم

* قوله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية (قال العدل الواجب والاحسان النذب) قال أجدوني جميعها تحت الامر ما يدل لمن قال ان صيغة الامر أعني هذه المبنية من المهمزة والميم والراء لاصيغة أفعل تنناول القليلين بطريق التواطؤ وموضوعها القدر المشترك بينهما من الطلب والله أعلم * عاد كلامه (قال وانما كان الواجب عدلا لان الله تعالى عدل فيه على عباده الخ) قال أجدوه هذه وليجة من الاعتزال ومقدمة المعتزلة استحالة التكليف ما لا يطاق لانه ظلم وجور وذلك على الله محال والحق والسنة ان كل قضاء الله عدل وان التكليف ما لا يطاق جائز عليه وعدل منه لا يستل عما يفعل وهم يستأولون بل التكليف كلها على خلاف الاستطاعة على مقتضى توحيد أهل السنة للمعتدين ان كل موجود بقدره الله تعالى حدث ووجد لا ثمريك له في ملكه وكيف يكون ثمريكه عبد اصغر في قبضة ملكه هذا هو التوحيد المحض واذا كان العبد مكلفا بما هو من فعل الله فهو هذا عين التكليف بما لا يطاق ولكن ذلك عدل من الله تعالى وحمته البالغة قائمة على المكافأة خلقه له من التأتى والتيسر في الافعال الاختيارية التي هي (٦٩٣) محال التكليف والله الموفق

الذين كفروا صواعن
سبيل الله فزناهم عذابا
فوق العذاب بما كانوا
يفسدون ويومئذ
في كل أمة شهيد اعلمهم
من أنفسهم وجنابك
شهيد اعلى هؤلاء وتزانا
عليك الكتاب تبيان
لكل شيء وهدى ورحمة
وبشرى للمسلمين ان الله
يأمر بالعدل والاحسان
وايتاء ذى القربى
وينهى عن الفحشاء
والمنكر والبغى يعظكم
لعلكم تذكرون وأوفوا
بعهد الله اذا عاهدتم ولا
تقضوا الايمان بعد
توكيدها وقد جعلتم
الله عليكم كفيلا ان
الله يعلم ما تفعلون

كذبهم وتبرؤ منهم (الذين كفروا) في أنفسهم * وجلاو غيرهم على الكفر * يضاعف الله عقابهم كما ضاعفوا كفرهم وقيل في زيادة عذابهم حيات أمثال الجن وعقارب أمثال البغال تسع احدها من التسعة فيجد صاحبها جثثا ربعين خريفا وقيل يخرجون من النار الى الزمهرير فيبادرون من شدة برده الى النار (بما كانوا يفسدون) يكونهم مفسدين الناس بصدتهم عن سبيل الله (شهيد اعلمهم من أنفسهم) يعنى نبيهم لانه كان يبعث أنبياء الامم فيهم منهم (وجنابك) يا محمد (شهيد اعلى هؤلاء) على أممك (تبيان) بياناً بليغا ونظير تبيان تلقاء في كسر أوله وقد جوز الزجاج فتحه في غير القرآن (فان قلت) كيف كان القرآن تبياناً (لكل شيء) (قلت) المعنى أنه بين كل شيء من أمور الدين حيث كان نصاعلى بعضها وحالة على السنة حيث أمر فيه باتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاعته وقيل وما ينطق عن الهوى وحثا على الاجماع في قوله ويتبع غير سبيل المؤمنين وقد رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لامتة اتباع أصحابه والاقداء بما تارهم في قوله صلى الله عليه وسلم أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وقد اجتهدوا وقاسوا وطووا طرق القياس والاجتهاد فكانت السنة والاجماع والقياس والاجتهاد مستندة الى تبيان المكاتب فن ثم كان تبياناً لكل شيء * العدل هو الواجب لان الله تعالى عدل فيه على عباده فجعل ما فرضه عليهم واقام تحت طاعتهم (والاحسان) النذب وانما علق أمرهم بما جبهه لان الفرض لا بد من أن يقع فيه تغريط فيجبره النذب ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن علمه الفرائض فقال والله لا زدت فيها ولا نقصت أفخ ان صدق فقد الفلاح بشرط الصدق والسلامة من التفريط وقال صلى الله عليه وسلم استقيموا ولن تحصوا فما ينفي أن يترك ما يجبر كسر التفريط من النوافل * والفواحش ما جاوز حدود الله (والمنكر) ما تنكره العقول (والبغى) طلب التطاول بالظلم وحين أسقطت من الخطب لعنة الملاعين على أمير المؤمنين رضى الله عنه أقيمت هذه الآية مقامها ولعمري انها كانت فاحشة ومنكر او بغيا ضاعف الله لمن سها غضا وانكالا ونزى يا جادة لدعوة نبيه وعادى من عاداه وكانت سبب اسلام عثمان بن مظعون * عهد الله هي البيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله (ولا تنقضوا) ايمان البيعة (بعد توكيدها) أى بعد توثيقها باسم الله وأكثروا كدوا وكذا لغتان فصيحتان والاصل الواو والمهمزة بدل (كفيلا) شاهدا وورقيبالان الكفيل مراعاة لحال المكفول به مهمين

* عاد كلامه (قال وانما

قرنهما في الامر لان الفرض لا يخلو من خلل وتفريط يجبره النذب الخ) قال أجدوه هذه نكتة حسنة يجاب بها عن قول القائل لم حكم عليه الصلوة والسلام بفلاح المصر على ترك السنن فيقال المحكوم بفلاحه لاجله انما هو المصدق في سلامة الفرائض من خلل النقص والزيادة والله أعلم * عاد كلامه (قال والفواحش ما جاوز حدود الله والمنكر ما تنكره العقول) قال أجدوه هذه أيضا الفتنة الى الاعتزال ولو قال والمنكر ما أنكره الشرع لوافق الحق ولكنه لا يدع بدعة المعتزلة في التحسين والتقيج بالعقل والله الموفق * عاد كلامه (قال والبغى طلب التطاول بالظلم) قال أجدوا أصل موضوعه الطلب ومنه ابتغاء وجه الله ابتغاء مرضاة الله ولكنه صار مطلقا خاصا بطلب الظلم عرفا * عاد كلامه (قال وحين أسقطت من الخطب لعنة الملاعين على أمير المؤمنين على بن أبى طالب كرم الله وجهه الخ) قال أجد ولعل المعوض به هذه الآية عن تلك الهناة لاحظ التطبيق بين ذكر النهي عن البغى فيها وبين الحديث الوارد في ان المناصب لعلى باع حيث يقول عليه الصلاة والسلام لعمار وكان من حزب على تقتلك الفئة الباغية والله أعلم يقتل مع على يوم صفين

وقوله تعالى ولو شاء الله لجمعكم أمة واحدة (قال معناه على طريقة الالغاء والتفسير) قال أجد وهذا نفس تراءى لي قد قدم أمثاله في اخوات هذه الآية وغرضه الفرار من الحق المستفاد من تعليق المشيئة بالو الدالة على ان مشيئة الله تعالى لايمان الخلق كله ما وقعت وانه انما شاء منهم الافتراق والاختلاف فإيمان وكفر وتصديق وتكذيب كما وقع منهم ولو شاء شمولهم بالإيمان لوقع فيصا دم الزمخشري هذا النص ويقول قد شاء جعلهم أمة واحدة خيفة مسلمة ولكن لم يقع مراده فاذا قيل له فعلام تحمل المشيئة في الآية قال على مشيئة إيمانهم قسرا لا اختيارا وهذه المشيئة لم تقع اتفاقا * عاد كلامه (قال وما يدل على أن الله لم يبين الامر على الاجبار وانما بناء على الاختيار قوله تعالى (٦٩٤) ولتستأن عما كنتم تعملون ولو كان هو المضطر للهداية والضلال لما أثبت لهم ما يستأون

ولا تكونوا كالتى نقضت عليه (ولا تكونوا) في نقض الايمان كل امرأة التى أمنت على غزلها بعد أن أحكمته وأبرمته فجعلته (أنكثا) جمع نكث وهو ما ينكث قتله قيل هي ريطة بنت سعد بن تيم وكانت خرقاء اتخذت مغزلا قدر ذراع وصنارة مثل اصبع وقلعة عظيمة على قدرها فكانت تغزل هي وجواربها من الغداة الى الظهر ثم تأمرهن فينقضن ما غزلن (تخذون) حال و (دخلا) أحد مفعول اتخذ يعنى ولا تنقضوا إيمانكم مخذم ادخلا (بينكم) أى مفسدة ودغلا (أن تكون أمة) بسبب أن تكون أمة يعنى جماعة قريش (هى أرى من أمة) هى أريد عدد أو أوفر ما لا من أمة من جماعة المؤمنين (انما يباوكم الله به) الضمير لقوله أن تكون أمة لانه في معنى المصدر أى انما يختبركم بكونهم أرى لينظروا أتمسكون بحبل الوفاء بعهد الله وما عقدتم على أنفسكم وكذبتم من إيمان البيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم أم تغترون بكثرة قريش وثروتهم وقوتهم وقلة المؤمنين وفقيرهم وضعفهم (وليستين لكم) انذار وتحذير من مخالفة ملة الاسلام (ولو شاء الله لجمعكم أمة واحدة) خيفة مسلمة على طريق الالغاء والاضطرار وهو قادر على ذلك (ولكن) الحكمة اقتضت أن يضل (من يشاء) وهو أن يخذل من علم أنه يختار الكفر ويصمم عليه (ويهدى من يشاء) وهو أن يطفئ عن علم أنه يختار الايمان يعنى أنه بنى الامر على الاختيار وعلى ما يستحق به اللطف والخذلان والثواب والعقاب ولم يبدئه على الاجبار الذى لا يستحق به شئ من ذلك وحققه بقوله (ولتستأن عما كنتم تعملون) ولو كان هو المضطر الى الضلال والاهتداء لما أثبت لهم عما لا يستأون عنه * ثم كرر النهى عن اتخاذ الايمان دخلا بينهم تأكيد عليهم واطهارا لعظم ما يركب منه (قتل قدم بعد ثبوتها) فتل أقدامكم عن محبة الاسلام بعد ثبوتها (وتذوقوا السوء) فى الدنيا بصددكم (عن سبيل الله) ونحو وجكم من الدين أو بصددكم غيركم لانهم لو نقضوا إيمان البيعة وارتدوا لاتخذوا نقضها سنة لغيرهم يستنون بها (ولكم عذاب عظيم) فى الآخرة * كان قوم ما من أسلم بركة زين لهم الشيطان الجزعهم عمارا وامن غلبة قريش واستضعافهم المسلمين وايدأهم لهم ولما كانوا يعدونهم ان رجعو امن المواعيد أن ينقضوا ما بايعوا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فثبتم الله (ولا تشعروا) ولا تستبدلوا (بعهد الله) وبيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم (غنا قليلا) عرضا من الدنيا يسيرا وهو ما كانت قريش يعدونهم ويمنونهم ان رجعوا (انما عند الله) من اظهاركم وتغنيمكم ومن ثواب الآخرة (خير لكم * ما عندكم) من أعراض الدنيا (ينفذ وما عند الله) من خزائن رحمته (باق) لا ينفذ * وقرئ لنجزى بالذنوب والياء الذين صبروا على أذى المشركين ومشاق الاسلام (فان قلت) لم وحدت القدم ونكرت (قلت) لاستعظام أن تزل قدم واحدة عن طريق الحق بعد ان ثبتت عليه فكيف بأقدام كثيرة (فان قلت) (من) متناول في نفسه لذ كروا لاني فامعنى تبليغه بهما (قلت) هو مبهم صالح على الاطلاق للنوعين الا أنه اذا ذكر كان الظاهر تناوله للذكور فقيل (من ذكر أو أنثى) على التبيين ليعم الموعد النوعين جميعا (حياة طيبة) يعنى فى الدنيا وهو من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلتحيته حياة طيبة

وهو

فيه (قال أجد ما أهل السنة الذى يسمهم المصنف مجبرة فهم من الاجبار بمنزل لانهم يثبتون للعبد قدرة واختيارا وفعلا لا وهم مع ذلك يوحدون الله حق توحيده فيجعلون قدرته تعالى هى الموحدة والمؤثرة وقدرة العبد مقارنة بحسب تمييزا بين الاختيارى والقسرى وتقوم بحاجة الله على عبده والله الموفق * قوله تعالى قتل قدم بعد ثبوتها (قال ان قلت لم وحد القدم ونكرها الخ) قال أجد ومن جنس افادة التنكير ههنا للتقاييل افادته له فى قوله تعالى وتبها اذن واعية وفى قوله عز وجل اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد فتسذكر الاذن والنفس تقابل اللواحي من الناس لما يقضى بسداؤه وللتناظر من الخلق فى أمر معاده والله الموفق

وهو الظاهر ا قوله (ولنجزيهم) وعده الله ثواب الدنيا والآخرة كقوله فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة وذلك أن المؤمن مع العمل الصالح موسر كان أو معسر أي يعيش عيشاً طيباً إن كان موسراً فلا مقال فيه وإن كان معسراً فمعه ما يطيب عيشه وهو القناعة والرضا بقسمة الله وأما الفاجر فأمره على العكس إن كان معسراً فلا اشكال في أمره وإن كان موسراً فالحرص لا يدهه أن يتنأب عيشه وعن ابن عباس رضي الله عنه الحياة الطيبة الرزق الحلال وعن الحسن القناعة وعن قتادة يعني في الجنة وقيل هي حلاوة الطاعة والتوفيق في قلبه * لما ذكر العمل الصالح ووعده عليه وصل به قوله (فإذا قرأت القرآن فاستمعوا له) أي إذا قرأت القرآن فاستمعوا له من جملة الأعمال الصالحة التي يجزل الله عليها الثواب والمعنى فإذا أردت قراءة القرآن فاستمعوا كقوله إذا قمتم إلى الصلاة فأغسوا وجوهكم وكقولك إذا أكلت فسم الله (فان قلت) لم عبر عن إرادة الفعل بلفظ الفعل (قلت) لأن الفعل يوجد عند القصد والإرادة بغير فاصل وعلى حسبه فكان منه بسبب قوى وملا بيه ظاهرة وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أعوذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم فقال لي يا ابن أم عبد قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أقرأني جبريل عليه السلام عن القلم عن اللوح المحفوظ (المس له سلطان) أي تسلط وولاية على أولياء الله يعني أنهم لا يقولون منه ولا يطيعونه فيما يريد منهم من اتباع خطواته (أما أساطانه) على من يتولاه ويطيعه (به مشركون) الضمير يرجع إلى ربهم ويحوز أن يرجع إلى الشيطان على معنى بسببه وغروره ووسوسته * تبدل الآية مكان الآية هو النسخ والله تعالى ينسخ الشرائع بالشرائع لأنها مصالح وما كان مصلحة أمس يحوز أن يكون مفسدة اليوم وخلافه مصلحة * والله تعالى عالم بالمصالح والمفاسد فيثبت ما يشاء وينسخ ما يشاء بحكمته وهذا معنى قوله (والله أعلم بما ينزل قالوا الغائت مفرق) وجدوا مدخلا للظعن فطعنوا وذلك لجهلهم وبعدهم عن العلم بالناسخ والمنسوخ وكانوا يقولون إن محمدًا ينسخ من أصحابه يومهم اليوم بأمر وينهاهم عنه غداً فيأتهم بما هو أهون ولقد افترقوا فقد كان ينسخ الاشق بالاهون والاهون بالاشق والاهون بالاهون والاشق بالاشق لأن الغرض المصلحة لاهون والمصلحة بالاشق (فان قلت) هل في ذكر تبدل الآية بالآية دلائل على أن القرآن إنما ينسخ مثله ولا يصح بغيره من السنة والاجماع والقياس (قلت) فيه أن قرأنا ينسخ مثله وأمس فيه نفى نسخه بغيره على أن السنة المكشوفة المتواترة مثل القرآن في إيجاب العلم فنسخه بها كنسخه مثله وأما الاجماع والقياس والسنة غير المقطوع بها فلا يصح نسخ القرآن بها * في ينزل ونزله وما فهم ما من التنزيل شيئاً فشيئاً على حسب الحوادث والمصالح إشارة إلى أن التبدل من باب المصالح كالتنزيل وأن ترك النسخ بغيره من جهة واحدة في خروجه عن الحكمة و(روح القدس) جبريل عليه السلام أضيف إلى القدس وهو الطاهر كما يقال حاتم الجودوز يد الخير والمراد الروح المقدس وحاتم الجواد وزيد الخير والمقدس المطهر من الماء ثم وقرئ بضم الدال وسكونها (بالحق) في موضع الحال أي نزله ملتبساً بالحكمة يعني أن النسخ من جملة الحق (ليثبت الذين آمنوا) ليبايعهم بالنسخ حتى إذا قالوا فيه هو الحق من ريبنا والحكمة حكم لهم بثبات القدم وصحة اليقين وطمأنينة القلوب على أن الله حكيم فلا يفعل إلا ما هو حكمه وصواب (وهدي وبشرى) مفعول لهم ما معطوفان على محل ليثبت والتقدير تثبتنا لهم وإرشاداً وبشارة وفيه تعريض بحصول أضداد هذه الخصال غيرهم وقرئ ليثبت بالتحقيق * أرادوا بالبشر غلاماً كان لحويط بن عبد العزى قد أسلم وحسن إسلامه اسمه عائش أو عيش وكان صاحب كتب وقيل هو جبر غلام رومي كان لعامر بن الحضرمي وقيل عبدان جبر ويصار كأنما يصنعان السبي وفي عكة ويقرأ القرآن التوراة والإنجيل فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مر وقف عليهم ما يسمع ما يقرأ فقالوا لعائشة فقيل لا حدها فقال بل هو يعني وقيل هو سلمان الفارسي * واللسان اللغة * ويقال ألحد القبر ولحده وهو ملحد وملحد إذا مال حفره عن الاستقامة فحفر في شق منه ثم استعمل لكل أمالة عن استقامة فقالوا ألحد فلان في قوله وألحد في دينه ومنه الملحد لأنه أمال مذهبه عن الأديان كلها لم يحل عنه دين إلى دين والمعنى لسان الرجل الذي

ولنجزيهم أجرهم
باحسن ما كانوا يعملون
فإذا قرأت القرآن
فاستمعوا له من الشيطان
الرجيم أنه ليس له
سلطان على الذين آمنوا
وعلى ربهم يتوكلون
أما أساطانه على الذين
يتولونه والذين هم به
مشركون وإذا بدلنا
آية مكان آية والله أعلم
بما ينزل قالوا الغائت
مفسد تبدل أكثرهم
لا يعلمون قل نزله روح
القدس من ربك
بالحق ليثبت الذين
آمنوا وهدى وبشرى
للمسلمين ولقد نعلم أنهم
يقولون إنما يعلمه بشر
لسان الذي يلحدون
إليه

يحيون قولهم عن الاستقامة اليه لسان (أعجمي) غير بين (وهذا) القرآن (لسان عربي مبين) ذوبان
وفصاحة رد القول لهم وابطال اطعهم وقرئ يحدون بفتح الياء والحاء وفي قراءة الحسن اللسان الذي يحدون
اليه بتعريف اللسان (فان قلت) الجملة التي هي قوله لسان الذي يحدون اليه أعجمي ما محلها (قلت) لا محل
لها لأنها مستأنفة جواب لقولهم ومثله قوله الله أعلم حيث يجعل رسالته بعد قوله واذا جاءتهم آية قالوا لن
نؤمن حتى تأتي مثل ما أتى رسول الله (ان الذين لا يؤمنون بآيات الله) أي يعلم الله منهم أنهم لا يؤمنون
(لا يهديهم الله) لا يطفئهم الله لا يهديهم الله (من أهل الخذلان في الدنيا والعذاب في الآخرة) لا من أهل
الطف والنواب (انما يفتري الكذب) رد لقولهم انما أنت مفتر يدعي انما يليق افتراء الكذب عن
لا يؤمن لانه لا يترب عاقبا عليه (وأولئك) إشارة الى قريش (هم الكاذبون) أي هم الذين لا يؤمنون
فهم الكاذبون أو الى الذين لا يؤمنون أي أولئك هم الكاذبون على الحقيقة الكاملون في الكذب
لان تكذيب آيات الله أعظم الكذب أو أولئك هم الذين عادتهم الكذب لا يباليون به في كل شيء لا تحجبهم عنه
مروءة ولا دين أو أولئك هم الكاذبون في قولهم انما أنت مفتر (من كفر) بدل من الذين لا يؤمنون بآيات
الله على أن يجعل أولئك هم الكاذبون اعتراضا بين البديل والمبدل منه والمعنى انما يفتري الكذب من كفر
بالله من بعد آياته واستثنى منهم المكره فلم يدخل تحت حكم الافتراء ثم قال (ولكن من شرح بالكفر صدرا)
أي طاب به نفسا واعتقه (فعلهم غضب من الله) ويجوز أن يكون بدلا من المبتدأ الذي هو أولئك على
ومن كفر بالله من بعد آياته هم الكاذبون أو من الخير الذي هو الكاذبون على وأولئك هم من كفر بالله من
بعد آياته ويجوز أن يتصعب على الذم وقد جوزوا أن يكون من كفر بالله شرطا مبتدأ ويحذف جوابه
لان جواب من شرح دال عليه كانه قيل من كفر بالله فعلهم غضب الامن أكره ولكن من شرح بالكفر
صدرا فعلهم غضب روى أن ناسا من أهل مكة قتلوا فارتدوا عن الاسلام بعد دخولهم فيه وكان فيهم من
أكره فأجرى كلمة الكفر على لسانه وهو معتقد للإيمان منهم عمار وأبوه ياسر وسميعة وصهيب وبلال
وخباب وسالم عذوا فاما سميعة فقد ربط بين بعيرين ووجئ في قباها بخربة وقالوا انك أسلمت من أجل
الرجال فقتلت وقتل ياسر وعمار أول قتيلين في الاسلام وعمار فقتل عطاءهم ما أرادوا وابطسائه مكره ان قيل
يارسول الله ان عمارا كفر فقال كلان عمارا ما إيمان من قرنه الى قدمه واختلط الإيمان بلحمه ودمه
فأتى عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يمسح عينيه وقال مالك ان
عادوا لك فعد لهم بما قلت ومنهم جبرمولى الحضرمي أكرهه سيده فكفر ثم أسلم مولاه وأسلم وحسن
اسلامهما وهاجرا (فان قلت) أي الامرين أفضل أفعلى عمار أم فعل أبويه (قلت) بل فعل أبويه لان في
ترك التهمة والصبر على القتل اعزاز للاسلام وقد روى أن مسيلة أخذ رجلين فقال لاحدهما ما تقول
في محمد قال رسول الله قال فأتقول في قال أنت أيضا فخلوا وقال للآخر ما تقول في محمد قال رسول الله قال فأتقول
في فقال أنا أصم فأعاد عليه ثلاثا فأعاد جوابه فقتله فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما الأول
فقد أخذ برخصة الله وأما الثاني فقد صدع بالحق فهذه مثاله (ذلك) إشارة الى الوعيد وأن الغضب والعذاب
يلحقانهم بسبب استحيابهم الدنيا على الآخرة واستحقاقهم خذلان الله بكفرهم (وأولئك هم الغافلون)
الكاملون في الغفلة الذين لا أحد أغفل منهم لان الغفلة عن تدبر العواقب هي غاية الغفلة ومنتهها (ثم ان
ربك) دلالة على تباعد حال هؤلاء من حال أولئك وهم عمار وأصحابه ومعنى ان ربك لهم أنه لهم لا عليهم
بمعنى أنه وليهم وناصرهم لا عدوهم وخاذلهم كما يكون الملك للرجل لا عليه فيكون محيما منقو عا غير مضرور
(من بعد ما قتلوا) بالعذاب والاكراه على الكفر وقرئ قتلوا على البناء للفاعل أي بعد ما عذبوا المؤمنين
كالضرمي وأشباهه (من بعدها) من بعدها الأفعال وهي الهجرة والجهاد والصبر (يوم تأتي) منصوب
برحيم أو باضمارة ذكر (فان قلت) ما معنى النفس المضافة الى النفس (قلت) يقال لمن الشيء وذاته
نفسه وفي نقضه غيره والنفس الجملة كما هي فالنفس الاولى هي الجملة والثانية عينها وذاتها فكانه
قيل يوم تأتي كل انسان يجادل عن ذاته لا يهتمه شأن غيره كل يقول نفسي نفسي ومعنى المجادلة عنها

أعجمي وهذا لسان
عربي مبين ان الذين
لا يؤمنون بآيات الله
لا يهديهم الله ولهم عذاب
أليم انما يفتري الكذب
الذين لا يؤمنون
بآيات الله وأولئك
هم الكاذبون من كفر
بالله من بعد آياته
من أكره وقلبه مطمئن
بالإيمان ولكن من
شرح بالكفر صدرا
فعلهم غضب من الله
ولهم عذاب عظيم ذلك
بأنهم استحبوا الحياة
الدنيا على الآخرة وأن
الله لا يهدي القوم
الكافرين أولئك الذين
طبع الله على قلوبهم
وسمعهم وأبصارهم
وأولئك هم الغافلون
لاجرم أنهم في الآخرة
هم الخاسرون ثم ان
ربك للذين هاجروا من
بعد ما قتلوا ثم جاهدوا
وصبروا ان ربك من
بعد الغفور الرحيم يوم
تأتي كل نفس تجادل عن
نفسها وتوفي كل نفس
ما عملت وهم لا يظنون

* قوله عز وجل فاذا قم الله لباس الجوع والخوف (قال ان قلت الاذقة واللباس استعارتان فاوجه صحة ايقاع الاذقة على اللباس الخ)
قال اجد وهذا الفصل من كلامه يتحقق على علماء البيان ان يكتبوه بدوب التبر لا بالخبر وقد نظر اليهما جميعا في قوله تعالى اولئك الذين
اشتروا الضلالة بالهدى فازبحنت تجارتهم وما كانوا مهتدين فاستعير الشراء لاختيارهم الضلالة (٦٩٧) على الهدى وقد كانوا مهتدين

من اختياره عليها ثم جاء
ملاحظا للشراء المستعار
قوله فازبحنت تجارتهم
فاستعير التجارة والرجح
ليناسب ذلك لاستعارة
الشراء ثم جاء ملاحظا

وضرب الله مثلا قرية
كانت آمنة مطمئنة ياتها
رزقها رغدا من كل مكان
فكفرت بانعم الله فاذاقها
الله لباس الجوع والخوف
بما كانوا يصنعون ولقد
جاءهم رسول منهم
فكذبوه فاخذهم العذاب
وهم ظالمون فكلوا مما
رزقكم الله حلالا طيبا
واشكروا نعمت الله ان
كنتم اياه تعبدون انما
حرم عليكم الميتة والدم
ولحم الخنزير وما اهل
الغيب لله من اضطر غير
ياغ ولا عاذ فان الله غفور
رحيم ولا تقولوا لما
تصنف استنكم الكذب
هذا حلال وهذا حرام

للحقيقة الاصلية المستعار
لها قوله وما كانوا مهتدين
فانه مجرد عن الاستعارة
اذ لو قيل اولئك الذين
ضلوا وما كانوا مهتدين
لكان الكلام حقيقة
معري عن ثوب الاستعارة
والنظر الى المستعار في بابه
كترشح المجاز في بابه ومنه

الاعتذار عنها كقولهم هؤلاء أضلونا ما كنا مشركين ونحو ذلك (وضرب الله مثلا قرية) أي جعل القرية
التي هذه حالها مثلا لكل قوم أنعم الله عليهم فأبطرتهم النعمة فكفروا وتولوا فأمر الله بهم نقمته فيجوز أن
تراد قرية مقدرة على هذه الصفة وأن تكون في قرى الأولين قرية كانت هذه حالها فضر بها الله مثلا لمكة
انذارا من مثل عاقبتها (مطمئنة) لا يزعجها خوف لان الطمأنينة مع الامن والازعاج والقلق مع الخوف
(رغدا) واسعا والانعم جمع نعمة على ترك الاعتداد بالتاء كدع وأدرع أو جمع نعم كبؤس وأبؤس وفي
الحديث نادى منادى النبي صلى الله عليه وسلم بالموسم عني انه أيام طعم ونعم فلا تصوموا (فان قلت) الاذقة
واللباس استعارتان فاوجه صحتهما والاذقة المستعارة موقوفة على اللباس المستعار فاوجه صحة ايقاعها عليه
(قلت) أما الاذقة فقد جرت عندهم مجرى الحقيقة لشيوعها في البلايا والشدائد وما عيس الناس منها
ففيكون ذاق فلان البؤس والضر وأذاقه العذاب شبه ما يدرك من أثر الضر والالم بما يدرك من طعم المر
والبسع وأما اللباس فقد شبه به لاشتماله على اللبس ما عشى الانسان والتبس به من بعض الحوادث وأما
ايقاع الاذقة على لباس الجوع والخوف فلا نه لما وقع عبارة عما يغشى منهم ما ويلبس فكذلك قيل فاذاقهم
ما غشهم من الجوع والخوف ولم في نحو هذا طريقا لا بد من الاطاعة بهم اذ ان الاستسكار لا يقع الا ان
فقد هما أحدهما أن ينظر وافية الى المستعار له كما نظر اليه ههنا ونحوه قول كثير

نعم الرداء اذ اتبسم ضاحكا * غلفت لضمكته رقاب المال
استعار الرداء للعرف لانه يصون عرض صاحبه صون الرداء لما ياتي عليه ووصفه بالغمر الذي هو وصف
المعروف والنوال لاصفة الرداء نظر الى المستعار له والثاني أن ينظر وافية الى المستعار كقوله
ينازعني ردائي عبد عمرو * رويدك يا أخا عمرو بن بكر
لى الشطر الذي ملكك عيني * ودونك فاعتجب منه بشطر

أراد برداءه سيفه ثم قال فاعتجب منه بشطر فنظر الى المستعار في لفظ الاعتجار ولو نظر اليه فيما نحن فيه اقليل
فكساهم لباس الجوع والخوف ولقال كثير ضا في الرداء اذ اتبسم ضاحكا (وهم ظالمون) في حال التباسهم
بالظلم كقوله الذين تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم نعوذ بالله من مفاجأة النعمة والموت على الغفلة * وقرئ
والخوف عطفًا على اللباس أو على تقدير حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه أصله ولباس الخوف
وقرئ لباس الخوف والجوع * لما وعظهم بما ذكر من حال القرية وما أتيت به من كفرها وسوء صنيعها
وصل بذلك بالفاء في قوله (فكلوا) صدّهم عن أفعال الجاهلية ومذاهبهم الفاسدة التي كانوا عليها بأن أمرهم
بأكل ما رزقهم الله من الحلال الطيب وشكر انعامه بذلك وقال (ان كنتم اياه تعبدون) يعني تطيعون أو ان
صح زعمكم أنكم تعبدون الله بعبادة الآلهة لانهم اشفعوا لكم عنده ثم عدّ عليهم محرمات الله ونهاهم عن تحريمهم
وتحليلهم بأهوائهم ووجه الانهم دون اتباع ما شرع الله على لسان أنبيائه * وانتصاب (الكذب) بلا تقولوا
على ولا تقولوا الكذب لما تصفه السننكم من البهائم بالحل والحرم في قولكم ما في بطون هذه الانعام
خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا من غير استناد ذلك الوصف الى وحى من الله أو الى قياس مستند اليه
* واللام مثلها في قولك ولا تقولوا لما أحل الله هو حرام وقوله (هذا حلال وهذا حرام) بدل من الكذب
ويجوز أن يتعاقب تصف على ارادة القول أى ولا تقولوا الكذب لما تصفه السننكم فتقول هذا حلال وهذا
حرام ولك أن تنصب الكذب بتصف وتجعل ما ممدية وتعلق هذا حلال وهذا حرام بلا تقولوا على ولا
تقولوا هذا حلال وهذا حرام لوصف السننكم الكذب أى لا تحرموا ولا تحلوا لاجل قول تنطق به السننكم

* قوله عز وجل ان ابراهيم كان امة قانتا لله حنيفا الى قوله ثم اوحينا اليك (قال في قوله امة وجهان أحدهما أنه كان وحده امة من الامم الخ) قال أحدو يقوى هذا الثاني قوله تعالى ثم اوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا أي كان امة تؤمه الناس ليقبسا وامنه الخيرات ويقفوا بانار المبركات حتى (٦٩٨) أنت على جلاله قدرك قد اوحينا اليك أن اتبع ملته ووافق سيرته والله أعلم عاد كلامه (قال

وفي ثم هذه ما فيه امن تعظيم منزلة محمد صلى الله عليه وسلم الخ) قال

اتفقوا على الله الكذب ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع قليل ولهم عذاب أليم وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل وما ظنناهم ولا يكن كانوا أنفسهم يظلمون ثم ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك وأصلحو ان ربك من بعد الغفور الرحيم ان ابراهيم كان امة قانتا لله حنيفا ولم يك من المشركين شاكر الانعم اجتباه وهداه الى صراط مستقيم وآتيناه في الدنيا حسنة وانه في الآخرة لمن الصالحين ثم اوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين انما جعل السبب على الذين اختلفوا فيه وان ربك ليحكم

أحمد وانما نفيد ذلك ثم لان في أصل وضعها لتراخي المعطوف عليه

ويجول في أفواهكم لا لاجل حجة وبينه ولا لكن قول ساذج ودعوى فارغة (فان قلت) ما معنى وصف ألسنتهم الكذب (قلت) هو من فصيح الكلام وبلغه جعل قولهم كأنه عين الكذب ومحضه فاذا انطقت به ألسنتهم فقد حانت الكذب بحيلته وصورته بصورته كقولهم وجهها يصف الجمال وعينها تصف السحر وقرئ الكذب بالجر صفة المصدرية كأنه قيل لوصفها الكذب بمعنى الكاذب كقوله تعالى بدم كذب والمراد بالوصف وصفها الهائم بالحل والحرمة وقرئ الكذب جمع كذوب بالرفع صفة لللسنة وبالنصب على الشتم أو بمعنى الكلام الكواذب أو هو جمع الكذاب من قولك كذب كذا بذكره ابن جني * واللام في (لتفتروا) من التعليل الذي لا يتضمن معنى الغرض (متاع قليل) خبر مبتدأ محذوف أي منفعتهم فيما هم عليه من أفعال الجاهلية منفعة قليلة وعقابها عظيم (ما قصصنا عليك) يعني في سورة الانعام (بجهالة) في موضع الحال أي عملوا السوء جاهلين غير عارفين بالله وبعباده أو غير متدبرين للعاقبة لغلبة الشهوة عليهم (من بعدها) من بعد التوبة (كان امة) فيه وجهان أحدهما أنه كان وحده امة من الامم لكماله في جميع صفات الخير كقوله

وليس لله يستنكر * أن يجمع العالم في واحد

وعن مجاهد كان مؤمنا وحده والناس كلهم كفار والثاني أن يكون امة بمعنى مأموم أي يؤمه الناس ليأخذوا منه الخير أو بمعنى مؤتم به كالخلة والخبة وما أشبه ذلك مما جاء من فعلته بمعنى مفعول فيكون مثل قوله قال اني جاءك للناس اماما وروى الشعبي عن فروة بن نوفل الاشجعي عن ابن مسعود أنه قال ان معاذ كان امة قانتا لله فقلت غلط انما هو ابراهيم فقال الامة الذي يعلم الخير والقانت المطيع لله ورسوله وكان معاذ كذلك وعن عمر رضى الله عنه أنه قال حين قيل له ألا تستخاف لو كان أبو عبيدة حيا لاستخافته ولو كان معاذ حيا لاستخافته ولو كان سالم حيا لاستخافته فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أبو عبيدة أمين هذه الامة ومعاذ امة قانت لله ليس بينه وبين الله يوم القيامة الا المرساوس وسالم شديدا الحب لله لو كان لا يخاف الله لم يعصه وهو ذلك المعنى أي كان اماما في الدين لان الامة معلمو الخير والقانت القائم بأمره الله * والحنيف المائل الى ملة الاسلام غير الزائل عنه * وفي عنه الشرك تكذيب الكفار قريش في زعمهم أنهم على ملة أبيهم ابراهيم (شاكر الانعم) روى أنه كان لا يتعدى الامع ضيف فلم يجد ذات يوم ضيفا فأخرج غداءه فاذا هو بفوج من الملائكة في صورة البشر فدعاهم الى الطعام فخلوا له أنهم جذا ما فقال الآن وجبت مواكبتكم شكر الله على أنه عافاني وابتلاككم (اجتباه) اختصه واصطفاه للنبوة (وهده الى صراط مستقيم) الى ملة الاسلام (حسنة) عن قتادة هي تنويه الله بذكره حتى ليس من أهل دين الا وهم يتولونه وقيل الاموال والاولاد وقيل قول المصلي منا كما صليت على ابراهيم (لمن الصالحين) لمن أهل الجنة (ثم اوحينا اليك) في ثم هذه ما فيه امن تعظيم منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم واجلال محله والايذان بأن أشرف ما أوتي خليل الله ابراهيم من الكرامة وأجل ما أولى من النعمة اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم ملته من قبل أن هاديات على تباعد هذا النعت في المرتبة من بين سائر النعمت التي أثنى الله عليه بها (السبب) مصدر سببت اليهود اذا عظمت سببها والمعنى انما جعل وبال السبب وهو المسخ (على الذين اختلفوا فيه) واختلافهم فيه أنهم أحلوا الصيد فيه ناره وحرموه ناره وكان الواجب عليهم أن يتفقوا في تحريمه على كلمة واحدة بعد ما حتم الله عليهم الصبر عن الصيد فيه وتعظيمه والمعنى في ذكر ذلك نحو المعنى في ضرب القرية التي كفرت بأنهم الله

مثلا

في الزمان ثم استعملت في تراخيه عنه في علو المرتبة بحيث يكون المعطوف أعلى رتبة وأشجع محلا لعطف عليه فكانه بعد ان عدد مناقب الخليل عليه السلام قال تعالى وههنا ما هو أعلى من ذلك كله قدرا وأرفع رتبة وأبعد رفعة وهو أن النبي الامي الذي هو سيد البشر متبع لملة ابراهيم ما مور باتباعه بالوحى متلوا أمره بذلك في القرآن العظيم في ذلك تعظيم لهم جميعا لكن نصيب النبي صلى الله عليه وسلم من هذا التعظيم أوفر وأكبر على ما مهدناه والله الموفق للصواب

منه لا وغير ما ذكر وهو الانذار من سخط الله على العصاة والمخالفين بأوامره والخالفين بركة طاعته (فان قلت) ما معنى الحكيم بينهم اذا كانوا جميعا محليين أو محرمين (قلت) معناه أنه يجازيهم جزاء اختلاف فعلهم في كونهم محليين تارة ومحرمين أخرى ووجه آخر وهو أن موسى عليه السلام أمرهم أن يجعلوا في الاسبوع يوماً للعبادة وأن يكون يوم الجمعة فأبوا عليه وقالوا نريد اليوم الذي فرغ الله فيه من خلق السموات والأرض وهو السبت الا شردمة منهم قدرضوا بالجمعة فهذا الاختلافهم في السبت لان بعضهم اختاره وبعضهم اختار عليه الجمعة فأذن الله لهم في السبت وابتلاهم بتحريم الصيد فيه فأطاع أمر الله الراضون بالجمعة فكانوا لا يصيدون فيه وأعقابهم لم يصبروا عن الصيد فخضعهم الله دون أولئك وهو يحكم (بينهم يوم القيامة) فيجازي كل واحد من الفريقين بما يستوجبه * ومعنى جعل السبت فرض عليهم تعظيمه وترك الاصطياذ فيه وقرئ انما جعل السبت على البناء للفاعل وقرأ عبد الله انا أنزلنا السبت (الى سبيل ربك) الى الاسلام (بالحكمة) بالمقالة المحكمة الصحيحة وهي الدليل الموضح للحق المزيل للشبهة (والموعظة الحسنة) وهي التي لا يخفى عليهم أنك تصاحبهم بها وتقصده ما ينفعهم فيها ويجوز أن يريد القرآن أي ادعهم بالكاتب الذي هو حكمة وموعظة حسنة (وجادلهم بالتي هي أحسن) بالطريقة التي هي أحسن طرق المجادلة من الرفق واللين من غير فظاظة ولا تعنيف (ان ربك هو أعلم) بهم فن كان فيه خير كفاه الوعظ القليل والنصيحة اليسيرة ومن لا خير فيه عجزت عنه الحيل وكانك تضرب منه في حديد بارد * سمي الفعل الأول باسم الثاني للزوجة والمعنى ان صنع بكم صنيع سوء من قتل أو نحوه فقابلوه بمثله ولا تريدوا عليه * وقرئ وان عقبتم فعقبوا أي وان قضيتم بالانتصار ففقدوا بمنزل ما فعل بكم روى أن المشركين مثلوا بالمسلمين يوم أحد بقروا بطونهم وقطعوا ما ذا كبيرهم ما تركوا أحد اغبر بمنزل به الا حنظلة بن الراهب فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على حجرة وقدم مثل به وروى فرآه ممقور البطن فقال أما والذي أحلف به لئن أظفرتي الله بهم لم لامثن بسبعين مكانك فترلت فكفر عن يمينه وكف عما أراده ولا خلاف في تحريم المثلة وقد وردت الاخبار بالنهي عنها حتى بالكلب العقور * اما أن يرجع الضمير في (لهو) الى صبرهم وهو مصدر صبرتم ويراد بالصابرين المخاطبون أي ولئن صبرتم لصبركم خير لكم فوضع الصابرون موضع الضمير ثناء من الله عليهم بأنهم صابرون على الشدائد أو وصفهم بالصفة التي تحصل لهم اذا صبروا عن المعاقبة واما أن يرجع الى جنس الصبر وقد دل عليه صبرتم ويراد بالصابرين جنسهم كانه قيل وللصبر خير للصابرين ونحوه قوله تعالى فن عفا وأصلح فأجره على الله وأن تعفوا أقرب للتقوى ثم قال (رسوله صلى الله عليه وسلم) أنت فعزم عليه بالصبر (وما صبرك الا بالله) أي بتوفيقه وتمنيته وربطه على قبلك (ولا تحزن عليهم) أي على الكافرين كقوله فلا تأس على القوم الكافرين أو على المؤمنين وما فعل بهم الكافرون (ولا تك في ضيق) وقرئ ولا تكن في ضيق أي ولا يضيقن صدورك من مكربهم والضيق تخفيف الضيق أي في أمر ضيق ويجوز أن يكون الضيق والضيق مصدرين كالقيل والقول (ان الله مع الذين اتقوا) أي هو ولي الذين اجتنبوا المعاصي (وولي) (الذين هم محسنون) في أعمالهم وعن هرم بن حيان أنه قيل له حين احتضر اوص فقال انما الوصية من المال ولا مال لي وأوصيكم بخواتم سورة النحل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النحل لم يحاسبه الله بما أنعم عليه في دار الدنيا وان مات في يوم تلاها أو وليته كان له من الاجر كالذي مات وأحسن الوصية

سورة الاسراء مكية وهي مائة وعشر آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

(سبحان) علم التسبيح كتمان للرجل واتصافه بفعل مضمر متروك اظهاره تقديره أسبح الله سبحانه ثم نزل سبحانه منزلة الفعل فسد مسده ودل على التنزيه البليغ من جميع القبائح التي يضيفها اليه أعداء الله

بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين وان عاقبتهم فاعقبوا بمنزل ما عوقبتهم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين واصبر وما صبرك الا بالله ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يحكرون ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون

سورة الاسراء مكية

وهي مائة وعشر آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سبحان الذي أسرى

وأنقول في سورة الاسراء ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ سبحانه الذي أسرى بعبد له ليلامن المسجد الحرام الى المسجد الأقصى (قال ان قلت الاسراء لا يكون الا بالليل (٧٠٠) فما معنى ذكر الليل الخ) قال أحمد وقد قرن الاسراء بالليل في موضع لا يليق الجواب عنه

و(أسرى) ومعنى اغتال (ليلاً) نصب على الظرف (فان قلت) الاسراء لا يكون الا بالليل فامعنى ذكر الليل (قلت) أراد بقوله لا يلفظ التكثير تقليل مدة الاسراء وأنه أسرى به في بعض الليال من مكة الى الشام مسيرة أربعين ليلة وذلك أن التكثير فيه قد دل على معنى البعضية ويشهد لذلك قراءة عبد الله وحذيفة من الليل أى بعض الليل كقوله ومن الليل فتهجد به نافلة يعنى الامر بالقيام في بعض الليال واختلاف في المكان الذي أسرى منه فقيل هو المسجد الحرام بعينه وهو الظاهر وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم بينا أنا في المسجد الحرام في الحجر عند البيت بين النائم واليقظان اذ أتاني جبريل عليه السلام بالبراق وقيل أسرى به من دار أم هانئ بنت أبي طالب والمراد بالمسجد الحرام الحرم لا حاطة بالمسجد والتباسه به وعن ابن عباس الحرم كله مسجد وروى أنه كان نائماً في بيت أم هانئ بعد صلاة العشاء فأسرى به ورجع من ليلته وقص القصة على أم هانئ قال مثل لي النبيون فصليت بهم - وقام ليخرج الى المسجد فتشبت أم هانئ بشو به فقال مالك قالت أخشى أن يكذبك قومك ان أخبرتهم قال وان كذبوني فخرج فحاس اليه أبو جهل فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بحديث الاسراء فقال أبو جهل يا معشر بني كعب بن لؤي هلم فخذهم فن بين مصفق وواضع يده على رأسه تعجبوا وانكاروا وارتدنا من كان آمن به وسعي رجال الى أبي بكر رضي الله عنه فقال ان كان قال ذلك لقد صدق قالوا أتصدقه على ذلك قال اني لا صدقه على أبعد من ذلك فسمى الصديق وفهم من سافر الى ما ثم فاستعتوه المسجد فخلى له بيت المقدس فطفق ينظر اليه وينعته لهم فقالوا أما النعت فقد أصاب فقالوا أخبرنا عن غيرنا فأخبرهم بعدد جواهرها وأحوالها وقال تقدم يوم كذا مع طلوع الشمس يقدمها جل أورك فخرجوا يشهدون ذلك اليوم نحو الثنية بنقل قائل منهم هذه والله الشمس قد شرفت فقال آخر وهذه والله العير قد أقبلت يقدمها جل أورك كما قال محمد ثم لم يؤمنوا وقالوا ما هذا الا سحر مبين وقد عرج به الى السماء في تلك الليلة وكان العروج به من بيت المقدس وأخبر قريشاً بأخبار أي في السماء من العجائب وأنه لقي الانبياء وبلغ البيت المعمور وسدرة المنتهى واختلفوا في وقت الاسراء فقيل كان قبل الهجرة بسنة وعن أنس والحسن أنه كان قبل البعث واختلف في أنه كان في الليلة أم في المنام فعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت والله ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن عرج بروحه وعن معاوية انما عرج بروحه وعن الحسن كان في المنام رؤيا رآها أو أكثر الا قويل بخلاف ذلك * والمسجد الأقصى بيت المقدس لانه لم يكن حينئذ وراءه مسجد (باركناهوله) يريد بركات الدين والدنيا لانه معتبد الانبياء من وقت موسى ومهبط الوحي وهو محفوظ بالانهار الجارية والاشجار المثمرة * وقرأ الحسن ليريه بالباء ولقد تصرف الكلام على لفظ الغائب والمتكلم فقيل أسرى ثم باركناه ليريه على قراءة الحسن ثم من آياتنا ثم انه هو وهي طريقة الالتفات التي هي من طرق البلاغة (انه هو السميع) لا قول محمد (البصير) بأفعاله العالم به - ههنا وخلصها في كرمه ويقربه على حسب ذلك (الا تتخذوا) قرئ بالياء على لئلا تتخذوا وبالطاء على أي لا تتخذوا كقولك كتبت اليه أن افعل كذا (وكيلاً) ربا تكون اليه أموركم (ذرية من حملنا) نصب على الاختصاص وقيل على النداء فمن قرأ لا تتخذوا بالياء على النبي يعنى قناله - لا تتخذوا من دوني وكيلاً بذرية من حملنا (مع نوح) وقد يجعل وكيلاً بذرية من حملنا فعلى تتخذوا أي لا تتجملوهم أرباباً كقوله ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً ومن ذرية المحمولين مع نوح عيسى وعزير عليهم السلام وقرئ ذرية من حملنا بالرفع بدلان وواو تتخذوا وقرأ زيد بن ثابت ذرية بكسر اللال وروى عنه أنه قد فسر هابولاً الولد ذكرهم الله النعمة في انجاء آبائهم من الغرق (انه) ان نوحاً (كان عبداً شكوراً) قيل كان اذا كل قال الحمد لله الذي أطعني ولو شاء أجاجني واذا شرب قال الحمد لله الذي سقاني ولو شاء أظماني واذا اكتسى قال الحمد لله الذي كساني ولو شاء أعزاني واذا احتذى قال الحمد لله

هذا كقوله فأسر بأهلك قطع من الليل وكقوله تعالى فأسر بعبادى ليلاً فالظاهر والله أعلم ان الغرض من ذكر الليل وان كان الامر اعني به تصوير السير بصورة في ذهن السامع وكان الاسراء لما دل على أمرين أحدهما السير والآخر كونه ايلاً أريد افراد أحدهما بالذكريتين في نفس

بعده ليلامن المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله نريه من آياتنا انه هو السميع البصير وآتيناه موسى الكتاب وجعلناه هدى لبني اسرائيل ألا تتخذوا من دوني وكيلاً ذرية من جملتنا من نوح انه كان عبداً شكوراً

المخاطب وتنبهوا على انه مقصود بالذكري وتطيره في افراد أحد ما دل عليه اللفظ المتقدم مضموماً لغيره قوله تعالى وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين اتقوا الله واحداً فالاسم الحامل للثنائية دال عليها وعلى الجذسية وكذلك المفرد فإريد

الثنائية لان أحد المعبودين وهو الثنية مراد مقصود وكذلك أريد الايقاظ لان الوجدانية هي المقصودة في قوله اتقوا الله واحداً ولا تقتصر على قوله اتقوا الله لا وهم أن لهم اثبات الالهية والغرض من الكلام ليس الا لاثبات للوجدانية والله أعلم

لله الذي حذاني ولو شاء أحقاني وإذا قضى حاجته قال الحمد لله الذي أخرجني أذاه في عافية ولو شاء حبسه
وروى أنه كان إذا أراد الإفطار عرض طعامه على من آمن به فان وجد به محتاجاً آثره به (فان قلت) قوله أنه
كان عبد اشكور ما وجه ملاءمته لما قبله (قلت) كانه قيل لا تتخذوا من دوني وكيلاً ولا تشركوا بي لان نوحاً
عليه السلام كان عبد اشكور وأنت ذرية من آمن به ووجد معك فاحملوه اسوتكم كما جعله آباؤكم اسوتهم
ويجوز أن يكون تعليلاً لاختصاصهم والثناء عليهم بأنهم أولاد المحمولين مع نوح فهم متصلون به فاستأهلوا
لذلك الاختصاص ويجوز أن يقال ذلك عند ذكره على سبيل الاستطراد (وقضينا إلى بني إسرائيل) وأوحينا
إليهم وحياً مقضياً أي مقطوعاً بمبتوتنا بأنهم يفسدون في الأرض لا محالة ويعلمون أي يتعظمون ويبنون
(في الكتاب) في التوراة و (لتفسدن) جواب قسم محذوف ويجوز أن يجري القضاء المبتوت مجرى القسم
فيكون لتفسدن جواباً له كانه قال وأقسمنا التفسدن وقرئ التفسدن على البناء للمفعول ولتفسدن بفتح التاء
من فسد (مرتين) أولاهما قتل زكريا وحبس أرميا حين أنذرهم مخطط الله والآخره قتل يحيى بن زكريا
وقصد قتل عيسى بن مريم (عبادنا) وقرئ عبيدنا أو أكثر ما يقال عباد الله وعبيد الناس متحاربين
وجنوده وقيل يختصرون وعن ابن عباس جالوت قتلوا علماءهم وأحرقوا التوراة وخربوا المسجد وسبوا منهم
سبعين ألفاً (فان قلت) كيف جاز أن يبعث الله الكفرة على ذلك ويساطهم عليه (قلت) معناه خليفائهم
وبين ما فعلوا ولم نغتهم على أن الله عز وجل أسند بعث الكفرة عليهم إلى نفسه فهو كقوله تعالى وكذلك نولي
بعض الظالمين بعضاً بما كانوا يكسبون وكقول الداعي وخالف بين كلهم وأسند الجوس وهو التردد خلال
الديار بالفساد لهم فقترب المسجد وأحرق التوراة من جملة الجوس المسند إليهم * وقرأ طه فحاسبوا
بالحاء وقرئ فجوسوا داخل الديار (فان قلت) ما معنى (وعداً ولاهما) (قلت) معناه وعد عقاب أولاهما (وكان
وعداً مفعولاً) يعني وكان وعد العقاب وعداً لا بد أن يفعل (ثم ردناكم الكفرة) أي الدولة والغلبة على الذين
بهشوا عليكم حين تبتم ورجعتم عن الفساد والعلو قيل هي قتل بختنصر واستنقاذ بني إسرائيل أسراهم
وأموالهم ورجوع الملك إليهم وقيل هي قتل داود جالوت (أكثر نفيراً) مما كنتم والنفير من ينفر مع الرجل
من قومه وقيل جمع نفر كالعبيد والمعبر * أي الإحسان والإساءة كلاهما مختص بأنفسكم لا يتعدى النفع
والضرر إلى غيركم وعن علي رضي الله عنه ما أحسنت إلى أحد ولا أسأت إليه وتلاها (فاذا جاء وعد) المرة
(الآخره) بعثناهم (لبسوا وأجوهكم) حذف لدلالة ذكره أولاً عليه ومعنى لبسوا وأجوهكم ليجعلوها
بأدب آتار المساءة والكآبة فيها كقوله سيئت وجوه الذين كفروا وقرئ ليسوا والضمير لله تعالى وألوه وعد
أولبعث ونسوا بالنون وفي قراءة على لنسوا وليسوا وقرئ لنسوا بالنون الخفيفة * واللام في
(ليدخلوا) على هذا مفاعلة محذوف وهو بعثناهم ليدخلوا ونسوا جواب إذا جاء (ما علوا) مفعول
ليعتبروا أي ليهلكوا كل شيء غلبوه واستولوا عليه أو بمعنى مدة علوهم (عسى ربكم أن يرجعكم) بعد المرة الثانية
أن تبتم توبة أخرى وانزجركم عن المعاصي (وان عدتم) مرة ثالثة (عدنا) إلى عقوبتكم وقد عادوا فأعاد الله إليهم
النقمة بتسلط الكفرة وضرب الآتاة عليهم وعن الحسن عادوا فبعث الله محمد أفهم يعطون الجزية
عن يدهم صاغرون وعن قتادة ثم كان آخر ذلك أن بعث الله عليهم هذا الحى من العرب فهم منهم في عذاب
إلى يوم القيامة (حصيرا) محبسا يقال للرجل محبوس وحصير وعن الحسن بساطا كما يسط الحصير المرمول
(التي هي أقوم) للحالة التي هي أقوم الحالات وأسدها ولله أول الطريفة وأيتما قدرت لم تجد مع الأنبياء
ذوق البسالة التي تجده مع الحذف لما في إيهام الموصوف بحذفه من نخامة تفقد مع انصاحه * وقرئ
ويشرب بالتخفيف (فان قلت) كيف ذكر المؤمنين الأبرار والكفار ولم يذكر الفسقة (قلت) كان الناس
حينئذ إما مؤمنين نقي وإما مشركين وإنما حدث أصحاب المنزلة بين المنزلتين بعد ذلك (فان قلت) علام عطف
(وأن الذين لا يؤمنون) (قلت) على أن لهم أجراً كبيراً على معنى أنه بشر المؤمنين ببشارتين اثنتين بشواهم
وبعقاب أعدائهم ويجوز أن يراد ويخبر بأن الذين لا يؤمنون معذبون * أي ويدعو الله عند غضبه بالشر
على نفسه وأهله وماله كما يدعوهم بالخير كقوله ولو يجعل الله للناس الشرا يستجهم بهم بالخير

وقضينا إلى بني إسرائيل
في الكتاب لتفسدن في
الأرض مرتين ولتعبق
علواً كبيراً فاذا جاء وعد
أولاهما بعثنا عليكم عباداً
لنا أولى بأساً شديداً
فحاسبوا خلال الديار
وكان وعداً مفعولاً ثم
رددناكم الكفرة عليهم
وأمددناكم بأموال
وبنين وجعلناكم أكثر
نفيراً أن أحسنتم أحسنتم
لا أنفسكم وإن أسأتم
فلها فاذا جاء وعد
الآخره لبسوا وأجوهكم
وليدخلوا المسجد كما
دخلوه أول مرة وليتبروا
ما علوا تدبر أعصى ربكم
أن يرجعكم وإن عدتم
عدنا وجعلنا جهنم
للكافرين حصيراً أن هذا
القرآن يهدي للتي هي
أقوم ويبشر المؤمنين
الذين يعملون الصالحات
أن لهم أجراً كبيراً وأن
الذين لا يؤمنون
بالآخره أعدنا لهم
عذاباً أليماً ويدع الإنسان
بالشر دعاء بالخير

* قوله تعالى بعثنا عليكم
عباد لنا أولى بأساً شديداً
فحاسبوا خلال الديار
(قال ان قلت كيف جاز
أن يبعث الله الكفرة
الخ) قال أجده هذا
السؤال أغما يشو به
على قدرى يوجب على
الله تعالى نزعهم رعاية

ما يتوجه به عقله مصطفة وأما السني إذا مثل هذا السؤال أجاب عنه بقوله لا يستعمل عما يفعل والله الموفق * قوله تعالى وما سمعنا من
حتى نبعث رسولا (قال فيه معناه ٧٠٢) وما صرح منا حجة تدعو اليها الحكمة أن نعذب قوما حتى نلزمهم الحجة يبعث الرسل الخ) قال أحد

وهذا السؤال أيضا لما يتوجه على قدرى يزعم أن العقل يرشد إلى وجوب النظر وإلى كثير من أحكام الله تعالى وإن لم يبعث رسول فيكلف بعقله ويرتب على ترك امتثال التكليف وكان الإنسان عجولا وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتتبعوا فضلا من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب وكل شيء فصلناه تفصيلا وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا من اهتدى فانجا بهتدى لنفسه ومن ضل فانجا بضل عليها ولا تزر وازرة وزر أخرى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا

استيجاب العذاب إذا العقل كاف عندهم في إيجاب المعرفة بل في جميع الأحكام بناء على قاعدة التحسين والتفصيل العقليين وأما السني فلا يتوجه عليه هذا السؤال فإن العقل عنده شرط

(وكان الإنسان عجولا) يتسرع إلى طلب كل ما يقع في قلبه ويخطر بباله لا يتأني فيه تأني المتصبر وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه دفع إلى سودة بنت زمعة أسيرا فأقبل بين يديه فقال له مالك تنفس كآلم القدر فارخت من كتافه فلما نامت أخرج يده وهرب فلما أصبح النبي صلى الله عليه وسلم دعا به فأعلم بشأنه فقال صلى الله عليه وسلم اللهم أقطع يديها فزعت سودة يديها فتوقع الأجابة وأن يقطع الله يديها فقال النبي صلى الله عليه وسلم أني سألت الله أن يجعل لعنتي ودعائي على من لا يستحق من أهلي رجة لا في بشر أعضب كما يغضب البشر فأتت سودة يديها ويجوز أن يريد بالإنسان الكافر وأنه يدعو بالعذاب استهزاء ويستعمل به كما يدعو بالخير إذا مسته الشدة وكان الإنسان عجولا يعني أن العذاب آتية لا محالة فإلهذا الاستعمال وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو النضر بن الحرث قال اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك الآية فأجيب به فضربت عنقه صبرا * فيه وجهان أحدهما أن يراد أن الليل والنهار آيتان في أنفسهما فتكون الاضافة في آية الليل وآية النهار للتميز كإضافة العدد إلى المعدود أي فحونا الآية التي هي الليل وجعلنا الآية التي هي النهار مبصرة والثاني أن يراد وجعلنا نرى الليل والنهار آيتين يريد الشمس والقمر فحونا آية الليل أي جعلنا الليل محو الضوء مطموسه مظلم لا يستبان فيه شيء كما لا يستبان ماني اللوح المحو وجعلنا النهار مبصرا أي تبصر فيه الأشياء وتستبان أو فحونا آية الليل التي هي القمر حيث لم يخلق لها شعاعا كشعاع الشمس فتري به الأشياء رؤية بينة وجعلنا الشمس ذات شعاع تبصر في ضوءها كل شيء (اتبتهوا فضلا من ربكم) لتوصلوا ببياض النهار إلى استبانة أعمالكم والتصرف في معاشكم (ولتعلموا) باختلاف الجديدين (عدد السنين) (و) (جنس) (الحساب) وما تحتاجون إليه منه ولولا ذلك لما علم أحد حساب الأوقات ولما علمت الأمور (وكل شيء) مما تقتضون اليه في دينكم ودنياكم (فصلناه) بيناه ببياننا غير ملتبس فأزحنا عما لكم وما تركزنا لكم حجة علينا (طائره) عمله وقد حققنا القول فيه في سورة النمل وعن ابن عيينة هو من قولك طائره لهم إذا خرج يعني ألزمناه ما طار من عمله والمعنى أن عمله لازم له لزوم القسادة أو الغل لا يفك عنه ومنه مثل العرب تقلدها طوق الحمامة وقولهم الموت في الرقاب وهذا ربة في رقبة وعن الحسن يا ابن آدم بسطت لك صحيفة إذا بعثت قلدها في عنقك * وقرئ في عنقه بسكون النون * وقرئ يخرج بالنون ويخرج بالياء والضمير لله عز وجل ويخرج على البناء للمفعول ويخرج من خرج والضمير للطائر أي يخرج الطائر كتابا وانتصاب كتابا على الحال * وقرئ يلقاه بالتشديد مبنيًا للمفعول (يلقاه منشورا) صفتان للكتاب أو يلقاه صفة ومنشور حال من يلقاه (اقرأ) على إرادة القول وعن قتادة يقرأ ذلك اليوم من لم يكن في الدنيا قارئًا (بنفسك) فاعل كفي (وحسيبا) تميميز وهو بمعنى حاسب كضرب القيد بمعنى صار بها وصير بمعنى صار مذ كرهاسيبيو به * وعلى متعلق به من قولك حسب عليه كذا ويجوز أن يكون بمعنى الكافي وضع موضع الشهيد فعدي بعلى لان الشاهد يكفي المدعي مأهم (فان قات) لم ذكر حسيبا (قات) لانه بمنزلة الشهيد والقاضي والأمير لان الغالب أن هذه الأمور يتولاها الرجال فكأنه قيل كفى بنفسك رجلا حسيبا ويجوز أن يتأول النفس بالشخص كما يقال ثلاثة أنفس وكان الحسن إذا قرأها قال يا ابن آدم أنصفك والله من جعلك حسيب نفسك * أي كل نفس حاملة وزر أو فاعل تحمل وزرها لا وزر نفس أخرى (وما كنا معذبين) وما صرح منا حجة تدعو اليها الحكمة أن نعذب قوما إلا بعد ان (بعث) إليهم (رسولا) فنلزمهم الحجة (فان قلت) الحجة لازمة لهم قبل بعثة الرسل لان معهم أدلة العقل التي بها يعرف الله وقد أغفلوا النظر وهم متمكنون منه واستجابهم العذاب لا غفلهم النظر فيما معهم وكفرهم لذلك لا لا غفلة الشرائع التي لا سبيل اليها إلا بالتوقيف والعمل بها لا يصح إلا بعد الإيمان (قلت) بعثة الرسل من جملة التنبية على النظر والابقاض من رقة العقلة لئلا يقولوا كنا غافلين

في وجوب عموم الأحكام ولا تكليف عنده قبل ورود الشرائع وبعث الأنبياء وحيث ثبت الحكم وتقوم الحجة فلو لا كما أنبأت عنه هذه الآية التي يروى من الخشري تحريفها فتعاص عليه وتسد طرق الحجة بل بين يديه لانه الكتاب العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه نعم العقل عمدة في حصول المعرفة لافي وجوبها وبين الحصول والوجوب بون بعيد والله الموفق

* قوله تعالى واذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسدوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا (قال حقيقة أمرهم أن يقال لهم افسدوا ولا يكون هذا فبق أن يكون مجاز الخ) قال أجد نص حسن الاقوله أنهم خولوا النعم (٧٠٣) ليذكروا فانه فرعه على قاعدة

وجوب ارادة الله تعالى
للطاعة والحق أنهم
خولوها وأمرها بالشكر
فسدوا وكفروا على
خلاف الامر والامر
غير الارادة على قاعدة
أهل الحق والله الموفق
* قوله عز وجل من كان
يريد العاجلة عجلنا له
فيها ما يشاء من نريد الى
قوله عز وجل ومن
أراد الآخرة وسعى لها

واذا أردنا أن نهلك قرية
أمرنا مترفيها ففسدوا
فيها فحق عليها القول
فدمرناها تدميرا وكما
أهلكنا من القرون
من بعد نوح وكفى بربك
بذنوب عباده خبيرا
بصيرا من كان يريد
العاجلة عجلنا له فيها ما
نشاء من نريد ثم جعلنا له
جهنم مصلاها مدموما

سعيها وهو مؤمن فأولئك
كان سعيهم مشكورا
(قال أي من كانت
العاجلة هم ولم يرد غيرها
كالكفرة وأكثر الفسقة
الخ) قال أجد ومثل
ذلك التقييد ورد في
الآية الأخرى وهي
قوله تعالى من كان يريد
حزنا الآخرة زدله في
حزنه ومن كان يريد
حزنا الدنيا نؤنه منها

فلولا بعثت اليها رسولا ينهيها على النظر في أدلة العقل (واذا أردنا) واذا نادى وقت اهلاك قوم ولم يبق من زمان
امهالهم الا قليل أمرناهم (فسدوا) أي أمرناهم بالفسق ففسدوا والامر مجاز لان حقيقة أمرهم بالفسق
أن يقول لهم افسدوا وهذا لا يكون فبق أن يكون مجازا ووجه المجاز أنه صب عليهم النعمة صبها فجعلوها ذريعة
الى المماصى واتباع الشهوات فكانهم مأمورون بذلك لتسبب ايلاء النعمة فيه وانما خولهم اياها ليذكروا
ويعلموا فيها الخير ويتمكنوا من الاحسان والبر كما خلقهم أحياء أقوياء وأقدرهم على الخير والشر وطلب
منهم ايثار الطاعة على المعصية فآثروا الفسوق فلما فسدوا حق عليهم القول وهو كلمة العذاب فدمرهم
(فان قلت) هلا زعمت أن معناه أمرناهم بالطاعة ففسدوا (قلت) لان حذف ما لا دليل عليه غير جائز فكيف
يحذف ما لا دليل قائم على تقيضه وذلك ان المأمور به انما حذف لان فسقوا يدل عليه وهو كلام مستفيض
يقال أمرته فقام وأمرته فقر لا يفهم منه الا أن المأمور به قيام أو قراءة ولو ذهبت تقدر غيره فقد رمت
من مخاطبك علم الغيب ولا يلزم على هذا قوله هم أمرته فعصاى أو فلم يتقبل أمرى لان ذلك مناف للامر
مناقض له ولا يكون ما يناقض الا أمر ما موراه فكان محالاً أن يقصد أصلا حتى يجعل دال على المأمور به
فكان المأمور به في هذا الكلام غير مدلول عليه ولا منوى لان من يتكلم بهذا الكلام فانه لا ينوى
لا أمره مأموراه وكان يقول كان منى أمر فلم تكن منه طاعة كما أن من يقول فلان يعطى ويمنع ويأمر وينهى
غير قاصد الى مفعول (فان قلت) هلا كان ثبوت العلم بأن الله لا يأمر بالفسق وانما يأمر بالقصد والخير دليل لا
على أن المراد أمرناهم بالخير ففسدوا (قلت) لا يصح ذلك لان قوله ففسدوا ينافى ما فيك أنك أظهرت شيئا
وأنت تدعى اضمار خلافه فكان صرف الامر الى المجاز هو الوجه وتظير أمر شاء في أن مفعوله استعاض
فيه الحذف لدلالة ما بعده عليه تقول لو شاء لا حسن اليك ولو شاء لا سوء اليك تريد لو شاء الاحسان ولو شاء
الاساءة فلو ذهبت تضمن خلاف ما أظهرت وقلت قد دلت حال من أسندت اليه المشيئة أنه من أهل
الاحسان أو من أهل الاساءة فترك الظاهر المنطوق به وأضمر ما دلت عليه حال صاحب المشيئة لم تكن
على سداد وقد فسر بعضهم أمرنا بكثرنا وجمع عمل أمرته فأمر من باب فعلته ففعل كثرته فثبوت وفي الحديث
خير المال سكة مأبورة ومهرة مأبورة أى كثيرة النتاج وروى أن رجلا من المشركين قال لرسول الله صلى
الله عليه وسلم انى أرى أمرك هذا حقير فقال صلى الله عليه وسلم انه سيأمر أى سيكثر وسيكبر * وقرئ أمرنا
من أمرنا وغيره وأمرنا بمعنى أمرنا أو من أمرنا مرة وأمره الله أى جعلناهم أمراء وسلطانهم (كم)
مفعول (أهلكنا) و (من القرون) بيان لكم وتبينه لكثير العدد بالجنس يعنى عاد وحمود او قروننا بين ذلك
كثيرا ونبه بقوله (وكفى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا) على أن الذنوب هى أسباب الهلكة لا غير وأنه عالم
بها ومعاقب عليها * من كانت العاجلة هم ولم يرد غيرها كالكفرة وأكثر الفسقة تفضلنا عليه من منافعها
بما نشاء من نريد فقيدهم الامم تقيدهم أحد هاتين تقيدهم المشيئة والثاني تقيدهم المجهل له بارادته وهكذا
الحال ترى كثيرا من هؤلاء يتبنون ما يتبنون ولا يعطون الا بعضا منه وكثيرا منهم يتبنون ذلك البعض
وقد حرموه فاجتمع عليهم فقر الدنيا وفقر الآخرة وأما المؤمن التقي فقد اختار مراده وهو غنى الآخرة
فما يالى أوقى حظا من الدنيا ولم يثبث فان أوقى فيها والا فربما كان الفقر خيرا له وأعون على مراده
وقوله (من نريد) بدل من له وهو بدل البعض من الكل لان الضمير يرجع الى من وهو فى معنى الكثرة
* وقرئ يشاء وقيل الضمير لله تعالى فلا فرق اذ بين القراءتين فى المعنى ويجوز أن يكون للبعد على أن للعبد
ما يشاء من الدنيا وان ذلك لواحد من الدماء يريد به الله ذلك وقيل هو من يريد الدنيا بعلم الآخرة
كالمنافق والمرأى والمهاجر للدنيا والمجاهد للنعمة والذكر كما قال صلى الله عليه وسلم فن كانت هجرته الى الله
ورسوله فهجرتة الى الله ورسوله ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرتة الى ما هاجر اليه

وماله فى الآخرة من نصيب فادخل من المبهضة على حزن الدنيا ونحل الطالب حزن الآخرة مراده وزاد عليه

(مدحورا) مطرودا من رحمة الله (سعيها) حقها من السعي وكفاءها من الاعمال الصالحة * اشترط ثلاث
شروط في كون السعي مشكورا ارادة الاخرة بان يعقد بها همه ويبتغي عن دار الغرور والسعي فيما كاف
من الفعل والترك والايان الصحيح الثابت وعن بعض المتقدمين من لم يكن معه ثلاث لم ينفعه عمله ايمان
ثابت ونية صادقة وعمل مهيب وتلا هذه الآية * وشكر الله الثواب على الطاعة (كل) كل واحد من
الفرقيين والتبوين عوض من المضاف اليه (غذا) هم يزيدهم من عطاء الله ويجعل الاثف منه مدد اللسان
لانقطعه فترزق المطيع والعاصي جميعا على وجه التفضل (وما كان عطاء ربك) وقضيه (محظورا) أي
ممنوعا لا يمنع منه من عاصي لعهديه (انظر) بعين الاعتبار (كيف) جعلناهم متفاوتين في التفضل * وفي
الاخرة التفاوت أكبر لانها ثواب وأعواض وتفضل وكلها متفاوتة وروى أن قوما من الاشراف في دونهم
اجتمعوا باب عمر رضي الله عنه فخرج الاذن لبلال وصهيب فشق على أبي سفيان فقال سهيل بن عمرو انما
أتينا من قبلنا انهم دعوا ودعينا يعني الى الاسلام فأسرعوا وأبطأنا وهذا باب عمر فكيف التفاوت في
الاخرة ولئن حسدوهم على باب عمر لما أعد الله لهم في الجنة أكثر * وقرئ وأكثر تفضيلا وعن بعضهم أيها
المباهي بالرفع منك في مجالس الدنيا أما ترغب في المباهية بالرفع في مجالس الاخرة وهي أكبر وأفضل
(فقد) من قولهم شحذا الشفرة حتى قدمت كأنها حربة بمعنى صارت يعني فتصير جامع على نفسك لدم
وما يتبعه من الهلاك من الهك والخذلان والعجز عن النصره ممن جعلته شريكاه (وقضى ربك) وأمر
أمرامقطوعابه (ألا تعبدوا) أن مفسرة ولا تعبدوا مني أو بأن لا تعبدوا (وبالوالدين احسانا) وأحسنوا
بالوالدين احسانا أو بأن تحسنوا بالوالدين احسانا * وقرئ وأوصى وعن ابن عباس رضي الله عنهما ووصى
وعن بعض ولد معاذ بن جبل وقضاء ربك ولا يجوز أن يتعاقب الباء في بالوالدين بالاحسان لان المصدر لا يتقدم
عليه صلاته (أما) هي ان الشرطية زيدت عليها مائتا كيد لها ولذلك دخلت النون المؤكدة في الفعل ولو
أفردت ان لم يصح دخولها لا تقول ان تكرم من زيد ان تكرمك ولكن اما تكرم منه و (أحدهما) فاعل يبالغ
وهو فممن قرأ يبالغان بدل من ألف الضمير الرجوع الى الوالدين و (كلهما) عطف على أحدهما فاعلا وبدا
(فان قلت) لو قيل اما يبالغان كلاهما كان كلاهما تأكيد لا بدلا فالك زعمت أنه بدل (قلت) لانه معطوف على
ما لا يصح أن يكون تأكيد للثلاث فانتظم في حكمه فوجب أن يكون مثله (فان قلت) ماضرك لوجعلته
توكيد مع كون المعطوف عليه بدلا وعطف التوكيد على البديل (قلت) لو أريد توكيد التثنية لقيل
كلاهما فحسب فلما قيل أحدهما أو كلاهما علم أن التوكيد غير مراد فكان بدلا مثل الاول (أف) صوت بدل
على تغيير وقرئ أف بالحركات الثلاث منونا وغيره نون الكسر على أصل البناء والفتح تخفيف للضم
والتشديد كتم والضم اتباع كمنذ (فان قلت) ما معنى عندك (قلت) هو أن يكبروا ويحزوا كانا كلا على ولدهما
لا كافل لهما غيره فهم عنده في بيته وكنفه وذلك أشق عليه وأشد احتمالا وصراور عما تولى منه ما كانا
يتولين منه في حال الطفولة فهو مأثور بان يستعمل معهما واطاة الخلق ولين الجانب والاحتمال حتى
لا يقول لهما اذا أضجره ما يستغفر منهما أو يستنقل من مؤنهما أف فضلا عما يزيد عليه واقدا بالغ سبحانه
في التوسعة بما حيث اقتضها بان شفع الاحسان اليه ما بتوحيده ونظمه ما في سلك القضاء به ما ماعثم
ضيق الامر في مراعاتهم ما حتى لم يرخص في أدنى كلمة تتفلسف من المتضجر مع موجبات الضجر ومقتضياته
ومع أحوال لا يكاد يدخل صبر الانسان معها في الاستطاعة (ولا تنهرها) ولا تنهرها عما يتعاطيانها مما
لا يجهل والنهي والنهر والنهم أخوات (وقل لهما) بدل التأنيف والنهر (قولا كريما) جملا كما يقتضيه
حسن الأدب والتزول على المروءة وقيل هو أن يقول يا ابتاه يا أماء كما قال ابراهيم لأبيه يا أبت مع كفره
ولا يدعوهما باسمائهم ما فانه من الجفاء وسوء الأدب وعادة الدعار قالوا لا بأس به في غير وجهه كما قالت
عائشة رضي الله عنها تخافني أبو بكر كذا * وقرئ جناح الذل والذل بالضم والكسر (فان قلت) ما معنى
قوله (جناح الذل) (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون المعنى واخضع لهما ما جناحك كما قال

مدحورا ومن أراد
الاخرة وسعى لها سعيها
وهو مؤمن فأولئك
كان سعيهم مشكورا
كلا غدا هؤلاء وهؤلاء
من عطاء ربك وما كان
عطاء ربك محظورا
انظر كيف فضلنا بعضهم
على بعض وللآخرة
أكبر درجات وأكبر
تفضيلا لا تجعل مع الله
الها آخرة فقدمه ذمومها
مخذولا وقضى ربك ألا
تعبدوا الا اياه وبالوالدين
احسانا اما يبلغن عندك
الأكبر أحدهما أو كلاهما
فلا تقل لهما أف
ولا تنهرهما وقل لهما
قولا كريما واخضع
لهما جناح الذل

واخفض جناحك للمؤمنين فأضافه الى الذل أو الذل كما أضيف حاتم الى الجود على معنى واخفض لهما جناحك
الذل أو الذل والذل الثاني أن تجعل لذه أو لذه لهما جناحا خفيضا كما جعل لبيد للشمال يد اول مرة وما مبالغة
في التذلل والتواضع لهما (من الرحمة) من فرط رحمتك لهما وعطفك عليهما الكبيرهما ما واقتارهما اليوم
الى من كان أفقر خلق الله اليهما بالامس * ولا تكتم برحمتك عليهما التي لا بقاء لهما وادع الله بأن يرجعهما
رحمته الباقية واجعل ذلك جزاء لرحمتهم عليك في صغرك * وتريتهم مالك (فان قلت) الاسترحام لهما انما يصح
اذا كانا مسلمين (قلت) واذا كانا كافرين فله أن يسترحم لهما بشرط الايمان وأن يدعو الله اليهما ما باله - بداية
والارشاد ومن الناس من قال كان الدعاء للكفار جائزا ثم نسخ وسئل ابن عيينة عن الصدقة عن الميت فقال
كل ذلك واصل اليه ولا شيء أنفع له من الاستغفار ولو كان شيء أفضل منه لا مكر به في الابوين ولقد كرر الله
سبحانه في كتابه الوصية بالوالدين وعن النبي صلى الله عليه وسلم رضا الله في رضا الوالدين وسخطه في سخطهما
وروى يفعل البار ما يشاء أن يفعل فلن يدخل النار ويفعل العاق ما يشاء أن يفعل فلن يدخل الجنة وروى
سعيد بن المسيب ان البار لا يموت ميتة سوء وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان أبوي بلغا من الكبر
أني ألي منهما ما وليا مني في الصغر فهل قضيتهما قال لا فانهما كانا يفعلا ن ذلك وهما يحبان بقاءك وأنت تفعل
ذلك وأنت تريد موتهم ما وشكركم رجل الى رسول الله آباء وأنه يأخذ ماله فدعا به فاذا شيخ يتوكأ على عصا فسأله
فقال انه كان ضعيفا وأنا قوي وفقيرا وأنا غني فكنت لا أمنه شيئا من مالي واليوم أنا ضعيف وهو قوي وأنا
فقير وهو غني ويخجل علي بما له فبكي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ما من حجر ولا مدر يسمع هذا الابي
ثم قال للولد أنت ومالك لأبيك أنت ومالك لأبيك وشكركا اليه آخر سوء خاف أمه فقال لم تكن سبئة الخلق
حين حملتك تسعة أشهر قال انها سبئة الخلق قال لم تكن كذلك حين أرضعتك حواين قال انها سبئة الخلق قال
لم تكن كذلك حين أسهرت لك ليلها وأظلمات نهارها قال لقد جازيتها قال ما فعلت قال حجبت بها على عاتقي قال
ما جزيته ولو طلقة وعن ابن عمر أنه رأى رجلا في الطواف يحمل أمه ويقول

أني لهما مطية لا تدع * اذا الركب نفرت لا تنفر
ما حملت وأرضعتني أكثر * الله ربى ذوالجلال الاكبر

تظنني جزيتها يا ابن عقال ولو زفرة واحدة وعنه عليه الصلاة والسلام يا كم وعقوق الوالدين فان الجنة
توجد ربحها من مسيرة ألف عام ولا يجدر بحماها ولا قاطع رحم ولا شيخ زان ولا جارا زار مخيه الا ان
الكبيراء لله رب العالمين وقال الفقهاء لا يذهب بأبيه الى البيعة واذا بعث اليه منها اليه فله فعل ولا يذوله الخمر
ويأخذ الا ناء منه اذا شربها وعن أبي يوسف اذا أمره أن يوقد تحت قدره وفيها لحم الخنزير أو قد وعنه حذيفة
أنه استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في قتل أبيه وهو في صف المشركين فقال دعه يليه غيرك وسئل الفضيل
ابن عياض عن بر الوالدين فقال أن لا تقوم الى خدمته - ما عن كسل وسئل بعضهم فقال أن لا ترفع صوتك
عليهما ولا تنظر شرا اليهما ولا يربا منك مخالفة في ظاهر ولا باطن وأن ترحم عليهما ما عاشا وتدعولهما اذا
ماتا وتقوم بخدمة أودائهما من بعدهما فعن النبي صلى الله عليه وسلم ان من أبر البر أن يصل الرجل أهله ود
أبيه (عيا في نفوسكم) عيا في ضمائرهم من قصد البر الى الوالدين واعتقاد ما يجب لهما من التوقير (ان تكونوا
صالحين) فاصدين الصلاح والبر ثم فرطت منك في حال الغضب وعند حرج الصدر وما لا يخلو منه البشر
أولجية الاسلام هنة تؤدي الى آذاها ثم أتت الى الله واستغفرتم منها فان الله غفور (للزواين) للتواين وعن
سعيد بن جبهر في البادرة تكون من الرجل الى أبيه لا يريد بذلك الا الخير وعن سعيد بن المسيب الاواب
الرجل كلما أذنب بادر بالتوبة ويجوز أن يكون هذا عاما لكل من فرطت منه جناية ثم تاب منها رين سدرج
تحتة الجاني على أبيه التائب من جنايته لوروده على أثره (وأت ذا القربى حقه) وصى بغير الوالدين من
الاقارب بعد التوصية بهم - ما وأن يؤثروا حقهم وحقهم - اذا كانوا محارم كالابوين والولد وفقراء عاجزين عن
الكسب وكان الرجل موسرا أن يشفق عليهم عند أبي حنيفة والشافعي لا يرى النفقة الا على الولد والوالدين

من الرحمة وقل رب
ارجهم ما كارياني صغيرا
ربكم أعلم بما في نفوسكم
ان تكونوا صالحين فانه
كان للزواين غفورا
وأت ذا القربى حقه

فحسب وان كانوا ميسيرين أو لم يكونوا محارم كإساءة الممحقهم صلتهم بالموادة والزينة وحسن المعاشرة والمؤالفة على السراء والضراء والمعاضدة ونحو ذلك (والمسكين وابن السبيل) يعني وآت هؤلاء حقهم من الزكاة وهذا دليل على أن المراد بما يؤتى ذوى القرابة من الحق هو تهديمهم بالمال وقيل أراد بذئى القرى أقرباء رسول الله صلى الله عليه وسلم * التبذير تفرق المال فيما لا ينبغي وإنفاقه على وجه الإسراف وكانت الجاهلية تنخرابها وتبأسر عليها وتبذر أموالها في الفخر والسمعة وتذكر ذلك في أشعارها فأمر الله بالنفقة في وجوهها عما يقرب منه ويراف وعن عبد الله هو إنفاق المال في غير حقه وعن مجاهد لو أنفق مدي في باطل كان تبذيراً وقد أنفق بعضهم نفقة في خيراً كثيراً كترفة له صاحبه لا خير في السرف فقال لا سرف في الخير وعن عبد الله بن عمرو رسول الله صلى الله عليه وسلم يسعد وهو يتوضأ فقال ما هذا السرف يا سعد قال أوفى الوضوء سرف قال نعم وإن كنت على نهر جار (أخوان الشياطين) أمثالهم في السرارة وهي غاية المذمة لانه لا شر من الشيطان أو هم أخوانهم وأصدقائهم لأنهم يطيعونهم فيما يأمرهم به من الإسراف أو هم قرنائهم في النار على سبيل الوعيد (وكان الشيطان لربه كفوراً) فما ينبغي أن يطاع فإنه لا يدعو إلا إلى مثل فعله وقرأ الحسن أخوان الشيطان وإن أعرضت عن ذى القرى والمسكين وابن السبيل حياء من الرد (فقل لهم قولاً ميسوراً) فلا تتركهم غير مجابين إذا سألوك وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سئل شيئاً وليس عنده أعرض عن السائل وسكت حياء * وقوله ابتغاء رجة من ربك إما أن يتعلق بجواب الشرط مقدماً عليه أى فقل لهم قولاً سهلاً ليناً وعدهم وعداً جليلاً رجة لهم وتطيين القلوبهم ابتغاء رجة من ربك أى ابتغ رجة الله التى ترجوها برحمة علمهم وإما أن يتعلق بالشرط أى وإن أعرضت عنهم لم تقدر رزق من ربك ترجو أن يفتح لك فسمى الرزق رجة فردهم رداً جليلاً لا فوضع الابتغاء موضع التقدير لأن فاقد الرزق ممتنع له فكان التقدير سبب الابتغاء لا ابتغاء مسبب عنه فوضع السبب موضع السبب ويجوز أن يكون معنى وأما تعرض عنهم وإن لم تنفعهم ولم ترفع خصائصهم لعدم الاستطاعة ولا يريد الاعراض بالوجه كذاتة بالاعراض عن ذلك لأن من أبى أن يعطى أعرض بوجهه * يقال يسر الأمر وسر مثل سعد الرجل ونحوه فهو مقبول وقيل معناه فقل لهم رزقنا الله وإياكم من فضله على أنه دعا لهم بيسر عليهم فقرهم كان معناه قولاً ميسوراً وهو اليسر أى دعا فيه بيسر هذا التمثيل لمنع الشح واعطاء المسرف وأمره بالاقتصاد الذى هو بين الإسراف والتقتير (فتقعد ملوماً) فتصير ملوماً عند الله لأن المسرف غير مرضى عنده وعند الناس يقول المحتاج أعطى فلاناً حرمنى ويقول المستغنى ما يحسن تدبيراً من المعيشة وعند نفسك إذا احتجت فقدمت على ما فعلت (محسوراً) منقطعاً بلك لاشئ عندك من حصره السفر إذا بلغ منه وحصره بالمسئلة وعن جابر بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس أثناء صبي فقال إن أى تستكسبك درعا فقال من ساعة إلى ساعة يظهر فعد اليه فاذهب إلى أمه وقالت له قل له أن أى تستكسبك الدرع الذى عليك فدخل داره وترع قيضه وأعطاه وقعد عريانياً وأذن بلال وانتظر وافلم يخرج للصلاة وقيل أعطى الأقرع بن حابس مائة من الأبل وعيينة بن حصن بخاء عباس بن مرداس وأنشأ يقول

أتجعل لى - بي ونهب العبيد * تبدين عينة والأقرع

وما كان حصن ولا حابس * يفوقان جدى في مجمع

وما كنت دون امرئ منهما * ومن تضع اليوم لا يرفع

فقال يا أبابكر أقطع لسانه عنى أعطاه مائة من الأبل فتزلت * ثم سار رسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان يرهقه من الإضافة بأن ذلك ليس له وإن منك عليه ولا لجليلك عليك ولكن لأن مشيئته في بسط الارزاق وقدرها تابعة للحكمة والمصلحة ويجوز أن يريد أن البسط والقبض انما هما من أمر الله الذى الخزان في يده فأما العبيد فعليه أن يقتصدوا ويحتمل أنه عزو على البسط لعباده أو قبض فانه يراعى أوسط الحالين لا يبلغ بالبسط له غاية مراده ولا بالمقبوض عليه أقصى مكرهه فاستنوا بسنته * قتلتهم أولادهم هو وأدهم بناتهم كانوا يبدونهم خشية الفاقة وهى الاملاق فنهاهم الله وضمن لهم أرزاقهم وقرى خشية بكسر الخاء وقرى خطأ

والمسكين وابن السبيل
ولا تبذر تبذيراً
المبذرين كانوا اخوان
الشياطين وكان
الشيطان لربه كفوراً
وأما تعرض عنهم ابتغاء
رجة من ربك ترجوها
فقل لهم قولاً ميسوراً
ولا تجعل يدك مغلولة
إلى عنقك ولا تبسطها
كل البسط فتعند ملوماً
محسوراً إن ربك يبسط
الرزق إن يشاء ويقدر
أنه كان بعباده خبيراً
بصيرا ولا تقبلوا أولادكم
خشية املاق نحن
نرزقهم وإياكم إن قتلتهم
كان خطأ كبيراً ولا
تقربوا الزنا ناله كان

٦٧

فاحشته وساء سيئها ولا

تقتلوا النفس التي حرم الله الاباحق ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف في القتل انه كان منصورا ولا تقربوا مال اليتيم الاباحق هي احسن حتى يبلغ أشده وأوفوا بالعهد ان العهد كان مسئولا وأوفوا بالقسطن المستقيم ذلك خير وأحسن تأويلا ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا ولا تقف في الارض مراحلك * قوله تعالى وأوفوا بالعهد ان العهد كان مسئولا قال أي يطلب من المعاهد أن يفي به ولا ينكته الخ قال أحد كلام حسن اللفظة التخييل فقد تقدم انكارها عليه وينبغي أن يعوض بالتخييل والظاهر التأويل الاول ويكون المجرور الذي هو عنه حذف تخفيفا وقد ذكر في بقية الآي كل أولئك كان عنه مسئولا والله أعلم ويعضد تأويل سؤال العهد نفسه على وجه التخييل وقوف الرحم بين يدي الله وسؤالها فمين وصلها وقطعها وقبور ذلك في الحديث الصحيح والله الموفق

وهو الاثم يقال خطي خطأ كاتم اثم وخطأ وهو ضد الصواب اسم من أخطأ وقيل هو والخطأ كالحذر والحذر وخطأ بالكسر والمدو خطا بالفتح والمدو خطا بالسكون وعن الحسن خطا بالفتح وحذف الهمزة كالخب وعن أبي رجاء بكسر الخاء غير مهموز (فاحشة) قبصة زائدة على حد الفتح (وساء سيئها) وبئس طريقا طريقه وهو أن تغصب على غيرك امرأته أو أخته أو بنته من غير سبب والسبب ممكن وهو الصهر الذي شرعه الله (الاباحق) الاباحدي ثلاث الابان تكفر أو تقتل مؤمنا عمدا أو تزي بعد احصان (مظلوما) غير راكب واحدة منهن (لوليه) الذي بينه وبينه قرابة توجب المطالبة بدمه فان لم يكن له ولي فالسلطان ولديه (سلطانا) تسلطا على القاتل في الاقتصاص منه أو حجة يشبها عليه (فلا يسرف) الصهر للولي أي فلا يقتل غير القاتل ولا اثنين والقاتل واحد كإمادة الجاهلية كان اذا قتل منهم واحد قتلوا به جماعة حتى قال مهمل حين قتل بجبر بن الحرث بن عباد بوشسح نعل كليب وقال كل قاتل في كليب غرة * حتى ينال القتل آل مرة

وكانوا يقتلون غير القاتل اذا لم يكن بواء وقيل الاسراف المثلثة وقرأ أبو مسلم صاحب الدولة فلا يسرف بالرفع على أنه خبر في معنى الامر وفيه مبالغة ليست في الامر وعن مجاهد أن الصهر للقاتل الاول وقرئ فلا تسرف على خطاب الولي أو قاتل المظلوم وفي قراءة أبي فلا تسرف وارده على ولا تقتلوا (انه كان منهورا) الصهر اما للولي يعني حسبه أن الله نصره بان أو جب له القصاص فلا يسرف على ذلك وبان الله قد نصره بعونة السلطان وابطهار المؤمنين على استيفاء الحق فلا يبيع ما وراء حقه واما للمظلوم لان الله نصره حيث أو جب القصاص بقتله وينصره في الآخرة بالثواب واما للذي يقتله الولي بغير حق ويسرف في قتله فانه منصور بايجاب القصاص على المسرف (بالتي هي احسن) بالخصلة أو الطريقة التي هي احسن وهي حفظه عليه وتقيمه (ان العهد كان مسئولا) أي مظلوما يطلب من المعاهد أن لا يضيعه ويبي به ويجوز أن يكون تخيلا كانه يقال للعهد لم تنكته وهلا وفي بك تبه كيتا للذات كما يقال للوؤدة باي ذنب قتلت ويجوز أن يراد أن صاحب العهد كان مسئولا * قرئ (بالقسطن) بالضم والكسر وهو القسطون وقيل كل ميزان صغرا أو كبيرا من موازين الدراهم وغيرها (وأحسن تأويلا) وأحسن عاقبة وهو تعميل من آل اذا رجع وهو ما يؤل اليه (ولا تقف) ولا تتبع وقرئ ولا تقف يقال قفا أثره وقافه ومنه القافية يعني ولا تكن في اتباعك ما لا علم لك به من قول أو فعل كن يتبع مسلكا لا يدرى أنه يوصله الى مقصده فهو ضال والمراد النهي عن أن يقول الرجل ما لا يعلم وان يعمل بما لا يعلم ويدخل فيه النهي عن التقليد دخولا ظاهرا لانه اتباع لما لا يعلم حكمته من فساد وعن ابن الحنفية شهادة الزور وعن الحسن لا تقف أخاك المسلم اذا مر بك فتقول هذافعل كذا ورأيت به يفعل وسمعت به ولم ترو ولم تسمع وقيل القفوشية بالعضية ومنه الحديث من قفاه مؤمنا بليس فيه حسبه الله في ردة الخبال حتى يأتي بالخرج وأنشد

ومثل الذي شم العرايين ساكن * بهن الحياء لا يشمن التقافيا

أي التقاذف وقال الكمي

ولا أرى البري بغير ذنب * ولا أقفوا لخواص ان قفينا

وقد استدل به مبطل الاجتهاد ولم يصح لان ذلك نوع من العلم فقد أقام الشرع غالب الظن مقام العلم وأمر بالعمل به (أولئك) إشارة الى السمع والبصر والفؤاد كقوله * والميش بعد أولئك الايام * و(عنه) في موضع الرفع بالفاعلية أي كل واحد منها كان مسئولا عنه فمسؤل مسند الى الجار والمجرور كالمغضوب في قوله غير المغضوب عليهم يقال لا انسان لم سمعت ما لم يحل لك سماعه ولم نظرت الى ما لم يحل لك النظر اليه ولم عزمت على ما لم يحل لك العزم عليه * وقرئ والشواذ بفتح الفاء والشواذ قلبت الهمزة واو بعد الضمة في الفؤاد ثم استصحى القلب مع الفتح (مرحا) حال أي ذا مرح وقرئ مرحا وفضل الاخفش المصدر على اسم الفاعل لما

قوله عز وجل ولا تمش في الارض مرحا انك لن تخرق الارض وان تبلغ الجبال طولا (قال معناه لن تجعل فيها خرقالخ) قال أحدوني هذا التهمكم والتقريع ان يعتاد هذه المشية كفاية في الاترجار عنها وادق حفظ الله عوام زماننا عن هذه المشية وتورط فيها اقراؤنا وفقهاؤنا بينا أحدهم قد عرف مسئلتين أو أجاس بين يديه طالبين أو شد أطراف من رياسة الدنيا إذا هو يتجتر في مشيه ويترجع ولا يرى انه بطول الجبال ويمكن يحك بما فوخة عنان السماء كأنهم عروون علمها وهم عنها معرضون وماذا يفيد أنه قرأ القرآن أو يقرأ عليه وقلبه عن تدبره على مراحل والله ولى (٧٠٨) التوفيق قوله تعالى تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وار من شيء الا يسبح بحمده

ولكن لا تفقهون تسبيحهم انه كان حليما غفورا (قال المراد تسبيحها

فيه من التأكيد (لن تخرق الارض) لن تجعل فيها خرقا بدوسك لها رشدة وطأنك وقرئ لن تخرق بضم الراء (ولن تبلغ الجبال طولا) بتطاو لك وهو تمكم بالتحثال * قرئ سبعة وسبعة على اضافة سبي الى ضمير كل وسيا في بعض المصاحف وسيمات وفي قراءة أبي بكر الصديق رضي الله عنه كان شأنه (فان قلت) كيف قيل سبعة مع قوله مكروها (قلت) السبعة في حكم الاسماء بمنزلة الذنب والاثم زال عنه حكم الصفات فلا اعتبار بتأنيده ولا فرق بين من قرأ سبعة وسيا ألا تترك تقول الزنا سبعة كما تقول السرقة سبعة فلا تفرق بين اسنادها الى مذكر ومؤنث (فان قلت) فاذا كرم الخصال بعضها سبي وبعضها حسن ولذلك قرأ من قرأ سبعة بالاضافة فواجه من قرأ سبعة (فات) كل ذلك احاطة بعامي عنه خاصة لا بجميع الخصال المعدودة (ذلك) اشارة الى ما تقدم من قوله لا تجعل مع الله الها آخر الى هذه الغاية * وسماء حكمة لانه كلام محكم لا مدخل فيه للفساد بوجه وعن ابن عباس هذه الثمان عشرة آية كانت في ألواح موسى أولها لا تجعل مع الله الها آخر قال الله تعالى وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة وهي عشر آيات في التوراة ولقد جعل الله فالحتم واختمها لنبي عن الشرك لان التوحيد هو رأس كل حكمة وملا كهو من عدمه لم تنفعه حكمه وعلموه وان بدفها الحكيم وحك بيا فوخه السماء وما أغنت عن الفلاسفة اسفار الحكم وهم عن دين الله أضل من النعم (أفأصفاكم) خطاب للذين قالوا الملائكة بنات الله والهزمة للانكار يعني أنخصركم بكم على وجه الخلوص والصفاء بافضل الاولاد وهم البنون لم يجعل فيهم نصيبا لنفسه واتخذ أدونهم وهي البنات وهذا خلاف الحكمة وما عليه معقولكم وعادتم فان العبيد لا يؤثرون باجود الاشياء وأصفاهما من الشوب ويكون أردأها وأدونهم اللسادات (انكم لتقولون قولا عظيما) باضافتكم اليه الاولاد وهي خاصة بالاجسام ثم بانكم تفضلون عليه أنفسكم حيث تجعلون له ما تكرهون ثم بان تجعلوا الملائكة وهم أعلى خلق الله وأشر فهم أدون خلق الله وهم الاناث (ولقد صرفنا في هذا القرآن) يجوز أن يريد بهذا القرآن ابطال اضافتهم الى الله البنات لانه مما صرفه وكرره والمعنى ولقد صرفنا القول في هذا المعنى أو أوقعنا التصريف فيه وجعلناه مكانا للتكرير ويجوز أن يشير به هذا القرآن الى التنزيل ويريد ولقد صرفناه يعني هذا المعنى في مواضع من التنزيل فترك الضمير لانه معلوم وقرئ صرفنا بالتخفيف وكذلك (ليذكروا) قرئ مشددا ومخففا أي كررناه ليتعظوا ويعتبروا ويطمئثوا الى ما يحتاج به عليهم * (ما يزيدهم الانفورا) عن الحق وقوله طمأنينة اليه وعن سفيان كان اذ قرأها قال زدني ذلك خضوعا ما زاد أعداءك نفورا * قرئ كما تقولون بالثناء والياء (واذا) دالة على أن ما بعده هو لا بتعوا اجواب عن مقالة المشركين وخفاء اللوا ومعهنى (لا بتعوا الى ذى العرش سبيلا) لطلبوا الى من له الملك والربوبية سبيلا بالمغالبة كما يفعل الملوك بعضهم مع بعض كقوله لو كان فيها آلهة الا الله لفسدنا وقيل لقربوا اليه كقوله أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة (علوا) في معنى تعالوا والمراد البراءة عن ذلك والتزاهة * ومعنى وصف العلوا بالكبر المبالغة في معنى البراءة والبعده مما وصفوه به والمراد انها تسبح له باسان الحال حيث تدل على الصانع وعلى قدرته وحكمته فكأنها تتنطق

لن تخرق الارض وان تبلغ الجبال طولا كل ذلك كان سبعة عند ربك مكروها ذلك مما أوحى اليك ربك من الحكمة ولا تجعل مع الله الها آخر فتاق في جهنم ما لو ما مدحورا أو أصفاكم ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة انا انكم لتقولون قولا عظيما وقصد صرفنا في هذا القرآن ليدذكروا ما يزيدهم الانفور اقل لو كان معه آلهة كما تقولون اذا لبتغوا الى ذى العرش سبيلا سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا تسبح له السموات والارض ومن فيهن وان من شيء الا يسبح بحمده

بلسان الحال من حيث تدل على الصانع الخ) قال أحدوا لاقائل أن

يقول فما يمنع بقوله كان حليما غفورا وهو لا يفتقر للمشركين ولا يتجاوز عن جهلهم وكفرهم واثمرا كهم وانما يخاطبهم اتين الصفتين المؤمنون والظاهران المخاطب المؤمنون وأما عدم فقهائنا للتسبيح الصادر من الجادات فكأنه والله أعلم من عدم العمل بمقتضى ذلك فان الانسان لو تيقظ حق الشقظ الى ان الفلة والبعوضة وكل ذرة من ذرات الكون تسبح الله وتنزهه وتشهد بجلاله وكبريائه وقهره وعمر خاطره بهذا الفهم لكان ذلك يشغله عن القوت فضلا عن فضول الكلام والاعمال والعاكف على الغيبة التي هي فاكهة تنافي زماننا هذا الواسع شر حال افاضته فيها ان كل ذرة وجوهر من ذرات لسانه الذي يلقنقه

في سخط الله تعالى عليه مشغولة مملوءة بتقديس الله تعالى وتسميحه وتخويف عقابه وارهاب خبروته وتيقظ لذلك حق التيقظ لكاند أن لا يتكلم بقية عمره فالظاهر والله أعلم أن الآية لاوردت خطا باعلى الغالب في أحوال الغافلين (٧٠٩) وان كانوا مؤمنين والله الموفق

ولكن لا تفقهون
تسبيحهم انه كان حليما
غفورا واذا قرأت القرآن
جعلنا بينك وبين الذين
لا يؤمنون بالآخرة
حجابا مستورا وجعلنا
على قلوبهم أكنة ان
يفقهوه وفي آذانهم
وقرا واذا ذكرت ربك في
القرآن وحده ولوعلى
أدبارهم نفورا نحن أعلم
بما يستمعون به اذ
يستمعون اليك واذهم
نجوى اذ يقول الظالمون
ان تتبعون الارحلا
مسحورا انظر كيف
ضربوا لك الامثال
فضلا فلا يستطيعون
سبيلا وقالوا اننا كنا
عظما ورقاتا اثنا
لمبعوثون خلقا جديدا
قل كونوا حجارة أو
حديدا أو خلقا مما يكبر
في صدوركم فسيقولون
من يبيدنا قل الذي
فطركم أول مرة
فسيقولون الذي
رؤسهم ويقولون متى
هو قل عسى أن يكون
قريبا يوم يدعوكم
فستجيئون بحمده
وتظنون ان لبثتم الا
قليل

بذلك وكانها اتزه الله عز وجل عما لا يجوز عليه من الشرك وغيرها (فان قلت) فما تصنع بقوله (ولاكن لا تفقهون تسبيحهم) وهذا التسبيح مفقود معلوم (قلت) الخطاب للشركين وهم وان كانوا اذا سئلوا عن خالق السموات والارض قالوا الله الا أنهم لما جعلوا معه آلهة مع اقرارهم فكأنهم لم ينظروا ولم يقرروا لان نتيجة النظر الصحيح والقرار الثابت خلاف ما كانوا عليه فاذا لم يفقهوا التسبيح ولم يستوضحوا الدلالة على الخالق (فان قلت) من فهم يسبحون على الحقيقة وهم الملائكة والنقلان وقد عطفوا على السموات والارض فما وجهه (قلت) التسبيح المجازي حاصل في الجميع فوجب الحمل عليه والا كانت الحكمة الواحدة في حالة واحدة محمولة على الحقيقة والمجاز (انه كان حليما غفورا) حين لا يعاجلكم بالعقوبة على غفلتكم وسوء نظركم وجهلكم بالتسبيح وشرككم (حجابا مستورا) ذا ستركقو لهم سبل مفعم ذوا فعام وقيل هو حجاب لا يرى فهو مستور ويجوز أن يراد به حجاب من دونه حجاب أو حجب فهو مستور بغيره أو حجاب بستران يبصر فكيف يبصر المحجب به وهذه حكاية لما كانوا يقولونه وقالوا قلوا بنافي اكنة مما تدعوننا اليه وفي آذاننا وقرو من بيننا وبينك حجاب كانه قال واذا قرأت القرآن جعلنا على زعمهم (أن يفقهوه) كراهة أن يفقهوه أو لان قوله وجعلنا على قلوبهم أكنة فيه معنى المنع من الفقه فكانه قيل ومنعناهم أن يفقهوه يقال وحديجد وحدا وحدة نحو وعد وعد وعد وعد (وحده) من باب رجع عوده على بدئه وافعله جهدا وطاقة في أنه مصدر ساد مسد الحال أصله يحد وحده بمعنى واحد او وحده * والنفور مصدر بمعنى التولية أو جمع نافر كقاعدة وقعود أي يجربون أن تذكروهم آلهتهم لانهم مشركون فاذا سمعوا بالتوحيد نفروا (بما يستمعون به) من المزبور وبالقرآن ومن اللغو كان يقوم عن عيونه اذا قرأ رجلا من عبد الدار ورجلان منهم عن يساره فيصفقون ويصفرون ويخلطون عليه بالاشعار وبه في موضع الحال كما تقول يستمعون بالهز أو أي هازئين و (اذ يستمعون) نصب باعلم أي اعلم وقت استماعهم بما يستمعون (واذهم نجوى) وبما يتناجون به اذهم ذو ونجوى (اذ يقول) بدل من اذهم (مسحورا) مسحرفن وقيل هو من السحر وهو الزنة أي هو بشر مثلكم (ضربوا لك الامثال) مثلك بالشاعر والساحر والمجنون (فضلا) في جميع ذلك ضلال من يطلب في التيه طريقا يسلكه فلا يقدر عليه فهو منحرف في أمره لا يدري ما يصنع * لما قالوا اننا كنا عظما ما قبل لهم (كونوا حجارة أو حديدا) فرد قوله كونوا على قولهم كنا كانه قيل كونوا حجارة أو حديدا ولا تكونوا عظما فانه يقدر على احيائكم والمعنى أنكم تستبعدون أن يجدد الله خلقكم ويرده الى حال الحياة والى رطوبة الحى وغضاضته بعد ما كنتم عظما ما يابسه مع أن العظام بعض أجزاء الحى بل هى عمود خلقه الذى يبنى عليه سائر فليس يبدع أن يردّها الله بقدرته الى حالتها الاولى ولكن لو كنتم ابعديتم من الحياة ورطوبة الحى ومن جنس ما ركب منه البشر وهو أن تكونوا حجارة يابسة أو حديدا مع أن طباعها الجسادة والصلاية لكان قادرا على أن يردكم الى حال الحياة (أو خلقا مما يكبر في صدوركم) يعنى أو خلقا مما يكبر عندكم عن قبول الحياة ويعظم في زعمكم على الخالق احياءه فانه يحياه وقيل ما يكبر في صدورهم الموت وقيل السموات والارض (فسيقولون) فسيقربونكم انخولكم تعجبا واستهزاء * والدعاء والاستجابة كلاهما مجاز والمعنى يوم يبعثكم فتتبعون مطاوعين منقادين لا تمتنعون وقوله (بحمده) حال منهم أي حامدين وهى مبالغة في انقيادهم للبعث كقولك لمن تأمره بركوب ما يشق عليه فيتأبى ويتمنع ستر كبه وأنت حامد شاكر يعنى أنك تحمل عليه وتقسر فسراحتي أنك تلين لين المسحح الرغب فيه الحامد عليه وعن سعيد بن جبيرة ينفضون التراب عن رؤسهم ويقولون سبحانك اللهم وبحمدك (وتظنون) وترون الهول فعنده تستقصرون مدة لبثكم في الدنيا وتحسبون عايوما

فالحمد لله الذى كان حليما غفورا * عادكاره (قال ان قلت من فهم يسبحون حقيقة وهم الملائكة الخ) قال احمد وقد تقدم نقل عنه انه يأبى حمل اللفظ على حقيقة ومجازة دفعة واحدة عند آية السجدة في الضل ولكن ظهر من كلامه ثم جعل السجود عبارة عن الانقياد وعدم الامتناع على القدرة ليعكون متناولا للمكلفين وغير المكلفين بطريق التواطؤ وقد يكون أراد ثم المجاز والله الموفق

الآيات المقترحة فاعني لانسها (الاتخويفا) من نزول العذاب العاجل كالطبيعة والمقدمة له فان لم يخافوا
وقع عليهم وان أراد غيرهما فاعني وما ترسل منا ترسل من الآيات كآيات القرآن وغيرها الاتخويفا وانذارا
بعذاب الآخرة (واذ قلنا لك ان ربك أحاط بالناس) واذا كراذوا حينئذ اليك ان ربك أحاط بقريش يعني
بشركائك بوقعة بدر وبالنصرة عليهم وذلك قوله سمعهم الجمع ويولون الدبر قل للذين كفروا استغلبون وتحشرون
وغير ذلك فجعله كان قد كان وجد فقال أحاط بالناس على عادته في أخباره وحين ترأف الفريقان يوم بدر
والنبي صلى الله عليه وسلم في العريش مع أبي بكر رضي الله عنه كان يدعو ويقول اللهم اني أسألك عهدك
ووعدك ثم خرج وعليه الدرع يحرض الناس ويقول سمعهم الجمع ويولون الدبر ولعل الله تعالى أراه مصارعهم
في منامه فقد كان يقول حين ورد ماء بدر والله كما في أنظر الى مصارع القوم وهو يومئذ الى الارض ويقول
هذا مصرع فلان هذا مصرع فلان فتسامعت قريش بما أوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمر يوم
بدر وما أرى في منامه من مصارعهم فكانوا يصحكون ويستخفرون ويستعجلون به استهزاء وحين سمعوا
بقوله ان شجرة الرقوم طعام الانبياء جعلوها سخرية وقالوا ان محمد ابرعهم أن الخيم تحرق الخجارة ثم يقول ينبت
فيها الشجر وما قدر الله حق قدره من قال ذلك وما أنكر وأن يجعل الله الشجرة من جنس لاتأكله النار
فهذا وبر السعدل وهو دويبة بلاذ الترك تتخذ منه مناديل اذا تصفت طرحت في النار فذهب الوسخ وبقي
المنديل سالما لا تعمل فيه النار وترى النعامة تتلجج الجمر وقطع الحديد الجمر كالجمر باجاء النار فلا تضرها ثم
أقرب من ذلك أنه خالق في كل شجرة نار فلا تحرقها فما أنكر وأن يخلق في النار شجرة لا تحرقها والمعنى أن
الآيات انما يرسل بها تخويفا للعباد وهو لا قد خوفوا به عذاب الدنيا وهو القتل يوم بدر * فاما ما (أريناك)
منه في منامك بعد الوحي اليك (الافتنه) لهم حيث اتخذوه سخرى واخوفوا به عذاب الآخرة وشجرة الرقوم
فما أثر فيهم ثم قال فيهم (وتخوفهم) أي تخوفهم بخواف الدنيا والآخرة (فما يزيدوهم) التخويف (الاطغيانا
كبيراً) فكيف يخاف قوم هذه حالهم بارسل ما يقترحون من الآيات وقيل الرواية الاسراء وبه تعلق
من يقول كان الاسراء في المنام ومن قال كان في اليقظة فسر الرواية بالروية وقيل انما ساءلها روياء على
قول المكذبين حيث قالوا له لعهار ويارأيتها وخيال خيل اليك استبعاد منهم كما هي أشياء باسماها عند
الكفرة نحو قوله فراغ الى آلهم أين ثم كأي ذق انك أنت العزيز الكريم وقيل هي رؤياه أنه سيدخل
مكة وقيل رأى في المنام أن ولد الحكم يتداولون منبره كما يتداول الصبيان الكرة (فان قلت) أين لعنت
شجرة الرقوم في القرآن (قلت) لعنت حيث لعن طاعموها من الكفرة والنظلة لان الشجرة لا تذب لها حتى
تلعن على الحقيقة وانما وصفت بلعن أصحابها على الجار وقيل وصفها الله باللعن لان اللعن الابعاد من الرحمة
وهي في أصل الخيم في أبعدهم مكان من الرحمة وقيل تقول العرب لكل طعام مكروه ضار ملعون وسألت
بعضهم فقال نعم الطعام الملعون القشب المحقوق وعن ابن عباس هي الكشوث التي تتلوى بالشجر يجعل
في الشراب وقيل هي الشيطان وقيل أبوجهل * وقرئ والشجرة الملعونة بالرفع على انها مبتدأ محذوف
الخبر كانه قيل والشجرة الملعونة في القرآن كذلك (طينا) حال امامن الموصول والعامل فيه أسجد على أسجد
له وهو طين أي أصله طين أو من الراجع اليه من الصلوة على أسجد لمن كان في وقت خلقه طينا (أرأيتك)
الكاف للخطاب و (هكذا) مفعول به والمعنى أخبرني عن هذا (الذي كرمته) (على) أي فضلت لم كرمته
على وأناخير منه فاخترت الكلام محذوف ذلك ثم ابتداء فقال (لئن أخرتني) واللام موطئة للقسم المحذوف
(لاحتسكن ذريته) لاستأصلهم بالاغواء من احتسك الجراد الارض اذ جرد ما عليها كالأوهو من الحدك
ومنه ما ذكر سيبويه من قولهم أحنك الشاتين أي أكلهما (فان قلت) من أين علم أن ذلك يتسمل له وهو من
الغيب (قلت) اما أن سمعهم من الملائكة وقد أخبرهم الله به أو أخرجه من قولهم أتعجل فيها من يفسد فيها
أو نظرا اليه فتوسم في مخايله أنه خلق شهواني وقيل قال ذلك لما علمت وسوسته في آدم والظاهر أنه قال ذلك
قبل أن كل آدم من الشجرة (اذهب) ليس من الذهاب الذي هو تقيض المحي انما معناه امض لشأنك

الاتخويفا واذا قلنا لك
ان ربك أحاط بالناس
وما جعلنا الرؤيا التي
أريناك الا فتنة للناس
والشجرة الملعونة في
القرآن وتخوفهم فما
يزيدوهم الا طغيانا
كبيراً واذا قلنا للملائكة
اسجدوا لآدم فسجدوا
الا ابليس قال أسجد
لن خاقت طينا قال
أرأيتك هذا الذي كرمت
على ان أخرتني الى يوم
القيامة لاحتسكن
ذريته الا قليلا قال
اذهب

* قوله تعالى وما جعلنا
الرؤيا التي أريناك الا
فتنة للناس والشجرة
الملعونة في القرآن
الآية (قال افتتانهم
بالشجرة انهم حين سمعوا
بقوله ان شجرة الرقوم
الخ) قال أجدوا الهدية
في ذلك ان النار لا تؤثر
احراقا في شيء ولكن الله
تعالى أجرى العادة انه
يخلق الحريق عند
ملاقاة جسم النار له مض
الاجسام فاذا كان ذلك
من فعل الله لا من فعل
النار فله تعالى أن لا
يفعل الحرق في الشجرة
التي في أصل الخيم

فمن تبعك منهم فان
جهنم جزاؤكم جزاء
موفورا واستغفر من
استغفرت منهم بصوتك
واجاب عليهم بخيلك
ورجلك وشاركهم في
الاموال والاولاد وعدهم
وما بعدهم الشيطان
الاغرور ان عبادي
ليس لك عليهم سلطان
وكفى بربك وكيلار بكم
الذي يرحى لكم الفلك
في البحر لتبتغوا من
فضله انه كان بكم رحما
واذا مسكم الضر في البحر
ضل من تدعون الاياه
فلما نجاكم الى البر
اعرضتم وكان الانسان
كفوراً أفأمنتم ان
يخسف بكم جانب البر
أو يرسل عليكم حاصبا
ثم لا تجدوا لكم وكيلا أم
أمنتم ان يبعثكم فيه
تارة أخرى فيرسل
عليكم قاصفا من الريح
* قوله تعالى وعدهم
وما بعدهم الشيطان
الاغرور الاية قال
المراد وعدهم المواعيد
الكاذبة الخ قال أحمد
وهذا من تجرى المصنف
على السنة ومتبعها فانه
جعل المغفرة المقرونة
بالسيئة وان لم تكن توبة
للمؤمنين من مواعيد
الشيطان مع العلم بانها
ثابتة بقواطع القرآن
وعدا من الرحمن
وكذلك الشفاعة المتفق

الذي اخترته خذلا ناوتخاية وعقبه بذكر ما حره سوء اختياره في قوله (فمن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم)
كما قال موسى عليه السلام للسامري فاذهب فان لك في الحياة أن تقول لا مساس (فان قلت) أما كان
من حق الضمير في الجزاء أن يكون على لفظ الغيبة ليرجع الى من تبعك (قلت) بلى ولكن التقدير فان جهنم
جزاؤهم وجزاؤك ثم غلب المخاطب على الغائب فقبل جزاؤكم ويجوز أن يكون للتابعين على طريق الالتفات
وانتصب (جزاء موفورا) بما في فان جهنم جزاؤكم من معنى تجازون أو باضمار تجازون أو على الحال لان
الجزاء موصوف بالموفور والموفور يقال فرلصاحبك عرضه فرة * استغفره واستغفوه والفر الخفيف
(وأجلب) من الجلبة وهي الصياح * والخيل الخيالة ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم يا خيل الله اركبي *
والرجل اسم جمع للراجل ونظيره الركب والصحب * وقرئ ورجلك على أن فعلا بمعنى فاعل نحو تعبت وتعب
ومعناه وجهك الرجل وتضم جيمه أيضا فيكون مثل حدث وحدث وندس وندس وأخواتهما يقال رجل
رجل وقرئ ورجلك ورجالك (فان قلت) ما معنى استغفرانك باليس بصوته واجلابة بخيله ورجله (قلت) هو
كلام ورد مورد التمثيل مثل حاله في تسلطه على من يغويه بغير عوار أو وقع على قوم فصوت بهم صوتا يستغفرونهم
من أما كنهم ويقنعهم عن مراكنهم وأجلب عليهم بجنده من خيالة ورجالة حتى استأصلهم وقيل بصوته
بدعائه الى الشر وخيله ورجله كل راكب وماش من أهل العيث وقيل يجوز أن يكون لا بليس خيل ورجال
* وأما المشاركة في الاموال والاولاد فكل معصية يحملهم عليها في باهم ما كاربوا لكا سب المحرمة والبحيرة
والسائبة والانفاق في الفسوق والاسراف ومنع الزكاة والتوصل الى الاولاد بالسب الحرام ودعوى ولد
بغير سبب والتسمية بعد العزى وعبد الحرث والتهويد والتنصير والحمل على الحرف الذميمة والاعمال المحظورة
وغير ذلك (وعدهم) المواعيد الكاذبة من شفاعاة الآلهة والكرامة على الله بالانساب الشريفة وتسويق
التوبة ومغفرة الذنوب بدونها والاتكال على الرحمة وشفاعة الرسول في السكاثر والخروج من النار بعد ان
يصيروا حما واثار العاجل على الاجل (ان عبادي) يريد الصالحين (ليس لك عليهم سلطان) أي لا تقدر
أن تغويهم (وكفى بربك وكيلار بكم) لهم يتوكلون به في الاستعانة منك ونحوه قوله الاعبادك منهم
المخلصين (فان قلت) كيف جازان يا مهي الله باليس بان يتسلط على عباده مغويا مضلاداعيا الى الشر صاد
عن الخير (قلت) هو من الاوامر الواردة على سبيل الخذلان والخيلة كما قال للعصاة اعملوا ما شئتم (يزجي)
يجري ويسير * والضرخوف الغرق (ضل من تدعون الاياه) ذهب عن أوهاكم وخواطركم كل من تدعونه
في حوادثكم الاياه وحده فانكم لا تدكرون سواء ولا تدعونه في ذلك الوقت ولا تمقدون برحمته رجاءكم
ولا تخطرون ببالكم أن غيره بقدر على اغاثتكم أو لم يمتد لتناذكم أحد غيره من سائر المدعوين ويجوز أن
يراد ضل من تدعون من الآلهة عن اغاثتكم ولكن الله وحده هو الذي ترجونه وحده على الاستثناء
المنقطع (أفأمنتم) الهمة لانتكار والفاء للعطف على محذوف تقديره أنجوتهم فأمنتم فملكم ذلك على
الاعراض (فان قلت) بم انتصب (جانب البر) (قلت) يخسف مفعولا به كالأرض في قوله يخسفنا به
وبداره الأرض * وبكم حال والمعنى ان يخسف جانب البر أي يقبله وأنتم عليه (فان قلت) فما معنى ذكر
الجانب (قلت) معناه أن الجوانب والجهات كلها في قدرته سواء وله في كل جانب برا كان أو بحر اسبب
مرصد من أسباب الهلكة ليس جانب البحر وحده مختص بذلك بل ان كان الغرق في جانب البحر في جانب
البر ما هو مثله وهو الخسف لانه تغيب تحت التراب كأن الغرق تغيب تحت الماء فالبر والبحر عنده سنان
يقدر في البر على نحو ما يقدر عليه في البحر فعلى العاقل أن يستوى خوفه من الله في جميع الجوانب وحيث
كان (أو يرسل عليكم حاصبا) وهي الريح التي تحصب أي ترمي بالحصبا يعني أن لم يصيبك بالهلاك من
تحتكم بالخسف أصابكم به من فوقكم بريح يرسلها عليكم فيها الحصبا يركبكم فأيكون أشد عليكم من الغرق
في البحر (وكيلا) من يتوكل بصرف ذلك عنكم (أم أمنتم) أن يقوى دواعيكم ويوفر حوائجكم الى أن ترجعوا
فتركوا البحر الذي نجاكم منه فأعرضتم فينتقم منكم بأن يرسل (عليكم قاصفا) وهي الريح

عليها بين أهل السنة والجماعة التي وعد بها الصادق المصدوق وميزه الله تعالى بها على كل مخلوق من مواعيد الشيطان الباطلة وأمانته
 الساحلة اللهم ارزقنا الشفاععة واحشرنا في زمرة السنة والجماعة * قوله تعالى ولقد كرمنا بني آدم إلى قوله نحن خلقناهم فضيلاً (قال المراد
 فضلناهم على ماسوي الملائكة الخ) قال أحد وقد بلغ إلى حد من السفة يوجب الحدولسنا المساجلة الأمن حيث العلم لا من حيث السفة
 والقدر الذي تختص به هذه الآية أن جل كثير على الجميع غير مستبعد ولا مستنكر ألا ترى أنه ورد جل القليل على العدم والآن نحسرى
 يختر ذلك في قوله تعالى فقل لا ما يؤمنون وأشباهه كثير وقد دلح الشاعر بذلك في قوله (٧١٣) * قليلها الأصوات الأبقامها * أي

لأصواتها ولأن
 نبيه على ما هو عليه
 ونقول ان المخلوق
 قسمان بنو آدم أحدهما
 وغيرهم من جميع
 المخلوقين القسم الآخر
 ولاشأن غيرهم أكثر
 منهم وان لم يكونوا أكثر
 منهم كثيراً فمضى قوله
 وفضلناهم على كثير

فيغفر لكم عما كنتم تهم
 لا تجحدوا لكم علينا
 تبعاً ولقد كرمنا بني
 آدم وفضلناهم في البر
 والبحر وفضلناهم من
 الطيبات وفضلناهم
 على كثير من خلقنا
 تفضيلاً يوم ندعو كل
 أناس بأمامهم فنأوتي
 كتابه بميمنه فأولئك
 يقرؤن كتابهم

من خلقنا أي على
 غيرهم من جميع
 المخلوقين وتلك الأعيان
 كثير بلا مرأه
 وذلك مرادف أقولك
 وفضلناهم على جميع
 من عداهم من خلقنا

التي لها قصيف وهو العوت الشديد كأنها تنقص أي تنكسر وقيل التي لا تمربشي إلا قصفته (فيغفر لكم)
 وقرئ بالتاء أي الرنج بالثمن وكذلك تنقص وترسل ونعيدكم قرئت بالياء والنون * التبع المطالب من
 قوله فاتبع بالمعروف أي مطابقة قال الشاعر * كما لا ذل الغريم من التبع * يقال فلان على فلان تبعه بحقه
 أي مصداق طرعه مطالبه بحقه والمعنى أنا نفعل ما نفعل بهم ثم لا تجحد أحدنا بطالبنا فاعلمنا اتصا رامننا
 ودركنا لثام من جهتنا وهذا حق قوله ولا يخاف عقباها (عما كنتم) بكفرا تكم النعمة يريد اعراضهم حين نجاتهم
 * قيل في تكريمه ابن آدم كرمه الله بالعقل والنطق والتمييز والخط والصورة الحسنة والقامة المعتدلة وتدبير
 أمر المعاش والمعاد وقيل بتساميهم على ما في الأرض وتسخيرهم وقيل كل شيء يأكل بفيه إلا ابن آدم
 وعن الرشيد أنه أحضر طعماً فادعاه بالملاعق وعندده أبو يوسف فقال له جاء في نفسه برج ذلك ابن عباس
 قوله تعالى ولقد كرمنا بني آدم جعلناهم أصابع يأكلون بها فاحضرت الملاعق فردها وأكل بأصابعه (على
 كثير من خلقنا) هو ماسوي الملائكة وحسب بني آدم تفضيلاً لأن ترفع عليهم الملائكة وهم ومزلاتهم عند
 الله منزلتهم والعجب من المجرة كيف عكسوا في كل شيء وكبروا حتى جسرهم عادة المكابرة على العظمة التي
 هي تفضيل الإنسان على الملك وذلك بعد ما سمعوا تفخيم الله أمرهم وتنكبره مع التعظيم ذكرهم وعلموا أن
 أسكنهم وأنى قرهم وكيف ترلهم من أنبياءهم منزلة أنبيائهم من أمهم ثم جرحهم فط التعصب عليهم إلى أن لفقوا
 أقوالاً وأخباراً منها قالت الملائكة ربنا انك أعطيت بني آدم الدنيا بأكلاون منها أو يمتنعون ولم تعطنا ذلك
 فأعطنا في الآخرة فقال وعزني وجلالي لا أجعل في ذرية من خلقت يسدي كمن قاتله كن فكان ورووا
 عن أبي هريرة أنه قال مؤمن أكرم على الله من الملائكة الذين عنده ومن ارتكبهم أنهم فسرروا كثيراً بمعنى
 جميع في هذه الآية وخذلو حتى سلموا الذوق فلم يحسوا بيساعة قولهم وفضلناهم على جميع من خلقنا على
 أن معنى قولهم على جميع من خلقنا أشجى لمالوقهم وأقضى لعيونهم ولكلهم لا يشعرون فانظر إلى تحملهم
 وتشبههم بالتأويلات البعيدة في عداوة الملائكة الأعلى كان جبريل عليه السلام غاظهم حين أهلك مدائن
 قوم لوط فذلك السخيمة لا تنحل عن قلوبهم * قرئ يدعو بالياء والنون ويدعى كل أناس على البناء للفعول
 وقرأ الحسن يدعو كل أناس على قلب الالف واو في لغة من يقول أفو * والظرف نصب باضم اذ كر
 ويجوز أن يقال انها علامة الجمع كافي وأمر والنحو الذي ظلموا والرفع مقدر كافي يدعى ولم يؤث بالنون
 قلة ما لا به الانها غير ضمير ليست العلامة (بأمامهم) بمن ثموا به من نبي أو مقدم في الدين أو كتاب أو دين
 فيقال يا تابع فلان يا أهل دين كذا أو كتاب كذا وقيل بكتاب أعمالهم فيقال يا أصحاب كتاب الخير ويا أصحاب
 كتاب الشر وفي قراءة الحسن بكتابهم ومن يدع التفاسير أن الامام جمع أم وأن الناس يدعون يوم القيامة
 بأسمائهم وأن الحكمة في الدعاء بالأمهات دون الآباء رعاية حق عيسى عليه السلام واطهار شرف الحسن
 والحسين وأن لا يفتضح أولاد الزنا وليت شعري أي ما أبداع أحسن لفظه أمهم أم حكيمته (فن أوتي) من هؤلاء
 المدعوتين (كتابهم بميمنه فأولئك يقرؤن كتابهم) قيل أولئك لأن من أوتي في معنى الجمع (فان قلت) لم يخص

٩٠ كشف ل فظاهر الآية إذا مع الأشعرية الذين سماهم مجرة وتصدق في سهم وشقشق العبارات في نلهم وما يلفظ
 من قول الادب رقيب عتيد والله ولي التوفيق والقسيد * قوله تعالى يوم ندعو كل أناس بأمامهم فنأوتي كتابه بميمنه فأولئك يقرؤن
 كتابهم الآية (قال بأمامهم معناه بمن ائتموا به من نبي أو كتاب أو دين الخ) قال أحد ولقد استبدع بدع اللفظ ومعنى فان جمع الام
 المعروف أمهات وأما رعاية عيسى عليه السلام بذكر أمهات الخلق لئلا يذكر بأمة فيستدعى ان خلق عيسى من غير أب غير في
 منصفه وذلك عكس الحقيقة فان خلقه من غير أب كان له آية له وشرف في حقه والله أعلم

عاد كلامه (قال وقد جئوا وان يكون الثاني بمعنى التفضيل الخ) قال أجد أي لأنه من عني القلب لا عني البصر فيخاز أن يثبني منه أفعول
 عاد كلامه (قال ومن ثم أمال أبو عمرو والاولى ونظم الثانية الخ) قال أجد ويحتمل أن تكون هذه الآية قسمة الاولى أي فن أوتي كتابه
 بيمينه فهو الذي يبصره ويقرؤه ومن كان في الدنيا أعمى غير مبصر في نفسه ولا نظري معاده فهو في الآخرة كذلك غير مبصر في كتابه
 بل أعمى عنه أو أشد عمي عما كان في الدنيا على اختلاف التأويلين والله أعلم * قوله تعالى ولولا أن ثبتناك لقد تركزن البهم شيئاً قليلاً
 إذا لا ذنك ضعف الحياة وضعف الممات (قال المراد ضعف عذاب الحياة وضعف عذاب الممات الخ) قال أجد أمة تفتليل الكيدودة
 فالذي ينبغي أن يحمل عليه كونه (٧١٤) الواقع في علم الله تعالى لأن الله عز وجل يعلم ما لم يكن لو كان كيف كان يكون فعلم تعالى أن

الركون الذي كاد يحصل
 منه عليه السلام وإن
 كان ما حصل أمر قليل
 وخطب يسير فذلك
 اخبار من الله تعالى عن
 الواقع في علمه تقديرا
 فلا يليق أن يحمل على

ولا يظلمون قليلاً ومن
 كان في هذه أعمى فهو
 في الآخرة أعمى وأضل
 سبيلاً وإن كادوا ليفتنونك
 عن الذي أوحينا إليك
 لتفتري علينا غيره وإذا
 لا تأخذوا خيلاً ولولا
 أن ثبتناك لقد كدت
 تركن إليهم شيئاً قليلاً
 إذا لا ذنك ضعف
 الحياة وضعف الممات
 ثم لا تجد لك علينا نصيراً
 المبالغته والتنبية فإن
 ذلك لا يكون في الاخبار
 ألا ترى انه لو كان
 الواقع كيدودة ركون
 كثير لكان ثقله خلفاً
 في الخبر ولا ينكر ان
 الذنب يعظم بحسب
 فاعله على ما ورد حسنات
 الارباب سبيات

أصحاب اليمين بقراءة كتابهم كأن أصحاب الشمال لا يقرؤون كتابهم (قلت) بلى ولكن إذا اطلعوا على ما في كتابهم
 أخذهم ما يأخذ الطالب بالنداء على جناباته والاعتراف بساويه امام التكميل به والانتقام منه من العلماء
 والنحل والانتحال وحسب السان والتمتع والعجز عن اقامة حروف الكلام والذهاب عن تسوية القول فكانت
 قراءتهم كالأراءة وأما أصحاب اليمين فأمرهم على عكس ذلك لاجرم أنهم يقرؤون كتابهم أحسن قراءة وأيدنها
 ولا يفتنون بقرائتهم وحدهم حتى يقول القارئ لأهل المحشر هاؤم اقرؤا كتابيهم (ولا يظلمون قليلاً)
 ولا ينقصون من قواهم أدنى شيء كقوله ولا يظلمون شيئاً قليلاً يخاف ظلماً ولا هضمًا * معناه ومن كان في الدنيا
 أعمى فهو في الآخرة أعمى كذلك (وأضل سبيلاً) من الاعى والاعى مستعار عن لا يدرك المبصرات
 لفساد حاسته لمن لا يهتدى الى طريق النجاة أما في الدنيا فلفقد النظر وأما في الآخرة فلانه لا ينفعه الاهتداء
 اليه وقد جئوا أن يكون الثاني بمعنى التفضيل ومن ثم قرأ أبو عمرو والاولى والاولى الثاني مفغماً لان أفعول
 التفضيل تمامه من فكانت ألفه في حكم الواقعة في وسط الكلام كقولك أعماكم وأما الاول فلم يتعلق به شيء
 فكانت ألفه واقعة في الطرف معرضة لا مالة روى أن ثقيفاً قالت للنبي صلى الله عليه وسلم لا تدخل في أمرك
 حتى تعطينا خصلاً لا نفتخر بها على العرب لا نعشر ولا نخشع ولا نخشى في صلاتنا ولا نأكل ربنا لنافه ولا نأكل ربنا
 فهو موضوع عنواناً لتمامه باللات سنة ولا نكسر هاءاً يدينا عند رأس الحول وأن تقنع من قصده وادينا وج
 فعند تجره فإذا سألتك العرب لم فعت ذلك فقل ان الله أفرق بيني وبينكم فكتب بسم الله الرحمن الرحيم
 هذا كتاب من محمد رسول الله لثقيف لا يعشرون ولا يخشرون فقالوا ولا يخشرون فسكت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ثم قالوا لا يكتب اكتب ولا يخشرون والكتاب ينظر الى رسول الله فقام عمر بن الخطاب رضى الله عنه
 فسلم سيفه وقال أسعمر قلب نبينا يا عمر ثقيف أسعمر الله قلوبكم ناراً فقالوا السنانكم اباك انما نكلم محمد
 فنزلت وروى أن قريشاً قالوا له اجعل آية رحمة آية عذاب وآية رحمة حتى تؤمن بك فنزلت
 (وان كادوا ليفتنونك) ان مخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة بينها وبين النافية والمعنى أن الشأن قاربوا
 أن يفتنوك أي يخدعوك فأتين (عن الذي أوحينا إليك) من أو امرنا ونواهيتمنا وعدنا وعيبتنا (لتفتري
 علينا) لتقول علينا ما لم نقل يعني ما أداروه عليه من تبديل الوعد وعيد الوعد وما اقترحت له ثقيف
 من أن يضيف الى الله ما لم ينزله عليه (واذا لا تأخذوك) أي ولواتبعتم مرادهم لا تأخذوك (خايلاً) ولا كنت لهم
 واما خرجت من ولايتي (ولولا أن ثبتناك) ولولا تثبيتنا لك وعصمتنا (لقد كدت تركن إليهم) لقاربت أن
 تميل الى خدعهم ومكرهم وهذا تمجيح من الله له وفضل تثبيت وفي ذلك لطف للمؤمنين (إذا) لو قاربت تركن
 إليهم أدنى ركنة (لا ذنك ضعف الحياة وضعف الممات) أي لا ذنك عذاب الآخرة وعذاب القبر
 مضاعفين (فإن قلت) كيف حقيقة هذا الكلام (قلت) أصلاً لا ذنك عذاب الحياة وعذاب الممات لان
 العذاب عذابان عذاب في الممات وهو عذاب القبر وعذاب في حياة الآخرة وهو عذاب النار والضعف

المقربين واما نقل الزمخشري عن مشايخه استعظام نسبة الفواخش والقبايح الى الله عز وجل فاقداسة معظم واعظيما بوصف
 حق على كل مسلم أن يستعظمه وليكنهم جهلوا بآيات الله وصفه ذاتياً للتعجب فزعمهم على ذلك ان كل فعل استعجب من العباد استعجب من
 الله تعالى وهم غالطون في ذلك فعني كون الفعل قبيحاً ان الله تعالى نهى عنه عبده وان كان الله تعالى ان يفعله وهو حسن بالنسبة اليه
 لا يستل عما يفعله وهم يستلون ألا ترى أن الملك يصح منه أن يستعجب من عبده أن يجلس على كرسي الملك ونهاه عن ذلك ولا يستعجب
 ذلك من نفسه بل هو منه حسن جميل ولقد كان لمشايخه شغل باستعظام ما زعمهم من الاثر الك عن استعظام غيره عما هو توحيد محض
 وایمان صرف وليكنهم زين لهم سوء اعتقادهم فراءوه حسناً والله الموفق

لوصف به نحو قوله فاتهم عذابا ضعفا من النار يعني مضاعفا فكان أصل الكلام لا ذقناك عذابا ضعفا
 في الحياة وعذابا ضعفا في الممات ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقاما وهو الضعف ثم أضيفت الصفة
 إضافة الموصوف فتقيل ضعف الحياة وضعف الممات كالوقيل لا ذقناك أليم الحياة وأليم الممات ويجوز أن يراد
 بضعف الحياة عذاب الحياة الدنيا و بضعف الممات ما يعقب الموت من عذاب القبر وعذاب النار والمعنى
 لضعفنا لك العذاب المجلل للمصاة في الحياة الدنيا وما نؤخره لما بعد الموت وفي ذكر الكيد ودة وتقليلها مع
 اتباعها الوعيد الشديد بالعذاب المضاعف في الدارين دليل بين على أن القبيح يعظم قبحه بقدر عظم شأن
 فاعله وارتفاع منزلته ومن ثم استعظم مشايخ العدل والتوحيد رضوان الله عليهم نسبة المجبرة القبايح إلى الله
 تعالى عن ذلك علوا كبيرا وفيه دليل على أن أدنى مذهب هذه المذاهب مصادقة لله وخروج عن ولايته وسبب
 موجب لغضبه وكاله فعلى المؤمن إذا تلا هذه الآية أن يحشوعندها ويتدبرها فهي جديرة بالتدبر وبأن
 يستشعر المناظر فيها الخشعية وازدياد التصالب في دين الله وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه لما نزلت كان
 يقول اللهم لا تتكلى إلى نفسي طرفة عين (وأن كادوا) وأن كاد أهل مكة (ليستفزونك) يخرجونك بعد موتهم
 ومكرهم (من الأرض) من أرض مكة (وإذا لا يلبثون) لا يبقون بعد إخراجك (الآ) زمانا (قليل) فإن الله
 مهلكهم وكان كآل فقد أهلكوا به بعد إخراجهم بقليل وقيل معناه ولو أخرجوك لاستؤصلوا عن بكره
 أبيهم ولم يخرجوه بل هاجر بأمر ربه وقيل من أرض العرب وقيل من أرض المدينة وذلك أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لما هاجر حسدته اليهود وكروهوا قربه منهم فاجتمعوا إليه وقالوا يا أبا القاسم إن الانبياء نجا
 بعثوا بالأسام وهي بلاد مقدسة وكانت مهاجرا إبراهيم فلو خرجت إلى الشام لآمن بك واتبعناك وقد علمنا أنه
 لا يمنعك من الخروج إلا خوف الروم فإن كنت رسول الله فآله ما منعك منهم فمسك رسول الله صلى الله عليه
 وسلم على أميال من المدينة وقيل بذى الحليفة حتى يجتمع إليه أصحابه ويراه الناس عازما على الخروج إلى الشام
 لارصه على دخول الناس في دين الله فترأت فرجع * وقرئ لا يلبثون وفي قراءة أبي لا يلبثوا على أعمال إذا
 (فان قات) ما وجه القراءة (قلت) أما الشائعة فقد عطف فيها الفعل على الفعل وهو مرفوع لوقوعه خبر
 كادوا الفعل في خبر كادوا وقع موقع الاسم وأما قراءة أبي ففيها الجملة برأسها التي هي إذا لا يلبثوا عطف على
 جملة قوله وأن كادوا ليستفزونك * وقرئ خلافا قال

عفت الديار خلافا فهم في كائنات * بسط الشواطط بينهن حصيرا

أي بعد هم (سنة من قد أرسلنا) يعني أن كل قوم أخرجوا رسولهم من بين ظهرانيهم فمحنة الله أن يهلكهم
 ونصبت نصب المصدر المؤكد أي سمن الله ذلك سنة * ذلكت الشمس غربت وقيل زالت وروى عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أن أنافي جبريل عليه السلام لدلولك الشمس حين زالت الشمس فملى بي الظهر واشتقاقه من
 الدلك لأن الإنسان يدلك عينه عند النظر إليها فإن كان الدلولك الزوال فالآية جامعة للصلوات الخمس وإن
 كان الغروب فقد خرجت منها الظهر والعصر * والغسق الظلمة وهو وقت صلاة العشاء (وقرآن الفجر)
 صلاة الفجر سميت قرآنا وهو القراءة لأنها ركن كما سميت ركوعا وسجودا ووقوفنا وهي حجة على ابن عباس
 والاصم في زعمهما أن القراءة ليست بركن (مشهودا) يشهده ملائكة الليل والنهار ينزل هؤلاء ويصعد هؤلاء
 فهو في آخر ديوان الليل وأول ديوان النهار أو يشهده الكثير من المصلين في المادة أو من حقه أنه يكون
 مشهودا بالجماعة الكثيرة ويجوز أن يكون وقرآن الفجر حثا على طول القراءة في صلاة الفجر لكونها مكثورا
 عليها ليسمع الناس القرآن فيكثر الثواب ولذلك كانت الفجر أطول الصلوات قراءة (ومن الليل) وعليك بعض
 الليل (فتهجد به) والتهجد ترك الهجود للصلاة ونحوه التأثم والتخرج ويقال أيضا في النوم تهجد (نافلة لك)
 عبادة زائدة لك على الصلوات الخمس وضع نافلة موضع تهجد لأن التهجد عبادة زائدة فكان التهجد ونافلة
 يحتمل معني واحد والمعنى أن التهجد يدل على الصلوات المفروضة فريضة عليك خاصة دون غيرك لأنه
 تطوع لهم (مقام محمود) نصب على الظرف أي عسى أن يبعثك يوم القيامة فيقيمك مقام محمود أو ضمن

وأن كادوا ليستفزونك
 من الأرض يخرجوك
 منها وإذا لا يلبثون
 خلافا لك لا قليلا سنة
 من قد أرسلنا قبلك من
 رسنا ولا تجد لسنة
 تحوila أقم الصلوة لدلولك
 الشمس إلى غسق الليل
 وقرآن الفجر إن قرآن
 الفجر كان مشهودا
 ومن الليل فتهجد به
 نافلة لك عسى أن
 يبعثك ربك مقاما
 محمودا وقل رب أدخلني
 مخرج صدق وأخرجني
 من لدنك

به عنك معنى بغيرك ويجوز أن يكون حالا بمعنى أن يبعثك إذا مقام محمود ومعنى المقام المحمود المقام الذي يحمد
 المقام فيه وكل من رآه وعرفه وهو مطلق في كل ما يجب الحمد من أنواع الكرامات وقيل المراد الشفاعة وهي
 نوع واحد مما يتناوله وعن ابن عباس رضي الله عنهما مقام يحمدك فيه الأولون والآخرون وتشرف فيه على
 جميع الخلائق تسأل فتعطى وتشفع فتشفع ليس أحد إلا تحت لوائك وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم هو المقام الذي أشفع فيه لاهلتي وعن حذيفة يجمع الناس في صعيد واحد فلا تتبكم نفوس فأول
 مدعو محمد صلى الله عليه وسلم فيقول ليبيك وسعديك والشر ليس اليك والمهدي من هديت وعبدك بين يديك
 وبك واليك لا ملجأ ولا منجى منك إلا اليك تباركت وتعالى تسبحانك رب البيت قال فهذا قوله عيسى أن
 يبعثك ربك مقام محمودا قرئ مدخل ومخرج بانضم والفتح بمعنى المصدر ومعنى الفتح أدخلني فأدخل مدخل
 صدق أي أدخلني القبر مدخل صدق أدخله مرضيا على طهارة وطيب من السيئات وأخرجني منه عند
 البعث أخرجني مرضيا ما في الكرامة آمنة من الخطيئة عليه ذكره على أثر ذكر البعث وقيل نزلت حين أمر
 بالهجرة يريد إدخال المدينة والإخراج من مكة وقيل أدخله مكة ظاهرا عليها بالفتح وأخرجها منها آمنا من
 المشركين وقيل أدخله الغار وأخرجها منه سالما وقيل أدخله فيما حمله من عظيم الأمر وهو النبوة وأخرجها
 منه مؤدبها كلفه من غير تفريط وقيل الطاعة وقيل هو عام في كل ما يدخل فيه ويلاسه من أمر ومكان
 (سلمان) حجة تنصرف في علي من خالفني أو ما كافر عزا قويا ناصر للاسلام على الكفر مظهر الله عليه فأجيب
 دعوته بقوله والله يصمكم من الناس فإن حزب الله هم الغالبون ليظهره على الدين كله ليستخلفهم
 في الأرض ووعده لينزع ملك فارس والروم فيجعل له وعنه صلى الله عليه وسلم أنه استعمل عتاب بن أسيد
 على أهل مكة وقال انطلق فقد استعملتكم على أهل الله فكان شديد على المريب لينال على المؤمنين وقال لا والله
 لا أعلم متخفا يتخلف عن الصلاة في جماعة إلا ضربت عنقه فإنه لا يتخلف عن الصلاة إلا منافق فقال أهل مكة
 يا رسول الله لقد استعملت على أهل الله عتاب بن أسيد أعرابيا جافيا فقال صلى الله عليه وسلم في رأيبت فيما
 يرى الناس كأن عتاب بن أسيد أقرى باب الجنة فأخذ بحلقه الباب فقلقلها فقلقلها لا شديدا حتى فتحه فدخلها
 فأمر الله به الاسلام لنصرته المسلمين على من يريد ظلمهم فذلك السلطان لنصير* كان حول البيت ثمانية
 وستون صنفا صم كل قوم بحماهم وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما كانت لقبايل العرب يحجون إليها
 وينحرون لها فشكوا البيت إلى الله عز وجل فقال أي رب حتى متى تعبد هذه الأصنام حولي دونك فأوحى
 الله إلى البيت أني سأحدث لك نوبة جديدة فأمر ملائكة خدودا مسجدا يدفون اليك دفيق النور ويحنون اليك
 حين الطير إلى بيضهم اللهم عجج حولك بالتلبية ولما نزلت هذه الآية يوم الفتح قال جبريل عليه السلام لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم خذ خصرتك ثم ألحقها فجعل يأتى صنفا صنفا وهو ينفك بالمحصرة في عينه ويقول جاء
 الحق وزهق الباطل فينكب الصنم لوجهه حتى ألحقها جميعا وبقي صنم خراعة فوق الكعبة وكان من قوارير
 صفر فقال يا علي أرم به فحمل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد فرمى به فكسره فجعل أهل مكة يتعجبون
 ويقولون ما رأينا رجلا أصغر من محمد صلى الله عليه وسلم وشكاه البيت والوحي إليه فتبيل وتخييل (وزهق
 الباطل) ذهب وهلك من قولهم زهقت نفسه إذا خرجت* والحق الاسلام والباطل الشرك (كان زهوقا)
 كان مضحكا لا غير ثابت في كل وقت (ونزل) قرئ بالتخفيف والتشديد (من القرآن) من التبيين كقوله من
 الاوثان أول التبعيض أي كل شيء نزل من القرآن فهو شفاء للمؤمنين يزادون به إيماناً ويستصلحون به دينهم
 فوقه منهم موقع الشفاء من المرضى وعن النبي صلى الله عليه وسلم لم يستشف بالقرآن فلا شفاء الله*
 ولا يزاد به الكافرون (الا خسار) أي نقصان الكذبهم وكفرهم كقوله تعالى فزادتهم رجسا إلى رجسهم
 (واذا أنعمنا على الإنسان) بالصحة والسعة (أعرض) عن ذكر الله كأنه مستغن عنه مستبد بنفسه (ونأى
 بجانبه) تأكد لا عراض لأن الاعراض عن الشيء أن يولييه عرض وجهه والنأى بالجانب أن يولي عتسه
 عطفه ويولي ظهره أو أراد الاستكبار لأن ذلك من عادة المستكبرين (واذا مسه الشر) من فقر أو مرض أو

سلطانا نصيرا وقبل جاء
 الحق وزهق الباطل
 ان الباطل كان زهوقا
 ونزل من القرآن ما هو
 شفاء ورحمة للمؤمنين
 ولا يزيد الظالمين الا
 خسارا واذا أنعمنا على
 الانسان أعرض ونأى
 بجانبه واذا مسه الشر

* قوله تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا (قال العجب من النوبات ومن زعمهم ان القرآن قديم مع اعترافهم بأنه معجز الخ) قال أحد وعشرون على حيد (٧١٧) المصنف عن سنن المصنف أنه

تدلس على الضعفة في مثل هذه المسئلة التي طبقت طبق الارض ظهورا وشيوعا ومع ذلك برضى لنفسه أن يتجاهل فيها عن معتقد القوم وذلك ان عقيدة أهل السنة ان مدلول

كان يؤساق كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا ويسئلونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك ثم لا تجد لك به عليمنا وكذا لا ترجى من ربك ان فضله كان عليك كبيرا قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل

العبارة صفة قديمة قائمة بذات البارى تعالى يطلق عليها قرآن ويطلق أيضا على أدلتها وهي هذه الكلمات الفصيحة والآتى الكريمة قرآن وان المعجز عندهم الدليل

نازلة من النوازل (كان يؤسا) شديد اليأس من روح الله انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون * وقرئ وناء بجانبه بتقديم اللام على العين كقولهم راعى رأى ويجوز أن يكون من ناء بمعنى نهض (قل كل أحد يعمل على شاكلته) أى على مذهبه وطريقته التي تشاكل حاله في الهدى والضلالة من قولهم طريق ذوشوا كل وهى الطرق التي تنشعب منه والدليل عليه قوله (فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا) أى أسد مذهبها وطريقة * الا كثر على انه الروح الذى فى الحيوان سألوهم عن حقيقته فأخبر أنه من أمر الله أى مما استأثر بعلمه وعن ابن أبى بريدة تقدمضى النبي صلى الله عليه وسلم وما يعلم الروح وقيل هو خلق عظيم روحانى أعظم من الملك وقيل جبريل عليه السلام وقيل القرآن (من أمر ربي) أى من وحيه وكلامه ليس من كلام البشر بعثت اليهود الى قريش أن سألوهم عن أصحاب الكهف وعن ذى القرنين وعن الروح فان أجاب عنها أو سكت فليس بنبي وان أجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو نبي فبين لهم القصتين وأبهم أمر الروح وهو مبهم فى التوراة فتد مواء على سؤالهم (وما أوتيتم) الخطاب عام وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال لهم ذلك قالوا نحن مختصون بهذا الخطاب أم أنت معنا فيه فقال بل نحن وأنتم لم تؤث من العلم الا قليلا فقالوا ما أعجب شأنك ساعة تقول ومن يؤث الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا وساعة تقول هذافترلت ولو أن ما فى الارض من شجرة أقلام وليس ما قالوه بل لازم لان القليلة والكثرة تدوران مع الاضافة فيوصف الشيء بالقلة مضافا الى ما فوقه وبالكثرة مضافا الى ما تحته فالحكمة التي أوتيا العبد خير كثير فى نفسهها الا أنها اذا أضيفت الى علم الله فهى قليلة وقيل هو خطاب للبهود خاصة لانهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم قد أوتينا التوراة وفيها الحكمة وقد تلوت ومن يؤث الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا فاقبل لهم ان علم التوراة قليل فى جنب علم الله (لنذهبن) جواب قسم محذوف مع نيابته من جزاء الشرط * واللام الداخلية على ان موطنه للقسم والمعنى ان شئنا نذهبن بالقرآن ونحوناه عن الصدور والمصاحف فلم نترك له أثر او بقيت كما كنت لا تدرى ما الكتاب (ثم لا تجد لك) بعد الذهاب (به) من يتوكل علينا باسترداده واعادته محفوظا مستورا (الارجى من ربك) الا ان ربك ربك فبرده عليك كان رحمة تتوكل عليه بالرد أو يكون على الاستثناء المنقطع بمعنى ولكن رحمة من ربك تركته غير مذهب به وهذا امتنان من الله تعالى ببقاء القرآن محفوظا بعد المنة العظيمة فى تنزيله وتحميظه فعلى كل ذى علم أن لا يغفل عن هاتين الممتين والقيام بشكرهما وهما منة الله عليه بحفظ العلم ورسوخه فى صدره ومنته عليه فى بقاء المحفوظ وعن ابن مسعود ان أول ما تنفقون من دينكم الامانة وآخر ما تنفقون الصلاة ولما صين قوم ولادين لهم وان هذا القرآن تصبحون يوما ما فيكم منه شيء فقال رجل كيف ذلك وقد أثبتناه فى قلوبنا وأثبتناه فى مصاحفنا فله آباءنا وعلما آباءنا وعلما آباءنا هم فقال يسرى عليه له ليلا فيصبح الناس منه فقراء ترفع المصاحف وينزع ما فى القلوب (لا يأتون) جواب قسم محذوف ولولا اللام الموطئة لجاز أن يكون جوابا للشرط كقوله * يقول لا غائب مالى ولا حرم * لان الشرط وقع ماضيا أى لو تطاهر واعدى أن يأتوا بمثل هذا القرآن فى بلاغته وحسن نظامه وتأليفه وفيهم العرب العاربة أرباب البيان المعجز وان الاتيان بمثله والعجب من النوبات ومن زعمهم أن القرآن قديم مع اعترافهم بأنه معجز وانما يكون المعجز حيث تكون القدرة فيقال الله قادر على خالق الاجسام والعباد عاجزون عنه وأما المحال الذى لا مجال فيه للقدرة ولا مدخل له فيه كثنائى القديم فلا يقال للفاعل قد عجز عنه ولا هو معجز ولو قيل ذلك لجاز وصف الله بالمعجز لانه لا يوصف بالقدرة على المحال الا أن يكابر وافيقلوا هو قادر على المحال فان رأس ما لهم المكابرة وقلب الحقائق (ولقد صرفنا) وردنا وكررنا (من كل مثل) من كل معنى هو كالمثل فى غرابته وحسنه

لا المدلول انهم يتحزون من اطلاق القول بأنه مخلوق لوجهين أحدهما انه اطلاق موهم والثانى ان السلف الصالح كفوا عنه فاقنقوا آثارهم واقتبسوا أنوارهم وكمن معتقدا لا يطلق القول به خشية ايهاهم غيره مما لا يجوز اعتقاده فلا ربط بين الاعتقاد والاطلاق ولا كرامة لمعتقد ذلك والمتعنت بالزامه والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

قوله تعالى قل لو كان في الارض (٧١٨) ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء مدكارا سولا (قال معناه لو كانوا يمشون

مشي الانس ولا يطيرون
فأني أكثر الناس الا
كفورا وقالوا لن نؤمن
لك حتى تبجر لنا من
الارض ينبوعا أو تكون
لك جنة من نخيل
وعنب فتفجر الأنهار
خلافها تفجيرا أو
تسقط السماء كازعمت
علينا كسفا أو تأتي
بالله والملائكة قبلا أو
يكون لك بيت من
زخرف أو ترفى في السماء
وان تؤمن لريقك حتى
تنزل علينا كتابا نقرؤه
قل سبحان ربي هل
كنت الا بشرارسولا وما
منع الناس أن يؤمنوا
اذ جاءهم الهدى الا أن
قالوا أبعث الله بشرا
رسولا قل لو كان في
الارض ملائكة يمشون
مطمئنين لنزلنا عليهم
من السماء مدكارا سولا
قل كفى بالله شهيدا بيني
وبينكم انه كان بعباده
خبيرا بصيرا ومن هد
الله فهو المهتد ومن
يضل فلن تجد لهم أوليا
من دونه ونحشرهم يوم
القيامة على وجوههم
عميا وبكا وصما وأهم
جهنم كما خبت زناهم
سعيها

باجتهدهم الى السماء
الخ قال أجد وقد اشم

* والكفور الجحود (فان قلت) كيف جاز (فأني أكثر الناس الا كفورا) ولم يحضر ضربت الا زيدا (قلت) لان
أبي متأول بالنبي كانه قيل فلم يرضوا الا كفورا * لما تبين انجاز القرآن وانضمت اليه المعجزات الاخر والمينات
ولزمهم الحجة وغلبوا أخذوا بآية ما لون باقراحي الآيات فعمل المبهوت المحجوج المتمتر في أدبال الحيرة فقالوا لن
نؤمن لك حتى وحتى (تفجر) تفج وقرئ تفجير بالتخفيف (من الارض) يعنون أرض مكة (ينبوعا) عينا
غزيرة من شأنها أن تنبع بالماء لا تقطع يفعول من نبع الماء كعبوب من عب الماء (كازعمت) يعنون قول
الله تعالى ان نشأتخسف بهم الارض أو نسقط عليهم كسفا من السماء * قرئ كسفا يسكون السين جمع كسفة
كسفرة وسدر وبفتح (قبلا) كقبلا بفتح قول شاهد بفتحته والمعنى أو تأتي بالله قبلا وبالملائكة قبلا
كقوله كنت منه والدي بريأ فاني وقيارهم الغريب أو مقابلا كالمشير بعني المعاشرو ونحوه لولا أنزل
علينا الملائكة أو نرى ربنا أو جماعة حالا من الملائكة (من زخرف) من ذهب (في السماء) في معارج السماء
لخفف المضاف * يقال رقى في السلم وفي الدرجة (وان تؤمن لريقك) وان تؤمن لاجل ريقك (حتى تنزل علينا
كتابا) من السماء فيه تصديقك عن ابن عباس رضي الله عنهما قال عبد الله بن أبي أمية لن تؤمن لك حتى تتخذ
الى السماء سلما ثم ترفى فيه وأنا أنظر حتى تأتيها ثم تأتي معك بصلك منشور معه أربعة من الملائكة يشهدون
لك أنك تكقول وما كانوا يقصدون به هذه الاقتراحات الا العناد واللباح ولوجاءتهم كل آية لقالوا هذا صحر كما
قال عز وجل ولونزلنا عليك كتابا في قرطاس ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون وحين أنكروا
الآية الباقية التي هي القرآن وسائر الآيات وليست بدون ما اقترحوه بل هي أعظم ليكن الى تبصرتهم - م
سبيل (قل سبحان ربي) وقرئ قال سبحان ربي أي قال الرسول وسبحان ربي تعجب من اقتراحاتهم عليه (هل
كنت الا) رسولا كسائر الرسل (بشرا) مثلهم وكان الرسل لا يأتون قومهم الا بآيات يظهره الله عليهم من
الآيات فليس أمر الآيات الى آياتها الى الله فبالا كما تخبر ونها على * أن الاولي نصب مفعول ثان لمنع
والثانية رفع فاعل له و (الهدى) الوحي أي وما منعه من الايمان بالقرآن وبنبوة محمد صلى الله عليه وسلم الاشبهة
تجلجت في صدورهم وهي انكارهم أن يرسل الله البشرا الهمة في (أبعث الله) لانكار وما أنكروه
نخلافه هو المنكر عند الله لان قضية حكمته أن لا يرسل ملك الوحي الا الى أمثاله أو الى الانبياء ثم قرر ذلك
بانه (لو كان في الارض ملائكة يمشون) على أقدامهم كأي شي الانس ولا يطيرون باجنتهم الى السماء فيسمعوا
من أهله أو يعلموا ما يجب علمه (مطمئنين) ساكنين في الارض قارين (لنزلنا عليهم من السماء مدكارا سولا)
يعلمهم الخير ويهديهم المرشدا فما الانس فهاهم بهذه المثابة انما يرسل الملك الى مختار منهم للنبوة فيقوم
ذلك المختار بدعوتهم وارشادهم (فان قلت) هل يجوز أن يكون بشرا وما كما نصوبين على الحال من رسولا
(قلت) وجه حسن والمعنى له أجوب (شهيد بيني وبينكم) على اني بلغت ما أرسالت به اليكم وأنكم كذبتهم وعاندتم
(انه كان بعباده) المندرين والمندرين (خبيرا) عالما باحوالهم فهو مجازيهم وهذه تسليمة لرسول الله صلى الله
عليه وسلم ووعيد للكفرة وشهيد اتيبوا حال (ومن يهد الله) ومن يوفقه ويلطف به (فهو المهتد) لانه
لا يلطف الا بمن عرف أن اللطف ينفع فيه (ومن يضل) ومن يخذل (فلن تجد لهم أوليا) أنصارا (على
وجوههم) كقوله يوم يسحبون في النار على وجوههم وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يمشون على
وجوههم قال ان الذي أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم (عميا وبكا وصما) كما كانوا في
الدنيا لا يستبصرون ولا ينطقون بالحق ويتصامون عن استماعه فهم في الآخرة كذلك لا يبصرون ما يقر
أعينهم ولا يسمعون ما يذمهم ولا يتعاقون بما يقبل منهم ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى
ويجوز أن يحشر وامؤ في الخواص من الموقفين الى النار بعد الحساب فقد أخبر عنهم في موضع آخر أنهم
يقرون ويتكلمون (كما خبت) كما أ كات جلودهم ولحومهم وأفتها فسكن لها بدلوها غير ما فرجت

ملتبسة مستعرة كأنهم لما كذبوا بالاعادة بعد الافناء جعل الله جزاءهم أن تسلط النار على أجزائهم تأكلها وتفتتها
 ثم يعيدها لا يزالون على الافناء والاعادة ليزيد ذلك في تحسرههم على تسكينهم البعث ولأنه أدخل في الانتقام
 من الجاحد وقد دل على ذلك بقوله (ذلك جزاؤهم) إلى قوله (أننا لمعوثون خلقا جديدا) (فان قلت) علام
 عطف قوله وجعل لهم أجلا (قلت) على قوله (أولم يروا) لان المعنى قد علموا بدليل العقل أن من قدر على خلق
 السموات والارض فهو قادر على خلق أمثاله من الانس لانهم ليسوا بأشدة خلقا منهم كما قال أنتم أشد
 خلقا أم السماء (وجعل لهم أجلا لا ريب فيه) وهو الموت أو القياسة فأبواه وضوح الدليل الاجود
 * لوحقها أن تدخل على الافعال دون الاسماء فلا بد من فعل بعدها (لو أنتم تعلمون) وتقديره لو تعلمون
 تعلمون فأضمر تلك الضمارة على شريطة التفسير وأبدل من الضمير المتصل الذي هو الواو ضمير منفصل وهو
 أنتم لسقوط ما يتصل به من اللفظ فأنتم فاعل الفعل المضمر وتعلمون تفسيره وهذا هو الوجه الذي يقتضيه
 علم الاعراب فأما ما يقتضيه علم البيان فهو أن أنتم تعلمون فيه دلالة على الاختصاص وأن الناس هم
 المختصون بالشئ المتبالغ ونحوه قول حاتم لودات سوار لطمعتني وقول المتلمس
 * ولو غير أخو لي أرادوا انقيصتي * وذلك لان الفعل الاول لماسقط لاجل المفسر برز الكلام في صورة
 المبتدأ والخبر * ورجة لله رزقه وسائر نعمه على خلقه وقد بلغ هذا الوصف بالشئ الغاية التي لا يبالغها الوهم
 وقيل هو لاهل مكة الذين اقترحوا ما اقترحوا من الينبوع والانهار وغيرها وانهم لوملوكوا خزان الارزاق
 ليخولوا (قتورا) ضيقا بخيلا (فان قلت) هل يقدر لا مسكتهم مفعول (قلت) لان معناه ليجلتم من قواك
 للجليل مسك * عن ابن عباس رضي الله عنهما هي العصا واليد والجرد والقمل والضفادع والدم والجرو البحر
 والطور الذي تنقسه على بني اسرائيل وعن الحسن الطوفان والسنون ونقص الثمرات مكان الجرو البحر
 والطور وعن عمر بن عبد العزيز أنه سأل محمد بن كعب فذكر اللسان والطمس فقال له عمر كيف يكون القفيه
 الا هكذا أخرج يا غلام ذلك الجراب فأخرجه فنفضه فاذا بيض مكسور بنصفين وجوز مكسور وفوم وحص
 وعدس كلها حجارة وعن صفوان بن عسال أن بعض اليهود سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال أوحى
 الله الى موسى أن قل لبني اسرائيل لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنا ولا تقبلوا النفس التي حرم الله
 الا بالحق ولا تسحروا ولا تأكلوا الربا ولا تشربوا بيرة الى ذي سلطان ليقتله ولا تقذفوا محصنة ولا تفروا من
 الزحف وأنتم بآله وخدامة لا تعدوا في السبت (فاسئل بني اسرائيل) فقلنا له سل بني اسرائيل أي سلمهم من
 فرعون وقل له أرسل معي بني اسرائيل أو سلمهم عن ايمانهم وعن حال دينهم أو سلمهم أن يعاضدوك وتكون
 قلوبهم وأيديهم معك وتدل عليه قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسأل بني اسرائيل على لفظ الماضي
 بغير هز وهي لغة قريش وقيل فسل يا رسول الله المؤمنين من بني اسرائيل وهم عبد الله بن سلام وأصحابه
 عن الآيات ليزدادوا يقينا وطمأنينة قلب لان الأدلة اذا تظاهرت كان ذلك أقوى وأثبت كقول ابراهيم
 وليكن لي طمأنينة فاني (فان قلت) بم تعاق (اذ جاءهم) (قلت) أما على الوجه الاول فبالقول المحذوف أي فقلنا له
 سلمهم حين جاءهم أو بسال في القراءة الثانية وأما على الاخير فبما تينا أو باضمار اذكر أو يخبروك ومعنى
 اذ جاءهم اذ جاءهم (مصحورا) سكرت فحولط عقلك (لقد علمت) يا فرعون (ما أنزل هؤلاء) الآيات الا الله
 عز وجل (بصائر) بينات مكشوفات وليكنك معاندا مكابرو ونحوه وجدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا
 وقرئ علمت بالضم على معنى اني استعصم كوصفتني بل أنا عالم بحكمة الامر * وأن هذه الآيات منزلها
 رب السموات والارض * ثم قارعه ظنه بظنه كأنه قال ان ظننتني مصحورا فأنأظنك (مشبورا) هالكا وظني
 أصح من ظنك لان له أماره ظاهرة وهي انكارك ما عرفت صحتهم ومكابرتك الآيات الله بعد وضوحها
 وأما ظنك فكذب بحت لان قولك مع علمك بحكمة أمري اني لاظنك مصحورا قول كذاب وقال الفراء مشبورا
 مصروفا عن الخمر مطبوعا على قلبك من قولهم ما نبرك عن هذا أي ما منعك وصرفك وقرأ أبي بن كعب
 وان أخالك يا فرعون لمشبورا على ان المحففة واللام الفارقة (فأراد) فرعون أن يستخف موسى وقومه من

ذلك جزاؤهم بانهم
 كفروا بآياتنا وقالوا
 أننا كنا عظاما ورفانا
 أننا لمبعوثون خلقا
 جديدا أولم يروا أن الله
 الذي خلق السموات
 والارض قادر على أن
 يخلق مثلهم وجعل لهم
 أجلا لا ريب فيه فأبى
 الظالمون الا كفورا
 قل لو أنتم تعلمون خزان
 رزقي اذا لامسكم
 خشية الانفاق وكان
 الانسان قنورا لقد
 آتينا موسى تسع آيات
 بينات فاسئل بني
 اسرائيل اذ جاءهم
 فقال له فرعون اني
 لاظنك بام موسى
 مصحورا قال لقد علمت
 ما أنزل هؤلاء الارب
 السموات والارض
 بصائر واني لاظنك
 يا فرعون مشبورا فأراد
 أن يستخفهم من
 الارض فأعرقناه ومن
 معه جميعا وقتلنا من
 بعده لبني اسرائيل

أرض مصر ويخرجهم منها أو ينفعهم عن ظهر الأرض بالقتل والاستئصال لحاق به مكره بأن استغفره الله
 بأغراقه مع قبضه (اسكنوا الأرض) التي أراد فرعون أن يستغفركم منها (فأذا جاء وعد الآخرة) يعني قيام
 الساعة (جنتنا لكم فيها) جمعاً مختلطاً بين أياكم وأياهم ثم يحكم بينكم ويعز بين سعدائكم وأشقائكم واللفيف
 الجماعات من قبائل شتى (وبالحق أنزلناه وبالحق نزل) وما أنزل القرآن إلا بالحكمة المقتضية لآثاره وما
 نزل إلا ملتبساً بالحق والحكمة لاشتماله على الهداية إلى كل خير أو ما أنزلناه من السماء إلا بالحق محفوظاً
 بالرصد من الملائكة وما نزل على الرسول إلا محفوظاً عنهم من تحليط الشياطين (وما أرسلناك) إلا بشهرهم
 بالجنة وتنذرهم من النار ليس اليك وراء ذلك شيء من إكراه على الدين أو تحوُّل ذلك (وقرأنا) منصوب بفعل
 يفسره (فرقناه) وقرأ أبي فرقناه بالشديد أي جعلنا نزوله مفرقاً متجسماً وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه
 قرأه مشدداً وقال لم ينزل في يومين أو ثلاثة بل كان بين أوله وآخره عشرين سنة يعني أن فرقاً بالتخفيف يدل
 على فصل متقارب (على مكث) بالفتح والضم على مهل وتؤدة وثبت (ونزلناه تنزيلاً) على حسب الحوادث
 (قل آمنوا به أو لا تؤمنوا) أمر بالاعراض عنهم واحتقارهم والازدراء بشأنهم وأن لا يكثر بهم وبإيمانهم
 وبامتناعهم عنه وأنهم ان لم يدخلوا في الإيمان ولم يصدقوا بالقرآن وهم أهل جاهلية وشرك * فان خيرا
 منهم وأفضل وهم العلماء الذين قرؤا الكتب وعلما ما الوحي وما الشرائع قد آمنوا به وصدقوه وثبت عندهم
 أنه النبي العربي الموعود في كتبهم فاذا أتى عليهم خروا سجدوا وسبحوا الله تعظيماً لآمره ولا إنجازاً لما وعد في
 الكتب المنزلة وبشهر به من بعثة محمد صلى الله عليه وسلم وأنزل القرآن عليه وهو المراد بالوعد في قوله (ان كان
 وعد ربنا لمفعولاً * ويزيدهم خشوعاً) أي يزيدهم القرآن لبن قلب ووطوبى به عين (فان قلت) ان الذين أوثروا
 العلم من قبله لتعمل لماذا (قلت) يجوز أن يكون تعليلاً لقوله آمنوا به أو لا تؤمنوا وأن يكون تعليلاً لقل على
 سبيل التسلية (رسول الله صلى الله عليه وسلم وتطيب نفسه كأنه قيل تسلي عن إيمان الجاهلة بإيمان العلماء
 وعلى الأول ان لم تؤمنوا به لقد آمن به من هو خير منكم (فان قلت) ما معنى الخروا للذقن (قلت) السقوط
 على الوجه وانما ذكر الذقن وهو مجتمع اللحمين لان الساجد أول ما يليق به الأرض من وجهه الذقن (فان
 قلت) حرف الاستعلاء ظاهر المعنى اذا قلت خر على وجهه وعلى ذقنه فاما معنى اللام في خر لذقنه ولو وجهه قال
 * فخر صريراً للدين وللفم (قلت) معناه جعل ذقنه ووجهه للخرور واختصه به لان اللام للاختصاص
 (فان قلت) لم كرر يخرون للذقن (قلت) لاختلاف الحالين وهما خروهم في حال كونهم ساجدين
 وخروهم في حال كونهم باكين * عن ابن عباس رضي الله عنه ما سمعته أبوجهل يقول يا الله يا الله يا رجن فقال انه
 ينهانا أن نعبد الهين وهو يدعوا اله آخر وقيل ان أهل الكتاب قالوا انك لتقل ذكر الرجن وقرأ كثر الله
 في التوراة هذا الاسم فترأت والدعاء بمعنى التسمية لا بمعنى النداء وهو يتعدى الى مفعولين تقول دعوتك
 زيدا ثم يترك أحدهما استغناء عنه فيقال دعوت زيد والله والرجن المراد به ما لا اسم له لا المسمى وأو
 للتخفيف عنى (ادعوا الله أو ادعوا الرجن) سمو بهذا الاسم أو بهذا واذا كروا اما هذا واما هذا * والتتوين في
 (أيا) عوض من المضاف اليه و(ما) صلة لللام المؤكدة لما في أي أي هذين الاسمين سميتهم وذكرتم (فله
 الاسماء الحسنى) والضمير في قوله ليس يرجع الى أحد الاسمين المذكورين ولا يكن الى مسماهما وهو ذاته
 تعالى لان التسمية للذات لا للاسم والمعنى أيا ما تدعوا فهو حسن فوضع موضع قوله فله الاسماء الحسنى
 لانه اذا حسنت اسماءه كلها احسن هذان الاسمان لانهما منها ومعنى كونهما أحسن الاسماء انهما مستقلة
 عما في التمجيد والتقديس والتعظيم (بصلواتك) بقراءة صلاتك على حذف المضاف لانه لا يلبس من قبل أن
 الجهر والمخافتة صفتان تعقبان على الصوت لا غير والصلاة أفعال وأذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يرفع صوته بقراءته فاذا سمعها المشركون لغوا وسبوا فأمر بان ينخفض من صوته والمعنى ولا تجهر حتى تسمع
 المشركين (ولا تخافت) حتى لا تسمع من خلفك (وابتغين) الجهر والمخافتة (سبيلاً) وسطاً وروى أن
 أبا بكر رضي الله عنه كان يخفي صوته بالقراءة في صلواته ويقول أنا جري وقد علم حاجتي وكان عمر رضي

اسكنوا الأرض فاذا
 وعد الآخرة جنتنا بكم
 لفيها وبالحق أنزلناه
 وبالحق نزل وما أرسلناك
 الا مبشراً ونذيراً وقرأنا
 فرقناه لنقرأه على
 اناس على مكث
 ونزلناه تنزيلاً قل آمنوا
 به أو لا تؤمنوا ان الذين
 أوثروا العلم من قبله اذا
 يتلى عليهم يخرون
 للذقن سجداً
 ويقولون سبحان ربنا
 ان كان وعد ربنا لمفعولاً
 ويخرون للذقن
 بيبكون ويزيدهم
 خشوعاً قل ادعوا الله
 أو ادعوا الرجن أيا ما
 تدعوا فله الاسماء
 الحسنى ولا تجهر
 بصلواتك ولا تخافت بها
 وابتغين ذلك سبيلاً
 وقل الحمد لله الذي لم يتخذ
 ولداً ولم يكن له شريك
 في الملك ولم يكن له

* قوله تعالى وقيل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن (قال ان قلت كيف لا يوصفه بنفي الولد والشريك الخ) قال اجد وقد لاحظ ان يخشى ههنا ما أغفل عند قوله تعالى الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بهم يعدلون وقد رددت هذا الوجه فيما تقدم بان هذه الجملة لا يليق اقترانها ٧٢١ بكلمة التمجيد ولا تناسبها فانك لو قلت ابتداء الحمد لله

الله عنه يرفع صوته ويقول أزعج الشيطان وأوقظ الوسوسة فانما أبكر أن يرفع قليلا وعمر أن يخفض قليلا وقيل معناه ولا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بها كلها وابتغ بين ذلك سبيلا بأن تجهر بصلوة الليل وتخافت بصلوة النهار وقيل بصلاتك بدعائك وذهب قوم الى أن الآية منسوخة بقوله ادعوا ربكم تضرعاً وخفية وابتغاء السبيل مثل لا تتساءلوا الوجه الوسط في القراءة (ولي من الدن) ناصر من الدن وما منع له منه لا عزازة به أو لم يوال أحدا من أجل مذلة به ليدفعها نحو الاله (فان قلت) كيف لا يوصفه بنفي الولد والشريك والذل بكلمة التمجيد (قلت) لان من هذا وصفه هو الذي يقدر على ايلاء كل نعمة فهو الذي يستحق جنس الحمد وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أفصح الغلام من بني عبد المطاب علمه هذه الآية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة بني اسرائيل فرق قلبه عند ذكر الوالدين كان له قنطار في الجنة والقنطار ألف أوقية ومائتا أوقية رزقنا الله بفضل الله العظيم واحسانه الجسيم

سورة الكهف مكية وهي مائة واحدى عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم

* لقن الله عباده وفقهم كيف ينمون عليه ويحدونه على أجل نعمائه عليهم وهي نعمة الاسلام وما أنزل على عبده محمد صلى الله عليه وسلم من الكتاب الذي هو سبب نجاحهم وفوزهم (ولم يجعل له عوجا) ولم يجعل له شيئا من العوج قط والعوج في المعاني كالعوج في الايمان والمراد في الاختلاف والتناقض عن معانيه وخروج شيء منه من الحكمة والاصابة فيه (فان قلت) بم انتصب (قيما) (قلت) الاحسن أن ينتصب بضمير ولا يجعل حالا من الكتاب لان قوله ولم يجعل معطوف على أنزل فهو داخل في حيز الصلة فجاءه حالا من الكتاب فاصل بين الحال وذو الحال ببعض الصلة وتقديره ولم يجعل له عوجا جعله فيما لانه اذا نفي عنه العوج فقد أثبت له الاستقامة (فان قلت) ما فائدة الجمع بين نفي العوج واثبات الاستقامة وفي أحدهما غنى عن الآخر (قلت) فائدة التأكيد فرب مستقيم مشهود له بالاستقامة ولا يتخلو من أدنى عوج عند السبر والتصريح وقيل فيما على سائر الكتب مصداقا لها شاهد اصحتها وقيل فيما عاصم العباد وما لا بد لهم منه من الشرائع وقرئ فيما أنذر متعديا مفعول كقوله انا أنذرناكم عذابا قريبا فاقصر على أحدهما وأصله (لينذر) الذين كفروا (بأسا شديدا) والبأس من قوله بعذاب بئس وقديس العذاب وبؤس الرجل بأسا وبأسه (من لدنه) صادرا من عنده وقرئ من لدنه بسكون لدال مع اشمام الضمة وكسر النون (ويبشر) بالتحفيف والتخفيف (فان قلت) لم اقصر على أحدهم مفعول أنذر (قلت) قد جعل المنذر به هو الغرض المسبوق اليه فوجب الاقتصار عليه والدليل عليه تكرير الانذار في قوله (وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا) متعلقا بالمنذر من غير ذكر المنذر به كاذكر المبشر به في قوله أن لهم أجرا حسنا استغناء بتقدم ذكره * والاجر الحسن الجنة (ما لهم به من علم) أي بالولاد أو باتخاذهم يعني أن قولهم هذا لم يصدر عن علم ولكن عن جهل مفرط وتقليد لا بناء وقد اشتمل آباؤهم من الشيطان وتسويبه (فان قلت) اتخذ الله ولدا في نفسه محال فكيف قيل ما لهم به من علم (قلت) معناه ما لهم به من علم لانه ليس مما يعلم لاسيما حاله وانتفاء العلم بالشيء المجهل بالطريق الموصل اليه أو ما لانه في نفسه محال لا يستقيم تعلق العلم به * قرئ كبرت كلمة وكلمة بالنصب على التمييز والرفع على الفاعلية والنصب أقوى وأبلغ وفيه معنى التجب كانه قيل ما كبرها كلمة (تخرج من أفواههم) صفة للحكمة

الذي الذين كفروا به يعدلون لم يكن مناسبا والله أعلم

ولي من الدن وكبره تكبيرا

(سورة الكهف مكية وهي مائة واحد عشر آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا قيما لينذر بأسا شديدا من لدنه ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا حسنا ما كثر فيه أبدا وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا ما لهم به من علم ولا لا بائهم كبرت كلمة تخرج من أفواههم ان يقولون الا كذبا فاعلمك باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا

(القول في سورة الكهف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا ما لهم به من علم ولا لا بائهم (قال فيه ان قلت اتخذ الله ولدا في نفسه محال

وقوله عز وجل لنعلم أي الحزبين ٧٢٢ أحصى لما لبثوا أمدا (قال أعرب أحصى فعلا ماضيا أي لنعلم أيهم أضبط أمدا الخ) قال أحمد

وقد جعل بعض النحاة بناء أفعل من المزيديفه الهمز قياسا وادعى ذلك مذهبا لسيبويه وعلمه بان بناء منه لا يغير نظم الحكامة وانما هو تعويض همزة بهمزة

هذا الحديث أسفانا جعلنا ما على الأرض زينة لما لبثوا هم أيهم حسن عملا وانا لجالعون ما عليهم اصعيد اجرز أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا عجبا اذا وى القيسية الى الكهف فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة وهى لنا من امرنا رشدا فضرنا على آذانهم فى الكهف سنين عددا ثم بعثناهم لنعلم أي الحزبين أحصى لما لبثوا أمدا نحن نقص عليك نبأهم بالحق انهم قتيبة آمنوا برهم

تقيده استعظاما لاجترائهم على النطق بها واخراجهم من أفواههم فان كثيرا مما يوسوسه الشيطان فى قلوب الناس ويحدثون به أنفسهم من المنكرات لا يتقوا هو به ويطلقوا به أسننتهم بل يكظمون عليه تشورا من اظهاره فكيف عثى هذا المنكر * وقرئ كبرت بسكون الباء مع أشمام الضمة (فان قلت) الام يرجع الضمير فى كبرت (قلت) الى قولهم اتخذ الله ولدا وسميت كلمة كما يسمون القصيدة بها * شبهوا يا هم حين قولوا عنه ولم يؤمنوا به ومات داخله من الوجد والاسف على قولهم رجل فارقه أحبته وأعزته فهو يتساقط حشرات على آثارهم ويجمع نفسه وجد اعلمهم وتلفعا على فراقهم * وقرئ باخع نفسك على الاصل وعلى الاضافة أى قاتلها واهلكها وهو لا يستقبل فيمن قرأ ان لم يؤمنوا وللضى فيمن قرأ ان لم يؤمنوا بعنى لان لم يؤمنوا (بهذا الحديث) بالقرآن (أسفا) مفعول له أى لفرط الحزن ويجوز أن يكون حالا والاسف المبالغة فى الحزن والغضب يقال رجل أسف وأسيف (ما على الأرض) يعنى ما يصلح أن يكون زينة لها ولا هلاها من زخارف الدنيا وما يستحسن منها (لنبلوهم أيهم أحسن عملا) وحسن العمل الزهد فيها وترك الاغترار بها ثم زهد فى الميل اليها بقوله (وانا لجالعون ما عليها) من هذه الزينة (صعيد اجرزا) يعنى مثل أرض بيضاء لابنات فيها بعد ان كانت خضراء معشبة فى ازالة محبتها واماطة حسنة وابطال ما به كان زينة من امانة الحيوان وتخفيف النبات والاشجار ونحو ذلك ذكر من الآيات الكونية تزيين الأرض مما خلق فوقها من الاجناس التى لا حصر لها وازالة ذلك كله كائن لم يكن ثم قال (أم حسبت) يعنى أن ذلك أعظم من قصة أصحاب الكهف وابقاء حياتهم مدة طويلة * والكهف الغار الواسع فى الجبل (والرقم) اسم كلهم قال أمية بن أبى الصلت وليس بها الا رقم مجاورا * وصيدهم والقوم فى الكهف همد

وقيل هو لوح من رصاص رقت فيه أسماءهم جعل على باب الكهف وقيل ان الناس رفقوا حديثهم نقرافى الجبل وقيل هو الوادى الذى فيه الكهف وقيل الجبل وقيل قريتهم وقيل مكانهم بين غضبان وأيلة دون قاسطين (كانوا) آية (عجبا) من آياتنا ووصفا لما يصدر أو على ذات عجب (من لدنك رحمة) أى رحمة من خزائن رحمتك وهى المغفرة والرزق والامن من الأعداء (وهى لنا من أمرنا) الذى نحن فيه من مفارقة الكفار (رشد) حتى نكون بسببه راشدين مهتدين أو جعل أمرنا رشدا كله كقولك رأيت منك أسدا (فضرنا على آذانهم) أى ضرنا عليهم احجابا من أن تسمع يعنى أغناهم انما تقيده لا تنبهم فيها الاصوات كما ترى المستثقل فى نومه يصاح به فلا يسمع ولا يستنبه مخذف المفعول الذى هو احجاب كما يقال بنى على امرأته يريدون بنى عليها القبة (سنين عددا) ذوات عدد فيحتمل أن يريد الكثرة وأن يريد القلة لان الكثير قليل عنده كقوله لم يلبثوا الا ساعة من نهار وقال الزجاج اذا قل فهم مقدر عدده فلم يحج أن يعد واذ أكثر احتاج الى أن يعد * أى يتضمن معنى الاستفهام فعلق عنه لنعلم فلم يعمل فيه * وقرئ يعلم وهو معاق عنه أيضا لان ارتفاعه بالابتداء لا باسناد يعلم اليه وفاعل يعلم مضمون الجملة كأنه مفعول نعلم (أى الحزبين) المختلفين منهم فى مدة لبثهم لانهم لما انتهوا اختلفوا فى ذلك وذلك قوله قال قائل منهم كم لبثتم قالوا اثنى عشر يوما أو بعض يوم قالوا ربكم أعلم بما لبثتم وكان الذين قالوا ربكم أعلم بما لبثتم هم الذين علموا أن لبثهم قد تناول أو أى الحزبين المختلفين من غيرهم و (أحصى) فعل ماض أى أيهم ضبط (أمدا) لاوقات لبثهم (فان قلت) لما تقول فيمن جعله من أفعال التفضيل (قلت) ليس بالوجه السديد وذلك أن بناء من غير الثلاثى المجرى ليس بقياس ونحو أعدى من الجرب وأفلس من ابن المذلق شاذو القياس على الشاذ فى غير القرآن ممتنع فكيف به ولان أمدا لا يخلو اما أن ينتصب بأفعل فأفعل لا يعمل واما أن ينصب بلبثوا فلا يسد عليه المعنى فان زعمت أنى أنصبه باضممار فعل يدل عليه أحصى كما أضمر فى قوله * وأضرب من باب السجوف القوانس * على ضرب القوانس فقد أبعدت المتناول وهو قريب حيث أبيت أن يكون أحصى فعلا ثم رجعت مضطرا الى تقديره واضماره (فان قلت)

كيف

وروده فى نظير الواقعة واختلاف الاحزاب فى مقدار اللبث وذلك فى قوله تعالى اذ يقول أمثلهم طريقة ان لبثتم الا يوما فأمثلهم طريقة هو احصاءهم لما لبثوا وعددوا كل الوجهين جائزا والله أعلم

كيف جعل الله تعالى العلم باحصائهم المدة غرضاً في الضرب على آذانهم (قلت) الله عز وجل لم ينزل عالماً بذلك
 واعمالاً أراد ما يتعلق به العلم من ظهور الامر لهم ليزدادوا اليقانا واعتباراً ويكون لطفاً لما يؤمن زمانهم وآية بيّنة
 لكفارهم (وزدناهم هدى) بالتوفيق والتمهيد (وربطنا على قلوبهم) وقربناها بالصبر على هجر الاوطان
 والنعيم والفرار بالدين الى بعض الغيران وجسرناهم على القيام بكامة الحق والنظا غير بالاسلام (اذقاموا)
 بين يدي الجبار وهو دقيانوس من غير مبالاة به حين عاتبهم على ترك عبادة الصنم (فقالوا ربنا رب السموات
 والارض شططا) قولاً شططاً وهو الافراط في الظلم والابعاد فيه من شط اذا بعد ومنه أشط في السوم وفي
 غيره (هؤلاء) مبتدأ (قومنا) عطف بيان و (اتخذوا) خبر وهو اخبار في معنى انكار (لولا يأتون عليهم) (هم)
 هلا يأتون الى عبادتهم فحذف المضاف (بسلطانين) وهو تبيكيت لان الاتيان بالسلطان على عبادة الاوثان
 محال وهو دليل على فساد التقليد وأنه لا بد في الدين من الحق حتى يصح ويثبت (افترى على الله كذباً) بنسبة
 الشريك اليه (واذا عترتموهم) خطاب من بعضهم لبعض حين صممت عزيمتهم على الفرار يدينهم (وما
 يعبدون) نصب عطف على الضمير يعني واذا عترتموهم واعتزلتموهم معبوديهم (الا الله) يجوز أن يكون استثناء
 متصلاً لي ما روي أنهم كانوا يقرن بالخالق ويشركون معه كما أهل مكة وأن يكون منقطعاً وقيل هو كلام
 معترض اخبار من الله تعالى عن القصة أنهم لم يعبدوا غير الله (مرقفا) قرئ بفتح الميم وكسر هاو وهو ما يرتفق به
 أي ينفتح اما أن يقولوا ذلك ثقة بفضل الله وقوة في رجائهم لتوكلهم عليه ونصوع يقينهم واما أن يخبرهم به
 نبي في عصرهم واما أن يكون بعضهم نبياً (تراور) أي عايل أصله تتراور خفف بادغام التاء في الزاي
 أو حذفها وقد قرئ بهما وقرئ ترور وترور بوزن تجر وتجار وكها من الزور وهو الميل ومنه زاره اذا مال
 اليه والزور الميل عن الصدق (ذات اليمين) جهة اليمين وحقيقتها الجهة السماوية باليمين (تقرضهم) تقطعهم
 لا تقرضهم من معنى القطيعة والصرم قال ذو الرمة

و لا تقرضهم من معنى القطيعة والصرم قال ذو الرمة

الى ظعن يقرض أفوار مشرف * شملاً وعن أيمانهم لفوارس

(وهم في فجوة منه) وهم في متسع من الكهف والمعنى أنهم في ظل نهارهم كما لا تصيبهم الشمس في طلوعها
 ولا غروبها مع أنهم في مكان واسع منفخ معرض لاصابة الشمس لولا أن الله يحجبها عنهم وقيل في متسع من
 غارهم ينالهم فيه روح الهواء وبرد النسيم ولا يحسون كرب الغار (ذلك من آيات الله) أي ما صنع الله لهم
 من ازوار الشمس وقرضها طالعاً وغارية آية من آياته يعني أن ما كان في ذلك السميت نصيبه الشمس
 ولا تصيبهم اختصاصاً لهم بالكرامة وقيل باب الكهف شمالي مستقبل لمبات نعش فهم في مقفأة أبداً
 ومعنى ذلك من آيات الله أن شأنهم وحديثهم من آيات الله (من يهد الله فهو المهتد) ثناء عليهم بأنهم جاهدوا في
 الله وأسألوا له وجوههم لاطف بهم وأعانهم وأرشدهم الى نيل تلك الكرامة السنية والاختصاص بالآية
 العظيمة وأن كل من سلك طريقة المهتدين الراشدين فهو الذي أصاب الفلاح واهتدى الى السعادة ومن
 تعرض للخذلان فلن يجد من يلهو يرشده بعد خذلان الله (وتحسبهم) بكسر السين وفتحها خطاب لكل
 أحد والابقاط جمع يقط كأنسكاف في نسكديقيل عيونهم مفتحة وهم نيام فيحسبهم الناظر لذلك أبقاط وقيل
 لكثرة تغلبهم وقيل لهم تغلبتان في السنة وقيل تغلبة واحدة في يوم عاشوراء * وقرئ ويقلبهم بالياء والضمير لله
 تعالى وقرئ وتقلبهم على المصدر منصوباً وانتصابه بفعل مضمر يدل عليه وتحسبهم أبقاطاً كأنه قيل وترى
 وتشاهد تقلبهم * وقرأ جعفر الصادق وكانهم أي وصاحب كلهم (باسط ذراعيه) حكاية حال ماضية لان اسم
 الفاعل لا يعمل اذا كان في معنى المضي واصله اذا أضيف حقيقة معرفة كعلام زيد الا اذا نويت حكاية
 الحال الماضية * والوصيد الفناء وقيل العتبة وقيل الباب وأنشد

بأرض فضاء لا يسد وصيدها * على ومعر وفيها غير منكر

* وقرئ ولثت بثشد اللام للبالغة وقرئ بخفيف الهوزة وقلها ياءو (رعبا) بالتخفيف والتمثيل وهو
 الخوف الذي يربع الصدر أي يملؤه وذلك لما ألبسهم الله من الهيبة وقيل لطول أظفارهم وشعورهم وعظم

وزدناهم هدى وربطنا
 على قلوبهم اذقاموا
 فقالوا ربنا رب السموات
 والارض ان ندعوك من
 دونه اله انقدقنا اذا
 شططا هؤلاء قومنا
 اتخذوا من دونه آلهة
 لولا يأتون عليهم بسلطان
 بين فن أظلم من افترى
 على الله كذا
 واذا عترتموهم وما
 يعبدون الا الله فأووا
 الى الكهف ينشركم
 ربكم من رحمة ويهيئ
 لكم من أمركم مرفقا
 وترى الشمس اذا طلعت
 تزور عن كهفهم ذات
 اليمين واذا غربت
 تقرضهم ذات الشمال
 وهم في فجوة منه ذلك
 من آيات الله من يهد
 الله فهو المهتد ومن
 يضل فلن تجد له وليا
 مرشدا وتحسبهم أبقاطا
 وهم رقود وقلوبهم ذات
 اليمين وذات الشمال
 وكلهم باسط ذراعيه
 بالوصيد لو اطلعت
 عليهم لوليت منهم
 فرار اولثت منهم رعبا

أجرهم - وقيل لو حشمة مكانهم وعن معاوية أنه غزال الروم قرب الكهف فقال لو كشف لنا عن هؤلاء فنظرنا
إليهم فقال له ابن عباس رضي الله عنه ليس لك ذلك قدمع الله تعالى منه من هو خير منك فقال لو اطلعت
عليهم لوليت منهم فرار فقال معاوية لا أنتهى حتى أعلم عليهم فبعث ناسا وقال لهم اذهبوا فانظروا ففعلوا فافلما
دخلوا الكهف بعث الله عليهم ريحا فاحرقتهم وقرئ لو اطلعت بضم الواو (وكذلك بعثناهم) وكما أغناهم تلك
النومة كذلك بعثناهم إذا كان بقدرته على الانامة والبعث جميعا ليسأل بعضهم بعضا ويعرفوا حالهم وما
سنع الله بهم فيعبروا ويستدلوا على عظم قدرة الله تعالى ويزدادوا يقينا ويشكروا ما أنعم الله عليهم
وكرموا به (قالوا البناي وما أوبعض يوم) جواب مبنى على غالب الظن وفيه دليل على جواز الاجتهاد والقول
بالظن الغالب وأنه لا يكون كذبا وإن جاز أن يكون خطأ (قالوا ربكم أعلم بما البعث) انكار عليهم من بعضهم
وأن الله أعلم ببعده لميتهم كان هؤلاء قد علموا بالأدلة أو بالهام من الله أن المدة متطاولة وأن مقاديرهم لا يعلمها
إلا الله وروى أنهم دخلوا الكهف غدوة وكان انتباههم بعد الزوال فظنوا أنهم في يومهم فلما نظروا إلى طول
أظفارهم وأشعارهم قالوا ذلك (فان قالت) كيف وصلوا قولهم (فابعثوا) بتدأ كرحديث المدة (قلت)
كانهم قالوا ربكم أعلم بذلك لا طريق لكم إلى علمه فخذوا في شئ آخر مما بهمكم * والورق الفضة مضروبة
كانت أو غير مضروبة ومنه الحديث إن عرجة أصيب أنفه يوم السكالب فاتخذ أنفاه من ورق فأنتن فأمره
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتخذ أنفاه من ذهب * وقرئ بورقكم بسكون الراء والواو مفتوحة
أو مكسورة وقرأ ابن كثير بورقكم بكسر الراء وادغام القاف في السكاف وعن ابن محيصن أنه كسر الواو وأسكن
الراء وأدغم وهذا غير جائز لا انتفاء الساكنين لا على حذو * وقيل المدينة طرسوس قالوا تزودهم ما كان معهم
من الورق عند فرارهم دليل على أن حمل النفقة وما يصلح المسافر هو رأى الملة وكلين على الله دون المتكلمين
على الاتفاقات وعلى ما في أوعية القوم من النفقات ومنه قول عائشة رضي الله عنها إن سألتها عن محرم يشد
عليه هيأته أوثق عليك نفقتك وما حكى عن بعض صعاليك العلماء أنه كان شديد الخنين إلى أن يرزق حج بيت
الله وتعلم منه ذلك فكانت مياسير أهل باده كلما غزم منهم فوج على حج آتوه فبذلوا له أن يحجوا به وألحوا
عليه فيعتذر إليهم ويحجد إليهم بذلك - فماذا انفضوا عنه قال لمن عنده ما لهذا السفر الاشيا أن شدد لهم ميان
والتوكل على الرحمن (أيها) أي أهلها فحذف الالهل كافي قوله واسئل القرية (أزكى طعاما) أحل وأطيب
وأكثر وأرخص (وايتطاف) وليتكاف اللطف والنية فيما يباشره من أمر الماباة حتى لا يغيب أوفى أمر
الخصي حتى لا يعرف (ولا يشعرون بكم أحدا) يعني ولا يفعلن ما يؤدى من غير قصد منه إلى الشعور ببناء فسمى
ذلك أشعارا منهم لانه سبب فيه * الضمير في (انهم) راجع إلى الالهل المقدري أيها (يرجوكم) يقتلوكم
أخبت القتل وهى الرجم وكانت عادتهم (أو يعيدوكم) أو يدخلوكم (في ملتهم) بالاكراه العنيف ويصبروكم
لها والعود في معنى الصبر وروية أكثر شئ في كلامهم يقولون ما عدت أفعل كذا يريدون ابتداء الفعل
(ولن تغفلوا إذا أبدا) ان دخلتم في دينهم (وكذلك أعثرنا عليهم) وكما أغناهم وبعثناهم لما في ذلك من
الحكمة أطلعنا عليهم * ليعلم الذين أطلعناهم على حالهم (أن وعد الله حق) وهو البعث لان حالهم في نومتهم
وانتباههم بعد هذا الحال من يموت ثم يبعث و (اذ يتنازعون) متعلق بأعثرنا أي أعثرناهم عليهم حين
يتنازعون بينهم أمر دينهم ويختلفون في حقيقة البعث فكان بعضهم يقول تبعث الارواح دون الاجساد
وبعضهم يقول تبعث الاجساد مع الارواح ليرتفع الخلاف وليتبين أن الاجساد تبعث حية حساسة
فيها أرواحها كما كانت قبل الموت (فقالوا) حين توفي الله أصحاب الكهف (ابنوا عليهم بنينا) أي على
باب كهفهم - ثم لا يتطرق إليهم الناس ضنا بترتيبهم ومحافظه عليها كما حفظت تربة رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالخطيرة (قال الذين غلبوا على أمرهم) من المسلمين ومليكهم وكانوا أولى بهم وبالبنا عليهم -
(لنخذلن) على باب الكهف (مسجدا) يصلى فيه المسلمون ويتبركون بكنائهم - وقيل اذ يتنازعون
بينهم أمرهم أي يتذاكر الناس بينهم أمر أصحاب الكهف ويتكلمون في قصتهم وما أظهر الله من
الآية فيهم أو يتنازعون بينهم تدبير أمرهم حين توفوا كيف يخفون مكانهم - وكيف يسدون الطريق

وكذلك بعثناهم
ليتساءلوا بينهم قال قائل
منهم كم لبثتم قالوا البنا
يوما أو بعض يوم قالوا
ربكم أعلم بما البعث فابعثوا
أحدكم بورقكم هذه
إلى المدينة فلم ينظر أيها
أزكى طعاما فإلما أتكم
برزق منه وليتطاف
ولا يشعرون بكم أحدا
انهم ان يظهر واعليكم
يرجوكم أو يعيدوكم في
ملتهم ولن تغفلوا إذا
أبدا وكذلك أعثرنا
عليهم ليعلموا أن وعد
الله حق وأن الساعة
لأرب فيها اذ يتنازعون
بينهم أمرهم فقالوا ابنوا
عليهم بنينا نارهم أعلم
بهم قال الذين غلبوا
على أمرهم لنخذلن
عليهم مسجدا

* قوله تعالى سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجبا بالغيب ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم قل ربي أعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل (قال ان قلت لم دخلت الواو في الجملة الاخيرة الخ) قال احمد وهو الصواب ٧٢٥ لا كمن يقول انهم الواو الثمانية فان ذلك

أمر لا يستقر لثبته قدم

ويعدون مع هذه الواو

في قوله في الجنة وفتحت

أبوابها بخلاف أبواب

النار فانه قال فيها فتحت

أبوابها قالوا لان أبواب

الجنة ثمانية وأبواب النار

سبعة وهب ان في اللغة

واو اتصبت الثمانية

فتختص بها فإن ذكر

العدد في أبواب الجنة

حتى ينتهي الى الثامن

فتخصبه الواو وربما

سيقولون ثلاثة

رابعهم كلبهم ويقولون

خمس سادسهم كلبهم

رجبا بالغيب ويقولون

سبعة وثامنهم كلبهم

قل ربي أعلم بعدتهم

ما يعلمهم الا قليل

عدوا من ذلك والناس

عن المنكر وهو الثامن

من قوله الثابتون وهذا

أيضاً مردود بان الواو

انما اقترنت بهذه الصفة

لترابط بينها وبين الاولى

التي هي الاصحرون

بالمعروف اليه من

التناسب والربط ألا

ترى اقترانها في جميع

مصادرهما ونادراً

كقوله يا أمرون

بالمعروف وبهون عن

المنكر وكقوله وأمر

بالمعروف وانه عن المنكر

اليهم فقالوا ابو ابي باب كهفهم بنينا نروي أن أهل الانجيل عظمت فيهم الخطايا وغطت ملوكهم حتى عبدوا الأصنام وأكروها على عبادتها وعن شد في ذلك دقيانوس فأراد فتية من أشرف قومه على الشرك وتوعدهم بالقتل فأبوا الا الثبات على الايمان والتصاب فيه ثم هربوا الى الكهف ومروا بكنب قتيبهم فطردوه فانطقه الله فقال ما تريدون مني أنا أحب أحياء الله فناموا وأنا أحرسكم وقيل مروا براع معه كلب فتبعهم على دينهم ودخلوا الكهف فكانوا يعبدون الله فيه ثم ضرب الله على آذانهم وقبل أن يبعثهم الله ملك مدينهم رجل صالح مؤمن وقد اختلف أهل مما كتبه في البعث معترفين وجاحدين فدخل الملك بيته وأغلق بابيه ولبس مسحاً وجلس على رماد وسأل ربه أن يبين لهم الحق فألقى الله في نفس رجل من رعيانهم فهدم ماسد به فم الكهف ليتخذ حطيرة لغنمه ولما دخل المدينة من بعثوه لابتغاء الطعام وأخرج لورق وكان من ضرب دقيانوس أنهم موه بأنه وجد كنز فذهبوا به الى الملك فقص عليه القصة فانطلق الملك وأهل المدينة معه وأبصرهم وهم وجدوا الله على الآية الدالة على البعث ثم قالت الفتية للملك نستودعك الله ونعيذك به من شر الجن والإنس ثم رجعوا الى مضاجعهم وتوفي الله أنفسهم فألقى الملك عليهم ثياباً وأمر فجعل لكل واحد ثوب من ذهب فراحهم في المنام كارهين للذهب فجعلها من الساج وبنى على باب الكهف مسجداً * ربههم أعلمهم من كلام المتنازعين كنهم تذاكروا أمرهم وتناقوا الكلام في انسابهم وأحوالهم ومدة لبثهم فلما لم يمتدوا الى حقيقة ذلك قالوا ربههم أعلمهم أو هو من كلام الله عز وجل رد لقول الخاضعين في خديتهم من أولئك المتنازعين أو من الذين تنازعوا فيهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب (سيقولون) الضميران خاض في قوتهم في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب والمؤمنين سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم فأخبر الجواب الى أن يوحى اليه فيهم فنزلت اخبار ارجاس يجري بينهم من اختلافهم في عدددهم وأن المصلي منهم من يقول سبعة وثامنهم كلبهم * قال ابن عباس رضي الله عنه أنا من أولئك القليل وروى أن السيد والماقب وأصحابهم ما من أهل نجران كانوا عند النبي صلى الله عليه وسلم فجري ذكر أصحاب الكهف فقال السيد وكان يعقوبيا كانوا ثلاثة رابعهم كلبهم وقال العاقب وكان نسطوريا كانوا خمسة سادسهم كلبهم وقال المسلمون كانوا سبعة وثامنهم كلبهم فحقق الله قول المسلمين وانما عرفوا ذلك باخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لسان جبريل عليه السلام وعن علي رضي الله عنه هم سبعة نفر أسماء وهم علي بن الحنفية ومكشيتيا ومشيانيا هؤلاء أصحاب عين الملك وكان من يساره من نوح وديونوش وشادنوش وكان يستشير هؤلاء الستة في أمرهم والسابع الراعي الذي وافقهم حين هربوا من ملكهم دقيانوس واسم مدينهم أفسوس واسم كلبهم قطمير (فان قلت) لم جاء بين الاستقبال في الاول دون الاخيرين (قلت) فيه وجهان أن تدخل الاخيرين في حكم السنين كما تقول قد أكرم وأنعم تريد معنى التوقع في القلبيين جميعاً وأن تريد بفعل معنى الاستقبال الذي هو صالح له (رجبا بالغيب) رعياناً بالغيب الخ واثباته كقوله ويقذفون بالغيب أي يأتون به أو وضع الرجم موضع الظن فكانه قيل ظناً بالغيب لانهم أكثر وأن يقولوا رجم بالظن مكان قولهم ظن حتى لم يبق عندهم فرق بين لعبارتين ألا ترى الى قول زهير * وما هو عنها بالحديث المرجح * أي المظنون * وقرئ ثلاث رابعهم بادغام الثاء في ثاء التأييد وثلاثة خبر مبتدأ محذوف أي هم ثلاثة وكذلك خمسة وسبعة ورابعهم كلبهم جملة من مبتدأ وخبر واقعة صفة لثلاثة وكذلك سادسهم كلبهم وثامنهم كلبهم (فان قلت) فاهذه الواو الداخلة على الجملة لثالثة ولم تدخلت علمها دون الاولين (قلت) هي الواو التي تدخل على الجملة الواقعة صفة للمنكرة كما تدخل على الواقعة حالاً عن المعرفة في نحو قولك جاءني رجل ومعه آخر ومررت بزيد وفي يده سيف ومنه قوله تعالى وما أهلناكم من قرية الا وهما كتاب معلوم وفائدتها تأكيد لصوف الصفة بالموصوف والدلالة على أن انصافه

ورجبا بعدهم من ذلك الواو في قوله ثبات وأبكارا لانه وجدها مع الثامن وهذا غلط فاحش فان هذه الواو التقسيم ولو ذهبت تجذفها فتقول ثبات أبكارا لم يستد الكلام فقد وضع ان الواو في جميع هذه المواضع المعدودة وارده لغیر ما زعمه هؤلاء والله الموفق

من الافعال فتركت وكـ
شاء من التروك ففعلت
على زعم القدرية فلا
معنى على أصلهم الفاسد
للتعليق الفعل بالمشيئة
وقولا وهو غير متعلق بها
وقوعا حتى أن قول
القائل لا أفعل كذا الا
أن يشاء الله أن أفعله

فلا تارقهم الامراء
ظاهرا ولا تستفتهم
منهم احدا ولا تقون
شي في فاعل ذلك غدا
لان يشاء الله واذكر
بك اذ انعمت وقبل
سي ان يمد يد ربي
قرب من هذا

كذب وخلف بمقدير
فعله اذا كان من قبيل
المباح لان الله تعالى
لا يشاؤه على رعيهم
الفاسد فاجبه عقد هم
من قواعد الشرع
فصحها بمحققا عاد
كلامه (قال وقوله
واذكر ربك اذا نسيت
أى كلمة الاستثناء ثم
تنهت لها فمدار كها
بالذكر وعن ابن عباس
ولو بعد سنة ما لم تحث

بها أمر ثابت مستقر وهذه الواهي التي آذنت بأن الذين قالوا سبعة وثامنهم كلهم قالوه عن ثبات علم
 وطما أئنفه نفس ولم يرجوا باطن كغايهم هو الدليل عليه أن الله سبحانه أتبع القولين الأولين قوله رجسا
 بالغيب وأتبع القول الثالث قوله ما يعلمهم الأقليل وقال ابن عباس رضي الله عنه حين وقعت الواو انقطعت
 العدة أي لم يبق بعدها عدة عاديلتفت اليها وثبت أنهم سبعة وثامنهم كلهم على القطع والثبت وقيل الأقليل
 من أهل الكتاب والضمير في سيقولون على هذا أهل الكتاب خاصة أي سيقول أهل الكتاب فيهم كذا وكذا
 ولا علم بذلك إلا في قليل منهم وأكثرهم على ظن وتخمين (فلا تمارفهم) فلا تتجادل أهل الكتاب في شأن
 أصحاب الكهف الأجدا لا ظاهرا غير متعمق فيه وهو أن نقص علمهم ما أوحى الله اليك فحسب ولا تزيد من
 غير تجهيل لهم ولا تنيف بهم في الرد عليهم كما قال وجادلهم بالتي هي أحسن (ولا تستفت) ولا تسأل أحدا
 منهم عن قصتهم سؤال متعنت له حتى يقول شيئا فترده عليه وتريف ما عنده لأن ذلك خلاف ما وصيت به من
 المداراة والمجاملة ولا سؤال مسترشد لأن الله قد أرشدك بأن أوحى اليك قصتهم (ولا تقولن لشيء) ولا تقوان
 لاجل شيء تعززم عليه (إني فاعل ذلك) الشيء (غدا) أي فيما يستقبل من الزمان ولم يرد الغد خاصة (الأن
 يشاء الله) متعلق بالشيء لا بقوله إني فاعل لأنه لو قال إني فاعل كذا إلا أن يشاء الله كان معناه إلا أن تعترض
 مشيئة الله دون فعله وذلك محال ما دخل فيه للشيء وتعلقه بالشيء على وجهين أحدهما ولا تقولن ذلك
 القول إلا أن يشاء الله أن تقوله بأن يأذن لك فيه والثاني ولا تقولنه إلا بأن يشاء الله أي لا بعشيئة الله وهو
 في موضع الحال يعني الامتناع بعشيئة الله قائلا أن شاء الله وفيه وجه ثالث وهو أن يكون ان شاء الله في معنى
 كلمة تأييد كانه قيل ولا تقولنه أبد أو نحوه قوله وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله لأن عودهم في
 ملتهم محال يشاءه الله وهذا نهي تأديب من الله لئلا يشبه حين قالت اليهود لقريش سلوه عن الروح وعن
 أصحاب الكهف وذى القرنين فسألوه فقال أثبتوني غدا أخبركم ولم يستثن فابطأ عليه الوحي حتى شق عليه
 وكذبه قريش (واذكر ربك) أي مشيئة ربك وقل ان شاء الله إذا فرط منك نسيان لذلك والمعنى إذا نسيت
 كلمة الاستثناء ثم تنهت علمها فتذكرها بالذكري وعن ابن عباس رضي الله عنه ولو بعد سنة ما لم تحتن وعن
 سعيد بن جبير ولو بعد يوم أو أسبوع أو شهر أو سنة وعن طاوس هو على ثيابه ما دام في مجلسه وعن الحسن
 نحوه وعن عطاء يستثنى على مقدار حجاب نافقة غيرة وعند عامة الفقهاء أنه لا أثر له في الأحكام ما لم يكن
 موصولا ويحكى أنه بلغ المنصور أن أبا حنيفة خالف ابن عباس رضي الله عنه في الاستثناء المنفصل فاستحضره
 لينكر عليه فقال أبو حنيفة هذا يرجع عليك انك تأخذ البيعة بالآيمان أقترضي أن يخرجوا من عندك
 فيستننوا فيخرجوا عليك فاستحسن كلامه ورضي عنه ويحوز أن يكون المعنى واذا كررت بك بالتسبيح
 والاستغفار إذا نسيت كلمة الاستثناء تشديد في البعث على الاهتمام بها وقيل واذا كررت بك إذا تركت بعض
 ما أمر بك وقيل واذا ذكره إذا اعتراك النسيان ليدركك المنسى وقد جعل على أداء الصلاة المنسية عند ذكرها
 (هذا) إشارة إلى نباح أصحاب الكهف ومعناه لعل الله يؤتيني من البينات والنجح على أني نبي صادق ما هو
 عظم في الدلالة وأقرب رشدا من نباح أصحاب الكهف وقد فعل ذلك حيث آناه من قصص الأنبياء والأخبار
 الغيوب ما هو أعظم من ذلك وأدل والظاهر أن يكون المعنى إذا نسيت شيئا فاذكر ربك وذكر ربك عند

نُصِيَاة

الى قوله وعند عامة الفقهاء (خ) قال أحمد اما ظاهر الآية فمقتضاه الامر بتدارك المشقة

مضى ذكرنا ولو بعد الطول وأما هذه الآيتين حفيظ فلا دليل عليه منها والله أعلم (قال ويجوز أن يكون المعنى وإذا ذكر ربك بالتسبيح الخ) قال أحمد ويؤيد هذا التأويل بقوله تعالى أول القصة أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا فافتح ذكر القصة بتقليل شأنها وإنكار عده من عجائب آيات الله ثم حتمها بأمره عليه الصلاة والسلام بطائفة ما هو أرسد وأدخل في الآية والله أعلم

* قوله تعالى ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً (قال معناه جعلنا قلبه غافلاً عن الذكر الخ) قال أحمد وهو يشمر لله رب من الحق وهو أن المراد خلقه له وجد يربيه أن يشمر في اتباع هواه فان جعل أغفل على بابه صرفه الى الخذلان والآخرجه بالكيفية عن بابه الى باب أفعّل للمصادفة ولا يتجرأ على تفسير فعل أسنده الله الى ذاته بالمصادفة ٧٢٧ الى تفهيم وجدان الشيء بفتحة عن جهل سابق وعدم علم عاد

كلامه (قال ويجوز أن يكون المعنى من أغفل الله الخ) قال أحمد وهذا التأويل فيه رقة حاشية ولطافة معنى وغرضه منه الخلاص بما

رشدوا لبشوا في كهفهم فلما ثبثت سنين وازدادوا تسعا قل الله أعلم بما لبثوا له غيب السموات والارض أبصر به وأسمع ما لهم من دونه من ولي ولا يشرك في حكمه أحداً واتل ما أوحى اليك من كتاب ربك لا مبدل لكلماته ولن تجد من دونه ملتحداً واصر

نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه

قدمناه لانه وان أي خلق الله الغفلة في القلب فلا يبأى عدم كتب الايمان وانما غرضنا التنبيه على ان مقصد الزمخشري الحيد عن القاعدة المتقدمة

نسياناً أن تقول عسى ربي أن يهديني لشئ آخر يدل هذا المنسي أقرب منه (رشد) وأدنى خيراً ومنفعة ولعل النسيان كان خيرة كقوله أو نسياناً بخير منها (وليشوا في كهفهم فلما ثبثت سنين) يريد لبثهم فيه أحياء مضروباً على آذانهم هذه المدة وهو بيان لما أجّل في قوله فصرنا على آذانهم في الكهف سنين عدد اومعنى قوله (قل الله أعلم بما لبثوا) أنه أعلم من الذين اختلفوا فيه بمدة لبثهم والحق ما أخبرك الله به وعن قتادة أنه حكاية لكلام أهل الكتاب وقل الله أعلم رده عليهم وقال في حرف عبد الله وقالوا لبثوا سنين عطف بيان لثلاثمائة وقرئ ثلثمائة سنين بالاضافة على وضع الجمع موضع الواحد في التمييز كقوله بالاخيرين أعمالاً وفي قراءة أخرى ثلثمائة سنة * تسعاً تسع سنين لان ما قبله يدل عليه وقرأ الحسن تسعاً بالفتح * ثم ذكر اختصاصه بما غاب في السموات والارض وخفي فيها من أحوال أهلها ومن غيرها وأنه هو وحده العالم به * وجاء بما دل على التعجب من ادراكه السموات والبصريات للدلالة على أن أمره في الادراك خارج عن حده ما عليه ادراك السامعين والمبصرين لانه يدرك ألطف الاشياء وأصغرهما كما يدرك أكبرها حجماً وأكثفها جرماً ويدرك البواطن كما يدرك الظواهر (ما لهم) الضمير لاهل السموات والارض (من ولي) من متول لامورهم (ولا يشرك في حكمه) في قضائه (أحداً) منهم وقرأ الحسن ولا تشرك بالباء والجزم على النسي * كانوا يقولون له أثبت بقراً أن غير هذا أو بدله فقبل له (واتل ما أوحى اليك) من القرآن ولا تسمع لما يهذون به من طلب التبدل فلا مبدل لكلمات ربك أي لا يقدر أحد على تبديلها وتغييرها انما يقدر على ذلك هو وحده واذا بدلنا آية مكان آية (ولن تجد من دونه ملتحداً) ملتحداً تعدل اليه ان همّت بذلك * قال قوم من رؤساء الكفرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فخر هؤلاء الموالى الذين كانوا يصحهم ربح الضأن وهم صهيبي وعمار وخباب وغيرهم من فقراء المسلمين حتى نبأ السك كما قال قوم نوح أنؤمن لك واتبعك الارذلون فنزلت (واصبر نفسك) واحبسها معهم وثبتها قال أبو ذؤيب

فصبرت عارفة لذلك حرة * ترسو اذا نفس الجبان تطلع (بالغداة والعشي) دائبين على الدعاء في كل وقت وقيل المراد صلاة الفجر والعصر وقرئ بالغداة والغداة أجود لان غداة علم في أكثر الاستعمال وادخال اللام على تأويل التشكيك كما قال الزيد المكارك ونحوه قليل في كلامهم * يقال عداه اذا جاوزته ومنه قولهم عدا طوره وجاء في القوم عدا زيدا واعداً على بعض التضمن عدا معنى نباوعلا في قولك نبت عنه عينه وعلت عنه عينه اذا اقتحمته ولم تعلق به (فان قلت) أي غرض في هذا التضمن وهل اقل ولا تعدهم عينك أو لا تعد عينك عنهم (قلت) الغرض فيه اعطاء مجموع معينين وذلك أقوى من اعطاء معنى فذا لا ترى كيف رجع المعنى الى قولك ولا تقتحمهم عينك مجاوزتين الى غيرهم ونحوه قوله تعالى ولا تأكلوا أموالهم الى أموالكم أي ولا تضموها اليها آكلين لها وقرئ ولا تعد عينيك ولا تعد عينيك من أعداء وعداءه نقلاً بالهمزة وتثقيلاً للحشو ومنه قوله * فعذ عما ترى اذا لارتجاع له * لان معناه فعذ عما ترى نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يزدرى بفقراء المؤمنين وأن تنبوعينه عن رثائهم زيمهم طموحاً الى الزى الاغنياء وحسن شارتهم (تريد زينة الحياة الدنيا) في موضع الحال (من أغفلنا قلبه) من جعلنا قلبه غافلاً عن الذكر بالخذلان أو وجدناه غافلاً عنه كقولك أجبنته وأخفمته وأبخلته اذا وجدته كذلك أو من أغفل الله ابله اذا تراكها بغير سمعة أي لم نسمه بالذكر ولم نجعلهم من الذين كتبنا في قلوبهم الايمان وقد أبطل الله توهم المجبرة بقوله (واتبع هواه) * وقرئ أغفلنا قلبه باسناد الفعل الى القلب على معنى

والتأويل انما يصار اليه اذا اعتاض الظاهر وهو عندنا ممكن فوجب الاعتصام به والله الموفق * عاد كلامه (قال وقد أبطل الله توهم المجبرة بقوله واتبع هواه) قال أحمد قد تقدم في غير ما موضع ان أهل السنة يضيفون فعل العبد الى الله تعالى من حيث كونه مخلوقاً والله العبد من حيث كونه مقرر وناقد ربه واختياره ولا تنافي بين الاضافتين فبراهين السنة تتبعه أينما سلك وأية توجه فلا يحصى له عنها بوجه

حسبنا قلبه خافلين من أغفلته اذا وجدته غافلا (فرطاً) متقدماً للحق والصواب نابذاً له ورائه ظهره من قولهم
فرس فرط متقدماً للخيل (وقل الحق من ربكم) الحق خبر مبتدأ محذوف والمعنى جاء الحق وزاغت العقل فلم
يبق الاختيار لكم لانفسكم ماشتم من الاخذ في طريق النجاة أو في طريق الهلاك وحيء بلفظ الامر والتخيير
لانهم لم يكن من اختيار أي ما شاء فكله مخيراً ما مور بأن يتخير ما شاء من التجهيز * شبه ما يحيط بهم من النار
بالسرادق وهو الحجرة التي تكون حول الفسطاط وببيت مسردق ذو سرادق وقيل هو دخان يحيط بالكفار
قبل دخولهم النار وقيل حائط من نار يطيف بهم (يعني أوعية كالمهل) كقوله فاعتبوا بالصليب وفيه تميم والمهل
ما أذيب من جواهر الارض وقيل دري الزيت (يشوي الوجوه) اذا قدم ليشرب انشوى الوجوه من
حرارته عن النبي صلى الله عليه وسلم هو كعكر الزيت فاذا قرب اليه سقطت فروة وجهه (بئس الشراب) ذلك
(وساءت) النار (مرتقاً) متكاملاً من المرفق وهو المشاكاة قوله وحسنت مرتقاً والافلا ارتقاء لاهل
النار ولا اتسكاه الا أن يكون من قوله

أني أرقبت فبت الليل مرتقاً * كأن عيني فيها الصاب مذنوح

(أولئك) خبران وانا لانضيع اعتراض ولك أن تجعل انا لانضيع وأولئك خبرين معاً وتعمل أولئك كلاماً
مستأنفاً يابياً لاجرا لمهم (فان قلت) اذا جعلت انا لانضيع خبراً فأين الضمير الرجوع منه الى المبتدأ (قلت)
من أحسن عملاً والذين آمنوا وعلوا الصالحات ينتظمهم ما معني واحد فقام من أحسن مقام الضمير وأردت
من أحسن عملهم فكان كقولك السعي منوان بدرهم * من الأولى للابتداء والثانية للتبيين * وتكبر
أساور لا بهام أمرها في الحسن * وجع بين السندس وهو مارق من الديباج وبين الاستبرق وهو الغليظ منه
جماعين النوعين * وخص الاتسكاه لانه هيئة المنعمين والمولك على أسرته (واضرب لهم مثل ارجلين)
ومثل حال الكافرين والمؤمنين بحال رجلين وكانا أخوين في بني اسرائيل أحدهما كافر اسمه قطروس
والآخر مؤمن اسمه يهوذا وقيل هما المذكوران في سورة والصفات في قوله قال قائل منهم اني كان لقرين
ورثا من أبهم ما ثمانية آلاف دينار فنشاطرهما فاشترى الكافر أرضاً بألف فقال المؤمن اللهم ان أخى
اشترى أرضاً بألف دينار وأنا اشتري منك أرضاً في الجنة بألف فتصدق به ثم بنى أخوه داراً بألف فقال اللهم
انى اشتري منك داراً في الجنة بألف فتصدق به ثم تزوج أخوه امرأة بألف فقال اللهم انى جعلت ألفاً صادقا
للحور ثم اشتري أخوه خدماً ومائة ألف فقال اللهم انى اشتريت منك الولدان المخاضين بألف فتصدق به ثم
أصابته حاجة فجلس لآخيه على طريقه فربى في حشمه فتعرض له فطرده ووجهه على التصديق عاله وقيل
هما مثل أخوين من بني نخزوم مؤمن وهو أبو سلمة عبد الله بن عبد الأشد وكان زوج أم سلمة قبل رسول
الله صلى الله عليه وسلم وكافر وهو الاسود بن عبد الأشد (جنتين من أعناب) بستانين من كروم (وحققناهما
بنخل) وجعلنا النخل محيطاً بالجنة وهذا مما يؤثره الدهاقين في كرومهم أن يجعلوها موزرة بالاشجار المثمرة
يقال حفوه اذا أطافوا به وحققته بهم أى جعلتهم حافين حوله وهو متعدى الى مفعول واحد فتريده الباء
مفعولاً ثانياً كقولك غشيت به وغشيت به (وجعلنا بينهما مازعاً) جعلناهما أرضاً جامعة للاقوات والغواكه
ووصف العمارة بأنهما متواصلتان متشابهتان لم يتوسطهما ما يقطعهما او يفصل بينهما مع الشكل الحسن والترتيب
الانيق * ونعمت ما وفاء الثمار ونعم الاكل من غير نقص * ثم عاها وأصل الخير ومادته من أمر الشرب فجعله
أفضل ما يسقى به وهو السج بانهر الجارى فيها * والا كل الثمر وقرى بضم الكاف (ولم تظلم) ولم تنقص وأنت
جل على اللفظ لان كلمة الفظه لفظ مفرد ولو قيل آتت على المعنى الجاز * وقرى وفجرنا على التخفيف * وقرأ عبد
الله كل الجنة أى آتى أكله برد الضمير على كل (وكان له ثمر) أى أنواع من المال من ثمره اذا كثره وعن مجاهد
الذهب والفضة أى كانت له الى الجنة الموصوفتين الاموال الدثرة من الذهب والفضة وغيرهما وكان وافر
اليسار من كل وجهه متمكناً من عمارة الارض كيف شاء (وأعز نفراً) يعنى أنصاراً وحشماً وقيل أولاداً
ذكوراً لانهم ينفرون معه دون الاناث * يحاوره يراجعه الكلام من حار يحور اذ رجع وسألته فسا حار كلمة

وكان أمره فرطاً وقيل
الحق من ربكم فن شاء
فلم يؤمن ومن شاء
فلم يؤمن انا اعتدنا للظالمين
نارا أحاط بهم سرادقها
وان يستغيثوا يغاثوا
بماء كالمهل يشوى
الوجوه بئس الشراب
وساءت مرتقاً ان
الذين آمنوا وعلوا
الصالحات انا لانضيع
أجر من أحسن عملاً
أولئك لهم جنات عدن
تجرى من تحتهم الانهار
يخلون فيها من أساور
من ذهب ويلبسون
ثياباً خضراً من سندس
واستبرق متكئين فيها
على الأرائك نعم الثواب
وحسنت مرتقاً
واضرب لهم مثلاً
رجلين جعلنا أحدهما
جنة من أعناب
وحققناهما بنخل وجعلنا
بينهما مازعاً الجنة
آتت أكلها ولم تظلم
منه شيئاً وفجرنا خلها
نهرها وكان له ثمر فقال
لصاحبه وهو يحاوره
أنا أكثر منك مالا وأعز
نفراً ودخل جنته

* يعني قطروس أخذ نبيد أخيه المسلم يطوف به في الجنتين ويريه ما فيه ما ويحببه منهما ما ويفخره بما ملك من المال دونه (فان قلت) فلم أفرّد الجنة بعد التثنية (قلت) معناه ودخل ما هو جنته ماله الجنة غير هاهنا يعني أنه لا نصيب له في الجنة التي وعد المؤمنين فماله في الدنيا هو جنته لا غير ولم يقصد الجنتين ولا واحدة منهما (وهو ظالم لنفسه) وهو محب بما أوتي مفتخر به كافر لنعمة ربه معرض بذلك نفسه لخط الله وهو أفحش الظلم * أخبره عن نفسه بالشك في بيدودة جنته لطول أماله واستيلاء الحرص عليه وتعمادي غفلته واعتباره بالمهلة واطراحه النظر في عواقب أمثاله وترى أكثر الأغنياء من المسلمين وان لم يظلقوا بنحو هذا ألسنتهم فان ألسنة أحوالهم ناطقة به من أدبية علمه (ولئن رددت إلى ربي) أقسام منه على أنه ان ردت إلى ربه على سبيل الفرض والتقدير وكما يزعم صاحبه ليجدن في الآخرة خير من جنته في الدنيا تطمعوا وغنيا على الله وادعاء الكرامته عليه ومكانته عنده وأنه ما أولاء الجنتين إلا الاستحقاق واستيلاءه وأن معه هذا الاستحقاق أينما توجه كقوله ان لي عنده للحسنى لاوتين مالا ولدا * وقرئ خير منهن ما ردا على الجنتين (منقلباً) مرجعاً وعاقبة وانتصابه على التمييز أي منقلب تلك خير من منقلب هذه لأنها فانية وتلك باقية (خلقك من تراب) أي خلق أصلك لان خلق أصله سبب في خلقه فكان خلقه خلقاً له (سؤالك) عدلك وكذلك انما ناذك بالعام بلع الرجال * جعله كافر بالله جاحداً لنعمة لشكه في البعث كما يكون المكذب بالرسول صلى الله عليه وسلم كافر (لكن هو الله ربّي) أصله لكن انما خذفت الهمزة وألغيت حركتها على نون لكن فتلاقت النونان فكان الادغام ونحو قول القائل وترمينني بالطرف أي أنت مذنب * وتقليدني لكن اياك لا أقول أي لكن أنا لا أقولك وهو ضمير الشأن والشأن لله ربّي والجملة خبر أنا والراجح منها البهاء الضمير وقرأ ابن عامر بابتداء ألف أنا في الوصل والوقف جميعاً وحسن ذلك وقوع الألف عوضاً من حذف الهمزة وغيره لا يشتها الألف الوقف وعن أبي عمرو وأنه وقف بالهاء لكنه وقرئ لكن هو الله ربّي بسكون النون وطرح أنا وقرأ أبي ابن كعب لكن أنا على الأصل وفي قراءة عبد الله لكن أنا لا اله الا هو ربّي (فان قلت) هو استتدراك لما إذا (قلت) اقول أنه كُفِرَ قال لا أخيه أنت كافر بالله لكني مؤمن موحد كما تقول زيد غائب لكن عمر حاضر (ما شاء الله) يجوز أن تكون ما موصولة مرفوعة المحل على أنها خبر مبتدأ محذوف تقديره الامر ما شاء الله أو شرطية منصوبة بالموضع والجزء محذوف يعني أي شيء شاء الله كان ونظيرها في حذف الجواب لو في قوله ولو أن قرأنا سيرت به الجبال والمعنى هلا قلت عند دخولها والنظر إلى ما رزقك الله منها الامر ما شاء الله اعترافا بأنهم أوكل خير فيها حصل بحسنة الله وفضله وأن أمر هاهنا من شاء تركها عامرة وإن شاء خربها وقلت (لا قوة الا بالله) أقراراً بأن ما قويت به على عمارتها وتبديراً أمرها انما هو بعونه وتأييده اذ لا يقوى أحد في بدنه ولا في ملك يده الا بالله تعالى وعن عروة ابن الزبير أنه كان يثلم حائطه أيام الرطب فيدخل من شاء وكان اذا دخله رددت هذه الآية حتى يخرج * من قرأ أقل بالنصب فقد جعل أنا فصلاً ومن رفع جعله مبتدأ وأقل خبره والجملة مفعولاً ثانياً لترني وفي قوله (وولدا) نصرة لمن فسر النفر بالاولاد في قوله وأعز نفر والمعنى ان ترى أفقر منك فأنا أتوقع من صنع الله أن يقلب ما بي وما بك من الفقر والغنى فيرزقني لا بما في الجنة (خيراً من جنتك) ويسلمك لكفرتك نعمته ويخرب يستأنك * والحسبان مصدر كالغفران والبطلان يعني الحساب أي مقدار اقدره الله وحسبه وهو الحكم بخبرها وقال الزجاج عذاب حسبان وذلك الحسبان حساب ما كسبت بدالك وقيل حسباناً مرعى الواحدة حسبانة وهي الصواعق (صعيداً زلقاً) أرضاً بيضاء يزلق عليها الملائكة (غورا) كلاهما موصوف بالمصدر (وأحيط) به عبارة عن اهلاكه وأصله من أحاط به العدو لانه اذا أحاط به فقد ملكه واستولى عليه ثم استعمل في كل اهلاك ومنه قوله تعالى الا أن يحاط بكم ومثله قولهم أتى عليه اذا أهلكه من أتى عليهم العدو واذا جاءهم مستعاضاً عليهم * وتقلب الكفين كناية عن الندم والتعسر لان الندم يقلب كفيه ظهر البطن كما كنى عن ذلك بعض الكف والسقوط في اليد ولانه في معنى الندم عدى تعديته بعلى كانه قيل فأصبح يندم (على ما أنفق فيها) أي أنفق في عمارتها (وهي خاوية على

وهو ظالم لنفسه قال
ما أظن أن تبده هذه
أبد أو ما أظن الساعة
قائعة ولئن رددت إلى
ربي لا جدن خير منها
منقلباً قال له صاحبه
وهو يحاوره أكفرت
بالذي خلقك من تراب
ثم من نطفة ثم سؤالك
رجلاً لكأ هو الله ربّي
ولا أشرك بربي أحداً
ولولا اذ دخلت جنتك
قلت ما شاء الله لا قوة
الا بالله ان ترن أنا أقل
منك مالا ولداً فعسى
ربي أن يوتيّن خيراً من
جنتك ويرسل عليها
حسباناً من السماء
فتصبح صعيداً زلقاً أو
يصبح ماؤها غوراً فلان
تستطيع له طلباً وأحيط
بشره فأصبح يقلب كفيه
على ما أنفق فيها وهي
خاوية على

قوله تعالى هنالك الولاية لله الحق (٧٣٠) قال قرئ بالرفع والجرفصة للولاية ولله تعالى الحق قال أحمد وقد تقدم الانكار عليه في مثل

هذا القول فانه يوهن ان
القرآن موكولة الى
رأى الفصحاء واجتهاد
البغاة فيتفاوت في

عروشها ويقول ياليتني
لم أشرك ربى أحدا ولم
تكن له فتنة ينصرونه
من دون الله وما كان
منتصرا هنالك الولاية
لله الحق هو خير ثوابا
وخير قبا واضرب لهم
مثل الحياة الدنيا كما

أترلناه من السماء فاخطط
به نبات الارض فأصبح
هشيمًا تذروه الرياح
وكان الله على كل شيء
مقتدر المال والبنون
زينه الحياة الدنيا
والباقيات الصالحات
خير عند ربك ثوابا وخير
أمرًا ويوم نسير الجبال
وترى الارض بارزة
وحشرناهم فلم نغادر منهم
أحدًا وعرضوا على ربك
صفًا لقد جئتمونا كما
خلقناكم أول مرة بل
زعمتم أن لن نجعل لكم
موعدًا ووضع الكتاب
فترى المجرمين مشفقين
عنا فيه ويقولون
يا ويلتنا مال هذا الكتاب
لا يغادر

الفصاحة لتفاوتهم فيها
وهذا منكر شنيع والحق
أنه لا يجوز لأحد أن
يقرأ إلا بما سمعه فوعاه

عروشها) يعني أن كرومها المعرشة سقطت عروشها على الارض وسقطت فوقها الكروم قيل أرسل الله عليها
نارافًا كلها (ياليتني) تذكروا عظة أخيه فعمل أنه أتى من جهة شركه وطغيانه فتمنى لو لم يكن مشركا حتى
لا يهلك الله بستانه ويجوز أن يكون توبة من الشرك وندما على ما كان منه ودخول في الايمان * وقرئ ولم
يكن بالياء والتاء وحمل ينصرونه على المعنى دون اللفظ كقوله فتنة تقاتل في سبيل الله وأخرى كفرية يروغم
(فان قلت) ما معنى قوله (ينصرونه من دون الله) (قلت) معناه يقدرون على نصرته من دون الله أى هو
وحده القادر على نصرته لا يقدر أحد غيره أن ينصره إلا أنه لم ينصره لصارف وهو استجابته أن يخذل (وما
كان منتصرا) وما كان متمتعًا بقوته عن انتقام الله (الولاية) بالفتح النصره والتولى وبالكسر السطان
والملك وقد قرئ بها والمعنى هنالك أى في ذلك المقام وتلك الحال النصره لله وحده لا لغيره غيره ولا
يستطيعها أحد سواه تقرير القول ولم يكن له فتنة ينصرونه من دون الله أو هنالك السلطان والملك لله لا يغلب
ولا يمتنع منه أوفى مثل تلك الحال الشديدة يتولى الله ويؤمن به كل مضطر يعني أن قوله ياليتني لم أشرك
ربى أحد كلمة الجحى اليها فقال لها جرحا ما دهاه من شؤم كفره ولولا ذلك لم يقله أو يجوز أن يكون المعنى هنالك
الولاية لله ينصر فيها أولياءه المؤمنين على الكفرة وينتقم لهم ويشفي صدورهم من أعدائهم يعني أنه
نصر فيما فعل بالكافر أخاه المؤمن وصدق قوله عسى ربى أن يؤتيني خيرا من جنتك ويرسل عليا حسبا بنا
من السماء ويعضده قوله (خير ثوابا وخير عقبا) أى لأوليائه وقيل هنالك إشارة الى الآخرة أى في تلك
الدار الولاية لله كقوله لمن الملك اليوم * وقرئ الحق بالرفع والجرفصة للولاية والله وقرئ عمر بن عبد بن النصب
على التأنيد كقولك هذا عبد الله الحق لا الباطل وهى قراءة حسنة فصيحة وكان عمرو بن عبيد من أفصح
الناس وأنصحهم * وقرئ عقبنا بضم القاف وسكونها وعقبى على فعلى وكلها معنى العاقبة (فاختلط به نبات
الارض) فالتف بسببه وتكاثف حتى خالط بعضها بعضا وقيل نجح في النبات الماء فاخطط به حتى روى
ورف رفيفا وكان حق اللفظ على هذا التفسير فاخطط بنبات الارض ووجه حسنة أن كل مختلط من موصوف
كل واحد منهما بصفة صاحبه * والهشيم مات شمس وتطم الواحدة هشيمة وقرئ تذروه الرياح وعن ابن عباس
تذريه الرياح من أذى شبه حال الدنيا في نصرتها وبهجتها وما يتعقبها من الهلاك والقضاء بحال النبات يكون
أخضر وارفا ثم يهيج فتطير به الرياح كأن لم يكن (وكان الله على كل شيء) من الانشاء والافتاء (مقتدرا
* الباقيات الصالحات) أعمال الخير التي تبقى عمرتها للانسان وتبقى عنه كل ما تطمع اليه نفسه من حظوظ
الدنيا وقيل هى الصلوات الخمس وقيل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وعن قتادة كل ما أريد به
وجه الله (خير ثوابا) أى ما يتعلق به من الثواب وما يتعلق به من الأمل لان صاحبها يأمل في الدنيا ثواب
لله ويصيبه في الآخرة * قرئ تسير من سيرت وتسير من سيرنا وتسير من سارت أى تسير في الجوار ويذهب
به أبان تجعل هباء منبثا * وقرئ وترى الارض على البناء للقول (بارزة) ليس عليها ما يستترها عما كان
عليها (وحشرناهم) وجعناهم الى الموقف * وقرئ فلم نغادر بالبنون والياء يقال غادره وأغدره اذا تركه
ومنه الغدر ترك الوفاء والغدير ما غادره السيل * وشبهت حالهم بحال الجن الموعودين على السلطان (صفا)
مصطفين ظاهرين يرى جعائهم كما يرى كل واحد لا يحب أحدًا أحدًا (لقد جئتمونا) أى قلنا لهم لقد
جئتمونا وهذا المضمهر هو عامل النصب في يوم نسير ويجوز أن ينصب باضمارة كرو والمعنى لقد جئتمونا كما
أنشأناكم (أول مرة) وقيل جئتمونا عراة لا شيء معكم كما خلقناكم أولا كقوله ولقد جئتمونا فنادى * (فان
قلت) لم جئ بجشرنهم ماضيا بعد نسير وترى (قلت) للدلالة على أن حشرهم قبل التسيير وقبل البروز
ليعانيوا تلك الأهوال العظام كانه قيل وحشرناهم قبل ذلك (موعدا) وقيل انجاز ما وعدتم على السنة
الانبياء من البعث والنشور (الكتاب) للجنس وهو مصحف الأعمال (ياويلتنا) ينادون هلكتم -م التى

متصلا بخلق اليه صلى الله عليه وسلم منزلا كذلك من السماء فلا وقع لفصاحة الغضج وانما هو ناقل كغيره ولكن الزنجشري لا يقول هلكوها
الثناء على رأس البدعة ومعدن الفتنة فان عمرو بن عبيد أول مصمم على انكار القدر وهلم جرا الى سائر البدع الاعتزالية فن تم أنى عليه

كان من الجن مستأنف

صغيرة ولا كبيرة الا

أحصاها ووجدوا

ما عملوا حاضر ولا ينظم

ربك أحدا واذقنا

لللائكة اسجدوا لآدم

فسجدوا الا ابليس

كان من الجن ففسق

عن امر ربه أفقتذونه

وذريته أولياء من دوني

وهم لكم عدو بئس

الظالمين بدل ما أشهدتهم

خلق السموات والارض

ولا خلق أنفسهم وما

كنت متخذ المضامين

عضدا ويوم يقول نادوا

شركائي الذين زعمتم

فدعوه فلم يستجيبوا

لهم وجعلنا بينهم موبقا

ورأى المجرمون النار

فظنوا أنهم مواقعوها

ولم يجدوا عنها مصرفا

ولقد صرفنا في هذا

القرآن للناس من كل

مثل وكان الانسان أكثر

شيئ جدلا وما منع الناس

أن يؤمنوا اذ جاءهم

الهدى ويستغفروا

رهم الا أن تأتيهم سنة

الاولين أو يأتيهم

العذاب قبل ما ترسل

المرسلين الا مبشرين

ومنذرين ويجادل

الذين كفروا بالباطل

ليبدلوا الحقائق

واخذوا آياتي

هايكوها خاصة من بين المملكات (صغيرة ولا كبيرة) هنة صغيرة ولا كبيرة وهي عبارة عن الاحاطة يعني لا يترك شيئا من المعاصي الا احصاه أي احصاها كلها كما تقول ما أعطاني قليلا ولا كثيرا لان الاشياء اما صغار واما كبار ويجوز أن يريدوا ما كان عندهم صغائر وكبار وقيل لم يحتسبوا الكثرة فكثرت عليهم الصغائر وهي المناقشة وعن ابن عباس الصغيرة التيسر والكبيرة القهقهة وعن سعد بن جبيرة الصغيرة المسيس والكبيرة الزنا وعن الفضيل كان اذا قرأها قال ضجوا والله من الصغائر قبل الكثرة (الا احصاها) الا ضبطها وحصرها (ووجدوا ما عملوا حاضرا) في الصحف عتيدا أو جزاء ما عملوا (ولا ينظم ربك أحدا) فيكتب عليه ما لم يعمل أو يزيد في عقاب المستحق أو يعذبه بغير حرم كما يزعم من ظلم الله في تعذيب أطفال المشركين بذنوب آبائهم (كان من الجن) كل آدم مستأنف جار مجرى التعديل بعد استثناء ابليس من الساجدين كان قائلا قال ما له لم يسجد فقيل كان من الجن (فسق عن امر ربه) والفاء للندب يبدل أيضا جعل كونه من الجن سببا في فسقه لانه لو كان ملكا كسائر من سجد لآدم لم يفسق عن أمر الله لان الملائكة معصومون البتة لا يجوز عليهم ما يجوز على الجن والانس كما قال لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون وهذا الكلام المعترض نعمة من الله تعالى لصيانة الملائكة عن وقوع شبهة في عصمتهم فلا بعد البون بين ما تهمده الله وبين قول من ضاده وزعم أنه كان ملكا كسائر الملائكة فاضى فلن وصح شيطانهم وركه على ابن عباس ومعنى فسق عن أمر ربه خرج عما بهر به من السجود قال فواسق اعن قصدها جوارا * أو صار فاسقا كافر بسبب أمر ربه الذي هو قوله اسجدوا لآدم (أفقتذونه) الهزلة للانكار والتعجب كأنه قيل أعقبت ما وجدتمته تتخذونه (وذريته أولياء من دوني) وتستبدلونهم في بنس البدل من الله ابليس لمن استبدله فأطاعه بدل طاعة الله (ما أشهدتهم) وقرئ ما أشهدناهم يعني أنكم اتخذتموهم شركاء في العبادة وانما كانوا يكونون شركاء فيها لو كانوا شركاء في الالهية فنفى مشاركتهم في الالهية بقوله ما أشهدتهم خلق السموات والارض لا اعتضدهم في خلقها (ولا خلق أنفسهم) أي ولا أشهدت بعضهم خلق بعض كقوله ولا تقتلوا أنفسكم (وما كنت متخذ المضامين) يعني وما كنت متخذهم (عضدا) أي أعوانا فوضع المضامين موضع الضمير ذما لهم بالا ضلال فاذا لم يكونوا عضدا لي في الخلق فالكم تتخذونهم شركاء في العبادة وقرئ وما كنت بالفتح الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى وما صحت لك الاعتصا بهم وما ينبغي لك أن تعتز بهم وقرأ على رضى الله عنه وما كنت متخذ المضامين بالتنوين على الاصل وقرأ الحسن عضدا بسكون الضاد ونقل ضمها الى العين وقرئ عضدا بالفتح وسكون الضاد وعضدا بضم العين وعضدا بفتح العين جمع عاضد تنكح آدم وخدم وراصد ورصد من عضده اذ أقوامه وأعانه (يقول) بالياء والنون * واذافة الشركاء اليه على زعمهم توخيهم وأراد الجن * والموبق المهلك من وبق يبق وبقاو بوق وبوق وبقا اذ هلك وأوبقه غيره ويجوز أن يكون مصدرا كالمرور والموعدي يعني وجعلنا بينهم واديان أو دية جهنم هو مكان الهلاك والعذاب الشديد مشتركهم ليكون فيه جميعا وعن الحسن موبقا عداوة والمعنى عداوة هي في شدتها هلاك كقوله لا يكن جبل كلفا ولا بغضك تلقا وقال الفراء البين الوصل أي وجعلنا تواصلهم في الدنيا هلاكا يوم القيامة ويجوز أن يريد الملائكة وعزير أو عيسى ومريم وبالموبق البرزخ البعيد أي وجعلنا بينهم أمدا بعيدا ثم لك فيه الاشواط لفرط بعده لانهم في قمر جهنم وهم في أعلى الجنان (قطنوا) فأيقنوا (مواقعوها) مخالطوها واقعون فيها (مصرفا) معذلا قال * أرهبرهل عن شبة من مصرف * (أكثر شيئا جدلا) أكثر الاشياء التي يتأق منها الجدل ان فصاحتها واحد بعد واحد خصومة ومماراة بالباطل وانتصاب جدلا على التمييز يعني أن جدل الانسان أكثر من جدل كل شيء ونحوه فاذا هو خصم مبين * أن الاولى نصب والثانية رفع وقبلها مضاف محذوف تقديره (وما منع الناس) الايمان والاستغفار (الا) انتظار (أن تأتيهم سنة الاولين) وهي الاهلاك (أو) انتظار أن (يأتهم العذاب) يعني عذاب الآخرة (قبلا) عيانا وقرئ قبل أن أو عاجع قبيل وقبلها بفتح العين مستقبلا (ليبدلوا الحقائق) ليزيلوا ويبطلوا من ادحاض القدم وهو ازالها وازالتها عن موطنها

تعاين لفسوق الخ) قال أحدوا الحق معه في هذا الفصل غير ان قوله تعمد الله تعالى لعظة لا تروق ولا تليق فان التعمد انما يوصف به عرفان يفعل في بعض الاحيان خطأ وفي بعض انهم اذا اجتنبوا في حق الله تعالى واجب والله الموفق

(وما أنذروا) يجوز أن تكون ما موصولة ويكون الراجع من الصلة محذوف أي وما أنذروه من العذاب أو مصدرية بمعنى وإنذارهم * وقرئ هزأ بالسكون أي اتخذوها موضع استهزاء * وجد لهم قولهم للرسول ما أنتم إلا بشر مثنا ولو شاء الله لازلنا نزل ملائكة وما أشبه ذلك (بآيات ربه) بالقرآن ولذلك رجع إليهم الضمير مذكرا في قوله أن يعقوه (فأعرض عنها) فلم يتذكر حين ذكر ولم يتدبر (ونسي) عاقبة (ما قدمت يداه) من الكفر والمعاصي غير مذكورة كرفيع ولا ناظر في أن المني والحسن لا بد لهما من جزاء ثم علل اعراضهم ونسيانهم بأنهم مطبوع على قلوبهم وجمع بعد الأفراد على لفظ من ومعناه (فلن يمتدوا) فلا يكون منهم اهتداء بالثبته كأنه محال منهم لشدة تصميهم (أبدا) مدة التكليف كلها * وإذا جزأ وجواب فدل على انتفاء اهتدائهم لدعوة الرسول بمعنى أنهم جاملوا ما يجب أن يكون سبب وجود الاهتداء سببا في انتفاءه وعلى أنه جواب للرسول على تقدير قوله مالي لا أدعوهم حرصا على إسلامهم فقبل وإن تدعهم إلى الهدى فلن يمتدوا (الغفور) البليغ المغفرة (ذو الرحمة) الموصوف بالرحمة ثم استشهد على ذلك بترك مؤاخذه أهل مكة عاجلا من غير أمهال مع إفراطهم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (بل لهم موعد) وهو يوم بدر (ان يحدوا من دونه موثلا) منجي ولا ملجأ * يقال وأل اذا نجوا وأل إليه اذا لجأ إليه (وتلك القرى) يريد قرى الأولين من غرد وقوم لوط وغيرهم أشار لهم إليها باعتبار تلك مبدء أو القرى صفة لان أسماء الإشارة توصف بأسماء الاجناس و (أهل الكاهن) خبر ويجوز أن يكون تلك القرى نصبا بأسماء أهل الكاهن على شريطة التفسير والمعنى وتلك أصحاب القرى أهل الكاهن (لما ظلموا) مثل ظلم أهل مكة (وجعلناهم لهم موعدا) وضربنا لأهل الكاهن وقتا معلوما لا يتأخرون عنه كما ضربنا لأهل مكة يوم بدر والمهلك الأهل وقتا وقدرى لهم الكاهن بفتح الميم ولللام مفتوحة أو مكسورة أي لهلاكهم أو وقت هلاكهم والموعود وقت أو مصدر (لقتناه) لعبده وفي الحديث لا يقل أحدكم فتاى وقتاى ولا يقل عبدي وأمتي وقيل هو يوشع بن نون وانما قيل فتاه لانه كان يتخذه ويتبعه وقيل كان يأخذ منه العلم (فان قلت) (لا أبرح) ان كان بمعنى لا أزول من برج المكان فقد دل على الإقامة لا على السفر وان كان بمعنى لا أزول فلا بد من الخبر (قلت) هو بمعنى لا أزول وقد حذف الخبر لان الحال والكلام معايدان عليه أما الحال فلائها كانت حال سفر وأما الكلام فلائ قوله (حتى أبلغ مجمع البحرين) غاية مضروبة تستدعي ما هي غايته فلا بد أن يكون المعنى لا أبرح أسير حتى أبلغ مجمع البحرين ووجه آخر وهو أن يكون المعنى لا يبرح مسير حتى أبلغ على أن حتى أبلغ هو الخبر فلما حذف المضاف أقيم المضاف إليه مقامه وهو ضمير المتكلم فانقلب الفعل عن لفظ الغائب إلى لفظ المتكلم وهو وجه لطيف ويجوز أن يكون المعنى لا أبرح ما أنا عليه بمعنى الزم المسير والطلب ولا أتركه ولا أفرقه حتى أبلغ كما تقول لا أبرح المكان ومجمع البحرين المكان الذي وعد فيه موسى لقاء الخضر عليه السلام وهو متلف بحري فارس والروم مماليك المشرق وقيل طنجة وقيل أفريقية ومن بدع التفسير أن البحرين موسى والخضر لانهم ما كانا بحرين في العلم وقرئ مجمع بكسر الميم وهي في الشذوذ من يفعل كالمشرق والمطلع من يفعل (أو أمضى حقا) أو أسير زمانا طويلا والحق غفلة من سنة وروى أنه لما ظهر موسى على مصر مع بني إسرائيل واستقر وأبعد هلاك القبط أمره الله أن يذكر قومه النعمة فقام فيهم خطيبا فذكر نعم الله وقال انه اصطفى نبيكم وكلمه فقال له قد علمنا هذا فأى الناس أعلم قال أنا فتمت الله عليه حين لم يرد العلم إلى الله فأوحى إليه بل أعلم منك عبدلى عند مجمع البحرين وهو الخضر وكان الخضر في أيام افريدون قبل موسى عليه السلام وكان على مقدمة ذى القرنين الا كبروتى إلى أيام موسى وقيل ان موسى سأل ربه أى عبادك أحب إليك قال الذى يذكركنى ولا ينساني قال فأى عبادك أفضى قال الذى يقضى بالحق ولا يتبع الهوى قال فأى عبادك أعلم قال الذى يبتغى علم الناس إلى علمه عسى أن يوجب كلمة تدله على هدى أو ترده عن ردى فقال ان كان فى عبادك من هو أعلم منى فدلنى عليه قال أعلم منك الخضر قال أين أطبه قال على الساحل عند الصخرة قال يارب كيف فى به قال تأخذ حوتانى

وما أنذروا هزأ ومن
أطلم عن ذكر بآيات
ربه فأعرض عنها ونسي
ما قدمت يداه أنا جعلنا
على قلوبهم أكنة أن
يعقوه وفي آذانهم
وقرا وإن تدعهم إلى
الهدى فلن يمتدوا إذا
أبدا وربك الغفور
ذو الرحمة لو يؤخذهم
بما كسبوا لجهلهم
العذاب بل لهم موعد
ان يجردوا من دونه موثلا
وتلك القرى أهل الكاهن
لما ظلموا وجعلنا
لهم موعدا وإذا
قال موسى لفتاه لا
أبرح حتى أبلغ مجمع
البحرين أو أمضى حقا
فلما بلغه المجمع بينهما

* قوله تعالى قال أريت إذا أوينا إلى الصخرة فاني نسيت الحوت (قال ان قلت كيف نسي يوشع ذلك ومثله لا ينسى الخ) قال أجد وقد ورد في الحديث ان موسى عليه السلام لم ينصب ولم يقل لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا الا منذ جاوز (٧٣٣) الموضع الذي حده الله تعالى له

فأهل الحكمة في انساب
الله تعالى ليوشع ان
يتقظ موسى عليه
السلام لئلا ينسى الله تعالى على
المسافر في طاعة وطلب
علم بالتيسير عليه وحل

نسيان حوته ما فاتخذ
سبيله في البحر سرياً
فلما جاوزا قال لفتاه
آتنا غداءنا لقد لقينا
من سفرنا هذا نصبا
قال أريت إذا أوينا إلى
الصخرة فاني نسيت
الحوت وما أنسانيه الا
الشیطان أن أذكره
واتخذ سبيله في البحر
عجبا قال ذلك ما كنا نبغ
فارتداً على آثاريهما
قصصا فوجد عبدان من
عبادنا آتينا رجلاً من
عندنا وعلمناه من لدنا
علماً قال له موسى هل
اتبعك على ان تعلم بما
علمت رشد اقل انك لن
تستطيع معي صبراً
وكيف تصبر على ما لم
تخط به

الابعاء عنه وتلك سنة
الله الجارية في حق من
صحت له نية في عبادة
من العبادات ان يبصرها
ويحمل عنه مؤنتها
ويتكفل به مادام على
تلك الحالة وموقع

مكتل حيث فقدته فهو هنالك فقال لفتاه اذا فقدت الحوت فأخبرني فذهبا عيشيان فرقد موسى فاضطرب
الحوت ووقع في البحر فلما جاء وقت الغداء طلب موسى الحوت فأخبره فتاه بوقوعه في البحر فأتيا الصخرة
فأذا رجل مسجى بثوبه فسلم عليه موسى فقال وأني بأرضنا السلام فعرفه نفسه فقال يا موسى أنا على علم
علمنيه الله لا تعلمه أنت وأنت على علم علمكه الله لا أعلمه أنا فلما ركب السفينة جاء عصفور فوقع على حرفها فنقر في
الماء فقال الخضر ما ينقص علي وعلمك من علم الله مقدار ما أخذ هذا العصفور من البحر (نسيان حوته) أي
نسيان فقد أمره وما يكون منه مما جعل اماره على الظفر بالطلبة وقيل نسي يوشع أن يقدمه ونسي موسى أن
يأمره فيه بشئ وقيل كان الحوت سمكة مملوحة وقيل ان يوشع جل الحوت والخبز في المكتل فتزلا ليله على
شاطئ عين نسي عين الحياة ونام موسى فلما أصاب السمكة برد الماء وروحه عاشت وروى أنه ما كلامها
وقيل توأما يوشع من تلك العين فانتضخ الماء على الحوت فعاش ووقع في الماء (سرياً) أمسك الله جرية الماء
على الحوت فصار عليه مثل الطاق وحصل منه في مثل السرب مجزئة لموسى أو الخضر (فلما جاوزا) الموعده
وهو الصخرة لنسيان موسى فقد أمر الحوت وما كان منه ونسيان يوشع أن يذكر لموسى ما رأى من
حياته ووقوعه في البحر وقيل سار بعد مجوزة الصخرة الليلة والغدا إلى الظهور وألقى على موسى النصب
والجوع حين جاوز الموعده ولم ينصب ولا جاع قبل ذلك فتذكر الحوت وطلبه وقوله (من سفرنا هذا) إشارة إلى مسيرهما وراء الصخرة (فان قلت) كيف نسي يوشع ذلك ومثله لا ينسى لكونه اماره لهما على
الطلبة التي تناهضان أجلها وليكونه مجزئين اثنتين وهما حياة السمكة المملوحة الماء كقول منها وقيل
ما كانت الا شق سمكة وقيام الماء وانتصابه مثل الطاق ونفوذها في مثل السرب منه ثم كيف استمر به النسيان
حتى خلفا الموعده وسارا مسير ليلة إلى ظهر الغد وحتى طلب موسى عليه السلام الحوت (قلت) قد شغله
لشيطان بوساوسه فذهب بفكره كل مذهب حتى اعتراه النسيان وانضم إلى ذلك أنه ضرى بشاهدة أمثاله
عند موسى عليه السلام من الجائب واسمئائس بأخواته فاعان الالف على قلة الاهتمام (أريت) بمعنى
أخبرني (فان قلت) ما وجه لتثام هذا الكلام فان كل واحد من أريت و (اذ أوينا) و (فاني نسيت الحوت)
لا متعلق له (قلت) لما طلب موسى عليه السلام الحوت ذكر يوشع ما رأى منه وما اعتراه من نسيانه إلى تلك
الغاية فدهش وطفق يسأل موسى عليه السلام عن سبب ذلك كانه قال أريت ما دهاني إذا أوينا إلى الصخرة
فاني نسيت الحوت فخذ في ذلك وقيل هي الصخرة التي دون نهر الزيت و (ان أذكره) بدل من الهاء في
أنسانيه أي وما أنساني ذكره الا الشيطان وفي قراءة عبد الله أن أذكره و (عجبا) ثاني مفعول في اتخذ مثل
سرياً يعني واتخذ سبيله سرياً وهو كونه شبيه السرب أو قال عجبا في آخر كلامه تعجباً من حاله في رؤية
تلك العجبية ونسيانه لها ومما رأى من المجزئين وقوله وما أنسانيه الا الشيطان أن أذكره اعتراض بين
المعطوف والمعطوف عليه وقيل ان عجبا حكاية لتعجب موسى عليه السلام وليس بذلك (ذلك) إشارة إلى
اتخاذ سبيله أي ذلك الذي كنا نطلب لاه اماره الظفر بالطلبة من لقاء الخضر عليه السلام * قرئ نبغ
بغيرياء في الوصل وانباتها أحسن وهي قراءة أبي عمرو وأما الوقف فلا كثر فيه طرح الياء اتباعاً لخط المصحف
(فارتدا) فرجما في أدراجهما (قصصا) يقصان قصصاً أي يتبعان آثارهما اتباعاً وفارتدا مقتضيين (رجة)
من عندنا هي الوحي والنبوة (من لدنا) مما يختص بنامن العلم وهو الاخبار عن الغيوب (رشداً) قرئ
بفتحين وبضمه وسكون أي علماً اذا رشد أرشده في ديني (فان قلت) ما دلت حاجته إلى التعلم من آخر
عهد أنه كما قيل موسى بن ميثالاً لموسى بن عمران لان النبي يجب أن يكون أعلم أهل زمانه وامامهم

الا يقاتلونه وجديين حاله سفره للموعده وحالة مجاوزته بونا بينا والله أعلم وان كان موسى عليه السلام متيقظاً لذلك فالمطوب اي قاطعه من
أمنه بل من أمة محمد عليه الصلاة والسلام اذا قص عليه القصة فلما أورد الله تعالى قصص أنبيائه ليتمم بها الناس ولكن ليسمر الخلق
لتدبرها واقتباس أنوارها ومنافعها عاجلاً وأجلاً والله أعلم

قوله تعالى قال انك لن تستطيع (٧٣٤) معي صبرا (قال في الاستطاعة على وجه التأكيده) قال آخذه ومعايدل على ان موسى

عليه السلام انما حمله على المبادرة بالانكار الالتهاب والحمية للحرق انه قال حين خرق السفينة آخرتها لتغرق أهلها ولم يقل لتغرق نفسي نفسه واشتغل بغيره في الحالة التي كل

خبر قال استجدي ان شاء الله صابرا ولا أعصى لك أمر اقل فاس اتبعني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا فانطلقا حتى اذا ركبا في السفينة خرقها قال آخرتها لتغرق أهلها لقد جئت شيئا امرا قال ألم أقل انك لن تستطيع معي صبرا قال لا تواخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسرا فانطلقا حتى اذا القيأغلاما فقتله قال أقتلت نفسا زكية بغير نفس لقد جئت شيئا نكرا قال ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبرا قال ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذرا فانطلقا حتى اذا أتيا

أحد فها يقول نفسي نفسي لا يلوي على مال ولا ولد وتلك حالة الغرق فسر جان من جبل أنبياء وأوصفاء على

نصح الخلق والشفقة عليهم والرافة بهم صلوات الله عليهم أجمعين وسلامه

المرجوع اليه في أبواب الدين (قلت) لا غصاصة بالنبي في أخذ العلم من نبي مثله وانما يغض منه أن يأخذه من ذونه وعن سعيد بن جبيرة أنه قال لابن عباس ان نوافين امرأة كعب زعم أن الخضر ليس بصاحب موسى وأن موسى هو موسى بن ميثاق قال كذب عدو الله * في استطاعة الصبر معه على وجه التأكيده كما أنها لا يصح ولا يستقيم وعلى ذلك بانه يتولى أموراهي في ظاهرها منا كبر والرجل الصالح فكيف اذا كان نبيا لا يتمالك أن يثمترو عتعض ويخرج اذا رأى ذلك ويأخذ في الانكار و (خبرا) تغييرا لم يحط به خبرك أولان لم تحط به بمعنى لم تخبره فنصبه نصب المصدر (ولا أعصى) في محل النصب عطف على صابرا أي استجدي صابرا وغير ماص أولان في محل عطف على استجدي رجاء موسى عليه السلام لحرصه على العلم وازدياده أن يستطيع معه صبرا بعد افصاح الخضر عن حقيقة الامر فوعده بالصبر مع ابقاء شئمة الله علمانه بشدة الامر وصعوبته وان الحمية التي تأخذ المصلح عند مشاهدة الفساد شئ لا يطاق ههنا مع علمه أن النبي المعصوم الذي أمره الله بالمسافة اليه واتباعه واقتباسه العلم منه يرى من أن يباشر ما فيه غيرة في الدين وأنه لا بد لما يستسجد ظاهره من باطن حسن جيل فكيف اذا لم يعلم * قرئ فلا تسألني بالنون الثقيلة يعني فن شرط اتباعك لي انك اذا رأيت مني شيئا وقد علمت انه صحيح الا أنه غي عليك وجه صخته فحسبت وأنت كرت في نفسك ان لا تغتاضني بالسؤال ولا تراجعني فيه حتى أكون أنا الفاتح عليك وهذا من آداب المتعلم مع العالم والمتبوع مع التابع (فانطلقا) على ساحل البحر يطلمان السفينة فلما ركبا قال أهلها هما من اللصوص وأمر وهما بالخروج فقال صاحب السفينة أرى وجوه الانبياء وقيل عرفوا الخضر فخلوهم بغير نول فلما لججوا أخذ الخضر الفأس فخرق السفينة بان قلع لوحين من ألواحها على الماء فجعل موسى يسد الخرق بشيابه ويقول (آخرتها لتغرق أهلها) وقرئ لتغرق بالتشديد وليغرق أهلها من غرق وأهلها امر فروع (جئت شيئا امرا) أتيت شيئا عظيما من أمر الامر اذا عظم قال داهية ذهبا اذا امر (بأنسيت) بالذي نسيت أو بشئ نسيت أو بنسياني أراد أنه نسي وصيته ولا مواخذة على الناسي أو أخرج الكلام في معرض التنهي عن المؤاخذه بالنسيان بوجهه أنه قد نسي ليسط عذره في الانكار وهو من معاريض الكلام التي يتق بها الكذب مع التوصل الى الغرض كقول ابراهيم هذه أختي وانى سقيم أو أراد بالنسيان التترك أي لا تواخذني بما تركت من وصيتك أول مرة يقال رهقه اذا غشيه وأرهقه اياء أي ولا تغشى (عسرا) من امري وهو اتباعه اياء يعني ولا تعسر على متابعتك ويسرها على بالاعضاء وترك المأقشة وقرئ عسرا بضم عين (فقتله) قيل كان قتله قتل عقه وقيل ضرب برأسه الحائط وعن سعيد بن جبيرة أضجعه ثم ذبحه بالسكين (فان قلت) لم قيل حتى اذا ركبا في السفينة خرقها بغير فاء وحتى اذا القيأغلاما فقتله بالفاء (قلت) جعل خرقها جزءا للشرط وجعل قتله من جملة الشرط معطوفا عليه والجزاء قال أقتلت (فان قلت) فلم خولف بينهما (قلت) لان خرق السفينة لم يتعقب الركوب وقد تعقب القتل لقاء الغلام * وقرئ زكية وزكية وهي الطاهرة من الذنوب اما لانها طاهرة عنده لانه لم يرها فقد أذنبت واما لانها صغيرة لم تبلغ الحنث (بغير نفس) يعني لم تقتل نفسا فيقتص منها وعن ابن عباس أن نجدة الحروري كتب اليه كيف جاز قتله وقد نسي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل الولدان فكذب اليه ان علمت من حال الولدان ما علمه عالم موسى فلك أن تقتل (نكرا) وقرئ بضم نين وهو المنكر وقيل المنكر أقول من الامر لان قتل نفس واحدة أهون من اغراق أهل السفينة وقيل معناه جئت شيئا أنكر من الأول لان ذلك كان خرقا يمكن تداركه بالسدد وهذا لا سبيل الى تداركه (فان قلت) ما معنى زيادة لك (قلت) زيادة المكافأة بالعتاب على رفض الوصية والوسم بقلة الصبر عند الكثرة الثانية (بعدها) بعد هذه الكثرة أو المسئلة (فلا تصاحبني) فلا تغار بني وان طابت صحبتك فلا تتابعني على ذلك وقرئ فلا تصحبني فلا تكن صاحبي وقرئ فلا تصحبني أي فلا تصحبني اياك ولا تتبعاني صاحبك (من لدني عذرا) قد أعذرت وقرئ لدني بتخفيف النون ولدني بسكون الدال وكسر النون كقوله هم في عضد عضد وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله أخى موسى استحيما فقتل ذلك وقال رجعة الله علينا وعلى أخى موسى لولبت مع صاحبه لا بصرا أعجب

قوله تعالى أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأردت أن أعينها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا (قال ان قالت قوله أردت أن أعينها مسبب عن خوف الغضب عليه الخ) قال أحمد وكأنه جعل السبب في إعايتها كونه المساكين ثم بين مناسبة هذا السبب للسبب بذكر عادة الملك في غضب السفن وهذا هو حد الترتيب في التعليل ان يرتب (٧٣٥) الحكم على السبب ثم يوضح المناسبة

فما بعد فلا يحتاج إلى جعله مقدما والنية تأخيرها والله أعلم ولقد تأملت من فصاحة هذه الآتي والمخالفة بينها في الأسلوب عجبا ألا تراه في الأولى أسند الفعل إلى ضميره خاصة بقوله فأردت أن أعينها وأسند في الثانية إلى أهل قرية استطعما أهلها فأبوا أن يضيفوها فوجد فيها جدارا يريد أن ينقض فأقامه قال لو شئت لاتخذت عليه أجرا قال هذا فراق بني وبينك سانبك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأردت أن أعينها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين

ضمير الجماعة والمعظم نفسه في قوله فأردنا أن يبدلهم آياتهم ما وخشينا ان يرهبهم ما ولعل اسناد الأول إلى نفسه خاصة من باب الأدب مع الله تعالى لان المراد ثم عبت فتأدب بان نسب

الاعاجيب (أهل قرية) هي انطاكية وقيل الابله وهي أبعد أرض الله من السماء (ان يضيفوها) وقرئ يضيفوها يقال ضافه اذا كان له ضيفا وحقيقته مال اليه من ضاف السهم عن الغرض وتظيره زاره من الازوار وضافه وضيفه أنزله وجعله ضيفه وعن النبي صلى الله عليه وسلم كانوا أهل قرية لثاما وقيل شر القرى التي لا يضاف الضيف فيها ولا يعرف لابن السبيل حقه (يريد أن ينقض) استعيرت الارادة للادانة والمشاركة كما استعير الهمم والعزم لذلك قال الراعي

في مهمه قلقت به هاماتها * قلق الفؤس اذا أردن نصولا

يريد الرمح صدراني براء * ويعدل عن دماء بني عقيم

وقال حسان ان دهر ايف شملى بجمل * لزمانهم — بالاحسان
وسمعت من يقول عزم السراج ان يطفأ وطلب ان يطفأ واذا كان القول والنطق والشكاية والصدق والكذب والسكوت والتمرد والاباء والعزة والطواعية وغير ذلك مستعارة للجناد ولما يعقل فبال الارادة قال اذا قالت الانساع للبطن الحق تقول سنى للنواة طنى لا ينطق اللهو حتى ينطق العود وشكالى بعبرة وتحمهم فان يك ظنى صادقا وهو صادقى ولما سكت عن موسى الغضب تمر دارود عز الابلق ولبعضهم يأبى على اجفائه اغفاهو هم اذا انتقاد الموم عمدا

أبت الروادف والثدى لقمصها * مس البطون وان تمص ظهورا

قالتا أتينا طائعين ولقد بلغنى ان بعض المحرفين الكلام الله تعالى عن لا يعلم كان يجعل الضمير للضمير لان ما كان فيه من آفة الجهل وسقم الفهم أراه أعلى الكلام طبقة أدناه منزلة قمح ليرده الى ما هو عنده أصح وأفصح وعنده ان ما كان أبعد من المجاز كان ادخل في الابهام وانقض اذا أسرع سقوطه من انقضاء الطائر وهو يفعل مطاوع قضضته وقيل افعل من النقص كاجر من الحفرة وقرئ ان ينقض من النقص وان ينقص من انقاص السن اذا انشقت طولها قال ذو الرمة منقاص ومنكسب بالصاد غير مجة (فأقامه) قيل اقامه بيده وقيل مسحه بيده فقام واستوى وقيل أقامه بعمود عمده به وقيل نقضه وبناه وقيل كان طول الجدار في السماء مائة ذراع كانت الحال حال اضطرار واقتدار الى المظم وقد لزمها الحاجة الى آخر كسب المرء وهو المسئلة فلم يجد ماوسيا فلما أقام الجدار لم يترك موسى لما رأى من الحرمان ومساس الحاجة أن (قال لو شئت لاتخذت عليه أجرا) وطلبت على عملك جعل لا حتى تنتعش ونستدفع به الضرورة وقرئ لاتخذت والتأني لاتخذ اصل كافي تباع واتخذ افعل منه كاتبع من تبع وليس من الاخذ في شيء (فان قلت) (هذا) اشارة الى ماذا (قلت) قد تصور فراق بينهم ما عند حاول ميعاده على ما قال موسى عليه السلام ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني فأشار اليه وجعله مبدءا أو أخبر عنه كما تقول هذا أخوك فلا يكون هذا اشارة الى غير الاخ ويجوز ان يكون اشارة الى السؤال الثالث أى هذا الاعتراض سبب الفراق والاصل هذا فراق بيني وبينك وقد قرأه ابن أبي عملة فأضيف المصدر الى الظرف كما يضاف الى المفعول به (المساكين) قيل كانت عشرة اخوة خمسة منهم زنى وخمسة يعملون في البحر (وراءهم) أمامهم كقوله تعالى ومن وراءهم رزخ وقيل خلفهم وكان طريقهم في رجوعهم عليه وما كان عندهم خبره فأعلم الله به الخضر وهو جنة دى (فان قلت) قوله فأردت أن أعينها مسبب عن خوف الغضب عليها فكان حقه أن يتأخر عن السبب فلم قدم عليه (قلت) النية به التأخير وانما قدم للعناية ولان خوف الغضب ليس هو السبب وحده ولكن مع كونها

الاعابة الى نفسه وأما ما زاد الثاني الى الضمير المذكور فالظاهر انه من باب قول خواص الملك أمر ناكذا أو دنا كذا وانما يعنون أمر الملك ودبر ويدل على ذلك قوله في الثالثة أراد بك ان يبلغنا أشدهما فانظر كيف تغايرت هذه الأساليب ولم تأت على غلط واحد مكرروا بها السمع وينبوعها ثم انطوت هذه المخالفة على رعاية الاسرار المذكورة فسبحان اللطيف الخبير

للساكنين فكان بمنزلة قولك زيد ظني مقم * وقيل في قراءة أبي وعبد الله كل سقيمة صالحة * وقرأ الجحدرى
 وكان أبواه مؤمنان على أن كان فيه ضمير الشأن (نفسين أن يرهقه ما طغيانا وكفرا) نخفنا أن يغشى الوالدين
 المؤمنين طغيانا عليهم ما وكفر النعمة ما بعقوبة وسوء صنيعه ويلحقهم ما شرابا وبلاء أو يقرن بايمانهم ما طغيانه
 وكفره فيجتمع في نيت واحد مؤمن وطاغ كافرا ويعدهم ما بدائمه ويضلها ما بضلاله فيرتد ابسيه ويطغي
 ويكفر بعد الايمان وانما خشى الخضر منه ذلك لان الله تعالى أعلمه بحاله وأطلعه على سر أمره وأمره اياه
 بقتله كاختراعه لنفسه عرفت في حياته وفي قراءة أبي تخاف ربك والمعنى فكفره ربك كراهة من خاف سوء
 عاقبة الامر فغسره ويجوز أن يكون قوله نفسين حكاية لقول الله تعالى معنى فكفرنا كقوله لا اله لك
 * وقرئ بيدهما بالتشديد * والزكاة الطهارة والنقاء من الذنوب * والرحم الرحمة والعطف وروى أنه ولدت
 لها جاريتة تزوجها نبي فولدت نبيها هدى الله على يديه أمة من الامم وقيل ولدت سبعين نبيا وقيل أبلها ما ابنا
 مؤمنين مثلهم * قيل اسم الغلامين أصرم وصريم والغلام المقتول اسمه الحسين واختلف في الكثر ف قيل
 مال مدفون من ذهب وفضة وقيل لوح من ذهب مكتوب فيه عجيبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن وعجيبت
 لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب وعجيبت لمن يؤمن بالآيات كيف يفرح وعجيبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل
 وعجيبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن اليها لا اله الا الله محمد رسول الله وقيل صحف فيها علم
 والظاهر لا طلاقه أنه مال وعن قتادة أحل الكثر لمن قبلنا وحرم علينا وحرم الغنيمة عليهم * وأحلت لنا أراد
 قوله تعالى والذين يكتزون الذهب والفضة (وكان أبوهما صالحا) اعتدادا بصالح أبيهما وحفظ لحقه فيهما
 وعن جعفر بن محمد الصادق كان بين الغلامين وبين الاب الذي حفظا فيه سبعة آباء وعن الحسن بن علي رضي
 الله تعالى عنهم ما أنه قال لبعض الخوارج في كلام جرى بينهم ما به حفظ الله الغلامين قال بصلاح أبيهم ما قال
 فأبى وحدى خيره فقال قد أنبأنا الله أنكم قوم خصمون (رحمة) مفعول له أو مصدر منصوب بأراد ربك
 لانه في معنى رحمة ما (وما فعلته) وما فعلت ما رأيت (عن أمري) عن اجتهدى ورأى وانما فعلته بأمر الله
 * ذو القرنين هو الاسكندر الذي ملك الدنيا قيل ملكها مؤمنان ذو القرنين وسليمان وكافران غرود ذو القرنين
 وكان بعد غرود واختلاف فيه فقيل كان عبدا صالحا ملكه الله الارض وأعطاه العلم والحكمة وألبسه الهيبة
 وسخر له النور والظلمة فاذا سرى يهديه النور من أمامه وتحوطه الظلمة من ورائه وقيل نبيا وقيل ملكا من
 الملائكة وعن عمر رضي الله عنه أنه سمع رجلا يقول يا ذا القرنين فقال الله -م غفر ما رضىتم أن تسموا بأسماء
 الانبياء حتى تسميتم بأسماء الملائكة وعن علي رضي الله عنه سخر له المسحاب ومدت له الاسباب وبسط له
 النور وسئل عنه فقال أحب الله فأجبه وسأله ابن الكوا ما ذا القرنين أم ملك أم نبي فقال ليس عليك ولا نبي ولكن
 كان عبدا صالحا ضرب على قرنيه الايمن في طاعة الله فبات ثم بعته الله فضرب على قرنيه الايسر فبات فبعته الله
 فسمى ذا القرنين وفيكم مثله قيل كان يدعوهم الى التوحيد فيقتلونه فيحبسه الله تعالى وعن النبي صلى الله عليه
 وسلم سمي ذا القرنين لانه طاف قرني الدنيا بين جانبيه اشرفها وغربها وقيل كان له قرنان أي صغيرتان وقيل
 انقرض في وقته قرنان من الناس وعن وهب لانه ملك الروم وفارس وروى الروم والترك وعنه كانت
 صفحتا رأسه من نحاس وقيل كان لناجه قرنان وقيل كان على رأسه ما يشبه القرنين ويجوز أن يلقب بذلك
 لشجاعته كما يسمى الشجاع كبش لانه ينطح أقرانه وكان من الروم ولد عجوز ليس لها ولد غيره * والسائلون
 هم اليهود سألوه عن جهة الامتحان وقيل سألوه أبوجهل وأشيعا والخطاب في (عليكم) لاحد
 الفريقين (من كل شيء) أي من أسباب كل شيء أراد من أغراضه ومقاصده في ملكه (سبيا) طريقا
 موصلا اليه والسبب ما يتوصل به الى المقصود من علم أو قدرة أو آلة * فأراد بلوغ المغرب (فأتبع سبيا)
 بوصله اليه حتى بلغ وكذلك أراد المشرق فأتبع سببا أو أراد بلوغ السدين فأتبع سببا وقرئ فأتبع * قرئ
 حنة من حنت البئر اذا صار فيها الحماة وحامية بمعنى حارة وعن أبي ذر كنت رديف رسول الله صلى
 الله عليه وسلم على جبل فرأى الشمس حين غابت فقال يا بأذر أنتدري أين تغرب هذه فقالت لله ورسوله
 انكر

نفسين أن يرهقه ما
 طغيانا وكفرا فأردنا
 أن يبدلهم ما بهم ما خيرا
 منه زكاة وأقرب رحا
 وأما الجدار فكان
 اغلامين يتيمين في
 المدينة وكان تحته كنز
 له ما وكان أبوهما صالحا
 فأراد ربك أن يبلغا
 أشدهما ويستخرجا
 كنزهما رحمة من ربك
 وما فعلته عن أمري
 ذلك تأويل ما لم تسطع
 عليه صبرا ويسئلونك
 عن ذي القرنين قل
 سأتلوا عليكم منه ذكرا
 انما مكاله في الارض
 وآتيناه من كل شيء سببا
 فأتبع سببا حتى اذا بلغ
 مغرب الشمس وجدها
 تغرب في عين حنة
 ووجد عندها قوما قلنا
 يا ذا القرنين امان
 تعذب واما أن تتخذ
 فيهم حسنا قال امان
 ظلم فسوف نعذبه ثم يرد
 الى ربه فيعذبه عذابا
 نكرا

أعلم قال فانه تعرب في عين حامية وهي قراءة ابن مسعود وطلحة وابن عمرو وابن عمرو والحسن وقرأ ابن عباس
جئة وكان ابن عباس عند معاوية فقرأ معاوية حامية فقال ابن عباس جئة فقال معاوية لعبد الله بن عمرو
كيف تقرأ قال كما يقرأ أمير المؤمنين ثم وجهه الى كعب الاحبار كيف تجد الشمس تعرب قال في ماء وطين كذلك
تجد في التوراة وروى في ثأط فوافق قول ابن عباس وكان ثمة رجل فأنشد قول تبع

١٤٧

فراى مغيب الشمس عندما بها * في عين ذى خلب وثأط حرم

أى في عين ماء ذى طين وحام أسود ولا تنافى بين الحمة والحامية فإثر أن تكون العين جامعة للوصفين جميع
كانوا كفرة تخيرهم الله بين أن يعذبهم بالقتل وأن يدعوهم الى الاسلام فاختار الدعوة والاجتهاد في استمالة التهم
* فقال أمان من دعوته فأبى الالبقاء على الظلم العظيم الذى هو الشرك فذلك هو المذهب في الدارين (وأمان من
آمن وعمل) ما يقتضيه الايمان (فله جزاء الحسن) وقيل خيره بين القتل والاسر وسماه احسانا في مقابلة
القتل فله جزاء الحسن فله أن يجازى المثوبة الحسنى أو فله جزاء الفعل الحسنى التى هي كلمة الشهادة وقرئ
فله جزاء الحسنى أى فله الفعل الحسنى جزاء وعن قتادة كان يطبخ من كفر في القدر وهو العذاب النكر
ومن آمن أعطاه وكساه (من أمر ناسرا) أى لا تأمره بالصعب الشاق ولكن بالسهل المتيسر من الزكاة
والخراج وغير ذلك وتقديره ذابسرك قوله قولاً ليسوراً * وقرئ يسرا بضمين * وقرئ مطلع بفتح اللام وهو
مصدر * والمعنى بلغ مكان مطلع الشمس كقوله * كأن مجر الراسات ذلولها * يريد كان آثار مجر الراسات
(على قوم) قيل هم الزنج * والستر الابنية وعن كعب أرضهم لامتسك الابنية وبها أسراب فاذا طلعت
الشمس دخلوها فاذا ارتفع النهار خرجوا الى معادشهم وعن بعضهم خرجت حتى جاوزت الصين فسألت
عن هؤلاء فقيل بينك وبينهم مسيرة يوم وإيلة فبلغتهم فاذا أحدهم يفرش أذنه ويلبس الاخرى ومعنى صاحب
يعرف اسانهم فقالوا له جئتما تنظر كيف تطلع الشمس قال فيمنا نحن كذلك اذ سمعنا كهيمة الصلصلة ففتى
على ثم أفتت وهم يصوتون بالدهن فلما طلعت الشمس على الماء اذا هي فوق الماء كهيمة الزيت فادخلونا
سربالهم فلما ارتفع النهار خرجوا الى البحر فملوا بصطادون السمك ويطرحونه في الشمس فينضج لهم وقيل
الستر للباس وعن مجاهد من لا يلبس الثياب من السودان عند مطلع الشمس أكثر من جميع أهل الارض
(كذلك) أى أمر ذى القرنين كذلك أى كما وصفناه تعظيماً لامره (وقد أحطنا بما لديه) من الجنود والالات
وأسباب الملك (خبراً) تكثير لذلك وقيل لم نجعل لهم من دونها ستر مثل ذلك الستر الذى جعلنا لكم
من الجبال والحصون والابنية والاكثان من كل جنس والثياب من كل صنف وقيل بلغ مطلع الشمس مثل
ذلك أى كابلغ مغربها وقيل تطلع على قوم مثل ذلك القليل الذى تغرب عليهم يعنى أنهم كفرة مثلهم وحكمهم
مثل حكمهم في تعذيبه ان بقي منهم على الكفر واحسانه الى من آمن منهم (بين السدين) بين الجبلين وهما
جبلان سد ذو القرنين ما بينهما قري بالضم والفتح وقيل ما كان من خلق الله تعالى فهو مضموم وما كان من عمل
العباد فهو مفتوح لان السد بالضم فعل يعنى مفعول أى هو عما فعله الله تعالى وخلق السد بالفتح مصدر
حدث يحدثه الناس وانتصب بين على أنه مفعول به مبالغة في قوله هذا فراق بيني وبينك
وكما ارتفع في قوله لقد تقطع بينكم لانه من الظروف التى تستعمل أسماء وطر وفاء هذا المكان في منقطع
أرض الترك عما يلي المشرق (من دونهم اقوما) هم الترك (لا يكادون يفقهون قولاً) لا يكادون يفهمونه الا
بجهد ومشقة من اشارة وضوحها كما يفهم البكم وقرئ يفقهون أى لا يفهمون السامع كلامهم ولا يبينونه
لان لغتهم غريبة مجعولة (يا جوج وما جوج) اسمان أعجميان بدليل منع الصرف وقرئاهم موزين وقرأ
رؤية آجوج وما جوج وهما من ولد يافث وقيل يا جوج من الترك وما جوج من الجبل والديلم (مفسدون في
الارض) قيل كانوا بائناً كقول الناس وقيل كانوا يخرجون أيام الربيع فلا يتركون شيئاً أخضر الا كلوه ولا يابسا
الا حتموه وكانوا يلقون منهم قتلاً وأذى شديداً وعن النبي صلى الله عليه وسلم في صفته لا يموت أحد منهم
حتى ينظر الى ألف ذكر من صلبه كلهم قد جعل السلاح وقيل هم على صنفين طوال منطوط الطول وقصار

وأمان آمن وعمل
صالحا فله جزاء الحسنى
وسنقول له من أمرنا
يسرا ثم أنبع سيباحى
اذ بلغ مطلع الشمس
رجد هاتطلع على قوم
لم نجعل لهم من دونها
سترا كذلك وقد أحطنا
بما لديه خبراً ثم أنبع
سيباحى اذ بلغ بين
السدين وجد من
دونهم اقوما لا يكادون
يفقهون قولاً قالوا اذا
القرنين ان يا جوج
وما جوج مفسدون
في الارض فهل نجعل
لاك خراجاً على أن نجعل
بيننا وبينهم سداً قال

مفرطو العصر * قرئ خراجا أي جمع لا يخرج منه أموالنا وتطيرها بالبول والنوال * وقرئ سدا
وسدا بالفتح والضم (مامكني فيه ربي خير) ما جعاني فيه مكينا من كثرة المال واليسار خيرا بما تبدلون لي
من الخراج فلا حاجة بي إليه كما قال سليمان صلوات الله عليه وآتاني الله خيرا عما تأم قرئ بالادغام وبفكه
(فأعينوني بقوة) بفعله وصناع يحسنون البناء والعمل وبالألآت (ردما) حازر احصينا منقوا والردم أكبر
من السدم من قولهم توب مردم رفاع فوق رفاع * قيل حفر الأساس حتى بلغ الماء وجعل الأساس من الصخر
والنحاس المذاب والبنيان من زبر الحديد بينهما الحطب والفحم حتى سد ما بين الجبلين إلى أعلاه ما وضع
المنافع حتى إذا صارت كالنار صب النحاس المذاب على الحديد المحمي فاختلفا والتصق ببعضه بعض وصار
جبالا صلبا وقيل بعد ما بين السدين مائة فرسخ * وقرئ سوي وسووي وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن رجلا أخبر به فقال كيف رأيته قال كالبرد المحبب طريقة سوداء وطريقة حمراء قال قد رأيته * والمصدقان
يفتحان جانب الجبلين لأنهما مائة صدقان أي يتقابلان وقرئ الصدقين بضمين والصدفين بضمه وسكون
والصدفين بفتح وضمة * والقطر النحاس المذاب لأنه يقطر و(قطرا) منصوب بافرغ وتقديره آتوني قطرا
أفرغ عليه قطرا الخذف الأول للدلالة الثاني عليه * وقرئ قال آتوني أي جيئوني (فاسطاعوا) بحذف التاء
للخفة لأن التاء قريبة المخرج من الطاء وقرئ فاسطاعوا بقلب السين صاد أو أمان قرأ بادغام التاء في الطاء
فلاق بين ساكنين على غير الحد (أن يظهره) أن يعلوه أي لاحتله لهم فيه من صعود ولا ارتفاعه وإغلاسه ولا
نقب لصلابته وتخشائه (هذا) إشارة إلى السد أي هذا السد منعمة من الله و(رحمة) على عباده وهذا الاقدار
والتمكين من تسويته (فأجابا وعدربي) يعني فإذا نادى مجيء يوم القيامة وشارف أن يأتي * جعل السد (دكا)
أي مدكوكا مبسوطا مسويا بالارض وكل ما انبسط من بعد ارتفاع فقد اندك ومنه الجبل الادك المنبسط
السنام وقرئ دكا بالمد أي أرض مستوية (وكان وعدربي حقا) آخر حكاية قول ذي القرنين (وتركنا)
وجعلنا (بعضهم) بعض الخلق (يعوج في بعض) أي يضطربون ويختلطون أنفسهم وجنهم حيارى ويجوز
أن يكون الضمير ليا جوج وما جوج وأنهم يعوجون حين يخرجون مما وراء السد من درجين في البلاد وروى
يأتون البحر فيشربون ماءه ويأكلون دوابه ثم يأكلون الشجر ومن ظفروا به من لم يتحصن منهم من الناس
ولا يقدر أن يأتمكوا المدينة وبيت المقدس ثم يبعث الله نفعا في أفعالهم فيدخل في آذانهم فيموتون
(وعرضنا جهنم) وبرزنا لها لهم قرأوها وشاهدوها (عن ذكرى) عن آياتي التي ينظر إليها فاذا كبر بالتعظيم
أوعن القرآن وتأمل معانيه وتبصرها ونحوه ضم بك هي (وكانوا لا يستطيعون سمعا) يعني وكانوا أصمائه
الأنه أبلغ لأن الأصم قد يستطيع السمع إذا أصبح به وهو لا كانهم أصميت أسماعهم فلا استطاعة لهم للسمع
(عبادي من دوني أولياء) هم الملائكة يعني أنهم لا يكونون لهم أولياء كما يحي عنهم سبحانه أنت ولينا من
دونهم * وقرأ ابن مسعود أظن الذين كفروا وقراءة على رضى الله عنه أحسب الذين كفروا أي أفكفهم
وحسبهم أن يتخذوهم أولياء على الابتداء والخبر أو على الفعل والفاعل لأن اسم الفاعل إذا اعتقد على الهمزة
ساوى الفعل في العمل كقولك أقام الزيدان والمعنى أن ذلك لا يكفهم ولا ينفعهم عند الله كما حسبوا وهي
قراءة محكمة جيدة * التزل ما يقيم للتزليل وهو الضيف ونحوه فشرهم بعدذاب ألم (ضل سعيهم) ضاع
وبطل وهم الرهبان وعن علي رضى الله عنه كقوله عاملة ناصبة وعن مجاهد أهل الكتاب وعن علي رضى
الله عنه أن ابن الكوا سأله عنهم فقال منهم أهل حروراء وعن أبي سعيد الخدري يأتي ناس بأعمال يوم
القيامة هي عندهم في العظم كجبال تهامة فاذا وزنوا لهم وزن شيئا (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا) فتزديهم
ولا يكون لهم عندنا وزن ومقدار وقيل لا يقيم لهم ميزان لأن الميزان إنما يوضع لأهل الحسنات والسيئات
من الموحدين وقرئ فلا يقيم بالياء (فان قلت) الذين ضل سعيهم في أي محل هو (قلت) الوجه أن يكون في
محل الرفع على هم الذين ضل سعيهم لانه جواب عن السؤال ويجوز أن يكون نصبا على الذم أو جرا على البدل
(جهنم) عطف ببيان لقوله جزاؤهم * الحول التحول يقال حال من مكانه حولا كقولك عادني جها عودا

مامكني فيه ربي خير
فأعينوني بقوة أحمل
ببعضكم وبينهم مردما آتوني
وبر الحسب حتى إذا
ساوى بين الصدين
قال انضوا حتى إذا جعله
نارا قال آتوني أفرغ
عليه قطرا إذا استطاعوا
أن يظهره وما استطاعوا
له نقبا قال هذرا حجة
من ربي فإذا جاب وعد
ربي جعله دكا وكان
وعد ربي حقا وتركنا
بعضهم يومئذ يعوج في
بعض ويقع في الصور
يجمع عناهم جمعا وعرضا
جهنم يومئذ لا يكفون
عرضا الذين كانت أعينهم
في غطاء عن ذكرى
وكانوا لا يستطيعون
سمعا أحسب الذين
كفروا أن يتخذوا
عبادي من دوني أولياء
أنا أعتدنا جهنم
للكافرين تزلوا قل هل
ننبئكم بالأخسرين
أعمالا الذين ضل سعيهم
في الحياة الدنيا وهم
يحسبون أنهم يحسنون
صنعا أولئك الذين
كفروا بآيات ربهم
واقامه فحطت أعمالهم
فلا نقيم لهم يوم القيامة
وزنا ذلك جزاؤهم جهنم
بما كفروا واتخذوا
آياتي ورسلي هزوا

يعني لا يريد عليها حتى تنازعهم أنفسهم الى اجمع لا غرضهم واما منهم وهذه غاية الوصف لان الانسان في الدنيا في أي نعم كان فهو طامع الطرف الى ارفع منه ويجوز أن يراد في التحول وتأكيده الخلود * المداد اسم ما عذبه الدواة من الحبر وما عذبه السراج من السليط ويقال السماء مداد الارض والمعنى لو كتبت كلمات علم الله وحكمته وكان البحر مداد الاله والمراد بالبحر الجنس (لنفذ البحر قبل أن تنفذ) الكلمات (ولو جئنا) بمثل البحر مداد لنفذ أيضا والكلمات غير نافذة و(مداد) تميز كقولك في مثله رجلا والمدد مثل المداد وهو ما عذبه وعن ابن عباس رضي الله عنه بمثله مداد او قرأ الأعرج مددا بكسر الميم جمع مددة وهي ما يستعمله الكاتب فيكتب به * وقري ينفذ بالياء وقيل قال حي بن أخطب في كتابكم ومن يؤتي الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا ثم تقولون وما أوتيتم من العلم الا قليلا فنزلت يعني أن ذلك خير كثير ولكنه قطرة من بحر كلمات الله (فن كان يرجو القاء به) فن كان يؤمل حسن لقاء به وأن يلقاه لقاء رضا وقبول وقد فسرنا اللقاء أو آفن كان يخاف سوء نقائه والمراد بالنهاي عن الاشرار بالعبادة أن لا يرأى بعمله وأن لا يتغنى به الا وجهه به خالصا لا يخالط به غيره وقيل نزلت في جندب بن زهير قال للنبي صلى الله عليه وسلم اني أعمل العمل لله فاذا اطلع عليه سرفي فقال ان الله لا يقبل ما شورك فيه وروى أنه قال لك أجران أجر السمر وأجر العالانية وذلك اذا قصده أن يقتدي به وعنه صلى الله عليه وسلم اتقوا الشرك الاصغر قالوا وما الشرك الاصغر قال الرياء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكهف من آخرها كانت له نور من قرنه الى قدمه ومن قرأها كلها كانت له نور من الارض الى السماء وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ عند مضجعه قل انما أنا بشر مثلكم كان له من مضجعه نور ابتلا لا الى مكة حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يقوم وان كان مضجعه بمكة كان له نور ابتلا لا الى مكة حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يستيقظ والله أعلم

ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا خالدين فيها لا يبعثون عنها احولا قتل لو كان البحر مداد الكلمات ربي لنفذ البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى انما الحكيم اله واحد فن كان يرجو القاء به فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا

﴿تم الجزء الاول وبيايه الجزء الثاني اوله سورة مريم﴾

﴿فهرست الجزء الاول من تفسير الكشاف﴾

سورة فاتحة الكتاب	سورة البقرة	سورة آل عمران	سورة النساء	سورة المائدة
٣٧	٦٠	٢٩٣	٣٤٣	٤٠٢
سورة الانعام	سورة الاعراف	سورة الانفال	سورة التوبة	سورة يونس
٤٤٣	٤٧٨	٥٢٣	٥٤٢	٥٧٤
سورة هود	سورة يوسف	سورة الرعد	سورة ابراهيم	سورة الحجر
٥٩٣	٦١٨	٦٤٨	٦٥٧	٦٧٠
سورة النحل	سورة الاسراء	سورة الكهف		
٦٧٩	٦٩٩	٧٢١		

﴿تمت﴾

﴿الجزء الثاني﴾

من الكشف عن حقائق غوامض التنزيل وعميون الاقويل
في وجوه التأويل للامام جلال الله تاج الاسـلام
مخرخوارزم محمود بن عمر الزمخشري
غفر الله حوبته ورفع في
الجنة درجة
آمين

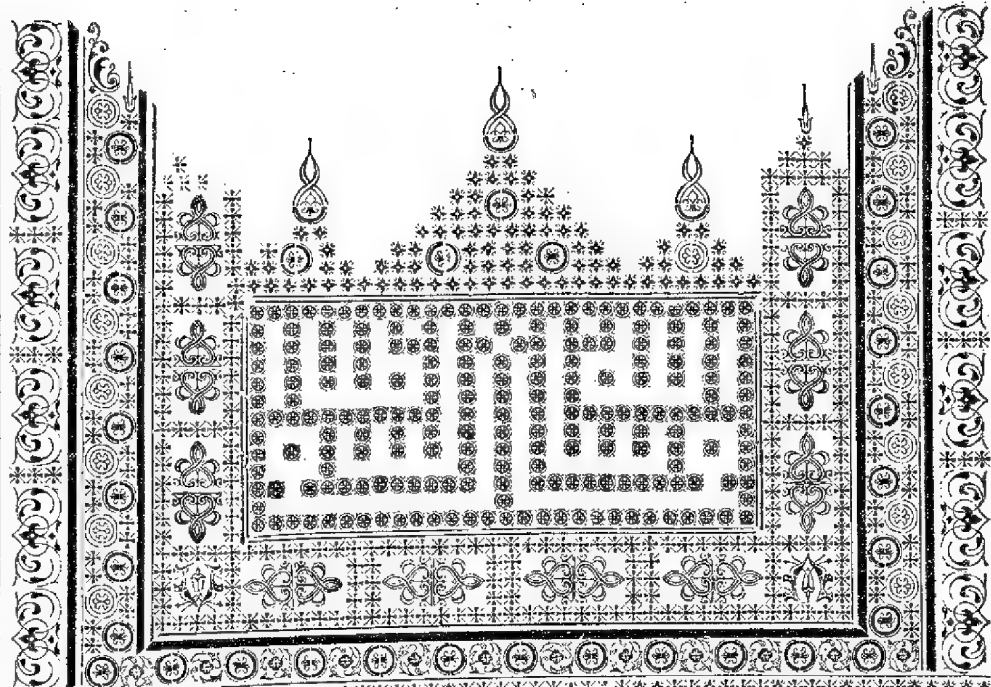
ان التفاسير في الدنيا بلا عدد * واما في العـمرى مثل كشف
ان كنت تبغى الهدى فالزم قراءته * فالجهل كالدام والكشاف كالشاف

وبهامشه باقى كتاب الانتصاف
للعامة ناصر الدين أحمد بن محمد بن منصور الجذاى الاسكندرى
المالكي المشهور بابن المنير رحمه الله تعالى

وبهامش أيضا القرآن العظيم بتمامه

﴿تنبية﴾

ان الصحيفة التي فيها جانب من الانتصاف وجانب من القرآن العظيم
قدمنا القرآن العظيم بجدول لزيادة الايضاح



الجزء الثاني من تفسير الكشاف

سورة مريم مكية وهي تسعون وثمان أو تسع آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

(كهي معص) قرأ بفتح الهاء وكسر الباء حمزة وبكسر هاء عاصم وبضم هاء الحسن وقرأ الحسن ذكر رحمة ربك
أي هذا المثلث من القرآن ذكر رحمة ربك وقرئ ذكر على الأمر * راعى سنة الله في إخفاء دعوته لأن الجهر
والإخفاء عند الله سبحانه فكان الإخفاء أولى لأنه أهدى من الرياء وأدخل في الإخلاص وعن الحسن نداء
لارياء فيه أو إخفاء لئلا يلام على طلب الولد في ابان الكبيرة والشيخوخة أو أسرته من مواليه الذين خافهم
أو خفت صوته لضعفه وهرمه كما جاء في صفة الشيخ صوته خفات وسمعه تارات واختاف في سنن زكريا عليه
السلام فقبل ستمون وخمس وستون وسبعون وخمس وسبعون وخمس وثمانون قرئ وهن بالحركات الثلاث
ولما ذكر العظم لأنه عمود البدن وبه قوامه وهو أصل بنيانه فاذا وهن تداعى وتساقطت قوته ولأنه أشد ما فيه
وأصلبه فاذا وهن كان ما وراءه أوهن ووحدته لأن الواحد هو الدال على معنى الجنسية وقصده إلى أن هذا
الجنس الذي هو العمود والقوام وأشد ما تركب منه الجسم قد أصابه الوهن ولو جمع لكان قصدا إلى
معنى آخر وهو أنه لم يكن منه بعض عظامه ولكن كلها * ادغام السين في الشين عن أبي عمرو شبه الشيب
بشواطئ النار في بياضه وانارته وانتشاره في الشعر وفشوه فيه وأخذ منه كل ما أخذت النار ثم أخرجه
مخرج الاستعمارة ثم أسند الاشتعال إلى مكان الشعر ومنبته وهو الرأس وأخرج الشيب ميمز ولم يصف
الرأس اكتفاء بعلم المخاطب أنه رأس زكريا فن ثم فصحت هذه الجملة وشهد لها بالبلاغة * فوسل إلى الله بما
سألف له معه من الاستجابة وعن بعضهم أن محتاجا سأله وقال أنا الذي أحسنت إلى وقت كذا فقال مرحبا
عن توسل بنا إلىنا وقضى حاجته * كان مواليه وهم عصيته أخوته ونوعه شرار بني إسرائيل فخافهم على
الدين أن يغيروه ويبدلوه وأن لا يحسنوا الخلافة على أمته فطلب عقبا من صلبه صالحا يقتدى به في إحياء
الدين ويرتسم مراسمه فيه (من وراء) بعد موتى وقرأ ابن كثير من وراء بالقصر وهذا الظرف لا يتعلق
بخفت لفساد المعنى ولكن بمخدوف أو عني الولاية في الموالى أي خفت فعل الموالى وهو تبدلهم - م وسوء

سورة مريم مكية

وهي تسعون وثمان

أو تسع آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

كهي معص ذكر رحمت

ربك عبده زكريا إذ

نادى ربه نداء خفيا قال

رب انى وهن العظم

منى واشتعل الرأس

شيبا ولم أكن بدعا لك

رب شقيوا نى خفت

المسالى من وراءى

وكانت امرأتى عاقرا

فهبلى

في القول في سورة مريم (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى فهب لي من لدنك وليا الى قوله وقد بلغت من الكبر عتيا (قال ان قلت لم طلب أولا وهو امر أنه على صفة العتي الخ) قال أحد وفيما أجب به نظر لانه التزم ان ذكر يا استبعد ما وعده الله عز وجل بوقوعه ولا يجوز انبي النطق بما لا يسوغ لمثل هذه القاعدة التي عينها الزمخشري ويمكن حصولها بدونه فالظاهر في الجواب والله أعلم ان طلبه ذكر يا إنما كانت ولدا من حيث الجملة وبحسب ذلك أجيب وليس في الاجابة ما يدل على انه (٢) يولده وهو هرم ولا أنه من زوجته وهي عاقرة فاحتمل عنده

أن يكون الموعد وهما
بهذه الحالة واحتمل
ان تعادلهما قوتهم ما
وشبابهم ما كآمل الله
ذلك لغسبهما أو أن
يكون الولد من غير
زوجته العاقرة فاستبعد

من لدنك وليا يرثني
ويرث من آل يعقوب
واجعله رب رضيا
يا زكريا انا نبشرك
بغلام اسمه يحيى
لم نجعل له من قبل سميا
قال رب أنى يكون لى
غلام وكانت امرأتى
عاقرا وقد بلغت من
الكبر عتيا قال كذلك
قال ربك هو على هين
وقد خلقتك من قبل
ولم تك شيئا قال رب
اجعل لى آية قال آيتك
الاتكلم الناس ثلاث
ليال سويا فخرج على
قومه من المحراب

الولد منهم ما وبها بحالهما
فاستخبرا يكون وهما
كذلك فقص كذلك
أى يكون الولد وأنما
كذلك فقد انصرف
الاباء الى عين الموعد

خلافهم من ورأى أو خفت الذين يلون الامر من ورأى وقرأ عثمان ومحمد بن علي وعلي بن الحسين رضى
الله عنهم خفت الموالى من ورأى وهذا على معنيين أحدهما أن يكون ورأى بمعنى خلقى وبمعنى فيتعاق
الظرف بالموالى أى قلاوا وعجزوا عن اقامة أمر الدين فسأل ربه تقويتهم ومظاهرتهم بولى يرزقه والثاني
أن يكون بمعنى قد أى فيتعاق بخفت ويريد أنهم خفوا قدما وهودرجوا ولم يبق منهم من به تقوى واعتقاد
(من لدنك) تأكيده لكونه وليا امر ضيا بكونه مضافا الى الله تعالى وصار من عنده والافه لى وليا يرثنى
كافى أو أراد اختراعا منك بلا سبب لاني وامرأتى لانصالح للولادة (يرثني ويرث) الجزم جواب الدعاء والرفع
صفة ونحوه ردأي صدقني وعن ابن عباس والحدري يرثني وارث آل يعقوب نصب على الحال وعن
الحدري أو يرث على تصغير وارث وقال غليم صغير وعن علي رضي الله عنه وجاعة وارث من آل يعقوب
أى يرثني به وارث ويسمى التجريد في علم البيان والمراد بالارث ارث الشرع والعلم لان الانبياء لا تورث المال
وقيل يرثني المعبودة وكان خبرا ويرث من آل يعقوب الملك يقال ورثته وورثت منه لغتان وقيل من
للتبعيض لا للتعدية لان آل يعقوب لم يكونوا كلهم أنبياء ولا علماء وكان ذكر يا عليه السلام من نسل
يعقوب بن اسحق وقيل هو يعقوب بن مائان أخوزكريا وقيل يعقوب هذا وعمران أبو مريم أخوان من
نسل سليمان بن داود (سميا) لم يسم أحديهما قبله وهذا شاهد على أن الاسماى السنع جديدة بالآخرة وآياها
كانت العرب تنهى في التسمية لكونها أنبه وآتوه وآتزه عن النبى حتى قال القائل في مدح قوم
سنع الاسماى مسبللى أزر * حرمس الارض بالهدب

وقال رؤبة للنسابة البكرى وقد سأله عن نسبه أنا ابن الهجاج فقال قصرت وعرفت وقيل مثلا وشيها عن
مجاهد كقوله هل تعلم له سميا وانما قيل للثلث سمى لان كل منشا كلين يسمى كل واحد منهم باباسم المثل والشبيه
والشكل والنظر فكل واحد منهم مسمى لصاحبه ونحو يحيى في أسمائهم يعمرو ويحيى ان كانت التسمية
عربية وقد سموا بيموت أيضا وهو يموت بن المزروع قالوا لم يكن له مثل في انه لم يعص ولم يهزم به صفة قط وانه ولد
بين شيخ فان وعجز عاقرة وانه كان حصورا * أى كانت على صفة المقرحين أنا شاب وكهل فارزقت الولد
لاختلال أحد السببين أخفين احتمال السببان جميعا أرزقه (فان قلت) لم طلب أولا وهو امر أنه على صفة
العتى والعقر فلما أسعف بطلته استبعدوا استعجب (قلت) ليجاب بما أجيب به فيزداد المؤمنون ايقانوا ويرتدع
المبطون والافعتقد زكريا أولا وآخر اكان على منهاج واحد في أن الله غنى عن الاسباب * أى بلغت عتيا
وهو اليأس والجساسة في المفاصل والعظام كالعود القاحل يقال عتيا لعود وعسان من أجل الكبر والطعن في
السنن العالية أو بلغت من مدارج الكبر ومراتبه ما يسمى عتيا وقرأ ابن وثاب وجزرة والكسائي بكسر
العين وكذلك صلبا وابن مسعود بقصصهما فقرأ أبى ومجاهد عتيا (كذلك) الكاف رفع أى الامر كذلك
تصديق له ثم ابتدأ قال ربك أو نصب بقال وذلك اشارة الى ميم يفسره هو على هين ونحوه وقضينا اليه ذلك
الامر أن دابر هؤلاء مقطوع مصحين وقرأ الحسن وهو على هين ولا يخرج هذا الاعلى الوجه الاول أى
الامر كما قلت وهو على ذلك يهون على ووجه آخر وهو ان يشار بذلك الى ما تقدم من وعد الله لا الى قول
زكريا وقال محذوف في كلنا القراءتين أى قال هو على هين قال وهو على هين وان شئت لم تنوه لان الله هو
المخاطب والمعنى أنه قال ذلك ووعدته وقوله الحق (شيئا) لان المعدوم ليس بشئ أو شيئا بعتبه كقولهم عجت

فزال الاشكال والله أعلم * قوله تعالى وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا (قال انما قيل ذلك لان المعدوم ليس بشئ أو شيئا بعتبه الخ)
قال أحد فسر أولا على ظاهر النفي الصرف وهو الحق لان المعدوم ليس بشئ قطعا خلافا للمعتزلة في قولهم ان المعدوم الممكن شئ ومن
ثم كافح الزمخشري عن البقاء على النفس بغير الاول الى الثاني بوجه من التأويل يلائم معتقد المعتزلة فجعل المنفى الشبكية المعتد بها
وان كانت الشبكية المطلقة ثابتة عنده للمعدوم والحق بقاء الظاهر في نصايه

من لا شيء وقوله * اذا رأى غيري ظننه رجلا * وقرأ الاعشى والكسائي وابن وثاب خلقناك * أى اجعل
 لى علامة أعلم بها وقوع ما بشرت به قال علامتك أن تنزع الكلام فلا تطيقه وأنت سليم الجوارح سوى
 الخلق ما بك خرس ولا بك * دل ذلك الى ما هنا الايام في آل عمران على أن المنع من الكلام استمر به ثلاثة
 أيام وليهين * أوحى أشار عن مجاهد ويشهده الارمزا وعن ابن عباس كتب لهم على الارض (سبحوا)
 صلوا وعلى الظاهر وأن هي المفصرة * أى خذ التوراة بجذ واستظهر بالتوفيق والتأييد (الحكم) الحكمة
 ومنه واحكم حكم قتاة الحى يقال حكم حكما كحكم وهو الفهم للتوراة والفقه في الدين عن ابن عباس وقيل
 دعاه الصبيان الى اللعب وهو صبي فقال ما لعب خلقنا عن الضحك وعن معمر العجل وقيل النبوة لان الله
 أحكم عقله في صباه وأوحى اليه (حنانا) رحمة لا يوبىه وغيرهما وتعطفوا وشفقة أنشد سيبويه

وقالت حنان ما أتى بك ههنا * أذنوب أم أنت بالحى عارف

وقيل حنانا من الله عليه وحق في معنى ارتاح واشتاق ثم استعمل في العطف والرأفة وقيل لله حنان كما قيل
 رحيم على سبيل الاستعارة * والزكاة الطهارة وقيل الصدقة أى يتعطف على الناس ويتصدق عليهم * سلم الله
 علمه في هذه الاحوال قال ابن عيينة انها وحش المواطن (اذ) يدل من مريم يدل الاشتغال لان الاحسان
 مشتملة على ما فيها وفيه أن المقصود بكريم ذكر مريم ذكر وقتها هذا الوقوع هذه القصة العجيبة فيه * والانتباز
 الاعتزال والانفراد تخلت للعبادة في مكان مما يلي شرقي بيت المقدس أو من دارها معتزلة عن الناس وقيل
 قعدت في مشرفة للاغتسال من الحيض محتجبة بجائط أو بشى يسترها وكان موضعها المسجد فاذا حاضت
 تحوالت الى بيت خالتها فاذا طهرت عادت الى المسجد فيبنيها في مغتسائها اناها الملك في صورة آدمى شاب
 أمر دوسى الوجه جمدا شعر سوى الخلق لم ينتقص من الصورة الا دمية شيا أو حسن الصورة مستوى
 الخلق وانما مثل لها في صورة الانسان لنفسه تأنس بكلامه ولا تنفر عنه ولو بد لها في الصورة المسكية لنفرت
 ولم تقدر على استماع كلامه * ودل على عفافه وورعها أنها تموت بالله من تلك الصورة الجميلة الفاتكة الحسن
 وكان تمثيله على تلك الصفة ابتلاء لها وسبر العفتا وقيل كانت في منزل زوج أختها كريا لها محراب على
 حدة تسكنه وكان زكريا اذا خرج أغلق عليها الباب فتمت أن تجد خلوة في الجبل لتغلى رأسها فانفجر السقف
 لها فخرجت فجلست في المشرفة وراء الجبل فانها الملك وقيل قام بين يديها في صورة ترب لها اسم يوسف من
 خدم بيت المقدس وقيل ان النصارى اتخذت المشرق قبلة لانتباز مريم مكانا شرفيا * الروح جبريل لأن الدين
 يحياه وبوجبه أو سمى الله روحه على الحجاز محبة له وتقربا كما تقول لحبيبتك أنت روحى وقرأ أبو حمية
 روحنا بالنفخ لانه سبب لما فيه روح العباد واصابة الروح عند الله الذى هو عدة المقرين في قوله فاما ان كان
 من المقرين فروح وريحان أولانه من المقرين وهم الموعودون بالروح أى مقر بنا ودار وحننا * أرادت
 ان كان ربحى منك أن تتق الله وتخشا وتحتفل بالاستعداد به فأتى عائدة به منك كقوله تعالى تقيم الله خير
 لكم ان كنتم مؤمنين * أى انما أنا رسول من استعذت به (لا هب لك) لا كون سببا في هبة الغلام بالنفخ في
 الدرع وفي بعض المصاحف انما أنا رسول ربك أمرنى أن أهب لك أوهى حكاية لقول الله تعالى * جعل
 المس عبارة عن النكاح الحلال لانه كناية عنه كقوله تعالى من قبل أن تمسوهن أو لمستم النساء والزنا ليس
 كذلك انما قال فيه جبرها وخبث بها وما أشبه ذلك وليس يقمن أن تراعى فيه السكيات والآداب * والبغى
 الفاجرة التى تبغى الرجال وهى فعول عند المبرد بغوى فادغمت الواو فى الياء وقال ابن جنى في كتاب التمام هي
 فمبل ولو كانت فعولا لقيمل بغو كما قيل فلان نهو عن المنكر (ولنجعله) تعليل معلله محذوف أى ولنجعل آية
 للناس فعلا اذ لك أو هو معطوف على تعليل مضمرة أى لنبين به قدرتنا ولنجعل آية ونحوه وخلق الله السموات
 والارض بالحق ولنجزى كل نفس بما كسبت وقوله وكذلك مكنا يوسف فى الارض ولنعمله (مقضى) مقدرا
 مسطورا فى اللوح لا بد لك من جريه عليك أو كان أمرا حقيقيا بان يكون ويقضى لكونه آية ورحمة والمراد
 بالآية العبرة والبرهان على قدرة الله وبالرحمة الشرائع والالطاف وما كان سببا فى قوة الاعتقاد والتوصل

فاوحى اليهم أن سبحوا
 بكرة وعشيا يا يحيى
 خذ الكتاب بقوة
 وآتيناه الحكم صبيا
 وحنانا من لدنا وزكاة
 وكان تقيا وبر ابنا
 ولم يكن جبارا عصيا
 وسلام عليه يوم ولد
 ويوم يموت ويوم يبعث
 حيا واذ كرى الكتاب
 مريم اذا نقبذت من
 أهلها مكانا شرقيا
 فاتخذت من دونهم
 حجابا فأرسلنا إليها
 روحنا فتمثل لها نبيا
 سوا قالت اتى أعوذ
 بالرحمن منك ان كنت
 تقيا قال انما أنا رسول
 ربك لا هب لك غلاما
 زكريا قالت أنى يكون
 لى غلام ولم يمسسنى
 بشر ولم أك بغيا قال
 كذلك قال ربك هو
 على تهين ولنجعل آية
 للناس ورحمة منا
 وكان أمرا مقضيا

الى الطاعة والعمل الصالح فهو جدير بالتكوير * عن ابن عباس فاطمة أتت الى قوله فدنا منها فنفخ في جيب
 درعها فوصلت النفخة الى بطنها فحملت وقيل كانت مدة الحمل ستة أشهر وعن عطاء وأبي العالمة والنجاشي
 سبعة أشهر وقيل ثمانية ولم يش مولود وضع لثمانية الا عيسى وقيل ثلاث ساعات وقيل حملته في ساعة وصور
 في ساعة ووضعته في ساعة حين زالت الشمس من يومها وعن ابن عباس كانت مدة الحمل ساعة واحدة كما
 حملته بذنه وقيل حملته وهي بنت ثلاث عشرة سنة وقيل بنت عشر وقد كانت حاضت حيمضتين قبل أن تحمل
 وقالوا ما من مولود الا يستهل غيره (فانتم بدت به) أي اعتزلت وهو في بطنها كقوله * تدوس بنا الجاهم والثرية
 أي تدوس الجاهم ونحن على ظهورها ونحوه قوله تعالى تنبت بالدهن أي تنبت ودهنها فيها الجار والمجور
 في موضع الحال (قصيا) بعيدا من أهلها وراء الجبل وقيل أقصى الدار وقيل كانت سميت لابن عم لها اسمه
 يوسف فلما قبل حملت من الزنا خاف عليها قتل الملك فهرب بها فلما كان ببعض الطريق حدثته نفسها بان يقتلها
 فأناها جبريل فقال انه من روح القدس فلا تقتلها فتركها (فأجاءها) أجاء منقول من جاء الا أن استعماله قد
 تغير بعد النقل الى معنى الاجاء ألا تراه لا تقول جئت المكان وأجاءني زيد كما تقول بلغته وأبلغنيته ونظيره أتى
 حيث لم يستعمل الا في الاعطاء ولم تقل أتيت المكان وآتانيه فلان * قرأ ابن كثير في رواية (الحاض) بالكسر
 يقال مخضت الحامل مخاضا ومخاضا وهو تخض الولد في بطنها * طابت الجذع لتستتر به وتعتد عليه عند
 الولادة وكان جذع نخلة يابسة في الصحراء ليس لها رأس ولا ثمرة ولا خضرة وكان الوقت شتاء والتعريف
 لا يتخلو ما أن يكون من تعريف الاسماء الغالبة كتعريف النجم والصعق كان تلك الصحراء كان فيها جذع نخلة
 متمع عند الناس فاذا قيل جذع النخلة فهم منه ذلك دون غيره من جذوع النخل واما أن يكون تعريف
 الجنس أي جذع هذه الشجرة خاصة كان الله تعالى اغشأ رشاها الى النخلة ليطعمها منها الرطب الذي هو
 حرسه النساء الموافقة لها ولأن النخلة أقل شيء صبرا على البرد وتغارها اغشاهي من جاراتها فلو افقتهم لها مع جمع
 الآيات فيها اختارها لها وأجأها اليها * قرئ (مت) بالضم والكسر يقال مات يموت ومات يمات * النسي
 ما من حقه أن يطرح وينسى تحرقه الطامث ونحوها كالذبح اسم ما من شأنه أن يذبح في قوله تعالى وفديناه
 بذبح عظيم وعن يونس العرب اذا ارتحلوا عن الدار قالوا النظر وأنساءكم أي الشيء اليسير نحو العصا والقدر
 والسطح غنت لو كانت شيئا نافعاً لا يؤبه له من شأنه وحقه أن ينسى في العادة وقد نسي وطرح فوجد فيه
 النسيان الذي هو حقه وذلك لما لحقها من فرط الحياء والتشور من الناس على حكم العادة البشرية لا كراهة
 لحكم الله أولسدة التكليف عليها اذ اهتمت بها وهي عارفة ببراءة الساحة وبضد ما قرفت به من اختصاص الله
 اياها بغاية الاجلال والاكرام لانه مقام دحض فلما ثبتت عليه الاقدام أن تعرف اغتباطك بأمر عظيم وفضل
 بآهه تستحق به المدح وتستوجب التعظيم ثم تراه عند الناس لجهلهم به عيبا يعاب به ويعنف بسببه أو لخوفها
 على الناس أن يعصوا الله بسببها وقرأ ابن وثاب والاعمش وحزرة وحفص نسيابا بالفتح قال القراء هم الغتان
 كالوتر والوتر والجسر والجسر ويجوز أن يكون مسمى بالمصدر كالنخل وقرأ محمد بن كعب القرظي نسيابا بالهمز
 وهو الحليب المخلوط بالماء ينسؤه أهله لقلته ونزارته وقرأ الاعمش منسيابا بالكسر على الاتباع كالغيرة والمنخر
 (من تحتها) هو جبريل عليه السلام قيل كان يقبل الولد كالغالبه وقيل هو عيسى وهي قراءة عاصم وأبي
 عمرو وقيل تحتها أسفل من مكانها كقوله تجري من تحتها الأنهار وقيل كان أسفل منها تحت الأكمة فصاح بها
 لا تحزني وقرأ نافع وحزرة والسكسائي وحفص من تحتها وفي نادها ضمة يير الملك أو عيسى وعن قتادة الضمير
 في تحتها النخلة وقرأ رزوة علقمة فخاطبها من تحتها * سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن السري فقال هو الجدول
 قال اميد فتوسطا عرض السري فصعدا * مسجورة متجاوزا قلامها

فحملته فانتبذت به
 مكانا قصيا فأجاءها
 الحاض الى جذع النخلة
 قالت باليتنى مت قبل
 هذا وكنت نسيابا منسيا
 فتادها من تحتها أن
 لا تحزني قد جعل ربك
 تحتك سريرا

وقيل هو من السرو والمراد عيسى وعن الحسن كان والله عبدا سريرا (فان قلت) ما كان خزنها فقد الطعام
 والشراب حتى تسلي بالسري والرطب (قلت) لم تقع التسمية به ما من حيث انها طعام وشراب ولكن من
 حيث انها مجهزة تان تريان الناس انها من أهل العزيمة والبعث من الريبة وأن مثلها ما قروها به عاجل وأن

لها أمور الحية خارجة عن العادات خارقة لما ألفوا واعتادوا حتى يتبين لهم أن ولادها من غير خل ليس يبدع
من شأنها (تساقط) فيه تسع قرات تساقط بادغام التاء وتساقط باظهار التاء من وتساقط بطرح الثانية
وتساقط بالياء وادغام التاء وتساقط وتسقط وتسقط وتسقط التاء للتخفيف والياء للتعذر ورطباً
تغييراً ومفعول على حسب القراءة وعن المبرد جواز انتصابه بهزى وليس بذلك والباء في يجذع الفخلة صلة
للتأكيد كقوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة أو على معنى افعلى الهزبه كقوله تخرج في عراقها تصلى
قالوا أتمرلنفساً عادة من ذلك الوقت وكذلك التحنيك وقالوا كان من العجوة وقيل ما للنفساء خير من
الرطب ولا للرئيس خير من العسل وقيل اذا عسر ولادها لم يكن لها خير من الرطب * عن طلحة بن سليمان
(جنياً) بكسر الجيم لا اتباع أى جعلنا لك في السرى والرطب فالتدين احدهما الاكل والشرب والثانية
سأوة الصدر * ونهما ماهران وهو معنى قوله فكلى واشترى وقرى عينا أى وطبى نفسها ولا تغنى
وارضى عنك ما أخرجك وأهلك * وقرى (وقرى) بالكسر لغة نجد (فما ترقى) بالهمز ان الروى عن أبى عمرو
وهذا من لغة من يقول لبأت بالبحر وحلات السويق وذلك لتأخ بين الهمز وحرف اللين في الابدال (صوما)
صمماً وفي مصحف عبد الله صمماً وعن أنس بن مالك مثله وقيل صيماً الا أنهم كانوا لا يتكلمون في صيامهم
وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم الصمت لانه نسخ في أمته أمرها الله بأن تنذر الصوم لئلا
تشرع مع البشر المتهمين لها في الكلام لمعينين أحدهما أن عيسى صلوات الله عليه يكفها الكلام بما يرى
به صاحبها والثاني كراهة مجادلة السفهاء ومناقضتهم وفيه أن السكوت عن السفية واجب ومن أدل الناس
سفية لم يجد مسافها قيل أخبرتهم بأن نذرت الصوم بالاشارة وقيل سوغ لها ذلك بالنطق (انسيا) أى أكلم
الملائكة دون الانس الفرى البديع وهو من فرى الجلد (يا أخت هرون) كان أخاه من أبيها من أمثل بنى
اسرائيل وقيل هو أخو موسى صلوات الله عليه وعن النبي صلى الله عليه وسلم اغتوا هرون النبي
وكانت من أعقابها في طبقة الاخوة وبينها وبينه ألف سنة وأكثر وعن السدى كانت من أولاده وانما قيل
يا أخت هرون كما يقال يا أخاه من أى ياوا احدا منهم وقيل رجل صالح أوطأ في زمانه شهواه به أى كنت
عندنا مثله في الصلاح أو شقوه به ولم ترد أخوة النسب ذكر أن هرون الصالح تبع جنازته أربعون ألفاً
كلهم يسمى هرون تبرك به وباسمه فقالوا كنا نشبهك بهرون هذا * وقرأ عمر بن الخطاب التيمى (ما كان أباك
امرؤ سوء) وقيل احتمل يوسف النجار مريم وابنها إلى غار فلبثوا فيه أربعين يوماً حتى تملت من نفاسها ثم
جاءت تحمله فكلمها عيسى في الطريق فقال يا أمه أبشرى فأنى عبد الله ومسيحه فلما دخلت به على قومها
وهم أهل بيت صالحون تبوا كوا وقالوا ذلك وقيل هو أربحها حتى تكلم عيسى عليه السلام فتركوها
(فأشارت إليه) أى هو الذى يجيبكم اذا ناطقتموه وقيل كان المستنطق لعيسى زكريا عليه السلام وعن
السدى لما أشارت إليه غضبوا وقالوا المضر يهاينا أشد علينا من زناها وروى أنه كان يرضع فلما سمع ذلك
ترك الرضاع وأقبل عليهم بوجهه واتكأ على يساره وأشار بسببائه وقيل كلهم بذلك ثم لم يكلم حتى بلغ
مبلغايتكلم فيه الصبيان (كان) لا يقع مضمون الجملة في زمان ماضٍ منهم يصلح لقريبه وبعيده وهو ههنا
لقريبه خاصة والدال عليه مبنى الكلام وأنه مسوق للتعجب ووجه آخر أن يكون تكلم حكاية حال ماضية
أى كيف عهد قبل عيسى أن يكلم الناس صبياني المهدي فيما سلف من الزمان حتى تكلم هذا * أنطقه الله أولاً
بأنه عبد الله رد القول النصارى (الكتاب) هو الانجيل * واختلغوا في نبوته فتقيل أعطها في طفولته
أكمل الله عقله واستنبأه طفلاً تظرف في ظاهراً لآية وقيل معناه أن ذلك سبق في قضائه أو جعل الآتى
لا محالة كأنه قد وجد (مباركاً أيماً كنت) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نفاعاً حيث كنت وقيل معلماً
للخير * قرى (ورباً) عن أبى نعيم جعل ذاته براً لغير طبره وأنصبه بفعل في معنى أوصانى وهو كلفنى لأن
أوصانى بالصلاة وكلفنيها واحداً (والسلام على) قيل أدخل لام التعريف لتعرفه بالذكرك قوله كقولك جاءنا
رجل فكان من فعل الرجل كذا والمعنى ذلك السلام الموجه إلى يحيى في المواطن الثلاثة موجه إلى
والصحيح أن يكون هذا التعريف تعريفاً للمنة على مسمى مريم عليها السلام وأعدادها من اليهود وتحقيقه

وهزى اليك يجذع
الفخلة تساقط عليك
رطباً جنياً فكلى
واشترى وقرى عينا
فما ترقى من البشر أجد
فقولى انى نذرت للرجل
صوما فلن أكلم اليوم
انسيا فأتته قومها
تحمله قالوا يا مريم لقد
جئت شياً فربا يا أخت
هرون ما كان أبوك
امرأ سوء وما كانت
أمك بغياً فأشارت
إليه قالوا كيف نكلم
من كان في الهدى صبيها
قال انى عبد الله آتانى
الكتاب وجعلنى نبياً
وجعلنى مباركاً أيماً
كنت وأوصانى بالصلاة
والزكوة مادمت حياً
وبراً ابوالدنى ولم يجعلنى
جباراً شقياً والسلام
على يوم ولدت ويوم
أموت ويوم أبعت حياً
ذلك عيسى ابن مريم

أن اللام للجنس فإذا قال وجنس السلام على خاصة فقد عرض بأن ضده عليكم ونظيره قوله تعالى
والسلام على من اتبع الهدى يعني أن العذاب على من كذب وتولى وكان المقام مقام منكرة وعند فهو مثبتة
لنحوه هذا من التعريض * قرأ عاصم وابن عامر (قول الحق) بالنصب وعن ابن مسعود قال الحق وقال الله
وعن الحسن قول الحق بضم القاف وكذلك في الانعام قوله الحق والقول والقول بمعنى واحد كل رهب
والرهب والرهب وارفعاه على أنه خبر بعد خبر أو بدل أو خبر مبتدأ محذوف وأما انتصابه فعلى المدح ان فسر
بكلمة الله وعلى أنه مصدق كذا يضمنون الجملة ان أريد قول الثبات والصدق كقولك هو عبد الله حقا
والحق لا الباطل وانما قيل لعيسى كلمة الله وقول الحق لأنه لم يولد إلا بكلمة الله وحدها وهي قوله كن من غير
واسطة أب تسمية للسبب باسم السبب كما سمي العشب بالسماء والشحم بالنداء ويحتمل إذا أريد بقول الحق
عيسى أن يكون الحق اسم الله عز وجل وأن يكون بمعنى الثبات والصدق ويضده قوله الذي فيه يمترون أي
أمره حق يقين وهم فيه شاكون (يتمرون) يشكون والمرية الشك أو يتمارون يتلاحون قالت اليهود سحر
كذاب وقالت النصارى ابن الله وثالث ثلاثة وقرأ على بن أبي طالب رضي الله عنه يتمرون على الخطاب وعن
أبي بن كعب قول الحق الذي كان الناس فيه يمترون * كذب النصارى وبكتمهم بالدلالة على انتفاء الولد عنه
وأنه مما لا يتأتى ولا يتصور في العقول وليس بمقدور عليه اذ من المحال غير المستقيم ان تكون ذاته كذات
من ينشأ منه الولد ثم بين أحالة ذلك بان من إذا أراد شيئا من الاجناس كلها أو جده بكن كان منزها من شبه
الحيوان والوالد * والقول ههنا مجاز ومعناه أن ارادته للشيء يتبعها كونه لا محالة من غير توقف فشبّه بذلك
بأمر الأمر المطاع اذ أورد على الأمور الممتثل * قرأ المديون وأبو عمرو يفتح أن ومعناه ولأنه ربي وربكم
فأعبدوه كقوله وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا والاستار وأبو عبيد بالكسر على الابتداء وفي حرف
أبي أن الله بالكسر بغير واو وبأن الله أي بسبب ذلك فأعبدوه (الاحزاب) اليهود والنصارى عن الكلي وقيل
النصارى اختبرهم ثلاث فرق نسطورية وديمقورية وملكانية وعن الحسن الذين تحزبوا على الانبياء لما قص
عليهم قصة عيسى اختلافوا فيه من بين الناس (من مشهد يوم عظيم) أي من شهودهم هول الحساب والجزاء
في يوم القيامة أو من مكان الشهود فيه وهو الموقف أو من وقت الشهود أو من شهادة ذلك اليوم عليهم وأن
تشهد عليهم الملائكة والانبياء وألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بالكفر وسوء الاعمال أو من مكان الشهادة أو وقتها
وقيل هو ما قالوه وشهدوا به في عيسى وأمه * لا يوصف الله تعالى بالتعجب وانما المراد أن أسمائهم وأبصارهم
يومئذ جدير بان يتعجب منهم ما بعد ما كانوا أصما وعميان في الدنيا وقيل معناه التهديد بما سيسمعون ويصرون
مما يسوءهم ويصدع قلوبهم * أوقع الظاهر أعني الظالمين موقع الضمير اشعارا بأن لا ظلم أشد من ظلمهم حيث
أغفلوا الاستماع والنظر حين يجدى عليهم ويسعدهم والمراد بالضلال المبين اغفال النظر والاستماع (قضى
الامر) فرغ من الحساب وتصادر الفريقان الى الجنة والنار وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عنه أي
عن قضاء الامر فقال حين يذبح الكبش والفريقان ينظران واذا بدل من يوم الحسرة أو منصوب بالحسرة
(وهم في غفلة) متعلق بقوله في ضلال مبين عن الحسن وأنذرهم اعتراض أو هو متعلق بأنذرهم أي
وأنذرهم على هذه الحال غافلين غير مؤمنين * يحتمل أنه يمتهم ويخرب ديارهم وأنه يفتي أجسادهم ويقتل
الارض ويذهب بها * الصديق من أنبية المبالغة وتظيره الضمير والنطق والمراد فرط صدقه وكثرة
ما صدق به من غيوب الله وآياته وكتبه ورسله وكان الرخنان والغلبة في هذا التصديق للكتب والرسول أي كان
مصدقاً بجميع الانبياء وكتبهم وكان نبيا في نفسه كقوله تعالى بل جاء بالحق وصدق المرسلين أو كان بليغا في
الصدق لان ملاك أمر النبوة الصدق ومصدق الله بآياته ومجزاته حري أن يكون كذلك وهذه الجملة
وقعت اعتراضا بين المبدل منه وبذلك أعني ابراهيم و(اذ قال) نحو قولك رأيت زيدا ونعم الرجل أخاك ويجوز
أن يتعلق اذ بكان أو بصدق نبيا أي كان جامعا لخصائص الصديقين والانبياء حين خاطب أباه تلك المخاطبات
والمراد بذكر الرسول آياه وقصته في الكتاب أن يتلو ذلك على الناس ويبلغه آياهم كقولهم واتل عليهم نبأ ابراهيم

قول الحق الذي فيه
يتمرون ما كان الله ان
يتخذ من ولد سبحانه اذا
قضى أمرا فاعلم يقول
له كن فيكون وان الله
ربي وربكم فأعبدوه
هذا صراط مستقيم
فاختلف الأحزاب من
بينهم فويل للذين كفروا
من مشهد يوم عظيم
أسمع بهم وأبصر يوم
يأتوننا لكن الظالمون
اليوم في ضلال مبين
وأنذرهم يوم الحسرة
اذ قضى الامر وهم في
غفلة وهم لا يؤمنون
انا نحن نرت الأرض
ومن علموا والينابر جمعون
واذكر في الكتاب
ابراهيم انه كان صدقا
نبيا اذ قال لآله يابا
لم تعبد

والا فانه عز وجل هو ذا كره ومورده في تنزيله * التاء في (يا أبت) عوض من ياء الاضافة ولا يقال يا أبتى لثلاث
يجمع بين العوض والمعووض منه وقيل يا أبتا لذكر الالف بدل من الياء وشبه ذلك سيبويه يأتيق وتعويض
الياء فيه عن الواو الساقطة * انظر حين أراد ان ينصح أباه ويعظه فيما كان متورطاً فيه من الخطا العظيم
والارتكاب الشنيع الذي عصفاه امر العقلاء وانسلخ عن قضية التمييز ومن الغباوة التي ليس بعدها غباوة
كيف رتب الكلام معه في أحسن اتساق وساقه أرقى مساق مع استعمال المجاملة واللفظ والرفق واللين
والادب الجميل والخلق الحسن منتصفاً في ذلك بنصيحة ربه عز وجل حدث أبو هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم أوحى الله الى ابراهيم عليه السلام انك خلقت لي حسن خلقك ولومع الكفار تدخل مدخل الارباب
فان كنتي سميت ابن حسن خلقه أظله تحت عرشى وأسكنه حظيرة القدس وأذنيه من جوارى وذلك أنه
طلب منه أولاً العلة في خطئه طلب منه على تعاديه موقظ لا فراطه وتناهيه لان المعبود لو كان حياً لم يحيا
سميماً بصيراً مقتدر على الثواب والعقاب نافعاً ضاراً إلا أنه بعض الخلق لا يستخف عقل من أهله للعبادة
ووصفه بالربوبية والسجود عليه بالنبي والمبين والظلم العظيم وان كان أشرف الخلق وأعلام منزلة كالملائكة
والنبيين قال الله تعالى ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً يا أيها المكفرون بعد اذ أنتم مسلمون
وذلك أن العبادة هي غاية التعظيم فلا تتحق الا لمن له غاية الانعام وهو الخالق الرزاق الحي المهيمن المهيمن
المعاقب الذي منه أصول النعم وفروعها فاذوجهت الى غيره وتعالى علواً كبيراً أن تكون هذه لصفة غيره
لم يكن الاطلا وعتوا وغيا وكفروا بخود واخروا عن الصبح النيراى الفاسد المظلم فاطنك بن وجه عبادته الى
جدا ليس به حسن ولا شعور فلا يسمع يا عباده ذكره له وتناؤه عليه ولا يرى هيئات خضوعك وخشوعك
له فضلاً أن يفنى عنك بأن تستدفعه بلا فائدة أو تسخلك حاجة فيكفيها * ثم تبنى بدعوته الى الحق مترفناً
به متلطفاً فلم يسم أباه بالجهل المفرط ولا نفسه بالعلم الفائق ولكنه قال ان معي طئفة من العلم وشيأ من العلم ليس
معك وذلك علم الدلالة على الطريق السوي فلا تستنكف وهب انى واباك في مسير وعندى معرفة بالهداية
دونك فاتبعنى أنجلك من أن تضل وتتيه * ثم ثبت بتبسيطه ونهيه عما كان عليه بأن الشيطان الذي استعصى
على ربك الرحمن الذي جيع ماعنه ذلك من النعم من عنده وهو عدوك الذي لا يريدك الا للهلك ونزى
ونكال وعدو أيمسك آدم وأبنا جفست كلهم هو الذي ورطك في هذه الضلالة وأمرك به اوزينها لك فأنبت
ان حقت النظر عابد الشيطان الا ان ابراهيم عليه السلام لا معانته في الاخلاص ولا رتقاء هته في الربانية لم
يذكر من جنابى الشيطان الا التي تختص منه ما برز العزة من عصيانه واستكباره ولم يلتفت الى ذكر
معاداته لا آدم وذريته كان النظر في عظم ما ارتكب من ذلك غمراً فذكره وأطبق على ذهنه * ثم رجع بتخويفه
سوء العاقبة وبما يحرمه ما هو فيه من التبعة والويل ولم يخل ذلك من حسن الادب حيث لم يصرح بأن العقاب
لاحوله وأن العذاب لاصق به ولكنه قال أخاف أن يمسك عذاب فذكر الخوف والمس ونكر العذاب وجعل
ولاية الشيطان ودخوله في جملة أشياعه وأوليائه أكبر من العذاب وذلك أن رضوان الله أكبر من الثواب
نفسه وسماء الله تعالى المشهود له بالفوز العظيم حيث قال ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم
فكذلك ولاية الشيطان التي هي معارضة رضوان الله أكبر من العذاب نفسه وأعظم وصدر كل نصيحة من
النصائح الاربع بقوله يا أبت توسل اليه واستعظافاً * ما في ما لا يسمع وما لم يأتك يجوز أن تكون موصولة
وموصوفة والمفعول في لا يسمع ولا يبصر منسى غير منوى كقولك ليس به استماع ولا ابصار (شياً) يحتمل
وجهين أحدهما أن يكون في موضع المصدر أى شيئاً من الغناء ويجوز أن يقدر نحوه مع الفعلين السابقين
والثاني أن يكون مفعولاً به من قولهم أغن عني وجهك (انى) قد جاء في من العلم ما لم يأتك فيه تجد العلم عنده
لما أطلعه على سماجة صورة أمره وهدم مذهبه بالحج القاطعة وناصحه المناجحة الهجينة مع تلك الملاحظات
أقبل عليه الشيخ بفظاظة الكفر وغلظة العناد فناداه باسمه ولم يقابل يا أبت بيا بى وقدم الخبر على المبتدأ في
قوله (أراغب أنت عن آلهتى يا ابراهيم) لانه كان أهم عنده وهو عنده أعنى وفيه ضرب من التعجب والانكار

ما لا يسمع ولا يبصر ولا
يفنى عنك شيئاً يا أبت
انى قد جاء من العلم
ما لم يأتك فاتبعنى
أهدك صراطاً سويًا
يا أبت لا تعبد الشيطان
ان الشيطان كان
للرحن عصياً يا أبت
انى أخاف أن يمسك
عذاب من الرحمن
فتكون للشيطان ولياً
قال أراغب أنت عن
آلهتى يا ابراهيم لئن لم
تنته

لارجنك واشجرفي

مليا قال سلام عليك
سأستغفر لك ربي انه
كان في حفي او اعتزلكم
وماتدعون من دون
الله وأدعوري عسى
أن لا أكون بدعاري ربي
شقياء لما اعتزلهم وما
يعدون من دون الله
وهبنا له الصقي ويعقوب
وكل جعلنا انبياءا وهبنا
لهم من رجتنا وجعلنا
لهم لسان صدق عليا
واذ كرفي الكتاب موسى
انه كان مخلصا وكان
رسولا نبيا ونادينا من
جانب الطور الايمن
وفر بناه نحياءا وهبنا له
من رجتنا

* قوله تعالى سأستغفر
لك ربي انه كان في حفي
(قال ان قلت لم استغفر
لايه وهو كافر الخ) قال
أحمد وهذه لمظ من
الاعتزال مستطيرة من
شرر قاعدة التحسين
والتقبيح والحق ان
العقل لا مدخل له في
أن يحكم بحكم الله تعالى
قبل ورود الشرع به ثم
لم يوف الزمخشرى بها
فانه جعل العقل يسوق
الاستغفار وجهل
الشرع مانعا منه ولا
يتصور هذا على قاعدتهم
المهدمة كما لا يتصور
ورود الشرع بما يخالف
العقل في الالهيات نعم
قد يحكم الشرع بما
لا يظهر العقل عندهم
خلافه وأما ما يظهر
العقل خلافه فلا

رغبته عن آلمته وأن آلمته ما ينبغي أن يرغب عنها أحد وفي هذا سلوان ونجاصد رسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان يليق من مثل ذلك من كفر قومه (لارجنك) لارجنك بلساني يريد الشتم والذم ومنه الرجم المرعى بالامن أولا قننك من رجم الزاني أولا طردنك رميا بالحجارة وأصل الرجم الرمي بالرجام (مليا) زمانا طويلا من الملاوة أو مليا بالذهاب عني والهجران قبل أن أتحنك بالضرب حتى لا تقدر أن تبرح يقال فلان ملي بكذا اذا كان مطيعة له مضطعا به (فان قلت) علام عطف واشجرفي (قلت) على معطوف عليه محذوف يدل عليه لارجنك أي فاحذرني واشجرفي لان لارجنك تهديد وتقرير (قال سلام عليك) سلام توديع ومشاركة كقوله تعالى انما أعمالنا لكم أعمالكم سلام عليكم لا تبتغي الجاهلين وقوله واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما وهذا دليل على جواز مشاركة المنصوح والحال هذه ويجوز أن يكون قد دعاه بالسلامة اسمالة له ألا ترى أنه وعده الاستغفار (فان قلت) كيف جازله أن يستغفر لا بكافروا أن يعده ذلك (قلت) قالوا أراد اشتراط التوبة عن الكفر كاترداوا صروا والنواهي الشرعية على الكفار والمراد اشتراط الايمان وكما يؤمر المحدث والفقير بالصلاة والركعة ويراد اشتراط الوضوء والنصاب وقالوا انما استغفر له بقوله واغفر لاي انه كان من الضالين لانه وعده أن يؤمن واستشهدوا عليه بقوله تعالى وما كان استغفار ابراهيم لاييه الا عن موعدة وعدها لايه ولقائل أن يقول ان الذي منع من الاستغفار لا يكفر انما هو السمع فأما القضية العقلية فلا تأباه فيجوز أن يكون الوعد بالاستغفار والوفاء به قبل ورود السمع بناء على قضية العقل والذي يدل على صحة قوله تعالى الا قول ابراهيم لاييه لا استغفرن لك فلو كان شارطا للايمان لم يكن مستنكرا ومستغفرا عما وجبت فيه الاسوة وأما من موعدة وعدها لايه قالوا عده ابراهيم لا أن رأى ما قال واغفر لاي الا عن قوله لا استغفرن لك وتشهد له قراءة حماد الرواية وعدها لايه والله أعلم (حقيقا) الحقي البالغ في البر والالطاف حتى به وتحفي به (وأعتزلكم) أراد بالاعتزال المهاجرة الى الشام * المراد بالدعاء العباد لانه منها ومن وسائلها ومنه قوله صلى الله عليه وسلم الدعاء هو العباد ويدر عليه قوله تعالى فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله ويجوز أن يراد الدعاء الذي حكاه الله في سورة الشعراء * عرض بشة أوتهم بدعاء آلهتهم في قوله (عسى أن لا أكون بدعاري ربي شقياء) مع التواضع لله بكلمة عسى وما فيه من هضم النفس * ما خسر على الله أحد ترك الكفار الفسقة لوجهه فعوضه أولاد مؤمنين أنبياء (من رجتنا) هي الذبوة عن الحسن وعن الكافي المال والولد وتكون عامة في كل خير ديني ودنيوي وأتوه * لسان الصدق الثناء الحسن وعبر باللسان عما يوجد باللسان كما عبر باليد عما يطاق باليد وهي العطية قال * اني أتيت لسان لا أسير بها * يريد ارسالة لسان العرب لغتهم وكلامهم استحباب الله دعوته واجعل لي لسان صدق في الآخرة فيصير قنوة حتى ادعاه أهل الاديان كلهم وقال عز وجل مله أتيكم ابراهيم وملة ابراهيم خنيفاتم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا وأعطى ذلك ذريته فأعلى ذكرهم وأثنى عليهم كما على ذكره وأثنى عليه * المخلص بالكسر الذي أخلص العباد عن الشرك والرياء وأخلص نفسه وأسلم وجهه لله وبالفتح الذي أخلصه الله * الرسول الذي معه كتاب من الانبياء والنبي الذي ينبي عن الله عز وجل وان لم يكن معه كتاب كيشوع * الايمن من اليمين أي من ناحيته اليمنى أو من اليمين صفة للطور أو للجانب * شهد عن قرته بعض العظام لاناجاة حيث كلمه بغير واسطة ملك وعن أبي العالية قربه حتى سمع صريف القم الذي كتبت به التوراة (من رجتنا) من أجل رجتنا له وترأف عليه وهبنا له هرون أو بعض رجتنا كما في قوله وهبنا لهم من رجتنا وأخاه على هذا الوجه بدل وهرون عطف بيان كقولك رأيت رجلا أخاك زيدا وكان هرون أكبر من موسى فوقعت اللمبة على معاضده وموازرتة كذا عن ابن عباس رضي الله عنه * ذكر اسمعيل عليه السلام بصدق الوعد وان كان ذلك موجودا في غيره من الانبياء تشير بقوله واكراما كالتقاييب بنحو الحليم والاواه والصديق ولانه المشهور المتواضع من خصاله عن ابن عباس رضي الله عنه أنه وعده صاحباه أن ينتظره في مكان فانتظره سنة رثاهم لك أنه وعده من نفسه الصبر على الذبح فوفي حيث قال سجد في ان شاء الله من الصابرين * كان يبدأ بأهله في الامر

أخاه هرون نبياً واذكر
 في الكتاب اسمعيل انه
 كان صادق الوعد وكان
 رسولا نبيا وكان بأمر
 أهله بالصلوة والزكوة
 وكان عند ربه مرضيا
 واذكر في الكتاب
 ادريس انه كان صديقا
 نبيا ورغبناه مكانا عليا
 أولئك الذين أنعم الله
 عليهم من النبيين من
 ذرية آدم ومن حملنا مع
 نوح ومن ذرية ابراهيم
 واسرائيل ومن هدينا
 واجتبينا اذ اتينا عليهم
 آيات الرحمن خروا سجدا
 وبكيا خلف من بعدهم
 خلف أضاعوا الصلوات
 واتبعوا الشهوات
 فسوف يلقون غيا
 الا من تاب وآمن وعمل
 صالحا فأولئك يَدْخُلُونَ
 الجنة ولا يظلمون شيئا
 جنات عدن التي وعد
 الرحمن عباده بالغيب

المحرر

٧٠٩٤

بالصالح والعبادة ليجعلهم قدوة لمن وراءهم ولا تهم أولى من سائر الناس وأنذر عشرين من الأقربين وأمر
 أهلك بالصلاة وأتقوا أنفسكم وأهليكم نارا ألا ترى أنهم أحق بالصلاة من أولئك الذين هم أولى وقيل
 أهله أمته كلهم من القرابة وغيرهم لأن أمة النبيين في عدادها اللهم وفيه أن من حق الصالح أن لا يألو نصحا
 للأجانب فضلا عن الأقارب والمتصلين به وأن يحفظهم بالفوائد الدينية ولا يفرط في شيء من ذلك * قيل سمى
 ادريس لكثرة دراسته كتاب الله عز وجل وكان اسمه أخنوخ وهو غير صحيح لأنه لو كان أفعيلا من الدرس لم
 يكن فيه الأسبب واحد وهو العلية فكان منصرفا فامتناعه من الصرف دليل العبادة وكذلك ابليس أجمعي
 وليس من الابلاس كما يزعمون ولا يعقوب من العقب ولا اسرائيل باسم ال كازعم ابن السكيت ومن لم يحقق
 ولم يتدرب بالصناعة كثرت منه أمثال هذه الهنات ويجوز أن يكون معنى ادريس في تلك اللغة قرييما من
 ذلك فحسبه الراوي مشتقا من الدرس * المكان العلى شرف النبوة والرفي عند الله وقد أنزل الله عليه ثلاثين
 صحيفة وهو أول من خط بالقلم ونظر في علم النجوم والحساب وأول من خاط الثياب ولبسها وكانوا يلبسون
 الجلود وعن أنس بن مالك رضي الله عنه يرفعه أنه رفع إلى السماء الرابعة وعن ابن عباس رضي الله عنهما إلى
 السماء السادسة وعن الحسن رضي الله عنه إلى الجنة لأشئ أعلى من الجنة وعن الزبانية الجعدي أنه لما أنشد
 عند رسول الله صلى الله عليه وسلم الشعر الذي آخره
 بلغنا السماء مجدنا وسناؤنا * واتل السجدة فوق ذلك منظرا
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أين يا أبا ليلى قال إلى الجنة (أولئك) إشارة إلى المذكورين في السورة
 من الذين ذكرنا إلى ادريس عليه السلام * ومن في (من النبيين) للبيان منها في قوله تعالى في آخر سورة
 الفتح وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة لأن جميع الأنبياء معهم عليهم ومن الثانية للتبعض
 وكان ادريس من ذرية آدم لقربه منه لأنه جد أبي نوح وابراهيم عليه السلام من ذرية من حل مع
 نوح لأنه من ذرية سام بن نوح واسماعيل من ذرية ابراهيم وموسى وهرون وزكريا ويحيى من ذرية اسرائيل
 وكذلك عيسى لأن مريم من ذريته (ومن هدينا) يحتمل العطف على من الأولى والثانية * ان جعلت
 الذين خبروا أولئك كان (اذ اتلى) كلاما مستأنفا وان جعلته صفة له كان خبرا قرأه أشبل بن عباد المكي يتلى
 بالتذكير لان التأنيت غير حقيقي مع وجود الفاصل * البكي جمع بك كالتجود والقعود في جمع ساجد
 وقاعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتلوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا فتبتا كوا عن صالح المري رضي الله
 عنه قرأت القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي هذه القراءة يا صالح فأين البكاء وعن ابن
 عباس رضي الله عنهما اذ قرأت سجدة سبحان فلا تنهوا بالعبادة حتى تبكوا فان لم تبك عينا أحدكم فليبك قلبه
 وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان القرآن أنزل بحزن فاذا قرأتموه فتجاوزوا وقالوا لا يدعوني سجدة التلاوة
 بما يليق بآيتها فان قرأ آية تنزيل السجدة قال اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك المسبحين بحمده
 وأعوذ بك أن أكون من المستكبرين عن أمرك وان قرأت سجدة سبحان قال اللهم اجعلني من الباكين اليك
 الخ شعين لك وان قرأت هذه قال اللهم اجعلني من عبادك المنعم عليهم المهتمين الساجدين لك الباكين عند
 تلاوة آياتك * خلفه اذا عقبه ثم قيل في عقب الخبر خلف بالفتح وفي عقب السوء خلف بالسكون كما قالوا وعد
 في ضمان الخبر ووعيد في ضمان الشرع عن ابن عباس رضي الله عنهما هم اليهود تركوا الصلاة المفروضة
 وشربوا الخمر واستحلوا لشكاح الاخت من الأب وعن ابراهيم ومجاهد رضي الله عنهما أضاعوها بالتأخير
 وينصير الأول قوله الا من تاب وآمن يعني المكفار وعن علي رضي الله عنه في قوله واتبعوا الشهوات من بني
 السد يدور كمن المنظور وليس المشهور وعن قتادة رضي الله عنه هو في هذه الأمة وقرأ ابن مسعود
 والحسن والفتحك رضي الله عنهم الصلوات بالجمع * كل شر عند العرب غي وكل خبر رشاد قال المرقش
 فن يلق خبرا تحمد الناس أمره * ومن يغول لا يعدم على الغي لا غما
 وعن الزجاج خراغي كقوله تعالى يلق أنا ما أي مجازاة أنا ما أو غيا عن طريق الجنة وقيل غي واد في جهنم
 تستعيد منها أوديتها وقرأ الاخفش يلقون * قرئ يدخلون ويدخلون * أي لا ينقصون شيئا من جزاء أعمالهم

انه كان وعدده ما تبيا
لا يسمعون في الغوايا
سلاما ولهم رزقهم فيها
بكرة وعشيتا تلك الجنة
التي نورت من عبادنا
من كان تقيا وما تنزل
الاباء ربك له ما بين
أيدية او ما خلفنا وما بين
ذلك وما كان ربك نسيما

قوله تعالى لا يسمعون
في الغوايا (السلام) قال
يجوز أن يكون من قوله
ولا عيب فيهم غير أن
سيوفهم

يمن فلول من قراع
السكاكيب

وان يكون استثناء
منقطعا) قال أحمد

والفرق بين الوجهين انه
جعل الفلول عيبا على

سبيل التجوز بتلذذي
العيب بالسكينة كانه

يقول ان كان فلول
السيوف من القراع

عيبا فانهم ذوو عيب
معناه وان لم يكن عيبا

فليس فيهم عيب البتة
لانه لا شيء سوى هذا

فهو بعد هذا التجوز
والفرض استثناء متصل

* عاد كلامه (قال ويجوز
أن يكون متصلا على

ان يكون السلام هو
الدعاء بالسلامة الخ)

قال أحمد وهذا يجعله
من المتصل على أصل

الحقيقة لا كالاول
الناسي عن الجواز وفي

ولا ينعونه بل يضاعف لهم بيان لان تقدم الكفر لا يضرهم اذا تابوا من ذلك من قولك ما ظلمك أن تفعل كذا
بمعنى ما منعك أولا يظلمون البتة أي شيئا من الظلم * لما كانت الجنة مشتملة على جنات عدن أبدلت منها
كقولك أبصرت دارك القاعة والعدن لا وعدن معرفة علم بمعنى العدن وهو الاقامة كما جاء في القافية وسحر
وأمس فيمن لم يصرفه أعلا ما المعاني الفينة والسحر والامس مجرى العدن لذلك أو هو علم لارض الجنة
لكونها مكان اقامة ولولا ذلك لما ساع الابدال لان المنكرة لا تبدل من المعرفة الا موصوفة ولما ساع وصفها
بالتى وقرئ جنات عدن وجنة عدن بالرفع على الابتداء * أي وعدنا وهي غائبة عنهم غير حاضرة أو هم
غائبون عنها لا يشاهدونها أو بتصديق الغيب والايان به * قيل في (ماتيا) مفعول بمعنى فاعل والوجه أن
الوعد هو الجنة وهم يأتمنوا أو هو من قولك أتى اليه احسانا أي كان وعده مفعولا منجزا * اللغو فضول
الكلام وما لا طائل تحته وفيه تنبيه ظاهر على وجوب تجنب اللغو واتقائه حيث نزه الله عنه الدار التي
لا تسكيف فيها وما أحسن قوله سبحانه واذا هم وبالله يوموا كراما واذا هم واللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا
أعمالنا ولكم أعمالكم السلام عليكم لا ينبغي الجاهل نعوذ بالله من اللغو والجهل والخوض فيما لا يعنيني * أي
ان كان تسليم بعضهم على بعض أو تسليم الملائكة عليهم لغوا فلا يسمعون لغوا الا ذلك فهو من وادى قوله
ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * يهن فلول من قراع السكاكيب

أولا يسمعون في الغوايا لا يسمعون فيهم من العيب والنقيصة على الاستثناء المنقطع أولان معنى السلام هو
الدعاء بالسلامة ودار السلام هي دار السلامة وأهلها عن الدعاء بالسلامة أغنياء فكان ظاهره من باب
اللغو وفضول الحديث لولا ما فيه من فائدة الاكرام * من الناس من يأكل الوجبة ومنهم من يأكل كل متى
وجد وهي عادة المنهومين ومنهم من يتغذى ويتعشى وهي العادة الوسطى المحمودة ولا يكون ثم ليل ولا نهار
ولكن على التقدير ولان المتنع من وجده عند العرب من وجده عنداء وعشاء وقيل أراد دوام الرزق ودروره كما تقول انا
عند فلان صباحا ومساء بكرة وعشيتا تريد الديمومة ولا تقصد الوقوفين المعلومين (نورث) وقرئ نورث استعارة
أي نبقى عليه الجنة كما نبقى على الوارث مال المورث ولان الانقضاء يلقون ربهم يوم القيامة قد انقضت أعمالهم
وعمرها باقية وهي الجنة فاذا أدخلها الجنة فقد أورشهم من تقواهم كما يورث الوارث المال من المتوفى وقيل
أورثوا من الجنة المساكن التي كانت لاهل النار لو أطاعوا (وما تنزل) حكاية قول جبريل صلوات الله عليه
حين استبطأه رسول الله صلى الله عليه وسلم روى أنه احتبس أربعين يوما وقيل خمسة عشر يوما وذلك حين
سئل عن قصة أصحاب الكهف وذى القرنين والروح فلم يدرك كيف يجب ورجا أن يوحى اليه فيه فشق ذلك عليه
مشقة شديدة وقال المشركون ودعهم به وقلاه فلما نزل جبريل عليه السلام قال له النبي صلى الله عليه وسلم
أبطأت حتى ساء ظني واشتقت إليك قال اني كنت أشوق ولكنني عسيدا ما مور اذا بعثت نزلت واذا حبست
احتبست وأنزل الله سبحانه هذه الآية وسورة الضحى والتسزل على معنيين معنى النزول على مهل ومعنى
النزول على الاطلاق كقوله * فاستلاني نسي ولكن ملائكة تنزل من جوار السماء يصوب لانه مظاوع نزل
وتزل يكون بمعنى أنزل وبمعنى التدرج واللازق بهذا الموضع هو النزول على مهل والمراد أن نزولنا في الاحياء
وقتا غيب وقت ليس الا بامر الله وعلى ما يراه صوابا وحكمة وله ما قد امانا (وما خلفنا) من الجهات والاماكن
(وما بين ذلك) وما نحن فيها فلا نتمالك أن ننتقل من جهة الى جهة ومكان الى مكان الا بامر المليك ومشيئته
وهو الحافظ العالم بكل حركة وسكون وما يحدث ويتجدد من الاحوال لا يجوز عليه الغفلة والنسيان فأق لنا
أن تتقلب في ما يكونه الا اذا رأى ذلك مصلحة وحكمة وأطلق لنا الاذن فيه وقيل ما سلف من أمر الدنيا
وما يستقبل من أمر الآخرة وما بين ذلك ما بين النفتين وهو أربعون سنة وقيل ماضى من أعمارنا وما غيبر
منها والحال التي نحن فيها وقيل ما قبل وجودنا وما بعد فناءنا وقيل الارض التي بين أيدينا اذا نزلنا والسماء التي
وراءنا وما بين السماء والارض والمعنى أنه المحيط بكل شيء لا تخفى عليه خافية ولا يعزب عنه مثقال ذرة فكيف
نقدم على فعل نحدثه الا صادرا عما توجبه حكيمته ويأمرنا به ويأذن لنا فيه * وقيل معنى (وما كان ربك نسيما)

هذا الباب بعد لانه يقتضى البتة بان الجنة يسمع فيها الغو وفضول وحاش لله فلا غول فيها ولا لغو

قوله تعالى ويقول الانسان ان ائذا مات لسوف اخرج حيا (قال ان قلت كيف اجتمعت اللام وهي للحال مع حرف الاستقبال الخ) قال
أجد ولا اعتقاد تناقض الحرفين (١٢) منع الكوفيين اجتماعهما وانما جردت اللام من معناها التام سوف دون أن تجرد سوف

وما كان تاركك كقوله تعالى ما ودعك ربك وما قلا أى ما كان امتناع النزول الا لامتناع الامر به وأما
احتباس الوحى فلم يكن عن ترك الله لك وتوديعه اياك ولكن اتوقفه على المصلحة وقيل هي حكاية قول المتقين
حين يدخلون الجنة أى وما ننزل الجنة الا بأن من الله علينا بثواب أعمالنا أو أمرنا بدخولها وهو المالك لقاب
الامور كلها السالفة والمتربة والحاضرة اللطيف في أعمال الخير والموفق لها والمجازى عليها ثم قال الله تعالى
تقرر القولهم وما كان ربك نسيا لا أعمال العاملين غافلا عما يجب أن يشاؤوا به وكيف يجوز أن يسيروا بالغفلة
على ذى ملكوت السماء والارض وما بينهما * ثم قال لرسوله صلى الله عليه وسلم حين عرفته على هذه الصفة
فأقبل على العمل واعبده يثبك كما أثاب غيرك من المتقين وقرأ الأعرج رضى الله عنه وما يتنزل بالياء على
الحكاية عن جبريل عليه السلام والضمير للوحى وعن ابن مسعود رضى الله عنه الا بقول ربك * يجب أن
يكون الخلاف في النسي مثله في البغى (رب السموات والارض) بدل من ربك ويجوز أن يكون خبر مبتدا
محذوف أى هو رب السموات والارض (فاعبده) كقوله * وقائلة خولان فانسح فئاتهم * وعلى هذا الوجه
يجوز أن يكون وما كان ربك نسيا من كلام المتقين وما بعده من كلام رب العزة * (فان قلت) هلا عدى
(اصطبر) بعلى التى هي صلاته كقوله تعالى واصطبر عليها (قلت) لان العبادة جعلت بمنزلة القرن في قولك
للمحارب اصطبر اقربك أى اثبت له فيما يورد عليك من شدته أريد أن العبادة تورده عليك شديدا تدوم شاقا
فانبت لها ولا تنه ولا يضيئ صدرك عن القاء عدائك من أهل الكتاب اليك الا غاليلط وعن احتباس الوحى
عليك مدة وشمانة المشرقين بك * أى لم يسم شئ بالله قط وكانوا يقولون لا صنما هم آلهة والعزى اله وأما الذى
عوض فيه الف واللام من الهـ مزة فمخصوص به المعبود الحق غير مشارك فيه وعن ابن عباس رضى الله
عنه ما لا يسمى أحد الرحمن غيره ووجه آخر هل تعلم من سمى باسمه على الحق دون الباطل لان التسمية على
الباطل في كونه غير معتد بها كال تسمية وقيل مثلا وشبهها أى اذ اصرح أن لا معبود دونه اليه العبادة العبادة
الا هو وحده لم يكن يد من عبادته والاصطبار على مشاقها وتكاليفها * يحتمل أن يراد بالانسان الجنس بآسره
وأن يراد بعض الجنس وهم الكفرة (فان قلت) لم تجز ارادة الانامى كلهم وكلهم غير قائنين ذلك (قلت) لما
كانت هذه المقالة موجودة فبين هو من جنسهم صح اسنادهم الى جميعهم كما يقولون بنو فلان قتلوا فلانا وانما
القاتل رجل منهم قال الفرزدق فسيم بنى عبس وقد ضربوا به * نبي ايدى ورقاء عن رأس خالد
فقد أسند الضرب الى بنى عبس مع قوله نبي ايدى ورقاء وهو ورقاء بن زهير بن جذيمة العبسى * (فان قلت) لم
انتصب اذا واتته صابه باخرج ممنوع لاجل اللام لا تقول اليوم لم يبق (قلت) بفعل مضمر يدل عليه المذكور
(فان قلت) لام الابتداء الداخلة على المضارع تعطى معنى الحال فكيف جاءت حرف الاستقبال (قلت) لم
تجاءمها الا لمصلحة التوكيد كما أخلفت الهزة في بالله المتعديض واضععل عنهما معنى التعريف وما فى اذا ما
للتوكيد أيضا فكانهم قالوا أحقا أنا سنخرج أحياء حين يتمكن فينا الموت والهلاك على وجه الاستسكار
والاستبعاد * والمراد الخروج من الارض أو من حال الفناء أو هو من قولهم خرج فلان عالما وخرج شجاعا اذا
كان نادرا فى ذلك يريد ساخر حيانا دراعلى سبيل الهزؤ * وقرأ الحسن وأبو حيوة لسوف اخرج وعن
طلحة بن مصرف رضى الله عنه لسأخرج كقراءة ابن مسعود رضى الله عنه ولسميع طيك وتقديم الطرف
وايلاؤه حرف الانكار من قبل ان ما بعد الموت هو وقت كون الحياة منكورة ومنه جاء انكارهم فهو كقولك
للسىء الى المحسن أحيين تمت عليك نعمة فلان أسأت اليه * الواو عطف لا يذكرك على يقول ووسط هزة
الانكار بين المعطوف عليه وحرف العطف يعنى أيقول ذلك ولا يتذكر حال النشأة الاولى حتى لا ينكر الاخرى
فان تلك أعجب وأغرب وأدل على قدرة الخالق حيث أخرج الجواهر والاعراض من العدم الى الوجود ثم

لتنال اللام لانه لو عكس
هذا للفت سوف اذا
معنى لها سوى الاستقبال
واما اللام اذ جردت من
الحال بقى لها التوكيد
فلم تلغ فتعين والله أعلم
* قوله تعالى أولا يذكر
الانسان ان اخذ لقضاء من
قبل ولم يك شيئا (قال)
ذكر الله الانسان النشأة
الاولى ليتعرف بالاخرى
الخ) قال أحمد مذهب
أهل السنة ان إعادة
المعدوم جائزة عقلا ثم
رب السموات والارض
وما بينهما فاعبده
واصطبر لعبادته هل تعلم
له سميا ويقول الانسان
ان ائذا مات لسوف
اخرج حيا أولا يذكر
واقعة نقلا والمعتزلة وان
واقفت على ذلك الا انها
ترغم ان المعدوم له ذات
ناجئة في العدم يقضى
عليه بانها شئ فليس
عندهم عدم صرف ونفى
محض قبل الوجود ولا
بعده فكانهم لو لا ذلك
لقالوا يقول الفلاسفة
الذين هم مختصرهم
ولا نكروا إعادة المعدوم
كما نكروا أقدماء وعقيدة
أهل السنة هي المطابقة
للأدب لان النشأة الاولى
لم يتقدمها وجود ولا ن

المنشأ ابتداء لم يكن شيئا قبل ذلك وأما النشأة الثانية فقد تقدمها وجود وكان المنشأ قبلها شيئا في زمان وجوده ثم عدم اوقع
ونطاق شئيتيه فظهر الفرق ما بين النشأتين كانطقيه القرآن وأما المعتزلة فان قالوا ان الاجسام يعدمها الله ثم يوجد ها فقد قالوا الحق
ليكن لا يتم على أصلهم فرق بين النشأتين لان المعدوم فيه ما كان شئيا قبل النشأة فان قالوا لا تنعدم الاجسام وانما تتفرق ثم تجمع

(٣) كما صرح به الزمخشري لانه تظن لان القول بان الاجسام تنعدم ثم يوجد الله تعالى مع القول بان المدوم شيء يطل الفرق بين النشأتين ولم يطق ذلك وقد نطق به القرآن فالعزم ان الاجسام لا تنعدم ليمتثل الفرق بين النشأة (١٣) الثانية وانما هي على هذا التقرير

جمع وتأليف لموجود
وبين النشأة الاولى
التي هي ايجاد مدوم
فتنبه لبعده غوره
ولكن هرب من القطر
فوقع تحت الميزاب
فهو والحالة هذه
كالستيت من الرضاء
بالنار والله ولي التوفيق
ومعنى تفريق الله تعالى
بين النشأتين ان الواحد
متهاافت لانه اعترف
بالاولى وهي أصمب
بالنسبة الى قياس
العقل وانكر الثانية
وهي أسهل وأهون
لان ذلك راجع الى قدرته
تعالى فان الكل لدى
قدرة الله تعالى هي
على سواء عا دلاله
الانسان انا خلقناه
من قبل ولم يك شيأ
فوربك لنحشرنهم
والشياطين ثم لنحشرنهم
حول جهنم جنباً
ثم لننزعن من كل شيعة
أبهم أشد على الرحمن
عتياً ثم لنصن أعم
بالذين هم أولى بهم اصلياً
(قال والانسان يحتمل
ان يراد به العموم الخ)
قال أحد التبت علمه
ارادة العموم بتناول
العموم وبينهما بون
ومن ثم خلت عبارته

أوقع التأليف مشحوناً بضرر وبالحكم التي تحار الفطن فيها من غير حذو على مثال واقتداء بمؤلف ولكن
اخترعوا وابدعوا من عند قادر جلت قدرته ودقت حكمته وأما الثانية فقد تقدمت نظيرتها او عادت لها
كلما نال المختد على عليه وليس فيها الا تأليف الاجزاء الموجودة الباقية وتركيبها او ردها الى ما كانت عليه
مجموعة بعد التفكيك والتفريق وقوله تعالى ولم يك شيئاً دليل على هذا المعنى وكذلك قوله تعالى وهو أهون
عليه على أن رب العزة سواء عليه النشأتان لا يتفاوت في قدرته الصعب والسهل ولا يحتاج الى احتذاء على
مثال ولا استعانة بحكيم ولا نظير في قياس ولكن يواجهه جاحداً لبعث بذلك دفعه في بحر معاندته وكشفها
عن صفحة جهله * القراء كلهم على لا يذكرون بالتشديد الا نافعوا ابن عامر وعاصم ارضى الله عنهم فقد
خففوا وفي حرف أبي يذكرون (من قبل) من قبل الحالة التي هو فيها وهي حالة بقائه * في اقسام الله تعالى
باسمه تقدمت أسماءوه مضافاً الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تخميم شأن رسول الله ورفع منه كرفع من
شأن السماء والارض في قوله تعالى فورب السماء والارض انه لحق والواو في (والشياطين) يجوز أن تكون
للعطف ومعنى مع وهي بمعنى مع أو وقع والمعنى أنهم يحشرون مع قرنائهم من الشياطين الذين أغوهم قرن
كل كافر مع شيطان في سلسلة (فان قلت) هذا اذا أريد بالانسان الكفرة خاصة فان أريد الاناسي على العموم
فكيف يستقيم حشرهم مع الشياطين (قلت) اذا حشر جميع الناس حشراً واحداً وفيهم الكفرة
مقرونين بالشياطين فقد حشروا مع الشياطين كالحشر واما الكفرة (فان قلت) هلا عزل السعداء
عن الاشقياء في الحشر كما عزلوا عنهم في الجزاء (قلت) لم يفرق بينهم وبينهم في الحشر وأحضر واحداً تحبوا
حول جهنم وأوردوا معهم النار ليشاهد السعداء الاحوال التي نجهاهم الله منها وخلصهم فيزدادوا لذلك
غبطة الى غبطة وسرور الى سرور ويشعروا باعداء الله وأعدائهم فتزداد مساءتهم وحسرتهم وما يغيظهم
من سعادة أولياء الله وشمايتهم بهم * (فان قلت) ما معنى احضارهم جنباً (قلت) اما اذا فسر الانسان
بالخصوص فالعنى أنهم يقبلون من الحشر الى شاطئ جهنم عتلاء على حالهم التي كانوا عليها في الموقف جثاة
على ركبهم غير مشاة على أقدامهم وذلك أن أهل الموقف وصغوا بالجنوح قال الله تعالى وتري كل أمة جاثية
على العادة المعهودة في مواقف المقاتلات والمنافلات من تجاني أهلها على الركب لما في ذلك من الاسقياف
والفراق والاطلاق الحبسا وخلاف الطمأنينة أو لما يدهمهم من شدة الامر التي لا يطيقون معها القيام على
أرجلهم فيحبون على ركبهم حبوا وانفسر بالعموم فالعنى أنهم يتجاثون عن سد موافاة شاطئ جهنم على أن
جنباً حال مقدرة كما كانوا في الموقف متجائين لانه من توابع انتواق الحساب قبيل التوصل الى الثواب
والمقاب * المراد بالشيعة وهي فعلة كفرقة وقتية الطائفة التي شاعت أي تبعت غاويها من الغواة قال الله
تعالى ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا يريد غتار من كل طائفة من طوائف النفي والفساد أعصاهم فأعصاهم
وأعتاهم فأعتاهم فاذا اجتمعوا طرحناهم في النار على الترتيب تقدم أولاهم بالعذاب فأولاهم * أو أراد
بالذين هم أولى بهم اصلياً المنتزعين كما هم كانه قال ثم لنحن أعلم بتصلية هؤلاء وهم أولى بالصلى من بين سائر
الصالحين ودر كائنهم أسفل وعذابهم أشد ويجوز أن يريد بأشدهم عتبار وساء الشيع وأعتاهم لتضاعف جرهم
بكونهم ضاللاً ومضلين قال الله تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذاباً فوق العذاب بما كانوا
يفسدون ويكفون أنقأهم وأنقأهم مع أنقأهم * واختاف في اعراب (أبهم أشد) فمن الخليل أنه مرتفع على
الحكاية تقديره لنزعن الذين يقال فيهم أبهم أشد وسيديو به على أنه مبني على الضم لسقوط صدر الجملة التي
هي صاته حتى لو جى به لا عرب وقيل أبهم هو أشد ويجوز أن يكون انزع واقعا على من كل شيعة كقوله
سبحانه ووهبناهم من رحمتنا أي لننزعن بعض كل شيعة فكان قائلاً قال من هم فقيل أبهم أشد عتياً وأبهم

هذه عن التمرز والصون فصرح بان الله تعالى أراد بالانسان العموم ومعنى ارادة العموم ان يريد الله تعالى نسبة كلمة الشك والكفر
الى كل فرد من أفراد الانسان ومعاذ الله وقد صرح الزمخشري بان الناطق بكلمة الشك بعض الجنس في العبارة خلل كما ترى
٣ قوله كما صرح به الزمخشري الخ) كذا بالاصل وليس فيه جواب الشرط في قوله فان قالوا لا تنعدم الخ ويهرق فهموا وكشفها

وإن منكم إلا واردها
 كان على ربك حتماً
 مقضياً ثم تجيبى الذين
 اتقوا ونذر الظالمين فيها
 جثياً وإذا تتلى عليهم
 آياتنا بينات قال الذين
 كفروا والذين آمنوا أى
 الفرقين خير مما
 وأحسن ندياً لكم أهلاً
 قبلهم من قرنهم
 أحسن أنما ناورثها أقل
 من كان فى الضلالة
 قليلاً يدله الرحمن مداً

والعبارة الصحيحة ان
يقال يحتمل ان يكون
التعريف جنسيا فيكون
عهدا فيكون اللفظ
من أول وهلة خاصا
والله أعلم * قوله تعالى
وان مفكم الاواردها
(قال يحتمل ان يكون
استثناف خطاب للناس
ويحتمل ان يكون
التفاتا) قال أحمد
احتمال الالتفات مفرع
على ارادة العموم من
الاول فيكون المخاطبون
أولا هم المخاطبين ثانيا
الا ان الخطاب الاول
بلفظ الغيبة والثاني
بلفظ الحضور وأما
اذنيبنا على ان الاول
انما أريد منه خصوص
على التقديرين جميعا
فالثاني ليس التفتاتا
وانما هو عود الى
خطاب العامة عن
خطاب خاص اقوم
معين والله أعلم

أشد بالنصب عن طلحة بن مصرف وعن معاذ بن مسلم الهراء أستاذ الفراء (فان قلت) به يتعلق على والباء فان
تعاقبها بالنصب مدرين لأسبيل اليه (قلت) هما اللبيان لا لصلته أو بية لمعان بأفعل أي عموهم أشد على الرحمن
وصلهم أولى بالنار كقولهم هو أشد على خصمه وهو أولى بكذا (وان منكم) التفتات الى الانسان بعضده قراءة
ابن عباس وعكرمة رضى الله عنهم ما وان منهم أو خطاب للناس من غير التفتات الى المذكور فان أريد الجنس
كله فعنى الورود دخولهم فيها وهي جامدة فيعبرها المؤمنون وتنهار بغيرهم عن ابن عباس رضى الله عنه
ردونها كأنهم اهالة زوى دوايقه عن جابر بن عبد الله أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال ذا
دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض أليس قد وعدنا ربنا أن نرد النار فيقال لهم قد وردتموها وهي
جامدة وعنه رضى الله عنه أنه سئل عن هذه الآية فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الورود
الدخول لا يبقى بر ولا فاجر الا دخلها فتمسكون على المؤمنين بر دأوسه لا ما كما كانت على ابراهيم حتى ان النار
ضجيجها من بردها أو ما قوله تعالى أولئك عنهم ابعدون فالمراد عن عذابها وعن ابن مسعود والحسن وقتادة
هو الجواز على الصراط لان الصراط ممدود وعليها وعن ابن عباس قد يراد الشئ ولا يدخله كقوله تعالى
ولما ورد ماء مدين ووردت القافلة البلد وان لم تدخله ولكنه قربت منه وعن مجاهد ورد المؤمنين النار هو
مس الجحيم جسدته في الدنيا لقوله عليه السلام الجحيم من فجع جهنم وفي الحديث الجحيم حظ كل مؤمن من
النار ويجوز أن يراد بالورود جنوهم حولها وان أريد الكفار خاصة فالمعنى بين * الحتم مصدر حتم الامر اذا
أجبه فسمى به الموجب كقولهم خلق الله وضرب الامير أى كان ووردهم واجبا على الله أو جبهه على نفسه
وقضى به وعزم على أن لا يكون غيره * قرئ (نحبي) ونحبي وينحى وينحى على ما لم يسم فاعله ان أريد الجنس
باسره فهو ظاهر وان أريد الكفرة وحدهم فعنى ثم نحى (الذين اتقوا) أن المتقين يساقون الى الجنة
عقيب ورود الكفار لانهم يواردونهم ثم يتخلصون وفي قراءة ابن مسعود وابن عباس والجحيم وابن أبي ليلى
ثم تحبى بفتح التاء أى هناك وقوله (ونذر الظالمين فيها جحشا) دليل على أن المراد بالورود الجحش وحوايلها وأن
المؤمنين ينفرون الكفرة الى الجنة بعد تجاثهم وتبقى الكفرة في مكانهم جائن (بينات) مراتل الالفاظ
ملخصات المعاني مبيئات المقاصد امام محركات أو متشابهات قد تبعها اليمان بالمحكيات أو بيمين الرسول قولا
أو فعلا أو ظاهرات الاعجاز تحذى بها فلم يقدر على معارضتها أو حجبها وبراهين والوجه أن تكون حلا مؤكدة
كقوله تعالى وهو الحق مصدقا لان آيات الله لا تكون الا واضحة وحجبا (للذين آمنوا) بحتم أنهم يناطقون
المؤمنين بذلك وبواجهتهم به وأنهم ينفوهون به لاجلهم وفي معناهم كقوله تعالى وقال الذين كفروا للذين
آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه * قرأ ابن كثير (مقاما) بالضم وهو موضع الإقامة والمنزل والباقي بالفتح
وهو موضع القيام والمراد المكان والموضع * والندى المجلس ومجتمع القوم وحيث يفتدون والمعنى أنهم اذا
سمعوا الآيات وهم جهلة لا يعلمون الا ظاهرا من الحياة الدنيا وذلك مبلغهم من العلم قالوا أى الفريقين من
المؤمنين بالآيات والجاحدين لها أو فرحظا من الدنيا حتى يجعل ذلك عيارا على الفضل والنقص والرفعة
والضعة ويرى أنهم كانوا يرجلون شعورهم ويدهنون ويغتطيون ويتزينون بالزين الفاخرة ثم يتدعون
مفتخرين على فقراء المسلمين أنهم أكرم على الله منهم (كم) مفعول (أهلها) (من) تبين لاهامها أى
كثير من القرون أهلا كما وكل أهل عصر قرن لمن بعدهم لانهم يقدّمونهم * (هم أحسن) في محل
النصب صفة لهم أنك لو تركتهم لم يكن لك بد من نصب أحسن على الوصفية * الاثنا متاع
البيت وقيل هو ما جدم الفرس والغرثى ما لبس منها وأشد الحسن بن علي الطوسي
تقادم العهد من أم الوليد بنا * دهر اوصار اثنا البيت خرثا

* قرئ على خمسة أوجه (رثيا) وهو المنظر والهيئة فعل بمعنى مفعول من رأيت وربنا على القلب كقولهم راه في رأي وربنا على قلب الهمزة بيا، والادغام أو من الرى الذى هو النعمة والترفة من قولهم ريان من النعم وربنا على حذف الهمزة فرأسا وجهه أن يخفف المقلوب وهو ريثا بحذف همزته والقاء حركاته على الياء الساكنة

قباه وزيا واشتقاقه من الزى وهو الجمع لان الزى محاسن مجموعة والمعنى أحسن من هؤلاء * أى مدله الرجن
يعنى أمهله وأملى له فى الع - مر فأخرج على لفظ الامر اذا نأبوا بوجوب ذلك وأنه مفعول لا محالة كأنما موربه
المتثل لمقطع معاذير الضال ويقال له يوم القيامة أو لم نعمركم ما يتذكرك فيه من تذكر أو كقوله تعالى انما على لهم
ليزدادوا انما أو من كان فى الضلالة فلم يدله الرجن مدافى معنى الدعاء بان يهله الله وينفس فى مدة حياته
* فى هذه الآية وجهان أحدهما أن تكون متصلة بالآية التى هى رابعها والآية ثانياً اعتراض بينهما
أى قالوا أى الفريقين خير مقاماً وأحسن ندياً (حتى اذا رآوا ما يوعدون) أى لا يبرحون يقولون هذا القول
ويتولعون به لا يتسكفون عنه الى أن يشاهدوا الموعود رآوا أى عين (اما العذاب) فى الدنيا وهو غلبة المسلمين
عليهم ومعدنهم اياهم قتلا واسرا واطهار الله دينه على الدين كله على أيديهم واما يوم القيامة وهو ما ينالهم من
الحزى والذل كما فيه نذير يعلمون عند المعايينة أن الامر على عكس ما قدره وأنهم شر مكاناً وأضعف جنساً لا خير
مقاماً وأحسن ندياً وأن المؤمنين على خلاف صفتهم والثانى أن تتصل بما يليها والمعنى أن الذين فى الضلالة
معدود لهم فى ضلالتهم والخذلان لا صق بهم - لم الله بهم وبأن اللطاف لا تنفع فيهم وليسوا من أهلها والمراد
بالضلالة مادعاهم من جهلهم وغلوهم فى كفرهم الى القول الذى قالوه ولا يتفكرون عن ضلالتهم الى أن
يعاينوا نصر الله المؤمنين أو يشاهدوا الساعة ومقدماتها (فان قلت) حتى هذه ماهى (قلت) هى التى
تحتكى بعدها الجمل ألا ترى الجملة الشرطية واقعة بعدها وهى قوله اذا رآوا ما يوعدون (فسيعلمون من هو شر
مكاناً وأضعف جنساً) فى مقابلة خير مقاماً وأحسن ندياً لان مقامهم هو مكانهم ومسكنهم والنسب الذى المجلس
الجامع لوجوه قومهم وأعوانهم وأنصارهم والجندهم الانصار والاعوان (وزيد) معطوف على موضع
فليمد دلالة واقع موقع الخبر تقديره من كان فى الضلالة مدأ وعده الرجن وزيد أى يزيد فى ضلال الضال
بخذلانه وزيد المهتمين هداية بتوفيقه (والباقيات الصالحات) أعمال الآخرة كلها وقيل الصلوات وقيل
سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر أى هى (خير ثوابا) من مفاخرات الكفار (وخير مردا) أى مرجعا
وعاقبة أو منفعة من قولهم ليس لهذا الامر مرد وهى ردة بكاي زندا (فان قلت) كيف قيل خير ثوابا كان
لما غاثرهم ثوابا حتى يجعل ثواب الصالحات خيرا منه (قلت) كأنه قيل ثوابهم النار على طريقة قوله فأعقبوا
بالصيلم وقوله شجعاء جرتم الذميل تلوكه * أصلا اذا راح المطى غراثا

حتى اذا رآوا ما يوعدون
اما العذاب واما الساعة
فسيعلمون من هو شر
مكاناً وأضعف جنساً
وزيد الله الذين اهتدوا
هـدى والباقيات
الصالحات خير عفا
ربك ثوابا وخير مردا
أفرايت الذى كفر
بآياتنا وقال لاوتين
مالا ولدا أطلع الغيب
أم اتخذ عند الرحمن
عهدا

وقوله * تحية بينهم ضرب وجيع * ثم نبى عليه خير ثوابا وفيه ضرب من التكم الذى هو أغنىظ للتردد من أن
يقال له عقابك النار (فان قلت) فإوجه التفضيل فى الخير كان لما فرهم شر كافيته (قلت) هذا من وجيز
كلهم يقولون الصيف أحمر من الشتاء أى أبغ فى حره من الشتاء فى برده * لما كانت مشاهدة الاشياء
ورؤيتها طريقا الى الاحاطة بهم العلم ووجه الخبر عنها استعملوا رأيت فى معنى أخبر والفاء جاءت لا فائدة
معناها الذى هو التقيب كأنه قال أخبر أيضا بقصة هذا الكفار واذ كر حديثه عقيب حديث أولئك (أطلع
الغيب) من قولهم اطلع الجبل اذا ارتقى الى أعلاه وطلع الذئبة قال جرير * لا قيت مطلع الجبال وعورا *
ويقولون مر مطعنا لذلك الامر أى عاليله ماله كاله ولا اختيار هذه الكلمة شأن يقول أو قد بلغ من عظمة
شأنه أن ارتقى الى علم الغيب الذى توحيده الواحد القهار والمعنى أن ما ادعى أن يؤتاه وتأتى عليه لا يتوصل
اليه الا بأحد هذين الطريقين اما علم الغيب واما عهد من عالم الغيب فبأيم ما توصل الى ذلك * قرأ حزة
والكسائى ولدا وهو جمع ولد كاسد فى أسد أو بمعنى الولد كالعرب فى العرب وعن يحيى بن زعفران ولد ابى الكسر
وقيل فى العهد كلمة الشهادة وعن قتادة هل له عمل صالح قدمه فهو يرجو بذلك ما يقول وعن الكسائى هل
عهد الله اليه أنه يؤتاه ذلك عن الحسن رحمه الله زادت فى الوليد بن المغيرة والمشهور أنهم فى العاصى بن وائل
قال خباب بن الارت كان على عليه دين فاقتضيه فقال لا والله حتى تكفر بعمد قلت لا والله لا أكفر بعمد حيا
ولا ميتا ولا حين تبعث قال فاني اذا مت بعثت قلت نعم قال اذا بعثت جئتني وسيكون لي ثم مال وولد فأعطيك
وقيل صاغ له خباب حيا فاقتضاه الابرف قال انكم تزعمون أنكم تبعثون وأن فى الجنة ذهب أفضة وحريرا

فأنا أقضيك ثم فاني أوتي مالا وولدا حينئذ (كلا) ردع وتنبه على الخطأ أي هو مخطئ فيما يصوره لنفسه
ويتمناه فليتردع عنه (فان قلت) كيف قيل (سيفكتب) بسين التثنية وهو كما قاله كتب من غير تأخير
قال الله تعالى ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد (قلت) فيه وجهان أحدهما استظهره ونعلمه أنا كتبنا قوله
على طريقة قوله * إذا ما انتسبنا لم ترد في لثيمة * أي تبين وعلم بالانتساب أني لست بآب لثيمة والثاني أن المتوعد
يقول للجاني سوف أنتقم منك يعني أنه لا يخجل بالانتصار وإن تطاول به الزمان وأستأخر جردها لما معني
الوعيد (وعذله من العذاب هذا) أي تطوّل له من العذاب ما يستأهل به ونذبه بالنوع الذي يعذب به الكفار
المستزؤون أو تزيد من العذاب ونضاعف له من المديد يقال مده وأمد بمعنى وتدل عليه قراءة علي بن أبي
طالب وعذله بالضم وأ كذلك بالمصدر وذلك من فرط غضب الله ونذبه من التعرض لما يستوجب به غضبه
(وزنه ما يقول) أي نروي عنه ما زعم أنه يناله في الآخرة ونعطيهم من يستحقه والمعنى مسمى ما يقول ومعنى
ما يقول وهو المال والولد يقول الرجل أنا أملك كذا فتقول له ولي فوق ماتقول ويحتمل أنه قد غنى وطمع أن
يؤتيه الله في الدنيا مالا وولدا أو بلغت به أشعبيته أن تألى على ذلك في قوله لا وتين لانه جواب قسم مضمرو ومن
يتألى على الله يكذبه فيقول الله عز وجل هب أنا أعطيناه ما يشتهى أما نرته منه في العاقبة (ويأتينا فردا) غدا
بلا مال ولا ولد كقوله عز وجل ولقد جئتمونا فرادى الآية فاجبدي عليه عنيته وتاليه ويحتمل أن هذا القول
نحايته ما دام حيا فاذا قبضناه حائنا بينه وبين أن يقول ويأتينا فردا فضلا منه مفردا عنه غير قائل له أولا ننسى
قوله هذا ولا نغيبه بل نشبهه في حقيقته لنضرب به وجهه في الموقف ونعيره به (ويأتينا) على فقره ومسكنته
(فردا) من المال والولد لم نوله سؤله ولم نؤته ممتناه فيجتمع عليه الخطبان تبعه قوله وبالله وفقد المظموع فيه
فردا على الوجه الأول حال مقدرة تخوفا فادخلوها خالدين لانه وغيره سوا في آتيانه فردا حين يأتي ثم يتفاوتون
بعد ذلك * أي ليمتدروا بالهتيم حيث يكونون لهم عند الله شفعاء وأنصارا ينفذونهم من العذاب (كلا) ردع
لهم وانكار لتعززههم بالآلهة وقرأ ابن نهيك (سيفكفرون بعبادتهم) أي سيجحدون كاذبا سيفكفرون
بعبادتهم كقولك زيد امررت بغلامه وفي محتسب ابن جني كاذب بفتح الكاف والتثنية وزعم أن معناه كل هذا
الرأي والاعتقاد كذا ولقائل أن يقول ان حجت هذه الرواية فهي كذا التي هي للردع قلب الواقع عليها ألفها
نونا كافي قوارير أو الضمير في سيفكفرون لا آلهة أي سيجحدون بعبادتهم وهم ينكرونهم أو يقولون والله
ما عبدتمونا وأنتم كاذبون قال الله تعالى وإذا رأى الذين أشركوا شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين
كنا ندعو من دونك قالوا لهم القول انكم كاذبون أو لا أشركين أي ينكرون لسوء العاقبة أن يكونوا
قديريها قال الله تعالى ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين (عليهم ضدا) في مقابلة لهم عزرا
والمراد ضدا العز وهو الذل والهوان أي يكونون عليهم ضدا لما قصدوه وأرادوه كأنه قيل ويكونون عليهم
ذلا لا لهم عز أو يكونون عليهم عوننا والصد العون يقال من أضافكم أي أعوانكم وكان العون سمي ضدا لانه
يضاد عدوك وينافيه باعانتك لك عليه (فان قلت) لم وحده (قلت) وحده وحيد قوله عليه السلام وهم يد على
من سواهم لا تفاق كلمتهم وانهم كشي واحد لفرط تضامهم وتوافقهم ومعنى كون الآلهة عوننا عليهم أنهم
وقود النار وحصب جهنم ولا نهم عذبوا بسبب عبادتهم وإن رجعت الواو في سيفكفرون ويكونون إلى المشركين
فان المعنى ويكونون عليهم أي أعداءهم ضدا أي كفرة بهم بعد أن كانوا يعبدونها * الأزو الهزوالا استغفر
أخوات ومعناها التهميش وشدة الازعاج أي تعزيمهم على المعاصي وتهميهم لها بالوسواس والتسويات والمعنى
خليبا بينهم وبينهم ولم تمنعهم ولو شاء الله منهم قسر أو المراد تعذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الآيات التي
ذكر فيها العتاة والمردة من الكفار وأقاربهم وملاحتهم ومعاندتهم للرسول واستهزاؤهم بالدين من تماديهم
في النفي وإفراطهم في العناد وتصميمهم على الكفر واجتماعهم على دفع الحق بعد وضوحه وانتفاء الشك عنه
وانهم ما كهم لذلك في اتباع الشياطين وما تسول لهم * عجلت عليه بكذا إذا استعجلته منه أي لا تجعل عليهم بأن
هم يأكوا ويبيدوا حتى تستريح أنت والمسلمون من شرورهم وتظهر الأرض بقطع دابرهم فليس بينك وبين

كلا سيفك كتب ما يقول
وعذله من العذاب هذا
وزنه ما يقول ويأتينا
فردا واتخذوا من دون
الله آلهة ليكونوا لهم
عزرا كاذبا سيفكفرون
بعبادتهم ويكفرون
عليهم ضدا ألم نرأنا
أرسلنا الشياطين على
الكافرين تؤزهم أزا
فلا تجعل عليهم غمنا
نعد لهم عدا

* قوله تعالى لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهدا (يشتمل أن تكون الواو في لا يملكون ضمير الخ) قال أحد وفي هذا الوجه تعسف من حيث أنه اذا جعله علامة لمن فقد كشف معناها وأفصح بأنهم امتناولة جاثم أعاد على لفظها بالافراد ضمير اتخذ فقيه الاعادة على لفظها بعد الاعادة على معناها بما يخالف ذلك وهو مستنكر عندهم لانه اجال بعد ايضا وح ذلك تعكيس في طريق البلاغة وانما يجتمع الواضحة ايضا بعد الاجال والواو على اعرابه وان لم تكن عائدة على من الا انها (١٧) كاشفة لمعناها كشف الضمير العائد

هفتنه لهذا العقد فانه
أروج من النقد وفي
عنق الحسناء يستحسن
العقد * قوله تعالى
تكاد السموات يتفطرن
منه وتنشق الارض
وتخرب الجبال هدا (قال
معناه كدت أهـد
السموات وافطر الارض
الخ) قال أحد ويظهر
لي وراءها معنى آخر

يوم نحشر المتقين الى
الرحن وفدا ونسوق
الجرمين الى جهنم وردا
لا يملكون الشفاعة الا
من اتخذ عند الرحمن
عهدا وقالوا اتخذ الرحمن
ولدا لقد جئتم شيئا اذا
تكاد السموات يتفطرن
منه وتنشق الارض
وتخرب الجبال هدا

والله أعلم وذلك ان
الله تعالى قداسة عار
لدا لا تنها على وجوده عز
وجل موصوفا بصفات
الكمال الواجبه له أن
جعلها تسبح بحمده قال
تعالى تسبح له السموات
السبع والارض ومن
فيهن وان من شيء الا
يسبح بحمده ومما دلت

ما تطلب من هلاكهم الا أيام محصورة وأنفس معدودة كأنهم في سرعة تقضم الساعة التي تعد فيها الوعدت ونحوه قوله تعالى ولا تستهجل لهم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه كان اذا قرأها بكى وقال آخر العدد خروج نفسك آخر العدد فراق أهلك آخر العدد دخول قبرك وعن ابن السكك أنه كان عند المأمون فقرأها فقال اذا كانت الانفس بالعدد ولم يكن لها مدد في أسرع ما تنفذ * نصب (يوم) بضمير أي يوم (نحشر) ونسوق نفعل بالفريقين ما لا يحيط به الوصف أو اذكر يوم نحشر ويجوز أن ينتصب بلا يملكون * ذكر المتقون بلفظ التحييل وهو أنهم يحشرون الى رحنهم الذي عمرهم برحمته وخصهم برضوانه وكرامته كما يفد الوفاة على الملوكة منتظرين للكرامة عندهم وعن علي رضى الله عنه ما يحشرون والله على أرجاهم ولكنهم على فوق رحالها ذهب وعلى نجائب سرورها يا قوت * وذكر الكافرون بأنهم يساقون الى النار باهانة واستخفاف كأنهم نعم عطاش تساق الى الماء * والورد العطاش لان من يرد الماء لا يرده الا لعطش وحققة الورد المسير الى الماء قال
ردى ردى ورد قطة صملا * كدرية أعجب ابرد الماء

فسمى به الواردون وقرأ الحسن بضمير المتقون ويساق الجرمون * الواو في لا يملكون ان جعل ضمير افهوا للعباد ودل عليه ذكر المتقين والجرمين لانهم على هذه القصة ويجوز أن تكون علامة للجمع كالتي في أكلوني البراغيث والفاعل من اتخذ لانه في معنى الجمع ومحل من اتخذ فزع على البدل أو على الفاعلية ويجوز أن ينتصب على تقدير حذف المضاف أى الشفاعة من اتخذ والمراد لا يملكون أن يشفع لهم واتخاذ العهد الاستظهار بالايمان والعمل وعن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا صحابه ذات يوم أبجز أحدكم أن يتخذ كل صباح ومساء عند الله عهدا قالوا وكيف ذلك قال يقول كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة اتى أعهد اليك بأني أشهد أن لا اله الا انت وحدك لا شريك لك وأن محمدا عبدا ورسولك وانك ان تكافى الى نفسى تقرى من الشر وتباعدنى من الخير وانى لا أتقى الا برحمتك فاجعل لى عندك عهدا توفينيه يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد فاذا قال ذلك طبع عليه بطابع ووضع تحت العرش فاذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين لهم عند الرحمن عهد فيدخلون الجنة وقيل كلمة الشهادة أو يكون من عهد الأمير الى فلان بكذا اذا أمره به أى لا يشفع الامور بالشفاعة المأذون له فيها وتعضده مواضع فى التنزيل وكفى من ملك فى السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من أذن له الرحمن ورضى له قولا * قرئ (اذا) بالكسر والفتح قال ابن خالويه الا والآلة الذهب وقيل العظيم الذكر والآلة الشدة وآتى الامر وآتى أنفانى وعظم على (اذا) بكاد قراءة الكسائي ونافع بالياء * وقرئ (ينفطرن) الانفطار من فطره اذا شقه والتفطر من فطره اذا شقه وكرر الفعل فيه وقرأ ابن مسعود ينصد عن * أى تهدهدا أو مهـدودة أو مفعول له أى لانها تهد (فان قلت) ما معنى انفطار السموات واشقاق الارض وخروج الجبال ومن أين تؤثر هذه الكلمة فى الجادات (قلت) فيه وجهان أحدهما أن الله سبحانه يقول كدت أفعل هـذا بالسموات والارض والجبال عند وجوده هذه الكلمة غضبا منى على من تفوهم الواحلى ووقارى وانى لا أعجب بالحقوبة كما قال ان الله يسلك السموات والارض أن تزولا ولئن زالتا ان أمسكهما من أحد من بعده انه كان حليما غفورا والثانى

٣ كشف فى عليه السموات والارض والجبال بل وكل ذرة من ذراته ان الله تعالى مقدس عن نسبة الولاد اليه وفى كل شيء له آية * تدل على أنه واحد فالتمتع نسبة الولاد الى الله تعالى قد عطل دلالة هذه الموجودات على تنزيه الله وتقديسه فاستعير لابطال ما فيها من روح الدلالة التى خلقت لاجلها بطلان صورها بالهد والانفطار والانشقاق فسبحان من قسم عباده فجعل العباد تستلذ تسبيح وتسبيح داود بكاد ينزل مقالته من هو عن باب التوفيق مطرود مودود

أن يكون استعظاما للكمية وهو لا من قطاعها وتصور الأثرها في الدين وهدمها لأركانها وقواعده وأن
مثال ذلك الأثر في المحسوسات أن يصيب هذه الأجرام العظيمة التي هي قوام العالم ما تنفطر منه وتنشق
وتتخروفي قوله لقد جئتم وما فيه من المخاطبة بعد القيبة وهو الذي يسمى الالتفات في علم البلاغة زيادة
تسهيل عليهم بالجرأة على الله والتعرض لخطئه وتنبئ به على عظم ما قالوا * (أن دعوا) ثلاثة أوجه أن
يكون مجرورا بدلا من الهاء في منه كقوله

على حاله لو أن في القوم حاتم * على جوده لمن بالماء حاتم

ومنصوب بانقذار سقوط اللام وإفشاء الفعل أي هذا لأن دعوا على الخرور بالهدوء والهدوء دعا الولد للرجن
ومرفوعا بأنه فاعل هذا أي هدها دعاء الولد للرجن وفي اختصاص الرجن وتكريره مرات من القائدة أنه
هو الرجن وحده لا يستحق هذا الاسم غيره من قبل أن أصول النعم وفروعها منه خلق العالمين وخلق لهم
جميع ما معهم كما قال بعضهم فليمنك كشف عن بصرك غطاؤه فأنت وجميع ما عندك عطاؤه في أضاف إليه
ولذا فقد جعله كبعض خلقه وأخرجه بذلك عن استحقاق اسم الرجن هو من دعا يعني سمي المتعدي إلى
مفعولين فاقصر على أحدهما الذي هو الثاني طلبا للعموم والاحاطة بكل ما دعي له ولد الأوم من دعا يعني نسب
الذي مطاوعه ما في قوله عليه السلام من ادعى إلى غير مواليه وقول الشاعر * أنا بنى نهشل لا ندعي لاب *
أي لا تنتسب إليه * انبني مطاوع يعني إذا طلب أي ما يتأق له اتخاذ الولد وما ينطلب لوطب مثلاله بحال
غير داخل تحت الصحة أما الولادة المعروفة فلا مقال في استحسانها أو ما التبتى فلا يكون إلا فيما هو من جنس
التبني وليس للتقديم سبحانه جنس تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا (من) موصوفة لأنها وقعت بعد كل
تكررة وقوعها بعد رب في قوله * رب من انضجت غيظا صدره * وقرأ ابن مسعود وأبو حيوة (أت الرجن)
على أصله قبل الإضافة * الإحصاء الحصر والضبط يعني حصرهم بعلمه وأحاط بهم (وعدهم عدا)
الذين اعتقدوا في الملائكة وعيسى وعزير أنهم أولاد الله كانوا بين كافرين أحدهما القول بأن الرجن
يصح أن يكون ولدا والثاني أشراك الذين زعموا هم لله أولاد في عبادته كما يخدم الناس أبناء الملوك خدمتهم
لأنهم فهدم الله الكفر الأول فيما تقدم من الآيات ثم عقبه بدم الكفر الآخر والمعنى ما من معبود لهم
في السموات والأرض من الملائكة ومن الناس إلا وهو يأتي الرجن أي يأوي إليه ويأجج إلى ربوبيته
عبدا منقادا مطيعا خاشعا شامسا راجيا كما يفعل العبيد وكما يجب عليهم لا يدعي لنفسه ما يدعيه هؤلاء
الضلال ونحوه قوله تعالى أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته
ويخافون عذابه وكلهم متقلبون في ملكوته مقهورون بقهره وهو مهين عليهم محيط بهم ويجعل أمورهم
وتفاصيلها وكيفيتهم وكيفيتهم لا يفوته شيء من أحوالهم وكل واحد منهم يأتيه يوم القيامة منفردا ليس معه
من هؤلاء المشركين أحد وهم برآء منهم * قرأ جناح بن حبيش (ودا) بالكسر والمعنى سيحدث لهم في القلوب
مودة ويرزعها لهم فيها من غير تودد منهم ولا تعرض للأسباب التي توجب الود ويكتسب بها الناس مودات
القلوب من قرابة أو صداقة أو اصطناع عبادة أو غير ذلك وانما هو اختراع منه ابتداء اختصاصا منه لأولياؤه
بكرامة خاصة كما قذف في قلوب أعدائهم -م الزعب والهبة أعظاما لهم وإجلالا لا مكانهم * والسبب أن ما لان
السورة مكينة وكان المؤمنون حينئذ همقوتين بين الكفرة فوعدهم الله تعالى ذلك إذا دجا الإسلام
وأما أن يكون ذلك يوم القيامة فيجبهم -م إلى خلقه بما يعرض من حسنة ناتهم وينشر من ديوان أعمالهم
وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي رضي الله عنه يا علي قل اللهم اجعل لي عندك عهدا واجعل لي في
حدود المؤمنين مودة فأترل الله هذه الآية وعن ابن عباس رضي الله عنهما يعني يحبهم -م الله ويحبهم -م
إلى خلقه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل يا جبريل قد أحبت فلانا فأحبه فيحبه
جبريل ثم ينادي في أهل السماء أن الله قد أحب فلانا فأحبه فيحبه أهل السماء ثم يضع له الحبة
في أهل الأرض وعن قتادة ما أقبل العبد إلى الله إلا أقبل الله بقلوب العباد إليه * هذه خاتمة

أن دعوا للرجن ولدا
وما ينبغي للرجن أن
يتخذ ولدا أن كل من في
السموات والأرض
الآن الرجن عبدا
لقد أحصاهم وعدهم
عدا وكلهم آتية يوم
القيامة فردان الذين
آموا وعملوا الصالحات
سيجعل لهم الرجن ودا
فأعياهم رناه

باسمك لتبشربه المتقين
وتنذر به قومك وأهلكا
أهلكتهم من قرن
هل تحسن منهم من
أحد أو تسمع لهم ركزا

سورة طه مكية وهي
مائة وأربع وثلاثون آية
(بسم الله الرحمن الرحيم)

طه ما أنزلنا عليك
القرآن لتشفي الأندكرة
من يخشى

القول في سورة طه

(بسم الله الرحمن الرحيم)

طه ما أنزلنا عليك القرآن

لتشفي الأندكرة من

يخشى (قال ويحتمل أن

يكون المعنى أنا أنزلنا

عليك القرآن لتحتمل

الخ) قال أحد في هذا

الوجه الثاني بعد فإن

فيه إثبات كون الشقاء

سببا في نزوله عكس

الاول وان لم تكن اللام

سببية فكانت للصيرورة

مثلا ولم يكن فيه ما جرت

عادة الله تعالى به مع

نبيه صلى الله عليه وسلم

من نهيه عن الشقاء

والحزن عليهم وضيق

الصدر بهم وكان مضمون

هذه الآية متباينا عن

قوله تعالى فلا يكن في

صدرك حرج فإليك

باخع نفسك على

آثارهم ولا يحزنك الذين

يسارعون في الكفر

السورة ومقطعها فكانه قال بلغ هذا المنزل أو بشربه وأنذر فأنما أنزلناه (باسمك) أي بلغتك وهو اللسان
العربي المبين وسهلهاء وفصلناه (لتبشربه) وتنذر * واللغة الشداد والخصومة بالباطل الأخذون في كل ليد
أي في كل شق من المراء والجدال لفرط لجأهم يريد أهل مكة وقوله (وكم أهلكنا) تخويف لهم وأنذر
وقرئ (تحسن) من حسه إذا شمر به ومنه الحواس والمحسوسات * وقرأ حنظلة (تسمع) مضارع أسمع
والركز الصوت الخفي ومنه وكثر الزمخ إذا غيب طرفه في الأرض والركاز المال المدفون عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم من قرأ سورة مريم أعطى عشر حسنات بعدد من كذب زكرايا وصدق به ويحيى ومريم وعيسى
وإبراهيم واسحق ويعقوب وموسى وهرون واسماعيل وأدريس وعشر حسنات بعدد من دعا الله في الدنيا
وبعد من لم يدع الله

سورة طه مكية وهي مائة وأربع وثلاثون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طه) أبو عمرو ونخم الطاء الاستعلاء أو أمال الهاء ونخمهما بن كثير وابن عامر على الأصل والباقيون أمالوها
وعن الحسن رضي الله عنه طه وفسر بأنه أمر بالوطء وأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقوم في تحمده على
أحدى رجليه فأمر بان يطأ الأرض بقدميه معا وأن الأصل طأ فقامت هزته هاء أو قلبت ألفا في طأ فعين
قال لا هنالك المرتع ثم نبني عليه الأمر والهاء للسكت ويجوز أن يكتم في بشرى اليمين وهما اللان بلغتهما
على المؤمنين والله أعلم بحكمة ما يقال إن طاهما في لغة عك في معنى يارجل ولعل عكنا تصرفا في با هذا كأنهم في
لغتهم قالون الياء طاء فقالوا في باطا واختصروا هذا فاختصروا على ها أو أثار الصنعة طاهرا لا يخفى في البيت
المستشهد به
ان السفاهة طاهما في خلائكم * لا قدس الله أخلاق الملايين

والاقوال الثلاثة في الفواخ أعني التي قدمتها في أول الكشف عن حقائق التنزيل هي التي يقول عليها
الآباء المتقنون (ما أنزلنا) ان جعلت طه تعدد الاسماء الحروف على الوجه السابق ذكره فهو ابتداء اكلام
وان جعلتها اسم للسورة احتملت أن تكون خبرا عنها وهي في موضع المبتدأ (القرآن) ظاهر أو وقع موقع
الضمير لانهم اقرآن وأن يكون جوابا لها وهي قسم وقرئ ما نزل عليك القرآن (لتشفي) لتتعب بفرط ناسفك
عليهم وعلى كفرهم وتحسر على أن يؤمنوا بك قوله تعالى اهلك باخع نفسك والشقاء يحيى في معنى التعب
ومنه المثل أشقى من رائض مهر أي ما عليك إلا أن تبلغ وتد كرو لم يكتب عليك أن يؤمنوا بالحق بعد أن
لم تفطر في أداء الرسالة والموعظة الحسنة وقيل ان أباجه والضرير الحزب قال لا انك شقي لانك تركت دين
آبائك فأريد بذلك بأن دين الاسلام وهذا القرآن هو السلام الى نيل كل فوز والسبب في ذلك كل سعادة
وما فيه الكفرة هو الشقاوة بعينها وروى انه عليه الصلاة والسلام صلى بالليل حتى استغدت قدما فقال له
جبريل عليه السلام أبق على نفسك فان لها عليك حقا أي ما أنزلناه لتتعب نفسك بالعبادة وتذيقها المشقة
الفادحة وما بعثت الا بالحنيفية السمحة وكل واحد من تشقى وتذكرة لعل الفعل إلا ان الاول وجب بحقيقته
مع اللام لانه ليس لفعل الفعل الممثل ففاته شريطة الانتصاب على المفعولية والثاني جاز قطع اللام عنه
وانصبه لاستجماعه الشرائط (فان قلت) أما يجوز أن تقول ما أنزلنا عليك القرآن أن تشقى بك قوله تعالى أن
تخط أعمالكم (قلت) بلى ولكن انصبه طارئة كالنصب في واختار موسى قومه واما النصب في تذكرة فهي
كالتن في ضربت زيد لانها أحد المفاعيل الخمسة التي هي أصول وقوانين لغيرها (فان قلت) هل يجوز ان
يكون تذكرة بدلا من محل لتشقى (قلت) لا لاختلاف الجنتين ولكن انصب على الاستثناء المنقطع الذي لا
فيه معنى لكن ويحتمل أن يكون المعنى أنا أنزلنا عليك القرآن لتحتمل متاعب التبايع ومقاولة العتاة من
أعداء الاسلام ومقاتلتهم وغير ذلك من أنواع المشاق وتكاليف النبوة وما أنزلنا عليك هذا المتعب الشاق الا
ليكون تذكرة وعلى هذا الوجه يجوز أن يكون تذكرة حالا ومفعولا (ان يخشى) لمن يؤول أمره الى الخشية

وأما مثاله كثيرة فإظهار والله أعلم (٢٠) هو التأويل الأول قوله عز وجل فإنه يعلم السر وأخفى (قال هو أفعال التفضيل ومنهم

من قال ان أخفى فعل ماض الخ) قال أحد لا يخفى ان جعله فعلا قاصرا لفظا ومعنى أما لفظا فإنه يلزم منه عطف الجملة الفعلية على الأسمية ان كان المعطوف عليه الجملة الكبرى أو عطف الماضي على المضارع ان كان المعطوف عليه الصغرى وكلاهما دون الاحسن وأما معنى فان المقصود الحضي على ترك الجهر

تنزيلا من خلق الارض والسموات اعلى الرجن على العرش استوى له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى وان تجهر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى وهل أتاك حديث موسى اذ رأى نارا فقال لاهله امكثوا اني آنست نارا

باسقاط فائدة من حيث ان الله تعالى يعلم السر وما هو أخفى منه فكيف يبق للجهر فائدة وكلاهما على هذا التأويل مناسب لترك الجهر وأما اذا جعل فعلا فيخرج عن مقصود السباق وان

اشتمل على فائدة أخرى وليس هذا كقوله تعالى يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علم الان بين الساقين

ولمن يعلم الله منه أنه يبذل بالكفر ايماناً وبالقسوة خشية في نصب (تنزيلا) وجوه أن يكون بدلا من تذكرة اذا جعل حالاً لا اذا كان مفعولا له لان الشيء لا يعمل بنفسه وأن ينصب بنزل مضمرا وأن ينصب بانزلا لان معنى ما أنزلناه الا تذكرة أنزلناه تذكرة وأن ينصب على المدح والاختصاص وأن ينصب بخشي مفعولا به أي أنزله الله تذكرة لمن يخشى تنزيل الله وهو معنى حسن واعراب بين وقرئ تنزيل بالرفع على خبر مبتدأ محذوف ما بعد تنزيلا الى قوله له الاسماء الحسنى في تعظيم وتفضيم لسان المنزل لتسبته الى من هذه أفعاله وصفاته ولا يخفى من أن يكون متعلقا ما تنزيلا نفسه فيقع صلة له واما محذوف فيقع صفة له (فان قلت) ما فائدة النقلة من لفظ التكلم الى لفظ الغائب (قلت) غير واحدة منها إعادة الافتتان في الكلام وما يعطيه من الحسن والروعة ومنها أن هذه الصفات اغا تسردت مع لفظ الغيبة ومنها أنه قال أولا أنزلنا فقمم بالاسناد الى ضمير لواحد المطاع ثم ثني بالنسبة الى المختص بصفات العظمة والتمجيد فضوعفت الفخامة من طريقين ويجوز أن يكون أنزلنا حكاية لكلام جبريل والملائكة النازلين معه وصف السموات بالعلمي دلالة على عظم قدرة من يخلق مثلها في علوها وبعد من تقاها (قرئ) (الرجن) مجرورا صفة لمن خلق والرفع أحسن لانه اما أن يكون رفعاً على المدح على تقدير هو الرجن واما أن يكون مبتدأ مضافا بالامه الى من خالق (فان قلت) الجملة التي هي (على العرش استوى) ماحضة اذا جررت الرجن أو رفعت على المدح (قلت) اذا جررت فهي خبر مبتدأ محذوف لا غير وان رفعت جاز أن تكون كذلك وأن تكون مع الرجن خبرين للبتدأ لما كان الاستواء على العرش وهو سرير الملك مما يردف الملك جملة كناية عن الملك فقالوا استوى فلان على العرش يريدون ملك وان لم يقعد على السرير البتة وقالوا أيضا لشهرته في ذلك المعنى ومساواته ملك في مؤداه وان كان أشمخ وأبسط وأدل على صورة الامر ونحوه قولك يد فلان مبسوطة ويد فلان مغلوله يعني أنه جواد أو بخيل لا فرق بين العبارتين الا فيما قلت حتى ان من لم يبسط يده قط بالنوال أو لم تكن له يدر أساقيل فيه يده مبسوطة لمساواته عندهم قولهم هو جواد ومنه قول الله عز وجل وقالت اليهود يد الله مغلولة أي هو بخيل بل يده مبسوطة أي هو جواد من غير تصور يد ولا غل ولا بسط والتفسير بالنعمة والتحمل للثنية من ضيق العطين والمسافرة عن علم البيان مسيرة أعوام (وما تحت الثرى) ما تحت سبع الارضين عن محمد بن كعب وعن السدي هو الحفرة التي تحت الارض السابعة أي يعلم ما أسررت الى غيرك وأخفى من ذلك وهو ما أخطرته ببالك أو ما أسررت في نفسك (وأخفى) منه وهو ما أسرته فيما وعن بعضهم أن أخفى فعل يعني أنه يعلم أسرار العباد وأخفى عنهم ما يعلمه هو كقوله تعالى يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علم اوليس بذلك (فان قلت) كيف طابق الجزاء الشرط (قلت) معناه وان تجهر بك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول واما تعلما للعباد أن الجهر ليس لاسماع الله وانما هو لغرض آخر (الحسنى) تأنيث الاحسن وصفته بالاسماء لان حكمها حكم المؤنث كقولك الجماعة الحسنى ومثلها ما رب أخرى ومن آياتنا الكبرى والذي فضلت به اسماءه في الحسن سائر الاسماء دلالة على معاني التقديس والتعجيد والتعظيم والربوبية والافعال التي هي النهاية في الحسن وقام بقصة موسى عليه السلام ليتأسى به في تحمل أعباء النبوة وتكاليف الرسالة والصبر وعلى مقاساة الشدائد حتى ينال عند الله الفوز والمقام المحمود * يجوز ان ينتصب (اذ) ظرفا للحدث لانه حدث أولضمر أي حين (رأى نارا) كان كيت وكيت أو مفعولا لاذ كر استأذن موسى شعبيا علمه السلام في الخروج الى أمه وخرج باهله فولده في الطريق ابن في ليلة شانية مظلمة مشجبة وقد ضل الطريق وتفرقت ماشيته ولا ماء عنده وقدح فصله زنده فرأى النار عند ذلك قبل كانت ايلة جمعة (امكثوا) أقيموا في مكانكم الا يناس الابصار البين الذي لا شبهة فيه ومنه اناس العين لانه يتبين به الشيء والانس لظهورهم كما قيل الجن لا ستأروهم وقيل هو ابصار ما يؤنس به * لا يوجد منه الا يناس فكان مقطوعا متيقنا حقيقه لهم بكلمة ان

ليوطن أنفسهم * ولما كان الايمان بالقيس ووجود الهدى مترقبين متوقمين بنى الامرهم - ما على الرجا
والطمع وقال (علي) ولم يقطع فيقول اني (آتيكم) لئلا يعدم القيس بمسنيين الوفا به * القيس النار المقتبسة في
راس عود أو قتيلة أو غيرها ومنه قيل المقتبسة لما يقتبس فيه من سعة أو نحوها (هدى) أي قوما يهدوني
الطريق أو ينفعوني بهم - هاهم في أبواب الدين عن مجاهد وقتادة وذلك لان أفكار الارباب مغمورة بالهمة
الدينية في جميع أحوالهم لا يشغلهم عنها شغل والمعنى ذوى هدى أو اذا وجد الهداة فقد وجد الهدى ومعنى
الاستعلاء في علي الذار أن أهل النار يستعلون - كان القريب منها كما قال سيبويه في مرثية يزيدانه لصوق
يقرب من زيد أولان المصطليين بها والمستمتعين بها اذا تكفوها قايما وقعودا كانوا مشرفين عليها ومنه قول
الاعشى * وبات على النار الندى والمخلق * قرأ أبو عمرو وابن كثير (آني) بالفتح أي نودي بآني (أنار بك) وكسر
الباقون أي نودي فقيل ياموسي أولان النداء ضرب من القول فعومل معاملة تكرير الضمير في آني أنار بك
لتوكيد الدلالة وتحقيق المعرفة واماطة الشبهة - روى أنه لما نودي ياموسي قال من المتكلم فقال له الله
عز وجل آني أنار بك وأن أبليس وسوس اليه فقال له لك تسع كلام شيطان فقال أناعرفت أنه كلام الله بآني
أسمعه من جميع جهاتي الست واسمعه بجميع أعضائي وروى أنه حين انتهى رأى شجرة خضراء من أسفلها
إلى أعلاها كأنها نار بيضاء تتقد وسمع تسبيح الملائكة ورأى نورا عظيما خاف وبهت فألقيت عليه السكينة
ثم نودي وكانت الشجرة عوصجة وروى كلادنا وأبو عبد الله يختلف ما كان يسمع من الصوت وعن ابن اسحق لما
دنا استأخرت عنه فلما رأى ذلك رجع وأوجس في نفسه خيفة فلما أراد الرجعة دنت منه ثم كلم * قيل أمر
بخلع النملين لانهم ما كانوا من جلد حمار ميث غير مدبوغ عن السدى وقتادة وقيل ليياثر الوادي بقدميه
متبركابه وقيل لان الحقوة تواضع لله ومن ثم طاف السلف بالكعبة حافين ومنهم من استعظم دخول المسجد
بنعليه وكان اذا نذر منه الدخول متعلا تصدق والقرآن يدل على ان ذلك احترام للبقعة وتعظيم لها
وتشريف لقدسها وروى انه خلع نعليه وألقاهما من وراء الوادي (طوى) بالضم والكسر منصرف وغير
منصرف بتأويل المسكن والبقعة وقيل مرتين نحو ثني أي نودي نداه من أو قدس الوادي كرة بعد كرة (وأنا
اخترتك) اصطفيتك للنبوة وقرأ جزة وأنا اخترناك (ما يوحى) للذي يوحى أو للوحي تعلق اللام بالسمع أو
باخترتك (لذكرى) لئلا تنسى فان ذكرى ان اعمد يصلى لى أولئذ كرى فيها الاشتغال الصلاة على الاذكار
عن مجاهد أولان ذكركتها في المكتب وأمرت بها أولان أذكرك بالمذبح والقضاء وأجمع لك لسان صدق
أولذ كرى خاصة لا تشوبه بذكر غيري أو لا خلاص ذكري وطلب وجهي لا ترائي بها ولا تقصدها غرضا
آخر أولتكون لى ذا كرا غير ناس فعل الخلفين في جعلهم ذكر ربهم على بال منهم وتوكيلهم بهم وأفكارهم
به كما قال لاتهمم تجارة ولا يبيع عن ذكر الله أولان ذكركى وهي مواقيت الصلاة كقوله تعالى ان الصلاة
كانت على المؤمنين كتابا موقوتا واللام مثلها في قولك جئتكم لوقت كذا وكان ذلك لست ليال خلون وقوله
تعالى يا ليتني قدمت لحياتي وقد جعل على ذكر الصلاة بعد نسيانها من قوله عليه السلام من نام عن صلاة
أو نسيها فليصلها اذا ذكرها أو كان حق العبارة أن يقال لذكرها كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذكرها
ومن ثم جعل له يقول اذا ذكر الصلاة فقد ذكر الله أو بنقد يرحذف المضاف أي الذكرك صلاتي أولان الذكرك
والنسيان من الله عز وجل في الحقيقة وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم الذكركى أي أكاد أخفيها فلا أقول
هي آتية افترط ارادني اخفاءها ولولا ما في الاخبار باتيانها مع تسمية وفهام اللطيف لما أخبر به وقيل
معناه أكاد أخفيها من نفسي ولا دليل في الكلام على هذا المحذوف ومحذوف لا دليل عليه مطرح والذي
غرضه منه أن في مصحف أبي أكاد أخفيها من نفسي وفي بعض المصاحف أكاد أخفيها من نفسي فكيف
أظهركم عليها وعن أبي الدرداء وسعيد بن جبيرة أخفيها بالفتح من خفاء اذا أظهره أي قرب اظهارها كقوله
تعالى اقرب الساعة وقد جاء في بعض اللغات أخفاء بمعنى خفاء وبه يفسر بيت امرئ القيس

فان تدفنوا الدلاء لا تخفها * وان تبعثوا الحرب لا تنقذ *
* قوله تعالى ان الساعة آتية أكاد أخفيها قال
معناه قاربت ان لا أقول
هي آتية الخ قال أحمد
ولا يمنع في رد هذا
التأويل بالهوي نفاقه
بين الفساد وذلك ان
خفاءها عن الله تعالى
محال عقد لا فكيف
يوصف المحال العقبى
بقرب الوقوع وأحسن
ما في محامل الآية
ما ذكره الاستاذ أبو
علي حيث قال اراد
أكاد أن يزل خفاءها أي
أظهرها اذا انقضاء
الغطاء وهو أيضا ما يجعله
المرأة فوق ثيابها يسترها
ثم تقول العرب أخفيتها
اذا زالت خفاءها كما
تقول أشكيتها وأعتبته
اذا زلت شكائتها
وعتبه وحينئذ يلتزم
القراءتان أعني فتح
الهمزة وضمها والله
سبحانه وتعالى أعلم

فأكد أخفيها محتمل للعنيتين (لتجزي) متعلق بآية (بما تسمى) بسمها * أي لا يصعدنك عن تصديقها والضمير
 للقيامه ويجوز أن يكون للصلاة (فان قلت) العبارة انتهى من لا يؤمن عن صدموسى والمقصود نهى موسى
 عن التكذيب بالبعث أو أمره بالتصديق فكيف صلت هذه العبارة لاداء هذا المقصود (قلت) فيه وجهان
 أحدهما أن صدام الكافر عن التصديق بها سبب للتكذيب فذكر السبب ليبدل على السبب والثاني أن صدم
 الكافر مسبب عن رخاوة الرجل في الدين ولين شكيمته فذكر السبب ليبدل على السبب كقولهم لا أرينك
 ههنا المراد نهى عن مشاهدته والكون بحضرته وذلك سبب رؤيته آياه فكان ذكر السبب دليلا على السبب
 كانه قيل فكن شديدا الشكيمة صايب المعجم حتى لا يتلوخ منك لمن يكفر بالبعث أنه يطمع في صدك عما أنت
 عليه يعنى أن من لا يؤمن بالآخرة هم الجحيم الغفير إذ لا تنى أطعم على الكفرة ولا هم أشد له نكير من البعث
 فلا يهولنك وفوردهمائمهم ولا عظم سوادهم ولا تجعل الكثرة منزلة قدمك واعلم أنهم وإن كثروا تلك الكثرة
 فقدوتهم فيما هم فيه هو الهوى واتباعه لا البرهان وتدبره وفي هذا حث عظيم على العمل بالدليل وزجر بليغ
 عن التقليد وانذار بأن الهلاك والردى مع التقليد وأهله (وماتك يمينك يا موسى) كقوله تعالى وهذا بعلى
 شيخا في انتصاب الحال يعنى الإشارة ويجوز أن تكون تلك أسماء وصولا لصلته بيمينك اغساسا له لير به عظم
 ما اخترعه عز وعلا في الخسبة اليابسة من قلبها حية تضاضة وليقرر في نفسه المبينة البعيدة بين المقلوب
 عنه والمقلوب اليه وينبه على قدرته الباهرة ونظيره أن يريك الزلزلة من حديد يدو يقول لك ما هي
 فتقول زلزلة حديد ثم يريك بعد أيام لبوسا مسردا فيقول لك هي تلك الزلزلة صيرتها الى ما ترى من عجيب
 الصنعة وأنيق السرد * قرأ ابن أبى اسحق عصى على لغة هذيل ومثله يا بشرى أرادوا كسر ما قبل ياء المتكلم
 فلم يقدر واعليه فقلبو الالف الى أخت الكسرة وقرأ الحسن (عصاى) بكسر الياء لا لتقاء الساكنين وهو
 مثل قراءة جزرة بمصرخى وعن ابن أبى اسحق سكنون الياء (أتوكأ عليها) أعتمد عليها إذا أعييت أو وقفت على
 رأس القطيع وعند الطفرة * هش الورق خبطه أى أخبطه على رؤس غنى تأكله وعن لقمان بن عاد
 أكلت حقا وابن لمون وجذع وهشة نخب وسيله لادفع والحمد لله من غير شيع سمعته من غير واحد من العرب
 ونخب وادقرب من الطائف كثير السدر وفي قراءة الضعفى أهش وكلاهما من هش الخبز يش إذا كان
 ينكسر له شاشته وعن عكرمة أهس بالسين أى أنقى عليها زجر الهوا والهس زجر الغنم * ذكر على التفصيل
 والاجمال المنافع المتعلقة بالعصا كانه أحسن بما يعقب هذا السؤال من أمر عظيم يحدثه الله تعالى فقال
 ما هي الاعصا لا تنفع الامناف نباتات جنسها وكما تنفع العبدان ليكون جوابه مطابقا للغرض الذى فهمه من
 فحوى كلام ربه ويجوز أن يراد عز وجل أن يعدد المرافق الكثيرة التى علقها بالعصا ويستكثرها ويستعظمها
 ثم يره على عقب ذلك الآية العظيمة كانه يقول له أين أنت عن هذه المنفعة العظمى والمأربة الكبرى
 المنسية عندها كل منفعة ومأربة كنت تعتمد بها وتحتفل بشأنها وقالوا اغساسا له ليسط منه ويقل هيئته
 وقالوا انما أجمل موسى ليسا له عن تلك المأرب فيزيد فى اكرامه وقالوا انقطع لسانه بالهيبة فأجل وقالوا اسم
 العصا بنية وقيل فى المأرب كانت ذات شعبتين ومحجن فاذا طال الغصن حناه بالمحجن واذا طاب كسره لواء
 بالشعبتين وانسار ألقاها على عاتقه فعلق بها ادواته من القوس والكانة والخاب وغيرها واذا كان فى
 البرية ركزها وعرى الزندين على شعبتها وألقى عليها الكساء واستظل واذا قصر رشاه ووصله بها وكان
 يقايل بها السباع عن غنمه وقيل كان فيها من المعجزات أنه كان يستقي بها فطول بطول البئر وتصير شعبتها
 دلو أو تكونان شعبتين بالليل واذا ظهر عدو حارب عنه واذا اشتبهى ثمرة ركزها فأورقت وأثمرت وكان
 يحمل عليها زاده وسقاء فجعلت عماشيه وركزها فنبع الماء فاذا رفقها انضب وكانت تقيه الهوام * السعى
 المشى بسرعة وخفة حركة (فان قلت) كيف ذكرت بالفاظ مختلفة بالحية والجبان والشعبان (قلت) أما
 الحية فاسم جنس يقع على الذكر والانثى والصغير والكبير وأما الشعبان والجبان فبينهما اتفاق لان
 الشعبان العظيم من الحيات والجبان الدقيق وفى ذلك وجهان أحدهما أنها كانت وقت انقلابها حلاها

لتجزي كل نفس بما
 تسعى فلا يصعدنك عنها
 من لا يؤمن بها واتبع
 هواه فتردى وماتك
 يمينك يا موسى قال هى
 عصاى أتوكأ عليها
 وأهش بها على غنى
 ولى فيها ما رب أخرى
 قال ألقها يا موسى
 فآلقها فاذا هى حية
 تسعى قال خذها ولا تخف
 ستعيدها سيرتها الاولى
 واضم يدك الى جناحك
 تخرج بيضاء من غير
 سوء آية أخرى

تغلب حية صفراء دقيقة ثم تتورم ويتزايد جرمها حتى تصير ثعباناً فأر يدب الجان أول حالها وبالثعبان ما لها
والثاني أنها كانت في شخص الثعبان وسرعة حركة الجان والدليل عليه قوله تعالى فلما آراهاهم تنزراً كأنهم الجان
وقيل كان لها عرف كعرف الغرس وقيل كان بين لحبيها أربعون ذراعاً * لما رأى ذلك الأمر العجيب المائل
ملكه من الغزع والنفار ما عاين البشر عند الأهوال والخوف وعن ابن عباس انقلب ثعباناً ذكراً يبتلع الصخر
والشجر فلما رآه يبتلع كل شيء خاف ونفر وعن بعضهم انما خافه الا انه عرف ما لقي آدم منها وقيل لما قال له ربه
لا تخف بلغ من ذهاب خوفه وطماً نبه نفسه أن أدخل يده في فها وأخذ بلحياً * السيرة من السير كالركبة
من الركوب يقال سار فلان سيرة حسنة ثم اتسع فيها فقلت الى معنى المذهب والطريقة وقيل سير الاولين
فيجوز أن ينصب على الظرف أي سعيه في طريقته الاولى أي في حال ما كانت عصا وأن يكون أعاد منقولاً
من عادته بمعنى عاد اليه ومنه بيت زهير * وعادك أن تلاقيا عدا * فيتمدى الى مفعولين ووجه ثالث حسن
وهو أن يكون سعيه هام مستقلاً بنفسه غير متعلق بسيرته بمعنى أنها أنشئت أول ما أنشئت عصا ثم ذهبت
وبطلت بالقلب حية فسعيه ذهاباً كما أنشأناها أولاً ونصب سيرته بفعل مضمر أي تسير سيرتها
الاولى يعني سعيه هاساً تسيرتها الاولى حيث كنت تتوكل عليهم اولاً في المأرب التي عرفها * قيل لكل
ناحيتين جناحان كجناحي العسكر لجنتيه وجناح الانسان جنباه والاصل المستعار منه جناح
الطائر مما جناحين لانه يجنحهما عند الطيران والمراد الى جنبك تحت العضد دل على ذلك قوله تخرج
* السوء الرداءة والقيح في كل شيء فكيف به عن البرص كما كفى عن العورة بالسوءة وكان جذية صاحب الزباء
أبرص فكانوا عنه بالبرص والبصير شيء الى العرب وبهم من عنه نفرة عظيمة واسماهم لاسمه بحاجة
فكان جديراً بان يكنى عنه ولا ترى أحسن ولا أظف ولا أحرل فاضل من كتابات القرآن وآدابه يروى
انه كان آدم فأخرج يده من مدرعته بيضاء لها شعاع كشعاع الشمس بعشى البصر * بيضاء وآية حالان
معاوم من غير سوء من صفة البيضاء كما تقول ابيضت من غير سوء في نصب آية وجهه آخر وهو ان يكون
باضمار نحو خذودك وما أشبه ذلك حذف للدلالة على الكلام وقد تعلق بهذا المخوف (انريك) أي خذ هذه
الآية أيضاً بعد قلب الصاحبة لئلا يتركها تين بعض آياتنا الكبرى أولنا الكبرى ما الكبرى من
آياتنا أولنا الكبرى من آياتنا الكبرى فعلنا ذلك * لما أمره بالذهاب الى فرعون الطاغى لعنه الله عرف أنه كان
أمر أعظم وأخطباً جسيماً يحتاج معه الى احتمال ما لا يتحمله الاذواج شرباط وصدور فسيح فاستوهب ربه أن
يشرح صدره ويفسخ قلبه ويجهله حليماً جوا لا يستقبل ما عسى يرد عليه من الشدائد التي يذهب معها صبر
الصابر بحمل الصبر وحسن الثبات وأن يسهل عليه في الجملة أمره الذي هو خلافة الله في أرضه وما يصحبها
من عزاوله ومعظم الشئون ومقاساة جلائل الخطوب (فان قلت) لي في قوله (اشرح لي صدري) ويسر لي
أمرى) ما جدوا والكلام بدونه مستتب (قلت) قد أجمعت الكلام أولاً فقلت اشرح لي ويسر لي فعمل أن ثم
مشروحا وميسراً ثم بين ورفع الابهام بذلك كرها فكان آكد لطلب الشرح والتيسير لصدره وأمره من أن
يقول اشرح صدري ويسر أمرى على الايضاح الساذج لانه تذكير للعنى الواحد من طريق الاجمال
والتفصيل * عن ابن عباس كان في اسنانه ثمانية لماروى من حديث الجرة و يروى أن يده احترقت وان فرعون
اجتهد في علاجها فلم تبرأ ولما دعاها قال الى أي رب تدعوني قال الى الذي أرى يدي وقد عجزت عنها وعن بعضهم
لغلم تبرأ يده لئلا يدخلها مع فرعون في قصعة واحدة فتقتدي بينهما حرمة المأكلة واختلف في زوال العقدة
بكالها فقلت ذهب بعضها وبقي بعضها والقوله تعالى وأخى هرون هو أقصحه مني لسانا وقوله تعالى ولا يكاد يبين
وكان في لسان الحسين بن علي رضي الله عنهما رثة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ورث من عمه موسى
وقيل زالت بكالها القوله تعالى قد أوتيت سؤالك يا موسى * وفي تنكير العقدة وان لم يقل عقد لسانى أنه طلب
حل بعضها ارادة أن يفهم منه فهم ما جدد ولم يطلب الفصاحة السكاملة و (من لسانى) صفة للعقدة
كأنه قيل عقدة من عقد لسانى * الوزير من الوزير لانه يتحمل عن الملك أوزاره ومؤنه أو من الوزير لان الملك

لنريك من آياتنا
الكبرى اذهب الى
فرعون انه طغى قال
رب اشرح لي صدري
ويسر لي أمرى واخبر
عقدة من لسانى يفهموا
قولى واجعل لي وزيراً
من أهلى هرون

قوله تعالى قال رب اشرح
لي صدري ويسر لي أمرى
(قال ان فات ما فائدة
لي والكلام مستتب
بدونه الخ) قال أحمد
ويحمل عندي والله أعلم
ان تكون فائدتها
الاعتراف بأن منفعة
شرح الصدر راجعة
اليه وعائدة عليه فان
الله عز وجل لا ينفع
بارسالة ولا يستعين
بشرح صدره تعالى
وتقدس على خلاف
رسول الملك اذا طلب
منه أن يرضخ عليه فانما
يطلب منه ما يعود
نفعه على رساله
ويحمل له غرضه
من رسالته والله أعلم

وأشركه في أمري كي
نسبك كثيرا ونذرك
كثيرا انك كنت بنا
بصيرا قال قد أوتيت
سؤلك يا موسى ولقد
مننا عليك مرة أخرى
إذا وحينا إلى أمك
ما يوحى أن أقذفه
في التابوت فأقذفه في
اليم فليلقه اليم بالساحل
يا أخذه عدوتي وعدوله
وألقيت عليك محبة
مني ولتصنع على عيني
اذتشي أختك فتقول
هل أدلكم على من يكفله
فرجعناك إلى أمك
كي تفرع عنها ولا تحزن
وقتل نفسا فنجيناك
من الغم وقتناك

* قوله تعالى وألقيت
عليك محبة مني ولتصنع
على عيني اذتشي أختك
فتقول هل أدلكم على
من يكفله (قال الهامل
في إذا ما ألقيت واما
ولتصنع الخ) قال أحمد
والمعنى يوجب عمل
ولتصنع فيه لأن معنى
صنيعه على عين الله
عز وجل تربيته مكلوا
بكلاته موصونا بحفظه
وزمان تربيته على
هذه الحالة هو زمان
رده إلى أمه المشقة
الحنانة واما اللقاء المحبة
عليه فقبل ذلك أول
ما أخذه فرعون وأحبه
والله سبحانه وتعالى أعلم

باعتصم برأيه ويلجئ إليه أموره أو من الموازنة وهي المعاونة عن الاصمعي قال وكان القياس أن يرافقت
الهيئة إلى الواو ووجه قلبها أن فاعلا جاء في معنى فاعل مجيأ صالحا كقولهم عشيرو جليس وقعيد و خليل
وصديق ونديم فلما قلبت في أخيه قلبت فيه وحل الشيء على تطهيره ليس بعزير ونظر إلى بوازي وأخوته وإلى
الموازنة * وزيره هرون مفعولا قوله اجعل قدم ثابتهما على أولهما عناية بأمر الوزارة أولى وزر بامفعولاه
وهرون عطف ببيان الوزر برو (أخي) في الوجهين بدل من هرون وإن جعل عطف بيان آخر جاز وحسن
* قرؤا جميعا أشدوا أشركه على الدعاء وابن عاصم وحده أشدوا أشركه على الجواب وفي مصحف ابن مسعود
أخي وأشدوا عن أبي بن كعب أشركه في أمري وأشد دبه أزرى ويجوز فيمن قرأ على لفظ الأمر أن يجعل
أخي مرفوعا على الابتداء وأشد دبه خبره ويوقف على هرون * الأزر القوة وأزره قواه أي اجعله شريك
في الرسالة حتى تتعاون على عبادتك وذكر ك فإن التعاون لأنه مهيج الرغبات يتزايد به الخير ويتكاثر
(انك كنت بنا بصيرا) أي عالمنا بحوائنا وبأن التعاضد مما يصلحنا وأن هرون نعم المعين والشاد لمضدى
بأنه أكبر مني سنا وأفصح لسانا * السؤل الطالبة فعل بمعنى مفعول كقولك خبز عني مخبوز وأكل عني
ما كول * الوحي إلى أم موسى إما أن يكون على لسان نبي في وقتها كقوله تعالى وإذا وحيت إلى الحواريين
أو يبعث إليهما ملكا على وجه النبوة كما بعث إلى مريم أو يريهما ذلك في المنام فتتنبه عليه أو يلهمها كقوله
تعالى وأوحى إليك إلى الفضل أي أوحينا إليهما الأمر الأسبيل إلى التوصل إليه ولا إلى العلم به إلا بالوحي وفيه
مصلحة دينية فوجب أن يوحى ولا يتخل به أي هو عما يوحى لا محالة وهو أمر عظيم مثله يحق بأن يوحى (أن)
هي المفسرة لأن الوحي بمعنى القول * القذف مستعمل في معنى الإلقاء والوضع ومنه قوله تعالى وقذف في
قلوبهم الرعب وكذلك الرمي قال * غلام رماه الله بالحسن يا فاما * أي حصل فيه الحسن ووضع فيه والضمائر
كلها راجعة إلى موسى ورجوع بعضها إليه وبعضها إلى التابوت فيه هيمنة لما يؤدي إليه من تنافر النظم
(فان قلت) المقتوف في البحر هو التابوت وكذلك الملقى إلى الساحل (قلت) ما ضرك لو قلت المقتوف
والملقى هو موسى في جوف التابوت حتى لا تفرق الضمائر فيتنافر عليك النظم الذي هو أم أعجاز القرآن
والقانون الذي وقع عليه التحدى ومراعاته أهم ما يجب على المفسر * لما كانت مشقة الله تعالى
وارادته أن لا تخطئ جرية ماء اليم الوصول به إلى الساحل وألقاه إليه سلك في ذلك سبيل الجواز وجعل اليم
كأنه ذو تميز أمر بذلك إما طبع الأمر ويمتثل رسمه فتميل (فليلقه اليم بالساحل) روى أنها جعلت
في التابوت فطنا محلو جاف وضعته فيه وجهه صوته وقبرته ثم ألقته في اليم وكان يشرع منه إلى بستان
فرعون ثم ركب فرينا هو جالس على رأس بركة مع أسية أذابا بالتابوت فامر به فخرج ففتح فاذا صبي أصبح
الناس وجهه فأحبه عدو الله حبا شديدا لا يتألك أن يصبر عنه وظاهر اللفظ على أن البحر ألقاه بساحله
وهو شاطئه لأن الماء يسحله أي يقشره وقذف به ثمة فالتقط من الساحل إلا أن يكون قد ألقاه اليم بموضع
من الساحل فيه فوهة نهر فرعون ثم أداه النهر إلى حيث البركة (هني) لا يتخلوا ما أن يتعلق بالقيت فيكون
لمعنى على أني أحبيبتك ومن أحبه الله أحبه القلوب واما أن يتعلق بمحذوف هو صفة محبة أي محبة حاصلة
أو واقعة مني قدر كثرها أنافي القلوب وزرعها فيها فذلك أحبك فرعون وكل من أبصرك روى أنه كانت على
وجهه مسحة جبال وفي عينيه ملاحاة لا يكاد يصبر عنه من رآه (على عيني) التبري ويحسن إليك وأنا مراعيك
وراقبك كما يراعي الرجل الشيء بعينه إذا اعتنى به وتقول للصانع اصنع هذا على عيني أنظر إليك أن لا تخالف به
عن مرادى وبغيتي * ولتصنع معطوف على علة مضمره مثل ليتعطف عليك وترأى ونحوه أو حذف ماله أي
ولتصنع فعلت ذلك وقرئ ولتصنع ولتصنع بكسر اللام وسكونها والجزم على أنه أمر وقرئ ولتصنع بفتح اللام
والنصب أي وليكون عملك وتصرفك على عين مني * العامل في (اذتشي) ألقى أو تصنع ويجوز أن يكون
بدلا من إذا وحينا (فان قلت) كيف يصح البسول والوقتان مختلفان متباعدا (قلت) كما يصح وان أقسع
الوقت وتباعدا طرفاه أن يقول لك الرجل لقيت فلانا سنة كذا فتقول وأنا لقيته اذ ذاك ورعا لقيه هو في
أولها وأنت في آخرها * يروى أن أخته واسمها مريم جاءت مة معرفة خبره فمادفهم يطلبون له مرضعة يقبل

ثم هم اود ذلك أنه كان لا يقبل ثدي امرأة فقال هل أدلكم فجات بالام فقبل ثديها وروى أن آسية استوهبته
من فرعون وتبنته وهي التي أشفقت عليه وطلبت له المراضع * هي نفس القبطى الذى استغاثه عليه
الاسرائيلى قتله وهو ابن اثنتى عشرة سنة اغتم بسبب القتل خوفا من عقاب الله ومن اقتصاص فرعون
قغفر الله له باسمه تغفاره حين قال رب انى ظلمت نفسى فاغفر لى ونجاه من فرعون أن ينشب فيه أطفاره حين
هاجر به الى مدين (فتونا) يجوز أن يكون مصدر على فعول فى المتعدى كالشور والشكور والكفور وجمع
فتن أو فتنة على ترك الامتناع التأنيت كيجوز ويدور فى حجرة وبدره أى فتناك ضروبا من الفتن سأل
سعيد بن جبيرة بن عباس رضى الله عنه فقال خالصناك من محنة بعد محنة ولدى عام كان يقتل فيه الولدان
فهذه فتنة بابن جبيرة وأفتته أمه فى البحر وهم فرعون بقتله وقتل قبطيا وأجر نفسه عشرة سنين وضل
الطريق وتفرقت غفمة فى ليلة مظلمة وكان يقول عند كل واحدة فهذه فتنة بابن جبيرة والفتنة المحنة وكل
ما يشق على الانسان وكل ما يتلى الله به عباده فتنة قال ونبأكم بالشروا لطير فتنة (مدين) على ثمانى مراحل
من مصر وعن وهب أنه لبث عند شعيب ثمانية وعشرين سنة منها مهر ابنته وقضى أوفى الاجلين * أى سبق
فى قضائى وقدرى أن أكلك وأستنبئك فى وقت بعينه قد وقته لذلك فاجئت الاعلى ذلك القدر غير مستقدم
ولا مستأخر وقيل على مقدار من الزمان يوحى فيه الى الانبياء وهو رأس أربعين سنة * هذا تمثيل لما خوله
من منزلة التقريب والتكريم والتكليم مثل حاله بحال من يراه بعض الملوك لجوامع خصال فيه وخصائص
أهلا لا يكون أحد أقرب منزلة منه اليه ولا ألطف محلا فيصطنعه بالكرامة والاثرة ويستخلمه لنفسه
ولا يبصر ولا يسمع الا بعينه وأذنه ولا يأتى على مكنون سره الا سواء ضميره * الوفى الفتور والتقصير وقرئ
تنبأ بكسر حرف المضارعة لا تبايع أى لا تنسباني ولا أزال منك على ذكر حيثما تقبلتما واتخذاك كرى جناحا
طيران به مستمدين بذلك العون والتأييد منى معتقدين أن أمرا من الامور لا يتقضى لاحد الا بد كرى
ويجوز أن يريد بالذكور تبليغ الرسالة فان الذكور يقع على سائر العبادات وتبليغ الرسالة من أجهلها وأعظمها
فكان جديرا بان يطلق عليه اسم الذكر * روى أن الله تعالى أوحى الى هرون وهو عصر أن يتلقى موسى
وقيل سمع عقبله وقيل ألهم ذلك * قرئ (لينا) بالتخفيف والقول الذين يخو قوله تعالى هل لك الى أن تركى
وأهديك الى ربك فتحتمى لان ظاهره الاستتاهام والمشورة وعرض ما فيه الفوز العظيم وقيل عداة شيا با
لا يهر بعدد وما لا يكلا ينزع منه الابالموت وأن تبقى له لذة المظم والمثرب والمكح الى حين موته وقيل
لا تحبها عياكره والطفاله فى القول لما له من حق تربية موسى ولما ثبت له من مثل حق الابوة وقيل كنياه
وهو من ذوى الكنى الثلاث أبو العباس وأبو الوليد وأبو مرة * والترجى لهما أى اذهب على رجائكما وطعما
وباشرا الامر مباشرة من رجو ويطمع أن يترجمه ولا ينجيب سعيه فهو يجتهد بطوقه ويحشد باقصى وسعه
ويجدى ارسالها اليه مع العلم أنه لن يؤمن الزام الحجة وقطع المعذرة ولو أنأأهل ككاهم بعداب من قبله
القالوا ربنا لولا أرسلت النار سولا فنتبع آياتك * أى يتذكرو ويتأمل فيبذل النصفه من نفسه والاذعان
للحق (أو يخشى) أن يكون الامر كما تصفان فيجره انكاره الى الهلكة * فرط سبق وتقدم ومنه الفارط الذى
يتقدم الوارده وفرس فرط يسبق الخيل أى يخاف أن يجهل علينا بالحقوبة ويبادرنا بها * وقرئ (يفرط) من
أفرطه غيره اذا جعله على الجهلة خافا أن يحمله حامل على المعاجلة بالعقاب من شيطان أو من جبروته
واستكباره وادعائه الربوبية أو من حبه الى ياسة أو من قومه القبط المتبردين الذين حكى عنهم رب العزة قال
الملائ من قومه وقال الملائ من قومه وقرئ يفرط من الافراط فى الاذية أى يخاف أن يحول بيننا وبين
تبليغ الرسالة بالمعاجلة * أو يجاوز الحد فى معاقبتنا ان لم يعاجل بنا على ما عرفنا وجر با من شرارته وعتموه
(أو أن يطغى) بالتخطى الى أن يقول فيك ما لا ينبغي لجرأته عليه كوقسوة قلبه وفى الحى به هكذا على
الاطلاق وعلى سبيل المزباب من حسن الادب ونحاش عن التقوى بالعظيمة (معك) أى حافظا ككاهم وناصر ككاهم
(أسمع وأرى) ما يجرى بينكما وبينه من قول وفعل فافعل ما يوجب حبه حفظى ونصرتى لك كما جاز أن يقدر

فتونا فلبثت سنين فى
أهل مدين ثم جئت
على قدر ياموسى
واصططعتك لنفسى
اذهب أنت وأخوك
بأبائى ولا تنفانى ذكرى
اذهب الى فرعون انه
طغى فقولا له قولنا
لعله يتذكر أو يخشى
قال ربنا اتناخاف أن
يفرط علينا وأن يطغى
قال لا تخافا اننى معكما
أسمع وأرى فأتياه
فقولا انارسلو ربك
نأرسل معنابى اسرائيل
ولا نعلمهم

* قوله تعالى اتناخاف
أن يفرط علينا أو أن
يطغى الآية (قال
معنى يفرط علينا يجهل
بمقوبتنا الخ) قال أحد
واذا روى فى الادب
اطلاق هذه اللفظة
عن مجرورها فلا يبعد
ان يراعى فى الادب
بالاعتراق بتقدمه
الله عز وجل زيادة
المجورور فى قوله اشرح
لى صدرى كما قدمته
آنا والله أعلم

قوله تعالى قال علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى الذي جعل لكم الارض مهدا وسلك لكم فيها سبيلا وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى (قال هذا من باب الالتفات الخ) قال أحد الالتفات انما يكون في كلام المتكلم الواحد يصرف كلامه على وجوه شتى وما نحن فيه ليس من ذلك فان الله تعالى حكى عن موسى عليه السلام قوله لفرعون علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى ثم قوله الذي جعل لكم (٢٦) الارض مهدا الى قوله فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى فاما ان يجعل من قول موسى

فيكون من باب قول خواص الملك أمرنا وهرنا وانما يريدون الملك وليس هذا بالالتفات واما أن يكون كلام موسى قد انتهى عند قوله ولا ينسى ثم ابتداء الله تعالى وصف

قد جئناك بآية من ربك والسلام على من اتبع الهدى انا قد أوحى اليك ان العذاب على من كذب وتولى قال فن وبكلام موسى قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى قال فما بال القرون الاولى قال علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى الذي جعل لكم الارض مهدا وسلك لكم فيها سبيلا وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به

ذاته بصفات انعامه على خلقه فليس الالتفاتا أيضا وانما هو انتقال من حكاية الى انشاء خطاب وعلى هذا التأويل ينبغي للقارئ ان يقف ويفقه عند قوله ولا ينسى ليستقر

أقوالكم وأفعالكم وجائز أن لا يقدر شيء وكأنه قيل أنا حافظ لكم وناصر سماع مبصر وإذا كان الحافظ والناصر كذلك ثم الحفظ وصحت النصرة وذهبت المبالاة بالعدو * كانت بنو اسرائيل في ملكة فرعون والقبط يعذبونهم بتسكيف الاعمال الصعبة من الحفر والبناء ونقل الحجارة والمخضرة في كل شيء مع قتل الولدان واستخدام النساء (قد جئناك بآية من ربك) جملة جارية من الجملة الاولى وهي انار سولا ربك مجرى البيان والتفسير لان دعوى الرسالة لا تثبت الا بيمينها التي هي الجحى بآية انما وجد قوله بآية ولم يثن معه آيتان لان المراد في هذا موضع تثبيت الدعوى ببرهانها فكأنه قال قد جئناك بمعجزة وبرهان وحجة على ما دعيناك من الرسالة وكذلك قد جئناكم ببينة من ربكم فات بآية ان كنت من الصادقين أولو جئتكم بشيء مبين * يريد وسلام الملائكة الذين هم خزنة الجنة على المهتدين وتوابع خزنة النار والعذاب على المكذبين * خالع بالاثنتين ووجه النداء الى أحدهما وهو موسى لانه الاصل في النبوة وهرون وزيره وتابعه ويحتمل أن يحمله خبثه ودعائه على استدعاء كلام موسى دون كلام أخيه لما عرف من فصاحة هرون والزفة في لسان موسى ويدل عليه قوله أم أنا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين (خلقته) أول مفعول أعطى أى أعطى خالقه كل شيء يحتاجون اليه ويرتفعون به أو ثابته ما أى أعطى كل شيء صورته وشكله الذي يطابق المنفعة المنوطة به كأعطى العين الهيئة التي تطابق الابصار والاذن الشكل الذي يوافق الاستماع وكذلك الانف واليد والرجل واللسان كل واحد منها مطابق لما خلق به من المنفعة غير ناب عنه أو أعطى كل حيوان نظيره في الخلق والصورة حيث جعل الحصان والحجر وزجج والبعير والناقة والرجل والمرأة فلم يزاوج منها شيئا غير جنسه وما هو على خلاف خلقه وقرئ خلقه صفة للضاف أو للضاف اليه أى كل شيء خلقه الله لم يتخله من عطائه وانعامه (ثم هدى) أى عرف كيف يرتفع بما أعطى وكيف يتوصل اليه ولله در هذا الجواب ما أخصره وما أجمعه وما أبينه لمن ألقى الذهن ونظر بعين الانصاف وكان طالبا للحق * سأله عن حال من تقدم وخلا من القرون وعن شقاء من شقي منهم وسعادة من سعد فأجاب به أن هذا سؤال عن الغيب وقد استأثر الله به لا يعلمه الا هو وما أنا الا عبد مثلك لا أعلم منه الا ما أخبرني به علام الغيوب وعلم أحوال القرون مكتوب عند الله في اللوح المحفوظ لا يجوز على الله أن يخطئ شيئا أو ينساه * يقال ضللت الشيء اذا خطأته في مكانه فلم تهتد له كقولك ضللت الطريق والمنزل وقرئ يضل من أضله اذا ضيعه وعن ابن عباس لا يترك من كفر به حتى ينتقم منه ولا يترك من وحده حتى يجازيه ويجوز أن يكون فرعون قد نازعه في احاطة الله بكل شيء وتبينه لكل معلوم فتعنت وقال ما تقول في سواف القرون وتماذى كثرتهم وتباعد أطراف عددهم كيف أحاط بهم وبأجزائهم وجواهرهم فأجاب بان كل كائن محيط به علمه وهو مثبت عنده في كتاب ولا يجوز عليه الخطأ والنسيان كما يجوز ان عليك أيها العبد الدليل والبشر الضئيل أى لا يضل كما تضل أنت ولا ينسى كما تنسى بامدعي الروية بالجهل والوقاحة (الذي جعل) مرفوع صفة لربى وأخبر مبتدأ محذوف أو منصوب على المدح وهذا من مظاهره ومحازه (مهدا) قراءة أهل الكوفة أى مهدا مهدا أو يتهدونم افهسى لهم كالمهد وهو ما يهدل الصبي (وسلك) من قوله تعالى ماسلككم في سقر سلككم في سقر سلككم في قلوب الجحيم أى حصل لكم فيها سبيلا ووسطها بين الجمال والادية والبرارى (فأخرجنا) انتقل فيه من لفظ الغيبة الى لفظ المتكلم المطاع لما ذكر من الاقتناع والايذان بانه مطاع تنقاد الاشياء المختلفة لامره وتذعن الاجناس المتفاوتة

بانتهاج الحكاية ويحتمل وجها آخر وهو ان موسى وصف الله تعالى بهذه الصفات على لفظ الغيبة فقال الذي جعل لكم الارض مهدا وسلك لكم فيها سبيلا وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى فلما حكاها الله تعالى عنه أسند الضمير الى ذاته لان الحاكى هو المحكى في كلام موسى فراجع الضميرين واحدا وهذا الوجه حسن دقيق الحاشية وهذا أقرب الوجوه الى الالتفات لكن الرخصى لم يبينه والله أعلم

* قوله تعالى فاجعل بيننا وبينك موعدا لا تخلفه نحن ولا أنت مكانا سوى قال موعدكم يوم الزينة وان يحشر الناس ضحى (قال ان جعلت موعد الاول اسم مكان لا يطابق قوله مكانا سوى (لزمك الخ) قال اجد وفي اعماله وقد وصف بقوله لا تخلفه بعد الا ان تجعل الجلة معترضة فهو مع ذلك لا يتخلو من بعد من حيث ان الجلة عقيب التكررة بحيرها الشأن ان تكون صفة والله أعلم ويحتمل عندي وجه آخر اخصر واسلم وهو ان يجعل موعد اسم مكان فيطابق مكانا ويكون بدلا منه ويطابق (٢٧) الجواب بالزمان بالتقرير الذي ذكره ويبقى عود الضمير

فبقوله هو والحالة هذه
عائد على المصدر المفهوم
من اسم المكان لان
حروفه فيه والموعدا اذا
كان اسم مكان فاصله
مكان وعدا كما اذا كان
اسم زمان فاصله زمان
وعدا واذا جاز رجوع
الضمير الى مادلت قوة

ازواجنا من نبات شتى
كلوا وارعو انعامكم ان
في ذلك لايات لاولي
النبى منها خلقناكم وفيها
نعمتكم ومنها انخرجكم
ناراً اخرى ولقد آريناه
آياتنا كلها فكذب وأبى
قال اجئتنا لنخرجنا
من أرضنا بسحرك
يا موسى فلنأتيناك بسحر
مثل ما جعل بيننا وبينك

موعدا
الذكرام عليه وان لم
يكن منطوقه بوجه
فرجوعه الى ما هو
كالمنطوق به أولى وما
يحقق ذلك انه هم قالوا
من صدق كان خيراله
يعنون كان الصدق
خيراله فاعادوا الضمير
على المصدر وقد روه

المشبهة لا يمنع شئ على ارادته ومثله قوله تعالى وهو الذى أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نباتات كل شئ لم تر
أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها من خلق السموات والارض وأنزل من السماء
ماء فأنبثنا به حدائق ذات بهجة وفيه تخصيص أيضا بان نحن نقدر على مثل هذا ولا يدخل تحت قدرة أحد
(أزواجاً) أصنافاً سميت بذلك لانها من زوجة ومقترنة بعضها مع بعض (شتى) صفة للارواح جمع شتيت
كمرضى ومرضى ويجوز أن يكون صفة للنبات والنبات مصدر سمي به النبات كما سمي بالنبت فاستوى فيه
الواحد والجمع يعنى أنها شتى مختلفة النفع والطعم واللون والرائحة والشكل بعض ما يصلح للناس وبعضها
للبهائم قالوا من نعمته عز وجل أن أرزاق العباد انما تحصل بعمل الانعام وقد جعل الله علفها مما يفضل عن
حاجتهم ولا يقصدون على أكله * أى قائلين (كلوا وارعوا) حال من الضمير فى فأخرجنا المعنى أخرجنا
أصناف النبات آذنين فى الاتماع ام يبين أن تأكلوا بعضها وتعلفوا بعضها * أراد بخلفهم من الارض
خلق أصلهم وهو آدم عليه السلام منها وقيل ان الملك لينطق فيأخذ من تربة المكان الذى يدفن فيه
فيبددها على النطفة فيخلق من التراب والنطفة معا * وأراد بانخرجهم منها أنه يؤلف أجزاءهم المتفرقة
المختلطة بالتراب ويردهم كما كانوا أحياء ويخرجهم الى المحشر يوم يخرجون من الاجساد سراعا عدد الله
عليهم ماعاق بالارض من مرافقهم حيث جعلها لهم فراشاً ومهاداً يتقلبون عليها وسوى لهم فيها مسالك
يترددون فيها كيف شاؤوا ونبت فيها أصناف النبات التى منها أقواتهم وعلوفاتهم انهم وهى أعلمهم الذى
منه تفرعوا وأمهم التى منها ولدوا ثم هى كفاتهم اذا ما تواوا من ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحسروا
بالارض فانها بكم برة (أريناه) بصرناه أو عرفناه صحتها ويقامها وانما كذب لظلمه كقوله تعالى وخذوا بها
واستيقنوها أنفسهم ظلموا وعلوا وقوله تعالى لقد علمت ما أنزل هؤلاء الارب السموات والارض بصائر * وفى
قوله تعالى (آياتنا كلها) وجهان أحدهما أن يحذى بهذا التعريف الاضافى حذو التعريف باللام لوقيل
الآيات كلها أى أنها كانت لا تعطى التعريف العهد والاشارة الى الآيات المعلومة التى هى تسع الآيات
المختصة بموسى عليه السلام العصا واليد وفاق البحر والجرو والجراد والقمل والضفادع والدم وتنق الجبل
والثانى أن يكون موسى قد أراه آياته وعدد عليه ما أوتيه غيره من الانبياء من آياتهم ومبجزاتهم وهونى
صادق لافرق بين ما يخبر عنه وبين ما يشاهده فكذبها جميعاً (وأبى) أن يقبل شيئاً منها وقيل فكذب الآيات
وأبى قبول الحق * يلوح من جيب قوله (اجئتنا لنخرجنا من أرضنا بسحرك) ان فرائضه كانت ترعد خوفاً
مما جاء به موسى عليه السلام لعلها واية انه على الحق وان الحق لو أراد قود الجبال لانقادت وان مثله
لا يتخذ ولا يقل ناصره وانه غالبه على ملائكته لا محالة وقوله بسحرك تعال وتحير والاف كيف يخفى عليه ان
ساحر لا يقدر أن يخرج ملكاً مثله من أرضه ويغلبه على ملائكته بالسحر لا يتخلو الموعد فى قوله (فاجعل بيننا
وبينك موعداً) من ان يجعل زماناً أو مكاناً أو مصدران جعلته زماناً نظراً فى أن قوله تعالى موعدكم يوم
الزينة مطابق له لزمك شيئاً أن تجعل الزمان مخلفاً وان يعرض عليك ناصب مكاناً وان جعلته مكاناً لقوله
تعالى مكانا سوى لزمك أيضاً ان توقع الاختلاف على المكان وأن لا يطابق قوله موعدكم يوم الزينة وقراءة
الحسن غير مطابقة لمكاناً زماناً جميعاً لانه قرأ يوم الزينة بالنصب ففى أن يجعل مصدران يعنى الوعد ويقدر

منطوقه بالنطق بالفعل الذى هو مشتق منه واذا أوضح ذلك فاسم المكان مشتق من المصدر اشتقاق الفعل منه فالنطق به كافى فى
اعادة الضمير على مصدره والله أعلم وعلى هذين التاويلين يكون جواب موسى عليه السلام من جوامع كلم الانبياء لانه سئل ان يواعدهم
مكاناً فلم أنهم لا بد أن يسألوه مواعداً على زمان أيضاً فاسلف الجواب عنه وضمهم اجواباً مفرداً وولقائل أن يقول ان كان المسئول منه
المواعدة على المكان فلم أجاب بالزمان الذى لم يسئل عنه صريحاً وجعل جواب ما سئل عنه مضمناً (وجوابه) والله أعلم ان يقول اكنفى
بقرينة السؤال عن صريح الجواب وأما ما لم يسئل عنه فلو ضمنه لم يفهم قصده اليه اذ لا قرينة تدل عليه والله أعلم

مضاف محذوف أي مكان موعده ويجعل الضمير في تخلفه للوعده ومكانا بدل من المكان المحذوف (فان قلت) فكيف طابقه قوله موعدهم يوم الزينة ولا بد من أن تجلس له زمانا والسؤال واقع عن المكان لا عن الزمان (قلت) هو مطابق معني وان لم يطابق لفظا لانه لا بد لهم من أن يجتمع معوايوم الزينة في مكان بعينه مشتهر باجتماعهم فيه في ذلك اليوم فبذلك الزمان علم المكان وأما قراءة الحسن فلموعده فيها مصدر لا غير والمعنى انجاز وعدهم يوم الزينة وطابق هذا أيضا من طريق المعنى ويجوز أن لا يقدر مضاف محذوف ويكون المعنى اجعل بيننا وبينك وعدا لا تخلفه (فان قلت) فيم ينتصب مكانا (قلت) بالمصدر أو بفعل يدل عليه المصدر (فان قلت) فكيف يطابقه الجواب (قلت) اما على قراءة الحسن فظاهر وأما على قراءة العامة فعلى تقدير وعدهم وعدهم الزينة ويجوز على قراءة الحسن أن يكون موعدهم مبتدأ بمعنى الوقت وضحي خبره على نية التعريف فيه لانه ضحي ذلك اليوم بعينه وقيل في يوم الزينة يوم عاشوراء ويوم النسيروز ويوم عيد كان لهم في كل عام ويوم كانوا يتخذون فيه سوقا ويتزينون ذلك اليوم قرئ (تخلفه) بالرفع على الوصف للوعدهم بالجزم على جواب الامر وقرئ (سوى) وسوى بالكسر والضم ومنقولا وغير منقون ومعناه منصفا بيننا وبينك عن مجاهد وهو من الاستواء لان المسافة من الوسط الى الطرفين مستوية لا تفاوت فيها ومن لم يتقن فوجهه أن يجرى الوصل مجرى الوقف * قرئ (وأن تحشر الناس) بالتاء والياء يريدون أن تحشر يا فرعون وان يحشر اليوم ويجوز أن يكون فيه ضمير فرعون ذكره بلفظ الغيبة اما على العادة التي يخاطب بها الملوك أو خاطب القوم بقوله موعدهم وجعل يحشر يا فرعون ومحل أن يحشر الرفع أو الجر عطف على اليوم أو الزينة وانما واعدتهم ذلك اليوم ليكون علو كلمة الله وظهور دينه وكبت الكفار وزهوق الباطل على رؤس الاشهاد وفي الجمع الغاص لتقوى رغبة من رغب في اتباع الحق ويكل حد المبطلين وأشباعهم ويكثر الحديث بذلك الامر العلم في كل بدو وحضر ويشيع في جميع أهل الوجود والمدر (لا تقفروا على الله كذبا) أي لا تدعوا آياته ومعجزاته سحرا * قرئ (فيسحقكم) والسحق لغة أهل الحجاز والاصح لغة أهل نجد وبني نعيم ومنه قول الفرزدق الامسحتا أو محجف في بيت لا تزال الركب تصطك في نسوية اعرايه * عن ابن عباس ان نجواهم ان غلبنا موسى اتبعناه وعن قتادة ان كان ساحرا فاستغلبه وان كان من السماء فله امر وعن وهب السأقال ويلكم الآية قالوا ما هذا يقول ساحر والظاهر انهم تشاوروا في السر وتجادوا اهداب القول ثم قالوا ان هذان لساحران فكانت نجواهم في تليفق هذا الكلام وتزويره خوفا من غلبته ما وثيقه بالناس عن اتباعهما * قرأ أبو عمرو (ان هذين لساحران) على الجهة الظاهرة المكشوفة وابن كثير وحفص ان هذان لساحران على قولك ان زينة نطاق واللام هي الفارقة بين ان النافية والمخففة من الثقيلة وقرأ أبي ان هذان الاساحران وقرأ ابن مسعود ان هذان ساحران بفتح أن وبغير لام بدل من النجوى وقيل في القراءة المشهورة ان هذان لساحران هي لغة بلخرب بن كعب جعلوا الاسم المثنى نحو الاسماء التي آخرها ألف كعسا وسعدى فلم يقبلوها في الجر والنصب وقال بعضهم ان بمعنى نعم وساحران خبر مبتدأ محذوف واللام داخله على الجملة تقديره لهما ساحران وقد أعجب به أبو اسحق * سمو امدهم الطريقة (المثلي) والسنة الفضلى وكل حزب بما لديهم فرحون وقيل أرادوا أهل طريقهم المثلي وهم بنو اسرائيل لقول موسى فأرسل معناني امرا ئيل وقيل الطريقة اسم لوجوه الناس وأشرفهم الذين هم قدوة لغيرهم يقال هم طريقة قومهم ويقال للواحد أيضا هو طريقة قومه (فأجمعوا كيدهم) يعصده قوله فجمع كيده * وقرئ فأجمعوا كيدكم أي ازمعوه واجمعوا له جماعا عليه حتى لا تحتلفوا ولا يختلف عنه واحد منكم كالسنة المجمع عليها امرؤا بان يا تواسف لانه أهيب في صدور الرائيين وروى أنهم كانوا سبعة من القامع كل واحد منهم خيل وعصا وقد أقبلوا قبالة واحدة وعن أبي عبيدة أنه فسر المصطفى بالصلى لان الناس يجتمع معون فيه ليعيدهم وصلاتهم مصطفين * ووجه صحته أن يقع على المصطفى بعينه فأمرؤا بان يا توه أو يراد اتوا مصلى من المصليات (وقد أفلح اليوم من استعلى) اعترض يعني وقد فاز من غلب * أن مع ما بعده اما منصوب بفعل

لا تخلفه نحن ولا أنت
مكانا سوى قال موعدهم
يوم الزينة وأن يحشر
الناس ضحي قتول
فرعون فجمع كيده ثم
أتى قال لهم موسى
ويلكم لا تقفروا على الله
كذبا فيسحقكم بعذاب
وفدخاب من افترى
فتتارعو أمرهم بينهم
وأسروا النجوى قالوا
ان هذان لساحران
يريدان أن يخرجناكم
من أرضكم بصعرها
ويذهبا بطريقكم
المثلي فأجمعوا كيدكم ثم
اتوا صفا وقد أفلح اليوم
من استعلى قالوا
يا موسى اما أن تأتي
وأما أن تكون أول من
ألقى قال بل ألقوا فاذا
جبالهم

قوله تعالى قالوا يا موسى اما ان تكون اول من ألقى قال لقد ألههم الله حسن الادب مع موسى عليه السلام في تخبيره واعطاء النصفة من أنفسهم قال أجد وقبل ذلك نادوا معه بقولهم فاجعل بيننا وبينك موعدا لا تخلفه فتوضوا ضرب الموعد اليه بكما ألههم الله عز وجل موسى ههنا أن يجعلهم مبتدئين يعلمهم ليكون القاءه العصابة بعد ذلك فالباطل في دفعه فاذا هو زاهق كذلك ألههم من الاول أن يجعل مواعدهم يوم زينتهم وعيدهم ليكون الحق أبلغ على رؤس الاشهاد فيكون أفصح لكيدهم وأهتكم لستر حرمهم والله أعلم * قوله عز وجل وألقى ما في يمينك تلقف ماصنعا (قال وقال ما في يمينك ولم يقل عساه الخ) قال أجد ما غنا المقصود بتخبيرها في جنب القدرة تخفير كيد السحرة بطريق الاولى لانها اذا كانت أعظم (٢٩) منة وهي حقيرة في جانب قدرة الله تعالى فالظن بكيدهم

وقد تلقفته هذه الحقيرة الضئيلة ولا حجاب البلاء في طريقه في علو المدح بتعظيم جيش عدو المدح ليس لازم من ذلك تعظيم جيش المدح وقد فهمه واستولى عليه فصغر الله

وعصمهم بخيل اليه من صهرهم أنه اتسعى فأوجس في نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف انك أنت الاعلى وألقى ما في يمينك تلقف ماصنعا (قال وقال ما في يمينك ولم يقل عساه الخ) قال أجد ما غنا المقصود بتخبيرها في جنب القدرة تخفير كيد السحرة بطريق الاولى لانها اذا كانت أعظم (٢٩) منة وهي حقيرة في جانب قدرة الله تعالى فالظن بكيدهم

أمر العصابة ليلازم منه كيد السحرة الداحض بهم في طرفه عين عاد كلامه (قال ويجوز أن يكون تعظيما لامرها اذ فيه تثبيت لقلب موسى على النصي) قال أجد وههنا لطيفة

مضمرة أو مرفوعة بانه خبر مبتدأ محذوف معناه اختر أحد الأمرين أو الأمر القاولك أو القاولنا وهذا التخبير منهم استعمال أدب حسن معه وتواضع له وخفض جناح وتنبية على اعطائهم النصفة من أنفسهم وكان الله عز وجل ألههم ذلك وعلم موسى صلوات الله عليه اختيار القائمهم أو الامع ما فيه من مقابلة أدب بأدب حتى يبرز وامامهم من مكيد السحر ويستنفدوا أقصى طوقهم ومجهودهم فاذا فعلوا أظهر الله سلطانه وقذف بالحق على الباطل قدمه وساط المجهرة على السحر فحقته وكانت آية نيرة للنظرين وعبرة بينة للمعتبرين * يقال في اذاهذه اذا المفاجأة والتحقيق فيها أنها اذا السكينة بمعنى الوقت الطالبة ناصبها وجلة تضاف اليها خصت في بعض المواضع بأن يكون ناصبها فاعلا لخصوصه وهو فعل المفاجأة والجملة ابتداء لآية لا غير فتقدير قوله تعالى فاذا حباهم وعصمهم ففاجأ موسى وقت تخميل سعي حباهم وعصمهم وهذا تخميل والمعنى على مفاجأته حباهم وعصمهم مخيلة اليه السعي * وقرئ (عصمهم) بالضم وهو الاصل والكسر اتباع ونحوه دلى ودلى وقسى وقسى * وقرئ (تخيل) على اسناده الى ضمير الحبال والعصى وابدال قوله (أنها تسعى) من الضمير بدل الاشتمال كقولك أعجبنى زيد كرمه وتخيل على كون الحبال والعصى مخيلة سعيها وتخيل بمعنى تخيل وطريقه طريق تخيل وتخيل على أن الله تعالى هو الخيل للمعنة والالتقاء يرى أنهم لطخوها بالزيت فلما ضربت عليها الشمس اضطررت واهتزت فغابت ذلك * اجباس الخوف اخمار شئ منه وكذلك نوحس الصوت تسمع نبأ يسيرة منه وكان ذلك لطبع الجيلة البشرية وأنه لا يكاد يمكن الخلوق من مثله وقيل خاف أن يخالج الناس شك فلا يتبعوه (انك أنت الاعلى) فيه تقرير لعلبته وقهره وتو كيد بالاستئناف وبكامة التشديد وتكرير الضمير وبلاد التعريف ولفظ الملو وهو الغلبة الظاهرة وبالتفضيل وقوله (ما في يمينك) ولم يقل عصاك جاز أن يكون تصغير لها أي لا تبال بكثرة حباهم وعصمهم وألقى العويد الفرد الصغير الجرم الذي في يمينك فانه بقدرة الله يتلقفها على وحدته وكثرتها وصغره وعظمتها وجزائ أن يكون تعظيما لها أي لا تحتفل بهذه الاجرام الكبيرة السكينة فان في يمينك شيئا أعظم منها كلها وهذه على كثرتها أقل شئ وأثره عنده فآلقه يتلقفها باذن الله ويعقها * وقرئ (تلقف) بالرفع على الاستئناف أو على الحال أي ألقها متلقفة وقرئ تلقف بالتخفيف (صنعوا) ههنا جنى زور وواقفوا كقوله تعالى تلقف ما بأفكون * قرئ (كيد ساحر) بالرفع والنصب فن رفع فعلى أن ما موصولة ومن نصب فعلى أنها كافة وقرئ كيد سحر بمعنى ذي سحر أو ذوى سحر أو هم لتوغلهم في سحرهم كأنهم السحر بعينه وبذاته أو بين الكيد لانه يكون سحرا وغير سحرا كاتين المائة بدرهم ونحوه علم فقه وعلم نحو (فان قلت) لم وحد ساحر ولم يجمع (قلت) لان القصد في هذا الكلام الى معنى الجنسية لا الى معنى العدد فلو جمع لخليل أن المقصود هو العدد ألا ترى الى قوله (ولا يفلح)

وهو انه تاقى من هذا النظم أولا قصد التخفير وثانيا قصد التعظيم فلا بد من نكتة تناسب الأمرين وتلك والله أعلم هي ارادة المذكور مبهما لان ما في يمينك أيهم من عصاك وللمرب مذهب في التشكير والابهام والاجمال تساكنه مرة لتخفير سأن ما أبهمته وانه عند الناطق به أهون من أن يخصه ويوضحه ومرة لتعظيم شأنه وليؤذن انه من عناية المتكلم والسمع يمكن يعني فيه الرمز والاشارة فهذا هو الوجه في اسمادهم ما جيعا وعندي في الآية وجه سوى قصد التعظيم والتخفير والله أعلم وهو ان موسى عليه السلام أول ما علم ان العصابة آية من الله تعالى عند ما سأله عنها بقوله تعالى وماتك بيمينك يا موسى ثم أظهر له تعالى آيتها فلما دخل وقت الحاجة الى ظهور الآية منها قال تعالى وألقى ما في يمينك ليمتد هذه الصيغة للوقت الذي قال الله تعالى له وماتك بيمينك وقد أظهر له آيتها فيكون ذلك تنميه له وتأيينا حيث خوطب بجماعه ان يخاطب به وقت ظهور آيتها وذلك مقام يناسب التأنيس والتثبيت ألا ترى الى قوله تعالى فأوجس في نفسه خيفة موسى والله سبحانه وتعالى أعلم

الساحر حيث أتى فالتقى السحرة فاجادوا أمنا رب هرون وموسى قال آمنتم له قبل أن آذن لكم إنه لكبيركم الذي علمكم السحر فلا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولا تملكنكم في جذوع النخل ولتعلمن آيتنا أشد عذابا وأبقى قالوا إن نؤثرك على ما جاءنا من البينات والذي فطرنا فاقض ما أنت (٣٠) قاض انما تقضى هذه الحياة الدنيا أنا آمنا ربنا ليغفر لنا خطايانا وما أكرهتنا عليه من

السحر والله خير وأبقى
أنه من يأتي ربه مجرما
فإن له جهنم لا يموت
فيه ولا يحيى ومن يأتيه
مؤمن فاقض ما أنت
قاض انما تقضى هذه
الحياة الدنيا أنا آمنا
ربنا ليغفر لنا خطايانا
وما أكرهتنا عليه من
السحر والله خير وأبقى

الساحر) أي هذا الجنس (فان قالت) فلم تذكر أولادها وعرف ثانيا (قالت) انما نكر من أجل تنكير المضاف لا من أجل تنكيره في نفسه كقول الجاهل * في سعي دنيا طامما قدمت * وفي حديث عمر رضي الله عنه لا في أمر دنيا ولا في أمر آخره المراد تنكير الأمر كأنه قيل ان ما صنعوا كيدهم صوري وفي سعي دنيا وأمر دنيا وأخرى (حيث أتى) كقولهم حيث سيروا أية سلكوا أيما كان * سبحان الله ما أعجب أمرهم قد أقوا أحبا لهم وعصمهم للكفر والجور ثم أقوار رؤسهم بعد ساعة للشكر والسجود فإلا أعظم الفرق بين اللائقين وروى أنهم لم يرفعوا رؤسهم حتى رأوا الجنة والنار ورواها عن عكرمة لما سجدوا لله في سجودهم منازلهم التي يصيرون إليها الجنة (الكبيركم) لعظيمكم يريد أنه أسعاهم وأعلاهم درجة في صناعتهم وأعلمكم من قول أهل مكة للعلم أمر في كبيرى وقال لي كبيرى كذا يريدون معلمهم وأستاذهم في القرآن وفي كل شيء قرئ * (فلا قطعن) ولا صلين بالتحفيف والقطع من خلاف أن تقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى لأن كل واحد من العضوين خالف الآخر بان هذا يد وذاك رجل وهذا يمين وذاك شمال ومن لا يشاء الغاية لأن القطع مبتدأ وأنشأ من مخالفة العضو والعضو لا من وفاقه إياه ومحل الجار والمجرور النصب على الحال أي لا قطعن مختلفات لأنهم إذا خالف بعضهم بعضا فقد انصرفت بالاختلاف * شبه تمكن المصلوب في الجذع بتمكن الشيء الموعى في وعائه فلذلك قيل في جذوع النخل (أيما) يريد نفسه لعنه الله وموسى صلوات الله عليه بدليل قوله آمنتم له واللام مع الإيمان في كتاب الله لغير الله تعالى كقوله تعالى يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين وفيه نفاضة باقتداره وقهره وما ألغى وضرب به من تعذيب الناس بأنواع العذاب وتوضيع موسى عليه السلام واستغفار له مع المنزلة لأن موسى لم يكن قط من التعذيب في شيء (والذي فطرنا) عطف على ما جاءنا وأقسم * قرئ (تقضى هذه الحياة الدنيا) وجهها أن الحياة في القراءة المشهورة منتصبة على الظرف فادسع في الظرف باجرائه مجرى المفعول به كقولك في صمت يوم الجمعة صيم يوم الجمعة وروى أن السحرة يعني رؤسهم كانوا اثنين وسبعين الاثنان من القبط والسائر من بني إسرائيل وكان فرعون أكرههم على تعلم السحر وروى أنهم قالوا فرعون أننا موسى نأثمنا ففعل فوجدوه تحرسه عصاه فقالوا ما هذا بسحر الساحر لأن الساحر إذا نام بطل سحره فأبى إلا أن يعارضوه (تركي) تظهر من أدناس الذنوب وعن ابن عباس قال لا إله إلا الله قيل في هذه الآيات الثلاث هي حكاية قولهم وقيل خبر من الله لا على وجه الحكاية (فاضرب لهم طريقا) فاجعل لهم من قولهم ضرب له في ماله سهم ما وضرب الدين عمله * ليس مصدر وصف به ية ال ليس يبساو يبساو ونحوهما العدم والعدم ومن ثم وصف به المؤنث فقيل شاتنا ليس وناقشنا ليس إذا جف لبنها وقرئ يبساو يبساو لا يخلو ليس من أن يكون مخففا عن ليس أو وصفة على فعل أوجع بابس كصاحب وصحب وصف به الواحد تاء كيدا كقوله ومعى جيا عاجله لفرط جوعه كجماعة جياع (لا تخاف) حال من الضمير في فاضرب وقرئ لا تخف على الجواب * وقرأ أبو حية (دركا) بالسكون والدرك والدرك اسمان من الإدراك أي لا يدركك فرعون وجنوده ولا يلحقونك * في (ولا تخشى) إذا قرئ لا تخف ثلاثة أوجه أن يستأنف كأنه قيل وأنت لا تخشى أي ومن شأنك أنك آمن لا تخشى وأن لا تكون الالف المنقلبة عن الياء التي هي لام الفعل ولكن زائدة للإطلاق من أجل الفاصلة كقوله فاضلونا السبيل لا تظنون بالله الظنون وأن يكون مثل قوله * كان لم تری قبلي أسيرا يائسا * (ماغشيم) من باب الاختصار ومن جوامع

* قوله تعالى فالتقى
السحرة فاجادوا أمنا
رب هرون وموسى قال
آمنتم له قبل أن آذن
لكنم السحر فلا قطعن
أيديكم وأرجلكم من
خلاف ولا تملكنكم في
جذوع النخل ولتعلمن
آيتنا أشد عذابا وأبقى
قالوا إن نؤثرك على ما
جاءنا من البينات والذي
فطرنا فاقض ما أنت
قاض انما تقضى هذه
الحياة الدنيا أنا آمنا
ربنا ليغفر لنا خطايانا
وما أكرهتنا عليه من
السحر والله خير وأبقى

العقد لا يتكرر يلفظ واحد على معنيين متناقضين وهو يناسب ما قدمته آتينا في إيجاز الخطاب في قوله
وألحقنا في عينتك وماتك بيمينك فتأمله فان الحق حسن متناسب والله الموفق * قوله تعالى فاضرب لهم طريقا في البحر يبسا (قال قرئ
يسكون الباء ويفتحها الخ) قال أحد وجه آخر وهو أن قدر كل جزء من أجزاء الطريق طريقا وقد كانت هذه المسألة ثمانية كانت اثني عشر
طريقا لكل سبط طريق والله أعلم

* قوله تعالى وأضل فرعون قومه وما هدى (قال انما قيل وما هدى تمسك به) قال أجد فان قلت التهم أن يأتي بعبارة والمقصود عكس مقتضاها كقولهم انك لا أنت الحليم الرشيد وغرضهم وصفه بضد هذين الوصفين واما قوله تعالى وما هدى فمضمونه هو الواقع فهو حينئذ مجرد اخبار عن عدم هدايته لقومه * قلت هو كذلك ولكن العرف في مثل ما هدى زيد عمر اثبت كون زيد عالما بطريق الهداية مهتديا في نفسه وانك لم يهدى فرعون وأضل الضالين في نفسه فكيف يتوهم انه يهدى غيره وتحقيق ذلك ان قوله تعالى وأضل فرعون قومه كاف في الاخبار بعدم هدايته لهم مع مزيد اضلاله ايهاهم فان من لا يهدى قد لا يضل فيكون كفا فواذا تحقق غناء الاول في الاخبار تعين كون الثاني لمعنى سواء وهو التهم والله أعلم * قوله تعالى ومن (٣١) يحلل عليه غضبي فقد هوى (قال

الغضب عقوبة الله تعالى لهم الخ) قال أجد لا يسعه أن يحمل الغضب الاعلى العقوبة لانه شفي صفة الارادة في جملة ما ينقونه من صفات الكمال وأما على قاعدة السنة فيجوز وما هدى يابني اسرائيل قد أنجيناكم من عدوكم وواعدناكم جانب الطور الايمن ونزلنا عليكم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبي ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى واتى لغفار ان تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى وما أعجلك عن قومك يا موسى قال هم أولاء على أترى

الحكام التي تستقل مع قلبها بالمعاني الكثيرة أي غشهم ما لا يعلم كنهه الا الله وقرئ فغشاهم من اليم ما غشاهم والتشسية التغطية وفاعل غشاهم اما الله سبحانه أو فرعون لانه الذي ورط جنوده وتسبب لهلاكهم وقوله (وما هدى) تمسك به في قوله وما أهديك الاسمى الرشاد (يابني اسرائيل) خطاب لهم بعد انجائهم من البحر واهلاك آل فرعون وقيل هو للذين كانوا منهم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الله عليهم بما فعل بآبائهم والوجه هو الاول أي قلنا يابني اسرائيل وحذف القول كثير في القرآن * وقرئ (أنجيئكم) الى رزقكم وعلى لفظ الوعد والمواعدة * وقرئ (الايمان) بالجر على الجواز نحو حرضب خرب ذكرهم النعمة في نجاتهم وهلاك عدوهم وفيما وعد موسى صلوات الله عليه من المناجاة بجانب الطور وكتب التوراة في الألواح وأعادى المواعدة اليهم لانها لا يستهم واتصلت بهم حيث كانت لنبيهم ونقبائهم اليهم رجعت منافعها التي قام بها دينهم وشرعهم وفيما أفاض عليهم من سائر نعمه وأرزاقه * طغيانهم في النعمة أن يتعدوا حدود الله فيها بأن يكفروا ويشغلهم الله هو والتنعم عن القيام بشكرها وأن ينفقوها في المعاصي وأن يزووا حقوق الفقراء فيها وأن يسرفوا في انفاقها وأن يبسطروا فيها ويأثروا ويتكبروا * قرئ (فيحل) وعن عبد الله لا يحل (ومن يحلل) المكسور في معنى الوجوب من حل الدين يحل اذا وجب أدائه ومنه قوله تعالى حتى يبلغ الهدى محله والمضموم في معنى النزول * وغضب الله عقوباته ولذلك وصف بالنزول (هوى) هلك وأصله ان يسقط من جبل فيه لك

قالت هوى من رأس مرقبة * ففقت تحتها كبده ويقولون هوى أمه وأسقط سقوطا لانه موضع بعده * الاهتداء هو الاستقامة والثبات على الهدى المذكور وهو التوبة والاعيان والعمل الصالح ونحوه قوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا وكلمة التراخي دلت على تباين المنزلتين دلالة على تباين الوقتين في جاء في زيد ثم عمرو أعني أن منزلة الاستقامة على الخير مباحية لمنزلة الخيرة نفسه لانها أعلى منها وأفضل (وما أعجلك) أي شئ يحل بك عنهم على سبيل الانكار وكان قد مضى مع النقباء الى الطور على الموعد المضروب ثم تقدمهم شوقا الى كلام ربه وتجز ما وعد به بناء على اجتاده وظنه أن ذلك أقرب الى رضا الله تعالى وزل عنه أنه عز وجل ما وقت أفعاله الا نظر الى دواعي الحكمة وعلمها بالصالح المتعاقبة بكل وقت فالمراد بالقوم النقباء وليس لقول من جوز أن يراد جميع قومه وأن يكون قد فارقهم قبل الميعاد وجه صحيح ياباه قوله (هم أولاء على أترى) وعن أبي عمرو ويعقوب أترى بالكسر وعن عيسى بن عمر أترى بالضم وعنه أيضا أولى بالقصر والاثراء فصح من الاثراء أما الاثراء فمفعول في فرند السيف مدقون في الاصول يقال أثار السيف وأثره وهو بمعنى الاثر غريب (فان قلت) ما أعجلك سؤال عن سبب

أن يكون المراد من الغضب ارادة العقوبة فيكون من أوصاف الذات ويحتمل أن يراد

به مما ملتهم بما يعمل به من غضب عليه شاهد فيكون من صفات الافعال واما وصفه بالحلول فلا يتأتى حله على الارادة ويكون بمنزلة قوله عليه الصلاة والسلام ينزل ربنا الى سماء الدنيا على التأويل المعروف أو عبر عن حلول أثر الارادة بحلولها تعبير عن الاثر بالمؤثر كما يقول الناظر الى عجب من مخلوقات الله تعالى انظر الى قدرة الله يعني أثر القدرة لانفسه والله أعلم * قوله تعالى وما أعجلك عن قومك يا موسى قال هم هؤلاء على أترى وعجلت اليك رب لترضى (قال فيه ان قلت سئل عن سبب الجملة الخ) قال أجد وانما أراد الله تعالى بسؤاله عن سبب الجملة وهو أعلم أن يعلم موسى أدب السفر وهو انه ينبغي تأخير رئيس القوم عنهم في المسير ليكون نظره محيطا بطائفة ونافذا فيهم ومهيئا عليهم وهذا المعنى لا يحصل في تقدمه عليهم الا ترى الله عز وجل كيف علم هذا الادب لو طاف قال واتبع أديارهم فامرهم أن يكون أخيرهم على ان موسى عليه السلام اغفل هذا الامر بمبادرة الى رضا الله عز وجل وسارعة الى الميعاد وذلك شأن الموعد بما يسره يود لو ركب اليه أجنحة الطير ولا أسر من مواعدة الله تعالى له صلى الله عليه وسلم

وعجلت اليك رب لترضى

قال فانا قد فتنا قومك
من بعدك وأضلهم
السامري فرجع موسى
الى قومه غضبان أسفا
قال يا قوم ألم بعدكم
ربكم وعدا حسنا أظفأ
عليكم العهد أم أردتم
أن يحل عليكم غضب
من ربكم فأخلفتم
موعدى قالوا ما أخلفنا
موعدك على كذا ولا كذا
حملنا أوزارنا من زينة
القوم فقد فتناها فكذلك
ألقى السامري فأخرج
لهم عجلا جسده خوار
فقالوا هذا الهكم واله
موسى ففسى أفلا يرون
أن لا يرجع اليهم قولا
ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا
ولقد قال لهم هرون
من قبل يا قوم

* قوله تعالى قال فانا قد
فتنا قومك من بعدك
(قال ان قمت لم يخلق الله
العجل فتنة لهم) قال
أحمد هذا السؤال
وجوابه تقدمه في أول
سورة الاعراف وقد
أوضحنا ان الله تعالى
اغنا عبدنا بالبحث عن
علل أحكامه لاعل
أنفعاله وجواب هذا
السؤال في قوله تعالى
لا يستل عبادي عمل وهم
يسألون فهذا الامر
جائز وقد أخبر الله تعالى
بوقوعه فلا ينبغي وراء
ذلك سبيل لا يمكن
الزحزحة عن مقتضى قاعده

الجملة فكان الذى ينطبق عليه من الجواب أن يقال طلب زيادة رضاك أو الشوق الى كلامك وتجزؤ معدك
وقوله هم أولا على أتري كأتري غير منطبق عليه (قلت) قد تضمن ما واجهه به رب العزة شيئين أحدهما
انكار الجملة في نفسها والثاني السؤال عن سبب المستنكر والحامل عليه فكان أهم الامر من الى موسى
بسبب العذر وتعميد العلة في نفس ما أنكر عليه فاعمل بأنه لم يوجد مني الانقذم يسير مثله لا يعتد به في العادة
ولا يحتفل به وليس ينبغي من سبقته الامسافة قريبة بتقديم عائلها الوعد أنهم ومقدمهم ثم عقبه بجواب
السؤال عن السبب فقال (وعجلت اليك رب لترضى) ولقائل أن يقول حاربا ورد عليه من التوبيخ أعقاب الله
فاذله ذلك عن الجواب المنطبق المرتب على حدود الكلام * أراد بالقوم المقتونين الذين خلفهم مع هرون
وكافوا سائمة ألف ما شجوا من عبادة العجل منهم الاثنا عشر ألفا (فان قلت) في القصة أنهم أقاموا بعد مفارقتهم
عشرين ليلة وحسبوا أربعين مع أيادهم وقالوا قد اكملنا العدة ثم كان أمر العجل بعد ذلك فكيف التوفيق
بين هذا وبين قوله تعالى لموسى عند مقدمه اننا قد فتنا قومك (قلت) قد أخبر الله تعالى عن الفتنة المترتبة
بلفظ الموجودة الكائنة على عادته أو افترض السامري غيبته فعزم على اضلالهم غيب انطلاقه وأخذ في
تدبير ذلك فكان بدء الفتنة موجودا * قرئ (وأضلهم السامري) أي وهو أشدهم ضلالا لانه ضال مضل
وهو منسوب الى قبيلة من بني اسرائيل يقال لها السامرة وقيل السامرة قوم من اليهود يخالفونهم في بعض
دينهم وقيل كان من أهل باجر ما قيل كان علما من كرمان واسمه موسى بن ظفرو كان منافقا قد أظهر الاسلام
وكان من قوم يعبدون البقر * الأسف الشديد الغضب ومنه قوله عليه السلام في موت الفجأة رجعة للؤمنين
وأخذة لأسف للكافرين وقيل الحزين (فان قلت) متى رجع الى قومه (قلت) بعدما استوفى الأربعين ذاك القعدة
وعشر ذى الحجة * وعدهم الله سبحانه أن يعطيهم التوراة التي فيها هدى ونور ولا وعد أحسن من ذلك وأجل
حتى لنا أنها كانت ألف سورة كل سورة ألف آية يحمل أسفارها سبعون جلا (العهد) الزمان يريد مدة
مفارقتهم لهم يقال طال عهدى بك أي طال زمانى بسبب مفارقتك وعدوه أن يقيموا الى أمره وما تركهم
عليه من الايمان فأخلفوا وعده بعبادتهم العجل (بل كما) قرئ بالحركات الثلاث أي ما أخلفنا موعدك بأن
ملكنا أمرنا أي لو ملكنا أمرنا وخلصنا واوراعنا لما أخلفناه ولكن غلبنا من جهة السامري وكيدهم * أي حملنا
أجسامنا من حلى القبط التي استعمرنا هاهناهم أو أرادوا بالاوزار أنها آثام وتبعات لانهم كانوا معهم في حكم
المستأمنين في دار الحرب وليس للمستأمن أن يأخذ مال الحربى على أن الغنائم لم تكن تحل حينئذ فقد فتناها
في نار السامري التي أوقدها في الحفرة وأمرنا أن نطرح فيها الحلى وقرئ حملنا (فكذلك ألقى السامري)
أراهم أنه يلقى حليا في يده مثل ما ألقوا واما ألقى التربة التي أخذها من موطن حيزوم فرس جبريل أوحى
اليه وليه الشيطان أنها اذا خلطت بموتاصار حيوانا (فأخرج لهم) السامري من الحفرة عجلا خلقه الله
من الحلى التي سبكها النار يخور كما تخور العجايل (فان قلت) كيف أثرت تلك التربة في احياء الموات
(قلت) أما يصح أن يؤثر الله سبحانه روح القدس بهذه الكرامة الخاصة كما أثره بغيرها من الكرامات
وهي أن يباشر فرسه بحافره تربة اذا لاقى تلك التربة جاد أنشأ الله ان شاء الله ما شرته حيوانا ألا ترى
كيف أنشأ المسح من غير أب عند نفخه في الدرع (فان قلت) فلم يخلق الله العجل من الحلى حتى صار تنة
لبنى اسرائيل وضلالا (قلت) ليس بأول محنة محن الله بعباده ليثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في
الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ومن عجب من خلق العجل فليكن من خلق ابليس أعجب والمراد
بقوله اننا قد فتنا قومك هو خلق العجل للامتحان أي امتحنناهم بخلق العجل وحملهم السامري على الضلال
وأوقعهم فيه حين قال لهم (هذا الهكم واله موسى ففسى) أي ففسى موسى أن يطلبه ههنا وذهب يطلبه
عند الطور أو ففسى السامري أي ترك ما كان عليه من الايمان الظاهر (برجع) من رفقه فعلى أن أن مخففة
من الثقلية ومن نصب فعلى انه الناصبة للفعال (من قبل) من قبل أن يقول لهم السامري ما قال كانهم
أول ما وقعت عليه أبعارهم حين طاع من الحفرة اقتنوا به واستحسنوه فقبل أن ينطق السامري بأدركهم

هرون عليه السلام بقوله (انما قنتم به وان ربكم الرحمن) * لا مزيدة والمعنى ما منعك أن تتبعني في الغضب لله
 وشدة الزجر عن الكفر والمعاصي وهلاكات من كفر عن آمن ومالك لم تبأشر الامر كما كنت أبأشره أنا لو
 كنت شاهد أو مالك لم تلحقني * قرئ (بلحيتي) بفتح اللام وهي لغة أهل الحجاز كان موسى صلوات الله عليه
 رجلا حديداً مجبولاً على الحدة والخشونة والتصاب في كل شيء شديد الغضب لله ولدينه فلم يبالك حين رأى
 قومه يعبدون عجلان دون الله بعد ما رأى آيات العظام أن ألقى ألواح التوراة لما غلب ذهنه من
 الدهشة العظيمة غضب الله واستنكفاً فوجية وعنف بأخيه وخليفته على قومه فأقبل عليه ما قبل العذو
 المكشوف قابضاً على شعر رأسه وكان أفرع وعلى شعر وجهه بجره اليه * أي لو قانلت بعضهم ببعض لتفرقوا
 وتفتنوا فاستأنيتك أن تكون أنت المتدارك بنفسك المتلافي برأيك وخشيت عتابك على أطراح ما وصلتني به
 من ضم النسر وحفظ الدهماء ولم يكن لي بد من رقبة وصيتك والعمل على موجبها * الخطب مصدر خطب
 الامر إذا طلبه فإذا قيل لمن يفعل شيئاً ما خطبك فعناه ما طلبك له * قرئ (بصرت بما لم يبصر وابه) بالكسر
 والمعنى علمت ما لم تعلمه وفطنت ما لم تفطنوا له * قرأ الحسن (قبضة) بضم القاف وهي اسم المقبوض كالغرفة
 والمضغة وأما القبضة فالمرّة من القبض وإطلاقها على المقبوض من ذميمة المفعول باله لدر كضرب الأمير
 وقرأ أيضاً فقبضت قبضة بالصاد المهملة الصاد بجميع الكف والصاد بأطراف الاصابع ونحوهما الخضم
 والقضم الخاء بجميع القم والقاف بقدومه قرأ ابن مسعود من أثر فرس الرسول (فان قلت) لم سماء الرسول
 دون جبريل وروح القدس (قلت) حين حل ميعاد الذهاب الى الطور أرسل الله الى موسى جبريل راكب
 حيزوم فرس الحياة ليذهب به فابصره السامري فقال ان لهذا شأن قبضة من تربة موطنه فلما سأل
 موسى عن قصته قال قبضت من أثر فرس المرسل اليك يوم حلول الميعاد ولعله لم يعرف أنه جبريل * عوقب في
 الدنيا بعقوبة لا شيء أطم منها وأوحش وذلك أنه منع من مخالطة الناس منعاً كلياً وحرم عليهم ملاقاته ومكالمته
 ومبايعته ومواجهته وكل ما يعايش به الناس بعضهم بعضاً وإذا اتفق أن يعاس أحد أرباباً أو امرأة حم
 الماس والامسوس فتمحى الناس وتعاموه وكان يصح لامساس وعاد في الناس أوحش من القاتل اللاجئ
 الى الحرم ومن الوحش النافر في البرية ويقال ان قومه باق فهم ذلك الى اليوم * وقرئ (لامساس) بوزن
 فجار ونحوه قواهم في الظلم اذا وردت الماء فلا عباب وان فقدته فلا أبواب وهي أعلام للمسة والعبه والابة
 وهي المرة من الاب وهو الطالب (ان تخلفه) أي ان يخلفك الله مواعده الذي وعدك على الشرك والفساد في
 الارض ينجز لك في الآخرة بعد ما عاقبك بذلك في الدنيا فانت عن خسار الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران
 المبين * وقرئ (ان تخلفه) وهذا من أخلف الموعد اذا وجدته خلفاً قال الاعشى
 أنوى وقصر ليله ايزودا * فضى وأخلف من قتيلة موعدا

XVIII. 136

فاعدته في وجوب
 رعاية المصالح على الله
 تعالى وتحتم هداية
 الخلق عليه أن يؤول
 ذلك ويحرفه فذره
 وما يفترون

وعن ابن مسعود تخلفه بالنون أي ان يخلفه الله كأنه حكي قوله عز وجل كما مر في لاهب لك (ظلت وظالت
 وظالت والاصل ظلت فخذفوا اللام الاولى ونقلوا حركتها الى الظاء وممنهم من لم ينقل (لتحرقنه) وتحرقنه
 وتحرقنه وفي حرف ابن مسعود لندبحنه وتحرقنه وتحرقنه القراءتان من الاحراق وذكر أبو علي الفارسي
 في تحرقنه أنه يجوز أن يكون حرق مبالغة في حرق إذ يرد بالبرد وعليه القراءة الثالثة وهي قراءة علي بن أبي
 طالب رضي الله عنه (لننصفه) بكسر السين وضمها وهذه عقوبة ثالثة وهي ابطال ما اقتن به وقتن وأهدار
 سعيه وهدم مكره ومكروا ومكر الله والله خير ما كبرين * قرأ طلبة الله الذي لا اله الا هو الرحمن رب العرش
 (وسع كل شيء علماً) وعن مجاهد وقتادة وسع ووجهه أن وسع متعد الى مفعول واحد وهو كل شيء وأما علماً
 فانتصابه على التمييز وهو في المعنى فاعل فلما ثقل ثقل الى التعدية الى مفعولين فمعهم ما معاً على المفعولية لان
 المميز فاعل في المعنى كما تقول في خاف زيد عمر اخوفت زيدا عمر افتد بالثقل ما كان فاعلاً مفعولاً * الكاف في
 (كذلك) منصوب المحل وهذا موعد من الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم أي مثل ذلك الاقتصاص
 ونحو ما اقتصصنا عليك قصة موسى وفرعون نقص عليك من سائر أخبار الامم وقصصهم وأحوالهم تكثيراً

ليبتا تكوز بآدة في معجزاتك واعتبر السامع ويزداد المستبصر في دينه بصيرة وتناً كد الحجة على من عاند
وكابر وان هذا الذكر الذي آتيناك يعني القرآن مشتقاً على هذه الاقاصيص والاخبار الحقيقية بالتفكير
والاعتبار لذكر عظيم وقرآن كريم فيه النجاة والسعادة لمن أقبل عليه ومن أعرض عنه فقد هلك وشقي
* يريد بالوزر العقوبة الثقيلة الباهظة سماها وزر اتسبها في ثقلها على المعاقب وضروية احتمالها بالجل الذي
يفتح الحامل وينقض ظهره ويبقى عليه بهمة أولانها جزء الوزر وهو الائم وقرئ يحمل * جمع (خالدين)
على المعنى لان من مطلق متناول لغير معرض واحد وتوحيد الضمير في أعرض وما بعده للعمل على اللفظ
ونحوه قوله تعالى ومن يعص الله ورسوله فان له نارجهم خالدين فيها (فيه) أي في ذلك الوزر أو في احتماله
(ساء) في حكم بئس والضمير الذي فيه يجب أن يكون مبهماً ما يفسره (حجلاً) والخصوص بالذم محذوف
لدلالة الوزر السابق عليه تقديره ساء حجلاً وزرهم كما حذف في قوله تعالى نعم العبد انه أوب أوب هو
الخصوص بالمدح ومنه قوله تعالى وساءت مصيراً أي وساءت مصير ابراهيم (فان قلت) اللام في لهم
ماهي وبم تتعلق (قلت) هي للبيان كما في هيت لك (فان قلت) ما أتكرت أن يكون في ساء ضمير الوزر (قلت)
لا يصح أن يكون في ساء وحكمه حكم بئس ضمير شيء بعينه غير مبهم (فان قلت) فلا يكن ساء الذي حكمه حكم
بئس وليكن ساء الذي منه قوله تعالى سيئت وجوه الذين كفروا يعني أنهم وأذن (قلت) كفالك صاد عنه
أن يؤل كلام الله الى قولك وأذن الوزر لهم يوم القيامة حجلاً وذلك بعد أن تخرج عن هذه هذه اللام
وهذه هذا المنصوب * أسند النسخ الى الأمر به فيمن قرأ نفع بالنون أولان الملائكة المقربين واسرا فيل
منهم بالمتزلة التي هم بها من رب العزة فصع لكرامتهم عليه وقرئهم منه أن يسند ما يتولونه الى ذاته تعالى
* وقرئ ينفع بلفظ ما لم يسم فاعله وينفع ويحشر بالياء المفتوحة على الغيبة والضمير لله عز وجل أو اسرا فيل
عليه السلام واما يحشر المجرمون فلم يقرأ به الا الحسن * وقرئ في الصور ينفع الواو جمع صورة وفي الصور
قولان أحدهما أنه يعني الصور وهذه القراءة تدل عليه والثاني أنه القرن * قيل في الزرق قولان
أحدهما أن الزرقه أبغض شيء من ألوان العيون الى العرب لان الروم أعداؤهم وهم زرق العيون ولذلك
قالوا في صفة العدو أسود الكبد وأسهب السبال أزرق العين والثاني أن المراد العمى لان حذقة من يذهب
نور بصره ترزق * تخافهم لما علا صدورهم من الرعب والهول * يستقصرون مدة لبثهم في الدنيا املأ
يعانون من الشدائد التي تذكرهم أيام النعمة والسرور فيمتأسفون عليها ويصفونهم بالقصر لان أيام العمرور
قصار واما لانها ذهبت عنهم ونقضت والذاهب وان طالت مدته قصير بالانتهاء ومنه توقيع عبد الله بن المعتز
تحت أطلال الله بقاءك كفي بالانتهاء قصر او املاستطالهم الآخرة وأنها أبديس مديستقصم اليها عمر الدنيا
ويتقال لبث أهلها فيها بالقياس الى لبثهم في الآخرة وقد استرجح الله قول من يكون أشد تقالاً منهم في قوله
تعالى (اذ يقول أمثالهم طريقة ان لبثتم الا يوماً) ونحوه قوله تعالى قال كم لبثتم في الارض عدد سنين قالوا لبثنا
يوماً أو بعض يوم فاسئل العادين وقيل المراد لبثهم في القبور ويعضده قوله عز وجل ويوم تقوم الساعة
يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون وقال الذين أوتوا العلم والايان لقد لبثتم في كتاب
الله الى يوم البعث (بنسبها) بجعلها كل مل ثم يرسل عليها الرياح فتفرقها كايذرى الطعام (فيذرها) أي
فيذر مقارها ومرا كثرها أو يجعل الضمير للارض وان لم يجزها ذلك كقول الله تعالى ما ترك على ظهرها من دابة
* (فان قلت) قد فرقوا بين العوج والعوج فقالوا العوج بالكسر في المعاني والعوج بالفتح في الايمان والارض
عين فكيف صح فيها المكسور العين (قلت) اختيار هذا اللفظ له موقع حسن يديع في وصف الارض
بالاستواء والملاسة وفي الاعوجاج عنها على أبلغ ما يكون وذلك أنك لو عمدت الى قطعة أرض فسويتها
وبالغت في التسوية على عينك وعيون البصراء من الفساحة وانفقتم على أنه لم يبق فيها اعوجاج قط ثم
استطاعت رأى المهندسين فيها أو امرته أن يعرض استواءها على المقاييس الهندسية لغيرها على عوج في
غير موضع لا يدرك ذلك بحاسة البصر ولكن بالقياس الهندسي فنفي الله عز وجل ذلك العوج الذي

نقص عليك من أنباء
ما قد سبق وقد آتيناك
من لدنا ذكر من
أعرض عنه فانه يحمل
يوم القيامة وزر خالدين
فيه وساء لهم يوم القيامة
حجلاً يوم ينفع في الصور
ويحشر المجرمين يومئذ
زرقاً يتخافتون بينهم
ان لبثتم الا عشر احن
أعلم عايقولون اذ يقول
أمثالهم طريقة ان
لبثتم الا يوماً ويسألونك
عن الجبال فقل
ينسفها ربي نسفاً
فيذرها قاعاً صفصفاً
لا ترى فيها عوجاً ولا

* قوله تعالى وكذلك أنزلناه قرآننا ربيما وصرنا فيه من الوعيد لهم يتقون أو يحدث (٣٥) لهم ذكرا (قال معناه وكما أنزلنا عليك

هذه الآيات المتضمنة

للوعيد الخ) قال أحمد

الصواب في تفسيرها

ليكونوا على رجا

أما يومئذ يتبعون

الداعي لا عوج له

وخشعت الأصوات

لرجن فلا تسمع الا همسا

يومئذ لا تنفع الشفاعة

الا من أذن له الرحمن

ورضى له قولا يعلم

ما بين أيديهم وما خلفهم

ولا يحيطون به علما

وعنت الوجوه للحي

القيوم وقد خاب من

حمل ظمأ ومن يعمل

من الصالحات وهو

مؤمن فلا يخاف ظمأ

ولا هضم وكذلك

أنزلناه قرآننا ربيما

وصرنا فيه من الوعيد

لهم يتقون أو يحدث

لهم ذكرا فاعتلى الله

الملك الحق ولا تهمل

بالقرآن من قبل أن

يقضى اليك وحيه

وقل رب زدني علما

واقعد عهدنا الى آدم من

قبل فنتسى ولم نجعله

عزما واذ قلنا للملائكة

اسجدوا لآدم فسجدوا

الا بليس

التقوى والتذكروا

فلو أراد الله من جميعهم

التقوى لو وقعت وفيد

تقدمت أمثالها

دق ولطف عن الادراك اللهم الا بالقياس دون الا بالقياس الحق باعاني فقيل فيه عوج بالكسر * الامت التتواليسير
لم يدرك الا بالقياس دون الا بالقياس الحق باعاني فقيل فيه عوج بالكسر * الامت التتواليسير
يقال مدحله حتى ما فيه امت * أضاف اليوم الى وقت نصف الجبال في قوله (يومئذ) أي يوم اذ نسفت
ويجوز أن يكون بدلا بعد بدل من يوم القيامة * والمراد الداعي الى المحشر قالوا هو اسرافيل قائما على صخرة
بيت المقدس يدعو الناس فيقبلون من كل أوب الى صوبه لا يعدلون (لا عوج له) أي لا يعوج له مدعويل
يستوون اليه من غير انحراف متبعين لصوته * أي خفضت الاصوات من شدة الفزع وخفتت (فلا تسمع الا
همسا) وهو ال كثر الخفي ومنه الحروف المهموسة وقيل هو من همس الابل وهو صوت أخفها اذا امت
أي لا تسمع الا خفي الاقدام ونقلها الى المحشر (من) يصلح أن يكون مرفوعا ومنصوبا فالرفع على البدل من
الشفاعة بتقدير حذف المضاف أي لا تنفع الشفاعة الا لشفاعة من (أذن له الرحمن) والنصب على المفعولية
ومعنى أذن له (ورضى له) لاجله أي أذن للشافع ورضى قوله لاجله ونحو هذه اللام في قوله تعالى وقال
الذين كفروا الذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه * أي يعلم ما تقدمهم من الاحوال وما يستقبلونه ولا
يحيطون بعلوماته علما * المراد بالوجوه وجوه العصاة وأنهم اذا عاينوا يوم القيامة الخيبة والشقوة وسوء
الحساب صارت وجوههم عانية أي ذليلة خاشعة مثل وجوه العناة وهم الاسارى ونحو قوله تعالى فلما أوه
زلفة سبيئت وجوه الذين كفروا ووجوه يومئذ باسرة وقوله تعالى (وقد خاب) وما بعده اعتراض كقولك
خابوا وخسر واوئل من ظلم فهو خائب خاسر * الظلم أن يأخذ من صاحبه فوق حقه * والهضم أن يكسر
من حق أخيه فلا يوفيه له كصفة المطففين الذين اذا اكتبوا الى الناس يستوفون ويسترجعون واذا كالمهم
أو وزنهم يخسرون * أي فلا يخاف جزاء ظلم ولا هضم لانه لم يظلم ولم يهضم * وقرئ فلا يخف على انفسى
(وكذلك) عطف على كذلك نقص أي ومثل ذلك الا تزال وكما أنزلنا عليك هؤلاء الآيات المضمنة للوعيد أنزلنا
القرآن كله على هذه الوتيرة مكررين فيه آيات الوعيد ليكونوا يحث براد منهم ترك المعاصي أو فعل الخير
والطاعة * والذكر كاذ كرنا يطلق على الطاعة والعبادة * وقرئ تحدث وتحدث بالنون والتاء أي تحدث أنت
وسكن بعضهم التاء للتخفيف كما في فاليوم أشرب غير مستحب * اثامن الله ولا واغل
(فتعالى الله الملك الحق) استعظام له ولما يصرف عليه عباده من أوامره ونواهيه ووعدته ووعدته والادارة
بين ثوابه وعقابه على حسب أعمالهم وغير ذلك مما يجري عليه أمر ملكوته * ولما ذكر القرآن وأنزله قال على
سبيل الاستطراد واذ القنك جبريل ما وحي اليك من القرآن فتأني عليك ريثما يسمعك ويفهمك ثم أقبل
عليه بالتحفظ بعد ذلك ولا تسكن قراءتك مساوقة لقراءته ونحوه قوله تعالى لا تحرك به اسمك لتجمل به وقيل
معناه لا تبلغ ما كان منه مجلا حتى يأتيك البیان * وقرئ حتى نقضى اليك وحيه وقوله تعالى (رب زدني علما)
متضمن للتواضع لله تعالى والشكر له عند ما علم من ترتيب التعلم أي علمتني يا رب لطيفة في باب التعلم وأدباجيلا
ما كان عندي فزدني علما الى علم فان لك في كل شيء حكمة وعلما وقيل ما أمر الله رسوله بطلب الزيادة
في شيء الا في العلم * يقال في أوامر الملوك ووصاياهم تقدم الملك الى فلان واوعز اليه وعزم عليه وعهد اليه
عطف الله سبحانه قصة آدم على قوله وصرنا فيه من الوعيد لهم يتقون والمعنى واقسم قسمي لقد أمرنا بأبائهم
آدم ووصينا أن لا يقرب الشجرة وتوعدها بالدخول في جملة الظالمين ان قرأوا ذلك من قبل وجودهم ومن
قبل ان توعدهم فخالف الى ما عصى عنه وتوعد في ارتكابه مخالفتهم ولم يلتفت الى الوعيد كما لا يلتفتون كأنه
يقول ان اساس أمر بني آدم على ذلك وعرفهم راسخ فيه * (فان قلت) ما المراد بالنسيان (قلت) يجوز ان يراد
النسيان الذي هو نقيض الذكروا لم يعن بالوصية العناية الصادقة ولم يستوف منها بعدد القلب عليها وضبط
النفس حتى تولد من ذلك النسيان وان براد الترتك وأنه ترك ما وصى به من الاحتراز عن الشجرة وأكل غيرها

والجواب انه نقل عن سيدي في تفسيره لعل أول هذه المسورة عند قوله تعالى لعله يتذكر أو يخشى ان معناه كوننا على رجائنا كما رجع
عن ذلك ههنا لان المعتد الفاسد يحده الى هذا التأويل الباطل والله الموفق

فوله تعالى انك لا تجوع فيها ولا تعرى وانك لا تؤذيهم فقال لا تؤذيهم لانهم لا يؤذونك (قال ذكر تعالى الاصناف التي هم اقوام الانسان الخ) قال اجد تنبيه حسن وفي الآية سر بديع من البلاغة يسمى قطع النظر عن النظر وذلك انه قطع الظمان الجوع والظمجوع عن الكسوة مع ما بينهما من التناسب والغرض من (٣٦) ذلك تحقيق تمام هذه الامور وتصنيفها ولوقرن كلاً بشكله لتوهم المعدودات نعمة واحدة وقد رمق أهل البلاغة

سماء هذا المعنى قديماً
وحديثاً فقال الكندي
الاول
كأن لم أركب جواداً
للذة
ولم أنطق كاعبا ذات
خلفال
ولم أرشف الزرق الروى
ولم أفل
نظيلى كرى كربة بعد
اجفال

أبي فقلنا يا آدم ان هذا
عدوك ولزوجك فلا
يخرجنك من الجنة
فتشقى ان لك لا تجوع
فيها ولا تعرى وانك
لا تؤذيهم فقال لا تؤذيهم لانهم لا يؤذونك
فوسوس اليه الشيطان
قال يا آدم هل أدلك
على شجرة الخلد ومالك
لا يبلى فأكل منها فبدت
لهم أسوأتهم وطفقا
يخصفان عليهم
فقطع ركوب الجواد
عن قوله نظيلى كرى كربة
وقطع تبطن الكعاب
عن ترشف الكباين مع
التناسب وغرضه أن
يعلم ملاذهم ومفائدهم
ويكثرها وتبعه الكندي
الأخر فقال

* قرئ ففسى اى نساء الشيطان * العزم التصميم والمضى على ترك الاكل وان يتصلب في ذلك تصلباً يؤيس الشيطان من التسويل له * والوجود يجوز ان يكون بمعنى العلم ومفعولاه له عزما وان يكون نقيض العدم كانه قال وعد مناله عزما (اذ) منصوب بضم اى واذا كروقت ما جرى عليه من معاداة ابليس ووسوسته اليه وتزينه له الاكل من الشجرة وطاعته له بعد ما تقدمت معه النصيحة والموعظة البالغة والتخدير من كيدته حتى يتبين لك انه لم يكن من أولى العزم والثبت * (فان قالت) ابليس كان جنياً بديل قوله تعالى كان من الجن ففسق عن أمر ربه فمن أين تناوله الامر وهو للملائكة خاصة (قالت) كان في صحبتهم وكان بعد الله تعالى عبادتهم فلما أمروا بالسجود لآدم والتواضع له كرامة له كان الجنى الذى معهم اجدر بان يتواضع كالوقام لمقبل على المجلس عليه اهله وسراتهم كان القيام على واحد بينهم هو دونهم في المنزلة أو جبر حتى ان لم يقم عنف وقيل له قد قام فلان وفلان فمن أنت حتى تترفع عن القيام (فان قالت) فكيف صح استثنائه وهو جنى عن الملائكة (قالت) عمل على حكم التغليب في اطلاق اسم الملائكة عليهم وعليه فأخرج الاستثناء على ذلك كقولك خرجوا الا فلانة لامرأة بين الرجال (أبى) جملة مستأنفة كانه جواب قائل قال لم يسجد والوجه ان لا يقدر له مفعول وهو السجود المدلول عليه بقوله فسجدوا وان يكون معناه اظهر الابعاء وتوقف وتبسط (فلا يخرج جنك) فلا يكون سبباً لا خراجك * وانما اسند الى آدم وحده فعل الشقاء دون حواء بعد اشراكهما في الخروج لان في ضمن شقاء الرجل وهو قيم أهله وأمرهم شقاءهم كان في ضمن سعادته سعادتهم فاختصر الكلام باسماءه اليه دونهم مع المحاطة على الفاصلة أو أريد بالشقاء التعب في طاب القوت وذلك معصوب برأس الرجل وهو راجع اليه وروى انه أهبط الى آدم نوراً جرف فكان يحرق عليه ويحرق العرق من جبينه * قرئ (وانك) بالكسر والفتح ووجه الفتح العطف على أن لا تجوع (فان قالت) ان لا تدخل على أن فلا يقال ان أن زيدا منطقاً والواو نائبة عن ان وقائمة مقامها فلم ادخلت عليها (قالت) الواو لم توضع لتكون أبداً نائبة عن ان انما هي نائبة عن كل عامل فلم تكن حرفاً مرسوفاً للتحقيق خاصة كان لم يمنع اجتماعهما كما امتنع اجتماع ان وأن * الشيع والرى والكسوة والكن هي الاقطاب التي يدور عليها الكفاف الانسان فذكره استجماعه في الجنة وأنه مكفى لا يحتاج الى كفاية كاف ولا الى كسب كاسب كما يحتاج الى ذلك أهل الدنيا وذكروها بلفظ النفي لتناقضها التي هي الجوع والعري والظما والضمجوع طرق سمعها باسمى اصناف الشقوة التي حذر منها حتى يتحاشى السبب الموقع فيها كراهة لها * (فان قالت) كيف عدى وسوس تارة باللام في قوله فوسوس لهم الشيطان واخرى بالي (قالت) وسوسة الشيطان كقوله الشكلى ووعوة الذئب ووقوة الدجاجة في أنها حكايات للاصوات وحكمهم ما حكم صوت وأجرس ومنه وسوس المبرسم وهو وسوس بالكسر والفتح لن وأنشد ابن الاعرابي * وسوس يدعو مخلصارب الفلق * فاذا قلت وسوس له فمعناه لاجله كقوله * أجرس لها يا ابن كباش * ومعنى وسوس اليه أنه سى اليه الوسوسة كقولك حدث اليه وأسر اليه * أضاف الشجرة الى الخلد وهو الخلود لان من أكل منها خلد بزعمه كما قيل لحيزوم فرس الحياة لان من يشر أثره حي (وملك لا يبلى) دليل على قراءة الحسن بن علي وابن عباس رضى الله عنهم الا أن تكونا ملكين بالكسر * طفق يفعل كذا مثل جعل يفعل وأخذوا أنشأ وحكمها حكم كادى وقوع الخبر فعلا مضارعاً وبينها وبينه مسافة قصيرة هي للشروع في أول الامر وكادى لشارفته والدنومنه * قرئ (يخصفان) للتكثير والتكرير من خصف النعل

وقفت وما في الموت شك لواقف * كأنك في جفن الردى وهو نائم * عريك الابطال كلى هزيمة * ووجهك واضح وتترك باسم وهو قاعرضه سيف الدولة بأنه ليس فيه قطع الشئ عن نظيره ولكنه على فطنته قصر فهمه عما طالت اليه يدأى الطبيب من هذا المعنى الطائل البديع على ان في هذه الآية سر الدلك زائد على ما ذكر وهو أن قصد تناسب الفواصل ولوقرن النظم بالجوع فقيل ان لك أن لا تجوع فيها ولا تؤذيهم لانهم لا يؤذونك

وهو أن يخرج عليها الخصاص أي يلزقان الورق بسواهما للتستر وهو ورق التين وقيل كان مدورا فصارع على هذا الشكل من تحت أصابعهما وقيل كان لباسهما الظفر فلما أصابا الخطيئة نزع عنهما وتركت هذه البقايا في أطراف الأصابع عن ابن عباس لا شبهة في أن آدم لم يمثل ما رسم الله له وتخطى فيه ساحة الطاعة وذلك هو العصية وإن لم يصح خرج فعله من أن يكون رشد أو خيرا فكان غيا لا محالة لأن الغي خلاف الرشـد ولكن قوله (وعصى آدم ربه فغوى) بهذا الاطلاق وبهذا التصريح وحيث لم يقل وزل آدم وأخطأ وما أشبه ذلك مما يعبر به عن الزلات والفرطات فيه لطف بالمكلفين ومن جرة بليغة وموعظة كافية وكانه قيل لهم انظروا واعتبروا كيف نعت على النبي المعصوم حبيب الله الذي لا يجوز عليه الا افتراق الصلابة غير المنفردة زلت به هذه الغلظة وبهذا اللفظ الشنيع فلا تنهاؤا عما يفرط منكم من السيئات والصغائر فضلا أن تجسر واعلى التورط في الكثرة وعن بعضهم فغوى فبشم من كثرة الاكل وهذا وان صح على لغة من يقبل الياء المكسورة ما قبلها ألفا فيقول في فنى وبقي فذاو بقاؤهم بنوطى تفسير خبيث (فان قلت) ما معنى (ثم اجتبهاه ربه) (قلت) ثم قبله بعد التوبة وقر به اليه من جنى الى كذا فاجتبيته ونظيره جليت على العروس فاجتليت او منه قوله عز وجل واذا لم تأتهم بآية قالوا لولا اجتبيته أى هلا جيت اليك فاجتبيته وأصل الحكمة الجمع ويقولون اجتبت الفرس نفسه اذا اجتمعت نفسها راجعة بعد الغارو (هدى) أى وقفه لحفظ التوبة وغيره من أسباب العصية والتقوى * لما كان آدم وحوا أعلمها السلام أصلى البشر والسبيين للذين منهم انشؤا وتفرعوا جعلها كاهما البشر في أنفسهم ما خوطبوا مخاطبتهم فقبل (فاما يا تينكم) على لفظ الجماعة ونظيره اسنادهم الفعل الى السبب وهو في الحقيقة للسبب (هدى) كتاب وشريعة * وعن ابن عباس ضمن الله لمن اتبع القرآن أن لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة ثم تلا قوله (فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى) والمعنى أن الشقاء في الآخرة هو عقاب من ضل في الدنيا عن طريق الدين فمن اتبع كتاب الله وامتنع من نواهيه ونهى عن نواهيه نجى من الضلال ومن عقابه * الضنك مصدر يستوى في الوصف به المذكر والمؤنث * وقرئ (ضنكى) على فعلى ومعنى ذلك أن مع الدين التسليم والقناعة والتوكل على الله وعلى قسمته فصاحبه ينفق ما رزقه بهماح وسهولة فيعيش عيشا رافعا كما قال عز وجل فلنجينه حياة طيبة والعرض عن الدين مستول عليه الحرص الذى لا يزال يطمح به الى الازدياد من الدنيا مسلط عليه الشح الذى يقبض يده عن الاتفاق فعيشه ضنك وحاله مظلمة كما قال بعض المتصوفة لا يعرض أحد عن ذكر ربه الا ظلم عليه وقته وتشوش عليه رزقه ومن الكفرة من ضرب الله عليه الذلة والمسكنة لكفره قال الله تعالى وضربت عليهم الذلة والمسكنة وباءوا بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله وقالوا لو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل اليهم من ربهم لا كلفوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم وقالوا لو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض وقال استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا وقال وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا وعن الحسن هو الضريع والرقوم في النار وعن أبي سعيد الخدري عذاب القبر * وقرئ (ونحشره) بالجزم عطف على محل فان له معيشة ضنكالا نه جواب الشرط وقرئ ونحشره بسكون الهاء على لفظ الوقف وهذا مثل قوله ونحشره يوم القيامة على وجوههم عيا وبكاهم وكافوا رزقهم بالعمى (كذلك) أى مثل ذلك فعلت أنت ثم فسر بأن آياتنا أتتك واخنة مستنيرة فلم تنظر اليها بعين الاعتبار ولم تبصروا ركنها وعميت عنها فكذلك اليوم نتركك على عمالك ولا نزيل غطاءك عن عينيك * لما توعد المعرض عن ذكره بعقوبتين المعيشة الضنك في الدنيا وحشره أجمع في الآخرة ختم آيات الوعيد بقوله (ولعذاب الآخرة أشد وأبقى) كانه قال وللحشر على العمى الذى لا يزال أبدا أشد من ضيق العيش المنقضى أو أراد لتركنا إياه في العمى أشد وأبقى من تركه لا آياتنا * فاعلم لم يهد الجملة بعده يريد ألم يهد لهم هذا بعناهم ومضمونه ونظيره قوله تعالى وتركنا عليه في الآخرة سلام على نوح في العالمين أى تركنا عليه هذا الكلام

ورق الجنة وعصى آدم
ربه فغوى ثم اجتبهاه
ربه فتاب عليه وهدى
قال اهبطا منها جميعا
بعضكم لبعض عدو
فاما يا تينكم منى هدى
فمن اتبع هداى فلا يضل
ولا يشقى ومن أعرض
عن ذكرى فان له معيشة
ضنكا ونحشره يوم
القيامة أعمى قال رب
لم حشرتنى أعمى وقد
كنت بصيرا قال كذلك
أتتلك آياتنا فنسيها
وكذلك اليوم ننمى
وكذلك نحسرنى من
أسرف ولم يؤمن بآيات
ربه ولعذاب الآخرة
أشد وأبقى أفلم يهد
لهم كمالا كما قبلهم
من القرون

عشون في مساكنهم
ان في ذلك لايات لاولي
الانبياء ولولا كلمة سبقت
من ربك لكان لزاما
وأجل مسمى فاصبر
على ما يقولون وسبح
بحمد ربك قبل طلوع
الشمس وقبل غروبها
ومن آتاء الليل فسبح
وأطراف النهار له لك
ترضى ولا تمدن عينيك
الى مائة مذبة أزواج
منهم زهرة الحياة
الدنيا لفتهم فيه ورزق
ربك خير وأبقى

* قوله تعالى ورزق
ربك خير وأبقى (قال
معناه ان رزق هؤلاء
المتقين في الدنيا أكثره
مكتسب من الحرام
الح) قال أحمد لولان
غرض القسدية من
هذا اثبات رازق غير
الله تعالى كما أثبتوا
خالق أسوى الله تعالى
لكان البحث لفظيا
فالخلق والسنة أن كل
م تقوم به البنية رزق
من الله تعالى سواء كان
حلالا أو غيره ولا يلزم
من كون الله تعالى
رزقه أن يكون حلالا
فكما يخاف الله تعالى
على يدي العبد ما نهاه
عنه كذلك برزقه
ما أباح له تناوله لا يستل
عملا يفعل وهم يستلون
والله الموفق للصواب

ويجوز أن يكون فيه ضمير الله أو الرسول ويدل عليه القراءة بالنون * وقرئ (عشون) يريدان قريشا
يتقلبون في بلاد عاد وثمود وعشون (في مساكنهم) ويعاينون آثار هلاكهم * الحكمة السابقة هي العدة
بتأخير جزائهم الى الآخرة يقول لولا هذه العدة لمكان مثل اهلا كنا عاد وثمودا لازمنا هؤلاء الكفرة
واللزام امام صدر لازم وصف به واما فعال بمعنى مفعول أي ملزم كانه آلة للزوم لفرط لزومه كما قالوا الزان خصم
(وأجل مسمى) لا يتخلو من أن يكون معطوفا على كلمة أو على الضمير في كان أي لمكان الاخذ العاجل وأجل
مسمى لازمين لهم كما كانا لازمين لعاد وثمود ولم ينفرد الاجل المسمى دون الاخذ العاجل (بحمد ربك) في
موضع الحال أي وأنت حامد لربك على أن وفقك للتسبيح وأعانتك عليه والمراد بالتسبيح الصلاة أو على ظاهره
قدم الفعل على الاوقات أولا والاوقات على الفعل آخر فكانه قال صلى الله قبل طلوع الشمس يعني الفجر
وقبل غروبها يعني الظهر والعصر لانهم واقعتان في النصف الاخير من النهار بين زوال الشمس وغروبها
وتعمدا تاء الليل وأطراف النهار مختصة بالمصابلاتك وذلك أن أفضل الذكر ما كان بالليل لاجتماع القاب
وهذا والجل والخلق بالرب وقال الله عز وجل ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا وقال أمن هو قانت
آتاء الليل ساجدا أو قائما ولان الليل وقت السكون والراحة فاذا صرف الى العبادة كانت على النفس أشد
وأشق وللبدن آتعب وأنصب فكانت أدخل في معنى التكليف وأفضل عند الله وقد تناول التسبيح في آتاء
الليل صلاة العتمة وفي أطراف النهار صلاة المغرب وصلاة الفجر على التكرار ارادة الاختصاص كما اختصت
في قوله حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى عند بعض المفسرين (فان قلت) ما وجه قوله وأطراف النهار
على الجمع وانما هما طرفان كما قال أقم الصلاة طرفي النهار (قلت) الوجه أمن الالباس وفي التثنية زيادة بيان
ونظير مجيء الامرين في الآية تنبيه مجيء ما في قوله ظهر اهمل مثل ظهور الترسين وقرئ وأطراف النهار
عطف على آتاء الليل * ولعل للمخاطب أي اذكرك الله في هذه الاوقات طمعا ورجاء ان تبال عند الله ما به ترضى
نفسك ويسر قلبك وقرئ ترضى أي يرضيك ربك (ولا تمدن عينيك) أي نظري عينيك ومما للنظر تطويله
وأن لا يكاد يرده استحضار النظر اليه واجبا به وقتها أن يكون له كما فعل نظارة قارون حين قالوا يا ليت لنا
مثل ما أوتي قارون انه لذو حظ عظيم حتى واجههم أولو العلم والايان بويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل
صالحا وفيه ان النظر غير الممدود معقونه وذلك مثل نظر من ياده الشيء بالنظر ثم غص الطرف ولما كان
النظر الى الزخارف كالمركوز في الطبايع وان من أبصر منها شيئا أحب ان يمد إليه نظره ويملا منه عينه قبل
ولا تمدن عينيك أي لا تفعل ما أنت معتاد له وضار به ولقد شدد العلماء من أهل التقوى في وجوب غص
البصر عن ابصار الظلمة وعدد الفسقة في اللباس والمراكم وغير ذلك لانهم انما اتخذوا هذه الاشياء ليعيون
النظارة فالنظر اليها يحصل لغرضهم وكلمة لغرضهم على اتخاذها (أزواج منهم) اصنافا من الكفرة ويجوز أن
ينتصب حالا من هاء الضمير والفعل واقع على منهم كانه قال الى الذي متعذبه وهو اصناف بعضهم ونساء منهم
(فان قلت) علام انتصب (زهرة) (قلت) على أحد أربعة أوجه على الذم وهو الانتصب على الاختصاص وعلى
تضمن متعنا معنى أعطينا وحوئلنا وكونه مفعولا ثانيا له وعلى ابداله من محل الجار والمجرور وعلى ابداله من
أزواج على تقدير ذوى زهرة (فان قلت) ما معنى الزهرة فيمن حرك (قلت) معنى الزهرة بعينه وهو الزينة
والجمعة كما جاء في الجهرة الجهرة وقرئ ارنال الله جهرة وان تكون جمع زاهر وصف فاهم بأنهم زاهر وهذه
الدنيا الصفاء ألوانهم مما يباهون ويتنعمون وتهال وجوههم وبها يزينهم وشارتهم بخلاف ما عليه المؤمنون
والصلحاء من شحوب الالوان والتعشف في الثياب (لنفتنهم) لنبههم حتى يستوجبوا العذاب لوجود
الكفران منهم أولعظهم في الآخرة بسببه (ورزق ربك) هو ما ادخله من ثواب الآخرة الذي هو خير منه
في نفسه وأدوم وأما رزقه من نعمة الاسلام والنبوة أولان أمواهم الغالب عليها الغصب والسرقة والحرمة
من بعض الوجوه والحلال (خير وأبقى) لان الله لا ينسب الى نفسه الا ما حل وطاب دون ما حرم وخبت

والحرام لا يسمى رزقا أصلا وعن عبد الله بن قسيط عن رافع قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى
 يهودى وقال قل له يقول لك رسول الله أقرضنى إلى رجب فقال والله لا أقرضته إلا برهن فقال رسول الله أنى
 لا أمين فى السماء وأنى لا أمين فى الأرض أجل اليه دعى الحديد فتزلت ولا تمدن عينيك (وأمر أهلك بالصلاة)
 أى واقبل أنت مع أهلك على عبادة الله والصلاة واستعينوا بها على خصاصتكم ولا تهتم بأمر الرزق والمعيشة
 فإن رزقك مكفى من عندنا ونحن رازقوك ولا نسألك أن ترزق نفسك ولا أهلك ففرغ باللك لأمر الآخرة
 وفى معناه قول الناس من دان فى عمل الله كان الله فى عمله وعن عروة بن الزبير أنه كان إذا رأى ما عند
 السلاطين قرأ ولا تمدن عينيك الآية ثم ينادى الصلاة الصلاة ربحكم الله وعن بكر بن عبد الله المزنى كان إذا
 أصابت أهله خصاصة قال قوموا فاصبوا بهذا أمر الله رسوله ثم يتلو هذه الآية * اقترحوا على عاداتهم فى
 التعمت آية على النبوة فقبل لهم أولم تأتكم آية هى أم الآيات وأعظم مهافى باب الإعجاز يعنى القرآن من
 قبل أن القرآن برهان ما فى سائر الكتب المنزلة ودليل حجة لانه معجزة وتلك ليست بمعجزات فهى مفقورة
 إلى شهادته على حجة ما فيها افتقار المحجج عليه إلى شهادة الحججة * وقرئ الصحف بالخفيف * ذكر الضمير الراجع
 إلى البينة لأنما فى معنى البرهان والدليل قرئ (نزل ونخزى) على لفظ ما لم يسم فاعله (كل) أى كل واحد منا
 ومنكم (متربص) للعاقبة وما ينزل إليه أمرنا وأمركم * وقرئ السواء بمعنى الوسط والجيد أو المستوى
 والسوء والسوئى والسوى تصغير السوء وقرئ فتمتعوا فسوف تعلمون قال أبو رافع حفظته من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة طه أعطى يوم القيامة ثواب المهاجرين
 والانصار وقال لا يقرأ أهل الجنة من القرآن إلا طه ويس

سورة الانبياء مكية وهى مائة واثناعشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم

هذه اللام لا تخالون ان تكون صلة لا تقرب أو نأ كبد الاضافة الحساب اليهم كقولك ارف للحي رحيلهم
 الاصل ارف رحيل الحى ثم ارف للحي الرحيل ثم ارف للحي رحيلهم ونحوه ما أورده سيديويه فى باب ما يثنى
 فيه المستقر وكذا عليك زيد حر يص عليك وفيك زيد راغب فيك ومنه قولهم لا نبالك لأن اللام
 مؤكدة بمعنى الاضافة وهذا الوجه أغرب من الاول والمراد اقتراب الساعة وإذا اقتربت الساعة فقد اقترب
 ما يكون فيها من الحساب والثواب والعقاب وغير ذلك ونحوه واقتراب الوعد الحق (فان قلت) كيف وصف
 بالاقتراب وقد عدت دون هذا القول أكثر من خمسمائة عام (قلت) هو مقرب عند الله والدليل عليه قوله
 عز وجل ويستجملونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون ولان كل آت
 وان طالأت أوقات استقباله وترقبه قريب انما البعيد هو الذى وجدوا فقرض ولان ما بقى فى الدنيا أقصر
 وأقل مما سلف منها بدليل انبعث خاتم النبيين الموعود مبعوثه فى آخر الزمان وقال عليه السلام بعثت فى نسف
 الساعة وفى خطبة بعض المتقدمين نزل الدنيا حذاء ولم تبق الا صبابة كصبابة الاناء وإذا كانت بقية الشئ
 وان كثرت فى نفسها قليلة بالاضافة الى معظمه كانت خلية بان توصف بالقلة وقصر الذرع وعن ابن عباس
 رضى الله عنه ان المراد بالناس المشركون وهذا من اطلاق اسم الجنس على بعضه للدليل القاطع وهو ما يتلوه
 من صفات المشركين * وصفهم بالغفلة مع الاعراض على معنى أنهم غافلون عن حسابهم ساهون لا يتفكرون
 فى عاقبتهم ولا يتفطنون لما ترجع اليه خاتمة أمرهم مع اقتضاء عقولهم انه لا بد من جزاء للمحسن والمسيء
 وإذا قرعت لهم العصا ونهوا عن سنة الغفلة وفطنوا لذلك بما يتلى عليهم من الآيات والنذر أعرضوا وسدوا
 أسماعهم ونفروا * وقر راعراضهم عن تنبيه المنبه وايقاظ الموقظ بأن الله يجد لهم الذكر وقتا فوقتوا يحدث
 لهم الآية بعد الآية والسورة بعد السورة ليكرر على أسماعهم التنبية والموعظة لعلمهم يتعظون فايزيدهم
 استماع الآية والسور وما فيها من فنون الموعظ والبصائر التى هى أحق الحق وأجد الجسد الاعبا وتلهيها

وأمر أهلك بالصلاة
 واصطبر عليها لا نسألك
 رزقا نحن نرزقك
 والعاقبة للمتقوى وقاوا
 لولا يأتينا بآية من
 ربه أولم تأتكم بينة
 ما فى الصحف الاولى
 ولولا أنا أهلكناهم بعذاب
 من قبل لعلوا ربنا
 لولا أرسلنا رسولا
 فتنبع آياتك من قبل
 أن نذل ونخزى كل
 متربص فتربصوا
 فستعلمون من أصحاب
 الصراط السوى ومن
 اهتدى

سورة الانبياء مكية وهى
 مائة واثناعشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

اقتراب للناس حسابهم
 وهم فى غفلة معرضون
 ما يأتهم من ذكر من

٢٢٠

في القول في سورة الانبياء (بسم الله الرحمن الرحيم) * قوله تعالى قال ربي يعلم القول في السماء والارض وهو السميع العليم (قال ان قلت لم عدل عن قوله يعلم السمع ان المتقدم وأسر والنجوى الخ) قال أحدوهذا من اتباع القرآن للرأى نعموذلك لا سيما رأى بنفى صفات الكمال عن الله تعالى ٣ وما الذى دل عليه السميع العليم من نفى صفتى السمع والعلم في تفسيرهما بذلك مع انه لا يفهم في اللغة سميع الا بسمع ولا علم الا بعلم فانها صفات مشتقات من مصادر لا بد من فهمها وثبوتها أولاً ثم ثبوت ما اشتقت منه

ومن أنكر السمع والعلم فقد سارع الى انكار السميع العليم وهو لا يشعر وليس غرضنا في هذا المصنف سوى الايقاظ لما انطوى عليه الكشف من غوائل البديع ليتجنبها الناظر وأما الأدلة الكلامية

محدث الاستعموه وهم ياعبون لاهية قلوبهم وأسر والنجوى الذين ظلموا هل هذا الا بشر مثلكم أفأتأتون السحرة وأنتم تبصرون قال ربي يعلم القول في السماء والارض وهو السميع العليم بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراء بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الاولون ما آمنتم قبلهم من قرية أهل كاهنا

فن فيها تتلقى وحاله فيما يورده من أمثال هذه التزغات مختلف فرة يوردها عند كلام يتخيل في ظاهره اشعاراً بغرضه فوظيفة تمامه حينئذ ان تارة في الظهور ثم قد تترقى

واستحاروا والذكر هو الطائفة النازلة من القرآن وقرأ ابن أبي عبلة (محدث) بالرفع صفة على المحل * قوله (وهم ياعبون لاهية قلوبهم) حالان مترادفتان أو متداخلتان ومن قرأ لاهية بالرفع فالحال واحدة لان لاهية قلوبهم خبر بدخبر لقوله وهم واللاهية من لاهعته اذ اذهل وغفل يعنى أنهم وان فطنوا فهم في فلة جدوى فطنهم كأنهم لم يفظنوا أصلاً وثبتوا على رأس غفلتهم وذهواهم عن التأمل والتبصر بقلوبهم (فان قلت) النجوى وهى اسم من التناجى لا تكون الا خفية فسامعنى قوله وأسر (قلت) معناه وبالغوا في اخفائها أو جعلوا بحيث لا يفظن أحد لمتناجهم ولا يعلم أنهم متناجون أبداً (الذين ظلموا) من وأسر وأسرنا اشعاراً بانهم الموسومون بالظلم الفاحش فيما أسروا به أو جاء على لغة من قال أكلوني البراغيث أو هو منصوب المحل على الذم أو هو مبتدأ خبره وأسر والنجوى قدم عليه والمعنى وهو لاء أسروا والنجوى فوضع المظهر موضع المضمرة تحجيلاً على فعلهم بأنه ظلم (هل هذا الا بشر مثلكم أفأتأتون السحرة وأنتم تبصرون) هذا الكلام كله في محمل النص بديلاً من النجوى أى وأسرنا وهذا الحديث ويجوز أن يتعلق بقولوا مضمرنا اعتقدوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكون الا ملكاً وان كل من ادعى الرسالة من البشر وجاء بالمعجزة هو ساحر ومجهزته سحر فذلك قالوا على سبيل الانكار أفترضون السحرة وأنتم تشاهدون وتبصرون أنه سحر (فان قلت) لم أسروا هذا الحديث وبالغوا في اخفائه (قلت) كان ذلك شبه التشاور فيما بينهم والتخاور في طاب الطريق الى هدم أمره وعل المنصوبة في التشبيط عنه وعادة المتشاورين في خطب أن لا يشركوا أعداءهم في شورا هم ويتجاهدون في طي سرهم عنهم ما أمكن واستطيع ومنه قول الناس استعينوا على حوائجكم بالكتمان ويرفع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويجوز أن يسرنا بنحوهم بذلك ثم يقولوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ان كان ما تدعونه حقاً فأخبرونا بما أسرنا (فان قلت) هلا قيل يعلم السر لقوله وأسر والنجوى (قلت) القول عام يشمل السر والجهر فكان في العلم به العلم بالسر وزيادة فكان أكدر في بيان الاطلاع على نجواهم من أن يقول يعلم السر كما أن قوله يعلم السر أكدر من أن يقول يعلم سرهم ثم بين ذلك بأنه السميع العليم لذاته فكيف تخفى عليه خافية (فان قلت) فلم ترك هذا الا كد في سورة الفرقان في قوله قل أنزله الذى يعلم السر في السموات والارض (قلت) ليس بواجب أن يجىء بالاكدر في كل موضع ولكن يجىء بالوكيد تارة وبالاكدر أخرى كما يجىء بالحسن في موضع وبالأحسن في غيره ليفيد من الكلام اقتناناً وتجمع الغاية وما دونها على أن أسلوب تلك الآية خلاف أسلوب هذه من قبل أنه قدم ههنا أنهم أسروا النجوى فكانه أراد أن يقول ان ربي يعلم ما أسروه فوضع القول موضع ذلك للباغية ثم قصد وصف ذاته بان أنزله الذى يعلم السر في السموات والارض فهو كقوله علام الغيوب عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة * وقرئ (قال ربي) حكاية لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم * أضربوا عن قلوبهم هو سحر الى أنه تخالط أحلام ثم الى أنه كلام مفترى من عنده ثم الى أنه قول شاعر وهكذا الباطل للجلج والمبطل مضير رجاء غير ثابت على قول واحد ويجوز أن يكون تنزيلاً من الله تعالى لا قوالهم في درج الفساد وأن قوالهم الثاني أفسد من الاول والثالث أفسد من الثاني وكذلك الرابع من الثالث * حجة التشبيه في قوله (كما أرسل الاولون) من حيث انه في معنى كما أتى الاولون بالآيات لان ارسال الرسل متضمن للآيات بالآيات ألا ترى

الى بيان ظهوره في عكس مراده أو نصوبيته حتى لا يتحمل ما يدعيه بوجه ما وقد يلجئنا الانصاف الى تسليم الظهور له فنذكر وجه التأويل الذى يرشد اليه دلائل العقل ومرة يورد فيها من هذا الرأى عند كلام لا يحتمله ولا يشعر به بوجهه وغرضه التعسف حتى لا يتخلى شيئاً من كلامه من تعصب واصرار على باطل فننبه على ذلك أيضاً وذكره عند هذه الآية من قبيل ما يدل النص على عكس مراده فيه وقد أوجده (٣) قوله وما الذى الخ كذا بالاصل ولجرح فهمها وكشفها اهـ معجزة

انه لا فرق بين أن تقول أرسل محمد صلى الله عليه وسلم وبين قولك أتى محمد بالمجزة (أفهم يؤمنون) فيه أنهم
أعنى من الذين اقترحوا على أنبيائهم الاتيات وعاهدوا أنهم يؤمنون عندها فلما جاءتهم نكثوا وخالفوا
فأهلكهم الله فلو أعطيناهم ما يقترحون لكانوا أنكثوا وأنكث * أمرهم أن يستعلموا أهل الذكروهم
أهل الكتاب حتى يعلموهم أن رسل الله الموحى إليهم كانوا بشرا ولم يكونوا ملائكة كما اعتقدوا وأغابا لهم
على أولئك لانهم كانوا يشايعون المشركين في معاذة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى ولتسمعن من
الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا فلا يكذبونهم فيما هم فيه رد على رسول الله صلى
الله عليه وسلم (لأيا كلون الطعام) صفة لجسد والمعنى وما جعلنا الانبياء عليهم السلام قبله ذوى جسد غير
طاعمين ووحد الجسد لارادة الجنس كانه قال ذوى ضرب من الاجساد وهذا رد لقولهم مال هذا الرسول يأكل
الطعام (فان قلت) نعم قدر ذلك انكارهم أن يكون الرسول بشرا يأكل ويشرب بما ذكرنا فإذ ارد من قولهم
بقوله (وما كانوا خالدين) (قلت) يحتمل أن يقولوا انه بشر مثلنا يعيش كناعيش ويموت كما غوت أو يقولوا
هلا كان ما يكال لا يطعم ويخلد امام معتقدين أن الملائكة لا يموتون أو مسلمين حياتهم المتطاولة وبقاءهم الممتدة
خلودا (صدقناهم الوعد) مثل واختار موسى قومه والاصل في الوعد ومن قومه ومنه صدقوهم القتال
وصدقنى سن بكره (ومن نشاء) هم المؤمنون ومن في بقائه مصلحة (ذكركم) شرفكم وصيتكم كما قال وانه
لذكرلكم ولقرومكم أو موغظتكم أو فيه مكارم الاخلاق التي كنتم تطلبون بها النشاء أو حسن الذكر كحسن
الجوار والوفاء بالعهود وصدق الحديث وأداء الامانة والنشاء وما أشبه ذلك (وكم قصصنا من قرية) واردة عن
غضب شديد ومنادية على سخط عظيم لان القصص أفضع الكسر وهو الكسر الذي يبين تلاؤم الاجزاء بخلاف
الفصم وأراد بالقرية أهلها ولذلك وصفها بالظلم وقال (قوما آخرين) لان المعنى أهل كذا قوما وأنشأنا قوما
آخرين وعن ابن عباس أنها حضور وهى وتحول قرية تان باليمن تنسب اليهما الثياب وفى الحديث كفر
رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثوبين محولين وروى حضور بين بعث الله اليهم نبياً فقتلوه فسلط الله عليهم
بختصر كما سلط على أهل بيت المقدس فاستأصلهم وروى أنهم لما أخذتهم السيوف ونادى مناد من السماء
بالنارات الانبياء ندموا واعتزفوا بالخطا وذلك حين لم ينفعهم الندم وظاهر الآية على الكثرة ولعل ابن عباس
ذكر حضور بأنها إحدى القرى التي أرادها الله بهذه الآية * فلما علموا شدة عذابنا وبطشتنا علم حسر
ومشاهدة لم يشكوا فيها ركضوا من ديارهم والركض ضرب الدابة بالرجل ومنه قوله تعالى اركض برحلك
فيجوز أن يركضوا دوابهم يركضونها هاربين منهزمين من قريتهم لما أدركتهم مقدمة العذاب ويجوز أن
يشبهوا في سرعة عدوهم على أرجابنا بالركبين الراكضين لدوابهم فقبل لهم (لا تركضوا) والقول محذوف
(فان قلت) من القائل (قلت) يحتمل أن يكون بعض الملائكة أو من ثم من المؤمنين أو يجعلوا خلقاء بأن
يقال لهم ذلك وان لم يقل أو بقوله رب العزة ويسمعهم ملائكته لينفعهم في دينهم أو يلهمهم ذلك فيجدوا به
نفعهم (وارجعوا الى ما أترفتم فيه) من العيش الرفيع والاحوال الناعمة والارفاق بطار النعمة وهى الترفة
(لعلكم تستأثرون) تنكمهم هم وتوابع أى ارجعوا الى نعيمكم ومساكنكم لعلكم تستأثرون عند عمارى عليكم وتزل
بأموالكم ومساكنكم فحسبوا السائل عن علم ومشاهدة أو ارجعوا واجلسوا كما كنتم في مجالسكم وترتبوا
في مراتبكم حتى يسألكم عبيدكم وحشمكم ومن تملكون أمره وينفذ فيه أمرهم ونهيهم ويقولوا لكم هم
نأمرون وعباد ترضون وكيف تأتي ونذر كعادة المنعمين الخدمين أو يسألكم الناس في أنديةكم المماون
في نوازل الخطوب ويستشيرونكم في المهمات والعوارض ويستشفون بتدابيركم ويستضيئون بأرائكم
أو يسألكم الوافدون عليكم والطامع يستطرون صحائبكم ويعتزون بأخلاف معروفكم وأيادكم
أمالانهم كانوا استحياء ينفعون أموالهم رثاء الناس وطالب النشاء أو كانوا بخلاء فقيل لهم ذلك ثم كما الى تنكمهم
وتوابعهم الى توابع (تلك) اشارة الى ما يلنا لانها دعوى كانه قيل فلما زالت تلك الدعوى (دعواهم) والدعوى
بمعنى الدعوة قال تعالى وأخبر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين (فان قلت) لم سميت دعوى (قلت) لان
المولود كانه يدعو الويل فيقول تعالى يا ويل فهذا وقتك وتلك مرفوع أو منصوب اسماء أو خبر أو كذلك

أفهم يؤمنون وما
أرسلنا قبلك الا رجالا
نوحى اليهم فاستمعوا
أهل الذكروا كنتم
لا تعلمون وما جعلناهم
جسد الا يأكلون
الطعام وما كانوا خالدين
ثم صدقناهم الوعد
فأنجيناهم ومن نشاء
وأهلكنا المسرفين لقد
أنزلنا اليكم كتابا فيه
ذكركم أفلا تعقلون
وكم قصصنا من قرية كانت
ظالمة وأنشأنا بعبدها
قوما آخرين فلما أحسوا
بأسنا اذاهم منها
يركضون لا تركضوا
وارجعوا الى ما أترفتم
فيه ومساكنكم لعلكم
تستأثرون قالوا يا ويلنا
انا كنا ظالمين فلما زالت
تلك دعواهم حتى
جعلناهم حصيدا
خامدين وما خلقتنا
السماء والارض وما
بينهما الا عبينا لو أردنا
أن نتخذ لهم

قوله تعالى لو أردنا أن نتخذاهم أولياءنا (قال معناه سبحانه أن نتخذاهم أولياءنا) قال أجدوله تحت قوله واستغنا عننا عن القبيح دين من البدعة والضلالة ولكنه من الكثرة التي يحجب عنها في نار جهنم وذلك أن القدرة بوجوبه على الله تعالى رعاية المصالح وفعل ما يتوهمونه حسنا بقولهم ويظنون أن الحكمة تقتضي ذلك فلا يستغنى الحكيم على زعمهم عن خلق الحسن على وفق الحكمة بخلاف القبيح فإن الحكمة تقتضي الاستغناء عنه فإلى ذلك يلوح الرخصى وماهى الاثرة سبق الباطل الفلاسفة ومن ثم يقولون ليس فى الامكان أكل من هذا العالم لانه لو كان فى القدرة أكل منه وأحسن ثم لم يخفقه الله تعالى لكان بخلافنا فى الجود أو عجزنا فى القدرة حتى اتبعهم فى ذلك من (٤٢) لانهم من أهل الملة عفا الله عنه ان كان هذا مما يدخل تحت ذيل العفو فالحق ان الله تعالى

مستغن عن جميع الافعال حسنة كانت أو غيرها مصلحة كانت أو مفسدة وإن له أن لا يخلق ما يتوهمه القدرة حسنا وله أن يفعل ما يتوهمونه فى لا نتخذناه من لدنا كنا فاعلين بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فأذاهوزاهق ولكم الويل مما تصفون وله من فى السموات والارض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون أم اتخذوا آلهة

دعواهم * الحصيد الزرع المحسود أى جعلناهم مثل الحصيد شبههم به فى استئصالهم واصطلامهم كما تقول جعلناهم رماد أى مثل الرماد والضمير المنصوب هو الذى كان مبتدأ أو المنصوبان بعده كنا خبرين له فلما دخل عليها جعل نصباً جماعياً على المفعولية (فان قلت) كيف ينصب جعل ثلاثة مفاعيل (قلت) حكيم الاثنين الآخر حكيم الواحد لان معنى قولك جعلته حلاًوا حاضراً جعلته جامعا للطمع من وكذلك معنى ذلك جعلناهم جامعين لهما لانه الحصيد والجود أى وما سوى بنا هذا السقف المرفوع وهذا المهاد الموضوع وما بينهما من أصناف الخلاق مشحونة بضروب البدائع والتجائب كما تتسوى الجبابرة سقوفهم وفروشهم وسائر زخارفهم لله واللعب والله وانما تتسوى بناها للفوائد الدينية والحكم الربانية لتكون مطارح افشكار واعتبار واستدلال ونظر لعبادنا مع ما يتعلق بهم من المنافع التى لاتعدو المرافق التى لاتحصى * ثم بين أن السبب فى ترك اتخاذ الله واللعب والله وانتقاهن عن أفعالهم هو أن الحكمة صارفة عنه والافان قادر على اتخاذ ان كنت فاعلا لاني على كل شئ قدير * وقوله (لا نتخذناه من لدنا) كقوله رزقنا من لدنا أى من جهة قدرتنا وقيل لله الولد بغيره المين وقيل المرأة وقيل من لدنا أى من الملائكة لآمن الانس رد الولادة المسج وعزير (بل) اضراب عن اتخاذ الله واللعب والله وتزويه منه لذاته كانه قال سبحانه أن نتخذ الله واللعب بل من عادتنا وموجب حكمته واستغنا عن القبيح أن تغلب اللعب بالجود وحسن الباطل بالحق واستعار لذلك القذف والدمغ تصوير الابطاله واهـ داره وحقيقه فجعله كانه جرم صلب كالخزعة مثلاً قذف به على جرم رخو أجوف فدمغه ثم قال (ولكم الويل مما تصفون) به مما لا يجوز عليه وعلى حكمته وقرئ فيدمغه بالنصب وهو فى ضعف قوله سائر كمنزلى لبني نعيم * وألقى بالحجاز فأستريحاً وقرئ فيدمغه (ومن عنده) هم الملائكة والمراد أنهم مكرمون منزليون لكرامتهم عليه منزلة المقربين عند الملوك على طريق التمثيل والبيان لشرفهم وفضلهم على جميع خلقه * (فان قلت) الاستحسار مما الغة فى الحسور فكان الابلاغ فى وصفهم أن ينفي عنهم أدنى الحسور (فان قلت) الاستحسار بيان أن ما هم فيه يوجب غاية الحسور وأقصاه وأنهم أحقاً لتلك العبادات الباطلة بان يستحسروا فيما يفعلون * أى تسبيحهم متصل دائم فى جميع أوقاتهم لا يتخلله فترة بغرغ أو شغل آخر * هذه أم المنقطعة الكائنة بمعنى بل والهزمة قد أدت بالاضراب عما قبلها والانكار لما بعدهما والمنكر هو اتخاذهم (آلهة من الارض هم ينشرون) الموتى ولعمري ان من أعظم المنكرات أن ينشر الموتى بعض الموتى (فان قلت) كيف أنكر عليهم اتخاذ آلهة تنشر وما كانوا يدعون ذلك لآلهتهم وكيف وهم أبعد شئ عن هذه الدعوى وذلك أنهم كانوا مع اقرارهم لله عز وجل بأنه خالق السموات والارض ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وبانه القادر على المقدورات كلها وعلى النشأة الاولى منكرين البعث ويقولون من يحيى العظام وهى رميم وكان عندهم من

أتى قلب رجل منهم لم يزد ذلك فى ملكه شيئاً ولو أن أولكم وآخركم وانسكم وجنكم على أجز قلب رجل منهم لم ينقص ذلك من ملكه شيئاً اللهم اله من الحق واستعملنا به * عاد كالمه (قال وفى قوله تعالى بل نقذف بالحق على الباطل استعارة حسنة استعار القذف الخ) قال أجدو مثل هذا التنبيه من حسنة ولولا ان السببة التى قبلها تتعلق بالعقيدة لتلوت ان الحسنات يذهبن السيئات والله أعلم * قوله تعالى لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون (قال فيه ان قلت لم استعمل الاستحسار ههنا فى النفي الخ) قال أجدو مثله أجيب عن قوله تعالى وما ربك بظلام للعبيد فانظره * قوله تعالى أم اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون (قال ان قلت كيف أنكر عليهم اتخاذ آلهة الخ) قال أجدو فيكون المنكر عليهم صريح الدعوى ولا زعمها وهو أبلغ فى الانكار والله سبحانه وتعالى أعلم

عاد كلامه (قال ان قلت لا بد لقوله هم من فائدة والا فالكلام مستقل بدونه الخ) قال أحد وفي هذه النكتة نظر لان آلات الحصر مفقودة وليس ذلك من قبيل صديقي زيد فان المبتدأ في الآية أخص مني لانه ضمير وأيضاً فلا ينبغي على ذلك الزامهم حصر الألوهية فيهم وتخصيص الانشار بهم ونفيه عن الله تعالى اذ هذا لا يناسب السياق فانه قال عقبها لو كان فيها آلهة الا الله لفسد تاو ومعناه لو كان فيها آلهة غير الله لفسد تاو وكان مقتضى ما قال الزمخشري أن يقال لو لم يكن فيها آلهة الا الاصنام لفسد تاو وأما المتلوع على خلاف ذلك فلا وجه لما قال الزمخشري وعندي انه يحتمل والله أعلم أن تكون فائدة قوله هم الايذان بانهم لم يدعوا لها الانشار وان قوله هم ينشرون استئناف الزام لهم وكأنه قال اتخذوا آلهة مع الله عز وجل فهم اذن يحبون الموتى ضرورة كونهم آلهة ثم لما انتظم من دعواهم الألوهية للاصنام والزامهم على ذلك أن يدعواهم بالقدرة الكاملة على احياء الموتى نظم في ابطال هذه الدعوى وما أزمهم عليها دليل قوله تعالى لو كان فيها آلهة الا الله لفسد تاو * وأزيد هذا التقرير وضوحاً فقول ان (٤٣) دليل التامع المغترف من بحر هذه

الآية المقتبس من نورها
يورده المتكلمون على
صورة التقسيم فيقولون
لو وجد مع الله اله آخر
وربما قالوا لو فرضنا
وجود الهين فاما أن
يكونا جميعاً موصوفين
بصفات الكمال اللاتي
يندرج فيها القدرة
على احياء الموتى
وانشارهم وغير ذلك

من الارض هم ينشرون
لو كان فيها آلهة الا الله
لفسد تاو فسبحان الله رب
العرش عما يصفون
لا يستل عما يفعل وهم
يسئلون

من الممكات اولاً يتصف
ها واحد منها والآخر
دون الاخر ثم يحيلون
جميع الاقسام وهو
المسمى برهان الخلف
وأدق الاقسام ابطالاً
قسم انصافها جميعاً

قبيل المحال الخارج عن قدرة القادر كثنائي القديم فكيف يدعونه للجناد الذي لا يوصف بالقدرة رأساً
(قلت) الامر كما ذكرت ولا كنهم يادعائهم لها الألوهية يلزمهم أن يدعوا لها الانشار لانه لا يستحق هذا الاسم
الا القادر على كل مقدور والانشار من جملة المقدورات وفيه باب من التكميم والتوبيخ والتجهيل واشمار
بان ما استبعدوه من الله لا يصح استبعاده لان الألوهية لما صحت صحت معها الاقدار على الابداء والاعادة ونحو
قوله (من الارض) قولك فلان من مكة أو من المدينة تريد مكي أو مدني ومعنى نسبتها الى الارض الايذان
بانها الاصنام التي تعبد في الارض لان الآلهة على ضربين أرضية وسماوية ومن ذلك حديث الامة التي
قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أين ربك فاشارت الى السماء فقال انها مؤمنة لانه فهم منها أن مرادها
نفي الآلهة الأرضية التي هي الاصنام لا اثبات السماء مكان الله عز وجل ويجوز أن يراد آلهة من جنس
الارض لانها ما أن تحت من بعض الجارة أو تعمل من بعض جواهر الارض (فان قلت) لا بد من نكتة في
قوله هم (قلت) النكتة فيه افادة معنى الخصوصية كانه قيل أم اتخذوا آلهة لا يقدر على الانشار الا هم
وحدهم وقرأ الحسن ينشرون وهما الغتان أنشر الله الموتى ونشرها * وصفت آلهة بالا كما توصف بغيره لو قيل
آلهة غير الله (فان قلت) ما منكم من الرفع على البذل (قلت) لان لو بمنزلة ان في ان الكلام معه موجب
والبذل لا يسوغ الا في الكلام غير الموجب كقوله تعالى ولا يلتفت منكم أحد الا امرأتك وذلك لان أعم
العام يصح نفيه ولا يصح ايجابه والمعنى لو كان يتولاها ويدبر أمرها آلهة شتى غير الواحد الذي هو فاطرها
لفسد تاو وفيه دلالة على أمرين أحدهما وجوب أن لا يكون مدبرها الا الواحد والثاني أن لا يكون ذلك
الواحد الاياه وحده لقوله الا الله (فان قلت) لم وجب الأمر ان (قلت) لعلنا أن الرعية تفسد بتدبير المالكين
لما يحدث بينهم من التغالب والتناكر والاختلاف وعن عبد الملك بن مروان حين قتل عمرو بن سعيد
الاشدق كان والله أعز علي من دم ناظري ولكن لا يجمع فخلان في شول وهذا ظاهر وأما طريقة التنازع
فلا متكلمين فيها تحاول وطرد اولان هذه الافعال محتاجة الى تلك الذات المتميزة بتلك الصفات حتى تثبت
وتستقر * اذا كانت عادة الملوكة والجبارة أن لا يسألهم من في ملكهم عن أفعالهم وعما يوردون ويصدرون
من تدبير ملكهم تهيبوا واجبالا مع جواز الخطأ والزلل وأنواع الفساد عليهم كان ملك الملوكة ورب الارباب
خالقهم ورازقهم أولى بان لا يستل عن أفعاله مع ما علم واستقر في العقول من أن ما يفعله كله مفعول بدواعي
الحكمة ولا يجوز عليه الخطأ ولا فعل القبائح (وهم يستألون) أي هم ملوك مستعبدون خطأون في

بصفات الكمال وماعدها في بادى الرأي يبطل فانظر كيف اختار له تعالى ابطال هذا القسم الخفي البطلان فوضع فساده في أخصر
أسلوب وأوجزه وأبلغ بدع الكلام ومجزه وانما ينتظم هذا على أن يكون المقصد من قوله هم ينشرون الزامهم ادعاء صفات
الألوهية لا لهم حتى يخبروا القسم الذي أبطله الله تعالى وويل ابطال ما عده من الاقسام الى ماركبه في عبادته من
العقول وكل خطب بعد بطلان هذا القسم جلل والله الموفق فتأمل هذا الفصل بعين الانصاف تجده أنفس الانصاف والله المستعان
* قوله تعالى لا يستل عما يفعل وهم يستألون (قال) لما بين تعالى انه رب الارباب وخالقهم ومالكهم مناسب هذا التنبيه على ما يجب له تعالى
على خلقه من الاجلال والاعظام فان أحاد الملوكة تمنع مهابة أن يستل عن فعله فأنطك بحالق الملوكة وربهم ثم ان أحاد الملوكة
يجوز عليهم الخطأ والزلل وقد استقر في العقول ان أفعال الله تعالى كلها مفعولة بدواعي الحكمة ولا يجوز عليه الخطأ ولا فعل القبائح
(قال أحد) بصحة الهامن لفظة ما سوا أدها مع الله تعالى أعني قوله دواعي الحكمة فان الدواعي والصورات انما تستعمل في حق المحدثين

فكذلك هو عما توفروا على الناس اليه أو صوارفهم عنه وقوله لا يجوز عليه فعل التباعث فأت وهذامن الطراز الاول ولوانه في الذيل
* فقد نسيت وما باله هدم من قدم * وبعد ما اتقضى دليل التوحيد وابطال الشرك من سمك أيها الخشيري وقلمك رطب بتقريره فلم
نكصت واتكست أتقول ان أحد اشريك الله في ملكه بفعل ما يشاء من الافعال التي تسميها قبايح فتعظيم اعن قدرة الله تعالى وارادته
وما الفرق بين من يشرك بالله ملكا (٤٤) من الملائكة وبين من يشرك نفسه بربه حتى يقول انه يفعل ويخلق لنفسه شياء الله

أولم يشأ تعالى الله عما
يقول الظالمون علوا
كبرا والقدرية ارتضا

أم اتخذوا من دونه آلهة
قل هاتوا برهانكم هذا
ذكر من معي وذكر من
قبلي بل أكثرهم لا يعلمون
الحق فهم معرضون وما
أرسلنا من قبلك من
رسول الا نوحى اليه أنه
لا اله الا أنا فاعبدون
وقالوا اتخذ الرحمن ولدا
سبحانه بل عباد مكرمون
لا يسبقونه بالقول وهم
بأمره يعملون يعلم ما بين
أيديهم وما خلفهم ولا
يشعرون الا ان ارتضى
وهدم من خشيتهم
مشفقون ومن يقل
منهم انى اله من دونه
فذلك نجزيه جهنم
كذلك نجزي الظالمين
أولم ير الذين كفروا
أن الهوات والارض
كانتا رتقا ففتقناهما
وجعلنا من الماء كل شئ
حي أفلا يؤمنون

لانفسهم شركاء لان
غيرهم أشرك بالملائكة
وهم أشركوا بنفوسهم
وبالنسيطين والجن
وجميع الحيوانات فعوذ

أخلفهم بأن يقال لهم لم فعلتم في كل شئ فعلموه * كرر (أم اتخذوا من دونه آلهة) استقضاء الشانهم واستعظاما
لشركهم أي وصفتهم الله تعالى بان له شرك يكافها توابره انكم على ذلك اما من جهة العقل واما من جهة الوحي
فانكم لا تجدون كتابا من كتب الاولين الا وتوحيد الله وتنزيهه عن الانداد مدعوا اليه والاشراك به منهي
عنه متوعد عليه * أي (هذا) الوحي الوارد في معنى توحيد الله ونفي الشرك عنه كما ورد على فقد ورد على جميع
الانبياء فهو ذكر أي عظة للذين معي يعني أمته وذكر للذين من قبلي يريد أم الانبياء عليهم السلام وقرئ
(ذكر من معي وذكر من قبلي) بالتنوين ومن مفعول منصوب بالذكر كقوله أو اطعام في يوم ذي مسغبة
يتيما وهو الاصل والاضافة من اضافة المصدر الى المفعول كقوله غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد
غلبهم سيغلبون وقرئ من معي ومن قبلي على من الاضافة في هذه القراءة وادخل الجار على مع غريب
والعذرية أنه اسم هو ظرف نحو قبل وبعد وعند ولدن وما أشبه ذلك فدخل عليه من كما يدخل على أخوانه
وقرئ ذكر معي وذكر قبلي كأنه قيل بل عندهم ما هو أصل الشر والفساد كله وهو الجهل وفقد العلم وعدم
التمييز بين الحق والباطل فنم جاء هذا الاعراض ومن هناك ورد هذا الانكار * وقرئ (الحق) بالرفع على
توسيط التوكيد بين السبب والمسبب والمعنى أن اعراضهم بسبب الجهل هو الحق لا الباطل ويجوز أن يكون
المنصوب أيضا على هذا المعنى كما تقول هذا عبد الله الحق لا الباطل (وحي) ونوحى مشهورتان وهذه الآية
مقررة لما سبقها من أي التوحيد * نزلت في خراطة حيث قالوا الملائكة بآيات الله * نزه ذاته عن ذلك ثم أخبر
عنهم بانهم عباد والعبودية تنافي الولادة الا أنهم (مكرمون) مكرمون عندي مفضلون على سائر العباد لما هم
عليه من أحوال وصفات ليست لغيرهم فذلك هو الذي غرههم من زعم أنهم أولادى تعاليت عن ذلك علوا
كبرا وقرئ مكرمون (ولا يسبقونه) بالضم من سابقته فسبقته أسبقه والمعنى أنهم يتبعون قوله ولا يقولون
شيئا حتى يقوله فلا يسبق قولهم قوله والمراد بقولهم فانيب اللام من باب الاضافة أي لا يتقدمون قوله بقولهم
كما تقول سبقت بقرسى فرسه * وكأن قولهم تابع لقوله فعملهم أيضا كذلك مبني على أمره لا يعملون عملا
ما لم يؤمروا به وجميع ما يأتون ويذرون مما قدموا وأخروا بعين الله وهو مجازيهم عليه فلا حاطتهم بذلك
بضبطون أنفسهم وبراعون أحوالهم ويعمرون أوقاتهم ومن تحفظهم أنهم لا يجسرون أن يشفعوا الا ان
ارتضاء الله أو أهله للشفاعة في ازدياد الثواب والتعظيم ثم انهم مع هذا كله من خشية الله (مشفقون) أي
متوقعون من أمارة ضعيفة كائنون على حذر ورقبة لا يأمنون مكر الله وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنه رأى جبريل عليه السلام ليلة المعراج ساقطا كالحاس من خشية الله * وبعد أن وصف كرامتهم عليه
وقرب منزلتهم عنده وأننى عليهم وأضاف اليهم تلك الافعال السنية والاعمال المرضية فاجاب الوعيد الشديد
وأندر بعذاب جهنم من أشرك منهم ان كان ذلك على سبيل الفرض والتمثيل مع احاطة علمه بانه لا يكون كما
قال ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون قصد بذلك تعظيم أمر الشرك وتعظيم شأن التوحيد * قرئ
(المر) بغير واو (رتقا) بفتح التاء وكلاهما في معنى المفعول كالخلق والنقض أي كانتا مرققتين (فان
فان) الرق صالح أن يقع موقع مرققتين لانه مصدر فبال الرق (فان) هو على تقدير موصوف أي كانتا
شيأ رتقا ومعنى ذلك أن السماء كانت لاصقة بالارض لافضاء بينهما أو كانت السموات متلاصقات وكذلك
الارضون لا فرج بينهن ما فتقها الله وفرج بينها وقيل ففتقناهما بالمطر والنبات بعدما كانت مصمتة وانما

بإلك الملك من مسالك الهلك * قوله تعالى سبحانه بل عباد مكرمون (قال معناه مكرمون مفضلون على سائر عباد الله) قيل
قال أجد وهذا التفسير من جمل القرآن تبع للراى فانه لما كان يمتدح تفضيل الملائكة على الرسل نزل الآية على معتقده وليس
غرضنا الايمان أنه جمل الآية ما لا تحتمله وتناول منها ما لا تعطيه لانه ادعى أنهم مكرمون على سائر الخلق لا على بعضهم فدعوا

شاملة ودليلة مطلق والله الموفق * قوله تعالى وجعلنا في الارض رواسي أن تقيدهم (قال معناه كراهة أن تقيدهم أو تكون لا محذوفة
لا من الالباس) قال أجند وأولى من هذين الوجهين أن يكون من قولهم أعددت هذه الخشبة أن تميل الحائط فأدغمه قال سيبويه ومعناه
أن ادعم الحائط إذا مال وانما أقدم ذكر الميل اهتماماً بشأنه ولأنه أيضاً هو السبب في الادعام والادعام سبب في اعداد الخشبة فعمل
سبب السبب معاملة السبب وعليه حمل قوله تعالى أن تفضل احداها فتذكر احداها الاخرى ٤٥ كذلك ما نحن فيه يكون

الاصل وجعلنا في الارض
رواسي لاجل ان تثبتها
اذا ماتت بهم جعل المبد
هو السبب كما جعل الميل
في المثل المذكور سبباً
وصار الكلام وجعلنا
في الارض رواسي ان

وجعلنا في الارض
رواسي ان تقيدهم - م
وجعلنا فيها اجناساً
لعلهم يمدون وجعلنا
السماء سقفا محفوظا
وهم عن آياتهم معرضون
وهو الذي خلق الليل
والنهار والشمس والقمر
كل في فلك يسبحون
وما جعلنا البشر من
قبلك الخلق أفان مت
فهم الخالدون كل نفس
ذائقة الموت وينالونكم
بالشر والخير

تقيدهم فتثبتها ثم حذف
قوله فتثبتها لا من
الالباس اجناساً
واختاره اراو هذا التقرير
أقرب الى الواقع مما
أول النخشي الآتية
عليه فان مقتضى تأويله
أن لا تقيدهم الارض
بأهلها لان الله كره

قيل كانتادون كن لان المراد جماعة السموات وجماعة الارض ونحوه قولهم لقاحان سودا وان أي جماعة
فعل في الضمير نحو ما فعل في المظهر (فان قلت) متى رأوها ارتقا حتى جاء تقريرهم بذلك (قلت) فيه وجهان
أحدهما أنه وارد في القرآن الذي هو مبهمة في نفسه فقام مقام المروي المشاهد والثاني أن تلاصق الارض
والسماء وتباينهما ما كلاًهما جاز في العقل فلا بد للتيان دون التلاصق من مخصص وهو القديم سبحانه
(وجعلنا) لا يخلو أن يتعدى الى واحد أو اثنين فان تعدى الى واحد فالعنى خلقنا من الماء كل حيوان كقوله
والله خلق كل دابة من ماء أو كما غنا خلقنا من الماء لفرط احتياجه اليه وجعله وقلة صبره عنه كقوله
تعالى خلق الانسان من عجل وان تعدى الى اثنين فالعنى صيرنا كل شيء حتى يسبب من الماء لا بدله منه
ومن هذا نحو من في قوله عليه السلام ما أنا من دود ولا ددمي وقرئ حيوا وهو المفعول الثاني والظرف لغو
* أي كراهة (أن تقيدهم) وتضطرب أوله لا تقيدهم حذف لا لام واللام وانما جاز حذف لا لام الالباس كما
تراد ذلك في نحو قوله لئلا يعلم وهذا مذهب الكوفيين * الفج الطريق الواسع (فان قلت) في الفجاج
معنى الوصف فالها قد تمت على السبل ولم تؤثر كما في قوله تعالى لتسلكن منها سبلاً فجاجاً (قلت) لم تقدم
وهي صفة ولكن جعلت حالاً كقوله * لعزة موحش اطال قديم * (فان قلت) ما الفرق بينهما ما من جهة
المعنى (قلت) أحدهما الاعلام بأنه جعل في باطرها واسعة والثاني بأنه حين خلقها خلقها على تلك الصفة فهو
بيان لما أبهم ثم ثمة محفوظاً حفظه بالامساك بقدرته من أن يقع على الارض ويتزلزل أو بالشهب عن
تسمع الشياطين على سكانه من الملائكة (عن آياتها) أي عما وضع الله فيها من الأدلة والعبر بالشمس والقمر
وسائر النيرات ومسارها وطولوعها وغروبها على الحساب القويم والترتيب الجيب الدال على الحكمة
البالغة والقدرة الباهرة وأي جهل أعظم من جهل من أعرض عنها ولم يذهب به وهمه الى تدبرها والاعتبار بها
والاستدلال على عظمة شأن من أوجدها عن عدم تدبرها ونصبها هذه النصبه وأودعها ما لا يعرف
كنهه الا هو عزت قدرته ولطف علمه وقرئ عن آياتها على التوحيد اكتفاء بالواحدة في الدلالة على الجنس أي
هم متفطنون لما برده عليهم من السماء من المنافع الدنيوية كالاستضاءة بقمرها والاهتداء بكواكبها
وحياة الارض والحيوان بامطارها * وهم عن كونها آية بينة على الخالق (معرضون) * كل التنوين
فيه عوض من المضاف اليه أي كلهم (في فلك يسبحون) والضمير للشمس والقمر والمراد بهما جنس
الطوالع كل يوم وليلة جمعا لهما متكاثر لتكاثر مطالعها وهو السبب في جمعها بالشمس والقمر والاقار والالا
فالشمس واحدة والقمر واحد وانما جعل الضمير والاعلاء الوصف بفعلهم وهو السباحة (فان قلت)
الجملة ما محلها (قلت) محلها النصب على الحال من الشمس والقمر (فان قلت) كيف استبد بهم مادون الليل
والنهار بنصب الحال عنهما (قلت) كما تقول رأيت زيداً وهنداً متبرجة ونحو ذلك اذا جئت بصفة يختص بها
بعض ما يتعلق به العامل ومنه قوله تعالى في هذه السورة وهيناله اسحق ويعقوب نافله أولاً محل لها
لاستثنائها (فان قلت) لكل واحد من القمرين فلك على حدة فكيف قيل جميعهم يسبحون في فلك (قلت)
هذا كقولهم كساهم الامير حلة وقادهم سيفاً أي كل واحد منهم أو كساهم وقادهم هذين الجنسين فاكتفى
بما يدل على الجنس اختصاراً ولان الغرض الدلالة على الجنس * كانوا يقدرون أنه سميت فيسمون بعونه

ذلك ومكرهه الله تعالى محال ان يقع كان مراده واجب ان يقع والمشهد خلاف ذلك فكم من زلزلة ماتت لها الارض وكادت تغلب
عاليها ساقها وأما على تقريرنا فالمراد ان الله تعالى يشب الارض بالجبال اذا ماتت وهذا لا يابى وقوع المبد كما ان قوله ان تفضل احداها
فتذكر احداها الاخرى لا يابى وقوع الضلال والنسيان من احداها المكنه مبد يستعقبه التنبيت وكذلك الواقع من الزلازل انما
هو كالحجة ثم تثبت الله تعالى

* قوله تعالى أهدنا الذي نذكر آلهتكم (قال فيه الذكركم يكون بخبر ولا فاه فاذا أطلق بقيد القرينة فان كان الذكركم ضد يقافهم منه
الخبر وان كان عدوا فافهم منه الذم) قال أخذوا كذلك القول ومنه قول موسى عليه السلام أتقولون للحق لما جاءكم معناه أنعميون
الحق لما جاءكم ثم ابتدأ فقال آسحر (٤٦) هذا وانما لم يجعله مع مولا للقول ومحكيابه لانهم كفوا القول بانه سحر فقالوا ان هذا السحر

مبين ولم يشككوا
أنفسهم ولا استفهموا
وقدمضى فيه غير هذا
وانما أطلقوا في قولهم
أهدنا الذي نذكر آلهتكم

فتنة والينائر جمعون
واذراك الذين كفروا
ان يتخذونك الالهزوا
أهدنا الذي نذكر آلهتكم
وهم بذكر الرحمن هم
كافرون خلق الانسان
من عجل سائرهم آياتي
فلا تستعجلون ويقولون
متى هذا الوعد ان كنتم
صادقين لو يعلم الذين
كفروا حين لا يكفون
عن وجوههم النار ولا
عن ظهورهم ولا هم
ينصرون بل تأتيهم
بغتة فتبهم فلا
يستطيعون ردها ولا
هم ينظرون ولقد استهزئ
برسل من قبلك فحاق
بالذين كفروا منهم
ما كانوا يسمعون
قل من يكلمكم بالباطل
والنهار

ولم يقولوا أهدنا الذي
نذكر آلهتكم بكل
سوء لانهم استعظموا
حكاية ما يقوله النبي
من القدح في آلهتهم

فدنى الله تعالى عنه الشماتة هذا أى قضى الله أن لا يتخلد في الدنيا بشر افلا أتت ولا هم الا عرضة للموت فاذا
كان الامر كذلك فان مت أنت أين في هؤلاء وفي معناه قول القائل
قل للشامتين بما أفيقوا * سيلق الشامتون كالقينا

* أى تخبركم بما يجب فيه الصبر من البلاء وما يجب فيه الشكر من النعم والينائر جمعون
ما يوجد منكم من الصبر والشكر وانما يسمى ذلك ابتلاء وهو عالم بما سيكون من أعمال العالمين قبل
وجودهم لانه في صورة الاختبار * (وقتنة) مصدر مؤكدا لنبولكم من غير لفظه * الذكركم يكون بخبر
وبخلافه فاذا دلت الحال على أحدها أطلق ولم يقيد كقولك للرجل سمعت فلانا ذكرك فان كان الذكركم
صديقا فهو ثناء وان كان عدوا فذم ومنه قوله تعالى سمعنا فتى ذكركمهم * قوله (أهدنا الذي نذكر آلهتكم)
والمعنى انهم عاكفون على ذكر آلهتهم بهم مذهبهم وما يجب أن لا تذكروه من كونهم شفعاء وشهداء ويسوءهم
أن يذكروا ذلك بخلاف ذلك وأما ذكر الله وما يجب أن يذكروه من الوحدة انية فهم به كافرون لا يصدقون
به أصلا فهم أحق بأن يتخذوا هزوا ومنك فالحق وهم مبطلون وقيل معنى بذكر الرحمن قولهم ما نعرف
الرحمن الا مسيما وقولهم وما الرحمن أن نجد لها تائما مننا وقيل بذكر الرحمن بما أنزل عليك من القرآن والجملة
في موضع الحال أى يتخذونك هزوا وهم على حال هى أصل الهزء والسخرية وهى الكفر بالله * كانوا
يستعجلون عذاب الله وآياته المجلية الى العلم والاقرار (ويتولون متى هذا الوعد) فأراد منهم عن الاستعجال
وزجرهم فقدم أولادهم الانسان على افراط الجملة وأنه مطبوع عليها ثم نهاهم وزجرهم كأنه قال ليس يبدع
منكم أن تستعجلوا فانكم محبولون على ذلك وهو طبعكم وسجيتهم وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه أراد
بالانسان آدم عليه السلام وأنه حين بلغ الروح صدره ولم يتبالغ فيه أراد أن يقوم وروى أنه لما دخل الروح
في عينة نظر الى عمار الجنة ولما دخل جوفه اشتهى الطعام وقيل خلقه الله تعالى في آخر النهار يوم الجمعة قبل
غروب الشمس فأسرع في خلقه قبل مغيبها وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه النضر بن الحرث والظاهر ان
المراد الجنس وقيل الجمل الطين باغة حير وقال شاعرهم * والتخل ينبت بين الماء والجل * والله أعلم بصحته
(فان قلت) لم نهاهم عن الاستعجال مع قوله خلق الانسان من عجل وقوله وكان الانسان عجولا أليس هذا
من تكليف ما لا يطاق (قلت) هذا كتركيب فيه الشهوة وأمره أن يغلبها لانه أعطاه القدرة التي يستطيع بها
قع الشهوة وترك الجملة وقرئ خلق الانسان * جوابا لمحذوف وحين مفعول به ليعلم أى لو يعلمون الوقت
الذى يستعملون عنه بقولهم متى هذا الوعد وهو وقت صعب شديد تحيط بهم فيه النار من وراء وقدم فلا
يقدر على دفعها ومنعها من أنفسهم ولا يجدون ناصرا ينصرهم لما كانوا ابتكروا تلك الصفة من الكفر والاستهزاء
والاستعجال ولكن جهاهم به هو الذى هو قوته عندهم * ويجوز أن يكون (يعلم) متروكا بلا تاء مديقة بمعنى لو كان
معهم علم ولم يكونوا جاهلين لما كانوا مستعجلين وحين منصوب بضم رأى حين (لا يكفون أى لا يكفون غلبا لى تغفؤهم فتغلبهم * يقال
يعلمون انهم كانوا على الباطل وينتفى عنهم هذا الجهل العظيم أى لا يكفون غلبا لى تغفؤهم فتغلبهم * يقال
للمغلوب فى الحاجة مهوت ومنه فبت الذى كفر أى غلب ابراهيم عليه السلام الكافر وقرأ الاعشى يأتهم
فيهمهم على التذكير والضمير للوعد أول العين (فان قلت) فالام يرجع الضمير المؤنث فى هذه القراءة (قلت)
الى النار والى الوعد لانه فى معنى النار وهى التي وعدوها وعلى تأويل العدة أو الموعدة أو الى الحين لانه فى
معنى الساعة أو الى البغثة وقيل فى القراءة الاولى الضمير للساعة * وقرأ الاعشى بغثة بفتح الغين (ولا هم
ينظرون) تذكير بانظاره اياهم وامهاله وتسميع وقت التذكير عليهم أى لا يعلمون بعد طول الامهال

* سلى
لوقية ابانها لا تسمع ولا تبصر ولا تنفع ولا تنصر وحاشوهم ان نقل ذمها مفصلا فاموا اليه بالاشارة
المذكورة كانه يحاشي المؤمن من حكاية كلمة الكفر فيسمى اليها لفظ يفهم المقصود بطريق التعريض فسميهم من أضاهم حتى تأدبوا
مع الاونان وأساوا الادب على الرحمن

* سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن استنزائهم به بأن له في الانبياء عليهم السلام اسوة وأن ما يفعلونه به
يحيق بهم كما حاق بالمسكينين بالانبياء عليهم السلام ما فعلوا (من الرحمن) أى من بأسه وعذابه (بل هم)
معرضون عن ذكره لا يخطر ببالهم فضلا أن يخافوا بأسه حتى اذارقوا الكرامة منه عرفوا من الكمال
وصلوا السؤال عنه والمراد أنه أمر رسوله عليه الصلاة والسلام بسؤالهم عن الكمال ثم بين أنهم لا يصلحون
لذلك لا عراضهم عن ذكر من يكافؤهم ثم أضرب عن ذلك بما في أم من معنى بل وقال (أم لهم آلهة تفتنهم) من
العذاب تتجاوز منعتنا وحفظنا * ثم استأنف فيبين أن ما ليس بقادر على نصر نفسه ومنعها ولا يصحوب من
الله بالنصر والتأييد كيف يمنع غيره وينصره * ثم قال بل ما هم فيه من الحفظ والكرامة اغما هو من الالام
ما منع عنهم من اهلا كانوا ما كلاً ناهم وآباءهم الماضين الاتتبع ما لهم بالحياة الدنيا وما الهالا كما متعنا غيرهم
من الكفار وأمهاتهم (حتى طال عليهم) الامدوام مدت بهم أيام الروح والطمأنينة ففسدوا أن لا يزالوا
على ذلك لا يغلبون ولا ينزع عنهم ثوب أمتهم واستمداعهم وذلك طمع فارغ وأمد كاذب (أفلا يرون أنا) نقص
أرض الكفر ودار الحرب ونحذف أطرافها بتسليط المسلمين علموا وظهارهم على أهلها وردها دار السلام
(فان قلت) أى فائدة في قوله (نأتى الارض) (قلت) الفائدة فيه تصوير بما كان الله يجريه على أيدي المسلمين
وأن عساكرهم وسرايهم كانت تغزو أرض المشركين وتأتيها غلبة عليهم ناقصة من أطرافها * قرئ (ولا
يسمع الصم) ولا تسمع الصم بالتاء والياء أى لا تسمع أنت الصم ولا يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يسمع
الصم من أسمع (فان قلت) الصم لا يسمعون دعاء المذنبين كالا يسمعون دعاء المذنبين فكيف قيل (اذا ما يندرون)
(قلت) اللام في الصم اشارة الى هؤلاء المذنبين كائنة للعهد للجنس والاصل ولا يسمعون اذا ما يندرون
فوضع الظاهر موضع الضمير للدلالة على تصامهم وسددهم أسماعهم اذا نذروا أى هم على هذه الصفة من
الجرأة والفسادة على التصام من آيات الانذار (ولئن مستهم) من هذا الذي يندرون به أدى شئ لا دعنوا
وذلو أو أقروا بأنهم ظلموا أنفسهم حين تصاموا وأعرضوا في المس والنفقة ثلاث مبالغات لان النفق في معنى
القلة والنسابة يقال نفقة الدابة وهو ربح يسير ونفقة بطيئة رخصه ولبناء المرة * وصفت (الموازن)
بالقسط وهو العدل مبالغة كأنه في أنفسها قسط أو على حذف المضاف أى ذوات القسط واللام في (ليوم
القيامة) مثلها في قولك جنته لخمس ليل خلون من الشهر ومنه بليت النابعة
ترسمت آيات لها فمرتها * لسته أعوام وذا العام سابع

من الرحمن بل هم عن
ذكر ربهم معرضون
أم لهم آلهة تفتنهم من
دوننا لا يستطيعون
نصر أنفسهم ولا هم
من يصحبون بل متعنا
هؤلاء وآباءهم حتى
طال عليهم العمر أفلا
يرون أننا أتى الارض
ننقصها من أطرافها
أفهم الغالبون قل
اغما أنذرهم بالوحى
ولا يسمع الصم الدعاء
اذا ما يندرون ولئن
مستهم نفقة من عذاب
ربك ليقولن يا ويلنا أنا
كنا ظالمين ونضع
الموازن القسط ليوم
القيامة فلا تظلم نفس
شيئاً وإن كان مثقال
حبة من نردل أتينا بها
وكفى بنا حاسبين ولقد
آتيناموسى وهرون
الفرقان وضياء وذكرا
للتقين الذين يخشون
ربهم بالغيب وهم من
الساعة مشفقون

الوصفية أو نصب على المدح أو رفع عليه (وهذا ذكر مبارك) هو القرآن وبركته كثيرة منافعه وغزارة خيره
 * الرشد لا هتداء لوجوه الصلاح قال الله تعالى فان آمنتم منهم رشدوا فادفعوا اليهم أموالهم * وقرئ رشده
 والرشد والرشد كالعدم والعدم ومعنى اضافته اليه أنه رشد مثله وأنه رشد له شأن (من قبل) أي من قبل
 موسى وهرون عليهما السلام * ومعنى علمه به أنه علم منه أحوال ابدية وأسرار عجيبة وصفات قدر ضيها
 وأجدها حتى أهل الخاتمة ومخالصته وهذا كقولك في خير من الناس أنا عالم بفلان فكلارك هذا من
 الاحتواء على محاسن الاوصاف بمنزل (اذ) اما ان يتعلق بآتيننا أو برشده أو بمحذوف أي اذ كرم من أوقات
 رشده هذا الوقت * قوله (ما هذه التماثيل) تجاهل لهم وتغاب ايحقر آلهتهم ويصغر شأنهم مع علمه بتعظيمهم
 واجلالهم لها * لم ينولها كفين مفعولا وأجراه مجرى ما لا يتعدى كقولك فاعلون العكوف لها أو واقفون
 لها (فان قلت) هلا قيل علمها كفون كقوله تعالى يكفون على أصنامهم (قلت) لو قصد التعدية لمداه
 بصلته التي هي على * ما أفعج التقليد والقول المتعبد بل بغير برهان وما أعظم كيد الشيطان للمقلدين حين
 استدرجهم الى أن قلدوا آباءهم في عبادة التماثيل وعفروا لها جباههم وهم معتقدون أنهم على شيء
 وجادون في نصرته مذهبهم ومجادلون لاهل الحق عن باطلهم وكفى أهل التقليد سبة أن عبدة الاصنام منهم
 (أنتم) من التأكيد الذي لا يصح الكلام مع الاخلال به لان اعطف على ضمير هو في حكم بعض الفعل متمنع
 ونحوه اسكن أنت وزوجك الجنة أراد أن المقلدين والمقلدين جميعا فخرطون في سلك ضلال لا يخفى على
 من به أدنى مسكة لا سنادا لفر يقين الى غير دليل بل الى هوى متمنع وشيطان مطاع * لاستبعادهم أن
 يكون ما هم عليه ضلالا بقوا متعجبين من تضليله اياهم وحسبوا أن ما قاله انما قاله على وجه المزاح والمداعبة
 لا على طريق الجد فقالوا له هذا الذي جئنا به أهو جد وحق أم لعب وهزل * الضمير في (فطرهن) للسموات
 والارض أول التماثيل وكونه للتماثيل أدخل في تضليلهم وأثبت للاحتجاج عليهم * وشهادته على ذلك ادلاؤه
 بالحجة عليه وتصححها كما تصحح الدعوى بالشهادة كأنه قال وأنا آين ذلك وأبرهن عليه كاتبين الدعاوى
 بالبيدات لاني است مثلكم فأقول ما لا أقدر على اثباته بالحجة كالم تقدر وعلى الاحتجاج اذهبك ولم تزيدوا
 على أنكم وجدتم عليه آباءكم * قرأه ما ذنب جيل بالله * وقرئ قولوا يعني تتولوا ويقوم اقوله فتولوا عنه
 مدبرين (فان قلت) ما الفرق بين الباء والتاء (قلت) ان الباء هي الاصل والتاء بدل من الواو المبدلة منها وان
 التاء في ازيادة معنى وهو التعجب كأنه تعجب من تسهل الكيد على يده وتأتية لان ذلك كان أمرا مقنوطا
 منه لصعوبته وتعذره ولم يروى ان مثله صعب متعذر في كل زمان خصوصاً في زمن غرود مع عتوه
 واستكباره وقوة سلطانه وتمالكه على نصرته دينه ولكن اذا الله سني عقد شئ تيسرا روى أن آزر خرج به
 في يوم عيد لهم فبدوا بيت الاصنام فدخلوه وسجدوا لها ووضعوا بينها طعما فخرجوا به معهم وقالوا الى أن
 نرجع بركت الالهة على طعامنا فذهبوا بقي ابراهيم فنظر الى الاصنام وكانت سبعين صنما مصطفة وثم صنم
 عظيم مستقبل الباب وكان من ذهب وفي عينيه جوهرتان تضيان بالليل فكسرها كلها فأس في يده حتى
 اذا لم يبق الا الكبير علق الفأس في عنقه عن قتادة قال ذلك سرام قومهم وروى سمعهم رجل واحد
 (جذاذا) قطاعا من الجذوه هو القطع وقرئ بالكسر والفتح وقرئ جذاذاجع جذاذوج جذاذاجع جذة
 * وانما استبقى الكبير لانه غلب في ظنه أنهم لا يرجعون الا اليه لما تسامعوه من انكاره لدينهم وسببه
 لا لهم فيميكتمهم بما أجاب به من قوله بل فعلة كبيرهم هذا فاسألوههم وعن الكلبي (اليه) الى كبيرهم
 ومعنى هذا المعلم يرجعون اليه كما يرجع الى العالم في حل المشكلات فيقولون له ما هو لا مكسورة ومالك
 صحبا والفأس على عاتقك قال هذا بناء على ظنه بهم لما جرب وذاق من مكابرتهم له وقولهم واعتقادهم في
 آلهتهم وتعظيمهم لها أو قاله مع علمه أنهم لا يرجعون اليه استنزا بهم واستجبالا وان قياس حال من يسجد له
 ويؤهل للعبادة أن يرجع اليه في حل كل مشكل (فان قلت) فاذا رجعوا الى الصنم بمكابرتهم لعقواهم
 ورسوخ الاثر في أعراقهم فأى فائدة دينية في رجوعهم اليه حتى يجعله ابراهيم صلوات الله عليه غرضا

وهذا ذكر مبارك
 أنزلناه أفانتم له منكرون
 ولقد آتينا ابراهيم
 رشده من قبل وكنابه
 عالين اذ قال لاهمه
 وقومه ما هذه التماثيل
 التي أنتم لها عاكفون
 قالوا وجدنا آباءنا لها
 عابدين قال لقد كنتم
 أنتم وآباؤكم في ضلال
 مبين قالوا جئنا بالحق
 أم أنتم من اللادعين
 قال بل ربكم رب
 السموات والارض الذي
 فطرهن وأنا على ذلكم
 من الشاهدين وتالله
 لا كيدن أصنامكم
 بعد أن تولوا مدبرين
 فجعلهم جذاذا لا كبيرا
 لهم لعلهم اليه يرجعون
 قالوا من فعل هذا
 يا لهتنا انعم الظالمين

(قلت) اذا رجعوا اليه تبين أنه عاجز لا ينفع ولا يضر وظهر أنهم في عبادته على جهل عظيم * أي أن من فعل هذا الكسر والحطم لشديد الظلم معدود في الظلمة اما لجرأته على الآلهة الحقيقة عندهم بالتوقير والاعظام واما لانهم رأوا الفرقاطي حطمه وتصادفوا في الاستهانة بها (فان قلت) ما حكم الفعلين بعد (سمعتا) وأي فرق بينهما (قلت) هما صفتان لفتي الآن الاول وهو (يدكرهم) لا بد منه لسمع لانك لا تقول سمعت زيدا ونسكت حتى تدكر شيئا ما يسمع واما الثاني فليس كذلك (فان قلت) ابراهيم ما هو (قلت) قيل هو خير مبدأ محذوف أو منادى والصحيح أنه فاعل يقال لان المراد الاسم لا المسمى (على عين الناس) في محل الحال يعني معانيها مشاهد أي يرى منكم ومنظر (فان قلت) فامعنى الاستعلاء في علي (قلت) هو واراد على طريق المثل أي يثبت اثباته في الاعين ويتمكن فيها ثبات الركاب على المركوب وتمكنه منه (اعلمهم يشهدون) عليه بما سمع منه وبما فعله أو يحضرون عقوبته روى أن الخبير بلغ غر وذو أشرف قومه فأمره وأباحضاره * هذا من معارض الكلام واطائف هذا النوع لا يتغفل فيها إلا آذهان الراضة من علماء المعاني والقول فيه أن قصدا ابراهيم صلوات الله عليه لم يكن إلى أن ينسب الفعل الصادر عنه إلى الصنم وانما قصد تقريره لنفسه واثباته لها على أساليب تعريض يبلغ فيه غرضه من الزامهم الحجة وتبكيهم وهذا كما لو قال لك صاحبك وقد كتبت كتابا بخط رشيق وأنت شهير بحسن الخط أنت كتبت هذا وصاحبك أي لا يحسن الخط ولا يقدرا على خرمشة فاسد فقلت له بل كتبت أنت كان قصدي ذلك بهذا الجواب تقريره لك مع الاستهزاء به لانه لا ينفى عنه كونه كاتبه لان اثباته والامرد اثر بينكما للعاجز منكما استهزائه واثباته للقادر ولقائل أن يقول غايته تلك الاصنام حين أبصرها مصطفة مرتبة وكان غيظ كبيرها أكبر وأشد لما رأى من زيادة تعظيمهم له فاستند الفعل اليه لانه هو الذي تسبب لاستهانتها بها وحطمه لها والفعل كما يستند إلى مباشرة يستند إلى الحامل عليه ويجوز أن يكون حكاية لما يقود إلى تجويز مذهبهم كأنه قال لهم ما تذكرون أن يفعلوه كبيرهم فان من حق من يعبدو يدعى الها أن يقدر على هذا وأشد منه ويحكي انه قال فعله كبيرهم هذا غضب أن تعبد معه هذه الصغار وهو أكبر منها * وقرأ محمد بن الحنفية فعله كبيرهم يعني فاعله أي فاعل المفاعل كبيرهم * فلما ألهمهم الجبر وأخذ بخناقتهم رجعوا إلى أنفسهم فقالوا أنتم الظالمون على الحقيقة لا من ظلمتموه حين قاتم من فعل هذا آلهتنا انهم الظالمين * نسكسته قلبته فجعلت أسفله أعلاه وانتكس انتكس انقلاب أي استقاموا حين رجعوا إلى أنفسهم وجاءوا بالفكرة الصالحة ثم انتكسوا وانقلبوا عن تلك الحالة فأخذوا في المجادلة بالباطل والمكابرة وان هؤلاء مع تقاصر حالها عن حال الحيوان الناطق آلهة معبودة مضارة منهم أو انتكسوا عن كونهم مجادلين لابراهيم عليه السلام مجادلين عنه حين نفوا عنها القدرة على النطق أو قلبوا على رؤسهم حقيقة انفرط اطرافهم بخلاف الانكسار وانخرالاماجهم به ابراهيم عليه السلام فلما أثاروا جوابا بالما هو حجة عليهم وقرئ نسكسوا بالتشديد ونكسوا على لفظ ماسمي فاعله أي نسكسوا أنفسهم على رؤسهم قرأه رضوان بن عبد المعبود (أف) صوت اذا صوت به علم أن صاحبه متضجر اضجره ما رأى من ثباتهم على عبادته بعد انقطاع عذرهم وبعد وضوح الحق وزهوق الباطل فتأفف بهم واللام لبيان التأفف به أي لئلا يظن أنهم لا الهتمكم هذا التأفف * أجمعوا رأيهم لما غلبوا بها لاهلاكه وهكذا المبطل اذا قرعت شبهته بالحجة واقتضع لم يكن أحدا بغض اليه من الحق ولم يبق له مفرع الامناصبته كما فعلت قريش برسول الله صلى الله عليه وسلم حين عجزوا عن الممارضة والذي أشار باحراقه غرود وعن ابن عمر رضي الله عنهما رجل من أعراب الجهم يريد ألا كراد وروى أنهم حين هو باحراقه حبسوه ثم بنوا بيتا كالخطيرة يكونوا جعوا شهورا أصناف الخشب الصلب حتى ان كانت المرأة تمرض فتقول ان عاقابي الله لا جعن خطيلا ابراهيم عليه السلام ثم أشعلوا نار عظيمة كادت الطير تحترق في الجحوم وهيجهان وضعوه في الخنبيق مقيداعنقولا فرموا به فيها فناداها جبريل عليه السلام (يا نار كوني بردا وسلاما) ويحكي ما أحرقت منه الاوثاقه وقال له جبريل عليه السلام حين رمى به هل لك حاجة فقال أما إليك فلا قال فسل ربك قال

قالوا سمعنا فتى يدكرهم
يقال له ابراهيم قالوا
ما توابه على عين الناس
لعلهم يشهدون قالوا
أنت فعلت هذا يا آلهتنا
يا ابراهيم قال بل فعله
كبيرهم هذا فاسألوهم
ان كانوا ينطقون
فرجموا إلى أنفسهم
فقالوا انكم أنتم
الظالمون ثم نسكسوا على
رؤسهم لقد علمت
ما هؤلاء ينطقون قال
أفتعبدون من دون
الله ما لا ينفعكم شيئا
ولا يضركم أف لكم
ولما تعبدون من دون
الله أفلا تعقلون قالوا
حرقوه وانصروا آلهتكم

حسبي من سؤالي علمه بحالي وعن ابن عباس رضي الله عنه انما نجا بقوله حسبي الله ونعم الوكيل وأطل عليه غروذ من الصرح فاذا هو في روضة ومعه جليس له من الملائكة فقال اني مقرب الى الهك فذبح أربعة آلاف بقرة وكف عن ابراهيم وكان ابراهيم صلوات الله وسلامه عليه اذ ذاك ابن ست عشرة سنة واختار والمعاينة بالنار لانها هول ما يعاقب به وأفظعه ولذلك جاء لا يعذب بالنار الا خالفها ومن ثم قالوا (ان كنتم فاعلين) أي ان كنتم ناصرين آلهم كنتم نصرام مؤزرا فاختاروا له أهول المعاقبات وهي الاحراق بالنار والافراط في نصرته واوله هذا عظموا النار وتكفروا في تشهير امرها وتفخيم شأن اولم يالوا وجهه ذاق ذلك جعلت النار لمطاوعة فعل الله وادته كما مورأمر بشي فامثله والمعنى ذات برد وسلام فمبلغ في ذلك كان ذاتها برد وسلام والمراد ابردي فيسلم منك ابراهيم أو ابردي بردا غير ضار وعن ابن عباس رضي الله عنه لولم يقل ذلك لانه كنتم ببردها (فان قلت) كيف بردت النار وهي نار (قلت) نزع الله عنها طبعها الذي طبعها عليه من الحرق والاحراق وأبقاها على الاضاءة والاشراق والاشتعال كما كانت والله على كل شي قدير ويجوز أن يدفع بقدرته عن جسم ابراهيم عليه السلام أذى حرها ويذيقه فمعاكس ذلك كما يفعل بخزنة جهنم ويدل عليه قوله (علي ابراهيم) * وأرادوا أن يكيدوه ويكرروا به فمعاكسوا كالأغلوين مقهورين غالبوه بالجدال فغلبه الله ولقنه بالمكث وفزعوا الى القوة والجبروت فنصره وقواه * نجيا من العراق الى الشام وبركاته الواصلة الى العالمين أن أكثر الانبياء عليهم السلام بعثوا فيه فانتشرت في العالمين شرائعهم وآثارهم الدينية وهي البركات الحقيقية وقيل ببارك الله فيه بكثرة الماء والشجر والتمر والخصب وطيب عيش الغنى والفقر وعن سفيان أنه خرج الى الشام فقيس له الى أين فقال الى بلدي لا فيه الجراب يدرهم وقيل ما من ماء عذب الا وينبع أصله من تحت الصخرة التي بييت المقدس وروى أنه نزل بفلسطين ولوط بالمؤتفكة وبينهما مسيرة يوم وليلة * لناذلة ولد الولد وقيل سأل اسحق فأعطيه وأعطي يعقوب ناذلة أي زيادة وفضلا من غير سؤال (يهدون بأمرنا) فيه أن من صلح ليكون قدوة في دين الله فالهداية محتومة عليه مأمور هو به من جهة الله ليس له أن يخلف به او يتناقل عنها وأول ذلك أن يهتدى بنفسه لان الانتفاع به داء أعم والنفوس الى الاقتداء بالمهدي أميل (فعل الخيرات) أصله أن تفعل الخيرات ثم فعلا الخيرات ثم فعل الخيرات * وكذلك اقام الصلاة وابتاء الزكاة (حكما) حكمة وهو ما يجب فعله أو فصلاباين الحسوم وقيل هو النبوة * والقرية سذوم أي في أهل رحمتنا أو في الجنة ومنه الحديث هذه رحمتي أرحم بها من أشاء (من قبل) من قبل هؤلاء المذكورين * هو نصر الذي مطاوعه انتصر وسمعت هذا لما يدعوا على سارق اللهم انصرهم منه أي اجعلهم منتصرين منه * والكرب الطوفان وما كان فيه من تكذيب قومه * أي واذا كرها واذا بذل منها * والنفوس الانتشار بالليل * وجع الضمير لانه أراد بها والتمها كمين اليها وقرئ لحكمهما * والضمير في (فهمناها) للحكومة أو الفتوى وقرئ فافهمناها حكما داود بالغنى لصاحب الحرث فقال سليمان عليه السلام وهو ابن احدى عشرة سنة غير هذا أرفق بالقرية بن فزعزعه عليه ليحكم فقال أرى أن تدفع الغنم الى أهل الحرث ينتفعون بالبانء أو أولادها أو أصوافها أو الحرث الى أرباب الشاء يقومون عليه حتى يعود كهيئته يوم أفسد ثم يترادان فقال القضاء ما قضيت وأمضى الحكم بذلك (فان قلت) أحكاما يوحى أم باجتهاد (قلت) حكما جميعا بالوحي الا أن حكومة داود نصفت بحكومة سليمان عليه السلام وقيل اجتهاد اجتهاد سليمان عليه السلام أشبه بالصواب (فان قلت) ما وجه كل واحدة من الحكومتين (قلت) أما وجه حكومة داود عليه السلام فلان الضرر لما وقع بالغنم سلبت بجبايتها الى الجنى عليه كما قال أبو حنيفة رضي الله عنه في العبد اذا جنى على النفس يدفعه المولى بذلك أو يفديه وعند الشافعي رضي الله عنه يبيعه في ذلك أو يفديه ولعل قيمة الغنم كانت على قدر النقصان في الحرث ووجه حكومة سليمان عليه السلام أنه جعل الانتفاع بالغنم بازاء ما فات من الانتفاع بالحرث من غير أن يزول ملك المسالك عن الغنم وأوجب على صاحب الغنم أن يعمل في الحرث حتى يزول الضرر والنقصان مثاله ما قال أصحاب الشافعي فيمن غصب عبدا فأبق من يده انه يضمن

ان كنتم فاعلين قلنا يانار كوفي بردا وسلاما على ابراهيم وأرادوا به كيدا فجعلناهم الاخيرين ونجيناهم ولوطا الى الارض التي باركنا فيها للعالمين ووهبنا له اسحق ويعقوب ناذلة وكلا جعلنا صالحين وجعلناهم آفة يهدون بأمرنا وأوحينا اليهم فعل الخيرات واقام الصلاة وابتاء الزكاة وكانوا ناعابدين ولوطا آتيناها حكما وعلمانا ونجيناها من القرية التي كانت تعمل الخبايا ثم كفوا قوم سوء فاسقين وأدخلناهم في رحمتنا انه من الصالحين ونوحا اذ نادى من قبل فاستجبنا له ونجيناه وأهله من الكرب العظيم ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا ثم كذبوا فأسوأ مقامهم أجمعين وداود وسليمان اذ يحكما في الحرث اذ نفشت فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان

قوله تعالى ولسليمان الريح عاصفة (قال ان قلت قد وصفت هذه الريح بانها رخاء وبانها (٥١) عاصف فأوجه ذلك قلت ما هي

الاجمعة - ما و كانت في
نفسها رخاء طيبة وفي
سرعة حركتها كالعاصف
قال آحد وهذا كما ورد
وصف عصا موسى

وكان آتينا حكا وعلمنا
وسخرنا مع داود الجبال
يسبحن والطير وكنا
فاعلين وعلمناه صنعة
لبوس لمن لم تحصنكم
من بأسكم فهل أنتم
شاكرون ولسليمان
الريح عاصفة فجري
أمره الى الأرض التي
باركنا فيها وكتبنا بكل
شيء عالمين ومن
شياطين من يعصون
له ويعملون عملا دون
ذلك وكنا لهم حافظين
وأيوب اذ نادى ربه أني
مسنى الضر وأنت
أرحم الراحمين فاستجبنا
له فكشفنا ما به من
ضروا آتيناها أهله
ومثلهم معهم رحمة
من عندنا وذكري
للعابدين والسميعين
وادرين وذا الكفل
كل من الصابرين
وأدخلناهم في رحمتنا
انهم من الصالحين

تارة بانها جان وتارة
بانها ثعبان والجنان
الرفيق من الحيات
والثعبان العظيم الجاني

لقيمة فينتفع بها المغصوب منه بآراء ما فوته الغاصب من منافع العبد فاذا ظهر ترادا (فان قلت) فلو وقعت
هذه الواقعة في شريعةنا ما حكمها (قلت) أبو حنيفة وأصحابه رضى الله عنهم لا يرون فيه ضما نبالا ليل
أو بالنهار إلا أن يكون مع الهمة سائق أو قاندا للشافعي رضى الله عنه يوجب الضمان بالليل وفي قوله
فقهناها سليمان دليل على أن الاصول كان مع سليمان عليه السلام وفي قوله (وكان آتينا حكا وعلمنا) دليل
على أنه ما جعلا كانا على الصواب (يسبحن) حال يعني مسبحات أو استثناف كان قاندا قال كيف خضرهن
فقال يسبحن (والطير) امام معطوف على الجبال أو مفعول معه (فان قلت) لم قدمت الجبال على الطير (قلت)
لان تسخيرها وتسبيحها أعجب وأدل على القدرة وأدخل في الإعجاز لانها اجادوا الطير حيوان إلا أنه غير ناطق
روى أنه كان يمر بالجبال مسبحا وهي تجاوبه وقيل كانت تسبح معه حيث سار (فان قلت) كيف تنطق الجبال
وتسبح (قلت) بان يخلق الله فيها الكلام كما خلقه في الشجرة حين كلم موسى وجواب آخر وهو أن يسبح من
رأها تسبح بتسبيح الله فلما جاءت على التسبيح وصفت به (وكنافاعلين) أي قادرين على أن يفعل هذا وان كان
عجبا عندكم وقيل وكنافاعلين بالانباء مثل ذلك * اللبوس اللباس قال * انبس لكل حالة لبوسها * والمراد
الدرع قال قيادة كانت صفائح أول من سردها وحلقها داود فجعلت الخلفة والتحصين (لتحصنكم) قرئ
بالنون والياء والتاء وتخفيف الصاد وتشديد هاء فالنون لله عز وجل والتاء للصنعة واللبوس على تأويل الدرع
والياء داود واللبوس * قرئ الريح والرياح بالرفع والنصب فيه ما فالرفع على الابتداء والنصب على العطف
على الجبال (فان قلت) وصفت هذه الريح بالعصف تارة وبالرخاوة أخرى فما التوفيق بينهما (قلت) كانت
في نفسها رخية طيبة كالنسيم فاذا مرت بكرسيه أبدت به في مدة يسيرة على ما قال غدوها ثم روروا حها
شهر فكان جمعها بين الأمرين أن تكون رخاء في نفسها وعاصفة في عملها مع طاعة السليمان وهبوبه على
حسب ما يريد ويحتكم آية الى آية ومجزة الى مجزة وقيل كانت في وقت رخاوة وفي وقت عاصف فلهبوبه على
حكم ارادته * وقد أحاط علمنا بكل شيء فجري الاشياء كما علمنا على ما يقتضيه علمنا وحكمنا * أي يعصون له في
البحار فيستخرجون الجواهر ويتجاوزون ذلك الى الاعمال والمهن وبناء الدائن والقصور واختراع الصنائع
الجميلة كما قال - ما لون له ما يشاء من محاريب وعمائل * والله حافظهم أن يزعوا عن أمره أو يبدلوا
أو يغيروا أو يوجد منهم فساد في الجملة فيما هم مسخرون فيه * أي ناداه بأني مسنى الضر وقرئ اني بالكسر
على ضم الهمزة والقول أول تضمن النداء معناه * والضر بالفتح الضرر في كل شيء وبالضم الضرر في النفس من
مرض وهزال فرق بين البناءين لا فتراق المعنيين اللطف في السؤال حيث ذكر نفسه بما يوجب الرحمة وذكر
ربه بغاية الرحمة ولم يصرح بما يطلب ويحكي أن عجوزا تعرضت لسليمان بن عبد الملك فقالت يا أمير المؤمنين
مشت جردان بيني على العصي فقال لها اللطف في السؤال لا جرم لارتدتها بذهب الفهود ولا يبتها حبا
كان أيوب عليه السلام روميما من ولد اسحق بن يوسف عليهم السلام وقد استنبأه الله وبسط عليه الدنيا
وكثر أهله وماله كان له سبعة بنين وسبع بنات وله أصناف البهائم وخمسة فدان يتبعها خمسة عائل عبد لكل
عبد امرأة وولد ونخل فابتلاه الله بذهاب ولده انهدم عليهم البيت فهاكوا وبذهاب ماله وبالمرض في بدنه
ثلاث عشرة سنة وعن قتادة ثلاث عشرة سنة وعن مقاتل سبع عشرة سنة وعن سفيان ثمانين سنة وقالت له
امرأة يوم الودعوت الله فقال لها كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال أنا استحي من الله أن
أدعوه وبابلت مدة بلائي مدة رخائي فلما كشف الله عنه أحيا ولده ورزقه مثلهم ونوافل منهم وروى
أن امرأته ولدت بعد ستة وعشرين ابنا * أي رحمتنا العابدين وأننا ذكرهم بالاحسان لانفساهم أو رحمة
مننا لا يوب وتذكره غيره من العابدين ليصبروا كما صبر حتى يثابوا كما أثيب في الدنيا والآخرة * قيل في
ذي الكفل هو الياس وقيل زكريا وقيل يوشع بن نون وكان سمي بذلك لانه ذوالخبط من الله والمجدود
على الحقيقة وقيل كان له ضعف عمل الانبياء في زمانه ووضف نوابهم وقيل خمسة من الانبياء ذوا سمين

منها ووجه ذلك أنه اجتمع الوصفين في كانت في خفتا وفي سرعة حركتها كالجان وكانت في عظم خافتها كالثعبان في كل واحد من الريح
والعاصف على هذا التقرير مهران والله سبحانه وتعالى أعلم

* قوله تعالى فنفخنا فيه من روحنا (قال ان قلت نفخ الروح في الجسد عبارة عن احيائه وحيثئذ يكون معناه فاحيينا هم يم ويشكل اذ ذلك قالت معناه فنفخنا الروح في (٥٢) عيسى في مريم أي احييناه في جوفها انتهى كلامه) قال احمد وقد اختار الزمخشري في

قوله عز وجل اذ اوحينا الى أمك ماوحى أن اقذفه في التابوت فاقدفيه في اليم فليلقه اليم بالساحل أن تكون

وذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه فنادى في الظلمات أن لا اله الا انت

سبحانك انى كنت من الظالمين فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك نصي المؤمنين وزكريا اذ نادى بربه رب لا تدركنى فردا وانت خير الوارثين فاستجبنا له

ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا الخاشعين والى أحصنت فرجها فنفخنا

فيها من روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين ان هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون وتقطعوا أمرهم بينهم كل يبنا راجعون فنزل به من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران

الضمائر كلها راجعة الى موسى أما الاول فلا اشكال فيه وأما التابوت اذ اذف في اليم وموسى

اسرائيل ويعقوب الياس وذوالكفل عيسى والمسيح يونس وذوالنون محمد و احمد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين (النون) الحوت فأضيف اليه برم بقومه اطول ما ذكرهم فلم يذكره وأقاموا على كفرهم فرأى أنهم وطن أن ذلك يسوغ حيث لم يفعل الا غضب الله وأنفة لدينه وبغض الله لكفرهم وأهله وكان عليه أن يصار وينتظر الاذن من الله في المهاجرة عنهم فابتلى بطن الحوت * ومعنى مغاضبه لقومه أنه أغضبهم بخلافته لخوفهم حلول العقاب عليهم عندها قرأ أبو شرف معضا * قرئى نقدر ونقدر مخففا ومثقلا ويقدر بالياء التخفيف ويقدر ويقدر على البناء للمفعول مخففا ومثقلا وفسر بت بالاضيق عليه ويتقدر الله عليه عقوبة وعن ابن عباس أنه دخل على معاوية فقال لقد ضربتني أمواج القرآن البارحة فغرفت فيها فلم أجد لنفسى خلاصا الا بك قال وماهى يا معاوية فقرأ هذه الآية وقال أو يظن نبي الله أن لا يقدر عليه قال هذا من القدر لا من القدرة والمخفف يصح ان يفسر بالقدرة على معنى ان لن نعمل فيه قدرتنا وأن يكون من باب التمثيل معنى فكانت حاله مثله بحال من ظن ان لن نقدر عليه في مراغمته قومه من غير انتظار لامر الله ويجوز أن يسبق ذلك الى وهمه بوسوسة الشيطان ثم يردعه ويرده بالبرهان كما يفعل المؤمن المحقق بتزغات الشيطان وما يوسوس اليه في كل وقت ومنه قوله تعالى وتظنون بالله الظننون والخطاب للمؤمنين (في الظلمات) أى في الظلمة الشديدة الممتكئة في بطن الحوت كقوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات وقوله يخرجونهم من النور الى الظلمات وقيل ظلمات بطن الحوت والبحر والليل وقيل ابتلع حوته حوت أكبر منه فحصل في ظاني بطنى الحوتين وظلمة البحر * أى بأنه (لا اله الا انت) أو بمعنى أى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجيب له وعن الحسن ما نجا الله الاقراره على نفسه بالظلم (نحي) ونحي ونحي والنون لا تدغم في الجيم ومن فعل لصحته فجعله فعل وقال نحي النجاة المؤمنين فأرسل الياء وأسندته الى مصدره ونصب المؤمنين بالنجاة فتمسك ببارد العسف * سأل ربه ان يرزقه ولدا يرثه ولا يدينه وحيدا بلا وارث ثم رد أمره الى الله مستسلما فقال (وأنت خير الوارثين) أى ان لم ترزقنى من يرثنى فلا أبالى فانك خير وارث * اصلاح زوجه ان جعلها صاحبة للولادة بعد عقرها وقيل تحسين خلقها وكانت سيئة الخلق * الضمير للذكور من الانبياء عليهم السلام يريد أنهم ما استحقوا الاجابة الى طاباتهم هم الا لمبادرتهم أبواب الخير ومسايرتهم في تحصيلها كما يفعل الراغبون في الامور الجادون * وقرئ (رغبا ورهبا) بالاسكان وهو كقوله تعالى يحذر الاخرة ويرجو رحمة ربه (خاشعين) قال الحسن ذلك لا امر الله وعن مجاهد انشروع الخوف الدائم في القلب وقيل متواضعين وسئل الاعشى فقال أما انى سألت ابراهيم فقال ألا تدري قلت أفدى قال بينه وبين الله اذ أرخى ستاره وأغلق بابا فليز الله منه خير العاك ترى أنه ان يأكل خشنا ويلبس خشنا ويطأ طي رأسه (أحصنت فرجها) احصانا كليانا الحلال والحرام جميعا كما قالت ولم يحسبني بشر ولم أكن بغيا * (فان قلت) نفخ الروح في الجسد عبارة عن احيائه قال الله تعالى فاذا سويته ونفخت فيه من روحي أى احييته واذا ثبت ذلك كان قوله (فنفخنا فيها من روحنا) ظاهرا الاشكال لانه يدل على احياء مريم (قلت) معناه نفخنا الروح في عيسى فيها أى احييناه في جوفها ونحو ذلك أن يقول الزمار نفخت في بيت فلان أى نفخت في الزمار في بيته ويجوز أن يرادو فعلنا النفخ في مريم من جهة روحها وهو جبريل عليه السلام لانه نفخ في جيب درعها فوصل النفخ الى جوفها (فان قلت) هلا قيل آيتين كما قال وجعلنا الليل والنهار آيتين (قلت) لان حالهما مجعوعهما آية واحدة وهى ولادتها الياء من غير فعل * الامة الله وهذه اشارة الى ملة الاسلام أى ان ملة الاسلام هى ملتكم التى يجب أن تكونوا عليها لا تحرفون عنها يشار اليها بملة واحدة غير مختلفة (وأنا) الهكم اله واحد (فاعبدون) ونصب الحسن أمتكم على البديل من هذه ورفع أمة

فيه فقد نفخ موسى في اليم وكذلك الثالث واختار غيره عود الضميرين الاخيرين الى التابوت لانه فهم من قوله فاقدفيه خبرا في اليم أن المراد التابوت وأما موسى فلم يقذف في اليم والزمخشري نزل قذف التابوت في اليم وموسى فيه منزلة قذفه في اليم وفي هذه الآية مصداق لما اختاره فان الله تعالى نزل نفخ الروح في عيسى ليكون في جوف مريم منزلة نفخ الروح في مريم فعبر عما يفهم ظاهر هذا

خبروا عنه رفعهما جميعا خبرين لهذه أو نوى للشأنى مبتدأ أو الخطاب للناس كافة * والاصل وتقطعتم الى أن
الكلام حرف الى الغيبة على طريقة الالتفات كانه ينعي عليهم ما أفسدوه الى آخرين ويقع عندهم فعالمهم
ويقول لهم ألا ترون الى عظيم ما ارتكب هؤلاء في دين الله والمعنى جعلوا أمرد بينهم فيما بينهم قطعاً كما يتوزع
الجماعة الشيء وينقسمونه فيطير لهذا نصيب ولذا نصيب تغيلا لاختلافهم فيه وصيروهم فراقوا أحرابا
شنى * ثم توعدهم بأن هؤلاء الفرق المختلفة اليه يرجعون فهو محاسبهم ومجازيهم * الكفران مثل في حرمان
الثواب كأن الشكر مثل في اعطائه اذا قيل الله شكور وقد نفى الجنس ليكون أبلغ من أن يقول فلا
تكفر سعيه (واناله كاتبون) أى نحن كاتبو ذلك السعى ومثبتوه في صحيفة عمله وما نحن مثبتوه فهو غير
ضائع ومثاب عليه صاحبه * استهزأ الحرام للامتنع وجوده ومنه قوله عز وجل ان الله حرمه ما على
الكافرين أى منعهم ما منهم وأبى ان يكونا لهم * وقرئ حرم وحرم بالفتح والكسر وحرم وحرم * ومنه
(أهلكاها) عز مناعلى اهلا كها أو قدرنا اهلا كها * ومعنى الرجوع الرجوع من الكفر الى الاسلام
والانابة ومجاز الآية ان قوما عزم الله على اهلا كهم غير متصور أن يرجعوا وينسوا الى أن تقوم القيامة
فحينئذ يرجعون ويقولون يا ويلنا قد كنا في غفلة من هذا بل كنا ظالمين يعنى أنهم مطبوع على قلوبهم
فلا يزالون على كفرهم ويعتدون عليه حتى يروا العذاب وقرئ أنهم بالكسر وحق هذا أن يتم الكلام قبله
فلا بد من تقدير محذوف كانه قيل وحرام على قرية أهلكاها ذلك وهو المذکور في الآية المتقدمة من
العمل الصالح والسعى المشكور غير المكفور ثم علل فقيل أنهم لا يرجعون عن الكفر فكيف لا يمتنع ذلك
والقراءة بالفتح يصح جعلها على هذا أى لانهم لا يرجعون ولا صلة على الوجه الاول (فان قلت) بهم تعلقت
(حتى) واقعة غايته وأية الثلاث هي (قلت) هي متعلقة بحرام وهي غايته لان امتناع رجوعهم لا يزول
حتى تقوم القيامة وهي حتى التي يتكسى بعدها الكلام والكلام المحكى الجملة من الشرط والجزاء أعنى اذا
وما في حيزها * حذف المضاف الى (يا جوج وما جوج) وهو سدها كما حذف المضاف الى القرية وهو أهلها
وقيل فحقت كما قيل أهلكاها وقرئ أجوج وهما قبيلتان من جنس الأنس يقال الناس عشرة أجزاء تسعة
منها أجوج وما جوج (وهم) راجع الى الناس المسوقين الى المحشر وقيل هم يا جوج وما جوج يخرجون
حين يفتح السد * الحذب النشرون الارض وقرأ ابن عباس رضى الله عنه من كل جذث وهو القبر الناء
محاذية والفاء تيمية * وقرئ (ينسلون) بضم السين ونسل وعسل أسرع و (اذا) هي اذا المفاجأة وهي تقع
في المجازاة سادة مسد الفاء كقوله تعالى اذا هم يقنطون فاذا جاءت الفاء معهما تاء وتعالى وصل الجزاء بالشرط
فيتأكد ولو قيل اذا هي شاخصة أو فهي شاخصة كان سديدا (هي) ضميرهم توضحه الابصار وتفسره كما
فسر الذين ظلموا وأمسروا (يا ويلنا) متعلق بمحذوف تقديره يقولون يا ويلنا ويقولون في موضع الحال من
الذين كفروا (ما تعبدون من دون الله) يحتمل الاصنام وابليس وأعدائه لانهم بطاعتهم لهم واتباعهم
خطواتهم في حكم عبادتهم ويصدق ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد وصناديد قریش
في الحطيم وحول الكعبة ثلثائة وستون صنما فجلس اليهم فعرض له النضر بن الحارث فحكمه رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى أغمه ثم تلا عليهم انكم وما تعبدون من دون الله الآية بأقبل عبد الله بن الزبير
برأهم يتهامسون فقال فيم خوصكم فأخبره الوليد بن المغيرة بقول رسول الله فقال عبد الله أما والله لو وجدته
لخصمته فدعوه فقال ابن الزبير أنت قلت ذلك قال نعم قال قد خصمته ورب الكعبة أليس اليهود
عبدوا عزيرا والنصارى عبدوا المسيح وبنو ملج عبدوا الملائكة فقال صلى الله عليه وسلم بل هم عبدوا
الشياطين التي أمرتهم بذلك فأمر الله تعالى ان الذين سبقوا لهم من الحسنى الآية يعنى عزيرا والمسيح
والملائكة عليهم السلام (فان قلت) لم قرئوا بالهتيم (قلت) لانهم لا يزالون يقرآنهم في زيادة غم وحسرة
حيث أصابهم ما أصابهم بسببهم والنظر الى وجه العدو باب من العذاب ولانهم قدروا أنهم يستشفعون
بهم في الآخرة ويستشفعون بشفاعتهم فاذا صادفوا الامر على عكس ما قدر والم يكن شئ أبغض اليهم منهم

لسعيه واناله كاتبون
وحرام على قرية أهلكاها
أنهم لا يرجعون حتى
اذا فحقت يا جوج
وما جوج وهم من كل
حذب ينسلون واقترب
الوعاء الحق فاذا هي
شاخصة ابصار الذين
كفروا يا ويلنا قد كنا
في غفلة من هذا بل كنا
ظالمين انكم وما تعبدون
من دون الله حسب
جهنم أنتم لها واردون
لو كان هؤلاء آلهة
ماوردوها وكل

* قوله تعالى كابدنا أول خلق نعيمه وعدا علينا انا كنا فاعلين (قال فيه ان قلت ما أول الخلق حتى نعيده كابدناه قلت أول الخلق ايجاد من العدم وكما أوجده أولا عن عدم نعيمه ثانيا عن عدم) قلت أول الخلق ايجاد من هذا الذي ذكره ههنا في ايجاد قد عاده الى الخلق ورجع عما قاله في سورة هريم حيث (٥٤) فسر الاعادة بجمع المتفرق خاصة لانه كدر صفوا عترافه بالحق بتفسيره قوله انا كنا فاعلين

لا مدة على الفعل ولا

يلزم على هذا من القدرة على الفعل حصوله نحو ما على ان الموعود به ليس اعادة الاجسام عن عدم وان كانت القدرة صالحة لذلك

فهي اخلاصون لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون ان الذين سمعوا لهم منا الحسن اولئك عنها مبعثون لا يسمعون حسبيها وهم فيها اشتهت أنفسهم خالدون لا يحزنهم الفزع الاكبر وتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون يوم نطوى السماء كطي السجل للكتب كابدنا أول خلق نعيمه وعدا علينا انا كنا فاعلين ولقد كتبنا في الزبور من بعد ذلك ان اكرأ الارض يرثها اعبادي الصالحون ان في هذا البلاغ القوم عابدين وما أرسلناك الا رحمة للعالمين

ولكن اعادة الاجزاء على صورتها مجتمعة مؤتلفة على ما تقدم له في سورة هريم الا ان يكون الباعث له على

(فان قلت) اذا عتبت بما تعبدون الاصنام فسامعني (لهم فزفير) (قلت) اذا كانوا هم واصنامهم في قرن واحد جاز ان يقال لهم زفير وان لم يكن الزفير من الالههم دون الاصنام للتغليب ولعدم اللباس * والحصب المحسوب به أي يحصب بهم في النار والحصب الرمي وقرئ بسكون الصاد وصفها بالمصدر وقرئ حطب وحصب بالضاد متحركا كوسا كما * وعن ابن مسعود يجمعون في توابيت من نار فلا يسمعون ويجوز ان يصنعهم الله كما يصنعهم (الحسن) الخصلة المفضلة في الحسن تأنيث الاحسن اما السعادة واما البشري بالثواب واما التوفيق للطاعة يروى أن عليا رضي الله عنه قرأ هذه الآية ثم قال أنا منهم وأبو بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف ثم أقيمت الصلاة فقام يجر داءه وهو يقول (لا يسمعون حسبيها) والحسب الصوت بحس * والشهوة طلب النفس للذة * وقرئ (لا يحزنهم) من أذن و (الفزع الاكبر) قيل النفخة الاخيرة بقوله تعالى يوم ينفخ في الصور فتنزع من في السموات ومن في الارض وعن الحسن الانصراف الى النار وعن الضحاك حين يطبق على النار وقبل حين يذبح الموت على صورة كبش * أي تستقبلهم (الملائكة) مهتئين على أبواب الجنة ويقولون هذا وقت ثوابكم الذي وعدكم ربكم قد حل * العامل في (يوم نطوى) لا يحزنهم أو الفزع أو تلتقاهاهم وقرئ نطوى السماء على البناء للفعل * (والسجل) بوزن العتل والسجل بلفظ الدلو وروى فيه الكسبر وهو الصحيفة أي كايطوى الطومار للكتابة أي ليكتب فيه أو لما يكتب فيه لان الكتاب أصله المصدر كالبناء ثم يقع على المكتوب ومن جمع فمناه لا كتبات أي لما يكتب فيه من المعاني الكثيرة وقيل السجل ملك يطوى كتب بني آدم اذا رفعت اليه وقيل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم والكتاب على هذا اسم الصحيفة المكتوب فيها (أول خلق) مفعول نعيمه الذي يفسره (نعيمه) والكاف مكفوفة بما والمعنى نعيم أول الخلق كابدنا اناه تشبها للارادة بالابداء في تناول القدرة لهما على السواء (فان قلت) وما أول الخلق حتى نعيده كابدناه (قلت) أوله ايجاد عن العدم فكما أوجده أولا عن عدم نعيمه ثانيا عن عدم (فان قلت) ما بال خالق منكرا (قلت) هو كقولك هو أول رجل جاءني تريد أول الرجال وليكنك وحدته ونكرته ارادة نفسه لاهم رجلا رجلا فكذلك معنى أول خلق أول الخلق بمعنى أول الخلاق لان الخلق مصدر لا يجمع ووجه آخر وهو ان ينتصب الكاف بفعل مضمر يفسره نعيمه وما موصولة أي نعيم مثل الذي بدأناه نعيمه وأول خلق ظرف لبدءناه أي أول ما خلق أو حال من ضمير الموصول الساقط من اللفظ الذابت في المعنى (وعدا) مصدر مؤكدا لانه قوله نعيمه عدة للارادة (انا كنا فاعلين) أي قادرين على أن نفعل ذلك عن الشهي رحمة الله عليه * زبور داود عليه السلام * والذكر التوراة وقيل اسم الجنس ما أنزل على الانبياء من الكتب والذ كرام الكتاب يعني اللوح * أي يرثها المؤمنون بعد اجلاء الكفار كقوله تعالى وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين وعن ابن عباس رضي الله عنه هي أرض الجنة وقيل الارض المقدسة ترثها أمة محمد صلى الله عليه وسلم * الاشارة الى المذكور في هذه السورة من الاخبار والوعود والوعيد المواعظ البالغة * والبلاغ الكفاية وما تبلغ به البغية * أرسل صلى الله عليه وسلم (رحمة للعالمين) لانه جاء بما يسعدهم من اتبعوه ومن خالف ولم يتبع فاعا أتى من عند نفسه حيث ضيع نصيبه منها ومثاله أن يفجر الله عينا غدا بقة فيسقي ناس زرعهم ومواشيهم بما في فلقوا ويبقى ناس مفترطون عن السقي فيضيعوا فاعين المفجرة في نفسها نعمة من الله ورحمة للفرقيين ولكن الكسلان مخنة

تفسير الفعل با قدرة ان الله كرم اضيا والاعادة وقوعها مستقبلا فتمين عنده من ثم حمل الفعل على القدرة على فقد قارب ومع ذلك فالخلق بقاء الفعل على ظاهره لان الافعال المستقبلة لتي علم الله وقوعها كالماضية في التحقيق ثم عبر عن المستقبل بالماضى في مواضع كثيرة من الكتاب العزيز والغرض الايدان بتحقيق وقوعه والله أعلم

على نفسه حيث حرمها ما ينفعها وقيل كونه رجة للنجار من حيث ان عقوبتهم آخرت بسببه وأمنوا به
عذاب الاستئصال * انما القصر الحكم على شيء أو لقصر الشيء على حكم كقولك انما زيد قائم وانما يقوم زيد
وقد اجتمع المثالان في هذه الآية لان (انما يوحى الى) مع فاعله بمنزلة انما يقوم زيدو (انما الحكم اله واحد)
بمنزلة انما زيد قائم وفائدة اجتماعهما الدلالة على ان الوحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقصور على
استئذان الله بالوحدة وفي قوله فهل انتم مسلمون ان الوحي الوارد على هذا السبب من موجب ان تخلصوا
التوحيد لله وان تخلصوا الانداد وفيه ان صفة الوحدة انية يصح ان تكون طريقها السمع ويجوز ان يكون
المعنى ان الذي يوحى الى فتكون ماموصولة * آذن منقول من آذن اذا علم ولكنه كثرة استعماله في الجري
مجري الانذار ومنه قوله تعالى فاذنوا بحرب من الله ورسوله * وقول ابن حنبل
* آذنتنا بيننا اسماء * والمعنى اني بعد توليكم واعراضكم عن قبول ما عرض عليكم من وجوب توحيد الله
وتزيمه عن الانداد والشركاء كرجل بينه وبين أعدائه هدنة فأحسن منهم بغدرة فنبذ اليهم العهد وشره النبذ
وأشاعه وأذنهم جميعا بذلك (على سواء) أي مستويين في الاعلام به لم يطوعه عن أحد منهم وكشف كلهم
وقشر العصا عن لحائها (ما توقعوه) من غلبة المسلمين عليهم كائن لالحالة ولا بد من أن يلحقكم بذلك الذلة
والإغوار وان كنت لا أدري متى يكون ذلك لان الله لم يعلمي علمه ولم يطاعني علمه والله عالم لا يخفى عليه
ما تجاهرون به من كلام الطعانين في الاسلام و(ما تكتفون) في صدوركم من الاحن والاحقاد للمسلمين وهو
يجازيكم عليه * وما أدري لعل تأخير هذا الموعد امتحان لكم لينظر كيف تعملون أو تمتنع لكم (الى حين)
ليكون ذلك حجة عليكم وليقع الموعد في وقت هو فيه حكمة * قرئ (قل) وقال على حكاية قول رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم (رب احكم) على الاكتفاء بالكسرة ورب احكم على الضم وربى احكم على أفعل
التفضيل وربى احكم من الاحكام أمر باستجبال العذاب لقومه فعدوا بيدر * ومعنى (بالحق) لا تخافهم
وشدد عليهم كما هو حقهم كما قال اشد وطأتك على مضر * قرئ (تصفون) بالتاء والياء كانوا يصفون الحال
على خلاف ما جرت عليه وكانوا يطمعون أن تكون لهم الشوكة والغلبة فكذب الله ظنونهم وخيب آمالهم
ونصر رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وخذلهم عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ
قريب للناس حسابه الله حسابا يسيرا وصاحبه وسلم عليه كل نبي ذكر اسمه في القرآن

سورة الحج مكية غير ست آيات وهي هذان خصمان الى قوله الى صراط الحميد

وهي ثمان وسبعون آية *

بسم الله الرحمن الرحيم *

* الزلزلة شدة التعريك والازعاج وأن يضاعف زلايل الاشياء عن مقارها ومر اكترها * ولا تغلوا (الساعة) عن
أن تكون على تقدير الفاعلة لها كأنها هي التي تزلل الاشياء على الجواز الحكمي فتكون الزلزلة مصدرا
مضافا الى فاعله أو على تقدير المفعول فيها على طريقة الاتساع في الطرف واجرائه مجرى المفعول به كقوله
تعالى بل مكر الليل والنهار وهي الزلزلة المذكورة في قوله اذا زلزلت الارض زلزالها واختلاف في وقتها فمن
الحسن أن تكون يوم القيامة وعن علقمة الشعبي عند طلوع الشمس من مغربها * أمر بني آدم بالتقوى ثم
على وجوبها عليهم بذكر الساعة ووصفها بأهول صفة لينظر والى تلك الصفة بصائرهم ويتصوروها
بعقولهم حتى يبقوا على أنفسهم ويرجوها من شدة اندالك اليوم بامتنال ما أمرهم به ربهم من التردى
بلباس التقوى الذي لا يؤمنهم من تلك الافزاع الآن بتدوايه وروى ان هاتين الآيتين نزلتا لئلا في غزوة
بني المصطلق فقرأهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقرأ كثيرا كيما من تلك الليلة فلما أصبحوا لم يحطوا بالسروج
عن الدواب ولم يضر بوالحياء وقت النزول ولم يطخوا قدرا أو كانوا من بين خزير وبالك ومفكر (يوم ترونها)
منصوب بتذهل والضمير للزلزلة * وقرئ تذهل كل مرضعة على البناء للمفعول وتذهل كل مرضعة أي

قل انما يوحى الى انما
الحكم اله واحد فهل
أنتم مسلمون فان تولوا
فقل آذنتكم على سواء
وان أدري أفريب
أبعد ما توقعون انه
يعلم الجهر من القول
ويعلم ما تكتفون وان
أدري لعله قنصه لكم
ومتاع الى حين قال
رب احكم بالحق وربنا
الرحمن المستعان
على ما تصفون

سورة الحج مكية وهي
ثمان وسبعون آية *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يا أيها الناس اتقوا ربكم
ان زلزلة الساعة تبي
نظيم يوم ترونها تذهل كل

في القول في سورة الحج ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ قوله تعالى يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم يوم ترونها تأذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى (قال يقال مرضع على النسب ومرضعة على أصل اسم الفاعل) قال أجدوا الفرق بينهم ما ورد على النسب لا يلاحظ فيه حدوث الصفة المشتق منها ولكن مقتضاه انه موصوف بهم او على غير النسب يلاحظ حدوث الفعل (٥٦) ونزوح الصفة عليه وكذلك هو في الآية لقوله عما أرضعت فخرج الصفة على الفعل

والحقة التاء (قال وقوله وتري الناس سكارى وما هم بسكارى أثبت لهم أولا السكر المجازي ثم نفى عنهم السكر الحقيقي) قال أحمد والعلماء يقولون ان من أدلة المجاز صدق مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى وليكن عذاب الله شديدا ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد كتب عليه انه من نوله فانه يضل ويهديه الى عذاب السمع بربايم الناس ان كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة نقيضه كقولك زيد حمار اذا وصفته بالبلادة ثم يصدق ان تقول وما هو بحدار فتنبى عنه الحقيقة فكذلك الآية بعد ان أثبت السكر المجازي نفى الحقيقي أبلغ نفى

تذهلها الزلزلة والذهول الازهاق عن الامر مع دهشة * (فان قلت لم قيل (مرضعة) دون مرضع) قلت المرضعة التي هي في حال الارضاع ماقمة ثديها الصبي والمرضع التي شأنه ان ترضع وان لم تباشر الارضاع في حال وصفها به فقيل مرضعة ليدل على أن ذلك الهول اذا فوجئت به هذه وقد ألقمت الرضيع ثديها ارتعته عن فيه لما يلحقها من الدهشة (عما أرضعت) عن ارضاعها أو عن الذي أرضعته وهو الطفل وعن الحسن تذهل المرضعة عن ولدها الغير فطام وتضع الحامل ما في بطنها الغير تمام * قرئ (وترى) بالضم من أريتك قائما أو رؤيتك قائما و (الناس) منصوب ومرفوع والنصب ظاهر ومن رفع جعل الناس اسم ترى وأنته على تأويل الجماعة * وقرئ سكارى وسكارى وهو نظير جوعى وعطشى في جوعان وعطشان وسكارى وسكارى نحو كسالى وعجالي وعن الاعمش سكارى وسكارى بالضم وهو غريب والمعنى وتراهم سكارى على التشبيه وما هم بسكارى على التحقيق وليكن ما ردهم من خوف عذاب الله الذي أذهب عقولهم وطير عييزهم وردهم في نحو حال من يذهب السكر بعقله وتغيره وقيل وتراهم سكارى من الخوف وما هم بسكارى من الشراب (فان قلت لم قيل أولا ترون ثم قيل ترى على الافراد) قلت لان الرؤية أولا علق بالزلزلة فجعل الناس جميعا رائين لها وهي معاقبة أخيرا يكون الناس على حال السكر فلا بد أن يجعل كل واحد منهم رائيا لسائرهم * قيل نزلت في النضرين الحارث وكان جد لا يقول للملائكة بئس الله والقرآن أساطير الاولين والله غير قادر على احياء من بلى وصار ترابا وهي عامة في كل من تماطى الجسد ال فيما يجوز على الله وما لا يجوز من الصفات والافعال ولا يرجع الى علم ولا يعرض فيه بضرر قاطع وليس فيه اتباع للبرهان ولا نزول على النصفة فهو يخطب خطب عشواء غير فارق بين الحق والباطل (ويتبع) في ذلك خطوات (كل شيطان) عات * علم من حاله وظهور وتبين أنه من جملة ولما لم تتم له ولايته الا الاضلال عن طريق الجنة والهداية الى النار وما ارى رؤساء أهل الاهواء والبدع والخشوية المتأقين بالامامة في دين الله الا داخلين تحت كل هذا دخولا أوليا بل هم أشد الشماطين اضلالا وأقطعهم لطريق الحق حيث دونوا الضلال تدوينوا لقتلهم أشيعا هم تلقينا وكانهم ساطوه بلحومهم ودمائهم وماياهم عنى من قال ويارب مقعوا الخطا بين قومهم * طريق نجاتهم عندهم مستخرج ولوقروا في اللوح ما خط فيه من * بيان اعوجاج في طريقته عجوا اللهم ثبتنا على المعتقد الصحيح الذي رضيت له الملائكة كتمك في سمواتك وأنبيائك في أرضك وأدخلنا برحمتك في عبادك الصالحين * والكتابة عليه مثل أى كائنا كتب اضلال من يتولا عليه ورقم به لظهور ذلك في حاله * وقرئ أنه قائم بالفتح والكسر فن فتح فلان الاول فاعل كتب والثاني عطف عليه ومن كسر فعلى حكاية المكتوب كما هو كائنا كتب عليه هذا الكلام كما تقول كتب ان الله هو الغنى الحميد أو على تقدير قيل أو على أن كتب فيه معنى القول * قرأ الحسن من البعث بالتحريك ونظيره الجلب والطردي الجلب والطردي كانه قيل ان اربتم في البعث فزيل ربيكم أن تنظر وافي بدع خالقكم * والعلقة قطعة الدم الجامدة * والمضغة اللحمة الصغيرة قدر ما مضغ * والمخلقة المصاوة للمساء من النقصان والعمب يقال خلق السواك والعود اذا سواه وملسه من قولهم صخره خالقا اذا كانت ملساء كان الله تعالى يخلق المضع متفاوتة منها ما هو كامل

مؤكد بالباء والسرفى تأكيده التنبيه على أن هذا السكر الذي هو بهم في تلك الحالة ليس من المجهود في شيء وانما هو الخلقة أمر لم يجهلوا قبله مثله والاستدراك بقوله وليكن عذاب الله شديدا يراجع الى قوله وما هم بسكارى وكلمة تعليل لانهات السكر المجازي كانه قيل اذا لم يكونوا سكارى من الخمر وهو السكر المعهود فها هذا السكر الغريب وما سيبه فقال سيبه شدة عذاب الله تعالى وتقل عن جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنه انه قال هو الوقت الذي يقول كل من الانبياء عليهم الصلاة والسلام فيه نفسي نفسي

الخالقة أليس من العيوب ومنها ما هو على عكس ذلك فيتع ذلك التفاوت تفاوت الناس في خلقهم وصورهم وطولهم وقصرهم وتسامهم ونقصانهم * وانما نقنناكم من حال الى حال ومن خلقه الى خالقه (لنبين لكم) بهذا التدريج قدرتنا وحكمتنا وان من قدر على خلق البشر من تراب أو لا ثم من نطفة نائما ولا تناسب بين الماء والتراب وقدر على أن يجعل النطفة علقه وبينهما تبان ظاهر ثم يجعل العلقه مضغة والمضغة عظما ما قدر على إعادة ما أبداه بل هذا أدخل في القدرة من تلك وأهون في القياس وورد الفعل غير معدى الى المبين اعلام بأن أفعاله هذه يتبين بها من قدرته وعلمه ما لا يكتبه الذكرو ولا يحيط به الوصف وقرأ ابن أبي عملة ليبيين لكم ويقرب بالياء وقرئ ونقر ونخرجكم بالنون والنصب ويقرو ويخرجكم بالياء والنصب والرفع وعن يعقوب نقر بالنون وضم القاف من قر الماء اذا صبه فالقراءة بالرفع اخبار بأنه يقر (في الارحام ما يشاء) أن يقره من ذلك (الى أجل مسمى) وهو وقت الوضع آخر ستة أشهر وتسعة أو سنتين أو أربع * أو كما شاء وقدر وما لم يشأ اقراره بحجة الارحام أو أسقطته والقراءة بالنصب تعميل معطوف على تعليل ومعناه خلقناكم مدرجين هذا التدريج لغرضين أحدهما أن تبين قدرتنا والثاني أن نقر في الارحام من نقر حتى يولدوا وينشئوا ويبلغوا احد التكليف فأكلفهم ويعضده هذه القراءة قوله (ثم تبلغوا أشدكم) * ووحده لان الغرض الدلالة على الجنس ويختل يخرج كل واحد منكم طفلا * الأشد كالقوة والعقل والتمييز وهو من ألفاظ الجوع التي لم يستعمل لها واحد كالأسد والقتود والباطيل وغير ذلك وكأنه أشد في غير شيء واحد فنبهت لذلك على لفظ الجمع * وقرئ ومنكم من يتوفى أي يتوفاه الله (أرذل العمر) الهرم والخرف حتى يعود كهيئته الأولى في أو أن طفولته ضئيف البنية ضئيف العقل قليل الفهم بين أنه كما قدر على أن يرقيه في درجات الزيادة حتى يبالغه حدا التمام فهو قادر على أن يحطه حتى ينتهي به الى الحالة السفلى (لكيلا يعلم من بعد علم شيئا) أي ليصير نساء بحيث اذا كسب علما في شيء لم ينسب أن ينسأه ويزل عنه علمه حتى يسأل عنه من ساعته يقول لك من هذا فقول فلان فلا يلبث لحظة الاسألك عنه وقرأ أبو عمر والعمر يسكون الميم * الهامدة الميتة اليابسة وهذه دلالة ثمانية على البعث وظهورها كونها مشاهدة معانية كررها الله في كتابه (اهتزت ورببت) تحركت بالنبات وانتعشت وقرئ ربأت أي ارتفعت * الميم الحسن السار للناظر اليه * أي ذلك الذي ذكرنا من خلق بني آدم واحياء الارض مع ما في تضاعيف ذلك من أصناف الحكم واللطائف حاصل بهذا وهو السبب في حصوله ولولا أنه لم يتصور كونه وهو (أن الله هو الحق) أي الثابت الموجود وأنه قادر على احياء الموتي وعلى كل مقدور وأنه حكيم لا يتخلف ميعاده وقد وعد الساعة والبعث فلا بد أن يفي بما وعد * عن ابن عباس أنه أبو جهل بن هشام وقيل كرر كما كررت سائر الاقاصيص وقيل الاول في المقلدين وهذا في المقلدين * والمراد بالعلم العلم الضروري * وبالهدى الاستدلال والنظر لانه يهدي الى المعرفة * وبالكتاب المنبر الوحى * أي يجادل بطن وتخمين لا بهذه النلائق * وثني العطف عبارة عن الكبر والخيلاء كتصغير الخلد والحياء وقيل عن الاعراض عن الذكرو وعن الحسن ثاني عطفه بفتح العين أي مانع تعطفه (ليضل) تعليل للمجادلة قرئ بضم الياء وفتحها (فان قلت) ما كان غرضه من جداله الضلال (عن سبيل الله) فكيف علل به وما كان أيضا مهتديا حتى اذا جدل خرج بالجدال من الهدى الى الضلال (قلت) لما أدى جداله الى الضلال جعل كانه غرضه ولما كان الهدى معرضا له فتركه وأعرض عنه وأقبل على الجدال بالباطل جعل كالخارج من الهدى الى الضلال * وخزيه ما أصابه يوم بدر من الصغار والقتل * والسبب فيما منى به من خزي الدنيا وعذاب الآخرة هو ما قدمت يداه وعدل الله في معاقبته الفجار وثابته الصالحين (على حرف) على طرف من الدين لاني وسطه وقلبه وهذا مثل أن يكونهم على قاف واضطراب في دينهم لا على سكون وطمأنينة كالذي يكون على طرف من العسكر فان أحسن بظفر وغنمة قر وطمأن والافر وطار على وجهه قالوا نزلت في أغارب قدموا المدينة وكان أحدهم اذا أصبح بدنه ونجبت فرسه مهراسريا ولدت امرأته غلاما مسويا وكثر ماله وما شبته قال ما أصبت منذ دخلت في ديني هذا الا خيرا واطمأن وان كان الامر بخلافه قال ما أصبت

لنبين لكم ونقر في الارحام ما نشاء الى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ثم لتبلغوا أشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا وترى الارض هامدة فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج ذلك بان الله هو الحق وأنه يحيي الموتي وأنه على كل شيء قدير وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير ثاني عطفه ليضل عن سبيل الله له في الدنيا خزي ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق ذلك بما قدمت يداك وأن الله ليس بظلام للعبيد ومن الناس من يعبده الله على حرف فان أصابه خير اطمان به وان أصابه فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين يدعو من دون الله مالا يضره وما لا ينفعه ذلك هو

الاشمر او انقلب وعن أبي سعيد الخدري أن رجلا من اليهود أسلم فأصابته مصائب فتشاءم بالاسلام فألقى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أقلني فقال ان الاسلام لا يقال فتزلت * المصاب بالمحنة بترك التسليم لقضاء الله والخروج الى ما يخط الله جامع على نفسه محنتين احدهما ذهاب ما أصيب به والثانية ذهاب ثواب الذين فهو وخسران الدارين وقرئ خاسر الدنيا والاخرة بالنصب والرفع فالنصب على الحال والرفع على الفاعلية ووضع الظاهر موضع الضمير وهو وجه حسن أو على أنه خبر مبتدأ محذوف * استعير (الضلال البعيد) من ضلال من أبعد في الشيء ضالا فطالت وبعدت مسافة ضلالته * (فان قالت) الضر والنفع منفقان عن الاصنام مثبتان لها في الآيتين وهذا تناقض (قالت) اذا حصل المعنى ذهب هذا الوهم وذلك أن الله تعالى سفه الكافر بأنه يعبد جادا لا يعلى ولا ينال وهو يعتقد فيه بجهله وضلاله أنه يستنفع به حين يستنفع به ثم قال يوم القيامة يقول هذا الكافر بدعاء وصراخ حين يرى استضراره بالاصنام ودخوله النار بعبادتها ولا يرى أثر الشفاعة التي ادعاهما لها (من ضره أقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير) أو كرر يدعو كأنه قال يدعو يدعو من دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه ثم قال لمن ضره بكونه معبودا أقرب من نفعه بكونه شفعيا لبئس المولى وفي حرف عبد الله من ضره بغير لام * المولى الناصر والعشير صاحب كقوله فبئس القرين * هذا كلام قد دخله اختصار والمعنى أن الله ناصر رسوله في الدنيا والاخرة فمن كان يظن من حاسديه وأعدائه أن الله يفعل خلاف ذلك ويطمع فيه ويغيظه أنه يظفر بطاويه فليست قص وسعه وليست قهره مجهوده في إزالة ما يغيظه بأن يفعل ما يفعل من بلغ منه الغيظ كل مبلغ حتى مدحجلا الى سماء بيته فاختلق فليظفر وليصور في نفسه أنه أن فعل ذلك هل يذهب نصر الله الذي يغيظه * وسمى الاختناق قطعا لان المختنق يقطع نفسه بحبس مجاريه ومنه قيل للهر القطع * وسمى فعله كيداً لانه وضعه موضع الكيد حيث لم يقدر على غيره أو على سبيل الاستهزاء لانه لم يكذب بحسوده انما كاد به نفسه والمراد ليس في يده الاما ليس بذهب لما يغيظه وقيل فليمدح جميل الى السماء المظلمة وليصعد عليه فليقطع الوحي أن ينزل عليه وقيل كان قوم من المسلمين لشدة غيظهم وحنقهم على المشركين يستبطلون ما وعد الله رسوله من النصر وآخرون من المشركين يريدون اتباعه ويخشون أن لا يثبت أمره فتزلت * وقد فسر النصر بالرزق وقيل معنى أن الارزاق بيد الله لا تنال الا بعشيته ولا بدله بعد من الرضا بقسمته فمن ظن أن الله غير رازقه وليس به صبر واستسلام فليبلغ غاية الجزع وهو الاختناق فان ذلك لا يقاب القسم ولا يرده مرزوقا * أي ومثل ذلك الا تزال أنزلنا القرآن كله (آيات بينات و) لان (الله يهدي) به الذين يعلم أنهم يؤمنون أو يثبت الذين آمنوا ويريدهم هدى أنزله كذلك مبينا * الفصل مطلق يحتمل الفصل بينهم في الاحوال والا ماكن جميعا فلا يجازيهم جزاء واحد بغير تفاوت ولا يحجمهم في موطن واحد وقيل الا ديان خمسة أربعة للشيطان وواحد للرجل * جعل الصابئون مع النصاري لانهم نوع منهم وقيل يفصل بينهم يقضى بينهم أي بين المؤمنين والكافرين وأدخلت ان على كل واحد من جزأ الجملة زيادة التوكيد ونحوه قول جرير

ان الخليفة ان الله سيريله * سربال ملك به ترجى الخواتيم

* سميت مطاوعة له فيما يحدث فيها من أفعاله ويجري عليه من تدبيره وتخصيره لها بسجود له تشبها لمطاوعة ابا دخال أفعال المكاف في باب الطاعة والالقياد وهو السجود الذي كل خضوع دونه (فان قلت) قضا تصنع بقوله (وكثير من الناس) وبما فيه من الاعتراضين أحدهما أن السجود على المعنى الذي فسرته به لا يسجد به بعض الناس دون بعض والثاني أن السجود قد أسند على سبيل العموم الى من في الارض من الانس والجن أولا فاسناده الى كثير منهم آخر اماناضة (قلت) لا أنظم كثير في المفردات المتساقطة الداخلة تحت حكم الفعل وانما أرفعه بفعل مضمر يدل عليه قوله يسجد أي ويسجد له كثير من الناس بسجود طاعة وعبادة ولم أقل أفسر يسجد الذي هو ظاهر عني الطاعة والعبادة في حق هؤلاء لان اللفظ الواحد لا يصح استعماله في حالة واحدة على معنيين مختلفين أو أرفعه على الابتداء والخبر محذوف وهو مثاب لان خبر مقابله يدل عليه وهو قوله حق عليه الله ذاب ويجوز أن يجعل من الناس خبره أي من الناس الذين هم الناس

الضلال البعيد يدعو لمن ضره أقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والاخرة فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع فليظفر هل يذهب كيد ما يغيظه وكذلك أنزلناه آيات بينات وأن الله يهدي من يريد ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة ان الله على كل شيء شهيد ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب ومن يهن الله فما له من مكرم

على الحقيقة وهم الصالحون والمؤمنون ويجوز أن يقال في تكثير المحقوقين بالعذاب فيعطف كثير على كثير ثم يخبر عنهم بحق عليهم العذاب كأنه قيل وكثير وكثير من الناس حق عليهم العذاب * وقرئ حق بالضم وقرئ حق أي حق عليهم العذاب حقاً * ومن أهانه الله بأن كتب عليه الشقاوة لمسبق في علمه من كفره أو فسقه فقد بقي مهاناً لن تجد له مكرماً * وقرئ مكرم بفتح الراء يعني الأكرام انه (يفعل ما يشاء) من الأكرام والاهانة ولا يشاء من ذلك إلا ما يقتضيه عمل العاملين واعتقاد المعتقدين * الخصم صفة وصف بها الفوج أو الفريق فكأنه قيل هذان فوجان أو فريقان مختصمان وقوله هذان للفظ واختصموا المعنى كقوله ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا ولوقيل هؤلاء خصمان أو اختصموا جازي راد المؤمنين والكافرون قال ابن عباس رجع إلى أهل الأديان الستة (في ربهم) أي في دينه وصفاته وروى أن أهل الكتاب قالوا المؤمنين نحن أحق بالله وأقدم منكم كتاباً ونبينا قبل نبيكم وقال المؤمنون نحن أحق بالله آمنا به ومدوا أي بنيكم وبما أنزل الله من كتاب وأنتم تعرفون كتابنا ونبينا ثم تركتموه وكفرت به حسداً فلهذا خصومتهم في ربهم (فالذين كفروا) هو فصل الخصومة المعنى بقوله تعالى إن الله يفصل بينهم يوم القيامة وفي رواية عن الكسائي خصمان بالكسر * وقرئ قطعت بالتحفيف كان الله تعالى يقطع درلهم نيراناً على مقادير جثثهم تشمل عليهم كاتقطع الثياب الملبوسة ويجوز أن تظهر على كل واحد منهم تلك النيران كالثياب المظاهرة على اللابس بعضها فوق بعض ونحوه سرايبهم من قطران (الحميم) الماء الحار عن ابن عباس رضى الله عنه لو سقطت منه نقطة على جبل الدنيا لاذابتها (يصهر) يذاب وعن الحسن ينشيد الهاء للبالغة أي إذا صب الحميم على رؤسهم كان تأثيره في الباطن نحو تأثيره في الظاهر فيذيب أحشاءهم وأمعاءهم كما يذيب جلودهم وهو أبلغ من قوله وسقوا ماء حميماً فقطع أمعاءهم * والمقامع السياط في الحديث لو وضعت مقمعة منها في الأرض فاجتمع عليها الثقلان ما أفلوها * وقرأ الأعشى ردوا فيها والعادة والدلائل يكون الأبعد الخروج فاعني كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم فخرجوا أعيدوا فيها ومعنى الخروج ما يروى عن الحسن أن النار تضرهم بلها فترفعهم حتى إذا كانوا في أعلاها ضربوا بالمقامع فهو وافها سبعة خريفاً (و) قيل لهم (ذوقوا عذاب الحريق) والحريق الغليظ من النار المنتشر العظيم الأهلاك (يحلون) عن ابن عباس من حليت المرأة فهي حال (ولولوا) بالنصب على ويؤتون لولوا كقوله وحوراً عينا ولولوا بقلب الهمة الثانية واوا ولولوا بقلبها ما واو بن ثم قلب الثانية باء كادل ولول كادل فممن جرو لولوا وليلبا بقلبها ما ياء بن ابن عباس * وهذا هم الله وألهمهم أن يقولوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وهذا هم إلى طريق الجنة * يقال فلان يحسن إلى الفقراء وينعمش المضطهدين لا يراد حال ولا استتقبال وانما يراد استمرار وجود الإحسان منه والنعمة في جميع أزمنته وأوقاته ومنه قوله تعالى (ويصدون عن سبيل الله) أي الصدود منهم مستمرداً (للناس) أي الذين يقع عليهم اسم الناس من غير فرق بين حاضر وبادونائي وطاري ومكي وآفائي وقد استشهد به أصحاب أبي حنيفة قائلين إن المراد بالمسجد الحرام مكة على امتناع جواز بيع دور مكة وأجارتها وعند الشافعي لا يمنع ذلك وقد حاور أصحابي بن راهويه فاحتج بقوله الذين أخرجوا من ديارهم وقال أنسب الديار إلى مالكم أو غير مالكم واشترى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه دار السجين من مالكم أو غير مالكم (سواء) بالنصب قراءة حفص والباقون على الرفع ووجه النصب أنه ثانی مفعول جعلناه أي جعلناه مستويا (العاكف فيه والباد) وفي القراءة بالرفع الجملة مفعول ثان * الأحاد العدول عن القصص وأصله الحاد الحافر وقوله (بالحاد بظلم) حالان مترادفتان ومفعول برده متروك لمتناول كل متناول كأنه قال ومن يرد فيه مراداً ما عادلاً عن القصص ظالم (نذقه من عذاب أليم) يعني أن الواجب على من كان فيه أن يضبط نفسه ويسلك طريق السداد والهدى في جميع ما يهيم به ويقصده وقيل الأحاد في الحرم منع الناس عن عمارته وعن سعيد بن جبيرة الاحتكار وعن عطاء قول الرجل في المباحة لا والله وبلى والله وعن عبد الله بن عمر أنه كان له قسطنطاطان أحدهما في الحل والآخر في الحرم فاذا أراد أن يعاتب أهله عاتبهم في الحل

ان الله يفعل ما يشاء
هذان خصمان اختصموا
في ربهم فالذين كفروا
قطعت لهم ثياب من
نار يصب من فوق
رؤسهم الحميم يصهر به
ما في بطونهم والجلود
ولهم مقامع من حديد
كلما أرادوا أن يخرجوا
منها من غم أعيدوا
فيها وذوقوا عذاب
الحريق ان الله يدخل
الذين آمنوا وعملوا
لصالحات جنات تجري
من تحتها الأنهار يحلون
فيها من أساور من
ذهب ولؤلؤوا ولباسهم
فيها حرير وهدوا إلى
الطيب من القول
وهدوا إلى صراط الحميد
ان الذين كفروا
ويصدون عن سبيل
الله والمسجد الحرام
الذي جعلناه للناس
سواء العاكف فيه
والباد ومن يرد فيه
بالحاد بظلم من
عذاب أليم واذبونا

ف قيل له فقال كنا نحدث أن من الأحاديث أنه يقول الرجل لا والله وبلى والله وقرئ يرد بفتح الياء من الورد
ومعناه من أتى فيه بالحاذظ الما وعن الحسن ومن يرد الحاد بظلم أراد الحاد فيه فأضافه على الاتساع
في الظرف كذكر الليل ومعناه من يرد أن يلحد فيه ظالمًا وخبرنا محمد بن خالد في جواب الشرط عليه تقديره
ان الذين كفروا ويصدون عن المسجد الحرام نذيقهم من عذاب أليم وكل من ارتكب فيه ذنبًا فهو كذلك
عن ابن مسعود المهمة في الحرم تكذب ذنبا * واذكر حين جعلنا (لأبراهيم مكان البيت) مباءة أي مرجعا
يرجع اليه للعبادة والعبادة رفع البيت إلى السماء أيام الطوفان وكان من ياقوته جبراء فأعلم الله إبراهيم مكانه
بريح أرسلها يقال لها الخجوج كنست ما حوله فبناه على أسسه القديم * وأن هي المفسرة (فان قلت) كيف
يكون النهي عن الشرك والأمر بتطهير البيت نفسه بالقبول (قلت) كانت التوبة مقصودة من أجل
العبادة فكانه قيل تعبدنا إبراهيم قلنا له (لا تشرك بي شيئا وطهر بيتي) من الأصنام والأوثان والاقذار أن
تطرح حوله وقرئ يشرك بالياء على الغيبة (وأذن في الناس) نادفهم وقرأ ابن محيصن وأذن والنداء بالجمع
يقول جبراء أو عليكم بالجمع وروى أنه صعد أبا قيس فقال يا أيها الناس جبراء بيت ربكم وعن الحسن أنه خطاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أن يغسل ذلك في حجة الوداع (رجالا) مشاة جمع راجل كقائم وقيام وقرئ
رجالا بضم الراء مخفف الجيم ومثقله ورجالي كجالي عن ابن عباس (وعلى كل ضامر) جال معطوفة على حال
كانه قال رجلا وركبانا (يأتين) صفة لكل ضامر لانه في معنى الجمع وقرئ يأتون صفة للرجال والركبان
والعميق البعيد وقرأ ابن مسعود عميق يقال بئر بعيدة العمق والمعق * نذكر المنافع لانه أراد منافع مختصة
بهذه العبادة دينية ودينية لا توجد في غيرها من العبادات وعن أبي حنيفة رحمه الله أنه كان يفاضل بين
العبادات قبل أن يخرج فلما جاز فضل الحج على العبادات كلها لما شاهد من تلك الخصال * وكفى عن النحر
والذبح بذكر اسم الله لأن أهل الاسلام لا ينفكون عن ذكر اسمه اذا نحر أو أذبحوا وفيه تنبيه على أن
الغرض الأصلي فيما يتقرب به إلى الله أن يذكر اسمه وقد حسن الكلام تحسينا بينا أن جمع بين قوله ليذكروا
اسم الله وقوله على ما رزقهم ولو قيل لينحروا في أيام معلومات بمهمة الأنعام لم تر شيئا من ذلك الحسن والروعة
* الأيام المعلومات أيام العشر عند أبي حنيفة وهو قول الحسن وقتادة وعنه صاحبيه أيام النحر * المهمة
مهمة في كل ذات أربع في البر والبحر فينبت بالأنعام وهي الأبل والبقر والضأن والمعز * الأمر بالاكل منها
أمر اباحة لأن أهل الجاهلية كانوا لا يأكلون من نساءكم ويحوز أن يكون نذبا لما فيه من مساواة الفقراء
ومواساتهم ومن استعمال التواضع ومن ثمة استحب الفقهاء أن يأكل الموسع من أخصيته مقدار الثالث
وعن ابن مسعود أنه بعث بهدي وقال فيه اذا نحرته فكل وتصدق وابعث منه إلى عتبة بنى ابنه وفي الحديث
كلوا واخروا واتجروا (البائس) الذي أصابه بؤس أي شدة الفقر الذي أضاعه الأعسار * قضاء
الثقت قص الشارب والأظفار وتنف الأبط والاستحدا والتفت الوسخ فالمراد قضاء إزالة التفت * وقرئ
وليوفوا بنشد يد الغاء (نذروهم) مواجب حجهم أو ما عصى ينذرونه من أعمال البر في حجهم (وايطوفوا)
طواف الافاضة وهو طواف الزيارة الذي هو من أركان الحج ويقع به تمام التحلل وقيل طواف الصدر وهو
طواف الوداع (العتيق) القديم لانه أول بيت وضع للناس عن الحسن وعن قتادة أعتق من الجبارة كم من
جبار سار اليه لهدمه ففقه الله وعن مجاهد لم يملك قط وعنه أعتق من الفرق وقيل بيت كريم من قولهم
عتاق الخيل والطير (فان قلت) قد تسلط عليه الحاج فلم يمنع (قلت) ما قصد التسلط على البيت وانما تحمض به
ابن الزبير فاحتال لاخر اجه ثم بناء وما قصد التسلط عليه أبرهة فعل به ما فعل (ذلك) خبر مبتدأ محذوف
أي الأمر والشأن ذلك كما يقدم الكاتب جملة من كتابه في بعض المعاني ثم اذا أراد الخوض في معنى آخر
قال هذا وقد كان كذا * والحرمة ما لا يحل هتكه وجميع ما كلفه الله تعالى بهذه الصفة من مناسك الحج
وغیره فيحتمل أن يكون عاما في جميع تكاليفه ويحتمل أن يكون خاصا فيما يتعلق بالحج وعن زيد
ابن أسلم الحرمات خمس الكعبة والحرام والمسجد الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام والحرم حتى يحل
(فهو وخبره) أي فالتعظيم خير له ومعنى التعظيم العلم بانها واجبة المراعاة والحفظ والقيام بمرعاتها * المتلو

لأبراهيم مكان البيت
أن لا تشرك بي شيئا
وطهر بيتي للطائفين
والقائمين والركع
السجود وأذن في الناس
بالحج بأتوك رجالا وعلى
كل ضامر يأتين من كل
فج عميق ليشهدوا منافع
لهم ويذكروا اسم الله
في أيام معلومات على
ما رزقهم من مهمة
الأنعام فكلوا منها
وأطعموا البائس
الفقير ثم ليقتضوا منهم
وليوفوا نذورهم
وليطوفوا بالبيت العتيق
ذلك ومن يعظم
حرمات الله فهو خير له
عند ربه وأحلت لكم
الأنعام

* قوله تعالى ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق (قال) يجوز في هذا التشبيه أن يكون من كبر ومفرقا فان كان من كبر فكانه قال من أشرك بالله فقد أهلك نفسه أهلا كاليس بعده نهاية بان صور حاله بصورة من خر من السماء فاختطفته الطير فصيرته مرفعا في حواصلها أو عصفت به الريح حتى هوت به في بعض المطاوح البعيدة وان كان مفرقا فقد شبه الايمان في علوه بالسماء والذي ترك الايمان وأشرك بالله بالساقط من السماء وشبه الالهواء التي تتوزع أفكاره بالطير المختطفة والشیطان الذي يطوح به في وادي الضلالة بالريح تهوى بعاصفت به في بعض المطاوح المتلفة (قال أحمد) اما على تقدير ان يكون مفرقا فيحتاج تأويل تشبيهه المشرك بالهواي من السماء الى التنبيه على أحد أمرين اما أن يكون الاشراك المراد منه فانه حينئذ كن علوا الى السماء بإيمانه ثم هبط بارتداده واما أن يكون الاشراك أصليا فيكون قد عدت عن المشرك من الايمان ومن العلوه ثم عدوله عنه اختيارا اعتزلة من علوا الى السماء ثم هبط كما قال تعالى والذين كفروا أولياؤهم (٦١) الطاغوت يخرجونهم من

النور الى الظلمات

فعدوهم يخرجين من

النور وما دخلوه قط

ولكن كانوا متمكنين

منه وقدم في تقرير

هذا المعنى ببسط

من هذا وفي تقريره

الاما يتلى عليكم فاجتنبوا

الرجس من الاوثان

واجتنبوا قول الزور

حفظ الله غير مشركين به

ومن يشرك بالله فكأنما

خر من السماء فتخطفه

الطير أو تهوى به الريح

في مكان سحيق ذلك

ومن يعظم شعائر الله

تشيبيه الافكار

المتوزعة للكافر بالطير

المختطفة وفي تشبيه

تطويح الشيطان

بالهوى مع الريح في

مكان سحيق نظرا لان

الأمرين ذكر في سياق

لا يستثنى من الانعام ولكن المعنى (الاما يتلى عليكم) آية تحريمه وذلك قوله في سورة المائدة حرمت عليكم الميتة والدم والمعنى أن الله قد أحل لكم الانعام كلها الا ما استثناه في كتابه فحافظوا على حدوده واياكم أن تحرموا ما أحل شيئا كتحريم عبدة الاوثان والبحيرة والسائبة وغير ذلك وأن تحلوا ما حرم الله كاحلالهم أكل الموقوذة والميتة وغير ذلك * لاحظ على تعظيم حرمانه وأحدم من يعظمها أتبعه الامر باجتناب الاوثان وقول الزور لان توحيد الله وفي الشركاء عنه وصدق القول أعظم الحرمات وأسبغها خطأ وجع الشرك وقول الزور في قرآن واحد وذلك أن الشرك من باب الزور لان المشرك زاعم أن الوثن تحقق له العبادة فكانه قال فاجتنبوا عبادة الاوثان التي هي رأس الزور واجتنبوا قول الزور كله لا تقر بأشياء منه لعمادته في القبح والسمجة وما ظنك بشيء من قبيله عبادة الاوثان * وسمى الاوثان رجسا وكذلك الخمر والميسر والازلام على طريق التشبيه يعني أنكم كانت تفرقون بطباعكم عن الرجس وتجتنبونه فعاينكم أن تنفروا عن هذه الاشياء مثل تلك النفرة ونبيه على هذا المعنى بقوله رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه جعل العلة في اجتنابه أنه رجس والرجس محتاب (من الاوثان) بيان للرجس وتمييزه كقولك عندي عشرون من الدراهم لان الرجس مهم يتناول غير شيء كانه قيل فاجتنبوا الرجس الذي هو الاوثان * والزور من الزور والازورار وهو الانحراف كما أن الافك من أفكه اذا صرفه وقيل قول الزور قولهم هذا حلال وهذا حرام وما أشبه ذلك من افتراءهم وقيل شهادة الزور عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى الصبح فلما سلم قام فاعلموا واستقبل الناس بوجهه وقال عدت شهادة الزور الاشراك بالله عدت شهادة الزور الاشراك بالله عدت شهادة الزور الاشراك بالله وتلاه هذه الآية وقيل الكذب والبهتان وقيل قول أهل الجاهلية في تلميتهم لبيك لأشريك لك الاشريك هو لك تماثله وماه لك * يجوز في هذا التشبيه أن يكون من المركب والمفرق فان كان تشبيها من كبر فكانه قال من أشرك بالله فقد أهلك نفسه أهلا كاليس بعده نهاية بان صور حاله بصورة حال من خر من السماء فاختطفته الطير فتفرق مرفعا في حواصلها أو عصفت به الريح حتى هوت به في بعض المطاوح البعيدة وان كان مفرقا فقد شبه الايمان في علوه بالسماء والذي ترك الايمان وأشرك بالله بالساقط من السماء والالهواء التي تتوزع أفكاره بالطير المختطفة والشيطان الذي يطوح به في وادي الضلالة بالريح التي تهوى بعاصفت به في بعض المهاوى المتلفة * وقرئ فتخطفه وبكسر الخاء والطاء وبكسر التاء

تقسيم حال الكافر الى قسمين فاذا جعل الاول مثلا لاختلاف الالهواء والافكار والثاني مثلا لترغ الشيطان فقد جعلهما شيئا واحدا لان توزع الافكار واختلاف الالهواء مضاف الى ترغ الشيطان فلا يتحقق التقسيم المقصود الذي يظهر في تقرير التشبيهين غير ذلك فنقول لما انقسمت حال الكافر الى قسمين لا مريد علمه ولا يدخل بينهما التذبذب والتمادي على الشك وعدم التعصيم على ضلالة واحدة فهذا القسم من المشركين مشبه عن اختطفته الطير وتوزعته فلا يسر تولى طائر على مزرعة منه الا انها منه آخر وذلك حال المذنب لا يلوح له خيال الا تتبعه ونزل عما كان عليه والثاني مشرك مصمم على معتقده باطل لو نشر بالمناسير لم يكبح ولم يرجع لاسبيل الى تشكيكه ولا مطمع في نقله عما هو عليه فهو فرح مبتغ بضلالته فهذا مشبه في اقراره على كفره باستقرار من هوت به الريح الى وادسافل فاستقر فيه وتطير تشبيهه بالاستقرار في الوادي السحيق الذي هو أبعد الاخباء عن السماء وصف ضلاله بالبعيد في قوله تعالى أولئك في ضلال بعيد وضلوا ضلالا بعيدا أي صمموا على ضلالهم فبعد رجوعهم الى الحق فهذا تحقيق القسمين والله أعلم

مع كسرهما وهي قراءة الحسن وأصلها تخطفه * وقرئ لرباح * تعظيم الشعار وهي الهدايا لانها
من معالم الحج أن يختارها عظام الاجرام حسنا سمايا غالية الاثمان ويترك المكاس في شرائها فقد كانوا
يفعلون في ثلاث ويكرهون المكاس فمن الهدى والاخيه والرقية وروى ابن عمر عن أبيه رضي الله عنهما أنه
أهدى نخية طلبت منه بثمنائة دينار فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعها ويشترى بثمنها بدنا فقام
عن ذلك وقال بل أهدها وأهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة بدنة فهاجل لابي جهل في أنفه برة من
ذهب وكان ابن عمر يسوق البدن مجلاة بالقباطي فيتمسك بالحوماها ويحبالها ويعتقد أن طاعة الله في
التقرب بها واهدائها الى بيته المعظم أمر عظيم لا بد أن يقام به ويسارع فيه (فانهم امن تقوى القلوب) أي فان
تعظيمها من أفعال ذوى تقوى القلوب فخذت هذه المضافات ولا يستقيم المعنى الا بتقدير هال لا بد من
راجع من الجزاء الى من يرتبط به واذا ذكرت القلوب لانها مرا كثر التقوى التي اذا ثبتت فيها وعكست ظهر
أثرها في سائر الاعضاء (الى أجل مسمى) الى أن تنحرو ويتصدق بالحوماها ويؤكل منها * (ثم) للتراخي
في الوقت فاستعير للتراخي في الاحوال والمعنى أن لكم في الهدايا منافع كثيرة في دنياكم ودينكم وانما يعتد
الله بالمنافع الدينية قال سبحانه تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة وأعظم هذه المنافع وأبعدها شوطا
في النفع (محالها الى البيت) أي وجوب نحرها أو وقت وجوب نحرها في الحرم منتبهة الى البيت كقول هديا
بالغ الكعبة والمراد نحرها في الحرم الذي هو في حكم البيت لان الحرم هو حريم البيت ومثل هذا في الاتساع
قولك بالغنا البلد وانما شارفتموه وانصل مسيركم بحجودهم وقيل المراد بالشعار المناسك كلها ومحالها الى البيت
العتيق يأباه * شرع الله لكل أمة أن ينسكوا له أي يذبحوا لوجهه على وجه التقرب وجعل العلة في ذلك أن
يذكر اسمه فتدست أسماؤه على النسائك * وقرئ (منسكا) بفتح السين وكسرها وهو مصدر بمعنى النسك
والمكسور يكون بمعنى الموضع (فله أسلموا) أي أخصوا له الذكركر خاصة واجعلوه لوجهه سالما أي خالصا
لا تشوبه بآثراك * المحبتون المتواضعون الخاشعون من الخيت وهو المظلم من الارض وقيل هم الذين
لا يظلمون واذ ظلموا لم ينتصروا * وقرأ الحسن (والقیمی الصلاة) بالنصب على تقدير النون وقرأ ابن مسعود
والمقيمين الصلاة على الاصل (البدن) جمع بدنة سميت لعظم بدنها وهي الابل خاصة ولان رسول الله صلى الله
عليه وسلم ألحق البقر بالابل حين قال البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة فجعل البقر في حكم الابل صارت
البدنة في الشريعة متناهية للنس عند أي حنيفة وأحبابه والافالبدن هي الابل وعليه تدل الآية وقرأ
الحسن والبدن بضمين كثر في جمع غرة وابن أبي اسحق بالضمين وتشديد النون على لفظ الوقت وقرئ
بالنصب والرفع كقوله والقمر قد راء (من شعائر الله) أي من أعلام الشريعة التي شرعها الله وضافها الى
اسمه تعظيم لها (لكم فيها خير) كقوله لكم فيها منافع ومن شأن الحاج أن يحرص على شيء فيسهل خيرا ومنافع
بشهادة الله عن بعض السلف أنه لم يملك الا تسعة دنائير فاشترى بها بدنة فقيل له في ذلك فقال سمعت ربي يقول
لكم فيها خير وعن ابن عباس دنيا وآخرة وعن ابراهيم من احتاج الى طهره ركب ومن احتاج الى لبنها شرب
* وذكر اسم الله أن يقول عند النحر الله أكبر لا اله الا الله والله أكبر اللهم منك وإليك (صواف) فاعلانات قد
صففن أي دهن وأرجلهن وقرئ صوافن من صففون الفرس وهو أن يقوم على ثلاث وينصب الاربعة على
طرف سنبكه لان البدنة تعقل احدى يديها فتقوم على ثلاث وقرئ صوافي أي خواص لوجه الله وعن عمرو بن
عبيد صواف بالتنوين عوضا من حرف الاطلاق عند الوقف وعن بعضهم صواف نحو مثل العرب أعط
القوس باريها يسكون الياء * وجوب الجنوب وقوعها على الارض من وجب الحائط وجبة اذا سقط
ووجب الشمس جبة غربت والمعنى فاذا وجبت جنوبها وسكنت نسائها حل لكم الاكل منها والاطعام
(القانع) المسائل من قنعت اليه وكنت اذا خضعت له وسألته قنوعا (والمعتر) المتعرض بغير سؤال أو القانع
الراضى بما عنده وبما يعطى من غير سؤال من قنعت قنعا وقناعة والمعتر المتعرض بسؤال وقرأ الحسن
والمعترى وعمره وعراه واعتراه بمعنى وقرأ أبو رجاء القنوع وهو الراضى لا غير يقال قنع فهو قنع وقانع
* من الله على عباده واستخدم اليهم بأن سخر لهم البدن مثل السخيرة الذي رأوا وعلموا يأخذونها منقادا

فانهم امن تقوى القلوب
لكم فيها منافع الى أجل
مسمى ثم محملها الى البيت
العتيق ولكل أمة
جعلنا منسكاً ليدكروا
اسم الله على ما رزقهم
من رحمة الانعام فالهم
الله واحدا فله أسلموا
وبشر المحبتين الذين اذا
ذكر الله وجلت قلوبهم
والصابرين على
ما أصابهم والمقيمين
الصلاة وعمارزقناهم
ينفقون والبدن
جعلنا هالكم من شعائر
الله لكم فيها خير
فاذكروا اسم الله عليها
صواف فاذا وجبت
جنوبها فمكوا ومنها
وأطعموا القانع والمعتر
كذلك سخرناها لكم
لعلكم تشكرون لان
ينال الله لحومها ولا
دماؤها ولكن يناله
التقوى منكم كذلك
سخرها لكم لتكبروا
الله على ما هداكم وبشر
المحسنين ان الله يدفع
عن الذين آمنوا والله
لا يحب كل خوان كفور
أذن للذين يقاتلون

* قوله تعالى فقد كذبت قباهم الى قوله وكذب موسى فامليت للكافرين ثم اخذتهم (قال) فان قلت لم قيل وكذب موسى ولم يقل وقوم موسى بدون تكرير التكذيب قلت لان قوم موسى هم بنو اسرائيل ولم يكذبوه (٦٣) وانما كذبه القبط اولان آيات

موسى كانت باهرة ظاهرة فكأنه قال وكذب موسى ايضا على

بانهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير الذين

أخرجوا من ديارهم بغير حق الا أن يقولوا ربنا الله ولولا دفع الله

الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصالات ومساجد

يذكرونها اسم الله كثيرا ولينصرن الله من ينصره ان الله لقوى عزيز

الذين ان مكاهم في الارض أقاموا الصلوة وآتوا الزكاة وأمرنا

بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الامور وان يكذبوك فقد

كذبت قباهم قوم نوح وعاد وحمود وقوم ابراهيم وقوم لوط وأصحاب

مدين وكذب موسى فامليت للكافرين ثم اخذتهم فكيف

كان تكبير فكأن من قرية أهل كاهها وهي ظالمة فهي خاوية

ظهور آياته قال أحمد ويحمل عندي والله أعلم انه المصدر المكلام

بمحكاة تكذيبهم ثم عدد أصناف المكذبين

للاخذ طاعة فيعقلونها ويحبسونها صافة قوائمهم يطعمون في ليلتها اولوا تسخير الله لم تطق ولم تكن بأعجز من بعض الوحوش التي هي أصغر منها جرما وأقل قوة وكفي بما يتأبد من الابل شاهد او عبعة * أي ان يصيب رضا الله اللعوم المتصدق بها ولا الدماء المهرقة بالنحر والمراد أصحاب اللعوم والدماء والمعنى ان يرضى المخشون والمقررون ربهم الامراعاة النعمة والاحفاظ بشرط التقوى في حل ما قرب به وغير ذلك من المحافظات الشرعية وأوامر الورع فاذالم يراعوا ذلك لم تكن عنهم التضحية والتقرير وان كثر ذلك منهم * وقرئ ان تنال الله ولكن تناله بالتاء والياء وقيل كان أهل الجاهلية اذا نحر والبدن نضحو والدماء حول البيت ولطخوه بالدم فلما حج المسلمون أرادوا مثل ذلك فنزلت * كرتد كبر النعمة بالتسخير ثم قال لتسكروا الله على هدايته اياكم لا علم دينه ومناسك حجه بأن تكبروا وتهللوا فاختصر الكلام بان ضمن التكبير معنى الشكر وعدى تعديته * خص المؤمنون بدفعه عنهم ونصرته لهم كما قال ان الله نصر رسنا والذين آمنوا وقال انهم لهم المنصورون وقال وأخرى تحبونهم نصرهم من الله وفخ قريب وجعل العذر في ذلك أنه لا يجب أضدادهم وهم الخوذة الكفيرة الذين يخونون الله والرسول ويخونون أمانتهم ويكفرون نعم الله ويعطونها من قرأ يدافع فعمناه يبالغ في الدفع عنهم كما يبالغ من يغالب فيه لان فعل الغالب يجي أقوى وأبلغ * أذن ويقاثلون قرأ على لفظ المعنى للمفاعل والمفعول جميعا والمعنى أذن لهم في القتال فحذف المأذون فيه لدلالة بقاتلون عليه (بانهم ظلموا) أي بسبب كونهم مظلومين وهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مشركو مكة يؤذونهم أذى شديدا وكانوا يأتون رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين مضروب ومشجوج يتظلمون اليه فيقول لهم اصبروا فاني لم أؤمر بالقتال حتى هاجر فانزلت هذه الآية وهي أول آية أذن فيها بالقتال بعد ما نهى عنه في نيف وسبعين آية وقيل نزلت في قوم خرجوا مهاجرين فاعترضهم مشركو مكة فأذن لهم في مقاتلتهم * والاعخبار بكونه قادرا على نصرهم عدة منه بالنصر واردة على سنن كلام الجبارة وما مر من دفعه عن الذين آمنوا مؤذن بعمل هذه العدة أيضا (أن يقولوا) في محل الجر على الابدال من حق أي بغير موجب سوى التوحيد الذي ينبغي أن يكون موجب الاقرار والتكليف لا موجب الاخراج والتسيير ومثله هل تنقمون منا الا أن آمنابالله * دفع الله بعض الناس ببعض اظهاره وتسليطه المسلمين منهم على الكافرين بالمجاهدة ولولا ذلك لاستولى المشركون على أهل الممل المحتلقة في أزمنتهم وعلى متعبداتهم فهدموها ولم يتركوا للنصارى بيعة ولا ليهود صوامع ولا للبهود صالات ولا للمسلمين مساجدا وأغلب المشركون من أمة محمد صلى الله عليه وسلم على المسلمين وعلى أهل الكتاب الذين في ذمتهم وهدموهم امتعبدات الفريقين وقرئ دفاع واهدمت بالتخفيف وسيمت الكنيسة صلاة لانه يصلى فيها وقيل هي كلمة معربة أصلها بالعبرانية صلواتا (من ينصره) أي ينصر دينه وأولياؤه * هو اخبار من الله عز وجل بظهور الغيب مما استكون عليه سيرة المهاجرين رضى الله عنهم أن مكنتهم في الارض وبسط لهم في الدنيا وكيف يقومون بأمر الدين وعن عثمان رضى الله عنه هذا والله ثناء قبل بلا يريد أن الله قد أنى عليهم قبل أن يحذوهم من الخير ما أهدوا وقالوا فيه دليل على صحة أمر الخلفاء الراشدين لان الله لم يعط التمكن ونفاذ الامر مع السيرة العادلة غيرهم من المهاجرين لاحظ في ذلك لادنصار والاطلعاوعن الحسن هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل الذين منصوب بدل من قوله من ينصره والظاهر أنه مجرور تابع للذين أخرجوا (ولله عاقبة الامور) أي مرجعها الى حكمه وتقديره وفيه تأكيد لما وعد من اظهار أوليائه واءلاء كلمتهم * يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم تسليته له ليست بأوحدى في التكذيب فقد كذب الرسل قبلك أقوامهم وكفالك بهم أسوة (فان قلت) لم قيل (وكذب موسى) ولم يقل وقوم موسى (قلت) لان موسى ما كذبه قومه بنو اسرائيل وانما كذبه غير قومه وهم القبط وفيه شيء آخر كانه قيل بعدما ذكر تكذيب كل قوم رسولهم وكذب موسى أيضا مع وضوح آياته

وطوائفهم ولم ينته الى موسى الا بعد طول الكلام حسن تكريره ليلي قوله فامليت للكافرين فيتصل بالسبب كما قال في آية ق بعد تعديدهم كل كذب الرسل فحق وعيد فربط العقاب والوعيد بوصولهم الى التكذيب بعد ان جدد ذكره والله أعلم

وقصر مشيد أقم يسير
في الأرض فتكون لهم
قلوب يعقلون بها أو
أذان يسمعون بها فإنها
لا تعمي الأبصار ولكن
تعمي القلوب التي في
الصدور ويستجولونك
بالأبصار وإن يخلف الله
وعده وإن يومئذ يربك
كألف سنة مما تعدون
وكأن من قرية أمليت
لها وهي ظالمة ثم
أخذتها إلى المصير
قل يا أيها الناس إنما أنا
لكم نذير مبين فالذين
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
لَهُمْ مغفرة

* قوله تعالى وإن يوما
عند ربك كألف سنة
مما تعدون (قال فيه
انذار بحكم الله تعالى
ووقاره واستقصاره
الامد الطويل حتى
إن يوما واحدا عنده
كألف سنة) قال أحد
الوقار المقرون بالحكم
يفهم لغة السكون
وطمأنينة الأعضاء
عند المزججات والآنسة
والمودة ونحو ذلك مما
لا يطلق على الله تعالى
الابتوقيف وأما الوقار
في قوله تعالى ما لكم
لا ترجون لله وقارا فقد
فسر بالعظمة فليس
من هذا وعلى الجملة
فهو موقوف على ثبت
في النقل

وعظم مجزاته فما ظنك بغيره * الذكير بمعنى الانكار والتغير حيث أبدلهم بالنعمة محنة وبالحياة هلاكا
وبالعمارة خرابا * كل مرتفع أطلك من سقف بيت أو خيمة أو ظلة أو كرم فهو عرش * والخواوي الساقط من
اخوى النجم إذا سقط أو الخالي من خوى المنزل إذا خلا من أهله وخوى بطن الحامل وقرله (على عروشها)
لا يخلو من أن يتعلق بخاوية فيكون المعنى أنها ساقطة على سقوفها أي خرت سقوفها على الأرض ثم تهدمت
حيطانها فسقطت فوق السقوف أو أنها ساقطة أو خالية مع بقاء عروشها وسلامتها وأما أن يكون خبرا
بعد خبر كأنه قيل هي خالية وهي على عروشها أي قائمة مطلة على عروشها على معنى أن السقوف سقطت
إلى الأرض فصارت في قرار الحيطان وبقيت الحيطان مائلة فهي مشرفة على السقوف الساقطة (فإن
قلت) ما محل الجائسين من الأعراب أعنى وهي ظالمة فهي خاوية (قلت) الأولى في محل نصب على الحال
والثانية لا محل لها لانها معطوفة على أهلها كما هو هذا الفعل ليس له محل * قرأ الحسن معطلة من أعطله
بمعنى عطله ومعنى المعطلة أنها عامرة فيها الماء ومعها آلات الاستمتاع كأنها عطلت أي تركت لا يستمتع
منها الهلاك أهلها * والمشيد المخصص أو المرفوع البنيان والمعنى كم قرية أهلها كماكم بئر عطلمان عن سقاتها
وقصر مشيد أخيلناه عن ساكنيه فترك ذلك الدلالة معطلة عليه وفي هذا دليل على أن على عروشها بمعنى مع
أوجه روى أن هذه بئر نزل عليها صالح عليه السلام مع أربعة آلاف نفر من آمن به ونجاهم الله من
العذاب وهي بئر موت وإنما سميت بذلك لأن صالحا حين حضره الموت وثمة بلدة عند البئر اسمها
حضورا بناتها قوم صالح وأمر وأعلمهم جلوس بن جلاس وأقاموا بها زمانا ثم كفروا وعبدوا صنما
وأرسل الله إليهم حنظلة بن صفوان نبيًا فلقاه فهاهم الله وعطل بئرهم وخرب قصورهم * يحتمل
أنهم لم يسافروا فحثوا على السفر ليرى أوصارهم من أهلهم فكفرهم الله ويأمرهم فاعتبروا
وأن يكونوا قد سافروا وأراد ذلك ولكن لم يعتبروا فحسبوا كأنهم لم يسافروا ولم يروا * وقرئ (فيكون
لهم قلوب) بالياء * أي يعقلون ما يجب أن يعقل من التوحيد ويسمعون ما يجب سماعه من الوحي
(فإنها) الضمير ضمير الشأن والقصة بجى منذ كراومؤننا وفي قراءة ابن مسعود فأنه ويجوز أن يكون
ضمير أمهم ما يفسره (الأبصار) وفي تعمي ضمير راجع إليه والمعنى أن أبصارهم صحيحة سالمة لا عي بها
وإنما العي بقلوبهم أو لا يعمى الأبصار فكانه ليس بعمى بالإضافة إلى عي القلوب (فإن قلت)
أي فائدة في ذكر الصدور (قلت) الذي قد تعرفوا واعتقد أن العي على الحقيقة مكانه البصر وهو أن
نصاب الحقيقة بما يطعمس نورها واستعماله في القلب استعارة ومثل فلما أريد إثبات ما هو خلاف المعتقد
من نسبة العي إلى القلوب حقيقة ونفيه عن الأبصار احتاج هذا التصور إلى زيادة تعيين وفضل تعريف
ليقرر أن مكان العي هو القلوب لا الأبصار كما تقول ليس المضاعف السيف ولكنه لسانك الذي بين
فكيك فقولك الذي بين فكيك تقرير لما ادعيت له لسانه وتثبيت لأن محل المضاعف هو هو لا غير وكانك
قلت ما نفيت المضاعف عن السيف وأثبتته لسانك فقلت ولا سهوًا عنى ولكن تعدت به أيام بعينه تعدد * أنكر
استجبالهم بالتوعد به من العذاب العاجل أو الأجل قال ولم يستجلبون به كأنهم يجوزون الفوت
وإنما يجوز ذلك على معاد من يجوز عليه الخلف والله عز وجل لا يخلف الميعاد وما وعده لم يصيبهم ولو بعد
حين وهو سبحانه حليم لا يعجل ومن حلمه ووقاره واستقصاره المدد الطوال أن يوما واحدا عنده كألف سنة
عندكم وقيل معناه كيف يستجلبون بعذاب من يوم واحد من أيام عذابه في طول ألف سنة من سنينكم لأن
أيام الشدائد مستطالة أو كان ذلك اليوم الواحد لمدة عذابه كألف سنة من سني العذاب وقيل ولن
يخلف الله وعده في النظرة والامهال وقرئ تعدون بالتاء والياء * ثم قال وكمن أهل قرية كانوا مثلكم
ظالمين قد أنظرتهم حينئذ ثم أخذتهم بالعذاب والرجوع إلى حاكمي (فإن قلت) لم كانت الأولى معطوفة
بإفاء وهذه بالواو (قلت) الأولى وقعت بدلًا عن قوله فكيف كان كبير وأما هذه فخبرها حكم ما تقدمها
من الجائسين المعطوفين بالواو أعنى قوله ولن يخلف الله وعده وإن يوما عند ربك كألف سنة * يقال سميت
في أمر فلان إذا أصلحه أو أفسده بسعيه * وعاجزه سابقه لأن كل واحد منهم ما في طلب أعجاز الآخر

ورزق كريم والذين
سعوا في آياتنا معاجزين
أولئك أصحاب الجحيم
وما أرسلنا من قبلك
من رسول ولا نبي الا
اذغى ألقى الشيطان
في أمنيه فينسخ الله
ما يلقى الشيطان ثم
يحكم الله آياته والله
عليم حكيم يجعل ما يلقى
الشيطان فتنة للذين
في قلوبهم مرض
والقاسية قلوبهم وان
الظالمين لفي شقاق
بعيد ولعلم الذين أتوا
العلم أنه الحق من
ربك فيؤمنوا به فتخفت
له قلوبهم وان الله
لهادى الذين آمنوا الى
صراط مستقيم ولا
يزال الذين كفروا في
مرية منه حتى تأتيهم
الساعة بغتة أو يأتيهم
عذاب يوم عقيم الملك
يومئذ الله يحكم بينهم
فالذين آمنوا وعملوا
الصالحات في جنات
النعيم والذين كفروا
وكذبوا آياتنا فأولئك
لهم عذاب مهين
والذين هاجروا في سبيل
الله ثم قتلوا أو ماتوا
ليرزقهم الله رزقا
حسنا وان الله لهو خير
الرازقين ليدخلهم
مدخلا يرضونه وان
الله لعليم حكيم

عن الحاق به فاذا سبقه قيل أعجزه وعجزه والمعنى سعو في معناها بالفساد من الطعن فيها حيث سموها منحرا
وشعروا بأساطير ومن تثبیط الناس عنها سابقين أو مسابقين في رزعهم وتقديرهم طامعين أن يكيدهم
للاسلام يتم لهم (فان قلت) كان القياس أن يقال انما أنالكهم بشير ونذير لذكر الفريقين بعده (قلت)
الحديث مسوق الى المشركين ويا أيها الناس نداء لهم وهم الذين قبل فيهم أفلم يسيروا في الارض ووصفوا
بالاستعجال وانما أقحم المؤمنون وتوابعهم ليغاطوا (من رسول ولا نبي) دليل بين علي تغاير الرسول والنبي
وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن الانبياء فقال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا قبل فكلم الرسول منهم
قال ثمانمائة وثلاثة عشر رجلا فقيرا والفرق بينهم ما أن الرسول من الانبياء من جمع الى المجزة الكتاب المنزل
عليه والنبي غير الرسول من لم ينزل عليه كتاب وانما أمر أن يدعو الناس الى شريعة من قبله والسبب في
نزول هذه الآية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عرض عنه قومه وشاقوه وخالفه عشيرته ولم يشايعوه
على ما جاء به تنقي لفرط ضجره من اعراضهم ولحرصه وتمالكه على اسلامهم أن لا ينزل عليه ما ينفرهم لعله
يتخذ ذلك طريقا الى استمالةهم عن غيهم وعنادهم فاستمر به ما غمما حتى نزلت عليه سورة والنجم
وهو في نادى قومه وذلك التمني في نفسه فأخذ يقرؤها فلما بلغ قوله ومائة الثالثة الاخرى (ألقى الشيطان
في أمنيه) التي تمناها أي وسوس اليه بما شيعها به فسبق لسانه على سبيل السهو والغلط الى أن قال تلك
الغرائيق العلى وان شفاعتهم لترجي وروى الغرائقة ولم يقطن له حتى أدركته العدة فتنبه عليه وقيل نبهه
جبريل عليه السلام أو تكلم الشيطان بذلك فأسمعه الناس فلما سجد في آخرها سجد معه جميع من في
النادى وطابت نفوسهم وكان تمكين الشيطان من ذلك محنة من الله وابتلاء زاد المنافقون به شكوا وظلمة
والمؤمنون نوروا وابقانا والمعنى أن الرسول والانبياء من قبلك كانت هجراهم كذلك اذا غموا مثل ما تمثنت
مكن الله الشيطان ليلقي في أمانهم مثل ما ألقى في أمنيه ان ارادة امتحان من حولهم والله سبحانه له أن
يمتنع عباده بما شاء من صنوف الخن وأنواع الفتن ايضا فثواب الثابتين ويزيد في عقاب المذبذبين وقيل
تمنى قرأ وأنشد تمنى كتاب الله أول ايلة * تمنى داود الزبور على رسل
وأمنيته قراءته وقيل تلك الغرائيق اشارة الى الملائكة أي هم الشفعاء لا الاصنام (فينسخ الله ما يلقى
الشيطان) أي يذهب به ويبطله (ثم يحكم الله آياته) أي يشبهه * والذين (في قلوبهم مرض) المنافقون
والشاككون (والقاسية قلوبهم) المشركون المكذبون (وان الظالمين) يريدون هؤلاء المنافقين والمشركين
وأصله وانهم فوضع الظاهر موضع الضمير قضاء عليهم بالظلم (أنه الحق من ربك) أي ابلغوا أن تمكين
الشيطان من الالتقاء هو الحق من ربك والحكمة (وان الله لهادى الذين آمنوا الى) أن يتأولوا ما يشابه في
الدين بالتأويلات الصحيحة ويطلبوا المأشاكل منه المحمل الذي تقتضيه الاصول المحككة والقوانين الممهدة
حتى لا تلحقهم حيرة ولا تعثرهم شبهة ولا تنزل أقدامهم وقرئ لهادى الذين آمنوا بالتقوى * الضمير في (مرية)
منه القرآن أو الرسول صلى الله عليه وسلم * اليوم العقيم يوم بدر وانما وصف يوم الحرب بالعقيم لان أولاد
النساء يقتلون فيه فيصرون كأنهم عقيم لم يلدن أولاد المقاتلين يقال لهم أبناء الحرب فاذا قتلوا وصف يوم
الحرب بالعقيم على سبيل المجاز وقيل هو الذي لا خير فيه يقال ريح عقيم اذ لم تنشئ مطرا ولم تلق شجرا وقيل
لا مثل له في عظم أمره لقتال الملائكة عليهم السلام فيه وعن الضحاك أنه يوم القيامة وأن المراد بالساعة
مقدماته ويجوز أن يراد بالساعة ويوم عقيم يوم القيامة وكأنه قيل حتى تأتيهم الساعة أو يأتيهم عذابها
فوضع يوم عقيم موضع الضمير * (فان قلت) التنوين في (يومئذ) عن أي جملة تنوب (قلت) تقديره الملك يوم
يؤمنون أو يوم تزول مريتهم لقوله ولا يزال الذين كفروا في مرية منه حتى تأتيهم الساعة * لما جمعهم
المهاجرة في سبيل الله سوى بينهم في الموعد وأن يعطى من مات منهم مثل ما يعطى من قتل تفضلا منه
واحسانا * والله عليم بدرجات العاملين ومراتب المستحقين (حليم) عن تغريط المفرط منهم بفضلهم وكرمه
روى أن طوائف من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضى عنهم قالوا يا نبي الله هؤلاء الذين قتلوا

قد علمنا ما أعطاهم الله من الخير ونحن نجاهد معك كما جاهدوا فلما ان منتهاهم لك فأنزل الله هاتين الآيتين
 * تسمية الابتداء بالجزء الملازمة له من حيث انه سبب وذلك مسبب عنه كما يحتملون النظر على النظر
 والنقيض على النقيض للابسة * (فان قلت) كيف طابق ذكر العفو الغفور هذا الموضع (قلت) المعاقب
 مبعوث من جهة الله عز وجل على الاخلال بالعقاب والعفو عن الجاني على طريق التنزيه لا التجريم
 ومندوب اليه ومسبب عند الله المدح ان آثر ما ندب اليه وسلك سبيل التنزيه حين لم يؤثر ذلك وانتصر
 وعاقب ولم ينظر في قوله تعالى فن عفا وأصلح فأجره على الله وأن تعفوا أقرب للتقوى ولمن صبر وغفر ان ذلك
 ان عزم الأمور فان الله لعفو غفور أي لا يلومه على ترك ما بعثه عليه وهو ضامن لنصرته في كثرته الثانية
 من اخلاله بالعفو وانتقامه من الباغي عليه ويجوز أن يضمن له النصر على الباغي ويعرض مع ذلك بما
 كان أولى به من العفو ويلوح به بذكر هاتين الصفتين أو دل بذكر العفو والغفورة على أنه قادر على العقوبة
 لانه لا يوصف بالعفو الا القادر على ضده (ذلك) أي ذلك النصر بسبب انه قادر * ومن آيات قدرته البالغة
 أنه (يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) أو بسبب أنه خالق الليل والنهار ومصرفه ما لا يخفى عليه
 ما يجري فيه - ما على أيدي عباده من الخير والشر والنجى والانصاف وأنه (سميع) لما يقولون (بصير) بما
 يصف ملون (فان قلت) ما معنى ايلاج أحد الملونين في الآخر (قلت) تحصيل ظلمة هذا في مكان ضياء ذلك
 بغميوبة الشمس وضياء ذلك في مكان ظلمة هذا بطوعها كما يضيء السرب بالسراج وينظم بقدره وقيل
 هو زيادته في أحدهما ما ينقص من الآخر من الساعات * وقرئ (تدعون) بالتاء والياء وقرأ اليماني وأن
 ما يدعون بلفظ المبني للفعول والواو راجعة الى ما لانه في معنى الآية أي ذلك الوصف بخلق الليل والنهار
 والاحاطة بما يجري فيه أو ادراك كل قول وفعل بسبب أنه الله الحق الثابت الهيمته وأن كل ما يدعى الهادونه
 باطل الدعوة وأنه لا شيء أعلى منه شأنًا أو كبر سلطانًا * قرئ (مخضرة) أي ذات خضر على مقابلة كعبلة
 ومسببة (فان قلت) هلا قيل فأصبحت ولم صرف الى لفظ المضارع (قلت) لتكتمه فيه وهي افادة بقاء أثر
 المطر زمانا بعد زمان كما تقول انعم على فلان عام كذا فأروح وأغدو شاكره ولو قلت فرحت وغدوت لم يقع
 ذلك الموقع (فان قلت) فما له رفع ولم ينصب جوابا للاستفهام (قلت) لونه لا يعطى ما هو عكس الفرض
 لان معناه اثبات الاخضر ارفية قلب بالنصب الى نفي الاخضرار مثاله أن تقول لصاحبك ألم تر أني أنعمت
 عليك فتشكر ان نصبتك فانت نافي لشكره شاك تفريطه فيه وان رفعتك فانت مثبت للشكر وهذا
 وأمثاله مما يجب أن يرغب به من انتم بالعلم في علم الاعراب وتوقير أهله (لطيف) وأصل علمه أو فضله الى
 كل شيء (خبير) بمصالح الخلق ومنافعهم (ما في الارض) من البهائم مذلة للركوب في البر ومن المراكب
 جارية في البحر وغير ذلك من سائر المخترات * وقرئ (والفلك) بالرفع على الابتداء (أن تقع) كراهة أن تقع
 (ال) بمشيتته (أحياءكم) بعد ان كنتم جسادا ترابا ونطفة وعلة ومضغة (لكفور) لوجود ما أفاض عليه
 من ضروب النعم * هو نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم أي لا تلتفت الى قولهم ولا تنكروهم من أن ينافر عوك
 أو هو زجر لهم عن التعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالمنازعة في الدين وهم جهال لا علم عندهم وهم
 كفار خذاعة روى أن بديل بن ورقاء وشبر بن سفيان الخزاعيين وغيرهما قالوا اللهم مسلمين مالكم تأكلون
 ما قتلتم ولا تأكلون ما قتل الله يعنون الميتة وقال الزجاج هو نهي له صلى الله عليه وسلم عن منازعتهم كما
 تقول لا يضاربك فلان أي لا تضارب به وهذا جاز في الفعل الذي لا يكون الا بين اثنين (في الامر) في أمر
 الدين وقيل في أمر النساء * وقرئ فلا يترعنك أي اثبت في دينك نباتا لا يطمعون أن يجذبوك ايزيلوك
 عنه والمراد زيادة التثبيت للنبي صلى الله عليه وسلم بما يحج حيمته ويلهب غضبه لله ولدينه ومنه قوله
 ولا يصدنك عن آيات الله ولا تنكرونها من المنكرين فلا تنكرونها طهيرا للكافرين وههنا أن ترتع همة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم حول ذلك الحى ولكنه وادع على ما قلت لك من ارادة التمهيج والالهاب وقال
 الزجاج هو من نازعته فنزعته أنزع أي غلبته أي لا يقبلنك في المنازعة * (فان قلت) لم جاءت نظيرة هذه
 الآية معطوفة بالواو وقد نزعتم عن هذه (قلت) لان تلك وقعت مع ما يدانيها ويناسبها من الآية الواردة

ذلك ومن عاقب بمثل
 مانعوق به ثم يفي عليه
 لينصره الله ان الله
 لعفو غفور ذلك بأن
 الله يولج الليل في النهار
 ويولج النهار في الليل
 وأن الله سميع بصير
 ذلك بان الله هو الحق
 وأن ما يدعون من دونه
 هو الباطل وأن الله هو
 العلي الكبير ألم تر أن
 الله أنزل من السماء ماء
 فتصبح الارض مخضرة
 ان الله لطيف خبير له
 ما في السموات وما في
 الارض وان الله لهو
 الذي الحليم ألم تر أن
 سحرا لكم ما في الارض
 والفلك تجري في البحر
 بأمره ويمسك السماء
 أن تقع على الارض
 الا بذنه ان الله بالناس
 رؤوف رحيم وهو الذي
 أحياكم ثم يميتكم ثم
 يحييكم ان الانسان
 لكفور لكل أمة
 جعلنا منسكاكم ناسكوه
 فلا ينافر عنك في الامر
 وادع الى ربك انك اعلى
 هدى مستقيم وان
 جادلوك فقل الله أعلم
 بما تعملون

* قوله تعالى وان جادلوك فقل الله أعلم بما تعملون (قال فيه معناه ان الله عالم بالذات) (٦٧) لا يتعذر عليه تعاقب معلوم

الله يحكم بينكم يوم
القيامة فيما كنتم فيه
تختلفون ألم تعلم أن
الله يعلم ما في السماء
والارض ان ذلك في
كتاب ان ذلك على الله
يسير ويبدون من
دون الله ما لم ينزل به
سلطانا وما ليس ا لهم
به علم وما للظالمين من
نصير واذ اتتلى عليهم
آياتنا بينات تعرف
في وجوه الذين كفروا
الذكر يكادون يسطون
بالذين يتلون عليهم
آياتنا قل أفأنبئكم
بشر من ذاكم النار
وعدها الله الذين كفروا
وبئس المصير بأهلها
الناس ضرب مثل
فاسمعوا له ان الذين
تدعون من دون الله لن
يخلقوا ذبابا لو اجتمعوا
له وان يسلمهم الذباب
شيئا لا يستغفوه منه
ضعف الطالب والمطلوب
ما قدروا لله حق قدره
ان الله لقوى عزيز الله
بصطفى من الملائكة
رسلا ومن الناس ان
الله يسمع بصير يعلم
ما بين أيديهم وما خلفهم
والى الله ترجع الامور
بأهلها الذين آمنوا
اركعوا واسجدوا واعبدوا
ربكم وافعلوا الخير

في أمر النساءك فطفت على أخواتها وأما هذه فواقعة مع أباعدن معناها فلم تجد معطفا * أي وان
أبو الجاهلهم إلا المجادلة بعد اجتادل أن لا يكون بينك وبينهم تنازع فادفعهم بأن الله أعلم بأعمالكم وبقيتها
وعاينهم في الجزاء فهو مجازيكم به وهذا وعيد وانذار ولكن برفق واين (الله يحكم بينكم) خطاب
من الله للمؤمنين والكافرين أي يفضل بينكم بالنواب والعقاب ومسلالة للنبي صلى الله عليه وسلم كما كان
يأتي منهم وكيف يخفى عليه ما يعملون ومعلوم عند العلماء بالله أنه يعلم كل ما يحدث في السموات والارض
وقد كتبه في الأوح قبل حدوثه * والاحاطة بذلك واثباته وحفظه عليه (يسير) لان العالم بالذات لا يتعذر
عليه ولا يتعاقب تعاقب معلوم (ويبدون) ما لم يتسكروا في صحة عبادته ببرهان سماوي من جهة الوحي والسمع
ولا الجأهم اليه العلم ضروري ولا حلهم عليها دليل عقلي (وما) للذين ارتكبوا مثل هذا الظلم من أحد
ينصرهم ويصوب مذهبهم (المنكر) الفطيمع من التجهم والبسور والانسكار كما لكم بمعنى الاكرام * وقرئ
يعرف والمنكر * والسطو الوثب والبطش * قرئ (النار) بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف كان قائلا
قال ما هو فقبيل النار أي هو النار والنصب على الاختصاص وبالجر على البسول من شر من ذاكم من
غيطكم على التالين وسطوكم عليهم أو عما أصابكم من الكراهة والضجر بسبب ما تلى عليكم (وعدها الله)
استئناف كلام ويحتمل أن تكون النار مبتدأ أو وعدا خبرا أو أن يكون حالا عنها اذا نصبها أو جررتها
باضمار قد * (فان قلت) الذي جاء به ليس بعقل فكيف سماه مثلا (قلت) قد سميت الصفة أو القصة الرائعة
المتلقاة بالاستحسان والاستغراب مثلا تشبها لها ببعض الامثال المسيرة لكونها مستحسنة مستغربة
عندهم * قرئ (تدعون) بالتاء والياء ويدعون مبنيا للفعول (لن) أخت لاف في المستقبل لأن تنفيه
نفيا مجزئا كدأوتأ كيده ههنا الدلالة على أن خالق الذباب منهم مستحيل منافي لآحوالهم كانه قال محال
أن يخلقوا (فان قلت) محال (ولو اجتمعوا له) (قلت) النصب على الحال كانه قال مستحيل أن يخلقوا
الذباب مشروطا عليهم اجتماعهم جميعا لحقه وتعاونهم عليه وهذا من أبلغ ما أنزله الله في تجهيل قريش
واستراك عقولهم والشهادة على أن الشيطان قد خرمهم بخزائمه حيث وصفوا بالالهية التي تقتضي الاقتدار
على المقدورات كلها والاحاطة بالمعلومات عن آخرها صور او غنائيل يستحيل منها أن تقدر على أقل ما خلقه
الله وأذله وأصغره وأحقه ولو اجتمعوا لذلك وتساندوا أو أدل من ذلك على عجزهم وانتهاء قدرتهم أن هذا
الخلق الأقل لا يخلقوا اختطف منهم شيئا فاجتمعوا على أن يستخلصوه منه لم يقدروا * وقوله (ضعف الطالب
والمطلوب) كالتسوية بينهم وبين الذباب في الضعف ولوحقق وجدت الطالب أضعف وأضعف لان الذباب
حيوان وهو جاد وهو غالب وذلك مغلوب وعن ابن عباس أنهم كانوا يطولون ابا زعفران ورؤسها بالهليلج
ويغلقون عليها الابواب فيدخل الذباب من الكوى فيأكله (ما قدروا الله حق قدره) أي ما عرفوه حق
معرفة حتى لا يسموا باسمه من هو منسلخ عن صفاته بأسرها ولا يؤهلوه للعبادة ولا يتخذوه شريكا له ان الله
قادر غالب فكيف يتخذ العاجز المغلوب شبهة به * هذا رد لما أنكروه من أن يكون الرسول من البشر وبيان
أن رسول الله على ضربين ملائكة وبشر * ثم ذكر انه تعالى ذلك للدركات عالم باحوال المكافين ماضى
منها وما غير لا تخفى عليه منهم خافية * وإليه مرجع الامور كلها والذي هو بهذه الصفات لا يستل عما يفعل
وليس لاحد أن يعترض عليه في حكمه وتدابيره واختيار رسوله * للذكر شأن ليس لغيره من الطاعات
وفي هذه السورة دلالات على ذلك فنعمة دعا المؤمنين أولا الى الصلاة التي هي ذكر خالص ثم الى العبادة
بغير الصلاة كالصوم والحج والغزوة ثم عم بالحث على سائر الخيرات وقيل كان الناس أول ما أسلموا يسجدون
بلا ركوع وركعون بلا سجود فأمر وأن تكون صلاتهم بركوع وسجود وقيل معنى (واعبدوا ربكم)
افسدوا بركوعكم وسجودكم وجه الله * وعن ابن عباس في قوله (وافعلوا الخير) صلاة الارحام ومكارم

قال آجود وقد تقدم مثله وأنكرنا عليه تحميلة القرآن ما لا يتحمله فان الاعلم في اللغة ذو العلم الزائد المفضل على علم غيره فكيف يفسر بما
ينفي صفة العلم البتة كهب ان الادلة العقلية لا وجود لها والله الموفق للصواب

﴿القول في سورة المؤمنين﴾ بسم الله الرحمن الرحيم * قوله تعالى قد أفلح المؤمنون الآية (قال اختلف في الايمان على قولين أحدهما ان كل من نطق بالشهادتين موثقا قلبه ولسانه فقد اتصف بالايمان والاخر انه صفة مدح لا يستحقها الا البر التقي دون الفاسق الشقي) قال أحد الأول مذهب الاشعرية والثاني مذهب المعتزلة والموحد الفاسق عندهم لا مؤمن ولا كافر ولولم يبين المعتزلة هذا المذهب تحريم (٦٨) الجنة على الموحد الفاسق بناء على انه لا يندرج وعد المؤمنين لكان البحث

معهم لم لفظيا ولكن رتبوا على ذلك أمرا عظيما من أصول الدين وقواعده وقد نقل لعلمكم تفلحون وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة آتاكم ابراهيم هو سماعكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس فأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم فنسم المولى ونعم النصير

الاخلاق (لعلمكم تفلحون) أي افعلوا هذا كله وأنتم راجون للفلاح طامعون فيه غير مستيقنين ولا تتسكوا على أعمالكم وعن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال قالت يارسول الله في سورة الحج سجدتان قال نعم ان لم تسجد هما فلا تقرأهما وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ما فضلت سورة الحج بسجدةتين وبذلك احتج الشافعي رضي الله عنه فرأى سجدتين في سورة الحج وأبو حنيفة وأصحابه رضي الله عنهم لا يرون فيها الا سجدة واحدة لانهم يقولون قرن السجود بالركوع فدل ذلك على انها سجدة صلاة لا سجدة تلاوة (وجاهدوا) أمر بالغزو وبجاهدة النفس والهوى وهو الجهاد الاكبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه رجع من بعض غزواته فقال رجعت من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر (في الله) أي في ذات الله ومن أجله * يقال هو حق عالم وجد عالم أي عالم حقا وجد اومنه (حق جهاده) (فان قالت) ما وجه هذه الاضافة وكان القياس حق الجهاد فيه أو حق جهادكم فيه كما قال وجاهدوا في الله (قلت) الاضافة تكون بأدنى ملازمة واختصاص فلما كان الجهاد مختصا بالله من حيث انه مفعول لوجهه ومن أجله صحت اضافته اليه ويجوز ان يتسع في الطرف كقوله ويوم شهدناه سايما وعامرا (اجتباكم) اختاركم لدينه ولنصرته (وما جعل عليكم في الدين من حرج) فتح باب التوبة للمجرمين وفتح باب انواع الرخص والكفارات والديات والاروش ونحوه قوله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وأمة محمد صلى الله عليه وسلم هي الامة المرحومة الموسومة بذلك في الكتب المتقدمة * نصب الملة لضمون ما تقدمها كانه قيل وسع دينكم توسعة ملة أيكم ثم حذف المضاف وأقام المضاف اليه مقامه أو على الاختصاص أي أعني بالدين ملة أيكم كقولك الحمد لله الحميد (فان قلت) لم يكن (ابراهيم) أبلا لامة كلها (قلت) هو أبو رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان أبلا لامة لان أمة الرسول في حكم أولاده (هو) يرجع الى الله تعالى وتيميل الى ابراهيم ويشهد بالقول الاول قراءة أي بن كعب الله سماعكم (من قبل وفي هذا) أي من قبل القرآن في سائر الكتب وفي القرآن أي فضلكم على الامم وسماكم بهذا الاسم الاكرم (ليكون الرسول شهيدا عليكم) أنه قد بلغكم (وتكونوا شهداء على الناس) بأن الرسل قد بلغتهم * واذا خصكم بهذه الكرامة والاثرة فاعبدوه وثقوا به ولا تطلبوا النصرة والولاية الا منه فهو خير مولى وناصر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحج أعطى من الاجر كحجة حجا وعمرة عمترا بعدد من حج واعتمر فيما مضى وفيما بقي

﴿سورة المؤمنين﴾ مكية وهي مائة وتسع عشرة آية

﴿سورة المؤمنين مكية وهي مائة وتسع عشرة آية وثاني عشرة عند الكوفيين﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قد) نقيضة لما هي تثبت المتوقع ولما تنفيه ولا شك أن المؤمنين كانوا متوقعين لئلا هذه البشارة وهي الاخبار بنبات الفلاح لهم فخطبوا بما دل على ثبات ما توقعوه * والفلاح الظفر بالمراد وقيل البقاء في الخير (وأفلح) دخل في الفلاح كبشر دخل في البشارة ويقال أفلحه أصارته الى الفلاح وعليه قراءة طلحة بن مصرف أفلح على البناء للمفعول وعنه أفلحوا على أكلوني البراغيث أو على الإيهام والتفسير وعنه أفلح ضمة بغير واو اجتراء بها عن كقوله فلأن الاطبا كان حولي * (فان قالت) ما المؤمن (قلت) هو في اللغة المصدق وأما في لشرية فقد اختلف فيه على قواين أحدهما ان كل من نطق بالشهادتين موثقا قلبه لسانه فهو مؤمن

(بسم الله الرحمن الرحيم) قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون والذين هم للزكاة فاعلون والذين هم لفروجهم حافظون الا القاضى عنهم في رسالة الايمان خبطا طويلا

فنقل عن قدمائهم كعمرو بن عبيد وطبقته ان الايمان هو التصديق بالقلب وجميع فرائض الدين فعملوا وتركوا والاخر ونقل عن أبي الهذيل العلاف ان الايمان هو جميع فرائض الدين ونوافله ومختصر دلائل القاضى لاهل السنة ان الايمان لغة هو مجرد التصديق اتفاقا فوجب أن يكون كذلك شرعا عملا بقوله تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه مع سلامته عن معارضة النقل فانه لو كان لبينه عليه الصلاة والسلام ولو بينه لنقل لانه مما يبتنى عليه قاعدة الوعد والوعيد ولم ينقل لان النقل اما آحادا أو تواترا

الاعلى أزواجهم
أوما ملكت أيمانهم
فانهم غير ملومين من
ابنخي ورا ذلك فأولئك
هم العادون والذين
لاماناتهم وعهدهم
راعون والذين هم على
صلواتهم يحافظون

آخر مادته قوله تعالى
والذين هم للزكاة
فاعلون (قال) الزكاة
تطلق ويراد به العين
المخرجة وتطلق ويراد
بها فعل المتركى فهى
التركية ويتبين ههنا
ان يكون المراد التركية
لقوله فاعلون اذ العين
المخرجة لم يفعلها المتركى
ثم ضبط المصدر على
الاطلاق بانه الذى
يصدق عليه انه فعل
الفاعل فعلى هذا تكون
العين المخرجة مصدرا
بالنسبة الى الله تعالى
وكذلك السموات
والارض وكل مخلوق
من جوهر وعرض
قال جميع الحوادث
اذ قيل من فاعلها
فيقال الله أو بعض
الخلق (قال أحمد)
ويقول السنى فاعل
جميعها والله وحده
لا شريك له ولكن اذا
سئل بصيغة مشتقة
من الفعل على طريقة
اسم الفاعل مثل ان
يقال له من القائم من
القاعد اجاب عن خلق
الله الفاعل على يديه

وجعله محلا له كزيد وعمر

والآخر انه صفة مدح لا يستحقها الا البر التقي دون الفاسق الشقي * الخشوع فى الصلاة خشية القلب
والباد البصر عن قتادة وهو الزامه موضع السجود وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يصلى رافعا بصره
الى السماء فلما نزلت هذه الآية رعى بصره نحو مسجده وكان الرجل من العلماء اذا قام الى الصلاة هاب
الرجن أن يشد بصره الى شئ أو يحدث نفسه بشأن من شأن الدنيا وقيل هو جمع المهمة لها والاعراض عما
سواها ومن الخشوع أن يستعمل الآداب فيتوقى كف الثوب والعبث بمجسده وثيابه والالتفات والتطلى
والتشاوب والتغميض وتغطية الفم والسند والفرقة والتشيمك والاختصار وتقليم الحصى روى عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه أبصر رجلا يعبت بالحية فى الصلاة فقال لو خشع قلبه خشعت جوارحه ونظر
الحسن الى رجل يعبت بالحصى وهو يقول اللهم زوجنى الحور العين فقال بئس الخاطب أنت تخطب وأنت
تعبت (فان قلت) لم أضيف الصلاة اليهم (قلت) لان الصلاة دائرة بين المصلى والمصلى له فالمصلى هو المنتفع
بها وحده وهى عذبة وذخيرة فهى صلاته وأما المصلى له فعنى متعال عن الحاجة اليها والانتفاع بها * اللغو
مالا يعينك من قول أو فعل كاللعب والمزل وما توجب المروءة الغناء واطراحه يبنى أن بهم من الجسد
ما يشغلهم عن المزل لما وصفهم بالخشوع فى الصلاة أتبعه الوصف بالاعراض عن اللغو ليجمع لهم الفعل
والتترك الشاقين على النفس للذين هما قاعد تباين التكليف * الزكاة اسم مشترك بين عين ومعنى فالعين
لقد الذى يخرج المتركى من النصاب الى الفقير والمعنى فعل المتركى الذى هو التركية وهو الذى أراد الله
لجعله المتركى فاعين له ولا يسوغ فيه غيره لانه من مصدر الا يعبر عن معناه بالفعل ويقال لمحدثه فاعل
تقول للضارب فاعل الضرب ولا قتال فاعل القتل وللتركى فاعل التركية وعلى هذا الكلام كله والتحقيق
فيه أنك تقول فى جميع الحوادث من فاعل هذا فيقال لك فاعله الله أو بعض الخلق ولم يجتمع الزكاة بالله على
العين أن يتعلق بها فاعلون لخروجها من صفة أن يتناولها الفاعل ولكن لان الخلق ليسوا بفاعلين وقد أشهد
لامية بن أبى الصلت المطعمون الطعام فى السنة الاز * مرة والفاعلون للزكوات
ويجوز أن يراد بالزكاة العين ويقدر مضاف محذوف وهو الاداء وحل البيت على هذا أصح لانها فيه مجموعة
(على أزواجهم) فى موضع الحال أى الا والين على أزواجهم أو قوامين عليهن من قولك كان فلان على فلانة
فان عنها انخاف عليها فلان ونظيره كان زياد على البصرة أى واليا عليها أو منه قولهم فلانة تحت فلان ومن غة
سميت المرأة فرأشا والمعنى أنهم لغروجهم حافظون فى كافة الاحوال الا فى حال تزوجهم أو تسريحهم أو تعلق
على بحذوف يدل عليه غير ملومين كأنه قيل يلامون الاعلى أزواجهم أى يلامون على كل مباشر الاعلى
ما أطلق لهم فانهم غير ملومين عليه أو تجعله صلة لحافظين من قولك احفظ على عثمان فرسى على تضمينه معنى
النفي كما ضمن قولهم نشدك بالله الافعل معنى ما طلبت منك الافعال (فان قلت) هلا قيل من ملكك
(قلت) لانه أريد من جنس العقلاء ما يجرى مجرى غير العقلاء وهم الاناث * جعل المستثنى حدا أو جب
الوقوف عنده ثم قال فن أحدث ابتغاء وراء هذا الخدم فصحته واتساعه وهو اباحة أربع من الحرار ومن
الاماء ما شئت (فأولئك هم) الكاملون فى العدوان المتناهون فيه (فان قلت) هل فيه دليل على تحريم
المتعة (قلت) لان المنكوحه نكاح المتعة من جملة الأزواج اذا صحت النكاح * وقرئ (لامانهم) سعى الشئ
المؤمن عليه والمعه اهد عليه أمانة وعهدا ومنه قوله تعالى ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها وقال
وتخونوا أماناتكم وانما تؤدى العيون لا المعانى ويخان المؤمن عليه لا الامانة فى نفسها * والراعى القائم على
لشئ بحفظ واصلاح كراعى الغنم وراعى الرعية ويقال من راعى هذا الشئ أى متوليه وصاحبه ويحتمل
العموم فى كل ما أتتهوا عليه وعوهدوا من جهة الله تعالى ومن جهة الخلق والخصوص فيما جلاوه من أمانات
الناس وعهودهم * وقرئ (على صلاتهم) (فان قلت) كيف كرر ذكر الصلاة أولا وآخرا (قلت) هما ذكران
مختلفان فليس بتركى برصفا أولا بالخشوع فى صلاتهم وآخرا بالمحافظة عليها وذلك أن لا يسبوا عنها ويؤدوها
فى أوقاتها ويقيموا أركانها ويكولوا نفوسهم بالاهتمام بها وبما ينبغى أن تتم به أوصافها وأيضا فقد وجدت

أولاً ليعاد الخشوع في جنس الصلاة أي صلاة كانت وجعت آخر التعداد المحافظة على أعدادها وهي
 الصلوات الخمس والوتر والسنن المرتبة مع كل صلاة وصلاة الجمعة والعيد والجماعة والاستسقاء والكسوف
 والخسوف وصلاة الضحى والتسبيح وصلاة التسبيح وصلاة الحاجة وغيرهما من النوافل * أي (أولئك)
 الجامعون لهذه الأوصاف (هم الوارثون) الاحقأ بأن يسموا وراثاً دون من عداهم ثم ترجم الوارثين بقوله
 (الذين يرثون الفردوس) فجاء بفخامة وجرالة لارثهم لا تخفى على الناظر ومعنى الارث ما مر في سورة هريم
 * أنت الفردوس على تأويل الجنة وهو البستان الواسع الجامع لأصناف الثمر روى أن الله عز وجل بنى
 جنة الفردوس لبننة من ذهب ولبننة من فضة وجعل خلالها المسلك الأذفر وفي رواية ولبننة من مسك مذرى
 وغرس فيها من جيد الفاكهة وجيد الریحان * السلالة الخلاصة لانها تسلك من بين النكدر وفعالة بناء للقلعة
 كالقلعة والقمامة وعن الحسن ما بين ظهري الطين (فان قلت) ما الفرق بين من ومن (قلت) الاول
 للابتداء والثاني للبيان كقوله من الاوثان (فان قلت) ما معنى (جعلنا) الانسان (نطفة) (قلت) معناه أنه
 خالق جوهر الانسان أو لا طيناً ثم جعل جوهره بعد ذلك نطفة * القرار المستقر والمراد الرحم وصفت
 بالمكانة التي هي صفة المستقر فيها كقولك طريق سائر أو مكانة في نفسها لانها مكنت بحيث هي وأحرزت
 * قرئ عظاما فكسونا العظام وعظاما فكسونا العظام وعظاما فكسونا العظام وعظاما فكسونا العظام
 وضع الواحد مكان الجمع (زوال اللبس لان الانسان ذو عظام كثيرة (خلفا آخر) أي خلقا مابيننا للخلق الاول
 مابيننا ما بعدهما حيث جعله حيوانا وكان جسادا وانطقا وكان أبكم ومميما وكان أصم وبصيرا وكان أكمه
 وأودع باطنه وظاهره بل كل عضو من أعضائه وكل جزء من أجزائه عجائب فطرة وغرائب حكمة لا تدرى
 بوصف الواصف ولا تبلغ بشرح الشارح وقد احتج به أبو حنيفة فيمن غصب بيضة فأفرخت عنده قال يضمن
 البيضة ولا يبرد الفرخ لانه خلق آخر سوى البيضة (فتبارك الله) فتعالى أمره في قدرته وعلمه (أحسن
 الخالقين) أي أحسن المقدرين تقديره ذكر الميزان لالة الخالقين عليه ونحوه طرح المأذون فيه في
 قوله أذن للذين يقاتلون لدلالة الصلة وروى عن عمر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغ
 قوله خلقا آخر قال فتبارك الله أحسن الخالقين وروى أن عبد الله بن سعة بن أبي سرح كان يكتب للنبي
 صلى الله عليه وسلم فنطق بذلك قبل أملائه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اكتب هكذا انزلت فقال عبد الله
 ان كان محمد نبياً يوحى اليه فأنا نبي يوحى الي فلحق بكعة كفرة ثم أسلم يوم الفتح * قرأ ابن أبي عملة وابن محيصن
 المائتون والفرق بين الميت والمائت أن الميت كالحى صفة ثابتة وأما المائت فيدل على الحدوث تقول زيد
 مائت الآن ومائت غدا كقولك يموت وتضعوها ضيق وضائق في قوله تعالى وضائق به صدورك جعل الامانة
 التي هي اعدام الحياة والبعث الذي هو اعادة ما فيه ويعدمه دليلين أيضا على اقته دار عظيم بعد الانشاء
 والاختراع (فان قلت) فاذا لا حياة الاحياء الانشاء وحياة البعث (قلت) ليس في ذكر الحياتين في الثالثة
 وهي حياة القبر كالوذ كرت ثلثي ما عندك وطويت ذكر ثلثه لم يكن دليلا على أن الثالث ليس عندك وأيضا
 فالغرض ذكر هذه الاجناس الثلاثة الانشاء والامانة والاعادة والمطوى ذكرها من جنس الاعادة
 الطرائق السموات لانه طورق بعضها فوق بعض كطارقة النعل وكل شئ فوقه مثله فهو وطريقة أولانها
 طرق الملائكة ومقابلةهم وقيل الافلاك لانها طرائق الكواكب فيها مسيرها * أراد بانخلق السموات كانه
 قال خلقناها فوقهم (وما كنا) عنها (غافلين) وعن حفظها وامساكها أن تقع فوقهم بقدرتنا أو أراد به الناس
 وأنه انما خلقها فوقهم ليفتح عليهم الارزاق والبركات منها وينفعهم بأنواع منافعها وما كان غافلا عنهم وما
 يصلحهم (بقدر) بتقدير يسلمون معه من المضرة ويصلون الى المنفعة أو بقدر ما علمناه من حاجاتهم
 ومصلحتهم (فاسكناه في الارض) كقوله فسلكه ينابيع في الارض وقيل جعلناه ثابتا في الارض وقيل
 انها خمسة أنهار يسبحون نهر الهند وجيكون نهر الخ ودرجة والفرات نهر العراق والنيل نهر مصر أنزلها الله
 من عين واحدة من عيون الجنة فاستودعها الجبال وأجرها في الارض وجعل فيها منافع للناس في أصناف

أولئك هم الوارثون
 الذين يرثون الفردوس
 هم فيها خالدون ولقد
 خلقنا الانسان من
 سلاله من طين ثم
 جعلناه نطفة في قرار
 مكين ثم خلقنا النطفة
 علقة فخلقنا العلقة
 مضغة فخلقنا المضغة
 عظاما فكسونا العظام
 لحما ثم أنشأناه خلقا
 آخر فتبارك الله أحسن
 الخالقين ثم انكم بعد
 ذلك لميتون ثم انكم
 يوم القيامة تبعثون
 ولقد خلقنا فوقكم
 سبع طرائق وما كنا
 عن الخلق غافلين وأنزلنا
 من السماء ماء بقدر
 فأسكناه في الارض

معاديشهم * وكما قدر على انزاله فهو قادر على رفعه وازالته وقوله (على ذهاب به) من أوقع الذكريات وأخرها
للفصل والمعنى على وجه من وجوه الذهاب به وطريق من طرقه وفيه ايدان باقية دار المذهب وأنه لا يتعميا
عليه شيء إذا أرادوه وهو أبلغ في اليعاد من قوله قل أرأيتم أن أصبح ماؤكم غورا فمن يأتكم بما معين فعلي
العباد أن يستمعوا النعمة في الماء ويقيدها بالشكر الدائم ويخافوا نفاذها إذا لم تشكروا * خص هذه
الأنواع الثلاثة لأنها أكرم الشجر وأفضاها وأجملها للمنافع ووصف الخيل والعنب بأن ثمرهما جامع بين
أمرين بأنه فاكهة يتفكه بها وطعام يؤكل رطبا أو يابس رطبا أو عنباً أو غرا أو زبيباً أو زيتون بأن دهنه صالح
للاستصباح والأصطباغ جميعاً ويجوز أن يكون قوله ومنها أن كلون من قولهم يأكل فلان من حرفة يحترفها
ومن ضيعة يفتلها ومن تجارة يترجح بها يمتنون أن أطعمته وجهته التي منها يحصل رزقه كأنه قال وهذه
الجنات وجوه أرزاقكم ومعاديشكم منها ترزقون وتتعيشون (وشجرة) عطف على جنات وقرئت مرفوعة
على الابتداء أي وعمّا أنشئ لكم شجرة (طور سيناء) وطور سيناء لا يخلو أما أن يضاف فيه الطور إلى بقعة
اسمها سيناء وسينون وأما أن يكون اسم الجبل مركباً من مضاف ومضاف إليه كما مرئ القيس وكعب عليك
فحين أضاف فن كسر سيناء فقد منع الصرف للتعريف والجمعة أو التأنيث لأنها بقعة وفعلاً لا يكون ألفه
للتأنيث كعلاء وحرباء ومن فتح فلم يصرف لأن الألف للتأنيث كصخر أو قيل هو جبل فلسطين وقيل بين
مصر وأيلة ومنه نودي موسى عليه السلام وقرأ الأعمش سيناء على القصر (بالدهن) في موضع الحال أي
تنبت وفيها الدهن وقرئ تنبت وفيه وجهان أحدهما أن أنبت بمعنى نبت وأنشد زهير
رأيت ذوى الحاجات حول بيوتهم * قطيناهم حتى إذا نبت البقل

متن ٣٠٣
٢١٥، ٥٥

واناء على ذهاب به لقادرون
فأنشأنا لكم به جنات
من نخيل وأعناب لكم
فهاقوا كما كثرة ومنها
تأكلون وشجرة تخرج
من طور سيناء تنبت
بالدهن وصنع للكلين
وان لكم في الانعام
لعبرة نسقيكم مما في
بطونها وليكن فيها منافع
كثيرة ومنها أن تكون
وعليها وعلى الفلك
تحملون ولقد أرسلنا
نوحاً إلى قومه فقال يا قوم
اعبدوا الله ما لكم من
إله غيره أفلا تتقون
فقال الملأ الذين كفروا
من قومه ما هذا إلا
بشر مثلكم يريد أن
يتفضل عليكم ولو شاء الله
لأنزل ملائكة ما سمعنا
بهذا في آياتنا الأولى
إن هو إلا رجل بهيمة
قتربصوا به حتى حين
قال رب انصرني بما
كذبون فإوحينا إليه أن
اصنع الفلك بأعيننا

والثاني أن مفعوله محذوف أي تنبت زيتونها وفيه الزيت وقرئ تنبت بضم التاء وفتح الباء وحكمه حكم
تنبت وقرأ ابن مسعود وتخرج الدهن وصنع الأكلين وغيره يخرج بالدهن وفي حرف أبي ثمر بالدهن
وعن بعضهم تنبت بالدهن وقرأ الأعمش وصنع غا وقرئ وصنع باع ونحوهما دبع ودباع والصنع الغمس
للاستدام وقيل هي أول شجرة تنبت بعد الطوفان ووصفها الله تعالى بالبركة في قوله توعد من شجرة مباركة
* قرئ نسقيكم بقاء مفتوحة أي نسقيكم الانعام (ومنها أن تكون) أي تتعلق بها منافع من الركب والحمل
وغير ذلك كما تتعلق بالابل كل لحمة من الخيل والبغال والحمير وفيها منفعة رائدة وهي الأكل الذي هو انتفاع
بذوائها والقصد بالانعام إلى الأبل لأنها هي المحمول عليها المادة وقرئ بالفلك التي هي السفن لأنها
سفن البرقال ذوارمة * سفينة برحت خذي زمامها * يريد صيدها (غيره) بالرفع على المحل وبالجر على اللفظ
والجمله استئناف تحري مجرى التعاميل للأمر بالعبادة (أفلا تتقون) أفلا تخافون أن ترفضوا عبادة الله
الذي هو ربكم وخالقكم ورازقكم وشكر نعمته التي لا تحصى ووجب عليكم ثم تذهبوا فتعبدوا غيره مما
ليس من استحقاق العبادة في شيء (أن يتفضل عليكم) أن يطلب الفضل عليكم ويرأسكم كقوله تعالى
وتكون لكما الكبرياء في الأرض (بهذا) إشارة إلى نوح عليه السلام وإلى ما كلمهم به من الحث على عبادة
الله أي ما سمعنا بمثل هذا الكلام أو بمثل هذا الذي يدعي وهو بشر أنه رسول الله وما أحجب شأن الضلال
لم يرضوا للنبي بشراً وقد رضى الله به بحجروا وقولهم ما سمعنا بهذا يدل على أنهم وآبائهم كانوا في فترة متطاولة
أو تكذبوا في ذلك لأنهم ما بهم في الغي وشمهم لأن يدعوا الحق بما أمكنهم وعانقواهم من غير تمييز منهم بين
صدق وكذب ألا تراهم كيف جننوه وقد علموا أنه أرجح الناس عقلاً وأوزنهم قولاً * والجنة الجنون أو الجن
أي به جننوا (حتى حين) أي احتملوه واصبروا عليه إلى زمان حتى يشجلى أمره عن عاقبة فإن أفاق من
جنونه والافتقاره في نصرته أهلاً لهم فكانه قال أهلاً لكم بسبب تكذيبهم إياي أو انصرفي بدل ما كذبوني
كما تقول هذا بذالك أي بدل ذلك ومكانه والمعنى أبداني من غم تكذيبهم سلاوة النصرة عليهم أو انصرفي
بأنجاز ما وعدتهم من العذاب وهو ما كذبوه فيه حين قال لهم أني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم (بأعيننا)
بخطنا وكلاءنا كان مع الله حفظاً لا يكادونه بعيونهم لئلا يتعرض له ولا يفسد عليه مفسد عمله ومنه

قوله لهم عليه من الله عين كائنة (ووحينا) أي نأمر بك كيف تصنع ونعلمك روي أنه أوحى إليه أن يصنعها على
مثال جوجو الطائر * روي أنه قيل لنوح عليه السلام اذ رأيت الماء يفور من التنور فاركب أنت ومن
معك في السفينة فلما تبع الماء من التنور أخبرته امرأته فركب وقيل كان تنور آدم عليه السلام وكان
من حجارة فصارت إلى نوح واختلاف في مكانه فعن الشعبي في مسجد الكوفة عن عيينة الداخل مما يلي باب
كندة وكان نوح عمل السفينة وسط المسجد وقيل بالشأم موضع يقال له عين وردة وقيل بالهند وعن ابن
عباس رضي الله عنه التنور وجه الأرض وعن قتادة أشرف موضع في الأرض أي أعلاه وعن علي رضي
الله عنه فار التنور طلع الفجر وقيل معناه أن فوران التنور كان عند تنوير الفجر وقيل هو مثل كقولهم
حي الوطيس والقول هو الأول * يقال سلك فيه دخله وسلك غيره وأسلكه قال * حتى إذا أسلكوه في
قتادة (من كل زوجين) من كل أمتي زوجين وهما أمة الذكور وأمة الانثى كالجمال والنوق والحصان
والرماك (انثين) واحد من مزدوجين كالجل والناقة والحصان والرماكة روي أنه لم يحمل إلا ما يلد
ويبيض وقرئ من كل بالتنوين أي من كل أمة زوجين وانثين تأكيدهم زيادة بيان * حتى بعلي مع
سبق الضار كما جى باللام مع سبق النافع قال الله تعالى أن الذين سبق لهم من الحسن ولقد سبقت كلمتنا
لعبادنا المرسلين ونحوه قوله تعالى لهما ما كسبت وعلمهما ما كنسبت وقول عمر رضي الله عنه ليتها كانت كفافا
لا على ولاي * (فان قلت) لم نهأ عن الدعاء لهم بالنجاة (قلت) لما تضمنته الآية من كونهم ظالمين وإيجاب
الحكمة أن يغرقوا لا محالة لما عرف من المصلحة في اغرقهم والفسدة في استبقائهم وبعد أن أملى لهم الدهر
التطاول فلم يزيدوا الا ضلالا ولم تنفعهم الحجة البالغة لم يبق الا أن يجزوا عبرة للعبدين * ولقد بلغ في ذلك حيث
أتبع النهي عنه الامر بالحمد على هلاكهم والنجاة منهم كقوله فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله
رب العالمين * ثم أمره أن يدعوهم بدعاء هو أهم وأنفع له وهو طاب أن ينزل في السفينة أو في الأرض عند
خروجه منها منزلا يبارك فيه ويعطيه الزيادة في خير الدارين وأن يشفع الدعاء بالثناء عليه المطابق لمسئته
وهو قوله (وأنت خير المنزلين) (فان قلت) هلا قيل فقولوا قوله فإذا استويت أنت ومن معك لانه في
معنى فإذا استويت (قلت) لانه بينهم وأما مهم فكان قوله قوالهم مع ما فيه من الاشعار بفضل النبوة واطهار
كبرياء الرؤية وأن رتبة تلك المخاطبة لا تترك في الاما ملك أو نبى * وقرئ منزلا بمعنى انزال أو موضع انزال
كقوله ليدخلهم مدخلا يرضونه (ان) هي الخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة بين النافية وبينها والمعنى
وان الشأن والقصة ركنان (كنالمتين) أي مصيبين قوم نوح بلاء عظيم وعقاب شديد أو مختارين بهذه
الآيات عبادنا ننظر من يعتبر ويذكر كقوله تعالى ولقد تركنا آية فهدى من مده كرك (قرنا آخرين)
هم عاد قوم هود عن ابن عباس رضي الله عنهما وتشهد له حكاية الله تعالى قول هود واذكروا اذ جعلكم
خلفاء من بعد قوم نوح وحجى قصة هود على أثر قصة نوح في سورة الاعراف وسورة هود والشعراء * (فان
قلت) حق أرسل أن يعتدى بالى كاخواته التي هي وجهه وأنفذو بعث فلما باله عدى في القرآن بالى تارة وبني
أخرى كقوله كذلك أرسلناك في أمة وما أرسلنا في قرية من نذير (فأرسلنا فيهم رسولا) أي في عاد وفي
موضع آخر والى عاد أخاهم هودا (قلت) لم يعتدى بالى ولم يحمل صلة مثله ولكن الأمة أو القرية
جعلت موضع الارسال كما قال رؤبة * أرسلت فيهم مصعبا إذا افحام * وقد جاء بعث على ذلك في قوله ولوشئنا
لبعثنا في كل قرية نذيرا (أن) مفسرة لأرسلنا أي قلنا لهم على لسان الرسول (اعبدوا الله) * (فان قلت)
ذكر مقال قوم هود في جوابه في سورة الاعراف وسورة هود بغير وواو قال الملائكة الذين كفروا ومن قومه انا
لنراك في سفاهة قالوا يا هود ما جئتنا ببينة وهم ناهع الواو فأى فرق بينهما (قلت) الذي بغير وواو على تقدير
سؤال سائل قال فما قال قومه فقبل له قالوا كيت وكيت وأما الذي مع الواو فطف لما قالوه على ما قاله ومعناه
أنه اجتمع في الحصول هذا الحق وهذا الباطل وشئنا ماها (بلىء آخر) بقاء ما فيها من الحساب والثواب
والعقاب كقولك يا حبة اجوار مكة أي جوار الله في مكة * حذف الضمير والمعنى من مشروبوكم أو حذف منه

ووحينا فاذا جاء أمرنا
وفار التنور فاسلك فيها
من كل زوجين اثنين
وأهلك الامن سبق
عليه القول منهم ولا
تخافني في الذين ظلموا
انهم مغرورون فاذا
استويت أنت ومن
معك على الفلك فقل
الحمد لله الذي نجانا من
القوم الظالمين وقل
رب أنزلني منزلا مباركا
وأنت خير المنزلين ان
في ذلك لآيات وان كنا
لمتولين ثم أنشأنا من
بعدهم قرنا آخرين
فأرسلنا فيهم رسولا
منهم أن اعبدوا الله
مالكم من الله غيره
أفلا تتقون وقال الملائكة
من قومه الذين كفروا
وكذبوا بقاء الآخرة
وأترفناهم في الحياة
الدنيا ما هذا الا بشر
مثلكم يأكل مما تأكلون
منه ويشرب مما تشربون
ولئن أطعتم بشرا مثلكم

لذلك ما قبله عليه (إذا) واقع في جزاء الشرط وجواب للذين قالوا لو هم من قومهم أي تخشعون عقولكم
 وتغيبون في آرائكم * ثنى (أنكم) للتوكيد وحسن ذلك لفصل ما بين الأول والثاني بالظرف ومخرجون
 خبر عن الأول أو جمع بل أنكم مخرجون مبتدأ وإذا مت خبر على معنى إخراجكم إذا مت ثم أخبر بالجملة عن
 أنكم أو رفع أنكم مخرجون بفعل هو جزاء الشرط كأنه قيل إذا مت وقع إخراجكم ثم وقعت الجملة الشرطية
 خبر عن أنكم وفي قراءة ابن مسعود أي بعدكم إذا مت * قرئ (هيات) بالفتح والكسر والضم كلها بتووين وبلا
 تنوين وبالسكون على لفظ الوقف * (فان قلت) ما توعدون هو المستبعد من حقه أن يرتفع هيات كما ارتفع
 في قوله * فهم هيات هيات العقيق وأهله * فها هذه اللام (قلت) قال الزجاج في تفسيره البعد لما توعدون
 أو بعد لما توعدون فيمن نون فترله منزلة المصدر وفيه وجه آخر وهو أن يكون اللام لبيان المستبعد ما هو
 بعد التصويت بكامة الاستبعاد كما جاءت اللام في هيات لك لبيان المهيت به * هذا ضمير لا يعلم ما يعني به إلا بما
 يتلوه من بيانه وأصله ان الحياة (الاحياء الدنيا) ثم وضع هي موضع الحياة لان الخبر يدل عليها ويبينها
 ومنه هي النفس تتحمل ما حلت وهي العرب تقول ماشاء والمعنى لا حياة الا هذه الحياة لان ان النافية
 دخلت على هي التي في معنى الحياة الدالة على الجفيس فنفتها فوازنت لا التي نفت ما بعدها في الجفيس (غوت
 ونحي) أي يموت بعض ويولد بعض ينقرض قرن ويبقى قرن آخر * ثم قالوا ما هو الا مفسر على الله فيما يدعيه
 من استنبأه له وفيما بعد نامن البعث وما نحن بصدقين (قليل) صفة للزمان كقديم وحديث في قولك
 ما رأيت قديما ولا حديثا وفي معناه عن قريب وما تو كيد على قلة المدة وقصرها (الصيحة) صيحة جبريل
 عليه السلام صاح عليهم فدمرهم (بالحق) بالوجوب لانهم قد استوجبوا الهلاك أو بالعدل من الله من
 قولك فلان يقضي بالحق اذا كان عادلا في قضايه * شبههم في دمارهم بالغناء وهو جيل السيل مما يلي واسود
 من الميدان والورق ومنه قوله تعالى فجعله غثاء أحوى وقد جاء مشددا في قول امرئ القيس
 * من السيل والغثاء فلكه مغزل * بعدا وصحفا ودفرا ونحوها مصادر موضوعة مواضع أفعالها وهي من
 جملة المصادر التي قال سيبويه نصبت بأفعال لا يستعمل اطهارها ومعنى بعدا بعدوا أي هلكوا يقال بعدا بعدا
 وبعد انحور شدردا ورشدا (للقوم الظالمين) بيان لمن دعي عليه بالبعد نحو هيات لك ولما توعدون (قرونا)
 قوم صالح ولوط وشعيب وغيرهم وعن ابن عباس رضي الله عنهما بنى اسرائيل (أجلها) الوقت الذي حد
 لهلاكها وكتب (تتري) فعلى الالف للتأنيث لان الرسل جماعة وقرئ تتري بالتثنية والتاء بدل من الواو
 كافي تولى وتيقورا أي متواترين واحد بعد واحد من التواتر وهو الفرد أضاف الرسل اليه تعالى والى أنهم
 ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات لان الاضافة تكون بالملابسة والرسول ملابس
 المرسل والمرسل اليه جميعا (فأتبعنا) الامم أو القرون (بعضهم بعضا) في الاهلاك (وجعلناهم) أخبارا يسمر
 بها ويتجرب منها * الاحاديث تكون اسم جمع للحديث ومنه أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وتكون
 جملة الحدوث التي هي مثل الاضحوكة والالعوبة والاعجوبة وهي مما يتحدث به الناس تلهيا وتعجبا وهو
 المراد ههنا * (فان قلت) ما المراد بالسلطان المبين (قلت) يجوز أن تراد العصال لأنها كانت أم آيات موسى
 وأولاهما وقد تعلق بها معجزات شتى من انقلاها حية وتلقفها ما أفكته الصخرة وانفلاق البحر وانفجار
 العميون من الحجر بصرهم * ما هم او كونها حارسا وسمعة وشجرة خضراء مثمرة ودلو او رشاء جعلت كأنها
 ليست بعضها لما استبدت به من الفضل فلذلك عطفت عليها كقوله تعالى وجبريل وميكائيل ويجوز أن
 تراد الآيات أنفسها أي هي آيات وحجة بينة (عالين) متكبرين ان فرعون علفا في الارض لا يريدون علوا
 في الارض أو متطاولين على الناس قاهرين بالبغي والظلم * البشر يكون واحد او جمعا بشراسويا بالبشر
 فاما ترين من البشر * ومثل وغيره يوصف به الاثنان والجمع والمذكور والمؤنث أنكم إذا متلهم ومن
 الارض مثلهم ويقال أيضا عاصمات لاهلهم ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم (وقومهم)
 يعني بنى اسرائيل كأنهم يعبدوننا خضوعا وتذللا ولأنه كان يدعي الالهية فادعى للناس العبادات وأن طاعته

أنكم إذا لم تسروا
 أي بعدكم أنكم إذا مت
 وكنتم ترابا وعظاما أنكم
 تخشعون هيات
 هيات لما توعدون ان
 هي الاحياء الدنيا
 غوت ونحي وما نحن
 ببعوثين ان هو الا رجل
 افترى على الله كذبا
 وما نحن له بمؤمنين قال
 رب انصرني بما كذبون
 قال عما قليل ليصبحن
 نادمين فأخذتهم
 الصيحة بالحق فجعلناهم
 غثاء فبعدها للقوم
 الظالمين ثم أنشأنا من
 بعدهم قرونا آخرين
 ما تسبق من أمة
 أجلها وما يستأخرون
 ثم أرسلنا رسلا تتري
 كل آلاء أمة رسولها
 كذبوه فأنبعنا بعضهم
 بعضا وجعلناهم
 أحاديث فبعدها للقوم
 لا يؤمنون ثم أرسلنا
 موسى وأخاه هرون
 بالآياتنا واسطان مبين
 الى فرعون وملئه
 فاستكبروا وكانوا قوما
 غالين فقلوا أنؤمن
 لبشرين مثله أو قومهما
 إنما عبود فكلذوبها
 فكانوا من المهلكين
 ولقد آتينا

* وقوله عز وجل يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا (قال هذا النداء والخطاب ليسا على ظاهرهما وكيف الرسل انما أرسلوا متفرقين في أزمنة مختلفة (٧٤) وانما المعنى الاعلام بان كل رسول في زمانه نودي بذلك) قال أجده هذه نفحة اعترالية فان مذهب

أهل السنة ان الله تعالى
متكلم أمرناه أن لا
ولا يشترط في تحقق
الامر وجود المخاطب
فعلى هذا قوله كلوا من
الطيبات واعملوا صالحا

موسى الكتاب لهم
يهـ مدن وجعلنا ابن
مريم وأمهم آية وآييناها
الى ربوة ذات قرار
ومعين يا أيها الرسل
كلوا من الطيبات
واعملوا صالحا انى بما
تعملون عليهم وان هذه
أمتكم أمة واحدة
وأنا ربكم فاتقون
فقطعوا أمرهم بينهم
زبرا كل حزب بما لديهم
فرحون فذرهم في
غمرتهم حتى حين
أيحسبون أنما نغدوهم به
من مال وبنين نسارع
لهم في الخيرات بل
لا يشعرون ان الذين
هم من خشية ربهم
مشفقون والذين هم
بآيات ربهم يؤمنون
والذين هم بربهم
لا يشركون والذين

على ظاهره وحقيقته
عند أهل الحق وهو
ثابت اذ لا على تقدير
وجود المخاطبين فيما
لا يزال متفرقين كما في

له عبادة على الحقيقة (موسى الكتاب) أى قوم موسى التوراة (لعلهم) يعملون بشرائعها ومواعظها كما قال
على خوف من فرعون وملئهم يريدا لفرعون وكما يقولون هاشم وثقيف وغيم و براد قومهم ولا يجوز أن
يرجع الضمير في لعلهم الى فرعون وملئه لان التوراة انما آتيتا بنوا اسرائيل بعد اغراق فرعون وملئه ولقد
آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الاولى * (فان قلت) لو قيل آتيتن هل كان يكون له وجه
(قلت) نعم لان مريم ولدت من غير مسيس وعيسى روح من الله أتى اليها وقد تكلم في المهد وكان يحيى الموقى
مع معجزات أخر فكان آية من غير وجه واللفظ محتمل للتنبيه على تقدير (وجعلنا ابن مريم) آية (وأمهم آية)
ثم حذف الاول لدلالة الثانية عليها * الربوة والربوة في راءها الحركات وقرئ ربوة وربوة بالضم وربوة
بالكسر وهى الارض المرتفعة قيل هى ايليا أرض بيت المقدس وانما كبد الارض وأقرب الارض الى
السماء ثمانية عشر ميلا عن كعب وقيل دمشق وغوطتها وعن الحسن فلسطين والرملة وعن أبى هريرة
الرملة هذه الرملة فلسطين فان الربوة التى ذكرها الله وقيل مصر * والقرار المستقر من أرض
مستوية منبسطة وعن قتادة ذات غار وما يعنى انه لاجل الثمار يستقر فيها كنهها * والمعين الماء الطاهر
الجارى على وجه الارض وقد اختلف في زيادة معيه وأصله فوجه من جعله مفعولا أنه مدرك بالمعين
لظهوره من عانه اذا أدركه بعينه بخور كبه اذا ضرب به ركبه ووجه من جعله فعلا لانه نفاع بظهوره وجره من
الماعون وهو المنفعة * هذا النداء والخطاب ليسا على ظاهرهما وكيف الرسل انما أرسلوا متفرقين في أزمنة
مختلفة وانما المعنى الاعلام بان كل رسول في زمانه نودي بذلك ووصى به ليعتقد السامع أن امرأ نودي له جميع
الرسول ووصوا به تحقيق أن يؤخذ به ويمـ مل عليه * والمراد بالطيبات ما حل وطاب وقيل طيبات الرزق
حلال وصاف وقوام فالخلال الذى لا يعصى الله فيه والصابى الذى لا ينسى الله فيه والقوام ما عسك
النفوس ويحفظ العقل أو أريد ما يستطاب ويستلذ من المأكـل والفواكه ويشهد له بحجته على عقب قوله
وآييناها الى ربوة ذات قرار ومعين ويجوز أن يقع هذا الاعلام عند ابوا عيسى ومريم الى الربوة فذكر على
سبيل الحكاية أى آييناها وقلنا لهما هذا أى أعلمناهما أن الرسل كلهم خطوط ابواب هذا كلالا مما رزقنا كما
واعملوا صالحا اقتداء بالرسـل * قرئ وان بالكسر على الاستئناف وأن يعنى ولان وأن مخففة من الثقيلة
(وأممكم) مرفوعة معها * وقرئ (زبرا) جمع زبر أى كتب مختلفة يعنى جعلوا دينهم أديانا وزبرا قطعها
استعيرت من زبر الفضة والحديد وزبرا مخففة الباء كرسـل في رسل أى كل فرقة من فرق هؤلاء المختلفين
المتقطعين دينهم فرح بباطله مطمئن النفس معتقد أنه على الحق * الغمرة الماء الذى يغمر القامة فضربت
مثلا لملهم مغمورون فيه من جهلهم وعميتهم أو شبهوا باللاعبين في غمرة الماء ملهم عليه من الباطل قال
* كائنـى ضارب في غمرة لعب * وعن على رضى الله عنه في غمرتهم (حتى حين) الى أن يقتلوا أو يعوتوا سلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ونهى عن الاستجمال بعد ابواهم والجزع من تأخيرهم * وقرئ يمدهم ويسارع
ويسرع بالياء والفاعل الله سبحانه وتعالى ويجوز في يسارع ويسرع أن يتضمن ضمير الممد به ويسارع
مبنيا للمفعول والمعنى أن هذا الامداد ليس الاستدراج لهم الى المعاصى واستجرا الى زيادة الاثم وهم
يحسبون به مسارعة لهم في الطيرات وفيما لهم فيه نفع واكرام ومعالجة بالشواب قبل وقته ويجوز أن يراد
في جزاء الطيرات كما يفعل بأهل الخير من المسلمين و(بل) استدراك لقوله أيحسبون يعنى بل هم أشباه الهائمـ
لا فطنة بهم ولا شعور حتى يتأملوا ويتفكروا في ذلك أهو استدراج أم مسارعة في الخير (فان قلت) أين
الراجع من خبر أن الى اسمها اذ لم يستكن فيه ضميره (قلت) هو مخذوف تقديره يسارع به ويسارع به
ويسارع الله به كقوله ان ذلك لمن عزم الامور أى ان ذلك منه وذلك لاستطالة الكلام مع أمن الالباس

هذا الخطاب أوجهين كفى زعمه والمعتزلة لما أبـت اعتقاد قدم الكلام زلت بهم القدم حتى جعلوا هذه الآية
وأمثالها على الجواز وخلاف الظاهر وما بال الزمخشري خص هذه الآية بان على خلاف الظاهر ومعتقده بوجـب حمل مثل قوله
تعالى أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وجميع الاوامر العامة في الامة على خلاف الظاهر

(يؤتون ما آتوا) يعطون ما أعطوا وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائشة يأتون ما أتوا أي يفعلون ما فعلوا وعنها أنها قالت قالت يا رسول الله الذي يزني ويسرق ويشرب الخمر وهو على ذلك يخاف الله قال لا يا ابنة الصديق ولكن هو الذي يملئ ويصوم ويتصدق وهو على ذلك يخاف الله أن لا يقبل منه (يسارعون في الخيرات) يحتمل معنيين أحدهما أن يراد يرغبون في الطاعات أشد الرغبة فيبادرونها والثاني أنهم يتجهلون في الدنيا المنافع ووجوه الأكرام كما قال فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة وآتيناها أجره في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين لأنهم إذا سارع بهم لهم فقد سارعوا في نيلها وتجهلوا وهذا الوجه أحسن طباقاً للآية المتقدمة لأن فيه إثبات ما نفى عن الكفار للمؤمنين وقرئ يسارعون في الخيرات (لها سابقون) أي فاعلون السبق لاجلها أو سابقون الناس لاجلها أو أيها السابقون أي ينالونها قبل الآخرة حيث عجلت لهم في الدنيا ويجوز أن يكون لها سابقون خبراً بعد خبر ومعنى وهم لها كعنى قوله * أنت لها أحد من بين البشر * يعني أن هذا الذي وصف به الصالحين غير خارج من حد الوسع والطاقة وكذلك كل ما كلمه عباد وما عملوه من الأعمال فغير ضائع عنده بل هو مثبت لديه في كتاب يريد الألواح أو صحيفة الأعمال ناطق بالحق لا يقرؤون منه يوم القيامة إلا ما هو صدق وعدل لا زيادة فيه ولا نقصان ولا ينظم منهم أحد أو أراد أن الله لا يكاف إلا الوسع فإن لم يبلغ المكاف أن يكون على صفة هؤلاء السابقين بعد أن يستفرغ وسعهم ويبذل طاقته فلا عليه ولدينا كتاب فيه عمل السابق والمقتصد ولا ينظم أحد من حقه ولا نخطه دون درجته * بل قلوب الكفرة في غفلة غامرة لها (من هذا) أي مما عليه هؤلاء الموصوفون من المؤمنين (ولهم أعمال) متجاوزة متخطية لذلك أي لما وصف به المؤمنون (هم لها) متتادون وبها ضارون لا يظفون عنها حتى يأخذهم الله العذاب * وحتى هذه هي التي يتبدأ بها الكلام والكلام الجملة الشريطية والعذاب قتلهم يوم بدر أو الجوع حين دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اشدوا وطأتك لي مضروا جملتهم سبعين كسني يوسف فأتاهم الله بالقحط حتى أكلوا الجيف والكذاب والعظام المحترقة والقرد والأولاد * الجوار الصراخ بأسمائه ثمانية قال * جأ ساعات النيام له * أي يقال لهم حينئذ (لتجأوا) فإن الجوار غير نافع لكم (مثلاً لتصرون) لا تعاون ولا تمنعون منا أو من جهة تئالا يلحقكم نصر ومغوثة * قالوا الضمير في (به) للبيت العتيق أو الحرم كانوا يقولون لا يظهر علينا أحد لا نأهل الحرم والذي سق غم هذا الاضمار شهرتهم بالاستعجار بالبيت وأنه لم تكن لهم مغفرة لأنهم ولا ته والقائون به ويجوز أن يرجع إلى آياتي الأتية ذكر لأن في معنى كتابي ومعنى استعجارهم بالقرآن تكذيبهم به استعجار ضمن مستكبرين معنى مكذبين فعدي تعديته أو يحدث لكم استماعه استعجاراً وعتوا فأنتم مستكبرون بسببه أو تتعلق الباء بسامر أي تصرون بذكر القرآن وبالطعن فيه وكانوا يجتمعون حول البيت بالليل يسمرزون وكانت عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته سمر أو شعراً وسب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يتهجرون والسامر نحو الحاضر في الإطلاق على الجمع وقرئ سمر أو سمار أو تهمجرون وتهمجرون من أهجر في منطقة إذا خفس والهجر بالضم الفعش ومن هجر الذي هو مبالغة في هجر إذا هذى والهجر بالفتح الهذيان (القول) القرآن يقول أفلم يتدبروا ليعلموا أنه الحق المبين فيصعد قوا به وعن جاء به بل (جاءهم) ما لم يأت آباءهم) فلذلك أنكروه واستبدعوه كقوله لتتذقوا ما أنذرتهم فأنهم غافلون أو ليخافوا عنه تدبر آياته وأقاصيه مثل ما نزل عن قباهم من المكذبين أم جاءهم من الأمن ما لم يأت آباءهم حين خافوا الله فآمنوا به وبكتبه ورسوله وأطاعوه وآباؤهم اسمعيل وأعقابهم من عدنان وقحطان وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا مضرو ولا ربعة فأنهم كانوا مسلمين ولا تسبوا قساقسه كان مسلماً ولا تسبوا الحرث بن كعب ولا أسد ابن خزيمة ولا تقيم من مرقاتهم كانوا على الإسلام وما شكنكم فيه من شيء فلا تسبوا في أن تبعاً كان مسلماً وروى في أن ضبة كان مسلماً وكان على شرطة سليمان بن داود (أم لم يعرفوا) محمد أو حجة نسبه وحاوله في سطة هاشم وأمانته وصدقه وشهامته وعقله واتسامه بأنه خير قتيان قريش والخطبة التي خطبها أبو طالب

يؤتون ما آتوا فلو بهم
وجله أنهم إلى ربهم
راجعون أولئك
يسارعون في الخيرات
وهم لها سابقون ولا
تسبوا نفساً ولا وسعها
ولدينا كتاب ينطق
بالحق وهم لا يظلمون
بل قلوبهم في غمرة من
هذا ولهم أعمال من
دون ذلك هم لها عاملون
حتى إذا أخذنا مترقيهم
بالعذاب إذا هم
يجأرون لا تجأروا
اليوم انكم منا
لا تنصرون قد كانت
آياتي تتلى عليكم
فكنتم على أعقابكم
تسكبون مستكبرين
به سامر انهم يجرون أقلم
يتدبروا القول أم جاءهم
ما لم يأت آباءهم الأولين
أم لم يعرفوا رسولهم
فهم له منكرون أم
يقولون به جنسة بل
جاءهم بالحق

قوله تعالى بل جاءهم بالحق وأكثرهم للحق كارهون (قال فان قلت أكثرهم يعطى ان أقولهم لا يكره الحق وكيف ذلك والكل كفره
 قلت فهم من أباي الاسلام حذرهم مخالفة آياته ومن أن يقال صبا كأي طالب لا كراهة للحق) قال أجدوا أحسن من هذا أن يكون
 الضمير في قوله وأكثرهم على الجنس للناس كافة وما ذكر هذه الطائفة من الجنس في الكلام في قوله وأكثرهم على الجنس بجملته
 كقوله ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وكقوله وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين ويدل على ذلك قوله تعالى بل جاءهم بالحق
 والنبي صلى الله عليه وسلم جاء (٧٦) الناس كلهم وبعث الى الكافة ويحتمل أن يحمل الاكثر على الكل كما حل القليل على النفي

والله أعلم وأما قول
 الزمخشري ان من تمادى
 على الكفر وآثر البقاء
 عليه تعذيب الآيات ليس
 كارهها للحق فردود فان
 من أحب شيئا كره ضده
 وأكثرهم للحق كارهون
 ولواتبع الحق أهواءهم
 لفسدت السموات
 والارض ومن فيهن
 بل أتيناهم بذكرهم
 فهم عن ذكرهم
 معرضون أم تسئلهم
 خراجا فراج ربك خير
 وهو خير الرازيين وأنت
 لتدعوهم الى صراط
 مستقيم وان الذين
 لا يؤمنون بالآخرة
 عن الصراط لما يكون
 ولورجناتهم وكشفنا
 ما بهم من ضر للجوافي
 طغيانهم يعمهون
 ولقد أخذناهم بالعذاب
 فما استكانوا لرجمهم
 فاذا أحبوا البقاء على
 الكفر فقد كرهوا
 الانتقال عنه الى الايمان
 ضرورة والله أعلم ثم انجر
 الكلام الى استبعاد

في نكاح خديجة بنت خويلد كفي برغائهم ما نديا الجنة الجنون وكانوا يعلمون أنه بريء منها وأنه أرحمهم عقلا
 وأتقهم ذهنا ولا كنهه جاءهم بما خالف شهواتهم وأهواءهم ولم يوافق ما نشؤوا عليه وسيط الخوهم وودمائمهم
 من اتباع الباطل ولم يجدوا له مردولا مدفعالا له الحق الابج والصرط المستقيم فآخذوا الى البهت وعقولوا
 على الكذب من الذم سبة الى الجنون والسحر والشعوذة (فان قلت) قوله (وأكثرهم) فيه أن أقولهم كانوا
 لا يكرهون الحق (قلت) كان فهم من يترك الايمان به أنفة واستنكافا من توبج قومه وأن يقولوا صبا
 وترك دين آياته لا كراهة للحق كما يحكى عن أبي طالب (فان قلت) يزعم بعض الناس أن أبا طالب صح
 اسلامه (قلت) ياسبحان الله كأن أبا طالب كان أنجل أعمام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يشتهر
 اسلام جزرة والعباس رضي الله عنهم ما ويخفى اسلام أبي طالب * دلهم ذاء على عظم شأن الحق وأن السموات
 والارض ما قامت ولا من فيهن الا به فلو اتبع أهواءهم لا تقل باطلا ولا ذهب ما يقوم به العالم فلا يبقى له بعده
 قوام أو أراد أن الحق الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وهو الاسلام لواتبع أهواءهم وانقلب شرك الجاهل الله
 بالقيامة ولا هلك العالم ولم يثنو عن قتادة أن الحق هو الله ومعه ما ولو كان الله الها ينع أهواءهم ويأمر
 بالشرك والمعاصي لما كان الها ولا كان شيطانا لو ما قدر أن يعسك السموات والارض (بذكرهم)
 أي بالكتاب الذي هو ذكرهم أي وعظهم أو وصيتهم ونحوهم أو بالذكر الذي كانوا يفتنون به ويقولون لو أن
 عندنا ذكرا من الاولين لسكنا عبد الله الخالصين وقرئ بذكرهم * قرئ خراجا فخرج وخرجا فخرج
 وخرجا فخرج وهو ما يخرجهم الى الامام من زكاة أرضك والى كل عامل من أجرته وجعله وقيل الخرج
 ما تبرعت به والخراج مال الملك أداؤه والوجه ان الخرج أخص من الخراج كقولك خراج القرية وخرج
 الـ كـردة زيادة اللفظ لزيادة المعنى ولذلك حسنت قراءة من قرأ خراجا فخرج ربك يعني أم تسألهم
 على هدايتك لهم فليسلا من عطاء الخلق فالعظيم من عطاء الخلق خير قد أنزلهم الجنة في هذه الآيات
 وقطع معاذيرهم وعلمهم بأن الذي أرسل اليهم رجل معروف أمره وحاله مخبور سرته وعلمه خلاق بآن
 يجتبي مثله للرسالة من بين ظهرانيهم وأنه لم يعرض له حتى يدعى بمثل هذه الدعوى العظيمة بباطل ولم يجعل
 ذلك سبلا الى النيل من دنياهم واستعطاء أموالهم ولم يدعهم الا الى دين الاسلام الذي هو الصراط
 المستقيم مع ابراز المكنون من أدوائهم وهو اخلاصهم بالتدبر والتأمل واستتارهم بدين الآباء الضلال
 من غير برهان وتعلمهم بأنه مجنون بعد ظهور الحق وثبات التصديق من الله بالمحزات والآيات النيرة
 وكراهتهم للحق واعراضهم عما فيه حظهم من الذكر * يحتمل ان هؤلاء وصفهم أنهم لا يؤمنون بالآخرة
 (لما يكون) أي عادلون عن هذا الصراط المذكور وهو قوله الى صراط مستقيم وأن كل من لا يؤمن
 بالآخرة فهو عن القصدنا كب * لما أسلم غامة بن أمثال الحنفي ولحق باليامة ومنع الميرة من أهل مكة
 وأخذهم الله بالسنين حتى أكلوا العلهز جاء يوسفيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أنشدك الله
 والرحم ألسنت تزعم أنك بعثت رجلا للعالمين فقال بلى فقال قلت لآباء السيف والابناء بالجوع والمعنى

ايمان أبي طالب وتحقيق القول فيه أنه مات على الكفر ووجه ذلك بأنه أشهر عمومة النبي صلى الله عليه وسلم فلو كان
 قد أسلم لا شهر اسلامه كما شهر اسلام العباس وحزرة وأجدد لانه أشهر وللقائل باسلامه أن يعتذر عن عدم شهرته بأنه انما أسلم قبيل
 الاحتضار فلم يظهر له موافق في الاسلام يشتهر بها كما ظهر لغيره من عمومته عليه الصلاة والسلام هذا الظاهر انه لم يسلم وحسبك
 دليلا على ذلك قوله عليه الصلاة والسلام سألت الله تعالى فيه وأنه بعد ذلك لفي خضاح من نار يغلي رأسه من قدميه * فان قيل لا يلزم
 من ذلك موته على الكفر لان كثير من عصاة الموحدين يعذب باكثر من ذلك * قلنا من أثبت اسلامه ادعى ان ذلك كان قبيل
 الاحتضار فالاسلام جب ما قبله وتلك الدقيقة التي صار فيها من المسلمين لا تتحمل من المعاصي ما يوجب ذلك والله أعلم

قوله تعالى في الاستكثار لهم وما يتضرعون (قال استكان استعمل من الكون أي انتقل من كون إلى كون كما يقال استحال إذا انتقل من حال إلى حال) قال أحمد هذا التأويل أسلم وأحق من تأويل من اشتقه من السكون وجعله اقترع ثم أشبهت الفتحة فتولدت الألف كتولد هاء في قوله * ساغ من دفري غضوب جسره * فإن هذا الإشباع ليس بصحيح وهو من ضرورات الشعر فينبغي أن ترفع منزلة القرآن عن ورود مثله فيه لكن تنظير الهمزة في له باستحال وهم فان استكان على تأويله أحد أقسام استعمل الذي معناه التحول كقولهم استبحر الطين واستوفى الحبل وأما استحبال فتلائية حال حول إذا انتقل من حال إلى حال وإذا كان التلافي يفيد معنى التحول لم يبق لصيغة استعمل فيها أثر فليس استحبال من استعمل التحول ولكنه من استعمل بمعنى فعل وهو أحد أقسامه إذ لم يزد السداسي فيه على التلافي معنى والله أعلم ثم نعود إلى تأويله فنقول المعنى عليه في الانتقال من كون التكبر والتجبر والاعتياص إلى كون الخضوع والضراعة إلى الله تعالى * ولقائل أن يقول استكان يفيد على التأويل المذكور الانتقال من كون إلى كون فليس جملة على أنه انتقل عن التكبر إلى الخضوع باولى من العكس وتري هذه الصيغة لا تفهم إلا أحد الانتقالين فلو كانت مشتقة من مطلق الكون لكانت جملة محتملة للانتقالين جميعا * والجواب أن أصلها كذلك على الإطلاق ولكنه غلب العرف (٧٧) على استعمالها في الانتقال

الخاص كما غلب في غيرها والله أعلم وكان

وما يتضرعون حتى إذا فتحنا عليهم بابا إذا عذاب شديد إذا هم فيه مبأسون وهو الذي أنشأ لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ما تشكرون وهو الذي ذرأكم في الأرض وإليه تعشرون وهو الذي يحيي ويميت وله اختلاف الليل والنهار أفلا تعقلون بل قالوا مثل ما قال الأولون قالوا أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل أن هذا الأساطير الأولين قل

لو كشف الله عنهم هذا الضر وهو المزال والقط الذي أصابهم برحمته عليهم ووجدوا الخصب لا رندا إلى ما كانوا عليه من الاستكبار وعداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وأفرطهم فيها ولذهب عنهم هذا الإبلاس وهذا التلقيق بين يديه يسترجونه * واستشهد على ذلك بأن أخذناهم أولا بالسيوف وبما جرى عليهم يوم بدر من قتل صناديدهم وأسراهم فاجدت منهم بعد ذلك استكانة ولا تضرع حتى فتحنا عليهم باب الجوع الذي هو أشد من الأسر والقتل وهو أطعم العذاب فابلسوا الساعة وخضعت رقابهم وجاء أعناقهم وأشدهم شكمة في العناد يستعطفونك أو يحناهم بكل محنة من القتل والجوع فما روى فيهم لين مقادة وهم كذلك حتى إذا عذبوا بآزارهم خفيتم ذيلسون كقوله ويوم تقوم الساعة يباس المجرمون لا يفترونهم وهم فيه مبأسون والابلاس البأس من كل خير وقيل السكوت مع التجبر (فان قلت) ما وزن استكان (قلت) استعمل من الكون أي انتقل من كون إلى كون كما قيل استحبال إذا انتقل من حال إلى حال ويجوز أن يكون اقترع من السكون أشبهت فتحة عينه كما جاء بفتح (فان قلت) هلا قيل وما تضرعوا أو فاستكبنون (قلت) لان المعنى محناهم فاجدت منهم عقيب الحنة استكانة وما من عادة هؤلاء أن يستكبنوا ويتضرعوا حتى يعق عليهم باب العذاب الشديد وقرئ فتحنا * انما خص السمع والابصار والافئدة لانه يتعلق به امن المنافع الدينية والدنيوية ما لا يتعلق بغيرها ومقدمة متافعا أن يعلموا أسماءهم وأبصارهم في آيات الله وأفعاله ثم ينظروا ويستدلوا بقولهم ومن لم يعملها فمما خلقت له فهو بمنزلة عادمها كما قال تعالى فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء إذ كانوا يجحدون بآيات الله ومقدمة شكر النعمة فيها الاقرار بالنعمة أو أن لا يجعل له ندولا شريك * أي تشكرون شكر اقليل (وما) مزيدة للتأكيدي في حق (ذرأكم) خلقكم وبشكم بالناسل (واليه) تجتمعون يوم القيامة بعد تفرقكم (وله اختلاف الليل والنهار) أي هو مختص به وهو متواليه ولا يقدر على تصريفه ما غيره * وقرئ يعقلون بالياء عن أبي عمرو أي قال أهل مكة كما قال الكفار قبلهم * الأساطير جمع أسطر جمع سطر قال رؤبة * انى وأسطار سطر سطر *

لن الأرض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل أفلا تدكرون قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله قل

جدي أبو لعباس أحمد بن فارس الفقيه الوزير بالله يدكر لي أنه لما دخل بغداد من الامام الناصر رضى الله عنه أظهر من جملة كراماته له أن جمع له الوزير جميع علماء بغداد وعقد بهم محفلا للنظر وكان يدكر لي أن مما انجز الكلام اليه حينئذ هذه الآية وان أحدهم وكان يعرف بالاجل اللغوي خصه الوزير بالسؤال عنها فقال هو مشتق من قول العرب كنت لك إذا خضعت وهي لغة هذلي فاستحسن منه ذلك * قال أحمد وقد وقفت عليها بعد ذلك في غريب أبي عبيد المروى وهو أحسن محامل الآية وأسلمها والله أعلم وعلى هذا يكون من استعمل بمعنى فعل كقولهم استقروا استعمل وحال واستحال على ما مر وقد قال لي بعضهم يوما لم لا تجعله على هذا التأويل من استعمل المبني للمبالغة مثل استحسن واستعمر واستعمل على ذلك لان المعنى بإياه وذلك انها جاءت في النفي والمقصود منها عدم الخضوع وعدم الخضوع مع ما يوجب نهاية الضراعة من أخذهم بالعذاب فلو ذهبت إلى جعلها للمبالغة أفادت نقص المبالغة لان نفي البالغ أدنى من نفي الأدنى وكانهم على ذلك ذموا بنفي الخضوع الكثير وانهم مبالغوا في الضراعة نهايتها وليس الواقع فانهم ما اتسموا بالضراعة ولا بلغة منها فكيف تنفي عنهم النهاية الموهمة لحصول البداية والله أعلم

* قوله تعالى ادفع بالتي هي أحسن السيئة (قال) فيه هذا أبلغ من أن يقال ادفع بالحسنة السيئة لما فيه من التفضيل كأنه قال ادفع بالحسنة السيئة والمعنى الصفيح عن أساءتهم ومقابلتها بما أمكن من الأحسان حتى إذا اجتمع الصفيح والأحسان وبذل الاستطاعة فيه كانت حسنة مضاعفة باز السيئة وهذه قضية قوله بالتي هي أحسن (قال أحد) ما ذكره تقريراً للمفاضلة عمارة عن الاشتراك في أمر والتميز بغيره ولا اشتراك بين الحسنات والسيئة فانه ما ضدان متقابلان فكيف تتحقق المفاضلة * قالت المراد أن الحسنات من باب الحسنات أزيد من السيئة من (٧٨) باب السيئات فتجيب المفاضلة بما هو أعم من كون هذه حسنة وهذه سيئة وذلك شأن

كل مفاضلة بين صدين
أقولهم العسل أحلى
من الخل يعنون أنه في
الاصناف الخلوة أميز
من الخل في الاصناف
الحامضة وليس لأن
أفلا تتقون قل من بيده
ملكوت كل شيء وهو
يحيي ولا يحيا عليه ان
كنتم تعلمون سيقولون
لله قل فاني تصحرون بل
أتيناهم بالحق وانهم
لكاذبون ما اتخذ الله من
ولدوما كان معه من الاله
الذذهب كل اله بما خلق
ولم يلا بعضهم على بعض
سبحان الله عما يصفون
عالم الغيب والشهادة
فتعالى عما يشركون قل
رب اما تريني ما يوعدون
رب فلا تجعلني في القوم
الظالمين واناعلى أن
تريك ما تعد لهم لقادرون
ادفع بالتي هي أحسن
السيئة نحن أعلم

بينهما اشتراكا خاصا ومن
هذا القبيل ما يحكي عن
أشعب الماجن أنه قال
نشأت أنا والاعمش في

وهي ما كتبه الاولون مما لا حقيقة له وجمع أسطورة أو فوق * أي أحيي في عما استعملتم منه ان كان
عندكم فيه علم وفيه استهانة بهم وتجويز لفرط جهالتهم بالدانيات أن يجهلوا مثل هذا الظاهر البين * وقرئ
تذكرون بحذف التاء الثانية ومعناه أفلا تتذكرون فتعلموا أن من فطر الارض ومن فيها اختراعا كان قادرا
على إعادة الخلق وكان حقيقا بان لا يشرك به بهض خلقه في الارضية * قرئ الاول باللام لا غير والآخران
باللام وهو هكذا في مصاحف أهل الحرمين والكوفة والشام وبغداد وهو هكذا في مصاحف أهل
البصرة فباللام على المعنى لان قولك من ربه وان هو في معنى واحد أو بغير اللام على اللفظ * ويجوز قراءة
الاول بغير لام ولكنهم ثبتت في الرواية (أفلا تتقون) أفلا تتخافونه فلا تشركوا به وتصوروا سواه * أجرت
فلا تاعلى فلان إذا أغثته منه ومنعته يعني وهو يغث من يشاء من يشاء ولا يغث أحد منه أحد (تصحرون)
تخذعون عن توحيد وطاعته والخادع هو الشيطان والهوى * وقرئ أتيتهم وأتيتهم بالفتح والضم (بالحق)
بان نسبة الولد اليه محال والشرك باطل (وانهم لكاذبون) حيث يدعون له ولدا معه شريكا لذهب كل اله
بما خلق لا نفر كل واحد من الالهة بخلق الذي خلقه واستبد به ولا أيت ملك كل واحد منهم متميزا من ملك
الآخرين ولغلب بعضهم بعضا كما ترون حال ملوك الدنيا أعمالهم متمايزة وهم متغالبون وحين لم تروا أثر
لتمايز الممالك وللتغالب فاعلموا أنه اله واحد بيده ملكوت كل شيء * (فان قلت) اذا اندخل الاعلى كلام
هو جزاء وجواب فكيف وقع قوله لذهب جزاء وجواب ولم يتقدم شرط ولا سؤال سائل (قلت) الشرط
محذوف تقديره ولو كان معه آلهة وانما حذف دلالة قوله وما كان معه من اله عليه وهو جواب بان معه
الحاجة من المشركين (عما يصفون) من الانداد والاولاد (عالم الغيب) بالجر صفة لله وبالرفع خبر مبتدأ
محذوف * ما وانهم مؤكدتان أي ان كان لا بد من أن تريني ما تعد لهم من العذاب في الدنيا أو في الآخرة
(فلا تجعلني) قريناهم ولا تمدني بعذابهم عن الحسن أخبره الله أن له في أمته نعمة ولم يخبره في حياته أم
بعد موته فأمره أن يدعو بهذا الدعاء (فان قلت) كيف يجوز أن يجعل الله نبيه المعصوم مع الظالمين حتى
يطلب أن لا يجعله معهم (قلت) يجوز أن يسأل العبد ربه ما علم أنه يفعل له وان يستعين به مما علم أنه
لا يفعله اظهر الله عبودية وتواضعا له واخباراته واستغفاره صلى الله عليه وسلم اذا قام من مجلسه
سبعين مرة أو مائة مرة لذلك وما أحسن قول الحسن في قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه ما وليتكم
ولست بخيركم كان يعلم أنه خيرهم وأمكن المؤمنين بهضم نفسه * ٣ وقرئ اما ترئهم بالهمزة مكان
ترئني كما قرئ فاما ترئ ولترؤن الجسيم وهي ضعيفة * وقوله رب مرتين قبل الشرط وقبل الجزاء
حث على فضل تضرع وجوار * كانوا ينكرون الموعد بالعذاب ويضحكون منه واستجملهم له
لذلك فقبل لهم ان الله قادر على انجاز ما وعد ان تأملتم فواجه هذا الانكار * هو أبلغ من أن يقال
بالحسنة السيئة لما فيه من التفضيل كأنه قال ادفع بالحسنة السيئة والمعنى الصفيح عن أساءتهم

بحرف فلان فزال يعلو وأسفل حتى استوي ناعني انهما استويا في بلوغ كل منهما الغاية أشعب بلغ الغاية على السفلة ومقابلتها
والاعمش بلغ الغاية على العلية هذا تفسير كلامه عن نفسه ونعود الى الآية فنقول هي تحتل وجهها آخر من التفضيل أقرب متناولا
وهو أن تكون المفاضلة بين الحسنات التي تدفع بها السيئة فانه قد تدفع بالصفح والاعضاء ويقنع في دفعها بذلك وقد زاد على الصفيح
الاكرام وقد تبلغ غايته بذل الاستطاعة فهذه الأنواع من الدفع كلها تدفع بحسنة ولكن أحسن هذه الحسنات في الدفع هي الأخيرة
لاشتمالها على عدد من الحسنات فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بأحسن الحسنات في دفع السيئة فلي هذا تجري المفاضلة على حقيقتها
من غير حاجة الى تأويل والله أعلم فانه حسن جدا ٣ (أما ترئهم) هذه نسخة في أخرى وأما ترئني بالهمزة كما قرئ الخاه معجمه

* قوله تعالى فاذا نفع في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون (قال ان قلت قد ناقض هذا قوله فاقبل بعضهم على بعض يتساءلون) قال اجد يجب أن لا يسلك هذا المسلك في ايراد الاسئلة عن فوائد الكتاب العزيز الذي لا يأتيه الباطل (٧٩) من بين يديه ولا من خلفه

تزييل من حكم جيد
وسؤال الادب أن يقال
قصر فهمي عن الجمع
بين هاتين الآيتين فما
وجهه ولوسأل سائل
عمر بن الخطاب رضى
الله عنه عن شيء من كتب
الله تعالى بهذه الصيغة

بما يصصفون وقل رب
أعوذ بك من همزات
الشياطين وأعوذ بك رب
أن يحضرون حتى إذا
جاء أحدهم الموت قال
رب ارجعون لعلى
أعمل صالحا فيما تركت
كلاهما كلمة هو قائلاً
ومن ورائهم برزخ الى
يوم يبعثون فاذا نفع
في الصور فلا أنساب
بينهم يومئذ ولا يتساءلون
فن نقلت موازينه
فأولئك هم المفلحون
ومن خفت موازينه
فأولئك الذين خسروا
أنفسهم في جهنم
خالدون تفلح وجوههم
النار وهم فيها كالخون
الم تكن آياتي تتلى
عليكم فكنتم بها
تكذبون قالوا ربنا

لا وجمع ظهره بالذرة
* عاد كلامه الى جواب
السؤال (قال وجهه

ومقابلتها ما أمكن من الاحسان حتى اذا اجتمع الصفح والاحسان وبذل الاستطاعة فيه كانت حسنة مضاعفة بازاء سيئة وهذه قضية قوله بالتى هي أحسن وعن ابن عباس رضى الله عنهما هي شهادة أن لا اله الا الله والسيئة الشرك وعن مجاهد السلام يسلم عليه اذا القيته وعن الحسن الاغضاء والصفيح وقيل هي منسوخة بآية السيف وقيل محكمة لان المداراة بحثوث عليها لم تؤد الى ثم دين وازراء بمرودة (بما يصفون) بما يذكرونه من أحوال بخلاف صفتها أو بوصفهم لك وسوء ذكرهم والله أعلم بذلك منك وأقدر على جزائهم * الهمز النخس والهمزات جمع المرة منه ومنه مهمز الرأض والمعنى أن الشياطين يحشون الناس على المعاصي ويغفرونهم عليها كما همز الرضا الدواب حثا لها على المشي ونحو الهمز الازنى قوله تعالى تؤزهم أزاها بالتموؤ من نخاستهم بلفظ المبتهل الى ربه المذكر لندائه وبالتموؤ من أن يحضروه أصل لا ويحوموا حوله وعن ابن عباس رضى الله عنه عند تلاوة القرآن وعن عكرمة عند النزاع (حتى) يتعلق يصفون أى لا يزالون على سوء الذكر الى هذا الوقت والآية فاصلة بينهم ما على وجه الاعتراض والتأكيذ لغلغضاء عنهم مستعينا بالله على الشيطان أن يستتره عن العلم ويغريه على الانتصار منهم أو على قوله وانهم لا كاذبون * خطاب الله بلفظ الجمع للتعظيم كقوله * فإن شئت حرمت انفسا سواكم * وقوله * لا أفرجوني يا اله محمد * اذا يقن بالموت واطاع على حقيقة الامر أذكر كنه الحسرة على ما فرط فيه من الايمان والعمل الصالح فيه فسأل ربه الرجعة وقال (لعلى أعمل صالحا) فى الايمان الذى تركته والمعنى لعلى آتى بما تركته من الايمان وأعمل فيه صالحا كما تقول لعلى أبني على أس تريد أن أسس أسا وأبني عليه وقيل فيما تركت من المال وعن النبي صلى الله عليه وسلم اذا عاين المؤمن الملائكة قالوا أترجعك الى الدنيا فيقول الى دار الهموم والاخران بل قدوما الى الله وأما الكافر فيقول رب ارجعون (كلا) ردع عن طلب الرجعة وانكار واستبعاد * والمراد بالكلمة الطائفة من الكلام المنتظم بعضها مع بعض وهى قوله لعلى أعمل صالحا فيما تركت (هو قائلاً) لا محالة لا يخلها ولا يسكت عنها لا استيلاء الحسرة عليه وتسائط الندم أو هو قائلاً هو وحده لا يجاب بها ولا تسمع منه (ومن ورائهم برزخ) والضمير للجماعة أى أمامهم حائل بينهم وبين الرجعة الى يوم البعث وليس المعنى أنهم يرجعون يوم البعث وانما هو اقفاء على ما علم أنه لا رجعة يوم البعث الا الى الآخرة * الصور بفتح الواو عن الحسن والصور بالكسر والفتح عن أبي رزين وهذا دليل لمن فسر الصور بجمع الصورة * وفى الانساب يحتمل أن التقاطع يقع بينهم حيث يتفرقون معاقبين ومثابين ولا يكون التواصل بينهم والتألف الا بالاعمال فتلغوا الانساب وتبطل وأنه لا يعمد بالانساب لزال التعاطف والتراحم بين الاقارب اذ يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه وعن ابن مسعود ولا يسألون بادغام التاء فى السين (فان قلت) قد ناقض هذا ونحو قوله ولا يسألون جميعا قوله وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون وقوله يتعارفون بينهم فكيف التوفيق بينهم (قلت) فيه جوابان أحدهما أن يوم القيامة مقداره خمسون ألف سنة ففيه أزمنة وأحوال مختلفة يتساءلون ويتعارفون فى بعضها وفى بعضها لا يقطنون لذلك أشدة الهول والفرع والثانى أن التناكر يكون عند النفخة الاولى فاذا كانت الثانية قاموا فتعارفوا وتساءلوا عن ابن عباس * الموزين جمع موزون وهى الموزونات من الاعمال أى الصالحات التى اهاوزن وقد رعد الله تعالى من قوله تعالى فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا (فى جهنم خالدون) بدل من خسروا أنفسهم ولا محل للبدل والمبدل منه لان الصلة لا محل لها وأخبر بعد خبر لا وأولئك أو خبر مبتدأ محذوف (تلفح) تسفع وقال الزجاج التلفح والتفح واحد الا أن التلفح أشد تأثيرا * والكلوح أن تنقلص الشفتان وتشم عن الاسنان كما ترى الرؤس المشوية وعن مالك ابن دينار كان سبب توبة عتبة الغلام أنه مر فى السوق برأس أخرج من التنور فغشى عليه ثلاثة أيام ولما بين

الجمع بينهم أن يجعل ذلك على اختلاف موقف القيامة) قال أجدو كثيرا ما ينهز الزل يخشى الفرصة فى انكار الشفاعة ويشعر ذيله للرد على القائلين اذ انتهى الى مثل قوله ولا تنفعها شفاعة لا يسع فيه ولا خلة ولا شفاعة ويتغافل حينئذ عن طريق الجمع بين ما ظاهره فى الشفاعة وبين ما ظاهره نبوتها بجعل الامر على اختلاف الاحوال فى القيامة والله الموفق

ينزل به سلطانا فنفى انزال
السلطان به وان لم يكن
في نفس الامر سلطان

غلبت علينا شقوقنا
وكنّا قومًا ضالّين ربنا
أخرجنا منه إنا فأن عدنا
فانا طامون قال اخسّوا
فيها ولا تسكّمون انه
كان فريق من عبادي
يقولون ربنا آمنا فاغفر
لنا وارحمنا وانت خير
الراحمين فاتخذتموهم
مخزيًا حتى أنسوكم
ذكرى وكنتم منهم
تفحّكون انى جزيتهم
اليوم عاصبروا أنفسهم
القاترون قال كم لبثتم
فى الارض عدد سنين
قالوا البنا يومًا وبعض
يوم فاستلّ العادين قال
ان لبثتم الا قليلًا لو أنكم
كنتم تعلمون أنّ حبستم
أنّا خلقناكم عبثًا وأنكم
الينا لا ترجعون فتعالى
الله الملك الحق لا اله الا
هو رب العرش الكريم
ومن يدع مع الله الها
آخر لا رهاق له

لا منزل ولا غير منزل
ومن جنس محي، الجملة
بعد النكرة وصرفها
عن ان تكون صفة لها
ما قدمه عند قوله تعالى
فاحمل الحثول وانك
فاحمل الحثول وانك

موسعدا لا تخلفه نحن ولا أنت حيث أعرب الزمخشري موعدا مصدرنا نصب المكانا سوى واعتضه بان
المصدر الموصوف لا يعمل الاعلى كره واعتذرت عنه بصرف الجلة عن أن تكون صفة وجهها مترضة مؤكدة معني الكلام والله أعلم
والاصل

في القول في سورة النور ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ * قوله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة (ذكر) في الرفع وجهين أحدهما الابتداء والخبر محذوف وهو أعراب الخليل وسيبويه والتقدير وفيما فرض عليكم الزانية والزاني أي جلدها الثاني أن يكون الخبر فاجلدوا ودخلت الفاء لتكون الالف واللام بمعنى الذي وقد ضمن معنى الشرط (قال أحمد) وإنما عدل سيبويه إلى هذا الذي نقله عنه لوجهين لفظي ومعنوي أما اللفظي فلأن الكلام أمر وهو يخيل اختيار النصب ومع ذلك قراءة العامة فلو جمل فعل الأمر خبراً وبني المبتدأ عليه لكان خلاف المختار عند الفصحاء فالجاء إلى تقدير الخبر (٨١) حتى لا يكون المبتدأ مبنيًا على الأمر نخلص من مخالفة

الاختيار وقد مثلها ما سيبويه في كتابه بقوله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار الآية ووجه التمثيل أنه صدر الكلام بقوله مثل الجنة ولا يستقيم جزماً أن يكون قوله فيها أنهار خبره

والأصل حسابه أنه لا يفلح هو فوضع الكافرون موضع الضمير لأن من يدع في معنى الجمع وكذلك حسابه أنه لا يفلح في معنى حسابهم أنهم لا يفلحون جعل فاتحة السورة قد أفغ المؤمنون وأورد في خاتمتها أنه لا يفلح الكافرون فستان ما بين الفاتحة والخاتمة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمنون بشرته الملائكة بالروح والريحان وما تقر به عينه عند نزول ملك الموت وروى أن أول سورة قد أفغ وأخرها من كنوز العرش من عمل ثلاث آيات من أولها واتعظ بأربع آيات من آخرها فقد نجا وأفغ وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي يسمع عنده دوى كدوى النحل فكنتنا ساعة فاستقبل القبلة ورفع يده وقال اللهم زدنا ولا تنقصنا وأكرمنا ولا تمنا وأعطنا ولا تخرمنا وآثرنا ولا تؤثر علينا وأرض عنا وأرسلنا ثم قال لقد أنزلت على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة ثم قرأ قد أفغ المؤمنون حتى ختم العشر

سورة النور مدنية وهي ثنتان وستون آية وقيل أربع وستون ﴿

بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سورة) خبر مبتدأ محذوف و (أنزلناها) صفة أو هي مبتدأ موصوف والخبر محذوف أي فيما أوحينا إليك سورة أنزلناها وقرئ بالنصب على زيد اضربه ولا محمل لأنزلناها إلا أنها مفسرة للمضمر فكانت في حكمه أو على دونك سورة أو أنزل سورة وأنزلناها صفة ومعنى (فرضناها) فرضنا أحكامها التي فيها أصل الفرض القطع أي جعلناها واجبة مقطوعاً بها والتشديد للبالغة في الإيجاب وتوكيده أولان فيها فرائض شتى وأنت تقول فرضت الفريضة وفرضت الفرائض أو لكثرة المفروض عليهم من السلف ومن بعدهم (تذكرون) بتشديد الذال وتخفيفها * رفعه ما على الابتداء والخبر محذوف عند الخليل وسيبويه على معنى فيما فرض عليكم (الزانية والزاني) أي جلدهما ويجوز أن يكون الخبر فاجلدوا أو أعاذت الفاء لتكون الالف واللام بمعنى الذي وتضمنه معنى الشرط تقديره التي زنت والذي زنى فاجلدوها كما تقول من زنى فاجلدوه وكقوله والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم وقرئ بالنصب على ضمها فعمل يفسره الظاهر وهو أحسن من سورة أنزلناها لاجل الأمر وقرئ والزاني بلایاً * والجلد ضرب الجلد يقال جلده كقولك ظهره وبطنه ورأسه (فان قلت) أهذا حكم جميع الزناة والزواني أم حكم بعضهم (قلت) بل هو حكم من ليس بمحصن منهم فان المحصن حكمه الرجم وشرائط الاحصان عند أبي حنيفة ست الاسلام والحرية والعقل والبلوغ والتزوج بشكاح صحيح والدخول إذا فقدت واحدة منها فلا احصان وعند الشافعي الاسلام ليس بشرط لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم رجم يهوديين زنياً وحنة أبي حنيفة قوله صلى الله عليه وسلم من أشرك بالله فليس بمحصن (فان قلت) اللفظ يقتضي تعاقب الحكم بجميع الزناة والزواني لأن قوله الزانية والزاني عام في الجميع يتناول المحصن وغير المحصن (قلت) الزانية والزاني يدلان على الجنسيتين المنائين للجنس العفيف والعفيفة دلالة مطلقة والجنسية قاعة في السك واللبعض جميعاً فأيها ما قصد المتكلم فلا عليه كما

فإنما حسابه عنده به أنه لا يفلح الكافرون وقرئ رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين ﴿سورة النور مدنية وهي ثنتان وستون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سورة أنزلناها وفرضناها وأنزلنا فيها آيات بينات لعلكم تذكرون الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله

فتمين تقدير خبره محذوفاً وأصله وفيما نقص عليكم مثل الجنة

١١ كشف ثانی ثم لما كان هذا الجلال ذكر المثل فصل المجلد بقوله فيها أنهاراً وفيما فرض عليكم شأن الزانية والزاني ثم فصل هذا المجلد عما ذكره من أحكام الجلود ويناسب هذا ترجمة الفقهاء في كتبهم حيث يقولون مثلاً الصلاة الزكاة السرقة ثم يذكرون في كل باب أحكامه يريدون بما يصنف فيه ويؤوب عليه الصلاة وكذلك غير هاتين المقصود عندهما سيبيويه لا اختيار حذف الخبر من حيث الصناعة اللفظية وأما من حيث المعنى فهو أن المعنى أتم وأكمل على حذف الخبر

بفعل الاسم المشترك * وقرئ ولا يأخذكم بالياء ورأفة بفتح الهمزة ورأفة على فعالة والمعنى أن الواجب على المؤمنين أن يتصلبوا في دين الله ويستعملوا الحدود المقتضية فيه ولا يأخذهم الدين والموادة في استيفاء حدوده وكفى برسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة في ذلك حيث قال لو سرقت فاطمة بنت محمد لقطعت يدها وقوله (إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) من باب التمهيج والهاب الغضب لله ولدينه وقيل لا ترجعوا عليهم حتى لا تعطوا الحدود أو حتى لا توجهوهما ضربا في الحديث يوثق بوال نقص من الحد سوطا فيقول رجعة لعداؤك فيقال له أنت أرحمهم مني فيؤمر به إلى النار ويؤتى عن زاد سوطا فيقول لينتهوا عن معاصيك فيؤمر به إلى النار وعن أبي هريرة إقامة حد بارض خير لاهلها من مطر أربعين ليلة وعلى الإمام أن ينصب للحدود رجلا عالما بدينه يقرئ القرآن كيف يضرب الرجل بجلد قائما على مجردة ليس عليه إلا زارعه ضربا وسطا لا مبرحا ولا هينا مفرقا على الأعضاء كلها لا يستثنى منها إلا ثلاثة الوجه والرأس والفرج وفي لفظ الجلد إشارة إلى أنه لا ينبغي أن يتجاوز الألم إلى اللحم والمرأة تجلد قاعدة ولا ينزع من ثيابها إلا الحشوش والفرو وهذه الآية استشهد أبو حنيفة على أن الجلد حد غير المحصن بالتعريب وما احتج به الشافعي على وجوب التعريب من قوله صلى الله عليه وسلم المكر بالمكر جلد مائة وتعريب عام وما يروى عن الصحابة أنهم جلدوا ونفوا منسوخ عنده وعند أصحابه بالآية أو محمول على وجه التعزير والتأديب من غير وجوب وقول الشافعي في تعريب الحر واحد وله في العمد ثلاثة أقاويل يعرب سنة كالحر ويعرب نصف سنة كما يجلد خمسة جلد ولا يعرب كما قال أبو حنيفة وهذه الآية نسخ الحبس والأذى في قوله تعالى فأمسكوهن في البيوت وقوله تعالى فاذموا * قيل تسميته عذابا دليل على أنه عقوبة ويجوز أن يسمى عذابا لأنه يمنع من المعاودة كما سمي نكالا * الطائفة الفرقة التي يمكن أن تكون حلقة وأقفا ثلاثة وأربعة وهي صفة غالبية كأنها الجماعة الخافقة حول الشيء وعن ابن عباس في تفسيرها أربعة إلى أربعين رجلا من المصدقين بالله وعن الحسن عشرة وعن قتادة ثلاثة فصاعدا وعن عكرمة رجلا فصاعدا وعن مجاهد الواحد فافوقه وفضل قول ابن عباس لأن الأربعة هي الجماعة التي يثبت بها هذا الحد والصحيح أن هذه الكبيرة من أمهات السكائر ولهذا قرن الله بالشرك وقتل النفس في قوله ولا تزنن ومن يفعل ذلك يبق أثاما وقال ولا تقر بوزنانه كان فاحشة وساء سبيلا وعن النبي صلى الله عليه وسلم يامعشر الناس اتقوا الزنا فإن فيه ست خصال ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة فاما اللاتقي في الدنيا فيذهب البهاء ويورث الفقر وينقص العمر وأما اللاتقي في الآخرة فيوجب السخطة وسوء الحساب والخلود في النار ولذلك وفي الله فيه عقوبة مائة بكاه بخلاف حد القذف وشرب الخمر وشرع فيه القتل المولود وهي الرجم ونهى المؤمنين عن الرأفة على الجلود فيه وأمر بشهادة الطائفة للشهيد فوجب أن تكون طائفة يحصل بها التفسير والواحد والاثنتان ليسوا بذاك المثابة واختصاصه المؤمنين لأن ذلك أفضح والفاسق بين صلحاء قومه أتجل وشهد له قول ابن عباس رضي الله عنهما إلى أربعين رجلا من المصدقين بالله الفاسق الخبيث الذي من شأنه الزنا والتعجب لا يرغب في نكاح الصالح من النساء واللاتقي على خلاف صفته وانما يرغب في فاسقة خبيثة من شكاه أو في مشركة والفاسقة الخبيثة المسافقة كذلك لا يرغب في نكاحها الصالح من الرجال وينفرون عنها وانما يرغب فيها من هو من شكاه من الفسقة أو المشركين ونكاح المؤمن المدح عند الله الزانية ورغبته فيها وانحرطه بذلك في سلك الفسقة المتسعين بالزنا محرم عليه محظور لم يافه من التشبه بالفاسق وحضور موقع التهمة والتسبب لسوء القالة فيه والغيبة وأنواع المفاسد ومحاسبة الخطائين كم فيها من التعرض لاقتراف الآثام فكيف عزوجة الزواني والتعاب وقد نهى عن ذلك بقوله وأنكحوا الإيالي منكم والصالحين من عبادكم وامائكم وقيل كان بالمدينة موسرات من بغايا المشركين فرغب فقراء المهاجرين في نكاحهن فأساء ما أنوار رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وعن عائشة رضي الله عنها أن الرجل أذنى بإمرأة ليس له أن يتزوجها هذه الآية واذا بانترها كان زانيا وقد أجازها ابن عباس رضي الله عنهما وشبهه بن مرق عن شجرة ثم اشتراه وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن ذلك فقال أوله سفاح وآخره نكاح

إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ولا تشهد عذابهم ما طائفة من المؤمنين الزاني لا ينكح الزانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك وحرمت ذلك على المؤمنين والذين يرمون المحصنات ثم لم يأت بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا

لأنه يكون قد ذكركم الزانية والزاني مجعلا حيث قال الزانية والزاني وأراد وفيما فرض عليكم حكم الزانية والزاني فلما تشوَّف الصامع إلى تفصيل هذا الجمل ذكر حكمهما مفصلا فهو أوقع في النفس من ذكره أول وهلة والله أعلم

قوله تعالى الزاني لا ينكح الزانية أو مشركه والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك (قال ان قلت أي فرق بين الجملتين في المعنى قلت معنى الاولى صفة الزاني بكونه غير راغب في العفاف ولكن في الفواجر ومعنى الثانية صفة الزانية بكونها غير مرغوب فيها للاعفاء ولكن للزناة وهما معنيان مختلفان) قال أجد وليس فيما ذكره ايضاح اطباق الجملتين ونحن نوضحه فنقول الاقسام الزاني لا يرغب الا في زانية الزانية لا ترغب الا في زان العفيف لا يرغب الا في عفيفة لا ترغب الا في عفيف وهذه الاقسام الاربعة مختلفة المعاني وحاصرة للقسم فنقول اختصرت الآية من هذه الاربعة قسمين (٨٣) واقتصرنا على قسمين أخرى من

المسكوت عنهم الخائفات
مختصرة جامعة فالقسم
الاول صريح في القسم
الاول ويفهم الثالث
والقسم الثاني صريح
في القسم الثاني ويفهم
الرابع والقسم الثالث
والرابع متلازمان
من حيث ان مقتضى
لا تحصر اربعة العفيف
في العفيفة هو
اجتماعها في الصفة
وذلك بعينه مقتضى
لا تحصر اربعة فيه ثم
يفصل التعبير عن وصف
الزناة والاعفاء بما
لا ينقل عن ذكر الزناة
وجودا وسلبا فان معنى
الاول الزانية لا ينكحها
عفيف ومعنى الثاني
العفيفة لا ينكحها
زان السر في ذلك ان
الكلام في أحكامهم
فذكر الاعفاء بسلب
نقائضهم حتى لا يخرج
بالكلام عما هو المقصود
منه ثم يبين في اسناد
النكاح في هذين
القسمين للذكر كوردون

والحرام لا يحرم الحلال وقيل المراد بالنكاح الوطء وليس بقول لا من أحد ههنا أن هذه الكلمة أيضا وردت في القرآن لم ترد الا في معنى المقد والناسي فساد المعنى وأدأوه الى قولك الزاني لا يزني الزانية والزانية لا يزنيها الا زان وقيل كان نكاح الزانية محرما في أول الاسلام ثم نسخ والناسخ قوله وانكحوا الايامي منكم وقيل الاجماع وروى ذلك عن سعيد بن المسيب رضي الله عنه (فان قلت) أي فرق بين معنى الجملة الاولى ومعنى الثانية (قلت) معنى الاولى صفة الزاني بكونه غير راغب في العفاف ولكن في الفواجر ومعنى الثانية صفة الزانية بكونها غير مرغوب فيها للاعفاء ولكن للزناة وهما معنيان مختلفان (فان قلت) كيف قدمت الزانية على الزاني أولا ثم قدم عليها ثانيا (قلت) سبقت تلك الآية لعقوبتها على ما جنىها والمرأة هي المادة التي منها نشأت الجنابة لانها لم تطمع الرجل ولم تومض له ولم تمكنه لم يطمع ولم يتمكن فلما كانت أصلا وأولا في ذلك بدى بذكرها وأما الثانية فسوقه لذكر النكاح والرجل أصل فيه لانه هو الراغب والخطاب ومنه يبدأ الطلب وعن عمرو بن عبدي رضي الله عنه لا ينكح بالجزم على النهي والمرفوع فيه أيضا معنى النهي ولكن أبلغ وأكبر أن رجلك الله ويرجلك أبلغ من ليرجلك ويجوز أن يكون خبرا محضاً على معنى أن عادتهم جارئة على ذلك وعلى المؤمن أن لا يدخل نفسه تحت هذه العادة ويتصون عنها وقرئ وحرم بفتح الحاء القذف يكون بالزنا وبغيره والذي دل على أن المراد قذفهن بالزنا شيان أحدهما ذكر المحصنات عقيب الزواني والثاني اشتراط أربعة شهداء لان القذف بغير الزنا يكفي فيه شاهدان والقذف بالزنا أن يقول الحر العاقل البالغ محصنة يازانية أو محصن يازاني يابن الزاني يابن الزانية ياولد الزنا است لا يملك لست لرشدة والقذف بغير الزنا أن يقول يا آكل الربا يا شارب الخمر يا يهودي يا مجوسي يا فاسق يا خبيث يا ماص بظلمة فعلية التعزير ولا يبلغه أدنى حد العبد وهو أربعون بل ينقص منه وقال أبو يوسف يجوز أن يبلغ به تسعة وسبعون وقال للامام أن يعزr الى المائة وشروط احصان القذف خمسة الحرية والبلوغ والعقل والاسلام والعفة وقرئ باربعة شهداء بالتبوين وشهداء صفة (فان قلت) كيف يشهدون بجمعين أو متفرقين (قلت) الواجب عند أبي حنيفة وأصحابه رضي الله عنهم أن يحضروا في مجلس واحد وان جاؤا متفرقين كانوا قاذفة وعند الشافعي رضي الله عنه يجوز أن يحضروا متفرقين (فان قلت) هل يجوز أن يكون زوج المقتذوفة واحدا منهم (قلت) يجوز عند أبي حنيفة خلافا للشافعي (فان قلت) كيف يجلد القاذف (قلت) كما جلد الزاني الا أنه لا ينزع عنه من ثيابه الا ما ينزع عن المرأة من الحشوا والفرو والقاذفة أيضا كالزانية وأشد الضرب ضرب التعزير ثم ضرب الزنا ثم ضرب شرب الخمر ثم ضرب القاذف قالوا لان سبب عقوبته محتمل للصدق والكذب الا أنه عوقب صيانة للاعراض ورد عان هتكها (فان قلت) فاذا لم يكن المقتذوف محصنا (قلت) يعزr القاذف ولا يحسد الا أن يكون المقتذوف معروفا فجا قذف به فلا حد ولا تعزير وروى شهادة القاذف معلق عند أبي حنيفة رضي الله عنه باستيفاء الحد فاذا شهد قبل الحد او قبل تمام استيفائه قبلت شهادته فاذا استوفى لم تقبل شهادته أبدا وان تاب وكان من الابرار الاتقياء وعند الشافعي رضي الله عنه يتعلق رد

الاناث بخلاف قوله الزانية والزاني فانه جعل لكل واحد منهما ثم استقلا لا وقدم الزانية على الزاني والسبب فيه ان الكلام الاول في حكم الزنا والاصل فيه المرأة لا يبدو منها من الاعراض والاطماع والكلام الثاني في نكاح الزناة اذا وقع ذلك على الصحة والاصل في النكاح الذكور وهم المبتدئون بالخطبة فلم يسند الالهم لهذا وان كان الغرض من الآية تغيير الاعفاء من الذكور والاناث من مناحكة الزناة ذكورا وانما نازج الالهم عن الفاحشة ولذلك قرن الزنا والشرك ومن ثم ذكره مالك رحمه الله مناكرة المشهورين بالفاحشة وقد نقل بعض أصحابه الاجماع في المذهب على أن المرأة أول ما قام من أوليائها فافسخ نكاح الفاسق ومالك أبعد الناس من اعتبار الكفاءة

شهادته بنفس القذف فإذا تاب عن القذف بان رجح عنه عدم قبول الشهادة وكلاهما متمسك بالآية فأبو حنيفة رضى الله عنه جعل جزاء الشرط الذي هو الرمي الجلد ورد الشهادة عقيب الجلد على التأيد فكانوا مردودى الشهادة عنده في أبدهم وهو مودة حياتهم وجعل قوله (وأولئك هم الفاسقون) كلاما مستأنها غير داخل في جزاء الشرط كانه حكاية حال الرامين عند الله بعد انقضاء الجملة الشرطية و (الذين تابوا) استثناء من الفاسقين ويدل عليه قوله (فإن الله غفور رحيم) والشافعي رضى الله عنه جعل جزاء الشرط الجملة أيضا غير أنه صرف الابدالي مدة كونه قاذفا وهي تنهى بالتوبة والرجوع عن القذف وجعل الاستثناء متعلقا بالجملة الثانية وحق المستثنى عنده أن يكون مجرورا بـ (الذين تابوا) وحقه عند أبي حنيفة رضى الله عنه أن يكون منصوبا لانه عن موجب والذي يقتضيه ظاهر الآية ونظامها أن تكون الجمل الثلاث بمجموعهن جزاء الشرط كانه قيل ومن قذف المحصنات فاجلدوهن وردوا شهادهن وفسقوهن أى فاجعوا لهم الجلد والرد والتفسيق الا الذين تابوا عن القذف وأصلحو فإن الله يغفر لهم فينقبضون غير مجلودين ولا مردودين ولا مفسقين (فإن قلت) الكافر يقذف فيتوب عن الكفر فتقبل شهادته بالاجماع والقاذف من المسلمين يتوب عن القذف فلا تقبل شهادته عند أبي حنيفة رضى الله عنه كان القذف مع الكفر أهون من القذف مع الاسلام (قلت) المسلمون لا يعيرون بسبب الكفار لانهم شهر وابعداوتهم والطعن فيهم بالباطل فلا يلحق بالمقذوف بقذف الكافر من الشين والشنار ما يلحقه بقذف مسلم مثله فشد على القاذف من المسلمين ردعا وكفاعة الحاق الشنار (فإن قلت) هل للمقذوف أو للإمام أن يعفو عن حد القاذف (قلت) لهما ذلك قبل أن يشهد الشهود وبثبت الحد والمقذوف مذنب الى أن لا يرفع القاذف ولا يطالبه بالحد ويحسن من الامام أن يحمل المقذوف على كظم الغيظ ويقول له اعرض عن هذا ودعه لوجه الله قبل ثبات الحد فاذا ثبت لم يكن لواحد منهما ما أن يعفوا لانه خالص حق الله ولهذا لم يصح أن يصلح عنه عيال (فإن قلت) هل يورث الحد (قلت) عند أبي حنيفة رضى الله عنه لا يورث لقوله صلى الله عليه وسلم الحد لا يورث وعند الشافعي رضى الله عنه يورث وإذا تاب القاذف قبل أن يثبت الحد سقط وقيل تزلت هذه الآية في حسان بن ثابت رضى الله عنه حين تاب بما قال في عائشة رضى الله عنها * قاذف امرأته اذا كان مسلما حرا بالغا قالا غير محدود في القذف والمرأة بهذه الصفة مع العفة صح اللعان بينهما اذا قذفها بصرح الزنا وهو أن يقول لها بآنية أو زنت أو رأيتك تزني وإذا كان الزوج عبدا أو محدودا في قذف والمرأة محصنة حد كافي قذف الأجنبية ومالم ترافعه الى الامام لم يجب اللعان واللعان أن يبدأ الرجل فيشهد أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين فيما رماها به من الزنا ويقول في الخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين فيما رماها به من الزنا وتقول المرأة أربع مرات أشهد بالله انه لمن الكاذبين فيما رما في به من الزنا ثم تقول في الخامسة ان غضب الله عليا ان كان من الصادقين فيما رما في به من الزنا وعند الشافعي رضى الله عنه يقام الرجل قاعا حتى يشهد والمرأة قاعدة وتقام المرأة والرجل قاعد حتى تشهد وبأمر الامام من يضع يده على فيه ويقول له اني أخاف ان لم تكن صادقا أن تبوء لعنة الله وقال اللعان بمكة بين المقام والبيت وبالمدينة على المنبر وبيت المقدس في مسجده ولعان المشرئ في الكنيسة وحيث يعظم وإذا لم يكن له دين ففي مساجدنا الا في المسجد الحرام لقوله تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام ثم يفرق القاضي بينهما ولا تقع الفرقة بينهما الا بتفرقة عند أبي حنيفة وأصحابه رضى الله عنهم الا عند زفر فان الفرقة تقع باللعان وعن عثمان البتي لافرة أصلا وعند الشافعي رضى الله عنه تقع باللعان الزوج وتكون هذه الفرقة في حكم التطليقة الباتة عند أبي حنيفة ومحمد رضى الله عنهم ما ولايتها بدحكمها فاذا كذب الرجل نفسه بعد ذلك فحذرا أن يتزوجها وعند أبي يوسف وزفر والحسن بن زياد والشافعي رضى الله عنهم هي فرقة بغير طلاق نوجب تحريما مؤيدا ليس لهما أن يجتمعا بعد ذلك بوجه وروى أن آية القذف لما نزلت قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فقام عاصم بن عدي الانصاري رضى الله عنه فقال جعلني الله فداك ان وجد رجل

وأولئك هم الفاسقون
الا الذين تابوا من بعد
ذلك وأصلحو فإن الله
غفور رحيم والذين
يرمون أزواجهم ولم
يكن لهم شهداء
الا أنفسهم فشهدوا
أحداهم أربع شهادات
بالله انه لمن الصادقين
والخامسة أن لعنت
الله عليه ان كان من
الكاذبين ويدرونها
العذاب أن تشهد أربع
شهادات بالله انه لمن
الكاذبين والخامسة
أن غضب الله عليا ان
كان من الصادقين
ولولا فضل الله عليكم
ورحمته وأن الله نتواب
حكم ان الذين جاؤا
بالافتك عصابة منكم
لا تحسبوه شرا لكم بل

الا في الدين وأما في
النسب فقد بلغه انهم
فرقوا بين عربية ومولى
فاستعظمه وتلاياها
الناس انا خلقناكم من
ذكر وأنثى وجعلناكم
شعوبا وقبائل لتعارفوا
ان أكرمكم عند الله
اتقاكم

قوله تعالى لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا (قال معناه ظنوا بالذين منهم من المؤمنين والمؤمنات كقوله تعالى ولا تلمزوا أنفسكم) قال أحمد والسري هذا التعبير تعطيف المؤمن على أخيه وتوبيخه على أن (٨٥) يذكره بسوء وتصور بذلك

بصورة من أخذ يقذف نفسه ويرميها بالسب فيها من الفاحشة ولا شيء أشنع من ذلك والله أعلم * عاد كلامه (قال ونقل ان أبا أيوب الانصاري قال لا امرأته الأتري من مقالة الناس قالت له لو كنت بدل صفوان أكنيت تخون في حرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم سوءا قال لا قالت ولو كنت

هو خير لكنكم لئكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا وقالوا

أنا بدل عائشة ما خنته وصصفوان خير منك وعائشة خير مني) قال أحمد وقد ألهمت بنور الايمان الى هذا السر الذي انطوى عليه التعبير عن الغير من المؤمنين بالنفس فانها تزلت زوجها منزلة صفوان ونفسها منزلة عائشة ثم أثبتت لنفسها وزوجها البراءة والامانة حتى أثبتت الصفوان وعائشة بطريق الاولى

مع امرأته رجلا فأخبر جلد عثمانين وردت شهادته أبدا وفسق وان ضربه بالسيف قتل وان سكت سكت على غيظ والى أن يحيى بأربعة شهداء فقد قضى الرجل حاجته ومضى اللهم افخ وخرج فاستقبله هلال بن أمية أو عويم فقال ما وراءك قال شر وجدت على بطن امرأتى خولة وهي بنت عاصم شريك بن محممة فقال هذا والله سؤالي ما أسرع ما ابتليت به فرجعا فأخبر عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم خولة فقات لا أدري الغيرة أدركته أم بخلا على الطعام وكان شريك تزييلهم وقال هلال لقد رأيت به على بطنها ففتنات ولا عن بينهما وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند قوله وقولها ان لعنة الله عليه ان غضب الله عليها آمين وقال القوم آمين وقال لها ان كنت أمت بذنب فاعترف به فالرحم أهون عليك من غضب الله ان غضبه هو النار وقال تحينوا بها الولادة فان جاءت به أصيب أثيب يضرب الى السواد فهو لشريك وان جاءت به أورك جمع ارجالها خدج الساقين فهو لغير الذي رميت به قال ابن عباس رضي الله عنهما فجاءت باشبهه خلق الله لشريك فقال صلى الله عليه وسلم لولا الايمان لكان لي ولها شأن * وقرئ ولم تكن بالنساء لان الشهداء جاءة أولانهم في معنى النفس التي هي بدل ووجه من قرأ أربع أن ينصب لانه في حكم المصدر والعامل فيه المصدر الذي هو فتمادة أحدهم وهي مبتدأ مخدوف الخبر تقديره فواجب شهادة أحدهم أربع شهادات بالله وقرئ أن لعنة الله وأن غضب الله على تخفيف أن ورفع ما بعدها وقرئ أن غضب الله على فعل الغضب وقرئ بنصب الخاطبة تين على معنى وتشهد الخامسة (فان قلت) لم خصت الملاعة بان تخمس بغضب الله (قلت) تغليظا عليها لانها هي أصل الفجور ومنعه بخلايتها واطماعها لذلك كانت مقدمة في آية الجلد ويشهد لذلك قوله صلى الله عليه وسلم لخولة فالرحم أهون عليك من غضب الله * الفضل التفضل وجواب لولا متروك وتركه دال على أمر عظيم لا يكنته ورب مسكوت عنه أبلغ من منطوق به * الافك أبلغ ما يكون من الكذب والافتراء وقيل هو الهتان لا تشعر به حتى يقبأك وأصله الافك وهو القلب لانه قول ما أقول عن وجهه والمراد ما أفك به على عائشة رضي الله عنها * والعصبة الجماعة من العشرة الى الأربعين وكذلك العصاية واعصوا صوبوا اجتمعوا وهم عبد الله بن أبي راس النفاق وزيد بن رفاعه وحسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وحنيفة بنت جحش ومن ساعدتهم * وقرئ كبره بالضم والكسر وهو عظمه والذي توله عبد الله لانه في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتهازه الفرص وطالبه سيديلا الى الغمزة * أي يصيب كل خائض في حديث الافك من تلك العصبة نصيبه من الاثم على مقدار خوضه * والعذاب العظيم لعبد الله لان معظم الشركان منه يحكي أن صفوان رضي الله عنه من يهود جها عليه وهو في ملاء من قومه فقال من هذه فقالوا عائشة رضي الله عنها فقال والله ما نجت منه ولا نجما منها وقال امرأته نبيكم باتت مع رجل حتى أصبحت ثم جاء يقودها * والخطاب في قوله (هو خير) لمن ساء ذلك من المؤمنين وخاصة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعائشة وصفوان بن المعطل رضي الله عنهم ومعنى كونه خيرا لهم أنهم اكتسبوا فيه الثواب العظيم لانه كان بلا مبيننا ومحنة ظاهرة وأنه نزلت فيه عثا في عشرة آية كل واحدة منها مستقلة بما هو عظيم لشأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتسليمه له وتزويه لام المؤمنين رضوان الله عليها وتطهير لاهل البيت وتهويل لمن تكلم في ذلك أو سمع به فلم يجره أذناه وعدة اللطاف لاسامع بين والتأني الى يوم القيامة وفوائد دينية وأحكام وآداب لا تحفى على متأملها (بأنفسهم) أي بالذين منهم من المؤمنين والمؤمنات كقوله ولا تلمزوا أنفسكم وذلك نحو ما يروى أن أبا أيوب الانصاري قال لام أيوب الأتري ما يقال فقالت لو كنت بدل صفوان أكنيت تظن بجرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم سوءا قال لا قالت ولو كنت أنا بدل عائشة رضي الله عنها ما خنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعائشة خير مني وصفوان خير منك (فان قلت) هلا قيل لولا اذ سمعتموه ظنتم بأنفسكم خيرا وقلتم ولم عدل عن الخطاب الى الغيبة وعن الضمير

رضي الله عنها ويحمل والله أعلم خلاف ما قاله الزمخشري وهو أن يكون التعبير بالانفس حقيقة والمقصود الزام سبي الظن بنفسه لانه لم يعتد بوزاع الايمان في حق غيره وألغاه واعتبره في حق نفسه وادعى لها البراءة قبل معرفته يحكم الهوى لا يحكم الهدى والله أعلم

بقوله تعالى وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم (قال أن قلت القول لا يكون إلا بالأفواه فافائدة ذكرها قلت المراد أن هذا القول لم يكن عبارة عن علم قام بالقلب (٨٦) وإنما هو مجرد قول اللسان) قال أجدو يحتمل أن يكون المراد المبالغة أو تعريضاً بأنه ربما يتشدد

ويقضي بتشدد حازم
الم وهذا أشد وأقطع
وهو السر الذي أنبأ عنه
قوله تعالى قد بدت
البخضاء من أفواههم
والله أعلم بقوله تعالى
سبحانك هذا بهتان
عظيم (قال) معناه التجبر

هذا أفك مبين لولا جاؤ
عليه بأربعة شهداء
فأدلى بأثبات الشهاد
فأولئك عند الله هم
الكاذبون ولولا فضل
الله عليكم ورحمته في
الدنيا والآخرة لمسك
فيما أفضتم فيه عذاب
عظيم اذ تلقونه بالسنتكم
وتقولون بأفواهكم
ما ليس لكم به علم
وتحسبونه هيناً وهو
عند الله عظيم ولولا اذ
سمعتوه قلتم ما يكون
لنا أن نتكلم بهذا
سبحانك هذا بهتان
عظيم بعظكم الله

من عظيم الامر وأصله
ان الانسان اذ ارأى عجا
من صنائع الله تعالى
سبحه ثم كثر حتى استعمل
عند كل متعجب منه ثم
أوردناها نسواً لا على
توبيخهم على ترك التعجب
فقال ان قلت لم جاز أن
تكون زوجة النبي

الى الظاهر (قلت) لبيان الغي في التوبيخ بطريقة الالتفات وليصرح بلفظ الايمان دلالة على أن الاشتراك فيه مقتضى أن لا يصديق مؤمن على أخيه ولا مؤمنة على اختها قول غائب ولا طاعن وفيه تنبيه على أن حق المؤمن اذا سمع قالة في أخيه أن يبين الامر فيه على الظن لا على الشك وأن يقول بل فيه بناء على ظنه بالمؤمن الخير (هذا أفك مبين) هكذا بلفظ المصريح ببراءة ساحته كما يقول المستيقن المطلع على حقيقة الحال وهذا من الأدب الحسن الذي قل القاسم به والحافظ له وليستك تجرد من يسمع فيسكت ولا يشيع ما سمعه باخوات جعل الله التفصلي بين الرعي الصادق والكاذب ثبوت شهادة الشهود الأربعة وانتفاءها والذين رموا عائشة رضي الله عنهم لم تكن لهم بيعة على قولهم فقامت عليهم الحجة وكانوا (عند الله) أى في حكمه وشريعته كاذبين وهذا توخي وتعميف للذين سمعوا الأفك فلم يجتوا في دفعه وانكاره واحتجاج عليهم بما هو ظاهر مكشوف في الشرع من وجوب تكذيب القاذف بغير بيعة والتكليف به اذا قذف امرأة محصنة من عرض نساء المسلمين فكيف بأما المؤمنين الصديقة بنت الصديق حرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحبيبة حبيب الله * لولا الأولى للتحضيض وهذه لا متاع الشيء لوجود غيره والمعنى ولولا أى قضيت أن أتفضل عليكم في الدنيا بخروب النعم التي من جعلها الامهال للتوبة وأن أرحم عليكم في الآخرة بالعتق والمغفرة لما جلتكم بالعقاب على ما خصتم فيه من حديث الأفك * يقال أفاض في الحديث واندفع وهضب وخاض (اذ) ظرف لمسككم أو لا فضتم (تلقونه) يأخذ بعضكم من بعض يقال تلقى القول وتلقنه وتلقفه ومنه قوله تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات * وقرئ على الأصل تتلقونه واذ تلقونه بادغام الذا في التاء وتلقونه من لقيه بمعنى القفه وتلقونه من القائه بعضهم على بعض وتلقونه وتلقونه من الواق واللاق وهو الكذب وتلقونه تحكيمة عن عائشة رضي الله عنها وعن سفيان سمعت أمي تقرأ اذ تلقفونه وكان أبوها يقرأ بحرف عبد الله بن مسعود رضي الله عنه (فان قلت) ما معنى قوله (بأفواهكم) والقول لا يكون إلا بالالفم (قلت) معناه أن الشيء المعلوم يكون علمه في القلب فيترجم عنه للسان وهذا الأفك ليس الا قولاً لا يجري على ألسنتكم ويدور في أفواهكم من غير ترجمة عن علم به في القلب كقوله تعالى يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم * أى تحسبونه صغيرة وهو عند الله كبيرة موجبة وعن بعضهم أنه خرج عند الموت فقيل له فقال أخاف ذنباً لم يكن مني على بال وهو عند الله عظيم وفي كلام بعضهم لا تقولون لشيء من سبائك حقير فلعن الله نخلته وهو عندك فقير وصفهم بارتكاب ثلاثة آثام وعلق مس العذاب العظيم بها أحدها تاتى الأفك بالسنتهم وذلك أن الرجل كان ياتى الرجل فيقول له ما وراءك فيحدثه بحديث الأفك حتى شاع وانتشر فلم يبق بيت ولا ناد الا طارفيه والثاني التكلم بما لا علم لهم به والثالث استصغارهم لذلك وهو عظمة من العظام * (فان قلت) كيف جاز الفصل بين لولا وفاتم (قلت) للظروف شأن وهو تنزلها من الاشياء منزلة أنفسهم الوقوع فيها أو أنها لا تنفك عنها فذلك يتسع فيها ما لا يتسع في غيرها (فان قلت) فأى فائدة في تقديم النظر حتى أوقع فاصلاً (قلت) الفائدة فيه بيان أنه كان الواجب عليهم أن يتفادوا أول ما سمعوا بالأفك عن التكلم به فلما كان ذكر الوقت أهم وجب التقديم (فان قلت) فما معنى يكون والكلام بدونه مثلب لو قيل ما لنا أن نتكلم بهذا (قلت) معناه معنى ينبغي ويصح أى ما ينبغي لنا أن نتكلم بهذا وما يصح لنا ونحوه ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق و (سبحانك) للتعجب من عظم الامر (فان قلت) ما معنى التعجب في كلمة التسبيح (قلت) الاصل في ذلك أن يسبح الله عند رؤية الجيب من صنائعه ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب منه أولته تزيه الله تعالى من أن تكون حرمته نبيه عليه السلام فاجرة (فان قلت) كيف جاز أن تكون امرأة

كافرة كأمه أو فاحشة ولم يجوز أن تكون فاحشة ولم يكن كفرها متعجباً منه وجوزها متعجب منه قلت لان الانبياء النبي مبعوثون الى الكفار ليدعوهم فاذا لحقوا اليهم وكفر الزوجة غير مانع ولا منفر بخلاف الكسفة (قال أجد) وما أورد عليه أورد من هذا السؤال كان أحداً يشكك عليه أن ينسب الفاحشة الى مثل عائشة مما يشكركه كل عاقل ويتعجب منه كل لبيب والله الموفق

أن تعود والمثله أبداً ان
 كنتم مؤمنين وبين الله
 لكم الآيات والله عليم
 حكيم ان الذين يحبون
 أن تشيع الفاحشة في
 الذين آمنوا لهم عذاب
 أليم في الدنيا والآخرة
 والله يعلم وأنتم لا تعلمون
 ولولا فضل الله عليكم
 ورحمته وأن الله رؤوف
 رحيم يا أيها الذين آمنوا
 لا تتبعوا خطوات
 الشيطان ومن يتبع
 خطوات الشيطان
 فإنه يأمر بالقبيح
 والمنكر ولولا فضل الله
 عليكم ورحمته ما زكي
 منكم من أحد أبداً
 ولكن الله يزكي من
 يشاء والله سميع عليم
 ولا يأنل أولوا الفضل
 منكم والسعة أن يؤثروا
 أولى القربى والمساكين
 والمهاجرين في سبيل الله
 وليعففوا وليصنعوا
 الاتصون أن يغفر الله
 لكم والله غفور رحيم
 ان الذين يرمسون
 المحصنات الغافلات
 المؤمنات لعنوا في الدنيا
 والآخرة ولهم عذاب
 عظيم يوم تشهد عليهم
 ألسنتهم وأيديهم
 وأرجلهم بما كانوا يعملون
 يومئذ يوفهم الله دينهم
 الحق ويعلمون أن الله
 هو الحق المبين

النبي كآفة كرامة نوح ولو لم يحزن أن تكون فاجرة (قلت) لان الانبياء مبعوثون الى الكفار ليدعواهم
 ويستعطفوهم فيجب أن لا يكون معهم ما ينفرهم عنهم ولم يكن الكفر عندهم بما ينفر وأما الكثرة ففمن
 أعظم المنفرات * أي كراهة (أن تعودوا) أوفى أن تعودوا من قولك وعظ فلان في كذا فتركه * وأيديهم
 ماداموا أحياء مكافين و (ان كنتم مؤمنين) فيه تهيج لهم ليتعظوا وتذكروا بوجوب ترك العود
 وهو انصافهم بالاعيان الصادق عن كل مقبح * بين الله لكم الدلائل على علمه وحكمته بما ينزل عليكم من
 الشرائع ويعلمكم من الآداب الجلية ويعظكم به من المواعظ الشافية والله عالم بكل شيء فاعلم لما يفعله
 بدو عي الحكمة * المعنى يشيعون الفاحشة عن قصد الى الاشاعة واردة ومحبة لها عذاب الدنيا الحد ولقد
 ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبي وحسانا ومسطحاً وقصد صفيان لحسان فضر به ضربة
 بالسيف وكف بصره وقيل هو المراد بقوله والذي تولى كبره منهم (والله يعلم) ما في القلوب من الاسرار
 والضمائر (وأنتم لا تعلمون) يعني أنه قد علم محبة من أحب الاشاعة وهو ما قبله علمه * وكرر المنية بترك المعالجة
 بالعقاب ما ذفا جواب لولا كما حذفه ثم في هذا التكرير مع حذف الجواب مبالغة عظيمة وكذلك في الثواب
 والرزق والرحيم * الفحشاء والفاحشة ما أفرط قبحه قال أبو ذؤيب * ضراثر حرمي تفاحش غارها * أي
 أفرطت غيرتها والمذكر ما تذكره النفوس فتتفر عنه ولا ترتضيه * وقرئ خطوان بفتح الطاء وسكونها وزكي
 بالتشديد والضمير لله تعالى ولولا أن الله تفضل عليكم بالتوبة المعصية لما ظهر منكم أحد آخر الدهر من
 دنس أثم الافك ولكن الله يطهر المتأبين بقبول توبتهم اذ محضوها * وهو (سميح) لقولهم (علم) (عليهم)
 بضائرهم واخلاصهم * هو من أتلى اذا حلف اقتصال من الالية وقيل من قولهم ما ألوت جهدا اذ لم تذخر
 منه شيئا ويشهد للادول قراءة الحسن ولا يتأل والمعنى لا يحلفوا على أن لا يحسنوا الى المستحقين للاحسان
 أولا يقصروا في أن يحسنوا اليهم وان كانت بينهم وبينهم شحنة لجنانية افتروها فليعودوا عليهم بالعفو والصفح
 وليعفوا عنهم مثل ما يرجون أن يفعل بهم ربه مع كثرة خطاياهم وذنوبهم زلت في شأن مسطح وكان ابن خالصة
 أبي بكر الصديق رضي الله عنه ما كان فقيرا من فقر المهاجرين وكان أبو بكر ينفق عليه فلما فرط منه ما فرط
 آلى أن لا ينفق عليه وكفى به داعيا الى الجحامة وترك الاشتغال بالكفاة للسمي * ويروى أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قرأها على أبي بكر فقال بلى أحب أن يغفر الله لي ورجع الى مسطح نفقة وقال والله لا أتزعمها
 أبدا وقرأ أبو حيوة وابن قتيب أن ثوروا بالتاء على الاتفات وبعضه قوله ألا تحبون أن يغفر الله لكم
 (الغافلات) السليكات الصدور النقيات القلوب اللاتي ليس فيهن دهاء ولا مكر لانهم لم يجربن الامور ولم
 يرزن الاحوال فلا يفتن لما تفتن له المجربات العرافات قال

ولقد هوت بطفلة مiale * باللهاء تطلعني على أسرارها

وكذلك البله من الرجال في قوله عليه الصلاة والسلام أكثر أهل الجنة البله * وقرئ يشهد بالياء والحق
 بالنصب صفة للدين وهو الجزاء وبالرفع صفة لله ولو فليت القرآن كله وقد شت عما أوعده العصاة لم تر الله تعالى
 قد غلط في شيء تغليظه في أفك عائشة رضوان الله عليها ولا أنزل من الآيات القوارع المشكونة بالوعيد
 الشديد والعتاب البليغ والزجر العنيف واستعظام ما ركب من ذلك واستعظام ما أقدم عليه ما أنزل فيه على
 طرق مختلفة وأساليب مقننة كل واحد منها كاف في بابه ولو لم ينزل الا هذه الثلاث لكانت كافية في ما حيث جعل
 القذفة ملعونين في الدارين جميعا وتوعدهم بالعذاب العظيم في الآخرة وبأن ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم
 تشهد عليهم بما أفكوا ووعدهم بما أنزل في الآخرة والحق الواجب الذي هم أهل له حتى يعلموا عند ذلك (أن الله
 هو الحق المبين) فلو جازي ذلك وأشبع وفصل وأجل وأكد وكرر وجاء بما يقع في وعيد المشركين عبدة
 الاوثان لا ما هو دونه في الغطاعة وما ذاك الا لامر وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان بالبصرة يوم عرفة
 وكان يسأل عن تفسير القرآن حتى سئل عن هذه الآيات فقال من أذن ذنباً ثم تاب منه قبلت توبته الا من
 خاض في أمر عائشة وهذه منه مبالغة وتعظيم لامر الافك واقدبر الله تعالى أربعة باربعة برأ يوسف بلسان

قوله تعالى ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات الآية (قال ان كانت عائشة هي المراد فجمع قلت المراد اما أزواج النبي صلى الله عليه وسلم حتى يكون هذا الوعيد لاحقا بآذنه واما عائشة وجمعت ارادة لها ولبناتها كما قال * قدنى من نصر الخبيثين قدنى * يعنى عبد الله بن الزبير وأتباعه وكان يكنى أبا خبيب) قال أجدوا لاظهار أن المراد عموم المحصنات والمقصود بذلك كرهن على العموم وعيد من وقع في عائشة على أبلغ الوجوه لانه اذا كان هذا وعيد فاذن آحاد المؤمنات فالظن بوعيد من قدنى سيدتهن وزوج سيد البشر صلى الله عليه وسلم على أن تعمم الوعيد بأبلغ وأقطع من تخصيصه وهذا معنى قول زليخا ما جاز من أراد باهلك سواء الآن يسجن أو عذاب ألم فجمعت وأرادت يوسف تهويل عليه وأرجافا (٨٨) والمعصوم من عصمه الله تعالى * قوله تعالى الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات الآية (قال) تحتل الآية

أمرين أحدهما أن يكون المراد الكلمات الخبيثة للخبيثين والمراد الأفك ومن أفاض عليه وعكسه في الطيبات والطيبين الثانى أن يكون المراد بالخبيثات النساء والخبيثين الخبيثات والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات أولئك مبرؤون مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم يأبى الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها

الرجال (قال أحد) ان كان الامر على التأويل الثانى فهذه الآية تفصيل لما أجله قوله تعالى الزانية لا ينكحها الا اذن وقد بينا انها مشتملة على هذه

الشاهد وشهد شاهد من أهلها وبرأ موسى من قول اليهود فيه بالحجر الذى ذهب بشوبه و برأ صريم بانطاق ولدها حين نادى من حجرها انى عبد الله وبرأ عائشة بهذه الآيات العظام في كتابه المعجز المتلوعلى وجه الدهر مثل هذه التبرأة بهذه المبالغات فانظر كم بيننا وبين نبرأة أولئك وما ذاك الا لانظار علوم منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم والتنبيه على انافة محل سيد ولد آدم وخيرة الاولين والاخرين وحجة الله على العالمين ومن أراد أن يتحقق عظمة شأنه صلى الله عليه وسلم وتقدم قدمه واحرازه لقصب السبق دون كل سابق فليستق ذلك من آيات الأفك وليتأمل كيف غضب الله له في حرمة وكيف بالغ في نفي التهمة عن حجاب (فان قلت) ان كانت عائشة هي المرادة فكيف قيل المحصنات (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد بالمحصنات أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن يخصص بان من قدنهن فهذا الوعيد لاحقه واذا أردن وعائشة كبراهن منزلة وقرية عند رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت المرادة أولا والثانى أنها أم المؤمنين فجمعت ارادة لها ولبناتها من نساء الامة الموصوفات بالاحصان والغفلة والايان كما قال * قدنى من نصر الخبيثين قدنى * أراد عبد الله بن الزبير وأتباعه وكان أعداؤه يكمنونه بخبيب ابنه وكان مضطرا فوفاو كنيته المشهورة أبو بكر الا أن هذا فى الاسم وذلك فى الصفة (فان قلت) مامعنى قوله هو الحق المبين (قلت) معناه ذوالحق البين أى العادل الظاهر العدل الذى لا ظلم فى حكمه والحق الذى لا يوصف بباطل ومن هذه صفته لم تسقط عنه أساءة مسيء ولا احسان محسن فحق مثله أن يتقى ويحجب محارمه * أى (الخبيثات) من القول يقال أو تعد (للخبيثين) من الرجال والنساء (والخبيثون) منهم يتعرضون (للخبيثات) من القول وكذلك الطيبات والطيبون (أولئك) اشارة الى الطيبين وانهم مبرؤون مما يقول الخبيثون من خبيثات الكلام وهو كلام جار مجرى المثل لعائشة وما رميت به من قول لا يطابق حالها فى النزاهة والطيب ويجوز أن يكون أولئك اشارة الى أهل البيت وأنهم مبرؤون مما يقول أهل الأفك وأن يراد بالخبيثات والطيبات النساء أى الخبيثات يتزوجن الخبيثات والخبيثات الخبيثات وكذلك أهل الطيب * وذكر الرزق الكريم ههنا مثله فى قوله وأعتدنا لهما رزقا كريما وعن عائشة لقد أعطيت تسعاما أعطيتن امرأة لقد نزل جبريل عليه السلام بصورتي فى راحته حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتزوجنى ولقد تزوجنى بكر او مات تزوج بكر اغيرى ولقد توفى وان رأسه لى حجرى ولقد قبر فى بيتى ولقد حقت له الملائكة فى بيتى وان الوحي لينزل عليه فى أهله فيتفرقون عنه وان كان لينزل عليه وأنامعه فى لحافه وانى لانة خليفة وصديقه ولقد نزل عذرى من السماء ولقد خلقت طيبة عند طيب ولقد وعدت مغفرة ورزقا كريما (تستأنسوا) فيه وجهان أحدهما أنه من الاستئناس الظاهر الذى هو خلاف الاستيحاش لان الذى يطرق باب غيره لا يدري أيؤذن له أم لا فهو كالاستئناس

الاقسام الاربعة نصريحاً وتضميناً فجاءت هذه الآية مصرحة بالجميع وقد اشتملت على فائدة أخرى وهى الاستشهاد على براءة أم المؤمنين بانها زوجة أطيب الطيبين فلا بد وأن تكون ظاهرة طيبة مبرأة مما أفكت به وهذا التأويل الثانى هو الظاهر فان بعد الآية لهم مغفرة ورزق كريم وهذا وعد أزواجه عليه السلام فى قوله تعالى نؤتها أجرها مرتين وأعتدنا لهما رزقا كريما والله أعلم * عاد كلامه (قال ونقل عن عائشة أنها قالت لقد أعطيت تسعاما أعطيتن امرأة فذكرت منهن أنها خلقت طيبة عند طيب) قال أجد وهذا أيضا يحقق ما ذكرته من أن المراد بالطيبات والطيبين النساء والرجال وان المراد بذلك اظهار براءة عائشة بانها زوج أطيب الطيبين فيلزم أن تكون طيبة وفاء بقوله والطيبون للطيبات والله أعلم * قوله تعالى لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها (قال فيه وجهان أحدهما أنه من الاستئناس الذى هو ضد الاستيحاش أى حتى يؤذن لكم فتستأنسوا واعبر

ذلكم خير لكم
لعلكم تذكرون فان لم
تجدوا فيها أحدا فلا
تدخلوها حتى يؤذن
لكم وان قيل انكم
ارجعوا فارجعوا هو
أزكى لكم والله بما
تعملون عليم ليس عليكم
جناح أن تدخلوا بيوتنا
غير مسكونة فيها متاع
لكم

بالشيء مما هو رادف له
الثاني أن يكون من
الاستئذان من أنس
إذا أبصر والمعنى حتى
تستكشفوا الحال هل
يراد دخولكم أم لا
وذكر أيضا وجهها
بعبارة وهو أن المراد
حتى تعملوا هل فيها
إنسان أم لا (قال أحمد)
فيكون على هذا الأخير
بني من الأنس استعمل
والوجه الأول هو البين
وسر التجوز فيه والعدول
إليه عن الحقيقة ترغيب
المخاطبين في الإيمان
بالاستئذان بواسطة
ذكر أن له فائدة وغرة
تميل النفوس إليها
وتتفر من ضدها وهو
الاستبصار الحاصل
بتقدير عدم الاستئذان
ففيه تهيب للدواعي
على سلوك هذا الأدب
والله سبحانه وتعالى أعلم

من خفاء الحال عليه فإذا أذن له استأنس فالمعنى حتى يؤذن لكم كقوله لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن
لكم وهذا من باب الكناية والارداف لأن هذا النوع من الاستئناس يردف الأذن فوضع موضع الأذن
والثاني أن يكون من الاستئناس الذي هو الاستعلام والاستكشاف استفعال من أنس الشيء إذا أبصره
ظاهرا مكشوف والمعنى حتى تستعلموا وتستكشفوا الحال هل يراد دخولكم أم لا ومنه قولهم استأنس
هل ترى أحدا واستأنست فلم أر أحدا أي تعرفت واستعلمت ومنه بيت النابغة على مستأنس وحده ويجوز
أن يكون من الأنس وهو أن يتعرف هل نعمة إنسان وعن أبي أيوب الأنصاري رضى الله عنه قلنا يا رسول الله
ما الاستئناس قال يتسكلم الرجل بالتسبيحة والتكبير والتحميدة ويتفخخ يؤذن أهل البيت * والتسليم أن
يقول السلام عليكم أأدخل ثلاث مرات فان أذن له والارجع وعن أبي موسى الأشعري أنه أتى باب عمر
رضي الله عنه ما فقال السلام عليكم أأدخل قالها ثلاثا ثم رجع وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
الاستئذان ثلاثة واستأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أألج فقال صلى الله عليه وسلم لا امرأة
يقال لها روضة قوى إلى هذا فعلمه فانه لا يحسن أن يستأذن قولي له يقول السلام عليكم أأدخل فسمعها
الرجل فقال لها فقال ادخل وكان أهل الجاهلية يقول الرجل منهم إذا دخل بيتا غير بيته حيث صبا حار حيث
مساء ثم يدخل فربما أصاب الرجل مع امرأته في لحاف واحد فصدا الله عن ذلك وعلم الأحسن والاجل وكمن من
باب من أبواب الدين هو عند الناس كالشرعية المنسوخة فتركوا العمل به وباب الاستئذان من ذلك بينا
أنت في بيتك إذا رجع عليك الباب واحد من غير استئذان ولا نية من تحايا اسلام ولا جاهلية وهو ممن سمع
ما أنزل الله فيه وما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن أين الأذن الواعية وفي قراءة عبد الله حتى تسلموا
على أهلها وتستأذنوا وعن ابن عباس وسعيد بن جبيرة أنها هوحى تستأذنوا فخطأ الكتاب ولا يقول على
هذه الرواية وفي قراءة أخرى حتى تستأذنوا (ذلكم) الاستئذان والتسليم (خير لكم) من نية الجاهلية والدمور
وهو الدخول بغير إذن واشتقاقه من الدمار وهو الهلاك كأن صاحبه دمار لعظم ما ارتكب وفي الحديث
من سبقت عينه استئذانه فقد دمر وروى أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم أأستأذن على أي قال نعم قال
إنه ليس لها خادم غيري أأستأذن عليها كلها دخلت قال أتعجب أن تراها عريانة قال الرجل لا قال فاستأذن
(لعلكم تذكرون) أي أنزل عليكم أو قيل لكم هذا الرادة أن تذكروا وتعتظوا وتعملوا بما أمرتم به في باب
الاستئذان * يحتمل (فان لم تجدوا فيها أحدا) من الأذنين (فلا تدخلوها) واصبروا حتى تجدوا من يأذن لكم
ويحتمل فان لم تجدوا فيها أحدا من أهلها ولكم فيها حاجة فلا تدخلوها إلا بآذن أهلها وذلك أن الاستئذان
لم يشمرع لئلا يطلع الدامر على عورة ولا تسبق عينه إلى ما لا يحل النظر إليه فقط وانما شمرع لئلا يوقع على
الأحوال التي يطويها الناس في العادة عن غيرهم ويحفظون من اطلاع أحد عليها ولانه تصرف في ملك
غيره فلا بد من أن يكون رضاه والأشبه الغصب والتغلب (فارجعوا) أي لا تلجوا في إطلاق الأذن
ولا تلجوا في تسهيل الحجاب ولا تقفوا على الأبواب منتظرين لان هذا مما يجب الكراهة ويقدر في قلوب
الناس خصوصا إذا كانوا ذوى مروءة ومراضين بالأداب الحسنة وإذا نهي عن ذلك لادائه إلى الكراهة
وجب الانتهاء عن كل ما يؤدى اليها من قرع الباب بعنف والتصريح بصاحب الدار وغير ذلك مما يدخل في
عادات من لم يتهد من أكثر الناس وعن أبي عبيد ما قرعت بابا على عالم قط وكفى بقصة بني أسد جارة وما نزل
فيها من قوله ان الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون (فان قلت) هل يصح أن يكون المعنى
وان لم يؤذن لكم وأمرتم بالرجوع فامتنلوا ولا تدخلوا مع كراهتهم (قلت) بعد ان حرم النبي عن الدخول
مع فقد الأذن وحده من أهل الدار حاضرين وغائبين لم يبق شبهة في كونه منها غنة مع انضمام الأمر
بالرجوع إلى فقد الأذن (فان قلت) فإذا عرض أمر في دار من حريق أو هجوم سارق أو ظهور منكرب يجب
انكاره (قلت) ذلك مستثنى بالدليل * أي الرجوع أطيب لكم وأظهر لما فيه من سلامة الصدر والبعث من
الريبة أو أنفع وأمنى خيرا * ثم أوعد المخاطبين بذلك بأنه عالم بما أتون وما يذرون مما خاطبوا به فوف جزاءه

والله يعلم ما تبعدون
وما تستقيمون قل للؤمنين
يعضوا من أبصارهم
ويحفظوا فروجهم
ذلك أذكى لهم إن الله
خبير بما يصنعون وقل
للؤمنات يعصن من
أبصارهن ويحفظن
فروجهن ولا يبدين
زينتهن إلا ما ظهر منها
وليضربن بخمرهن
على جيوبهن ولا
يبدين زينتهن إلا
لبعواتهن أو آبائهن
أو أبناءهن أو أخواتهن
أو أبناءهن أو بنى
أخوانهن أو بنى
أخواتهن
* قوله تعالى ولا يبدين
زينتهن إلا ما ظهر منها
(قال المراد النسي عن
أبداء مواضع الزينة
فليس النسي عن اظهار
الزينة مقصود العينة
ولكن جعل نعيمها كناية
عن النسي عن أبداء
مواقعها بطريق الأولى)
قال أجدو قوله تعالى
عقيب ذلك ولا يضر بن
بارجلهن ليعلم ما يحفظن
من زينتهن محقق ان
أبداء الزينة بعينه
مقصود بالنسي لانه
قد نسي عما هو ذريعة
اليه خاصة اذا ضرب
بالأرجل لم يعمل النسي
عنه إلا يعلم ان المرأة
ذات زينة وان لم تظهر
فضلا عن مواضعها
والله أعلم

عليه * استثنى من البيوت التي يجب الاستئذان على دخولها ما ليس بمسكون منها وذلك نحو الفنادق وهي
الخانات والربط وحوانيت الباعين * والمتاع المنفعة كالأستكان من الحرو والبردوا واء الحال والسلع
والشراء والبيع وروى أن أبا بكر رضي الله عنه قال يا رسول الله إن الله تعالى قد أنزل عليك آية في الاستئذان
وانا مختلف في تجارنا فنزل هذه الخانات أفلا ندخلها إلا بآذن فتزلت وقيل الخربات يتبرز فيها والمتاع التبرز
(والله يعلم ما تبعدون وما تكتُمون) وعبد الذين يدخلون الخربات والدور الخالية من أهل الرية * من للتبعيض
والمراد غرض البصر عما يحرم والاقتصا به على ما يحل وجوز الاختص أن تكون مزينة وأما سبويه
(فان قلت) كيف دخلت في غرض البصر دون حفظ الفروج (قلت) دلالة على أن أمر النظر أوسع ألا ترى
أن المحارم لا بأس بالنظر إلى شعورهن وصدورهن ونديهن وأعضادهن وأسوقهن وأقدامهن وكذلك
الجوارى المستعرضات والاجنبية ينظر إلى وجهها وكفها وقدمها في إحدى الروايتين وأما أمر الفرج
فصديق وكفالكفران أبع النظر إلا ما استثنى منه وحظر الجماع إلا ما استثنى منه ويجوز أن يراد مع حفظها
عن الإفشاء إلى ما لا يحل حفظها عن الأبداء وعن ابن زيد كل ما في القرآن من حفظ الفرج فهو عن الزنا
الاهـ هذا فانه أراد به الاستتار * ثم أخبر أنه (خبير) بأفعالهم وأحوالهم وكيف يحيلون أبصارهم وكيف
يصنعون بسائر حواسهم وجوارحهم فعلمهم أذعر فوذلك أن يكونوا منه على تقوى وحذر في كل حركة
وسكون * النساء ما مورات أبصارهن إلا ما يحل للبصائر ولا يحل للمرأة أن تنظر من الاجنبي إلى ما تحت سريته إلى
ركبتها وإن اشتدت غضب بصرها رأسا ولا تنظر من المرأة إلا إلى مثل ذلك وغضها بصرها من الجانب أصلا
أولى بها وأحسن ومنه حديث ابن أم مكتوم عن أم سلمة رضي الله عنها قالت كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم
وعنده ميمونة فاقبل ابن أم مكتوم وذلك بعد أن أمرنا بالجاب فدخل علينا فقال احتجبا فقلنا يا رسول الله أليس
أعني لا يبصرنا قال أفعه ما وان أتما ألسمتا تبصرانه (فان قلت) لم قدم غرض البصائر على حفظ الفروج (قلت)
لان النظر بربد الزنا ورأى الفجور والبلوى فيه أشد وأكثر ولا يكاد يقدر على الاحتراز منه * الزينة
ما تزينت به المرأة من حللى أو كحل أو خضاب فاما كان ظاهرا منها كالخاتم والفتحة والكحل والخضاب فلا بأس
بأبدائه للجانب وما خفي منها كالسوار والخنخال والدمج والقلادة والاكيل والوشاح والقرط فلا تبديه
الالهؤلاء المذكورين وذكر الزينة دون مواقعها للمبالغة في الأمر بالتصون والتستر لان هذه الزين واقعة
على مواضع من الجسد لا يحل النظر إليها غير هؤلاء هي الذراع والساق والعضد والعنق وأرأس والصدر
والاذن فنهى عن أبداء الزين نفسها ليعلم أن النظر إذا لم يحل إليها فلا يستأنثك المواقع بدليل أن النظر إليها
غير ملائمة لها لما قال في حله كان النظر إلى المواقع أنفسها ممتعة ككافي الخطر ثابت القدم في الحرمه شاهد
على أن النساء حقهن أن يحسطن في سترها ويتقين الله في الكشف عنها (فان قلت) ماتقول في القراميل هل
يحل نظرها هؤلاء إليها (قلت) نعم (فان قلت) أليس موقعها الظهر ولا يحل لهم النظر إلى ظهرها وبطنها ورعا
ورد الشـ معروفه القراميل على ما يمازى ماتحت السرة (قلت) الامر كما قلت ولكن أمر القراميل
خلاف أمر سائر الحلى لانه لا يقع الا فوق اللباس ويجوز النظر إلى الثوب الواقع على الظهر والبطن
للجانب فضلا عن هؤلاء الا اذا كان يصف لرقته فلا يحل النظر اليه فلا يحل النظر إلى القراميل
واقعة عليه (فان قلت) ما المراد بموقع الزينة ذلك العضو كله أم المقدر الذي تلبسه الزينة
منه (قلت) الصحيح أنه العضو كله كما سرت مواقع الزينة الخفية وكذلك مواقع الزينة الظاهرة
لوجه موقع الكحل في عينيه والخضاب بالوجه في حاجبيه وشاربيه والغمرة في خديه والكف
والقدم موقع الخاتم والفتحة والخضاب بالحناء (فان قلت) لم سويح مطلقا في الزينة الظاهرة (قلت)
لان سترها فيه حرج فان المرأة لا تجدد من مزاولة الاشياء يديها ومن الحاجة إلى كشف وجهها خصوصا
في الشهادة والمحكمة والنكاح وتضطر إلى المنى في الطرقات وظهور قدمها وخاصة الفقيرات منهن وهذا
معنى قوله (الماظهر منها) يعني الاماجرت العادة والجليلة على ظهوره والأصل فيه الظهور وانما سويح في
الزينة الخفية أولئك المذكورون لما كانوا محتصين به من الحاجة المضطرة إلى مداخلة ومخالطةهم ولقلة

توقع الفتنة من جهاتهم ولما في الطباع من النفرة عن محاسن القرائب وتحتاج المرأة الى حجبهم في الاسفار
للفرول والركوب وغير ذلك * كانت جيوبهم واسعة تمد منها تخمورهن وصدورهن وما حوا اليها وكن يسدن
الخمر من ورائهن فتبقى مكشوفة فأمر بن يسر ان يسدلن من قدامهن حتى يغطيها ويجوز أن يراد بالجيوب
الصدور تسمية بما يليها ويلاصقها ومنه قولهم ناصح الجيب وقولك ضربت بجمه ارها على جيبها كقولك
ضربت بيدي على الحائط اذا وضعتها عليه وعن عائشة رضي الله عنها ما رأيت نساء خيرا من نساء الانصار
لما زلت هذه الآية قامت كل واحدة منهن الى مرطها المرحل فصعدت منه صدعة فاخترن فأصبحن كل
على رؤسهن الغربان وقرئ جيوبهن بكسر الجيم لاجل الماء وكذلك بيوتنا غير نيوتكم * قيل في نسائهن هن
المؤمنات لانه ليس للمؤمننة أن تجرد بين يدي مشركة أو كاتبة عن ابن عباس رضي الله عنهما والظاهر
أنه عني بنسائهن وما ملكن أيمانن من في حجبتهن وخدمتهن من الحرار والاماء والنساء كلهن سواء في
حل نظرهن عن اليبعض وقيل ما ملكن أيمانن هم الذكور والاناث جميعا وعن عائشة رضي الله
عنها أنها أباحت النظر اليها العبداء وقالت لذكوان انك اذا وضعتني في القبر وخرجت فأنت حر وعن سعيد
ابن المسيب مثله ثم رجع وقال لا تغرنكم آية النور فان المراءج الاماء وهذا هو الصحيح لان عبد المرأة بمنزلة
الاجني منها خصيا كان أو فخلا وعن ميسون بنت بحدل الكلابية أن معاوية قد دخل عليها ومعه خصى
فتنعت منه فقال هو خصى فقالت يا معاوية أتري أن المثلة به تحلل ما حرم الله وعند أبي حنيفة لا يحل
استخدام الخصيان وامساكهم وبيعهم وشراؤهم ولم ينقل عن أحد من السلف امساكهم (فان قلت) روى
أنه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم خصى فقبله (قلت) لا يقبل فيما تهم به البلوى الاحديث مكشوف
فان صح فاعله قبله ليعتقه أو لسبب من الاسباب (الاربعة) الحاجة قيل هم الذين يتبعونكم ليلصقوا ومن
فضل طعناكم ولا حاجة لهم الى النساء لانهم بله لا يعرفون شيئا من أمرهن أو شيموخ صلحاء اذا كانوا معهن
غضوا ابصارهم أو هم عنانة وقرئ غير بانصب على الاستثناء أو الحال والجرح على الوصفية * وضع الواحد
موضع الجمع لانه يفيد الجنس ويبين ما بعده أن المراد به الجمع ونحوه نخرجكم طفلا (لم يظهروا) امان ظهر
على الشيء اذا اطلع عليه أي لا يعرفون ما العورة ولا يعيزون بينها وبين غيرها واما من ظهر على فلان اذا قوى
عليه وظهر على القرآن أخذه وأطاقه أي لم يبالغوا أو ان القدرة على الوطاء وقرئ عورات وهي لغة هذيل
(فان قلت) لم يذكروا الله الاعماء والاخوان (قلت) سئل السهمي عن ذلك فقال لئلا يصفها العم عند ابنه
والحال كذلك ومعناه أن سائر القربات يشترك الاب والابن في المحرمية الا العم والحال وأبناءها فاذا رآها
الاب فربما يوصفها لابنه وليس محرم فيداني توره لها بالوصف نظره لها وهذا أيضا من الدلالات
البلغة على وجوب الاحتياط عليهم في التستر * كانت المرأة تضرب الارض برجلها ليتحقق خلخالها فيعلم
أنها ذات خلخال وقيل كانت تضرب باحدى رجلها الاخرى ليعلم أنها ذات خلخالين واذا نهين عن اظهار
صوت الحلي بعد ما نهين عن اظهار الحلي علم بذلك أن النهي عن اظهار مواضع الحلي أبلغ وأبلغ * وأمر الله
ونواهيه في كل باب لا يكاد العبد الضعيف يقدر على مراعاتها وان ضبط نفسه واجتهد ولا يتخلو من تقصير يقع
منه فذلك وصي المؤمنين جميعا بالتوبة والاستغفار وبتماميل الفلاح اذا تابوا واستغفروا وعن ابن عباس
رضي الله عنهما ما توبوا مما كنتم تفعلونه في الجاهلية لعلكم تسعدون في الدنيا والاخرة (فان قلت) قد صحت
التوبة بالاسلام والاسلام يجب ما قبله فما معنى هذه التوبة (قلت) أراد بها ما يقوله العلماء أن من أذنب
ذنبا ثم تاب عنه يلزمه كماله كره أن يجدد عنه التوبة لانه يلزمه أن يستمر على ندمه وعزمه الى أن يلقى ربه
وقرئ أياه المؤمنون بضم الهاء ووجهه أنها كانت مفتوحة لوقوعها قبل الالف فلما سقطت الالف لالتقاء
الساكنين أتبعته حركتها حركة ما قبلها (الايام) واليتمى أصله ما ياتم ويتائم فقلبا والايام للرجل والمرأة
وقد آم وأتم وتأيما اذا لم يتزوجا بكبرين كانا أو ثنيين قال

فان تسكني أنسكح وان تتأبى * وان كنت أفتى منكم أنأيم

أوبنى أخواتهن أو
نسائهن أو ما ملكت
أيمانن أو التابعين
غير أولى الاربة من
الرجال أو الطفل الذين
لم يظهر وا على عورات
النساء ولا يضربن
أرجلهن ليعلم ما يخفين
من زينتهن وتوبوا الى
الله جمعا ليه المؤمنين
اعلم تفلحون وأنسكحوا
لايأيم منكم والمصلحين
من عبادكم وامائكم
ان يكونوا فقراء يغفهم
الله من فضله

* قوله تعالى وأنكحوا الأيامي منكم الآية (قال هذا أمر والمراد به النكاح ثم ذكر أحاديث تدل على ذلك وأدرك فيها قوله عليه الصلاة والسلام من وجد نكاحاً لم يشكح فليس منا) قال أحد وهذا بأن يدل على الوجوب أولى ولكن قد ورد مثله في ترك السنن كثيرا وكان المراد من لم يستن بسنة تعالى أنه قد ورد في الواجب كقوله من غشنا ليس منا ومجانبة الغش واجبة ومن شهر السلاح في قننة فليس منا ومثله كثير * عاذا كلامه قوله أن يكونوا فقرا يعنفهم الله من فضله (قال فيه ينبغي أن تكون شريطة الحكمة والمصلحة غير منسية واستشهد على ذلك بقوله وأن خفت عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء) قال أحد جنوحه للمعتمد الفاسد يمتخ عليه الصواب فإن معتمده وجوب رعاية المصالح على الله تعالى فمن شرط الحكمة والمصلحة محجور أو أسما من فضل الله تعالى ثم استشهد على ذلك بما يشهد عليه لاله فإن قوله تعالى في الآية الأخرى إن شاء يقتضي أن وقوع الغنى مشروط بالمشيئة خاصة وهذا معتمد أهل الحق فطاح اشتراط الحكمة عن محل الاستدلال تعالى عن الإيجاب رب الأرباب لكن ينبغي التنبيه لنسبته تدعو الحاجة إلى التنبيه عليه ليعم نفعها ويعظم وقعها إن شاء الله وذلك أنا إذا بينا على أن شرط المحذور فالأبد من تقديره ضرورة صدق الخبر إذ لو اعتقدنا أن الله تعالى يغني كل متزوج على الإطلاق مع أننا شاهد كثيرا من استمر به الفقر بعد النكاح بل زاد لزم خلف الوعد تقدس الله وتعالى عن ذلك فقد ثبت الاضطرار إلى تقدير شرط للجمع بين الوعد والواقع فالقدرة يقولون المراد أن اقتضت الحكمة ذلك فكل من لم يغنه الله بآثار التزوج فهو ممن لم تقتض الحكمة اغناؤه (٩٢) وقد أبطلنا أن يكون هذا الشرط هو المقدر وحقنا أن المقدر شرط المشيئة كما ظهر في

الآية الأخرى وحينئذ فكل من لم يستغن بالنكاح فذلك لأن الله تعالى لم يشأ غناه * فلنقاتل أن يقول إذا كانت المشيئة هي المعبرة في غنى المتزوج فهي أيضا المعبرة في غنى الأعزب فواجهه ربط وعد الغنى بالنكاح مع أن حال النكاح منقسم في الغنى على حسب المشيئة فمن مستغنى به ومن فقير كما أن حال غير النكاح

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أنا نعوذ بك من العمة والعممة والأخمة والأكخمة والقرم والمراد أنكحوا من تأيم منكم عن الأحرار والحرائر ومن كان فيه صلاح من غلمانكم وجواريتكم وقرئ من عبيدكم وهذا الأمر للنكاح لما علم من أن النكاح أمر مندوب إليه وقد يكون للوجوب في حق الأولياء عند طلب المرأة ذلك وعند أصحاب الظواهر النكاح واجب ومما يدل على كونه مندوبا إليه قوله صلى الله عليه وسلم من أحب فطرقي فليس مني بسنتي وهي النكاح وعنه عليه الصلاة والسلام من كان له ما يتزوج به فلم يتزوج فليس منا وعنه عليه الصلاة والسلام إذا تزوج أحدكم عجم شيطانه يا ويله عصم ابن آدم مني ثلثي دينه وعنه عليه الصلاة والسلام يا عياض لا تزوجهن مجوز ولا عاقرا في مكائر والأحاديث فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم والآثار كثيرة وربما كان واجب الترك إذا أدى إلى معصية أو مفسدة وعن النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتى على أمي مائة وغناون سنة فقد حلت لهم العزقة والعزلة والنزاع على رؤس الجبال وفي الحديث بآتي على الناس زمان لا تنال المعيشة فيه إلا بالمعصية فإذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة (فان قلت) لم يخص الصالحين (قلت) ليعصم دينهم ويحفظ عليهم صلاحهم ولأن الصالحين من الأرقاء هم الذين مواليهم يشفقون عليهم وينزلونهم منزلة الأولاد في الأثرة والمودة فكانوا مظنة للتوصية بشأنهم والاهتمام بهم وتقبل الوصية فيهم وأما المفسدون منهم فخالفهم عند مواليهم على عكس ذلك أو أريد بالصلاح القيام بحقوق النكاح * ينبغي أن تكون شريطة الله غير منسية في هذا الموعد ونظائره وهي مشيئته ولا يشاء

كذلك منقسم وليس هذا كاضرار شرط المشيئة في الغفران للموحد العاصي فإن الوعد ثم له ارتباط بالتوحيد والحكيم وإن ارتباط المشيئة أيضا من حيث أن غير الموحد لا يغفر الله له حتما ولا تستطيع أن تقول وغير النكاح لا يغنيه الله حتما لأن الواقع يأباه * فالجواب وبالله التوفيق أن فائدة ربطة الغنى بالنكاح أنه قدر كثر في الطباع السكون إلى الأسباب والاعتماد عليها والغفلة عن المسبب جل وعلا حتى غلب الوهم على العقل فخيّل أن كثرة ليعال سبب بوجوب الفقر حتما وعدمها سبب بوجوب توفير المال جزوا أن كان واحد من هذين السببين غير مؤثر فيما ربطة الوهم به فإر يدقّاح هذا الخيال المتمكن من الطبع بالإيدان بأن الله تعالى قد يوفر المال وينميه مع كثرة العيال التي هي سبب في الأوهام لنفاذ المال وقد يقدر الأملاق مع عدمه الذي هو سبب في الأوهام عند الأوهام والواقع يشهد لذلك بلامرأه فدل ذلك قطعا على أن الأسباب التي يتوهمها البشر مرتببات بسببها ارتباطا لا ينفك ليست على ما يزعمونه وإنما يقدر الغنى والفقر مسبب الأسباب غير موقوف بتقدير ذلك الأعلى مشيئة خاصة وحينئذ لا ينفر العاقل المتيقظ من النكاح لأنه قد استقر عنده أن لا أثر له في الاقتار وأن الله تعالى لا يمنعه ذلك من اغناؤه ولا يؤثر أيضا الخلو عن النكاح لأجل التوفير لأنه قد استقر أن لا أثر له فيه وأن الله تعالى لا يمنعه مانع أن يقتر عليه وأن العبدان تعاطى سببا فلا يكن ناظر إليه ولكن إلى مشيئة الله تعالى وتقدس فعنى قوله حينئذ أن يكونوا فقرا الآية أن النكاح لا يمنعهم الغنى من فضل الله فعبء نفي كونه مانعا من الغنى بوجوده معه ولا تبطل المسانعة الأوجود ما يتوهم بمخوع ما يتوهم مانعا ولو في صورة من الصور على أثر ذلك في هذا الوادي

الحكيم الا ما اقتضته الحكمة وما كان مصالحة ونحوه ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب وقد جاءت الشريعة منصوبة في قوله تعالى وان خفتم عيلة فسويف يغنيكم الله من فضله ان شاء الله تعالى ومن لم ينس هذه الشريعة لم ينتصب مترضا بعزب كان غنيا فافقره النكاح وبفاسق ناب واتقى الله وكان له شيء فنفى واصبح مسكينا وعن النبي صلى الله عليه وسلم التمسوا الرزق بالنكاح وشكا اليه رجل الحاجة فقال عليك بالباءة وعن عمر رضي الله عنه عجب لمن لا يطالب الغنى بالباءة واقد كان عندنا رجل رازح الحال ثم رأيت بعد سنين وقد انتعشت حاله وحسنت فسالته فقال كنت في أول أمرى على ما علمت وذلك قبل أن أرزق ولدا فلما رزقت بكر ولدى تراخيت عن الفقر فلما ولد لي الثاني زدت خيرا فلما تماموا ثلاثة صب الله علي الخير صبا فاصبحت الى ما ترى (والله واسع) أي غني ذو سعة لا يرزؤه اغناء الخلاق وليكنه (عليه) ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر (وليستعفف) وليجتهد في العفة وظاف النفس كأن المستعفف طالب من نفسه العفاف وحاملها عليه (لا يجدون نكاحا) أي استطاعة تزوج ويجوز أن يراد بالنكاح ما ينسج به من المال (حتى يغنيهم الله) ترجية للمستعفين وتقدمه وعد بالتفضل عليهم بالغنى ليكون انتظار ذلك وتأمله لطفهم في استعفافهم وربط على قلوبهم وليظهر بذلك أن فضله أولى بالاعفاء وأدنى من الصلحاء وما أحسن ما رتب هذه الاوامر حيث أمر أولاً بما يصعب من الفتنة ويبعد من موافاة المعصية وهو غرض البصر ثم بالنكاح الذي يحسن به الدين ويقع به الاستغناء بالحلال عن الحرام ثم بالجل على النفس الامارة بالسوء وعزفها عن الطموح الى الشهوة عند العجز عن النكاح الى أن يرزق القدرة عليه (والذين يتعففون) مرفوع على الابتداء أو منصوب بفعل مضمر يفهمه فكاتبوهم كقولك زيد افاض به ودخلت الفاء لتضمن معنى الشرط والكاتب والمكتبة كالتاب والمعانة وهو أن يقول الرجل لملوكه كاتبك علي ألف درهم فان أداها عتق ومعناه كتبت لك على نفسي أن تعتق مني اذا وفيت بالمال وكتبت لي على نفسي أن تفي بذلك أو كتبت عليك الوفاء بالمال وكتبت على العتق ويجوز عند أي حنيفة رضي الله عنه حالا ومؤجلا ومنهما وغير منجم لان الله تعالى لم يذكر التنجيم وقياسا على سائر العقود وعند الشافعي رضي الله عنه لا يجوز الا مؤجلا منجما ولا يجوز عنده بضم واحد لان العبد لا يملك شيئا فعقده حالا منع من حصول الغرض لانه لا يقدر على أداء البدل عاجلا ويجوز عقده على مال قليل وكثير وعلى خدمة في مدة معلومة وعلى عمل معلوم موقت مثل حفر بئر في مكان بعينه مع المومة الطول والعرض وبناء دار قد أراه آجرها وجصها وما يبنى به وان كاتبه على قيمته لم يجز فان أداها عتق وان كاتبه على وصيف جاز لقلة الجهة لا وجوب الوسط وليس له أن يطل المكتبة واذا أدى عتق وكان لاؤه ملولا لانه جاد عليه بالكسب الذي هو في الاصل له وهذا الامر المذهب عند عامة العلماء وعن الحسن رضي الله عنه ليس ذلك بعزم ان شاء كاتب وان شاء لم يكتب وعن عمر رضي الله عنه هي عزمة من عزومات الله وعن ابن سيرين مثله وهو مذهب داود (خيرا) قدرة على أداء ما يفرقون عليه وقيل أمانة وتكسبا وعن سلمان رضي الله عنه أن ملوكا له ابنتي أن يكتبه فقال أعندك مال قال لا قال أفة أمرني أن آكل غسالة أيدي الناس (وأتوهم) أمر للمسلمين على وجه الوجوب باعانة المكتبين واعطاهم سهمهم الذي جعل الله لهم من بيت المال كقوله تعالى وفي الرقاب عند أبي حنيفة وأصحابه رضي الله عنهم (فان قلت) هل يحل مولاه اذا كان غنيا أن يأخذ ما تصدق به عليه (قلت) نعم وكذلك اذا لم تنف الصدقة بجميع البدل وعجز عن أداء الباقي طاب للمولى ما أخذه لانه لم يأخذ به بسبب الصدقة ولكن بسبب عقد المكتبة كمن اشترى الصدقة من الفقير أو ورثها أو وهبت له ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في حديث بريرة هو لها صدقة ولنا هدية وعند الشافعي رضي الله عنه هو ايجاب على المولى أن يحطوهم من مال الكتابة وان لم يفعلوا أجبروا وعن علي رضي الله عنه يحط له الربع وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما رضى له من كتابته شيئا وعن عمر رضي الله عنه أنه كاتب عبد الله يكنى أبا أمية وهو أول عبد كوثب في الاسلام فأتاه بأول نجم فدفعه اليه عمر رضي الله عنه وقال استعن به على مكاتبك فقال لو أخرته الى آخر نجم فقال أخاف أن لا أدرك ذلك وهذا عند أبي حنيفة رضي الله عنه على وجه المذهب وقال انه عقد

والله واسع عليهم
وليستعفف الذين
لا يجدون نكاحا حتى
يغنيهم الله من فضله
والذين يبتغون الكتاب
نما ملكت أيمانكم
فكاتبوهم ان علمتم فيهم
خيرا وآتوهم من مال
الله الذي آتاكم

أمثال قوله تعالى فاذا
قضيت الصلاة فانتهروا
في الارض فان ظاهر
الامر طلب الانتشار
عند انقضاء الصلاة
وليس ذلك بمراد حقيقة
ولكن الغرض تحقيق
زوال المانع وهو
الصلاة ويبان ان
الصلاة متى قضيت
فلا مانع فعبء نفي
المانع بالانتشار بما
يفهم تقاضى الانتشار
مبالغة في تحقيق المعنى
عند السامع والله أعلم
فتأمل هذا الفصل
واتخذ عضدا حيث
الحاجة اليه

الا كراه لا يكون الا اذا اردن تحصنا ولا يتصور الا كذلك اذ لو لا ذلك لكان مطاوعات ولم يجب عا يشفي الغليل) وعند العبد الفقير الى الله تعالى ان فائدة ذلك

ولا تكبروا فبينكم على البغاء ان اردن تحصنا لتبتهوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرههن فان الله من بعد اكرههن غفور رحيم ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات ومثلا من الذين خسروا من قبلكم وموعظة للفتين الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاجة كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور

والله أعلم ان يشع عند الخطاب الوقوع فيه لكي ينيقظ أنه كان ينبغي له ان يألف من هذه الرذيلة وان لم يكن زاجر شرعي ووجه التبشيع عليه ان

معاوضة فلا يجبر على الجطيطة كالبيع وقيل معنى وآتوهم أسلفوهم وقيل أنفقوا عليهم بعد أن يؤدوا ويعتقوا وهذا كله مستحب وروى أنه كان لحويطب بن عبد العزى غلوك يقال له الصبيح سأل مولاه أن يكتبه فأبى فقتلت * كانت اماء أهل الجاهلية يساعين على مواليهن وكان لعبد الله بن أبي راس النفاق ست جوار معاذة ومسيكة وأميمة وعمره وأروى وفتيلة يكرههن على البغاء وضرب عليهن ضربا فشتكت ثنتان منهن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتلت * ويكنى بالفتى والفتاة عن العبد والامة وفي الحديث ليقل أحدكم فتاى وفتاى ولا يقل عبدى وأمتى * والبغاء مصدر البغي (فان قلت) لم أقحم قوله (ان اردن تحصنا) (قلت) لان الاكراه لا يتأتى الا مع ارادة التحصن وأمر الطبيعة المواتية للبغاء لا يسمى مكرها ولا أمرها كراهها وكلمة ان واينارها على اذا ايدان بان المساءيات كن يفعل ذلك برغبة وطواعية منهن وأن ما وجد من معاذة ومسيكة من حيز الشاذ النادر (غفور رحيم) لهم أولهن أولهم ولهن ان تابوا وأصلحو وفي قراءة ابن عباس لمن غفور رحيم (فان قلت) لا حاجة الى تعليق المغفرة بهن لان المكروهة على الزنا بخلاف المكروه عليه في أنها غير آفة (قلت) لعل الاكراه كان دون ما اعتبرته الشريعة من اكرام بقتل أو بما يخاف منه التلف أو ذهاب العضوم ضرب عفيف أو غيره حتى تسلم من الاثم ويرجع قصرت عن الحد الذي تعدر فيه فتكون آفة (مبينات) هي الآيات التي ينفذ في هذه السورة وأوصفت في معاني الاحكام والحدود ويجوز أن يكون الاصل مبينافها فأتسع في الظرف وقري بالكسر أى ينفذ هي الاحكام والحدود جعل الفعل لها على المجاز أو من بين معنى تبين ومنه المثل قدين الصبح لذى عينين (ومثلا من) أمثال من (قبلكم) أى قصة عجيبة من قصصهم كقصه يوسف ومريم بمعنى قصة عائشة رضي الله تعالى عنها (وموعظة) ما وعظه في الآيات والمثل من تحو قوله ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله لولا اذ سمعتموه ولولا اذ سمعتموه يظلم الله ان تعودوا لمثله أبدا * نظير قوله (الله نور السموات والارض) مع قوله مثل نوره ويهدى الله لنوره قوله زيد كرم وجودهم يقول ينعش الناس بكرمه وجوده والمعنى ذو نور السموات وصاحب نور السموات ونور السموات والارض الحق شبهه بالنور في ظهوره وبمائه كقوله تعالى الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور أى من الباطل الى الحق وأضاف النور الى السموات والارض لاحد معنيين اما للدلالة على سعة اشراقه وفشواضته حتى تضى له السموات والارض واما أن يراد أهل السموات والارض وأنهم يستضيئون به (مثل نوره) أى صفة نوره العجيبة الشأن في الاضاءة (كمشكاة) كصفة مشكاة وهي الكوة في الجدار غير النافذة (فهامصباح) صراح ضخم ثاقب (في زجاجة) أراد قديلا من زجاج شامى أزهر * شبهه في زهرته باحد الدراري من الكواكب وهي المشاهير كالمشترى والزهرة والمريخ وسهيل ونحوها (توقد) هذا المصباح (من شجرة) أى ابتدأ ثقبه من شجرة الزيتون معنى زويت ذبالبته بزيتها (مباركة) كثيرة المنافع أولانها تثبت في الارض التي بارك فيها للعالمين وقيل بارك فيها سبعهون نبيا منهم ابراهيم عليه السلام وعن النبي صلى الله عليه وسلم عليكم بهذه الشجرة زيت الزيتون فتد اووابه فانه مصحة من الباسور (لا شرقية ولا غربية) أى منبتها الشام وأجود الزيتون الشام وقيل لاني مضى ولا مقنأة ولكن الشمس والظل يتعاقبان عليها وذلك أجود لجلها وأصفي لدهنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا خير في شجرة في مقنأة ولا نبات في مقنأة ولا خير فيهما في مضى وقيل ليست مما تطلع عليه الشمس في وقت شروقها أو غروبها فقط بل تصيبها بالغداة والعشى جميعا فهي شرقية وغربية ثم وصف الزيت بالصفا والوبيص وانه لثلاثه (يكاد) يضى من غير نار (نور على نور) أى هذا الذي شبهت به الحق نور متضاعف قد تنافى فيه المشكاة والزجاجة والمصباح والزيت حتى لم يتبق مما يقوى النور ويزيده اشراقا ويعدّه باضاءة بقية وذلك أن المصباح اذا كان في مكان متضائق كالمشكاة كان أضواءه وأجمع لنوره بخلاف

مضمون الآية النداء عامه بأن أمة خير منه لانها آثرت التحصن عن الفاحشة وهو يأبى الاكراهها عليها ولو ابرز المكان مكنون هذا المعنى لم يقع الزاجر من النفس موقعه وعسى هذه الآية تأخذ بالنفوس الدنية فكيف بالنفوس العربية والله الموفق

المكان الواسع فان الضوء يثبت فيه وينتشر والقنديل أعون شئ على زيادة الانارة وكذلك الزيت وصفاته
 (يمد ي الله) لهذا النور الثاقب (من يشاء) من عباده أي يوفق لاصابة الحق من نظر وتدبر بعض عقله
 والانصاف من نفسه ولم يذهب عن الجادة الموصلة اليه عينا وشيئا لا ومن لم يتدبر فهو كالاعمى الذي سواء
 عليه جنح الليل الدامس وضجوة النهار الشامس وعن علي رضي الله عنه الله نور السموات والارض أي نشر
 فيها الحق وبثه فأضاءت بنوره وأوتت قلوب أهلها به وعن أبي بن كعب رضي الله عنه مثل نور من آمن به
 وقرئ زجاجة الزجاجة بالفتح والكسر ودرى منسوب الى الدر أي أبيض متلألئ ودرى بوزن سكيت
 يدرى انظلام بضوئه ودرى كترقي ودرى كالسكنينة عن أبي زيد يوقد بمعنى توقد والفضل للزجاجة ويوقد
 وتوقد بالتخفيف ويوقد بالتشديد ويوقد بجذف التاء وفتح ايماء لاجتماع حرفين زائدين وهو غريب وعيسه
 بالياء لان التأنيث ليس بحقيقي والضمير فاصل (في يموت) يتعلق بما قبله أي كشكاة في بعض يموت الله
 وهي المساجد كانه قيل مثل نوره كما يرى في المساجد نور المشكاة التي من صفتها كيت وكيت أو بما بعده
 وهو يسبح أي يسبح له رجال في يموت وفيها تكبر بر كقولك زيد في الدار جالس فيها أو بمحذوف كقوله في
 تسع آيات أي سبحوا في يموت والمراد بالاذن الامر ورفعها بناؤها كقوله بناها ورفع سمكها فسقواها واذرفع
 ابراهيم القواعد وعن ابن عباس رضي الله عنه ما هي المساجد أمر الله أن تبني أو تعظمها ورفع من قدرها
 وعن الحسن رضي الله عنه ما أمر الله أن ترفع بالبناء ولكن بالتعظيم (ويذكر فيها اسمه) أوفق له وهو عام
 في كل ذكر وعن ابن عباس رضي الله عنه ما وأن يتلى فيها كتابه * وقرئ يسبح على البناء للمفعول ويسند الى
 أحد الظروف الثلاثة أعني له فيها بالغدو ورجال مرفوع على ما دل عليه يسبح وهو يسبح له وتسبح بالبناء وكسر
 البناء وعن أبي جعفر رضي الله عنه بالبناء وفتح البناء وجهها أن يسند الى أوقات الغدو والاتصال على زيادة
 البناء وتجعل الاوقات مسجدة والمراد بها كصمد عليه يومان والمراد وحشهما * والاتصال جمع أصل وهو
 العشى والمعنى بأوقات الغدو أي بالغدوات وقرئ والاتصال وهو الدخول في الاصيل يقال أصل كاطهر
 وأعتم * التجارة صناعة التاجر وهو الذي يبيع ويشترى للربح فاما أن يريد لا يشغلهم نوع من هذه الصناعة
 ثم خص البيع لانه في الالهاء أدخل من قبل أن التاجر اذا اتجهت له ببيعة رابحة وهي طلبته السكينة من
 صناعته ألهمته ما لا يليه شرا شئ يتوقع فيه الربح في الوقت الثاني لان هذا يقين وذاك مظنون واما أن
 يسمى الشراء تجارة اطلاقا لاسم الجنس على النوع كاتقول رزق فلان تجارة رابحة اذا اتجه له ببيع صالح
 أو شراء وقيل التجارة لاهل الجلب التجرة لان في كذا اذا جلبه * التاء في اقامة عوض من العين الساقطة
 للعدل والاتصال اقوام فلما أضيفت أقيمت الاضافة مقام حرف التعويض فأسقطت ونحوه * واخلفوك
 عد الامر الذي وعدوا * وتقلب القلوب والابصار اما أن تتقلب وتتغير في أنفسها وهو أن تضطرب من الهول
 والفرع وتشخص كقوله واذ غابت الابصار وبلغت القلوب الحناجر واما أن تتقلب أحوالها وتتغير بغيره
 القلوب بعد أن كانت مطبوعا عليها لا تفقه وتبصر الابصار بعد أن كانت عمياء لا تبصر (أحسن ما عملوا)
 أي أحسن جزاء أعمالهم كقوله للذين أحسنوا الحسنى والمعنى يسبحون ويخافون ليحزيهم ثوابهم مضاعفا
 ويزيدهم على الثواب تفضلا وكذلك معنى قوله الحسنى وزيادة المثوبة الحسنى وزيادة علمها من التفضل
 وعطاء الله تعالى امان تفضل واما ثواب واما عوض (والله يرزق) ما يفضل به (بغير حساب) فاما الثواب فله
 حساب لكونه على حسب الاستحقاق * السراب ما يرى في الفلاة من ضوء الشمس وقت الظهيرة يسرب
 على وجه الارض كانه ماء يجري * والقيمة بمعنى القاع أو جمع قاع وهو المنبسط المستوي من الارض كبحرة
 في جاز وقرئ بقيعات ببناء مخطوطة كديعات وقيعات في ديمة وقيمة وقد جعل بعضهم بقيعة ببناء مدورة
 كرجل عزها شبة ما عمله من لا يمتد الايمان ولا يتبع الحق من الاعمال الصالحة التي يحسبها انتفعه
 عند الله وتجيسه من عذابه ثم تحيب في العاقبة أمه ويأتي خلاف ما قدر بسراب يراه الكافر بالساهرة

يمد ي الله لنوره من
 يشاء ويضرب الله
 الامثال للناس والله
 بكل شئ عليم في يموت
 اذن الله ان ترفع ويذكر
 فيها اسمه يسبح له فيها
 بالغدو والاتصال رجال
 لا تلهيهم تجارة ولا بيع
 عن ذكر الله واقام
 الصلوة وابتاء الزكوة
 يخافون يوما تتقلب
 فيه القلوب والابصار
 ليحزيهم الله أحسن
 ما عملوا ويزيدهم من
 فضله والله يرزق من
 يشاء بغير حساب
 والذين كفروا أعمالهم
 كسراب بقيعة يحسبه
 الظمان ماء حتى اذا
 جاءه لم يجده شيئا
 ووجد الله عنده فوفاه
 حسابه والله سميع
 عليم أو كظلمات
 في بحر لم يجدوا
 موج من فوقه موج
 من فوقه سحاب ظلمات
 بعضها فوق بعض

وقد غلبه عطش يوم القيامة فيحسبه ماء فيأتيه فلا يجد ما رجاه ويجز بانية الله عنده يأخذونه فيمتلونه الى
جهنم فيسحقونه الخيم والغساق وهم الذين قال الله فيهم عاملة ناصبة وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا
وقد منالى ما علموا من عمل فجعلناه هباء منثورا وقيل نزلت في عتبة بن ربيعة بن أمية قد كان تعبدا ولبس
المسوح والتمس الدين في الجاهلية ثم كفر في الاسلام * اللحي العميق الكثير الماء منسوب الى اللحي وهو
معظم ماء البحر * وفي (أخرج) ضمير الواقع فيه (لم يكدرها) مبالغة في لم يرها أي لم يقرب أن يراها فضلا
عن أن يراها ومثله قول ذي الرمة

إذا غير البأي المحبين لم يكدر * رسيس الهوى من حب مية يبرح

أي لم يقرب من البراح فبالله يبرح شبه أعمالهم أولا في قوات نفعا وحضور ضررها سبراب لم يجده
من خدعه من بعيد شيئا ولم يكفه خيبة وكذا أن لم يجد شيئا كغيره من السراب حتى وجد عنده الزبانية
تتم له الى النار ولا يقتل ظمأه بالماء وشبهها تانيا في ظلماتها وسوادها لكونها باطلة وفي خاقها عن نور
الحق بظلمات متراكمة من لبح البحر والامواج والسماب * ثم قال ومن لم يوله نور توفيقه وعصمته ولطفه
فهو في ظلمة الباطل لا نور له وهذا السكلام مجرأ مجرى السكيات لان اللطاف اغتار في الايمان
والعمل أو كونهما مترقبين ألا ترى الى قوله والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلا وقوله ويضل الله الظالمين
وقرى سماب ظلمات على الاضافة وسماب ظلمات برفع سماب وتنوينه وجر ظلمات بدلا من ظلمات
الاولى (صافات) يصفقن أجنتهن في الهواء * والضمير في (علم) السكالات وكذلك في (صلاته وتسيجه)
والصلاة الدعاء ولا يبعد أن يلهم الله الطير دعاءه وتسيجه كما ألهمها سائر المخلوقات الدقيقة التي لا يكاد
العقل يمتدحون اليها (يزجي) يسوق ومنه البضاعة المزجاة التي يزجها كل أحد لا يرضاها * والسماب
يكون واحدا كالماء وجمعا كالزباب ومعنى تأليف الواحد أنه يكون قزعا فيضم بعضه الى بعض وجاز يذنه
وهو واحد لان المعنى بين أجزاءه كما قيل في قوله * بين الدخول وخومل * والركام المتراكم بعضه
فوق بعض * والودق المطر (من دخاله) من قوقه ومخارجه جمع خال كجبال في جبل وقري من دخاله
(وينزل) بالتشديد * ويكاد سنا على الادغام * وبرقه جمع برقة وهي المقدار من البرق كالغرفة والاقمة
وبرقه بضمهمين للتتابع كما قيل في جمع فعلة فعلات كظلمات وسنا برقه على المذاق تصور بمعنى الضوء والممدود
بمعنى العلو والارتفاع من قولك سني للارتفاع * و (يذهب بالابصار) على زيادة الباء كقوله ولا تلقوا
بأيديكم عن أبي جعفر المدي وهذا من تعديد الدلائل على ربوبيته وظهور أمره حيث ذكر تسبيح من في
السموات والارض وكل ما يطير بين السماء والارض ودعاءهم له وابتهالهم اليه وأنه سخر السماب للتسخير
الذي وصفه وما يحدث فيه من أفعاله حتى ينزل المطر منه وأنه يقسم رحمته بين خلقه ويقبضها ويبسطها
على مائة تضييه حكمته ويريه البرق في السماب الذي يكاد يخطف أبصارهم ليعتبروا ويحذروا ويماقب
بين الليل والنهار ويخالف بينهم ما بالطول والقصر وما هذه الابراهيم في غاية الوضوح على وجوده وثباته
ودلائل مناديه على صفاته لمن تظرو ففكر وتبصر وتدبر (فان قلت) متى رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم
تسبيح من في السموات ودعاءهم وتسبيح الطير ودعاءهم وتنزيل المطر من جبال برد في السماء حتى قيل له
ألم تر (قلت) علمه من جهة اخبار الله اياه بذلك على طريق الوحي (فان قلت) ما الفرق بين من الاول والثانية
والثالثة في قوله من السماء من جبال من برد (قلت) الاولى لا ابتداء الغاية والثانية للتبعيض والثالثة
للبيان أو الاول ان لا ابتداء والاخرة للتبعيض ومعناه أنه ينزل البرد من السماء من جبال فيها وعلى الاول
مفعول ينزل من جبال (فان قلت) ما معنى من جبال فيها من برد (قلت) فيه معنيان أحدهما أن يخلق الله في
السماء جبال برد كما خلق في الارض جبال حجر والثاني أن يريد الكثيرة بكسر الجبال كما يقال فلان يملك
جبالا من ذهب * وقرئ خالق كل دابة ولما كان اسم الدابة موقعا على المميز وغير المميز غلب المميز فأعطى
ما وراءه حكمه كأن الدواب كلهم مميزون فنمة قيل ففهم وقيل من عشي في الماشي على بطن والماشي

إذا أخرج يده لم يكدر
يراها ومن لم يجعل الله
له نورا غاله من نور
ألم تر أن الله يمسح له من
في السموات والارض
والطير صافات كل قد
علم صلاته وتسيجه
والله عالم بما يفعلون
ولله ملك السموات
والارض والى الله
المصير ألم تر أن الله
يزجي سمابا ثم يؤلف
بينه ثم يجعله ركاما
فقرى الودق يخرج من
خلاله وينزل من السماء
من جبال فيها من برد
فيصيب به من يشاء
ويصرفه عن من يشاء
يكاد سنا برقه يذهب
بالابصار يقاب الله
الليل والنهار ان في
ذلك لعبرة لأولي
الابصار والله خلق
كل دابة

قوله تعالى والله خالق كل دابة من ماء (قال فيه ان قلت لم نكر ماء ههنا وعرفه في قوله وجعلنا ٩٧ من الماء كل شيء حي قلت الغرض

فما نحن فيه انه تعالى خلق كل دابة من نوع من الماء مخصوص وهو النطفة ثم خالف بين المخلوقات بحسب اختلاف نطفها فها كذا ومنها كذا ونحوه قوله يسقي بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل ولما آية اقتراب

من ماء فثم من عيشي على بطنه ومنهم من عيشي على رجلين ومنهم من عيشي على أربع يخلق الله ما يشاء ان الله على كل شيء قدير لقد أنزلنا آيات مبینات والله بهد من يشاء الى صراط مستقيم ويقولون آمنا بالله وبالرسل وأطعنا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم هم معرضون وان يكن لهم الحق يأثروا اليه مذعنين افي قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون ان يحيف الله

فالغرض فيها أن أجناس الحيوانات كلها مخلوقة من هذا الجنس (قال أحد وتحرر الفرقان المقصد في الاولى اظهار الآية بأن شيئا واحدا

على أربع قوائم * (فان قلت) لم نكر الماء في قوله (من ماء) (قلت) لان المعنى أنه خلق كل دابة من نوع من الماء مختص بتلك الدابة أو خلقها من ماء مخصوص وهو النطفة ثم خالف بين المخلوقات من النطفة فها هوام ومنها هائم ومنها ناس ونحوه قوله تعالى يسقي بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل (فان قلت) فما باله معرف في قوله وجعلنا من الماء كل شيء حي (قلت) قصيدة معنى آخر وهو أن أجناس الحيوان كلها مخلوقة من هذا الجنس الذي هو جنس الماء وذلك أنه هو الاصل وان تخللت بينه وبينها وسائط قالوا خلق الملائكة من ریح خلقها من الماء والجن من نار خلقها من ماء و آدم من تراب خلقه منه * (فان قلت) لم جاءت الاجناس الثلاثة على هذا الترتيب (قلت) قدم ما هو أعرق في القدرة وهو الماشي بغير آلة مشي من أرجل أو قوائم ثم الماشي على رجلين ثم الماشي على أربع (فان قلت) لم سمى الزحف على البطن مشيا (قلت) على سبيل الاستعارة كما قالوا في الامر المستقر قدمشي هذا الامر ويقال فلان لا يتمشي له امر ونحوه استعارة الشقة مكان الجحفة والمشر من مكان الشقة ونحو ذلك أو على طريق المشاكلة لذكر الزحف مع الماشين (وما أولئك بالمؤمنين) اشارة الى الغائبين آمنوا وأطعنا وألى الفريق المتولى فعناه على الاول اعلام من الله بأن جميعهم منتفعين بالايمان لا الفريق المتولى وحده وعلى الثاني اعلام بأن الفريق المتولى لم يكن ماسبق لهم من الايمان ايمانا غائبا كان ادعاء باللسان من غير موافاة القلب لانه لو كان صادرا عن صحة معتقده وطما أئنة نفس لم يتعقبه التولى والاعراض والتعريف في قوله بالمؤمنين دلالة على أنهم ليسوا بالمؤمنين الذين عرفتهم وهم الثابتون المستقيمون على الايمان الموصوفون في قوله تعالى انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا * معنى (الى الله ورسوله) الى رسول الله كقولك أعجبني زيد وكرمه تريد كرم زيد ومنه قوله * غلسته قبل القطا وفرطه * أراد قبل فرط القطا روى أنها نزلت في بشر المنافق وخصه اليهودي حين احتصم في أرض فجعل اليهودي يحججه الى رسول الله والمنافق يحججه الى كعب بن الاشرف ويقول ان محمدا يحيف علينا وروى أن المغيرة بن وائل كان بينه وبين علي بن أبي طالب رضي الله عنه خصومة في ماء وأرض فقال المغيرة أما محمدا فقلت آتية ولا أحاكم اليه فانه يغضني وأنا أخاف أن يحيف علي (اليه) صلة يا تو الان أتي وجاء أعدا أعديين بالي أوتصف بضعين لانه في معنى مسرعين في الطاعة وهذا أحسن لتقدم صلاته ودلالته على الاختصاص والمعنى أنهم لم يعرفهم أنه ليس معك الا الحق المر والعدل البحت يزورون عن المحاكاة اليك اذ اركبهم الحق لثلاث تنزعهم من أحداقهم بقضائك عليهم لخصومهم وان ثبت لهم حق على خصم أسرعوا اليك ولم يرضوا الا بحكومتك لتأخذهم ما ذاب لهم في ذمة الخصم * ثم قسم الامر في صدودهم عن حكومتهم اذا كان الحق عليهم بين أن يكونوا مرضى القلوب منافقين أو مرتابين في أمر نبوته أو خائفين الخيف في قضائه ثم أبطل خوفهم حيفه بقوله (بل أولئك هم الظالمون) اي لا يخافون أن يحيف عليهم لمعرفتهم بحاله وانما هم ظالمون يريدون أن يظلموا من له الحق عليهم ومنهم لهم بخوده وذلك شيء لا يستطيعونه في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فنغة بأبون المحاكاة اليه * وعن الحسن قول المؤمنين بالرفع والنصب أقوى لان أولى الاسمين بكونه اسما لكان أو غلبه ما في التعريف وأن يقولوا أو غلب لانه لا سبيل عليه للتنكير بخلاف قول المؤمنين وكان هذان قبيل كان في قوله ما كان الله أن يتخذ من ولد ما يكون لنا أن نتكلم به هذا وقرئ ليحكم على البناء للفعول (فان قلت) الام أسند يحكم ولا بدله من فاعل (قلت) هو مسند الى مصدره لان معناه ليفعل الحكم بينهم ومثله جمع بينهم ما وألف بينهم ما ومثله لقد تقطع بينهمكم فمن قسر أي بينهم منصوبا أي وقع التقطع بينهمكم وهذه القسرة مجاوبة لقوله دعوا * قرئ ويتقه بكسر القاف والماء مع الوصل وبغير وصل وبسكون الماء وبسكون القاف وكسر الماء شبه تقه بكتف فخفف كقوله * قالت سلمى اشتر لنا سويقا * ولقد جع الله في هذه الآية أسباب الفوز

١٣ كشاف في تكونت منه بالقدرة أشياء مختلفة ذكر تفصيلها في آية النور والعدو المقصد في آية اقتراب أنه خالق الاشياء المتفقة في جنس الحياة من جنس الماء المختلف الانواع فذكر مرفا ليشمل أنواعه المختلفة فالآية في الاول لاخراج المختلف من المتفق والله أعلم

عليهم ورسوله بل أولئك هم الظالمون
 انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ان يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن أمرتهم ليخرجن قل لا تقموا طاعة معروفة ان الله خير بما تعملون قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان تولوا فاعلموا عليه ما حمل وعليكم ما حملتم وان تطيعوه تهتدوا وما على الرسول الا البلاغ المبين وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلهم من بعد خوفهم أمنا يعبدونني لا يشركون بي شيئا ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول لعلكم ترحون لا تحبون الذين كفروا مخرجين في الارض

وعن ابن عباس في تفسيرها (ومن يطع الله في فرائضه ورسوله) في سننه (ويخش الله) على ماضى من ذنوبه (ويتقه) فيما يستقبل وعن بعض الملوك أنه سأل عن آية كافية قتلت له هذه الآية * جهديمنه مستعار من جهد نفسه اذ بلغ أقصى وسعها وذلك اذ بالغ في اليمين وبلغ غاية شدتها وكادتها وعن ابن عباس رضى الله عنه من قال بالله فقد جهديمنه وأصل أقسم جهديمين أقسم بجهد اليمين جهدا الخذف الفعل وقدم المصدر فوضع موضعه مضافا الى المفعول كقوله فضرب الرقاب وحكم هذا المنصوب حكم الحال كأنه قال جاهدين أيمانهم و(طاعة معروفة) خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ محذوف الخبر أى أمركم والذي يطلب منكم طاعة معروفة معلومة لا يشك فيها ولا يرتاب كطاعة الخالص من المؤمنين الذين طابق باطن أمرهم ظاهره لا أيمان تقسمون بها بأفواهكم وقلوبكم على خلافها وأطاعتكم طاعة معروفة بأنهم بالقول دون الفعل أو طاعة معروفة أمثل وأولى بكم من هذه الأيمان الكاذبة وقرأ البيهقي طاعة معروفة بالنصب على معنى أطيعوا طاعة (ان الله خير) يعلم ما في ضمائركم ولا يخفى عليه شئ من سرائركم وأنه فاضحكم لا محالة ومجاز بكم على نفاقكم * صرف الكلام عن الغيبة الى الخطاب على طريقة الالتفات وهو أبلغ في تذكيرهم * يريدان تتولوا فاضر رغو وفاضر رغو أنفسكم فان الرسول ليس عليه الا ما حمله الله وكلفه من أداء الرسالة فاذا أدى فقد خرج من عهدته تكليفه وأما أنتم فعلمكم ما كلفتم من التقي بالقبول والاذعان فان لم تفعلوا وتوليتهم فقد عرضتم نفوسكم لخط الله وعذابه وان أظعنتموه فقد أحرزتم نصيبكم من الخروج عن الضلالة الى الهدى فالنفع والضرر عائدان اليكم وما الرسول الا ناصح وهاد وما عليه الا أن يبلغ ماله نفع في قبولكم ولا عليه ضرر في توليكم * والبلاغ بمعنى التبليغ كالأدب على التأدية * ومعنى المبين كونه مقرونا بالآيات والمعجزات * الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولن معه ومنكم للبيان كالتي في آخر سورة الفتح وعدهم الله أن ينصر الاسلام على الكفر ويورثهم الارض ويجعلهم فيها خلفاء كما فعل بيني اسرائيل حين أورثهم مصر والشام بعد اهلاك الجبارة وأن يمكن الدين المرتضى وهو دين الاسلام وعه كينه تنبيته وتوطيده وأن يؤمن سرهم ويرزقهم الخوف الذي كانوا عليه وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه مكثوا بمكة عشرين سنين خائفين ولما هاجروا كانوا بالمدينة يصحبون في السلاح ويمسكون فيه حتى قال رجل ما بأتى علينا يوم نأمن فيه ونضع السلاح فقال صلى الله عليه وسلم لا تغربون الا يسيرا حتى يجلس الرجل منكم في الملأ العظيم محتبيا ليس معه حديد فأنجز الله وعده وأظهرهم على جزيرة العرب وافتتحوا بعد بلاد المشرق والمغرب ومن قواملك الا كاسرة وملكوا خراجهم واستولوا على الدنيا ثم خرج الذين على خلاف سيرتهم فكفروا ابتلك الانم وفسقوا وذلك قوله صلى الله عليه وسلم الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم ملك الله من يشاء قصير ملكا ثم تصير برزى قطع سبيل وسفك دماء وأخذ أموال بغير حقها * وقرئ كما استخلف على البناء للمفعول وليبدلهم بالتشديد (فان قلت) أين القسم المتأني باللام والنون في (ليستخلفنهم) (قلت) هو محذوف تقديره وعدهم الله وأقسم ليستخلفنهم أنزل وعد الله في تحققه منزلة القسم فتلقى عا يتلقى به القسم كأنه قيل أقسم الله ليستخلفنهم (فان قلت) ما محمل (يعبدونني) (قلت) ان جماعته اشتتفا فلم يكن له محل كان قائلا قال ما لهم يستخلفون ويؤمنون فقال يعبدونني وان جماعته حالا عن وعدهم أى وعدهم الله ذلك في حال عبادتهم واخلاصهم فعمله النصب (ومن كفر) يريد كفران النعمة كقوله فكفرت بانعم الله (فأولئك هم الفاسقون) أى هم الكاملون في فسقهم حيث كفروا تلك النعمة العظيمة وجسروا على عظمها (فان قلت) هل في هذه الآية دليل على أمر الخلفاء بالشدين (قلت) أوضح دليل وأبينه لان المستخلفين الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم هم (وأقيموا الصلاة) معطوف على أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وليس ببعيد أن يقع بين المعطوف والمعطوف عليه فاصل وان طال لان حق المعطوف أن يكون غير المعطوف عليه وكررت طاعة الرسول تأكيد الوجوب وقرئ لا يحسن بالياء وفيه أوجه أن يكون مجزى في الارض هي المفعولان والمعنى لا يحسن الذين كفروا أحدا يهجز الله في الارض حتى يطعموا هم في مثل ذلك وهذا معنى قوى

جيد وأن يكون فيه ضمير الرسول اتقدم ذكره في قوله وأطيعوا الرسول وإن يكون الأصل لا يحسنهم الذين
كفروا ومجزيين ثم حذف الضمير الذي هو المفعول الاول وكان الذي سوغ ذلك أن الفاعل والمفعولين لما
كانت لشيء واحد اقتنع بذلك كرايين عن ذكر الثالث وعطف قوله (وما وأهم النار) على لا يحسنهم الذين
كفروا ومجزيين كأنه قيل الذين كفروا لا يفوتون الله وما وأهم النار والمراد بهم المقسمون جهداً بآياتهم * أمر
بأن يستأذن العبيد وقيل العبيد والاماء والاطفال الذين لم يحتلموا من الاحرار (ثلاث مرات) في اليوم
والليلة قبل صلاة الفجر لانه وقت القيام من المضاجع وطرح ما ينام فيه من الثياب ولبس ثياب اليقظة
وبالظهيرة لانها وقت وضع الثياب للقائلة وبعد صلاة العشاء لانه وقت التجرد من ثياب اليقظة والاتخاف
بثياب النوم وسمى كل واحدة من هذه الاحوال عورة لان الناس يحتل تسترهم وتحفظهم فيها والعورة
الخلل ومنها عور الفارس وعور المكان والاعور المختل العين * ثم عذرهم في ترك الاستئذان وراء هذه
المرات وبين وجه العذر في قوله (طوافون عليكم) بمعنى أن بكنم وبهم حاجة الى المخالطة والمداخلة بطوفون
عليكم للخدمة وطوفون عليهم للاستخدام فلو جزم الامر بالاستئذان في كل وقت لادى الى الخرج وروى أن
مدلج بن عمرو وكان غلاماً ما أذنا ربه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت الظهر الى عمر ليدعوه فدخل عليه
وهو نائم وقد انكشف عنه ثوبه فقال عمر لوددت أن الله عز وجل نهى أباءنا وأبناءنا وخدمننا أن لا يدخلوا
علينا هذه الساعات الا باذن ثم انطلق معه الى النبي صلى الله عليه وسلم فوجده وقد أنزلت عليه هذه الآية
وهي احدى الآيات المنزلة بسبب عمر رضي الله تعالى عنه وقيل ثلاث في أسماء بنت أبي مرثد قالت انا
لندخل على الرجل والمرأة ولعلهما يكونان في الخاف واحد وقيل دخل عليهما غلام لها كبير في وقت كرهت
دخوله فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان خدمننا وغلماننا يدخلون علينا في حال نكهرها * وعن
أبي عمرو والحلم بالسكون وقرئ ثلاث عورات بالنصب بدلا عن ثلاث مرات اي أوقات ثلاث عورات وعن
الاعمش عورات على لغة هذيل * (فان قلت) ما محل لبس عليكم (قلت) اذا رفعت ثلاث عورات كان ذلك في
محل الرفع على الوصف والمعنى هن ثلاث عورات مخصوصة بالاستئذان واذا انصبت لم يكن له محل وكان كلاما
مقرر اللامر بالاستئذان في تلك الاحوال خاصة (فان قلت) لم ارفع (بعضكم) (قلت) بالابتداء وخبرة (على
بعض) على معنى طائف على بعض وحذف لان طوافون يدل عليه ويجوز أن يرتفع يطوف مضمرة تلك
الدلالة (الاطفال منكم) اي من الاحرار دون المماليك (الذين من قبلهم) يريد الذين بلغوا الحلم من قبلهم
وهم الرجال أو الذين ذكر وامن قبلهم في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتكم حتى تستأنسوا
الآية والمعنى أن الاطفال مأذون لهم في الدخول بغير اذن الا في العورات الثلاث فاذا اعتاد الاطفال ذلك ثم
خرجوا عن حد الطفولة بان يحتلموا أو يبلغوا السن التي يحكم فيها عليهم بالبلوغ وجب أن يغطوا عن تلك
المادة ويحتملوا على أن يستأذنوا في جميع الاوقات كما الرجال الكبار الذين لم يعتادوا الدخول عليكم الا باذن
وهذا مما الناس منه في غفلة وهو عندهم كالشريعة المنسوخة وعن ابن عباس آية لا يؤمن بها أكثر الناس
آية الاذن وانى لا امر جاري أن تستأذن على وسأله عطاء أستأذن على أختي قال نعم وان كانت في حرك
تغوم أو تلا هذه الآية وعنه ثلاث آيات بحمدن الناس الاذن كله وقوله ان أكرمكم عند الله أتقاكم فقال
ناس أعظمكم بيتا وقوله واذا حضر القسمة وعن ابن مسعود عليكم أن تستأذنوا على آباءكم وأهاتكم
وأخواتكم وعن الشعبي ليست منسوخة فليل له ان الناس لا يعلمون بها فقال الله المستعان وعن سعيد بن
جبير يقولون هي منسوخة ولا والله ما هي منسوخة وليكن الناس تمأونوا بها (فان قلت) ما السن التي يحكم
فيها بالبلوغ (قلت) قال أبو حنيفة ثمان في عشرة سنة في الغلام وسبع عشرة في الجارية وعامة العلماء على خمس
عشرة فيهما وعن علي رضي الله عنه أنه كان يعتبر القامة ويقدره بخمسة أشبار وبه أخذه الفرزدق في قوله
ما زال مذعقته يدها زاره * فبما فادرك خمسة الاشبار

واعتبر غيره الا بآيات وعن عثمان رضي الله عنه أنه سأل عن غلام فقال هل اخضرأزاره * القاعد التي
قعدت عن الحيض والولاء لكبرها (لا يرجون نكاحا) لا يظمن فيه والمراد بالثياب الثياب الظاهرة كالخففة

وما وأهم النار وابئس
المصير يا أيها الذين
آمنوا اليستأذنكم الذين
ملكتم آياتكم والذين
لم يباغوا الحلم منكم
ثلاث مرات من قبل
صلاة الفجر وحين
تضعون ثيابكم من
الظهيرة ومن بعد صلاة
العشاء ثلاث عورات
لكم ليس عليكم ولا
عليهم جناح بعدهن
طوافون عليكم بعضكم
على بعض كذلك بين
الله لكم الآيات والله
عالم بحكمه واذا باغ
الاطفال منكم الحلم
فليستأذنوا كما استأذن
الذين من قبلهم كذلك
يبين الله لكم آياته
والله عليم حكيم
والقواعد من النساء
اللاتي لا يرجون نكاحا
فليس عليهن جناح أن
يضعن ثيابهن

قوله تعالى والقواعد من النساء اللاتي لا يزجون تكا فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة وان يستعففن خير لهن * قرأ الزخشرى هذه الآية على ظاهرها * ويظهر لي والله أعلم ان قوله تعالى غير متبرجات بزينة من باب * على لاحب لا يمتدى بمنازه * أي لا منازعه فيه ١٠٠ فيمتدى به وكذلك المراد هنا والقواعد من النساء اللاتي لا زينة لهن فيتبرجن به لان الكلام فيمن

هي بهذه المثابة وكان الغرض من ذلك ان هؤلاء استعففوا عنهم عن وضع الثياب خيرا لهن فاطنك بذوات الزينة من الثياب وأبلغ ما في ذلك أنه جعل عدم وضع

غير متبرجات بزينة وأن يستعففن خير لهن والله سميع عليم ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت أخوانكم أو بيوت أخواتكم أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم أو ما ملكت يمينكم مفتاحه أو صديقكم ليس عليكم جناح أن

التياب في حق القواعد من الاستعفاف ايذانا بأن وضع الثياب لا مدخل له في العفة هذا في القواعد فكيف بالكواعب والله أعلم * قوله تعالى

والجلباب الذي فوق الخمار (غير متبرجات بزينة) غير مظهرات زينة يريد الزينة الخفية التي أرادها في قوله ولا يبدن زينتهن الابعولتهن أو غير قاصدات بالوضع التبرج ولكن التحفف اذا احتجبن اليه والاستعفاف من الوضع خير لهن * لما ذكر الجائز عقبه بالمستحب بعثا منه على اختيار أفضل الاعمال وأحسنها كقوله وأن تصفوا أقرب للتقوى وأن تصدقوا خيرا لكم (فان قلت) ما حقيقة التبرج (قلت) تكاف اظهار ما يجب اخفاؤه من قولهم سفينة بارح لا غطاء عليها والبرج سعة العين يرى بياضها محيطا بسوادها كله لا يغيب منه شيء الا أنه اختص بان تكشف المرأة للرجال بابتداء زينةها واظهار محاسنها وابداء برزخه مني ظهر من أخوات تبرج وتبج كذلك * كان المؤمنون يذهبون بالضعفاء وذوي العاهات الى بيوت أزواجهم وأولادهم والى بيوت قراباتهم وأصدقائهم فيطعمونهم منها خالجا لقلوب المطعمين والمطعمين زينة في ذلك وخافوا أن يلحقهم فيه حرج وكرهوا أن يكون أكل ما ليس عليهم حق لقوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل فقبل لهم ليس على الضعفاء ولا على أنفسكم يعني عليكم وعلى من في مثل حالكم من المؤمنين حرج في ذلك وعن عكرمة كانت الانصار في أنفسها قرازة فكانت لا تأكل كل من هذه البيوت اذا استغنوا وقيل كان هؤلاء يتوقون محالسة الناس ومواكلتهم لما عسى يؤدي الى الكراهة من قبلهم ولان الاعمى ربما سمعت يده الى ما سبقت عين أكله اليه وهو لا يشعر والاعرج يتفصع في مجلسه وياخذ أكثر من موضعه فيضيئ على جلسيه والمريض لا يتخلو من رائحة تؤذي أو جرح ييض أو أنف يذنب وتؤذي ذلك وقيل كانوا يخرجون الى الغزو ويخفون الضعفاء في بيوتهم ويدفعون اليهم المفاتيح ويأذنون لهم أن يأكلوا من بيوتهم فكانوا يخرجون حكي عن الحارث بن عمرو أنه خرج غازيا وخلف مالك بن زيد في بيته وماله فلما رجع رآه مجهودا فقال ما أصابك قال لم يكن عندي شيء ولم يحل لي أن آكل من مالك فقبل ليس على هؤلاء الضعفاء حرج فيما تخرجوا عنه ولا عليكم أن تأكلوا من هذه البيوت وهذا كلام صحيح وكذلك اذا فسر بأن هؤلاء ليس عليهم حرج في العقود عن الغزو ولا عليكم أن تأكلوا من البيوت المذكورة لاتقاء الطائفتين في أن كل واحد منهما منفي عنها الحرج ومثال هذا أن يستفتيك مسافرا عن الإفطار في رمضان وحاج مفرد عن تقديم الخلق على الخمر فقلت ليس على المسافر حرج أن يفطر ولا عليك يا حاج أن تقدم الخلق على الخمر (فان قلت) هلا ذكر الاولاد (قلت) دخل ذكرهم تحت قوله (من بيوتكم) لان ولد الرجل بعينه وحكمه حكم نفسه وفي الحديث ان أطييب ما ياكل المرء من كسبه وان ولده من كسبه ومعنى من بيوتكم من البيوت التي فيها أزواجكم وعيالكم ولان الولد أقرب بمن عدده من القرباين فاذا كان سبب الرخصة هو القرابة كان الذي هو أقرب منهم أولى (فان قلت) ما معنى (أو ما ملكت يمينكم مفتاحه) (قلت) أموال الرجل اذا كان له عليها قيم ووكيل يحفظها له أن ياكل من ثمر بستانه ويشرب من لبن ماشيته ومالك المفاتيح كونها في يده وحفظه وقيل بيوت المماليك لان مال العبد لولاه وقرئ مفتاحه (فان قلت) فما معنى (أو صديقكم) (قلت) معناه أو بيوت أصدقائكم والصديق يكون واحدا أو جمعا وكذلك الخليل والقطين والعدو يحكي عن الحسن أنه دخل داره واذا حلقة من أصدقائه وقد استولوا سلا من تحت سريره فيها الخبيص وأطاييب الاطعمة وههم مكبون عليها ياكلون فتهالت أسارير وجهه سرورا وضحك وقال هكذا وجدناهم هكذا وجدناهم يريد كبراء الصحابة ومن لقيهم من البدرين رضي الله عنهم وكان الرجل منهم يدخل دار صديقه وهو غائب فيسأل جاريته كيسه فيأخذ منه ما شاء فاذا حضر مولاهما فاخبرته أعنتها

سرورا

ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم الى قوله تعالى أو صديقكم (قال الصديق يكون واحدا

وجعا والمراد هنا الجمع) قال أحمد وقد قال الزخشرى ان سرافرا في قوله تعالى في المنام شافعين ولا صدديق جيم دون الشافعين التنبه على قلة الاصدقاء ولا كذلك الشافعون فان الانسان قد يحصى له ويشفع في حقه من لا يعرفه فضلا عن أن يكون صديقا ويحتمل في الايتين والله أعلم ان يكون المراد به الجمع فلا كلام ويحتمل أن يراد الافراد فيكون سره ذلك والله أعلم

سرور بذلك وعن جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهم ما من عظم حرمة الصديق أن جعله الله من الانس والثقة والانسباط وطرح الحشمة بمنزلة النفس والاثب والاخ والاين وعن ابن عباس رضي الله عنهما الصديق أكبر من الوالدين ان الجهفين لما استغاثوا لم يستغثوا بالاباء والامهات فقالوا فالناس شافعين ولا صديق جيم وقالوا اذ دل ظاهر الحال على رضا الملك قام ذلك مقام الاذن الصريح ورجعوا مع الاستئذان ونقل كن قدم اليه طعام فاستأذن صاحبه في الاكل منه (جميعاً وأشتاتاً) أي مجتمعين أو متفرقين نزلت في بني ليث بن عمرو من كنانة كانوا يخرجون أن يأكل الرجل وحده فربما قدم منتظر انهاره الى الليل فان لم يجد من يواكله أكل ضرورة وقيل في قوم من الانصار اذا نزل بهم ضيف لا يأكلون الا مع ضيفهم وقيل يخرجوا عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الناس في الاكل وزيادة بعضهم على بعض (فاذا دخلتم بيوتاً) من هذه البيوت لتأكلوا وافيدوا بالسلام على أهلها الذين هم منكم ديناً وقرابة (تحية من عند الله) أي ثابتة بأمره مشروعة من لدنه أولاً بالتسليم والتحية طلب سلامة وحياة للمسلم عليه والمحيامن عند الله * ووصفها بالبركة والطيب لانها دعوة مؤمن مؤمن لو من يرجى بها من الله زيادة الخير وطيب الرزق وعن أنس رضي الله عنه قال خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين وروى تسع سنين فما قال لي شيء فعلته لم فعلته ولا قال لي شيء كسرت لم كسرت وكنت واقفاً على رأسه أصاب الماء على يديه فرفع رأسه فقال ألا أعلمك ثلاث خصال تنفع بها قلت بلى يا أباي وأمي يا رسول الله قال متى لقيت من أمي أحداً فسلم عليه يطل عمرك وإذا دخلت بيتك فسلم عليهم بكثر خير بيتك وصل صلاة الضحى فانها صلاة الابرار والاوين وقالوا ان لم يكن في البيت أحد فليقل السلام علينا من ربنا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام على أهل البيت ورحمة الله وعن ابن عباس اذا دخلت المسجد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين تحية من عند الله وانتصب تحية بسموا لانها في معنى تسليماً كقولك قدمت جالساً * أراد عز وجل أن يريهم عظم الجناية في ذهاب الذهاب عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير إذنه (إذا كانوا معه على أمر جامع) فعمل ترك ذهابهم حتى يستأذنه ثالث الايمان بالله والايان برسوله وجهلها ما كالتشبيب له والبساط لذكره وذلك مع تصدير الجملة بانها وايقاع المؤمنين مبتدأ مخبر عنه بموصول أحاطت صلته بذكر الايمانين ثم عقبه بما يريده نو كيداً وتشديداً حيث أعاده على أساليب أخرى وهو قوله ان الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله وضمنه شيئاً آخر وهو أنه جعل الاستئذان كالصداق لصحة الايمانين وعرض بحال المنافقين وتسليمهم لو اذا * ومعنى قوله (لم يذهبوا حتى يستأذنه) لم يذهبوا حتى يستأذنه ويأذن لهم الاتراء كيف علق الامر بعد وجود استئذانهم بعشيمته واذنه لمن استصوب أن يأذن له * والامر الجامع الذي يجمع له الناس فوصف الامر بالجمع على سبيل المحاز وذلك نحو مقاتلة عدو أو تشاور في خطب مهم أو تضام لارهاب مخالف أو تخاصم في حلف وغير ذلك أو الامر الذي يعم بضرره أو نفعه * وقرئ أمر جميع وفي قوله اذا كانوا معه على أمر جامع أنه خطب جليل لا يترسل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه من دوى رأى وقوة يظا هرونه عليه ويعاونونه ويستضيء بآرائهم ومعارفهم وتجاربهم في كفايته ففارقة أحدهم في مثل تلك الحال مما يشق على قلبه ويشعث عليه رأيه فمن غلط عليهم وضيق عليهم الامر في الاستئذان مع العذر المبسوط ومساس الحاجة اليه واعتراض ما يهيمهم ويعينهم وذلك قوله (لبعض شأنهم) * وذكر الاستغفار للمستأذنين دليل على أن الأحسن الأفضل أن لا يتحدثوا أنفسهم بالذهاب ولا يستأذنون فيه وقيل نزلت في حفر الخندق وكان قوم يتسللون بغير اذن وقالوا كذلك ينبغي أن يكون الناس مع أعنتهم ومقدمهم في الدين والعلم بظواهرهم ولا يتحدثونهم في نازلة من التوازل ولا يتفرقون عنهم والامر في الاذن مقبوض الى الامام ان شاء أذن وان شاء لم يأذن على حسب ما اقتضاه رأيه * اذا احتاج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اجتماعكم عنده لامر فدعاكم فلا تفرقوا عنه الا باذنه ولا تنقيسوا دعاءه اياكم على دعاء بعضكم بعضاً ورجوعكم عن الجمع بغير اذن الداعي أو لا تجعلوا اسميته ونداء بينكم كما يسمي بعضكم بعضاً ويناديه باسمه الذي سماه

تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً فاذا دخلتم بيوتاً فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا معاً على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنه من الذين يستأذنونكم أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا استأذنونكم لبعض شأنهم فاذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله ان الله غفور رحيم لا تجعلوا دعاكم الرسول ولينكم كدعاء بعضكم بعضاً قد يعلم الله

* قوله تعالى فاذا دخلتم بيوتاً فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة (قال معناه فسلموا على الجنس الذي هو منكم ديناً وقرابة) قال أجدوني التعبير عنهم بالانفس تقيبه على السر الذي اقتضى اباحة الاكل من هذه البيوت الممدودة وان ذلك انما كان لانها بالنسبة الى الداخل كبيت نفسه لا تعاد القرابة فيليب نفساً بالنسبساط فيها والله أعلم

الذين يتسللون منكم
لو اذا فليحذر الذين
يخالفون عن امره ان
يصيبهم قننة او يصيبهم
عذاب اليم الا ان الله مافي
السموات والارض
قديع ما انتم عليه ويوم
يرجعون اليه فينبئهم بما
عملوا والله بكل شيء عليم

(سورة الفرقان مكية
وهي سبع وسبعون آية
بسم الله الرحمن الرحيم)

تبارك الذي نزل الفرقان
على عبده ليكون للعالمين
نذرا الذي له ملك
السموات والارض ولم
يتخذ ولدا ولم يكن له
شريك في الملك وخلق
كل شيء فقدره تقديرا

القول في سورة الفرقان
(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى تبارك الذي
نزل الفرقان على عبده
(قال يجوز ان يراد بوضعه

بالفرقان تفريقه بين
الحق والباطل ويجوز
ان يراد نزوله مفردا شيئا
فشيئا كما قال وقرأنا
فرقناه) قال احمد
والاظهرهنا هو المعنى
الثاني لان في انشاء

السورة بعد آيات وقالوا
لو انزل عليه القرآن
جملة واحدة قال الله
تعالى كذلك أي أنزلناه
مفرقا كذلك لنثبت به
فؤادك فيكون وصفه
بالفرقان في أول السورة
والله أعلم كالمقدمة
والتوطئة لما يأتي بعد

به أوامره ولا تقولوا يا محمد ولكن يأنى الله ويارسول الله مع التوقير والتعظيم والصوت المخفوض والتواضع
ويحتمل لا تجمعوا دعاء الرسول به مثل ما يدعو صغيركم كبيركم وفقيركم غنيكم يسأله حاجة فرعيا أجاه ورعا
رده فان دعوات رسول الله صلى الله عليه وسلم مسموعة مستجابة (يتسللون) يتسللون قليلا قليلا ونظير
تسلل تدرج وتدخل * والواو اذا الملاوذة وهو أن يلوذه ذبا ذاك * هذا يعني ينسملون عن الجماعة في
الخطبة على سبيل الملاوذة واستتار بعضهم بعضا (لو اذا) حال أي ملاوذين وقيل كان بعضهم يلوذ
بالرجل اذا استأذن فيأذن له فينطلق الذي لم يؤذن له معه وقرئ لو اذا بالفتح * يقال خالفه الى الامر اذا
ذهب اليه دونه ومنه قوله تعالى وما أريد أن أخالفكم الى ما أنتم عنكم وخالفه عن الامر اذا صد عنه دونه
ومعنى (الذين يخالفون عن امره) الذين يصعدون عن امره دون المؤمنين وهم المنافقون فخذف المفعول
لان الغرض ذكر المخالف والمخالف عنه * الضمير في امره لله سبحانه والرسول صلى الله عليه وسلم والمعنى
عن طاعته ودينه (قننة) مخنة في الدنيا (أو يصيبهم عذاب اليم) في الآخرة وعن ابن عباس رضي الله عنهما
قننة قتل وعن عطاة زلازل وأهوال وعن جعفر بن محمد يسלט عليهم سلطان جائر * أدخل قديو كد علمه
بما هم عليه من الخالفة عن الدين والتفان ومرجع تو كيد العلم الى تو كيد الوعيد وذلك أن قد اذا دخلت على
المضارع كانت بمعنى ربما فوافق ربما في خروجها الى معنى التكثير في نحو قوله

فان تمس مهجور الفناء فرعيا * أقام به بعد الوفود وفود
أخى ثقة لاتم لك الخرماله * ولكنه قديم لك المال نائلة

ونحو قول زهير
والمعنى أن جميع ما في السموات والارض مختصة به خلقا وملاك وعلماء كيف يخفى عليه أحوال المنافقين وان
كانوا يجتهدون في سترها عن العيون واخفاها * وسينبئهم يوم القيامة عما أبطنوا من سوء أعمالهم
وسيجازيهم حق جزائهم وان الخطاب والغيبة في قوله (قديع ما انتم عليه ويوم يرجعون اليه) يجوز أن يكونا
جميعا للمنافقين على طريق الالتفات ويجوز أن يكون ما انتم عليه عاما ويرجعون للمنافقين والله أعلم عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النور أعطى من الاجر عشر حسنات بعد كل مؤمن ومؤمنة فيما
مضى وفيما بقي

سورة الفرقان مكية وهي سبع وسبعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

* البركة كثرة الخير وزيادته ومنه تبارك الله وفيه معنيان تزايد خيره وتكاثر أوترايد عن كل شيء وتعالى عنه
في صفاته وأفعاله * والفرقان مصدر فرفق بين الشيئين اذا فصل بينهما ما وسمي به القرآن لفصله بين الحق
والباطل أولا ولانه لم ينزل جملة واحدة ولكن مفردا مفصلا بين بعضه وبعض في الانزال ألا ترى الى قوله
وقرأنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا وقد جاء الفرق بعينه قال
* ومشركي كافر بالفرق * وعن ابن الزبير رضي الله عنه على عباده وهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمته
كما قال لقد أنزلنا اليكم قولوا آمنا بالله وما أنزل البنات * والضمير في (ليكون) لبعده أو للفرقان ويعضد رجوعه
الى الفرقان قراءة ابن الزبير (للعالمين) للجن والانس (نذيرا) منذر أي مخوفا أو انذارا كالنكير بمعنى
الانكار ومنه قوله تعالى فكيف كان عذابي ونذر (الذي له) رفع على الابدال من الذي نزل أو رفع على المدح
أو نصب عليه (فان قلت) كيف جاز الفصل بين البديل والمبدل منه (قلت) ما فصل بينهما شيء لان المبدل
منه صلته نزل واما يكون تعليل له فكان المبدل منه لم يتم الابه * (فان قلت) في الخلق معنى التقدير فاما معنى
قوله (وخلق كل شيء فقدره تقديره) كانه قال وقدر كل شيء فقدره (قلت) المعنى أنه أحدث كل شيء احداثا
مراعى فيه التقدير والتسوية فقدره وهما لما يصلح له مثاله أنه خلق الانسان على هذا الشكل المقدر
المستوى الذي تراه فقدره للتكاليف والمصالح المنوطة به في بابي الدين والدنيا وكذلك كل حيوان وجاد جاء به
على الجملة المستوية المقدرة بأمثلة الحكمة والتدبير فقدره لا مر ما مصلحة مطابقا لقدره غير متجاف

عنه أو سمى أحداث الله خلقه لانه لا يحدث شي بالحكمة الا على وجه التقدير من غير تفاوت فاذا قيل خلق الله كذا فهو بمنزلة قولك أحدث وأوجد من غير نظر الى وجه الاشتقاق فمكانه قيل وأوجد كل شيء فقدره في ايجاده لم يوجد متفاوتا وقيل جعل له غاية ومنتهى ومعناه فقدره للبقاء الى امد معلوم * الخلق بمعنى الاقعال كما في قوله تعالى انما عبدون من دون الله آثانوا ويخفون افكوا والمعنى أنهم آثروا على عبادة الله سبحانه عبادة آلهة لا يعجز آيين من يعجزهم لا يقدر على شيء من أفعال الله ولا من أفعال العباد حيث لا يفعلون شيأ وهم يفتعلون لان عبدتهم يصنعونهم بالتصوير (ولا يملكون) أي لا يستطيعون لانفسهم دفع ضرر عنها وجلب نفع اليها وهم يستطيعون واذا عجزوا عن الاقعال ودفع الضرر وجلب النفع التي يقدر عليها العباد كانوا عن الموت والحياة والنشور التي لا يقدر عليها الا الله اعجز (قوم آخرون) قيل هم اليهود وقيل عداس مولى حويط بن عبد العزى ويسار مولى العلاء بن الحضرمي وأبو فكيهة الرومي قال ذلك النضر بن الحرث بن عبد الدار * جاءوا في يستعملان في معنى فعل فيعتديان تعديه وقد يكون على معنى وردوا ظاهرا كما تقول جئت المسكان ويجوز أن يحذف الجار ويوصل الفعل * وظلمهم أن جعلوا العربي يتلقن من الجمعي الرومي كذا ما عرّبيا أعجز بقصاحته جميع فصحاء العرب * والزور أن يهتوه بنسبة ما هو برى منه اليه (أساطير الاولين) ماسطره المتقدمون من نحو أحاديث رستم واسفنديار جمع أسطار أو أسطورة كاحدوثه (اكتتبها) كتبها لنفسه وأخذها كما تقول استكتب الماء واصطبه اذا سكبها وصبه لنفسه وأخذها وقرئ اكتبها على البناء للمفعول والمعنى اكتبها كاتب له لانه كان أميالا يكتب بيده وذلك من تمام اعجازه ثم حذف اللام فأفصى الفعل الى الضمير فصارا كتبتها اياه كاتب كقوله واختار موسى قومه ثم بنى الفعل للضمير الذي هو اياه فانقلب حرفوا ممتزجا بعد ان كان بارزا منصوبا وبقي ضمير الاساطير على حاله فصار اكتبها كما ترى (فان قلت) كيف قيل اكتبها (فهى تملى عليه) وانما يقال أملت عليه فهو يكتبها (قلت) فيه وجهان أحدهما أراد اكتبها أو طبعها فهى تملى عليه أو كتبت له وهو أى فهى تملى عليه أى تلقى عليه من كتابه يحفظها لان صورة اللقاء على الحافظ كصورة اللقاء على السكتاب وعن الحسن انه قول الله سبحانه يكذبهم وانما يستقيم أن لو فحتم الهمة للاستفهام الذى فى معنى الانكار ووجهه ان يكون نحوه قوله

أفرح أن أرزأ الكرام وأن * أورث ذودا شصا صائلا

واتخذوا من دونه آلهة
لا يخلقون شيأ وهم
يخلقون ولا يملكون
لانفسهم ضررا ولا نفعا
ولا يملكون مسونا ولا
حيوة ولا نشورا وقال
الذين كفروا ان هذا
الا فلك افتراء وأعانه
عليه قوم آخرون فقد
جاؤا ظلموا زورا وقالوا
أساطير الاولين اكتبها
فهى تملى عليه بكرة
وأصيلا قل أنزل الذى
يعلم السر فى السموات
والارض انه كان غفورا
رحيما وقالوا مال هذا
الرسول يأكل الطعام
ويمشى فى الأسواق لولا
أنزل اليه ملك فيكون
معه نذرا أو يلقى اليه
كنز أو تكون له جنة
يا كل منها وقال الظالمون
ان تتبعون

وحق الحسن أن يقف على الاولين (بكرة واصيلا) أى دائما وفى الخفية قبل أن ينتشر الناس وحين يأتون الى مساكنهم * أى يعلم كل سر خفى فى السموات والارض ومن جملته ما تسرونه أنتم من السكيدل سوله صلى الله عليه وسلم مع علمكم أن ما تقولونه باطل وزور وكذلك باطن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبرأته مما تبتهون به وهو يجازيكم ويحازيه على ما علم منكم وعلم منه (فان قلت) كيف طابق قوله (انه كان غفورا رحيميا) هذا المعنى (قلت) اما كان ما تقدمه فى معنى الوعيد عقبه بما يدل على القسوة عليه لانه لا يوصف بالمغفرة والرحمة الا القادر على العقوبة أو هو تنبيه على أنهم استوجبوا عكابرهم هذه أن يصب عليهم العذاب صبا ولكن صرف ذلك عنهم أنه غفور رحيم سهل ولا يعاجل * وقعت اللام فى المصحف مفصولة عن هذا خارجة عن أوضاع الخط العربى وخط المصحف سنة لا تغير وفى هذا استهانة وتصغير لشأنه وتسميته برسول سخريه منهم وطرز كأنهم قالوا مال هذا الزاعم أنه رسول ونحوه قول فرعون ان رسولكم الذى أرسل اليكم لمجنون أى ان صح أنه رسول الله فبالله حاله مثل حالنا (يا كل الطعام) كأننا كل ويتردد فى الأسواق لطلب المعاش كما تردديعون أنه كان يجب أن يكون ملكا مستغنيا عن الكل والتعيش * ثم نزلوا عن اقتراحهم أن يكون ملكا الى اقتراح أن يكون انسانا معه ملك حتى يتساند فى الانذار والخوف * ثم نزلوا أيضا فقالوا وان لم يكن مرفودا لملك فليكن مرفودا بكنز باقى اليه من السماء يستظهر به ولا يحتاج الى تحصيل المعاش * ثم نزلوا فافتنعوا بأن يكون رجلا له بسطة تان يأكل منه ويرزق كما للدهاقين والياسير أو يأكلون هم من ذلك البسطة تان فينتفعون به فى دنياهم ومعاشهم * وأراد بالظالمين اياهم بأعيانهم وضع

قوله تعالى اذار انهم من مكان بعيد ١٠٤ سمعوا لها تعيظا ورعيا (قال فيه هو من قولهم دور بني فلان تترأى على المجاز) قال أحمد

لا حاجة الى حمله على
المجاز فان رؤية جهنم
جائزة وقدرة الله تعالى
صالحة وقد تظافت
الظواهر على وقوع
هذا الجاز وعلى ان الله
تعالى يخلق لها ادراكا
حيا وعقليا

الارجح ان مصورا انظر
كيف ضربوا لك الامثال
فضلا ولا يستطيعون
سبيلا لتبارك الذي ان
شاء جعل لك خيرا من
ذلك جنات تجري من
تحتها الانهار ويجعل لك
قورا بل كذبوا بالساعة
وأعتدنا نارا كذب
بالساعة سمعوا اذ ارأهم
من مكان بعيد سمعوا
لها تعيظا ورعيا واذا
التقوا منهم كذبا ضيقا
مقرنين دعوا هنالك
ثبورا لا تدعوا اليوم
ثبورا واحدا وادعوا
ثبورا كثيرا قل اذلك
خير ام جنة الخلد التي
وعد المتقون كانت لهم
جزاء ومصير لهم فيها ما
يشاؤون خالدين كان على
ربك وعد امسولا

الآ ترى الى قوله سمعوا
لها تعيظا والى محاجتها
مع الجنة والى قولها هل
من مزيد والى اشتكاها
الى ربها فاذن لها في

الظاهر موضع المضمر ليستحيل علمهم بالظلم فيما قالوا وقرئ فيكون بالرفع أو يكون له جنسة بالياء ونأ كل
بالنون (فان قلت) ما وجه الرفع والنصب في فيكون (قلت) النصب لانه جواب لولا يعني هلا وحكمه حكم
الاستفهام والرفع على انه معطوف على أنزل ومحملة الرفع الاتراك تقول لولا ينزل بالرفع وقد عطف عليه يلقى
وتكون مرفوعة ولا يجوز النصب فهم لانهم في حكم الواقع بعد لولا ولا يكون الامر فوعا والقاتلون هم
كفار قريش الضربين الحارث وعبد الله بن أبي أمية ونوفل بن خويلد ومن ضامهم (مسحورا) مسحور غاب
على عقله أو ذاسحور وهو الرقة عنوا أنه بشر لا ملك (ضربوا لك الامثال) أي قالوا فيك تلك الاقوال واخترعوا
لك تلك الصفات والاحوال النادرة من نبوة مشتركة بين انسان وملك والقاء كنز عليك من السماء وغير ذلك
فبقوا متحيرين ضلالا لا يجدون قولا يستقرون عليه أو فضلا عن الحق فلا يجدون طريقا اليه * تسكت خير
(الذي ان شاء) وهب لك في الدنيا (خيرا) مما قالوا وهو أن يجعل لك مثل ما وعدك في الآخرة من الجنات
والقصور * وقرئ ويجعل بالرفع عطفا على جعل لان الشرط اذا وقع ماضيا جاز في جزائه الجزم والرفع كقوله
وان آناه خليل يوم مسئلة * يقول لا غائب مالي ولا حرم

ويجوز في ويجعل لك اذا ادغمت أن تكون اللام في تقدير الجزم والرفع جميعا وقرئ بالنصب على انه جواب
الشرط بالواو (بل كذبوا) عطف على ما حكى عنهم يقول بل أتوا بأعجب من ذلك كله وهو تكذيبهم بالساعة
ويجوز أن يتصل بما يابيه كانه قال بل كذبوا بالساعة فكيف ياتفتقون الى هذا الجواب وكيف يصدقون
بتعجيل مثل ما وعدك في الآخرة وهم لا يؤمنون بالآخرة * السعير النار الشديدة الاستمرار وعن الحسن
رضي الله عنه انه اسم من أسماء جهنم (رأيتهم) من قولهم دورهم تترأى وتتناظر ومن قوله صلى الله عليه
وسلم لا ترائي ناراها كأن بعضها يرى بعضا على سبيل المجاز والمعنى اذا كانت منهم عراى الناظر في البعد
سمعوا صوت غلمانها وشبه ذلك بصوت المتعيطوا زافرو ويجوز أن يراد اذ ارأهم زبانيةها تعيظوا وزفروا غضا
على التكفار وشهوة للانتقام منهم * الكرب مع الضيق كأن الروح مع السعة ولذلك وصف الله الجنة بأن
عرضها السموات والارض وجاء في الاحاديث ان لكل مؤمن من القصور والجنات كذا وكذا واقد جمع الله
على أهل النار أنواع التضيق والارهاق حيث ألغاهم في مكان ضيق يتراصون فيه تراصا كما روى عن ابن
عباس رضي الله عنهم اني نفسيه أنه يضيق عليهم كما يضيق الزج في الرح وهم مع ذلك الضيق مسلسلون
مقرونون في السلاسل قرنت أيديهم الى أعناقهم في الجوامع وقيل يقرن مع كل كافر شيطانه في سلسلة وفي
أرجلهم الأصفاذ * والثبور الهلاك ودعاؤه أن يقال واثبوراه أي تعال يا ثبور فهذا حينك وزمانك (لا تدعوا)
أي يقال لهم ذلك أو هم أحقاء بأن يقال لهم وان لم يكن غنة قول * ومعنى (وادعوا ثبورا كثيرا) انكم وقعتم فيما
ليس ثبوركم فيه واحد انما هو ثبور كثير ما لان العذاب أنواع وألوان كل نوع منها ثبور لشدة وقطاعته
أولانهم كل انصبحت جلودهم بدلتوا غير هافلا غاية لهلاكهم * الرجوع الى الموصولين محذوف يعني وعدّها
المتقون وما يشاؤون وانما قيل كانت لان ما وعد الله وحده فهو في تحققة كانه قد كان أو كان مكتوبا في
اللوح قبل ان يرأهم بأزمنة متطاولة ان الجنة جزاؤهم ومصيرهم (فان قلت) ما معنى قوله (كانت لهم
جزاء ومصير) (قلت) هو كقوله نعم الثواب وحسنت من تقا فادح الثواب ومكانه كما قال بنس الشراب
وساعت من تقا فادح العقاب ومكانه لان النعيم لا يتم للنعيم الا بطيب المكان وسعته وموافقته للرادو الشهوة
وأن لا تنغص وكذلك العقاب يتضاعف بغثائه الموضع وضيقه وظلمته وجعله لاسباب الاجتواء والكرهية
فلذلك ذكر المصير مع ذكر الجزاء * والضمير في (كان) لما يشاؤون * والوعد الموعود أي كان ذلك موعودا
واجبا على ربك انجاز حقيقة أن يسأل ويطلب لانه جزاء وأجر مستحق وقيل قد سأله الناس والملائكة في
دعواتهم ربنا وأتنا ما وعدتنا على رسلك ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ربنا وأدخلهم جنات

نفسين الى غير ذلك من الظواهر التي لا سميل الى تأويلها الا محجوج اليه ولو فتح باب التأويل والمجاز
في أحوال المعاد تطرح الذي يسلك ذلك الى وادي الضلالة والتخيل في فرق الفلاسفة فالحق انما تعبدون بالظاهر ما لم يمنع مانع والله أعلم

* قوله تعالى ويوم نحشرهم وما يعبدون من دون الله الى قوله قوم ابورا (قال) في هذه الآية كسر بين من يزعم ان الله تعالى يفضل عباده حقيقة حيث يقول للعبودين من دونه انتم اضللتهم عبادي هؤلاء ام هم ضلوا بانفسهم فيتبرون منهم ويسعدون عما نسب اليهم ويقولون بل تفضلنا على هؤلاء اوجب ان جعلوا عوض الشكر كقرا فاذا برأت الملائكة والرسول انفسهم من ذلك فهم لله أشد تبرئة وتنزيها منه ولقد تزهوه حيث اضافوا التفضل بالنعمة الى الله تعالى وأسندوا الضلال الذي نشأ عنه الى الضالين فهو شرح للاسناد المجازي في قوله يفضل من يشاء ولو كان مضلا حقيقة لكان الجواب العتيق أن يقولوا بل أنت أضللتهم (قال أحمد) قد تقدم شرح عقيدة أهل الحق في هذا المعنى وان الباعث لهم على اعتقاد كون الضلال من خالق الله تعالى التزامهم للتوحيد المحض والايان الصرف الذي دل على صحته بعد الأدلة العقلية قوله تعالى الله خالق كل شيء والضلال شيء فوجب كونه خالقه هذا من حيث العموم وامان حيث الخصوص فامثال قوله تعالى تضل بهم امن تشاء وتهدى من تشاء والاصل الحقيقة (١٠٥) وقول موسى عليه السلام ان هي

الافتنة تضل بهم امن تشاء وتهدى من تشاء فلو كان الضلال مستحلا على الله تعالى لما جاز ان يخاطبه الحكيم بالاجور فاذا أوضح ذلك فاللائكة لم يستلوا في هذه الآية عن المضل لعبادهم حقيقة فيقال لهم من

ويوم يحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول اأنتم أضللتهم عبادي هؤلاء ام هم ضلوا السبيل

أضل هؤلاء وانما قيل لهم اأنتم أضللتهم ام هم ضلوا فليس الجواب المطابق العتيق ان يقولون أنت أضللتهم ولو كان معتقدهم ان الله تعالى هو المضل

عدن التي وعدتهم * يحشرهم فيقول كل هم بالذنوب والياء وقرئ يحشرهم بكسر الشين (وما يعبدون) يريد المعبودين من الملائكة والمسجوعين وروعن الكلي الاصل انما ينطقها الله ويجوز ان يكون عاما لهم جميعا (فان قلت) كيف صح استعمال ما في العقلاء (قلت) هو موضوع على العموم للعقلاء وغيرهم بدليل قولك اذا رأيت شجرا من بعيد ما هو فاذا قيل لك انسان قلت حينئذ من هو وبذلك قولهم من ما به عقل أو أريد به الوصف كأنه قيل ومعبودهم ألا تراك تقول اذا ردت السؤال عن صفة زيد ما زيدتني أطويل أم قصير أفاقه أم طيب * (فان قلت) ما فائدة أنتم وهم وهلا قيل أضللتهم عبادي هؤلاء ام هم ضلوا السبيل (قلت) ليس السؤال عن الفعل ووجوده لانه لو لا وجوده لما توجه هذا العتاب وانما هو عن متوليه فلا بد من ذكره وابلائه حرف الاستفهام حتى يعلم أنه المسؤول عنه (فان قلت) فالله سبحانه قد سبق علمه بالمسؤول عنه فما فائدة هذا السؤال (قلت) فائدته أن يجيبوا عما أجابوا به حتى يبيك عبدتهم بتكذيبهم اياهم فيبهتوا ويخذلوا وتزيد حسرتهم ويكون ذلك نوعا مما يلحقهم من غضب الله وعباده ويعتبط المؤمنون ويفرحوا بحالهم ونجاتهم من فضيحة أولئك وليكون حكاية ذلك في القرآن لطفًا للكافرين وفيه كسر بين لقول من يزعم ان الله يفضل عباده على الحقيقة حيث يقول للعبودين من دونه انتم أضللتهم ام هم ضلوا بأنفسهم فيتبرون من اضلالهم ويسعدون به أن يكونوا مضلين ويقولون بل أنت تفضلنا من غير سابقة على هؤلاء وآبائهم تفضل جواد كريم جعلوا النعمة التي حقها أن تكون سبب الشكر بسبب الكفر ونسيان الذكرو كان ذلك سبب هلاكهم فاذا برأت الملائكة والرسول انفسهم من نسبة الاضلال الذي هو عمل الشياطين اليهم واستعاذوا منه فهم لربهم الغني العدل أشد تبرئة وتنزيها منه ولقد تزهوه حين اضافوا اليه التفضل بالنعمة والتمتع بها وأسندوا نسيان الذكرو والتسبب به للبواري الكفرة فشرحوا الاضلال المجازي الذي أسنده الله الى ذاته في قوله يفضل من يشاء ولو كان هو المضل على الحقيقة لكان الجواب العتيق أن يقولوا بل أنت أضللتهم والمعنى اأنتم أو قمتهم في الضلال عن طريق الحق أم هم ضلوا عنه بأنفسهم * وضل مطاوع أضله وكان القياس ضل عن السبيل لانهم تركوا الجار كما تركوه في هدها الطريق والاصل الى الطريق وللطريق وقولهم أضل البعير في معنى جعله ضالا أي ضاعا لما كان أكثر ذلك بتفريط من

١٤ كشف في حقيقة لكان قولهم في جواب هذا السؤال بل أنت أضللتهم مجاوزة لمخز السؤال ومحله وانما كان هذا الجواب مطابقا لوقيل لهم من أضل عبادي هؤلاء فقد وضح ان هذا السؤال لا يجاب عنه بما تخيله الرخصي بتقدير أن يكون معتقدهم ان الله تعالى هو الذي أضلهم وان عدولهم عنه ليس لانهم لا يعتقدونه ولكن لانه لا يطابق وبقى وراء ذلك نظري في أن جوابهم هذا يدل على معتقدهم الموافق لاهل الحق لان أهل الحق يعتقدون ان الله تعالى وان خلق لهم الضلالة الا أن لهم اختيارا فيها وتبرها ولم يكونوا عليها مقسورين كما هم مقسورون على أفعال كثيرة يخلفها الله فيهم كالحركات الرعشية ونحوها وقد قدمنا في مواضع أن كل فعل اختياري له نسبتان ان نظرا الى كونه مخلوقا فهو منسوب الى الله تعالى وان نظرا الى كونه اختياريا فالله هو منسوب الى العبد وبذلك قطعت الملائكة في قولهم بل متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكرو ففسبوا نسيان الذكرو اليهم أي الانهم الك في الشهوات الذي نشأ عنه النسيان لانهم اختاروا له انفسهم فسدقت نسبتهم اليهم ونسيبوا السبب الذي اقتضى نسيانهم وانما كهم في الشهوات الى الله تعالى وهو استدرأهم بيسط الذم عليهم فهاضوا فلا تنافي بين معتقدي أهل الحق وبين مضمون قول الملائكة حينئذ بل هامة واطمان على أمر واحد والله أعلم

صاحبه وقلة احتياط في حفظه قيل أضله سواء كان منه فعل أو لم يكن (سبحانك) تعجب منهم قد تعجبوا بما
 قيل لهم لانهم ملائكة وأنبياء معصومون فما بعدهم عن الاضلال الذي هو مختص بالبليس وحزبه أو نطقوا
 بسبحانك ليدلوا على أنهم المسبحون المتقديسون الموسومون بذلك فكيف يابق بحالهم أن يصلوا عباداه
 أرقه دوابه تنزيهه عن الانداد وأن يكون له نبي أو ملك أو غيرهما ثم قالوا اما كان يصح لنا ولا يستقيم ونحن
 معصومون أن نتولى أحد ادونك فكيف يصح لنا أن نحمل غيرنا على أن يتولوا نادرنا أو ما كان ينبغي لنا
 أن نكون أمثال الشياطين في توليهم الكفار كما تولاهم الكفار قال الله تعالى فقاتلوا أولياء الشيطان يريد
 الكفرة وقال الذين كفروا أولياءهم الطاغوت وقرأ أبو حمزة المديني تتخذ على البناء للفعل وهذا الفعل
 أعني اتخذ يتعدى الى مفعول واحد كقولك اتخذ وليا والى مفعولين كقولك اتخذ فلانا وليا قال الله تعالى
 أم اتخذوا آلهة من الارض وقال واتخذ الله إبراهيم خايعا لاقراءة الاولى من المتعدي الى واحد وهو من
 أولياء والاصل أن اتخذ أولياء فزيدت من لتأ كيد معنى النفي والثانية من المتعدي الى مفعولين فالاول
 ما بنى له الفعل والثاني من أولياء ومن للتبعض أى لا تتخذ بعض أولياء وتتخذ كبير أولياء من حيث أنهم هم أولياء
 مخصوصون وهم الجن والاصنام * والذ كرذ كر الله والايمان به أو القرآن والشرائع * والبوراء الهلاك
 بوصف به الواحد والجمع ويجوز أن يكون جمع بائر كما نذر وعوذ * هذه المفاجأة بالاحتجاج والالزام حسنة
 رائعة وخاصة اذا انضم اليها الالتفات وحذف القول ونحوها قوله تعالى يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا
 بين لئلكم على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير وقول القائل
 قالوا خراسان أقصى ما يراد بنا * ثم القول فقد جئتكم خراسانا
 * وقرئ يقولون بالتاء والياء فعني من قرأ بالتاء فقد كذبواكم بقولكم أنهم آلهة ومعنى من قرأ بالياء فقد كذبواكم
 بقولهم سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء (فان قلت) هل يختلف حكم الباء مع التاء والياء
 (قلت) اى والله هي مع التاء كقوله بل كذبوا بالحق والجار والمجرور بدل من الضمير كانه قيل فقد كذبوا
 بما تقولون وهي مع الياء كقولك كذب بالقلم وقرئ يستطيعون بالتاء والياء أيضا يعني فاستطيعون أنتم
 يا كفار صرف العذاب عنكم وقيل انصرف التوبة وقيل الحيلة من قولهم انه ليتصرف أى يحتال أو فها
 يستطيع أهلكم أن يصرفوا عنكم العذاب أو أن يحتالوا لكم * الخطاب على العموم للكافرين * والعذاب الكبير
 لاحق بكل من ظلم والكافر ظالم لقوله ان الشرك اظلم من الظلم والناسق ظالم لقوله ومن لم يتب فاولئك هم
 الظالمون * وقرئ يذقه بالياء وفيه صميم الله أو ضمير مصدر يظلم * الجملة بعد الاضافة موصوف تخذوف والمعنى
 وما أرسلنا قبلك أحدا من المرسلين الا آكلين وما شين وانما حذف اكتفاء بالجار والمجرور أعني من المرسلين
 ونحوه قوله عز من قائل وما من الااله مقام معلوم على معنى وما من أحد * وقرئ ويمشون على البناء للفعل
 أى تمشيهم حواشيهم أو الناس ولو قرئ يمشون لكأ أوجه لولا الرواية وقيل هو احتجاج على من قال مال هذا
 الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق (فتنة) أى محنة وابتلاء وهذا تصيير لرسول الله صلى الله عليه وسلم على
 ما قالوه واستبدعوه من أكله الطعام ومشيه في الاسواق بعدما احتج عليهم بسائر الرسل يقول وجرى عادي
 وموجب حكمة على ابتلاء بعضكم ببعض والناس ببعض والمعنى انه ابتلى المرسلين بالمرسل اليهم وبما صبتهم لهم
 العداوة وأقاويلهم الخارجة عن حد الانصاف وأنواع آذاهم وطاب منهم الصبر الجميل ونحوه ولتسمعن من
 الذين آوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا اذى كثيرا وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور
 وموقع (اتصبرون) بعد ذكر الفتنة موقع أيكم بعد الابتلاء في قوله ليمالوكم أيكم أحسن عملا (بصيرا) عالما
 بالصواب فيما يبتلى به وغيره فلا يضيئ صدره ولا يستخفك أقاويلهم فان في صبرك عليهم سعادتك وفوزك في
 الدارين وقيل هو تسليته لجماعه ورويه من الفقير حين قالوا أو ياتي اليه كنز أو تكون له جنة وانه جعل الاغنياء
 فتنة للفقراء لينظروا هل يصبرون وانما حكمته ومشيئته يعنى من يشاء ويفقر من يشاء وقيل جعلناك فتنة لهم
 لانك لو كنت غنيا صاحب كنوز وجنان لكان ميلهم اليك وطاعتهم لك للدنيا أو عز وجل بالذنية فانه بعثناك
 فقيرا ليكون طاعة من يطيعك خالصة لوجه الله من غير طمع دنيوى وقيل كان أبو جهل والوليد بن المغيرة

قالوا سبحانك ما كان
 ينبغي لنا أن نتخذ من
 دونك من أولياء ولكن
 معتهم وآباءهم حتى
 نسوا الذكروا وكانوا
 قوم ابورا فقد كذبواكم
 بما تقولون فاستطيعون
 صر قالوا نصرأومن
 يظلم منكم يذقه عذابا
 كبيرا وما أرسلنا قبلك
 من المرسلين الا أنهم
 ليأكلون الطعام
 ويمشون في الاسواق
 وجعلنا بعضكم لبعض
 فتنة أتصبرون وكان
 ربك بصيرا وقال الذين
 لا يرجون لقاءنا لولا
 أنزل علينا الملائكة أو
 نرى ربنا لقد استكبروا

والعاصي بن وائل ومن في طبقتهم يقولون ان أسلمنا وقد أسلم قبلنا عمار وصهيب وبلال وفلان وفلان ترفعوا
علينا ادلا لا بالسابقة فهو افتتان بعضهم ببعض * أي لا يأملون لقاءنا بالخير لانهم كفر أولاً يخافون لقاءنا
بالشر والرجاء في أغرة تهامة الخوف وبه فسر قوله تعالى لا ترجون لله وقارا جعلت الصبر ورة الى دار جزائه
بغزلة لقائه لو كان ملقيا * اقترحوا من الآيات أن ينزل الله عليهم الملائكة فتخبرهم بأن محمد صادق حتى
يصدقوه أو يروا الله جوهرة فيأمرهم بتصديقه واتباعه ولا يخولوا ما أن يكونوا عاينين بأن الله لا يرسل الملائكة
الى غير الانبياء وأن الله لا يصح أن يرى وإنما علقوا اليانهم بما لا يكون وما أن لا يكونوا عاينين بذلك وإنما
أرادوا التمسك باقتراح آيات سوى الآيات التي نزلت وقامت بها الحججة عليهم كما فعل قوم موسى حين قالوا لن
نؤمن لك حتى نرى الله جوهرة (فان قلت) ما معنى (في أنفسهم) (قلت) معناه أنهم أضمر والاستسكار عن
الحق وهو الكفر والعناد في قلوبهم واعتقدوه كما قال ان في صدورهم الاكبر ما هم به الغيبة (وعموا) وتجاوزوا
الحسد في الظن يقال عتاهلنا لان * وقد وصف العتو بالكبر فيبالغ في افراطه يعني أنهم لم يحسروا على هذا
القول العظيم الا لانهم بلغوا غاية الاستسكار وأقصى العتو واللام جواب قسم محذوف وهذه الجملة في
حسن استثنائها غاية وفي أسلوها قول القائل

وجارة حساس أباً نأيناها * كليباً غلت ناب كليب بواؤها

وفي فحوى هذا الفعل دليل على التعجب من غير لفظ التعجب ألا ترى أن المعنى ما أشد استسكارهم وما أكبر
عتوهم وما أغلى ناباؤها كليب (يوم يرون) منصوب بأحد شيئين إما بادل عليه لا بشري أي يوم يرون
الملائكة ينعون البشرى أو بعدمونهم أو يومئذ للتكرير وإما بأضمار إذ كراى إذ كرى يوم يرون الملائكة
ثم قال (لا بشري يومئذ للمعمرين) وقوله للمعمرين إما ظاهر في موضع ضمير وإما لانه عام فقد تناولهم
بعمومه (حجراً بحجورا) ذكره سيبويه في باب المصادر غير المتصرفة المنصوبة بأفعال متروكة إظهارها نحو
معاد الله وقعدك الله وعمرك الله وهذه كلمة كانوا يستكلمون بها عند لقاء عدوهم وتورا وهجوم نازلة أو نحو
ذلك يضعونها موضع الاستعاذة قال سيبويه ويقول الرجل للرجل أن فعل كذا وكذا فيقول حجراً وهي من
حجرة ذامنه لان المستعبد طالب من الله أن يمنع المكروه فلا يلحقه فكان المعنى أسأل الله أن يمنع ذلك منعا
ويحججه حجراً ويحججه على فعل أو فعل في قراءة الحسن تصرف فيه لاختصاصه بموضع واحد كما كان فعلك
وعمرك كذلك وأنشدت لبعض الرجاز

قالت وفيها حيدة وذعر * عوذ برى منك وحجر

(فان قلت) فاذ قد ثبت أنه من باب المصادر فما معنى وصفه بحجور (قلت) جاءت هذه الصفقة لكيد معنى
الحجر كما قالوا ذيل ذائل والذيل الهوان وموت مائت والمعنى في الآية أنهم يطلبون نزول الملائكة ويقترحونه
وهم إذا رآهم عند الموت أو يوم القيامة كرهوا اللقاء وهم وفرعوهم لانهم لا يلقونهم الا بما يكرهون
وقالوا عند رؤيتهم ما كانوا يقولونه عند لقاء العدو الموتور وشدة اننا زلة وقيل هو من قول الملائكة ومعناه
حراما محرما عليكم الغفران والجنة والبشرى أي جعل الله ذلك حراما عليكم * ليس ههنا قدوم ولا ما يشبهه
القدوم ولكن مثل حال هؤلاء وأعمالهم التي عملوها في كفرهم من صلة رحم وأغاثة ملهوف وقرى
ضيف ومن على أسير وغير ذلك من مكارمهم ومحاسنهم بحال قوم خالفوا أسلاطانهم واسمعوا عليه فقدم
الى أشيائهم وقصد الى ما تحت أيديهم فأفسدها ومزقها كل ممزق ولم يترك لها أثر ولا عثرا * والهباء ما يخرج
من السكوة مع ضوء الشمس شبيهه بالغبار وفي أمثالهم أقل من الهباء (منثورا) صفة للهباء شبهه بالهباء في
قلته وحقارته عنده وأنه لا ينفع به ثم بالنشور منه لانك تراه منتظما مع الضوء فاذا حركته الريح رآيته
قد تناثر وذهب كل مذهب ونحوه قوله كعصف مأ كول لم يكف أن شبههم بالعصف حتى جمع له مؤوفاً
بالا كال ولا ان شبه عملهم بالهباء حتى جعله متمائراً أو مفعول ثالث لجمعناه أي لجمعناه جامعاً لمقاراة الهباء
والتناثر كقوله كونا فردة خاسئين أي جامعين للمعصية والخس عولام الهباء أو بدليل الهبوة * المستقر
المكان الذي يكونون فيه في أكثر أوقاتهم مستقرين يتجالسون ويتحدثون * والمقبل المكان الذي يأوون

في أنفسهم وعتوا وعتوا
كبير يوم يرون الملائكة
لا بشري يومئذ
للمعمرين ويقولون
حجراً بحجورا وقد معنا
الى ما عملوا من عمل
فجعلناه هباء منثورا
أصحاب الجنة يومئذ
خير مستقرا وأحسن
مقيلا ويوم تشقق
السماء بالغمام وتزل
الملائكة تنزى الملك
يومئذ الحق للرحمن
وكان يوماء الى الكافرين
عسيرا ويوم بعض

اليه لادس ترواح الى أزواجهم والتمتع بما زلنهم وملاهم ستهن كما أن المترفين في الدنيا يعيشون على ذلك
 الترتيب وروى أنه يفرغ من الحساب في نصف ذلك اليوم فيقبل أهل الجنة وأهل النار في النار
 وفي معناه قوله تعالى أن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهمون هم وأزواجهم في ظلال على الأرائك
 متكئون قيل في نفس الشغل اقتضاى الأيكار ولا نوم في الجنة وإنما سمي مكان دعوتهم واسترواحهم الى
 الحور مقبلا على طريق التشبيه وفي لفظ الاحسن رمز الى ما يترين به مقبلهم من حسن الوجوه وملاحة
 الصور الى غير ذلك من التحاسين والزين * وقرئ (تشقق) والاصل تشقق فحذف بهضم التاء وغيره
 أدغمها واما كان اشقاق السماء بسبب طلوع الغمام منها جعل الغمام كانه الذي تشقق به السماء كما تقول
 شق السماء بالشفرة وانشوب او نظيره قوله تعالى السماء منفطر به (فان قلت) أى فرق بين قولك انشقت
 الارض بالنبات وانشقت عن النبات (قلت) معنى انشقت به أن الله شققها بطلوعه فانشقت به ومعنى
 انشقت عنه أن التربة ارتفعت عنه عند طلوعه والمعنى أن السماء تنفتح بغمام يخرج منها وفي الغمام
 الملائكة ينزلون وفي أيديهم صحائف أعمال العباد وروى تشقق سماء سماء وتنزل الملائكة الى الارض وقيل
 هو غمام أبيض رقيق مثل الضباب ولم يكن الا لئلا يرى اسرائيل في تهيم وفي معناه قوله تعالى هل ينظرون
 الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة * وقرئ وتنزل الملائكة وتنزل الملائكة وتنزل
 الملائكة وتنزل الملائكة وتنزل الملائكة على حذف النون الذي هو فاء الفعل من تنزل قراءة
 أهل مكة * الحق الثابت لان كل ملك يزول يومئذ ويبطل ولا يبقى الا ملكه * عض اليدين والانامل
 والسقوط في اليد واكل البنان وحرق الاسنان والارم وقرعها كذايات عن الغيظ والحسرة لانهم من روادفها
 فيذكر الرادفة ويدلهم على الردوف فيرفع الكلام في طبقة الفصاحة ويجحد السامع عنده في نفسه من
 الزوعة والاستحسان ما لا يجد عندنا فلفظ الملكى عنه وقيل زابت في عقبة بن أبي معيط بن أمية بن عبد شمس
 وكان يكثر مجازسة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل اتخذ ضيافة فدعا اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبى
 أن يأكل من طعامه حتى ينطق بالشهادتين ففعل وكان أبي بن خلف صديقه فعاتبه وقال صباأت يا عقبة
 قال لا ولكن آلى أن لا يأكل من طعامى وهو في بيتى فاستخيمت منه فشهدت له والشهادة ليست في نفسى
 فقال وجهى من وجهك حرام ان لقيت محمد افلم تطأ قفاه وتبرق في وجهه وتطلم عينه فوجده ساجدا في دار
 الندوة ففعل ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا ألقاك خارجا من مكة الا علوت رأسك بالسيف فقتل يوم
 بدر أمر عليا رضى الله عنه بقتله وقيل قتله عاصم بن ثابت بن أقح الانصاري وقال يا محمد الى من الصبية قال
 الى النار وطعن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم آيأيا حذرجع الى مكة فبات * واللام في (الظالم) يجوز أن
 تكون للعهد براديه عقبة خاصة ويجوز أن تكون للجنس فيتناول عقبة وغيره * ثم نى أن لو حسب الرسول
 وسلك معه طريقا واحدا وهو طريق الحق ولم يتشعب به طرق الضلالة والهوى أو أراد انى كنت ضالا لم يكن
 لى سبيل قط فليتنى حصلت لنفسى في صحبة الرسول سميلا * وقرئ يا وياتى بالياء وهو الاصل لان الرجل
 ينادى ويأيتته وهى هلكته يقول لها تعالى فهذا أو انك وانما قلبت الياء ألفا كما في حجارى ومدارى * فلان
 كناية عن الاعلام كأن الهن كناية عن الاجناس فان أريد بالظالم عقبة فالمعنى ليتنى لم اتخذ أيا خيلا فكنى
 عن اسمه وان أريد به الجنس فكلى من اتخذ من المضايين خيلا كان ظالمه اسم علم لا محالة فجعله كناية عنه
 (عن الذكر) عن ذكر الله أو القرآن أو موعظة الرسول ويجوز أن يريد نطقه بشهادة الحق وعزمه على
 الاسلام * والشيطان اشارة الى خيله سماء شيطانا لانه أضله كما يضل الشيطان ثم خذله ولم ينفعه في العاقبة
 أو أراد ابليس وأنه هو الذى حمله على مخالطة المضل ومخالفة الرسول ثم خذله أو أراد الجنس وكل من تشيطان
 من الجن والانس ويحتمل أن يكون وكان الشيطان حكاية كلام الظالم وأن يكون كلام الله * اتخذت يقرأ
 على الادغام والظهار والادغام أكثر * الرسول محمد صلى الله عليه وسلم وقومه قريش حكى الله عنه شكواه
 قومه اليه وفي هذه الحكاية تعظيم للشكاية وتخويف لقومه لان الانبياء كانوا اذا التجؤ اليه وشكوا اليه
 قومه حل بهم العذاب ولم ينظروا * ثم أقبل عليه مسلما وموسيا وواعد النصر عليهم فقال (وكذلك)

الظالم على يديه يقول
 يا ليتنى اتخذت مع
 الرسول سميلا وياتى
 ليتنى لم اتخذ فلانا خيلا
 لقد أضاني عن الذكر
 بعد ان جاءنى وكان
 الشيطان للادسان
 خذولا وقال الرسول
 يا رب ان قوى اتخذوا
 هذا القرآن مهجورا
 وكذلك جعلنا لكل
 نبي عدوا من المجرمين
 وكفى بربك هاديا ونصيرا
 وقال الذين كفروا لولا

كان كل نبي قبلك مبتلي بعد اوة قومه وكفالك في هادي الى طريق قهرهم وانتصار منهم وناصر الك عليهم
 * مهجورا تركوه وصدا عنه وعن الايمان به وعن النبي صلى الله عليه وسلم من تعلم القرآن وعلمه وعلق مصحفا
 لم يتعاهده ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقا به يقول يا رب العالمين عبدك هذا اتخذني مهجورا افض بي
 وبينه وقيل هو من هجر اذ اهذى أي جعلوه مهجورا فيه فخذ الجار وهو على وجهين أحدهما زعمهم أنه
 هذان وباطل وأساطير الاولين والثاني أنهم كانوا اذا سمعوه هجرا وفيه كقوله تعالى لا تسمعوا لهذا القرآن
 والغوا فيه ويجوز أن يكون المهجور بمعنى الهجر كالمجود والمعقول والمعنى اتخذوه هجرا * والعدو يجوز أن
 يكون واحدا وجعا كقوله فانهم عدوي وقيل المعنى وقال الرسول يوم القيامة (نزل) ههنا بمعنى أنزل لا غير
 تكبر بمعنى أخبر والا كان متدافعا وهذا أيضا من اعتراضاتهم واقتراحاتهم الدالة على شرادهم عن الحق
 وتجاهلهم عن اتباعه قالوا هلا أنزل عليه دفعة واحدة في وقت واحد كما أنزل الكتب الثلاثة وماله أنزل على
 التفريق والقائلون قريش وقيل اليهود وهذا فضول من القول وعماراة بما لا طائل تحته لان أمر الاعجاز
 والاحتجاج به لا يختلف بنزوله جملة واحدة أم مفرقا وقوله (كذلك) جواب لهم أي كذلك أنزل مفرقا
 * والحكمة فيه أن تقوى بتفريقه فؤادك حتى تعيه وتحفظه لان المتلقن انما يقوى قلبه على حفظ العلم شيئا
 بعد شيء وجزء عقب جزء ولولا أني عليه جملة واحدة لبعث به وتعيما بحفظه والرسول صلى الله عليه وسلم فارقت
 حاله حال موسى وداود وعيسى عليهم السلام حيث كان أميا لا يقرأ ولا يكتب وهم كانوا قارئين كاتبين فلم يكن
 له بد من التلقن والتحفظ فأنزل عليه منجما في عشرين سنة وقيل في ثلاث وعشرين وأيضا فكان ينزل على
 حسب الحوادث وجوابات السائلين ولان بعضه منسوخ وبعضه ناسخ ولا يتأتى ذلك الا فيما أنزل مفرقا
 (فان قلت) ذلك في ذلك يجب أن يكون إشارة الى شيء تقدمه والذي تقدم هو أنزل جملة واحدة فكيف
 فسرته بذلك أنزلناه مفرقا (قلت) لان قولهم لولا أنزل عليه جملة معناه لم أنزل مفرقا والدليل على فساد هذا
 الاعتراض أنهم عجزوا عن أن يأتوا بنجم واحد من نجومه وتحدوا بسورة واحدة من أصغر السور فأبرزوا
 صفحة عجزهم وسجلوا به على أنفسهم حين لا ذوا بالماصبة وفرغوا الى المحاربة ثم قالوا هلا أنزل جملة واحدة
 كأنهم قدروا على تفريقه حتى يقدروا على جملته (ورتلناه) معطوف على الفعل الذي تعلق به كذلك كأنه
 قال كذلك فرقناه ورتلناه ومعنى ترتيله أن قدره آية بعد آية ووقفه عقيب وقفة ويجوز أن يكون المعنى وأمرنا
 بترتيل قراءته وذلك قوله ورتل القرآن ترتيلا أي اقرأه آية بعد آية ورتلناه منه حديث عائشة رضي الله عنها في
 صفة قراءته صلى الله عليه وسلم لا كسر دكم هذا الوارد السامع أن يحدروا بعده وأصله الترتيل في الاسنان
 وهو تغليجه يقال نغرتل ومرتل ويشبهه بنور الاقحوان في تغليجه وقيل هو أن نزل مع كونه منفرقا على
 تمكث وتعمل في مدة متباعدة وهي عشرين سنة ولم يفرقه في مدة متقاربة (ولا يأتونك) بسؤال عجيب من
 سؤالهم الباطلة كأنه مثل في البطالان الأتيناك نحن بالجواب الحق الذي لا يحسد عنه وبما هو أحسن
 معنى ومؤدى من سؤالهم * ولما كان التفسير هو الكشف عما يدل عليه الكلام وضع موضع معناه
 فقالوا نفس هذا الكلام كمت وكمت كما قيل معناه كذا وكذا ولا يأتونك بحال وصفة عجيبه يقولون هلا
 كانت هذه صفتك وحالتك نحو أن يقرن بك ملك ينذر معك أو باقي اليك كنز أو تكون لك جنة أو ينزل
 عليك القرآن جملة الا أعطيناك نحن من الاحوال ما يحق لك في حكمنا ومشيئتنا أن نعطاه وما هو أحسن
 تكشفنا لما بعثت عليه ودلالة على صحته يعني أن تنزله مفرقا وتحديدهم بأن يأتوا ببعض تلك التفاريق كما
 نزل شيء منها أدخل في الاعجاز وأور للجمعة من أن ينزل كله جملة ويقال لهم جيئوا بمثل هذا الكتاب في فصاحته
 مع بد ما بين طرفيه كأنه قيل لهم ان حاملكم على هذه السؤالات أنكم تضللون سبيله وتحقرون مكانه
 ومنزلته * ولو نظرتم بين الانصاف وأنتم من المسحوبين على وجوههم الى جهنم لعلمتم أن مكانكم شر من
 مكانه وسبيلكم أضل من سبيله وفي طريقته قوله قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله
 وغضب عليه الآية ويجوز أن يراد بالمكان الشرف والمنزلة وان يراد بالدار والمسكن كقوله أي الفريقين

نزل عليه القرآن جملة
 واحدة كذلك لثبت
 به فؤادك ورتلناه
 ترتيلا ولا يأتونك
 بمثل الاجتنالك بالحق
 وأحسن تفسير الذين
 يحشرون على وجوههم
 الى جهنم أولئك شر
 مكانا وأضل سبيلا
 ولقد آتينا موسى
 الكتاب وجعلنا معه
 آية هرون وزيرنا فقالنا
 اذهب الى قوم الذين
 كذبوا بآياتنا
 فدمرناهم تدميرا وقوم
 نوح لما كذبوا الرسل
 أغرقناهم

خير مقاماً وأحسن ندباً ووصف السبيل بالضلال من الاسناد المجازي وعن النبي صلى الله عليه وسلم يحشر
الناس يوم القيامة على ثلاثة أثلاث ثلث على الدواب وثلث على وجوههم وثلث على أقدامهم ينسألون نسلاً
* الوزارة لا تنافي النبوة فقد كان يبعث في الزمن الواحد أنبياء ويؤمرون بأن يوازر بعضهم بعضاً والمعنى
فذهبوا اليهم فكذبواهم فذهبوا منهم كقوله اضرب بعضك البصر فانفاق أى فضرب فانفاق أراد اختصار
القصة فذكر حاشيتها أولها وآخرها لانهم الملقود من القصة بطولها أعنى الزام الحجة بعبث الرسل واستحقاق
التمديد بتكذيبهم وعن علي رضي الله عنه فدمرتهم وعنه فدمرناهم وقرئ فدمرناهم على التثنية كيد بالنون
الثقيلة * كأنهم كذبوا نوحاً ومن قبله من الرسل صريحاً أو كأن تكذيبهم لواحد منهم تكذيب للجميع
أولم يروا بعثة الرسل أصلاً كالإبراهيم (وجعلناهم) وجعلنا أغراقتهم أو قصته (لظالمين) أما أن يعنى بهم قوم
نوح وأصله واعتدناهم إلا أنه قصده تظلمهم فأظهر وأما أن يتناولهم بعمومه * عطف عاداً على هم في
جعلناهم أو على الظالمين لان المعنى واعدنا الظالمين * وقرئ وتعود على تأويل القيمة وأما المنصرف فعلى
تأويل الحى أولانه اسم الاب الأكبر * قيل في أصحاب الرسل كانوا قوماً من عبدة الأصنام أصحاب آبار
ومواش فبعث الله اليهم شهاباً فدعاهم الى الاسلام فمادوا في طغيانهم وفي ايذائه فبينما هم حول الرسل وهو
البئر غير المطوية عن أبى عبيدة انهارت بهم نخسف بهم وبديارهم وقيل الرسل قرية تقع على ايامة قتلوا فيها
فهلكوا وهم بقية تهود قوم صالح وقيل هم أصحاب النبي حنظلة بن صفوان كانوا مبتلين بالنعناء وهى أعظم
ما يكون من الطير سميت لطول عنقها وكانت تسكن جبلهم الذى يقال له فتح وهى تنقض على صبيانهم
فتخطفهم ان أعوزها الصيد فدعا عليها حنظلة فأصابها الصاعقة ثم انهم قتلوا حنظلة فأهلكوا وقيل هم
أصحاب الاخذ ودور الرسل هو الاخذ ورد وقيل الرسل بانطاكية فلو افهم احببنا النجار وقيل كذبوا بينهم ورسوله
في برأى دسوه فيها (بين ذلك) أى بين ذلك المذكور وقديس كرا الذى كرا شياً مختلفة ثم يشير اليها بذلك
ويحسب الحاسب أعداداً متكررة ثم يقول فذلك كيت وكيت على معنى فذلك المحسوب أو الممدود (ضربنا
له الامثال) بيناه القصة الجسيمة من قصص الاولين ووصفنا لهم ما أوجروا اليه من تكذيب الانبياء وجرى
عليهم من عذاب الله وتدميره * والتبشير بالتفتيت والتكسير ومنه التبر وهو كسار الذهب والفضة والزجاج
* وكذا الاول منصوب بما دل عليه ضربنا له الامثال وهو أنذرنا أو حذرنا والثاني بتبرنا لانه فارغ له * أراد
بالقرية سدوم من قرى قوم لوط وكانت خساً أهلك الله تعالى أربعاً بها هلكوا ببيت واحدة * ومطر السوء
الحجارة يعنى أن قرى شامرو وامراراً كثيرة فى متاجرهم الى الشام على تلك القرية التى أهلكت بالحجارة من
السماء (أفلم يكونوا) فى مرار مرورهم ينظرون الى آثار عذاب الله ونكاله ويذكرون (بل كانوا) قوماً
كفرة بالبعث لا يتوقعون (نشورا) وعاقبة فوضع الرءاء موضع التوقع لانه انما يتوقع العاقبة من
يؤمن فن لم ينظروا ولم يذكروا ورواها كما مررت ركابهم أولاً يأمون نشورا كما يأمون المؤمنين لطمعهم
فى الوصول الى ثواب أعمالهم أولاً يخافون على اللعنة التهامية * ان الاولى نافية والثانية مخففة من
الثقيلة واللام هى الفارقة بينهما * واتخذهم هزواً فى معنى استهزأه والاصل اتخذهم موضع هزواً ومهزواً به
(أهذا) محكي بعد القول المضمر وهذا المستصغار (وبعث الله رسولا) واخراجه فى معرض التسليم والاقرار
وهم على غاية الجحود والانكار بخبريه واستهزأوا ولم يستهزأوا أهذا الذى زعم أو ادعى انه مبعوث من
عند الله رسولا وقولهم (ان كاد ليضلنا) دليل على فرط مجاهدة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى دعوتهم
وبذله قصارى الوسع والطاقة فى استعطافهم مع عرض الآيات والمعجزات عليهم حتى شارفوا برجمهم أن
يتركوا دينهم الى دين الاسلام لولا فرط لجاحهم واستمسكهم بعبادة آلهتهم و(لولا) فى مثل هذا الكلام
جار من حيث المعنى لا من حيث الصنعة مجرى التقييد للحكم المطلق (وسوف يعلمون) وعيد ودلالة على أنهم
لا يفوتونه وان طال مدة الامهال ولا بد للوعيد أن يلحقهم فلا يغرنهم التأخير وقوله (من أضل سبيلاً)
كالجواب عن قولهم ان كاد ليضلنا لانه نسبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم الى الضلال من حيث
لا يضل غيره الا من هو ضال فى نفسه ويروى أنه من قول أبى جهل لعنه الله * من كان فى طاعة

وجعلناهم للناس آية
وأعدنا للظالمين عذاباً
أليماً عاداً وتعوداً أصحاب
الرسل وقرى نابين ذلك
كثيراً وكلا ضربنا له
الامثال وكلا تبرنا
تتبعنا ولقد أتوا على
القرية التى أمطرت
مطر السوء أفلم يكونوا
يرونها بل كانوا لا يرجون
نشورا وإذا رآوا
يتخذونك الاهزوا
أهـ هذا الذى بعث الله
رسولا ان كاد ليضلنا
عن آلهتنا لولا أن صبرنا
عليها وسوف يعلمون
حين يرون العذاب
من أضل سبيلاً

الهوى في دينه يتبعه في كل ما يأتي ويذلل لا يتبصر دليلا ولا يصغي الى برهان فهو عابدهواه وجاعله الهه
 فيقول لرسوله هذا الذي لا يرى معبود الا هو اه كيف تستطيع أن تدعوه الى الهدى أقتولك عليه وتجبره
 على الاسلام وتقول لا بد أن تسلم شئت أو أبئت ولا اكراه في الدين وهذا كقوله وما أنت عليهم بحيار لست
 عليهم بصيطر و يروى أن الرجل منهم كان يعبد الحجر فاذا رأى أحسن منه رمى به وأخذ آخر ومنهم الحرث بن
 قيس السهمي * أم هذه منقطعة معناه بل أتجسب كان هـ هذه المذمة أشد من التي تقدمتها حتى حقت
 بالاضراب عنها الهواهى كونهم مسلوبى الاسماع والعقول لانهم لا يلقون الى استماع الحق اذنا ولا الى تدبره
 عقلا ومشبهين بالانعام التي هي مثل في الغفلة والضلال ثم أرجح ضلالة منها (فان قلت) لم أخرج هواه والاصل
 قولك اتخذ الهوى الها (قلت) ما هو الا تقديم المفعول الثاني على الاول للعناية كما تقول علمت منطقة زيدا
 لفضل عنايتك بالطلاق (فان قلت) ما معنى ذكر الاكثر (قلت) كان فيهم من لم يصدده عن الاسلام الاداء
 واحد وهو حب الرياسة وكفى به داعضا (فان قلت) كيف جعلوا أضل من الانعام (قلت) لان الانعام تنقاد
 لربها التي تغفلها وتعهدوها وتعرف من يحسن اليها ممن يسيئ اليها وتطلب ما ينفعها وتجتنب ما يضرها
 وتهتدى لاراعها ومشاريعها وهؤلاء لا ينقادون لربهم ولا يبرفون احسانه اليهم من اساءة الشيطان الذي
 هو عدوهم ولا يطلبون الثواب الذي هو أعظم المنافع ولا يتقون العقاب الذي هو أشد المضار والهمالك ولا
 يهتدون للحق الذي هو المشرع الهنى والعذب الروى (ألم ترى ربك) ألم تنظر الى صنع ربك وقدرته * ومعنى
 مد الظل أن جعله عتد وينبسط فينتفع به الناس (ولو شاء لجعله ساكنا) أى لا صقبا أصل كل مظل من جبل
 وبناء وشجرة غير منبسط فلم ينتفع به أحد سمي انبساط الظل وامتداده تحركا منه وعدم ذلك سكونا * ومعنى
 كون الشمس دليلا أن الناس يستدلون بالشمس بأحوالها في مسيرها على أحوال الظل من كونه ثابتا
 في مكان زائلا ومتسعا ومتقاصا فينبون حاجتهم الى الظل واستغناءهم عنه على حسب ذلك * وقبضه اليه
 أنه ينسجه بضع الشمس (يسيرا) أى على مهل وفي هذا القبض اليسير شيئا بعد شيء من المنافع المالا به ودلا
 يحصر ولو قبض دفعة واحدة لتعطأت أكثر مرافق الناس بالظل والشمس جميعا (فان قلت) ثم في هـ ذين
 الموضوعين كيف موقعها (قلت) موقعها البيان تفاضل الامور الثلاثة كان الثاني أعظم من الاول والثالث
 أعظم منهما تشبهها بالتباعد ما بينهما في الفضل بتباعد ما بين الحوادث في الوقت ووجه آخر وهو أنه مد الظل
 حين بنى السماء كالقبة المضروبة ودحا الارض تحتها فألقت القبة ظنها على الارض فينا ما في أدعجه جوب
 لعدم النير ولو شاء لجعله ساكنا مستقرا على تلك الحالة ثم خلق الشمس وجعلها على ذلك الظل أى سلطها عليه
 ونصبها دليلا متبوعا له كما يتبع الدليل في الطريق فهو يزيد ما ينقص ويمتد ويتقاص ثم نصحه بما قبضه
 قبضا سهلا يسيرا غير عسير ويحتمل أن يريد قبضه عند قيام الساعة بقبض أسبابه وهى الاجرام التي تاقى الظل
 فيكون قد ذكر اعدامه باعدام أسبابه كاذكر انشاءه بأشياء أسبابه وقوله قبضناه اليها يدل عليه وكذلك قوله
 يسيرا كما قال ذلك حشر عينا يسير * شبه ما يستمر من ظلام الليل بالباس الساتر * والسبات الموت والمسموت
 الميت لانه مقطوع الحياة وهذا كقوله وهو الذي يتوفاكم بالليل (فان قلت) هـ لافسرت به بالراحة (قلت)
 النشور في مقابلته ياباه اباء العيوف الورد وهو مرنق وهذه الآية مع دلالتها على قدرة الخالق فيها
 اظهار لنعمته على خلقه لان الاحتجاب يستدل على كبره فيه لكثير من الناس من فوائد دينية ودنيوية
 والنوم واليقظة وشبههما بالموت والحياة أى عبرة فيها لمن اعتبر وعن لقمان أنه قال لابنه يا بني كما تنام
 فتوقظ كذلك تموت فتنش * قرئ الريح والرياح نشر الحياء ونشر الجوع ونشور وهى الحمية ونشر التحفيف
 نشر وبشر التحفيف بشر جمع بشور وبشرى و (بين يدي رحمة) استعارة مليحة أى قدام المطر (طهورا)
 بليغاني طهارته وعن أحد بن يحيى هو ما كان طاهرا في نفسه مطهر الغيرة فان كان ما قاله شرحا لم لا غتته
 في الطهارة كان سديدا وبعضه قوله تعالى وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به والافليس فعول من
 التفعيل في شيء والطهور على وجهين في العربية صفة واسم غير صفة فالصفة قولك ماء طهور كقولك طاهر

* قوله تعالى أرايت
 من اتخذ الهه هواه
 قال ان قلت لما قدم
 الهه وهو المفعول الثاني
 وأجاب بأنه قدم غناية
 به كقولك ظننت منطلقا
 زيدا اذا كانت عنايتك
 بالمنطلق قال أحد وفيه
 نكتة حسنة وهى
 افادة الحصر فان الكلام
 قبل دخول أرايت
 مبتدأ وخبر المبتدأ هواه
 والخبر الهه وتقديم الخبر
 كما علمت بضم الحصر
 فكانه قال أرايت من
 لم يتخذ معبوده الا هواه
 فهو أبلغ في ذمه وتوبيخه
 والله أعلم

والاسم قولك لما يتطهر به طهور كالوضوء والوقود لما يتوضأ به وتوقد به النار وقولهم تطهروا طهورا حسنا
كقولك وضوء حسنا ذكره سيمويه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لأصلاة الاطهور أى طهارة (فان قلت)
ما الذى يزيل عن الماء اسم الطهور (قلت) تيقن مخالطة النجاسة أو غلبتها على الطن تغير أحد أوصافه
الثلاثة أو لم يتغير أو استعماله فى البدن لاداء عبادة عند أى حنيفة وعند مالك بن أنس رضى الله عنهم ما لم
يتغير أحد أوصافه فهو طهور (فان قلت) فأتقول فى قوله صلى الله عليه وسلم حين سئل عن بئر بضاعة فقال
الماء طهور لا ينجسه شئ الا ما غبر لونه أو طعمه أو ريحه (قلت) قال الواقدي كان بئر بضاعة على بقع الماء الى
البساتين وانما قال (ميتا) لان البلدة فى معنى البلدى فى قوله فسقناه الى بلدة ميتة وأنه غير جار على الفعل
كفعول ومفعول ومفعيل وقرئ نسقيه بالفتح وسقى وأسقى لغتان وقيل أسقاه جعل له سقيا * الاناسى جمع
انسى أو انسان ونحوه طراى فى طربان على قلب النون ياء والاصل أناسين وطرايين وقرئ بالتخفيف بحذف
ياء فأعبل كقولك أناعم فى أناعم (فان قلت) انزال الماء موصوفا بالطهارة وتعليقه بالاحياء والسقى يؤذن
بأن الطهارة شرط فى صحة ذلك كما تقول جلنى الامير على فرس جواد لا صيد عليه الوحش (قلت) لما كان
سقى الاناسى من جملة ما أنزل له الماء وصفه بالطهور اكراما لهم وتتميم للجنة عليهم وبيان أن من حقهم حين
أراد الله لهم الطهارة أرادهم عليها أن يؤثروها فى بواطنهم ثم ظواهرهم وأن ربوا بأنفسهم عن مخالطة
القاذورات كلها كإبراهيم ربه (فان قلت) لما خص الانعام من بين ما خلق من الحيوان الشارب (قلت)
لان الطير والوحش تبعه فى طلب الماء فلا يعوزها الشرب بخلاف الانعام ولانها قنينة الاناسى وعامة
منافعهم متعلقة بها فكان الانعام عليهم بسقى أنعامهم كالانعام بسقيهم (فان قلت) فإمعنى تفكيك الانعام
والاناسى ووصفها بالكثرة (قلت) معنى ذلك أن عالية الناس وجلهم متبخون بالقرب من الودية والانهار
ومناجى الماء فهم غنية عن سقى السماء وأعقابهم وهم كثير منهم لا يعيشهم الا ما ينزل الله من رحمته وسقيا
سمائه وكذلك قوله لخصي به بلدة ميتا يريد بعض بلاد هؤلاء المتبعين من مظان الماء (فان قلت) لما قدم
احياء الارض وسقى الانعام على سقى الاناسى (قلت) لان حياة الاناسى بحياة أرضهم وحياة أنعامهم فقدم
ما هو سبب حياتهم وتعيشهم على سقيهم ولا نهم اذا ظفروا بما يكون سقيا أرضهم ومواسيهم لم يعدوا سقياهم
يريدوا قد صرفنا هذا القول بين الناس فى القرآن وفى سائر الكتب والصحف اتى أنزلت على الرسل عليهم
السلام وهو ذكر انشاء السحاب وانزال القطر ليفكروا ويعتبروا ويعرفوا حق النعمة فيه ويشكروا (فأبى)
أكثرهم الا كفران النعمة وخودها وقلة الاكثرات لها وقيل صرفنا المطر يريدهم فى البلدان المختلفة
والاوقات المتغيرة وعلى الصفات المتفاوتة من ابل وطل وجود دورها وذود دعة ورهها فأبوا الا الكفور وأن
يقولوا مطرنا بنوء كذا ولا يدكر واصلع الله ورحمته وعن ابن عباس رضى الله عنه ما من عام أقل مطرا
من عام ولكن الله قسم ذلك بين عباده على ما شاء وتلاه هذه الآية وروى أن الملائكة يعرفون عدد المطر
ومقداره فى كل عام لانه لا يختلف ولكن تختلف فيه البلاد وينتزع من ههنا جواب فى تكثر البلدة والانعام
والاناسى كانه قال لخصي به بعض البلاد الميتة ونسقيه بعض الانعام والاناسى وذلك البعض كثير (فان قلت)
هل يكفر من ينسب الامطار الى الأنواع (قلت) ان كان لا يراها الا من الأنواع ويحمد أن تكون هى والأنواع
من خلق الله فهو كافر وان كان يرى أن الله خلقها وقد نصب الأنواع دلائل وأمارات عليها يكفر * يقول
رسوله صلى الله عليه وسلم (ولو شئنا) تخففنا عنك أعباء نذارة جميع القرى و (لبعثنا فى كل قرية) نبيا يناديها
وانما قصرنا الامر عليك وعظمتك به وأجلدناك وفضلناك على سائر الرسل فقابل ذلك بالتشديد والتصير
(فلا تطع الكافرين) فيما يريدونك عليه وانما أراد به هذا تهيج المؤمنين وتحريكهم * والضمير
للقرآن أو لترك الطاعة الذى يدل عليه فلا تطع والمراد أن الكفار يجحدون ويجهلون فى توهين أمرك
فقابلهم من جدك واجتهادك وعضك على نواجذك بما انعامهم به وتملوهم وجمعه جهادا كبيرا لما يحتمل
فيه من المشاق العظام ويجوز أن يرجع الضمير فى به الى ما دل عليه ولو شئنا لبعثنا فى كل قرية نذيرا من
كونه نذير كافة القرى لانه لو بعث فى كل قرية نذيرا لوجب على كل نذير مجاهدة قرينته فاجتمعت على

لخصي به بلدة ميتا
ونسقيه مما خلقنا أنعاما
وأناسى كثيرا ولقد
صرفناه بينهم ليدكر
فأبى أكثر الناس الا
كفورا ولو شئنا لبعثنا
فى كل قرية نذيرا فلا
تطع الكافرين

رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك المجاهدات كلها فذكر جهاده من أجل ذلك وعظم فقال له (وجاهد هم) بسبب كونك نذير كافة القرى (جهادا كبيرا) جامع الكل مجاهدة * سمي الماء من الكثيرين الواسعين بحرين والقرات البليغ العذوبة حتى يضرب إلى الحلاوة والاجاج نقيضه * ومرجهما اخلاهما متجاورين متلاصقين وهو بقدرته يفصل بينهما ما بينهما التمازج وهذا من عظم اقتداره وفي كلام بعضهم وبحران أحدهما مع الآخر ممزوج وماء العذب منه * أبا لاجاج ممزوج (برزخا) حادلا من قدونه كقوله تعالى بغير عمد ترونها يريد بغير عمد مرئية وهو قدرته * وقرئ ملح على فعل وقيل كانه حذف من ملح تخفيفا كما قال وصلينا برذاير يدباردا (فان قلت) (وجرا محجورا) ما معناه (قلت) هي الحكمة التي يقولها المتعوز وقد فسرناها وهي ههنا واقعة على سبيل المجاز كان كل واحد من البحرين يتعوز من صاحبه ويقول له جرا محجورا كما قال لا ينبغي أن لا ينبغي أحدهما على صاحبه بالممازجة فالتقاء البغي غمة كالتعوز ههنا جعل كل واحد منهما مافي صورة البغي على صاحبه فهو يتعوز منه وهي من أحسن الاستعارات وأشهدها على البلاغة * أراد قسم البشر قسمين ذوى نسب أى ذكر وإنسب إليهم فيقال فلان بن فلان وفلانة بنت فلان وذوات صهر أى أنا نايصا ههنا ونحوه قوله تعالى فجعل منه الزوجين الذكر والانثى (وكان ربك قديرا) حيث خلق من النطفة الواحدة بشرانوعين ذكر وأنثى * الظهير والمظاهر كالعوين والمعاون وفعل بمعنى مفاعل غير عزيز والمعنى ان الكافر بظاهر الشيطان على ربه بالعداوة والشرك روى أنها زلت في أى جهل ويجوز أن يريد بالظهير الجماعة كقوله والملائكة بعد ذلك ظهير كما جاء الصديق والخليفة ويريد بالكافر الجنس وأن بعضهم مظاهر لبعض على اطفال نور دين الله وقيل معناه وكان الذى يفعل هذا الفعل وهو عبادة ما لا ينفع ولا يضرك على ربه هينامهنا من قولهم ظهرت به اذا خلفته خلف ظهرك لا تلقت اليه وهذا نحو قوله أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم * مثال (الامن شاء) والمراد الافعل من شاء واستثنائه عن الاجر قول ذى شفقة عليكم قد سمى لك في تحصيل مال ما أطلب منك ثوابا على ما سميت الآن تحفظ هذا المال ولا تضعه فليس حفظك المال لنفسك من جنس الثواب ولكن صورته هو بصورة الثواب وسماء باسمه فافاد فائدتين احدهما قلع شبهة الطمع في الثواب من أصله كانه يقول لك ان كان حفظك للمالك ثوابا فاني أطلب الثواب والثانية اظهار لشفقة البالغه وأنت ان حفظت مالك اعتد بحفظك ثوابا ورضي به كما يرضى الماثب بالثواب ولم يرضى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مع المبعوث إليهم بهذا الصدوق * ومعنى اتخاذهم إلى الله سبيلا لا تقرهم اليه وطلبهم عنده الزنى بالابحان والطاعة وقيل المراد التقرب بالصدق والشفقة في سبيل الله * أمره بان يثق به ويسند أمره اليه في استكفاء سرورهم مع التمسك بقاعدة التوكل وأساس الالتجاء وهو طاعته وعبادته وتزيمه وتحميده وعرفه أن الحى الذى لا يموت حقيقة ان يتوكل عليه وحده ولا يتشكل على غيره من الاحياء الذين يموتون وعن بعض السلف أنه قرأها فقال لا يصح لذى عقل أن يثق بعدة ما خلق ثم أراه أن ليس اليه من أمر عباده شئ آمنوا أم كفروا وأنه خير باحوالهم كاف في جزاء أعمالهم (في ستة أيام) يعنى في مدة مقدارها هذه المدة لانه لم يكن حينئذ نهار ولا ليل وقيل ستة أيام من الآخرة وكل يوم ألف سنة والظاهر انها من أيام الدنيا وعن مجاهد أولها يوم الاحد وآخرها يوم الجمعة ووجهه أن يسمى الله الملائكة تلك الايام المقدسة بهذه الاسماء فلما خلق الشمس وأدارها وترتب أمر العالم على ما هو عليه جرت التسمية على هذه الايام وأما الداعى الى هذه العدد أعنى الستة دون سائر الأعداد فلأنشك انه داعى حكمة لعلمه أنه لا يقدر تقدير الابداعى حكمة وان كنا لا نطلع عليه ولا نمتدى الى معرفته ومن ذلك تقدير الملائكة الذين هم أصحاب النار تسعة عشر وجملة العرش غمانية والشهور اثني عشر والسموات سبعة والارض كذلك والصلوات تسعة وأعداد النصب والحدود والكفارات وغير ذلك والاقرار بدواعى الحكمة في جميع أفعاله وبأن ما قدره حق وصواب هو الابحان وقد نص عليه في قوله وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا ليستيقن الذين أوتوا الكتاب ويزداد

وجاهد هم به جهادا كبيرا وهو الذى مرج البحرين هذا عذب قرات وهذا ملح أجاج وجعل بينهما ما برزخا وجرا محجورا وهو الذى خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا وكان ربك قديرا ويعبدون من دون الله مالا ينفعههم ولا يضرهم وكان الكافر على ربه ظهيرا وما أرسلناك الا مبشرا ونذيرا قل ما أسئلكم عليه من أجر الا من شاء أن يتخذ الى ربه سبيلا وتوكل على الحى الذى لا يموت وسبح بحمده وكفى به بذنوب عباده خبيرا الذى خالق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش

الذين آمنوا ايماناً ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون وليقول الذين في قلوبهم هم مرض والكافرون
 ماذا أراد الله بهذا مثلاً ثم قال وما يعلم جنود ربك الا هو وهو الجواب أيضاً في أن لم يخلقها في لحظة وهو قادر
 على ذلك وعن سعيد بن جبير رضى الله عنه ما الخلقها في سبعة أيام وهو بقدر على أن يخلقها في لحظة تعليمها
 خلقه الرفق والتثبت وقيل اجتمع خلقها يوم الجمعة فجعله الله عيداً للمسلمين * الذي خلق مبتدأ (الرحمن)
 خبره أو صفة للحي والرحن خبر مبتدأ محذوف أو بدل عن المستتر في استوى * وقرئ الرحمن بالجر صفة
 للحي * وقرئ فسل والباء في به صلة سل كقوله تعالى سأل سائل بعذاب واقع كما تكون عن صلته في نحو قوله
 ثم لتسألن يومئذ عن النعيم فسأل به كقوله اهتم به واعتنى به واشتغل به وسأل عنه كقولك بحث عنه وفش
 عنه ونقر عنه أو صلة خبر أو تجعل خبراً مفعول سل يريد فعل عنه رجلاً عارفاً بخبرك برجته أو فسل رجلاً
 خبراً به ورجته أو فسل بسؤاله خبراً كقولك رأيت به أسد أي برؤيته والمعنى ان سأله ووجدته خبراً
 أو فجعله حالاً عن الهاء تريد فسل عنه عالماً بكل شيء وقيل الرحمن اسم من أسماء الله مذكور في الكتب
 المتقدمة ولم يكونوا يعرفونه فقل بهذا الاسم من يخبرك من أهل الكتاب حتى يعرف من ينكره ومن
 غم كانوا يقولون ما نعرف الرحمن الا الذي بالائمة يعنون مسيلة وكان يقال له رحن الائمة (وما الرحمن)
 يجوز أن يكون سؤالاً عن المسمى به لانهم ما كانوا يعرفونه بهذا الاسم والسؤال عن المجهول بما هو يجوز أن
 يكون سؤالاً عن معناه لانه لم يكن مستمعاً في كلامهم كما استعمل الرحيم والرحوم أو الرحيم ولا نهم أنكرها
 إطلاقه على الله تعالى (لما تأمرنا) أي الذي تأمرنا به يعني تأمرنا بسجوده على قوله أمرتك الخير وأمرتك
 لنا وقرئ بالياء كأن بعضهم قال لبعض أن سجدنا يا أمرنا محمد صلى الله عليه وسلم أو يا أمرنا المسمى بالرحمن
 ولا نعرف ما هو وفي (زادهم) ضميراً لسجدوا للرحمن لانه هو المقول * النروج منازل الكواكب السبعة
 السيارة الجمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو
 والحوت سميت بالبروج التي هي القصور العالية لانها هذه الكواكب كل منازل سكانها واشتقاق البرج
 من التبرج لظهوره * والمراج الشمس كقوله تعالى وجعل الشمس سراجاً وقرئ سراجاً وهي الشمس
 والكواكب السكارعها * وقرأ الحسن والاعشى وقرأ منيرا وهي جمع ليلة قراءه كانه قال وذا قمر منيرا
 لان الليلي تكون قرا بالقمر فاضافه اليها ونظيره في بقاء حكم المضاف بعد سقوطه وقيام المضاف اليه مقامه
 قول حسان * بردي يصغق بالرحيق السلسل * يريد ماء بردي ولا يبعد أن يكون القمر يعني القمر كالرشد
 والرشد والعرب والعرب الخلفة من خاف كالر كبة من ركب وهي الحالة التي يخلف عنها الليل والنهار كل
 واحد منهما الاخر والمعنى جعلها مذوى خلفه أي ذوى عقبه أي يعقب هذا ذاك وذلك هذا ويقال الليل
 والنهار يختلفان كما يقال يفتقبان ومنه قوله واختلاف الليل والنهار ويقال بفلان خلفه واختلاف اذا
 اختلف كخبر الى متبرزه * وقرئ يذ كرو يذ كرو عن أبي بن كعب رضى الله عنه يتذكر والمعنى لينظر في
 اختلافها ما الذي اظرفي علم أن لا بد لانتقالها من حال الى حال وتغيرهما من ناقل ومغير ويسـ تبدل بذلك على
 عظم قدرته ويشكر الشاكر على النعمة فيهما من السكون بالليل والتصرف بالنهار كما قال عز وجل ومن رحمته
 جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيها ولتبتغوا من فضله أولئك نواقيت للتميز كرين والشاكرين من فاته في
 أحدهما ورد من العبادة قام به في الآخر وعن الحسن رضى الله عنه من فاته عمله من التذكر والشكر
 بالنهار كان له في الليل مستعيب ومن فاته بالليل كان له في النهار مستعيب (وعباد الرحمن) مبتدأ خبره في آخر
 السورة كانه قيل وعباد الرحمن الذين هذه صفاتهم هم أولئك يجزون الغرفة ويجوز أن يكون خبره الذين
 عيشون وأضافهم الى الرحمن تخصيصاً وتفضيلاً * وقرئ وعباد الرحمن * وقرئ عيشون (هونا) حال أو صفة
 للشيء بمعنى هينين أو مشايهين الان في وضع المصدر موضع الصفة مباغة والهون الرفق واللين ومنه
 الحديث أحب حبيبيك هونا ما وقوله المؤمنون هينون ليمنون والمثل اذا عزاخوك فهن ومعناه اذا عاسم
 في اسر والمعنى أنهم عيشون بسكينة ووقار وتواضع لا يضربون باقدامهم ولا يخفقون بفعالهم أسرأ وبطرا

الرحمن فاسئل به خبيراً
 واذا قيل لهم اسجدوا
 للرحمن قالوا وما الرحمن
 أن سجد لما تأمرنا وزادهم
 نفوراً تبارك الذي جعل
 في السماء بروجاً وجعل
 فيها سراجاً وقرأ منيرا
 وهو الذي جعل الليل
 والنهار خلفه لمن أراد
 أن يذكر أو أراد شكوراً
 وعباد الرحمن الذين
 عيشون على الأرض هونا

ولذلك كره بعض العلماء الركب في الاسواق ولقوله يمشون في الاسواق (سلاما) تسليما منكم لانجهاكم
ومتاركة لاخير بيننا ولا شرأى تتسلم منكم تسليما فاقم السلام مقام التسليم وقيل قالوا سدا من القول
يسلمون فيه من الايداء والاثم والمراد بالجهل السفه وقوله الادب وسوء الرعة من قوله
ألا لا يجهلن أحدنا * فتجهل فوق جهل الجاهلينا

وعن أبي العالمة نسختها آية القتال ولا حاجة الى ذلك لان الغضاء عن السفهاء وترك المقابلة مستحسن في
الادب والمروءة والشرعية وأسلم للعرض والورع * البيهوتة خلاف الظلول وهو أن يدركك الليل غت أولم
تتم وقالوا من قرأ شيئا من القرآن في صلواته ونزل في قلوبهم ساجدا وقائما وقيل هما الركةتان بعد المغرب
والركةتان بعد العشاء والظاهر أنه وصف لهم باحياء الليل أو أكثره يقال فلان يظل صائما ويبست قاعا
(غراما) هلاكاً وخسرا نانا لمحا لا زما قال

يوم النصار يوم الحفا * ركانا عذابا وكانا غراما

ان يعاقب يكن غراما وان يع * ط جزيل فانه لا يبالى

وقال

ومنه الغريم لا الحاجة وزامه * وصفهم باحياء الليل ساجدين وقائمين ثم عقبه بذلك كرههم هذه ايدانابهم
مع اجتهادهم خائفون مبتلون الى الله في صرف العذاب عنهم كقوله تعالى والذين يؤتون ما آتوا قلوبهم هم
وجلة (ساعت) في حكم بئست وفيها ضمير مبهم يفسره مستقرا والمخصوص بالذم محذوف معناه ساءت
مستقرا ومقامها هي وهذا الضمير هو الذي ربط الجملة باسم ان وجعلها خبرا لها ويجوز أن يكون ساعت بمعنى
أحزنت وفيها ضمير اسم ان ومستقرا حال أو غمير والتعليان يصح أن يكونا متداخلين ومترادفين وأن يكونا
من كلام الله وحكاية لقولهم قرئ يفتروا بكسر التاء وضمها وافتروا بفتح التاء وتشديد ها والفتروا لاقتدار
والتفتير التصديق الذي هو نقيض الاسراف والاسراف مجاوزة الحد في النفقة * ووصفهم بالقصد الذي هو
بين الغلو والتقصير وعمله أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل
البسط وقيل الاسراف انما هو الاتفاق في المعاصي فاما في القرب فلا اسراف وسمع رجل رجلا يقول لا خير
في الاسراف فقال لا اسراف في الخير وعن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه أنه شكر عبد الملك بن مروان حين
زوجه ابنته وأحسن اليه فقال وصلت الرحم وفعلت وصنعت وجاء بكلام حسن فقال ابن لعبد الملك انما هو
كلام أعده لهذا المقام فسكت عبد الملك فلما كان بعد أيام دخل عليه والابن حاضر فسأله عن نفقته وأحواله
فقال الحسن بن السيئتين فعرف عبد الملك أنه أراد ما في هذه الآية فقال لابنه يا بني أهدأ بضامأ أعده
وقيل أولئك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا لا يأكلون طعاما للثمن واللذة ولا يلبسون ثوبا للجمال
والزينة ولكن كانوا يأكلون ما يسد جوعتهم ويعينهم على عبادة ربهم ويلبسون ما يستعرون رايهم ويكتسبون
من الحرو والقر وقال عمر رضي الله عنه كفى سرفا أن لا يشتهي رجل شيئا الا اشتراه فأكله * والقوام العدل
بين الشئيين لاستقامة الطرفين واعتدالهما ونظير القوام من الاستقامة السواء من الاستواء وقرئ قواما
بالكسر وهو ما يقام به الشيء يقال أنت قوامنا بمعنى ما تقام به الحاجة لا يفضل عنها ولا ينقص والمنصوبان
أعني بين ذلك قواما جائز أن يكونا خبرين معا وأن يجعل بين ذلك لغوا وقواما مستقرا وان يكونا نظير خبرا
وقواما حلالا مؤكدا وأجاز الفراء أن يكون بين ذلك اسم كان على أنه مبنى لا ضافته الى غير متمكن كقوله
* لم يمنع الشرب منها غير أن نطق * وهو من جهة الاعراب لا بأس به ولكن المعنى ليس بقوى لان ما بين
الاسراف والتقتير قوام لا محالة فليس في الخبر الذي هو معتمد الفائدة فائدة (حرم الله) أي حرمها والمعنى
حرم قتلها (الالحق) متعلق بهذا القتل المحذوف أو بلا يقتلون ونفي هذه المقدمات العظام عن الموصوفين
بتلك الخلال العظيمة في الدين للتعريض بما كان عليه أعداء المؤمنين من قريش وغيرهم كانه قيل والذين
برأهم الله وطهرهم عما أنتم عليه والقتل بغير حق يدخل فيه الوأد وغيره وعن ابن مسعود رضي الله عنه قلت
يا رسول الله أي الذنب أعظم قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أي قال أن تقتل ولدك خشية أن يأكل

واذا خاطبهم الجاهلون
قالوا سلاما والذين
ينبتون لربهم سجدا
وقياما والذين يقولون
ربنا اصرف عنا عذاب
جهنم ان عذابها كان
غراما انما ساءت
مستقرا ومقامها والذين
ذا أنفقوا لم يسرفوا ولم
يقتروا وكان بين ذلك
قواما والذين لا يدعون
مع الله الها آخروا
يقتلون النفس التي حرم
الله الا بالحق ولا يزنون
ومن يفعل ذلك يلق
أثاما

معك قلت ثم أي قال أن تراني حليمة جارك فأنزله الله تصديقه * وقرئ يلقى فيه أناما وقرئ يلقى بائبات
الالف وقد مر مثله والاثم جزء الاثم وزن الوبال والنكال ومعناه ما قال

جزي الله ابن عروة حين أمسى * عقوقا والعقوق له أثم

وقيل هو الاثم ومعناها يلقى جزء أثم وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه أياما أي شدا يثقال يوم ذو أيام لليوم
العصيب (يضاعف) بدل من يلقى لانهم في معنى واحد كقوله

معي تأنثا تلم بنا في ديارنا * تجد حطبا جزلا ونارا تاججا

وقرئ يضعف ونضعف له العذاب بالنون ونصب العذاب وقرئ بالرفع على الاستئناف أو على الحال وكذلك
يخلد وقرئ ويخلد على البناء للفعول مخففا ومنقلا من الاخلاذ والتخليد وقرئ ويخلد بالتاء على الالتفات

(يبدل) مخفف ومثقل وكذلك سيئاتهم (فان قلت) ما معنى مضاعفة العذاب وابدال السيئات حسنات
(قلت) اذا ارتكب المشرك معاصي مع الشرك عذب على الشرك وعلى المعاصي جميعا فتضاعف العقوبة

لمضاعفة المعاقب عليه وابدال السيئات حسنات أنه يحوها بالتوبة ويثبت مكانها الحسنات الايمان والطاعة
والتقوى وقيل يبدلهم بالشرك ايمانوا يقتل المسلمين قتل المشركين وبالزنا عفا واحصانا * يريدون يترك

المعاصي ويندم عليها ويدخل في العمل الصالح فانه بذلك تائب الى الله (متابا) مرضيا عنه مكررا للخطايا
محصلا للشواب أو فانه تائب متابا الى الله الذي يعرف حق التائبين ويفعل بهم ما يستوجبون والذي يجب

التوازين ويجب المتطهرين وفي كلام بعض العرب لله أفرح بتوبة العبد من المضل الواجد والظمان الوارد
والعقيم الولد أو فانه يرجع الى الله والى ثوابه مرجعا حسنا وأي مرجع * يحتمل أنه هم ينفرون عن محاضر

الكذابين ومحاسن الخطائين فلا يحضرونه ولا يقرؤنها تنزها عن مخالطة الشر وأهله وصانعه فدينهم عما يناله
لان مشاهدته الباطل شركه فيه ولذلك قيل في النظارة الى كل ما لم تسوغه الشريعة هم شركاء فاعليه في الاثم

لان حضورهم ونظرهم دليل الرضا به وسبب وجوده والزيادة فيه لان الذي سلب على فعله هو استحسان
النظارة ورغبتهم في النظر اليه وفي مواضع عيسى ابن مريم عليه السلام اياكم ومجالسة الخطائين ويحتمل أنهم

لا يشهدون شهادة الزور فخذف المضاق وأقيم المضاف اليه مقامه وعن قتادة مجالس الباطل وعن ابن
الحنفية الله هو والغناء وعن مجاهد أعياد المشركين * اللغو كل ما ينبغي أن يلقى ويطرح والماني واذا مروا بأهل

اللغو والمستغنين به مروا معرضين عنهم مكرمين أنفسهم عن التوقف عليهم والخوض معهم كقوله تعالى واذا
سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا انما أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين وعن الحسن رضي الله

عنه لم تسفهم المعاصي وقيل اذا سمعوا من الكفار الشتم والاذى أعرضوا وصغوا وقيل اذا ذكروا النكاح
كنوا عنه (لم يخبروا عنها) ليس ينفي للخروج وانما هو اثبات له ونفي للصمم والعمى كما تقول لا يلقى زيد مسلما

هو نفي للسلام لا للقاء والمعنى أنهم اذا ذكروا بها أكبوا عليها حرصا على استماعها أو قبلوا على الذكر كرهها وهم
في اكباهم عليها اسمعون بأذان واعية مبصرون بعيون راعية لا كالذين يذكرون بها افتراهم مكبين عليها

مقبلين على من يذكرونها مظهرين الحرص الشديد على استماعها وهم كالصم العميان حيث لا يعون ولا
يتبصرون ما فيها كالمنافقين وأشباههم * قرئ ذريتنا ذريتنا وقرء أعين وقرأت أعين سألوهم

أن يرزقهم أزواجا وأقبا أعمال الله يسرون بكنائهم وتقرئهم عيونهم وعن محمد بن كعب ليس شيء أقر
لعين المؤمن من أن يرى زوجته وأولاده مطيعين لله وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو الولد اذا رآه يكتب

الفقه وقيل سألو أن يلقى الله بهم أزواجهم وذريتهم في الجنة ليت لهم سرورهم * أراد أئمة فاكثري
بالواحد لآلته على الجنس واعدم اللبس كقوله تعالى ثم يخرجكم طفلا أو أرادوا جعل كل واحد منا ماما

أو أراد جمع أم كصاتهم وصيهم أو أرادوا جعلنا ماما واحدا للاتحاد وانفاق كلمتنا وعن بعضهم في الآية
ما يدل على أن الرئاسة في الدين يجب أن تطلب ويرغب فيها وقيل نزلت هذه الآيات في العشرة المبشرين

بالجنة (فان قلت) من في قوله من أزواجنا ما هي (قلت) يحتمل أن تكون بيانية كانه قيل هب لنا قرة
أعين

يضاعف له العذاب
يوم القيامة ويخلد فيه
مهانا الا من تاب وآمن
وعمل عملا صالحا
فأولئك يبذل الله
سيئاتهم حسنات وكان
الله غفورا رحيمًا ومن
تاب وعمل صالحا فانه
يتوب الى الله متابا
والذين لا يشهدون
الزور واذا مروا باللغو
مروا كراما والذين
اذا ذكروا بآيات ربهم
لم يخبروا عنها وعما بنا
والذين يقولون ربنا
هب لنا من أزواجنا
وذرياتنا قرة أعين
واجعل لنا للمتقين اماما
اولئك يجزون الغرفة

بما صبروا ويلقون

فيها تحية وسلاما للذين فيها حسنت مستقرا ومقاما قلا ما بعثوكم ربى لولا دعاؤكم فقد كذبتم فسوف يكون لزاما

في سورة الشعراء مكية

وهي مائتان وسبع وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

طسم تلك آيات الكتاب

المبين لعلك باخع نفسك

* قوله تعالى هب لنا

من أزواجنا وذرياتنا

قرة أعين (قال ان قلت

لم قلل الاعين اذا الاعين

صبيغة جمع قلة قلت

لان أعين المتقين قليل

بالاضافة الى غيرهم

يدل على ذلك قوله

وقليل من عبادى

الشكور (قال أحد

والظاهر أن المحكى

كلام كل أحد من

المتقين فكانه قال

يقول كل واحد منهم

اجعل لنا من أزواجنا

وذرياتنا قرة أعين

وهذا أسلم من تأويله

فان المتقين وان كانوا

بالاضافة الى غيرهم

قليل الا أنهم في

أنفسهم على كثرة من

لعدد والمعتبر في اطلاق

جمع القلة أن يكون

المجموع قليلا في

نفسه لا بالنسبة

والاضافة والله أعلم

أعين ثم بينت القرة وفسرت بقوله من أزواجنا وذرياتنا ومعناه أن يجعلهم الله لهم قرة أعين وهو من قولهم رأيت منك أسدا أى أنت أسد وأن تكون ابتداء ثبوت على معنى هب لنا من جهة ما تقر به عيوننا من طاعة وصلاح (فان قلت) لم قال قرة أعين فقد كبر وقل (قلت) أما التكبير فلاجل تكبير القرة لان المضاف لا سبيل الى تكبيره الا بتكبير المضاف اليه كانه قيل هب لنا منهم سرورا وفرحا وانما قيل أعين دون عيون لانه أراد أعين المتقين وهى قليلة بالاضافة الى عيون غيرهم قال الله تعالى وقليل من عبادى الشكور ويجوز أن يقال في تكبير أعين انهم أعين خاصة وهى أعين المتقين * المراد يجزون الغرفات وهى العلى فى الجنة فوجد اقتصارا على الواحد الدال على الجنس والاداء على ذلك قوله وهم فى الغرفات آمنون وقراءة من قرأ فى الغرفة (بما صبروا) بصبرهم على الطاعات وعن الشهوات وعلى أذى الكفار ومجاهدتهم وعلى الفقر وغير ذلك واطلاقه لاجل الشيعاء فى كل مصبور عليه * وقرئ يلقون كقوله تعالى واقامهم نصرة وسرورا ويلقون كقوله تعالى ياق أئاما * والتحية دعاء بالتمجيد والسلام دعاء بالسلامة يعنى أن الملائكة يحيمونهم ويسلمون عليهم أو يحيي بعضهم بعضا أو يسلم عليه أو يعطون التحيمة والتخليد مع السلامة عن كل آفة اللهم وفقنا لطاعتك واجعلنا مع أهل رحمتك وارزقنا مما ترزقهم فى دار رضوانك * لما وصف عبادة العباد وعدد صالحاتهم وحسناتهم وأثنى عليهم من أجاها ووعدهم الرفع من درجاتهم فى الجنة أتبع ذلك ببيان أنه اغنا أكثر لا ولئلا وعباؤهم وأعلى ذكرهم ووعدهم ما وعدهم لاجل عبادتهم فأمر رسوله أن يصرح للناس ويجزم لهم القول بأن الاكثر لهم عند ربهم اغنا هو للعبادة وحدها لا معنى آخر ولولا عبادتهم لم يكثر لهم البتة ولم يعتد بهم ولم يكونوا عنده شيئا يباهى به * والدعاء للعبادة وما متضمنة معنى الاستفهام وهى فى محل النصب وهى عبارة عن المصدر كانه قيل وأى عبيد عباؤكم لولا دعاؤكم يعنى أنكم لا تستأهلون شيئا من العبد عبيكم لولا عبادتكم وحقيقة قولهم ما عباؤكم به ما اعتدت به من فواح هووى ومما يكون عباؤا على كما تقول ما كثرته أى ما اعتدت به من كوارى ومما بهنى وقال الزجاج فى تأويل ما بعثكم ربى أى وزن يكون لكم عنده ويجوز أن تكون مانافية (فقد كذبتم) يقول اذا علمتكم أن حكمتى أفى لأعتد بعبادى الالعبادتهم فقد خالفتكم بتكذيبكم حكمتى فسوف يلزمكم أثر تكذيبكم حتى يكذبكم فى النار وتظيره فى الكلام أن يقول الملك لمن استعصى عليه ان من عادى أن أحسن الى من يطيعنى ويتبع أمرى فقد عصيت فسوف ترى ما أحل بك بسبب عصيانك وقيل معناه ما يصنع بكم ربى لولا دعاؤه اياكم الى الاسلام وقيل ما يصنع بهذا بكم لولا دعاؤكم معه آلهة (فان قلت) الى من يتوجه هذا الخطاب (قلت) الى الناس على الاطلاق ومنهم مؤمنون عابدون ومكذبون عاصون فخطبوا بما وجد فى جنسهم من العبادة والتكذيب * وقرئ فقد كذب الكافرون وقيل يكون العذاب لزاما وعن مجاهد رضى الله عنه هو القتل يوم بدر وأنه لو زعم بين القتل لزاما * وقرئ لزاما بالفتح يعنى اللزوم كالثبات والشبوت والوجه أن ترك اسم كان غير منطوق به بعد ما علم أنه مما توعد به لاجل الابهام وتناول ما لا يكتمته الوصف والله أعلم بالصواب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفرقان اتى الله يوم القيامة وهو مؤمن بأن الساعة آتية لا ريب فيها وأدخل الجنة بغير نصب

في سورة الشعراء مكية الا قوله والشعراء الى آخر السورة وهى

مائتان وسبع وعشرون آية وفى رواية ست وعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طسم) بتفخيم الالف واما لها واطهار النون وادغامها (الكتاب المبين) انما هو اعجاز وصحة انه من عند الله والمراد به السورة أو القرآن والمعنى آيات هذا المؤلف من الحروف المبسوطة تلك آيات الكتاب المبين * البضع أن يبلغ بالذبح الجناح بالباء وهو عرف مستبطن الفقار وذلك أقصى حد الذاب ولعل للاشفاق يعنى

الايكوفوا مؤمنين ان
نشأ نزل عليهم من
السماء آية قطلت
أعناقهم لها خاضعين
وما يأتيهم من ذكر
من الرحمن محدث الا
كانوا عنه معرضين فقد
كذبوا فسيأتيهم أنباء
ما كانوا يستترون
أولم يروا الى الارض
كم أنتن فيها من كل
زوج كريم ان في ذلك
لاية وما كان أكثرهم
مؤمنين وان ربك لهو
العزير الرحيم واذنادي

القول في سورة الشعراء

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى كم أنبتنا
فيها من كل زوج كريم
(قال ان قلت ما فائدة
الجمع بين كل وكم وأجاب
بأن كلا دخلت
للاحاطة بأزواج النبات
وكم دلت على أن هذا
المحاط به متكاثر مفرط
الكثرة) قال أجد
فعل مقتضى ذلك
يكون المقصود بالتكثير
الأنواع والظاهر أن
المقصود آحاد الأزواج
والانعام ويدل عليه أنه
لو أسقطت كل فقلت
انظروا الى الارض
كم أنبت الله فيها من
المنف الغلاتي لكانت
مكتنبا عن آحاد ذلك
المنف المشار اليه
فاذا أدخلت كلا فقد
أدبت بتكثيره آحاد
كل صنف لا آحاد صنف
معين والله أعلم

أشفق على نفسك أن تقتلها حسرة على ما فاتك من اسلام قومك (ألا يكونوا مؤمنين) أثلا يؤمنوا
ولا تمتنع إيمانهم أو خيفة أن لا يؤمنوا وعن قتادة رضى الله عنه باخ نفسك على الاضافة * أراد آية ملحمة
الى الايمان قاصرة عليه (قطلت) معطوف على الجزاء الذي هو نزل لانه لو قيل أنزلنا لكان صحيحا ونظيره
فأصدق وأكن كانه قيل أصدق وقد قرئ لوشننا لا نزلنا وقرئ فتظلل أعناقهم (فان قلت) كيف صح مجيء
خاضعين خبرا عن الاعناق (قلت) أصل الكلام فظلولها خاضعين فأفحمت الاعناق لبيان موضع الخضوع
وترك الكلام على أصله كقوله ذهب أهل اليمامة كائن الاهل غير مذكور أو لما وصفت بالخضوع الذي
هو للعلاء قيل خاضعين كقوله تعالى لي ساجدين وقيل أعناق الناس رؤسائهم ومقدموهم شبهوا بالاعناق
كما قيل لهم هم الرؤس والنواصي والصدور قال في محفل من نواصي الناس مشهود وقيل جماعات الناس
يقال جاءنا عن من الناس لفوج منهم وقرئ قطلت أعناقهم لها خاضعة وعن ابن عباس رضى الله عنهما نزلت
هذه الآية فيمنافى بنى أمية قال ستكون لنا عليهم الدولة فتذل لنا أعناقهم بمدصوبة ويلحقهم هو ان بعد
عزة * أى وما يجد لهم الله بوجه موعظة وتذكير الاجدوا اعراضا عنه وكفرابه (فان قلت) كيف خولف
بين الالفاظ والغرض واحد هو الاعراض والتكذيب والاستهزاء (قلت) اغا خولف بينهما لاختلاف
الاعراض كانه قيل حين أعرضوا عن الذكركم فذنبوا به وحين كذبوا به فقد خف عندهم قدره وصار عرضة
للاستهزاء والسخرية لان من كان قابلا للحق مقبلا عليه كان مصدقا له بالحالة ولم يظن به التكذيب ومن
كان مصدقا به كان موقرا له (فسيأتيهم) وعيد لهم وانذار بانهم سيعلمون اذ امسهم عذاب الله يوم بدر أو يوم
القيامة (ما) الشئ الذي كانوا يستترون به وهو القرآن وسمايتهم أنباؤه وأحواله التي كانت خافية عليهم
* وصف الزوج وهو المنف من النبات بالكرم والكريم صفة لكل ما يرضى ويحمد في بابه يقال وجه كريم
اذا رضى في حسنه وجماله وكتاب كريم مرضى في معانيه وفوائده وقال * حتى يشق الصفوف من كرمه *
أى من كونه مرضيا في شجاعته وبأسه والنبات الكريم المرضي فيما يتعلق به من المنافع (ان في) انبات تلك
الاصناف (لاية) على أن منبتها قادر على احياء الموق وقد علم الله أن أكثرهم مطبوع على قلوبهم غير
مرجوا إيمانهم (وان ربك لهو العزيز) في انتقامه من الكفرة (الرحيم) لمن تاب وآمن وعمل صالحا
(فان قلت) ما معنى الجمع بين كم وكل ولو قيل كم أنتن فيها من زوج كريم (قلت) قد دل كل على الاحاطة
بأزواج النبات على سبيل التفصيل وكم على أن هذا المحيط متكاثر مفرط الكثرة فهذا معنى الجمع بينهما
وبه نبه على كمال قدرته (فان قلت) فما معنى وصف الزوج بالكريم (قلت) يستعمل معنيين أحدهما أن
النبات على نوعين نافع وضار فذكر كثر ما أنبت في الارض من جميع أصناف النبات النافع وخصي ذكر
الضار والثاني أن يعم جميع النبات نافعه وضاره ويصفهما جميعا بالكرم وينبه على أنه ما أنبت شيئا الا وفيه
فائدة لان الحكيم لا يفعل فعلا الا لغرض صحيح والحكمة بالغية وان غفل عنها الغافلون ولم يتوصل الى
معرفة العاقولون (فان قلت) فحين ذكر الأزواج ودل عليها بكلمة الكثرة والاحاطة وكانت بحيث
لا يحصىها الا عالم الغيب كيف قال ان في ذلك لاية وهلا قال آيات (قلت) فيه وجهان أن يكون ذلك
مشارابه الى مصدر أنبتنا فكا أنه قال ان في الانبات لاية أى آية وأن يراد ان في كل واحد من تلك الأزواج
لاية وقدس بقى لهذا الوجه نظائر * سجل عليهم بالظلم بأن قدم القوم الظالمين ثم عطفهم عليهم عطف
البيان كان معنى القوم الظالمين وترجمته قوم فرعون وكانهم ما عابرتان تعقبان على مؤدى واحد ان شاء
ذا كرمهم عنهم بالقوم الظالمين وان شاء عبر بقوم فرعون وقد استحقوا هذا الاسم من جهتين من جهة
ظلمهم أنفسهم بالكفر وشرايتهم ومن جهة ظلمهم لبني اسرائيل باسعادهم لهم * قرئ ألا يتقون بكسر
النون بمعنى ألا يتقونى فحذف النون لاجتماع النونين والياء لا كتنافا بالكسرة (فان قلت) بم تعلق
قوله ألا يتقون (قلت) هو كلام مستأنف أتبعه عز وجل ارساله اليهم للانذار والتسجيل عليهم بالظلم
تجيبا لموسى من حالهم التي شغبت في الظلم والسف ومن أمنهم العواقب وقلة خوفهم وحذرهم من أيام

الله ويحتمل أن يكون لا يتقون حالا من الضعيف في الظالمين أي يظلمون غير متقين الله وعقابه فادخلت
 همزة الانكار على الحال وأما من قرأ الآتيقون على الخطاب فعلى طريقة الالتفات إليهم وجبههم وضرب
 وجوههم بالانكار والغضب عليهم كما ترى من يشككون من ركب جنانية إلى بعض أخصائه والجاني حاضر فإذا
 اندفع في الشكاية وحرم من اجبه وحجى غضبه قطع مباتة صاحبه وأقبل على الجاني يوبخه ويعنف به ويقول له
 ألم تتق الله ألم تستحي من الناس (فان قلت) فما الفائدة هذا الالتفات والخطاب مع موسى عليه الصلاة
 والسلام في وقت المناجاة والملة اليهم غيب لا يشعرون (قلت) اجراء ذلك في تكليم المرسل إليهم في
 معنى اجرائه بحضرتهم والقائه إلى مسامعهم لانه مبلغة ومنهية وناشرة بين الناس وله فيه لطف وحث على
 زيادة التقوى وكمن آية أنزلت في شأن الكافرين وفيها أو فر نصيب للمؤمنين تدر الهما واعتبارا لغيره هاهنا في
 ألا يتقون بالياء وكسر النون وجه آخر وهو أن يكون المعنى ألا يا ناس اتقون تقوله ألا يا سجدوا * ويضيق
 وينطلق بالرفع لانهم معطوفان على خبران وبالنصب اعطفهما على صلة أن والفرق بينهما في المعنى أن الرفع
 يفيد أن فيه ثلاث على خوف التكذيب وضيق الصدر وامتناع انطلاق اللسان والنصب على أن خوفه
 متعلق بهذه الثلاثة (فان قلت) في النصب تعليق الخوف بالامور الثلاثة وفي جملتها في انطلاق اللسان
 وحقيقة الخوف انما هي غم لحق الانسان لا مرسيع وذلك كان واقعا فكيف جاز تعليق الخوف به (قلت)
 قد عاق الخوف بتكذيبهم وبما يحصل له بسببه من ضيق الصدر والحسرة في اللسان زائدة على ما كان به على
 أن تلك الحسرة التي كانت به قد زالت بدعوته وقيل بقيت منها بقية يسيرة (فان قلت) اعتذارك هذا برده
 الرفع لان المعنى اني خائف ضيق الصدر غير منطلق اللسان (قلت) يجوز أن يكون هذا قبل الدعوة واستجابتها
 ويجوز أن يريد القدر اليسير الذي بقي به ويجوز أن لا يكون مع حل العقدة من لسانه من الفجاء المصاقع
 الذين أو تواسملاطة الالسننة وبسطة المقال وهرون كان بتلك الصفة فأراد أن يقرن به ويدل عليه قوله
 تعالى وأخي هرون هو أفصح مني لسانا ومعنى (فارسل الى هرون) أرسل اليه جبرائيل واجعله نبيا وأزرنى
 به واشد دبه عضدي وهذا كلام مختصر وقد بسطه في غير هذا الموضع وقد أحسن في الاختصار حيث قال
 فارسل الى هرون فجاء بما يتضمن معنى الاستنباء ومثله في تقصير الطويلة والحسن قوله تعالى فقلنا اذهبنا الى
 القوم الذين كذبوا بآياتنا فدمرناهم تدميرا حيث اقتصر على ذكر طرف في القصة وألها وأخرها وهما الانذار
 والتدمير ودل بذكرهما على ما هو الغرض من القصة الطويلة كلها وهو أنهم قوم كذبوا بآيات الله فأراد
 الله الزام الخجة عليهم فبعث إليهم رسولين فكذبوها فاهلكهم (فان قلت) كيف ساغ لموسى عليه السلام
 أن يأمره الله بأمر فلا يتقبله بسمع وطاعة من غير توقف وتشبث بعلم وقد علم أن الله من ورائه (قلت) قد
 امتثل وتقبل ولكنه التمس من ربه أن يعضده بأخيه حتى يتعاونوا على تنفيذ أمره وتبليغ رسالته فهد قبل
 التماسه عذره فيما التمس ثم التمس بعد ذلك وتعميد العذر في التماس المعين على تنفيذ الأمر ليس بتوقف في
 امتثال الأمر ولا تعال فيه وكفى بطلب العون دليلا على التقبل لا على التعلل * أراد بالذنب قتله القبطى
 وقيل كان خيماز فرعون واسمه قانون يعنى ولهم على تبعة ذنب وهي قود ذلك القتل فأخاف أن يقتلوني به
 فخذف المضاف أو سمي تبعة الذنب ذنبا كما سمي جزء السيئة سيئة (فان قلت) قد أبيت أن تكون تلك الثلاث
 عللا وجعلتها تهيدا للذم فما التمس فاقولك في هذه الرابعة (قلت) هذه استدفاع للبلية المتوقعة وفرق من
 أن يقتل قبل أداء الرسالة فكيف يكون تعلا والدليل عليه ما جاء بعده من كلمة الردع والموعظة بالكلاءة
 والدفع * جمع الله الاستجابتين معاني قوله (كلا فاذهبنا) لانه استدفعه بلاءهم فوعده الدفع برده عن
 الخوف والتمس منه الموازنة بأخيه فأجابته بقوله اذهب أي اذهب أنت والذي طلبته وهو هرون (فان قلت)
 علام عطف قوله فاذهبنا (قلت) على الفعل الذي يدل عليه كذا كانه قيل ارتدع يا موسى عما تظن فاذهب
 أنت وهرون وقوله (معكم مستمعون) من مجاز الكلام يريد أنالكما واعدوكا كالناصر الظهير لكما عليه
 اذا حضر واستمع ما يجرى بينكما وبينه فظهر كما وغلبكما وكسر شوكتك عنكما ونكسسه ويجوز أن يكون ناخبرين

ربك موسى أن ات
 القوم الظالمين قوم
 فرعون ألا يتقون قال
 رب انى أخاف أن يكذبون
 ويضيق صدرى ولا
 ينطلق لسانى فارسل
 الى هرون ولهم على
 ذنب فأخاف أن يقتلوني
 قال كلا فاذهبنا يا ننا
 انامكم مستمعون فأتينا
 فرعون فقولا انارسل
 رب العالمين

لان أو يكون مستمعون مستقروا معكم لغوا (فان قلت) لم جاءت مستمعون فريضة معكم في كونه من باب المجاز والله تعالى يوصف على الحقيقة بأنه سميع وسماع (قلت) ولكن لا يوصف بالمستمع على الحقيقة لان الاستماع جار مجرى الاصغاء والاستماع من السمع غزلة النظر من الرؤية ومنه قوله تعالى قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن فقالوا انا سمعنا قرآنا عجبا ويقال استمع الى حديثه وسمع حديثه أى أصغى اليه وأدركه بحاسة السمع ومنه قوله صلى الله عليه وسلم من استمع الى حديث قوم وهم له كارهون صب في أذنيه البرم * (فان قلت) هلا نرى الرسول كما نرى في قوله انارسلوك (قلت) الرسول يكون بمعنى المرسل وبمعنى الرسالة فجعل لثمة معنى المرسل فلم يكن بد من تنسيته وجعل ههنا بمعنى الرسالة فجازت التسوية فيه اذا وصف به بين الواحد والتثنية والجمع كما يفعل في الصفة بالمصادر نحو صوم وزور قال

ألكنى اليها وخير الرسو * لآلهم بنواحي الظير
فعله للجماعة والشاعدي الرسول بمعنى الرسالة قوله

لقد كذب الواشون ما فهمت عندهم * بسرولا أرسلتهم برسول

ويجوز أن يوحد لان حكمهما التساندهما واتفاقهما على شريعة واحدة واتحادهما لذلك وللاخوة كان حكما واحدا فكأنهم مرسول واحد أو أريدان كل واحد منا (أن أرسل) بمعنى أى أرسل لتضمن الرسول معنى الارسال وتقول أرسلت اليك أن افعل كذا ما في الارسال من معنى القول كما في المناداة والمكاتبه ونحو ذلك ومعنى هذا الارسال التولية والاطلاق كقولك أرسل البازي يريد خالهم يذهبوا معنا الى فلسطين وكانت مسكنهم * ويروي أنهم انطلقا الى باب فرعون فلم يؤذن لهم اسنة حتى قال البواب ان ههنا انسانا يزعم أنه رسول رب العالمين فقال انذنه لعلنا نضجك منه فأذا باليه الرسالة فعرف موسى فقال له (ألم نريك) حذف ما قبل فرعون فقال له ذلك لانه معلوم لا يشتهر وهذا النوع من الاختصار كثير في التنزيل * الوليد الصبي لقرب عهد من الولادة * وفي رواية عن أبي عمرو ومن عمره بسكون الميم (سنين) قيل مكث عندهم ثلاثين سنة وقيل وكثر القبطى وهو ابن ثمانين سنة وفترتهم على أثرها والله أعلم بصحح ذلك * وعن الشعبي فعلمت بالكسروى قنلة القبطى لانه قتله بالوكزة وهو ضرب من القتل وأما الفعلة فلأنها كانت وكزة واحدة عد عليه نعمته من تربته وتبليغه مبلغ الرجال وويجوز بجارى على يده من قتل خبازه وعظم ذلك وقطعه بقوله وفعلت فعلتك التي فعلت (وأنت من الكافرين) يجوز أن يكون حالا أى قتله وأنت لذلك من الكافرين بنعمتهى أو وأنت اذالك من تكفرهم الساعة وقد اقترى عليه أو جهل أمره لانه كان يماشيهم بالتيقن فان الله تعالى عاصم من يريد أن يستنبه من كل كبيرة ومن بعض الصغائر فبال الكفر ويجوز أن يكون قوله وأنت من الكافرين حكما عليه بانه من الكافرين بالنعم ومن كانت عادته كفران النعم لم يكن قتل خواص النعم عليه بدعامنه أو بانه من الكافرين لفرعون والهيمته أو من الذين كانوا يكفرون في دينهم فقد كانت لهم آلهة يعبدونهم يشهد بذلك قوله تعالى ويذكر آلهمك وقرئ الهتك * فاجابه موسى بأن تلك الفعلة انما فرطت منه وهو (من الضالين) أى الجاهلين وقراءة ابن مسعود من الجاهلين مفسرة والمعنى من الفاعلين فعل أولى الجهل والسفه كما قال يوسف لاختوته هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه اذ أنتم جاهلون أو المخطئين كمن يقتل خطأ من غير تعمد لا لقتل أو الذاهبين عن الصواب أو الداسين من قوله أن تفضل احداهما فتذكر احداهما الاخرى وكذب فرعون ودفع الوصف بالكفر عن نفسه وبرأساحتها بأن وضع الضالين موضع الكافرين ربأ يجعل من رشح النبوة عن تلك الصفة * ثم كر على امتنانه عليه بالترية فأبطله من أصله واستأصله من سخطه وأبى أن يسمى نعمته الا نعمة حيث بين أن حقيقة انعامه عليه تعبيد بنى اسرائيل لان تعبيدهم وقصد هم بذبح آبائهم هو السبب في حصوله عنده وتربته فكانه امتن عليه بتعبيد قومهم اذا حققت وتعبيدهم نذليهم واتخاذهم عبيدا يقال عبت الرجل وأعبدته اذا اتخذته عبدا قال

علام يعبدنى قومي وقد كثرت * فيهم أباعرماشا وأوعبدان

أن أرسل معنابنى
اسرائيل قال ألم نريك
فيما وليد اوليت فينا
من عمرو سنين وفعلت
فعلك التي فعلت وأنت
من الكافرين قال
فعلك اذا أو أنا من الضالين
ففررت منكم لما خفتكم
فسو هب لى ربى حكما
وجعلنى من المرسلين
وتلك نعمة نعم على أن
عبدت بنى اسرائيل قال
فرعون

* نوله تعالى حكاية
عن فرعون وفعلت
فعلتك التي فعلت الآية
(قال عدد نعمته عليه
وويجوز بجارى على
يده من قتل خبازه
وقطعه عليه بقوله
وفعلت فعلتك) قال
أحد ووجه التفسير
عليه من ذلك أن فى
ايمانه به بحج الامم ما
اذا نأبأه لفظ اعتهما
لا ينطبق به الامكنيا
عنه ونظيره في التخييم
المستفاد من الابهام
قوله تعالى فعشهم من
اليهم ما غشهم اذ يعنى
السدرة ما يغشى فأوحى
الى عبده ما أوحى ومثله
كثير والله أعلم

(فان قلت) اذا جواب وجزاء الكلام موقع جوابا لفرعون فكيف وقع جزاء (قلت) قول فرعون وفعلت فعلتك فيه معنى انك جازيت نعمتي بما فعلت فقال له موسى نعم فعاتها بحجازيا لك تسليما لقوله لان نعمته كانت عنده جذيرة بان تجازي بنحو ذلك الجزاء (فان قلت) لم جمع الضمير في منكم وخفتكم مع افراده في تنها وعبدت (قلت) الخوف والفرار لم يكونا منه وحده ولكن منه ومن ملئه المتوخرين بقتله بدليل قوله ان الملا ياغرون بك ليقتلوك وأما الامة متان فنه وحده وكذلك التعميد (فان قلت) تلك اشارة الى ماذا وان عبدت ما محلها من الاعراب (قلت) تلك اشارة الى خصلة شنعاء مهمة لا يدري ما هي الا بتفسيرها ومحل ان عبدت الرفع عطف بيان لتلك ونظيره قوله تعالى وقضينا اليه ذلك الامر ان دابر هؤلاء مقطوع والمعنى تعميدك بني اسرائيل نعمته تنها على وقال الزجاج ويجوز ان يكون ان في موضع نصب المعنى انما صارت نعمته على لان عبدت بني اسرائيل أي لولم تفعل ذلك لكفاني أهلي ولم بالقول في الهم * لما قال له بوابه ان ههنا من يرغم أنه رسول رب العالمين قال له عند دخوله (ومارب العالمين) يريد أي شيء رب العالمين وهذا السؤال لا يخلو اما أن يريد به أي شيء هو من الاشياء التي شوهدت وعرفت أجناسها فأجاب عيسى - تدل به عليه من أفعاله الخاصة ليعرفه أنه ليس بشيء مما شوهد وعرف من الاجرام والاعراض وأنه شيء مخالف لجميع الاشياء ليس كمثله شيء واما أن يريد به أي شيء هو على الاطلاق فتفتيشا عن حقيقة الخاصة ما هي فأجاب به الذي اليه سبيل وهو الكافي في معرفته معرفة نباته بصفاته استمدلا لا بافعاله الخاصة على ذلك وأما التفتيش عن حقيقة الخاصة التي هي فوق فطر العقول فتفتيش عما لا سبيل اليه والسائل عنه متعنت غير طالب للحق والذي يليق بحال فرعون ويدل عليه الكلام أن يكون سؤاله هذا انكارا لان يكون للعالمين رب سواء لادعائه الالهية فلما أجاب موسى بما أجاب عجب قومه من جوابه حيث نسب الربوبية الى غيره فلما نفي بتقرير قوله جنته الى قومه وطزبه حيث سماه رسولهم فلما نفي بتقرير آخر احتد واحتمد وقال لمن اتخذت الها غيره وهذا يدل على صحة هذا الوجه الاخير * (فان قلت) كيف قيل (وما بينهما) على التنبيه والمرجوع اليه مجموع (قلت) أريد وما بين الجنسين فعل بالضمير ما فعل بالظاهر من قال في الهيجاج جالين (فان قلت) ما معنى قوله (ان كنتم موقنين) وأين عن فرعون وملئه الايقان (قلت) معناه ان كان برحى منكم الايقان الذي يؤدي اليه النظر الصحيح فنعكم هذا الجواب والالام ينفع أو ان كنتم موقنين بشيء قط فهذا أولى ما توقعون به لظهوره وانارة داليله (فان قلت) ومن كان حوله (قلت) اشرف قومه قيل كان خمسمائة رجل عليهم الاساور وكانت للؤلؤ خاصة (فان قلت) ذكر السموات والارض وما بينهما قد استوعب به الخلاق كلها فما معنى ذكرهم وذكر آبائهم بعد ذلك وذكر المشرق والمغرب (قلت) قد عمم أولا ثم خصص من العام للبيان أنفسهم وآباءهم لان أقرب المنظور فيه من العاقل نفسه ومن ولد منه وما شاهد وعان من الدلائل على الصانع والناقل من هيئة الى هيئة وحال الى حال من وقت ميلاده الى وقت وفاته ثم خصص المشرق والمغرب لان طلوع الشمس من أحد الخافقين وغروبها في الآخر على تقدير مستقيم في فصول السنة وحساب مستو ومن أظهر ما استدل به لظهوره انتقل الى الاحتجاج به خليل الله عن الاحتجاج بالاحياء والاماتة على غروذين كنعان فهت الذي كفر * وقرئ رب المشرق والمغرب الذي أرسل اليكم بفتح الهمزة * (فان قلت) كيف قال أولا ان كنتم موقنين وآخر ان كنتم تعقلون (قلت) لاين أولا فلما رأى منهم شدة السكينة في العناد وقلة الاصغاء الى عرض الحجج خاشن وعارض ان رسوا لكم لجنون بقوله ان كنتم تعقلون (فان قلت) ألم يكن لا يجهنك أخضر من لاجل منكم من المسجونين ومؤداه (قلت) أما أخضر فنعهم ومؤداه فلا لان معناه لاجل منكم واحد امن عرف حالهم في سجون وكان من عادته أن يأخذ من يريد سجنه فيطرحه في هوة ذاهبة في الارض بعيدة العمق فرد الا يبصر فيها ولا يسمع فكان ذلك أشد من القتل وأشد * الواو في قوله (أرلوجنتك) واوالحال دخلت عليها حمزة الاستفهام معناه أنفعل بي ذلك ولو جئت بك بشيء مبین أي جئت بابا المجزة وفي قوله (ان كنتم من الصادقين) أنه لا يأتي بالمجزة

ومارب العالمين قال
رب السموات والارض
وما بينهما ان كنتم
موقنين قال لمن حوله
ألا تستمعون قال ربكم
ورب آبائكم الاولين
قال ان رسولاكم الذي
أرسل اليكم لجنون قال
رب المشرق والمغرب وما
بينهما ان كنتم تعقلون
قال لمن اتخذت الها
غيري لاجل منكم من
المسجونين قال أولو
جئت بك بشيء مبین قال
فأت به ان كنتم من
الصادقين فأتني عصاه

قوله تعالى حكاية عن فرعون قال فأتيت به ان كنت من الصادقين (قال فيه علم فرعون أنه لا يأتي بالمعجزة الا صادق في دعواه لان المعجزة تصديق من الله تعالى لمدي النبوة والحكيم لا يصدق الكاذب ومن العجب ان فرعون لم يخف عليه هذا وخفي على طائفة من أهل القبلة حيث جوزوا القبيح على الله تعالى حتى لم يهتم تصديق الكاذبين بالمعجزات انتهى كلامه) قال أحد ليته سلم وجهه تضيقه من تأليل هذه الاباطيل وكان هذا التكاف في كيد لا هل السنة وان كيد لفي تضليل يذاهو يعرض بتفضيل فرعون عليهم اذا هو قد حتم على اخوانه القدرة انهم فراعنة وان كل منهم اذا فتن نفسه وجد فيها نصيبا من فرعنته حيث يقول أنار بكم الاعلى لانهم يعتقدون أن افعالهم خالقهم وانهم لما مبدعون خالقون كل انهم لم المبتدعون المخلوقون لانهم حجروا على الله تعالى ان يفعل الا ما وطأت أوهامهم على انه يحسن بالنسبة الى الخلق في الشاهد فنم أشركوا به وهم لا يشعرون ولما هدى الله تعالى أهل السنة الى التوحيد الحق اعتقدوا ان كل شيء هو مخلوق لله تعالى لا شيء له في ملكه وان كل ممكن يجوز ان ينظمه سلطان القدرة الازلية في سلكه فكان من المهمات ان يبتلى الله عباده بخرق العادات على أيدي الكاذبين وممراده اظهار الضلالات وقد اندرج ذلك لكونه ممكنا تحت سطوة القدرة حقا بينما لم يلزم من ذلك لله الجحود في الدين (١٢٢) فان توهم ناظر بعين الهوى والغرض معنون عما في قلبه من مرض ان ذلك يجري عدم

الوفاق بمعجزات الانبياء
الصادق في دعواه لان المعجزة تصديق من الله لمدي النبوة والحكيم لا يصدق الكاذب ومن العجب ان
مثل فرعون لم يخف عليه هذا وخفي على ناس من أهل القبلة حيث جوزوا القبيح على الله تعالى حتى لم يهتم
تصديق الكاذبين بالمعجزات وتقديره ان كنت من الصادقين في دعواك أتيت به فخذ الجزاء لان الامر
بالايمان به يدل عليه (تعبان مبين) ظاهر التعبانية لاشي يشبه التعبان كما تكون الاشياء المزورة بالشعوذة
والسحر وروى أنها انقلبت حية ارتفعت في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة الى فرعون وجعلت تقول
يا موسى مرني بما شئت ويقول فرعون أسألك بالذي أرسلاك الا أخذتها فاخذها فعدت عصا (لناظرين)
دليل على أن بياضها كان شيئا يجمع النظارة على النظر اليه لخروجه عن العادة وكان بياضا نويا روى ان
فرعون لما أبصر الآية الاولى قال فهل غيرها فاخرج يده فقال له ما هذه قال يدك فافها فادخلها في ابطنه
ثم نزعها ولها شاع يكاد يغشى الابصار ويسد الافق * (فان قلت) ما العامل في حوله (قلت) هو منصوب
نصبين نصب في اللفظ ونصب في المحل فالعامل في النصب اللفظي ما يقدر في الظرف والعامل في النصب
المحل وهو النصب على الحال قال * ولقد تحير فرعون لما أبصر الايتين وبق لا يدري أي طرفيه أطول
حتى زل عنه ذكر دعوى الالهية وحط عن مذكيه كبرياءه الى بوبية وارتعدت فرائضه وانتفخ سحره خوفا
وقرقاوا بغت به الاستكانة لقومه الذين هم بزعمه عبدة وهو الههم أن طفق يؤامرهم ويعترف لهم بما
حذر منه وتوقعه وأحس به من جهة موسى عليه السلام وغلبته على ملكه وأرضه وقوله (ان هذا الساحر
علم) قول باهت اذا غلب ومتحمل اذا ألزم (تأمرون) من المؤامرة وهي المشاورة أو من الامر الذي هو
ضد النهي جعل العبيد آمرين وربهم مأمورا لما استولى عليه من فرط الدهش والحيرة * وماذا منصوب
اما لكونه في معنى المصدر واما لانه مفعول به من قوله أمرتك بالخير * فرى أرجئه وأرجه بالهمز
والتحفيف وهما الغتان يقال أرجأته وأرجيته اذا أخرته ومنه المرجئة وهم الذين لا يقطعون بوعيد
الفساق ويقولون هم مرجئون لا امر الله والمعنى أخره ومناظرته لوقت اجتماع السكرة وقيل

الوفاق بمعجزات الانبياء
حيث كان على يد غيرهم
من الكاذبين الاشقياء
قيل معاذ الله أن نأخذ
ذلك بنفس مطمئنة
بصدق الانبياء آمنة

فاذا هي تعبان مبين
ونزع يده فاذا هي بيضاء
لناظرين قال للملاحول
ان هذا الساحر علم يريد
أن يخرجكم من أرضكم
بصره فاذا تأمرون
قالوا أرجسه وأخاه
وابعث في المدائن

بمصول العلم لها من
وقوع ما جوزه العقل
ولو قدح الامكان العقلي
في علم حاصل يقيني للزم

الآن الشك في أن جبال الارض قد عادت قبرا أجز وترابها مسكا أذفروا انقلب البحار دما عبيط لان ذلك ممكن في
العقل بلا خلاف ولا يشكك نفسه في هذا الامكان الا ذو خبل وعتمه وعي وعمه وأين الزخشرى من الحديث الصحيح في الشاب الذي
يكذب الدجال فيقسمه بالسيف جزئين فيمشي بينهما ثم يقول له عذيقو دحيا فيقول له ما زددت فيك الا بصيرة أنت الدجال الذي وصفه
لنارسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم به ثاني مرة فلا يسلط عليه قال النبي صلى الله عليه وسلم وهو حينئذ خيرا أهل الارض أو من خير
أهل الارض أفرايت هذا المؤمن لما نظر انخرق العادة على يد الكاذب حتى شاهده ذلك في نفسه لم يشكك ذلك في
معلومه فلم يتلكأ في معارضة تكذيبه ولكن ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين
ويجعل الله ما يشاء * قوله تعالى قالوا أرجسه وأخاه (قال معناه أخره ومنه المرجئة الذين لا يقطعون بوعيد الفساق ويقولون
هم مرجئون لا امر الله) قال أحد ضاقت عليه المسالك في تفسير الارباء حتى استدل عليه بالمرجئة وصرف هذا اللقب
لأهل السنة فانهم هم الذين لا يقطعون بوعيد فساد المؤمنين ويقولون أمرهم الى الله ان شاء عفا عنهم وان شاء غفر لهم
فان كانت المرجئة هم المؤمنون بقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء الله هم فاشهد أنما مرجئة

احبسهم (حاشرين) شرطاً يحشرون السحرة وعارضوا قوله ان هذا الساحر يقولهم بكل سحر فجاؤا بكلمة
 الاحاطة وصفة المبالغة ليطامنوا من نفسه ويسكنوا بعض قلقه * وقرأ الأعمش بكل ساحر * اليوم المعلوم
 يوم الزينة وميقاته وقت الضحى لانه الوقت الذي وقته لهم موسى صلوات الله عليه من يوم الزينة في قوله
 موعدكم يوم الزينة وأن يحشرون الناس صبحي والميقات ما وقت به أي حدد من زمان أو مكان ومنه مواقيت
 الاحرام (هل أنتم محققون) استبطاء لهم في الاجتماع والمراد منه استجماعهم واستحسانهم كما يقول الرجل
 لعلامة هل أنت منطلق إذا أراد أن يحرك منه ويحثه على الانطلاق كما يخيل له أن الناس قد انطلقوا وهو
 واقف ومنه قول نابط شرا هل أنت باعث دينار لاجتماعنا * أو عبد رب أخاعون بن مخراق
 يريد بعثه الناس يبعوا ولا تبطل به (لعلنا نتبع السحرة) أي في دينهم ان غلبوا موسى ولا نتبع موسى في دينه
 وليس غرضهم باتباع السحرة وإنما الغرض الكلى أن لا يتبعوا موسى فساقوا الكلام مساق الكناية
 لانهم اذا تبعوهم لم يكونوا متبعين لموسى عليه السلام * وقرئ نعم بالسحر وهم الغتان ولما كان قوله (ان لنا
 اجرا) في معنى جزاء الشرط لدلالته عليه وكان قوله (وانكم اذ المن المقربين) معطوفا عليه ومدخلا في حكمه
 دخلت اذا قارة في مكانها الذي تقتضيه من الجواب والجزاء وعدهم أن يجمع لهم الى الثواب على سحرهم
 الذي قدر وأنهم يعلمون به موسى القربة عنده والرفي * أقسموا بعزة فرعون وهي من أيمان الجاهلية
 وهكذا حلف بغير الله ولا يصح في الاسلام الا الحلف بالله مع لقا بعض أسمائه أو صفاته كقولك بالله
 والرحمن ورب العرش وعزة الله وقدره الله وجلال الله وعظمته الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تحلفوا بآبائكم ولا بآمهاتكم ولا بالطواغيت ولا تحلفوا الا بالله ولا تحلفوا بالله الا وأنتم صادقون ولقد
 استحدث الناس في هذا الباب في اسلامهم جاهلية نسبت لها الجاهلية الاولى وذلك أن الواحد منهم لو أقسم
 باسماء الله كلها وصفاته على شيء لم يقبل منه ولم يعتد بها حتى يقسم برأس سلطانه فاذا أقسم به فقلك عندهم
 جهد اليمين التي ليس وراءها حلف الخالف (ما يافكون) ما يقابونه عن وجهه وحقيقته بسحرهم وكيدهم
 ويزورنه فيخيلون في حبالهم وعصيم أنهم احيات تسعى بالقوية على الناظرين أو افكهم سمي تلك الاشياء افكا
 مبالغة * روى أنهم قالوا ان يك ما جاء به موسى سحرا فلن يغلبه وان كان من عند الله فلن يخفي علينا فلما قذف
 عصاه فتلقفت ما أتوبه علموا أنه من الله فآمنوا عن عكرمة رضى الله عنه أصبحوا سحرة وأمسوا شهداء
 * وانما سب عن الضرر بالضرورة بالانقاء لانه ذكر مع الالتقاء فسلك به طريق المشاكلة وفيه أيضا مع مراعاة
 المشاكلة أنهم حين رأوا ما رأوا لم يتمالكوا أن رموا بأنفسهم الى الارض ساجدين كأنهم أخذوا فطرحوا
 طرحا (فان قلت) فاعل الالتقاء ما هو لو صرح به (قلت) هو الله عز وجل بما خواهم من التوفيق أو ايمانهم
 أو ما عاينوا من المعجزة الباهرة ولك أن لا تقدر فاعلا لان القوا بجمعي خروا وسقطوا (رب موسى وهرون)
 عطف ببيان رب العالمين لان فرعون لعنه الله كان يدعى الربوبية فأرادوا أن يعزلوه ومعنى اضافته اليهم في
 ذلك المقام أنه الذي يدعو اليه هذان والذي أجرى على أيديهم ما أجزى (فلسوف تعلمون) أي وبال ما فعلتم
 * الضرر والضرر والضور واحد أرادوا الاضرار علينا في ذلك بل لنا فيه أعظم النفع لما يحصل لنا في الضرر عليه
 لوجه الله من تكفير الخطايا والثواب العظيم مع الاعراض الكثيرة ولا ضرر علينا فيما تنوع عنه ناله من القتل أنه
 لا بد لنا من الانقلاب الى ربنا بسبب من أسباب الموت والقتل أهون أسبابه وأرجاها ولا ضرر علينا في قتلك
 انك ان قتلتنا انقلبنا الى ربنا انقلاب من يطعم في مغفرته ويرجو رحمة لما رزقنا من سبق الى الايمان
 وخبر لا محذور والمعنى لا ضرر في ذلك أو علينا (أن كنا) معناه لان كنا وكنا أول جماعة مؤمنين من أهل
 زمانهم أو من رعية فرعون أو من أهل المشهد وقرئ ان كنا بالسحر وهو من الشرط الذي يجي به المدل
 بأمره المتحقق لبحثه وهم كانوا متحققين أنهم أول المؤمنين ونظيره قول العامل ان يؤخرجه له ان كنت
 عملت لك فوقتي حتى ومنه قوله تعالى ان كنتم خرجتم جهادا في سبيلي وابتغاء مرضاتي مع علمه أنهم لم يخرجوا
 الا لذلك * قرئ أسرى بقطع الهزيمة ووصلها موسى (انكم متبعون) على الامر بالاسراء باتباع فرعون وجنوده

حاشرين يا توك بكل
 سحر عايم فجمع السحرة
 لميقات يوم معلوم
 وقيل للناس هل أنتم
 محققون لعلنا نتبع
 السحرة ان كانوا هم
 الغالبين فلما جاء
 السحرة قالوا الفرعون
 أين انما لاجرا ان كنا
 نحن الغالبين قال نعم
 وانكم اذ المن المقربين
 قال لهم موسى ألقوا
 ما أنتم ملقون فألقوا
 حبالهم وعصيم وقالوا
 بعزة فرعون اننا نحن
 الغالبون فألقى موسى
 عصاه فاذا هي تلقف
 ما أبانكون فألقى
 السحرة ساجدين
 قالوا آمنا برب العالمين
 رب موسى وهرون قاله
 آمنتم له قبل ان آذن
 لكم انه لكبيركم الذي
 علمكم السحر فلسوف
 تعلمون لا قطع من
 أيديكم وأرجاكم
 من خلاف ولا صلبكم
 أجعين قالوا الاضربنا
 الى ربنا من قبلنا ربنا
 نطمع أن يغفر لنا ربنا
 خطايانا ان كنا أول
 المؤمنين وأوحينا الى
 موسى أن أسرى بعبادي
 انكم متبعون فأرسل
 فرعون في المداين
 حاشرين

* قوله تعالى ان هؤلاء لشرذمة قليلون (١٢٤) (قال قائلهم من أربعة أوجه عبر عنهم بالشرذمة وهي تنفيذ القلة ثم وصفهم بالقلة

وجمع وصفهم ليعلم أن كل ضرب منهم قليل واختار جمع السلامة ليعقيد القلة قال أحمد ووجه آخر في تقليدهم يكون خامسا وهو ان جمع الصفة والموصوف منفرد قد يكون مبالغة في لصوق ذلك الوصف

ان هؤلاء لشرذمة قليلون وانهم لنا لغائظون وانا لجميع حاذرون فأنخرجناهم من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم كذلك وأورثناها بني اسرائيل فاتبعوهم مشرقين فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى انا لمدركون قال كلا ان معي ربي سيهدين فأوحينا إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانقلب فكان كل فرق كالطود العظيم وأزلقنا ثم الآخرين وأنجينا موسى ومن معه أجعين ثم أغرقنا الآخرين

بالموصوف وتناسيه فيه بالنسبة إلى غيره من الموصوفين به فقولهم معازيد جميع مبالغة في وصفه بالجمع فكذلك ههنا

آثارهم والمعنى أني بنيت تدبيراً لهم وأمرهم على أن يتقدموا ويتبعوكم حتى يدخلوا مدخلكم ويسلكوا مسلككم من طريق البحر فأطبقه عليهم فأهلكهم وروى أنه مات في تلك الليلة في كل بيت من بيوتهم ولد فاشتغلوا بعبادتهم حتى خرج موسى بقومه وروى أن الله أوحى إلى موسى أن اجع بني اسرائيل كل أربعة أبيات في بيت ثم اذبحوا الخدء واضربوا بدمائهم على أبوابكم فافى سائر الملائكة أن لا يدخلوا بيته على بابهم وسأمرهم بقتل أبكار القبط واخبروا خبزا فطيرا فانه أسرع لكم ثم اسر بعبادى حتى تنتهى إلى البحر فبأيتك أمرى فأرسل فرعون في أثره ألف وخمسمائة ألف ملك مستور مع كل ملك ألف وخرج فرعون في جمع عظيم وكانت مقدمته سبع مائة ألف كل رجل على حصان وعلى رأسه بيضة وعن ابن عباس رضى الله عنهما خرج فرعون في ألف ألف حصان سوى الاناث فلذلك استعمل قوم موسى عليه السلام وكانوا ستمائة ألف وسبعين ألفا وسماهم شرذمة قليلين (ان هؤلاء) محكي بعد قول مضمير * والشرذمة الطائفة القليلة ومنها قولهم ثوب شراذم للذى يلى وتقطع قطعاً ذكراً هـم بالاسم الدال على القلة ثم جعلهم قليلاً بالوصف ثم جمع القليل فجعل كل حزب منهم قليلاً واختار جمع السلامة الذى هو للقلة وقد يجمع القليل على أكلة وقول ويجوز أن يريد بالقلة الذلة والقماء ولا يريد بالقلة العسود والمعنى أنهم لقلتهم لا يبالى بهم ولا يتوقع غلبتهم وعلمهم ولكنهم يفعلون أفعالا تعظيماً وتضييق صدورنا ونحن قوم من عادتنا التيقظ والحذر واستعمال الحزم في الامور فاذا خرج علمنا خارج سائرنا إلى حسم فساد هذه معاذير اعتذر بها إلى أهل المداين لئلا يظن به ما يكسر من قهره وسلطانه * وقرئ حذرون وحاذرون وبالذال غير المججمة فالحذر الميقظ والحاذر الذى يجدد حذره وقيل المؤدى في السلاح وانما يفعل ذلك حذراً واحتياطاً لنفسه والحاذر التميم القوى قال أحب الصبي السوء من أجل أمه * وأبغضه من بغضها وهو حادر

أراد أنهم أقوياء أشداء وقيل مدحجون في السلاح قد كسبهم ذلك حذارة في أجسامهم * وعن مجاهد سماها كنوز لانهم لم ينفقوا منها في طاعة الله والمقام المسكن يريد المنازل الحسنة والمجالس البهية وعن الضحاك المنابر وقيل السر في الجبال (كذلك) يحتمل ثلاثة أوجه النصب على آخر جناهم مثل ذلك الانحراج الذى وصفناه والجر على أنه وصف لمقام أى مقام كريم مثل ذلك المقام الذى كان لهم والرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أى الامر كذلك (فاتبعوهم) فالحقوهم وقرئ فاتبعوهم (مشرقين) داخلين في وقت الشروق من شرفت الشمس ثم وقاذا طلعت (سهيدين) طريق النجاة من ادراكهم واضرارهم * وقرئ فلما تراءى الفتتان انا لمدركون بتشديد الدال وكسر الراء من ادراك الشئ اذا تابعت ففنى ومنه قوله تعالى بل ادرك علمهم في الآخرة قال الحسن جهلوا علم الآخرة وفي معناه بيت الحامسة

أبعدينى أرى الذين يتابعوا * أرحى الحياة أم من الموت أخرج والمعنى انا لمتابعون في الهلاك على أيديهم حتى لا يبقى منا أحد * الفرق الجزء المتفرق منه وقرئ كل فاق والمعنى واحد * والطود الجبل العظيم المنطاد في السماء (وأزلقناهم) حيث انقلب البحر (الآخرين) قوم فرعون أى قربانهم من بني اسرائيل أو أدنينابعضهم من بعض وجعناهم حتى لا يتنجس منهم أحد أو قدمناهم إلى البحر وقرئ وازلقنا بالقاف أى أزلنا أقدامهم والمعنى أذهبناعزهم كقوله تداركتما عيسا وقد نزل عرشها * وذيان اذ زلت بأقدامها النعل

ويحتمل أن يجعل الله طريقهم في البحر على خلاف ما جعله لبني اسرائيل يسافرونهم فيه * عن عطاء بن السائب أن جبريل عليه السلام كان بين بني اسرائيل وبين آل فرعون فكان يقول لبني اسرائيل ليخلق آخركم بأولكم ويستقبل القبط فيقول رويدكم ليخلق آخركم فلما انتهى موسى إلى البحر قال له مؤمن آل فرعون وكان بين يدي موسى أين أمرت فهذا البحر امامك وقد غشيتك آل فرعون قال أمرت بالبحر ولا يدري موسى

جميع قليلاً وكان الاصل افراده فيقال لشرذمة قليلة كما أفرد في قوله كم من فئة قليلة لبديل يجمعهم على تناسيلهم في القلة ما لم يكن ينفي النظر في أن هذا السرى يتبع الوجوه المذكورة على ما هي عليه أو يسقط منها شيئاً ويختلفه فتأمل والله الموفق

قوله تعالى حكاية عن ابراهيم عليه السلام واذا مرضت فهو يشفين (قال انما اضاف (١٢٥) المرض الى نفسه لان كثير امنه

بتفريط الانسان في
مطعمه ومشربه) قال
أحمد والذي ذكره
غير الزمخشري ان

ان في ذلك لاية وما
كان أكثرهم مؤمنين
وان ربك هو العزيز
الرحيم واتل عليهم نبأ
ابراهيم اذ قال لا اله
وقومه ما تعبدون قالوا
نعبد أصناما فنظل لها
عاكفين قال هل
يسمعونكم اذ تدعون
أو ينفعونكم أو يضرون
قالوا بل وجدنا آباءنا
كذلك يفعلون قال
أفأنتم ما كنتم تعبدون
أنتم وآباؤكم الأقدمون
فأنهم عدو لي الأرب
العالمين الذي خلقني
فهو يدين والذي هو
يطعمني ويسقيني واذا
مرضت فهو يشفين
والذي عيقتني ثم يحيين
والذي أطعم أن يغفر
لي خطيئتي يوم الدين
رب هب لي حكما وألحقني
بالصالحين واجعل لي
نفسا صالحة في
الآخرة واجعلني
من ورثة جنة النعيم
واغفر لاني انه كان من
الضالين ولا تخزني يوم

المر في اضافة المرض
الى نفسه التأدب مع
الله تعالى بتخصيصه

ما يصنع فاوحى الله تعالى اليه أن اضرب بعصاك البحر فصره فصار فيه اثنا عشر طريقا يسبغ طريق
وروي أن يوشع قال يا كلم الله أين أمرت فقد غشيتنا فرعون والبحر ما منا قال موسى ههنا خافض يوشع الماء
وضرب موسى بعصاه البحر فدخلوا وروي أن موسى قال عند ذلك يامن كان قبل كل شيء والمكون لكل
شيء والمكان بعد كل شيء ويقال هذا البحر هو بحر القلزم وقيل هو بحر من وراء مصر يقال له اساف (ان في
ذلك لاية) آية آية وآية لا توصف وقد عاينها الناس وشاع أمرها فيهم * وماتت به عليهما أكثرهم ولا آمن بالله
وبنو اسرائيل الذين كانوا أصحاب موسى المخصوصين بالانجاء قد سألوهم بقرعة يعبدونها واتخذوا الجبل وطلبوا
رؤية الله جهرة (وان ربك هو العزيز) المنتقم من أعدائه (الرحيم) بأوليائه * كان ابراهيم عليه السلام يعلم
أنهم عبدة أصنام ولكنهم سألهم ليعلمهم أن ما يعبدونه ليس من استحقاق العبادة في شيء كما تقول للتاجر ما مالك
وأنت تعلم أن ماله الرقيق ثم تقول له الرقيق جال وليس بمال * (فان قلت) (ما تعبدون) سؤال عن المعبود
لحسب فكان القياس أن يقولوا أصناما كقوله تعالى ويسألونك ماذا ينفعون قل العفو ما ذا قال ربكم قالوا
الحق ما ذا أنزل ربكم قالوا خيرا (قلت) هؤلاء قد جاؤا بقصة أمرهم كاملة كما يستهين بها أو المقتضين فاشتملت
على جواب ابراهيم وعلى ما قصده من اظهار ما في نفوسهم من الابهت والافتقار إلى الله كيف عطفوا
على قلوبهم نعبدا (فنظل لها عاكفين) ولم يقتصر على زيادة تعبد وحده ومثاله أن تقول لبعض الشطار
ما تلبس في بلادك فيقول ألبس البرد الاتحوى فأجر ذيله بين جوراري الحى وانما قالوا نظل لانهم كانوا
يعبدونه بالانهار دون الليل * لا بد في (يسمعونكم) من تقدير حذف المضاف معناه هل يسمعون دعاءكم * وقرأ
قتادة يسمعونكم أى هل يسمعونكم الجواب عن دعائكم وهل يقدر على ذلك وجاء مضارعا مع ابتاعه في
اذ على حكاية الحال الماضية ومعناه استحضروا الاحوال الماضية التي كنتم تدعونها وقولوا هل سمعوا
أو أسمعوا قط وهذا أبلغ في التبكيت * لما أجابوه بجواب المقلدين لا بتأنيهم قال لهم قوا أمر تقبلدكم هذا الى
أقصى غايته وهي عبادة الاقدمين الاولين من آباءكم فان التقدم والاولية لا يكونان بزمانا على الصحة
والباطل لا ينقلب حقا بالقدم وما عبادة من عبدة هذه الاصنام الاعباد آداء له ومعنى العداوة قوله تعالى
كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضد اولان المغر على عبادتها أعدى أعداء الانسان وهو الشيطان
وانما قال (عدو لي) تصوير المسئلة في نفسه على معنى أنى فكرت في أمرى فرأيت عبادتي لها عبادة للعدو
فاجتنبتها وأثرت عبادة من الخير كله منه وأراه بذلك أنها انصيحة نصحه بها نفسه أولا وبني عليها تدبير امره
لينظر واقع قولوا ما نصحه ابراهيم الابا نصحه بنفسه وما أراد لنا الاما أراد لوجه ليكون ادعى لهم الى القبول
وأبعث على الاستماع منه ولوقال فانه عدواكم لم يكن بثلث المثابة ولانه دخل في باب من التعريض وقد يبلغ
التعريض للنصوح ما لا يبلغه التصريح لانه يتأمل فيه فربما قاده التأمل الى التقبل ومنه ما يحكى عن
الشافعي رضى الله تعالى عنه أن رجلا واجهه بشيء فقال لو كنت بحيث أنت لاحتجت الى أدب وسمع رجل
ناسا يتحدثون في الحجر فقال ما هو بيتي ولا بيتكم والعدو والصديق يميضان في معنى الوحدة والجماعة قال
وقوم على ذوي مثرة * أراههم عدوا وكافوا صديقا

ومنه قوله تعالى وهم لكم عدو شهاب المصادر للوازنة كالقبول والولوع والحسين والصهيل (الارب العالمين)
استثناء منقطع كأنه قال ولكن رب العالمين (فهو يدين) يريد أنه حين أتته خلقه ونفخ فيه الروح عقب ذلك
هداية المتصلة التي لا تنقطع الى كل ما يصلحه وينبغيه والافن هذه الى أن يغتذى بالدم في البطن
امتصاصا ومن هذه الى معرفة الثدي عند الولادة والى معرفة مكانه ومن هذه الى كيفية الارتضاع الى غير
ذلك من هدايات المعاش والمعاد * وانما قال (مرضت) دون أمرضني لان كثير من أسباب المرض يحدث
بتفريط من الانسان في مطعمه ومشرابه وغير ذلك ومن ثم قالت الحكماء لو قيل لاكثر الموفى ما سبب

بنسبة الشفاء الذي هو نعمة ظاهرة اليه تعالى ولعل الزمخشري انما عدل عن هذا لان ابراهيم عليه السلام قد اضاف الامانة الى الله
تعالى وهي أشد من المرض فلم يثبت عنده المعنى المذكور ولكن المعنى الذي أبداه الزمخشري أيضا في المرض ينكمس بالموت فان المرض

كما يكون بسبب تقريط الانسان (١٢٦) في نفسه كذلك الموت الناشئ عن سبب هذا المرض الذي يكون بتقريط الانسان

وتدأضافه الى الله تعالى
ويمكن أن يفرق بين
نسبة الموت ونسبة
المرض في مقتضى الادب
بان الموت قد علم واشتهر
انه قضاء محتوم من الله
تعالى على سائر البشر
وحكم عام لا يخص ولا
كذلك المرض فكيف من
معافى منه قد بعتته
الموت فالتأسي بهوم
الموت لهمة يسقط أثر
كونه بلاء فيسوغ في
الادب نسبة الى الله

يعتنون يوم لا ينفع مال
ولا بنون الا من أتى الله
بقاب سليم وأرلفت
الجنة للثقلين ويرزت
الحجيم للغاوين وقيل لهم
أيما كنتم تعبدون
من دون الله هل
ينصرونكم أو يفتخرون
فككبوا فيهاهم والغاوين

تعالى وأما المرض
فلما كان مما يخص به
بعض البشر دون بعض
كان بلاءا محققا فاقضى
العلو في الادب مع الله
تعالى ان ينسبه
الانسان الى نفسه
باعتبار ذلك السبب
الذي لا يخلو منه
ويؤيد ذلك ان كل
ما ذكره مع المرض
أخبر عن وقوعه بتسا
وجزا لانه أمر لا بد

آجالكم لقالوا التخم * وقرئ خطاياي والمراد ما يندرج منه من بعض الصغائر لان الانبياء معصومون مختارون
على العالمين وقيل هي قوله اني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم وقوله لسارة هي أختي ماهي الامعاريض كلام
وتخيمات للكفرة وليست بخطايا يطلب لها الاستغفار (فان قلت) اذ لم يندرج منهم الا الصغائر وهي تقع
مكفرة قاله أثبت لنفسه خطيئة أو خطايا وطمع أن تغفر له (قلت) الجواب ما سبق لي أن استغفار الانبياء
تواضع منهم لربهم وهضم لانفسهم ويدل عليه قوله أطمع ولم يحزم القول بالمغفرة وفيه تعليم لا مهم وليكون
لطفهم في اجتناب المعاصي والحد منها وطلب المغفرة مما يفرط منهم (فان قلت) لم علق مغفرة الخطيئة
بيوم الدين وانما تغفر في الدنيا (قلت) لان أثرها يتبين يومئذ وهو الا أن خفي لا يعلم * الحكم الحكمة أو الحكم
بين الناس بالحق وقيل النبوة لان النبي ذو حكمه وذو حكم بين عباد الله * والالحاق بالصالحين أن يوقفه لعمل
يتنظم به في جهنم أو يجمع بينه وبينهم في الجنة ولقد أجابه حيث قال وانه في الآخرة ان الصالحين * والاخزاء
من الخزي وهو الهوان ومن الخزية وهي الحياء وهذا أيضا من نحو استغفارهم معافوا أنه مغفور وفي
(يعتنون) ضمير العباد لانه معلوم أو ضمير الضالين وأن يجعل من جملة الاستغفار لا يسهل يعني ولا تخزي يوم
يبعث الضالون وأبي فهم (الا من أتى الله) الا حال من أتى الله (بقاب سليم) وهو من قولهم
* تحية بينهم ضرب وجيع * وماثوبة الا السيف وبيانه أن يقال لك هل زاد مال وبنون فتقول ماله
وبنوه سلامة قلبه تريد في المال والبنين عنه وأثبت سلامة القلب له بدلا عن ذلك وان شئت جلت
الكلام على المعنى وجعلت المال والبنين في معنى الغنى كانه قيل يوم لا ينفع غنى الا غنى من أتى الله بقلب
سليم لان غنى الرجل في دينه بسلامة قلبه كأن غناه في دنياه بماله وبنيه ولك أن تجعل الاستثناء منقطعا
ولا بذلك مع ذلك من تقدير المضاف وهو الحال والمراد بها سلامة القلب وليست هي من جنس المال
والبنين حتى يؤل المعنى الى أن المال والبنين لا ينفعان وانما ينفع سلامة القلب ولو لم يقدر المضاف لم يتحصل
للاستثناء معنى وقد جعل من مفعولا لينفع أي لا ينفع مال ولا بنون الا رجلا سلام قلبه مع ماله حيث أفقعه
في طاعة الله ومع بنيه حيث أرشدتهم الى الدين وعلمهم الشرائع ويجوز على هذا الا من أتى الله بقلب سليم
من قننة المال والبنين ومعنى سلامة القلب سلامته من آفات الكفر والمعاصي ومما أكرم الله تعالى به
خليفه ونبيه على جلالة محله في الاخلاص أن حكى استثناءه هذا حكاية راض باصابتة فيه ثم جعله صفة له في
قوله وان من شيعته لا يراهم اذا جاء به بقلب سليم ومن بدع التفاسير تفسير بعضهم السليم بالدين من خشية
الله وقول آخر هو الذي سلم وسلم وأسلم وسلم واستسلم وما أحسن ما رتب ابراهيم عليه السلام كلامه مع
المشركين حين سألهم أولا عما يعبدون سؤال مقرر لا مستفهم ثم انتهى على ألهم فابطل أمرها بانها لا تضر
ولا تنفع ولا تبصر ولا تسمع وعلى تقليدهم آباءهم الا قدمين فكسره وأخرجه من أن يكون شبهة فضلا أن
يكون حجة ثم صور المسئلة في نفسه دونهم حتى تخلص منها الى ذكر الله عز وجل لا فظهم شأنه وعدد نعمته من
لأن خلقه وانشأه الى حين وفاته مع ما يرجي في الآخرة من رحمة ثم أتبع ذلك ان دعاه بدعوات المخلصين
وابتهل اليه ابتهاج الاوابين ثم وصله بذكريوم القيامة وثواب الله وعقابه وما يدفع اليه المشركون يومئذ من
الندم والحسرة على ما كانوا فيه من الضلال وتغنى الكفرة الى الدنيا المؤمنين واطيعوا * الجنة تكون قريبة
من موقف السعداء ينظرون اليها ويقتبضون بأنهم المحشرون اليها والنار تكون بارزة مكشوفة للاشقياء
عبر أي منهم يتحشرون على أنهم المسوقون اليها قال الله تعالى وأرلفت الجنة للثقلين غير بعيد وقال فلما رأوه
زلفه سيئت وجوه الذين كفروا * يجمع عليهم الغموم كلها والحسرات فتجعل النار عبر أي منهم فيها يكون
غما في كل لحظة ويوبخون على اشراكهم فيقال لهم أين آلهتكم هل ينفعونكم ينصرونكم أم لا وهل ينفعون
أنفسهم بانهصارهم لانهم وآلهتهم وقود النار وهو قوله (فككبوا فيهاهم) أي الآلهة (والغاوين)
وعبدتهم الذين برزت لهم الحجيم * والككببة تكبر الككب جعل التكبير في اللفظ دليلا على التكبير

منه وأما المرض فلما كان قد يتفق وقد لا أورده مقررنا بشرط اذا فقال واذا مرضت وكان كما أن يقول والذي أمرض في
هشيفني كما قال في غيره فاعدل عن المطابقة المجانسة المأثورة لذلك والله أعلم

قوله تعالى في النامن شافعين ولا صديق حيم (قال اجماع الشافعون ووحيد الصديق لكثرة الشفعاء في العادة اذا نزل بالناس خطاب من يعرفه ومن لا يعرفه وما الصديق قليل) قال احمد الجب ان الصديق يقع على الواحد وعلى الجمع فالدليل على ارادة الافراد ثم لو كان المراد الافراد لكان اعم لانه في سياق النفي فينبغي الواحد فاذ ادعاه الى ما لا نهاية له (١٢٧) والله اعلم بقوله تعالى كذبت

قوم نوح المرسلين (قال المراد نوح كما تقول فلان يركب الدواب ويلبس السبرود وماله الادابة

وجنود ابليس اجمعون قالوا وهم فيها يتصمون قاله ان كنا لفي ضلال صديق اذ نسويكم رب العالمين وما أضلنا الا المجرمون فالناسمان شافعين ولا صديق حيم فلان لنا كوة فنكون من المؤمنين ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت قوم نوح المرسلين اذ قال لهم اخوهم نوح الا تنتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الاعلى رب العالمين فاتقوا الله وأطيعون قالوا انؤمن لك واتبعك الارذلون قال وما على بما كانوا يعملون ان حسابهم الا على رب

وبرد قال احمد لا حاجة الى تأويل الجمع بالواحد ههنا مع القطع بان كل من كذب رسولا

في المعنى كأنه اذا أتى في جهنم ينكب مرة بعد مرة حتى يستقر في قعرها اللهم أجرنا منها يا خير مستجاب (وجنود ابليس) شياطينه أو متبعوه من عصاة الجن والانس * يجوز ان ينطق الله الاصنام حتى يصح التقاول والتخاصم ويجوز ان يجري ذلك بين العصاة والشياطين * والمراد بالمجرمين الذين أضلواهم رؤسائهم وكبرائهم كقوله ربنا اننا أطعنا ساداتنا وكبرائنا فاضلونا السيلا وعن السدي الاولون الذين اقتدينا بهم وعن ابن جريج ابليس وابن آدم القاتل لانه أول من سن القتل وأنواع المعاصي (فالنامن شافعين) كانوا المؤمنين لهم شفعاء من الملائكة والنبين (ولا صديق) كانوا لهم أصدقاء لانه لا يتصادق في الآخرة الا المؤمنون وأما أهل النار فينبغيهم التعاضد والتباضع قال الله تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين أو فالنامن شافعين ولا صديق حيم من الذين كانوا عندهم شفعاء وأصدقاء لانهم كانوا يعتقدون في اصنافهم أنهم شفعاؤهم عند الله وكان لهم الاصدقاء من شياطين الانس أو أرادوا أنهم وقعوا في مهلكة علموا ان الشفعاء والاصدقاء لا ينفعونهم ولا يدفعون عنهم فقد صدوا بنفهم في ما يتعلق بهم من النفع لان ما لا ينفع حكمه حكم المعلوم والحليم من الاحتكام وهو الاحتكام وهو الذي يهمه ما يملك أو من الحامة بمعنى الخاصة وهو الصديق الخاص (فان قلت) لم جمع الشافع ووحيد الصديق (قلت) لكثرة الشفعاء في العادة وقلة الصديق ألا ترى ان الرجل اذا امتحن بارهاق ظالم فنهضت جماعة وافرة من أهل بلده لشفاعته رجته وحسبه وان لم يسبق له بأكثرهم معرفة وأما الصديق وهو المصادق في وداك الذي يهمه ما أهلك فأعز من بعض الانوق وعن بعض الحكماء أنه سئل عن الصديق فقال اسم لا معنى له ويجوز ان يريد بالصديق الجمع الكثرة الرجعة الى الدنيا ولو في مثل هذا الموضع في معنى التقى كأنه قيل فليت لنا كوة وذلك لما بين معنى لو وليت من التلاقي في التقدير ويجوز ان تكون على أصلها ويحذف الجواب وهو لفسعلنا كيت وكيت * القوم مؤنثة وتصغيرها قومية * وتظير قوله (المرسلين) والمراد نوح عليه السلام قولك فلان يركب الدواب ويلبس البرود وماله الادابة ورد * قيل أخوهم لانه كان منهم من قول العرب يا أخا بني تميم يريدون يا واحداهم ومنه بيت الحامسة

لا يسألون أخاهم حين يندبهم * في النائبات على قال بهانا

* كان أميناً فيهم مشهوراً بالامانة كعمد صلي الله عليه وسلم في قريش (وأطيعون) في نصحي لكم وفي ما أَدْعُوكُم اليه من الحق (عليه) على هذا الامر وعلى ما أنا فيه يعني دعاءه ونصحته ومعنى فاتقوا الله وأطيعون فاتقوا الله في طاعتي وكرره ليق كده عليهم ويقرره في نفوسهم مع تعليق كل واحدة منهم ما بعله جعل علة الاول كونه أميناً فيهم وفي الثاني حسبه طمعه عنهم * وقرئ وأتباعك جمع تابع كشاهد وأشهاد أو جمع تبع كبطل وأبطال والوالواللحال وحققها أن يضم بعدها قد في واتبعك * وقد جمع الارذل على الصحة وعلى التكسير في قوله الذين هم أرذلنا والارذالة والنذالة الخساسة والدناءة وانما استرذلوهم لاتضاع نسبهم وقلة نصيبهم من الدنيا وقيل كانوا من أهل الصناعات الدنية كالحياكة والحمامة والصناعة لا تترى بالديانة وهكذا كانت قريش تقول في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وما زالت أتباع الانبياء كذلك حتى صارت من سماتهم وأما رأتهم ألا ترى الى هرقل حين سأل أباسفيا عن اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قال ضعفاء الناس وأرذلهم قال ما زالت أتباع الانبياء كذلك وعن ابن عباس رضى الله عنهم اهل الغاغة وعن عكرمة الحامكة والاساكفة وعن مقاتل السفلة (وما على) وأي شئ على والمراد انتفاء علمه باخلاص أعمالهم لله واطلاعه على سر أمرهم وباطنه وانما قال هذا لانهم قد طعنوا مع استرذالهم في إيمانهم وأنهم

واحد فقد كذب جميع الرسل لانه ما من نبي الا ومستهند صدقه المجيزة الدالة على الصديق فقد كذبوا كل من استند صدقه الى دليل المجيزة وكذلك وقعت الإشارة بقوله تعالى لانفرق بين أحد من رسله لان التفرقة بينهم توجب تكذيب الكل وتصدق واحد يوجب تصديق الكل والله أعلم

قوله تعالى أتنبئون بكل أربع آية تعجبون (قال كانوا يمدون في أسفارهم بالنجوم فاتخذوا في طرقهم أعلاما فعبثوا بذلك إذا النجوم فيها غنية عنه وقيل المراد القصور المشيدة وقيل بروج الحمام) قال أجدونأ ويلها على القصور أظهر وقد ورد ذلك على لسان نبينا صلى الله عليه وسلم حيث وصف الكافرين آخر الزمان بأنهم يتناولون في البنيان وما أحسن قول مالك رضي الله عنه ولا يصلي إلا أمام على شيء أرفع مما عليه أحبابه كالدكاك تكون من رفعة في المحراب ارتفاعا كبيرا لا أنهم يعجبون فعبثوا فرفعهم إلى المحراب على سبيل التكبر ومطاولتهم المأمومين بالعبث (١٢٨) كتعبير هو وصلوات الله عليه وسلامه عن ترفع قومه في البنيان بالعبث وأما

تأويل الآية على اتخاذهم الاعمال في

لو تشعرون وما أنا بطارد المؤمنين أن أنا الانذير مبين قالوا اللهم انتبه يا نوح لك تكون من المرجومين قال رب ان قومي كذبون فافتح بيني وبينهم فتحا ونجني ومن معي من المؤمنين فأنجناهم ومن معه في الفلك المشكون ثم أغرقنا بعد الباقين ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم

مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت عاد المرسلين اذ قال لهم أخوهم هود ألا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الأعلى رب العالمين أتنبون بكل أربع آية تعجبون وتخذون مصانع لعلكم تخلدون واذا بطشتم بطشت جبارين فاتقوا الله وأطيعون واتقوا

لم يؤمنوا عن نظرو بصيرة وانما آمنوا هوى وبديهة كما حكى الله عنهم في قوله الذين هم أراذلنا بادي الرأي ويجوز أن يتغالي لهم نوح عليه السلام فيفسر قولهم الارذلين بما هو الرذالة عندهم من سوء الاعمال وفساد العقائد ولا يلتفت الى ما هو الرذالة عندهم ثم يبنى جوابه على ذلك فيقول ما على الاعتبار انظروا هودون التفاتيش عن أمرهم والشق عن قلوبهم وان كان لهم عمل سيئ فالله محاسبهم ومجازيهم عليه وما أنا الا منذر لا محاسب ولا مجاز (لو تشعرون) ذلك وليكنسكم تجهلون فتتساقون مع الجهل حيث سيركم وقصد بذلك رد اعتقادهم وانكار أن يسمى المؤمن رذلا وان كان أفقر الناس وأوضعهم نسباً فان الغنى غنى الدين والنسب نسب التقوى (وما أنا بطارد المؤمنين) يريد ليس من شأنى ان أتبع شهواتكم وأطيب نفوسكم بطرد المؤمنين الذين صح إيمانهم طمأني أيمانكم وما على الا أن أذكركم انذارا بينا بالبرهان الصحيح الذى يتميز به الحق من الباطل ثم أنتم أعلم بشأنكم ليس هذا باخبار بالتكذيب لعلهم أن عالم الغيب والشهادة أعلم ولكنه أراد أن لا أدعوك على ما غاظوني وأذوني وانما أدعوك لاجلك ولاجل دينك ولا أنهم كذبوني فى وحيك ورسالتك فاحكم (يتنى وبينهم) والفتاحة الحكومة والفتاح الحاكم لانه يفتح المستغلق كما سمي فيصلا لانه يفصل بين الخصومات الفلك السفينة وجمعه فلك قال الله تعالى وترى الفلك فيه مواخر فالواحد بوزن فقل والجمع بوزن أسد كسر وافتح لعلكم كسر وافتح لعلكم كسر لانه يفتح المستغلق كما سمي والعرب والرشد والرشد فقالوا أسد وأسد وفلك وفلك ونظيره بعير هجان وابيل هجان ودرع دلاص ودرع دلاص فالواحد بوزن كزاز والجمع بوزن كرام والمشكون المملوء يقال شحنا عليهم خيلا ورجالا * قرئ بكل أربع بالكسر والفتح وهو المكان المرتفع قال المسيب بن علس

في الآل يرفعهوا ويخفضها * أربع يلوح كانه سهل

ومنه قولهم كم أربع أرضك وهو ارتفعها * والآية العلم كانوا ممن يمدون بالنجوم في أسفارهم فاتخذوا في طرقهم أعلاما طوا لافعبثوا بذلك لانهم كانوا مستغنيين عنها بالنجوم وعن مجاهد بنو ابيك ربيع بروج الحمام * والمصانع مأخذ الماء وقيل القصور المشيدة والحصون (لعلكم تخلدون) ترجون الخلود فى الدنيا أو تشبه حالكم من يخلد فى حرف أبى كانكم * وقرئ تخلدون بضم التاء مخففا ومشددا (واذا بطشتم) بسوط أو سيف * كان ذلك ظما وعلوا وقيل الجبار الذى يقتل ويضرب على الغضب وعن الحسن تبادرون تعجيل العذاب لا تتنبئون متفكرين فى العواقب * بالغ فى تنبيههم على نعم الله حيث أجلاها ثم فصلها مستشهدا بعلمهم وذلك أنه أيقظهم عن سنة غفلتهم عنها حين قال (أمدكم بما تعلمون) ثم عددها عليهم وعرفهم بالمنعم بتعديدها يعلمون من نعمته وأنه كما قدر أن يتفضل عليهم بهذه النعمة فهو قادر على الثواب والعقاب فاتقوه ونحوه قوله تعالى ويحذركم الله نفسه والله روف بالعباد * (فان قلت) كيف قرن البنين بالانعام (قلت) هم الذين يعينونهم على حفظها والقيام عليها * (فان قلت) لو قيل (أو عظت) أم لم تعظ كان أحصر والمعنى واحد (قلت) ليس المعنى بواحد وبينهما فرق لان المراد سوا علمنا أفعلت هذا الفعل الذى هو الوعظ أم لم تكن أصلا

من

الذى أمدكم بما تعلمون أمدكم بانعام وبنين وجنات وعيون انى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم قالوا سوا علمنا أو عظت أم لم تكن من الواعظين ان هذا الاخلاق الأولى وما نحن بمعذبين فكذبوه فأهلكناهم ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت عهود المرسلين اذ قال لهم أخوهم صالح ألا تتقون اني لكم رسول أمين البطرات وقد كانت لهم بالنجوم كفاية ففهم بعد من حيث ان الحاجة تدعو الى ذلك لغيم مطبق وما يجرى مجراه ولو وضع هذا فى زماننا اليوم لهذا المقصد لم يكن عبثا والله أعلم

فأتقوا الله وأطيعوا
وما أسألكم عليه من
أجر إن أجرى الأعلى
رب العالمين أتتركون
فيما ههنا آمنين في
جنات وعيون وزروع
وتنخل طلعها هضم
وتنخلون من الجبال
بيوتاً فترهين فأتقوا الله
وأطيعوا ولا تطيعوا
أمر المسرفين الذين
يفسدون في الأرض
ولا يصلحون قالوا أغما
أنت من المسرفين
ما أنت إلا بشر مثنا
فأت بآية إن كنت من
الصادقين قال هذه
ناقصة لها شرب ولكم
شرب يوم معلوم ولا
تسوها بسوء فبدأهم
عذاب يوم عظيم ففقروها
فأصبحوا نادمين
فأخذهم العذاب
إن في ذلك لآية وما
كان أكثرهم مؤمنين
وإن ربك له العزيز
الرحيم كذب قوم لوط
المرسلين إذ قال لهم
أخوهم لوط ألا تتقون
إني لكم رسول أمين
فأتقوا الله وأطيعوا
وما أسألكم عليه من
أجر إن أجرى الأعلى
رب العالمين أتأتون
الذكران من العالمين
وتدرون ما خلق لكم
ربكم من

من أهله ومباشره فهو أبلغ في قلة اعتمادهم بوعظه من قولك أم لم تعظ * من قرأ خلق الأولين بالفتح فعناه
أن ما جئت به باختلاق الأولين وتخبرهم كما قالوا أساطير الأولين أو ما خلقنا هذا الا خلق القرون الخالية
نحياء كما حيوا وغوت كما ماتوا ولا بعث ولا حساب ومن قرأ خلق بضمين وبواحدة فعناه ما هذا الذي نحن عليه
من الدين الا خلق الأولين وعادتهم كما فإيد بنونه ويعتقدونه ونحن بهم مقتدون أو ما هذا الذي نحن عليه من
الحياة والموت الاعادة لم يزل عليها الناس في قديم الدهر أو ما هذا الذي جئت به من الكذب الاعادة الأولين
كما فإيد بنونه (أنتم كون) يجوز أن يكون انكار الان يتروكوا مخجلين في نعيمهم لا يزالون
عنه وأن يكون تذكريا بالنعمة في تخليمة الله أياهم وما يتعمدون فيه من الجنات وغير ذلك مع الامن والدعة (فيما
ههنا) في الذي استقر في هذا المكان من النعيم ثم فسره بقوله (في جنات وعيون) وهذا أيضا اجال ثم تفصيل
*(فإن قلت) لم قال (وتنخل) بعد قوله في جنات والجنة تتناول النخل أول شيء كما يتناول النعم الا بل كذلك من
بين الازواج حتى انهم ليدكرون الجنة ولا يقصدون الا النخل كما يدكرون النعم ولا يريدون الا الابل قال
زهير تسقى جنة مصقفا (قلت) فيه وجهان أن يخص النخل بافراده بعد دخوله في جلة سائر الشجر تنبيه على
افتراده عنها بفضلها عليها وان يريد بالجنات غيرها من الشجر لان اللفظ يصلح لذلك ثم يعطف عليها النخل *
الطلعة هي التي تطلع من النخلة كمنصل السيف في جوفه شماريح القنوق والقنواسم للخارج من الجذع كما هو
بعر جوفه وشماريحه * والهضم اللطيف الضامر من قولهم كشح هضم وطلع اناث النخل فيه لطف وفي طاع
الفعا حيل جفاء وكذلك طلع البر في اللطف من طلع اللون فذكرهم نعمة الله في أن وهب لهم أجود النخل
وأففعه لان الاناث ولادة التمر والبر في أجود التمر وأطيبه ويجوز أن يريد أن نخلهم أصابت جودة المنابت
وسعة الماء وسلمت من العاهات فحملت الحمل الكثير وإذا كثر الحمل هضم وإذا قل جاء فآخر أو قيل الهضم
اللين النضيج كانه قال ونخل قد أربط غره * قرأ الحسن وتنخلون بفتح الحاء وقرئ فرهين وفار هين والفرا هة
الكيس والفساط ومنه خيل فرهة * استعمل لامثال الامر وارتمامه طاعة الامر المطاع أو جعل الامر
مطاعا على الجواز الحكيم والمراد الامر ومنه قولهم لا على امره مطاعة وقوله تعالى وأطيعوا أمرى (فإن
قلت) ما فائدة قوله (ولا يصلحون) (قلت) فأنته أن فسادهم فساد مصمت ليس معه شيء من الصلاح كما
تكون حال بعض المفسدين مخلوطة ببعض الصلاح * المسحر الذي سحر كثيرا حتى غلب على عقله وقيل هو
من السحر الزئذ وانه بشر * الشرب النصيب من الماء نحو السقي والقيمت للخط من السقي والقوت وقرئ
بالضم روى أنهم قالوا ريذناقة عشره يخرج من هذه الحخرة فتأخذ سقبا فمدصالح يتفكر فقال له جبريل
عليه السلام صل ركعتين وسل ربك الناقاة ففعل فخرجت الناقاة وبركت بين أيديهم ونجبت سقبا مثلها في
العظم وعن أبي موسى رأيت مصدرا فإذا هو ستون ذراعا وعن قتادة إذا كان يوم شربها شرب ماءهم كله
ولهم شرب يوم لا تنرب فيه الماء (بسوء) بضرب أو عقر أو غير ذلك * عظم اليوم لحلول المذاب فيه ووصف
اليوم به أبلغ من وصف العذاب لان الوقت اذا عظم بسببه كان موقعه من العظم أشد * وروى أن مسطعا
ألجأها الى مضيق في شعب فرماها بسهم فأصاب رجلها ففسدت قطت ثم ضربها فدار وروى أن عافرها قال
لا أعقرها حتى ترضوا أجمعين فكانوا يداخون على المرأة في خدرها فيقولون أترضين فتقول نعم وكذلك
صبيانهم * (فإن قلت) لم أخذهم العذاب وقد ندموا (قلت) لم يكن ندمهم ندم تائبين ولكن ندم خائفين أن
يعاقبوا على العقر عقابا عاجلا كما نرى في بعض الامور رأيا فاسدا ويبنى عليه ثم ينسدم ويتحسر كندامة
الكسبي أو ندم ما ندم تائبين ولكن في غير وقت التوبة وذلك عند معاينة العذاب وقال الله تعالى وليست
التوبة للذين يعملون السيئات الا توبة وقيل كانت ندامتهم على ترك الولد وهو بعيد * واللام في العذاب
اشارة الى عذاب يوم عظيم * أراد بالمالين الناس أي أتأتون من بين أولاد آدم عليه السلام على فرط كثرتهم
وتفاوت أجناسهم وغلبة انفسهم على ذكورهم في الكثرة ذكر انهم كأناث قد أعوزتكم أو أتأتون أنتم من
بين من عداكم من العالمين الذكرا ن يعني أنكم يا قوم لوط وحدهم تختصون بهذه الفاحشة والعالمون على هذا

قوله تعالى أن أنون الذكرا من العالمين وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم بل أنتم قوم عادون (قال يحتمل أن يكون من أزواجكم بيانا لما خلق وأن يكون للتميعض وبراءة العضو المباح منه وفي قراءة ابن مسعود ما أصح لكم ربكم من أزواجكم فكأنهم كانوا يفعلون ذلك بنفسائهم) قال أحد وقد أشار الخشري بهذه الإشارة للاستدلال بهذه الآية على حظر اتیان المرأة في غير المأوى وبما أن من لو كانت بيانا للكان المعنى حينئذ على ذمهم بترك الأزواج ولا شك أن ترك الأزواج مضموم إلى اتیان الذكرا وحينئذ يكون المنكر عليهم الجمع بين ترك الأزواج واتیان الذكرا لأن ترك الأزواج وحده منكر ولو كان الأمر كذلك لكان النصب في الثاني متوجها على الجمع وكان أما الأفضح أو المتعين وقد اجتمعت العامة على القراءة به مرفوعة ولا يتفقون على ترك الأفضح إلى ما لا مدخل له في الفصاحة أو في الجواز أصلا فلما وضع ذلك تبين أن هذا المعنى غير مراد فيتمتعين جل من على البعضية فيكون المنكر عليهم أمرين كل واحد منهما مستقل بالانكار أحدهما اتیان الذكرا والثاني مجانبة اتیان النساء في المأوى رغبة في اتیانهن في غيره وحينئذ يتوجه الرفع لفوات الجمع للارزم على الوجه الأول واستقلال كل واحد من هاتين العظمتين بالنكير والله الموفق * قوله تعالى قالوا لنم نقتله بالوط لتكونن من المخرجين (قال أي من جملة من أخرجه من أرضهم كانوا يخرجون من أخرجه على أسوأ حال من تعذيبه واحتباسه لا ملاكة وأشياء ذلك)

قال أحد وكثير ما ورد في القرآن خصوصاً في هذه السورة العدول عن التعبير بالفعل إلى التعبير

أزواجكم بل أنتم قوم عادون قالوا لنم نقتله بالوط لتكونن من المخرجين قال أي لعلمكم من القالين رب نجني وأهلي مما يعملون فنجيناه وأهله أجمعين العجوزاني الغابرين ثم دمرنا الآخرين وأمطرنا عليهم مطرا فساء

بالصفة المشتقة ثم جعل الموصوف بها واحدا من جمع كقول فرعون لا جعلناك من المسجونين

القول كل ما يشك من الحيوان (من أزواجكم) يصلح أن يكون تبينة لما خلق وأن يكون للتميعض وبراءة خلق العضو المباح منه وفي قراءة ابن مسعود ما أصح لكم ربكم من أزواجكم وكانهم كانوا يفعلون مثل ذلك بنفسائهم * العادى المتعدى في ظلمه المتجاوز فيه الحد ومعناه أن ترككم هذه المعصية على عظمها بل أنتم قوم عادون في جميع المعاصي فهذا من جملة ذلك أو بل أنتم قوم أحقاء بأن توصفوا بالعدوان حيث ارتكبتم مثل هذه العظيمة (لنم نقتله) من نهيما وتقيج أمرنا (لتكونن) من جملة من أخرجه من أرضهم كانوا يخرجون من أخرجه على أسوأ حال من تعذيبه واحتباسه لا ملاكة وكما يكون حال الظلمة إذا جاوز بعض من يغضبون عليه وكما كان يفعل أهل مكة بمن يريد المهاجرة * (من القالين) أبلغ من أن يقول أني أعلمكم قال كما تقول فلان من العلماء فيكون أبلغ من قولك فلان عالم لأنك تشهد له بكونه معذودا في زميرهم ومعروفة مساهمتهم لهم في العلم ويجوز أن يريد من الكاملين في قلاكم والقلي البغض الشديد كانه بغض يقلى الفؤاد الكبد وفي هذا دليل على عظم المعصية والمراد القلي من حيث الدين والتقوى وقد تقوى همه الدين في دين الله حتى تقرب كراهته للمعاصي من الكراهة الجبلية (مما يعملون) من عقوبة عملهم وهو الظاهر ويحتمل أن يريد بالتحية العصمة * (فان قلت) فامعنى قوله (فنجيناه وأهله أجمعين العجوزا) (قلت) معناه أنه عصمه وأهله من ذلك إلا العجوز فانها كانت غير معصومة منه لكونها راضية به ومعينة عليه ومحترشة والراضى بالمعصية في حكم العاصي (فان قلت) كان أهله مؤمنين ولولا ذلك لما طالب لهم النجاة فكيف استثبت الكفرة منهم * (قلت) الاستثناء انما وقع من الأهل وفي هذا الاسم لها معهم شركة بحق الزواج وان لم تشاركهم في الإيمان (فان قلت) (في الغابرين) صفة لها كأنه قيل العجوزا غابرة ولم يكن الغبور صفتها وقت تبييتهم * (قلت) معناه العجوزا مقدر اغبورها ومعنى الغابرين في العذاب والهلاك غير الناجين قيل انما هلك مع من خرج من القرية بما أمطر عليهم من الحجارة والمراد به دمرهم لا تنفك بهم * وأما الأمطار فمن قتادة أمطر الله على

وقولهم سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين وقولهم لتكونن من المرجومين وقوله أني لعلمكم من القالين شذاذ وقوله تعالى في غيرهما رضوانا يكونوا مع الخواف وكذلك ذرنا سكن مع القساء دين وامثاله كثيرة والسرف في ذلك والله أعلم أن التعبير بالفعل انما يفهم وقوعه خاصة وأما التعبير بالصفة ثم جعل الموصوف بها واحدا من جمع فانه يفهم أمر ازا ندا على وقوعه وهو أن الصفة المذكورة كالصفة لموصوف ثابتة العلوق به كأنه القاب وكانه من طائفة صارت كالنوع المخصوص المشهور ببعض السمات الرديئة واعتبر ذلك لو قلت رضوانا يتخفوا لما كان في ذلك مزيد على الاخبار بوقوع التخلف منهم لا غير وانظر إلى المساق وهو قوله رضوانا يكونوا مع الخواف كيف ألحقهم لقبار ديار وصيرهم من نوع رذل مشهور بسمعة التخلف حتى صارت له لقبالا لصقابه وهذا الجواب عام في جميع ما ردد عليك من أمثال ذلك فتأمل قدره وقدره والله الموفق للصواب * قوله تعالى العجوزا في الغابرين (قال المجرور صفة لها كأنه قيل العجوزا غابرة ولم يكن الغبور صفتها وقت تبييتهم فالعنى هذا العجوزا مقدر اغبورها أي في الهلاك والعذاب) قال أحد ودان تجلت برفع القاعدة الممهدة أنفا فاعلم أن السر الذي اقتضى العدول عن أن يقول مثلاً العجوزا غابرة إلى ما ذكر في المتلوه وان المذكور في التلاوة يقتضي الاستعمال عليها بانها من أمة موسومين بهذه السمة من الهلاك كما قدمته الآن فهو أبلغ من مجرد وصفها بالغبور والله أعلم

شذا القوم حجارة من السماء فأهلكهم وعن ابن زيد لم يرض بالآتفالك حتى أتبعه مطر من حجارة وفاعل
 ساء (مطر المنذر) ولم يرد بالمنذر قوم بأعيانهم أغاهو للجنس والمخصوص بالذم محذوف وهو مطرهم
 * قرئ أصحاب الأيكة بالهمزة وبخفيفها وبالجر على الإضافة وهو الوجه ومن قرأ بالنصب وزعم أن أليكة
 وزن لبلة اسم بلد فتوهم قاده خط المصحف حيث وجدت مكتوب في هذه السورة وفي سورة ص بغير
 ألف وفي المصحف أشياء كتبت على خلاف قياس الخط المصطلح عليه وإنما كتبت في هاتين السورتين على حكم
 لفظ اللد فقط كما يكتب أصحاب النحولان ولولا على هذه الصورة لبدان لفظ الخفف وقد كتبت في سائر القرآن
 على الأصل والقصة واحدة على أن أليكة اسم لا يعرف وروى أن أصحاب الأيكة كانوا أصحاب شجر ملتف
 وكان شجرهم الدوم * (فان قلت) هلا قيل أخوهم شعيب كما في سائر المواضع (قلت) قالوا إن شعيب لم يكن من
 أصحاب الأيكة وفي الحديث إن شعيباً أحامدين أرسل إليهم وإلى أصحاب الأيكة * السكيل على ثلاثة أضرب
 واف وطفيف وزائد فمر بالواجب الذي هو الألفاء ونهى عن المحصر الذي هو التطفيف ولم يذكر الزائد
 وكان تركه عن الأمر والنهي دليل على أنه إن فعله فقد أحسن وإن لم يفعله فلا عليه قرئ بالقسطاس مضموماً
 ومكسوراً وهو الميزان وقيل القرسطون فإن كان من القسط وهو العدل جعلت العين مكررة فوزنه
 فعلاسن والافه ورباعي وقيل هو بالرومية العدل * يقال بحسبته حقه إذا قصته آياه ومنه قيل للمكس
 الجنس وهو عام في كل حق ثبت لا حد أن لا يضم وفي كل ملك أن لا يغصب عليه ماله ولا يتخيف منه ولا
 يتصرف فيه إلا بأذنه تصرفاً شرعياً * يقال عثا في الأرض وعثى وعاث وذلك نحو قطع الطريق والغارة
 وأهلاك الزروع وكانوا يفعلون ذلك مع قولهم أنواع الفساد فبهاوع ذلك * وقرئ الجبل بوزن الابل
 والجبل بوزن الخلقة ومعناها واحد أي ذوى الجبل وهو كقولك والخلق الأولين * (فان قلت) هل اختلف
 المعنى بإدخال الواو ههنا وتركها في قصة عثود (قلت) إذا دخلت الواو فقد قصد معنيين كلاهما مانف
 للرسالة عندهم التسخير والبشرية وإن الرسول لا يجوز أن يكون مسحوراً ولا يجوز أن يكون بشراً وإذا تركت
 الواو لم يقصد إلا معنى واحد وهو كونه مسحوراً ثم قرر بكونه بشراً مثلهم * (فان قلت) إن الخففة من النقيلة
 ولا مها كيف تفرقنا على فعل الظن وثاني مفعوليه (قلت) أصلهما أن يتفرقا على المبتدأ والخبر كقولك إن
 زيد لمنطلق فلما كان البايان أعني باب كان وباب ظننت من جنس باب المبتدأ والخبر فعل ذلك في البايين بقيل
 إن كان زيد لمنطلقا وان ظننته لمنطلقا * قرئ كسفا بالسكون والحركة وكلاهما جمع كسفة نحو قطع وسدر
 وقيل الكسف والكسفة كالربيع والرابعة وهي القطعة وكسفة قطعة * والسماء السحاب أو المظلة وما كان
 ظنهم ذلك الالتصام بهم على الجود والتكذيب ولو كان فيهم أدنى ميل إلى التصديق لما أخطروه به بهم فضلاً
 أن يطأوه والمعنى أن كنت صادقا أنك نبي فادع الله أن يسقط علينا كسفا من السماء (ربى أعلم بما
 تعملون) يريد أن الله أعلم بأعمالكم وبما تستوجبون عليها من العقاب فإن أراد أن يعاقبك بأسقاط
 كسف من السماء فعل وإن أراد عقاباً آخر فالله الحكيم والمشيئة (فأخذهم) الله بنحو ما اقترحوا من عذاب
 الظلة إن أرادوا بالسماء السحاب وإن أرادوا المظلة فقد خالفهم عن مقترحهم يروى أنه حبس عنهم
 الرياح وسلب عنهم الوسائط عليهم المود فأخذوا بنفاسهم لا ينفعهم ظل ولا ماء ولا سرب فاضطروا إلى أن يخرجوا إلى
 البرية فأظلمت عليهم سحابة وجدوا لها برداً ونسيماً فاجتمعوا تحتها فأمطرت عليهم ناراً فاحترقوا وروى أن
 شعيباً بعث إلى أمتين أصحاب مدن وأصحاب الأيكة فأهلك مدن بصيحة جبريل وأصحاب الأيكة بعذاب
 يوم الظلة * (فان قلت) كيف كرر في هذه السورة في أول كل قصة وآخرها ما كرر (قلت) كل قصة منها
 كتميز برب رأسه وفيها من الاعتبار مثل ما في غيرها فكانت كل واحدة منها تدل على الحق في أن تتفتح بما افتتحت
 به صاحبها وأن تختتم بما اختتمت به ولان في التكرار يترقى بالامعان في النفس وتثبيتها في الصدور ألا ترى
 أنه لا طريق إلى تحفظ العلوم إلا بتدريجها وتدريجها في القلب وأرسل في
 الفهم وأثبت لذلك وأبعد من النسيان ولان هذه القصص طرق بها آذان وقرع الأنصت للحق
 وقلوب غلف عن تدبره فكوث بالوعظ والتذكير ووجعت بالترديد والتكرار لعل ذلك يفتح أذاناً ويفتح

مطر المنذر إن في
 ذلك لآية وما كان
 أكثرهم مؤمنين وإن
 ربك له العزيز الرحيم
 كذب أصحاب الأيكة
 المرسلين إذ قال لهم
 شعيب ألا تتقون أفى
 لكم رسول أمين
 فاتقوا الله وأطيعوا
 وما أسألكم عليه من
 أجر إن أجرى إلا على رب
 العالمين أوفوا السكيل
 ولا تكفروا من المؤمنين
 وزنوا بالقسطاس
 المستقيم ولا تبخسوا
 الناس أشياءهم ولا
 تعثوا في الأرض
 مفسدين واتقوا الذي
 خلقكم والجبل الأولين
 قالوا إنما أنت من
 المسحورين وما أنت إلا
 بشر مثلتنا وإن تظنك
 من الكاذبين فأسقط
 علينا كسفا من السماء
 إن كنت من الصادقين
 قال رب أعلم بما تعملون
 فكذبوه فأخذهم
 عذاب يوم الظلة أنه
 كان عذاب يوم عظيم
 إن في ذلك لآية وما
 كان أكثرهم مؤمنين
 وإن ربك له العزيز
 الرحيم

عاد كلامه (قال) واعلم أن الآيات الأولى كلمة ذات لهذه الآيات فإن الله تعالى أبان أنه منزل بلغتهم التي لا يعرفون غير ما هو على لسان
عربي لو أشكل عليهم فهم شيء منه (١٣٢) لمكان البيان عنده عتيد أن يخرجوا منزله على لسان عجمي فديمثرون بأنه لا يفهمهم ما استعلق

ذهنا أو يصقل عقلا طال عهد بالصقل أو يجلو فها قد غطى عليه تراكم الصدأ (وإن هذا التزويل يعني
ما نزل من هذه القصص والآيات والمراد بالتزويل المنزل والباء في نزل به الروح ونزل به الروح على القراءتين
للتعددية ومعنى نزل به الروح جعل الله الروح نازلا (به على قلبك) أي حفظك وفهمك إياه وأثبتته في قلبك
اثبات ما لا ينسى كقوله تعالى سنقرئك فلا تنسى (بلسان عربي) أما أن يتعلق بالمنذر فيكون المعنى لتكون
من الذين أنذر وأمر باللسان وهم خمسة هو دوصالح وشعيب واسماعيل وحمد عليهم الصلاة والسلام وأما أن
يتعلق بنزل فيكون المعنى نزل باللسان العربي لمتذره لأنه لو نزل باللسان الأعجمي لتجافوا عنه أصلا ولقالوا
ما صنع عبالا نفهمه فتمتدحرا لئلا نذار به وفي هذا الوجه أن تنزله بالعربية التي هي لسانك ولسان قومك
تنزيل له على قلبك لأنك تفهمه وتفهمه قومك ولو كان أعجميا لكان نازلا على سمعك دون قلبك لأنك تسمع
أجرام حروف لا تفهم معانيها ولا تدعيها وقد يكون الرجل عارفا بعدة لغات فإذا كلم بلغته التي لقنها أولا ونشأ
عليها وطبع بها لم يكن قلبه إلا إلى معاني الكلام يتلقاها بقلبه ولا يكاد يفظن إلا لفظا كيف جرت وان كلم بغير
تلك اللغة وإن كان ماهرًا بعرفتها كان نظره أولا في ألفاظها ثم في معانيها فهذا تقرير برأيه نزل على قلبه لتزوله
بلسان عربي مبين (وإنه) وإن القرآن يعني ذكره مثبت في سائر الكتب السماوية وقيل إن معانيه فيها وبه
يحتج لابي حنيفة في جواز القراءة بالفارسية في الصلاة على أن القرآن قرآن إذا ترجم بغير العربية حيث قيل
وإنه لفي زبر الأولين لتكون معانيه فيها وقيل الضمير لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك في أن يعلمه وليس
بواضح وقرئ يكن بالتذكير وآية بالنصب على أنها خبره وأن يعلمه هو الاسم وقرئ تكن بالتأنيث وجعلت
آية اسمًا وأن يعلمه خبرًا وليس كذلك لو وقع النكرة اسمًا والمعرفة خبرًا وقد خرجها وجه آخر ليخلص
من ذلك فقيس في تكن ضمير القصة وآية أن يعلمه جملة واقعة موقع الخبر ويجوز على هذا أن يكون لهم آية
هي جملة الشأن وإن يعلمه بدلًا عن آية ويجوز مع نصب الآية تأنيث تكن كقوله تعالى ثم لم تكن فتنتهم إلا
أن قالوا ومنه بيت أيبس قضى وقدمها وكانت عادة * منه إذا هي عردت أقدامها ^{v. 33}
وقرئ تعلمه بالتاء وعلماء بني إسرائيل عبد الله بن سلام وغيره قال الله تعالى وإذا تبلى عليهم قالوا آمنا به إنه الحق
من ربنا أنا كنا من قبله مسلمين (فان قلت) كيف خط في المصحف علماء أو قبل الألف (قلت) خط على لغة من
يعمل الألف إلى الواو وعلى هذه اللغة كتبت الصلاة والزكاة والربا * الأعجم الذي لا يفصح وفي لسانه عجمة
واستجمام والأعجمي مثله إلا أن فيه زيادة ياء النسبة زيادة تأكيد وقرأ الحسن الأعجميين ولما كان من يتكلم
بلسان غير لسانهم لا يفقهون كلامه قالوا له أعجم وأعجمي شبهوه بمن لا يفصح ولا يبين وقالوا لكل ذي صوت
من الهائم والطيور وغيرها أعجم قال حميد * ولا عربي يشاق صوت أعجم * سلكتناه أدخلناه ومكناه والمعنى أنا
أزلنا هذا القرآن على رجل عربي بلسان عربي مبين فسمعوا به وفهموه وعرفوا فصاحته وأنه معجز
لا يعارض بكلام مثله وانضم إلى ذلك اتفاق علماء أهل الكتب المنزلة قبله على أن البشارة بانزاله وتحليمه
المنزل عليه وصفته في كتبهم وقد تضمنت معانيه وقصصه وصح بذلك أنهم آمنوا عند الله وليس بأساطير كازعموا
فليؤمنوا به وحده وسموه شعرا تارة وسحرا أخرى وقالوا هو من تلقى محمد وافتترانه (ولو نزلناه على بعض)
الاعاجم الذي لا يحسن العربية فضلا أن يقدر على نظم مثله (فقرأ عليهم) هكذا فصيح المعجز امتحدى به
لكفروا به كما كفروا ولتمعلوا بخودهم عذار وسموه صحرانهم قال (كذلك سلكتناه) أي مثل هذا السلوك سلكتناه
في قلوبهم وهكذا مكناه وقرئناه فيها وعلى مثل هذه الحال وهذه الصفة من الكفر به والتكذيب له وضعناه
فيها فكيفما فعل بهم وصرخ على أي وجه دبر أمرهم فلا سبيل إلى أن يتغيروا عما هم عليه من بحوده وانكاره كما
قال ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين (فان قلت) كيف
أسند السلوك بصفة التكذيب إلى ذاته (قلت) أراد به الدلالة على تمكنه مكذبا في قلوبهم أشد التمكن وأثبتته

على أفهامهم من معانيه
فقد أراح أعذارهم
ودحض حججهم وسلكته
في قلوبهم ومكنهم من
فهمه أشد التمكن
ولكن لم يوفهم بل قدر
عليهم أنهم لا يؤمنون
(قال أحمد) يعني بقوله
قد رعلمهم أنهم
لا يؤمنون علم أنهم
لا يؤمنون لأن التقدير
عنده العلم والحق

وإنه لتزويل رب العالمين
نزل به الروح الأمين
على قلبك لتكون من
المنذرين بلسان عربي
مبين وإنه لفي زبر
الأولين أو لم يكن لهم آية
أن يعلمه علماء بني
إسرائيل ولو نزلناه على
بعض الأعجمين فقرأه
عليهم ما كانوا بمؤمنين
كذلك سلكتناه في قلوب
المجرمين

إن الله تعالى أراد منهم
أنهم لا يؤمنون وهذا
تقرير لجواب عن سؤال
مقدر وهو أن يقال
قلوبهم نائمة عن قبول
الحق لا يلجها بوجه
ولا بسبب فكيف
يسلك الحق فيها فيجاب
عنه بهذا الجواب والله
أعلم * قوله تعالى كذلك

سلكتناه في قلوب المجرمين (قال) ان قلت كيف أسند السلوك بصفة التكذيب إلى ذاته قلت المراد الدلالة على تمكنه مكذبا فجعله
في قلوبهم أشد التمكن فجعله بمنزلة أمر قد جبالوا عليه بدليل أنه أسند اليهم ترك الإيمان به على عقبه في قوله لا يؤمنون به (قال أحمد)

فجعلله بمنزلة أمر قد جيلوا عليه وفطروا ألا ترى إلى قولهم هو مجبول على الشح بر يدون عكس الشح فيه لان
 الامور الخلقية أثبت من العارضة والدليل عليه أنه أسند ترك الايمان به اليهم على عقبه وهو قوله لا يؤمنون
 به (فان قلت) ما موقع (لا يؤمنون به) من قوله سلكناه في قلوب الجرمين (قلت) موقعه منه موقع الموضح
 والمخلص لانه مسوق لشبانه ~~مذبا~~ مجبور في قلوبهم فأتبع ما يقرر هذا المعنى من أنهم لا يزالون على
 التكذيب به وبجود حتى يعاينوا الوعيد ويجوز أن يكون حالا أي سلكناه فيها غير مؤمن به * وقرأ الحسن
 فتأت بهم بالتأني في الساعة وبغثة بالنجس وفي حرف أبي وير وبغثة (فان قلت) ما معنى التعتيب في قوله
 فأتأت بهم بغثة فيقولوا (قلت) ليس المعنى ترادف رؤية العذاب ومفاجأته وسؤال النظرة فيه في الوجود وانما
 المعنى ترتبها في الشدة كانه قيل لا يؤمنون بالقرآن حتى تكون رؤيتهم للعذاب فها هو أشد منها وهو ملحق
 بهم مفاجأة فها هو أشد منه وهو سؤال النظرة ومثال ذلك أن تقول لمن تعظه ان أسأت مقتك الصالحون
 فمقتك الله فانك لا تقصده بهذا الترتيب أن مقت الله يوجد عقيب مقت الصالحين وانما قصدك إلى ترتيب
 شدة الامر على المسمى وأنه يحصل له بسبب الاساءة مقت الصالحين فها هو أشد من مقتهم وهو مقت الله
 وترى ثم يقع في هذا الاسلوب فيحل موقعه (أفعذابنا يستجولون) تبيكيت لهم بانكار وتمكم ومعناه كيف
 يستجول العذاب من هو معرض لعذاب يسأل فيه من جنس ما هو فيه اليوم من النظرة والاهمال طرفه
 عين فلا يجاب بها ويحتمل أن يكون هذا حكاية توبخ توبخون به عند استنظارهم يومئذ يستجولون على هذا
 الوجه حكاية حال ماضية ووجه آخر متصل بما بعده وذلك أن استجولهم بالعذاب انما كان لاعتقادهم أنه
 غير كائن ولا لاحق بهم وأنهم يمتعون بأعمار طوال في سلامة وأمن فقال تعالى أفعذابنا يستجولون أشرا
 وبطرا واستنزاعوا تسكالا على الامل الطويل * ثم قال هب أن الامر كما يمتدنون من تمتيعهم وتعميرهم فاذا
 لحقهم الوعيد بعد ذلك ما ينفعهم حينئذ ماضى من طول أعمارهم وطيب معاشهم وعن ميمون بن مهران
 أنه لقي الحسن في الطواف وكان يمتني لقاءه فقال له عظمي فلم يزد علي تلاوة هذه الآية فقال ميمون لقد
 وعظت فأباحت * وقرئ يمتعون بالتخفيف (منذرون) رسل يندرونهم (ذكرى) منصوبة بمعنى تذكرة
 اما لانذر وذكر متقاربان فكأنه قيل مذكرون تذكرة واما لانها حال من الضمير في منذرون أي
 يندرونهم وذو تذكرة واما لانها مفعول له على معنى أنهم يندرون لاجل الموعظة والتذكرة أو مفعولة
 على أنها خبر مبتدأ محذوف بمعنى هذه ذكرى والجملة اعتراضية أو صفة بمعنى منذرون ذوو ذكرى أو جعلوا
 ذكرى لا معانهم في التذكرة واطناهم فيها ووجه آخر وهو أن يكون ذكرى متعلقة بأهل كرامة عولاله
 والمعنى وما أهل كرامة من أهل قرية ظالمين الا بعد ما ألزمناهم الحجة بارسال المنذرين اليهم ليكون اهلا كهم
 تذكرة وعبرة لغيرهم فلا يصحوا مثل عصيانهم (وما كنا ظالمين) فذلك قوم غير ظالمين وهذا الوجه عليه
 المقول (فان قلت) كيف عزلت الواو عن الجملة بعد الا ولم تعزل عنها في قوله وما أهل كرامة من قرية الا ولها
 كتاب معلوم (قلت) الاصل عزل الواو لان الجملة صفة لقرية واذا زيدت فلما كيد وصل الصفة بالموصوف
 كما في قوله سبعة وثلاثون منهم كلهم * كانوا يقولون ان محمدا كاهن وما ينزل عليه من جنس ما ينزل به
 الشياطين على الكهنة فكذبوا بان ذلك مما لا يتشبه للشياطين ولا يقدرن عليه لانهم من جومون بالشهب
 معزولون عن استماع كلام أهل السماء * وقرأ الحسن الشياطين ووجهه أنه رأى آخره كآخريين وفاسطين
 فتخبرين أن يجري الاعراب على النون وبين أن يجزى به على ما قبله فيقول الشياطين والشياطين كما تخبرت
 العرب بين أن يقولوا هذه يبرون ويبرين وفلسطون وفلسطين وحقه أن تشتقه من الشيطونة وهي
 الهلاك كما قيل له الباطل وعن الفراء غلط الشيخ في قرأته الشياطين ظن أنها النون التي على هجائين فقال
 النضر بن شميل ان جاز أن يصح بقول العجاج ورؤية فهو لا جاز أن يصح بقول الحسن وصاحبه يريد محمد بن
 السميع مع أنانهم أنهم ما يقرأه الا وقد سمع فيه * قد علم أن ذلك لا يكون ولكنه أراد أن يحرك منه لازدياد
 الاخلاص والتقوى وفيه لطف اسائر المكافين كما قال ولتقول علينا بعض الاقويل فان كنت في شك مما

لا يؤمنون به حتى يروا
 العذاب الا ايم فيأتهم
 بغثة وهم لا يشعرون
 فيقولوا هل نحن
 منظررون أفعذابنا
 يستجولون أفرأيت ان
 متعدها هم سنيين ثم
 جاءهم ما كانوا يعدون
 ما أغنى عنهم ما كانوا
 يمتعون وما أهل كرامة
 قرية الا لها منذرون
 ذكرى وما كنا ظالمين
 وما تنزلت به الشياطين
 وما ينسخي لهم وما
 يستطيعون انهم عن
 السمع معزولون فلا
 تدع مع الله الها آخر
 فتكون من المعذبين
 وأنذر عشيرتكم
 الاقربين واخفض
 جناحك

وما ينقص من بقائه
 على ظاهره الا أنه
 التوحيد المحض والايمان
 الصريف وان الله تعالى
 خلق قلوبهم نائية عن
 قبول الحق والقدرية
 لا يمانعون في التوحيد
 الى هذا الحد والله
 سبحانه وتعالى أعلم

أنزله اليك فيه وجهان أحدهما أن يؤمر بانذار الاقرب فالاقرب من قومه ويسد في ذلك عن هو أولى
بالمداءة ثم عن بليبه وأن يقدم انذارهم على انذار غيرهم كما روى عنه عليه السلام أنه لما دخل مكة قال كل ربا
في الجاهلية موضوع تحت قدمي هاتين وأول ما أضعه ربا العباس والثاني أن يؤمر بان لا يأخذ ما يأخذ
القريب للقريب من العطف والرأفة ولا يحاييهم في الانذار والتخويف وروى أنه صعد الصفا لما نزل فتنادى
الاقرب فالاقرب نفذا نفذا وقال يا بني عبد المطلب يا بني هاشم يا بني عبد مناف يا عباس عم النبي يا صفية عمه
رسول الله اني لأملك لكم من الله شيئا سألوني من مالي ما شئتم وروى أنه جمع بني عبد المطلب وهم يومئذ
أربعون رجلا الرجل منهم يأكل الخبزعة ويشرب العس على رجل شاة وقعب من لبن فأكلوا وشربوا حتى
صدر وانهم أنذروهم فقال يا بني عبد المطلب لو أخبرتمكم أن بسفح هذا الجبل خيلا أكنتم مصدق قالوا نعم قال
فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد وروى أنه قال يا بني عبد المطلب يا بني هاشم يا بني عبد مناف اقتدوا أنفسكم
من النار فاني لا أغني عنكم شيئا ثم قال يا عائشة بنت أبي بكر ويا حفصة بنت عمر ويا فاطمة بنت محمد ويا صفية
عمة محمد اشترين أنفسكن من النار فاني لا أغني عنكن شيئا * الطائر اذا أراد أن ينحط للوقوع كسر جناحه
وخفضه واذا أراد أن ينهض للطيران رفع جناحه فجعل خفض جناحه عند الانحطاط مثله في التواضع
ولين الجانب ومنه قول بعضهم وأنت الشهيبر يخفض الجناح * فلاتك في رفعه أجدا
ينهاه عن التكبر بعد التواضع (فان قلت) المتبعون للرسول هم المؤمنون والمؤمنون هم المتبعون للرسول
فما قوله (من اتبعك من المؤمنين) (قلت) فيه وجهان أن يسميهم قبل الدخول في الايمان مؤمنين لمشارفتهم
ذلك وأن يريد بالمؤمنين المصدقين بالسنة وهم صنفان صنف صدق واتبع رسول الله فيما جاء به وصنف
ما وجد منه الا التصديق بحسب ثم اما أن يكونوا منافقين أو فاسقين والمنافق والفاسق لا يخفض لهما الجناح
والمعنى من المؤمنين من عسيرتك وغيرهم يعني أنذر قومك فان اتبعوك وأطاعوك فاخفض لهم جناحك
وان عصوك ولم يتبعوك فنهبرهم ومن أعمالهم من الشرك بالله وغيره (وتوكل) على الله يكفيك شر من
يعصيك منهم ومن غيرهم والتوكل تفويض الرجل أمره الى من يملك أمره ويقدر على نفعه وضره وقالوا
التوكل من ان دهم أمر لم يحاول دفعه عن نفسه بما هو معصية لله فعلى هذا اذا وقع الانسان في محنة ثم سأل
غيره خلاصه لم يخرج من حد التوكل لانه لم يحاول دفع ما نزل به عن نفسه بمعصية الله وفي مصاحف أهل
المدينة والشام فتوكل وبه قرأ نافع وابن عامر وله محمد الان في العطف أن يعطف على فقيل أو فلا تدع (على
العزيز الرحيم) على الذي يقهر أعداءك بعزته وينصرك عليهم برحمته * ثم أتبع كونه رحيمًا على رسوله ما هو
من أسباب الرحمة وهو ذكر ما كان يفعله في جوف الليل من قيامه للتهجد وتقلبه في تصفح أحوال المتجهدين
من أصحابه ليطاع عليهم من حيث لا يشعرون ويستبطن سر أمرهم وكيف يعبدون الله وكيف يعملون
لا تخونهم كما يحبكي أنه حين نسخ فرض قيام الليل طاف تلك الليلة ببيوت أصحابه لينظر ما يصنعون لحرصه
عليهم وعلى ما يوجد منهم من فعل الطاعات وتكثير الحسنات فوجدها كبيوت الزناير لما سمع منها من
دندنتهم بذكر الله والتلاوة * والمراد بالساجدين المصلون وقيل معناه يراك حين تقوم للصلاة بالناس جماعة
وتقلبه في الساجدين تصرفه فيما بينهم بقيامه وركوعه وسجوده وعوده إذا همهم وعن مقاتل أنه سأل
ابا حنيفة رجه الله هل تجد الصلاة في الجماعة في القرآن فقال لا يحضر في قتاله هذه الآية ويحتمل انه لا يخفي
عليه خالك كلما قلت وتقلب مع الساجدين في كفاية أمور الدين (انه هو السميع) لما تقوله (العليم) بما
تنويه وتعمله وقيل هو تقلب بصره فيمن يصلي خلفه من قوله صلى الله عليه وسلم أتوا الركوع والسجود
فوالله اني لأراكم من خاف ظهري اذاركمتم وسجدتم * وقرئ ويقلبك (كل أفاك أنبي) هم الكهنة والمنسوبة
كشع وسطيح ومسيحة وطيحة (يلقون السمع) هم الشياطين كانوا قبل أن يحجبوا بالرحم يسمعون الى الملائكة
الاعلى فيخطفون بعض ما يتكلمون به مما اطلعوا عليه من الغيوب ثم يوحون به الى أوليائهم من أولئك
(وأكثرهم كاذبون) فيما يوحون به اليهم لانهم يسمعونهم ما لم يسمعوا وقيل يلقون الى أوليائهم السمع

من اتبعك من المؤمنين
فان عصوك فقل اني
بريء مما تعملون
وتوكل على العزيز
الرحيم الذي يراك حين
تقوم وتقلبك في
الساجدين انه هو
السميع العليم هل
أنبئك على من تنزل
الشياطين تنزل على
كل أفاك أنبي يلقون
السمع وأكثرهم كاذبون

﴿القول في سورة النمل﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ * قوله تعالى وهم بالآخرة هم يوقنون (قال فيه كثر الضمير حتى صار معنى الكلام ولا يوقن بالآخرة حق) (١٣٦) الايقان الا هؤلاء الجامعون بين الايمان والعمل الصالح لان خوف الآخرة يحملههم على

تحمل المشاق) قال أحمد قد تقدم في غير موضع اعتقاد ان ايقاع الضمير مبتدأ بضميد الحصر كما مر له في قوله تعالى هم ينشرون أن معناه لا ينشر الا هم وعد الضمير من آلات الحصر كما مر ليس بين وقد بينا الجنى الضمير في سورة اقتراب وجهها سوى الحصر وما وجه

وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون

(سورة النمل مكية وهي ثلاث وتسعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين هدى وبشرى للمؤمنين الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زيناهم أعمالهم فهم يعمهون أولئك الذين لهم

تكراره ههنا والله أعلم فهو أنه لما كان أصل الكلام وهم يوقنون بالآخرة ثم قدم المجرور على عامله عناية به فوقع فاصلين المبتدأ والخبر فأريد أن يلي المبتدأ خبره وقد حال المجرور بينهما فطرى ذكره

الكلام وقيل المراد بالمستثنين عبد الله بن رواحة وحسان بن ثابت والكعبان كعب بن مالك وكعب بن زهير والذين كانوا ينافخون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكافون هجاة قريش وعن كعب بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له اهجهم فالذى نفسى بيده هو أشد عليهم من النمل وكان يقول لحسان قل وروح القدس معك * ختم السورة بآية ناطقة بالشيء أهيب منه وأهول ولا أنبكي لقلوب المتأملين ولا أصدع لا كباد المتدبرين وذلك قوله (وسيعلم) وما فيه من الوعيد البليغ وقوله (الذين ظلموا) واطلاقه وقوله (أي منقلب ينقلبون) وإيهامه وقد تلاها أبو بكر لعمر رضي الله عنه حين عهد إليه وكان الساقف الصالح يتواغظون بها ويتناذرون شدتها وتفسير الظلم بالكفر تعليل ولأن تخاف فتبلغ الامن خير من أن تأمن فتبلغ الخوف وقرأ ابن عباس أي منقلبت ينقلتون ومعناها أن الذين ظلموا يطعمون أن ينقلتوا من عذاب الله وسيعلمون أن ليس لهم وجه من وجوه الأنفلات وهو النجاة اللهم اجعلنا ممن جعل هذه الآية بين عينيه فلم يغفل عنها ولم أن من عمل سيئة فهو من الذين ظلموا والله أعلم بالصواب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الشعراء كان له من الاجر عشر حسنة بعدد من صدق بنوح وكذب به وهود وشعيب وصالح وابراهيم وبعدد من كذب بعيسى وصدق محمد عليهم الصلاة والسلام

﴿سورة النمل مكية وهي ثلاث وتسعون آية وقيل أربع وتسعون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(طس) قرئ بالتفخيم والامالة (تلك) اشارة الى آيات السورة والكتاب المبين اما اللوح وابانته انه قد خط فيه كل ما هو كائن فهو بينه للنظرين فيه ابانة واما السورة واما القرآن وابانته ما أنهما يبينان ما أودعاه من العلوم والحكم والشرائع وأن اعجازها ظاهر مكشوف واضافة الآيات الى القرآن والكتاب المبين على سبيل التفخيم لها والتعظيم لان المضاف الى العظيم يعظم بالاضافة اليه (فان قلت) لم نكر الكتاب المبين (قلت) ليسهم بالتمكين فيكون أنفخه كقوله تعالى في مقدم صدق عند مليك مقتدر (فان قلت) ما وجه عطفه على القرآن اذا أراده القرآن (قلت) كما عطف احدي الصفتين على الاخرى في نحو قولك هذا فعل السخى والجواد الكريم لان القرآن هو المنزل المبارك المصدق لمساكين يديه فكان حكمه حكم الصفات المستقلة بالمدرج فكانه قيل تلك الآيات آيات القرآن المبارك أي كتاب مبين وقرأ ابن أبي عمير وكتاب مبين بالرفع على تقدير وآيات كتاب مبين فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه (فان قلت) ما الفرق بين هذا وبين قوله ان تلك آيات الكتاب وقرآن مبين (قلت) لا فرق بينهما الا ما بين المعطوف والمعطوف عليه من التقديم والتأخر وذلك على ضربين ضرب جار مجرى التثنية لا يترج فيه جانب على جانب وضرب فيه ترجح فالاول نحو قوله تعالى وقولوا احطوا وادخلوا الباب سجدا ومنه ما نحن بصدد والثاني نحو قوله تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم (هدى وبشرى) في محل النصب أو الرفع فالنصب على الحال أي هادية ومبشرة والعامل فيها ما في تلك من معنى الاشارة والرفع على ثلاثة أوجه على هي هدى وبشرى وعلى البديل من الآيات وعلى أن يكون خبرا بعد خبر أي جمعت أنها آيات وأنها هدى وبشرى والمعنى في كونها هدى للمؤمنين أنها زائدة في هدايتهم قال الله تعالى فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا (فان قلت) (وهم بالآخرة هم يوقنون) كيف يتصل بما قبله (قلت) يحتمل أن يكون من جملة صلة الموصول ويحتمل أن تتم الصلة عنده ويكون جملة اعتراضية كأنه قيل وهؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات من اقامة الصلاة وايتاء الزكاة هم الموقنون بالآخرة وهو الوجه ويدل عليه أنه عقد جملة ابتدائية وكررها المبتدأ الذي هو هم حتى صار معناها ولا يوقن بالآخرة حق الايقان الا هؤلاء الجامعون بين الايمان والعمل الصالح لان خوف العاقبة يحملههم على تحمل المشاق

ليليه الخبر ولم يفت مقصود العناية بالمجرور حيث بقي على حاله مقدما ولا يستكران تعادالكلمة مفصولة له وحدها ﴿فان بعد ما يوجب التطرية فاقرب منها ان الشاعر قال (٣) سل ويجعل ذوا الحلقا بال * الشحم انا قد ملنا بجعل

والاصل والحقنا بذل الشكهم فوقه منتصف الرجز ومنتهاه على القول بان مشطور الرجزيت كامل عند اللام وبني الشاعر على انه لا بد عند المنتصف أو المنتهى من وقفة ما فقد بترك الوقفة بعد ابدان المعرف وآلة التعريف فطراها ثانية فهو هذه التطرية لم تتوقف على أن يحول بين الاول وبين المكرر ولا كلمة واحدة سوى تقديره وقفة لطيفة لا غير فتأمل هذا الفصل فانه جدير بالتأمل والله أعلم * قوله تعالى ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زينا لهم أعمالهم فهم يعمهون (قال ان قلت كيف أسند التزيين الى ذاته وقد أسنده الى الشيطان في قوله وزن لهم الشيطان أعمالهم قلت ان بين الاسنادين فرقا فالاسناد الى الله مجاز والى (١٣٧) الشيطان حقيقة وقد روى عن الحسن ان المراد زينا

لهم أعمال البر فعمهوا عنها ولم يتسوا الى العمل بها) قال أحمد وهذا الجواب مبني على القاعدة الفاسدة في ايجاب رعاية الصلاح والاصح وامتناع ان يخاف الله تعالى للعبد الا ما هو مصلحة فن

سوء العذاب وهم في الآخرة هم الاخسرون وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم اذ قال موسى لاهله امكنوا اني آتيت نارا ساآتكم منها بخبر أو آتاكم بشهاب قيس لعنكم تصطلون فلما جاءها نودي أن بورك من في النار ومن حولها

ثم جعل اسناد التزيين الى الله تعالى مجازا والى الشيطان حقيقة ولو عكس الجواب لفاز بالصواب وتأمل ميله الى التأويل الآخر من ان المراد أعمال البر على بعده لانه لا يعرض

* (فان قلت) كيف أسند تزيين أعمالهم الى ذاته وقد أسنده الى الشيطان في قوله وزن لهم الشيطان أعمالهم (قلت) بين الاسنادين فرق وذلك أن اسنده الى الشيطان حقيقة واسنده الى الله عز وجل مجاز وله طريقان في علم البيان أحدهما أن يكون من المجاز الذي يسمى الاستعارة والثاني أن يكون من المجاز الحكمي فالطريق الاول انه لما متعهم بطول العمر وسعة الرزق وجعلوا انعام الله بذلك عليهم واحسانه اليهم ذريعة الى اتباع شهواتهم وبطهرهم وابتارهم الروح والترفة ونفارهم عما يلزمهم فيه التسكليف الصعبة والمشاق المتعبة فكأنه وزن لهم بذلك أعمالهم واليه أشارت الملائكة صلوات الله عليهم في قولهم ولكن متعهم وآباءهم حتى نسوا الذكر والطريق الثاني أن امهاله الشيطان وتخليته حتى وزن لهم ملايسة طاهرة للتزيين فاسنده اليه لان المجاز الحكمي يصح به بعض الملابس وقيل هي أعمال الخير التي وجب عليهم أن يعملوها زينها لهم الله فعمهوا عنها وضلوا ويعزى الى الحسن * والعلمه التصير والتردد كما يكون حال الضال عن الطريق وعن بعض الاعراب أنه دخل السوق وما أبصرها قط فقال رأيت الناس عمهين أراد مترددين في أعمالهم وأشغالهم (سوء العذاب) القتل والاسر يوم بدر * و(الاخسرون) أشد الناس خسرا لانهم لو آمنوا من الشهداء على جميع الامم نفسروا ذلك مع خسران النجاة وثواب الله (لتلقى القرآن) لتقواه وتلقنه (من) عند أي (حكيم) وأي (عليم) وهذا معنى مجيئها من كرتين وهذه الآية بساط وتهدى لما يريد أن يسوق بعدهما من الاقاصيص وما في ذلك من لطائف حكمته ودقائق علمه (اذ) منصوب بضمير وهو اذ ذكر كانه قال على اثر ذلك خذ من آثار حكمته وعلمه قصة موسى ويجوز أن ينتصب بعليم * وروى أنه لم يكن مع موسى عليه السلام غيراه أنه وقد كنى الله عنه بالاهل فتبع ذلك وروى الخطاب على لفظ الجمع وهو قوله امكنوا * الشهاب الشعلة * والقبس النار المقبوسة وأضاف الشهاب الى القبس لانه يكون قبسا وغير قبس ومن قرأ بالتكوين جعل القبس بدلا أو صفة لما فيه من معنى القبس * والخبر ما يخبر به عن حال الطريق لانه كان قد ضله (فان قلت) ساآتكم منها بخبر وله الى آتاكم منها بخبر كالمندافين لان أحدهما ترجح والاخر تيقن (قلت) قد يقول الراجح اذا أقوى رجاء أو سأل فعل كذا أو سيكون كذا مع تجوز الخيبة (فان قلت) كيف جاء بسين التسويف (قلت) عدة لاهله أنه يأتهم به وان أبطأ أو كانت المسافة بعيدة (فان قلت) فلم جاء بأودون الواو (قلت) بني الرجاء على أنه ان لم يظفر بحاجتيه جميعا لم يعدم واحدة منهما اما هداية الطريق واما اقتباس النار ثقة بعبادة الله أنه لا يكاد يجمع بين حرمانين على عبده وما أدراه حين قال ذلك أنه ظافر على النار بحاجتيه الكليتين جميعا وهما العز والدين أو عز الآخرة (أن) هي المفسرة لان النداء فيه معنى القول والمعنى قيل له بورك (فان قلت) هل يجوز أن تكون الخفقة من الثقيلة وتقديره نودي بأنه بورك والضمير ضمير الشأن (قلت) لانه لا بد من قد (فان قلت) فعلى اضمارها (قلت) لا يصح لانها علامة لا تحذف * ومعنى (بورك من في النار ومن حولها) بورك من في مكان النار ومن حول مكانها ومكانها البقعة التي حصلت فيها وهي البقعة المباركة المذكورة في قوله تعالى نودي من شاطئ الوادي الايمن

١٨ كشف في لقاعته بالنقض وافي لهم ذلك وقد آتى الله بنبي انهم من القواعد على ان التزيين قد ورد في الخبر في قوله تعالى ولكن الله حبيب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم على ان غالب وروده في غير البر كقوله زين للناس حب الشهوات زين للذين كفروا الحياة الدنيا وكذلك زين لكثير من المشركين وعما يبعد حمله على أعمال البر اضافة الاعمال اليهم في قوله أعمالهم وأعمال البر ليست مضافة اليهم لانهم لم يعملوها قط اضافة يعطى ذلك ألا ترى الى قوله تعالى وما يدخل الايمان في قلوبكم وقوله قل لا تمنوا على اسلامكم بل الله عن علمكم ان هذا لكم للايمان فاطلق الايمان في المسكنين عن اضافته اليهم لانه لم يصدر منهم وأضاف الاسلام الظاهر اليهم لانه صدر منهم والله اعلم

في البقعة المباركة وتدل عليه قراءة أبي تباركت الارض ومن حولها وعنه بوركت النار والذي بوركت له
البقعة وبورك من فيها وحواليها حدوث أمر ديني فيها وهو تكليم الله موسى واستنباؤه له وإظهار المعجزات
عليه ورب خير يتجدد في بعض البقاع فينشر الله بركة ذلك الخير في أقاصها ويثبت آثاره في أبعدها فكيف
يثل ذلك الأمر العظيم الذي جرى في تلك البقعة وقيل المراد بالمبارك فيهم موسى والملائكة الحاضرون
والظاهر أنه عام في كل من كان في تلك الارض وفي ذلك الوادي وحواليهما من أرض الشام ولقد جعل الله
أرض الشام بالبركات موسومة في قوله ونعيماء ولو طأ إلى الارض التي باركنا فيها للعالمين وحقت أن تكون
كذلك فهي مبعث الانبياء صلوات الله عليهم ومهيأ الوحي اليهم وكفاتهم أحياء وأمواتا (فان قالت) فما
معنى ابتداء خطاب الله موسى بذلك عند مجيئه (قلت) هي بشارته بأنه قد قضى أمر عظيم تنتشر منه
في أرض الشام كلها البركة (وسبحان الله رب العالمين) تعجب لموسى عليه السلام من ذلك وأيدان بأن ذلك
الأمر مرده ومكتونه رب العالمين تنبيهها على أن السكان من جلائل الامور وعظام الشؤون الهاء في (انه)
يجوز أن يكون ضمير الشأن والشان (أنا الله) مبتدأ وخبر و (العزير الحكيم) صفتان للخبر وأن يكون
راجعا إلى ما دل عليه ما قبله يعني أن مكلمك أنا والله ييان لانا والعزير الحكيم صفتان للمبين وهذا تعجب من
أراد أن يظهره على يده من المعجزة يريد أن القوي القادر على ما يبعد من الاوهام كغاب العصا حية الفاعل
كل ما فعله بحكمة وتدبير * (فان قلت) علام عطف قوله (وألق عصاك) (قلت) على بورك لان المعنى نودى
أن بورك من في النار وأن ألق عصاك كلاهما تفسيران لنودى والمعنى قيل له بورك من في النار وقيل له ألق
عصاك والدليل على ذلك قوله تعالى وأن ألق عصاك بعد قوله أن ياموسى انى أنا الله على تكبير بحرف التفسير
كما تقول كتبت اليك أن حج وأن اعتمر وان شئت أن حج واعتمر * وقرأ الحسن جأت على لغة من يجتدى الهرب
من التقاء الساكنين فيقول شأبة ودأبة ومنها قراءة حمرو بن عبيد ولا الضالين (ولم يعقب) لم يرجع يقال عقب
القاتل اذا كثر بعد الفرار قال فساءعوا الذيل هل من معقب * ولا تزلوا يوم الكبرية منزلا
والنار عابظ نفسه أن ذلك لأمر أر يديه ويدل عليه (انى لا يخاف ادى المرسلون) و (الا) بمعنى لكن لانه
لما أطلق نفي الخوف عن الرسل كان ذلك مظنة لطرف والشبهة فاستدرك ذلك والمعنى ولكن من ظلم منهم أى
فرطت منه صغيرة مما يجوز على الانبياء كالذى فرط من آدم ويونس وداود وسليمان واخوة يوسف ومن
موسى بوكرة القبطى ويوشك أن يقصد بهذا التعريض بما وجد من موسى وهو من التعريضات التي يلطف
مأخذها وسماه ظلما كما قال موسى رب انى ظلمت نفسي فاغفرلى * والحسن والسوء حسن التوبة وقبح الذنب
وقرى الأمان ظلم بحرف التنبيه وعن أبي عمرو في رواية عصمة حسنا (في تسع آيات) كلام مستأنف وحرف
الجرفيه يتعلق بمحذوف والمعنى اذهب في تسع آيات (الى فرعون) ونحوه

فقلت الى الطعام فقال منهم * فريقتي يجسد الانس الطعما

ويجوز أن يكون المعنى وألق عصاك وأدخل يدك في تسع آيات أى في جملة تسع آيات وعدادهن واقائل أن
يقول كانت الآيات احدى عشرة ثنتان منها اليد والعصا والتسع القلق والطوفان والجراد والقمل والضفادع
والدم والطمس والجذب في بواديهم والنقصان في مزارعهم * المبصرة الظاهرة البينة جعل الابصار لها وهو
في الحقيقة لتأملها لانهم لا بسوها وكانوا بسبب منها ينظرونهم وتفكرهم فيها ويجوز أن يراد بحقيقة الابصار
كل ناظر فيها من كافة أولى العقل وأن يراد ابصار فرعون وملائته لقوله واستيقنتها أنفسهم أوجعمت كأنها
تبصر فتهدى لان العمى لا تقدر على الاهتداء فضلا أن تهدى غيرها ومنه قولهم كلمة عينا وكلمة عوراء لان
الحكمة الحسنة ترشد والسيئة تغوى ونحوه قوله تعالى لقد علمت ما أنزل هؤلاء الارب السموات والارض
بصائر فوصفها بالابصار كما وصفها بالابصار وقرأ على بن الحسين رضى الله عنهم ما وقتادة مبصرة وهي نحو مجبنة
ومججلة ومجفرة أى مكانا يكثر فيه التبصر * الواو في (واستيقنتها) واو الحال وقد بعدها مضمر * والعوا الكبر
والترفع عن الايمان بما جاء به موسى كقوله تعالى فاستكبروا وكانوا قوما غابا لئلا ينزلوا من لذر من مثلنا

وسبحان الله رب العالمين
ياموسى انه أنا الله العزيز
الحكيم وألق عصاك فلما
وأهانت تركته اجانولى
مدبر ولم يعقب ياموسى
لا تخف انى لا يخاف
لدى المرسلون الامن
ظلم ثم يدل حسنا بعد
سوء فاقى غفور رحيم
وأدخل يدك في جيبك
تخرج بيضاء من غير
سوء في تسع آيات الى
فرعون وقومه انهم
كانوا قوما فاسقين فلما
جاءتهم آياتنا مبصرة
قالوا هذا صحرابين
وبجدوا بها واستيقنتها
أنفسهم ظلما وعلاوا
فانظروا كيف كان عاقبة
المفسدين ولقد آتينا
داود وسليمان

قوله تعالى ولقد آتينا داود وسليمان علما (قال معناه طائفة من العلم) قال أحد أخذ (١٣٩) التبعض والتقليل من التكثير

وقومهما الناعابدون وقرئ علما وعلما بالضم والكسر كقرئ عتيا وعتيا * وفائدة ذكر الانفس أنهم جحدوها بالسننهم واستيقنوها في قلوبهم وضمائرهم والاستيقان أبلغ من الايقان وقد قيل بين المصرة والمبين وأي طلم أخش من ظلم من اعتقه واستيقن أنها آيات بينة وأخوة جاءت من عند الله ثم كابر بتسميتها أصحرا بينا مكشورا فالاشبهه فيه (علما) طائفة من العلم أو علما سفيما غزبرا * (فان قلت) أليس هذا موضع الفاء دون الواو كقولك أعطيته فشكر ومنعته فصبر (قلت) بلى ولكن عطفه بالواو اشعار بان ما قالاه بعض ما أحدث فهم ما ابتاع العلم وشئ من مواجبه فأضمر ذلك ثم عطف عليه التمجيد كانه قال ولقد آتيناها علما فعملا به وعلما وعرفا حق النعمة فيه والفضيلة (وقالا الحمد لله الذي فضلائنا) * والكثير المفضل عليه من لم يثبوت علما أو من لم يثبوت مثل علمها وفيه أنه ما فضلا على كثير وفضل علمها كثير وفي الآية دليل على شرف العلم واثافته محله وتقدم حملته وأهله وأن نعمة العلم من أجل النعم وأجل القسم وأن من أوتيته فقد أوتي فضلا على كثير من عباد الله كما قال والذين أوتوا العلم درجات وما سماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورثة الانبياء الالمدانهم لهم في الشرف والمنزلة لانهم القوام بمابعثوا من أجله وفيها أنه يلزمهم لهذه النعمة الفاضلة لوازم منها أن يحمدوا الله على ما أوتوه من فضاهم على غيرهم وفيها التذكير بالتواضع وأن يعتقد العالم أنه وإن فضل على كثير فقد فضل عليه مثلهم وما أحسن قول عمر كل الناس أفقره من هم * وورث منه النبوة والملك دون سائر نبويه وكانوا تسعة عشر وكان داود أكثر تعبد داود وسليمان أقضي وأشكر لنعمة الله (وقال يا أيها الناس) تشهير النعمة لله وتنويهها بها واعترا فاجب كانها ودعاء للناس الى التصديق بذكر المجزة التي هي علم منطق الطير وغير ذلك مما أوتيته من عظام الامور * والمنطق كل ما يصوت به من المفرد والمؤلف المفيد وغير المفيد وقد ترجم يعقوب بن السكيت كتابه باصلاح المنطق وما أصلح فيه الامفردات السكلم وقالت العرب نطق الحمامة وكل صنف من الطير يتفاهم أصواته والذي علمه سليمان من منطق الطير هو ما يفهم بعضهم من بعض من معانيه وأغراضه ويحكى أنه مر على بابل في شجرة يحرك رأسه ويميل ذنبه فقال لأصحابه أتدرون ما يقول قالوا الله ونبيه أعلم قال يقول أكلت نصف فترة فعلى الدنيا العفاء وصاحت فاختة فاخبر أنها تقول ليت ذا النطق لم يخلقوا وصاح طاروس فقال يقول كاتدين تدان وصاح هدهد فقال يقول استغفروا والله يا مذبذبين وصاح طيطوى فقال يقول كل حي ميت وكل جديبال وصاح خطاف فقال يقول قدموا خيرا تجدوه وصاحت رخمة فقال تقول سبحان ربى الاعلى مل سماءه وأرضه وصاح قرى فاخبر أنه يقول سبحان ربى الاعلى وقال الحد أيقول كل شئ هالك الا الله والقطاة تقول من سكت سلم والبيغاء تقول ويل لمن الدنيا هم والديك يقول اذكروا الله يا غافلين والنسر يقول يا ابن آدم عش ما شئت آخرك الموت والعقاب يقول فى البعد من الناس أنس والضفدع يقول سبحان ربى القدوس * وأراد بقوله (من كل شئ) كثرة ما أوتي كما تقول فلان يقصده كل أحد ويعلم كل شئ تريد كثرة قصاده ورجوعه الى غزارة فى العلم واستكثار منه ومثله قوله وأوتيت من كل شئ (ان هذا هو الفضل المبين) قول وارده على سبيل الشكر والحمد كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا فخر أرى أقول هذا لاقول شكرا ولا أقوله فخرا (فان قلت) كيف قال علما وأوتينا وهو من كلام المتكبرين (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يريد نفسه وأباه والثانى أن هذه النون يقال لها نون الواحد المطاع وكان ملكا مطاعا فكلم أهل طاعته على صفتة وحاله التى كان عليها وليس التكبر من لوازم ذلك وقديتعلق بتجمل الملك وتغضمه واطهار آيينه وسياسته مصالح فيعود تكلف ذلك واجبا وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل نحو من ذلك اذا وفد عليه وفد أو احتاج أن يرجع فى عين عدو أو لارى كيف أمر العباس رضى الله عنه بان يحبس أباسفيان حتى تغريمه الكتاب * روى أن معسكره كان مائة فرسخ فى مائة خمسة وعشرون للجن وخمسة وعشرون للانسان وخمسة وعشرون للطير وخمسة وعشرون للوحش وكان له ألف بيت من قوارير على

وكبارد للتقليل من شأن المنكر فكذلك بر دلالة تعظيم من شأنه كما مر أنفاى قوله تعالى وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم ولم يقل الحكيم العليم والغرض من التكثير التفخيم كانه قال من لدن حكيم عليم فظاهر قوله ولقد آتينا داود وسليمان علما فى سياق الامتنان تعظيم علما وقال الحمد لله الذى فضلنا على كثير من عباد المؤمنين وورث سليمان داود وقال يا أيها الناس علما منطق الطير وأوتينا من كل شئ ان هذا هو الفضل المبين وحشر سليمان جنوده من الجن والانسان والطير فهم العلم الذى أوتياه كانه قال علما أى علم وهو كذلك فان علمها كان مما يستعظم ويستعرب ومن ذلك علم منطق الطير وسائر الحيوانات الذى خصه ما الله تعالى به وكل علم بالاضافة الى علم الله تعالى قليل ضئيل والله أعلم * قوله تعالى وقال الحمد لله الذى فضلنا على كثير

من عباد المؤمنين (قال) بخلا نعمة الله عليهم ما من حيث قولهم ما فضلنا وتواضعوا بقوله ما على كثير ولم يقلوا على عبادهم اعترافا بان غيرهما يفضلها ما حذر من الترفع

• قوله تعالى قالت غلة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم (قال لما دخل قتادة الكوفة التفت عليه الناس فقال سلوا عما شئتم فقال أبو حنيفة وكان شابا سلوه عن الغلة التي (١٤٠) كلمت سليمان أذكر أكانت أم أنثى فسألوه فأخبر فقال أبو حنيفة كانت أنثى فقيل كيف

لك ذلك قال لان الله عز وجل قال قالت غلة ولو كانت ذكر لقال قال غلة قال أجد لا أدري العجب منه أم من أبي حنيفة ان يثبت ذلك عنه وذلك ان الغلة كالحمامة والشاة تقع على الذكر وعلى الانثى لانه اسم جنس يقال غلة ذكر وغلة

يوزعون حتى اذا أتوا على وادي النمل قالت غلة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون فتبسم ضاحكا من قولها وقال رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحا ترضاه

أنثى كما يقولون حمامة ذكر وحمامة أنثى وشاة ذكر وشاة أنثى فلفظها مؤنث ومعناه محتمل فيمكن ان تؤنث لاجل لفظها وان كانت واقعة على ذكر بل هذا هو الفصح المستعمل ألا ترى الى قوله عليه الصلاة والسلام

لا تضحى بعوراء ولا عجفاء ولا عمياء كيف أخرج هذه الصفات على اللفظ مؤنثة ولا يعني الاناث من الانعام خاصة فينبذ النعمة قوله تعالى قالت غلة روى فيه تأنيث اللفظ واما المعنى فيحتمل على حد سواء وانما أطلت في هذا وان كان لا يتشبه عليه حكم لانه نسبة الى الامم أبي حنيفة على بصيرته بالغة ثم جعل هذا الجواب مجيبا للنعمان على غرارة علمه وتبصره بالمنقولات ثم قرر الكلام على ماهو

الخشب فيها ثمانية من كوحه وسبع مائة سيرة وقد نسجت له الجن بساطا من ذهب وابريسم فرسحاني فرسخ وكان يوضع منبره في وسطه وهو من ذهب فيقع عليه وحوله ستمائة ألف كرسى من ذهب وقضة فيقع عليها الانبياء على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظله الطير باجنحتها حتى لا يقع عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط فتسير به مسيرة شهر ويروى أنه كان يأمر الريح العاصف تحمله ويأمر الرخاء تسيره فأوحى الله اليه وهو يسير بين السماء والارض اني قد زدت في ملكك لا يتكلم أحد بشئ الا ألقته الريح في سمعك فيحكي أنه مر ببحرات فقال لقد أوتى آل داود ملكا عظيما فألقته الريح في أذنه فنزل ومشى الى الحرات وقال انما مشيت اليك لثلاث تنمي ما لا تقدر عليه ثم قال لتسبيحة واحدة يقبها الله خير مما أوتى آل داود (يوزعون) يحبس أولهم على آخرهم أي توقف سلاف العسكر حتى تلحقهم التوالى فيكونوا مجتمعين لا يتخلف منهم أحد وذلك لالكثرة العظيمة * قيل هو واد بالشأم كثير النمل (فان قالت) لم عدى أتوا بعلى (قالت) يتوجه على معنيين أحدهما أن اتيانهم كان من فوق فأتى بحرف الاستعلاء كما قال أبو الطيب * ولشد ما قربت عليك الانجم * لما كان قربا من فوق والثاني أن يراى قطع الوادى وبلوغ آخره من قولهم أتى على الشئ اذا أنفذه وبلغ آخره كأنهم أرادوا أن ينزلوا عند منقطع الوادى لانهم ما دامت الريح تحملهم في الهواء لا يخاف حطهم * وقرئ غلة يا أيها النمل بضم الميم وضم النون والميم وكأن الاصل النمل يوزن الرجل والنمل الذي عليه الاستعمال تخفيف عنه كقولهم السبع في السبع قيل كانت غشى وهي عرجاء تشككوس فنادت يا أيها النمل الآية فسمع سليمان كلامها من ثلاثة أميال وقيل كان اسمها طابخية وعن قتادة أنه دخل الكوفة فالتف عليه الناس فقال سلوا عما شئتم وكان أبو حنيفة رحمه الله حاضرا وهو غلام حدث فقال سلوه عن غلة سليمان أكانت ذكر أم أنثى فسألوه فأخبر فقال أبو حنيفة كانت أنثى فقيل له من أين عرفت قال من كتاب الله وهو قوله قالت غلة ولو كانت ذكر لقال قال غلة وذلك أن الغلة مثل الحمامة والشاة في وقوعها على الذكر والانثى فيميز بينهما بعلامه نحو قولهم حمامة ذكر وحمامة أنثى وهو هو * وقرئ مسكنكم ولا يحطمنكم تخفيف النون وقرئ لا يحطمنكم بفتح الحاء وكسر هاء أصله يحطمنكم * ولا جعلها قائله والنمل مقولا لهم كما يكون في أولى العقل أجرى خطابهم مجرى خطابهم (فان قالت) لا يحطمنكم ما هو (قلت) يحتمل أن يكون جوابا للامرو أن يكون نهيا بدلا من الامر والذي جوز أن يكون بدلا منه أنه في معنى لا تكونوا حيث أنتم فيحطمنكم على طريقة لا أرى نيك ههنا أراد لا يحطمنكم جنود سليمان فجاءها هو بأبلغ ونحوه عجبت من نفسي ومن اشفاقها * ومعنى تبسم ضاحكا تبسم شارعا في الضحك وأخذا فيه يعنى أنه قد تجاوز حد التبسم الى الضحك وكذلك ضحك الانبياء عليهم السلام وأما ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت فواجذه فالغرض المبالغة في وصف ما وجد منه من الضحك النبوى والافيد والنواجد على الحقيقة انما يكون عند الاستغراب وقرأ ابن السميع ضحكا (فان قلت) ما أضحككم من قولها (قلت) شيان أحبا به عاقل من قولها على ظهور رحمة ورحمة جنوده وشققهم وعلى شهرة حاله وحالهم في باب التقوى وذلك قولها وهم لا يشعرون تعنى أنهم لو شعروا لم يفعلوا وسروره بما آتاه الله مما لم يوث أحد من ادراكه بسمعه ما همس به بعض الحسك الذي هو مثل في الصغر والقلة ومن احاطته بعناء ولذلك اشتمل دعاؤه على استبزاز الله شكر ما أنعم به عليه من ذلك وعلى استيفاقه لزيادة العمل الصالح والتقوى * وحقيقة أوزعني اجعلني أزع شكر نعمتك عندي وأكفه وأربطه لا ينقلب عنى حتى لا أنفل شاكرا لك * وانما أدرج ذكر والديه لان النعمة على الولد نعمة على الوالدين خصوصا

النعمة الرجعة الى الدين فانه اذا كان تقيا نفهم ما بدعائه وشفاعته وبدعاء المؤمنين لهما كلما دعوا له وقالوا
 رضى الله عنك وعن والديك وروى أن النملة أحسبت بصوت الجنود ولا تعلم أنهم في الهواء فأمر سليمان
 الريح فوقف لتلايد عرن حتى دخلن مساكنهن ثم دعا بالدعوة * ومعنى (وأدخلني برحمتك في عبادك
 الصالحين) واجعاني من أهل الجنة * أم هي المنقطعة نظرا الى مكان الهدد فلم يبصره فقال (مالي لا أرى) ه
 على معنى أنه لا يراه وهو حاضر لساير ستره أو غير ذلك ثم لاح له أنه غائب فأضرب عن ذلك وأخذ يقول أهو
 غائب كأنه يسأل عن حكمة ما لاح له ونحوه قولهم أنها لا بل أم شاء وذكر من قصة الهدد أن سليمان حين تم له بناء
 بيت المقدس تجهز للحج بحشره فوافى الحرم وأقام به ماشاء وكان يقرب كل يوم طول مقامه بخمسة آلاف ناقة
 وخمسة آلاف بقرة وعشرين ألف شاة ثم عزم على السير الى اليمن فخرج من مكة صبا حاد يوم سهيلا فوافى
 صنعاء وقت الزوال وذلك مسيرة شهر فرأى أرضا حسناء أعجبه خضرتها فتزل ليتغذى ويصلى فلم يجدوا الماء
 وكان الهدد قد نفاقه وكان يرى الماء من تحت الأرض كما يرى الماء في الزجاجة فيجىء الشياطين فيسكنونها
 كما يسلك الأهاب ويستخرجون الماء فتفقدته لذلك وحين نزل سليمان حلق الهدد فرأى هدهدا واقفا فاحتط
 اليه فوصف له ملك سليمان وما سخر له من كل شيء وذكر له صاحبه ملك بلقيس وأن تحت يدها اثني عشر ألف
 قائد تحت كل قائد مائة ألف وذهب معه لينظر فارجع الابداء العصر وذكر أنه وقعت نفقة من الشمس على
 رأس سليمان فظن رافا موضع الهدد خال فدعا عريف الطير وهو النسر فسأله عنه فلم يجد عنده علمه ثم
 قال لسيّد الطير وهو العقاب على به فارتفعت فنظرت فإذا هو مقبل قصده فنادته فنادها الله وقال بحق الله
 الذي قوال وأقدرك على الأرجعتي فتركته وقالت تكلمك أمك أن نبى الله قد حلف ليعذبك قال وما استثنى
 قالت بلى قال أوليا تبني بعد زمين فلما قرب من سليمان أرخى ذنبه وجناحيه يجرها على الأرض تواضعه له
 فلما دنا منه أخذ برأسه فذهبه فله فقال يابى الله اذكر وقوفك بين يدي الله فارتعد سليمان وعفاه عنه ثم سأله
 * تعذيبه أن يؤذّب بما يحتمله حاله ليعتبر به أبناء جنسه وقيل كان عذاب سليمان للطير أن ينتف ريشه
 ويشمسه وقيل أن يطلى بالقطران ويشمس وقيل أن يلقى للنمل تأكله وقيل أيداعه القفص وقيل التفريق
 بينه وبين الفه وقيل لألزمه حكمة الاضداد وعن بعضهم أضيق السجون معاشرة الاضداد وقيل لألزمه
 خدمة أقرانه (فان قلت) من أين حصل له تعذيب الهدد (قلت) يجوز أن يبيع له الله ذلك لما رأى فيه من
 المصلحة والمنفعة كأباح ذبح البهائم والطيور للذلل وغيره من المماقع وإذا سخر له الطير ولم يتم ما سخر له من
 أجله إلا بالتأديب والسياسة جاز أن يباح له ما يستصلح به * وقرئ ليا تبني وليأتين * والسلطان الحجة
 والعذر (فان قلت) قد حلف على أحد ثلاثة أشياء فخلفه على فعله لا مقال فيه وليكن كيف صح حلفه على
 فعل الهدد من أين درى أنه يأتى بساطان حتى يقول والله ليا تبني بساطان (قلت) لما نظم الثلاثة بأوفى
 الحكم الذى هو الحلف آل كلامه الى قولك ليكون أحد الامور بمعنى ان كان الاتيان بالسلطان لم يكن
 تعذيب ولا ذبح وان لم يكن كان أحدهما وليس في هذا ادعاء راية على أنه يجوز أن يتعقب حلفه بالفعلين
 وحى من الله بأنه سيأتيه بساطان مبين فثالث بقوله أوليا تبني بساطان مبين عن راية وإيقان (فكث) قرئ
 بفتح الكاف وضمها (غير بعيد) غير زمان بعيد كقوله عن قريب ووصف مكثه بقصر المدة للدلالة على اسرعه
 خوفا من سليمان وليعلم كيف كان الطير مسخر له ولبيان ما أعطى من المعجزة الدالة على نبوته وعلى قدرة الله
 تعالى (أحطت) بادغام الطاء فى التاء طابق وبغير طابق ألهم الله الهدد فكاف سليمان بهذا الكلام على
 ما أوتى من فضل النبوة والحكمة والعلوم الحجة والاحاطة بالعلوم والكثيرة ابتلاء له في علمه وتنبه على
 أن فى أدنى خلقه وأضعفه من أحاط علما لم يحيط به لتحقار اليه نفسه وبتهافت عليه علمه ويكون لطفه له
 فى ترك الإعجاب الذى هو فتنة العلماء وأعظمها فتنة الاحاطة بالشئ علما أن يعلم من جميع جهاته لا يخفى
 منه معلوم قالوا وفيه دليل على بطلان قول الرافضة ان الامام لا يخفى عليه شئ ولا يكون فى زمانه أحد أعلم
 منه * سباق قرئ بالصر فومعه وقد روى بسكون الباء وعن ابن كثير فى رواية سبأ بالالف كقولهم ذهبوا
 أيدي سبأ وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان فن جعله اسما للقبيلة لم يصر ف ومن جعله اسما للحي أو

وأدخلني برحمتك في
 عبادك الصالحين
 وتفقد الطير فقال
 مالي لا أرى الهدد
 أم كان من الغائبين
 لا عذبه عذابا شديدا
 أولا ذبحه أوليا تبني
 بساطان مبين فكث
 غير بعيد فقال أحطت
 بما لم تحط به

عليه مصونا له في الله
 الحب الجباب والله
 الموفق للصواب

الاب الاكبر صرف قال من سبوا الحاضرين مأرب اذ * يننون من دون سبيله العسرا
 وقال الواردون وتيم في ذرى سببا * قد عض أعناقهم جلد الجواميس
 ثم سميت مدينة مأرب بسببا وبينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث كما سميت معافر بما فر بن أدو ويحتمل أن يراد
 المدينة والقوم * والنبا الخبر الذي له شأن * وقوله (من سببا نيا) من جنس الكلام الذي سماه المحدثون
 البديع وهو من محاسن الكلام الذي يتعلق باللفظ بشرط أن يجي مطبوعا أو يصنعه عالم بجوهر الكلام
 يحفظ معه صحة المعنى وسداده ولقد جاءه هنا زائد على الصحة فحسن وبدع لفظا ومعنى ألا ترى أنه لو وضع
 مكان نيا بخبر لكان المعنى صحيحا وهو كما جاء أصح لما في النبا من الزيادة التي يطابقها وصف الحال * المرأة
 بلقيس بنت شراحيل وكان أبوها ملك أرض اليمن كلها وقد ولده أربعون ملكا ولم يكن له ولد غيرهما فغلبت
 على الملك وكانت هي وقومها يجوسا بعدون الشمس والضمير في (تلكهم) راجع إلى سببا فإن أريد به القوم
 فالامر ظاهر وإن أريدت المدينة فمعناه تلك أهلها * وقيل في وصف عرشها كان ثمانين ذراعا في ثمانين
 وسبعين ثمانين وقيل ثلاثين مكان ثمانين وكان من ذهب وفضة مكلا بأنواع الجواهر وكانت قوائمه من
 ياقوت أحمر وأخضر ودر وزمر ذو عليه سبعة أسيات على كل بيت باب معلق (فان قلت) كيف استعظم
 عرشها مع ما كان يرى من ملك سليمان (قلت) يجوز أن يستعظم عرشها إلى حال سليمان فاستعظم لها ذلك
 العرش ويجوز أن لا يكون لسليمان مثله وإن عظمت ملكته في كل شيء كما يكون لبعض أمراء الأطراف
 شيء لا يكون مثله للملك الذي يليك عليهم أمرهم ويستعملهم ومن نوى القصاص من يقف على قوله ولها
 عرش ثم يتعدى عظيم وجدتها يريد أمر عظيم أن وجدتها وقومها يسجدون للشمس فمن استعظم
 الهدى عرشها فوق عظيم في عظمة وهي مسخ كتاب الله (فان قلت) كيف قال (وأوتيت من كل شيء) مع
 قول سليمان وأوتيتا من كل شيء كأنه سوى بينهما (قلت) بينهما فرق بين أن سليمان عليه السلام عطف
 قوله على ما هو مجزؤه من الله وهو تعليم منطق الطير فرجع أولا إلى ما أوتي من النبوة والحكمة وأسباب
 الدين ثم إلى الملك وأسباب الدنيا وعطفه الهدى على الملك فلم يرد إلا ما أوتيت من أسباب الدنيا للارتقاء
 بحالها فبين الكلامين بون بعيد (فان قلت) كيف خفي على سليمان مكانها وكانت المسافة بين محطته
 وبين بلدها قريبة وهي مسيرة ثلاث بين صنعاء ومأرب (قلت) لعل الله عز وجل أخفى عنه ذلك لمصلحة
 رآها كما أخفى مكان يوسف على يعقوب * (فان قلت) من أين للهدى الهدى إلى معرفة الله ووجوب
 السجود له وإنكار سجدتهم للشمس وإضافته إلى الشيطان وتزيينه (قلت) لا يبعد أن يلهمه الله ذلك
 كما ألهمه وغيره من الطيور وسائر الحيوان المعارف اللطيفة التي لا يكاد العقلاء الرجح العقول يتدون
 لها ومن أراد استقراء ذلك فعليه بكتاب الحيوان خصوصا في زمن نبي مخبر به الطيور وعلم منطقها
 وجعل ذلك مجزؤه له * من قرأ بالتشديد أراد فصدهم عن السبيل لئلا يسجدوا لحذف الجار مع أن ويجوز
 أن تكون لامزيدة ويكون المعنى فهم لا يهتدون إلى أن يسجدوا ومن قرأ بالتخفيف فهو ألا يسجدوا
 ألا للتنبيه وبإحرف النداء ومناداه محذوف كما حذفه من قال * ألا يا سلمى ياداري على البلى * وفي حرف
 عبد الله وهي قراءة الأعمش هلا وهلا بقلب الهمزتين هاء وعن عبد الله هلا تسجدون بمعنى ألا تسجدون
 على الخطاب وفي قراءة أبي ألا تسجدون لله الذي يخرج الخبء من السماء والارض ويعلم سركم وما
 تعلمون * وسمى الخبوء بالمصدر وهو النبات والمطر وغيرهما مما خبا عن وعلا من غيوبه * وقرئ
 الخبء على تخفيف الهمزة بالحذف والخباء على تخفيفها بالقلب وهي قراءة ابن مسعود ومالك بن دينار
 ووجهها أن تخرج على لغة من يقول في الوقف هذا الخبوء رأيت الخبوء مررت بالخبى ثم أجرى الوصل
 مجرى الوقف لا على لغة من يقول السكاة والحماة لأنها ضعيفة مستزلة * وقرئ يخفون ويعلمون بالياء والتاء
 وقيل من أحطت إلى العظيم هو كلام الهدى وقيل كلام رب العزة وفي إخراج الخبء أمارة على أنه من
 كلام الهدى لهدسته ومعرفة الماء تحت الأرض وذلك بالهام من يخرج الخبء في السموات والأرض

وجئتكم من سببا نيا
 يقين أني وجدت امرأة
 تلكهم وأوتيت من
 كل شيء ولها عرش
 عظيم وجدتها وقومها
 يسجدون للشمس من
 دون الله وزين لهم
 الشيطان أعمالهم
 فصدهم عن السبيل
 فهم لا يهتدون ألا
 يسجدوا لله الذي يخرج
 الخبء في السموات
 والأرض ويعلم
 ما تخفون وما تعلنون
 الله لا اله الا هو رب
 العرش العظيم قال

سنتنظر أصدقت أم
كنت من الكاذبين
انذهب بكائي هذا
فألقه اليهم ثم تول عنهم
فانظروا ماذا يرجعون
قالت يا أيها الملأأني
ألقى إلى كتاب كريم
انه من سليمان وانه
بسم الله الرحمن الرحيم
ألا تسأوا علي وآتوني
مسلمين قالت يا أيها
الملأأفتوني في أمري
ما كنت قاطعة أمرا
حتى تشهدون قالوا
نحن أولوا قوة وأولو
بأس شديد والامر
اليك فانظروا ماذا
تأمرين

* قوله تعالى قال سنتنظر
أصدقت أم كنت من
الكاذبين (قال معناه
أصدقت أم كذبت
الان عبارة الآية
أبلغ لانه اذا كان
معروفا بالاكذب انهم
في جملة اخباره في يوثق
به) قال أجدوه هذا
نبت عليه في سورة
الشعراء من العذول
عن الفعل الذي هو
أم كذبت وعن مجرد
صحة في قوله أم كنت
كاذبا إلى جملة واحدا
من الفئة الموسومة
بالكذب فهو أبلغ في
مقصود سياق الآية
من التهديد والله أعلم

جلت قدرته ولطف علمه ولا يكاد تخفى على ذي الفراسة النظر بنور الله مخائل كل محتص بصناعة أوفن من
العلم في ورائه ومنطقه وشمائله ولهذا ورد ما عمل عبد عملا إلا ألقى الله عليه رداء عمله (فان قالت) أصدقة
التلاوة واجبة في القراءتين جميعاً أم في احدهما (قلت) هي واجبة فيهما جميعاً لان مواضع السجدة اما أمر
بها أو مدح لمن أتى بها أو ذم لمن تركها واحدى القراءتين أمر بالسجود والاخرى ذم للترك وقد اتفق أبو
حنيفة والشافعي رحمه الله على أن سجدة القرآن أربع عشرة وانما اختلفا في سجدة ص فهي عند أبي
حنيفة سجدة تلاوة وعند الشافعي سجدة شكر وفي سجدة سورة الحج وما ذكره الزجاج من وجوب السجدة
مع التخفيف دون التشديد في غير مرجوع اليه (فان قلت) هل يفرق الواقف بين القراءتين (قلت) نعم اذا
خفف وقت على فهم لا يمتدون ثم ابتدأوا بالسجود وان شاء وقف على ألا ياتهم ابتداء السجودوا واذا شدد لم
يقف الا على العرش العظيم (فان قلت) كيف سوى الهدهدين عرش بلقيس وعرش الله في الوصف بالعظم
(قلت) بين الوصفين بون عظيم لان وصف عرشه بالعظم تعظيم له بالاضافة الى عروش أبناء جنسه من الملوك
ووصف عرش الله بالعظم تعظيم له بالنسبة الى سائر ما خلق من السموات والارض * وقرئ العظم بالرفع
(سنتنظر) من النظر الذي هو التأمل والتصفح * وأراد أصدقت أم كذبت الآن كنت من الكاذبين أبلغ
لانه اذا كان معروفاً بالانحراف في سلك الكاذبين كان كاذباً بالاحالة واذا كان كاذباً بهم بالكذب فيما أخبر به
فلم يوثق به (تول عنهم) نزع عنهم الى مكان قريب تتوارى فيه ليكون ما يقولونه يسمع منك (يرجعون) من
قوله تعالى يرجع بعضهم الى بعض القول فيقال دخل عليها من كوة فألقى الكتاب لها وتوارى في الكوة
(فان قلت) لم قال فآلقه اليهم على لفظ الجمع (قلت) لانه قال وجدتهن او قومها يسجدون للشمس فقال فآلقه الى
الذين هذا دينهم اهتماماً بمنه بامر الدين واشتغالاً به عن غيره وبنى الخطاب في الكتاب على لفظ الجمع لذلك
(كريم) حسن مضمونه ومافيه أو وصفته بالكرم لانه من عند ملك كريم أو محتوم قال صلى الله عليه وسلم
كرم الكتاب ختمه وكان صلى الله عليه وسلم يكتب الى الجهم فقيل له انهم لا يقبلون الا كتاباً عليه خاتم فاصطنع
خاتماً وعن ابن المقفع من كتب الى أخيه كتاباً ولم يختمه فقد استخف به وقيل من ريسم الله الرحمن الرحيم
* هو استئناف وتبيين لما أتى بها كأنها لما قالت اني ألقى الى كتاب كريم قيل لها من هو وما هو فقالت
انه من سليمان وانه كتب وكيم وقرأ عبد الله وانه من سليمان وانه عطف على اني وقرئ انه من سليمان وانه
بالفتح على أنه بدل من كتاب كانه قيل ألقى الى أنه من سليمان ويجوز أن تريد لانه من سليمان ولانه كأنها علمت
كرمه بكونه من سليمان وتصديره باسم الله وقرأ أي أن من سليمان وأن بسم الله على أن المفسرة وأن في
(ألا تعالوا) مفسرة أيضاً لا تعالوا لا تتكبروا كما يفعل الملوك وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما ما بالغين معجبة من
الغلو وهو محاوراة الحد يروي أن نسخة الكتاب من عبد الله سليمان بن داود الى بلقيس ملكة سبأ السلام
على من اتبع الهدى أما بعد فلا تلوا على وآتوني مسلمين وكانت كتب الانبياء عليهم السلام جلالات يطيلون
ولا يكتفون وطبع الكتاب بالمسك وختمه بخاتمه فوجدها الهدى دراقدة في قصرها بأرب وكانت اذا رقت
غلقت الابواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها فدخل من كوة وطرح الكتاب على نحرها وهي مستلقية وقيل
نقرها فانتهت فزعزعة وقيل اتاهها القادة والجنود حوا اليها فرفرف ساعة والناس ينظرون حتى رفعت
رأسها فالتقى الكتاب في حجرها وكانت قارئة كتابه عربية من نسل تبع بن شراحيل الجيري فلما رأت الخاتم
ارتعدت وخضعت وقالت لقومها ما قالت (مسلمين) منقادين أو مؤمنين * الفتوى الجواب في الحادثة
اشتقت على طريق الاستعارة من الفتا في السن والمراد بالفتوى ههنا الاشارة عليها بما عندهم فيما حدث
لها من الرأي والتدبير وقد صدق بالانقطاع اليهم والرجوع الى استشارتهم واستطلاع آرائهم استعطفهم
وتطبيب نفوسهم لئلا تهاووا ويقوموا معها (قاطعة أمرا) فاصلة وفي قراءة ابن مسعود رضي الله عنه قاضية
* أي لا أت أمراً بالجمهر كرم وقيل كان أهل مشورتها ثلاثاً وثلاثين عشرة رجلاً كل واحد على عشرة آلاف
* أرادوا بالقوة قوة الاجساد وقوة الالات والعدد * وبالبأس النجدة والبلاء في الحرب (والامر اليك)

أى هو مو كول اليك ونحن مطيعون لك فربنا بامرنا نطعمك ولا نخالفك * كأنهم أشاروا عليها بالقتال
 أو أرادوا نحن من أبناء الحرب لا من أبناء الرأى والمشورة وأنت ذات الرأى والتسديد فانظري ماذا ترى نتبع
 رأيك * لما أحست منهم الميل الى المحاربة رأت من الرأى الميل الى الصلح والابتداء بما هو أحسن وربت
 الجواب فزيفت أولا ما ذكروه وأرتمهم الخطأ فيه (أن الملوك اذا دخلوا قرية) عنوة وقهرا (أفسدوها)
 أى خربوها ومن ثمة قالوا للفساد الخربة * وأذلوا أعزتهم وأهانوا أشرفها وقتلوا أسرى واذكروا لهم
 عاقبة الحرب وسوء معيبتها ثم قالت (وكذلك يفعلون) أرادت وهذه عادتهم المستمرة لثابتة لئلا تتغير
 لأنها كانت في بيت الملك القديم فسمعت نحو ذلك ورأت ثم ذكرت بعد ذلك حديث الهدية وما رأت من الرأى
 السديد وقيل هو تصديق من الله لقولها وقد يتعلق الساعون في الارض بالفساد بهذه الالية ويجمعونها
 حجة لا تقسمهم ومن استباح حراما فقد كفر فاذا احتج له بالقرآن على وجه التحريف فقد جمع بين كفرين
 (مرسلة اليهم هدية) أى مرسلة برسالة هدية أصانعه بها عن مله (فناظرة) ما يكون منه حتى أعمل على
 حسب ذلك فروى أنها بعثت خمسةائة غلام عليهم ثياب الجوارى وحليهن الاساور والاطواق والقرطه
 راكبي خيل مغشاة بالدجاج محلاة للجم والسروج بالذهب المرصع بالجواهر وخمسةائة جارية على رماك
 في زى العلمان وألف لبننة من ذهب وفضة وتاجا مكللا بالدر والياقوت المرتفع والمسك والعنبر وحفافيه
 درة عذراء وخرقة معوجة الذهب وبعثت رجلين من أشرف قومها المنذر بن عمرو وأخو ذارأى وعقل
 وقالت ان كان نبياهم بين العلمان والجوارى وثقب الدرنة نقبا مستويا لوسلك في الخرزة خيطا ثم قالت
 للمنذر ان نظركم غرضبان فهو ملك فلا يهولنكم وان رأيتموه بشا لطيفا فهو نبي فأقبل الهدى فآخبر
 سليمان فأمر الجن فضربوا البن الذهب والفضة وفرشوه في ميدان بين يديه طوله سبعة فراسخ وجعلوا حول
 الميدان حائطا شرفه من الذهب والفضة وأمر باحسن الدواب في البر والبحر فربطوها عن عيني الميدان
 ويساره على اللبن وأمر بالاداجن وهم خلق كثير فأقيموا عن اليمن واليسار ثم قدم على سريره والكراسى
 من جانبيه واصطففت الشياطين صفوفا فراسخ والانس صفوفا فراسخ والوحش والسباع والهوام والطيور
 كذلك فلما دنا القوم ونظروا بهتوا وراى الدواب تروث على اللبن فتقاصرت اليهم نفوسهم ورموا بما معهم
 ولما وقفوا بين يديه نظر اليهم بوجه طلق وقال ما وراءكم وقال أين الحق وأخبره جبريل عليه السلام بما فيه
 فقال لهم ان فيه كذا وكذا ثم أمر الارضة فأخذت شعرة ونفذت فيها الخمل رزقها في الشجرة وأخذت دودة
 بيضاء الخيط بغيرها ونفذت فيها الخمل رزقها في الفواكه ودعا بالماء فكانت الجارية تأخذ الماء بيدها فتجعله
 في الاخرى ثم تضرب به وجهها والغلام كما يأخذ به يضرب به وجهه ثم رد الهدية وقال للمنذر ارجع اليهم فقالت
 هونى ومالنا به طاقة فشخصت اليه في اثني عشر ألف قيل تحت كل قيل ألوف * وفي قراءة ابن مسعود رضى
 الله عنه فلما جاؤا (أعذوني) وقرئ بحذف الياء والاكتفاء بالكسرة وبلا دغام كقوله أنحاجوني وبنون
 واحدة أعذوني * الهدية اسم المهدي كالأعطية اسم المعطى فتضاف الى المهدي والمهدي اليه تقول هذه
 هدية فلان تريدهى التى أهدها وأهديت اليه والمضاف اليه ههنا هو المهدي اليه * والمعنى أن ما عندي
 خير مما عندكم وذلك أن الله آتاني الدين الذي فيه الخط الاوفر والغنى الاوسع وآتاني من الدنيا ما لا يستزاد
 عليه فكيف يرضى مثلى بان يعبد بالويعصا نعه (بل أنتم) قوم لا تعلمون الا ظاهرا من الحياة الدنيا فذلك
 (تفرحون) بما تزدون ويهوى اليكم لان ذلك مبلغ هممكم وحالى خلاف حالكم وما أرضى منكم بشئ
 ولا أفرح به الا بالايمن وترك الجوسسية (فان قلت) ما الفرق بين قولك أعذني بحال وأنا أغنى منك وبين
 أن تقول بالفاء (قلت) اذا قلت بالواو فقد جعلت محاطي عالمات يادى عليه فى الغنى واليسار وهو مع
 ذلك يمدنى بالمال واذا قلت بالفاء فقد جعلته من خفيته عليه حالى فانا أخبره الساعة بما لا أحتاج معه
 الى امداده كما فى قول له أنكر عليك ما فعلت فاني غنى عنه وعليه ورد قوله فما آتاني الله (فان قلت) فما
 وجه الاضراب (قلت) لما أنكر عليهم الامداد وعلل انكاره أضرب عن ذلك الى بيان السبب الذى
 جعلهم عليه وهو أنهم لا يعرفون سبب رضوا ولا فرح الا أن يمدى اليهم حظ من الدنيا التى لا يعلمون غيرها

قالت ان الملوك اذا
 دخلوا قرية أفسدوها
 وجعلوا أعزة أهلها
 أذلة وكذلك يفعلون
 واني مرسلة اليهم
 هدية فناظرة بم يرجع
 المرسلون فلما جاء
 سليمان قال أعذوني
 بما آتاني الله
 خير مما آتاكم بل أنتم
 بهديتكم تفرحون

ويجوز أن تجعل الهدية مضافة إلى المهدى ويكون المعنى بل أنتم مدينتكم هذه التي أهديتموها وتفردون
 فرح افتخار على الملوك بأنكم قد رتم على أهدها مثلها ويحتمل أن يكون عبارة عن الرذالة قال بل أنتم من
 حقكم أن تأخذوا هديتكم وتفردوا بها (ارجع) خطاب للرسول وقيل للهذه مجالا كتابا آخر (لا قبل)
 لا طاقة وحقيقة القبل المقاومة والمقابلة أي لا يقدر أن يقابلهم وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه لا قبل
 لهم * الضمير في منها السبأ * والذل أن يذهب عنهم ما كانوا فيه من العز والملك * والصغار أن يقفوا
 في أسروا واستعباد ولا يقتصر بهم على أن يرجعوا سوقا بعد أن كانوا ملوكا * يروى أنها أحرقت عند خروجها
 إلى سليمان عليه السلام فجعل عرشها في آخر سبعة أيامات بعضها في بعض في آخر قصر من قصور سبعة لها
 وغلفت الأبواب ووكلت به حراس يحفظونه وأعله أوحى إلى سليمان عليه السلام باستيثاقها من عرشها فاراد
 أن يعرب عليها ويرى بذلك بعض ما خصه الله به من اجراء الجبابرة على يده مع اطلاعها على عظم قدرة الله
 وعلى ما يشهد لنبوة سليمان عليه السلام وبه دقها وعن قتادة أراد أن يأخذ هذه قبل أن تسلم لعلمه أنها إذا
 أسلمت لم يحل له أخذ مالها وقيل أراد أن يؤتي به فيسكرو ويغير ثم ينظر أثبتته أم تنسكروه اختبار العقلها *
 وقرئ عفريتة والعفريت والعفريت والعفراة والعفراة من الرجال الخبيث المنكر الذي يعرف أقرانه
 ومن الشياطين الخبيث المارد وقالوا كان اسمه ذكوان (لقوى) على جملة (أمين) آتى به كما هو لا اختزل منه
 شيئا ولا أبدل له (الذي عنده علم من الكتاب) رجل كان عنده اسم الله الأعظم وهو باحى بأقيوم وقيل بالهنا
 واله كل شيء الها واحد إلا الله أنت وقيل يا ذا الجلال والإكرام وعن الحسن رضي الله عنه الله والرحمن
 وقيل هو آصف بن برخيا كاتب سليمان عليه السلام وكان صديقا عالمًا وقيل اسمه أسطوم وقيل هو جبريل
 وقيل ملك أيد الله به سليمان وقيل هو سليمان نفسه كانه استبطأ العفريت فقال له أنا أريك ما هو أسرع
 مما تقول وعن ابن لهيعة بلغني أنه انحضر عليه السلام * علم من الكتاب من الكتاب المنزل وهو علم الوحي
 والشرائع وقيل هو اللوح والذي عنده علم منه جبريل عليه السلام * وأتيك في الموضوعين يجوز أن يكون
 فعلا واسم فاعل الطرف تحريك أجفانك إذا نظرت موضع موضع النظر ولما كان الناظر موصوفاً بالرسالة
 الطرف في نحو قوله وكنت إذا أرسلت طرفك رائدا * لقلبك يوماً أتعبتك المناظر
 وصف برد الطرف ووصف الطرف بالارتداد ومعنى قوله (قبل أن يرتد إليك طرفك) أنك ترسل طرفك إلى
 شيء فتقبل أن ترده أبصرت العرش بين يديك ويروى أن آصف قال لسليمان عليه السلام مدعيفيك حتى
 ينتهي طرفك فذعنبيه فنظروا نحو الأمن ودعا آصف فعاد العرش في مكانه عارب ثم نبغ عند مجلس سليمان
 عليه السلام بالشأم بقدره الله قبل أن يرد طرفه ويجوز أن يكون هذا مثالا لاستقصاء مدة المجيء به كما
 تقول لصاحبك أفل كذا في لحظة وفي ردة طرف والفت ترفي وما أشبه ذلك تريد السرعة (يشكر
 لنفسه) لأنه يحط به عن أعاب الواجب ويصونها عن سمة الكفران وترتبط به النعمة ويستمد المزيد وقيل
 الشكر قبل النعمة الموجودة وصيد للنعمة المفقودة وفي كلام بعض المتقدمين أن كفران النعمة يوارى ولما
 أقشعت نافرة فرجعت في نصابها فاستدع شارد بها بالشكر واستمد رانها بكرم الجوار واعلم أن سبوغ
 ستر الله متقلص عما قريب إذا أنت لم ترج لله وقارا (غنى) عن الشكر (كرم) بالانعام على من يكفر نعمته
 والذي قاله سليمان عليه السلام عند رؤية العرش شاكرا (به جرى على شاكلة أبناء جنسه من أنبياء الله
 والمخلصين من عباده يتلقون النعمة القادمة بحسن الشكر كما يشيعون النعمة المودعة بحميد الصبر
 (نكروا) اجعلوه ممتكرا متغيرا عن هيئته وشكله كما ينكر الرجل الناس لثلا يعرفوه قالوا وسعوه وجعلوا
 مقدمه مؤخره وأعلاه أسفله * وقرئ تنظر بالجزم على الجواب وبالرفع على الاستئناف (أنه تدي)
 لمعرفة أول الجواب الصواب إذا سئلت عنه أول الدين والإيمان بنبوة سليمان عليه السلام إذا رأت تلك المجهزة
 البينة من تقدم عرشها وقد خلقتها وأغلفت عليه الأبواب ونصبت عليه الحراس * هكذا ثلاث كلمات
 حرف التنبيه وكاف التشبيه واسم الإشارة لم يقل أهذا عرشك ولكن أمثل هذا عرشك لئلا يكون تلقينا

ارجع اليهم فلما تبينهم
 يجنود لا قبل لهم بها
 ونخرجهم منها أدلة
 وهم صاغرون قال يا أيها
 الملاء أياكم يأتي بعرشها
 قبل أن يأتيوني مسلمين
 قال عفريت من الجن
 أنا أتيتك به قبل أن
 تقوم من مقامك وإني
 عليه لقوي أمين قال
 الذي عنده علم من
 الكتاب أنا أتيتك به
 قبل أن يرتد إليك
 طرفك فلما رآه مستقرا
 عنده قال هذا من فضل
 ربي ليبلوني أشكرهم
 أشكروهم من شكر فأنشأ
 يشكر لنفسه ومن كفر
 فأن ربي غني كريم قال
 نكروا والماء عرشه انظر
 أنه تدي أم تكون من
 الذين لا يهتدون فلما
 جاءت قيل أهكذا
 عرشك قالت كأنه هو

قوله تعالى أهكذا عرشك (قال فيه لم يقل أهذا عرشك لئلا يكون تلعيناً قالت كانه هو ولم يقل هو هو ولا ليس به وذلك من راحة عقلها حيث لم تقطع في المحتمل) (١٤٦) قال أحد في قولها كانه هو عدولها عن مطابقة الجواب للسؤال بان تقول هكذا هو

نكتة حسنة ولعل
قائلاً يقول كلا العبارتين
تشبيه اذ كاف التشبيه
فيهما جميعا وان كانت
في احدهما ادخله على
اسم الاشارة وفي الاخرى
داخلة على المضمر
وكلاهما أعني اسم
وأوتينا العلم من قبلها
وكنّا مسلمين وصدّها
ما كانت تعبد من دون
الله انها كانت من قوم
كافرين قيل لها ادخلي
الصرح فلما رآته
حسبته لجة وكشفت
عن ساقها قال انه صرح
مرد من قوارير قالت
رب اني ظلمت نفسي
وأسلت مع سليمان
للهرب العالين ولقد
أرسلنا الى ثمود اناهم
صالحا أن اعبدوا الله فاذا
هم فريقان يختصمون
قال يا قوم لم تستجيبون
بالسيئة قبل الحسنة
لولا تستغفرون الله
لعلمكم ترجعون قالوا
اطير نابلك وعن معك
الاشارة والمضمر واقع
على الذات المشبهة
وحينئذ تستوى
العبارتان في المعنى
ويفضل قولها هكذا
هو عطا بقة للسؤال فلا
بدى اختيار كانه هو من

فـ (تأملت كانه هو) ولم تقل هو هو ولا ليس به وذلك من راحة عقلها حيث لم تقطع في المحتمل (وأوتينا العلم من كلام سليمان وملائه) (فان قلت) علام عطف هذا الكلام وجم اتصال (قلت) لما كان المقام الذي سئلت فيه عن عرشها وأجاب بما أجاب به مقاماً أجرى فيه سليمان وملؤه ما يناسب قولهم وأوتينا العلم نحو أن يقولوا عند قولها كانه هو قد أصابت في جوابها وطبقت المفصل وهي عاقلة لقيمة وقد رزقت الاسلام وعلمت قدرة الله وحكمة النبوة بالآيات التي تقدمت عند وفدة المنذر وهذه الآية العجيبة من أمر عرشها عطفوا على ذلك قولهم وأوتينا نحن العلم بالله وبقدرته وبصحة ما جاء من عنده قبل علمها ولم نزل على دين الاسلام شكر الله على فضلهم عليها وسبقهم الى العلم بالله والاسلام قبلها (وصدّها) عن التقدم الى الاسلام عبادة الشمس ونشؤها بين ظهري الكفرة ويجوز أن يكون من كلام بلقيس موصولاً بقولها كانه هو والمعنى وأوتينا العلم بالله وبقدرته وبصحة نبوة سليمان عليه السلام قبل هذه المجزة أو قبل هذه الحالة تعني ما تبين من الآيات عند وفدة المنذر ودخلنا في الاسلام ثم قال الله تعالى وصدّها قبل ذلك عما دخلت فيه ضلالها عن سواء السبيل وقيل وصدّها الله أو سليمان عما كانت تعبد بتقدير حذف الجار وايدصال الفاعل * وقرئ أنها بالفتح على أنه بدل من فاعل صدأ وبعني لأنها * الصرح القصر وقيل حين الدار * وقرأ ابن كثير ساقها بالهمزة ووجهه أنه مع سؤفاً أجرى عليه الواحد * والمرد المالمس وروى أن سليمان عليه السلام أمر قبل قدومه أبنى له على طريقها قصر من زجاج أبيض وأجرى من تحته الماء وألقى فيه من دواب البحر السمك وغيره ووضع سريره في صدره فجلس عليه وعكف عليه الطير والجن والانس وانما فعل ذلك ليزيدها استعظاما لأمره وتحقق النبوة وثباتا على الدين وزعموا أن الجن كرهوا أن يتزوجها فتعاضى اليه بأسرارهم لأنها كانت بنت جنية وقيل خافوا أن يولد له منها ولد فتجمع له فطنة الجن والانس فيخرجون من ملك سليمان الى ملك هو أشد وأقطع فقالوا له ان في عقلها شياؤها هي شعراء السابقين ورجلها كخافر الحار فاخبر عقلها بقية كبر العرش واتخذ الصرح ليعرف ساقها ورجلها فكشفت عنهما فاذا هي أحسن الناس ساقا وقد ما إلا أنها شعراء ثم صرف بصره ونادى اها (انه صرح بمرد من قوارير) وقيل هي السبب في اتخاذ النورة أمرهم الشياطين فاختدوها واستمككها سليمان عليه السلام وأحبها وقرها على ملكها وأمر الجن فبنوا لها سبلحين وغمدان وكان يزورها في الشهر مرة فيقيم عندها ثلاثة أيام وولدت له وقيل بل زوجها اذا تبع ملك همدان وسلطه على اليمن وأمر زوبعة أمير جن اليمن أن يطيعه فبنى له المصانع ولم يزل أميراً حتى مات سليمان (ظلمت نفسي) تريد بكفرها فيما تقدم وقيل حسبت أن سليمان عليه السلام بغرقها في اللجة فقالت ظلمت نفسي بسوء عظمي سليمان عليه السلام * وقرئ أن اعبدوا بالضم على اتباع النون الباء (فريقان) فريق مؤمن وفريق كافر وقيل أريد بالفريقين صالح عليه السلام وقومه قبل أن يؤمن منهم أحد (يختصمون) يقول كل فريق الحق معي * السيئة العقوبة والحسنة التوبة (فان قلت) ما معنى استجأهم بالسيئة قبل الحسنة وانما يكون ذلك اذا كانتا متوقعتين احدهما قبل الاخرى (قلت) كانوا يقولون لجهلهم ان العقوبة التي يمدّها صالح عليه السلام ان وقعت على رزعه تبنا حينئذ واستغفرونا مقدرين ان التوبة مقبولة في ذلك الوقت وان لم تقع فنحن على ما نحن عليه نخطبهم صالح عليه السلام على حسب قولهم واعية قادهم * ثم قال لهم هلا تستغفرون الله قبل نزول العذاب (لعلمكم ترجعون) تنبيههم على الخطا فيما قالوه وتجهيلهم لاعتقاده * كان الرجل يخرج مسافراً فيمر بطائر فيزجره فان مر سائحاتين وان مر بارحاً شاء فلما نسبوا الخير والشر الى الطائر استعير لما كان سببهم ما من قدر الله وقته آمن من عمل العبد

حكمة فنقول حكمته والله أعلم ان كانه هي عبارة من قرب عنده الشبه حتى شكك نفسه في التغاير بين الامرين فكاد يقول الذي هو هو وتلك حال بلقيس وأما هكذا هو فعبارة جازمة تغاير الامرين حاكم بوقوع الشبهة بينهما لا غير فلهذا عدلت الى العبارة المذكورة في التلاوة لمطابقة حالها والله أعلم وقول الرّمحشمرى ولا ليس به وان كان من قوله فهو هم والعرب ولا ليس به والله سبحانه وتعالى أعلم

قوله تعالى لنبيته وأهله ثم لنقولن أوليه ماشهدنا مهلك أهله وأنا لصادقون (قال فيه ان قلت كيف يكونون صادقين وقد جحدوا ما فعلوا فأنا بالخبر على خلاف الخبر عنه قلت كانهم اعتقدوا انهم اذا ابتوا صالحا وابتوا أهله وجعوا بين البياتين جميعا لا أحدهما كانوا صادقين وفي هذا دليل قاطع على ان الكذب قبيح عند الكفرة الذين لا يعرفون الشرع ونواهيهم ولا يخطر ببالهم ألا تراهم قصدوا قتل نبي الله ولم يرضوا لانفسهم بأن يكونوا كاذبين حتى سوا لصدق حيلة يتصفون بها عن الكذب) قال أحمد وحيلة الزخشي لتصح قاعدة التحسين والتقيح بالعقل أقرب من حيلتهم التي سماها الله تعالى مكر الان غرضه من تهديد (١٤٧) حيلتهم ان يستشهد على صحة القاعدة المذكورة

القاعدة المذكورة
في موافقة قوم لوط
عليها اذا استقبحوا
الكذب بقولهم
لا بالشرع وأنى يتم له
ذلك أولهم وهم كاذبون
صرح الكذب في قولهم

قال طائر كم عند الله
بل أنتم قوم تقتنون
وكان في المدينة تسعة
رهط يفسدون في
الأرض ولا يصلحون
قالوا تسعوا بالله لنبيته
وأهله ثم لنقولن أوليه
ماشهدنا مهلك أهله
وأنا لصادقون ومكروا
مكرا ومكرنا مكرا وهم
لا يشعرون فانظر كيف
كان عاقبة مكركم أنا
دمرناهم وقومهم
أجمعين قتلك بيوتهم
خاوية بما ظلموا ان
في ذلك لآية لقوم
يعلمون وأنجيئنا الذين
آمنوا وكانوا يثقون

ماشهدنا مهلك أهله
وذلك انهم فعلوا الامرين
ومن فعل الامرين يجحد

الذي هو السبب في الرحمة والنقمة ومنه قالوا طائر الله لا طائر لك أي قدر الله الغالب الذي ينسب اليه الخير والشر لا طائر لك الذي تشاء به وتبين فلما قالوا الطيرناكم أي تشاء منا وكانوا قد قسطوا (قال طائر كم عند الله) أي سببكم الذي يحيى عنه خيركم وشركم عند الله وهو قدره وقسمته ان شاء رزقكم وان شاء حرملك ويجوز أن يريد عملكم مكتوب عند الله فنه زل بكم ما نزل عقوبتكم وفتنة ومنه قوله طائر كم معكم وظل انسان الزمناه طائر في عنقه وقرئ تطيرناكم على الاصل ومعنى تطير به تشاء به وتطير منه نفر منه (تقتنون) تختبرون أو تعذبون أو يفتنكم الشيطان بوسوسته اليكم الطيرة (المدينة) الحجر * وانما جاز تميز التسعة بالرهط لانه في معنى الجماعة فكانه قيل تسعة أنفس والفرق بين الرهط والنفر أن الرهط من الثلاثة الى العشرة أو من السبعة الى العشرة والنفر من الثلاثة الى التسعة وأسماءهم عن وهب الهذيل بن عبد رب غنم بن غنم رباب بن مهرج مصدع بن مهرج عمير بن كردبة عاصم بن مخزومة سبط بن صدقة سمعان بن صني قدار بن سالف وهم الذين سعووا في عمر الناقة وكانوا عتاة قوم صالح عليه السلام وكانوا من أبناء أشرافهم (ولا يصلحون) يعني أن شأنهم الافساد الذي لا يخط بشئ من الصلاح كما ترى بعض انفسهم قد يندبر منه بعض الصلاح (تقاسموا) يتحامل أن يكون أمر او خبر في محل الحال باضمار قد أي قالوا متقاسمين وقرئ تقسموا * وقرئ لنبيته بالتاء والياء والنون فتقاسموا مع النون والتاء يصح فيه الوجهان ومع الياء لا يصح إلا أن يكون خبرا والتقاسم والتقسم كالتظاهر والتظاهر التحالف والبيات مباغاة العدو ولياوعن الاسكندر أنه أشير عليه بالبيات فقال ليس من آيين الملوكة استراق الظفر * وقرئ مهلك بفتح الميم واللام وكسر هاء من هالك ومهلك بضم الميم من أهلك ويحتمل المصدر والزمان والمكان * (فان قلت) كيف يكونون صادقين وقد جحدوا ما فعلوا فأنا بالخبر على خلاف الخبر عنه (قلت) كانهم اعتقدوا انهم اذا ابتوا صالحا وابتوا أهله فجعوا بين البياتين ثم قالوا ماشهدنا مهلك أهله فذكروا أحدهما كانوا صادقين لانهم فعلوا البياتين جميعا لا أحدهما وفي هذا دليل قاطع على ان الكذب قبيح عند الكفرة الذين لا يعرفون الشرع ونواهيهم ولا يخطر ببالهم ألا ترى أنهم قصدوا قتل نبي الله ولم يرضوا لانفسهم بأن يكونوا كاذبين حتى سوا لصدق حيلة يتصفون بها عن الكذب * مكركم ما أخفوه من تدبير الفتك بصالح عليه السلام وأهله ومكر الله أهلا كهم من حيث لا يشعرون شبه بكر الماكر على سبيل الاستعارة روى أنه كان لصالح مسجد في الحجر في شعب يصلي فيه فقالوا زعم صالح عليه السلام أنه يفرغ منا الى ثلاث فحين نفر غنمهم ومن أهله قبل الثلاث فخرجوا الى الشعب وقالوا اذا جاء يصلي قتلناه ثم رجعوا الى أهله فقتلناه هم فبعث الله صخرة من المصعب حياهم فبادروا فطبقت الصخرة عليهم فم الشعب فلم يدر قومهم أين هم ولم يدر أفعالهم بقومهم وعذب الله كلامهم في مكانه ونجى صالحا من معه وقيل جاءوا بالليل شاعري سيوفهم وقد أرسل الله الملائكة ملء أدار صالح فدمغوههم بالحجارة يرون الحجارة ولا يرون راميا (انادهم ناهم) استئناف ومن قرأ بالفتحة فنه بدلا من العاقبة أو خبر مبتدأ محذوف تقديره هي تدميرهم أو نصبه على معنى لا نأو على أنه خبر كان أن كان عاقبة مكركم الدمار (خاوية)

فعل أحداهم يكن في فريته مربية وانما كانت الحيلة تتم لو فعلوا أمر افادعي عليهم فعل امرين فجحدوا الجموع ومن ثم تحتلف العلماء في ان من حلف لا أضرب زيد أو ضرب زيد أو عمرا كان حائجا بخلاف الحالف لا أضرب زيد أو عمرا ولا آكل رغيفين فائق أحدهما فان مثل هذا محل خلاف العلماء في الحنث وعدمه فاذا تمهد أن هؤلاء كاذبون صراحا في قولهم ماشهدنا مهلك أهله وأنه لا حيلة لهم في الخلاص من الكذب فلا يخلو أمرهم أن يكونوا اعتقلا فنه لا يتواطون على اعتقاد الصدق بهذه الحيلة مع القطع بانهم البست حيلة ولا شبهة لقرب جحدهم من الصدق فيبطل ما قال الزخشي لاثبات قاعدة دينه على زعمه اذا قاعدة التحسين والتقيح بالعقل من قواعد عقائد القدرية بموافقة قوم غير عقلاء على صحة الحسبة ماضية بدينه والسلام

ولو طأ اذ قال لقومه
أتأتون الفاحشة وأنتم
تبصرون أنكم لتأتون
الرجال شهوة من دون
النساء بل أنتم قوم
تجهلون فما كان جواب
قومه إلا أن قالوا
انرجوا آل لوط من
قريبتكم أنهم أناس
يتطهرون فأنجيناها
وأهلكنا آلهم إلا امرأته
قد رناها من الغابرين
وأمرنا عليهم مطرا
فساء مطر المنذرين
قل الحمد لله وسلام
على عباده الذين
اصطفى آل الله خير أما
شركون آمن خلق
السموات والأرض
وأزّل لكم من السماء
ماء فأنبأناه حدائق

• قوله تعالى آل الله خير
أما يشركون قال فيه
معلوم أن لا خير فيما
أشركوه حتى يوازن
بينه وبين من هو خالقه
كل خير وما ملكه وانما هو
الزام لهم وتبكيه قال
أجد كلام مرضي بعد
ان تضع خالق كل شيء
مكان قوله خالق كل
خير فانه تخصيص
قدرى أو أشرك خفي
والتوحيد الأبلغ
ما قلناه والله سبحانه
وتعالى أعلم

حال عمل فيها ما دل عليه تلك وقرأ عيسى بن عمر خاوية بالرفع على خبر المبتدأ المحذوف (و) اذكر (لوطا) أو
أرسلنا لوطا للدلالة ولقد أرسلنا عليه * وأبدل على الأول طرف على الثاني (وأنتم تبصرون) من بصر القلب
أى تعلمون أنها فاحشة لم تسبقوا إليها وإن الله اغافل الانثى للذكور ولم يخلق الذكور لولا الاتي للذنى
فهى مضادة لله فى حكمته وحكمه وعلمكم بذلك أعظم لذنوبكم وأدخل فى القبح والسماحة وفيه دليل على أن
القبح من الله أقبح منه من عباده لانه أعلم العالمين وأحكم الحاكمين أو تبصرون أنها بعضكم من بعض لأنهم كانوا
فى ناديمهم يرتكبونها مع الذين بها لا يتستر بعضهم من بعض خلاعة ومجانة وانما كفى المعصية وكأن أناس
بنى على مذهبهم قوله ^و وبع باسم ما أتى وذرى من الكنى * فلا خير فى الذات من دونها ^{استمر} استمر
أو تبصرون آثار العصاة قبلكم وما نزل بهم (فان قلت) فسرت تبصرون بالعلم وبعده (بل أنتم قوم تجهلون)
فكيف يكونون علماء جهلاء (قلت) أراد تفعلون فعل الجاهلين بأنهم فاحشة مع علمكم بذلك أو تجهلون العاقبة
أو أراد بالجهل السفاهة والمجانة التى كانوا عليها (فان قلت) تجهلون صفة لقوم والموصوف لفظ الغائب
فهل طابقت الصفة الموصوف فقرأى بالياء دون الناء وكذلك بل أنتم قوم تفتنون (قلت) اجتمعت الغيبة
والمخاطبة فغلبت المخاطبة لأنها أقوى وأرسخ أصلا من الغيبة * وقرأ الأعمش جواب قوم به بالرفع والمشهورة
أحسن (يتطهرون) يتزهون عن القاذورات كلها فيسكرون هذا العمل القذر ويعظموا انكارهم وعن ابن
عباس رضى الله عنهما هو واستهزاء (قد رناها) قدرنا كونها (من الغابرين) كقوله قدرنا ناهى الغابرين
فالتقدير واقع على الغيب وفى المعنى * أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يتلو هذه الآيات الناطقة بالبراهين
على وحدانيته وقدرته على كل شيء وحكمته وأن يستغنى بحمده والسلام على أنبيائه والمصطفين من عباده
وفيه تعليم حسن وتوقيف على أدب جميل وبعث على التيقن بالذكورين والتبرك بهم وما والاستظهار بمكانهم على
قبول ما يلقى الى السامعين واصغائهم اليه وانزاله من قلوبهم المنزلة التى يبغيها المسمع ولقد توارث العلماء
والخطباء والوعاظ كبارا عن كبار هذا الادب فحمدوا الله عز وجل وصلىوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمام
كل علم مفاد وقبل كل عظة وتذكيرة وفى مفتتح كل خطبة وتبعهم المتأسلون فأجروا عليه أوائل كتبهم فى
الفتوح والتهانى وغير ذلك من الحوادث التى لها شأن وقيل هو متصل بما قبله وأمر بالتحميد على الهاككين
من كفار الأمم والصلاة على الانبياء عليهم السلام وأشياعهم الناجين وقيل هو خطاب للوط عليه السلام وأن
يحمد الله على هلاك كفار قومه ويسلم على من اصطفاه الله ونجاه من هلكتهم وعصمه من ذنوبهم * معلوم
أن لا خير فيما أشركوه أصلا حتى يوازن بينه وبين من هو خالق كل خير وما ملكه وانما هو الزام لهم وتبكيه
وتهمكم بحالهم وذلك أنهم آثروا عبادة الاصنام على عبادة الله ولا يؤثر عاقل شيئا على شئ الاداع يدعو الى
اشاره من زيادة خير ومنفعة فقيل لهم مع العلم بأنه لا خير فيما آثروه وأنهم لم يؤثره زيادة الخير ولكن هوى
وعشائيلهم واءلى الخطأ المفرط والجهل المورط واضللالهم التمييز وبذهم المعقول وليعلموا أن الاشارة يجب
أن يكون للخير الزائد ونحوه ما حكاه عن فرعون أم أنا خير من هذا الذى هو مهين مع علمه أنه ليس لموسى
مثل أنهاره التى كانت تجري تحته * ثم عدد سبحانه الخيرات والمنافع التى هى آثار رحمة وفضله
كما عدد هانى موضع آخر ثم قال هل من شركائكم من يفعل من ذلكن من شئ * وقرأى بشركون بالياء
والتاء وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا قرأها يقول بل الله خير وأبقى وأجل وأكرم
(فان قلت) ما الفرق بين أم وأم فى أم ما تشركون وأمن خالق (قلت) تلك متصلة لان المعنى أم ما خير
وهذه منقطعة بمعنى بل والله مزمع لما قال الله تعالى الله خير أم الالهة قال بل أمن خلق السموات
والارض خير تقرير الهم بأن من قدر على خلق العالم خير من جلالا بقدر على شئ وقرأ الأعمش
أمن بالتخفيف ووجهه أن يجعل بدلا من الله كأنه قال أمن خلق السموات والارض خير أم ما تشركون
* (فان قلت) أى تكمته فى نقل الاخبار عن الغيبة الى التكميم عن ذاته فى قوله فأنبأنا (قلت)
تأكيده معنى اختصاص الفعل بذاته والايذان بأن انبأت الحدائق المختلفة الاصناف والالوان
والطعوم والروائح والاشكال مع حسن ما يحجبها عن واحد لا يقدر عليه الا هو وحده ألا ترى كيف رشح

قوله تعالى أمن يجب المضطر اذا دعاه (قال ان قلب فك من مضطر لا يجب قامت الاجابة (١٤٩) موقوفة على كون المدعوه

معنى الاختصاص بقوله (ما كان لكم أن تنبتوا شجرها) ومعنى الكينونة الانبغاء أراد أن تأتي ذلك محال من غيره وكذلك قوله بل هم بعد الخراب أبغ في تحطئة رأيهم * والحديقة البستان عليه حائط من الاحداق وهو الاطحة وقيل ذات لان المعنى جماعة حدائق ذات مجة كما يقال النساء ذهبت والجمعة الحسن لان الناظر ينتهي به (أله مع الله) أغبره يقرن به ويجعل شريكه وقرئ ألهامع الله بمعنى أتدعون أو أتسمركون ولك أن تتحقق الحمزتين وتوسط بينهما مودة وتخرج الثانية بين يمين (يعدلون) به غيره أو يعدلون عن الحق الذي هو التوحيد (أمن جعل) وما بعده بدل من أمن خالق فكان حكمهما حكمه (قرارا) دحاها وسواها للاستقرار عليها (حاجزا) كقوله برزخا * الضرورة الحالة المحوجة الى اللجاء والاضطرار افعال منها يقال اضطره الى كذا والفعل والمفعول مضطر والمضطر الذي أحوجه مرض أو فقر أو نازلة من نوازل الدهر الى اللجاء والتضرع الى الله وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو المجهود وعن السدي الذي لا حول له ولا قوة وقيل للذنب اذا استغفر (فان قلت) قد علم المضطرين بقوله يجب المضطر اذا دعاه وكم من مضطر يدعوه فلا يجب (قلت) الاجابة موقوفة على أن يكون المدعوه مصلحة ولهذا لا يحسن دعاء العبد الاشارطافيه المصلحة وأما المضطر فتناول للجنس مطلقا يصلح لكله ولبعضه فلا طريق الى الجزم على أحدهما الا بدليل وقد قام الدليل على البعض وهو الذي اجابته مصلحة فبطل تناول على العموم (خلفاء الارض) خلفاء فيها وذلك توارثهم سكانها والتصرف فيها قرنا بعد قرن أو أربابا لخلافة الملك والتسلط * وقرئ يذكرون بالياء مع الادغام والتاء مع الادغام والخلف وما من يذكرة يذكرون تذكرا قريبا والمعنى نفى التذكر والقلبة تستعمل في معنى النفي (يهديكم) بالبحر في السماء والعلامات في الارض اذا جن الليل عليكم مسافرين في البر والبحر * (فان قلت) كيف قبل لهم (أمن يبدؤ الخلق ثم يعيده) وهم منكرون للعادة (قلت) قد أزيحت عنهم بالتمكين من المعرفة والاقرار فليبق لهم عذر في الانكار (من السماء) الماء (و) من (الارض) النباتات (ان كنتم صادقين) أن مع الله المافين دليلكم عليه * (فان قلت) لم رفع اسم الله والله تعالى أن يكون ممن في السموات والارض (قلت) جاء على لغة بني تميم حيث يقولون ما في الدار أحد الاحرار يريدون ما فيها الاحرار كأن أحد الم يذكروا ومنه قوله

عشية ما نفى الرماح مكانها * ولا النبل الا المشرق في المصمم

وقولهم ما أتاني زيد الا عمرو وما أعانته اخوانكم الاخوانه (فان قلت) ما الداعي الى اختيار المذهب التميمي على الجازي (قلت) دعت اليه نكتة سرية حيث أخرج المستثنى مخرج قوله الا يعافير بعد قوله ليس بها أنيس ليؤمل المعنى الى قولك ان كان الله ممن في السموات والارض فهم يعلمون الغيب يعني ان علمهم الغيب في استحالة كاستحالة أن يكون الله منهم كأن معنى ما في البيت ان كانت يعافير أنيسا فبها أنيس يستلحقول بخلوها عن الانيس (فان قلت) هل لازمت ان الله ممن في السموات والارض كما يقول المتكلمون الله في كل مكان على معنى ان علمه في الاماكن كلها فكأن ذاته فيها حتى لا تحمله على مذهب بني تميم (قلت) بأي ذلك أن كونه في السموات والارض مجاز وكونهم في حقيقته وارادة المتكلمين بعبارة واحدة حقيقة ومجازا غير صحيحة على أن قولك ممن في السموات والارض وجعلك بينه وبينهم في اطلاق اسم واحد فيه ايهام بتسوية الالهيات من الاله عنه وعن صفاته تعالى ألا ترى كيف قال صلى الله عليه وسلم لمن قال ومن يعصمها فقد غوى بئس خطيب القوم أنت وعن عائشة رضي الله عنها من زعم أنه يعلم ما في غد فقد أعظم على الله الفرية والله تعالى يقول قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله وعن بعضهم أخفى غيبه عن الخلق ولم يطع عليه أحد الا لما من أحد من عباده مكره وقيل نزلت في المشركين حين سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت الساعة (أيان) بمعنى متى ولو سمي به لكان فعلا من أن يبين ولا نصرف وقرئ ايان بكسر الهمزة * وقرئ

مصلحة ولهذا لا يحسن دعاء العبد الاشارطافيه المصلحة (قلت) أجده الصواب ان الاجابة

ذات مجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها أله مع الله بل هم قوم يعدلون أمن جعل الارض قرارا وجعل خلالها أنهارا وجعل لها رواسي وجعل بين البحرين حاجزا أله مع الله بل أكثرهم لا يعلمون أمن يجب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض أله مع الله قليلا ما تدكرون أمن يهديكم في ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته أله مع الله تعالى الله عما يشركون أمن يبدؤ الخلق ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والارض أله مع الله قل ها توارثكم ان كنتم صادقين قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله وما يشعرون ايان يعصون بل ادارك علمهم

مقرونة بالمشيئة لا بالمصلحة وانما تنق الاجابة على المصلحة

عند القدرة لا يجابهم على الله تعالى رعاية المصالح فقول الرخصي لا يحسن الدعاء من العبد الاشارطافيه المصلحة فاسد فان المشيئة شرط في اجابة الدعاء اتفاقا ومع ذلك نفي النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول الداعي اللهم اغفر لي ان شئت

الاجرام ليكون لطفا للمسلمين في ترك الجرائم وتخوف عاقبتها ألا ترى الى قوله قدمدم عليهم ربههم بذنبهم وقوله
 عما خطيما تمهم أغرقوا (ولا تحزن عليهم) لانهم لم يتبعوا ولم يسلموا فليسوا قومهم قريش كقوله تعالى
 فاعلمك باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا (في ضيق) في حرج صدر من مكرهم وكيدهم
 لك ولا تبال بذلك فان الله يصمك من الناس يقال ضاق الشئ ضيقا وضيقا بالفتح والكسر وقد قرى بهما
 والضيق أيضا تخفيف الضيق قال الله تعالى ضيقا حرجا قرئ مخففا ومثقلا ويجوز ان يراد في أمر ضيق من
 مكرهم * استعملوا العذاب الموعود فقبل لهم (عسى أن يكون) ردكم بعضه وهو عذاب يوم بدر فريدت
 للام للثأ كيد كالباء في ولا تقوا بأيديكم أو ضمن معنى فعل يتعدى باللام نحو دنا لكم وأزف اليكم ومعناه تبعكم
 ولحقكم وقد عدت عن قال فلما رد فاما من غير وجهه * قولوا سرا عاوا المنية تعنى
 يعنى دنونا من غير وقرأ الاعرج رد في لكم وزن ذهب وهما الغتان والكسر أفضح وعسى وله دل وسوفي
 وعد الملوك ووعدهم يدل على صدق الامرو جده ومالا بحال للشك بعده وانما يعلنون بذلك اظهار وقارهم
 وأنهم لا ينجحون بالانتقام لادلاهم بقهرهم وغلبتهم ووقوفهم أن عدوهم لا يفوتهم وأن الرمة الى الاغراض
 كافية من جهتهم فعلى ذلك جرى وعد الله ووعدهم * الفضل والفاضلة الافضال ولفلان فواضل في قومه
 وفضول ومعناه أنه مفضل عليهم بتأخير العقوبة وأنه لا يعاجلهم بها أو أكثرهم لا يعرفون حق النعمة فيه
 ولا يشكرونه ولا يشكرونها يستعملون وقوع العقاب وهم قريش * قرئ تكس يقال كسنت الشئ وأكسنته
 اذا سترته وأخفيتة يعنى أنه يعلم ما يخفون وما يعلنون من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومكيدهم
 وهو معاقبتهم على ذلك بما يستوجبونه * سمي الشئ الذي يغيب ويخفي غائبة وخافية فكانت التاء فيها
 عزلتها في العافية والعاقبة ونظائرهما النطيحة والرمية والذبيحة في أنها أسماء غير صفات ويجوز أن يكونا
 صفتين وتأوهم الله اللغة كل راوية في قولهم ويل للشاعر من راوية السوء كانه قال وما من شئ شديد الغيموبة
 وانخفا الا اودعه الله وأحاط به وأثبتته في اللوح المبين الظاهر البين لمن ينظر فيه من الملائكة * قد اختلفوا
 في المسج فخر بوافيه أخرابا ووقع بينهم التناكر في أشياء كثيرة حتى لعن بعضهم بعضا وقد نزل القرآن ببيان
 ما اختلفوا فيه لو أنصفوا وأخذوا به وأسلموا يريد اليهود والنصارى (للمؤمنين) لمن أنصف منهم وآمن أى
 من بنى اسرائيل أو منهم ومن غيرهم (بينهم) بين من آمن بالقرآن ومن كفر به (فان قلت) ما معنى يقضى
 بحكمه ولا يقال زيد يضرب بضربه ويعن عنه (قلت) معناه بما يحكم به وهو عدله لانه لا يقضى الا بالعدل
 فسمى المحكوم به حكما أو ادا بحكمته وتدل عليه قراءة من قرأ بحكمه جمع حكمة (وهو العزيز) فلا يرد
 قضاؤه (العليم) بمن يقضى له ويعن يقضى عليه أو العزيز في انتقامه من المبطلين العليم بالفصل بينهم وبين
 المحقين * أمر بالتوكل على الله وقوله المبالة بأعداء الدين وعلى التوكل بأنه على الحق لا يلج الذي لا يتعلق به
 الشك والظن وفيه بيان أن صاحب الحق حقيق بالوقوف بصنع الله ونصرتة وان من له لا يتخذ (فان
 قلت) (انك لا تسمع الموتى) يشبه أن يكون تعديلا آخر للتوكل فساوجه ذلك (قلت) وجهه أن الامر
 بالتوكل جعل مسببا عما كان يغبط رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهة المشركين وأهل الكتاب من
 ترك اتباعه وتشجيع ذلك بالاذى والعداوة فلام ذلك أن يعال توكل متوكل مثله بأن اتباعهم أمر قديس
 منه فلم يبق الا الاستنصار عليهم لعداوتهم واستنصارهم وكفاء شرورهم واذاهم وشبهوا بالموتى وهم أحياء صحاح
 الخواص لانهم اذا سمعوا ما يتلى عليهم من آيات الله فكانوا أقصاع القول لانه آذانهم وكان سمعهم كلا سمع
 كانت حالهم لا تنفاه جدوى السماع كحال الموتى الذين فقدوا سمع السماع وكذلك تشبههم بالصم الذين
 ينفق بهم فلا يسمعون وشبهوا بالعمى حيث يضلون الطريق ولا يقدر أحد أن ينزع ذلك عنهم وأن يجعلهم
 هداة بصراء الا الله عز وجل (فان قلت) ما معنى قوله (اذا لولوا مدبرين) (قلت) هوتا كيد لحال الاصم
 لانه اذا تبعه عن الداعي بأن يولى عنه مدبرا كان أبعد عن ادراك صوته * وقرئ ولا يسمع الصم وما أنت
 بهاد العمى على الاصل وتهدى العمى وعن ابن مسعود وما ان تهدى العمى وهداة عن الضلال كقولك

ولا تحزن عليهم ولا
 تكس في ضيق مما
 يكررون ويقولون متى
 هذا الوعد ان كنتم
 صادقين قل عسى أن
 يكون رد في لكم بعض
 الذى تستعملون وان
 ربك لذو فضل على
 الناس ولكن أكثرهم
 لا يشكرون وان ربك
 ليعلم ما تكس صدورهم
 وما يعلنون وما من
 غائبة في السماء والارض
 الا في كتاب مبين ان
 هذا القرآن يقص على
 بنى اسرائيل أكثر
 الذى هم فيه يختلفون
 وانه لهدى ورحمة
 للمؤمنين ان ربك يقضى
 بينهم بحكمه وهو
 العزيز العليم فتوكل
 على الله انك على الحق
 المبين انك لا تسمع
 الموتى ولا تسمع الصم
 الدعاء اذا لولوا مدبرين
 وما أنت بهادى العمى
 عن ضلالهم

سقاءه عن العيمة أي أبعدته عنها بالسقي وأبعدته عن الضلال بالهدى (ان تسمع) أي ما يجدي اسماءك الاعلى
الذين علم الله أنهم يؤمنون بآياته أي يصدقون بها (فهم مسلمون) أي مخصوصون من قوله بلى من أسلم وجهه
لله يعني جعله سالما لله خالصا له * سمي معنى القول ومؤداه بالقول وهو ما وعدوا من قيام الساعة والعذاب
ووقوعه حوله والمراد مشاركة الساعة وظهور رأسراطها وحين لا تنفع التوبة * ودابة الارض الجساسة
جاء في الحديث أن طولها ستون ذراعا لا يدركها طالب ولا يفوتها هارب وروى لها أربع قوائم وزغب
وريش وجناحان وعن ابن جريج في وصفها رأس ثور وعين خنزير وأذن قبل وقرن أيل وعنق نعامة
وصدر أسد ولون غر وخاصة هرة وذنب كبش وخف بغير وما بين المفصلين اثنا عشر ذراعا بذراع آدم
عليه السلام وروى لا تخرج الارأسها ورأسها يبلغ عنان السماء أو يبلغ السحاب وعن أبي هريرة فيها
من كل لون وما بين قرننها فرسخ للراكب وعن الحسن رضي الله عنه لا يتم خروجها الا بعد ثلاثة أيام وعن
علي رضي الله عنه أنها تخرج ثلاثة أيام والناس ينظرون فلا يخرج الاثلثا وعن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه سئل من أين تخرج الدابة فقال من أعظم المساجد حرمة على الله تعالى يعني المسجد الحرام وروى أنها
تخرج ثلاث خرجات تخرج بأقصى اليمن ثم تسكن ثم تخرج بالبادية ثم تسكن ثم تخرج بالبيت المقدس
في أعظم المساجد حرمة وأكرمها على الله فأيها ولهم لان خروجها من بين الركن حذاء دار بني مخزوم عن
يمين الخارج من المسجد فتقوم بهرون وقوم يقفون نظارة وقيل تخرج من الصفا فتكلمهم بالعريضة بلسان
ذلق فتقول (ان الناس كانوا يايتنا لا يوقنون) يعني أن الناس كانوا لا يوقنون بخروجها لان خروجها
من الآيات وتقول ألعنة الله على الظالمين وعن السدي تكلمهم بطلان الاديان كلها سوى دين الاسلام
وعن ابن عمر رضي الله عنه تستقبل المغرب فتصرخ صرخة تنفذ ثم تستقبل المشرق ثم الشأم ثم اليمن
فتفعل مثل ذلك وروى تخرج من أجياد وروى بينا عيسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون
اذ تضطرب الارض تحتم تحرك القنديل وينشق الصفا فإلى المسمى فتخرج الدابة من الصفا ومعهما عصا
موسى وخاتم سليمان فتضرب المؤمن في مسجده أو فيما بين عينيه بعصا موسى عليه السلام فتسكت نكتة
بيضاء فتفقد تلك النكتة في وجهه حتى يضي لها وجهه أو فتترك وجهه كأنه كوكب دري وتسكت بين
عينيه مؤمن وتسكت الكافر بالخاتم في أنفه فتفقد تلك النكتة حتى يسود لها وجهه وتسكت بين عينيه كافر
وروى فتقبل وجه المؤمن بالعصا وتخطم أنف الكافر بالخاتم ثم تقول لهم يا فلان أنت من أهل الجنة ويا فلان
أنت من أهل النار وقرئ تكلمهم من الكلام وهو الجرح والمراد به الوسم بالعصا والخاتم ويجوز أن يكون
تكلمهم من الكلام أيضا على معنى التكمين يقال فلان مكلم أي مجرح ويجوز أن يستدل بالتحفيف على
أن المراد بالتكليم التخرج كما فسره لخرقته بقراءة على رضي الله عنه لخرقته وأن يستدل بقراءة أبي تميمهم
وبقراءة ابن مسعود تكلمهم بأن الناس على أنه من الكلام والقراءة بان مكسورة حكاية لقول الدابة اما
لان الكلام يعني القول أو باضمار القول أي تقول الدابة ذلك أو هي حكاية لقوله تعالى عند ذلك (فان قلت)
إذا كانت حكاية لقول الدابة فكيف تقول بآياتنا (قلت) قولها حكاية لقول الله تعالى أو على معنى بآيات
ربنا ولا اختصاصها بالله وأثره عنده وأنهم من خواص خلقه أضافت آيات الله الى نفسها كما يقول بعض
خاصة الملك خيلنا وبلادنا وانما هي خيل مولاه وبلادهم من قرأ بالغفغف فعل حذف الجار أي تكلمهم بأن
(فهم يوزعون) يحبس أولهم على آخرهم حتى يجتمعوا فيككبوا في النار وهذه عبارة عن كثرة العدد وتباعد
أطرافه كما وصفت جنود سليمان بذلك وكذلك قوله فوجا فان الفوج الجماعة الكثيرة ومنه قوله تعالى
يدخلون في دين الله أفواجا وعن ابن عباس رضي الله عنهما أبوجهل والوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة
يساقون بين يدي أهل مكة وكذلك يمشي قادة سائر الأمم بين أيديهم الى النار (فان قلت) أي فرق بين من
الاولى والثانية (قلت) الاولى للتبعيض والثانية للتمييز كقوله من الاوثان * والواللحال كأنه قال
أ كذبتم بآياتي إلى أي من غير فكري ولا نظري يؤدي الى احاطة العلم بكنهها وأنها حقيقة بالتصديق

ان تسمع الامن يؤمن
بآياتنا فهم مسلمون
واذا وقع القول عليهم
أخرجناهم دابة من
الارض تكلمهم أن
الناس كانوا يايتنا
لا يوقنون ويوم نحشر
من كل أمة فوجا ممن
يكذب بآياتنا فهم
يوزعون حتى اذا جاؤا
قال أ كذبتم بآياتي ولم
تخطوا بها علما

أو بالكذب أو للعطف أي أجددوها ومع جودكم لم تافوا أذهانكم لتحقيقها وتبصرها فإن المكتوب اليه قد يجحد أن يكون الكتاب من عند من كتبه ولا يدع مع ذلك أن يقرأه ويتفهم مضامينه ويحيط بعانيه (أم ماذا كنتم تعملون) بها التبيك لا غير وذلك أنهم لم يعملوا إلا الكذب فلا يقدر أن يكذبوا أو يقولوا قد صدقنا بها وليس إلا التصديق بها أو الكذب ومثاله أن تقول لراعيك قد عرفته روبي سوء أنا كل نعمي أم ماذا تعمل بها فتجعل ما تبتدئ به وتجعله أصل كل ملك وأساسه هو الذي صح عندك من أكله وفساده وترى بقولك أم ماذا تعمل بها مع علمك أنه لا يعمل بها إلا كل لتبته وتعلم علمك بأنه لا يجي عنه إلا أكلها وأنه لا يقدر أن يدعي الحفظ والاصلاح لما شهر من خلاف ذلك أو أراد أن كان لكم عمل في الدنيا إلا الكفر والكذب بآيات الله أم ماذا كنتم تعملون من غير ذلك يعني أنه لم يكن لهم عمل غيره كأنهم لم يخافوا إلا الكفر والمعصية وانما خلقوا للإيمان والطاعة يخاطبون بهذا قبل كههم في النار ثم يكبون فيها وذلك قوله (ووقع القول عليهم) يريد أن العذاب الموعود يغشاهم بسبب ظلمهم وهو الكذب بآيات الله فيشغلهم عن المنطق والاعتذار كقوله تعالى هذا يوم لا ينطقون * جعل الابصار للنار وهو لا هله (فان قلت) مالتقابل لم يراع في قوله ليسكنوا ومبصر حيث كان أحدهما مع له والآخر حال (قلت) هو مرعى من حيث المعنى وهكذا النظم المطبوع غير المتكاف لان معنى مبصر المبصر وافية طرق القلب في المكاسب * (فان قلت) لم قيل (ففرع) دون في فرع (قلت) لذكاة وهي الاشعار بتحقيق الفرع وثبوته وأنه كائن لا محالة واقع على أهل السموات والارض لان الفعل الماضي يدل على وجود الفعل وكونه مقطوعا به والمراد فزعهم عند الفسخة الاولى حين يصعقون (الامن شاء الله) الامن ثبت الله قلبه من الملائكة قالوا هم جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت عليهم السلام وقيل الشهداء وعن الضحاك الحور وخزنة النار ووجه العرش وعن جابر منهم موسى عليه السلام لانه صاعق مرة ومثله قوله تعالى ونفخ في الصور فصرع من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله * وقرئ آتوه وآناه ودخرين فالجمع على المعنى والتوحيد على اللفظ والآخر والآخر الصاغر وقيل معنى الاتيان حضورهم الموقف بعد الفسخة الثانية ويجوز أن يراد جوعهم الى أمره وانقيادهم له (جامدة) من جد في مكانه اذ لم يبرح * تجمع الجبال تفسير كما تفسر الريح السحاب فاذا نظر إليها الناظر حسبها واقعة ثابتة في مكان واحد (وهي عمر) مر احثينا كما يمر السحاب وهكذا الاجرام العظام المتكاثرة العدد اذا تحركت لا تكاد تبين حركتها كما قال النابغة في صفة جيش

بارع مثل الطود تحسب أنهم * وقوف لحاج والركاب تملمج

(صنع الله) من المصادر المؤكدة كقوله وعد الله وصيغة الله الا ان مؤكده محذوف وهو الناصب ليوم ينفخ والمعنى ويوم ينفخ في الصور وكان كيت وكيت آتاه الله المحسنين وعاقب المجرمين ثم قال صنع الله يريد به الانابة والمعاقبة وجعل هذا الصنع من جملة الاشياء التي اتقنها واتقيا على الحكمة والصواب حيث قال صنع الله (الذي اتقن كل شيء) يعني أن مقابله الحسن بالثواب والسيئة بالعقاب من جملة احكامه للاشياء واتقانه لها واجرائه اياه على قضايا الحكمة انه عالم بما يفعل العباد وبما يستوجبون عليه فيكافئهم على حسب ذلك ثم لخص ذلك بقوله (من جاء بالحسنة) الى آخر الايتين فانظر الى بلاغة هذا الكلام وحسن نظمه وترتيبه ومكانة اضماده ورصانة تفسيره وأخذ بعضه بحجزة بعض كائنا أفرغ افراغا واحدا ولا مراما أعجز القوى وأخرس الشقاشق ونحو هذا المصدر اذا جاء عقيب كلام جاء كالشاهد بصحة والمزاد على سداده وأنه ما كان ينبغي أن يكون الا كما قد كان ألا ترى الى قوله صنع الله وصيغة الله ووعد الله وفطرة الله بعد ما رسمها باضافتها اليه بسم الله تعظيم كيف تلاها بقوله الذي اتقن كل شيء ومن أحسن من الله صبغة لا يخاف الله الميعاد لا تبدل نطق الله * وقرئ تفعلون على الخطاب (فله خير منها) يريد الاضغاف وأن العمل يتقضى والثواب يدوم وشتان ما بين فعل العبد وفعل السيد وقيل فله خير منها أي له خير حاصل من جهتها وهو الجنة وعن ابن عباس الحسن كلمة الشهادة * وقرئ يومئذ مفتوحا مع الاضافة لانه أضيف الى غير متمكن ومنصوب مع تنوين

أم ماذا كنتم تعملون
ووقع القول عليهم بما
ظلموا فهم لا ينطقون
ألم يروا أننا جعلنا الليل
ليسكنوا فيه والنهار
مبصر ان في ذلك
لايات لقوم يؤمنون
ويوم ينفخ في الصور
ففرع من في السموات
ومن في الارض الا
من شاء الله وكل أتوه
داخرين وترى الجبال
تحسبها جامدة وهي
تقرمر السحاب صنع
الله الذي اتقن كل شيء
انه خبير بما تفعلون
من جاء بالحسنة فله
خير منها وهم من فزع
يومئذ آمنون ومن
جاء بالسيسة فكبت
وجوههم في النار

وقوله تعالى انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرمها وله كل شيء (قال فيه المراد بالبلدة مكة وإضافة اسم الله تعالى اليها التثنية فيها وذكر بحرمة الانه أخص أوصافها وأسندته الى ذاته تأكيد الشرف فهاشم قال وله كل شيء فجعل دخول كل شيء تحت ربوبيته وما يكونه كالتابع لدخول هذه البلدة (104) المعظمة وفي ذلك إشارة الى أن ملكا قدم ملك هذه البلدة المكرمة وملك اليها كل شيء انه

لعظيم الشأن) قال أجد تحت قوله وله كل شيء فائدة أخرى سوى ذلك وهي انه لما أضاف اسمه الى البلدة المخصوصة تشرى بها لما أتبع ذلك إضافة كل شيء سواها الى ملكه قطعاً لتوهم اختصاص ملكه

هل تجزون الاما كنتم تعملون انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرمها وله كل شيء وأمرت أن أكون من المسلمين وأن أتلو القرآن فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فقل انما أنا من المذنبين وقل الحمد لله يريكم آياته فتعرفونها وما ربك بغافل عما تعملون

سورة القصص مكية وهي ثمان وثمانون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

طسم تلك آيات الكتاب المبين تتلوا عليكم من نبا موسى وفرعون بالحق

بالبلدة المشار اليها وتنبها على ان الاضافة الاولى انما قصدها التثنية لانها ملك الله تعالى خاصة والله أعلم

فرع (فان قلت) ما الفرق بين الفرعين (قلت) الفرع الاول هو ما لا يخلو منه أحد عند الاحساس بشدة تقع وهول يغيا من رعب وهيبه وان كان المحسن يأمن لحاف الضرر به كما يدخل الرجل على الملك بصدر هيب وقلب وجاب وان كانت ساعة اعزاز وتكرمة واحسان وتولية وأما الثاني فالخوف من العذاب (فان قلت) فمن قرأ من فرع بالتقوى ما معناه (قلت) يحتمل معنيين من فرع واحد وهو خوف العقاب وأما ما يلحق الانسان من التيب والرعب لما يرى من الاحوال والعظام فلا يخلو منه لان البشرية تقتضي ذلك وفي الاخبار والا تار ما يدل عليه ومن فرع شديد مضط الشدة لا يكتفه الوصف وهو خوف النار * أمن يعدي بالجار وب نفسه كقوله تعالى أقاموا مكر الله وقيل السيئة الاشراك * يعبر عن الجلبة بالوجه والرأس والرقبة فكانه قيل فكبو في النار كقوله تعالى فكبكبو افهاو يجوز أن يكون ذكر الوجوه اي انابا بأنهم يكبون على وجوههم فيها من كوسين (هل تجزون) يجوز فيه الالتفات وحكاية ما يقال لهم عند الكسب باضمار القول * أمر رسوله بأن يقول (أمرت) أن أخص الله وحده بالعبادة ولا أتخذله شريكا كما فعلت قريش وأن أكون من الخلفاء الثابتين على ملة الاسلام (وأن أتلو لقرآن) من التلاوة أو التلق كقوله واتبع ما يوحى اليك * والبلدة مكة حرمها الله تعالى اختصاصا من بين سائر البلاد بإضافة اسمه اليها لانها أحب بلاد اليه وأكرمها عليه وأعظمها عنده وهكذا قال النبي صلى الله عليه وسلم حين خرج في مهاجرة فلما بلغ الحزورة استقبلها بوجهه الكريم فقال اني أعلم أنك أحب بلاد الله الى الله ولولا أن أهلك أخرجوني ما خرجت وأشار اليها إشارة تعظيم لها وتقرير بالاعلى أنها موطن نبيه ومهبط وحيه * ووصف ذاته بالتحريم الذي هو خاص وصفها فأجل بذلك قسمها في الشرف والعلو ووصفها بانها محترمة لا يفتك حرمتها الا ظالم مضاد له ومن يرد فيه بالحاد بظلم ندقه من عذاب أليم لا يمتلي خلاها ولا يعصدها ولا ينفر صيدها واللاجي اليها آمن * وجعل دخول كل شيء تحت ربوبيته وما يكونه كالتابع لدخولها تحتها وفي ذلك إشارة الى أن ملكا ملك مثل هذه البلدة عظيم الشأن قد ملكها وملك اليها كل شيء اللهم بارك لنا في سكاها وأمنافها شمر كل ذي شر لا تنتقلنا من جوار بيتك الا الى دار رحمتك وقرئ التي حرمها وائل عليهم هذا القرآن عن أبي وأن اتل عن ابن مسعود (فمن اهتدى) باتباعه آياي فيما أنا بصدده من توحيد الله ونفي الندا عنه والدخول في الملة الخفية واتباع ما أنزل على من الوحي فنفعة اهتدائه راجعة اليه لا الى (ومن ضل) ولم يتبين فلاحا وما أنا الا رسول منذر وما على الرسول الا البلاغ * ثم أمره أن يحمده الله على ما خوله من نعمة النبوة التي لا تقاها نعمة وأن يهدد أعداءه بما ساء يريهم الله من آياته التي تلجهم الى المعرفة والاقرار بأنها آيات الله وذلك حين لا تنفعهم المعرفة يعني في الآخرة عن الحسن وعن السكابي الدخان وانشقاق القمر وما حل بهم من نعمات الله في الدنيا وقيل هو كقوله سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم الآية * وكل عمل يعملونه فالله عالم به غير غافل عنه لان الغفلة والسبيل لا يجوز ان على عالم الذات وهو من وراء اجزاء العالمين * قرئ تعملون بالتاء والياء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ طس سليمان كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق سليمان وكذب به وهو دوشعيب وصالح و ابراهيم ويخرج من قبره وهو ينادي لا اله الا الله

سورة القصص مكية وهي ثمان وثمانون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

(من نبا موسى وفرعون) مفعول متلوا أي تتلوا عليكم بعض خبرهما (بالحق) محققين كقوله تنبت بالدهن

* قوله تعالى وما ربك بغافل عما تعملون (قال فيه لان العالم بالذات لا يجوز عليه الغفلة) قال أجد قد سبق له جحد صفة العلم (لقوم وإيهام ان سألها داخل في تنزيهه الله تعالى لانه يجعل استحالة الغفلة عليه معللة بأنه عالم بالذات لا يعلم والحق ان استحالة الغفلة عليه تعالى لان علمه لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض بل هو علم قديم أزلي عام التعلق بجميع الواجبات والممكنات والممتنعات

(لقوم يؤمنون) ان سبق في علمنا أنه يؤمن لان التلاوة انما تنفع هؤلاء دون غيرهم (ان فرعون) جلة مستأنفة كالتفسير للمجمل كائن قائلاً قال وكيف كان نبؤها فقال ان فرعون (علافي الارض) يعني أرض ملكته قد طغى فيها واوز الحذى الظلم والعسف (شيعا) فرقايشيعونه على ما يريد ويطيعونه لا عليك أحد منهم أن يلاوى عنقه قال الاعشى

وبلدة يرهب الجواب دلجتها * حتى تراه عليها يتغى الشيعة

أو يشيع بعضهم بعضا في طاعته أو أصنافا في استخدامه يتسخر صنفان في بناء وصنفان في حرق وصنفان في حفر ومن لم يستعمله ضرب عليه الجزية أو فرقا مختلفة قد أغرى بينهم العداوة وهم بنو اسرائيل والقبطة والطائفة المستضعفة بنو اسرائيل * وسبب ذبح الابناء أن كاهنا قال له يولد مولود في بني اسرائيل يذهب ملكك على يده وفيه دليل بين علي ثخانة حق فرعون فانه ان صدق الكاهن لم يدفع القتل الكائن وان كذب فواجه القتل و (يستضعف) حال من الضمير في وجعل أوصفة لشيعا أو كلام مستأنف و (يذبح) بدل من يستضعف وقوله (انه كان من المفسدين) بيان أن القتل ما كان الا فعل المفسدين فحسب لانه فعل لا طائل تحته صدق الكاهن أو كذب * (فان قالت) علام عطف قوله (وزيد أن غن) وعطفه على تنال ويستضعف غير سديد (قلت) هي جلة معطوفة على قوله ان فرعون علافي الارض لان نظيرة تلك في وقوعها تفسير النبا موسى وفرعون واقتصاصه وزيد حكاية حال ماضية ويجوز أن يكون حالا من يستضعف أي يستضعفهم فرعون ونحن نزيد أنه غن عليهم (فان قلت) كيف يجتمع استضعافهم واردة الله المنة عليهم واذا أراد الله شيئا كان ولم يتوقف الى وقت آخر (قلت) لما كانت منة الله بخلاصهم من فرعون قريصة الوقوع جعلت ارادة وقوعها كأنها مقارنة لاستضعافهم (أعنة) مقدمين في الدين والدنيا يأتى الناس أعقابهم وعن ابن عباس رضى الله عنهما قاعة يقتدى بهم في الخير وعن مجاهد رضى الله عنه دعاة الى الخير وعن قتادة رضى الله عنه ولاية كقوله تعالى وجعلكم ملوكا (الوارثين) يرثون فرعون وقومه ملكهم وكل ما كان لهم * مكن له اذا جعل له مكانا بقدمه عليه أو يرقد فوطاه ومهدوه وتطيره أرض له ومعنى التمكين لهم في الارض وهي أرض مصر والشام أن يجعلها بحيث لا تنبؤ بهم ولا تغت عليهم كما كانت في أيام الجبارة وينفذ أمرهم ويطلق أيديهم ويسلطهم * وقرئ ويرى فرعون وهامان وجنودهما أي يرون (منهم ما) حذروه من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يد مولود منهم * الم البحر قيل هو نيل مصر * (فان قلت) ما المراد بالخوفين حتى أوجب أحدهما ونهى عن الآخر (قلت) أما الاول فالخوف عليه من القتل لانه كان اذا صاح خافت أن يسمع الجسيران صوته فيتموا عليه وأما الثاني فالخوف عليه من العرق ومن الضياع ومن الوقوع في يد بعض العيون المبتوثة من قبل فرعون في تطالب الولدان وغير ذلك من المخاوف * (فان قلت) ما الفرق بين الخوف والحزن (قلت) الخوف غم يلحق الانسان المتوقع والحزن غم يلحقه لواقع وهو فراقه والاختار به فنهيت عنه ما جميعا وأومنت بالوحى اليها ووعدت ما يسليها ويطامن قلبها وعلوها غبطة وسرور او هو رده اليها وجعله من المرسلين وروى أنه ذبح في طلب موسى عليه السلام تسعون ألف وليد وروى أنها حين أقربت وضربها الطلق وكانت بعض القوابل الموكلات بحمالى بنى اسرائيل مصافية لها فقالت لها لينفعني حبك اليوم فعالجتها فلما وقع الى الارض هالها نور بين عينيه وارتعش كل مفصل منها ودخل حبه قلبها ثم قالت ما جئتك الا قبل مولودك وأخبر فرعون وليكني وجدت لابنك حبا ما وجدت مثله فاحفظه فلما خرجت جاء عيون فرعون فلقته في خرقه ووضعته في تنور مسجور لم تعلم ما صنعت لما طاش من عقلها فطلبوا فلم يلقوا شيئا فخرجوا وهي لا تدري مكانه فسمعت بكاء من التنور فانطلقت اليه وقد جعل الله النار عليه بردا وسلاما فلما ألح فرعون في طلب الولدان أوحى الله اليها فألقت في الميم وقدرى أنها أرضعته ثلاثة أشهر في تابوت من بردى مطلى بالغار من داخله * لازم (ليكون) هي لام كي التي معناها التعليل كقولك جئتكم لتكرمني سواء بسواء ولكن معنى التعليل فيها وادعى طريق الجواز دون الحقيقة لانه لم يكن داعيهم الى الالتقاط أن يكون لهم عدوا وخرنولكن المحبة

لقوم يؤمنون ان
فرعون علافي الارض
وجعل أهلها شيعة
يستضعف طائفة منهم
يذبح أبناءهم ويستحي
نساءهم انه كان من
المفسدين وزيد ان
ان على الذين استضعفوا
في الارض ونجملهم
أعنة ونجملهم الوارثين
وغن لهم في الارض
وزرى فرعون وهامان
وجنودهما منهم
ما كانوا يحذرون
وأوحينا الى أم موسى
أن أرضعيه فاذا خفت
عليه فآلقيه في الميم
ولا تخفي ولا تخزنى انا
رادوه اليك وجعلوه
من المرسلين فالتقطه
آل فرعون ليكون لهم
عدوا وخرنول فرعون
وهامان وجنودهما

ولا يتوقف تغريمه تعالى
على تعطيل صفاته وكلامه
وجلاله تعالى الله عما
يقول الظالمون علوا كبيرا

والتبني غيران ذلك لما كان نتيجة التقاطع له وعثرته شبه بالاداعي الذي يفعل الفاعل الفعل لاجله وهو الاكرام
الذي هو نتيجة المحي والتأديب الذي هو غرة الضرب في قولك ضربته ليتأديب وتحريه أن هذه اللام
حكمها حكم الاسد حيث استعيرت لما يشبه التعليل كما يستعار الاسد لمن يشبه به الاسد * وقرئ وخزنوا
لغتان كالعدم والعدم (كانوا خاطئين) في كل شيء فليس خطوهم في تربية عدوهم يدع منهم أو كانوا مذنبين
مجرمين فعاقهم الله بأن ربي عدوهم ومن هو سبب هلاكهم على أيديهم وقرئ خاطين تخفيف خاطئين
أو خاطين الصواب إلى الخطاء روى انهم حين التقطوا التابوت عالجوا فحبه فلم يقدر واعليه فعالجوا كسره
فأعياهم فذنت آسية فرأت في جوف التابوت نوراً فاعلجته ففتحته فاذا بصبي نور به عينيه وهو يمس
ابهامه لبناً فأحبوه وكانت لفرعون بنت برصاء وقالت له الاطباء لا تبرأ الا من قبل البحر يوحده فيه شبه
انسان دواؤه اربعة فطغت البرصاء برصها بريقه فبرأت وقيل لما نظرت الى وجهه برأت فقالت ان هذه
لنسمة مباركة فهذا أحد ما عطفهم عليه فقال الغواة من قومه هو الصبي الذي نذر منه فأذن لنافي قتله
فهم بذلك فقالت آسية (قرة عين لي ولك) فقال فرعون لك لاني وروى في حديث لوقال هو قرة عين لي
كما هو لك لهذا الله كما هذا هو هذا على سبيل الفرض والتقدير رأى لو كان غير مطبوع على قلبه كآسية
لقال مثل قولها ولا سلم كما سلمت هذا ان صح الحديث تأويله والله أعلم بحقيقته وروى أنها قالت له لعله من
قوم آخرين ليس من بني اسرائيل قرة عين خبر مبتدأ محذوف ولا يقوى أن تجعله مبتدأ ولا تقتلوه خبراً
ولو نصب لكان أقوى وقراءة ابن مسعود رضي الله عنه دليل على أنه خبر قرأ لا تقتلوه قرة عين لي ولك
بمقدم لا تقتلوه (عسى أن ينفعنا) فان فيه تخايل اليمين ودلائل النفع لاهله وذلك لما عانت من النور
وارتضاع الابهام وبرة البرصاء ولعلها توسمت في سمياء النجاة المؤذنة بكونه نفاعاً * أو تنبأه فانه أهل للتبني
ولان يكون ولد البعض الملوكة (فان قالت) (وهم لا يشعرون) حال لما ذو حالمها (قالت) ذو حالمها آل فرعون
وتقدير الكلام فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً وقالت امرأة فرعون كذاؤهم لا يشعرون أنهم
على خطأ عظيم في التقاطع ورجاء النفع منه وتبنيته وقوله ان فرعون الآية جملة اعتراضية واقعة بين
المعطوف والمعطوف عليه مؤكدة لمعنى خطئهم وما أحسن نظم هذا الكلام عند المتراض بعلم محاسن
النظم (فارغا) صفر من العقل والمعنى أنها حين سمعت بوقوعه في يد فرعون طار قلبها المادها من فرط
الجزع والدهش ونحوه قوله تعالى وأفئدتهم هواء أي جوف لا عقول فيها ومنه بيت حسان
ألا أبلغ أباسقيان عني * فأنت مجوف تحب هواء

كانوا خاطئين وقالت
امرأت فرعون قرة عين
لي ولك لا تقتلوه عسى
أن ينفعنا أو نتخذه
ولداؤهم لا يشعرون
وأصبح فؤاد أم موسى
فارغا ان كادت لتبدي
به لولا أن ربنا على
قلبها لتكون من
المؤمنين وقالت لاخته
قصصه فبصرت به عن
جنب وهم لا يشعرون
وحرمتنا عليه المراضع

وحياتهم في

وذلك أن القلوب مراکز العقول ألا ترى الى قوله فتكون لهم قلوب يعقلون بها ويدل عليه قراءة من قرأ فرغا
وقرئ فرغاً أي خاليما من قولهم أعوذ بالله من صفر الاناء وقرع الفناء وفرغان قولهم دماؤهم بينهم فرغ أي
هدر يعني بطل قلوبها وذهب وبقيت لاقب لها من شدة ما ورد عليها (لتبدي به) لتعجز به والضمير لموسى
والمراد بامرء وقصته وأنه ولدها (لولا أن ربنا على قلبها) بالهام المصير كما يربط على الشيء المنفصل ليقر
ويطمئن (لتكون من المؤمنين) من المصدقين بوعده الله وهو قوله انارادوه اليك ويجوز وأصبح فؤادها
فارغا من الهم حين سمعت أن فرعون عطف عليه وتبناه ان كادت لتبدي بأنه ولدها لانها لم تملك نفسها فرجا
وسروراً بما سمعت لولا أن اطمأنت قلوبها وسكاقلقه الذي حدث به من شدة الفرح والابتهاج لتكون من
المؤمنين الواثقين بوعده الله لا تبني فرعون وتعتطفه * وقرئ مؤسسى بالهمز جعلت الضمة في جارة الواو وهي
الميم كأنها فيها فهمزت كأنهم مزوا ووجوه (قصصه) اتبع أثره وتبني خبره * وقرئ فبصرت بالكسر يقال
بصرت به عن جنب وعن جنباً بمعنى عن بعد * وقرئ عن جانب وعن جنب والجانب الجانب يقال قعد الى
جنبه وإلى جانبه أي نظرت اليه من وراء متجاففة مخاتلة * وهم لا يحسبون بأنها أخته وكان اسمها مريم
التحريم استعارة للنعم لان من حرم عليه الشيء فقد منعه ألا ترى الى قولهم محظور وحجرو ذلك لان الله منعه
أن يرضع ثديا فكان لا يقبل ثدي مرضع قط حتى أههم ذلك * والمراضع جمع مرضع وهي المرأة التي ترضع

في القول في سورة القصص (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى فقالت هل أدلكم (١٥٧) على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له

ناحون (قال فيه روى
انهم اثم موها لما قالت
وهم له ناحون بعرفة
موسى عليه السلام
فقالت انما أردت وهم
للك فرعون ناحون
من قبل فقالت هل
أدلكم على أهل بيت
يكفلونه لكم وهم له
ناحون فردناه الى أمه
كي تقرعها ولا تحزن
واتعلم أن وعد الله حق
ولكن أكثرهم
لا يعلمون والمبلغ أشده
واستوى آتيناها حكما
وعلمنا وكذلك نجزي
المحسنين ودخل المدينة
على حين غفلة من
أهلها فوجد فيها رجلا
يقتلن هذا من شيعة
وهذا من عدوه فاستعانه
الذي من شيعة على
الذي من عدوه فوكره
موسى فقتل عليه قال
هذا من عمل الشيطان
انه عدو مضل مبين
قال رب اني ظلمت نفسي
فاغفر لي فغفر له انه هو
الغفور الرحيم قال رب
بما أنعمت علي فان
أكون ظهيرا للمجرمين
فاصحبني المدينة خائفا
فحصلت من النعمة
قال أجد أردت هذه
التورية استحسانا
لفظتها وليكون من

أوجع مرضع وهو موضع الرضاع يعني الثدي أو الرضاع (من قبل) من قبل قصصها أثره روى أنهما قالت
(وهم له ناحون) قال هانان أنها التعريف وتعرف أهلها فقالت انما أردت وهم للكم ناحون والنصح اخلاص
العمل من شائب الفساد فانطلقت الى أمها باصرهم فمات بها والصبي على يد فرعون بعلة شفقة عليه وهو
يبكي يطلب الرضاع فحين وجد ريجها استأنس والتقم ثديها فقال لها فرعون ومن أنت منه فقد أبي كل
ثدي الا ثديك قالت اني امرأة طيبة الرج طيبة اللبن لا أوتي صبي الا قبلي فدفعه اليها وأجرى عليها وذهبت
به الى بيتها وأنجز لله وعده في الردف عند هائب واستقر في علمها أن سيكون نبيا وذلك قوله (ولتعلم أن وعد الله
حق) يريد ولي ثبت علمها ويتمكن (فان قلت) كيف حل لها أن تأخذ الأجر على الرضاع ولها (قلت)
ما كانت تأخذه على أنه أجر على الرضاع ولكنه مال حربي كانت تأخذه على وجه الاستباحة وقوله (ولكن
أكثرهم لا يعلمون) داخل تحت علمها المعنى لتعلم أن وعد الله حق ولكن أكثر الناس لا يعلمون أنه حق
فترتابون ويشبه التعريض بما فرط منها حين سمى بخبر موسى فخرت وأصبح فؤادها فارغا روى أنها حين
ألقت التابوت في اليوم جاءها الشيطان فقال لها يا أم موسى كرهت أن يقتل فرعون موسى فتو جري ثم
ذهبت فتوليت قتله فلما أتتها الخبر بأن فرعون أصابه قالت وقع في يد العدو وفسيت وعد الله ويجوز أن
يتعلق ولكن بقوله ولتعلم ومعناه أن الرذاع كان لهذا الغرض الذي وهو عليها بصدق وعد الله ولكن
الاكثر لا يعلمون بأن هذا هو الغرض الاصل الذي ماسوا به تبع له من قرة العين وذهاب الحزن (واستوى)
واعتمد وتم استحكامه وبلغ المبلغ الذي لا يزداد عليه كما قال لقيط

XXXXX

واستعملوا أمركم لله دركمو * شمر الميرة لا قحما ولا ضرا

وذلك أربعون سنة ويرى أنه لم يثبت نبي الاعلى رأس أربعين سنة * العلم التوراة والحكم السنة وحكمة
الانبياء ستمهم قال الله تعالى واذا كرن مايتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة وقيل معناه آتيناها سيرة
الحكام العلماء وسمتهم قبل البعث فكان لا يفعل فعلا يستجمل فيه * المدينة مصر وقيل مدينة منف من أرض
مصر * وحين غفلتهم ما بين العشاءين وقيل وقت القائلة وقيل يوم عيد لهم هم مشغولون فيه بل هوهم وقيل
لما شب وعقل أخذت حكم بالحق وينكر عليهم فاخافوه فلا يدخل قرية الاعلى تغفل * وقرأسيبويه فاستعانه
(من شيعة) من شايعة على دينه من بني اسرائيل وقيل هو السامري (من عدوه) من مخالفه من القبط
وهو قانون وكان يتسخن الاسرائيلي لجل الحطب الى مطبخ فرعون * والو كز الدفع بأطراف الأصابع وقيل
بجمع الكف وقرأ ابن مسعود فلكز باللام (فقتله عليه) فقتله * (فان قلت) لم جعل قتل الكافر من
عمل الشيطان وسماه ظلما لنفسه واستغفر منه (فات) لانه قتله قبل أن يؤذن له في القتل فكان ذنبا يستغفر
منه وعن ابن جريج ليس انبي أن يقتل ما لم يؤمر (بما أنعمت علي) يجوز ان يكون قسمه اجوابه محذوف
تقديره اقسام بانعامك علي بالمغفرة لا توبن (فلن أكون ظهيرا للمجرمين) وان يكون اسمة عطاها كانه قال
رب اعصمني بحق ما أنعمت علي من المغفرة فان أكون ان عصمتي ظهيرا للمجرمين وأراد بظاهرة المجرمين
اما محبة فرعون وانتظامه في جلته وتكثيره سواده حيث كان يركب ركوبه كالولد مع الوالد وكان يسمى
ابن فرعون واما مظاهرة من أدت مظاهرة الى الحرم والاثم كظاهرة الاسرائيلي المؤدية الى القتل الذي
لم يجعل له وعن ابن عباس لم يسمه متين فابتلى به مرة أخرى يعني لم يقل فلن أكون ان شاء الله وهذا نحو قوله ولا
تركوا الى الذين ظلموا وعن عطاء ان رجلا قال له ان أخى يضرب بعقله ولا يعد وورقه قال فن الرأس يعني
من يكتب له قال خالد بن عبد الله القسري قال فأن قول موسى وتلا هذه الآية وفي الحديث ينادي مناد
يوم القيامة أين الظلمة وأشبه الظلمة وأعوان الظلمة حتى من لا ق لهم دواة أو برى لهم قلم فيجمعون في
تابوت من حديد فيرى به في جهنم وقيل معناه بما أنعمت علي من القوة فلن أستعملها الا في مظاهرة أوليائك

بيت النبوة وأخت النبي فحقق لها ذلك * قوله تعالى قال رب بما أنعمت علي فلن أكون ظهيرا للمجرمين (قال) ٣ فيه لقد تبرأ من
نظامي لان ظهيرا للمجرمين شريكهم فيما هم بصده ويرى انه يقال يوم القيامة أين الظلمة وأعوان الظلمة فيؤق بهم حتى ين لا ق لهم

ليقة أو يرى لهم قلم
فيجاءون في تابوت من
حديد ويلقي بهم في النار

٣ يترقب فإذا الذي
استنصره بالامس
يستصرخه قال له

موسى انك لغوى مبين
فما أن أراد أن يبطش
بالذي هو عدو له ما قال

يا موسى أتريد أن تقتلني
كما قتلت نفسك بالامس
ان تريد الآن تكون

جبارا في الارض وما
تريد أن تكون من
المصلحين وجاء رجل

من أقصى المدينة
يسعى قال يا موسى ان
الملائكة يأتون بك

ليقتلوك فأخرج اني
لك من الناصحين فخرج
منها خائفا يترقب قال

رب نجني من القوم
الظالمين ولما توجه
تلقاء مدين قال عسى

ربي أن يهديني سواء
السبيل ولما ورد ماء
مدين وجد عليه أمة

من الناس يستقون
ووجد من دونهم
امراة تزدودان قال

ما خطبك كما قالت الانس
حتى يصدر الرعاء وأبوا
شيخ كبير فسقى لهما ثم

قولى الى الظل فقال رب

وأهل طاعتك والايامن بك ولا أدع قبضا يغلب أحدا من بني اسرائيل (يترقب) المكر وهو الاستفادة
منه أو الاخبار وما يقال فيه * ووصف الاسرائيلي بالخي لانه كان سبب قتل رجل وهو يقتل آخر * وقرئ
يبطش بالضم * والذي هو عدو له ما القبطى لانه ليس على دينهما ولان القبط كانوا أعداء بني اسرائيل
* والجبار الذي يفعل ما يريد من الضرب والقتل بظلم لا ينظر في العواقب ولا يدفع بالنفي هي أحسن وقيل
المنعظم الذي لا يتواضع لامر الله ولما قال هذا أفتى على موسى فانتشر الحديث في المدينة وورق الى فرعون
وهو ما بقتله * قيل الرجل مؤمن آل فرعون وكان ابن عم فرعون و(يسعى) يجوز ان تغافه وصفه بالرجل
وانتصابه حاله لانه قد نكح ص بأن وصف بقوله من أقصى المدينة وأذا جعل ص لانه لم يجز في يسعى
الا الوصف * والاثمار التشاور يقال الرجلان يتأمران ولا يتأمران لان كل واحد منهما يأمر صاحبه بشئ
أو يشير عليه بأمر والمعنى يتشاورون بسببك (لك) بيان وليس بصلة الناصحين (يترقب) التعرض له في
الطريق أو ان يلحق (تلقاء مدين) قصدها ونحوها ومدين قرية شيعب عليه السلام سميت بمدين بن ابراهيم
ولم تكن في سلطان فرعون وبينها وبين مصر مسيرة ثمان وكان موسى لا يعرف اليها الطريق قال ابن عباس
خرج وليس له علم بالطريق الا حسن ظنه بربه * (سواء السبيل) وسطه ومعظم نجه وقيل خرج حافيا
لا يعيش الا بورق الشجر فواصل حتى سقط خف قدمه وقيل جاءه ملك على فرس بيده عنزة فانطاق به الى
مدين (ماء مدين) ماءهم الذي يستقون منه وكان بئر افيماروى * ووروده مجيئه والوصول اليه (وجد
عليه) وجد فوق شفيره ومستقاه (أمة) جماعة كثيفة العدد (من الناس) من أناس مختلفين (من دونهم)
في مكان أسفل من مكانهم * والذود الطرد والدفع وانما كانتا تزدودان لان على الماء من هو أقوى منهما فلا
يمكن أن من السقى وقيل كانتا تكثران المزاج على الماء وقيل لانه لا تختلط أغصانها بأغصانهم وقيل
تزدودان عن وجوههم ما نظر الناظر لتسترها (ما خطبك) ما شأنك وحقيقته ما مخطوب بك أي مطاوب بك
من الذباد فسمى المخطوب خطبا كما سمي المشؤن شأن في قولك ما شأنك يقال شأنت شأنه أي قصدت قصده
* وقرئ لا نسقي ويصدر الرعاء بضم النون والياء الرعاء اسم جمع كالرجال والتناء أو الرعاء بالكسر
فقياس كصيام وقيام (كبير) كبير السن (فسقى لهما) فسقى غنهما لاجلهما وروى ان الرعاء كانوا
يضعون على رأس البئر جرا لا يقبله الا سبعة رجال وقيل عشرة وقيل أربعون وقيل مائة فأقده وحده
وروى انه سألهم دلوا من ماء فأعطوه دلوهم وقالوا استقيها وكانت لا ينزعها الا أربعون فاستقيها وأوصها
في الحوض ودعا البركة وروى غنهما وأصدرهما وروى أنه دفعهم عن الماء حتى سقى لهما وقيل كانت
بئر أخرى عليها نخرة وانما فعل هذا رغبة في المعروف وانما ثللهوف والمعنى انه وصل الى ذلك الماء وقد
ازدجت عليه أمة من أناس مختلفة متكئة العدد ورأى الضعيفتين من وراءهم مع غنهما مترقبين
لفراغهم فأتا خطأتهم في دين الله تلك الفرصة مع ما كان به من النصب وسقوط خف القدم والجوع
ولكنه رجعهم ما فاعانهم ما وكفاهما أمر السقى في مثل تلك الرغبة بقوة قلبه وقوة ساعده وما آتاه الله من
الفضل في متانة الفطرة ورصانة الجيلة وفيه مع ارادة اقتصاص أمره وما أوتي من البطش والقوة وما لم
يغفل عنه على ما كان به من انتهاز فرصة الاحساس ترغيب في الخير وانتهاز فرصة وبعث على الاقتداء في
ذلك بال صالحين والاخذ بسيرهم ومذاهبهم (فان قلت) لم ترك المفعول غير مذكور في قوله يستقون
وتزدودان ولا نسقي (قلت) لان الغرض هو الفعل لا المفعول ألا ترى أنه اغار جهما لانهما كانتا على الذباد
وهم على السقى ولم يرجعهما لان مذكورهما غنم ومستقيم ابل مثلا وكذا قولهما لا نسقي حتى يصدر
الرعاء المقصود فيه السقى لا المسقى (فان قلت) كيف طابق جوابهما سؤاله (قلت) سألهما عن سبب
الذود فقالتا لسبب في ذلك اننا امرأتان ضعيفتان مستورتان لا نقدر على مساجلة الرجال ومرضاهن
ولا بد لنا من تأخير السقى الى أن يفرغوا وما النار جل يقوم بذلك وأبونا شيخ قد أضعفه الكبر
فلا يصلح للقيام به أبلة اليه عذرهما في توليها السقى بانفسهما (فان قلت) كيف سألني الله الذي
هو شيعب عليه السلام ان يرضى لابنتيه يسقى المشايبة (قلت) الامر في نفسه ليس بمعذور فالذين

* قوله تعالى قالت احدهما يا ابي استأجره ان خير من استأجرت القوي الامين (قال فيه هذا الكلام حكيم جامع لا يزد عليه لانه اذا اجتمعت القوة والامانة في القائم بامرئ فقد فرغ بالك وقد استغنت بارسال هذا الكلام الذي ساقته سياق المثل والحكم عن أن تقول فانه قوي أمين) قال اجدوه هو ايضا اجل في مدح النساء للرجال من المدح الخاص وأبقى للعشمة (١٥٩) وخصوصا ان كانت فهمت ان غرض أبيها عليه

السلام أن يزوجها منه وما أحسن ما أخذ القاروق رضي الله تعالى عنه هذا المعنى فقال أشكو الى الله ضعف الامين وخيانة القوي فني مضمون هذه الشكاية سؤال الله تعالى

اني لما أنزلت الى من خير فقير فجاءته احدهما تشي على استخفاف قالت ان أبي يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا فلما جاء وقص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين قالت احدهما يا ابي استأجره ان خير من استأجرت القوي الامين قال اني أريد أن أنكحك احدي ابنتي هاتين على ان تأجرنى ثمانى حجج

أن يتخففه بمن جمع الوصفين فكان قويا أميناً يستعين به على ما كان يصده رضى الله عنه وهذا الإيهام من ابنة شعيب صلوات الله عليه وسلامه قد ساءلته زليخا مع يوسف عليه السلام ولكن شأن ما بين الحياء المحبول

لأبائهم وأما المروءة فالناس مختلفون في ذلك والمعادات متباعدة فيه وأحوال العرب فيه خلاف أحوال العجم ومذهب أهل البدو فيه غير مذهب أهل الحضرة خصوصا اذا كانت الحالة حالة ضرورة (اني لاى شيء) (أنزلت الى) قليل أو كثير غث أو سمين (الفقير) وانما عدى فقير باللام لانه ضمن معنى سائل وطالب قيل ذكر ذلك وان خضرة البقل نثر أى في بطنه من الهزال ما سأل الله الا أكلة ويحتمل أن يريد انى بغير من الدنيا لاجل ما أنزلت الى من خير الدين وهو النجاة من الظالمين لانه كان عند فرعون في ملك وثروة قال ذلك رضا بالبذل السني وفرجابه وشكراله * وكان الظل ظل سمرة (على استحياء) في موضع الحال أى مستحبة متخففة وقيل قد استعرت بك درعها روى انه لما رجعت الى أبيها ما قبل الناس وأغنامهم ما حفل بطنان قال لهم ما أمأجلك قالت اوجد نار جلاصا خارجنا فسقي انما فقال لاحدهما اذهبي فادعيه لي فبعضها موسى فألقت الرمح ثوبها بجسدها فوصفته فقال لها امشي خلفي وانعتي لي الطريق * فلما قص عليه قصته قال له لا تخف فلا سلطان لفرعون بأرضنا (فان قلت) كيف ساغ لموسى أن يعمل بقول امرأة وان عشي معها وهى أجنبية (قلت) أما العمل بقول امرأة فكما يعمل بقول الواحد حر كان أو عبدا ذكر كان أو أنثى في الاخبار وما كانت الا مخبرة عن أبيها بانه يدعوه ليجزيه وأما ما سألت امرأة أجنبية فلا بأس بها في نظائر تلك الحال مع ذلك الاحتياط والتورع (فان قلت) كيف صح له أخذ الاجر على البر والمعروف (قلت) يجوز أن يكون قد فعل ذلك لوجه الله وعلى سبيل البر والمعروف وقبل اطعام شعيب واحسانه لاعلى سبيل أخذ الاجر ولكن على سبيل التقبل المعروف مبتدأ كيف وقد قص عليه قصصه وعرفه انه من بيت النبوة من أولاد يعقوب ومثله حقيق بأن يضيف ويكرم خصوصا في دار بني من أنبياء الله وليس بمنكر أن يفعل ذلك لا ضرر للفقر والفاقة طلب الاجر وقد روى ما يعضد كلام القولين روى انه لما قالت ليجزيك كرمه ذلك ولما قدم اليه الطعام امتنع وقال انا أهل بيت لا نبيع ديننا باطلاع الارض ذهبنا ولا نأخذ على المعروف غنا حتى قال شعيب هذه عادة تنامع كل من ينزل بنا وعن عطاء بن السائب رفع صوته بدعائه ليسمعهم ما فلذلك قيل له ليجزيك أجر ما سقيت أى جزاء سقيك * والقصص مصدر كالمعل سمي به المقصوص * كبراهما كانت تسمى صفراء والصغرى صفراء وصفراء هى التى ذهبت به وطلبت الى أبيها ان يستأجره وهى التى تزوجها * وعن ابن عباس ان شعيبا أحفظته الغيرة فقال وما علمك بقوته وأمانته فذكرت اقلال الحجر وترع الدولو وانه صوب رأسه حين بلغته رسالته وأمرها بالاشي خلفه وقولها (ان خير من استأجرت القوي الامين) كلام حكيم جامع لا يزد عليه لانه اذا اجتمعت هاتان الخصائص ان أعنى الكفاية والامانة في القائم بامرئ فقد فرغ بالك وتم مرادك وقد استغنت بارسال هذا الكلام الذى ساقته سياق المثل والحكمة ان تقول استأجره لقوته وأمانته (فان قلت) كيف جعل خير من استأجرت اسمالان والقوي الامين خيرا (قلت) هو مثل قوله ألا ان خير الناس حيا وهاك * أسير ثقيف عندهم في السلاسل في ان العناية هى سبب التقديم وقد صدقت حتى جعل لها ما هو أحق بان يكون خبر اسمها وورد الفعل بلغظ الماضى للدلالة على انه أمر قد جرب وعرف ومنه قولهم أهون ما علمت لسان مخ وعن ابن مسعود رضى الله عنه أفرس الناس ثلاثة بنت شعيب وصاحب يوسف في قوله عسى أن ينفعنا وأبو بكر في عمر * روى انه أنكحه صفراء وقوله (هاتين) فيه دلائل على انه كانت له غيرهما (تأجرنى) من أجرته اذا كنت له أجيرا كقولك أبوته اذا كنت له أبوا (ثمانى حجج) ظرفه أو من أجرته كذا اذا أثبتته آياه ومنه تعزية رسول الله

والمستعمل * ليس التكحل في العينين كالتكحل * حيث قالت لسيدها ما جزاء من أراد باهلك سواء إلا أن يسجن أو عذاب أليم وهى تعنى ما جزأ يوسف عما أرادنى من السوء لأن تسجنه أو تعذبه عذابا أليما أو اكهنأ أو همت زوجه الحياء والخفر أن تنطق بالعصمة منسوبها اليها لظننا ان هذا الحياء منها الذى يعنهها أن تنطق بهذا الامر يعنهها من مرادة يوسف بطريق الاخرى والاولى والله أعلم

عندك وما أريد أن أشق عليك سجدني أن شاء الله من الصالحين قال ذلك بيني وبينك أيما الاجلين قضيت فلا عدوان علي والله على ما نقول وكيل فلما قضى موسى الاجل وسار بأهله آنس من جانب الطور نارا قال لاهله امكثوا اني آنست

* قوله تعالى على أن تأجرني ثمانى حجج (نقل من مذهب أبي حنيفة منع النكاح على مثل خدمته بعينه وجواز على مثل خدمة عبده سنة و فرق بانه في الاولى سلم نفسه وليس بعال وفي الثانية سلم عبده وهو مال ونقل عن الشافعي جواز النكاح على المنافع المعالومة مطلقا) قال أحمد ومذهب مالك على ثلاثة أقوال المنع والكراهة والجواز والعجب من اجازة أبي حنيفة النكاح على منافع العبد بخلاف منافع الزوج مع ان الآية اجازت النكاح على منافع الزوج ولم تتعرض لغيره وماذا لك الا لترجح المعنى الذي أشار اليه الزمخشري أو تقر بعا على أن لا دليل في شرع من قبلنا أو غير ذلك والله أعلم

صلى الله عليه وسلم أجركم الله ورحمكم عثمانى حجج مفعول به ومعناه رعية عثمانى حجج (فان قلت) كيف صح أن ينكحه احدى ابنتيه من غير تمسين (قلت) لم يكن ذلك عقد الانكاح ولا يكن مواعدة ومواصفة أمر قد عزم عليه ولو كان عقد القال قد أنكحتك ولم يقل اني أريد أن أنكحك (فان قلت) فكيف صح أن يعهرها الجارة نفسه في رعية الغنم ولا بد من تسليم ما هو مال ألا ترى الى أبي حنيفة كيف منع أن يتزوج امرأة بان يتخذها سنة وجوز أن يتزوجها بان يتخذها عبدة سنة أو يسكنها دار سنة لانه في الاول مسلم نفسه وليس بعال وفي الثاني هو مسلم مالا وهو العبد والدار (قلت) الامر على مذهب أبي حنيفة على ما ذكرت وأما الشافعي فقد جوز التزوج على الاجارة لبعض الاعمال والخدمة اذ كان المستأجر له أو المخدوم فيه أمرا معلوما ولعل ذلك كان جائزا في تلك الشريعة ويجوز أن يكون المهر شيئا آخر وانما أراد أن يكون راعى غنمه هذه المدة وأراد أن ينكحه ابنته فذكره المرادين وعلق الانكاح بالرعية على معنى اني أفعل هذا اذا فعلت ذلك على وجه المعاهدة لا على وجه المة اقدة ويجوز أن يستأجره لرعية عثمانى سنين بمبلغ معلوم ويوفيه اياه ثم ينكحه ابنته به ويجعل قوله على أن تأجرني ثمانى حجج عبارة عما جرى بينهما (فان اتهمت) عمل عشر حجج (فن عندك) فاتمامه من عندك ومعناه فهو من عندك لامن عندى ديني لا أزمكه ولا أحتمه عليك ولكنك ان فعلته فهو منك بفضل وتبرع والافلا عليك (وما أريد أن أشق عليك) بالزام أم ام الاجلين واجبا به (فان قلت) ما حقيقة قولهم شققت عليه وشق عليه الامر (قلت) حقيقة أنه الامر اذا تم اظلمك فكما شق عليك ظنك باثنين تقول تارة أطيقه وتارة لا أطيقه أو وعده المساهلة والمساهمة من نفسه وانه لا يشق عليه فيما استأجره له من رعى غنمه ولا يفعل نحو ما يفعل المعامرون من المسترعين من المناقشة في مراعاة الاوقات والمداقة في استيفاء الاعمال وتكميل الرعاة اشغالا خارجة من حد الشرط وهكذا كان الانبياء عليهم السلام آخذين بالاسمح في معاملات الناس ومنه الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم شريكى فكان خير شريك لا يدارى ولا يشارى ولا يعارى وقوله (سجدني ان شاء الله من الصالحين) يدل على ذلك يريد بالصلاح حسن المعاملة ووطأة الخلق وابن الجانب ويجوز أن يريد بالصلاح على العموم ويدخل تحته حسن المعاملة والمراد باشرط مشيئة الله فيما وعده من الصلاح الاتسكال على توفيقه فيه ومعونته لانه يستعمل الصلاح ان شاء الله وان شاء استعمل خلافه (ذلك) مبتدأ و (بينى وبينك) خبره وهو اشارة الى ما عاهده عليه شعيب يريد ذلك الذى قلته وعاهدتني فيه وشارطتني عليه قائم بيننا جميعه الا يخرج كانعنه لأننا عاشرطت على ولا أنت عاشرطت على نفسك * ثم قال أى أجل من الاجلين قضيت أطولهما الذى هو العشر أو أقصرهما الذى هو الثمان (فلا عدوان على) أى لا يعمدى على فى طلب الزيادة عليه (فان قلت) تصور العدوان لهما هو فى أحد الاجلين الذى هو الاقصر وهو المطالبة بتمتة لعشر فامعنى تعليق العدوان بهما جميعا (قلت) معناه كما انى ان طولبت بالزيادة على العشر كان عدوانا لاشك فيه فكذلك ان طولبت بالزيادة على الثمان أراد بذلك تقرير أمر الخيار وانه ثابت مستقر وأن الاجلين على السواء ما هذا وما هذا من غير تفاوت بينهما فى القضاء وأما التهمة فوكولة الى رأى ان شئت أنتبهم أو الالم أجبر عليها وقيل معناه فلا أكون متعديا وهو فى نفي العدوان عن نفسه كقولك لا اثم على ولا تبعة على وفى قراءة ابن مسعود أى الاجلين ما قضيت وقرئ أيما يسكون المياه كقوله

تنظرت نصرا والسماء كين أيها * على من الغيث استهات مواطره

وعن ابن قطيب عدوان بالكسر (فان قلت) ما الفرق بين موقعي ما المريدة فى القراءتين (قلت) وقعت فى المستقبضة مؤكدة لاهم أى زائدة فى شياعها وفى الشاذة تأكيد للقضاء كأنه قال أى الاجلين صممت على قضائه وحدث عزى له * الوكيل الذى وكل اليه الامر ولما استعمل فى موضع الشاهد والمهمين والمقيمت عدى بعلى لذلك روى أن شعيبا كانت عنده عصى الانبياء فقال موسى بالليل ادخل ذلك البيت فخذ عصا من تلك العصى فأخذها هبطها آدم من الجنة ولم يزل الانبياء يتوارثونها حتى وقعت الى شعيب ففسها وكان

مكفوفافضن بها فقال غيرها فوقع في يده الالهى سبع مرات فعلم أن له شأنًا وقيل أخذها جبريل بعد موت آدم فكانت معه حتى أتى بها موسى ليلا وقيل أودعها شهاب مالا في صورة رجل فأمر بنته أن تأتيه بعضا فأنته بها فردها سبع مرات فلم يقع في يدها غير هافد ففهم اليه ثم ندب لانها وديعة فتبعه فاختصما فهاورضيا أن يحكم بينهما أول طالع فأتاها الملك فقال ألقياها فن رفعها فهي له فمالها الشيخ فلم يطقها ورفعها موسى وعن الحسن ما كانت الاعصا من الشجر اعترضها اعترضا وعن السكبي الشجرة التي منها نودي شجرة العوسج ومنها كانت عصاه ولما أصبح قال له شبيب اذا بلغت مفرق الطريق فلا تأخذ على يمينك فان السكك وان كان بها أكثر الا أن فيها ثانيا أحشاء عليك وعلى الغنم فأخذت الغنم ذات اليمين ولم يقدر على كفها فغشى على أثرها فاذا عشب وريف لم ير مثله فنام فاذا بالتين قد أقبل فخاربه العصا حتى قتلتها وعادت الى جنب موسى دامية فلما أبصرها دامية والتبين مقتولا ارتاح لذلك ولما رجع الى شبيب مس الغنم فوجد هاما لى البطون غزيرة اللبن فأخبره موسى ففرح وعلم أن موسى والعصا شأنا وقال له اني وهبت لك من نتاج غنمي هذا العام كل أدرع ودرعا فأوحى اليه في المنام أن اضرب بعضاك مستقى الغنم ففعل ثم سقى فأتا خطأت واحدة الا وضعت أدرع ودرعا فوفى له بشرطه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الاجابن قضى موسى فقال أبعدهما وأبطأهما وروى أنه قال قضى أوفاهما وتزوج صغيراهما وهذا خلاف الرواية التي سمعنا * الجذوة باللغات الثلاث وقرئ من جميعا العود الغليظ كانت في رأسه نار ولم تكن قال كثير

بانت حواطب ليلى بالتمس لها * جزل الجذوى غير خوار ولا دعر

وقال وألقى على قبس من النار جذوة * شديدا عليه حرها والتهابها

* من الاولى والثانية لا ابتداء الغاية أى أتاه النداء من شاطئ الوادى من قبل الشجرة هو (من الشجرة) بدل من قوله من شاطئ الوادى بدل الاشتمال لان الشجرة كانت نابتة على الشاطئ كقوله تعالى لجلعنا لمن يكفر بالرحن ليموتهم * وقرئ البقعة بالضم والفتح * والرهب بفتحين وضمين وفتح وسكون وضم وسكون وهو الخوف (فان قلت) ما معنى قوله (واضمم اليك جناحك من الرهب) (قلت) فيه معنيان أحدهما أن موسى عليه السلام لما قاب الله العصا حية فزع واضطرب فانقأها بيده كما يفعل الخائف من الشيء فقيل له ان اتقاءك بيدك فيه غضاضة عند الاعداء فاذا ألقيتها فكا تنقلب حية فأدخل يدك تحت عضدك مكان انتفاكهم اثم أخرجها بيضاء ليحصل الامران اجتناب ما هو غضاضة عليك واظهار معجزة أخرى والمراد بالجناح اليه لان يدى الانسان بمنزلة جناح الطائر واذا أدخل يده اليمنى تحت عضد يده اليسرى فقد ضم جناحه اليه والثاني أن يراد بضم جناحه اليه تجلده وضبطه نفسه وتشدده عند انقلاب العصا حية حتى لا يضطرب ولا يرهب استمارة من فعل الطائر لانه اذا خاف نشر جناحيه وأرخاهما والافخاها مضموما اليه مشمران ومنه ما يحكى عن عمر بن عبد العزيز أن كاتبه كان يكتب بين يديه فانقلبت منه فلتة ربح نجعل وانكسر فقام وضرب بعلمه الارض فقال له عمر خذ قلمك واضمم اليك جناحك وليفرخ روعك فاني ما سمعتهم من أحد أكثر مما سمعتهم من نفسى ومعنى قوله من الرهب من أجل الرهب أى اذا أصابك الرهب عند رؤية الحية فاضمم اليك جناحك جعل الرهب الذى كان يصديه سببا وعلة فيما أمر به من ضم جناحه اليه ومعنى واضمم اليك جناحك وقوله اسلك يدك في جيبك على أحد التفسيرين واحدا ولكن خولف بين العبارتين وانما كرر المعنى الواحد لاختلاف الغرضين وذلك أن الغرض في أحددهما روج اليد البيضاء وفى الثاني اخفاء الرهب (فان قلت) قد جعل الجناح وهو اليد في أحد الموضعين مضموما وفى الآخر مضموما اليه وذلك قوله واضمم اليك جناحك وقوله واضمم يدك الى جناحك فالتوفيق بينهما (قلت) المراد بالجناح المضمو هو اليد اليمنى وبالمضمو اليه اليد اليسرى وكل واحدة من يميني يدي ويسرها جناح ومن بدع التفاسير أن الرهب الكى بلغة جبر وأنهم يقولون أعطى محمدا فى رهبك وليت شعري كيف صحته فى اللغة وهل سمع من الاثبات النقات الذين ترضى عن بيتهم ثم ليت شعري كيف موقعه فى الآية

نار العلى آتاكم منها نجبر
أوجذوة من النار لعلكم
تصطلون فلما أتاه نودي
من شاطئ الوادى الايمن
فى البقعة المباركة من
الشجرة أن يا موسى انى
أنا الله رب العالمين وأن
ألقى عصاك فلما رآها تنثر
كأنها جانولى مدبر اولم
يعقب يا موسى أقبل ولا
تخف انك من الامنين
اسلك يدك فى جيبك
تخرج بيضاء من غير
سوء واضمم اليك
جناحك من الرهب

وبك الى فرعون وملئه
انهم كانوا قوما فاسقين
قال رب اني قتلت منهم
نفسا فأخاف أن يقتلون
وأخي هرون هو أفصح
منى لسانا فأرسله معى
ردأ صدقنى انى أخاف
أن يكذبون قال سنشد
عضدك بأخيك ونجعل
لك سلطانا فلا يسلون
اليك يا آتينا أنقاوم
اتبعا الغالبون فلما
جاءهم موسى بآياتنا
بينات قالوا ما هذا الا
سحر مفترى وما سمعنا
بهذا فى آياتنا الا واهين
وقال موسى ربى أعلم
بما بهدى من عنده
ومن تكون له عاقبة
الدار انه لا يفلح الظالمون
وقال فرعون يا أيها الملأ
ما علمت لكم من اله غيرى
* قوله تعالى ربى أعلم
بما بهدى من عنده
ومن تكون له عاقبة
الدار (قال) العاقبة هى
العاقبة المحمودة والدليل
عليه قوله عز وجل
أولئك لهم عقبى الدار
جنات عدن وقوله وسيعلم
الكافرون عقبى الدار
والمراد بالدار الدنيا وعاقبتها
أن يختم للإنسان فيها
بالرحمة والرضوان
وتلقاه الملائكة
بالبشرى عند الموت قال
فان قلت العاقبة المحمودة
والمذمومة كلاهما يصح

وكيف تطبيقه المفضل كسائر كلمات التنزيل على أن موسى عليه السلام ما كان عليه ليليلة المناجاة
الازرمانقة من صوف لا كفى لها (فذا لك) قرئ مخففا ومشددا فالمخفف مثنى ذاك والمشدد مثنى ذلك
(برهانان) حجتان يمتنان نيران (فان قلت) لم سميت الحجة برهانان (قلت) لبياضها وانارتها من قولهم للراءة
البيضاء برهرة بتكرير العين واللام معا والدليل على زيادة النون قولهم أبره الرجل اذا جاء بالبرهان
ونظيره تسميتهم اياها سلطانا من السليط وهو الزيت لانارتها * يقال ردأ أنه أغفته والردأ اسم ما يعان به فعل
بمعنى مفعول به كما أن الدفء اسم لما يدفأ به قال سلامة بن جندل

وردئ كل أبيض مشرفى * شحيد الحدة عذب ذى فلول

وقرئ ردأ على التخفيف كما قرئ نخب (ردأ يصدقنى) بالرفع والجزم صفة وجواب نحو وليا برئى سواء (فان
قلت) تصديق أخيه ما الفائدة فيه (قلت) ليس الغرض بتصديقه أن يقول له صدقت أو يقول للناس
صدق موسى وانما هو أن يلخص بلسانه الحق ويبسط القول فيه ويجادل به الكفار كما يفعل الرجل المنطيق
ذوالعارضة فذلك جار مجرى التصديق المفيد كإيصال القول بالبرهان ألا ترى الى قوله وأخي هرون هو
أفصح منى لسانا فأرسله معى وفضل العصا حجة انما يحتاج اليه لذلك لا لقوله صدقت فان سبحانه وباقلا
يستويان فيه أو يصل جناح كلامه بالبيان حتى يصدق له الذى يخاف تكذيبه فأسند التصديق الى هرون
لأنه السبب فيه اسنادا مجازيا ومعنى الاسناد المجازى أن التصديق حقيقة فى المصدق فأسنده اليه حقيقة
والمسبب فى السبب تصديق ولكن استعمله الاسناد لانه لا يس التصديق بالتسبب كإلصاقه بالمتابعة
والدليل على هذا الوجه قوله انى أخاف أن يكذبون وقراءة من قرأ ردأ يصدقنى وفيها تقوية للقرأة بجزم
يصدقنى * العضد قوام اليد وبشدتها تشدد قال طرفة

أبني لبني لستوييد * اليد ليست لها عضد

و يقال فى دعاء الخير شد الله عضدك وفى ضده فت الله فى عضدك ومعنى (سنشد عضدك بأخيك) سنقويك به
ونعينك فاما أن يكون ذلك لان اليد تشدد بشدة العضد والجملة تعقوى بشدة اليد على من اوله الامور واما
لان الرجل شبه باليد فى الشدة ادها بان شداد العضد فجعل كأنه يد مشددة بعضه شديدة (سلطانا) غلبة
وتسلطا أو حجة وأخوة (يا آتينا) متعلق بنحو ما تعلق به فى تسع آيات أى اذهب يا آتينا أو نجعل لك سلطانا
أى نسلط لك يا آتينا أو بلا يصلون أى نعتعون منهم يا آتينا أو هو بيان للغالبون لاصلة لا متاع تقدم
الصلة على الموصول ولو تأخر لم يكن الاصلة له ويجوز أن يكون قسما جوابه لا يصلون مقدما عليه أو من لغو
القسم (سحر مفترى) سحر عمله أنت ثم تفتريه على الله أو سحر ظاهرا فتراؤه أو موصوف بالافتراء كسائر
أنواع السحر وليس عجزه من عند الله (فى آياتنا) حال منصوبة عن هذا أى كأننا فى زمانهم وأيامهم يريد
ما حدثنا بكونه فهم ولا يخلو من أن يكونوا كاذبين فى ذلك وقد سمعوا وعلموا بنصوه أو يريدوا أنهم لم يسمعوا
بثله فى قضاة أو ما كان الكهان يخبرون بظهور موسى وبجيشه بما جاء به وهذا دليل على أنهم جحوا وجحوا
وما وجدوا ما يدعون به بما جاءهم من الآيات الا قولهم هذا سحر وبدعة لم يسمعوا عنها يقول (ربى أعلم)
منكم بحال من أهله الله للفلاح الاعظم حيث جعله نبيا وبعثه بالهدى ووعد حسنة العقبي يعنى نفسه
ولو كان كما تزعمون كاذبا ساحرا فترى ما أهله لذلك لانه غنى حكيم لا يرسل الكاذبين ولا ينبي الساحرين
ولا يفلح عنده الظالمون و (عاقبة الدار) هى العاقبة المحمودة والدليل عليه قوله تعالى أولئك لهم عقبى
الدار جنات عدن وقوله وسيعلم الكفار ان عقبى الدار والمراد بالدار الدنيا وعاقبتها وان يختم للإنسان فيها
بالرحمة والرضوان وتلقى الملائكة بالبشرى عند الموت (فان قلت) العاقبة المحمودة والمذمومة كلاهما
يصح أن تسمى عاقبة الدار لان الدنيا إما أن تكون خائفا بخير أو بشر فلما اختصت خائفا بالخير سميت هذه
السمية دون خائفا بالشر (قلت) قد وضع الله سبحانه الدار المجاز الى الآخرة وأراد بعباده أن لا يعموا
فيها الا الخير وما خالفهم الا لاجله ليمتلقوا خاتمة الخير وعاقبة الصدق ومن عمل فيها خالفا لموضعها

أن تسمى عاقبة لان الدنيا اما أن تكون خاتمتها خيرا أو شرافا اختصت خاتمتها بالخير بهذه التسمية دون خاتمتها بالشر قلت لان الله سبحانه وتعالى وضع الدنيا مجازا لا لاخرة وأراد لعباده فيها أن يعبدوه ولا يعبدوا الا الخير وما خلقهم الا لاجله كما قال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فمن عمل في الدنيا على خلاف ذلك فقد حرف لان عاقبتها الاصلية هي عاقبة الخير وأما عاقبة الشر فلا اعتد اديها لانها من تعريف الفجار قال أحد وقد تقدم من قواعد أهل الحق ما يستضاء به في هذا المقام والقدر الذي يحتاج الى تجديده ههنا ان استدلاله على أن عاقبة الخير وعبادة الله تعالى هي المرادة له لا سواها بقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون معارض بامثال في أدلة أهل السنة على عقائدهم مثل قوله ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس الاية والمراد والله أعلم ولقد جعلنا العذاب جهنم خلقا كثيرا من الثقلين ومن ذلك ما يروى عن الفاروق رضي الله عنه انه قال وانكم آل المغيرة ذرأ النار أي خلقها فلان دلت آية الذاريات ظاهرا على أن الله تعالى انما خلق الثقلين لتسكون عاقبتهم الجنة جزا وثوابا على عبادتهم له فقد دلت آية الاعراف على أنه خلق كثيرا من الثقلين لتسكون عاقبتهم جهنم جزاء على كفرهم وحينئذ يتعين الجمع بين الايتين وحصل عموم آية الذاريات على خصوص الاية الاخرى وان المراد وما خلقت السعداء من الثقلين الا لعبادتي جمع بين الادلة فقد ثبت أن العاقبتين كلتهما امر اداة لله تعالى هذا بعد تظافر البراهين العقلية على ذلك فوجه مجيء العاقبة المطلقة كثيرا وأرادة الخير بها ان الله تعالى هدى الناس اليها ١٦٣ ووعدهم ما ورد في سلوك طريقها

من النجاة والنعم المقيم
ونهاهم عن ضدها
ونوعدهم على سلوكها
بأنواع العذاب الاليم
وركب فهم عقولا
ترشدتهم الى عاقبة
الخير ومكنهم منها أزواج
عليهم ووفر دعاويهم
فكان من حقهم أن لا
يعدوا عن عاقبة الخير
ولا يسلكوا غير طريقها
وأن يتخذوها نصب
أعينهم فأطلقت العاقبة
والمراد بها الخير تفرعا
على ذلك والله أعلم
والحاصل انه لما كانت

الله فقد حرف فاذا عاقبتها الاصلية هي عاقبة الخير وأما عاقبة السوء فلا اعتد اديها لانها من تعريف الفجار وقرأ ابن كثير قال موسى بغير واو على ما في مصاحف أهل مكة وهي قراءة حسنة لان الموضع موضع سؤال وبحث عما أجابهم به موسى عليه السلام عند تسميتهم مثل تلك الآيات الباهرة مصرا مقترى ووجه الاخرى أنهم قالوا ذلك وقال موسى عليه السلام هذا ليوافق الناظرين القول والمقول ويتصرف احداهما وصحة الاخر وبضد هاتين الاشياء * وقرئ تكون بالياء والياء روى أنه لما أمر ببناء الصرح جمعها مائة الف حتى اجتمع خسون ألف بناء سوى الاتباع والاجراء وأمر بطخ الاجر والخص ونجبر الخشب وضرب المسامير فشيء حتى بلغ ما لم يباقه بنيد أن أحد من الخلق فكان الباقي لا يقدر أن يقوم على رأسه يبني فبعث الله تعالى جبريل عليه السلام عند غروب الشمس فصر به بجناحه قطعة ثلاث قطع وقعت قطعة على عسكر فرعون فقتلت ألف ألف رجل ووقعت قطعة في البحر وقطعة في المغرب ولم يبق أحد من عماله الا قد هلك وروى في هذه القصة أن فرعون ارتقى فوقه فرعى بنشابة من السماء فأراد الله أن يقتلهم فردت اليه وهي ملطوخة بالدم فقال قد قتلت اله موسى فعند هابعت الله جبريل عليه السلام لهدمه والله أعلم بصحته * قصه يبنى علمه باله غيره نفي وجوده معناه ما لم يكن من اله غيره كما قال الله تعالى قل أننبؤن الله بما هو عليه فاذا كان الشيء معدوما لم يتعلق به موجود فنفي كان انتفاء العلم بوجوده لا انتفاء وجوده وعبر عن انتفاء وجوده بانتفاء العلم بوجوده ويجوز أن يكون على ظاهره وأن المساعير غير معلوم عنه وله كنهه مظنون

هي المأمور بها والمحضوض عليها عولت معاملة ما هو مراد وان لم تكن مرادة من كثير من الخلق وقال في بعضهم ما يمتك أن تقول لم يفهم كون العاقبة المطلقة هي عاقبة الخير من اطلاقها ولكن من اضافتها الى ذوبها باللام في الاية المذكورة كقوله من تكون له عاقبة الدار وسيعلم الكافران عقبي الدار والعاقبة للثقلين فأفهمتم اللام انها عاقبة الخير اذ هي لهم وعاقبة السوء عليهم لا لهم كما يقولون الدائرة فلان يعنون دائرة الظفر والنصر والدائرة على فلان يعنون دائرة الخذلان والسوء فقلت لقد كان لي في ذلك مقال لولا ورود أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار ولم يقل عليهم فاستعمال اللام مكان على دليل على ابقاء الاستدلال باللام على ارادة عاقبة الخير والله أعلم بقوله تعالى وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من اله غيري الاية (قال عبر عن نفي المعلوم بنفي العلم وانما كان كذلك لان العلم لا يتعلق بالمعلوم الا على ما هو عليه ان موجودا فوجودا معدوما فمعدوم فنفي كونه موجودا بنفي كونه معلوما) قال أحد لشدة ما بلغ منه الوهم لم يتأمل كيف سقوط السهم وانما اني من حيث ان الله تعالى عبر كثيرا عن نفي المعلوم بنفي العلم في مثل قوله قل أننبؤن الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض أم تنبؤونه بما لا يعلم في الارض فلما اطر ذلك عنده نوههم أن هذا التعبير عن نفي المعلوم بنفي العلم يشمل كل علم ولو لم يتعلق بالمعلوم على ما هو به وليس هو كذلك بل هذا التعبير لا يسوغ في علم الله تعالى لا مريض بخص العلم القديم وهو عموم تعلقه حتى لا يعزب عنه أمر قالم يتعلق العلم بوجوده يلزم أن لا يكون موجودا اذ لو كان موجودا لتعلق به بخلاف علم الخلق فلا يلزم بين نفي الشيء ونفي العلم الحادث بوجوده ولا كذلك العلم القديم فان بين نفي معلومه ونفي تعلقه بوجوده تلازم اسوع التعبير المذكور ولا كنه

المعلوم أن فرعون كان يدعي الألوهية ويعامل علمه معاملة علم الله تعالى في أنه لا يعزب عنه شيء من علمه عن نفي
 المعلوم تدليساً على ملئه وتلبساً على عقولهم الضعيفة والله أعلم ويناسب تعاضده هذا قوله فأوقدني يا هامان على الطين ولم يقل فاطبخني
 أجزاً وذلك من التعاطف كما قال تعالى وله العظمة والكبرياء ومن ارتدى برأى ماقصمه ومما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو نفع
 العبادة الجامعة لأنواع الكفر على وجه الكبرياء وانها وذلك من تعجب الملوك جل الله عز وجل ومن تعاطف فرعون أيضاً إذ أودع لوزيره
 باسمه وبحرف النداء وتوسيط ندائه خلال الأمر وبناءه الصريح ورجاؤه الإطلاع دليل على أنه لم يكن معصماً على الجحود قال الزمخشري
 وذلك مناقض لما أظهر من ١٢٤ الجدل الجازم في قوله ما علمت لكم من الغيرى فاما أن يخفى هذا التناقض على قومه لغباوتهم وكآبة

أذهانهم واما أن
 يتغطنوا بها ويخافوا
 نقمته فيصروا قال
 أحد ولتأكل والله أعلم
 أن يجعل قوله ما علمت
 لكم من الغيرى على
 الشك ونفي علمه خاصة
 وأجرائه مجرى سائر
 علوم الخلق

فأوقدني يا هامان على
 الطين فاجعل لي صرحاً
 لي على أطاع إلى الله موسى
 وأنى لا ظننه من
 الكاذبين واستكبر
 هو وجنوده في الأرض
 بغير الحق وظنوا أنهم
 البناء لا يرجعون
 فأخذناه وجنوده
 فنبتناهم في اليم فانظر
 كيف كان عاقبة
 الظالمين وجعلناهم
 أئمة يدعون إلى النار

في أنه لا يلزم من نفي
 نفعه بوجود أمر نفي
 ذلك الأمر لجواز أن
 يكون موجوداً عازباً

بدليل قوله وأنى لا ظننه من الكاذبين وإذا ظن موسى عليه السلام كاذباً في اتهامه الها غيره ولم يعلمه كاذباً فقد
 ظن أن في الوجود الها غيره ولولم يكن المخدول طائناً كاليقين بل عالماً بصحة قول موسى عليه السلام لقول
 موسى له لقد علمت ما أنزل هؤلاء الأرب السموات والأرض بصائر لما تكلف ذلك البنيان العظيم ولما تعب
 في بنائه ما تعب لعله يطلع بزعمه إلى الله موسى عليه السلام وإن كان جاهلاً مفرط الجهل به وبصفاته حيث
 حسب أنه في مكان كما كان هو في مكان وأنه يطلع إليه كما كان يطلع إليه إذا قعد في علمته وأنه ملك السماء
 كما أنه ملك الأرض ولا ترى بينة أثبت شهادة على إفراط جهله وغباوته وجهل ملئه وغباوتهم من أنهم راموا
 نيل أسباب السموات بصريح يدينونه وليت شعري أكان يلبس على أهل بلاده ويضحك من عقولهم حيث
 صادفهم أغبي الناس وأخلاههم من القطن وأشبههم بالبهائم بذلك أم كان في نفسه بتلك الصفة وإن صح
 ما حكى من رجوع التشابه إليه ملطوخة بالدم فتعجبهم به بالفعل كما جاء التكميم بالقول في غير موضع من
 كتاب الله بنظر رائه من الكفرة ويجوز أن يفسر الظن على القول الأول باليقين كقوله فقلت لهم ظنوا بأني
 مدحج ويكون بناء الصرح مناقضة لما ادعاه من العلم واليقين وقد خفيت على قومه لغباوتهم وبلههم ولم
 تخف عليهم وليكن كذا كان يخاف على نفسه سوطه وسيفه وانما قال (أوقدني يا هامان على الطين) ولم يقل
 أطبخني إلا جراً واتخذ لأنه أول من عمل الأجر فهو يعلم الصنعة ولأن هذه العبارة أحسن طباقاً لفصاحة
 القرآن وعلاوة طباقته وأشبه بكلام الجارية وأمر هامان وهو وزيره ورد يفه بالابتداء على الطين منادى باسمه
 ينادي وسط الكلام دليل التعظيم والتجبر وعن عمر رضى الله عنه أنه حين سافر إلى الشام ورأى القصور
 المشيدة بالأجر فقال ما علمت أن أحداني بالأجر غير فرعون والطاوع والإطاع الصعود يقال طلع الجبل
 واطلع بمعنى الاستكبار بالحق انما هو لله تعالى وهو المالك والكبر على الحقيقة أى المتباعد في كبرياء الشأن قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما حكى عن ربه الكبرياء ردائي والعظمة أزاري فمن نازعني واحد منهم ما ألقته
 في النار وكل مستكبر سواء فاستكباره بغير الحق (يرجعون) بالضم والفتح (فأخذناه وجنوده فنبتناهم في
 في اليم) من الكلام الغم الذي دل به على عظمة شأنه وكبرياء سلطانه شبههم استحقارهم واستقلالاً لعددهم
 وإن كانوا الكثير الكثير والجسم الغفير بحصيات أخذهن أخذ في كف فطرحن في البحر ونحو ذلك قوله وجعلنا
 فيهما راسين شامخات وجلت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة وما قدر والله حق قدره والأرض جميعاً
 قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه وما هي إلا تصورات وتغيمات لا قدره وأن كل مقدور وأن
 عظم وجل فهو مستصغر إلى جنب قدرته (فان قلت) ما معنى قوله (وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار) (قلت)
 معناه ودعوناهم أئمة دعاة إلى النار وقلنا أنهم أئمة دعاة إلى النار كما يدعي خلفاء الحق أئمة دعاة إلى الجنة وهو

عن علمه وحينه فلا يكون تناقضاً ولولم يكن جملة هذا هو الأصل لما سوغنا أن يرفع التناقض عن كلامه لأنه أحقر
 من ذلك * عاد كلامه قال وقوله تعالى فأخذناه وجنوده فنبتناهم في اليم مقابلة لاستكباره بفعله عن برعته بما صورته أخذ
 حصيات عتبات ثم نبذها أي طرحها في اليم هو أن ذلك يشمل لاستهانتهم به واهلاكهم بهذا النوع من الهلاك والله أعلم * قوله تعالى
 وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار (قال فيه معناه دعوناهم أئمة دعاة إلى النار كما تقول جعلته بخيلاً فاسقاً إذ دعوته بذلك) قال أحد
 لا فرق عند أهل السنة بين قوله تعالى وجعل الظالمات والنور وجعلنا الليل والنهار آيتين وبين هذه الآية فن جعل الجعل على التسمية
 فيما نحن فيه فراراً من اعتقاد أن دعاهم إلى النار مخلوق لله تعالى فهو بمثابة من جملة على التسمية في قوله تعالى وجعلنا الليل والنهار
 آيتين فراراً من جعل الليل والنهار مخلوقين لله تعالى فلا فرق بين نفي مخلوق واحد عن قدرته تعالى ونفي كل مخلوق نعوذ بالله من ذلك

* قوله تعالى بصائر للناس وهدى ورحمة لعالمهم يتذكرون (قال معناه ارادة تذكروهم لان الارادة تشبه الترجي فاستعملها او يراد به ترجي موسى عليه السلام) قال اجد الوجه الثاني هو الصواب واحذر الاول فانه قدرى * قوله تعالى ولولا ان تصيبهم مصيبة بما قدمت ايديهم فيقولوا ربنا لولا ارسلت اليانا رسولا فنتبج آياتك ونكون من المؤمنين (قال لولا الاولى ١٦٥ امتناعية والثانية تخصيصة والفاء الاولى عاطفة

الثانية جواب جواب والمعنى لولا انهم قائلون

ويوم القيامة لا ينصرون

وأتبعناهم في هذه

الدنيا العنة ويوم القيامة

هم من المقبوحين ولقد

آتيناهم موسى الكتاب

من بعد ما اهلكنا

القرون الاولى بصائر

للناس وهدى ورحمة

لعالمهم يتذكرون وما

كنت بجانب الغررى اذ

قضينا الى موسى الامر

وما كنت من الشاهدين

ولكننا انشأنا قرونا

فتطاول عليهم الامر وما

كنت ناويا في اهل

مدين تتلو عليهم آياتنا

ولكننا كنا مرسلين وما

كنت بجانب الطور اذ

نادينا ولكن رحمة من

ربك لتتذرك قوما ما اناهم

من نذير من قبلك لعالمهم

يتذكرون ولولا ان

تصيبهم مصيبة بما قدمت

ايديهم فيقولوا ربنا

لولا ارسلت اليانا رسولا

فنتبج آياتك ونكون

من المؤمنين

من قولك جملته بخيلا وفاسقا اذ ادعاه وقال انه بخيل وفاسق ويقول اهل اللغة في تفسيره فسقه وبخله جعله بخيلا وفاسقا ومنه قوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا ومعنى دعوتهم الى النار دعوتهم الى موجباتها من الكفر والمعاصي (ويوم القيامة لا ينصرون) كما ينصر الائمة الدعاة الى الجنة ويحوز خذلناهم حتى كانوا ائمة الكفر ومعنى الخذلان منع اللطاف وانما منعها من علم انها لا تنفع فيه وهو المصمم على الكفر الذي لا تغني عنه الآيات والنذر ويجري الحكاية لان منع اللطاف يرد في التصميم والغرض بذلك التمسيم نفسه فكأنه قيل صمموا على الكفر حتى كانوا ائمة فيه دعاء اليه والى سوء عاقبته (فان قلت) فأي فائدة في ترك المردوف الى الرادفة (قلت) ذكر الرادفة يدل على وجود المردوف في وجود المردوف مع الدليل الشاهد بوجوده فيكون أقوى لاثباته من ذكره ألا ترى أنك تقول لولا أنه مصمم على الكفر مقطوع أمره مشبوت حكمه لما نعت منه اللطاف فبذلك منع اللطاف يحصل العلم بوجود التصميم على الكفر وزيادته وهو قيام الحجة لي وجوده وينصر هذا الوجه قوله ويوم القيامة لا ينصرون كأنه قيل وخذلناهم في الدنيا وهم يوم القيامة مخذلون كما قال (وأتبعناهم في هذه الدنيا العنة) أي طردوا وبعادوا عن الرحمة (ويوم القيامة هم من المقبوحين) أي من المطرودين المبعدين (بصائر) نصب على الحال والبصيرة نور القلب الذي يستبصر به كما أن البصر نور العين الذي تبصر به يريد آتيناها التوراة أنوار القلوب لأنها كانت عمياء لا تستبصر ولا تعرف حقا من باطل وارشاد الانهم كانوا يتخبطون في ضلال (ورحمة) لانهم لو علموا بها وصلوا الى نيل الرحمة (لعالمهم يتذكرون) ارادة أن يتذكروا وشبهت الارادة بالترجي فاستعملها ويجوز أن يراد به ترجي موسى عليه السلام لتذكروهم كقوله تعالى له يتذكركم (الغربي) المكان الواقع في شق الغرب وهو المكان الذي وقع فيه ميقات موسى عليه السلام من الطور وكتب الله في الألواح * والامر المقضي الى موسى عليه السلام الوحي الذي أوحى اليه والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وما كنت حاضر المكان لذي أوحينا فيه الى موسى عليه السلام ولا كنت (من) جملة (الشاهدين) للوحي اليه أو على الوحي اليه وهم نقباء الذين اختارهم للقاء حتى تقف من جهة المشاهدة على ما جرى من أمر موسى عليه السلام في ميقاته وكتبه التوراة له في الألواح وغير ذلك * (فان قلت) كيف يتصل قوله (ولكننا انشأنا قرونا) بهذا الكلام ومن أي وجه يكون استدراكه (قلت) اتصاله به وكأنه استندرا كاله من حيث ان معناه ولكننا انشأنا بعد عهد الوحي الى عهدك قرونا كثيرة (فتطاول) على آخرهم وهو القرن الذي أنت فهم (العمير) أي أمد انقطاع الوحي واندرست العلوم فوجب ارسالك اليهم فأرسلناك وكسبناك العلم بقصص الانبياء وقصة موسى عليهم السلام كأنه قال وما كنت شاهد موسى وما جرى عليه ولكننا أوحينا اليك فذكر سبب الوحي الذي هو اطالة الفترة ودل به على المسبب على عادة الله عز وجل في اختصاراته فاذا هذا الاستدراك شبه الاستدراكين بعده (وما كنت ناويا) أي مقيما (في اهل مدين) وهم شعيب والمؤمنون به (تتلوا عليهم آياتنا) تقرؤها عليهم تعلمانهم يريد الآيات التي فيها قصة شعيب وقومه * ولكننا أرسلناك وأخبرناك بها وعلمناكها (اذ نادينا) يريد مناداة موسى عليه السلام ليلة المناجاة وتكليمه و (الكن) علمناك (رحمة) وقرئ رحمة بالرفع أي هي رحمة (ما اناهم) من نذير في زمان الفترة بينك وبين عيسى وهي خمسمائة وخمسون سنة ونحوه قوله لتتذرك قوما ما أنذرتهم * (لولا) الاولى امتناعية وجوابها محذوف والثانية تخصيصة واحدى الفاءين للعطف والاخرى جواب لولا لكونها في حكم الامر من قبل أن الامر باثبات على الفعل والباعث والمحض من واحد والمعنى ولو أنهم قائلون اذا

اليهم احدا فان قلت كيف استقهم هذا المعنى وقد جعلت العقوبة سببا في ارسال القول لدخول حرف الامتناع عليهم اذونه قلت العقوبة سبب القول وهي سبب السبب فجعلت سببا وعطف السبب الاصلى عليها بالفاء السببية قال اجد ذلك مثل قوله تعالى ان تضل احدا فافتد كرا احداها الاخرى والسبب في جعل سبب السبب سببا وعطف السبب الاصلى عليه أمر ان احدهما ان من يد العناية

بوجوب التقديم وهذا هو المراد الذي أبداه سيديوه الثاني أن في هذا النظم تنبيه على سببية كل واحد منهما أما الأول فلا قترانه بحرف
التعليل وهو أن أما الثاني فلا قترانه بفناء السبب ولا يتعاطى هذا المعنى إلا من قولك أن تضل أحدهما فتذكر كلا من قول القائل أن تذكر
أحدهما الأخرى إذ ضلت وكان بعض النخبة يورد هذه الآية اشكالاً على النخبة وعلى أهل السنة من المتكلمين فيقولون لا عند أهل الفن
يدل على امتناع جواب الوجود ما بعدها ١٦٦ وحينئذ يكون الواقع بعد هاء الآية موجوداً وهو عقوبة هؤلاء المذكورين بتقدير

عوقبوا بما قدموا من الشرك والمعاصي هـ لا أرسلت اليك رسولا محققين علمنا بذلك لما أرسلنا اليهم يعني أن
إرسال الرسول إليهم إنما هو ليس بموالمجة ولا يلزموها كقوله لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل أن
تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير لولا أرسلت اليك رسولا فتتبع آياتك (فان قلت) كيف استقام هذا المعنى وقد
جعلت العقوبة هي السبب في الإرسال لا القول لدخول حرف الامتناع عليها دونه (قلت) القول هو المقصود
بأن يكون سبب الإرسال الرسول ولكن العقوبة لما كانت هي السبب للقول وكان وجوده بوجودها جعلت
العقوبة كأنها سبب الإرسال بواسطة القول فأدخلت عليها الواو بحذف القول معطوفاً عليها بالفاء المعطية
معنى السببية ويقول معناه إلى قولك ولولا قولهم هذا إذا أصابتهم مصيبة لما أرسلنا ولكن اختيرت هذه
الطريقة لتسكته وهي أنهم لم يلزموا بما قبله على كفرهم وقد عانوا ما ألجأوا به إلى العلم اليقيني لم يقولوا لولا
أرسلت اليك رسولا وانما السبب في قولهم هذا هو العقاب لا غير التأسف على ما فاتهم من الإيمان بخالقهم
وفي هذا من الشهادة القوية على استحكام كفرهم ورسوخه فيهم ما لا يخفى كقوله تعالى ولوردوا العادوا لما
نهوا عنه * ولما كانت أكثر الأعمال تراول بالأيدي جعل كل عمل معبراً عنه باجتراح الأيدي وتقدير الأيدي وان
كان من أعمال القلوب وهذا من الاتساع في السكائر وتصيير الأقل تابعاً للأكبر وتعليق الأقل على الأقل (فلما
جاءهم الحق) وهو الرسول المصدق بالكتاب المجز مع سائر المجزات وقطعت معاذيرهم وسد طرق احتجاجهم
(قالوا أوقى مثل ما أوقى موسى) من الكتاب المنزل جملة واحدة ومن قلب العصا حية وفق البحر وغيرهما من
الآيات فجاءوا بالافتراءات المبنية على التعت والعداكا قالوا لولا أنزل عليه كتاباً وجاءه ملك وما أشبه ذلك
(أولم يكفروا) يعني أبناء جنسهم ومن مذهبهم مذهبهم وعنادهم عنادهم وهم الكفرة في زمن موسى عليه
السلام (عاقبوا موسى) وعن الحسن رحمه الله قد كان للعرب أصل في أيام موسى عليه السلام فعناه على
هذا أولم يكفروا بأوهامهم (قالوا) في موسى وهرون (ساحران تظاهرا) أي تعاونا وقرئ تظاهرا على الإذغام
ومحمران بمعنى ذوا محمر أو جعلوهما محمرين مبالغته في وصفهما بالسحرا أو أرادوا نوعان من السحر (بكل)
بكل واحد منهما (فان قلت) بم علق قوله من قبل في هذا التفسير (قلت) بأولم يكفروا إلى أن أعلقه بأوقى
فينقلب المعنى إلى أن أهل مكة الذين قالوا هذه المقالة كما كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن فقد
كفروا بموسى عليه السلام وبالتوراة وقالوا في موسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ساحران تظاهرا
أوقى السحراين سحران تظاهرا وذلك حين دعوا الرهط إلى رؤساء اليهود بالمدنية يسألونهم عن محمد صلى الله
عليه وسلم فأخبرهم أنهم نعمة وصفته وأنه في كتابهم فرجع الرهط إلى قريش فأخبرهم يقول اليهود فقالوا
عند ذلك ساحران تظاهرا (هو أهدي منهما) مما أنزل على موسى عليه السلام ومما أنزل على * هذا الشرط من
نحو ما ذكرت أنه شرط المدل بالأمر المتحقق لصحته لأن امتناع الاتيان بكتاب أهدي من السحراين أمر معلوم
متحقق لا محال فيه للشك ويجوز أن يقصد بحرف السلك التكميم * (فان قلت) ما الفرق بين فعل
الاستجابة في الآية وبينه في قوله * فلم يستجبه عند ذلك بحجب * حيث عدي بغير اللام (قلت) هذا الفعل
يتعدى إلى الدعاء بنفسه وإلى الداعي باللام ويحذف الدعاء إذا عدي إلى الداعي في الغالب فيقال استجاب
الله دعاءه أو استجاب له ولا يكاد يقال استجاب له دعاءه وأما البيت فعناه فلم يستجب دعاءه على حذف

عدم بعملة الرسل
وجوابها المحذوف غير
واقع وهو عدم الإرسال
لأنه متمنع بالاولى ومتى
لم يقع عدم الإرسال كان
الإرسال واقعاً ضرورة
فيشكل الواقع بعدها
على أهل السنة لأنهم
يقولون لا ظم قبل بعملة
الرسل فلا تنصور
العقوبة بتقدير عدم
البعثة وذلك لأن ما واقعة
جزاء على مخالفة
فلما جاءهم الحق من
عندنا قالوا لولا أوقى مثل
ما أوقى موسى أولم يكفروا
بما أوقى موسى من قبل
قالوا سحران تظاهرا
وقالوا انانكل كافرون
قل فاتوا بكتاب من عند
الله هو أهدي منهما
أتبعه ان كنتم صادقين
فان لم يستجيبوا لك فاعلم
انما يتبعون أهواءهم
أحكام الشرع فان لم
يكن شرع فلا مخالفة
ولا عقوبة وبشكل
الجواب على النخبة لأنه
يلزم أن لا يكون واقعا
وهو عدم بعملة الرسل
لكن الواقع بعدها

يقتضى وقوعه ثم كان مورد هذا الاشكال يحجب عنه بتقدير محذوف والاصل ولولا كراهة ان تصيهم مصيبة وحينئذ المضاف
يزول الاشكال عن الطائفتين والتحقيق عندي في الجواب خلاف ذلك وانما جاء الاشكال من حيث عدم تجويز النخبة لعني لولا ان يقولون
انهم اتدل على ان ما بعدها موجود وان جوابها متمنع به والتجوير في معناها أنها تبدل على ان ما بعدها مانع من جوابها عكس لوفان معناها
لزم جوابها ما بعدها ثم المانع قد يكون موجوداً وقد يكون مفروضاً والآية من قبيل فرض وجود المانع وكذلك اللزوم في لو قد يكون

ومن أضل ممن اتبع
هو اه بغير هدى من الله
ان الله لا يهدي القوم
الظالمين ولقد وصلناهم
لقول تعلمهم يتذكرون
الذين آتيناهم الكتاب
من قبله هم به يؤمنون
واذا يتلى عليهم قاروا
آمنابا انه الحق من
ربنا اننا كنا من قبله
مسلمين أولئك يتوون
أجرهم مرتين بما صبروا
ويدرون بالحسنة السيئة
ومما رزقناهم ينفقون
واذا سمعوا اللغو أعرضوا
عنه وقالوا انما أعمالنا
ولكم أعمالكم سلام
عليكم لا نبتغي الجاهلين
انك لانهم هدى من
أحببت ولكن الله
هم هدى من يشاء وهو
أعلم بالمهتدين وقالوا
ان ننبع الهدى معك
نخطف من أرضنا أولم
نعلمكم لهم حرما آمنا
يجي اليه غرات كل
شيء رزقنا من لدنا ولكن
أكثرهم لا يعلمون

الشيء الواحد لازما
لشئين فلا يلزم نفيه
من نفي أحدهما لزومه
وعلى هذا التحريم يزول
الاشكال الوارد على
لوفي قوله نعم العبد
صهيب لولم يخف الله لم
دمعه قتل هذا
الفصل فتحته فوالله
لشأن الله والوفيق

المضاف (فان قالت) فلا استجابة تقتضى دعاء ولا دعاء ههنا (قلت) قوله فأوتوا الكتاب أمر بالآتيان والامر بعث
على الفعل ودعاء اليه فكأنه قال فان لم يستجيبوا دعاءك الى الآتيان بالكتاب الا هدى فاعلم أنهم قد أزموا ولم
تبق لهم حجة الاتباع الموصى ثم قال (ومن أضل ممن) لا يتبع في دينه الا (هو اه بغير هدى من الله) أى مطبوعا
على قلبه ممنوع اللطاف (ان الله لا يهدي) أى لا يلفظ بالقوم الثابتين على الظلم الذين اللطف بهم سمعنا
وقوله بغير هدى في موضع الحال يعنى مخذولا لا يخلو بينه وبين هو اه * قرئ (وصلنا) بالتشديد والتخفيف
والمعنى ان القرآن أنما هم متتابع امتوا اصلا وعدا وعيدا وقصصا وعبرا ومواعظ ونصائح ارادة أن يتذكروا
فيعلموا أو نزول عليهم نزولا متصلا بعضه في اثر بعض كقوله وما يأتهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه
معرضين * نزلت في مؤمنى أهل الكتاب وعن رفاع بن قرطبة نزلت في عشرة أنا أحدهم وقيل في أربعين من
مسلى أهل الانجيل اثنان وثلاثون جاؤا مع جعفر من أرض الحبشة وعشانية من الشام * والضمير في من قبله
للقرآن * (فان قلت) أى فرق بين الاستمافين انه واننا (قلت) الاول تعليل للايمان به لان كونه حقا من الله
حقيق بان يؤمن به والثاني بيان لقوله آمنابا لانه يحتمل أن يكون ايمانا قريب العهد وبعبده فأخبروا أن ايمانهم
به متقدما لان آباءهم القديما قرؤا في الكتب الاول ذكره وأبناءهم من بعدهم (من قبله) من قبل وجوده
ونزوله (مسلمين) كائنين على دين الاسلام لان الاسلام صفة كل موحد مصدق للوحي (بصبرهم) بصبرهم
على الايمان بالتوراة والايمان بالقرآن أو بصبرهم على الايمان بالقرآن قبل نزوله وبصبرهم على أو بصبرهم
على أذى المشركين وأهل الكتاب ونحوه يؤتىكم كفتين من رحمته (بالحسنة السيئة) بالطاعة المعصية المتقدمة
أو بالحلم الاذى (سلام عليكم) توديع ومباركة وعن الحسن رضى الله عنه كلمة حلم من المؤمنين (لا نبتغي
الجاهلين) لا نريد مخالطتهم وصحبته (فان قلت) من خاطبوا بقولهم ولاكم أعمالكم (قلت) اللادين الذين دل
عليهم قوله واذا سمعوا اللغو (لا تهدي من أحببت) لا تقدر أن تدخل في الاسلام كل من أحببت أن يدخل فيه
من قومك وبغيرهم لانك عبد لا تعلم المطبوع على قلبه من غيره (ولكن الله) يدخل في الاسلام (من يشاء) وهو
الذى علم أنه غير مطبوع على قلبه وأن اللطاف تنفع فيه فيقرن به ألطافه حتى تدعوه الى القبول (وهو أعلم
بالمهتدين) بالقائمين من الذين لا يقبلون قال الزجاج أجع المسلمون أنهم انزلت في أبي طالب وذلك ان أبا طالب
قال عند موته يا معشر بنى هاشم أطيعوا محمد وأصدقه وفعلوا وترشدوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا مع
تأمرهم يا معصية لانفسهم وتدعها لنفسك قال شاذي يديا بن أخي قال أريد منك كلمة واحدة فانك في آخر
يوم من أيام الدنيا أن تقول لا اله الا الله أشهدك بها عند الله قال يا ابن أخي قد علمت انك لصادق وليكني أكره
أن يقال خرج عند الموت ولولا ان تكون عليك وعلى نبي أهلك غضاضة ومسبة بعدى لقاتلها ولا قررت بها عينك
عند الفراق لما أرى من شدة وجدك ونصيحتك وليكني سوف أموت على ملة الاشياخ عبد المطلب وهاتم
وعبد مناف * قالت قريش وقيل ان القائل الحرث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف نحن نعلم انك على الحق
ولكننا نخاف ان اتبعناك وخالفنا العرب بذلك وانما نحن اكلة رأس أى قائلون ان يخطفونا من أرضنا
فألقهم الله الجحيم بأنه ممكن لهم في الحرم الذى آمنه بحرمه البيت وآمن قطانه بحرمته وكانت العرب في
الجاهلية حولهم يتفاورون ويتناحرون وهم آمنون في حرمهم لا يخافون وبحرمه البيت هم قارون بواد
غير ذى زرع والثمار والارزاق تنجى اليهم من كل أدب فاذا حولهم الله ما حولهم من الامن والرزق بحرمه
البيت وحدها وهم كفرة عبدة أصنام فكيف يستقيم أن يعرضهم للتحوف والتخطف ويسلمهم الامن اذا
ضمو الى حرمة البيت حرمة الاسلام واسناد الامن الى أهل الحرم حقيقة والى الحرم مجاز (نجي اليه) نجاب
وتجمع قرئ بالياء والهاء وقرئ نجى بالنون من الجنى وتعديته بالى كقوله نجى الى فيه ونجى الى الحسافة
* وغرات بضمتين وبضمه وسكون * ومعنى الكاية الكثيرة كقوله وأوتيت من كل شيء (ولكن أكثرهم لا
يعلمون) متعلق بقوله من لدنا أى قليل منهم يقررون بأن ذلك رزق من عند الله وأكثرهم جهلة لا يعلمون ذلك
ولا يفتنون له ولو علموا انه من عند الله لعلموا ان الخوف والامن من عنده ولما خافوا التخطف اذا آمنوا به

قوله تعالى وما كان ربك مهلك القرى ١٦٨ حتى يبعث في أمها رسولا يتلو عليهم آياتنا (قال هذا بيان لعذله وتقديسه عن الظلم

حتى أخبر بانه لا يهلكهم الا اذا استحقوا العذاب ولا يستحقوا حتى تتأكد عليهم الحجة ببعثة الرسل) قال أجد هذا السلاف من الرخصى لجواب ساقط عن سؤال وارد على القدرة لا جواب

وكم أهلها من قرية بطرت معيشتها فتلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم الا قليلا وكنا نحن الوارثين وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولا يتلو عليهم آياتنا وما كنا مهلكي القرى الا وأهلها ظالمون وما أنزيت من شيء فتنازع الحياه الدنيا وزينتها وما عند الله خير وأبقى أفلاتنـقولون أفنوعبدنا وعبد آلهتنا فلهولاء فيه كن متعبنا متاع الحياه الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون قال الذين حق عليهم القول ربنا

لهم عنه ينشأ السؤال في هذه الآية فيقال لو كانت العقول تتحكم عن الله تعالى بأحكام التكليف لقامت الحجة على الناس وإن لم يكن بعث رسول إذ

وخلعوا اندادهم (فان قلت) ثم انتصبر رزقا (قلت) ان جعلته مصدرا جازا ان ينتصب بمعنى ما قبله لان معنى يجي اليه غرات كل شيء ويرزق غرات كل شيء واحد وان يكون مفعولا له وان جعلته بمعنى مرزوق كان حالا من الغرات لتخصيصها بالاضافة كما تنصب عن النكرة المتخصصة بالصفة * هذا نحو يف لاهل مكة من سوء عاقبة قوم كانوا في مثل حالهم من انعام الله عليهم بالرقة في ظلال الامن وخفض العيش فغفطوا النعمة وقابلوها بالاشروا البطرفد هم الله وخرب ديارهم * وانتصبت (معيشتها) اما بحذف الجار وايدصال الفعل كقوله تعالى واختار موسى قومه واما على الظرف بنفسها كقوله زيد ظني مقيم أو بتقدير حذف الزمان المضاف أصله بطرت أيام معيشتها تحفوق النجم ومقدّم الحاج وأما بتضم بطرت معنى كفرت وخمطت وقيل البطرسوء احتمال الغنى وهو ان لا يحفظ حق الله فيه (الا قليلا) من السكنى قال ابن عباس رضى الله عنهم لم يسكنها الا المسافر ومار الطريق يوما أو ساعة ويحتمل أن شرع معاصي المهلكين بقي أثره في ديارهم فكل من سكنهم من أعقابهم لم يبق فيها الا قليلا (وكنا نحن الوارثين) لتلك المساكن من ساكنيها أي تركناها على حال لا يسكنها أحد أو غيرها أو سواها بالارض

تقتطف الآثار عن أصحابها * حسنا ويدركها الفناء فتتبع وما كانت عادة ربك أن يهلك القرى في كل وقت (حتى يبعث في) القرية التي هي أمها أي أصلها أو قصبتها التي هي أعمالها وتوابعها (رسولا) لالزام الحجة وقطع المذمة مع علمه أنهم لا يؤمنون أو وما كان في حكم الله وسابق قضائه أن يهلك القرى في الارض حتى يبعث في أم القرى يعني مكة رسولا وهو محمد صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء * وقرئ أمها بضم الهمزة وكسر هاء لا تباع الجر * وهذا بيان لعذله وتقديسه عن الظلم حيث أخبر بأنه لا يهلكهم الا اذا استحقوا الالهلاك بظلمهم ولا يهلكهم مع كونهم ظالمين الا بعد تأكيدهم بالحجة والالزام ببعثة الرسل ولا يجعل علمه بأحوالهم حجة عليهم وزنه ذاته أن يهلكهم وهم غير ظالمين كما قال تعالى وما كان ربك ليهلك لقرى بظلم وأهلها مصلحون فنص في قوله بظلم أنه لو أهلهم وهم مصلحون لكان ذلك ظما لمنه وأن حاله في غناء وحكمته منافية للظلم دل على ذلك بحرف النفي مع لامة كما قال الله تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم * وأي شيء أصبتموه من أسباب الدنيا فاهو الا تقع وزينة أياما قليلا وهي مدة الحياه المتقصية (وما عند الله) وهو ثوابه (خير) في نفسه من ذلك (وأبقى) لان بقاءه دائم سرمدي * وقرئ يعقلون بالياء وهو أبلغ في الموعظة وعن ابن عباس رضى الله عنه ما أن الله خلق الدنيا وجعل أهلها ثلاثة أصناف المؤمن والمنافق والكافر فالؤمن يتزود والمنافق يتزين والكافر يمتنع * هذه الآية تقرير وإيضاح للتي قبلها والوعد الحسن الثواب لانه منافع دائمة على وجه التعظيم والاستحقاق وأي شيء أحسن منها ولذلك سمى الله الجنة بالحسنى * (والقيه) كقوله تعالى ولقاهم نضرة وسرورا وعكسه فسوف يلقون غيا (من المحضرين) من الذين أحضروا النار ونحوه لكانت من المحضرين فكذبوه فانهم لمحضرون قيل تزلت في رسول الله صلى الله عليه وسلم وأي جهل وقيل في علي وحزرة وأي جهل وقيل في عمار بن ياسر والوليد بن المغيرة (فان قلت) فسر في الفاءين ونم وأخبرني عن مواقعها (قلت) قد ذكر في الآية التي قبلها متاع الحياه الدنيا وما عند الله وثقوا وتم ما ثم عقبه بقوله أفن وعدناه على معنى أبعد هذا التفاوت الظاهر يسوي بين أبناء الآخرة وأبناء الدنيا فلهذا معنى الماء الاولى وبيان موقعها وأما الثانية فالتسبيح لان لقاء الموعد مسبب عن الوعد الذي هو الضمان في الخير وأما ثم فلترأى حال الاحضار عن حال التمتع لا لترأى وقته عن وقته * وقرئ ثم هو بسكون الهاء كما قيل عضد في عضد تشبها للنفصل بالتصل وسكون الهاء في فهو وهو وهو أحسن لان الحرف الواحد لا ينطق به وحده فهو كالتصل (شركائي) معنى على زعمهم وفيه تمكم * (فان قلت) زعم يطالب مفعولين كقوله

* ولم أزعرك عن ذلك معزلا * فإينها (قلت) بخذوا فان تقديره الذين كنتم تزعمونهم شركائي ويجوز حذف المفعولين في باب ظننت ولا يصح الاقتصار على أحدهما (الذين حق عليهم القول) الشياطين وأئمة الكفر ورؤسها ومعنى حق عليهم القول وجب عليهم مقتضاه وثبت وهو قوله لا ملأ من جهنم من الجنة والناس أجمعين

(هو لاء) مبتدأ و (والذين أغويننا) صفة والراجع الى الموصول محذوف و (أغويناهم) الخبر * والكاف
صفة مصدر محذوف تقديره أغويناهم فغروا غيما مثل ما غويننا يعنيون أن ألتم نغو الاختيار نالأن فوقنا
مغوين أغويننا بقدر منهم والياء ودعونا الى الغي وسولوه لنا فهو لاء كذلك غروا باختيارهم لأن اغواءنا لهم
لم يكن الا وسوسة وتسويلا لا قسرا والياء فلا فرق اذا بين غيوا وغيموا وان كان تسويلا فادعيا لهم الى الكفر
فقد كان في مقابلة دعاء الله لهم الى الايمان بما وضع فهم من أدلة العقل وما بعث اليهم من الرسل وأنزل عليهم
من الكتب المشحونة بالوعود والوعيد والمواعظ والزواجر وناهيك بذلك صار فاعن الكفر وداعيا الى الايمان
وهذا معنى ما حكاه الله عن الشيطان ان الله وعدكم وعد الحق ووعدهم تكلم فاحلفتمكم وما كان لي عليكم من
سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم والله تعالى قدم هذا المعنى أول شئ حيث قال
لا بليس ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين (تبرأنا اليك) منهم ومما اختاروه من
الكفر بانفسهم هو ي منهم الباطل ومقتل الحق لا بقوة مناعلي استكراههم ولا سلطان (ما كانوا ابائا يعبدون)
انما كانوا يعبدون أهواءهم ويطيعون شهواتهم واخلأ الجنة من العاطف لكونهم مقررين لمعنى الجملة
الاولى (لو أنهم كانوا يهتدون) لوجه من وجوه الحيل يدفعون به العذاب أولو أنهم كانوا مهتدين مؤمنين لما
رأوه أو تمنوا لو كانوا مهتدين أو تخيروا عندهم وسدروا فلا يهتدون طريقا حكي أو لا ما يؤبخهم به من
اتخاذهم له شركاء ثم ما يقوله الشياطين أو أعظم عند تو بخهم لانهم اذا وخبوا العبادة الا لله اعتذروا بان
الشياطين هم الذين استعصروهم ووزنوا لهم عبادتهم ما يشبه الشماثة بهم من استقامتهم آلهتهم وخذلانهم
لهم وعجزهم عن نصرتهم ثم ما يكتنون به من الاحتجاج عليهم بارسال الرسل وازاحة العليل (فعصيت عليهم
الانباء) فصارت الانباء كالعلمي عليهم جميعا لا تهتدى اليهم (فهم لا يتساءلون) لا يسأل بعضهم بعضا كما
يتساءل الناس في المشكلات لانهم يتساوون جميعا في عصى الانباء عليهم والعجز عن الجواب وقرئ فعصيت
والمراد بالنبأ الخبر عما أجاب به المرسل اليه رسوله واذا كانت الانبياء لهم ذلك اليوم يتتبعون في الجواب
عن مثل هذا السؤال ويفوضون الامر الى علم الله وذلك قوله تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم
قالوا لا علم لنا انك أنت علام الغيوب فاطنك بالضلال من أعمهم (فاما من تاب) من المنكرين من الشرك
* وجمع بين الايمان والعمل الصالح (فعسى أن) يفلح عند الله وعسى من الكرام تحقيق ويجوز أن يراد ترجى
التائب وطعمه كانه قال فليطعم أن يفلح * الخيرة من الخير كاطيرة من التطير تستعمل بمعنى المصدر وهو
الخير وبمعنى الخير كقولهم محمد خيرة الله من خلقه (ما كان لهم الخيرة) بيان لقوله ويختار لان معناه
ويختار ما يشاء ولهذا لم يدخل العاطف والمعنى أن الخيرة لله تعالى في أفعاله وهو أعلم بوجوه الحكمة فيها
ليس لاحد من خلقه أن يختار عليه قبل الاسباب فيه قول الوايد بن المغيرة لولا نزل هذا القرآن على رجل من
القرنين عظيم يعني لا يبعث الله الرسل باختيار المرسل اليهم وقيل معناه ويختار الذي لهم فيه الخيرة أي
يختار له ما يشاء وهو خير لهم وأصلح وهو أعلم بما لهم من أنفسهم من قولهم في الامرين ليس فيه ما خيرة لاختار
(فان قلت) فان الرجوع الى الموصول اذا جعلت ما موصولة (قلت) أصل الكلام ما كان لهم فيه
الخيرة فحذف فيه كما حذف منه في قوله ان ذلك لن عزم الامور لانه مفهوم (سبحان الله) أي الله بريء من
اشراكهم وما يحلمهم عليه من الجراءة على الله واختيارهم عليه ما لا يختار (ما تكن صدورهم) من عداوة
رسول الله وحسده (وما يدعونون) من مطاعنهم فيه وقولهم هلا اختير عليه غيره في النبوة (وهو الله) وهو
المستأثر بالالهية المختص بها (والا اله الا هو) تقر بذلك كقولك السكبة القبلة لا قبلة الا هي (فان قلت) الحمد
في الدنيا ظاهر فالحمد في الآخرة (قلت) هو قولهم الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن الحمد لله الذي صدقنا
وعده وقيل الحمد لله رب العالمين والحمد لله الذي على وجه اللذة لا الكافة وفي الحديث يلهمون
التسبيح والتكديس (وله الحكم) القضاء بين عباده (أرايتم) وقرئ أرايتم بحذف الهمزة وليس بحذف
قياسي ومعناه أخبروني من يقدر على هذا * والسرد الدائم المتصل من السرد وهو المتابعة ومنه قولهم
في الاشهر الحرم ثلاثة سردوا واحد فرد والميم مزيدة ووزنه فعمل ونظيره دلاص من الدلاص * (فان قلت)

هو لاء الذين أغويننا
أغويناهم كأغويننا
تبرأنا اليك ما كانوا ابائا
يعبدون وقيل ادعوا
شركاءكم فدعوههم فلم
يستجيبوا لهم وروا
العذاب لو أنهم كانوا
يهتدون ويوم يناديهم
فيقول ماذا أجبتم
المرسلين فعصيت عليهم
الانباء يومئذ فهم
لا يتساءلون فاما من
تاب وآمن وعمل صالحا
فمسي أن يكون من
المفلحين وربك يخلق
ما يشاء ويختار ما كان
لهم الخيرة سبحانه الله
وتعالى عما يشركون
وربك يعلم ما تكن
صدورهم وما يدعونون
وهو الله لا اله الا هو له
الحمد في الاولى والآخرة
وله الحكم واليه
ترجعون قل أرايتم
ان جعل الله عليكم الليل
سردا الى يوم القيامة
من اله غير الله ياتينكم
بضياء

هلا قيل بنهار تنصرفون فيه كما قيل ليل تسكنون فيه (قلت) ذكر الضياء وهو ضوء الشمس لان المنافع التي تتعلق به متكاثرة ليس التصرف في المعاش وحده والظلام ليس بتلك المنزلة ومن ثمة قرن بالضياء (أفلا تسمعون) لان السمع يدرك ما لا يدركه البصر من ذكر منافعه ووصف فوائده وقرن بالليل (أفلا تبصرون) لان غيرك يبصر من منفعة الظلام ما تبصره أنت من السكون ونحوه (ومن رحمته) زواج بين الليل والنهار لا غرض ثلاثة لتسكنوا في أحدهما وهو الليل ولتبتغوا من فضل الله في الآخر وهو النهار ولا رادة شكركم وقد سلكت هذه الآلية طريقة الف في تكرير التوبيخ باتخاذ الشركاء ايدان بان لا شيء أجاب لغضب الله من الاشراك به كما لا شيء أدخل في مرضاته من توحيده اللهم فكما أدخلتني في أهل توحيدك فادخلني في الناجين من وعيدك (ونزعنا) وأخرجنا (من كل أمة شهيدا) وهو نبينهم لان أنبياء الامم شهداء عليهم يشهدون بما كانوا عليه (فقلنا) للاممة (ها توأبرها نكم) فيما كنتم عليه من الشرك ومخالفة الرسول (فعلما) حينئذ (أن الحق لله) ولرسله لا لهم ولشياطينهم (وضل عنهم) وغاب عنهم غيبة الشيء الضائع (ما كانوا يفترون) من الكذب والباطل (قارون) اسم أعجمي مثل هرون ولم ينصرف للجمعة والتعريف ولو كان فاعولا من قرن لا ينصرف * وقيل معنى كونه من قومه انه آمن به وقيل كان اسراييليا ابن عم موسى هو قارون بن بصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب وموسى بن عمران بن قاهث وقيل كان موسى ابن أخيه وكان يسمى المنور لحسن صورته وكان أقربأبني اسراييل للتوراة ولكنه نافق كانافق السامري وقال اذا كانت النبوة لموسى عليه السلام والمذبح والقربان الى هرون فسالى وروى أنه لما جاوزهم موسى البحر وصارت الرسالة والحجورة لهرون يقرب القربان ويكون رأسافهم وكان القربان الى موسى فجعله موسى الى أخيه وجسد قارون في نفسه وحسده ما قال لموسى الامر لك ولست على شيء الى متى أصبر قال موسى هذا صنع الله قال والله لا أصدقك حتى تأتي بآية فامر رؤساء بني اسراييل أن يجي كل واحد بدعاء فخرها وألقاها في القبة التي كان الوحى ينزل عليه فيها وكانوا يحرسون عصيهم بالليل فاصبحوا واذا بعصاهم هرون تمتمز ولها ورق أخضر وكانت من شجر اللوز فقال قارون ما هو بأعجب مما صنع من السحر (فبغى عليهم) من البغى وهو الظلم قيل ملكه فرعون على بني اسراييل فظلمهم وقيل من البغى وهو الكبر والبذخ تبذخ عليهم بكثرة ماله وولده وقيل زاد عليهم في الثياب شبرا * المفاتح جمع مفتاح بالكسر وهو ما يفتح به وقيل هي الخزان وقيل واحد ما فتح بالقح * ويقال نابه الحمل اذا نقله حتى أماله * والعصبة الجماعة الكثيرة والعصبة مثلها واعصوبوا اجتمعوا وقيل كانت تحمل مفاتيح خزائنه مستون بغلال لكل خزانه مفتاح ولا يزيد المفتاح على أصبع وكانت من جلود قال أبو رزين يكنى الكوفة مفتاح وقد بلغ في ذلك بالفظ الكنوز والمفاتح والنوء والعصبة وأولى القوة وقرأ بديل بن ميسرة لينوء بالياء ووجهه أن يفسر المفاتح بالخزان ويعطيه حكم ما أضيفت اليه للملابسة واللاته ال كقولك ذهبت أهل اليمامة * ومحل اذ منصوب بتنوء (لا تفرح) كقوله ولا تفرحوا بما آتاكم وقول القائل * ولست بفرح اذا الدهر سرفى * وذلك أنه لا يفرح بالدينه الا من رضى بها واطمأن وأما من قلبه الى الآخرة ويعلم أنه مفارق ما فيه عن قريب لم تحده نفسه بالفرح وما أحسن ما قال القائل أشد الغم عندى في سرور * تيقن عنه صاحبه انتقلا

(وابتغ فيما آتاك الله) من الغنى والثروة (الدار الآخرة) بان تفعل فيه أفعال الخير من أصناف الواجب والمندوب اليه وتجعل زادك الى الآخرة (ولا تنس نصيبك) وهو أن تأخذ منه ما يـكـفيك ويصلحك (وأحسن) الى عباد الله (كما أحسن الله اليك) أو أحسن بشكرك وطاعتك لله كما أحسن اليك * والفساد في الارض ما كان عليه من الظلم والبغى وقيل ان القائل موسى عليه السلام وقرئ واتبع (على علم) أى على استحقاق واستيجاب لما في من العلم الذي فضلت به الناس وذلك أنه كان أعلم بني اسراييل بالتوراة وقيل هو علم الكيمياء عن سعيد بن المسيب كان موسى عليه السلام يعلم علم الكيمياء فافاد يوشع بن نون ثلثه وكالب بن يوفنا ثلثه وقارون ثلثه فخدعهما قارون حتى أضاف علمهما الى علمه فكان يأخذ الرصاص والنحاس فيجعلها مذهباً

أفلا تسمعون قل أرأيتم ان جعل الله عليكم النهار سرمد الى يوم القيامة من اله غير الله باتيسكم ليل تسكنون فيه أفلا تبصرون ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون ويوم بنادهم فيقول أين شركاءى الذين كنتم تزعمون ونزعنا من كل أمة شهيدا فقلنا ها توأبرها نكم فعلوا وأن الحق لله وفضل عنهم ما كانوا يفترون ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وآتيناهم الكنوز ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة أولى القوة اذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله اليك ولا تبغ الفساد فى الارض ان الله لا يحب المفسدين قال انما أوتيته على علم

وقيل علم الله موسى علم الكيمياء فعلمه موسى أخته فعملته أخته قارون وقيل هو بصره بأنواع التجارة والذهقنة وسائر المكاسب وقيل (عندي) معناه في ظني كما تقول الامر عندي كذا كانه قال انما أوتيته على علم كقوله تعالى ثم اذا خولناه نعمته منا قال انما أوتيته على علم ثم زاد عندي أي هو في ظني ورأي هكذا * يجوز أن يكون اثباتا لعلنا بأن الله قد أهلك من القرون قبله من هو أقوى منه وأعني لانه قد قرأه في التوراة وأخبر به موسى وسمعه من حفاظ التواريخ والايام كانه قيل (أولم يعلم) في جملة ما عنده من العلم هذا حتى لا يعتبر بكثرته ماله وقوته ويجوز أن يكون نفيا لعلنا بذلك لانه لما قال أوتيته على علم عندي فتنبه بالعلم وتعظم به قيل أعنده مثل ذلك العلم الذي ادعاه ورأي نفسه به مستوجبة لكل نعمة ولم يعلم هذا العلم النافع حتى بقي به نفسه مصارع الهالكين (وأكثرهما) للال أو أكثر جماعة وعددا * (فان قلت) ما وجه اتصال قوله (ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون) بما قبله (قلت) لما ذكر قارون من أهلك من قبله من القرون الذين كانوا أقوى منه وأعني قال على سبيل التهديد والله مطلع على ذنوب المجرمين لا يحتاج الى سؤالهم عنها واستعلمهم وهو قادر على أن يعاقبهم عليها كقوله تعالى والله خبير بما تعملون والله عما تعملون علم وما أشبه ذلك (في زينتته) قال الحسن في الحرة والمفردة وقيل خرج على بغلة شهباء عليها الأرجوان وعليها سرج من ذهب ومعه أربعة آلاف على زيه وقيل عليهم وعلى خيولهم الديباج الأحمر وعن يمينه ثلثمائة غلام وعن يساره ثلثمائة جارية بيض عليهن الخلي والديباج وقيل في تسعين ألفا عليهم المعصفرات وهو أول يوم روى فيه المعصفر * كان الثمنون قوما مسلمين وانما تنمونه على سبيل الرغبة في اليسار والاستغناء كما هو عادة البشر وعن قتادة تنمونه ليمتقروا به الى الله وينفقوه في سبيل الخير وقيل كانوا قوما كفارا الغابط هو الذي يتقى مثل نعمة صاحبه من غير أن تزول عنه والحاسد هو الذي يتقنى أن تكون نعمة صاحبه له دونه في الغبطة قوله تعالى ياليت لنا مثل ما أوتي قارون ومن الحسد قوله ولا تتمون ما فضل الله به بعضكم على بعض وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم هل يضر الغبط فقال لا الا كما يضر العضاء الخبط * والخط الجد وهو البخت والدولة وصفوه بأنه رجل مجدد ومجنون يقال فلان ذو حظ وحظيظ ومحظوظ وما الدنيا الا أحاط وجدود * وبك أصله الدعاء بالهلاك ثم استعمل في الرجوع والردع والبعث على ترك ما لا يرتضى كما استعمل لا أبالك وأصله الدعاء على الرجل بالاقراف في الحث على الفعل * (والراجع في) (ولا يلقاها) للكلمة التي تكلم بها العلماء وللثواب لانه في معنى المثوبة أو الجنة أو السيرة والطريقة وهي الايمان والعمل الصالح (الصابرون) على الطاعات عن الشهوات وعلى ما قسم الله من القليل عن الكثير * كان قارون يؤذي نبي الله موسى عليه السلام كل وقت وهو يداريه للقرابة التي بينهما ما حتى زلت الزكاة فصالحه عن كل ألف دينار على دينار وعن كل ألف درهم على درهم فحسبه فاستكثره فشجيت به نفسه فجمع بنى اسرائيل وقال ان موسى أرادكم على كل شيء وهو يريد أن يأخذ أموالكم فقالوا أنت كبيرنا وسيدنا فربما شئت قال نرطل فلانة البغي حتى ترميه بنفسها فبرفضه بنو اسرائيل فجعل لها ألف دينار وقيل طستامن ذهب وقيل طستامن ذهب مملوءة ذهباً وقيل حكمها فلما كان يوم عيد قام موسى فقال يا بني اسرائيل من سرق قطعناه ومن افترى جلدناه ومن زنى وهو غير محصن جلدناه وان أحصن رجلاه فقال قارون وان كنت أنت قال وان كنت أنا قال فان بنى اسرائيل يزعمون أنك فجرت بفلانة فأحضرت فناشدها موسى بالذي فلق البحر وأزل التوراة أن تصدق فتداركها الله فقالت كذبوا بل جعل لي قارون جعلاً على أن أقذفك بنفسى فخر موسى ساحداً يسكى وقال يا رب ان كنت رسولك فأغضب لي فأوحى اليه أن من الأرض بما شئت فانها مطيعة لك فقال يا بني اسرائيل ان الله بعثني الى قارون كما بعثني الى فرعون فن كان معه فليزلم مكانه ومن كان معي فليعزل فاعترفوا جميعاً غير رجلين ثم قال يا أرض خذيهم فأخذتهم الى الركب ثم قال خذيهم فأخذتهم الى الاوساط ثم قال خذيهم فأخذتهم الى الاعناق وقارون وأصحابه يتضرعون الى موسى عليه السلام ويناشدونه بالله والرحم وموسى لا يلتفت اليهم لشدة غضبه ثم قال خذيهم فانطبقت عليهم وأوحى الله الى موسى ما أظنك استغاثوك مرا ارفل ترجمهم أما وعزى لواباي دعوة واحدة لوجدوني قريبا محبباً

عندي أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون فخرج على قومه في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا ياليت لنا مثل ما أوتي قارون انه لذو حظ عظيم وقال الذين أوثوا العلم ويلكم ثواب الله خير ان آمن وعمل صالحا ولا يلقاها الا الصابرون فحسبه وبداره الأرض فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله وما كان

* قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين (قال لم يعلق الوعد بترك العلو والفساد ولكن بترك ارتكبا كما قال تعالى ولا تركنوا إلى الذين ظالموا فتمسكم النار فعلق الوعد بالكون إلى الظلمة وعن علي أن الرجل يحب أن يكون شركاً نعله خيراً من شرك (١٧٢) نعل أخيه فيدخل تحتها وعن عمر بن عبد العزيز أنه كان يرددها حتى قبض وعن الفضيل

أنه قرأها وقال ذهب الأمان ههنا ومن الطماع من يعمل باللوافرعون والفساد

من المنتصرين وأصبح الذين تمنوا مكانه بالأمس يقولون وي

كان الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر لولا أن من الله علينا لخسف بنا وي

كانه لا يفلح الكافرون تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا

فساداً والعاقبة للمتقين من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة فلا يجزي الذين

عملوا السيئات إلا ما كانوا يعملون إن الذي فرض عليك القرآن

رادك إلى معاد قل رب أعلم من جاء بالهدي ومر هو في ضلال مبين وما

كنت ترجو أن يأتيك إليك الكتاب الأرحمة من ربك فلا تكون ظهيراً للكافرين ولا

يصدك عن آيات الله لقارون لقوله إن فرعون علا في الأرض وقوله ولا تبغ الفساد

فأصبحت بنو إسرائيل يتناجون بينهم اغساداً موسى على قارون ليستبد بداره وكنوزه فدعا الله حتى خسف بداره وأمواله (من المنتصرين) من المنتقمين من موسى عليه السلام أو من الممتنعين من عذاب الله يقال نصره من عدوه فانتصر أي منعه منه فامتنع * قديك كراماً لا يردبه اليوم الذي قبل يومك ولكن الوقت المستقرب على طريق الاستعارة (مكانه) منزلته من الدنيا (وي) مفصولة عن كان وهي كلمة تنبيه على

الخطا وتندم ومعه أن القوم قد تنبهوا على خطيئهم وقولهم ياليت لنا مثل ما أوتي قارون وتندموا ثم قالوا (كانه لا يفلح الكافرون) أي ما أشبه الحال بأن الكافرين لا ينالون الفلاح وهو مذهب الخليل وسبيو به قال وي كأن من يكن له نسب يحسب وب ومن يفتقر يعش عيش ضر

وحكى الفراء أن أعرابية قالت لزوجها أين ابنك فقال وي كأنه وراء البيت وعند الكافرين أن وي بك يعني وي بك وأن المعنى ألم تعلم أنه لا يفلح الكافرون ويجوز أن تكون الكاف كاف الخطاب مضمومة إلى وي كقوله ويك عنترأندم وأنه يعني لانه واللام لبيان المقول لاجله هذا القول أولانه لا يفلح الكافرون كان ذلك وهو الخسف بقارون ومن الناس من يقف على وي ويتدنى كأنه ومنهم من يقف على ويك * وقرأ الأعمش لولا

من الله علينا * وقرئ (لخسف بنا) وفيه ضمير الله ولا تخسف بنا كقولك انقطع به ولخسف بنا (تلك) تعظيم لها وتغخم لشأنها يعني تلك التي سمعت بكرها وبلغت وصفها * لم يعلق الوعد بترك العلو والفساد ولكن بترك ارتكبا كما قال ولا تركنوا إلى الذين ظالموا فعلق الوعد بالكون وعن علي رضي الله عنه أن الرجل ليحبه أن يكون شركاً نعله أجود من شرك نعل صاحبه فيدخل تحتها وعن الفضيل أنه

قرأها ثم قال ذهب الأمان ههنا وعن عمر بن عبد العزيز أنه كان يرددها حتى قبض ومن الطماع من يعمل باللوافرعون والفساد لقارون متعلق بقوله إن فرعون علا في الأرض ولا تبغ الفساد في الأرض ويقول من لم يكن مثل فرعون وقارون فله تلك الدار الآخرة ولا يتدبر قوله (والعاقبة للمتقين) كاتدبره على والفضيل وعمر * معناه فلا يجزون فوضع (الذين عملوا السيئات) موضع الضمير لأن في اسناد عمل السيئة اليهم مكرراً

فضل ثم بين حالهم وزيادة تبغض للسيئة إلى قلوب السامعين (الاما كانوا يعملون) الامثل ما كانوا يعملون وهذا من فضله العظيم وكرمه الواسع أن لا يجزي السيئة الا بمثلها ويجزي الحسنه بعشر أمثالها وبسبع مائة وهو معنى قوله فله خير منها (فرض عليك القرآن) أوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه يعني أن الذي جعلك صعباً بهذا التكليف لم يتركك عالياً الا ليطيبه الوصف و (رادك) بعد الموت (إلى معاد)

أي معاد والى معاد ليس لغريك من البشر وتذكير المعاد لذلك وقيل المراد به مكة ووجهه أن برادره اليها يوم الفتح ووجه تذكيره أنها كانت في ذلك اليوم معاداً له شأن ومزجه الله اعتماداً لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم علمه وقهره لاهلها وظهور عز الاسلام وأهلها وذل الشرك وخزبه والسورة مكية فكان الله وعده وهو

بكره في أذى وغلبة من أهلها انه يهاجر به منها ويعيده إليها ظاهراً ظاهراً وقيل ترات عليه حين بلغ الجحفة في مهاجرة وقد اشتاق إلى مولده ومولده آتته وحرم إبراهيم قتل جبريل فقال له أنشدني آية من كتابك قال نعم فأوحاها اليه (فان قلت) كيف اتصل قوله تعالى (قل رب أعلم) بما قبله (قلت) لما وعد رسول الله الردي

معاد قال قل للشركين رب أعلم من جاء بالهدي يعني نفسه وما يستحقه من الثواب في معاده (ومن هو في ضلال مبين) يعينهم وما يستحقونه من العقاب في معادهم (فان قلت) قوله (الأرحمة من ربك) ما وجه

في الأرض ويقول من لم يكن مثل فرعون وقارون فله تلك الدار الآخرة ولا يتدبر قوله والعاقبة للمتقين كاتدبرها على وعمر الاستثناء والفضيل) قال أجده هو مرض لعمري أهل السنة في أن كل موحد من أهل الجنة وانما طمعو حيث أطعمهم الله تعالى بل حقق طمعه في رحمة حيث يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله دخل الجنة وإن زنا وإن سرق ثلاثاً وإن رغب إنك أي ذر الله هم أقسم لنا من رجاء تلك ما تصعبنا به من القنوط ومن خشيتك ما تحول به بيننا وبين معاصيك والله الموفق للصواب

الاستثناء فيه (قلت) هذا كلام محمول على المعنى كأنه قيل وما ألقى عليك الكتاب إلا رحمة من ربك ويجوز أن يكون الابعنى لكن للاستدراك أى ولكن رحمة من ربك ألقى اليك * وقرئ يصدنك من أصدده بمعنى صده وهي في لغة كلب وقال أناس أصدوا الناس بالسيف عنهم * صدودا السواقي عن أنوف الخوام (بعد إذ أنزلت اليك) بعد وقت أنزاله واذتضاف اليه أسماء الزمان كقولك حينئذ وليأتئذ ويومئذ وما أشبه ذلك * والنهي عن مظاهرة الكافرين ونحو ذلك من باب التهيج الذي سبق ذكره (الأوجه) (الأباه) والوجه يعبر به عن الذات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ طسم القصص كان له من الاجر بعدد من صدق موسى وكذب به ولم يبق ملك في السموات والارض الا شهده يوم القيامة أنه كان صادقا أن كل شيء هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون

سورة العنكبوت مكية وهي تسع وستون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

* الحسابان لا يصح تعليقه بجماع المفردات ولكن بجماع بين الجمل ألا ترى أنك لو قلت حسبت زيد او ظننت الفرس لم يكن شيئا حتى تقول حسبت زيدا عالما وظننت الفرس جوادا لان قولك زيدا عالما أو الفرس جوادا كلام دال على مضمون فأردت الاخبار عن ذلك المضمون تابعا عندك على وجه الظن لا اليقين فلم تجد بدا في العبارة عن ثباته عندك على ذلك الوجه من ذكر شرطى الجملة مدخلا عليه ما فعل الحسابان حتى يتم لك غرضك (فإن قلت) فإن الكلام الدال على المضمون الذي يقتضيه الحسابان في الآية (قلت) هو في قوله (أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) وذلك أن تقديره أحسبوا تركهم غير مفتونين لقوله -م آمنا فالترك أول مفعولى حسب ولقولهم آمنا هو الخبر وأما غير مفتونين فتممة الترك لانه من الترك الذي هو بمعنى التصيير كقوله * فتركتهم جزر السباع ينشئه * ألا ترى أنك قبل الجحى بالحسبان تقدر أن تقول تركهم غير مفتونين لقولهم آمنا على تقدير حاصله -م -مستقر قبل اللام (فإن قلت) أن يقولوا هو علة تركهم غير مفتونين فكيف يصح أن يقع خبر مبتدا (قلت) كما تقول خروجه لمخافة الشر وضربه للتأديب وقد كان التأديب والمخافة في قولك خرجت مخافة الشر وضربه تأديبا تعليميا وتقول أيضا حسبت خروجه لمخافة الشر وظننت ضربه للتأديب فتعلمه -م ما مفعولين كما جعلته -م ما مبتدا وخبرا * والفتنة الامتحان بشدة ألد التكليف من مفارقة الاوطان ومجاهدة الاعداء وسائر الطاعات الشاقة وهجر الشهوات والمسلذ وبالفقر والقط وأنواع المصائب في الانفس والاموال وبعبارة الكفار على أذاهم وكيدهم وضراهم والمعنى أحسب الذين أجروا كلمة الشهادة على السنتهم وأظهروا القول بالايان أنهم يتركون بذلك غير مختصين بل يعظمهم الله بضروب المحن حتى يبيلوصبرهم وثبات أقدامهم -م وصحة عقائدهم ونصوع نياتهم ليتميز الخاص من غير الخاص والراسخ في الدين من المضطرب والمتكبر من العابد على حرف كما قال لتبيلون في أموالكم وأنفسكم ولتسمعن من الذين آوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثير وان تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الامور وروى أنها نزلت في ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جزعوا من أذى المشركين وقيل في عمار بن ياسر وكان يعذب في الله وقيل في ناس أسلموا بكمه فكتب اليهم المهاجرون لا يقبل منكم اسلامكم حتى تم اخرجوا فقتلهم المشركون فردوهم فلما نزلت كتبوا اليهم فخرجوا فاتبعهم -م المشركون فقاتلهم فقتل منهم من قتل ومن نجا وقيل في مهجع بن عبد الله مولى عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهو أول قتل من المسلمين يوم بدر رماه عامر بن الحضرمي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء مهجع وهو أول من يدعى الى باب الجنة من هذه الامة فجزع عليه أبواه وأمر أنه (ولقد قتنا) موصول بالحسب أو بلا يفتنون كقولك ألا يمتحن فلان وقد امتحن من هو خير منه يعني أن اتباع الانبياء عليهم السلام قبله -م قد أصابهم من الفتن والمحن نحو ما أصابهم أو ما هو أشد منه فصبروا كما قال وكأين من

بعد إذ أنزلت اليك وادع
الى ربك ولا تكونن
من المشركين ولا تدع
مع الله الها آخر لا اله
الا هو كل شيء هالك الا
وجهه له الحكم واليه
ترجعون

سورة العنكبوت
مكية وهي تسع
وستون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

الم أحسب الناس أن
يتركوا أن يقولوا آمنا
وهم لا يفتنون ولقد
فتنا الذين من قبلهم

في القول في سورة الغنك موت ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ * قوله تعالى وليعلم الله الذين صدقوا وليعلم الكاذبين (قال ان قالت هو لم يزل يعلم الصادقين والكاذبين (١٧٤) قبل الامتحان فواجه هذا الكلام قالت لم يزل يعلمه معدوما ولا يعلمه موجودا الا اذا

وجد) قال أحد في ذكر ابراهيم عذبه فاسد وهو اعتقاد ان العلم بالكان غير العلم بان سيكون والحق ان علم الله تعالى واحد يتعلق بالموجود زمان وجوده وقبله وبعده على ما هو عليه وفائدة ذكر العلم ههنا وان كان سابقا على وجود المعلوم التنبيه

فليعلم الله الذين صدقوا وليعلم الكاذبين أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا سوء ما يحكمون من كان يرجو لقاء الله فان أجل الله لآت وهو السميع العليم ومن جاهد فأنل جهاد لنفسه ان الله لغني عن العالمين والذين آمنوا و عملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزيهم أحسن الذي كانوا يعملون ووصينا الانسان

بالسبب على السبب وهو الجزاء كانه قال تعالى لنعلمن فلنجازينهم بحسب علمه فيهم والله أعلم * قوله تعالى والذين آمنوا و عملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزيهم

نبي قتل معه ربيون كثير فاهتوا الآية وعن النبي صلى الله عليه وسلم قد كان من قبلكم يؤخذ في موضع المنشار على رأسه فيفرق فرقتين ما يصرفه ذلك عن دينه ويعشيط بالمدامدون عظمه من لحم وعصب ما يصرفه ذلك عن دينه (فليعلم الله) بالامتحان (الذين صدقوا) في الايمان (وليعلم الكاذبين) فيه (فان قلت) كيف وهو عالم بذلك فيما لم يزل (قلت) لم يزل يعلمه معدوما ولا يعلمه موجودا الا اذا وجدوا المعنى ولتتميز الصادق منهم من الكاذب ويجوز أن يكون وعدا وعيدا كانه قال وليبين الذين صدقوا وليعلم الكاذبين وقرأ على رضى الله عنه والزهرى وليعلم من الاعلام أى وليعرفهم الله الناس من هم أو ليسمهم بعلامه يعرفونهم من بياض الوجوه وسوادها وتكامل العيون وزرقها (أن يسبقونا) أن يفوتونا يعني أن الجزاء يلحقهم لا محالة وهم لم يطعموا في الفوت ولم يجدوا به نفوسهم ولكنهم لغفلتهم وقلة فكرهم في العاقبة واصرارهم على المعاصي في صورة من يقدر ذلك ويطلع فيه ونظيره وما أنتم بجزين في الارض ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا انهم لا يعجزون (فان قلت) أين مفعول حسب (قلت) اشتغال صلة أن على مسند ومسد اليه سد مسد المفعولين كقوله تعالى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ويحوز أن يضمن حسب معنى قدر وأم منقطعة ومعنى الاضراب فيها أن هذا الحساب أبطل من الحساب الاول لان ذلك يقدرانه لا يمكن لايمانته وهذا يظن أنه لا يجازى عساويه (سواء ما يحكمون) بنس الذي يحكمونه حكمهم هذا أو بنس حكماء يحكمونه حكمهم هذا الخذف المخصوص بالذم * لقاء الله مثل للوصول الى العاقبة من تلقى ملك الموت والبعث والحساب والجزاء مثل تلك الحال بحال عبد قدم على سيده بعد عهده طويل وقد اطلع مولاه على ما كان يأتي ويذرفا ما أن يلقاه يبشر وترحب بالمرضى من أفعاله أو بضد ذلك لما يخطئه منها فغنى قوله (من كان يرجو لقاء الله) من كان يأمل تلك الحال وأن يلقى فيها الكرامة من الله والبشر (فان أجل الله) وهو الموت (لا ت) لا محالة فليبادر العمل الصالح الذي يصدق رجاءه ويحقق أمله ويكتسب به القربة عند الله والرفق (وهو السميع العليم) الذي لا يخفى عليه شئ مما يقوله عباده وما يفعلونه فهو حقيق بالتمقوى والخشية وقيل يرجو يخاف من قول الهذلي في صفة عسال * اذ السعته الدر لم يرج لسعها * (فان قلت) فان أجل الله لآت كيف وقع جوابا للشرط (قلت) اذ اعلم أن لقاء الله غيب به تلك الحال الممثلة والوقت الذي تقع فيه تلك الحال هو الاجل المضروب للوت فكأنه قال من كان يرجو لقاء الله فان لقاء الله لآت لان الاجل واقع فيه اللقاء كقول من كان يرجو لقاء الملك فان يوم الجمعة قريب اذ اعلم أنه يقعد للناس يوم الجمعة (ومن جاهد) نفسه في منعها ما أمر به وجهها على ما تأبأ (فأنل جهاد) لها لان منفعة ذلك راجعة اليها وانما أمر الله عز وجل ونهى رحمة لعباده وهو الغنى عنهم وعن طاعتهم * اما أن يريد قوما مسلمين صالحين قد أساؤا في بعض أعمالهم وسيا آتهم مغمورة بحسناتهم فهو يكفرها عنهم أى يسقط عقابها بشواب الحسنات ويجزيهم أحسن الذي كانوا يعملون أى أحسن جزاء أعمالهم واما قوما مشركين آمنوا وعملوا الصالحات فالله عز وجل يكفر سيئاتهم بان يسقط عقاب ما تقدم لهم من الكفر والمعاصي ويجزيهم أحسن الجزاء أعمالهم في الاسلام * وصى حكمه حكم أمر في معناه وتصرفه يقال وصيت زيدا بان يفعل خيرا كما نقول مرآته بان يفعل ومنه بيت الاصلاح

وذي يانعة وصت بنفها * بان كذب القراطيف والقروف

كألو قال أمرتهم بان يفتبوا هو آمنه قوله تعالى ووصى بها ابراهيم بنيه أى وصاهم بكلمة التوحيد وأمرهم بها وقولك وصيت زيدا بعمر وصيته بتعهده وعمر ووصاياه ونحو ذلك وكذلك معنى قوله (ووصينا الانسان

أحسن الذي كانوا يعملون) قال المراد بهؤلاء أحد فريقين اما قوم مسلمون سيئاتهم صفات مغمورة بالحسنات واما قوم بوالديه آمنوا وعملوا الصالحات بعد كفر فالسلام يجب ما قبله) قال أحد حذر واسعا من رجعة الله تعالى بناء على أصله الفاسد في وجوب الوعيد على من تكب السيئات السكائر لا بالتوبة وأطلق تكفير الصفات وان لم تكن توبة اذا غمرتهم الحسنات وكلا الاصلين قدرى محتجب والله الموفق

قوله تعالى وقال الذين كفروا والذين آمنوا اتبعوا سبيلنا لنحمل خطاياكم وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء انهم لكاذبون (قال وبعض المتسمين بالاسلام اذا اراد ان يشجع صاحبه على ذنب قال له افعل هذا وانته في عنق (١٧٥) ومنه ما يحكي ان رجلا رفع الى

النصور حوائجه فلما
قضاها قال يا امير
المؤمنين بقيت لي اليك
عاجضة العظمى قال
وما هي قال شفاعتك في
الحشر فقال عمر ويا امير

بوالديه حسنا وان
جاهدك لشركي في
ما ليس لك به علم فلا
تطعهما الى ترجعكم
فانبتكم بما كنتم تعملون
والذين آمنوا وعملوا
الصالحات لندخلنهم

في الصالحين ومن الناس
من يقول آمنا بالله فاذا
أوذى في الله جعل فتنة
الناس كعذاب الله
ولئن جاء نصر من ربك
ليقولن انا كنا معكم
أوليس بأعلم بما في صدور
العالمين وليعلمن الله
الذين آمنوا وليعلمن
المنافقين وقال الذين
كفروا والذين آمنوا
اتبعوا سبيلنا ونحمل
خطاياكم وما هم بحاملين
من خطاياهم من شيء

المؤمنين اياك وهؤلاء
فهم قطاع الطريق في
الامان قال أحد عمرو
ابن عبيد أول القدرية
المنكرين للشفاعة
فأحذره وليست الآية
مطابقة للحكاية ولكن
المنكرين يبين على انه

بوالديه حسنا) وصيغته يا ابتاء والديه حسنا أو بيا بلاع والديه حسنا أي فعلا ذا حسن أو ما هو في ذاته حسن لقرط
حسنة كقوله تعالى وقولوا للناس حسنا وقرئ حسنا واحسانا ويجوز أن يجعل حسنا من باب قولك زيدا
باضمار اضرب اذا رآته متهما للضرب فتنصبه باضمار أو لهما أو فاعل بهما لان التوصية به مادالة عليه وما
بعده مطابق له كانه قال قلنا أو لهما ما معروف (لا تطعهما) في الشرك اذا جلاك عليه وعلى هذا التقسيم
وقف على بوالديه وابتداء حسنا حسن الوقف وعلى التقسيم الاول لا بد من اضمار القول معناه وقنسان
جاهدك أي الانسان (ما ليس لك به علم) أي لا علم لك بالهيمته والمراد بنفي العلم في المعلوم كانه قال لشركي في
شيء لا يصح أن يكون الها ولا يستقيم وصاه بوالديه وأمره بالا حسان الهما ثم نهى به عن طاعتها اذا أراداه
على ما ذكر على أن كل حق وان عظم ساقط اذا جاء حق الله وانه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق * ثم قال الى
مرجع من آمن منكم ومن أشرك فأجاز بكم حق جزائكم وفيه شيان أحدهما أن الجزاء الى فلا تحدث نفسك
بجفوة والدليك وعقوقهم بالشرك كما ولا تحرمهم ما ركب ومعر وفك في الدنيا كما نفي لا آمنهم ما رزقي والثاني
التحذير من متابعتهم على الشرك والحث على الثبات والاستقامة في الدين بذكر المرجع والوعيد روى أن
سعد بن أبي وقاص الزهري رضى الله عنه حين أسلم قالت أمه وهي جنة بنت أبي سفيان بن أمية بن عبد
شمس يا سعد باغني أنك قد صبحت فوالله لا يظنني سقف بيت من الضح والريح وان الطعام والشراب على حرام
حتى تكفر بمحمد وكان أحب ولد لها لها فأبى سعد وبقيت ثلاثة أيام كذلك فجاء سعد الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وشكا اليه فنزلت هذه الآية والتي في لقمان والتي في الاحقاف فأمره رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن يداريهم ويتراضاهم بالا حسان وروى أنها نزلت في عياش بن أبي ربيعة المخزومي وذلك أنه هاجر مع
عمر بن الخطاب رضى الله عنهم مترافقين حتى نزل المدينة فخرج أبو جهل بن هشام والحريث بن هشام أخوه
لامه أسماء بنت مخزومة امرأة من بني تميم من بني حنظلة فنزلت بعياش وقال له ان من دين محمد صلة الارحام
وبر الوالدين وقد تركت أمك لا تطعم ولا تشرب ولا تأوى بيتا حتى تراك وهي أشد حبالك منا فأخرج معنا
وقد لا منه في الذروة والغارب فاستشار عمر رضى الله عنه فقال هما يخدعاك ولك على أن أقسم ما لي بيني
وبينك خيار لابه حتى أطاعهما وعصى عمر فقال له عمر أما اذعصمتني فخذنا فتي فليس في الدنيا يعبر لحقها
فان رابك منه ما ريب فأرجع فلما انتهوا الى البيداء قال أبو جهل ان ناقتي قد كلت فأجملني معك قال نعم فنزل
ليوطي لنفسه وله فأخذاه وشدها وثاقا وجلده كل واحد منهم ما مائة جلدة وذهباه الى أمه فقاتلن لازل في
عذاب حتى ترجع عن دين محمد فنزلت (في الصالحين) في جملتهم والصلاح من أبلغ صفات المؤمنين وهو معنى
أنبياء الله قال الله تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام وأدخاني برحمتك في عبادك الصالحين وقال في ابراهيم
عليه السلام وانه في الاخرة لمن الصالحين أو في مدخل الصالحين وهي الجنة وهذا نحو قوله تعالى ومن يطع
الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم الآية * هم ناس كانوا يؤمنون بالسننهم فاذا هم أذى من
الكفار وهو المراد بفتنة الناس كان ذلك صار فالهم عن الايمان كما أن عذاب الله صار للؤمنين عن الكفر
أو كما يجب أن يكون عذاب الله صارفا * واذا نصر الله المؤمنين وغنهم اعترضوهم وقالوا (انا كنا معكم) أي
مشارعين لكم في دينكم ثابتين عليه ثباتكم ما قدر أحد أن يفتننا فأعطونا نصيبنا من الغنم * ثم أخبر سبحانه
أنه أعلم (بما في صدور العالمين) من العالمين بما في صدورهم ومن ذلك ما سكن صدور هؤلاء من الشقاق وهذا
اطلاع منه للمؤمنين على ما أبطنوه * ثم وعد المؤمنين وأعد المنافقين وقرئ ليقولن بفتح اللام * وأمرهم
باتباع سبيلهم وهي طريقهم التي كانوا عليها في دينهم وأمرهم أنفسهم بحمل خطاياهم فعطف الامر على الامر
وأرادوا يجتمع هذان الامران في الحصول أن تتبعوا سبيلنا وأن تحمل خطاياكم والمعنى تعليق الحل بالاتباع
وهذا قول صناديد قريش كانوا يقولون لمن آمن منهم لا نبعث نحن ولا أنت فان عسى كان ذلك فانا نحمّل

لا فرق بين اعتقاد الشفاعة واعتقاد ان الكفار يحملون خطايا اتباعهم فلذلك ساقاهما مساقاة واحدة وذالك من ذلك * وفي قوله تعالى
انهم لكاذبون نكتة حسنة يستدل بها على صحة محكي الامر بمعنى الخبر فان من الناس من أنكبه والترمذي يخرج جميع ما ورد في ذلك

على أصل الامر ولم يتم له ذلك في هذه الآية لان الله تعالى اورد في قولهم ولنحمل خطاياكم على صيغة الامر بقوله انهم لكاذبون والتكذيب اغمايطرق الى (١٧٦) الاخبار * قوله تعالى فليتب فيهم ألف سنة الاخسين عاما (قال عدل عن تسعمائة وخمسين لانه

يحمل فيه اطلاق العدد على أكثره بخلاف محمله مع الاستثناء) قال أحمد لان الاستثناء استدراك ورجوع على الجملة بالتنقيص تحريرا

انهم لكاذبون ولحمل انقالهم وانقالهم انقالهم وابستان يوم القيامة عما كانوا يفترون ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فليتب فيهم ألف سنة الاخسين عاما فآخذهم الطوفان وهم ظالمون فأنجيناه وأصحاب السفينة وجعلناها آية للعالمين و ابراهيم اذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون انما تعبدون من دون الله آوثانا وتخلقون افكان الذين تعبدون من دون الله لايملكون لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له اليه ترجعون

للا بد فلا يحمل المبالغة لانها لا يجوز معها العدد * عاد كلامه (قال وفيه نكتة أخرى وهي ان القصة مسوقة لذكر ما ابتلى به نوح وكابده من طول

عنكم الاثم وترى في المتسمين بالاسلام من يستن بأولئك فيقول لصاحبه اذا اراد أن يشجبه على ارتكاب بعض العظام فدل هذا واتمه في عنق وكلم من مغرور بمثل هذا الضمان من ضعفه العامة وجهلهم ومنه ما يحكي أن أبا جعفر المنصور رفع اليه بعض أهل الخشوع وحاشه فلما قضاهما قال يا أمير المؤمنين بقيت الحاجة العظمى قال وما هي قال شفاعتك يوم القيامة فقال له عمرو بن عبيد رحمه الله أياك وهو لا فأنهم قطاع الطريق في المأمن (فان قلت) كيف سماهم كاذبين وانما ضمنوا شيئا علم الله أنهم لا بقدرين على الوفاء به وضمن ما لا يعلم اقتداره على الوفاء به لا يسمى كاذبا لا حين ضمن ولا حين عجز لانه في الحالين لا يدخل تحت حد الكاذب وهو المخبر عن الشيء لا على ما هو عليه (قلت) شبه الله حالهم حيث علم أن ما ضمنوه لا طريق لهم الى أن يفوا به فكان ضمنهم عنده لا على ما عليه المضمون بالكاذبين الذين خبرهم لا على ما عليه المخبر عنه ويجوز أن يريد أنهم كاذبون لانهم قالوا ذلك وقلوبهم على خلافه كالكاذبين الذين يعدون الشيء وفي قلوبهم نية الخلف (ولحمل انقالهم) أي أنقال أنفسهم (وأنقالا) يعني أنقالا آخر غير الخطايا التي ضمنوا المؤمنين آثامها وهي أنقال الذين كانوا سببا في ضلالهم (وابستان) سؤال تقرير (عما كانوا يفترون) أي يمتلقون من الكاذب والباطل * وقرئ من خطاياهم * كان عمر نوح عليه السلام ألفا وخمسين سنة بعث على رأس أربعين ولبث في قومه تسعمائة وخمسين وعاش بعد الطوفان ستين وعن وهب أنه عاش ألفا وأربعمائة سنة (فان قلت) هلا قيل تسعمائة وخمسين سنة (قلت) ما أورد الله أحكم لانه لو قيل كما قلت لجاز أن يتوهم اطلاق هذا العدد على أكثره وهذا التوهم زائل مع مجتمعه كذلك وكأنه قيل تسعمائة وخمسين سنة كاملة وافسدة العدد الا أن ذلك أخصر وأعذب لفظا وأملا بالفائدة وفيه نكتة أخرى وهي أن القصة مسوقة لذكر ما ابتلى به نوح عليه السلام من أمته وما كابد من طول المصاهرة تسليمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونبيته فلكان ذكر رأس العدد الذي لا رأس أكثر منه أوقع وأوصل الى الغرض من استطالة السامع مدة صبره (فان قلت) فلم جاء المصبر أولا بالسنة وثانيه بالعام (قلت) لان تكرير اللفظ الواحد في الكلام الواحد حقيق بالاجتناب في البلاغة الا اذا وقع ذلك لاجل غرض ينتج منه المتكلم من تفخيم أو تنويه أو نحو ذلك (والتوفان) ما أطاف وأحاط بكثرة وغلبة من سبل أو ظلام ليل أو نحوها قال الحجاج * وعظم طوفان الظلام الانبأ * (أصحاب السفينة) كانوا ثمانية وسبعين نفسا نصفهم ذكور ونصفهم اناث منهم أولاد نوح عليه السلام سام وحام وياث ونسأوهم وعن محمد بن اسحق كانوا عشرة خمسة رجال وخمس نسوة وقدر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم كانوا ثمانية نوح وأهله وبنوه الثلاثة * والضمير (وجعلناها) للسفينة والحادثة والقصة نصب (ابراهيم) باضمار اذ كروا بدل عنه (اذ) بدل الاشتمال لان الاحيان تشتمل على ما فيها وهو معطوف على نوحا واذ ظرف لأرسلنا يعني أرسلناه حين بلغ من السن والعلم مبلغا صلح فيه لان يعظ قومه وينصحهم ويعرض عليهم الحق ويأمرهم بالعبادة والتقوى وقرأ ابراهيم الكهن وأبو حنيفة رحمه الله و ابراهيم بالرفع على معنى ومن المرسلين ابراهيم (ان كنتم تعلمون) يعني ان كان فيكم علم بما هو خير لكم عما هو شر لكم أو ان نظرتهم بعين البصيرة دون عين الجهل العمياء علمتم أنه خير لكم * وقرئ تخلقون من خلق بمعنى التكثير في خلق وتخلقون من تخلق بمعنى تكذب وتخرص * وقرئ أفنكا وفيه وجهان أن يكون مصدرا نحو كذب ولعب والافك مخفف منه كالكذب واللعب من أصلهما وأن يكون صفة على فعل أي خلقا أفنكا أي ذافكا وباطل واختلافهم الافك تسميتهم الاوثان آلهة وشركاء الله أو شفعاء اليه أو سمى الاصنام افنكا وعلمهم لها ونحتهم خالق الافك (فان قلت) لم تذكر الرزق ثم عرفه (قلت) لانه أراد لا يستطيعون أن يرزقكم شيئا من الرزق فابتغوا عند الله الرزق كله فانه هو الرزاق وحده لا يرزق غيره (اليه ترجعون) وقرئ ففزع التاء فاستعدوا المقابلة بعبادته والشكر له على أنعمه * وان تكذبوني فلا تضروني

المصاهرة تسليمة له عليه السلام فكان ذكر رأس العدد الذي لا رأس أكثر منه أوقع على الغرض قال وانما خالف بين اللفظين فذكر في الاول السنة وفي الثاني العام تحبيل التكرار الذي لا يحمد الا لقصد تفخيم أو تعظيم قال أحمد ولو غم المستثنى

لما ذلك بعض تغني المستثنى منه وتكثيره عند السامع والله أعلم * قوله تعالى أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق ثم يعيده (قال فيه يعيده ليس معطوفا على يبدئ وإنما هو اخبار على حياله كما وقع كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ (١٧٧) النشأة الآخرة فكذلك ما زلت

أؤثر فلانا وأستخلفه
بعدي) قال أجد وقد
تقدم له عند قوله تعالى
أمن يبدئ الخلق ثم
يعيده أنه معطوف
وصحح العطف وإن كانوا
يذكرون الاعادة لأن
الاعتراف بالاعادة لهم

وان تكذبوا فقد كذب
أهم من قبلكم وما على
الرسول إلا البلاغ
المبين أولم يروا كيف
يبدئ الله الخلق ثم
يعيده إن ذلك على الله
يسير قل سيروا في
الأرض فانظروا كيف
بدأ الخلق ثم الله ينشئ
النشأة الآخرة إن الله
على كل شيء قدير يهذب
من يشاء ويرحم من
يشاء واليه تقابلون وما
أنتم بعجزين في الأرض
ولا في السماء وما لكم
من دون الله من ولي
ولا نصير والذين

وقد أبي ههنا جعله
معطوفا فالفرق والله
أعلم أنه ههنا لو عطف
الاعادة على البداءة
لدخلت في الرؤية
الماضية وهي لم تقع بعد
ولا كذلك في آية النمل
ولقائل أن يقول هاهنا
وان لم تقع إلا أنها اخبار
الله تعالى بوقوعه

بتكذيبكم فإن الرسول قبلي قد كذبتم أمهم وما ضرهم ولا غنا ضرهم وأنفسهم حيث حل بهم ما حل بسبب
تكذيب الرسل وأما الرسول فقد تم أمره حين بلغ البلاغ المبين الذي زال معه الشك وهو اقترانه بآيات الله
ومجزياته أو وان كنت مكذبا فيما بينكم فلي في سائر الانبياء أسوة وسالبة حيث كذبوا وعلى الرسول أن يبلغ
وما عليه أن يصدق ولا يكذب وهذه الآية والآيات التي بعدها إلى قوله فما كان جواب قومه محتمة أن
تكون من جملة قول إبراهيم صلوات الله عليه لقومه وأن تكون آيات وقعت معترضة في شأن رسول الله
صلى الله عليه وسلم وشأن قريش بين أول قصة إبراهيم وآخرها (فان قلت) إذا كانت من قول إبراهيم فما
المراد باللام قبله (قلت) قوم شيث وأدريس ونوح وغيرهم وكفي بقوم نوح أمة في معنى أمة مكذبة واتخذ
عاش أدريس ألف سنة في قومه إلى أن رفع إلى السماء وأمن به ألف إنسان منهم على عدد سنينهم وأعقابهم
على التكذيب * (فان قلت) فاتصنع بقوله قل سيروا في الأرض (قلت) هي حكاية كلام الله حكاه إبراهيم
عليه السلام لقومه كما يحكي رسولنا صلى الله عليه وسلم كلام الله على هذا المنهاج في أكثر القرآن (فان قلت)
فاذا كانت خطابا لقريش فإوجه توسطها بين طرفي قصة إبراهيم والجملة أو الجمل الاعتراضية لا بد لها
من اتصال بما وقعت معترضة فيه ألا تراك لا تقول مكة وزيد أبوه قائم خير بلاد الله (قلت) أراد قصة
إبراهيم ليس إلا ارادة التنفيس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن تكون مسالة له ومفترا جابان آياه
إبراهيم خليل الله كان ممنوا بضوماني به من شرك قومه وعبادتهم الا وان فاعترض بقوله وان تكذبوا
على معنى أنكم يامعشر قريش ان تكذبوا فكمذا فقد كذب إبراهيم قومه وكل أمة نبيها لان قوله فقد كذب أهم
من قبلكم لا بد من تناوله لامة إبراهيم وهو كما ترى اعتراض واقع متصل ثم سائر الآيات الواطئة عقبها من
أذياها وتوابعها لكونها ناطقة بالتحديد ولائله وهدم الشرك وتوهين قواعده وصفة قدرة الله وساطنانه
ووضوح حجته وبرهانه * قرئ يروا بالبالياء والتاء ويبدئ ويبدأ وقوله (ثم يعيده) ليس معطوف على
يبدئ وليس الرؤية واقعة عليه وإنما هو اخبار على حياله بالاعادة بعد الموت كما وقع النظر في قوله تعالى
فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة على البداءة دون الانشاء ونحوه قولك ما زلت أؤثر فلانا
وأستخلفه على من أخلفه (فان قلت) هو معطوف بحرف العطف فلا بد له من معطوف عليه فما هو (قلت)
هو جملة قوله أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق وكذلك وأستخلفه معطوف على جملة قوله ما زلت أؤثر فلانا
(ذلك) يرجع إلى ما يرجع إليه هو في قوله وهو أهون عليه من معنى يعيده * دل بقوله (النشأة الآخرة) على
أنهم أنشأوا ثانياً وأن كل واحدة منهم أنشأ أي ابتداء واختراع وانحراج من العدم إلى الوجود لا تفاوت بينهم
الأن النشأة الآخرة انشاء بعد انشاء مثله والاولى ليست كذلك وقرئ النشأة والنشأة كل آفة والآفة (فان قلت)
ما معنى الافصاح باسمه مع ايقاعه مبتدأ في قوله ثم الله ينشئ النشأة الآخرة بعد اصماره في قوله كيف بدأ
الخلق وكان القياس أن يقال كيف بدأ الله الخلق ثم ينشئ النشأة الآخرة (قلت) الكلام معهم كان واقعاً
في الاعادة وفيها كانت تصطك الركب فلما قررهم في الابداء بأنه من الله احتج عليهم بأن الاعادة انشاء مثل
الابداء فاذا كان الله الذي لا يعجزه شيء هو الذي لم يعجزه الابداء فهو الذي وجب أن لا يعجزه الاعادة فكأنه
قال ثم ذلك الذي أنشأ النشأة الاولى هو الذي ينشئ النشأة الآخرة فلا دالة والتنبيه على هذا المعنى أبرز
اسمه وأوقعه مبتدأ (بعذب من يشاء) تعذيبه (ويرحم من يشاء) رحمته ومتعلق المشيئين مفسر مبين في
مواضع من القرآن وهو من يستوجبهما من الكافر والفاسق اذ لم يتوبوا ومن المعصوم والآئيب (تقابلون)
نردون وترجعون (وما أنتم بعجزين) ربكم أي لا تغفونوه ان هربتم من حكمه وقضائه (في الأرض) الفسحة
(ولا في السماء) التي هي أفصح منها وأبسط لو كنتم فيها كقولهم تعالى ان استطعتم أن تنفذوا من أقطار

كشاف في كالأقمة المرمية فعملت معاملة ما روى وشوهد الا أن جعله خبراً ثانية أوضح والله أعلم * قوله تعالى قل
سيروا في الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة (قال ان قلت ما وجه الافصاح باسمه تعالى مع النشأة الآخرة
بعد اصماره في البداءة أو لا قلت لان النشأة الآخرة هي المقصودة وفيها كانت تصطك الركب فكانت خليفة باراز اسمه تعالى

أولئك يتسوا من رضى وأولئك لهم عذاب أليم فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اقتلوه أو حرّقه فأتى الله من النار في ذلك لايات لقوم يؤمنون وقال الله اتخذتم من دون الله أوثاناً مودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضاً وما لكم أن تناروا بالدين من ناصرين فآمن له لوط وقال إني مهاجر إلى ربي إنه هو العزيز الحكيم ووهبنا له اسحق ويعقوب وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب وآتيناه أجره في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين ولوط اذ قال لقومه انكم لتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين أنتم لتأتون الرجال وتقطعون السبل وتأتون في ناديتكم المنكر فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اقتلوه عذاب الله

تحقيقاً للنسبة لإعادة إلى من نسبت إليه (الاولى) قال أحمد والاصل الاظهار ثم الاضمار ويليهِ لقصد التفعيض الاظهار بعد الاظهار ويليهِ وهو أغخم الثلاثة الاظهار بعد الاضمار كافي الآية والله أعلم

السموات والارض فانفذوا قبيل ولا من في السماء كما قال حسان رضى الله عنه
 أم من يجور رسول الله منكم * ويمدحه وينصره سواء
 ويحتل أن يراد لا تهزونه كيفة ما هبطتم في مهاوى الارض وأعماقها أو علوتم في البروج والقلاع الذاهبة في السماء كقوله تعالى ولو كنتم في روج مشيدة أولئك تهزرون أمره الجارى في السماء والارض أن يجرى عليكم فيصيبكم بآلاء يظهر من الارض أو ينزل من السماء (آيات الله) بدلاً له على وحدانيته وكتبه ومعجزاته ولقائه والبعث (يتسوا من رضى) وعيد أى يأسون يوم القيامة كقوله ويوم تقوم الساعة يلبس المجرمون أو هو وصف لحالهم لان المؤمن اغمايكون راجعاً خاشعاً أما الكافر فلا يخطر بباله رجاء ولا خوف أو شبه حالهم في انتقاء الرحمة عنهم بحال من يتس من الرحمة وعن قتادة رضى الله عنه أن الله ذم قومها فواعليه فقال أولئك يتسوا من رضى وقال انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون فينبغي للمؤمن أن لا يأس من روح الله ولا من رحمته وأن لا يأمن عذابه وعقابه صفة المؤمن أن يكون راجعاً لله عز وجل خائفاً * قرئ (جواب قومه) بالنصب والرفع (قالوا) قال بعضهم لبعض أو قاله واحد منهم وكان الباقون راضين فكانوا جميعاً في حكم القائلين * وروى أنه لم ينتفع في ذلك اليوم بالنار حتى يوم ألقى ابراهيم في النار وذلك لذهاب حرها * قرئ على النصب بغير اضافة وبإضافة وعلى الرفع كذلك فالنصب على وجهين على التعليل أى التوادوا بينكم وتتواصلوا لاجتماعكم على عبادتها واتفاقكم عليها أو تشاؤكم كما يتفق الناس على مذهب فيكون ذلك سبب شجاعهم وتصادقهم وأن يكون مفعولاً ثانياً كقوله اتخذ الله هواه أى اتخذتم الاوثان سبب المودة بينكم على تقدير حذف المضاف أو اتخذتموها مودة بينكم بمعنى مودودة بينكم كقوله تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله انداد يحبونهم كحب الله وفي الرفع وجهان أن يكون خبر الان على أن ما موصولة وأن يكون خبر مبتدأ محذوف والمعنى أن الاوثان مودة بينكم أى مودودة أو سبب مودة وعن عاصم مودة بينكم بفتح بينكم مع الاضافة كما قرئ لقد تقطع بينكم ففتح وهو فاعل وقرأ ابن مسعود رضى الله عنه أو ثانياً مودة بينكم في الحياة الدنيا أى اغمايكون عليها أو تودونها في الحياة الدنيا (ثم يوم القيامة) يقوم بينكم التلاعن والتباغض والتعادى يتلاعن العبد ويتلاعن العبد والاصنام كقوله تعالى ويكونون عليهم ضداً * كان لوط ابن أخت ابراهيم عليه السلام وهو أول من آمن له حين رأى النار لم تحرقه (وقال) يعنى ابراهيم (انى مهاجر) من كوثى وهى من سواد الكوفة الى حران ثم منها الى فلسطين ومن ثمة قالوا لكل نبي هجرة ولا ابراهيم هجران وكان معه في هجرته لوط وامرأته سارة وهاجر وهو ابن خمس وسبعين سنة (الى ربي) الى حيث أمرى بالهجرة اليه (انه هو العزيز) الذى يعنى من أعدائى (الحكيم) الذى لا يامرنى الا بما هو مصلحتى (أجره) الشئاء الحسن والصلاة عليه آخر الدهر والذرية الطيبة والنبوة وأن أهل الملل كلهم يتولونه * (فان قلت) ما بال اسمعيل عليه السلام لم يذكروا كذا اسحق وعقبه (قلت) قد دل عليه في قوله وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب وكفى الدليل لشهرة أمره وعلو قدره * (فان قلت) ما المراد بالكتاب (قلت) قصده جنس الكتاب حتى دخل تحتها ما نزل على ذريته من الكتب الاربعة التى هى التوراة والزبور والانجيل والقرآن (ولوطا) معطوف على ابراهيم أو على ما عطف عليه و (الفاحشة) الفعلية البالغة فى القبح و (ما سبقكم بها من أحد من العالمين) جملة مستأنفة مقررة لفحاشة تلك الفعلية كأن قائلها قال لم كانت فاحشة فقيل له لان أحد اقبلهم لم يقبلها عليهم استمنازاً منها في طبعهم لا فراط قبها حتى أقدم عليها قوم لوط نكبت طينتهم وقدر طبعهم قالوا لم ينزل ذكر على ذكر قبل قوم لوط قط * وقرئ انكم غير استعظامهم فى الاول دون الثانى قال أبو عبيد ودجته فى الامام بحرف واحد بغير ياء ورأيت الثانى بحرفين الياء والنون * وقطع السبيل عمل قطاع الطريق من قتل النفس وأخذ الاموال وقيل اعتراضهم السالبة بالفاحشة وعن الحسن قطع السبل باتيان ما ليس بمحرث و (المنكر) عن ابن عباس رضى الله عنه ما هو الخذف بالخصى والرمى بالبندق والفرقة وموضع العلك والسؤال بين الناس وحل الازرار والسباب والفحش فى المزاج وعن عائشة رضى الله عنها كانوا

ان كنت من الصادقين قال رب انصرفني على القوم المفسدين ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا انما هم اهل هذه القرية ان اهلها كانوا ظالمين قال ان فيها لوطا قالوا نحن اعلم بما فيها النصيحة واهله الا امرأته كانت من الغابرين (١٧٩) ولما ان جاءت رسلنا لوطا ساء

بهم وضاق بهم ذرعا وقالوا لا تخف ولا تخزن انما نجوك وأهلك الا امرأتك كانت من الغابرين انما منزلون على اهل هذه القرية رجا من السماء بما كانوا يفسقون ولقد نزلنا منها آية بينة لنعلم انهم يعقلون والى مدين احاهم شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله وارجعوا اليه يوم الآخر ولا تعشوا في الارض مفسدين فكذبوه فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دراهم جامعين وعادوا فعدوا فبينما هم مساكين وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل وكانوا مستبصرين وقارون وفرعون وهامان ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الارض وما كانوا سابقين فكذلك أخذنا بذنبه فمنهم من أرسلنا عليه غاصبا ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الارض ومنهم من أغرقنا وما كان الله ليظلمهم ولكن

يتحاجون وقيل السخرية عن مريم وقيل المجاهرة في ناديم بذلك العمل وكل معصية فاطهارها أقيج من سترها ولذلك جاء من نرق جلباب الحياء فلا غيبة له ولا يقال للنجاس ناد الا مادام فيه أهله فاذا قاموا عنه لم يبق ناديا (ان كنت من الصادقين) فيما تعدناه من نزول العذاب * كانوا يفسدون الناس بمجملهم على ما كانوا عليه من المعاصي والفواحش طوعا وكرها ولا نهم ابتعدوا الفاحشة وسنوها فبين بعدهم وقال الله تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون فأراد لوط عليه السلام أن يشتد غضب الله عليهم فذكر ذلك صفة المفسدين في دعائه (بالبشرى) هي البشارة بالولد والناقلة وهما استحقاق ويعقوب * وضافة مهلكة وضافة تخفيف لا تعريف والمعنى الاستقبال والقرينة سدوم التي قيل فيها أجور من قاضي سدوم (كانوا ظالمين) معناه أن الظلم قد استمر منهم ايجاده في الايام السالفة وهم عليه مصررون وظلمهم كفرهم وألوان معاصيهم (ان فيها لوطا) ليس اخبار الله بما يكون فيها وانما هو جدال في شأنه لانهم لما علوا اهلاكا أعلنها بظلمهم اعترض عليهم بأن فيها من هو برى من الظلم وأراد بالجدال اظهار الشفقة عليه وما يجب للمؤمن من التحزن لاختيه والتشرف في نصرته وحياطته والخوف من أن يمسه أذى أو يلحقه ضرر قال قتادة لا يرى المؤمن أن لا يحوط المؤمن ألا ترى الى جوابهم بأنهم أعلم منه (بن فيها) يعنون نحن أعلم منك وأخبر بحال لوط وحال قومه وامتناز منهم الامتياز البين وأنه لا يستأهل ما يستأهلون تخفيض على نفسك وهون عليك الخطب * وقرئ انجيته بالتشديد والتخفيف وكذلك منجوك (أن) صفة أكد وجود الفعلين مترتباً أحدهما على الآخر في وقتين متجاورين لا فاصل بينهما كأنهم ما وجدوا في جزء واحد من الزمان كأنه قيل كما أحس بجحيمهم فأجاءته المساءة من غير ريث خيفة عليهم من قومه (وضاق بهم ذرعا) وضاق بشأهم وبتدبير أمرهم ذرعه أي طاقته وقد جاءت العرب ضيق الذراع والذرع عبارة عن فقد الطاقة كما قالوا راحب الذراع بكذا اذا كان مطيقا له والاصل فيه أن الرجل اذا طال ذراعه نال ما يئاله القصر الذراع فضررب ذلك مثلاً في العجز والقدر * الرجز والرجز العذاب من قولهم ارتجزوا رجس اذا اضطرب لما يلحق المعضب من القلق والاضطراب * وقرئ منزلون مخففا ومشهدا (منها) من القرية آية بينة هي آثار منازلهم الخربة وقيل بقية الحجارة وقيل الماء الأسود على وجه الارض وقيل الخبر عما صنع بهم (لقوم) متعلق بتركتما أو بينة (وارجوا) وافعلوا ما ترجون به العاقبة فأقيم السبب مقام السبب أو أمر وبالرجاء والمراد اشتراط ما يستوغيه من الايمان كما يؤمر الكافر بالشريعة على ارادة الشرط وقيل هو من الرجاء بمعنى الخوف * والرجفة الزلزلة الشديدة وعن الضحاك صيحة جبريل عليه السلام لان القلوب رجفت لها (في دارهم) في بلدهم وأرضهم أو في ديارهم فاكتفى بالواحد لانه لا يلبس (جائين) باركين على الركبتين (وعادا) منصوب باضمار اهل الكلالان قوله فأخذتهم الرجفة يدل عليه لانه في معنى الاهلاك (وقد تبين لكم) ذلك يعني ما وصفه من اهلاكمهم (من) جهة (مساكينهم) اذا انظرتم اليه اندمروكم بها وكان اهل مكة يحرمون علمه في أسفارهم فيبصرونها (وكانوا مستبصرين) عقلاء متمكنين من النظر والافتكار وليكنهم لم يفعلوا أو كانوا متبينين أن العذاب نازل بهم لان الله تعالى قديم لهم على السنة الرسل عليهم السلام وليكنهم لجواحتي هلكوا (سابقين) فائتين أدركهم أمر الله فلم يفتوتوه * الحاصب لقوم لوط وهي ريح عاصف فيها حصباء وقيل ملك كان يرهم والصيحة مدين وثودوا الخسف لقارون والعرق لقوم نوح وفرعون * الغرض تشبيه ما اتخذوه متكالا ومعدن دينهم وتولوه من دون الله بما هو مثل عند الناس في الوهن وضعف القوة وهو نوح العنكبوت ألا ترى الى مقطع التشبيه وهو قوله (وان أو هن البيوت لبيت العنكبوت) (فان قلت) ما معنى قوله (لو كانوا يعلمون) وكل أحد يعلم وهن بيت العنكبوت (فامت)

كانوا أنفسهم يظلمون مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا وان أو هن البيوت لبيت العنكبوت لو كانوا يعلمون ان الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء

معناه لو كانوا يعلمون أن هذا مثلهم وأن أمر دينهم بالغ هذه الغاية من الوهن ووجه آخر وهو أنه إذا صح تشبيه ما اعتقدوه في دينهم ببيت العنكبوت وقد صرح أن أوهن البيوت بيت العنكبوت فقد تبين أن دينهم أوهن الأديان لو كانوا يعلمون أو أخرج الكلام بعد تصحيح التشبيه مخرج المجاز فكانه قال وإن أوهن ما يعتد عليه في الدين عبادة الاوثان لو كانوا يعلمون واغائل أن يقول مثل المشرک الذي يعبد الوثن بالقياس إلى المؤمن الذي يعبد الله مثل عنكبوت يتخذ بيتاً بالاضافة إلى رجل يبنى بيتاً بجروحص أو ينحته من صخر وكان أن أوهن البيوت إذا استقرت بها بمتابيت بيت العنكبوت كذلك أضعف الأديان إذا استقرت بها ديناً عبادة الاوثان لو كانوا يعلمون * قرئ تدعون بالتاء والياء وهذا توكيد للمثل وزيادة عليه حيث لم يجعل ما يدعونه شيئاً (وهو العزيز الحكيم) فيه تجهيل لهم حيث عبدوا ما ليس بشئ لأنه جاد ليس معه مصحح العلم والقدره أصلاً وتركوا عبادة القادر القاهر على كل شئ الحكيم الذي لا يفعل شيئاً إلا بحكمة وتبدير * كان الجهلة والسفهاء من قريش يقولون إن رب محمد يضرب المثل بالذباب والعنكبوت ويضحكون من ذلك فاذل ذلك قال (وما يعقلها إلا العمايون) أي لا يعقل حجة أو حسنة أو فائدتها إلا هم لأن الأمثال والتشبيهات انما هي الطرق إلى المعاني المحتمية في الاستدراك حتى تبرزها وتكشف عنها وتصورها للذاهل فهم كما صور هذا التشبيه الفرق بين حال المشرک وحال الموحد وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه تلا هذه الآية فقال العالم من عقل عن الله فعمل بطاعته واجتنب منعه (بالحق) أي بالغرض الصحيح الذي هو حق لا باطل وهو أن تكونوا مساكين عبادة وعبرة للعتبرين منهم ودلائل على عظم قدرته ألا ترى إلى قوله (إن في ذلك لآية للؤمنين) ونحوه قوله تعالى وما خلقتنا السماء والأرض وما بينهما باطلا ثم قال ذلك ظن الذين كفروا * الصلاة تكون لطفاً في ترك المعاصي فكانت انما هي عنها (فان قلت) كم من مصل يرتكب ولا تنهاه صلاته (قلت) الصلاة التي هي الصلاة عند الله المستحق بها الثواب أن يدخل فيها ما لم يقبله الله تعالى من غير ما يقبل الله من المتقين ويصلها خاشعاً بالقلب والجوارح فقد روي عن حاتم كائن رجلي على الصراط والجنة عن عيسى والنار عن يسارى وملاك الموت من فوقى وأصلى بين الخوف والرجاء ثم يحوطها بعد أن يصلها فلا يحيطها فهي الصلاة التي تنهى عن الفحشاء والمنكر وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما من لم تأمره صلاته بالمعروف وتنهيه عن المنكر لم يرد بصلاته من الله إلا بعدا وعن الحسن رحمه الله من لم تنهيه صلاته عن الفحشاء والمنكر فليس صلاته بصلاته وهي وبال عليه وقيل من كان مراعياً للصلاة جره ذلك إلى أن ينتهي عن السيئات يوم ما فقد روي أنه قيل (رسول الله صلى الله عليه وسلم) إن فلان يصلي بالنهار ويسرق بالليل فقال إن صلاته لتردعه وروى أن نفي من الانصار كان يصلي معه الصلوات ولا يدع شيئاً من الفواحش إلا ركبته فوصفه فقال إن صلاته تستهواه فلم يلبث أن تاب وعلى كل حال إن المراعى للصلاة لا بد أن يكون أبعد من الفحشاء والمنكر من لا يراعها وأيضاً فكم من مصلين تنهاهم الصلاة عن الفحشاء والمنكر واللفظ لا يقتضي أن لا يخرج واحد من المصلين عن قضيتها كما تقول إن زيد انتهى عن المنكر فليس غرضك أنه ينهى عن جميع المنكر وإنما تريد أن هذه الخصلة موجودة فيه وحاصلة منه من غير افتضاء للعموم (ولذلك الله أكبر) يريد للصلاة أكبر من غيرها من الطاعات وسماها بذلك كقول الله تعالى فاسعوا إلى ذكر الله وانما قال ولذلك ذكر الله ليس متعل بالعليل كانه قال وللصلاة أكبر لانها ذكر الله أو لا ذكر الله عند الفحشاء والمنكر وذكره عنهم أو وعده عليهم أو كبر فكان أولى بأن ينهى عن اللطف الذي في الصلاة وعن ابن عباس رضي الله عنهما ولذا ذكر الله أكبر من ذكركم أي بطاعته (والله يعلم ما تصنعون) من الخير والطاعة فينبغيكم أحسن الثواب (بأنى هي أحسن) بالخصلة التي هي أحسن وهي مقابلة الخشونة باللين والغضب بالكظم والسورة بالآية كما قال ادفع بالتي هي أحسن (الذين ظلموا) فأقرطوا في الاعتداء والعناد ولم قبلوا النصح ولم ينفع فيهم الرفق فاستعملوا معهم الغلظة وقيل إلا الذين أذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل إلا الذين أنبتوا الولد والشريك وقالوا يد الله متعولة وقيل معناه ولا تجادلوا الدخيلين في الذمة المؤدين

وهو العزيز الحكيم
وتلك الامثال نضربها
للناس وما يعقلها الا
العالمون خلق الله
السموات والارض
بالحق ان في ذلك لآية
للمؤمنين اتل ما أوحى
اليك من الكتاب وأقم
الصلاة ان الصلاة
تنهى عن الفحشاء
والمنكر ولذا كره الله أكبر
والله يعلم ما تصنعون ولا
تجادلوا أهل الكتاب
الابائي هي أحسن الا
الذين ظلموا منهم

* قوله تعالى خلق الله
السموات والارض
بالحق (قال فيه أي
بالغرض الصحيح) قال
أحمد لفظه قدرية
ويعتقد ردي وقد تقدم
انكاره على القدرية
ولو كان ما قالوه حقا
من حيث المعنى لوجب
اجتناب هذه العبارة
التي لا تائق بالأدب
والله سبحانه وتعالى أعلم

للجزية الابالتي هي أحسن الا الذين ظلموا فنبذوا الذمة ومنعوا الجزية فان أولئك مجادلهم بالسيف وعن
 قنادة الآية منه وخة بقوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا مجادلة أشد من السيوف
 * وقوله (قولوا آمنا بالذي أنزل إلينا) من جنس المجادلة بالتي هي أحسن وعن النبي صلى الله عليه وسلم
 ما حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوه - ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وكتبه ورسله فان كان باطلا
 لم تصدقوه وان كان حقاً لم تكذبوهم * ومثل ذلك الأنزال (أنزلنا اليك الكتاب) أي أنزلناه مصادقاً لساننا
 الكتب السماوية تحقيقاً لقوله آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل اليك الكتاب (من كان قبلك
 أنزلنا اليك الكتاب) فالذين آتيناهم الكتاب هم عبد الله بن سلام ومن آمن معه (ومن هؤلاء) من أهل
 مكة وقيل أراد بالذين أتوا الكتاب الذين تقدموا عهد رسول الله من أهل الكتاب ومن هؤلاء من آمن في عهده
 منهم (وما يجحد بآياتنا) مع ظهورها وزوال الشبهة عنها الا المتوغلون في الكفر المصمون عليه وقيل هم
 كعب بن الأشرف وأصحابه * وأنت أي ما عرفك أحد قط بتلاوة كتاب ولا خط (إذا) لو كان شيء من ذلك
 أي من التلاوة والخط (لارتاب المبطلون) من أهل الكتاب وقالوا الذي نبجده في كتبنا أي لا يكتب ولا يقرأ
 وليس به أول ارتاب مشركو مكة وقالوا لعله تعلمه أو كتبه بيده (فان قلت) لم سمعناهم مبطلين ولو لم يكن أمياً
 وقالوا ليس بالذي نبجده في كتبنا لكانوا صادقين محققين ولما كان أهل مكة أصدأ على حق في قوله - لم لعله تعلمه
 أو كتبه فانه رجل قارئ كاتب (قلت) سمعناهم مبطلين لانهم - كفروا به وهو أي بعيد من الريب فكانه قال
 هؤلاء المبطلون في كفرهم به ولو لم يكن أمياً لارتابوا أشد الريب فحين ليس بقارئ كاتب فلا وجه لارتبابهم
 وشئ آخر وهو أن سائر الانبياء عليهم السلام لم يكونوا أميين ووجب الايمان بهم - وبما جاؤوا به لكونهم - م
 مصدقين من جهة الحكيم بالهجرات فذهب أنه قارئ كاتب فالحكم لم يؤمنوا به من الوجه الذي آمنوا منه
 عيسى وعيسى عليه السلام على أن المنزلين ليسا بجزين وهذا المنزل مجز فاذن هم مبطلون حيث لم يؤمنوا
 به وهو أي ومبطلون لم يؤمنوا به وهو غير أي (فان قلت) ما فائدة قوله بيمينك (قلت) ذكر اليمين وهي
 الجارحة التي يزاولها الخط زيادة تصویر لما نفي عنه من كونه كاتباً الا ترى أنك اذا قلت في الآيات رأيت
 الأمير يخط هذا الكتاب بيمينه كان أشد لا ثباتك أنه تولى كتبه فكذلك النبي (بل) القرآن (آيات بينات
 في صدور) العلماء وحفاظه وهما من خصائص القرآن كون آياته بينات الإعجاز وكونه محفوظاً في الصدور
 يتلوه أكثر الأمة ظاهر بخلاف سائر الكتب فانهم لم تكن معجزات وما كانت تقر الأمان المصاحف ومنه
 ما جاء في صفة هذه الأمة - دورهم - أناجيلهم - (وما يجحد) بآيات الله الواضحة الا المتوغلون في الظلم
 المكابرون * قرئ آية وآيات أرادوا - لا أنزل عليه آية مثل ناقة صالح ومائدة عيسى عليه السلام ونحو
 ذلك (انما الآيات عند الله) ينزل أيها شاء ولو شاء أن ينزل ما تفرحونه لفعل (وانما أنا نذير) كافت الانذار
 وابطائه بما أعطيت من الآيات وليس لي أن أخير على الله آياته فأقول أنزل على آية كذا دون آية كذا مع على
 أن الغرض من الآية ثبوت الدلالة والآيات كلها في حكم آية واحدة في ذلك ثم قال (أولم يكفهم) آية
 مغنية عن سائر الآيات ان كانوا طائعين للحق غير متعنتين هذا القرآن الذي تدوم تلاوته عليهم في كل مكان
 وزمان فلا يزال معهم آية ثابتة لا تزول ولا تضعحل كما تزول كل آية بعد كونها وتكون في مكان دون مكان
 * ان في مثل هذه الآية الموجودة في كل مكان وزمان الى آخر الدهر (رحمة) للنعمة عظيمة لا تشكر
 * وتذكروا (لقوم يؤمنون) وقيل أولم يكفهم - بمعنى اليهود أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم - بتحقيق ما في
 أيديهم من نعمك ونعت دينك وقيل ان ناساً من المسلمين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يكتب قد كتبوا فيها
 بعض ما يقول اليهود فلما أن نظر اليها ألقاها وقال كفي بها حاجة قوم أو ضلالة قوم أن يرغبوا عما جاءهم به
 نبيهم الى ما جاء به غير نبيهم فترلت والوجه ما ذكرناه (كفي بالله نبي وبينكم شهيداً) أي قد بلغتكم ما أرسلت
 به اليكم وأنذرتكم وأنكم قابلقومى بالجد والتكذيب (يعلم ما في السموات والارض) فهو مطلع على أمرى
 وأمركم وعالم بحق وباطلكم (والذين آمنوا بالباطل) منكم وهو ما تعبدون من دون الله (وكفروا بالله) وآياته

وقولوا آمنا بالذي أنزل
 إلينا وأنزل اليك والها
 والهم واحد ونحن
 له مسلمون وكذلك
 أنزلنا اليك الكتاب
 فالذين آتيناهم الكتاب
 يؤمنون به ومن هؤلاء
 من يؤمن به وما يجحد
 بآياتنا الا الكافرون
 وما كنت تتلون من قبله
 من كتاب ولا خطه
 بيمينك اذا لارتاب
 المبطلون بل هو آيات
 بينات في صدور الذين
 أتوا العلم وما يجحد
 بآياتنا الا الظالمون
 وقالوا لولا أنزل عليه
 آيات من ربه قل انما
 الآيات عند الله وانما
 أنا نذير مبين أولم يكفهم
 أنا أنزلنا عليك الكتاب
 يتلى عليهم ان في لك
 رحمة وذكري لقوم
 يؤمنون قل كفى بالله
 نبي وبينكم شهيداً
 يعلم ما في السموات
 والارض والذين آمنوا
 بالباطل وكفروا بالله
 أولئك هم الخاسرون

(أولئك هم الخاسرون) المغبونون في صفقتهم حيث اشتروا الكفر بالإيمان الآن الكلام ورد مورد
 الانصاف كقوله وأنا وأياكم لعل هدى أو في ضلال مبين وكقول حسان * فشر كان خير كالفداء * وروى أن
 كعب بن الأشرف وأصحابه قالوا يا محمد بن بشير ذلك بانك رسول الله فنزلت * كان استجبال العذاب استهزاء
 منهم وتكذيبا والنضر بن الحرث هو الذي قال اللهم أمطر علينا حجارة من السماء كما قال أصحاب الآية فأسقط
 علينا كسفا من السماء (ولولا أجل) قد سماه الله وبينه في اللوح لمذابهم وأوجبت الحكمة تأخيرهم إلى
 ذلك الاجل المسمى (لجاءهم العذاب) عاجلا والمراد بالاجل الآخرة لما روى أن الله تعالى وعسى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أن لا يعذب قومه ولا يستأصلهم وأن يؤخر عذابهم إلى يوم القيامة وقيل يوم بدر وقيل
 وقت فنائهم بأجلهم (لحيطه) أى سخط بهم (يوم يغشاهم العذاب) أوهى محيطتهم في الدنيا لان المعاصي
 التي توجبها محيطتهم أولانها ما لهم ومن جمعهم لا محالة فكانها الساعة محيطتهم ويوم يغشاهم على هذا
 منصوب بخبر أى يوم يغشاهم العذاب كان كيت وكيت (من فوقهم ومن تحت أرجلهم) كقوله تعالى
 لهم من فوقهم ظلم من النار ومن تحتهم ظلم (ونقول) قرئ بالنون والياء (ما كنتم تعملون) أى جزاء
 * معنى الآية أن المؤمن إذا لم يتسهل له العبادة في بلد هو فيه ولم يتمسك له أمر دينه كما يحب فليهاجر عنه إلى
 بلد يقدر أنه فيه أسلم قلبا وأصح ديناً وأكثر عبادة وأحسن خشوعاً وعلماً يرى أن البقاع تتفاوت في ذلك
 التفاوت الكثير ولقد جرب بنا وجرب أولونا فم نجد في دارنا ودارنا وأعوان على قهر النفس وعصيان الشهوة
 وأجمع للقلب المنافاة وأضمر اللهم المنتشر وأحث على القناعة وأطرد للشيطان وأبعد من كثير من الفتن
 وأضبط لآمر الدين في الجملة من سكنى حرم الله وجوار بيت الله فله الحمد على ما سهل من ذلك وقرب ورزق
 من الصبر وأوزع من الشكر وعن النبي صلى الله عليه وسلم من فر بدينه من أرض إلى أرض وإن كان شرباً
 من الأرض استوجب الجنة وكان رفيق إبراهيم ومحمد وقيل هي في المستضعفين بككة الذين نزل فيهم ألم تكن
 أرض الله واسعة فتهاجروا فيها وإنما كان ذلك لأن أمر دينهم ما كان يستتب لهم بين ظهري الكفرة
 (فأياي فاعبدون) في المتكلم نحو آياه ضربته في الغائب وإياك عصمتك في المخاطب والتقدير فأياي فاعبدوا
 فاعبدون (فان قلت) ما معنى الفاء في فاعبدون وتقديم المفعول (قلت) الفاء جواب شرط محذوف لأن المعنى
 ان أرضي واسعة فان لم تخلصوا العبادة في أرض فاخلصوها في غيرها ثم حذف الشرط وعوض من
 حذفه تقديم المفعول مع افادة تقديمه معنى الاختصاص والاختصاص * لما أمر عباده بالحرص على العبادة
 وصدق الاهتمام بها حتى يتطلبوها وأوفق البلاد وإن شئتم أتبعه قوله (كل نفس ذائقة الموت)
 أى واجدة مرارته وكرهه كما يجد الذائق طعم المذوق ومعناه انكم ميتون فواصلون إلى الجزاء ومن كانت
 هذه عاقبته لم يكن له بد من التزود لها والاستعداد بجده (لنبؤتهم) لننزلهم (من الجنة) علالي
 وقرئ لننزلهم من النواء وهو النزول للقامة يقال نوى في المنزل وأتوى هو وأتوى غيره ونوى غير متعد
 فإذا تعدى زيادة همزة النقل لم يتجاوز مفعولاً واحداً نحو ذهب وأذهبته والوجه في تعديته إلى ضمير
 المؤمنين وإلى العرف أما جرائه مجرى لنزلهم ونبؤتهم أو حذف الجار وإيصال الفعل أو تشبيهه الظرف
 المؤقت بالمهم * وقرأ يحيى بن وثاب فمزيد الفاء (الذين صبروا) على مفارقة الاوطان والهجرة
 لأجل الدين وعلى أذى المشركين وعلى المحن والمصائب وعلى الطاعات وعن المعاصي ولم يتوكلوا في جميع
 ذلك الاعلى الله * لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أسلم بككة بالهجرة خافوا الفقر والضيعة
 فكان يقول الرجل منهم كيف أقدم بلدة ليست لي فيها معيشة فنزلت * والذابة كل نفس دبت على وجه
 الارض عقلت أولم تعقل (لاتحمل رزقها) لاتطبق أن تحملها لضعفها عن حملها (الله يرزقها وإياكم)
 أى لا يرزق تلك الدواب الضعاف الا الله ولا يرزقكم أيضاً إلا الاقوياء الا هو وان كنتم مطيقين الحمل
 أرزاقكم وكسبها لانه لو لم يدركم ولم يقدر لكم أسباب الكسب لكنتم أعجز من الدواب التي لاتحمل
 وعن الحسن لاتحمل رزقها لاتدخره اغماً تصح في رزقها الله وعن ابن عينة ليس شئ يخبأ الا الانسان

ويستجلبونك بالعذاب
 ولولا أجل مسمى لجاءهم
 العذاب وليأتينهم
 بغتة وهم لا يشعرون
 يستجلبونك بالعذاب
 وان جهنم لمحيطه
 بالكافرين يوم يغشاهم
 العذاب من فوقهم
 ومن تحت أرجلهم
 ونقول ذوقوا ما كنتم
 تعملون يا عبادي الذين
 آمنوا ان أرضي واسعة
 فأياي فاعبدون كل
 نفس ذائقة الموت ثم
 اليانترجعون والذين
 آمنوا وعملوا الصالحات
 لنبؤتهم من الجنة غرفا
 تجري من تحتها الانهار
 خالدون فيها نعم أجر
 العاملين الذين صبروا
 وعلى ربهم يتوكلون
 وكان من دابة لاتحمل
 رزقها الله يرزقها وإياكم

وهو السميع العليم ولئن

سألتم من خالق
السموات والارض
ومحضر الشمس والقمر
ليقولن الله فأنى
يؤفكون الله بسط
الرزق لمن يشاء من
عباده ويقدر له ان الله
بكل شئ عليم ولئن
سألتم من من نزل من
السماء ماء فاحي به
الارض من بعد موتها
ليقولن الله قل الحمد لله
بل أكثرهم لا يعقلون
وما هذه الحياة الدنيا
الا لهو ولعب وان الدار
الآخرة هي الحيوان
لو كافوا يعلمون فاذا
ركبوا في الفلك دعوا
الله مخلصين له الدين
فلما نجاههم الى البر اذا هم
يشركون ليكفروا بما
آتيناهم وليتقوا
فسوف يعلمون أولم يروا
أنا جعلنا حرما آمنا
ويتخطف الناس من
حولهم أفبالباطل
يؤمنون وبنعمة الله
يكفرون ومن أظلم ممن
افتري على الله كذبا أو
كذب بالحق لما جاءه

* قوله تعالى وان الدار
الآخرة هي الحيوان
(قال انما عدل عن
الحياة الى هذا البناء
تنبه على تعظيم حياة
الآخرة ودوامها) قال
أحمد والذى ينحس هذا
البناء به افادة ما لا يخلو
من الحركة كالتروان
والخلولان والحيوان من ذلك والله أعلم

والغلة والغارة وعن بعضهم رأيت البابل يحتكر في حضنيه ويقال للعتق مخاي إلا أنه ينسأها (وهو
السميع) لقولكم نخشى الفقر والضيعة (العلم) بما في ضمائركم * الضمير في (سألتم) لاهل مكة (فأنى
يؤفكون) فكيف يصرفون عن توحيد الله وأن لا يشركوا به مع اقرارهم بأنه خالق السموات والارض
* قدر الرزق وقتره بمعنى اذا ضيقه (فان قلت) الذى رجع اليه الضمير في قوله (ويقدر له) هو من يشاء فكأن
بسط الرزق وقدره جعله لواحده (قلت) يحتمل الوجهين جميعا أن يريد ويقدر لمن يشاء فوضع الضمير موضع
من يشاء لان من يشاء منهم غير معين فكان الضمير مبهما مثله وأن يريد تعاقب الامرين على واحد على
حسب المصلحة (ان الله بكل شئ عليم) يعلم ما يصلح العباد وما يفسدهم * استحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
على أنه من أقر بنعم ما أقروا به ثم نفى ذلك في توحيد الله ونفى الانداد والشركاء عنه ولم يكن اقرارا عابثا
كاقرار المشركين وعلى أنهم أقروا بما هو حجة عليهم حيث نسبوا النعمة الى الله وقد جعلوا العبادة للضم
ثم قال (بل أكثرهم لا يعقلون) ما يقولون وما فيه من الدلالة على بطلان الشرك وحجة التوحيد أولا يعقلون
ما تريد بقلولك الحمد لله ولا يفتنونه لم يحدث الله عندهم مقالة سم (هذه) فيها ازراء الدنيا وتصغير لامرها
وكيف لا يصغرها وهي لا ترن عنده جناح بعوضة * يريد ما هي لسرعة زوالها عن أهلها وموتهم عنها الا
كما يلعب الصبيان ساعة ثم يتفرقون (وان الدار الآخرة هي الحيوان) أى ليس فيها الحياة مستمرة دائمة
خالدة لا موت فيها فكأنها في ذاتها حياة والحيوان مصدري وقياسه حيوان فقلبت الياء الثانية واو اكا
قالوا حيوة في اسم رجل وبه سمى ما فيه حياة حيوانا قالوا اشتروا الموتان ولا تشتروا من الحيوان وفي بناء
الحيوان زيادة معنى ليس في بناء الحياة وهي ما في بناءه لان معنى الحركة والاضطراب كالنزوان
والنغضان واللهيان وما أشبه ذلك والحياة حركة كأن الموت سكون فحيته على بناء دال على معنى الحركة
مبالغة في معنى الحياة ولذلك اختيرت على الحياة في هذا الموضع المقتضى للمبالغة (لو كافوا يعلمون) فلم
يؤثروا والحياة الدنيا عليهم * (فان قلت) بم اتصل قوله فاذا ركبوا (قلت) بمحذوف دل عليه ما وصفهم به وشرح
من أمرهم معناه هم على ما وصفوا به من الشرك والعناد (فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين)
كأنهم في صورة من يخلص الدين لله من المؤمنين حيث لا يدكرون الا الله ولا يدعون معه الها آخر وفي
تسميتهم مخلصين ضرب من التسمك فلما نجاهم الى البر وآمنوا عادوا الى حال الشرك * واللام في (ليكفروا)
محتملة أن تكون لام كي وكذلك في (وليتقوا) فيمن قرأها بالكسر والمعنى أنهم يعودون الى شركهم ليكفروا
بالعود الى شركهم كافرين بنعمة النجاة قاصدين التمتع بها والتلذذ لا غير على خلاف ما هو عادة المؤمنين
المخلصين على الحقيقة اذا نجاههم الله أن يشكروا ونعمة الله في انجائهم ويحبوا نعمة النجاة ذريعة الى ازدياد
الطاعة لا الى التمتع والتلذذ وأن تكون لام الامر رقراءة من قرأ وليتقوا بالسكون تشهد له ونحوه قوله
تعالى اعملوا ما شئتم انه بما تعملون بصير (فان قلت) كيف جاز أن يأمر الله تعالى بالكفر وبأن يعمل العصاة
ما شاءوا وهوانه عن ذلك ومتوعده عليه (قلت) هو مجاز عن التلذذ والتخلف وأن ذلك الامر منسخط الى
غاية ومثاله أن ترى الرجل قد غزم على أمر وعندك أن ذلك الامر خطأ وأنه يؤدي الى ضرر عظيم فتبالغ في
نصحه واستنزاله عن رأيه فاذا لم تر منه الا الباء والتصميم حردت عليه وقلت أنت وشأنك وافعل ما شئت
فلا تريد بهذا حقيقة الامر وكيف والامر بالشئ مر بيله وأنت شديد الكراهة متحسر ولكذلك كأنك تقول
له فاذا قد أبيت قبول النصيحة فأنت أهل ليقال لك افعل ما شئت وتبعث عليه ليتبين لك اذا فعلت صحة رأى
الناسخ وفساد رأيك * كانت العرب حول مكة يغزو بعضهم بعضا ويتغاورون ويتناهون وأهل مكة قارون
آمنون فيها لا يغزون ولا يغار عليهم مع قلة العرب فذكرهم الله هذه النعمة الخاصة عليهم ووبخهم
بانهم يؤمنون بالباطل الذى هم عليه ومثل هذه النعمة المكشوفة الظاهرة وغيرها من النعم التي لا يقدر
عليها الا الله وحده مكفورة عندهم * افتراؤهم على الله كذبازعهم أن الله شريكا * وتكذيبهم بما جاءهم من
الحق كفرهم بالرسول والكتاب * وفي قوله (الما جاءهم) تسفيه لهم بمعنى لم يتلثموا في تكذيبه وقت سمعوه

ولم يفعلوا كما يفعله المراجع القول المثبتون في الامور يسمعون الخبر فيستعملون فيه الروية والفكر ويستأنون الى أن يضح لهم صدقة أو كذبه (أليس) تقر برئتوا عنهم في جهنم كقوله * أستم خير من ركب المطايا * قال بعضهم ولو كان استمعها ماما أعطاه الخليفة مائة من الابل وحقيقته أن الممزة همزة الانكار دخلت على النفي فرجع الى معنى التقرير ففهموا وجهان أحدهما ألا يثبون في جهنم وألا يستوجبون الثواب فيها وقد افتروا مثل هذا الكذب على الله وكذبوا بالحق هذا الكذب والثاني ألم يصح عندهم أن في جهنم مثوى للكافرين حتى اجترأوا مثل هذه الجرأة * أطلق المجاهدة ولم يقيد بما يعفول ليتناول كل ما يجب مجاهدته من النفس الامارة بالسوء والشيطان وأعداء الدين (فينما) في حقنا ومن أجلنا وتوجهنا خالصا (لتهديهم سبلنا) لتهديهم هداية الى سبل الخير وتوفيقا كقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى وعن أبي سليمان الداراني والذين جاهدوا في الله لموا النهم - هم الى ما لم يعلموا وعن بعضهم - هم من عمل بما يعلم وفق لما لا يعلم وقيل ان الذي نرى من جهلنا بما لا نعلم انما هو من نقص سيرة نافعنا نعلم (لمع المحسنين) لناصرهم ومعينهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة العنكبوت كان له من الاجر عشر حسنات بعدد كل المؤمنين والمنافقين

سورة الروم ستون آية مكية الا قوله فسبحان الله

بسم الله الرحمن الرحيم

أليس في جهنم مثوى
للكافرين والذين
جاهدوا فينا لنهدينهم
سبلنا وإن الله لمع
المحسنين

سورة الروم مكية
وهي ستون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الم غلبت الروم في أدنى
الارض وهم من بعد
غلبهم سيغلبون في بضع
سنين لله الا من
قبل ومن بعد

* القراءة المشهورة الكثيرة (غلبت) بضم الغين وسيغلبون بفتح الياء والارض أرض العرب لان الارض المعهودة عند العرب أرضهم والمعنى غلبوا في أدنى أرض العرب منهم وهي أطراف الشام وأراد أرضهم على انابة اللام مئاب المضاف اليه أى في أدنى أرضهم الى عدوهم قال مجاهد هي أرض الجزيرة وهي أدنى أرض الروم الى فارس وعن ابن عباس رضي الله عنه الارض وقسطين * وقرئ في أدنى الارض * والبضع ما بين الثلاث الى العشر عن الاصمعي وقيل احتربت الروم وفارس بين أذرع وبصرى فغلبت فارس الروم فبلغ الخبر مكة فشق على النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين لان فارس مجوس لا كتاب لهم والروم أهل الكتاب وفرح المشركون وشتموا وقالوا أنتم والنصارى أهل الكتاب ونحن وفارس أميون وقد ظهرا خواتنا على اخوانكم ولنظهرن نحن عليكم فنزلت فقال لهم أبو بكر رضي الله عنه لا يقرر الله أعينكم فوالله لتظهرن الروم على فارس بعد بضع سنين فقال له أبي بن خلف كذبت يا أبا فضيل اجعل بيننا أجلا أنا حرك عليه والمناجبة المراهنة فذا حبه على عشر قلائص من كل واحد منهما ما وجد الا جلا ثلاث سنين فأخبر أبو بكر رضي الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال البضع ما بين الثلاث الى التسع فزايدة في الخطر ومادة في الاجل فجعلها مائة فلوصل الى تسع سنين ومات أبي من جرح رسول الله وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية وذلك عند رأس سبع سنين وقيل كان النصر يوم بدر للفريقين فأخذ أبو بكر الخطر من ذرية أبي وجابه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تصدق به وهذه الآية من الآيات البينة الشاهدة على صحة النبوة وأن القرآن من عند الله لانها انباء عن علم الغيب الذي لا يعلمه الا الله وقرئ عليهم بسكون اللام والغلب والغلب مصدران كالجلب والجلب والجلب والجلب وقرئ غلبت الروم بالفتح وسيغلبون بالضم ومعناه أن الروم غلبوا على ريف الشام وسيغلبهم المسلمون في بضع سنين وعند انقضاء هذه المدة أخذ المسلمون في جهاد الروم وازداد غلبهم تختلف باختلاف القراءتين فهي في احدهما اضافة المصدر الى المفعول وفي الثانية اضافته الى الفاعل ومناهما محرم عليكم اخراجهم ولن يخلف الله وعده (فان قلت) كيف صحت المناجبة وانما هي قمار (قلت) عن قتادة رحمه الله انه كان ذلك قبل تحريم القمار ومن مذهب أبي حنيفة ومحمد أن العقود الفاسدة من عقود الربا وغيرها جائزة في دار الحرب بين المسلمين والكفار وقد احتجوا على صحة ذلك بما عهده أبو بكر بينه وبين أبي بن خلف (من قبل ومن بعد) أى في أول الوقتين وفي آخرهما حين غلبوا وحين يغلبون كأنه قيل من قبل كونهم غالبين وهو وقت كونهم مغلوبين ومن بعد كونهم مغلوبين وهو وقت كونهم غالبين بمعنى أن كونهم مغلوبين

﴿القول في سورة الروم﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) * قوله تعالى ولكن أكثر الناس لا يعلمون يعلمون ظاهر من الحياة

الدنيا (قال) فيه يعلمون
يبدل من الاول وفي
البديل إنسكتة وهي
الاشعار بأنه لا فرق بين
عدم العلم الذي هو الجهل
وبين العلم بظاهر الدنيا

ويومئذ يفرح المؤمنون
بنصر الله ينصر من
يشاء وهو العزيز الرحيم
وعند الله لا يخلف الله
وعده ولكن أكثر
الناس لا يعلمون يعلمون
ظاهر من الحياة الدنيا
وهم عن الآخرة هم
غافلون أولم يتفكروا
في أنفسهم ما خلق الله
السموات والارض وما
بينهما الا بالحق وأجل
مسمى وان كنسيرا من
الناس بلقاء ربهم
لكافرون أولم يسيروا
في الارض فينظروا
كيف كان عاقبة الذين
من قبلهم كانوا أشد
منهم قوة وأناروا
الارض وعمروها أكثر
مما عمروها وجاءتهم
رسالهم بالبينات فما كان
الله لينظلمهم ولكن
كانوا أنفسهم يظلمون
حتى كأنهم مائى واحد
فايدل أحدهما من
الآخر وفائدة تنكير
الظاهر انهم لا يعلمون
الا ظاهرا واحدا من
جملة ظواهرها (قال)

أولاً وغالبين آخر ليس إلا بامر الله وقضائه وتلك الأيام ند اولها بين الناس وقرئ من قبل ومن بعد على
الجر من غير تقدير مضاف المسه واقتطاعه كانه قيل قبله وبعداً بمعنى أولاً وآخراً (ويومئذ) ويوم تغلب الروم
على فارس ويحل ما وعد الله عز وجل من غلبتهم (يفرح المؤمنون بنصر الله) وتغلبه من له كتاب على من
لا كتاب له وغيط من شمتهم من كفار مكة وقيل نصر الله هو اظهار صدق المؤمنين فيما أخبروا به المشركين
من غلبة الروم وقيل نصر الله أنه ولي بعض الظالمين بعضاً وفرق بين كلهم حتى تفانوا وتناقصوا قبل هؤلاء
شوكه هؤلاء وفي ذلك قوة للسلام وعن أبي سعيد الخدري وافق ذلك يوم بدر وفي هذا اليوم نصر المؤمنون
(وهو العزيز الرحيم) ينصر عليكم تارة وينصركم أخرى (وعند الله) مصدر مؤكد كقولك لك على ألف درهم
عرفالان معناه اعترف لك بها اعترافاً وعد الله ذلك وعدالان ماسبقه في معنى وعد * ذمهم الله عز وجل
بانهم عقلاء في أمور الدنيا بل في أمور الدين وذلك أنهم كانوا أصحاب تجارات ومكاسب وعن الحسن بلغ من
حذق أحدهم أنه يأخذ الدرهم فينقره باصبعه فيعلم أركى هو أم جيد * وقوله (يعلمون) يدل من قوله لا
يعلمون وفي هذا البديل من النكتة أنه أبده منه وجعله بحيث يقوم مقامه ويسد مسده ليعلم أنه لا فرق
بين عدم العلم الذي هو الجهل وبين وجود العلم الذي لا يتجاوز الدنيا * وقوله (ظاهر من الحياة الدنيا) يفيد
أن للدنيا ظاهراً وباطناً فظاهرها ما يعرفه الجهال من التمتع بزخارفها والتعمع بلاذها وباطنها حقيقة أنها
مجاز الى الآخرة يتروى منها إليها بالطاعة والاعمال الصالحة وفي تنكير الظاهر أنهم لم لا يعلمون الا ظاهراً
واحداً من جملة الظواهر * وهم الثانية يجوز أن يكون مبتدأ (غافلون) خبره والجملة خبرهم الاولى وأن
يكون تنكير بالاولى وغافلون خبر الاولى وأية كانت فذكرها مناد على أنهم معمدن الغفلة عن الآخرة
ومقرها ومعلمها وأنهم تنبع واليه ترجع (في أنفسهم) يحتمل أن يكون ظرفاً كانه قيل أولم يحدثوا
التفكير في أنفسهم أى في قلوبهم الفارغة من الفكر والتفكير لا يكون الا في القلوب ولا يمكن زيادة تصوير
لحال المتفكرين كقولك اعتقده في قلبك واضمره في نفسك وأن يكون صلة للتفكير كقولك تفكر في الامر
وأحال فيه فكره (ما خلق) متعلق بالقول المحذوف معناه أولم يتفكروا فافقوا هذا القول وقيل معناه
فيعلموا الآن في السكلام دلائل عليه (الابالحق وأجل مسمى) أى ما خلقها بالاطلاق وعشاها غير غرض صحيح وحكمة
بالغة ولا لتبقى خالدة وانما خلقها مقررة بالحق معصوبة بالحكمة وتبديراً لأجل مسمى لا بد لها من أن
تنتهى اليه وهو قيام الساعة ووقت الحساب والعتاب ألا ترى الى قوله تعالى أنفسهم أنما خلقناكم
عشاوا نسكنهم اليها لترجعون كيف سمى تركهم غير راجعين اليه عشا * والباء في قوله الابالحق مثلها في قولك
دخلت عليه بثياب السفر واشترى الفرس بمرجهه ولجامه تريد اشتراه وهو ملتبس بالمرج واللباس غير
منفك عنها وكذلك المعنى ما خلقها الا وهي ملتبسة بالحق مقترنة به (فان قلت) اذا جعلت في أنفسهم
صلة للتفكير فامعناه (قلت) معناه أولم يتفكروا في أنفسهم التي هي أقرب اليهم من غيرها من المخلوقات
وهم أعلم وأخبر باحوالهم من باحوال ماعداها فيتدبروا ما أودعها الله ظاهراً وباطناً من غرائب الحكم
الدالة على التدبير دون الاهمال وأنه لا بد لها من انتهاء الى وقت يجازيها فيه الحكيم الذي دبر أمرها على
الاحسان احساناً وعلى الاساءة مثلاً حتى يعلموا عند ذلك ان سائر الخلق كذلك أمرها جار على
الحكمة والتدبير وأنه لا بد لها من الانتهاء الى ذلك الوقت * والمـراد بلبقاء ربهم الا جـل المسمى (أولم
يسيروا) تقرير لـسـيرهم في البلاد ونظرهم الى آثار المدمرين من عادود وغيرهم من الأمم العاتية * ثم
أخذ يصف لهم أحوالهم وأنهم كانوا أشد منهم قوة وأناروا الارض وحرقوها قال الله تعالى لا ذلول تنير
الارض وقيل لبقرا الحرت المثيرة وقالوا سمي ثور النار نار الأرض وبقرة لانها تنقرها أى تشـقها (وعمروها)
يعنى أولئك المدرون (أكثر مما عمروها) من عمارة أهل مكة وأهل مكة أهل وادغير ذى زرع ما لهم
آثاره الارض أصلاً ولا عمارة لها رأساً فيها هو الاتهم كمهم وبضعف حالهم في دنياهم لان معظم

٢٤ كشف في أحد وفي التنكير تقليل لعلومهم وتقليل بقره من النفي حتى يطابق البديل منه وروى عن الحسن أنه قال في تلاوته هذه الآية بلغ من صدق أحدهم في ظواهر الحياة الدنيا انه ينقر الدينار باصبعه فيعلم أجيد هو أم ردى

ما يستظهر به أهل الدينوا يتباهون به أمر الدهقنة وهم أيضا ضعاف القوى فقوله كانوا أشد منهم قوة أي
 عادو غودوا أضربهم من هذا القبيل كقوله أولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة وإن كان هذا أبلغ
 لأنه خالق القوى والقدر * فإكان تدميره إياهم ظاهرا لهم لأن حاله منافية للظلم ولكم ظاهرا لأنفسهم حيث
 عملوا ما أوجب تدميرهم * قرئ عاقبة بالنصب والرفع و(السوأي) تانيث الاسو وهو الاقبح كما أن الحسنی
 تانيث الاحسن والمعنى أنهم عوقبوا في الدنيا بالدمار ثم كانت عاقبتهم السوأي لأنه وضع المظهر موضع
 المضمير أي العقوبة التي هي أسوأ العقوبات في الآخرة وهي جهنم التي أعدت للكافرين و(أن كذبوا)
 بمعنى لأن كذبوا ويجوز أن يكون أن بمعنى أي لأنه إذا كان تفسيرا لاساءة التكذيب والاسهتراء كانت في
 معنى القول نحو نادى وكتب وما أشبه ذلك ووجه آخر وهو أن يكون أسوأ السوأي بمعنى اقترفوا الخطيئة
 التي هي أسوأ الخطايا وأن كذبوا اعطف ببيان لها وخبر كان محذوف كما يحذف جواب لما ولو ارادة الإيهام
 (ثم إليه ترجعون) أي إلى ثوابه وعقابه وقرئ بالتاء والياء * الإبلان أي يبقى بأئسا كذا متحيرا يقال
 ناظرته فابلس اذ لم ينبس ويئس من أن يتحج ومنه الناقة المبلال التي لا ترغو * وقرئ يبلس بفتح اللام
 من أبلسه اذ أسكته (من شركائهم) من الذين عبدوهم من دون الله (وكافوا بشركائهم كافرين) أي يكفرون
 الهتهم - م ويحذونها أو كانوا في الدنيا كافرين بسببهم * وكتب شفعا في الصحف أو قبل الالف كما كتب
 علموا بني اسرائيل وكذلك كتبت السوأي بالف قبل الياء اثباتا للهزمة على صورة الحرف الذي منه حركتها
 * الضمير في (يتفرقون) للمسلمين والكافرين لدلالة ما بعده عليه وعن الحسن رضي الله عنه هو تفرق
 المسلمين والكافرين هؤلاء في عالمين وهؤلاء في أسفل السافلين وعن قتادة رضي الله عنه فرقة لا اجتماع
 بعدها (في روضة) في بستان وهي الجنة والتكثير لإيهام أمرها وتفخيما والروضة عند العرب كل أرض ذات
 نبات وماء وفي أمثالهم أحسن من بيضة في روضة يريدون بيضة النعامة (يخبرون) يسرون يقال خبره إذا
 سره سروراته له وجهه وظهر فيه أثره ثم اختلف فيه الأقاويل لاحتماله وجوه جميع المسارف من مجاهد
 رضي الله عنه يكرمون وعن قتادة ينعمون وعن ابن كيسان يحلون وعن أبي بكر بن عياش التيجان على
 رؤسهم وعن وكيع السماع في الجنة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذكر الجنة وما فيها من النعيم وفي آخر
 القوم اعرابي فقال يا رسول الله هل في الجنة من سماع قال نعم يا عرابي أن في الجنة نهر أحقاد الأبرار من
 كل بيضاء خوصانية يتغنى بصوات لم تسمع الخلاق بمثله اقاط فذلك أفضل نعيم الجنة قال الراوي فسألت أبا
 الدرداء يتغنى قال بالتسبيح وروى أن في الجنة لا شجار عليهم أجراس من فضة فاذا أراد أهل الجنة السماع
 بعث الله ريحا من تحت العرش فتقع في تلك الأشجار فتحرك تلك الأجراس بصوات لو سمعها أهل الدنيا لما اتوا
 طربا (محضرون) لا يغيبون عنه ولا يخفف عنهم كقوله وما هم بخارجين منها لا يشترعونهم * لماذا كرا الوعد
 والوعيد أتبعه ذكر ما يوصل إلى الوعد ونجى من الوعيد * والمراد بالتسبيح ظاهره الذي هو تنزيه الله من
 السوء والثناء عليه بالخير في هذه الاوقات لما يشجده فيها من نعمة الله الظاهرة وقيل الصلاة وقيل
 لابن عباس رضي الله عنهما هل تجدد الصلوات الخمس في القرآن قال نعم وتلا هذه الآية (تسبون)
 صلاتا المغرب والعشاء (وتصبحون) صلاة الفجر (وعشيا) صلاة العصر (تظهرون) صلاة الظهر
 وقوله وعشيا متصل بقوله حين تسبون وقوله وله الحمد في السموات والارض اعتراض بينهما ماومعناه أن
 على المميزين كلهم من أهل السموات والارض أن يحمده (فان قلت) لم ذهب الحسن رحمه الله إلى أن
 هذه الآية مدنية (قلت) لأنه كان يقول فرضت الصلوات الخمس بالمدينة وكان الواجب بمكة ركعتين في
 غير وقت معلوم والقول الأكثر أن الخمس انما فرضت بمكة وعن عائشة رضي الله عنها فرضت الصلاة
 ركعتين فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أقرت صلاة السفر وزيدت صلاة الحضرة وعن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من سره أن يكال له بالقفيز الا وفي قليل فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون
 الآية وعنه عليه السلام من قال حين يصبح فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون إلى قوله وكذلك

ثم كان عاقبة الذين
 أساءوا السوأي أن كذبوا
 بآيات الله وكانوا بها
 يستهزون الله يبدؤ
 الخلق ثم يعيده ثم إليه
 ترجعون ويوم تقوم
 الساعة يبلس المجرمون
 ولم يكن لهم - م من
 شركائهم شفعا وكانوا
 بشركائهم كافرين ويوم
 تقوم الساعة يومئذ
 يتفرقون فاما الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات
 فهم في روضة يحبرون
 وأما الذين كفروا وكذبوا
 بآياتنا ولقاء الآخرة
 فأولئك في العذاب
 محضرون فسبحان الله
 حين تمسون وحين
 تصبحون وله الحمد
 في السموات والارض
 وعشيا وحين تظهرون

* قوله تعالى ومن آياته يريكم البرق خوفا وطمعا (قال فان قلت أين نصب خوفا وطمعا مفعولا لهما وليس افعلى فاعل الفعل المعلن فاعوجه ذلك قلت المفعولون هنا فاعلون لانهم راؤن فتقديره يجمعكم راثنين البرق خوفا وطمعا وعلى حذف مضاف تقديره ارادة خوفا وطمعا) قال أحد الخوف والطمع من جملة مخلوقات الله تعالى وآثار قدرته وحينئذ يلزم (١٨٧) اجتماع شرائط النصب فيهما

وهي كونهما مصدرين ومقارنين في الوجود والفاعل الخالق واحد

يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ويحيى الارض بعد موتها وكذلك تخرجون ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم اذا أنتم بشر تنشقرون ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف لسننكم وألوانكم ان في ذلك لآيات للعالمين ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغواكم من فضله ان في ذلك لآيات لقوم يسمعون ومن آياته يريكم البرق خوفا وطمعا وينزل من السماء ماء فيحيى به الارض بعد موتها ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون

تخرجون أدرك ما فاته في يومه ومن قالها حين يعسى أدرك ما فاته في ليلته وفي قراءة عكرمة حينما تسون وحينما تصبحون والمعنى تسون فيه وتصبحون فيه كقوله يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا يعنى فيه (الحى من الميت) الطائر من البيضة و(الميت من الحى) البيضة من الطائر * واحياء الارض اخراج النبات منها (وكذلك تخرجون) ومثل ذلك الاخراج تخرجون من القبور وتبعثون والمعنى أن الابداء والاعادة متساويان في قدرة من هو قادر على الطرد والعكس من اخراج الميت من الحى وخراج الحى من الميت واحياء الميت وامانة الحى وقرئ الميت بالتشديد وتخرجون بفتح التاء (خلقكم من تراب) لانه خلق أصلهم منه و(اذا) للفاجأة وتقديره ثم فاجأهم وقت كونكم بشرا منتشرين في الارض كقوله وبث منهم رجلا كثيرا ونساء (من أنفسكم أزواجا) لان حواء خلقت من ضلع آدم عليه السلام والنساء بعد ها خلقن من أصلاب الرجال أو من شكل أنفسكم وجنسها لا من جنس آخر وذلك لما بين الاثنين من جنس واحد من الالف والسكون وما بين الجنسين المختلفين من التنافر (وجعل بينكم) التوادد والترحام بعصمة الزواج بعد ان لم تكن بينكم سابقة معرفة ولا لقاء ولا سبب يوجب التعاطف من قرابة أو رحم وعن الحسن رضى الله عنه المودة كناية عن الجماع والرحمة عن الولد كما قال ورحمة منا وقال ذكر رجت ربك عبده * ويقال سكن اليه اذا مال اليه كقولهم انقطع اليه واطمان اليه ومنه السكن وهو الالف المسكون اليه فعل يعنى مفعول وقيل ان المودة والرحمة من قبل الله وان الفرك من قبل الشيطان * الالف لغة اللغات أو أجناس النطق وأشكاله خالف عز وجل بين هذه الاشياء حتى لا تكاد تسمع منطقين متفقين في همس واحد ولا جهرارة ولا حدة ولا رخاوة ولا فصاحة ولا كلفة ولا نظم ولا أسلوب ولا غير ذلك من صفات النطق وأحواله وكذلك الصور وتخطيطها والالوان وتنوعها واختلاف ذلك وقع التعارف والافلاوات ففتت وتشاكلت وكانت ضربا واحدا لوقع التجاهل والالتباس ولتعطلت مصالح كثيرة ورجع رأيت توأمين يشتمان في الحلية فيعرفون الخطأ في التمييز بينهم ما تعرف حكمه الله في المخالفة بين الحلى وفي ذلك آية بيينة حيث ولدوا من أب واحد وفرعوا من أصل فذوهم على الكثرة التي لا يعلمها الا الله مختلفون متفاوتون * وقرئ للعالمين بفتح اللام وكسرها وبشده لكسر قوله تعالى وما يلقاها الا العالمون * هذا من باب اللف وترتيبه ومن آياته منامكم وابتغواكم من فضله بالليل والنهار الا أنه فصل بين القرنيين الاولين بالقرنيين الاخرين لانهم ازمانان والزمان والواقع فيه كشي واحد مع اعانة الالف على الاتحاد ويجوز أن يراد منامكم في الزمانين وابتغواكم فيهما والظاهر هو الاول التكرره في القرآن وأسند المعاني ما دل عليه القرآن * يسمعون بالآذان الواعية * في (يريكم) وجهان ضمرا أن وانزال الفعل منزلة المصدر وبهم ما فسر المثل تسمع بالمعدي خير من أن تراه وقول القائل

وقالوا ما تشاء فقالت ألهو • الى الاصباح آثر ذى أثر

(خوفا) من الصاعقة أو من الاختلاف (وطمعا) في الغيب وقيل خوفا للساقر وطمعا للحاضر وهما منصوبان على المفعول له (فان قلت) من حق المفعول له أن يكون فعلا لفاعل الفعل المعلن والخوف والطمع ليسا كذلك (قلت) فيه وجهان أحدهما أن المفعولين فاعلون في المعنى لانهم راؤن فكأنه قيل يجمعكم راثنين البرق خوفا وطمعا والثاني أن يكون على تقدير حذف المضاف أى ارادة خوف و ارادة طمع وحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه ويجوز أن يكونا حالين أى خائفين وطماعين * وقرئ ينزل بالتشديد

فلا بد من التنبه على تخرج النصب على غير

هذا الوجه فنقول معنى قول النحاة في المفعول له لا بد وأن يكون فعل الفاعل أى ولا بد أن يكون الفاعل متمم فاعله مثاله اذا قلت جئتكم اكراما لك فقد وصفت نفسك بالاكرام فقالت في المعنى جئتكم مكرمالك والله تعالى وان خلق الخوف والطمع لعباده الا أنه مقدس عن الاتصاف بهما فن ثم احتج الى تأويل المصنف على المذهبين جميعا والله أعلم

• قوله تعالى ومن آياته ان تقوم السماء والارض بأمره ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا كنتم تخرجون الآية (قال ان قلت ما بال الاعادة استعظمت في قوله ثم اذا دعاكم حتى كانتهم افضل على قيام السموات والارض قلت الاعادة في نفسها عظيمة ولكنها ههنا هونت بالنسبة الى الانشاء) قال احمد انما ياتي في السؤال تعظيم الاعادة من عطفها بشئ اذا ما تغير من تبتها وعلو شأنها وقوله في الجواب انها هونت بالنسبة الى الانشاء لا يخلص فان الاعادة ذكرت ههنا تعقيب قيام السموات والارض بأمره وقيامهما ابتداء وانشاء اعظم من الاعادة فيلزم تعظيم الاعادة بالنسبة الى ما عطف عليه عن الانشاء ويعود الاشكال والمخلص والله اعلم جعل ثم على باب التراخي الزمان لا تراخي المراتب وان سلم انها (١٨٨) لتراخي المراتب فعلى ان تكون مرتبة المعطوف عليه العليا ومرتبة المعطوف هي الدنيا

وذلك نادر في مجيئها لتراخي المراتب فان المعطوف حينئذ في أكثر المواضع أرفع درجة من المعطوف عليه والله أعلم • قوله تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه (قال) ان قلت لم آخرت الصلة ههنا وقد قدمت في

ومن آياته أن تقوم السماء والارض بأمره ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا كنتم تخرجون وله من في السموات والارض كل له قانتون وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه

قوله تعالى هو على هين قلت لان المقصود مما نحن فيه خلاف المقصد هناك فانه اختصاص الله تعالى بالقدرة على ايلاد الم

(ومن آياته) قيام السموات والارض واستمساكهما بغير عمد (بأمره) أي بقوله كون قائمتين والمراد باقامته لهما ارادته ليكونهما على صفة القيام دون الزوال وقوله (اذا دعاكم) بمنزلة قوله يريكم في ايقاع الجملة موقع المفرد على المعنى كله قال ومن آياته قيام السموات والارض ثم خروج الموق من القبور اذا دعاكم دعوة واحدة بأهل القبور اخرجوا والمراد سرعة وجود ذلك من غير توقف ولا تلبث كما يحجب الداعي المطاع مدعوته كما قال القائل دعوت كلما دعوة فكأنما • دعوت به ابن الطود أو هو أسرع يريد بابن الطود الصدى أو الخرج اذا تدهى وانما عطف هـ ذا على قيام السموات والارض بشئ بيان اعظم ما يكون من ذلك الامر واقته اده على مثله وهو أن يقول يا أهل القبور قوموا فلا تبق نسمة من الاوين والا تخربن الا قامت تنظر كما قال تعالى ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون • قولك دعوتهم من مكان كذا كما يجوز أن يكون مكانك يجوز أن يكون مكان صاحبك تقول دعوت زيدا من أعلى الجبل فنزل على ودعوته من أسفل الوادي فطلع الى (فان قلت) هم تعاقب (من الارض) أم بالفعل أم بالمصدر (قلت) هيها اذا جاءهم الله بطل نهر من قبل • (فان قلت) ما الفرق بين اذا واذا (قلت) الاولى للشرط والثانية للمفاجأة وهي تنوب مناب الفاء في جواب الشرط • وقرئ تخرجون بضم التاء وفتحها (قانتون) متقادون لوجود أفعاله فهم لا يمتنعون عليه (وهو أهون عليه) فيما يجب عندكم وينقاس على أصولكم ويقتضيه معقولكم لان من أعاد منكم صنعة شئ كانت أسهل عليه وأهون من انشاءه وتعذرون للصانع اذا خطئ في بعض ما ينشئه بقولكم أول الغزو آخرق وتسمون الماهر في صناعته معاودا تعنون أنه عاودها مرة بعد أخرى حتى مر على هانت عليه (فان قلت) لم ذكر الضمير في قوله وهو أهون عليه والمراد به الاعادة (قلت) معناه وأن يعيده أهون عليه (فان قلت) لم آخرت الصلة في قوله وهو أهون عليه وقد تمت في قوله هو على هين (قلت) هناك قصد الاختصاص وهو محذور فقيل هو على هين وان كان مستصعبا عندكم أن يولد بينهم وعاقروا أمما ههنا فلما معنى للاختصاص كيف الامر مبني على ما يعقلون من أن الاعادة أسهل من الابتداء فلو قدمت الصلة لتغير المعنى (فان قلت) ما بال الاعادة استعظمت في قوله ثم اذا دعاكم حتى كانتهم افضل على قيام السموات والارض بأمره ثم هونت بعد ذلك (قلت) الاعادة في نفسها عظيمة ولكنها هونت بالقياس الى الانشاء وقيل الضمير في عليه للخلق ومعناه أن البعث أهون على الخلق من الانشاء لان تكون منه في حد الاستحكام والتمام أهون عليه وأقل تعباً وكيداً من أن يتقبل في أحوال ويتدرج فيها الى أن يبلغ ذلك الحد وقيل الاهون بمعنى الهين ووجه آخر وهو أن الانشاء من قبيل التفضل الذي يتخير فيه الفاعل بين أن يفعل وأن لا يفعل والاعادة من قبيل الواجب الذي لا بد له من فعله لانها الجزاء الاعمال وجزاؤها واجبة والافعال اما محال والمحال ممتنع أصلاً خارج عن المقدور واما ما يصرف الحكيم عن فعله صارف وهو القبيح وهو رديف المحال لان الصارف

والعاقروا أم المقصد ههنا فلا معنى للاختصاص فيه كيف الامر مبني على ما يعتقدونه في الشاهد من ان الاعادة أسهل يمنع من الابتداء فالاختصاص بغير المعنى (قال أحمد) كلام نفيس يستحق أن يكتب بذوب التبر لا بالخبر وانما يلحق الاختصاص من تقديم ما حقه ان يؤخر وقد علمت مذهبه في مثل ذلك • عاد كلامه (قال) في تقرير معنى قوله وهو أهون عليه الافعال اما ممتنع عقلاً لانه واما ممتنع لصارف يصرف الحكيم عن فعله واما تفضل يتخير الحكيم فيه بين أن يفعل وان لا واما واجب على الحكيم أن يفعل فلا انشاء الاول من قبيل التفضل واما الاعادة فواجبة على الله تعالى لاجل الجزاء فلما كانت واجبة كانت أهدأ الافعال عن الممتنع فلذلك وصفت بالتسهيل وكانت أهون من الانشاء (قال أحمد) لقد ضل وصعد عن السبيل فلا نوافقه ولا نرافقه والحق ان لا واجب على الله تعالى وكل ما ذكره في هذا الفصل زغات قدرية على انها ألباضا غير مستقيمة على أصولهم المحيطة فان مقتضاها وجوب الانشاء في الحكمة

وله المثل الاعلى في

السموات والارض

وهو العزيز الحكيم

ضرب لكم مثلامن

أنفسكم هل لكم من

ماملكت أيمانكم من

شركاء فيما رزقناكم

فأنتم فيه سواء تخافونهم

تحقيقتم أنفسكم كذلك

نقص الآيات لقوم

يعقلون بل اتبع الذين

ظلموا أهواءهم بغير علم

فمن يهدي من أضل

لله والمالم من ناصرين

فأقم وجهك للدين

حنيفا فطرت الله التي

فطر الناس عليها

لا تبديل لخلق الله ذلك

الدين القيم ولكن

أكثر الناس لا يعلمون

منيبين اليه واتقوه

وأقيموا الصلاة ولا

تكونوا من المشركين

من الذين فرقوا دينهم

وكانوا شيعا لكل حزب

بما لديهم فرحون وذا

مس الناس ضرر دعوا

ربهم منيبين اليه ثم

إذا أدأقهم منه رجعة

إذا فرق منهم ربهم

يشركون

اذلولا مصلحة اقتضت

الانشاء لما وقع وتلك

المصلحة توجب متعلقها

فقد وضع ان المصنف

لا الى معالي السنة

رفق ولا في حضيض

الاعتزال بقى فله العصة

يمنع وجود الفعل كما تمنعه الاحالة واما تفضل والتفضل حالة بينين للفاعل أن يفعل وأن لا يفعل واما واجب لا بد من فعله ولا سبيل الى الاخلال به فكان الواجب أبعدا لأفعال من الامتناع وأقربها من الحصول فلما كانت الاعادة من قبيل الواجب كانت أبعدا لأفعال من الامتناع وإذا كانت أبعداها من الامتناع كانت أدخلها في التأتى والتسهل فكانت أهون منها وإذا كانت أهون منها كانت أهون من الانشاء (وله المثل الاعلى) أى الوصف الاعلى الذى ليس لغيره مثله قد عرف به * ووصف في السموات والارض على السنة الطلائق والسنة الدلائل وهو أنه القادر الذى لا يجزع عن شئ من انشاء واعادة وغيرهما من المقدورات ويدل عليه قوله تعالى (وهو العزيز الحكيم) أى القاهر لكل مقدور الحكيم الذى يجرى كل فعل على قضايأ حكمته وعلمه وعن مجاهد المثل الاعلى قول لا اله الا الله ومعناه وله الوصف الاعلى الذى هو الوصف بالوحدانية وبعضه قوله تعالى ضرب لكم مثلامن أنفسكم وقال الزاج وله المثل الاعلى في السموات والارض أى قوله تعالى وهو أهون عليه قد ضرب لكم مثلامن أنفسكم ويسهل بريد التفسير الاول (فان قلت) أى فرق بين من الاولى والثانية والثالثة في قوله تعالى من أنفسكم مما ملكت أيمانكم من شركاء (قلت) الاولى للابتداء كانه قال أخذ مثلامن وانترعه من أقرب شئ منكم وهى أنفسكم ولم يبعد والثانية للتبعيض والثالثة ضريفة لتأ كيد الاستغهام الجارى مجرى انفى ومعناه هل ترضون لانفسكم وعبيدكم أمثالكم بشر كبشر وعبيدكم عبيد أن يشاركم ببعضهم (فيمارزقناكم) من الاموال وغيرها تكونون أنتم وهم فيه على السواء من غير تفصيلة بين حر وعبد * تهاون أن تستبدوا بتصرف دونهم وان تقاوت بتدبير عليهم كما يهاب بعضكم بعضا من الاحرار فاذا لم ترضوا بذلك لانفسكم فكيف ترضون لرب الارباب ومالك الاحرار والعبيد أن تجعلوا بعض عبيده شركاء (كذلك) أى مثل هذا التفصيل (نقص الآيات) أى نيبها لان التمثيل مما يكشف المعاني ويوضحها لانه بمنزلة التصوير والتشكيل لها ألا ترى كيف صور الشريك بالصورة المشوهة (الذين ظلموا) أى أشركوا كقوله تعالى ان الشريك لظلم عظيم (بغير علم) أى اتبعوا أهواءهم جاهلين لان العالم اذا ركب هو امر بماردعه علمه وكفه وأما الجاهل فيهم على وجهه كالبهيمة لا يكفه شئ (من أضل الله) من خذله ولم يطف به لعله أنه من لا لطف له فن يقدر على هداية مثله وقوله (ومالم من ناصرين) دليل على أن المراد بالاضلال الخذلان (فأقم وجهك للدين) فأقوم وجهك له وعدله غير ملتفت عنه عينا ولا شملا وهو تمثيل لا قبالة على الدين واستقامته عليه وثباته واهتمامه بأسبابه فان من اهتم بالشئ عقد عليه طرفه وسدد اليه نظره وقومه وجهه مقبلا به عليه و (حنيفا) حال من المأمورا ومن الدين (فطرت الله) أى الزموا فطرة الله وأعليكم فطرة الله وانما أضمرته على خطاب الجماعة لقوله منيبين اليه ومنيبين حال من الضمير في الزموا وقوله واتقوه وأقيموا ولا تكونوا معطوف على هذا المضمير والفطرة الخلقة ألا ترى الى قوله لا تبديل لخلق الله والمعنى أنه خلقهم قابلين للتوحيد ودين الاسلام غير ثنائين عنه ولا منكبين له لكونه مجابا للعقل مساوقا للنظر الصحيح حتى لو تركوا الماختر واعليه دين آخر ومن غوى منهم فباغوا شياطين الانس والجن ومنه قوله صلى الله عليه وسلم كل عبادة خلقت حنفا فاجتالهم الشياطين عن دينهم وأمرهم أن يشركوا بغيري وقوله عليه السلام كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه اللذان يهودانه وينصرانه (لا تبديل لخلق الله) أى ما ينبغى أن تبدل تلك الفطرة أو تغير (فان قلت) لم وحدا لخطاب أولا ثم جمع (قلت) خوطب رسول الله صلى الله عليه وسلم أولا وخطاب الرسول خطابه مع نافية من التعظيم للإمام ثم جمع بعد ذلك للبيان والتفصيل (من الذين) يدل من المشركين (فارقوا دينهم) تركوا دين الاسلام وقرئ فرقوا دينهم بالشد يد أى جعلوا أديانا مختلفة لا اختلاف أهوائهم (وكانوا شيعا) فرقا كل واحدة تشايع امامها الذى أضلها (كل حزب) منهم فرح عذبه مسرور بحسب باطله حقا ويمجوز أن يكون من الذين منقطعا عما قبله ومعناه من المفارقين دينهم كل حزب فرحين بما لديهم ولا يكتنر فرحون على الوصف لكل كقوله * وكل خليل غيرها ضام نفسه * الضر الشدة من هزال أو مرض أو قعط أو غير ذلك * والرجة

الخلاص من الشدة واللام في (ليكفروا) مجاز مثلها في ليكون لهم عدوا (فتمتعوا) نظيرا عما لو ماشتم (فسوف
 نعلمون) وبالتمتعكم وقرأ ابن مسعود وليتمتعوا الساطان الحجة وتكلمه مجاز كما تقول كتابه ناطق بكذا وهذا
 مما نطق به القرآن ومعناه الدلالة والشهادة كانه قال فهو يشهد بشركهم وبمخنته وما في (بما كانوا) مصدرية
 أي يكونهم بالله يشركون ويجوز أن تكون موصولة ويرجع الضمير اليها ومعناه فهو يتكلم بالامر الذي
 بسببه يشركون ويحتمل أن يكون المعنى أم أنزلنا عليهم ذاسطان أي ملكا معه بهان فذلك الملك يتكلم
 يا ابرهان الذي بسببه يشركون (واذا أذقنا الناس رحمة) أي نعمة من مطر أو سعة أو صحة (فرحوا بها وان
 تصبهم سيئة) أي بلاء من جذب أو ضيق أو مرض والسبب فيها شؤم معاصيهم فنتطو من الرحمة * ثم أنكر
 عليهم بأنهم قد علموا أنه هو الباسط القابض فإلهم يقنطون من رحمة ومالهم لا يرجعون اليه تائبين من
 المعاصي التي عوقبوا بالشدة من أجلها حتى يعيد الله لهم رحمة * حق ذي القربى صلة الرحم * وحق المسكين
 وابن السبيل نصيبهم ما من الصدقة المسماة لهم أوقد احتج أبو حنيفة رحمه الله بهذه الآية في وجوب النفقة
 للمعازم إذا كانوا محتاجين عاجزين عن الكسب وعند الشافعي رحمه الله لا نفقة بالقرابة إلا على الوالد والوالدين
 قاس سائر القربان على ابن العم لانه لا ولاد بينهما (فان قلت) كيف تعلق قوله (فأت ذا القربى) بما قبله حتى
 جىء بالفاء (قلت) لما ذكر ان السيئة أصابهم بما قدمت أيديهم أتبعه ذكر ما يجب أن يفعل وما يجب أن يترك
 (يريدون وجهه الله) يحتمل أن يراد بوجهه ذاته أو وجهته وجانبه أي يقصدون بغير وفهم آياه خالصا وحقه
 كقوله تعالى لا ابتغاء وجهه إلا على أو يقصدون جهة التقرب إلى الله لاجل جهة أخرى والمعنيان متقاربان
 ولكن الطريقة مختلفة * هذه الآية في معنى قوله تعالى يعق الله اليا ويرى الصدقات سواء بسواء يريد
 وما أعطيتكم أكلة الربا (من رباليربوني) أموالهم ليزيدوا كوفي أموالهم فلا يركو عند الله ولا يبارك فيه
 (وما آتيتكم من زكاة) أي صدقة يتبعون بوجهه خالصا لا تطلبون به مكافأة ولا رياء وسمعة (فأولئك هم
 المضعفون) ذوو الاضعاف من الحسنة ونظير المضعف المقوى والموسر الذي القوة واليسار وقرئ بفتح
 العين وقيل زلت في ثقيف وكانوا يربون وقيل المراد أن يهب الرجل للرجل أو يهدي له ليعوضه أكثر مما وهب
 أو أهدي فليست تلك الزيادة بحرام ولكن المعقوض لا يشاء على تلك الزيادة وقالوا الربا ربوان فالحرمان كل
 قرض يؤخذ فيه أكثر منه أو يجرم منفعة والذي ليس بحرام أن يستدعي بهته أو بهديته أكثر منها وفي
 الحديث المستغزر يناب من هبته وقرئ وما آتيتكم من ربا يعني وما غشيتهم أو هققهم من إعطاء ربا وقرئ
 لتروا أي لتزيدوا في أموالهم كقوله تعالى ويرى الصدقات أي يزيدوها وقوله تعالى فأولئك هم المضعفون
 الثقات حسن كانه قال ملائكتهم وخواص خلقه فأولئك الذين يريدون وجه الله بصدقاتهم هم المضعفون
 فهو أمدح لهم من أن يقول فأنتم المضعفون والمعنى المضعفون به لانه لا بد من ضمير يرجع إلى ما ووجه آخر
 وهو أن يكون تقديره فؤوته أولئك هم المضعفون والحذف لما في الكلام من الدليل عليه وهذا سهل
 مأخذا والاول أملا بالفائدة (الله) مبتدأ وخبره (الذي خلقكم) أي الله هو فاعل هذه الافعال الخاصة التي
 لا يقدر على شيء منها أحد غيره ثم قال (هل من شركائكم) الذين اتخذتموهم أنداد له من الاصنام وغيرها
 (من يفعل) شيئا قط من تلك الافعال حتى يصح ما ذهبتم اليه ثم استبعد طاله من حال شركائهم ويجوز أن يكون
 الذي خلقكم صفة للبتدأ والخبر هل من شركائكم وقوله (من ذلكم) هو الذي ربط الجملة بالبتدأ لان معناه
 من أفعاله ومن الاولى والثانية والثالثة كل واحدة منهن مستقلة بئأ كيد لتجيز شركائهم وتجهيل عبدتهم
 (الفساد في البر والبحر) نحو الجذب والقطع وقلة الرعي في الزراعات والربح في التجارات ووقوع الموتان
 في الناس والدواب وكثرة الحرق والغرق واختلاف الصيادين والغاصصة وبحق البركات من كل شيء وقلة
 المنافع في الجملة وكثرة المضار وعن ابن عباس أجذبت الارض وانقطعت مادة البحر وقالوا اذا انقطع
 القطر حثت دواب البحر وعن الحسن أن المراد بالبحر مدن البحر وقرأه التي على شاطئه وعن عكرمة
 العرب تسمى الامصار البحار وقرئ في البر والبحر (بما كسبت أيدي الناس) بسبب معاصيهم وذنوبهم

ليكفروا عما آتيناكم
 فتمتعوا فسوف تعلمون
 أم أنزلنا عليهم سلطانا
 فهو يتكلم بما كانوا به
 يشركون وإذا أذقنا
 الناس رحمة فرحوا بها
 وان تصبهم سيئة بما
 قدمت أيديهم إذا هم
 يقنطون أولم يروا أن
 الله يبسط الرزق لمن
 يشاء ويقدر ان في ذلك
 لآيات لقوم يؤمنون
 فأت ذا القربى حقه
 والمسكين وابن السبيل
 ذلك خير للذين يريدون
 وجه الله وأولئك هم
 المفلحون وما آتيتكم
 من رباليربوني أموال
 الناس فلا يربو عند
 الله وما آتيتكم من زكاة
 تريدون وجه الله
 فأولئك هم المضعفون
 الله الذي خلقكم ثم
 رزقكم ثم يميتكم ثم
 يحييكم هل من شركائكم
 من يفعل من ذلكم
 من شيء سبحانه وتعالى
 عما يشركون ظهر
 الفساد في البر والبحر
 كسبت أيدي الناس

ليذيقهم بعض الذي
 عملوا اهلهم يرجعون
 قل سيروا في الارض
 فانظروا كيف كان
 عاقبة الذين من قبل
 كان اكثرهم مشركين
 فاقم وجهك للدين
 القيم من قبل ان ياتي
 يوم لا مرد له من الله
 يومئذ يصدعون من
 كفر فعليه كفره ومن
 عمل صالحا فلانفسهم
 يهتدون ليحزى الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات
 من فضله انه لا يحب
 الكافرين ومن آياته
 ان يرسل الرياح
 مبشرات وليذيقكم
 من رحته ولتجري
 الفلك بأمره ولتبتغوا
 من فضله ولعلكم
 تشكرون ولقد أرسلنا
 من قبلك رسلا الى
 قومهم فجاؤهم بالبينات
 فانتقمنا من الذين
 أجرموا وكان حقنا علينا
 نصر المؤمنين الله الذي
 يرسل الرياح فتثير
 سحابا فيبسطه في
 السماء كيف يشاء
 ويجعله كسفا فترى
 الودق يخرج من
 خلاله فاذا اصابه
 من يشاء من عباده
 اذاهم يستبشرون
 وان كانوا من قبل ان
 ينزل عليهم

كقوله تعالى وما اصابكم من مصيبة فيما كسبت ايديكم وعن ابن عباس ظهر الفساد في البر بقتل ابن آدم
 أخاه وفي البحر بأن جلتدى كان يأخذ كل سفينة غصبا وعن قتادة كان ذلك قبل البعث فلما بعث رسول الله
 صلى الله عليه وسلم رجع راجعون عن الضلال والظلم ويجوز أن يريد ظهور الشر والمعاصي بكسب الناس ذلك
 * (فان قلت) ما معنى قوله (ليذيقهم بعض الذي عملوا اهلهم يرجعون) (قلت) أما على التفسير الاول فظاهر
 وهو أن الله قد أفسد أسباب دنياهم ومحقق ليذيقهم وبال بعض أعمالهم في الدنيا قبل أن يعاقبهم بجمعها
 في الآخرة اهلهم يرجعون عما هم عليه وأما على الثاني فاللام مجاز على معنى أن ظهور الشر وربوبيتهم مما
 استوجبوا به أن يذيقهم الله وبال أعمالهم ارادة الرجوع فكأنهم انما أفسدوا وتسببوا الفسوق والمعاصي في
 الارض لاجل ذلك وقرئ ليذيقهم بالنون * ثم أكد تسبب المعاصي لغضب الله ونكاته حيث أمرهم
 بأن يسيروا في الارض فينظروا كيف أهلك الله الامم وأذاقهم سوء العاقبة لمعاصيهم ودل بقوله (كان
 أكثرهم مشركين) على أن الشرك وحده لم يكن سبب تدميرهم وأن ما دونه من المعاصي يكون سببا لذلك
 * القيم الباسخ الاستقامة الذي لا يتأتى فيه عوج (من الله) اما أن يتعلق بياق فيكون المعنى من قبل أن يأتى
 من الله يوم لا يرده أحد كقوله تعالى فلا يستطيعون ردها أو مجرد على معنى لا يرده هو بعد أن يجزى به ولا
 رده من جهته * والمرد مصدر بمعنى الرد (يصدعون) يتصدعون أى يتفرقون كقوله تعالى ويوم تقوم
 الساعة يومئذ يتفرقون (فعليه كفره) كلمة جامعة لما لا غاية وراءه من المضار لان من كان ضار ككفره فقد
 أحاطت به كل مضرة (فلا أنفسهم يهتدون) أى يسعون لانفسهم ما يسعون له لنفسه الذي يهتدون فرأيه وبوطئه
 لئلا يصيبه في مضجعه ما ينبيه عليه وينغص عليه من قومه من تنوء أو قرض أو بعض ما يؤذى الرافد ويجوز
 أن يريد فعلى أنفسهم يشفقون من قولهم في المشفق أم فرشت فأنا مت وتقديم الطرف في الموضوعين للدلالة
 على أن ضرر الكفر لا يعود الا على الكافر لا يتعداه ومنفعة الايمان والعمل الصالح ترجع الى المؤمن
 لا تتجاوز (ليحزى) متعلق بيهتدون تعليل له (من فضله) مما يتفضل عليهم بعد توفية الواجب من الثواب
 وهذا يشبه الكفاية لان الفضل تبع للثواب فلا يكون الا بعد حصول ما هو تبع له أو اراد من عطائه وهو
 ثوابه لان الفضول والفواضل هي الاعطية عند العرب وتكرير (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وترك
 الضمير الى الصريح لتقرير أنه لا يفلح عنده الا المؤمن الصالح وقوله (انه لا يحب الكافرين) تقرير بعد تقرير
 على الطرد والعكس (الرياح) هي الجنوب والشمال والصابا هي رياح الرحة وأما الدبور فريح العذاب ومنه
 قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا وقد عد الاغراض في ارسالها وأنه أرسلها
 للبشارة بالغيث ولا ذاق الرحة وهي نزول المطر وحصول الخصب الذي يتبعه والروح الذي مع هبوب الريح
 وزكا الارض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كثرت المواتف كانت زكت الارض وازالة العفونة من
 الهواء ونزيرة الحبوب وغير ذلك (ولتجري الفلك) في البحر عنده هبوبها وانما زاد (بأمره) لان الريح قد تهب
 ولا تكون مؤاتية فلا بد من ارساء السفن والاحتياال لحبسها ورجع اعصفت فاعرقها (ولتبتغوا من فضله)
 يريد تجارة البحر * ولتسكروا نعمة الله فيها (فان قلت) بما يتعلق وليذيقكم (قلت) فيه وجهان
 أن يكون معطوفا على مبشرات على المعنى كأنه قيل ليبشركم وليذيقكم وأن يتعلق بمحذوف تقديره
 وليذيقكم وا يكون كذا وكذا أرسلنا هاهنا اختصار الطريق الى الغرض بأن أدرج تحت ذكر الانتصار والنصر
 ذكر الفريقين وقد أدخل الكلام أولا عن ذكرهما وقوله (وكان حقنا علينا نصر المؤمنين) تعظيم للمؤمنين
 ورفع من شأنهم وتأهيل لكرامة سنينة واطهار لفضل سابقة ومزية حيث جعلهم مستحقين على الله أن
 ينصرهم مستوجبين عليه أن يظهرهم ويظفرهم وقد يوقف على حقاقه معناه وكان الانتقام منه -م حقاقه
 يتعدا علينا نصر المؤمنين وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من امرئ مسلم برى عن عرض أخيه الا كان حقا على
 الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة ثم تلا قوله تعالى وكان حقنا علينا نصر المؤمنين (فيسطه) متصله لانه
 (ويجعله كسفا) أى قطعانارة (فترى الودق يخرج من خلاله) في التارتين جميعا والمراد بالسماء سميت السماء

من قبله لمبسين فانظر
الى آ ثار رحمت الله
كيف يحيى الارض
بعد موتها ان ذلك لمحي
الموتى وهو على كل شئ
قدير وان أرسلنا ريحا
قروه مصفرا الظلوم
بعده يكفرون فانك
لا تسمع الموتى ولا تسمع
الصم الدعاء اذا ولوا
مدبرين وما أنت بهادى
العمى عن ضلالهم ان
تسمع الا من يؤمن
بآياتنا فهم مسلمون
الله الذى خلقكم من
ضعف ثم جعل من
بعد ضعف قوة ثم جعل
من بعد قوة ضعفا
وشبهة يخلق ما يشاء
وهو العليم القدير ويوم
تقوم الساعة يقسم
المجرمون ما لبثوا غير
ساعة كذلك كانوا
يؤفكون وقال الذين
آوتوا العلم والايمان
لقد لبثتم فى كتاب الله
الى يوم البعث فهذا
يوم البعث ولكنكم
كنتم لا تعلمون فيومئذ
لا ينفع الذين ظلموا
معدرتهم ولا هم
يستعتبون

وشقها كقوله تعالى وفرعها فى السماء وباصابة العباد اصابة بلادهم وأراضهم (من قبله) من باب التذكير
والتوكيد كقوله تعالى فكان عاقبتهم أنهم ما فى النار خالدون فيها ومعنى التوكيد فيه الدلالة على أن عهدهم
بالمطر قد تطاول وبعد فاستحكم بأسهم وتصادى ابلاصهم فكان الاستبشار على قدر اغتمامهم بذلك * قرئ
ثروا نار على الوحدة والجمع وقرأ أبو حيوه وغيره كيف يحيى أى الرحمة (ان ذلك) يعنى ان ذلك القادر الذى
يحيى الارض بعد موتها هو الذى يحيى الناس بعد موتهم (وهو على كل شئ) من المقدورات قادر وهذا من
جمله المقدورات بدليل الانشاء (فأرواه) فقرأوا أثر رحمة الله لان رحمة الله هى الغيث وأثرها النبات ومن قرأ
بالجمع رجع الضمير الى معناه لان معنى آ ثار الرحمة النبات واسم النبات يقع على القليل والكثير لانه مصدر
سمى به ما ينبت * ولأن هى اللام الموطئة للقسم دخلت على حرف الشرط و (لظلوا) جواب القسم سدمسد
الجوابين أغنى جواب القسم وجواب الشرط ومعناه ليظن ذمهم الله تعالى بانه اذا حبس عنهم القطر
قنطوا ومن رحمتهم وضربوا أذقانهم على صدورهم مبلسين فاذا أصابهم برحمتهم وزقهم المطر استبشروا
وابتهجوا فاذا أرسل ريحا ضرب زروعهم بالصغار صبوا وكفروا بنعمة الله فهم فى جميع هذه الاحوال على
الصفة المذمومة كان عليهم أن يتوكأوا على الله وفضله فقنطوا وأن يشكروا نعمة ويحمدوه عليها فزبدوا
على الفرح والاستبشار وأن يصبروا على بلائه فكفروا والريح التى اصفوها النبات يجوز أن تكون حورا
وحرجفا فكلتا هما ما يصح له النبات ويصح شهما وقال مصفرا لان تلك صفرة حادثة وقيل قرأوا الصحاب
مصفرا لانه اذا كان كذلك لم يطر * قرئ بفتح الصاد وضمة واوهما الغتان والضم أقوى فى القراءة لما روى ابن عمر
رضى الله عنهما قال قرأتهما على رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضعف فأقرأنى من ضعف وقوله (خضعكم من
ضعف) كقوله خلق الانسان من عجل يعنى أن أساس أمركم وما عليه جبلتكم وبنتتكم الضعف وخلق
الانسان ضعيفا أى ابتدأناكم فى أول الامر ضعفا فافا وذلك حال الطفولة والنش حتى بلغت وقت الاحتلام
والشبية وتلك حال القوة الى الاكتمال وبولغ الاشتم رددتم الى أصل حالكم وهو الضعف بالشيخوخة والهرم
وقيل من ضعف من النطف كقوله تعالى من ماء مهين وهذا الترديد فى الاحوال المختلفة والتغير من هيئة
الى هيئة وصفة الى صفة أظهر دليل وأعدل شاهد على الصانع العليم القادر (الساعة) القيامة سميت بذلك
لانها تقوم فى آخر ساعة من ساعات الدنيا أولانها تقع بعمته وبديته كما تقول فى ساعة لمن تستعجله وجرت
علمها كالنجم للثريا والسكوب للزهرة * وأرادوا البعثهم فى الدنيا أو فى القبور أو فيما بين فناء الدنيا الى
البعث وفى الحديث ما بين فناء الدنيا الى وقت البعث أربعون قالوا لا نعم أى أربعون سنة أم أربعون ألف
سنة وذلك وقت يغنون فيه وينقطع عذابهم وانما يقدرون وقت لبثهم بذلك على وجه استقصارهم له أو
ينسون أو يكذبون أو يخمنون (كذلك كانوا يؤفكون) أى مثل ذلك الصرف كانوا يصرفون عن الصدق
والتحقيق فى الدنيا وهكذا كانوا يبنون أمرهم على خلاف الحق أو مثل ذلك الافك كانوا يؤفكون فى
الاغترار بما تبين لهم الا أن أنه ما كان الا ساعة * القائلون هم الملائكة والانبياء والمؤمنون (فى كتاب الله)
فى اللوح أو فى علم الله وقضائه أو فيما كتبه أى أوجبه بحكمته ردوا ما قالوه وحلفوا عليه وأطلعواهم على
الحقيقة * ثم وصلوا ذلك بتقريرهم على انكار البعث بقولهم (فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون) أنه حق
لتقريركم فى طلب الحق واتباعه (فان قلت) ما هذه الغاء وما حقيقة (قلت) هى التى فى قوله فقد جئنا
خراسانا وحقيقتها أنها اجواب بشرط يدل عليه السكلام كأنه قال ان صح ما قلتم من أن خراسان أقصى ما يراينا
فقد جئنا خراسان وأن لنا أن نخلص وكذلك ان كنتم منكم من البعث فهذا يوم البعث أى فقد دببتين بطلان
قولكم وقرأ الحسن يوم البعث بالتحريك (لا ينفع) قرئ بالياء والهاء (يستعتبون) من قولك استعتبني فلان
فأعتبته أى استرضاني فارضيته وذلك اذا كنت جانيا عليه وحقيقة أعتبته ازلت عتبه ألا ترى الى قوله

غضبت عقيم أن تقتل عامر * يوم النصار فأعتبوا بالصيلم

كيف جعلهم غضابا ثم قال فأعتبوا أى أزيل غضبهم والغضب فى معنى العتب والمعنى لا يقال لهم أرضوا

ربكم بتوبة وطاعة ومثله قوله تعالى لا يخرجون منها ولا هم يستعتبون (فان قلت) كيف جعلوا غير مستعتبين في بعض الآيات وغير متعين في بعضها وهو قوله وان يستعتبوا فما هم من المعتبين (قلت) أما كونهم غير مستعتبين فهذا معناه وأما كونهم غير متعين فمعناه أنهم غير راضين بما فيه فشبه حالهم بحال قوم جنى عليهم فهم عاتبون على الجاني غير راضين منه فان يستعتبوا الله أي يسألوه إزالة ما هم فيه فهاهم من المجابين الى أزالته (ولقد) وصفنا لهم كل صفة كانوا مثل في غرابته أو قصصنا عليهم كل قصة عجيبه الشأن كصفة المبعوثين يوم القيامة وقصصهم وما يقولون وما يقال لهم وما لا ينفع من اعتذارهم ولا يسمع من استعتابهم ولا كنهم لقسوة قلوبهم وموج أسماعهم حديث الآخرة اذا جئتهم بما ية من آيات القرآن قالوا اجئنا بزرور وباطل * ثم قال مثل ذلك الطمع بطبع الله على قلوب الجهلة ومعنى طبع الله منع اللطاف التي يشرح لها الصدور حتى تقبل الحق وانما يمنعها من علم أنها لا تجدى عليه ولا تغني عنه كما يمنع الواعظ الموعظة من يقين له أن الموعظة تلغو ولا تنجح فيه فوقع ذلك كناية عن قسوة قلوبهم وركوب الصدور الذين اياها فكانت قال كذلك تقسوه وتصد قلوب الجهلة حتى يسمو المحققين مبطلين وهم أعرف خلق الله في تلك الصفة (فاصبر) على عداوتهم (ان وعد الله) ينصرتك وانظار دينك على الدين كله (حق) لا بد من انجازه والوفاء به * ولا يحملنك على الخطة والقلق جزعاً مما يقولون ويفعلون فانهم قوم شاكون ضالون لا يستبدع منهم ذلك وقرئ بتخفيف النون وقرأ ابن أبي اسحق ويعقوب ولا يستحقنك أي لا يفتننك فيما كوك ويكوفوا الحق بك من المؤمنين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الروم كان له من الاجر عشر حسنات بعد ذلك ملك سجد الله بين السماء والارض وأدرك ما مضى في يومه وليامته

سورة لقمان مكية وهي أربع وثلاثون آية وقيل ثلاث وثلاثون

بسم الله الرحمن الرحيم

الكتاب الحكيم (ذي الحكمة أو وصف بصفة الله تعالى على الاسناد المجازي ويجوز أن يكون الاصل الحكيم قائله فخذ المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه فبانقلابه مر فوعا بعد الجراستكن في الصفة المشبهة (هـدى ورجة) بالنصب على الحال عن الآيات والعامل فيها ما في تلك من معنى الإشارة وبالرفع على أنه خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ مخذوف (للمحسنين) للذين يعملون الحسنات وهي التي ذكرها من إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والايقان بالآخرة ونظيره قول أوس

٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١٢ ١٥١٣ ١٥١٤ ١٥١٥ ١٥١٦ ١٥١٧ ١٥١٨ ١٥١٩ ١٥٢٠ ١٥٢١ ١٥٢٢ ١٥٢٣ ١٥٢٤ ١٥٢٥ ١٥٢٦ ١٥٢٧ ١٥٢٨ ١٥٢٩ ١٥٣٠ ١٥٣١ ١٥٣٢ ١٥٣٣ ١٥٣٤ ١٥٣٥ ١٥٣٦ ١٥٣٧ ١٥٣٨ ١٥٣٩ ١٥٤٠ ١٥٤١ ١٥٤٢ ١٥٤٣ ١٥٤٤ ١٥٤٥ ١٥٤٦ ١٥٤٧ ١٥٤٨ ١٥٤٩ ١٥٥٠ ١٥٥١ ١٥٥٢ ١٥٥٣ ١٥٥٤ ١٥٥٥ ١٥٥٦ ١٥٥٧ ١٥٥٨ ١٥٥٩ ١٥٦٠ ١٥٦١ ١٥٦٢ ١٥٦٣ ١٥٦٤ ١٥٦٥ ١٥٦٦ ١٥٦٧ ١٥٦٨ ١٥٦٩ ١٥٧٠ ١٥٧١ ١٥٧٢ ١٥٧٣ ١٥٧٤ ١٥٧٥ ١٥٧٦ ١٥٧٧ ١٥٧٨ ١٥٧٩ ١٥٨٠ ١٥٨١ ١٥٨٢ ١٥٨٣ ١٥٨٤ ١٥٨٥ ١٥٨٦ ١٥٨٧ ١٥٨٨ ١٥٨٩ ١٥٩٠ ١٥٩١ ١٥٩٢ ١٥٩٣ ١٥٩٤ ١٥٩٥ ١٥٩٦ ١٥٩٧ ١٥٩٨ ١٥٩٩ ١٦٠٠ ١٦٠١ ١٦٠٢ ١٦٠٣ ١٦٠٤ ١٦٠٥ ١٦٠٦ ١٦٠٧ ١٦٠٨ ١٦٠٩ ١٦١٠ ١٦١١ ١٦١٢ ١٦١٣ ١٦١٤ ١٦١٥ ١٦١٦ ١٦١٧ ١٦١٨ ١٦١٩ ١٦٢٠ ١٦٢١ ١٦٢٢ ١٦٢٣ ١٦٢٤ ١٦٢٥ ١٦٢٦ ١٦٢٧ ١٦٢٨ ١٦٢٩ ١٦٣٠ ١٦٣١ ١٦٣٢ ١٦٣٣ ١٦٣٤ ١٦٣٥ ١٦٣٦ ١٦٣٧ ١٦٣٨ ١٦٣٩ ١٦٤٠ ١٦٤١ ١٦٤٢ ١٦٤٣ ١٦٤٤ ١٦٤٥ ١٦٤٦ ١٦٤٧ ١٦٤٨ ١٦٤٩ ١٦٥٠ ١٦٥١ ١٦٥٢ ١٦٥٣ ١٦٥٤ ١٦٥٥ ١٦٥٦ ١٦٥٧ ١٦٥٨ ١٦٥٩ ١٦٦٠ ١٦٦١ ١٦٦٢ ١٦٦٣ ١٦٦٤ ١٦٦٥ ١٦٦٦ ١٦٦٧ ١٦٦٨ ١٦٦٩ ١٦٧٠ ١٦٧١ ١٦٧٢ ١٦٧٣ ١٦٧٤ ١٦٧٥ ١٦٧٦ ١٦٧٧ ١٦٧٨ ١٦٧٩ ١٦٨٠ ١٦٨١ ١٦٨٢ ١٦٨٣ ١٦٨٤ ١٦٨٥ ١٦٨٦ ١٦٨٧ ١٦٨٨ ١٦٨٩ ١٦٩٠ ١٦٩١ ١٦٩٢ ١٦٩٣ ١٦٩٤ ١٦٩٥ ١٦٩٦ ١٦٩٧ ١٦٩٨ ١٦٩٩ ١٧٠٠ ١٧٠١ ١٧٠٢ ١٧٠٣ ١٧٠٤ ١٧٠٥ ١٧٠٦ ١٧٠٧ ١٧٠٨ ١٧٠٩ ١٧١٠ ١٧١١ ١٧١٢ ١٧١٣ ١٧١٤ ١٧١٥ ١٧١٦ ١٧١٧ ١٧١٨ ١٧١٩ ١٧٢٠ ١٧٢١ ١٧٢٢ ١٧٢٣ ١٧٢٤ ١٧٢٥ ١٧٢٦ ١٧٢٧ ١٧٢٨ ١٧٢٩ ١٧٣٠ ١٧٣١ ١٧٣٢ ١٧٣٣ ١٧٣٤ ١٧٣٥ ١٧٣٦ ١٧٣٧ ١٧٣٨ ١٧٣٩ ١٧٤٠ ١٧٤١ ١٧٤٢ ١٧٤٣ ١٧٤٤ ١٧٤٥ ١٧٤٦ ١٧٤٧ ١٧٤٨ ١٧٤٩ ١٧٥٠ ١٧٥١ ١٧٥٢ ١٧٥٣ ١٧٥٤ ١٧٥٥ ١٧٥٦ ١٧٥٧ ١٧٥٨ ١٧٥٩ ١٧٦٠ ١٧٦١ ١٧٦٢ ١٧٦٣ ١٧٦٤ ١٧٦٥ ١٧٦٦ ١٧٦٧ ١٧٦٨ ١٧٦٩ ١٧٧٠ ١٧٧١ ١٧٧٢ ١٧٧٣ ١٧٧٤ ١٧٧٥ ١٧٧٦ ١٧٧٧ ١٧٧٨ ١٧٧٩ ١٧٨٠ ١٧٨١ ١٧٨٢ ١٧٨٣ ١٧٨٤ ١٧٨٥ ١٧٨٦ ١٧٨٧ ١٧٨٨ ١٧٨٩ ١٧٩٠ ١٧٩١ ١٧٩٢ ١٧٩٣ ١٧٩٤ ١٧٩٥

بغير علم ويتخذها زوا
أولئك لهم عذاب مهين
وإذا تلى عليه آياتنا
ولى مستكبرا كأن لم
يسمعهما كان في أذنيه
وقرأ بشره بعذاب أليم
ان الذين آمنوا وعملوا
الصالحات لهم جنات
النعيم خالدين فيها وعد
الله حقا وهو العزيز
الحكيم خلق السموات
بغير عمد ترونها وألقى
في الأرض رواسي أن
تطمئن بكم وبث فيها من
كل دابة وأنزلنا من
السماء ماء فأنبتنا فيها
من كل زوج كريم هذا
خلق الله فأروى ماذا
خلق الذين من دونه بل
الظالمون في ضلال مبين

(القول في سورة لقمان)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى وإذا قال
لقمان لابنه وهو
يعظه الآية (ذكر في
ذلك اختلاف العلماء
في نبوته وذكر إنشاء
ذلك أنه خير بين النبوة
والحكمة فاختار
الحكمة) قال أحمد
وفي هذا بعد بين وذلك
ان الحكمة داخلة في
النبوة وقطرة من بحر
وأعلى درجات الحكمة
تخط عن أدنى درجات
الانبياء بما لا يقدر قدره
وليس من الحكمة

اختيار الحكمة المجردة من النبوة

الحديث ومن غيره فبين بالحديث والمراد بالحديث الحديث المذكور كما جاء في الحديث الحديث في المسجد
بأكل الحسنات كأنها كل البهيمة الحشيش ويجوز أن تكون الاضافة بمعنى من التبعيض كانه قليل ومن
الناس من يشتري بعض الحديث الذي هو الله ومنه * وقوله يشتري امامنا التمر على ما روى عن النضر
من شراء كتب الاعاجم أو من شراء القيمان وامامنا قوله اشترى الكفر بالاعمان أى استبدلوه منه
واختاروه عليه وعن قتادة اشترأه استخبا به يختار حديث الباطل على حديث الحق * وقرئ (ليضل)
بضم الياء وفتحها و (سبيل الله) دين الاسلام أو القرآن (فان قلت) القراءة بالضم بدنة لان النضر كان غرضه
باستراء الله أن يصد الناس عن الدخول في الاسلام واستماع القرآن ويضلهم عنه فسامعنى القراءة بالفتح
(قلت) فيه معنيان أحدهما الشبث على ضلاله الذي كان عليه ولا يصدق عنه ويريد فيه وعده فان المخذول
كان شديد الشك في عداوة الدين وصد الناس عنه والثاني أن يوضع ليضل موضع ليضل من قبل أن
من أضل كان ضالا لا محالة فدل بالردف على المردوف (فان قلت) ما معنى قوله (بغير علم) (قلت) لما جعله
مشتريا هو الحديث بالقرآن قال يشتري بغير علم التجارة وبغير بصيرة بحيث يستبدل الضلال بالهدى
والباطل بالحق ونحوه قوله تعالى فارجع تجارتهم وما كانوا مهتدين أى وما كانوا مهتدين للتجارة بصراء
ها * وقرئ (ويتخذها) بالنصب والرفع عطا على يشتري أو ليضل والضمير للسبيل لانها مؤنثة كقوله
تعالى وتصدون عن سبيل الله من آمن به وتبعون عما عوجا (ولى مستكبرا) زاملا ليعبأ بها ولا يرفع بها رأسا
* تشبه حاله في ذلك حال من لم يسمعهما وهو سامع (كان في أذنيه وقرا) أى نكح لا ولا وقرفهما * وقرئ
بسكون الذال (فان قلت) ما محل الجملة المستترتين بكأن (قلت) الاولى حال من مستكبرا والثانية
من لم يسمعهما ويجوز أن تكونا استثناء من الاصل في كأن المخففة كانه والضمير ضمير الشأن (وعدا الله حقا)
مصدران مؤكدان الاول مؤكد لنفسه والثاني مؤكد لغيره لان قوله لهم جنات النعيم في معنى وعدهم
الله جنات النعيم فأكد معنى الوعد بالوعد وأما حقا فدل على معنى الثبات أكد به معنى الوعد ومؤكد
جاء ما قوله لهم جنات النعيم (وهو العزيز) الذي لا يغلبه شيء ولا يجزئه على الشيء وضده فيعطى النعيم
من شاء والبؤس من شاء وهو (الحكيم) لا يشاء الا ما توجبه الحكمة والعادل (ترونها) الضمير فيها
للسموات وهو استشهدا برويتهم لها غير معمودة على قوله بغير عمد كما تقول لصاحبك أنا بلا سيف ولا رمح
ترانى (فان قلت) ما محلها من الاعراب (قلت) لا محل لها لانها مستأنفة أو هي في محل الجر صفة للعمد
أى بغير عمد مرئية يعنى أنه عمدها بعد لا ترى وهي امسا كما بقدرته (هذا) اشارة الى ما ذكر من
مخلوقاته * والخلق يعنى المخلوق (الذين من دونه) آلهتهم بكنهم بأن هذه الاشياء العظيمة مما خلقه الله
وانشاء فأروى ماذا خلقته آلهتهم حتى استوجبوا عندكم العبادة * ثم أضرب عن تبكيهم الى التسهيل
علمهم بالتورط في ضلال ليس بعده ضلال * هو لقمان بن باعور ابن أخت أيوب وابن خالته وقيل كان
من أولاد آزر وعاش ألف سنة وأدرك داود عليه السلام وأخذ منه العلم وكان يفتى قبل مبعث داود
عليه السلام فلما بعث قطع الفتوى فقبل له فقال ألا كنتى اذا كفتى وقيل كان قاضيا فى بنى اسرائيل
وأكثر الاقوال أنه كان حكيما ولم يكن نبيا وعن ابن عباس رضى الله عنه ما قاله من لم يكن نبيا ولا ملكا
ولكن كان راعيا أسود فرزقه الله العتق ورضى قوله ووصيته فقص أمره في القرآن لتسكوا بوصيته
وقال عكرمة والشعبي كان نبيا وقيل خير بين النبوة والحكمة فاختار الحكمة وعن ابن المسيب كان أسود
من سودان مصر خيما وعن مجاهد كان عبدا أسود غليظ الشفتين متشقق القدمين وقيل كان نجارا
وقيل كان راعيا وقيل كان يحط بولاه كل يوم حزمة وعنه أنه قال لرجل ينظر اليه ان كنت ترانى
غليظ الشفتين فانه يخرج من بينهما كلام رقيق وان كنت ترانى أسود فقلبى أبيض وروى أن رجلا
وقف عليه في مجلسه فقال ألسنت الذى ترى معى فى مكان كذا قال بلى قال ما بلغ بك ما أرى قال صدق
الحديث والصمت عما لا يعنينى وروى أنه دخل على داود عليه السلام وهو يسرد الدرع وقد لين الله

ما ليس بشئ وعبر بنفي العلم

عن نفي المعلوم (قال

أحمد هو من باب قوله

* على لا حب لا بهتدي

بمناره *

أي ما ليس باله فيكون

لك علم بالآلهية

وليس كما ذكره في

قول فرعون ما علمت

لكم من اله غيرى وقد

ولقد آتينا لقمان

الحكمة أن اشكر

الله ومن يشكر فأعنا

بشكره لنفسه ومن

كفر فإن الله غنى حميد

واذا قال لقمان لابنه

وهو يعظه يا بني

لا تشرك بالله إن الشرك

لظلم عظيم ووصينا

الإنسان بالديه جلته

أمه وهنأ على وهن

وفضاله في عامين أن

اشكر لي ولوالديك

إلى المصير وان جاهدك

على أن تشرك بي ما

ليس لك به علم فلا

تطعهما وأصاحبهما في

الدنيا معروفا وتبع

سبيل من أناب إلى ثم

إلى مرجعكم فأنبئكم

بما كنتم تعملون يا بني

إنها إن تك مثقال

له الحديد كالطين فأراد أن يسأله فأدركته الحكمة فسكت فلما أتمها اليأس وقال نعم لبوس الحرب أنت فقال
الصمت حكمة وقيل فاعله فقال له داود بحق ما سميت حكيماً وروى أن مولاه أمره بذبح شاة وبأن يخرج
منها أطيب مضغتين فأخرج اللسان والقلب ثم أمره بمثل ذلك بعد أيام وأن يخرج أخبث مضغتين فأخرج
اللسان والقلب فسأله عن ذلك فقال هما أطيب ما فيها إذا طابا وأخبث ما فيها إذا خبثا وعن سعيد بن المسيب
أنه قال لا سود لا تحزن فإنه كان من خير الناس ثلاثة من السودان بلال ومهجع مولى عمر ولقمان (أن) هي
المفسرة لأن إيتاء الحكمة في معنى القول وقد نبه الله سبحانه على أن الحكمة الأصلية والعلم الحقيقي هو
العمل به - ما وعبادة الله والشكر له حيث فسر إيتاء الحكمة بالبعث على الشكر (غنى) غير محتاج إلى
الشكر (حميد) حقيق بأن يحمدون لم يحمدوه أحد * قيل كان اسم ابنه انهم وقال السكبي اشكم وقيل كان
ابنه وأمر أنه كافر من قال به - ما حتى أسلم (الظلم عظيم) لأن التسوية بين من لا نعمة إلا هي منه ومن
لا نعمة منه البتة ولا يتصور أن تكون منه ظلم لا يكتمه عظمه * أي (جلته) تهن (وهنأ على وهن) كقولك
رجع عوداً على يد جمعته - نفي يعود عوداً على يد وهو في موضع الحال والمعنى أنها تضعف ضعف فوق ضعف أي
يتزايد ضعفها ويتضاعف لأن الحمل كلما زاد دأبها عظمت أزدادت ثقلاً وضعفها وقرئ وهنأ على وهن بالتحريك
عن أبي عمرو ويقال وهن وهن وهن * وقرئ وفصله (أن اشكر) تفسير لو صينا (ما ليس لك به علم) أراد
بنفي العلم به نفية أي لا تشرك بي ما ليس بشئ يريد الاصنام كقوله تعالى ما يدعون من دونه من شئ (معروفا)
صاحباً أو مصاحباً معروفاً حسن اجتماعاً جميل وحلم واحتمال وبر وصلة وما يقتضيه الكرم والمروءة (وتابع
سبيل من أناب إلى) يريد اتباع سبيل المؤمنين في دينك ولا تتبع سبيلهم ما فيه وإن كنت ما موراً بحسن
مصاحبتهم ما في الدنيا ثم إلى مرجعكم ورجعهم فأجازيك على إيمانك وأجازهم ما على كفرهم ما علم بذلك حكم
الدنيا وما يجب على الإنسان في حكمته ما وعبادته ما من مراعاة حق الأبوّة وتغنيهم وما لهم ما من الواجب
التي لا يسوغ الإخلال بها ثم بين حكمهم ما وعبادته ما في الآخرة وروى أنه أنزلت في سعيد بن أبي وقاص وأمه وفي
القصّة أنهم أمكنتم ثلاثاً لا تطعم ولا تشرب حتى شجروا فأها بهود وروى أنه قال لو كانت له ساسم معون نفسا
نخرجت لما ارتدت إلى الكفر (فان قلت) هذا الكلام كيف وقع في أثناء وصية لقمان (قلت) هو كلام
اعترض به على سبيل الاستطراد كيد الما في وصية لقمان من النهي عن الشرك (فان قلت) فقوله جلته
أمه وهنأ على وهن وفصله في عامين كيف اعترض به بين المفسر والمفسر (قلت) لما وصى بالوالدين ذكر
ما تكبده الأم وتعبانه من المشاق والمتاعب في حمله وفصله هذه المدة المتطاولة إيجاباً للوصية بالوالدة
خصوصاً وتذكيراً بحقوقها العظيم مفرداً ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن قال له من أبر أمك ثم
أمك ثم أمك ثم قال بعد ذلك ثم أباك وعن بعض العرب أنه جعل أمه إلى الحج على ظهره وهو يقول في حسدائه
بنفسه أحمل أمي وهي الجمالة * ترضعني الدرة والعلالة * ولا يجازي والدفعاله
(فان قلت) ما معنى توقيت الفصل بالعامين (قلت) المعنى في توقيتيه - هذه المدة أنه الغاية التي لا تتجاوز
والأمر فيما دون العامين موكول إلى اجتهاد الآم ان علمت أنه يقوى على الطعام فلها أن تظلمه ويدل عليه
قوله تعالى والوالدان يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة وبه استدلهما الشافعي رضي
الله عنه على أن مدة الرضاع سنتان لا تثبت حرمة الرضاع بعد انقضاء ما وهو مذهب أبي يوسف ومحمد وأما
عند أبي حنيفة رضي الله عنه فمدة الرضاع ثلاثون شهراً وعن أبي حنيفة أن فطمته قبل العامين فاستغنى
بالطعام ثم أرضعته لم يكن رضاعاً وإن أكل كلأ ضعيفاً لم يستغن به عن الرضاع ثم أرضعته فهو رضاع محرم
* قرئ مثقال حبة بالنصب والرفع فن نصب كان الضمير للهنة من الاساءة أو الاحسان أي ان كانت مثقالاً
في الصغر والقماء حبة الخردل فكانت مع صغرها في أخفى موضع وأحرز كجوف الصخرة أو حيث كانت

أمه وهنأ على وهن الآية (قال فيه تخصيص حق الأم وهو مطابق إبدائه فذكرها في وجوب البر في الحديث المأثور) قال أحمد وهذا

من قبيل ما يقوله الفقهاء أن للأم من عمل الولد قبل الحلم جله وهو ما يفيد تأكيد كيد حقها والله أعلم * قوله تعالى إنك مثقال

في العالم العلوي أو السفلي (يأت بها الله) يوم القيامة فيحاسب بها أعمالها (إن الله لطيف) يتوصل علمه إلى كل خفي (خبير) عالم بكنهه وعن قتادة لطيف باستخراجها خبير بمستقرها ومن قرأ بالرفع كان ضمير القصة وانما أنت المتقال لضافته إلى الحبة كما قال * كما شرقت صدر القنطرة من الدم * وروى أن ابن نفعان قال له رأيت الحبة تتكون في مقل البحر أي في مفاصه يعلمها الله فقال إن الله يعلم أصغر الأشياء في أخفى الأماكن لأن الحبة في الصخرة أخفى منها في الماء وقيل الصخرة هي التي تحت الأرض وهي السجين يكتب فيها أعمال الكفار * وقرئ فتسكن بكسر الكاف من وكن الطائر يكن إذا استقر في وكنته وهي مقره ليلا (وأصبر على ما أصابك) يجوز أن يكون عاما في كل ما يصيبه من المحن وأن يكون خاصا بما يصيبه فيما أمر به من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من أذى من يبعثهم على الخسرو ينكر عليهم الشر (أن ذلك) مما عزمه الله من الأمور أي قطعه قطع إيجاب الزام ومنه الحديث لا صيام لمن لم يعزم الصيام من الليل أي لم يقطع به بالنية ألا ترى إلى قوله عليه السلام لمن لم يبيت الصيام ومنه أن الله يحب أن يؤخذ برخصه كما يجب أن يؤخذ بنزاهته وقولهم عزمة من عزمات ربنا ومنه عزمات الملوك وذلك أن يقول الملك لبعض من تحت يده عزمت عليك الأفعال كذا إذا قال ذلك لم يكن للمعزوم عليه بد من فعله ولا مندوحة في تركه وحقيقة أنه من تسمية المفعول بالمصدر وأصله من معزومات الأمور أي مقطوعات ومفروضاتها ويجوز أن يكون مصدرا في معنى الفاعل أصله من عازمات الأمور من قوله تعالى فإذا عزم الأمر كقولك جدد الأمر وصدق القتال وناهيك بهذه الآية مؤذنة بقدوم هذه الطاعات وأنها كانت مأمورا بها في سائر الأيام وأن الصلاة لم تزل عظيمة الشأن سابقة القدم على ما سواها موصى بها في الأديان كلها * تصاعرو وتصعرو بالتشديد والتخفيف يقال أصعرو خده وصعروه وصاعروه كقولك أعلاه وعلاه بمعنى والصعرو والصيداء يصيب البعير يلاوي منه عنقه والمعنى أقبل على الناس بوجهك تواضعا لا تولهم شق وجهك وصفته كما يفعل المتكبرون * أراد (ولا تمش) تخرج (مرحا) أو وقع المصدر موقع الحال بمعنى مرحا ويجوز أن يريد لا تمش لاجل المرح والاشراى لا يكن غرضك في المشي البطالة والاشركا يمشى كثير من الناس لذلك لا يكفاية مهم ديني أو ديني ونحوه قوله تعالى ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس * والمختال مقابل للأنشي مرحا * وكذلك الفخور لأصعرو خده كبيرا (واقصد في مشيك) وأعدل فيه حتى يكون مشيا بين مشيين لا تدب ديب التماوتين ولا تنب وثيب الشطار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سرعة المشي تذهب بها المؤمن وأما قول عائشة في عمر رضي الله عنهما كان إذا مشى أسرع فأنما أرادت السرعة المرتفعة عن ديب التماوت * وقرئ واقصد بقطع المهمة أي سدد في مشيك من أقصد الرامي إذا سددهم نحو الرمية (واقض من صوتك) وانقص منه واقصر من قولك فلان يغض من فلان إذا قصر به ووضع منه (أنكر الأصوات) أوحشها من قولك شيء نكرا إذا أنكرته النفوس واستوحشت منه ونفرت * والجار مثل في الذم البليغ والشتيمة وكذلك نهاقه ومن استفحاشهم لذكركه مجردا وتغاديه من اسمه أنهم يكون عنه ويرغبون عن التصريح به فيقولون الطويل الأذنين كما يكنى عن الأشياء المستقرة وقد عدى مساوى الآداب أن يجري ذكر الجار في مجلس قوم من أولى المروءة ومن العرب من لا يركب الجار استنكافا وإن بلغت منه الرحلة فتشبهه الرافعين أصواتهم بالخير وتغنيل أصواتهم بالنفاق ثم اخلاء الكلام من لفظ التشبيه وإخراجه مخرج الاستعارة وأن جعلوا جيرا وصوتهم ناقما بالغة شديدة في الذم والتهجين وإفراط في التثبيط عن رفع الصوت والترغيب عنه وتنبهه على أنه من كراهة الله بمكان (فإن قلت) لم يوجد صوت الخير ولم يجمع (قلت) ليس المراد أن يذكروا صوت كل واحد من آحاد هذا الجنس حتى يجمع وانما المراد أن كل جنس من الحيوان الناطق له صوت وأنكر أصوات هذه الاجناس صوت هذا الجنس فوجب توحيد (ما في السموات) الشمس والقمر والنجوم والمهاب وغير ذلك (وما في الأرض) البحار والأنهار والمعادن والدواب وما لا يحصى (وأسبع) قرى بالسين والصاد وهكذا كل سين اجتمع منه الغسين والظاء والقاف تقول في سلخ صلح وفي سقر صقرو وفي سالف صالغ * وقرئ نعمه ونعمة

يأت بها الله إن الله لطيف خبير يابني آدم الصلوة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر وأصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور ولا تمنع ذلك للناس ولا تمش في الأرض مرحا إن الله لا يحب كل مختال فخور واقصد في مشيك واقض من صوتك إن أنكر الأصوات لصوت الخير ألم تروا أن الله يسخر لكم ما في السموات وما في الأرض وأسمع عليكم نعمه ظاهرة وباطنة ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا

حبة من خردل فتسكن في صخرة (قال فيسه هذا من البديع الذي يسمى التميم) قال أحد يعني أنه تتم خفاها في نفسها باجتماع مكانها من الصخرة وهو من وادى قولها كأنه علم في رأسه نار

ونعمته (فان قلت) ما النعمة (قلت) كل نفع قصده الاحسان والله تعالى خلق العالم كله نعمة لانه اما حيوان
واما غير حيوان فاليس بحيوان نعمة على الحيوان والحيوان نعمة من حيث ان ايجاده حيا نعمة عليه لانه
لولا ايجاده حيا لما صح منه الانتفاع وكل ما أدى الى الانتفاع وصححه فهو نعمة (فان قلت) لم كان خلق العالم
مقصودا به الاحسان (قلت) لانه لا يخافه الا لغرض والا كان عبثا ولا عبث لا يجوز عليه ولا يجوز ان يكون
لغرض راجع اليه من نفع لانه غنى غير محتاج الى المنافع فلم يبق الا أن يكون لغرض يرجع الى الحيوان وهو
نفعه * (فان قلت) فما معنى الظاهرة والباطنة (قلت) الظاهرة كل ما يعلم بالمشاهدة والباطنة ما لا يعلم
الا بدليل أولا يعلم أصلا فكيف في بدن الانسان من نعمة لا يعلمها ولا يتدلى العلم بها وقد أكثر وافي ذلك
فمن مجاهد الظاهرة ظهور الاسلام والنصرة على الاعداء والباطنة الامداد من الملائكة وعن الحسن
رضي الله عنه الظاهرة الاسلام والباطنة السر وعن الخصال الظاهرة حسن الصورة وامتداد القامة
وتسوية الاعضاء والباطنة المعرفة وقيل الظاهرة البصر والسمع واللسان وسائر الجوارح الظاهرة
والباطنة القلب والعقل والفهم وما أشبه ذلك ويروي في دعاء موسى عليه السلام الهى دننى على أخفى
نعمتك على عبادك فقال أخفى نعمتى عليهم النفوس ويروي ان أيسر ما يمدب به أهل النار الاخذ بالنفاس
* معناه (أ) يتبعونهم (ولو كان الشيطان يدعوهم) أى في حال دعاء الشيطان اياهم الى العذاب * قرأ على بن
أبي طالب رضى الله عنه ومن يسلم بالتشديد يقال أسلم أمرك وسلم أمرك الى الله (فان قلت) ماله عدى بالى
وقد عدى باللام في قوله بلى من أسلم وجهه لله (قلت) معناه مع اللام أنه جعل وجهه وهو ذاته ونفسه سالما
لله أى خالصا ومعناه مع الى أنه سلم اليه نفسه كما يسلم المتاع الى الرجل اذا دفع اليه والمراد التوكل عليه
والتفويض اليه (فقد استمسك بالعمرة الوثقى) من باب التمثيل مثلت حال المتوكل بحال من أراد أن يتدلى
من شاطئ فاحتاط لنفسه بان استمسك بالوثق عروة من جبل متين مأمون انقطاعه (والى الله عاقبة الامور)
أى هى صائرة اليه * قرئ يحزنك ويحزنك من حزن وأحزن والذي عليه الاستعمال المستفيض أحزنه ويحزنه
والمعنى لا يم - منك كفر من كفر وكيد للاسلام فان الله عز وجل دافع كيد في نحره ومنتهقم منه ومعاقبه
على عمله (ان الله) يعلم ما في صدور عباده فيفعل بهم على حسب ما يشاء (فان قلت) بل انما يمدبهم (فان قلت) بل انما يمدبهم
الى عذاب غليظ) شبه الزامهم التعميد وارهاقهم - م اياه باضطراب المضطر الى الشئ الذى لا يقدر على
الانفكاك منه والغاظ مستعار من الاجرام الغليظة والمراد الشدة والثقل على الممدب (قل الحمد لله) الزام
لهم على اقرارهم بأن الذى خلق السموات والارض هو الله وحده وأنه يجب أن يكون له الحمد والشكر وأن
لا يعبد معه غيره ثم قال (بل أكثرهم لا يعلمون) أن ذلك يلزمهم واذ انهم عليه لم ينتهوا (ان الله هو الغنى)
عن جدامدين المستحق للحمود وان لم يحمدوه * قرئ والبحر بالنصب عطفا على اسم أن وبالرفع عطفا
على محل أن ومعمولها على ولونبت كون الاشجار أقلاما ونبت البحر ممدودا بسبعة أبحر أو على الابتداء
والواو للحال على معنى ولو أن الاشجار أقلام في حال كون البحر ممدودا وفي قراءة ابن مسعود وودو بحر عذبه
على التنكير ويجب أن يحمل هذا على الوجه الاول * وقرئ عذبه وعذبه وبالتاء والياء (فان قلت) كان
مقتضى الكلام أن يقال ولو أن الشجر أقلام والبحر ممدود (قلت) أغنى عن ذكر المدا قوله عذبه لانه من
قولك ممدودا وأمدها جعل البحر الاعظم عذبة الدواة وجعل البحر السبعة ممدودا ففى تصب
فيه ممدودا أبدا صلا لا ينقطع والمعنى ولو أن أشجار الارض أقلام والبحر ممدود بسبعة أبحر وكتبت بتلك
الأقلام وبذلك المدا كلمات الله ما نفذت كلماته ونفذت الأقلام والمدا فتعوله تعالى قل لو كان البحر ممدودا
لكلمات ربى لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربى (فان قلت) زعمت أن قوله والبحر ممدودا فى أحد وجهى
الرفع وليس فيه ضمير راجع الى ذى الحال (قلت) هو كقوله * وقد أغنى عن الطيرى وكنائها * وجئت
والجيش مضطرب وما أشبه ذلك من الاحوال التى حكمها حكم الظروف ويجوز أن يكون المعنى وبحرها
والضمير للارض (فان قلت) لم قيل من شجرة على التوحيد دون اسم الجنس الذى هو شجر (قلت) أريد

أولو كان الشيطان
يدعوهم الى عذاب
السعير ومن يسلم وجهه
الى الله وهو محسن فقد
استمسك بالعمرة الوثقى
والى الله عاقبة الامور
ومن كفر فلا يحزنك
كفره يناسر جمعهم
فنتبهم عاملا وان الله
علم بذات الصدور غتهم
قليل ثم نظرهم الى
عذاب غليظ ولئن سألتهم
من خلق السموات
والارض ليقولن الله
قل الحمد لله بل أكثرهم
لا يعلمون لله ما فى
السموات والارض ان
الله هو الغنى الحميد ولو
أن ما فى الارض من
شجرة أقلام والبحر ممدود
من بعده سبعة أبحر
ما نفذت كلمات الله

* قوله تعالى ثم نظرهم
الى عذاب غليظ قال
شبه الزامهم التعميد
باضطراب المضطر الى
الشئ الذى لا يقدر على
الانفكاك منه قال أحد
وتفسير هذا الاضطراب
فى الحديث فى انهم
لشدة ما يكابدون من
النار يطلبون البرد
فيرسل الله عليهم الزمهرير
فيكون عليهم كشدة
الذهب فيتمنون عود
الذهب اضطراب فهو
اخبار عن اضطراب
وبأذبال هذه البلاغة

تعلق الكندي حيث يقول برون الموت قدما وما خلفا * فيختارون والموت اضطراب

تفصيل الشجر وتقصصها شجرة شجرة حتى لا يبقى من جنس الشجر ولا واحدة الا قد ريت أقلاما (فان قلت) الكلمات جمع قلة والموضع موضع التكثير لا التقليل فهلا قيل كلم الله (قلت) معناه أن كلماته لا تنفي بكتبها الجار فكيف بكلمه وعن ابن عباس رضي الله عنه ما أنزلت جوابا لله ولما قالوا قد أوتينا التوراة وفيها كل الحكمة وقيل ان المشركين قالوا ان هذا يعنون الوحي كلام سينفذ فأعلم الله أن كلامه لا ينفذ وهذه الآية عند بعضهم مدنية وأنزلت بعد الهجرة وقيل هي مكية وانما أمر اليهود وقد قرئش أن يقولوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم ألسنت تتلو فيما أنزل عليك أنا قد أوتينا التوراة وفيها علم كل شيء (ان الله عز وجل لا يعجزه شيء) (حكيم) لا يخرج من علمه وحكمته شيء ومثله لا تنفذ كلماته وحكمته (الا كنفس واحدة) الا تحققها وبعث أي سوا في قدرته القليل والكثير والواحد والجمع لا يتفاوت وذلك أنه انما كانت تتفاوت النفس الواحدة والنفس الكثرة العدد أن لو شغلته شأن عن شأن وفعل عن فعل وقد تعالى عن ذلك (ان الله سميع بصير) يسمع كل صوت ويبصر كل مبصر في حالة واحدة لا يشغله ادراك بعضها عن ادراك بعض فكذلك الخلق والبعث * كل واحد من الشمس والقمر يجري في فلكه ويقطعه الى وقت معلوم الشمس الى آخر السنة والقمر الى آخر الشهر وعن الحسن الاجل المسمى يوم القيامة لانه لا ينقطع جريمه الا حينئذ دل أيضا بالليل والنهار وتعاقبها وما يزيدتها ونقصانها وجرى النيران في فلكيهما كل ذلك على تقدير وحساب وباطنة بجميع أعمال الخلق على عظم قدرته وحكمته (فان قلت) يجري لاجل مسمى ويجري الى أجل مسمى أهو من تعاقب الحرفين (قلت) كلا ولا يسلك هذه الطريقة الا بلبس الطبع ضيق العطن ولكن المعنيين أعني الانتهاء والاختصاص كل واحد منهما ماملا ثم لصحة الغرض لان قولك يجري الى أجل مسمى معناه يبلغه وينتهي اليه وقولك يجري لاجل مسمى تريد يجري لادراك أجل مسمى تجعل الجري مختصا بادراك أجل مسمى ألا ترى أن جرى الشمس مختص بآخر السنة وجرى القمر مختص بآخر الشهر فكلا المعنيين غير نابيه موضعه (ذلك) الذي وصف من عجائب قدرته وحكمته التي يعجز عنها الأحياء القادرون العالمون فكيف بالجماد الذي تدعونه من دون الله انما هو بسبب أنه هو الحق الشايت المهيته وأن من دونه باطل الالهية (وأن الله هو العلي) الشأن (الكبير) الساطن أو ذلك الذي أوحى اليك من هذه الآيات بسبب بيمان أن الله هو الحق وأن الها غيره باطل وأن الله هو العلي الكبير عن أن يشرك به * قرئ الفلك بضم اللام وكل فعل يجوز فيه فعل كما يجوز في كل فعل فعل على مذهب التعويض * وبنعمات الله يسكون اليه وعين فعلات يجوز فيها الفتح والكسر والسكون (بنعمة الله) باحسانه ورجته (صبار) على بلائه (شكور) انعمائه وهما صفتا المؤمن فكأنه قال ان في ذلك آيات لكل مؤمن * يرتفع الموج ويتركب فيه مود مثل الظلال والظلة كل ما أظلك من جبل أو صحاب أو غيرهما * وقرئ كالظلال جمع ظله كقوله وقالا (فمنهم مقتصد) متوسط في الكفر والظلم خفض من غلوائه وانزجر بعض الانزجار أو مقتصد في الاخلاص الذي كان عليه في البحر يعني أن ذلك الاخلاص الحادث عند الخوف لا يبقى لاحد قط والمقتصد قليل نادر وقيل مؤمن قد ثبت على ما عهد عليه الله في البحر والخبر أشد الغدر ومنه قولهم انك لا تملكنا شبرا من غمر الامم دنالك باعنا من ختر قال

وانك لو رأيت أبا عمير * ملأت يديك من غدر وختر

(لا يجزى) لا يقضى عنه شيئا ومنه قيل للمتقاضى المتجازي وفي الحديث في جذعة ابن نيار تجزى عنك ولا تجزى عن أحد بعدك وقرئ لا يجزى لا يغني يقال أجزأت عنك مجزأ فلان والمعنى لا يجزى فيه شيء من (الغرور) الشيطان وقيل الدنيا وقيل تنعيم في المعصية المغفرة وعن سعيد بن جبير رضي الله عنه الغرة بالله أن يتمادي الرجل في المعصية ويتمنى على الله المغفرة وقيل ذكر كالحسنات ونسيانك لسيئاتك غرة وقرئ بضم الغين وهو مصدر غره غرورا جعل الغرور غارا كما قيل جدجده أو أريد زينة الدنيا لانها غرور

ان الله عز وجل يحكم ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة ان الله سميع بصير ألم تر أن الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل ويخسر الشمس والقمر كل يجري الى أجل مسمى وأن الله بما تعملون خبير ذلك بان الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه الباطل وأن الله هو العلي الكبير ألم تر أن الفلك تجري في البحر بنعمة الله ليريكم آياته ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور واذا غشيهم موج ك الظلل دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاههم الى البرقهم مقتصد وما يجحد بآياتنا الا كل ختار كفور بأيتها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور

* قوله تعالى يا أيها الناس اتقوا ربكم الى قوله شيئاً (قال ان قلت لم أكد الجملة الثانية دون الاولى قلت لان أكثر المسلمين كان آباؤهم قد ماتوا على الكفر فلما كان اغناء الكافرين المسلم بعيد الم يتحتم كيد اولها كان اغناء المسلم (١٩٩) عن الكافر قد يقع في الاوهام

أكد فيه) قال أحمد وهذا الجواب متوقف صحته على ان هذا الخطاب كان خاصاً بالموجودين حينئذ والصحيح انه عام لهم ولكل من ينطلق عليه اسم الناس فالجواب المعتبر والله أعلم ان الله تعالى لما أكد الوصية على الآباء وقرن شكرهم

ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً وما تدرى نفس باى أرض توت ان الله عليم خبير

سورة السجدة مكية وهي ثلاثون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم) الم تنزيل الكتاب لاريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه

بوجوب شكر معز وجل وأوجب على الولدان يكفى والده ما سوءه بحسب نهاية امكانه قطع ههنا وهم الوالد في ان يكون الولد في القيامة مجزى به بحقه عليه ويكفيه ما يلقاه من أهوال القيامة كما أوجب الله عليه في الدنيا ذلك في حقه فلما

(فان قلت) قوله ولا مولود هو جازع والدله شيئاً وارد على طريق من التوكيد لم يرد عليه ما هو معطوف عليه (قلت) الامر كذلك لان الجملة الاسمية أكد من الفعلية وقد انضم الى ذلك قوله هو وقوله مولود والسبب في مجيئه على هذا السن أن الخطاب للمؤمنين وعلمتهم قبض آباؤهم على الكفر وعلى الذين الجاهل فأريد جسم أطماعهم وأطماع الناس فهم أن ينفعوا آباءهم في الآخرة وأن يشفعوا لهم وأن يغنوا عنهم من الله شيئاً فذلك جىء به على الطريق الاكيد ومعنى التوكيد في لفظ المولود أن الواحد منهم لو شفع للادب الادنى الذي ولد منه لم تقبل شفاعة فضلاً أن يشفع ان فوقة من أجداده لان الولد يقع على الولد وولد الولد بخلاف المولود فانه لمن ولد منه * روى أن رجلاً من محارب وهو الحارث بن عمرو بن حارثة أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أخبرني عن الساعة متى قيامها واني قد ألقيت حياتي في الارض وقد أبطأت عسا السماء فتى غطر وأخبرني عن امرأتى فقد اشتملت ما في بطنها أذكراً أم أنثى واني علمت ما علمت أمس فتأعمل غداً وهذا مولدى قد عرفته فأين أموت فنزلت وعن النبي صلى الله عليه وسلم مفاخ الغيب خمس وتلاه هذه الآية وعن ابن عباس رضى الله عنهما من ادعى علم هذه الساعة فقد كذب اياكم والكهانة فان الكهانة تدعو الى الشرك والشرك وأهله في النار وعن المنصور أنه أهمه معرفة مدة عمره فرأى في منامه كأن خيالاً أخرجه من البحر وأشار اليه بالاصابع الخمس فاستفتى العلماء في ذلك فتأولوها بخمس سنين وبخمس مئة أشهر وبغير ذلك حتى قال أبو حنيفة رحمه الله تأويلها أن مفاخ الغيب خمس لا يعلمها الا الله وأن ما طلبت معرفته لا سبيل لك اليه (عنده علم الساعة) أي ان مرساها (وينزل الغيث) في ابائه من غير تقديم ولا تأخير وفي بلد لا يتجاوز به (ويعلم ما في الارحام) أذكراً أم أنثى أنام أم ناقص وكذلك ما سوى ذلك من الاحوال (وما تدرى نفس) برة أو فاجرة (ماذا تكسب غداً) من خير أو شر ورعاً كانت عازمة على خير فعملت شراً وعازمة على شر فعملت خيراً (وما تدرى نفس) أين تموت ورعاً قامت بأرض وضربت أو نادها وقالت لا أبرحها أو أقبر فيها ففترى بها امرأى القدر حتى تموت في مكان لم يخطر ببالها ولا حدثت به ظنونها وروى أن ملك الموت مر على سليمان فجعل ينظر الى رجل من جلسائه يديم النظر اليه فقال الرجل من هذا قال ملك الموت فقال كانه يريدني وسأل سليمان أن يحمله على الريح ويلقيه به لادله ندف فعل ثم قال ملك الموت سليمان كان دوام نظري اليه تعجباً منه لاني أمرت أن أقبض روحه بالهند وهو عندك وجعل العلم لله والدراية للعبد لما في الدراية من معنى الختل والحملة والمعنى أنها لا تعرف وان أعلمت حيلها ما يلصق بها ويختص ولا يخطأها ولا شيء أخص بالانسان من كسبه وعاقبته فاذ لم يكن له طريق الى معرفته ما كان من معرفة ما عداها أبعد وقرئ بأية أرض وشبهه سلبويه تأنيث أي تأنيث كل في قولهم كلتن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة لقمان كان له لقمان رفيقاً يوم القيامة وأعطى من الحسنات عشر أعشار بعدد من عمل بالمعروف ونهى عن المنكر

سورة السجدة مكية وهي ثلاثون آية وقيل تسع وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم) على أن اسم السورة مبتدأ خبره (تنزيل الكتاب) وان جعلتها تعديداً للحروف ارتفع تنزيل الكتاب بأنه خبر مبتدأ محذوف أو هو مبتدأ خبره (لاريب فيه) والوجه أن يرتفع بالابتداء وخبره (من رب العالمين) ولاريب فيه اعتراض لا محل له والضمير في فيه راجع الى مضمون الجملة كانه قيل لاريب في ذلك أي في كونه منزلاً من رب العالمين ويشهد لوجهه قوله (أم يقولون افتراه) لان قولهم هذا مفتري

كان اجزاء الولد عن الوالد مظنون الوقوع لان الله حضه عليه في الدنيا كان جديراً بتأكيده النفي لازالة هذا الوهم ولا كذلك العكس فهذا جواب كاف شافي للعليل ان شاء الله تعالى

في القول في سورة السجدة ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ * قوله تعالى لتنذر قوم ما ما أتاهم من نذير من قبلك (قال يعني قريشا لانها لم يبعث لها نبي قط فان قلت ان لم (٢٠٠) يتقدم بعث نبي اليهم فبم قامت عليهم الحجة قلت قيام الحجة بالشرائع التي لا يدرك علمها الا

بالرسل لاسيما اليه واما قيامها بمعرفة الله تعالى وتوحيده وحكمته فنعم لان أدلة العقل معه - في كل زمان) قال أجد مذهب أهل السنة انه لا يدرك علم شيء من أحكام الله تعالى

بل هو الحق من ربك لتنذر قوم ما ما أتاهم من نذير من قبلك لعلمهم بهتدون الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم استوى على العرش مالكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يرجه اليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون ذلك عالم الغيب والشهادة العزيز الرحيم الذي أحسن كل شيء خلقه وبدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين

التكليفية بالالشرع وما ذكره الرنخشي تفرع على قاعدة التمسك والتعجب بالعقل وقد مجها السمع فلم يبع بها القلم فأعرض عنه حتى يخوض في حديث غيره وانما

قامت الحجة على العرب عن تقدم من الرسل اليهم كايهم اسمعيل وغيره والمراد بقوله تعالى ما أتاهم من نذير يعني نذرية العرب في زمانه عليه الصلاة والسلام اذ لم يبعث اليهم نذير معاصر فلطف الله تعالى بهم وبعث فيهم رسولا منهم صلى الله عليه وسلم

انكار لان يكون من رب العالمين وكذلك قوله (بل هو الحق من ربك) وما فيه من تقرير بأنه من الله وهذا أسلوب صحيح محكم أثبت أولا ان تنزيله من رب العالمين وان ذلك ما لا ريب فيه ثم أضرب عن ذلك الى قوله أم يقولون افتراه لان أم هي المنقطعة الكائنة بمعنى بل والهمزة انكار انقولهم وتجيها منه لظهور أمره في عجز بلغائهم عن مثل ثلاث آيات منه ثم أضرب عن الانكار الى اثبات أنه الحق من ربك وتظهير أن يعمل العالم في المسئلة بعلة صحيحة جامعة قد احتزقها أنواع الاحتراز كقول المتكلمين النظر أول الأفعال الواجبة على الاطلاق التي لا يعرى عن وجوبها مكافئ ثم يترض عليه فيها بعض ما وقع احترازه منه فيرده بتلخيص أنه احتزق من ذلك ثم يعود الى تقرير كلامه وعشيته (فان قلت) كيف نفى أن يرتاب في أنه من الله وقد أثبت ما هو أطم من الريب وهو قولهم افتراه (قلت) معنى لا ريب فيه أن لا مدخل للريب في أنه تنزيل الله لان نافي الريب ومحيطه معه لا ينفك عنه وهو كونه معجز للبشر ومثله أبعد شيء من الريب وأما قولهم افتراه فاما قول متعنت مع علمه أنه من الله لظهور الانحاز له أو جاهل بقوله قبل التأمل والنظر لانه سمع الناس يقولونه (ما أتاهم من نذير من قبلك) كقوله ما نذرا بأوهام وذلك أن قريشا لم يبعث الله اليهم رسولا قبل محمد صلى الله عليه وسلم (فان قلت) فاذ لم يأتهم نذير لم تقم عليهم حجة (قلت) أما قيام الحجة بالشرائع التي لا يدرك علمها الا بالرسول فلا واما قيامها بمعرفة الله وتوحيده وحكمته فنعم لان أدلة العقل الموصلة الى ذلك معه - في كل زمان (لعلمهم بهتدون) فيه وجهان أن يكون على الترجي من رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان لعلمه يتذكر على الترجي من موسى وهرون عليهم السلام وأن يستعار لفظ الترجي للارادة (فان قلت) ما معنى قوله (مالكم من دونه من ولي ولا شفيع) (قلت) هو على معنيين أحدهما أنكم اذا جاوزتم رضاه لم تجدوا لانفسكم وليا أي ناصر ينصركم ولا شفيعا يشفع لكم والثاني أن الله وليكم الذي يتولى مصالحكم وشفيعكم أي ناصركم على سبيل المجاز لان الشفيع ينصر المشفع وعله فهو كقوله تعالى وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير فاخذلكم لبيق لكم ولي ولا نصير (الامر) المأمور به من الطاعات والاعمال الصالحة يتزله مدبرا (من السماء الى الارض) ثم لا يعمل به ولا يصعد اليه ذلك المأمور به خالصا كما يريد ويرضيه الا في مدة متطاولة لقله عمال الله والخلص من عباده وقلة الاعمال المساعدة لانه لا يوصف بالصمود الا بالخالص ودل عليه قوله على أثره قليلا ما تشكرون أو يدبر أمر الدنيا كلها من السماء الى الارض اسكن يوم من أيام الله وهو ألف سنة كما قال وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون (ثم يرجع اليه) أي يصير اليه و ثبت عنده و يكتب في صحف ملائكته كل وقت من أوقات هذه المدة ما يرتفع من ذلك الامر ويدخل تحت الوجود الى أن تبلغ المدة آخرها ثم يدبر أيضا اليوم آخر وهلم جرا الى أن تقوم الساعة وقيل ينزل الوحي مع جبريل عليه السلام من السماء الى الارض ثم يرجع اليه ما كان من قبول الوحي أو رده مع جبريل وذلك في وقت هو في الحقيقة ألف سنة لان المسافة مسيرة ألف سنة في الهبوط والصعود لان ما بين السماء والارض مسيرة خمسمائة سنة وهو يوم من أيامكم لسرعة جبريل لانه يقطع مسيرة ألف سنة في يوم واحد وقيل يدبر أمر الدنيا من السماء الى الارض الى أن تقوم الساعة ثم يرجع اليه ذلك الامر كله أي يصير اليه ليحكم فيه (في يوم كان مقداره ألف سنة) وهو يوم القيامة وقرأ ابن أبي عملة يرجع على البناء للفعول * وقرئ يعدون بالياء (أحسن كل شيء) حسنه لانه ما من شيء خلقه الا وهو مرتب على ما اقتضته الحكمة وأوجبه المصلحة فجميع المخوقات حسنة وان تفاوتت الى حسن وأحسن كما قال لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم وقيل علم كيف يخلق من قوله قيمة المرء ما يحسن وحقيقته يحسن معرفته أي يعرفه معرفة حسنة بتحقيق واتقان وقرئ خلقه على البدل أي أحسن فقد خلق كل شيء وخلقته على الوصف أي كل شيء خلقه فقد أحسنه * سميت الذرية نسل لانها تنسل منه أي

ثم سواء ونفخ فيه من

روحهم وجعل لكم السمع
والابصار والا فائدة قليلا

ما تشكرون وقالوا انذا

ضللنا في الارض اننا

لن خلق جديد بل هم

بإلقاءهم كافرين قل

يتوفاكم ملك الموت

الذي وكل بكم ثم الى

ربكم ترجعون ولوترى

اذا المجرمون ناكسوا

رؤسهم عند ربهم ربنا

أبصرنا وسمعنا فارجعنا

نعمل صالحا انما نوقنون

ولو شئنا لالتينا كل

نفس هداها ولو كن

حقيق القول منى

لاملائن جهنم من

الجنة والناس أجمعين

فذكروا بما نسيتم لقاء

يومكم هذا اننا سيناكم

وذوقوا عذاب الخلد بما

كنتم تعملون انما يؤمن

بآياتنا الذين اذا ذكروا

بها خروا سجدا وسبحوا

بحمد ربهم وهم لا

يستكبرون تتجافى

جنبهم عن المضاجع

* قوله تعالى وذوقوا

عذاب الخلد بما كنتم

تعملون (قال معناه بما

كنتم تعملون من الكفر

والسكائر الموبقة) قال

أجد قد تمهد عن مذاهب

أهل السنة ان مقتضى

لاستحقاق الخلود في

العذاب هو الكفر

خاصة وأما ما دونه من

السكائر فلا يوجب

تنفصل منه وتخرج من صلبه ونحوه قولهم الولد لسبيل ونجل و (سواء) قومه كقوله تعالى في أحسن تقويم
 * ودل بإضافة الروح الى ذاته على انه خلق عجيب لا يعلم كنهه الا هو كقوله ويسألونك عن الروح الاية
 كانه قال ونفخ فيه من الشئ الذي اختص هو به وبمفرقة (وقالوا) قيل انقابل أبى بن خلف ولضاهم بقوله
 أسند الله لهم جميعا * وقرئ أئمتنا وانا على الاستغفار وتركه (ضللنا) صرنا ترابا وذهبتا تحت طين بتراب الارض
 لا تميز منه كايض الماء في اللبن أو غبنا (في الارض) بالدفن فهان قوله * وأب مضلوع بعين جالية * وقرأ
 على وابن عباس رضي الله عنهما ضللنا بكسر اللام يقال ضل يضل وضل يضل وقرأ الحسن رضي الله عنه ضللنا
 من ضل اللحم وأصل اذا أنتن وقبل صرنا من جنس الصلصلة وهي الارض (فان قلت) بم انتصب الطرف في
 أنذا ضللنا (قلت) بما يدل عليه انما في خلق جديد وهو نبعت أو يجدد خلقنا * لقاء بهم هو الوصول الى
 العاقبة من تلقى ملك الموت وما وراءه فلما ذكر كفرهم بالانشاء أضرب عنه الى ما هو أبلغ في الكفر وهو أنهم
 كافرون بجميع ما يكون في العاقبة لا بالانشاء وحده ألا ترى كيف خوطبوا بتوفاي ملك الموت وبالرجوع الى
 ربهم بعد ذلك مبعوثين للحساب والجزاء وهذا معنى لقاء الله على ما ذكرنا * والتوفى استيفاء النفس وهي
 الروح قال الله تعالى الله يتوفى الانفس وقال أخرجوا أنفسكم وهو أن يقبض كلها لا يترك منها شئ من قولك
 توفيت حتى من فلان واستوفيته اذا أخذته وافيها كاملا من غير نقصان والتفعل والاستفعل يتفقان في
 مواضع منها تفعلت واستقصيته وتعلمته واستعملته وعن مجاهد رضي الله عنه حويت ملك الموت الارض
 وجعلت له مثل الطست يتناول منها حيث يشاء وعن قتادة يتوفاهم ومعهم أعوان من الملائكة وقيل ملك
 الموت يدعو الارواح فتحبسه ثم يامر أعوانه بقبضها (ولوترى) يجوز أن يكون خطا بالرسول الله صلى الله عليه
 وسلم وفيه وجهان أن يراد به التنى كانه قال وليتك ترى كقوله صلى الله عليه وسلم للغيرة لو نظرت اليها والتنى
 (رسول الله صلى الله عليه وسلم) كما كان الترجي له في لعنهم به دون لانه تجزع منهم الغصص ومن عدوتهم
 وضرارهم فجعل الله له تنى أن يراهم على تلك الصفة الفظيعة من الحياء والخزى والغم ليشمت بهم وأن تكون
 لو الامتناعية قد حذف جوابها وهو لآيت أمر اقطيعا أول آيت أسوأ حال ترى ويجوز أن يخاطب به كل أحد
 كما تقول فلان لئن أن أكرمتها أهانك وان أحسنت اليها ساء اليك فلا تريده مخاطبة بعينه فكانك قلت ان
 أكرم وان أحسن اليه ولو وادك لاهم الماضي وانما جاز ذلك لان المتقرب من الله بمنزلة الموجود المقطوع به في
 تحققه ولا يقدر لئ ترى ما يتناوله كانه قيل ولو تكون منك الرؤية وانظر له * يستغيثون بقولهم (ربنا
 أبصرنا وسمعنا) فلا يفتنون يعني أبصرنا صدق وعدك ووعدك وسمعنا منك تصديق رسلك أو كنا عيا وصما
 فأبصرنا وسمعنا (فارجعنا) هي الرجعة الى الدنيا (لا) تيناكل نفس هداها (على طريق الإلحاد والفساد
 ولكننا بنينا الامر على الاختيار دون الاضطرار فاستحبوا العمى على الهدى فحقت كلمة العذاب على أهل
 العمى دون البصراء ألا ترى الى ما عقبه به من قوله (فذوقوا بما نسيتم) فجعل ذوق العذاب نتيجة فعلمهم من
 نسيان العاقبة وقلة الفكر فيها وترك الاستعداد لها والمراد بالنسيان خلاف التذكير يعني أن الانهماك في
 الشهوات أذهلكم وألهاكم عن تذكر العاقبة وساطع عليكم نسيانها ثم قال (اننا سيناكم) على المقابلة أى
 حازيناكم خزان نسيانكم وقيل هو بمعنى الترك أى تركتم الفكر في العاقبة فتركناكم من الرحمة وفي استئناف
 قوله اننا سيناكم وبناء الفعل على ان واسمها تشديد في الانتقام منهم والمعنى فذوقوا هذا أى ما أنتم فيه من
 نكس الرأس والخزى والغم بسبب نسيان اللقاء * وذوقوا العذاب الخلد في جهنم بسبب ما علمتم من
 المعاصي والسكائر الموبقة (اذا ذكروا بها) أى وعظوا وسجدوا أو اضاعوا الله وخشعوا وشكروا على ما رزقهم من
 الاسلام (وسجدوا بحمد ربهم) وزهوا بالله من نسبة لقباع اليه وأنواعا عليه حامدين له (وهم لا يستكبرون)
 كما يفعل من يصبر مستكبرا كان لم يسمها ومثله قوله تعالى ان الذين أتوا العلم من قبله اذا تبلى عليهم يخرون
 للأذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا (تتجافى) ترتفع وتنحى (عن المضاجع) عن الفرش وهو واضع النوم
 * داعين ربهم عابدين له لاجل خوفهم من سخطه وطمعهم في رحمته وهم المتسجدون وعن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في تفسيرها قيام العبد من الليل وعن الحسن رضي الله عنه أنه التمسجد وعن رسول الله

خلودا والمسئلة معية وأدلتها من الكتاب والسنة قطعية خلافا للقدرية * قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون (قال هذا أحسن لأطماع المتقين) قال أحد شبرا إلى أهل السنة لا اعتقادهم أن المؤمن العاصي موعود بالجنة ولا بدم دخوله إياها وفاقا للوعد الصادق وإن أحد لا يستحق على الله بعمله شيئا فلما وجد قوله تعالى جزاء بما كانوا يعملون اغتم الفرصة في الاستشهاد على معتقد القدرية في أن الأعمال أسباب موجبة للجزاء ولا دليل في ذلك لمعتقدهم مع قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل أحد منكم الجنة بعمله قيل ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله بفضل منه ورحمة فهذا الحديث يوجب حمل الآية على وجه يجمع بينها وبينه وذلك أمأن (٢٠٢) تحمل الآية على أن المراد منها قسمة المنازل بينهم في الجنة فأنها على حسب الأعمال وليس

بذلك فإن المذكور في الآية مجرد دخول الجنة لا أقسام

يدعونهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم ينفقون فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون أفن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستوون أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلا بما كانوا يعملون وأما الذين فسقوا فإياهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون وإنذيتهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون ومن أظلم ممن ذكر

بآيات ربه درجاتها وأما ان تحمل وهو الظاهر

صلى الله عليه وسلم إذا جع الله الأولين والآخرين يوم القيامة جاءه نادى بصوت يسمع الخلائق كلهم سميع علم أهل الجمع اليوم من أولى بالكرم ثم يرجع فينادى ليقيم الذين كانت تحبني جنوهم ثم عن المضاجع فيقومون وهم قليل ثم يرجع فينادى ليقيم الذين كانوا يحمدون الله في البأساء والضراء فيقومون وهم قليل فيسرحون جميعا إلى الجنة ثم يحاسب سائر الناس وعن أنس بن مالك رضي الله عنه كان أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلون من صلاة المغرب إلى صلاة العشاء الآخرة فتزلت فيهم وقيل لهم الذين يصلون صلاة العتمة لا ينامون عنها (ما أخفى لهم) على البناء للفعل ما أخفى لهم على البناء للفعل وهو الله سبحانه وما أخفى لهم وما أخفى لهم الثلاث للتعلم وهو الله سبحانه وما بعني الذي أوعبني أي * وقرئ من قرة أعين وقرات أعين والمعنى لا تعلم النفوس كلهن ولا نفس واحدة منهن لا ملك مقرب ولا نبي مرسل أي نوع عظيم من الثواب ادخر الله لا وتلك واحفاه من جميع خلائقه لا يعلمه إلا هو مما تقر به عيونهم ولا مزيد على هذه العدة ولا مطمح وراءها ثم قال (جزاء بما كانوا يعملون) خسم أطماع المتقين وعن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بله ما أطعمتم عليه أقرأوا ان شئتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وعن الحسن رضي الله عنه أخفى القوم أعمالا في الدنيا فآخفى الله لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت (كان مؤمنا) و (كان فاسقا) محمولان على لفظ من و (لا يستون) محمول على المعنى بدليل قوله تعالى (أما الذين آمنوا) وأما الذين فسقوا ونحوه قوله تعالى ومنهم من يستمع اليك حتى إذا أخرجوا من عندك لما روى عن ابن عباس رضي الله عنه قال تأوى إليها روح الشهداء وقيل هي عين العرش وقرئ جنات المأوى على التوحيد (نزلا) عطاء بأعمالهم والنزل عطاء النازل ثم صار عاما (فأواهم النار) أي ملجؤهم ومنزلهم ويجوز أن يراد الجنة مأواهم النار أي النار لهم مكان جنات المأوى للمؤمنين كقوله بفسرهم بعذاب أليم (العذاب الأدنى) عذاب الدنيا من القتل والاسر وما نحوها من السنة سبع سنين وعن مجاهد رضي الله عنه عذاب القبر و (العذاب الأكبر) عذاب الآخرة أي نذيقهم عذاب الدنيا قبل أن يصلوا إلى الآخرة (لعلهم يرجعون) أي يتوبون عن الكفر أولم لهم يريدون الرجوع ويطلبونه كقوله تعالى فارجعنا عمل صالحا وسميت أرادة الرجوع رجوعا كما سميت أرادة القيام قياما في قوله تعالى إذا قمتم إلى الصلاة ويدل عليه قراءة من قرأ يرجعون على البناء للفعل (فان قلت) من أين صح تفسير الرجوع بالتوبة ولعل من الله أرادة وإذا أراد الله شيئا كان ولم يمتنع وتوبتهم عما لا يكون ألا ترى أنها

والله أعلم على أن الله تعالى لما وعده المؤمن جنته ووعد به يجب أن يكون حقا وصدقا تعالى وتقدس صارت الأعمال بالوعد لو كانت أسباب موجبات فعولت في هذه العبارة معاملة ما المقصود من ذلك تأكيده صدق الوعد في النفوس وتصوره بصورة المستحق بالعمل كالآخرة المستحقة شاهد على العمل من باب مجاز التشبيه والله أعلم وذكر الخشري الحديث المشهور وهو أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر أقرأوا ان شئتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وكان جدي رحمه الله يستحسن أن تقرأ الآية بنحو الحديث المذكور بسكون الياء من أخفى ورده إلى التسكيم وهي من القراءات المستفيضة والسبب في اختيار ذلك مطابقة صدر الحديث وهو أعددت لعبادي ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ليكون الكل راجعا إلى الله تعالى مسندا إلى ضمير الله عز وجل صريحاً والله الموفق * قوله تعالى وإنذيتهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون (قال) معناه

لعلهم يتوبون فان قلت من أين صرح بنفسه الرجوع بالتوبة ولعل من الله ارادة واذا اراد الله شيئاً كان وقوبتهم مما لا يكون لانهم لو تابوا لم يكونوا ذائقين العذاب الا كبر قلت ارادة الله تعالى تتعلق بأفعاله وأفعال عباده فاذا اراد شيئاً من أفعاله كان ولم يتنوع للاقتدار وخلوص الداعي وأما أفعال عباده فاما أن يريدوا وهم مختارون لها أو مضطرون اليها بقسره فان ارادها وقد قسرها عليهم فحكمها حكم أفعاله وان ارادها على أن يختاروها وهو عالم أنهم لا يختارونها لم يقدر ذلك في اقتداره كما لا يقدر (٢٠٣) في اقتدارك ارادتك أن تختار

عبدك الطاعة لك وهو لا يختارها لان اختياره لا يتعلق بقدرتك فلا يكون فقدته عجزاً منك (قال أحمد) هذا الفصل ردى جداً مقرر على

ثم أعرض عنها انامن المحرمين منتقمون ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مريبة من لقائه وجعلناه هدى لبني اسرائيل وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون ان ربك هو بفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون أولم يهدهم كم أهلكتنا من قبلهم من القرون عيشون في مساكنهم ان في ذلك لآيات أفلا يسمعون أولم يروا أنا نسوق الماء الى الارض

الاشراك الجلي لا على الاشراك الخفي فاعتصم بدليل الوحدةانية على رده واجتنابه من أصله والله المستعان وانما جره في نفسه لامل الى الارادة والحق في

لو كانت مما يكون لم يكونوا ذائقين العذاب الا كبر (قلت) ارادة الله تعالى تتعلق بأفعاله وأفعال عباده فاذا اراد شيئاً من أفعاله كان ولم يتنوع للاقتدار وخلوص الداعي وأما أفعال عباده فاما أن يريدوا وهم مختارون لها أو مضطرون اليها بقسره والجائنه فان ارادها وقد قسرها عليهم فحكمها حكم أفعاله وان ارادها على أن يختاروها وهو عالم أنهم لا يختارونها لم يقدر ذلك في اقتداره كما لا يقدر في اقتدارك ارادتك أن تختار عبدك طاعتك وهو لا يختارها لان اختياره لا يتعلق بقدرتك واذا لم يتعلق بقدرتك لم يكن فقدته دالاً على عجزك وروى في نزولها أنه شجر بين علي بن أبي طالب رضي الله عنه والوليد بن عقبة بن أبي معيط يوم بدر كلام فقال له الوليد اسكت فانك صبي أنا أشب منك شباباً وأجلد منك جلداً وأذرب منك لساناً وأحد منك سنناً وأشجع منك جنناً وأملاً منك حشواً في الكتبية فقال له علي رضي الله عنه اسكت فانك فاسق فتزلت عامة المؤمنين والفاسقين فتناولوها وكل من كان في مثل حالهما وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه قال للوليد كيف تشتم علياً وقد سماه الله مؤمناً في عشر آيات وسماك فاسقاً ثم في قوله (ثم أعرض عنها) للاستبعاد والمعنى أن الاعراض عن مثل آيات الله في وضوحها وانارتها وارشادها الى سواء السبيل والفوز بالسعادة العظمى بعد التذكير بما مستبعد في العقل والعدل كما تقول لصاحبك وجدت مثل تلك الفرصة ثم لم تنهزها استبعاداً لتركها الانتهاز ومنه ثم في بيت الحماسة لا يكشف الغماه الا ابن حرة * يرى غمرات الموت ثم يزورها استبعاداً أن يزور غمرات الموت بعد أن رآها واستيقظها واطاع على شدتها * (فان قلت) هلا قيل انامن منتقمون (قلت) لما جعله أظلم كل ظالم ثم نودع المحرمين عامة بالانتقام منهم فقد دل على اصابته الا ظلم النصيب الاوفر من الانتقام ولو قاله بالضمير لم يفد هذه الفائدة (الكتاب) للجنس والضمير في (لقائه) له ومعناه انا آتينا موسى عليه السلام مثل ما آتيناك من الكتاب ولقيناه مثل ما لقيناك من الوحي فلا تكن في شك من أنك لقيت مثله ولقيت نظيره كقوله تعالى فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك ونحو قوله من لقائه قوله وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم وقوله ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً * وجعلنا الكتاب المنزل على موسى عليه السلام (هذي) تقومه (وجعلنا منهم أئمة يهدون) الناس ويدعونهم الى ما في التوراة من دين الله وشرائعهم وايقامهم بالآيات وكذلك للجنس الكتاب المنزل اليك هدى ونورا ولنجعلن من أئمتك أئمة يهدون مثل تلك الهداية لما صبروا واعلمه من نصرة الدين وثبتوا عليه من اليقين وقيل من لقائك موسى عليه السلام ليلة الاسراء أو يوم القيامة وقيل من لقاء موسى عليه السلام الكتاب أي من تلقيه له بالرضا والقبول * وقرئ لما صبروا ولما صبروا أي لصبرهم وعن الحسن رضي الله عنه صبروا عن الدنيا وقيل انما جعل الله التوراة هدى لبني اسرائيل خاصة ولم يتعبد بها فيها اولاد اسمعيل عليه السلام (يفصل بينهم) يقضي فيميز المحق في دينه من المظلم * (أولم يهد) للعطف على معطوف عليه منجوى من جنس المعطوف والضمير في (لهم) لاهل مكة وقرئ بالنون والياء والفعل ما دل عليه (كم أهلكتنا) لان كم لا تقع فاعلة لا يقال جاءني كم رجل تقديره أولم يهد لهم كثرة أهلكتنا القرون أو هذا الكلام كما هو مضمونه ومعناه كقولك يعصم لا اله الا الله الدماء والاموال ويخوز أن يكون فيه ضمير الله بدلالة القراءة بالنون (القرون) عادوهم ووقوم لوط (يعشون في مساكنهم) يعني أهل مكة يمرّون في

نفسه يراها انما ترجى المحاطين امتناع الترجى على الله تعالى كذا فسر هاسيديه فيما تقدم والله أعلم * قوله تعالى وأما الذين فسقوا فآواهم النار (قال سبب نزولها انه شجر بين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه والوليد بن عقبة يوم بدر كلام فقال له الوليد اسكت فانك صبي أنا أشب منك شباباً وأجلد منك جلداً وأذرب منك لساناً وأشجع منك جنناً وأشجع جنناً وأملاً منك حشواً في الكتبية فقال له علي اسكت فانك فاسق قال الزمخشري فتزلت عامة المؤمنين والكافرين تتناولوها معاً (قال أحمد) ذكر السبب المحقق لان المراد بالفاسق وبالذين فسقوا

متاجرهم على ديارهم وبلادهم وقرى عشون بالشديد (الجرز) الارض التي جرز نباتها أى قطع امالعدم الماء واما لانه رعى وأزيل ولا يقال للتي لا تنبت كالسباخ جرز ويدل عليه قوله (فخرج به زرعاً) وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه أرض اليمن وعن مجاهد رضى الله عنه هي أبين * به بالماء (تاكل) من الزرع (أنعامهم) من عصفه (وأنفسهم) من حبه وقرى يأكل بالماء * الفتح النصر أو الفصل بالحكومة من قوله ربنا افتح بيننا وكان المسلمون يقولون ان الله سيفتح لنا على المشركين أو يفتح بيننا وبينهم فاذا سمع المشركون قالوا (مضى هذا الفتح) أى فى أى وقت يكون (ان كنتم صادقين) فى أنه كائن (يوم الفتح) يوم القيامة وهو يوم الفصل بين المؤمنين وأعدائهم ويوم نصرهم عليهم وقيل هو يوم بدر وعن مجاهد والحسن رضى الله عنهما يوم فتح مكة (فان قلت) قد سألوا عن وقت الفتح فكيف ينطبق هذا الكلام جواباً على سؤالهم (قلت) كان غرضهم فى السؤال عن وقت الفتح استجبالاً منهم على وجه التكذيب والاستهزاء فاجيبوا على حسب ما عرف من غرضهم فى سؤالهم فقبل لهم لا تستجلبوا به ولا تستهزؤا فكانى بكم وقد حصلت فى ذلك اليوم وأمنتكم فلم ينفعكم الايمان واستنظرتكم فى ادراك العذاب فلم تنظروا (فان قلت) فمن فسر يوم الفتح أو يوم بدر كيف يستقيم على تفسيره ان لا ينفعهم الايمان وقد نفع الطلقاء يوم فتح مكة وناسا يوم بدر (قلت) المراد ان مقتولين منهم - لم ينفعهم - ايمانهم فى حال القتل كالم ينفع فرعون ايمانه عند ادراك الغرق (وانتظر) النصر عليهم وهلاكهم (انهم منتظرون) الغلبة عليهم وهلاكهم كقوله تعالى فتربصوا انامعكم تربصون وقرأ ابن السميع رحمه الله منتظرون يفتح الظالمون ومغناة وانتظروا هلاكهم فانهم أحقاء بأن ينتظروا هلاكهم معنى انهم هالكون لا محالة أو وانتظر ذلك فان الملائكة فى السماء ينتظرونه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ الم تنزيل وتبارك الذى بيده الملك أعطى من الاجر كل ناساً أحياء ليلة القدر وقال من قرأ الم تنزيل فى بيته لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام

(سورة الاحزاب مدنية وهى ثلاث وسبعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

عن زر قال قال لى أبى بن كعب رضى الله عنه كم تعدون سورة الاحزاب قلت ثلاثاً وسبعين آية قال فوالذى يحلف به أبى بن كعب ان كانت لتعدل سورة البقرة أو أطول ولقد قرأنا منها آية الرجم الشيخ والشيخة اذ ازنا ما فارجوا لها البتة نكالا من الله والله عزير حكيم أراد أبى رضى الله عنه أن ذلك من جملة ما نسخ من القرآن وأما ما يحكى أن تلك الزيادة كانت فى صحيفة فى بيت عائشة رضى الله عنها فكلها الداجن فى تأييدات الملاحدة والروافض * جعل نداه بالنبى والرسول فى قوله (يا أيها النبى اتق الله) يا أيها النبى لم تحرم يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك وترك نداه باسمه كقائل يا آدم يا موسى يا عيسى يا داود كرامة له وتشريفاً له وبإجماله وتنويعاً بفضله (فان قلت) ان لم يقع اسمه فى النداء فقد وقع فى الاخبار فى قوله محمد رسول الله ومحمد الارسل (قلت) ذلك لتعليم الناس بأنه رسول الله وتلقين لهم أن يسموه بذلك ويدعوه به فلا تفاوت بين النداء والاخبار ألا ترى الى ما لم يقصد به التعليم والتلقين من الاخبار كيف ذكره بنحو ما ذكره فى النداء لقد جاءكم رسول من أنفسكم وقال الرسول يارب لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة والله ورسوله أحق أن يرضوه النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم ان الله وملائكته يصلون على النبى ولو كانوا يؤمنون بالله والنبى * اتق الله وانطب على ما أنت عليه من التقوى وثبت عليه وازد منه وذلك لان التقوى باب لا يبلغ آخره (ولا تطع الكافرين والمنافقين) لا تساعدكم على شئ ولا تقبل لهم رأياً ولا مشورة وجانبهم واحترم منهم فانهم أعداء الله وأعداء المؤمنين لا يريدون الا المضارة والمضادة وروى أن النبى صلى الله عليه وسلم لما هاجر الى المدينة وكان يحب اسلام اليهود قريظة والنضير وبنى قينقاع وقد بايعه ناس منهم على النفاق فكان يابن ايم جانبهم ويكرم صغيرهم وكبيرهم واذا أتى منهم - قبيح تجاوز عنه - وكان يسمع منهم - فترام وروى أن أباسه فبيان بن حرب وعكرمة ابن أبى جهل وأبا العور السلمى قدموا عليه فى المواعدة التى كانت بينه وبينهم وقام معهم عبد الله بن أبى

الجرز فخرج به زرعاً
تأكل منه أنعامهم
وأنفسهم أفلا يبصرون
ويقولون متى هذا
الفتح ان كنتم صادقين
قبل يوم الفتح لا ينفع
الذين كفروا وإيمانهم
ولا هم ينتظرون
فأعرض عنهم وانتظر
انهم منتظرون

(سورة الاحزاب مدنية
وهى ثلاث وسبعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يا أيها النبى اتق الله
ولا تطع الكافرين
والمنافقين

الذين كفروا لانهن زالت
فى الوليد وهو كافر
حينئذ ثم أدرج فيه
المؤمن تصب بالمذهب
فى وجوب خلود فساق
المؤمنين كفساق
الكافرين فلم يزل يورد
هذه المقائد الفواسد
ولقد اتسع الخرق
على الرافق

ان الله كان عليهما حكيمًا
واتبع ما يوحى اليك
من ربك ان الله كان
بما تعملون خبيرًا
وتوكل على الله وكفى
بالله وكيلًا ما جعل الله
لرجل من قلوبين في
جوفه وما جعل أزواجكم
اللائى تظاهرون
منهن أمهاتكم

القول في سورة
الاحزاب

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى ما جعل
الله لرجل من قلوبين في
جوفه (قال) أشد
ما ذكر فيه من
التأويلات انهم كانوا
يدعون لابن خطيل
قلبين ففنى الله صحة ذلك
وقرنه بما كانوا يقولونه
من التأويل المتناقضة
كجعل الادعياء أبناء
والزوجات أمهات قال
وهذه الامور الثلاثة
متناقضة أما الاول
فلانه يلزم من اجتماع
القلبين قيام أحد
المعنيين بأحدهما
وضده في الآخر وذلك
كالعلم والجهل والامن
والخوف وغير ذلك وأما
الثاني فلان الزوجة في
مقام الامتهان والام
في محل الاكرام فنأى
أن تكون الزوجة أما
وأما الثالث فلان النبوة
اصالة وعراقه والدعوة

ومعتب بن قشير والجد بن قيس فقالوا للنبى صلى الله عليه وسلم ارفض ذكر آلهم تناوول انهم تشفع وتنفذ عندك
وربك فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين وهو باقتلهم فنزلت أى اتقى الله فى نقض
العهد ونبذ المواعدة ولا تطع الكافرين من أهل مكة والمنافقين من أهل المدينة فيما طابوا اليك وروى أن
أهل مكة دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أن يرجع عن دينه ويعطوه شطراً أموالهم وأن يزوجه شيبه
ابن زبيبة بنته وخوفه منافقوا المدينة أنهم يقتلونه ان لم يرجع فنزلت (ان الله كان عليهما) بالصواب من
الخطا والمصلحة من المفسدة (حكيمًا) لا يفعل شيئاً ولا يأمر به الا بداعى الحكمة (واتبع ما يوحى اليك) فى
ترك طاعة الكافرين والمنافقين وغير ذلك (ان الله) الذى يوحى اليك خبير (بما تعملون) فوح اليك ما يصلح
به أعمالكم فلا حاجة بكم الى الاستماع من الكفرة وقرئ يعملون بالياء أى بما يعمل المنافقون من كيدهم
لكم ومكرهم بكم (وتوكل على الله) وأسند أمرك اليه وكنه الى تدبيره (وكيلاً) حافظاً موكولاً اليه كل أمر
* ما جمع الله قلوبين فى جوف ولا زوجية وأمومة فى امرأه ولا نبوة ودعوة فى رجل والمعنى ان الله سبحانه كالم
يرفى حكمته أن يجعل للانسان قلوبين لانه لا يتخلوا ما أن يفعل بأحد هما مثل ما يفعل بالآخر من أفعال
القلوب فأحدهما فضلة غير محتاج اليها أو ما أن يفعل بهذا غير ما يفعل بذلك فذلك يؤدى الى اتصاف الجمل
بكونه مريداً كارهاً عالماً طامناً موقناً كافى حالة واحدة لم ير أيضاً أن تكون المرأة الواحدة أما الرجل
زوجاً له لان الام محذومة مخفوض لها جناح الذل والزوجة مستخدمة متصرف فيها بالاسرة فرائش وغيره
كالمملوكة وهما حالتان متنافيتان وأن يكون الرجل لواحد عيال الرجل وابنه لان النبوة اصالة فى النسب
وعراقه فيه والدعوة الصاق عارض بالنسبة لا غير ولا يجمع فى الشئ الواحد أن يكون أصيلاً غير أصيل وهذا
مثل ضربه الله فى زيد بن حارثة وهو رجل من كلب سبى صغيراً وكانت العرب فى جاهلية يتناورون ويتسايون
فاشتراء حكيم بن حزام لعمته خديجة فلما تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهبته له وطلبه أبوه وعمه فغير
فاختار رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعتقه وكانوا يقولون زيد بن محمد فانزل الله عز وجل هذه الآية وقوله
ما كان محمد أباً لأحد من رجالكم وقيل كان أبوهم رجلاً من أحفظ العرب وأرواهم فقيماً له ذوالقلبين
وقيل هو جيل بن أسد الفهرى وكان يقول ان لى قلوبين أفهم بأحدهما أكثر مما يفهم محمد فروى انه انهم لم يروى
بدر فربأبى سفيان وهو معلى أحدى نعليه بيده والاخرى فى رجله فقال له ما فعل الناس فقال هم ما بين
مقتول وهارب فقال له ما بال أحدى نعليك فى رجلك والاخرى فى يدك فقال ما ظننت الا أنهم ما فى رجلى
فأ كذب الله قوله وقولهم وضربه مثلاً فى الظهار والتبني وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما كان المنافقون
يقولون لمحمد قلوبان فأ كذبهم الله وقيل سها فى صلاته فقالت اليهود له قلوبان قلب مع أصحابه وقلب معكم وعن
الحسن نزلت فى أن الواحد يقول نفس تأمر فى نفس تنهى * والتكبير فى رجل واحد من الاستغراقية
على قلوبين تأ كيدان لما قصد من المعنى كأنه قال ما جعل الله لامة الرجال ولا لواحد منهم قلوبين البتة فى جوفه
* (فان قلت) أى فائدة فى ذكر الجوف (قلت) الفائدة فيه كالفائدة فى قوله القلوب التى فى الصدور وذلك
ما يحصل للسامع من زيادة التصور والتجلى للدلول عليه لانه اذا سمع به صور لنفسه جوفاً يشتمل على قلوبين
فكان أسرع الى الانكار * وقرئ اللادى بئىاء وهززة ~~سورتين~~ والادى بياء ساكنة بعد الهززة
* وتظاهرون من ظاهر وتظاهرون من اظاهر بمعنى تظاهروا وتظاهرون من أظهر بمعنى تظهروا وتظهرون من
ظهر بمعنى ظاهر كقصد معنى عاقد وتظهرون من ظهر بلفظ فعل من الظهور ومعنى ظاهر من امرأته قال
لها أنت على كظهر أمى ونحوه فى العبارة عن اللفظ لى المحرم اذا قال لبيك وأقف الرجل اذا قال أف واخوات
لهن (فان قلت) فأوجه تعديته وأخواته بن (قلت) كان الظهار طلاقاً بعد أهل الجاهلية فكانوا يتجنبون
المرأة المظاهر منها كما يتجنبون المطلقة فكان قولهم تظاهر منها تبعاً بعد جهة الظهار وتظهر منها تحرز
منها وظاهر منها حاذرها وظاهر منها وحش منها وظاهر منها اخلاص منها ونظيره أى من امرأته لما ضمن معنى
التباعد منها عدى بن والا فأتى فى أصله الذى هو بمعنى حلف وأقسم ليس هذا بحكمه (فان قلت) ما معنى

لاصة عارضة فهما متنافيان وذكر الجوف ليصور به صورة اجتماع القلوب فيه حتى يبادر السامع بالانكار

قوله أنت على كظهر أمي (قالت) أرادوا أن يقولوا أنت على حرام كبطن أمي فكأنوا عن البطن بالظهر لئلا يذكر البطن الذي ذكره يقارب ذكر الفرج وانما جاعلوا الكناية عن البطن بالظهر لانه عمود البطن ومنه حديث عمر رضي الله عنه يجبي به أحدكم على عمود بطنه أراد على ظهره ووجه آخر وهو ان اتيان المرأة وظهرها الى السماء كان محرما عندهم محظورا وكان أهل المدينة يقولون اذا أتيت المرأة ووجهها الى الارض جاء الولد أحول فلقد صد المطلق منهم الى التغليب في تحريم امرأته عليه شبهة بالظهر ثم لم يفتنع بذلك حتى جاء له ظهر أمه فلم يترك * (فان قالت) الذي فاعيل بمعنى مفعول وهو الذي يدعى ولد أمه جاع على أفعلاء وبابه ما كان منه بمعنى فاعل كتنق وأتقيا وشقي وأشقياء ولا يكون ذلك في نحو رمي وسمى (قالت) ان شذوذ عن القياس كشذوذ قتلاء واسراء والطريق في مثل ذلك التشبيه اللفظي (ذاكم) النسب هو (قولاكم بأفواهكم) هذا البني لا غير من غير أن يواطئه اعتقاد لصحته وكونه حقا * والله عز وجل لا يقول الا ما هو حق ظاهره وباطنه ولا يهدي الا سبيلا الحق * ثم قال ما هو الحق وهدى الى ما هو سبيل الحق وهو قوله (ادعوهم لأبائهم) وبين أن ادعاهم لأبائهم هو ادخل الامرين في القسط والعدل وفي فصل هذه الجمل ووصاياهم من الحسن والقضاحة ما لا ينبغي على عالم بطرق النظم * وقرأ فتادة وهو الذي يهدي السبيل وقيل كان الرجل في الجاهلية اذا أعجبه جلد لرجل وطرفه ضمه الى نفسه وجعل له مثل نصيب الذكركم من أولاده من ميراثه وكان ينسب اليه فيقال فلان ابن فلان (فان لم تعلموا) لهم آباء تنسبونهم اليهم (فهم) (اخوانكم في الدين) وأولياؤكم في الدين فقولوا هذا أخي وهذا مولاي وأخي ومولاي يريد الاخوة في الدين والولاية فيه (ماتعمدت) في محمل الجر عطف على ما أخطأتم ويجوز أن يكون مر تفعلا على الابتداء والخبر محذوف تقديره ولكن ماتعمدت فلو بكم فيه الجناح والمعنى لا اثم عليكم فيما فعلتموه من ذلك مخطفين جاهلين قبل ورود انهي ولكن الاثم فيما تعمدتموه بعد النهي أولا اثم عليكم اذا قلتم لولد غيركم يابني على سبيل الخطا وسبق للسان واكن اذا قلتموه متعمدين ويجوز أن يراد العفوة عن الخطا دون التعمد على طريق العموم كقوله عليه الصلاة والسلام ما أخشى عليكم الخطا ولكن أخشى عليكم العمد وقوله عليه الصلاة والسلام وضع عن أمتي الخطا والنسيان وما أكرهوا عليه ثم تناول لعمومه خطأ التبتني وعمده (فان قلت) فاذا وجد التبتني فاحكمه (قلت) اذا كان التبتني مجهول النسب وأصغر سن من التبتني ثبت نسبه منه وان كان عبدا لله عتق مع ثبوت النسب وان كان لا يولد مثله لم يثبت النسب ولكنه يعتق عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى وعند صاحبيه لا يعتق وأما المعروف بالنسب فلا يثبت نسبه بالتبتني وان كان عبدا عتق (وكان الله غفوراً رحيماً) لعفوه عن الخطا وعن العمد اذا تاب العامد (التي أولى بالمؤمنين) في كل شيء من أمور الدين والدنيا (من أنفسهم) ولهذا أطلق ولم يقيد فيجب عليهم أن يكون أحب اليهم من أنفسهم وحكمه أنفذ عليهم من حكمها وحقه أن ترد لهم من من حقوقها وشفعهم عليه أقدم من شفقتهم عليها وأن يبذلوا هادونه ويجمعوا هادئاً اذا أعضل خطيب ووقاه اذا القحت حرب وأن لا يتبعوا ما تدعوهم اليه نفوسهم ولا ما تصرفهم عنه ويتبعوا كل ماداعاهم اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصرفهم عنه لان كل ماداعاه اليه فهو ارشاد لهم الى نيل النجاة والظفر بسعادة الدارين وما صرفهم عنه فاخذ بحجزهم لئلا يتهافتوا فيما يرى بهم الى الشقاوة وعذاب النار وهو أولى بهم على معنى أنه أرفأ بهم وأعطف عليهم وأمنع لهم كقوله تعالى بالمؤمنين رؤوف رحيم وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مؤمن الا أنا أولى به في الدنيا والآخرة اقروا ان شئتم النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم فأما مؤمن هلك وترك ما لا فائدت له عصيته من كانوا وان ترك ديناً أو ضياعاً قال وفي قراءة ابن مسعود النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهو أب لهم وقال مجاهد كل نبي فهو أبو أمته ولذلك صار المؤمنون اخوة لان النبي صلى الله عليه وسلم أبوهم في الدين (وأزواجه أمهاتهم) تشبيهه لهم بالامهات في بعض الاحكام وهو وجوب تعظيمهم واحترامهم وتحريم نكاحهن قال الله تعالى ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدأوهن فيما وراء ذلك بمنزلة الاجنبيات ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها السنا أمهات النساء تعني أنهن انما كن أمهات الرجال لكونهن محرمات عليهم كتحريم أمهاتهم والدليل على ذلك أن هذا

وما جعل أدعياءكم أبناءكم
ذلك قولكم بأفواهكم
والله يقول الحق وهو
يهدي السبيل ادعوهم
لأبائهم هو أقسط
عند الله فان لم تعلموا
آبائهم فاخوانكم في
الدين ومواليكم وليس
عليكم جناح فيما
أخطأتم به ولكن ما
تعمدت قلوبكم وكان
الله غفوراً رحيماً النبي
أولى بالمؤمنين من
أنفسهم وأزواجه
أمهاتهم وأولو الارحام
بعضهم أولى ببعض

قوله تعالى واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح الآية (قال فيه قدم النبي الله (٢٠٧) عليه وسلم على نوح لانهم ذكروا

تخصيصا بعد التعميم
تفضيلا لهم فقد تم
أفضل المخصوصين
قال أحد وليس التقديم
في الذكركم مقتض لذلك
الأنرى الى قوله

بهليل منهم جعفر وان
أمه

على ومنهم أحد المتخير

في كتاب الله من
المؤمنين والمهاجرين
الأن تفعلوا الى أوليائكم
معروفا كان ذلك في
الكتاب مسطورا واذ
أخذنا من النبيين
ميثاقهم ومنك ومن
نوح و ابراهيم وموسى
وعيسى بن مريم وأخذنا
منهم ميثاقا غليظا
ليسأل الصادقين عن
صدقهم وأعد للكافرين
عذابا أليما يا أيها الذين
آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ
عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَكُمْ جُنُودُ
فَارِسَانَ عَلَيْهِمْ رِيحًا
وَجُنُودٌ لَمْ تَرَ وَهِيَ كَانِ

فأخذ كرا النبي صلى
الله عليه وسلم ليختم به
تشريفه واذا ثبت أن
التفضيل ليس من
لوازم التقديم فيظهر
والله أعلم في سر تقديره
عليه الصلاة والسلام
على نوح ومن بعده في

التحريم لم يتعد الى بناتهن وكذلك لم يثبت لهن سائر أحكام الامهات كان المسلمون في صدر الاسلام يتوارثون
بالولاية في الدين وبالعقوبة بالقرابة كما كانت تتألف قلوب قوم باسماهم لهم في الصدقات ثم نسخ ذلك لاسدجا
الاسلام وعز أهلهم وجعل التوارث بحق القرابة (في كتاب الله) في اللوح أو فيما أوحى الى نبيه وهو هذه الآية
أو في آية الموارث أو فيما فرض الله كقوله كتاب الله عليكم (من المؤمنين والمهاجرين) يجوز أن يكون بيانا
لاولى الارحام أى الاقرباء من هؤلاء بعضهم أولى بان يرث بعضهم من الاقرباء ويجوز أن يكون لا بداء
الغاية أى اولوالارحام بحق القرابة أولى بالميراث من المؤمنين بحق الولاية في الدين ومن المهاجرين بحق
الهجرة * (فان قلت) هم استثنى (أن تفعلوا) (قلت) من أعم العام في معنى النفع والاحسان كما تقول القريب
أولى من الاجنبى الا في الوصية تريد أنه أحق منه في كل نفع من ميراث وهبة وهدية وصدقة وغير ذلك الا في
الوصية والمراد بفعل المعروف التوصية لانه لا وصية لوارث وعدى تفعلوا الى لانه في معنى تسدوا وتزولوا
والمراد بالاولياء المؤمنون والمهاجرون للولاية في الدين (ذلك) اشارة الى ما ذكر في الآيتين جميعا وتفسير
الكتاب ما مر آنفا والجملة مستأنفة كالحاقه لما ذكر من الاحكام * (و) اذكر حين (أخذنا من النبيين)
جميعا (ميثاقهم) بتبليغ الرسالة والدعاء الى الدين القيم (ومنك) خصوصا (ومن نوح و ابراهيم وموسى وعيسى)
وانما فعلنا ذلك (ليسأل) الله يوم القيامة عند تواقف الاشهاد المؤمنين الذين صدقوا عهدهم ووفوا به من جملة
من أشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى (عن صدقهم) عهدهم وشهادتهم فيشهد لهم الانبياء ما هم
صدقوا عهدهم وشهادتهم وكانوا مؤمنين أو ليسأل المصدقين للانبياء عن تصديقهم لان من قال للصادق
صدقك كان صادقا في قوله أو ليسأل الانبياء ما الذى أجابتم به أعظم وتأويل مسئلة الرسل تبكي الكافرين
هم كقوله أنت قلت للناس اتخذوني وأبى الهين من دون الله (فان قلت) لم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم
على نوح فن بعده (قلت) هذا العطف لبيان فضيلة الانبياء الذين هم مشاهيرهم وذرائعهم فلما كان محمد صلى
الله عليه وسلم أفضل هؤلاء المفضلين قدم عليهم لبيان أنه أفضلهم ولولا ذلك لقد تم من قدمه زمانه (فان قلت)
فقد قدم عليه نوح عليه السلام في الآية التى هى أخت هذه الآية وهى قوله شرع ليكم من الدين ما وصى
به نوحا والذى أوحينا اليك ثم قدم على غيره (قلت) مورد هذه الآية على طريقة خلاف طريقة تلك وذلك
أن الله تعالى انما أورد هالوصف دين الاسلام بالاصالة والاستقامة فكانه قال شرع ليكم الدين الاصيل الذى
بعث عليه نوح في العهد القديم وبعث عليه محمد خاتم الانبياء في العهد الحديث وبعث عليه من توسط بينهما
من الانبياء المشاهير * (فان قلت) فاذا أراد بالميثاق الغليظ (قلت) أراد به ذلك الميثاق بعينه معناه وأخذنا
منهم بذلك الميثاق ميثاقا غليظا والغليظ استعارة من وصف الاجرام والمراد عظم الميثاق وجلالة شأنه في باب
وقيل الميثاق الغليظ الميثاق بالله على الوفاء بما جالوا * (فان قلت) علام عطف قوله (وأعد للكافرين) (قلت)
على أخذنا من النبيين لان المعنى أن الله أكد على الانبياء الدعوة الى دينه لاجل اثابة المؤمنين وأعد للكافرين
عذابا أليما أو على ما دل عليه لیسأل الصادقين كانه قال فأنا اب المؤمنين وأعد للكافرين (اذكروا) ما أنعم الله
به عليكم يوم الاحزاب وهو يوم الخندق (اذ جاءكم جنود) وهم الاحزاب فارسل الله عليهم ريح الصبا قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالبور (وجنود لم تروها) وهم الملائكة وكانوا ألفا
بعث الله عليهم صبا باردة في ليلة شانية فاحصرتهم وسفت التراب في وجوههم وأمر الملائكة فقلعت الاوتاد
وقطعت الاطناب واطفأت النيران وأكفأت القصور وماجت الخيل بعضها في بعض وقذف في قلوبهم
الرب وكبرت الملائكة في جوانب عسكرهم فقال طليحة بن خويلد الاسدى أما محمد فقد بداكم بالسحر فالجاء
النجاء فانهمز موان غير قتال وحين سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم باقبا لهم ضرب الخندق على المدينة أشار
عليه بذلك سلمان الفارسي رضى الله عنه ثم خرج في ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب معسكره والخندق

الذكر انه هو المخاطب من بينهم والمنزل عليه هذا المتلوف كان تقديره لذلك ثم لما قدم ذكره عليه الصلاة والسلام جرى ذكر الانبياء
صلوات الله عليهم بعده على ترتيب أزمنة وجودهم والله أعلم

بينه وبين القوم وأمر بالذراى والنساء فرفعوا فى الاطام واشتد الخوف وظن المؤمنون كل ظن ونجم
 النفاق من المنافقين حتى قال معتب بن قشير كان محمد يدنا كنوز كسرى وقصر لا تقدر أن تذهب الى
 الغائط وكانت قریش قد قبلت فى عشرة آلاف من الاحابيش وبني كنانة وأهل تهامة وقائد هم أبو سفيان
 وخرج غطفان فى ألف ومن تابعهم من أهل نجد وقائد هم عيينة بن حصن وعامر بن الطفيل فى هوازن
 وضامتهم اليهود من قريظة والنضير ومضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم الا الترامى بالنبل
 والحجارة حتى أنزل الله النصر (تعملون) قرى بالتاء والياء (من فوقكم) من أعلى الوادى من قبل المشرق بنو
 غطفان (ومن أسفل منكم) من أسفل الوادى من قبل المغرب قریش تخزوا وقالوا سيكون جلة واحدة
 حتى نستأصل محمد (زأغت الابصار) مالت عن سنها ومستوى نظرها حيرة وشخصا وقيل عدلت عن كل
 شئ فلم تلتفت الا الى عدوها الشدة الروح * الخجيرة رأس الغلصمة وهى منتهى الحلقوم والحلقوم مدخل
 الطعام والشراب قالوا اذا انتفخت الرئة من شدة الغزع أو الغضب أو الغم الشديد يرت وارتفع القلب
 بارتفاعها الى رأس الخجيرة ومن ثمة قيل للبحان انتفخ سحره ويجوز أن يكون ذلك مثالا فى اضطراب القلوب
 ووجيها وان لم تبلغ الخناجر حقيقة (وتظنون بالله الظنونا) خطاب للذين آمنوا ومنهم الثبت القلوب
 والاقدام والضعاف القلوب الذين هم على حرف والمنافقون الذين لم يوجد منهم الايمان الا بالسننهم قطن
 الاولون بالله أنه يتابعهم ويفتنهم تخافوا الزل وضعت الاحتمال وأما الآخرون فظنوا بالله ما حكي عنهم وعن
 الحسن ظنوا ظنونا مختلفة ظن المنافقون ان المسلمين يستأصلون وظن المؤمنون انهم يتلون وقرئ الظنون
 بغير ألف فى الوصل والوقف وهو القياس وزيادة ألف فى الوقف زادوها فى الفاصلة كما زاده فى القافية من
 قال * ألقى اللوم عادل والمتاب * وكذلك الرسول والسبيل وقرئ بزيادتها فى الوصل أيضا الجاء له مجرى الوقف
 قال أبو عبيدوهن كلهن فى الامام بألف * وعن أبي عمرو أشمام زاي زلوا * وقرئ زلزال بالفتح والمعنى أن
 الخوف أزجهم أشد الازعاج (الاعور) قيل فائلة * معتب بن قشير حين رأى الاحزاب قال بعدنا محمد فتح
 فارس والروم وأحدنا لا يقدر أن يتبرز فرقاما هذا الا وعد غرور (طائفة منهم) هم أو بن قبيطى ومن
 وافقه على رأيه وعن السدى عبد الله بن أبي وأصحابه * ويثرب اسم المدينة وقيل أرض وقعت المدينة فى ناحية
 منها (الامقام لكم) قرئ بضم الميم وفتحها أى لقرار لكم ههنا ولا مكان تقيمون فيه أو تقومون (فارجعوا)
 الى المدينة أمرهم بالحرب من عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل قالوا لهم رجعوا كفارا وأسلموا
 محمد والافليست يثرب لكم مكان * قرئ عورة بسكون الواو وكسرها فالعورة الخلل والعورة ذات العورة
 يقال عور المكان عورا اذا بدا فيه خلل يخاف منه العدو والسارق ويجوز أن تكون عورة تخفيف
 عورة اعتذروا أن يموتهم معرضة للعدو وممكنة للسراق لانها غير محرزة ولا محصنة فاستأذنه ليعسنوها ثم
 يرجعوا اليه فأكد بهم الله بانهم لا يخافون ذلك وانما يريدون الفرار (ولودخلت عليهم) المدينة وقيل يموتهم
 من قولك دخلت على فلان داره (من أقطارها) من جوانبها يريدون لدخلت هذه العساكر المتخربة التى
 يفرون خوفا منها مدينهم ويموتهم من فواحها كلها وانما ثالت على أهلهم وأولادهم ناهيين سايبين (ثم سئلوا)
 عند ذلك الفزع وتلك الرجفة (الفتنة) أى الردة والرجعة الى الكفر ومقاتلة المسلمين لا تهاجوا وعلوها
 * وقرئ لا تهاجوا (وما تلبثوا بها) وما ألبثوا اعطاءها (الايسير) أى لا يكون السؤال والجواب
 من غير توقف أو وما تلبثوا بالمدينة بعد اردادهم الايسير فان الله يهزمهم والمعنى أنهم يمتعلون باعوار يموتهم
 ويموتون ليعروا عن نصره رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وعن مصائبة الاحزاب الذين ملأهم هولاً
 ورعبا وهولاً الاحزاب كما هم لو كبسوا عليهم أرضهم وديارهم وعرض عليهم الكفر وقيل لهم كونوا على المسلمين
 لسارعوا اليه وما تلبثوا بشئ وما ذاك الا لمتهم الاسلام وشدة بغضهم لاهله وحبهم للكفر ونبههم على
 خربه * عن ابن عباس عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة أن يذمهوه مما ينعون منه أنفسهم وقيل
 هم قوم غابوا عن بدر فسالوا النبي أشهدنا الله قتالا لقتالنا وعن محمد بن اسحق عاهدوا يوم أحد أن

عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انجاؤكم من فوقكم
 ومن أسفل منكم واذا
 زأغت الابصار وبلغت
 القلوب الخناجر
 وتظنون بالله الظنونا
 ههناك ابتلى المؤمنون
 وزلزلوا زلا شديدا
 واذا يقول المنافقون
 والذين فى قلوبهم
 مرض ما وعدنا الله
 ورسوله الا غرورا واذا
 قالت طائفة منهم
 يا أهل يثرب لا مقام لكم
 فارجعوا ويستأذن
 فريق منهم النبي
 يقولون ان يمتنعوا
 وماهى بعورة ان
 يريدون الفرار اولو
 دخلت عليهم من
 أقطارها ثم سئلوا الفتنة
 لا تهاجوا ما تلبثوا بها
 الا يسيرا ولقد كانوا
 عاهدوا الله من قبل
 لا يولون الدبار وكان

لا يفر وابعده منازل فيهم منازل (مسؤلاً) مطلوباً بمقتضى حتى يوفى به (لن ينفعكم الفرار) مما لا بد لكم من نزوله بكم من حنف أنف أو قتل * وان نفعكم الفرار مثلاً فتمت بالتأخير لم يكن ذلك التمتع الا زماناً قليلاً لا وعن بعض المروانية أنه مر بجائط مائل فأمرع قنات له هذه الآية فقال ذلك القليل نطلب * (فان قلت) كيف جعلت الرحمة قريبة السوء في العصمة ولا عصمة الا من السوء (قلت) معناه أو يصيبكم بسوء ان أراد بكم رحمة فاختصر الكلام وأجرى مجرى قوله متقلداً سيفاً ورماً أو جل الثاني على الاول لما في العصمة من معنى المنع (الموقوفين) المثبتين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم المنافقون * كانوا يقولون (لاخوانهم) من ساكني المدينة من أنصار رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يجدوا أصحابه الا كلة رأس ولو كانوا لحالاً لهم أبو سفيان وأصحابه فخلوهم * (هلم الينا) أي قربوا أنفسكم الينا وهي لغة أهل الحجاز يسوون فيه بين الواحد والجماعة وأما هم فيقولون هلم يارب رجل وهلموا يارب رجل وهو صوت سمي به فعل متعد مثل أحضر وقرب قل هلم شهداءكم (الاقليلاً) الا تيماناً قليلاً لا يخرجون مع المؤمنين يوهونهم أنهم معهم ولا تراههم يبارزون ويقاوتون الاشياء قليلاً اذا اضطر واليه كقوله ما قاتلوا الا قليلاً (أشحة عليكم) في وقت الحرب أضناء بكم يترفعون عليكم كما يفعل الرجل بالذباب عنه المناضل دونه عند الخوف (ينظرون اليك) في تلك الحالة كما ينظر المغشى عليه من معالجة سكرات الموت حذراً وخوراً ولو اذابك فاذا ذهب الخوف وحيزت الغنائم ووقفت القسمة نقولوا ذلك الشخ وتلك الضمنة والرفقة عليكم الى الخير وهو المال والغنيمة ونسوا تلك الحالة الاولى واجتروا عليكم وضربوكم بالسنة ثم قالوا وافرأ قسمتنا فاننا قد شاهدناكم وقايناكم معكم وبمكنا غلبتم عدوكم وبنائتم عليه ونصب (أشحة) على الحال أو على الذم وقرئ أشحة بالرفع وصلوكم بالصاد * (فان قلت) هل يثبت للمنافق عمل حتى يرد عليه الاحباط (قلت) لا ولكنه تعليم لمن عسى يظن أن الايمان باللسان ايمان وان لم يواطئه القلب وأن ما يعمل المنافق من الاعمال يجدي عليه فين أن ايمانه ليس بايمان وأن كل عمل يوحده منه باطل وفيه بعت على اتقان المكاف أساس أمره وهو الايمان الصحيح وتنبه على أن الاعمال الكثيرة من غير تصحيح المعرفة كالبناء على غير أساس وأن ايماء يذهب عند الله هباء منثوراً (فان قلت) ما معنى قوله (وكان ذلك على الله يسيراً) وكل شيء عليه يسير (قلت) معناه أن أعمالهم حقيقة بالاحباط تدعو اليه الدواعي ولا يصرف عنه صارف (يحسبون) أن الاحزاب لم ينهزموا وقد انهمزوا فانصرفوا عن الخندق الى المدينة راجعين لمنازلهم من الخوف الشديد ودخلهم من الجبن المفرط (وان يأت الاحزاب) مرة ثانية تمذوا الخوفهم مما منوا به هذه الكثرة انهم خارجون الى البدو وواصلون بين الاعراب (يسألون) كل قادم منهم من جانب المدينة عن اخباركم وعما جرى عليكم (ولو كانوا فيكم) ولم يرجعوا الى المدينة وكان قتال لم يقاتلوا الا تلة رباح ومعهمة * وقرئ بدى على فعل جمع باد كغاز وغزى وفي رواية صاحب الاقليد بدى بوزن عدى ويسألون أي يتساءلون ومعناه يقول بعضهم لبعض ماذا سمعت ماذا بلغك أو يتساءلون الاعراب كما تقول رأيت الهلال وتراءىنا * كان عليكم أن تواسوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنفسكم فتوازروه وتشتبوا معه كما أساكم بنفسه في الصبر على الجهاد والثبات في مرعى الحرب حتى كسرت رباعيته يوم أحد وشج وجهه (فان قلت) فما حقيقة قوله (لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة) وقرئ اسوة بالضم (قلت) فيه وجهان أحدهما أنه في نفسه أسوة حسنة أي قدوة وهو المؤتدي أي المقتدى به كما تقول في البيضة عشرون مناحيد أي هي في نفسها هذا المبلغ من الحديد والثاني أن فيه خصلة من حقها أن يؤتدي بها وتبغ وهي المواساة بنفسه (لن كان يرجوا الله) بدل من لكم كقوله للذين استضعفوا لن آمن منهم * يرجوا الله واليوم الآخر من قولك رجوت زيداً وفضل أي فضل زيداً ويرجوا أيام الله واليوم الآخر خصوصاً والرجاء بمعنى الامل أو الخوف (وذكر الله كثيراً) وقرن الرجاء بالطاعات الكثيرة والتوفير على الاعمال الصالحة والمؤتدي برسول الله صلى الله عليه وسلم من كان كذلك * وعدهم الله أن يزلوا حتى يستغيثوه ويستنجسوه في قوله أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما أنتم مثل الذين خلوا من قبلكم فلما جاء الاحزاب وتخص بهم واضطربوا وورعوا والرب

عهد الله مسؤلاً لقل لن ينفعكم الفرار ان فررت من الموت أو القتل واذا لتمعون الا قليلاً قل من ذا الذي يعصمكم من الله ان أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة ولا يجدون لهم من دون الله ولياً ولا نصيراً انه يعلم الله المعوقين منكم والقائين لاخوانهم هلم الينا ولا يأتون اليأس الا قليلاً أشحة عليكم فاذا جاء الخوف رأيتم ينظرون اليك تدور أعينهم كالذي يغشى عليه من الموت فاذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداد أشحة على الخير وأئامكم لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله يسيراً يحسبون الاحزاب لم يذهبوا وان يأت الاحزاب يودوا لو أنهم بادون في الاعراب يسألون عن أنباءكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا الا قليلاً لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ولم يرى المؤمنون الاحزاب

الشديد (قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله) وأيقنوا بالجنة والنصر وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يصحبه ان الاخراب سائر الىكم تسعاً أو عشر أياً في آخر تسع ليال أو عشر فليسا أو وهم قد أقبلوا اليه عادوا ذلك * هذه الإشارة الى الخطب أو البلاء (أيما) بالله وبمواعيده (وتسليماً) لقضائه وأقداره * نذر رجال من الصحابة أنهم اذا لقوا خرباً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبتوا وقفاً ولا حتى يستشهدوا وهم عثمان بن عفان وطحمة بن عبيد الله وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وحزرة ومصعب بن عمير وغيرهم رضي الله عنهم (فمنهم من قضى نحبه) يعني حزة ومصعباً (ومنهم من ينتظر) يعني عثمان وطحمة وفي الحديث من أحب أن ينظر الى شهيد يموت على وجه الارض فليتنظر الى طحمة (فان قلت) ما قضاء النخب (قلت) وقع عبارة عن الموت لان كل حي لا بد له من أن يموت فكانه نذر لازم في رقبته فاذا مات فقد قضى نحبه أي نذره وقوله فمنهم من قضى نحبه يحتمل موته شهيداً او يحتمل وفاته بنذره من الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم * (فان قلت) فما حقيقة قوله صدقوا ما عاهدوا الله عليه (قلت) يقال صدقني أخوك وكذبتني اذا قال لك الصدق والكذب وأما المثل صدقني سن بكرة فعناه صدقني في سن بكرة بطرح الجار ايصال الفعل فلا يخلو ما عاهدوا الله عليه اما أن يكون بمنزلة السن في طرح الجار واما أن يجعل المماهد عليه مصدوقاً على المجاز كأنهم قالوا للعاهدين سن في ذلك وهم وافون به فقد صدقوه ولو كانوا كاذبوه ولم يكن مكذوباً (وما بدلو) العهد ولا غيره ولا المستشهد ولا من ينتظر الشهادة واقدم ثبت طحمة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد حتى أصيبت يده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أوجب طحمة وفيه تعريض عن بدلوا من أهل النفاق ومعرض القلوب جعل المنافقون كأنهم قد صدقوا عاقبة السوء وأرادوها بتدليلهم كما قصد الصادقون عاقبة الصدق بوفائهم لان كل الفريقين مسوق الى عاقبته من الثواب والعقاب فكانهم ما استمروا في طلبها ما والسعي التحصيلها * ويعنيهم (ان شاء) اذا لم يتوبوا (أو يتوب عليهم) اذا تابوا (ورد الله الذين كفروا) الاخراب (بغيتهم) مغيظين كقوله تنبت بالدهن (لم ينالوا خيراً) غير ظافرين وهما حالان بتداخل أو تعاقب ويجوز أن تكون الثانية بياناً للاولى أو استئنافاً (وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قوياً عزيزاً) وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيمهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً أو أوردكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضالم تطوها وكان الله على كل شيء قديراً يا أيها النبي قل لازواجك ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينة فاعملن

قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم الا إيماناً وتسليماً من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلو اتبعوا ولا يجرى الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين ان شاء أو يتوب عليهم ان الله كان غفوراً رحيماً ورد الله الذين كفروا بغيتهم لم ينالوا خيراً وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قوياً عزيزاً وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيمهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً أو أوردكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضالم تطوها وكان الله على كل شيء قديراً يا أيها النبي قل لازواجك ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينة فاعملن

رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت فبدأ بعائشة رضي الله عنها وكانت أحسن إليه فخيرها وقرأ عليها القرآن
فاختارت الله ورسوله والدار الآخرة فرؤى الفرح في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اختارت جميعهن
اختيارها فاشكرهن الله ذلك فأنزل لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج روى أنه قال
لعائشة اني اذا كررك أمر أو لا عليك أن تجلي فيه حتى تستأمرى أبويك ثم قرأ عليها القرآن فقالت أفى هذا
أستأمر أبوي فأبى أريد الله ورسوله والدار الآخرة وروى أنها قالت لا تخبر أزواجك أني اخترتك فقال
أعيا بعني الله مملعا ولم يبعثني متعتا (فان قلت) ما حكم التخيير في الطلاق (قلت) اذا قال لها اختاري فقالت
اخترت نفسي أو قال اختاري نفسك فقالت اخترت لا بد من ذكر النفس في قول المخبر أو المخيرة وقمت طليقة
بائنة عند أبي حنيفة وأصحابه واعتبروا أن يكون ذلك في المجلس قبل القيام أو الاشتغال بما يدل على الاعراض
واعتبر الشافعي اختيارها على الفور وهي عنده طليقة رجعية وهو مذهب عمرو بن مسعود وعن الحسن
وقتادة والزهرى رضي الله عنهم أمرها بيد ما في ذلك المجلس وفي غيره واذا اختارت زوجها لم يقع شيء بالجماع
فقهها الامصار وعن عائشة رضي الله عنها اخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترناه ولم يعد طلاقا وروى
أبو بكر طلاقا وعن علي رضي الله عنه اذا اختارت زوجها فواحدة رجعية وان اختارت نفسها فواحدة بائنة
وروى عنه أيضا أنها ان اختارت زوجها فليس بشئ * أصل تعال أن يقوله من في المكان المرتفع لمن في
المكان المستوطى ثم كثر حتى استعمله الامكنة ومعنى تعالين أقبلان بارادتك واختيارك
لاحد أمرين ولم يردن موضعهن اليه بأنفسهن كما تقول أقبل يخاصمني وذهب يكلمني وقام بهددي (أمتة يمكن)
أعطى من متعة الطلاق (فان قلت) المتعة في الطلاق واجبة أم لا (قلت) المطلقة التي لم يدخل بها ولم يفرض
لها في العقد متعة واجبة عند أبي حنيفة وأصحابه وأما سائر المطلقات فتعتهن مستحبة وعن الزهري رضي
الله عنه متعتان احدهما يقضى بها السلطان من طلق قبل أن يفرض ويدخل بها والثانية حق على المتقين
من طلق بعد ما يفرض ويدخل وخاءت امرأة الى شرح في المتعة فقال متعهان كنت من المتقين ولم يجبره
وعن سعيد بن جبير رضي الله عنه المتعة حق مفروض وعن الحسن رضي الله عنه لكل مطلقة متعة
الا الختلة والملاعة والمتعة درع وخمار وملحفة على حسب السعة والاقطار الا أن يكون نصف مهرها أقل
من ذلك فيجب لها الأقل منهم ما ولا تنقص من خمسة دراهم لأن أقل المهر عشرة دراهم فلا ينقص من نصفها
(فان قلت) ما وجه قراءة من قرأ أمتة يمكن وأمر حكن بالرفع (قلت) وجهه الاستئناف (سراج جيل) من
غير ضرر طلاقا بالسنة (منك) للبيان لا للتبعض * الفاحشة السيئة البليغة في القبح وهي الكبيرة
* والمدينة الظاهر فحشها والمراد كل ما اقترفن من الكبائر وقيل هي عصيان رسول الله صلى الله عليه وسلم
ونشوزهن وطلبهن منه ما يشق عليه أو ما يضيق به ذرعه ويغتم لاجله وقيل الزنا والله عاصم رسوله من ذلك
كما مر في حديث الافك واغاضوا عن عذابهن لأن ما قبح من سائر النساء كان أقبح منهن وأقبح لأن زيادة قبح
المعصية تنبع زيادة الفضل والمرتبة وزيادة النعمة على العاصي من المعصية وليس لاحد من النساء مثل فضل
نساء النبي صلى الله عليه وسلم ولا على أحد منهن مثل ما لله عليهن من النعمة والجزاء يتبع الفعل وكون الجزاء
عقابا يتبع كون الفعل فيصاحفي ازداد قبحا ازداد عقابه شدة ولذلك كان ذم العقلاء للعاصي العالم أشد منه
للعاصي الجاهل لأن المعصية من العالم أقبح ولذلك فضل حد الاحرار على حد العبيد حتى ان أبا حنيفة
وأصحابه لا يرون الرجم على الكافر (وكان ذلك على الله يسيرا) ايذان بأن كونهن نساء النبي صلى الله عليه وسلم
ليس بعن عنهن شيئا وكيف يغني عنهن وهو سبب مضاعفة المذاب فكان داعيا الى تشديد الامر عليهن غير
صارف عنه * قرئ يات بالياء والياء * مبينة بفتح الياء وكسر هاء من بين بمعنى تبين * يضاعف ويضعف على
البناء للمفعول ويضعف بالياء والنون * وقرئ تقفت وتعمل بالياء والنون * وضاعف بالياء والنون
والقنوت الطاعة واغاضوا عن أجرهن لطلبهن رضار رسول الله صلى الله عليه وسلم بحسن الخلق وطيب
المعاشرة والقناعة وتوفرهن على عبادة الله والتقوى * أحذف الاصل بمعنى وحدوه هو الواحد ثم وضع في

أمتة يمكن وأمر حكن
سراج جيل وان كنت
تردن الله ورسوله
والدار الآخرة فان الله
أعد للمحسنات منكم
أجرا عظيما يا نساء النبي
من يأت منكم
فاحشة مبينة يضاعف
لها العذاب ضعفين
وكان ذلك على الله
يسيرا ومن يقفت
منكم لله ورسوله
وتعمل صالحا نؤتيها
أجرها مرتين وأعدنا
لها رزقا كريما

• قوله تعالى استن كاحد من النساء (قال فيه معناه لستن بجماعة واحدة من جماعات النساء أى اذا تقصيت أمة النساء جماعة جماعة لم يوجد منهن جماعة واحدة (٢١٢) تساوين في الفضل والسابقة ومثله ولم يفرقوا بين أحد منهن) قال أحمد انما به على جعل

التفضيل بين نساء
النبي عليه الصلاة
والسلام وبين جماعات
النساء لا أحادهن أن
يطابق بين المتفاضلين
بانساء النبي لستن كاحد
من النساء ان اتقين
فلا تخضعن بالقول
فيطمع الذي في قلبه
مرض وقلن قولاً معروفاً
وقرن في بيوتكن
ولا تبرجن تبرج الجاهلية
الاولى وأقن المأو
وآتين الزكوة وأطعن
الله ورسوله اغماريد
الله ليسذهب عنكم
الرجس أهل البيت
ويطهركم تطهروا
واذ كرت مايتلى في
بيوتكن من آيات الله
والحكمة ان الله كان
لطيفاً خبيراً ان المسلمين
والمسلمات والمؤمنين
والمؤمنات والقائتين
والقائتات والصادقين
والصادقات والصابرين
والصابرات والناشئين
والناشئات والمصدقين
والمصدقات والصائتين
والصائتات

لان الاول جماعة وقد
كان مستغنيا عن ذلك
بجعل الكلام على
واحدة ويكون المعنى

النفى العام مستويا فيه المذكر والمؤنث والواحد وما وراء * ومعنى قوله (لستن كاحد من النساء) لستن
بجماعة واحدة من جماعات النساء أى اذا تقصيت أمة النساء جماعة جماعة لم توجد منهن جماعة واحدة
تساوين في الفضل والسابقة ومثله قوله تعالى والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهن يريد بين
جماعة واحدة منهن تسوية بين جميعهم في أنهم على الحق المبين (ان اتقين) ان أردن التقوى وان كنن
متقيات (فلا تخضعن بالقول) فلا تخجن بقولن خاضعا أى ليناخذنا مثل كلام المربيات والمومسات
(فيطمع الذي في قلبه مرض) أى رية وبخور وقرى بالجزم عطف على محل فعل النهى على أنهم نهين عن
الخطوع بالقول ونهى المريض القلب عن الطمع كأنه قيل لا تخضعن فلا يطمع وعن ابن محيص أنه قرأ
بكسر الميم وسبيله ضم الياء مع كسر ها واسناد الفعل الى ضمير القول أى فيطمع القول المريب (قولا معروفا)
بمعنى من طمع المريب بجد وخشونة من غير تخشع أو قولا حسنا مع كونه خشنا * وقرن بكسر القاف من
وقر يقر وقار أو من قر يقر حذف الاولى من رأى اقررن ونقلت كسر تم الى القاف كما تقول ظان وقرن
بفتحها وأصله اقررن فحذفت الراء وألقيت فتحها على ما قبلها كقولك ظان وذكرا أبو الفتح الممداني في كتاب
التيبان وجها آخر قال قارىقار اذا اجتمع ومنه القارة لا اجتماعها ألا ترى الى قول عضل والديش اجتمعوا
فكفونا قارة (الجاهلية الاولى) هى الفدية التى يقال لها الجاهلية الجاهلة وهى الزمن الذى ولد فيه ابراهيم
عليه السلام كانت المرأة تلبس الدرع من اللؤلؤ فتشوى وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال وقيل ما بين
آدم ونوح وقيل بين ادريس ونوح وقيل زمن داود وسليمان والجاهلية الاخرى ما بين عيسى ومحمد عليه ما
الصلاة والسلام ويجوز أن تكون الجاهلية الاولى جاهلية الكفر قبل الاسلام والجاهلية الاخرى جاهلية
الفسوق والفجور فى الاسلام فكان المعنى ولا تحدثن بالتبرج جاهلية فى الاسلام تتشبهن بأهل جاهلية
الكفر وبعضه ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يلدن الدرء رضى الله عنه ان قيل جاهلية قال
جاهلية كفر أم اسلام قال بل جاهلية كفر * أمرهن أمر اخاصا بالصلاة والزكاة ثم جاء به عاما في جميع
الطاعات لان هاتين الطاعتين البدنية والمالية هما أصل سائر الطاعات من اعتنى بهما حق اعتنا به جزاءه
الى ما وراءها ثم بين أنه اغناهما عن أمرهن ووعظهن لئلا يعارف أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
الماتم وليتصوّفوا عنها بالتقوى * واستعار للذنوب الرجس وللتقوى الطهر لان عرض المقر في اللعقبات
يتلوث به او يتدنس كما يتلوث بدنه بالارجاس وأما المحسنات فالعرض معهن انقى مصون كالثوب الطاهر
وفى هذه الاستعارة ما ينفعنا فى الباب عما كرهه الله له باده ونهاهم عنه ويرغبهم فيما رضى له لهم وأمرهم به
و (أهل البيت) نصب على النداء وعلى المدح وفى هذا دليل بين على أن نساء النبي صلى الله عليه وسلم من أهل
بيته * ثم ذكرهن أن بيوتهن مهبط الوحى وأمرهن أن لا ينسبن ما يتلى فيها من الكتاب الجامع بين أمرين
هو آيات بينات تدل على صدق النبوة لانه مجزئة بنظمه وهو حكمة وعلم وشرائع (ان الله كان لطيفاً خبيراً)
حين علم ما ينفعكم ويصلحكم في دينكم فأنزله عليكم أو علم من يصلح لنبوته ومن يصلح لان يكونوا أهل بيته أو
حيث جعل الكلام الواحد جامع بين العرضين * يروى أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم قن يارسول الله
ذكر الله الرجال فى القرآن بخير أفأفينا خير نذكره اننا نخاف أن لا تقبل من اطاعة وقيل السائلة أم سلمة
وروى أنه لما نزل فى نساء النبي صلى الله عليه وسلم ما نزل قال نساء المسلمين فما نزل فيمنائى فترأت * والمسلم
الداخل فى السلم بعد الحرب المتقاد الذى لا يماند أو المقوض أمره الى الله المتوكل عليه من أسلم وجهه الى الله
* والمؤمن المصدق بالله ورسوله وبما يجب أن يصدق به * والقائت القائم بالاطاعة الدائم عليها * والصادق

أبلغ والتقدير ليست واحدة ممكن كاحد من النساء أى كواحدة من النساء ويلزم من تفضيل كل واحدة منهن على كل
واحدة من أحاد النساء تفضيل جماعتهن على كل جماعة ولا يلزم ذلك فى العكس فتأمل والله أعلم وجاء التفضيل ههنا كجيمه فى قوله
تعالى أفن يخلق كن لا يخلق وقوله وليس الذ كركلا نثى فى تقديم الافضل عند التفضيل وقدمت فى ذلك نكتة حسنة والله الموفق

الذي يصدق في نيته وقوله وعمله * والصابر الذي يصبر على الطاعات وعن المعاصي * والخاشع المتواضع لله
بقبله وجوارحه وقيل الذي اذا صلى لم يعرف من عن يمينه وشماله * والمتصدق الذي يركي ماله ولا يخل
بالنوافل وقيل من تصدق في أسبوع بدرهم فهو من المتصدقين * ومن صام البيض من كل شهر فهو من
الصائمين * والذاكر الله كثيرا من لا يكاد يخلو من ذكر الله بقبله أو لسانه أو بهما وقراءة القرآن والاشتغال
بالعلم من الذكر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استيقظ من نومه وأيقظ امرأته فصليا جاعلا ركعتين
كتابا من الله كثرين الله كثيرا والذاكرات * والماني والمحافظة لها والذاكراته خفف لان الظاهر يدل عليه
(فان قلت) أي فرق بين العطفين أعني عطف الاناث على الذكور وعطف الزوجين على الزوجين (قلت)
العطف الاول نحو قوله تعالى ثيبات وأبكار في أنهم اجنسان مختلفان اذا اشتركا في حكم لم يكن بينهما توسيط
العاطف بينهما وأما العطف الثاني فن عطف الصفة على الصفة بحرف الجمع فكأن معناه ان الجامعين
والجامعات لهذه الطاعات (أعد الله لهم) * خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش بنت عمته
أممة بنت عبد المطلب على مولاه زيد بن حارثة فأبى وأبي أخوها عبد الله فترأت فقالا لرضينا يا رسول الله
فأنتكها أياها وساق عنه الهامهر هاستين درهما وخمارا ومحفة ودرعا وازارا وخسين مداما من طعام وثلاثين
صاعا من تمر وقيل هي أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وهي أول من هاجر من النساء وهبت نفسها للنبي
صلى الله عليه وسلم فقال قد قبلت وزوجها زيد افتخطت هي وأخوها قالا انما أردنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم فزوجنا عبده والمعنى وما صح لرجل ولا امرأة من المؤمنين (اذا قضى الله ورسوله) أي رسول الله
أولان قضاء رسول الله هو قضاء الله (أمرا) من الامور * أن يختاروا من أمرهم ما شاءوا بل من حقهم أن
يجعلوا رأيهم تفعالا أي واختيارهم تلو الاختياره (فان قلت) كان من حق الضمير أن يوحده كما تقول ما جاءني
من رجل ولا امرأة الا كان من شأنه كذا (قلت) نعم ولكنهما وقعا تحت النفي فعما كل مؤمن ومؤمنة فرجع
الضمير على المعنى لا على اللفظ * وفري يكون بالتاء والياء (الخيرة) ما يتخير (لذي أنعم الله عليه) بالاسلام
الذي هو أجل النعم وتوفيقك لعتقه ومحبه واختصاصه (وأنعمت عليه) بما فوقك الله فيه فهو متقلب في
نعمته الله ونعمته ورسوله صلى الله عليه وسلم وهو زيد بن حارثة (أمسك عليك زوجك) يعني زينب بنت جحش
رضي الله عنها وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أبصرها بعد ما أنكحها أباها فوقع في نفسه فقال سبحان
الله متقلب القلوب وذلك أن نفسه كانت تحفو عنها قبل ذلك لا تريد لها ولو أرادتها لا خطبها وسمعت زينب
بالنسيجة فذكرتها زيد فقطن وألقى الله في نفسه كراهة صحبتها والرغبة عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني أريد أن أفارق صاحبتي فقال مالك أراك منها شي قال لا والله ما رأيت
منها الا خيرا ولكنك انتعظم على امرها وتؤذي فقال له أمسك عليك زوجك واتق الله ثم طلقها بعد فلما
اعتدت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أجدا أحدا أو ثق في نفسي منك اخطب على زينب قال زيد
فانطلقت فاذا هي تخمر عيبتها فلما رأيتها عظمت في صدي حتى ما أستطيع أن أنظر اليها حين علمت أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها فوليته اظهرى وقت يازينب أبشري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يخطبك ففرحت وقالت ما أنا بصانعة شيئا حتى أوامري فقامت الى مسجدتها ونزل القرآن زوجها وأطعم
فزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل بها وما أوم على امرأة من نساءه ما أوم عليها ذبح شاة وأطعم
الداس الخبز والحم حتى امتد النهار (فان قلت) ما أراد بقوله (واتق الله) (قلت) أراد واتق الله فلا تطعها
وقصد نهى تزوية لا تحرم لان الاول ان لا يطلق وقيل أراد واتق الله فلا تنسبها الى الكبر وأذى
الزوج (فان قلت) ما الذي أخفى في نفسه (قلت) تعلق قلبه بها وقيل مودة مفارقة زيد أياها وقيل علمه بأن
زيد أسبغ طهرها وسبك كحلها لان الله قد أعلمه بذلك وعن عائشة رضي الله عنها لو كنتم رسول الله صلى الله عليه وسلم
شيئا مما أوحى اليه لكم هذه الآية (فان قلت) فماذا أراد الله منه أن يقول حين قال له زيد أريد مفارقتها
وكان من المحبسة أن يقول له افعل فاني أريد نكاحها (قلت) كأن الذي أراد منه عز وجل أن يصمت عند

والحافظين فروجهم
والحافظات والذاكرين
الله كثيرا والذاكرات
أعد الله لهم مغفرة
وأجرا عظيما وما كان
للمؤمن ولا مؤمنة اذا
قضى الله ورسوله أمرا
أن يكون لهم الخيرة
من أمرهم ومن يعص
الله ورسوله فقد ضل
ضلالا مبينا واذ تقول
لذي أنعم الله عليه
وأنعمت عليه أمسك
عليك زوجك واتق الله

ذلك أو يقول له أنت أعلم بشأنك حتى لا يخالف سره في ذلك علانيته لأن الله يريد من الأنبياء تساوى الظاهر والباطن والتصلب في الأمور والتجارب في الأحوال والاستمرار على طريقة مستتبعة كما جاء في حديث ارادة رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل عبد الله بن أبي سرح واعتراض عثمان بشفاعته له أن عمر قال له لقد كان عيني إلى عينك هل تشيئ إلى قاتله فقال ان الأنبياء لا قومض ظاهريهم وباطنيهم واحد (فان قلت) كيف عاتبه الله في ستر ما استهجن التصريح ولا يستهجن النبي صلى الله عليه وسلم التصريح بشيء الاو الثاني في نفسه مستهجن وقالة الناس لا تتعاق الا بما يستعجب في العقول والاعادات وماله لم يعاتبه في نفس الامر ولم يأمره بقمع الشهوة وكف النفس عن أن تنزع إلى زينب وتتبعها ولم يعصم بنيه صلى الله عليه وسلم عن تعاق الهجنة به وما يعرضه للمقالة (قلت) كم من شيء يتحفظ منه الانسان ويستحي من اطلاع الناس عليه وهو في نفسه مباح متسع وحلال مطابق لامقال فيه ولا عيب عند الله وربما كان الدخول في ذلك المباح سلبا إلى حصول واجبات يعظم أثرها في الدين ويحل ثوابها ولو لم يتحفظ منه لاطلق كثير من الناس فيه ألسنتهم الامن أوقى فضلا وعلماء ودينا ونظرا في حقائق الامور وابوهم هادون تشورها ألا ترى أنهم كانوا اذا طعموا في بيوت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوامر تكثر في مجالسهم لا يرمعون مستأنسين بالحديث وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤذيه قعودهم ويضيق صدره حديثهم والحياء يصدده أن يأمرهم بالانتشار حتى نزلت ان ذلكم كان يؤذي النبي فيستحي منكم والله لا يستحي من الحق ولو أبرز رسول الله صلى الله عليه وسلم مكنون ضميره وأمرهم أن ينتشر والشق عليهم ولو كان بعض المقالة فهذا من ذلك القبيل لان طموح قلب الانسان إلى بعض مشتبهاته من امرأة أو غيرها غير موصوف بالقمح في العقل ولا في الشرع لانه ليس بفعل الانسان ولا وجوده باختياره وتناول المباح بالطريق الشرعي ليس بقمح أيضا وهو خطبة زينب ونكاحها من غير استئصال زيد عنها ولا طلب اليه وهو أقرب منه من زرقينه أنه يؤاسيه بمقارقتها مع قوة العلم بان نفس زيد لم تكن من التعلق بها في شيء بل كانت تحفونها ونفس رسول الله صلى الله عليه وسلم متعلقة بها ولم يكن مستند بكر اعندهم أن ينزل الرجل عن امرأته لصديقه ولا مستهجنها اذا نزل عنها أن يمكحها الاخر فان المهاجرين حين دخلوا المدينة اسلمتهم الانصار بكل شيء حتى ان الرجل منهم اذا كانت له امرأتان نزل عن احدهما وأنتكحها المهاجروا اذا كان الامر مباحا من جميع جهاته ولم يكن فيه وجه من وجوه القبح ولا مفسدة ولا مضرة زيد ولا باحد بل كان مستجرا مصالحنا هيكل واحدة منها أن بنت عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم أمنت الأئمة والضعة ونالت الشرف وعادت أمان أمهات المسلمين إلى ما ذكر الله عز وجل من المصلحة العامة في قوله لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم ثم اذا قضوا منهن وطرا فبالحرى أن يعاتب الله رسوله حين كتمه وبالغ في كتمه بقوله أمسك عليك زوجك واتق الله وأن لا يرضى له الاتحاد بالضمير والظاهر والثبات في موطن الحق حتى يقتدي به المؤمنون فلا يستغيثوا من المكافأة بالحق وان كان مرا (فان قلت) الواو في تخفي في نفسك وتخشي الناس والله أحق ما هي (قلت) واو الحال أي تقول زيدا أمسك عليك زوجك تخفي في نفسك ارادة أن لا يسكها وتخفي خاشيا قاله الناس وتخشي الناس حقيقة في ذلك بأن تخشي الله أو او العطف كأنه قيل واذ تجمع بين قولك أمسك واخفاء خلافه وخشية الناس والله أحق أن تخشاه حتى لا تفعل مثل ذلك * اذ بلغ البالغ حاجته من شيء فيه همه قيل قضى منه وطره والمعنى فلما لم يبق لزيد فيها حاجة وتفاصرت عنها همته وطابت عنها نفسه وطلقها وانقضت عدتها (زوجنا كها) وقراءة اهل البيت زوجتكها وقيل لجعفر بن محمد رضي الله عنه ما أليس تقرأ على غير ذلك فقال لا والذي لا اله الا هو ما قرأتها على أبي الا كذلك ولا قرأها الحسن بن علي على أبيه الا كذلك ولا قرأها علي بن أبي طالب على النبي صلى الله عليه وسلم الا كذلك (وكان أمر الله مفعولا) جملة اعتراضية يعني وكان أمر الله الذي يريد أن يكون مفعولا مكتونا لا محالة وهو مثل لما أراد كونه من تزويج رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب ومن نقي الحرج عن المؤمنين في اجراء أزواج المتبنين مجرى أزواج البنين

وتخفي في نفسك ما الله
مبديه وتخشي الناس
والله أحق أن تخشاه
فلما قضى زيد منها
وطرا زوجنا كها لكيلا
يكون على المؤمنين
حرج في أزواج أدعيائهم
اذا قضوا منهن وطرا
وكان أمر الله مفعولا
ما كان على النبي من
حرج فيما

في تحريمهن عليهم بعد انقطاع علائق الزواج بينهم وبينهن ويجوز أن يراد بأمر الله المكون لانه مفقود بكن
وهو أمر الله (فرض الله له) قسم له وأوجب من قولهم فرض الغلان في الدوان كذا ومنه فروض العسكر
(رزقاتهم سنة الله) اسم موضوع موضع المصدر كقولهم تربوا جند لا مؤكدا لقوله تعالى ما كان على النبي
من حرج كانه قيل سن الله ذلك سنة في الانبياء الماضين وهو أن لا يخرج عليهم في الاقدام على ما أباح لهم
ووسع عليهم في باب النكاح وغيره وقد كانت تحتم المهار والسراري وكانت لداود عليه السلام مائة امرأة
وثلاثمائة سريفة وسليمان عليه السلام ثلثمائة وسبع مائة (في الذين خلوا) في الانبياء الذين مضوا (الذين
يباغون) يحتمل وجوه الاعراب الجر على الوصف للانبياء والرفع والنصب على المدح على هم الذين يباغون
أو على أعني الذين يباغون * وقرئ رسالة الله * قدرا مقدورا قضاء مقضية وحكما مبتوتا ووصف الانبياء
بأنهم لا يخشون الا الله تعريض بعد التصريح في قوله تعالى وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه (حسبنا)
كافيا للمخاوف ومحاسبا على الصغيرة والكبيرة فيجب أن يكون حق الخشية من مثله (ما كان محمد أبا
أحد من رجالكم) أي لم يكن أباً رجل منكم على الحقيقة حتى يثبت بينه وبينه ما يثبت بين الاب وولده من
حرمة الصهر والنكاح (ولكن) كان (رسول الله) وكل رسول أباً أمته فيميرج إلى وجوب التوقير
والتعظيم له عليهم ووجوب الشفقة والنصيحة لهم عليه في سائر الاحكام الثابتة بين الآباء والابناء وزيد
واحد من رجالكم الذين ليسوا بأولاده حقيقة فكان حكمه حكمكم والادعاء والتبني من باب الاختصاص
والتقريب لا غير (و) كان (خاتم النبيين) يعني أنه لو كان له ولد بالغ مبلغ الرجال لكان نبيا ولم يكن هو خاتم
الانبياء كما يرى أنه قال في ابراهيم حين توفي لوعاش لكان نبيا (فان قلت) أما كان أباً للطاهر والطيب
والقاسم و ابراهيم (قلت) قد أخرجوا من حكم النبي بقوله من رجالكم من وجهين أحدهما أن هؤلاء
لم يبلغوا مبلغ الرجال والثاني أنه قد أضاف الرجال اليهم وهؤلاء رجاله لارجالهم (فان قلت) أما كان أباً
للحسن والحسين (قلت) بلى ولكم ما لم يكونا رجلين حينئذ وهما أيضاً من رجاله لا من رجالهم وشئ آخر
وهو أنه إنما قصد ولده خاصة لا ولده لولد له لقوله تعالى وخاتم النبيين ألا ترى أن الحسن والحسين قد عاشا
إلى أن نيف أحدهما على الاربعين والآخر على الخمسين * قرئ ولكن رسول الله بالنصب عطفاً على أبأ أحد
وبالرفع على ولكن هو رسول الله ولكن بالتشديد على حذف الخبر تقديره ولكن رسول الله من عرفتموه أي لم
يعش له ولد ذكر وخاتم بفتح التاء بمعنى الطابع وبكسر هاء بمعنى الطابع وفاعل الختم وتقويه قراءة ابن مسعود
ولكن نبيا ختم النبيين (فان قلت) كيف كان آخر الانبياء وعيسى ينزل في آخر الزمان (قلت) معنى كونه آخر
الانبياء أنه لا نبياً أحد بعده وعيسى من نبي قبله وحين ينزل ينزل عاملاً على شريعة محمد مصلياً إلى قبليته
كله بعض أمته (اذكروا الله) أنوعاً عليه بضروب الثناء من التقديس والتحميد والتهلل والتكبير وما هو
أهلها وأكثر ذلك (بكرة وأصيلا) أي في كافة الاوقات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذكروا الله على فم كل
مسلم وروى في كل قلب مسلم وعن قتادة قولوا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة
الا بالله العلي العظيم وعن مجاهد هذه كلمات يقولها الطاهر والجنب والغفلان أعني اذكروا وسبحوا ومجهر
إلى البكرة والأصيل كقولك صم وصل يوم الجمعة والتسبيح من جملة الذكروا إنما اختصه من بين أنواعه
اختصاص جبريل وميكائيل من بين الملائكة ليمين فضله على سائر الالاد كالان معناه تنزيه ذاته عما لا يجوز
عليه من الصفات والافعال وتبرئته من القبائح ومثال فضله على غيره من الالاد كالان معناه تنزيه ذاته عما لا يجوز
من أدناس المعاصي والظهور من أرجاس المآثم على سائر أوصافه من كثرة الصلاة والصيام والتوفر على
الطاعات كلها والاشتغال على العلوم والآداب بالفضائل ويجوز أن يريد بالذكروا كثاره تكثير الطاعات
والإقبال على العبادات فان كل طاعة وكل خير من جملة الذكروا من ذلك التسبيح بكرة وأصيلا وهي
الصلاة في جميع أوقاتها فضل الصلاة على غيرها أو صلاة الفجر والعشاءين لان أداءها أشق ومراعاتها أشد
* لما كان من شأن المصلي أن ينعطف في ركوعه وسجوده استعير لمن ينعطف على غيره حسناً عليه وترؤفاً

فرض الله له سنة الله
في الذين خلوا من
قبل وكان أمر الله
قدرا مقدورا الذين
يباغون رسالات الله
ويخشونه ولا يخشون
أحد الا الله وكفى بالله
حسيباً ما كان محمد أباً
أحد من رجالكم ولكن
رسول الله وخاتم
النبيين وكان الله بكل
شيء عليماً يا أيها الذين
آمَنُوا اذكروا الله
ذكراً كثيراً وسبحوه
بكرة وأصيلاً

هو الذي يصلي عليكم
وملائكته ليخرجكم
من الظلمات الى النور
وكان بال مؤمنين رحيمًا
تحييتهم يوم يلقونه سلام
وأعد لهم أجرا كريما
يا أيها النبي انا أرسلناك
شاهدًا ومبشرا ونذيرا
وداعيا الى الله باذنه
وسراجا منيرا وبشرا
المؤمنين بأن لهم من
الله فضلا كبيرا ولا تطع
الكافرين والمنافقين
ودع أذاهم وتوكل على
الله وكفى بالله وكيلًا
يا أيها الذين آمنوا اذا
تسكتت المؤمنين

بقوله تعالى هو الذي
يصلي عليكم وملائكته
ليخرجكم من الظلمات
الى النور الآية (قال
ان جعلت يصلي بمعنى
يرحمهم فما بال عطف
الملائكة عليه فأجاب
بانهم لما كانوا يدعون
الله بالرحمة ويستجييب
دعائهم بذلك جعلوا
كانهم فاعلون الرحمة كما
تقول حيالك الله بمعنى
أحيالك ثم تقول حيثه
بمعنى دعوت الله بالحياة
والمقصد بذلك جعل
الحياة محقة له كأنك
قلت دعوت له بالحياة
فاستجيب الدعوة
قال أحمد كنسيرا ما يفر
المنشئ من اعتقاد

كما تد المريض في انعطافه عليه المرأة في حقها على ولدها ثم كثر حتى استعمل في الرحمة والتروؤ ومنه
قولهم صلى الله عليك أي ترحم عليك وترأف (فان قلت) قوله (هو الذي يصلي عليكم) ان فسرته بيمتدحهم عليكم
ويتأف فأتصنع بقوله (وملائكته) وما معنى صلاتهم (قلت) هي قولهم اللهم صل على المؤمنين جعلوا
لكونهم مستجابي الدعوة كأنهم فاعلون الرحمة والرفقة ونظيره قولك حيالك الله أي أحيالك وأبقاك وحييتك
أي دعوتك بأن يحييك الله لأنك لا تكالك على اجابة دعوتك كأنك تبقيه على الحقيقة وكذلك عمرك الله
وعمرتك وسقاك الله وسقيتك عليه قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا
عليه أي ادعوا الله بأن يصلي عليه والمعنى هو الذي يترحم عليكم ويتأف حيث يدعوكم الى الخير ويأمركم
بما كنتم لا تذكرون (فان قلت) الصلاة والطاعة (ليخرجكم) من ظلمات المعصية الى نور الطاعة (وكان بال مؤمنين
رحيمًا) دليل على أن المراد بالصلاة لرحمة ويرى أنه لما نزل قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي
قال أبو بكر رضي الله عنه ما خصك الله يا رسول الله بشرف الا وقد أشركنا فيه فأنزلت (تحييتهم) من اضافة
المصدر الى المفعول أي يحيون يوم لقائه يسلام فيجوز أن يعظمهم الله بسلامه عليهم كما يفعل بهم سائر أنواع
التعظيم وأن يكون مثلاً كاللقاء على ما فسرنا وقيل هو سلام ملك الموت والملائكة معه عليهم وبشارتهم بالجنة
وقيل سلام الملائكة عند الخروج من القبور وقيل عند دخول الجنة كما قال والملائكة يدخلون عليهم من كل
اب سلام عليكم والاجر الكريم الجنة (شاهدا) على من بعث اليهم وعلى تكذيبهم وتصديقهم أي مقبولاً
قولك عند الله لهم وعليهم كما يقبل قول الشاهد العدل في الحكم (فان قلت) وكيف كان شاهداً وقت الارسال
وانما يكون شاهداً عند تحمل الشهادة أو عند ادائها (قلت) هي حال مقدرة كمسئلة الكتاب مررت برجل
معه صقر صائد ايه غدا أي مقدر ايه الصيد غدا (فان قلت) قد فهم من قوله انا أرسلناك داعياً أنه مأذون له في
الدعاء فافائدة قوله (باذنه) (قلت) لم يرد به حقيقة الاذن وانما جعل الاذن مستعاراً للتسهيل والتيسير لان
الدخول في حق المالك متعذر فاذا صودف الاذن تسهل وتيسر فلما كان الاذن تسهلاً لم تعذر من ذلك
وضع موضعه وذلك أن دعاء أهل الشرك والجاهلية ان التوحيد والشرايع أمر في غاية الصعوبة والتعذر
فقبل باذنه لا يذان بأن الامر صعب لا يتأتى ولا يستطاع الا اذا سهله الله ويسره ومنه قولهم في الشحج
انه غير مأذون له في الانفاق أي غير مسهل له الانفاق لكونه شاقاً عليه داخل في حكم التعذر * جلي به الله
ظلمات الشرك واهتدى به الضالون كما يجلي ظلام الليل بالسراج المنير ويهتدى به أوامد الله بنور نبوته نور
لبصار كما يمد بنور السراج نور الابصار * ووصفه بالانارة لان من السراج ما لا يضيء اذا قل سبطه ودقت
فتيلته وفي كلام بعضهم ثلاثة تضيئ رسول بطي وسراج لا يضيء ومائدة ينتظر لها من يجي وسئل بعضهم
عن الموحشين فقال ظلام سائر وسراج فاتر وقيل وذاسراج متير أو ناليسراج منير أو يجي ز على هذا التفسير
أن يعطف على كاف أرسلناك * الفضل ما يفضله عليهم من زيادة على الثواب واذا ذكر المتفضل به وكبره
فما ظنك بالثواب ويجوز أن يريد بالفضل الثواب من قولهم لا مطايا فضول وفواضل وأن يريد أن لهم فضلاً
كبيراً على سائر الامم وذلك الفضل من جهة الله وأنه آناهم ما فضلوهم به (ولا تطع الكافرين) معناه الدوام
والثبات على ما كان عليه أو التمسك (أذا هم) يحتمل اضاقة الى الفاعل والمفعول يعنى ودع ان تؤذيه بضرر أو
قتل وخذ بظواهرهم وحسابهم على الله في باطنهم أو ودع ما يؤذونك به ولا تجازهم عليه حتى تؤمر وعن ابن
عباس رضي الله عنهما هي منسوخة بآية السيف (وتوكل على الله) فانه يكفيكمهم وكفى به مفوضاً اليه ولما نزل
أن يقول وصفه الله بخمسة أوصاف وقابل كلامها بخطاب مناسب له قابل الشاهد بقوله وبشرا المؤمنين
لانه يكون شاهداً على أمته وهم يكونون شهداء على سائر الامم وهو الفضل الكبير والمبشر بالاعراض عن
الكافرين والمنافقين لانه اذا أعرض عنهم أقبل جميع اقباله على المؤمنين وهو مناسب للبشارة والتبشير
يدع أذاهم لانه اذا ترك أذاهم في الحاضر والاذى لا بد له من عقاب عاجل أو أجل كانوا من الذين به في
المستقبل والداعي الى الله بتبشيرهم بقوله وتوكل على الله لان من توكل على الله يسر عليه كل عسير والسراج

المسير بالاكتفاء به وكيل الان من أناره الله برهانا على جميع خلقه كان جديرا بأن يكتفى به عن جميع خلقه
 * النكاح الوطء وتسمية العقد نكاحا للملازمة له من حيث انه طريق اليه وتطيرة تسميتهم الجرائم الانها
 سبب في اقتراف الاثم ونحوه في علم البيان قول الرازي * أسمة الابال في صحابه * سمي الماء بأسمة الابال
 لانه سبب سمن المال وارتفاع أسمته ولم يرد لفظ النكاح في كتاب الله الا في معنى العقد لانه في معنى الوطء
 من باب التصريح به ومن آداب القرآن السكينة عنه بلفظ الملازمة والمماساة والقربان والتغشى والاتبان
 (فان قلت) لم يخص المؤمنات والحكم الذي نطق به الآية تسوي فيهن المؤمنات والسكيات (قلت)
 في اختصاصهن تنبيه على أن أصل أمر المؤمن والاولى به أن يتخير لطفته وأن لا ينكح الا مؤمنة عفيفة
 ويترزه عن مزاجه الغواسق فبالالكوا فرو يستدكف أن يدخل تحت لحاف واحد عدوة الله وولييه
 فالتى في سورة المائدة تعليم ما هو جائز غير محرم من نكاح المحصنات من الذين أوتوا الكتاب وهذه فيها تعليم
 ما هو الاول بالمؤمن من نكاح المؤمنات (فان قلت) ما فائدة ثم في قوله (ثم طلقتموهن) (قلت) فائدة تنفي
 التوهم عن عسى يتوهم تفاوت الحكم بين أن يطلقها وهي قرية العهد من النكاح وبين أن يبعدها
 بالنكاح ويتراخي بها المدة في حباله الزوج ثم يطلقها (فان قلت) ذاك لا يخلو يمكنه معها المساس هل
 يقوم ذلك مقام المساس (قلت) نعم عند أبي حنيفة وأصحابه حكم الخلو الصيغة حكم المساس وقوله (فالكلم
 عليهن من عدة) دليل على أن العدة حق واجب على النساء للرجال (تعتدونها) تستوفون عددها من قولك
 عدت الدراهم فاعتدها كقولك كلمته فاكثاله ووزنته فاتزته وقرئ تعتدونها مخففا أي تعتدون فيها كقوله
 ويوم شهدناه والمراد بالاعتداء ما في قوله تعالى ولا تمسكوهن ضرار التعتدوا (فان قلت) ما هذا التمتع
 أو واجب أم مندوب اليه (قلت) ان كانت غير مفروض لها كانت المتعة واجبة ولا تجب المتعة عند أبي حنيفة
 الا لها واحد هادون سائر المطلقات وان كانت مفروضا لها فالمتعة مختلف فيم افعض على النكاح والاستحباب
 ومنهم أبو حنيفة وبعض على الوجوب (سراج جيلالا) من غير ضرر ولا منع واجب (أجورهن)
 مهورهن لان المهر أجزء البضع وابتاؤها ما عطاؤها عاجلا واما فرضها وتسميتها في العقد (فان قلت)
 لم قال الا لا آتيت أجورهن وعما أفاء الله عليكم واللا في هاجرن معك وما فائدة هذا التخصيصات (قلت) قد
 اختار الله رسوله افضل الاول واستحب به الا طيب الازكي كما اختصه بغيرها من الخصائص وآثره بما سواها
 من الاثر وذلك ان تسمية المهر في العقد أولى وأفضل من ترك التسمية وان وقع العقد جائزا وله ان يعاسها
 وعليه مهر المثل ان دخل بها او المتعة ان لم يدخل بها وسوق المهر اليها عاجلا أفضل من أن يسميه ويؤجله
 وكان التعجيل ديدن السلف وسفتهم وما لا يعرف بينهم غيره وكذلك الجارية اذا كانت سبية مالا كها وخطبة
 سيفه ورحمه وعما غنم الله من دار الحرب أحل وأطيب مما شترى من شق الجلب والسبي على ضربين سبي
 طيبة وسبي خبيثة فسبي الطيبة ماسي من أهل الحرب وأمان كان له عهد فاسي منهم سبي خبيثة ويدل
 عليه قوله تعالى (عما أفاء الله عليكم) لان في الله لا يطاق الا على الطيب دون الخبيث كما أن رزق الله يجب
 اطلاقه على الحلال دون الحرام وكذلك الا لا في هاجرن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأه غير الحرام
 أفضل من غير المهاجرات معه وعن أم هانئ بنت أبي طالب خطبني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت
 اليه فعذرتني ثم أنزل الله هذه الآية فلم أحل له لأن لم أهاجر معه كنت من الطلقاء * وأحلنا لك من وقع
 لها أن تهلك نفسها ولا تطلب مهر من النساء المؤمنات ان اتفق ذلك ولذلك نكحها واختلاف في اتفاق
 ذلك فعن ابن عباس رضي الله عنهما لم يكن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد منهن بالهبة وقيل
 الموهوبات أربع ميمونة بنت الحرث وزينب بنت خزيمة أم المساكين الانصارية وأم شريك بنت جابر وخولة
 بنت حكيم رضي الله عنهن * قرئ (ان وهبت) على الشرط وقرأ الحسن رضي الله عنه أن بالفتح على
 التعليل بتقدير حذف اللام ويجوز أن يكون مهرا محذوف فامعه الزمان كقولك اجلس مادام زيد جالسا
 بمعنى وقت دوامه جالسا وقت هبتا نفسها وقرأ ابن مسعود بغير ان (فان قلت) ما معنى الشرط الثاني

ثم طلقتموهن من قبل
 أن تمسوهن فالكلم
 عليهن من عدة تعتدونها
 فتمسوهن وسرحوهن
 سراجا جيلالا
 الذي أنا أحلنا لك
 أزواجك الا لا آتيت
 أجورهن وما ملكت
 يمينك عما أفاء الله عليك
 وبنياتكم وبنيات
 عماتكم وبنيات خالاتكم
 وبنات خالاتكم الا لا
 هاجرن معك وامرأة
 مؤمنة ان وهبت

ارادة الحقيقة والمجاز
 معا بالفظ واحد وقد
 التزمه ههنا ولكن
 جعل الصلاة من الله
 حقيقة ومن الملائكة
 مجاز لانه جلها على
 الرحمة وأما غيره فحملها
 على الدعاء وجعلها من
 الملائكة حقيقة ومن
 لله مجاز والله أعلم

مع الاول (قلت) هو تقييده شرط في الاحلال هبها نفسها وفي الهبة ارادة استنكاح رسول الله صلى الله عليه وسلم كانه قال أحلناها لك ان وهبت لك نفسك ها أنت تريد أن تستنكحها لان ارادته هي قبول الهبة وما به تتم (فان قلت) لم عدل عن الخطاب الى الغيبة في قوله تعالى (نفسها النبي ان أراد النبي) ثم رجع الى الخطاب (قلت) لا ايدان بأنه مما خص به وأثر وجبته على لفظ النبي للدلالة على أن الاختصاص تسكرمة له لأجل النبوة وتكريره تفخيم له وتقدير لاستحقاقه الكرامة لنبوته * واستنكاحها طلب نكاحها والرغبة فيه وقد استشهد به أبو حنيفة على جواز عقد النكاح بلفظ الهبة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأئمة سواء في الأحكام الا فيما خصه الدليل وقال الشافعي لا يصح وقد خص رسول الله صلى الله عليه وسلم بمعنى الهبة ولفظها جميعا لان اللفظ تابع للمعنى والمسمى للشيء في اللفظ يحتاج الى دليل وقال أبو الحسن الكرخي ان عقد النكاح بلفظ الاجارة جائز لقوله تعالى اللاتي آتيت أجورهن وقال أبو بكر الرازي لا يصح لان الاجارة عقد مؤقت وعقد النكاح مؤبد فلهما متنافيان (خالصة) مصدر مؤكّد كدعو الله وصيغة الله أي خاص لك احلال ما أحلنا لك خالصة بمعنى خلوصا والفاعل والفاعلة في المصادر غير عزيزين كالخارج والقاعدو العافية والكاذبة والدليل على أنها وردت في أثر الاحلالات الاربع مخصوصة برسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل التوكيد لها قوله (قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما ملكت أيمانهم) بعد قوله من دون المؤمنين وهي جملة اعتراضية وقوله (لكيلا يكون عليك حرج) متصل بخالصة لك من دون المؤمنين ومعنى هذه الجملة الاعتراضية أن الله قد علم ما يجب فرضه على المؤمنين في الزواج والاماء وعلى أي حدوصفة يجب أن يفرض عليهم ففرضه وعلم المصلحة في اختصاص رسول الله صلى الله عليه وسلم علم بما اختصه به ففعل ومعنى لكيلا يكون عليك حرج لكيلا يكون عليك ضيق في دينك حيث اختصصناك بالتزويج واختيار ما هو أولى وأفضل وفي دنياك حيث أحلنا لك أجناس المنكوحات وزدنا لك الواهبة نفسها وقرئ خالصة بالرفع أي ذلك خلوص لك وخصوص من دون المؤمنين ومن جعل خالصة نعتا للمرأة فعلى مذهبه هذه المرأة خالصة لك من دونهم (وكان الله غفورا) للواقع في الحرج اذا تاب (رحيما) بالتوسعة على عباده * روى أن أمهات المؤمنين حين تعابرن وابتغين زيادة النفقة وغظن رسول الله صلى الله عليه وسلم بهجرهن شهرا ونزل التحير فاشفقن أن يطلقهن فقلن يا رسول الله افرض لنا من نفسك وما لك ماشئت وروى ان عائشة رضي الله عنها قالت يا رسول الله اني أرى ربك يسارع في هواك (ترجي) بهمز وغيرهز تؤخر (وتؤوى) تضم بهننى تترك مضاجعة من تشاء منهن وتضاجع من تشاء أو تطلق من تشاء وتمسك من تشاء أولا تقسم لائتهن شئت وتقسم لمن شئت أو تترك تزوج من شئت من نساء أمسك وتزوج من شئت وعن الحسن رضي الله عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب امرأة لم يكن لاحد أن يخطبها حتى يدعها وهذه قاعدة جامعة لما هو الغرض لانه اما أن يطلق واما أن يمسك فاذا أمسك ضاجع أو ترك وقسم أو لم يقسم واذا طلق وعزل فاما أن يتخلى المعزولة لا يبتغيها أو يبتغيها روى أنه أرجى منهن سودة وجو برية وصفية وميمونة وأم حبيبة فكان يقسم لمن ماشاء كما شاء وكانت ممن أوى اليه عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب رضي الله عنهن أرجى خمساً وأوى أربعاً وروى أنه كان يسوى مع ما أطلق له وخير فيه الاسودة فانها وهبت ليلتها لعائشة وقالت لا تطلقني حتى أحضر في زمرة نسائك (ذلك) التفويض الى مشيئتك (أدنى) الى قرعة عيونهن وقوله خزنهن ورضاهن جميعا لانه اذا سوى بينهن في الايواء والارجاء والعزل والابتغاء وارتفع التفاضل ولم يكن لاحداهن مما تريد ومما لا تريد الا مثل ما لا ترى وعلم أن هذا التفويض من عند الله وبوحيه اطمانت نفوسهن وذهب التنافس والتعابر وحصل الرضا وقرت العيون وسلت القلوب (والله يعلم ما في قلوبكم) فيه وعيد لمن لم يرض منهن بعباد الله من ذلك وفوض الى مشيئة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث على نواطي قلوبهن والتصافي بينهن والتوافق على طلب رضا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما فيه طيب نفسه * وقرئ تقرأ عينهن بضم التاء ونصب الاعين وتقرأ عينهن على البناء للمفعول (وكان الله عليما) بذات الصدور (حليما)

نفسها النبي ان أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما ملكت أيمانهم لكيلا يكون عليك حرج وكان الله غفورا رحيمًا ترجى من تشاء منهن وتؤوى اليك من تشاء ومن ابتغيت من عزلت فلا جناح عليك ذلك أدنى أن تقرأ عينهن ولا يحزر ويرضيهن بما آتينهن كلهن والله يعلم ما في قلوبكم وكان عليما حلما

لا يعاجل بالعقاب فهو حقيق بان يتقى ويحذر * كلهن تأكيد لنون يرضين وقرأ ابن مسعود وروى يرضين
كلهن بما آتيتهن على التقديم وقرئ كلهن تأكيد لهن في آتيتهن * (لا تحل) وقرئ بالتذكير لان تأنيث
الجمع غير حقيقي واذا جاز بغير فصل في قوله تعالى وقال نسوة كان مع الفصل أجوز (من بعد) من بعد التسع
لان التسع نصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأزواج كما أن الأربع نصاب أمته منهن فلا يحل له أن
يتجاوز النصاب (ولا أن تبدل بهن) ولا أن تستبدل بهن ولا التسع أزواجاً آخر بكنهن أو بعضهن أراد الله لهن
كرامة وجزاء على ما اخترن ورضين فقصر النبي صلى الله عليه وسلم عليهن وهي التسع اللاتي مات عنهن عائشة
بنت أبي بكر حفصة بنت عمر أم حبيبة بنت أبي سفيان سودة بنت زمعة أم سلمة بنت أبي أمية صفية
بنت حيي الخبيرية صيمونة بنت الحارث الهلالية زينب بنت جحش الاسديّة جويرة بنت الحارث
المصطلقية رضى الله عنهن * من في (من أزواج) لتأكيد النفي وفائدته استغراق جنس الأزواج بالتحريم
وقبل معناه لا تحل لك النساء من بعد النساء اللاتي نص إحلالهن لك من الاجناس الاربعة من الاعرابيات
والغرائب أو من السكيات أو من الاماء بالنكاح وقيل في تحريم التبديل هو من البديل الذي كان في الجاهلية
كان يقول الرجل للرجل بادلني بامرأتك وأبادلك بامرأتى فينزل كل واحد منهما عن امرأته لصاحبه ويحكي
أن عيينة بن حصن دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده عائشة من غير استئذان فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يا عيينة أين الاستئذان قال يا رسول الله ما استأذنت على رجل قط عن مضى منذ أدركت ثم قال من
هذه الجميلة الى جنبك فقال صلى الله عليه وسلم هذه عائشة أم المؤمنين قال عيينة أفلا أنزل لك عن أحسن
الخلق فقال صلى الله عليه وسلم ان الله قد حرم ذلك فلما خرج قالت عائشة رضى الله عنهن من هذا يا رسول الله قال
أحق مطاع وانه على ما ترين لسيده قومه وعن عائشة رضى الله عنهن ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
أحل له النساء تعنى أن الآية قد نسخت ولا يخلون منها اما أن يكون بالسنة واما بقوله تعالى انا أحل لك
أزواجك وترتيب النزول ليس على ترتيب المحصف (ولو أعجبك) في موضع الحال من الفاعل وهو الضمير في
تبدل لامن المفعل الذي هو من أزواج لانه موغل في التكثير وتقديره مفروضا أعجبك بهن وقيل هي
أسماء بنت عميس الخثعمية امرأة جعفر بن أبي طالب والمراد أنهن أعجبه حسنهن * واستثنى ممن حرم عليه
الاماء (رقيبا) حافظا مهميناهو وتحذير عن مجاوزة حدوده وتخطي حلاله الى حرامه (أن يؤذن لكم) في معنى
الظرف تقديره وقت أن يؤذن لكم و(غير ناظرين) حال من لا تدخلوا وقع الاستثناء على الوقت والحال معا
كانه قيل لا تدخلوا بيوت النبي صلى الله عليه وسلم الا وقت الاذن ولا تدخلوها الا غير ناظرين وهو لا يقوم
كانوا يتخيمون طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدخلون ويقعدون منتظرين لا دراكه ومعناه لا تدخلوا
يا هؤلاء المتخيمون للطعام الا أن يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناء والا فلو لم يكن لهؤلاء اختصاص لما جاز
لاحد أن يدخل بيوت النبي صلى الله عليه وسلم الا أن يؤذن له اذا خاصا وهو الاذن الى الطعام فحسب وعن
ابن أبي عمير أنه قرأ غير ناظرين مجرورا صفة لطعام وليس بالوجه لانه جرى على غير ما هو له فن حقه ضمير
ما هو له أن يبرز الى اللفظ فيقال غير ناظرين اناء أنتم كقولك هتدز يدضاربتة هي * وفي الطعام ادراكه
يقال أنى الطعام انى كقولك قلاه فلى ومنه قوله بين جيم أن بالغ اناء وقيل اناء وقته أى غير ناظرين وقت
الطعام وساعة أكله وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أوم على زينب بتمر وسويق وشاة وأمر أنساء أن
يدعوا بالناس فترادفوا أفواجايا كل فوج فيخرج ثم يدخل فوج ان قال يا رسول الله دعوت حتى ما أجد
أحد أَدعوه فقال ارفعوا طعامكم وتفرق الناس وبقى ثلاثة نفر يتحدثون فأطالوا فقام رسول الله صلى الله
عليه وسلم ليخرجوا فانطلق الى حجرة عائشة رضى الله عنهن فقال السلام عليكم أهل البيت فقالوا وعليك
السلام يا رسول الله كيف وجدت أهلنا وطاف بالحجرات فسلم عليهن ودعوهن له ورجع فاذا الثلاثة جلوس
يتحدثون وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم شديدا الحياء فتولى فلما رأوه متوليا خرجوا فرجع وزلات (ولا
مستأنسين لحديث) ثم واعن أن يطلبوا الجلوس يستأنس بعضهم ببعض لاجل حديث يتحدث به أو عن

لا يحل لك النساء من
بعد ولا أن تبدل بهن
من أزواج ولو أعجبك
حسنهن الا ما ملكت
عينك وكان الله على كل
شيء رقيبا يا أيها الذين
آمنوا لا تدخلوا بيوت
النبي الا أن يؤذن لكم
الى طعام غير ناظرين
اناء وليكن اذا دعيتن
فادخلوا فاذا طعمتم
فانتشروا ولا مستأنسين
لحديث ان ذلكم كان
يؤذى النبي

من العلم المكتوب ولولا أنكم سألتموني عنه ما أخبركم به إن الله وكل بي ملكين فلا أذكر عند عبد مسلم فيصلي على الأقل ذاك المكان غفر الله لك وقال الله تعالى ولا تكتبه جوابا لذيالك الملكين آمين ولا أذكر عند عبد مسلم فلا يصلي على الأقل ذاك المكان لا غفر الله لك وقال الله ولا تكتبه لذيالك الملكين آمين ومنهم من قال يجب في كل مجلس مرة وأن تكرر ذكره كآفة - ل في آية السجدة وتسميت العاطس وكذلك في كل دعا في أوله وآخره ومنهم من أوجبها في العمر مرة وكذا قال في اظهار الشهادتين والذي يقتضيه الاحتياط الصلاة عليه عند كل ذكر لما ورد من الاخبار (فان قلت) فالصلاة عليه في الصلاة أهى شرط في جوازها أم لا (قلت) أبو حنيفة وأصحابه لا يرونها شرطا وعن ابراهيم النخعي كانوا يكتفون عن ذلك يعني الصحابة بالشهادتين وهو السلام عليك أيها النبي وأما الشافعي رحمه الله فقد جعلها شرطا (فان قلت) فإنا نقول في الصلاة على غيره (قلت) القياس جواز الصلاة على كل مؤمن لقوله تعالى هو الذي يصلي عليكم وقوله تعالى وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم صل على آل أبي أوفى ولكن للعلماء تفصيلا في ذلك وهو أنها إن كانت على سبيل التبع كقولك صلى الله على النبي وآله فلا كلام فيها وأما إذا أفرد غيره من أهل البيت بالصلاة كما يفرد هو فمكره لأن ذلك صار - عار لذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولأنه يؤدي إلى الاتهام بالرفض وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقفن مواقف الهم (يؤذون لله ورسوله) فيه وجهان أحدهما أن يعبروا بآثارهم ما عن فعل ما يكرهانه ولا يرضيانه من الكفر والمعاصي وانكار النبوة ومخالفة الشريعة وما كانوا يصيبون به رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنواع المكروه على سبيل المجاز وانما جعلته مجازا فيهم ما جعلا حقيقة الأيداء حقيقة في رسول الله صلى الله عليه وسلم لئلا يجعل العبارة الواحدة معطية معنى المجاز والحقيقة والثاني أن يراد يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل في أذى الله هو قول اليهود والنصارى والمشركين يد الله مغاوله وثالث ثلاثة والمسبح ابن الله والملائكة بنات الله والاصنام شركاؤه وقيل قول الذين يلحدون في أسمائه وصفاته وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما حكى عن ربه شتمني ابن آدم ولم ينبغ له أن يشتمني وآذاني ولم ينبغ له أن يؤذيني فأما شتمه إياي فقله أني اتخذت ولدا وأما آذاه فقله إن الله لا يعبدني بعد أن بدأني وعن عكرمة فعل أصحاب التصاوير الذين يرومون تكون خالق مثل خالق الله وقيل في أذى رسول الله صلى الله عليه وسلم قولهم ساحر شاعر كاهن مجنون وقيل كسر رباعيته وشج وجهه يوم أحد وقيل طعنهم عليه في نكاح ضفية بنت حبي وأطلق أيداء الله ورسوله وقيد أيداء المؤمنين والمؤمنات لأن أذى الله ورسوله لا يكون الا غير حق أبدا وأما أذى المؤمنين والمؤمنات فنه ومنه ومعنى (بغير ما كتبوا) بغير جنابة واستحقاق للأذى وقيل زلت في ناس من المنافقين يؤذون عليا رضي الله عنه ويسمعونه وقيل في الذين أفكوا على عائشة رضي الله عنها وقيل في زناة كانوا يتبعون النساء وهن كارهات وعن الفضيل لا يعمل لك أن تؤذي كلبا أو خنزيرا بغير حق فكيف وكان ابن عون لا يكرى الحوانيت الا من أهل الذمة لما فيه من الروعة عند ذكر الحلول الجلباب ثوب واسع أو سع من الخمار ودون الرداء تلويه المرأة على رأسها وتبقى منه ما ترسله على صدرها وعن ابن عباس رضي الله عنهما الرداء الذي يستمرن فوق إلى أسفل وقيل المخففة وكل ما يتستر به من كساء أو غيره قال أبو زيد * مجلب من سواد الليل جلبابا * ومعنى (يدنين عليهن من جلابيهن) يرخينها عليهن ويغطينهم بأوجوههن وأغطافهن يقال أذازل الثوب عن وجه المرأة أدنى ثوبك على وجهك وذلك أن النساء كن في أول الاسلام على هجيراهن في الجاهلية متبذلات تبرز المرأة في درع ونخار لا فصل بين الحرة والامة وكان الفقهاء وأهل الشطارة يتعرضون اذا خرجن بالليل الى مقاضى حوائجهن في الخيل والفيضان للاماء وربع تعرضوا للحرمة بعلة الامة يقولون حسبناها أمة فأمرن أن يخالفن بزهن عن زى الاماء بلبس الاردية والملاحف وستر الرأس والوجوه ليحتشمن ويهين فلا يطمع فيهن طامع وذلك قوله (ذلك أدنى أن يعرفن) أي أولى وأجدر بان يعرفن فلا يتعرض لهن ولا يلقين ما يكرهن

ان الذين يؤذون الله
ورسوله لهنم الله في
الذيما والاخرة وأعد
لهم عذابا مهينا والذين
يؤذون المؤمنين
والمؤمنات بغير
ما كتبوا فقد احتملوا
بهتانا واتما مبيهايا أيها
النبي قبل لازواجك
وبنائك ونساء المؤمنين
يدنين عليهن من
جلابيهن ذلك أدنى
أن يعرفن فلا يؤذين

* قوله تعالى ان لم ينته المنافقون (٢٢٢) والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك

فيها الا قليلا (قال فيه المراد بقوله تعالى الا قليلا ريثما يلتقطون

وكان الله غفورا رحاما ان لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا ملعونين اينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلا سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا يستلث الناس عن الساعة قل انما علمها عند الله وما يذكرون لسيل الساعة تكون قريبا ان الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيرا خالدين فيها أبدا لا يجدون وليا ولا نصيرا يوم تقلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسل وقالوا ربنا انا أطينا ساداتنا وكبراءنا فأصلونا السيلا ربنا آثم ضم ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كبريايهم الذين آمنوا لا تكونوا

(فان قلت) ما معنى من في من جلايبهم (قلت) هو للتبعيض الا أن معنى التبعيض محتمل وجهين أحدهما أن يجلبين ببعض ما هن من الجلايب والمراد أن لا تكون الحرة متبدلة في درع وخيار كالامة والمাহنة ولها جلبابان فصاعدا في يديها والثاني أن ترخي المرأة بعض جلبابها وفضله على وجهها تتقنع حتى تميز من الامة وعن ابن سيرين سألت عبيدة السلماني عن ذلك فقال أن تضع رداءها فوق الحاجب ثم تديره حتى تضعه على أنفها وعن السدي أن تعطي إحدى عينيها وجهها والشق الآخر العين وعن الكسائي يتقنعن بلاحفهن منضمة عليهن أراد بالانضمام معنى الادناء (وكان الله غفورا) لما سلف منهن من التفريط مع التوبة لان هذا ما يمكن معرفته بالعقل (الذين في قلوبهم مرض) قوم كان فيهم ضعف ايمان وقلة ثبات عليه وقيل هم الزناة وأهل الفجور من قوله تعالى فيقطع الذي في قلبه مرض (والمرجفون) ناس كانوا يرجفون بأخبار السوء عن سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون هزموا وقتلوا وجرى عليهم كيت وكيت فيكسرون بذلك قلوب المؤمنين يقال أرجف بكذا اذا أخبر به على غير حقيقة لمكونه خيرا متزلا لغير ثابت من الرجفة وهي الزلزلة والمعنى ان لم ينته المنافقون عن عداوتهم وكيدهم والفسقة عن فجورهم والمرجفون عما يؤلفون من أخبار السوء لئلا يمرنك بان تفعل بهم الا فاعيل التي تسوءهم وتموءهم ثم بان تضطرهم الى طلب الجلاء عن المدينة والى أن لا يسكنوك فيها (الا زمنا) قليلا (ريثما تحلون ويتقطون أنفسهم وبما الاتهم فسمى ذلك اغراء وهو التحريش على سبيل المجاز (ملعونين) نصب على الستم أو الحال أي لا يجاورونك الا ملعونين دخل حرف الاستثناء على الظرف والحال معا كما مر في قوله الا أن يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه ولا يصح أن ينتصب عن أخذوا لان ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما قبلها وقيل في قليلها هو منصوب على الحال ايضا ومعناه لا يجاورونك الا فاعلاذلا ملعونين (فان قلت) ما موقع لا يجاورونك (قلت) لا يجاورونك عطف على لنغرينك لانه يجوز أن يجاب به القسم ألا ترى الى صحة قولك لئن لم ينتهوا لا يجاورونك (فان قلت) أما كان من حق لا يجاورونك أن يعطف بالفاء وأن يقال لنغرينك بهم فلا يجاورونك (قلت) لو جعل الثاني مستمعا عن الاول لكان الامر كما قلت ولكنه جعل جوابا آخر للقسم معطوفا على الاول وانما عطف بهم لان الجلاء عن الاوطان كان أعظم عليهم وأعظم من جميع ما أصيبوا به فترأخت حاله عن حال المعطوف عليه (سنة الله) في موضع مصدر مؤكد أي سن الله في الذين ينافقون الانبياء أن يقتلوا حثيثا ثقفوا وعن مقاتل يعني كاتل أهل بدر وأمرؤا كان المشركون يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت قيام الساعة استجلا على سبيل الهزء والهوى يسألونه امتحانا لان الله تعالى عمى وقتها في التوراة وفي كل كتاب فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بان يجيبهم بانه علم قد استأثر الله به لم يطاع عليه ملك ولا نبي ثم بين (رسوله) أنها قريبة الوقوع تهديا للمستعجلين واسكانا للممتنعين (قريبا) شيئا قريبا أولا لان الساعة في معنى اليوم أو في زمان قريب * السعير النار المسعورة الشديدة الايقاد * وقرئ نقلاب على البناء للمفعول ونقلاب بمعنى تنقلب ونقلاب أي نقلاب نحن ونقلب على أن الفعل للسعير ومعنى تقلبنا نضربها في الجهات كما ترى البضعة تدور في القدر اذا غلت فترامى به الغليان من جهة الى جهة أو تغيب برها عن أحوالها وتحويلها عن هيئاتها أو طرحها في النار مقلوبين منكوسين وخصت الوجوه بالذكر لان الوجه أكرم موضع على الانسان من جسده ويجوز أن يكون الوجه عبارة عن الجملة وناسب الظرف يقولون أو محذوف وهو اذ كر واذ انصب بالمحذوف كان يقولون حالا * وقرئ ساداتنا وادناؤهم رؤساء الكفر الذين لقنوه الكفر وزيّنوه لهم * يقال ضل السبيل وأضله اياه وزيّاده الالف لا طلاق الصوت جعلت فواصل الآتى كقوافي الشعر وفائدتها الوقف والدلالة على أن الكلام قد انقطع وأن ما بعده مستأنف * وقرئ كثيرا تكثيرا لاعداد اللعائن وكبير البذل على أشد اللعن وأعظمه (ضعفين) ضعف الضلالة وضعفا لاضلاله يعترفون ويستغيثون ويتمنون ولا ينفعهم شيء من ذلك (لا تكونوا

الذين

عليه اخلاء منزل ملوك للغير بوجه شرعي يهل ريثما ينتقل بنفسه ومتابعه وعياله برهة من الزمان حتى يتحصل له منزل آخر على حسب الاجتهاد والله أعلم

كالذين آذوا موسى) قيل نزلت في شأن زيد بن زنب ومات مع فيه من قالة بعض الناس وقيل في آذى موسى عليه السلام هو حديث المومنة التي أرادها قارون على قد فذبه بنفسه أو قيل اتهمهم إياه بقتل هرون وكان قد خرج معه إلى الجبل فمات هناك فحمله الملائكة ومروا به عليه - م مية فأبصروه حتى عرفوا أنه غير مقتول وقيل أحياه الله فأخبرهم ببراءة موسى عليه السلام وقيل فرقه بعيب في جسده من برص أو أدرة فأطلعهم الله على أنه برى عنه (وجها) ذاباه ومنزلة عنده فلذلك كان يعيط عنه التهم ويدفع الأذى ويحافظ عليه لئلا يلحقه وضم ولا يوصف بنقيصة كما يفعل المالك بن له عنده قربة ووجهة وقرأ ابن مسعود والاعشى وأبو حيوة وكان عبد الله وجه أقال ابن خالويه صليت خلف ابن شنبوذ في شهر رمضان فسمعه يقرأها وقرأه العامة أوجه لانها مفعضة عن وجهه عند الله كقوله تعالى عند ذي العرش مكين وهذه ليست كذلك (فان قلت) قوله مما قالوا معناه من قولهم أو من مقولهم لان ما امام صدرية أو موصولة وأيهما كان فكيف نصح البراءة منه (قلت) المراد بالقول أو المقول مؤداه ومضمونه وهو الامر المغيب ألا ترى أنهم سمو السببة بالقالة والقالة بمعنى القول (قولا سديدا) قاصدا إلى الحق والسداد القصد إلى الحق والقول بالعدل يقال سدد السهم نحو الرمية اذ لم يعد له عن سمتها كما قالوا سهم قاصد والمراد منهم عما خاضوا فيه من حديث زنب من غير قصد وعدل في القول والبعث على أن يسد قولهم في كل باب لان حفظ اللسان وسداد القول رأس الخير كله والمعنى راقبوا الله في حفظ ألسنتكم وتسديد قولكم فانكم ان فعلتم ذلك أعطاكم الله ما هو غاية الطلابة من تقبل حسناتكم والاثابة عليها ومن مغفرة سيئاتكم وتكفيرها وقيل اصلاح الاعمال التوفيق في المجي بها صالحة مرضية وهذه الآية مقرررة لاتي قبلها بنيت تلك على النهي عما يؤذي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه على الامر باتقاء الله تعالى في حفظ اللسان لئلا يترادف عليهم النهي والامر مع اتباع النهي ما يتضمن الوعيد من قصة موسى عليه السلام واتباع الامر الوعد البليغ فيقوى الصارف عن الأذى والداعي إلى تركه * لما قال (ومن يطع الله ورسوله) وعلق بالطاعة الفوز العظيم أتبعه قوله (اننا عرضنا الامانة) وهو يريد بالامانة الطاعة فعظام أمرها ونخم شأنها وفيه وجهان أحدهما أن هذه الاجرام العظام من السموات والارض والجبال قد انقادت لاهر الله عز وجل وانقياد مثلها وهو ما يتأتى من الجادات وأطاعت له الطاعة التي تصح منها وتليق بها حيث لم تقتنع على مشيئته وارانته إيجابا وتكونا وتسوية على هيأت مختلفة وأشكال متنوعة كما قال قائلنا آتينا طائعين وأما الانسان فلم تكن حاله فيما يصح منه من الطاعات ويليق به من الانقياد لاوامر الله ونواهييه وهو حيوان عاقل صالح للتكليف مثل حال تلك الجادات فيما يصح منها ويليق بها من الانقياد وعدم الامتناع والمراد بالامانة الطاعة لانها لازمة الوجود كما أن الامانة لازمة الاداء وعرضها على الجادات واباؤها واشفاقها انحياز * وأما حمل الامانة فن قولك فلان حامل للامانة ومحتمل لها تريد أنه لا يؤديها إلى صاحبها حتى تزول عن ذمته ويخرج عن عهدها لان الامانة كأنها رابسة للوثن عليها وهو حاملها ألا تراهم يقولون ركبته الدبون ولي عليه حق فاذا أداهم تبق رابكة له ولا هو حاملها ونحوه قولهم لا يملك مولى لمولى نصرا يريدون أنه يبذل النصرة له ويسامحه بها ولا يمسكها كما يمسكها الخنازل ومنه قول القائل أخوك الذي لا تملك الحس نفسه * وترفض عند المحفظات السكائف

أي لا يمسك الرقة والعطف امساك المالك الضنين ما في يده بل يبذل ذلك ويسمح به ومنه قولهم ابغض حق أخيك لانه اذا أحسبه لم يخرج به إلى أخيه ولم يؤده وإذا أبغضه أخرجه وأداه فمضى فأبين أن يحملها وحملها الانسان فأبين الآن يؤدينها وأبى الانسان الآن يكون محتملا لها لا يؤديها * ثم وصفه بالظلم لكونه تاركا لاداء الامانة وبالجهل لاختطائه ما يسهده مع تمكنه منه وهو أدواها والثاني أن ما كلفه الانسان بلغ من عظمه ونقل محمله أنه عرض على أعظم ما خلق الله من الاجرام واقواه وأشد أنه يتحمله ويستقل به فأبى حمله والاسمة لال به وأشقى منه وحمله الانسان على ضعفه ورخاوة قوته (انه كان ظلوما جهولا) حيث حمل الامانة ثم لم يف بها وضمها ثم خاس بضمائه فيها ونحو هذا من الكلام كثير في لسان العرب وما جاء القرآن الاعلى

كالذين آذوا موسى
فبرأه الله عما قالوا وكان
عند الله وجهيا يأبىها
الذين آمنوا اتقوا الله
وقولوا قولا سديدا
يصالح لكم أعمالكم
ويغفر لكم ذنوبكم ومن
يطع الله ورسوله فقد
فاز فوزا عظيما انا
عرضنا الامانة على
السموات والارض
والجبال فأبين أن
يحملنها وأشققن منها
وحملها الانسان انه كان
ظلوما جهولا لجهل
الله المنافقين والمنافقات
والمشركين والمشركات
ويتوب الله على المؤمنين
والمؤمنات وكان الله
غفورا رحيم

الحمد لله الذي له ما في
السموات وما في الأرض
وله الحمد في الآخرة
وهو الحكيم الخبير
يعلم ما يلج في الأرض
وما يخرج منها وما ينزل
من السماء وما يعرج
فيها وهو الرحمن الغفور
وقال الذين كفروا
لأنا نبينا الساعة قل
بلى وربى لا تأتيناكم عالم
الغيب لا يعزب عنه
شيء مما نكسر

* قوله تعالى الحمد لله
الذى له ما في السموات
وما في الأرض وله الحمد
في الآخرة (قال فيه
الحمد الاول واجب لانه
على نعمة متفضل بها
والثاني ليس بواجب
لانه على نعمة واجبة
على المنعم) قال أحمد
والحق في الفرق بين
الحمدين ان الاول عبادة
مكاف بها والثاني غير
مكاف به ولا متكاف
وانما هو في النساء
الثانية كالحليات في
النساء الاولى ولذلك
قال عليه الصلاة
والسلام يلهمون
التسبيح كما يلهمون
النفس والا فالنعمه

طرقهم وأساليبهم من ذلك قولهم لو قيل للشحم أين تذهب لقال أسوى العوج وكلم لهم من أمثال على
أسنة البهايم والجمادات وتصور مقابلة الشحم محال ولكن الغرض أن السمن في الحيوان مما يحسن قيمته
كما أن الخلف مما يفسد حسنه فصور أثر السمن فيه تصوير ارفع في نفس السامع وهي به أنس وله أقبل
وعلى حقيقته أوقف وكذلك تصور عظم الامانة صعبه أمر هارثقل محملها والوفاء بها (فان قلت) قد علم
وجه التمثيل في قولهم للذى لا يثبت على رأى واحد أراك تقدم رجلا وتؤخر أخرى لانه مثلت حاله في تميله
وترجحه بين الرايين وتركه المضى على أحد هاجمال من يتردد في ذهابه فلا يجمع رجلاه للضى في وجهه وكل
واحد من الممثل والممثل به شيء مستقيم داخل تحت الصحة والمعرفة وليس كذلك ما في هذه الآية فان
عرض الامانة على الجماد واباءه واشفاقه محال في نفسه غير مستقيم فكيف صح بناء التمثيل على المحال ومما مثال
هذا الا أن تشبه شيئا والمشببه به غير معقول (قلت) الممثل به في الآية وفي قولهم لو قيل للشحم أين تذهب وفي
نظائره مفروض والمفروضات تخيل في الذهن كالمحققات مثلت حال التكليف في صعبه وبته وثقل محمله
بحاله المفروضة لو عرضت على السموات والأرض والجبال لابين أن يحملنها وأسفغن منها * واللام في لعذب
لام التعليل على طريق المجاز لان التعذيب نتيجة حمل الامانة كما أن التأديب في ضربته للتأديب نتيجة
الضرب * وقرأ الاعمش ويتوب ليعمل العلة قاصرة على فعل الحامل وليتوب الله ومعنى قراءة
العامه ليعذب الله حامل الامانة ويتوب على غيره عن حملها لانه اذا توب على الوافي كان ذلك نوعا من
عذاب الغادر والله أعلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الاحزاب وعلمها أهلها وما ملكت
يمينه أعطى الامان من عذاب القبر

ما في السموات والأرض كله نعمة من الله وهو الحقيق بأن يحمده وينتفى عليه من أجله ولما قال (الحمد لله) ثم
وصف ذاته بالانعام بجميع النعم الدنيوية كان معناه أنه المحمود على نعم الدنيا كما تقول احد أهلك الذى كساك
وحللك تريد احمده على كسوته وحلته وما قال (وله الحمد في الآخرة) علم أنه المحمود على نعم الآخرة وهو الثواب
(فان قلت) ما الفرق بين الحمدين (قلت) أما الحمد في الدنيا فواجب لانه على نعمة متفضل بها وهو الطريق
الى تحصيل نعمة الآخرة وهي الثواب وأما الحمد في الآخرة فليس بواجب لانه على نعمة واجبة الا يصل الى
مستحقها انما هو تمة سرور المؤمنين ونكمله اغتباطهم بامتدونه كما يلتذ من به العطاش بالماء البارد (وهو
الحكيم) الذى أحكم أمور الدارين ودبرها بحكمته (الخبير) بكل كائن يكون * ثم ذكر مما يحيط به علما (ما يلج
في الأرض) من الغيث كقوله فسلطه ينابيع في الأرض ومن السكنوز والدافن والموت وجميع ما هي
له كفات (وما يخرج منها) من الشجر والنبات وماء العيون والغلة والدواب وغير ذلك (وما ينزل من السماء)
من الامطار والثلوج والبرد والصواعق والارزاق والملائكة وأنواع البركات والمقادير كما قال تعالى وفي السماء
رزقكم وما توعدون (وما يعرج فيها) من الملائكة وأعمال العباد (وهو) مع كثرة نعمه وسبوع فضله
(الرحيم الغفور) للفرطين في أداءه ما يجب شكرها * وقرأ على بن أبي طالب رضي الله عنه نزل بالنون
والتشديد * قولهم (لأنا نبينا الساعة) نفى للبعث وانتكار للحجب الساعة أو استبطاعا قد وعدوه من قيامها
على سبيل المزع والسخرية كقولهم متى هذا الوعد * أو جب ما به النفي بلى على معنى ان ليس الامر
الاتيان انهم أعيدوا بحاله مؤكدا بما هو الغاية في التوكيد والتشديد وهو التوكيد باليمين بالله عز وجل ثم أمد
التوكيد القسمى امداد اعيان المقسم به من الوصف بما وصف به الى قوله ليجزى لان عظمة حال المقسم به
تؤذن بقوة حال المقسم عليه وشدة ثباته واستقامته لانه بمنزلة الاستشهاد على الامر وكلما كان المستشهد به
أعلى كعبا وأبين فضلا وأرفع منزلة كانت الشهادة أقوى وأكد المستشهد عليه أثبت وأرسخ (فان قلت)
هل للوصف الذى وصف به المقسم به وجه اختصاص بهذا المعنى (قلت) نعم وذلك أن قيام الساعة من

مشاهير الغيوب وأدخلها في الخفية وأولها مسارة إلى القلب إذا قيل عالم الغيب حين أقسم باسمه على اثبات قيام الساعة وأنه كائن لا محالة ثم وصف بما يرجع إلى علم الغيب وأنه لا يفوت علمه شيء من الخفيات اندرج تحته أحاطته بوقت قيام الساعة فحاشا ما تطلبه من وجه الاختصاص بحجة أو إضحا (فان قلت) الناس قد أنكروا اتیان الساعة ومحدوه فبأنه حلف لهم بأغظ الأيمان وأقسم عليهم جهدهم فيمن من هو في معتقدهم مفتر على الله كذبا كيف تكون مصححة لما أنكروه (قلت) هذا لو اقتصر على اليمين ولم يتبعها الحجة القاطعة والبينة الساطعة وهي قوله ليجزى فقد وضع الله في العقول وركب في الغرائز وجوب الجزاء وأن المحسن لا بد له من ثواب والمسيء لا بد له من عقاب وقوله ليجزى متصل بقوله لتأتينكم تملأون له * قرئ لتأتينكم بالتأويل وجهه من قرأ بالياء أن يكون ضميره للساعة بمعنى اليوم أو يسند إلى عالم الغيب أي لتأتينكم أمره كما قال تعالى هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك وقال أو يأتي أمر ربك * وقرئ عالم الغيب وعالم الغيب بالجرف فلهذا في عالم الغيوب بالرفع على المسدح ولا يعزب بالضم والكسرة في الزاى من العزوب وهو البعد يقال روض غريب بعيد من الناس (منقال ذرة) مقدار أصغر غلة (ذلك) إشارة إلى منقال ذرة * وقرئ ولا أصغر من ذلك لا أكبر بالرفع على أصل الابتداء وبالفتح على نفي الجنس كقولك لا حول ولا قوة إلا بالله بالرفع والنصب وهو كلام منقطع عما قبله (فان قلت) هل يصح عطف المرفوع على منقال ذرة كأنه قيل لا يعزب عنه منقال ذرة وأصغر وأكبر وزيادة لالتأكيده النفي وعطف المفتوح على ذرة بأنه فتح في موضع الجر لا متناع الصرف كأنه قيل لا يعزب عنه منقال ذرة ولا منقال أصغر من ذلك ولا أكبر (قلت) يأتي ذلك حرف الاستثناء إذا جعلت الضمير في عنه للغيب وجعلت اسم الخفيات قبل أن تكتب في اللوح لان اثباتها في اللوح نوع من البروز عن الحجاب على معنى أنه لا ينفصل عن الغيب شيء ولا يزل عنه إلا مسطورا في اللوح * وقرئ معجزين وأليم بالرفع والجر * وعن قتادة الرجز سوء المذاب (ويرى) في موضع الرفع أي ويعلم أولو العلم يعني أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن بطأ أعقابهم من أمته أو علماء أهل الكتاب الذين أسلموا مثل كعب الأحبار وعبد الله بن سلام رضى الله عنهم * الذي أنزل إليك الحق وهما مفعولان ليرى وهو فصل ومن قرأ الحق بالرفع جملة مبتدأ والحق خبرها والجملة في موضع المفعول الثاني وقيل يرى في موضع النصب معطوف على ليجزى أي وليعلم أولو العلم عند مجيئ الساعة أنه الحق علما لا يزاد عليه في الإيقان ويحتجوا به على الذين كذبوا وتولوا ويجوز أن يريدوا يعلم من لم يؤمن من الاحبار أنه هو الحق فيزدادوا حيرة ونمسا (الذين كفروا) قرئ قال بعضهم لبعض (هل نذكركم على رجل) يعنون محمد صلى الله عليه وسلم يتحدثكم بالبحر من العجايب انكم تبصرون وتنشؤون خلقا جديدا بعد ان تكونوا فانا وتوابا ويمزق أجسادكم البلى كل ممزق أي يفرقكم ويبدد أجزاؤكم كل تبديد * أهو مفتر على الله كذبا فيما ينسب اليه من ذلك أم به جنون يوهمه ذلك ويلقيه على لسانه * ثم قال سبحانه ليس محمد من الاقتراء والجنون في شيء وهو مبرأ منهم ما بل هؤلاء القائلون الكافرون بالبعث واقعون في عذاب النار وفيما يؤذيهم اليه من الضلال عن الحق وهم غافلون عن ذلك وذلك أجن الجنون وأشدها طباقا على عقولهم جعل وقوعهم في العذاب رسيلا لوقوعهم في الضلال كأنهم كانوا كائنان في وقت واحد لان الضلال لما كان العذاب من لوازمه وموجباته جملا كأنهم ما في الحقيقة مفترنان * وقرأ زيد بن علي رضى الله عنه ينبيكم (فان قلت) فقد جعلت الممزق مصدرا كبيت الكتاب

منقال ذرة في السموات
ولا في الارض ولا
أصغر من ذلك ولا
أكبر الا في كتاب مبين
ليجزى الذين آمنوا
وعملوا الصالحات أولئك
لهم مغفرة ورزق
كريم والذين سعوا في
آياتنا معاجزين أولئك
لهم عذاب من رجز
أليم ويرى الذين أوتوا
العلم الذي أنزل إليك
من ربك هو الحق
وهو يهدي إلى صراط
العزیز الحميد وقال
الذين كفروا هل نذكركم
على رجل ينبيكم اذا
مزمق كل ممزق انكم
لفي خلق جديد

ألم تعلم مسرجى القوافي * فلا عياهم ولا اجتلابا

فهل يجوز أن يكون مكانا (قلت) نعم ومعناه ما حصل من الأموات في بطون الطير والسباع وما مرت به السيول فذهبت به كل مذهب وما سقته الرياح فطرحته كل مطرح * (فان قلت) ما العامل في اذا (قلت) ما دل عليه انكم لفي خلق جديد وقد سبق نظيره * (فان قلت) الجديدي فاعل أم مفعول (قلت) هو عند البصريين بمعنى فاعل تقول جديدي فهو جديدي فاعل فهو جديدي وقيل فعند الكوفيين بمعنى مفعول من حده إذا قطعه وقالوا هو الذي حده الناسخ الساعة في الثوب ثم شاع ويقولون ولهذا قالوا ملحقة

جديده هي عند البصريين كقوله تعالى ان رحمة الله قريب ونحو ذلك (فان قلت) لم اسقطت الهمة في قوله
افترى دون قوله آلهما وكذا همة وصل (قلت) القياس الطرح ولكن امر اضطرهم الى ترك اسقاطها
في نحو الصبر وهو خوف التباس الاستفهام بالخبر لكون همة الوصل مفتوحة كهمة الاستفهام * (فان
قلت) ما معنى وصف الضلال بالبعد (قلت) هو من الاسناد المجازي لان البعيد صفة الضلال اذا بعد عن
الجمادة وكلما ازداد عنها بعدا كان اضل (فان قلت) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهورا علميا في قريش
وكان انباؤه بالبعث شائعا عندهم فامعنى قوله هل ندلكم على رجل ينبئكم فنسكروه لهم وعرضوا عليهم الدلالة
عليه كايديل على مجهول في امر مجهول (قلت) كانوا يقصدون بذلك الطنيز والسخرية فاخرجوه مخرج التحلى
ببعض الاحاجي التي يتحاجي بها الضحك والتلهي متجاهلين به وبأمرهم * وعموا فلم ينظروا الى السماء والارض
وانهم ما حيمما كانوا ايفاسا روايا ما هم وخلفهم محيطتان بهم لا يتقدرون ان ينقدوا من أقطارهما وان
يخرجوا عما هم فيه من ملكوت الله عز وجل ولم يخافوا ان يخسف الله بهم أو يسقط عليهم كسفالته كذبهم
الآيات وكفرهم بالرسول صلى الله عليه وسلم وبما جاء به كافعل بقارون وأصحاب الايكة (ان في ذلك) لنظر
الى السماء والارض والفكر فيهما وما يدلان عليه من قدرة الله (لاية) ودلالة (لكل عبد منيب) وهو
الراجع الى ربه المطيع له لان المنيب لا يخفى لوم من النظر في آيات الله على أنه قادر على كل شيء من البعث ومن
عقاب من يكفر به * قرئ يشأ ويخسف ويسقط بالياء لقوله تعالى افترى على الله كذبا وبالفون لقوله ولقد
آتيناهم وكسفا بفتح السين وسكونه * وقرأ الكسائي يخسف بهم بالادغام وليست بقوية (يا جبال) اما ان
يكون بدلا من فضلا واما من آتيناهم بتقدير قولنا يا جبال أوقلنا يا جبال * وقرئ أوبى وأوبى من التأويب
والأوب أى رجبى معه التسبيح أو رجبى معه فى التسبيح كل رجب فيه لانه اذا رجعهم فقد رجع فيه ومعنى
تسبيح الجبال ان الله سبحانه وتعالى يخلق فيها تسبيحا كما خلق الكلام فى الشجرة فيسمع منها ما يسمع من
المسبح معجزة لداود وقيل كان ينوح على ذنبه بترجيع وتخزين وكانت الجبال تسعده على نوحه بأصدائها
والطير بأصواتها * وقرئ والطير رفعا ونصباعطا على لفظ الجبال ومحلهما وجوزوا ان ينتصب مقولا معه
وان يعطف على فضلا بمعنى وسخرنا له الطير (فان قلت) أى فرق بين هذا النظم وبين ان يقال وآتيناهم
منا فضلا وتأوب الجبال معه والطير (قلت) كم بينهما ما لا ترى الى ما فيه من الفخامة التي لا تخفى من
الدلالة على عزة الربوبية وكبرياء الالهية حيث جعلت الجبال منزلة منزلة العقلاء الذين اذا أمرهم أطاعوا
وأذعنوا واذا دعاهم سمعوا وأجابوا الشعار بأنه مامن حيوان وجناد وناطق وصامت الا وهو منفذ المشيئة
غير محتج على ارادته (والنا له الحديد) وجعله له لينة كالطين والنجين والشمع يصرفه بيده كيف يشاء من غير
نار ولا ضرب بطريقة وقيل لان الحديد فى يده لما أوتى من شدة القوة * وقرئ صابغات وهى الدروع الواسعة
الضافية وهو أول من اتخذها وكانت قبل صفاغ وقيسل كان يبيع الدرع بأربعة آلاف فينفق منها على
نفسه وعياله ويتصدق على الفقراء وقيسل كان يخرج حين ملك بنى اسرائيل منه كرا فيسأل الناس عن
نفسه ويقول لهم ما تقولون فى داود فينونون عليه فقبض الله له ملكا فى صورة آدمى فسأله على عادته فقال
نعم الرجل لولا خصلة فيه فريبع داود فسأله فقال لولا أنه يطعم عياله من بيت المال فسأل عند ذلك ربه أن
يسبب له ما يستغنى به عن بيت المال فلم يصنع الدروع (وقدر) لتجعل على المسامير دقا قافا قافا ولا غلاظا
فتقصم الخلق * والسرد نسج الدروع (واعملوا) الضمير لداود وأهله * (و) سخرنا (السلامان الريح) فيمن
نصب والسلامان الريح مسخرة فيمن رفع وكذلك فيمن قرأ الريح بالرفع (غدو هاشهر) جرم بالغة مدة مسيرة
شهر وجرم بالعيشى كذلك وقرئ غدوتها وروحها وعن الحسن رضى الله عنه كان يغدو فيقيل باصطخر
ثم يروح فيكون رواحها بكابل ويحيى أن بعضهم رأى مكتوبا فى منزل بناحية دجلة كتبه بعض أصحاب
سليمان نحن نزلناه وما بيناه وما بيناه غدونا من اصطخر فقلناه ونحن رائعون منه فباتون
بالشام ان شاء الله * القطر النخاس المذاب من القطر ان (فان قلت) ماذا أراد بعين القطر (قلت)

افترى على الله كذبا أم
به جنسة بل الذين
لا يؤمنون بالآخرة
فى العذاب والضلال
البعيد أفلم يروا الى
ما بين أيديهم وما خلفهم
من السماء والارض
ان نشأ يخسف بهم
الارض أو يسقط عليهم
كسفا من السماء ان
فى ذلك لاية لكل
عبد منيب ولقد آتيناهم
داودنا فضلا يا جبال
أوبى معه والطير وألنا
له الحديد أن يعمل
صابغات وقدر فى السرد
واعملوا صلحا انى بما
تعملون بصير والسلامان
الريح غدو هاشهر
ورواحها شهر وأسلنا
له عين القطر ومن
الجن من يعمل بين يديه

أرادهم معدن النحاس ولكنه أسأله كما أن الحديد أودقنغ كما ينبع الماء من العين فلذلك سمى عين القطر باسم ما آل إليه كما قال أنى أرى أنى أعصر خرا و قيل كان يسيل في الشهر ثلاثة أيام (بأذن ربه) بأمره (ومن يرغ منهم) ومن يعدل (عن أمرنا) الذي أمرناه به من طاعة سليمان وقرى يرغ من أزاعه * وعذاب السعير عذاب الآخرة عن ابن عباس رضى الله عنهما وعن السدي كان معه ملك بيده سوط من نار كلما استعصى عليه ضرب به من حيث لا يراه الجنى * المحاريب المساكين والمحارس الشريفة المصونة عن الابتذال سميت محاريب لانه يحصى عليها ويذب عنها وقيل هي المساجد * والتماثيل صور الملائكة والنبيين والصالحين كانت تعمل في المساجد من نحاس وصفر وورج ورجام ليراه الناس فيعبدوا نحو عبادتهم (فان قلت) كيف استجاز سليمان عليه السلام عمل التماثيل (قلت) هذا مما يجوز أن تختلف فيه الشرائع لانه ليس من مقتضات العقل كالنظم والكذب وعن أبي العالية لم يكن اتخاذ الصور اذ الكفر ما يجوز أن يكون غير صور الحيوان كصور الأشجار وغيرها لان التمثال كل ماصور على مثل صورة غيره من حيوان وغير حيوان أو تصور مخدوفة الرأس وروى أنهم عملوا له أسدين في أسفل كرسيه ونسرين فوقه فاذا أراد أن يصعد بسط الاسدان له ذراعهم ما اذا قعد أظله النسيران باجنتهما * والجوابي الحياض البكار قال

تروح على آل الملقى جفنة * بحماية السبع العراني تنفق

لان الماء يجي فيها أى يجمع جـ لـ الفعل لها مجاز وهى من الصفات الغالبة كالآية قيل كان يقعد على الجفنة ألف رجل وقرى بحذف الاء اكتفاء بالكسرة كقوله تعالى يوم يدع الداع (راسيات) ثابتات على الاثافي لا تنزل عنها لظلمها (اعملوا آل داود) حكاية ما قيل لآل داود وانتصب (شكرا) على أنه مفعول له أى عملوا لله واعبدوه على وجه الشكر لنعمانه وفيه دليل على ان العبادة يجب أن تؤدى على طريق الشكر أو على الحال أى شاكرين أو على تقدير الشكر والشكر الان عملوا فيه معنى الشكر وامر حيث ان العمل للنعم شكره ويجوز أن ينتصب بالعمل مفعولا به ومعناه انما نضرنا لكم الجن يعملون لكم ما شئتم فاعملوا أنتم شكرا على طريق المشاكلة (والشكور) المتوفرون على أداء الشكر بالاذل وسعه فيه قد شغل به قلبه ولسانه وجوارحه اعتقادا وافترا وكذا وأكثر أوقافه وعن ابن عباس رضى الله عنهما من يشكر على أحواله كلها وعن السدي من يشكر على الشكر وقيل من يرى عجزه عن الشكر وعن داود انه جزأ ساعات الليل والنهار على أهله فلم تكن تأتى ساعة من الساعات الا وانسان من آل داود قائم يصلى وعن عمر رضى الله عنه أنه سمع رجلا يقول اللهم اجعلنى من القليل فقال عمر ما هذا الدماء فقال الرجل انى سمعت الله يقول وقيل من عبادى الشكور فانا أدعوه أن يجعلنى من ذلك القليل فقال عمر كل الناس أعلم من عمر * قرئ فلما قضى عليه الموت * ودابة الارض الارضة وهى الدويبة التى يقال لها السرفة والارض فعلها فأضيفت اليه يقال أَرْضَتْ الخشبة أرضا اذا أكلتها الارضة * وقرئ بفتح الراء من أرضت الخشبة أرضا وهو من باب فعلته ففعل كقولك أكلت القوادح الاسنان أكلافا كات أكل * والمنسأة العصا لانه ينسأ بها أى يطردو ويؤخر * وقرئ بفتح الميم وبخفيف الهمزة قلبا وحذفا وكلاهما ليس بقياس ولكن اخرج الهمزة بين بين هو التخفيف القياسي ومنسأته على مفعالة كما يقال فى الميضة ميضة من سآته أى من طرف عصاه سميت بسآة القوس على الاستعارة وفيها لغتان كقولهم فحة وقحة وقرئ أكلت منسأته (تبينت الجن) من تبين الشيء اذا ظهر وتجلي * و (أن) مع صلتها بدل من الجن بدل الاشتمال كقولك تبين زيد جهله والظهور له فى المعنى أى ظهوره ان الجن (لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا فى العذاب) أو علم الجن كلهم علما يبين بعد التباس الامر على عامتهم وضعتهم وتوهمهم أن كبارهم يصعدون فى ادعائهم علم الغيب أو علم المدعون علم الغيب منهم عجزهم وانهم لا يعلمون الغيب وان كانوا علمين قبل ذلك بحالهم وانما أراد ان يذكركم بهم كاتنهمك عدنى الباطل اذا دحضت حجتهم وظهر ابطاله بقولك هل تبينت انك مبطل وأنت تعلم انه لم يزل كذلك متبيننا وقرئ تبينت الجن على البناء للفعل على أن المتبين فى المنفى هو أن مع ما فى صلتها لانه بدل وفى قراءة أبى تبينت الانس وعن الضحاك

بأذن ربه ومن يرغ منهم
عن أمرنا نذقه من
عذاب السعير يعملون
له ما يشاء من محاريب
وتماثيل وجفان
كالجواب وقدور
راسيات عملوا آل
داود شكرا وقيل من
عبادى الشكور فلما
قضينا عليه الموت
مادهم على موته الا
دابة الارض تأكل
منسأته فلما خربت
الجن أن لو كانوا يعلمون
الغيب ما لبثوا فى
العذاب المهين لقد كان

تباينت الانس بمعنى تعارف وتماثلت والضمير في كانوا اللجن في قوله ومن الجن من يعمل بين يديه أي علمت
الانس أن لو كان الجن يصدقون فيما يوهونهم من علمهم الغيب ما لبثوا وفي قراءة ابن مسعود رضي الله عنه
تبينت الانس أن الجن لو كانوا يعلمون الغيب روى أنه كان من عادة سليمان عليه السلام أن يعسكف في
مسجد بيت المقدس المدد الطوال فلما دنا أجله لم يصبج الا رأى في محرابه شجرة نابتة قد أنطقها الله فيسألها
لاي تتي أنت فتقول لكذا حتى أصبح ذات يوم فرأى الخروبة فسألها فقالت نبت لخراب هذا المسجد
فقال ما كان الله ليخبر به وأنا حتى أنت التي على وجهك هلاك وخراب بيت المقدس فترعها وغرسها في حائطه
وقال اللهم عم على الجن موت حتى يعلم الناس أنهم لا يعلمون الغيب لانهم كانوا يسترقون السمع ويمتوهون على
الانس أنهم يعلمون الغيب وقال الملك الموت اذا أمرت بي فاعلمني فقال أمرت بك وقد بقيت من عمرك ساعة
فدعا الشياطين فبنوا عليه صرحا من قوارير ليس له باب فقام يصلى متكئا على عماء فقبحض روحه وهو
متكى عليها وكانت الشياطين تجتمع حول محرابه أينما صلى فلم يكن شيطان ينظر اليه في صلاته الا احترق فخر
به شيطان فلم يسمع صوته ثم رجع فلم يسمع فظننوا قد نزلوا من السماء ففتحوا عنه فاذا العصافير كلتها الارضة
فارادوا أن يعرفوا وقت موته فوضعوا الارضة على العصافير كالت مناهي يوم واية مقدار الحسب واعي ذلك
التخو فوجدوه قد مات من ذنوبه وكانوا يعلمون بين يديه ويحسبونه حيا فأيقن الناس أنهم لو علموا الغيب لما
لبثوا في العذاب سنة وروى أن داود عليه السلام أسس بناء بيت المقدس في موضع فسقط طاموسى عليه
السلام فمات قبل أن يتمه فوصى به الى سليمان فأمر الشياطين بآثامه فلما بقي من عمره سنة سأل أن يعي عليهم
موته حتى يفرغوا منه وليبطل دعواهم علم الغيب روى أن أفرديون جاءه يصعد كرسية فلما نادى ضرب
الاسدان ساقه فكسرها فلم يجسر أحد بعد أن يدنو منه وكان عمر سليمان ثلاثا وخمسين سنة ملك وهو ابن
ثلاث عشرة سنة فبقي في ملكه أربعين سنة وابتدأ في بناء بيت المقدس لاربع مضي من ملكه * قرئ (السبا)
بالصرف ومنعه وقلب الهمزة الفا * ومسكنهم بفتح الكاف وكسرها وهو موضع سكنهم وهو بلادهم
وأرضهم التي كانوا مقيمين فيها أو مسكن كل واحد منهم وقرئ مسكنهم (جنتان) بدل من آية أو خبر مبتدا
محذوف تقديره الآية جنتان وفي الرفع معنى المدح تدل عليه قراءة من قرأ جنتين بالنصب على المدح (فان
قلت) ما معنى كونها آية (قلت) لم يجعل الجنتين في أنفسهما آية وانما جعل قصتهما وأن أنهما ما عرضوا
عن شكر الله تعالى عليهم ما غفر لهم ما أبد لهم عن الخط والائل آية وعبرة لهم ليعتبروا ويتعظوا فلا يعودوا
الى ما كانوا عليه من الكفر وغط النعم ويجوز أن تجعلهما آية أى علامة دالة على الله وعلى قدرته وإحسانه
ووجوب شكره (فان قلت) كيف عظم الله جنتي أهل سبا وجعلها آية ورب قرية من قريات العراق يحتف
بها من الجنان ما شئت (قلت) لم يردبستانين اثنين فحسب وانما أراد جاعتين من البساتين جماعة عن عين
بلدهم وأخرى عن شمالها وكل واحد من الجماعتين في تقاربها وتضامها كأنها جنة واحدة كأن تكون بلاد
الريف العامرة وبساتينها أو أراضيتان كل رجل منهم عن عين مسكنه وشماله كما قال جعلنا لاهل جنتين
من أعناب (كلوا من رزق ربكم) أما حكاية لما قال لهم أنبياء الله المبعوثون اليهم أو لما قال لهم لسان الحال أو هم
أحقا بمان يقال لهم ذلك ولما قال كلوا من رزق ربكم (واشكروا لله) أنبئه قوله (بلدة طيبة ورب غفور) يعنى
هذه البلدة التي فيها رزقكم بلدة طيبة وربكم الذي رزقكم وطالب شكركم رب غفور لمن شكره وعن ابن عباس
رضي الله عنهما كانت أخصب البلاد وأطيبها تخرج المرأة وعلى رأسها المكمل فتعمل بيسديها وتسير بين تلك
الشجر فيملى المكمل ما ينساقط فيه من الثمر طيبة لم تكن سجة وقيل لم يكن فيها بعوض ولا ذباب ولا برغوث
ولا عقرب ولا حية وقرئ بلدة طيبة ورب غفور بالنصب على المدح وعن ثعلب معناه أسكن وأبعد (العرم)
الجز الذي نقب عليهم السمك ضربت لهم بلقيس الملكة بسديها بين الجبال بالخمر والقار فحقت
به ماء العميون والامطار وتركت فيه نروقا على مقعدا رما يحتاجون اليه في سقيهم فلما طغوا قيل بعث
الله اليهم ثلاثة عشر نبيا يدعونهم الى الله ويذكرونهم نعمته عليهم فكذبوهم وقالوا ما نعرف لله نعمة ساط الله

لسبا في مسكنهم آية
جنتان عن عين وشمال
كلوا من رزق ربكم
واشكروا لله بلدة طيبة
ورب غفور فاعرضوا
فارسلنا عليهم سيل
العرم وبدلناهم

على سدهم الخالد فبقية من أسفله فغرقهم وقيل العرم جمع عرمة وهي الحجارة المركومة ويقال لا كدس من
 الطعم عرمة والمراد المسناة التي عقدوها سكرًا وقيل العرم اسم الوادي وقيل العرم المطر الشديد * وقرئ
 العرم يسكون الراء وعن الضحاك كانوا في الفترة التي بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم * وقرئ أكل بالضم
 والسكون وبالتنوين والاضافة والا كل الثمر * والخط شجر الاراك وعن أبي عبيدة كل شبر ذى شوك وقال
 الزجاج كل نبت أخذ طعما من مرارة حتى لا يمكن أكله * والائل شجر يشبه الطرفاء أعظم منه وأجود
 عودا ووجه من نون أن أصله ذواتي أكل كل خط خذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه أو وصف الاكل
 بالخط كأنه قيل ذواتي أكل بشع ومن أضاف وهو أبو عمرو ووجه فلان أكل الخط في معنى البرير كأنه قيل
 ذواتي برير والائل والسدر معطوفان على أكل لأعلى خط لان الاكل لا أكل له وقرئ وأنلاوش - يا بال نصب
 عطفا على جنتين ونسبة البذل جنتين لاجل المشاكاة وفيه ضرب من التكم وعن الحسن رحمه الله قلل
 السدر لانه أكرم ما بدلوا * وقرئ وهل يجازي وهل يجازى بالنون وهل يجازى والفاعل الله وحده وهل
 يجزى والمعنى أن مثل هذا الجزاء لا يستحقه الا الكافر وهو العقاب العاجل وقيل المؤمن تكفر سياسته
 بحسناته والكافر يحبط عمله فيجازى بجميع ما عمله من سوء ووجه آخر وهو أن الجزاء عام لكل مكفأة
 يستعمل تارة في معنى المعاقبة وأخرى في معنى الاثابة فلما استعمل في معنى المعاقبة في قوله جزيناها بما
 كفروا بمعنى عاقبناهم بكفرهم قيل وهل يجازى الا الكفور بمعنى وهل يعاقب وهو الوجه الصحيح وليس
 لقائل أن يقول لم قيل وهل يجازى الا الكفور على اختصاص الكفور بالجزاء والجزاء عام للكفور والمؤمن
 لانه لم يرد الجزاء العام وإنما أراد الخاص وهو العقاب بل لا يجوز أن يراد العموم وليس موضعه ألا ترى أنك
 لو قلت جزيناها بما كفروا وهل يجازى الا الكفور والمؤمن لم يصح ولم يسد كلاما فتيين أن ما يخص من
 السؤال مضحك وأن الصحيح الذي لا يجوز غيره ما جاء عليه كلام الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من
 خافه (القرى التي باركنا فيها) هي قرى الشام (قرى ظاهرة) متواصلة يرى بعضها من بعض لتقاربها فهي
 ظاهرة لأعين الناظرين أو رابضة من الطريق ظاهرة للسايقة لم تبعد عن مسالكهم حتى تخفى عليهم
 (وقدرنا فيها السير) قيل كان الغادي منهم يقبل في قرية والراغب يبيت في قرية إلى أن يبلغ الشام لا يخاف
 جوعا ولا عطشا ولا عدوا ولا يحتاج إلى حمل زاد ولا ماء (سيروا فيها) وقلنا هم سيروا ولا قول ثم ولكنهم لما
 مكثوا من السير وسويت لهم أسبابه كأنهم أمروا بذلك وأذن لهم فيه (فان قلت) ما معنى قوله (ليالي وأياما)
 (قلت) معناه سيروا فيها ان شئت بالليل وان شئت بالنهار فان الامن فيها لا يختلف باختلاف الاوقات أو سيروا
 فيها آمنين لا تخافون وان تطاولت مدة سفرهم فيها وامتدت أياما وليالي أو سيروا فيها بالليل وأيامكم مدة
 أسفاركم فانكم في كل حين وزمان لاتلقون فيها الا الامن * قرئ ربنا بعد بين أسفارنا وبعد ياربنا على الدعاء
 بطروا النعمة وبشعروا من طيب العيش وعلوا العافية فطلبوا الكد والتعب كاطلب بنو اسرائيل البصل
 والنوم مكان المن والسوى وقالوا لو كان جنى جناننا بعد كان أجدر أن نشتمه ونقتل أن يجعل الله بينهم وبين
 الشام مغاورا ليركبوا الراحل فيها ويتزودوا الأزواد فجعل الله لهم الاجابة وقرئ ربنا بعد بين أسفارنا وبعد بين
 أسفارنا على الدعاء واسناد الفعل إلى بين ورفع به كالتقول سير فرسخا وبعدين أسفارنا وقرئ ربنا بعد
 بين أسفارنا وبين سفرنا وبعد رفع بنا على الابتداء والمعنى خلاف الاول وهو استبعاد مساربهم على قصرها
 ودونها لفرط تنعمهم وترفهم كأنهم كانوا يتساجون على ربهم ويتحازنون عليه (أحاديث) يتحدث الناس بهم
 ويتعجبون من أحوالهم * وقرئناهم تفرقا اتخذ الناس مثلا مضر ويا يقولون ذهبوا أيدي سبا وتفرقوا
 أيادي سبا قال كثير أيادي سبا عزمنا كنت بعدكم * فلم يحل بالعينين بعدك منظر
 لحق غسان بالشام وأغار يثرب وجذام تهامة والازد بعمان (صبار) عن المعاصي (شكور) للنعم * قرئ
 صدق بالتشديد والتحفيف ورفع ابليلس ونصب الظن فن شد فعله حقق عليهم ظنه أو وجهه صادقوا ومن
 خفف فعلى صدق في ظنه أو صدق يظن ظنا نحو فعلته جهدا ونصب ابليلس ورفع الظن فن شد فعله

بجنتهم جنتين ذواتي
 أكل خط وأئل وشئ
 من سدر قليل ذلك
 جزيناها بما كفروا
 وهل يجازى الا الكفور
 وجعلنا بينهم وبين
 القرى التي باركنا فيها
 قرى ظاهرة وقدرنا
 فيها السير وسروا فيها
 ليالي وأياما آمنين
 فقالوا ربنا بعد بين
 أسفارنا وظلموا
 أنفسهم فجعلناهم
 أحاديث ومن قناهم كل
 ممزق أن في ذلك لآيات
 لكل صبار شكور
 ولقد صدق عليهم
 ابليلس ظنه فاتبعوه

وجده ظنه صادقاً ومن خفف فعلى قال له ظنه الصديق حين خيله اغواءهم يقولون صدق ظنك وبالتخفيف
ورفعهما على صدق علمهم من ظن ابليس ولو قرئ بالتشديد مع رفعهما لكان على المبالغه في صدق كقوله
صدقت فيهم ظنوني ومعناه أنه حين وجد آدم ضعيف العزم قد أصغى الى وسوسته قال ان ذر بته أضعف عزما
منه فظن بهم أتباعه وقال لاضلهم لاغويهم وقيل ظن ذلك عند اخبار الله تعالى الملائكة أنه يجعل فيهم امن
يفسد فيها * والضمير في علمهم واتبعوه اما لاهل سبأ أولبني آدم * وقيل المؤمنين بقوله (الا فريقا) لانهم
قاييل بالأضافة الى الكفار كما قال لا تحتسبن ذر بته الا قليلا ولا تجدن كثرهم شاكرين (وما كان له علمهم)
من تسلط واستيلاء بالسوسه والاستغواء الا لغرض صحيح وحكمة بيده وذلك أن يميز المؤمن بالآخرة
من الشاك فيهما وعلى التسليط بالعلم والمراد ما تعاق به العلم * وقرئ ليعلم على البناء للمفعول (حفيظ) يحافظ
عليه وفعل ومفاعل متاخران (قل) لشركي قومك (ادعوا الذين) عبدواهم من دون الله من الاصنام
والملائكة وسميتهم باسمه كاندعون الله والتجئوا اليهم فيما يدعوكم كالتجئون اليه وانتظروا استجابتهم
لما دعاهم ورجعهم كانه يظنون أن يستجيب لهم ويرحمهم ثم أجاب عنهم بقوله (لا يملكون مثقال ذرة) من خير
أو شر أو نفع أو ضرر (في السموات ولا في الارض وما لهم) في هذين الجنسين من شركة في الخلق ولا في الملك
كقوله تعالى ما أشهدتهم خلق السموات والارض (وماله منهم) من عوين يعينه على تدبير خلقه يريد انهم
على هذه الصفة من العجز والبعده عن أحوال الربوبية فكيف يصح أن يدعوا كما يدعي ويرجوا كما يرجي (فان
قلت) أين مفعول لا زعم (قلت) أحدهما الضمير المحذوف الرجوع منه الى الموصول وأما الثاني فلا يخلو أما أن
يكون من دون الله أو لا يملكون أو محذوف فلا يصح الاول لان قولك هم من دون الله لا يثبت كلاما ولا الثاني
لانهم ما كانوا يزعمون ذلك فكيف يتكلمون بما هو حجة عليهم وبما قالوه قالوا ما هو حق وتوحيد فبقى أن
يكون محذوفاً تقديره زعموه هو آلهة من دون الله فحذف الرجوع الى الموصول كما حذف في قوله ألهة الذي
بعث الله رسولا استخفافا لطول الموصول بصلاته وحذف آلهة لانه موصوف صفته من دون الله والموصوف
يجوز حذفه وإقامة الصفه مقامه اذا كان مفعولاً فاذن مفعول لا زعم محذوفان جميعا بسبب من مختلفين * تقول
الشفاعة ليدعى معنى انه الشافع كما تقول المكرم ليدعى معنى انه المشفوع له كما تقول القيام ليدعى
قوله (ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له) أن يكون على أحدهذين الوجهين أى لا تنفع الشفاعة الا كائنه
لمن أذن له من الشافعين ومطابقة له أو لا تنفع الشفاعة الا كائنه لمن أذن له أى لشفيعه أو هى اللام الثانية فى
قولك أذن لزيد امرؤ أى لاجله وكأنه قيل الا لمن وقع الاذن للشفيع لاجله وهذا وجه لطيف وهو الوجه
وهذا تكذيب لقولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله (فان قلت) بم اتصل قوله (حتى اذا فرغ عن قلوبهم) ولا شئ
وقمت حتى غاية (قلت) بما فهم من هذا الكلام من أن ثم انتظار الاذن وتوقعا وتوقعا من الراجين
للشفاعة والشفعاء هل يؤذن لهم أو لا يؤذن وأنه لا يطلق الاذن الا بعد ملى من الزمان وطول من التربص
ومثل هذه الحال دل عليه قوله عز وجل رب السموات والارض وما بينهما الرحمن لا يملكون منه خطابا يوم
يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وقال صوابا كأنه قيل يتربصون ويتوقفون كلها
فرعين وهما حتى اذا فرغ عن قلوبهم أى كشف الفزع عن قلوب الشافعين والشفوع لهم بكامة يتكلم بها
رب العزة فى اطلاق الاذن * تباشر وابدلك وسأل بعضهم بعضا (ماذا قال ربكم قالوا) قال (الحق) أى
القول الحق وهو الاذن بالشفاعة لمن ارتضى وعن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم
فاذا أذن ابن أذن أن يشفع فرعته الشفاعة وقرئ أذن له أى أذن له الله وأذن له على البناء للمفعول وقرأ
الحسن فرع مخففة بمعنى فرع وقرئ فرع على البناء للمفعول وهو الله وحده وفرع أى نفي الوجه لعل عنها
وأقنى من قولهم فرغ الراد اذا لم يبق منه شئ ثم ترك ذكر الوجه وأسند الى الجار والمجرور كما تقول دفع
الى زيد اذا علم ما المدفع وقد تخفف وأسند له فرغ الوجه لعل عنها أى انتفى عنها فنى ثم حذف الفاعل وأسند
الى الجار والمجرور وقرئ افرقع عن قلوبهم بمعنى انكشف عنها وعن أبى عاقمة انه هاج به المرار

الا فريقا من المؤمنين
وما كان له عليهم من
سلطان الا لنعلم من
يؤمن بالآخرة عن هو
منها فى شك وربك على
كل شئ حفيظ قل
ادعوا الذين زعمتم من
دون الله لا يملكون
مثقال ذرة فى السموات
ولا فى الارض وما لهم
فيهما من شرك وما له
منهم من ظهور ولا
تنفع الشفاعة عنده
الا لمن أذن له حتى اذا
فرغ عن قلوبهم قالوا
ماذا قال ربكم قالوا
الحق

والتعريض أفضل
بالمجادل الى الغرض
وأهجم به على الغلبة
مع قلة شغب الخصم
وفل شوكته بالهويته
وضوح قول الرجل
لصاحبه الله - لم
الصادق - مني ومنك

وهو العلي الكبير قل
من يرزقكم من السموات
والارض قل الله وانا
أواياكم لعلني هدى أو في
ضلال مبين قل
لا تسألون عما أجرة من
ولا تسأل عما تعملون
قل بجمع بيننا وبينكم
يفتح بيننا بالحق وهو
الفتح العليم قل أروني
الذين ألحقتم به شركاء
كل ابل

ان أحسننا لكاذب
ومنه قول حسان
تجوز ولست له بك
فشركا لطيركا الفداء
(قال أجد) وهذا
تفسير مذهب واقف
مستعذب ردت عليه
مع فزادر وثقنا التردد

فالتف عليه الناس فلما أفاق قال ما ليكم تسكاً كماكم على تسكاً كماكم على ذي جنة افرقوا عني والكلمة
مركبة من حروف المفارقة مع زيادة العين كتركب اقطر من حروف القحط مع زيادة الراء وقرئ الحق
بالرفع أي مقوله الحق (وهو العلي الكبير) ذوالعلو والكبرياء ليس ملك ولا نبي ان يتكلم ذلك اليوم الا
بإذنه وأن يشفع الامن ارتضى * أمربان يقررهم بقوله (من يرزقكم) ثم أمر بان يتولى الاجابة والافرار
عنهم بقوله يرزقكم الله وذلك للدشعار بانهم مقررون به بقلوبهم الا أنهم ربما أوتوا ان يتكلموا به لان الذي
تمكن في صدورهم من العناد وحب الشرك قد أجم أفواههم عن النطق بالحق مع علمهم بصحته ولاهم
ان تفوهوا بان الله رازقهم لزمهم أن يقال لهم فقالكم لا تعبدون من يرزقكم وتؤثرون عليه من لا يقدر على
الرزق ألا ترى الى قوله قل من يرزقكم من السماء والارض أم ينك السمع والابصار حتى قال فسيعقولون
الله ثم قال فساد بعد الحق الا الضلال فكن أنهم كانوا يقررون بألسنتهم مرة ومرة كانوا يستلثمون عنادوا وضرا
وحذارا من الزام الحق ونحوه قوله عز وجل قل من رب السموات والارض قل الله قل أفأتخذتم من دونه
أولياء لا يعلمون لانفسهم نفعاً ولا ضراً وأمره أن يقول لهم بعد الازام والالجام الذي ان لم يرد على اقرارهم
بالسنتهم لم يتقاصر عنه (وانا وأياكم على هدى أو في ضلال مبين) ومعناه وان أحد الفريقين من الذين
يتوحدون الرزق من السموات والارض بالعبادة ومن الذين يشركون به الجاد الذي لا يوصف بالقدره تعالى
أحد الامرين من الهدى والضلال وهذا من الكلام المنصف الذي كل من سمعه من موال أو مناف قال
لمن خطب به قد أنصفك صاحبك وفي درجه بعد مقدمة ما قدم من التقرير البليغ دلالة غير خفية على
من هو من الفريقين على الهدى ومن هو في الضلال المبين ولكن التعريض والتورية أنضل للمجادل الى
الغرض وأهجم به على الغلبة مع قلة شغب الخصم وفل شوكتة بالهوى يناوئوه قول الرجل لصاحبه علم الله
الصادق مني ومنك وان أحدنا لكاذب ومنه بيت حسان

آتھو وہ راستہ نکف، * فشر کا خیر کا فداء

(فان قلت) كيف خولف بين حرفي الجبر الداخلين على الحق والضلال (قلت) لان صاحب الحق كانه مستعمل على فرس جواد يركضه حيث شاء والضال كانه متغمس في ظلام مرتبك فيه لا يدرى أين يتوجه وفي قراءة أبي وائاأياكم اعمى هدى أو في ضلال مبين * هذا أدخل في الانصاف وأبلغ فيه من الاول حيث أسند الأجرام الى المخاطبين والعمل الى المخاطبين وان أراد بالاجرام الصغار والزلات التي لا يخولونها مؤمن وبالعمل الكفر والمعاصي العظام * وفتح الله بينهم وهو حكمه وفصله أنه يدخل هؤلاء الجنة وأولئك النار * (فان قلت) ما معنى قوله (أروني) وكان إبراهيم ويعقوب فهم (قلت) أراد بذلك أن يريهم الخطأ العظيم في الحاق الثمر بالله وأن يقايس على أعينهم بينه وبين أصنامهم ليطلعهم على إحالة القياس اليه والاشراك به و (كان) ردع لهم عن مذهبهم بعدما كسده بابطال المقايسة كما قال إبراهيم عليه الصلاة والسلام أف لكم ولما تعبدون

واستعماده الخاطركافي بطيء الفهم حين يفيد ولا ينبغي أن ينكر بعد ذلك على الطريقة التي أكثر تعاطيها متأخر والفقهائي في مجادلاتهم ومحاوراتهم وذلك قولهم أحد الأمرين لازم على الإيهام فهذا المسلك من هذه الوادي غير بعيد فتمأمله والله الموفق * قوله تعالى قل لا تستأثرون عما أجرتموهنا ولا تستأثرون عما عملتمون (قال وهذا القول أدخل في الإنصاف من الأول حيث أسند الأجرام إلى النفس وأراد به الزلات والصغائر التي لا يخلو عنها مؤمن وأسند العمل إلى المخاطبين وأراد به الكفر والمعاصي والبيكار) قال أجد فعبير عن الهفوات بما يعبر به عن العظام وعن العظام بما يعبر به عن الهفوات التراما للانصاف وزيادة على ذلك انه ذكر الأجرام المنسوب إلى النفس بصيغة الماضي الذي يعطي تحقيق المعنى وعن العمل المنسوب إلى الخصم بما لا يعطي ذلك والله أعلم

من دون الله بعد ما جههم وقد نبه على تفاحش غلطهم وأن لم يقدر والله حق قدره بقوله (هو الله العزيز الحكيم) كانه قال أين الذين ألحقتم به شركاء من هذه الصفات وهو راجع الى الله وحده أو ضمير الشأن كافي قوله تعالى قل هو الله أحد (الا كافة للناس) الارسالة عامة لهم محيطه بهم لانها اذا شملتهم فقد كفهم أن يخرج منها أحد منهم وقال الزجاج المعنى أرسلناك جامع للناس في الانذار والابلاغ فجعله حالا من الكاف وحق التاء على هذا أن تكون للمبالغة كشاء الراوية والعلامة ومن جعله حالا من المجرور متقدما عليه فقد أخطأ لأن تقدم حال المجرور عليه في الاحالة بمنزلة تقدم المجرور على الجار وكما ترى ممن يرتكب هذا الخطأ ثم لا يقنع به حتى يضم اليه أن يجعل اللام بمعنى الى لانه لا يستوى له الخطأ الاول الا بالخطأ الثاني فلا بد له من ارتكاب الخطأين فترى ميعاد يوم وميعاد يوم وميعاد يوم والميعاد ظرف الوعد من مكان أو زمان وهو ههنا الزمان والدليل عليه قراءة من قرأ ميعاد يوم فأبدل منه اليوم (فان قلت) فساتوا ويل من أضافه الى يوم أو نصب يوما (قلت) أما الاضافة فاضافة تبيين كما نقول سحق ثوب وبغير سانية وأما نصب اليوم فعلى التعظيم باضممار فسل تقديره لكم ميعاد أعني يوما أو أريد يوما من صفته كيت وكيت ويجوز أن يكون الرفع على هذا أعني التعظيم (فان قلت) كيف انطبق هذا جوابا على سؤالهم (قلت) ماسألو عن ذلك وهم منكرون له الاتعنت لا استرشاد الجواب على طريق التهديد مطابقا لمجيء السؤال على سبيل الانكار والتعنت وأنهم مرصدون ليوم يفاجئهم فلا يستطيعون تأخر اعنه ولا تقدماعليه * الذي بين يديه ما نزل قبل القرآن من كتب الله يروى أن كفار مكة سألو أهل الكتاب فأخبروهم أنهم يحدون صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتبهم فأغضبهم ذلك وقرنوا الى القرآن جميع ما تقدمه من كتب الله عز وجل في الكفر فكفروا بها جميعا وقيل الذي بين يديه يوم القيامة والمعنى أنهم يحدوا أن يكون القرآن من الله تعالى وأن يكون لمبادل عليه من الاعادة للجزء حقيقة * ثم أخبر عن عاقبة أمرهم وما لهم في الآخرة فقال لرسوله عليه الصلاة والسلام أو للخطاب (ولو ترى) في الآخرة موقفهم * وهم يتجادون أطراف المحادثة ويتراجعون ما بينهم رأيت العجب فحذف الجواب والمستضعفون هم الاتباع * والمستكبرون هم الرؤس والمقدمون * أولى الاسم أعني نحن حرف الانكار لان الغرض انكار أن يكونوا هم الصادق لهم عن الايمان وثابت أنهم هم الذين صدوا بانفسهم عنه وأنهم اتوا من قبل اختيارهم كأنهم قالوا نحن أجبرناكم وحلنا بينكم وبين كونكم مكرمين مختارين (بعد اذ جاءكم) بعد أن صممتم على الدخول في الايمان وصحت نياتكم في اختياره بل أنتم منعمت أنفسكم حظها وأثرتم الضلال على الهدى وأطعتم أمر الشهوة دون أمر النهي فكنتم مجرمين كافرين لا اختياركم لا لقولنا وتسوينا (فان قلت) اذا واد من الظروف للارزمة للظرفية فلم وقعت اذ مضى قالها (قلت) قد اتسع في الزمان ما لم يتبع في غيره فأضيف اليها الزمان كما أضيف الى الجمل في قولك جئتكم بعد اذ جاء زيد وحيثئذ ويومئذ وكان ذلك أو ان الحجاج أمير وحيد خرج زيد * لما أنكر المستكبرون بقولهم نحن صدقناكم أن يكونوا هم السبب في كفر المستضعفين وأثبتوا بقولهم (بل كنتم مجرمين) أن ذلك بكسبهم واختيارهم كرههم المستضعفون بقولهم (بل مكر الليل والنهار) فأبطلوا اضرارهم باضرارهم كأنهم قالوا ما كان الاجرام من جهة تباين من جهة مكركم لنادائهم باللائمة وانهم اراؤكم على الشرك واتخاذ الانداد ومعنى مكر الليل والنهار مكركم في الليل والنهار فاتسع في الظرف باجرائه مجرى المغول به واطافة المكر اليه أو جعل ليلهم ونهارهم ما كرم على الاسناد المجازي وقرئ بل مكر الليل والنهار بالتموين ونصب الطرفين وبل مكر الليل والنهار بالرفع والنصب أي تسكرون الاغواء مكر اذ ائبا لا تنفرون عنه (فان قلت) ما وجه الرفع والنصب (قلت) هو مبتدأ وخبر على معنى بل سبب ذلك مكركم أو مكركم أو مكركم سبب ذلك والنصب على بل تسكرون الاغواء مكر الليل والنهار (فان قلت) لم قيل قال الذين استكبروا وبغير عاطف وقيل وقال الذين استضعفوا (قلت) لان الذين استضعفوا أمرأولا كلامهم بغي بالجواب محذوف الماطف على طريقة الاستئناف ثم جىء بكلام آخر للمستضعفين فعطف على كلامهم الاول * (فان قلت) من صاحب

هو الله العزيز الحكيم وما أرسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا ولكن أكثر الناس لا يعلمون ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل انكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون وقال الذين كفروا لنؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا انتم لكانوا مؤمنين قال الذين استكبروا للذين استضعفوا ان نحن صدقناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار اذ تأمرونا أن نكفر بالله ونجعل له أندادا

الضيم في (وأسمروا) (قلت) الجنس المشتق على النوعين من المستكبرين والمستضعفين وهم الظالمون في قوله اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يندم المستكبرون على ضلالهم واضلالهم والمستضعفون على ضلالهم واتباعهم المضلين (في أعناق الذين كفروا) أي في أعناقهم فجاء بالصرح للتعويه بدمهم وللدلالة على ما استحقوا به الاغلال وعن قتادة أسمروا الكلام بذلك بينهم وقيل أسمروا والندامة أظهر وهو هو من الاضداد * هذه تسمية لرسول الله صلى الله عليه وسلم مما نفي به من قومه من التكذيب والكفر بما جاء به والمنافسة بكثرة الاموال والاولاد والمفاخرة وزخارفها والتكبر بذلك على المؤمنين والاستهانة بهم من أجله وقولهم أي الفريقين خير مما أو احسن ندبا وأنه لم يرسل قط الى أهل قرية من نذير الا قالوا له مثل ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مكة وكادوه بنحو ما كانوا به وفاسوا أمر الاخرة فهو مومة أو المروضة عندهم على أمر الدنيا واعتقدوا أنهم لو لم يكرموا على الله لما رزقهم ولو لأن المؤمنين هانوا عليه لما حرمهم فعلى قياسهم ذلك قالوا (وما نحن بمعذبين) أرادوا أنهم أكرم على الله من أن يعذبهم نظرا الى أحوالهم في الدنيا * وقد أبطل الله تعالى حسبناهم بان الرزق فضل من الله يقسمه كما يشاء على حسب ما يراه من المصالح فربما وسع على العاصي وضيق على المطيع وربما عكس وربما وسع عليهم واضيق عليهم فلا ينقاس عليهم أمر الثواب الذي مبداه على الاستحقاق * وقدر الرزق تضيقه قال تعالى ومن قدر عليه رزقه * وقرئ يقدر بالشدديد والتخفيف * أرادوا ما جاعة أموالكم ولا جاعة اولادكم بالتي تقر بكم وذلك أن الجمع المكسر عقلاؤه وغير عقلاؤه سواء في حكم التأنيث ويجوز أن يكون التي هي التقوى وهي المقربة عند الله زلفي وحدها أي ليست أموالكم بتلك الموضوعة للتقريب * وقرأ الحسن باللا في تقر بكم لانها جاعات وقرئ بالذي تقر بكم أي بالشيء الذي تقر بكم * والزلفي والزلفة كالقرى والقربة ومحلهما الذنب أي تقر بكم قرينة كقوله تعالى أنبئكم من الارض نباتا (الامن آمن) استثناء منكم في تقر بكم والمعنى أن الاموال لا تقرب أحدا الا المؤمن الصالح الذي ينفقها في سبيل الله والاولاد لا تقرب أحدا الا من علمهم الخير وفقهم في الدين ورشدهم للصالح والطاعة (جزاء الضعف) من اضافة المصدر الى المفعول أصله فاولئك لهم أن يجازوا والضعف ثم جزاء الضعف ثم جزاء الضعف ومعنى جزاء الضعف أن تضاعف لهم حسناتهم الواحدة عشرة أو قرئ جزاء الضعف على فاولئك لهم الضعف جزاء جزاء الضعف على أن يجازوا والضعف وجزاء الضعف مرفوعان الضعف بدل من جزاء * قرئ في الغرفات بضم الراء وفتحها وسكونها وفي الغرفة (فهو يخلفه) فهو يعوضه لا معوض سواء اما عاجلا بالمال أو بالقناعة التي هي كثر لا ينفذ واما آجلا بالثواب الذي كل خاف دونه وعن مجاهد من كان عنده من هذا المال ما يقيم عليه تصدق ان الرزق مقسوم ولعل ما قسم له قليل وهو ينفق نفقة الموسع عليه فينفق جميع ما في يده ثم يبقى طول عمره في فقر ولا يتأولن وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه فان هذا في الاخرة ومعنى الآية وما كان من خلف فهو منه (خير الرازقين) وأعلاهم رب العزة لان كل ما رزق غيره من سلطان يرزق جنده أو سيد يرزق عبده أو رجل يرزق عياله فهو من رزق الله أجراه على أيدي هؤلاء وهو خالق الرزق وخالق الاسباب التي بها ينتفع المرزوق بالرزق وعن بعضهم الحمد لله الذي أوجدني وجملي عن يشتني فكم من مشته لا يجدوا جلا يشتني * هذا الكلام خطاب للملائكة وتقريع للكفار وادعى المثل الساير اياك أعني واسمعي يا جارة ونحوه قوله تعالى أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله وقد علم سبحانه كونه الملائكة وعيسى منزهي برأ عما وجهه عليهم من السؤال الوارد على طريق التقريروا الغرض أن يقول ويقولوا ويسأل ويحيبوا فيكون تقريعهم أشد وتعييرهم أبلغ ونجفهم أعظم وهو أنهم ألزم ويكون اقتصاص ذلك لطفا لمن سمعه وزاجرا لمن اقتص عليه * والموالة خلاف المعادة ومنها اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وهي مفاعلة من الولي وهو القرب كأن المعادة من العدواة وهي البعد والولي يقع على الموالي والموالي جميعا والمعنى أنت الذي تواليهم من دونهم اذ الموالاة بيننا وبينهم فبينوا بانبات موالاته الله ومعاداة الكفار براءتهم من الرضا بعبادتهم لهم لان من كان على هذه الصفة كانت حاله منافقة لذلك (بل كانوا

وأسمروا والندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الاغلال في أعناق الذين كفروا هل يجزون الا ما كانوا يعملون وما أرسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها انما أرسلنا به كافرون وقالوا نحن أكثر أموالا واولادا وما نحن بمعذبين قل ان ربي ييسر الرزق لمن يشاء ويعسر رزقه ولكن أكثر الناس لا يعلمون وما أموالكم ولا اولادكم بالتي تقر بكم عندنا زلفي الامن آمن وعمل صالحا فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات آمنون والذين يستمعون في آياتنا معاجزين أولئك في العذاب محضرون قل ان ربي ييسر الرزق لمن يشاء ويعسر رزقه ولما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للملائكة أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك أنت ولينامن دونهم بل كانوا

يعبدون الجن) يريدون الشياطين حيث أطاعوهم في عبادة غير الله وقيل صورت لهم الشياطين صور قوم من الجن وقالوا هذه صور الملائكة فاعبدوها وقيل كانوا يدخلون في أجواف الاصنام اذا عبت فيعبدون بعبادتها * وقرئ تحشرهم ونقول بالنون والياء * الامر في ذلك اليوم لله وحده لا يعلك فيه أحد منفعه ولا مضرة لا أحد لان الدار دار ثواب وعقاب والمثيب والمعاقب هو الله فكانت حالها خلاف حال الدنيا التي هي دار تكليف والناس فيها محلى بينهم يتضارون ويتنافسون والمراد أنه لا ضار ولا نافع يومئذ الا هو وحده * ثم ذكر معاقبته الظالمين بقوله (ونقول للذين ظلموا) معطوف على لا يعلك * الاشارة الاولى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والثانية الى القرآن والثالثة الى الحق والحق امر النبوة كله ودين الاسلام كما هو في قوله (وقال الذين كفروا) وفي أن لم يقل وقالوا في قوله (للحق لمسا جاءهم) وما في اللامين من الاشارة الى القائلين والمقول فيه وفي لما من المبادهة بالكفر دليل على صدور الكلام عن انكار عظيم وغضب شديد ونهي عن من أمرهم بليغ كأنه قال وقال أولئك الكفرة المتفردون بجرائعهم على الله ومكابرتهم لمثل ذلك الحق النير قبل أن يذوقوه (ان هذا الاسرار مبين) فبتوا القضاء على أنه محرم ثم اتوه على أنه بين ظاهر كل عاقل تأمله سماء سحرا * وما آتيناهم كتبنا يدرسونها فإبرهان على صحة الشرك ولا أرسلنا اليهم نذيرا ينذرهم بالعقاب ان لم يشركوا كما قال عز وجل أم أنزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا به يشركون أو وصفهم بأنهم قوم أميون أهل جاهلية لا مله لهم وليس لهم عهد باتزال كتاب ولا بعثة رسول كما قال أم آتيناهم كتابا من قبله فهم به مستمسكون فليس لتكذيبهم وجه منشئت ولا شبهة متعلق كما يقول أهل الكتاب وان كانوا مبطلين نحن أهل كتب وشرائع ومستندون الى رسل من رسل الله ثم توعدوهم على تكذيبهم بقوله (وكذب الذين) تقدموهم من الامم والقرون الخالية كما كذبوا * وما بلغ هؤلاء بعض ما آتينا أولئك من طول الاعمار وقوة الاجرام وكثرة الامول * فحين كذبوا رسلهم جاءهم انكارى بالتدبير والاستتصال ولم يثب عنهم استظهارهم بما هم به مستظهرون فبالهؤلاء * قرئ يدرسونها من التدريس وهو تكرير الدرس أو من درس الكتاب ودرس الكتب ويدرسونها بتشديد الدال فيفتعلون من الدرس * والمشار كارباع وهما العشر والربع * (فان قلت) مامعنى (فكذبوا رسلنا) وهو مستغنى عنه بقوله وكذب الذين من قبلهم (قلت) لما كان معنى قوله وكذب الذين من قبلهم وفعل الذين من قبلهم التكذيب وأقدموا عليه جعل تكذيب الرسل مسببا عنه وتظيره أن يقول القائل أقدم فلان على الكفر فكفر محمد صلى الله عليه وسلم ويجوز أن ينعطف على قوله وما بلغوا كقولك ما بلغ زيد مشار فضل عمرو فتفضل عليه (فكيف كان تكبير) أى للذين الاولين فيحذروا من مثله (بواحدة) بخصلة واحدة وقد فسرهاب قوله (أن تقوموا) على أنه عطف بيان لما أوراد بقيامهم اما القيام عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ونفرهم عن محققهم عنده واما القيام الذى لا يراد به المثل على القدمين ولكن الانتصاب في الامر والنهوض فيه بالهمة والمعنى اغما عظمكم بواحدة ان فعلتموها أصبتم الحق وتخلصتم وهى أن تقوموا لوجه الله خالصا متفرقين اثنين اثنين وواحدوا واحدا (ثم تتفكروا) في أمر محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به أما الاثنان فيتفكران ويمرض كل واحد منهما بما يحصول فكره على صاحبه وينظران فيه نظر متصادقين متنافسين لا يعيل بهما اتباع هوى ولا يفيض لهما عرق عصبية حتى يجمعهما الفكر الصالح والنظر الصحيح على جادة الحق وسننه وكذلك الفرد يفكر في نفسه بعدل ونصفة من غير أن يكابرها ويعرض فكره على عقله وذهنه وما استقر عنده من عادات العقلاء ويجارى أحوالهم والذي أوجب تفرقهم مثني وفردى ان الاجتماع مما يشوش الخواطر ويعمى البصائر ويمنع من الروية ويخطئ القول ومع ذلك يقل الانصاف ويكثر الاعتساف ويشور عجاج التعصب ولا يسمع الانصرة المذهب * وأراههم بقوله (ما بصاحبكم من جنة) أن هذا الامر العظيم الذى تحته ملك الدنيا والآخرة جميعا لا يتصدى لادعاء مثله الا رجالا اما مجنون لا يبالى باقتضاه اذا طول بالبرهان فجذب لا يدرى ما الاقتضاح وما رغبة العواقب واما عاقل

يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون فالיום لا يعلك بعضكم لبعض نفع ولا ضرر ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التى كنتم بهم تكذبون واذناتى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا الا رجل يريد أن يصدكم عما كان يعبد آباؤكم وقالوا ما هذا الا افاك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم ان هذا الاسرار مبين وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلنا فليكن لهم ما كان يكره انما آفاهم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفردى ثم تتفكروا ما بصاحبكم من جنة ان هو الا نذير لكم

رايح العقل من شخ النبوة مختار من أهل الدنيا لا يتعبه إلا بعد صحته عنده بحجته وبرهانه والأفيا يجدي على
العاقل دعوى شئ لا بينة له عليه وقد علم أن محمد صلى الله عليه وسلم ما به من جنة بل علمتموه أرجح قرين
عقلا وأرزهم حملا وأنقمهم ذهنا وأصلهم رأيا وأصدقهم قولا وأنزههم نفسا وأجمعهم إياهم
الرجال ويعدون به فكان مظنة لأن تظنوا به الخير وترجو فيه جانب الصدق على الكذب وإذا علمت ذلك
كفاكم أن تطالبوه بأن يأتكم بآية فإذا أتى بها تبين أنه نذير مبين * (فان قلت) ما بصاحبكم بم يتعلق (قلت)
يجوز أن يكون كلاما مستأنا فأنفبها من الله عز وجل على طريقة النظر في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
ويجوز أن يكون المعنى ثم تذكروا فاعلموا ما بصاحبكم من جنة وقد جاوز به ضمهم أن تكون ما استفهامية
(بين يدي عذاب شديد) كقوله عليه الصلاة والسلام بمث في نسيم الساعة (فهو لكم) جزاء الشرط الذي هو
قوله ما سألتكم من أجر فتقديره أي شئ سألتكم من أجر فهو لكم كقوله تعالى ما يفتح الله للناس من رحمة
وفيه معنيين أحدهما أني مسئلة الأجر رأسا كما يقول الرجل لصاحبه ان أعطيتني شئأ فخذوه وهو يعلم أنه لم
يعطه شئاً ولكنه يريد به البت للعلاقة الأخذ بما لم يكن والثاني أن يريد بالأجر ما أراد في قوله تعالى قل
ما سألتكم عليه من أجر إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلا وفي قوله قل لا أسألكم عليه أجر إلا المودة في القربى
لأن اتخاذ السبيل إلى الله فيه مافيه نفعهم وكذلك المودة في القرابة لأن القرابة قد انتظمتها وإياهم (على
كل شئ شهيد) حفيظ مهين يعلم أني لا أطلب الأجر على نصيحتكم ودعائكم إليه إلا لئلا يطمع منكم في شئ
* القذف والرمي تزجية السمهم ونصوه بدفع واعتماد ويستعاران من حقيقة المعنى الالتقاء ومنه قوله
تعالى وقذف في قلوبهم الرعب أن اقذفه في التابوت ومعنى (يقذف بالحق) يلقيه وينزله إلى أنبيائه أو
يرى به الباطل فيدمغه ويهقه (علام الغيوب) رفع محمول على محل ان راسمها أو على المستكن في يقذف أو
هو خبر مبتدأ محذوف وقرئ بالنصب صفة لرب أو على المدح وقرئ لغيوب بالحركات الثلاث فالغيوب
كالبيوت والغيوب كالصبور وهو الأمر الذي غاب وخفي جدا * والحق ما أن يدي في فعل أو يعيده فاذا
هلك لم يبق له ابداء ولا إعادة فجعلوا قولهم لا يبدى ولا يعيد مثلاً في الهلاك ومنه قول عبيد

أقفر من أهله عبيد * فاليوم لا يبدى ولا يعيد

والمعنى جاء الحق وهلك الباطل كقوله تعالى جاء الحق وزهق الباطل وعن ابن مسعود رضي الله عنه دخل
النبي صلى الله عليه وسلم مكة وحول الكعبة ثلثمائة وستون صنفاً فجعل يطعن بها بعد ذبعة ويقول جاء الحق
وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً جاء الحق وما يبدى الباطل وما يعيد * والحق القرآن وقيل الاسلام
وقيل السيف وقيل الباطل ابليس لأنه أي ما ينشئ خلقاً ولا يعيده المني والباعت هو الله تعالى وعن
الحسن لا يبدى لأهله خيراً ولا يعيده أي لا ينفعهم في الدنيا والآخرة وقال الزجاج أي شئ ينشئ ابليس
وييده فجعله للاستفهام وقيل للشيطان الباطل لأنه صاحب الباطل أولاً لأنه هالك كما قيل له الشيطان من
شاط اذا هلك * قرئ ضلالت أضل بفتح العين مع كسر ها وضللت أضل بكسر هاء مع فتح ها وهما لغتان نحو
ظلمات أظلم وظلمات أظلم وقرئ أضل بكسر الهمزة مع فتح العين (فان قلت) أين التقابل بين قوله فانما أضل
على نفسي وقوله فيما يوحى إلى ربي وانما كان يستقيم أن يقال فانما أضل على نفسي وانما هتديت فانما
أهتدي لها كقوله تعالى من عمل صالحاً فلنفسه ومن أساء فلنفسه فان هتدي فلنفسه ومن ضل فانما أضل
عليها أو يقال فانما أضل بنفسي (قلت) هما متقابلان من جهة المعنى لأن النفس كل ما عليها فهو بها أعني
أن كل ما هو وبال عليها أو ضار لها فهو بها أو بسببها لانها الأمانة بالسوء وما لها مما ينفعها فبها يفرجها وتوفيقه
وهذا حكم عام لكل مكلف وانما أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يسنده إلى نفسه لأن الرسول اذا دخل
تحت مع جلالة محله وسد اطر يقته كان غيره أولى به (انه سمع قريب) يدرك قول كل ضال ومهتد وفعله
لا يخفى عليه منه شئ (ولوتري) جوابه محذوف يعني رأيت أمراً عظيماً أو حالاً هائلاً ولو واذا والافعال التي
هي فزعوا وأخذوا وحيل بينهم كلها الماضي والمراد بها الاستقبال لأن ما الله فاعله في المستقبل قبل عزله ما قد كان

بين يدي عذاب شديد
قل ما سألتكم من أجر
فهو لكم ان أجرى الا
على الله وهو على كل
شئ شهيد قل ان ربي
يقذف بالحق علام
الغيوب قل جاء الحق
وما يبدى الباطل وما
يعيد قل ان ضللت فانما
أضل على نفسي وان
اهتديت فيما يوحى
إلى ربي انه سمع
قريب ولوتري اذ فزعوا

ووجدت تحفة ووقت الفرع وقت البعث وقيام الساعة وقبل وقت الموت وقبل يوم بدر وعن ابن عباس رضي الله عنهما نزلت في خسف البيداء وذلك أن ثمانين ألفا يغزون الكعبة ليخربوها فإذا دخلوا البيداء خسف بهم (فلا فوت) فلا يفوتون الله ولا يسبقونه وقرئ فلا فوت * والاخذ من مكان قريب من الموقف إلى النار إذا بعثوا أو من ظهر الأرض إلى بطنها إذا ماتوا أو من صحراء بدر إلى القلب أو من تحت أقدامهم إذا خسف بهم (فان قلت) علام عطف قوله وأخذوا (قلت) فيه وجهان العطف على فزعوا أي فزعوا وأخذوا فلا فوت لهم أو على لا فوت على معنى اذ فزعوا فلم يفوتوا وأخذوا وقرئ وأخذوه وهو معطوف على محل لا فوت ومعناه فلا فوت هناك وهناك أخذ (آمنابه) بحمد صلى الله عليه وسلم ورود ذكره في قوله ما بصاحبكم من جنة * والتناوش والتناول أخوان إلا أن التناوش تناول سهل لشيء قريب يقال ناشه ينوشه وتناوشه القوم ويقال تناوشوا في الحرب ناش بعضهم بعضا وهذا تعميل لطابهم ما لا يكون وهو أن يتفهم إيمانهم في ذلك الوقت كما ينفع المؤمنين إيمانهم في الدنيا مثلت حالهم بحال من يريد أن يتناول الشيء من غلوة كما يتناوله الآخر من قيس ذراع تناولا سهلا لا تعب فيه وقرئ التناوش همزت الواو المضمومة كما همزت في أجوه وأدور وعن أبي عمرو التناوش بالهمز التناول من بعد من قولهم ناشت إذا بطأت وتأخرت ومنه البيت * تمنى نثيشا أن يكون أطاعني * أي أخيرا (ويقدفون) معطوف على قد كفروا على حكاية الحال الماضية يعني وكانوا يتكلمون (بالغيب) ويأتون به (من مكان بعيد) وهو قولهم في رسول الله صلى الله عليه وسلم شاعر ساجر كذاب وهذا تكلم بالغيب والأمر الخفي لأنهم لم يشاهدوا منه سحرا ولا شعرا ولا كذبا وقد أتوا بهذا الغيب من جهة بعيدة من حاله لأن أبعد شيء مما جاء به الشعور والسحر وأبعد شيء من عادته أتى عرفيت بينهم وجرت الكذب والزور وقرئ ويقذفون بالغيب على البناء للفعل أي يأثمهم به شيئا بينهم ويلقنونهم آيا وان شئت فعلة بقوله وقالوا آمنابه على أنه مثلهم في طابهم تحصيل ما عطلوه من الإيمان في الدنيا بقولهم آمنابه في الآخرة وذلك مطلب مستبعد عن يقذف شيئا من مكان بعيد لا مجال للظن في لحوقه حيث يريد أن يقع فيه لكونه غائبا عنه شاحطا والغيب الشيء الغائب ويجوز أن يكون الضمير للمذاب الشديد في قوله بين يدي عذاب شديد وكانوا يقولون وما نحن بمذنبين إن كان الأمر كاتصفون من قيام الساعة والعقاب والثواب ونحن أكرم على الله من أن يعذبنا قايدين أمر الآخرة على أمر الدنيا فهذا كان قذفهم بالغيب وهو غيب ومقذف به من جهة بعيدة لأن دار الجزاء لا تنفاس على دار التكليف (ما يشتهون) من نفع الإيمان يومئذوا النجاة به من النار والفوز بالجنة أو من الردى الدنيا كما حكى عنهم أرجعنا نعمل صالحا (بأشباعهم) بأشباعهم من كفره الأمم ومن كان مذهبه مذهبهم (مريب) أمامن أرابه إذا وقع في الريبة والهمة أو من أراب الرجل إذا صار ذار ريبة ودخل فيها وكلاهما مجاز إلا أن بينهما فارقا وهو أن المريب من الأول منقول عن يصح أن يكون مريبا من الإيمان إلى المعنى والمريب من الثاني منقول من صاحب الشك إلى الشك كما تقول شعر شاعر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة سبا لم يبق رسول ولا نبي إلا كان له يوم القيامة رفيقا ومصاحفا

فلا فوت وأخذوا من مكان قريب وقالوا آمنابه وأنى لهم التناوش من مكان بعيد وقد كفروا به من قبل ويقذفون بالغيب من مكان بعيد وخيل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل بأشباعهم من قبل أنهم كانوا في شك مريب

سورة الملائكة مكية وهي خمس وأربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)
الحمد لله فاطر السموات والأرض جاعل الملائكة رسلا أولى أجنحة منسنى وثلاث ورباع

سورة الملائكة مكية وهي خمس وأربعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

(فاطر السموات) مبتدئها ومبتدعها وعن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما ما كنت أدرى ما فاطر السموات والأرض حتى اختصم إلى أعرايين في بئر فقال أحدهما أنا فطرتم أي ابتدأتم وقرئ الذي فطر السموات والأرض وجعل الملائكة وقرئ جاعل الملائكة بالرفع على المدح (رسلا) بضم السين وسكونها (أولى أجنحة) أصحاب أجنحة وأولوا اسم جمع لذو كأن أولاء اسم جمع لذا وتظهرهم في الملائكة الخاض والخلفة (منسنى وثلاث ورباع) صفات لأجنحة وإنالم تنصرف لتكرر العدل فيها وذلك أنها عدلت عن ألفاظ

الاعداد عن صيغ الى صيغ آخر كما عدل عمر عن عامر وحذام عن حاذمة وعن تكرير الى غير تكرير واما
الوصفية فلا يفترق الحال فيما بين المعدولة والمعدول عنها الا تراك تقول مررت بنسوة أربع ورجال ثلاثة فلا
يعرج عليها والمعنى أن الملائكة خلقتهم اثنا اثنا أي لكل واحد منهم جناحان وخلقوا جنتهم ثلاثة
ثلاثة وخلقوا جنتهم أربعة أربعة (يزيد في الخلق ما يشاء) أي يزيد في خلق الاجنحة وفي غيره ما تقتضيه
مشيئته وحكمته والاصل الجناحان لانهم ما بمنزلة اليبدين ثم الثالث والرابع زيادة على الاصل وذلك أقوى
للطيران وأعون عليه (فان قلت) قياس الشفع من الاجنحة أن يكون في كل شق نصفه فاصورة الثلاثة
(قلت) لعل الثالث يكون في وسط الظهر بين الجناحين يدها بقوة أو لعله لغير الطيران فقد مر بي في بعض
الكتب أن صنفا من الملائكة لهم سنة أجنحة فجنناحان يلقون بهما أجسادهم وجناحان يطيران بهما في الامر
من أمور الله وجناحان مريحان على وجوههم محيين من الله وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رأى
جبريل عليه السلام ليلة المعراج وله ستمائة جناح وروى أنه سأل جبريل عليه السلام أن يترأى له في
صورته فقال لك ان تطيق ذلك قال اني أحب أن تفعل فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة مقمرة
فأتاه جبريل في صورته فغشي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم أقاف وجبريل عليه السلام منده واحد
يديه على صدره والآخرى بين كتفيه فقال سبحان الله ما كنت أرى أن شياً من الخلق هكذا فقال جبريل
فيكيف لو رأيت أسرافيل له اثنا عشر جناحاً جناح من المشرق وجناح بالمغرب وان العرش على كاهله وأنه
ليتنازل الا حايين لعظمة الله حتى يعود مثل الوضع وهو العصفور الصغير وروى عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم في قوله تعالى يزيد في الخلق ما يشاء هو الوجه الحسن والصوت الحسن والشعر الحسن وقيل الخط
الحسن وعن قتادة الملاح في العينين والانية مطلقة تتناول كل زيادة في الخلق من طول قامته واعتدال
صورته وتعام في الاعضاء وقوة في البطش وحصافة في العقل وخزلة في الرأي وجراءة في القلب وسماحة في
النفس وذلك في اللسان ولباقة في التكلم وحسن تأن في مزاولة الامور وما أشبه ذلك مما لا يحيط به الوصف
* استعير الفخ لا لطلاق الارسال الا ترى الى قوله فلا مرسل له من بعده مكان لا فاتح له يعني أي شئ يطلق
الله من رجة أي من نعمة رزق أو مطر أو صحة أو أمن أو غير ذلك من صنوف نعمائه التي لا يحاط بعددها *
وتنكيره الرجة للراشعة والاهام كانه قال من أية رجة كانت سماوية أو أرضية فلا أحديقدر على امساكها
وحسبها رأى شئ يحسب الله فلا أحديقدر على اطلاقه (فان قلت) لم أنت الضمير أولاً ثم ذكر آخره وراجع
في الحالين الى الاسم المتضمن معنى الشرط (قلت) هما الغتان الجمل على المعنى وعلى اللفظ والمتكلم على الخيرة
فيهما فانت على معنى الرجة وذكر على أن لفظ المرجوع اليه لا تأنيث فيه ولان الاول فسر بالرجة فحسن
اتباع الضمير التفسير ولم يفسر الثاني فترك على أصل التذكير * وقرئ فلا مرسل لها (فان قلت) لا بدلنا في
من تفسيرها تفسيره (قلت) يحتمل أن يكون تفسيره مثل تفسير الاول ولكنه ترك للدلالة عليه وأن يكون
مطابقاً في كل ما عساه من غضبه ورجته وانما فسر الاول دون الثاني للدلالة على أن رجته سبقت غضبه
(فان قلت) فأتقول فيمن فسر الرجة بالتوبة وعزاه الى ابن عباس رضي الله عنهما (قلت) ان أراد بالتوبة
الهداية لها والتوفيق فيها وهو الذي أراده ابن عباس رضي الله عنهما ان قاله فقبول وان أراد أنه ان شاء أن
يتوب العاصي تاب وان لم يشأ لم يتب فردود لان الله تعالى يشاء التوبة أبداً ولا يجوز عليه أن لا يشاءها (من
بعده) من بعد امساكه كقوله تعالى في يديه من بعد الله فبأي حديث بعد الله أي من بعده هدايته وبعده
آياته (وهو العزيز) الغالب القادر على الارسال والامساك (الحكيم) الذي يرسل ويمسك ما تقتضيه
الحكمة ارسله وامساكه * ليس المراد بذلك النعمة ذكرها باللسان فقط ولكن به وبأقارب وحفظها من
الكفران والعمط وشكرها بعرفة حقها والاعتراف بها واطاعة مولها ومنه قول الرجل ان أنعم عليّ اذ كر
أبادي عندك يريد حفظها وشكرها والعمل على موجبها والخطاب عام للجميع لان جميعهم مغرورون في
نعمة الله وعن ابن عباس رضي الله عنهما يريد أهل مكة اذ كانوا نعمة الله عليكم حيث أسكنكم حرمة ومنعكم

يزيد في الخلق ما يشاء
ان الله على كل شئ
قدير ما يفتح الله للناس
من رحمة فلا تمسك لها
وما يسلك فلا مرسل
له من بعده وهو العزيز
الحكيم يا أيها الناس
اذكروا نعمت الله
عليكم هل من خالق غير
الله

﴿القول في سورة الملائكة﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى هل من خالق غير الله يرزقكم الآية (قال فيه ان قلت ما محل يرزقكم قلت يحتمل أن يكون له محل اذا أوقفته صفة لخالق وان لا يكون له محل اذا جعلته تفسيراً وجعلت من خالق مرفوع المحل بفعل يدل عليه هذا كانه قيل هل يرزقكم خالق غير الله أو جعلت يرزقكم كلاماً مبتدأ) قال أجدوا الوجه المؤخر أرجهها * عاد كلامه (قال) فان قلت هل فيه دليل على ان الخالق لا يطابق على غير الله تعالى قلت نعم ان جعلت يرزقكم كلاماً مبتدأ وهو الوجه الثالث من الالوجه الثلاثة وأما على الوجهين الآخرين وهما الوصف والتفسير فقد تنقيد فهم ما بالرزق من السموات والارض وخرج من الاطلاق فكيف يستشهد به على نفيه مطلقاً (قال أجد) القدريّة اذا قرعت هذه الآية أسماعهم قالوا يجزأه على الله تعالى نعم ثم خالق غير الله لان كل أحد عندهم يخلق فعل نفسه فهذا (٢٣٨) رأيت الزمخشري وسع الدائرة وجاب الوجوه الشاردة النافرة وجعل الوجهين بطابقان

معتمده في اثبات خالق غير الله ووجهها هو الحق والظاهر وأخره في الذكركرنا سبيله والذي يحقق الوجه الثالث وانه هو المراد ان

يرزقكم من السماء والارض لا اله الا هو فأنى تؤفكون وان يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك والى الله ترجع الامور يا أيها الناس ان وعد الله حق فسلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الغرور ان الشيطان ليكمد عدو فاتخذوه عدوا انما يدعو خزيه ليكونوا من أصحاب السعير الذين كفروا لهم عذاب شديد

الآية خطوب بها قوم على أنهم مشركون اذا سئلوا عن رازقهم من السموات والارض

من جميع العالم والناس يخطفون من حولكم وعنه نعمة الله العافية * وقرئ غير الله بالحرركات الثلاث فالجر والرفع على الوصف لفظاً ومحملاً والنصب على الاستثناء (فان قلت) ما محل (يرزقكم) (قلت) يحتمل أن يكون له محل اذا أوقفته صفة لخالق وأن لا يكون له محل اذا رفعت محل من خالق باضمار يرزقكم وأوقفت يرزقكم تفسيراً له أو جعلته كلاماً مبتدأ بعد قوله هل من خالق غير الله (فان قلت) هل فيه دليل على أن الخالق لا يطابق على غير الله تعالى (قلت) نعم ان جعلت يرزقكم كلاماً مبتدأ وهو الوجه الثالث من الالوجه الثلاثة وأما على الوجهين الآخرين وهما الوصف والتفسير فقد تنقيد فهم ما بالرزق من السماء والارض وخرج من الاطلاق فكيف يستشهد به على اختصاصه بالاطلاق والرزق من السماء المطروح من الارض النبات (لا اله الا هو) جملة مفصولة لا محل لها مثل يرزقكم في الوجه الثالث ولو وصلها كما وصلت يرزقكم لم يسأد عليه المعنى لان قولك هل من خالق آخر سوى الله لا اله الا ذلك الخالق غير مستقيم لار قولك هل من خالق سوى الله اثبات لله فلو ذهب تقول ذلك كنت مناقضاً بالنفي بعد الاثبات (فأنى تؤفكون) فن أى وجه تصرفون عن التوحيد الى الشرك * نفي به على قرين سوء تلقيهم لا آيات الله وتكذيبهم بها ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم بان له في الانبياء قبله اسوة حسنة ثم جاء بما يشتمل على الوعد والوعيد من رجوع الامور الى حكمه ومجازاة المكذب والمكذب بما يستحقه * وقرئ ترجع بضم التاء وفتحها (فان قلت) ما وجه صحة جزاء الشرط ومن حق الجزاء أن يتعقب الشرط وهذا سابق له (قلت) معناه وان يكذبوك فتأس بمكذب الرسل من قبلك فوضع فقد كذبت رسل من قبلك موضع فتأس استغناء بالسبب عن المسبب أعني بالكذب عن التأسى (فان قلت) ما معنى التذكير في رسل (قلت) معناه فقد كذبت رسل أى رسل ذور عدد كثير وأولو آيات ونذر وأهل أعمار طوال وأصحاب صبر وعزم وما أشبه ذلك وهذا أسلى له وأحث على المصابرة * وعد الله الجزاء بالثواب والعقاب (فلا تفرنكم) فلا تخدعنكم (الدنيا) ولا يذهبنكم التمتع بها والتلذذ بما فيها من العمل للآخره وطلب ما عند الله (ولا يفرنكم بالله الغرور) لا يقولن لكم اعملوا ما شئتم فان الله غفور يغفر كل كبيرة ويعفو عن كل خطيئة والغرور الشيطان لان ذلك دينه وقرئ بالضم وهو مصدر غره كالزوم والنهوك أو جمع غار كعاد ووقعوا أخبرنا الله عز وجل ان الشيطان لنا عدو مبين واقص علينا قصته وما فعل بأينا آدم عليه السلام وكيف انتدب لعداوة جنسنا من قبل وجوده وبعده ونحن على ذلك نتولاه ونطيعه فيما يريد منا بما فيه هلا كنا فوعظنا عز وجل بانه كما علمتم عدوكم الذى لا عادى له وأغرقى العداوة منه وأنتم تعاملونه معاملة من لا علم له بحاله (فاتخذوه عدواً) فى عقائدكم وأفعالكم ولا يوجد منكم

قالوا الله فقررنا بذلك وقرعوا به اقامة للحجة عليهم باقرارهم ولو كان على غير هذا الوجه قيداً لكان مفهومه اثبات خالق غير الله لكنه لا يرزقوه هؤلاء الكفرة قد تبرؤا عن ذلك فلا وجه لتقريبهم بما لا يمت قولهم هذا ترجع الوجه الثالث من حيث مقصود سياق الآية وأما من حيث النظم اللفظى فلان الجملتين اللتين هما قوله يرزقكم وقوله لا اله الا هو سيقاسيا فاقا وادوا الثانية مفصولة اتفاقاً مما تقدم فكذلك وزيفتها * قوله تعالى يا أيها الناس ان وعد الله حق فلا تفرنكم الحياة الدنيا الآية (قال معناه ولا يقولن لكم الشيطان اعملوا ما شئتم فان الله غفور يغفر كل كبيرة ويعفو عن كل خطيئة) (قال أجدوه) يعرض باهل السنة في اعتقادهم جواز مغفرة الكبار للوحدون لم يكن توبة وهذا لا يناقض صدق وعده تعالى لان الله تعالى حيث توعد على الكبار قرن الوعد بالمشيئة في مثل قوله لم ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فهم اذا صدقوا بوعده الله تعالى موثقون به على حسب ما ورد

الامايدل على معاداته ومناصبته في سركم وجهركم * ثم نخلص سر أمره وخطأ من اتبعه بان غرضه الذي يؤمه في دعوة شيعته ومتبعي خطواته هو أن يوردهم مورد الشقوة والهلاك وأن يكونوا من أصحاب السعير * ثم كشف الغطاء وقشر اللحاء ليقطع الاطماع الفارغة والاماني الكاذبة فينبى الامر كله على الايمان والعمل وتركهما * لما ذكر الفريقين الذين كفروا والذين آمنوا قال لنبيه (أفئن زين له سوء عمله فرآه حسنا) يعني أفئن زين له سوء عمله من هذين الفريقين كمن لم يزين له فكأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا فقال (فان الله يضل من يشاء ويمدى من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات) ومعنى تزيين العمل والاضلال واحد وهو أن يكون الماصى على صفة لا تجدى عليه المصالح حتى يستوجب بذلك خذلان الله تعالى وتخليته وشأنه فمند ذلك بهم في الضلال ويطلق أمر النهى ويعتق طاعة الهوى حتى يرى القبح حسنا والحسن قبيحا كما غلب على عقله وسلب تمييزه ويقعد تحت قول أبي نواس

اسقى حتى ترانى * حسنا عندى القبح

واذا خذل الله المصممين على الكفر وخلاهم وشأنهم فان على الرسول أن لا يهتم بأمرهم ولا يلقى بالا الى ذكرهم ولا يحزن ولا يحسر عليهم اقتداء بسنة الله تعالى في خذلانهم وتخليتهم وذكر الزجاج ان المعنى أفئن زين له سوء عمله ذهب نفسك عليهم حسرة فخذف الجواب لدلالة فلا تذهب نفسك عليه أو أفئن زين له سوء عمله كمن هدام الله فخذف لدلالة فان الله يضل من يشاء ويمدى من يشاء عليه * حسرات مفعول له يعني فلا تملك نفسك للحسرات وعلمهم صفة تذهب كما تقول هلك عليه حبا ومات عليه حزنا وهو بيان للمحسر عليه ولا يجوز أن يتعلق بحسرات لان المصدر لا يتقدم عليه صلاته ويجوز أن يكون حالا كأن كلها صارت حسرات لفرط التحسر كما قال جرير

مشق الهواجر لهن مع السرى * حتى ذهبن كالا وصدورا

يريد رجعن كالا وصدورا أى لم يبق الا كالا كلها وصدورها ومنه قوله

فعلى اثرهم تساقط نفسي * حسرات وذكرهم لى سقام

وقرى فلا تذهب نفسك (ان الله علم بما يصنعون) وعيد لهم بالعقاب على سوء صنيعهم * وقرى أرسل الرياح * (فان قلت) لجاء قشيرة على المضارعة دون ما قبله وما بعده (قلت) ليحكى الحال التى تقع فيها اثاره الرياح السحاب وتستحضر تلك الصور البدعية الدالة على القدرة الربانية وهكذا يفعلون بفعل فيسه نوع تمييز وخصوصية بحال تسعير أو غير ذلك كما قال تأبط شرا

بأنى قد اقيمت الغول تهوى * بسهب كالصخيفة حصصان

فأضر بها لاد هس نخرت * صريعا للبدن وللجران

لانه قصدا أن يصور اقومه الحالة التى تشجع فيها زعمه على ضرب الغول كانه يصمرهم اياها ويطلعهم على كنهها مشاهدة للتعجب من جرأته على كل هول وثباته عند كل شدة وكذلك سوق السحاب الى البلد الميت واحياء الارض بالمطر بعد موتها الساكنان من الدلائل على القدرة الباهرة قيل فسقنا وأحيينا مع دولاهم ما عن لفظ الغيبة الى ما هو أدخل في الاختصاص وأدل عليه * والكافى (كذلك) فى محل الرفع أى مثل احياء الموات نشور الاموات وروى أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يحيى الله الموات وما آية ذلك فى خلقه فقال هل مررت بواد هالك محلا ثم مررت به من زخضر قال نعم قال فكذلك يحيى الله الموات وتلك آيته فى خلقه وقيل يحيى الله الخلق بما يرسله من تحت العرش كمنى الرجال تنبت منه أجساد الخلق * كان الكافرون يتعززون بالاقتسام كما قال عز وجل واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا والذين آمنوا بألسنتهم من غير مواطاة قلوبهم كانوا يتعززون بالشركين كما قال تعالى لذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتبعون عندهم العزة فان العزة لله جميعا فبين أن لا عزة الا لله ولا لولائه وقال والله العزة لرسوله وللمؤمنين والمعنى فليطلبها عند الله فوضع قوله (فله العزة جميعا) موضعه استغناء به عنه لدلالته عليه لان الشئ لا يطلب الا عند صاحبه ومالكه ونظيره قولك من أراد النصيحة فهى عند الابرار تريد فليطلبها عندهم

والذين آمنوا وعملوا
الصالحات لهم مغفرة
وأجر كبير أفئن زين له
سوء عمله فرآه حسنا
فان الله يضل من يشاء
ويمدى من يشاء فلا
تذهب نفسك عليهم
حسرات ان الله علم
بما يصنعون والله الذى
أرسل الرياح فتسير
سحابا فسقنا الى بلد
ميت فأحيينا به الارض
بعد موتها كذلك
النشور من كان يريد
العزة فله العزة جميعا

الا نك أقت ما يدل عليه مقامه ومعنى قلته العزة جميعاً أن العزة كلها مختصة بالله عزة الدنيا وعزة الآخرة
 * ثم عرف أن ما يطلب به العزة هو الإيمان والعمل الصالح بقوله (اليه يصعد السكام الطيب والعمل
 الصالح برفعه) والسكام الطيب لا اله الا الله عن ابن عباس رضى الله عنه ما يعنى أن هذه السكام لا تقبل
 ولا تصعد الى السماء فتكتب حيث تكتب الاعمال المقبولة كما قال عز وجل ان كتاب الارار في عليين
 الا اذا قرن بها العمل الصالح الذى يحققها ويصدقها فرفعه وأصعدها وقيل الرفع السكام والمرفوع
 العمل لانه لا يقبل عمل الا من موحد وقيل الرفع هو الله تعالى والمرفوع العمل وقيل السكام الطيب كل
 ذكر من تكبير وتسبيح وتحميل وقراءة قرآن ودعاء واستغفار وغير ذلك وعن النبي صلى الله عليه وسلم هو قول
 الرجل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر اذا قالها العبد عرجهم الملك الى السماء فحياتهم اوجه
 الرحمن فاذا لم يكن عمل صالح لم يقبل منه وفي الحديث لا يقبل الله قولاً الا بعمل ولا يقبل قولاً ولا عملاً
 الابنية ولا يقبل قولاً ولا عملاً ونية الابصاة السنة وعن ابن المقفع قول بلا عمل كثير يد بلا دسم وسحاب بلا
 مطر وقوس بلا وتر وقرئ اليه يصعد السكام الطيب على البناء للمفعول واليه يصعد السكام الطيب على
 تسمية الفاعل من أصدوا المصعد هو الرجل أى يصعد الى الله عز وجل السكام الطيب واليه يصعد السكام
 الطيب وقرئ والعمل الصالح برفعه بنصب العمل والرفع السكام أو الله عز وجل (فان قلت) مكر فعل غير
 متعد لا يقال مكر فلان عمله فم نصب (السيات) (قلت) هذه صفة لأصدر أو لى حكمه كقوله تعالى
 ولا يحق المكر السيئ الا باهذه أصله والذين مكروا المكرات السيات أو أصناف المكرات السيات وعن ابن
 مكرات قرش حين اجتمعوا فى دار الندوة وتداولوا الرأى فى احدى ثلاث مكرات يكرونها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اما اثباته أو قتله أو اخرجاه كما حكى الله سبحانه عنهم واذ يكربك الذين كفروا ليمتقوا
 أو يقتلوك أو يخرجوك (ومكر أولئك هو يبور) يعنى ومكر أولئك الذين مكروا تلك المكرات الثلاث هو
 خاصة يبور أى يكسد ويفسد دون مكر الله بهم حين أخرجهم من مكة وقتلهم وأثبتهم فى تليد بدر فجمع
 عليهم مكراتهم جميعاً وحقق فم قوله ويكرون ويكربك الله والله خير الماكرين وقوله ولا يحق المكر السيئ
 الا باهله (ازواجاً) أصنافاً أو ذكرانا واناثاً كقوله تعالى أو يزوجهم ذكرانا واناثاً وعن قتادة رضى الله عنه
 زوج بعضهم بعضاً (بعلمه) فى موضع الحال أى الامعومة له * (فان قلت) ما معنى قوله وما يعمر من معمر
 (قلت) معناه وما يعمر من أحد وانما سمى معمر اعماً هو صائر اليه (فان قلت) لانسان اما معمر أى طويل
 العمر أو منقوص العمر أى قصيره فاما أن يتعاقب عليه التعمر وخلافه فعال فكيف صح قوله (وما يعمر
 من معمر ولا ينقص من عمره) (قلت) هذا من الكلام المتسامح فيه ثقة فى تأويله بافهام السامعين وانكلا
 على تسديدهم معناه بعقولهم وأنه لا يلتبس عليهم حالة الطول واقصر فى عمر واحد وعليه كلام الناس
 المستفيض يقولون لا يثيب الله عبداً ولا يعاقبه الا بحق وما تنعمت بلداً ولا اجتويت الا فى فيه ثواب وفيه
 تأويل آخر وهو أنه لا يطول عمر انسان ولا يقصر الا فى كتاب وصورته أن يكتب فى اللوح ان حج فلان أو غزا
 فعمره أربعون سنة وان حج وغزا فعمره ستون سنة فاذا جمع بينهما فبلغ الستين فقد عمر وإذا أفرد أحدهما فلم
 يجاوز به الأربعون فقد نقص من عمره الذى هو الغاية وهو الستون واليه أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فى قوله ان الصدقة والصلة تعمران الديار وتزيديان فى الاعمار وعن كعب أنه قال حين طعن عمر رضى الله
 عنه لو أن عمر دعا الله لآخر فى أجله فقبل لكعب أليس قد قال الله اذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا
 يستقدمون قال فقد قال الله وما يعمر من معمر وقد استفاض على الالسنه أطال الله لقاءك وفسح فى مدتك
 وما أشبهه وعن سعيد بن جبير رضى الله عنه يكتب فى الصحيفة عمره كذا وكذا سنة ثم يكتب فى أسفل ذلك
 ذهب يوم ذهب يوماً حتى يأتى على آخره وعن قتادة رضى الله عنه المعمر من بلغ ستين سنة والمنقوص من
 عمره من يموت قبل ستين سنة والكتاب اللوح عن ابن عباس رضى الله عنهما ويجوز أن يراد بكتاب الله علم
 الله أو صحيفة الانسان وقرئ ولا ينقص على تسمية الفاعل من عمره بالتخفيف * ضرب البحرى العذب

اليه يصعد السكام
 الطيب والعمل الصالح
 برفعه والذين يكرون
 السيات لهم عذاب
 شديد ومكر أولئك
 هو يبور والله خالقكم
 من تراب ثم من نطفة
 ثم جاءكم ازواجاً وما
 تحمل من أنثى ولا تضع
 الا بعلمه وما يعمر من
 معمر ولا ينقص من
 عمره الا فى كتاب ان
 ذلك على الله يسير
 وما يستوى البحران
 هذا عذب فرات سائغ
 شرابه وهذا ملح أجاج

ومن كل تأكلون لحاظريا
وتستخرجون حلية
تلبسونها وترى الفلك
فيه مواخر لتبتغوا من
فضله ولعلكم تشكرون
يطلع الليل في النهار ويطلع
النهار في الليل ويستخرج
لشمس والقمر كل يجري
لأجل مسمى ذلكم الله
ربكم له الملك والذين
تدعون من دونه
ما يملكون من قطمير
تدعوهم لا يسمعون
دعائكم ولو سمعوا
ما استجابوا لكم ويوم
القيامة يكفرون
بشرككم ولا ينبئك مثل
خبيرها يا أيها الناس أنتم
الفقراء إلى الله والله هو
الغني الحميد ان يشأ
يذهبكم ويأت بخلق
جديد وما ذلك على الله
بعزيز ولا تزرزرة
وزر أخرى وان تدع منقلة
إلى جاهلا لا يحل منه شيء

والمالح مثلن للمؤمن والكافر ثم قال على سبيل الاستطراد في صفة البحرين وما عاقبهم مامن نعمته وعطائه
(ومن كل) أي ومن كل واحد منهم ما (تأكلون لحاظريا) وهو السمك (وتستخرجون حلية) وهي اللؤلؤ
والمرجان (وترى الفلك فيه) في كل (مواخر) شواقي الماء يجريها يقال نخرت السفينة الماء ويقال للسحاب
بنات نخر لانها تنخر الهواء والسفن الذي اشتقت منه السفينة قريب من النحر لانها تنسف الماء كأنها تنقسه كما
تنخره (من فضله) من فضل الله ولم يجزله ذكر في الآية ولا يكن فيها قبلا ولولم يجز لم يشك للدلالة المعنى عليه
* وحرف الراء مستعار للمعنى الإرادة ألا ترى كيف سلك به مسلك لام التعليل كأنما قيل لتبتغوا ولتبتغوا
* والفقرات الذي يكسر العاش * والسائغ المرى السهل الانحدار لغزبه وقري سيغ وزن سيدوسيغ
بالتحفيف وطلع على فعل * والاحاج الذي يحرق بلوخته ويحتمل غير طريقة الاستطراد وهو أن يشبه
الجنسين بالبحرين ثم يفضل البحر الاحاج على الكافر بأنه قد شارك العذب في منافع من السمك واللؤلؤ
وجرى الفلك فيه والكافر خلون من النفع فهو في طريقة قوله تعالى ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة
أو أشد قسوة ثم قال وان من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وان منها ما يشقق فيخرج منه الماء وان منها ما يسط
من خشية الله (ذلكم) مبتدأ (اللهم ربكم له الملك) أخبار مترادفة والله ربكم خبران وله الملك جملة مبتدأة
واقعة في قران قوله (والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير) ويجوز في حكم الاعراب ايقاع اسم الله
صفة لاسم الإشارة أو عطف بيان وربكم خبر الأول أن المعنى يأتى بالقطمير لفائدة النواة وهي القشرة الرقيقة
الملتفة عليها * ان تدعوا الأولان (لا يسمعون دعاءكم) لا نعم جاد (ولو سمعوا) على سبيل الفرض والتمثيل
(ما استجابوا لكم) لانهم لا يدعون ما تدعون لهم من الالهية ويتبرؤون منها وقيل ما نفعوكم يكفرون بشرككم
ولا ينبئك مثل خبير ولا يخبرك بالامر مخبر هو مثل خبير عالم به يريد ان الخبير بالامر وحده هو الذي يخبرك
بالحقيقة دون سائر المخبرين به والمعنى أن هذا الذي أخبركم به من حال الأولان هو الحق لاني خبير بما أخبرت
به وقري يدعون بالياء والثناء (فان قلت) لم عرف الفقراء (قلت) قصد بذلك أن يرهم أنهم لشدة افتقارهم
إليه هم جنس الفقراء وان كانت الخلائق كلها ممتقنين اليه من الناس وغيرهم لان الفقر مما يتبع الضعف
وكما كان الفقير أضعف كان أفقر وقد شهد الله سبحانه على الانسان بالضعف في قوله وخلق الانسان ضعیفا
وقال الله سبحانه وتعالى الذي خلقكم من ضعف ولو نكرنا كان المعنى أنتم بعض الفقراء * (فان قلت) قد
قوبل الفقراء بالغنى فخاف فائدة الحميد (قلت) لما أثبت فقرهم اليه وغذا عنهم وليس كل غنى نافعا بغناه الا
اذا كان الغنى جوادا منها فاذا جادوا أنعم حمده المنعم عليهم واستحق عليهم الحمد ذكر الحميد ليدل به على انه الغنى
النافع بغناه خلقه الجواد المنعم عليهم المستحق بانعامه عليهم أن يحمدهم الحميد على السنة مؤمنهم (يعززون)
بممتنع وهذا غضب عليهم لا تخاذلهم له أن دادوا كفرهم بآياته ومعاصيهم كما قال وان تتولوا يستبدل قوما غيركم
وعن ابن عباس رضى الله عنهم ما يحتاج بكم من بعده لا يشرك به شيئا * الوزر والوزر أخوان ووزر الشيء
اذا حمله * والوازره صفة للنفس والمعنى أن كل نفس يوم القيامة لا تحمل الا وزرها الذي اقترفته لا تؤخذ
نفس بذنب نفس كما تأخذ جبارة الدنيا الولي بالولي والجار الجار (فان قلت) هلا قيل ولا تزر نفس وزر أخرى
ولم قيل وأزره (قلت) لان المعنى أن النفوس الوزرات لا ترى منهن واحدة الا حاملة وزرها الا وزر غيرها
(فان قلت) كيف توفق بين هذا وبين قوله واليهم ان تقالهم وأثقالهم (قلت) تلك الآية في الضالين
المضلين وأنهم يحملون أثقال الضلال الناس مع أثقال ضلالهم وذلك كله أوزارهم ما فيها شيء من وزر غيرهم
ألا ترى كيف كذبهم الله تعالى في قولهم اتبعوا أسبيانا ونحن حمل خطايكم بقوله تعالى وما هم بحاملين من
خطاياهم من شيء (فان قلت) ما الفرق بين معنى قوله (ولا تزرزرة وزر أخرى) وبين معنى (وان تدع منقلة
إلى جاهلا لا يحل منه شيء) (قلت) الاول في الدلالة على عدل الله تعالى في حكمه وأنه تعالى لا يؤاخذ نفسه
بغير ذنبها والثاني في أن لا غياث يومئذ ان استغاث حتى ان نفسا قد أثقلتها الاوزار وبمظنه الودعت الى أن
يتخفف بعض وقهرها لم تحب لم تغث وان كان المدعو بعض قرابتها من أب أو ولد أو أخ (فان قلت) لام أسند

كان في (ولو كان ذا قربي) (قلت) الى المدعو المفهوم من قوله وان تدع مثقلة (فان قلت) فلم ترك ذكر المدعو (قلت) ليعم ويشمل كل مدعو (فان قلت) كيف استقام اضرار العام ولا يصح أن يكون العام ذا قربي للثقل (قلت) هو من العموم الكائن على طريق البدل (فان قلت) ما تقول فيمن قرأ ولو كان ذو قربي على كان التامة كقوله تعالى وان كان ذو عسرة (قلت) نظم الكلام أحسن ملائمة للمناقصة لان المعنى على أن المثقلة ان دعت أحدها الى حملها لا يحمل منه شيء وان كان مدعوها ذا قربي وهو معنى صحيح ملتزم ولو قلت ولو وجد ذو قربي لتفكك وخرج من اتساقه والثامه على أن ههنا ما ساع ان يستتره ضمير في الفعل بخلاف ما أوردته (بالغيث) حال من الفاعل أو المفعول أي يخشون ربهم غائبين عن عذابه أو يخشون عذابه غائبا عنهم وقيل بالغيث في السر وهذه صفة الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من أصحابه فكانت عاداتهم المستمرة أن يخشوا الله * وهم الذين أقاموا الصلاة وتركوا ههنا ما منارامنصو باوعلمهم فوعايعني اغنا تقدر على انذار هؤلاء وتجنيزهم من قومك وعلى تحصيل منفعة الانذار فيهم دون متمردينهم وأهل عناهم (ومن تركي) ومن تطهر بفعل الطاعات وترك المعاصي وقربى ومن اتركى فلان تركى وهو اعتراض مؤكد لخشيتهم واقامتهم الصلاة لانهم ما من جملة التركى (والى الله المصير) وعد للتركيين بالثواب (فان قلت) كيف انصل قوله اغنا تنذر عما قبله (قلت) لما غضب عليهم في قوله ان يشاء يذهبكم أتبعه الانذار بيوم القيامة وذكر أهوالها ثم قال اغنا تنذر كما نرسول الله صلى الله عليه وسلم أسعهم ذلك فلم ينفع قتل اغنا تنذر وأخبره الله تعالى بعلمه فيهم (الاعمى والبصير) مثل للكافر والمؤمن كما ضرب البحر من مثلالهما أو الصنم والله عز وجل * والظلمات والنور وانظر والحرو ومثلان للحق والباطل وما يؤدى ان اليه من الثواب والعقاب * والاحياء والاموات مثل للذين دخلوا في الاسلام والذين لم يدخلوا فيه وأصرواعلى الكفر * والحرو والعموم الآن العموم يكون بالنهار والحرو بالليل والنهار وقيل بالليل خاصة (فان قلت) لا المقر ونهتوا والعطف ما هي (قلت) اذا وقعت الواو في النفي قرنت به التاكيد معنى النفي (فان قلت) هل من فرق بين هذه الواوات (قلت) بعضها ضمت شفع الى شفع وبعضها وتر الى وتر (ان الله يسمع من يشاء) يعنى أنه قد علم من يدخل في الاسلام من لا يدخل فيه فيهدى الذى قد علم أن الهداية تنفع فيه ويخذل من علم أنها لا تنفع فيه * وأما أنت خفى عليك أمرهم فذلك تحرص وتتهلك على اسلام قوم من المخذولين ومثلك في ذلك مثل من يريد أن يسمع المقبورين وينذر ذلك ما لا سبيل اليه * ثم قال (ان أنت الانذير) أى ما عليك الا أن تبلغ وتنذر فان كان المنذر من يسمع الانذار رفع وان كان من المصيرين فلا عليك ويحتمل أن الله يسمع من يشاء أنه قادر على أن يهدى المطبوع على قلوبهم وعلى وجه القبر والاجاء وغيرهم على وجه الهداية والتوفيق وأما أنت فلا حيلة لك في المطبوع على قلوبهم الذين هم بمنزلة الموتى (بالحق) حال من أحد الضميرين يعنى محققاً ومحققين أو صفة للمصدر أى ارسلنا محصو بالحق أو صلة لبشير ونذير على بشير بالوعده الحق ونذير بالوعيد الحق * والامة الجماعة الكثيرة قال الله تعالى وجد عليه أمة من الناس ويقال لاهل كل عصر أمة وفي حدود المتكاملين الامة هم المصدقون بالرسول صلى الله عليه وسلم دون المبعوث اليهم وهم الذين يعتبر اجاعهم والمراد ههنا أهل العصر (فان قلت) كم من أمة في الفترة بين عيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام ولم يخجل فيها نذير (قلت) اذا كانت آثار النذارة باقية لم تخجل من نذير الى أن تدرس وحين اندرس آثار نذارة عيسى بعث الله محمداً على الله عليه وسلم (فان قلت) كيف اكتفى بذكر النذير عن البشير في آخر الآية بعد ذكرها (قلت) لما كانت النذارة مشفوعة بالبشارة لا محالة دل ذكرها على ذكرها الاسما وقد اشتملت الآية على ذكرها (بالبينات) بالشواهد على صحة النبوة وهى المعجزات (وبالزبر) وبالصحف (وبالكتاب المنير) نحو التوراة والانجيل والزبور لما كانت هذه الاشياء فى جنسهم أسند الحجة بها اليهم اسناداً مطلقاً وان كان بعضها فى جميعهم وهى البينات وبعضها فى بعضهم وهى الزبر والكتاب وفيه مسلاة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (ألوانها) أجناسها من الرمان والتفاح والتين والعنب وغيرها مما لا يحصر أو هيئاتها من

ولو كان ذا قربي اغنا تنذر
الذين يخشون ربهم
بالغيث واقاموا الصلاة
ومن تركى فلان تركى
لنفسه والى الله المصير
وما يستوى الاعمى
والبصير ولا الظلمات
ولا النور ولا الظل ولا
الحرو وما يستوى
الاحياء ولا الاموات
ان الله يسمع من يشاء
وما أنت تسمع من فى
المقبرين أنت الانذير
انا ارسلناك بالحق بشير
ونذير وان من أمة
الا خلا فيها نذير وان
يكذبوك فقد كذب
الذين من قبلهم جاءتهم
رسولهم بالبينات وبالزبر
وبالكتاب المنير ثم أخذت
الذين كفروا فكيف
كان تكبير ألم تر أن الله
أنزل من السماء ماء
فأخرجنا به ثمرات مختلفا
ألوانها ومن الجبال جدد
بيض وحمر مختلف ألوانها

الجرة والصفرة والخضرة ونحوها * والجدد الخطوط والطرائق قال لييد * أو مذهب جدد على الواحه *
ويقال جدة الجار للخطبة السوداء على ظهره وقد يكون للطبي جدتان مسكيتان نصف لان بين لوفى ظهره
وبطنه (وغرايب) معطوف على بيض أو على جدد كانه قيل ومن الجبال مخطط ذو جدد ومنه ما هو على لون
واحد غرايب وعن عكرمة رضى الله عنه هي الجبال الطوال السود (فان قلت) الغرايب تأكيده للسود
يقال أسود غرايب وأسود حاكوك وهو الذي أبعد في السواد وأغرب فيه ومنه الغراب ومن حق التأكيده
أن يتبع المؤكد كقولك أصفر فاقع وأبيض يقق وما أشبه ذلك (قلت) وجهه أن يضم المؤكد قبله ويكون
الذي بعده تفسير لما أضمر كقول النابغة والمؤمن العائذات الطير وانما يفعل ذلك لزيادة التوكيد حيث
يدل على المعنى الواحد من طريق الاظهار والاضمار جميعا ولا بد من تقدير حذف المضاف في قوله تعالى
ومن الجبال جدد بمعنى ومن الجبال ذو جدد بيض وجر وسود حتى يؤل الى قولك ومن الجبال مختلف ألوانه
كما قال ثمرات مختلفة ألوانها (ومن الناس والدواب والانعام مختلف ألوانه) يعني ومنهم بعض مختلف ألوانه
وقرى ألوانهم أو قرأ الزهرى جدد بالضم جمع جديدة وهي الجدة يقال جديدة وجدود وجدائد كسفينه وسفن
وسفائن وقد فسرهم بقول أبي ذؤيب يصف حمار وحش * جون السراة جدد أربع * وروى عنه
جدد بفتحين وهو الطريق الواضح المسفر وضه موضع الطرائق والخطوط الواضحة المنفصلة بعضها
من بعض * وقرى والدواب مخففا وتظير هذا التخفيف قراءة من قرأ أو الصائين لان كل واحد منهم ما فرار
من التقاء الساكنين فترك ذلك أولها وحذف هذا آخرها وقوله (كذلك) أى كاختلاف الثمرات والجبال
* المراد العلماء الذين علموه بصفاته وعدله وتوجيهه وما يجوز عليه وما لا يجوز فعمومه وقدره وحق
قدره وخشوه حق خشيته ومن ازداد به علما ازداد منه خوفا ومن كان علمه به أقل كان آمن وفي الحديث
أعلمكم بالله أشدكم له خشية وعن مسروق كفى بالمرء علما أن يخشى وكفى بالمرء جهلا أن لا يحجب بعلمه وقال
رجل للشعبي أفتى أيم العالم فقال العالم من خشى الله وقيل نزلت في أبي بكر الصديق رضى الله عنه وقد
ظهرت عليه الخشية حتى عرفت فيه (فان قلت) هل يختلف المعنى اذا قدم المفعول في هذا الكلام أو أخر
(قلت) لا بد من ذلك فانك اذا قدمت اسم الله وأخرت العلماء كان المعنى ان الذين يخشون الله من بين عباده
هم العلماء دون غيرهم واذا علمت على العكس انقلب المعنى الى أنهم لا يخشون الا الله كقوله تعالى ولا
يخشون أحدا الا الله وهم بمعنيين مختلفان (فان قلت) ما وجه اتصال هذا الكلام بما قبله (قلت) لما قال
لم تر بمعنى ألم تعلم أن الله أنزل من السماء ماء وعددايات الله وأعلام قدرته وآثار صمته وما خلق من الفطر
المختلفة الاجناس وما يستدل به عليه وعلى صفاته أتبع ذلك (انما يخشى الله من عباده العلماء) كأنه قال انما
يخشاه من ذلك ومن على صفتك ممن عرفته حق معرفته وعلمه كنه علمه وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنا أرجو
أن أكون أتقاكم لله وأعلمكم به (فان قلت) فما وجه قراءة من قرأ انما يخشى الله من عباده العلماء وهو عمر
ابن عبد العزيز ويحكى عن أبي حنيفة (قلت) الخشية في هذه القراءة استعارة والمعنى انما يحجبهم ويعظمهم
كما يحجب المهيبة الخشية من الرجال بين الناس من بين جميع عباده (ان الله عزير غفور) تعليل لوجوب الخشية
لذلاته على عبوبة العصاة وقهرهم وثابة أهل الطاعة والعفو عنهم والمعاقب المثيب حقه أن يخشى (يتلون
كتاب الله) يداومون على تلاوته وهى شأنهم ودينهم ومن مطرف رحمه الله هى آية القراء وعن الكلبي
رحمه الله يأخذون بعافيه وقيل يعملون ما فيه ويعملون به وعن السدي رحمه الله هم أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم ورضى عنهم وعن عطائهم المؤمنون (يرجون) خبران * والتجارة طلب الثواب بالطاعة
و (ليوفهم) متعلق ببن تبور أى تجارة ينتفى عنها الكساد وتنفع عند الله ليوافهم بها فاعنده (أجورهم)
وهى ما استحقوه من الثواب (ويزيدهم) من التفضل على المستحق وان شئت جعلت يرجون في موضع
الحال على وأنفقوا راجين ليوافهم أى فعلوا جميع ذلك من التلاوة واقامة الصلاة والانفاق في سبيل الله
لهذا الغرض وخبر ان قوله (انه غفور شكور) على معنى غفور لهم شكور لا عملهم والشكر محراز عن الانابة

وغرايب سود ومن
الناس والدواب والانعام
مختلف ألوانه كذلك انما
يخشى الله من عباده
العلماء ان الله عزير
غفور ان الذين يتلون
كتاب الله وأقاموا الصلوة
وأنفقوا مما رزقناهم
سرا ولانية يرجون
تجارة لن تبور ليوافهم
أجورهم ويزيدهم من
فضله انه غفور شكور
والذى أوحى اليك

* قوله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله (قال يعنى بالمصطفين أمة محمد عليه الصلاة والسلام ثم قسمهم الآية الى ظالم لنفسه وهو المرء لا امر الله الى مقتصد وهو الذى خلط عملا صالحا وآخر سيئا والى سابق ثم قال الرخصى فان قلت كيف جعل الجنات بدلا من الفضل الكبير وذلك فى تمة الآية فى قوله ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير ٢٤٤ جنات عدن يدخلونها قلت لان الاشارة بالفضل الى السابق بالخيرات وهو السبب فى

الجنات ونيل الثواب
فاقام السبب مقام
السبب وفى اختصاص
السابقين بذكر الجزاء
دون الاخرين ما يوجب
الحذر فليحذر المقتصد
وليملك الظالم نفسه

من الكتاب هو الحق
مصدق لما بين يديه ان الله
بعباده خبير بصير ثم
أورثنا الكتاب الذين
اصطفينا من عبادنا
فهم ظالم لنفسه ومنهم
مقتصد ومنهم سابق
بالخيرات باذن الله ذلك
هو الفضل الكبير جنات
عدن يدخلونها
فها من أساور من ذهب
ولؤلؤا ولباسهم فيها
حرير وقالوا الحمد لله الذى
أذهب عنا الحزن ان
ربنا لغفور شكور الذى

حذرنا وعلينا بالتوبة
النصوح ولا يغتر بنا
رواه عمر رضى الله عنه
عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال سابقا سابق
ومقتصد نانا وجنات
مغفوره فان شرط
ذلك حصة التوبة فلا

(الكتاب) القرآن ومن للتأمين أو الجنس ومن للتبعيض (مصدقاً) حال مؤكدة لان الحق لا ينفك عن هذا
التصديق (المابين يديه) لما تقدمه من الكتب (لخبر بصير) يعنى أنه خبرك وأبصر أحوالك فراك أهلا
لان نوحى اليك مثل هذا الكتاب المعجز الذى هو عيار على سائر الكتب (فان قلت) ما معنى قوله (ثم أورثنا
الكتاب) (قلت) فيه وجهان أحدهما أنا وأوحينا إليك القرآن ثم أورثنا من بعدك أى حكمنا بتوريثه أو قال
أورثناه وهو يريد نوره العلية أخبار الله (الذين اصطفينا من عبادنا) وهم أمة من الصحابة والتابعين
وتابعيهم ومن بعدهم الى يوم القيامة لان الله اصطفاهم على سائر الامم وجعلهم أمة وسطا ليعرفوا شهداء على
الناس واختصهم بكرامة الانتماء الى أفضل رسل الله وحمل الكتاب الذى هو أفضل كتب الله * ثم قسمهم
الى ظالم لنفسه مجرم وهو المرء لا امر الله ومقتصد وهو الذى خلط عملا صالحا وآخر سيئا وسابق من السابقين
والوجه الثانى أنه قدم ارساله فى كل أمة رسولا وأنهم كذبوا رسوله وقد جاؤهم بالبينات والزبر والكتاب المير
ثم قال ان الذين يتلون كتاب الله فائى على التالين الكتب العلامين بشرائعه من بين المكذبين بها من سائر الامم
واعترض بقوله (والذى أوحينا إليك من الكتاب هو الحق) ثم قال ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا
أى من بعد أولئك المذكورين يريد بالمصطفين من عباده أهل الملة الحنفية (فان قلت) فكيف جعلت
(جنات عدن) بدلا من الفضل الكبير الذى هو السابق بالخيرات المشار اليه بذلك (قلت) لما كان السبب
فى نيل الثواب نزل منزلة السبب كأنه هو الثواب فايدت عنه جنات عدن وفى اختصاص السابقين بعد
التقسيم بذكر ثوابهم والسكوت عن الاخرين ما فيه من وجوب الحذر فليحذر المقتصد وليملك الظالم لنفسه
حذرنا وعلينا بالتوبة النصوح المخلصة من عذاب الله ولا يغتر بأجرناه عمر رضى الله عنه عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم سابقا سابق ومقتصد نانا وجنات عدن فان شرط ذلك حصة التوبة لقوله تعالى عسى الله
أن يتوب عليهم وقوله اما يذهبهم واما يتوب عليهم ولقد نطق القرآن بذلك فى مواضع من استقرارها الطبع على
حقيقة الامر ولم يعلل نفسه بالخدع * وقرئ سابق ومعنى باذن الله تيسيره وتوفيقه (فان قلت) لم قدم الظالم
ثم المقتصد ثم السابق (قلت) للاديان بكمرة الفاسقين وغلبتهم وأن المقتصدين قليل بالاضافة اليهم والسابقون
أقل من القليل * وقرئ جنه عدن على الافراد كأنها جنة مختصة بالسابقين وحنات عدن بالنصيب على اضمار
فعل يفسره الظاهر أى يدخلون جنات عدن يدخلونها ويدخلونها على البناء للمفعول * ويحلون من حللت
المرأة فهي حال (ولوئذ) معطوف على محل من أساور * ومن داخله للتبعيض أى يحلون بعض أساور
من ذهب كأنه بعض سابق لسائر الاعراض كما سبق المسقرون به غيرهم وقيل ان ذلك الذهب فى صفاء
اللؤلؤ وقرئ ولوئذ بتخفيف الهمزة الاولى * وقرئ الحزن والمراد حزن المتقين وهو مأههم من خوف
سوء العاقبة كقوله تعالى انا كنا قبل فى أهلنا مشفقين فن الله علينا وقانا عذاب السموم وعن ابن عباس
رضى الله عنه ما حزن الاعراض والآفات وعنه حزن الموت وعن الضحاك حزن ابليس وسوسته وقيل
هم المعاش وقيل حزن زوال النعم وقد أكثروا حتى قال بعضهم كراء الدار ومعناه أنه يعلم كل حزن من أحران
الدين والدينا حتى هذا وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على أهل لا اله الا الله وحشة فى قبورهم

ولا

يعلل نفسه بالخدع) قال أحمد وقد صدرت هذه الآية بذكر المصطفين من عباد الله ثم قسمهم

الى الظالم والمقتصد والسابق ليلزم اندراج الظالم لنفسه من الموحدين فى المصطفين وأنه لهم وأى نعمة آثم وأعظم من اصطفاؤه
للتوحيد والمقتصد والعقائد السائلة من البدع فما بال المصنف يطنب فى التسوية بين الموحدين والمصطفى والكافر المجترى وقوله جنات عدن
يدخلونها الضمير فيه راجع الى المصطفين عموما والجنات جزاؤهم على توحيدهم جميعا واعرابها جنات مبتدأ ويدخلونها الخبر وقوله
يحلون فيها من أساور من ذهب ولوئذوا ولباسهم فيها حرير الى آخر الآية خبر بعد خبر وخبر على خبر والله المستعان

ولا في محشرهم ولا في مسيرهم وكانى بأهل لا اله الا الله يخرجون من قبورهم وهم ينفضون التراب عن رؤسهم ويقولون الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن * وذكر الشكور دليل على أن القوم كثيروا الحسنات * المقامة بمعنى الإقامة يقال أقمت إقامة ومقاماً ومقامة (من فضله) من عطائه وفضاله من قولهم لفلان فضول على قومه وفواضل وليس من الفضل الذي هو التفضل لان الثواب بمنزلة الاجر المستحق والتفضل كالنبرع * وقرئ لغوب بالغوب وهو اسم ما يلعب منه أى لا تشكف عملاً يلعبنا أو مصدر كالقبول والولوج أو صفة المصدر كانه لغوب لغوب كقولك موت مائت (فان قلت) ما الفرق بين النصب والغوب [قلت] النصب التعب والمشقة التي تصيب المنتصب للامر المازول له وأما الغوب فما يلحقه من الفتور بسبب النصب فالنصب نفس المشقة والكافة والغوب نتيجة وما يحدث منه من الكلال والفترة (فيقولوا) جواب النفي ونصبه بأخمار أن وقرئ فيموتون عطف على يقضى وادخالا له في حكم النفي أى لا يقضى عليهم الموت فلا يموتون كقوله تعالى ولا يؤذن لهم فيموتون (كذلك) مثل ذلك الجزاء (يجزى) وقرئ يجازى ويجزى (كل كفور) بالنون (يصطرخون) يصارخون يفتعلون من الصراخ وهو الصياح بجهد وشدة قال * كصرخة حبلى أسلمت أقبيلها واستعمل في الاستغاثة لجهد المستغيث صوته * (فان قلت) هلا اكتفى بصالحا كما اكتفى به في قوله تعالى فأخرجنا نعمل صالحا وما فائدة (غير الذي كنا نعمل) على أنه يؤذن أنهم يعملون صالحا آخر غير الصالح الذى عملوه (قلت) فائدة زيادته التحسر على ما عملوه من غير الصالح مع الاعتراف به وأما الوهم فزائل لظهور حالهم في الكفر وركوب المعاصي ولا هم كانوا يحسبون أنهم على سيرة صالحة كما قال الله تعالى وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا فلو أخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نحسبه صالحا فعمله (أولم نعرفكم) توحي من الله يعنى فنقول لهم * وقرئ ما يدكر فيه من اذ كر على الادغام وهو متناول لكل عمر يمكن فيه المكاف من اصلاح شأنه وان قصر الا أن التوبح في المتناول أعظم وعن النبي صلى الله عليه وسلم العمر الذى أعذر الله فيه الى ابن آدم ستون سنة وعن مجاهد ما بين العشرين الى الستين وقيل ثمانى عشرة وسبع عشرة و (النذير) الرسول صلى الله عليه وسلم وقبل الشيب * وقرئ وجاءتكم النذر (فان قلت) علام عطف وجاءكم النذير (قلت) على معنى أولم نعرفكم لان لفظه لفظ استخبار ومعناه معنى اخبار كأنه قيل قد عمرناكم وجاءكم النذير (انه علم بذات الصدور) كالتعلم لانه اذا علم ما في الصدور وهو أخفى ما يكون فقد علم كل غيب في العالم وذات الصدور مضمرة اهوى تأنيث ذوقى نحو قول أبى بكر رضى الله عنه ذوبطن خارجة جارية وقوله لتعنى عن ذانائلك أجمعاً * المعنى ما في بطنهم من الحبل وما في انائلك من الشراب لان الحبل والشراب يصعبان البطن والاناء ألا ترى الى قولهم معها حبل وكذلك المضمرات تصعب الصدور وهى معها وذو موضوع لعنى الصعبة * يقال للمستخلف خليفة وخليف فالحليفة تجمع خلائف والخليف خلفاء والمعنى أنه جعلكم خلفاءه في أرضه قدمكم مقلبه التصريف فيها وسلطكم على ما فيها وأباح لكم منافعها للتشكروه بالتوحيد والطاعة (فن كفر) منكم وغمط مثل هذه النعمة السنية فوبال كفره راجع عليه وهو مقت الله الذى ليس وراءه خرى وصغار * وخسار الاخرة الذى ما بقى بعده خسار والمقت أشد البغض ومنه قيل لمن يتكح امرأة أتيه مقتى لكونه محموتا فى كل قلب وهو خطاب للناس وقيل خطاب لمن بعث اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم جعلكم أمة خلفت من قبلها ورأت وشاهدت فمن سلف ما ينبغي أن تعتبر به فن كفر منكم فعليه جزاء كفره من مقت الله وخسار الاخرة كأن ذلك حكم من قبلكم (أرونى) بدل من أرايتم لان معنى أرايتم أخبرونى كأنه قال أخبرونى عن هؤلاء الشركاء وعما استحقوا به الالهية والشركة أرونى أى جزء من أجزاء الارض استبدوا بحلقه دون الله أم لهم مع الله شركة في خلق السموات أم معهم كتاب من عند الله ينطق بانهم شركاء فوهم على حجة وبرهان من ذلك الكتاب أو يكون الضمير فى آيتناهم للمشركين كقوله تعالى أم أنزلنا عليهم سلطانا أم آتيناهم كتابا من قبله * بل ان يعد بعضهم وهم لرؤساء (بعضا) وهم الاتباع (الاغرورا) وهو قولهم هؤلاء أشقىا وأبغضنا الله * وقرئ يذنبات (أن تزولا) كراهة أن تزولا أو يمنعهم أن أن تزولا لان

أحلنا دار المقامة من فضله لا يمننا فيها نصب ولا يمننا فيها لغوب والذين كفر والهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كذلك تجزى كل كفور وهم يصطرخون فيموتوا أخرجنا نعمل صالحا غير الذى كنا نعمل أولم نعرفكم ما يتذكر فيه من تذكرواكم النذير فذوقوا غلظ اللطمين من انصير ان الله عالم غيب السموات والارض انه علم بذات الصدور هو الذى جعلكم خلائف فى الارض فن كفر فعليه كفره ولا يزيد الكافرين كفرهم عذوبهم الامقتا ولا يزيد الكافرين كفرهم الا خسارا قل أرايتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أرونى ماذا خلقوا من الارض أم لهم شرك فى السموات أم آتيناهم كتابا فهم على بينة منه بل ان يعد الظالمون بعضهم بعضا الاغرورا ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا ولانزالنا أمسكهما من أحدهما بعد

انه كان حليماً غفوراً
وأقسموا بالله جهنم
أيمانهم لئن جاءهم نذير
ليكونن أهدي من
أحدى الامم فلما جاءهم
نذير ما زادهم الا نفورا
استكباراً في الارض
ومكر السيئ ولا يحيق
المكر السيئ الا بأهله
فهل ينظرون الا سنة
الاولين فان تجد لسنة
الله تبديلاً ولن تجد
لسنة الله تحويلاً
أولم يسيروا في الارض
فينظروا كيف كان
عاقبة الذين من قبلهم
وكانوا أشد منهم قوة
وما كان الله ليجهزهم
شيئاً في السموات ولا في
الارض انه كان عليماً
قديراً ولو يؤاخذ الله
الناس بما كسبوا
ما ترك على ظهرها من
دابة ولكن يؤخرهم
الى أجل مسمى فاذا
جاء أجلهم فان الله كان
بعبادهم بصيراً

سورة يس مكية وهي
ثلاث وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يس والقرآن الحكيم
أنك إن المرسلين على
صراط مستقيم تنزيل
العزیز الرحمن المتكبر

الامساك منع (انه كان حليماً غفوراً) غير معاجل بالمعقوبة حيث يسكنهم ما كانوا يجديرون بان تهدأ هذا العظم
كلمة الشكر كما قال تكاد السموات يتنظرن منه وتنشق الارض * وقرئ ولولا التاوان أمسكهم ما جواب
القسم في ولئن التاوان مسدداً لجوابين ومن الاولى مزيدة لتأ كيد النفي والثانية للابتداء من بعده من بعد
امساكهم وعن ابن عباس رضي الله عنه انه قال لرجل من قبل من الشام من لقيت به قال كعباً قال وما سمعته
يقول قال سمعته يقول ان السموات على منكب ملك قال كذب كعباً ما تركهم يهوديته بعد ثم قرأ هذه الآية
* بلغ قريشاً قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهل الكتاب كذبوا رسالهم فقالوا لعن الله اليهود
والنصارى أتتهم الرسل فكذبوهم فوالله لئن آتانا رسول لنكونن أهدي من إحدى الامم فلما بعث رسول
الله صلى الله عليه وسلم كذبوه * وفي (أحدى الامم) وجهان أحدهما من بعض الامم ومن واحدة من الامم من
اليهود والنصارى وغيرهم والثاني من الامة التي يقال لها إحدى الامم تفصيلاً لاهلها على غيرها في الهدى
والاستقامة (ما زادهم) اسناد مجازي لانه هو السبب في أن زادوا أنفسهم نفورا عن الحق وابتعاد عنه
كقوله تعالى فزادهم رجساً الى رجسهم (استكباراً) بدل من نفورا أو مفعول له على معنى فزادهم الا أن
نفروا الستة بكباراً وعلواً (في الارض) أو حال بمعنى مستكبرين وما كرين برسول الله صلى الله عليه وسلم
والمؤمنين * ويجوز أن يكون (ومكر السيئ) معطوفاً على نفورا (فان قلت) فواجهه قوله ومكر السيئ
(قلت) أصله وأن مكر السيئ أي المكر السيئ ثم ومكرا السيئ ثم ومكرا السيئ والدليل عليه قوله تعالى (ولا
يحيق المكر السيئ الا بأهله) ومعنى يحيق يحيط وينزل وقرئ ولا يحيق المكر السيئ أي لا يحيق الله واقعداً
بهم يوم يدر عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تمكروا ولا تعينوا مكرهم فان الله تعالى يقول ولا يحيق المكر السيئ
الا بأهله ولا تبغوا ولا تعينوا باغياً يقول الله تعالى انما بغيتكم على أنفسكم وعن كعب انه قال لابن عباس رضي الله
عنهما قرأت في التوراة من حفر مغارة وقع فيها قال أنا وجدت ذلك في كتاب الله وقرأ الآية وفي أمثال
العرب من حفر لا خيه جبا وقع فيه منكبا وقرأ حرة ومكر السيئ باسكان الهمزة وذلك لاستنقاع الحركات
مع الياء والهمزة ولعله اختلاس فظن سكونا أو وقف وقفة خفيفة ثم ابتدأ ولا يحيق وقرأ ابن مسعود ومكرا
سياً (سنة الاولين) انزال العذاب على الذين كذبوا رسالهم من الامم قبلهم وجعل اسمهم لهم لذلك انتظار الله
منهم وبين أن عادته التي هي الانتقام من مكذب الرسل عادة لا يبدلها ولا يحولها أي لا يغيرها وأن ذلك
مفعول له لا محالة واستشهد عليهم بما كانوا يشاهدونه في مساربهم ومناجرهم في رحلهم الى الشام والعراق
واليمن من آثار الماضين وعلامات هلاكهم ودمارهم (ليجزيه) ليسبقه ويفوته (بما كسبوا) بما اقترفوا
من معاصيهم (على ظهرها) على ظهر الارض (من دابة) من نسمة تدب عليها يريد بني آدم وقيل ما ترك بنو آدم
وغيرهم من سائر الدواب بشؤم ذنوبهم وعن ابن مسعود كاد الجعل يعذب في بحره بذنب ابن آدم ثم تلا هذه
الآية وعن أنس ان الضب ليموت هزلاً في بحره بذنب ابن آدم وقيل يحبس المطر فيلك كل شيء (الى أجل
مسمى) الى يوم القيامة (كان بعباده بصيراً) وعيد بالجزاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة
الملائكة دعتهم ثمانية أبواب الجنة أن ادخل من أي باب شئت

سورة يس مكية وهي ثلاث وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قرئ يس بالغ كائناً وكيف أو بالنصب على أنزل يس وبالكسر على الاصل بكسر وبالرفع على هـ هذه يس
أو بالضم كحيت ونحمت الالف وأميأت وعن ابن عباس رضي الله عنه ما معناه يا انسان في لغة طي والله أعلم
بصحته وان صح فوجهه أن يكون أصله يا أنيسين فكبر النداء به على السنة م حتى اقتصر وأعلى شطره
كما قالوا في القسم م الله في أمين الله (الحكيم) ذي الحكمة أو لانه دليل ناطق بالحكمة كالحى أولانه
كلام حكيم فوصف بصفة المتكلم به (على صراط مستقيم) خبر بعد خبر أو صلة للرسائل (فان قلت)

في القول في سورة يس ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ يس والقرآن الحكيم انك ان المرسلين على صراط مستقيم (قال فيه ان قلت ما سر قوله على صراط مستقيم وقد علم بكونه من المرسلين انه كذلك وأجاب بان الغرض وصفه ووصف ما جاء به لخاصة الوصفين في نظام واحد فكأنه قال انك لمن المرسلين على طريق ثابت قال وأيضا في تنكير الصراط انه مخصوص من بين الصراط المستقيمة بصراط لا يكتسبه وصفه انتهى كلامه) قال أحد قد تقدم في مواضع ان التنكير قد يفيد تعظيما وتعظيما وهذا منه * قوله تعالى لننذر قوم ما أنذر آبائهم (قال فيه انه على الوصف كقوله امتنذر قوم ما أنذرهم من نذير قال وقد فسر ما أنذر آبائهم على اثبات الانذار على أن ما مصدرية أو موصولة قال والفرق بين موقع الفاء على التفسيرين أنها على الاول متعلقة بالنفي معني جوابا له والمعنى ان نفي انذارهم هو السبب في غفلتهم وعلى الثاني بقوله انك لمن المرسلين امتنذر كما تقول أرسلناك الى فلان لتنذرهم فانه غافل أو فهو غافل انتهى) قلت يعني انها على التفسير الثاني تفهم ان غفلتهم سبب في انذارهم قال فان قلت كيف يكونون منذرين على هذا التفسير غير منذرين في قوله ما أنذرهم من نذير من قبلك وأجاب بان الآية لنفي انذارهم لانفي انذار آبائهم وآبائهم القدماء من ولد اسماعيل وقد كانت النذارة فيهم * قال فاتصنع بأحد التفسيرين الذي مقتضاه ان آباءهم لم ينذروا وهو التفسير الاول في هذه الآية مع التفسير الثاني ٢٤٧ ومقتضاه أنهم أنذروا * وأجاب

بأن آباءهم لا يابعدهم
المنذرون لا آبائهم
الادنون قال ثم مثل
تصميمهم على الكفر
وانهم لا يرجعون ولا
يرجعون بأن جعلهم
كأهل أولي المقربين

قوم ما أنذر آبائهم
فهم غافلون لقد حق
القول على أكثرهم فهم
لا يؤمنون انما جعلنا
في أعناقهم أغلالا

في أنهم لا يلتفتون الى
الحق ولا يبطؤون
رؤسهم له وكالحاصلين
بين سدين لا يبصرون
لما قدمهم ولا ما خلفهم
قال والضمير للأغلال
لان طوق الغل يكون

أي حاجة اليه خبرا كان أو صلة وقد علم أن المرسلين لا يكونون الا على صراط مستقيم (قلت) ليس الغرض بذكره ما ذهب اليه من تمييز من أرسل على صراط مستقيم عن غيره من ليس على صفته وانما الغرض وصفه ووصف ما جاء به من الشريعة فجمع بين الوصفين في نظام واحد كأنه قال انك لمن المرسلين الثابتين على طريق ثابت وأيضا فان التنكير فيه دل على أنه أرسل من بين الصراط المستقيمة على صراط مستقيم لا يكتسبه وصفه * وقرئ تنزيل العزيز الرحيم بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وبالنصب على أعني وبالجر على البدل من القرآن (قوم ما أنذر آبائهم) قوم ما غير منذر آبائهم على الوصف ونحوه قوله تعالى لننذر قوم ما أنذرهم من نذير من قبلك وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير وقد فسر ما أنذر آبائهم على اثبات الانذار ووجه ذلك أن نجعل ما مصدرية لتنذر قوم ما أنذر آبائهم أو موصولة ومنصوبة على المفعول الثاني لتنذر قوم ما أنذر آبائهم من العذاب كقوله تعالى اننا أنذرناكم عذابا قريبا (فان قلت) أي فرق بين تعاقب قوله (فهم غافلون) على التفسيرين (قلت) هو على الاول متعلق بالنفي أي لم ينذروا فهم غافلون على أن عدم انذارهم هو سبب غفلتهم وعلى الثاني بقوله انك ان المرسلين لتنذر كما تقول أرسلناك الى فلان لتنذرهم فانه غافل أو فهو غافل (فان قلت) كيف يكونون منذرين غير منذرين لما قصده هذا ما في الآي الاخر (قلت) لا مناقضة لان الآي في نفي انذارهم لانفي انذار آبائهم وآبائهم القدماء من ولد اسماعيل وكانت النذارة فيهم (فان قلت) في أحد التفسيرين أن آباءهم لم ينذروا وهو الظاهر فاتصنع به (قلت) أريد آبائهم الادنون دون الاباء (القول) قوله تعالى لا ملأ من جنتهم من الجنة والناس أجمعين يعني تعالى بهم هذا القول وثبت عليهم ووجب لانهم ممن علم أنهم يعوتون على الكفر * ثم مثل تصميمهم على الكفر وأنه لا سبيل الى ارعائهم بان جعلهم كأهل أولي المقربين في أنهم لا يلتفتون الى الحق ولا يعطفون أعناقهم نحوه ولا يبطؤون رؤسهم له

في ملأ في طرفه تحت الذقن حلقة في رأس العمود تدار من الحلقة الى الذقن فلا يخلطه يطأ في رأسه فلا يزال مقمعا انتهى كلامه (قلت) اذا فرقت هذا التشبيه كان تصميمهم على الكفر مشبها بالاغلال وكان استكبارهم عن قبول الحق وعن الخضوع والتواضع لاستماعه مشبها بالاقحاح لان المقمح لا يطأ في رأسه وقوله فهي الى الاذقان تمة للزوم الاقحاح لهم وكان عدم الفسك في القرون الخالية مشبها بسد من خلفهم وعدم النظر في العواقب المستقبلية مشبها بسد من قدامهم * قال (فان قلت) فاقولك فيمن جعل الضمير للأيدي وزعم ان الغل لما كان جامعا لليد والعنق وبذلك يسمى جامعة كان ذكر الأيدي * وأجاب بأن الوجه هو الاول واستدل على هذا التفسير الثاني بقوله فهم مقمحو لانه جعل الاقحاح نتيجة قوله فهي الى الاذقان ولو كان الضمير للأيدي لم يكن معنى التسبب في الاقحاح ظاهرا وترك الحق الابلج للباطل اللجج انتهى كلامه (قلت) ويحتمل أن تكون الفاء للتعقيب كالفاء الاولى في قوله فهي الى الاذقان أول التسبب ولا شك أن ضغط اليد مع العنق في الغل يوجب الاقحاح فان اليد والعمود العيان لله تعالى تبقى محسكة بالغل تحت الذقن دافعة بها وممانعة من وطأتها ويكون التشبيه أتم على هذا التفسير فان اليد متى كانت مرسله مخللة كان للغل بعض الفرج باطلا فها ولم له يحيل به على فكك الغل ولا كذلك اذا كانت مغلوله فيضاف الى ما ذكرناه من التشبيهات الغرقة أن يكون انسداد باب الحيل عليهم في الهداية والاخلاع من ربة الكفر المقدر عليهم مشبها بقل الأيدي فان اليد آلة الحيلة الى الخلاص

فهى الى الاذقان فهم

مقهعون وجعلنا من

بين أيديهم سدا ومن

خلفهم سدا فأغشيناهم

فهم لا يبصرون وسواء

عليهم أن نذرهم أم لم

تنذرهم لا يؤمنون انما

تنذر من اتبع الذكر

وخشى الرحمن بالغيب

فبشره بعترة وأجر كريم

انما نحن نخشى الموتى

ونكتب ما قدموا

وآثارهم وكل شيء

أحصيناه في امام مبين

واضرب لهم مثلا

أصحاب القرية أتجاءها

المرسلون اذا أرسلنا

اليهم اثنين فكذبوها

* قوله تعالى انما تنذر

من اتبع الذكر الآية

(قال ان قلت) قد ذكر

مادل على انتفاء ايمانهم

مع ثبوت الانذار ثم قفاه

بقوله انما تنذر وانما

كانت التقفية تصح لو

كان الانذار منفيما

وأجاب بان الامر

كذلك وان كان لما بين

أن البغية المرومة

بالانذار وهى الايمان

منفيمة عنهم قفاه بقوله

انما تنذر أى انما تحصل

بغية الانذار من اتبع

الذكر انتهى كلامه

(قلت) فى السؤال سوء

أدب وينبغي أن يقال

وما وجه ذكر الانذار

الثانى فى معرض

المخالفة للأول مع ان

الأول اثبات والانذار

الثانى كذلك

وكالحاصلين بين سدين لا يبصرون ما قد ادهمهم ولا ما خلفهم فى أن لا تأمل لهم ولا تبصر وأنهم متعامون عن النظر فى آيات الله (فان قلت) ما معنى قوله (فهى الى الاذقان) (قلت) معناه فالأغلال واصله الى الاذقان ملزومة اليها وذلك أن طوق الغنم الذى فى عنق الماعول يكون ملتقى طرفه تحت الذقن حلقة فيها رأس العمود نادرا من الحلقة الى الذقن فلا تخليه بيطاطى رأسه ويوطى فذاله فلا يزال مقمحا والمقمح الذى يرفع رأسه ويغض بصره يقال قمح البعير فهو قماح اذا روى فرفع رأسه ومنه شهر القماح لان الابل ترفع رؤسها عن الماء لبرده فيهما واهما السكون فان ومنه اقمحت السويق (فان قلت) فما قولك فيمن جعل الضمير للايدي وزعم أن الغنم لما كان جامع اليد والعنق وبذلك يسمى جامعة كان ذكر الاغناق دالا على ذكر الايدي (قلت) الوجه ما ذكرت لك والدليل عليه قوله فهم مقمعون ألا ترى كيف جعل الافصاح نتيجة لقوله فهى الى الاذقان ولو كان الضمير للايدي لم يكن معنى التسبب فى الافصاح ظاهرا على أن هذا الاضمار فيه ضرب من التعسف وترك الظاهر الذى يدعوه المعنى الى نفسه الى الباطن الذى يحفو عنه وترك الحق الابلج الى الباطل اللبج (فان قلت) فقد قرأ ابن عباس رضى الله عنهما فى أيديهم وابن مسعود فى أيمانهم فهل يجوز على هاتين القراءتين أن تجعل الضمير للايدي أو للايمان (قلت) بآى ذلك وان ذهب الاضمار المتعسف ظهور كون الضمير للأغلال وسداد المعنى عليه كما ذكر * وقرئ سدا بالفتح والضم وقيل ما كان من عمل الناس فبالفتح وما كان من خلق الله فالضم (فأغشيناهم) فأغشيناهم أى غطيناهم وجعلنا عليهم غشاوة عن أن تطمح الى مرئى وعن مجاهد فأغشيناهم فألبسناهم أبصارهم غشاوة وقرئ بالعين من العشا وقيل نزلت فى بنى مخزوم وذلك أن أباجهله حلف لئن رأى محمدا يصلى ليرضخن رأسه فأتاه وهو يصلى ومعه حجر ليدمغه به فلما رفع يده أثبتت الى عنقه ولحق الحجر بيده حتى فكوه عنها بجهد فخرج الى قومه فأخبرهم فقال مخزومي آخر أنا أقتله بهذا الحجر فذهب فأعصى الله عيبيه (فان قلت) قد ذكر ما دل على انتفاء ايمانهم مع ثبوت الانذار ثم قفاه بقوله انما تنذر وانما كانت تصح هذه التقفية لو كان الانذار منفيما (قلت) هو ما قلت ولكن لما كان ذلك نفيا للايمان مع وجود الانذار وكان معناه أن البغية المرومة بالانذار غير حاصلة وهى الايمان فى بقوله انما تنذر على معنى انما تحصل البغية بالانذار من غير هؤلاء المذنبين وهم المتبعون للذكر وهو القرآن أو الوعظ الخاشعون ربهم (نحي الموتى) نبههم بعد مماتهم وعن الحسن احيائهم أن يخبرهم من الشرك الى الايمان (ونكتب ما) أسلفوا من الاعمال الصالحة وغيرها وما هلكوا عنه من أثر حسن كعلم علومه أو كتاب صنفوه أو حيدس حبسوه أو بناء بنوه من مسجد أو رباط أو قنطرة أو نحو ذلك أو سبي كوظيفة رطفها بعض الظلام على المسلمين وسكة أحدتهم فيها تخشيرهم وشئ أحدث فيه صدعن ذكر الله من الحان وملاه وكذلك كل سنة حسنة أو سبقة يستنبها ونحوه قوله تعالى ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخرى قدم من أعماله وأخر من آثاره وقيل هى آثار المشائين الى المساجد وعن جابر أردنا النقلة الى المسجد والبقاع حوله خالية فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتانا فى ديارنا وقال يابى سلمة بلغنى أنكم تريدون النقلة الى المسجد فقلنا نعم بعد علينا المسجد والبقاع حوله خالية فقال عليكم دياركم فانما تكتب آثاركم قال فاردنا حضرة المسجد لما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن عمر بن عبد العزيز لو كان الله مغفلا شيئا لأغفل هذه الآثار التى تعفها الرياح * والامام اللوح وقرئ ويكتب ما قدموا وآثارهم على البناء للمفعول وكل شئ بارفع (واضرب لهم مثلا) ومثل لهم مثلا من قولهم عندي من هذا الضرب كذا أى من هذا المثل وهذه الاشياء على ضرب واحد أى على مثال واحد والمعنى واضرب لهم مثلا مثل أصحاب القرية أى اذكر لهم قصة بحسب قصة أصحاب القرية والمثل الثانى بيان لأول * وانتصاب اذبان به بدل من أصحاب القرية انطا كيمو (المرسلون) رسل عيسى عليه السلام الى أهلها بهم دعاء الى الحق وكفوا عبدة أو ثنان * أرسل اليهم اثنين فلما قربا من المدينة رأى شيخا رعى غنيمات له وهو حبيب النجار صاحب يس فسأله ما فأخبراه فقال أمعك آية فقال لا نشفى المريض ونبرى الاكهم والابرص وكان له ولد مريض من سنتين فسحاه فقام فأتى من حبيب وفشى الخبر فشفى

على أيديهم ما خاف كثير ورقي حديثهم إلى الملك وقال لهما ألتا اله سوى آلهتنا فلا نهم من أوجدك وألهتك فقال حتى أنظر في أمر كما قتبتهما الناس وضربوهما وقيل حبسنا ثم بعث عيسى عليه السلام يسمعون فدخل متذكرا وعاشرا حاشية الملك حتى استأنسوا به ورفعا أخبره إلى الملك فأنس به فقال له ذات يوم بلغني أنك حبست رجلاين فهل سمعت ما يقولانه فقال لا حال الغضب بيني وبين ذلك فدعاهما فقال يسمعون من أرسلكما قال الله الذي خاف كل شيء وليس له شريك فقال صفاه وأوجز قال لا يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال وما آيتكما قال ما يمتني الملك فدعا بغلام مطمووس العينين فدعوا الله حتى انشق له بصر وأخذ ابنتين فوضعهما في حديقته فكانتا مقلتين ينظرهما فقال له يسمعون أرايت لو سألت الملك حتى يصنع مثل هذا فيكون لك وله الشرف قال ليس لي عندك سران الهنا لا يبصر ولا يسمع ولا يضر ولا ينفع وكان يسمعون يدخل معهم على الصنم فيصلي ويتضرع ويحسبون أنه منهم ثم قال إن قدر الهكما على أحياء ميت أمنا به فدعوا بغلام مات من سبعة أيام فقام وقال اني أدخلت في سبعة أودية من النار وأنا أحذركم ما أنتم فيه فآمنوا وقال فتحت أبواب السماء فرايت شابا حسن الوجه يشفع لهما في الثلاثة قال الملك ومن هم قال يسمعون وهذا فتعجب الملك فلما رأى يسمعون أن قوله قد أثر فيه نصحه فآمن وآمن معه قوم ومن لم يؤمن صاح عليهم جبريل عليه السلام صيحة فهلكوا (فعرزنا) فقوي بنا يقال المطري عرزا الأرض إذا البدها وشدها وتعزز لحلم الذاقة وقرئ بالتخفيف من عزه يعززه إذا غلبه أي فعلينا وقهرنا (بثالث) وهو يسمعون (فان قلت) لم ترك ذكر المفعول به (قلت) لأن الغرض ذكر المعزز به وهو يسمعون وما لطف فيه من التدبير حتى عز الحق وذلل الباطل وإذا كان الكلام منصبا إلى غرض من الأغراض جعل سياقه له وتوجهه إليه كأن ما سواه مرفوض مطرح ونظيره قولك حكم السلطان اليوم بالحق الغرض المسوق إليه قولك بالحق فلذلك رفضت ذكر المحكوم له والمحكوم عليه * أغارفع بشر ونصب في قوله ما هذا بشر إلا أن الاتقض النفي فلا يبقى لما المشبهة باليس شبه فلا يبقى له عمل * (فان قلت) لم قيل أنا إليكم مرسلون أولاو (أنا إليكم مرسلون) آخر (قلت) لأن الأول ابتداء اخبار والثاني جواب عن انكار * وقوله ربنا يعلم جار مجرى القسم في التوكيد وكذلك قولهم شهد الله وعلم الله وأما حسن منهم هذا الجواب الوارد على طريق التوكيد والتحقيق مع قولهم (وما علمنا إلا البلاغ المبين) أي الظاهر المكشوف بالآيات الشاهدة لصحته والافلو قال المدي والى في لصادق فيما ادعى ولم يحضر المدينة كان قبيحا (تطيرنا بكم) تشاء منا بكم وذلك أنهم كرهوا دينهم ونفرت منهم نفوسهم وعادة الجهال أن يقيموا بكل شيء مالوا إليه واشتهروه وآثروه وقياته طباعهم ويتشاءموا بغيره واعتكروا كرهوه فان أصابهم نعمة أو بلاء قالوا ببركة هذا وبشؤم هذا كما حكى الله عن القبط وان تصبهم سيئة تطيروا وعسى ومن معه وعن مشركي مكة وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك وقيل حبس عنهم القطر فقالوا ذلك وعن قتادة ان أصابنا شيء كان من أجلكم (طائركم معكم) وقرئ طيركم أي سبب شؤمكم معكم رهوكفرهم أو أسباب شؤمكم معكم وهي كفرهم ومعاصيهم وقرأ الحسن أطيركم أي تطيركم * وقرئ أن ذكركم همزة الاستفهام وحرف الشرط وأن ألف بينهما بمعنى أن تطيرون أن ذكركم وقرئ أن ذكركم همزة الاستفهام وان الناصبة بمعنى أن تطيرون لأن ذكركم وقرئ أن وان بغير استفهام لغنى الاخبار أي تطيرون لأن ذكركم أو أن ذكركم تطيرون وقرئ أين ذكركم على التخفيف أي شؤمكم معكم حيث جرى ذكركم وإذا شئتم المكان بذكركم كان بحولهم فيه أشأم (بل أنتم قوم مسرفون) في العصيان ومن ثم أناكم الشؤم لأن من قبل رسل الله وتذكيرهم أو بل أنتم قوم مسرفون في ضلالكم متمادون في غيكم حيث تشاءمون عن يجب التبرك به من رسل الله (رجل يسعي) هو حبيب بن اسرائيل التجار وكان يفتح الأصنام وهو من آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم وبينهما استماتة سنة كما آمن به تبعه الأكبر وورقة بن نوفل وغيرهما ولم يؤمن بنبي أحد إلا بعد ظهوره وقيل كان في غار يعبد الله فلما بلغه خبر الرسل أناهم وأظهر دينه وقال الكفرة فقالوا أو أنت تخالف ديننا فوثبوا عليه فقتلوه وقيل توطؤهم بأرجلهم حتى خرج قصبه من دبره وقيل رجوه وهو يقول اللهم اهد قومي وقبره في سوق انطاكية

فعرزنا بثالث فقالوا
أنا إليكم مرسلون قالوا
ما أنتم إلا بشر مثلنا
وما أنزل الرحمن من شيء
إن أنتم إلا تكذبون
قالوا ربنا يعلم أنا إليكم
مرسلون وما علمنا إلا
البلاغ المبين قالوا أنا
تطيرنا بكم لنن لم تنتهوا
لترجئكم ولتيسنكم
من أعذاب ألم قالوا
طائركم معكم أن ذكركم
بل أنتم قوم مسرفون
وجاء من أقصى المدينة
رجل يسعي قال يا قوم
اتبعوا المرسلين اتبعوا

* قوله تعالى أنا إليكم
مرسلون (قال ان قلت
لم أسقط اللام هنا
وأثبتها في الثانية عند
قوله ربنا يعلم أنا إليكم
لمرسلون قلت الأول
ابتداء اخبار والثاني
جواب انكار) قال
أحمد أي فلاق توكيده

فلما قتل غضب الله عليهم فأهلكوا بصيحة جبريل عليه السلام وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم سباق الام
ثلاثة لم يكفروا بالله طرفه عين علي بن أبي طالب وصاحب بس ومؤمن آل فرعون (من لا يستلمكم أجرا
وهم مهتدون) كلة جامعة في الترغيب فهم أي لا تخشرون معهم شيئا من دنياكم وترجون ههنا دينكم
فيمتظم لكم خير الدنيا وخير الآخرة * ثم أبرز الكلام في معرض المناجحة لنفسه وهو يريد منا حجتهم
ليستطف بهم ويدارهم ولأنه أدخل في المحاض النصيح حيث لا يريد لهم الا ما يريد له وجهه ولقد وضع قوله
(وما لي لا أعبد الذي فطرني) مكان قوله وما لكم لا تعبدون الذي فطركم الاترى الى قوله (واليه ترجعون)
ولولا أنه قصد ذلك لقال الذي فطرني واليه أرجع * وقد ساقه ذلك المساق الى أن قال آمنت بربكم فاسمعون
يريد فاسمعوا قولي وأطيعوني فقد نهيتكم على الصحيح الذي لا معدل عنه أن العبادة لا تصح الا لمن منه
مبتدئوكم واليه مرجعكم * وما أذفع العقول وأنكرها لان تستحبوا على عبادته عبادة أشياء ان أرادكم
هو بضر وشفع لكم هو لا علم تنفع شفاعتهم ولم يكنوا من أن يكونوا شفعاء عنده ولم يقدر وأعلى انقاذكم
منه بوجه من الوجوه انكم في هذا الاستحباب لواقفون في ضلال ظاهرين لا يخفى على ذي عقل وتبين
وقيل لما نصح قومه أخذوا ويرجون فأسرع نحو الرسل قبل أن يقتل فقال لهم (اني آمنت بربكم فاسمعون)
أي اسمعوا لما في شهادتي به * وقرئ ان يردني الرحمن بضر جمعني ان يوردي ضرا أي يجعاني مورا
للضر * أي لما قتل (قيل) له (ادخل الجنة) وعن قتادة أدخله الله الجنة وهو فيها حتى يرزق أراد
قوله تعالى بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين وقيل معناه البشرى بدخول الجنة وأنهم من أهلها
(فان قلت) كيف يخرج هذا القول في علم البيان (قلت) مخرجه نخرج الاستئناف لان هذا من مظان
المسئلة عن حاله عند لقائه به كأن قائل قال كيف كان لقائه به بعد ذلك التصلب في نصرة دينه والتسخي
لوجهه بروحه فقيل قيل ادخل الجنة ولم يقل قيل له لا نصيب الغرض الى المقول وعظمه لا الى المقول له مع
كونه معلوما وكذلك (قال يا ليت قومي يعلمون) مرتب على تقدير سؤال سائل عما وجد من قوله عند ذلك
الفوز العظيم وانما تنفي علم قومه بحاله ليكون علمهم به سبب الاكتساب مثله الانفسهم بالتوبة عن الكفر
والدخول في الايمان والعمل الصالح المفضين بأهلها الى الجنة وفي حديث مرفوع نصح قومه حيا وميتا
وفيه تنبيه عظيم على وجوب كظم الغيظ والحلم عن أهل الجهل والترؤف على من أدخل نفسه في غمار الاشرار
وأهل البغي والتشمر في تخليصه والتلطف في اقتدائه والاشتغال بذلك عن الشتمات به والدعاء عليه الاترى
كيف تنفي الخير لقتلته والباغين له الغوائل وهم كفرة عبدة أصنام ويجوز أن يقتضى ذلك ليعلموا أنهم كانوا على
خطأ عظيم في أمره وأنه كان على صواب ونصيحة وشهقة وان عداوتهم لم تكسبه الا فوزا ولم تعقبه الاسعاده
لان في ذلك زيادة غبطة له وتضاعف لذة وسرور والاول أوجه * وقرئ المكرمين * (فان قلت) ما في قوله
تعالى (بما غفر لي ربي) أي المات هي (قلت) المصدرية أو الموصولة أي بالذي غفره لي من الذنوب ويحتمل
أن تكون استفهامية بمعنى بأي شيء غفر لي ربي يريد به ما كان منه معهم من المصاهرة لا عزاز الدين حتى قتل
الا أن قولك بم غفر لي بطرح الالف جود وان كان اثباتها جائزا يقال قد علمت بما صنعت هذا أي بأي شيء
صنعت وبم صنعت * المعنى أن الله كفي أمرهم بصيحة ملك ولم ينزل لاهلاكهم جنودا من جنود السماء كما
فعل يوم بدر والخندق (فان قلت) وما معنى قوله (وما كنا منزلين) (قلت) معناه وما كان يصح في حكمنا
أن ننزل في اهلاك قوم حبيب جنودا من السماء وذلك لان الله تعالى أجرى هلاك كل قوم على بعض الوجوه
دون البعض وما ذلك الا بناء على ما اقتضته الحكمة وأوجبه المصلحة الاترى الى قوله تعالى ففهم من أرسلنا
عليه حاصبا ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الارض ومنهم من أغرقنا (فان قلت) فلم أنزل
الجنود من السماء يوم بدر والخندق قال تعالى فأرسلنا عليهم مريحا و جنودا لم تروها بألف من الملائكة
مردفين بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بخمسة آلاف من الملائكة مسومين (قلت) انما كان
يكفي ملك واحد فقد أهلك مدائن قوم لوط بريشة من جناح جبريل وبلاد قوم صالح بصيحة منه
واكن الله فضل محمد صلى الله عليه وسلم بكل شيء على كبار الانبياء وأولى العزم من الرسل فضلا عن حبيب

من لا يستلمكم أجرا
وهم مهتدون وما لي
لا أعبد الذي فطرني
واليه ترجعون أأخذ
من دونه آلهة ان يردن
الرحمن بضر لا تنعني
شفاعتهم شيئا ولا ينقدون
اني اذا في ضلال مبين
اني آمنت بربكم
فاسمعون قيل ادخل
الجنة قال يا ليت قومي
يعلمون بما غفر لي ربي
وجعاني من المكرمين
وما أنزلنا على قومه من
بعده من جنود من
السماء وما كنا منزلين

* قوله تعالى وان كل لما جميع لدينا محضرون (قال فيه ان قلت لم أخبر عن كل بجميع (٥٥١) ومعناها واحد واجب بان كل

تفيد الاحاطة حتى لا ينفلت عنهم أحد وجميع تفيد الاجتماع وهو فعل بمعنى مفعول وبينهم ما فرق انتهى كلامه) قال أحدون ثم وقع أجمع في التوكيد تابع السلك لأنه أخص

ان كانت الاصيحة واحدة فاذا هم خادمون يا حصرة على العباد ما يأتهم من رسول الأكاوابة يستزرون ألم يروا كم أهل كآلهم من القرون أنهم هم الهم لا يرجعون وان كل لما جميع لدينا محضرون وآية لهم الأرض الميتة أحييناها وأخرجنا منها حبا فمنها يأكلون وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب وجعلنا فيها من العيون أيا كآوا من غمره وما علمته أيهم أفلا يشكرون سبحانه

منه وأز يد معنى قوله تعالى وآية لهم الأرض الميتة أحييناها الآية (قال يجوز أن يكون أحييناها صفة للأرض وصح ذلك لأن المراد بالأرض الجنس ولم يقصد بها أرض معينة وأن يكون ميانا

لنجار وأولاه من أسباب الكرامة والاعزاز ما لم يوله أحد افن ذلك أنه أنزل له جنودا من السماء وكأنه أشار بقوله وما أنزلنا وما كنما منزلين إلى أن أنزل الجنود من عظام الامور التي لا يؤهل لها الا مثلك ما كنا نفعله بعزك (ان كانت الاصيحة واحدة) ان كانت الاخذة أو العقوبة الاصيحة واحدة وقرأ أبو جعفر المدي بالرفع على كان التامة أي ما وقعت الاصيحة والقياس والاستعمال على تذكير الفعل لان المعنى ما وقع شيء الاصيحة ولكنه نظر الى ظاهر اللفظ وان الاصيحة في حكم فاعل الفعل ومثلهما قراءة الحسن فاصبحوا لا ترى الامساكنهم وبيت ذى الرمة * وما بقيت الا الضلوع الجراشع * وقرأ ابن مسعود الازقية واحدة من زقا الطائر يزقوا ويزق اذا صاح ومنه المثل أنقل من الزواق (خامدون) خمدوا كتحمد النار فتعود وماذا كما قال لبيد

وما المرء الا كالشهاب وضوئه * يحورر ماد ابعدا ذه ساطع
(يا حصرة على العباد) نداء للحصرة عليهم كآقا قبل لها تسمى يا حصرة فهذه من أحوالك التي حقل أن تحضري فيها وهي جال استزائهم بالرسول والمعنى أنهم أحقاء بأن يخسر عليهم المحضرون ويتلف على حالهم المتلفون أو هم متخسرون عليهم من جهة الملائكة والؤمنين من الثقلين ويجوز أن يكون من الله تعالى على سبيل الاستعارة في معنى تعظيم ما جنوه على أنفسهم ومحنوهابه وفراط انكاره له وتجيده منه وقراءة من قرأ يا حصرة تاتعصده هذا الوجه لان المعنى يا حصرة وقرئ يا حصرة العباد على الاضافة اليهم لاختصاصهم بهم من حيث انها موجهة اليهم ويا حصرة على العباد على اجراء الوصل مجرى الوقف (ألم يروا) ألم يعلموا وهو معاق عن العمل في (كم) لان كم لا يعمل فيها عامل قبلها كانت للاستفهام أو للخبر لان أصلها الاستفهام الا أن معناه نافذ في الجملة كما نفذ في قولك ألم يروا والزيادة المطلق وان لم يعمل في لفظه و (أنهم هم الهم لا يرجعون) بدل من كم أهل كآلهم على المعنى لا على اللفظ تقديره ألم يروا كثرة أهلا كآلهم من قبلهم كونهم غير راجعين اليهم وعن الحسن كسر ان على الاستئناف وفي قراءة ابن مسعود ألم يروا من أهل كآلهم والبدل على هذه القراءة يدل اشتمال وهذا مما يرد قول أهل الرجمة ويحيى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قيل له ان قوما يزعمون أن عليا مبعوث قبل يوم القيامة فقال بنس القوم نحن اذن نكفنا نساءه وقسمنا ميراثه * قرئ لها بالتخفيف على ان ما صلبه التنا كبدوان مخففة من الثقيلة وهي متلقاة باللام لا محالة ولما بالتشديد بمعنى الا كآلتي في مسئلة الكتاب نشدتك بالله ما فعلت وان نافية * والتثنية في كل هو الذي يقع عوضا من المضاف اليه كقولك مررت بكل قاعا والمعنى أن كلهم محشورون ومجوعون محضرون للحساب يوم القيامة وقيل محضرون معذبون * (فان قلت) كيف أخبر عن كل بجميع ومعناها واحد (قلت) ليس بواحد لان كل يفيد معنى الاحاطة وأن لا ينفلت منهم أحد والجميع معناه الاجتماع وأن المحشورين جميعهم والجميع فعل بمعنى مفعول يقال حي جميع وجاء جميعا * القراءة بالميتة على الخفة أشيع لسلسها على اللسان (وأحييناها) استئناف بيان لكون الأرض الميتة آية وكذلك نسلخ ويجوز أن توصف الأرض والليل بالفعل لانه أريد به ما الجنان مطلقين للأرض وليل بأعيانها مفعولا معاملة الذكريات في وصفها بابا لافعال ونحوه

* ولقد أمر على التثنية سبني * وقوله (فنه يا كلون) بتقديم الظرف للدلالة على أن الحب هو الشيء الذي يتعلق به معظم العيش ويقوم بالارتزاق منه صلاح الانس واذا قل جاء القحط ووقع الضر واذا فقد جاء الهلاك ونزل البلاء * قرئ (وجرنا) بالتخفيف والتثنية والفجر والتفجير كالفخ والتفتح لفظا ومعنى وقرئ ثمره) بفختين وضمين وضمه وسكون والضمير لله تعالى والمعنى ليا كلوا مما خلقه الله من الثمر (و) من (ما علمته أيديهم) من الغرس والسقي والابار وغير ذلك من الاعمال الى أن بلغ الثمر منتهاه وبيان أكله يعني أن الثمر في نفسه ففعل الله وخلق فيه آثارا من كذبني آدم وأصله من غمرنا كما قال وجعلنا وجعنا غمرنا فنقل الكلام من التكلم الى الغيبة على طريقة الالتفات ويجوز أن يرجع الى النخيل وترك الاعناب غير مرجوع اليه لانه علم أنها في حكم النخيل فيما علق به من كل غمره ويجوز أن يراد من غمر المذكور وهو الجنات

لوجه الآية فيها) قال أحد وغيره من النحاة يمنع وقوع الجملة صفة للعرف وان كان جنسيا وليس الغرض منه معينا ويراعى هذا المانع المطابقة اللفظية في الوصفية ومنه * ولقد أمر على التثنية سبني *

* قوله تعالى لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار (قال) فيه معناه ان كل واحد منهما لا يدخل على الآخر في سيطرته فيطمس نوره بل هما (٢٥٢) متعاقبان بقتضى تدبيره تعالى قال فان قلت لم جاءت الشمس غير مدركة والقمر غير سابق

قلت لان الشمس بطيئة السير تقطع فلكها في سنة والقمر يقطع فلكه في شهر فكانت الشمس لبطئها جديرة بان توصف بالادراك والقمر لسرعته جديرة بان يوصف بالسبق انتهى كلامه (قلت) يؤخذ من هذه الآية ان النهار تابع لليل وهو المذهب المعروف

الذي خلط في الازواج كلها مما تنبت الارض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فاذا هم مظلمون والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر

للفقههاء وبيانهم من الآية انه جعل الشمس التي هي آية النهار غير مدركة للقمر الذي هو آية الليل وانما في الادراك لانه هو الذي يمكن ان يقع

كما قال رؤبة فيها خطوط من يياض وبلق * كانه في الجلد تولىع البلق فقليل له فقال أردت ان تجعل ما نافية على أن القمر خلق الله ولم تملكه أيدي الناس ولا يقدرون عليه وقرئ على الوجه الاول وما حملت من غير ارجاع وهي في مصاحف أهل الكوفة كذلك وفي مصاحف أهل الحرمين والبصرة والشام مع الضمير (الازواج) الاجناس والاصناف (ومما لا يعلمون) ومن أزواج لم يطلعهم الله عليها ولا توصلوا الى معرفته بطريق من طرق العلم ولا يبعد أن يخلق الله تعالى من الخلائق الحيوان والجماد ما لم يحمل للشرط طريقا الى العلم به لانه لا حاجة بهم في دينهم ودنياهم الى ذلك العلم ولو كانت لهم حاجة لا علمهم بما لا يعلمون كما علمهم بوجود ما لا يعلمون وعن ابن عباس رضي الله عنهما لم يطلعهم في الحديث ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بل ما أطلعهم عليه فأعلموا بوجوده واعداده ولم يعلمنا به ما هو ونحوه فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وفي الاعلام بكثرة ما خاف على علمه ومما جعله مادل على عظم قدرته واتساع ملكه * سلخ جلد الشاة اذا كسشته عنها وأزاله ومنه سلخ الحية نخر شاتها فاستعير لازالة الضوء وكشفه عن مكان الليل وملقى ظله (مظلمون) داخلون في الظلام يقال أظلمنا كما تقول أعتمنا وأدجينا (لمستقر لها) لحد لها مؤقت مقدر تنتهي اليه من فلكها في آخر السنة شبهة بمسافر اذا قطع مسيره أو لم ينتهي لها من المشارق والمغارب لانها لا تتقصاها مشرقا ومغربا حتى تبلغ أقصاها ثم ترجع فذلك حد لها ومستقرها لانها لا تعدوه أو لحد لها من مسيرها كل يوم في مرأى عيوننا وهو المغرب وقيل مستقرها أجلها الذي أقر الله عليه أمرها في جريها فاستقرت عليه وهو آخر السنة وقيل الوقت الذي تستقر فيه وينقطع جريها وهو يوم القيامة * وقرئ تجري الى مستقر لها وقرأ ابن مسعود لا مستقر لها أي لا تزال تجري لا تستقر وقرئ لا مستقر لها على أن لا يعني ليس (ذلك) الجري عن ذلك التقدير والحساب الدقيق الذي تبكل الفطن عن استخراجها وتبجير الافهام في استنباطها ما هو الا تقدير الغالب بقدرته على كل مقدور المحيط علمه بكل معلوم * قرئ والقمر رفعا على الابتداء أو عطف على الليل يريد من آياته القمر ونصبا بفعل يفسره قدرناه ولا بد (في قدرناه منازل) من تقدير مضاف لانه لا معنى لتقدير نفس القمر منازل والمعنى قدرناه مسيره منازل وهي ثمانية وعشرون منزلا ينزل القمر كل ليلة في واحد منها لا يخطاه ولا يتقاصر عنه على تقدير مستولا يتفاوت يسير فها من ليلة المسهل الى الثامنة والعشرين ثم يستمر ليلتين أو ليلة اذا نقص الشهر وهذه المنازل هي مواقع النجوم التي نسبت اليها العرب الانواء المستطرة وهي الشرطان البطين الثريا الدبران الحقعة الهنعة الذراع النثرة الطرف الجبهة الزبرة الصرفة العوا السعالة الغفر الزباني الاكليل القلب السولة النعائم البلدة سعد الذابح سعد بلع سعد السعود سعد الاخبية فرغ الدلو المقدم فرغ الدلو المؤخر الرشاف اذا كان في آخر منزله دق واستقوس و (عاد كالعرجون القديم) وهو عود العذق ما بين شمار يخه الى منبته من النخلة وقال الزجاج هو فلولون من الانعراج وهو الانعطاف * وقرئ العرجون وزن الفرجون وهما الغتان كالزبيون والزيون والحول واذا قدم دق وانحنى واصفر فشببه به من ثلاثة أوجه وقيل أقل مدة الموصوف بالحول فلوان رجلا قال كل مملوك لي قديم فهو حرا وكتب ذلك في وصيته عتق منهم من مضى له حول أو أكثر * وقرئ سابق النهار على الاصل والمعنى ان الله تعالى قسم لكل واحد من الليل والنهار وآيتهما مقاسمان الزمان وضرب له حدهما فلو ما دبر أمرها على التتابع * فلا ينبغي للشمس أي لا يتسهل لها ولا يصح ولا يستقيم لوقوع التدبير على المعاقبة وأن جعل لكل واحد من النيران سلطانا على حياله (أن تدرك القمر) فتجتمع معه في وقت واحد وتداخله في سلطانه فقطمس نوره

وذلك يستدعي تقدم القمر وتبعية الشمس فانه لا يقال أدرك السابق الا لاحق ولكن أدرك اللاحق السابق ولا يحسب الامكان توقيع النقي فالليل اذا متبوع والنهار تابع * فان قيل هل يلزم على هذا أن يكون الليل سابق النهار وقد صرح الآية بأنه ليس سابقا فالجواب ان هذا مشترك الارزام وبيان ان الاقسام المحتملة ثلاثة اما تبعية النهار لليل وهو مذهب الفقهاء

أو عكسه وهو المنقول عن طائفة من النجاة أو اجتماعهما فهو هذا القسم الثالث منى باتفاق فليبق الاتبعة النهار الليل وعكسه وهذا السؤال وارد عليهم ما جبه الان من قال ان النهار سابق الليل لزمه أن يكون مقتضى البلاغة أن يقال ولا الليل يدرك النهار فان المتأخر اذا نفي ادراكه كان أبلغ من نفي سابقه مع انه يتناهى عن مقتضى قوله لا الشمس ينفي لها أن تدرك القمر تنائياً لا يجمع مثل المعنى باللفظ فان الله تعالى نفي أن تكون مدركة فضلاً عن أن تكون سابقة فاذا أثبت ذلك فالجواب المحقق عنه أن المنفى السبقية الموجبة لتراخي النهار عن الليل وتخلل زمن آخر بينهما وحينئذ ثبت التعاقب وهو مراد الآية وأما سبق أول المتعاقبين للآخر من زمانه فانه غير معتبر ألا ترى الى جواب موسى بقوله هم أولاء على أثرى فقد قرعهم منه عذرا عن قوله تعالى (٢٥٣) وما أعجلك عن قومك فكانه سهل أمر هذه المجلة

ولا يسبق الليل النهار يعنى آية الليل آية النهار وهما النيران ولا يزال الامر على هذا الترتيب الى أن يبطل الله ما دبر من ذلك وينقض ما ألف فيجمع بين الشمس والقمر ويطالع الشمس من مغربها (فان قلت) لم جعلت الشمس غير مدركة والقمر غير سابق (قلت) لان الشمس لا تقطع فلكها الا في سنة والقمر يقطع فلكه في شهر فكانت الشمس جديرة بأن توصف بالادراك لتباطئ سيرها عن سير القمر والقمر خليفاً بأن يوصف بالسبق لسرعة سيره (وكل) التنوين فيه عوض عن المضاف اليه والمعنى وكلهم والضمير للشمس والاقطار على ما سبق ذكره (ذريتهم) أولادهم ومن يهملهم حمله وقيل اسم الذرية يقع على النساء لانهم من ارضها وفي الحديث انه نسي عن قتل الذراري يعنى النساء (من مثله) من مثل الفلك (ما يركبون) من الابل وهى سفائن البر وقيل الفلك المشحون سفينة نوح ومعنى حمل الله ذرياتهم فيها أنه حمل فيها آباءهم الاقدمين وفي أصلابهم هم وذرياتهم واغاد ذكر ذرياتهم دونهم لانه أبلغ في الامتنان عليهم وأدخل في التجيب من قدرته في حمل أعقابهم الى يوم القيامة في سفينة نوح ومن مثله من مثل ذلك الفلك ما يركبون من السفن والزوارق (لا صريح) لا مغيب أو لا اغائبة يقال أتاهم الصريح (ولاهم ينقذون) لا ينجون من الموت بالغرق (الارحة) الارحة مناهة وتقتنع بالحياة (الى حين) الى أجل يعوتون فيه لابلدهم منه بعد النجاة من موت الغرق ولقد أحسن من قال ولم أسلم لى أبى ولكن * سلمت من الحمام الى الحمام

وقرأ الحسن رضى الله عنه نقرهم (اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم) كقوله تعالى أفم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والارض وعن مجاهد ما تقدم من ذنوبكم وما تأخر وعن قتادة ما بين أيديكم من الوقائع التى خلت يعنى من مثل الوقائع التى ابتليت بها الامم المكذبة بأنبيائها وما خلفكم من أمر الساعة (لعلكم ترجون) لتكونوا على رجاء رحمة الله وجواب اذا اخذوا من مدلول عليه بقوله (الا كانوا هم معرضين) فكأنه قال واذا قيل لهم اتقوا أعرضوا ثم قال ودأبهم الاعراض عند كل آية وموعظة * كانت الزنادقة منهم يسمعون المؤمنين يعاقبون أفعال الله تعالى بعشيتته فيقولون لو شاء الله لا غنى فلانا ولو شاء لا عزه ولو شاء لكان كذا فأخرجوا هذا الجواب مخرج الاسهات بالموثمين وبما كانوا يقولونه من تعليق الامور بعشيتة الله ومعناه أنظم المفعول فيه هذا القول بينكم وذلك أنهم كانوا قاعين أن يكون الغنى والفقير من الله لانهم معطلة لا يؤمنون بالصانع وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان بكثرة زنادقة فاذا أمروا بالصدقة على المساكين قالوا لا والله أبقره الله ونظمه نحن وقيل كانوا يوهون أن الله تعالى لما كان قادراً على اطعامه ولا يشاء اطعامه فحين أحق بذلك زلت في مشركى قرش حين قال فقراء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطونا مما زعمتم من أموالكم أم الله يعنون قوله وجعلوا الله مآزراً من الحرث والانعام نصيباً لغيرهم وهم وقالوا لو شاء الله لا طعمكم (ان أنتم الا فى ضلال مبين) قول الله لهم أوحاكية قول المؤمنين لهم أو هو من جملة لو كان متقدما وهم في عقبه لا يتخلل بينهم وبينه مسافة فذلك لو اتفق لكان سبباً في وجوب أنه لا يعد مجلة ولا سبقاً فيكون القول بسبقية النهار لليل مخالفاً لصدور الآية على وجه لا يقبل التأويل فان بين عدم الادراك الدال على التأخير والتبعية وبين السبق بونا بعيداً ومخالفاً أيضاً لبقية الآية فانه لو كان الليل تابعا ومتأخرا لكان آخرى ان يوصف بعدم الادراك ولا يباغ به عدم السبق ويكون القول بتقدم الليل على النهار مطابقاً لصدور الآية صريحاً ولا يجرها وجه من التأويل مناسب لنظم القرآن وثبوت ضده أقرب الى الحق من حمل وریده والله الموفق للصواب من القول وتسديده * قوله تعالى وان نشأ نقرهم فلا صريح لهم الى قوله ومتاعا الى حين

يكنونهم على أثره فكيف لو كان متقدما وهم في عقبه لا يتخلل بينهم وبينه مسافة فذلك لو اتفق لكان سبباً في وجوب أنه لا يعد مجلة ولا سبقاً فيكون القول بسبقية النهار لليل مخالفاً لصدور الآية على وجه لا يقبل التأويل فان بين عدم الادراك الدال على التأخير والتبعية وبين السبق بونا بعيداً ومخالفاً أيضاً لبقية الآية فانه لو كان الليل تابعا ومتأخرا لكان آخرى ان يوصف بعدم الادراك ولا يباغ به عدم السبق ويكون القول بتقدم الليل على النهار مطابقاً لصدور الآية صريحاً ولا يجرها وجه من التأويل مناسب لنظم القرآن وثبوت ضده أقرب الى الحق من حمل وریده والله الموفق للصواب من القول وتسديده * قوله تعالى وان نشأ نقرهم فلا صريح لهم الى قوله ومتاعا الى حين (قلت) من هنا أخذوا الطيب ولم أسلم لى أبى ولكن * سلمت من الحمام الى الحمام لانه تعالى أخبر أنهم

ولا إلى أهلهم يرجعون
وتفخ في الصور فاذا هم
من الاجداث إلى ربهم
ينسلون قالوا يا ربنا
من نعمتنا من مرقدنا
هذا ما وعد الرحمن
وصديق المرسلون ان
كانت الاصححة واحدة
فاذا هم جميع لدينا
محضرين فاليوم لا تطم
نفس شياً ولا تجزون
الا ما كنتم تعملون ان
أصحاب الجنة اليوم في
شغل فاكهون هم
وأزواجهم في ظلال
على الأرائك متكئون
لهم فيها فاكهة ولهم
ما يدعون

ان سلموا من موت
الفرق فذلك السلامة
متاع إلى حين أي إلى
أجل يموتون فيه ولا بد
• قوله تعالى في شغل
فاكهون (قالت) هذا
بما التنكير فيه للتفخيم
كأنه قيل في شغل أي
شغل وكذا قوله تعالى
سلام قولاً من رب
رحيم ومنه قوله تعالى
وان أعبدوني هذا
صراط مستقيم قال
ومعناه لا صراط أقوم
منه والتشكيك يفيد
ذلك افادته آياه في قول
كثير عزه
فان كان به سدى برد
أنباه العلي
لا فقر من البيت

جوابهم للؤمنين • قرئ وهم يخصمون بادغام التاء في الصاد مع فتح الخاء وكسر هاء اتباع الياء الخاء في الكسر
ويخصمون على الاصل ويخصمون من خصمه والمعنى أنها اتبعتهم وهم في أمنهم وغفلتهم عما لا يخطر ونها
بألهم مشتغلين بخصوماتهم في متاجرهم ومعاملاتهم وسائر ما يتخاضعون فيه ويتشاجرون ومعنى يخصمون
يخصم بعضهم بعضاً وقيل تأخذهم وهم عند أنفسهم يخصمون في الحجة في أنهم لا يبعثون (فلا يستطيعون)
أن يوصوا في شيء من أمورهم (توصية) ولا يقدر ون على الرجوع إلى منازلهم وأهاليهم بل يموتون بحيث
تفجؤهم الصيحة • قرئ الصور بسكون الواو وهو القرن أو جمع صورة وحركها بعضهم (الاجداث) القبور
وقرئ بالفاء (ينسلون) يعدون بكسر السين وضمها وهي النفخة الثانية • قرئ يا ويلتنا • وعن ابن مسعود
رضي الله عنه من أهبنام هب من نومها اذا انتبه وأهبه غيره وقرئ من هبنامني أهبنام وعن بعضهم
أراد هب بنا خذف الجار وأوصل الفعل وقرئ من بعثنا ومن هبنا على من الجارة والمصدر (هذا) مبتدأ
و (ما وعد) خبره وما مصدرية أو موصولة ويجوز أن يكون هذا صفة للرقود وما وعد خبر مبتدأ محذوف أي
هذا ما وعد الرحمن أو مبتدأ محذوف الخبر أي ما وعد (الرحمن) وصدق المرسلون) حق وعن مجاهد لا كفارة هبة
يجدون فيها طعم النوم فاذا أصبح بأهل القبور قالوا من بعثنا وأما هذا ما وعد الرحمن في كلام الملائكة عن ابن
عباس وعن الحسن كلام المتقين وقيل كلام الكافرين يتذكرون ما سمعوه من الرسل فيحيون به أنفسهم
أو بعضهم بعضاً (فان قلت) اذا جعلت ما مصدرية كان المعنى هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلين على تسمية
الموعود والمصدق فيه بالوعد والصدق فواجه قوله وصدق المرسلون اذا جعلت ما موصولة (قلت) تقديره هذا
الذي وعده الرحمن والذي صدقه المرسلون بمعنى والذي صدق فيه المرسلون من قولهم صدقوا هم الحديث
والقتال ومنه صدقني سن بكره (فان قلت) من بعثنا من مرقدنا سؤال عن البعث فكيف طابقه ذلك جواباً
(قلت) معناه بعثكم الرحمن الذي وعدكم البعث وأنباكم به الرسل إلا أنه جى به على طريقة سيئت بها قلوبهم
ونعيت اليهم أحوالهم وذكروا كفرهم وتكذيبهم وأخبروا بوقوع ما أنذروا به وكأنه قيل لهم ليس بالبعث
الذي عرفتموه وهو بعث النائم من مرقده حتى يمسكم السؤال عن البعث ان هذا هو البعث الا كبر ذو
الاهوال والافزع وهو الذي وعده الله في كتبه المنزلة على ألسنة رسله الصادقين (الاصححة واحدة) قرئت
منصوبة ومرفوعة (فالיום لا تطم نفس شياً • ان أصحاب الجنة اليوم في شغل) حكاية ما يقال لهم في ذلك
اليوم وفي مثل هذه الحكاية زيادة تصوير للوعد وتمكين له في النفوس وترغيب في الحرص عليه وعلى ما يثمره
في شغل في أي شغل وفي شغل لا يوصف وما ظنك بشغل من سعي بدخول الجنة التي هي دار المتقين ووصل
إلى نيل تلك الغبطة وذلك الملك الكبير والنعيم المقيم ووقع في تلك الملاذ التي أعدها الله للمتقين من عبادة ثوابا
لهم على أعمالهم مع كرامة وتعظيم وذلك بعد الوله والصبابة والتفصي من مشاق التكليف ومضايق التقوى
والخشية وتخطي الاهوال وتجاوز الاخطار وجواز الصراط ومعاناة مالي العصاة من العذاب وعن ابن
عباس في اقتضاض الابكار وعنه في ضرب الاوتار وعن ابن كيسان في التزاور وقيل في ضيافة الله وعن
الحسن شغلهم عما فيه أهل النار التمتع بما هم فيه وعن الكلبي هم في شغل عن أهاليهم من أهل النار
لا يهتمهم أمرهم ولا يذكرونهم لئلا يدخل عليهم تنغيص في نعيمهم • قرئ في شغل بضمين وضمة وسكون
وفتحين وفتحة وسكون • والفأكه والفكه المتعم والمتلذذ ومنه الفاكهة لانها مما يتلذذ به وكذلك الفاكهة
وهي المزاحة • وقرئ فاكهون وفكهون بكسر الكاف وضمها كقولهم رجل حدث وحدث ونطس ونطس
وقرئ فاكهين وفكهين على أنه حال والظرف مستقر (هم) يحتمل أن يكون مبتدأ وأن يكون تأكيذا
للضمير في في شغل وفي فاكهون على أن أزواجهم يشاركنهم في ذلك الشغل والتفكه والاتكاء على الأرائك
تحت الظلال • وقرئ في ظلال والأريكة السرير في الحجة وقيل الفراش فيها وقرأ ابن مسعود ممتككين
(يدعون) يفتعلون من الدعاء أي يدعون به لانفسهم كقولك اشتوى واجتمل اذا شوى وجل لنفسه قال
لبيد • فاشوى ليلته ريج واجتمل • ويجوز أن يكون بمعنى يتداعونه كقولك ارتعوه وتراموه وقيل يمتنون

من قولهم ادع على ما شئت بمعنى تمنه على وفلان في خير ما دعى أى في خير ما تفتى قال الزجاج وهو من الدعاء أى ما يدعوه أهل الجنة بأنهم و(سلام) بدل مما يدعون كأنه قال لهم سلام يقال لهم (قولا من) جهة (رب رحيم) والمعنى أن الله يسلم عليهم بواسطة الملائكة أو بغير واسطة مبالغة في تعظيمهم وذلك متناهم ولهم ذلك لا يعتمدونه قال ابن عباس فالملائكة يدخلون عليهم بالتحية من رب العالمين وقيل ما يدعون مبتدأ وخبره سلام بمعنى ولهم ما يدعون سالم خالص لا شوب فيه وقولا مصدر مؤ كد لقوله تعالى ولهم ما يدعون سلام أى عدة من رب رحيم والوجه أن ينتصب على الاختصاص وهو من مخازه وقرئ سلم وهو بمعنى السلام في المعنيين وعن ابن مسعود سلاما نصب على الحال أى لهم من أدهم خالصا (وامتازوا) وانفردوا عن المؤمنين وكونوا على حدة وذلك حين يحشر المؤمنون ويسارهم إلى الجنة ونحوه قوله تعالى ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون فأما الذين آمنوا و عملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون وأما الذين كفروا الآية يقال مازة فأنزروا وامتازوا عن قتادة اعتزلوا عن كل خير وعن الضحاك لكل كافر بيت من النار يكون فيه لا يرى ولا يرى ومعناه أن بعضهم يعتاز من بعض * العهد الوصية وعهد إليه إذا وصاه وعهد الله إليهم ما ركزه فيهم من أدلة العقل وأنزل عليهم من دلائل السمع * عبادة الشيطان طاعته فيما يوسوس به إليهم ويريه لهم * وقرئ أعهد بكسر الهمزة وباب فعل كله يجوز في حروف مضارعة الكسر إلا في الياء وأعهـد بكسر الهاء وقد جوز الزجاج أن يكون من باب نعم ينعم يضرب يضرب وأعهد بالحاء وأحدوهى لغة غيم ومنه قولهم دحا محجا (هذا) إشارة إلى ما عهد إليهم من معصية الشيطان وطاعة الرحمن إذا صراط أقوم منه ونحو التذكير فيه ما في قول كثير

سلام قولا من رب
رحم وامتازوا اليوم
أيها المجرمون ألم أعهد
إليك يا بني آدم أن لا
تعبدوا الشيطان أنه
لكم عدو مبين وأن
اعبدوني هذا صراط
مستقيم ولقد أضل
منكم جبلا كثيرا أفلم
تسكنوا تعقلون هذه
جهنم التي كنتم توعدون
أصلوها اليوم بما كنتم
تكفرون اليوم نختم
على أفواههم وتسكنون
أيديهم وتشهد أرجلهم
بما كانوا يكسبون ولو
نشاء لطمسنا على
أعينهم فاستبقوا الصراط
فأني يبصرون ولو نشاء
لمسخناهم على

يعتقد أنه مستقيم كما
يقول الرجل لولده هذا
فيما أظن قول نافع غير
ضار توخياله على
الأعراض عن نصائحه

لئن كان يهدى برأيناها العلي * لا فقر منى أنى لفقر
أراد أنى لفقر بليغ الفقر تحقيق بأن أوصف به لكل شرائطه في والام يستقيم معنى البيت وكذلك قوله هذا (صراط مستقيم) يريد صراط يلبغ في باب بليغ في استقامته جامع لكل شرط يجب أن يكون عليه ويجوز أن يراد هذا بعض الصراط المستقيمة فويخالفهم على العدول عنه والتفادى عن سلوكه كما يتفادى الناس عن الطريق المموج الذى يؤدى إلى الضلالة والتهلكة كأنه قيل أقل أحوال الطريق الذى هو أقوم الطرق أن يعتد فيه كما يعتد في الطريق الذى لا يضل السالك كما يقول الرجل لولده وقد نصحه النصيح الباغ الذى ليس بعده هذا فيما أظن قول نافع غير ضار توخياله على الأعراض عن نصائحه * قرئ جبلا بضمين وضمه وسكون وضمين وتشديدة وكسرتين وكسرة وسكون وكسرتين وتشديدة وهذه اللغات في معنى الخلق وقرئ جبلا جمع جبلة كقطر وخلق وفي قراءة على رضى الله عنه جبلا واحد الأجيال * يروى أنهم يجحدون ويخاصمون فتشهد عليهم جيرانهم وأهاليهم وعشائرهم فيحلفون ما كانوا مشركين فيمنه فليختم على أفواههم وتسكنون أيديهم وأرجلهم وفي الحديث يقول العبد يوم القيامة إنى لأجيز على شاهد الامن نفسى فيختم على فيه ويقال لا ركانه انطق فتتطرق بأعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعد الكن وسحقا فعنه كن كنت أناضل * وقرئ يختم على أفواههم وتسكنون أيديهم وقرئ وتسكنون أيديهم وتشهد بلام كى والنصب على معنى ولذلك نختم على أفواههم وقرئ وتسكنون أيديهم وتشهد بلام الأمر والجزم على أن الله يأمر الأعضاء بالكلام والشهادة * الطمس تعفية شق العين حتى تعود مسوحة (فاستبقوا الصراط) لا يخفى أن يكون على حذف الجار وإصال الفعل والأصل فاستبقوا إلى الصراط أو يضمن معنى ابتدروا أو يجعل الصراط مسبوقا لا مسبوقا إليه أو ينتصب على الظرف والمعنى أنه لو شاء لمسخ أعينهم فلورأوا أن يستبقوا إلى الطريق المموج الذى اعتادوا سلوكه إلى مساكنهم وإلى مقاصدهم المألوفة التى ترددوا إليها كثيرا كما كانوا يستبقون إليه ساعين في متصرفاتهم موضعين في أمور دنياهم لم يقدر واو تعابا عليهم أن يبصروا ويعلموا جهة السلوك فضلا عن غيره أو لو شاء لا عمأهم فلورأوا أن يعيشوا مستبقين في الطريق المألوف كما كان ذلك هجيراهم لم يستطيعوا أو لو شاء لا عمأهم فلوطلبوا أن يخلفوا الصراط الذى اعتادوا المشى فيه ليجزوا ولم يعرفوا طريقا يعنى أنهم لا يقدر ولا على سلوك الطريق المعتادون ماوراءه من سائر الطرق والمسالك كما ترى العميان

يهتدون فيما ألفوا به وضروا به من المقاصد دون غيرها (على مكانتهم) وقرئ على مكانتهم والمكانة والمكان
واحد كالمقام والمقام أى مسكنهم مسكنهم لا يقدر أن يرحوه باقبال ولا اديار ولا مضى
ولا رجوع واختلاف فى المسكن فمن ابن عباس مسكنهم قردة وخنازير وقيل خجارة وعن قتادة لا قدناهم على
أرجلهم وأزمنهم * وقرئ مضى بالحركات الثلاث فامضى والمضى كالغنى والمضى كالصبي (نكسه
فى الخلق) نقله فيه فضاقه على عكس ما خلقناه من قبل وذلك أنا خلقناه على ضعف فى جسمه وخلقه
من عقل وعلم ثم جعلناه يتزايد وينتقل من حال إلى حال ويرتقى من درجة إلى درجة إلى أن يبلغ أشده
ويستكمل قوته ويعقل ويعلم ماله وما عليه فإذا انتهى نكسناه فى الخلق فجعلناه يتناقص حتى يرجع فى
حال شبيهة بحال الصبي فى ضعف جسمه وقلة عقله وخلوه من العلم كما ينكس السهم فيجعل أعلاه أسفله
قال عز وجل ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لم يكن له فى العلم من سبق له من العلم شيء ثم رددناه أسفل سافلين وهذه دلالة على
أن من ينقلهم من الشباب إلى الهرم ومن القوة إلى الضعف ومن راحة العقل إلى الخوف وقلة التمييز ومن
العلم إلى الجهل بعد ما نقلهم خلاف هذا النقل وعكسه قادر على أن يطمس على أعينهم ويمسحهم على مكانتهم
ويفعل بهم ما شاء أو أراد وقرئ بكسر الكاف ونكسه ونكسه من التنكيس والاندكاس (أفلا يعقلون)
بالياء والتاء كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاعروا روى أن القائل عقبة بن أبى معيط فقيل
(وما علمناه الشعر) أى وما علمناه بتعليم القرآن الشعر على معنى أن القرآن ليس بشعر وما هو من الشعر فى
شئ وأين هو عن الشعر والشعرانما هو كلام موزون مقفى يدل على معنى فأين الوزن وأين التقفية وأين المعانى
التي يتخبرها الشعراء عن معانيه وأين نظم كلامهم عن نظمه وأساسا ليه فاذا الامتداح به بينه وبين الشعر إذا
حققت اللهم الآن هذا الفظه عربى كأن ذلك كذلك (وما ينبغى له) وما يصح له ولا يتطابق لوطالبه أى
جعلناه بحيث لو أراد قرض الشعر لم يأت له ولم يتسهل كما جعلناه أميالا يتهدى الخط ولا يحسنه لتكون الحجة
أثبت والشبهة أدهض وعن الخليل كان الشعر أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من كثير من الكلام
والكن كان لا يتأتى له (فان قلت) فقلوه أنا لنبي لا كذب * أنا ابن عبد المطلب

مكانتهم فالاستطاعوا
مضى أو لا يرجعون
ومن نكسه نكسه فى
الخلق أفلا يعقلون وما
علمناه الشعر وما ينبغى
له أن هو إلا ذكر وقرآن
مبين لينذر من كان
حيثا ويحق القول على
الكافرين أولم يروا أنا
خلقناهم مما علمت
أيدينا أنعاما فهم لها
مالكون وذللناها لهم
فإنار كوابهم ومنها
يأكلون ولهم فيها

* قوله تعالى ومن نعمه
نكسه فى الخلق (قال)
فيه مناسبة لقوله ولو
نشاء لطمسنا على أعينهم
من حيث أنه استدلال
بقدرته على رده إلى
أرذل العمر وإلى
الضعف بعد القوة كأنه
قادر على طمس أعينهم
والله أعلم

هل أنت إلا اصبع دميت * وفى سبيل الله الملقيت

(قلت) ما هو الكلام من جنس كلامه الذى كان يرمى به على السليقة من غير صفة ولا تكاف إلا أنه اتفق
ذلك من غير قصد إلى ذلك ولا التفات منه إليه أن جاء موزونا كما يتفق فى كثير من انشأآت الناس فى خطبهم
ورسائلهم ومحاوراتهم أشياء موزونة لا يسميها أحد شعرا ولا يخطر ببال المتكلم ولا السامع أنها شعرا وإذا
فقت فى كل كلام عن نحو ذلك وجدت الواقع فى أوزان البحر وغيره يزعم أن الخليل ما كان يعد المشطور
من الرجز شعرا وما نفي أن يكون القرآن من جنس الشعر قال (ان هو إلا ذكر وقرآن مبين) يعنى ما هو إلا
ذكر من الله إلى يوعظه الانس والجن كما قال ان هو إلا ذكر للعلمين وما هو إلا قرآن كتاب سماوى يقرأ فى
الحاريب ويتلى فى المسجديات وينال به لاوته والعمل بما فيه فوز الدارين فكيف بينه وبين الشعر الذى هو من
هزات الشياطين (لينذر) القرآن أو الرسول وقرئ امتذر بالفاء ولينذر من نذره إذا علمه (من كان حيا) أى
عاقلا متأملا لا الغافل كالميت أو معالوما منه أنه يؤمن فيحيا بالآيمان (ويحق القول) وتجب كلمة العذاب
(على الكافرين) الذين لا يتأملون ولا يتوقع منهم الايمان (مما علمت أيدينا) مما قولنا نحن احداثه ولم يقدر
على توليه غيرنا وانما قال ذلك لبدائع الفطرة والحكمة فيها التي لا يصح أن يقدر عليها الا هو وعمل الأيدي
استعارة من عمل من يعملون بالأيدي (فهم لها مالكون) أى خلقناها لاجلهم فلا كاهلها لهم فهم
متصرفون فيها تصرف الملاك مختمون بالانتفاع فيها لا يزاجون أو فهم لها غناباطون قاهرون من قوله
أصبحت لأجل السلاح ولا * أم لك رأس البعير ان نفرا

أى لا أضبطه وهو من جملة النعم الظاهرة والافن كان يقدر عليها ولا تذليله وتمخيره لها كما قال القائل
يصرفه الصبي بكل وجه * ويحبسه على الخسف الجبر

وتضربه الوليدة بالهرأوى * فلا غير لديه ولا تكبر

ولهذا أزم الله سبحانه الركب أن يشكر هذه النعمة ويسبح بقوله سبحانه الذي سخّر لنا هذا وما كنا له مقرنين * وقرئ ركوبهم - م وركوبتهم وهما ما يركب كالخيل والطيور وقيل الركوبة جمع وقرئ ركوبهم أي ذو ركوبهم أو من منافعها ركوبهم (منافع) من الجلود والابواب والاصواف وغير ذلك (ومشارب) من اللبن ذكرها مجملة وقد فصلها في قوله تعالى وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا لآلئته والمشارب جمع مشرب وهو موضع الشرب أو الشرب * اتخذوا الآلهة طمعا في أن يتقوا بهم ويعتمدوا بكمهم - م والامر على عكس ما قدرنا حيث هم جند لا لهم معدون (محضرون) يتخذونهم ويذنون عنهم ويغضبون لهم والآلهة لا استطاعة بهم ولا قدرة على النصر أو اتخذوهم لينصروهم عند الله ويشفعوا لهم والامر على خلاف ما توقعوا حيث هم يوم القيامة جند معدون لهم محضرون لعدايتهم لانهم يجعلون وقود النار * وقرئ فلا يحزنك بفتح الياء وضمها من حزنه وأخزته والمعنى فلا يحزنك تكذيبهم وأذا هم وجفأوهم فانما علمون بما يسرون لك من عداوتهم - م (وما يعلنون) وانما يجازوهم عليه ففي مثلك أن يتسلى بهذا الوعيد ويستحضر في نفسه صورة حاله وحالهم في الآخرة حتى ينقشع عنه الهم ولا يرهقه الحزن (فان قلت) ما تقول فيمن يقول ان قرأ قرأني أنا نعلم بالفتح انتقضت صلاته وان اعتقد ما يعطيه من المني كفر (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون على حذف لام التعليل وهو كثير في القرآن وفي الشعر معروف في كل كلام وفيه اس مطرد وهذا معناه ومعنى الكسر سواء وعليه تليية رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الحمد والنعمة لك كسر أو حنيقة وفتح الشافعي وكلاهما تلييل والثاني أن يكون بدلا من قولهم كانه قيل فلا يحزنك أنا نعلم ما يسرون وما يعلنون وهذا المعنى قائم مع المكسورة اذا جعلتها مفعولة للقول فقد تبين أن تعاقب الحزن بكون الله عالما وعدم تعلقه لا يدور ان على كسر ان وفتحها وانما يدور ان على تقدير كقوله ان فتحت بآن تقدر معنى التعليل ولا تقدر البديل كما أنك تفصل بتقدير معنى التعليل اذا كسرت ولا تقدر معنى المفعولية ثم ان قدرته كاسرا أو فاعلا على ما عظم فيه الخطب ذلك القائل فافيه الانهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحزن على كون الله عالما بسرهم وعلايتهم وليس النهى عن ذلك مما يوجب شيئا ألا ترى الى قوله تعالى فلا تكونن ظهيرا للكافرين ولا تكونن من المشركين ولا تدع مع الله الها آخر * فبح الله عز وجل انكارهم البعث تقييما لا ترى أعجب منه وأبلغ وأدل على عداي كفر الانسان وافرطه في جحود النعم وعقوق الايادي وتوغله في الخساسة وتعلقه في القحة حيث قررته بأن عنصره الذي خلقه منه هو أخس شيء وأمهنته وهو النطفة المذرة الخارجة من الاحليل الذي هو قناة النجاسة * ثم عجب من حاله بأن يتصدى مثله على مهانته أصله وذناؤه أوله لخماصة الجبار وشمر زصفته لمجادلته ويركب متن الباطل ويلج ويمحك ويقول من يقدر على احياء الميت بعد ما رمى عظامه ثم يكون خصامه في أزم وصف له وألصقه به وهو كونه منشأ من موات وهو ينكر انشاءه من موات وهي المسكارة التي لا مطمع وراءها وروى أن جماعة من كفار قريش منهم أبي بن خلف الجمعي وأبو جهل والعاصي بن وائل والوليد بن المغيرة تكلموا في ذلك فقال لهم أبي ألا ترون الى ما يقول محمد ان الله يبعث الاموات ثم قال واللات والعزى لا نصيرن اليه ولا خصمته وأخذ عظاما باليا فجعل يفتنه بيده وهو يقول يا محمد أتري الله يحيي هذا بعد ما قدرم قال صلى الله عليه وسلم نعم ويبعثك ويدخلك جهنم وقيل معنى قوله (فاذا هو خصم مبين) فاذا هو بعد ما كان ماء مهينا راجل مميز منطيق قادر على الخصام مبين معرب عما في نفسه فصيح كما قال تعالى أو من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين * (فان قلت) لم يحيى قوله (من يحيى العظام وهي رميم) مثلا (قلت) لئلا يدل عليه من قصة عجيبه شبهة بالمثل وهي انكار قدره الله تعالى على احياء الموتى أولا فيه من التشبيه لان ما أنكر من قبيل ما يوصف الله بالقدرة عليه بدليل النشأة الاولى فاذا قيل من يحيى العظام على طريق الانكار لان يكون ذلك مما يوصف الله تعالى بكونه قادر عليه كان تعجيز الله وتشبيهه بخلقه في أنهم غير موصوفين بالقدرة عليه * والرميم اسم لما لي من العظام غير صفة كالرممة والرفات

منافع ومشارب أفلا
يشكرون واتخذوا
من دون الله آلهة
لعلهم ينصرون لا
يستطيعون نصرهم
وهم لهم جند محضرون
فلا يحزنك قولهم انا
نعلم ما يسرون وما
يعلنون أولم ير الانسان
انا خلقناه من نطفة
فاذا هو خصم مبين
وضرب لنا مثلا ونسي
خلقه قال من يحيى
العظام وهي رميم قل
يحييها الذي أنشأها
أول مرة

فلا يقال لم يؤث وقد وقع خبر المؤث ولا هو فاعيل بمعنى فاعل أو مفعول ولقد استشهد بهم هذه الآية من
 ثبت الحياة في العظام ويقول ان عظام الميتة نجسة لان الموت يؤثر فيها من قبل ان الحياة تخلوها وأما
 أصحاب أبي حنيفة فهي عندهم طاهرة وكذلك الشجر والعصب وزعمون أن الحياة لا تخلوها فلا يؤثر فيها
 الموت ويقولون المراد بالحياة العظام في الآية ردها إلى ما كانت عليه غضة رطبة في بدن حي حساس (وهو
 بكل خلق عليم) يعلم كيف يخلق لا يتعاطى به شيء من خلق المنشآت والمعادات ومن أجناسها وأنواعها
 وجلالها وأودقائها * ثم ذكر من بدائع خلقه انقذاح النار من الشجر الأخضر مع مضادة النار الماء وانطفائها
 به وهي الزناد التي توري بها الاعراب وأكثرها من المرخ والعفار وفي أمثالهم في كل شجر زار واستعبد
 المرخ والعفار يقطع الرجل منهم ما غصنين مثل السواكين وهما خضراوان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ
 وهو ذكركر على العفار وهي أنثى فتقذح النار باذن الله وعن ابن عباس رضي الله عنهما ليس من شجرة إلا
 وفيها النار إلا الغاب قالوا لذلك تخذه كذيقات القصارين * قرئ الاخضر على اللفظ وقرئ الاخضر
 على المعنى ونحوه قوله تعالى من شجر من زقوم فالثون منها البطون فشاربون عليه من الجحيم * من قدر
 على خلق السموات والارض مع عظم شأنه ما هو على خلق الاناسي أقدر وفي منناه قوله تعالى لخلق
 السموات والارض أكبر من خلق الناس * وقرئ يقدر وقوله (أن يخلق مثلهم) يحتمل معنيين أن يخلق
 مثلهم في الصغر والقماءة بالإضافة إلى السموات والارض أو أن يعيدهم لان المعاد مثل للبتدأ وليس به
 (وهو الخلاق) الكثير المخلوقات (العليم) الكثير المعلومات وقرئ الخالق (انما أمره) انما شاء (اذا أراد
 شيئا) اذا دعاه داعي حكمة الى تكوينه ولا صارف (أن يقول له كن) أن يكونه من غير توقف (فيكون)
 فيحدث أي فهو كائن موجود لا محالة (فان قلت) ما حقيقة قوله أن يقول له كن فيكون (قلت) هو مجاز من
 الكلام وتمثيل لانه لا يمتنع عليه شيء من المكنونات وأنه بمنزلة الأمور المأمية اذا ورد عليه أمر الأمر المطاع
 (فان قلت) فما وجه القراءة في فيكون (قلت) أما الرفع فلا من أجله من مبتدأ او خبر لان تقديرها فهو
 يكون معطوفة على مثلها وهي أمره أن يقول له كن وأما النصب فلا عطف على يقول والمعنى أنه لا يجوز
 عليه شيء مما يجوز على الاجسام اذا فعلت شيئا مما تقدر عليه من المباشرة بمعال القدرة واستعمال الآلات
 وما يتبع ذلك من المشقة والتعب واللغوب انما أمره وهو القادر العالم لذاته أن يخلص داعيه الى الفعل
 فيمكنه فثله كيف يجزعن مقدور حتى يجزعن الاعادة (فسبحان) تنزيه له عما وصفه به المشركون
 وتعجب من أن يقولوا فيه ما قالوا (بيده ملكوت كل شيء) هو مالك كل شيء والمتصرف فيه عايب مشيئته
 وقضايأ حكمته وقرئ ملكه كل شيء وعملته كل شيء وذلك كل شيء والمعنى واحد (ترجعون) يضم التاء وفتحها
 وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما كنت لأعلم ما روى في فضائل يس وقراءتها كيف خصت بذلك فاذا انه لهذه
 الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل شيء قلبا وان قلب القرآن يس من قرأ يس يريد بها وجه
 الله غفر الله تعالى له وأعطي من الاجر كما قرأ القرآن اثنتين وعشرين مرة وأياما مسلم قرئ عنده اذا نزل به
 ملك الموت سورة يس نزل بكل حرف منها عشرة أملاك يقومون بين يديه صفوا فاصلون عليه ويستغفرون
 له ويشهدون غسلة ويتبعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه وأياما مسلم قرأ يس وهو في سكرات
 الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يحياه رضوان خازن الجنة بشرية من شراب الجنة يشربها وهو على
 فراشه فيقبض ملك الموت روحه وهو ريان ويكف في قبره وهو ريان ولا يحتاج الى حوض من حياض
 الانبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان وقال عليه الصلاة والسلام ان في القرآن سورة يشفع قارئها ويغفر
 اسمها ألا وهي سورة يس

وهو بكل خلق عليم
 الذي جعل لكم من
 الشجر الاخضر نارا
 فاذا أنتم منه توقدون
 أو ليس الذي خلق
 السموات والارض بقادر
 على أن يخلق مثلهم
 بلى وهو الخلاق العليم
 انما أمره اذا أراد شيئا
 أن يقول له كن فيكون
 فسبحان الذي بيده
 ملكوت كل شيء واليه
 ترجعون

سورة الصافات مكية وهي مائة واحدى وعشرون آية وقيل واثنان وعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

(القول في سورة الصافات) بسم الله الرحمن الرحيم قوله تعالى والصافات صفا فالزجر فالتاليات ذكر الآية (قال في تفسيرها المقسم به طوائف الملائكة أو نفوسهم والمراد صفهم في الصلاة وزجرهم الصحاب أي سؤقهم وتلاوتهم ذكر الله أو العلماء والمراد تصافف أقدامهم في الصلاة وزجرهم بالمواظع عن المعاصي وتلاوتهم الذكر أو الغزاة يصفون في الحرب ويرجون الخيل ولا يشغلهم ذلك عن تلاوة الذكر فان قلت ما حكم الفاء العاطفة للصفات وأجاب بأنها تقع لثلاثة أوجه أمانة تعاقب وقوع الصفات وجودا كقوله يالهف زياة للحرث الصالح فالغائم فالآيب أو على ترتيبها تفاوتهم من بعض الوجوه كقولك اعمل الحسن فالاجل وأما الترتيب موصوفاتها كقوله رحم الله المحققين فالقصرين فعلى هذا ان وجدت الموصوف كانت الدلالة (٢٥٩) على ترتيب الصفات في التفاضل

وان ثلثته فهي للدلالة على ترتيب الموصوفات فيه ومعنى توحيد هان تعتقد ان صفا بما ذكر في التفسير المذكورة جامع للصفات الثلاثة ويجوز أولى الصفات في سورة الصافات مكية وهي مائة واحد وغانون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم) والصافات صفا فالزجر فالتاليات ذكر ان الحكم لواحد رب السموات والارض وما بينهما ورب المشارق انا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب وافضلها أو على العكس ومعنى تثلثها أن تجعل كل صفة لطائفة ويكون لتفاضل بين الطوائف اما على أن الأول هو الأفضل أو على العكس ولم يبين وجه كل واحد منهما

* أقسم الله سبحانه بطوائف الملائكة أو بنفوسهم الصافات أقسامها في الصلاة من قوله تعالى وانا نحن الصائون أو أجنحتها في الهواء واقفة منتظرة لأمر الله (فالزجر) الصحاب سوقا (فالتاليات) لكلام الله من الكتب المنزلة وغيرها وقيل الصافات الطير من قوله تعالى والطير صافات والزجر كل ما زجر عن معاصي الله والتاليات كل من تلا كتاب الله ويجوز أن يقسم بنفوس العلماء العمل الصافات أقسامها في التمجيد وسائر الصلوات وصفوف الجماعات فالزجر بالمواعظ والنصائح فالتاليات آيات الله والدارسات شرائعها أو بنفوس قواد الغزاة في سبيل الله التي تصف الصفوف وترجع الخيل للجهاد وتتلوا الذكر مع ذلك لا تشغلهما عنه تلك الشواغل كما يحكي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه (فان قلت) ما حكم الفاء اذا جاءت عاطفة في الصفات (قلت) اما أن تدل على ترتيب معانيها في الوجود كقوله

يالهف زياة للحرث الصالح فالغائم فالآيب كانه قيل الذي صبح فغيم فأب وأما على ترتيبها في التفاوت من بعض الوجوه كقولك خذ الأفضل فلا كل واعمل الحسن فالاجل وأما على ترتيب موصوفاتها في ذلك كقوله رحم الله المحققين فالقصرين فعلى هذه لقوانين الثلاثة ينساق أمر الفاء العاطفة في الصفات (فان قلت) فعلى أي هذه القوانين هي فيما أنت بصدد (قلت) ان وجدت الموصوف كانت للدلالة على ترتيب الصفات في التفاضل وان ثلثته فهي للدلالة على ترتيب الموصوفات فيه بيان ذلك انك اذا أجريت هذه الاوصاف على الملائكة وجعلتهم جامعين لها فطفتها بالفاء فيفيد ترتيبها في الفضل اما أن يكون الفضل للصف ثم للزجر ثم للتلاوة وأما على العكس وكذلك ان أردت العلماء وقواد الغزاة وان أجريت الصفة الاولى على طوائف والثانية والثالثة على آخر فقد أقادت ترتيب الموصوفات في الفضل أعني أن الطوائف الصافات ذوات فضل والزجرات أفضل والتاليات أهر فضل أو على العكس وكذلك اذا أردت بالصافات الطير وبالزجرات كل ما زجر عن معصية والتاليات كل نفس تتلو الذكر فان الموصوفات مختلفة * وقرئ بادغام التاء في الصاد والزاي والذال (رب السموات) خبر به خبر أو خبر مبتدأ محذوف (المشارق) ثلثمائة وستون مشرقا وكذلك المغرب تشرق الشمس كل يوم في مشرق منها وتغرب في مغرب ولا تطلع ولا تغرب في واحد يومين (فان قلت) فاذا أراد بقوله رب المشرقين ورب المغربين (قلت) أراد مشرق الصيف والشتاء ومغربيهما (الدنيا) القربى منك * والزينة مصدر كالنسبة واسم لما يزين به الشيء كالليقة اسم لما تلاقبه الدواة ويحتملها قوله (زينة الكواكب) فان أردت المصدر فعلى اضافته الى الفاعل أي بأن زانتها الكواكب وأصله زينة الكواكب أو على اضافته الى المفعول أي بأن زان الله الكواكب وحسنها لأنها انما زينت السماء لحسنها في أنفسها وأصله زينة الكواكب وهي قراءة أبي بكر والاعشى وابن

العكس انتهى كلامه (قلت) قد جوز أن يكون ترتيبها في التفاضل على أن الأول هو الأفضل وعلى العكس ولم يبين وجه كل واحد منهما من حيث صفة ابدع ونحن نبينه فنقول وجه البدء بالأفضل الاعتناء بالاهم فقد موجه عكس هذا الترتيب من الأدنى الى الأعلى ومنه قوله به اليل منهم جعفر وابن أمه * على ومنهم أحمد المتخير ولا يقال ان هذا الخاسع لان الواو لا تقتضي رتبة فان هذا غاية عذر وما ذكرناه بيان لما فيه من مقتضى البدع والبالغة وفي هذه الآية دلالة على مذهب سيبويه والخليل في مثل والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلى فانهم ما يقولون الواو الانية وما به مدها عواطف وغيرهما يذهب الى أنها حروف قسم فوق الفاء في هذه الآية موقع الواو والاني واحد الا أن ما زينه الفاء من ترتيبها دليل واضح على أن الواو الواقعة في مثل هذا السياق لا تطف لا القسم

* قوله تعالى وحفظا من كل شيطان مارد لا يسمعون (أبطل) أن يكون لا يسمعون صفة لان الحفظ من شيطان لا يسمع لا معنى له وأبطل أن يكون أصله لا يسمعون الحذف اللام وحذفها كثير ثم حذف أن واهذر عملها مثل
الأمم هذا الزاجري أحضر الوغي * وان أشهد الذات هل أنت مخدعي واستبعد اجتماع هذين الحذفين وان كان كل واحد منهما بائنا فراه
سائغا ولما أبطل هذين الوجهين تعين عنده أن يكون ابتداء كلام اقتصاصا لما عليه أحوال المستترقة للسمع اه كلامه (قلت) كلال
الوجهين مستقيم والجواب (٢٦٠) عن اشكاله الوارد على الوجه الاول أن عدم سماع الشيطان سببه الحفظ منه فحال الشيطان حال

كونه محفوظا منه هي
حاله حال كونه لا يسمع
واحدى الحالتين لازمة
للاخرى فلا مانع أن
يجمع الحفظ منه
وكونه موصوفا بعدم
السمع في حالة واحدة
لا على ان عدم السماع
ثابت قبل الحفظ بل
معه وقسيمه ونظيره هذه
الآية على هذا التقدير

وحفظا من كل شيطان
مارد لا يسمعون الى
الملا الأعلى ويقذفون
من كل جانب دحورا
ولهم عذاب واصب
الا من خطف الخطفة
فأتبعه شهاب ثاقب

قوله تعالى وسخر لكم
الليل والنهار والشمس
والقمر والنجوم
مسخرات بأمره
فقوله تعالى مسخرات
حال مما تقدمه العامل
فيه الفعل الذي هو
سخر ومعناه مستقيم
لان تسخيرها يستلزم
كونها مسخرة فالحال

وثاب وان أردت الاسم فلا ضافة وجهان أن تقع الكواكب بيانا للزينة لان الزينة مبهمه في الكواكب
وغيرها مما يراد ان يثبت به الكواكب وجاء عن ابن عباس رضي الله عنه ما يزينه الكواكب
بضوء الكواكب ويجوز أن يراد أشكالها المختلفة كشكل الثريا وبنات نعش والجوزاء وغير ذلك ومطالعها
ومسارها وقرئ على هذا المعنى بزينه الكواكب بتكوين زينة وجر الكواكب على الابدال ويجوز في نصب
الكواكب أن يكون بدلا من محل بزينه (وحفظا) مما حل على المعنى لان المعنى انا خلقنا الكواكب زينة
للسماء وحفظا من الشياطين كما قال تعالى ولقد زدنا السماء الدنيا إصباح وجعلنا هارجوم الله شياطين
ويجوز أن يقدر الفعل المعلن كأنه قيل وحفظا (من كل شيطان) زيناها بالالكواكب وقيل وحفظناها حفظا
والمارد الخارج من الطاعة المملس منها * الصمير في (لا يسمعون) لكل شيطان لانه في معنى الشياطين
وقرئ بالتخفيف والتشديد وأصله يتسمعون والسمع تطلب السماع يقال تسمع فسمع أو لم تسمع وعن ابن
عباس رضي الله عنهما هم يتسمعون ولا يسمعون وبهم ذانصر التخفيف على التشديد (فان قلت) لا يسمعون
كيف اتصل بما قبله (قلت) لا يخاف من أن يتصل بما قبله على أن يكون صفة لكل شيطان أو استثناء
فلا تصح الصفة لان الحفظ من شياطين لا يسمعون ولا يسمعون لا معنى له وكذلك الاستثناء لان سائلا
لو سأل لم تحفظ من الشياطين فأجيب بأنهم لا يسمعون لم يستقيم فسق أن يكون كلالا منقطعاً عما بدأ
اقتصاصا لما عليه حال المستترقة للسمع وأنهم لا يقدر أن يسمعو الى كلام الملائكة أو يتسمعوا وهم
مقدوفون بالشهب مدحورون عن ذلك * الامن أمهل حتى خطف خطفة واسد ترق استراقه فغندها
تعاجله الهلكة باتباع الشهاب الثاقب (فان قلت) هل يصح قول من زعم أن أصله لا يسمعون الحذف
اللام كما حذف في قولك جئتكم أن تكرمني فبقى أن لا يسمعون الحذف أن واهذر عملها كما في قول القائل
الأمم هذا الزاجري أحضر الوغي (قلت) كل واحد من هذين الحذفين غير مردود على انفراده فأما اجتماعهما
فمنكر من المذكرات على أن صون القرآن عن مثل هذا التعسف واجب (فان قلت) أي فرق بين سمعت فلانا
يتحدث وسمعت اليه يتحدث وسمعت حديثه والى حديثه (قلت) المعدي بنفسه يفيد الادراك والمعدي بالي
يفيد الاصفاء مع الادراك * والملا الأعلى الملائكة لانهم يسكنون السموات والانس والجن هم الملا
الأسفل لانهم سكان الارض وعن ابن عباس رضي الله عنهما هم الكتبة من الملائكة وعنه أشرف الملائكة
(من كل جانب) من جميع جوانب السماء من أي جهة صعدوا للاستراق (دحورا) مفعول له أي ويقذفون
للدحور وهو الطرد أو مدحورين على الحال أولان القذف والطرد متقاربان في المعنى فكانه قيل يدحرون
أو قذفوا قرأ أبو عبد الرحمن السلمي بفتح الدال على قذف دحور طرد أو على أنه قد جاء مجيء القبول والولوج
* والواصب الدائم وصب الامر وصوابه في أنهم في الدنيا هم جومون بالشهب وقد أعد لهم في الآخرة نوع
من العذاب دائم غير منقطع (من) في محل الرفع بدل من الواو في لا يسمعون أي لا يسمع الشياطين الا
الشيطان الذي (خطف الخطفة) وقرئ خطف بكسر الخاء والطاء وتشديدها وخطف بفتح الخاء وكسر الطاء

التي صخرت فيها هي الحال التي كانت فيها مسخرة لا على معنى تسخيرها مع كونها مسخرة قبل ذلك وما أشار له الزمخشري وتشديدها
في هذه الآية قريب من هذا التفسير الا أنه ذكره تأويلا آخر كالمستشكل لهذا الوجه فجعل مسخرات جمع مسخر مصدر
كمزق وجعل المعنى وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر أنواعا من التسخير وفيما ذكرناه كفاية ومن هذا الخط ثم أرسلنا رسلنا وهم
ما كانوا رسلا بالارسل وهو لا عما كانوا لا يسمعون الا بالحفظ وأما الجواب عن اشكاله الثاني فهو وحذفين في مثل قوله تعالى يمين
الله لكم أن تصلووا أصله لا تصلووا الحذف اللام ولا جمعاً من محليهما

وتشديدها وأصلها الاختطاف * وقرئ فأتبعه وفاتبعه * الهمة وان خرجت الى معنى التقرير فهي بمعنى الاستفهام في أصلها فذلك قيل (فاستفتهم) أي استخبرهم (أهم أشد خلقا) ولم يقل فقرروهم والضمير لشركى مكة قيل نزلت في أبي الأشدين كذبة وكفى بذلك لشدة بطشه وقوته (أم من خلقنا) يريد ما ذكر من خلقاته من الملائكة والسموات والأرض والمشارق والكواكب والشهب والنواقب والشمياطين المردة وغلب أولى العقل على غيرهم فقال من خلقنا والدليل عليه قوله بعد هذه الأسماء فاستفتهم أهم أشد خلقا أم من خلقنا لفاء المعقبة وقوله أم من خلقنا مطلقا غير تقييد بالبيان اكتفاء ببيان ما تقدمه كأنه قال خلقنا كذا وكذا من عجائب الخلق وبدائعه فاستفتهم أهم أشد خلقا أم الذي خلقناه من ذلك ويقطع به قراءة من قرأ أم من عدد نأيا الخفيف والتشديد أشد خلقا يحتمل أقوى خلقا من قولهم شديد الخلق وفي خلقه شدة وأصعب خلقا وأشده على معنى الرد لانكارهم البعث والنشأة الأخرى وأن من هان عليه خلق هذه الخلائق العظيمة ولم يصعب عليه اختراعها كان خلق البشر عليه أهون * وخلقهم (من طين لازب) اما شهادة عليهم بالضعف والرخاوة لان ما يصنع من الطين غير موصوف بالصلابة والقوة أو احتياج عليهم بان الطين اللزب الذي خلقوا منه تراب فن أن استنكروا أن يخلقوا من تراب مثله حيث قالوا أنذا كنا ترابا وهذا المعنى يعضده ما ينالوه من ذكر انكارهم البعث وقيل من خلقنا من الامم الماضية وليس هذا القول بلائم * وقرئ لازم ولا تب والمعنى واحد * والنائب الشديد الاضاعة (بل عجب) من قدرة الله على هذه الخلائق العظيمة (وهم) يسخرون منك ومن تعجبك وعما تزيهم من آثار قدرة الله أو من انكارهم البعث وهم يسخرون من أمر البعث وقرئ بضم التاء أي بلغ من عظم آياتي وكثرة خلائقي أني عجب منها فكيف بعبادى وهؤلاء يعجبها لهم وعنادهم يسخرون من آياتي أو عجب من أن ينكروا البعث من هذه أفعاله وهم يسخرون ممن يصف الله بالقدرة عليه (فان قلت) كيف يجوز العجب على الله تعالى وانما هو روعة تعمرى الانسان عند استعظامه الشئ والله تعالى لا يجوز عليه الروعة (قلت) فيه وجهان أحدهما أن مجرد العجب بمعنى الاستعظام والثاني أن يتخيل العجب ويفرض وقبجاه في الحديث عجب ربكم من ألكم وقنوطكم ومعرفة حاجته اياكم وكان شريح يقرأ بالفخ ويقول ان الله لا يعجب من شئ وانما يعجب من لا يعلم فقال ابراهيم النخعي ان شريحاً كان يعجبه علمه وعبد الله أعلم بريد عبد الله بن مسعود وكان يقرأ بالضم وقيل معناه قل بالحمد بل عجب (واذاذكروا) ودأبهم أنهم اذا وعظوا بشئ لا يتعظون به (واذاذروا آية) من آيات الله البينة كانشقاق القمر ونحوه (يسخرون) يبالغون في السخرية أو يستعدي بعضهم من بعض أن يسخر منها (وأباؤنا) معطوف على محل ان واسمها أو على الضمير في مبعوثون والذي يجوز العطف عليه الفصل بهمة الاستفهام والمعنى أيعبث أيضا أبائنا على زيادة الاستبعاد يعنون أنهم أقدم فبعثهم أبعدا وبطل وقرئ أو أبائنا (قل نعم) وقرئ نعم بكسر الهمزة وهم الغلمان وقرئ قال نعم أي الله تعالى أو الرسول صلى الله عليه وسلم والمعنى نعم تبعثون (وأنتم داخرون) صاغرون (فانما) جواب شرط مقدر تقديره اذا كان ذلك فـ (هى) الزجرة واحدة وهى لا ترجع الى شئ انما هى مهمة موصفها خبرها ويجوز فانما البعثة زجرة واحدة وهى النفخة الثانية والزجرة الصيحة من قولك زجر الراعى الابل أو الغنم اذا صاح عليها فريعت لصوته ومنه قوله زجر أبى عروة السباع اذا * أشفق أن يختلطن بالنعم

فاستفتهم أهم أشد
خالقا أم من خلقنا انا
خالقناهم من طين
لازب بسل عجب
ويسخرون واذاذكروا
لا يذكرون واذاذروا
آية يستسخرون وقالوا
ان هذا الاسخريين
أنذا متنا وكنا ترابا
وعظما أننا لمبعوثون
أو أبائنا الاولون قل
نعم وأنتم داخرون فانما
هى زجرة واحدة
فاذا هم ينظرون وقالوا
ياويلنا هذا يوم الدين
هذا يوم الفصل الذى
كنتم به تكذبون
احشروا الذين ظلموا
وأزواجهم وما كانوا
يعبدون من دون الله
فاهدوهم الى صراط
الحليم وقفوهم انهم
مسؤولون مالكم
لاتتناصرون

يريد تصويته بها (فاذا هم) أحياء بهراء (ينظرون) يحتمل أن يكون (هذا يوم الدين) الى قوله احشروا من كلام الكفرة بعضهم مع بعض وان يكون من كلام الملائكة لهم وأن يكون ياويلنا هذا يوم الدين كلام الكفرة و (هذا يوم الفصل) من كلام الملائكة جوابا لهم ويوم الدين اليوم الذى ندان فيه أى تجازى بآعمالنا ويوم الفصل يوم القضاء والفرق بين فرق المدي والضلالة (احشروا) خطاب الله للملائكة أو خطاب بعضهم مع بعض (وأزواجهم) وضمراءهم عن النبي صلى الله عليه وسلم وهم نظراؤهم وأشباهم من العصاة أهل الزنا مع أهل الزنا وأهل السرقة مع أهل السرقة وقيل قربانؤهم من الشياطين وقيل نسائؤهم اللاتي على دينهم (فاهدوهم) فغروهم طريق النار حتى يسلكوها * هذا تمكم بهم وتوبيخ لهم بالجزع عن التناصير بعدما كانوا

بل هم اليوم مستسلمون
وقبل بعضهم على
بعض يتساءلون قالوا
أنكم كنتم تأتوننا عن
اليمين قالوا بل لم تكونوا
مؤمنين وما كان لنا
عليكم من سلطان بل
كنتم قومًا طاغين فحق
علينا قول ربنا أنا
لذا نقول فأغوينناكم
أنا كنا غاوين فأنهم
يومئذ في العذاب
مشترون أنا كذلك
نفعل بالمجرمين أنهم
كانوا إذا قيل لهم لا اله
إلا الله يستكبرون
ويقولون أننا لناركون
آلهتنا أشاعر مجنون
بل جاء بالحق وصدق
المرسلين أنكم لذا نقول
العذاب الأليم وما
تجزون إلا ما كنتم
تعملون الأعباد الله
المخلصين أولئك لهم
رزق معلوم فواكه
وهم مكرمون في جنات
النعيم على سرور متقابلين
يطاف عليهم بكأس
من معين

على خلاف ذلك في الدنيا متعاضدين متناصرين (بل هم اليوم مستسلمون) قد أسلم بعضهم بعضاً وخذله عن
عجز فكاههم مستسلم غير متعصر * وقرئ لا تتناصرون ولا تناصرون بالأدغام * اليمين لما كانت أثرف
العضوين وأمتهم ما كانوا يثمنون بها فيها يصالحون ويمامحون ويناولون ويتناولون ويحاولون أكثر
الأمور ويتشاءمون بالشمال ولذلك سموها الشؤمي كما سموها أختها اليمنى وتيمنون بالساحل ونظير وبالبحار
وكان الأعرس معيياً عندهم وعضدت الشربة ذلك فأمرت بمباشرة أفضل الأمور باليمين وأرأى لها بالشمال
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب التيمام في كل شيء وجعلت اليمين لكاتب الحسنات والشمال لكاتب
السيئات ووعد المحسن أن يؤتي كتابه بيمينه والمسي أن يؤناه بشماله استعيرت لجهة الخير وجانبه فقيل أناء
عن اليمين أي من قبل الخير وناحيته فصدده عنه وأضله وجاء في بعض التفاسير من أناء الشيطان من جهة
اليمين أناء من جهة الدين فلبس عليه الحق ومن أناء من جهة الشمال أناء من قبل الشهوات ومن أناء من
بين يديه أناء من قبل التكذيب بالقيامة وبالثواب والعقاب ومن أناء من خلفه خوفاً الفقر على نفسه
وعلى من يخلف بعده فلم يصل رجلاً لم يؤد كاه (فان قلت) قولهم أناء من جهة الخير وناحيته مجاز في
نفسه فكيف جعلت اليمين مجازاً عن المجاز (قلت) من المجاز ما غلب في الاستعمال حتى لحق بالحقائق وهذا
من ذلك ولك أن تجعلها مسموعة لآلة القوة والقهر لأن اليمين موصوفة بالقوة وبها يقع البطش والمعنى أنكم
كنتم تأتوننا عن القوة والقهر وتقصدوننا عن السلطان والغلبة حتى تحملونا على الضلال وتفسر وناعليه
وهذا من خطاب الاتباع لرؤسائهم والغواية لشبهه طينهم (بل لم تكونوا مؤمنين) بل أبيتم أنتم الإيمان
وأعرضتم عنه مع تكذيبكم منه مخترعين له على الكفر غير ملجئين إليه (وما كان لنا عليكم) من تسلط نسلمكم به
نمكنكم واختياركم (بل كنتم قوماً) مختارين الطغيان (فحق علينا) فلزمنا (قول ربنا أننا لناركون) يعني وعيد
الله بأننا لناركون لمذابه لا محالة لعلنا ناستحقاقها العقوبة ولو وحى الوعيد كما هو لقل أنكم لناركون
ولكنه عدل به إلى لفظ المتكلم لأنهم متسكمون بذلك عن أنفسهم ونحوه قول القائل
* لقد زعمت هو وزن قل مالي * ولو حكى قولها لقل قل مالك ومنه قول الخلف للحالف احلف لا أخرجن
ولتخرجن الهمزة لحكاية لفظ الحالف والتألق بالحق على الحلف (فأغويناكم) فدعوناكم إلى الغي دعوة
محصلة للبغيمة لقبولكم لها واستحبابكم الغي على الرشد (أنا كنا غاوين) فأردنا غواءكم لتكونوا أمثالنا (فأنهم)
فان الاتباع والمتبعين جميعاً (يومئذ) يوم القيامة مشتركون في العذاب كما كانوا مشتركين في الغواية (أنا)
مثل ذلك الفعل (نفعل) بكل مجرم يعني أن سبب العقوبة هو الأجرام فنرتكبه استوجبها (أنهم كانوا إذا)
سمعوا بكلمة التوحيد نفر وأواسد تكبروا عنها وأبو الأشرار (لشاعر مجنون) يعنون محمد صلى الله عليه
وسلم (بل جاء بالحق) رد على المتكبرين (وصدق المرسلين) كقوله مصدق لما بين يديه * وقرئ لذا نقول العذاب
بالنصب على تقدير النون كقوله * ولذا كره الله الأقبالا * بتقدير التتوين * وقرئ على الأصل لذا نقول
العذاب (أما كنتم تعملون) الأمل ما علمت جزاء سيئاً بعمل سيئ (الاعباد الله) ولكن عباد الله على الاستثناء
المنقطع * فسر الرزق المعلوم بالفواكه وهي كل ما يتلذذ به ولا يتقوت لحفظ الصحة يعني أن رزقهم كله فواكه
لأنهم مستغنون عن حفظ الصحة بالاقوات بأنهم أجسام محكمة مخلوقة للادب بكل ماياً كونه ياً كونه على
سبيل التلذذ ويجوز أن يراد رزق معلوم من ممتنع من أطعم ورثته ولذة وحسن
منظر وقيل معلوم الوقت كقوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشياً وعن قتادة الرزق المعلوم الجنة وقوله في
جنات يأباه وقوله (وهم مكرمون) هو الذي يقوله العلماء في حد الثواب على سبيل المدح والتعظيم وهو من
أعظم ما يجب أن تتوقف إليه نفوس ذوي الهمم كأن من أعظم ما يجب أن تنفر عنه نفوسهم هو أن أهل النار
وصغارهم * التقابل أتم للسرور وأنس وقيل لا ينظر بعضهم إلى قبا بعض * يقال للزجاجة فيها الخمر كأس
وتسمى الخمر نفسها كأساً قال * وكأس شربت على لذة * وعن الأخفش كل كأس في القرآن فهي الخمر وكذا
في تفسير ابن عباس (من معين) من شراب معين أو من نهر معين وهو الجاري على وجه الأرض الظاهر

بيضاء لذة للشاربين
لا فيها غول ولا هم عنها
يتزفون وعندهم
قاصرات الطرف عين
كانهن يبض مكنون
فأقبل بعضهم على بعض
يتساءلون قال قائل
منهم انى كان لى قرين
يقول أثنتك ان المصدقين
أثنا متبا وكنا ترابا
وعظا اما أثنا المدينون
قال هل أنتم مطعمون
فأطلع فرأه في سواء
الجحيم قال تالله ان كدت
لتردين ولولا نعمة ربي
لكنت من المحضرين
أفأنحن بيمينين
الاموتتنا الاولى وما
نحن بيمينين

* قوله تبارك وتعالى
يطاف عليهم بكأس
من معين الى قوله
فأقبل بعضهم على
بعض يتساءلون (قال)
فيه معناه يتساءلون
فيتحدثون على الشرب
كمادة الشرب
ومابقيت من اللذات
الا
أحاديث الكرام على
الشراب
* قوله تعالى هل أنتم
مطعمون (قال) فأطلع
على صيغة المضارع
المنصوب قال في موجب
هذه القراءة ان معناها
انه لا يستبدأ مردونهم
فتمطر في اطلاعه
اطلاعه هم وذلك من
آداب المجالسة

للعيون وصف بما يوصف به الماء لانه يجري في الجنة في أنهار كما يجري الماء قال الله تعالى وأنهار من تحته
(بيضاء) صفة للكأس (لذة) اما أن توصف باللذة كأنها نفس اللذة وعينها أو هي تأنيث اللذة يقال لذ الشيء
فهو لذ ولا يندوزنه فعل كقولنا رجل طيب قال

ولذ قطع الصرخى تركته * بأرض العدم من خشية الحدثنان
يريد النوم * الغول من غاله يغوله غولا اذا أهلكه وأفسده ومنه الغول الذي في تكذيب العرب وفي
أمثالهم الغضب غول الحلم (يتزفون) على البناء للفعول من تزف الشارب اذا ذهب عقله ويقال للسكران
تزيف ومتزوف ويقال للمطعمون تزف فأت اذا خرج دمه كله وتزحت الركبة حتى تزفها اذا لم تترك فيها ماء
وفي أمثالهم أجب من المتزوف ضربا وقرئ يتزفون من أتزف الشارب اذا ذهب عقله أو شربه قال
لعمرى انى أنزفتموا وصحوتوا * لبئس النداحى كنتم آل أبجرا
ومعناه صار ذانزف ونظيره أفشع السحاب وقشعته الريح وأكب الرجل وكبته وحقيقته ما دخلا في القشع
والكعب وفي قراءة طلحة بن مصرف يتزفون بضم الزاى من تزف يتزف كقرب يقرب اذا سكر والمعنى لا فيها
فساد قط من أنواع الفساد التي تكون في شرب الخمر من مغص أو صداع أو خمار أو عريضة أو لغو أو تأنيث
أو غير ذلك ولا هم يسكرون وهو أعظم مفسد هافأفرزه وأفرده بذلك (قاصرات الطرف) قصرن
أبصارهن على أزواجهن لا يمدن طرفا لى غيرهم كقوله تعالى عريا * والعين النجل العيون شبههن ببيض
النعام المكنون في الادحى ومما شبهه العرب النساء وتسمين بيمضات الخدور (فان قلت) علام عطف قوله
(فأقبل بعضهم على بعض) (قلت) على يطاف عليهم والمعنى يشربون فيتحدثون على الشرب كمادة الشرب
قال ومابقيت من اللذات الا * أحاديث الكرام على المدام

فيقبل بعضهم على بعض (يتساءلون) عما جرى لهم وعليهم في الدنيا الا أنه جى به ماضيا على عادة الله في أخباره
* قرئ من المصدقين من التصديق ومن المصدقين مشدد الصاد من التصديق وقيل زلت في رجل تصديق
بما له لوجه الله فاحتاج فاستجدى بعض اخوانه فقال وأين مالك قال تصدقت به ليعوضنى الله به في الآخرة
خير امنه فقال أثنتك ان المصدقين بيوم الدين أو من المصدقين لطلب الثواب والله لا أعطيك شيئا (المدينون)
لمجزيون من الدين أو الجزاء أو لمسوسون مريبون يقال دانه ساسه ومنه الحديث العاقل من دان نفسه
(قال) يعنى ذلك القائل (هل أنتم مطعمون) الى النار لا ريك ذلك القرين قيل ان في الجنة كوى ينظر أهلها
منها الى أهل النار وقيل القائل هو الله عز وجل وقيل بعض الملائكة يقول لأهل الجنة هل تحبون أن تطلعوا
فتهلموا أين منزلتكم من منزلة أهل النار وقرئ مطعمون فأطلع بالتشديد على لفظ الماضى والمضارع
المنصوب ومطعمون فأطلع وقأطلع بالتخفيف على لفظ الماضى والمضارع المنصوب يقال طاع علينا فلان واطاع
وأطلع بمعنى واحد والمعنى هل أنتم مطعمون الى القرين فأطلع أنا أيضا أو عرض عليهم الاطلاع فاعترضوه
فأطلع هو بعد ذلك وان جعلت الاطلاع من أطلعه غيره فالعنى أنه لما شرط في الاطلاع اطلعهم وهو من
آداب المجالسة أن لا يستبد بشئ دون جالسائه فكانهم مطعموه وقيل الخطاب على هذه الملائكة وقرئ مطعمون
بكسر النون أراد مطعمون اياى فوضع المتصل موضع المنفصل كقوله * هم الفاعلون الخير والامرونه *
أوشبه اسم الفاعل في ذلك بالمضارع لتأخ بينهم كما أنه قال تطلعون وهو ضعيف لا يقع الا في الشعر (في سواء
الجحيم) في وسطها يقال تعبت حتى انقطع سوائى وعن أبى عبيدة قال لى عيسى بن عمر كنت أكتب يا أبا عبيدة
حتى ينقطع سوائى (ان) تخفة من النقيطة وهي تدخل على كذا كادخل على كان ونحوه ان كاد ليضلن واللام
هي الفارقة بينها وبين النافية * والارذاء الاهلاك وفي قراءة عبد الله لتغوين (نعمه ربي) هي العصمة
والتوفيق في الاستمسك بعروة الاسلام والبراءة من قرين السوء أو انعام الله بالثواب وكونه من أهل الجنة
(من المحضرين) من الذين أحضروا العذاب كما أحضرته أنت وأمثالك * الذى عطف عليه الفاء محذوف
معناه نحن مخلدون منعمون فأنحن بيمينين ولا معذنين وقرئ بيمينين والمعنى أن هذه حال المؤمنين مصفهم

وما قضى الله به لهم العلم بأعمالهم أن لا يذوقوا الموت الا الموتة الاولى بخلاف الكفار فانهم فيما يمتنون فيه الموت كل ساعة وقيل لبعض الحكماء ما شر من الموت قال الذي يقضى فيه الموت يقول المؤمن تحذرنه نعمة الله واغتباطا بحاله ويسمع من قرينه ليكون توخياله يزيد به تعذبا ويحكيه الله فيكون له لطفوا وازرا ويجوز أن يكون قولهم جميعا وكذلك قوله (ان هذا هو الفوز العظيم) أى ان هذا الامر الذى نحن فيه وقيل هو من قول الله عز وجل تقرير القولهم وتصديقهم وقريء لهو الرزق العظيم وهو ما رزقوه من السعادة تمت قصة المؤمن وقريئه ثم رجع الى ذكر الرزق المعالم فقال (أذلك) الرزق (خير نزلا) أى خير حاصل (أم شجرة الرقوم) وأصل النزل الفضل والرفع في الطعام يقال طعام كثير النزل فاستعير للحاصل من الشيء وحاصل الرزق المعالم اللذة والسرور وحاصل شجرة الرقوم الألم والغم وانتصاب نزلا على التمييز ولك أن تجعله حالا كما نقول أنمر الخلة خير بلأمر طبائعي أن الرزق المعالم نزل أهل الجنة وأهل النار نزلاهم شجرة الرقوم فأيم ما خير في كونه نزلا والنزل ما يقال للنازل بالمكان من الرزق ومنه انزال الجنود لارزاقهم كما يقال لما يقام لساكن الدار السكن ومعنى الاول أن الرزق المعالم نزل وشجرة الرقوم نزل فأيم ما خير نزل ومعالم انه لا خير في شجرة الرقوم ولكن المؤمنين لما اختاروا ما أدى الى الرزق المعالم واختار الكافرون ما أدى الى شجرة الرقوم قيل لهم ذلك توخي على سوء اختيارهم (فنتة للظالمين) محنة وعذابا بهم في الآخرة أو ابتلاء لهم في الدنيا وذلك أنهم قالوا كيف يكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر فكذبوا وقريء نابتة (في أصل الجحيم) قيل منبتة في قعر جهنم وأغصانها ترتفع الى دركاتنا * والطاع للخنقة فاستعير للطاع من شجرة الرقوم من حملها ما استعاره لفظية أو معنوية وشبهه برؤس الشياطين دلالة على تنافيه في الكراهة وفتح المنظر لان الشيطان مكروه مستقيم في طماع الناس لا اعتقادهم أنه شر محض لا يخطئه خير فيقولون في القبح الصورة كنه وجه شيطان كأنه رأس شيطان وإذا صورته المصورون جاؤا بصورته على أقبح ما يقدر وأهوله كأنهم اعتمدوا في الملك أنه خير محض لا شر فيه فشهوا به الصورة لحسنه قال الله تعالى ما هذا بشرا ان هذا الا ملك كريم وهذا تشبيه تخييلي وقيل الشيطان حية عرفاءها صورة قبيحة المنظرها آلة جدا وقيل ان شجرة يقال له الاستن خشنا منتما من المنكر الصورة بمعنى غيره رؤس الشياطين وما سميت العرب هذا الثمر برؤس الشياطين الا قصدوا الى أحد التشبيهين ولكنه بعد التسمية بذلك رجع أصلا ثالثا يشبهه به (منها) من الشجرة أى من طلعها (فالثون) بطونهم لما يغلبهم من الجوع الشديد أو يسقون على أكلها وان كره هو، ليكون بابا من العذاب فاذا شبعوا غلبهم العطش فيسقون شرابا من غساق أو صديد * شوبه أى مزاجه (من جحيم) يشوى وجوههم ويقطع أمعاءهم كما قال في صفة شراب أهل الجنة ومزاجه من تسنيم * وقريء لشوبا بالاضم وهو اسم ما يشاب به والاول تسمية بالمصدر (فان قلت) ما معنى حرف التراخي في قوله ثم ان لهم عليها لشوبا وفي قوله (ثم ان مرجعهم) (قلت) في الاول وجهان أحدهما أنهم علثون البطون من شجر الرقوم وهو حار يحرق بطونهم ويعطشهم فلا يسقون الا بعد ملي تعذبا بذلك العطش ثم يسقون ما هو آخر وهو الشراب المشوب بالجحيم والثاني أنه ذكر الطعام بتلك الكراهة والبشاعة ثم ذكر الشراب بما هو أكره وأبشع فجاء به للدلالة على تراخي حال الشراب عن حال الطعام ومباينة صفته لصفته في الزيادة عليه ومعنى الثاني أنهم يذهب بهم عن مقارهم ومنازلهم في الجحيم وهى الدركات التى أسكنوها الى شجرة الرقوم فبأكلون الى أن يمتلأوا ويسقون بعد ذلك ثم يرجعون الى دركاتهم ومعنى التراخي في ذلك بين وقريء ثم ان منقلبهم ثم ان مصيرهم ثم ان منفذهم الى الجحيم * على استحقاقهم للوقوع في تلك الشدة إذ كانوا بقليل الا بقاء في الدين واتباعهم اياهم على الضلال وترك اتباع الدليل * والاهراع الاسراع الشديدا كأنهم يحثون حثا وقيل اسراع فيه شبهة بالعدة (ولقد فضل قبلهم) قبل قومك قريش (منذرين) أنبياء حذروهم والعواقب (المنذرين) الذين أنذروا وحذروا أى أهل كواجمها (الاعباد الله) الذين آمنوا منهم وأخلصوا دينهم الله أو أخلصهم الله لدينه على القراءتين * لما ذكر ارسال المنذرين في الامم الخالية وسوء عاقبة المنذرين أنبع

ان هذا هو الفوز العظيم
لمثل هذا فليعمل
العاملون أذلك خير نزلا
أم شجرة الرقوم أنا
جعلناها فتنة للظالمين
انها شجرة تخرج في
أصل الجحيم طلعها كنه
رؤس الشياطين فانهم
لا تكون منها فالثون
منها البطون ثم ان لهم
عليها شوبا من جحيم
ثم ان مرجعهم لالى
الجحيم انهم ألفوا آباءهم
ضالين فهم على آثارهم
يهرعون ولقد ضل
قبلهم أكثر الاولين
ولقد أرسلنا فيهم
منذرين فانظر كيف
كان عاقبة المنذرين
الاعباد الله المخلصين
ولقد نادانا نوح فلنعم
المجيبون ونجينا ناه وأهله
من الكرب العظيم
وجعلنا ذريته

ذلك ذكر نوح ودعائه اياه حين ايس من قومه * واللام الداخلة على نعم جواب قسم محذوف والمخصوص
 بالمدح محذوف وتقديره فوالله لنعم المحييون نحن والجمع دليل العظمة والكبرياء والمعنى انا اُجيبناه أحسن
 الاجابة وأوصلها الى مراده وبغيته من نصرته على أعدائه والانتقام منهم بابلغ ما يكون (هم الباقين) هم
 الذين بقوا وحدهم وقد فني غيرهم فقد روي أنه مات كل من كان معه في السفينة غير ولده أوهم الذين بقوا
 متناسلين الى يوم القيامة قال قتادة الناس كلهم من ذرية نوح وكان لنوح عليه السلام ثلاثة أولاد سام وحام
 ويافت فسام أبو العرب وفارس والروم وحام أبو السودان من المشرق الى المغرب ويافت أبو الترك ويا جوج
 ومأ جوج (وتر كناعليه في الاخرين) من الامم هذه الكلمة وهي (سلام على نوح) يعني يسلمون عليه
 تسليما ويدعون له وهو من الكلام المحكي كقولك قرأت سورة أتر لناها (فان قلت) فامعنى قوله (في
 العالمين) (قلت) معناه الدعاء بثبوت هذه النعمة فيهم جميعا وأن لا يتخلوا أحد منهم منها كانه قيل ثبت الله
 التسليم على نوح وأدامه في الملائكة والثقلين يسلمون عليه عن آخرهم * علل مجازة نوح عليه السلام بتلك
 التكرمة السنية من تبقية ذكره وتسليم العالمين عليه الى آخر الدهر بأنه كان محسنا ثم علل كونه محسنا بأنه
 كان عبدا مؤمنا ليريك جلاله محل الايمان وأنه القصارى من صفات المدح والتعظيم ويرغبك في تحصيله
 والازدياد منه (من شيعته) ممن شاع به على أصول الدين وان اختلفت شرائعهم أو شاع به على التصلب في
 دين الله ومصاهرة المكذبين ويجوز أن يكون بين شريعتيهما اتفاق في أكثر الاشياء وعن ابن عباس رضى الله
 عنهما من أهل دينه وعلى سنته وما كان بين نوح و ابراهيم الانبياء هو دو صالحو كان بين نوح و ابراهيم الفان
 وسميائه وأربعون سنة (فان قلت) هم تعلق الظرف (قلت) بجافى الشيعة من معنى المشايعة يعنى وان ممن
 شاع به على دينه وتقواه حين جاء به بقلب سليم ابراهيم أو محذوف وهو اذ كر (بقلب سليم) من جميع آفات
 القلوب وقيل من الشرك ولا معنى للخصيص لانه مطلق فليس بعض الآفات أولى من بعض فيتناولها
 كلها (فان قلت) بامعنى المجىء بقلبه ربه (قلت) معناه أنه أخلص الله قلبه وعرف ذلك منه فضرب المجىء
 مثلا لذلك (أنفكا) مفعول له تقديره أتريدون آلهة من دون الله أفنكوا وغا اقدم المفعول على الفعل للناية
 وقدم المفعول له على المفعول به لانه كان الالهة عندهم أن يكافهم بانهم على افك وباطل في شركهم ويجوز أن
 يكون افك مفعولا يعنى أتريدون به افك كما في فسر الافك بقوله آلهة من دون الله على أنها افك في أنفسها
 ويجوز أن يكون جال يعنى أتريدون آلهة من دون الله أفنكن (فما ظنكم) بمن هو الحقيق بالعبادة لان من
 كان رب العالمين استحق عليهم أن يعبدوه حتى تركتم عبادة الله الى عبادة الاصنام والمعنى انه لا يقدر في وهم
 ولا ظن ما يصعد عن عبادة الله أو فما ظنكم به أى شئ هو من الاشياء حتى جعلتم الاصنام له أندادا أو فما ظنكم
 به ماذا يفعل بكم وكيف يعاقبكم وقد عذبتم غيره (في النجوم) في علم النجوم أو في كتابها أو في أحكامها وعن
 بعض الملوك أنه سئل عن مشتهاه فقال جيب انظر اليه ومحتاج انظر له وكتاب انظر فيه كان القوم نجامين
 فأوههم أنه استدل بامارة في علم النجوم على أنه يسقم (فقال انى سقيم) انى مشارف للسقم وهو الطاعون
 وكان أغلب الاسقام عليهم وكانوا يخافون العدو ليتفرقوا عنه فهدموا امنه الى عيدهم وتر كوه في بيت
 الاصنام ليس معه أحد ففعل بالاصنام ما فعل (فان قلت) كيف جازله أن يكذب (قلت) قد جوز به بعض
 الناس في المكيدة في الحرب والنقصة وارضاء الزوج والصلح بين المتخاصمين والمتاجرين والعجم أن الكذب
 حرام الا اذا عرض وورى والذي قاله ابراهيم عليه السلام معراض من الكلام ولقد نوى به أن من في
 عنقه الموت سقيم ومنه المثل كفى بالسلامة داء وقول لبيد

فدعوت ربى بالسلامة جاها * ليصغى فاذا السلامة داء

وقدمات رجل بجأة فالتف عليه الناس وقالوا مات وهو صحيح فقال أعرابي أصحج من الموت في عنقه وقيل
 أراد انى سقيم النفس لكفركم (فراغ الى آلهتهم) فذهب الهانى خفية من روعة الشعب الى آلهتهم الى
 أصنامهم التى هى في زعمهم آلهة كقوله تعالى أين شركائى أنا لا تكون مالكم لا تنطقون استترأ بها

هم الباقين وتر كناعليه
 فى الاخرين سلام
 على نوح فى العالمين انا
 كذلك نجزي المحسنين
 انه من عبادنا المؤمنين
 ثم أغرقنا الاخرين وان
 من شيعته لابراهيم اذ
 جاء به بقلب سليم اذ
 قال لايه وقومه ماذا
 تعبدون أنفكا آلهة
 دون الله تريدون فبا
 ظنكم رب العالمين فنظروا
 نظره فى النجوم فقال
 انى سقيم فتولوا عنه
 مدبرين فراغ الى آلهتهم
 فقال أنا لا تكون مالكم
 لا تنطقون

قوله تعالى والله خالقكم وماتعملون (قال) فيه يعني خلقكم وماتعملون من الاصنام كقوله بل ربكم رب السموات والارض الذي فطرهن فان قلت كيف يكون الشيء الواحد مخلقاً لله تعالى ومعمولاً لهم * وأجاب بان هذا كما يقال عمل النجار الباب فالمراد عمل شكله لا جوهره وكذلك الاصنام جواهرها مخلقو لله تعالى واشكالها وصورها معمولة لهم * فان قلت ما منعك أن تكون ما مصدرية لا موصولة ويكون المعنى والله خالقكم وعملكم كما يقول المجبر * وأجاب بان أقرب ما يبطل به هذا السؤال بعد بطلانه بالحجج العقلية أن معنى الآية بآياه فان الله تعالى (٢٦٦) احتج عليهم بأنه خلق العابد والعبد فكيف يعبد المخلوق المخلوق على أن العابد منها هو الذي

عمل صورة المعبود * قال ولو قلت والله خالقكم وعملكم لم يكن الكلام طباق وشئ آخر وهو ان قوله وما تعملون شرحه في قوله أتعبدون ما تحتون ولا معال في ان ما هذه موصولة فالتفرقة بينهما متعسف وتعصب * قال فان قلت أجمعها موصولة ومعناها وما تعملونه من أعمالكم

فراغ عليهم ضرب باليمين فاقبلوا اليه يزفون قال أتعبدون ما تحتون والله خالقكم وماتعملون قالوا ابناؤنا فالقوة

وحينئذ توافق الاولى في أنها موصولة فلا يلزم من التفرقة بينهما وأجاب فقال بل الزمان في عنقك لا يفكهما الا الايمان للحق وذلك انك وان جعلتها موصولة فهي واقعة عندك على المصدر الذي هو جوهر المصنوع وفي ذلك فك للنظم وتبني

وبخطاطها عن حال عبدتها (فراغ عليهم) فاقبل عليهم مستخفيا كأنه قال فضرهم (ضربا) لان راغ عليهم بمعنى ضربهم أو فراغ عليهم بضرهم ضربا أو فراغ عليهم بضر بابعني ضارباً ورقي صفقا وسفقا ومعناها الضرب ومعنى ضربا (باليمين) ضربا شديداً قويا لان اليمين أقوى الجارحتين وأشدّها وقيل بالقوة والمثانة وقيل بسبب الحلف وهو قوله تالله لا كيدن أضنامكم (يزفون) يسرعون من زفيف النعام ويزفون من أرف اذا دخل في الزفيف أو من أرفه اذا حمله على الزفيف أي يرف بعضهم بعضاً ويزفون على البناء للفعل أي يحملون على الزفيف ويزفون من وزف يرف اذا أسرع ويزفون من زفاه اذا حدها كأن بعضهم يرفوا بعضاً للتسارع اليه (فان قلت) بين هذا وبين قوله تعالى قالوا من فعل هذا بالهتانة لمن الظالمين قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم كالتناقض حيث ذكرهمنا أنهم أدبروا عنه خيفة العدو فلما أبصروه يكسرهم أقبلوا اليه متبادرين ليكفوه ووقعوا به وذكرهم أنهم سألوا عن الكاسر حتى قيل لهم سمعنا ابراهيم يذكرهم فلعله هو الكاسر في أحدهما أنهم شاهدوه يكسرها وفي الآخر أنهم استدلوا بدمه على أنه الكاسر (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون الذين أبصروه وزفوا اليه نفر منهم دون جمهورهم وكبرائهم فلما رجع الجمهور والعلمية من عيدهم الى بيت الاصنام ليأكلوا الطعام الذي وضعه عندهم التبرك عليه ورأوا هاهنا مكسورة أشمازاً ومن ذلك وسألوا من فعل هذا بهم فلم يمت عليه أولئك المنفرة صريحة ولكن على سبيل التورية والتعريض بقولهم سمعنا فتى يذكرهم لبعض الصوارف والثاني أن يكسرها ويذهب ولا يشعر بذلك أحد ويكون أقبلهم اليه يزفون بمد رجوعهم عن عيدهم وسؤالهم عن الكاسر وقولهم قالوا افتوا به على أعين الناس (والله خلقكم وماتعملون) يعني خلقكم وخلق ما تعملونه من الاصنام كقوله بل ربكم رب السموات والارض الذي فطر الاصنام (فان قلت) كيف يكون الشيء الواحد مخلقاً لله تعالى ومعمولاً لهم حيث أوقع خلقه وعملهم عليها جميعاً (قلت) هذا كما يقال عمل النجار الباب والكرسي وعمل الصانع السواري والخلخال والمراد عمل أشكال هذه الأشياء وصورها دون جواهرها والاصنام جواهر وأشكالها كالنخالق جواهرها والله وما ملوا أشكالها الذين يشككونها بنحتهم وحذفهم بعض أجزائها حتى يستوى التشكيل الذي يريدونه (فان قلت) فما أنكرت أن تكون ما مصدرية لا موصولة ويكون المعنى والله خلقكم وعملكم كما تقول المجبر (قلت) أقرب ما يبطل به هذا السؤال بعد بطلانه بحجج العقل والكتاب أن معنى الآية بآياه اباة جلياً وينبوعه نبوا ظاهراً وذلك أن الله عز وجل قد احتج عليهم بان العابد والمعبود جميعاً خلق الله فكيف يعبد المخلوق المخلوق على أن العابد منها هو الذي عمل صورة المعبود وشكله ولو لا ما قدر أن يصور نفسه وشكلها ولو قالت والله خلقكم وخلق عملكم لم يكن محتجاً عليهم ولا كان كلامك طباق وشئ آخر وهو أن قوله ماتعملون ترجعه عن قوله ماتحتون وما في ماتحتون موصولة لا مقال فيها فلا يبدل بها عن أختها الا متعسف متعصب لمذهبه من غير نظر في علم ايمان ولا تبصر لنظم القرآن (فان قلت) أجمعها موصولة حتى لا يلزم مني ما ألزمت وأريد ماتعملونه من أعمالكم (قلت) بل الزمان في عنقك لا يفكهما الا الايمان للحق وذلك انك وان جعلتها

كالمجملات ما مصدرية انتهى كلامه (قلت) اذا جاء سبيل الله ذهب سبيل معقل فتقول يتعين جعلها على المصدرية وذلك موصولة أنهم لم يعبدوا هذه الاصنام من حيث كونها حجارة ليست مصورة فلو كان كذلك لم يتعانوا في تصويرها ولا اختصوا بعبادتهم بحجرا دون حجر فدل أنهم اغابعدون باعتبار أشكالها وصورها التي هي أثر عملهم في الحقيقة أنهم عبدوا عملهم وصلحت الحجج عليهم بانهم مثله مع أن المعبود كسب العابد وعمله فقد ظهر أن الحجج قائمة عليهم على تقدير أن تكون ما مصدرية أو وضع قياماً وأبلغه فاذا أثبت ذلك

قلبتبع كلامه بالابطال أما قوله انها موصولة وان المراد بعملهم لم يخل أشكها في الخالف الظاهر فانه مقتضى حذف مضاف في موضع اليأس يكون تقديره والله خلقكم وما تعملون شكها وصورته بخلاف توجيه أهل السنة فانه غير مقتضى حذف البتة ثم اذا جعل المعبود نفس الجوهر فكيف يطابق توجيههم ببيان أن المعبود من عمل العابد مع موافقته (٢٦٧) على أن جوهر الاصنام

ليست من عملهم فما هو من عملهم وهو الشكل ليس معبودا لهم على هذا التأويل وما هو معبودهم وهو جوهر الصنم ليس من عملهم فلم يستقر له قرار في أن المعبود على تأويله من عمل العابد وعلى ما قررناه يتضح

في الجحيم فارادوا به كيد اجعلناهم الاسفلين وقال اني ذاهب الى ربى سيدين رب هب لي من الصالحين فبشرناه بنعم حليم فلما بلغ معه السعي قال يا باني اني ارى في المنام اني اذبحك فانظر ماذا ترى قال يا ايت اقبل ما تؤمر سجد فاني ان شاء الله من الصابرين فلما أسلم

وأما قوله ان المطابقة تفك على تأويل أهل السنة بين ما يمتنعون وما يعملون فغير صحيح فان لما أن نحل الأولى على أنها مصدرية وانهم في الحقيقة اغما عبدوا نحتهم لان هذه الاصنام وهي حجارة قبل النحت

موصولة فانك في ارادتك بها العمل غير محتج على المشتركين كحالكم وقد جعلتها مصدرية وأيضا فانك قاطع بذلك الوصلة بين ما تعملون وما تفتنون حيث تخالف بين المرادين ثم ما تريد بما تفتنون الايمان التي هي الاصنام وعبادتهم المعاني التي هي الاعمال وفي ذلك فك النظم وتبتيه كما اذا جعلتها مصدرية (الجحيم) النار الشديدة الوقود وقيل كل نار على نار وجرفوق جرفوق جحيم والمعنى أن الله تعالى غلبه عليهم في المقامين جميعا وأذلهم بين يديه أرادوا أن يغلبوه بالجنة فلحقه الله وألهمه ما ألهمهم به الخرق وقهرهم فالوا الى المكر فأبطل الله مكرهم وجعلهم الاذلين الاسفلين لم يقدر واعليه * أراد بذهابه الى ربه مهاجرته الى حيث أمره بالمهاجرة اليه من أرض الشام كما قال اني مهاجر الى ربى (سهيدين) سهرشدي الى ما فيه صلاح في ديني ويعصمني ويوقني كما قال موسى عليه السلام كل ان معي ربى سيدين كأن الله وعده وقال له سأهديك فأجرى كلامه على سنن موعده ربه أو بانه على عادة الله تعالى معه في هدايته وارشاده أو أظهر بذلك توكله وتفويضه أمره الى الله ولو قصد الرجاء والطمع لقال كما قال موسى عليه السلام عسى ربى أن يهديني سواء السبيل (هب لي من الصالحين) هب لي بعض الصالحين يريد الولدان لفظ الهبة غلب في الولدان كان قد جاء في الاخ في قوله تعالى ووهبنا له من رحمتنا أخاه هرون نبيا قال عز وجل ووهبنا له اسحق ويعقوب ووهبنا له يحيى وقال على بن أبي طالب لابن عباس رضي الله عنهم حين هناء بولده على أبي الاملاك شكرت الواهب وبورك لك في الموهوب ولذلك رقت التسمية بهبة لله وجوهوب ووهب وموهب * وقد انطوت البشارة على ثلاث على أن الولد غلام ذكر وأنه يبلغ أو ان الحلم وأنه يكون حليما وأي حلم أعظم من حلمه حين عرض عليه أبوه الذبح فقال سجدني ان شاء الله من الصابرين ثم استسلم لذلك وقيل ما نعت الله الانبياء عليهم السلام بأقل مما نعتهم بالحلم وذلك لعزة وجوده ولقد نعت الله به ابراهيم في قوله ان ابراهيم لاواه حليم ان ابراهيم لحليم أو اواه منيب لان الحادثة شهدت بحلمه اجميعا * فلما بلغ أن يسعى مع أبيه في أشغاله وحوالحه (فان قلت) (معه) بيمينه (قلت) لا يخفى لو اما أن يتعلق ببلغ أو بالسعي أو بمحذوف فلا يصح تعلقه ببلغ لاقتضائه بلوغه مع ما حد السعي ولا بالسعي لان صلة المصدر لا تتقدم عليه فبقي أن يكون بيانا كانه لما قال فلما بلغ السعي أي الحد الذي يقدر فيه على السعي قيل مع من فقال مع أبيه والمعنى في اختصاص الاب أنه أرفق الناس به وأعطاهم عليه وغيره بما عطف به في الاستسماء فلا يخفى لانه لم تستحكم قوته ولم يصاب عوده وكان اذ ذلك ابن ثلاث عشرة سنة والمراد أنه على غضاضة سنه وتقلبه في حد الطفولة كان فيه من رصانة الحلم وفطنة المصدر ما جسر على احتمال تلك البلية العظيمة والاجابة بذلك الجواب الحكيم * أتى في المنام فقيل له اذبح ابنك ورؤيا الانبياء وحى كالوحى في اليقظة فلهذا قال (اني ارى في المنام اني اذبحك) فذكر تأويل الرؤيا كما يقول الممتحن وقد رأى أنه راكب في سفينة رأيت في المنام اني ناج من هذه المحنة وقيل رأى ليلة التروية كان قائلا يقول له ان الله يأمرك بذيح ابنك هذا فلما أصبح روى في ذلك من الصباح الى الرواح أمن الله هذا الحلم أو من الشيطان فن ثم سمي يوم التروية فلما أسمى رأى مثل ذلك فمرف أنه من الله فن ثم سمي يوم عرفة ثم رأى مثله في الليلة الثالثة فهم بخبره فسمى اليوم يوم النحر وقيل ان الملائكة حين بشرته بسلام حليم قال هو اذن ذبح الله فلما ولد وبلغ حد السعي معه قيل له أوف بنورك (فانظر ماذا ترى) من الرأى على وجه المشاورة وقرى ماذا ترى أي ماذا تبصر من رأيك وتبديه وماذا ترى على البناء للفعول أي ماذا ترى نفسك من الرأى (افعل ما تؤمر) أي ما تؤمر به بخذف الجار كما حذف من قوله * أمرتك الخير فافعل ما أمرت به * أو أمرك على اضافة المصدر الى المفعول

لم يكونوا يعبدونهم فلما عملوا فيها النصب عبدوها في الحقيقة معابدوا سوى نحتهم الذي هو عملهم فالمطابقة اذا حاصلة والالزام على هذا أبلغ وأمن ولو كان كما قال لقامت لهم الجنة ولقالوا كما يقول الزمخشري مكافئين لقوله والله خلقكم وما تعملون بأن يقولوا لا ولا كرامة ولا يخلق الله ما نعمل نحن لاننا غما عملنا التشكيل والتصوير وهذا لم يخلق الله وكانوا يعبدون الذريرة الى اقتحام الجنة وبأنى الله

ونعمة المأمور به أمرا وقرئ ما تؤمر به (فان قلت) لم يشاوره في أمر هو حتم من الله (قلت) لم يشاوره ليرجع
 الى رأيه ومشورته ولكن لم يعلم ما عنده فيما نزل به من بلاء الله فيثبت قدمه ويصبره ان جزع وبأمن عليه الزلل
 ان صبر وسلم ولم يعلمه حتى يراجع نفسه فيوطنها ويؤمن عليها ويليقي البلاء وهو كالمستأنس به ويكتسب المشورة
 بالانقياد لا من الله قبل نزوله ولان المغافصة بالذبح مما يستسبح وليكون سنة في المشاورة فقد قيل لو شاور آدم
 الملائكة في أكله من الشجرة لما فرط منه ذلك (فان قلت) لم كان ذلك بالنام دون اليقظة (قلت) كما رى
 يوسف عليه السلام سجود أبويه واخوته له في المنام من غير وحى الى أبيه وكا وعدر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 دخول المسجد الحرام في المنام وما سوى ذلك من منامات الانبياء وذلك لتقوية الدلالة على كونهم صادقين
 مصدوقين لان الحال اما حال يقظة أو حال منام فاذا تطا هرت الحالتان على الصدق كان ذلك أقوى للدلالة
 من انفراد أحدهما يقال سلم لا من الله وأسلم واستسلم بمعنى واحد وقد قرئ بهن جميعا اذا انقاد له وخضع
 وأصلها من قولك سلم هذا الغلان اذا خاض له ومعناه سلم من أن ينزع فيه وقولهم سلم لا من الله وأسلم له
 منقولان منه وحققة معناه أخاض نفسه لله وجعلها سالمة له خالصة وكذلك معنى استسلم استخلص نفسه
 لله وعن قتادة في أسلمنا سلم هذا ابنه وهذا نفسه (وتله للجبين) صرعه على شقه فوق أحد جبينيه على الارض
 تواضعا على مباشرة الامر بصبر وجلد ليرضيا الرحمن ويجزي الشيطان وروى أن ذلك كان عند الصخرة التي
 بنى وعن الحسن في الموضع المشرف على مسجد منى وعن الضحاك في المنحر الذي يخرف فيه اليوم (فان قلت) أين
 جواب (قلت) هو محذوف تقديره فلما أسلموا وتله للجبين (ونادى به أن يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا) كان ما كان
 مما تنطق به الحال ولا يحيط به الوصف من استبشارهما واغتباطهما باوجدتهما لله وشكرهما على ما أنعم به عليهما
 من دفع البلاء العظيم بعد حاوله وما اكتسبهما في تضاعفه بتوطين النفس عليه من الثواب والاعواض
 ورضوان الله الذي ليس وراءه مطلوب وقوله (انا كذلك نجزي المحسنين) تعليل لتحويل ما حولهما من
 الفرج بعد الشدة والظفر بالبيعة بعد اليأس (البلاء المبين) الاختبار البين الذي يميز فيه المخلصون من
 غيرهم أو المحنة البينة الصعوبة التي لا محنة أصعب منها * الذبح اسم ما يذبح وعن ابن عباس رضى الله عنهما
 هو الكبش الذي قرب به هابيل فقبل منه وكان يرى في الجنة حتى فدى به اسمعيل وعن الحسن فدى بوعل أهبط
 عليه من ثبير وعن ابن عباس لو تمت تلك الذبيحة لكانت سنة وذبح الناس أبناءهم (عظيم) ضخم الجنة سمين
 وهى السنة في الاضاحى وقوله عليه السلام استمروا بخباياكم فانها على الصراط مطاياكم وقيل لانه وقع
 فداء عن ولد ابراهيم وروى أنه هرب من ابراهيم عليه السلام عند الجرة فرماه بسبع حصيات حتى أخذه
 فبقيت سنة في الرمي وروى أنه رمى الشيطان حين تعرض له بالسوسنة عند ذبح ولده وروى أنه لما ذبحه قال
 جبريل الله أكبر الله أكبر فقال الذبيح لاله الا الله والله أكبر فقال ابراهيم عليه السلام الله أكبر والله الحمد فبق
 سنة وحكى في قصة الذبيح أنه حين أراد ذبحه قال يابنى خذ الحبل والمديف وانطلق بنا الى الشعب نختط فلما
 توسط الشعب ثبيرا أخبره بما أمر فقال له اشد درباطى لا أضطرب واكفف عني ثيابك لا ينتضح عليها شيء من
 دمي فينقعس أخرى وتراه أمى فتخزن واشحد شفرتك وأسرع امرارها على حلقى حتى تجبر على أن يكون أهون
 فان الموت شديد وقرأ على أمى سلامى وان رأيت أن تردى عصى على أمى فاقبل فانه عصى أن يكون أسهل
 لما فقال ابراهيم عليه السلام نعم العون أنت يابنى على أمر الله ثم أقبل عليه يقبله وقدر بطه وهما يبكيان
 ثم وضع السكين على حلقه فلم يعمل لان الله ضرب صفيحة من نحاس على حلقه فقال له كبنى على وجهى
 فانك اذا نظرت وجهى ورجتى وأدركت رقة تحول بينك وبين أمر الله ففعل ثم وضع السكين على قفاه
 فانقلب السكين ونودى يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا فنظر فاذا جبريل عليه السلام معه كبش أقرن أملح فكبر
 جبريل والكبش وابراهيم وابنه وأتى المنحر من منى فذبحه وقيل لما وصل موضع السجود منه الى الارض
 جاء الفرج وقد استشهد أبو حنيفة رحمه الله بهذه الآية فيمن نذر ذبح ولده أنه يلزمه ذبح شاة (فان قلت)
 من كان الذبيح من ولديه (قلت) قد اختلف فيه فمن ابن عباس وابن عمر ومحمد بن كعب القرظى

وتله للجبين ونادى به
 أن يا ابراهيم قد
 صدقت الرؤيا انا كذلك
 نجزي المحسنين ان
 هذا هو البلاء المبين
 وفدى به ذبح عظيم
 وتركنا عليه في الاخرين
 سلام على ابراهيم

الآن تكون لنا الحجة
 البالغة ولهم الاكاذيب
 الفارغة فهذا الزام بل
 الجاهل خالف السنة
 وغل بعنفه وعقر بكتفه
 وضرب على يده حتى
 يرجع الى الحق آيبا
 ويترف بخطئه تائبا

* قوله تعالى قد صدقت الروايات كذلك تجزي المحسنين ان هذا هو البلاء المبين وفديناه بذبح عظيم (قال) فيه فان قلت قد اوحى الى ابراهيم في المنام ان يذبح ولده ولم يذبح وقيل له قد صدقت الروايات انما كان يصدقها الوصح منه الذبح ولم يصح فاجاب بأنه قد بذل وسبه وفعل ما يفعله الذابح من بطحه على شقه وامرار الشفرة على حلقه ولكن الله سبحانه منع الشفرة ان تغض فيه وهذا لا يقدر في فعل ابراهيم الا ترى انه لا يسمى عاصيا ولا مغرطا بل يسمى مطيعا ومجتهدا كما لم مضت فيه الشفرة وفرت الاوداج وانهرت الدم وليس هذا من ورود النسخ على المأمور به قبل الفعل ولا قبل أو ان الفعل في شيء كما يسبق الى بعض الاوهام (٢٦٩) حتى يشتغل بالكلام عليه

انتهى كلامه (قلت)
كل ما ذكرته حول
امتناع النسخ قبل
التمكن من الفعل
وتلك قاعدة المعتزلة
وأما أهل السنة
فيثبتون جوازها لان
التكليف ثابت قبل
التمكن من الفعل
بخازر فمعه كالسوت
وأبضا فكل نسخ
كذلك لان القدرة على
الفعل عندنا مقارنة
لا متقدمة ثم يثبتون
وقوعهم بهذه الآية
ووجه الدليل منها ان
ابراهيم عليه السلام
أمر بالذبح بدليل افع
ما تومر ونسخ قبل
التمكن بدليل العدول
الى الفداء فن ثم تحوم
الى تخشعي على انه بل
غاية وسعه من بطحه
على شقه وامرار
الشفرة على حلقه وانما
امتنعت بأمر من الله
تعالى وغرضه بذلك
أحد أمرين اما أن
يكون الامر انما توجه
عليه بمقدمات الذبح

وجاءة من التابعين أنه اسمعيل والحجة فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا ابن الذبيحين وقال له
أعرابي يا ابن الذبيحين فبهم فاستل عن ذلك فقال ان عبد المطلب لما حفر بئر زمزم نذر لله لئن سهل الله له
أمرها لئلا يذبحن أحد ولده فخرج السهم على عبد الله فذبحه أخواله وقالوا له افدا بك ببنتك من الابل ففداه
ببنته من الابل والثاني اسمعيل وعن محمد بن كعب القرظي قال كان مجتهد بن اسرائيل يقول اذا دعا اللهم اله
ابراهيم واسمعيل واسرائيل فقال موسى عليه السلام يا رب ما مجتهد بن اسرائيل اذا دعا قال اللهم اله ابراهيم
واسمعيل واسرائيل وانما بين أظهرهم قد اسمعيتي كلامك واصطغيتني رسالتك قال يا موسى لم يجني أحد
حب ابراهيم قط ولا خير بيني وبين شيء قط الا اختارني وأما اسمعيل فإنه جاد بدم نفسه وأما اسرائيل فإنه لم
يأس من روي في شدة تزلزل به قط ويدل عليه أن الله تعالى لما أتت قصة الذبح قال وبشرناه باسحق نبيا وعن
محمد بن كعب أنه قال لعمر بن عبد العزيز هو اسمعيل فقال عمران هذا شيء ما كنت أظن فيه وانى لاراه كما قلت
ثم أرسل الى يهودى قد أسلم فسأله فقال ان اليهود تعلم أنه اسمعيل ولكنهم يحسدونكم معشر العرب ويدل
عليه أن قرني الكباش كانا منوطين في الكعبة في أيدي بني اسمعيل الى أن احترق البيت وعن الاصمعي
قال سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبح فقال يا أصمعي أين عزب عنك عقلك ومتى كان اسحق بككة وانما كان
اسمعيل بككة وهو الذي بنى البيت مع أبيه والمخر بككة ومما يدل عليه أن الله تعالى وصفه بالصبر دون أخيه
اسحق في قوله واسمعيل وليسع وذالك لفضل كل من الصابرين وهو صبره على الذبح ووصفه بصدق الوعد في
قوله انه كان صادق الوعد لانه وعد أباه الصبر من نفسه على الذبح فوفى به ولان الله بشره باسحق وولده
يعقوب في قوله ففحصك فبشرناه باسحق ومن وراء اسحق يعقوب فلو كان الذبح اسحق لكان خافا للوعد
في يعقوب وعن علي بن أبي طالب وابن مسعود والعباس وعطاء وعكرمة وجاعة من التابعين أنه اسحق
والحجة فيه أن الله تعالى أخبر عن خليله ابراهيم حين هاجر الى الشام بأنه استوهبه ولدا ثم اتبع ذلك البشارة
بغلام حلیم ثم ذكر رؤياه بذبح ذلك الغلام المبشر به ويدل عليه كتاب يعقوب الى يوسف من يعقوب
اسرائيل الله بن اسحق ذبيح الله بن ابراهيم خليل الله (فان قلت) قد اوحى الى ابراهيم صلوات الله عليه في
المنام بأن يذبح ولده ولم يذبح وقيل له قد صدقت الروايات انما كان يصدقها الوصح منه الذبح ولم يصح (قلت)
قد بذل وسعه وفعل ما يفعله الذابح من بطحه على شقه وامرار الشفرة على حلقه ولكن الله سبحانه جاء بما منع
الشفرة ان تغض فيه وهذا لا يقدر في فعل ابراهيم عليه السلام الا ترى انه لا يسمى عاصيا ولا مغرطا بل
يسمى مطيعا ومجتهدا كما لم مضت فيه الشفرة وفرت الاوداج وانهرت الدم وليس هذا من ورود النسخ على
المأمور به قبل الفعل ولا قبل أو ان الفعل في شيء كما يسبق الى بعض الاوهام حتى يشتغل بالكلام فيه
(فان قلت) الله تعالى هو المفتدى منه لانه الامر بالذبح فكيف يكون فاديا حتى قال وفديناه (قلت) الفادى
هو ابراهيم عليه الصلاة والسلام والله عز وجل وهب له الكباش لمفتدى به وانما قال وفديناه اسنادا للفداء
الى السبب الذي هو الممكن من الفداء بهيته (فان قلت) فاذا كان ما أتى به ابراهيم من البطح وامرار
الشفرة في حكم الذبح فامعنى الفداء والفداء انما هو التخلص من الذبح بدله (قلت) قد علم نفع الله أن حقيقة

وقد حصلت لا بنفس الذبح أو توجه الامر بنفس الذبح ومطايحه ولكن لم يتمكن وكلا الأمرين لا يخلصه أما قوله أمر بمقدمات الذبح
فباطل بقوله انى أرى في المنام أنى أذبحك وقوله افعل ما تومر وأما قوله لم يتمكن لان الشفرة منعت بأمر من الله تعالى بعد تسليم الامر
بالذبح فخلصه انه لم يتمكن من الذبح المأمور به فكان النسخ اذا قبل التمكن وهو عين ما أنكروه المعتزلة ولما لم يكن في هذين الجوابين لهم
خلاص لجأ بعضهم الى تسليم انه أمر بالذبح ودعوى أنه ذبح ولكنه كان يلتمح وهو باطل لا ثبوت له وسياق الآية يخل دعواه ويقبل ثبوتها

الذبح لم تحصل من قرى الاوداج وانهار الدم فذهب الله الكبش ليقيم ذبحه مقام تلك الحقيقة حتى لا تحصل تلك الحقيقة في نفس اسمعيل ولكن في نفس الكبش بدلا منه (فان قلت) فأى فائدة في تحصيل تلك الحقيقة وقد استغنى عنها بقيام ما وجد من ابراهيم مقام الذبح من غير نقصان (قلت) الفائدة في ذلك أن يوجد ما منع منه في بدله حتى يكمل منه الوفاء بالمتذور واجباد المأمور به من كل وجه (فان قلت) لم قيل ههنا (كذلك تجزى المحسنين) وفي غيرهما من القصص انا كذلك (قلت) قد سبقه في هذه القصة انا كذلك فكأنما استخف بطرحها اكتفاء بذكره مرة عن ذكره ثانية (نبيا) حال مقدرة كقوله تعالى فادخلوها خالدين (فان قلت) فرق بين هذا وبين قوله فادخلوها خالدين وذلك أن المدخول موجود مع وجود الدخول والخالود غير موجود معهما فقد تدرت مقدرين الخلود فكان مستقيما وليس كذلك المبشر به فانه معدوم وقت وجود البشارة وعدم المبشر به أو جب عدم حاله لا محالة لان الحال حلية والحلية لا تقوم الا بالمحلى وهذه المبشر به الذي هو اسحق حين وجوده لم توجد النبوة أيضا بوجوده بل تراخت عنه مدة متطاولة فكيف يجعل نبيا حاله لا مقدرة والحال صفة الفاعل أو المفعول عند وجود الفعل منه أو به فالخلود وان لم يكن صفتهم عند دخول الجنة فتقدر بها صفتهم لان المعنى مقدرين الخلود وليس كذلك النبوة فانه لا سبيل الى أن تكون موجودة أو مقدرة وقت وجود البشارة باسحق لعدم اسحق (قلت) هذا سؤال دقيق السالك ضيق المسالك والذي يحل الاشكال أنه لا بد من تقدير مضاف محذوف وذلك قولك وبشرناه بوجود اسحق نبيا أي بأن يوجد مقدرة نبوته فالعامل في الحال الوجود لا فعل البشارة وبذلك يرجع نظير قوله تعالى فادخلوها خالدين (من الصالحين) حال ثانية وورد على سبيل الثناء والتقريظ لان كل نبي لا بد أن يكون من الصالحين وعن قتادة بشره الله بنبوة اسحق بعدما امتحنه بذبحه وهذا جواب من يقول الذبح اسحق لصاحبه عن تعلقه بقوله وبشرناه باسحق قالوا ولا يجوز أن يبشره الله بولده ونبوته مع الان الامتحان بذبحه لا يصح مع علمه بأنه سيكون نبيا (وباركناعليه وعلى اسحق) وقرى وبرر كنا أي أفضنا عليهم ابركات الدين والدنيا كقوله وآتيناه أجره في الدنيا وأنه في الآخرة من الصالحين وقيل باركناعلى ابراهيم في أولاده وعلى اسحق بأن أخرجنا أنبياء بني اسرائيل من صلبه وقوله (وظالم لنفسه) نظيره قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدى الظالمين وفيه تنبيه على أن الخبث والطيب لا يجزى أمرهما على العرق والعنصر فقد بدله البر الفاجر والفاجر البر وهذا مما يدمر أمر الطبائع والعناصر وعلى أن الظلم في أعقابهم ما لم يعد عليهم ما يعيب ولا نقيصة وان المرء انما يعاب بسوء فعله ويعاتب على ما اجتريحت يده لا على ما وجد من أصله أو فعله (من الكرب العظيم) من العرق أو من سلطان فرعون وقومه وعشمتهم (ونصرناهم) النصر لهم ما ولقوهم ما في قوله ونجيناها وقومهما (الكاب المستبين) البليغ في يمانه وهو التوراة كما قال انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور وقال من جوز أن تكون التوراة عربية أن تشتق من وري الزند فاعلم منه على أن التاء مبدلة من واو (الصراط المستقيم) صراط أهل الاسلام وهي صراط الذين أنعم الله عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين * قرئ الياس بكسر الهمزة والياء على لفظ الوصل وقيل هو ادريس النبي وقرأ ابن مسعود وان ادريس في موضع الياس وقرئ ادراس وقيل هو الياس بن ياسين من ولد هرون أخى موسى (أندعون بعلا) أندعون بعلا وهو علم الصنم كان لهم كنهة وهبلى وقيل كان من ذهب وكان طوله عشرين ذراعا وله أربعة أوجه فتنبوا به وعظموه حتى أخذوه أربعة مائة سادن وجعلوه مآبهم أنبياء فكان الشيطان يدخل في خوف يعمل ويتكلم بشرية الضلالة والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس وهم أهل بعليك من بلاد الشام وبه سميت مدينة بعليك وقيل البعل الرب بلغته اليمن يقال من بعلى هذه الدار أى من ربه والمعنى أندعون بعض البعول وتتركون عبادة الله (الله بكم ورب آبائكم) قرئ بالرفع على الابتداء وبالنصب على البدل وكان جزء اذا وصل نصب واذا وقف رفع * وقرئ على الياس بن وادريس بن وادريس بن وادريس بن على انهم الغات في الياس وادريس ولعل زيادة الياء والنون في السريانية معنى وقرئ على الياسين بالوصل على أنه جمع يراد به الياس وقومه كقولهم الخبيثون والمهلبون (فان قلت) فهل جلت على

كذلك تجزى المحسنين
انه من عبادنا المؤمنين
وبشرناه باسحق نبيا
من الصالحين وباركننا
عليه وعلى اسحق ومن
ذر يتما محسن وظالم
لنفسه مبين ولقد مننا
على موسى وهرون
ونجيناها وقومهما
من الكرب العظيم
ونصرناهم فكانوا هم
الغالبين وآتيناهما
الكتاب المستبين
وهديناهما الصراط
المستقيم وتركناعليهما
في الآخرة سلام على
موسى وهرون انا
كذلك تجزى المحسنين
انهم من عبادنا المؤمنين
وان الياس بن المرسلين
اذ قال لقومه ألا تتقون
أندعون بعلا وتذرون
أحسن الخالقين الله
وبكم ورب آبائكم
الاولين فكذبوه فانهم
لمحضرون الاعباد الله
المخلصين وتركناعليه
في الآخرة سلام على
الياسين انا كذلك
تجزى المحسنين انه من
عبادنا المؤمنين وان
لوطا بن المرسلين اذ
نجيناها وأهلها أجمعين
الاجوز في الغابر ثم
وهنا الآخرة وانكم
لتمرون عليهم

هذا الياسين على القطع واخوانه (قلت) لو كان جمع العرف بالالف واللام وأما من قرأ على آل ياسين فعلى أن
ياسين اسم أبي الياس أضيف إليه الآل (مصححين) داخلين في الصباح يعني عمرو على منازلهم في متاجرهم
إلى الشام ليلائهم أضافهم عقول تعصبون بها * قرئ يونس بضم النون وكسر ها * وسمى هريه من
قومه بغير إذن ربه أبقا على طريقة المحار * والمساهمة المقارعة ويقال استهم القوم إذا اقترعوا * والمدحض
المغلوب المقروع وحقيقته المنزلق عن مقام الظفر والغلبة روى أنه حين ركب في السفينة وقت فقالوا ههنا
عبد أبق من سبده وفيما يزعم البحارون أن السفينة إذا كان فيها أبق لم تجر فاقترعوا فخرجت القرعة على
يونس فقال أنا لا أبق وزج بنفسه في الماء (فالتقمه الحوت وهو ملهم) داخل في الملامة يقال رب لا ثم ملهم
أي يلوم غيره وهو أحق منه باللوم وقرئ ملهم بفتح الميم من لم فهو ملهم كما جاء مشيب في مشوب مبيبا على
شيب ونحوه مدعي بناء على دعي (من المسبحين) من الذين كثرين الله كثيرا بالتسبيح والتعديس وقيل هو قوله
في بطن الحوت لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين وقيل من المصلين وعن ابن عباس كل تسبيح في
القرآن فهو صلاة وعن قتادة كان كثير الصلاة في الرخاء قال وكان يقال إن العمل الصالح يرفع صاحبه إذا
عثر وإذا صرع وجدته كائنا * وهذا ترغيب من الله عز وجل في كثرة المؤمنين من ذكره بما هو أهله وأقبله
على عبادته ووجههم لتقييده نعمته بالشكر في وقت المهلة والقصة لينفعه ذلك عنده تعالى في المضائق
والشدائد (اللبث في بطنه) الظاهر لبثه فيه حيا إلى يوم البعث وعن قتادة لكان بطن الحوت له قبر إلى يوم
القيامة وروى أنه حين ابتاعه أوحى الله إلى الحوت أن جعل بطنك له سجنًا ولم أجعله لك طعامًا واختلف
في مقدار لبثه فمن السكاني أربعون يومًا وعن الضحاك عشرون يومًا وعن عطاء سبعة وعن بعضهم ثلاثة وعن
الحسن لم يلبث إلا قليلا ثم أخرج من بطنه بعيد الوقت الذي التقم فيه * وروى أن الحوت سار مع السفينة
رافعا رأسه يتنفس فيه يونس ويسبح ولم يفارقهم حتى انتهوا إلى البر فغلقه سالم يتغير منه شيء فأسلموا
وروى أن الحوت قد فقه بساحل قرية من الموصلي * والعراء المكان الخالي لا شجر فيه ولا شيء يغطيه (وهو
سقيم) اعتل مما جل به وروى أنه عاد بدنه كبدين الصبي حين يولد * والقطين كل ما ينسحق على وجه الأرض
ولا يقوم على ساق كشجرة البطيخ والقنا والخنظل وهو يفعل من قطن بالمكان إذا أقام به وقيل هو الدباء
وقائدة الدباء أن الذباب لا يجتمع عنده وقيل رسول الله صلى الله عليه وسلم أنك لتحب القرع قال أجل هي
شجرة أخي يونس وقيل هي التين وقيل شجرة الموز تغطي بورقها واستظل بأغصانها وأطعم على غمارها وقيل
كان يستظل بالشجرة وكانت وعلة تختلف إليه فيشرب من لبنها وروى أنه مر زمان على الشجرة فبيست فبكي
جزعا فأوحى الله إليه بكيت على شجرة ولا تبكي على مائة ألف في يد الكافر (فإن قلت) ما معنى وأبتنا عليه
شجرة (قلت) أبتناها فوقه مظلة له كما يطنب البيت على الإنسان (وأرسلناه إلى مائة ألف) المراد به ما سبق
من إرساله إلى قومه وهم أهل نينوى وقيل هو إرسال نوح بعد ما جرى عليه إلى الأولين أو إلى غيرهم وقيل
أسلموا فسألوه أن يرجع إليهم فإني لأن النبي إذا هاجر عن قومه لم يرجع إليهم مقيمًا فهم وقال لهم إن الله
باعث إليكم نبيا (أو يزيدون) في مرأي الناظر أي إذا رأيتموه أراي قال هي مائة ألف أو أكثر والغرض الوصف
بالكثرة (إلى حين) إلى أجل مسمى وقرئ يزيدون بالواو وحتى حين (فاستفتهم) معطوف على مثله في أول
السورة وإن تباعدت بينهما المسافة أمر رسوله باستفتاء قريش عن وجه انكار البعث أولا ثم ساق الكلام
موصولا ببعضه ببعض ثم أمره باستفتاءهم عن وجه القصة الضيعة التي قسموها حيث جعلوا الله الآثا
ولا أنفسهم الذكور في قولهم الملائكة بنات الله مع كراهتهم الشديدة لمن وادهم واستند كافتهم من ذكرهن
ولقد ارتكبوا في ذلك ثلاثة أنواع من الكفر أحدها التجسيم لأن الولادة مختصة بالأجسام والثاني تفضيل
أنفسهم على ربهم حين جعلوا أوضاع الجنسين له وأرفهمها لهم كما قال واذ بشر أحدكم بما ضرب للرجن مثلا
ظل وجهه مسودا وهو كظيم أو من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين والثالث أنهم استهانوا بأكرم
خلق الله عليه وأقربهم إليه حيث أنشؤهم ولو قيل لا فاهم وأدناهم فيك أو ثمة أو شكك شكل النساء

مصححين وبالليل أفلا
تعلمون وإن يونس لمن
المرسلين أذيق إلى
الفلك المشحون فسادهم
فكان من المدحضين
فالتقمه الحوت وهو
ملهم فلو لا أنه كان من
المسبحين للبت في بطنه
إلى يوم يبعثون فنبذناه
بالعراء وهو سقيم
وأبتنا عليه شجرة من
يقطين وأرسلناه إلى
مائة ألف أو يزيدون
فاستفتهم إلى
البنات ولهم البنون

للبنس لقائله جلد الغر ولا نقابت جمالقيه وذلك في أهاجهم بين مكشوف فكر الله سبحانه الأنواع كلها في كتابه مرات ودل على فظايتها في آيات وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا أذا تكاد السموات ينظرون منه وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه بل له ما في السموات والارض بديع السموات والارض أفي يكون له ولد ألا انهم من افكهم ليقولون ولد الله وجعلوا له من عباده جزا ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون أم له البنات والبنون ويجعلون لله ما يكرهون أصطفى البنات على البنين أم اتخذها بخاق بنات وأصفاكم بالبنين وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا (أم خلقنا الملائكة اناثا وهم شاهدون) (فان قلت) لم قال وهم شاهدون نخس علم المشاهدة (قلت) ما هو الاستهزاء بهم وتجهيل وكذلك قوله أشهدوا خلقهم ونحوه قوله ما أشهدتمهم خلق السموات والارض ولا خلق أنفسهم وذلك أنهم لم يعلموا ذلك بطريق المشاهدة لم يعلموه بخلق الله علمه في قلوبهم ولا باخبار صادق ولا بطريق استدلال ونظروا يجوز أن يكون المعنى أنهم يقولون ذلك كلقائل قولنا عن ثلج صدر وطما أئذنة نفس لا فراط جهلهم كأنهم قد شاهدوا خلقهم * وقرئ ولد الله أي الملائكة ولده والولد فعل بمعنى مفعول يقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث تقول هذه ولدي وهؤلاء ولدي * (فان قلت) (أصطفى البنات) بفتح الهمزة استفهام على طريق الانكار والاستبعاد فكيف صحت قراءة أبي جعفر بكسر الهمزة على الانثبات (قلت) جعله من كلام الكفرة بدلا عن قولهم ولد الله وقد قرأها اجزاة والاعمش رضى الله عنهم وهذه القراءة وان كان هذا محتملها فهي ضعيفة والذي أضعفها أن الانكار قد اكتنف هذه الجملة من جانبها وذلك قوله وانهم لكاذبون (ما لكم كيف تحكمون) فن جعلها للانثبات فقد أوقعها دخیلة بين نسبيين * وقرئ تذكرون من ذكر (أم لكم سلطان) أي حجة تزلت عليكم من السماء وخبر بان الملائكة بنات الله (فأتوا بكتابكم) الذي أنزل عليكم في ذلك كقوله تعالى أم أنزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا يشركون وهذه الآيات صادرة عن سطخ عظيم وانكار قطيع واستبعاد لا قوليهم شديدا وما الاساليب التي وردت عليهم الا ناطقة بتسفيه احلام قريش وتجهيل نفوسها واستر كاك عقولها مع استهزاء ونهمكم وتجهيل من أن يخطر بخطر مثل ذلك على بال ويحدث به نفسا فاضلا أن يجعله معتقدا ويتظاهروا به مذهبا (وجعلوا) بين الله وبين الجنة وأراد الملائكة (نسبا) وهو زعمهم أنهم بناته والمعنى وجعلوا بما قالوا نسبة بين الله وبينهم وأثبتوا له بذلك جنسية جامعة له وللملائكة (فان قلت) لم سمي الملائكة جنه (قلت) قالوا الجنس واحد ولكن من حيث من الجن ومردو كان شرا كله فهو شيطان ومن طهر منهم ونسك وكان خيرا كله فهو ملك فذكرهم في هذا الموضع باسم جنسهم واتخاذ كرههم بهذا الاسم وضعاء منهم وتقصير ابراهيم وان كانوا معظمين في أنفسهم أن يبلغوا منزلة المناسبة التي أضافوها اليهم وفيه اشارة الى أن من صفته الاجتهتان والاستتار وهو من صفات الاجرام لا يصلح أن يناسب من لا يجوز عليه ذلك ومثاله أن تسوي بين الملك وبين بعض خواصه ومقر به فيقول لك أتسوي بيني وبين عبدي واذا ذكره في غير هذا المقام وقره وكناه * والضمير في (انهم لمحضرون) للكفرة والمعنى أنهم يقولون ما يقولون في الملائكة وقد علم الملائكة أنهم في ذلك كاذبون مفترون وأنهم لمحضرون النار معذون بما يقولون والمراد المبالغة في التكذيب حيث أضيف الى علم الذين ادعوا لهم تلك النسبة وقيل قالوا ان الله صاهر الجن فخرجت الملائكة وقيل قالوا ان الله والشيطان اخوان وعن الحسن أشركوا الجن في طاعة الله ويجوز اذا فسر الجنة بالشیاطين وأن يكون الضمير في أنهم لمحضرون لهم والمعنى ان الشیاطین عالمون بأن الله يحضرهم النار ويذهبهم ولو كانوا انسابين له أو شر كافي وجوب الطاعة لما عذبهم (العباد الله المخلصين) استثناء منقطع من المحضرين معناه ولكن المخلصين ناجون وسبحان الله اعترض بين الاستثناء وبين ما وقع منه ويجوز أن يقع الاستثناء من الواو في يصفون أي يصفه هؤلاء بذلك ولكن المخلصين برآء من أن يصفوه به * الضمير في (عليه) لله عز وجل ومعناه فانكم ومعبودكم ما أنتم وهم جميعا بغايتين على الله الا أصحاب النار الذين سبق في علمه أنهم لسوء أعمالهم يستوحشون أن يصلوها (فان قلت) كيف يقتنونهم على الله

أم خلقنا الملائكة اناثا وهم شاهدون ألا انهم من افكهم ليقولون ولد الله وانهم لكاذبون أصطفى البنات على البنين ما لكم كيف تحكمون أفلا تذكرون أم لكم سلطان مبين فأتوا بكتابكم ان كنتم صادقين وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون سبحانه الله عباد يصفون الاعباد الله المخلصين فانكم وما تعبدون ما أنتم عليه

(قلت) يفسدونهم عليه باغوائهم واسـ تهزأهم من قولك فتن فلان على فلان امرأته كما تقول أفسدها عليه وخيما عليه ويجوز أن يكون الواو في وما تبعدون بمعنى مع مثله في قولهم كل رجل وضيعة فكم جاز السكوت على كل رجل وضيعة وان كل رجل وضيعة جاز أن يسكت على قوله فانكم وما تبعدون لان قوله وما تبعدون سادس الخبر لان معناه فانكم مع ما تبعدون والمعنى فانكم مع آلهتكم أي فانكم قرناؤهم وأصحابهم لا تبرحون تبعدون هاتم قال ما أنتم عليه أي على ما تبعدون (بفائنين) بباعثين أو حاملين على طريق الفتنة والاضلال (الامن هو) ضال مثلكم أو يكون في أسلوب قوله

فانك والكتاب الى على * كدابة وقد حرم الاديم

وقرأ الحسن صال الجحيم يضم اللام وفيه ثلاثة أوجه أحدها أن يكون جمعا وسقوط واو لا لبقاء الساكنين هي ولا التعريف (فان قلت) كيف استقام الجمع مع قوله من هو (قلت) من موحد اللفظ مجموع المعنى فعمل هو على لفظه والصالون على معناه كما جعل في مواضع من التنزيل على لفظ من ومعناه في آية واحدة والثاني أن يكون أصله صائل على القلب ثم يقال صال في صائل كقولهم شال في شائل والثالث أن تحذف لام صال تخفيفا ويجرى الأعراب على عينه كما حذف من قولهم ما باليت به بالة وأصلها بالية من بالي كعافية من عافى وتظيره قراءة من قرأ وجنى الجنيتين دان وله الجوار المنشآت بأجراء الأعراب على العين (ومامنا) أحد (الاله مقام معلوم) فحذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه كقوله أنا بان جلا وطلاع الشيا * بكفى كان من أرى البشر مقام معلوم مقام في العبادة والانهاء الى أمر الله مقصور عليه لا يتجاوز كما روى فنهرا كع لا يقيم صلبه وساجد لا يرفع رأسه (نحن الصافون) نصف أقدامنا في الصلاة أو أجنحتنا في الهواء منتظرين ما نؤمر وقيل نصف أجنحتنا حول العرش داعين للؤمنين وقيل ان المسلمين إنما اصطفوا في الصلاة منذ نزلت هذه الآية وليس يصطف أحد من أهل الملل في صلاتهم غير المسلمين (المسبحون) المنزهون أو المصلون والوجه أن يكون هذا وما قبله من قوله سبحانه الله عما يصفون من كلام الملائكة حتى يتصل بذكرهم في قوله ولقد علمت الجنة كأنه قيل ولقد علم الملائكة وشهدوا أن المشركين مغترون عليهم في مناسبات قرب العزة وقالوا سبحانه الله فتر هو عن ذلك واستثنوا عباد الله المخلصين وبرؤهم منه وقالوا لا كفره فاذا صبح ذلك فانكم وآلهتكم لا تقدرون أن تفتنوا على الله أحد من خلقه وتضلوه الامن كان مثلكم ممن علم الله لا كفرهم لا لتدبره واداته تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا أنهم من أهل النار وكيف تكون مناسبات لب العزة ويجعلنا وياه جنسية واحدة وما نحن الا عبيد لأدلاء بين يديه لكل مناسبات من الطاعة لا يستطيع أن ينزل عنه ظفرا خشوعا لعظمته وبواضع الجلاله ونحن الصافون أقدامنا للعبادة أو أجنحتنا مذنين خاضعين مسبحين محمدين وكما يجب على العباد لهم وقيل هو من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني وما من المسلمين أحد الا له مقام معلوم يوم القيامة على قدر عمله من قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا ثم ذكر أعمالهم وأنهم هم الذين يصطفون في الصلاة ويسبحون الله وينزهونه عما يضيف اليه من لا يعرفه مما لا يجوز عليه * هم مشركو قريش كانوا يقولون (لو أن عندنا ذكرا) أي كتابا (من) كتب (الاولين) الذين نزل عليهم التوراة والانجيل لاخلصنا للعبادة لله ولما كذبنا كما كذبوا ولما خالفنا كما خالفوا فجاءهم الذكر الذي هو سيد الأذكار والكتاب الذي هو معجز من بين الكتب فكفروا به ونحوه فلما جاءهم نذير ما زادهم الانفوراء (فسوف يعلمون) مغبة تكذيبهم وما يحل بهم من الانتقام * وان هي الخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة وفي ذلك أنهم كانوا يقولونه مؤ كدين للقول جادين فيه فكذب بين أول أمرهم وآخره * الكامة قوله (انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون) وانما سماها كلمة وهي كلمات عدة لانها لما انتظمت في معنى واحد كانت في حكم كلمة مفردة * وقرئ كلما تناو المراد الموعد بعلوهم على عدوهم في مقاوم الحاج وملاحم القتال في الدنيا وعلوهم عليهم في الآخرة كما قال والذين اتقوا فوفهم يوم القيامة ولا يلزم انهم في بعض المشاهد وما جرى عليهم من القتل فان الغلبة كانت لهم ولبن بعدهم في العاقبة وكفى بمشاهد رسول الله صلى الله

بفائنين الامن هو صال
الجحيم ومامنا الاله مقام
معلوم واننا نحن
الصافون واننا نحن
المسبحون وان كانوا
ليقولون لو أن عندنا
ذكر من الاولين كما
عباد الله المخلصين
فكفروا به فسوف
يعلمون ولقد سبقت
كلماتنا لعمادنا المرسلين
انهم لهم المنصورون
وان جندنا لهم الغالبون

عليه وسلم وانظروا الى الذين مثلوا بغيرهم عليها وعبروا بغيرها وعن الحسن رحمه الله ما غلب نبي في حرب ولا قبل فيها ولا ن قاعدة أمرهم وأساسه والغالب منه الظفر والنصرة وان وقع في تضاعيف ذلك شوب من الابتلاء والمحنة والحكم للغالب وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان لم ينصر وافي الدنيا نصر وافي الآخرة وفي قراءة ابن مسعود على عبادنا على تضيئين سبقت معنى حققت (فتول عنهم) فأعرض عنهم وأغض على أذاهم (حتى حين) الى مدة يسيرة وهي مدة الكف عن القتال وعن السدي الى يوم بدر وقيل الى الموت وقيل الى يوم القيامة (وأبصرهم) وما يقضى عليهم من الاسر والقتل والعذاب في الآخرة فسوف يبصرونك وما يقضى لك من النصر والتأييد والثواب في العاقبة والمراد بالامر باصبارهم على الحال المنتظرة الموعودة الدلالة على أنها كائنة واقعة لا محالة وأن كينونتها قريبة كأنها اقدام ناظر يك وفي ذلك تسلية له وتنقيس عنه وقوله (فسوف يبصرون) للوعيد كما سلف لا للتباعد * مثل العذاب النازل بهم بعدما أنذروهم فأذكروهم بجيش أنذرهم بمجومة قومه بعض نصائحهم فلم يلتفتوا الى أنذاره ولا أخذوا أهبتهم ولا دبروا أمرهم تدبيرا ينجيهم حتى أتاهم بغنائهم بقتة فشن عليهم الغارة وقطع دابرهم وكانت عادة مغاويرهم أن يغيروا صباها فسميت الغارة صباها وان وقعت في وقت آخر وما فصحت هذه الآية ولا كانت لها الروعة التي تحس بها ويروك مورد هاء الى نفسك وطبعك لا يجيئها على طريقة التمثيل * وقرأ ابن مسعود فبئس صباح * وقرئ نزل بساحتهم على اسناده الى الجار والمجور وكقولك ذهب يزيد ونزل على ونزل العذاب والمعنى فساء صباح المندزين صباهم واللام في المندزين مبهم في جنس من أنذروا الان ساء وبئس يقتضيان ذلك وقيل هو نزول رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح بكة وعن أنس رضي الله عنه لما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر وكانوا خارجين الى منازعهم ومعهم المساحي قالوا الحمد والخميس ورجعوا الى حصنهم فقال عليه الصلاة والسلام الله أكبر خربت خيبر اننا انزلنا بساحة قوم فساء صباح المندزين * وانما نتي (وتول عنهم) ليكون تسلية على تساية وتأكيد الوقوع الميعاد الى تأكيد وفيه فائدة زائدة وهي اطلاق الفعلين معان التقييد بالمفعول وأنه يبصرونهم يبصرون ما لا يحيط به الذكر من صنوف المسرة وأنواع المساءة وقيل أريد بأحدهما عذاب الدنيا وبالآخر عذاب الآخرة * أضيف الرب الى العزة لاختصاصه بها كأنه قيل ذوالعزة كما نقول صاحب صدق لاختصاصه بالصدق ويجوز أن يراد أنه ما من عزة لاحد من الملوك وغيرهم الا وهو رجاها ومالكها كقوله تعالى تعز من تشاء اشتكت السورة على ذكر ما قاله المشركون في الله ونسبوا اليه مما هو منزله عنه وما عاتاه المرسلون من جهتهم وما خولوه في النصر عليهم فحقهم بها بجوامع ذلك من تنزيه ذاته عما وصفه به المشركون والتسليم على المرسلين (والحمد لله رب العالمين) على ما قبض لهم من حسن العواقب والفرص تعاليم المؤمنين أن يقولوا ذلك ولا يتخلوا به ولا يغفلوا عن مضمات كتابه الكريم ومودعات قرآنه المجيد وعن علي رضي الله عنه من أحب أن يكال بالميكال الا وفي من الاجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه اذا قام من مجلسه سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ الصافات أعطى من الاجر عشر حسنات بهد كل جني وشيطان وتباعدت عنه مردة الشياطين وبرئ من الشرك وشهد له حقاظاه يوم القيامة أنه كان مؤمنا بالمرسلين

سورة ص مكية وهي ست وعشرون وقيل ثمان وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

(ص) على الوقف وهي أكثر القراءة وقرئ بالكسر والفتح لا تقاء الساكنين ويجوز أن ينتصب بحذف حرف القسم وايصال فعله كقولهم الله لا فعلن كذا بالنصب أو باضمار حرف القسم والفتح في موضع الجر كقولهم الله لا فعلن بالجر وامتناع الصرف للتعريف والتأنيث لانها بمعنى الصورة وقد صرّفها من قرأ ص بالجر والتنوين على تأويل المكاتب والتزويل وقيل فيمن كسر هو من المصاداة وهي المعارضة والمعادلة ومنها

فتول عنهم حتى حين
وأبصرهم فسوف
يبصرون أفبذابنا
يستنجحون فاذا نزل
بساحتهم فساء صباح
المندزين وتول عنهم
حتى حين وأبصر فسوف
يبصرون سبحان ربك
رب العزة عما يصفون
وسلام على المرسلين
والحمد لله رب العالمين

سورة ص مكية وهي
ست وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

ص

الصدى وهو ما يعارض الصوت في الالما كن الخالية من الاجسام الصلبة ومعناه ما عارض القرآن بعملك
فاعمل بأوامره واتمه عن نواهيه (فان قلت) قوله ص (والقرآن ذى الذكربل الذين كفروا في عزة وشقاق)
كلام ظاهره متنافر غير منتظم فواجه انتظامه (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون قد ذكر اسم هذا
الحرف من حروف المعجم على سبيل التصدى والتنبيه على الإعجاز كما مر في أول الكتاب ثم أتبعه القسم
مخدوف الجواب للدلالة على صدق ما عليه كأنه قال والقرآن ذى الذكربل كونه لكلام مجزى والثاني أن يكون ص
خبر مبتدأ محذوف على أنها اسم للسورة كأنه قال هذه ص يعني هذه السورة التي أعجزت العرب والقرآن
ذى الذكربل كما تقول هذا حاتم ولله تريدها هو المشهور بالصحة والله وكذلك إذا قسم بها كأنه قال أقسمت
بص والقرآن ذى الذكربل كونه أعجز ثم قال بل الذين كفروا في عزة واستكبار عن الأذعان لذلك والاعتراف بالحق
وشقاق لله ورسوله وإذا جعلتها مقسمات بها وعطف عليها والقرآن ذى الذكربل كونه أعجز ثم قال بل الذين كفروا في عزة
كاه وان تريد السورة بعينها ومعناه أقسم بالسورة الشريفة والقرآن ذى الذكربل كونه أعجز ثم قال بل الذين كفروا في عزة
الكريم وبالنسبة المباركة ولا تريد النسبة غير الرجل ولذكر الشرف والشهرة من قولك فلان مذكور وانه
لذكر لك ولقومك أول الذكربل والوعظة أود كرم يحتاج اليه في الدين من الشرائع وغيرها كقاصيص
الأنبياء والوعود والوعيد والتكبير في عزة وشقاق للدلالة على شدتهم ماوتفاقها وما وقرئ في غرة أى في غفلة
عما يجب عليهم من النظر واتباع الحق (كم أهلكنا) وعيد لذوى العزة والشقاق (فنادوا) فدعوا واستغاثوا
وعن الحسن فنادوا بالتوبة (ولات) هى لا المشبهة بليس زيدت عليها تاء التأنيث كما زيدت على رب ونم
للتوكيد وتغير بذلك حكمها حيث لم تدخل الاعلى الاحيان ولم يبرز الا أحد مقتضيا اما الاسم واما الخبر
وامتنع بوزنها جميعا وهذا مذهب الخليل وسيبويه وعند الاخفش أنها النافية للجنس زيدت عليها التاء
وخصت بنفى الاحيان و (حين مناص) منصوب بها كأنك قلت ولا حين مناص لهم وعنه أن ما ينتصب بعده
بفعل مضمر أى ولا أرى حين مناص ويرتفع بالابتداء أى ولا حين مناص كأن لهم وعندهما أن النصب على
ولات الحين حين مناص أى وليس الحين حين مناص والرفع على ولات حين مناص حاصل لهم وقرئ حين
مناص بالكسر ومثله قول أبي زيد الطائي

طلبوا صلحنا ولات أوان * فأجبنا أن لات حين بقاء

(فان قلت) ما وجه الكسر فى أوان (قلت) شبه باذنى قوله وأنت اذ صحب في أنه زمان قطع منه المضاف اليه
وعوض التنوين لان الاصل ولات أوان صلح (فان قلت) فاستقول في حين مناص والمضاف اليه قائم (قلت)
نزل قطع المضاف اليه من مناص لان أصله حين مناصهم منزلة قطعه من حين لاتحاد المضاف والمضاف اليه
وجعل تنوينه عوضا من الضمير المحذوف ثم بنى الحين لكونه مضافا الى غير متمكن وقرئ ولات بكسر التاء
على البناء الكبير (فان قلت) كيف يوقف على لات (قلت) يوقف عليها بالتاء كما يوقف على الفعل الذى يتصل به
تاء التأنيث وأما الكسائي فيوقف عليها بالهاء كما يوقف على الاسماء المؤنثة وأما قول أبي عبيدان التاء داخله
على حين فلا وجه له واستشهاده بأن التاء متحركة بحين في الامام لا متشبته به فكيف وقعت في المحجف أشياء
خارجة عن قياس الخط والمناص المنجاء القوت يقال ناصه ينوصه اذا فاته واستنداص طلب المناص قال حارثة
ابن بدر

غمر الجراء اذا قصرت عنانه * بيدي استنص ورام جرى المسجل

(منذر منهم) رسول من أنفسهم (وقال الكافرون) ولم يقل وقالوا الظاهر الغضب عليهم ودلالة على أن هذا
القول لا يجسر عليه الا الكافرون المتوغلون في الكفر المهكمون في النجى الذين قال فهم أولئك هم الكافرون
حقا وهل ترى كفرا أعظم وجهلا أبلغ من أن يسموا من صدقه الله بوجه كاذبا ويتعجبوا من التوحيد وهو
الحق الذى لا يصح غيره ولا يتعجبوا من الشر وهو الباطل الذى لا وجه له لجهته روى أن اسلام عمر رضى
الله تعالى عنه فرح به المؤمنون فرح أشد واشق على قريش وبلغ منهم فاجتمع خمسة وعشرون نفسا من
صناديدهم ومشوا الى أبي طالب وقالوا أنت شجنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء يريدون الذين

والقرآن ذى الذكربل
بل الذين كفروا في عزة
وشقاق كم أهلكنا من
قبلهم من قرن فنادوا
ولات حين مناص
وعجبوا أن جاءهم منذر
منهم وقال الكافرون
هذا ساحر كذاب

في القول في سورة ص ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ قوله تعالى وانطلق الملائكة منهم أن امشوا واصبروا على آلهتكم ان هذا الشئ يراد
(قال) فيه معناه اصبروا فلاحيلة لكم في دفع امر محمد ان هذا الشئ يراد أي يريده الله ويحكم بامضائه وما أراد الله كونه فلا مرد له ولا ينفع
فيه الا الصبر اه كلامه (٢٧٦) * قوله تعالى أنزل عليه الذكركم من بيننا بل هم في شك من ذكرى بل لما يذوقوا عذاب (قال معناه

لم يذوقوه بعد فاذا ذاقوه
زال عنهم ما هم الخ
قلت ويؤخذ منه ان
الملائكة بالجواب وانما
ينفي ما فعل يتوقع
وجوده كما يقول سيبويه
وفرق بينهما وبين لم بأن
لم نفي لفعل يتوقع
أجعل الالهة الها
واحدة ان هذا الشئ
عجاب وانطلق الملائكة
أن امشوا واصبروا على
آلهتكم ان هذا الشئ
يراد ما سمعنا به في
الملة الاخرة ان هذا
الاختلاف أنزل عليه
الذكركم من بيننا بل هم
في شك من ذكرى بل
لما يذوقوا عذاب أم
عندهم خزائن رحمة
ربك العزيز الوهاب
أم لهم ملك السموات
والارض وما بينهما

وجوده لم يقبل مثبته
قد ولما نفي لما يتوقع
وجوده أدخل على
مثبته قد وانما ذكرت
ذلك لاني حديث عهد
بالصحت في قوله عليه
الصلاة والسلام
الشفعة فيمالم يقسم فاني
استدللت به على أن
الشفعة خاصة بما يقبل

دخلوا في الاسلام وجئناك لتقضي بيننا وبين ابن أخيك فاستحضر أبو طالب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال يا ابن أخي هؤلاء قومك يسألونك السؤال فلأعل كل الميل على قومك فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ماذا يسألونني قالوا الرضا والرفض ذكر آلهتنا وندعك والهاك فقال عليه السلام أرايتم ان أعطيتكم
ما سألتكم أعطيتكم أنتم كلمة واحدة قد يكون بها العرب وتدين لكم بها الجهم فقالوا نعم وعشر أي نعطيكمها
وعشر كلمات معها فقال قولوا لا اله الا الله فقاموا وقالوا (أجعل الالهة الها واحدة ان هذا الشئ عجاب)
أي بليغ في العجب وقرئ عجاب بالنسبة لشدقوله تعالى مكررا كبيرا وهو أبلغ من الخلف ونظيره كريم
وكرام وكرام وقوله أجعل الالهة الها واحدة من قوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انما نافي
أن معنى الجعل التصيير في القول على سبيل الدعوى والزم كما قال أجعل الجماعة واحدة في قوله لان
ذلك في الفعل محال (الملائكة) أشرف قريش يريدوا نطقوا عن مجلس أبي طالب بعدما يكتمهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالجواب العتيد قائين بعضهم لبعض (امشوا واصبروا) فلاحيلة لكم في دفع امر محمد
(ان هذا) الامر (لشيئ يراد) أي يريده الله ويحكم بامضائه وما أراد الله كونه فلا مرد له ولا ينفع فيه
الا الصبر وأوان هذا الامر لشيئ من فوائد الدهر يراد بها فلا انفكاك لنا منه أو ان دينكم لشيئ يراد أي
يطلب ليؤخذ منكم وتغابوا عليه * وأن بمعنى أي لان المنطلقين عن مجلس التقاؤل لا بد لهم من أن
يتكلموا ويتفاوضوا فيجري لهم فكان انطلقهم مضمنا معنى القول ويجوز أن يراد بالانطلاق
الاندفاع في القول وأنهم قالوا امشوا أي اكثروا واجتمعوا من مشيت المرأة اذا كثرت ولا تهاومن المشية
للتقاؤل كما قيل لها الفاشية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ضموا فواشيكم * ومعنى واصبروا على آلهتكم
واصبروا على عبادتهم واتمسك بها حتى لا تزالوا عنها * وقرئ وانطلق الملائكة منهم امشوا بغير أن على ضم
القول وعن ابن مسعود وانطلق الملائكة منهم عشرون أن اصبروا (في الملة الاخرة) في ملة عيسى التي هي آخر
الملل لان النصاري يتعصبون لها وهم مثلثة غير موحدة أو في ملة قريش التي أدركنا عليها آباءنا أو ما سمعنا
بهذا كائنا في الملة الاخرة على أن يجعل في الملة الاخرة حالا من هذا ولا تعلقه بما سمعنا في الوجهين والمعنى
أنالم نسمع من أهل الكتاب ولا من الكهان أنه يحدث في الملة الاخرة توحيد الله * ما (هذا الاختلاف) أي
افتعال وكذب * أنكروا أن يختص بالشرف من بين أشرفهم ورؤسائهم وينزل عليه الكتاب من بينهم
كما قالوا لا تنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وهذا الانكار ترجمة عما كانت تقلى به صدورهم
من الحسد على ما أوتي من شرف النبوة من بينهم (بل هم في شك) من القرآن يقولون في أنفسهم اما وما
وقولهم ان هذا الاختلاف كلام مخالف لاعتقادهم فيه يقولونه على سبيل الحسد (بل لما يذوقوا عذاب)
بعد فاذا ذاقوه زال عنهم ما هم من الشك والحسد حينئذ يعني أنهم لا يصدقون به الا أن عسهم العذاب
مضطرين الى تصديقه (أم عندهم خزائن ربك) يعني ما هم عاكفون خزائن الرحمة حتى يصيبوا بها من شأوا
ويصرفوها عن شأوا ويخبروا بالنسبة بعض صناديدهم ويرفعوا بها عن محمد عليه الصلاة والسلام وانما
الذي عليك الرحمة وخزائنها العزيز القاهر على خلقه الوهاب الكثير الوهاب المصيب بها ما وقعها الذي يقسمها
على ما تقتضيه حكمته وعدله كما قال أنهم يقسمون رحمة ربك نحن قسمناها شرح هذا المعنى فقال (أم لهم ملك
السموات والارض) حتى يتكلموا في الامور البانية والتدابير الالهية التي يختص بها رب العزة والكبرياء
ثم تم لهم غاية التهم فقال وان كانوا يصحون لتدبير الخلائق والتصرف في قسمة الرحمة وكانت

القسمة فقيل لي ان غايته انه أنبت الشفعة فيماني عنه القسمة فاما لانها لا تقبل قسمة واما انهم اتقبل ولم تقع القسمة عندهم
فأبطلت ذلك بأن آله النبي المذكورة لم تقتضها قبول المحل الفعل المنفي وتوقع وجوده ألا تراك تقول الحجر لا يتكلم ولو قلت الحجر
لم يتكلم لم يكن ركيكاً من القول لا فهمه قوله لا كلام * قوله تعالى أم لهم ملك السموات والارض وما بينهما ما قيل في الاسباب
(قال) فيه تم لهم غاية التهم فقال ان كانوا يصحون لتدبير الخلائق والتصرف في قسمة الرحمة فكانت عندهم المعرفة التي

يعيزون بها بين من هو حقيق بآيتاء النبوة دون من لا يستحق فليرتقوا في المعارج والطرق الموصلة الى العرش حتى يستووا عليه ويدبروا
أمر العالم وما يكون الله تعالى وينزل الوحي على من يختارونه قال ثم خساأهم بقوله جند ما هنالك مهزوم من الأحزاب معناه ان هؤلاء
الاجند متخزون على النبي صلى الله عليه وسلم عما قليل يهزمون ويولون الادبار اه كلامه (قلت) (٢٧٧) الاستواء المنسوب لله ليس

كما يتوصل اليه
بالصعود في المعارج
والوصول الى العرش
والاستقرار عليه
والتمكن فوقه لان
الاستواء المنسوب الى
الله تعالى ليس استواء
استقرار بحسب تعالى
الله عن ذلك وانما هو

فليرتقوا في الاسباب
جند ما هنالك مهزوم
من الأحزاب كذبت
قبلهم قوم نوح وعاد
وفرعون ذوالاوتاد
وعسود وقوم لوط
وأصحاب الايكة أولئك
الأحزاب ان كل الا
كذب الرسل فحق عقاب
وما ينظري هؤلاء الا
صبيحة واحدة ما لها من
فواق وقالوا ربنا عجل
لنا فطنا قبل يوم الحساب
اصبر على ما يقولون
واذا كر عبدنا داود

صفة فعل أي فعل فيه
فعلا سماء استواء هذا
تأويل القاضي أبي بكر
وليست عبارة الخنثري
في هذا الفصل
مطابقة للفصل على
جاري عاداته في تحرير

عندهم الحكمة التي يعيزون بها بين من هو حقيق بآيتاء النبوة دون من لا يستحق له (فليرتقوا في الاسباب)
فليصعدوا في المعارج والطرق التي يتوصل بها الى العرش حتى يستووا عليه ويدبروا أمر العالم وما يكون
الله وينزل الوحي الى من يختارونه ويستصوبون ثم خساأهم خساءة عن ذلك بقوله (جند ما هنالك مهزوم
من الأحزاب) يريد ما هم الاجيش من الكفار المتخزين على رسل الله مهزوم مكسور عما قريب فلا تبال
بما يقولون ولا تكثر لما به مذون وما مضى فيه وفيه معنى الاستعظام كما في قول امرئ القيس
وحدث ما على قصره الا أنه على سبيل الهزء وهنالك اشارة الى حيث وضعوا فيه أنفسهم من الانتداب
لمثل ذلك القول العظيم من قولهم لمن ينتدب لامر ليس من أهله لست هنالك (ذوالاوتاد) أصله من ثبات
البيت المطيب بأوتاده قال والبيت لا يمتني الاعلى عمد * ولا عماد اذا لم ترس أوتاد
فاستعير لثبات العز والملك واستقامة الامر كما قال الاسود في ظل ملك ثابت الاوتاد وقيل كان يشع المعبذ
بين أربع سواركل طرف من أطرافه الى سارية مضروب فيه وتد من حديد ويتركه حتى يموت وقيل كان يعمده
بين أربعة أوتاد في الارض ويرسل عليه العقارب والحيات وقيل كانت له أوتاد وحبال يلعب بها بين يديه
(أولئك الأحزاب) قصد بهذه الاشارة الاعلام بأن الأحزاب الذين جعل الجند المهزوم منهم هم وأنهم هم
الذين وجد منهم التكذيب * ولقد ذكر تكذيبهم أولا في الجملة الخبرية على وجه الابهام ثم جاء بالجملة الاستثنائية
فأوضحه فيها بأن كل واحد من الأحزاب كذب جميع الرسل لانهم اذا كذبوا واحدا منهم فقد كذبوه جميعا
وفي تكرير التكذيب وايضا حقه بعد ابهامه والتنويع في تكريره بالجملة الخبرية أولا وبالاستثنائية ثانيا وما
في الاستثنائية من الوضع على وجه التوكيد والتخصيص أنواع من المبالغة المسجلة عليهم باستحقاق أشد
العقاب وأبلغه * ثم قال (حق عقاب) أي فوجب لذلك أن أعاقبهم حق عقابهم (هؤلاء) أهل مكة ويجوز أن
يكون اشارة الى جميع الأحزاب لاستحضارهم بالذكرا ولأنهم كالحضور عند الله * والصيحة النفخة (ما لها
من فواق) وقرئ بالضم ما لها من توقف مقدار فواق وهو ما بين حلبتي الحالب ورضعتي الراضع يعني اذا جاء
وقتها لم تستأخر هذا القدر من الزمان كقوله تعالى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة وعن ابن عباس ما لها من
رجوع وترداد من أفاق المريض اذا رجع الى الصحة وفواق النافسة ساعة ترجع الدرر الى ضرعها يريد أنها
نفخة واحدة فحسب لا تنفي ولا تردد * القط القسط من الشيء لانه قطعة منه من قطه اذا قطعه ويقال
لصحيفة الجائزة قط لانها قطعة من القرطاس وقد فرس بها قوله تعالى (عجل لنا فطنا) أي نصيبنا من العذاب
الذي وعدته كقوله تعالى ويستعجلونك بالعذاب وقيل ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعد الله المؤمنين
الجنة فقالوا على سبيل الهزء عجل لنا نصيبنا منها أو عجل لنا صحيفة أعمالنا ننظر فيها (فان قلت) كيف تطابق
قوله (اصبر على ما يقولون) وقوله (واذا كر عبدنا داود) حتى عطف أحدهما على صاحبه (قلت)
كانه قال لنبيه عليه الصلاة والسلام اصبر على ما يقولون وعظم أمر معصية الله في أعينهم بنذ كر قصة داود
وهو أنه نبي من أنبياء الله تعالى قد أولا ما أولا من النبوة والملك لكرامته عليه وزلفته لديه ثم نزل
زلة فبعث اليه الملائكة ووجهه عليها على طريق التمثيل والتعريض حتى فطن لما وقع فيه فاستغفر وأتاب
ووجد منه ما يحكي من بكانه الدائم وغمه الواصب ونقش جانيته في بطن كفه حتى لا يزال يجد النظر اليها
والندم عليها فالظن بكم مع كفركم ومعاصيكم أو قال له صلى الله عليه وسلم اصبر على ما يقولون وكن

العبارة عن مراده * قوله تعالى أولئك الأحزاب (قال فيه قصد بهذه الاشارة الاعلام بأن الأحزاب الذين جعل الجند المهزوم منهم هم هم
وانهم الذين وجد منهم التكذيب منهم اه كلامه) قلت وفي تكرار تكذيبهم فائدة أخرى وهي أن الكلام لما طال بتعديد آحاد المكذبين
ثم أريد كرم ما حق بهم من العذاب جزاء لتكذيبهم كر ذلك محصورا بالزيادة المذكورة ليلى قوله تعالى حق عقاب على سبيل التطرية
المعتادة عند طول الكلام وهو كما قدمته في قوله وكذب موسى حيث كر الفعل ليقترن بقوله فأملت للكافرين

* قوله عز وجل لا يسجدن إلا لربهم وبالشيء والناس في السجدة (قال) الاشراف حين تشرق الشمس أي يصفون نورها وهو وقت الضحى وأما شروقها فاطلوعها يقال شرفت الشمس ولما تشرق ومنه أخذ ابن عباس صلاة الضحى قال ويحتمل أن يكون من أشرق القوم إذا دخلوا في وقت الشروق ويكون المراد وقت صلاة الفجر لا ينتهائه بشروق الشمس اه كلامه (قلت) الوجه الثاني ينفر بين العشي والاشراق فان العشي ظرف بلا اشكال فلو جمل الاشراف على الدخول في وقت الشروق لكان مصدرامع أن المراد به الطرف لانه فعل الشمس وصفتها التي تستعمل طرفا كاطلوع والغروب وشبههما (٢٧٨) * عاد كلامه الى قوله تعالى يسجدن (قال فيه ان قلت لم اختار يسجدن على مسجحات وأيم ما وقع

كان حالا وأجاب بان اختيارها لغني وهي الدلالة على حدوث التسبيح شيئا بعد شيء كأن السامع محاضر لها فيسجد بها تسبيح ومنه قول الاعشى

الى ضوء نار في بياض تحرق ولو قال محرقه لم يكن شيئا (قلت) ولهذا التنسكة فرق صنفون

ذا الايد انه أبواب أنا سخرنا الجبال معه يسجدن بالعشي والاشراق والطير محشورة كل له أبواب وشهد دنا ملكه وآتياء

من أحبابنا بين أنا محرم يوم أفعل كذا بصيغة اسم الفاعل وبين أحرمت بصيغة المضارع فرأى ان المعلق بصيغة اسم الفاعل يكون محرم ما بوجود صيغة التعليق ولا كذلك المعلق بصيغة الفعل المضارع فانه لا يكون محرم ما حتى يحرم ويقال له أحرمت فكانه

نفسك وحافظ عليها أن تزل فيما كلفت من مصاربتهم وتحمل أذاهم وإذا كرا أخاك داود وكرامته على الله كيف زل تلك الزلة البسيرة فاق من توبخ الله ونظامه ونسبته الى البغي مالم ي (ذا الايد) ذا القوة في الدين المضطلع بمشاقه وتكاليفه كان على نهوضه بأعباء النبوة والملك يصوم يوما ويفطر يوما وهو أشد الصوم ويقوم نصف الليل يقال فلان أيد وذو أيد وذو أيد دليل شيء ما يتقوى به (أواب) تتوابع رجاء الى مرضاة الله (فان قلت) ما ذلك على أن الايد القوة في الدين (قلت) قوله تعالى انه أواب لانه تعليل لذي الايد (والاشراق) ووقت الاشراف وهو حين تشرق الشمس أي تضيء ويصفو شمسها وهو وقت الضحى وأما شروقها فاطلوعها يقال شرفت الشمس ولما تشرق وعن أم هانئ دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا بوضوء فتوضأ ثم صلى صلاة الضحى وقال يأم هانئ هذه صلاة الاشراف وعن طائوس عن ابن عباس قال هل تجدون ذكر صلاة الضحى في القرآن قالوا لا اقرأ أنا سخرنا الجبال معه يسجدن بالعشي والاشراق وقال كانت صلاة يصليها داود عليه السلام وعنه ما عرفت صلاة الضحى الالهذه الآية وعنه لم يزل في نفسه من صلاة الضحى شيء حتى طلبتها فوجدتها بهذه الآية يسجدن بالعشي والاشراق وكان لا يصلي صلاة الضحى ثم صلاها بعد عن كعب أنه قال لابن عباس اني لأجد في كتب الله صلاة بعد طلوع الشمس فقال أنا أوجد ذلك ذلك في كتاب الله تعالى يعني هذه الآية ويحتمل أن يكون من أشرق القوم إذا دخلوا في الشروق ومنه قوله تعالى فاخذتهم الصيحة مشرقين وقول أهل الجاهلية أشرق ثبير ويراد وقت صلاة الفجر لا ينتهائه بالشروق * ويسجدن في معنى ومسجحات على الحال (فان قلت) هل من فرق بين يسجدن ومسجحات (قلت) نعم وما اختير يسجدن على مسجحات لذلك وهو الدلالة على حدوث التسبيح من الجبال شيئا بعد شيء وحالا بعد حال وكان السامع محاضر تلك الحال يسجدن تسبيح ومنه قول الاعشى * الى ضوء نار في بياض تحرق * ولو قال محرقه لم يكن شيئا وقوله (محشورة) في مقابلة يسجدن الا أنه لما لم يكن في الحشر ما كان في التسبيح من ارادة الدلالة على الحدوث شيئا بعد شيء جئ به اسما لا فعلا وذلك أنه لو قيل وسخرنا الطير يحشرن على أن الحشر يوجد من حشرها شيئا بعد شيء والحشر هو الله عز وجل لكان خلفا لان حشرها جملة واحدة أدل على القدرة وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان اذا سجد جابته الجبال بالتسبيح واجتمعت اليه الطير فسجدت فذلك حشرها وقرئ والطير محشورة بالرفع (كل له أبواب) كل واحد من الجبال والطير لا جلد داود أي لا جلد تسبيحه مسجح لانها كانت تسجد بتسبيحه ووضع الاواب موضع المسجح اما لانها كانت ترجع التسبيح والمرجع رجاء لانه يرجع الى فعله رجوعا بعد رجوع واما لان الاواب وهو الثواب الكثير الرجوع الى الله وطالب مرضاته من عادته أن يكثر ذكر الله ويديم تسبيحه وتقديسه وقيل الضمير لله أي كل من داود والجبال والطير لله أبواب أي مسجح مرجع للتسبيح (وشهد دنا ملكه) قويناء قال تعالى سنشهدك وقرئ شهد دنا على المبالغة قبل كان يبيت حول محرابه أربعون ألف مستلثم يحرسونه وقيل الذي شهد الله به ملكه وقذف في قلوب قومه الهبة أن رجلا دعي عنده على آخر بقرة ويجزعن إقامة البينة فاوحى الله تعالى اليه في المنام

رأى ان صيغة الفعل خصوصية في الدلالة على حدوثه ولا كذلك اسم الفاعل وان كان متأخرا وأصحابنا اختلفوا ان في معنى قول يسجدن في اسم الفاعل يكون محرم ما يوم يفعل ففهم من قال أراد الفور فينبغي أحرما ومنهم من قال يكون محرم ما في الحال بالمعلق الاول ولا يجزئ شيئا ومذهب مالك التسوية بين صيغتي اسم الفاعل والفعل في هذا المقام والله أعلم وحق الزمخشري هذا الفرق بين اسم الفاعل والفعل في قوله والطير محشورة كل له أبواب فقال لما كان الواقع حشر الطير دفعة واحدة وكان ذلك أدل على القدرة لم يكن لاستعمال الفعل الدال على الحدوث شيئا فشيئا معنى فاستعمل فيه اسم المفعول على خلاف استعمال الفعل في الاول

قوله تعالى وهل أتانا نساء الخضم اذ تسور والمحارب الآية (ذكر) في تفسيرها فصلاً أسرد على الاختصار والايجاز لتندرج حقائق فصل الخطاب قال كان أهل زمان داود يسأل بعضهم بعضاً النزول له عن امرأته اذا أعجبت فيزوجها وقد روى مثله عن الانصار كانوا يواسون المهاجرين بمثل ذلك فوقعت عين داود عليه السلام على امرأة أوريا فأعجبت فساءله ايثاره بمثل زوجها فاستحيما منه فنزله عنها فنزولها وأولدها سليمان فقيل له انك مع كثرة نسائك لم يكن ينبغي لك أن تسأل رجلاً ليس له الا امرأة واحدة النزول عنها وكان الافضل قهر الهوى وقيل خطبها أوريا ثم خطبها داود ففرغ اليه أهلها فاندرج في الخطاب على خطبة أخيه وأما ما يذكر أن داود غنى منزلة آياته الانبياء فقيل له انهم ابتلوا فصبروا فسألوا ابتلاءً ليس بصبر فقيل له انك تبلى (٢٧٩) يوم كذا فاحترس ذلك اليوم

وأغلق عليه محرابه
فتمثل له الشيطان في
صورة جامدة ذهب قد
يده ليأخذها الولد صغير
فطارت فتبعها فرأى
المراة قد نقضت
شمرها فبعث الى أبواب
صاحب بعث البقاء
أن قدم أوريا الى
القبوت وهو من غزاة
البقاء وكان المتقدم
اليه يحرم عليه الرجوع
حتى يفتح الله على يده
أو يستشهد فقدم

الحكمة وفصل الخطاب

فسلم فأمر بتدعيه مرة
أخرى وثالثة فقتل فلم
يحزن عليه كحزنه على
الشهداء وتزوج امرأته
المذكورة فهذا ونحوه
مما يقع الحديث به
عن منسم بصالح من
آحاد المسلمين فضلا عن
بعض اعلام الانبياء
وعن سعيد بن المسيب
أن علي بن أبي طالب

أن أقتل المدعي عليه فقال هذا منام فأعيد الوحي في البيضة فأعلم الرجل فقال ان الله عز وجل لم يأخذني بهذا الذنب ولكن بأني قتلت أباه هذا غيلة فقتله فقال الناس ان أذنب أحد ذنبا أظهره الله عليه فقتله فهذا هو (الحكمة) الزبور وعلم الشرائع وقيل كل كلام وافق الحق فهو حكمة الفصل التمييز بين الشئيين وقيل للكلام البين فصل بمعنى المفصول كضرب الامير لانهم قالوا كلام ملتبس وفي كلامه ليس والملتبس المختلط فقيل في نقيضه فصل أي مفصول بعضهم من بعض فعني فصل الخطاب البين من الكلام المختص الذي يتيبونه من يخاطب به لا يلتبس عليه ومن فصل الخطاب ومخلصه أن لا يخطئ صاحبه مظان الفصل والوصل فلا يقف في كلمة الشهادة على المستثنى منه ولا يتلو قوله فويل للصالحين الاموصولا بعباده ولا والله يعلم وأنتم حتى يصله بقوله لا تعلمون ونحو ذلك وكذلك مظان العطف وتركه والاظهار والحذف والتكرار وان شئت كان الفصل بمعنى الفاصل كالصوم والزور وأردت بفصل الخطاب الفاصل من الخطاب الذي يفصل بين الصحيح والفساد والحق والباطل والصواب والخطا وهو كلامه في القضايا والحكومات وتدابير الملك والمشورات وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه هو قوله البينة على المدعي واليمين على المدعي عليه وهو من الفصل بين الحق والباطل ويدخل فيه قول بعضهم هو قوله أما بعد لانه يقتضيه اذا تكلم في الامر الذي له شأن بذكر الله وتحميده فاذا أراد أن يخرج الى الغرض المسوق اليه فصل بينه وبين ذكر الله بقوله أما بعد ويجوز أن يراد بالخطاب القصد الذي ليس فيه اختصار مخلى ولا اشباع ممل ومنه ما جاء في صفة كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل لا نذر ولا هذر * كان أهل زمان داود عليه السلام يسأل بعضهم بعضاً أن ينزل له عن امرأته فيزوجها اذا أعجبتهم وكانت لهم عادة في المواساة بذلك فداودها وقد روى أن الانصار كانوا يواسون المهاجرين بمثل ذلك فاتفق أن عين داود وقعت على امرأة رجل يقال له أوريا فأحبها فساءله النزول لها عنها فاستحيما أن يرده ففعل فتزوجها وهي أم سليمان فقيل له انك مع عظم منزلتك وارتفاع مرتبتك وكبر شأنك وكثرة نسائك لم يكن ينبغي لك أن تسأل رجلاً ليس له الا امرأة واحدة النزول بل كان الواجب عليك مغالبة هو الك وقهر نفسك والصبر على ما مضت به وقيل خطبها أوريا ثم خطبها داود فأتته أهلها فساكن ذنبه أن خطب على خطبة أخيه المؤمن مع كثرة نسائه وأما ما يذكر أن داود عليه السلام غنى منزلة آياته ابراهيم واسحق ويعقوب فقال يارب ان آتاني قد ذهبوا بالخير كله فأوحى اليه انهم ابتلوا بآيالا فصبروا عليها فداود تبلى ابراهيم بنور وذو ذبح ولده واسحق بذبحه وذهاب بصره ويعقوب بالحزن على يوسف فساءل الايتلاء فأوحى الله اليه انك تبلى في يوم كذا وكذا فاحترس فلما حان ذلك اليوم دخل محرابه وأغلق بابه وجعل يصلي ويقرأ الزبور فجاء الشيطان في صورة جامدة من ذهب فديده ليأخذها لابن له صغير فطارت فامتد اليها فطارت فوقعت

قال من حدثكم قصة داود وكبريائها القصص جلدته مائة وستين حدة الفرية مضاعف روى أن عمر بن عبد العزيز حدثه رجل بذلك بحضرة عالم محقق فكذب الحديث بذلك وقال ان كانت القصة على ما في كتاب الله فالتماس خلافها فرية وان كانت على ما ذكرت وكف الله عنها استر النبي عليه السلام فما ينبغي لك اظهار ما استره الله تعالى فقال عمر بن عبد العزيز استماعي هذا الكلام أحب الى مما طلعت عليه الشمس قال الزمخشري والذي يدل عليه المثل الذي ضربه الله أن قصته ليست الا طلبه الى زوج المرأة أن ينزل له عنها فقط ثم نبه الزمخشري على مجي الانكار على طريقة التمثيل والتعريض دون التصريح وذلك أن التعريض داع الى التأمل والتفكير لوجه الخطا مع ما فيه من اجتناب المجاهرة في الانكار والتوبيخ واللقاء بطريق التمثيل ليستقيم ذلك من غير فيجعله مقاسا لاسْتِقْبَاح ذلك من نفسه مع البقاء على الحشمة كما أوصى الحكام بذلك في سياسة الاولاد اذ احصت منه هنة منكورة قال وجاء ذلك على وجهه

في كوة فتبعها فأبصر امرأة جميلة قد نقصت شعرها فغطى بدنها وهي امرأة أوريا وهو من غزاة البلاقاء
فكتب إلى أيوب بن صور يا وهو صاحب بعث البلاقاء أن ابعت أوريا وقدمه على التابوت وكان من يتقدم على
التابوت لا يحل له أن يرجع حتى يفتح الله على يده أو يستشهد ففتح الله على يده وسلم فأمر برده مرة أخرى وثالثة
حتى قتل فأناؤه خبر قتله فلم يحزن كما كان يحزن على الشهيد وتزوج امرأته فهذا ونحوه مما يقع أن يحدث
به عن بعض المتسمين بالصالح من أئمة المسلمين فضلا عن بعض أعلام الانبياء وعن سعيد بن المسيب والحديث
الأعور أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال من حدثكم بحديث داود على ما يرويه القصاص جلدته مائة
وستين وهو وحده القريبة على الانبياء وروى أنه حدث بذلك عمر بن عبد العزيز وعنده رجل من أهل الحنف
فكذب الحديث به وقال إن كانت القصة على ما في كتاب الله فلا ينبغي أن يلتبس خلافها وأعظم بأن يقال غير
ذلك وإن كانت على ما ذكرت وكف الله عنهما ستر على نبيه فلا ينبغي اظهارها عليه فقال عمر لسماعي هذا
الكل أم أحب إلى مما طلعت عليه الشمس والذي يدل عليه المثل الذي ضربه الله لقصة عليه السلام ليس
الاطلبه إلى زوج المرأة أن ينزل له عنها غضب (فان قلت) لم جاءت على طريقة التيسيل والتعريض دون
التصريح (قلت) ليكونها أبلغ في التوبيخ من قبل أن التأمل إذا أداه إلى الشعور بالمعرض به كان أوقع في
نفسه وأشد تنكها من قلبه وأعظم أثر فيه وأجاب لاحتماله وحيائه وادعى إلى التنبه على الخطأ فيه من أن
يأدبه به صريح مع مراعاة حسن الأدب بترك المجاهرة ألا ترى إلى الحكماء كيف أوصوا في سياسة الولد إذا
وجدت منه هنة منكورة بأن يعرض له بانكارها عليه ولا يصرح وأن تحكي له حكاية ملاحظة لحاله إذا
تأملها استسجح حال صاحب الحكاية فاستسجح حال نفسه وذلك أزجر له لانه ينصب ذلك مثالا لحاله ومقياسا
لشأنه فيتصور قبح ما وجد منه بصورة مكشوفة مع أنه أصون لما بين والد الولد من حجاب الحشمة (فان
قلت) فلم كان ذلك على وجه التحاكم اليه (قلت) ليحكم بما حكم به من قوله لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه حتى
يكون محجوجا بحكمه ومعتز فاعلى نفسه بظلمه (وهل أناك نبأ الخصم) ظاهره الاستفهام ومعناه الدلالة على
أنه من الانبياء العجيبة التي حقها أن تشيع ولا تخفى على أحد والتشويق إلى اسماءه والخصم الخصم وهو
يقع على الواحد والجمع كالضيف قال الله تعالى حديث ضيف إبراهيم المكرمين لانه مصدر في أصله نقول
خصمه خصما كما نقول ضافه ضيفا (فان قلت) هذا جمع وقوله خصمان تشنية فكيف استقام ذلك (قلت)
معنى خصمان فريقان خصمان والدليل عليه قراءة من قرأ خصمان بنى بعضهم على بعض ونحوه قوله تعالى
هذان خصمان اختصموا في ربهم (فان قلت) فما صنع بقوله ان هذا أخي وهو دليل على اثنين (قلت) هذا
قول البعض المراد بقوله بعضنا على بعض (فان قلت) فقد جاء في الرواية أنه بعث اليه ملكا (قلت) معناه أن
التحاكم كان بين ملكين ولا يمنع ذلك أن يصح ما آخرون (فان قلت) فإذا كان التحاكم بين اثنين كيف سماهم
جميعا خصما في قوله نبأ الخصم وخصمان (قلت) لما كان حسب كل واحد من المتحاكمين في صورة الخصم
صحت التسمية (فان قلت) لم انتصب (اذ) (قلت) لا يخلو ما أن ينتصب بأناك أو بالنبأ أو بمحذوف فلا يسوغ
انتصابه بأناك لان اتيان النبأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقع إلا في عهده ولا في عهد داود ولا بالنبأ لان
النبأ الواقع في عهد داود لا يصح اتيانه رسول الله صلى الله عليه وسلم وان أردت بالنبأ القصة في نفسه لم يكن
ناصبا فبقي أن ينتصب بمحذوف وتقديره وهل أناك نبأ تحاكم الخصم ويجوز أن ينتصب بالخصم لما فيه من
معنى الفعل وأما الثانية فبدل من الأولى (تسور والمحارب) تصعد واسوره وتزلو اليه والسور الحائط
المرتفع وتظيره في الابنية تسنمه اذا علا سناماه وتذراه اذا علا ذروته روى أن الله تعالى بعث اليه ملكين في
صورة انسانين فطلبما أن يدخلاه عليه فوجدها في يوم عبادته فذمهما الحرس فنسورا عليه المحراب فلم يشمر
الا وهما بين يديه جالسان (ففرع منهم) قال ابن عباس ان داود عليه السلام جزأ منه أربعة أجزاء يوما
للعادة ويوما للقضاء ويوما للاشتغال بخواص أموره ويوما يجمع بني اسرائيل فيعظهم ويبيكهم بخاؤه في غير
يوم القضاء ففرع منهم ولانهم نزلوا عليه من فوق وفي يوم الاختجاب والحرس حوله لا يترك كون من

وهل أناك نبأ الخصم
اذ تسور والمحارب
اذ دخلوا على داود
ففرع منهم قالوا لا تخف

التحاكم ليحكم بقوله
لقد ظلمك فتقوم
الحجة عليه محكمة
وقال وقوله وهل أناك

جاء على وجهه
الاستفهام تنبها على
أن هذه قصة عجيبة
من حقها أن تشيع
ولا تخفى على أحد
وتشويقا إلى اسماءها
أيضا

وقال في قوله هذا أخي ان الاخوة كيف ما كانت امامن الصداقة أو من الذين أو من الشركة والخلطة تدلى بحق مانع من الاعتماد والظلم فإذ ذلك قال ان هذا أخي وقال في الخطاب يحتمل أن يكون من المخاطبة ومعناه أنا في عالم أقدّر على رده من الجدال ويحتمل أن يكون من الخطبة مفاعلة أي خطبت بخطب على خطبتي فغلبني والمفاعلة لان الخطبة صدرت منها جميعا وقال في ذكر النعاج انها تمثيل فكان تحاكمهم غيبة ولا مهمهم أيضا تمثيل لانه أبلغ لما تقدم وللتنبية على ان هذا أمر يستحي من التصريح به وأنه مما يكتفى عنه سماجة للافصاح به والاستر على داود عليه السلام ووجه التمثيل فيه ان مثلث قصة أوريارجل له نجمة (٢٨١) واحدة وخطبته تسع وتسعون

فأراد أن يتهمها بالنجمة المذكورة ثم قال فان قلت طريقة التمثيل انما تستعمل على جعل الخطاب من الخطبة فان كان من الخطبة فما وجهه قال الوجه حينئذ ان تجعل النجمة استعارة للمرأة كما استعاروها

خصمان بنى بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تشططوا هدا الى سواء الصراط ان هذا أخي له تسع وتسعون نجمة ولى نجمة واحدة فقال أ كفلتها وعزفي في الخطاب قال

الشاة في قوله يا شاة ما قنص لمن حلت له الا ان لفظ الخطاء بآباء اللهم الا أن يكون ابتداء مثل من داود عليه السلام (قلت) والفرق بين التمثيل والاستعارة انه على التمثيل يكون الذي سبق الى فهم داود عليه

يدخل عليه (خصمان) خبر مبتدأ محذوف أي نحن خصمان (ولا تشطط) ولا تجز وقرئ ولا تشطط أي ولا تبعد عن الحق وقرئ ولا تشطط ولا تشطط وكلها من معنى الشطط وهو مجاوزة الحد وتخطي الحق (وسواء الصراط) وسطه ومحجته ضربه مثلا لعين الحق ومحضه (أخي) بدل من هذا أو خبر لان والمراد أخوة الدين أو أخوة الصداقة والالفة أو أخوة الشركة والخلطة لقوله تعالى وان كثيرا من الخطا وكل واحدة من هذه الاخوات تدلى بحق مانع من الاعتماد والظلم وقرئ تسع وتسعون بفتح التاء ونجمة بكسر النون وهذا من اختلاف اللغات نحو نطع ونطع وقوة ولقوة (أ كفلتها) ملكها حقيقة اجعاني أ كفلها كما كفل ماتحت يدي (وعزفي) وغلبني يقال عزه ويعزه قال

قطاة عزها شرك فباتت * تجاذبه وقد علق الجناح

يريد جاءني فيحجاج لم أقدّر أن أورد عليه ما أردته * وأراد بالخطاب مخاطبة المحاج المجادل أو أراد خطبت المرأة وخطبها هو مخاطبتي خطابا أي غالبني في الخطبة فغلبني حيث زوجهادوني وقرئ وعاز في من المعازة وهي المغالبة وقرأ أبو حيوة وعزفي بتخفيف الزاي طلبا للنفخة وهو تخفيف غريب وكأنه قاسه على نحو ظلت ومست (فان قلت) ما معنى ذكر النعاج (قلت) كان تحاكمهم في نفسه تمثيلا وكلا مهمهم تمثيلا لان التمثيل أبلغ في التوبيخ لما ذكرنا وللتنبية على أنه أمر يستحي من كشفه فيكفى عنه كما يكتفى عما يستسج الافصاح به والاستر على داود عليه السلام والاحتفاظ بحرمته ووجه التمثيل فيه ان مثلث قصة أوريارجل له نجمة واحدة وخطبته تسع وتسعون فأراد صاحبه تمة المائة فطمع في نجمة خيطه وأراد على الخروج من ملكها اليه وماجة في ذلك محاجة حريص على بلوغ مراده والدليل عليه قوله وان كثيرا من الخطا وانما خص هذه القصة لما فيها من الرمز الى الغرض بذكر النجمة (فان قلت) انما تستقيم طريقة التمثيل اذا فسرت الخطاب بالجدال فان فسرت بالمفاعلة من الخطبة لم يستقيم (قلت) الوجه مع هذا التفسير ان أجعل النجمة استعارة عن المرأة كما استعاروها الشاة في نحو قوله يا شاة ما قنص لمن حلت له * فرميت غفلة عينه عن شاته وشبهها بالنجمة من قال كنعاج الملائكة تسفن رملا لولا أن الخطا تآباه الا أن يضرب داود الخطا ابتداء مثلا لهم ولقصتهم (فان قلت) الملائكة عليهم السلام كيف صح منهم أن يخبروا عن أنفسهم بما يتلبسوا منه بقبائل ولا كثير ولا هو من شأنهم (قلت) هو تصوير للمسئلة وفرض لها تصور وهما في أنفسهم وكانوا في صورة الاناسي كما تقول في تصوير المسائل زيد له أربعون شاة وعمر وله أربعون شاة وتسير اليها خطاها وخال عليها الخول كم يحجب فيها وما ز يدو عمر وسيد ولا يد وتقول أيضا في تصويرها الى أربعون شاة ولك أربعون شاة فخلطناها وما لك من الاربعين أربعين ولا أربعين (فان قلت) ما وجه قراءة ابن مسعود ولى نجمة أنثى (قلت) يقال امرأة أنثى للحسنة الجميلة والمعنى وصفها بالعراقة في لين الاونة وقتورها وذلك أملح لها وأزيد في تكسرها وتنسها ألا ترى الى وصفهم لها بالاكسول والمكسال وقوله فتور القيام قطيع الكلام وقوله

كشف في السلام أن التحاكم على ظاهره وهو الخصام في النعاج التي هي البهائم ثم انتقل بواسطة التنبية الى فهم انه تمثيل لحاله وعلى الاستعارة يكون فهم عنهما التحاكم في النساء المعبر عنهن بالنعاج كناية ثم استشعر أنه هو المراد بذلك قال فان قلت لم صح من الملائكة الاخبار عن أنفسهم بما يتلبسوا بشي منه وأجاب بان ذلك على سبيل التصور والفرض كما تقول في تصوير المسئلة زيد له أربعون شاة وعمر وله أربعون شاة فخلطناها فإذ يجب عليه ما من الزكاة وتقول أيضا الى أربعون شاة ولك أربعون شاة ولا له من الاربعين أربعين ولا أربعين فان قلت فما وجه قراءة ابن مسعود ولى نجمة أنثى وأجاب بأنه يقال امرأة أنثى للحسنة الجميلة ومعناه وصفها بالعراقة في لين الاونة وقتورها وذلك أملح لها وأزيد في تكسرها وتنسها ألا ترى الى وصفهم اياها بالاكسول والمكسال كقول

فتور القيام قطع الكلام اه كلامه (قلت) ولكن قوله ولي نعمة انما اورده على سبيل التقليل لما عنده والتحقيق ليسجل على حصته
بالبحر لطلبه هذا القليل الحقير وعنده الجرم الغفير فكيف يليق وصف ما عنده والمراد تقييله بصفة الحسن التي توجب اقامة عذرها
لخصمه ولذلك جاءت القراءة المشهورة على الاقتصار على ذكر النعمة وتا كيد قلمه بقوله واحدة فهذا الشكال على قراءة ابن مسعود يمكن
الجواب عنه بان القصة الواقعة لما كانت امرأة اوريا المثلة بالنجعة فيها مشهورة بالحسن وصف من الهائ قصة الخصمين بالحسن زيادة
في التطبيق لتأكيد التنبيه على انه هو المراد بالتمثيل ثم قال فان قلت لم سارع بتصديق أحد الخصمين قبل سماع كلام الآخر وأجاب بان
ذلك كان بعد اعتراف خصمه (٢٨٢) ولكنه لم يحك في القرآن لانه معلوم اه كلامه (قلت) ويحتمل ان يكون ذلك من داود على

سبيل القرض والتقدير
أي ان صح ذلك فقد
ظلمك ونقل بعضهم
ان هذه القصة لم تكن
من الملائكة وليست
تمثيلا وانما كانت من
البشر ما خيلطين في
الغنم حقيقة واما كان

اقد ظلمك بسؤال نجحت
الى نعاجه وان كثيرا
من الخطاء ليبنى بعضهم
على بعض الا الذين آمنوا
وعملوا الصالحات
وقليل ما هم وظن داود
انما قتناه فاستغفر ربه
وخررا كما

أحدهما وسأله
فسوان كثيرة من
المهاير والسراري
والثاني مقترا وماله الا
امرأة واحدة فاستزله
عنها وفرع داود وخوفه
ان يكونا مغتالين
لانهم ما دخلا عليه في
غير وقت القضاء وما كان

تمشي رويدها تكاد تنفرف (لقد ظلمك) جواب قسم محذوف وفي ذلك استسكار لفعل خيلطه وتم حجب لطمعه
والسؤال مصدر مضاف الى المفعول كقوله تعالى من دعاء الخبير وقد ضمن معنى الاضافة فعدى تعديتها كانه
قبل باضافة (نجحتك الى نعاجه) على وجه السؤال والطلب (فان قلت) كيف سارع الى تصديق أحد
الخصمين حتى ظلم الآخر قبل استماع كلامه (قلت) ما قال ذلك الا بعد اعتراف صاحبه ولكنه لم يحك في القرآن
لانه معلوم وروي انه قال انأريد أن أخذها منه وأكمل نعاجي مائة فقال داود ان رمت ذلك ضربنا منك
هذاه ذاه ذاه وأشار الى طرف الانف والجهة فقال يا داود أنت أحق أن يضرب منك هذاه ذاه أنت فعلت
كيت وكيت ثم نظر داود فلم ير أحد اعرف ما وقع فيه و (الخطاء) الشركاء الذين خطوا أموالهم الواحد
خياط وهي الخططة وقد غلبت في الماشية والشافعي رحمه الله يعتبرها فاذا كان الرجلان خيلطين في ماشية
بينهما غير مقسومة أو لكل واحد منهما ماشية على حدة الآن من احدهما ومسقاها وموضع حلبها ما والى
والكلب واحد والفحولة مختلطة فهما يزكيان زكاة الواحد فان كان لهما أربعون شاة فعليه ماشاة وان كانوا
ثلاثة ولهم مائة وعشرون لكل واحد أربعون فعليه واحدة كالمائة لو كانوا اثنين وعشرون في حنيفة لا تعتبر
الخططة والخياط والمنفرد عنده واحد في أربعين بين خيلطين لاشئ عنده وفي مائة وعشرين بين ثلاثة ثلاث
شياه (فان قلت) فهذه الخططة ما تقول فيها (قلت) عليها ماشاة واحدة فيجب على ذي النجعة أداء جزء من مائة
جزء من الشاة عند الشافعي رحمه الله وعند أبي حنيفة لاشئ عليه (فان قلت) ماذا أراد ان يدكر حال الخططاء في
ذلك المقام (قلت) قصده الموعظة الحسنة والترغيب في إثارة عادة الخططاء الصالحاء الذين حكم لهم بالقتلة
وأن يكره اليهم الظلم والاعتداء الذي عليه أكثرهم مع التأسف على حالهم وأن يسلي المظلوم عما جرى عليه
من خيلطه وأن له في أكثر الخططاء أسوة وقرى ليبنى بفتح الياء على تقدير النون الخفيفة وحذفها كقوله
اضرب عنك الهموم طارقتها وهو جواب قسم محذوف وليسغ يحذف الياء اكتفاء منها بالكسرة
وما في (وقليل ما هم) للإيهام وفيه تعجب من قتلهم وان أردت أن تتحقق فالتفتهم وموقعها فاطر جهام قول
امرئ القليس وحديث ما على قصره وانظر هل بقي له معنى قط لما كان الظن الغالب يدا في العلم استعير له
ومعناه وعلم داود وأيقن (انما قتناه) انما يقتلناه بالحمالة بأمرأة أوريا هل يثبت أو يزل وقرئ فتناه بالتشديد
للبالغة واقتناه من قوله لئن قمتني لحي بالامس أقتنت وقتناه وقتناه على أن الالف ضمير المالكين وعبر
بالا كع عن الساجد لانه ينحن ويخضع كالساجد به استشهد بأبو حنيفة وأصحابه في سجدة التلاوة على أن
الركوع يقوم مقام السجود وعن الحسن لانه لا يكون ساجدا حتى يركع ويجوز أن يكون قد استغفر الله
لذنبه وأحرم بركتي الاستغفار والالانة فيكون المعنى وخر للسجود كما أي مصليا لان الركوع يجعل عبارة

ذنب داود الا أنه صدق أحدهما على الآخر ونسبه الى الظلم قبل ثلثه اه كلامه (قلت) مقصود هذا القائل عن

تنزيه داود عن ذنب يبغيه عليه شهوة النساء فاخذ الآية على ظاهرها وصرف الذنب الى الجملة في نسبة الظلم الى المدي عليه لان
الباعث على ذلك في الغالب انما هو التهاب الغضب وكرهيته أخف مما يكون الباعث عليه الشهوة والهوى ولعل هذا القائل
يؤكدها في الآية بقوله تعالى عقبها وصية لداود عليه السلام يا داود انما جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع
الهوى فاجرت العناية بتوصية فيما يتعلق بالاحكام الاو الذي صدر منه أولا وبان منه من قبيل ما وقع له في الحكم بين الناس
وقد التزم المحققون من اعتنا ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام داود وغيره منزهون من الوقوع في صفات الذنوب مبرؤون من ذلك
والمسوا الحامل للصحة لا مثال هذه القصة وهذا هو الحق الا بليج والسبيل الابهج ان شاء الله تعالى

عن الصلاة (وأنا ب) ورجع الى الله تعالى بالتوبة والتنصل وروى أنه بقي ساجدا أربعين يوما وليله لا يرفع رأسه الا للصلاة مكتوبة أو مالا بدنه ولا يرقأ دمه حتى نبت العشب من دمعه الى رأسه ولم يشرب ماء الا وثلاثاء دمع وجهه نفسه راغبا الى الله تعالى في العفو عنه حتى كاد يهلك واشتغل بذلك عن الملك حتى وثب ابن له يقال له ايشاعلى ملكه ودعا الى نفسه واجتمع اليه أهل الزبغ من بني اسرائيل فلما غفر له حاربه فهنزه وروى أنه نقش خطيئته في كفبه حتى لا ينساها و قيل ان الخصبين كانوا من الانس وكانت الخسومة على الحقيقة بينهم اما كانوا خيلطين في الغنم واما كان أحدهما موسرا وله نسوان كثيرة من المهاثر والسراري والثاني معسر ماله الامراء فاستنزله عنها وانما فرغ لادخلوها عليه في غير وقت الحكومة أن يكونا مغتالين وما كان ذنب داود الا أنه صدق أحدهما على الآخر وظلمه قبل مسئلته (خليفة في الارض) أي استخلفناك على الملك في الارض كمن يستخلفه بعض السلاطين على بعض البلاد ويعلمه عليها ومنه قولهم خلفاء الله في أرضه أوجعلناك خليفة من الانبياء القاعين بالحق وفيه دليل على أن حاله بعد التوبة بقيت على ما كانت عليه لم تتغير (فاحكم بين الناس بالحق) أي بحكم الله تعالى اذ كنت خليفته (ولا تتبع) هوى النفس في قضائك وغيره مما تصرف فيه من أسباب الدين والدنيا (فيضلك) الهوى فيه يكون سبب الضلالك (عن سبيل الله) عن دلائله التي نصها في العقول وعن شرائع التي شرعها وأوحى بها (يوم الحساب) متعلق بنسوا أي بنسيانهم يوم الحساب أو بقوله لهم أي لهم عذاب يوم القيامة بسبب نسيانهم وهو ضلالهم عن سبيل الله وعن بعض خلفاء بني مروان أنه قال لعمر بن عبد العزيز أولئك الزهري هل سمعت ما بلغنا قال وما هو قال بلغنا أن الخليفة لا يجري عليه القلم ولا يكتب عليه معصية فقال يا أمير المؤمنين الخلفاء أفضل أم الانبياء ثم تلا هذه الآية (باطلا) خلقا باطلا لا لغرض صحيح وحكمة بانغة أو مبطلين عابثين كقوله تعالى وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا لعبين ما خلقناهما الا بالحق وتقديره ذوى باطل أو عبثا فوضع باطلا موضع كذا وضعوا ههنا موضع المصدر وهو وصفة أي ما خلقناهما وما بينهما للعب واللعب ولكن الحق المبين وهو أن خلقناهما نفوسا ودعناهما العقل والتمييز ومنحناهما الحكمة واخذناها ثم عرضناها للنافع والعقوبة بالتركيب وأعدنا لها عقوبة جزاء على حسب أعمالهم (ذلك) اشارة الى خلقها باطلا والظن بمعنى المظنون أي خلقها للعبت لا للحكمة هو مظنون الذين كفروا (فان قلت) اذا كانوا مقرين بأن الله خالق السموات والارض وما بينهما ما بدلي بل قوله وان سألتم من خلق السموات والارض ليقولن الله فم جعلوا ظانين أنه خلقها للعبت لا للحكمة (قلت) لما كان انكارهم للعبت والحساب والثواب والعقاب مؤديا الى أن خلقها عبث وباطل جعلوا كأنهم يظنون ذلك ويقولونه لان الجزاء هو الذي سيقب اليه الحكمة في خلق العالم من رأسا فمن جحد فقد جحد الحكمة من أصلها ومن جحد الحكمة في خلق العالم فقد سفه الخالق وظهر بذلك أنه لا يعرفه ولا يقدره حق قدره فكان اقراره بكونه خالقا كالأقرار (أم) منقطعة ومعنى الاستهزام فيها الانكار والمراد أنه لو بطل الجزاء كما يقول الكافرون لاستوت عند الله أحوال من أصلح وأفسد وأتقى وفجر ومن سوى بينهم كان سفيها ولم يكن حكما وقرئ مباركوا ليتدبروا على الأصل ولتدبروا على الخطاب وتدبر الآيات التفكر فيها والتأمل الذي يؤدي الى معرفة ما يدبر ظاهرها من التأويلات الصحيحة والمعاني الحسنة لان من اقتنع بظاهر المتأول لم يحل منه بكثير طائل وكان مثله كمثل من له لفحة درور لا يتجمل او مهرة نشور لا يستولد او عن الحسن قد قرأ هذا القرآن عبيد وصبيان لا علم لهم بتأويله حفظوا حروفه وضموا حدوده حتى ان أحدهم ليقول والله لقد قرأت القرآن فما أسقطت منه حرفا وقد والله أسقطه كله ما يرى للقرآن عليه أثر في خاق ولا عمل والله ما هو بحفظ حروفه واضاعة حدوده والله ما هو بالهيك ولا بالوزعة لا كثر الله في الناس مثل هؤلاء اللهم اجعلنا من العلماء المتدبرين وأعذنا من القراء المتكبرين وقرئ نعم العبد على الأصل والمخصوص بالمدح محذوف وعمل كونه محذوبا كونه أبا رجا عليه بالتوبة أو مسجعا مؤثرا للتسبيح مرجع له لان كل مؤثرا أو باب والصابغ الذي في قوله

وأنا ب فغفرنا له ذلك
وان له عندنا زلفى
وحسن ما ب ياداد
انا جعلناك خليفة في
الارض فاحكم بين
الناس بالحق ولا تتبع
الهوى فيضالك عن
سبيل الله ان الذين
يضلون عن سبيل الله
لهم عذاب شديد بما
نسوا يوم الحساب وما
خلقنا السماء والارض
وما بينهما باطلا لذلك
ظن الذين كفروا وقيل
لذين كفروا من النار
أم نجعل الذين آمنوا
وعملوا الصالحات
كالفسدين في الارض
أم نجعل المتقين كالفجار
كتاب أنزلناه اليك
مبارك ليذبروا آياته
وليتذكروا أولوا
الالباب ووهبنا لداود
سليمان نعم العبداته
أواب اذ عرض عليه

ألف الصفون فما يزال كأنه * مما يقوم على الثلاث كسيرا

وقيل الذي يقوم على طرف سنبل يد أو رجل هو الخميم وأما الصافن فالذي يجمع بين يديه وعن النبي صلى الله عليه وسلم من سره أن يقوم الناس له صفونا فليتبوا مقعده من النار أي واقفين كما خدم الجبابرة (فان قالت) مامعنى وصفها بالصفون (قلت) الصفون لا يكاد يكون في الهجن وانما هو في العرب الخالص وقيل وصفها بالصفون والجودة ليجمع لها بين الوصفين المحمودين واقفة وجارية يعني اذا وقفت كانت ساكنة مطمئنة في مواقعها واذا جرت كانت سرعا خفيفة في جريها وروى أن سليمان عليه السلام غزا أهل دمشق ونصبيين فاصاب ألف فرس وقيل ورنها من أبيه وأصابها أبوه من العمالة وقيل خرجت من البحر لها أجنحة فقهديوما بعد ما صلى الاولى على كرسيه واستعرضها فلم تزل تعرض عليه حتى غربت الشمس وغفل عن العصر أو عن ورد من الذكركان له وقت العشي وتمييزه فلم يعلموه فاغتم لسا فاته فاستردوها وعقرها مكره الله وبقي مائة فبقي في أيدي الناس من الجياد فنسلها وقيل لماعقرها أي بدله الله خيرا منها وهي الريح تجري بأمره (فان قلت) مامعنى (أحببت حب الخير عن ذكر ربي) (قلت) أحببت مضمين معنى فعل يتعدى بعن كأنه قيل أنبت حب الخير عن ذكر ربي أو جعلت حب الخير مجزيا أو مغنيا عن ذكر ربي وذكر أبو الفتح الهمداني في كتاب التبيان أن أحببت بمعنى لممت من قوله مثل بعير السوء إذا حبا وليس بذلك والخير المال كقوله ان ترك خيرا وقوله وانه لحب الخير لشديد والمال الخيل التي شغلته أو سمى الخيل خيرا كأنهم انفس الخير لتعلق الخير بها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخيل معقود دينوا صيها الخير الى يوم القيامة وقال في زيد الخيل حين وفد عليه وأسلم ما وصف لي رجل فرأيت له الا كان دون ما بلغني الا زيد الخيل وسماء زيد الخير وسأل رجل بلالا رضى الله عنه عن قوم يستبقون من السابق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له الرجل أردت الخيل فقال وأنا أردت الخير والتواري بالحجاب مجاز في غروب الشمس عن تواري الملك أو الخبأة بحجابها والذي دل على أن الضمير للشمس مرور ذكر العشي ولا بد للضمير من جرى ذكره أو دليل ذكر وقيل الضمير للصافنات أي حتى توارت بحجاب الليل يعني الظلام ومن بدع التفاسير أن الحجاب جبل دون قاف بمسيرة سنة تغرب الشمس من ورائه (فطفق مسحا) فجعل يجمع مسحا أي يجمع بالسيف بسوقها وأعناقها يعني يقطعها يقال مسح علاونه اذا ضرب عنقه ومسح السفر السكاب اذا قطع أطرافه بسيفه وعن الحسن كسف عراقيها وضرب أعناقها أراد بالسكف القطع ومنه السكف في القاب الزخاف في العروض ومن قاله بالشين المجبة فكيف وقيل مسحا أي استحسناتها وأعجابها (فان قلت) بم اتصل قوله ردوها على (قلت) بمحذوف تقديره قال ردوها على فاضمر ما هو جواب له كأن قائلها قال فاذا قال سليمان لانه موضع مقتض للسؤال اقتضاء ظاهرا هو واشتغال نبي من أنبياء الله بأمر الدنيا حتى تفوته الصلاة عن وقتها وقرئ بالسوق بهمز الواو لضمها كافي أدور ونظيره الغور في مصدر غارت الشمس وأما من قرأ بالسوق فقد جعل الضمة في السين كأنها في الواو للتلاصق كما قيل مؤس ونظير ساق وسوق أسد وأسد وقرئ بالساق اكتفاء بالواحد عن الجمع لا من الالباس قيل فتن سليمان بعدما ملك عشرين سنة ومملك بعد الفتنة عشرين سنة وكان من فتنته أنه ولد له ابن فقالت الشياطين ان عاش لم تنفك من السخرة فسيبنا ان نقتله أو نخبله ففعل ذلك فكان يغدوه في الصحابة فإراعه الا ان ألقى على كرسيه ميتا فنبهه على خطئه في أن لم يتوكل فيه على ربه فاستغفر ربه وتاب اليه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سليمان لا طوفن الليلة على سبعين امرأة كل واحدة تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله فطاف عليهن فلم يحمل الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل والذي نفسي بيده لو قال ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا أجعون فذلك قوله تعالى (واقعدتسا سليمان) وهذا ونحوه مما لا بأس به وأما ما روى من حديث الخاتم والشيطان وعبادة الوثن في بيت سليمان فالله أعلم بحجته حكوا أن سليمان بلغه خبر صيدون وهي مدينة في بعض الجزائر وان بها ملكا عظيم الشأن لا يقوى عليه لخصمه بالبحر فخرج اليه تحمله الريح حتى أنأخ بها بجنوده

بالعشي الصافنات
الجياد فقال اني أحببت
حب الخير عن ذكر
ربي حتى توارت بالحجاب
ردوها على فطفق
مسحا بالسوق والاعناق
واقعدتسا سليمان
واقعدتسا على كرسيه
جسداهم أناب قال رب
اغفر لي وهب لي ملكا

قوله تعالى الصافنات
الجياد (قال) الصفون
أن يقف على ثلاث
وعلى طرف الرابع وقيل
هذا للخميم والصفون
الذي يجمع بين يديه
قال ووصفها بذلك لانه
لا يكاد يكون في الهجن
غالب وانما يكون في
العرب الخالص أو
وصفها ليجمع لها
الوصفين المحمودين
جارية واقفة فوصفها
في جريها بالجودة
والسرعة وفي وقوفها
بالسكينة والطمأنينة
لان ذلك من لوازم
الصفون غالبا

من الجن والانس فقتل ملكها وأصاب بنته اسمها حراة من أحسن الناس وجهها فاصطفها لنفسه
وأسلمت وأحبها وكانت لا يرقأ دمعا خزانها على أبيها فأمر الشياطين فثقلوا لها صورة أبيها فكسوها مثل كسوته
وكانت تغدو إليها وتروح مع ولائها يسجدن له كما تدن في ملكه فأخبر آصف سليمان بذلك فكسر الصورة
وعاقب المرأة ثم خرج وحده إلى فلاة وفرش له الرماذ فجلس عليه تائبا إلى الله متضرعا وكانت له أم ولد يقال
لها أمينة إذا دخل للطهارة أو لأصاها امرأة وضع خاتمه عندها وكان ملكه في خاتمه فوضعه عندها يوما
وأناها الشيطان صاحب البحر وهو الذي دل سليمان على المساس حين أمر ببناء بيت المقدس واسمه صخر
على صورة سليمان فقال يا أمينة خاتمي ففتح به وجلس على كرسي سليمان وعكفت عليه الطير والجن والانس
وغير سليمان عن هيئته فأتى أمينة لطلب الخاتم فأذكرته وطردته فعرف أن الخطيئة قد أدركته فكان
يدور على البعوت يتكفف فإذا قال أنا سليمان حنو عليه التراب وسبوه ثم عمد إلى السماء كين ينقل لهم
لسمك فيعطونه كل يوم سمكة من سمك كفت على ذلك أربعين صباحا عدا مع عبد الوثن في بيته فأذكر آصف
وعظما بني اسرائيل حكم الشيطان وسأل آصف نساء سليمان فقلن ما يدع امرأة منافي دمه ولا يغتسل
من جنابة وقيل بل نفذ حكمه في كل شيء إلا فيهن ثم طار الشيطان وقذف الخاتم في البحر فابتلعت سمكة
ووقعت السمكة في يد سليمان فبقر بطنها فاذا هو بالخاتم ففتح به ووقع ساجدا ورجع إليه ملكه وجاب صخرة
لصخر فجعله فيها وسد عليه بأخرى ثم أوثقه ما بالحد يدور الرصاص وقد ذفه في البحر وقيل لما اقتن كان يسقط
الخاتم من يده لا يتماست فيها فقال له آصف انك افقتون بذنبك والخاتم لا يقر في يدك قلب إلى الله عز وجل
ولقد أتى العلماء المتقنون قبوله وقالوا هذا من أباطيل اليهود والشياطين لا يتكفون من مثل هذه الأفاعيل
وتسليط الله إياهم على عباده حتى يقعوا في تغيير الأحكام وعلى نساء الأنبياء حتى يفجر واجهن قبح واما اتخاذ
التمائم فيجوز أن تختلف فيه الشرائع ألا ترى إلى قوله من محاريب وعمائل وأما السجود للصورة فلا يظن
بني الله أن يأذن فيه وإذا كان بغير علمه فلا عليه وقوله (وألقيناه على كرسيه حسدا) تاب عن افادة معنى انابة
الشيطان متناهية تبتوأظاهرا * فدم الاستغفار على استيهاب الملك جريا على عادة الأنبياء والصالحين في تقديمهم
أمر دينهم على أمور دنياهم (لا ينبغي) لا يتسهل ولا يكون * ومعنى (من بعدى) دونى (فان قلت) أما يشبهه
الحسد والحرص على الاستبداد بالنعمة أن يستعطي الله ما لا يعطيه غيره (قلت) كان سليمان عليه السلام
ناشئا في بيت الملك والنبوته ووارثا لها فأراد أن يطلب من ربه مجزة فطلب على حسب الفقه ملكا زائدا على
الملك زيادة حارقه مادة باغة حد الإعجاز ليكون ذلك دليلا على نبوته قاهر للبعوث اليهم وأن يكون معجزة
حتى يخرق العادات فذلك معنى قوله لا ينبغي لاحد من بعدى وقيل كان ملكا عظيما يخاف أن يعطى مثله
أحد فلا يحافظ على حدود الله فيه كما قالت الملائكة أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح
بحمدك ونقدس لك وقيل ملكا لا أسلحه ولا يقوم غيرى فيه مقامى كاسلته حرة وأقيم مقامى غيرى ويجوز
أن يقال علم الله فيما اختصه به من ذلك الملك العظيم مصالح الدين وعلم أنه لا يضطلع بأعماله غيره وأوجب
الحكمة استيهابه فأمره أن يستوهبه إياه فاستوهبه بأمر من الله على الصفة التي علم الله أنه لا يضبطه عليها
الا هو وحده دون سائر عباده أو أراد أن يقول ملكا عظيما فقال لا ينبغي لاحد من بعدى ولم يقصد بذلك
الاعظم الملك وسعته كما تقول لفلان ماليس لاحد من الفضل والمال وربما كان للناس أمثال ذلك ولكنك
تريد تعظيم ما عنده وعن الخراج أنه قيل له انك حسود فقال أحسد منى من قال هب لي ملكا لا ينبغي لاحد
من بعدى وهذا من جرأته على الله وشيئته كما حكي عنه طاعتنا أو جب من طاعة الله لأنه شرط في طاعته
فقال فاتقوا الله ما استطعتم وأطاعوا طاعتنا فقال وأولى الأمر منكم * قرئ (الريح والرياح) رياء (الينة طيبة
لا ترزع) وقيل طيبة له لا تمتنع عليه (حيث أصاب) حيث قصد وأراد حكي الاصمعي عن العرب أصاب
الصواب فأخطأ الجواب وعن ربيعة أن رجلا من أهل اللغة قصد له ليسأله عن هذه الكلمة فخرج
إليهما فقال أين تصبيان فقالا هذه طينتنا ورجعوا يقال أصاب الله بك خيرا (والشياطين) عطف على الريح
(كل بناء) بدل من الشياطين (وآخرين) عطف على كل داخل في حكم البدل وهو بدل الكل من الكل

لا ينبغي لاحد من
بعدى انك أنت الوهاب
فسخرنا له الريح تجري
بأمره رخاء حيث
أصاب والشياطين
كل بناء وغواص
وآخرين مقرنين في
الاصفاد

كانوا يبنون له ما شاء من الابنية ويغوصون له فيستخرجون اللؤلؤ وهو أول من استخرج الدر من البحر
 وكان يقرن مردة الشياطين بعضهم مع بعض في القيود والسلاسل للتأديب والكف عن الفساد وعن
 السدى كان يجمع أيديهم إلى أعناقهم مغلّين في الجوامع * والصفاء القيد وسمى به العطاء لانه ارتباط للنعم عليه
 ومنه قول علي رضي الله عنه من برك فقد أسرك ومن جفاك فقد أطلقك ومنه قول القائل غل يدماطلقها
 وأرق رقبته معتقها وقال حبيب ان العطاء اسار وتبعه من قال * ومن وجد الاحسان قيذا تقيدا * وفرقوا
 بين الفعلين فقالوا اصفده قيده وأصفده أعطاه كوعده وأوعده أي (هذا) الذي أعطيتك من الملك والمال
 والبسطة (عطاؤنا) بغير حساب يعني جبا كثيرا لا يكاد يقدر على حسبه وحصره (قامتن) من المنة وهي
 العطاء أي فأعط منه ما شئت (أو أمسك) مقوضا اليك التصرف فيه وفي قراءة ابن مسعود هذا فامتن
 أو أمسك عطاؤنا بغير حساب أو هذا التخيير عطاؤنا فامتن على من شئت من الشياطين بالاطلاق وأمسك
 من شئت منهم في الوثاق بغير حساب أي لا حساب عليك في ذلك (أيوب) عطف بيان و (اذ) بدل اشتمال منه
 (أني مسني) يأتي مسني حكاية لكلامه الذي ناداه بسببه ولولم يحك أقال بأنه مسه لانه غائب * وقرئ ينصب
 بضم النون وفتحها مع سكون الصاد وفتحها ماضيا لانه غائب * والعباد لا يشدو والشد والنصب على أصل
 المصدر والنصب تمثيل لنصب والمعنى واحد وهو التعب والمشقة * والعذاب الالم يريد مرضه وما كان يقاسي
 فيه من أنواع الوصب وقيل الضر في البدن والعذاب في ذهاب الالهل والمال (فان قلت) لم ينسبه الى
 الشيطان ولا يجوز أن يساطه الله على أنبيائه ليقضي من اتعابهم وتعذيبهم وطره ولوقدر على ذلك لم يدع صالحا
 الا وقد نكبه وأهلكه وقد تكرر في القرآن انه لا سلطان له الا الوسوسة فحسب (قلت) لما كانت وسوسته
 اليه وطاعته له فيما وسوس سببا فيما مسه الله به من النصب والعذاب ينسبه اليه وقد راعى الادب في ذلك
 حيث لم ينسبه الى الله في دعائه مع أنه فاعله ولا يقدر عليه الا هو وقيل أراد ما كان يوسوس به اليه في مرضه
 من تعظيم ما نزل به من البلاء ويغريه على الكراهة والخزع فالتجأ الى الله تعالى في أن يكفيه ذلك بكشف
 البلاء أو بالتوفيق في دفعه ورد به بالصبر الجميل وروى أنه كان يعود ثلاثه من المؤمنين فارتد أحدهم فسأل
 عنه فقيل ألقى اليه الشيطان ان الله لا يبتلي الانبياء والصالحين وذكر في سبب بلائه أن رجلا اسلمت غائته على
 ظالم فلم يغنه وقيل كانت مواشيه في ناحية ملك كافر فداهنه ولم يغزه وقيل أعجب بكثرة ماله (اركض برجلك)
 حكاية ما أجيب به أيوب أي اضرب برجلك الارض وعن قتادة هي أرض الحامية فضرها فنبعت عين
 فقيل (هذا مغتسل بارد وشراب) أي هذا ماء تغتسل به وتشرب منه فيبرأ بطنك وظاهر لك وتنقلب مابك
 قلبه وقيل نعمت له عينان فاغتسل من احدهما وشرب من الاخرى فذهب الداء من ظاهره وباطنه باذن
 الله وقيل ضرب برجله اليمنى فنبعت عين حارة فاغتسل منها ثم باليسرى فنبعت باردة فشرب منها (رحمة منا
 وذكرى) مفعول لهما والمعنى أن الهبة كانت للرحمة له ولتذكير أولي الالباب لانهم اذا سمعوا بما أنعم الله به
 عليه لصبره رغبهم في الصبر على البلاء وعاقبة الصابرين وما يفعل الله بهم (وخذ) معطوف على اركض
 * والضعف الخزمة الصغيرة من حشيش أو ريحان أو غير ذلك وعن ابن عباس قبضة من الشجر كان حلف
 في مرضه ليضربن امرأته مائة اذا برأ فخلل الله عيونه بأهون شيء عليه وعليها الحسن خدمتها اياه ورضاه عنها
 وهذه الرخصة باقية وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أتى بمخدج قد خبث بأمة فقال خذوا عنه كالا فيه مائة
 شمر اخضر بوه باضرية ويجب أن يصيب المضر وبكل واحد من المائة اما طرفا فاقمة واما أعراضها
 مبسوطة مع وجود صورة الضرب وكان السبب في عيونه أنها أنطأت عليه ذاهبة في حاجة فخرج صدمه
 وقيل باعت ذوائبهم ابرغيفين وكانت امتهلى أيوب اذا قام وقيل قال لها الشيطان اسجدي لي سجدة فأرد عليك
 مالاكم وأولادكم فهمت بذلك فأدر كنها العصمة فذكرت ذلك له خلف وقيل أوهما الشيطان أن أيوب
 اذا شرب الخمر برأ فعرضت له بذلك وقيل سأله أن يقرب للشيطان بعناق (وجدناه صابرا) علمناه صابرا
 (فان قلت) كيف وجدناه صابرا وقد شكا اليه ما به واسترجعه (قلت) الشكوى الى الله عز وجل لا تسمى جزعا

هذا عطاؤنا فامتن أو
 أمسك بغير حساب
 وان له عندنا الزاني
 وحسن ما ب واذكر
 عندنا أيوب اذ نادى ربه
 أني مسني الشيطان
 ينصب وعذاب اركض
 برجلك هذا مغتسل
 بارد وشراب ووهبنا له
 أهله ومثلهم معهم
 رحمة منا واذكري
 لاولي الالباب وخذ
 يدك ضعفا فاضرب
 به ولا تحنت انا وجدناه
 صابرا نعم العبد انه أواب

واذ كر عبادنا ابراهيم
واسحق ويعقوب أولى
الايدي والابصار انا
أخلصناهم بخالصة
ذكرى الدار وانهم
عندنا من المصطفين
الاخيار واذ كر اسمعيل
واليسع وذا الكفل
وكل من الاخيار هذا
ذكر وان للفقير الحسن
مآب جنات عدن
مفتحة لهم الابواب
متكئين فيها يدعون
فيها بقا كهة كثيرة
وشراب وعندهم
قاصرات الطرف أتراب
هذا ما وعدهم ليوم
الحساب ان هذا الرزقنا
ماله من نقاد

* قوله تعالى هذا ذكر
وان للفقير الحسن
مآب (قال فيه انما
قال هذا ذكر ليدكر
عقبه ذكر آخر وهو
ذكر الجنة وأهلها
كما يقول الجاحظ في كتبه
فهذا باب ثم يشرع في
باب آخر) قلت وكما
يقول الفقيه اذا ذكر
أدلة المسئلة عند مقام
الدليل الاول هذا
دليل ثان كذا وكذا الى
آخر ما في نفسه ويدل
عليه انه عند انقضاء
ذكر أهل الجنة قال
هذا وان للطاغيين لشر
مآب فذكر أهل النار

ولقد قال يعقوب عليه السلام انما أشكوا بشي وخزني الى الله وكذلك شكوى العليل الى الطبيب وذلك ان
أصبر الناس على البلاء لا يخلو من تنفي العافية وطلبها فاذا صح أن يسمى صابرا مع تنفي العافية وطلب الشفاء
فليس صابرا مع اللجأ الى الله تعالى والدعاء بكشف ما به ومع العلاج ومشاورة اطباء على أن أيوب عليه
السلام كان يطلب الشفاء خيفة على قومه من الفتنة حيث كان الشيطان يوسوس اليهم كما كان يوسوس اليه
أنه لو كان نبي لما ابتلي بمثل ما ابتلي به واردة القوة على الطاعة فقد بلغ أمره الى أن لم يبق منه الا القلب
واللسان وروي أنه قال في مناجاته الهى قد علمت أنه لم يخالف لسانى قلبى ولم يتبع قلبى بصرى ولم يهينى
ما ملكت عيني ولم آكل الاومى يتيم ولم أبت شعبان ولا كسايا ومعى جائع أو غريان فكشف الله عنه (ابراهيم
واسحق ويعقوب) عطف ببيان لعبادنا ومن قرأ عبدنا جعل ابراهيم وخده عطف ببيان له ثم عطف ذريته على
عبدنا وهى اسحق ويعقوب كقراءة ابن عباس واله أيك ابراهيم واسمعيل واسحق * لما كانت أكثر الاعمال
تباشر بالايدي غلبت فعمل في كل عمل هذا مما علمت أيديهم وان كان عملا لا يتأتى فيه المباشرة بالايدي أو كان
العمل جذا لا أيدي لهم وعلى ذلك ورد قوله عز وجل (أولى الايدي والابصار) يريد أولى الاعمال والفكر
كان الذين لا يعملون أعمال الآخرة ولا يجاهدون في الله ولا يفكرون أفكار ذوى الديانات ولا يستبصرون
في حكم الزمى الذين لا يقدررون على أعمال جوارحهم والمسألون العقول الذين لا استبصار بهم وفيه
تعريض بكل من لم يكن من عمال الله ولا من المستبصرين في دين الله وتوجب على تركهم المجاهدة والتأمل
مع كونهم متمكئين منها وقرئ أولى الايدي على جمع الجمع وفي قراءة ابن مسعود أولى الايدي على طرح الياء
والاكتفاء بالكسرة وتفسيره بالايدي من التأيد فغير ممكن (أخلصناهم) جعلناهم خالصين (بخالصة)
بخصلة خالصة لا شوب فيها * ثم فسرها بذكر كرى الدار شهادة لذكرى الدار بالخلوص والصفاء وانتفاء
الكدورة عنها وقرئ على الاضافة والمعنى بخلص من ذكرى الدار على أنهم لا يشوبون ذكرى الدار بهم
آخر انما هم ذكرى الدار لا غير ومعنى ذكرى الدار ذكرهم الآخرة ذاتها ونسبها اليها ذكر الدنيا
أوتد كبرهم الآخرة وترغيبهم فيها وترهيدهم في الدنيا كما هو شأن الانبياء وديدهم وقيل ذكرى الدار الثناء
الجميل في الدنيا ولسان الصدق الذي ليس لغيرهم (فان قلت) ما معنى أخلصناهم بخالصة (قلت) معناه
أخلصناهم بسبب هذه الخصلة لئلا يأنهم من أهلها أو أخلصناهم بتوفيقهم لها والاطف بهم في اختيارها
وتعصدهم الاول قراءة من قرأ بخالصة (المصطفين) المختارين من أبناء جنسهم و (الاخيار) جمع خير أو خير
على التخفيف كالاموات في جمع ميت أو ميت (واليسع) كان حرف التعريف دخل على يسع وقرئ واليسع
كأن حرف التعريف دخل على ليسع فيعمل من اليسع * والتنوين في (وكل) عوض من المضاف اليه معناه
وكلهم من الاخيار (هذا ذكر) أى هذا نوع من الذكرو هو القرآن لما أجرى ذكر الانبياء وأتته وهو باب
من أبواب التنزيل ونوع من أنواعه وأراد أن يذكر على عقبه بابا آخر وهو ذكر الجنة وأهلها قال هذا ذكر
ثم قال (وان للفقيرين) كما يقول الجاحظ في كتبه فهذا باب ثم يشرع في باب آخر ويقول الكاتب اذا فرغ من
فصل من كتابه وأراد الشروع في آخر هذا وقد كان كتب وكيت والدليل عليه أنه لما أتتم ذكر أهل الجنة
وأراد أن يعقبه بذكر أهل النار قال هذا وان للطاغيين وقيل معناه هذا شرف وذكركم جليل يذكرون به أبدا
وعن ابن عباس رضى الله عنه هذا ذكر من مضى من الانبياء (جنات عدن) معرفة لقوله جنات عدن التي
وعد الرحمن وانتصابها على أنها عطف ببيان لحسن مآب و (مفتحة) حال والعامل فيها ما في للفقيرين من معنى
الفعل وفي مفتحة ضمير الجنات والابواب بدل من الضمير تقديره مفتحة هى الابواب كفولهم ضرب زيد اليد
والرجل وهو من بدل الاشتغال وقرئ جنات عدن مفتحة بالرفع على أن جنات عدن مبتدأ أو مفتحة خبره
أو كلاهما خبر مبتدأ محذوف أى هو جنات عدن هى مفتحة لهم * كان اللغات سمين أترابا لان التراب مسهون
في وقت واحد وانما جعل على سن واحدة لان التحاب بين الاقران أثبت وقيل هن أتراب لازواجهن
سنانهن كسنانهم * قرئ يوعدون بالتاء والياء (ليوم الحساب) لاجل يوم الحساب كما تقول هذا متدخرونه

ليوم الحساب أي ليوم تجزي كل نفس ما عملت (هذا) أي الأمر هذا أو هذا كما ذكر (فبئس المهاد) كقوله
 لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش شبه ما تحتهم من النار بالمهاد الذي يفتريه النائم أي هذا جيم
 فليذوقوه أو العذاب هذا فليذوقوه ثم ابتدأ فقال هو (جيم وغساق) أو هذا فليذوقوه بمنزلة وإياي فارهبون
 أي ليذوقوا هذا فليذوقوه والغساق بالتحفيف والتشديد ما يغسق من صديد أهل النار يقال غسقت العين
 إذا سال دمعها وقيل الجيم يحرق بحره والغساق يحرق ببرده وقيل لوقطرت منه قطرة في المشرق لنتت أهل
 المغرب ولوقطرت منه قطرة في المغرب لنتت أهل المشرق وعن الحسن رضي الله عنه الغساق عذاب
 لا يعلمه إلا الله تعالى إن الناس أخفوا الله طاعة فأخفي لهم ثوابي قوله فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين
 وأخفوا مصيبة فأخفي لهم عقوبة (وآخر) ومذوق آخر من شكل هذا المذوق من مثله في الشدة
 والقطاعة (أزواج) أجناس وقرئ وآخر أي وعذاب آخر أو مذوق آخر وأزواج صفة لا تحل لانه يجوز أن
 يكون ضربا أو صفة للثلاثة وهي جيم وغساق وآخر من شكله وقرئ من شكله بالكسر وهي لغة
 وأما الغنخ فبالكسر لا غير (هذا فوج مقتحم معكم) هذا جاع كثيف قد اقتحم معكم النار أي دخل النار في
 صحبتكم وقرآنكم والافتحام ركوب الشدة والدخول فيها أو القحمة الشدة وهذه حكاية كلام الطاغين
 بعضهم مع بعض أي يقولون هذا المراد بالفوج أتباعهم الذين اقتحموا معهم الضلالة فيقتحمون معهم
 العذاب (لامر حبا بهم) دعاء منهم على أتباعهم تقول إن تدعوه امر حبا أي أتيت رجلا من البلاد لأضيقا
 أو رجبت بلادك رجبا ثم تدخل عليه لافي دعاء السوء وبهم بيان للسوء عليهم (انهم صالوا النار) نعليل
 لاستجبابهم الدعاء عليهم ونحوه قوله تعالى كلما دخلت أمة لعنت أختها وقيل هذا فوج مقتحم معكم كلام
 الخزنة لرساء الكفرة في أتباعهم ولامر حبا بهم انهم صالوا النار كلام الرؤساء وقيل هذا كله كلام الخزنة
 (قالوا) أي الاتباع (بل أنتم لامر حبا بهم) يريدون الدعاء الذي دعوت به علينا أنتم أحق به وعلاؤك بقولهم
 (أنتم قدمتموه لنا) والضمير للعذاب أولص بهم (فان قلت) ما معنى تقديمهم العذاب لهم (قلت) المقدم هو
 عمل السوء قال الله تعالى ذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت أيديكم ولكن الرؤساء لما كانوا السبب فيه
 باغواهم وكان العذاب جزءا هم عليه قيل أنتم قدمتموه لنا فجعل الرؤساء هم المقدمين وجعل الجزء هو المقدم
 فجمع بين مجازين لأن العاملين هم المقدمون في الحقيقة لا رؤسائهم والعمل هو المقدم لا جزؤه
 (فان قلت) فالذي جعل قوله لامر حبا بهم من كلام الخزنة ما يصنع بقوله بل أنتم لامر حبا بهم والمخاطبون
 أعني رؤساءهم لم يتكلموا بما يكون هذا جوابا لهم (قلت) كانه قيل هذا الذي دعاه به علينا الخزنة أنتم
 يار رؤساء أحق به منا لا غواثكم أي أنا وتسبيكم فيما نحن فيه من العذاب وهذا صحيح كالوزن قوم لقوم
 بعض المساوي فارتكبوه فقبل للزنيين أخرى الله هو لا ما أسوأ فعلهم فقال المزين لهم للزنيين بل أنتم
 أولى بالخزي منا فلو أنتم لم ترتكبوا ذلك (قالوا) هم الاتباع أيضا (فزده عذابا ضعفا) أي مضاعفا
 ومعناه دأضعف ونحوه قوله تعالى ربنا هو لا أضلونا فأنتم عذابا ضعفا وهو أن يزيد على عذابه مثله
 فيصير ضعفين كقوله عز وجل ربنا أنتم ضعفين من العذاب وجاء في التفسير عذابا ضعفا حبات واقاعي
 (وقالوا) الضمير للطاغين (رجالا) يعنون فقراء المسلمين الذين لا يؤبه لهم (من الأثرار) من الأراذل الذين
 لا خير فيهم ولا جدوى ولا نفع لهم كانوا على خلاف دينهم فكانوا عتدهم أشرا (اتخذناهم سخرى) قرئ بافظ
 الأخبار على أنه صفة لرجالا مثل قوله كئنا نهدهم من الأثرار وبمزة الاستهزام على أنه إنكار على أنفسهم
 وتأنيب لها في الاستخسار منهم وقوله (أم زاغتم عنهم الأبصار) له وجهان من الاتصال أحدهما أن
 يتصل بقوله ما لنا أي ما لنا لآزراهم في النار كأنهم ليسوا فيها بل أزاغتم عنهم أبصارنا فلا نراهم وهم فيها
 قهوا أمرهم بأن يكونوا من أهل الجنة وبين أن يكونوا من أهل النار لأنه خفي عليهم مكانهم
 والوجه الثاني أن يتصل باتخذناهم سخرى أما أن تكون أم متصلة على معنى أي الفعلين فعلناهم
 الاستخسار منهم أم الأزدراءهم والضمير لهم والتحقير وأن أبصارنا كانت تلوع عنهم وتقتحمهم على معنى إنكار الأمرين
 جميعا على أنفسهم وعن الحسن كل ذلك قد فعلوا واتخذواهم سخرى وزاغتم عنهم أبصارهم محقرة لهم

هذا وان للطاغين لشر
 ما ب جهنم يصلونها
 فبئس المهاد هذا
 فليذوقوه جيم وغساق
 وآخر من شكله أزواج
 هذا فوج مقتحم معكم
 لامر حبا بهم انهم
 صالوا النار قالوا بل أنتم
 لامر حبا بهم أنتم
 قد متموه لنا فبئس
 القرار قالوا ربنا من
 قدم لنا هذا فزده عذابا
 ضعفا في النار وقالوا
 ما لنا لنرى رجلا كنا
 نعدهم من الأثرار
 اتخذناهم سخرى أم
 زاغتم عنهم الأبصار

قوله تعالى قالوا ربنا
 من قدم لنا هذا فزده
 عذابا ضعفا وقال في
 موضع آخر أنهم ضعفين
 من العذاب والعنهم
 لعنا كبيرا والقصصة
 واحدة (قلت) وفيه
 دليل على أن الضعفين
 اثنان من شيء واحد
 خلا فلن قال غير ذلك
 لانه في موضع قال فزده
 عذابا ضعفا والمراد
 مثل عذابه فيكونا
 عذابين وقال في
 موضعين ضعفين
 والمراد عذابان

قوله تعالى ان ذلك لحق تخاصم أهل النار (قال) ان قلت لم سمي ذلك تخاصما قلت شبه تقاولهم ٢٨٩ وما يجري بينهم من السؤال

والجواب بما يجري بين
التخاصمين من نحو
ذلك ولان قول الرؤساء
لامرجبهم - م وقول
اتباعهم بل انتم لامرجب
بكم من باب الخصومة
(قلت) هذا يحقق أن

ان ذلك لحق تخاصم
أهل النار قل انما أنا
منذر وما من اله الا
الله الواحد القهار
رب السموات والارض
وما بينهم ما العزير الغفار
قل هو نبأ عظيم انتم عنه
معرضون ما كان لي
من علم بالملا الاعلى اذ
يختصمون ان يوحى
الى الانغا ان انذير مبين
اذ قال ربك للملائكة
ان خالق بشرا من
ابن فاذا سويته ونفخت
فيه من روحي فقعوا له
ساجدين فمسجد
للملائكة كلهم اجمعون
الا ابليس استكبر
وكان من

ماتة دم من قوله لا
مرحباهم انهم صالوا
النار من قول المتكبرين
الكفار وقوله تعالى بل
انتم لامرجبكم من
قول الاتباع فالخصومة
على هذا التأويل حصلت
من الجهتين فيتحقق
التخاصم خلافاً لما قال

واما أن تكون منقطعة بعدمضى انخذهناهم فخرى على الخبر أو الاستفهام كقولك انما لا بل أم شاء وأزيد
عندك أم عندك عمرو ولك أن تقدريهزة الاستفهام محذوفة فيمن قرأ بغير هزته لان أم تدل عليه فلا تترق
القراءتان اثبات هزة الاستفهام وحذفها وقيل الضمير في وقالوا الصناديد قرئش كأي جهل والوليد
وأضرابهم ما والرجال عمار وصهيب وبلال وأشباهمهم * وقرئ سخرى بالضم والكسر (ان ذلك) أي الذي
حكينا عنهم (الحق) لا بد أن يتكلموا به ثم بين ما هو فقال هو (تخاصم أهل النار) وقرئ بالنصب على أنه صفة
لذلك لان أسماء الإشارة توصف بأسماء الاجناس (فان قلت) لم سمي ذلك تخاصما (قلت) شبه تقاولهم وما
يجري بينهم من السؤال والجواب بما يجري بين التخاصمين من نحو ذلك ولان قول الرؤساء لامرجبهم وقول
اتباعهم - م بل انتم لامرجبكم من باب الخصومة فسمي التقاول كاه تخاصما لاجل اشتماله على ذلك (قل)
يا محمد لشركي مكة ما أنا الا رسول (منذر) أنذركم عذاب الله للشركين وأقول لكم ان دين الحق نوحية - د الله
وأن يمتد أن لا اله الا الله (الواحد) بلاندولاشريك (القهار) لكل شيء وأن الملك والربوبية له في العالم
كله وهو (العزيز) الذي لا يغلب اذا عاقب العصاة وهو مع ذلك (الغفار) للذنوب من التخالص اليه * وأقول لهم
ما أنا الا منذر لكم ما أعلم وأنا أنذركم عقوبة من هذه صفته فان مثله حقيق بأن يخاف عقابه كما هو حقيق بأن
يرجي ثوابه (قل هو نبأ عظيم) أي هذا الذي أنبأتكم به من كوفي رسولا منذرا وأن الله واحد لا شريك له نبأ
عظيم لا يعرض عن مثله الا عاقل شديد الغفلة * ثم احتج لصحة نبوته بأن ما ينبي به عن الملا الاعلى
واختصاصهم أمر ما كان له به من علم قط ثم علمه ولم يسلك الطريق الذي يسلكه الناس في علم ما لم يعلموا وهو
الاخذ من أهل العلم وقراءة الكتب فملم أن ذلك لم يحصل الا بالوحي من الله (ان يوحى الى الانغا ان انذير)
أي لانغا ان انذير ومعناه ما يوحى الى الانغا ان انذير فحذف اللام وانتصب بافضاء الفعل اليه ويجوز أن يرتفع
على معنى ما يوحى الى الاهذا وهو أن أنذروا بلغ ولا أفرط في ذلك أي ما أمر الا بهذا الامر وحده وليس الى
غير ذلك وقرئ انما بالكسر على الحكاية أي الا هذا القول وهو أن أقول لكم انغا ان انذير مبين ولا أدعي شيئا
آخر * وقيل النبأ العظيم قصص آدم عليه السلام والانبا به من غير سماع من أحد وعن ابن عباس القرآن
وعن الحسن يوم القيامة * (فان قلت) لم يتعاق اذ يختصمون (قلت) محذوف لان المعنى ما كان لي من علم
بكلام الملا الاعلى وقت اختصاصهم - م (اذ قال) بدل من اذ يختصمون * (فان قلت) ما المراد بالملا الاعلى
(قلت) أصحاب القصة الملائكة وآدم وابليس لانهم كانوا في السماء وكان التقاول بينهم (فان قلت) ما كان
التقاول بينهم انما كان بين الله تعالى وبينهم لان الله سبحانه وتعالى هو الذي قال لهم وقالوا له فأنبت بين أمرين
اما أن تقول الملا الاعلى هو لا وكان التقاول بينهم - م ولم يكن التقاول بينهم واما أن تقول التقاول كان بين الله
وبينهم فقد جعلته من الملا الاعلى (قلت) كانت مقابلة الله سبحانه بواسطة ملك فكان التقاول في الحقيقة
هو الملك المتوسط فصح أن التقاول كان بين الملائكة وآدم وابليس وهم الملا الاعلى والمراد بالاختصاص
التقاول على ما سبق * (فان قلت) كيف صح أن يقول لهم (ان خالق بشرا) وما عرفوا ما البشر وما عهدوا به
قبل (قلت) وجهه أن يكون قد قال لهم ان خالق خلقا من صفته كيت وكيت ولكنه حين حكاه اقتصر على
الاسم (فاذا سويته) فاذا أتممت خلقه وعذلته (ونفخت فيه من روحي) وأحييته وجعلته حساسا متفهما
(فقعوا) غروا * كل للا حاطة وأجمعون للا اجتماع فاذا اجمعوا انهم سجدوا وعن آخرهم ما بقي منهم ملك الا سجد
وأثم سجدوا جميعا في وقت واحد غير متفرقين في أوقات (فان قلت) كيف ساء العبود لغير الله (قلت) الذي
لا يسوغ هو العبود لغير الله على وجه العبادة فأما على وجه التكرمة والتجليل فلا ياباه العقل الا أن يعلم
الله فيه مفسدة فينبى عنه * (فان قلت) كيف استثنى ابليس من الملائكة وهو من الجن (قلت) قد أمر
بالسجود معهم فقلوبهم واعية في قوله فسجد الملائكة ثم استثنى كما استثنى الواحد منهم استثناء مفعلا (وكان من

ان الاول من كلام نزة جهنم وانما في من كلام الاتباع فانه على هذا التقدير انما تكون
الخصومة من أحد الفريقين فالتفسير الاول أمكن وأثبت

• قوله تعالى ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي (قال) فيه لما كان ذو اليمين يباشراً أكثر أعماله بيديه فغلب العمل باليمين على سائر الأعمال التي تباشير بغير اليمين حتى قيل في عمل القلب وهذا لما علمت يدك * قال ومعناه أن الوجه الذي استنكره إبليس المصنوع لآدم واستنكره بسببه أنه مجبور لمخلوق مع أنه دون الساجد لأن آدم من طين وإبليس من نار فرأى النار فضلاً على الطين وزل عنه أن الله سبحانه حين أمره أعز عباده عليه وأقربهم منه وهم الملائكة أن يسجدوا لهذا البشر لم يمتنعوا ولم يذهبوا بأنفسهم إلى التكبر مع انخطاطه عن مراتبهم فقيل له ما منعك أن تسجد لهذا الذي هو مخلوق بيدي كما وقع لك مع أنه لا شك أن في ذلك امتثالاً لأمرى وأعظماً ما خطباني كما فعلت الملائكة فذكره العلة التي منعتهم من السجود وقيل له ما جعلك على اعتبار هذه العلة دون اعتبار أمرى ومثاله أن يأمر الملك وزيره أن يزور بعض أسقاط الحشم فيمتنع اعتبار السقوط فيقول له ما منعك أن تتواضع إن لا يخفى على سقوطه يريد ههنا اعتبار أمرى وخطباني وترك اعتبار سقوطه انتهى ٢٩٠ المقصود من الآية بعد تطويل واطناب واكثر واسهاب (قلت) أغا طال القول ههنا ليعرف

من معتقدين لأهل السنة تشمل علمها هذه الآية * أحدهما أن اليمين من صفات الذات أثبتتها السمع ههنا مذهب أبي الحسن والقاضي بعد ابطالهما الكافرين قال بإبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي استكبرت أم كنت جلي اليمين على القدرة فان قدرة الله تعالى واحدة واليدين مذكورتان بصيغة التثنية وأبطالاهما على النعمة بأن نعم الله لا تحصى فكيف تحصر بالتثنية وغيرهما من أهل السنة كإمام الحرم وغيره يجوز جعلهما على القدرة والنعمة ويحجب عما ذكره بأن المراد نعمة الدنيا والآخرة وهذا لما يحقق تفضيله على إبليس إذ لم يخلق إبليس لنعمة الآخرة وعلى أن المراد القدرة فالتثنية تعظيم ومثل ذلك يوجد في اللغة كثيراً * المعتقد الثاني أن النبي أفضل من الملك والنجاشي شديد العصية في هذه المسئلة والانسكار على من قال بذلك من أهل السنة لا جرم أنه أجزم في بسط كلامه على آدم عليه السلام فمثل قصته في انخطاطه من تدينه على زعمه عن مرتبة الملائكة بقول الملك لوزيره زربعض سقاط الحشم فجعل سقاط حشم الملك مثالا لآدم الذي هو عنصر الانبياء عليهم السلام وأقام لإبليس عذره وصوب اعتقاده أنه أفضل من آدم لم يكن من طين وأغاطه من جهة أخرى وهو أنه لم يقس نفسه على الملائكة إذ سجدوا له على علمهم أنه بالنسبة إليهم محطوط الرتبة ساقط المنزلة وجعل قوله تعالى لما خلقت بيدي أغا ذكر تقرير العلة التي منعت إبليس من السجود وهو كونه دون الله العظمة المراد منه ضد ما فهمه النجاشي وأغا ذكر ذلك تعظيماً للعصية بإبليس إذا تمتع من تعظيم من عظمه الله إذ خلقه بيده وذلك تعظيم لآدم لا تحقير منه وبديل عليه الحديث الوارد في الشفاعة إذ يقول له الناس عندما يقصونه فيها أنت آدم أبو البشر خلقت الله بيده وأسجد لك ملائكته وأسكنك جنته فأغا ذكر ذلك في سياق تعديده كراماته وخصائمه لا فيما يحيط منه معاذ الله وإياه نسأل أن يعصمنا من مهاوى الهوى ومهالكه وإن يرشدنا إلى سبيل الحق ومسالكه أنه ولي التوفيق وبالإجابة حقيق

الكافرين) أريد وجود كفره ذلك الوقت وإن لم يكن قبله كافر لأن كان مطلق في جنس الاوقات الماضية فهو صالح لا يهاشئت ويجوز أن يرد أن كان من الكافرين في الازمنة الماضية في علم الله (فان قلت) ما وجه قوله (خلقت بيدي) (قلت) قد سبق لنا أن ذا اليمين يباشراً أكثر أعماله بيديه فغلب العمل باليمين على سائر الأعمال التي تباشير بغيرها حتى قيل في عمل القلب هو مما علمت يدك وحتى قيل عن لا يدي له يدك أو كذا وفوك نفخ وحتى لم يبق فرق بين قولك هذا مما علمته وهذا مما علمته يدك ومنه قوله تعالى مما علمت أيدينا ولما خلقت بيدي (فان قلت) فاه حتى قوله ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي (قلت) الوجه الذي استنكره إبليس السجود لآدم واستنكره منه أنه سجد لمخلوق فذهب بنفسه وتكبر أن يكون سجوده لغير الخالق وانضم إلى ذلك أن آدم مخلوق من طين وهو مخلوق من نار ورأى للنار فضلاً على الطين فاستعظم أن يسجد لمخلوق مع فضله عليه في المنصب وزل عنه أن الله سبحانه حين أمره أعز عباده عليه وأقربهم منه زاني وهم الملائكة وهم أحق بأن يذهبوا بأنفسهم عن التواضع للبشر الضئيل ويستنكفوا من السجود له من غيرهم ثم لم يفعلوا وتبعوا أمر الله رجعوا قدام أعينهم ولم يلقوا إلى التفاوت بين الساجد والمجود له تعظيماً لأمرهم واجلالاً لخطابه كان هو مع انخطاطه عن مراتبهم حرياً بأن يقتدي بهم ويقتفي أثرهم ويعلم أنهم في السجود لمن هو دونهم بأمر الله أو غل في عبادته منهم في السجود له لما فيه من طرح الكبرياء وخفض الجناح فقيل له ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي أي ما منعك من السجود لشيء هو كما تقول لمخلوق خلقت بيدي لا شك في كونه مخلوقاً امتثالاً لأمرى وأعظماً ما خطباني كما فعلت الملائكة فذكر له ما تركه من السجود مع ذكر العلة التي تشبهت بها في تركه وقيل له لم تركته مع وجود هذه العلة وقد أمرك الله به يعني كان عليك أن تعتبر أمر الله ولا تعتبر هذه العلة ومثاله أن يأمر الملك وزيره أن يزور بعض أسقاط الحشم فيمتنع اعتبار السقوط فيقول له ما منعك أن تتواضع لمن لا يخفى على سقوطه يريد ههنا اعتبار أمرى وخطباني وترك اعتبار سقوطه وفيه أي خلقت بيدي فأنا أعلم بحاله ومع ذلك أمرت الملائكة بأن يسجدوا له لدا على حكمة دعاني إليه

من
عما ذكره بأن المراد نعمة الدنيا والآخرة وهذا لما يحقق تفضيله على إبليس إذ لم يخلق إبليس لنعمة الآخرة وعلى أن المراد القدرة فالتثنية تعظيم ومثل ذلك يوجد في اللغة كثيراً * المعتقد الثاني أن النبي أفضل من الملك والنجاشي شديد العصية في هذه المسئلة والانسكار على من قال بذلك من أهل السنة لا جرم أنه أجزم في بسط كلامه على آدم عليه السلام فمثل قصته في انخطاطه من تدينه على زعمه عن مرتبة الملائكة بقول الملك لوزيره زربعض سقاط الحشم فجعل سقاط حشم الملك مثالا لآدم الذي هو عنصر الانبياء عليهم السلام وأقام لإبليس عذره وصوب اعتقاده أنه أفضل من آدم لم يكن من طين وأغاطه من جهة أخرى وهو أنه لم يقس نفسه على الملائكة إذ سجدوا له على علمهم أنه بالنسبة إليهم محطوط الرتبة ساقط المنزلة وجعل قوله تعالى لما خلقت بيدي أغا ذكر تقرير العلة التي منعت إبليس من السجود وهو كونه دون الله العظمة المراد منه ضد ما فهمه النجاشي وأغا ذكر ذلك تعظيماً للعصية بإبليس إذا تمتع من تعظيم من عظمه الله إذ خلقه بيده وذلك تعظيم لآدم لا تحقير منه وبديل عليه الحديث الوارد في الشفاعة إذ يقول له الناس عندما يقصونه فيها أنت آدم أبو البشر خلقت الله بيده وأسجد لك ملائكته وأسكنك جنته فأغا ذكر ذلك في سياق تعديده كراماته وخصائمه لا فيما يحيط منه معاذ الله وإياه نسأل أن يعصمنا من مهاوى الهوى ومهالكه وإن يرشدنا إلى سبيل الحق ومسالكه أنه ولي التوفيق وبالإجابة حقيق

من انعام عليه بالتكريم والثناء واللائكة فن أنت حتى يصرفك عن السجود له ما لم يصرفني عن الامر
 بالسجود له وقيل معنى لما خلقت بيدي لما خلقت بغير واسطة * وقرئ يدي كما قرئ بصرخي وقرئ يدي
 على التوحيد (من العالمين) ممن علوت وقفت فأجاب بانه من العالمين حيث (قال أنا خير منه) وقيل استكبرت
 الآن أم لم تزل منذ كنت من المستكبرين ومعنى الحمزة التقرير وقرئ استكبرت بحذف حرف الاستفهام
 لان أم تبدل عليه أو بمعنى الاخبار * وهذا على سبيل الاولى أي لو كان مخلوقا من نار لما سجدت له لانه مخلوق
 مثلي فكيف أسجد لمن هو دوني لانه من طين والنار تغلب الطين وتأكله وقد جرت الجملة الثانية من الاولى
 وهي (خالقتني من نار) مجرى المعطوف عطف البيان من المعطوف عليه في البيان والايضاح (منها) من
 الجنة وقيل من السموات وقيل من الخلقة التي أنت فيها لانه كان يتخبر بخلقته فغير الله خلقته فاسود بعد
 ما كان أبيض وقيح بعدما كان حسنا وأظلم بعدما كان نورانيا * والرحيم المرجوم ومعناه المطرود كما قيل له
 المدحور والمعون لان من طردني بالحجارة على أثره والرحم الرمي بالحجارة أو لان الشياطين يرجون بالشهب
 * (فان قالت) قوله (لعنتي الى يوم الدين) كأن لعنة ابليس غايتها يوم الدين ثم تنقطع (قلت) كيف تنقطع وقد
 قال الله تعالى فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين ولكن المعنى أن عليه اللعنة في الدنيا فاذا كان يوم
 الدين اقترن له باللعنة ما ينسب هذه اللعنة فكانها انقطعت * (فان قلت) ما لوقت المعلوم الذي أضيف اليه
 اليوم (قلت) الوقت الذي تقع فيه البقعة الاولى ويومه اليوم الذي وقت البقعة جزء من أجزائه ومعنى
 المعلوم أنه معلوم عند الله معين لا يستقدم ولا يستأخر (فيعزتك) أقسام بعزة الله تعالى وهي سلطانه وقهره
 * قرئ فالحق والحق منصوبين على أن الاول مقسم به كالله في ان عليك الله أن تبادما وجوابه (لاملائن)
 * والحق أقول اعتراض بين المقسم به والمقسم عليه ومعناه ولا أقول الا الحق والمراد بالحق اما اسمه عز و علا
 الذي في قوله ان الله هو الحق المبين أو الحق الذي هو نقيض الباطل عظمه الله باقسامه به ومرفوعين على أن
 الاول مبتدأ محذوف الخبر كقوله لعمر كأي فالحق قسما لاملائن والحق أقول أي أقوله كقوله كله لم أصنع
 ومجرورين على أن الاول مقسم به قد أضم حرف قسمه كقولك الله لا فإني والحق أقول أي ولا أقول الا الحق
 على حكاية لفظ المقسم به ومعناه التوكيد والتشديد وهذا الوجه جاز في المنصوب والمرفوع أيضا وهو وجه
 دقيق حسن وقرئ برفع الاول وجره مع نصب الذي وتخريج به على ما ذكرنا (منك) من جنسك وهم
 الشياطين ومن تبعك منهم) من ذرية آدم (فان قلت) أجمعين تأكيذا (قلت) لا يخلو أن يؤكده الضمير
 في منهم أو الكاف في منك مع من تبعك ومعناه لا ملائ من جهم من التبوعين والتابعين أجمعين لا أترك منهم
 أحدا أو لا ملائ من الشياطين ومن تبعهم من جميع الناس لا تفاوت في ذلك بين ناس وناس بعد وجود
 الاتباع منهم من أولاد الانبياء وغيرهم (عليه من أجر) الضمير للقرآن أو للوحي (وما أنا من المتكافين) من
 الذين يصنعون ويصنعون بما ليسوا من أهلهم وما عرفتموني قط متصنعوا لا مدعي ما ليس عندي حتى أتبع
 النبوة وأنقول القرآن (ان هو الا ذكر) من الله (للعالمين) للنقلين أو حي الى فانا أبلغه وعن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم المتكاف ثلاث علامات ينزع من فوقه ويتعاطى ما لا ينال ويقول ما لا يعلم (ولتعلم نبأه)
 أي ما يأتيكم عند الموت أو يوم القيامة أو عند ظهور الاسلام وفشوؤه من صحة خبره وأنه الحق والصدق وفيه
 تهديد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ص كان له بوزن كل جبل من ضره الله لداود عشر
 حسبات وعصمه أن يصير على ذنب صغير أو كبير

من العالمين قال أنا خير
 منه خلقتني من نار
 وخلقته من طين قال
 فأخرج منها فأنك رحيم
 وان عليك لعنتي الى يوم
 الدين قال رب فأطرفني
 الى يوم يبعثون قال
 فأنك من المنظرين الى
 يوم الوقت المعلوم قال
 يبعثون لا غويزهم أجمعين
 الأعبادك منهم المخلصين
 قال فالحق والحق أقول
 لا ملائ جهم منك
 ومن تبعك منهم أجمعين
 قل ما أسألكم عليه من
 جروما أنا من المتكافين
 ان هو الا ذكر للعالمين
 ولتعلم نبأه بعد حين

(سورة الزمر مكية وهي
 خمس وسبعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

تنزيل الكتاب من الله
 العزيز الحكيم انا
 أنزلنا اليك الكتاب

سورة الزمر مكية الا قوله قل يا عبادي الذين أسرفوا الآية وتسمى سورة الغرف وهي
 خمس وسبعون آية وقيل ثمان وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تنزيل الكتاب) قرئ بارفع على أنه مبتدأ أخبر عنه بالطرف وأخبر مبتدأ محذوف والجار صلة التنزيل كما
 تقول نزل من عند الله أو غير صلة كقولك هذا الكتاب من فلان الى فلان فهو على هذا خبر بعد خبر وأخبر

بالحق فأعبد الله مخلصا

له الدين ألا لله الدين الخالص والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى إن الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون إن الله لا يهدي من هو كاذب كفار لو أراد الله أن يتخذ ولدا لأصطفى مما يخلق ما يشاء سبحانه هو الله الواحد القهار خالق السموات والأرض

(القول في سورة الزمر)

بسم الله الرحمن الرحيم

* قوله تعالى إن الله لا يهدي من هو كاذب كفار (قال السراذنجي) الهداية منع اللطف سبحانه عليهم بأن لا يلفظ بهم وأنه في علمه من الهالكين انتهى كلامه (قلت مذهب أهل السنة جل هذه الآية وأمثالها على الظاهر فإن معتقدهم إن معنى هداية الله تعالى للؤمن خالق الهدى فيه ومعنى أضلاله للكافر إزاحته عن الهدى وحلوه الكفر له ومع ذلك فيجوز عند أهل السنة أن يخلق الله تعالى للكافر لطنا يؤمن عنده طائعا خلافا للقدرية وغرضنا التنبيه على مذهب أهل الحق لا غيره

مبتدأ محذوف تقديره هذا تنزيل الكتاب هذا من الله أو حال من التنزيل عمل فيها معنى الإشارة وبالنصب على ضمير فعل نحو أو أزم (فان قلت) ما المراد بالكتاب (قلت) الظاهر على الوجه الأول أنه القرآن وعلى الثاني أنه السورة (مخلصه الدين) بمخلصه الدين من الشرك والرياء بالتوحيد وتصفية السرو وقرئ الدين بالرفع وحق من رفعه أن يقرأ بفتح اللام كقوله تعالى وأخلصوا دينهم لله حتى يطابق قوله ألا لله الدين الخالص والخالص والمخلص واحد إلا أن يصف الدين بصفة صاحبه على الأسناد المجازي كقولهم شعر شاعر وأما من جعل مخلصا حالا من العابد لله الذين مبتدأ وخبر فقد جاء بأعراب يرجع به الكلام إلى قول الله الذين ألا لله الدين الخالص أي هو الذي وجب اختصاصه بأن يخلص له الطاعة من كل شائبة كدرا لا طلاعه على الغيوب والأسرار ولأنه الحقيقي بذلك لخالص نعمته عن استجرار المنفعة بها وعن قتادة الدين الخالص شهادة أن لا إله إلا الله وعن الحسن الإسلام (والذين اتخذوا) يتخيل المتخذين وهم الكفرة والتخذين وهم الملائكة وعيسى واللات والعزى عن ابن عباس رضى الله عنهما فالضمير في اتخذوا إلى الأول وراجع إلى الذين وعلى الثاني إلى المشركين ولم يجر ذكرهم لكونه مفهوما والراجع إلى الذين محذوف والمعنى والذين اتخذهم المشركون أولياء والذين اتخذوا في موضع الرفع على الابتداء (فان قلت) فالتعبد بما هو (قلت) هو على الأول إما (أن الله يحكم بينهم) أو ما أضمر من القول قبل قوله ما نعبدهم وعلى الثاني أن الله يحكم بينهم (فان قلت) فإذا كان أن الله يحكم بينهم الخبر فاموضع القول المضمر (قلت) يجوز أن يكون في موضع الحال أي قاتنين ذلك ويجوز أن يكون بدلا من الصلة فلا يكون له محل كما أن المبدل منه كذلك وقرأ ابن مسعود بظاهر القول قالوا ما نعبدهم وفي قراءة أي ما نعبدهم لا لتقر بونا على الخطاب حكاية لما خاطبوا به آلهتهم * وقرئ نعبدهم بضم النون اتباعا للعبيد كما تتبعها الهمزة في الأمر ولتنوين في عذاب أركض والضمير في بينهم لهم ولا يلائمهم والمعنى أن الله يحكم بينهم بأنه يدخل الملائكة وعيسى الجنة ويدخلهم النار مع الخبارة التي نحتوها وعبدوها من دون الله يعبدونهم بها حيث يجعلهم وأياها حسب جهنم * واختلاف فهم أن الذين يعبدون موحدون وهم مشركون وأولئك يعبدونهم ويعلمونهم وهم يرجون شفاعتهم وتقر بهم إلى الله زلفى وقيل كان المسلمون إذا قال لهم من خالق السموات والأرض أقروا وقالوا الله فإذا قالوا لهم فاعبدوا الأصنام قالوا ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى فالضمير في بينهم عائد إليهم وإلى المسلمين والمعنى أن الله يحكم يوم القيامة بين المتنازعين من الفريقين * المراد بمنع الهداية منع اللطف سبحانه عليهم بأن لا يلفظ لهم وأنهم في علم الله من الهالكين * وقرئ كذاب وكذب وكذبهم قولهم في بعض من اتخذوا من دون الله أولياء بنات الله ولذلك عقبه سبحانه عليهم بيقوله (لو أراد الله أن يتخذ ولدا لأصطفى مما يخلق ما يشاء) يعني لو أراد اتخاذ الولد لا يمنع ولم يصح لكونه محالا ولم يتأت إلا أن يصطفى من خلقه بعضه ويختصهم ويقرهم ثم كما يختص الرجل ولده ويقره وقد فعل ذلك بالملائكة فافتتن به وغرهم اختصاصه إياهم فزعم أنهم أولاده جهلا منهم به وبحقيقته المخالفة لخلقائهم الأجسام والأعراض كأنه قال لو أراد اتخاذ الولد لم يزد على ما فعل من اصطفا ما يشاء من خلقه وهم الملائكة إلا أنكم لجهلكم به حسبتم اصطفاهم اتخاذهم أولادهم فتعديتم في جهلكم وسفاهكم فجعلتموهم بنات فكنتن كذابين كفارين متبالمغيبين في الافتراء على الله وملائكته غاليين في الكفر ثم قال (سبحانه) فترده ذاته عن أن يكون له أحد مانسبوا إليه من الأولاد والأولياء * ودل على ذلك بما ينافيه وهو أنه واحد فلا يجوز أن يكون له صاحبة لأنه لو كانت له صاحبة لمكانت من جنسه ولا جنس له وإذا لم يتأت أن يكون له صاحبة لم يتأت أن يكون له ولد وهو معنى قوله أن يكون له ولد ولم تكن له صاحبة * وقهار غلب لكل شيء ومن الأشياء آلهتهم فهو يعاقبهم فكيف يكونون له أولياء وشركاء * ثم دل بخلق السموات والأرض وتكوير برزخ واحد من الملوك على الاستخفاف بالسيرين وجرمهم ما لا جمل مسمى وبث الناس على كثرة عددهم من نفس واحدة وخلق الانعام على أنه واحد * يشارك قهار لا يغالب * والتكوير اللف واللي يقال كاز العمامة على رأسه وكوورها وفيه أوجه

قوله تعالى ألا هو العزيز الغفار (قال أي الذنوب التائبين انتهى كلامه) قلت الحق أنه تعالى غفار للتائبين ولم يشأ من المصيرين على ما دون الشرك وقنوطهم من رحمة الله تعالى ولتقديم الخشوع على التوبى * قوله تعالى خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها (قال فيه فان قلت ما وجه العطف ثم قوله ثم جعل وأجاب بانهم آياتان الخ) قال أحد انعامه من جعل ثم على التراخي في الوجود أنها وقعت بين خلق الذرية من آدم وخلق حواء منه وهو مقدم على الذرية فصلا عن كونه متراخيا عن خلق الذرية فلم يستقم جعلها على تراخي لوجودها على الوجه الآخر متعلقة بمعنى واحدة على تقدير خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها يعني شفعا بزوجها فكانت ههنا على باب التراخي الوجود والله سبحانه وتعالى أعلم * قوله تعالى وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج (قال

انما جعلها منزلة لان قضاياه تعالى وقسمه موصوفة بالنزول الخ)

بالحق يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل ومض الشمس والقمر ليجري لاجل صمى ألا هو العزيز الغفار خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق في ظلمات ثلاث ذلكم الله ربكم له الملك لا اله الا هو فاني

قال أحد من هذا النمط بعينه قول الرازي

منها أن الليل والنهار خلفه يذهب هذا وينعش مكانه هذا وإذا غشي مكانه فكأنما البسه ولف عليه كما يلف اللباس على اللابس ومنه قول ذي الرمة في وصف السراب

تلقى الثنايا باحقها حواسمه * إلى الملاء بأبواب الغفار
ومنها أن كل واحد منهم ما يغيب الآخر إذا طرأ عليه فشببه في تعييبه آياه بشي ظاهر لطف عليه ما غيبه عن مطامع الابصار ومنها أن هذا يكبر على هذا كروا متعابا فشببه ذلك بتتابع أكوار العمامة بعضها على إثر بعض (ألا هو العزيز) الغالب القادر على عقاب المصيرين (الغفار) الذنوب التائبين أو الغالب الذي يقدر على أن يماجلهم بالقوبة وهو يعلم عنهم ويؤخرهم إلى أجل مسمى فسمى الخلق عنهم مغفرة (فان قلت ما وجه) قوله (ثم جعل منها زوجها) وما يعطيه من معنى التراخي (قلت) هما آيتان من جملة الآيات التي عتدها دالا على وحدانيته وقدرته تشعيب هذا الخلق الفاني للعصر من نفس آدم وخلق حواء من قصيرا إلا أن احدا جعلها الله عادة مستمرة والاخرى لم تجربها العادة ولم تخلق أنثى غير حواء من قصيرى رجل فكانت أدخل في كونها آية وأجل لجلب السامع فعطفها بتم على الآية الاولى للدلالة على مباينتها لافضلها ومزنية وتراخيا عنها فيما يرجع إلى زيادة كونها آية فهو من التراخي في الحال والمنزلة لا من التراخي في الوجود وقيل ثم متعلق بمعنى واحدة كانه قيل خلقكم من نفس وحدث ثم شفعا الله بزوج وقيل أخرج ذرية آدم من ظهره كالذر ثم خلق بعد ذلك حواء (وأنزل لكم) وقضى لكم وقسم لان قضاياه وقسمه موصوفة بالنزول من السماء حيث كتب في اللوح كل كائن يكون وقيل لا تعيش الانعام الا بالنبات والنبات لا يقوم الا بالماء وقد أنزل الماء فكانت أنزلها وقيل خلقها في الجنة ثم أنزلها (ثمانية أزواج) ذكرنا وأنتى من الابل والبقر والضأن والمعز والزواج اسم لواحد منه آخر فاذا انقرض فهو فرد وترى قال الله تعالى فجعل منه الزوجين الذكر والانثى (خلقكم من بعد خلق) حيوانا سويا من بعد عظام مكسوة لحم من بعد عظام عارية من بعد مضغ من بعد خلق من بعد نظف * والظلمات الثلاث البطن والرحم والمشيمة وقيل الصلب والرحم والبطن (ذلكم) الذي هذه أفعاله هو (اللهم ربكم * فاني تصرفون) فكيف بعدل بكم عن عبادته إلى عبادة غيره (فان الله غنى عنكم) عن إيمانكم وانكم المحتاجون اليه لاستضراركم بالكفر واستنفاعكم بالإيمان (ولا يرضى لعباده الكفر) رحمة لهم لانه يوقههم في الهلكة (وان تشكروا ويرضه لكم) أي يرض الشكر لكم لانه سبب فوزكم وفلاحكم فاذن ما كره كفركم ولا يرضى شكركم الا لكم ولصلا حاكم لان منفعة ترجع اليه لانه الغنى الذي لا يجوز عليه الحاجة ولقد فعل بعض الغواة ليهيب الله تعالى ما نفاه عن ذاته من الرضا لعباده الكفر فقال هذا من العام الذي أريد به الخاص وما أراد الاعماله الذين عناهم في قوله ان عبادى ليس لك عليهم سلطان يريد

اسمه الا يال في محابه * قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر وان تشكروا ويرضه لكم (جعل الرضا على الارادة والعبادة على العموم الخ) قال أحد ان المصير على هذا المعتقد على قلبه من أوفى ميزان عقله عين أليس يدعى أو يدعى له انه الخريت في مغاير المبارات وبدع الزمان في صناعة البدع فكيف بنا عن جادة الاجادة فهما وأغار منادى الحذاقة اذا صامها اللهم الا أن يكون الهوى اذا تمكن أرى الباطل حقا وغطى سنى مكشوف المبارة فسحقا سحقا أليس مقتضى العزيمة فضلا عن القوانين العقلية ان المشروط مرتب على الشرط لا يشترط وجود المشروط قبل الشرط عقلا ولا مضيه واستقبال الشرط لغة وعقلا واستقر باتفاق الفريقين أهل السنة وشيعة البدعة أن ارادة الله تعالى لشكر عباده مثلا مقدمة على وجود الشكر منهم فينبذ كيف ساغ جعل الرضا على الارادة وقد جعل في الآية مشروطا بوجوه وجعل وقوع الشكر مشروطا بمحز بار المألزم من ذلك علاقة تقدم المراد وهو الشكر على الارادة وهي الرضا ولغة تقدم المشروط على الشرط

والزنجشري أخص من قال ان المشروط متى كان ماضيا محضاً لزمته الغاء وقد نقول ان نكرمى فقد اكرومك قبل وقد عريت الآية
عن الحرفين المذكورين على انه لا بد من تأويل صحيح الشرطية مع ذلك فاذا أثبت بطلان حمل الرضا على الارادة عقلاً وقلاتعين
التماس الحمل الصحيح وهو المجازاة على الشكر بما عهد ان يجازى به المريض عنه من الثواب والكرامة فيكون معنى الآية والله أعلم
وان تشكروا ويجازىكم على شكركم ٢٩٤ جزاء المريض عنه ولا شك ان المجازاة مستقبلية بالنسبة الى الشكر بخير الشرط والجزاء على

مقتضاها لغة وانتظم
ذلك بمقتضى الأدلة
العقلية على بطلان
تقدم المراد على الارادة
عقلاً ومثل هذا يقدر
في قوله ولا يرضى لعباده
الكفر أى لا يجازى

تعالى ان يعلم بذات
الصدور وأدامس
الانسان ضمرد عاربه
منيبا اليه ثم اذا خوله
نعمة منه نسي ما كان
يدعو اليه من قبل وجعل
لله ان اذا ليضل عن
سبيله قل تمتع بكفرك
قليلاً انك من أصحاب
النار أمن هو قانت
آناء الليل ساجداً وقائماً
يحذر الآخرة ويرجوا
رحمة ربه قل هل يستوى
الذين يعلمون والذين
لا يعلمون اغمايتذكر
أولوا الالباب قل
يا عبادي الذين آمنوا
اتقوا ربكم الذين أحسنوا
في هذه الدنيا حسنة
وأرض الله واسعة
غير الكافر مجازاة
المغضوب عليه من

المعصومين كقوله تعالى عينا يشربهم عباد الله تعالى الله عما يقول الظالمون وقرئ بضم الهاء بوصول
وبغير وصل وبسكون (خوله) أعطاه قال أبو النجم
أعطى فلم يخل ولم يضل * كرم الذرى من دخول المحول

وفي حقيقة وجهان أحدهما حمله خائل مال من قولهم هو خائل مال اذا كان معه مال حسن
القيام به ومنه ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يتخول أصحابه بالموعظة والثاني جعله يتخول
من حال يتخول اذا اختل وافترق في معناه قول العرب * ان الغنى طويل الذيل مياس * (ما كان يدعو اليه)
أى نسي الضر الذي كان يدعو الله الى كشفه وقيل نسي ربه الذي كان يتضرع اليه ويدتئل اليه وما عني من
كقوله تعالى وما خلق الذكر والانثى * وقرئ ليضل بفتح الهمزة وضمها بمعنى أن نتيجة جعله لله أن إذا اضلاله عن
سبيل الله أو اضلاله والنتيجة قد تكون غرضاً في الفعل وقد تكون غير غرض وقوله (تمتع بكفرك) من باب
الخذلان والتخية كأنه قيل له اذا دأبت قبول ما أمرت به من الايمان والطاعة فن حقت ألا تؤمر به بعد
ذلك وتؤمر بتركه مبالغة في خذلانه وتخيته وشأنه لانه لا مبالغة في الخذلان لان أشد من أن يبعث الى
نكس ما أمر به ونظيره في المعنى قوله متاع قليل ثم ما وأهم جهنم * قرئ أمن هو قانت بالتخفيف على ادخال
همزة الاستفهام على من وبالشديد على ادخال أم عليه ومن مبتدأ خبره محذوف تقديره أمن هو قانت كغيره
وانما حذف لدلالة الكلام عليه وهو جري ذكر الكافر قبله وقوله بعده قل هل يستوى الذين يعلمون والذين
لا يعلمون وقيل معناه أمن هو قانت أفضل أمن هو كافر أو أهذا أفضل أمن هو قانت على الاستفهام
المتصل والقانت القائم بما يجب عليه من الطاعة ومنه قوله عليه الصلاة والسلام أفضل الصلاة طول
القفوت وهو القيام فيها ومنه القنوت في الوتر لانه دعاء المصلح قائماً (ساجداً) حال وقرئ ساجداً وقائم على أنه
خبر بعد خبر والواو الجمع بين الصفتين * وقرئ ويحذر عذاب الآخرة * وأراد بالذين يعلمون العلماء من علماء
الديانة كأنه جعل من لا يعمل غير عالم وفيه ازراء عظيم بالذين يقتنون العلوم ثم لا يقتنون ويفتنون ثم يقتنون
بالدياناهم عند الله جهلة حيث جعل القانتين هم العلماء ويجوز أن يراد على سبيل التشبيه أى كما يستوى
العالمون والجاهلون كذلك لا يستوى القانتون والمعاصون وقيل نزلت في عمار بن ياسر رضي الله عنه وأبي
حذيفة بن الغيرة المخزومي وعن الحسن أنه سئل عن رجل يتقادى في المعاصي ويرجو فقال هذا حق وانما الرجاء
قوله وتلا هذه الآية * وقرئ اغمايتذكر بالادغام (في هذه الدنيا) متعلق بأحسنوا بحسنة معناه الذين
أحسنوا في هذه الدنيا فلهم حسنة في الآخرة وهي دخول الجنة أى حسنة غير مكتوبة بالوصف وقد علقه
السدي بحسنة ففسر الحسنة بالصحة والعافية (فان قانت) اذا علق الطرف بأحسنوا فاعرابه ظاهرة فامعنى
تعلقه بحسنة ولا يصح أن يقع صفة لها المتقدمة (قلت) هو صفة لها اذا انخرقاذا تقدم كان بياناً لما كان فلم
يخل التقدم بالتعلق وان لم يكن التعلق وصفاً ومعنى (وأرض الله واسعة) أن لا عذر للفريطين في الاحسان
البتة حتى ان اعتلوا بأوطانهم وببلادهم وأنهم لا يتمكنون فيها من التوفر على الاحسان وصرف الهم اليه
قيل لهم فان أرض الله واسعة وبلاده كثيرة فلا تحتملهم مواعع ليجز ونحو قولوا الى بلاد أخرى واقعدوا بالانبياء

النكال والعقوبة * قوله تعالى أمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل يستوى
الذين يعلمون والذين لا يعلمون (قال سئل الحسن عن يتقادى على المعاصي ويرجو الخ) قال أجده كلام الحسن رضي الله عنه صحيح غير منزل
على كلام الزنجشري بقرينة حاله فان الحسن أراد ان المتقادى على المعصية مصرعاً غير ثابت اذا غلب رجاءه وخوفه كان متميلاً
اللائق بهذا أن يغلب خوفه رجاءه ولم يرد الحسن اقنط هذا من رحمة الله تعالى وحاشاه واما قرينة حال الزنجشري فانها تتم على ما أضمره
من اراد هذه المقالة فان معقده ان مثل هذا المعاصي وان كان موحداً يجب خلوه في نار جهنم ولا معنى لرجائه ولتتميمه صحة هذا
الاعتقاد أو رد مقالة الحسن كالترام الى تتم هذه النزعة وهما قليل يفرع سمعته مافى آباء هذه السورة

قوله تعالى قل اني امرت ان اعبد الله مخلصا له الدين وامرت لان اكون اول المسلمين الى قوله قل الله اعبد مخلصا له ديني (قال فيه فان قلت كيف عطف امرت على امرت وهما واحد واجاب بأنه ليس بتكرير الخ) قال اجد ولقد ٢٩٥ احسن في تقوية هذا المعنى في هذه الآية بقوله

فاعبدوا ما شئتم من دونه فان مقابلته بعدم المحصر توجب كونه للمحصر والله اعلم وما احسن ما بين وجوه المبالغة في وصف الله تعالى لفضاعة خسراتهم

انما هو في الصابرون اجرهم بغير حساب قل اني امرت ان اعبد الله مخلصا له الدين وامرت لان اكون اول المسلمين قل اني اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم قل الله اعبد مخلصا له ديني فاعبدوا ما شئتم من دونه قل ان الخاسرين الذين خسروا انفسهم واهليهم يوم القيامة الا ذلك هو الخسران المبين لهم من فوقهم ظلال من النار ومن تحته ظلال ذلك يخوف الله به عباده يا عباد فاتقون والذين

فقال استأنف الجملة وصدرها بحرف التنبيه ووسط الفصل بين المبتدأ والخبر وعرف الخسران ونعته بالمبين وبين في تسمية الشيطان طاغوتا وجوها ثلاثة من المبالغة احدها تسميته بالمصدر كانه نفس الطغيان الثاني يؤوله على فعلوت وهي صيغة

والصالحين في مهاجرتهم الى غير بلادهم ليزدادوا احسانا الى احسانهم وطاعة الى طاعتهم وقيل هو للذين كانوا في بلاد المشركين فامروا بالمهاجرة عنه كقوله تعالى ألم تكن ارض الله واسعة فمنها جاور فيها وقيل هي ارض الجنة و (الصابرون) الذين صبروا على مفارقة اوطانهم وعشائرتهم وعلى غيرهما من تجرع الغصص واحتمال البلاء في طاعة الله وازدياد الخير (بغير حساب) لا يحاسبون عليه وقيل بنير مكال وغيره ميزان يعرف لهم غر فاوهو تعميل للتكثير وعن ابن عباس رضي الله عنه - ما لا يمتد الى حساب الحساب ولا يعرف وعن النبي صلى الله عليه وسلم ينصب الله الموازين يوم القيامة فيؤقي باهل الصلاة فيؤفون اجورهم بالموازين ويؤقي باهل الصدقة فيؤفون اجورهم بالموازين ويؤقي باهل الخ فيؤفون اجورهم بالموازين ويؤقي باهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان وينصب عليهم - الم اجر صبا قال الله تعالى انما يؤقي الصابرون اجرهم بغير حساب حتى يتقى اهل العافية في الدنيا ان اجسادهم تقرض بالمقار يض عما يذهب به اهل البلاء من الفضل (قل اني امرت) باخلاص الدين (وامرت) بذلك لاجل (ان اكون اول المسلمين) أي مقدمهم وسابقهم في الدنيا والاخرة والمعنى ان الاخلاص له السبق في الدين فن اخلاص كان سابقا (فان قلت) كيف عطف امرت على امرت وهما واحد (قلت) ليسا بواحد لاختلاف جهتهما وذلك ان الامر بالاخلاص وتكليفه شيء والامر به ليحجز القائم به قصب السبق في الدين شيء واذا اختلف وجه الشئ وصفناه بنزل بذلك منزلة شيئين مختلفين ولك ان تجعل اللام مزيدة منتهى أردت لان افعل ولا تزداد الامع ان خاصة دون الاسم الصريح كما ان زيدت عوضا من ترك الاصل الى ما يقوم مقامه كما عوض السنين في استطاع عوضا من ترك الاصل الذي هو اطوع والدليل على هذا الوجه مجيئه بغير لام في قوله وامرت ان اكون من المسلمين وامرت ان اكون اول من المؤمنين وامرت ان اكون اول من اسلم وفي معناه اوجه ان اكون اول من اسلم في زمانى ومن قومي لانه اول من خالف دين آباءه وخلع الاصنام وحطمها وان اكون اول الذين دعوتهم الى الاسلام اسلاما وان اكون اول من دعاه نفسه الى ما دعا اليه غيره لا كون مقتدى في قولي وفعل في جميعه ولا تكون صفتي صفة الملوكة الذين يأمرون بما لا يفعلون وان افعل ما استحق به الاولية من اعمال السابقين دلالة على السبب بالمسبب يعني ان الله امرني ان اخلاص له الدين من الشرك والرياء وكل شوب بدائي العقل والوحي * فان عصى ربي بخلافه الداليل استوجبت عذابه فلا أعصيه ولا أتابع امرهم وذلك حين دعوه الى دين آباءه * (فان قلت) ما معنى التكرير في قوله قل اني امرت ان اعبد الله مخلصا له الدين وقوله (قل الله اعبد مخلصا له ديني) (قلت) ليس بتكرير لان الاول اخبار بأنه مأمر من جهة الله باحداث العبادة والاخلاص والثاني اخبار بأنه يختص الله وحده دون غيره بعبادته مخلصا له دينه ولذا لته على ذلك قدم المعبود على فعل العبادة واخره في الاول فالكلام اول واقف في الفعل نفسه واجباده وثانيا فيمن يفعل الفعل لاجله ولذلك رتب عليه قوله (فاعبدوا ما شئتم من دونه) والمراد بهذا الامر الوارد على وجه التخيير المبالغة في الخذلان والتخلية على ما حقت فيه القول مرتين * قل ان الكاملين في الخسران الخاسرين لوجوهه واسبابه هم (الذين خسروا انفسهم) لو فوعها في هلكة لا هلكة بعدها (و) خسروا (اهليهم) لانهم ان كانوا من اهل النار فقد خسروا وهم كما خسروا انفسهم وان كانوا من اهل الجنة فقد ذهبوا عنهم ذهابا لا رجوع بعده اهلهم وقيل وخسروا لانهم لم يدخلوا مدخل المؤمنين الذين لهم اهل في الجنة يعني وخسروا اهلهم الذين كانوا يكونون لهم لو آمنوا ولقد وصف خسراتهم بغاية القضاة في قوله (الا ذلك هو الخسران المبين) حيث استأنف الجملة وصدرها بحرف التنبيه ووسط الفصل بين المبتدأ والخبر وعرف الخسران ونعته بالمبين (ومن تحته) اطباق من النار هي (ظلال) لا تخرب (ذلك) العذاب هو الذي يتوعد الله به عباده) ويخوفهم ليحذروا ما يوقعهم فيه (يا عباد فاتقون) ولا تتعرضوا لما يوجب سخطي وهذه عظة

مبالغة كالرحوت وهي الرحمة الواسعة والملاكوت وشبهه الثالث تقديم لامه على عينه ليفيد اختصاص الشيطان بهذه التسمية

اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها وأنا بالي الله لهم البشرى فبشرى عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب أفن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من في النار لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية تجري من تحتها الأنهار وعد الله لا يخلف الله الميعاد ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع في الأرض ثم يخرج به زرعا مختلفا ألوانه ثم يجمع فيه قنطرة مصفرا ثم يجعله حطاما إن في ذلك لذكرى لأولي الألباب أفن شرح الله

بقوله تعالى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه (قال يدخل تحت هذا المذهب واختيار أئمتنا على السبك وأقواها عند السبر الخ) قال أحمد لقد كنت أطمع لعلمه رجع عما ضمن هذا الكتاب من المذاهب الرديئة والمعتقدات الفاسدة حتى حققت من كلامه هذا أن ذلك التصحيح كان مقصدا من قواده الصميم فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

من الله تعالى ونصحة بالغة وقرئ بإعباري (الطاغوت) فعلمت من الطغيان كالملاكوت والرجوت الآن فيها قبالة تقديم اللام على الميم أطلقت على الشيطان أو الشياطين ليكونا مصدرا وفيها مبالغات وهي التسمية بالمصدر كان عين الشيطان طغيان وأن البناء بناء مبالغة فإن الرجوت الرحمة لو أوسع والملاكوت الملك المنسوط والقلب وهو لا يختصص إذ لا تطلق على غير الشيطان والمراد بها هذا الجمع وقرئ الطواغيت (أن يعبدوها) بدل من الطاغوت بدل الاشتغال (لهم البشرى) هي البشارة بالثواب كقوله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة الله عز وجل يبشرهم بذلك في رحيه على السنة رسوله وتتقاهم الملائكة عنده حضور الموت مبشرين وحين يحشرون قال الله تعالى يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم بشراكم اليوم جنات وأراد بعباده (الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه) الذين اجتنبوا أو أنابوا الآخرين وأراد بهم أن يكونوا مع الاجتناب والابانة على هذه الصفة فوضع الظاهر موضع الضمير وأراد أن يكونوا نقاد في الدين يميزون بين الحسن والاحسن والفاضل والافضل فاذا اعترضهم أمران واجب ونسب واختار والواجب وكذلك المباح والنسب حرام على ما هو أقرب عند الله وأكثر ثوابا ويدخل تحته المذاهب واختيار أئمتنا على السبك وأقواها عند السبر وأينها دليل وأماراة وأن لا تكون في مذهبك كما قال القائل * ولا تكن مثل عير قيد فأنقاد * يريد المقلد وقيل يستمعون القرآن وغيره فيتبعون القرآن وقيل يستمعون أو امر الله فيتبعون أحسنها نحو القصاص والعفو والانتصار والاعتناء والابتداء والاختفاء لقوله تعالى وأن تعفوا أقرب للمتقوى وإن تغفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو الرجل يجلس مع القوم فيسمع الحديث فيه محاسن ومساوئ فيحدث بأحسن ما سمع ويكف عما سواه ومن الوقفة من يقف على فبشر عبادي ويبتدئ الذين يستمعون برفعه على الابتداء وخبره (أولئك) * أصل الكلام أن من حق عليه كلمة العذاب فأنت تنقذه بجملة شرطية دخل عليها عزة الانكار والفاء فاء الجزاء ثم دخلت الفاء التي في أولها للعطف على محذوف يدل عليه الخطاب تقديره أنت مالك أمرهم فمن حق عليه العذاب فأنت تنقذه والمهجرة الثانية هي الأولى كررت لتوكيد معنى الانكار والاستنباد ووضع من في النار موضع الضمير فالآية على هذا جملة واحدة ووجه آخر وهو أن تكون الآية جملتين أفن حق عليه العذاب فأنت تخلصه فأنت تنقذ من في النار وأما جاز حذف فانت تخصه لأن أفأنت تنقذ يدل عليه نزل استحقاقهم العذاب وهم في الدنيا منزلة دخولهم النار حتى نزل اجتهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذب نفسه في دعائهم إلى الإيمان منزلة انقاذهم من النار وقوله أفأنت تنقذ يفيد أن الله تعالى هو الذي يقدر على الانقاذ من النار وحده لا يقدر على ذلك أحد غيره فكلا لا تقدر أنت أن تنقذ الداخل في النار من النار لا تقدر أن تخلصه مما هو فيه من استحقاق العذاب بتحصيل الإيمان فيه (غرف من فوقها غرف) علالي بعضهم فوق بعض * (فان قلت) ما معنى قوله (مبنية) (قلت) معناه والله أعلم أنها بنيت بناء المنازل التي على الأرض وسويت تسويتها (تجري من تحتها الأنهار) كما تجري من تحت المنازل من غير تفاوت بين العلو والسفل (وعد الله) مصدر مؤكد لأن قوله لهم غرف في معنى وعدهم الله ذلك (أنزل من السماء) هو المطر وقيل كل ماء في الأرض فهو من السماء ينزل منها إلى الصخرة ثم يقسمه الله (فسلكه) فأدخله ونظمه (ينابيع في الأرض) عيوننا ومسالك ومجاري كالعرف في الأجساد (مختلفا ألوانه) هي آيات من خضرة وحجرة وصفرة وبياض وغير ذلك أو أصنافه من بر وشعر وسمسم وغيرها (يسج) يتم جفافه عن الأصمعي لانه اذا تم جفافه حان له أن ينور عن منابته ويذهب (حطاما) فتا تاودر بنا (ان في ذلك لذكرى) لتذكير أو تنبيه على أنه لا بد من صانع حكيم وأن ذلك كائن عن تقدير وتبديل لا عن تعطيل وإهمال ويجوز أن يكون مثالا لادنا كقوله تعالى انما مثل الحياة الدنيا وضرر لهم مثل الحياة الدنيا * وقرئ مصفرا (أشن) عرف الله أنه من أهل اللطف فاطف به حتى انشرح صدره للإسلام ورغب فيه وقبه كن لا لطف له فهو حرج المصدر قامى القلب * ونور الله هو لطفه وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية فقبل يارسول الله كيف انشرح الصدر قال

إذا دخل النور القلب انشرح وانفتح فقبل يارسل الله فاعلامه ذلك قال الأنابة إلى دار الخلود والنجاة عن دار الغرور والتأهب للموت قبل نزول الموت وهو نظير قوله آمن هو قانت في حذف الخبر (من ذكر الله) من أجل ذكر أي أذا ذكر الله عندهم أو آياته أشعار وأوزادات قلوبهم مساواة كقوله تعالى فزادتهم رجساً إلى رجسهم وقرئ عن ذكر الله (فان قلت) ما الفرق بين من وعن في هذا (قلت) إذا قلت قسا قلبه من ذكر الله فالعني ما ذكرت من أن القسوة من أجل الذكر وبسببه وإذا قلت عن ذكر الله فالعني غط عن قبول الذكر وجفائه ونظيره سقاء من العيمة أي من أجل عطشه وسقاه عن العيمة إذا أرواه حتى أبعده عن العطش * عن ابن مسعود رضي الله عنه أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ملوا ملة فقالوا له حدثنا فنزلت وإيقاع اسم الله مبتدأ أو بناء نزل عليه فيه تخفيف لأحسن الحديث ورفع منه واستشهدا على حسنه وتأكيدا لاستناده إلى الله وأنه من عنده وأن مثله لا يجوز أن يصدر عنه وتنبه على أنه وحى معجز مبين لسائر الأحاديث و (كتابا) بدل من أحسن الحديث ويحتمل أن يكون طامنه (ومتشابهاً) مطلق في مشابهة بعضه ببعض فكان متناولاً لتشابه معانيه في الصحة والأحكام والبناء على الحق والصدق ومنفعة الخلق وتناسب ألفاظه وتناسفها في التخدير والإصابة وتجاوب قظمه وتأليفه في الإعجاز والتبكيث ويجوز أن يكون (مثنى) بياناً لكونه متشابهاً لأن القصص المكررة لا تكون إلا متشابهة والمثنى جمع مثنى بمعنى مردد ومكرر للمثنى من قصصه وأنبأه وأحكامه وأوامره ونواهيته ووعده ووعيده ومواعظه وقيل لأنه يثنى في التلاوة فلا يعمل كما جاء في وصفه لا يتفه ولا يتشان ولا يتخلق على كثرة الرد ويجوز أن يكون جمع مثنى مفعول من التثنية بمعنى التكرير والاعادة كما كان قوله تعالى ثم أرجع البصر كرتين بمعنى كره بعد كره وكذلك لميك وسعديك وحنانيك (فان قلت) كيف وصف الواحد بالجمع (قلت) انما صرح بذلك لأن الكتاب جملة ذات تفاصيل وتفصيل الشيء هي جملة لا غير الأثر لا تقول القرآن أسباع وأخماس وسور وآيات وكذلك تقول أقاصيص وأحكام ومواعظ ومكررات ونظيره قولك الإنسان عظام وعروق وأعصاب ألا أنك تركت الموصوف إلى الصفة وأصله كتاباً متشابهاً فصولاً مثنى ويجوز أن يكون كقولك برمة أعشار وثوب أخلاق ويجوز أن لا يكون مثنى صفة ويكون منتصباً على التمييز من متشابهها كما تقول رأيت رجلاً حسناً شاملاً والمعنى متشابهة بمثانيه (فان قلت) ما فائدة التثنية والتكرير (قلت) النفوس أنفرت عن حديث الوعظ والنصيحة فلم يكررها عوداً عن بدء لم يرض بها ولم يعبه بل عملها ومن ثم كانت عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكرر عليهم ما كان يعظ به وينصيح ثلاث مرات وسبعاً ليركزه في قلوبهم ويغرسه في صدورهم * أقشعرا الجلود إذا تقبض تقبضاً شديداً أو تر كبه من حروف القشع وهو الاديم اليابس مضموماً إلى أحرف رابع وهو الاء ليكون رباعياً واداً على معنى زائد يقال أقشع رجليه من الخوف وقبشعره وهو مشل في شدة الخوف فيجوز أن يريد به الله سبحانه التمثيل تصوير الأفراس خشيته وأن يريد التحقيق والمعنى أنهم إذا سمعوا بالقرآن وآيات وعيده أصابتهم خشية تقشع منها جلودهم ثم إذا ذكر الله ورجته وجوده بالمغفرة لانت جلودهم وقلوبهم وزال عنها ما كان بها من الخشية والقشعريرة (فان قلت) ما وجه تعدية لأن بالي (قلت) ضمن معنى فعل متعدداً لأنه قيل سكنت أو أطمأنت إلى ذكر الله لينته غير متقبضة راحيه غير خاشية (فان قلت) لم اقتصر على ذكر الله من غير ذكر الرحمة (قلت) لأن أصل أمره الرحمة والرأفة ورجته هي سابقة غضبه فلا صلة لرجته إذا ذكر لم يخطر بالبال قبل كل شيء من صفاته إلا كونه رؤوفاً رحيماً (فان قلت) لم ذكرت الجلود وحدها ولا ثم قرنتها بالقلوب ثانياً (قلت) إذا ذكرت الخشية التي محلها القلوب فقد ذكرت القلوب فكانت قبل تقشع جلودهم من آيات الوعد وتخشي قلوبهم في أول وهلة فإذا ذكر الله ومبني أمره على الرأفة والرحمة استبدلوا بالخشية رجاء في قلوبهم وبالقشعريرة ليناً في جلودهم (ذلك) إشارة إلى الكتاب وهو (هدى الله يهدي به) يوفق به من يشاء يعني عباده المتقين حتى يخشوا تلك الخشية ويرجعوا إلى الكتاب وهو (هدى الله يهدي به) (ومن يضل الله) ومن يخذله من الفساق والفجرة (فساله من هاد) أو ذلك المكان من الخشية والرجاء هدى الله أي أثر هداة وهو لطفه فسماه هدى لأنه حاصل بالهدى يهدي به

صدره للإسلام وهو
على نور من ربه فويل
للقاسية قلوبهم من
ذكر الله أولئك في
ضلال مبين الله نزل
أحسن الحديث كتاباً
متشابهاً مثاقيق
منه جلود الذين يخشون
ربه ثم تلين جلودهم
وقلوبهم إلى ذكر الله
ذلك هدى الله يهدي به
من يشاء ومن يضل
الله فإله من هاد

قوله تعالى أفن يتقى بوجهه سوء العذاب يوم القيامة (قال فيه معناه كمن هو آمن فحذف الخبر اسوة أمثاله الخ) قال أحمد الملقى في النار والعياذ بالله لم يقصد الانتقاء بوجهه ٢٩٨ ولكنه لم يجد ما يتقى به النار غير وجهه ولو وجد لفعل فلما القها بوجهه كانت حاله حال المتقى

بوجهه فعبر عن ذلك بالانتقاء من باب المجاز التمثيلي والله أعلم بقوله تعالى انك ميت وانهم ميتون (قال فيه قرئ انك ميت وماتت الخ) قال أحمد فاستعمال

أفن يتقى بوجهه سوء العذاب يوم القيامة وقيل للظالمين ذوقوا ما كنتم تكسبون كذب الذين من قبلهم فأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون فأذاقهم الله انغراس في الحياة الدنيا والعذاب الاخرة أكبر لو كانوا يعلمون ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون قرأنا عريضا غير ذي عوج لعلمهم يتقون ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا ساميا لرجل هل يستويان مثلا الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون

ميت مجاز اذا انطاب مع الاحياء واستعمال مائت حقيقة اذ لا يعطى اسم الفاعل وجود الفعل حال الخطاب ونظيره قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها

هذا الاثر من يشاء من عباده يعني من صحب أولئك ورآهم خاشعين راجين فكان ذلك مرغبا لهم في الاقتداء بسيرتهم وسلوك طريقهم ومن يضل الله ومن لم تؤثر فيه الطاعة لقسوة قلبه واصرار على فجوره فحاله من هاد من مؤثر فيه بشئ قط * يقال اتقاء بدرقته استقبله بها فوق بها نفسه اياه واتقاء بيده وتقديره (أفن يتقى بوجهه سوء العذاب) كمن آمن العذاب فحذف الخبر كما حذف في نظائره وسوء العذاب شدته ومعناه أن الانسان اذا اتقى مخوفامن المخاوف استقبله بيده وطلب أن يتقى بها وجهه لانه أعز أعضائه عليه والذي يلقى في النار يلقى مغلوله يده الى عنقه فلا يتهامله أن يتقى النار الا بوجهه الذي كان يتقى المخاوف بغير وقاية له ومحاماة عليه وقيل المراد بالوجه الجملة وقيل نزلت في أبي جهل * وقال لهم خزنة النار (ذوقوا) وبال (ما كنتم تكسبون) من حيث لا يشعرون (من الجهة التي لا يتحسسون ولا يخطر ببالهم أن الشر يأتيهم منها بينا هم آمنون رافهون اذ فوجئوا من ما منهم * والخزى الذل والصغار كالسبع والخسف والقتل والجلاء وما أشبه ذلك من نكال الله (قرأنا عريضا) حال مؤكدة كقولك جاني زبير جلا صالحا وانسانا عاقلا ويجوز أن ينتصب على المدح (غير ذي عوج) مستقيما بيا من التناقض والاختلاف (فان قلت) فهذا قيل مستقيما وغير معوج (قلت) فيه فائدتان احدها اني أن يكون فيه عوج قط كما قال ولم يجعل له عوجا والثانية أن لفظ العوج مختص بالمعاني دون الاعيان وقيل المراد بالعوج الشك واللبس وأنشد وقد أتاك يقين غير ذي عوج * من الاله وقول غير مكذوب

* واضرب لقومك مثلا وقيل لهم ما تقولون في رجل من المماليك قد اشترك فيه شركاء بينهم اختلاف وتنازع كل واحد منهم يدعي أنه عبده فهم يتجادلون به ويتعاورونه في مهن شتى ومشايدة واذا غفلت له حاجة تدافعوه فهو متخير في أمره سادر قد تشعبت المهوم قلبه وتوزعت أفكاره لا يدري أيهم يرضى بخدمة مته وعلى أيهم يعتمد في حاجاته وفي آخر قد سلم المالك واحد وخلص له فهو معتنق لما رزقه من خدمته معتمد عليه فيما يصلحه فهمه واحد وقابله مجتمع أي هذين العبدان أحسن حالا وأجل شأنا والمراد بتثليل حال من يثبت آلهة شتى وما يلزمه على قضية مذهبه من أن يدعي كل واحد منهم عبوديةته ويتشاكسون في ذلك ويتغالوا كما قال تعالى ولعلابعضهم على بعض ويقيم هو متخير ارضا لا يدري أيهم يعبد وعلى ربه بية أيهم يعتمد ومن يطلب رزقه ومن يلتبس رفقته فهمه شعاع وقابله أوزاع وحال من لم يثبت الا لهاوا احدا فهو قائم على كلفه عارف بما أَرْضاه وما أنصطه مفضل عليه في عاجله ومؤمل للثواب في آجله و (فيه) صلة شركاء كما تقول اشتركوا فيه * والتشاكس والنشاكس الاختلاف تقول تشاكست أسنانه (سالمنا لرجل) خالصه وقرئ سالمنا بفتح الفاء والعين وفتح الفاء وكسرهما مع سكون العين وهي مصادر سلم والمعنى ذاسلامه لرجل أي داخلوص له من الشركة من قولهم سلمت له الضيعة * وقرئ بالرفع على الابتداء أي وهناك رجل سالم لرجل وانما جعله رجلا ليكون أفطن لما شفى به أو سعد فان المرأة والصبي قد يغفلان عن ذلك (هل يستويان مثلا) هل يستويان صفة على التمييز والمعنى هل يستوي صفتهما او حالا وانما اقتصر في التمييز على الواحد لبيان الجنس وقرئ مثلين كقوله تعالى وأكثرا موالا وأولاد مع قوله أشدهم قوة ويجوز فيمن قرأ مثلين أن يكون الضمير في يستويان للثانين لان التقدير مثل رجل ومثل رجل والمعنى هل يستويان فيما يرجع الى الوصفية كما تقول كفى بهما رجلاين (الحمد لله) الواحد الذي لا شريك له دون كل معبود سواه أي يجب أن يكون الحمد متوجها اليه وحده والعبادة فقد ثبت أنه لا اله الا هو (بل أكثرهم لا يعلمون) فيشركون به غيره * كانوا يتربصون برسول الله صلى الله عليه وسلم فموتة فأخبر أن الموت يعجزهم فلا معنى للتربص وشهادة الباقي بالقافي وعن قتادة نعى الى نبية نفسه ونهى اليكم أنفسكم * وقرئ مائت

يعنى توفي الموت والتي لم تمت في منامها أي يتوفاها حين المنام تشبه النوم بالموت كقوله وهو الذي يتوفاكم بالليل فيمسك الانفس التي قضى عليها الموت الحقيقي أي لا يرد هافي وفتحاحية ويرسل الاخرى أي النائمة الى الاجل الذي سيماء

ويخوفونك بالذين من
دونه ومن يضال الله
فأله من هادومن يهد
الله فأله من مضل
أليس الله بعزيربذى
انتقام ولئن سألتهم من
خالق السموات والأرض
ليقولن الله قل أفرأيتم
ماتدعون من دون الله
إن أرادني الله بضرهل
هن كاشفات ضره
أو أرادني برحمةهل هن
ممسكات رحمة قل
حسبي الله عليه يتوكل
المتوكلون قسلا يقوم
اعملوا على مكانتكم إني
عامل فسوف تعلمون من
يأتيه عذاب يخزيه
ويحل عليه عذاب مقيم
إننا نزلنا عليك الكتاب
للناس بالحق فن اهتدوا
فلنفسه ومن ضل فانما
يضل عليها وما أنت
عليهم بوكيل الله يتوفى
الانفس حين موتها
والتي لم تمت في منامها
فيمسك التي قضى عليها
الموت ويرسل الأخرى
إلى أجل مسمى إن في
ذلك لآيات لقوم
يتفكرون أم اتخذوا
من دون الله شفعاء قل
أولو كانوا لا يعلمون
شيأ ولا يعقلون

لبنائه على لفظ المغالبة والمباراة وأن يكون مهموزا من المكافأة وهي المجازاة لما تقدم من قوله ويخزيهم
أجرهم (بالذين من دونه) أراد الاوثان التي اتخذوها آلهة من دونه (بغيرين) بغالب مضيع (ذى انتقام)
ينتقم من أعدائه وفيه وعيد لقريش ووعد للمؤمنين بأنه ينتقم لهم منهم وينصرهم عليهم * قرئ كاشفات
ضره وممسكات رحمة بالتنوين على الاصل وبالإضافة للتخفيف (فان قلت) لم فرض المسئلة في نفسه دونهم
(قلت) لانهم خوفوه معرفة الاوثان وتخيلها فأمر بأن يقررهم أولا بأن خالق العالم هو الله وحده ثم يقول
لهم بعد التقرير فاذا أرادني خالق العالم الذي أقررتم به بضر من مرض أو فسر أو غير ذلك من النوازل
أو برحمة من حجة أو غنى أو نحوها هل هؤلاء اللات الذي خوفوني إياهن كاشفات غنى ضره أو ممسكات رحمة
حتى إذا ألقيهم الحبر وقطعهم حتى لا ينجبروا بينت شفة قال (حسبي الله) كافي للمعة أو ناذركم (عليه يتوكل
المتوكلون) وفيه تمكم ويروي أن النبي صلى الله عليه وسلم سألهم فسكتوا فنزل قل حسبي الله (فان قلت)
لم قيل كاشفات وممسكات على التأنيت بعد قوله تعالى ويخوفونك بالذين من دونه (قلت) أنهن وكن أنا
وهن اللات والعزى ومناة قال الله تعالى أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى ألكم الذكرو له الانثى
ليضعفها ويخزيها زيادة تضعيف وتخيز عما ظاهرا به من كشف الضر وامساك الرحمة لان الاوثان من باب
اللين والرخاوة كما أن الذكورة من باب الشدة والصلابة كانه قال الاناث اللات والعزى ومناة
أضعف مما تدعون لهن وأعجز وفيه تمكم أيضا (على مكانتكم) على حالكم التي أنتم عليها وجهتكم من العداوة
التي تمكنت منها والمكانة بمعنى المكان فاستعيرت عن العين للمعنى كما يستعار هنا حيث للزمان وهو المكان (فان
قلت) حق الكلام فإني عامل على مكانتي فلم حذف (قلت) للاختصار ولما فيه من زيادة الوعيد والايذان
بأن حاله لا تقف وترداد كل يوم قوة وشدة لان الله ناصرهم ومعينهم ومظهرهم على الدين كله ألا ترى إلى قوله
(فسوف تعلمون من يأتيه) كيف توعدهم بكونه منصورا عليهم غالبا عليهم في الدنيا والآخرة لانهم إذا
أناهم الخزي والعذاب فذاك عزه وغلبته من حيث ان الغلبة تتم له بزغري من أوليائه وبذل ذليل من
أعدائه (يخزيه) مثل مقيم في وقوعه صفة للعذاب أي عذاب مخزله وهو يوم بدر وعذاب دائم وهو عذاب
النار * وقرئ مكاناتكم (للناس) لاجلهم ولا جل حاجتهم إليه ليدشروا وينذروا فتقوى دواعيهم إلى
اختيار الطاعة على العصاة ولا حاجة إلى ذلك فأننا الغنى عن اختيار الهدى فقد دفع نفسه ومن اختيار
الضلالة فقد ضرها * وما وكلت عليهم لتجبرهم على الهدى فان التكليف مبنى على الاختيار دون الاجبار
(الانفس) الجمل كما هي * وتوفها ما انتهوا وهو أن يساب ما هي به حجة حساسة دركة من حجة أبرزتها
وسلامتها لانها عند سلب الصحة كأن ذاتها قد سلبت (والتي لم تمت في منامها) يريدو يتوفى الانفس التي
لم تمت في منامها أي يتوفاهما حين تمام تشبيه الانفس بالماوت ومنه قوله تعالى وهو الذي يتوفاكم بالليل حيث
لا يميزون ولا يتصرفون كما أن الموق كذلك (فيمسك) الانفس (التي قضى عليها الموت) الحقيقي أي لا يردّها
في وقت حاجتها (ويرسل الأخرى) النائمة (إلى أجل مسمى) إلى وقت ضربه لموتها وقيل يتوفى الانفس يستوفىها
ويقبضها وهي الانفس التي تكون معها الحياة والحركة ويتوفى الانفس التي لم تمت في منامها وهي أنفس
التمييز قالوا فإني تتوفى في النوم هي نفس التمييز لانفس الحياة لان نفس الحياة إذا زالت زال معها النفس
والنامت بنفس وروا عن ابن عباس رضي الله عنهما في ابن آدم نفس وروح بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس
التي بها العقل والتمييز والروح التي بها النفس والحركة فإذا نام العبد قبض الله نفسه ولم يقبض روحه
والصحيح ما ذكر أولان الله عز وجل لا تعلق التوفى والموت والمنام جميعا بالانفس وما عتوا بنفس الحياة
والحركة ونفس العقل والتمييز غير متصف بالموت والنوم وانما الجلة هي التي تموت وهي التي تمام (ان في ذلك)
ان في توفى الانفس مائة وثلاثة وأمسكها وارسلها إلى أجل لا تات على قدرة الله وعلمه لقوم يحيلون فيه
أفكارهم ويمتدبرون * وقرئ قضى عليها الموت على البناء للمفعول (أم اتخذوا) بل اتخذوا قريش والهمزة
للانكار (من دون الله) من دون اذنه (شفعاء) حين قالوا هؤلاء شفعاؤنا عند الله ولا يشفع عنده أحد

بالفناء وعطف مثلها في أول السورة بالواو (قلت) السبب في ذلك أن هذه وقعت مسببة عن قوله وإذا ذكر
الله وحده أشمأزت على معنى أنهم يشتمون عن ذكر الله ويستبشرون بذكر الآلهة فإذا مس أحدهم
ضرر دعا من أشمأز من ذكره دون من استبشروا بذكره وما بينهما من الآي اعتراض (فان قلت) حق
الاعتراض أن يؤكده الاعتراض بينهما وبينه (قلت) ما في الاعتراض من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه
بأمر منه وقوله أنت تحكم بينهم ثم ما عقبه من الوعيد العظيم تأكيده لا تكراراً شتمواهم واستبشروهم
ورجوعهم إلى الله في الشدة أندون آلهتهم كأنه قيل قل يارب لا يحكم بيني وبين هؤلاء الذين يجترئون عليك
مثل هذه الجراءة ويرتكبون مثل هذا المنكر إلا أنت وقوله ولو أن للذين ظلموا منكم أموالهم لم ينلوا منكم
شئاً منكم ولا يلحقواكم فيها منكم لولا أن هؤلاء الظالمين ما في الأرض جميعاً ومثله معه
لا قدروا به حين أحكم عليهم بسوء العذاب وهذه الأسرار والنكت لا يبرزها إلا علم النظم والابتنية
في أحكامها وأما الآية الأولى فلم تقع مسببة وما هي إلا جملة ناسبت جملة قبلها فطفت عليها بالواو كقولك قام
زيد وقد عمرو (فان قلت) من أي وجه وقعت مسببة والاشتمار عن ذكر الله ليس بعقبة بل لتجأهم إليه
بل هو مقتضى الصدق وفهم عنه (قلت) في هذا التسيب لطف وبيان أنك تقول زيدا مؤمناً بالله فإذا مسه ضرر
التجأ إليه فهذا تسيب ظاهر لا لبس فيه ثم تقول زيد كافر بالله فإذا مسه ضرر التجأ إليه فتجئ بالفاء مجيئك
به غنة كان الكافر حين التجأ إلى الله التجأ المؤمن إليه مقيم كفره مقام الإيمان ومجره مجراه في جعله سبباً
في الالتجاء فأنت تحكي ما عكس فيه الكافر ألا ترى أنك تقصد بهذا الكلام الانكار والتعجب من فعله
الضمير في (قالها) راجع إلى قوله إنما أوليته على علم لأنها كلمة أو جملة من القول وقرئ قد قاله على معنى
القول والكلام وذلك والذين من قبلهم هم قارون وقومه حيث قال إنما أوليته على علم عندي وقومه
راضون بها فكأنهم قالوها ويجوز أن يكون في الأمم الخالية آخرون قائلون مثلها (فان قلت) ما أصاب أولئك
يكسبون من متاع الدنيا ويجمعون منه (من هؤلاء) من مشركي قومك (سيعصيهم) مثل ما أصاب أولئك
فقتل صناديدهم بدر وحبس عنهم الرزق فمضوا سبع سنين ثم بسط لهم فطر واسع سبع سنين فقتل لهم
(أولم يعلموا) أنه لا قابض ولا باسط إلا الله عز وجل (أسرفوا على أنفسهم) جنوا عليها بالاسراف في المعاصي
والغاف فيها (لا تقنطوا) قرئ بفتح النون وكسر هاء وضمة (ان الله يغفر الذنوب جميعاً) يعني بشرط التوبة وقد
تكرر ذكر هذا الشرط في القرآن فكان ذكره فيما ذكره في نفسه ذكره في ما لم يذكره في القرآن في
حكم كلام واحد ولا يجوز فيه التناقض وفي قراءة ابن عباس وابن مسعود يغفر الذنوب جميعاً ما يشاء والمراد
عن يشاء من تاب لأن مشيئة الله تابعة لحكمته وعدله لا لما يكره وجبروته وقيل في قراءة النبي صلى الله عليه
وسلم وفاطمة رضي الله عنهما يغفر الذنوب جميعاً ولا يبالى في نظير في المبالاة في الخوف في قوله تعالى ولا يخاف
عقباها وقيل قال أهل مكة يزعم محمد أن من عبد الأوثان وقتل النفس التي حرم الله لم يغفر له فكيف ولم يهاجر
وقد عبدنا الأوثان وقتلنا النفس التي حرم الله فنزلت وروى أنه أسلم عياش بن أبي ربيعة والوليد بن الوليد
ونفر معهم ما قتلوا وعذوا فافتموا فكان يقول لا يعقل الله لهم صرفاً ولا عدلاً أبداً فنزلت فكاتب بها عمر رضي
الله عنه اليهم فأسلموا وهاجروا وقيل نزلت في وحشي قاتل حمزة رضي الله عنه وعن رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما أحب أن لي الدنيا وما فيها من هذه الآية فقال رجل يا رسول الله ومن أشرك فسكت ساعة ثم قال ألا
ومن أشرك ثلاث مرات (وأنبيو إلى ربكم) وتوبوا إليه (وأسلموا له) وأخلصوا له العمل وانما ذكر الآية
على أثر المغفرة لئلا يطمع طامع في حصولها بغيرة ولا لئلا يظن أنها شرط فيها لا زلزالها لا تحصلي بدونه (واتبعوا)
أحسن ما أنزل إليكم من ربكم) مثل قوله الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه (وأنتم لا تشعرون) أي
يفعواكم وأنتم غافلون كأنكم لا تحشون شيئاً لفرط غفلتكم ومهولكم (أن تقول نفس) كراهة أن تقول (فان
قلت) لم تذكرت (قلت) لأن المراد بها بعض النفس وهي نفس الكافر ويجوز أن يراد نفس مقبرة من
النفس أما الجاح في الكفر شديداً وبغضب عظيم ويجوز أن يراد التكثير كما قال الاعشى

بل هي قنينة ولكن
أكثرهم لا يعلمون قد
قالها الذين من قبلهم
فان أغنى عنهم ما كانوا
يكسبون فاصابهم
سيئات ما كسبوا
والذين ظلموا من هؤلاء
سيعصيهم سيئات
ما كسبوا وما هم
بمجهزين أولم يعلموا أن
الله ييسر الرزق لمن
يشاء ويقدر ان في ذلك
آيات لقوم يؤمنون
قل يا عبادي الذين
أسرفوا على أنفسهم
لا تقنطوا من رحمة الله
ان الله يغفر الذنوب
جميعاً انه هو الغفور
الرحيم وأنبيو إلى ربكم
وأسلموا له من قبل أن
يأتيكم العذاب ثم
لا تنصرون واتبعوا
أحسن ما أنزل إليكم
من ربكم من قبل أن
يأتيكم العذاب بغتة
وأنتم لا تشعرون أن
تقول نفس يا حسرتنا

قوله تعالى ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة (قال فيه يعنى الذين وصفوه تعالى بما لا يجوز عليه وهو متعال عنه الخ) قال أحد قديم الطور التفسير ليرض في قلبه لا دواء له الا التوفيق الذى حرمه ولا يعافيه منه الا الذى قدر عليه هذا الضلال وحقه وسنقيم علمه حد الرد لانه قد أبدى صفحته ولولا شرط الكتاب لاضر بنا عنه صفحا ولو بنا عن الالتفات ٣٠٣ اليه كشعار بالله التوفيق فنقول أما تعريضة

بأن أهل السنة يعتقدون ان القبايح من فعل الله تعالى فيرجعها بعتقادهم المشار اليه قوله تعالى بعد آيات من هذه السورة الله خالق كل شئ وهو على كل شئ وكيل أما الزخشرى

على ما فرطت في جنب الله وان كنت لمن الساخرين أو تقول لو أن الله هداني لكنت من المتقين أو تقول حين ترى العذاب لو أننى كرهت أن أكون من المحسنين بل قد جاءتك آياتي فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة أليس في جهنم مثوى للمتكبرين ويحبى الله الذين أتقوا

وأخوانه القدرية فيغبرون في وجه هذه الآية ويقولون ليس خالق كل شئ لان القبايح أشياء وليست مخلوقة فاعتقدوا أنهم زهوا وانما أثمروا وأما تعريضهم في أنهم يجوزون ان يخلق

ورب بغيره لو هتفت بحجوه * أنا فى كرم يفض الرأس مغضبا وهو يريد أفواجا من الكرام ينصرفونه لا كرميا واحدا ونظيره رب بلد قطعت ورب بطل فارعت وقد اختلس الطعنة ولا يقصد الا التكثير * وقرئ يا حشر قى على الاصل ويا حشر تاي على الجمع بين العوض والمعوّض منه * والجنب الجانب يقال أنا فى جنب فلان وجانبه وناحيته وفلان اى الجنب والجانب ثم قالوا فرط فى جنبه وفى جانبه يريدون فى حقه قال سابق البربرى أما متقين الله فى جنب وامق * له كبد حرى عليك تقطع وهذا من باب السكينة لانك اذا أثبت الامر فى مكان الرجل وحيزه فقد أثبتته فيه ألا ترى الى قوله أن السماحة والمروءة والندى * فى قبة ضربت على ابن الحشرج ومنه قول الناس لا مكانك فعلت كذا يريدون لا جالك وفى الحديث من الشرك الخفى أن يصلى الرجل لمكان الرجل وكذلك فعلت هذا من جهتك فن حيث لم يبق فرق فيما يرجع الى أداء الغرض بين ذكر المكان وتركه قيل (فرطت فى جنب الله) على معنى فرطت فى ذات الله (فان قلت) فرجع كلامك الى أن ذكر الجنب كذا ذكر سوى ما يعطى من حسن السكينة وبلاغتها فكانه قيل فرطت فى الله فامعنى فرطت فى الله (قلت) لا بد من تقدير مضاف محذوف سواء ذكر الجنب أو لم يذكر والمعنى فرطت فى طاعة الله وعبادة الله وما أشبه ذلك وفى حرف عبد الله وحفصة فى ذكر الله * وما فى ما فرطت مصدرية مثلها فى عبارحت (وان كنت ابن الساخرين) قال قتادة لم يكفه أن ضيع طاعة الله حتى سخر من أهلها ومحمل وان كنت النصب على الحال كانه قال فرطت وأتاساخرأى فرطت فى حال سخرتني وروى أنه كان فى بنى اسرائيل عالم ترك عليه وفسق وأتاه ابليس وقال له تتمع من الدنيا ثم تب فأطاعه وكان له مال فأنفقه فى الفجور فأتاه ملك الموت فى الزمان كان فقال يا حشر تاي ما فرطت فى جنب الله ذهب عمرى فى طاعة الشيطان وأسخطت ربى فندم حين لم ينفعه الندم فأترل الله خبره فى القرآن (لو أن الله هداني) لا يخلو أما أن يريد به الهداية بالالباء أو بالالطاف أو بالوحي فالالطاف خارج عن الحكمة ولم يكن من أهل اللطاف فى لطف به وأما الوحي فقد كان ولا كنه أعرض ولم يتبعه حتى يمتدى وانما يقول هذا تحير فى أمره وتعالى بما لا يحصى عليه كما حكي عنهم التعلل باغواء الرؤساء والشياطين ونحو ذلك ونحوه لو هدا الله الهدى بناكم وقوله (بلى قد جاءتك آياتي) ردم من الله عليه معناه بلى قد هديت بالوحي فكذبت به واستكبرت عن قبوله وآثرت الكفر على الايمان والضلالة على الهدى * وقرئ بكسر التاء على مخاطبة النفس (فان قلت) هلا قرن الجواب بما هو جواب له وهو قوله لو أن الله هداني ولم يفصل بينهما بآية (قلت) لانه لا يخلو أما أن يقدم على أخرى القرائن الثلاث فيفرق بينهما وأما أن تؤخر القرينة الوسطى فلم يحسن الاول لما فيه من تبشير النظم بالجمع بين القرائن وأما الثانى فلما فيه من نقض الترتيب وهو التحسر على التفريط فى الطاعة ثم التعلل بفقد الهداية ثم غنى الرجعة فكان الصواب ما جاء عليه وهو أنه حكي أقوال النفس على ترتيبها ونظمها ثم أجاب من بينها عما اقتضى الجواب (فان قلت) كيف صح أن تقع بلى جوابا لغير منى (قلت) لو أن الله هداني فيه معنى ما هديت (كذبوا على الله) وصفوه بما لا يجوز عليه تعالى وهو متعال عنه فأضافوا اليه الولد والشريك وقالوا هو لاه شفع أو نأوا وقالوا الوشاء الرحمن ما عبدناهم وقالوا والله أمرناهم ألا يعبدونهم قوم يسفهونه بفعل القبايح وتجويز أن يخلق خلقا لا لغرض ويؤلم للعوض ويظلمونه بتكليف ما لا يطاق ويحسمونه بكونه مرثيا معايشا مدر كبا لحاسة ويثبتون له يدا وقدماء وجنبات متسمرين بالبل كفة ويجعلون له أندادا بآياتهم معه قدما (وجوههم مسودة)

خالقا لا لغرض فذلك لان أفعاله تعالى لا تعمل لانه الفعل لما يشاء وعند القدرة ليس فعلا لما يشاء لان الفعل امام منطوق على حكمة ومصلحة فيجب عليه ان يفعله عندهم واما عار عنها فيجب عليه أن لا يفعله فأين أثر المشيئة اذا * وأما اعتقاده ان فى تكليف ما لا يطاق

تظلم الله تعالى فاعية ادا بطل لان ذلك انما ثبت لازما لا اعتقادهم ان الله تعالى خالق افعال عبده فالتكليف ما تكليف باليس مخلوقا لهم والقاعدة الاولى حق ولازم الحق ولا معنى للظلم الا التصرف في ملك الغير بغير اذنه والعباد ملك الله تعالى فكيف يتصور حقيقة الظلم منه تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا * واما تعرضه بانهم يجوزون ان يؤلموا ليعوض فيقال له ما قولك ايها الظنين في ايلام البهائم والاطفال ولا أعوض لها وليس مرتب على استحقاق سابق خلافا للقدرية اذ يقولون لا بد في الالم من استحقاق سابق أو عوض * واما اعتقاده ان تجوز رؤية الله تعالى يستلزم اعتقاد الجسمية فانه اغترار في اعتقاده بادلة العقل المجوزة لذلك مع البراءة من اعتقاد الجسمية ولم يشعر انه يقابل بمذابة قول نبي الهدى عليه الصلاة والسلام انكم سترون ربكم كالمقمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته فهذا النص الذي ينبوع النواويل ٣٠٤ ولا يردع المتكسك به شيء من التحويل واما قوله انهم يتسترون بالبلسكة فيعني به قولهم بلا كيف

أجل انهم استلزامتكم يدل الباطل البتراء ولا تبعده عن الهدى عين الضلال العوراء واما تعرضه بانهم يحملون لله أن اذا بآياتهم معه قديما فتنفي لآياتهم صفات السكالك كل

بمفازتهم لا يحسمهم السوء ولا هم يحزنون الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل له مقاليد السموات والارض والذين كفروا آيات الله أولئك هم الخاسرون قل أفغير الله تأمروني أعبد أيما الجاهلون ولقد أرحى اليك والى الذين من قبلك

والله انما جعل لله انداد القدرية اذ جعلوا أنفسهم يخلقون ما يريدون ويستهنون على خلاف ما ادرهم حتى قالوا ان ماشاؤه كان وما شاء الله لا يكون واما أهل السنة فلم يزيدوا

جولة في موضع الحال ان كان ترى من رؤية البصر ومفعول ثان ان كان من رؤية القلب * قرئ يحى ويحيى (بمفازتهم) بفلاحهم يقال فاز بكذا اذا أظبح ووظفر بمراده منه وتفسير المفازة قوله (لا يحسمهم السوء ولا هم يحزنون) كانه قيل ما مفازتهم فقيل لا يحسمهم السوء أى ينجمهم بنفى السوء والحزن عنهم أو بسبب محتاجتهم من قوله تعالى فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب أى عناية منه لان النجاة من أعظم الفلاح وسبب محتاجتهم العمل الصالح ولهذا فسر ابن عباس رضى الله عنه ما المفازة بالاعمال الحسنة ويجوز بسبب فلاحهم لان العمل الصالح سبب الفلاح وهو دخول الجنة ويجوز أن يسمى العمل الصالح في نفسه مفازة لانه سببها قرئ بمفازاتهم على أن لكل متى مفازة (فان قلت) لا يحسمهم ما محله من الاعراب على التفسيرين (قلت) أماغلى التفسير الاول فلا محمل له لانه كلام مستأنف وماغلى الثانى فعله النصب على الحال (له مقاليد السموات والارض) أى هو مالك أمرها وحافظها وهو من باب الكناية لان حافظ الخزائن ومدبر أمرها هو الذى على مقاليدها ومنه قولهم فلان ألقى اليه مقاليد الملك وهى المفاتيح ولا واحد لها من لفظها وقيل مقليد ويقال اقليد وأقاليد والكامة أصلها فارسية (فان قلت) مالا لكاتب العربى المبين وللفارسية (قلت) التعريب أحالها عربية كما أخرج الاستعمال المهمل من كونه مهمل (فان قلت) بما اتصل قوله (والذين كفروا) (قلت) بقوله وينجى الله الذين اتقوا أى ينجى الله المتقين بمفازتهم والذين كفروا هم الخاسرون واعتراض بينهم ما بان خالق الاشياء كلها وهو مهيمن عليها فلا يخفى عليه شيء من أعمال المكلفين فيها وما يستحقون عليها من الجزاء وقد جعل متصلا بما قبله على أن كل شيء في السموات والارض فالله خالقها وفتاح بابها والذين كفروا وبجدوا أن يكون الامر كذلك أولئك هم الخاسرون وقيل سأل عثمان رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله تعالى له مقاليد السموات والارض فقال يا عثمان ما سألنى عنها أحد قبلك تفسيرها لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله وبعمده وأستغفر الله ولا حول ولا قوة الا بالله هو الاول والاخر والظاهر والباطن بيده الخير يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير وتاويله على هذا ان الله هذه الكامات يوحد بها ويعبد وهى مفاتيح خير السموات والارض من تكلم بهم من المتقين أصابه والذين كفروا آيات الله وكلما توحيد وعبيده أولئك هم الخاسرون (أفغير الله) منصوب بأعبد و (تأمرؤنى) اعتراض ومعناه أفغير الله أعبد بأمركم وذلك حين قال له المشركون استلم بعض آلهتنا ونؤمن بالهك أو ينصب بما يدل عليه جملة قوله تأمرؤنى أعبد لانه في معنى تعبدونى وتقولون لى أعبد والاصل تأمرؤنى أن أعبد فخذف أن ورفع الفعل كفى قوله * ألا بهذا الزاجرى أحضر الوغى * ألا تراك تقول أفغير الله تقولون لى أعبد وأفغير الله تقولون لى أعبد فكذلك أفغير الله تأمرؤنى أن أعبد

على ان اعتقاد أن الله تعالى علما وقدره وإرادته وسعما وبصرا وكلاما وحياة جسماد عليه العقل وورد به الشرع وأى مخلص للقدري اذا سمع قوله تعالى وسع ربنا كل شيء علما الا اعتقاد أن الله تعالى علما أو بحسب آيات الله واطفاء نوره وبأبى الله الا أن يتم نوره ولو كره الكافرون * واما قوله انهم يشبهون الله تعالى يدا ووجها فذلك فرية ما فيها مريفة ولم يقل بذلك أحد من أهل السنة وانما ثبت القاضي أبو بكر صفات سمعية وردت في القرآن الأيدان والعينان والوجه ولم يتجاوز في آياتها ما وردت عليه في كتاب الله العزيز على غيره من أهل السنة جل اليبدين على القدرة والهمة والوجه على الذات وقد مر ذلك في مواضع من الكتاب فقد أنصف في هذه المباحنة بحال من يحته بظلمه عن حقيقته وتعرضه معقده الفاسد لهلك ستره وكشفه وانما جئنى على اغلاظ مخاطبته الغضب لله تعالى ولم سوله صلى الله عليه وسلم وأهل سنته فانه قد أساء عليهم الادب ونسبهم بكذبه الى الكذب والله الموعود

بقوله تعالى بل الله فاعبد (قال فيه أصل الكلام ان كنت عابدا فاعبد الله فحذف الشرط وجعل تقديم المفعول عوضا منه اه كلامه)
قلت مقتضى كلام سيدويه في أمثال هذه الآية أن الأصل فيه فاعبد الله ثم حذفوا الفعل الأول اختصارا فلما وقعت الغاء أولا استنكروا
الابتداء بها ومن شأنها التوسط بين المعطوف والمعطوف عليه فقدموا المفعول وصارت متوسطة لفظا وادلة على أن ثم محذوف اقتضى
وجودها ولتطف عليه ما بعده ها وينضاف الى هذه الغاية في التقديم فائدة الحصر كما تقدم (٣٠٥) من اشعار التقديم بالاختصاص

بقوله تعالى وما قدروا
الله حق قدره والارض
جميعا قبضته يوم القيامة
والسماوات مطويات
بيمينه (قال) فيه
الغرض من هذا
الكلام تصوير عظمته
تعالى والتوقيف على
كنه جلالة من غير
ذهاب بالقبضة ولا
لأن أشركت يحبطن
عملك ولتكونن من
الخاسرين بل الله
فاعبد وكن من
الشاكرين وما قدروا
الله حق قدره والارض
جميعا قبضته يوم
القيامة والسماوات
مطويات بيمينه

باليمين الى جهة حقيقة
أوجهة مجاز وكذلك
حكم ما روى عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ان حبرا جاء اليه فقال
يا أبا القاسم ان الله
بمسك السماوات يوم
القيامة على أصبع
والارضين على أصبع
والجبال على أصبع
والشجر على أصبع

وأفـير الله تأمر ونفى أن أعبد والدليل على صحة هذا الوجه قراءة من قرأ أعبد بالنصب * وقرئ تأمر ونفى
على الأصل وتأمر ونفى على ادغام النون أو حذفها * قرئ يحبطن عملك ولحبطن على البناء للمفعول ولحبطن
بالنون والياء أى يحبطن الله أو الشريك * (فان قلت) الموحى اليهم جماعة فكيف قال (لأن أشركت) على
التوحيد (قلت) معناه أوحى اليك لأن أشركت يحبطن عملك وإلى الذين من قبلك مثله أو أوحى اليك وإلى
كل واحد منهم لأن أشركت كما تقول كسانا حلة أى كل واحد منا (فان قلت) ما الفرق بين اللامين (قلت)
الأولى موطنة للقسم المحذوف والثانية لام الجواب وهذا الجواب سادس هذا الجوابين أعنى جوابي القسم
والشرط (فان قلت) كيف صح هذا الكلام مع علم الله تعالى ان رسوله لا يشركون ولا تحبط أعمالهم (قلت)
هو على سبيل الغرض والمحالات يصح فرضها لأغراض فكيف بما ليس بمحال ألا ترى الى قوله ولو شاء ربك
لأمن من في الارض كلهم جميعا يعنى على سبيل الاجراء ولن يكون ذلك لا ممتنع الداعي اليه ووجود
الصارف عنه * (فان قلت) ما معنى قوله ولتكونن من الخاسرين (قلت) يحتمل ولتكونن من الخاسرين
بسبب حبوط العمل ويحتمل ولتكونن في الآخرة من جملة الخاسرين الذين خسروا أنفسهم ان مت على
الردة ويجوز أن يكون غضب الله على الرسول أشد فلا يعمله بعد الردة ألا ترى الى قوله تعالى اذا لا ذنبا لك
ضعف الحياة وضعف الممات (بل الله فاعبد) ردلما أمره به من استسلام بعض آلهتهم كانه قال لا تعبد ما أمروك
بعبادته بل ان كنت عاقلا فاعبد الله فحذف الشرط وجعل تقديم المفعول عوضا منه (وكن من الشاكرين)
على ما أنعم به عليك من أن جعلك سيد ولد آدم ووجوز الفراء نصبه بفعل مضمر هذا معطوف عليه تقديره بل
الله أعبد فاعبد * لما كان العظيم من الاشياء اذا عرفه الانسان حق معرفته وقدره في نفسه حق تقديره
عظمه حق تعظيمه قيل (وما قدره والله حق قدره) وقرئ بالتشديد على معنى وما عظموه كنه تعظيمه * ثم
نهيهم على عظمته وجلالته شأنه على طريقة التخييل فقال (والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسماوات
مطويات بيمينه) والغرض من هذا الكلام اذا اخذته كما هو بجملته ومجموعه تصوير عظمته والتوقيف
على كنه جلالة لا غير من غير ذهاب بالقبضة ولا باليمين الى جهة حقيقة أو جهة مجاز وكذلك حكم ما روى
أن جبريل جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا القاسم ان الله يمسك السماوات يوم القيامة على أصبع
والارضين على أصبع والجبال على أصبع والشجر على أصبع والثرى على أصبع وسائر الخلق على أصبع ثم
يهرق فيقول أنا الملك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجباً لما قال ثم قرأ تصديقاً له وما قدره الله حق
قدره الآية وانما ضحك أفصح العرب صلى الله عليه وسلم وتعجب لانه لم يفهم منه الا ما يفهمه علماء البيان من
غير تصور امسالك ولا أصبع ولا هز ولا شيء من ذلك ولكن فهمه وقع أول شيء وآخره على الزبدة والخلاصة
التي هي الدلالة على القدرة الباهرة وأن الافعال العظام التي تحيى فيها الافهام والاذهان ولا تنكسها
الاوهام هيمنة عليه هو الانا لا يوصل السامع الى الوقوف عليه الا اجراء العبارة في مثل هذه الطريقة من
التخييل ولا ترى بابا في علم البيان أدق ولا أرفق ولا ألطف من هذا الباب ولا أنفع وأعون على تعاطي تأويل
المشبهات من كلام الله تعالى في القرآن وسائر الكتب السماوية وكلام الانبياء فان أكثره وعليته تخييلات

٣٩ كشف في وسائر الخلق على أصبع ثم يهرق فيقول أنا الملك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعجب مما قال الخبر ثم
قرأ هذه الآية تصديقاً له فانما ضحك أفصح العرب لانه لم يفهم منه الا ما يفهمه علماء البيان من غير تصور امسالك ولا هز ولا شيء من ذلك
ولكن فهمه وقع أول شيء وآخره على الزبدة والخلاصة التي هي الدلالة على القدرة الباهرة التي لا يوصل السامع الى الوقوف عليها الا اجراء
العبارة على مثل هذه الطريقة من التخييل ثم قال وأكثر كلام الانبياء والكتب السماوية وعليتها تخييل قدرات فيه الاقدام قدما اه
كلامه (قلت) اغنى عن اجراء هذه من لفظ التخييل وانما العبارة موهمة منكورة في هذا المقام لا تليق به بوجه من الوجوه والله أعلم

قد زلت فيها الاقدام قديما وما أتى الزالون الا من قلة عنايتهم بالبحث والتتبع حتى يعلموا أن في عداد العلوم
الدقيقة علما لو قدروه حق قدره لما خفي عليهم أن العلوم كلها مفتقرة اليه وعيال عليه اذ لا يحل عقدها
الموربة ولا يفلت قيودها المذكورة الا هو وكم آية من آيات التنزيل وحديث من أحاديث الرسول
قد ضيم وسم الخسف بالتأويلات الغثه والوجوه الرثة لان من تأول ليس من هذا العلم في غير ولا نصير
ولا يعرف قبلا منه من دبير والمراد بالارض الارضون السبع بشهـ لذلك شاهدان قوله جميعا وقوله
والسموات ولان الموضع موضع تفخيم وهو مقتضى اللباغة ومع القصـ دالى الجمع وتأكيده بالجميع
أتبع الجميع مؤكده قبل محيـ الخبر ليعلم أول الامر أن الخبر الذي يراد لا يقع عن أرض واحدة ولكن عن
الارض كلها والقبضة المرة من القبض قبضت قبضة من أثر الرسول والقبضة بالضم المقدار المقبوض
بالكف ويقال أيضا عطى قبضة من كذا تريد معنى القبضة تسمية بالمصدر كما روى أنه نهي عن خطفة السبع
وكل المعنيين محتمل والمعنى والارضون جميعا قبضته أى ذوات قبضته يقبضهن قبضة واحدة يعنى أن
الارضين مع عظمهن وبسطهن لا يبلغن الا قبضة واحدة من قبضاته كانه يقبضها قبضة بكف واحدة كما
تقول الجزورا كلمة لقمان والقلة جرعة أى ذات أكلته وذات جرعة تريد أنهم ما الايضان الا بكافة فذرة من
أكلاته وجرعة فردة من جرعاته واذا أراد معنى القبضة فظاهر لان المعنى ان الارضين بحسب ما مقدار
ما يقبضه بكف واحدة (فان قلت) ما وجه قراءة من قرأ قبضته بالنصب (قلت) جعلها ظرفا مشبها للوقت
بالمهم مطويات من الطي الذي هو ضد النشر كما قال تعالى يوم نطوى السماء كطي السجل للكتب وعادة
طوى السجل أن يطويه بيمينه وقيل قبضته ملكه بلا مدافع ولا منازع وبيمينه بقدرته وقيل مطويات
بيمينه مفنيات بقسمه لانه أقسم أن يقبضها ومن اشم رائحة من علمها هذا فليعرض عليه هذا التأويل ليمتلئ
بالعجب منه ومن قائله ثم يبيى حمية الكلام الله المجز بفصاحته وما منى به من أمثاله وأنقل منه على الروح
وأصدع لكبد تدوين العلماء قوله واستحسنهم له وحكايتهم على فروع المنابر واستجلاب الاهتزاز به من
السامعين وقرئ مطويات على نظم السموات في حكم الارض ودخولها تحت القبضة ونصب مطويات
على الحال (سبحانه وتعالى) ما أبعد من هذه قدرته وعظمته وما أعلا عما يضاف اليه من الشراكـ (فان
قلت) (أخرى) ما محلها من الاعراب (قلت) يحتمل الرفع والنصب أما الرفع فعلى قوله فاذا نفخ في الصور نفخة
واحدة وأما النصب فعلى قراءة من قرأ نفخة واحدة والمعنى ونفخ في الصور نفخة واحدة ثم نفخ فيه أخرى
وانما حذف لدلالة أخرى عليها لكونها معلومة بذكرها في غير مكان وقرئ قيسا ما ينظرون يقامون
أبصارهم في الجهات نظر المبهوت اذا فاجأه خطب وقيل ينظرون ماذا يفعل بهم ويجوز أن يكون القيام
بمعنى الوقوف والجود في مكان لتعيرهم قد استعار الله عز وجل النور للحق والقرآن والبرهان في مواضع
من التنزيل وهذا من ذلك والمعنى (وأشرق الارض) بما يقيمه فيها من الحق والعدل وينسبطه من القسط
في الحساب ووزن الحسنات والسيئات وينادى عليه بأنه مستعار اضافته الى اسمه لانه هو الحق العدل
واضافة اسمه الى الارض لانه ينزلها حيث ينشر فيها عدله وينصب فيها موازين قسطه وبحكم الحق بين
أهلها ولا ترى أزين للبقاء من العدل ولا أعمر لها منه وفي هذه الاضافة أن ربها وخالقها هو الذي
يعمل فيها وانما يجوز فيها غير ربها ثم ما عطف على اشراق الارض من وضع الكتاب والمحيى بالنبين
والشهداء والقضاء بالحق وهو النور المذكور وترى الناس يقولون لك العدل أشرق الارض فافق بذلك
وأضاءت الدنيا بسطك كما تقول أظلمت البلاد بجور فلان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الظلم ظلمات
يوم القيامة وكافخ الآية بآيات العدل ختمها بنفي الظلم وقرئ وأشرق على البناء للفعول من شرفت
بالضوء وتشرق اذا امتلأت به واغتصت وأشرقها الله كما تقول ملا الارض عدلا وطبقها عدلا (الكتاب)
صحائف الاعمال ولكنه اكتفى باسم الجنس وقيل اللوح المحفوظ (والشهداء) الذين يشهدون للام
وعلمهم من الحفظ والاخبار وقيل المستشهدون في سبيل الله الزمر الافواج المتفرقة بعضها في أثر بعض
وقد تفرموا قال حتى أخزأت زمر بعد زمر وقيل في زمر الذين اتقوا هي الطبقات المختلفة الشهداء والزهاد

سبحانه وتعالى عما
يشركون ونفخ في الصور
فصعق من في السموات
ومن في الارض الا من
شاء الله ثم نفخ فيه أخرى
فاذا هم قيام ينظرون
وأشرق الارض بنور
ربها ووضع الكتاب
وحى بالنبين والشهداء
وقضى بينهم بالحق وهم
لا يظلمون ووفيت كل
نفس ما عملت وهو
أعلم بما يعملون وسيق
الذين كفروا الى جهنم
زمر احتى اذا جاؤاها
فتحت أبوابها وقال لهم
نزعنا ألم يأتكم رسل
منكم يتلون عليكم
آيات ربكم وينذرونكم
لقاء يومكم هذا

والعلماء والقراء وغيرهم * وقرئ نذر منكم * (فان قلت) لم أضيف اليهم اليوم (قلت) أرادوا القاء وقتكم هذا وهو وقت دخولهم النار لا يوم القيامة وقد جاء استعمال اليوم والأيام مستفيضاً في أوقات الشدة (قَالَ ابْنُ) أَتَوَاتُوا عَلَيْنَا وَلَكِنْ وَجِبَتْ عَلَيْنَا كَلِمَةُ اللَّهِ لَمَّا لَانْ جَهَنَّمَ لِسُوءِ أَعْمَالِنَا كَمَا قَالُوا غَلِبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكَافُوا مَضَالِينَا فَذَكَرُوا عَمَلَهُمْ الْمَوْجِبَ لِكَلِمَةِ الْعَذَابِ وَهُوَ الْكُفْرُ وَالضَّلَالُ * اللّام في المتكبرين للجنس لان (منهوى المتكبرين) فاعل بنس وبئس فاعلها اسم معرف بلام الجنس أو مضاف الى مثله المخصوص بالذم محذوف تقديره فبئس منهوى المتكبرين جهنم (حتى) هي التي تحكي بعدها الجمل والجملته المحكية بعدها هي الشرطية لأن جزاءها محذوف وانما حذف لانه في صفة ثواب أهل الجنة فدل بحذفه على أنه شيء لا يحيط به الوصف وحق موقعه ما بعد خالدين وقيل حتى اذا جاؤوها جاؤوها وفتحت أبوابها أي مع فتح أبوابها وقيل أبواب جهنم لا تنفتح الا عند دخول أهلها فيها وأما أبواب الجنة فتقدم فتحها بآييل قوله جنات عدن مفتحة لهم الابواب فلذلك حتى بالواو كأنه قيل حتى اذا جاؤوها وقد فتحت أبوابها (فان قلت) كيف عبر عن الذهاب بالفريقين جميعاً بالمفرد السوق (قلت) المراد بسوق أهل النار طردهم اليها بالهوان والعنف كما يفعل بالأسارى وأخرجين على السلطان إذا سيقوا الى حبس أو قتل والمراد بسوق أهل الجنة سوقهم اليها كما لا يذهب بهم إلا راكبين وحشاً اسراعهم الى دار الكرامة والرضوان كما يفعل عن يشرف ويكرم من الوافدين على بعض الملوك فستان ما بين السوقين (طبتهم) من دنس المعاصي وطهرتهم من خبث الخطايا (فادخلوها) جعل دخول الجنة مسيباً عن الطيب والطهارة فها هي الادار الطيبين ومنهوى الطاهرين لانها دار طهرها الله من كل دنس وطيبها من كل قدر فلا يدخلها الا مناسبتهم لموصوف بصفتها فلما بعد أحوالنا من تلك المناسبة وما أضعف سعيها في اكتساب تلك الصفة الا أن يهب لنا الوهاب الكريم توبة نصوحاً تنقي أنفسنا من درن الذنوب وتطيح بضر هذه القلوب (خالدين) مقدرين الخلود (الأرض) عبارة عن المكان الذي أقاموا فيه واتخذوه مقراً ومبتوراً وقد أوردوها أي ما كوها وجعلوا ملوكها أو أطلق تصريفهم فيها كما يشاؤون تشبيهاً بحال الوارث وتصريفه فيما يرثه واتساعه فيه وذهابه في انفاقه طولاً وعرضاً * (فان قلت) ما معنى قوله (حيث نشاء) وهل يتبوأ أحدهم مكان غيره (قلت) يكون لكل واحد منهم جنة لا توصف سعة وزيادة على الحاجة فيتبوأ من جنته حيث يشاء ولا يحتاج الى جنة غيره (حافين) محذوقين من حوله (يسبحون بحمد ربهم) يقولون سبحان الله والحمد لله متلذذين لامتعبيدين * (فان قلت) الام يرجع الضمير في قوله (بينهم) (قلت) يجوز أن يرجع الى العباد كلهم وان ادخل بعضهم النار وبعضهم الجنة لا يكون الا قضاء بينهم بالحق والعدل وأن يرجع الى الملائكة على أن ثوابهم وان كانوا معصومين جميعاً لا يكون على اثنين واحداً ولكن بفاضل بين مراتبهم على حسب تفاضلهم في أعمالهم فهو القضاء بينهم بالحق * (فان قلت) قوله (وقيل الحمد لله) من القائل ذلك (قلت) المقضى بينهم ما جميع العباد وأما الملائكة كنه قيل وقضى بينهم بالحق وقالوا الحمد لله على قضائه بينهم بالحق وانزال كل من امتنزلته التي هي حقه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الزمر لم يقطع الله رجاؤه يوم القيامة وأعطاه الله ثواب الخائفين الذين خافوا وعن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ كل ليلة بنى اسرائيل والزمير

سورة المؤمن مكية قال الحسن الا قوله وسبح بحمد ربك لان الصلوات نزلت بالمدينة وقد قيل في الحواميم كلها انها مكيات عن ابن عباس وابن الحنفية وهي خمس وثمانون آية وقيل ثنتان وثمانون *

بسم الله الرحمن الرحيم *

قرئ بإمالة ألف حا وتفخيمها وبسكين الميم وفتحها ووجه الفتح التحريك لا لقاء الساكنين وإيثار أخف الحركات نحو أين وكيف أو النصب باضمار أقرأ ومنع الصرف للتأنيث والتعريف أو للتعريف وانما على زنة أعجمي نحو قابيل وهابيل * التوب والتوب والاب أخوات في معنى الرجوع * والطول الفضل والزيادة

قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين قيل ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمراً حتى اذا جاؤوها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طيبتم فادخلوها خالدين وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا لأرض تنبؤاً من الجنة حيث نشاء فنم أحر العاملين وترى الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم وقضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين

سورة المؤمن مكية وهي خمس وثمانون آية *

بسم الله الرحمن الرحيم

حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا اله الا هو اليه المصير ما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا

في القول في سورة غافر ﴿يَسْمِ اللّٰهُ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ﴾ قوله تعالى غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب الا تية (قال) فيه فان قلت لم تختلف هذه الصفات تعريفا وتكثيرا والموصوف معرفة يقتضي أن يكون مثله معارف (قلت) اما غافر الذنب وقابل التوب معارف لانهم ماصفتان لازمتان وايمستا لحدوث الفعل حتى يكونا حالا واسم تقبلا بل اضافتهما حقيقة وأما شديد العقاب فلا شك في أن اضافته غير حقيقية يريد لانه من الصفات المشبهة ولا تكون اضافتهما محضة أبدا * عا دكلامه قال وجعله الزاج بدلا وحده وانفراد البديل من بين الصفات فيه نبوت ظاهر والوجه أن يقال ان جميعها ابدال غير أوصاف لوقوع هذه النكرة التي لا يصح أن تكون صفة كالوجاءت قصيدة تفاعيلها (٢٠٨) كلها على مستعملن قضى عليها بأنهم من بحر الرجز فان وقع فيها جزء واحد على متفاعلن كانت من

الكامل (قلت) وهذا لان دخول مستعملن في الكامل يمكن لان متفاعلن يصير بالضمير اليه مستعملن وليس وقوع متفاعلن في الرجز ممكنا اذا لا يصير اليه مستعملن البتة فيا يفضي الى الجمع بينهما فانه يتعين وهذا كما يقتضي الفسقهاء بالخاص على العام لانه الطريق في الجمع بين الدليلين وأجاز فيه وجه آخر وهو أن تكون كلها صفات معارف ويكون شديد العقاب محذوف الالف ليجانس ما قبله وذلك مثل قولهم ما يعرف سجداليه من عباداليه فثنوا ما هو وترلا جل ما هو مشفع على ان الخليل قال في قولهم ما يحسن بالرجل مثلك أن يفعل ذلك وما يحسن بالرجل خير منك أن يفعل انه على نية الالف واللام كما كان الجاء الغفير على نية طرح الالف واللام ومما سهل ذلك الامن من اللبس وجهالة الموصوف ويجوز أن يقال قد تعددت تكبيره واجهامه للدلالة على فرط الشدة وعلى ما لا شيء أدهى منه وأمر زيادة الانذار ويجوز أن يقال هذه النكتة هي الداعية الى اختيار البديل على الوصف اذا سلكت طريقة الابدال (فان قلت) ما بال الواو في قوله وقابل التوب (قلت) فيها نكتة جلية وهي افادة الجمع للذنب التائب بين رحمتين بين أن يقبل توبه فيكتب له طاعة من الطاعات وأن يجعلها محاة للذنوب كان لم يذنب كانه قال جامع المغفرة والقبول وروى أن عمر رضى الله عنه افتقد رجلا ذابا شديدا من أهل الشام فقيل له تتابع في هذا الشراب فقال عمر لكتبه اكتب من عمر الى فلان سلام عليك وأنا اجد اليك الله الذي لا اله الا هو بسم الله الرحمن الرحيم حم الى قوله اليه المصير وختم الكتاب وقال لرسوله لا تدفعه اليه حتى تجده صاحيا ثم أمر من عنده بالدعاء له بالتوبة فلما أتته الضعيفة جعل يقرؤها ويقول قد وعدني الله ان يغفر لي وحذرنى عقابه فلم يبرح يرتد ها حتى بكى ثم ترع فأحسن التزوع وحسنت توبته فلما بلغ عمر أمره قال هكذا فاصنعوا اذا رأيتم أحاكم قدزل زلة فسد دونه ووقوه وادعوا له الله ان يتوب عليه ولا تكونوا أعداء للشياطين عليه * مجل على المجادلين في آيات الله بالكفر والمراد الجدال بالباطل من الطعن فيها والقصد الى ادحاض الحق واطفاء نور الله وقد دل على ذلك في قوله وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فأما الجدال فيها لا يضاح ملتبسها وحل مشكلها ومقادحة أهل العلم في استنباط معانيها ورد أهل

بالرجل خير منك أن يفعل كذا انه على نية الالف واللام كما جاء الجاء الغفير على نية حذف الالف واللام مضافا الى الزنج ماسهل ذلك وهو عدم اللبس وأمن الجهالة * وأجاز وجه آخر وهو أن يكون صفة قصدة تكبيرها ما في الابهام من الدلالة على فرط الشدة * قال واعمل هذه النكتة هي الداعية الى اختيار البديل على الوصف اذا سلكت طريقة الابدال * قال فان قلت ما بال الواو في قوله وقابل التوب وأجاب بأن فيها نكتة جلية وهي افادة الجمع بين رحمتين بين أن يقبل توبه فيكتب له طاعة من الطاعات وأن يجعلها محاة للذنوب كان لم يذنب كانه قال جامع المغفرة والقبول وروى أن عمر رضى الله عنه افتقد رجلا ذابا شديدا من أهل الشام فقيل له تتابع في هذا الشراب فقال عمر لكتبه اكتب من عمر الى فلان سلام عليك وأنا اجد اليك الله الذي لا اله الا هو بسم الله الرحمن الرحيم حم الى قوله اليه المصير وختم الكتاب وقال لرسوله لا تدفعه اليه حتى تجده صاحيا ثم أمر من عنده بالدعاء له بالتوبة فلما أتته الضعيفة جعل يقرؤها ويقول قد وعدني الله ان يغفر لي وحذرنى عقابه فلم يبرح يرتد ها حتى بكى ثم ترع فأحسن التزوع وحسنت توبته فلما بلغ عمر أمره قال هكذا فاصنعوا اذا رأيتم أحاكم قدزل زلة فسد دونه ووقوه وادعوا له الله ان يتوب عليه ولا تكونوا أعداء للشياطين عليه * مجل على المجادلين في آيات الله بالكفر والمراد الجدال بالباطل من الطعن فيها والقصد الى ادحاض الحق واطفاء نور الله وقد دل على ذلك في قوله وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فأما الجدال فيها لا يضاح ملتبسها وحل مشكلها ومقادحة أهل العلم في استنباط معانيها ورد أهل

بالرجل خير منك أن يفعل كذا انه على نية الالف واللام كما جاء الجاء الغفير على نية حذف الالف واللام مضافا الى الزنج ماسهل ذلك وهو عدم اللبس وأمن الجهالة * وأجاز وجه آخر وهو أن يكون صفة قصدة تكبيرها ما في الابهام من الدلالة على فرط الشدة * قال واعمل هذه النكتة هي الداعية الى اختيار البديل على الوصف اذا سلكت طريقة الابدال * قال فان قلت ما بال الواو في قوله وقابل التوب وأجاب بأن فيها نكتة جلية وهي افادة الجمع بين رحمتين بين أن يقبل توبه فيكتب له طاعة من الطاعات وأن يجعلها محاة للذنوب كان لم يذنب كانه قال جامع المغفرة والقبول وروى أن عمر رضى الله عنه افتقد رجلا ذابا شديدا من أهل الشام فقيل له تتابع في هذا الشراب فقال عمر لكتبه اكتب من عمر الى فلان سلام عليك وأنا اجد اليك الله الذي لا اله الا هو بسم الله الرحمن الرحيم حم الى قوله اليه المصير وختم الكتاب وقال لرسوله لا تدفعه اليه حتى تجده صاحيا ثم أمر من عنده بالدعاء له بالتوبة فلما أتته الضعيفة جعل يقرؤها ويقول قد وعدني الله ان يغفر لي وحذرنى عقابه فلم يبرح يرتد ها حتى بكى ثم ترع فأحسن التزوع وحسنت توبته فلما بلغ عمر أمره قال هكذا فاصنعوا اذا رأيتم أحاكم قدزل زلة فسد دونه ووقوه وادعوا له الله ان يتوب عليه ولا تكونوا أعداء للشياطين عليه * مجل على المجادلين في آيات الله بالكفر والمراد الجدال بالباطل من الطعن فيها والقصد الى ادحاض الحق واطفاء نور الله وقد دل على ذلك في قوله وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فأما الجدال فيها لا يضاح ملتبسها وحل مشكلها ومقادحة أهل العلم في استنباط معانيها ورد أهل

قوله تعالى يسبحون بحمدهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا الآية (قال) فيه ان قامت ما فائدة قوله ويؤمنون به ولا يخفى على أحد ان حجة العرش ومن حوله من الملائكة يؤمنون بالله تعالى وأجاب بان فائدة اظهار (٣٠٩) شرف الايمان كما وصف

الانبياء في غير موضع من كتابه بالاصلاح لذلك وكما عقب افعال البر بقوله ثم كان من الذين آمنوا فأبان بذلك فضل الايمان وفائدة أخرى وهي التنبيه على ان الامر لو كان كما يقول الجاهلون لكان حجة العرش ومن حوله مشاهدين ولما وصفوا بالايمان لانه

فلا يغفلون عن تقابلهم في البلاد كذبت قبلهم قوم نوح والاحزاب من بعدهم وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فأخذتهم فكيف كان عقاب وكذلك حق كلمت ربك على الذين كفروا انهم أصحاب النار الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمدهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا

انما يوصف بالايمان الغائب فلما وصفوا به على سبيل التثنية علم أن ايمانهم وايمان من في الارض وكل من غاب عن ذلك المقام سواء في أن ايمان

الذي يريهم او عنها فاعظم جهاد في سبيل الله وقوله صلى الله عليه وسلم ان جد الا في القرآن كفروا و اراده منكم وان لم يقل ان الجدل تميز منه بين جدال وجدال (فان قلت) من أين تسبب لقوله (فلا يغفلون) ما قبله (قلت) من حيث انهم لما كانوا مشهودا عليهم من قبل الله بالكفر والكفر لا أحد أشق منه عند الله وجب على من تحقق ذلك أن لا ترجح أحوالهم في عينه ولا يغفلوا قبلهم في دنياهم وتقبلهم في البلاد بالتجارات النافقة والمكاسب المربحة وكانت قريش كذلك يتقبلون في بلاد الشام واليمن ولهم الاموال يتجرون فيها ويتربحون فان مصير ذلك وعاقبته الى الزوال ووراء شقاوة الابد * ثم ضرب التأكيد بينهم وعداوتهم - لم للرسول وجدالهم بالباطل وما ادخلهم من سوء العاقبة مثلاما كان من نحو ذلك من الامم وما أخذهم به من عقابه وأحلهم بساحتهم من انتقامه * وقرئ فلا يغفلون (الاحزاب) الذين تجربوا على الرسل وناصرهم وهم عاد وثمود وفرعون وغيرهم (وهمت كل أمة) من هذه الامم التي هي قوم نوح والاحزاب (برسولهم) وقرئ برسولها (ليأخذوه) ايتمكنوا منه ومن الايقاع به واصابته بما أراد وان تعذب أو قتل ويقال للاسير أخيد (فأخذتهم) يعني أنهم قصدوا أخذه فجاءهم على ارادة أخذه ان أخذتهم (فكيف كان عقاب) فانكم تغفرون على بلادهم ومساكنهم فتعانيون أثر ذلك وهذا تقرير فيه معنى التعجب (انهم أصحاب النار) في محل الرفع بدل من كلمة ربك أي مثل ذلك الوجوب وجب على الكفرة كونهم من أصحاب النار ومعناه كما وجب اهلاكهم في الدنيا بالعذاب المستأصل كذلك وجب اهلاكهم بعذاب النار في الآخرة أو في محل النصب بحدف لام التعميل وايصال الفعل * والذين كفروا قريش ومعناه كما وجب اهلاك أولئك الامم كذلك وجب اهلاك هؤلاء لان علة واحدة تجمعهم أنهم من أصحاب النار * وقرئ كلمات * روى أن حجة العرش أرجلهم في الارض السفلى ورؤسهم قد خرقت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تتفكروا في عظم ربكم وان كن تفكروا فيما خلق الله من الملائكة فان خلقا من الملائكة يقال له اسرافيل زاوية من زوايا العرش على كاهله وقدماه في الارض السفلى وقدم راسه من سبع سموات وانه ليتضاءل من عظمة الله حتى يصير كانه الوضع وفي الحديث ان الله تعالى أمر جميع الملائكة أن يغدوا ويروحوا بالسلام على حجة العرش تفضي لاهم على سائر الملائكة وقيل خلق الله العرش من جوهرة خضراء وبين القائمين من فوائده خفة الطير المسمى عثمانين ألف عام وقيل حول العرش سبعون ألف صف من الملائكة يطوفون به مهالين مكبرين ومن وراءهم سبعون ألف صف قيام قد وضعوا أيديهم على عواتقهم رافعين أصواتهم بالتلهيل والتكبير ومن وراءهم مائة ألف صف قد وضعوا الايمان على الشمايل مامنهم أحد الا وهو يسبح بحمده الآية * وقرأ ابن عباس العرش بضم العين (فان قلت) ما فائدة قوله (ويؤمنون به) ولا يخفى على أحد أن حجة العرش ومن حوله من الملائكة الذين يسبحون بحمدهم - مؤمنون (قلت) فائدة اظهار شرف الايمان وفضله والترغيب فيه كما وصف الانبياء في غير موضع من كتابه بالاصلاح لذلك وكما عقب أعمال الخير بقوله تعالى ثم كان من الذين آمنوا فأبان بذلك فضل الايمان وفائدة أخرى وهي التنبيه على أن الامر لو كان كما تقول المجسم لكان حجة العرش ومن حوله مشاهدين معانين ولما وصفوا بالايمان لانه انما يوصف بالايمان الغائب فلما وصفوا به على سبيل التثنية علم أن ايمانهم وايمان من في الارض وكل من غاب عن ذلك المقام سواء في أن ايمان الجميع بطريق النظر والاستدلال لا غير وأنه لا طريق الى معرفته الا هذا وانتهى عن صفات الاجرام وقد روي التناسب في قوله ويؤمنون به (ويستغفرون للذين آمنوا) كانه قيل ويؤمنون ويستغفرون ان في مثل حالهم وصفهم وفيه تنبيه على ان الاشتراك في الايمان يجب ان يكون ادعى شيء الى النصيحة وابته على المحاض الشفقة وان تفاوتت

الجميع بطريق النظر والاستدلال لا غير وانه لا طريق الى معرفته الا هذا * قال وفيه تنبيه على ان الاشتراك في وصف الايمان يجب ان يكون ادعى شيء الى النصيحة وأبعث شيء على المحاض الشفقة وان تفاوتت الاجناس وتباعدت الاماكن فانه لا تجانس بين ملك وبشر ومع ذلك لما اشتركا في صفة الايمان نزل ذلك منزلة الاشتراك الحقيقي والتناسب الجسمي حتى استغفروا من حول العرش ان فوق

الارض اه كلامه (قلت) كلام حسن الاستدلال به قوله ويؤمنون به على أنهم ليسوا مشاهدين فهذا لا يدل لان الايمان هو التصديق غير مشروط فمهمة المصدق به دليل صحة إطلاق الايمان بالآيات مع أنها مشاهدة كاشقات القمر وقاب العاصمية وانما ثقب الزمخشري بهذا التكلف عما في قلبه من مرض لكنه طاع بعد اذن العرض فقرّر ان حجة العرش غير مشاهدين بدليل قوله تعالى ويؤمنون لان معنى الايمان عنده التصديق بالغائب ثم يأخذ من كونهم غير مشاهدين ان الباري عز وجل لو حث رؤيته لأرأوه فحيث لم يروه لم أن تكون رؤيته تعالى محال لا يصححه العقل وقد أبطلنا ما ادعاء من أن الايمان مستلزم عدم الرؤية ولو سلمناه فلا نسلم انه يلزم من كون حجة العرش غير مشاهدين له تعالى أن تكون رؤيته غير صحيحة وقوله ولو كانت صحيحة لأرأوه شرطية عقيدة الانتاج لان الرؤية عبادة من ادراك يخاف الله تعالى هذا الادراك لحجة العرش الا ان يذهب بالزمخشري الوهم ان مصححي الرؤية يعتقدون الجسمية والاستقرار على العرش فيلزمهم رؤية حجة العرش له تعالى الله عن ذلك وحاشي أهل السنة ومصححي الرؤية من ذلك * قوله تعالى ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ربنا وادخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم انك أنت العزيز الحكيم وقهم السيئات ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته الآية (قال) فيه فان قلت قد ذكر أول الرحمة والعلم ثم ذكر ما توجه به الرحمة وهو الغفران فأن موجب العلم وأجاب بان معناه فاغفر للذين علمت منهم التوبة واتباع سبيلك * قال وقوله انك أنت (٣١٠) العزيز الحكيم معناه الملك الذي لا يغلب وأنت مع ملكك وعزتك لا تفعل شيئا الا بداعي

ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ربنا وادخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم انك أنت العزيز الحكيم وقهم السيئات ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته وذلك هو الفوز العظيم ان الذين كفروا ينادون لمقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم اذ تدعون الى

الاجناس وتباعدت الاماكن فانه لا تجانس بين ملك وانسان ولا بين سماوى وأرضى قط ثم لما جاء جامع الايمان جاء معه التجانس الكلى والتناسب الحقيقى حتى استغفر من حول العرش لمن فوق الارض قال الله تعالى ويستغفرون لمن فى الارض * أى يقولون (ربنا) وهذا الضمير يحتمل أن يكون بيانا لستغفرون مرفوع المحل مثله وأن يكون حالا (فان قلت) تعالى الله عن المكان فكيف صح أن يقال وسع كل شيء (قلت) الرحمة والعلم هما اللذان وسعا كل شيء فى المعنى والاصل وسع كل شيء رحمتك وعلمك ولكن أزيل الكلام عن أصله بأن أسند الفعل الى صاحب الرحمة والعلم وأخرج ما منصوب بين على التمييز لا غراق فى وصفه بالرحمة والعلم كان ذاته رحمة وعلم واسعا كل شيء (فان قلت) قد ذكر الرحمة والعلم فوجب أن يكون ما بعد الغاء مشتملا على حديثهم ما جئوا بما ذكر الا الغفران وحده (قلت) معناه فاغفر للذين علمت منهم التوبة واتباع سبيلك وسبيل الله سبيل الحق التى نهجها لعباده ودعا اليها (انك أنت العزيز الحكيم) أى الملك الذى لا يغلب وأنت مع ملكك وعزتك لا تفعل شيئا الا بداعي الحكمة وموجب حكمته أن تقى بوعدك (وقهم السيئات) أى العقوبات أو جزاء السيئات فحذف المضاف على أن السيئات هى الصغائر أو الكبائر المتتوب عنها والوقاية منها التكفير أو قبول التوبة (فان قلت) ما الفائدة فى استغفارهم لهم وهم تائبون صالحون موعودون بالمغفرة والله لا يخاف الميعاد (قلت) هذا بمنزلة الشفاعة وفائدة زيادة الكرامة والثواب * وقرئ جنة عدن وصلح بضم اللام والفتح أفصح يقال صلح فهو صالح وصلح فهو صلح وذريتهم * أى ينادون يوم القيامة فيقال لهم (لمقت الله أكبر) والتقدير لمقت الله أنفسكم أكبر من مقتكم أنفسكم فاستغنى بذكرها مرة و (اذ تدعون) منصوب

الحكمة وموجب حكمته أن تقى بوعدك ثم قال ومعنى السيئات العقوبات التى هى جزاء السيئات وعلى حذف مضاف بالملت على ان السيئات هى الصغائر أو الكبائر المتتوب عنها والوقاية منها التكفير أو قبول التوبة * ثم قال فان قلت ما الفائدة فى استغفارهم وهم تائبون صالحون موعودون بالمغفرة والله لا يخاف الميعاد وأجاب بان هذا بمنزلة الشفاعة وفائدة زيادة الكرامة والثواب اه كلامه (قلت) كلامه ههنا محشو بانواع الاعتزال منها الاعتقاد وجوب مراعاة المصلحة ودواعي الحكيم على الله تعالى ومنها الاعتقاد ان اجتناب الكبائر يكفر الصغائر وجوباً وان لم يكن توبة ومنها الاعتقاد امتناع غفران الله تعالى للكبائر التى لم يتب عنها ومنها الاعتقاد وجوب قبول التوبة على الله تعالى ومنها اتحاد الشفاعة واعتقاد أهل السنة ان الله تعالى لا يجب عليه مراعاة المصلحة وانه يجوز ان يعذب على الصغائر وان اجتناب الكبائر وانه يجوز ان يغفر الكبائر ما عدا الشرك وان لم يتب منها وان قبول التوبة بفضل ورحمة لا بالوجوب عليه وانها تنال أهل الكبائر المصيرين من الموحدين فهذه جواهر خمسة نسأل الله تعالى أن يقدد عقائل عقائدنا بها الى الخاتمة وأن لا يحرمنا أطرافه ومراحه آمين وجميع ما يحتاج الى تزييفه عما ذكره على قواعد الاعتزال فى هذا الموضوع قد تقدم غير انه جدد ههنا قوله ان فائدة الاستغفار كعادته الشفاعة وذلك من زيد الكرامة لا غير يريد ان المغفرة للتائب واجبة على الله فلا نسئل وهذا الذى قاله مما يجعل لنفسه فيه الفضية زادت على بطلانه هذه الآية باللسن الفصيحة كيف يجعل المسئول مزيد الكرامة لا غير ونص الآية فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم فهى ناطقة بانهم يسألون من الله تعالى المغفرة للتائب ووقاية عذاب الجحيم وهو الذى أنكر الزمخشري كونه مسئولا

بقوله تعالى أمثنا اثنتين وأحييتنا اثنتين (قال) فيه إحدى الاماتين خلقهم أمواتاً ولا الاخرى اماتتهم عند انقضاء آجالهم ثم قال فان قلت كيف سمى خلقه لهم أمواتاً ماتت وأجاب بأنه كما يقال سبحان من صغر جسم البعوضة وكبر جسم القمل وكما يقال للعفار صديق فم الركبة ووسع أسفلها وليس ثم نقل من صغر إلى كبر ولا عكسه ولا من ضيق إلى واسع ولا عكسه وانما أردت الانشاء على تلك الصفات والسبب في صحة ان الكبير والصغير جائزان معاً على المصنوع الواحد وكذلك الضيق والوسع فاذ اختار الصانع احداً الجائزين وهو متمكن من الآخر جعل صرفاً عن الآخر وهو متمكن منه اهـ كلامه (قلت) ما أسد كلامه ههنا حيث صادق التمسك بأذيال نظر مالك رحمه الله في مسئلة ما اذا باعه إحدى وزنتين معينتين على اللزوم لاحداهما والخيرة (٣١١) في عينها فانه منع من ذلك لان

المشتري لما كان متمكناً

من تعيين كل واحدة
منهما على سواء فاذا عين
واحدة منهما بالاختيار
نزل عدوله عن الاخرى

الايمان فتمكفرون
قالوا ربنا أمثنا اثنتين
وأحييتنا اثنتين
فاعترفنا بذنوبنا فهل
الى خروج من سبيل
ذلكم بأنه اذا دعى الله
وحده كفرتم وان يشرئ
به تؤمنوا فالحكم لله
العلي الكبير هو الذي
يريك آياته وينزل لكم
من السماء رزقاً وما
يتذكر الامن ينيب
فادعوا الله مخاضين له
الدين ولو كره الكافرون

وقد كان متمكناً منها
منزلة اختيارها أولاً ثم
الانتقال عنها الى هذه
فاذا آل بيع احداها
بالاخرى غير معلومتي
التمائل وهو الذي
لخصه أصحابنا في قولهم
ان من خير بين شيئين

بالمقت الاول والماني أنه يقال لهم يوم القيامة كان الله يعقب أنفسكم الامارة بالسوء والكفر حين كان الانبياء يدعونكم الى الايمان فتأبون قبوله وتختارون عليه الكفر أشد مما تقتضون من اليوم وأنتم في النار اذا أوقفتمكم فيها باتباعكم هو اهن وعن الحسن لما رأوا أعمالهم الخبيثة مقتوا أنفسهم فنودوا المقت الله وقيل معناه لمقت الله اياكم الان أكبر من مقت بعضكم لبعض كقوله تعالى يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضاً واذا تدعون لتعملن والمقت أشد البغض فوضع في موضع أبلغ الانكار وأشدّه (اثنتين) اماتتين واحياءتين أو موتتين وحياتين وأراد بالاماتتين خلقهم أمواتاً ولا واماتتهم عند انقضاء آجالهم وبالحياةتين الاحياء الاولى واحياء البعث وناهيك تفسير ذلك قوله تعالى وكنتم أمواتاً فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم وكذا عن ابن عباس رضي الله عنهما (فان قلت) كيف صح أن يسمى خلقهم أمواتاً اماتة (قلت) كما صح أن تقول سبحان من صغر جسم البعوضة وكبر جسم القمل وقولك للعفار صديق فم الركبة ووسع أسفلها وليس ثم نقل من كبر إلى صغر ولا من صغر إلى كبر ولا من ضيق إلى سعة ولا من سعة إلى ضيق وانما أردت الانشاء على تلك الصفات والسبب في صحة ان الصغير والكبير جائزان معاً على المصنوع الواحد من غير ترجيح لاحدهما وكذلك الضيق والوسع فاذ اختار الصانع احداً الجائزين وهو متمكن منهما على السواء فقد صرف المصنوع عن الجائز الآخر فجعل صرفه عنه كمنه ومن جعل الاماتتين التي بعد حياة الدنيا والتي بعد حياة القبر لزومه اثبات ثلاث احياءات وهو خلاف ما في القرآن الا أن يتجهل فيجعل احداها غير معتد بها أو يزعم أن الله تعالى يحييهم في القبور وتستمر بهم تلك الحياة فلا يموتون بعدها ويعددهم في المستثنين من الصعقة في قوله تعالى الامن شاء الله (فان قلت) كيف تسبب هذا القول تعالى (فاعترفنا بذنوبنا) (قلت) قد أنكروا البعث فكفروا وتبع ذلك من الذنوب ما لا يحصى لان من لم يخش العاقبة تخرق في المعاصي فلما رأوا الاماتة والاحياء قد تكررا عليهم علموا بأن الله قادر على الاعادة قدرته على الانشاء فاعترفوا بذنوبهم التي اقترفوها من انكار البعث وما تبعه من معاصيهم (فهل الى خروج) أي الى نفع من الخروج سريع أو بطيء (من سبيل) قط أم اليأس واقع دون ذلك فلا خروج ولا سبيل اليأس وهذا كلام من غلب عليه اليأس والقنوط وانما يقولون ذلك تملاً وتخييراً ولهذا جاء الجواب على حسب ذلك وهو قوله (ذلكم) أي ذلكم الذي أنتم فيه وأن لا سبيل لكم الى خروج قط بسبب كفركم بتوحيد الله وایمانكم بالاشراك به (فالحكم لله) حيث حكم عليكم باعذاب السرمد وقوله (العلي الكبير) دلالة على الكبرياء والعظمة وعلى أن عقاب مثله لا يكون الا كذلك وهو الذي يطابق كبرياءه ويناسب جبروته وقيل كان الحرورية أخذوا قولهم لاحكم الله من هذا (يريك آياته) من الرعب والسحاب والرعد والبرق والصواعق ونحوها * والرزق المطر لانه سببه (وما يتذكر الامن ينيب) وما يتعظ وما يستعير بآيات الله الامن يتوب من الشرك ويرجع الى الله فان المعاند لا سبيل الى تذكره واتعاظه ثم قال للينيبين (فادعوا الله) أي اعبدوه (مخلصين له الدين) من الشرك * وان غاظ ذلك أعداءكم ممن ليس

فاختار احدهما عدم منتقلا وقد سبق هذه القاعدة لغير هذا الغرض فيما تقدم * قوله تعالى فهل الى خروج من سبيل (قال) أي الى نوع من الخروج سريع أو بطيء من سبيل قط أم اليأس واقع دون ذلك فلا خروج ولا سبيل اليأس وهذا كلام من غلب عليه اليأس والقنوط وانما يقولون ذلك تملاً وتخييراً ولهذا جاء الجواب على حسب ذلك وهو قوله (ذلكم) بأنه اذا دعى الله وحده كفرتم معناه ان امتياض السبيل الى خروجكم من النار سببه كفركم بتوحيد الله تعالى وایمانكم بالاشراك انتهى كلامه (قلت) وعلى هذا النمط بنى الشعراء مثل قولهم هل الى نجد ووصول * وعلى الخيف نزول وانما قصدهم ان هذا امر غلب فيه اليأس على الطمع

على دينكم (رفيع الدرجات ذو العرش يلقى الروح) ثلاثة أخبار لقوله هو مترتبة على قوله الذي يريكم أو أخبار منه المحذوف وهي مختلفة تعريفا وتنكيلا وقرئ رفيع الدرجات بالنصب على المدح ورفيع الدرجات كقوله تعالى ذي العارح وهي مصاعد الملائكة إلى أن تبلغ العرش وهي دليل على عزته ومملكته وعن ابن جبير سماء فوق سماء والعرش فوقهن ويجوز أن يكون عبارة عن رفعة شأنه وعلا سلطانه كما أن ذا العرش عبارة عن ملكه وقيل هي درجات ثوابه التي ينزلها أولياءه في الجنة (الروح من أمره) الذي هو سبب الحياة من أمره يريد الوحي الذي هو أمر بالخير وبعث عليه فاستعار له الروح كما قال تعالى أو من كان ميتا فأحييناه (الينذر) الله أو الملقى عليه وهو الرسول أو الروح وقرئ لتنذر أي لتتذخر الروح لأنها تؤثرت أو على خطاب الرسول * وقرئ لينذر يوم التلاق على البناء للمفعول (ويوم التلاق) يوم القيامة لأن الخلائق تلتقي فيه وقيل يلتقي فيه أهل السماء وأهل الأرض وقيل المعبود والعابد (يوم هم بارزون) ظاهرون لا يستترهم شيء من جبل أو أكمة أو بناء لأن الأرض بارزة قاع صغيف ولا عليهم ثياب انما هم عراة مكشوفون كما جاء في الحديث يحشرون عراة حفاة غرلا (لا يخفى على الله منهم شيء) أي من أعمالهم وأحوالهم وعن ابن مسعود رضي الله عنه لا يخفى عليه منهم شيء (فان قلت) قوله لا يخفى على الله منهم شيء يمان وتقرير لبروزهم والله تعالى لا يخفى عليه منهم شيء برزوا ولم يبرزوا فامعنا (قلت) معناه أنهم كانوا يتوهمون في الدنيا إذا استمتروا بالحيطان والجب أن الله لا يراهم ويخفى عليه أعمالهم فهم اليوم صائرون من البروز والانكشاف إلى حال لا يتوهمون فيها مثل ما كانوا يتوهمونه قال الله تعالى ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون وقال تعالى يستصغفون من الناس ولا يستغفرون من الله وذلك لعلمهم أن الناس يبصرونهم وظنهم أن الله لا يبصرهم وهو معنى قوله وبرزوا والله الواحد القهار (لن الملك اليوم لله الواحد القهار) حكاية لما يستل عنه في ذلك اليوم ولما يجاب به ومعناه أنه ينادى مناد فيقول لن الملك اليوم فيحييه أهل المحشر لله الواحد القهار وقيل يجمع الله الخلائق يوم القيامة في صعيد واحد بأرض بيضاء كأنها سبيكة فضة لم يدس الله فيها قط فأول ما يتكلم به أن ينادى مناد لن الملك اليوم لله الواحد القهار اليوم تجزى كل نفس الآتية فهذا يقتضي أن يكون المنادى هو المحيب * لما قرر أن الملك لله وحده في ذلك اليوم عتد نتائج ذلك وهي أن كل نفس تجزى ما كسبت وإن الظلم مأمون لأن الله ليس بظلام للعبيد وأن الحساب لا يبطئ لأن الله لا يشغله حساب عن حساب فيحاسب الخلق كله في وقت واحد وهو أسرع الحاسبين وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما إذا أخذ في حسابهم لم يقل أهل الجنة إلا فيها ولا أهل النار إلا فيها * الآخرة القيامة سميت بذلك لأزوها أي لقرنها ويجوز أن يريد يوم الآخرة وقت الخطاة الآخرة وهي مشارفهم دخول النار فعند ذلك ترتفع قلوبهم عن مقارها فتصلق بخناجرهم فلا هي تخرج فيموتوا ولا ترجع إلى مواضعها فيتنفسوا ويتروحووا ولا كنها معترضة كالشجاء كما قال تعالى فلما رآوه زافقة سيئت وجوه الذين كفروا (فان قلت) (كاظمين) بم انتصب (قلت) هو حال عن أصحاب القلوب على المعنى لأن المعنى إذ قلوبهم سمى لدى خناجرهم كاظمين عليها ويجوز أن يكون حالا عن القلوب وأن القلوب كاظمة على غم وكرب فيها مع بلوغها الخناجر وانما جمع الكاظم جمع السلامة لأنه وصفها بالكاظم الذي هو من أفعال العقلاء كما قال تعالى رأيتهم لي ساجدين وقال قطب أعناقهم لها خاضعين وتعضده قراءة من قرأ كاظمون ويجوز أن يكون حالا عن قوله وأنذرهم أي وأنذرهم مقدرين أو مشارفين الكاظم كقوله تعالى فادخلوها خالدين * المحمب المشفق * والمطاع مجاز في المشفع لأن حقيقة الطاعة نحو حقيقة الأمر في أنها لا تكون إلا من وفقك (فان قلت) ما معنى قوله تعالى (ولا شفيع يطاع) (قلت) يحتمل أن يتناول النفي الشفاعة والطاعة معا وأن يتناول الطاعة دون الشفاعة كما تقول ما عندى كتاب يباع فهو محتمل نفي البيع وحده وأن عندك كتابا لا أنك لا تبعه ونفهم ما جميعا وأن لا كتاب عندك ولا كونه مبيعا ونحوه ولا ترى الضب بها ينحجر يريد نفي الضب والخجارة (فان قلت) فعل أى الاحتمالين يجب جملة (قلت) على نفي الأمرين جميعا من قبل أن الشفعاء هم أولياء الله وأولياء الله

يلقى الروح من أمره
على من يشاء من عباده
لينذر يوم التلاق يومهم
بارزون لا يخفى على الله
منهم شيء لن الملك
اليوم لله الواحد القهار
اليوم تجزى كل نفس
بما سبب لا ظلم اليوم
ان الله سريع الحساب
وأنذرهم يوم الآخرة
إذا القلوب لدى الخناجر
كاظمين ما للظالمين من
حيم ولا شفيع يطاع
قوله تعالى ما للظالمين
من حيم ولا شفيع
يطاع (قال فيه يحتمل
أن يكون المنفى الشفيع
الذي هو الموصوف
وصفته وهي الطاعة
ويحتمل أن يكون المنفى
الصفة وهي الطاعة
والشفيع ثابت اه
كلامه) قلت انما جاء
الاحتمال من حيث
دخول النفي على مجموع
الموصوف والصفة
ونفي المجموع كما يكون
بنفي كل واحد من
جزئيه كذلك يكون
بنفي أحدهما على أن
المراد هنا كما قال نفي
الأمرين جميعا قال
وفائدة ذكر الموصوف
أنه كالدليل على نفي
الصفة لأنه إذا انتفى
الموصوف انتفت
الصفة قطعا (قلت)
فكان نفي الصفة مرتين
من وجهين مختلفين

قوله تعالى يعلم خائنة الاعين (قال الخائنة اما صفة للنظرة واما مصدر كالعاقبة قال ولا يحسن ان يراد الخائنة من الاعين لانه لا يساعد عليه قوله تعالى وما تخفي الصدور انتهى كلامه) قلت انما لم يساعد عليه لان خائنة الاعين على هذا التقدير معناه الاعين الخائنة وانما يقابل الاعين الصدور لا ما تخفيه الصدور بخلاف التأويل الاول فان المراد به تطورات الاعين فيطبق خفيات الصدور * قوله تعالى حكاية عن فرعون ذروني اقتل موسى وليدع ربه (قال فيه) كانوا اذا هم بقتله (٣١٣) كفوه عنه بقولهم ليس هذا نحن

يخاف وانما هو ساحر لا يقاويه الا مثله وقتله

يعلم خائنة الاعين وما تخفي

الصدور والله يقضي

بالحق والذين يدعون

من دونه لا يقضون بشئ

ان الله هو السميع

البصير ولم يسبروا في

الارض فينظروا كيف

كان عاقبة الذين كانوا

من قبلهم كانوا هم أشد

منهم قوة وآثارا في

الارض فاخذهم الله

بذنوبهم وما كان لهم من

الله من واد ذلك بانهم

كانت تأتتهم رسالهم

بالبينات فكفروا

فاخذهم الله انه قوي

شديد العقاب ولقد

أرسلنا موسى بآياتنا

وسلطان مبين الى

فرعون وهامان وفارون

فقالوا ساحر كذاب

فلما جاءهم بالحق من

عندنا قالوا اقتلوا أبناء

الذين آمنوا معكم

واستحيوا نساءهم وما

كيد الكافرين الا في

ضلال وقال فرعون

ذروني اقتل موسى

يوقع الشبهة عند الناس

كشاف في انك اغتالته خوفا وكان فرعون لعنه الله في ظاهر امره والله أعلم عالم انه نبي خائف من قتله مع رغبته في ذلك

لولا الجزع وأراد أن يكتم خوفه من قتله بان يقول لهم ذروني اقتله ليكفوه عنه فينسب الانكفاف عن قتله اليهم لا الى جزعه وخوفه

وبدل على خوفه منه لكونه نبيا وقوله وليدع ربه وهذا من تعويجهاته المعروفة (قلت) هو من جنس قوله ان هؤلاء لشر ذمة فليولون وانهم

لنا العاظون وانا لجميع حاذرون فقد تقدم أن مراده بذلك أن يظهر لقومه قلة احتفالهم بهم وبوجههم ان قتاله لهم ليس خوفا منهم ولكن

لا يحبون ولا يرضون الامن أحبه الله ورضيه وان الله لا يحب الظالمين فلا يحبونهم واذالم يحبوه هم لم ينصروه هم ولم يشفعوا لهم قال الله تعالى وما للظالمين من أنصار وقال ولا يشفعون الا لمن ارتضى ولان الشفاعة لا تكون الا في زيادة التفضل وأهل التفضل وزادته اغناهم أهل الثواب بدليل قوله تعالى ويزيدهم من فضله وعن الحسن رضي الله عنه والله ما يكون لهم شفيع البتة (فان قلت) الغرض حاصل بذكر الشفيع ونفيه فالفائدة في ذكر هذه الصفة ونفيها (قلت) في ذكرها فائدة جلية وهي أنما ضمت اليه ليقام انتفاء الموصوف مقام الشاهد على انتفاء الصفة لان الصفة لا تأتي بدون موصوفها فيكون ذلك ازالة لتوهم وجود الموصوف بيمانه انك اذا عوتبت على القعود عن الغزو فقلت مالي فرس أركبه ولا معي سلاح أمارب به فقد جعلت عدم الفرس وفقد السلاح علة مانعة من الركوب والمجاربة كأنك تقول كيف يتأتى مني الركوب والمجاربة ولا فرس لي ولا سلاح معي فكذلك قوله ولا شفيع يطاع معناه كيف يتأتى التشفيع ولا شفيع فكان ذكر التشفيع والاستشهاد على عدم تأتية بعدم الشفيع وضعا لانتفاء الشفيع موضع الامر المعروف غير المنكر الذي لا ينبغي أن يتوهم خلافه * الخائنة صفة للنظرة أو مصدر بمعنى الخيانة كالعاقبة بمعنى المعاقاة والمراد استراق النظر الى ما لا يحل كما يفعل أهل الريب ولا يحسن أن يراد الخائنة من الاعين لان قوله وما تخفي الصدور لا يساعد عليه (فان قلت) بم اتصل قوله (يعلم خائنة الاعين) (قلت) هو خبر من أخبره هو في قوله هو الذي يرىكم مثل يلقى الروح ولكن يلقى الروح قد عل بقوله لينذر يوم التلاق ثم استطرذ ذكر أحوال يوم التلاق الى قوله ولا شفيع يطاع فبعد ذلك عن أخوانه (والله يقضي بالحق) يعني والذي هذه صفاته وأحواله لا يقضي الا بالحق والعدل لاسيما تنائيه عن الظلم * وآلهتكم لا يقضون بشئ وهذه ذاتهم كهم لان ما لا يوصف بالقدرة لا يقال فيه يقضي أولا يقضي (ان الله هو السميع البصير) تقرير لقوله يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور وعيد لهم بانه يسمع ما يقولون ويصبر ما يعملون وانه يعاقبهم عليه وتعرض بما يدعون من دون الله وانما لا تسمع ولا تبصر * وقرئ يدعون بالتاء والياء * هم في (كانوا هم أشد منهم) فصل (فان قلت) من حق الفصل أن لا يقع الا بين معرفتين فما باله واقعا بين معرفة وغير معرفة وهو أشد منهم (قلت) قد ضارع المعرفة في أنه لا تدخله الالف واللام فاجرى مجراها * وقرئ منكم وهي في مصاحف أهل الشام (وآثارا) يريد حصونهم وقصورهم وعددهم وما يوصف بالشدة من آثارهم أو أرادوا أكثر آثارا كقوله متقاداسيافور محار (وسلطان مبين) ووجه ظاهرة وهي المعجزات فقالوا هو ساحر كذاب فسموا السلطان المبين سحرا وكذبا (فلما جاءهم بالحق) بالنبوة * (فان قلت) اما كان قتل الانبياء واستحياء النساء من قبل خيفة أن يولد المولود الذي أنذرتة الكهنة بظهوره وزوال ملكه على يده (قلت) قد كان ذلك القتل حينئذ وهذا قتل آخر وعن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله قالوا اقتلوا أعيادوا عليهم القتل كالذي كان أولا يريد أن هذا قتل غير القتل الاول (في ضلال) في ضياع وذهاب باطلا لم يجد عليهم يعني أنهم باشر واقعهم أولا فأنغى عنهم ونفذ قضاء الله باظهارهم من خافوه فبايعني عنهم هذا القتل الثاني وكان فرعون قد كف عن قتل الولدان فلما بعث موسى وأحس بانه قد وقع أعاده عليهم غيظا وحنقا وظمانا منه أنه يصدهم بذلك عن مظاهرة موسى وما علم أن كيد ضائع في الكرتين جميعا (ذروني اقتل موسى) كانوا

كشاف في انك اغتالته خوفا وكان فرعون لعنه الله في ظاهر امره والله أعلم عالم انه نبي خائف من قتله مع رغبته في ذلك لولا الجزع وأراد أن يكتم خوفه من قتله بان يقول لهم ذروني اقتله ليكفوه عنه فينسب الانكفاف عن قتله اليهم لا الى جزعه وخوفه وبديل على خوفه منه لكونه نبيا وقوله وليدع ربه وهذا من تعويجهاته المعروفة (قلت) هو من جنس قوله ان هؤلاء لشر ذمة فليولون وانهم لنا العاظون وانا لجميع حاذرون فقد تقدم أن مراده بذلك أن يظهر لقومه قلة احتفالهم بهم وبوجههم ان قتاله لهم ليس خوفا منهم ولكن

عظماؤهم وكان من عادته الحذر والنهي وحماية الذريعة في المحافظة على حوزة المملكة لأن ذلك خوف وهلع ولقد كذب انما كان
فؤاده مخلوآربا * قوله تعالى وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه الآية (قال) الظاهر ان الرجل من آل فرعون وقيل انه من
بنى اسرائيل ومن آل فرعون (٣١٤) متعلق بكمتم تقديره يكتم إيمانه من آل فرعون وهو بعد لان بنى اسرائيل كان إيمانهم ظاهرا

فأشوا ولقد استدرجهم
هذا المؤمن في الايمان
باستشهاده على صدق
موسى باحضاره عليه
السلام من عندهم
نفس اليه الروبية
بينات عدة لاينة
واحدة وأتى بها
معرفة معناه البينات
العظيمة التي شهدوها

وليدع ربه انى أخاف
أن يبدل دينكم أو أن
يظهر في الأرض الفساد
وقال موسى انى عذت
بربي وربكم من كل
متكبر لا يؤمن بيوم
الحساب وقال رجل
مؤمن من آل فرعون
يكتم إيمانه أتقتلون
رجلا أن يقول ربى الله
وقد جاءكم بالبينات من
ربكم وان يك كاذبا
فعليه كذبه وان يك
صادقا يصيبكم بعض
الذي يعدكم

وعرفتموها على ذلك
لئين بذلك جاحهم
ويكسر من سورتهم ثم
أخذهم بالاحتجاج
بطريق التقسيم فقال
لا يخلو أن يكون صادقا
أو كاذبا فان يك كاذبا

إذا هم يقتله كفوه بقولهم ليس بالذى تخافه وهو أقل من ذلك وأضعف وما هو الا بعض السكرة ومثله
لا يقاوم الا ساحر امثله ويقولون اذا قلتمة أدخلت الشبهة على الناس واعتقدوا أنك قد عجزت عن معارضته
بالحجة والظاهر أن فرعون لعنه الله كان قد استيقن أنه نبي وأن ما جاء به آيات وما هو بسحر ولكن الرجل كان
فيه خب وجريزة وكان قتلا سفا كالدماء في أهون شيء فكيف لا يقتل من أحس منه بانه هو الذى يشل
عرشه ويهدم ملكه ولكنه كان يخاف ان هم يقتله أن يعاجل بالهلاك وقوله (وليدع ربه) شاهد صدق
على فرط خوفه منه ومن دعوته ربه وكان قوله ذرونى أقتل موسى عموها على قومه وإيهاماً أنهم هم الذين
يكفونه وما كان يكفه الا ما في نفسه من هول الفرع (أن يبدل دينكم) أن يغير ما أنتم عليه وكانوا يعبدونه
ويعبدون الاصنام بدليل قوله ويدرك وألهتك * والفساد في الأرض الفتن والنفاق الذى يذهب معه
الامن وتتعطل المزارع والمكاسب والمعاش ويهلك الناس قتلًا وضياعا كانه قال انى أخاف أن يفسد عليكم
دينكم بدعوتكم الى دينه أو يفسد عليكم دنياكم بغير دينكم وبغير دنياكم * وقري يظهر من أظهور والفساد منصوب أى يظهر
موسى الفساد وقري يظهر بتشديد الظاء والماء من تظهر عني تظاهروا وتتابع وتعاون * لما سمع موسى
عليه السلام بأجراه فرعون من حديث قتله قال لقومه (انى عذت) بالله الذى هو ربي وربكم وقوله وربكم
فيه بعث لهم على أن يقتدوا به فيعودوا بالله عياده ويعتصموا بالتوكل عليه اعتصامه وقال (من كل متكبر)
لشمل استعاذته فرعون وغيره من الجبابرة وليكون على طريقة التعريض فيكون أبلغ وأراد بالتكبر
الاستكبار عن الاذعان للحق وهو أفج استكبار وأدله على دناءة صاحبه ومهانته نفسه وعلى فرط ظلمه
وعسفه وقال (لا يؤمن بيوم الحساب) لانه اذا اجتمع في الرجل التجبر والتكذيب بالجزاء رقة المبالاة
بالعاقبة فقد استكمل أسباب القسوة والجراءة على الله وعباده ولم يترك عظمة الار تكبره وعذت ولذت
أخوان وقري عت بالادغام (رجل مؤمن) وقري رجل يسكون الجحيم كما يقال عضد في عضد وكان قبطيا ابن
عم فرعون آمن بموسى سرا وقيل كان امرا ئيلياو (من آل فرعون) صفة رجل أو صلة ليكنم أى يكتم إيمانه
من آل فرعون واسمه سمعان أو حبيب وقيل خربيل أو خربيل والظاهر أنه كان من آل فرعون فان المؤمنين
من بنى اسرائيل لم يقلوا ولم يعزوا والدليل عليه قول فرعون أبناء الذين آمنوا معه وقول المؤمن فن ينصرونا
من بأمن الله ان جاء ناديل ظاهري على أنه يتنصخ لقومه (أن يقول) لان يقول وهذا انكار منه عظيم
وتكبير شديد كانه قال أترتكبون الفعل الشنعاء التي هي قتل نفس محرمة ومالك علة قط في ارتكابها الا
كلمة الحق التي نطق بها وهي قوله (ربى الله) مع أنه لم يحضر لتصحح قوله بينة واحدة ولكن بينات عدة من
عندهم نسب اليه الروبية وهو ربكم لا ربه وحده وهو استدرج لهم الى الاعتراف به ولينين بذلك
جاحهم ويكسر من سورتهم ولك أن تفكر مضافا محذوفا أى وقت أن يقول والمعنى أن يقتلونه ساعة سمعتم
منه هذا القول من غير روية ولا فكر في أمره وقوله (البينات) يريد بالبينات العظيمة التي عهدتموها
وشهدتموها * ثم أخذهم بالاحتجاج على طريقة التقسيم فقال لا يخلو من أن يكون كاذبا أو صادقا (ان يك
كاذبا فعليه كذبه) أى يعود عليه كذبه ولا يتخطاه ضرره (وان يك صادقا يصيبكم بعض) ما يعدكم ان تعرضتم
له (فان قلت) لم قال بعض (الذى يعدكم) وهو نبي صادق لا بد لما يعدكم أن يصيبكم كذبه لا بعضه (قلت)
لانه احتجاج في مقابلة خصوم موسى ومناكره الى أن يلاصقهم ويدارهم ويملكهم معهم طريق

فضر ركذبه عائد عليه أو صادقا فيصيبكم ان تعرضتم له بعض الذى يعدكم * قال وانما ذكر بعض مع تقديره ان نبي صادق والنبي الانصاف
صادق في جميع ما يعده لانه سلك معهم طريق المناجحة لهم والداراة فجاءها هو أقرب الى تسليحهم وأدخل في تصديقهم له ليسمعوا
منه ولا يردوا عليه صحة وذلك أنه حين فرضه صادقا فقد أثبت أنه صادق في جميع ما يعد ولكنه أردفه بصيكم بعض الذى يعدكم لهضمه
بعض حقه في ظاهر الكلام ليعرهم انه ليس بكلام من أعطاه حقه وأثنى عليه فضلا عن أن يكون متعصبا له

قال وتقدم الكاذب على الصادق من هذا القليل اه كلامه (قلت) لقد أحسن الفهم والتفطن لاسرار هذا القول ويناسب تقديم الكاذب على الصادق هنا قوله تعالى وشهد شاهد من أهلها ان كان قيمه قديم قبل فصدقه وهو من الكاذبين وان كان قيمه قديم دبر فكذب وهو من الصادقين فقدم الشاهد اماره صدقه على اماره صدق يوسف (٣١٥) وان كان الصادق هو يوسف دبرها

رفع التهمة وابعاد البظن
وادلالا بان الحق معه
ولا يضره التأخير لهذه
الفائدة * وقريب من
هذا التصرف لابعاد
التهمة ما في قصة يوسف
مع أخيه اذ بدأ بأوعيتهم
قبل وعاء أخيه حتى

ان الله لا يهدي من هو
مسرف كذاب يا قوم
لكم الملك اليوم ظاهرين
في الارض فن ينصركم
من بأس الله ان جاءنا
قال فرعون ما أريكم
الا ما أرى وما أهديكم
الاسبيل الرشاد وقال
الذي آمن يا قوم اني
أخاف عليكم مثل يوم
الاحزاب مثل دأب
قوم نوح وعاد وحمود
والذين من بعدهم

قيل انه لما انتهى اليه
قال اللهم ما سرق هذا
ولا هو بوجه سارق
فاطمأنت أنفسهم
وان راحت التهمة عن
يوسف ان يكون قصده
ذلك فقالوا والله لنفقتشه
فاستخرجها من وعائه
(قال) وقد قيل ان
مالقيه أبو بكر رضي

الانصاف في القول ويأتيهم من جهة المناصحة فجاء على أنه أقرب ان تسليمهم لقوله وأدخل في تصديقهم له وقبولهم منه فقال وان يك صادقاً يصيبكم بعض الذي يعدكم وهو كلام المنصف في مقاله غير المشتط فيه ليسمعوا منه ولا يردوا عليه وذلك أنه حين فرضه صادقاً ثبت أنه صادق في جميع ما يعدوا ولكنه أردفه يصيبكم بعض الذي يعدكم ليضمه بعض حقه في ظاهر الكلام فيعبرهم أنه ليس بكلام من أعطاه حقه وافيلاً فضلاً أن يتعصب له أو يرمي بالحماء من ورائه وتقدم الكاذب على الصادق أيضاً من هذا القليل وكذلك قوله ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب (فان قلت) فمن أبي عبيدة أنه فسر البعض بالكل وأنشديت لبيد

تراك أمكنة اذ لم أرضها * أو يرتبط بعض النفوس جسامها
(قلت) ان صحت الرواية عنه فقد حقق فيه قول المازني في مسئلة العلقى كان أجنى من أن يفقه ما أقول له (ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب) يحتمل أنه ان كان مسرفاً كذاباً خذله الله وأهلكه ولم يستقم له أمر فيتحلصون منه وأنه لو كان مسرفاً كذاباً لهداه الله للنبوة ولما عضده بالبينات وقيل ما تولى أبو بكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أشد من ذلك طاف صلى الله عليه وسلم بالبيت فلقوه حين فرغ فأخذوا بمجامع رداءه فقالوا له أنت الذي تنهانا عما كان بعد آبائنا فقال أنا ذلك فقام أبو بكر الصديق رضي الله عنه فالتزمه من ورائه وقال أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم رافعا صوته بذلك وعيناه تسفحان حتى أرسلوه وعن جعفر الصادق ان مؤمن آل فرعون قال ذلك سرا وأبو بكر قاله ظاهراً (ظاهرين في الارض) في أرض مصر عاين فيها على بني اسرائيل يعني أن لكم ملك مصر وقد علوتم الناس وقهرتموهم فلا تفسدوا أمركم على أنفسكم ولا تتعرضوا لبأس الله وعذابه فانه لا قبل لكم به ان جاءكم ولا يمنعكم منه أحد وقال (ينصركم) وجاءنا لانه منهم في القرابة ولما علمهم بأن الذي ينصحبهم به هو مساهم لهم فيسه (ما أريكم الا ما أرى) أي ما أشير عليكم برأى الاعمال من قتله يعني لا أستصوب الا قتله وهذا الذي تقولونه غير صواب (وما أهديكم بهذا الرأي) (الاسبيل الرشاد) يريد سبيل الصواب والصالح أو ما أعلمكم الا ما أعلم من الصواب ولا أدخر من شيء ولا أسرع عنكم خلاف ما أظهر يعني أن لسانه وقلبه متواطئان على ما يقول وقد كذب فقد كان مستشعراً للخوف الشديد من جهة موسى ولكنه كان يتجملد ولو لا استشهاده لم يستشعر أحد ولم يقف الأمر على الإشارة * وقرئ الرشاد فعال من رشداً بالكسر كعلام أو من رشداً بالفتح كعباد وقيم هو من أرشدك بحمار من أجبر وليس بذلك لان فعلاً من افعل لم يجز الا في عدة أحرف نحو ذاك وسائر وقصار وجبار ولا يصح القياس على القليل ويجوز أن يكون نسبة الى الرشاد كعواج وبنات غير منظور فيه الى فعل (مثل يوم الاحزاب) مثل أيامهم لانه لما أضافه الى الاحزاب وفهمهم بقوم نوح وعاد وحمود ولم يلبس أن كل حزب منهم كان له يوم دمار اقتصر على الواحد من الجمع لان المضاف اليه أغنى عن ذلك كقوله * كلوا في بعض بطنكم تغفوا * وقال الزجاج مثل يوم حزب حزب * ودأب هؤلاء دؤبهم في عملهم من الكفر والتكذيب وسائر المعاصي وكون ذلك دائماً دائماً لا يفترون عنه ولا بد من حذف مضاف يريد مثل جزاء دأبهم (فان قلت) يعم انتصبا مثل الثاني (قلت) بأنه عطف بيان للمثل الاول لان آخر ما تناولته الاضافة قوم نوح ولو قلت أهلك الله الاحزاب قوم نوح وعاد وحمود لم يكن الاعطف بيان لاضافة قوم الى أعلام فسر ذلك

الله عنه مع النبي صلى الله عليه وسلم أشد مما لقيه مؤمن آل فرعون ولقد طاف عليه الصلاة والسلام بالبيت فلقوه فأخذوا بمجامع رداءه وقالوا أنت الذي تنهانا عما كان بعد آبائنا فقال أنا ذلك فجاء أبو بكر فالتزمه وقال أتقتلون رجلاً ان يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم رافعا صوته وعيناه تسفحان حتى أرسلوه وعن جعفر قال ان مؤمن آل فرعون قال ذلك سرا وقاله أبو بكر جهراً قال وقال مؤمن آل فرعون فن ينصركم من بأس الله ان جاءنا من يهديهم ان يهديهم فيتحققوا نصيحهم لهم

قوله تعالى وما الله يريد ظلماً للعباد (قال فيه) يجوز أن يكون معناه معنى وما ربك بظلام للعبيد وهذا أبلغ لانه اذا لم ير للظلم كان فعله عن الظلم أبعد وحيث نكر الظلم أيضاً كانه نفى أن يريد ظلماً للعباده قال ويجوز أن يكون معناه كعنى قوله ولا يرضى لعباده الكفر فيكون المعنى ان الله لا يريد لعباده أن يظلموا لانه ذمهم على كونهم ظالمين (قلت) هذا من الطراز الاول وقد تقدم مذهب أهل السنة فيما يتعلق بإرادة الله تعالى خلافاً لهذا وأشياءه * قوله تعالى كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان آتاهم كبر مقتا عند الله وعند الذين (٣١٦) آمنوا (قال) في أعرابه الذين يجادلون بدل من من هو مسرف لان المراد كل مسرف وجاز

أبداله على معنى من لأعلى لفظها قال فان قلت ما فاعل كبر وأجاب بانه ضمير من هو مسرف

وما الله يريد ظلماً للعباد ويقوم أني أخاف عليكم يوم التصاد يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم ومن يضل الله فانه من هاد ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات فآزاتكم في شك مما جاءكم به حتى اذا هلك قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان آتاهم كبر مقتا عند الله وعند الذين آمنوا كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار وقال فرعون يا هامان ابن لي صرحا تقلى أبلغ الأسباب

الحكم الى أول ما تناولته الاضافة (وما الله يريد ظلماً للعباد) يعنى أن تدميرهم كان عدلاً وقسطاً لانهم استوجبوه بأعمالهم وهو أبلغ من قوله تعالى وما ربك بظلام للعبيد حيث جعل المنفى إرادة الظلم لان من كان عن إرادة الظلم بغير هذا كان عن الظلم أبعد وحيث نكر الظلم كانه نفى أن يريد ظلماً للعباده ويجوز أن يكون معناه كعنى قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر أى لا يريد لهم أن يظلموا يعنى أنه دمرهم لانهم كانوا ظالمين * التنادى ما حكى الله تعالى في سورة الاعراف من قوله ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة ويجوز أن يكون تصايحهم بالويل والثبور * وقرئ بالشديد وهو أن يذبح بعضهم من بعض كقوله تعالى يوم يفر المرء من أخيه وعن الضحاك اذ سمعوا زفير النار ندوا هربا فلبا يأتون قطران من الاقطار الا وجدوا ملائكة صفوا فافيناهم عوج بعضهم في بعض اذ سمعوا صناديأ أقبلوا الى الحساب (تولون مدبرين) عن قتادة منصرفين عن موقف الحساب الى النار وعن مجاهد فارين عن النار غير مجهرين * هو يوسف بن يعقوب عليه السلام وقيل هو يوسف بن ابراهيم بن يوسف بن يعقوب أقام فهم نبيا عشرين سنة وقيل أن فرعون موسى هو فرعون يوسف عمر الى زمنه وقيل هو فرعون آخر ويخبرهم بأن يوسف أتاكم بالهجرات فشكركم فيها لم تزلوا شاكين كافرين (حتى اذا قبض) قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا (حكما من عند أنفسكم من غير برهان وتقدمه عزم منكم على تكذيب الرسل فاذا جاءكم رسول يحدتكم وكذبتم بناء على حكمكم الباطل الذى أستمعوه وليس قولهم لن يبعث الله من بعده رسولا بتصديق لرسالة يوسف وكيف وقد شكوا فيها وكفروا بها وانما هو تكذيب لرسالة من بعده مضموم الى تكذيب رسالته وقرئ أن يبعث الله على ادخال همزة الاستفهام على حرف النفي كأن بعضهم يقرر بعضا بنفى البعث * ثم قال (كذلك يضل الله) أى مثل هذا الخذلان المبين يخذل الله كل مسرف فى عصيانه مرتاب فى دينه (الذين يجادلون) بدل من من هو مسرف (فان قلت) كيف جاز أبداله منه وهو جمع وذلك موحى (قلت) لانه لا يريد مسرفا واحدا فكانه قال كل مسرف (فان قلت) فما فاعل (كبر) (قلت) ضمير من هو مسرف (فان قلت) أما قلت هو جمع ولهذا أبدلت منه الذين يجادلون (قلت) بلى هو جمع فى المعنى وأما اللفظ فمؤخر فحمل البدل على معناه والضمير الراجع اليه على لفظه وليس بدع أن يحمل على اللفظ تارة وعلى المعنى أخرى وله نظائر ويجوز أن يرفع الذين يجادلون على الابتداء ولا بد فى هذا الوجه من حذف مضاف يرجع اليه الضمير فى كبر تقديره جدال الذين يجادلون كبر مقتا ويحتمل أن يكون الذين يجادلون مبتدأ أو بغير سلطان آتاهم خبرا وفاعل كبر قوله (كذلك) أى كبر مقتا مثل ذلك الجدال ويطبع الله كلام مستأنف ومن قال كبر مقتا عند الله جدالهم فقد حذف الفاعل والفاعل لا يصح حذفه وفى كبر مقتا ضرب من التهيب والاستعظام لجدالهم والشهادة على خروجهم من حد أشكاه من الكبر * وقرئ سلطان بضم اللام * وقرئ قلب بالتثنية * ووصف القلب بالكبر والتعجب لانه من كثرها ومنه ما كما تقول رأيت العين وسمعت الاذن ونحوه قوله عز وجل فانه آثم قلبه وان كان الاثم هو الجملة ويجوز أن يكون على حذف المضاف أى على كل ذى قلب متكبر فجعل الصفة لصاحب

وهذا مما قدمت أن أهل العربية يستغفرونه والاولى ان يحتجب فى أعراب القرآن فان فيه إلهام بعد ايضاح القلب والمعهود فى قراءة البلاغة عكسه والصواب أن يجعل الضمير فى قوله كبر راجعا الى مصدر الفعل المتقدم وهو قوله يجادلون تقديره كبر جدالهم مقتا ويجعل الذين مبتدأ على تأويل حذف المضاف تقديره جدال الذين يجادلون فى آيات الله والضمير فى قوله كبر مقتا عائد الى الجدال المحذوف والجملة مبتدأ وخبر ومنه فى حذف المصدر المضاف وبناء الكلام عليه قوله تعالى أجمعتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله على أحدنا وله ومثله كثر وفيه سوى ذلك من الوجوه السالمة عما يتطرق الى الوجه المتقدم فالوجه العدول عنه

* قوله تعالى تدعونني لا كفر بالله وأشرك به ما ليس لي به علم (قال المراد ينفي العلم في المعلوم كالتجوال وأشرك به ما ليس به ما ليس باله
كيف يصح أن يعلم الها) قلت وهذا من قبيل * على لا حبل لا يم تدي بغيره * أي لا منار له في تدي به وكلام الزمخشري ههنا أشد من
كلامه على قوله تعالى حكايه عن فرعون ما علمت لكم من الغي * قوله تعالى لا جرم أن (٣١٧) ما تدعونني اليه ليس له دعوة
في الدنيا ولا في الآخرة

(قال فيه) سياق

لا جرم عند البصريين

أن يكون لارد المادعاء

أسباب السموات

فاطلع الى اله موسى واني

لاظنه كاذبا وكذا كزين

لفرعون سوء عمله

وصد عن السبيل

وما كيد فرعون الا في

تياب وقال الذي آمن

يا قوم اتبعون اهدكم

سبيل الرشاد يا قوم اغا

هذه الحيوة الدنيا

متاع وان الآخرة

هي دار القرار من عمل

سيئة فلا يجزي الامثلا

ومن عمل صالحا من

ذكر أو أنى وهو مؤمن

فأولئك يدخلون

الجنة يرزقون فيها

بغير حساب ويا قوم

مالي أدعوك الى النجاة

وتدعونني الى النار

تدعونني لا كفر بالله

وأشرك به ما ليس لي

به علم وأنا أدعوك الى

العزيز الغفار لا جرم

أن ما تدعونني اليه

اليه قومه وجرم يعني

كسب أي وكسب

القلب * قبل الصرح البناء الظاهر الذي لا يخفى على الناظر وان بعد اشد تقوه من صرح الشئ اذا ظهر
و (أسباب السموات) طرفها أو بوابها وما يؤدي اليها وكل ما أدرك الى شئ فهو سبب اليه كالرشاء ونحوه
(فان قلت) ما فائدة هذا التكرير ولوقيل لعل أبلغ أسباب السموات لأجزاء (قلت) اذا أجمع الشئ ثم أوضح
كان تغنيها لشأنه فلما أراد تغنيها ما أمل بلوغه من أسباب السموات أجمعها ثم أوضحها ولا نه لما كان بلوغها
أمر عجيبا أراد أن يورده على نفس متشوقة اليه ليعطيه السامع حقه من التعجب فأبهمه ايشوق اليه
نفس هامان ثم أوضحه * وقرئ فاطلع بالنصب على جواب الترجي تشبيها للترجي بالنفي * ومثل ذلك
الترزين وذلك الصد (زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل) والزين اما الشيطان يوسوسه كقوله تعالى
وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل أو الله تعالى على وجه التسيب لانه ممكن الشيطان وأمهله
ومثله زين لهم أعمالهم فهم يعمهون وقرئ وزين له سوء عمله على البناء للفاعل والفعل لله عز وجل دل عليه
قوله الى اله موسى وصد بفتح الصاد وضمها وكسر هاء على نقل حركة العين الى الفاء كما قيل قيل * والتباب
انطسيران والهلاك وصد مصدر معطوف على سوء عمله وصدوا هو وقومه * قال (أهدكم سبيل الرشاد) فأجل
لهم ثم فسر فافتتح بدم الدنيا وتصغير شأنها لان الاخلاص اليها هو أصل الشركه ومنه يتشعب جميع ما يؤدي الى
سخط الله ويوجب العقوبة وتنتهي بتعظيم الآخرة والاطلاع على حقيقتها وانها هي الوطن والمستقر
وذكر الاعمال سيئها وحسنها وعاقبة كل منها الميثبط عما يتلف وينشط لما يزلف ثم وازن بين الدعوتين
دعوته الى دين الله الذي غمرته النجاة ودعوتهم الى اتخاذ الاند الذي عاقبته النار وحذر وأنذر واجتهد في ذلك
واحتشد لا جرم أن الله استثناه من آل فرعون وجعله حجة عليهم وعبرة للمتبرين وهو قوله تعالى فوفا الله
سيات ما مكر واوفاق بال فرعون سوء العذاب وفي هذا أيضا دليل بين على أن الرجل كان من آل فرعون
والرشاد نقيض الغي وفيه تعريض شبيه بالتصريح أن ما عليه فرعون وقومه هو سبيل الغي (فلا يجزي
الامثلا) لان الزيادة على مقدار جزاء السيئة قبيحة لانها ظلم وأما الزيادة على مقدار جزاء الحسنة حسنة لانها
فضل * قرئ يدخلون ويدخلون (بغير حساب) واقع في مقابلة الامثلا يعني أن جزاء السيئة له حساب
وتقدير لا يزيد على الاستحقاق فاما جزاء العمل الصالح فبغير تقدير وحساب بل ما شئت من الزيادة على
الحق والكثرة والسعة (فان قلت) لم كررنداء قومه ولم جاء بالواو في النداء الثالث دون الثاني (قلت) أما تكرير
النداء ففيه زيادة تنبيه لهم وايقاظ عن سنة الغفلة وفيه أنهم قومه وعشيرته وهم فيما يوقهم وهو يعلم وجه
خلاصهم ونصحتهم عليه واجبة فهو يتحزن لهم ويتلطف بهم ويسمى بذلك أن لا يهتموه فان سرورهم
سروره وعظم غمهم ويتزولوا على تصحيحهم كما كرر ابراهيم عليه السلام في نصيحة أبيه يا أبت وأما المجيء بالواو
العاطفة فلان الثاني داخل على كلام هو بيان للمعمل ونفسه به فاعطى الداخل عليه حكمه في امتناع
دخول الواو وأما الثالث فداخل على كلام ليس بتلك المثابة * يقال دعاه الى كذا ودعاه له كما تقول هداها الى
الطريق وهداها له (ما ليس لي به علم) أي برؤيته والمراد ينفي العلم في المعلوم كانه قال وأشرك به ما ليس به
وما ليس به كيف يصح أن يعلم الها (لا جرم) سياقه على مذهب البصريين أن يجعل لارد المادعاء اليه قومه
وجرم فعل بمعنى حق وأن مع ماني حيزه فاعله أي حق ووجب بطلان دعوته أو بمعنى كسب من قوله تعالى ولا
يجرم منكم شئ من قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا أي كسب ذلك الدعاء اليه بطلان دعوته على
معنى أنه ما حصل من ذلك الا ظهور بطلان دعوته ويجوز أن يقال ان لا جرم نظير لا بد فعل من الجرم وهو

دعاهوهم اليه بطلان دعوته أي ما حصل من ذلك الا ظهور بطلان دعوته ويجوز أن يكون لا جرم نظير لا بد من الجرم وهو القطع فكا
انك تقول لا بد لك أن تفعل والبد من التبعيد الذي هو التفريق ومعناه لا مقارفة لك من فعل كذا فكذلك لا جرم معناه لا انقطاع
لبطلان دعوة الاصنام بل هي باطلة أبدا

قوله تعالى وقال الذين في (٣١٨) النار لخزنة جهنم (قال) فان قلت فهلا قيل لخزنتها وأجاب ان في ذكر جهنم تهويلا

وتقطيعا ويحتمل ان جهنم هي أبعاد النار قعرا من قولهم بنر جوهنا أي بعيدة القعر وكان النابغة

ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة وأن مردنا الى الله وأن المسرفين هم أصحاب النار فستذكرون ما أقول لكم وأقوض أمرى الى الله ان الله بصير بالعباد فوقاه الله سيئات ما مكروا وحاق بآل فرعون سوء العذاب النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب واذا يحتاجون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعاء فهل أنتم مغنون عنا نصيبا من النار قال الذين استكبروا انا كل فيها ان الله قد حكم بين العباد وقال الذين في النار لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب قالوا

يسمى الجهنام لبعده غوره في الشعر انتهى كلامه (قلت) الاول أظهر والتفخيم فيه

القطع كان بدا فعمل من التمسيد وهو التفريق فكأن معنى لا بد أنك تفعل كذا بمعنى لا بعد لك من فعله فكذلك لا جرم أن لهم النار أي لا قطع لذلك بمعنى أنهم أبدا يستحقون النار لا انقطاع لاستحقاقهم ولا قطع لبطولان دعوة الاصنام أي لا تزال باطلة لا ينقطع ذلك فينقلب حقا وروى عن العرب لا جرم أنه يفعل بضم الجيم وسكون الراء برنة بدو فعل وفعل أخوان كرشد وورشد وعدم وعدم (ليس له دعوة) معناه أن مات دعوتني اليه ليس له دعوة الى نفسه قط أي من حق المعبود بالحق ان يدعو العباد الى طاعته ثم يدعو العباد اليها اظهرا لدعوة ربهم ومات دعوت اليه والى عبادته لا يدعو هو الى ذلك ولا يتدعى الربوبية ولو كان حيوانا ناطقا لضع من دعائكم وقوله (في الدنيا ولا في الآخرة) يعني أنه في الدنيا جسد لا يستطيع شيئا من دعاء وغيره وفي الآخرة اذا أنشأه الله حيوانا تبرأ من الدعاء اليه ومن عبده وقيل معناه ليس له استجابة دعوة تنفع في الدنيا ولا في الآخرة أو دعوة مستجابة جعلت الدعوة التي لا استجابة لها ولا منفعة فيها كالدعوة أو سميت الاستجابة باسم الدعوة كما سمي الفعل المجازي عليه باسم الجزاء في قولهم كاتدين تدان قال الله تعالى له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء (المسرفين) عن قتادة المشركين وعن مجاهد السفاكين للدماء بغير حلها وقيل الذين غلب شرهم خيرهم هم المسرفون * وقرئ فستذكرون أي فسيذكركم بعضكم بعضا (وأقوض أمرى الى الله) لانهم توعدوه (فوقاه الله سيئات ما مكروا) شدا ثم مكروهم وما هو به من الحاق أنواع العذاب بين خالفهم وقيل بجامع موسى (وحاق بآل فرعون) ما هو به من تعذيب المسلمين ورجع عليهم كيدهم (النار) بدل من سوء العذاب أو خبر مبتدأ محذوف كان قائلا قال ما سوء العذاب فقبل هو النار أو مبتدأ أخبر به (يعرضون عليها) وفي هذا الوجه تعظيم للنار وتهويل من عذابها وعرضهم عليها احرأقهم بها يقال عرض الامام الاسارى على السيف اذا قتلهم * وقرئ النار بالنصب وهي تعضد الوجه الأخير وتقديره يدخلون النار يعرضون عليها ويجوز أن يفتصب على الاختصاص (غدوا وعشيا) في هذين الوقتين يعذبون بالنار وفيما بين ذلك الله أعلم بحالهم فاما أن يعذبوا بجنس آخر من العذاب أو بنفس عنهم ويجوز أن يكون غدوا وعشيا عبارة عن الدوام هذا مادامت الدنيا فاذا قامت الساعة قيل لهم (ادخلوا) يا آل فرعون أشد عذاب جهنم وقرئ أدخلوا آل فرعون أي يقال لخزنة جهنم أدخلوهم (فان قلت) قوله وحاق بآل فرعون سوء العذاب معناه أنه رجع عليهم ما هو به من المكرب بالمسلمين كقول العرب من حفر لاخيه جبا وقع فيه منكبا فاذا فرس سوء العذاب بنار جهنم لم يكن مكربهم راجعا عليهم لانهم لا يعذبون بجهنم (قلت) يجوز أن يهيم الانسان بان يفرق قوما فيحرق بالنار ويسمى ذلك حيقا لانه هم بسوء فأصابه ما يقع عليه اسم السوء ولا يشترط في الحيق أن يكون الحاقق ذلك السوء بعينه ويجوز أن يهيم فرعون لما سمع انداء المسلمين بالنار وقول المؤمنين وأن المسرفين هم أصحاب النار فيفعل نحو ما فعل غرود يعذبهم بالنار فحاق به مثل ما أضمره وهم بفعله ويستدل بهذه الآية على اثبات عذاب القبر * واذا كروقت يحتاجون (تبعاء) تباعا تخدم في جمع خادما أو ذوى تبع أي اتباع أو وصف بالصدر * وقرئ كلا على التأكيدهم ان وهو معرفة والتأمين عوض من المضاف اليه يريد انا كنا أو كنا فيها (فان قلت) هل يجوز أن يكون كلا حالا قد عمل فيها فيها (قلت) لا لان الظرف لا يعمل في الحال متقدمة كما يعمل في الظرف متقدمة تقول كل يوم لك ثوب ولا تقول قاعا في الدار زيد (قد حكم بين العباد) قضى بينهم وفصل بان أدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار (لخزنة جهنم) للقوام بتعذيب أهلها (فان قلت) هلا قيل الذين في النار لخزنتها (قلت) لان في ذكر جهنم تهويلا وتقطيعا ويحتمل أن جهنم هي أبعاد النار قعرا من قولهم بنر جهنم بعيدة القعر وقولهم في النابغة جهنم تسمية بها الزعم أنه يلقى الشعر على لسان المنتسب اليه فهو بعيد الغور في علمه بالشعر كما قال

من وجهين أحدهما وضع الظاهر موضع المضمرة وهو الذي أشار اليه والثاني ذكره وهو شيء واحد بظاهر غير الاول أقطع منه لان جهنم أقطع من النار اذا النار مطلقه وجهنم أشدها

• قوله تعالى قالوا فادعوا (قال في معناه انهم لما ازمواهم بالحجة بقولهم اولم تك تأتيناكم رسالكم بالبينات واعترفوا بذلك وكان في ضمن ذلك انهم خلفوا اوقات الدعا واسباب الاجابة وراهم قالوا لهم فادعوا انتم معنا ان نحن لا نجترئ ان ندعوا لكم فادعوا انتم وليس قولهم فادعوا ترجية للكفار ولكن قطع الرجاء لهم لانه اذ لم يسمع دعاء الملك المقرب فكيف يسمع دعاء الكافر • قوله تعالى يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم (قال فيه يحتمل انهم يعتذرون بمعذرة لكنهم لا يتفهم لانهم باطلون ويحتمل انهم لا يعتذرون ولو جاءوا بمعذرة لم تكن مقبولة انتهى كلامه) قلت هما الاحتمالان في قوله تعالى ولا شفيع يطاع ولكن بين (٣١٩) الموضوعين فرقا يصير أحدهما معه عكس الآخر

اولم تك تأتيناكم رسالكم بالبينات قالوا بلى قاوا فادعوا وما دعاء الكافرين الا في ضلال انما ننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا اول يوم يقوم الاشهاد يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار واقدآ تينا موسى الهدى وأورثنا بنى اسرائيل الكتاب هدى وذكرى لاولى الاسباب فاصبر ان وعد الله حق واستغفر لذنبك وسبح بحمديك بالشئ والابكار ان الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان انهم ان في صدورهم الا كبر ما همم ببالغيه فاستعذ بالله انه هو السميع البصير خالق السموات والارض اكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس

وذلك انه تعالى تقدير أن يكون المراد انهم لا معذرة لهم البتة يكون قد نفى صفة المعذرة

أبو فواس في خلف الاجر فليد من العيا ليم الخسف وفيها أعتى الكفار وأطغاهم فاعل الملائكة الموكلين بعذاب أولئك أجوب دعوة لزيادة قربهم من الله تعالى فلهذا تهمدهم أهل النار بطلب الدعوة منهم (أولم تك تأتيناكم) الزام للحجة وتوبيخ وانهم خلفوا وراهم اوقات الدعا والتضرع وعطلوا الاسباب التي يستجيب الله لها الدعوات (قالوا فادعوا) انتم فاننا لا نجترئ على ذلك ولا نشفع الا بشرطين كون المشفوع له غير ظالم والاذن في الشفاعة مع مراعاة وقتها وذلك قبل الحكم الفاصل بين الفريقين وليس قولهم فادعوا الرجاء المنفعة ولكن للدلالة على الخبيثة فان الملك المقرب اذ لم يسمع دعاؤه فكيف يسمع دعاء الكافر (في الحياة الدنيا يوم يقوم الاشهاد) أى في الدنيا والآخرة يعنى أنه يغلبهم في الدارين جميعا بالحجة والظفر على مخالفهم وان غلبوا في الدنيا في بعض الاحايين امتحانا من الله فالحاقبة لهم ويتبع الله من يقتص من أعدائهم ولو بعد حين والاشهاد جمع شاهد كصاحب وأصحاب يريد الحفظة من الملائكة والانبياء والمؤمنين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم لكونوا شهداء على الناس واليوم الثاني بدل من الاول يحتمل انهم يعتذرون بمعذرة ولكنهم لا يتفهم لانهم باطلون لم تكن مقبولة لقوله تعالى ولا يؤذن لهم فيعتذرون (ولهم اللعنة) البعد من رحمة الله (ولهم سوء الدار) أى سوء دار الآخرة وهو عذاب اوقرى تقوم ولا تنفع بالناء والياء ير يدبها هدى جميع ما آتاه في باب الدين من المعجزات والتوراة والشرائع (وأورثنا) وتر كناية على بنى اسرائيل من بعده (الكتاب) أى التوراة (هدى وذكرى) ارشاد وتذكير وانتهى ما على المفعول له أو على الحال وألوا الالباب المؤمنون به العام لون بما فيه (فاصبر ان وعد الله حق) يعنى ان نصرة الرسل في ضمان الله وضمان الله لا يخلف واستشهد بموسى وما آتاه من أسباب الهدى والنصرة على فرعون وجنوده وابقاء آثار هداية بنى اسرائيل والله ناصر كمن نصرهم ومظهر كمن على الدين كله ومبلغ ملك أمتك مشارق الارض ومغاربها فاصبر على ما يجرك قومك من الغصص فان العاقبة لك وما سبق به وعدى من نصرتك واعلاء كلمتك حق وأقبل على التقوى واستمدرك الفرط بالاسم استغفار ودم على عبادة ربك والثناء عليه (بالعشى والابكار) وقيل هما صلاتا العصر والفجر (ان في صدورهم الا كبر) التكبر ومظلم وهو ارادة التقدم والرياسة وأن لا يكون أحد فوقهم ولذلك عادوك ودفعوا آياتك خيفة أن تتقدمهم ويكفونوا تحت يدك وأمرتك ونهيك لان النبوة تحتها كل ملك ورياسة أو ارادة أن تكون لهم النبوة دونك حسدا وغبيا ويدل عليه قوله تعالى لو كان خيرا ما سبقونا اليه أو ارادة دفع الآيات بالجدال (ما همم ببالغيه) أى بالبغي موجب الكبر ومقتضيه وهو متعلق ارادتهم من الرياسة أو النبوة أو دفع الآيات وقيل المجادلون هم اليهود وكانوا يقولون يخرج صاحبنا المسيح بن داود ير يدون الدجال ويبلغ سلطانه البر والبحر وتسير معه الانهار وهو آية من آيات الله فيرجع اليها الملك فسمى الله تميمهم ذلك كبيرا ونفى أن يبلغوا امتناهم (فاستعذ بالله) فالتجئ اليه من كيد من يحسدك ويغنى عليك (انه هو السميع) لما تقول ويقولون (البصير) بما تعمل ويعملون فهو ناصر كعليهم وعاصم كمن شرهم (فان قلت) كيف اتصل قوله (خلق السموات والارض) بما قبله

وهي المنفعة التي لها تراد المعذرة قطع الرجاء لهم كي لا يعتذروا البتة كانه قيل اذ لم يحصل ثمرة المعذرة فكيف يقع ما لا ثمرة له وفي الآية المتقدمة جعل نفى الموصوف بالنفى الصفة ولهذا أولى النفي في هذه الآية الفعل وفي المتقدمة أولى النفي الذات المنسوب اليها الفعل • قوله تعالى خالق السموات والارض أكبر من خلق الناس (قال فيهم) فان قلت كيف اتصل قوله خالق السموات والارض بما قبله

وأجابان مجادلهم في آيات الله كانت مشتملة على انكار البعث وهو أصل المجادلة ومدارها فجبوا بخلق السموات والارض لانهم كانوا مقرين بأن الله خالقها وبأنه خالق عظيم فخلق الناس بالقياس اليه شيء قليل مهين فن قدر على خلقها مع عظمتها كان على الانسان الضعيف أقدرو وهو أبلغ من الاستشهاد بخلق مثله انتهى كلامه (قلت) الاولوية في هذا الاستشهاد ثابتة بدرجتين أحدهما ما ذكره من ان القادر على العظيم هو على الحقير أقدرو الثانية أن مجادلهم كانت في البعث وهو الاعادة ولا شك ان ابتداء أعظم وأهم من الاعادة فاذا كان ابتداء خلق العظيم (٣٢٠) يعني السموات والارض داخل تحت القدرة فابتداء خلق الحقير يعني الناس ادخل تحتها

واعادته ادخل من ابتداءه فهو أولى بأن يكون مقدور عليه مما اعترفوا به من خلق السموات والارض

لا يعلمون وما يستوى الاعشى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسى عليه الاما تتذكرون ان الساعة لا تتيه لا ريب فيها ولكن أكثر الناس لا يؤمنون وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار ضمه ان الله لا وفضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون ذلكم الله ربكم خالق كل شيء لا اله الا هو

بدرجتين والى هذا الترتيب وقعت الاشارة

(قلت) ان مجادلهم في آيات الله كانت مشتملة على انكار البعث وهو أصل المجادلة ومدارها فجبوا بخلق السموات والارض لانهم كانوا مقرين بأن الله خالقها وبأنه خالق عظيم لا يقدر قدره وخلق الناس بالقياس اليه شيء قليل مهين فن قدر على خلق الانسان مع مهنته أنه أقدرو وهو أبلغ من الاستشهاد بخلق مثله (لا يعلمون) لانهم لا ينظرون ولا يتأملون لغلبة الغفلة عليهم واتباعهم أهواءهم ضرب الاعشى والبصير مثلا للمحسن والمسيء وقرئ يتذكرون بالياء والتاء والتاء أعم (لا ريب فيها) لا بد من مجيئها ولا محالة وليس عبرت ان لا بد من جزاء (لا يؤمنون) لا يصدقون بها (ادعوني) اعبدوني والدعاء بمعنى العبادة كثير في القرآن ويدل عليه قوله تعالى ان الذين يستكبرون عن عبادتي والاستجابة الانابة وفي تفسير مجاهد اعبدوني أنبكم وعن الحسن وقد سئل عنها العمل أو أبشر وافاته حق على الله أن يستجيب للذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله وعن الثوري انه قيل له ادع الله فقال ان ترك الذنوب هو الدعاء وفي الحديث اذا شغل عبد طاعة عن الدعاء أعطيتة أفضل ما أعطى السائلين وروى النعمان بن بشير رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء هو العبادة وقرأ هذه الآية ويجوز أن يريد الدعاء والاستجابة على ظاهرهما يريد بعبادتي دعائي لان الدعاء باب من العبادة ومن أفضل أبوابها اي صدقه قول ابن عباس رضى الله عنه أفضل العبادة الدعاء وعن كعب أعطى الله هذه الامة ثلاث خصال لم يعطهن الانبياء من سلا كان يقول لكل نبي أنت شاهدي على خلقي وقال لهذه الامة لتكونوا شهداء على الناس وكان يقول ما عليك من حرج وقال لنا ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج وكان يقول ادعني أستجب لك وقال لنا ادعوني أستجب لكم وعن ابن عباس وحدوني أغفر لكم وهذا تفسير للدعاء بالعبادة ثم للعبادة بالتوحيد (داخرين) صاغرین (مبصرين) من الاسناد المجازي لان الابصار في الحقيقة لاهل النهار (فان قلت) لم قرن الليل بالمفعول له والنهار بالخال وهلا كانا حالين أو مفعولا لهما فيراعي حق المقابلة قلت هما متقابلان من حيث المعنى لان كل واحد منهما يؤدى مؤدى الآخر ولانه لو قيل لتبصر وافية فانت الفصاحة التي في الاسناد المجازي ولو قيل سلكنا الليل ويجوز أن يوصف بالسكون على الحقيقة لا ترى الى قولهم ليل ساج وساكن لا ريب فيه لم تميز الحقيقة من المجاز (فان قلت) فهل اقليل لمفضل أو لمفضل (قلت) لان الغرض تنكير الفضل وأن يجعل فضلا لا يوازيه فضل وذلك انما يستوي بالاضافة (فان قلت) فلو قيل وليكن أكثرهم فلا يتكرر ذكر الناس (قلت) في هذا التكرير تخصيص للكفران النعمة بهم وأنهم هم الذين يكفرون فضل الله ولا يشكرونه كقوله ان الانسان لكفوران الانسان له به لكنودان الانسان لظلم كفار (ذلكم) المعلوم المتميز بالافعال الخاصة التي لا يشاركه فيها أحد هو (الله ربكم خالق كل شيء لا اله الا هو) اخبار مترادفة أى هو الجامع لهذه الاوصاف من الالهية

بقوله تعالى في الم غابث الروم ومن آياته أن تقوم السماء والارض بامرهم ثم اذا دعاءكم دعوة من الارض اذا أنتم الر بوبية تخرجون فقرر ان قيام السماء والارض هو بامرهم أى خلقها من آياته فكيف بما هو أخط من قيامها بدرجتين وهو اعادة البشر أهون عليه من الابتداء ليحقق الدرجتان المذكورتان فقال تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه واذا أناملت الذي ذكرته منسوبا لما ذكره الزمخشري علمت أن ما ذكره هو لباب المراءى جدد عهدها ان لم تعلم ذلك قوله تعالى وليكن أكثر الناس لا يشكرون (قال فيه) هلا قيل وليكن أكثرهم فيستغنى عن التكرير وأجاب بأن في التكرير تخصيص للكفران النعمة بهم وأنهم هم الذين يكفرون فضل الله ولا يشكرونه ان الانسان لكفوران الانسان له به لكنودان الانسان لظلم كفار

* قوله تعالى قل اني نهيتم ان أعبد الذين تدعون من دون الله لما جاءني المبينات من ربي (قال فيه) فان قلت الذي عليه الصلاة والسلام قد انصبت له أدلة العقل على التوحيد قبل مجيء الوحي فعلا من تحمل الآية وأجاب بان الامر كذلك ولكن المبينات مقوية لأدلة العقل ومؤكدة لها ومضمنة ذكرها نحو قوله أتعبدون ما تخلقون والله خلقكم وما تعملون واشبهه ذلك من التنبيه على أدلة العقل والسمع جميعا وانما ذكر ما يدل على الامر من جهة الان ذكر الامر من أقوى في ابطال مذهبهم وان كانت أدلة العقل وحدها كافية انتهى كلامه (قلت) الا لا تيقن بقاء السنة أن يقال أمام معرفة الله تعالى ومعرفة وحدانيته واستحالة كون الاصنام آلهة فستعادم أدلة فأني توفى كون ذلك يوفى لك الذين كانوا بآيات الله يمجدون الله الذي جعل لكم الارض قرارا (٣٢١) والسماء بناء وصوركم فأحسن

صوركم ووزقكم من الطيمات ذلكم الله ربكم فتبارك الله رب العالمين هو الحى لا اله الا هو فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين قل اني نهيتم ان أعبد الذين تدعون من دون الله لما جاءني المبينات من ربي وأمرت أن أسلم لرب العالمين هو الذى خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم يخرجكم طفلا ثم لتبلغوا أشدكم ثم لتكونوا شيوخا ومنكم من يتوفى من قبل ولتبلغوا أجلا مسمى وأعلمكم تعقلون هو الذى يحيى ويميت فاذا قضى أمر افانما يقول له كن فيكون ألم ترالى الذين يجادلون فى آيات الله أنى يصرفون الذين كذبوا بالكتاب وبما أرسلنا به رسالنا ف سوف يعلمون اذا الغلال فى أعناقهم والسلاسل

والربوبية وخلق كل شئ وانشأه لا يمتنع عليه شئ والوحدانية لا تافى له (فأني توفى كون) فكيف ومن أى وجه تصرفون عن عبادته الى عبادة الاوثان * ثم ذكر أن كل من يجذب آيات الله ولم يتأملها ولم يكن فيه همة طلب الحق وخشية العاقبة أفك كما أفكوا * وقرئ خالق كل شئ نصبا على الاختصاص وتوفى كون بالهاء والياء * هذه أيضا دلالة أخرى على تميزه بأفعال خاصة وهى أنه جعل الارض مستقرا (والسماء بناء) أى قبة ومنه أبنية العرب لمضارهم لان السماء فى منظر العين كقبة مضروبة على وجه الارض (فأحسن صوركم) وقرئ بكسر الصاد والمعنى واحد قيل لم يخلق حيوانا أحسن صورة من الانسان وقيل لم يخلقهم منكوسين كالبهائم كقوله تعالى فى أحسن تقويم (فادعوه) فاعبدوه (مخلصين له الدين) أى الطاعة من الشرك والرياء قائلين (الحمد لله رب العالمين) وعن ابن عباس رضى الله عنهم ما من قال لا اله الا الله فليقل على أثره الحمد لله رب العالمين * (فان قلت) أمانى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عبادة الاوثان بأدلة العقل حتى جاءته المبينات من ربه (قلت) بلى ولكن المبينات لما كانت مقوية لأدلة العقل ومؤكدة لها ومضمنة ذكرها نحو قوله تعالى أتعبدون ما تخلقون والله خلقكم وما تعملون واشبهه ذلك من التنبيه على أدلة العقل كان ذكر المبينات ذكر الأدلة العقل والسمع جميعا وانما ذكر ما يدل على الامر من جميع الان ذكر تناصرا للأدلة العقل وأدلة السمع أقوى فى ابطال مذهبهم وان كانت أدلة العقل وحدها كافية (لتبلغوا أشدكم) متعلق بفعل محذوف تقديره ثم يبيحكم لتبلغوا وكذلك لتكونوا وأما (ولتبلغوا أجلا مسمى) فمناه ونفسه عمل ذلك لتبلغوا أجلا مسمى وهو وقت الموت وقيل يوم القيامة * وقرئ شيوخا بكسر الشين وشيخا على التوحيد كقوله طفلا والمعنى كل واحد منكم أو اقتصر على الواحد لان الغرض بيان الجنس (من قبل) من قبل الشيخوخة أو من قبل هذه الاحوال اذا خرج سقطا (ولعلمكم تعقلون) ما فى ذلك من العبر والحجج (فاذا قضى أمر افانما) يكونه من غير كلفة ولا معاناة جعل هذا نتيجة من قدرته على الاحياء والاماتة وسائر ما ذكر من أفعاله الدالة على ان مقدور الاجتماع عليه كانه قال فلذلك من الاقتدار اذا قضى أمر اكان أهون شئ وأسرع (بالكتاب) بالقرآن (وبما أرسلنا به رسالنا) من الكتب (فان قلت) وهل قوله (فسوف يعلمون اذا الغلال فى أعناقهم) الا مثل قولك سوف أصوم أمس (قلت) المعنى على اذا الا أن الامور المسئلة متقبلة لما كانت فى أخبار الله تعالى مقيمة مقطوعة عما بهر عنها بلفظ ما كان ووجد والمعنى على الاس متقبلا * وعن ابن عباس والسلاسل يسحبون بالنصب وفتح الياء على عطف الجملة الفعلية على الاسمية وعنه والسلاسل يسحبون بجر السلاسل ووجهه أنه لو قيل اذا أعناقهم فى الغلال مكان قوله اذا الغلال فى أعناقهم لكان صحيحا مسما متقبلا كاتنا عبارتين معتقبتين حمل قوله والسلاسل على العبارة الاخرى ونظيره

مشائهم ليسوا مصلحين عشرة * ولانأب الابين غراهما

٤١ كشف فى العقول وقد ترد الأدلة العقلية فى مضامين السمعية وأما وجوب عبادة الله تعالى وتحريم عبادة الاصنام فحكم شرعى لا يستفاد الا من السمع فعلى هذا يترك الجواب عن هذا السؤال وقوله تعالى اني نهيتم ان أعبد الذين تدعون من دون الله انما أريد به والله أعلم بتحريم عبادة غير الله فهذا لا يستفاد الا من نهي الله تعالى عن ذلك لا من العقل لكن قاعدة الزمخشرى تقتضى ان تحريم عبادة غير الله تعالى تتلقى من العقل قبل ورود الشرع اذا العقل عنده حاكم بمقتضى التحسين والتقيج ولهذا أورد الاشكال عليه واحتاج الى الجواب عنه ثم قوله فى الجواب ان أدلة الشرع مقوية لأدلة العقل ضعيف مع اعتقاده ان العقل يدل على الحكم قطعا وما دل قطعا كيف يحتمل الزيادة والتأكييد والقطعيات لا تتفاوت فى ثبوتها

قوله تعالى فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين (قال فيه) فان قلت كان قياس النظم أن يقال فبئس مدخل المتكبرين كما تقول زريت الله فنع المزار وأجاب بان الدخول الموقت بالخلود في معنى الثواء * قوله تعالى فاما ترى نيك بعض الذي نعدهم أو تتوفينك فالينا يرجعون (قال فيه المصحح للحاق النون المؤكدة دخول المؤكدة للشرط ولولا ما لم يجز دخولها) * قلت وانما كان كذلك لان النون المؤكدة حقها ان تدخل في غير الواجب والشرط من قبيل الواجب الا أنه اذا كدقوى ايهامه فقر بته قوة الابهام من غير الواجب فيساخ دخول النون فيه * ثم قال وقوله تعالى أو تتوفينك اما أن يشرك مع الاول في الشرط ويكون قوله فالينا يرجعون جزءا مشركا بينهما (٢٢٢) فلا يستقيم المعنى على فاما ترى نيك بعض الذي نعدهم فالينا يرجعون وان جعل الجزاء

مختصا بالثاني بقى الاول

كأنه قيل يصليين وقرئوا بالسلاسل يسحبون (في النار يسحبون) من سحبر المتور اذا املا * بالوقود ومنه السحبر كأنه سحبر بالحب أي ملأ ومعناه أنهم في النار فهي محيطة بهم وهم مسحبون بالنار ملأوه بها أجوافهم ومنه قوله تعالى نار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة اللهم أجرا من نارك فانما عائدون بحوارك (ضلوا عنا) غابوا عن عيونا فلا نراهم ولا نتفجع بهم (فان قلت) اما ذكر في تفسير قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنهم مقررون بالهتكم فكيف يكونون معهم وقد ضلوا عنهم (قلت) يجوز أن يضلوا عنهم اذا بخوا وقيل لهم أينما كنتم تشركون من دون الله فيغيثوكم وبشفعوا اليكم وأن يكونوا معهم في سائر الاوقات وأن يكونوا معهم في جميع أوقاتهم الا أنهم لما لم ينفعوهم فكأنهم ضالون عنهم (بل لم تكن ندعوهم من قبل شيئا) أي تبين لفسادهم لم يكونوا شيئا وما كنا نعبد بعبادتهم شيئا كما تقول حسبت أن فلانا نأبى فاذا هو ليس بشي اذا خبرته فلم تر عنده خيرا (كذلك يضلل الله الكافرين) مثل ضلال آلهم عنهم يضاهم عن آلهم حتى لو طلبوا الا لله أو طلبتهم الا لله لم يتصادقوا (ذلكم) الاضلال بسبب ما كان لكم من الفرح والمرح (بغير الحق) وهو الشرك وعبادة الاوثان (ادخلوا أبواب جهنم) السبعة المقسومة لكم قال الله تعالى لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم (خالدين) مقدرين الخلود (فبئس مثوى المتكبرين) عن الحق المستخفين به مشواكم أوجهنهم (فان قلت) أليس قياس النظم أن يقال فبئس مدخل المتكبرين كما تقول زريت الله فنع المزار وصل في المسجد الحرام فنع المصلى (قلت) الدخول الموقت بالخلود في معنى الثواء (فاما ترى نيك) أصله فان ترك وما عريده لتأكيده معنى الشرط ولذلك ألحقت النون بالفعل ألا تراك لا تقول ان تسكر مني أكرمك ولكن اما تسكر مني أكرمك * (فان قلت) لا يخلو اما أن تعطف (أو تتوفينك) على نرينك وتشركهم في جزاء واحد وهو قوله تعالى (فالينا يرجعون) فقولك فاما ترى نيك بعض الذي نعدهم فالينا يرجعون غير صحيح وان جعلت فالينا يرجعون مختصا بالمعطوف الذي هو تتوفينك بقى المعطوف عليه بغير جزاء (قلت) فالينا يرجعون متعلق بتوفينك وجزاء نرينك محذوف تقديره فاما ترى نيك بعض الذي نعدهم من العذاب وهو القتل والامر يوم بدر فذلك أو ان تتوفينك قبل يوم بدر فالينا يرجعون يوم القيامة فننقم منهم أشد الانتقام ونحوه قوله تعالى فاما نذهب بك فانما نذهبهم منتقمون أو نرينك الذي وعدناهم فانا عليهم مقتدرون (ومنهم من لم نقصص عليك) قيل بعث الله ثمانية آلاف نبي أربعة آلاف من بني اسرائيل وأربعة آلاف من سائر الناس وعن علي رضي الله عنه ان الله تعالى بعث نبيا أسود فهو ممن لم ينقصص عليه وهذا في اقتراحهم الآيات على رسول الله صلى الله عليه وسلم عمدا يعني أنا قد أرسلنا كثيرا من الرسل وما كان لواحد منهم (أن يأتي بآية الا باذن الله) فنلي بأن آية ما تقر حونه الا ان يشاء الله ويأذن في الاتيان بها (فاذا جاء أمر الله) وعيد دور دعيب اقتراح الآيات وأمر الله القيامة (المبطلون) هم المعاندون الذين اقترحوا الآيات وقد أنتم الآيات فأكروها وسموها مصرا * الانعام الا بل خاصة * (فان قلت)

يسحبون في الحميم ثم في النار يسحبون ثم قيل لهم أينما كنتم تشركون من دون الله قالوا ضلوا عنا بل لم نذكر ندعوهم من قبل شيئا كذلك يضل الله الكافرين ذلك كما كنتم تفرحون في الارض بغير الحق وبما كنتم تفرحون ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين فاصبر ان وعد الله حق فاما ترى نيك بعض الذي نعدهم أو تتوفينك فالينا يرجعون ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك وما كان لرسول أن يأتي بآية الا باذن الله فاذا جاء أمر الله قضى بالحق وخسر هنالك المبطلون الله الذي جعل لكم الانعام بغير جزاء وأجاب بأنه

مختص بالثاني وجزاء الاول محذوف تقديره فاما ترى نيك بعض الذي نعدهم وهو ما حل بهم يوم بدر فذلك أو تتوفينك فالينا يرجعون فننقم منهم اه كلامه (قلت) وانما حذف جواب الاول دون الثاني لان الاول ان وقع فذلك غاية الامل في انكأهم فالتأني على تقدير وقوعه معلوم وهو حصول التمام وأما ان لم يقع ووقع الثاني وهو توفيه قبل حلول الجزاء لهم فلهذا هو الذي يحتاج الى ذكره للتساوية وتطمين النفس على أنه وان أخر جزاؤهم عن الدنيا فهو حتم في الآخرة ولا بد منه * قال ومثله قوله تعالى فاما نذهب بك فانما نذهبهم منتقمون أو نرينك الذي وعدناهم فانا عليهم مقتدرون كأنه يستشهد على أن جزاء الاول محذوف بذكر هذه الآية

* قوله تعالى لتركبوا منها اومنها نأكلون ولكم فيها منافع وتبلغوا عليها حاجة في صدوركم (قال فيه) فان قلت هلا قيل لتركبوا منها
ولنا كلوا منها وتبلغوا منها تر كيون ومنها نأكلون وعليها تباعون وأجاب بان في الركوب الركوب في الغزو والحج وفي بلوغ الحاجة
الهجرة من بلد الى بلد لا قامة دين أو علم وهذه اغراض دينية اما واجبة أو مندوبة مما يتعلق به ارادة الحكيم وأما الاكل واصابة المنافع
فن جنس المباح الذي لا يتعلق به الارادة اه كلامه (قلت) جواب متداع للسقوط مؤسس على قاعدة قوا هي ان الامر راجع
الى الارادة فلا واجب والمندوب مراد ان لانها مندرجان في الامر والمباح غير (٣٢٣) مراد لانه غير أمور به وهذا من

هنيات المعترلة في
انكار كلام النفس
فلا تنطيل فيه النفس

لتركبوا منها ومنها
نأكلون ولكم فيها
منافع وتبلغوا عليها
حاجة في صدوركم
وعليها وعلى الفلك
تجولون ويرىكم آياته
فأى آيات الله تذكر
أفلم يسروا في الارض
فيمضوا كيف كان
عاقبة الذين من قبلهم
كانوا أكثر منهم وأشد
قوة وآثارا في الارض
فأغنى عنهم ما كانوا
يكسبون فلما جاءتهم
رسالهم بالبينات فرحوا
بما عندهم من العلم
وحاق بهم ما كانوا
يسهون فلما رأوا
بأسنا قالوا آمنا بالله
وحده وكفرنا بما كنا
بمشركين فلم يك ينفعهم
إيمانهم لما رأوا بأسنا
وقاعدة أعل الحق أنه
لا ربط بين الامر
والارادة فقد بدأ من

لم قال (لتركبوا منها) وتبلغوا عليها ولم يقل لنا كلوا منها ولتصلوا الى منافع أو هلا قال منها تر كيون ومنها
نأكلون وتبلغون عليها حاجة في صدوركم (قلت) في الركوب الركوب في الغزو والحج وفي بلوغ الحاجة الهجرة
من بلد الى بلد لا قامة دين أو طلب علم وهذه اغراض دينية اما واجبة أو مندوبة مما يتعلق به ارادة
الحكيم وأما الاكل واصابة المنافع فن جنس المباح الذي لا يتعلق به ارادته ومعنى قوله (وعليها وعلى
الفلك تجولون) وعلى الانعام وحدها لا تجولون ولكن عليها وعلى الفلك في البر والبحر (فان قلت) هلا قيل
وفي الفلك كما قال قلنا اجل فيها من كل زوجين اثنين (قلت) معنى الابعاء ومعنى الاستعلاء كلاهما مستقيم
لان الفلك وعاء لمن يكون فيها جولة له يسر تعليمه اقلما صح المعنيان صحت العبارتان وأيضا فليطابق قوله
وعليها ويراجع (فأى آيات الله) جاءت على اللغة المستقيمة وقولك فأية آيات الله قليل لان التفرقة بين
الذكر والمؤنث في الاسماء غير الصفات نحو حمار وحماره غريب وهي في أى أغرب لاجلها (وآثارا)
قدورهم ومصادعهم وقيل مشيهم بأرجلهم لعظم أجرامهم (فأغنى عنهم) مانافية أو مضمنة معنى الاستفهام
ومحالها النصب والثانية موصولة أو مصدرية ومحملها الرفع يعني أى شئ أغنى عنهم مكسوبهم أو كسبهم
(فرحوا بما عندهم من العلم) فيه وجوه منها أنه أراد العلم الوارد على طريق الحكيم في قوله تعالى بل اذكرك
علمهم في الآخرة وعلمهم في الآخرة أنهم كانوا يقولون لا نبعث ولا نعذب وما ظن الساعة قاعة ولئن رجعت
الى ربى انى لي عنده للحسنى وما ظن الساعة قاعة ولئن رددت الى ربى لأجدن خبيرا منها من قبلنا وكانوا
يفرحون بذلك ويدفعون به البينات وعلم الانبياء كما قال عز وجل كل حزب بما لديهم فرحون ومنها أن يريد
علم الفلاسفة والديريين من بنى يونان وكانوا اذا سمعوا بوحى الله دفعوه وصغروا علم الانبياء الى علمهم وعن
سقراط أنه سمع عيسى صلوات الله عليه وسلامه وقيل له لو هاجرت اليه فقال نحن قوم مهذبون فلا حاجة
بنا الى من يهذبنا ومنها أن يوضع قوله فرحوا بما عندهم من العلم ولا علم عندهم البتة موضع قوله لم يفرحوا
بما جاءهم من العلم مبالغة في نفي فرحهم بالوحى الموجب لا قصى الفرح والمسرعة مع تكميل بفرط جهلهم
وخلوهم من العلماء ومنها أن يراد فرحوا بما عندهم من العلم فرح ضحك منه واستهزائه كأنه قال استهزؤا
بالبينات وبما جاءهم من علم الوحى فرحين مرحين ويدل عليه قوله تعالى وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون
ومنها أن يجعل الفرح للرسول ومعناه ان الرسل لما رأوا جهلهم المتحدى واستهزاءهم بالحق وعلموا سوء عاقبتهم
وما يلحقهم من العقوبة على جهلهم واستهزائهم فرحوا بما أوتوا من العلم وشكروا الله عليه وحاق بالكافرين
جزاء جهلهم واستهزائهم ويجوز أن يريد بما فرحوا به من العلم علمهم بأمر الدنيا ومعرفتهم بتدبيرها كما قال
تعالى يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ذلك مباهجهم من العلم فلما جاءهم الرسل
بعلوم الديانات وهى أبعد شئ من علمهم لمعنا على رفض الدنيا والظاف عن الملاذ والشهوات لم يلتفتوا اليها
وصغروها واستهزؤا بها واعتقدوا أنه لا علم أنفع وأجلب للفوائد من علمهم ففرحوا به * البأس شدة العذاب
ومنه قوله تعالى بعذاب شليس * (فان قلت) أى فرق بين قوله تعالى (فلم يك ينفعهم إيمانهم) وبينه لو قيل

بخلاف ما يبدو يريد بخلاف ما يأمربه فالجواب الصحيح اذا ان المقصود المبهم من الانعام والمنفعة المشهورة فيها الغنى الى الركوب
وبلوغ الخواجج عليها بواسطة الاسفار والانتقال في ابتغاء الاوطار فلذلك ذكرها هنا مقررين باللام الدالة على التعليل والغرض
وأما الاكل وبقية المنافع كالاصواف والابواب والالبان وما يجرى مجراها ففى وان كانت حاصلة منها غير خاصة بخصوص الركوب
والحمل وتوابع ذلك بل الاكل بالغنى خصوصا الضأن أشهر فلذلك اختبرت الضأيا منها على الغنى فلذلك جردت هذه المنافع بالاخبار عن
وجودها فيه غير مقررة بتبديل على انها المقصود * قوله تعالى فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا (قال) فان قلت أى فرق بين قوله فلم
يك ينفعهم إيمانهم وبينه لو قيل فلم ينفعهم وأجاب بان معنى كان

هناك معناها في قوله ما كان لله أن يتخذ من ولد المعنى فلم يستقم ولم يصح أن ينفعهم إيمانهم اه كلامه (قلت) كان الذي ثبت التصرف فيها باجراً ونحوه مجرى حروف العلة حتى حذف الجازم هي كان الكثير استعماله المكرردور انما في الكلام وأما كان هذه فليست كثيرة التصرف حتى يتسع فيها الحذف بل هي مثل صان وحان في القلة فالأولى بقاؤها على بابها المعروف وفائدة دخولها في هذه الآية وأمثالها المبالغة في نفي الفعل الداخلة عليه بتعدد جهتي نفيه عموماً باعتبار السكون وخصوصاً باعتباره في هذه الآية مثلاً فكأنه نفي مرتين والله أعلم (٣٢٤) في القول في سورة فصلت ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى وقالوا قلوا بناتنا كنن

عما تدعونا إليه وفي آذاننا وقر من بيننا وبينك حجاب الآية (قال فيه) فان قلت ما فائدة من في قوله ومن بيننا وبينك حجاب وأجاب بان فائدتها الدلالة على أن من سمع الله التي قد دخلت في عباده وخسر هنالك الكافرون

سورة السجدة مكية وهي أربع وخمسون آية ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته قرأنا عريياً القوم يعلمون بشيراً ونذيراً فأعرض أكثرهم فهم لا يسمعون وقالوا قلوا في أكنة عما تدعونا إليه وفي آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب فاعمل إن شاء الله ما تولى

فلم ينفعهم إيمانهم (قلت) هو من كان في نحو قوله ما كان لله أن يتخذ من ولد والمعنى فلم يصح ولم يستقم أن ينفعهم إيمانهم (فان قلت) كيف ترادفت هذه الفاات (قلت) أما قوله تعالى فاعلني عنهم فهو نتيجة قوله كانوا أكثرهم وأما قوله فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فجاء مجرى البيان والتفسير لقوله تعالى فاعلني عنهم كقولك رزق زيد المال فنع المعروف فلم يحسن إلى الفقراء وقوله فلما رأوا بأسنا تابع لقوله فلما جاءتهم كأنه قال فكفر وأبأوا بأسنا آمنوا وكذلك فلم ينفعهم إيمانهم تابع لإيمانهم لما رأوا بأس الله (سنت الله) بنزله وعده الله وما أشبهه من المصادر المؤكدة و (هنالك) مكان مستعار للزمان أي وخسر وأوقت رؤية البأس وكذلك قوله وخسر هنالك المبطون بعد قوله فاذا جاء أمر الله قضى بالحق أي وخسر وأوقت مجيء أمر الله وأوقت القضاء بالحق عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمن لم يبق روح نبي ولا صديق ولا شهيد ولا مؤمن الا صلى عليه واستغفر له

سورة السجدة مكية وهي أربع وخمسون وقيل ثلاث وخمسون آية ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

ان جماعت (حم) اسم السورة كانت في موضع المبتدأ (تنزيل) خبره وان جماعتها مديد التصرف كان تنزيل خبر المبتدأ محذوف و (كتاب) بدل من تنزيل أو خبر به دخير أو خبر مبتدأ محذوف وجوز الزجاج أن يكون تنزيل مبتدأ وكتاب خبره ووجهه أن تنزيل لا تخصص بالصفة فساغ وقوعه مبتدأ (فصلت آياته) ميزت وجعلت تفاصيل في معان مختلفة من أحكام وأمثال ومواعظ ووعود وعيد وغير ذلك وقرئ فصلت أي فرق بين الحق والباطل أو فصل بعضها من بعض باختلاف معانيها من قولك فصل من البلد (قرأنا عريياً) نصب على الاختصاص والمدح أي أريد بهذا الكتاب المفصل قرأنا من صفته كيت وكيت وقيل هو نصب على الحال أي فصلت آياته في حال كونه قرأنا عريياً (لقوم يعلمون) أي أقوم عرب يعلمون ما تزل عليهم من الآيات المفصلة المبينة بإسنادهم العربي المبين لا ياتمس عليهم شيء منه (فان قلت) بهم يتعلق قوله لقوم يعلمون (قلت) يجوز أن يتعلق بتنزيل أو بفصل أي تنزيل من الله لا جاههم أو فصلت آياته لهم والاجود أن يكون صفة مثل ما قبله وما بعده أي قرأنا عريياً كما للقوم عرب لا يفرق بين الصلوات والصلوات وقرئ بشيراً ونذيراً صفة للكتاب أو خبر مبتدأ محذوف (فهم لا يسمعون) لا يقبلون ولا يطيعون من قولك تشفعت إلى فلان فلم يسمع قولي ولقد سمعته وإن كان لم يقبله ولم يعمل بمقتضاه فكأنه لم يسمعه والأكنة جمع كنان وهو الغطاء والقر بالفتح النقل وقرئ بالكسر وهذه غمليات لنبت قلوبهم عن تقبل الحق واعتماده كأنها في غلف وأغطية تمنع من نفوذها كقوله تعالى وقالوا قلوا بناتنا كنن إسماعهم له كأنها صمما عنه ولتباع المذبحين والذين كان بينهم وما هم عليه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وما هو عليه حجاباً سائر أو حجاباً من جيل أو نحوه فلا تلاقى ولا ترائي (فاعمل) على دينك (اننا عاملون) على ديننا أو فاعمل في ابطال أمرنا اننا عاملون في ابطال أمرنا وقرئ اننا عاملون ﴿فان قلت﴾ هل زيادة من في قوله ومن بيننا وبينك حجاب فائدة (قلت) نعم لانه لو قيل وبيننا وبينك حجاب لكان المعنى ان حجاباً

بالحجاب لا فراغ فيها ولو لا ذلك من فيها لكان المعنى على أن في المسافة بينهم حجاباً فقط اه كلامه (قلت) لا ينفك المعنى بدخول من عما كان عليه قبل ولو كان الأمر كما ذكرنا لكانت من مقدرة مع بين الثانية لانه جعلها مفيدة للإبتداء في الثانية كما هي مفيدة للإبتداء في الأولى فيكون التقدير اذا ومن بيننا وبينك حجاب وهذا يحل بمعنى بين اخلا لا ينفك فاعمل اتأني تكرار العامل معها حتى لو قال القائل جلست بين زيد وجالست بين عمرو ولم يكن مستقيماً لان تكرار العامل بصيرها داخلة على مفرد فقط ويقطعه عن قرينه المتقدم ومن شأنها الدخول على متبداً لان في ضمن معناها التوسط وزاد الرخصى على هذا

جعل بين الثانية غير الاولى لانه جعل الاولى بجهتهم والثانية بجهته وليس الامر كما ظنه بل بين الاولى هي الثانية بعينها وهي عبارة عن الجهة المتوسطة بين المصافين وتكرارها انما كان لان المعطوف مضمّن محفوف فوجب تكرار حافظه وهو بين والدليل على هذا انه لا تفاوت باتفاق بين ان تقول جلست بين زيد وعمر وبين ان تقول جلست بين زيد وبين عمرو وانما ذكرهما مع الظاهر جوازاً ومع المضمّر وجوباً لما بيننا فاذا وضع ذلك فالظاهر والله اعلم ان موقع من ههنا كموقعه في قوله تعالى وجعلنا من بين ايديهم سدا ومن خلفهم سدا وذلك للاشعار بأن الجهة المتوسطة مثلاً بينهم وبين النبي عليه الصلاة والسلام مبدأ الحجاب لا غير ووجود من قريب من عدمها ألا ترى الى آخر هذه الآية كيف لم يستعمل فيها من وهي قوله تعالى واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاباً مستورا وجعلنا على قلوبهم أكنة ان يفقهوه وفي آذانهم وقرا وكلام الزمخشري هذا اذا امتحنه بالتحقيق الذي ذكرناه تبين ضعفه والله الموفق وفي هذه الآية وأختم من المبالغة والبلاغة ما لا يليق ان (٢٢٥) ينظم الا في درر الكتاب العزيز

فانها اشتملت على ذكر
حج ثلاثة متوالية
كل واحد منها كاف في
فسه فأولها الحجاب

انما أنا بشر مثلكم يوحى
الى انما الحكم اله واحد
فاستقيموا اليه
واسـتغفروه وويل
للمشركين الذين لا يؤتون
الزكاة وهم بالآخرة
هم كافرون ان الذين
آمَنوا وعملوا الصالحات
لهم اجر غير ممنون قل
أنتم كنتم تكفرون بالذي
خلق الارض في يومين
وتجعلون له أندادا
ذلك رب العالمين وجعل
فهار واسى من فوقها

الحائل الخارج وبابه
حجاب الصمم وأقصاها
الحجاب الذي أكن
القلب والعمى بالله فلم
تدع هذه الآية حجاباً
محتاجاً الا أسبلته ولم

حاصل وسط الجهتين وأما من زيادة من فالعنى أن حجاباً ابتداءً آمننا وابتداءً آمنك فالمسافة المتوسطة لجهتنا وجهتك
مسـتوعبة بالحجاب لا فراغ فيها (فان قلت) هلا قيل على قولنا أكنة كما قيل وفي آذانهم وقرا ليكون
الكلام على غط واحد (قلت) هو على غط واحد لانه لا فرق في المعنى بين قولك قلوبنا في أكنة وعلى قلوبنا
أكنة والدليل عليه قوله تعالى انا جعلنا على قلوبهم أكنة ولم يقل انا جعلنا قلوبهم في أكنة لم يختلف المعنى
وترى المطابق مع منهم لا يرعون الطباق والملاحظة الا في المعاني (فان قلت) من أين كان قوله (انما أنا بشر
مثلكم يوحى الى) جواباً لقولهم قلوبنا في أكنة (قلت) من حيث انه قال لهم اني لست بملك وانما أنا بشر
مثلكم وقد أوحى الى دونكم فصحت بالوحى الى وأنا بشر نبوتى واذا صحت نبوتى وجب عليكم انباى وفيما يوحى
الى ان الحكم اله واحد (فاستقيموا اليه) فاستووا اليه بالتوحيد واخلاص العبادة غير ذاهبين عينا ولا شمالات
ولا ملتفتين الى ما يستولىكم الشيطان من اتخاذ الاولياء والشفعاء (وتوبوا اليه) مما سبق لكم من الشرك
(واسـتغفروه) وقرئ قال انما أنا بشر (فان قلت) لم خص من بين أوصاف المشركين منع الزكاة مقررونا
بالكفر بالآخرة (قلت) لان أحب شئ الى الانسان ماله وهو شقيق روحه فاذا بذله في سبيل الله فذلك أقوى
دليل على ثباته واستقامته وصدق نيته ونصوح طوبته ألا ترى الى قوله عز وجل ومثل الذين ينفقون
أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتبئيتهم أنفسهم أى يثبتون أنفسهم ويدلون على ثباتها باتفاق الاموال وما خدع
المؤلفة قلوبهم الا بالظنة من الدنيا فقرت عيبتهم ولا نبت شكيمتهم وأهل الردة بعد رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما تظاهروا الا بجمع الزكاة فنصبت لهم الحرب وجوهدها وفيه بعث للمؤمنين على أداء الزكاة وتخويف
شديد من منعها حيث جعل المنع من أوصاف المشركين وقرن بالكفر بالآخرة وقيل كانت قريش يطعمون
الحاج ويحرمون من آمن منهم برسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل لا يفعلون ما يكتفون به ازكيا وهو
الايمان * المؤمنون المقطوع وقيل لا ينع عليهم لانه انما ينع التفضل فاما الاجر فحق أدائه وقيل نزلت في المرضى
والزمنى والمهرمى اذا عجزوا عن الطاعة كتب لهم الاجر كما صرح ما كانوا يعملون (أنتم كن) هم مرتين الثانية بين بين
وأنتم كن بالف بين مرتين (ذلك) الذى قدر على خلق الارض في مدة يومين هو (رب العالمين * رواسى)
جبا لا توابت (فان قلت) ما معنى قوله (من فوقها) وهلا اقتصر على قوله وجعل فهار واسى كقوله تعالى
وجعلنا فهار واسى شامخات وجعلنا في الارض رواسى وجعل لهار واسى (قلت) لو كانت تحتها كلاسطين

تبقى لهؤلاء الاشقياء مطمعا ولا صريحا الا استلبته فنسال الله كفايته * قوله تعالى قل انما أنا بشر مثلكم الآية (قال) فان قلت كيف
كان هذا جوابا لما تقدمه (وأجاب) بما انخصه فنقول لما أبو القبول منه عليه الصلاة والسلام كل الابداء بهم باقامة الحجّة على وجوب
القبول منه فانه بشر مثله لا قدرة له على اظهار المعجزات التى ظهرت وانما القادر على اظهارها هو الله تعالى تصديقاً له عليه الصلاة
والسلام ثم بين لهم بعد قيام الحجّة عليهم أهم ما بعث به وهو التوحيد واندرج تحت الاستقامة جميع تفاصيل الشرع وتعم ذلك بانذارهم
على ترك القبول بالويل الطويل * قوله تعالى وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة (قال فيه) فان قلت لم خص الزكاة وأجاب بان أحب
الاشياء الى الانسان ماله وهو شقيق روحه فبذله مصداق لاستقامته ونصوح طوبته وما خدع المؤلفة قلوبهم الا بالظنة من الدنيا وأهل
الردة ما تظاهروا الا بجمع الزكاة فنصبت لهم الحرب وجوهدها اه كلامه (قلت) كلام حسن بعد تبديل قوله وما خدع المؤلفة فان
استعماله الخداع غير لائق لانهم انما تألفهم عليه الصلاة والسلام على الايمان من قبيل الملاطفة ودفع السيئة بالحسنة وما تخا هذا النصو

قوله تعالى أنكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين وتجعلون له انداداً ذلك رب العالمين وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام سواء للسائلين (قال فيه) أن قوله في أربعة أيام فذلك عدة خلق الله الأرض وما فيها كله قال وقدر فيها أقواتها في يومين آخرين فذلك أربعة أيام سواء قال ومعنى سواء كلمة مستوية بلا زيادة ولا نقصان ونقل عن الزجاج أن معنى الآية في أربعة أيام يريد بالتمة اليومين ثم قال فإن قلت ثم تعلق قوله للسائلين وأجاب بأنه متعلق بمحذوف كأنه قيل هذا الحصر لاجل من سأل في كم خلقت الأرض وما فيها أو يقدر أي قدر فيها الأقوات لاجل السائلين المحتاجين اليها من المقتاتين ثم قال وهذا الوجه الأخير لا يستقيم الأعلى تفسير الزجاج انتهى كلامه (قلت) لم يبين امتناعه على التفسير الأول ونحن نبينه فنقول مقتضى التفسير الأول أن قوله في أربعة أيام فذلك ومن شأنه الوقوع في طرف الكلام بعد مقامه فلو جعل قوله للسائلين متعلقاً بقدر لزم وقوع الفذلكة في حشو الكلام ولا كذلك على تفسير الزجاج (٣٢٦) فإن الأربعة على قوله من تمة الأول وهي متعلقة بقدر على تأويل حذف التمة

تعلق الطرف بالمظروف
لأن ذلك انما
الكلام ببيان المقصود
من خلق الأقوات بعد
بيان من خلقها
وتفسير الزجاج والله
أعلم أرجح فإنه يشتمل
على ذكر مدة خلق

وبارك فيها وقدر فيها
أقواتها في أربعة أيام
سواء للسائلين ثم
استوى إلى السماء
وهي دخان فقال لها
واللارض اثنيان طوعا أو
كرها قالتا أئينا طاعتين

الأقوات بالتأويل
القريب الذي قدره
ومتضمن لما يقوم مقام
الفذلكة اذ كرجلة
العدد الذي هو ظرف
خلقها وخلق أقواتها
وعلى تفسير الزمخشري
تكون الفذلكة

لها تستقر عليها أو مر كوزة فيها كلسامير لمنعت من الميدان أيضا وانما اختار رساءها فوق الأرض لتكون المنافع في الجبال معرضة لطبيعتها وليبصر أن الأرض والجبال أثقال على أنقال كلها مفتقرة إلى عسك لا بد لها منه وهو عسكها أعز وعلا بقدرته (وبارك فيها) وأ كثر خيرها وأسماء (وقدر فيها أقواتها) أرزاق أهلها وما عايشهم وما يصلحهم وفي قراءة ابن مسعود وقسم فيها أقواتها (في أربعة أيام سواء) فذلك عدة خلق الله الأرض وما فيها كأنه قال كل ذلك في أربعة أيام كاملة مستوية بلا زيادة ولا نقصان قيل خلق الله الأرض في يوم الاحد ويوم الاثنين وما فيها يوم الثلاثاء ويوم الاربعاء وقال الزجاج في أربعة أيام في تمة أربعة أيام يريد بالتمة اليومين وقرئ سواء بالحركات الثلاث الجرع على الوصف والنصب على استوت سواء أي استواء والرفع على هي سواء (فان قلت) ثم تعلق قوله (للسائلين) (قلت) بمحذوف كأنه قيل هذا الحصر لاجل من سأل في كم خلقت الأرض وما فيها أو يقدر أي قدر فيها الأقوات لاجل الطالبين لها المحتاجين اليها من المقتاتين وهذا الوجه الأخير لا يستقيم الأعلى تفسير الزجاج (فان قلت) هلا قيل في يومين وأى فائدة في هذه الفذلكة (قلت) اذا قال في أربعة أيام وقد ذكر أن الأرض خلقت في يومين علم أن ما فيها خلق في يومين فبقيت الحجة بين أن تقول في يومين وأن تقول في أربعة أيام سواء فكانت في أربعة أيام سواء فائدة ليست في يومين وهي الدلالة على أنها كانت أياما كاملة بغير زيادة ولا نقصان ولو قال في يومين وقد يطلق اليومان على أكثرهما ما كان يجوز أن يريد باليومين الأولين والاخرين أكثرهما (ثم استوى إلى السماء) من قولك استوى إلى مكان كذا اذا توجه إليه توجهها لا يلوى على شيء وهو من الاستواء الذي هو ضد الاعوجاج ونحوه قولهم استقام اليه وامتد اليه ومنه قوله تعالى فاستقموا إليه والمعنى ثم دعاه داعي الحكمة إلى خلق السماء بعد خلق الأرض وما فيها من غير صارف يصرفه عن ذلك قيل كان عرشه قبل خلق السموات والأرض على الماء فأخرج من الماء دخانا فارفع فوق الماء وعلا عليه فأبس الماء فجعله أرضا واحدة ثم فقهها فجعلها أرضين ثم خلق السماء من الدخان المرتفع * ومعنى أمر السماء والأرض بالانتيان وامتثالهما أنه أراد أن يتكوفنهما فليمتنع عليهما ووجدنا كما أرادهما وكان في ذلك كلما مور المطيع اذا ورد عليه فعل الأمر المطاع وهو من المجاز الذي يسمى التمثيل ويجوز أن يكون تخميلا ويبنى الأمر فيه على أن الله تعالى كلم السماء والأرض وقال لهما انتياسنما ذلك أو انتيما فقالتا انتيما على الطوع لا على الكره والغرض تصوير أثر قدرته في المقدورات لا غير من غير أن يحقق شيء من الخطاب والجواب ونحوه قول

مذ كورة من غير تقدم تصريح بجملة تفاصيلها فإنه لم يذكر منها سوى يومين خاصة ومن شأن الفذلكة أن يتقدم النص على جميع أعمادها مفصلة ثم تأتي هي على الجملة كقوله فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجعت من مكة فذلك عشرة كاملة * قوله تعالى ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللارض انتيما طوعا أو كرها قالتا انتيما طاعتين (قال فيه) اما أن يكون هذا من مجاز التمثيل كأن عدم امتناعهما على قدرته امتثال المأمور المطيع اذا ورد عليه الأمر المطاع فهذا وجه واما أن يكون تخميلا فيبنى الأمر فيه على أن الله تعالى كلم السموات والأرض فأجابتهما والغرض منه تصوير أثر القدرة في المقدور من غير أن يحقق شيئا من الخطاب والجواب ومثله قول القائل قال الحائط للوتد لم تشقني فقال اللوتد اسأل من يدقني لم يتركني ورأي الحجر الذي ورأي اه كلامه (قلت) قد تقدم أنكارى عليه اطلاق التخييل على كلام الله تعالى فان معنى هذا الاطلاق لو كان صحيحا والمراد منه التصوير لوجب اجتناب التعبير عنه بهذه العبارة لما فيها من إيهام وسوء أدب والله أعلم

* قوله تعالى ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال لها وللارض ائتيا طوعاً أو كرها قالتا أتينا طائعين الآية (قال) فان قلت لم ذكر الارض مع السماء وانتظمهما في الامر بالاتيان معها والارض مخلوقة قبل السماء بيومين وأجاب بأنه قد خلق جرم الارض أولاً غير مدحوة ثم دحاها بعد خلق السماء كما قال والارض بعد ذلك دحاها فالمعنى ائتيا على ما ينبغي من الشكل اتى يا أرض مدحوة وقراراً ومهاداً واتى يا سماء سقفا مقببة * ثم قال فان قلت ما معنى طوعاً أو كرهاً وأجاب بأنه تمثيل للزوم تأثير القدرة فيما كما يقول الجبار لمن تحت يده افعَل هذا شئت أو أبليت * ثم قال فان قلت هلا قيل طائعتين على اللفظ وطاعت على المعنى لانها سموات وأرضون وأجاب بأنه لما جعلن مخاطبات ومحبيات وموصوفات بالطوع والكراهة قيل طائعتين في موضع طائعات نحو قوله ساجدين اه كلامه (قلت) لم يحقق الجواب عن السؤال الآخر وذلك أن في ضمن الآية سؤالين أحدهما المذكور وهو كرهاً وهي مؤنثة وهذا هو السؤال الذي أورده الثاني أتى بها على جمع العقلاء وهي لا تعقل وهذا لم يذكره فالجواب الذي ذكره مختص بالسؤال الذي لم يذكره ولهذا نظره بقوله ساجدين فان تلك الآية ليس فيها سوى السؤال عن كونها جمعت جمع العقلاء (٣٢٧) فاما السؤال الآخر فلان الكلام

راجع الى الكواكب وهي مذكرة والشمس وان كانت مؤنثة الا أنه غلب في الكلام المذكر على المؤنث على المنهاج المعروف فاما هذه الآية فتزيد

فقضاهن سبع سموات في يومين وأوحى في كل سماء أمرها وزينا السماء الدنيا بمصابيح

على تلك بهذا السؤال الآخر وهو أن جميع ما تقدم ذكره من السموات والارض مؤنثة فيقال أولاً لم ذكرها وثانياً لم أتى جمعها المذكر على نعت جمع العقلاء ليحقق نسبة السؤال

القائل قال الجدار لو تلم تشقني قال لو تداسأل من يدقني فلم يتركني ورأى الحجر الذي ورأى (فان قلت) لم ذكر الارض مع السماء وانتظمهما في الامر بالاتيان والارض مخلوقة قبل السماء بيومين (قلت) قد خلق جرم الارض أولاً غير مدحوة ثم دحاها بعد خلق السماء كما قال تعالى والارض بعد ذلك دحاها فالمعنى ائتيا على ما ينبغي من الشكل والوصف اتى يا أرض مدحوة وقراراً ومهاداً اهك واتى يا سماء مقببة سقفا لهم ومعنى الاتيان الحصول والوقوع كما تقول أتى عمله مرضياً وجاء مقبولاً ويجوز أن يكون المعنى لتأت كل واحدة منكما صاحبها الاتيان الذي أريدته وتنقصه الحكمة والتدبير من كون الارض قراراً للسماء وكون السماء سقفا للارض وتنصره قراءة من قرأ آتياواتين من المواتاة وهي الموافقة أي لتوات كل واحدة أختها واتوا فالتاء اقننا وساءدنا ويحتمل وافقاً أمرى ومشيئتي ولا تمتنما (فان قلت) ما معنى طوعاً أو كرهاً (قلت) هو مثل للزوم تأثير قدرته فهمه أو أن امتناعه ما من تأثير قدرته محال كما يقول الجبار ان تحت يده لتفعلن هذا شئت أو أبليت ولتفعلنه طوعاً أو كرهاً وانتصاهما على الحال بمعنى طائعتين أو مكرهتين (فان قلت) هلا قيل طائعتين على اللفظ أو طائعات على المعنى لانها سموات وأرضون (قلت) لما جعلن مخاطبات ومحبيات ووصفن بالطوع والكراهة قيل طائعتين في موضع طائعات نحو قوله ساجدين (فقضاهن) يجوز أن يرجع الضمير فيه الى السماء على المعنى كما قال طائعتين ونحوه أعجاز نخل خاوية ويجوز أن يكون ضميراً مبهماً مع سراج سبع سموات والفرق بين النصيبين أن أحدهما على الحال والثاني على التمييز قيل خلق الله السموات وما فيها في يومين في يوم الخميس والجمعة وفرغ في آخر ساعة من يوم الجمعة خلق فيها آدم وهي الساعة التي تقوم فيها القيامة وفي هذا دليل على ما ذكرت من انه لو قيل في يومين في موضع أربعة أيام سواء لم يعلم أنهم ما يؤمنان كاملان أم ناقصان (فان قلت) فلو قيل خلق الارض في يومين كاملين وقد رفعها أقواتها في يومين كاملين أو قيل بعد ذلك اليومين تلك أربعة سواء (قلت) الذي أورده سبحانه وأخصر وأفصح وأحسن طباقاً لما عليه التنزيل من مغااة القرائع فومصاك الركب ليعبر الفاضل من الناقص والمتقدم من الناكص وترتفع الدرجات ويتضاءل الثواب (أمرها) ما أمر به فيه أو دبره من خلق الملائكة والنيرات وغير ذلك

والجواب والاطوع اللاتي تختص بالعقلاء لا بها ولم يوجد في جمع المؤنث عدول الى جمع المذكر لوجود الصيغة المرشدة الى العقل فيه فتمت الفائدة بذلك على تأويل السموات والارض بالاقلاك مثلاً وما في معناه من المذكر ثم غلب المذكر على المؤنث ولا يعدم مثل هذا التأويل في الارضين أيضاً * قوله تعالى فقضاهن سبع سموات في يومين (قال فيه) قيل ان لله تعالى خلق السموات وما فيها في يوم الخميس ويوم الجمعة وفرغ آخر ساعة من يوم الجمعة وخلق آدم في تمامه اليوم وفيه تقوم القيامة ثم استدل بذلك على ما ذكره من أنه لو قال في يومين في موضع أربعة أيام سواء لم يعلم أنهم ما يؤمنان كاملان أم ناقصان اه كلامه (قلت) كأنه يستدل باعمال اليومين عن التأكيده حيث لم يكن خلق السموات بما فيها في جملة اليومين على أنه انما فذلك أيام خلق الارض بما فيها لانه لو فصلها لم يكن فيها دليل على استيعاب الخلق لكل يومين منها بل كان يجوز أن يكون الخلق في أحد اليومين وبعض الآخر كما كان في هذه الآية على النقص الذي ذكره وهذا لا يتم له منه غرض فان للقائل ان يقول انما كان خلق السموات بما فيها في يومين كاملين لان آدم لم يكن في السموات حينئذ وبخلقها كانت اليومان على مقتضى ما نقله فتأمل

قوله تعالى أولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة (قال فيه) القوة الشدة في البنية ونقيضها الضعف والقدرة ما لاجله يصح الفعل من الفاعل وهي نقيضة الجوزان وصف الله تعالى بالقوة فذلك يعني القدرة وليست القوة على حقيقتها فكيف صح قوله هو أشد منهم قوة ولا بد أن يراد بالقوة (٣٢٨) في الموضوعين شيء واحد وأجاب عنه بأن القدرة في الإنسان صحة البنية والاعتدال والشدة

والقوة زيادة في القدرة فكما صح أن يقال الله أقدر منهم صح أن يقال أقوى منهم على معنى أنه بقدر لذاته على ما لا يقدرون عليه بازدياد قدرتهم انتهى كلامه (قلت) فسر القدر على خلاف ما هي في اعتقاد المتكلمين

وحفظنا ذلك تقدير النيز العليم فإن أعرضوا قل أنذر تك صاعقة مثل صاعقة عاد وعود اذ جاءتهم الرسل من بين أيديهم ومن خلفهم ألا تعبدوا إلا الله قالوا والشاعر بنا لا نزل ملائكة فأنابا أرسلتم به كافرون فأما عاد فاستكبروا في الأرض بغير الحق وقالوا من أشد منا قوة أولم يروا أن الله الذي خلقهم

فإن سلم له من حيث اللغة فقد نكص عنه إلى محل القدرة في الآية على مقتضاها في فن الكلام وجعل التفضيل من حيث أن الله تعالى قادر لذاته أي بلا قدرة والمخلوق قادر بقدرة على القاعدة الفاسدة

أوشأنها وما يصلحها (وحفظنا) وحفظناها حفظا يعني من المسيرة بالثواب ويجوز أن يكون مفعولا له على المعنى كأنه قال وخلقنا المصاييح زينة وحفظنا (فإن أعرضوا) بعدما تتلو عليهم من هذه الحجج على وحدانيته وقدرته * فأنذرهم أن تصيبهم صاعقة أي عذاب شديد الوقع كأنه صاعقة * وقرئ صاعقة مثل صاعقة عاد وعود وهي المرة من الصعق أو الصعق يقال صعقت الصاعقة صعقا فصعق صعقا وهو من باب فعملته ففعل (من بين أيديهم ومن خلفهم) أي أتوهم من كل جانب واجتهدوا بهم وأعموا فإفهم كل حيلة فلم يروا منهم إلا العتو والأعراض كما حكى الله تعالى عن الشيطان لا تبينهم من بين أيديهم ومن خلفهم يعني لا تبينهم من كل جهة ولا عمن ففهم كل حيلة وتقول استدرت بغلان من كل جانب فلم يكن لي فيه حيلة وعن الحسن أنذرهم أمن وقائع الله فيمن قبلهم من الأمم وعذاب الآخرة لأنهم إذا حذر وهم ذلك فقد جاؤهم بالوعظ من جهة لزم الماضي وما جرى فيه على الكفار ومن جهة المستقبل وما سيجرى عليهم وقيل معناه إذا جاءتهم رسل من قبلهم ومن بعدهم (فإن قلت) الرسل الذين من قبلهم ومن بعدهم كيف يوصفون بأنهم جاؤهم وكيف يخاطبونهم بقولهم أنابا أرسلتم به كافرون (قلت) قد جاءهم هو ووصالح داعيين إلى الإيمان بهم وبجميع الرسل ممن جاءهم بين أيديهم أي من قبلهم ومن يحيى من خلفهم أي من بعدهم فكان الرسل جميعا قد جاؤهم وقولهم أنابا أرسلتم به كافرون خطاب منهم لهود ووصالح ولسائر الانبياء الذين دعوا إلى الإيمان بهم * أن في (أن لا تعبدوا) معنى أي أو تخففه من النقيصة أصله بأنه لا تعبدوا أي بأن الشأن والحديث قولنا لا تعبدوا * ومفعول شاء محذوف أي (لوشاعر بنا) إرسال الرسل (لا نزل ملائكة) فأنابا أرسلتم به كافرون معناه فإذا أنتم بشر ولستم بملائكة فأنابا نؤمن بكم وبما جئتم به وقولهم أرسلتم به ليس بأقرار بالارسلان وإنما هو على كلام الرسل وفيه تمكيد كقول فرعون أن رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون روي أن أبا جهل قال في ملا من قريش قد التبس علينا أمر محمد فلو التمسنا رجلا عالما بالشعر والكهانة والسكر فكامه ثم أنابا ببيان أن أمره فقال عتبة بن ربيعة والله لقد سمعت الشعر والكهانة والسكر وعلمت من ذلك علما وما يخفى على فأنابا فقال أنت يا محمد خير أم هانم أنت خير أم عبد المطلب أنت خير أم عبد الله فم تسم آلهتنا وتصلنا فان كنت تريد الرياسة عقد نالك اللواء فكنت رئيسنا وإن تك بك الباعة ورجالك عشر نسوة تختار من أي بنات قريش شئت وإن كان بك المال جعلنا لك من أموالنا ما تستغنى به ورسول الله صلى الله عليه وسلم ساكت فلما فرغ قال بسم الله الرحمن الرحيم حم إلى قوله صاعقة مثل صاعقة عاد وعود فأمسك عتبة على فيه وناشده بالرحم ورجع إلى أهله ولم يخرج إلى قريش فلما احتبس عنهم قالوا ما نرى عتبة إلا قد صبأ فأنطلقوا إليه وقالوا يا عتبة ما حبسك عنا إلا أنك قد صبأت فغضب وأقسم لا يكلم محمد أبدا ثم قال والله لقد كلمته فأجاني بشيء والله ما هو بشعر ولا كهانة ولا سحر ولما بلغ صاعقة عاد وعود أمسكت بفيه وناشده بالرحم أن يكف وقد علمت أن محمدا إذا قال شيئا لم يكذب نخفت أن ينزل بك العذاب (فاستكبروا في الأرض) أي تعظموا فإعلى أهلها بما لا يستحقون به التعظيم وهو القوة وعظم الأجرام أو استعملوا في الأرض واستولوا على أهلها بغير أسس تحقيق للولاية (من أشد مناقرة) كانوا ذوي أجسام طوال وخلق عظيم وبلغ من قوتهم أن الرجل كان ينزع الصخرة من الجبل فيقتلعها بيده (فإن قلت) القوة هي الشدة والصلاية في البنية وهي نقيضة الضعف وأما القدرة فما لاجله يصح الفعل من الفاعل من غير بذات أو بصحة بنية وهي نقيضة العجز والله سبحانه وتعالى لا يوصف

للقدر بغير هذا التعسير في الفساد نفس قول القائل زيد أعلم من عمر وبإثبات صفة العلم للفضول وسلبها بالكلية عن بالقوة الأفضل وهل هذا الاعتدال وعنى في اتباع الموى وعنه فالحق أن التفضيل انما جاء من جهة أن القدرة الثالثة للبعد قدرة مقارنة لفعله معلومة قبله وبعده مفعولة غير مؤثرة في العقل الراجح في محلها فضلا عن تجاوزها إلى غيره وقدرة الله جل جلاله مؤثرة في المقدورات موجودة أزلا وأبدا عامة تتعلق بجميع الكائنات من الممكنات فهذا هو النور الذي لا يلوح إلا من اثبات عقائد السنة لمن سبقته من الله المنة

وقوله تعالى وأما عود فهديناهم (قال فيه) فدللناهم على طريق الضلالة والرشد ثم قال فإن قلت أليس معنى هديته حصلت له الهدى والدليل عليه قولك هديته فاهتدى فكيف ساغ استعماله في الدلالة المجردة وأجاب بأنه ممكنهم وأراح عليهم ولم يبق لهم عذر ولا علة فكانت حصول البغية فيهم بحصول موجبها * ثم قال ولولم يكن في القرآن حجة على القدرية الذين هم مجوس هذه الامة بشهادة نبيا عليه الصلاة والسلام وكفى به شهيدا لهذه الامة لانه كفى به حجة انتهت كلامه (قلت) قد أنطقه الله الذي أنطق كل شيء بأن القدرية مجوس هذه الامة بشهادة النبي عليه الصلاة والسلام وقد شهد بحسبه الا كرمون ان الطائفة الذين (٣٢٩) قفوا لم يخشروا أثرهم القدرية

المتهمجة الذين أديانهم
بادناس الفساد متهمجة

هو أشد منهم قوة وكانوا

بآياتنا ينجحون فأرسلنا

عليهم ريحا صر صراني

أيام نحسات لنذيقهم

عذاب الخزي في الحياة

الدنيا ولعذاب الآخرة

أخزى وهم لا ينصرون

وأما عود فهديناهم

فاستجبوا له حتى على

الهدى فأخذتهم صاعقة

العذاب الهون بما كانوا

يكسبون ونجيننا الذين

آمَنُوا وكانوا يتقون

ويوم يحشر أعداء الله

الى النار فهم يوزعون

حتى اذا ما جاؤهم شهد

عليهم سمعهم وأبصارهم

وجلودهم بما كانوا

يعملون وقالوا الجلودهم

لم شهدتم علينا قالوا

أنطقنا الله الذي أنطق

كل شيء وهو خالقكم أول

مرة واليه ترجعون

وما كنتم تستترون أن

نشهد عليكم سمعكم ولا

أبصاركم ولا جلودكم

ولكن ظننتم

فهم أول مضغ طافي هذا

بالقوة الاعلى معنى القدرة فكيف صرح قوله (هو أشد منهم قوة) وانما يصح اذا أريد بالقوة في الموضوعين شيء واحد (قلت) القدرة في الانسان هي صحة البنية والاعتدال والقوة والسدة والصلابة في البنية وحققتها زيادة القدرة فكيف صرح أن يقال الله أقدر منهم جاز أن يقال أقوى منهم على معنى أنه بقدر لذاته على ما لا يقدرون عليه باز يادقدهم (ينجحون) كانوا يعرفون أنها حق ولم يكنهم يحدوها كما يجحد المودع الوديع وهو معطوف على فاستكبروا أي كانوا كفرة فسقة الصرصر العاصفة التي تصرصر أي تصوت في هبوبها وقيل الباردة التي تحرق بشدة بردها تكرر لربها الصر وهو البرد الذي يصر أي يجمع، يقبض (نحسات) قرى بكسر الحاء وسكونها ونحس نحسا تقيض سعدا وهو نحس وأما نحس فاما تخفف نحس أو صفة على فعل كالضخم وشبهه أو وصف بصدر * وقرى لتذيقهم * على أن الاذاقة للريح أو للايام النحسات * وأضاف العذاب الى الخزي وهو الذل والاستسكانة على أنه وصف للعذاب كانه قال عذاب خزا تقول فعل السوء تريد الفعل السيئ والدليل عليه قوله تعالى (ولعذاب الآخرة أخزى) وهو من الاسناد المجازي ووصف العذاب بالخزي أبلغ من وصفه به الا ترى الى البون بين قوليك هو شاعر وله شعر شاعر * وقرى عود بالرفع والنصب متونا وغير متون والرفع أفصح لوقوعه بعد حرف الابتداء وقرى بضم التاء (فهديناهم) فدللناهم على طريق الضلالة والرشد كقوله تعالى وهدينا النجدين (فاستجبوا العمى على الهدى) فاختاروا الدخول في الضلالة على الدخول في الرشدا (فان قلت) أليس معنى هديته حصلت فيه الهدى والدليل عليه قوله هديته فاهتدى بمعنى تحصيل البغية وحصولها كما تقول ردعته فارتدع فكيف ساغ استعماله في الدلالة المجردة (قلت) للدلالة على أنه ممكنهم وأراح عليهم ولم يبق لهم عذر ولا علة فكانت حصول البغية فيهم بتحصيل ما يوجبها يقتضيها (صاعقة العذاب) داهية العذاب وقارعة العذاب (الهون) الهوان وصف به العذاب مبالغة أو أبدله منه ولولم يكن في القرآن حجة على القدرية الذين هم مجوس هذه الامة بشهادة نبيا صلى الله عليه وسلم وكفى به شاهدا لهذه الامة لانه كفى به حجة انتهت كلامه (قلت) قد أنطقه الله الذي أنطق كل شيء بأن القدرية مجوس هذه الامة بشهادة النبي عليه الصلاة والسلام وقد شهد بحسبه الا كرمون ان الطائفة الذين (٣٢٩) قفوا لم يخشروا أثرهم القدرية

٤٢. كشف في السلك ومنهبط في مهواة هذا المالك * وانرجع الى أصل الكلام فتقول الهدى من الله تعالى عند أهل السنة حقيقة هو خلق الهدى في قلوب المؤمنين والاضلال خلق الضلال في قلوب الكافرين ثم ورد الهدى على غير ذلك من الوجوه مجازا واتساعا نحو هذه الآية فان المراد فيها بالهدى الدلالة على طريقه كما فسره الزمخشري وقد اتفق الفريقان أهل السنة وأهل البدعة على ان استعمال الهدى ههنا مجاز ثم ان أهل السنة يحملونه على المجاز في جميع موارد في الشرع فأى الفريقين أحق بالامن ان كنتم تعملون وأي دليل

في هذه الآية على أهل السنة لاهل البدعة حتى يرميهم على انعكاس الى شجرة ويذيقه وبال امره * قوله تعالى وقضنا لهم قرناء (قال) فيه كيف جاز ان يقض لهم قرناء من الشياطين وهو ينهاتهم عن اتباع خطواتهم وأجاب بان معناه انه خذلهم ومنعهم التوفيق لتصميمهم على الكفر فلم يبق لهم قرناء سوى الشياطين والدليل عليه قوله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن الآية انتهى كلامه (قلت) جواب هذا السؤال على مذهب (٣٣٠) أهل السنة ان الامر على ظاهره فان قاعدة عقيدتهم ان الله تعالى قد ينهي

لما تعاضدهم من شهادتها وكبر عليهم من الاقتضاح على السنة جوارحهم * المعنى انكم كنتم تستترون بالحيطان والحجب عند ارتكاب الفواحش وما كان استتاركم ذلك خيفة أن يشهد عليكم جوارحكم لانكم كنتم غير عاملين بشهادتها عليكم بل كنتم جاحدين بالبعث والجزاء أصلا ولا كنتم انما استترتم لظنكم (أن الله لا يعلم كثيرا مما كنتم تعملون) وهو الخفيات من أعمالكم * وذلك الظن هو الذي أهلككم وفي هذا تنبيه على أن من حق المؤمن أن لا يذهب عنه ولا ينزل عن ذهنه أن عليه من الله عينا كالثة ورقية ما هي عينا حتى يكون في أوقات خلواته من ربه أهيب وأحسن احتشاما وأوفر تحفظا وتصونا منه مع الملا ولا يتيسر في سره من راقبة من التشبه به ولا الظانين * وقرئ ولكن زعمتم (وذلكم) رفع بالابتداء (و (ظنكم) و (أرداكم) خبران ويجوز أن يكون ظنكم بدلا من ذلك وأرداكم الخبر (فان يصبروا) لم ينفعهم الصبر ولم ينفع كوابه من الثواء في النار (وان يستعقبوا) وان يسألوا العتيبي وهي الرجوع لهم الى ما يحبون جزعائهم فيه لم يعتبوا لم يعطوا العتيبي ولم يجابوا اليه او نحوه قوله عز وجل اجزنا أم صبرنا ما لنا من محيص وقرئ وان يستعقبوا فما هم من المعتبين أي ان سئلوا أن يرضوا بهم فما هم فاعلمون أي لا سبيل لهم الى ذلك (وقضنا لهم) وقدرنا لهم يعني لمشركي مكة يقال هذا ان ثوبان قيصان اذا كانا متكافئين والمقاوضة المعاوضة (قرناء) أخذنا من الشياطين جمع قرين كقوله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين (فان قلت) كيف جاز أن يقض لهم القرناء من الشياطين وهو ينهاتهم عن اتباع خطواتهم (قلت) معناه انه خذلهم ومنعهم التوفيق لتصميمهم على الكفر فلم يبق لهم قرناء سوى الشياطين والدليل عليه ومن يعش نقيض (ما بين أيديهم وما خلفهم) ما تقدم من أعمالهم وما هم عازمون عليها أو ما بين أيديهم من أمر الدنيا واتباع الشهوات وما خلفهم من أمر العاقبة وأن لا بعث ولا حساب (وحق عليهم القول) يعني كلمة العذاب (في أمم) في جملة أمم ومثل في هذه ما في قوله

ان تلك أحسن الصنعة ما * فوكافي آخرين قد أفكروا

يريد أنت في جملة آخرين وأنت في عدد آخرين لست في ذلك بأوحد (فان قلت) في أمم ما محمله (قلت) محمله النصب على الحال من الضمير في عليهم أي حق عليهم القول كالتين في جملة أمم (انهم كانوا خاسرين) تعليل لاستحقاقهم العذاب والضمير لهم وللأمم * قرئ والغوا فيه بفتح الغين وضمها يقال لغى بالغى ولغابوا والغوا الساقط من الكلام الذي لا طائل تحته قال من اللغاورفت التكلم والمعنى لا تسمعوا له اذا قرئ وتشاغوا عند قراءته برفع الاصوات بالخرافات والمهذبان والزمل وما أشبه ذلك حتى تخطوا على القاري وتشوشوا عليه وتغلبوه على قراءته كانت قريش يوصي بذلك بعضهم بعضا (فلنذيقن الذين كفروا) يجوز أن يريد بالذين كفروا هؤلاء اللاذعين والآخرين من لهم باللغو خاصة وأن يذكر الذين كفروا عامة لينطووا تحت ذكرهم * وقد ذكرنا إضافة أسوأ عما أغنى عن اعادته وعن ابن عباس (عذابا شديدا) يوم يدرو (أسوأ الذي كانوا يعملون) في الآخرة (ذلك) إشارة الى الاسواء ويجب أن يكون التقدير أسوأ أجزاء الذي كانوا يعملون حتى تستقيم هذه الإشارة (و (النار) عطف بيان للجزاء أو خبر مبتدأ محذوف (فان قلت) ما معنى قوله تعالى (لهم فيها دار الخلد) (قلت) معناه أن النار في نفسها دار الخلد كقوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة والمعنى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اسوة حسنة ونقول لك في هذه الدار الدار السرور وأنت تعني الدار بعينها (جزاء بما

هم يريد وقوعه وبأمر بما لا يريد حصوله وبذلك نطق هذه الآية وأخواتها وانما أن الله لا يعلم كثيرا مما كنتم تعملون وذلك ظنكم الذي ظنتم بربكم أرداكم فاصبحتم من الخاسرين فان يصبروا فالنار مثوى لهم وان يستعقبوا فاشاهم من المعتبين وقضنا لهم قرناء فزينوا لهم ما بين أيديهم وما خلفهم وحق عليهم القول في أمم قد خلت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون فلنذيقن الذين كفروا عذابا شديدا ولنجزينهم أسوأ الذي كانوا يعملون ذلك جزاء أعداء الله النار لهم فيها دار الخلد جزاء بما

تأولها الزمخشري ليتبعها هواه الفاسد في اعتقاده أن الله تعالى لا ينهي عما يريد وان وقع النهي عنه

فعلى خلاف الارادة تعالى الله عن ذلك وبه نستعين من جعل القرآن تبعا للهوى وحينئذ فنقول لو لم يكن في القرآن حجة على القدرة الذين هم محجوس هذه الامة بشهادة نبيا عليه الصلاة والسلام سوى هذه الآية لسكنى بها هذا موضع هذه المقالة التي أنطق بها الله الذي أنطق كل شيء في الآية التي قبل هذه

كانوا يايتنا يمجدون) أي جزاء عما كانوا يباغون فيها فذكر الخلود الذي هو سبب اللغو (الذين أضلانا) أي
 الشيطانين الذين أضلانا (من الجن والإنس) لأن الشيطان على ضربين جنى وإنسى قال الله تعالى وكذلك
 جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الإنس والجن وقال تعالى الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس وقيل
 هما إبليس وقابيل لأنهما سنا الكفر والقتل بغير حق * وقرئ أن بابسكون الراء لنقل الكسرة كما قالوا في نخذخذ
 وقيل معناه أعطنا الذين أضلانا وحكوا عن الخليل أنك إذا قلت أرفى ثوبك بالكسر فالمعنى بصبره وإذا قلته
 بالسكون فهو استعطاء معناه أعطى ثوبك ونظيره اشتار الأيتام في معنى الإعطاء وأصله الاحضار (ثم)
 لتراخي الاستقامة عن الإقرار في المرتبة وفضاها عليه لأن الاستقامة لها الشأن كله ونحوه قوله تعالى إنما
 المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا والمعنى ثم ثبتوا على الإقرار ومقتضياته وعن أبي بكر الصديق
 رضي الله عنه استقاموا فعلا كما استقاموا أقولا وعنه أنه تلاها ثم قال ما تقولون فيها قالوا لم يذنبوا قال جلمت
 الأمر على أشده قالوا فاقول قال لم يرجعوا إلى عبادة الأوثان وعن عمر رضي الله عنه استقاموا على الطريقة
 لم يروغوا وغان الثعالب وعن عثمان رضي الله عنه أخلصوا العمل وعن علي رضي الله عنه أدوا الفرائض
 وقال سفيان بن عبد الله الثقفي رضي الله عنه قلت يا رسول الله أخبرني بأمر أعظم به قال قل ربى الله ثم استقم
 قال فقلت ما أخوف ما تخاف على فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بإسنان نفسه فقال هذا (تتزل عليهم
 الملائكة) عند الموت بالبشرى وقيل البشرى في ثلاثة مواطن عند الموت وفي القبر وإذا قاموا من قبورهم
 (ألا تخافوا) أن يعنى أى أو مخافة من النقيصة وأصله بأنه لا تخافوا أو الهاء ضمير الشأن وفي قراءة ابن مسعود
 رضى الله عنه لا تخافوا أى يقولون لا تخافوا والخوف غم يلحق لتوقع المكروه * والحزن غم يلحق لوقوعه من
 فوات نافع أو حصول ضار والمعنى أن الله كتب لكم الأمن من كل غم فإن تدركوه أبدا وقيل لا تخافوا
 ما تقدمون عليه ولا تخافوا على ما خلفتم * كما أن الشياطين قرناء العصاة وأخوانهم فكذلك الملائكة أولياء
 المتقين وأحبائهم في الدارين (تدعون) تمنون * والتزل رزق التزيل وهو الضعف وانتصابه على الحال
 (من دعا إلى الله) عن ابن عباس رضي الله عنهما هو رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا إلى الإسلام (وعمل صالحا)
 فيما بينه وبين ربه وجعل الإسلام نخلة له وعنه أنهم أحباب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن عائشة رضي
 الله عنها ما كنا نشك أن هذه الآية نزلت في المؤمنين وهي عامة في كل من جمع بين هذه الثلاث أن يكون
 موحدا معتقدا الدين الإسلام عاملا بالخير داعيا إلى الله وما هم إلا طبة العالمين العاملين من أهل العدل
 والتوحيد الدعاة إلى دين الله وقوله (وقال أنى من المسلمين) ليس الغرض أنه تكلم بهذا الكلام ولكن جعل
 دين الإسلام مذهبه ومعتقده كما تقول هذا قول أبي حنيفة تريد مذهبه * يعنى أن الحسنة والسنة
 متفاوتتان في أنفسهما فخذ بالحسنة التي هي أحسن من أخذها إذا عترضتك حسنتان فادفع بها السيئة التي
 ترد عليك من بعض أعدائك ومثال ذلك رجل أساء إليك أساءة فالحسنة أن تغف عنه والتي هي أحسن أن
 تحسن إليه مكان أساءته إليك مثل أن يدمك فمدح ويقتل ولدك فتقتدى بولده من يدعدوه فانك إذا فعلت
 ذلك انقلب عدوك المشاق مثل الولي الحميم مصافاة لك * ثم قال وما يلقى هذه الخليفة أو السجية التي هي
 مقابلة الأساءة بالاحسان لأهل الصبر * والرجل خير وفق لحظ عظيم من الخير (فان قلت) فهل لا قيل
 فادفع بالتي هي أحسن (قلت) هو على تقدير قائل قال فكيف أصنع فقيل ادفع بالتي هي أحسن * وقيل
 لا مزيدة والمعنى ولا تستوى الحسنة والسيئة (فان قلت) فكان القياس على هذا التفسير أن يقال ادفع
 بالتي هي حسنة (قلت) أجل ولكن وضع التي هي أحسن موضع الحسنة ليكون أبلغ في الدفع بالحسنة
 لأن من دفع بالحسنة نى هان عليه الدفع بما هو دونها وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما بالتي هي أحسن
 الصبر عند الغضب والحلم عند الجهل والعفو عند الأساءة وفسر الحظ بالثواب وعن الحسن رحمه الله والله
 ما عظم حظ دون الجنة وقيل نزلت في أبي سفيان بن حرب وكان عدوا مؤذيا لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 فصار وليا مصافيا * التزغ والنسغ يعنى وهو شبه النخس والشيطان يترغ الإنسان كأنه يخسه ببعثه على

كانوا يايتنا يمجدون
 وقال الذين كفروا ربنا
 أربنا الذين أضلانا من
 الجن والإنس نجعلهما
 تحت أقدامنا ليكونا
 من الأسفلين إن الذين
 قالوا ربنا الله ثم استقاموا
 تتنزل عليهم الملائكة
 ألا تخافوا ولا تحزنوا
 وأبشروا بالجنة التي
 كنتم توعدون نحن
 أولياؤكم في الحياة
 الدنيا وفي الآخرة ولكم
 فيها ما تشتهى أنفسكم
 ولكم فيها ما تدعون تزلوا
 من غفور رحيم ومن
 أحسن قولاً ممن دعا
 إلى الله وعمل صالحا
 وقال أنى من المسلمين
 ولا تستوى الحسنة
 ولا السيئة ادفع بالتي
 هي أحسن فإذا الذي
 بينك وبينه عداوة
 كأنه ولي حميم وما
 يلقاها إلا الذين صبروا
 وما يلقاها إلا ذو حظ
 عظيم وأما يترغضك
 من الشيطان ترغ

فأستعذ بالله انه هو
السميع العليم ومن
آياته الليل والنهار
والشمس والقمر
لا تسجدوا للشمس
ولا للقمر واسجدوا لله
الذي خلقهن ان كنتم
ايه تعبدون فان
استكبروا فالذين عند
ربك يسجدون له بالليل
والنهار وهم لا يسأمون
ومن آياته أنك ترى
الارض خاشعة فاذا
أرنا عليها الماء اهتزت
وربت ان الذي أحياها
لمحي الموتى انه على كل
شيء قدير ان الذين
يلحدون في آياتنا
لا يخفون علينا أفن
ياقي النار خير أم من
يأتي آمن يوم القيامة
احملوا ما شئتم انه بما
تعملون بصير ان الذين
كفروا بالذکر
جاءهم وانه لكتاب عزيز
لا يأتسه الباطل من
بين يديه ولا من خلفه
تنزيل من حكيم حميد
ما يقال لك الا ما قد
قبل للرسول من قبلك
ان ربك لذو مغفرة وذو
عقاب أليم ولوجعلناه
قرآنا عجميا لقالوا لا
فصحت آياته أعجمي
وعربي

مالا ينبغي وجعل النزغ نازغا كما قيل جدجده أو أريدوا ما ينزغ نازغ ووصف الشيطان بالمصدر أول تسويده
والمعنى وان صرفك الشيطان عما وصيت به من الدفع بالتى هي أحسن (فأستعذ بالله) من شره وامض على
شأنك ولا تطعه * الضمير في (خلقهن) الليل والنهار والشمس والقمر لان حكم جماعة مالا يعقل حكم الاتي
أو الاناث يقال الاقلام بر يتهاو بر يتن أو لما قال ومن آياته كن في معنى الآيات فقيس خلقهن (فان قلت)
أين موضع السجدة (قلت) عند الشافعي رحمه الله تعالى (تعبدون) وهى رواية مسروقة عن عبد الله لذكرك
لفظ السجدة قبلها وعند أي حيفة رحمه الله يسأمون لانها تمام المعنى وهى عن ابن عباس وابن عمر وسعيد
ابن المسيب اعل ناسا منهم كانوا يسجدون للشمس والقمر كالصائين في عبادتهم الكواكب ويزعمون أنهم
يقصدون بالسجود لهم السجود لله فهو اعن هذه الوساطة وأمر وأن يقصدوا بسجودهم وجه الله تعالى
خالصا ان كانوا يعبدون وكفوا موحدين غير مشركين (فان استكبروا) ولم يعتزلوا ما أمروا به وأبوا الا
الوساطة فدعهم وشأنهم فان الله عز سلطانه لا يعدم عابدا ولا ساجدا بالاخلاص وله العباد المقربون الذين
ينزهونه بالليل والنهار عن الانداد وقوله (عند ربك) عبارة عن الزلفى والمكانة والكرامة * وقرئ لا يسأمون
بكمرا الياء الخشوع التذلل والتقاصر فاستعير لخال الارض اذا كانت قحطة لانيات فيها كما وصفها بالهمودى
قوله تعالى وترى الارض هامدة وهو خلاف وصفها بالاخضرار والربو وهو الانتفاخ اذا اخضبت وترخفت
بالنيات كأنهم اغتزلوا المحتال في ربه وهى قبل ذلك كالذليل المكسف البال في الاطمار الرثة * وقرئ وربأت أى
ارتفعت لان النبات اذا هم أن يظهر ارتفعت له الارض * يقال ألحد الحافر ولحد اذا مال عن الاستقامة
فحفر في شق فاستعير للانحراف في تأويل آيات القرآن عن جهة الصحة والاستقامة وقرئ يلحدون ويلحدون
على اللغتين وقوله (لا يخفون علينا) وعيد لهم على التحريف (فان قلت) بم اتصل قوله (ان الذين كفروا
بالذكر) (قلت) هو بدل من قوله ان الذين يلحدون في آياتنا والذكر القرآن لانهم لكفروا به به طعنوا فيه
وحرفوا تأويله (وانه لكتاب عزيز) أى منيع محيى بحماية الله تعالى (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه)
مثلي كان الباطل لا يتطرق اليه ولا يجده اليه سبيلا من جهة من الجهات حتى يصل اليه ويتعاقبه (فان
قلت) أما طعن فيه الطاعنون وتأوله المبطلون (قلت) بلى ولكن الله قد تقدم في حمايته عن تعاقب الباطل به
بان قبض قوما عارضوهم باطال تأويلهم وافساد أقاويلهم فلم يتخاطعون طاعن الا لمحوا قولا لا قول مبطل الا
مضجول ونحوه قوله تعالى ان نحن نزلنا الذكر واناله لحاقطون (ما يقال لك) أى ما يقول لك كفار قومك (الا)
مثل ما قال للرسول كفار قومهم من الكلمات المؤذية والمطاعن في الكتب المنزلة (ان ربك لذو مغفرة) ورحمة
لانياته (وذو عقاب) لا عذائهم ويجوز أن يكون ما يقول لك الله الا مثل ما قال للرسول من قبلك والمقول هو
قوله تعالى ان ربك لذو مغفرة وذو عقاب أليم فن حقه أن يرجوه أهل طاعته ويخافه أهل معصيته والغرض
تخويف العصاة * كانوا التعننهم يقولون هلا نزل القرآن بلغسة الجهم فقيل لو كان كايقة ترحون لم يتركوا
الاعتراض والتعنن وقالوا (لولا فصلت آياته) أى بينت ولخصت بلسان نفقهه (أعجمي وعربي) الهمزة همزة
الانكار يعنى لانكم راولوا قالوا أقرآن أعجمي ورسول عربى أو مرسل اليه عربى وقرئ أعجمي والأعجمي الذى
لا يفصح ولا يفهم كلامه من أى جنس كان والعجمي منسوب الى أمة الجهم وفي قراءة الحسن الأعجمي بغير
همزة الاستفهام على الاخبار بان القرآن أعجمي والمرسل أو المرسل اليه عربى والمعنى ان آيات الله على أى
طريقة جاءتهم وجدوا فيها معتتلا ان القوم غير طالبيين للحق وانما يتبعون أهواءهم ويجوز في قراءة الحسن
هلا فصلت آياته تفصيلا فجعل بعضها نائلا للجهم وبعضها نائلا للعرب (فان قلت) كيف يصح أن يراد بالعربى
المرسل اليهم وهم أمة العرب (قلت) هو على ما يجب أن يقع في انكار المنكر لو رأى كتابا عجميا كتب
الى قوم من العرب يقول كتاب أعجمي ومكتوب اليه عربى وذلك لان معنى الانكار على تناقضاتى الكتاب
والمكتوب اليه لا على أن المكتوب اليه واحد أو جماعة فوجب أن يجرد لما سبق اليه من الغرض ولا يوصل
به ما يخل غرضا آخر ألا تراك تقول وقد رأيت لباسا طويلا على امرأة قصيرة اللباس طويلا واللباس

قوله تعالى قل هو الله الذي لا يتولى الدين ولا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عى (أجاز) في الواو في هذه الآية وجهين
أحدهما أن تكون الواو لعطف الذين على الذين وقر على هدى وشفاء ويكون من (٣٣٣) العطف على عامين قال وأما أن

يكون والذين مرفوعا

قل هو الله الذي آمنوا

هدى وشفاء والذين

لا يؤمنون في آذانهم

وقر وهو عليهم عى

أولئك ينادون من

مكان بعيد ولقد آتينا

موسى الكتاب فاختلف

فيه ولولا كلمة سبقت

من ربك لاقضى بينهم

وانهم لفي شك منه

مرتب من عمل صالحا

فلففسه ومن أساء

فعلها وماربك بظلام

للعميد اليه برءعلم

الساعة وما تخرج من

ثمرات من أكامها ونا

تجل من أنى ولا تضع

الايمله ويوم يتادهم

أين شركاءى قالوا آذناك

مامنامن شهيد وصل

عنهم ما كانوا يدعون

من قبل وظنوا ما لهم

من محيص لا يسأم

الانسان من دعاء

الخير وان مسه الشر

فيؤس قنوط ولئن أذقناه

رحمة منامن بعد ضراء

مسته ليقولن هذا الى

وما أظن الساعة قائمة

ولئن رجعت الى ربي

ان لي عنده للحسنى

فانفبتن الذين كفروا بما

عجلوا ولقد يقنعنهم من

عذاب غلظ واذا أنعمنا

على الانسان أعرض

على تقدير والذين

قصير ولو قلت وللأسفة قصيرة جئت بما هو لكنة وفضل قول لان الكلام لم يقع في ذكرورة اللابس
وأنوته انما وقع في غرض وراءها (هو) أى القرآن (هدى وشفاء) ارشاد الى الحق وشفاء (ما فى الصدور)
من الظن والشك * (فان قلت) (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر) منقطع عن ذكر القرآن فواجه
تصاليه به (قلت) لا يخلو اما أن يكون الذين لا يؤمنون في موضع الجر معطوفا على قوله تعالى الذين آمنوا على
معنى قولك هو الذين آمنوا هدى وشفاء وهو الذين لا يؤمنون في آذانهم وقر الا أن فيه عطف على عامين
وان كان الاختفص يحيزه واما أن يكون مرفوعا على تقدير والذين لا يؤمنون هو في آذانهم وقر على حذف
المبتدأ وفي آذانهم منه وقر وقرى وهو عليهم عى كقوله تعالى فعميت عليكم (ينادون من مكان بعيد)
يعنى أنهم لا يقبلونه ولا يرعونهم سمعهم فثانهم في ذلك مثل من يصح به من مسافة شاطة لا يسمع من مثلها
الصوت فلا يسمع النداء (فاختلف فيه) فقال بعضهم هو حق وقال بعضهم هو باطل * والكامة السابقة هى
العدة بالقيامة وأن المصومات تفصل في ذلك اليوم ولولا ذلك لاقضى بينهم في الدنيا قال الله تعالى بل الساعة
موعدهم وليكن مؤخرهم الى أجل مسمى (فلنفسه) فففسه نفع (فعلها) فففسه ضر (وماربك بظلام)
في عذب غير المسمى (اليه برءعلم الساعة) أى اذا سئل عنها قيل الله يعلم أولا يعلمها الا الله * وقرى من ثمرات
من أكامهن والكم بكسر الكاف وعاء الثمرة كحف الطلعة أى وما يحدث شئ من خروج ثمرة ولا حل حامل
ولا وضع واضع الا وهو عالم به يعلم عدد أيام الحمل وساعاته وأحواله من الخداج والتمام والذكورة والانوثة
والحسن والقبح وغير ذلك (أين شركاءى) أضافهم اليه تعالى على زعمهم وبينا في قوله تعالى أين شركائى
الذين كنتم ترعون وفيه تمك وتقرير (آذناك) أعلمناك (مامنامن شهيد) أى مامنا أحد اليوم وقد أبصرنا
وسمعنا يشهد بأنهم شركاؤك أى مامنا الا من هو موحد لك أو مامنامن أحد يشاهدهم لانهم ضلوا عنهم
وضلت عنهم آلهتهم لا يصرون فى ساعة التوبى وقيل هو كلام الشركاء أى مامنامن شهيد يشهد بما أضافوا
اليهم من الشركه ومعنى ضلأهم عنهم على هذا التفسير أنهم لا ينفعونهم فكأنهم ضلوا عنهم (وظنوا) وأيقنوا
* والمحيص المهرب (فان قلت) آذناك اخبار بايدان كان منهم فاذ قد آذناهم سئلوا (قلت) يجوز أن يعاد عليهم
أين شركائى اعاده للتوبيخ واعادته في القرآن على سبيل الحكاية دليل على اعاده المحكى ويجوز أن يكون
المعنى انك علمت من قلوبنا وعقائدنا الا أن الال تشهد تلك الشهادة الباطلة لانه اذا علمه من نفوسهم فكأنهم
أعلموه ويجوز أن يكون انشاء لا يذان ولا يكون اخبارا بايدان قد كان كما تقول أعلم الملك أنه كان من الامر
كيت وكيت (من دعاء الخير) من طلب السعة في المال والنعمة وقرأ ابن مسعود من دعاء بالخير (وان
مسسه الشر) أى الضيقة والفقر (فيؤس قنوط) بواغ فيه من طريقين من طريق بناء فعول ومن طريق
التكرير والقنوط أن يظهر عليه أثر اليأس فيتضائل وينكسر أى يقطع الرجاء من فضل الله ووجه وهذه
صفة الكافر بدليل قوله تعالى انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون * واذا فرجنا عنه بهجة بعد
مرض أو سعة بعد مضيق قال (هذا الى) أى هذا حق وصل الى لاني استوجبه بما عندي من خير وفضل
واعمال بر أو هذا الى لا يزول عني ونحوه قوله تعالى فاذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه * ونحوه قوله تعالى
(وما أظن الساعة قائمة) ان نطن الاطنا وما نحن بمستيقنين بريد وما أظنها تكون * فان كانت على طريق
التوهم (ان لي) عند الله الحالة الحسنى من الكرامة والنعمة قائسا أمر الآخرة على أمر الدنيا وعن بعضهم
للكافر أميتان يقول في الدنيا ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده الحسنى ويقول في الآخرة يا ليتنى كنت ترابا
وقيل ترأت في الوليد بن المغيرة * فلنخبرهم بحقيقة ما علموا من الاعمال الموجبة للعذاب ولنخبرهم بعكس
ما اعتقدوا فيها أنهم يستوجبون عليها كرامة وقربة عند الله وقدمنا الى ما علموا من عمل جعلنا له هباء منثورا
وذلك أنهم كانوا ينفقون أموالهم رياء الناس وطلبوا للافتخار والاستبكار لا غير وكانوا يحسبون أن ما هم

لا يؤمنون هو في آذانهم وقر على حذف المبتدأ وفي آذانهم منه وقر انتهى (قلت) أى وبه تقدير الابط يستغنى عن تقدير المبتدأ

عليه سبب الغنى والصحة وأنهم محقوقون بذلك * هذا أيضا ضرب آخر من طغيان الانسان اذا أصابه الله
بنعمة أبطرته النعمة وكان له لم يبق ثوب ساقط ففسى النعم وأعرض عن شكره (ونأى بجانبه) أى ذهب بنفسه
وتكبر وتعظم * وان مسه الضر والفقر أقبل على دوام الدعاء وأخذ في الابتغال والتضرع وقد استعير العرض
لكثرة الدعاء ودوامه وهو من صفة الاجرام ويستعار له الطول أيضا كما استعير العاطل لشدة العذاب وقرئ
ونأى بجانبه بامالة الالف وكسر النون للاتباع وناء على القاب كما قالوا راءى (فان قلت) حقق لى معنى
قوله تعالى ونأى بجانبه (قلت) فيه وجهان أن يوضع جانبه موضع نفسه كاذكرنا فى قوله تعالى على ما فرطت
فى جنب الله ان مكان الشئ وجهته ينزل منزلة الشئ نفسه ومنه قوله ونفيت عنه مقام الذئب يريدون نفيت
عنه الذئب ومنه وان خاف مقامه به ومنه قول الكتاب حضرة فلان ومجلسه وكتبته الى جهته والى جانبه
المنزى يريدون نفسه وذاته فكانه قال ونأى بنفسه كقولهم فى المتكبر ذهب بنفسه وذهبت به الخ لئلا كل
مذهب وعصفت به الخ لئلا وأن يراد بجانبه عطفه ويكون عبارة عن الانحراف والازورار كما قالوا اننى عطفه
وتولى بركته (أرايتم) أخبرونى (ان كان) القرآن (من عند الله) يعنى أن ما أنتم عليه من انكار القرآن
وتكذيبه ليس بأمر صادر عن حجة قاطعة حصاته منها على اليقين وتلج الصدور وانما هو قبل النظر واتباع
الدليل أمر محتمل يجوز أن يكون من عند الله وأن لا يكون من عنده وأنتم لم تنظروا ولم تفحصوا فما أنكرتم
أن يكون حقاً وقد كفرتم به فأخبرونى من أضل منكم وأنتم أبعدم الشوط فى مشاقته ومناصبته ولعله حق
فأهلكتم أنفسكم وقوله تعالى (من هو فى شقاق بعيد) موضوع موضع منكم ببيان الخاطى وصفتم (سنريهم)
آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم) يعنى ما يسر الله عز وجل (سوله صلى الله عليه وسلم وللخلفاء من بعده ونصار
دينه فى آفاق الدنيا وبلاد المشرق والمغرب عموماً وفى باحة العرب خصوصاً من الفتوح التى لم يتيسر
أمثالها الا حد من خلفاء الارض قبلهم ومن الاظهار على الجبارة والا كاسرة وتغليب قليلهم على كثيرهم
وتسليط ضعافهم على أقويائهم وأجر الله على أيديهم أموراً خارجة من المعهود خارجة للعادات ونشر دعوة
الاسلام فى أقطار المعمورة وبسط دولته فى أقاليمها والاسـمـتـقـراء يطالع فى التواريخ والكتب المدونة فى
مشاهد أهلها وأيامهم على عجائب لا ترى وقعة من وقائعهم العلم من أعلام الله وآية من آياته يقوى معها
اليقين ويراد بها الايمان ويتبين أن دين الاسلام هو دين الحق الذى لا يبعد عنه الامكار حسه مغالط
نفسه وما الثبات والاستقامة الا صفة الحق والصدق كأن الاضطراب والتزلزل صفة الغربة والازورار وان
للباطل ريباً يخفق ثم تسكن ودولة تظهر ثم تضعحل (ربك) فى موضع الرفع على أنه فاعل كفى و (أنه على كل
شئ شهيد) يدل منه تقديره وألم يكفهم أن ربك على كل شئ شهيد ومعناه أن هذا الموعود من اظهار آيات الله
فى الآفاق وفى أنفسهم سيرونه ويشاهدونه فيؤمنون عند ذلك أن القرآن تنزيل عالم الغيب الذى هو على
كل شئ شهيد أى مطلع مهيمن يستوى عنده غيبه وشهادته فيكفيهم ذلك دليلاً على أنه حق وأنه من عنده ولولم
يكن كذلك لما قوى هذه القوة ولما نصر حاملا هذه النصرة * وقرئ فى مريم بالضم وهى الشك (محيط)
عالم بحمل الاشياء وتفاصيلها وظواهرها وباطنها فلا تخفى عليه خافية منهم وهو مجازيهم على كفرهم
ومررتهم فى لقاءهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة السجدة أعطاها الله بكل حرف عشر
حسناً

ونأى بجانبه واذا مسه
الشرف قد ودعاً عريض
قل أرايتم ان كان من
عند الله ثم كفرتم به
من أضل من هو فى
شقاق بعيد سنريهم
آياتنا فى الآفاق وفى
أنفسهم حتى يتبين
لهم أنه الحق وألم يكف
ربك أنه على كل شئ
شهيد ألا انهم فى حيرة
من لقاءهم م إلا أنه
بكل شئ محيط

سورة الشورى وهى
ثلاث وخمسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حم عسق كذلك يوحي
اليك والى الذين من
قبلك الله العزيز الحكيم
له ما فى السموات وما
فى الارض وهو العلى
العظيم تكاد السموات

سورة حم عسق مكية وتسمى سورة الشورى وهى ثلاث وخمسون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

* قرأ ابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهما حم سق (كذلك يوحي اليك) أى مثل ذلك الوحي أو مثل ذلك
الكتاب يوحي اليك والى الرسل (من قبلك الله) يعنى أن ما تضمنته هذه السورة من المعانى قد أوحى الله
اليك مثله فى غير هاتين السورتين وأوحاه من قبلك الى رسله على معنى أن الله تعالى كرر هذه المعانى فى القرآن
وفى جميع الكتب السماوية لما فيها من التنبيه البليغ والطف العظيم لعباده من الاولين والاخرين ولم يقل

أوحى إليك ولكن على لفظ المضارع ليدل على أن انجاء مشيئة عادته * وقرئ يوحى إليك على البناء للفعل
 (فان قلت) فصار افع اسم الله على هذه القراءة (قلت) ما دل عليه يوحى كان قائلاً قال من الموحى ففعل الله
 كقراءة السلي وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم على البناء للفعل ورفع شركائهم
 على معنى زينهم لهم شركائهم (فان قلت) فصار افعه فيمن قرأ نوحى بالنون (قلت) يرتفع بالابتداء * والعزير
 وما بعده أخبار أو العزير الحكيم صفتان والظرف خبر * قرئ تكاد بالتاء والياء وينفطرون ويتفطرون
 وروى يونس عن أبي عمرو وقراءة غريبة تنفطرون بتاءين مع النون ونظيره أحرف نادر روى في نوادر ابن
 الأعرابي الأبل تشمن ومعناه يكدن ينفطرون من علوش أن الله وعظمته يدل عليه مجيئه بعد العلى العظيم
 وقيل من دعائهم له ولدا كقوله تعالى تكاد السموات ينفطرن منه * (فان قلت) لم قال من فوقهن (قلت)
 لان أعظم الآيات وأدلهما على الجلال والعظمة فوق السموات وهى العرش والكرسى وصفوف الملائكة
 المرتجة بالتسبيح والتقديس حول العرش وما لا يعلم كنهه الا الله تعالى من آثار ما يكونه العظمى فلذلك قال
 (ينفطرون من فوقهن) أى يبتدئ الانقطار من جهتهن الفوقانية - أولان كلمة الكفر جاءت من الذين تحت
 السموات فكان القياس أن يقال ينفطرون من تحتهن من الجهة التى جاءت منها الكرامة ولكنه بولغ في ذلك
 فجعلت مؤثرة في جهة الفوق كانه قيل يكدن ينفطرون من الجهة التى فوقهن دع الجهة التى تحتهن ونظيره
 في المبالغة قوله عز وجل يصب من فوق رؤسهم الجسيم بصر به ما في بطونهم فجعل الجسيم مؤثراً في أجزائهم
 الباطنة وقيل من فوقهن من فوق الارضين * (فان قلت) كيف صبح أن يستغفروا لمن في الارض وفيهم -
 الكفار أعداء الله وقد قال الله تعالى أولئك عليهم لعنة الله والملائكة فكيف يكونون لاعين مستغفرين لهم
 (قلت) قوله (من في الارض) يدل على جنس أهل الارض وهذه الجنس -ية قائمة في كلهم وفي بعضهم فيجوز
 أن يراد به هذا وهذا وقد دل الدليل على أن الملائكة لا يستغفرون الا لأولياء الله وهم المؤمنون فأراد
 الله الإيائهم ألا ترى الى قوله تعالى في سورة المؤمن ويستغفرون للذين آمنوا وحكايتهم عنهم فاغفر للذين تابوا
 واتبعوا سبيلك كيف وصفوا المستغفر لهم بما يستوجب به الاستغفار فأتى كوال الذين لم يتوبوا من المصدقين
 طمعاً في استغفارهم فكيف لا كفرة ويحتمل أن يقصدوا بالاستغفار طلب الجلم والغفران في قوله تعالى
 ان الله عسى السموات والارض أن تزولا الى أن قال انه كان حليماً غفوراً وقوله تعالى ان ربك لذو مغفرة
 للناس على ظلمهم والمراد الجلم عنهم وأن لا يعاجلهم بالانتيقام فيكون عاماً (فان قلت) قد فسرت قوله تعالى تكاد
 السموات ينفطرن بتفسيرين فأوجه طباق ما بعده لهما (قلت) أما على أحدهما فكانه قيل تكاد السموات
 ينفطرن هيبة من جلاله واحتشاماً من كبريائه والملائكة الذين هم ملء السبع الطباق وحافون حول
 العرش صفوفاً بعد صفوف يدومون خضوعاً لعظمته على عبادته وتسبيحه وتحميده ويستغفرون ان في
 الارض خوفاً عليهم من سطوانه وأما على الثاني فكانه قيل يكدن ينفطرون من اقدم أهل الشرك على
 تلك الكرامة الشنعاء والملائكة يوحدون الله وينزهونه عما لا يجوز عليه من الصفات التى يضافها اليه
 الجاهلون به حامدين له على ماؤلاهم من الطافه التى علم أنهم عندها يستعصمون مختارين غير ملجئين
 ويستغفرون لمؤمنى أهل الارض الذين تبرؤا من تلك الكرامة ومن أهلها أو يطلبون الى ربهم أن يحلم عن
 أهل الارض ولا يعاجلهم -م بالعتاب مع وجود ذلك فيه -م لما عرفوا في ذلك من المصالح وحرصاً على نجات
 الخلق وطمعاً في توبة الكفار والفساق منهم (والذين اتخذوا من دونه أولياء) جعلوا له شركاء وأن داد الله
 حفيظ عليهم) رقيب على أحوالهم وأعمالهم لا يفوته منها شيء وهو محاسبهم عليها ومعاقبهم لارقيب عليهم
 الا هو وحده (وما أنت) يا محمد بـموجب كل بهم ولا مقبوض اليك أمرهم ولا قسره على الايمان انما أنت منذر
 خصب * ومثل ذلك (أوحينا اليك) وذلك إشارة الى معنى الآية قبلها من أن الله تعالى هو الرقيب عليهم
 وما أنت برقيب عليهم ولكن نذير لهم لان هذا المعنى كرره الله في كتابه في مواضع جمة والكاف مفعول به
 لاوحيناو (قرأ ناعربيا) حال من المفعول به أى أوحينا اليك وهو قرآن عربي بين لالبس فيه عليك

ينفطرون من فوقهن
 والملائكة يستسبحون
 بحمد ربهم ويستغفرون
 لمن في الارض الا ان
 الله هو الغفور الرحيم
 والذين اتخذوا من دونه
 أولياء الله حفيظ عليهم
 وما أنت عليهم بوكيل
 وكذلك أوحينا اليك
 قرأ ناعربيا

حوها وتنذر يوم الجمع
لأريب فيه فريقتي في
الجنة وفريقتي في السعير
ولو شاء الله لجمعهم أمة
واحدة ولكن يدخل
من يشاء في رجمته
والظالمون ماله من
ولي ولا نصير أم اتخذوا
من دونه أولياء فأنه هو
الولي وهو يحيي الموتى
وهو على كل شيء قدير
وما اختلافتم فيه من شيء
فحكمه إلى الله ذلكم
الله ربى عليه توكلت
واليسه أنيب فاطر
السموات والأرض
جعل لكم من أنفسكم
أزواجا ومن الأنعام
أزواجا يذروكم فيه
ليس كمثلها

﴿القول في سورة

حم عسق﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى جعل لكم
من أنفسكم أزواجا
ومن الأنعام أزواجا
يذروكم فيه (قال إن
الضمير المتصل يذروكم
عائد على النفس وعلى
الأنعام مغلبا فيه
المخاطبون العقلاء على
الغيب مما لا يعقل وهي
من الأحكام ذات العلتين
انتهى كلامه) قلت
الصحيح أنهم ما حكان
مقباينان غير متداخلين
أحدهما محييه على نعت
ضمير العقلاء أعم من كونه مخاطبا أو غائبا والثاني مجيئه بعد ذلك على نعت الخطاب فالأول لتغليب العقل والثاني لتغليب الخطاب

لتفهيم ما يقال لك ولا تتجاوز حد الانذار ويجوز أن يكون ذلك إشارة إلى مصدر أو حيناً أي ومثل ذلك
الأيحاء البين المفهوم أو حيناً إليك قرآننا بما لبسنا لك (لتنذر) يقال أنذرته كذا وأنذرت به كذا وقد عدى
الأول أعني لتنذر أم القرى إلى المفعول الأول والثاني وهو قوله وتنذر يوم الجمع إلى المفعول الثاني (أم القرى)
أهل أم القرى كقوله تعالى واسمئيل القرية (ومن حولها) من العرب * وقرئ لينذر بالياء والفعل للقرآن
(يوم الجمع) يوم القيامة لأن الخلائق تجميع فيه قال الله تعالى يوم يجمعهم ليوم الجمع وقيل يجمع بين الأرواح
والاجساد وقيل يجمع بين كل عامل وعمله و (لأريب فيه) اعتراض لا محله * قرئ فريقتي وفريقتي بالرفع
والنصب فالرفع على منهم فريقتي ومنهم فريقتي والضمير للمجموعين لأن المعنى يوم جمع الخلائق والنصب
على الحال منهم أي متفرقين كقوله تعالى ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون (فان قالت) كيف يكونون
مجموعين متفرقين في حالة واحدة (قلت) هم مجموعون في ذلك اليوم مع افتراقهم في دارى البؤس والنعم كما
يجمع الناس يوم الجمعة متفرقين في مسجدين وإن أريد بالجمع جمعهم في الموقف فالتفرق على معنى مشارفتهم
للتفرق (لجمعهم أمة واحدة) أي مؤمنين كلهم على القسروا كراه كقوله تعالى ولو شئنا لآتينا كل نفس
هداها وقوله تعالى ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعا والدليل على أن المعنى هو الإلحاح إلى
الايان قوله أفأنت تكبره الناس حتى يكونوا مؤمنين وقوله تعالى أفأنت تكبره بأدخال هزة الانكار
على المكروه دون فعله دليل على أن الله وحده هو القادر على هذا الإكراه دون غيره والمعنى ولو شاء ربك
مشيئة قدرة لقسرهم جميعا على الإيكان * ولكنه شاء مشيئة حكمته فكفاهم وبني أمرهم على ما يختارون
ليدخل المؤمنين في رحمته وهم المرادون عن يشاء ألا ترى إلى وضعتهم في مقابلة الظالمين ويترك الظالمين
بغير ولي ولا نصير في عذابه * معنى الهمزة في (أم) الانكار (فأنه هو الولي) هو الذي يجب أن يتولى وحده
ويعتقده انه المولى والسيد والفاء في قوله فأنه هو الولي جواب شرط مقدر كانه قيل بعد انكار كل ولي سواه
إن أرادوا وليا بحق فأنه هو الولي بالحق لا ولي سواه (وهو يحيي) أي ومن شأن هذا الولي أنه يحيي (الموتى)
وهو على كل شيء قدير (فهو الحقيق) بأن يتخذ وليا دون من لا يقدر على شيء (وما اختلافتم فيه من شيء) حكاية
قول رسول الله صلى الله عليه وسلم للمؤمنين أي ما خالفكم فيه الكفار من أهل الكتاب والمشركين فاختلفتم
أنتم وهم فيه من أمر من أمور الدين فحكم ذلك المختلف فيه مفقوض إلى الله تعالى وهو إثابة المحققين فيه
من المؤمنين ومعاقبة المبطلين (ذلكم) الحاكم بينكم هو (الله ربى عليه توكلت) في رد كيد أعداء الدين
(واليه) أرجع في كفاية شرهم وقيل وما اختلافتم فيه وتنازعتم من شيء من الخصومات فتحاكموا فيه إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تؤثر وأعلى حكمته حكومة غيره كقوله تعالى فان تنازعتم في شيء
فردوه إلى الله والرسول وقيل وما اختلافتم فيه من تأويل آية واشتبه عليكم فارجموا في بيانه إلى المحكم من
كتاب الله والظاهر من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل وما وقع بينكم الخلاف فيه من العلوم التي
لا تتصل بتكليفكم ولا طريق لكم إلى علمه فقولوا الله أعلم كعرفة الروح قال الله تعالى ويستأثرونك عن الروح
قل الروح من أمر ربى (فان قلت) هل يجوز حمله على اختلاف المجتهدين في أحكام الشريعة (قلت) لا لأن
الاجتهاد لا يجوز بحضرة الرسول صلى الله عليه وسلم (فاطر السموات) قرئ بالرفع والجرف بالرفع على أنه
أحد أخبار ذلك أو أخبر مبتدأ محذوف والجرف على حكمه إلى الله فاطر السموات وذلكم إلى أنيب اعتراض
بين الصفة والموصوف (جعل لكم) خلق لكم (من أنفسكم) من جنسكم من الناس (أزواجا ومن الأنعام
أزواجا) أي وخلق من الأنعام أزواجا ومعناه وخلق للأنعام أيضا من أنفسها أزواجا (يذروكم) يكثر كم
يقال ذرأ الله الخلق بهم وكثرهم والذر والذروا الذرأ أخوات (فيه) في هذا التدبير وهو أن جعل للناس
والأنعام أزواجا حتى كان بين ذكورهم وإناثهم التوالد والتناسل والضمير في يذروكم يرجع إلى المخاطبين
والأنعام مغلبا فيه المخاطبون العقلاء على الغيب مما لا يعقل وهي من الأحكام ذات العلتين (فان قالت)
ما معنى يذروكم في هذا التدبير وهلا قيل يذروكم به (قلت) جعل هذا التدبير كالمنع والمعدن للثب والتكثير

قوله تعالى ليس كمثلته شيء (قال) فيه تقول العرب مثلك لا يجعل فينفون الجمل عن مثله والمراد نفسه وتطيره قولك للعربي العرب لا تخفر الذم ومنه قولهم قد أيفعت لداته وبلغت أثرابه وفي حديث رقيقة بنت صبي في سقيا عبد المطلب ألا وفيهم الطيب الطاهر لداته تربط طهارته وطيبه فإذا علم أنه من باب السكابة لم يكن فرق بين قولك ليس كمثلته شيء وبين قوله ليس كمثلته شيء إلا ما عطيته السكابة من فائدته ونحوه قوله تعالى بل يدها مبسوطةتان فإن معناه بل هو جواد من غير تصور ولا بسط لأنها وقعت عبارة عن الجود لا يقصدون بها شيئاً آخر حتى أنهم يستعملونها فيمن لا يدها فكذلك استعمل هذا فيمن له مثل وفيمن لا مثل له ثم قال ولك أن تزعم أن كلمة التشبيه كررت للثأ كيد كما كررت في قول من قال وصاليات كسكايوثفين ومن قال فاصبحت (٣٣٧) مثل كعصف مأ كول انتهى كلامه (قلت) هذا

الوجه الثاني مردود على ما فيه من الاختلال

شيء وهو السمع البصير له مقابل يد السموات والارض يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر أنه بكل شيء عليم شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين ما تدعوهم إليه الله يجتبي إليه من يشاء ويهدي إليه من ينيب وما تفرقوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ولولا كلمة سبقت من ربك إلى أجل مسمى لقضى بينهم وان الذين أوفوا الكتاب من بعدهم لفي شك منه مريب

بالمعنى وذلك ان الذي يليق ههنا كيدني

ألا تراك تقول للحيوان في خالق الارواح تكثير كما قال تعالى ولكم في القصاص حياة قالوا مثلك لا يجعل فنقصوا الجمل عن مثله وهم يريدون نفيه عن ذاته قصدوا المبالغة في ذلك فسلوكه طريق السكابة لانهم اذا نفوه عن يسد مسدده وعن هو على أخص أوصافه فقد نفوه عنه وتطيره قولك للعربي العرب لا تخفر الذم كان أبلغ من قولك أنت لا تخفر ومنه قولهم قد أيفعت لداته وبلغت أثرابه يريدون إيفاعه وبلوغه وفي حديث رقيقة بنت صبي في سقيا عبد المطلب ألا وفيهم الطيب الطاهر لداته والقصد الى طهارته وطيبه فإذا علم أنه من باب السكابة لم يقع فرق بين قوله ليس كمثلته شيء وبين قوله ليس كمثلته شيء إلا ما عطيته السكابة من فائدته وكنه ما عبادتان معتبتان على معنى واحد وهو نفي المماثلة عن ذاته ونحوه قوله عز وجل بل يدها مبسوطةتان فإن معناه بل هو جواد من غير تصور ولا بسط لها لأنها وقعت عبارة عن الجود لا يقصدون شيئاً آخر حتى أنهم استعملوها فيمن لا يدها فكذلك استعمل هذا فيمن له مثل ومن لا مثل له ولك أن تزعم أن كلمة التشبيه كررت للثأ كيد كما كرر هاهنا قال وصاليات كسكايوثفين ومن قال فاصبحت مثل كعصف مأ كول * وقرئ ويقدر (انه بكل شيء عليم) فإذا علم أن النفي خير لا بعد اغناؤه والا فقره (شرع لكم من الدين) دين نوح ومحمد ومن بينهما من الانبياء ثم فسر المشروع الذي اشترك هؤلاء الاعلام من رسالته فيه بقوله (أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) والمراد إقامة دين الاسلام الذي هو توحيد الله وطاقته والاعيان برسالة وكتبه ويوم الجزاء وسائر ما يكون الرجل باقامته مسلماً ولم يرد الشرائع التي هي مصالح الامم على حسب أحوالها فانما مختلفة متفاوتة قال الله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً ومحل أن أقيموا الاما نصب بدل من معمول شرع والمعطوفين عليه واما رفع على الاستئناف كانه قيل وما ذلك المشروع فقبل هو اقامة الدين ونحوه قوله تعالى ان هذه أمتكم أمة واحدة (كبر على المشركين) عظم عليهم وشق عليهم (ما تدعوهم اليه) من اقامة دين الله والتوحيد (يجتبي اليه) يجتلب اليه ويجمع والضمير للدين بالتوفيق والتسديد (من يشاء) من ينفع فيهم توفيقه ويجري عليهم لطفه (وما تفرقوا) يعني أهل الكتاب بعد انبيائهم (الامن بعد) أن علموا أن الفرقه ضلال وفساد وأمر متوعد عليه على السنة الانبياء (ولولا كلمة سبقت من ربك) وهي عدة التناخير الى يوم القيامة (لنقض بينهم) حين افرقوا العظم ما افرقوا (وان الذين أوفوا الكتاب من بعدهم) وهم أهل الكتاب الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (لفي شك) من كتابهم لا يؤمنون به حق الايمان وقيل كان الناس أمة واحدة مؤمنين بعد أن أهلك الله أهل الارض أجمعين بالطوفان فلما مات الانبياء اختلف الابناء فيما بينهم وذلك حين بعث الله اليهم النبيين مبشرين ومنذرين وجاءهم العلم وانما اختلفوا للبغي بينهم وقيل وما تفرق أهل الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم

(٤٣) كشف في المماثلة والكاف على هذا الوجه اغناؤ كد المماثلة وقرئ بن تأ كيد المماثلة المنفصلة وبين تأ كيدني المماثلة فان نفي المماثلة المهمة عن التنا كيد أبلغ وأكفى المعنى من نفي المماثلة المقترنة بالتنا كيد اذ يلزم من نفي المماثلة الغير المؤكدة نفي كل مماثلة ولا يلزم من نفي مماثلة محققة متأ كدة بالغة نفي مماثلة دونها في التحقيق والتنا كيد وحيث وردت الكاف مؤكدة للمماثلة وردت في الاثبات فأكدته فليس النظر في الآية بهذين النظيرين مستقيماً والله أعلم وما يرشد الى صحة ما ذكرته ان للتل أن يقول ليس زيد شبيهاً بعمرو ولكن مشابه له ولو عكس هـ ذالم يكن صحيحاً وما ذالك الا انه يلزم من نفي أدنى المشابهة نفي أعلاها ولا يلزم من نفي أعلاها نفي أدناها في كد التشبيه قصر عن المبالغة والوجه الاول الذي ذكره هو الوجه في الآية عنده وأتى عطية الضعف في هذا الوجه الثاني بقوله ولك أن تزعم فافهم

* قوله تعالى من كان يريد سر الأخرة نزلده في حشره ومن كان يريد سر الدنيا نزلته منها وما له في الأخرة من نصيب (قال فرقي بين
على العاملين بان من عمل للأخرة (٣٣٨) وفق في عمله وضوعفت حسناته ومن كان عمله للدنيا أعطى منها شيئا لا ما يريد ويتقيمه

وهو رزقه الذي قسم له

فذلك فادع واستقم
كما أمرت ولا تتبع
أهواءهم وقل آمنت
بما أنزل الله من كتاب
وأمرت لأعدل بينكم
الله ربنا وربكم لنا
أعمالنا ولكم أعمالكم
لا حجة بيننا وبينكم الله
يجمع بيننا وبينه المصير
والذين يحاجون في الله
من بعد ما استجب
له حجهم داخضة عند
ربهم وعليهم غضب
ولهم عذاب شديد
الله الذي أنزل الكتاب
بالحق والميزان وما
يدرئلكم الساعة
قريب يستجمل بها الذين
لا يؤمنون بها والذين
آمنوا واثقون منها
ويعلمون أنها الحق ألا
ان الذين يمارون في
الساعة في ضلال بعيد
الله لطيف بعباده يرزق
من يشاء وهو القوى
العزيز من كان يريد
سر الأخرة نزلده في
حشره ومن كان يريد سر
الدنيا نزلته منها وما له
في الأخرة من نصيب أم
لهم شركاء شرعوا لهم
من الدين ما لم يأذن به
الله

كقوله تعالى وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة وأن الذين أوتوا الكتاب من بعدهم
هم المشركون أوتوا القرآن من بعد ما أوتى أهل الكتاب التوراة والإنجيل وقرئ وقرأوا وقرأوا (فلذلك)
فلاجل التفرق ولما حدث بسببه من تشعب الكفر شعبا (فادع) الى الاتفاق والاتلاف على الملة الخفية
القديمة (واستقم) علموا على الدعوة اليها كما أمر الله (ولا تتبع أهواءهم) المختلفة الباطلة (بما أنزل الله من
كتاب) بأى كتاب صح أن الله أنزله يعنى الإيمان بجميع الكتب المنزلة لان المتفرقين آمنوا ببعض وكفروا
ببعض كقوله تعالى ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض الى قوله أولئك هم الكافرون حقا (لا عدل بينكم)
في الحكم اذا اتخاضتم قضاكمتم الى (لا حجة بيننا وبينكم) أى لا خصوصية لان الحق قد ظهر وصريحه محجوجين
به فلا حاجة الى المحاجة ومعناه لا ايراد حجة بيننا لان المتحاجين يوردها حجة وهذا حجة (الله يجمع بيننا) يوم
القيامة فيفصل بيننا وبينكم لنا منكم وهذه محاجة ومشاركة بعد ظهور الحق وقيام الحجة والازام (فان قلت)
كيف حوزوا وقد فعل بهم بعد ذلك ما فعل من القتل وتخريب البيوت وقطع الخيول والاجلاء (قلت)
المراد محاجرتهم في مواقف المناظرة (يحاجون في الله) يخاضعون في دينه (من بعد) ما استجاب له
الناس ودخلوا في الاسلام ليردوهم الى دين الجاهلية كقوله تعالى وقد كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من
بعد إيمانكم كفارا كان اليهود والنصارى يقولون للوثنيين كتابنا قبل كتابكم ونبينا قبل نبيكم ونحن خير منكم
وأولى بالحق وقيل من بعد ما استجاب الله رسوله ونصره يوم بدر وأظهر دين الاسلام (داخضة) باطله زالة
(أنزل الكتاب) أى جنس الكتاب (والميزان) والعدل والتسوية ومعنى انزال العدل أنه أنزله في كتبه المنزلة
وقيل الذي يوزن به * بالحق ملتبس بالحق مقتربا به بعيدا من الباطل أو بالغرض الصحيح كما اقتضته الحكمة
أو بالواجب من التحليل والتحرير وغير ذلك (الساعة) في تأويل البعث فلذلك قيل (قريب) أو لعل مجيء
الساعة قريب (فان قلت) كيف يوفق ذكر اقتراب الساعة مع انزال الكتاب والميزان (قلت) لان الساعة يوم
الحساب ووضع الموازين للقسط فكانه قيل أمركم الله بالعدل والتسوية والعمل بالشرائع قبل أن يفاضلهم
اليوم الذي يحاسبكم فيه ويزن أعمالكم ويوفى لمن أوفى ويغفر لمن طغف * المأزاة الملاحة لان كل واحد
منهم يرى ما عند صاحبه (لن ضلال بعيد) من الحق لان قيام الساعة غير مستبعد من قدرة الله ولدا له
الكتاب المجز على أنها آتية لا ريب فيها ولشهادة العقول على أنه لا يد من دار الجزاء (لطيف بعباده) بربليخ
البرهم قد توصل به الى جميعهم وتوصل من كل واحد منهم الى حيث لا يبلغه وهم أحد من كلياته وجزئياته
(فان قلت) فما معنى قوله (يرزق من يشاء) بعد توصل به الى جميعهم (قلت) كلهم مبرورون لا يتخلوا أحد
من بره الا أن البرأصاف وله أوصاف والقسم بين العباد تتفاوت على حسب تفاوت قضايها بالحكمة والتدبير
فيطير به بعض العباد صنف من البر لم يطمع له لا تخرو ويصيب هذا حظ له وصف ليس ذلك الوصف لحظ
صاحبه فنقسم له منهم ما لا يقسم للآخر فقد رزقه وهو الذي أراد بقوله تعالى يرزق من يشاء كما يرزق أحد
الاخوين ولد ادون الآخر على أنه أصابه بعملة أخرى لم يرزقها صاحب الولد (وهو القوى) الباهر القدرة
الغالب على كل شئ (العزير) المنيع الذي لا يغلب * سمي ما يعمل به العامل مما يعنى به الفائدة والزا كما شرنا على
المجاز وفرق بين على العاملين بان من عمل للأخرة وفق في عمله وضوعفت حسناته ومن كان عمله للدنيا أعطى
شيئا منها لا ما يريد ويتقيمه وهو رزقه الذي قسم له وفرغ منه وما له نصيب قط في الأخرة ولم يذكر في معنى
عامل الأخرة وله في الدنيا نصيب على أن رزقه المقسوم له واصل اليه لا محالة للاستهانة بذلك الى جنب ما هو
بصدده من رزقه عمله وقوزه في المآب معنى الهمزة في (أم) التقرير والتقرير * وشركاؤهم شياطينهم الذين
زينوا لهم الشرك وانكار البعث والعمل للدنيا لانهم لا يعلمون غير ما هو والدين الذي شرعت لهم الشياطين

وفرغ منه وما له في
الأخرة من نصيب ولم يذكر في معنى عامل الأخرة وله في الدنيا نصيب على أن رزقه المقسوم له واصل اليه
لا محالة للاستهانة بذلك الى جنب ما هو بصدده من رزقه عمله وقوزه في المآب

وتعالى الله عن الاذن فيه والا مر به وقيل شركاؤهم أو ثنائهم وانما أضيفت اليهم لانهم متخذوها شركا لله
فتارة تصاف اليهم لهذه الملابس وتارة الى الله ولما كانت سببا لصلاتهم وافقتانهم جعلت شارة لدين الكفر
كما قال ابراهيم صلوات الله عليه ان من أضل الناس (ولولا كلمة الفصل) أى القضاء السابق بتأجيل
الجزاء أو لولا العدة بأن الفصل يكون يوم القيامة (لقضى بينهم) أى بين الكافرين والمؤمنين أو بين
المشركين وشركائهم * وقرأ مسلم بن جندب وأن الظالمين بالفتح عطفه على كلمة الفصل يعنى ولولا كلمة الفصل
وتقدير تعذيب الظالمين فى الآخرة لقضى بينهم فى الدنيا (ترى الظالمين) فى الآخرة (مشقة) خائفين خوفا
شديدا أرق قلوبهم (عما كسبوا) من السيئات (وهو واقع بهم) يريدون باله واقع بهم وواصل اليهم لا بد لهم
منه أشفقوا أو لم يشفقوا * كان روضة جنة المؤمن أطيب بقعة فيها أو أزهرها (عندهم) منصوب بالظرف
لا يشاؤون * قرئ يشر من بشره ويشر من بشره ويشر من بشره والاصل ذلك الثواب الذى يشر الله به
عباده مخدفا الجار كقوله تعالى واختار موسى قومته ثم حذف الراجع الى الموصول كقوله تعالى أهذا الذى
بعث الله رسولا أو ذلك التبشير الذى يبشره الله عباده * روى أنه اجتمع المشركون فى مجمع لهم فقال بعضهم
لبعض أترون محمد يسأل على ما تباطاه أجزا فتزلت الآية (الامودة فى القربى) يجوز أن يكون اسم متناه
متصلا أى لأسالكم أجرا الا هذا هو أن تودوا أهل قرابتي ولم يكن هذا أجرا فى الحقيقة لان قرابته قرابته
فكانت صلتهم لازمة لهم فى الروءة ويجوز أن يكون منقطعا أى لأسألكم أجرا قط وليس أسألكم أن تودوا
قرابتي الذين هم قرابتهكم ولا تؤذوهم (فان قلت) هلا قيل الامودة القربى أو الامودة للقربى وما معنى قوله
الامودة فى القربى (قلت) جعلوا مكانا للمودة ومقرها كقولك لى فى آل فلان مودة لى فيه هم وهوى وحب
شديد تريد أحبهم وهم مكان حبي ومحله وليس فى بصلة للمودة كاللام اذا قلت الامودة للقربى انما هى
متعلقة بمخدوف تعلق الظرف به فى قولك المسال فى الكيس وتقديره الامودة ثابتة فى القربى وممكنة فيها
والقربى مصدر كالزاني والبشرى يعنى القرابة والمراد فى أهل القربى وروى أنهم انما تزلت فى لى يارسول الله
من قرابتك هؤلاء الذين وجبت عليهم مودتهم قال على وفاطمة وابناهما ويدل عليه ما روى عن على رضى الله
منه شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حسد الناس لى فقال أما ترضى أن تكون رابع أربعة أول من
يدخل الجنة أنا وانت والحسن والحسين وأزواجنا عن أيما نساء وشما ئلنا وذريرتنا خلف أزواجنا وعن النبي
على الله عليه وسلم حرمت الجنة على من ظلم أهل بيتى وأذانى فى عترتى ومن اصطنع صنيعه الى أحد من ولد
عبد المطلب ولم يجازه عليها فأنا أجاز به عليها غدا اذ القينى يوم القيامة وروى أن الانصار قالوا فعلنا وعلمنا
كانهم افتخروا فقال عباس أو ابن عباس رضى الله عنهم ما لنا الفضل عليكم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه
وسلم فأتاهم فى مجالسهم فقال يا معشر الانصار ألم تكونوا أذلة فأعزكم الله فى قالوا لى يارسول الله قال ألم تكونوا
ضلالا فهداكم الله فى قالوا لى يارسول الله قال أفلا تحببوننى قالوا ما تقول يارسول الله قال ألا تقولون ألم
يخرجك قومك فأوينالك ألم يكذبوك فصمت قنالك ألم يخذلوك فنصرناك قال فما زال يقول حتى قال جثوا
الى الركب وقالوا أموالنا وما فى أيدينا لله ولرسوله فنزلت الآية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات
على حب آل محمد مات شهيدا الا ومن مات على حب آل محمد مات مغفورا له الا ومن مات على حب آل محمد
مات تابا الا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمنا مستكملا الايمان الا ومن مات على حب آل محمد بشره
ملك الموت بالجنة ثم منكروا وكبر الا ومن مات على حب آل محمد يرف الى الجنة كما ترف العروس الى بيت
زوجها الا ومن مات على حب آل محمد فحق له فى قبره بابان الى الجنة الا ومن مات على حب آل محمد جعل
الله قبره مزارا ملائكة الرحمة الا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة الا ومن مات على بغض
آل محمد جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله الا ومن مات على بغض آل محمد مات كافرا الا
ومن مات على بغض آل محمد لم يتم راحة الجنة وقيل لم يكن بطن من بطون قريش الا وبين رسول الله صلى
الله عليه وسلم وبينهم قربي فلما كذبوه أو أبوا أن يبايعوه تزلت والمعنى الا أن تودونى فى القربى أى فى حق القربى
ومن أجلها كان يقول الحبيب فى الله والبغض فى الله يعنى فى حقه ومن أجله يعنى أنكم قومي وأحق من أجنبي

ولولا كلمة الفصل
لقضى بينهم — م وان
الظالمين لهم عذاب
الليم ترى الظالمين
مشقة مما كسبوا
وهو واقع بهم والذين
آمنوا وعملوا الصالحات
فى روضات الجنات
لهم ما يشاؤون عند ربهم
ذلك هو الفضل الكبير
ذلك الذى يبشر الله
عباده الذين آمنوا
وعملوا الصالحات قل
لا أسألكم عليه أجرا الا
المودة فى القربى

قوله تعالى الامودة فى
القربى (قال فيه) ان
قلت هلا قيل الامودة
القربى أو الامودة
للقربى وأجاب بانهم
جعلوا مكانا للمودة
ومقرها كقولك لى فى
آل فلان هوى وحب
شديد وليس فى صلة
للمودة كاللام اذا قلت الا
المودة للقربى وانما هى
متعلقة بمخدوف تقديره
الامودة ثابتة فى القربى
ومتمكنة فيها انتهى
كلامه (قلت) وهذا
المعنى هو الذى قصده
بقوله فى الآية التى
تقدمت ان قوله يندرونكم
فيه انما جاء عوضا من
قوله يندرونكم فافهمه

ومن يعترف حسنة نزد
له فيها حسنة ان الله
غفور شكور أم يقولون
افترى على الله كذبا
فان يشاء الله يختم على
قلبك وجميع الله الباطل
ويحق الحق بكلماته
انه علم بذات الصدور
وهو الذي يقبل التوبة
عن عباده ويعفو عن
السيئات ويعلم ما تفعلون
ويستحيب الذين آمنوا
وعملوا الصالحات
ويزيدهم من فضله
والجكافرون لهم
عذاب شديد ولو بسط
الله الرزق لعباده لبغوا
في الارض ولكن ينزل

وأطاعني فاذ قد أبيتم ذلك فاحفظوا حق القربى ولا تؤذوني ولا تهيجوا على وقيل أنت الانصار رسول الله
صلى الله عليه وسلم بما جعوه وقالوا يا رسول الله قد هدا بنا الله بك وأنت ابن أختنا وتعمرك نواب وحقوق
ومالك سمعة فاستعن بهذا على ما ينوبك فنزلت ورد وقيل القربى التقرب الى الله تعالى أى الا أن تحبوا الله
ورسوله في تقريركم ليه بالطاعة والعمل الصالح وقرئ الامودة في القربى (ومن يعترف حسنة) عن السدى
انهم المودة في آل رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت في أبي بكر الصديق رضى الله عنه ومودته فيهم والظاهر
العموم في أى حسنة كانت الا أنهم الماذ كرت عقيب ذكرا المودة في القربى دل ذلك على انها تناولت المودة
تناولا أوليا كان سائر الحسنات لها توابيع وقرئ يزد أى يزد الله وز يادة حسناتها من جهة الله مضاعفتها كقوله
تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة وقرئ حسنى وهى مصدر كالشئرى
الشكور في صفة الله مجاز لا لاعتداده بالطاعة وتوفيقه ثوابها والتفضل على المثاب (أم) منقطعة ومعنى الهمة
فيه التوبيخ كانه قيل أيتما يكون أن ينسبوا مثله الى الافتراء ثم الى الافتراء على الله الذى هو أعظم الفرى
وأخسها (فان يشاء الله يختم على قلبك) فان يشاء الله يجعلك من المحتوم على قلوبهم حتى تعترى عليه الكذب
قانه لا يجترى على افتراء الكذب على الله الا من كان في مثل حالهم وهذا الاسلوب مؤداه استبعاد الافتراء من
مثله وأنه في البعد مثل الشرك بالله والدخول في جملة المحتوم على قلوبهم ومثاله هذا أن يخون بعض الامناء
فيقول لعلى الله خذنى لعل الله أعمى قلبى وهو لا يريد اثبات الخذلان وعى القلب وانما يريد استبعاد أن
يخون مثله والتنبية على أنه ركب من تخوينه أمر عظيم ثم قال ومن عادة الله أن يحجو الباطل ويثبت الحق
(بكلماته) بوجهه أو بقضائه كقوله تعالى بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه يعنى لو كان مقتربا كما
ترجمون لكشف الله افتراءه ومحقة وفذف بالحق على باطله فدمغه ويجوز أن يكون عدة لرسول الله صلى الله
عليه وسلم بأنه يحجو الباطل الذى هم عليه من البهت والتكذيب ويثبت الحق الذى أنت عليه بالقرآن
وبقضائه الذى لا مرد له من نصرتك عليهم ان الله علم بما فى صدورهم وصدورهم فيجربى الامر على حسب
ذلك وعن قتادة يختم على قلبك ينسلك القرآن ويقطع عنك الوحى يعنى لو افترى على الله الكذب لفعله بذلك
وقيل يختم على قلبك يربط عليه بالصبر حتى لا يشق عليك ذاهم (فان قالت) ان كان قوله وجميع الله الباطل
كلاما مستبدا غير معطوف على يختم فبال الواو اسقاطه في الخط (قلت) كما سقطت في قوله تعالى ويدع
الانسان بالشر وقوله تعالى سندع الزبانية على أنها مثبتة في بعض المصاحف يقال قبلت منه الشئ وقبائمه
عنه فعنى قبلته منه أخذته منه وجعته مبدأ قبولى ومذشأه ومعنى قبلته عنه عزلته عنه وابنته عنه والتوبة
أن يرجع عن القبيح والاخلال بالواجب بالندم عليهم ما والعزم على أن لا يعاد ولا المرجوع عنه قبيح واخلال
بالواجب وان كان فيه لم يبدح لم يكن بد من التفصى على طريقه وروى جابر أن اعرابيا دخل مسجد رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقال اللهم انى أستغفر لك وأتوب اليك وكبر فلما فرغ من صلاته قال له على رضى الله عنه
يا هذا ان سرعة اللسان بالاستغفار توبة الكذابين وتوبتك تحتاج الى التوبة فقال يا أمير المؤمنين وما التوبة
قال اسم يقع على سمة معان على الماضى من الذنوب الندامة ولتضييع الفرائض الاعادة ورد المظالم واذا بة
النفس في الطاعة كاربيتها في المعصية واذا فة النفس مرارة الطاعة كما أذفتها حلالة المعصية والبكاء
بدل كل ضحك فحكته (ويعفوا عن السيئات) عن البكيات اذا تيب عنها وعن الصغائر اذا اجتنبت البكيات
(ويعلم ما يفعلون) قرئ التاء والياء أى يعلمه فينتيب على حسنة وبعاقب على سيئانه (ويستحيب الذين
آمنوا) أى يستحيب لهم فحذف اللام كما حذف في قوله تعالى واذا كالوهم أى يشبههم على طاعتهم ويزيدهم
على الثواب تفضلا لا واذا دعوه استجاب دعاءهم وأعطاهم ما طلبوا وزادهم على مطلوبهم وقيل
الاستجابة فعلهم أى يستحيبون له بالطاعة اذا دعاهم اليها (ويزيدهم) هو (من فضله) على ثوابهم وعن
سعيد بن جبير هذا من فعلهم يحيمونه اذا دعاهم وعن ابراهيم بن أدهم أنه قيل له ما بالنا يدعوا فلا
نجاب قال لانه دعاءكم فلم يجيبوه ثم قرأ والله يدعوا الى دار السلام ويستحيب الذين آمنوا (لبغوا) من

قوله تعالى وما بث فيه ما من دابة (قال فيه فان قلت لم جاز فيه ما من دابة والدواب في الارض وحدها) وأجاب بأنه يجوز أن ينسب الشيء الى جميع المذكور وان كان لبعضه كقوله تعالى يخرج منها للؤلؤ والمرجان وانما يخرج من الملح الخ) قال أحد اطلاق الدواب على الاناسي بعد من عرف اللغة فكيف في اطلاقه على الملائكة والصواب والله أعلم هو الوجه الاول وقد جاء مفسر في غير ما آية كقوله ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار ثم قال وما أنزل الله من السماء من ماء فاحياه الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة تخص هذا الامر بالارض والله أعلم * قوله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت (٣٤١) أيديكم ويعفو عن كثير (قال

فيه الآية مخصوصة بالجرم من الملح) قال أحد هذه الآية تنكسر عندها القدرية ولا يمكنهم ترويح حيلة في صرفها عن مقتضى نصها فانهم حملوا قوله تعالى ويعفو عما دون ذلك ان يشاء على

بقدر ما يشاء انه بعباده خير نصير وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته وهو الولي الحميد ومن آياته خلق السموات والارض وما بث فيها من دابة وهو على جميعهم اذ يشاء قدير وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير وما أنتم

القائب وهو غير ممكن لهم ههنا فانه قد أنبت التبويض في العفو ومحال عندهم ان يكون العفو هنا مقرونا بالتوبة فانه يلزم تبويض التوبة أيضا وهي عندهم لا تتبع

البغي وهو الظلم أي لبغي هذا على ذلك وذلك على هذا لان الغنى مبطرة مأثرة وكفى بحال فارون عبرة ومنه قوله عليه الصلاة والسلام أخوف ما أخاف على أمتي زهرة الدنيا وكثرتم ابلع بعض العرب

وقد جعل الوسمي ينبت بيننا * وبين بني رومان نعاوشو حطا

يعني أنهم أحيوا أخذوا أنفسهم بالبغي والتفان أو من البغي وهو البذخ والكبرياء لتكبروا في الارض وفعلا ما يتبع الكبر من العلو فيها والفساد وقيل نزلت في قوم من أهل الصفة تنواسة الرزق والغنى قال خباب ابن الارت فيمنزلت وذلك أنا نظرنا الى أموال بني قريظة والنضير وبني قينقاع فتمنيهاها (بقدر) بتقدير يقال قدره قدره وقدره (خبير بصير) يعرف ما يؤل اليه أحوالهم فيقدر لهم ما هو أصلح لهم وأقرب الى جمع شملهم فيفقرو ويغنى ويمنع ويعطى ويقبض ويبسط كاتوجه الحكمة الربانية ولو أغناهم جميعا لغوا ولو أفقرهم لهلكوا (فان قلت) قد نرى الناس يبغى بعضهم على بعض ومنهم مبسوط لهم ومنهم مقبوض عنهم فان كان المبسوط لهم يبغون فلم يبسط لهم وان كان المقبوض عنهم يبغون فقه لا يكون البغي بدون لبسط فلم شرطه (قلت) لاشبهة في أن البغي مع الفقر أقل ومع البسط أكثر وأغلب وكلاهما سبب ظاهر للاقدام على البغي والاجرام عنه فالوعم البسط لغالب البغي حتى ينقلب الامر الى عكس ما عليه الآن * قرئ قنطوا بفتح النون وكسرها (وينشر رحمته) أي بركات الغيث ومنافعه وما يحصل به من الخصب وعن عمر رضى الله عنه أنه قيل له اشتد القحط وقط الناس فقال مطروا اذا أراد هذه الآية ويجوز أن يراد رحمته في كل شيء كانه قال ينزل الرحمة التي هي الغيث وينشر غيرهما من رحمته الواسعة (الولي) الذي يتولى عبادته باحسانه (الحميد) الحمود على ذلك بحمده أهل طاعته (وما بث) يجوز أن يكون مفعولا ومجرورا يحمل على المضاف اليه أو المضاف (فان قلت) لم جاز (فيها ما من دابة) والدواب في الارض وحدها (قلت) يجوز أن ينسب الشيء الى جميع المذكور وان كان ملتبسا ببعضه كما يقال يتوغم فيهم شاعر مجيد أو شجاع بطل وانما هو في نفسه من تخاذلهم أو فصيلة من فصائلهم وينو فلان فعلوا كذا وانما فعله نويس منهم ومنه قوله تعالى يخرج منها للؤلؤ والمرجان وانما يخرج من الملح ويجوز أن يكون لللائكة عليهم السلام مشى مع الطير ان فيوصفوا بالديب كما يوصف به الاناسي ولا يبعد أن يخلق في السموات حيوانا يشي فيها مشى الاناسي على الارض سبحانه الذي خلق ما نعلم وما لا نعلم من أصناف الخلق * اذ يدخل على المضارع كما يدخل على الماضي قال الله تعالى والليل اذا يغشى ومنه (اذ يشاء) وقال الشاعر

واذا ما أشاء أبعت منها * آخر الليل ناشطاً مذعورا

* في مصاحف أهل العراق (فبما كسبت) بآيات الفاء على تضمين ما معنى الشرط وفي مصاحف أهل المدينة بما كسبت بغير فاء على أن ما مبتدأ وبما كسبت خبرها من غير تضمين معنى الشرط والآية مخصوصة بالجرمين ولا يمنع أن يستوفى الله بعض عقاب المجرم ويعفو عن بعض فأما من لاجرم له كالانبياء والاطفال والمجانين فهو لا اذا أصابهم شيء من ألم أو غيره فلا عوض الموفى والمصلحة وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من اختلاج

وكذلك نقل الامام عن أبي هانم وهو رأس الاعتزال والذي تولى كبره منهم فلا يحمل لها الا الحق الذي لا مرية فيه وهو مرد العفو الى مشيئة الله تعالى غير موقوف على التوبة وقول از مخشري ان الاتلام التي تصيب الاطفال والمجانين لها اعراض انما يريد وجوب العوض على الله تعالى على سياق معتقده وقد أخطأ على الاصل والفرع لان المعتزلة وان أخطأت في ايجاب العوض فلم تقبل بإيجابه في الاطفال والمجانين الا ترى ان القاضي أبا بكر الزمهم قبح ايلام البهائم والاطفال والمجانين فقال لا اعراض لها وليس مترتب على استحقاق سابق فيحسن فالتأيم الزامه بعوافهم له على أن لا اعراض لها

الريح فيظللان رواكد
على ظهريه ان في ذلك
لا آيات لكل صبار
شكوراً ويوبقهن بما
كسبن او يعف عن كثير
ويعلم الذين يجادلون في
آياتنا ما لهم من محيص
فما أوتيتهم من شيء
فتناع الحياة الدنيا وما
عند الله خير وأبقى
للذين آمنوا وعلى ربهم
يتوكلون والذين
يجتنبون كبائر الاثم
والفسواحش اذا
ماغضبوا هم يغفرون
والذين استجابوا لربهم
وأقاموا الصلوة
وأمرهم شورى بينهم
* قوله تعالى ان يشأ
يسكن الريح فيظللان
رواكد على ظهره قال
فيه معناه ثواب
لا تجزى على ظهر البحر
قال أحدوهم يقولون
ان الريح لم ترد في القرآن
الا عذابا بخلاف الرياح
وهذه الآية تخوم
الاطلاق فان الريح
المذكورة هنا معمة
ورجته اذ بواسطتها
يسير الله السفن في
البحر حتى لو سكنت
لمكدت السفن ولا
يتذكر أن الغالب من
ورودها مفردة ما ذكره
وأما اطراده فلا وما
ورد في الحديث اللهم

عرق ولا خدش عود ولا تنكبة حجر الا بذنب وما يعفو الله عنه أكثر وعن بعضهم من لم يعلم أن ما وصل اليه من
الفن والمصائب باكتسابه وأن ما عفا عنه مولاه أكثر كان قليل النظر في احسان ربه اليه وعن آخر العبد
ملازم الجنائيات في كل أو ان وجنباياته في طاعاته أكثر من جنباياته في معاصيه لان جنباية المعصية من وجه
وجنباية الطاعة من وجوه والله يظهر عبده من جنباياته بأواع من المصائب ليخفف عنه أثقاله في اقامة
ولو لا عفوه ورجته له لهلك في أول خطوة وعن علي رضي الله عنه وقدر فعه من عفى عنه في الدنيا عفى عنه في
الآخرة ومن عوقب في الدنيا لم تن عليه العقوبة في الآخرة وعنه رضي الله عنه هذه أرجى آية للمؤمنين في
القرآن (عجـ زين) بفائتين ما قضى عليكم من المصائب (من ولي) من مقول بالرجة (الجواري) السفن وقرئ
الجوار (كالاعلام) كالجبال قالت الخنساء كأنه علم في رأسه نار * وقرئ الرياح فيظللان بفتح اللام وكسر هاء من
ظل يظل ويظل نحو ضل يضل ويضل (رواكد) ثواب لا تجزى (على ظهره) على ظهر البحر (لكل صبار)
على بلاء الله (شكور) لنعمائه وهما صفتا المؤمن الخاضع لهما كناية عنه وهو الذي وكل همته بالنظر في
آيات الله فهو يستمل منها العبر (يوبقهن) يهلكهن والمعنى أنه ان يشأ يبتلى المسافرين في البحر باحدى بليتين
أما أن يسكن الريح فيركد الجوارى على متن البحر ويتبعهن من الجرى وأما أن يرسل الريح عاصفة فيهلكهن
اغراقا بسبب ما كسبن من الذنوب (ويعف عن كثير) منها (فان قلت) علام عطف يوبقهن (قلت) على
يسكن لان المعنى ان يشأ يسكن الريح فيركدن أو يعصفها فيغرقن بعضهما (فان قلت) فإمعني ادخال
العفو في حكم الايماء حيث جزم جزمه (قلت) معناه أو ان يشأ يهلك ناسا ويخ ناسا على طريق العفو
عنهم (فان قلت) فن قرأو يعفو (قلت) قد استأنف الكلام (فان قلت) فما وجوه القراءات الثلاث
في (ويعلم) (قلت) أما الجزم فعلى ظاهر العطف وأما الرفع فعلى الاستثناف وأما النصب فالعطف على
تعديل محذوف تقديره ليمتقن منهم ويعلم الذين يجادلون ونحوه في العطف على التعديل المحذوف غير عزري في
القرآن منه قوله تعالى ولنجومه آية للناس وقوله تعالى وخالق الله السموات والارض بالحق ولنجزى كل
نفس بما كسبت وأما قول الزجاج النصب على اضممار أن لان قبلها جزاء نقول ما تصنع أصنع مثله وأكرمك
وان شئت وأكرمك على وأنا * كرمك وان شئت وأكرمك جزاء فقيه نظرا لورده سيلويه في كتابه
قال واعلم أن النصب بالفاء والواو في قوله ان تأتي آتاك وأعطيك ضعيف وهو نحو من قوله والحق بالجواز
فاستخرجناه هذا يجوز وليس بجذ الكلام ولا وجهه الا أنه في الجزاء صار أقوى قبيلا لانه ليس بواجب أنه يفعل
الا أن يكون من الاول فعل فلما ضارع الذي لا يوجب كالا استفهام ونحوه أجاز وافية هذا على ضعفه اه ولا
يجوز أن تحمل القراءة المستفيضة على وجه ضعيف ليس بجذ الكلام ولا وجهه ولو كانت من هذا الباب لما
أخلى سيلويه منها كتابه وقد ذكرنا نظائرهما من الآيات المشككة (فان قلت) فكيف يصح المعنى على جزم ويعلم
(قلت) كأنه قال أو ان يشأ يجمع بين ثلاثة أمور هلاك قوم ونجاة قوم وتحذير آخرين (من محيص) من محيد
عن عقابه * ما الاولى ضمنيت معنى الشرط فجاءت الفاء في جوابها بخلاف الثانية عن علي رضي الله عنه
اجتمع لابي بكر رضي الله عنه مال قصصه فبه كله في سبيل الله والخير فلامه المسلمون وخطأ الكافرون
فنزلت (والذين يجتنبون) عطف على الذين آمنوا وكذلك ما بعده ومعنى (كبائر الاثم) الكبائر من هذا
الجنس وقرئ كبير الاثم وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنه كبير الاثم هو الشرك (هم يغفرون)
أي هم الاخصاء بالغفران في حال الغضب لا يقول الغضب أحلامهم كما يقول حلوم الناس والمجي بهم
وايقاعه مبتدأ واسناد يغفرون اليه لهذه الفائدة ومثله هم ينتصرون (والذين استجابوا لربهم) تزلت في
النصار دعاهم الله عز وجل للايمان به وطاعته فاستجابوا له بأن آمنوا به وأطاعوه (وأقاموا الصلوة) وأتوا
الصلوات الخمس * وكانوا قبل الاسلام وقبل مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة اذا كان بهم أمر
اجتمعوا وتشاوروا فأتى الله عليهم أي لا يتفردون برأي حتى يجتمعوا عليه وعن الحسن ما تشاور قوم الا
هدوا الارشد أمرهم * والشورى مصدر كالقتيا بمعنى التشاور ومعنى قوله (وأمرهم شورى بينهم)

قوله تعالى فمن عفا وأصلح فأجره على الله أنه لا يجب الظالمين (قال فيه دلالة على أن الانتصار لا يكاد يثب من فيه الخ) قال أحد معني حسن يجب به عن قول القائل لما ذكر هذا عقب المفهوم أن الانتصار ليس بظلم فيشفي غليل السائل ويحصل منه على كل طائل ومن هذا الخط والله الموفق قوله تعالى وإنا إذا أذقنا الإنسان منارحة فرح بها وإن تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم (٣٤٣) فإن الإنسان كفور (قال فيه لم يغل

وعما رزقناهم ينفقون والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا وأصلح فأجره على الله أنه لا يجب الظالمين وإن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل إنما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبيعون في الأرض بغير الحق أولئك لهم عذاب أليم ولن يصبر وغفران ذلك إن عزم الأمور ومن يضلل الله فإله من ولي من بعده وترى الظالمين لمارأوا العذاب يقولون هل إلى مرد من سبيل وتراهم يعرضون عليها خاشعين من الذل ينظرون من طرف خفي وقال الذين آمنوا إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة إلا أن الظالمين في عذاب مقيم وما كان لهم من أولياء ينصرونهم من دون الله ومن يضلل الله فإله من سبيل استحيوا لربكم من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله ما لكم من

أي ذو شوري وكذلك قولهم ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر بن الخطاب رضي الله عنه الخلافة شوري * هو أن يقتصر وافي الانتصار على ما جعله الله لهم ولا يتعدوا وعن النخعي أنه كان إذا قرأها قال كانوا يكبرهون أن يذلو أنفسهم فيجترئ عليهم الفساق (فان قلت) أنهم مجرودون على الانتصار (قلت) نعم لأن من أخذ حقه غير متعدي حد الله وما أمر به فلم يسرف في القتل إن كان ولي دم أو رد على سفيه محاماة على عرضه وردعاه فهو مطيع وكل مطيع محمود * كلنا الفعلين الأولى وجزاءها سيئة لأنها تسوء من تنزل به قال الله تعالى وإن تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك يريد ما يسوءهم من المصائب والبلايا والمعنى أنه يجب إذا قوبلت الآساءة أن تقابل بظلمة من غير زيادة فإذا قال أخراك الله قال أخراك الله (فمن عفا وأصلح) بينه وبين خصمه بالعفو والأغضاء كما قال تعالى فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم (فأجره على الله) عدة مبهمة لا يقاس أمرها في العظم وقوله (أنه لا يجب الظالمين) دلالة على أن الانتصار لا يكاد يثب من فيه تجاوز السيئة والاعتداء خصوصاً في حال الحرد والتهاب الحمية فربما كان المجازي من الظالمين وهو لا يشعر وعن النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم القيامة نادى مناد من كان له على الله أجر فليقم قال فيقوم خلق فيقال لهم ما أحرمتكم على الله فيقولون نحن الذين عفونا عن ظلمنا فيقال لهم ادخلوا الجنة باذن الله (بعد ظلمه) من إضافة المصدر إلى المفعول وتفسره قراءة من قرأ بعد ما ظلم (فأولئك) إشارة إلى معنى من دون لفظه (ما عليهم من سبيل) للعاقب ولأنه اتب والعائب (إنما السبيل على الذين يظلمون الناس) يبتدئونهم بالظلم (ويبيعون في الأرض) يتكبرون فيها ويعلمون ويفسدون (ولن يصبر) على الظلم والأذى (وغفر) ولم ينصبر وفوض أمره إلى الله (إن ذلك) منه (لن عزم الأمور) وحذف الرجح لأنه مفهوم كحذف من قولهم السمن منوان بدرهم ويحكي أن رجلاً سب رجلاً في مجلس الحسن رحمه الله فكان المسبوب يكظم ويعرق فيمسح العرق ثم قام فتلأه هذه الآية فقال الحسن عقلها والله وفهمها اذضيها الجاهلون وقالوا العفو مندوب إليه ثم الأمر قد انعكس في بعض الأحوال فيرجع ترك العفو مندوباً إليه وذلك إذا احتج إلى كفر زيادة لبغي وقطع مادة الأذى وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل عليه وهو أن زينب أسمعته عائشة بحضرة وكان ينهاها فلا تنتهي فقال لعائشة دونك فانتصري (ومن يضلل الله) ومن يخذل الله (فإله من ولي من بعده) فليس له من ناصر يتولاه من بعده خذلانه (خاشعين) متضاثنين متقاصرين مما يلحقهم (من الذل) وقد يعاق من الذل لينظرون ويوقف على خاشعين (ينظرون من طرف خفي) أي يبتدئون نظريتهم من تحريك لا جفانهم ضعيف خفي عسارفة كما ترى المصبور ينظر إلى السيف وهكذا ينظر الناظر إلى المنكار لا يقدر أن يفتح أجفانه عليها ولا أعينه منها كما يفعل في نظره إلى المحاب وقيل يحشرون عبيداً فلا ينظرون إلا بقولهم وذلك نظر من طرف خفي وفيه تعسف (يوم القيامة) أما أن يتعلق بخسر أو يكون قول المؤمنين واقعا في الدنيا وما أن يتعلق يقال أي يقولون يوم القيامة إذا رأوهم على تلك الصفة (من الله) من صلة لا مرد أي لا يرد الله بهما حكمه أو من صلة يأتي أي من قبل أن يأتي من الله يوم لا يقدر أحد على رده * والنكير الانكار أي ما لكم من مخلص من العذاب ولا تقدر أن تنكروا شيئاً مما أقرتموه ودون في صحائب أعمالكم * أراد بالإنسان الجمع لا الواحد لقوله وإن تصبهم سيئة ولم يرد إلا المجرمين لأن إصابة السيئة بما قدمت أيديهم إنما تستقيم فهم * والرحمة النعمة من الصحة والغنى والأمن والسيئة البلاء من المرض والفقر والخوف * والكفور والبليغ الكفران ولم يقل فإنه كفور ليسجل على أن هذا الجنس موسوم بكفران النعم كما قال إن الإنسان لظالم كما أن الإنسان لربه لكفور

فإنه كفور ليسجل على هذا الجنس أنه موسوم بكفران النعم الخ) قال أحد وقد أغفل هذه النكتة بعينها في الآية التي قبل هذه وهي قوله تعالى وقال الذين آمنوا إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة إلا أن الظالمين في عذاب مقيم موضع التخيير الذي كان من حقه أن يعود على اسم أن فيقال إلا أنهم في عذاب مقيم فأتى هذا الظاهر تسميلاً لا عليهم بلسان ظلمهم

قوله تعالى ما كنت تدري ما الكتاب (٣٤٤) ولا الايمان (قال فان قلت قد علم ان النبي عليه الصلاة والسلام ما كان يدري الكتاب

قبل الوحي الخ) قال
أحمد لما كان معتقدا
الزختمري ان الايمان
اسم التصديق مضافا
اليه كبير من الطاعات
فعلا وتركا حتى لا يتناول

ملجا يومئذ وما لكم من
ذكير فان أعرضوا فما
أرسلناك عليهم حفيظا
ان عليك الا البلاغ
وانا اذا أذقنا الانسان
منارحة فرح بها وان
تصهم سيئة بما قدمت
أيديهم فان الانسان
كفور لله ملك السموات
والارض يخلق ما يشاء

يهب لمن يشاء انا واهب
لمن يشاء الذكور أو
يزوجهم ذكرا واناثا
ويجعل من يشاء عقيما
انه عليم قدير وما كان
لبشر ان يكلمه الله
الا وحيا أو من وراء
حجاب أو يرسل رسولا
فيوحي بآذنه ما يشاء انه
على حكيم وكذلك
أوحينا اليك روحا من
أمرنا ما كنت تدري
ما الكتاب ولا الايمان

الموحد العاصي ولو
بكبيرة واحدة اسم
الايمان ولا يناله وعد
المؤمنين ونفطن لامكان
الاستدلال على صحة
معتقده بهذه الآية
عدها فرصة لينتهزها

والمعنى أنه يذكر البلاء وينسى النعم ويغفل عما لا يذكر اذا فقه الانسان الرحمة واصابته بضدها اتبع ذلك
أن له الملك وأنه يقسم النعمة والبلاء كيف أراد ويهب لعباده من الاولاد ما تقتضيه مشيئته فيخص بعضا
بالاباث وبعضا بالذكور وبعضا بالصنفين جميعا ويقيم آخرين فلا يهب لهم ولدا قط (فان قلت) لم قدم الاناث
أولا على الذكور مع تقدمهم عليهن ثم رجع فقدمهم ولم عرف الذكور بعد ما ذكر الاناث (قلت) لانه ذكر
البلاء في آخر الآية الاولى وكفر ان الانسان بنسبائه (رحمة السابقة عنده ثم عقبه بذكر ملكه ومشيتته
وذكر قيمة الاولاد فقدم الاناث لان سياق الكلام أنه فاعل ما يشاء ولا ما يشاءه الانسان فكان ذكر الاناث
الذاتي من جملة ما لا يشاءه الانسان أهم والا هم واجب التقديم وليلى الجنس الذي كانت العرب تعد به بلاء
ذكر البلاء وأخر الذكور فلما أخرهم لذلك تدارك تأخيرهم وهم أحق بالترتيب ثم يفهم لان التعريف
تنويه وتشهير كانه قال ويهب لمن يشاء الفرسان الاعلام المذكورين الذين لا يخفون عليكم ثم أعطى بعد ذلك
كل الجنس حق من التقديم والتأخير وعرف أن تقديمهم لم يكن لتقدمهم ولكن لمقتضى آخر فقال
(ذكرنا واناثا) كما قال انا خلقناكم من ذكر وانثى فجعل منه الزوجين الذكور والانثى وقيل تزلت في الانبياء
صلوات الله عليهم وسلامه حيث وهب لشعيب ولو طائفا ولا براعة ذكره ولو لمحمد ذكورا واناثا وجعل يحيى
وعيسى عقيمين (انه عليم) بمصالح العباد (قدير) على تكوين ما يصلحهم (وما كان لبشر) وما صرح لاحد من
البشر (أن يكلمه الله الا) على ثلاثة أوجه اما على طريق الوحي وهو الهام والقذف في القلب والتمام كما
أوحى الى أم موسى والى ابراهيم عليه السلام في ذبح ولده وعن مجاهد أوحى الله الزبور الى داود عليه السلام
في صدره قال عبيد بن الارص وأوحى الى الله أن قد أنعموا به بابل أي أوفى فقامت على رجل
أي ألهمني وقذف في قلبي واما على أن يسمعه كلامه الذي يخفقه في بعض الاجرام من غير أن يبصر السامع من
يكلمه لانه في ذاته غير مرئي وقوله (من وراء حجاب) مثل أي يكلمكم الملك المحجب ببعض خواصه وهو من
وراء الحجاب فيسمع صوته ولا يرى شخصه وذلك كما كلم موسى ويكلم الملائكة واما على أن يرسل اليه رسولا
من الملائكة فيوحي الملك اليه كما كلم الانبياء غير موسى قبل وحيا كما أوحى الى الرسل بواسطة الملائكة (أو
يرسل رسولا) أي نبيا كما كلم أم الانبياء على السنتهم ووحيا وان يرسل مصدران واقعا موقع الحال لان أن
يرسل في معنى ارسلوا ومن وراء حجاب ظرف وقع موقع الحال أيضا كقوله تعالى وعلى جنوهم والتقدير
وما صرح أن يكلم أحدا الا موحيا أو مسمعا من وراء حجاب أو مرسل أو يجوز أن يكون وحيا موضوعا موضع
كلاما لان الوحي كلام خفي في سرعة كما تقول لا اكلمه الا جهرا والاخفانا لان الجهر والخفات ضربان
من الكلام وكذلك ارسلنا جعل الكلام على لسان الرسول بمنزلة الكلام بغير واسطة تقول قلت
لفلان كذا وانما قاله وكيك أو رسولك وقوله أو من وراء حجاب معناه أو اسماعا من وراء حجاب ومن
جعل وحيا في معنى أن يوحي وعطف يرسل عليه على معنى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا لا بان
يوحي أو بان يرسل فعليه أن يقدر قوله أو من وراء حجاب تقدير طائفة ما عليه نحو أو أن يسمع من
وراء حجاب وقرئ أو يرسل رسولا فيوحي بالرفع على أو هو يرسل أو بمعنى مرسل لا عطف على وحيا في
معنى موحيا وروى أن اليهود قالت للنبي صلى الله عليه وسلم ألا تكلم الله وتنظر اليه ان كنت نبيا
كما كلمه موسى ونظر اليه فأنان نؤمن لك حتى تفعل ذلك فقال لم ينظر موسى الى الله فتزلت وعن عائشة
رضي الله عنها من زعم أن محمدا رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية ثم قالت ألم تسمعوا ربكم يقول قلت
هذه الآية (انه على) عن صفات المخلوقين (حكيم) يجري أفعاله على موجب الحكمة فيكلم تارة
بواسطة أخرى بغير واسطة اما الهاما واما خاطبا (روحا من أمرنا) يريد ما أوحى اليه لان الخلق يحبون به
في دينهم كما يحيا الجسد بالروح (فان قلت) قد علم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان يدري
ما القرآن قبل نزوله عليه فاعني قوله (ولا الايمان) والانبياء لا يجوز عليهم اذا علموا وتمكنوا من

وغنية بحرها وأبعد الظن بارادة مذهب أهل السنة على صورة السؤال ليجيب عنه بمقتضى معتقده فكأنه يقول لو كان النظر
الايمان هو مجرد التوحيد والتصديق كما تقول أهل السنة لزم أن ينفي عن النبي عليه الصلاة والسلام قبل المبعث بهذه الآية كونه مصدقا

ولما كان التصديق ثابتاً للنبي عليه الصلاة والسلام قبل البعث باتفاق الفريقين لزم ان لا يكون الايمان المنفي في الآية عبارة عما اتفق على ثبوته وحينئذ يتعين صرفه الى مجموع اشياء من جملتها التصديق ومن جملتها كثير من الطاعات التي لم تعلم الا بالوحي وحينئذ يستقيم نفيه قبل البعث وهذا الذي طمع فيه بخرط القنادل لا يبلغ منه ما اراد وذلك ان اهل السنة وان قالوا ان الايمان هو التصديق خاصة حتى يتصف به كل موحد وان كان فاسقاً يخصون التصديق بالله وبرسوله فالنبي (٣٢٥) عليه الصلاة والسلام مخاطب في

الايمان بالتصديق

برسالة نفسه كما ان أمته

مخاطبون بتصديقه

ولاشك انه قبل الوحي

لم يكن يعلم انه رسول الله

وماعلم ذلك الا بالوحي

ولكن جعلناه نورا

نهدي به من نشاء من

عبادنا وانك لنهدي الى

صراط مستقيم صراط

الله الذي له ما في السموات

وما في الارض الا الى

الله تصير الامور

سورة الزخرف مكية

وهي تسع وثمانون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حم والكتاب المبين انا

جعلناه قرآنا عربيا

لعلكم تعقلون وانه في

أم الكتاب لدينا لعلي

حكيم أفنضرب عنكم

الذي ذكر صفحا أن كنتم

قوماسرفين وكم

أرسلنا من نبي في الاولين

واذا كان الايمان عند

أهل السنة هو

التصديق بالله ورسوله

ولم يكن هذا المجموع

النظر والاستدلال أن يخطئهم الايمان بالله وتوحيده ويجب أن يكونوا معصومين من ارتكاب الكبائر ومن الصغائر التي فيها تنفير قبل المبعث وبعده فكيف لا يعصمون من الكفر (قلت) الايمان اسم يتناول أشياء بعضها الطريق الى العقل وبعضها الطريق الى السمع فعني به ما الطريق الى السمع دون العقل وذلك ما كان له فيه علم حتى كسبه بالوحي ألا ترى أنه قد قدر الايمان في قوله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم بالصلاة لانهم ابغض ما يتناولوه الايمان (من نشاء من عبادنا) من له لطف ومن لا لطف له فلا هداية تجبدي عليه (صراط الله) بدل وقرئ لنهدي أي بهديك الله وقرئ لتدعوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حم عسق كان محمداً صلى الله عليه وآله يستغفرون له ويسترحمون له

(سورة الزخرف مكية وقال مقاتل الا قوله واسئل من أرسلنا قبلك من رسلنا وهي تسع وثمانون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أقسم بالكتاب المبين وهو القرآن وجعل قوله انا جعلناه قرآنا عربيا جوابا للقسم وهو من الايمان الحسنه البديهة لتناسب القسم والمقسم عليه وكونه ما من واحد ونظيره قول أبي تمام وثناياك ام اغريض (المبين) المبين للذين أنزل عليهم لانه بلغتهم وأساليهم وقبل الواضح للتدبرين وقيل المبين الذي أبان طرق الهدى من طرق الضلالة وأبان ما تحتاج اليه الامة في أبواب الديانة (جعلناه) بمعنى صيرناه معدى الى منعولين أو بمعنى خفقاها معدى الى واحد كقوله تعالى وجعل الظلمات والنور و (قرآنا عربيا) حال ولعل مستعار لمعنى الارادة لتلاحظ معناها ومعنى الترجي أي خفقاها عربيا غير مجعلى اراده أن تعقله العرب ولثلاثا يقولوا لولا فصلت آياته وقرئ أم الكتاب بالكسر وهو اللوح كقوله تعالى بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ سمي بأمر الكتاب لانه الاصل الذي أثبت فيه الكتب منه تمقل وتستنسخ على رفيع الشأن في الكتب لكونه مجزما من بينها (حكيم) ذو حكمة بالغة أي منزلته عندنا منزلة كتابها صفاته وهو مثبت في أم الكتاب هكذا (أفنضرب عنكم الذكر صفحا) بمعنى أفنحى عنكم الذكر ونذوده عنكم على سبيل المجاز من قولهم ضرب الغرائب عن الحوض ومنه قول الخجاج ولا ضربنكم ضرب غرائب الابل وقال طرفة

Transl. Smith, x. 11, 3

اضرب عنك الهموم طارقهها * ضربك بالسيف قونس الفرس

والفاء للعطف على محذوف تقديره أنهم ما هم فنضرب عنكم الذكر ان ذكر الان يكون الامر على خلاف ما قدم من انزاله الكتاب وخلقه قرآنا عربيا ليعقلوه ويعملوا واجبه وصفحنا على وجهين اما مصدر من صفح عنه ذا عرض منتصب على أنه مفعول له على معنى أفنزل عنكم انزال القرآن والزام الحجة به اعراضا عنكم واما بمعنى الجانب من قولهم نظر اليه بصفح وجهه وصفح وجهه على معنى أفنضيه عنكم جانباً فينتصب على الظرف كما تقول ضعه جانباً وامش جانباً وتعضده قراءة من قرأ صفحا بالضم وفي هذه القراءة وجه آخر وهو أن يكون تخفيف صفح جمع صفوح وينتصب على الحال أي صالحين معرضين (أن كنتم) أي لان كنتم وقرئ ان

٤٤ كشف في ثابتاً قبل الوحي بل كان الثابت هو التصديق بالله تعالى خاصة استقام نفي الايمان قبل الوحي على هذه الطريقة الواضحة والله أعلم (والقول في سورة الزخرف) (بسم الله الرحمن الرحيم) حم والكتاب المبين انا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون الآية (قال فيه أقسم بالكتاب المبين وجعل قوله انا جعلناه قرآنا عربيا جوابا للقسم الخ) قال أحمد تنبيه حسن جدا ووجه التناسب فيه انه أقسم بالقرآن وانما يقسم بعظيم ثم جعل القسم عليه تعظيم القرآن بأنه قرآن عربي مرجوه أن يعقل به العالمون أي يتعقلوا آيات الله تعالى فكان جواب القسم مصححا للقسم وكذلك أقسم أبو تمام بالثنايا وانما يقسم الشعراء بمثل هذا الاشعار بأنه في غاية الحسن ثم جعل القسم عليه كونها في نهاية الحسن لأن ما هي اغريض وهو من أحسن تشبيهات الثنايا فجعل المقسم عليه مصححا للقسم والله أعلم عاد كلامه الى قوله تعالى لعلكم تعقلون (فسره بالارادة) وقد بينا فساد ذلك غير مأمرة

قوله تعالى أم اتخذ ما يخلق بنات وأصفاكم بالبنين (قال فيه كانه قيل هبوا أن اضافة الولد اليه جائزة فرضا وتثميلا أما مستحبون من الشطط في القسمة ومن ادعاه أنه أثر كم على نفسه الخ) قال أحمد عن معاشر أهل السنة نقول أن كل شيء عشيقة الله تعالى حتى الضلالة والهدى اتباعا لدليل العقل وتصديقا لنص النقل في أمثال قوله تعالى يضل من يشاء ويهدي من يشاء وآية الزخرف هذه لا تريد هذا المعنى الصحيح الاتمهيدا ولا تقيده إلا تصويبا وتسيديا فنقول إذا قال الكافر لو شاء الله ما كفرت فهذه كلمة حق أراد بها باطلا أما كونها كلمة حق فلما مهدناه وأما كونه أراد بها باطلا فإفراد الكافر بذلك أن يكون له الحجة على (٣٤٧) الله تعالى يلزم من مشيئة

الله تعالى للضلالة من ضل أن لا يعاقبه على ذلك لأنه اغافل مقتضى مشيئته كانوا هم القدرية اخوان الوثنية ذلك فاشركوا برهم واعتقدوا أن الضلالة وقعت بعشيرة الخلق على خلاف مشيئة الخالق فالذين أشركوا بالملائكة أرفع منهم درجة لأن هؤلاء أشركوا أنفسهم الدنية سبحانه الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون وجعلوا له من عبادهم خزانة الإنسان لكفور مبين أم اتخذ ما يخلق بنات وأصفاكم بالبنين وإذا بشر أحدكم

في ملك ربهم المتوحد بالربانية جل وعلا فإذا وضع ما قلناه فأغار الله عليهم مقالته هذه لأنهم توهموا أنها حجة على الله فدحض الله حجته وكذب أمانيته وبين أن مقالته صادرة عن ظن كاذب

بأسنتهم وهو ما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا وضع رجله في الر كاب قال بسم الله فإذا استنوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحانه الذي سخر لنا هذا إلى قوله لمنقلبون وكبر ثلاثا وهاهنا ثلاثا وقالوا إذا ركب في السفينة قال بسم الله مجراها ومرساها إن ربي لغفور رحيم وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه رأى رجلا يركب دابة فقال سبحان الذي سخر لنا هذا فقال أي هذا أمر ثم فقال وبهم أمرنا قال أن تذكروا نعمة ربكم كان قد أغفل التحميد فنبه عليه وهذا من حسن مراعاتهم لآداب الله ومحافظتهم على دقيقها وجليلها جعلنا الله من المقتدين بهم والسائرين بسيرتهم فإحسنا بالعاقلة النظر في لطائف الصناعات فكيف بالنظر في لطائف الديانات (مقرنين) مطيعين يقال أقرب الشئ إذا أطاقه قال ابن هرمة وأقربت ما حملتني ولقمتا * يطاق احتمال الصدياد عدو والمجسر وحقبة أقربه وجهه قرينته وما يقرب به لأن الصعب لا يكون قرينة للضعيف ألا ترى إلى قولهم في الضعيف لا يقرب به الصعبة وقري مقرنين والمعنى واحد (فان قلت) كيف اتصل بذلك قوله * وإنا إلى ربنا لمنقلبون (قلت) كم من ركاب دابة عثرت به أو شتمت أو تفحمت أو طاح من ظهرها فهلك وكمن راكبين في سفينة انكسرت بهم فغرقوا فلما كان الركوب مباشرة أمر مخطر واتصال بسبب من أسباب التلف كان من حق الركاب وقد اتصل بسبب من أسباب التلف أن لا ينسى عند اتصاله به يومه وأنه هالك لا محالة فغلب إلى الله غير منقلب من قضائه ولا يدع ذكر ذلك بقلبه ولسانه حتى يكون مستعدا للقاء الله باصلاحه من نفسه والحذر من أن يكون ركوبه ذلك من أسباب موته في علم الله وهو غافل عنه ويستعبد بالله من مقامه يقول لقرنائه تمالوا انتزعه على الخيل أو في بعض الزوارق فيركبون حاملين مع أنفسهم أو أواني الخمر والعازف فلا يزالون يسقون حتى تغيب طلاهم وهم على ظهور الدواب أو في بطون السفن وهي تجري بهم لا يدركون إلا الشيطان ولا يمتثلون إلا أوامره وقد بلغني أن بعض السلاطين ركب وهو يشرب من بلد إلى بلد بينهم مامسيرة شهر فلم يسمع إلا بعد ما اطمانت به الدار فلم يشعر عسيرة ولا أحس به فكمن بين فعل أولئك الركاب وبين ما أمر الله به في هذه الآية وقيل يذكرون عند الركوب ركوب الجنائز (وجعلوا له من عبادهم خزانة) متصل بقوله ولئن سألتهم أي ولئن سألتهم عن خالق السموات والأرض ليعترف به وقد جعلوا له مع ذلك الاعتراف من عبادته جزاء فوصفه بصفات المخلوقين ومعنى من عبادته جزاء أن قالوا الملائكة بنات الله فجعلوا لهم جزاءه وبعضها منه كما يكون الولد بضمة من والده وجزأله ومن بدع التقاسير نفسها من الجزع بالاناث وادعاء أن الجزع في لغة العرب اسم للاناث وما هو إلا كذب على العرب ووضع مستحدث منقول ولم يقعهم ذلك حتى اشتقوا منه اجزأت المرأة ثم صنعوا بيننا وبيننا أن اجزأت حرة يوما فلا عجب * زوجتهما من بنات الاوس مجزئة وقري جزوا بضمتين (الكفور مبين) بخود للنعمة ظاهر بخوده لأن نسبة الولد اليه كفر والكفر أصل الكفران كاه (أم اتخذ) بل اتخذوا لله مرة للانكار تجهيلا لهم وتجهيما من شأنهم حيث لم يرضوا بان جعلوا لله من عبادته جزاء حتى جعلوا ذلك الجزع شر الجزأين وهو الاناث دون الذكور على أنهم أنفروا خلق الله عن الاناث وأما مقترنهم لمن واقد بلغهم المقت إلى أن وأدوهن كانه قيل هبوا أن اضافة اتخاذ الولد اليه جائزة فرضا وتثميلا

وتخص محض فقال ما لهم بذلك من علم إن هم إلا يخرصون وإن هم إلا يظنون وقد أفصحت آية مع هذه الآية عن هذا التقدير وذلك قوله تعالى في سورة الانعام وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا خروصون فبين تعالى أن الحامل للظن على التكذيب بالرسول والأشراك بالله اغترارهم بأن لهم الحجة على الله يقول لهم لو شاء الله ما أشركنا فسميهم بالظن في الاعتماد على هذا الخيال بحال أوائلهم ثم بين أنه معتقد نشأ عن ظن خلب وخيال مكذب فقال إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا خروصون ثم لما

أبطل أن يكون لهم في مقاتلتهم حجة على الله أثبت تعالى الحجة عليهم بقوله والله الحجة البالغة ثم أوضح أن رد عليهم ليس إلا في احتجاجهم على الله بذلك لأن المقالة في نفسها كذب فقال فلو شاء لهذا كم أجعين وهو معنى قولهم لو شاء الله ما أشركنا من حيث أن لو مقتضاها امتناع الهداية لا امتناع المشيئة فدللت الآية الأخيرة على أن الله تعالى لم يشأ هدايتهم بل شاء ضلالتهم ولو شاء هدايتهم لما ضلوا فهذا هو الدين القويم والصراط المستقيم والنور اللامع والمنهج الواضح والذي يدحض به حجة هؤلاء مع اعتقاد أن الله تعالى شاء وقوع الضلالة منهم هو أنه تعالى جعل

(٣٤٨)

الصادرة منه مناط التكليف لأنها اختيارية يفرق بالضرورة بينهما وبين العوارض القسرية فهذه الآية قامت الحجة ووضحت أن اصطفاة الله للعلماء قد اتت بالصحة المحجة ولما كانت تفرقة دقيقة

بما ضرب للرجن مثلاً ظل وجهه مسوداً وهو كظيم أو من ينشأ في الحامية وهو في الخصاص غير مبين وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن آتاء أشهدوا خلقهم ستم كتب شهادتهم ويسألون وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم

لم تنتظم في سلك الأفهام الكثيفة فلا جرم أن أفهامهم تبسدت وأفكارهم تبهت فغابت طائفة القدرية واعتقدت أن العبد فعال لما يريد على خلاف مشيئة قربه وجارت

أما تستحيون من السطط في القسمة ومن ادعائكم أنه أثركم على نفسه بخير الجزأين وأعلامها وتركها لشرها وأدناها * وتنكبر بنات وتمريف البنين وتقدحهن في الذكركر عليهم لما ذكرت في قوله تعالى يجب أن يشاء أنا وإيمهم أن يشاء الذكور (بما ضرب للرجن مثلاً) بالجنس الذي جعله له مثلاً أي شبهه لأنه إذا جعل الملائكة جزأ من الله وبعضاً منه فقد جعله من جنسه ومما دللنا أن الولد لا يكون إلا من جنس الوالد يعني أنهم نسبوا إليه هذا الجنس ومن حالهم أن أحدهم إذا قيل له قد ولدت لك بنت اغتم وأردت وجهه غيظاً وتأسفاً وهو مخلوق من الكرب وعن بعض العرب أن امرأته وضعت أنثى فخرج البيت الذي فيه المرأة فقالت ما لائي حنة لا يأتينا * يظل في البيت الذي يلينا غضبان أن لا تلد البنينا * ليس لنا من أمرنا مشيئة * وانما أنا خدمنا أعطينا *

* والظلول بمعنى الصيرورة كما يستعمل أثير الأفعال الناقصة منهاها * وقرئ مسوداً مسوداً على أن في ظل ضمير المشر ووجهه مسوداً حقيقة واقعة موقع الخبر * ثم قال أو يجعل للرجن من الولد من هذه الصفة المذمومة صفة وهو أنه (ينشأ في الحامية) أي يربي في الزينة والنعمه وهو إذا احتاج إلى مجانة الخصوم ومحاراة الرجال كان غير مبين ليس عنده بيان ولا يأتي ببرهان يحتاج به من يخاصمه وذلك لصعق عقول النساء ونقصانهم عن فطرة الرجال يقال فلما تكلمت امرأة فأرادت أن تتكلم يحجبها لا تكلمت بالحجة عليها وفيه أنه جعل للنس في الزينة والنعمه من المعاييب والمآثم وأنه من صفة قربات الرجال فعلى الرجل أن يحتجب ذلك ويألف منه ويربأ بنفسه عنه ويعيش كما قال عمر رضي الله عنه اخشوشنو واخشوشموا وتعدوا وإن أراد أن يزين نفسه زينها من باطن بلباس التقوى وقرئ ينشأ وينشأ وينشأ ونظير المنشأ بمعنى الانشاء المغلاة بمعنى الإغلاء * قد جمعوا في كفر ثلاث كفرات وذلك أنهم نسبوا إلى الله الولد ونسبوا إليه أخس النوعين وجعلوا من الملائكة الذين هم أكرم عباد الله على الله فاستخفوا بهم واحتقروهم * وقرئ عباد الرحمن وعباد الرحمن وهو مثل لرفاههم واختصاصهم وإنا وإنا نأجج الجمع ومعنى جعلوا سموا وقالوا أنهم آتاء * وقرئ أشهدوا وأشهدوا بهم من مضمومة وأشهدوا بألف بينهم ما وهذا تم كرمهم معنى أنهم يقولون ذلك من غير أن يستند قولهم إلى علم فإن الله لم يضطرهم إلى علم ذلك ولا تطرقوا إليه باستدلال ولا أحاطوا به عن خبر يوجب العلم فلم يبق إلا أن يشاءوا خلقهم فآخبروا عن هذه الشهادة (ستم كتب شهادتهم) التي شهدوا بها على الملائكة من أنوثتهم (ويسألون) وهذا وعيد وقرئ سيكتب وسنكتب بالماء والنون وشهادتهم وشهاداتهم ويسألون على بقاء علمهم (وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم) هم كفرتان أيضاً مضمومتان إلى الكفرات الثلاث وهما عبادتهم الملائكة من دون الله وزعمهم أن عبادتهم عبادة الله كما يقول أخوانهم المجبرة (فان قلت) ما أنكرت على من يقول قالوا ذلك على وجه الاستهزاء ولو قالوه جادين لكانوا مؤمنين (قلت) لا دليل على أنهم قالوه مسخرين وادعاء ما لا دليل عليه باطل على أن الله تعالى قد سكت عنهم ذلك على سبيل الذم والشهادة بالكفر أنهم جعلوا له من عباده جزأ وأنه اتخذ بنات وأصفاهم

بالبنين

الجبرية فاعتقدت أن لا قدرة للعبد البتة ولا اختيار وان جميع الأفعال صادرة منه على سبيل الاضطرار أما أهل الحق ففهم الله من هدايته قسطاً وأرشدهم إلى الطريق الوسطى فاتهم بسبيل السلام وساروا ورائد التوفيق لهم الإمام مستضيئين بأنوار العقول المرشدة إلى أن جميع الكائنات بقدره الله تعالى ومشيتته ولم يغيب عن أفهامهم أن يكون بعض الأفعال للعبد مقدورة لما وجدوه من التفرقة بين الاختيارية والقسرية بالضرورة لكنها قدره تقارن بلا تأثير وتميز بين الضروري والاختياري في التصوير فهذا هو التحقيق والدولي التوفيق

بالبنين وأنهم جعلوا الملائكة المكرمين انا وانا وانا عبدوهم وقالوا لوشاء الرحمن ما عبدناهم فلو كانوا ناطقين
 به على طريق الهزء لكان النطق بالحجيات قبل هذا المحكي الذي هو ايمان عنده لوجدوا في النطق به مدحا
 لهم من قبل أنها كلمات كفر نطقوا بها على طريق الهزء فبقى أن يكونوا جادين وتشتبك كلماتهم
 كفر فان قالوا لنجعل هذا الاخير وحده مقولا على وجه الهزء دون ما قبله فلابهم الاتعويج كتاب الله الذي
 لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه انسوية مذهبهم الباطل ولو كانت هذه كلمة حق نطقوا بها
 هزء لم يكن لقوله تعالى (ما لهم بذلك من علم ان هم الا يخرسون) معنى لان من قال لا اله الا الله على طريق
 الهزء كان الواجب أن ينكر عليه استهزاء ولا يكذب لانه لا يجوز تكذيب الناطق بالحق جادا كان أو هازئا
 (فان قلت) ما قولك فيمن يعسر ما لهم بقوله ان الملائكة بنات الله من علم ان هم الا يخرسون في ذلك القول
 لا في تعليق عبادتهم بعشيرة الله (قلت) تحمل مبطل وتحرير مكابر ونحوه قوله تعالى سيقول الذين أشركوا
 لوشاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم * الضمير في (من قبلهم) لا للقرآن
 أو الرسول والمعنى أنهم ألقوا عباد غير الله بعشيرة الله فولا قالوه غير مستند الى علم ثم قال أم آتيناهم كتابا
 قبل هذا الكتاب نسبنا فيه الكفر والقبائح لئلا يخلص لهم علم بذلك من جهة الوحي فاستمسكوا بذلك
 الكتاب واحتجوا به بل لا حجة لهم يستمسكون بها الا قولهم (انا وجدنا آباءنا على أمة) على دين وقرئ على
 أمة بالكسر وكلناهم من الامم وهو القصد فالأمة الطريقة التي تؤم أي تقصد كالرحلة للرحول اليه والأمة
 الحالة التي يكون عليها الآم وهو القاصد وقبل على نعمة وطاعة حسنة (على آباءهم مهتدون) خبر ان
 او الظرف صلة المهتدون (مترفوها) الذين أترفهم النعمة أي أبطرتهم فلا يحبون الا الشهوات والملاهي
 ويعافون مشاق الدين وتكاليفه * قرئ قل وقال وجئتكم وجئتكم يعني أتتبعون آباءكم ولوجئتكم بدين
 أهدي من دين آباءكم * قالوا انا ثابتون على دين آباءنا لا ننقل عنه وان جئنا بما هو أهدي وأهدى * قرئ
 براء بفتح الباء وضمها وبرى فبرى وبراء نحو كرم وكرام وبراء مصدر كظماء ولذلك استوى فيه الواحد
 والاثنا والجماعة والمذكور والمؤنث يقال نحن البراءة منك والخلاء منك (الذي فطرني) فيه غير وجه أن
 يكون منصوبا على أنه استثناء منقطع كما قال لكن الذي فطرني فانه سديد وأن يكون مجرورا بدلا من
 المجرورين كما قال اني براء مما تعبدون الا من الذي فطرني (فان قلت) كيف تجعله بدلا وليس من جنس
 ما يعبدون من وجهين أحدهما أن ذات الله مخافة لجميع الذوات فكانت مخافة لذوات ما يعبدون والثاني
 أن الله تعالى غير معبود بدينهم والاولان معبودة (قلت) قالوا كانوا يعبدون الله مع أولادهم وأن تكون
 الاصفة بمعنى غير على أن ما في ما تعبدون موصوفة بتقديره اني براء من آلهة تعبدونها غير الذي فطرني فهو
 نظير قوله تعالى لو كان فيه ما آلهة الا الله لفسدتا * (فان قلت) ما معنى قوله (سديد) على التسويف
 (قلت) قال مرة فهو سديد ومرة فانه سديد فاجع بينه ما وقدر كانه قال فهو سديد وسديد فيدلان
 على استمرار الهداية في الحال والاستقبال (وجعلها) وجعل ابراهيم صلوات الله عليه كلمة التوحيد التي
 تكلم بها وهي قوله اني براء مما تعبدون الا الذي فطرني (كلمة باقية في عقبه) في ذريته فلا يزال فهم من
 يوحد الله ويدعوا الى توحيد * لعل من أشرك منهم يرجع بدعاء من وحدهم ونحوه ووصى بها ابراهيم
 بنيه وقيل وجعلها الله * وقرئ كلمة على التخفيف وفي عقبه كذلك وفي عقبه أي خلفه (بل
 عتقت هؤلاء) يعني أهل مكة وهم من عقب ابراهيم بالمدنى العمر والنعمة فاعتروا بالمهلة وشغلوا بالتمتع
 واتباع الشهوات وطاعة الشيطان عن كلمة التوحيد (حتى جاءهم الحق) وهو القرآن (ورسول مبين)
 الرسالة واخبرها بما معه من الآيات لئلا يكذبوا به ويسموا ساحرا او ماجا به سحرا ولم يوجد منهم ما جاء
 ابراهيم وقرئ بل متعنا (فان قلت) فما وجه قراءة من قرأ متعت بفتح التاء (قلت) كأن الله تعالى اعترض
 على ذاته في قوله وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون فقال بل متعتهم بما متعتهم به من طول العمر
 والسعة في الرزق حتى شغلهم ذلك عن كلمة التوحيد وأراد بذلك الاطراب في تعييرهم لانه اذا متعتهم بزيادة

ان هم الا يخرسون
 أم آتيناهم كتابا من
 قبله فهم به مستمسكون
 بل قالوا انا وجدنا آباءنا
 على أمة وانا على
 آباءهم مهتدون
 وكذلك ما أرسلنا من
 قبلك في قرية من نذير
 الا قال مسترفوها انا
 وجدنا آباءنا على أمة وانا
 على آباءهم مقتدون
 قال أولو جئتكم بأهدى
 مما وجدتم عليه آباءكم
 قالوا انما أرسلناك
 بآياتنا فانتقمنا منهم
 فانظر كيف كان عاقبة
 المكذبين واذا قال
 ابراهيم لاني وقومي
 اني براء مما تعبدون
 الا الذي فطرني فانه
 سديد وجعلها كلمة
 باقية في عقبه لعلهم
 يرجعون بل متعت
 هؤلاء وآباءهم حتى
 جاءهم الحق ورسول
 مبين

قوله تعالى حتى جاءهم الحق ورسول مبين ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر واثابه كافرون (قال فيه فان قلت قد جعل محي الحق والرسول غاية التمتع ثم أردفه الى آخره) قال أحمد كلام نفيس لا مزيد عليه الا ان قوله خيل بهذه الغاية أنهم من تنبهوا عندها المطلق ينبغي اجتنابه والله أعلم وما أحسن (٣٥٠) محي الغاية على هذا التصحیح الاضراب في بعض التارات فكما جاءت الغاية هنا

والنهم وجب عليهم ان يجعلوا ذلك سببا في زيادة الشكر والثبات على التوحيد والاعمان لان يشركوا به ويجعلوا له أنداد فانه ان يشكروا الرجل اسائة من أحسن اليه ثم يقبل على نفسه فيقول أنت السبب في ذلك بعرفك واحسانك وغرضه بهذا الكلام توبيخ المسمى لا تنقيح فعله (فان قلت) قد جعل محي الحق والرسول غاية التمتع ثم أردفه قوله (ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر) فطريقة هذا لنظم ومؤداه (قلت) المراد بالتمتع ما هو سبب له وهو اشتغالهم بالاستمتاع عن التوحيد ومقتضياته فقال عز وجل لا يثبتوا عن التوحيد حتى جاءهم الحق ورسول مبين خيل بهذه الغاية أنهم من تنبهوا عندها عن غفلتهم لا قضاها التنبه ثم ابتدأ قصتهم عند محي الحق فقال ولما جاءهم الحق جاؤا بها هو شر من غفلتهم التي كانوا عليها وهو ان ضمو الى شركهم معاندة الحق ومكابرة الرسول ومعاداة والاستخفاف بكاب الله وشرائه والاصرار على أعمال الكفرة والاحتكام على حكمة الله في تخيير محمد من أهل زمانه بقولهم (لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) وهي الغاية في تشويه صورة أمرهم قرئ على رجل بسكون الجيم من القريتين من احدى القريتين كقوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان أي من أحدهما القريتان مكة والطائف وقيل من رجل القريتين وهما الوليد بن المغيرة المخزومي وحبيب بن عمرو بن عبد المطلب عن ابن عباس وعن مجاهد عتبة بن ربيعة وكنانة بن عبد ياليل وعن قتادة الوليد بن المغيرة وعروة بن مسعود الثقفي وكان الوليد يقول لو كان حقا ما يقول محمد لنزل هذا القرآن على أوعلى أي مسعود الثقفي وأبو مسعود كنية عروة بن مسعود ما زالوا ينكرون أن يبعث الله نبيا رسولا فلما علموا بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم لم يكونوا الا رجلا من أهل القرى جاؤا بالانكار من وجه آخر وهو تحكيمهم أن يكون أحد هذين وقولهم هذا القرآن ذكر له على وجه الاستهانة به وأرادوا بظلم الرجل رياسته وتقدمه في الدنيا وعزب عن عقولهم أن العظيم من كان عند الله عظيما (أنهم يستعمون رحمت ربك) هذه الهمزة لانكار الاستقلال بالتجمل والتعجب من اعتراضهم وتحكيمهم وأن يكونوا هم المدرسين لاهل النبوة والتخير لهما من يصلح لهما ويقوم بهما المتولين لقسمه رجة الله التي لا يتولاها الا هو بياهر قدرته وبانغ حكمته * ثم ضرب لهم مثلا فاعلم أنهم عاجزون عن تدبير خويصة أمرهم وما يصلحهم في دنياهم وأن الله عز وجل هو الذي قسم بينهم معيشتهم وقدرها ودرأ أحوالهم تدبير العالم بما في بيوتهم ولكن قاوت بينهم في أسباب العيش وغابر بين منازلهم فجعل منهم أقويا وضعا وعافا وأعنياء ومخاويج وموالي وخدما ليسر في بعضهم بعضا في حوئهم ويستخدموهم في مهنتهم ويتسخروهم في أشغالهم حتى يتعاشوا ويتراقدوا ويصلوا الى منافعهم ويحصلوا على مرافقهم ولو وكلهم الى أنفسهم وولاهم تدبيرا أمرهم لضاعوا وهلكوا واذا كانوا في تدبير المعيشة الدنية في الحياة الدنيا على هذه الصفة فطافك بهم في تدبير أمور الدين الذي هو رجة الله الكبرى ورافته العظمى وهو الطريق الى حيازة حظوظ الآخرة والسلم الى حلول دار السلام * ثم قال (ورحمت ربك) يريد بهذه الرجة وهي دين الله وما يتبعه من الفوز في المآب خير مما يجمع هؤلاء من حطام الدنيا (فان قلت) معيشتهم ما يعيشون به من المنافع ومنهم من يعيش بالحلال ومنهم من يعيش بالحرام فاذن قد قسم الله تعالى الحرام كاقسم الحلال (قلت) الله تعالى قسم لكل عبده معيشته وهي مطاعمه ومشاربه وما يصلحهم من المنافع وأذن له في تناولها ولكن شرط عليه وكلفه أن يسلك في تناولها الطريق التي شرعها فاذا سلكها فقد تناول قسمته من المعيشة حلالا ولا سيما هارزق الله واذا لم يسلكها تناولها حراما وليس له أن يسلمها رزق الله فانه تعالى قاسم المعاش والمنافع ولكن العباد هم الذين يكسبون الصفة المحرمة بسوء تناولهم

ومن المراد به ان العمل المذكور قبلها منقطع عندها على وهو المفهوم منها بل المراد استمراره وزيادته فكان تلك الحالة النافعة انتهت بوجود ما هو أكمل منها كذلك الاضراب في مثل قوله تعالى بل ادرك علمهم ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر واثابه كافرون وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم أنهم يستعمون رحمت ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورغما بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمت ربك خير مما يجمعون ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن في الآخرة بل هم في شك منها بل هم عن هذه الاضرابات ليست على معنى أن الثاني منها ردل الاول بل ثانيها آكد من أولها وجاء الاضراب مع التوافق والزيادة لا لشاريان لما في لما زاد على الاول صار باعتبار زيادته ونقصان الاول كما هي شيئا متتافيان يضرب عن أولهما ويثبت آخرهما ومثله كثير وبالله وهو التوفيق * قوله تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا (قال فيه فان قلت معيشتهم ما يعيشون به من المنافع الخ) قال أحمد قد تقدم ان الرزق عند أهل السنة يطلق على ما يقوم الله به حال العبد حلالا كان أو حراما وهذه الآية معصدة والرحمى بنى على أصله وقد تقدم

على الاول صار باعتبار زيادته ونقصان الاول كما هي شيئا متتافيان يضرب عن أولهما ويثبت آخرهما ومثله كثير وبالله وهو التوفيق * قوله تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا (قال فيه فان قلت معيشتهم ما يعيشون به من المنافع الخ) قال أحمد قد تقدم ان الرزق عند أهل السنة يطلق على ما يقوم الله به حال العبد حلالا كان أو حراما وهذه الآية معصدة والرحمى بنى على أصله وقد تقدم

قوله تعالى ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحن لميوتهم - م الآية (قال فيه معناه لولا كراهية أن يجتمعوا على الكفر لجعلنا للكفرة سقوفاً من فضة أي لو سمعنا عليهم الدنيا لحقارتم عندنا انتهى كلامه) قال أجد لولا هنا أخت لولا في قوله ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم الآية ذلك أن تصح الكلام بتقدير كراهية ذلك بأن لا تقدر محذوفاً كما قدمته فيكون وجه الكلام ههنا أن اجتمعهم على الكفر منع من بسط الدنيا وهذا هو معنى لولا المطر دان ما بعد هذا أبداً مانع من جوابه ولكن قد يكون المانع موجوداً تحق قافيتهم الجواب بلا اشكال كقوله تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته لم كنتم من الخاسرين وهو الاكثر وقد يكون وجوده تقدير امعه وعلى ذلك الآية أي لو وجد بسط الدنيا للكافر مقدار الوجد مانعه عندنا وهو الاجتماع على الكفر مقدار امعه وكل ما أدى وجوده الى وجود مانعه لا يوجد (ثم قال) حين لم يوسع على الكافرين للفتنة التي كان يؤدي اليها التوسعة من الاطباق على الكفر فهلا وسع على المسلمين ليطبق الناس على الايمان وأجاب بان التوسعة عليهم مفسدة أيضاً لما تؤدي اليه من الدخول في الاسلام لاجل الدنيا وذلك من دين المنافقين اه كلامه (قال أحد) سؤال وجواب مبنيان على قاعدتين فاسدتين احدهما تعليل أفعال الله تعالى والاخرى ان الله تعالى أراد الاسلام من الخلق أجمعين أما الاولى فقد أنكرس الله السائل عنه بقوله لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون وأما الثانية فقد كفى الله المؤمنين الجواب عنه فيه بقوله ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم (٣٥١) جميعاً * قوله تعالى ومن

يعش عن ذكر الرحمن
نقيض له شيطاناً فهو له
قرين وانهم ليصدونهم
عن السبيل ويحسبون
انهم مهتدون حتى اذا
جاءنا الآية (قال فيه

لميوتهم سقفاً من فضة
ومعارج عليها يظهر
ولميوتهم أبواباً وسريراً
عليها يتكئون وزخرفاً
وان كل ذلك لما متاع
الحياة الدنيا والآخرة
عند ربك للثقلين ومن

يقال عشي بصره بكسر
الشين اذا أصابته
الآفة الخ قال أحد
في هذه الآية نكتتان
بديعتان * أحدهما

وهو عدواهم فيه عما شرعه الله الى ما لم يشعره (لميوتهم) بدل اشتمال من قوله لمن يكفر ويجوز أن يكونا بمنزلة اللامين في قوائ وهبت له قواً القميصة وقرئ سقفاً بفتح السين وسكون القاف وبضمها وسكون القاف وبضمها ما جمع سقف كرهن ورهن ورهن وعن الفراء جمع سقية وسقفاً بفتح السين كانه لغة في سقف وسقوفا * ومعارج ومعارج ومعارج جمع معرج أو اسم جمع لمعراج وهي المصاعد الى العلالي (عليها يظهر) أي على المعارج يظهر السطوح يعاونها السطوح أو أن يظهره * وسريراً بفتح السين الرءاء استنقال الضميتين مع حرفي التضعيف (لما متاع الحياة) للام هي الفارقة بين ان الخففة والنافية وقرئ بكسر اللام أي للذي هو متاع الحياة كقوله تعالى مثلاً ما بعوضة ولما بالثديدي معني الاوان نافية وقرئ الاقرى وما كل ذلك الا * قال خير مما يجعون فقال امر الدنيا وصغرها أرده ما يقرر قلة الدنيا عنده من قوله ولولا أن يكون الناس أمة واحدة أي ولولا كراهية أن يجتمعوا على الكفر ويطلقوا عليه لجعلنا للحقارة زهرة الحياة الدنيا عندنا للكفار سقوفاً ومصاعداً وأبواباً وسريراً كلهم من فضة وجعلنا لهم زخرفاً أي زينة من كل شيء والزخرف الزينة والذهب ويجوز أن يكون الأصل سقفاً من فضة وزخرف يعني بعضهم من فضة وبعضها من ذهب فنصب عطفاً على محل من فضة وفي معناه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لو وزنت عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر منها شربة ماء (فان قلت) حين لم يوسع على الكافرين للفتنة التي كان يؤدي اليها التوسعة عليهم من اطباق الناس على الكفر لم يوسع على المسلمين ليطبق الناس على الاسلام (قلت) التوسعة عليهم مفسدة أيضاً لما تؤدي اليه من الدخول في الاسلام لاجل الدنيا والدخول في الدين لاجل الدنيا من دين المنافقين فكانت الحكمة فيما دبر حيث جعل في الفريقين أغنياء وفقراء وغلب الفقير على الغني * قرئ ومن يعش بضم الشين وفتحها والفرق بينهما - ما أنه اذا حصلت الآفة في بصره قبل عشي

الدلالة على ان النكرة الواقعة في سياق الشرط تفيد العموم وهي مسئلة اضطرب فيها الأصوليون وامام الحرمين من القائلين بافادتها العموم حتى استدرك على الأئمة اطلاقهم القول بان النكرة في سياق الاثبات تخص وقال ان الشرط بعم والنكرة في سياقها تعم وقدر عليه الفقيه أبو الحسن على الانباري شارح كتابه رد اعني وفي هذه الآية للامام ومن قال بقوله كفاية وذلك ان الشيطان ذكر فيها مذكراً في سياق شرط ونحن نعلم انه انما أراد عموم الشياطين لا واحد الوجهين أحدهما أنه قد ثبت ان لكل أحد شيطاناً فكيف بالهائي عن ذكر الله والاخر يؤخذ من الآية وهو انه أعاد عليه الضمير مجموعاً في قوله وانهم فانه عائد الى الشيطان قولاً واحداً ولولا افادته عموم الشمول لما جاز عود ضمير الجمع عليه بلا اشكال فهذه نكتة تجدد عند اسماعيل الخالي هذا الرأي سكتة * النكتة الثانية أن في هذه الآية رد على من زعم ان العود على معنى من يمنع من العود على لفظها بعد ذلك واحتج المانع لذلك بأنه اجمال بعد تفسير وهو خلاف المعهود من الفصاحة وقد نقض الكندي هذا بقوله تعالى ومن يؤمن بالله ويعمل صالحاً لندخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبداً فأن أحسن الله له رزقاً ونقض غيره بقوله ومن الناس من يشترى لحو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها عزراً وأولئك لهم عذاب مهين واذا اتلى عليه الآية وكان جدي رجحه الله قد استخرج من هذه الآية بعض ذلك لانه أعاد على اللفظ في قوله يعش وله مرتين ثم على المعنى في قوله ليصدونهم ثم على اللفظ بقوله حتى اذا جاءنا وقد قدمت ان الذي منع ذلك

قد يكون اقتصر عنه على محي (٢٥٢) ذلك في جملة واحدة وأما إذا تعددت الجمل واستقلت كل بنفسها فقد لا يمنع ذلك حتى رددت

على الرخصى في قوله تعالى لا تكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً فإن الجملة واحدة

يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين وأنهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتدون حتى إذا جاءنا قال يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس القرين ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم أنفسكم في العذاب مشتمرون أفأنت تسمع الصم أو تهدي العمى ومن كان في ضلال مبين فإما نذهبه بلك فإما نعلمه مقتدرين فاستمعك بالذي أوحى إليك أنك على صراط مستقيم وأنه لذكر لك ولقومك وسوف تسئلون وأسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجمعين دون الرحمن آلهة يعبدون واقعد أرسلنا موسى بآياتنا إلى فرعون وملائه فقال اني رسول رب العالمين

فانظره في موضعه * قوله تعالى وأسئل من أرسلنا من قبلك

وإذا نظرنا نظر العشى ولا آفة به قيل عشا ونظيره عرج لمن به الآفة وعرج لمن مشى مشية العرجان من غير عرج قال الخطيب * متى تأتته عشا في ضوء ناره * أي تنظر إليها نظر العشى لما يضعف بصره من عظم الوقود واتساع الضوء وهو بين في قول حاتم أعشاوا إذا جارني برزت * حتى يورى جارني الخدر وقرئ يعشوا على أن من موصولة غير مضممة معنى الشرط وحق هذا القارئ أن يرجع نقيض ومعنى القراءة بالفتح ومنهم (عن ذكر الرحمن) وهو القرآن كقوله تعالى صم بكم عى وأما القراءة بالضم فمساها ومن يتعام عن ذكره أي يعرف أنه الحق وهو يتجاهل ويتغافل كقوله تعالى وبجدوا بها واستيقنتها أنفسهم هم (نقيض له شيطاناً) نخذه ونخل بينه وبين الشياطين كقوله تعالى وقبضنا لهم قرناء ألم تر أننا أرسلنا الشياطين على الكافرين وقرئ يقبض أي يقبض له الرحمن ويقبض له الشيطان * (فان قلت) لم جمع ضمير من وضمر الشيطان في قوله (وأنهم ليصدونهم) (قلت) لأن من مبهم في جنس العاشي وقد قبض له شيطان مبهم في جنسه فلما جاز أن يتناولوا لا يماهم ما غير واحد من جاز أن يرجع الضمير إليهما مجموعاً (حتى إذا جاءنا) العاشي وقرئ جاءنا على أن الفعل له والشيطان (قال) الشيطان (يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين) يريد المشرق والمغرب فغلب كإقيل العمران والقرمران (فان قلت) فإبعد المشرقين (قلت) تبعدهما والاصل بعد المشرق من المغرب والمغرب من المشرق فلما غلب وجع المشرقين بالتثنية أضاف لبعدهما (أنكم) في محل الرفع على الفاعلية يعني ولن ينفعكم كونكم مشركين في العذاب كما ينفع الواقعين في الأمر الصعب اشتراكهم فيه لتعاونهم في تحمل أعباءه وتقسيمهم لشدة وعنايه وذلك أر كل واحد منكم به من العذاب ما لا تبلغه طاقته ولك أن تجعل الفعل للتمني في قوله يا ليت بيني وبينك على معنى وان ينفعكم اليوم ما أنتم فيه من تمني مبادعة القرين وقوله أنكم في العذاب مشتمرون كون تعليل أي لن ينفعكم غنيكم لأن حقكم أن تشتروا أنفسكم وقرناؤكم في العذاب كما كنتم مشركين في سببه وهو الكفر وتقويه قراءة من قرأ أنكم بالكسر وقيل إذا رأى الممنوب بشدة من مني بمثلها روجه ذلك ونفس بعض كره وهو التأسي الذي ذكرته الخنساء

* أعزى النفس عنه التأسي * فهو لا يؤسهم اشتراكهم ولا يروحهم لعظم ما هم فيه (فان قلت) ما معنى قوله تعالى إذ ظلمتم (قلت) معناه إذ صحت ظلمكم وتبين ولم يبق لكم ولا أحد شبهة في أنكم كنتم ظالمين وذلك يوم القيامة وأذبل من اليوم ونظيره * إذا ما اتسبنا لم نندى لثيمة * أي تبين أي ولد كريمة * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتدو ويحتدو بكثرة روجه في دعاء قومهم وهم لا يزيدون على دعائه إلا تصميماً على الكفر وتعادياً في الغي فأنكر عليه بقوله (أفأنت تسمع الصم) انكار تعجب من أن يكون هو الذي يقدر على هدايتهم وأراد أنه لا يقدر على ذلك منهم إلا هو وحده على سبيل الإلجاء والقسر كقوله تعالى ان الله يسمع من يشاء وما أنت تسمع من في القبور * ما في قوله (فإما نذهبه بلك) بمنزلة لام القسم في أنها إذا دخلت دخلت معها النون المؤكدة والمعنى فان قبضناك قبل أن تنصرك عليهم ونشفي صدور المؤمنين منهم (فإنا نعلمهم منتقمون) أشد الانتقام في الآخرة كقوله تعالى أو تتوفينك قالينا يرجعون * وان أردنا أن نتجز في حياتك ما وعدناهم من العذاب النازل بهم وهو يوم بدر فهم تحت ملكتنا وقد تنالنا فوقتنا وصفهم بشدة الشكوة في الكفر والضلال ثم أتبعه شدة الوعيد بعباد الدنيا والآخرة * وقرئ تربك بالنون الخطيفة * وقرئ بالذي أوحى إليك على البناء للفعل وهو الله عز وجل والمعنى وسواء عجلنا لك الظفر والغلبة أو أخرنا إلى اليوم لا تخرفكن مستسكباتاً وأحياناً إليك وبالعامل به فانه الصراط المستقيم الذي لا يبعد عنه الاضال شقي وزد كل يوم صلابة في الحامات على دين الله ولا يخرجك الضجر بأمرهم إلى شيء من الدين والخوافة في أمرك ولكن كما يفعل الثابت الذي لا ينشطه تعجيل ظفرو ولا ينطه تأخير (وأنه) وان الذي أوحى إليك (الذكر) لشرف (لك) ولقومك (و) وسوف (تسئلون) عنه يوم القيامة وعن قيامكم بحقه وعن تعظيمكم له وشكركم على أن رزقتموه وخصصتم به من بين العالمين * ليس المراد بسؤال الرسل حقيقة السؤال لأحاطه ولكنه مجاز عن النظر

من رسلنا (قال سؤال الرسل مجاز عن الفحص في شرائعهم والنظر في مآلهم الخ) قال أجد ويشهد لارادة سؤال الامم فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك والله أعلم

في

قوله تعالى فلما جاءهم بآياتنا اذا هم منها يضحكون وما ترى من آية الا هي اكبر من اخنوخ (قال جازت اجازة ما باذا التي للمعجزة لان فعل المعجزة مقدر معها وهو العامل فيها النصب الخ) قال اجد الظاهر في تسوية هذا الاطلاق والله اعلم ان كل واحدة من هذه الآيات اذا افردت بالاعتبار استغرقت عظمها الفكر وبهرته حتى يحزم انها النهاية وان كل آية دونها فاذا نقل الفكرة الى آخرها استوعبت أيضا فكره عظمها وذهل عن الاولى فحزم بان هذه النهاية وان كل آية دونها والحاصل انه لا يقدر الفكر ٣٥٣ على أن يجمع بين آيتين منهما ليتحقق عنده الفاضلة من

المفضولة بل مهما افردت بالكفر حزم بانها النهاية وعلى هذا التقدير يجري جميع ما يرد من امثاله والله اعلم بقوله تعالى واخذناهم بالعباب لعلمهم يرجعون الآية (قال معناه ارادة ان يرجعوا عن الكفر

العالمين فلما جاءهم بآياتنا اذا هم منها يضحكون وما ترى من آية الا هي اكبر من اخنوخ واخذناهم بالعباب لعلمهم يرجعون وقالوا يا ايه الساحر ادع لنا ربك فاعهد عندك اننا نؤمن بك فلما كشفنا عنهم العذاب اذا هم ينكثون

الى الايمان الخ) قال احمد قد تقدم في غير موضع ان لعل حيثما وردت في سياق كلام الله تعالى فالمراد صرف الرجاء الى المخلوقين أي ليكونوا بحيث يرجي منهم ذلك هذا هو الحق وعليه تأويل سيديويه ماورد اما الزمخشري فيحمل لعل على الارادة

في آديانهم والفتح عن ملهم هل جاءت عبادة الاوثان قط في مله من ملل الانبياء وكفاه نظرا وخصا نظره في كتاب الله المجز المصدق لما بين يديه واخبار الله فيه بانهم يعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطانا وهذه الآية في نفسها كافية لا حاجة الى غيرها والسؤال الواقع مجازا عن النظر حيث لا يصح السؤال عن الحقيقة كثير منه مسالة الشعراء الديار والرسوم والاطلال وقول من قال سل الارض من شق أنهارك وغرس أشجارك وجني ثمارك فانها ان لم تجبك حوارا أجابتك اعتبارا وقيل ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع له الانبياء ليلة الاسراء في بيت المقدس فأمهم وقيل له سلهم فلم يشكك ولم يسأل وقيل معناه سل أمهم من أرسلنا وهم أهل الكتابين التوراة والانجيل وعن الفراء هم اغما يخبرونه عن كتب الرسل فاذا سلهم فكانه سأل الانبياء ما أجابوه به عند قوله اني رسول رب (العالمين) مخذوف دل عليه قوله (فلما جاءهم بآياتنا) وهو مطالبهم اياه باحضار البينة على دعواه وابرار الآية (اذا هم منها يضحكون) أي يسخرون منها ويهزؤون بها ويسمونهم مسخر او اذا للمعجزة (فان قلت) كيف جاز أن يجاب لما باذا المعجزة (قلت) لان فعل المعجزة معها مقدر وهو عامل النصب في محلها كانه قيل فلما جاءهم بآياتنا فاجروا وقت ضحكهم (فان قلت) اذا جاءتهم آية واحدة من جملة التسع فما أخنوخ التي فضلت عليها في الكبر من بقية الآيات (قلت) أخنوخ التي هي آية مثناها وهذه صفة كل واحدة منها فكان المعنى على أنها أكبر من بقية الآيات على سبيل التفضيل والاستقراء واحدة بعد واحدة كما تقول هو أفضل رجل رأيته تريد تفضيله على أمة الرجال الذين رأيته اذ اقروا بهم رجلا رجلا (فان قلت) هو كلام متناقض لان معناه ما من آية من التسع الا هي أكبر من كل واحدة منها فتكون كل واحدة منها فاضلة ومفضولة في حالة واحدة (قلت) الغرض من هذا الكلام أنهم موصوفات بالكبر لا يكذب يتفاوتن فيه وكذلك العادة في الاشياء التي تتلاقى في الفضل وتتفاوت منازلها فيه التفاوت الميسر أن يختلف آراء الناس في تفضيلها فيفضل بعضهم هذا وبعضهم ذلك فعلى ذلك بنى الناس كلامهم فقالوا رأيت رجالا بعضهم أفضل من بعض وربما اختلفت آراء الرجل الواحد فيها فتارة يفضل هذا وتارة يفضل ذلك ومنه بيت الجاسية

من تاق منهم تقل لا قيت سيدهم • مثل النجوم التي يسرى بها السارى

وقد فاضلت الانمائية بين الكلمة من بينها ثم قالت لما أبصرت من اتهم متدانية قليلة التفاوت شككتهم ان كنت أعلم أيهم أفضل هم كالحلقة المفرغة لا يدري أين طرفاها (لعلهم يرجعون) ارادة أن يرجعوا عن الكفر الى الايمان (فان قلت) لو اراد رجوعهم لكان (قلت) ارادته فعل غيره ليس الا أن يأمر به ويطلب منه ايجاده فان كان ذلك على سبيل القسر وجدوا الاداريين أن يوجدوا بين أن لا يوجدوا على حسب اختيار المكلف وانما يمكن الرجوع لان الارادة لم تكن قسرا ولم يختاروه والمراد بالعباب السمون والطوفان والجراد وغير ذلك وقرئ يا ايه الساحر بضم الهاء وقد سبق وجهه (فان قلت) كيف سموه بالساحر مع قولهم (اننا لمهتدون) (قلت) قولهم اننا لمهتدون وعدهم منوى اخلافه وعدهم معزوم على نكته معلق بشرط أن يدعوهم وينكشف عنهم العذاب الا ترى الى قوله تعالى (فلما كشفنا عنهم العذاب اذا هم ينكثون) فلما كانت تسميتهم اياه بالساحر عناية لقولهم اننا لمهتدون وقيل كانوا يقولون للعالم الماهر ساحرا لاستعظامهم علم السحر • بجمع

٥٠ كشف في لانه لا يتحاشى من اعتقاد ان الله يريد شيئا ويريد العبد خلافه فيقع مراد العبد ولا يقع مراد الرب تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا فلما أشنعها زلة وأبشعها خلة ولقد أساء الادب في هذا الموضع حتى انه لو لا تعين الرد عليه والامساك بالحق لم يبق ما هدى به وما اهتدى وقد جرى على سنن أوائله في جعل حقيقة الامر هو الارادة وأضاف الى ذلك اعتقاد ان العبد يوجد فعله ويخلفه وان مراد العبد يقع ومراد الرب لا يقع فهذه ظلمات ثلاث بعضها فوق بعض نفوذ بالله من هذه الغوايق ربنا لا ترغ قلوبنا بعد اذهديتنا

عندك بعهد عندك من أن دعوتك مستجابة أو بعهد عندك وهو النبوة أو بعهد عندك فوفيت به وهو
 الإيمان والطاعة أو بعهد عندك من كشف العذاب عن اهتدي (ونادى فرعون في قومه) جعلهم محلا
 لندائه وموقعائه والمعنى أنه أمر بالنداء في مجامعهم وأما كتبهم من نادى فيها بذلك فاستند النداء إليه كقولك
 قطع الأمير اللص إذا أمر بقطعه ويجوز أن يكون عنده عظماء القبط فيرفع صوته بذلك فيما بينهم ثم ينشر
 عنه في جوع القبط فكانه نودى به بينهم فقال (أليس لي ملك مصر وهذه الأنهار) يعني أنهار النيل
 ومعظمها أربع عشرة نهر الملك ونهر طولون ونهر دمياط ونهر تنيس قيل كانت تجري تحت قصره وقيل تحت
 سريره لا ارتفاعه وقيل بين يدي في جناني وبساتيني ويجوز أن تكون الواو عاطفة للأنهار على ملك مصر
 وتجري نصب على الحال منها وأن تكون الواو للحال واسم الإشارة مبتدأ والأنهار صفة لاسم الإشارة وتجري
 خبر للمبتدأ أوليت شعري كيف ارتقت إلى دعوة الربو بيعة همة من تعظم علك مصر وعجب الناس من مدى
 عظمتهم وأمر فتودى بها في أسواق مصر وأزقتها لا تخفى تلك الأبهة والجلالة على صغير ولا كبير وحتى
 يتربع في صدور الدهاء مقدر عزته وملكوته وعن الرشيد أنه لما قرأها قال لا وليها أخس عبيدي فولاها
 الخصب وكان على وضوئه وعن عبد الله بن طاهر أنه لما خرج إليها فلما شارفها وقع عليها بصره قال أهي
 القرية التي افتخر بها فرعون حتى قال أليس لي ملك مصر والله لي أقل عندي من أن أدخلها ففتني عنانه
 (أم أنا خير) أم هذه متصلة لأن المعنى أفلا تبصرون أم تبصرون الأنا وضع قوله أنا خير موضع تبصرون
 لأنهم إذا قالوا له أنت خير فهم عنده بصراء وهذا من أنزال السبب منزلة المسبب ويجوز أن تكون منقطعة
 على بل أنا خير والهمزة للتقرير وذلك أنه قدم تعدد أسباب الفضل والتقدم عليهم من ملك مصر وجرى
 الأنهار تحتهم ونادى بذلك وملا به مسامعهم ثم قال أنا خير كانه يقول أثبت عندكم واستقرأي أنا خير وهذه
 حالي (من هذا الذي هو مهين) أي ضعيف حقير وقرئ أما أنا خير (ولا يكاديين) الكلام ملابيه من الرتبة يريد
 أنه ليس معه من العدو وآلات الملك والسياسة ما يعتضده وهو في نفسه محل عيانته به الرجال من اللسان
 والفصاحة وكانت الأنبياء كلهم أئمة بلغاء * وأراد بالقاء الأسورة عليه القاء مقاليه الملك إليه لأنهم كانوا إذا
 أرادوا تسويد الرجل سوره بسوار وطوقه بطوق من ذهب (مقترنين) أما مقترنين به من قولك قرنته
 فاقترن به وأما من اقترنوا بمعنى تقارنوا وصف نفسه بالملك والعزة ووازن بينه وبين موسى صلوات الله عليه
 فوصفه بالضعف وقلة الاعضاء اعترض فقال هل أنا كان صادقا ملكه به وسوده وسوره وجعل الملائكة
 أعضاده وأنصاره * وقرئ أساور جمع أسورة وأساور جمع أسوار وهو السوار وأساوره على تعويض الماء
 من بيا أساور * وقرئ ألقى عليه أسورة وأساور على البناء للفاعل وهو الله عز وجل (فاستخف قومه)
 فاستفزه وحقيقته جعلهم على أن يخفوا له ولما أراد منهم وكذلك استفزه من قولهم للخفيف فز (أسفونا)
 منقول من أسف أسفنا إذا اشتد غضبه ومنه الحديث في موت العجأة رجلة للؤمن وأخذة أسف للكافر
 ومعناه أنهم أفرطوا في المعاصي وعدوا طورهم فاستوجبوا أن نجعل لهم عذابا وانتقامنا وأن لا نعلم عنهم
 * وقرئ سلفا جمع سالف تكادم وخسدم وسلفا بضم السين جمع سليف أي فريق قد سلف وسلفا جمع سلفه أي
 نله قد سلف ومعناه جعلناهم قدوة للآخرين من الكفار يقتدون بهم في استحقاق مثل عقابهم وتزول
 بهم لايمانهم بمثل أفعالهم وحديثا عجيب الشأن سائر أمسيير المثل يحدثون به ويقال لهم مثلكم مثل قوم
 فرعون * لما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على قريش أنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم امتعضوا
 من ذلك امتعاضا شديدا فقال عبد الله بن الزبير يا محمد أخاصة لنا ولا لهتنا أم لجميع الأمم فقال عليه السلام
 هو لكم ولا لهتناكم ولجميع الأمم فقال خصمك ورب الكعبة ألسنت ترعم أن عيسى بن مريم نبي وتنبى عليه
 خيرا على أمه وقد علمت أن النصراري يعبدونهم وما عزير يعبدونهم فإن كان هؤلاء في النار
 فقد رضيتم أن تكون نحن وآلهتنا معهم ففرحوا وضكوا وسكت النبي صلى الله عليه وسلم فأترل الله تعالى
 أن الذين سبق لهم منا الحسن ونزلت هذه الآية والمعنى ولما ضرب عبد الله بن الزبير عيسى بن مريم

ونادى فرعون في
 قومه قال يا قوم أليس
 في ملك مصر وهذه
 الأنهار تجري من تحتي
 أفلا تبصرون أم أنا
 خير من هذا الذي هو
 مهين ولا يكاديين
 فلو لا ألقى عليه أسورة
 من ذهب أو جاء معه
 الملائكة مقترنين
 فاستخف قومه فأطاعوه
 أنهم كانوا قوما فاسقين
 فلما أسفونا انتقمنا
 منهم فأغرقناهم
 أجمعين فجعلناهم سلفا
 ومثلا للآخرين ولما
 ضرب ابن مريم مثلا

مثلا وجادل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبادة النصارى اياه (اذ اقومك) قريش من هذا المثل (يصدون)
 ترتفع لهم جلبية وضحيح فرحوا وجذلا وضحيح كما سمعوا منه من اسكات رسول الله صلى الله عليه وسلم بجذله كما
 يرتفع لغط القوم ولجهم اذا تعموا بحجة ثم فحمت عليهم وأما من قرأ يصدون بالضم فن الصدود أى من أجل
 هذا المثل يصدون عن الحق ويعرضون عنه وقيل من الصديد وهو الجلبية وانهم ما لفتان نحو يكف ويعكف
 ونظائرهما (وقالوا آلهتنا خير أم هو) يعنون أن الهتنا عندك ليست بخير من عيسى وإذا كان عيسى من
 حصب النازكان أمر آلهتنا هينا (ماضربوه) أى ماضربوا هذا المثل (لك الاجدلا) الا لاجل الجدل
 والغلبة فى القول لا لطلب الميزين الحق والباطل (بل هم قوم خصمون) لشداد الخصومة دأبهم اللجاج
 كقوله تعالى قوما لداؤذلك أن قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله مآريد به الا الأصنام وكذلك قوله
 عليه السلام هو اكم ولا آلهتكم والجميع الامم اغنا قصديه الاصنام ومحال أن يقصده الانبياء والملائكة الا
 أن ابن الزبعرى بحجة وخداعه وخبت دخلته لما رأى كلام الله ورسوله محمدا لفظه وجه العموم مع علمه بان
 المراد به الأصنام هم لا غير وجذله لعملة مسانغا صفرى معناه الى الشمول والا حاطة بكل معبود غير الله على
 طريقة المحك والجدل وحج الغلبة والمكابرة وتوقع فى ذلك فتوقر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أجاب
 عنده مر به ان الذين سبقتم لهم منا الحسنى فدل به على أن الآية خاصة فى الاصنام على أن ظاهر قوله وما
 تعبدون لغير العقلاء وقيل لما سمعوا قوله تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم قالوا نحن أهمل من
 النصارى لانهم عبدوا آدميا ونحن نعبد الملائكة فنزلت وقوله آلهتنا خير أم هو على هذا القول تفضيل
 لا آلهتهم على عيسى لان المراد بهم الملائكة وماضربوه لك الاجدلا معناه وما قالوا هذا القول يعنى آلهتنا
 خير أم هو اللجدال * وقرئ آلهتنا خير بآيات همة الاستفهام وباسقاط الالة أم العديلة علمه وفى
 حرف ابن مسعود وخير أم هو هذا ويجوز أن يكون جدلا حالا أى جدلين وقيل لما نزلت ان مثل عيسى عند الله
 قالوا ما يريد محمد بهذا الا أن نعبده وأنه يستأهل أن يعبد وان كان بشرا كما عبدت النصارى المسيح وهو بشر
 ومعنى يصدون يضجون ويضجرون والضمير فى أم هو لمحمد صلى الله عليه وسلم وغرضهم بالموازنة بينه وبين
 آلهتهم السخرية به والاستهزاء * ويجوز أن يقولوا لما أنكر عليهم قولهم الملائكة بنات الله وعبدوهم ما قلنا
 بدعنا من القول ولا فعلنا انكرا من الفعل فان النصارى جعلوا المسيح ابن الله وعبدوه ونحن أشرف منهم قولا
 وفعلانا فانسنا اليه الملائكة وهم نسبوا اليه الاناسى فقل لهم مذهب النصارى شرك بالله ومذهبكم شرك
 مثله وماتت صلحكم مما أنتم عليه بما أوردتموه الا قياس باطل وباطل وما عيسى (الاعبد) كسائر العبيد (أنعمنا
 عليه) حيث جعلناه آية بان خلقناه من غير سبب كما خلقنا آدم وشرفناه بالنبوة وصيرناه عبرة عجيبة كالمثل
 السائر لبني اسرائيل (ولو نشاء) لقد رتبنا على عجائب الامور وبدائع الفطر (لجعلنا منكم) لولدنا منكم يا رجال
 (ملائكة) يخلقونكم فى الارض كما يخلقكم أولادكم كما ولدنا عيسى من أنثى من غير فحل لتعرفوا اختيارنا بالقدرة
 الباهرة ولم تعلموا أن الملائكة أجسام لا تتولد الا من أجسام وذات القديم متعالية عن ذلك (وانه) وان عيسى
 عليه السلام (لعم للساعة) أى شرط من أشرطها تعلم به فسمى الشرط علما لخصول العلم به وقرأ ابن عباس
 لعلم وهو العلامة وقرئ للعلم وقرأ أى لذكر على تسمية ما يذكر به ذكر كما سمى ما يعلم به علما وفى الحديث ان
 عيسى عليه السلام ينزل على نبيه بالارض المقدسة يقال لها أفق وعليه مصرتان وشعر رأسه ذهين وبيده
 حربة وبها يقتل الدجال فبأقبيت المقدس والناس فى صلاة الصبح والا امام يؤمهم فيتأخر الامام فيقدمه
 عيسى ويصلى خلفه على شريعة محمد عليه السلام ثم يقتل الخنازير ويكسر الصليب ويخرب البيع
 والكنايس ويقتل النصارى الامن آمن به وعن الحسن ان الضمير للقرآن وان القرآن به تعلم الساعة لان
 فيه الاعلام بها (فلا تترن بها) من المرية وهى الشك (واتبعوا) واتبعوا هداى وشري أورسولى وقيل هذا
 أمر (رسول الله) أن يقوله (هذا صراط مستقيم) أى هذا الذى أدعوكم اليه أو هذا القرآن ان جعل الضمير فى
 وانه للقرآن (عبدومبين) قد أبانت عداوته لكم اذا خرج أباكم من الجنة ونزع عنه لباس النور (بالبينات)

اذ اقومك منه يصدون
 وقالوا آلهتنا خير أم
 هو ماضربوه لك الا
 جدلا بل هم قوم
 خصمون ان هو الا عبد
 أنعمنا عليه وجعلناه
 مثلا لبني اسرائيل ولو
 نشاء لجعلنا منكم
 ملائكة فى الارض
 يخفون وانه لعم للساعة
 فلا تترن بها واتبعوا
 هذا صراط مستقيم
 ولا يصدنكم الشيطان
 انه لكم عدومبين ولما
 جاء عيسى بالبينات
 قال قد جئتكم

بالمجرات أو بآيات الانجيل والشرائع البينات الواضحات (بالحكمة) بمعنى الانجيل والشرائع (فان قلت) هلا بين لهم كل الذي يختلفون فيه ولكن بعضه (قلت) كانوا يختلفون في الديانات وما يتعلق بالتكليف وفيما سوى ذلك مما لم يتعمدوا معرفته والسؤال عنه وانما بعث ليعين لهم ما اختلفوا فيه عما يعينهم من أمر دينهم (الاحزاب) الفرق المتخزبه بعد عيسى وقيل اليهود والنصارى (فويل للذين ظلموا) وعيد للاحزاب (فان قلت) من بينهم الى من يرجع الضمير فيه (قلت) الى الذين خاطبهم عيسى في قوله قد جئتكم بالحكمة وهم قومه المبعوث اليهم (ان تأتيتهم) بدل من الساعة والمعنى هل ينظرون الايمان الساعة (فان قلت) أما أدى قوله (بغثة) مؤدى قوله (وهم لا يشعرون) فيستغنى عنه (قلت) لا لان معنى قوله تعالى وهم لا يشعرون وهم غافلون لاشتغالهم بأمور دنياهم كقوله تعالى تأخذهم وهم يخصمون ويجوز ان تأتيتهم بغثة وهم فطنون (يومئذ) منصوب بعد أى تنقطع في ذلك اليوم كل خلة بين المتخالفين في غير ذات الله وتنقلب عداوة ومقتا الاخلة المتصادقين في الله فان الخلة الباقية الزيادة قوة اذارا واثواب التحاب في الله تعالى والتباغض في الله وقيل (الا المتقين) الا المحتجبين اخلاء لسوء وقيل زلت في أبي بن خلف وعقبة بن أبي معيط (يا عبادى) حكاية لما ينادى به المتقون المتحابون في الله يومئذ * (والذين آمنوا) منصوب المحل صفة لعبادى لانه منادى مضاف أى الذين صدقوا (بآياتنا) وكانوا مسلمين) مخلصين وجوههم لنا جاعلين أنفسهم سالمة لطاعتنا وقيل اذا بعث الله الناس فرع كل أحد فينادى منادى عبادى فيرجوها الناس كلهم ثم يتبعها الذين آمنوا فيأمن الناس منها غير المسلمين * (وقرى يا عباد) تحبرون) تدبرون سرورا يظهر حبارها أى أثره على وجوهكم كقوله تعالى تعرف في وجوههم نضرة النعيم وقال الزجاج تكرموا كراما يبالغ فيه والحيرة المبالغ فيها وصف بحمى * والكوب الكوز لا عروقه (وفيها) الضمير للجنة * وقرى تشهى وتشتمه وهذا حصر لانواع النعم لانها امام مشهاة في القلوب وامام مستلذة في العيون (وتلك) اشارة الى الجنة المذكورة وهى مبتدأ (الجنة) خبر (التي أورتهموها) صفة الجنة أو الجنة صفة للجنة الذى هو اسم الاشارة والى أورتهموها خبر للجنة اوالتي أورتهموها صفة (و) (عما كنتم تعملون) الخبر والباء تتعلق بحذف كافى الظروف التي تقع اخبارا وفي الوجه الاول تتعلق بأورتهموها وشئت في بقاء على أهلها بالميراث الباقى على الورثة * وقرى رثتموها (منها) تأكلون) من التبعية أى لا تأكلون الا بعضا وأعقابها باقية في شجرها فهى مزينة بالثمار أبدام وقرة هى الاترى شجرة عريانة من ثمرها ككافى الدنيا وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا ينزع رجل في الجنة من ثمرها الا نبت مكانها مثلاها (لا يفترعهم) لا يخفف ولا ينقص من قولهم فترت عنه الحى اذا سكنت عنه قليلا ونقص حرها * والمالبس اليأس الساكت سكوت يأس من فرج وعن الضحاك يجعل المحرم في نابوت من نار ثم يردم عليه فيبقى فيه خالد الابرى ولا يرى (هم) فصل عند البصريين عما عند الكوفيين * وقرى وهم فيها أى في النار * وقرأ على وابن مسعود رضى الله عنهما يا مال بحذف الكاف للترخيم كقول القائل * والحق يا مال غير ما نصف * وقيل لابن عباس ان ابن مسعود قرأ ونادوا يا مال فقال ما أشغل أهل النار عن الترخيم وعن بعضهم حسن الترخيم أنهم يقتطعون بعض الاسم لضعفهم وعظم ما هم فيه وقرأ أبو السرار الغنوى يا مال بالرفع كما يقال يا حار (ليقض علينا ربك) من قضى عليه اذا مات فوكزه موسى قضى عليه والمعنى سئل ربك أن يقضى علينا (فان قلت) كيف قال ونادوا يا مالك بعد ما وصفهم بالابلاس (قلت) تلك أزممة متطاولة وأحقاب ممتدة فتختلف بهم الاحوال فيسكتون أوقافا نالغلبة اليأس عليهم وعلمهم أنه لا فرج لهم ويعتقون أوقافا الشدة ما بهم (ما كئون) لا بشون وفيه استهزاء والمراد خالدون عن ابن عباس رضى الله عنهما انما يحجيمهم بعد ألف سنة وعن النبي صلى الله عليه وسلم ياق على أهل النار الجوع حتى يعدل ما هم فيه من العذاب فيقولون ادعوا ما لكافيدعون يا مالك ليقض علينا ربك (لقد جئناكم بالحق) كلام الله عز وجل بدلين قراءة من قرأه بدجئتكم ويجب أن يكون في قال ضمير الله عز وجل لما سألو ما لكأن يسأل الله تعالى القضاء عليهم أجابهم الله بذلك (كارهون) لا تقبلونه وتنفرون منه

بالحكمة ولا بين لهم بعض الذى تختلفون فيه فاتقوا الله وأطيعون ان الله هو ربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم فاختلاف الاحزاب من بينهم فويل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم هل ينظرون الا الساعة أن تأتيتهم بغثة وهم لا يشعرون الا خلا يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم تحبرون يطاف عليهم بحفاف من ذهب وأكواب وفيها ما تشتهيه الأنفس وتلذذ الأعين وأنتم فيها خالدون وتلك الجنة التي أورتهموها بما كنتم تعملون لكم فيها فاكهة كثيرة منها تأكلون ان المجرمين في عذاب جهنم خالدون لا يفترعونهم وهم فيه ملبسون وما ظنناهم ولكن كانوا هم الظالمين ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك قال انكم ما كنون لقد جئناكم بالحق ولكن أكثركم للحق كارهون

قوله تعالى قل ان كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين (قال فيه معناه ان صح وثبت برهان قاطع فأنا أول من يعظم ذلك الولد وأسبغكم الى طاعته والانتقاد له الى آخره) قال أحد لقد اجترأ عظيمًا واقتحم مهلكة في تمثيله ذلك بقول من سماه عبدًا لئلا كان الله خالقًا للكفر في القلوب ومعذبا عليه فأنا أول القائلين انه شيطان وليس بالله فليقيم عليه ذلك بقول القائل قد ثبت قطعًا عقلا وشرعًا انه تعالى خالق اذ كان في القلوب كما خلق الايمان وفاعبقتضى دليل العقل الدال على ان لا خالق الا الله وتصديقًا بضمون قوله تعالى هل من خالق غير الله وقوله الله خالق كل شيء واذا ثبتت هذه المقدمة عقلا ونقلًا لم يزل مع فرك اذنه وغل عنقه اذ يلجذ في الله الحاد ٣٥٧ لم يسبقه اليه أحد من عباده

الكفيرة ولا تجر أعاليه
مارد من مردة الفجرة
ومن خالف في كفر
المقدرة فقد وفق على
كفر من تجرأ فقال هذه

أم أبرموا أمرا فانا
مبرمون أم يحسبون أنا
لا نسمع سرهم ونجواهم
بلى ورسلا لديهم يكتبون
قل ان كان للرحمن ولدا فانا
أول العابدين سبحان
رب السموات والارض
رب العرش عما يصفون
فذرهم يخوضوا ويلعبوا
حتى يلاقوا يومهم الذي
يوعدون وهو الذي في
السماء اله وفي الارض
اله وهو الحكيم العليم
وتبارك الذي له ملك
السموات والارض وما
بينهما وعنده علم الساعة
واليه

المقالة واقتحم هذه
الضلالة بلا محالة فانه
قد صرح بكامة الكفر
على أفج وجوها
وأشنع أختام والله
المسؤل ان يعصمنا وهو
حسبنا ونعم الوكيل

منه وتشتت من من لان مع الباطل الدعة ومع الحق التعب (أم) أبرم مشركو مكة (أمرا) من كيدهم
ومكرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم (فانا مبرمون) كيدنا كما أبرموا كيدهم كقوله تعالى أم يريدون كيدا
فالذين كفروا هم المكيدون * وكانوا يتنادون فيمنادون في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (فان قلت)
ما المراد بالسرو والتجوى (قلت) السر ما حدث به الرجل نفسه أو غيره في مكان خال والتجوى ما تكلموا به
فيما بينهم (بلى) نعمهم ما واطلع عليهم ما (ورسلنا) يريد الحفظه عندهم (يكتبون) ذلك وعن يحيى بن معاذ
الرازى من ستر من الناس ذنوبه وأبداها الذي لا يخفى عليه شيء في السموات فقد جعله أهون الناظرين اليه
وهو من علامات النفاق (قل ان كان للرحمن ولد) وضح ذلك وثبت ببرهان صحيح نورونه ووجه واضحة تدلون
بها (فانا أول) من يعظم ذلك الولد وأسبغكم الى طاعته والانتقاد له كما يعظم لرجل ولد الملك لتعظيم أبيه وهذا
كلام وارد على سبيل الفرض والتمثيل لغرض وهو المبالغة في نفي الولد والاطناب فيه وأن لا يترك الباطل به
شبهة الاممجة مع الترجمة عن نفسه بثبات القدم في باب التوحيد وذلك أنه عاق العباد بكنيئة الولد
وهي محال في نفسها فكان المعلق بها محالًا مثلهما فهو في صورة اثبات الكينونة والعبادة وفي معنى نفيها على
أبلغ الوجوه وأقواها ونظيره أن يقول العدلى للمعبر ان كان الله تعالى خالقًا للكفر في القلوب ومعذبا عليه
عذبا يسر مدافنا أول من يقول هو شيطان وليس بالله فعنى هذا الكلام وما وضع له أسلوبه ونظمه نفي أن
يكون الله تعالى خالقًا للكفر وتزيه عن ذلك وتقديسه ولكن على طريق المبالغة فيه من الوجه الذي
ذكرنا مع الدلالة على سماحة المذهب وضلالة الذاهب اليه والشهادة القاطعة بأحاطة والافصاح عن نفسه
بالبراءة منه وغاية النفاذ والاشتمال من ارتكابه ونحو هذه الطريقة قول سعيد بن جبير رحمه الله سبحانه
حين قال له أما والله لا بد لك بالدينا نار اتظنى لو عرفت أن ذلك اليك ما عبتك اله اغيبرك وقد فعل الناس
بما أخرجوه به من هذا الأسلوب الشريف الملى بالنسك والفوائد المستقل باثبات التوحيد على أبغ
وجوهه فقيل ان كان للرحمن ولدى زعمكم فأنا أول العابدين الموحد بن الله المكذبين قولكم باضافة الولد اليه
وقيل ان كان للرحمن ولدى زعمكم فأنا أول الاتنين من أن يكون له ولد من عبدي عبد الله أشد أنه فهو عبد
وعابد * وقرأ بعضهم العبد بن وقيل هي ان النافية أي ما كان للرحمن ولدا فانا أول من قال بذلك وعبدو وحده
وروي أن النضر بن عبد الدار بن قصي قال ان الملائكة بنات الله فترت فقال النضر ألا ترون أنه قد صدقني
فقال له الوليد بن المغيرة ما صدقك ولكن قال ما كان للرحمن ولدا فانا أول الموحد بن من أهل مكة أن لا ولده
* وقرئ ولد بضم الواو * ثم نزه ذاته موصوفة برويصة السموات والارض والعرش عن اتخاذ الولد ليدل على
أنه من صفة الاجسام ولو كان جسمًا لم يقدر على خلق هذا العالم وتدبير أمره (فذرهم يخوضوا) في باطلهم
(ويلعبوا) في دنياهم (حتى يلاقوا يومهم) وهذا دليل على أن ما يقولونه من باب الجهل والخرص واللعب
واعلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم من المطبوع على قلوبهم الذين لا يرجعون اليه وان ركب
في دعوتهم كل صعب وذلول وخذلان لهم وتخليه بينهم وبين الشيطان كقوله تعالى اعملوا ما شئتم وايعاد
بالشقاء العاقبة * ضمن اسمه تعالى معنى وصف فلذلك علق به الظرف في قوله في السماء وفي الارض كما

قوله تعالى وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله (قال فيه ضمن اسمه عز وجل معنى وصف فعلق به الظرف وهو قوله في السماء الخ)
قال أحد وعما سئل حذف الراجع مضافا الى الطول الذي ذكره وقوع الموصول خبرا عن مضمحل لظاهر الراجع لكان كالتكرار
المستكره اذ كان أصل الكلام وهو الذي هو في السماء اله ولا يبتكر أن الكلام مع المحذوف الراجع أخف وأسهل وان الراجع انما
حذف على قلة حذف مثله لامرئ كما قد فانه لم يرد في الكتاب العزيز الا في قوله تعالى ما على الذي أحسن ومع أي في موضعين على رأي
* عاد كلامه قال وتحتل الآية أن يكون في السماء صلة الذي على تأويل الآية الخ

تقول هو حاتم في طي حاتم في تغلب على تضمين معنى الجواد الذي شهر به كأنك قالت هو جواد في طي جواد في تغلب * وقرئ وهو الذي في السماء الله وفي الأرض الله ومثله قوله تعالى وهو الله في السموات وفي الأرض كأنه ضمن معنى المعبود أو المسالك أو نحو ذلك والراجع إلى الموصول محذوف لطول الكلام كقولهم ما أنا بالذي قائل لك شيئا أو زاده طولاً أن المعطوف داخل في حيز الصلة ويحتمل أن يكون في السماء صلة الذي واله خبر مبتدأ محذوف على أن الجملة بيان للصلة وأن كونه في السماء على سبيل الإلهية والروبية لا على معنى الاستمرار وفيه نفى الإلهية التي كانت تعبد في الأرض (ترجعون) قرئ بضم التاء وفتحها ويرجعون بياء مضمومة وقرئ تحمرون بالتاء ولا يملك آلهتهم الذين يدعون من دون الله الشفاعة كما زعموا أنهم شفعاؤهم عند الله ولكن من (شهد بالحق) وهو توحيد الله وهو يعلم ما يشهد به عن بصيرة وابقان وإخلاص هو الذي يملك الشفاعة وهو استثناء منقطع ويجوز أن يكون متصلاً لأن جملة الذين يدعون من دون الله الملائكة * وقرئ تدعون بالتاء وتدعون بالتاء وتشديد الدال (وقيله) قرئ بالحركات الثلاث وذكر في النصب عن الاختصاص أنه جملة على أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم وقيله وعنه وقال قيله وعطفه الزجاج على محل الساعة كما تقول عجبت من ضرب زيد وعمر أوجل الجر على لفظ الساعة والرفع على الابتداء والخبر ما بعده وجوز عطفه على علم الساعة على تقدير حذف المضاعف معناه وعنده علم الساعة وعلم قيله والذي قالوه ليس بقوى في المعنى مع وقوع الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بما لا يحسن اعتراضاً مع تنافر النظم وأقوى من ذلك وأوجه أن يكون الجر والنصب على ضمائر حرف القسم وحذفه والرفع على قولهم آمين الله وأمانة الله وعين الله ولعمركم ويكون قوله (ان هؤلاء قوم لا يؤمنون) جواب القسم كله قيل وأقسم بقيله يارب أو وقيله يارب قسمي ان هؤلاء قوم لا يؤمنون (فاصفح عنهم) فأعرض عن دعوتهم بئساعان إيمانهم وودعهم وتاركهم (وقل لهم) (سلام) أي تسلم منكم ومشاركة (فسوف يعلمون) وعيد من الله لهم وتسمية لرسوله صلى الله عليه وسلم والضمير في وقيله لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأقسام الله بقيله رفع منه وتعظيم لدعائه والتجائه إليه عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الزخرف كان ممن يقال له يوم القيامة يا عبدي لا تخوف عليكم اليوم ولا أنتم تخزنون ادخلوا الجنة بغير حساب

ترجعون ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة إلا من شهد بالحق وهم يعلمون وإن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فأنى يؤفكون وقيله يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون فاصف عنهم وقل سلام فسوف يعلمون

سورة الدخان مكية وهي سبع وخمسون آية ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

حم والكتاب المبين إنا أنزلناه في ليلة مباركة

(سورة الدخان مكية الاقوله انا كاشفو العذاب قليلا الآية وهي سبع وخمسون آية وقيل تسع وخمسون)

﴿بسم الرحمن الرحيم﴾

* الواو في (والكتاب) واو القسم ان جعلت حم تعديد اللام حرف أو اسم للسورة مرفوعاً على خبر الابتداء المحذوف وواو العطف ان كان حم مقسمها أو قوله (إنا أنزلناه) جواب القسم * والكتاب المبين القرآن * واللييلة المباركة ليلة القدر وقيل ليلة النصف من شعبان ولها أربعة أسماء الليلة المباركة ليلة البراءة وليلة الصلوات وليلة الرحمة وقيل بينها وبين ليلة القدر أربعون ليلة وقيل في تسميتها ليلة البراءة والصلوات البندار اذا استوفى الخراج من أهلها كتب لهم البراءة كذلك الله عز وجل يكتب لعباده المؤمنين البراءة في هذه الليلة وقيل هي مختصة بخمسة خصال تفريق كل أمر حكيم وفضيلة العبادة فيها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى في هذه الليلة مائة ركعة أرسل الله إليه مائة ملك ثلاثون يبشرونه بالجنة وثلاثون يؤمنونه من عذاب النار وثلاثون يدفعون عنه آفات الدنيا وعشرة يدفعون عنه مكاييد الشيطان ونزول الرحمة قال عليه الصلاة والسلام ان الله يرحم أمي في هذه الليلة بعدد شعر أغنام بني كلب وحصول المغفرة قال عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى يغفر لجميع المسلمين في تلك الليلة إلا لكاهن أو ساحر أو مشاحن أو مدمن خمر أو عاق للوالدين أو مصر على الزنا وما أعطى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم من تمام الشفاعة وذلك أنه سأل ليلة الثالث عشر من شعبان في أمته فأعطى الثلث منها ثم سأل ليلة الرابع عشر فأعطى الثلثين ثم سأل ليلة الخامس عشر فأعطى الجميع إلا من شرد عن الله شراد البعير ومن عادة الله في هذه الليلة أن يري فيها ماء زمزم من زيادة ظاهرة والقول الأكثر ان المراد باللييلة المباركة ليلة القدر لقوله تعالى إنا أنزلناه في ليلة القدر

ولمطابقة قوله فيها يفرق كل أمر حكيم لقوله تنزل الملائكة والروح فيها بأذن ربهم من كل أمر وقوله تعالى
 شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن وليلة القدر في أكثر الأقال في شهر رمضان (فان قلت) ما معنى انزال
 القرآن في هذه الليلة (قلت) قالوا أنزل جملة واحدة من السماء السابعة الى السماء الدنيا وأمر السفيرة
 الكرام بان تنسخه في ليلة القدر وكان جبريل عليه السلام ينزله على رسول الله صلى الله عليه وسلم بنجوم منجوما
 (فان قلت) (انا كنا منذرين فيها يفرق كل أمر حكيم) ما موقع هاتين الجمعتين (قلت) هما جملة ان مستأفقتان
 ملفوظتان فسرهم - ما جواب القسم الذي هو قوله تعالى انا أنزلناه في ليلة مباركة كانه قيل أنزلناه لان
 من شأننا الانذار والتحذير من العقاب وكان انزالنا اياه في هذه الليلة خصوصا لان انزال القرآن من الامور
 الحكيمة وهذه الليلة مفروق كل أمر حكيم * والمباركة الكثيرة الظهيرة لا يتبع الله فيها من الامور التي تتعلق بها
 منافع العباد في دينهم ودنياهم ولولم يوجد فيها الا انزال القرآن وحده لكفى به بركة * ومعنى يفرق يفصل
 ويكتب كل أمر حكيم من أرزاق العباد وأجالتهم وجميع أمورهم منها الى الأخرى القابلة وقيل يبدأ في
 استنساخ ذلك من اللوح المحفوظ في ليلة البراءة ويقع الفراغ في ليلة القدر فتدفع نسخة الارزاق الى
 ميكائيل ونسخة الحروب الى جبريل وكذلك الرزق والصواعق والخسوف ونسخة الاعمال الى اسمعيل
 صاحب سماء الدنيا وهو ملك عظيم ونسخة المصائب الى ملك الموت وعن بعضهم يعطى كل عامل بركات أعماله
 فيبقى على السنة الخلق مدحه وعلى قلوبهم هيئته * وقرئ يفرق بالفتح ويدو يفرق كل على شأنه للفاعل
 ونصب كل والفارق الله عز وجل وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه نفريقا بالنون * كل أمر حكيم كل شأن ذي
 حكمة أي مفعول على ما تقتضيه الحكمة وهو من الاسناد المجازي لان الحكيم صفة صاحب الامر على
 الحقيقة ووصف الامر به مجاز (أمر من عندنا) نصب على الاختصاص جعل كل أمر جزلا فمأبأ وصفه
 بالحكيم ثم زاده جزالة وكسبه غفامة بأن قال أعني هذا الامر أمر احصا من عندنا كائن من لدنا وكما اقتضاء
 علمنا وتدبيرنا ويجوز أن يراد به الامر الذي هو ضد النسي ثم اما أن يوضع موضع فرقنا الذي هو مصدر يفرق
 لان معنى الامر والفارقان واحد من حيث انه اذا حكم بالشئ وكتبه فقد أمر به وأوجب أو يكون حالا من
 أحد الضميرين في أنزلناه اما من ضمير الفاعل أي أنزلناه أمرين أمر أو من ضمير المفعول أي أنزلناه في حال
 كونه أمر من عندنا بما يجب أن يفعل (فان قلت) (انا كنا منسرين رجعة من ربك) به يتعلق (قلت) يجوز
 أن يكون بدلا من قوله انا كنا منذرين ورجعة من ربك مفعولا له على معنى انا أنزلنا القرآن لان من شأننا
 ارسال الرسل بالكتب الى عبادنا لاجل الرجعة عليهم وأن يكون تعليلا ليفرق أول لقوله أمر من عندنا ورجعة
 مفعولا به وقد وصف الرجعة بالارسال كما وصفها به في قوله تعالى وما يعسك فلا مرسى له من بعده أي يفصل
 في هذه الليلة كل أمر أو تصدر الاوامر من عندنا لان من عادتنا أن نرسل رجتنا وفصل كل أمر من قسمة
 الارزاق وغيرهما من باب الرجعة وكذلك الاوامر الصادرة من جهته عز وجل لان الغرض في تكليف
 العباد تدعيمهم للنافع والاصل انا كنا منسرين رجعة من ربك موضع الضمير اذ انما بان الربوبية
 تقتضي الرجعة على المربوبين * وفي قراءة زيد بن علي أمر من عندنا على هو أمر وهي تنصرت انتصابه على
 الاختصاص * وقرأ الحسن رجعة من ربك على تلك رجعة وهي تنصرت انتصابه بانها مفعول له (انه هو السميع
 العليم) وما بعده تحقيق لربوبيته وانها لا تخفى الا لمن هذه أوصافه وقرئ رب السموات ربكم ورب آبائكم
 بالجذر بدلا من ربك (فان قلت) ما معنى الشرط الذي هو قوله (ان كنتم موقنين) (قلت) كانوا يقرون بأن
 للسموات والارض ربا وخالقا فقبل لهم ان ارسال الرسل وانزال الكتب رجعة من الرب ثم قيل ان هذا الرب
 هو السميع العليم الذي أنتم مقرون به ومعتدون بان رب السموات والارض وما بينهما ما ان كان اقراركم
 عن علم وإيقان كما تقول ان هذا النعمان زيد الذي تسمع الناس بكومه واشتهر واسمناؤه ان بلغك حديثه
 وحديث بقصته ثم ردان يكونون موقنين بقوله (بل هم في شك يلعبون) وأن اقرارهم غير صادر عن علم وتيقن
 ولا عن جدو حقيقة بل قول مخلوط بهزل ولعب (يوم تأتي السماء) مفعول به من تعجب يقال رقبتة وارتقبته

انا كنا منذرين فيها يفرق
 كل أمر حكيم أمر من
 عندنا انا كنا منسرين
 رجعة من ربك انه هو
 السميع العليم رب
 السموات والارض وما
 بينهما ان كنتم موقنين
 لا اله الا هو يحيى ويميت
 ربكم ورب آبائكم الاولين
 بل هم في شك يلعبون
 فارتقب يوم تأتي السماء

نحو نظراته وانتظرتهم واختلف في الدخان فعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وبه أخذ الحسن أنه دخان
يأتي من السماء قبل يوم القيامة يدخل في أسماع الكفرة حتى يكون رأس الواحد منهم كالرأس الخنثي
وبعد ترى المؤمن منه كهيئة الزكام وتكون الأرض كلها كبيت أوقد فيه ليس فيه خصاص وعن رسول
الله صلى الله عليه وسلم أول الآيات الدخان ونزول عيسى بن مريم ونار تخرج من قبر عدن ابن تسوق الناس
إلى المحشر قال حذيفة بن أسيد رضي الله عنه ما الدخان فتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية وقال علاما بين المشرق
والمغرب يمكث أربعين يوما وليلة أما المؤمن فيصبيه كهيئة الزكام وأما الكافر فهو كالسكران يخرج من
مخبريه وأذنيه ودبره وعن ابن مسعود رضي الله عنه خمس قدمضت الروم والدخان والقمر والبطشة والزام
ويروى أنه قيل لابن مسعود إن قاصعند أبواب كندة يقول أنه دخان يأتي يوم القيامة فيأخذ بنافس
الخلق فقال من علم قليقل به ومن لم يعلم فليقل الله أعلم فان من علم الرجل أن يقول لشيء لا يعلمه الله أعلم
ثم قال ألا سأحدثكم إن قريش لما استعصت على رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاهم فقال اللهم اشد
وطأتك على مضروا جعلها عليهم سنين كسني يوسف فأصابهم الجهد حتى أكلوا الجيف والعلهز وكان الرجل
يرى بين السماء والأرض الدخان وكان يحدث الرجل فيسمع كلامه ولا يراه من الدخان فغشى إليه أبو سفيان
ونفر معه وناشدوه الله والرحم ووعدوه أن دعاهم وكشف عنهم أن يؤمنوا فلما كشف عنهم رجعو إلى
شركهم (بدخان مبين) ظاهر حاله لا يشك أحد في أنه دخان (يفشى الناس) يشعلهم ويلبسهم وهو في محمل
الجر صفة الدخان و (هذا عذاب) إلى قوله مؤمنون منصوب المحمل بفعل مضمر وهو يقولون ويقولون
منصوب على الحال أي قائلين ذلك (أنا مؤمنون) موعدة بالآيات أن تكشف عنهم العذاب (أني لهم الذكري)
كيف يذكرون ويتعظون ويفنون عما وعدوه من الآيات عند كشف العذاب (وقد جاءهم) ما هو أعظم
وأدخل في وجوب الآيات من كشف الدخان وهو ما ظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الآيات
والبينات من الكتاب المجز وغيره من المجزات فلم يذكروا * وتولوا عنه و بهتوه بأن عذبا غلاما أعجميا
له بض ثقيف هو الذي علمه ونسبوه إلى الجنون ثم قال (أنا كشفوا العذاب قليلا إنكم عائدون) أي ريثما
نكشف عنكم العذاب تعودون إلى شرككم لا تلبثون غيب الكشف على ما أنتم عليه من التضرع والابتهاال
(فإن قلت) كيف يستقيم على قول من جعل الدخان قبل يوم القيامة قوله أنا كشفوا العذاب قليلا
(قلت) إذا أتت السماء بالدخان تصور العذوبون به من الكفار والمنافقين وغووا وقالوا ربنا كشف عنا
العذاب أنا مؤمنون منيبون فيكشفه الله عنهم بعد أربعين يوما فريثا يكشفه عنهم يرتدون لا يتعلمون ثم
قال (يوم نبطش البطشة الكبرى) يريد يوم القيامة كقوله تعالى فإذا جاءت الطامة الكبرى (أنا منتمقمون)
أي نتقم منهم في ذلك اليوم (فإن قلت) أيم انتصب يوم نبطش (قلت) عادل عليه أنا منتمقمون وهو نتقم
ولا يصح أن ينتصب بنتقمون لأن انتصب عن ذلك * وقرئ بطش بضم الطاء وقرأ الحسن بطش
بضم النون كأنه يحمل الملائكة على أن يبطشوا بهم البطشة الكبرى أو يجعل البطشة الكبرى باطشة
بهم وقرئ البطشة الكبرى يوم بدر * وقرئ ولقد فتنا بالتشديد لئلا كيدا ولوقوعه على القوم ومعنى الفتنة
أنه أمهلهم ووسع عليهم في الرزق فكان ذلك سببا في ارتكابهم المعاصي واقتراضهم الأثام وأبطلهم
بارسال موسى إليهم ليؤمنوا فاختاروا الكفر على الإيمان أو ساءلهم ما حكمهم وأغرقهم (كريم) على الله وعلى
عباده المؤمنين أو كريم في نفسه لأن الله لم يبعث نبيا إلا من سرة قومه وكرامهم (أن أدوا إلى) هي أن
المفسرة لأن مجي الرسول من بعث إليهم متضمن معنى القول لأنه لا يجيئهم إلا مبشرا ونذيرا وداعيا إلى الله
أو الخفة من الثقلية ومعناه وجاءهم بأن الشأن والحديث أدوا إلى (وعباد الله) مفعول به وهم بنو إسرائيل
يقول أدوهم إلى وأرسلهم معي كقوله تعالى أرسل معناني إسرائيل ولا تعذبهم ويجوز أن يكون
نداء لهم على أدوا إلى يا عباد الله ما هو واجب عليكم من الإيمان لي وقبول دعوتي واتباع سبيلي * وعلى
ذلك بأنه (رسول أمين) غير ظنين قد أتمنه الله على وجهه ورسالته (وأن لا تعلموا) أن هذه مثل الأولى في

بدخان مبين يفشى الناس
هذا عذاب أليم ربنا
اكشف عنا العذاب
أنا مؤمنون أني لهم
الذكري وقد جاءهم
رسول مبين ثم تولوا عنه
وقالوا معي مجنون أنا
كاشفوا العذاب قليلا
إنكم عائدون يوم نبطش
البطشة الكبرى أنا
منتمقمون ولقد فتنا
قبلهم قوم فرعون
وجاءهم رسول كريم
أن أدوا إلى عباد الله
أنى لكم رسول أمين
وأن لا تعلموا

وجهها أي لا تسع كبروا (على الله) بالاستهانة برسوله ووجهه أولاً تستكبروا على نبي الله (بسلطان مبين) بحجة واضحة (أن ترجون) أن تقتلون * وقرئ تحت بالدغام ومعناه أنه عاثر به متكل على أنه يعصمه منهم ومن كيدهم فهو غير مبال بما كانوا يتوعدونه به من الرجم والقتل (فاعتزلون) يريدان لم تؤمنوا لي فلا مولاة بيني وبين من لا يؤمن فتتخو أعني واقطعوا أسباب الوصلة عني أو تخافوني كما قالوا لي ولا على ولا تتعرضوا لي بشركم وأذا حكم فليس جزاء من دعاءكم إلى ما فيه فلا حكم ذلك (أن هؤلاء) بأن هؤلاء أي دعا ربه بذلك قيل كان دعاؤه اللهم عجل لهم ما يستحقونه بأجرهم وقيل هو قوله ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين وإنما ذكر الله تعالى السبب الذي استوجبوا به الهلاك وهو كونهم مجرمين وقرئ أن هؤلاء بالكسر على ضمهم القول أي فدعا ربه فقال أن هؤلاء (فأسر) قرئ يقطع المزمة من أسرى ووصلها من سرى وفيه وجهان ضمهم القول بهد الفاء فقال أسر بعبادي وأن يكون جواب شرط محذوف كأنه قيل قال إن كان الأمر كما تقول فأسر (بعبادي) يعني فأسر بني إسرائيل فقد قدر الله أن تنقدموا وتتبعكم فرعون وجنوده فينجي المتقدمين ويغرق التابعين * الرهوفيه وجهان أحدهما أنه الساكن قال الأعشى عشرين رهوا فلا لا يجاز خاذلة * ولا الصدور على الاعجاز تتشكل

أي مشمسا كنعالي هينة أراد موسى لما جاوز البحر أن يضربه بعصاه فينطبق كما ضربه فانفاق فأمر بأن يتركه ساكنا على هينته قار على حاله من انتصاب الماء وكون الطريق يسلا يضربه بعصاه ولا يغير منه شيئا ليدخله القبط فاذا حصلوا فيه أطبقه الله عليهم والثاني أن الرهوف الفجوة الواسعة وعن بعض العرب أنه رأى جملا فالجاء فقال سبحان الله وهو بين سنامين أي اتركه مقلوبا على حاله منفرجا (أنهم جند مغرقون) وقرئ بالفتح بمعنى لانهم * والمقام الكرم ما كان لهم من المجالس والمنازل الحسنة وقيل المنابر * والنعمة بالفتح من التمتع بالكسر من الانعام * وقرئ فأكهين وفكهمين (كذلك) الكاف منه صيغة على معنى مثل ذلك الإخراج أخرجهما منها (وأورثناها) أوفى موضع الرفع على الأمر كذلك (قوما آخرين) ليسوا منهم في شيء من قرابة ولادين ولا ولاؤهم بنو إسرائيل كانوا مستعبدين في أيديهم فأهلكهم الله على أيديهم وأورثهم ملائكتهم وديارهم * إذا مات رجل خطير قالت العرب في تعظيم مهلكة بكت عليه السماء والارض وبكته الريح وأظلمت له الشمس وفي حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مؤمن مات في غربة غابت فيها نواكبه إلا بكت عليه السماء والارض وقال جرير * تبكي عليك نجوم الليل والقمر * وقالت الخارجية أيا شجرة الخابور مالك مورقا * كأنك لم تجزع على ابن طريف

وذلك على سبيل التمثيل والتخييل مبالغة في وجوب الجزع والبكاء عليه وكذلك ما روى عن ابن عباس رضي الله عنه من بكاء مصلي المؤمن وآثاره في الارض ومساعد عمله ومهابط رزقه في السماء تمثيل ونفي ذلك عنهم في قوله تعالى (فابكت عليهم السماء والارض) فيه تمسك بهم وبجأهم المناقبة لحال من يعظم فقدته فيقال فيه بكت عليه السماء والارض وعن الحسن فابكت عليهم الملائكة والمؤمنون بل كانوا لا كهم مسرورين يعني فابكت عليهم أهل السماء وأهل الارض (وما كانوا منظرين) لما جاء وقت هلاكهم لم ينظروا إلى وقت آخر ولم يجهلوا إلى الآخرة بل عجل لهم في الدنيا (من فرعون) بدل من العذاب المهين كأنه في نفسه كان عذابا هين لا فراطه في تعذيبهم واهانتهم ويجوز أن يكون المعنى من العذاب المهين واقعا من جهة فرعون * وقرئ من عذاب المهين ووجهه أن يكون تقدير قوله من فرعون من عذاب فرعون حتى يكون المهين هو فرعون وفي قراءة ابن عباس من فرعون ما وصف عذاب فرعون بالشدة والفظاعة قال من فرعون على معنى هل تعرفونه من هو في عنوه وشيطنته ثم عرف حاله في ذلك بقوله (انه كان عاليا من المسرفين) أي كبير ارفيع الطبقة من بينهم فأنقاهم بليغافي اسرافه أو عاليا متكبيرا كقوله تعالى ان فرعون عذابي في الارض ومن المسرفين خبر ثان كأنه قيل انه كان متكبرا مسرفا * الضمير في (اخترناهم) لبني إسرائيل و (على علم) في موضع الحال أي عالين بكان الخبرة وبأنهم أحقاء بأن يختاروا ويجوز أن يكون المعنى مع علم

على الله أني آتيتكم
بسلطان مبين وأن
عذبت بربي وربكم أن
ترجون وأن لم تؤمنوا
لي فاعتزلون فدعا ربه
أن هؤلاء قوم مجرمون
فأسر بعبادي ليسلا
أنكم متبعون وأترك
البحر وهو انهم جند
مغرقون كم تركوا من
جنات وعمون وزروع
ومقام كرم ونعمة
كانوا فيها فأكهين كذلك
وأورثناها قوما آخرين
فابكت عليهم السماء
والارض وما كانوا
منظرين واقعدنجينا
بني إسرائيل من
العذاب المهين من
فرعون انه كان عاليا
من المسرفين ولقد
اخترناهم على علم

﴿القول في سورة الدخان﴾ بسم الله الرحمن الرحيم ﴿قوله تعالى ان هؤلاء ليقولون ان هي الاموتتنا الاولى﴾ (قال فيه فان قلت كان الكلام معهم واقعا في الحياة الثانية لافي الموت الخ) قال أجدوا أظهر من ذلك انهم لما وعدوا بد الحياة الدنيا حالتين آخرين الاولى منهما الموت والانجى حياة ألبعث انبتوا الحالة الاولى وهي الموت ونفوا ما بعدها وسموها أولى مع أنهم اعتقدوا أن لا شيء بعدها لانهم نزلوا بحمدهم على الآيات (٣٦٢) فجعلوها أولى على ما ذكرتهم وهذا أولى من جعل الموتة الاولى على السابقة على

منابأهم يزعمون ويفرط منهم الفرط في بعض الاحوال (على العالمين) على عالمي زمانهم وقيل على الناس جميعا الكثرة الانبياء منهم (من الآيات) من نحو فلق البحر وتطليل الغمام وانزال المن والسواوي وغير ذلك من الآيات العظام التي لم يظهر الله في غيرهم مثلها (بلاء مبين) نعمة ظاهرة لان الله تعالى يبلى بالنعمة كما يبلى بالصيبة أو اختبارا ظاهرا ليعتبر كيف تعملون كقوله تعالى وفي ذالك بلاء من ربكم عظيم (هؤلاء) اشارة الى كفار قريش (فان قلت) كان الكلام واقعا في الحياة الثانية لافي الموت فهل لا قيل ان هي الاحياتنا الاولى وما نحن بنشرين كما قيل ان هي الاحياتنا الدنيا وما نحن بعبعوثين وما معنى قوله (ان هي الا موتتنا الاولى) وما معنى ذكر الاولى كأنهم وعدوا بموتة أخرى حتى نفوها وحدها وأثبتوا الاولى (قلت) معناه والله الموفق للصواب انه قيل لهم انكم تموتون بموتة تتبعها حياة كما تقدمتكم موتة قد تتبعها حياة وذلك قوله عز وجل وكنتم أمواتا فأحياكم ثم ميتهم ثم يحييهم فقالوا ان هي الاموتتنا الاولى يريدون ما الموتة التي من شأنها أن تتبعها حياة الا الموتة الاولى دون الموتة الثانية وما هذه الصفة التي تصفون بها الموتة من تعقب الحياة لها الا الموتة الاولى خاصة فلا فرق اذ بين هذا وبين قوله ان هي الاحياتنا الدنيا في المعنى * يقال أنشر الله الموتى ونشرهم اذ بعثهم (فأثابا ثابثا) خطاب للذين كانوا يعدونهم النشور من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين أي ان صدقتم فيما تقولون فجعلوا لنا احياء من مات من آياتنا بسؤالكم ربكم ذلك حتى يكون دليلا على أن ماتعدونه من قيام الساعة وبعث الموتى حق وقيل كانوا يطلبون اليهم أن يدعو الله فينشر لهم قصى بن كلاب ليسأوروه فانه كان كبيرهم ومشاورهم في النوازل ومعظم الشؤون * هو تبع الجبري كان مؤمنا وقومه كافرين ولذلك ذم الله قومه ولم يذمه وهو الذي سار بالجيش وحير الحيرة وبنى سمرة وقد قيل هدمها وكان اذا كتب قال بسم الله الذي لا يبرأوا بحر او عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا تبعه فانه كان قد أسلم وعنه عليه الصلاة والسلام ما أدري أكان تبع نبيا أو غيري وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان نبيا وقيل نظر الى قبرين بناحية جبر قال هذا قبر رضوى وقبر جبري بنتي تبع لا تشر كان بالله شيئا وقيل هو الذي كسا البيت وقيل للملك اليمين التبابعة لانهم يتبعون كما قيل الاقبال لانهم يتقيلون وسمى الظل تبعه لانه يتبع الشمس (فان قلت) ما معنى قوله تعالى (أهم خير) ولا خير في الفريقين (قلت) معناه أهم خير في القوة والمنعة كقوله تعالى أ كفاركم خير من أولئكم بعد ذكر آل فرعون وفي تفسير ابن عباس رضي الله عنهما أهم أشد أم قوم تبع (وما بينهما) وما بين الجنسين وقرأهم بدين عمير وما بينهما * وقرأهم بمقاتهم بالنصب على أنه اسم ان ويوم الفصل خبرها أي ان ميعاد حسابهم وجزائهم في يوم الفصل (لا يغني مولى) أي مولى كان من قرابة أو غيرها (عن مولى) عن أي مولى كان (شيئا) من اغناء أي فليلا منه (ولا هم ينصرون) الضمير للمولى لانهم في المعنى كثير لتناول اللفظ على الابهام والشماع كل مولى (الا من رحم الله) في محل الرفع على البذل من الواو في ينصرون أي لا يمنع من العذاب الا من رحمه الله ويجوز أن ينتصب على الاستثناء (انه هو العزيز) لا ينصر منه من عصاه (الرحيم) لمن أطاعه * قرئ ان شجرت الزقوم يكسر الشين وفيها ثلاث لغات شجرة بفتح الشين وكسرها وشجرة بالياء وروى أنه لما نزل ذلك خير نزل أم شجرة الزقوم قال ابن الزبير ان أهل اليمن يدعون أكل الزبد والتمر التزقم فدعا أبو جهل بتمر وزبد فقال تزقوا فان هذا هو الذي يخوفكم به محمد فنزل (ان شجرت الزقوم طعام الاثيم) وهو الفاجر الكثير الاتام وعن أبي الدرداء انه كان يقرئ رجلا فلا فكان

الحياة الدنيا لوجهين أحدهما ان الاقتصار عليها لا يمتدونه لانهم يثبتون الموت الذي على العالمين وآتيناهم من الآيات ما فيه بلاء مبين ان هؤلاء ليقولون ان هي الاموتتنا الاولى وما نحن بنشرين فأثابا ثابثا ان كنتم صادقين أنهم خير أم قوم تبع والذين من قبلهم أهل كآهم انهم كانوا محسرين وما خلقتنا السموات والارض وما بينهما الا بيمين ما خلقتنا الا باليمين واكن أكثرهم لا يعلمون ان يوم الفصل ميقاتهم أجمعين يوم لا يغني مولى عن مولى شيئا ولا هم ينصرون الا من رحم الله انه هو العزيز الرحيم ان شجرت الزقوم طعام الاثيم يعقب حياة الدنيا وجل الحصر المباشرة للموت في كلامهم على صفة لم يذكر على نفس الموت للمشاهد لهم فيه عدول عن الظاهر بلا حاجة

الثاني ان الموت السابق على الحياة الدنيا لا يعبر عنه بالموتة فان الموتة فعلة فيها اشعار بالتجدد والظريان والموت السابق على الحياة الدنيا أمر مستحب لم تتقدمه حياة طرأ عليها هذا مع ان في بقية السورة قوله تعالى لا يدعون فيها الموت الا الموتة الاولى وانما غني بالموتة الاولى هنا الموت المتعقب للحياة الدنيا فقط ففيه ارشاد لما ذكرته والله أعلم * قوله تعالى ان شجرت الزقوم طعام

الاثم الائمة (قال فيه نقل ان ابا الدرداء اقرأها رجلا فلم يقم النطق بالاثم وجعل يقول طعام الائم الخ) قال احمد لا دليل فيه لذلك وقول ابي الدرداء محمول على ايضاح المعنى ليكون وضوح المعنى عند المتعلم عنواني أن يأتي (٣٦٣) بالقراءة كما أنزلت على هذا حله

القاضي أبو بكر في كتاب الانتصار وهو الوجه والله أعلم بقوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى (قال انما استثنيت الموتة الاولى المذوقة

كالمهل يغلي في البطون كغلي الحميم خذوه فاعتلوه الى سواء الجحيم ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الحميم ذائق انك أنت العزيز الكريم ان هذا ما كنتم به تمترون ان المتقين في مقام أمين في جنات وعيون يلبدون من سندس واستبرق متقابلين كذلك وزوجناهم بحور عين يدعون فيها بكل فاكهة آمنين لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى ووقاهم عذاب الحميم فضلا من ربك ذلك هو الفوز العظيم فانما يسرناه بلسانك لعلمهم يتخذون فارتقب في نعيم المحور فيهما البدل

يقول طعام الائم فقال قبل طعام الفاجر يا هذا وهذا يستدل على أن ابدال كلمة مكان كلمة جائز اذا كانت مؤدية معناها ومنه أجاز أبو حنيفة القراءة بالفارسية على شريطة وهي أن يؤدي القارئ المعاني على كمالها من غير أن يخرم منها شيئا قالوا وهذه الشريطة تشهد انها الجازة كالأجازة لان في كلام العرب خصوصاً في القرآن الذي هو معجز بفصاحته وغرابة نظمه وأساليبه من لطائف المعاني والأغراض ما لا يستعمل بآدائه لسان من فارسية وغيرها وما كان أبو حنيفة رحمه الله يحسن الفارسية فلم يكن ذلك منه عن تحقق وتبصر وروى علي بن الجعد عن أبي يوسف عن أبي حنيفة مثل قول صاحبيه في انكار القراءة بالفارسية (كالمهل) قرئ بضم الميم وفتحها وهو ورد في الزيت ويدل عليه قوله تعالى يوم تكون السماء كالمهل مع قوله فكانت وردة كالدخان قيل هو ذائب الفضة والنحاس والكاف رفع خبر بعد خبر وكذلك (تغلي) وقرئ بالتاء للشجرة وبالياء للطعام و (الحميم) الماء الحار الذي انتهى غليانه يقال للزبانية (خذوه فاعتلوه) فخذوه بعنف وغلظة وهو أن يؤخذ بتليبب الرجل فيجر الى حبس أو قتل ومنه العتل وهو الغليظ الجافي وقرئ بكسر التاء وضمها (الى سواء الجحيم) الى وسطها ومعظمها (فان قلت) هلا قيل صبوا فوق رأسه من الحميم كقوله تعالى يصب من فوق رؤسهم الحميم لان الحميم هو المصبوب لا عذابه (قلت) اذا صب عليه الحميم فقد صب عليه عذابه وشده الا أن صب العذاب طريقه الاستعارة كقوله * صبت عليه صروف الدهر من صيب * وكقوله تعالى أفرغ علينا صبرا فذكر العذاب معلقا به الصب مستعارا له ليكون أهول وأهيب يقال (ذق انك أنت العزيز الكريم) على سبيل الهز ووالله كم من كان يتعزز ويتكرم على قومه وروى أن أبا جهل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين جبليها أعز ولا أكرم مني فوالله ما استطيع أنت ولا ربك أن تفعل بي شيئا وقرئ أنك بمعنى لئلا وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه قرأ به على المنبر (ان هذا) العذاب أو ان هذا الامر هو (ما كنتم به تمترون) أي تشكون أو تتمارون وتتلجون * قرئ في مقام بالفتح وهو موضع القيام والمراد المكان وهو من الخاص الذي وقع مستعملا في معنى العموم وبالضم وهو موضع الإقامة والأمين من قولك آمن الرجل أمانته فهو أمين وهو ضد الخائن فوصف به المكان استعارة لان المكان الخفيف كالغايخون صاحبه عبا ياتي فيه من المسكارة * قيل السندس مارق من الديباخ * والاستبرق ما غلظ منه وهو تمريب استبر (فان قلت) كيف ساع أن يقع في القرآن العربي المبين لفظ أعجمي (قلت) اذا عرب خرج من أن يكون عجميا لان معنى التعريب أن يجعل عربيا بالتصرف فيه وتغييره عن مناجاه واجرائه على أوجه الاعراب (كذلك) الكاف مرفوعة على الامر كذلك أو منصوب على مثل ذلك أنبناهم (وزوجناهم) وقرأ عكرمة بحور عين على الإضافة والمعنى بالحور من العين لان العين أمان أن تكون حورا أو غير حور فهو لا من الحور العين لان من سهلين مثلا وفي قراءة عبد الله بعين وعين والعيناء البيضاء تعلوها اجرة * وقرأ عبيد ابن عمير لا يذاقون فيها الموت وقرأ عبد الله لا يذوقون فيها طعم الموت (فان قلت) كيف استثنيت الموتة الاولى المذوقة قبل دخول الجنة من الموت المنفي ذوقه فيها (قلت) أريد أن يقال لا يذوقون فيها الموت البتة فوضع قوله الا الموتة الاولى موضع ذلك لان الموتة الماضية محال ذوقها في المستقبل فهو من باب التعليل بالمحال كانه قيل ان كانت الموتة الاولى يستقيم ذوقها في المستقبل فانهم يذوقونها * وقرئ ووقاهم بالتشديد (فضلا من ربك) عطاء من ربك وثوابا يعني كل ما أعطى المتقين من نعيم الجنة والنجاة من النار وقرئ فضل أي ذلك فضل (فانما يسرناه بلسانك) فذلكه للسورة ومعناها ذكرهم بالكتاب المبين فانما يسرناه أي سهلناه حيث أنزلناه عربيا بلسانك بلغتك ارادة أن يفهمه قومك فيتمذكروا (فارتقب) فانتظر ما يحل بهم

من غير الجنس وأما على طريقة الحجازيين فانتصبت الموتة استثناء منقطعاً وسر اللغة التيمية بناء النفي المراد على وجه لا يبقى للسامع مطع ما في الاثبات فيقولون ما فيها أحد الا حمار على معنى ان كان الحمار من الاحدين ففيها أحد فيقولون الثبوت على أمر محال حتما بالنفي وعليه حمل الرخصي قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله أي ان كان الله من في السموات والارض في السموات

(انهم من تقبون) ما يحل بك متر بصون بك الدوائر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة حم
الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك وعنه عليه السلام من قرأ حم التي يد كرفيها الدخان في
ليلة جمعة أصبح مغفورا له

﴿سورة الجاثية مكية وهي سبع وثلاثون آية وقيل ست﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم) ان جعلنا اسمها مبتدأ مخبر عنه بـ (تنزيل الكتاب) لم يكن بد من حذف مضاف تقديره تنزيل حم
تنزيل الكتاب و (من الله) صلة للتنزيل وان جعلنا تعديد للحروف كان تنزيل الكتاب مبتدأ والظرف
خبرا (ان في السموات والارض) يجوز أن يكون على ظاهره وأن يكون المعنى ان في خلق السموات لقوله
﴿وفي خلقكم﴾ (فان قلت) علام عطف (وما يثبت) أعلى الخلق المضاف أم على الضمير المضاف اليه (قلت)
بل على المضاف لان المضاف اليه ضمير متصل مجرور بـ (عطف عليه) استغفروا أن يقال مررت بك وزيد
وهذا أبوك وعمرو وكذلك ان أكدوه كرهوا أن يقولوا مررت بك أنت وزيد * قرئ آيات لقوم يوقنون
بالنصب والرفع على قولك ان زيد في الدار وعمرو في السوق وأما قوله آيات لقوم يوقنون
فن العطف على عاملين سواء نصبت أو رفعت فالعاملان اذا نصبت هما ان وفي أقيمت الواو مقامهما فـ (قلت)
الجري اختلاف الليل والنهار والنصب في آيات واذا رفعت فالعاملان لا يمتدان في علمت الرفع في آيات
والجري في اختلاف وقرأ ابن مسعود وفي اختلاف الليل والنهار (فان قلت) العطف على عاملين على مذهب
الاخفش سديلا مقال فيه وقد أباه سيبويه فوجه تخريج الآية عنده (قلت) فيه وجهان عنده أحدهما
أن يكون على ضمائر في والذي حسنته تقدم ذكره في الآيتين قبلها ويعضده قراءة ابن مسعود والثاني أن
يفتصب آيات على الاختصاص بعد انقضاء الجور ومطوفا على ما قبله أو على التكرير وروفعها باضمار هي *
وقرئ واختلاف الليل والنهار بالرفع وقرئ آية وكذلك وما يثبت من دابة آية وقرئ وتصريف الريح والمعنى
ان المنصفين من العباد اذا نظروا في السموات والارض النظر الصحيح علموا أنهم مصنوعون وأنه لا بد لهم من
صانع فآمنوا بالله وأقروا فاذا نظروا في خلق أنفسهم وتنقلها من حال الى حال وهيمته الى هيئته وفي خلق
ما على ظهر الارض من صنوف الحيوان ازدادوا ايمانا وأيقنوا واتقوا عنهم اللبس فاذا نظروا في سائر
الحوادث التي تتجدد في كل وقت كاختلاف الليل والنهار وزول الامطار وحياة الارض بها بعد موتها
(وتصريف الرياح) جنوبا وشمالا وقبولا ودورا علقوا واستحكمت علمهم وخلص يقينهم وسمى المطر رزقا لانه
سبب الرزق (تلك) اشارة الى الآيات المتقدمة أي تلك الآيات آيات الله و (تتلوها) في محل الحال أي
متلوة (عليك بالحق) والعامل ما دل عليه تلك من معنى الاشارة ونحوه هذا بعلى شيخا وقرئ يتلوهما بالياء
(بعد الله وآياته) أي بعد آيات الله كقولهم أعجبني زيدو كرمه يريدون أعجبني كرم زيد ويجوز أن يراد بعد
حديث الله وهو كتابه وقرأه كقوله تعالى الله نزل أحسن الحديث وقرئ (يؤمنون) بالتاء والياء * الا فاك
الكذاب والاثيم المتبالغ في اقتراف الآثام (يصر) يقبل على كفره ويقم عليه وأصله من اصرار
الجار على العانة وهو أن ينحى عليه اصرار أذنيه (مستكبرا) عن الايمان بالآيات والاذعان لما ينطق به من
الحق من درياله ما يحب ايماء عنده فيل تزلت في النظر من الحرث وما كان يشترى من أحاديث الاعاجم
ويشغل الناس بها عن استماع القرآن والآية عامة في كل ما كان مضارا لدين الله (فان قلت) ما معنى ثم في
قوله ثم يصر مستكبرا (قلت) معناه في قول القائل * يرى غمرات الموت ثم يزور رها وذلك أن غمرات الموت
حقيقة بأن يجور اثمها بنفسه ويطلب القرار عنها وأما يزور الاقدام على من اولتها فأمر مستبعد فعني
ثم الايدان بأن فعل المقدم عليها بعد ما رآها وعينها شيء يستبعد في العادات والطباع وكذلك آيات الله
الواضحة الناطقة بالحق من تليت عليه وسمعها كان مستبعدا في العقول اصراره على الضلالة عندها

انهم من تقبون

﴿سورة الجاثية مكية

وهي سبع وثلاثون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حم تنزيل الكتاب من

الله العزيز الحكيم ان

في السموات والارض

لايات للؤمنين وفي

خلقكم وما يثبت من

دابة آيات لقوم يوقنون

واختلاف الليل والنهار

وما أنزل الله من السماء

من رزق فأحسب به

الارض بعد موتها

وتصريف الرياح آيات

لقوم يعقلون تلك آيات

الله تتلوها عليك بالحق

فبأي حديث بعد الله

وآياته يؤمنون ويل

لكل أفاك أثيم يسمع

آيات الله تتلى عليه

ثم يصر مستكبرا كان لم

يسمعها فبشره بعذاب

أليم

والارض من يعلم الغيب

فاذا نفخ السامع من

نبوت الاول تعدت

النفوة الى نبوت الثاني

فخرت بالنبي والله أعلم

واستكباره عن الايمان بها (كائن) مخففة والاصل كانه لم يسمعها والضمير ضمير الشأن كافي قوله
كان ظبية تعطو الى ناضر السلم * ومحل الجملة النصب على الحال أي يصير مثل غير السامع (واذا) بلغه شيء من
آياتنا وعلم أنه منها (اتخذها) أي اتخذ الآيات (هزوا) ولم يقل اتخذها لانه ما رآه إذا أحس بشئ من الكلام
أنه من جملة الآيات التي أنزلها الله تعالى على محمد صلى الله عليه وسلم خاض في الاستهزاء بجميع الآيات ولم
يقصر على الاستهزاء بما بلغه ويحتمل وإذا علم من آياته أشياء يمكن أن يتشبث به المعاند ويجعله محملاً يتسلى به
على الطعن والغميزة افترضه واتخذ آيات الله هزوا وذلك نحو افتراض ابن الزبير قوله عز وجل انكم وما
تعبدون من دون الله حصب جهنم ومغالطته رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله خصمك ويجوز أن يرجع
الضمير الى شيء لانه في معنى الآية كقول أبي العناني

نفسى بشئ من الدنيا معلقة * الله والقائم المهدى يكفيها

حيث أراد عتبة * وقرئ علم (أولئك) إشارة الى كل أفكأثم لشموله الافاكين * والوراء اسم للجهة التي
يوارى بها الشخص من خلف أو قدام قال

أليس ورأى أن تراخت مني * أدب مع الولدان أزحف كالنسر

ومنه قوله عز وجل (من ورائهم) أي من قدامهم (ما كسبوا) من الاموال في رحالهم ومتاجرهم
(ولما اتخذوا من دون الله) من الاوثان (هذا) إشارة الى القرآن يدل عليه قوله تعالى والذين كفروا بآيات
ربهم لان آيات ربهم هي القرآن أي هذا القرآن كامل في الهداية كما تقول زيد رجل تريد كامل في الرجولية
وأما رجل * والجزأشد العذاب * وقرئ بجرايم ورفعه (ولتبتغوا من فضله) بالتجارة أو بالغوص على
اللقا أو المرجان واستخراج اللعيم الطرى وغير ذلك من منافع البحر (فان قلت) ما معنى منه في قوله (جميعا
منه) وما موقعها من الاعراب (قلت) هي واقعة موقع الحال والمعنى أنه سخر هذه الاشياء كائنة منه وحاصلة
من عنده يعني أنه مكنونها وموجودها بقدرته وحكمته ثم سخرها خلقه ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف
تقديره هي جميعا منه وأن يكون وسخر لكم تأ كيد القول تعالى سخر لكم ثم ابتدئ قوله ما في السموات وما
في الارض جميعا منه وأن يكون ما في الارض مبتدأ ومنه خبره وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما منة وقرأ
سلمة بن محارب منه على أن يكون منه فاعل سخر على الاسناد المجازي أو على أنه خبر مبتدأ محذوف أي ذلك أو
هو منه * حذف المقول لان الجواب دال عليه والمعنى قل لهم اغفروا وغفروا (لا يرجون أيام الله) لا يتوقعون
وقائع الله بأعدائه من قولهم لو قاتع العرب أيام العرب وقيل لا يأملون الاوقات التي وقتها الله لنواب
الؤمنين ووعدهم الفوز فيها قبل تزلزل آية القتال ثم نسخ حكمها وقيل تزولها في عمر رضي الله عنه
وقد شتمه رجل من غفار فهم أن يبطش به وعن سعيد بن المسيب كتابين يدي عمر بن الخطاب رضي الله عنه
فقرأ قارئ هذه الآية فقال عمر ليجزى عمر عما صنع (الجزى) تعليل للامر بالمغفرة أي اغما أمر وأبان يغفروا
لما أراد الله من توفيتهم جزاء مغفرتهم يوم القيامة * (فان قلت) قوله (قوما) ما وجه تذكيره وانما أراد
الذين آمنوا واهم معارف (قلت) هو مدح لهم وثناء عليهم كانه قيل ليجزى أيما قوم وقوما مخصوصين
لصبرهم واغضائهم على أذى أعدائهم من الكفار وعلى ما كانوا يجزى عنهم من الغصص (عما كانوا يكسبون)
من الثواب العظيم بكظم الغيظ واحتمال المكره ومعنى قول عمر ليجزى عمر عما صنع ليجزى بصبره واحتماله
وقوله (رسول الله صلى الله عليه وسلم عند نزول الآية والذي بعثك بالحق لا ترى الغضب في وجهي وقرئ
ليجزى قوما أي الله عز وجل وليجزى قوم وليجزى قوما على معنى وليجزى الجزاء قوما (الكتاب) التوراة
(والحكم) الحكمة والفقه أو فصل الخصومات بين الناس لان الملك كان فيهم والنبوة (من الطيبات) مما
أحل الله لهم وأطاب من الارزاق (وفضلائهم على العالمين) حيث لم توث غيبرهم مثل ما آتيناهم
(بينات) آيات ومجربات (من الامن) من أمر الدين * فساقع بينهم الخلاف في الدين (الامن بعد ما جاءهم)
ما هو موجب لزال الخلاف وهو العلم * وانما اختلفوا البني حدث بينهم أي لعداوة وحسد (على شريعة) على

واذا علم من آياته أشياء
اتخذها هزوا أولئك
لهم عذاب مهين من
ورائهم جهنم ولا يغني
عنهم ما كسبوا شيئا
ولا ما اتخذوا من دون
الله أولياء ولهم عذاب
عظيم هذا هدى والذين
كفروا بآيات ربهم لهم
عذاب من رجز السيم
الله الذي سخر لكم
البحر لتجري الفلك فيه
بأمره ولتبتغوا من فضله
واعلمكم تشكرون
وسخر لكم ما في السموات
وما في الارض جميعا
منه ان في ذلك لآيات
لقوم يتفكرون قل
الذين آمنوا يغفروا للذين
لا يرجون أيام الله
ليجزى قوما بما كانوا
يكسبون من عمل
صالحا فلتفسدوه ومن
أساء فعليه انم الى ربكم
ترجعون ولقد آتينا بني
اسرائيل الكتاب والحكم
والنبوة ورزقناهم من
الطيبات وفضلناهم
على العالمين وآتيناهم
بينات

من الامر فاختلافوا

الامن بعد ما جاءهم

العلم بغيابهم ان ربك

يقضى بينهم يوم القيامة

فما كانوا فيه يختلفون

ثم جعلناك على شريعة

من الامر فاتبعها ولا

تتبع أهواء الذين

لا يعلمون انهم لن يغنوا

عنك من الله شأ وان

الظالمين بعضهم أولياء

بعض والله ولي المتقين

هـ اذا بصائر للناس

وهدى ورجة لقوم

يوقنون أم حسب الذين

أجترحوا السيئات أن

نجعلهم كالذين آمنوا

وعملوا الصالحات سواء

محياهم ومماتهم ساء

ما يحكمون وخلق الله

السموات والارض

بالحق ولنجزي كل

نفس بما كسبت وهم

لا يظلمون أفرايت من

اتخذ الله هوام وأضله

الله على علم وختم على

سمعه وقلبه وجعل على

بصره غشاوة فمن يهديه

من بعد الله أفلا

تذكرون وقالوا ما هو

الايماننا الدنيا غوث

ونحيى وما يكاد الا

الدهر وما لهم بذلك

من علم انهم لا يظنون

واذا تنلى عليهم آياتنا

بينات ما كان حجتهم الا

أن قالوا اتوا بآياتنا

ان كنتم صادقين قل الله

يحييكم ويميتكم ثم نجعلكم

الى يوم القيامة لا ريب

فيه

طريقة ومنهاج (من الامر) من أمر الدين فاتبع شريعتك الثابتة بالدلائل والحجج ولا تتبع ما لا حجة عليه من
أهواء الجهال ودينهم المبني على هوى وبدعة وهم رؤساء قريش حين قالوا ارجع الى دين آباءك ولا توالم
اتما الى الظالمين من هو ظالم مثلهم * وأما المتقون فولهم الله وهم موالوه وما بين الفصل بين الولائيين
(هذا) القرآن (بصائر للناس) جعل ما فيه من معالم الدين والشرائع بمنزلة البصائر في القلوب كما جعل رוחا
وحياة وهو هدى من الضلالة ورجة من العذاب لمن آمن وأيقن وقرئ هذه بصائر أي هذه الآيات (أم)
منقطعة ومعنى الهمة فيها انكار الحسبان * والاجتراح الاكتساب ومنه الجوارح وفلان جارحة أهله أي
كاسبهم (أن نجعلهم) أن نصيرهم وهو من جعل المتعدى الى مفعولين فأولهما الضمير والثاني السكاف
والجملته التي هي (سواء محياهم ومماتهم) بدل من السكاف لان الجملة تقع مفعولا ثانيا فكانت في حكم المفرد
الانترالكولت أن نجعلهم سواء محياهم ومماتهم * كان سيديا كما تقول ظننت زيدا أبوه منطلق ومن قرأ
سواء بالنصب أجرى سواء مجرى مستويا وارتفع محياهم ومماتهم على الفاعلية وكان مفردا غير جملة ومن قرأ
ومماتهم بالنصب جعل محياهم ومماتهم ظرفين كمقدم الحاج وخفوق النجم أي سواء في محياهم وفي مماتهم
والمعنى انكار أن يستوى المسيئون والمحسنون محيا وأن يستووا بما تلاقوا في أحوالهم أحياء حيث عاش
هؤلاء على القيام بالطاعات وأولئك على ركوب المعاصي ومما تاحيت مات هؤلاء على البشري بالرجة
والوصول الى ثواب الله ورضوانه وأولئك على اليأس من رحمة الله والوصول الى هول ما أعد لهم وقيل معناه
انكار أن يستووا في الممات كما استووا في الحياة لان المسيئين والمحسنين مستو محياهم في الرزق والصحة وانما
يفترقون في الممات وقيل سواء محياهم ومماتهم كالمستأنف على معنى أن محيا المسيئين ومماتهم سواء
وكذلك محيا المحسنين ومماتهم كل عوت على حسب ما عاش عليه وعن تميم الدار يرضى الله عنه أنه كان يصلي
ذات ليلة عند المقام فبلغ هذه الآية فجعل يبكي ويردد الى الصباح ساء ما يحكمون وعن الفضيل أنه بلغها
فجعل يردد هاويكي ويقول يا فضيل ليت شعري من أي الفريقين أنت (ولتجزي) معطوف على بالحق لان
فيه معنى التعليل أو على معلى محذوف تقديره خلق الله السموات والارض ليدل بها على قدرته ولتجزي كل
نفس * أي هو مطواع لهوى النفس يتبع ما تدعو اليه فكانه يعبد ما يعبد الرجل الهة وقرئ آلهة هوام
لانه كان يستحسن الحجر فيعبده فاذا رأى ما هو أحسن رفضه اليه فكانه اتخذ هوام آلهة شتى يعبد كل وقت
واحدا منها (وأضله الله على علم) وتركه عن الهداية والالطف وخذله على علم عالما بان ذلك لا يجدي عليه وأنه ممن
لالطف له أو مع علمه بوجه الهداية واحاطته بأنواع اللطاف المحصلة والمقربة (فمن يهديه من بعد) اضلال
(الله) * وقرئ غشاوة بالحرركات الثلاث وغشوة بالكسر والفتح * وقرئ تتذكرون (غوث ونحيى) غوث نحن
ويحيى أولادنا أو يموت بعض ويحيى بعض أو نكون موانا نطفنا في الاصلاب ونحيى بعد ذلك أو يصيبنا الامران
الموت والحياة يريدون الحياة في الدنيا والموت بعد ها وليس وراء ذلك حياة وقرئ نحيى بضم النون وقرئ
الادهر يمر * وما يقولون ذلك عن علم ولا عن ظن وتخمين كانوا يزعمون أن مرور الايام والدنيا هو المؤثر في
هلاك النفس وينكرون ملك الموت وقبضه الارواح بأمر الله وكانوا يضيفون كل حادثة تحدث الى الدهر
والزمان وتري أشعارهم ناطقة بشكوى الزمان ومنه قوله عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر أي
فان الله هو الآتي بالحوادث لا الدهر * قرئ حجتهم بالنصب والرفع على تقديم خبر كان وتأخيرها (فان قلت) لم
يحيى قولهم حجة وليس بحجة (قلت) لانهم أدلوا به كما يدل الحجج بحجته وساقوه مساقها فسميت حجة على سبيل
التحكيك أولانه في حسبانهم وتقديرهم حجة أولانه في أسلوب قولهم تحية بينهم ضرب وجيع كانه قيل ما كان
حجتهم الا ما ليس بحجة والمراد في أن تكون لهم حجة البتة * (فان قلت) كيف وقع قوله (قل الله يحييكم)
جوابا لقولهم اتوا بآياتنا ان كنتم صادقين (قلت) لما أنكروا البعث وكذبوا الرسل وحسبوا أن ما قالوه
قول مبيك ألزموا ما هم مقرون به من أن الله عز وجل هو الذي يحييهم ويميتهم ثم وضم الى الزام ذلك الزام
ما هو واجب الاقرار به ان أنصفوا وأصغوا الى داعي الحق وهو جمعهم الى يوم القيامة ومن كان قادر على

ولكن أكثر الناس لا يعلمون والله ملائكة السموات والأرض ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون وترى كل أمة جاثية كل أمة تدعى الى كتابها اليوم تجزون ما كنتم تعملون هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون (٣٦٧) فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم

رهم في رحمته ذلك هو الفوز المبين وأما الذين كفروا أفلم تكن آياتي تتلى عليكم فاستكبرتم وكنتم قومًا مجرمين وإذا قيل ان وعد الله حق والساعة لا ريب فيها قلتم ما ندري ما الساعة ان نظن الاظنا وما نحن بمستيقنين وبدا لهم سيئات ما عملوا وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون وقيل اليوم ننساكم هذا نسيتم لقاء يومكم هذا وما أواكم النار وما لكم من ناصرين ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا وغرتكم الحياة الدنيا فالיום لا يخرجون منها ولا هم يستعتبون فلهذا جد رب السموات ورب الأرض رب العالمين وله الكبرياء في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم ﴿سورة الاحقاف﴾ مكية وهي أربع وثمانون آية وقيل خمس ﴿سورة الاحقاف﴾ مكية وهي أربع وثمانون آية ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ما خلقنا السموات والأرض وما بينهما

ذلك كان قادرًا على الاتيان بأبائهم وكان أهون شيء عليه * عامل النصب في (يوم تقوم) يخسر و (يومئذ) بدل من يوم تقوم (جاثية) باركة مستوفزة على الركب وقرئ جاذية والجدو أشد استيفازا من الجثولان الجاذي هو الذي يجلس على أطراف أصابعه وعن ابن عباس رضي الله عنهما جاثية مجتمعة وعن قتادة جماعات من الجثوة وهي الجماعة وجعها جثي وفي الحديث من جثي جهنم * وقرئ (كل أمة) على الابتداء وكل أمة على الابدال من كل أمة (الى كتابها) الى صحائف أعمالها فاكثفي باسم الجنس كقوله تعالى ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه (اليوم تجزون) محمول على القول (فان قلت) كيف أضيف الكتاب اليهم والى الله عز وجل (قلت) الاضافة تكون للملابسة وقد لا يسهم ولا بسبه أما ملاسته اياهم فلان أعمالهم مشتملة فيه وأما ملاسته اياهم فلانه ملائكة والآمر ملائكته أن يكتبوا فيه أعمال عبادهم (ينطق عليكم) يشهد عليكم بأعمالكم (بالحق) من غير زيادة ولا نقصان (انا كنا نستنسخ) الملائكة (ما كنتم تعملون) أي نستكتبهم أعمالكم (في رحمته) في جنته وجواب أما محذوف تقديره وأما الذين كفروا فيقال لهم (أفلم تكن آياتي تتلى عليكم) والمعنى ألم يأتكم رسلي فلم تكن آياتي تتلى عليكم فخذف المعطوف عليه * وقرئ والساعة بالنصب عطفا على الوعد وبالرفع عطفا على محمل ان واسمها (ما الساعة) أي شيء الساعة (فان قلت) ما معنى ان نظن الاظنا (قلت) أصله نظن ظنا ومعه ان ثبت الظن فحسب فأدخل حرفا للنفي والاستثناء ليفاد اثبات الظن مع نفي ماسواه وزيدني ماسوى الظن تو كيد ابقوله (وما نحن بمستيقنين * سيئات ما عملوا) أي قبائح أعمالهم أو عقوبات أعمالهم السيئات كقوله تعالى وحزنا عسيمة سيئة مثلها (ننساكم) نترككم في العذاب كما تركتم عدة (لقاء يومكم هذا) وهي الطاعة أو نجعلكم عزلة الشيء المنسي غير المبالي به كالم تبالوا أنتم بلقاء يومكم ولم تخطر ببال كالشيء الذي يطرح نسيان نسيما (فان قلت) ما معنى اضافة اللقاء الى اليوم (قلت) معنى اضافة المكر في قوله تعالى بل مكر الليل والنهار أي نسيتم لقاء الله في يومكم هذا ولقاء جزائه * وقرئ لا يخرجون يخرج الياء (ولا هم يستعتبون) لا يطلب منهم أن يعتبوا بهم * أي برضوه (فلا جدوا الله الذي هو ربكم ورب كل شيء من السموات والأرض والعالمين فان مثل هذه الرتبة العامة يوجب الحمد والثناء على كل محبوب * وكبروه فقد ظهرت آثار كبريائه وعظمته (في السموات والأرض) وحق مثله أن يكبر ويعظم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حم الجاثية ستر الله عورته وسكن روعته يوم الحساب

﴿سورة الاحقاف مكية وهي أربع وثمانون آية وقيل خمس﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الابالحق) الاخلاق المتبسا بالحقمة والغرض الصحيح (و) بتقدير (أجل مسمى) ينتهي اليه وهو يوم القيامة (والذين كفروا عما أنذروا) من هول ذلك اليوم الذي لا بد لكل خالق من انتائه اليه (معرضون) لا يؤمنون به ولا يهتمون بالاستعداد له ويجوز أن تكون ما مصدرية أي عن انذارهم ذلك اليوم (بكتاب من قبل هذا) أي من قبل هذا الكتاب وهو القرآن يعني أن هذا الكتاب ناطق بالتوحيد وابطال الشرك وما من كتاب أنزل من قبله من كتب الله الا وهو ناطق بمثل ذلك فاتوا بكتاب واحد منزل من قبله شاهد بصدقه ما أنتم عليه من عبادة غير الله (أو إثارة من علم) أو بقية من علم بقيت عليكم من علوم الاولين من قولهم سمعت النافقة على إثارة من شحم أي على بقية شحم كانت بها من شحم ذاهب وقرئ إثارة أي من شيء أو ثرت به وخصصت من علم لا احاطة به لغيركم وقرئ إثارة بالحركات الثلاث في الهمزة مع سكون التاء فالإثارة بالكسر بمعنى الإثارة وأما الإثارة فالمرة من مصدر أثر الحديث اذارواه وأما الإثارة بالضم فاسم ما يؤثر كالخطبة اسم ما يخطب

الابالحق وأجل مسمى والذين كفروا عما أنذروا معرضون قل أرايتم ما تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك في السموات اثنوني بكتاب من قبل هذا أو إثارة من علم ان كنتم صادقين

(القول في سورة الاحقاف) * بسم الله الرحمن الرحيم قوله تعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين (قال في تفسيره استفهام معناه انكار أن يكون في الضلال كلهم أبلغ ضلالاً من عبدة الاصنام الخ) قال أحمد وفي قوله الى يوم القيامة نكتة حسنة وذلك انه جعل يوم القيامة غاية لعدم الاستجابة ومن شأن الغاية انتهاء المعنى عندها لكن عدم الاستجابة مستمر بعد هذه الغاية لانهم في القيامة أيضاً لا يستجيبون لهم فالوجه والله أعلم انهم ان الغايات المشعرة بأن ما بعد هاوان وافق ما قبلها الا أنه أزيد منه زيادة بنسبة تلحقه بالثاني حتى كأن الحالتين وان (٣٦٨) كانتا نوعاً واحداً لتفاوت ما بينهما كالشيء وضده وذلك ان الحالة الاولى التي جعلت

غاية القيامة لا تزيد على عدم الاستجابة والحالة الثانية التي في اقيامة زادت على عدم الاستجابة بالعبادة بالكفر بعبادتهم اياهم فهو من وادى ما تقدم أنفاق سورة الزخرف ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين واذا تنبأ بينات قال الذين كفروا للحق لمآء جاءهم هذا سحر مبين أم يقولون افتراء قل ان افتريته فلا تخافون لي من الله شيأ هو أعلم بما تفيضون فيه كفى به شهيداً بيني وبينكم وهو الغفور الرحيم

في قوله بل متعت هؤلاء وآباءهم حتى جاءهم

به (ومن أضل) معنى الاستفهام فيه انكار أن يكون في الضلال كلهم أبلغ ضلالاً من عبدة الاصنام حيث يتركون دعاء السميع المجيب القادر على تحصيل كل نغية ومرام ويدعون من دونه جاداً لا يستجيب لهم ولا قدرة به على استجابة أحد منهم مادامت الدنيا والى أن تقوم القيامة * واذا قامت القيامة وحشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا عليهم ضداف ليسوا في الدارين الا على نكد ومضرة لا تتولا لهم في الدنيا بالاستجابة وفي الآخرة تعاديتهم وتبعدهم بعبادتهم وافتقارهم من وهم لانه أسند اليهم ما يسند الى أولى العلم من الاستجابة والغفلة ولانهم كانوا يصفونهم بالتمييز جهلاً وغباءً ويجوز أن يريد كل معبود من دون الله من الجن والانس والاوثان فغلب غير الاوثان عليها قرئ ما لا يستجيب وقرئ يدعو غير الله من لا يستجيب ووصفهم بترك الاستجابة والغفلة طريقه طريق التهميم او بعبادتهم ونحوه قوله تعالى ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم (بينات) جمع بينة وهي الحجة والشاهدة أو واضحات مبينات * واللام في (اللعق) مثلها في قوله وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً أي لاجل الحق ولاجل الذين آمنوا والمراد بالحق الآيات وبالذين كفروا المتلوع عليهم فوضع الظاهر ان موضع الضميرين للتسجيل عليهم بالكفر وللنحو بالحق (لمآء جاءهم) أي باد هو بالجو ودساعة آناهم وأول ما سمعوه من غير آية فذكر ولا إعادة نظره * ومن عنادهم وظلمهم أنهم سمعوا سحرهم مبيناً ظاهراً أمراً في البطالان لاشبهة فيه (أم يقولون افتراء) اضراب عن ذكر تسميتهم الآيات سحر الى ذكر قولهم ان محمداً افتراء ومعنى الهزلة في أم الانكار والتجيب كانه قيل دع هذا واسمع قولهم المستند كذا المقضى منه الحب وذلك أن محمداً كان لا يقدر عليه حتى يقوله ويفتره على الله ولو قدر عليه دون أمة العرب لكانت قدرته عليه معجزة لخرقها العادة واذا كانت معجزة كانت تصديقاً من الله والحيكم لا يصدق الكاذب فلا يكون مفترياً والضمير للحق والمراد به الآيات (قل ان افتريته) على سبيل الفرض عاجاني الله تعالى لا محالة بعقوبة الافتراء عليه فلا تقربون على كفه عن معاجاتي ولا تطيقون دفع شيء من عقابه عني فكيف أفتره وأنعرض لعقابه يقال فلان لا عليك اذا غضب ولا عليك عنائه اذا صمم ومثله فن عليك من الله شيئاً ان أراد أن يهلك المسج ابن مريم ومن يرد الله فتمته فلن عليك له من الله شيئاً ومنه قوله عليه السلام لا أملاك لكم من الله شيئاً ثم قال (هو أعلم بما تفيضون فيه) أي تندفعون فيه من القدح في وحى الله تعالى والطعن في آياته وتسميته سحر تارة وفرية أخرى (كفى به شهيداً بيني وبينكم) يشهد لي بالصدق والبلاغ ويشهد عليكم بالكذب والجحود ومعنى ذكر العلم والشهادة وعيد بجزاء افاضتهم (وهو الغفور الرحيم) موعده بالغفران والرحمة ان رجوعوا عن الكفر وتابوا وآمنوا واشـعار بحلم الله عنهم مع عظم ما ارتكبوا (فان قلت) فما معنى اسناد الفعل اليهم في قوله تعالى فلا تغفلون لي (قلت) كان

الحق ورسول مبين ولمآء جاءهم الحق قالوا هذا سحر وانابه كافرون * قوله تعالى واذا تنبأ عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للحق لمآء جاءهم هذا سحر مبين أم يقولون افتراء الآية (قال في تفسيره اللام في قوله تعالى اللعق نحو اللام في قوله وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا اليه أي لاجل الحق ولاجل الذين آمنوا الخ) قال أحمد هذا الاضراب في بابه مثل الغاية التي قدمتها أنفاق بأنها فانه انتقال الى موافق لكنه أزيد من الاول فنزل لزيادته عليه مع ما تقدمه مما ينقص عنه منزلة المتنافين كالنفي والاثبات اللذين يضرب عن أحدهما للآخر وذلك ان نسبتهم للآيات الى أنها مفتريات أشد وأبعد من نسبتها الى أنها سحر فاضرب عن ذلك الاول الى ذكر ما هو أغرب منه * قوله تعالى قل ان افتريته فلا تغفلون لي من الله شيئاً (قال فان قلت ما معنى اسناد الفعل اليهم الخ) قال أحمد فيه نظر من قبيل ان السكالم جرى فرضاً وتقدراً ومتى فرض الافتراء لا يتصور على تقديره

نصح فان النصيح عبارة عن الدعاء الى ما فيه نفع ولا ينفع المكاف في عمل ظاهر أو باطن الا ان يكون مأمو رابه من الله تعالى ولا يستعمل الى الاطلاع على ذلك الا من الوحي الحق لا غير فاذا لا يتصور نصح مع الافتراء واغاييم هذا الذي قرره على قاعدة المعتزلة القائلين بان العقل طريق يوصل الى معرفة حكم الله تعالى لانه اذا امر بطاعة من الطاعات كالتوحيد مثلاً وقال ان الله حتم عليكم وجوب التوحيد وانارسل الله اليكم ولم يكن متعوقا فانه محقق في الامر بالتوحيد لان العقل دل على وجوبه عندهم وان كان ٣٦٩ مفتر يا في دعوى كونه رسولا

من الله عز وجل وهذه قاعدة قد أفسدها الادلة القاطعة فيجتملى في آخر الآية على مذهب أهل السنة أن يكون اسناد الفعل لهم على معنى التنبيه بالشئ على مقابلة بطريق المفهوم فالعنى اذا ان كنت مفتر يا فالعقوبة واقعة

قل ما كنت بدعامن الرسل وما أدري ما يفعل بي ولا بكم ان أتبع الا ما يوحى الى وما أنا الا نذير مبين قل أرأيتم ان كان من عند الله وكفرتم به ونشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله فاقن واستكبرتم ان الله لا يهدي القوم الظالمين وقال الذين كفروا

بكم لا أقدر على دفعها عنكم ويشهد لهاذا المعنى قوله تعالى قل ان افتريته فملى اجراى وأنا برى عما تجرمون وأمثاله كثيرة والله أعلم بقوله تعالى وما أدري ما يفعل بي ولا بكم قال أجود ما ذكر فيه حمله على الدرایة المفصلة

فما أتاهم به النصيحة لهم والاشفاق عليهم من سوء العاقبة وارادة الخير بهم فكأنه قال لهم ان افتريته وأنا أريد بذلك التصح لك وصدمكم عن عبادة الالهة الى عبادة الله فأتعنون عنى أيم المنصور حون ان أخذنى الله بمقوبة الافتراء عليه * البدع عنى البدع كالتلف عنى الخفيف وقرئ بدعاً بفتح الدال أى ذابده ويجوز أن يكون صفة على فعل كقولهم دين قيم ولحم زيم كانوا يفترون عليه الآيات ويسألونه عما لم يوح به اليه من الغيوب فقيل له (قل ما كنت بدعامن الرسل) فأتكم بكل ما تفترونه وأخبركم بكل ما تسألون عنه من المقتنيات فان الرسل لم يكونوا يأتون الا بأمر الله من آياته ولا يخبرون الا بما أوحى اليهم ولقد أجاب موسى صلوات الله عليه عن قول فرعون في ابال القرون الاولى بقوله علمها عند ربى (وما أدري) لانه لا علم بالغييب ما يفعله الله بى وبكم فيما يسبق من الزمان من أفعاله ويتقدر لى ولكم من قضاياه (ان أتبع الا ما يوحى الى) وعن الحسن وما أدري ما يصير اليه أمرى وأمركم فى الدنيا ومن الغالب منا والمغلوب وعن السكاكى قال له أصحابه وقد ضجروا من أذى المشركين حتى متى نكون على هذا فقال ما أدري ما يفعل بى ولا بكم أترككم أم أومر بالخروج الى أرض قد رفعت لى ورأيته تاعنى فى منامه ذات نخيل وشجر وعن ابن عباس ما يفعل بى ولا بكم فى الآخرة وقال هى منسوخة بقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويجوز أن يكون نصيبا للدراية المفصلة وقرئ ما يفعل بفتح الياء أى يفعل الله عز وجل (فان قلت) ان يفعل مثبت غير منفى فكان وجه الكلام ما يفعل بى وبكم (قلت) أجل ولكن النفى فى ما أدري ما كان مستقلا عليه لتناوله ما وما فى حيزه صح ذلك وحسن ألا ترى الى قوله أولم يروا أن الله الذى خلق السموات والارض ولم يعى يخفهن بقادر كيف دخات الباء فى حيزه أن وذلك لتناول النفى اياها مع ما فى حيزها * وما فى ما يفعل يجوز أن تكون موصولة منصوبة وأن تكون استفهامية مرفوعة * وقرئ يوحى أى الله عز وجل * جواب الشرط محذوف تقديره ان كان القرآن من عند الله وكفرتم به أستم ظالمين ويدل على هذا المحذوف قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين * والشاهد من بنى اسرائيل عبد الله بن سلام لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة نظر الى وجهه فلم أنه ليس بوجه كذاب وتأمله فتحقق أنه هو النبي المنتظر وقال له انى سائلك عن ثلاث لا يعلمهن الانبي ما أول الساعات وما أول طعامة يأكله أهل الجنة وما بال الولد يتزع الى أبيه أو الى أمه فقال عليه الصلاة والسلام ما أول الساعات فثار تحشرهم من المشرق الى المغرب وأما أول طعامة يأكله أهل الجنة فزيادة كبده حوت وأما الولد فاذا سبق ماء الرجل نزعه وان سبق ماء المرأة نزعه فقال أشهد أنك رسول الله حقا ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت وان علموا باسلامى قبل أن تسألهم عنى بهتوا عنى عندك فجاءت اليهود فقيل لهم النبى صلى الله عليه وسلم أى رجل عبد الله فيكم فقالوا اخبرنا وابن خبيرنا وسيدنا وابن سيدنا وأعلمنا وابن أعلمنا قال أرأيتم ان أسلم عبد الله قالوا أعاده الله من ذلك نفرج اليهم عبد الله فقال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فقالوا اشربنا وابن شربنا وانتقصوه قال هذا ما كنت أخاف يا رسول الله وأحذر قال سعد بن أبى وقاص ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لاحد شئ على وجه الارض انه من أهل الجنة الا عبد الله بن سلام وفيه نزل (وشهد شاهد من بنى اسرائيل على مثله) الضمير للقرآن أى على مثله فى المعنى وهو ما فى التوراة من المعانى المطابقة لمعنى القرآن من التوحيد والوعد والوعيد وغير ذلك ويدل عليه قوله

٤٧ كشف فى يريد بذلك أن تفصيل ما يصير اليه من خير ويصيرون اليه من شر الى آخره قال أحمد بنى على أن الجور معطوف على مثله وانهم - ما جمعا فى صلة موصول واحد ولو قيل ان الجور الثانى من صلة موصول محذوف معطوف على مثله حتى يكون التقدير وما أدري ما يفعل بى ولا ما يفعل بكم لكانت لا واقعة بكانة غير مفتقرة الى تأويل وحذف الموصول المعطوف وتفاصيله كثيرة ومنه فى مجرى رسول الله منكم * وعيدجه وينصره سواء يريد حسان رضى الله عنه أفن مجرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن يمدحه سواء

قوله تعالى قل أرأيتم أن كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم (قال فيه ان قلت أخبرني عن نظم هذا الكلام لا قف عليه من جهة النظم الخ) قال أحدنا لم يوجه المعطوف الى جهة واحدة لان التفصيل قد يكون عطف مجموع مفردات على مجموع مفردات كل منهما والاية من هذا النمط ومثلها قوله تعالى وما يستوى الا عبي والبصير ولا الظلمات ولا النور وقوله ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات الآية وقد تقدم تقرير ذلك في الايتين بخدشه عهدا * قوله تعالى واذ لهم تدوا به فسيفعلون هذا افك قديم (قال فيه لا بد من عامل للظرف وغير مستقيم أن يعمل فيه الخ) قال أحدنا لم يكن مانع من عمل فسيفعلون في الظرف الا تنافي دلالاتي المضى والاستقبال فهذا ٣٧٠ غير مانع فان الاستقبال ههنا غاخر مخرج الاشعار بدوام ما وقع ومضى لان القوم

قد حرموا الهداية وقالوا هذا افك قديم وأساطير الاولين وغير ذلك فغنى الآية اذا وقالوا اذ لم يمتدوا به هذا افك قديم ودأمو

للذين آمنوا والوكان خيرا ما سبقونا اليه واذ لم يمتدوا به فسيفعلون هذا افك قديم ومن قبله كتاب موسى اماما ورحمة وهذا كتاب مصدق لسانا عربيا لينذر الذين ظلموا وبشرى للمحسنين ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون أولئك اصحاب الجنة

على ذلك وأصرواعليه فعبعن وقبوعه ثم دأوا به بصيغة الاستقبال كما قال ابراهيم الا الذي فطرن فانه سيهدين وقد كانت الهداية واقعة وماضية ولكن أخبر عن وقوعها ثم دأوا بها فعبعن بصيغة الاستقبال وهذا طريق

تعالى وانه لفي زبر الا واين ان هذا في الصحف الاولى كذلك يوحي اليك والى الذين من قبلك ويجوز أن يكون المعنى ان كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد على نحو ذلك يعني كونه من عند الله (فان قلت) أخبرني عن نظم هذا الكلام لا قف على معناه من جهة النظم (قلت) الواو الاولى عاطفة لكفرتم على فعل الشرط كما عطفته ثم في قوله تعالى قل أرأيتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به وكذلك الواو الاخرة عاطفة لاستكبرتم على شهد شاهد أو أوالواو في وشهد شاهد فقد عطفت جملة قوله شهد شاهد من بني إسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم على جملة قوله كان من عند الله وكفرتم به ونظيره قولك ان أحسنت اليك وأسأت وأقيت عليك وأعرضت عني لم تتفق في أنك أخذت ضمتين فطفتها على مثله ما والمعنى قل أخبروني ان اجتمع كون القرآن من عند الله مع كفركم به واجتمع شهادة أعلم بني إسرائيل على نزول مثله وإيمانه به مع استكباركم عنه وعن الايمان به أستم أضل الناس وأظلمهم وقد جعل الايمان في قوله فآمن مسببا عن الشهادة على مثله لانه لما علم أن مثله أنزل على موسى صلوات الله عليه وأنه من جنس الوحي وليس من كلام البشر وأنصف من نفسه فشهد عليه واعترف كان الايمان نتيجة ذلك (للذين آمنوا) لاجلهم وهو كلام كفار مكة قالوا عامة من يتبع محمد السقاط يعنون الفقراء مثل عمار وصهيب وابن مسعود فلو كان ما جاء به خيرا ما سبقنا اليه هؤلاء وقيل لما أسلمت جهينة ومدينة وأسلم وغفار قالت بنو عاصم وعطفان وأسود أتجمع لو كان خيرا ما سبقنا اليه رعاء البهم وقيل ان أمة امير أسلمت فكان عمر يضربها حتى يفتري ثم يقول لولا أني فترت لزدتك ضربا وكان كفار قریش يقولون لو كان ما يدعوا اليه محمد حقا ما سبقتنا اليه فلانة وقيل كان اليهود يقولونه عند اسلام عبد الله بن سلام وأصحابه (فان قلت) لا بد من عامل في الظرف في قوله (اذ لم يمتدوا به) ومن متعلق لقوله (فسيفعلون) وغير مستقيم أن يكون فسيفعلون هو العامل في الظرف لتدافع دلالاتي المضى والاستقبال في وجه هذا الكلام (قلت) العامل في اذ محذوف لدلالة الكلام عليه كما حذف من قوله فلما ذهبوا به وقولهم حينئذ الا ان وتقديره واذ لم يمتدوا به ظهر عن اداهم فسيفعلون هذا افك قديم فهذا المضمر صرح به الكلام حيث انتصب به الظرف وكان قوله فسيفعلون مسببا عنه كما صرح باضمار أن قوله حتى يقول الرسول لمصادفة حتى مجرورها والمضارع ناصبه وقولهم (افك قديم) كقولهم أساطير الاولين (كتاب موسى) مبتدأ ومن قبله ظرف واقع خبرا مقدا عليه وهو ناصب (اماما) على الحال كقولك في الدار زيد قائما وقرئ ومن قبله كتاب موسى على وآتيناه الذين قبله التوراة ومعنى اماما قدوة يؤتم به في دين الله وشرائعه كما يؤتم بالامام (ورجعة) لمن آمن به وعمل بما فيه (وهذا) القرآن (كتاب مصدق) لكتاب موسى أو لما بين يديه وتقدمه من جميع الكتب وقرئ مصدق لما بين يديه (لساناعربيا) حال من ضمير الكتاب في مصدق والعامل فيه مصدق ويجوز أن ينتصب عن كتاب التخصيص بالصفة ويعمل فيه معنى الإشارة وجوز أن يكون مفعولا لمصدق أى يصدق ذا الشأن عربي وهو الرسول * وقرئ لينذر بالياء والتاء ولينذر من نذر لينذر اذا حذر (وبشرى) في

الجمع بين قوله سيهدين وقوله في الاخرى فهو يهدين ولولا دخول الفاء على الفعل لكان هذا الذي ذكره هو الوجه ولكن محل الفاء المسببة دلت بدخولها على محذوف هو السبب وقطعت الفعل عن الظرف المتقدم فوجب تقدير المحذوف عاملا فيه لينتظم بتقديره عاملا أمران مصادفة الظرف للعامل والفعل المعامل لعلته فتعين ما ذكره الزمخشري لاجل الفاء لالتفاف الدلائل في اثنين والله أعلم * قوله تعالى وهذا كتاب مصدق لسانا عربيا (أجاز في نصبه أن يكون حالا عن كتاب التخصيص بالصفة الخ) قال أحد وجهان خسان أعزهما الثالث وهو النصب على الاختصاص وهذه الوجوه في قوله تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم أمران عندنا والله أعلم

• قوله تعالى وأصلح لي في ذريتي (قال فيه فان قلت مامعنى في ههنا وأجاب بان المراد جعل ذريته الخ) قال أحمد ومثله قوله تعالى الا المودة في القربى عدولا عن قوله الامودة القربى أو المودة للقربى والله أعلم • قوله تعالى والذي قال لوالديه الى قوله أولئك الذين حق عليهم القول الآية (قال زعم بعضهم ان المعنى بالآية عبد الرحمن بن أبي بكر الخ) قال أحمد ونحن نختار ان المراد الجنس لا عبد الرحمن بن أبي بكر ولا سكا لا تختار الرد على قائل ذلك ههنا الوجه فان له أن يقول أراد عبد الرحمن وابنه ومثله ذلك قول الله تعالى حكاية عن العزيز يخاطب زليخا انه من كيدك ان كيدك عظيم فخاطبها وخاطب أمها والمقصودة هي وقد عدا ٣٧١ الى خطابها خصوصا بقوله

واستغفر لي ذنبي انك كنت من الخاطئين ولكن وجهه الرد على من زعم أن المراد عبد

خالد بن عبد الله بن عمار كانوا يعاملون ووصينا الانسان بوالديه جماته أمه كرها ووضعته كرها وجهه وفصالة ثلاثون شهرا حتى اذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحا ترضاه وأصلح لي في ذريتي اني نبت اليك واني من المسلمين أولئك الذين تتقبل عنهم أحسن ما عملوا وتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب الجنة وعد الصدق الذي كانوا يعدون والذي قال لوالديه أف لكما

الرجن مذكوره
الرجن مذكوره
ان الذين حق عليهم
القول هم المخدوفون في

محل النصب معطوف على محل لينه ذكر لانه مفعول له • قرئ حسنا بضم الحاء وسكون السين وبضمهم ما وبفتحهم ما واحسانا وكرها بالفتح والضم وهم الغتان في معنى المشقة كالقفر والمقر وانتصابه على الحال أي ذات كره أو على أنه صفة للمصدر أي جلاذا كره (وجهه وفصالة) ومدة جله وفصاله (ثلاثون شهرا) وهذا دليل على أن أقل الحمل ستة أشهر لان مدة الرضاع اذا كانت حولين لقوله عز وجل حولين كاملين ان أراد أن يتم الرضاعة بقيت للحمل ستة أشهر • وقرئ وفصله والفصل والفصال كالقطم والقطام بناء ومعنى (فان قلت) المراد ببيان مدة الرضاع لا القطام فكيف عبر عنه بالفصال (قلت) لما كان الرضاع يلبسه الفصال ويلبسه لانه ينتهي به ويتم سمي فصالا كما سمي المدة بالامدة من قال كل حتى مستكمل مدة العمل • ومودا اذا انتهت أمده

وفيه فائدة وهي الدلالة على الرضاع التام المنتهي بالفصال ووقته وقرئ حتى اذا استوى وبلغ أشده وبلغ الأشدان يكتمل ويستوفى السن التي تستحق فيها قوته وعقله وتغيره وذلك اذا أناف على التلدين وناطح الاربعين وعن قتادة ثلاث وثلاثون سنة ووجهه أن يكون ذلك أول الاشد وغايته الاربعين وقيل لم يبعث نبي قط الا بعد أربعين سنة • والمراد بالنعمة التي استوزع الشكر عليها النعمة التوحيد والاسلام وجمع بين شكرى النعمة عليه وعلى والديه لان النعمة عليهما نعمة عليه • وقيل في العمل المرضي هو الصلوات الخمس (فان قلت) مامعنى في في قوله (وأصلح لي في ذريتي) (قلت) معناه أن يجعل ذريته موقعا للصالح ومنظفة له كانه قال هب لي الصلاح في ذريتي وأوقعه فيهم ونحوه يجرح في عراقيها نصلي (من المسلمين) من المخاضين • وقرئ يتقبل ويتجاوز بفتح الياء والضمير فيم الله عز وجل وقرئ بالانثون (فان قلت) مامعنى قوله (في أصحاب الجنة) (قلت) هو نحو قولك أكرمني الأمير في ناس من أصحابه تريد أكرمني في جملة من أكرم منهم ونظمته في عدادهم ومحل النصب على الحال على معنى كائنين في أصحاب الجنة ومعدودين فيهم (وعد الصدق) مصدر مؤكد لان قوله يتقبل ويتجاوز وعدم من الله لهم بالتقبل والتجاوز وقيل نزلت في أبي بكر رضي الله عنه وفي أبيه أي قضاة قوا أمه أم الخير وفي أولاده واستجابة دعائه فيهم وقيل لم يكن أحدهم الصحابة من المهاجرين منهم والأنصار أسلم هو ووالده وبنوه وبناته غير أبي بكر (والذي قال لوالديه) مبتدأ خبره أولئك الذين حق عليهم القول والمراد بالذي قال الجنس القائل ذلك القول ولذلك وقع الخبر مجعولا عن الحسن هو في الكافر لما قال لوالديه المكذب بالبعث وعن قتادة هو نعت عبد سوء عاق لوالديه فاجر له وقيل نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر قبل اسلامه وقد دعاه أبوه أبو بكر وأمهم أم رومان الى الاسلام فأقربهم ما وقال ابعتوا الى جدعان بن عمرو وعثمان بن عمرو وهما من أجداده حتى أسألهما عما يقول محمد ويشهد بطلانه أن المراد بالذي قال جنس القائلين ذلك وأن قوله الذين حق عليهم القول هم أصحاب النار وعبد الرحمن كان من أفاضل المسلمين وسرواتهم وعن عائشة رضي الله عنها انكم ترونها سافيه وحين كتب معاوية الى مروان بأن يبايع الناس ليزيد قال عبد الرحمن لقد جئتمهم اهرق لية أتبايعون لا بناكم فقال مروان يا أيها الناس هو الذي قال الله فيه والذي قال لوالديه أف لكما فسمعت عائشة تغضب وقالت والله ما هو به ولو شئت أن أمميته لسميته

النار في علم الله تعالى وعبد الرحمن كان من أفاضل المسلمين وسرواتهم ونقل ان معاوية كتب الى مروان يبايع الناس ليزيد فقال عبد الرحمن لقد جئتمهم اهرق لية أتبايعون لا بناكم فقال مروان يا أيها الناس هو الذي قال لوالديه أف لكما فسمعت عائشة تغضب وقالت والله ما هو به ولو شئت أن أمميته لسميته وفي ههنا الآية ترد على من زعم ان المفرد الجنسي لا يعمل لانه لا يعمل معاملة الجمع لاني الصفة ولا في الخبر فلا يجوز أن تقول الدينار الصفر خير من الدرهم البيض وهذا امر دوديان خبر الذي الواقع جنسا جاء على نعت خبر المجموع كما رأيت والله أعلم

قوله تعالى ويوم يعرض الذين كفروا على النار اذهبتم طيبتكم في حياتكم الدنيا الى الآخرة (قال فيه عرضهم على النار اما من قولهم عرض بنو فلان على السيف الخ) قال أحدان كان ٣٧٢ قولهم عرضت الناقة على الخوض مقلوباً فليس قوله يعرض الذين كفروا على النار

مقلوباً بالان الملقب ثم الى اعتقاد القاب

ولكن الله لمن أبالك وأنت في صلبه فأنت فضض من لعنة الله * وقرئ أف بالكمرو والفتح بغير تنوين وبالحرركات الثلاث مع التنوين وهو صوت اذا صوت به الانسان علم أنه متخبر كما اذا قال حس علم منه أنه متوجع واللام للبيان معناه هذا التأنيف لكما خاصة ولا جاكادون غيركم * وقرئ أعدداني بنونين وأتعداني لاحدهما وأتعداني بالادغام وقد قرأ بعضهم أعدداني بفتح النون كانه اسم متقل اجتماع النونين والمكسرتين والياء فتفتح الاولى تحريكاً للتخفيف كما تحركه من أدغم ومن اطرح أحدهما (أن أخرج) ان أبعث وأخرج من الارض وقرئ أخرج (وقد دخلت القرون من قبلي) يعني ولم يبعث منهم أحد (يستغيثان الله) يقولان الغياث بالله منك ومن قولك وهو استعظام لقوله (ويلك) دعاء عليه بالثبور والمراد به الحث والتحريض على الايمان لاحقيقة الهلاك (في أم) نحو قوله في أصحاب الجنة * وقرئ أن بالفتح على معنى آمن بأن وعد الله حق (ولكل) من الجنسين المذكورين (درجات مما عملوا) أى منازل ومراتب من جزاء ما عملوا من الخير والشرو ومن أجل ما عملوا منها (فان قلت) كيف قيل درجات وقد جاء الجنة درجات والنار درجات (قلت) يجوز أن يقال ذلك على وجه التغليب لاشتمال كل على الفريقين (ولم وفيهم) وقرئ بالنون تعليل معمله محذوف لدلالة الكلام عليه كانه قيل ولم وفيهم أعمالهم ولا يظلمهم حقوقهم قدر جزاءهم على مقادير أعمالهم فجعل الثواب درجات والعقاب درجات * ناصب الظرف هو القول المضمر قبل (أذهبتم) * وعرضهم على النار تعذيبهم بها من قولهم عرض بنو فلان على السيف اذا قتلوا به ومنه قوله تعالى النار يعرضون عليها ويحورون ان يراد عرض النار عليهم من قولهم عرضت الناقة على الخوض يريدون عرض الخوض عليها فقلبوها ويدل عليه نفس سيرة ابن عباس رضى الله عنه يحاجهم اليها فيكشف لهم عنها (أذهبتم طيبتكم) أى ما كتب لكم حظ من الطيبات الا ما قد أصبتموه في دنياكم وقد ذهبتم به وأخذتموه فلم يبق لكم بعد استيفاء حظكم شئ منها وعن عمر رضى الله عنه لو شئت لدعوت بصلائق وصناب وكرا كرواً سعة ولكنى رأيت الله تعالى نعى على قوم طيبتكم ثم فقال أذهبتم طيبتكم في حياتكم الدنيا وعنه لو شئت لكنت أطيبكم طعاماً وأحسنكم لباساً ولكنى أستبقي طيبتى وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه دخل على أهل الصفة وهم يرقعون ثيابهم بالادم ما يجدون لها رقاعاً فقال أنتم اليوم خير أم يوم يغدو أحدكم في حلة ويروح في أخرى ويغدى عليه بجفنة ويراح عليه بأخرى ويستريته كاتسراً لكعبة قالوا نحن يومئذ خير قال بل أنتم اليوم خير وقرئ أذهبتم بهمزة الاستفهام وأذهبتم بالف بين هزتين * الهون الهوان وقرئ عذاب الهوان * وقرئ يفسقون بضم السين وكسرهما * الاحقاف جمع حقف وهو رمل مستطيل مرتفع فيه انحناء من احقوفاً شئ اذا اعوج وكانت عاداً أصحاب حمديس كانوا بين رمال مشرفين على البحر بأرض يقال لها الشحر من بلاد اليمن وقيل بين عمان ومهرة (النذر) جمع نذير يعنى المنذر أو الانذار (من بين يديه) من قبله (ومن خلفه) ومن بعده وقرئ من بين يديه ومن بعده والمعنى أن هودا عليه السلام قد أنذرهم فقال لهم لا تعبدوا الا الله ائى أخاف عليكم العذاب وأعلمهم أن الرسل الذين بعثوا قبله والذين سيبعثون بعده كلهم منذرون ونحو انذاره وعن ابن عباس رضى الله عنه يعنى الرسل الذين بعثوا قبله والذين بعثوا في زمانه ومعنى ومن خلفه على هذا التفسير ومن بعده انذاره هذا اذا عقلت وقد دخلت النذر بقوله أنذر قومهم ذلك أن تجعل قوله تعالى وقد دخلت النذر من بين يديه ومن خلفه اعتراضاً بين أنذر قومهم وبين (الآتعبدوا) ويكون المعنى واذكر انذار هود قوم عاقبة الشرك والعذاب العظيم وقد أنذر من تقدمه من الرسل ومن تأخر عنه مثل ذلك فاذا كرههم * الا فلك الصرفة لأكفه عن رأيه (عن آلهتنا) عن عبادتها (بما تعدنا) من معاملة العذاب على الشرك (ان كنت) صادقاً وعدك (فان قلت) من أين طابق قوله تعالى (انما العلم عند الله) جواباً لقولهم فأتانا

أتعدنا انى أن أخرج وقد خات القرون من قبلي وهما يستغيثان الله ويلك آمن ان وعد الله حق فيقول ما هذا الا أساطير الاولين أولئك الذين حق عليهم القول في أمم قد دلت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين ولكل درجات مما عملوا ولم وفيهم أعمالهم وهم لا يظلمون ويوم يعرض الذين كفروا على النار اذهبتم طيبتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فاليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تستكبرون في الارض بغير الحق وبما كنتم تفسقون واذكر آياتنا عاد اذ أنذر قومهم بالاحقاف وقد دخلت النذر من بين يديه ومن خلفه ألا تعبدوا الا الله ائى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم قالوا أجئتنا بما كنا عن آلهتنا فاتنابنا أعددنا ان كنت من الصادقين قال انما العلم عند الله

ان الحوض جاد

لا ادراك له والنافقة هي المدركة فهي التي يعرض عليها الخوض حقيقة وأما النار فقد وردت النصوص بانها حينئذ مدركة ادراك الحيو وان بل ادراك اولى العلم فالأمر في الآية على ظاهره كقولك عرضت الاسرى على الأمير والله أعلم

* قوله تعالى ولقد مكناهم فيما ان مكناكم فيه الخ (قال اجد بيت المتنبي ليس كما انشده وانما هو يروي لعمر ك ان ما بان منك لضارب * باقبل مما بان منك لغائب ولا يستقيم الا كذلك لان قبله هو ابن رسول الله وابن صفيه * وشبههما شبت بعد التجارب من قصيدة يمدح بها طاهر بن الحسين العلوي ولوا في أبو الطيب عوض ما بان لجاء البيت ٣٧٣ * يرى ان ما بان عنك لضارب *

وهذا التكرار أثقل من تكرار ما بلا مرء وانما فنده الرخصى والزعمه استعمال ان عوض مالا اعتقاده ان البيت كما انشده

وأبلغكم ما أرسلت به ولكنى أراكم قوما تجهلون فلما رآوه عارضوا مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو ما استجتم به ريح فيها عذاب أليم تدمر كل شيء بأمر ربها فاصبوا لا ترى الامساكهم كذلك تجزى القوم المجرمين ولقد مكناهم فيما ان مكناكم فيه وجعلنا لهم سمعا وأبصارا وأفئدة فآغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء

لعمر ك ما ما بان منك لضارب * باقبل مما بان منك لغائب ولوعوض ان عوض ما كما أصله الرخصى لزوم دخول الباء في خبر وانما تدخل الباء في خبر ما المجازية العاملة وان لا تعمل عمل ما على الصحيح فلا يستقيم دخول الباء في خبرها فاعذر المتنبي

عما تعدنا (قلت) من حيث ان قولهم هذا استبحال منهم بالعذاب ألا ترى الى قوله تعالى بل هو ما استجتم به فقال لهم لا علم عندى بالوقت الذى يكون فيه تعذيبكم بحكمة وصوابا انما علم ذلك عند الله فكيف أدعوه بأن يأتيكم بعذابه في وقت عاجل نقترحونه أنتم ومعنى (وأبلغكم ما أرسلت به) وقرئى بالتخفيف أن الذى هو شأنى وشروطى أن أبلغكم ما أرسلت به من الانذار والتخويف والصرف عما يعرضكم لخط الله بجهدى ولكنكم جاهلون لا تعلمون أن الرسل لم يبعثوا الا منذرين لا مقترحين ولا سائلين غير ما أذن لهم فيه (فلما رآوه) فى الضمير وجهان أن يرجع الى ما تعدنا وأن يكون مبهما قد وضع أمره بقوله (عارضنا) ما تميزوا وما حالوا وهذا الوجه أعرب وأفصح والعارض السحاب الذى يعرض فى أفق السماء ومثله الحى والعنان من حباو عن اذا عرض * وازدافه مستقبل ومطر مجازيه غير معرفة بدليل وقوعها وما هما مضافان الى معرفتين وصفة للذكورة (بل هو) القول قبله مضمرة والقائل هو د عليه السلام والدليل عليه قراءة من قرأ قال هو دبل هو وقرئى قل بل ما استجتم به هي ريح أى قال الله تعالى قل (تدمر كل شيء) تلك من نفوس عادوا أموالهم الجمل الكثير فمبصر عن الكثرة بالكلمة وقرئى يدمر كل شيء من دمر دمارا اذا هلك (لا ترى) الخطاب للرأى من كان وقرئى لا يرى على البناء للمفعول بالياء والتاء ويل القراءة بالتاء وهى عن الحسن رضى الله عنه لا ترى بقايا ولا أشياء منهم الامساكهم ومنه بيت ذى الرمة وما بقيت الا الضلوع الجراشع وليست بالقوية * وقرئى لا ترى الا مسكهم ولا يرى الا مسكهم وروى أن الريح كانت تحمل الغسائط والطعمينة فترفعها فى الجو حتى ترى كأنها جراد وقيل أول من أبصر العذاب امرأة منهم قالت رأيت ريحها كسحب النار وروى أول ما عرفوا به أنه عذاب أنهم سمروا وما كان فى الصحراء من رجالهم ومواشيهم تطير به الريح بين السماء والارض فدخلوا بيوتهم وغلقوا أبوابهم فقلت الريح الأبواب وصرعتهم وأمال الله عليهم الاحقاق فكانوا تحتها سبع ليال وثمانية أيام لهم أنين ثم كشفت الريح عنهم فاحملتهم فطرحتهم فى البحر وروى أن هو د الما أحس بالريح خط على نفسه وعلى المؤمنين خطا الى جنب عين تنبع وعن ابن عباس رضى الله عنهما اعتزل هو د ومن معه فى حظيرة ما يصيبهم من الريح الا ما يلين على الجلود وتلذه الانفس وانما القرم من عاديا لظعن بين السماء والارض وتدمرهم بالجارحة وعن النبى صلى الله عليه وسلم أنه كان اذا رأى الريح فرع وقال اللهم انى أسألك خيرا وخيرا ما أرسلت به وأعوذ بك من شرها وشر ما أرسلت به واذا رأى نخيلة قام وقعد وجاء وذهب وتغير لونه فيقال له يا رسول الله ما تخاف فيقول انى أخاف أن يكون مثل قوم عاد حيث قالوا هذا عارض ممطرنا (فان قلت) ما فائدة اضافة الرب الى الريح (قلت) الدلالة على أن الريح وتصريف أعنتها ما يشهد لعظم قدرته لانها من أعاجيب خلقه وأكابر جنوده وذكرا الامر وكونها أمورة من جهة عز وجل بعض ذلك ويقويه (ان) نافية أى فيما ما مكناكم فيه الا أن أحسن فى اللفظ لما فى جماعته ما مثلها من التكرير المستبشع ومثله مجتبأ ألا ترى أن الاصل فى مهـ ما ما فإشباع التكرير قبلوا الالف هاء ولقد أغث أبو الطيب فى قوله * لعمر ك ما ما بان منك لضارب * وما ضربه لواقضى بعد ذب لفظ التنزيل فقال لعمر ك ما بان منك لضارب وقد جعلت ان صلة مثلها فيما أنشده الاخفش

يرجى المرء ما لا يراه * وتعرض دون أدناه الخطوب وتقول بانا مكناهم فى مثل ما مكناكم فيه والوجه هو الاول ولقد جاء عليه غير آية فى القرآن هم أحسن أناانا ورثيا كانوا أكثر منهم وأشد قوة وآثارا وهو أبلغ فى التوبيخ وأدخل فى الحث على الاعتبار (من شيء) أى

عن ذلك الا لعذر عليه من كل وجه على انى لا يرى المتنبي من التنزيل فانه كان مغرى به مغرما بالقرب من النظم ونقل الرخصى فى الآية وجهها آخر وهو جعلها صلة مثلها فى قوله يرجى المرء ما لا يراه * وتعرض دون أدناه الخطوب (قال ويكون معناه على هذا مكناهم فى مثل ما مكناكم الخ) قلت واختص هذه الطائفة بقوله تعالى وقالوا من أشد مناقرة أولم يروا الله الذى خلقهم هو

أشهد منهم قوة وقوله مكاهم في الأرض ما لم تكن لكم * قوله تعالى فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة (قال فيه أحد مفعول اتخذوا راجع إلى الموصول المحذوف الخ) قال أجد لم يتبين وجه فساد المعنى على هذا الأعراب ونحن نبينه فنقول لو كان قربانا مفعولا ثانيا ومفعول متقرر بأجرهم لصار المعنى إلى أنهم وبخوا على ترك اتخاذ الله مقربا به لأن السيد أوجب عبده وقال اتخذ فلانا سيديا ذرني فإتمامه اللوم على نسبة ٣٧٤ السيادة إلى غيره وليس هذا المقصد فان الله تعالى يتقرب إليه ولا يتقرب به لغيره فاعاوقع

المتوابع على نسبة الألوهية إلى غير الله تعالى فكان حق الكلام أن يكون آلهة هو المفعول الثاني لا غير * قوله تعالى يا قومنا أجيئوا داعي الله

من شيء من الأغناء وهو القليل منه (فان قلت) لم اتصّب (اذ كانوا يجحدون) (قلت) بقوله تعالى فما أغنى (فان قلت) لم جرى مجرى التعليل (قلت) لاستواء مؤدى التعليل والظرف في قولك ضربته لاساءته وضربته اذا ساء لا نك اذا ضربته في وقت اساءته فانما ضربته فيه لوجود اساءته فيه الا أن اذ وحيث غلبتا دون سائر الظروف في ذلك (ما حولكم) يا أهل مكة (من القرى) من نحو حجر ودود وقريفة سدوم وغيرها والمراد أهل القرى ولذلك قال (لعلهم يرجعون) * القربان ما تقرب به إلى الله تعالى أي اتخذوه هم شفعا متقرر بأجرهم إلى الله حيث قالوا هؤلاء شفعاؤنا عند الله وأحد مفعول اتخذوا راجع إلى الذين المحذوف والثاني آلهة وقربانا حال ولا يصح أن يكون قربانا مفعولا ثانيا وآلهة بدلًا منه لفساد المعنى وقرئ قربانا بضم الراء والمعنى فهل يمنعهم من الهلاك آلهتهم (بل ضلوا عنهم) أي غابوا عن نصرتهم (وذلك) إشارة إلى امتناع نصره آلهتهم لهم وضلالهم عنهم أي وذلك أوافكهم الذي هو اتخاذهم آلهة وآلهة وغرة شركهم وافترائهم على الله الكذب من كونه ذا شركاء * وقرئ أفاكهم والافك كالحذر والحذر وقرئ وذلك أفاكهم أي وذلك الاتخاذ الذي هذا أثره وغرته صرفهم عن الحق وقرئ أفاكهم على التشديد للبالغه وأفاكهم جعلهم أفاكين وأفاكهم أي قواهم * لا فك ذوالافك كما تقول قول كاذب وذلك أفاك كما كانوا يفترون أي بعض ما كانوا يفترون من الافك (صرفنا اليك نفرا) أملناهم اليك وأقبلنا بهم نحوك وقرئ صرفنا بالتشديد لانهم جماعة والفردون العشرة ويجمع أنفارا وفي حديث أبي ذر رضى الله عنه لو كان ههنا أحد من أنفارنا (فلما حضروه) الضمير (للقرآن) أي فلما كان يسمع منهم أول رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعضده قراءة من قرأ فلما قضى أي أتم قرآنه وفرغ منها (قالوا) قال بعضهم لبعض (أنصتوا) اسكتوا مستمعين يقال أنصت لكذا واستنصت له روى أن الجن كانت تسترق السمع فلما حست السماء وجواب بالشهب قالوا ما هذا الا لنبا حدث فنض سبعة نفرأ وتسعة من أشرف جن نصليين أو ينصون منهم زوبعة فضر بواحي بلغواتهم ثم اندفعوا إلى وادي نخلة فوافقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم في جوف الليل يصلي أو في صلاة الفجر فاستمعوا لقراءته وذلك عند منصرفه من الطائف حين خرج اليهم يستنصرونهم فلم يجيبوه إلى طابته وأغروا به سفهاء ثقيف وعن سعيد بن جبير رضى الله عنه ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رأهم وانما كان يتلوى صلاته فقرأوا به فوقه واستمعوا وهو لا يشعر فأنبأ الله باستماعهم وقيل بل أمر الله رسوله أن ينذر الجن ويقرأ عليهم فصرف اليه نفرًا منهم جمعهم له فقال اني أمرت أن أقرأ على الجن الليلة فنبتعني قالها ثلاثا فأطرقوا الا عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال لم يحضره ليلة الجن أحد غيري فأنطلقنا حتى اذا كنا بأعلى مكة في شعب الحجون نخط لي خطا وقال لا تخرج منه حتى أعود اليك ثم افتتح القرآن وسمعت لغطا شديدا حتى خفت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وغشيت أسودة كثيرة حالت بيني وبينه حتى ما أسمع صوته ثم انقطعوا كقطع السحاب فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت شيئا قلت نعم رجالا سودا مستنصرين ثياب بيض فقال أولئك جن نصليين وكانوا اثني عشر ألقوا السورة التي قرأها عليهم اسم أقرأ باسم ربك (فان قلت) كيف قالوا (من بعد موسى) (قلت) عن عطاء رضى الله عنه أنهم كانوا على اليهودية وعن ابن عباس رضى الله عنه ما أن الجن لم تكن سمعت بأمر عيسى عليه السلام فلذلك قالت من بعد موسى (فان قلت) لم بعض في قوله (من ذنوبكم) (قلت) لان من الذنوب ما لا يغفر بالايمان كذنوب المظالم ونحوها ونحوه قوله

اذ كانوا يجحدون بآيات الله وحقا بهم ما كانوا يستهزئون ولقد أهلكنا ما حولكم من القرى وصرفنا الآيات لعلهم يرجعون فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة بل ضلوا عنهم وذلك أفاكهم وما كانوا يفترون واذ صرفنا اليك نفرا من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا أنصتوا فلما قضى ولوا إلى قومهم منذرين قالوا يا قومنا اناسمعتنا كتابا أنزل من بعد موسى مصداقا لما بين يديه يهدي إلى الحق وإلى طريق مستقيم يا قومنا أجيئوا داعي الله وأمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم الآية (قال انما بعض المغفرة لان من

الذنوب ما لا يغفره الايمان كذنوب المظالم اه كلامه قال أجد ليس ما أطلقه من ان الايمان لا يغفر المظالم يصح عز لان الجني لو نهب الاموال المصونة وسفك الدماء المحقونة ثم حسن اسلامه وجب الاسلام عنه اثم ما تقدم بلا اشكال ويقال انه ما وعد المغفرة للكافر على تقدير الايمان في كتاب الله تعالى الا مبعضة وهذا منه فان لم يكن لا طارده بذلك سرفا هو الا ان مقام الكافر قبض لا بسط فلذلك لم يبسط رجاءه في مغفرة جملة الذنوب وقد ورد في حق المؤمنين مثله كثير والله أعلم

في القول في سورة محمد عليه الصلاة والسلام ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ قوله تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم (قال معناه جعلها كالضلالة من الابل الخ) قال أحد هذا المعنى الثاني حسن متمكن على بمقابله قوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات ثم قال كفروا عنهم سيئاتهم وأصلح بالهم وتحرير المقابلة بينهما ان الكفار ضللت أعمالهم الصالحة في جملة ٣٧٥ أعمالهم السيئة من الكفر والمعاصي حتى صار

صالحهم سيئاتهم

ويجزيكم من عذاب أليم

ومن لا يحب داعي الله

فليس يجزي في الأرض

وليس له من دونه أولياء

أولئك في ضلال مبين

أولم ير الله الذي خلق

السموات والأرض ولم

يخلقهن بقادر على

أن يحيي الموتى بلى أنه

على كل شيء قدير ويوم

يعرض الذين كفروا

على النار أليس هذا

بالحق قالوا بلى وربنا

قال فذوقوا العذاب

بما كنتم تكفرون

فأصبر كما صبر أولوا العزم

من الرسل ولا تستعجل

لهم كأنهم يوم يرون

ما يوعدون لم يلبثوا إلا

ساعة من نهار بلاغ

فهل يهلك إلا القوم

الفاستقون

في سورة القتال مدنية

وهي تسع وثلاثون آية

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

الذين كفروا وصدوا عن

سبيل الله أضل أعمالهم

في غمار سيئاتهم ومقابلته

عز وجل أن اعبدا الله واتقوه وأطيعون يغفر لكم من ذنوبكم (فان قلت) هل للجن ثواب كاللانس (قلت) اختلاف فيه فقبيل لا ثواب لهم الا النجاة من النار لقوله تعالى (ويجزيكم من عذاب أليم) واليه كان يذهب أبو حنيفة رحمه الله والصحيح أنهم في حكم بني آدم لأنهم مكلفون مثلهم (فليس يجزي في الأرض) أي لا ينجي منه مهرب ولا يسبق قضاءه سابق ونحوه قوله تعالى واننا ظننا أن لن نجزي الله في الأرض ولن نجزيه هربا (بقادر) محله الرفع لانه خبر أن يدل عليه قراءة عبد الله قادر وانما دخلت الباء لاشتغال النفي في أول الآية على أن وما في حينها وقال الزجاج لو قامت ما ظننت أن زيدا بقائم جاز كأنه قيل أليس الله بقادر أن ترى الى وقوعه على مقرة للقدرة على كل شيء من البعث وغيره لا لزوميتهم وقرئ بقدر ويقال عيبت بالامر اذا لم تعرف وجهه ومنه أفعيننا بالخلق الاول (أليس هذا بالحق) محكي بعد قول مضمرة وهذا المضمرة هو ناصب الطرف وهذا اشارة الى العذاب بدليل قوله تعالى فذوقوا العذاب والمعنى التكميم والتوبيخ لهم على استهزائهم بوعده الله ووعيده وقولهم وما نحن بعبدين (أولوا العزم) أولوا الجدة والنبات والصبر (من) يجوز أن تكون للتبعيض ويراد بالولي العزم بعض الانبياء فيلهم نوح صبر على أذى قومه كانوا يضربونه حتى يغشى عليه وابراهيم على النار وذبح ولده وإسحق على الذبح ويعقوب على فقد ولده وذهاب بصره ويوسف على الحب والسجن وأيوب على الضر وموسى قال له قومه انما المذركون قال كلان معي ربي سيهدين وداود بكى على خطيئته أربعين سنة وعيسى لم يضع لينة على لينة وقال انها عبرة فأعبروا ولا تعمروا وقال الله تعالى في آدم ولم نجعله عزما وفي نوح ولا تسكن كصاحب الحوت ويجوز أن تكون للبيان فيكون أولوا العزم صفة الرسل كلهم (ولا تستعجل) لكفار قريش بالاعذاب أي لا تدع لهم بتجيلة فانه نازل بهم لا محالة وان تأخر وانهم مستقصرون حينئذ مدة لبثهم في الدنيا حتى يحسبوا (ساعة من نهار بلاغ) أي هذا الذي وعظمت به كفاية في الموعظة أو هذا التبليغ من الرسول عليه السلام (فهل يهلك) الا الخارجون عن الاعتاطية والعمل بوجبه * ويدل على معنى التبليغ قراءة من قرأ بلغ فهل يهلك وقرئ بلاغا أي بلغوا بلاغا وقرئ يهلك بفتح الياء وكسر اللام وفتحهم هلك وهلك ونهلك بالنون الا القوم الفاسقين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الاحقاف كتب له عشر حسنات بعد ذلك رمل في الدنيا

﴿سورة محمد صلى الله عليه وسلم مدنية عند مجاهد وقال الضحاك وسعيد بن جبير مكية﴾

﴿وهي سورة القتال وهي تسع وثلاثون آية وقيل ثمان﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

(وصدوا) وأعرضوا وامتنعوا عن الدخول في الاسلام أو صدوا غيرهم عنه قال ابن عباس رضي الله عنه هم المطعون يوم بدر وعن مقاتل كانوا اثني عشر رجلا من أهل الشرك يصدون الناس عن الاسلام ويأمرهم بالكفر وقيل هم أهل الكتاب الذين كفروا وصدوا من أراد منهم ومن غيرهم أن يدخل في الاسلام وقيل هو عام في كل من كفر وصد (أضل أعمالهم) أبطأها وأحبطها وحقيقته جعلها ضالة ضائعة ليس لها من يتقبلها ويثيب عليها كالضلالة من الابل التي هي غصية لا رب لها يحفظها ويعتني بأمرها وجعلها ضالة في كفرهم ومعاصيهم مغلوقة بها كما يضل الماء في اللبن وأعمالهم ما عملوه في كفرهم مما كانوا يعملونه مكارم من صلة الارحام وفك الاسارى وقرى الاضياف وحفظ الجوار وقيل أبطل ما عملوه من الكيد لرسول الله

في المؤمنين ستر الله لأعمالهم السيئة في كنف أعمالهم الصالحة من الايمان والطاعة حتى صار سيئاتهم مكفرا بمحققا جنب صالح أعمالهم والى هذا التمثيل الحسن في عدم تقبل صالح الكفار والتجاوز عن سيئ أعمال المؤمنين وقعت الاشارة بقوله تعالى كذلك يضرب الله للناس أمثالهم والله أعلم

صلى الله عليه وسلم والصدع عن سبيل الله بأن نصره عليهم وأظهر دينه على الدين كله (والذين آمنوا) قال مقاتل هم ناس من قريش وقيل من الانصار وقيل هم مؤمنوا أهل الكتاب وقيل هو عام وقوله (وآمنوا بما نزل على محمد) اختصاص للايمان بالنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين ما يجب به الايمان تعظيما لشأنه وتعليل لانه لا يصح الايمان ولا يتم الا به وكذلك الجملة الاعتراضية التي هي قوله (وهو الحق من ربهم) وقيل معناها أن دين محمد هو الحق اذ لا بدعاه الفسخ وهو ناسخ لغيره * وقرئ نزل وأنزل على البناء للفعول ونزل على البناء للفاعل ونزل بالتخفيف (كفر عنهم سيئاتهم) ستر بآيمانهم وعملهم الصالح ما كان منهم من الكفر والمعاصي رجوعهم عنها وتوبتهم (وأصلح بهم) أى حالهم وشأنهم بالتوفيق في أمور الدين وبالتسليط على الدنيا بما أعطاهم من النصرة والتأييد (ذلك) مبتدأ وما بعده خبره أى ذلك الامر وهو اضلال اعمال أحد الفريقين وتكفير سيئات الثاني كأن بسبب اتباع هؤلاء الباطل وهؤلاء الحق ويجوز أن يكون ذلك خبر مبتدأ محذوف أى الامر كما ذكره السبب فيكون محل الجار والمجرور منصوبا على هذا وهو فوعا على الاول و (الباطل) ما لا ينتفع به وعن مجاهد الباطل الشيطان وهذا الكلام يسميه علماء البيان التفسير (كذلك) مثل ذلك الضرب (يضرب الله للناس أمثالهم) والضمير راجع الى الناس أو الى المذكورين من الفريقين على معنى أنه يضرب أمثالهم لاجل الناس ليعتبروا بهم (فان قلت) أين ضرب الامثال (قلت) في أن جعل اتباع الباطل مثالا لعمل الكفار واتباع الحق مثالا لعمل المؤمنين أو في أن جعل الاضلال مثالا لخيبة الكفار وتكفير السيئات مثالا لفوز المؤمنين (لقيم) من اللقاء وهو الحرب (فضرب الرقاب) أصله فاضرو الرقاب ضرب بالخذف الفاعل وقدم المصدر فأنيب منابه مضافا الى المفعول وفيه اختصار مع اعطاء معنى التوكيد لذلك تذكر المصدر وتدل على الفعل بالنسبة التي فيه وضرب الرقاب عبارة عن القتل لان الواجب أن تضرب الرقاب خاصة دون غيرها من الاعضاء وذلك أنهم كانوا يقولون ضرب الامير رقبة فلان وضرب عنقه وعلاوته وضرب ما فيه عيانه اذا قتله وذلك أن قتل الانسان أكثر ما يكون بضرب رقبته فوقع عبارة عن القتل وان ضرب غير رقبته من المقاتل كما ذكرنا في قوله عما كتب أيدكم على أن في هذه العبارة من الغلظة والشدة ما ليس في لفظ القتل لمافيه من تصوير القتل بأشنع صورة وهو خنق العنق وإطارة العضو الذي هو رأس البدن وعلاؤه وأوجه أعضائه ولقد زاد في هذه الغلظة في قوله تعالى فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان (أثخنتموهم) أكثرتم قتلهم وأغلظتموه من الشيء الثخين وهو الغليظ أو أثخنتموهم بالقتل والجراح حتى أذهبتم عنهم النصوص (فسدوا الوفاق) فأسروهم والوفاق بالغش والكسر اسم ما يوثق به * منا وفدا ممنصوبان بفعالهم ما مضى من أى فامتنون منا وما تفدون فداء والمعنى التخيير بعد الاسرى أن ينو اعليهم فيطلقوهم وبين أن يفادوهم (فان قلت) كيف حكم اسارى المشركين (قلت) أما عند أى خيفة وأصحابه فأحد أسرى ما قتلهم وأما استرقاقهم أيهم ما رأى الامام ويقولون في المن والفداء المذكورين في الآية نزل ذلك في يوم بدر ثم نسخ عن مجاهد ليس اليوم من ولا فداء وانما هو الاسلام أو ضرب العنق ويجوز أن يراد بالبن أن يمن عليهم بترك القتل ويسترقوا أو يمن عليهم فيخلو القبولهم الجزية وكونهم من أهل الذمة وبالفداء أن يعادى بأسارهم أسارى المشركين فقد رواه الطحاوى مذهبنا عن أى خيفة والمشهور أنه لا يرى فداءهم لأعمال ولا بغية خيفة أن يعودوا حربا للمسلمين وأما الساقى فيقول للامام أن يختار أحد أربعة على حسب ما اقتضاه نظره للمسلمين وهو القتل والاسترقاق والفداء بأسارى المسلمين والمن ويختج بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم من على أى عروة الحجي وعلى بن أنال الحنفى وفادى رجلا لرجلين من المشركين وهذا كله منسوخ عند أصحاب الرأى وقرئ فدى بالقصر مع فتح الفاء * أوزار الحرب ألتها أو أنقأها التي لا تقوم الا بها كالسلاح والكراع قال الاعشى

وأعدت للحرب أوزارها * رماح طوالا وخبلاذ كورا

وسميت أوزارها لانه لما لم يكن لها بد من جرها فكانت تتجملها وتستقل بها فاذا انقضت فكانت موضعتها وقيل أوزارها أتاها بمعنى حتى يترك أهل الحرب وهم المشركون شركهم ومعاصيهم بأن يسلموا (فان قلت)

والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد وهو الحق من ربهم - كف عنهم سيئاتهم وأصلح بهم ذلك بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم كذلك يضرب الله للناس أمثالهم فاذا القيمت الذين كفروا فاضرب الرقاب حتى اذا أثخنتموهم فشدوا الوثاق فاما منابعد واما فداء حتى تضع الحرب أوزارها

411. 143
3
11. 230

ذلك ولو يشاء الله
لا تنصر منهم - ولكن
ليبلو بعضكم ببعض
والذين قتلوا في سبيل
الله فإن يضل أعمالهم
سببهم ويصلح بهم
ويدخلهم الجنة عرفها
لهم يأبى الذين آمنوا
ان تنصروا الله ينصركم
ويثبت أقدامكم والذين
كفروا فتعسوا لهم
وأضل أعمالهم - ذلك
بأنهم كرهوا ما أنزل
الله فأحبط أعمالهم
أفلم يسروا في الأرض
فينظروا كيف كان
عاقبة الذين من قبلهم
دمر الله عليهم
والكافرين أمثالها
ذلك بأن الله مولى
الذين آمنوا - وأن
الكافرين لا مولى لهم
ان الله يدخل الذين
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا
يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا
تَأْكُلُ الْإِبْرَاهِيمُ وَالنَّارُ
مَنْوِي لَهُمْ وَكَأَيِّنْ مِنْ
قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً
مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي
أَخْرَجْتَكَ أَهْلَكَاهُمْ
فَلَا نُنَاصِرُ لَهُمْ أَفَنُكَانَ
عَلَى بَيْتِنَا مِنْ رَبِّهِمْ
زَيْنَ لَهُمْ سَوْءَ عَمَلِهِ
وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ

حتى تم تعالقت (قلت) لا تتخلوا ما أن تتعاقب بالضرب والشدة أو باليمن والنفاء فالعنى على كلاً المتعلقين عند
الشفافي رضى الله عنه أنهم لا يزالون على ذلك أبداً الى أن لا يكون حرب مع المشركين وذلك اذا لم يبق لهم
شوكة وقيل اذا نزل عيسى بن مريم عليه السلام وعند أبي حنيفة رجه الله اذا علق بالضرب والشدة فالعنى
أنهم يقتلون ويؤمنون حتى تضع جنس الحرب الاوزار وذلك حين لا يبق شوكة للمشركين واذا علق باليمن
والنفاء فالعنى أنهم يعمدون حتى تضع حرب بدر أوزارها الا أن يتأول المن والفداء بما ذكرنا من
التأويل (ذلك) أى الامر ذلك أو فعلوا ذلك (لا تنصر منهم) لا تنقم منهم ببعض أسباب الهلاك من خسف
أو رجفة أو حاصب أو غرق أو موت جارف (ولكن) أمرهم بالقتال ليلو المؤمنين بالكافرين بأن يجاهدوا
ويصبروا حتى يستوجبوا الثواب العظيم والمكافئين بالمؤمنين بأن يعاجلهم على أيديهم ببعض ما وجب لهم
من العذاب * وقرئ قتلوا بالتحفيف والتشديد وقتلوا وقتلوا * وقرئ فإن يضل أعمالهم وتضل أعمالهم
على البناء للفعول ويضل أعمالهم من ضل وعن قتادة أنها نزلت في يوم أحد (عرفها لهم) أعلمها لهم وبينها بما
يعلم به كل أحد من رتبته من الجنة قال مجاهد يهدى أهل الجنة الى مساكنهم منها لا يخطئون كما أنهم
كانوا ساكنها منذ خلقوا لا يستدلون عليها وعن مقاتل أن الملك الذي وكل بحفظ عمه في الدنيا عيسى بين يديه
فيعرفه كل شيء أعطاه الله أو طيبها لهم من العرف وهو طيب الزائحة وفي كلام بعضهم عزف كنوح القمارى
وعرف كفوح القمارى أو حدها لهم فجنة كل أحد محدودة مفرزة عن غيرها من عرف الدار وأرفها
والعرف والأرف الحدود (ان تنصروا) دين (الله) ورسوله (ينصركم) على عدوكم ويفتح لكم (ويثبت
أقدامكم) في مواطن الحرب أو على محبة الاسلام (والذين كفروا) يحتمل الرفع على الابتداء والنصب بما
يفسرهم (فتعسوا لهم) كأنه قال أتعس الذين كفروا (فان قلت) علام عطف قوله (وأضل أعمالهم) (قلت)
على الفعل الذى نصب تعسوا لان المعنى فقال تعسوا لهم أو ففضي تعسوا لهم وتعسالة نقيض لعاله قال الاعشى
فالتعس أرى لها من أن أقول لها يريد فالعمور والاختطاط أقرب لها من الاتعاس والثبوت وعن ابن عباس
رضي الله عنه ما يريد في الدنيا القتل وفي الآخرة التردى في النار (كرهوا) القرآن وما أنزل الله فيه من
التكاليف والأحكام لانهم قد ألفوا الإهمال واطلاق العنان في الشهوات والملاذفات ففسد عليهم ذلك وتعاطفهم
* دمره أهلكه ودمر عليه أهلك عليه ما يختص به والمعنى دمر الله عليهم ما اختص بهم من أنفسهم
وأموالهم وأولادهم وكل ما كان لهم (والكافرين أمثالها) الضمير للعاقبة المذكورة أو للهلكة لان التدمير
يدل عليها وللسنة لقوله عز ولا سنة الله في الذين خلوا (مولى الذين آمنوا) ولهم وناصرهم وفي قراءة ابن
مسعود مولى الذين آمنوا وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في الشعب يوم أحد وقد فشت فيهم
الجراحات وفيه نزلت فتأذى المشركون أعل هبل فتأذى المسلمون الله أعلى وأجل فتأذى المشركون يوم يوم
والحرب سجال ان لنا عزى ولا عزى لكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا الله مولانا ولا مولى لكم ان
القتلى مختلفة أما قتلنا فأحياهم برزقون وأما قتلناكم في النار يذبون (فان قلت) قوله تعالى وردوا الى الله
مولا هم الحق مناقض لهذه الآية (قلت) لا تناقض بينهما - لان الله مولى عباده جميعا على معنى أنه ربهم
ومالك أمرهم وأما على معنى الناصر فهو مولى المؤمنين خاصة (يتمتعون) يتمتعون بمتاع الحياة الدنيا أياما
قليل (ويأكلون) غافلين غير مكرين في العاقبة (كأن تأكل الانعام) في مسارحها ومعافها غافلة عما هي
بصددهم من الضر والذبح (منوى لهم) منزل ومقام وقرئ وكان وزن كاعن * وأراد بالقريه أهلها ولذلك قال
(أهلكناهم) كأنه قال وكمن قومهم أشد قوة من قومك الذين أخرجوك أهلكناهم * ومعنى أخرجوك
كانوا سبب خروجك (فان قلت) كيف قال (فلا نناصرهم) وانما هو أمر قدمضى (قلت) مجراه مجرى الحال
المحكية كأنه قال أهلكناهم فهم لا ينصرون من زين لهم أهل مكة الذين زين لهم الشيطان شركهم
وعند أوتهم لله ورسوله ومن كان على بيعة من ربه أى على حجة من عنده وورهان وهو القرآن المجزى وسائر
المجزات هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرئ آمن كان على بيعة من ربه وقال تعالى (سوء عمله واتبعوا)

قوله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون الآية (قال فيه هو كلام في صورة الاثبات ومعناه النفي الخ) قال أحمد بن محمد ذكر الناس في تأويل هذه الآية فلم يرا طلي ولا أحلى من هذه النكت التي ذكرها لا يعور بها الا التنبية على أن في الكلام محذوفاً لا بد من تقديره لانه لا معادلة بين الجنة وبين الخالدين (٣٧٨) في النار الاعلى تقدير مثل ساكن فيه يقوم وزن الكلام ويتمادل كفتاه * ومن هذا

اللفظ قوله تعالى أجمعتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله

مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى ولهم فيها من كل الثمرات ومغفرة من ربهم كن هو خالد في النار وسقوا ماء حميماً فقطع أمعاءهم ومنهم من يستمع اليك حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أتوا العلم ماذا قال آنفاً أولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم فهل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة

فانه لا بد من تقدير محذوف مع الاول أو الثاني ليتعادل القسمان وبهذا الذي قدرته في

الحمل على لفظ من ومعناه (فان قلت) ما معنى قوله تعالى (مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار) كن هو خالد في النار (قلت) هو كلام في صورة الاثبات ومعنى النفي والانسكار لانطوائه تحت حكم كلام مصدر بحرف الانكار ودخوله في حيزه وانخراطه في سلكه وهو قوله تعالى أفن كان على يدنة من ربه كن زين له سوء عمله فكانه قيل أمثل الجنة كن هو خالد في النار أي كمثل جزاء من هو خالد في النار (فان قلت) فلم عرى من حرف الانكار وما فائدة التعرية (قلت) تعريته من حرف الانكار فيها زيادة تصوير اسكابة من يسوى بين المتمسك بالمينة والتابع لهواه وأنه بمنزلة من يثبت التسوية بين الجنة التي تجري فيها تلك الانهار وبين النار التي يسقى أهلها الحميم ونظيره قول القائل

أفرح أن أرزأ الكرام وأن * أورت ذودا شصا نصا بلا

هو كلام منكسر للفرح برزية الكرام وورثة الذود مع تعريته عن حرف الانكار لانطوائه تحت حكم قول من قال أفرح بعبوت أخيك وورثة ابلي والذي طرح لاجله حرف الانكار ارادة أن يصور قبح ما أزن به فكانه قال له نعم مثلي يفرح بعرزاة الكرام وبأن يستبدل منهم ذودا قبل طائفة وهو من التسليم الذي تحته كل انكار ومثل الجنة صفة الجنة العجيبة الشأن وهو مبتدأ وخبره كن هو خالد وقوله فيها أنهار داخل في حكم الصلة كالتركيب لها ألا ترى الى صحة قولك التي فيها أنهار ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف هي فيها أنهار وكأنه قال وما مثلها أفضل فيها أنهار وأن يكون في موضع الحال أي مسخرة فيها أنهار وفي قراءة على رضى الله عنه أمثال الجنة أي ما صفاتها كصفات النار * وقرئ اسن يقال أسن الماء وأجن اذا تغير طعمه وريحه وأنشد ليزيد بن معاوية لقد سقتي رضا بغير ذي أسن * كالمسك فت على ماء العنقايد

(من لبن لم يتغير طعمه) كما تتغير ألوان الدنيا فلا يعود قارصا ولا حاذرا ولا ما يكره من الطعوم (لذة) تأنيث لذو هو الذي يذو وصف مصدر وقرئ بالحركات الثلاث فالجر على صفة الجمر والرفع على صفة الانهار والنصب على العلة أي لاجل لذة الشاربين والمعنى ما هو الا التذاذذ الخالص ليس معه ذهاب عقل ولا خسارة ولا صداع ولا آفة من آفات الجمر (مصفى) لم يخرج من بطون النحل فيخالطه الشمع وغيره (ماء حميماً) قيل اذا دنا منهم شوى وجوههم وانما زت فزوة رؤسهم فاذا شربوه قطع أمعاءهم * هم المنافقون كانوا يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسمعون كلامه ولا يعونه ولا يلقون له بالانها ونامهم فاذا خرجوا قالوا لى العلم من الصحابة ماذا قال الساعة على جهة الاستهزاء وقيل كان يخاطب فاذا غاب المنافقين خرجوا فقالوا ذلك للماء وقيل قالوه لعبد الله بن مسعود وعن ابن عباس أنا منهم وقد سمعت فيمن سئل (آنفا) وقرئ آنفا على فعل نصب على الطرف قال الزجاج هو من استأثفت الشيء اذا ابتدأته والمعنى ماذا قال في أول وقت يقرب منها (زادهم) الله (هدى) بالتوفيق (وآتاهم تقواهم) أعانهم عليها وآتاهم جزاء تقواهم وعن السدي بين لهم ما يتقون قرئ وأعطاهم وقيل الضمير في زادهم لقول الرسول أو لا يستهزاء المنافقين (ان تأنيهم) بدل اشتمال من الساعة نحو أن تطوهم من قوله رجال مؤمنون ونساء مؤمنات وقرئ ان تأنيهم بالوقف على الساعة واستئناف الشرط وهي في مصاحف أهل مكة كذلك (فان قلت) فاجزاء الشرط (قلت) قوله فأتى لهم ومعناه ان تأنيهم الساعة فكيف لهم ذكرهم أي تذكرهم وانما طاهم اذا جاءتهم الساعة يعنى لا تنفعهم الذكرى حينئذ كقوله تعالى يومئذ يذكركم الانسان وأنى له الذكرى (فان قلت) بم يتصل

الآية ينطبق آخر الكلام على أوله فيكون المقصود تنظير بعد التسوية بين المتمسك بالسنة والراكب للهوى بعد التسوية قوله بين المنعم في الجنة والمعذب في النار على الصفات المتعاقبة المذكورة في الجهتين وهو من وادى تنظير السبي بنفسه باعتبار حالتين أحدهما أو وضع في البيان من الاخرى فان المتمسك بالسنة هو المنعم في الجنة الموصوفه والمتبع للهوى هو المعذب في النار المذمومة ولكن أنكر التسوية بينهما باعتبار الاحمال أولا وأوضع ذلك بانكار التسوية بينهما باعتبار الجزاء ثانيا

قوله (فقد جاء أشراطها) على القراءتين (قلت) باتيان الساعة اتصال العلة بالمعلول كقولك ان أكرمى زيد فأنا حقيق بالاكرام أكرمه والاشراط العلامات قال أبو الاسود

فان كنت قد أزمعت بالصبر بيننا * فقد جاءت أشراط أوله تمدو

وقيل مبعث محمد خاتم الانبياء صلى الله عليه وسلم وعليهم منها وانشق القمر والدخان وعن الكلبي كثرة المال والتجارة وشهادة الزور وقطع الارحام وقلة الكرام وكثرة اللثام * وقرئ بغثة بوزن جربة وهي غريبة لم ترد في المصادر أختها وهي مروية عن أبي عمرو وما أخوفني أن تكون غلظة من الراوى على أبي عمرو وأن يكون الصواب بغثة بفتح الغين من غير تشديد كقراءة الحسن فيما تقدم * لما ذكر حال المؤمنين وحال الكافرين قال اذا علمت أن الامر بكاذ كرم من سعادة هؤلاء وشقاوة هؤلاء فائت على ما أنت عليه من العلم بوحداية الله وعلى التواضع وهضم النفس باستغفار ذنبك وذنوب من على دينك * والله يعلم أحوالكم ومتصرفانكم ومتقلبكم في معادشكم ومتاجركم ويعلم حيث تستقرون في منازلكم أو متقلبكم في حياتكم وموتواكم في القبور أو متقلبكم في أعمالكم وموتواكم من الجنة والنار ومثله حقيق بأن يخشى ويتق وأن يستغفر ويسترحم وعن سفيان بن عيينة أنه سئل عن فضل العلم فقال ألم نسمع قوله حين بدأ به فقال فاعلم أنه لا اله الا الله واستغفر لذنبك فأمر بالعمل بعد العلم وقال اعملوا انما الحياة الدنيا لعب ولهو الى قوله سابقوا الى مغفرة من ربكم وقالوا اعملوا انما أموالكم وأولادكم فتنة ثم قال بعد فاحذروهم وقالوا اعملوا انما غنمتم من شيء فان لله خمسة ثم أمر بالعمل بعد * كانوا يدعون الحرس على الجهاد ويتغنون بالسنهم ويقولون (لولا نزلت سورة) في معنى الجهاد (فاذا أنزلت) وأمر وافيهما اتقوا وحرسوا عليه كاعوا وشق عليهم وسقطوا في أيديهم كقوله تعالى فلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون الناس (محكمة) مبنية غير متشابهة لا تتحمل وجها الا وجوب القتال وعن قتادة كل سورة فيها ذكر القتال فهي محكمة وهي أشد القرآن على المنافقين وقيل لها محكمة لان النسخ لا يردها من قبل أن القتال قد نسخ ما كان من الصفح والمهادنة وهو غير منسوخ الى يوم القيامة وقيل هي المحدث لانها حين يحدث نزولها لا يبقا لها النسخ ثم تنسخ بعد ذلك أو تبقى غير منسوخة وفي قراءة عبد الله سورة محدثة وقرئ فاذا أنزلت سورة وذكر فيها القتال على البناء للفاعل ونصب القتال (الذين في قلوبهم مرض) هم الذين كانوا على حرف غير ثابتي الاقدام (نظر الغشى عليه من الموت) أي تشخص أبصارهم حينئذ او غيظا كما ينظر من أصابته الغشية عند الموت (فأولى لهم) وعيد بمعنى قول لهم وهو أفضل من الولي وهو القرب ومعناه الدعاء عليهم بأن يلهم المكره (طاعة وقول معروف) كلام مستأنف أي طاعة وقول معروف خبر لهم وقيل هي حكاية قولهم أي قالوا طاعة وقول معروف بمعنى أمرنا طاعة وقول معروف وتشهد له قراءة أبي يقولون طاعة وقول معروف (فاذا عزم الامر) أي جدوا العزم والجد لأصحاب الامر وانما يستندان الى الامر اسنادا مجازيا ومنه قوله تعالى ان ذلك ان عزم الامر (فلو صدقوا الله) فيما زعموا من الحرس على الجهاد أو فلو صدقوا في ايمانهم وواطأت قلوبهم فيه السنهم * عسيت وعسيت لغة أهل الحجاز وأما بنو تميم فيقولون عسى أن تفعل وعسى أن تفعلوا ولا يلحقون الضمائر وقرأ نافع كسر السين وهو غريب وقد نقل الكلام من الغيبة الى الخطاب على طريقة الالتفات ليكون أبلغ في التوكيد (فان قلت) ما معنى فهل عسيت أن تفسدوا في الارض (قلت) معناه هل يتوقع منكم الفساد (فان قلت) فكيف يصح هذا في كلام الله عز وجل وهو عالم بما كان وما يكون (قلت) معناه أنكم لما عهدت منكم أحقاء بأن يقول لكم كل من ذاقكم وعرف غريصكم ورخاوة عقدكم في الايمان ياهؤلاء ما ترون هل يتوقع منكم أن توليت أمور الناس وتأمروا بهم استأبين منكم من الشواهد ولا ح من الخبايا (أن تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم) تناحرا على الملك وتم السكالى الدنيا وقيل ان أعرضتم وتوليت عن دين رسول الله صلى الله عليه وسلم وسفته أن ترجعوا الى ما كنتم عليه في الجاهلية من الفساد في الارض بالتجاوز والتناهي وقطع الارحام بقتاله بعض الاقارب بعضا أو أذنبات وقرئ ولأيت وفي قراءة على بن أبي طالب

فقد جاء أشراطها فاني
لهم اذا جاءتهم ذكراهم
فاعلم أنه لا اله الا الله
واستغفر لذنبك وللمؤمنين
والمؤمنات والله يعلم
متقلبكم وموتواكم
ويقول الذين آمنوا
لولا نزلت سورة فاذا
أنزلت سورة بحكمة
وذكر فيها القتال رأيت
الذين في قلوبهم مرض
ينظرون اليك نظر
الغشى عليه من الموت
فأولى لهم طاعة وقول
معروف فاذا عزم الامر
فلو صدقوا الله لكان
خير لهم فهل عسيت
ان توليت أن تفسدوا
في الارض وتقطعوا
أرحامكم

أولئك الذين لعنهم الله
فأصمهم وأعمى أبصارهم
أفلا يتدبرون القرآن
أم على قلوب أقفالها
ان الذين ارتدوا على
أدبارهم من بعد ما تبين
لهم الهدى الشيطان
سؤل لهم وأملى لهم
ذلك بأنهم قالوا الذين
كروا هو ما نزل الله
سنطيعكم في بعض الأمر
والله يعلم أسرارهم
فكيف إذا توفتهم
الملائكة يضررون
وجوههم وأدبارهم
ذلك بأنهم اتبعوا
ما أسخط الله وكرهوا
رضوانه فأحبط أعمالهم
أم حسب الذين في قلوبهم
مرض أن لن يخرج
الله أضغانهم ولونشاء
لأريناكم فلعرقتهم
بسيماهم ولتعرفنهم في
لحن القول والله يعلم
أعمالكم ولأنبئوكم
حتى نعلم المجاهدين
منكم والصابرين ونبلو
أخباركم ان الذين

• قوله تعالى الشيطان

سؤل لهم (قال فيه هو

مشفق من السؤال

وهو الاسترخاء أى

مهل لهم ركوب العظام

قال وقد اشتقه من

السؤل من لا علم له

بالتصريف والاشتقاق

جميعا) قلت لان السؤال

مهموز وسؤل معتل

رضى الله عنه توليت أى ان تولاكم ولالة غشمة خرجتم معهم ومشيت تحت لوأثمهم وأفسدتهم بأفسادهم • وقرئ
وتقطعوا وتقطعوا من التقطيع والتقطع (أولئك) إشارة الى المذكورين (لعنهم الله) لأفسادهم وقطعهم
الارحام فنعهم الطافه وخذلهم حتى صموا عن استماع الموعظة وهو اعان ابصار طريق الهدى ويجوز أن
يريد بالذين آمنوا المؤمنين الخالص الثابتين وأنهم يتشرفون الى الوحى اذا أبطأ عليهم فاذا أنزلت سورة فى
معنى الجهاد رأيت المنافقين فيماليهم يضجرون منها (أفلا يتدبرون القرآن) وبمعنى عونه وما فيه من
المواعظ والزواجر وعيد العصاة حتى لا يجسر واعلى المعاصى ثم قال (أم على قلوب أقفالها) وأم معنى بل
وهزة التقرير للتسهيل عليهم بأن قلوبهم مقفلة لا يتوصل اليها ذكر وعن قتادة اذن والله يجدها فى القرآن
زاجرا عن معصية الله لوتدبروه ولكمهم أخذوا بالمشابهة فيها كوا (فان قلت) لم تكررت القلوب وأضيفت
الاقفال اليها (قلت) أما التنكير ففيه وجهان أن يراد على قلوب قاسية منهم أمرها فى ذلك أو يراد على بعض
القلوب وهى قلوب المنافقين وأما إضافة الاقلال فلانه يريد الاقلال المختصة بها وهى أفعال الكفر التى
استغلت فلا تنفخ وقرئ أفعالها على المصدر (الشيطان سؤل لهم) جملة من مبتدأ وخبر وقعت خبر الان
كقولك ان زيدا عمرو مر به سؤل لهم سهل لهم ركوب العظام من السؤل وهو الاسترخاء وقد اشتقه من
السؤل من لا علم له بالتصريف والاشتقاق جميعا (وأملى لهم) ومد لهم فى الآمال والامانى وقرئ وأملى لهم
يعنى أن الشيطان يغويهم وأنا أنظرهم كقوله تعالى انما غلبى لهم وقرئ وأملى لهم على البناء للفعول أى
أملوا ومد فى عمرهم وقرئ سؤل لهم ومعناه كيد الشيطان زين لهم على تقدير حذف المضاف (فان قلت)
من هؤلاء (قلت) اليهود كفروا بحمد صلى الله عليه وسلم من بعد ما تبين لهم الهدى وهونمة فى التوراة وقيل
هم المنافقون • الذين قالوا القائلون اليهود • والذين كرهوا ما نزل الله المنافقون وقيل عكسه وأنه قول
المنافقين لقريظة والنضير ان أخرجتهم لنخرجن معكم • وقيل بعض الأمر التكاليف برسول الله صلى الله عليه
وسلم أو بلاه الا الله أو ترك القتال معه وقيل هو قول أحد الفريقين للشركين سنطيعكم فى كل شئ أو على
عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والقعود عن الجهاد معه ومعنى (فى بعض الأمر) فى بعض ما تأمرون به
أو فى بعض الأمر الذى يهكم (والله يعلم أسرارهم) وقرئ أسرارهم على المصدر قالوا ذلك سرا فيما بينهم
فأفشاء الله عليهم • فكيف يعلمون وما حيلتهم حينئذ • وقرئ توفاهم ويحتمل أن يكون ماضيا ومضارعا
فدحذف إحدى تاءيه لقوله تعالى ان الذين توفاهم الملائكة وعن ابن عباس رضى الله عنهما لا يتوفى أحد
على معصية الله الا يضرب من الملائكة فى وجهه وودبره (ذلك) إشارة الى التوفى الموصوف (ما أسخط الله)
من كتمان نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (رضوانه) الايمان برسول الله (أضغانهم) أحقادهم واخراجها
ابرازها رسول الله صلى الله عليه وسلم وللؤمنين واطهارهم على نفاقهم وعداوتهم لهم وكانت صدورهم تغلى
حنقا عليهم (لأريناكمهم) لعرفناكمهم ودلائلكم عليهم حتى تعرفهم بأعيانهم لا يخفون عليك (بسيماهم)
بعلاهم وهو أن يسميهم الله تعالى بعلامة يعلمون بها وعن أنس رضى الله عنه ما خفى على رسول الله صلى الله
عليه وسلم بعد هذه الآية شئ من المنافقين كان يعرفهم بسيماهم ولقد كنا فى بعض الغزوات وفيها تسعة من
المنافقين يشكوكهم الناس فناموا ذات ليلة وأصبحوا على جهة كل واحد منهم مكتوب هذا منافق • (فان
قلت) أى فرق بين اللاميين فى فلعرقتهم ولتعرفنهم (قلت) الاولى هى الداخلة فى جواب لو كاتى فى لأريناكمهم
كررت فى الماطوف وأما اللام فى ولتعرفنهم فواقعة مع النون فى جواب قسم محذوف (فى لحن القول) فى
نحوه وأسألو به وعن ابن عباس هو قولهم مالنا ان أطعنا من الثواب ولا يقولون ما علمنا ان عصينا من
العقاب وقيل اللحن أن تلحن بكلامك أى تغلبه الى نحو من الانحاء يفتن له صاحبكم كالتعريض والتورية

قال

ولقد طنت لكم لكيما تفقهوا • واللحن يعرفه ذوو الالباب

وقيل للمعطى لاحت لانه يعدل بالكلام عن الصواب (أخباركم) ما يحكى عنكم وما يخبر به عن أعمالكم ليعلم
حسنهم من قبيحها لان الخبر على حسب الخبر عنه ان حسنا فحسن وان قبيحا فقبح • وقرأ بعقوب ونبلو

قوله تعالى ولا تبطلوا أعمالكم (قال فيه معناه لا تعبطوا الطاعات بالكثرة الخ) قال أحد قاعدة أهل السنة مؤسسة على أن الكثر ما دون
الشرك لا تعبط حسنة مكتوبة لأن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجر أعظم ما تخمقون ان الحسنات
يذهبن السيئات كما وعد به الكريم جل وعلا وقاعدة المعتزلة موضوعة على أن كبيرة واحدة تعبط ما تقدمها من الحسنات ولو كانت مثل
زبد البحر لأنهم يقطعون بخلود الفاسق في النار وسلب سمعة الايمان عنه ومتى خلا في النار (٣٨١) لم تنفع طاعاته ولا ايمانه فعلى هذا

بنو النخشي كلامه
وجلب الاثر التي
في بعضها موافقة في

كفروا وصدوا عن
سبيل الله وشاقوا
الرسول من بعد ما تبين
لهم الهدى لن يضروا
الله شيئا وسيجزي الله
عملهم والذين آمنوا
أطيعوا الله وأطيعوا
الرسول ولا تبطلوا
أعمالكم ان الذين

كفروا وصدوا عن سبيل
الله ثم ما تواتوا هم كفار
فلن يغفر الله لهم فلا
تهموا وتدعوا الى السلم
وأنتم الاعسلون والله
معكم ولن يتركم أعمالكم
إنما الحياة الدنيا لعب
ولهو وان تؤمنوا
وتتقوا ويؤتكم أجوركم
ولا يسألكم أموالكم
ان يسألكموها
فيحكم بخلوا ويخرج
أصنافكم ها أنتم هؤلاء

تدعون لتنفقوا في سبيل
الله فأنكم من يبخل

الظاهر لعقده ولا
كلام عليها جملة من غير
تفصيل لأن القاعدة

يسكون الواو على معنى ونحن نبأوا أخباركم * وقرئوا ليسألونكم ويعلمو بيلوا بلياء عن الفضيل أنه كان إذا
قرأها بكى وقال اللهم لا تبلى ما فأنك ان بولتنا فضحتنا وهاهنا كت أسرارنا وعذبنا (وسيجب أعمالهم) التي عملوها
في دينهم يرجون بها الثواب لأنهم كفروا برسول الله صلى الله عليه وسلم باطلة وهم قريظة والنضير أو
سجبط أعمالهم التي عملوها والمكاييد التي نصبوها في مشاقة الرسول أي سيططها فلا يصلون منها إلى أغراضهم
بل يستنصرون بها ولا يفرلهم الا القتل والجلاء عن أوطانهم وقيل هم رؤساء قريش والمطعمون يوم بدر
(ولا تبطلوا أعمالكم) أي لا تعبطوا الطاعات بالكثرة كقوله تعالى لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي
إلى أن قال أن تعبط أعمالكم وعن أبي العالصة كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يرون أنه
لا يضر مع الايمان ذنب كما لا ينفع مع الشرك عمل حتى تزل ولا تبطلوا أعمالكم فكانوا يخافون الكثرة
على أعمالهم وعن حذيفة خفافوا أن تعبط الكثرة أعمالهم وعن ابن عمر كناترى أنه ليس شيء من حسناتنا
الامقبول حتى نزل ولا تبطلوا أعمالكم فقلنا ما هذا الذي يبطل أعمالنا فقلنا الكثرة الموجبات والفواحش
حتى نزل ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فكف فنعان القول في ذلك فكنا نخاف على
من أصاب الكثرة وزجولن لم يصبا وعن قتادة رحمه الله رحمه الله عبد الم يحط عمله الصالح بعمله السيئ
وقيل لا تبطلوها بمعنى تها وعن ابن عباس رضي الله عنه لا تبطلوها بالربا والسمة وعنه بالنسك والنفاق
وقيل بالعجب فان العجب يأكل الحسنات كائنا كل النار الحطب وقيل لا تبطلوا صدقاتكم بالمال والاذى
(ثم ما تواتوا هم كفار) قيل هم أصحاب القلب والظاهر العموم (فلاتهنوا) ولا تضعفوا ولا تنلوا
للعبد (و) لا (تدعوا الى السلم) وقرئ السلم وهما المسالمة (وأنتم الاعلون) أي الاغلبون الاقهررون
(والله معكم) أي ناصرهم وعن قتادة لا تكونوا أول الطائفتين ضرعت الى صاحبتهما بالمواعدة
* وقرئ ولا تدعوا من ادعى القوم وتدعوا اذا دعوا ونحو قولك ارغوا الصيد وتراموه وتدعوا بحجزوم
لدخوله في حكم النهي أو منصوب لا ضمير أن ونحو قوله تعالى وأنتم الاعلون قوله تعالى انك أنت الاعلى
(ولن يترككم) من وترت الرجل اذا قتلت له قتيلا من ولد أو أخ أو جيم أو حرة وحقيقته أفردته من قريبه أو
ماله من التور وهو الفرد شبه اضاءة عمل العامل وتعطيل ثوابه بوتر الواتر وهو من فصيح الكلام ومنه
قوله عليه السلام من فاتته صلاة العصر فكأنها زأرأه وماله أي أفردتها فقلنا ونها (يؤتكم أجوركم)
ثواب ايمانكم وتقواكم (ولا يسألكم أموالكم) أي ولا يسألكم جميعها انما يقتصر منكم على ربع العشر ثم
قال (ان يسألكموها فيحكم) أي يجهدكم ويطلبه كله والاحفاء المبالغون بلوغ الغاية في كل شيء يقال أحفاء
في المسئلة اذا لم يترك شيئا من الاحاح وأحنى شاربه اذا استأصله (تبخلوا ويخرج أصنافكم) أي تضطعنون
على رسول الله صلى الله عليه وسلم وتضييق صدوركم لذلك وأظهرتم كراهتكم ومقتكم لدين يذهب بأموالكم
والضمير في يخرج لله عز وجل أي يضغنيكم بطلب أموالكم أو للصل لان سبب الاضطغان * وقرئ يخرج
بالنون ويخرج بالياء والتاء مع فتحهما ورفع أصغائكم (هؤلاء) موصول بعني الذين صاته (تدعون)
أي أنتم الذين تدعون أو أنتم يا مخاطبون هؤلاء الموصوفون ثم استأنف وصفهم كأنهم قالوا وما وصفنا فقل
تدعون (لتنفقوا في سبيل الله) قيل هي النفقة في الغزو وقيل الزكاة كأنه قيل لا يسئل على أنه

المتقدمة ثابتة قطعا بادلة اقتضت ذلك يحاشي كل معتبر في الحل والعقد عن مخالفتها فهم اورد من ظاهري مخالفتها وجب رده اليها بوجه
من التأويل فان كان نصا لا يقبل التأويل فالطريق في ذلك تحسين الظن بالمنقول عنه والتوريك بالغلط على النقلة على أن الامر
المدكور عن ابن عمر وهو أولى بأن يدل ظاهره لاهل السنة قنأمله وأما محل الآية عند أهل الحق فعلى النهي عن الاختلال بشرط من
شروط العمل وبركن يقتضي بطلانه من أصله لا أنه يبطل بعد اجتماعه شرائط الصحة والقبول

والقول في سورة الفتح (٣٨٢) بسم الله الرحمن الرحيم قوله ثم انا فتحنا لك فتحا مبينا ليعفرك الله الآية (قال فيه جاء الاخبار

بالفتح على لفظ الماضي وان لم يقع بعد لان المراد فتح مكة والآية تزلت حين رجع عليه الصلاة والسلام من الحديبية قبل عام الفتح وذلك على عادة رب العزة في اخباره لانها لما كانت محقة تزلت منزلة

ومن يجئل فانما يجئل عن نفسه والله العفي وأنتم الفقراء وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم

(سورة الفتح مدنية وهي تسع وعشرون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم)

انا فتحنا لك فتحا مبينا ليعفرك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما وينصرك الله نصرا عزيزا هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين

الكائنة الموجودة وفي ذلك من الفخامة والدلالة على علو شأن الخبر ما لا يخفى (قلت) ومن الفخامة الالتفات من التكلم الى الغيبة عاد كلامه (قال) فان قلت كيف جعل فتح مكة علة للغفرة وأجاب بان ذلك علة لاجتماع

لواحقها ثم اجتمعت وكرهتم العطاء واضطغنتم أنكم تدعون الى أداء ربع العشر فمنكم ناس يجئلون به ثم قال (ومن يجئل) بالاضدقة وأداء الفريضة فلا يتعداه ضرر بجعله (فانما يجئل عن نفسه) يقال بخلت عليه وعنه وكذلك صنف عليه وعنه ثم أخبر أنه لا يأمر بذلك ولا يدعو اليه لحاجته اليه فهو العفي الذي تستحيل عليه الحاجات ولكن لحاجةكم وفقركم الى الثواب (وان تتولوا) معطوف على وان تؤمنوا وتتقوا (يستبدل قوما غيركم) يخلق قوما سواكم على خلاف صفتكم راغبين في الايمان والتقوى غير متولين عنهم كما قوله تعالى ويات بخلق جديد وقيل هم الملائكة وقيل الانصار وعن ابن عباس كندة والفتح وعن الحسن النعم وعن كريمة فارس والروم وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القوم وكان سلمان الى جنبه فضرب على فخذه وقال هذا قومهم والذي نفسي بيده لو كان الايمان منوطا بالثريا لتناوله رجال من فارس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة محمد صلى الله عليه وسلم كان حقا على الله أن يسقيه من أنهار الجنة

سورة الفتح مدنية وهي تسع وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

* هو فتح مكة وقد تزلت مرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مكة عام الحديبية عدة له بالفتح وحج به على لفظ الماضي على عادة رب العزة سبحانه في اخباره لانها في تحققها وتيقنها منزلة الكائنة الموجودة وفي ذلك من الفخامة والدلالة على علو شأن الخبر ما لا يخفى (فان قلت) كيف جعل فتح مكة علة للغفرة (قلت) لم يجعل علة للغفرة ولكن لاجتماع ما عدهم من الامور الاربعة وهي المغفرة واتمام النعمة وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز كانه قيل يسرنالك فتح مكة ونصرك على عدوك لتجمع لك بين عز الدارين واغراض العاجل والاآجل ويجوز أن يكون فتح مكة من حيث انه جهاد لله وسبيل الله قرآن والثواب والفتح لظفر بالبلد عنوة أو صلحا بحرب أو بغير حرب لانه منغلقي مالم ينظر فيه فاذا ظفر به وحصل في اليد فقد فتح وقيل هو فتح الحديبية ولم يكن فيه قتال شديد ولكن ترام بين القوم بسهام وحرارة وعن ابن عباس رضي الله عنه رموا المشركين حتى أدخلوهم ديارهم وعن السكابي ظهروا عليهم حتى سألو الصلح (فان قلت) كيف يكون فتحا وقد أحصروا ففخروا وحلقوا بالحديبية (قلت) كان ذلك قبل الهدنة فلما طلبوها وتمت كان فتحا مبينا وعن موسى بن عقبة أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية راجعا فقال رجل من أصحابه ما هذا بفتح لقد صدونا عن البيت وصد هدينا فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال بنس السكلام هذا بل هو أعظم الفتح وقد رضي المشركون أن يدفعوكم عن بلادهم بالراح ويسألوكم القضية ويرغبوا اليكم في الامان وقدروا امنكم ما كرهوا وعن الشعبي تزلت بالحديبية وأصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الغزوة ما لم يصب في غزوة أصاب أن يبيع ببيعة الرضوان وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وظهرت الروم على فارس وبلغ الهدي محمله وأطعموا وتحلل خبير وكان في فتح الحديبية آية عظيمة وذلك انه تزح ماؤها حتى لم يبق فيها قطرة فتمضمض رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مجه فيها فدرت بالماء حتى شرب جميع من كان معه وقيل لجاش الماء حتى امتلأت ولم ينفد ماؤها بعد وقيل هو فتح خيبر وقيل فتح الروم وقيل فتح الله بالاسلام والنبوة والدعوة بالجنة والسيف ولا فتح أبين منه وأعظم وهو رأس الفتوح كلها اذ لا فتح من فتوح الاسلام الا وهو فتحه ومنشعب منه وقيل معناه قضينا لك قضاء بيننا على أهل مكة أن تدخلها أنت وأصحابك من قابل لتطوفوا بالبيت من الفتاحة وهي الحكومة وكذا عن قتادة (ما تقدم من ذنبك وما تأخر) يريد جميع ما فرط منك وعن مقاتل ما تقدم في الجاهلية وما بعد ما وقيل ما تقدم من حديث مارية وما تأخر من امر أزيد (نصرا عزيزا) فيه عز ومنعة أو وصف بصفة المنصور اسناد مجازيا أو عز براضا حبه (السكينة) السكون كالبهية للبهتان أي أنزل الله في قلوبهم السكون والطمأنينة بسبب الصلح والامن ليعرفوا فضل الله عليهم بتمسير الامن

ما عدهم من الامور الاربعة المغفرة واتمام النعمة وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز كانه قيل يسرنالك فتح مكة ونصرك على عدوك لتجمع لك بين عز الدارين واغراض العاجل والاآجل * قال ويجوز أن يكون الفتح من حيث كونه جهادا أو عبادة سبيل الله

• قوله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم (قال فيه لما قال (٣٨٣) انما يبايعون الله أ كده تأ كيدا

ليزدادوا ايماننا مع
ايمانهم والله جنود
السموات والارض
وكان الله عليهما حكيمًا
ليدخل المؤمنين
والمؤمنات جنات تجري
من تحتها الانهار خالدين
فيها وبكرعبر عنهم سيئاتهم
وكان ذلك عند الله فوزًا
عظيمًا ويعذب
المنافقين والمنافقات
والمشركين والمشركات
الطائنين بالله ظن السوء
عليهم دائرة السوء
وغضب الله عليهم
ولعنهم وأعد لهم جهنم
وساءت مصيرا والله
جنود السموات
والارض وكان عزيزا
حكيمًا انا أرسلناك
شاهدًا ومبشرًا ونذيرًا
لتؤمنوا بالله ورسوله
وتعزروه وتوقروه
وتسبحوه بكرة وأصيلا
ان الذين يبايعونك
انما يبايعون الله يد الله
فوق أيديهم فمن نكث
فانما ينكث على نفسه
ومن أوفى بما عاهد
عليه الله فسيؤتيه أجرا
عظيمًا سيقول لك
الخلفون من الاعراب
شغلنا أموالنا وأهلنا
فاستغفرونا يقولون
بالسنتهم ما ليس في
قلوبهم قل

على طريق التخييل

بعد انظوف والهدنة غب القتال فيزدادوا يقينا الى يقينهم أو أنزل فيها السكون الى ما جاء به محمد عليه السلام
من الشرائع (ليزدادوا ايماننا) بالشرائع مقرونا الى ايمانهم وهو التوحيد عن ابن عباس رضي الله عنهما ان
أول ما أتاهم به النبي صلى الله عليه وسلم التوحيد فلما آمنوا بالله وحده أنزل الصلاة والزكاة ثم الحج ثم الجهاد
فازدادوا ايماننا الى ايمانهم أو أنزل فيها الوفاق والعظمة لله عز وجل ورسوله ليزدادوا باعثة اذ ذلك ايماننا الى
ايمانهم وقيل أنزل فيها الرحمة ليتراجوا فيزداد ايمانهم (ولله جنود السموات والارض) يسلط بعضها على بعض
كما يقتضيه علمه وحكمته ومن قضيته أن سكن قلوب المؤمنين بصلح الحديبية ووعدهم أن يفتح لهم وانما قضى
ذلك ليعرف المؤمنون نعمة الله فيه ويشكروها فيستحقوا الثواب فيثيبهم ويعذب الكافرين والمنافقين
لما غاظهم من ذلك وكروهه * وقع السوء عبارة عن رداءة الشيء وفساده والصدق عن جودته وصلاحه فقبل
في المرضي الصالح من الافعال فعمل صدق وفي المسخوط الفاسد منها فعل سوء ومعنى (ظن السوء) ظنهم أن
الله تعالى لا ينصر الرسول والمؤمنين ولا يرجعهم الى مكة طافرين فاتحها عنوة وقهرا (عليهم دائرة السوء) أي
ما يظنونونه ويتر بصونه بالمؤمنين فهو حائق بهم ودائر عليهم والسوء الهلاك والدمار وقرئ دائرة السوء بالفتح
أي الدائرة التي يذمونها ويخطونها فهي عندهم دائرة سوء وعند المؤمنين دائرة صدق (فان قلت) هل من
فرق بين السوء والسوء (قلت) هما كالكراه والكراه والضعف والضعف من ساء إلا أن المفتوح غلب في أن
يضاف إليه ما راد منه من كل شيء وأما السوء بالضم فخارج مجرى الشر الذي هو تقيض الخير يقال أراد به
السوء وأراد به الخير ولذلك أضيف الظن الى المفتوح لكونه مذموما وكانت الدائرة محمودة فكان حقها أن
لا تضاف اليه الأعلى التأويل الذي ذكرنا وأما دائرة السوء بالضم فلان الذي أصابهم مكروه وشدة فصيح أن
يقع عليه اسم السوء كقوله عز وجل ان أرادكم سوءا أو أرادكم رحمة (شاهدا) تشهد على أمتك كقوله تعالى
ويكون الرسول عليكم شهيدا (ليؤمنوا) الضمير للناس (ويعزروه) ويقووه بالنصرة (ويوقروه) ويعظموه
(ويسبحوه) من التسبيح أو من السجدة والضمائر لله عز وجل والمراد بتعزير الله تعزير ربه ورسوله صلى الله
عليه وسلم ومن فرق الضمائر فقد أبعد * وقرئ لتؤمنوا وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بالتاء والخطاب لرسول
الله صلى الله عليه وسلم ولا مته * وقرئ وتعزروه بضم الزاي وكسرها وتعزروه بضم التاء والتخفيف وتعزروه
بالزايين وتوقروه من أوقره بمعنى وقره وتسبحوا الله (بكرة وأصيلا) عن ابن عباس رضي الله عنهما صلاة الفجر
وصلاة الظهر والعصر * لما قال (انما يبايعون الله) أ كده تأ كيدا على طريق التخييل فقال (يد الله فوق
أيديهم) يريد أن يدرس رسول الله التي تعلو أيدي المبايعين هي يد الله والله تعالى منزّه عن الجوارح وعن صفات
الاجسام وانما المعنى تقرير أن عقد الميثاق مع الرسول كعقد مع الله من غير تفاوت بينهما كقوله تعالى من
يطع الرسول فقد أطاع الله والمراد ببيعة الرضوان (فانما ينكث على نفسه) فلا يعود ضرر نكثه الا عليه قال
جابر بن عبد الله رضي الله عنه يبايعنا رسول الله تحت الشجرة على الموت وعلى أن لا نفرخا نكث أحد من
البيعة الا جسد بن قيس وكان منافقا اختبأ تحت ابط بعيره ولم يسر مع القوم * وقرئ انما يبايعون الله أي
لا جيل الله ولوجهه * وقرئ ينكث بضم النكاف وكسرها * وبما عاهد وعهد (فسنؤتيه) بالنون والياء
* يقال وقيت بالعهود أوفيت به وهي لغة تهامة ومنها قوله تعالى أوفوا بالعقود والموفون بعهدهم * هم
الذين خلفوا عن الحديبية وهم أعراب غفار ومزينة وجهينة وأشجع وأسلم والدليل وذلك أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم حين أراد المسير الى مكة عام الحديبية معتمر استنفر من حول المدينة من الاعراب وأهل
البوادي ليخرجوا معه حذرا من قريش أن يعرضوا له بحرب أو يصدوه عن البيت وأحرم هو صلى الله عليه
وسلم وساق معه الهدى ليعلم أنه لا يريد حربا فتنافل كثير من الاعراب وقالوا يذهب الى قوم قد عزوه في عمر
داره بالمدينة وقتلوا أصحابه فيقاتلهم وظنوا أنه يهلك فلا ينقلب الى المدينة واعتلوا بالشغل بأهاليهم
وأموالهم وأنه ليس لهم من يقوم بأشغالهم * وقرئ شغلنا بالتشديد (يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم)
تكذيب لهم في اعتذارهم وأن الذي خلفهم ليس بما يقولون وانما هو الشك في الله والنفاق * وطلبهم

الحق قال أحمد كلام حسن بعد اسقاط لفظ التخييل وايداه بالتخييل وقد تقدمت أمثاله

❖ قوله تعالى قل فن علك لىكم من الله شىء أن أرا دىكم ضراً (قال أى قتلا وهزيمة أو أرا دىكم نفعاً أى ظفراً وغنية انتهى كلامه) قال أجد لا تخالو الآية من الفن المعروف عند علماء اليمان باللف وكان الاصل والله أعلم فن علك لىكم من الله شىء أن أرا دىكم ضراً ومن يحزمكم النفع ان أرا دىكم نفعاً لان مثل هذا النظم يستعمل فى الضر وكذلك ورد فى الكتاب العزيز مطرداً كقوله فن علك من الله شىء أن أرا دان بهلك المسيح ابن مريم ومن يراد الله ففته فان علك له من الله شىء فلا علك كون لى من الله شىء هو أعلم بما نفعيضمون فيه ومنه قوله عليه الصلاة والسلام فى بعض الحديث انى لأملك لىكم شىء يخاطب عشيرته وأمثاله كثيرة وسراختصاصه بدفع المضرة ان الملك مضاف فى هذه المواضع باللام ودفع المضرة نفع يضاف للدفع عنه وليس كذلك حرمان المنفعة فانه ضرر عائد عليه لاله فاذا ظهر ذلك فأعا انتظام الآية على هذا الوجه لان القسمين يشتركان فى ان كل واحد منهما نفع لدفع المقدر من خير وشرف فلما تقاربا أدرجهما فى عبارة واحدة وخص عبارة دفع الضر لانه هو المتوقع لهؤلاء الآية فى سياق التهديد أو الوعيد الشديد وهى نظير قوله قل من ذا الذى يعصمكم من الله ان أرا دىكم سوءاً أو أرا دىكم رجعة (٣٨٤) فان العصمة انما تكون من السوء لامن الرحمة فهاتان الآيتان راما فى التقدير

تجسدوننا بل كانوا الايفقهون الاقله للاقول للمخفين من الاعراب سمدعون الى قوم أولى باس شديد تقابلونهم على

على امامة أبي بكر الصديق رضي الله عنه فانهم لم يدعوا الى حرب في أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن بعد وفاته وكيف يدعوهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مع قوله تعالى فقل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا وقيل هم فارس والروم ومعنى (يسلمون) ينقادون لأن الروم نصارى وفارس مجوس يقبل منهم اعطاء الجزية (فان قلت) عن قتادة أنهم ثقيف وهو ازن وكان ذلك في أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم (قلت) ان صح ذلك فالعنى لن تخرجوا معي أبدا مادمت على ما أنتم عليه من مرض القلوب والاضطراب في الدين أو على قول مجاهد كان الموعد أنهم لا يبعثون رسول الله صلى الله عليه وسلم الا متطوعين لا نصيب لهم في الغنم (كأوليتهم من قبل) يريد في غزوة الحديبية * أو يسلمون معطوف على تقاتلونهم أى يكون أحدهم الامرين اما المقاتلة أو الاسلام لأننا لم اوفى قراءة أى أو يسلموا بمعنى الى أن يسلموا * فنى الحرج عن هؤلاء من ذوى العاهات في التخلف عن الغزو * وقرئ ندخله ونعذبه بالنون * هي بيعة الرضوان سميت بهذه الآية وقيل * أنها أن النبي صلى الله عليه وسلم حين نزل الحديبية بعث جواسيس بن أمية الخزاعي رسولا الى أهل مكة فهدموا به فذمهم الا جابش فلما رجع دعا بهم رضي الله عنه ليعبثه فقال اني أخافهم على نفسي لما عرف من عدواني اياهم وما يمكنه عدوى يعنى ولكنى أدلك على رجل هو أعز بهم منى وأحب اليهم عثمان بن عفان فبعثه فخيرهم أنه لم يأت بحرب وانما جاء زائر لهذا البيت معظم الحرمته فوقره وقالوا ان شئت أن تطوف بالبيت فافعل فقال ما كنت لا تطوف قبل أن يطوف رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتبس عندهم فأرجف بأنهم قتلوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبرح حتى تناجز القوم ودعا الناس الى البيعة فبايعوه تحت الشجرة وكانت سمرة قال جابر بن عبد الله لو كنت أبصر لا ريتكم مكانها وقيل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا في أصل الشجرة وعلى ظهره غصن من أغصانها قال عبد الله بن المغفل وكنت قائما على رأسه ويدي غصن من الشجرة اذ ب عنه فرمى الغصن عن ظهره فبايعوه على الموت دونه وعلى أن لا يفرو فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أنتم اليوم خير أهل الارض وكان عدد المبايعين ألفا وخمسمائة وخمسة وعشرين وقيل ألفا وأربعمائة وقيل ألفا وثلاثمائة (فعلم ما في قلوبهم) من الاخلاص وصدق الضمائر فيما بايعوا عليه (فأنزل السكينة) أى الطمأنينة والامن بسبب الصلح على قلوبهم (وأنابهم فحقا قريبا) وقرئ رأناهم وهو فتح خير غلب انصرافهم من مكة وعن الحسن فتح هجر وهو أجل فتح اتبعوا بئر هازمانا (ومغانم كثيرة بأخذونها) هي مغانم خيبر وكانت أرضا ذات عقار وأموال فتسماها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم ثم أناب عثمان بالصلح فصالحهم وانصرف بعد أن نحر بالحديبية وحلق (وعذكم الله مغانم كثيرة) وهي ما بقي على المؤمنين الى يوم القيامة (فجعل لكم هذه) المغانم يعنى مغانم خيبر (وكف أيدي الناس عنكم) يعنى أيدي أهل خيبر وحلفائهم من أسد وغطفان حين جاءوا النصرتم ففقد في قلوبهم الرعب فنكسوا وقيل أيدي أهل مكة بالصلح (ولتكون) هذه السكينة (آية للمؤمنين) وعبرة يعرفون بها أنهم من الله تعالى بما كان وأنه ضامن نصرهم والفتح عليهم وقيل رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتح مكة في منامه ورؤيا الانبياء صلوات الله عليهم وحي فتأخر ذلك الى السنة القابلة فجعل فتح خيبر علامة وعنوانا لفتح مكة (ويهدىكم صراطا مستقيما) ويريدكم بصيرة ويقينا وثقة بفضل الله (وأخرى) معطوفة على هذه أى جعل لكم هذه المغانم ومغانم أخرى (لم تقدرُوا عليها) وهي مغانم هوازن في غزوة حنين وقال لم تقدرُوا عليها لما كان فيها من الجولة (قد أحاط الله بها) قدر عليها واستولى وأظهركم علمها وغنمكموها ويجوز في أخرى النصب بفعل مضمر يفهمه قد أحاط الله بها تقديره وقضى الله أخرى قد أحاط بها وامام تقدر وأعلىها فصفة لاخرى والرفع على الابتداء لكونها موصوفة بل تقدرُوا وقد أحاط الله بها خبير المبتدأ والجواب ضمير رب (فان قلت) قوله تعالى ولتكون آية للمؤمنين كيف موقعه (قلت) هو كلام معترض ومعناه ولتكون السكينة آية للمؤمنين فعل ذلك ويجوز أن يكون المعنى وعذكم المغانم فجعل هذه الغنمة وكف الاعداء ليعفكم بها ولتكون آية للمؤمنين اذا وجدوا وعد الله بها صادقا لان صدق الاخبار عن الغيوب معجزة وآية يزيدكم بذلك هداية وإيقانا (ولوقاتكم الذين كفروا) من أهل

أو يسلمون فان تطيعوا
يؤتكم الله أجرا حسنا
وان تتولوا كما توليتم
من قبل يعضدكم عذبا
أليما ليس على الاعمى
حرج ولا على المريض
حرج ولا على الله
ورسوله يدخله جنات
تجري من تحتها الانهار
ومن يتول يعضد عذبا
أليما لقد رضى الله عن
المؤمنين اذ بايعوا تحت
الشجرة فعلم ما في
قلوبهم فأنزل السكينة
عليهم وأنابهم فتحا
قريبا ومغانم كثيرة
بأخذونها وكان الله
عزيزا حكيمًا وعذكم
الله مغانم كثيرة
تأخذونها فجعل لكم
هذه وكف أيدي
الناس عنكم ولتكون
آية للمؤمنين ويهدىكم
صراطا مستقيما وأخرى
لم تقدرُوا عليها قد أحاط
الله بها وكان الله على
كل شيء قديرا ولوقاتكم
الذين كفروا ولولا
الادبار ثم لا يجردون
ولولا نصير

قوله تعالى لولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم الى قوله لوتزبوا لعذبا الذين كفروا منهم عذابا أليما (قال فيه يجوز أن يكون جواب لولا محذوف الخ) (٣٨٦) قال أحدوا إنما كان مرجعها ههنا واحد وان كانت لولا تدل على امتناع لوجود

ولوتدل على امتناع لا امتناع وبين هذين تناف ظاهر لان لولا ههنا دخلت على وجود

سنة الله التي قد دخلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم وكان الله بما تعملون بصيرا هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوفاً أن يبلغ محله ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطوهم فتصيبكم منهم معرفة بغير علم ليدخل الله في رحمته من يشاء لوتزبوا لعذبا الذين كفروا منهم عذابا أليما اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم ولودخلت على قوله تزبوا وهو راجع الى عدم وجودهم وامتناع عدم الوجود وجود فالألا الى أمر واحد من هذا الوجه وكان

مكة ولم يصلحوا وقيل من خلفاء أهل خيبر لعلوا وانهمزوا (سنة الله) في موضع المصدر الموقد أي سن الله غلبة أنبيائه سنة وهو قوله تعالى لا غلبن أنا ورسلي (أيديهم) أي أي أهل مكة أي قضى بينهم وبينكم المكافاة والمجازة بعد ما خولكم الظفر عليهم والغلبة وذلك يوم الفتح وبه استشهد أبو حنيفة رحمه الله على أن مكة قحمت عنوة لا صلحا وقيل كان ذلك في غزوة الحديبية لما روى أن عكرمة بن أبي جهل خرج في خمسمائة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم من هزمه وأدخله حيطان مكة وعن ابن عباس رضي الله عنه أظهر الله المسلمين عليهم بالحجارة حتى أدخلوهم البيوت وقرئ تعملون بالتاء والياء * قرئ والهدى والهدى بتخفيف الياء وتشديد ها وهو ما يهدي الى الكعبة بالنصب عطف على الضمير المنصوب في صدوكم أي صدوكم وصدوا الهدى وبالجر عطف على المسجد الحرام يعني وصدوكم عن نحر الهدى (معكوفاً أن يبلغ محله) محبوسا عن أن يبلغ وبالرفع على وصد الهدى ومحله مكانة الذي يحل فيه نحره أي يجب وهذا دليل لا ي حنيفة على أن المحصر محل هديه الحرم (فان قلت) فكيف حل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه وانما نحر هديهم بالحديبية (قلت) بعض الحديبية من الحرم وروى أن مضارب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت في الحل ومضارب الحرم (فان قلت) فاذن قد نحر في الحرم فلم قيل معكوفاً أن يبلغ محله (قلت) المراد المحل المعهود وهو منى (لم تعلموهم) صفة للرجال والنساء جميعا (أن تطوهم) يدل اشتمال منهم أو من الضمير المنصوب في تعلموهم * والمعرة مفعلة من عر بمعنى عراه اذا دهاه ما يكره ويشق عليه و (بغير علم) متعلق بأن تطوهم يعني أن تطوهم غير عالين بهم والوطء والدوس عبارة عن الايقاع والابادة قال

وطئنا ووطأ على حلق * وطأ المقيد ثابت الحرم

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وان آخر وطاة وطينها الله بوج والمعنى أنه كان بمكة قوم من المسلمين مختلطون بالمشركين غير متميزين منهم ولا معروف في الاماكن فقبيل ولولا كراهة أن تملكو اناسا مؤمنين بين ظهراني المشركين وانتم غير عارفين بهم فيصيبكم باهلا كهم مكره ومشفقة لما كف أيديكم عنهم وحذف جواب لولا لدلالة الكلام عليه ويجوز أن يكون لوتزبوا كالتكرير للولا رجال مؤمنون راجعها الى معنى واحد ويكون لعذبا هو الجواب (فان قلت) أي معرة تصيبهم اذا قتلوهم وهم لا يعلمون (قلت) يصيبهم وجوب الدية والكفارة وسوء قاله المشركين انهم فعلوا بأهل دينهم مثل ما فعلوا بانسان غير تمييز والمأثم اذا جرى منهم بعض التقصير (فان قلت) قوله تعالى (ليدخل الله في رحمته من يشاء) تعليل لماذا (قلت) لما دلت عليه الآية وسبقت له من كف الايدي عن أهل مكة والمنع من قتلهم صوناً لمن بين أظهرهم من المؤمنين كانه قال كان الكف ومنع التعذيب ليدخل الله في رحمته أي في توفيقه لزيادة الخير والطاعة مؤمنهم أو ليدخل في الاسلام من رغب فيه من مشركهم (لوتزبوا) لوتفرقوا وغير بعضهم من بعض من زاله زيده وقرئ لوتزبوا (اذ) يجوز أن يعمل فيه ما قبله أي لعذبا هم أو صدوهم عن المسجد الحرام في ذلك الوقت وأن ينصب باضمار اذ كره والمراد بجمية الذين كفروا وسكينة المؤمنين والجمية الانفة والسكينة الوقار ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل بالحديبية بعثت قريش سهيل بن عمرو والقرشي وحويط بن عبد العزى ومكرز بن حفص بن الاخيف على أن يعرضوا على النبي صلى الله عليه وسلم أن يرجع من عامه ذلك على أن تحلى له قريش مكة من العام القابل ثلاثة أيام ففعل ذلك وكتبوا بينهم كتابا فقال عليه الصلاة والسلام لعلي رضي الله عنه اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل وأصحابه ما نعرف هذا ولكن اكتب باسمك اللهم ثم قال اكتب هذا ما صالح عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مكة فقالوا لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صدناك عن البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله أهل مكة فقال عليه الصلاة

جدي رحمه الله يختار هذا الوجه الثاني ويسميه نظرية وأكثر ما تكون اذا تطاول الكلام وبعد عهد أوله واحتج الى رد الآخر على الاول مرة بطري بلفظه مرة بلفظ آخر يؤدي مؤداه وقد تقدمت لهما أمثال والله أعلم وهو الموفق

والسلام اكتب ما يريدون فاننا شهدنا في رسول الله وانما محمد بن عبد الله فهم المسلمون ان يا بوا ذلك ويشتمروا
منه فانزل الله على رسوله السكينة فتوقروا وحلوا (كلمة التقوى) بسم الله الرحمن الرحيم ومحمد رسول الله
قد اختارها الله لنبيه وللذين معه أهل الخير ومستحقه ومن هم أولى بالهداية من غيرهم وقيل هي كلمة
الشهادة وعن الحسن رضي الله عنه كلمة التقوى هي الوفاء بالعهد ومعنى اضافتها الى التقوى انها اسبغ
التقوى وأساسها وقيل كلمة أهل التقوى * وفي مصنف الحرث بن سويد صاحب عبد الله وكانوا أهلها وأحق
بها وهو الذي دفن مصنفه أيام الخراج رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل خروجه الى المدينة كأنه وأصحابه
قد دخلوا مكة آمنين وقد حلقوا وقصروا وقصص الرؤيا على أصحابه ففرحوا واستبشروا وحسبوا أنهم داخلوها
في عامهم وقالوا ان رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم حق فلما تأخر ذلك قال عبد الله بن أبي عبد الله بن نفييل
ورفاعة بن الحرث والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا رأينا المسجد الحرام فتزلت ومعنى (صدق الله ورسوله الرؤيا)
صدقه في رؤياه ولم يكذبته تعالى الله عن الكذب وعن كل فيج علقوا كبير الخذف الجار وأوصل الفعل كقوله
تعالى صدقوا ما عاهدوا الله عليه (فان قلت) بم تعلق (بالحق) (قلت) اما بصدق أي صدقه فيما رأى وفي
كونه وحصوله صدقاً بما تسابا بالحق أي بالغرض الصحيح والحكمة البالغة وذلك ما فيه من الابتلاء والتميز
بين المؤمنين والمخلص وبين من في قلبه مرض ويجوز أن يتعلق بالرؤيا لما فيها من صدقه الرؤيا بما تسابا بالحق على
معنى أنها لم تكن من أضغاث الاحلام ويجوز أن يكون بالحق قسماً ما بالحق الذي هو تقيض الباطل أو بالحق
الذي هو من أسمائه (لتدخلان) جوابه وعلى الأول هو جواب قسم محمد (فان قلت) ما وجه دخول
(ان شاء الله) في اخبار الله عز وجل (قلت) فيه وجوه أن يعاقب عنه بالشيئة تعليمه العباد أن يقولوا في عدايتهم
مثل ذلك مناديين بأدب الله ومقتدين بسنته وأن يريد لتدخلان جميعاً ان شاء الله ولم يمت منكم أحد أو كان
ذلك على لسان ملك فأدخل الملك ان شاء الله أو هي حكاية ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه وقص
عليهم وقيل هو متعلق بآمينين (فعلم ما لم تعلموا) من الحكمة والصواب في تأخير فتح مكة الى العام القابل
(لجعل من دون ذلك) أي من دون فتح مكة (فتخافريباً) وهو فتح خير لست تروح اليه قلوب المؤمنين الى أن
يتيسر الفتح الموعود (بالهدى ودين الحق) بدين الاسلام (ليظهره) ليعلمه (على الدين كله) على جنس الدين
كله يريد الاديان المختلفة من اديان المشركين والجاحدين من أهل الكتاب ولقد حقق ذلك سبحانه فانك
لا ترى ديناً قط الا وللاسلام دونه العز والغلبة وقيل هو عند نزول عيسى حين لا يبقى على وجه الارض كافر
وقيل هو اظهارة بالحج والايات وفي هذه الآية تأكيداً ليدلوا وعدم الفخ وقوطين لنفوس المؤمنين على أن
الله تعالى سيفتح لهم من البلاد ويقيض لهم من الغلبة على الاقاليم ما يستقلون اليه فتح مكة (وكفى بالله شهيداً)
على ان ما وعده كائن عن الحسن رضي الله عنه شهد على نفسه أنه سيظهر دينك (محمد) ما خبر مبتدا أي هو
محمد لتقدم قوله تعالى هو الذي أرسل رسوله واما مبتدا أو رسول الله عطف بيان وعن ابن عامر أنه قرأ رسول
الله بالنصب على المدح (والذين معه) أصحابه (أشداء على الكفار رجاء بينهم) جمع شديد ورحيم ونحوه أذلة
على المؤمنين أعززة على الكافرين واغظ عليهم بالمؤمنين رؤوف رحيم وعن الحسن رضي الله عنه بلغ من
تشدهم على الكفار أنهم كانوا يخرجون من ثيابهم أن تلزق بثيابهم ومن أبدانهم أن تمس أبدانهم وبلغ من
ترحمهم فيما بينهم أنه كان لا يرى مؤمناً الا صافه وعانقه والمصافحة لم تختلف فيها الفقهاء واما المعانقة
فقد كرهها أبو حنيفة رحمه الله وكذلك التقبيل قال لا أحب أن يقبل الرجل من الرجل وجهه ولا يده ولا شيئاً
من جسده وقد رخص أبو يوسف في المعانقة ومن حق المسلمين في كل زمان أن يراعوا هذا التشدد وهذا
التعطف في تشددوا على من ليس على ملتهم ودينهم ويحاموه ويعاشروا اخوتهم في الاسلام متعطفين بالبر
والصلة وكف الاذى والمعونة والاحتمال والاخلاق السليمة ووجه من قرأ أشداء ورجاء بالنصب أن
ينصب ما على المدح أو على الحال بالمقدري معه ويجعل تراهم الخبر (سيماهم) علامتهم وقرئ سيماهم وفيها
ثلاث لغات هاتان والسيما والمراد بها السمة التي تحدث في جهة السجادة من كثرة السجود وقوله تعالى

كلمة التقوى وكانوا
أحق بها وأهلها وكان
الله بكل شيء عليماً لقد
صدق الله رسوله الرؤيا
بالحق لتدخلن المسجد
الحرام ان شاء الله
آمينين محققين رؤسكم
ومقصرين لا تخافون
فعلم ما لم تعلموا فجعل
من دون ذلك فتحاً
قريباً هو الذي أرسل
رسوله بالهدى ودين
الحق ليظهره على
الدين كله وكفى بالله
شهيداً ومحمد رسول الله
والذين معه أشداء على
الكفار رجاء بينهم
تراهم ركعاً سجداً
يقنعون فضلاً من الله
ورضواناً سيماهم في
وجوههم

فاسق نبياً (ذكر فيه من النكت انه تعالى ابتدأ السورة بإيجاب أن يكون الأمر الذي ينتهي إلى الله ورسوله متقدماً على الأمور كلها من غير تقيد ولا تخصيص) قال أحمد يريد أنه لم يذكر المفعول من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومنهم في الانجيل كزرع أخرجه شطاه فأزره فاستوى على سوقه يجيب الزرع ليغيب بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجر عظيم

سورة الحجرات مدنية وهي ثمان عشرة آية ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ

الذي يتقاضاه تقدموا باطراح ذلك المفعول كقوله يحي ويحيى وحلى الكلام بمجاز التمثيل في قوله بين يدي الله ورسوله بقائده ليست في الكلام العريان وهو تصور الهجنة والشناعة فيما هو عنه من الاقدام على أمر دون الاحتذاء على

(من أثر السجود) يفسرها أي من التأثير الذي يؤثره السجود وكان كل من العباسيين علي بن الحسين زين العابدين وعلي بن عبد الله بن عباس أبي الاملاك يقال له ذو الثغفات لان كثرة سجودهما أحدثت في مواقعه منهما أشباه ثغفات البعير وقرئ من أثر السجود ومن آثار السجود وكذا عن سعيد بن جبير هي السمعة في الوجه (فان قلت) فقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تعلموا صوركم وعن ابن عمر رضي الله عنه أنه رأى رجلاً قد أثر في وجهه السجود فقال ان صورة وجهك أنفك فلا تعلم وجهك ولا تشن صورتك (قلت) ذلك اذا اعتد بجهته على الارض لتحدث فيه تلك السمعة وذلك رياء ونفاق يستعاض بالله منه ونحن فيما حدث في جهة السجود الذي لا يسجد الا خالص الوجه لله تعالى وعن بعض المتقدمين كسانصلي فلا يرى بين أعيننا شيء ونرى أحداً نالاً أن يصلي فيرى بين عينيه ركة البعير فاندرى أنفك الأروس أم خشنت الارض وانما أراد بذلك من نعم ذلك للنفاق وقيل هو صفرة الوجه من خشية الله وعن الضحاك ليس بالنديب في الوجه ولكنه صفرة وعن سعيد بن المسيب ندى الطهور وتراب الارض وعن عطاء رجه الله استنارت وجوههم من طول ما صلوا بالليل كقوله من كثر صلواته بالليل حسن وجهه بالنهار (ذلك) الوصف (مثلهم) أي وصفهم العجيب الشأن في الكتابين جميعاً ثم ابتدأ فقال (كزرع) يريدهم كزرع وقيل تم الكلام عند قوله ذلك مثلهم في التوراة ثم ابتدأ ومثلهم في الانجيل كزرع ويجوز أن يكون ذلك إشارة مهمة أو ضمت بقوله كزرع أخرجه شطاه كقوله تعالى وفضينا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين * وقرئ الانجيل بفتح الهمزة (شطاه) فراخه يقال شطأ الزرع اذا فرخ وقرئ شطاه بفتح الطاء وشطاه بتخفيف الهمزة وشطاه بالمد وشطاه بحدف الهمزة ونقل حر كها إلى ما قبلها وشطوه بقلها واوا (فأزره) من الموازرة وهي المعاونة وعن الاخفش أنه أفعل وقرئ فأزره بالتخفيف والتشديد أي فشد أزره وقواه ومن جعل أزر أفعل فهو في معنى القراءتين (فاستغلظ) فصار من الدقة إلى الغلظ (فاستوى على سوقه) فاستقام على قصبه جمع ساق وقيل مكتوب في الانجيل سيخرج قوم ينبتون نبات الزرع يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وعن عكرمة أخرجه شطاه بأبي بكر فأزره بعمر فاستغلظ به ثمان فاستوى على سوقه يعني وهذا مثل ضربه الله لبدء أمر الاسلام وترقيته في الزيادة إلى أن قوى واستحكم لان النبي صلى الله عليه وسلم قام وحده ثم قواه الله بن آمن معه كما يقوى الطاقة الأولى من الزرع ما يحثف بها مما يتولد منها حتى يجيب الزرع (فان قلت) قوله (ليغيب بهم الكفار) تعليل لما اذا (قلت) ما دل عليه تشبيههم بالزرع من غنائم وترقيهم في الزيادة والقوة ويجوز أن يعمل به (وعد الله الذين آمنوا) لان الكفار اذا سمعوا بما أعد لهم في الآخرة مع ما يعزهم به في الدنيا غاظهم ذلك ومعنى (منهم) البيان كقوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفتح فكأنما كان من شهد مع محمد فتح مكة

سورة الحجرات مدنية وهي ثمان عشرة آية ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* قدمه وأقدمه منقولان بتشكيل الحشو والهمزة من قدمه اذا تقدمه في قوله تعالى يقدم قومه ونظيرهما معنى ونقلا سلفه وأسلفه وفي قوله تعالى (لا تقدموا) من غير ذكر مفعول وجهان أحدهما أن يحذف ليتناول كل ما يقع في النفس مما يقدم والثاني أن لا يقصد قصد مفعول ولا حذف ويتوجه بالنهي إلى نفس التقدمه كأنه قيل لا تقدموا على التلبس بهذا الفعل ولا تجعلوه منكم بسبيل كقوله تعالى هو الذي يحي ويميت ويجوز أن يكون من قدم بمعنى تقدم كوجهه وبين ومنه مقدمة الجيش خلاف ساقته وهي الجماعة المتقدمة منه وتعضده قراءة من قرأ لا تقدموا يحذف إحدى تاءي تقدموا الا أن الاول أملاً بالحسن وأوجه وأشد

ملاءمة

أمنه الكتاب والسنة وجعل صورة ذلك المنهى عنه مثل أن يجلس العبد في الجهتين المسماتين إيمان سيده

ويساره ويولي دبره ومعناه ان لا تقدموا على أمر حتى يأذن الله ورسوله فيه فتكونوا مقهدين فيما تأتون وتذرون بكتاب الله وسنة نبيه

ملاءمة بلاغة القرآن والعلماء له أقبل وقرئ لا تقدموا من القديوم أي لا تقدموا إلى أمر من أمور الدين قبل قدومه ما ولا تجلوا عليه ما * وحقيقة قولهم جاست بين يدي فلان أن يجلس بين الجهتين المسامتين بيمينه وشماله قريبان منه فسميت الجهتان يدين لكونهما على سمت اليدين مع القرب منه ما توسعا كما يسمى الشيء باسم غيره إذا جاو رمداناه في غير موضع وقد جرت هذه العبارة ههنا على سبيل ضرب من المجاز وهو الذي يسميه أهل البيان تمثيلا ولجريم اهكذا فائدة جليلة ليست في الكلام العريان وهي تصوير الهجنة والشناعة فيما نهوا عنه من الاقدام على أمر من الأمور دون الاحتذاء على أمثلة الكتاب والسنة والمعنى أن لا تقطعوا أمر الالابعد ما يحكان به ويأذنان فيه فتكونوا اما عاملين بالوحي المنزل واما مقتدين برسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه يدور تفسير ابن عباس رضي الله عنه وعن مجاهد لا تغتاوا على الله شيئا حتى يقصه على لسان رسوله ويجوز أن يجري فرك سرفي زيد وحسن حاله وأعجبت بهرو وكرمه وفائدة هذا الأسلوب الدلالة على قوة الاختصاص ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من الله بالمكان الذي لا يخفى سلك به ذلك المسلك وفي هذا تعهد وتوطئة لما تقدم منهم فيما يتلوه من رفع أصواتهم فوق صوته لأن من أخطأه الله بهذه الأثرة واختصه هذا الاختصاص القوي كان أدنى ما يجب له من التهييب والاحلال أن يخفض بين يديه الصوت ويخافت لديه بالكلام وقيل بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تهامة سرية سبعة وعشرين رجلا وعليهم المنذر بن عمرو الساعدي فقتلهم بنوعامر وعليهم عامر بن الطفيل الثلاثة نفر نجا فلقوا رجلا من بني سليم قرب المدينة فاعتزى بهم إلى بني عامر لأنهم أعز من بني سليم فقتلوهما وسلبوهما ثم أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بثما صنعت كنانا من سليم والسلب ما كسوتهم ما فوداهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وزلت أي لا تعملوا شيئا من ذات أنفسكم حتى تستأمر وارسول الله صلى الله عليه وسلم وعن مسروق دخلت على عائشة في اليوم الذي يشك فيه فقالت للجارية اسقيه عسلا فقالت اني صائم فقالت قد نهي الله عن صوم هذا اليوم وفيه زلت وعن الحسن أن أناسا ذبحوا يوم الاضحى قبل الصلاة فزلت وأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعيدوا ذبحا آخر وهذا مذهب أبي حنيفة رحمه الله إلا أن تزول الشمس وعند الشافعي يجوز الذبح إذا مضى من الوقت مقدار الصلاة وعن الحسن أيضا لما استقر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة أتته الوفود من الأفاق فأكثروا عليه بالمسائل فنهوا أن يبتدؤوه بالمسئلة حتى يكون هو المبتدئ وعن قتادة ذكر لنا أن أناسا كانوا يقولون لو أنزل في كذا المكان كذا ذكره الله ذلك منهم وأترها وقيل هي عامة في كل قول وفعل ويدخل فيه أنه إذا جرت مسئلة في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسبقوه بالجواب وأن لا يمشي بين يديه الحاجة وأن يستأني في الاقتراح بالطعام (وانتقوا الله) فانكم ان اتقيتموه عاقبةكم التقوى عن التقدمه المنهي عنها وعن جميع ما تقتضي مراغبة الله تجنبه فان التقى حذروا لا يشافهوا امر الاعن ارتفاع الريب وانجلاء الشك في أن لا تبعه عليه فيه وهذا كما تقول لمن يعارف بعض الرذائل لا تفعل هذا وتحفظها يابصق بك العار فتناه أولاعن عين ما قارفه ثم تعم وتشيع وتأمره بما لو امتثل فيه أمرك لم يرتكب تلك الفعل وكل ما يضرب في طريقها ويتعلق بسببها (ان الله سميع) لما تقولون (عليهم) بما تعملون وحق مثله أن يتق ويراقب * اعادة النداء عليهم استدعاء منهم لتجديدا لاستبصار عند كل خطاب وارد وتطرية الانصات لكل حكم نازل وتحريك منهم لثلايفه ولو يغفلوا عن تأملهم وما أخذوا به عند حضور مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم من الادب الذي المحافظة عليه تعود عليهم بعظيم الجدوى في دينهم وذلك لان في اعظام صاحب الشرع اعظام ما ورد به ومستعظم الحق لا يدعه استعظامه أن يألو عملا بما يحذره عليه وارتداعا عما يصد عنه وانتهاء الى كل خير والمراد بقوله (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) أنه اذا نطق ونطقتم فعليكم أن لا تبلغوا بأصواتكم وراء الحد الذي يبلغه بصوته وأن تغضوا منها بحيث يكون كلامه عاليا كالكلام وجهه باهر الجهر ثم حتى تكون منيته عليكم لاثمة وسابقتة واخضة وامتيازه عن جهوركم كشبهه الالباق غير خاف لأن تعمر وأصوته بلغظكم وتبهر وأمنطقه بخصبكم * وقوله ولا تبهروا له بالقول

وانتقوا الله ان الله سمع
عليهم بأيتها الذين آمنوا
لا ترفعوا أصواتكم
فوق صوت النبي

* قال وقوله وانتقوا الله
على أن ذلك بمنزلة قوله
للعارف بعض الرذائل
لا تفعل هذا وتحفظها
يابصق بك العار بكتناه
أولاعن عين ما قارفه ثم
تعم وتشيع وتأمره بما
لو امتثل أمرك فيه لم
يرتكب تلك الفاعلة
وكل ما يضرب في
طريقها ويتعلق بسببها
* وقوله ان الله سمع
عليهم أي تحقيق أن
يتق ويراقب وقوله
لا ترفعوا أصواتكم فوق
صوت النبي جدد
النداء عليهم استدعاء
لتجديد الاستبصار
والتيقظ والتنبه عند
كل خطاب وارد وتطرية
للانصات منهم لكل
حكم نازل * وقوله
لا ترفعوا أصواتكم فوق
صوت النبي أي اذا
نطق ونطقتم فلتكن
أصواتكم قاصرة عن
الحد الذي يبلغه صوته
ليكون عاليا

على كلامكم وجهه باهر الجهركم لأن تغمر وأصوتكم بلغظكم وتبهر وأمنطقه بضمكم * وقوله ولا تجهر والله بالقول كجهر بعضكم لبعض أي إذا كان صامتا فابتدأتموه (٣٩٠) بالخطاب قايما والعدول عما نهيتم عنه من رفع أصواتكم بل عليكم أن لا تبلغوا به الجهر

الدائر بينكم * قال ولا يتناول النهي الرفع الذي لا يتأذى به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما كان يبينهم في حرب أو مجادلة معانده أو أروهاب عدو ونحوه ففي الحديث أنه قال للعباس وكان أجهر الناس صوتا بالانهمز الناس يوم حنين اصرخ بالناس ويروي من جهرارة صوت العباس أنه

ولا تجهر والله بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون أن الذين يعضون أصواتهم عند رسول الله أولئك

صاح في غارة بأصباحاه فاسقطت الحوامل وفيه يقول نابغة بن جعد زجر أبي عروة السباع إذا * أشفق أن يختطن بالغنم زعمت أن زجر السباع عن الغنم فيقتق مראה السبع في جوفه * قوله تعالى أن تحبط أعمالكم (قال) فيه أنه مفعول له ومتعلقه أمامني النبي كانه قال انتهوا كراهية

أنكم إذا كلمتموه وهو صامت قايما والعدول عما نهيتم عنه من رفع الصوت بل عليكم أن لا تبلغوا به الجهر الدائر بينكم وأن تتعمدوا في مخاطبته القول اللين المقرب من الهمس الذي يضاد الجهر كأن تكون مخاطبة المهيب المعظم عاملين بقوله عز اسمه وتعزروه وتوقروه وقيل معنى (ولا تجهر والله بالقول كجهر بعضكم لبعض) لا تقولوا له يا محمد يا أجدو خاطبوه بالنبوة قال ابن عباس لما نزلت هذه الآية قال أبو بكر رضي الله عنه يا رسول الله والله لا أكلك إلا السرار أو أكل السرار حتى ألقى الله وعن عمر رضي الله عنه أنه كان يكلم النبي صلى الله عليه وسلم كأنني السرار لا يسمعه حتى يستفهمه وكان أبو بكر إذا قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفد أرسل إليهم من يعلمهم كيف يسلمون ويأمرهم بالسكينة والوقار عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس الغرض برفع الصوت ولا الجهر ما يقصده الاستخفاف والاستهانة لأن ذلك كفر والمخاطبون مؤمنون وانما الغرض صوت هو في نفسه والمسموع من جرسه غير مناسب لما يهاب به العظماء ويوقر الكبراء فيستكاف الغرض منه ورده إلى حد يعيل به إلى ما يستبين فيه المأمور به من التعزير والتوقير ولم يتناول النهي أيضا رفع الصوت الذي لا يتأذى به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما كان منهم في حرب أو مجادلة معانده أو أروهاب عدو أو ما أشبه ذلك ففي الحديث أنه قال عليه الصلاة والسلام للعباس بن عبد المطلب لما انهمز الناس يوم حنين اصرخ بالناس وكان العباس أجهر الناس صوتا يروي أن غارة أتهم يوما فصاح العباس يا صباحاه فاسقطت الحوامل لشدة صوته وفيه يقول نابغة بن جعد

زجر أبي عروة السباع إذا * أشفق أن يختطن بالغنم

زعمت الرواة أنه كان زجر السباع عن الغنم فيقتق مראה السبع في جوفه وفي قراءة ابن مسعود لا ترفعوا بأصواتكم والباء مزيدة محذوطة أحذوا والتشديد في قول الاعلم الهدى

رفعت عيني بالبحا * زالي أناس بالمناقب

وليس المعنى في هذه القراءة أنهم نهوا عن الرفع الشديد تخيلا أن يكون مادون الشد شديد مستو غالهم ولكن المعنى غيهم عما كانوا عليه من الجلبة واستجفاؤهم فيما كانوا يفعلون وعن ابن عباس نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وكان في أذنه وقرو وكان جهوري الصوت فكان إذا تكلم رفع صوته ورجعا كان يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيتأذى بصوته وعن أنس أن هذه الآية لما نزلت فقد ثابت ففقد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبر بشأنه فدعاه فساله فقال يا رسول الله لقد أزلت إليك هذه الآية وفي رجل جهر الصوت فأخاف أن يكون عملي قد حبط فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لست هناك انك تعيش بخير وتوت بخير وانك من أهل الجنة وأما ما يروي عن الحسن أنه نزلت فيمن كان يرفع صوته من المنافقين فوق صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعمله والخطاب للمؤمنين على أن ينهي المؤمنون ليندرج المنافقون تحت النهي أي يكون الأمر أغلظ عليهم وأشق وقيل كان المنافقون يرفعون أصواتهم ليظهروا قلة مبالاةهم فيقتدى بهم ضعفة المسلمين وكاف التشبيه في محل النصب أي لا تجهر والله جهر أمثل جهر بعضكم لبعض وفي هذا أنهم لم ينهوا عن الجهر مطلقا حتى لا يسوغ لهم أن يكلموه إلا بالهمس والمخافتة وانما نهوا عن جهر مخصوص مقيد بصفة أعنى الجهر المنعوت بمماثلة ما قد اعتادوه منه فيما بينهم وهو الخلق من مراعاة أهمية النبوة وجلالة مقدارها وانحطاط سائر الرتب وان جلت عن رتبها (أن تحبط أعمالكم) منصوب الموضع على أنه مفعول له وفي متعلقه وجهان أحدهما أن يتعلق بمعنى النهي فيكون المعنى انتهوا عما نهيتم عنه لحبوط حبوط أعمالكم على حذف مضاف كقوله يبين الله لكم أن تضلوا أو أما نفس الفعل فهو المنهى عنه على معنى

أعمالكم تنزيل صيرورة الجهر المنهى عنه إلى الحبوط منزلة جعل الحبوط علة في الجهر على التمثيل من وادى ليكون لهم عدوا وحزنا قال ونخصيص الفرق بينهما أنه على الثاني يقدر انضمام المفعول من أجله إلى الفعل الأول الخ قال أحدهم يحوم على شرعته وبنته أياك ورودها

وذلك انه يعتقد ان مادون الكفر ولو كبرته واحدة تحبط العمل وتوجب الخلو في العذاب المقيم وتخرج المؤمن من اسم الايمان ورسمه
ومعاذ الله من هذا المعتقد فعلمك بعقيدة أهل السنة الممهدة في مواضع من هذا المجموع فجدد العهد وما هي اعتقادان المؤمنين لا يخلد
في النار وان الجنة له بوعده الله حتم ولو كانت خطايا مادون الشرك أو ما يؤدي كثر به البحر وأنه لا يحبط جسمه سنة طارئة كانت
ما كانت سوى الشرك والزخشرى اغتبط الفرصة في ظاهر هذه الآية فتزله على معتقده ووجه ظهورها فيما يدعيه أن رفع الصوت
بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم معصية لا تبلغ الشرك وقد أحاف الله عباده من احباطه الاعمال بها ولو كان الاحباط مقطوعا
بنفيه لم تستقيم الاخافه وآني له أن يبلغ من ذلك آماله وتظم الكلام يا باه عند البصر بعناه (٣٩١) فقول المراد في الآية النهي عن رفع
الصوت على الاطلاق

ومعلوم أن حكم النهي
الحذر بما يتوقع في ذلك
من ايداء النبي عليه
السلام والقاعدة المختارة
ان ايداءه عليه الصلاة
والسلام يبلغ مبالغ
الكفر المحبط للعمل
باتفاق فور النهي
عما هو مظنة لاذي النبي

الذين امتحن الله قلوبهم
للتقوى لهم مغفرة
وأجر عظيم

عليه الصلاة والسلام
سواء وجد هذا المعنى
أولا حاية للذريعة
وحسباً للمادة ثم لما
كان هذا المنهى عنه
وهو رفع الصوت منقسما
الى ما يبلغ ذلك المبلغ
أولا ولا دليل يميز أحد
القسمين عن الآخر
لزم المكاف أن يكف
عن ذلك مطلقا وخوف
أن يقع فيما هو محبط
للعمل وهو البالغ حد

أعمالكم أي خشية حبوطها على تقدير حذف المضاف كقوله تعالى يبين الله لكم أن تضلوا والثاني أن
يتعلق بنفس الفعل ويكون المعنى أنهم نهوا عن الفعل الذي فعلوه لاجل الحبوط لانه لما كان بصدد الاداء
الى الحبوط جعل كأنه فعل لاجله وكأنه العلة والسبب في ابتاده على سبيل التمثيل كقوله تعالى ليكون لهم
عدوا (فان قلت) لخص الفرق بين الوجهين (قلت) تلخيصه أن يقدر الفعل في الثاني مضموما اليه المفعول
له كأنهم ما شئ واحد ثم يصب النهي عليهما جميعا صابوا في الاول بقدر النهي موجه على الفعل على حياله ثم
يعمل له منهية عنه (فان قلت) بأي النهيين تعلق المفعول له (قلت) بالثاني عند البصريين مقدر الضمارة عند
الاول كقوله تعالى آتوني أفرغ عليه قطرا وبالعكس عند الكوفيين وأيهما كان فرجع المعنى الى أن الرفع
والجهر كلاهما منصوص ادأوه الى حبوط العمل وقراءة من مسعود فحبط أعمالكم أظهر نصا بذلك لان
ما بعد الفاء لا يكون الامسبعا عما قبله فيتنزل الحبوط من الجهر منزلة الخلو من الطغيان في قوله تعالى فيحصل
عليكم غضبي والحبوط من حبطت الابل اذا أكلت الخضر فنفع بطونها ورمها هكت ومنه قوله عليه الصلاة
والسلام وان ما نبت الربيع لما يقتل حبطا أو يلوم من أخوانه حببت الابل اذا أكلت العرعر فاصابها ذلك
وأحبض عمله مثل أحبطه وحبط الجرح وحبر اذا غفر وهو نكسه وتراميه الى الفساد جعل العمل السيئ
في اضراره بالعمل الصالح كالأداء والحرض لمن يصاب به أعادنا الله من حبط الاعمال وخيبة الآمال وقد دلت
الآية على أمرين هاتين أحدهما أن فيما يرتكب من يؤمن من الآثام ما يحبط عمله والثاني أن في آثامه
ما لا يدرى أنه محبط ولعله عنده الله كذلك فعلى المؤمن أن يكون في تقواه كالماشي في طريق شائك لا يزال
يحترز ويتوق ويتحفظ (امتحن الله قلوبهم للتقوى) من قولك امتحن فلان لامر كذا وجرب له ودرب
للهوض به فهو مضطرب به غير وان عنه والمعنى أنهم صبر على التقوى أقويا على احتمال مشاقها أو وضع
الامتحان موضع المعرفة لان تحقق الشيء باختباره كما يوضع الخبر موضعها فإمكانه قيل عرف الله قلوبهم
للتقوى وتكون اللام متعلقة بحذوف اللام هي التي في قولك أنت لهذا الامر أي كأن له ونختص به قال
* أنت لها أجد من بين البشر * أعداء من للعمليات على الوجي * وهي مع معمولها منصوبة على الحال
أوضرب الله قلوبهم بأنواع المحن والتكاليف الصعبة لاجل التقوى أي لتثبت وتظهر تقواها ويعلم أنهم
متمقون لان حقيقة التقوى لا تعلم الا عند المحن والشدة والاصطبار عليها وقيل أخلصهم للتقوى من قولهم
امتحن الذهب وفتنه اذا أذابه فخلص ابريزه من خبثه ونقاؤه وعن عمر رضي الله عنه أذهب الشبهات عنها
والامتحان امتعال من محنه وهو اختبار بليغ أو بلاجهيد قال أبو عمرو وكل شئ جهده فقد محنته وأنشد
أنت رذايا باديها كلالها * قد محنت واضطربت أطالها

الايداء اذا دأب لظاهر بغيره وان كان فلا يتفق فميزه في كثير من الاحيان والى التباس أحد القسمين بالآخر وقعت الإشارة بقوله
أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون والافلو كان الامر على ما يعتقده الزخشرى لم يكن لقوله وأنتم لا تشعرون موقع اذا الامر بين أن
يكون رفع الصوت مؤذيا فيكون كضرر محبطا فطعا وبين أن يكون غير مؤذ فيكون كبرية محببة على رأيه قطعا فعلى كلا حاله الاحباط
به محقق اذا فلا موقع لادغام الكلام بعدم الشعور مع ان الشعور ثابت مطلقا والله أعلم وهذا المقرر الذي ذكرته يدور على مقدمتين
كلماتها صحيحة احدهما ان رفع الصوت من جنس ما يحصل به الايداء وهذا أمر يشهد به النقل والمشاهدة الآن حتى ان الشيخ لينا أذى
رفع التلمذ صوته بين يديه فكيف رتبة النبوة وما يستحقه من الاجلال والاعظام المقدمة الاخرى ان ايداء النبي صلى الله عليه وسلم لم
كفر وهذا أمر ثابت قد نص عليه أئمتنا وأفتوا بقتل من تعرض لذلك كفر ولا تقبل توبته فإنا أنه أعظم عند الله وكبر والله الموفق

ان الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون

* قوله تعالى ان الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون (قال فيه الوراق الجهمية التي يوارى عنك الشخص بظله من خلف أو قدام الخ) قال أحمد ولقد اغتر بعضهم في تبكيت بني تميم بما لا تساعده عليه الآية فانها نزلت في المتولين لمناداة النبي عليه الصلاة والسلام أو في الحاضرين حينئذ الراضين بفعل المنادين له وقد سئل عليه الصلاة والسلام عنهم فقال هم جفأة بني تميم وعلى الجملة ولا تزر وازرة وزر أخرى فكيف يسوغ إطلاق اللسان بالسوء في حق أمة عظيمة لان واحدا منهم أو اثنين ارتكب جهالة وجفأة فقد ورد ان المنادى له عليه السلام هو الاقرع هذا مع توارد الاحاديث في فضائل تميم وتخليدها وجوه الكتب الصحاح * عاد كلامه (قال وتأمل نظم الآية ومجيئها على النمط المصبل على الصائحين الخ)

قيل أنزلت في الشيخين رضي الله عنهما لما كان منهما من غرض الصوت والبلوغ به آخا السرار وهذه الآية بنظمها الذي رقت عليه من ايقاع الغاضبين أصواتهم اسم الان المؤكدة وتفسير خبرها جملة من مبتدأ وخبر معرفتين معا والمبتدأ اسم الإشارة واستثنى في الجملة المستودعة ما هو جزاؤهم على عملهم وايراد الجزء نكرة مبهم أمره ناظرة في الدلالة على غاية الاعتداد والارتضاء لما فعل الذين وقرروا رسول الله صلى الله عليه وسلم من خفض أصواتهم وفي الاعلام يبلغ عزرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد شرف منزلته وفيها تعريض بعظيم ما ارتكب الرافضون أصواتهم واستجبابهم ضد ما استوجب هؤلاء الوراق الجهمية التي يوارى عنك الشخص بظله من خلف أو قدام ومن لا بداء الغاية وأن المناداة نشأت من ذلك المكان (فان قلت) أفرق بين الكلامين بين ما ثبت فيه وما تسقط عنه (قلت) الفرق بينهما أن المنادى والمنادى في أحدهما يجوز أن يجيء بهما الوراق وفي الثاني لا يجوز لان الوراق نصير بدخول من مبتدأ الغاية ولا يجمع على الجهة الواحدة أن تكون مبتدأ أو منتهى لفعل واحد والذي يقول نادى فلان من وراء الدار لا يريد وجه الدار ولا دبرها ولكن أى قطر من أقطارها الظاهرة كان مطلعا بغير تعيين واختصاص والانتكار لم يتوجه عليهم من قبل أن النداء وقع منهم في ادبار الحجرات أو في وجوهها وانما أنكر عليهم أنهم نادوه من البر والخارج مناداة الاجلاف بعضهم لبعض من غير قصد الى جهة دون جهة * والحجرة الرقعة من الارض المحجورة بمحاطة يحيط عليها وحظيرة الابل تسمى الحجرة وهي فعلة بمعنى مفعولة كالغرفة والقبضة وجمعها الحجرات وبضمين والحجرات بفتح الجيم والحجرات بتسكينها وقرئ بهن جميعا والمراد حجرات نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت لكل واحدة منهن حجرة ومناداهن من وراءها يحتمل أنهم قد تفرقوا على الحجرات متطلبين له فناداه بعض من وراء هذه وبعض من وراء تلك وأنهم قد أتوها حجرة حجرة فنادوه من وراءها وأنهم نادوه من وراء الحجرة التي كان فيها ولكنها اجتمعت اجلا لارسل الله صلى الله عليه وسلم ولمكان حرمة والفعل وان كان مسندا الى جميعهم فانه يجوز أن يتولاه بعضهم وكان الباقون راضين فكأنهم تولوه جميعا فقد ذكر الاصم أن الذي ناداه عيينة بن حصن والاقرع بن حابس والاخبار عن أكثرهم بأنهم لا يعقلون يحتمل أن يكون فهم من قصد بالمحاشاة ويحتمل أن يكون الحكم بقلة العقلاء فهم قصدا الى نفي أن يكون فهم من يعقل فان القلة تقع موقع النفي في كلامهم وروى أن وفد بني تميم أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت الظهيرة وهو راقد فجلسوا ينادونه يا محمد اخرج الينا فاستيقظ فخرج ونزلت وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم فقال هم جفأة بني تميم لولا أنهم من أشد الناس قتالا للآل عور الدجال لدعوت الله عليهم أن يهلكهم فور ود الآية على النمط الذي وردت عليه فيه ما لا يخفى على الناظر من بينات ا كبار محل رسول الله صلى الله عليه وسلم واجلاله منها جميعها على النظم المسجل على الصائحين به بالسفاهة والجهل لما أقدموا عليه ومنها لفظ الحجرات وايقاعها كناية عن موضع خلوته ومقيله مع بعض نسائه ومنها المرور على لفظها بالاقصا على القدر الذي تبين به ما استذكر عليهم ومنها التعريف باللام دون الاضافة ومنها أن شفع ذمهم باستحقاقهم واستركاك عقولهم وقلة ضبطهم لمواضع التمييز في المخاطبات تهوينا للخطب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وتسليمه له واماطة لما تدأخذه من ايماش تجرهم وسوء أدبهم وهم جرام من أول السورة الى آخر هذه الآية فتأمل كيف ابتدئ باليجاب أن تكون الامور التي تنتمى الى الله ورسوله متقدمة على الامور كلها من غير حصر ولا تقييد ثم أردف ذلك التهيى عما هو من جنس التقديم من رفع الصوت والجهر كان الاول بساطا للثاني ووطأ لذكره ثم ذكر ما هو ثناء على الذين تتحاشوا ذلك ففضوا أصواتهم دلالة على عظيم موقفه عند الله ثم جى على عقب ذلك بما هو أطم وهجنته أتم من الصياح رسول الله صلى الله عليه وسلم في حال خلوته ببعض حرمانه من وراء الجدر كما يصاح بأهون الناس قدر النبي على فظاعة ما أجروا اليه وجسروا عليه لان من رفع الله قدره عن أن يجهر له بالقول حتى خاطبه جملة المهاجرين والانصار بأخى السرار كان صنيع هؤلاء من المنكر الذي بلغ من التفاحش مبلغا ومن هذا أو أمثاله يقتطف ثمر الابواب وتقتبس محاسن الادب كما يحكى عن أبي عبيد ومكانه من العلم والهدو وثقة الرواية مالا

قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين (قال فيه نكرا فاسقا ونبأ لقصد الشيع فكله قيل أي فاسق جاء بأي نبأ) قال أحمد تسامح بالفظ الشيع والمراد الشمول لأن النكرة اذا وقعت في سياق الشرط تعم كما اذا وقعت في سياق النفي والله أعلم * عاد كلامه قال وعدل عن اذا الى أن لان مجي الفاسق (٣٩٣) بالكذب لرسول الله ولا يحابه عما

يندر الخ * قوله تعالى واعلموا أن فيكم رسول الله لو يطيعكم في كثير من الأمر لعنتم ولكن الله حبب اليكم الايمان الآية (قال فيه الجملة المصدرية بلولا تكون مستأنفة لادائه الى تنافر النظم الخ) قال أحمد من جملة هئات المعترلة عليهم على عثمان

ولو أنهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم والله غفور رحيم يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين واعلموا أن فيكم رسول الله لو يطيعكم في كثير من الأمر

رضى الله عنه ووقفهم عن الحكم بتعنيف قتله فضم الى هذا المعتقد غير معرج عليه ما أورده الزحشر في هذا الموضع من حكايات نولمة عثمان لاختيه الوليد الفاعل تلك الفعلة الشنعاء عوضا من سعد بن أبي وقاص أحد الصحابة وما عرض

يخفى أنه قال مادقت بابا على عالم قط حتى يخرج في وقت خروجه (أنهم صبروا) في موضع الرفع على الفاعلية لان المعنى ولو ثبت صبرهم والمصبر حبس النفس عن أن تنازع الى هواها قال الله تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم وقفهم صبر عن كذا محذوف منه المفعول وهو النفس وهو حبس فيه شدة ومشقة على المحبوس فلهذا قيل للحبس على اليقين أو القتل صبر وفي كلام بعضهم الصبر من لا يتجرعه الاخر (فان قلت) هل من فرق بين (حتى تخرج) والى أن تخرج (قلت) ان حتى مختصة بالغاية المضروبة تقول أكلت السمكة حتى رأسها ولو قلت حتى فصفاها وصدرها لم يجز والى عامة في كل غاية فقد أفادت حتى بوضعها أن خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم غاية قد ضربت لمصبرهم فاكان لهم أن يقطعوا أمر ادون الانتهاء اليه (فان قلت) فاي فائدة في قوله (اليهم) (قلت) فيه أنه لو خرج ولم يكن خروجه اليهم ولا جلهم للزمهم أن يصبروا الى أن يعملوا أن خروجه اليهم (لكن خير لهم) في كان اما ضمير فاعل الفعل المضمير بعد لو واما ضمير مصدر صبروا كقولهم من كذب كان شمره (والله غفور رحيم) بليغ الغفران والرحمة واسعه ما قلن بضيق غفرانه ورجته عن هؤلاء ان تابوا أو تابوا * بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الوليد بن عقبة أخا عثمان لأمه وهو الذي ولاه عثمان الكوفة بعد سعد بن أبي وقاص فصلى بالناس وهو سكران صلاة الفجر أربعا ثم قال هل أزيدكم فعزله عثمان عنهم مصداق الى بني المصطلق وكانت بينه وبينهم احنة فلما شرف ديارهم ركبوا مستقبين له فحسبهم مقاتليه فرجع وقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم قد ارتدوا ومنعوا الزكاة فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم أن يغزوههم فبلغ القوم فوردوا وقالوا نعوذ بالله من غضبه وغضب رسوله فاتهمهم فقال لثقتن أو لا بعثن اليكم رجلا هو عذري كنفسي يقاتل مقاتلتكم ويسبي ذراريكم ثم ضرب يده على كنفه على رضى الله عنه وقيل بعث اليهم خالد بن الوليد فوجدهم منادين بالصوات منهم جدين فسلموا اليه الصدقات فرجع * وفي تنكير الفاسق والنبأ شيع في الفاسق والانباء كانه قال أي فاسق جاءكم بأي نبأ فتوقفوا فيه وتطلبوا بيسان الامر وانكشاف الحقيقة ولا تعتمدوا قول الفاسق لان من لا يتحصى جنس الفسوق لا يتحصى الكذب الذي هو نوع منه والفسوق الخروج من الشئ والانسياخ منه يقال فسقت الرطبة عن قشرها ومن مقابله فقت البيضة اذا كسرتها وانخرجت ما فيها ومن مقابله أيضا فقت الشئ اذا أخرجه عن يده مالكة معتصم به عليه ثم استعمل في الخروج عن القصد والانسياخ من الحق قال روبة

فواسقاعن قصدها جوارثا وقرأ ابن مسعود فتبينوا والتثبت والتبين متقاربان وهما طلب الثبات والبيان والتعرف ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين معه بالمنزلة التي لا يجسر احد أن يخبرهم بكذب وما كان يقع مثل ما فرط من الوليد الا في الندرة قيل ان جاءكم بحرف الشك وفيه أن على المؤمنين أن يكونوا على هذه الصفة لئلا يطمع فاسق في مخاطبة تسم بكامة زور (أن تصيبوا) مفعول له أي كراهة اصابكم (قوما بجهالة) حال كقوله تعالى ورد الله الذين كفروا بغيظهم يعني جاهلين بحقيقة الامر وكنه القصة * والاصباح بمعنى الصبرورة * والندم ضرب من الغم وهو أن تغتم على ما وقع منك تمنى أنه لم يقع وهو غم يصحب الانسان حجة لها دوام ولزام لانه كما تذكروا المتندم عليه راجعه من الندام وهو لزام الشريب ودوام حجبته ومن مقابله أدمن الامر أدامه ومدن بالمكان أقام به ومنه المدينة وقد تراههم يجعلون لهم صاحبا ونجيا وسميرا وضحيا وموصوفا بانه لا يفارق صاحبه * الجملة المصدرية بلولا تكون كلاما مستأنفا لادائه الى تنافر النظم

كشف في به من أن بعض الصحابة كان يصدر منهم هئات فنهاط اليهم النبي صلى الله عليه وسلم باتباع آرائهم التي من جانتها تصديق الوليد في الايقاع بيني المصطلق فاذا ضمت هذه النبذة التي ذكرها رسالا الى ما علمت من معتقده تبين لاش من حاله أعنى الزحشرى ما لا أطيق التصريح به لانه لم يصرح وانما ساكنا معه سبيل الانصاف ومحبة الانتصاف نص ينص وتلويح يتلويح فنسأل الله العظيم بعد الصلاة على نبيه محمد خاتم النبيين أن يرضى عن أصحابه أجمعين وعناهم آمين

عاد كلامه (قال ومعنى تحبيب الله وتكرمه بالطف والامداد بالتوفيق الخ) قال أحمد تلجج والحق أبلغ وزاغ والسبيل منهج وقاس الخلق بالواحد الحق وجعل أفعالهم لهم من إيمان وكفر وخير وشر اغترار بحال اعتد طارده في الشاهد وهو أن الانسان لا يمدح بفعل غيره وقاس الغائب على الشاهد تحكما وتغافل باتباع هوى مجمل جفره ذلك بل جراه على تأويل الآية وإبطال ما ذكرته من نسبة تحبيب الايمان الى الله تعالى على (٢٩٤) حقيقته وجعله مجازا لانه يعتقد أنها الوقيت على ظاهرها لكان خلق الايمان مضافا الى الله

تعالى والعبد اذا حمدوح بما ليس من فعله وهذا عنده محال فاتبع الآية رأيه الفاسد فاذا عرضت عليه الادلة العقلية على الوحدةانية والنقلية على أنه لا خالق الا الله خالق كل شيء وطوابق باقها الآية على ظاهرها المؤيد بالعقل والنقل فانه يتمسك في تأويلها بالحال المذكورة في التحكيم بقماس الغائب على الشاهد مما له ادلاء الى تعويج كتاب الله الذي لا يأتيه الباطل من

لعنتم ولكن الله يحب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان أولئك هم الراشدون

بين يديه ولا من خلفه فالذي نعتقه ثبتنا الله على الحق ان الله تعالى مخ وممدح وأعطى وامتن فلا موجود الا الله وصفاته وأفعاله غير أنه تعالى جعل أفعاله بعضها محلا

ولكن متصلا بآقبه حالا من أحد الضميرين في فيكم المستتر المرفوع أو البارز المجزوء وكلاهما مذهب سديد والمعنى ان فيكم رسول الله على حالة يجب عليكم تغييرها أو أنتم على حالة يجب عليكم تغييرها وهي أنكم تحاولون منه أن يعمل في الحوادث على مقتضى ما ينع لكم من رأى واستصواب فعل المطوع وغيره التابع له فيما يرتبه المختذى على أمثله ولو فعل ذلك (لعنتم) أى لو قمتم في العنت والهلاك يقال فلان تبعث فلانا أى يطلب ما يؤديه الى الهلاك وقد أعنت العظم اذا هبض بعد الجبر وهذا يدل على أن بعض المؤمنين زينوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم الايقاع بنى المصطلق وتصديق قول الوليد وأن نظائر ذلك من الهنات كانت تفرط منهم وأن بعضهم كانوا يتصوفون ويرعهم جدتهم في التقوى عن الجسارة على ذلك وهم الذين استثناهم بقوله تعالى (ولكن الله يحب اليكم الايمان) أى الى بعضكم ولكنه أعنت عن ذكر البعض صفتهم المفارقة لصفة غيرهم وهذا من ايجازات القرآن ولحانه اللطيفة التي لا يفتن لها الا الخواص وعن بعض المفسرين هم الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى وقوله (أولئك هم الراشدون) والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أى أولئك المستتمنون هم الراشدون بصديق ما قلته (فان قلت) ما فائدة تقديم خبر ان على اسمها (قلت) القصد الى توجيه بعض المؤمنين على ما استهجن الله منهم من استتباع رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا رأيهم فوجب تقديمه لانصباب الغرض اليه (فان قلت) فلم قيل يطيعكم دون أطاعكم (قلت) للدلالة على أنه كان في ارادتهم استمرار عمله على ما يستصوبونه وأنه كلما عن لهم رأى في أمر كان معمولا عليه بدليل قوله في كثير من الامر كقولك فلان يقرى الضيف ويحصى الحرم تريد أنه ما اعتاده ووجد منه مستمرا (فان قلت) كيف موقع لكن وشروطه مفقودة من مخالفة ما بعدهما ما قبلها انصافا وثباتا (قلت) هي مفقودة من حيث اللفظ حاصلة من حيث المعنى لان الذين حبب اليهم الايمان قد غارت صفتهم صفة المتقدم ذكرهم فوقت لكن في حاق موقعها من الاستدراك ومعنى تحبيب الله وتكرمه بالطف والامداد بالتوفيق وسبيله الحكاية كما سبق وكل ذى لب وراجع الى بصيرة وذهن لا يغنى عليه أن الرجل لا يمدح بتغيير فعله وحمل الآية على ظاهرها يؤدى الى أن ينشئ عليهم بفعل الله وقد نفى الله هذا عن الذين أنزل فيهم ويحبون أن يحمدهم وابعالهم يفعلوا (فان قلت) فان العرب تمدح بالجمال وحسن الوجوه وذلك فعل الله وهو ممدح مقبول عند الناس غير مردود (قلت) الذي سق غ ذلك لهم أنهم رأوا حسن الرأى وسامة المنظر في الغالب يسفر عن مخبر مرضى وأخلاق محمود ومن ثم قالوا أحسن ما فى الدميم وجهه فلم يجعلوه من صفات المدح لذاته ولكن لدالته على غيره على أن من محققة الثقات وعلماء المعانى من دفع حجة ذلك وخطأ المادح به وقصر المدح على النعت بامهات الخير وهي الفصاحة والشجاعة والعدل والعفة وما يشعب منها ويرجع اليها وجعل الوصف بالجمال والثروة وكثرة الحفدة والاعضاء وغير ذلك مما ليس للانسان فيه عمل غلطا ومخالفة عن المفعول (والكفر) تعظيمة نعم الله تعالى وغمطها بالجلود (والفسوق) الخروج عن قصد الايمان ومحجته بركوب الكبائر (والعصيان) ترك الانقياد والمضى لما أمر به الشارع والعرق العاصى العائد واعتصت النواة استحدث * والرشد الاستقامة على طريق الحق مع تصاب فيه من الرشادة وهي الصخرة قال أبو الوازع كل صخرة رشادة وأنشد وغيره مقلد وموتعات * صلين الضوء من صم الرشاد

لبعض فسمى المحل فاعلا والحال فعلا فهذا هو التوحيد الذى لا يحصى عنه المؤمن ولا محيد ولا بد أن أطارحه (فضلا) القول فأقول أخبرني عن نداء الله على أنبيائه ورسوله بما حاصله اصطفاؤه لهم لاختياره اياهم هل يكتسب أم ينيرهم بكتسب فلا يسهه أن يقول الا أنه أتى عليهم عالم بكتسبوه بل بما وهبه اياهم فاتهم به وان عرج على القسم الاخر وهو دعوى أنهم أتى عليهم بكتسب لهم من رسالة أو نبوة فقد خرج عن أهل الملة وانحرف عن أهل القبلة وهذه النبذة كفاية ان شاء الله تعالى

* قوله تعالى أولئك هم الراسدون فضلا من الله ونعمة (أعرب فضلا في الآية مفعولا من أجله متصبا عن قوله الراسدون الخ) قال أحمد وأورد الاشكال بعد تقرير ان الرشد ليس من فعل الله تعالى وانما هو فعلهم حقيقة على ما هو معتقد ونحن نبين على ما بينا ان الرشد من أفعال الله ومخلوقاته فقد وجد شرط انتصاب المفعول له وهو اتحاد فاعل الفعلين على ان الاشكال وارد نصا على تقريرنا على غير الحد الذي أورد عليه الرخصي بل من جهة ان الله تعالى خاطب خلقه بلغتهم المعهودة عندهم ومما يهدونه ان الفاعل من نسب اليه الفعل وسواء كان ذلك حقيقة أو مجازا حتى يكون زيد فاعلا وانقض الحائط واشباهه كذلك وقد نسب الرشد اليهم على طريقة انهم الفاعلون وان كانت النسبة مجازية باعتبار المعتدوا ذاتا تقرر وروده على هذا الوجه (٣٩٥) فلك في الجواب عنه طريقان

اما جواب الرخصي
واما أمكن منه وأبين
وهو ان الرشد هنا
يستلزم كونه راشدا
اذ هو مطاوعه لان
الله تعالى أرشدهم
فرشدوا وحينئذ يتحد

فضلا من الله ونعمة
والله عليم حكيم وان
طائفتان من المؤمنين
اقتتلوا فأصلحوها بينهما
فان بغت احدهما
على الاخرى فقاتلوا
التي تبغي حتى تفي الى
أمر الله فان قامت

الفاعل على طريقة
الصناعة المطابقة
للحقيقة وهو عكس
قوله ربكم البرق خوفا
وطمعا فان الاشكال
بمعينه وارد فيها الخلف
والطمع مع فعلهم أي
منسوب اليهم على
طريقة أنهم الخائفون
الطامعون والفعل
الاول لله تعالى لانه

و (فضلا) مفعول له أو مصدر من غير فعله (فان قلت) من أين جاز وقوعه مفعولا له والرشد فعل القوم والفضل فعل الله تعالى والشرط أن يتحد الفاعل (قلت) لما وقع الرشد عبارة عن التحيب والتزيين والتكبريه مسندة الى اسمه تقدست أسماءه صار الرشد كانه فعله فجاز أن ينتصب عنه أولا ينتصب عن الراسدون ولكن عن الفعل المسند الى اسم الله تعالى والجملة التي هي أولئك هم الراسدون اعتراض أو عن فعل مقدر كانه قيل جرى ذلك أو كان ذلك فضلا من الله وأما كونه مصدر من غير فعله فان يوضع موضع رشد الان رشدهم فضل من الله لكونهم موفقين فيه والفضل والنعمة بمعنى الافضال والانهام (والله عليم) باحوال المؤمنين وما بينهم من التمايز والتفاضل (حكيم) حين يفضل وينعم بالتوفيق على أفاضلهم * عن ابن عباس رضي الله عنه قال وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على مجلس بعض الانصار وهو على جارية الجار فأمسك عبد الله بن أبي بآنقه وقال خل سبيل جبارك فقد آذانا نته فقال عبد الله بن رواحة والله ان بول جاره لا طيب من مسكك وروى جاره أفضل منك بول جاره أطيّب من مسكك ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يطال الخوض بينهم ما حتى استبوا وتجالدوا وجاء قوما هم الاوص والخزرج فجالدوا بالهصى وقيل بالأيدي والنعال والسيف فرجع اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصلح بينهم ونزلت وعن مقاتل قرأها عليهم فاصطلحوا والبغي الاستطالة والظلم وابهاء المصلح * والفي الرجوع وقد سمي به الظل والغنمة لان الظل يرجع بعد نسخ الشمس والغنمة ما يرجع من أموال الكفار الى المسلمين وعن أبي عمرو حتى تفي بغيرهز ووجهه أن أبا عمرو وخفف الاولى من الهمزتين المنتهيتين فلطفت على الراوي تلك الخامسة فظنه قد طرحها (فان قلت) ما وجه قوله اقتتلوا والقياس اقتتلنا كما قرأ ابن أبي عملة أو أفتة لا كما قرأ عبيد بن عمير على تأويل الرهطين أو المنفرين (قلت) هو مما حمل على المعنى دون اللفظ لان الطائفتين في معنى القوم والناس وفي قراءة عبد الله حتى يفيوا الى أمر الله فان قاتلوا فخذوا بينهم بالقسط وحكم الفئة الباغية وجوب قتالها ما قاتلت وعن ابن عمر ما وجدت في نفسي من شيء ما وجدت من أمر هذه الآية ان لم أقاتل هذه الفئة الباغية كما أمر في الله عز وجل قاله بعد أن اعتزل فاذا كاف وقبضت عن الحرب أيديهم تركت واذا قاتلت عمل بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يا ابن أم عبد هل تدري كيف حكم الله فبين بغي من هذه الامة قال الله ورسوله أعلم قال لا يجهر على جريها ولا يقتل أسيرها ولا يطأها ولا يقسم فيؤها ولا تخلو الفتتان من المسلمين في اقتتلها ما اما أن يقتتلا على سبيل البغي منهم ما جيعا قالوا يجب في ذلك أن يمتحن بينهما بما يصلح ذات البين ويثمر المسكافة والموادعة فان لم تتحاجزا ولم تصطلحا وأقامتا على البغي صيرا الى مقاتلتها واما أن يلتحم بينهما القتال لشبهة دخات عليهما وكلتا هما عند أنفسهما محقة قالوا يجب إزالة الشبهة بالحجج النيرة والبراهين القاطعة وإطلاعهما على مرشد الحق فان ركبتهما من اللجاج ولم تعملا على شأكله ما هديتا اليه ونصحتاه من اتباع

منهم ذلك والجواب عنه أنهم مفعولون في معنى الماعلين بواسطة استلزام المطاوعة لانه اذا أراهم فقدروا وقد سلف هذا الجواب مكانه فصحت الكلام ههنا بتقدير المفعول فاعلا وعكسه آية الحجرات اذ تصحج الكلام فيها بتقدير الفاعل مفعولا وهذا من دقائق العربية فتأمل والله الموفق * قوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا (قال فيه لم قال اقتتلوا عدولا الخ) قال أحمد قد تقدم في مواضع انكار النحاة الحمل على لفظ من بعد الحمل على معناها وفي هذه الآية حمل على المعنى بقوله اقتتلوا ثم على اللفظ بقوله بينهما فالا يعتد ان المقول في من مطرد في هذا لان المانع لزوم الاجمال والاهام بعد التفسير وههنا لا يلزم ذلك اذ لا يهاجم في الطائفتين بل لفظهما مفردا بدأ ومعناها جاع ابدأ وكانت كذلك لاختلاف أحوالهما من حيث المعنى مرة جعلا ومرة مفردا فتأمل والله الموفق

فأصلحوها بينهم بالعدل
وأقسطوا إن الله يحب
المقسطين انما المؤمنون
اخوة فأصلحوها بين
أخويكم واتقوا الله
لعلكم ترحون يا أيها
الذين آمنوا لا يستخر
قوم من قوم

* قوله تعالى يا أيها
الذين آمنوا لا يستخر
قوم من قوم عسى أن
يكونوا خيرا منهم
الآية (قال فيه لم يقل
لا يستخر بعض المؤمنين
والمؤمنات الخ) قال
أحمد ولو عرف فقال
لا يستخر المؤمنون
بعضهم من بعض لكانت
كل جماعة منهم منبهة
ضرورة شمول النهي
ولكن أورد الزمخشري
هذا وانما أراد أن في
التنكير فائدة أن كل
جماعة منبهة على
التفصيل في الجماعات
والتعرض بالنهي لكل
جماعة على الخصوص
ومع التعريف تفصيل
النهي لكن لا على
التفصيل بل على الشمول
والنهي على التفصيل
أنه وأوقع * عاد كلامه
(قال وانما لم يقل رجل
من رجل ولا امرأة
من امرأة لا لشعار الخ)
قال أحمد وهو في غاية
الحسن لا يريد عليه

الحق بعد وضوحه لما افقدنا القسطين الباغيتين وأما أن تكون احداهما الباغية على الاخرى فالواجب
أن تقاوت فئة البغي الى أن تسكف وتنبذ فان غابت أصلح بينها وبين البغي علم بالقسط والعدل وفي ذلك
تفصيل ان كانت الباغية من قلة المدد بحيث لا منعة لها ضمنت بعد الفئمة ما جنت وان كانت كثيرة ذات
منعة وشوكة لم تضمن الاعند محمد بن الحسن رحمه الله فانه كان يفتي بأن الضمان يلزمها اذا فاعت واما قبل
التجمع والتجند أو حين تتفرق عند وضع الحرب أو زارها فاجنته ضمنته عند الجميع ففعل الاصلاح بالعدل
في قوله تعالى (فأصلحوها بينهم بالعدل) على مذهب محمد وأصح منطبق على لفظ التنزيل وعلى قول غيره
وجهه أن يحمل على كون الفئة قليلة العدد والذي ذكره وأن الغرض امانة الضمان وسبل الاحقاد دون
ضمان الجنائيات ليس بحسن الطباق للمأمر به من أعمال العدل ومراعاة القسط (فان قلت) فلم قرن بالاصلاح
الثاني العدل دون الاول (قلت) لان المراد بالاقتتال في أول الآية أن يقتتل باغيتين معا أو راكبتين شبهة
وأيتها كانت فالذي يجب على المسلمين أن يأخذوا به في شأنه ما اصلح ذات البين وتسكين الدهم بالارادة
الحق والواعظ الشافعية وفي الشبهة اذا أصرنا فحينئذ تجب المقاتلة وأما الضمان فلا يجبه وليس كذلك
ذا بعت احداهما فان الضمان مشبه على الوجهين المذكورين (وأقسطوا) أمر باستعمال القسط على
طريق العموم بعد ما أمر به في اصلاح ذات البين والقول فيه مثله في الأمر باتقاء الله على عقب النهي عن
التقديم بين يديه والقسط بالفتح الجور من القسط وهو اعوجاج في الرجاين وعود قاسط يابس وأقسطته
الرياح وأما القسط بمعنى العدل فالفعل منه أقسط وهمزته للسلب أي أزال القسط وهو الجور * هذا تقرير
لما أزمه من تولى الاصلاح بين من وقعت بينهم المشاقة من المؤمنين وبيان أن الايمان قد عقد بين أهلها من
السبب القريب والنسب اللاصق ما ان لم يفضل الاخوة ولم يبرز عليهم لم ينقص عنها ولم يتقاصر عن غايتها
ثم قد جرت عادة الناس على أنه اذا نسب مثل ذلك بين اثنين من اخوة الولاد لزم السائر أن يتقاهما في رفقهم
وازاحتهم وبركبو الصعب والذلول مشيا بالصالح وبثا للسفر بينهما الى أن يصادف ما وهى من الوفاق من
برقعه وما استثنى من الوصال من يبله فالاخوة في الدين أحق بذلك وبأشد منه وعن النبي صلى الله عليه
وسلم المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يعيبه ولا يتطاول عليه في الدنيا فاستترعنه الرجح الا باذنه
ولا يؤذيه بقتار قدره ثم قال احفظوا ولا يحفظ منكم الا قليل (فان قلت) فلم خص الاثنان بالذكور دون الجمع
(قلت) لان أقل من يقع بينهم الشقاق اثنان فاذا لزم المصالحة بين الاقل كانت بين الاكثر أزم لان الفساد
في شقاق الجمع أكثر منه في شقاق الاثنين وقيل المراد بالاخوين الاوس والخزرج * وقرئ بين اخوتكم
واخوانكم والمعنى ليس المؤمنون الا اخوة وأنهم خاص لذلك متممسون قد انزاحت عنهم شبهات
الاجنبية وأبى لطف حالهم في التمازج والاتحاد أن يقدموا على ما يتولد منه التقاطع فبادر واقطع ما يقع
من ذلك ان وقع واحدهم (واتقوا الله) فانكم ان فعلتم لم تتجأوا التقوى الاعلى التواصل والاتلاف والمسارة
الى اماطة ما يفرط منه * وكان عند فعلكم ذلك وصول رحمة الله اليكم واشتمال رآفته عليكم حقيقة بأن تعقدوا
به رجاءكم * القوم الرجال خاصة لانهم القوام بامور النساء قال الله تعالى الرجال قوامون على النساء وقال عليه
الصلاة والسلام النساء لحم على وضم الاماذب عنه والذايون هم الرجال وهو في الاصل جمع قائم كصوم وزور
في جمع صائم وزائر أو تسمية بالمصدر عن بعض العرب اذا أكلت طعاما أحببت يوما وأبغضت يوما أي قياما
واختصاص القوم بالرجال صريح في الآية وفي قول زهير * أقوم آل حصن أم نساء * وأما قولهم في قوم
فرعون وقوم عادهم المذكور والاثنا فلليس لفظ القوم بمتعاط للفرعيين ولكن قصد ذكر الذكور وترك ذكر
الاثنا لانهم توابع لرجالهم * وتسكير القوم والنساء يحتمل معنيين أن يراد لا يستخر بعض المؤمنين والمؤمنات
من بعض وأن تقصد اقادة الشيعاء وأن تصير كل جماعة منهم منبهة عن السخرية وانما لم يقل رجل من رجل
ولا امرأة من امرأة على التوحيد اعلا ما باقدا من غير واحد من رجالهم وغير واحدة من نساءهم على السخرية
واسم فقطاع الشأن الذي كافوا عليه ولان مشهد الساخر لا يكاد يتخلو عن يتلوه ويستحسك على قوله ولا يأتي

ما عليه من النهي والانسكار فيكون شريك الساخر وتلوه في تحمل الوزر وكذلك كل من يطرق سمعه
 فيستطيعه ويضجك به فيؤدى ذلك وان أوجده واحدا الى تكثير السخرة وانقلاب الواحد جماعة وقوما
 وقوله تعالى (عسى أن يكونوا خيرا منهم) كلام مستأنف قد ورد موردا جواب المستخبر عن العلة الموجبة
 لما جاء النهي عنه والافقد كان حقه أن يوصل بما قبله بالقاء والمعنى وجوب أن يعتد بكل أحد أن المسخور منه
 ربما كان عند الله خيرا من الساخر لان الناس لا يطلعون الا على ظواهر الاحوال ولا علم لهم بالحقائق وانما
 الذي يزن عند الله خلوص الضمائر وتقوى القلوب وعلمهم من ذلك بعزل فينبغي أن لا يجترأ أحد على
 الاستهزاء بمن تقصمه عينه اذ ارآه رث الحلال او ذاعا هفة في بدنه أو غير ليقى في محادثته فلهذا أحصى ضميرا
 وأثقي قلبا بمن هو على ضد صفته فيظلم نفسه بتحقير من وقره الله والاستهانة بن عظمه الله واقد بلغ بالسلف
 افراط توقيهم وتهمهم من ذلك أن قال عمرو بن شرحبيل لورأيت رجلا يرضع عنزا فضحكك منه خشيت
 أن أصنع مثل الذي صنعه وعن عبد الله بن مسعود البلاء موكل بالقول لو سخرت من كلب خشيت أن أحول
 كلبا * وفي قراءة عبد الله عسوا أن يكونوا وعسين أن يكن فعسى على هذه القراءة هي ذات الخبر كالتى في
 قوله تعالى فهل عسيتم وعلى الاولى التى لا خبر لها كقوله تعالى وعسى أن تكرهوا شيئا * والجزا طعن والضرب
 باللسان وقرئ ولا تلزوا بالاضم والمعنى وخصوا أيها المؤمنون أنفسكم بالانتهاء عن عيبها والطعن فيها ولا عليكم
 أن تعيبوا غيركم ممن لا يدين بدينكم ولا يسير بسيرتكم ففي الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذكروا
 الفاجر بما فيه كي يحذره الناس وعن الحسن رضى الله عنه في ذكر الحجاج أخرج الى بنا نا قصيرة فلما عرفت
 فيها الاعنف في سبيل الله ثم جعل يطبطب شعيرات له ويقول يا أباسعديا أباسعيد وقال لما مات اللهم أنت أمته
 فأقطع سنته فانه أنا أنا أخيفش أعيش يخطر في مشيته ويصدع ملت برحتى تفوته الصلاة لا من الله يتقى
 ولا من الناس يستحي فوجه الله وتحتة مائة ألف أو يزبدون لا يقول له قائل الصلاة أيها الرجل الصلاة أيها
 الرجل هيئات دون ذلك السيف والسوط وقيل معناه لا يعيب بعضكم بعضا لان المؤمنين كنفوس واحدة ففى
 عاب المؤمن المؤمن فكأنما عاب نفسه وقيل معناه لا تفعلوا ما تلزون به لان من فعل ما استحق به اللز فقد ناز
 نفسه حقيقة * والتناز بالالقاء التداعى بها تفاعل من نذر ونوفلان يتنازون ويتنازون ويقال النبز
 والنزب لقب السوء والتناقب النهي عنه هو ما يتداخل المدعو به كراهة لكونه تقصيرا به وذمالة وشينا فأما
 ما يحبه عما يرينه وينتوه به فلا بأس به روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من حق المؤمن على أخيه أن يسميه
 بأحب أسمائه اليه ولهذا كانت التكنية من السنة والادب الحسن قال عمر رضى الله عنه أشيعوا الكنى
 فانها منبهة ولقد لقب أبو بكر بالعتيق والصديق وعمر بالفاروق وحزرة بأسد الله وخالد بسيف الله وقل من
 المشاهير في الجاهلية والاسلام من ليس له لقب ولم تزل هذه الالقاب الحسنة في الامم كلها من العرب والعجم
 تجري في مخاطبتهم ومكاتبتهم من غير تكبر * روى عن الفضل أن قوما من بني عيم استهزؤا ببلال وخباب
 وعمار وصهيب وأبي ذر وسالم مولى حذيفة فنزلت وعن عائشة رضى الله عنها أنها كانت تسخر من زينب
 بنت خزيمة الحلالية وكانت قصيرة وعن ابن عباس أن أم سلمة ربطت حقوقها بسبيبة وسدلت طرفها خلفها
 وكانت تجره فقالت عائشة لحفصة انظري ما تجر خلفها كأنه لسان كلب وعن أنس عيرت نساء رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أم سلمة بالقصر وعن عكرمة عن ابن عباس أن صفية بنت حيي أتت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقالت ان النساء يعيرتنى ويقلن يايهم ودية بنت يهودين فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم هلا
 قلت ان أبى هرون وان عمى موسى وان زوجى محمد وروى أنها نزلت في ثابت بن قيس وكان به وقر وكانوا
 يوسعون له في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسمع فأتى يوما وهو يقول تفصحو الى حتى انتهت الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لرجل تخف فلم يفعل فقال من هذا فقال الرجل أنا فلان فقال بل أنت ابن
 فلانة يريد أبا كان يعيرهم فى الجاهلية فجعل الرجل فترت فقال ثابت لا أخفر على أحد فى الحسب بعدها

عسى أن يكونوا خيرا
 منهم ولا نساء من نساء
 عسى أن يكن خيرا
 منهم ولا تلزوا أنفسكم
 ولا تتنازوا بالالقاء

(قال وقوله عسى أن
 يكونوا خيرا منهم
 جواب للمستخبر عن
 علة النهي الخ) قال أحمد
 وهو من الطراز الاول

مدودة أن تأكل منها كذلك فأكره لحم أخيسك وهو حي * وانتصب (ميتا) على الحال من اللحم ويجوز أن ينتصب عن الآخر وقرئ ميتا * ولما قررهم عز وجل بأن أحدا منهم لا يحب أكل جيفة أخيه عقب ذلك بقوله تعالى (فكرهتموه) معناه فقد كرهتموه واستقر ذلك وفيه معنى الشرط أي إن صح هذا فكرهتموه وهي الفاء الفصيحة أي فصحقت بوجوب الاقرار عليكم وبأنكم لا تدرعون على دفعه وانكاره لآباء البشرية عليكم أن تجعدوه كراهتكم له وتقذرهم منه فليتحقق أيضا أن نكرهوا ما هو تطهيره من الغيبة والطعن في أعراض المسلمين * وقرئ فكرهتموه أي جبلم على كراهته (فإن قلت) هـ لا عدى بالى كما عدى في قوله وكره اليكم الكفر وأيهما القياس (قلت) القياس تعديده بنفسه لانه ذومفعول واحد قبل تثقيب خشوه تقول كرهت الشيء فإذا ثقل استدعى زيادة مفعول وأما تعديده بالى فتأول وأجرأ لكره مجرى بغض لأن بغض منقول من بغض اليه الشيء فهو بغض اليه كقولك حب اليه الشيء فهو حبيب اليه * والمبالغة في الثواب للدلالة على كثرة من يتوب عليه من عباده أولانه ما من ذنب يقترفه المقترب الا كان مغفوا عنه بالتوبة أولانه يبلغ في قبول التوبة منزل صاحبها منزلة من لم يذنب قط لسمعة كرمه والمعنى واتقوا الله بترك ما أمرتم باجتنابه والندم على ما وجد منكم منه فإنكم إن اتقيتم تقبل الله توبتكم وأنعم عليكم بشواب المتقين التائبين وعن ابن عباس أن سلمان كان يتجدر جلين من الصحابة ويسوى لهم ما طعامهما فنام عن شأنه يوما فبعثاه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعي لهما اذا ما وكان اسامة على طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما عندي شيء فآخبرهم اسلمان بذلك فعند ذلك قالوا لوبعثناه الى بئر سميحة لغار ماؤها فلما رآها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما مالي أرى خضرة اللحم في أفواهكما فقالا ما نأكلنا الحماقة الا انكما قد اغتبتما فنزلت (من ذكر واتقى) من آدم وحواء وقيل خلقهما كل واحد منكم من أب وأم فامنكم أحد الا وهو يدعى بعث ما يدل به الاخر سواء بسواء فلا وجه للتفاخر والتفاضل في النسب * والشعب الطبقة الاولى من الطبقات الست التي عليها العرب وهي الشعب والقبيلة والعمارة والبطن والفخذ والفصيلة فالشعب يجمع القبائل والقبيلة تجميع العمائر والعمارة تجميع البطون والبطن تجميع الانخاذ والفخذ تجميع الفصائل خزيمة شعب وكنانة قبيلة وقريش عمارة وقصى بطن وهاشم فخذ والعباس فصيلة وسميت الشعوب لان القبائل تشبهت منها * وقرئ لتعارفوا لتعارفوا بالادغام ولتعارفوا أي لتعلموا كيف تتناسبون وتتعرفوا والمعنى أن الحكمة التي من أجلها رتبكم على شعوب وقبائل هي أن يعرف بعضكم نسب بعض فلا يعتزى الى غير آباءه لأن تتفاخروا بالآباء والاجداد وتدعو التفاوت والتفاضل في الانساب * ثم بين الخصلة التي بها يفضل الانسان غيره ويكتسب الشرف والكرم عند الله تعالى فقال (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) وقرئ أن بالغت كانه قيل لما لا يتفاخر بالانساب ففعل لأن أكرمكم عند الله أتقاكم لا أنسبكم وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه طاف يوم فتح مكة فحمد الله وأثنى عليه ثم قال الحمد لله الذي أذهب عنكم عبية الجاهلية وتكبرها يأيم الناس انما الناس رجال من مؤمن تقي كريم على الله وفاجر شقي هين على الله ثم قرأ الآية وعنه عليه السلام من سره أن يكون أكرم الناس فليتيق الله وعن ابن عباس كرم الدنيا الغنى وكرم الآخرة التقوى وعن يزيد بن شجرة مر رسول الله صلى الله عليه وسلم في سوق المدينة فرأى غلاما أسود يقول من اشترا في فعلى شرط لا يمنعني عن الصلوات الخمس خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشتراه رجل فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يراه عند كل صلاة ففقد يوما فسأل عنه صاحبه فقال محجوم فعاده ثم سأل عنه بعد ثلاثة أيام فقال هو لما به فجاء وهو في ذمائه فتولى غسله ودفنه فدخل على المهاجرين والانصار أمر عظيم فنزلت * الايمان هو التصديق مع الثقة وطمأنينة النفس والاسلام الدخول في السلم والخروج من أن يكون حرا للمؤمنين باظهار الشهادتين ألا ترى الى قوله تعالى ولما يدخلكم الايمان في قلوبكم فاعلم أن ما يكون من الاقرار باللسان من غير مواطاة القلب فهو اسلام وما وطأ فيه القلب اللسان فهو ايمان (فإن قلت) ما وجه قوله تعالى (قل لم

أن يأكل لحم أخيه
ميتا فكرهتموه واتقوا
الله ان الله تواب رحيم
يا أيها الناس انا خلقناكم
من ذكر واتقى وجعلناكم
شعوبا وقبائل لتعارفوا
ان أكرمكم عند الله
أتقاكم ان الله عليم
خبير قالت الاعراب
آمنّا قل لم

مقاصده حتى ما تنقلب
له كلمة مضمرة الى فئة
البدعة الا اذا أدركها
الحق فكلمها والله الحمد

قوله تعالى قالت الاعراب آمنوا ولكن قولوا أسلمنا (قال فيه وجه هذا النظم تكذيب دعواهم أولا الخ) قال أحد ونظير هذا النظم ومراعاة هذه اللطيفة (٤٠٠) قوله تعالى اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك رسول الله ثم قال والله يشهد ان المنافقين لكاذبون

ولما كان مؤدى هذا تكذيب الله تعالى لهم في شهادتهم برسالة النبي صلى الله عليه وسلم قدم على ذلك مقدمة تلخص المقصود وتخلصه من حوادث الوهم وتوثيقه فقال بين

تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم وان تطيعوا الله ورسوله لا يلتكم من أعمالكم شيأ ان الله غفور رحيم انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون قل أتعلمون الله يدينكم والله يعلم ما في السموات وما في الأرض والله بكل شيء عليم يخون عليكم أن أسلموا قل لا تمنوا على أسلامكم بل الله يمن عليكم أن هداكم للإيمان ان كنتم صادقين ان الله يعلم غيب السموات والأرض والله بصير بما تعملون

الكلامين والله يعلم انك لرسوله ثم قال بعد ذلك والله يشهد ان المنافقين لكاذبون

تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا) والذي يقتضيه نظم الكلام أن يقال قل لا تقولوا آمنوا ولكن قولوا أسلمنا أو قل لم تؤمنوا ولكن أسلمتم (قلت) أفاد هذا النظم تكذيب دعواهم أولا ودفع ما انتحلوه فقبل قل لم تؤمنوا وروى في هذا النوع من التكذيب أدب حسن حين لم يصرح بلغظه فلم يقل كذبتم ووضع لم تؤمنوا الذي هو نفى ما ادعوا اثباته موضعه ثم نبه على ما فعل من وضعه موضع كذبتم في قوله في صفة المخلصين أولئك هم الصادقون تعريضا بأن هؤلاء هم الكاذبون ورب تعريضا لا يقاومه التصريح واستغنى بالجملة التي هي لم تؤمنوا عن أن يقال لا تقولوا أسلمنا لاستحسان أن يخاطبوا بلطف مؤداه النبي عن القول بالإيمان ثم وصفت بها الجملة المصدرة بكلمة الاستمدراك محمولة على المعنى ولم يقل ولكن أسلمتم ليكون خارجا مخرج الزعم والدعوى كما كان قولهم آمنا كذلك ولو قيل ولكن أسلمتم لكان خروجهم في معرض التسليم لهم والاعتماد بقولهم وهو غير معتد به (فان قلت) قوله (ولما يدخل الإيمان في قلوبكم) بعد قوله تعالى قل لم تؤمنوا يشبه التكرير من غير استقلال بفائدة متجددة (قلت) ليس كذلك فان فائدة قوله لم تؤمنوا هو تكذيب دعواهم وقوله ولما يدخل الإيمان في قلوبكم توقيت لما أمر به أن يقولوه كانه قيل لهم ولكن قولوا أسلمنا حين لم تثبت موافاة قلوبكم لا استئذانكم لانه كلام واقع موقع الحال من الضمير في قولوا وما في لما من معنى التوقع دال على أن هؤلاء قد آمنوا فإيا بعد (لا يلتكم) لا ينقصكم ولا يظلمكم يقال آلتهم السلطان حقه أشد الألت وهي لغة غطفان واغمة أسدوا أهل الجبال لانه ليمتا وحكي الاصمعي عن أم هشام السلولية أنها قالت الحمد لله الذي لا يفت ولا يلات ولا تصمه الاصوات وقرئ باللغتين لا يلتكم ولا يالتكم ونحوه في المعنى فلا تظلم نفس شيأ * ومعنى طاعة الله ورسوله أن يتوبوا عما كانوا عليه من النفاق ويعقدوا قلوبهم على الإيمان ويعملوا بعبقضيةاته فان فعلوا ذلك تقبل الله توبتهم ووهب لهم مغفرة وأنعم عليهم بمنجز بل توبه وعن ابن عباس رضي الله عنه أن نغرا من بني أسد قدموا المدينة في سنة جدبة فاطهروا الشهادة وأفسدوا طرق المدينة بالعدرات وأغلوا أسعارها وهم يغدون ويرحون على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون أنتك العرب بأنفسها على ظهور رواحلهما وجئناك بالانقال والذراير يريدون الصدقة ويعنون عليه فتزلت * ارتاب مطاوع رابه اذا وقع في الشك مع التهمة والمعنى أنهم آمنوا ثم لم يقع في نفوسهم شك فيما آمنوا به ولا اتهام لمن صدقوه واعترفوا بأن الحق منه (فان قلت) ما معنى ثم ههنا وهي للتراخي وعدم الارتباب يجب أن يكون مقارنا للإيمان لانه وصف فيه لما بينت من افادة الإيمان معنى الثقة والطمأنينة التي حقيقتهما التيقن وانتفاء الريب (قلت) الجواب على طريقين أحدهما أن من وجد منه الإيمان رجا اعترضه الشيطان أو بعض المضايين بعد تلج الصدر فشككه وذف في قلبه ما يثلم بقيته أو نظره غير سديد يسقط به على الشك ثم يستمر على ذلك راكبا رأسه لا يطالب له مخرجا فوصف المؤمنون حقا بالبعد عن هذه الموبقات ونظيره قوله ثم استقاموا والثاني أن الايقان وزوال الريب لما كان ملاك الإيمان أفرد بالذكور بعد تقدم الايمان تنبيه على مكانه وعطف على الايمان بكلمة التراخي اشعارا باستقراره في الأزمنة المتراخية المتطاولة غضا جديدا (وجاهدوا) يجوز أن يكون المجاهد منوبيا وهو العدو المحارب أو الشيطان أو الهوى وأن يكون جاهدا مباغاة في جهده ويجوز أن يراد بالمجاهدة بالنفس الغزو وأن يتناول العبادات بأجمعها والمجاهدة بالمال نحو ما صنع عثمان رضي الله عنه في جيش العسرة وأن يتناول الزكوات وكل ما يتعلق بالمال من أعمال البر التي يتعامل فيها الرجل على ماله لوجه الله تعالى (وأولئك هم الصادقون) الذين صدقوا في قولهم آمنوا لم يكذبوا كما كذب أعراب بني أسد أو هم الذين ایمانهم صادق وإيمان حق ووثبات * يقال ما علمت بقدمك أي ما شعرت به ولا أحطت به ومنه قوله تعالى (أتعلمون الله يدينكم) وفيه تجهيل لهم * يقال من عليه بيد أسداها اليه كقولك أنعم عليه وأفضل عليه والمنة النعمة التي لا يستتعب

مسديهم من رزقها اليه واشتقاقها من المن الذي هو القطع لانه انما يسديها اليه ليقطع بها حاجته لا غير من غير أن يعمد لطلب مثوبة ثم يقال من عليه صنعه اذا اعتمده عليه منته وانما ما وسياق هذه الآية فيه لطف ورشاقة وذلك أن الكائن من الاعراب قد ساء الله اسلاما ونفى أن يكون كآراء ايماننا فليأمنوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان منهم قال الله سبحانه وتعالى لرسوله عليه السلام ان هؤلاء يعتدون عليك بما ليس جدير بالاخذ به من حديثهم الذي حق تسميته أن يقال له اسلام فقل لهم لا تعمدوا على اسلامكم اى حديثكم المسمى اسلاما عندى لا ايماننا ثم قال بل الله يمتد عليكم أن أمركم بتوفيقه حيث هذاكم للايمان على ما زعمتم وادعيتكم أنكم أرشدتم اليه ووقفتم له ان صح زعمكم وصدق دعواكم الا أنكم تزعمون وتدعون ما لله عليم بخلافه وفي اضافة الاسلام اليهم وايراد الايمان غير مضاف ما لا يخفى على المتأمل وجواب الشرط محذوف للدلالة ما قبله عليه تقديره ان كنتم صادقين في ادعائكم الايمان فله الله المنة عليكم * وقرئ ان هذاكم بكسر الهاء وفي قراءة ابن مسعود رضى الله عنه اذ هذاكم * وقرئ تعاون بالتاء والياء وهذا بيان لكونهم غير صادقين في دعواهم يعني أنه عز وجل يعلم كل مستتر في العالم ويصبر كل عمل تعملونه في سرهم وعلايتهم لا يخفى عليه منه شيء فكيف يخفى عليه ما في ضمائرهم ولا يظهر على صدقهم وكذبهم وذلك أن حاله مع كل معلوم واحدة لا تختلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحجر أعطى من الاجر بعدد من أطاع الله وعصاه

﴿سورة ق مكية وهي خمس وأربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* الكلام في (ق والقرآن المجيد بل عجبوا) نحوه في ص والقرآن ذي الذكر بل الذين كفروا سواء بسواء لا تتقائم ما في أسلوب واحد والمجيد ذو الجود والشرف على غيره من الكتب ومن أحاط علما بجماعته وعمل بما فيه مجد عند الله وعند الناس وهو بسبب من الله المجيد فجاز انصافه بصفته * قوله بل عجبوا (أن جاءهم منذر منهم) انكار لتعجبهم مما ليس بعجب وهو أن ينذرهم بالخوف رجس منهم قد عرفوا واسطته فيهم وعد التسه وأمانته ومن كان على صفته لم يكن الا ناصحا القوم مترفعا عليهم خائفا أن ينالهم سوء ويحبل بهم مكروه واذا علم أن مخوفاً ظلمهم لم زمه أن ينذرهم ويحذرهم فكيف بما هو غاية المخاوف ونهاية المحاذير وانكار لتعجبهم مما أنذرهم به من البعث مع علمهم بقدرته الله تعالى على خلق السموات والارض وما بينهما وعلى اختراع كل شيء وابداعه وقرارهم بالنشأة الاولى ومع شهادة العقل بأنه لا بد من الجزاء * ثم عول على أحد لانكارين بقوله تعالى (فقال الكافرون هذا شيء عجيب أنذارنا) دلالة على أن تعجبهم من البعث أدخل في الاستبعاد وأحق بالانكار ورضع الكافرون موضع الضمير للشهادة على أنهم في قولهم هذا مقدمون على الكفر العظيم وهذا الشارة الى الرجوع واذا منصوب بعصم معناه أحيان غوت ونبت الى نرجع (ذلك رجع بعيد) مستبعد مستنكر كقولك هذا قول بعيد وقد أبعد فلان في قوله ومعناه بعيد من الوهم والعادة ويجوز أن يكون الرجوع بمعنى المرجوع وهو الجواب ويكون من كلام الله تعالى استبعاد الانكارهم ما أنذر وابه من البعث والوقف قبله على هذا التفسير حسن وقرئ اذا امتناع على لفظ التفسير ومعناه اذا امتنع بعد أن نرجع والدال عليه ذلك رجع بعيد (فان قلت) فانا نصب الظرف اذا كان الرجوع بمعنى المرجوع (قلت) ما دل عليه المنذر من المنذوب وهو البعث (فدعنا) رد لاستبعادهم الرجوع لان من لطف علمه حتى تغفل الى ما تنقص الارض من أجساد الموتى وتأكله من لحومهم وعظامهم كان قادرا على رجعتهم أحياء كما كانوا النبي صلى الله عليه وسلم كل ابن آدم يبلى الا عجب الذنب وعن السدي (ما تنقص الارض منهم) ما يموت فيدفن في الارض منهم (كتاب حفيظ) محفوظ من الشياطين ومن التغير وهو اللوح المحفوظ أو حافظ لما أودعه وكتب فيه (بل كذبوا) اضربا أتبع الاضرب الاول للدلالة على أنهم جاؤا بما هو أفضح من تعجبهم وهو التكذيب

﴿سورة ق مكية وهي
خمس وأربعون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

ق والقرآن المجيد بل
عجبوا أن جاءهم منذر
منهم فقال الكافرون
هذا شيء عجيب أنذارنا
متنا وكنا ترابا ذلك
رجع بعيد قد علمنا
ما تنقص الارض منهم
وعندنا كتاب حفيظ
بل كذبوا بالحق
لما جاءهم

في القول في سورة ق (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى أفعمينا بالخلق الاول بل هم في لبس من خلق جديد (وقع في النسخة ما أحكيه وصورته فان قلت لم تذكر الخلق الجديد الخ) قال أحمد هذا كلام كاترا غير منتظم والظاهر انه لنفسه في النسخة والذي يتصور في الآية وهو مقتضى تفسير (٤٠٢) الزمخشري ان فيها أسئلة ثلاثة لم يعرف الخلق الاول ونكر اللبس والخلق الجديد فاعلم ان

التعريف لا غرض منه
الا تفخيم ما قد تعرفه
وتعظيمه ومنه تعريف

فهم في أمر مريح أفلم
ينظروا الى السماء
فوقهم كيف ينيناها
وزيناها وما لها من فروج
والارض مددناها
والقينا فيها رواسي
وأنبثنا فيها من كل زوج
مهيح تبصرة وذكري
لكل عبد منيب ونزلنا
من السماء ماء مباركا
فأنبتنا به حنات وحب
الحصيد والخل باسقات
لهاطلع نصيد رزقا
للعباد وأحيينا به بلدة
ميتا كذلك انزج
كذبت قبلهم قوم نوح
وأصحاب الرس وثود
وعاد وفرعون وأخوان
لوط وأصحاب الايكة
وقوم تبع كل كذب الرسل
محق وعيد أفعمينا
بالخلق الاول بل هم في
لبس من خلق جديد
ولقد خلقنا الانسان
ونعلم ما توسوس به
نفسه ونحن أقرب
اليه من حبل الوريد
الذكر في قوله وبهم
لم يشاء الذكور ولهذا
المقصود عرف الخلق

بالخلق الذي هو النبوة النابتة بالهزات في أول وهلة من غير تفكير ولا تدبر (فهم في أمر مريح) مضطرب
يقال مريح الخاتم في أصبعه وجرح فيقولون تارة شاعر وتارة ساحر وتارة كاهن لا يثبتون على شيء واحد
* وقرئ لما جاءهم بكسر اللام وما المصدرية واللام هي التي في قولهم لحس خلون أي عنده مجيئه اياهم
وقيل الحق القرآن وقيل الاخبار بالبعث (أفلم ينظروا) حين كفروا بالبعث الى آثار قدرة الله في خلق العالم
(ينيناها) رفعناها بغير عمد (من فروج) من فتوح بمعنى أنها ملاءم سليمة من العيوب لا فتق فيها ولا صدع
ولا خلل كقوله تعالى هل ترى من فطور (مددناها) دحوناها (رواسي) جبالات ثوابت لولا هي لتكفأت
(من كل زوج) من كل صنف (مهيح) يبتهج به لحسنه (تبصرة وذكري) تبصره وذكري (عبد منيب)
راجع الى ربه مذكرا في بدائع خلقه وقرئ تبصرة وذكري بالرفع أي خلقها تبصرة (ماء مباركا) كنسير
المنافع (وحب الحصيد) وحب الزرع الذي من شأنه أن يحصد وهو ما يقتات به من نحو الحنطة والشعير
وغيرهما (باسقات) طوافي السماء وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم باصقات بابدال السين صاد
لاجل القاف (نصيد) منصود بعبءه فوق بعض اما أن يراد كثرة الطاع وتراكمه أو كثرة ما فيه من الثمر
(رزقا) على أنبتناها رزقا لان الانبات في معنى الرزق أو على أنه مفعول له أي أنبتناها الرزقهم (كذلك)
الخروج كما حيت هذه البلدة الميتة كذلك تخرجون أحياء بعد موتكم والكاف في محل الرفع على الابتداء
* أراد بفرعون قومه كقوله تعالى من فرعون وملئه من الان المعطوف عليه قوم نوح والمعطوفات جماعات
(كل) يجوز أن يراد به كل واحد منهم وأن يراد جميعهم الا أنه وحده الضمير الراجع اليه على اللفظ دون المعنى
(محق وعيد) فوجب وحل وعيد وهو كلمة العذاب وفيه تسمية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديد لهم
* عني بالامر اذا لم يتدلوجه عمله والهمزة لا تنكر والمعنى انهم نجحوا كاعلموا عن انطلق الاول حتى نهج عن
الثاني ثم قال هم لا ينكرون قدرتنا على الخلق الاول واعترفهم بذلك في طيه الاعتراف بالقدرة على الاعادة
(بل هم في لبس) أي في خلط وشبهة قد لبس عليهم الشيطان وحيرهم ومنه قول علي رضي الله عنه
يا حارثه لما لبس عليه لك اعرف الحق تعرف أهله ولبس الشيطان عليهم تسويله اليهم أن احياء الموقى أمر
خارج عن العادة فتركوا ذلك القياس الصحيح أن من قدر على الانشاء كان على الاعادة أقدر (فان قلت)
لم تذكر الخلق الجديد وهلا عرف كما عرف الخلق الاول (قلت) قصد في تنكيره الى خلق جديد شأن عظيم
وحال شديدة حق من سمع به ان يتم به ويخاف ويحسب عنه ولا يقعد على لبس في مثله * الوسوسة الصوت
الخطي ومنها وسواس الخطي ووسوسة النفس ما يحطرب بالانسان ويحس في ضميره من حديث النفس
* والباء مثلها في قولك صوت بكذا وهو مس به ويجوز أن تكون للتعدي والضمير للانسان أي ما تجعله
موسوسا وما مصدرية لانهم يقولون حدث نفسه بكذا كما يقولون حدثته به نفسه قال وأكذب النفس
اذا حدثتها (ونحن أقرب اليه) مجاز والمراد قرب علمه منه وأنه يتعلق بعلمه منه ومن أحواله تعلقا
لا يخفى عليه شيء من خفياته فكان ذاته قريبة منه كما يقال الله في كل مكان وقد جل عن الامكنة * وحبل
الوريد مثل في فوط القرب كقولهم هو منى مقعد القابلة ومعد الا زار قال ذوالرمة والموت أدنى لي
من الوريد والحبل العرق شبهه بواحد الحبال ألا ترى الى قوله كأن وريديه رشا آخبا والوريدان
عرقان مكتنفان لصفتي العنق في مقدمهما متصلان بالوتين يردان من الرأس اليه وقيل سمى وريدا
لان الروح ترده (فان قلت) ما وجه اضافة الحبل الى الوريد والشئ لا يضاف الى نفسه (قلت) فيه
وجهان أحدهما أن تكون الاضافة للبيان كقولهم بعير سانية والثاني أن يراد حبل العائق فيضاف الى

الاول لان الغرض جعله دليلا على امكان الخلق الثاني بطريق الاولى أي اذا لم يبي تعالى بالخلق الاول على عظمته
فالخلق الاخر أولى أن لا يعيابه فهذا سر تعريف الخلق الاول وأما التنكير فأمره منقسم فمرة يقصده تعظيم المذكر من حيث ما فيه من
الاهم كانه انعم من ان يخاطبه معرفة ومرة يقصده التقليل من المذكر والوضع منه وعلى الاول سلام قولنا من رب رحيم وقوله لهم مغفرة

الوريد كما يضاف الى العاتق لا اجتماعهما في عضو واحد كالوقيل جبل العباءة مثلا (اذ) منصوب باقرب وساخ
 ذلك لان المعاني تعمل في الطرف متقدمة ومتأخرة والمعنى أنه لطيف يتوصل علمه الى خطرات النفس وما
 لا شيء أخفى منه وهو اقرب من الانسان من كل قريب حين يتلقى الحفيظان ما يتلفظ به ايدان ايان استحقاق
 الملائكين أمر هو غنى عنه وكيف لا يستغنى عنه وهو مطلع على أخفى الخفيات وانما ذلك لحكمة اقتضت
 ذلك وهي مافي كتبه الملائكين وحفظها وعرض صحائف العمل يوم يقوم الاشهاد وعلم العبد بذلك مع علمه
 باحاطة الله بعمله من زيادة لطفه في الانتهاء عن السيئات والرغبة في الحسنات وعن النبي صلى الله عليه
 وسلم ان مقعد ملائكتك على نيتك ولسانك قلمها ووريقك مدادها وانما تجري فيما لا يعينك لا تستحي من
 الله تعالى ولا منهم او يجوز ان يكون تلقى الملائكين بيانا للقرب يعني ونحن قريبون منه مطاعون على أحواله
 مهمنون عليه اذ حفظتنا وكتبنا موكرون به والتلقى المتقن بالحفظ والكتابة * والقعيد المقاعد كالجليس
 بمعنى المجالس وتقديره عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد من المتقين فترك أحدهم الدلالة الثاني عليه
 كقوله كنت منه والذى برىا (رقيب) ملك رقب عمله (عتيد) حاضر واختلف فيما يكتب الملائكة فقبل
 يكتبان كل شيء حتى أتينه في مرضه وقيل لا يكتبان الا ما يؤثر عليه أو يؤثر به ويدل عليه قوله عليه
 السلام كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يسار الرجل وكاتب الحسنات أمين على كاتب
 السيئات فاذا عمل حسنة كتبها ملك اليمين عشر او اذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه
 سبع ساعات له ليسبح أو يستغفر وقيل ان الملائكة يحتجبون الانسان عند غائطه وعند جاءه * وقرئ
 ما يلفظ على البناء للفعول لما ذكرنا كرامهم البعث واخرج عليهم بوصف قدرته وعلمه أعلمهم أن ما أنكره
 ويحدوه هم لا قوه عن قريب عند موتهم وعند قيام الساعة ونهه على اقتراب ذلك بأن عبر عنه بلفظ الماضي
 وهو قوله (وجاءت سكرة الموت بالحق) ونفخ في الصور وسكرة الموت شدته الذاهبة بالعقل والباه في الحق
 للتعديتيه معنى وأحضرت سكرة الموت حقيقة الامر الذي أنطق الله به كتبه وبعث به رسوله أو حقيقة الامر
 وجلية الحال من سعادة الميت وشقاوته وقيل الحق الذي خلق له الانسان من أن كل نفس ذائقة الموت
 ويجوز أن تكون الباء مثله في قوله تنبت بالدهن أى وجاءت ملتصقة بالحق أى بحقيقة الامر أو بالحكمة
 والغرض الصحيح كقوله تعالى خلق السموات والارض بالحق وقرأ أبو بكر وابن مسعود رضي الله عنهما سكرة
 الحق بالموت على اضافة السكرة الى الحق والدلالة على أنها السكرة التي كتبت على الانسان وأوجبت له وأنها
 حكمة والباء للتعديتيه لانها سبب زهوق الروح لشدها أولان الموت يعقبها فكأنها جاءت به ويجوز أن يكون
 المعنى جاءت ومعها الموت وقيل سكرة الحق سكرة الله أضيفت اليه تغطية بالشأن وتوحيلا وقرئ سكرات
 الموت (ذلك) إشارة الى الموت والخطاب للانسان في قوله ولقد خلقنا الانسان على طريق الالتفات أو الى
 الحق والخطاب للعاقل (تحيد) تنفر وتهرب وعن بعضهم أنه سأل زيد بن أسلم عن ذلك فقال الخطاب لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم فكساه لصالح بن كيسان فقال والله ما سن عالية ولا لسان فصيح ولا معرفة بكلام العرب
 هو لكافر ثم حكاهما الله بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس فقال أحالفهم ما جيعا هولاء والبر والفاجر (ذلك يوم
 الوعيد) على تقدير حذف المضاف أى وقت ذلك يوم الوعيد والاشارة الى مصدر نفخ (سائق وشهيد) ملائكة
 أحدهما يسوقه الى المحشر والاخر يشهد عليه بعمله أو ملك واحد جامع بين الامرين كأنه قيل معهما ملك
 يسوقه او يشهد عليها ومحمل معها سائق انصب على الحال من كل لتعرفه بالاضافة الى ما هو في حكم المعرفة
 * قرئ لقد كنت عنك غطاءك فبصرك بالكره على خطاب النفس أى يقال لها لقد كنت * جعلت الغفلة
 كأنها غطاء غطى به جسده كله أو غشاوة غطى بها عينيه فهو لا يبصر شيئا فاذا كان يوم القيامة تيقظ وزالت
 الغفلة عنه وغطاؤه فبصر ما لم يبصره من الحق * ورجع بصره التكميل عن الابصار اغفلته حديدا
 لتيقظه (وقال قرينه) هو الشيطان الذي قبض له في قوله نقيض له شيطانا فهو له قرين يشهده قوله تعالى
 قال قرينه ربنا ما أطغيته (هذا المادى عتيد) هذا شيء لى وفي ملكتي عتيد لجهنم والمعنى أن ملائكة يسوقه
 وآخر يشهد عليه وشيطانا مقرونا به يقول قد اعتدته لجهنم وهيئته لها باغوائى واضلاى (فان قلت) كيف

اذ يتلقى المتلقيان عن
 اليمين وعن الشمال
 قعيد ما يلفظ من قول
 الالديه رقيب عتيد
 وجاءت سكرة الموت
 بالحق ذلك ما كنت منه
 تحيد ونفخ في الصور
 ذلك يوم الوعيد وجاءت
 كل نفس معها سائق
 وشهيد لقد كنت في
 غفلة من هذا فكشفنا
 عنك غطاءك فبصرك
 اليوم حديد وقال
 قرينه هذا ما لى عتيد
 وأجر عظيم وان المتقين
 في جنات ونعيم وقوله
 بايمان الحقنا بهم
 ذرياتهم وهو أكثر من
 أن يحصى والثاني هو
 الاصل في التكثير فلا
 يحتاج الى تمثيله فتكثير
 النفس من التعميم
 والتفخيم كأنه قال في
 لبس أى لبس وتنكير
 الخلق الجديد للتقليل
 منه والتهوين لامره
 بالنسبة الى الخلق
 الاول ويحتمل أن يكون
 للتفخيم كأنه أمر أعظم
 من أن يرضى الانسان
 بكونه ملتبسا عليه

مع أنه أول ما تبصر فيه شخصه ولعل إشارة الزمخشري إلى هذا والله أعلم فهذا الكلام مناسب لاستطراف أسئلة وأجوبة فان يكن هو ما أراده الزمخشري فذلك والا فالعق العسل ولا تسلم قوله تعالى قال قرينه ربنا ما أطغيته (قال فيه) ان قلت لما طرحت الواو من هذه الجملة وذكرت في الاولى وأجاب بأنها استؤنفت كما تستأنف الجمل الواقعة في حكاية التقاول كما رأيت في حكاية المقابلة بين موسى وفرعون (قال) فان قلت أين المقابلة قلت لما قال قرينه هذا ما لذي عتيده وتبعه قوله قال قرينه ربنا ما أطغيته وتلاه لا تختصموا على أن ثم مقابلة من الكافر لكتها طرحت (٤٠٤) للدلالة عليها من السياق كأنه لما قال القرين هذا ما لذي عتيده قال الكافر رب هو أطغاني

فلما قال الكافر ذلك قال القرين ما أطغيته فلما حكى قول القرين والكافر كان قائلا يقول فإذا قال الله تعالى فقيس - هل قال لا تختصموا أي لا تختصموا في دار الجزاء وذكر الواو في

القياء في جهنم كل كفار عتيد مناع للخير معتد مررب الذي جعل مع الله اله آخر فالقياء في العذاب الشديد قال قرينه ربنا ما أطغيته وليكن كان في ضلال بعيد قال لا تختصموا لدي وقد قدمت اليكم بالوعيد ما يبدل القول لدي وما أنا بظلام للعبيد يوم نقول لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيدوا زلفت الجنة للناس

الجملة الاولى لانها اول المقابلة ولا بد من عطفها

اعراب هذا الكلام (قلت) ان جعلت ما موصوفة فعتيد صفة لها وان جعلتها موصولة فهو بدل أو خبر بعد خبر أو خبر مبدئ المحذوف (القياء) خطاب من الله تعالى للملكين السابقين السابق والشهيد ويجوز أن يكون خطابا للواحد على وجهين أحدهما قول المبرد ان ثنية الفاعل نزلت منزلة تنفية الفعل لاتحادهما كأنه قيل اني أنق للثأ كيد والثاني أن العرب أكثر ما يرافق الرجل منهم اثنان فكثير على ألسنتهم أن يقولوا اخليلى وصاحبي وقفا وأسمعا حتى خاطبوا الواحد خطاب الاثنين عن الحاجة أنه كان يقول يا حرمي اضربا عتقه وقرأ الحسن ألقين بالنون الخفيفة ويجوز أن تكون الالف في القيا بدلا من النون اجراء للوصل مجرى الوقف (عتيد) معانيد مجانب للحق معادلا هله (مناع للخير) كثير المنع للال عن حقوقه جعل ذلك عادة له لا يبدل منه شيئا قط أو مناع لجنس الخير أن يصل الى أهله يحول بينه وبينهم قيل نزلت في الوليد بن المغيرة كان يمنع ابني أخيه من الاسلام وكان يقول من دخل مذكم فيه لم أنفعه بخير ما عشت (معتد) ظالم مخط للحق مررب شاك في الله وفي دينه (الذي جعل) مبدئ مضمن معنى الشرط ولذلك أجيب بالفاء ويجوز أن يكون الذي جعل منصوبا بدلا من كل كفار ويكون (فألقياها) تكثيرا للتوكيد (فان قلت) لم أخليت هذه الجملة عن الواو وأدخلت على الاولى (قلت) لانها استؤنفت كما تستأنف الجمل الواقعة في حكاية التقاول كما رأيت في حكاية المقابلة بين موسى وفرعون (فان قلت) فأي التقاول ههنا (قلت) لما قال قرينه هذا ما لذي عتيده وتبعه قوله قال قرينه ربنا ما أطغيته وتلاه لا تختصموا الذي علم أن ثم مقابلة من الكافر لكتها طرحت لما بدل عليها كأنه قال رب هو أطغاني فقال قرينه ربنا ما أطغيته وأما الجملة الاولى فواجب عطفها للدلالة على الجمع بين معناها ومعنى ما قبلها في الحصول أعني مجي كل نفس مع الملكين وقول قرينه ما قال له (ما أطغيته) ما جعلته طاعنا وما أوقعته في الطغيان * ولكنه طغى واختار الضلالة على الهدى كقوله تعالى وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي (قال لا تختصموا) استئناف مندل قوله قال قرينه كان قائلا قال فاذا قال الله فقيس قال لا تختصموا والمعنى لا تختصموا في دار الجزاء وموقف الحساب فلا فائدة في اختصاصكم ولا طائل تحتته وقد أوعدتكم بما في على الطغيان في كتي وعلى السنة رسل فإتركت لكم حجة على * ثم قال لا تطمعوا أن أبذل قولي ووعيدي فاعفكم عما أوعدتكم به (وما أنا بظلام للعبيد) فأعذب من ليس يستوجب للعذاب * والباع في بالوعيد مزيده مثلها في ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة أو معذبة على أن قدم مطاوع بمعنى تقدم ويجوز أن يقع الفعل على جملة قوله ما يبدل القول لدي وما أنا بظلام للعبيد ويكون بالوعيد حالا أي قدمت اليكم هذا ما لتبسبب بالوعيد مقترنا به أو قدمته اليكم موعدا لكم به (فان قلت) ان قوله وقد قدمت اليكم واقع موقع الحال من لا تختصموا أو التقديم بالوعيد في الدنيا والخصومة في الآخرة واجتماعهما في زمان واحد واجب (قلت) معناه لا تختصموا وقد صرح عندكم أي قدمت اليكم بالوعيد وحجة ذلك عندهم في الآخرة (فان قلت) كيف قال بظلام على لفظ المبالغة (قلت) فيه وجهان

للدلالة على الجمع بين معناها ومعنى ما قبلها في الحصول أعني مجي كل نفس مع الملكين وهذه المقابلة الى آخرها (قال) وقوله أحدهما وقد قدمت اليكم بالوعيد حال مما اشتمل عليه قوله لا تختصموا أو صرح ذلك مع أن التقديم في الدنيا والخصومة في الآخرة لان المراد وقد صرح عندكم أي قدمت وحجة ذلك عندهم في الآخرة فاتخذ زمان الفعلين الحال والعامل في صاحبه * قوله تعالى وما أنا بظلام للعبيد (قال فيه) ان قلت كيف جاء على لفظ المبالغة (الخ) قال أحد وذكر فيه وجهان آخران أحدهما أن فعلا قد ورد بمعنى فاعل فهذا منه الثاني أن المنسوب في المعتاد الى الملول من الظلم تحت ظلمهم ان عظماء عظيم وان قليلا فتقليل فلما كان ملك الله تعالى على كل شيء ملكه قدس ذاته عمايتوهم مخذول والعياذ بالله أنه منسوب اليه من ظلم تحت شمول كل موجود ولقد تبدل القدر به قوه هو أن الله تعالى لم يأمر بالاجاراده وبما هو من خلق العبد بناء على أنه لو كف على خلاف ما أراد وبما ليس من خلق العبد لكان تكليفه اجبا لا يطاق واعتقدوا أن ذلك ظلم في

الشاهد فلونبت في الغائب لكان كما هو في الشاهد ظلماً والله تعالى مبرأ من الظلم ألا ترى هذا المعتقد كيف لمهم عليه ان يكون الله تعالى ظالماً لالمعبود تعالى الله عن ذلك لان الحق الذي قامت بحكمته البراهين هو عين ما اعتقدوه ظلماً فنقوه فلما لم يرد ذلك الآية وأشبهها بالتين للناس ما نزل اليهن وللثلاثين للناس على الله حجة بعد الرسل والله الموفق للصواب * قوله تعالى يوم نقول لجهنم هل امتلأت الآية (قال فيه سؤال جهنم وجوابها من باب التخييل الذي يقصده تصوير المعنى الخ) قال أحد قد تقدم أنكارى عليه اطلاق التخييل في غير ما موضع والتكثير ههنا أشد عليه فان اطلاق التخييل قد مضى له في مثل قوله والارض جميعا قبضته يوم القيامة وفي مثل قوله بل يدها مبسوطة وانما أراد به جل الايدي على نوع من المجاز فعنى كلامه صحيح لاننا معتقد في ما المجاز وندين الله بتقديسه عن المفهوم الحقيقي فلا بأس عليه في معنى اطلاقه غير انما مخاطبون باجتناب الالفاظ (٤٠٥) الموهمة في حق جلال الله تعالى

وان كانت معانيها
عجيبة وأى ايهام أشد
من ايهام لفظ التخييل
ألا ترى كيف استعمله
الله فيما أخبر به
وباطل في قوله يخيل
اليه من صهرهم انها
تسعى فلا يشك في
وجوب اجتنابه ثم
يعود بنا الكلام الى
اطلاقه ههنا فنقول
هو منكر افظاومنى

غير بعيد ههنا
تعودون لكل أبواب
حفيظ من خشى
الرحمن بالغيب وجاء
بقلب منيب ادخلوها
بسلام ذلك يوم الخلود
لهم ما يشاؤون فيها
ولدينا مزيد وكم أهانكم
قبلهم من قرن هم
أشد منهم بطشا

أما اللفظ فقد تقدم
واما المعنى فلاننا معتقد
ان سؤال جهنم وجوابها
حقيقة وان الله تعالى

أحدهما أن يكون من قولك هو ظالم لعبده وظلام لعبيده والثاني أن يراد لو عذبت من لا يستحق العذاب
لكنك ظالما مفرط الظلم ففى ذلك * قرئ نقول بالنون والياء وعن سعيد بن جبير يوم يقول الله لجهنم وعن
ابن مسعود والحسن يقال * وانتصاب اليوم بظلام أو بضم نحو ادكروا وأندروا يجوز أن ينتصب بنفخ كانه
قبيل ونفخ في الصور يوم نقول لجهنم وعلى هذا اشارة بذلك الى يوم نقول ولا يقدر حذف المضاف * وسؤال
جهنم وجوابها من باب التخييل الذي يقصده تصوير المعنى في القلب وتبديته وفيه معنيان أحدهما أنها
تتلقى مع اتساعها وتباعد أطرافها حتى لا يسعها شئ ولا يزداد على امتلائها لقوله تعالى لا ملأ من جهنم والثاني
انها من السعة بحيث يدخلها من يدخلها وفيها موضع للزيد ويجوز أن يكون هل من مزيد استكنارا
للداخلين فيها واستبعادا للزيادة عليهم لفرط كثرتهم أو طلبا للزيادة غيظا على العصاة والمزيد اما مصدر كالحميد
والمعبد واما اسم مفعول كالبيع (غير بعيد) نصب على الظرف أى مكانا غير بعيد أو على الحال وتذكيره
لانه على رتبة المصدر كالزير والصيل والمصدر يستوى في الوصف بها المذكور والمؤنث أو على حذف الموصوف
أى شيئا غير بعيد ومعناه التوكيد كما نقول هو قريب غير بعيد وعزير غير ذليل * وقرئ توعدون بالياء
والياء وهى جملة اعتراضية و (لكل أبواب) بدل من قوله للثنتين بـ كـ رير الجار كقوله تعالى للذين
استضعفوا ان آمن منهم * وهذا اشارة الى الثواب أو الى مصدر أرزفت * والاواب الرجاء الى ذكر الله
تعالى والحفيظ الحافظ لحدوده تعالى و (من خشى) بدل بعد بدل تابع لكل ويجوز أن يكون بدلا عن
موصوف أبواب وحفيظ ولا يجوز أن يكون فى حكم أبواب وحفيظ لان من لا يوصف به ولا يوصف من بين
الموصولات الا بالذى وحده ويجوز أن يكون مبتدأ خبره يقال لهم ادخلوها بسلام لان من فى معنى الجمع
ويجوز أن يكون منادى كقولهم من لا يزال محسنا أحسن الى وحذف حرف النداء للتقريب (بالغيب) حال
من المفعول أى خشيه وهو غائب لم يعرفه وكونه معاقبا لا بطريق الاستدلال أو صفة لمصدر خشى أى خشيه
خشية متبسة بالغيب حيث خشى عقابه وهو غائب أو خشيه بسبب الغيب الذى أوعده به من عذابه وقيل
فى الخطوة حيث لا يراه أحد (فان قلت) كيف قرن بالخشية اسم الدال على سعة الرحمة (قلت) للثناء البليغ
على الخاشية وهو خشيته مع علمه أنه الواسع الرحمة كما أنى عليه بأنه خاشع مع أن الخشية منه غائب ونحوه
والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم هم وجلة فوصفهم بالوجل مع كثرة الطاعات * وصف القلب بالانابة وهى
الرجوع الى الله تعالى لان الاعتبار بما ثبت منها فى القلب * يقال لهم (ادخلوها بسلام) أى سالمين من
العذاب وزوال النعم أو مسلما عليكم يسلم عليكم الله وملائكته (ذلك يوم الخلود) أى يوم تقدير الخلود كقوله
تعالى فادخلوها خالدين أى مقدرين الخلود (ولدينا مزيد) هو ما لم يخطر ببالهم ولم تبلغه أمانهم حتى يشاؤه

يخلق فيها الادراك بذلك بشرطه وكيف نفرض وقد وردت الاخبار وتظاهرت على ذلك منها هـ ذـ ومنها الحاج الجنة والنار ومنها
اشتكاؤها الى ربها فاذن لها فى نفسين وهذه وان لم تكن نصوصافها ويرى حجابها على حقائقها لانما تعبدون باعتقاد الظاهر ما لم
يمنع مانع ولا مانع ههنا فان القدرة صالحة والعقل يجوز والظواهر قاضية بوقوع ما صورته العقل وقد وقع مثل هذا اقطاعا فى الدنيا
كتسليم النصارى وتسليم الحشاشين صلى الله عليه وسلم وفى يد أصحابه ولو فتح باب المجاز والعدول عن الظاهر فى تفاصيل المقالة لا نزع
الخرق وضل كثير من الخلق عن الحق وليس هذا كالظواهر الواردة فى الالهيان مما لم يجوز العقل اعتقاد ظاهرها فان العدول فيها عن
ظاهر الكلام بضرورة الانقياد الى أدلة العقل المرشدة الى المعتقد الحق فاشدد يدك بما فصل فى هذا الفصل مما أرشدك به الى منهج

فلقبوا في البلاد هل
من محيص أن في ذلك
لذكرى لمن كان له
قلب أو ألقى السمع
وهو شهيد ولقد خلقنا
السموات والأرض
وما بينهما في ستة أيام
وما مسنا من لغوب
فاصبر على ما يقولون
وسبح بحمد ربك قبل
طلوع الشمس وقبل
الغروب ومن الليل
فسبحه وأدبار السجود
واستمع يوم ينادى المناد
من مكان قريب يوم
يسمعون الصيحة بالحق
ذلك يوم الخروج أنا
نحن نحيي ونميت والينا
المصير يوم تشقق
الأرض عنهم سراعاً
ذلك حشر علينا يسير
نحن أعلم بما يقولون
وما أنت عليهم بجبار
فذكر بالقرآن

القرب والوصل والله
الموفق * قوله تعالى
من خشى الرحمن
بالغيب (قال فيه أن
ذات كيف قرن
الحشية باسمه الدال
على سعة الرحمة الخ)
قال أجد ومن هذا
الوادي بالغ رسول الله
صلى الله عليه وسلم في
الثناء على صهييقوله
نعم العبد صهييقوله
يخف الله لم يصيه

وقيل إن السحاب غمر بأهل الجنة فتمطرهم الحور فتقول نحن المزيدي الذي قال الله عز وجل ولدنا من يد
(فلقبوا) وقرئ بالتخفيف فخر قوا في البلاد ودوخوا والتنقيب التنقيب عن الأمر والبحث والطلب قال الحرث
ابن حنزة * نقيموا في البلاد من حذر الموت * توجالوا في الأرض كل مجال
ودخلت الغاء للتسبب عن قوله هم أشد منهم بطشاً أي شدة بطشهم أبطرتهم وأقذرتهم على التنقيب
وقوتهم عليه ويجوز أن يراد فنقب أهل مكة في أسفارهم ومسائرهم في بلاد القرون فهل رأوا لهم محيصاً حتى
يؤملوا مثله لأنفسهم والدليل على صحته قراءة من قرأ فنقبوا على الأمر كقوله تعالى فسيحوا في الأرض
وقرئ بكسر القاف مخففة من النقب وهو أن يتنقب خف البعير قال ما مسها من نقب ولا دبر والمعنى فنقبت
أخفاف أبلهم أو حفيت أقدامهم ونقبت كأن نقب أخفاف الأبل لكثرة طوفهم في البلاد (هل من محيص)
من الله أو من الموت (من كان له قلب) أي قلب واع لان من لا يعي قلبه فكان له قلب له * والقاء السمع الاصغاء
(وهو شهيد) أي حاضر بفضنته لان من لا يحضر ذهنه فكانه غائب وقد ملح الامام عبد القاهر في قوله لبعض
من يأخذ عنه ماشئت من زهرة والفنى * بمصقلاً بالذلسق الزروع

أو هو مؤمن شاهد على صحته وأنه وحى من الله أو هو بعض الشهداء في قوله تعالى لتكونوا شهداء على
الناس وعن قتادة وهو شاهد على صدقه من أهل السكاب لوجود ذنبة عنده وقرأ السدى وجاعة ألقى
السمع على البناء للفعل ومعه لمن ألقى غيره السمع وفتح له أذنه فحسب ولم يحضر ذهنه وهو حاضر الذهن
متفطن وقيل ألقى سمعه أو السمع منه * اللغوب الاعياء وقرئ بالفتح بزنة القبول والولوع قيل زلت في اليهود
لغبت تكذبا لقولهم خلق الله السموات والأرض في ستة أيام وأولها الأحد وآخرها الجمعة واستراح يوم السبت
واستلقى على العرش وقالوا ان الذي وقع من التشبيه في هذه الأمة انما وقع من اليهود ومنهم أخذ فاصبر على
ما يقولون أي اليهود ويأتون به من الكفر والتشبيه وقيل فاصبر على ما يقول المشركون من انكارهم
البعث فان من قدر على خالق العالم قدر على بعثهم والانتقام منهم وقيل هي منسوخة بآية السيف وقيل
الاصبر ما مور به في كل حال (بحمد ربك) حامد اربك والتسبيح محمول على ظاهره أو على الصلاة فالصلاة
(قبل طلوع الشمس) الفجر (وقبل الغروب) الظهر والعصر (ومن الليل) العشاء آن وقيل التهجد
(وأدبار السجود) التسبيح في آثار الصلوات والسجود والركوع يعبرهم ما عن الصلاة وقيل التواقل بعد
المكتوبات وعن علي رضي الله عنه الركعتان بعد المغرب وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من صلى بعد المغرب
قبل أن يتيه كلام كتبت صلاته في عشرين وعن ابن عباس رضي الله عنهما الوتر بعد العشاء والأدبار جمع دبر وقرئ
وأدبار من أدبرت الصلاة إذا انقضت وقت ومعناه وقت انقضاء السجود كقولهم آتيتك خفوق النجوم
(واستمع) يعني واستمع لما أخبرك به من حال يوم القيامة وفي ذلك تهويل وتعظيم لشأن المخبر به والمحدث عنه
كما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال سبعة أيام لمعاذ بن جبل يا معاذ اسمع ما أقول لك ثم حدثه بعد ذلك
(فان قلت) بم انتصب اليوم (قلت) بم ادل عليه ذلك يوم الخروج أي يوم ينادى المنادي يخرجون من
القبور * ويوم يسمعون بدل من (يوم ينادي) و (المنادي) اسرافيل ينفخ في الصور وينادي أيتها العظام
البالية والأوصال المتقطعة واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة ان الله يأمر مكن أن تجتمعن لفصل
القضاء وقيل اسرافيل ينفخ وجبريل ينادي بالحشر (من مكان قريب) من حضرة بيت المقدس وهي
أقرب الأرض من السماء باني عشرين ميلاً وهي وسط الأرض وقيل من تحت أقدامهم وقيل من منابت
شعورهم يسمع من كل شعرة أيتها العظام البالية و (الصيحة) النغمة الثانية (بالحق) متعلق بالصيحة والمراد
به البعث والحشر للجزاء * قرئ تشقق وتشقق بادغام التاء في الشين وتشقق على البناء للفعل وتشقق
(سراعاً) حال من الجرور (علينا يسير) تقديم الظرف يدل على الاختصاص يعني لا يتيسر مثل ذلك
الأمر العظيم الأعلى القادر الذات الذي لا يشغله شأن عن شأن كما قال تعالى ما خلقكم ولا بمشكم الا كنفس
واحدة (نحن أعلم بما يقولون) تهديد لهم وتسليم لرسول الله صلى الله عليه وسلم (بجبار) كقوله تعالى

سورة الذاريات مكية
وهي ستون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

والذاريات ذروا

فالحاملات وقرا

فالحاريات يسرا

فالمقسمات أمرا إن

ما توعدون لصا

إن الدين لواقع والساء

ذات الحسبك أنكم لفي

قول مختلف يؤفك

عنه من أفك

والقول في سورة

الذاريات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى يؤفك

عنه من أفك (قال فيه

يصرف عنه من صرف

الصرف الذي لا صرف

أشد منه الخ) قال أجد

انما أفاد هذا النظم

المعنى الذي ذكر من

قبل انك اذا قلت

يصرف عنه من صرف

علم السامع ان قولك

يصرف عنه يعني عن

قولك من صرف لانه

بمجرد كالتكرار للدول

لولا ما يستشعر فيه من

فائدة تأتي جعله تكرارا

وتلك الفائدة انك لما

خصصت هذا بأنه هو

الذي صرف أفهم ان

غيره لم يصرف فكانك

قلت لا يثبت الصرف

في الحقيقة الا لهذا

وكل صرف دونه فكان

صرف بالنسبة اليه

والله تعالى أعلم

بسيط حتى تقسمهم على الايمان انما أنت داع وباعث وقيل أريد التحمل عنهم وترك الغلظة عليهم ويجوز أن يكون من جبره على الامر بمعنى أجبره عليه أى ما أنت بوال عليهم تجبرهم على الايمان وعلى عزلة في قولك هو عليهم اذا كان والهم ومالك أمرهم (من يخاف وعيد) كقوله تعالى انما أنت منذر من يخشاها لانه لا ينفع الا فيه دون المصر على الكفر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ق هتون الله عليه تارات الموت وسكراته

سورة الذاريات مكية وهي ستون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والذاريات) الرياح لانها تذروا والتراب وغيره قال الله تعالى تذروه الرياح وقرئ بادغام التاء في الذال (فالحاملات وقرا) السحاب لانها تحمل المطر وقرئ وقرأ بفتح الواو على تسمية المحمول بالمصدر أو على ايقاعه موقع جلا (فالحاريات يسرا) الغلظ ومعنى يسرا جرياً يسيراً أى ذاسهولة (فالمقسمات أمرا) الملائكة لانها تقسم الامور من الامطار والارزاق وغيرها وتفعّل التقسيم مأمورة بذلك وعن مجاهد تمولى تقسيم أمر العباد جبريل للغلظة وميكائيل للرحمة وملاك الموت لقتض الارواح واسرافيل للنفخ وعن علي رضي الله عنه أنه قال وهو على المنبر سلوني قبل أن لا تسألوني ولا تسألوا بعدى مثلى فقام ابن السكوة فقال ما الذاريات ذروا قال الرياح قال فالحاملات وقرا قال السحاب قال فالحاريات يسرا قال الغلظ قال فالمقسمات أمرا قال الملائكة وكذا عن ابن عباس وعن الحسن المقسمات السحاب يقسم الله بها أرزاق العباد وقد حلت على الكواكب السبعة ويجوز أن يراد الرياح لاغير لانها تنفث السحاب وتنفثه وتصرفه وتجري في الجوى باسم لاوتقسم الامطار بتصرف السحاب (فان قلت) ما معنى الغاء على التفسيرين (قلت) أما على الاول فعسنى التعقيب فها أنه تعالى أقسم بالرياح فبالسحاب الذي تسوقه فبالغلظ التي تجريها به وبها فبالملائكة التي تقسم الارزاق باذن الله من الامطار وتجارات البحر ومنافعه وأما على الثاني فلانها تنفث في المهبوب فتذروا التراب والحصى فتقل السحاب فتجري في الجوى باسطة له فتقسم المطر (ان ما توعدون) جواب القسم ومما موصولة أو مصدرية والموعود لبعث * ووعد صادق كعيشة قرأضية * والدين الجزاء * والواقع الحاصل (الحبك) الطرائق مثل حبك الرمل والماء اذا ضربته الريح وكذلك حبك الشعر اذا تارت ثنيته وتكسره قال زهير

مكلى بأصول النجم تنسجه * ريج خريق لصاحي مائه حبك
والدرع محبوكة لان حلقها مطرق طرائق ويقال ان خلقة السماء كذلك وعن الحسن حبكها نجومها والمعنى أنها تزينها كما تزين الموشى طرائق الوشى وقيل حبكها صفاقتها واحكامها من قولهم فرس محبوكة المعاقم أى محكمها واذا أجاد الحائك الحياكة قالوا ما أحسن حبكة وهو جمع حبال كمنال ومثل أو حبيكة كطريقة وطرق وقرئ الحبك بوزن القفل والحبك بوزن السلك والحبك بوزن الجبل والحبك بوزن البرق والحبك بوزن النجم والحبك بوزن الابل (انكم لفي قول مختلف) قولهم في الرسول ساحر وشاعر ومجنون وفي القرآن شعر وسحر واساطير الاولين وعن الضحاك قول الكفرة لا يكون مستويا انما هو متناقض مختلف وعن قتادة منكم مصدق ومكذب ومقر ومذكر (يؤفك عنه) الضمير للقرآن أو للرسول أى يصرف عنه من صرف الصرف الذي لا صرف أشد منه وأعظم كقوله لا يهلك على الله الا هالك وقيل يصرف عنه من صرف في سابق علم الله أى علم فيما لم يزل أنه مأفوك عن الحق لا يبرعوى ويجوز أن يكون الضمير لما توعدون أو للدين أقسم بالذاريات على أن وقوع أمر القيامة حق ثم أقسم بالسماء على أنهم في قول مختلف في وقوعه فنهى شاك ومنهم جاحد ثم قال يؤفك عن الاقرار بأمر القيامة من هو المأفوك ووجه آخر وهو أن يرجع الضمير الى قول مختلف وعن مثله في قوله ينهون عن أكل وعن شرب أى يتناهون في السمن بسبب الاكل والشرب وحقيقته يصدر تناهيهم في السمن عنهما وكذلك يصدر افكهم عن القول المختلف وقرأ سميدين جبير يؤفك عنه من أفك على البناء

للفاعل أى من أفلك الناس عنه وهم قرىش وذلك أن الحى كانوا يبعثون الرجل ذا العقل والرأى ليسأل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون له احذرهم فيرجع فيخبرهم وعن زيد بن علي يأفلك عنه من أفلك أى يصرف الناس عنه من هو مأفوك في نفسه وعنه أيضا يأفلك عنه من أفلك أى يصرف الناس عنه من هو أفلك كذاب وقرىش يؤمن عنه من أفن أى يحرمه من حرم من أفن الضرع اذانه كحلبا (قتل الخراصون) دعاء عليهم كقوله تعالى قتل الانسان ما أكفره وأصله الدعاء بالقتل والهلاك ثم جرى مجرى لعن وقيح والخراصون الكذابون المقدرين ما لا يصح وهم أصحاب القول المختلف واللام إشارة إليهم كأنه قيل قتل هؤلاء الخراصون وقرىش قتل الخراصين أى قتل الله (في غمرة) فى جهل يغمرهم (ساهون) غافلون عما مروا به (يسئلون) فيقولون (أيان يوم الدين) أى متى يوم الجزاء وقرىش بكسر الهمزة وهى لغة (فان قلت) كيف وقع أيان ظرفا لليوم وانما تقع الاحيان ظرفا للحادثان (قلت) معناه أيان وقوع يوم الدين (فان قلت) فيم انتصب اليوم الواقع فى الجواب (قلت) بفعل مضمر دل عليه السؤال أى يقع يومهم على النار يفتنون ويجوز أن يكون مفتوحا لضافته الى غير متمكن وهى الجملة (فان قلت) فالحمله مفتوحا (قلت) يجوز أن يكون محله نصب المضمير الذى هو يقع ورفعا على هو يومهم على النار يفتنون وقرأ ابن أبي عمير بالرفع (يفتنون) يحرقون ويمذبون ومنه الفتن وهى الحرية لان حجارهم اكلهم المحرقة (ذوقوا فتنتكم) فى محل الحال أى مقولا لهم هذا القول (هذا) مبتدأ (الذى) خبره أى هذا العذاب هو الذى (كنتم به تستجملون) ويجوز أن يكون هذا بدلا من فتنتكم أى ذوقوا هذا العذاب (آخذين ما آتاهم ربهم) قابلين لكل ما أعطاهم راضين به يعنى أنه ليس فيما آتاهم الا ما هو متلقى بالقبول مرضى غير معسوط لان جميعه حسن طيب ومنه قوله تعالى ويأخذ الصدقات أى يقبها ويرضاها (محسنين) قد أحسنوا أعمالهم وتفسير احسانهم ما بعده (ما) مزيدة والمعنى كانوا يجمعون فى طائفة قليلة من الليل ان جعلت قلة لا ظرفا ولك أن تجعله صفة للمصدر أى كانوا يجمعون هجوعا قليلا ويجوز أن تكون ماصدريه أو موصولة على كانوا قليلا من الليل هجوعهم أو ما يجمعون فيه وارتفاعه بقية لعل الفاعلية وفيه مبالغاة لفظ الهجوع وهو الفرار من النوم قال

قد حصت البيضة رأسي فـ * أطعم نوما غير تجماع

وقوله قليلا ومن الليل لان الليل وقت السبات والراحة وزيادة ما للمؤكدة لذلك وصفهم بأنهم يحيمون الليل متهمين فاذا أسحروا أخذوا فى الاستغفار كأنهم أسلفوا فى ليالهم الجرائم وقوله (هم يستغفرون) فيه أنهم هم المستغفرون الاحقاء بالاستغفار دون المصرين فكأنهم المختصون به لاستدامتهم له واطناهم فيه (فان قلت) هل يجوز أن تكون ما نافية كما قال بعضهم وأن يكون المعنى أنهم لا يجمعون من الليل قليلا ويجمعونه كله (قلت) لان ما النافية لا يعمل ما بعدهما فيما قبلها تقول زيد الم أضرب ولا تقول زيدا ما ضربت * السائل الذى يستجدى (والمحروم) الذى يحسب غنيا فيجزم الصدقة له عطفه وعن النبي صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذى ترده الا كلمة ولا كلتان واللقمة واللقماتان والتمر والتمرتان قالوا فاهو قال الذى لا يجد ولا يتصدق عليه وقيل الذى لا ينمى له مال وقيل المحارف الذى لا يكاد يكسب (وفى الارض آيات) تدل على الصانع وقدرته وحكمته وتدبره حيث هى مدحوة كالسباط لما فوقها كما قال الذى جعل لك الارض مهدا وفيها المسالك والفجاج للتقليبين فيها والماشين فى مناكبها وهى مجزأة فى سهل وجبل وبر وبحر وقطع متجاورات من صلابة ورخوة وعذاة وسجدة وهى الطروقة تلحق بالوان النبات وأنواع الاشجار بالثمار المختلفة الالوان والطعوم والروائح تنسج بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الاكل وكلها موائفة لحوائج ساكنها ومنافعهم ومصالحهم فى صحتهم واعتلاهم وما فيها من العيون المتفجرة والمعادن المغننة والدواب المنبثة فى برها وبحرها المختلفة الصور والاشكال والافعال من الوحش والانسى والهوام وغير ذلك (للقومين) الموحدين الذين سلكوا الطريق السوى البرهانى الموصل الى المعرفة فهم نظارون

قتل الخراصون الذين هم فى غمرة ساهون يسئلون أيان يوم الدين يومهم على النار يفتنون ذوقوا فتنتكم هذا الذى كنتم به تستجملون ان المتقين فى جنات وعيون آخذين ما آتاهم ربهم انهم كانوا قبل ذلك محسنين كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبالا سحرهم يستغفرون وفى أموالهم حق للسائل والمحروم وفى الارض آيات للوقنين

قوله تعالى كانوا قليلا من الليل ما يهجعون (ذكر) فيه وجهين أن تكون مازائدة وقليلا ظرف منتصب بهجعون أي كانوا يهجعون في طائفة قليلة من الليل أو تكون ماصدرية أو موصولة على كانوا قليلا من الليل هجوعهم أو ما يهجعون فيه وارتفاعه بقليلا على الفاعلية اه كلامه (قال أجد) وجوه مستقيمة خلا جعل ماصدرية فان قليلا حينئذ واقع على الهجوع لانه فاعله وقوله من الليل لا يستقيم أن يكون صفة للقيل ولا يمانا ماله ولا يستقيم أن يكون من صلة المصدر لانه تقدم عليه ٤٠٩ ولا كذلك على انها موصولة

فان قليلا حينئذ واقع على الليل كانه قال قليلا المقدار الذي كانوا يهجعون فيه من الليل فلما منع أن يكون من الليل يمانا للقيل على هذا الوجه وهذا الذي ذكره اغتناب فيه الزجاج وقد ذكر الزنجشري أن تكون وفي أنفسكم أفلا تبصرون وفي السماء رزقكم وما توعدون ورب السماء والارض انه خلق مثل ما أنكم تتلقون هل أناك حديث ضيف ابراهيم المكرم من اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون مانفيا وقليلا منصوب بهجعون على تقدير كانوا ما يهجعون قليلا من الليل وأسند رده الى امتناع تقدم ما في حين النفي عليه (قلت) وفيه خلل من حيث المعنى فان طلب منام جميع الليل غير مستثنى منه الهجوع وان قل غير ثابت في الشرع ولا معهود ثم قال وصفهم بانهم يهجون الليل

يعيون باصرة وأفهام نافذة كسار أو آية عرفوا وجه تاملها فازدادوا ايمانا مع ايمانهم وايقانا الى ايقانهم (وفي أنفسكم) في حال ابتدائهم وتيقانها من حال الى حال وفي بواطنها وظواهرها من عجائب الفطر وبدائع الخلق ما تحير فيه الاذهان وحسبك بالقلوب وما ركز فيها من العقول ونخصت به من أصناف المعاني وبالالسن والنطق ومخارج الحروف وما في تركيبها وترتيبها ولطائفها من الآيات الساطعة والبيّنات القاطعة على حكمة المدبر والاماع والابصار والاطراف وسائر الجوارح وتأتيها ما خلقت له وما سوى في الاعضاء من المفصلات للانعطاف والتثني فانه اذا جسا شيء منها جاء العجز واذا استرخى أناخ الذل فتبارك الله أحسن الخالقين (وفي السماء رزقكم) هو المطر لانه سبب الاقوات وعن سعيد بن جبيرة هو الثلج وكل عين دائمة منه وعن الحسن أنه كان اذا رأى السحاب قال لاصحابه فيه والله رزقكم وليكنكم تحرمونه لخطاياكم (وما توعدون) الجنة هي على ظهر السماء السابعة تحت العرش أو أراد أن ما رزقونه في الدنيا وما توعدون به في العقبى كله مقدر مكتوب في السماء * قرئ مثل ما بالرفع صفة للحق أي حق مثل نطقكم وبالنصب على أنه خلق حقام مثل نطقكم ويجوز أن يكون فتحا لضافته الى غير ممكن وما مزيدة بنص الخليل وهذا كقول الناس ان هذا الحق كما أنك ترى وتسمع ومثل ما أنك ههنا وهذا الضمير إشارة الى ما ذكر من أمر الآيات والرزق وأمر النبي صلى الله عليه وسلم أو الى ما توعدون وعن الاصمعي أقبلت من جامع البصرة فطلع أعرابي على قعوده فقال من الرجل قلت من بني أصم قال من أين أقبلت قلت من موضع يتلى فيه كلام الرحمن فقال اتل على قلوبك والذاريات فلما بلغت قوله تعالى وفي السماء رزقكم قال حسبك فقام الى ناقته فخرها ووزعها على من أقبل وأدبر وعمد الى سيفه وقوسه فكسرها وولى فلما سجدت مع الرشيد طفت أطوف فاذا أنا بنين يتف في بصوت دقيق فالتفت فاذا أنا بالاعرابي قد نخل واصفر فسلم على واستقرأ السورة فلما بلغت الآية صاح وقال قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا ثم قال وهل غير ذلك فقرأت فوردت السماء والارض انه خلق فصاح وقال يا سبحان الله من ذا الذي أغضب الجليل حتى حلف لم يصدقوه بقوله حتى ألجؤه الى اليمين قالها ثلاثا واخرجت معها نفسه (هل أناك) تنعيم الحديث وتنبه على أنه ليس من علم رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما عرفه بالوحي والضيف للواحد والجماعة كالزور والصوم لانه في الاصل مصدر ضافه وكانوا اثني عشر ملكا وقيل تسعة عشرهم جبريل وقيل ثلاثة جبريل وميكائيل وملك معهما وجعلهم ضيفا لانهم كانوا في صورة الضيف حيث أضافهم ابراهيم أولاهم كانوا في حسبانه كذلك واكرامهم أن ابراهيم خدمهم بنفسه وأخدمهم امرأته وعجل لهم القرى وأنهم في أنفسهم مكرمون قال الله تعالى بل عباد مكرمون (ان دخلوا) نصب بالمكرم من اذ افسر باكرام ابراهيم لهم والافيماني ضيف من معنى الفعل أو باضماء راذ كر (سلاما) مصدر ساد مسد الفعل مستغنى به عنه وأصله نسلم عليكم سلاما * وأما (سلام) فمعدول به الى الرفع على الابتداء وخبره محذوف معناه عليكم سلام للدلالة على ثبات السلام كانه قصد أن يحبسهم بأحسن مما حيوه به أخذوا بأدب الله تعالى وهذا أيضا من اكرامهم لهم وقرئوا من فروع السلام وقرئوا السلام وقرئوا سلاما قال سلم (قوم منكرون) أنكرهم للسلام الذي هو علم الاسلام أو أراد أنهم ليسوا من معارفه أو من جنس الناس الذين عهدهم كالو أبصر العرب قوما من الخضر أو رأى لهم حالا وشكلا خلافا ل حال الناس وشكلهم

٥٢ كشف في متعبدين فاذا أسمر وأشرعوا في الاستغفار كأنهم أسلفوا في ليالهم الجرائم * قال وقوله هم معناه هم الاحقاب بالاستغفار دون المصيرين * قال وفي الآية مبالغات منها اللفظ الهجوع وهو الحفيف القرار من النوم * قال وقوله قليلا وقوله من الليل لانه وقت السبات قال ومنها زيادة ما في بعض الوجوه (قلت) وفي عدها من المبالغة نظر فانه اتوكد الهجوع وتحققه الآن يجملها بمعنى القلة فيحتمل

٣ (قول المحشي قوله تعالى كانوا قليلا الخ) هذه القوله محلها المحيطة التي قبلها ونقلت سهوا ولم يكن تداركها وانما لطب سهل اه

• قوله تعالى فراغ الى أهله (قال فيه إشارة لاختلافه من ضيوفه ومن أدب المضيف أن يخفي أمره الخ) قال أحمد معني حسن وقد نقل أبو عبيد الله لا يقال فراغ الا اذا ذهب ٤١٠ على خفية ونقل أبو عبيد في قوله عليه السلام اذا كفي أحدكم خادمة حرطعاه فليقدمه معه

فراغ الى أهله فجاء بجمل
سمين فقر به اليهم قال
ألا تأكلون فأوجس
منهم خيفة قالوا لا نخف
و بشروهم بسلام عليم
فأقبلت امرأته في صرة
فصكت وجهها وقالت
بحجوز فقيم قالوا كذلك
قال ربك انه هو الحكيم
العليم قال فما خطبكم
أيها المرسلون قالوا اننا
أرسلنا الى قوم مجرمين
لنرسل عليهم حجارة من
طين مسومة عند ربك
للسرفين فأخرجنا من
كان فيها من المؤمنين
فما وجدنا فيها غير
بيت من المسلمين وتركنا
فيها آية للذين يخافون
العذاب الايم وفي موسى
اذا أرسلناه الى فرعون
بسلطان مبين فتولى
بركته وقال ساحر أو
مجنون فأخذناه وجنوده
فنبذناهم في اليم وهو
مايم وفي عاد اذا أرسلنا
عليهم الريح العقيم ما نذر
من شيء أنت عليه الا
جعلته كالرميم وفي عود
اذ قيل لهم تمتعوا وحتي
حين فمتعوا عن أمر ربهم
فأخذتهم الصاعقة وهم
ينظرون فاستطاعوا
من قيام وما كانوا

أو كان هذا سؤل الالهم كانه قال أنتم قوم منكرون فعرفوني من أنتم (فراغ الى أهله) فذهب اليهم في خفية من
ضيوفه ومن أدب المضيف أن يخفي أمره وأن يباه بالقرى من غير أن يشعر به المضيف حذر من أن يكفه
وبعذره قال قتادة كان عامة مال نبي الله ابراهيم البقر (جاء بجمل سمين) * والهـ مزرة في (ألا تأكلون)
لأنكار أنكر عليهم ترك الاكل أو حثهم عليه (فأوجس) فأضمر وانما خافهم لانهم لم يتصرفوا بطعامه فظن
أنهم يريدون به سوء أو عن ابن عباس وقع في نفسه أنهم ملائكة أرسلوا للعذاب وعن عون بن شداد مسح
جبريل الجمل بجناحه فقام يدرج حتى لحق بأمه (بغلام عليم) أي يبلغ ويعلم وعن الحسن عليم نبي والمبشر به
استحق وهو أكثر الاقارب وأصحها لان الصفة صفة سارة لاهاجر وهي امرأة ابراهيم وهو يعلمها وعن
بجاهد هو اسم ميل (في صرة) في صحبة من صرا الجندب وصر القلم والباب ومجمله النصب على الحال أي خجاءت
صارة قال الحسن أقبلت الى بيتها وكانت في زاوية تنظر اليهم لانها وجدت حرارة الدم فطمعت وجهها من
الحياء وقيل فأخذت في صرة كما تقول أقبل يشتني وقيل صرتها قولها أو وقيل يا ويلتا وعن عكرمة رنتها
(فصكت) فطمعت ببسط يديها وقيل فضربت بأطراف أصابعها جهتها ففعل المتعجب (بحجوز) أنا يجوز فكيف
ألد (كذلك) مثل ذلك الذي قتلنا وأخبرنا به (قال ربك) أي انما نخبرك عن الله والله قادر على ما تستبعدين
وروى أن جبريل قال لها انظري الى سقف بيتك فنظرت فاذا جذوع مورقة مثمرة * لما علم أنهم ملائكة
وأنهم لا ينزلون الا بأذن الله رسلا في بعض الامور (قال فما خطبكم) أي فاشأنكم وما طابكم (الى قوم مجرمين)
الى قوم لوط (حجارة من طين) يريد السجيل وهو طين طبخ كيطبخ الابرج حتى صار في صلابة الحجارة
(مسومة) معلة من السومة وهي العلامة على كل واحد منها اسم من يهلك به وقيل أعلمت بأنهم من حجارة
العذاب وقيل بعلامة تدل على أنها ليست من حجارة الدنيا * سماهم مسرفين كما سماهم عادين لاسرافهم
وعذوانهم في عملهم حيث لم يقنعوا بما أبج لهم الضمير في (فيها) للقرية ولم يجزها ذلك لكونها معلومة وفيه
دليل على أن الايمان والاسلام واحد وأنهم ما صفتا مدح قيل هم لوط وابنتاه وقيل كان لوط وأهل بيته الذين
نجوا ثلاثة عشر وعن قتادة لو كان فيها أكثر من ذلك لانجأهم ليعلموا أن الايمان محفوظ لاضيعه على أهله
عند الله (آية) علامة يعتبر بها الخائفون دون القاسية قلوبهم قال ابن جرير هي صخرة منصودة فيها وقيل
ماء أسود ممتلئ (وفي موسى) عطف على وفي الارض آيات أو على قوله وتركنا فيها آية على معنى وجعلنا في
موسى آية كقوله علفتها بنينا وما باردا (فتولى بركته) فازور وأعرض كقوله تعالى ونأى بجانبه وقيل فتولى
بما كان يتقوى به من جنوده وملائكة وقرئ بركنه بضم الكاف (وقال ساحر) أي هو ساحر (مليم) أتبع
يلام عليه من كفره وعناده والجله مع الواو حال من الضمير في فأخذناه (فان قلت) كيف وصف نبي الله
يونس صلوات الله عليه بما وصف به فرعون في قوله تعالى فالتقمه الحوت وهو مليم (قلت) موجبات اللوم
تختلف وعلى حسب اختلافها تختلف مقادير اللوم فراكب الكبيرة ملوم على مقدارها وكذلك مقترف
الصغيرة ألا ترى الى قوله تعالى وعصا ورسله وعصى آدم به لان الكبيرة والصغيرة يجعهما اسم العصيان
كما يجعهما اسم القبيح والسبئية (العقيم) التي لا خير فيها من انشاء مطر أو القاح شجر وهي ريح الهلاك
واختلف فيها فمن على رضى الله عنه السكاه عن ابن عباس الدبور وعن ابن المسيب الجنوب * الرميم كل
مارم أي بلى وتفتت من عظم أو نبات أو غير ذلك (حتى حين) تفسيره قوله تمتعوا في داركم ثلاثة أيام (فمتعوا)
عن أمر ربهم (فاستكبروا عن أمثاله) وقرئ الصعقة وهي المرة من مصدرو صعتهم الصاعقة والصاعقة
النازلة نفسها (وهم ينظرون) كانت نهارا يماينونها وروى أن الهالقة كانوا معهم في الوادي ينظرون اليهم
وماضرتهم (فاستطاعوا من قيام) كقوله تعالى فأصبحوا في دارهم جاثين وقيل هو من قولهم ما يقوم به

اذا

والاقلير وقع له لقمة قال أبو عبيد يقال رقع اللقمة وسنبها وأوسفها وفرغها اذا غسها فرويت سمعا (قلت) وهو من
هذا المعنى لانها تذهب مغموسة في السمن حتى تنقى ومن مقول به غور الارض والجرح وسائر مقولاته قريبة من هذا المعنى والله أعلم

وقوله تعالى ففروا الى الله اني لكم منه نذير مبين (قال فيه معنى ففروا الى الله أى طاعته من معصيته والى ثوابه الخ) قال أجد جمل الآية ما لم تجمله لانه لا يكاد يحكى سورة حتى يدعى فى تفسيرها يده من معتقده فهدى هذا القطع بوعيد الفساق ويخودهم كالكفار ولا تحتل فى الآية ما ذكره فى العنايه فى قوله ففروا الى الله الفراء الى عباد الله فتوعد من لم يعبد الله ثم نهى عابده ان يشرك بعبادة ربه غيره وتوعد على ذلك وفائدة تكرار النذارة الدلالة على انه لا تنفع العبادة مع الاشراك بل حكم المشرك حكم الجاحد المعطى لا كما قال الزمخشري المأمور به فى الاول الطاعة الموظفة بعد الايمان فتوعد تاركها بالوعيد المعروف له وهو الخلود على هذا لا يكون تكرار على اختلاف الوعيدين (٣) فهو أولى فكيف يحمل الآية على خلاف ما هو أولى به اليم الاستدلال به على معتقده الفاسد فتوعد الله من ذلك * قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون (قال فيه الا لاجل العبادة ولم ارد ٤١١ من جميعهم الا اياها الخ) قال أجد

منتصرين وقوم نوح من قبل انهم كانوا قاسقين والسماء بينهما بأيد وانالموسعون والارض فرشنا فانهم الماهدون ومن كل شئ خلقنا زوجين لعلكم تذكرون ففروا الى الله اني لكم منه نذير مبين ولا تجعلوا مع الله الها آخر اني لكم منه نذير مبين كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحر أو مجنون أتواصوا به بل هم قوم طاغون فتول عنهم فما أنت بولوم وذكرفان الذكرى تنفع المؤمنين وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون ان الله هو الرزاق ذو القسوة

اذا عجز عن دفعه (منتصرين) ممتنعين من العذاب (وقوم) قرى بالجر على معنى وفى قوم نوح وتقويه قراءة عبد الله وفى قوم نوح وبالنصب على معنى وأهل كما قوم نوح لان ما قبله يدل عليه أو واذ كر قوم نوح (بأيد) بقوة والايدوالا القوة وقد آتيت وهو أيد (وانالموسعون) لقادرون من الوسع وهى الطاقة والموسع القوى على الاتفاق وعن الحسن لموسعون الرزق بالمطروقيل جعلنا بيننا وبين الارض سعة (فنعلم الماهدون) فنعلم الماهدون نحن (ومن كل شئ) أى من كل شئ من الحيوان (خلقنا زوجين) ذكر وأنثى وعن الحسن السماء والارض والليل والنهار والشمس والقمر والبحر والموت والحياة فعد الأشياء وقال كل اثنين منها زوج والله تعالى فرد لا مثل له (لعلكم تذكرون) أى فعلنا ذلك كله من بناء السماء وفرش الارض وخلق الأزواج ارادة أن تذكروا فتعرفوا الخالق وتعبده (ففروا الى الله) أى الى طاعته وثوابه من معصيته وعقابه و وحدوه ولا تشركوا به شيئاً وكرر قوله (انى لكم منه نذير مبين) عند الامر بالطاعة والنهى عن الشرك ليعلم أن الايمان لا ينفع الا مع العمل كما أن العمل لا ينفع الا مع الايمان وأنه لا يفوز عند الله الا الجامع بينهما ألا ترى الى قوله تعالى لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا والمعنى قل يا محمد ففروا الى الله (كذلك) الامر أى مثل ذلك وذلك اشارة الى تكذيبهم الرسول وتسميته ساحرا مجنونا ثم فسر ما أجل بقوله (ما أتى) ولا يصح أن تكون الكاف منصوبة بأتى لان ما للنافية لا يعمل ما بعده فافهم قبلها ولو قيل لم يأت لكان صحيحا على معنى مثل ذلك الايمان لم يأت من قبلهم رسول الا قالوا (أتواصوا به) الضمير للقول يعنى أتواصى الاولون والا آخرون بهذا القول حتى قالوه جميعا ممتنعين عليه (بل هم قوم طاغون) أى لم يتواصوا به لانهم لم يتلاقوا فى زمان واحد بل جمعهم الملة الواحدة وهى الطغيان والطغيان هو الحامل عليه (فتول عنهم) فأعرض عن الذين كررت عليهم الدعوة فلم يجيبوا وعرفت منهم العناد واللباح فلا لوم عليك فى اعراضك بعد ما بلغت الرسالة وبذلت مجهودك فى البلاغ والدعوة ولا تدع التذكير والموعظة بأيام الله (فان الذكرى تنفع المؤمنين) أى تؤثر فى الذين عرف الله منهم أنهم يدخلون فى الايمان أو يزيدوا اخلاص فيه ايماننا وروى انه لما نزلت فتول عنهم حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد ذلك على أصحابه ورأوا أن الوحي قد انقطع وأن العذاب قد حضر فأنزل الله وذكرك * أى وما خلقت الجن والانس الا لاجل العبادة ولم أر من جميعهم الا اياها (فان قلت) لو كان مریدا للعبادة منهم لسكانوا كلهم عبادا (قلت) انما أراد منهم أن يعبدوه مختارين للعبادة لا مضطرين اليها لانه خلقهم ممكنين فاختار بعضهم ترك العبادة مع كونه مریدا اليها

من عادته انه اذا استشعر ان ظاهرا موافقا لمعتقده نزل على مذهبه بصورة ايراد معتقده اهل السنة سؤال او ايراد معتقده جوابا فكذلك صنع ههنا فنقول السؤال الذى أورده مما لا يجاب عنه بما ذكره فانه سؤال مقدّماته قطعية عقائدية فيجب تنزيل الآية عليه وهى ان ظاهر سياق الآية دليل لاهل السنة فانها ساقطة لبیان عظمتهم عز وجل وان شأنه مع عبده لا يقاس به شأن عبده الخلق معهم فان عبدهم مطاوعون بائذمة والاكسب للسادّة وبواسطة مكاسب عبدهم قدر أرزاقهم والله تعالى لا يطلب من عباده رزقا ولا اطعما وانما يطلب منهم عبادته لا غير وزائد على كونه لا يطلب منهم رزقا انه هو الذى يرزقهم فهذه المعنى الشريف هو الذى تعالى تحت راية هذه الآية وله سيقته وبه نطق ولا يكن الهوى يعنى ويصم فخالصه وما خلقت الجن والانس الا لادعوههم الى عبادتي وهذا ما لا يعدل عنه اهل السنة فانه موافق لمعتقدهم وبالله التوفيق

المتين فان الذين ظلموا
ذنوباً مثل ذنوب
أصحابهم فلا يستجلبون
قويل للذين كفروا من
يومهم الذين يعدون
سورة الطور مكية
وهي تسع وأربعون
آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

والطور وكتاب مسطور
في رق منشور والبيت
المحور والسقف المرفوع
والبحر المسجور وان
عذاب ربك لواقع ماله
من دافع يوم تمور السماء
مورا وتسير الجبال سيرا
قويل يومئذ للكافرين
الذين هم في خوض
يلعبون يوم يدعون الى
نار جهنم دعا هذه النار
التي كنتم بها تكذبون
أفصبر هذا أم أنتم
لا تبصرون اصلوها
فاصبروا ولا تنصروا
سواء عليكم انما تجزون
ما كنتم تعملون ان المتقين

(القول في سورة الطور)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى هذه النار
التي كنتم بها تكذبون
أفصبر هذا أم أنتم
لا تبصرون (قال فيه
بريد هذا المصداق أيضا
محمود دخلت الفاء لهذا
المعنى أم أنتم لا تبصرون
كما كنتم الخ

ولو أرادها على القسر والالغاء لوجدت من جميعهم * يريد أن شأني مع عبادي ليس ك شأن السادة مع
عبيدهم فان ملاك العبيد انما يكونهم ليستعينوا بهم في تحصيل معاشهم وأرزاقهم فاما مجهز في تجارة
ليني عرجا أو مرتب في فلاحه ليقتل أرضا أو مسلم في حرفه لينتفع بأجرته أو محتطب أو محتش أو مستق أو
طاج أو خازن وما أشبه ذلك من الاعمال والمهن التي هي تصرف في أسباب المعيشة وأبواب الرزق فاما ملاك
ملك العبيد وقال لهم اشتغلوا بما يسعدكم في أنفسكم ولا تريد أن أصرفكم في تحصيل رزقي ولا رزقكم وأنا
غني عنكم وعن مصافقكم ومتفضل عليكم برزقكم وبما يصلحكم ويعيشكم من عندي فإها هو إلا أنا وحدي
(المتين) الشديد القوة قرئ بالرفع صفة لذو وبالجر صفة للقوة على تأويل الاقتدار والمعنى في وصفه بالقوة
والمتانة أنه القادر البليغ الاقتدار على كل شيء * وقرئ الرزق وفي قراءة النبي صلى الله عليه وسلم إني أنا الرزق
* الذنوب الدلو العظيمة وهذا تمثيل أصله في السقاة يتقسمون الماء فيكون لهذا ذنوب ولهذا ذنوب قال
لما ذنوب ولكم ذنوب * فان أبيتم فلنا القاييم

ولما قال عمرو بن شاس

وفي كل حي قد خبطت بنعمة * فحق لشاس من نذالك ذنوب

قال الملك نعم وأذنبه والمعنى فان الذين ظلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكذب من أهل مكة لهم نصيب
من عذاب الله مثل نصيب أصحابهم ونظرائهم من القرون وعن قتادة مجيبا لمن عذاب الله مثل سجل
أصحابهم (من يومهم) من يوم القيامة وقيل من يوم بدر * عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة
والذاريات أعطاه الله عشر حسنات بعد كل ربح هبت وجرت في الدنيا

سورة الطور مكية وهي تسع وأربعون وقيل ثمان وأربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* الطور الجبل الذي كلم الله عليه موسى وهو عدين * والكتاب المسطور في الرق المنشور والرق الصحيفة
وقيل الجلد الذي يكتب فيه الكتاب الذي يكتب فيه الأعمال قال الله تعالى ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه
منشورا وقيل هو ما كتبه الله لموسى وهو يسمع صرير القلم وقيل اللوح المحفوظ وقيل القرآن ونكر لانه
كتاب مخصوص من بين جنس الكتب كقوله تعالى ونفس وما سواها (والبيت المعمور) الضراح في
السماء الرابعة وهراته كثرة غاشيته من الملائكة وقيل الكعبة لكونها معمورة بالحجاج والعمار والمجاورين
(والسقف المرفوع) السماء (والبحر المسجور) الملاء وقيل الموقد من قوله تعالى وإذا البصائر صجرت وروى أن
الله تعالى يجعل يوم القيامة البحار كلها ناراً تسجربها نار جهنم وعن علي رضي الله عنه أنه سأل يهوديا أين
موضع النار في كتابكم قال في البحر قال على ما أراء الاصادق لقوله تعالى والبحر المسجور (لواقع) لئلا قال
جبريل بن مطعم أنبت رسول الله صلى الله عليه وسلم أكله في الاسارى فأفئسته في صلاة العجبر بقر سورة الطور
فلما بلغ ان عذاب ربك لواقع أسلمت خوفا من أن ينزل العذاب (تمور السماء) تضطرب وتجي وتذهب وقيل
المور تحرك في تموج وهو الشيء يتردد في عرض كالداغصة في الركة * غلب الخوض في الاندفاع في الباطل
والكذب ومنه قوله تعالى وكما تخوض مع الخائضين وخضتم كالذي خاضوا * الدع الدفع العنيف وذلك أن
خزنة النار يغلقون أيديهم الى أعناقهم ويجمعون نواصهم الى أقدامهم ويدفعونهم الى النار دفعاً على وجوههم
ورحاً في أفئتهم وقرأ زيد بن علي يدعون من الدعاء أي يقال لهم هلموا الى النار وادخلوا الى النار (دعا)
مدعوعين يقال لهم هذه النار (أفصبر هذا) يعني كنتم تقولون للوحي هذا صبراً أفصبر هذا صبراً هذا
المصداق أيضاً صبراً ودخلت الفاء لهذا المعنى (أم أنتم لا تبصرون) كما كنتم لا تبصرون في الدنيا يعني أم أنتم
عمى عن الخبر عنه كما كنتم عميان عن الخبر وهذا اتفرع ونكم (سواء) خبر محذوف أي سواء عليكم الامر ان الصبر
وعدمه (فان قلت) لم علل استواء الصبر وعدمه بقوله (انما تجزون ما كنتم تعملون) (قلت) لان الصبر انما يكون

له مزية على الجزع لنفعه في العاقبة بأن يجازى عليه الصابر جزاء الخير فأما الصبر على العذاب الذي هو
الجزاء والعاقبة له ولا منفعة فلا مزية له على الجزع (في جنات ونعيم) في أية جنات وأي نعيم معنى الكمال في
الصفة أو في جنات ونعيم مخصوصة بالمؤمنين خلقت لهم خاصة * وقرئ فأكهين وفكهين وفاكهون من نصبه
حالا جعل الظرف مستقرا ومن رفته خبر جعل الظرف لغوا أي متلاذين (بما آتاهم ربهم) (فان قلت)
علام عطف قوله (ووقاهم ربهم) (قلت) على قوله في جنات أو على آتاهم ربهم على أن تجعل ما مصدرية
والعنى فأكهين بآتيهم ربهم ووقاهم ربهم وعذاب الجحيم ويجوز أن تكون الواو للحال وقد بعدها مضمرة * يقال
لهم (كلوا واشربوا) (كلوا واشربوا هنيئا) أو طعاما وشربا هنيئا وهو الذي لا تنغص فيه ويجوز أن يكون
مثله في قوله هنيئا أمرى بأعبداء مخاض * لعزة من أعراضنا ما استحل
أعنى صفة استعانت استعمال المصدر القائم مقام الفعل من تعاقبه ما استحل كما يرتفع بالفعل كأنه قيل هنيئا
عزة المستحل من أعراضنا وكذلك معنى هنيئا هنيئا لكم الأكل والشرب أو هنيئا لكم ما كنتم تعملون أي جزاء
ما كنتم تعملون والباء مزية كفي بالله والباء متعلقة بكلوا واشربوا إذا جعلت الفاعل الأكل والشرب
* وقرئ بعيس عين (والذين آمنوا) معطوف على حور عین أي قرناهم بالحور وبالذين آمنوا أي بالرفقاء
والجساء منهم كقوله تعالى أخوانا على سرر متقابلين فيمتعون نارية بلاعبة الحور ونارية بجوانسة الأخوان
المؤمنين (وأتبعناهم ذرياتهم) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يرفع ذرية المؤمن في درجته وإن
كانوا دونه لتقر بهم عينه ثم تلا هذه الآية فيجمع الله لهم أنواع السرور بسعادتهم في أنفسهم وبزوجة
الحور العين وبجوانسة الأخوان المؤمنين وباجتماع أولادهم ونسلهم بهم ثم قال (بايمان آلحقناهم ذرياتهم)
أي بسبب إيمان أعظم وبيع المحل وهو إيمان الآباء آلحقناهم ذرياتهم وإن كانوا لا يستأهلونها تفضلا
عليهم وعلى آباءهم لنتم سرورهم ونكمل نعمهم (فان قلت) ما معنى تكبير الإيمان (قلت) معناه الدلالة على
أنه إيمان خاص عظيم المنزلة ويجوز أن يراد إيمان الذرية الداني المحل كأنه قال بشئ من الإيمان لا يؤهلهم
لدرجة الآباء آلحقناهم بهم وقرئ وأتبعتم ذرياتهم وأتبعتم ذرياتهم وقرئ ذرياتهم بكسر الهمزة
ووجه آخر وهو أن يكون والذين آمنوا مبتدأ أخبره بإيمان آلحقناهم ذرياتهم وما بينهما ما اعتراض (وما
آلتناهم) وما نقصناهم يعني وفرنا عليهم جميع ما ذكرنا من الثواب والتفضل وما نقصناهم من ثوابهم
من شئ وقيل معناه وما نقصناهم من ثوابهم شيئا نعطيهم الإبناء حتى يلحقوا بهم إغا آلحقناهم بهم على سبيل
التفضل قرئ آلتناهم وهو من بابين من آلت يآلت ومن آلت يآلت كآلت عيت وآلتناهم من آلت يآلت
كأنهم يؤمن ولتأمنهم من آلت يآلت ولتأمنهم من آلت يآلت ومعناها واحد (كل امرئ بما كسب
رهين) أي مرهون كأن نفس العبد رهن عند الله بالعمل الصالح الذي هو مطالب به كما رهن الرجل عبده
بدين عليه فإن عمل صالحا فكاهوا وخلصوا أو ألقوا بها (وأمددناهم) وزدناهم في وقت بعد وقت (يتنازعون)
يتعاطون ويتماورون هم وجلساءهم من أقربائهم وأخوانهم (كأسا) خيرا (الغوفها) في شربها (ولاتأنيب)
أي لا يتكلمون في أثناء الشرب بسقط الحديث وما لا طائل تحته كفعل المتنادمين في الدنيا على الشرب في
سفههم وعربدتهم ولا يفعلون ما يؤثم به فاعله أي ينسب إلى الآثم لوقعه في دار التكليف من الكذب
والشتم والفواحش وانما يتكلمون بالحكم والكلام الحسن متلذذين بذلك لأن عقولهم ثابتة غير زائلة
وهم حكماء علماء * وقرئ لا لغوفها ولا تأنيب (علمان لهم) أي بما يكون لهم مخصوصون بهم (مكتنون) في
الصدف لانه رطبا أحسن وأصفي أو مخزون لانه لا يخزن إلا الثمين الغالي القيمة وقيل لقتادة هذا الخادم
فكيف الخدم فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده إن فضل الخدم على الخادم كفضل
القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وعنه عليه السلام إن أدنى أهل الجنة منزلة من ينادى الخادم من
خداه فيجيئ به ألف بياض لبيك لبيك (يتساءلون) يتحدثون ويسأل بعضهم بعضا عن أحواله وأعماله وما
استوجب به نيل ما عند الله (مشفقين) أرقاء القلوب من خشية الله * وقرئ ووقانا بالتشديد (عذاب السموم)

في جنات ونعيم فأكهين
بما آتاهم ربهم ووقاهم
ربهم عذاب الجحيم كلوا
واشربوا هنيئا كما كنتم
تعملون متكئين
على سرر مصفوفة
وزوجناهم بحور عین
والذين آمنوا أتبعناهم
ذرياتهم بإيمان آلحقنا
بهم ذرياتهم وما آلتناهم
من عملهم من شئ كل
امرئ بما كسب رهين
وأمددناهم بقا كهة
ولهم مما يشتهون
يتنازعون فيها كأسا
لا لغوف فيها ولا تأنيب
ويطوف عليهم علمان
لهم كأنهم لؤلؤ مكنون
وأقبل بعضهم على بعض
يتساءلون قالوا إنا كنا
قبل في أهلنا مشفقين
فن الله علينا ووقانا عذاب
السموم إنا كنا

من قبل تدعوه أنه هو البر

الرحيم فذكر فأنبت
بنه من ربك بكاهن
ولا مجنون أم يقولون
شاعر نربص به ريب
المنون قل تربصوا فاني
معكم من المتربصين أم
تأمرهم أحلامهم بهذا
أم هم قوم طاغون أم
يقولون تقوله بل
لا يؤمنون فلبأنا
بحديث مثله ان كانوا
صادقين أم خلقوا من
غير شيء أم هم الخالقون
أم خلقوا السموات
والارض بل لا يوقنون
أم عندهم خزائن ربك
أم هم المسيطرون أم
لهم سلم يستمعون فيه
فأنا مستمعهم بسلطان
مبين أم له البنات ولكم
البنون أم تسألهم أجرا
فهم من مغرم مثقلون
أم عندهم الغيب فهم
يكاتبون أم يريدون
كيدا فالذين كفروا هم
المكيدون أم لهم اله
غير الله سبحانه الله عما
يشركون وان يروا كسفا
من السماء ساقطا يقولوا
سحاب مرکوم فذرهم
حتى يلاقوا يومهم الذي
فيه يصعقون يوم لا يغني
عنهم كيدهم شيئا ولا هم
نصرون وان للذين
ظلموا عذابا دون ذلك
ولكن أكثرهم لا يعلمون
واصبر لحكم ربك فانك
بأعيننا وسبح بحمد ربك
حين تقوم ومن الليل
فسبحه وادبار النجوم

عذاب النار ووهبها ولفحها والسموم الريح الحارة التي تدخل المسام فسميت بها نار جهنم لانها بهذه الصفة
(من قبل) من قبل لقاء الله تعالى والمصير اليه يعنون في الدنيا (تدعوه) تدعوه ونسأله الوقاية (انه هو البر)
الحسن (الرحيم) العظيم الرحمة الذي اذا عبد أثاب واذا سئل أجاب وقرئ أنه بالفتح بمعنى لانه (فذكر) فأنبت
على تذكر الناس وموعظتهم ولا يثبتك قولهم كاهن أو مجنون ولا تبال به فانه قول باطل متناقض لان
السكان يحتاج في كهانته الى فطنة ودقة نظر والمجنون مغطى على عقله * وما أنت بحمد الله وانعامه عليك
بصدق النبوة ورجاحة العقل أحد هذين * وقرئ يتر بص به ريب المنون على البناء للمفعول وريب المنون
ما يقلق النفوس ويشخص بهم من حوادث الدهر قال * أمن المنون وريبه تتوحد * وقيل المنون الموت
وهو في الاصل فعل من منه اذا قطعه لان الموت قطوع ولذلك سميت شعوب قالوا انتظروا به نواب الزمان
فهلك كاهلك من قبله من الشعراء زهير والناطقة (من المتربصين) أتربص هلاككم كاتربصون هلاككم
(أحلامهم) عقولهم والبابهم ومنه قولهم أحلام عادو المعنى أنا هم أحلامهم بهذا التناقض في القول
وهو قولهم كاهن وشاعر مع قولهم مجنون وكانت قریش يدعون أهل الاحلام والنهي (أم هم قوم طاغون)
مجازون الحد في العناد مع ظهور الحق لهم (فان قلت) ما معنى كون الاحلام أمرة (فت) هو مجاز لا دائماً
الى ذلك كقوله تعالى أصواتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا * وقرئ بل هم قوم طاغون (تقوله)
اختلقه من تلقاء نفسه (بل لا يؤمنون) فكفروهم وعنادهم يرمون بهذه المطاع مع علمهم بطلان قولهم
وأنة ليس بمنقول ليجز العرب عنه وما محمد الا واحد من العرب * وقرئ بحديث مثله على الاضافة والضمير
لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومعناه أن مثل محمد في فصاحته ليس بمعوز في العرب فان قدر محمد على نظم
كان مثله قادر عليه فليأتوا بحديث ذلك المثل (أم خلقوا) أم أحدوا أو قدر والذى عليه فطرهم
(من غير شيء) من غير مقدر (أم هم) الذين خلقوا أنفسهم حيث لا يعبدون الخالق (بل لا يوقنون) أى اذا
سئلوا من خلقكم وخلق السموات والارض قالوا الله وهم شاكون فيما يقولون لا يوقنون وقيل أخلقوا من
أجل لا تئى من جزاء ولا حساب وقيل أخلقوا من غير أب وأم (أم عندهم خزائن) الرزق حتى يرزقوا النبوة
من شاؤا أو أئندهم خزائن علمه حتى يختاروا لها من اختياره حكمة ومصلحة (أم هم المسيطرون) الارباب
الغالبون حتى يدبروا أمر الرومية وبينوا الامور على اراذلتهم ومشيئتهم وقرئ المسيطرون بالصاد (أم لهم
سلم) منصوب الى السماء يستمعون صاعدين فيه الى كلام الملائكة وما يوحى اليهم من علم الغيب حتى يعملوا
ما هو كائن من تقدم هلاكهم وظفرهم في العاقبة دونه كاي رعون (بسلطان مبين) بحجة واضحة
تصدق استماع مستمعهم * المغرم أن يلتزم الانسان ما ليس عليه أى لزمهم مغرم ثقيل فذبحهم فزهدهم ذلك
في اتباعك (أم عندهم الغيب) أى اللوح المحفوظ (فهم يكاتبون) ما فيه حتى يقولوا لا نبش وان بعثنا لم نغذب
(أم يريدون كيدا) وهو كيدهم في دار الندوة برسول الله صلى الله عليه وسلم بالمؤمنين (فالذين كفروا) اشارة
اليهم أو أريدهم كل من كفر بالله (هم المكيدون) هم الذين يعود عليهم وبال كيدهم ويحيق بهم مكرهم وذلك
أنهم قتلا يوم بدر والمغلوبون في الكيد من كايته فكيدته * الكسف القطعة وهو جواب قولهم أو تسقط
السماء كما زعمت علينا كسفا يريد أنهم أشد طغيانهم وعنادهم لو أسقطناه عليهم لقالوا هذا سحاب مرکوم
بعضه فوق بعض يحطرنا ولم يصدقوا أنه كسف ساقط للعذاب * وقرئ حتى يلقوا أو يلقوا (يصعقون) يموتون
وقرئ يصعقون يقال صعقه فصعق وذلك عند النفخة الاولى نفخة الصعق (وان للذين ظلموا) وان لهؤلاء
الظلمة (عذابا دون ذلك) دون يوم القيامة وهو القتل بدر والقطع سبع سنين وعذاب القبر وفي مصحف
عبد الله دون ذلك قريبا (الحكم ربك) يا أيها الله وما يلحقك فيه من المشقة والكلفة (فانك بأعيننا) مثل
أى بحيث نراك ونسألك وجمع العين لان الضمير بلفظ ضمير الجماعة لا ترى الى قوله تعالى ولتضع على عيني
* وقرئ بأعيننا بالادغام (حين تقوم) من أى مكان فت وقيل من منامك (وادبار النجوم) واذا أدبرت
النجوم من آخر الليل وقرئ وأدبار النجوم أى في أعقاب النجوم وآثارها اذا غربت والمراد الامر بقول

سبحان الله وبحمده في هذه الاوقات وقبل التسبيح الصلاة اذا قام من تومعه ومن الليل صلاة العشاءين
واذ بار النجوم صلاة الفجر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الطور كان حقا على الله أن يؤمنه
من عذابه وأن يعظمه في جنته

﴿سورة والنجم مكية وهي إحدى وستون وقيل ثمان وستون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* النجم الثريا وهو اسم غالب لها قال

اذا طلع النجم عشاء * ابتغى الراعي كساء

أو جنس النجوم قال * فباتت تعد النجم في مستخيرة * يريد النجوم (اذا هوى) اذا غرب أو انشأ يوم القيامة
أو النجم الذي يرجه به اذا هوى اذا انقض أو النجم من نجوم القرآن وقد نزل منجماني عشرين سنة اذا هوى
اذا نزل أو النبات اذا هوى اذا سقط على الأرض وعن عروة بن الزبير أن عتبة بن أبي لهب وكانت تحته بنت
رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد الخروج إلى الشام فقال لا تن محمد افلا وذينة فأتاه فقال يا محمد هو كافر
بالنجم اذا هوى وبالله الذي دفأته في ثقل في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ورد عليه ابنته وطلقها فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ساطع عليه كذا من كلابك وكان أبو طالب حاضرا فوجم لها وقال ما كان
أغناك يا ابن أخي عن هذه الدعوة فرجع عتبة إلى أبيه فأخبره ثم خرجوا إلى الشام فنزلوا منزلا فأشرف عليهم
راهب من الدير فقال لهم ان هذه أرض مسيحية فقال أبو لهب لاصحابه أغثونا يا معشر قريش هذه الليلة
فاني أخاف على ابني دعوة محمد فجمعوا جواهرهم وأناخوها حولهم وأخذوا بعقبه فجاء الاسديتشم وجوههم
حتى ضرب عتبة فقتله وقال حسان

من يرجع العام إلى أهله * فأكيل السبع بالراح

(ماضل صاحبكم) يعني محمد صلى الله عليه وسلم والخطاب لقريش وهو جواب القسم والضلال نقيض
الهدى * والغنى نقيض الرشد أي هو مهتد راشد وليس كالمزعمون من نسبتكم إياه إلى الضلال والغنى * وما
أناكم به من القرآن ليس ينطق بصدر عن هواه ورأيه * وانما هو وحى من عند الله يوحى إليه ويصح هذه
الآية من لا يرى الاجتهاد للانبياء ويجاب بأن الله تعالى اذا سق غلهم الاجتهاد كان الاجتهاد وما يستند إليه
كله وحيالا لا تنقاع الهوى (شديد القوى) ملك شديد قواء والاضافة غير حقيقية لانها اضافة الصفة المشبهة
إلى فاعلها وهو جبريل عليه السلام ومن قوته أنه اقتلع قري قوم لوط من الماء الاسود وجلها على جناحه
ورفعها إلى السماء ثم قام بها وصاح صيحة بمؤذنا فصاحوا جاثمين وكان هبوطه على الانبياء وصعوده في أوحى من
رجعة الطرف ورأى ابليس يكلم عيسى عليه السلام على بعض عقاب الأرض المقدسة فنفضه بجناحه نفخة
فألقاه في أقصى جبل بالهند (ذومرة) ذو حصافة في عقله ورأيه ومثاله في دينه (فاسهوى) فاستقام على
صورة نفسه الحقيقية دون الصورة التي كان يتمثل بها كلما هبط بالوحى وكان ينزل في صورة دحية وذلك
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب أن يراه في صورته التي جبل عليها فاستوى له في الافق الاعلى وهو
أفق الشمس فلا الافق وقيل ما رآه أحد من الانبياء في صورته الحقيقية غير محمد صلى الله عليه وسلم مرتين
مرة في الأرض ومرة في السماء (ثم دنا) من رسول الله صلى الله عليه وسلم (فتدلى) فتعلق عليه في الهواء ومنه
تدلت الثمرة ودلى رجليه من السرير والدوا إلى الثمر المعلق قال * تدلى عليها بين سب وخيطة * ويقال هو مثل
القرى ان رأى خيرا تدلى وان لم يره تولى (قاب قوسين) مقدار قوسين عريتين والقاب والقيب والقاد
والقيد والقيس المقدار وقوازيدين على قاذ وقري قيده وقدر وقبجاء التقدير بالقوس والرمح والسوط
والذراع والباع والخطوة والشبر والفترو الاصبع ومنه لاص لاه إلى أن ترتفع الشمس مقدار رحمتين وفي
الحديث لقاب قوس أحدكم من الجنة وموضع قدمه خبر من الدنيا وما فيها والقدر السوط ويقال بينهما

﴿سورة والنجم مكية
وهي إحدى وستون
آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

والنجم اذا هوى ماضل
صاحبكم وما غوى وما
ينطق عن الهوى ان
هو الا وحى يوحى علمه
شديد القوى ذومرة
فاستوى وهو بالافق
الاعلى ثم دنا فتدلى
فكان قاب قوسين

في القول في سورة النجم (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى فكان قاب قوسين (قال فيه تقديره فكان مقدار مسافة قربه مثل قاب قوسين الى آخره) قال أجد وقد قال بعضهم انه كناية عن المعاهدة على لزوم الطاعة لان الحليفين في عرف العرب اذا اتحلا فاعلى الوفاء والصفاء الصفا وتري قوسيهما (قلت) وفيه ميل لقوله أو أدنى * قوله تعالى فأوحى الى عبده ما أوحى (قال فيه هذا تنعيم للوحى الذى أوحى الله اليه) قال أجد التنعيم لما فيه ٤١٦ من الابهام كأنه أعظم من أن يحيط به بيان وهو كقوله اذ يغشى السدرة ما يغشى وقوله فغشيه

من اليم ما غشيه * قوله تعالى أقدر أى من آيات ربه الكبرى (قال فيه معناه أقدر أى من آيات ربه الآيات التى الخ) قال أجد ويحتمل أن تكون الكبرى صفة آيات ربه لا مفعولا به وتكون المرئى محذوفاً للتنعيم

أو أدنى فأوحى الى عبده ما أوحى ما كذب الفؤاد ما رأى أفتما رونه على ما يرى ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى يغشى السدرة ما يغشى مازاغ البصر وما طغى لقد رأى من آيات ربه الكبرى أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة

الامر وتوظيمه كأنه قال لقد رأى من آيات ربه الكبرى أمورا عظاما لا يحيط بها الوصف والحذف في مثل هذا أبلغ وأهول وهذا والله أعلم أولى من الاول لان فيه تنغيما لآيات الله الكبرى وان فيها ما رآه وفيها ما لم يره وهو على

خطوات يسيرة وقال وقد جعلتني من خزينة أصبعها (فان قلت) كيف تقدير قوله فكان قاب قوسين (قلت) تقديره فكان مقدار مسافة قربه مثل قاب قوسين فحذفت هذه المضافات كما قال أبو على في قوله وقد جعلتني من خزينة أصبعها أى ذام مقدار مسافة أصبع (أو أدنى) أى على تقدير كرم كقوله تعالى أو يزيدون (الى عبده) الى عبد الله وان لم يجز لاسمه عز وجل ذكر لانه لا يلبس كقوله على ظهرها (ما أوحى) تنعيم للوحى الذى أوحى اليه قيل أوحى اليه أن الجنة محرومة على الانبياء حتى تدخلها وعلى الامم حتى تدخلها أممك (ما كذب) فؤاد محمد صلى الله عليه وسلم ما رآه بصره من صورة جبريل عليه السلام أى ما قال فؤاده لما رآه لم أعرفك ولو قال ذلك لكان كاذبا لانه عرفه يعنى أنه رآه بعينه وعرفه بقلبه ولم يشك فى أن ما رآه حق وقرئ ما كذب أى صدقه ولم يشك أنه جبريل عليه السلام بصورته (أفتما رونه) من المرأ وهو الملاحاة والمجادلة واشتقاقه من مرى الناقة كان كل واحد من المتجادلين يعرى ما عند صاحبه وقرئ أفتما رونه أفتغلبونه فى المرأ من ماريته فريته ولما فيه من معنى الغلبة عدى يعلى كما تقول غلبته على كذا وقيل أفتما رونه أفتجعدونه وأنشدوا

لئن هجوت أخاصدق ومكرمة * لقد مررت أخاما كان يمر بها وقالوا يقال مريته حقه اذا جحدته وتعديته يعلى لا تصح الا على مذهب التضمين (نزلة أخرى) مرة أخرى من النزول نصبت النزلة نصب الطرف الذى هو مرة لان الفعل اسم للمرة من الفعل فكانت فى حكمها أى نزل عليه جبريل عليه السلام نزلة أخرى فى صورة نفسه فرآه عليها وذلك ليلة المعراج * قيل فى سدرة المنتهى هى شجرة تنبع فى السماء السابعة عن عین العرش ثم غرورها كقلال هجر وورقها كاذان الفيول تنبع من أصلها الانهار التى ذكرها الله فى كتابه يسير الراكب فى ظلالها سبعين عاما لا يقطعها * والمنتهى بمعنى موضع الانتهاء أو الانتهاء كأنها فى منتهى الجنة وآخرها وقيل لم يجاوزها أحد البهاى انتهى علم الملائكة وغيرهم ولا يعلم أحد ما وراءها وقيل تنهى البهار وواح الشهداء (جنة المأوى) الجنة التى يصير اليها المتقون عن الحسن وقيل تأوى البهار وواح الشهداء وقرأ على ابن الزبير وجاعة جنة المأوى أى ستره بظلاله ودخل فيه هو وعن عائشة انها أنكرته وقالت من قرأ به فأجنته الله (ما يغشى) تعظيم وتكثير لما يغشاها فقد علم هذه العبارة أن ما يغشاها من الخلائق الدالة على عظمة الله وجلاله أشياء لا يكتبها النعت ولا يحيط بها الوصف وقد قيل يغشاها الجيم الغفير من الملائكة يعبدون الله عندها وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت على كل ورقة من ورقها ملكا قائما يسبح الله وعنه عليه السلام يغشاها روف من طير خضر وعن ابن مسعود وغيره يغشاها فراش من ذهب (ما زاغ البصر) بصر رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما طغى) أى أثبت ما رآه اثباتا مستقيما صحيا من غير أن يزيغ بصره عنه أو يتجاوز أو ما عدل عن رؤية الجائبات التى أمر برؤيتها ومكن منها وما طغى وما جاوز ما أمر برؤيته (لقد رأى) والله أقدر رأى (من آيات ربه) الآيات التى هى كبرها وعظماها يعنى حين رقبه الى السماء فأرى عجائب الملكوت (اللات والعزى ومناة) أصنام كانت لهم وهى مؤنثات فاللات كانت لتعقب بالطائف وقيل كانت بخلعة تعبد ها قريش وهى فعلة من لوى لانهم كانوا يلوون عليها ويعكفون للعبادة أو يلقون علم أى يطوفون وقرئ اللات بالثنية يدوز عمو أنه سمي برجل كان يلبث عنده السمن بالزيت

الوجه الاول يكون مقتضاها انه رأى جميع الآيات الكبرى على الشمول والعموم وفيه بعد فان آيات الله تعالى لا يحيط أحد علمها بجملة فان قال عام أريد به خاص فقد رجع الى الوجه الذى ذكرنا والله أعلم * قوله تعالى أفرأيتم اللات والعزى ومنات الثالثة الاخرى (قال فيه اشتقاق اللات من لوى على كذا اذا أقام عليه لانهم كانوا الخ) قال أجد الاخرى ما ثبت آخرها ولا شك انه فى الاصل مشتق من التأخير الوجودى الآن العرب عدلت به عن الاستعمال فى التأخير الوجودى الى الاستعمال حيث يتقدم ذكر مغاير لا غير حتى سلبته دلالة على المعنى الاصلى بخلاف آخر وأخوة على وزن فاعل وفاعلة فان اشعارها

ويطعمه

بالتأخير الوجودي ثابت لم يغير ومن ثم عدلوا عن أن يقولوا ربيع الآخر على وزن الأفعل ووجدوا إلى ربيع الآخر على وزن
فعل ووجدوا إلى الآخر على وزن فاعلة لأنهم أرادوا أن يفهموا التأخير الوجودي لأن الأفعل (٤١٧) والفعل على هذا الاشتقاق

مسلوب الدلالة على
غرضهم فعدلوا عنها
إلى الآخر والآخر

الآخرى ألكم الذ كز

وله الانثى تلك اذا فسمعة

ضيزى ان هي الأسماء

سميت موهها أنتم وآباؤكم

ما أنزل الله بهم من سلطان

ان يتبعون الا الظن وما

تموى الانفس ولقد

جاءهم من ربهم الهدى

أم للانسان ماغنى فله

الآخر والاولى وتم

من ملك فى السموات

لا تغنى شفاعتهم شيئاً

الا من بعد ان يأذن الله

لمن يشاء ويرضى ان

الذين لا يؤمنون

بالآخر ليسمعون

الملائكة تسمية الانثى

وما لهم به من علم ان

يتبعون الا الظن وان

الظن لا يغنى من الحق

شيئاً فأعرض عن نولى

عن ذكر ربك ولم يرد

الا الحياة الدنيا ذلك

مبلغهم من العلم ان

ربك هو أعلم بمن ضل

عن سبيله وهو أعلم

بمن اهتدى ولله مافى

السموات وما فى الارض

ليجزى الذين أسأوا

والترمو اذلك فيهم ما

وهذا البص مما كان

ويطعمه الحاج وعن مجاهد كان رجل يلبث بالسويق بالطائف وكانوا يكفون على قبره فجعلوه ونسوا العزى
كانت لغطفان وهى سمرة وأصلها تأنيث الأعز وبعث اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد
فقطعهما فخرجت منها شيطانة ناشرة شعرها داعية وبها واضعة يدها على رأسه فجعل يضربها بالسيف حتى
قتلها وهو يقول يا عز كغرائك لا سيجانك * انى رأيت الله قد أهالك

ورجع فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام تلك العزى ولن تعبد أبداً ومائة صحرة كانت
لهذيل وخزاعة وعن ابن عباس رضى الله عنهما الثقيف وقرئ ومائة وكان اسميت مائة لأن دماء النساء
كانت تسمى عندها أى تراق ومائة مفعلة من النوء كأنهم كانوا يستطرون عندها الأنواء تبركها و (الآخرى)

ذم وهى التأخرة الوضعية المقدر كقوله تعالى وقالت أخراهم لا ولاهم أى وضعواؤهم رؤسائهم وأشرفهم
ويجوز أن تكون الاولى والتقدم عندهم للآلات والعزى * كانوا يقولون ان الملائكة وهذه الاصنام
بنات الله وكانوا يعبدونهم ويؤمنون أنهم شفعاؤهم عند الله تعالى مع وأدهم البنات فقبل لهم (ألكم الذ كز

وله الانثى) ويجوز أن يراد بالآلات والعزى ومائة اثاث وقد جعلتموهن لله شركاء ومن شأنكم أن تحتقروا
الاناث وتستنكفوا ومن أن يولدن لكم وينسبن اليكم فكيف تجعلون هؤلاء الاناث انداد الله وتؤمنن
آلهة (قصة ضيزى) جائرة من ضاز به يضيزه اذا ضامه والاصل ضوزى ففعل بها مافعل بيض لتسلم الياء

وقرئ عترى من ضازن بالهمز وضيزى بفتح الضاد (هى) ضمير الاصنام أى ماهى (الأسماء) ليس تحتها فى
الحقيقة مسميات لانكم تدعون الالهة لها هو آدم شئ منها أو أشده منافاة لها ونحوه قوله تعالى ما تعبدون
من دونه الا أسماء سميت موهها أو ضمير الاسماء وهى قولهم للآلات والعزى ومائة وهم يقصدون بهذه الاسماء

الالهة يعنى ما هذه الاسماء الاسماء سميت موهها أو ضمير الاسماء وهى قولهم للآلات والعزى ومائة وهم يقصدون بهذه الاسماء
تتعلقون به ومعنى (سميت موهها) سميت بها يقال سميت زيد او سميت به زيد (ان يتبعون) وقرئ بالياء (الا الظن)
الأنهم أن ما هم عليه حق وأن آلهتهم شفعاؤهم وما تستشبهه أنفسهم ويتركون ما جاءهم من الهدى

والدليل على أن دينهم باطل (أم للانسان ماغنى) هى أم المنقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار أى ليس
لأنسان ماغنى والمراد طمعهم فى شفاعته الآلهة وهو ممن على الله فى غاية البعد وقيل هو قولهم ولئن رجعت
إلى ربى ان لى عنده للحسن وقيل هو قول الوليد بن المغيرة لا وتين ما لاولدا وقيل هو ممن على الله فى غاية البعد وقيل هو قولهم ولئن رجعت

هو النبي صلى الله عليه وسلم (فله الآخر والاولى) أى هو مالكم ما فهو يعطى منهم ما من يشاء ويمنع من يشاء
وليس لاحد أن يتحكم عليه فى شئ منها * يعنى أن أمر الشفاعه ضيق وذلك أن الملائكة مع قربتهم وزلفاهم
وكثرتهم وانحصار السموات بحجمهم لو شفعوا بأجمعهم لاحد لم تغن شفاعتهم عنه شيئاً قط ولم تنفع الا اذا

شفعوا ومن بعد أن يأذن الله لهم فى الشفاعه لمن يشاء الشفاعه له ورضاه وبراء أهلالا يشفع له فكيف
تشفع الاصنام اليه بعددتهم (ليسمعون الملائكة) أى كل واحد منهم تسمية الانثى لانهم اذا قالوا الملائكة
بنات الله فقد سمو كل واحد منهم بنتا وهى تسمية الانثى (به من علم) أى بذلك وما يقولون وفى قراء أى أى
بالملائكة او التسمية (لا يغنى من الحق شيئاً) يعنى انما يدرك الحق الذى هو حقيقة الشئ وما هو عليه بالعلم

والتيقن لا بالظن والتوهم (فأعرض) عن دعوة من رأيتهم معرضاً عن ذكر الله وعن الآخر ولم يرد الا الدنيا
ولا تهالك على اسلامه ثم قال (ان ربك هو أعلم) أى انما يعلم الله من يجيب بمن لا يجيب وأنت لا تعلم فخصص
على نفسك ولا تتبعها فانك لا تهدى من أحببت وما عليك الا البلاغ * وقوله تعالى ذلك مبلغهم من العلم
اعترض أو فاعرض عنه ولا تقابل به ان ربك هو أعلم بالفضل والمهتدى وهو مجازيهم بما يستحقان من الجزاء
* قرئ ليجزى ويجزى بالياء والنون فيهما ومعناه ان الله عز وجل انما خلق العالم وسوى هذه الملائكة لهذا

٥٣ كشف فى الشيخ أبو عمرو بن الخياط رحمه الله تعالى قد حرره آخره ربه وهو الحق ان شاء الله تعالى وحينئذ يكون المراد
الاشعار بتقديم معيار فى الذ كرم مع ما نعتقه فى الوفاء بفاصلة رأس الآية والله أعلم

الغرض وهو أن يجازى المحسن من المكافئين والمسيء منهم ويجوز أن يتعلق بقوله هو أعلم عن ضل عن سبيله وهو أعلم عن اهتدى لان نتيجة العلم بالاضال والهمة تدى جزأهما (بأعمالوا) بعقاب ما عملوا من السوء (بالحسن) بالثبوت الحسنى وهى الجنة أو بسبب ما عملوا من السوء وبسبب الاعمال الحسنى (كباثر الاثم) أى الكاثر من الاثم لان الاثم جنس يشتمل على كباثر وصفائر والكباثر الذنوب التى لا يسقط عقابها الا بالتوبة وقيل التى يكبر عقابها بالاضافة الى ثواب صاحبها (والفواحش) ما خش من الكباثر كانه قال والفواحش منها خاصة وقرئ كبير الاثم أى النوع الكبير منه وقيل هو الشرك بالله * والام ما قل وصغر ومنه اللطم المس من الجنون واللثة منه وألم كان اذا قل فيه لبثه وألم بالطعام قل منه أكله ومنه لقاء أخلاء الصفاء لملم والمراد الصغار من الذنوب ولا يتخلو قوله تعالى (الا لالم) من أن يكون استثناء منقطعاً وأوصفة كقوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله كانه قيل كباثر الاثم غير اللطم والآلهة غير الله وعن أى سيد الخدري اللطم هى النظرة والغمزة والقبلة وعن السدى الخطرة من الذنب وعن السكاكى كل ذنب لم يذكر الله عليه حدا ولا عذابا وعن عطاء عادة النفس الحين بعد الحين (ان ربك واسع المغفرة) حيث يكفر الصغار باجتباب الكباثر والكباثر بالتوبة (فلا تتركوا أنفسكم) فلا تنسبوها الى زكاه العمل وزيادة الخير وعمل الطاعات وأولى الزكاه والطهارة من المعاصى ولا تنسوا عليها وهاهنا فقد علم الله الزكى منكم والتقى أولاً وأخيراً قبل أن يخرجكم من صلب آدم وقيل أن تخرجوا من بطون أمهاتكم وقيل كان ناس يعملون أعمالاً حسنة ثم يقولون صلاتنا وصيامنا وحجنا فترلت وهذا اذا كان على سبيل الإعجاب أو الرياء فأما من اعتقد أن ما عمله من العمل الصالح من الله وتوفيقه وتأييده ولم يقصده التمدح لم يكن من المزكين أنفسهم لان المسرة بالطاعة طاعة وذكرها شكر (أ كدى) قطع عطيمته وأمسك أصله أكدها الحافر وهو أن تلقاه كدية وهى صلابة كالصخرة فيمسك عن الحفر ونحوه أجبل الحافر ثم استمر فقل أجبل الشاعر اذا أخمر روى أن عثمان رضى الله عنه كان يعطى ماله فى الخير فقال له عبد الله بن سعد بن أبي سرح وهو أخوه من الرضاعة يوشك أن لا يبقى لك شئ فقال عثمان ان لى ذنوباً خطايا وإنى أطلب بما أصنع رضا الله تعالى وأرجو عفوهُ فقال عبد الله أعطنى ناقتك برحها أو أنا أتحمّل عنك ذنوبك كلها فأعطاه وأشهد عليه وأمسك عن العطاء فترأت * ومعنى تولى ترك المركز يوم أحد فعاد عثمان الى أحسن من ذلك وأجبل (فهو يرى) فهو يعلم أن ما قال له أخوه من احتمال أوزاره حق (وفى) قرئ مخففة ومشددة والتشديد مما لغه فى الوفاء أو بمعنى وفروا ثم كقوله تعالى فأتهم وطالقه ليتناول كل وفاء وتوفية من ذلك تبليغه الرسالة واستتلاله بأعباء النبوة والصبر على ذبح ولده وعلى نار غرود قيامه بأضيافه وخدمته إياهم بنفسه وأنه كان يخرج كل يوم فيمشى فرسحاً راتداً ضيفاً فان وافقه أكرمه والا تولى الصوم وعن الحسن ما أمره الله بشئ الا وفى به وعن الهزبل بن شرحبيل كان بين نوح وبين ابراهيم يؤخذ الرجل بجريرة غيره ويقتل بأبيه وابنه وعمه وخاله والزواج بأمراته والعبد بسيد فقول من خالفهم ابراهيم وعن عطاء بن السائب عهد أن لا يسأل مخلوقاً فلما قذف فى النار قال له جبريل وميكائيل ألك حاجة فقال أما اليك فلا وعن النبي صلى الله عليه وسلم وفى عمله كل يوم أربع ركعات فى صدر النهار وهى صلاة الضحى وروى الألبانى فى صحيحه لم يسم الله خليله الذى وفى كان يقول اذا أصبح وأمسى فسبحان الله حين تمسون الى حين تظهرون وقيل وفى سهام الاسلام وهى ثلاثون عشرة فى التوبة الثمانون وعشرة فى الأحزاب ان المسلمين وعشرة فى المؤمنين قرأ فى المؤمنون وقرئ فى صحف التحفيف (الأتزر) أن تخفف من النقلة والمعنى أنه لا تزر والضمير ضمير الشأن ومحمل أن وما بعد هذا الجريد لا من مافى صحف موسى أو الرفع على هو أن لا تزر كان قال ومافى صحف موسى و ابراهيم فقل أن لا تزر (الاماسى) الاسمية (فان قات) اما صح فى الاخبار الصدقة عن الميت والحج عنه وله الاضعاف (قات) فيه جوابان أحدهما أن سعى غيره لما لم ينفعه الامنيا على سعى نفسه وهو أن يكون مؤمناً صالحاً وكذلك الاضعاف كان سعى غيره كانه سعى نفسه لكونه تابعاً له وقائماً بقيامه والثانى أن سعى غيره لا ينفعه اذا عمله لنفسه ولكن اذا نواه به فهو بحكم الشرع

بأعمالوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى الذين يجتنبون كباثر الاثم والفواحش الا لالم ان ربك واسع المغفرة هو أعلمكم اذ أنشأكم من الارض واذ أنتم أجنة فى بطون أمهاتكم فلا تتركوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى أفرايت الذى تولى وأعطى قليلاً وأكدى أعنده علم الغيب فهو يرى أم لم ينبأ بما فى صحف موسى و ابراهيم الذى وفى ألا تزر وازرة وزر أخرى وأن ليس للانسان الا ما سعى وأن سعيه سوف يرى

* قوله تعالى أضحك وأبكى (قال فيه أي خاق قوتي الضحك والبكاء) قال أحمد وحق أن يضاف إلي الضحك والبكاء على قواعد السنة وعليه دلت الآية غير متبادرة لتحريفه والله الموفق * قوله تعالى وأن عليه النشأة الآخرة (قال فيه ٤١٩) لئلا يقال عليه لأن واجب عليه

(الخ) قال أحمد هذا من فساد اعتقاد المعتزلة الذي يسمونه مراعاة للاصلاح والحكمة

ثم يجزأ الجزاء الاوفاً وأن إلى ربك المنتهى وأنه هو أضحك وأبكى وأنه هو أمات وأحيى وأنه خلق الزوجين الذكور والانثى من نطفة اذ اتفقت وأن عليه النشأة الآخرة وأنه هو أغنى وأقنى وأنه هو رب السمعى وأنه أهلك عاد الاولى وغودفاً أبقي وقوم نوح من قبلهم كانوا هم أقلم وأطغى والمؤتفة أهوى فقشاها ما غشى فبأى آلاء ربك تمارى هذا نذير من النذر الاولى أرقت الارفة ليس لها من دون الله كاشفة أفنى هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون وأنتم سامعون فاحمدوا الله واعبدوا

سورة القمر مكية وهي

خمس وخمسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أفترت الساعة وأنشأ

القمر

وأي فساد أعظم مما

يؤدي إلى اعتقاد الإيجاب على رب الارباب تعالى الله عن ذلك ومثل هذه القاعدة التي عفت البراهين القاطمة برهانها وأبطلت حكمها

لا يكفي فيها كلمة محتملة هي لو كانت ظاهرة لوجب تنزيهاها على ما يوفق بينها وبين القواطع والذي جاز عليه لفظة عليه غير هذا المعنى

وهو أن المراد أن أمر النشأة الآخرة يدور على قدرته عز وجل وإرادته كما يقال دارت قضية فلان على يدي وقول المجدين على يدي دار

كالنائب عنه والوكيل القائم مقامه (ثم يجزأه) ثم يجزأ العبد سعيه يقال جزأ الله عمله وجزأه على عمله بجزأ الجار وأصل الفعل ويجوز أن يكون الضمير للجزأ ثم فسر بقوله (الجزأ الاوفاً) أو أبدله عنه كقوله تعالى وأسروا النجوى الذين ظلموا (وأن إلى ربك المنتهى) قرئ بالفصح على معنى أن هذا كله في الضعف وبالكسر على الابتداء وكذلك ما بعده والمنتهى مصدر بمعنى الانتهاء أي ينتهى إليه الخلق ويرجعون إليه كقوله تعالى وإلى الله المصير (أضحك وأبكى) خاق قوتي الضحك والبكاء (اذ اتفقت) اذ اتفقت في الرحم يقال منى وأمنى وعن الاختفش تحقق من منى الماشي أي قدر المقدر * قرئ النشأة والنشأة بالمد وقال عليه لأن واجب عليه في الحكمة ليجازى على الاحسان والاساءة (وأقنى) وأعطى القنية وهي المال الذي تأثله وعزمت أن لا تخرجه من يدك (الشمعى) مرزم الجوزاء وهي التي تطلع وراءها وتسمى كلب الجبار وهما شمعىان لغميصاء والعبور وأراد العبور وكانت خزاغة تعبدها سم ذلك أبو كبشة رجل من أشرفهم وكانت قرئش تقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم أبو كبشة تشبهه به لمخالفته إياهم في دينهم يريد أنه رب معبودهم هذا * عاد الاولى قوم هود وعاد الاخرى ارم وقيل الاولى القديما لأنهم أولى الامم هلا كعبه قوم نوح أو المتقدمون في الدنيا الاشراف وقرئ عاد الولي وعاد لولي بادغام التنوين في اللام وطرح هـ جزءة أولى ونقل ضمها إلى لام التعريف (وغودا) وقرئ وغودا (أظلم وأطغى) لأنهم كانوا يؤذونه ويضربونه حتى لا يكون به حرك وينفرون عنه حتى كانوا يحذرون صبيانهم أن يسمعوهم وما أثر فيهم دعاءه قرييما من ألف سنة (والمؤتفة) والقرى اتى اتفكت باهلها أي انقلبت وهم قوم لوط يقال أفكته فائتفك وقرئ والمؤتفكات (أهوى) رفعها إلى السماء على جناح جبريل ثم أهواها إلى الارض أي أسقطها (ماغشى) تهويل وتعظيم لما صاب عليها من العذاب وأمطر عليها من الصخر المنضود (فبأى آلاء ربك تمارى) تنسكث والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لادنسان على الاطلاق وقد عددها ونقدها وسمها كلها آلاء من قبل ما في نعمة من المزاج والمواظ للمعتبرين (هذا) القرآن (نذير من النذر الاولى) أي انذار من جنس الانذارات الاولى التي أنذرتهم من قبلكم أو هذا الرسول منذر من المنذرين الاولين وقال الاولى على تاويل الجماعة (أرقت الارفة) قربت الموصوفة بالقرب في قوله تعالى أفترت الساعة (ليس لها) نفس (كاشفة) أي مبينة متى تقوم كقوله تعالى لا يجابها لوقتها الا هو أو ليس لها نفس كاشفة أي قادرة على كشفها اذا وقعت الا الله غير أنه لا يكشفها أوليس لها الآن نفس كاشفة بالتأخير وقيل الكاشفة مصدر بمعنى الكشف كالمافة وقرأ طحة ليس لها ما يدعون من دون الله كاشفة وهي على الظالمين ساعات الغاشية (افنى هذا الحديث) وهو القرآن (تعجبون) انكارا (وتضحكون) استهزاء (ولا تبكون) والبكاء والخشوع حق عليكم وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لم يرضأ حكا به مدزولها وقرئ تعجبون تضحكون بغير واو (وأنتم سامدون) شائحون مطرطون وقيل لاهون لاعبون وقال بعضهم لجاريته أممدي لنا أي غنى لنا (فاحمدوا لله واعبدوا) ولا تعبدوا الا الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النجم أعطاه الله عشر حسنات بمدة من صدق بحمد وحده بمكة

سورة القمر مكية وهي خمس وخمسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* انشقاق القمر من آيات رسول الله صلى الله عليه وسلم ومجزأته النيرة عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن الكفار سأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم آية فأنشق القمر مرتين وكذا عن ابن عباس وابن مسعود رضي الله

الحديث أي هو الأصل فيه والسند والله أعلم (في القول في سورة القمر) (بسم الله الرحمن الرحيم) * قوله تعالى كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبدنا وقالوا مجنون وازجر (قال فيه ان قلت ما فائدة كذبوا بعد قوله كذبت قبلهم قوم نوح الخ) قال أحمد قد تقدم كلامه على قوله تعالى وكذب الذين (٤٣٠) من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلي وأجاب عنه بجوابين أحدهما متعذر

ههنا والاخر ممكن وهـ وان ذلك كقول القائل أقدم فلان على الكفر فكفر بمحمد عليه الصلاة والسلام وقدمني لي جوابان أحدهما يمكن اجراؤه هنا وحاصله منع ورود السؤال لان الاول مطابق والثاني مقيد فليس تكرارا وهـ وكقوله في هذه السورة وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر وكذبوا واتبعوا أهواءهم وكل أمر مستقر ولقد جاءهم من الانباء ما فيه مردج حكمة بالغة فأتغننى النذر فتقول عنهم يوم يدع الداع الى شيء تكرر خشعاً أبصارهم يخرجون من الاجداث كأنهم جراد منتشر مهطعين الى الداع يقول الكافرون هذا يوم عسر كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبدنا وقالوا

عنهما قال ابن عباس انطلق فلقتين فلقة ذهبت وفلقة بقيت وقال ابن مسعود رأيت حرايين فلقتي القمر وعن بعض الناس أن معناه ينشق يوم القيامة وقوله (وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر) برده وكفى به راداً وفي قراءة حذيفة وقد انشق القمر أي اقتربت الساعة وقد حصل من آيات اقترابها أن القمر قد انشق كما تقول أقبل الامير وقد جاء المشر بقدمه وعن حذيفة أنه خطب بالمدين ثم قال ألا ان الساعة قد اقتربت وان القمر قد انشق على عهد نبيكم * مستمر دائم مطرد وكل شيء قد انقادت طريقته ودامت حاله قيل فيه قد استمر لما رأوا اتباع العجزات وترادف الآيات قالوا هذا سحر مستمر وقيل مستمر قوي محكم من قولهم استمر مريره وقيل هو من استمر الشيء اذا اشتدت مرارته أي مستتبشع عندنا مر على لهواتنا لا نقدر أن نسيغه كما لا يساغ المر المأمور وقيل مستمر ما ذهب يزول ولا يبقى غنية لانفسهم وتعليلا وقرئ وان يروا (واتبعوا أهواءهم) وما زين لهم الشيطان من دفع الحق بعد ظهوره (وكل أمر مستقر) أي كل أمر لا بد أن يصير الى غاية يستقر عليها وان أمر محمد يصير الى غاية يتبين عندها أنه حق أو باطل وسيظهر لهم عاقبته أو كل أمر من أمرهم وأمره مستقر أي سيثبت ويستقر على حاله خذلان أو نصرة في الدنيا وشقاوة أو سعادة في الآخرة وقرئ بفتح القاف يعني كل أمر ذو مستقر أي ذو استقرار أو ذو موضع استقرار أو زمان استقرار وعن أبي جعفر مستقر بكسر القاف والجرح عطف على الساعة أي اقتربت الساعة واقترب كل أمر مستقر يستقر ويتبين حاله (من الانبياء) من القرآن المودع انباء القرون الخالية أو انباء الآخرة وما وصف من عذاب الكفار (مردج) ازدياد أو موضع ازدياد والمعنى هو في نفسه موضع ازدياد ومظنة له كقوله تعالى لكم في رسول الله أسوة حسنة أي هو أسوة وقرئ مخرج بقلب تاء الافتعال زاياد غام الزاي فيها (حكمة بالغة) بدل من ما وعلى هو حكمة وقرئ بالنصب حالا من ما (فان قلت) ان كانت ماموصولة تساع ذلك أن تنصب حكمة حالا فكيف تسمي ان كانت موصوفة وهو الظاهر (قلت) تخصصها الصفة فيحسن نصب الحال عنها (فأتغننى النذر) نفى أو انكار وما من صفة أي فأى غناء تغنى النذر (فتقول عنهم) لعلك أن الانذار لا يغني فيهم * نصب (يوم يدع الداعي) يخرجون أو ياضمار اذ كرو قرئ باسم قاط الياء كناية بالكسرة عنها والداعي اسرافيل أو جبريل كقوله تعالى يوم ينادى المنادى (الى شيء نكسر) منكسر فطبع تذكره النفوس لانهم لم يمهّدوا له وهو هول يوم لقيامته وقرئ نكروا بالتخفيف ونكسر يعني أنكروا (خاشعاً أبصارهم) حال من انخرجين فعل للابصار وذكريا تقول يخشع أبصارهم وقرئ خاشعة على تخشع أبصارهم وخشعاً على يخشعون أبصارهم وهي لغة من يقول أكلوني البراغيت وهم طيوي ويجوز أن يكون في خشعاً ضميرهم وتقع أبصارهم بدلا عنه وقرئ خشع أبصارهم على الابتداء والخبر ونحل الجمله النصب على الحال كقوله وجدته حاضرا الجود والكرم وخشوع الابصار كناية عن الذلة والانتزال لان ذلة الدليل وعزة العزير يظهران في عيونهم ما * وقرئ يخرجون من الاجداث من القبور (كأنهم جراد منتشر) الجراد مثل في الكثرة والتموج يقال في الجيش الكثير المسائح بعضه في بعض جاوا كالجراد وكذا يامنتشر في كل مكان لكثرتهم (مهطعين الى الداع) مسرعين مادي أعناقهم اليه وقيل ناظرين اليه لا يقامون بأبصارهم قال تيمم في غريب سعد وقد أرى * وغرب سعدى مطيع ومهطع (فماهم) قبل أهل مكة (فكذبوا عبدنا) يعني نوحا (فان قلت) ما معنى قوله تعالى فكذبوا بعد قوله كذبت (فماهم) معناه كذبوا فكذبوا عبدنا أي كذبوه فكذبوا على عقب تكذيب كما مضى منهم قرن مكذب تبعه قرن مكذب أو كذبت قوم نوح الرسل فكذبوا عبدنا أي لما كانوا مكذبين بالرسول جا حدين للنبوة رأسا

بمثابة ذكره مرتين وجواب آخر هنا وهو ان المكذب أو المحذوف دل عليه ذكر نوح فكانه قال كذبت قوم نوح نوحا ثم كذبوا جاء بتكذيبهم ثانيا مضافا الى قوله عبدنا فوصف نوحا بخصوص العبودية وأضافه اليه إضافة تشرىف فآلة تكذيب المخبر عنه ثانيا أبشع عليهم من المذكور أو لالتك اللعنة والله أعلم

كذبوا فوالا لانه من جملة الرسل (مجنون) هو مجنون (وازدجر) وانتهروه بالشتم والضرب والوعيد بالرحم
قولهم لتكون من المرجومين وقيل هو من جملة قبائلهم أي قالوا هو مجنون وقد ازدجرته الجن وتخططه
وذهبت بلبه وطارت بقلبه * قرئ أي بمعنى فدعا باني مغلوب وإني على إرادة القول فدعا فقال إني مغلوب
غلبني قومي فلم يسمعوا مني واستحك اليأس من إجابتهم لي (فانتصر) فانتقم منهم بعدذاب تبعته عليهم وانقادا
بذلك بعد ما طم عليه الأمر وبلغ السيل الربا فقد روي أن الواحد من أمته كان يلقاه فيخذه حتى يخرج مغشيا
عليه فيميت وهو يقول اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون * وقرئ ففتحنا تخفوا وشهدا * وكذلك وجرنا
(منهم) منصوب في كثرة وتتابع لم ينقطع أربعين يوما (وَجَرْنَا الْأَرْضَ عِيُونًا) وجعلنا الأرض كلها كأنها عيون
تتفجر وهو أبلغ من قولنا وجرنا عيون الأرض ونظيره في النظم واشتهل الرأس شيئا (فالتقى الماء) يعني
مياه السماء والأرض وقرئ الماء أي النوعان من الماء السماء والأرض ونحوه قوله عندئذ نيران
تريد ضربان من التبرير في ومقلى قال لنا أبلان فيهما ما علمتم وقرأ الحسن الماوان بقلب الهمزة واوا كقولهم
علماوان (على أمر قد قدر) على حال قدرها الله كيف شاء وقيل على حال جاءت مقدرة مستوية وهي أن قدر
ما أنزل من السماء قدر ما أخرج من الأرض سواء بسواء وقيل على أمر قد قدر في اللوح أنه يكون وهو
هلاك قوم نوح بالطوفان (على ذات ألواح ودسر) أراد السفينة وهي من الصفحات التي تقوم مقام
الموصوفات فتشوب مناهم أو تؤدي مؤداها بحيث لا يفصل بينها وبينها ونحوه

* ولكن قيصي مسرودة من حديد أراد ولكن قيصي درع وكذلك ولوفي عيون النازيات بأكرع أراد
ولوفي عيون الجراد ألا ترى أنك لو جئت بين السفينة وبين هذه الصفة أو بين الدرع والجراد وهاتين
الصفتين لم يصح وهذا من فصيح الكلام وبديعه والدسر جمع دسار وهو المسمار فمال من دسره إذا دفعه
لأنه يدسره بمنفعه (جزاء) مفعول له لما قدم من فتح أبواب السماء وما بعده أي فعلنا ذلك جزاء (لمن كان كفر)
وهو نوح عليه السلام وجعله مكفورا لأن النبي نعمة من الله ورحمة قال الله تعالى وما أرسلناك إلا رحمة
للعالمين فكان نوح عليه السلام نعمة مكفورة ومن هذا المعنى ما يحكى أن رجلا قال للرشيده الحمد لله عليك
فقال ما معنى هذا الكلام قال أنت نعمة حدث الله عليها ويجوز أن يكون على تقدير حذف الجار وإيصال
لفعل وقرأ قتادة كفر أي جزاء الكافرين وقرأ الحسن جزاء بالكسر أي مجازاة * الضمير في (تركناها)
للسفينة أي للفعلة التي جعلناها آية يعتبر بها وعن قتادة أبقاها الله بأرض الجزيرة وقيل على الجودي
دهرا طويلا حتى نظر إليها أوائل هذه الأمة * والمذكر المعتبر وقرئ مذكرة على الأصل ومذكرا بقلب
التاء ذالا وأدغام الذال فيها وهذا نحو من جر * والنذر جمع نذير وهو الانذار (ولقد يسرنا القرآن للذکر) أي
سهلناه للذكر والاعتباط بأن شخصاء بالمواعظ الشافية وصر فنافسه من الوعد والوعيد (فهل من) منقطع
وقيل ولقد سهلناه للخطأ وأعنا عليه من أراد حفظه فهل من طالب لحفظه إيمان عليه ويجوز أن يكون
المعنى ولقد هيأناه للذكر من يسرنا فنه للسفر إذا رحلها ويسر فرسه للفرز وإذا أسرجه وألجمه قال

وقت إليه بالبحام ميسرا * هنالك يجزئني الذي كنت أصنع

ويروي أن كتب أهل الأديان نحو التوراة والإنجيل لا يتلوها أهلها الا نظرا ولا يحفظونها ظاهرا كما القرآن
(ونذر) وإنذار أرى لهم بالعذاب قبل نزوله أو إنذار أرى في تعذيبهم لمن بعدهم (في يوم نحس) في يوم شؤم وقرئ
في يوم نحس كقوله في أيام نحسات (مستمر) قد استمر عليهم ودام حتى أهلكتهم واستمر عليهم جيما كبيرهم
وصغيرهم حتى لم يبق منهم نسمة وكان في أربعاء في آخر الشهر لا تدور ويجوز أن يريد بالمتنم الشديد المارة
والبشاعة (تنزع الناس) نقلهم عن أماكنهم وكانوا يصطفون آخذين أيديهم بأيدي بعض ويتدخلون في
الشعاب ويحفررون الحفر فيندسون فيها فتزعمهم وتكبرهم وتدق رقابهم (كانهم أعمى) أي أنهم
كانوا ينساقون على الأرض أمواتا وهم جثث طوال عظام كأنهم أعمى نخل وهي أصولها بلا فروع منقطع
منقطع عن مغارسه وقيل شبهوا بأعجاز النخل لأن الرمح كانت تقطع رؤسهم فتبقى أجسادها بلا رؤس وذكر

مجنون وازدجر فدعا
ربه أي مغلوب فانتصر
ففتحنا أبواب السماء
بماء منهمر وجرنا
الأرض عيوننا فالتقى
الماء على أمر قد قدر
وجعلناه على ذات ألواح
ودسر تجري بأعيننا
بجزا لمن كان كفرا ولقد
تركناها آية فهل من
مدكر فكيف كان
عذابنا ونذر ولقد يسرنا
القرآن للذكر فهل من
مدكر كذبت عاد
فكيف كان عذابنا
ونذر أنا أرسلنا عليهم
ريحاصر صرا في يوم
نحس مستمر تنزع
لناس كأنهم أعمى نخل
منقطع فكيف كان
عذابنا ونذر ولقد يسرنا
القرآن للذكر فهل
من مدكر كذبت غود
بالنذر

فقالوا أبشروا منا واحدا
تبعه أنا إذا في ضلال
وسعراً ألقى الذكرك عليه
من بيننا بل هو كذاب
أشهر سيعلمون غدا من
الكذاب الأشهر أنا
مرسلوا الناقة فتنة
لهم فارتقبهم واضطرب
ونبتهم أن الماء قسمة
بينهم كل شرب محتضر
فنادوا صاحبهم فتعاطى
فقرف فكيف كان عذابي
ونذر أنا أرسلنا عليهم
صيحة واحدة فكافوا
كوشيم المحتظر ولقد
يسرنا القرآن للذكر
فهل من مذكر كذبت
قوم لو ط بالندر أنا أرسلنا
عليهم حاصبا الآل
لو ط نجيناهم بسحر
نعمة من عندنا كذلك
نجزي من شكر ولقد
أنذرهم بطشتنا ففأثروا
بالنذر ولقد أرواه
عن ضيفه فطمسنا
أعينهم فذوقوا عذابي
ونذر ولقد صبحهم
بكرة عذاب مستقر
فذوقوا عذابي ونذر
واقديسرنا القرآن
للذكر فهل من مذكر
ولقد جاء آل فرعون
النذر

صفة نخل على اللفظ ولوجهها على المعنى لانت كما قال أعجاز نخل خاوية (أبشروا منا واحدا) نصب بفعل مضمر
يفسره (تبعه) وقرئ أبشروا منا واحدا على الابتداء وتبعه خبره والاول أوجه للاستفهام * كان يقول ان لم
تتبعوني كنتم في ضلال عن الحق وسعير ونيران جمع سعير فكمسوا عليه فقالوا ان اتبعناك كما اذن كما تقول
وقيل الضلال الخطأ والبعد عن الصواب والسعر الجنون يقال ناقة مسعورة قال
كان من أسعر اذا العيس هزها * ذميل وارخاء من السهر متعب
(فان قلت) كيف أنكر وأبشروا منا واحدا (قلت) قالوا أبشروا انكار الان يتبعوا مثلهم في الجنسية
وطلبوا أن يكون من جنس أعلى من جنس البشر وهم الملائكة وقالوا ما لنا اننا اذا كان منهم كانت الملائكة
أقوى وقالوا واحدا انكار الان تتبع الامم رجلا واحدا أو أرادوا واحدا من أفنائهم ليس بأشرفهم وأفضلهم
ويدل عليه قولهم (ألقى الذكرك عليه من بيننا) أي أنزل عليه الوحي من بيننا وفيما من هو أحق منه
بالاختيار للنبوة (أشهر) بظرمته كبر حله بطرته وشطارته وطلبه التعظيم علينا على ادعاء ذلك (سيعلمون غدا)
عند نزول العذاب بهم أو يوم القيامة (من الكذاب الأشهر) أصالح أم من كذبه وقرئ سيعلمون بالتاء
على حكاية ما قال لهم صالح مجيبا لهم أو هو كلام الله تعالى على سبيل الالتفات وقرئ الأشهر بضم الشين
كقولهم حدث وحدث وحذر وحذر وأخواتها وقرئ الأشهر وهو الابلغ في الشرارة والآخر
والأشهر أصل قولهم هو خير منه وشهر منه وهو أصل مرفوض وقد حكى ابن الأنباري قول العرب هو
أخير وأشهر وما أخيره وما أشره (مرسلوا الناقة) باعثوها وخرجوها من الحضبة كما سألوا (فتنة لهم)
امتحاننا لهم وابتلاء (فارقبهم) فانتظروهم وتبصر ما هم صانعون (واضطرب) على اذا هم ولا تتجمل حتى
يأتيك أمرى (قسمة بينهم) مقسوم بينهم لما شرب يوم ولهم شرب يوم وانما قال بينهم تغليباً للمعقلاء
(محتضر) محضو رآهم وللا ناقة وقيل يحضرون الماء في نوبتهم واللذين في نوبتها (صاحبهم) قدار بن سالف
أحمر غود (فتعاطى) فاجترأ على تعاطي الا من العظيم غير مكترث له * فأحدث العقر بالناقة وقيل فتعاطى
الناقة فقهرها وفتعاطى السيف (صيحة واحدة) صيحة جبريل * والهشيم الشجر اليابس المتشقق المتكسر
* والمحتظر الذي يعمل الخطيرة وما يحتظر به يبس بطول الزمان وتتوطؤ بهائم فيحطم ويتشم وقرأ
الحسن بفتح الطاء وهو موضع الاحتظار أي الخطيرة (حاصبا) ربحا تحصى بهم بالحجارة أي ترميهم (بسحر)
يقطع من الليل وهو السدس الاخير منه وقيل هاسحران فالسحر الاعلى قبل انصداع الفجر والآخر
عند انصداعه وأنشد * مرت بأعلى السحرين تدأل * وصرف لانه نكرة ويقال لقبتة سحر اذا لقيه
في سحر يومه (نعمة) انعاما مفعول له (من شكر) نعمة الله بعبادته وطاعته (ولقد أنذرهم) لوط عليه
السلام (بطشتنا) أخذتنا بالعذاب (فتماروا) فكذبوا (بالنذر) منشا كين (فطمسنا أعينهم) فمحسناها
وجعلناها كسائر الوجوه لا يرى لها شق روى أنهم لما عالجوا باب لوط عليه السلام ليدخلوا قالت الملائكة
أخاهم يدخلوا اتا رسلك ان يصلوا اليك فصفهم جبريل عليه السلام بجناحه صفقة فتركهم يترددون
لا يهتدون الى الباب حتى أخرجهم لوط (فذوقوا) نقلت لهم ذوقوا على السنة الملائكة (بكرة) أول النهار
وبكرة كقوله مشرقين ومصبحين وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه ما بكرة غير منصفة تقول أتيته بكرة
وغدوة بالتبوين اذا أردت التكبير وبغيره اذا عرفت وقصدت بكرة نهارك وغدوته (عذاب مستقر) ثابت
قد استقر عليهم الى أن يفرض بهم الى عذاب الآخرة (فان قلت) ما فائدة تكرير قوله (فذوقوا عذابي ونذر)
واقديسرنا القرآن للذكر فهل من مذكر (قلت) فائدته أن يجدد واعند استماع كل نبأ من أنباء الاولين
ادكارا واما ظا وأن يستأنفوا ثباتها واستيقاظا اذا سمعوا الحديث على ذلك والبعث عليه وأن يقرع لهم العصا
مرات ويقمع لهم الشن تارات لتلايعهم المسمو ولا تستولى عليهم الغفلة وهكذا حكم لتكرير كقوله فبأى
آلاء ربك تكذبان عند كل نعمة عدها في سورة الرحمن وقوله ويل يومئذ لكاذبين عند كل آية أو ردها
في سورة والمرسلات وكذلك تكرير الانباء والقصاص في أنفسهم لتكون تلك العبر حاضرة للقلوب
مصورة للاذهان مذكورة غير منسية في كل أوان (النذر) موسى وهرون وغيرهما من الانبياء لانها

قوله تعالى انا كل شيء خلقناه بقدر (قال فيه منصوب بمضمير يفسره الظاهر) قال أحد كان قياس ما هذه النحلة اختيار ورفع كل لكن لم يقرأ بها واحد من السبعة وانما كان كذلك لان الكلام مع الرفع جملة واحدة ومع النصب جملتان فالرفع أحصر مع أنه لا مقتضى للنصب ههنا من أحد الاصناف الستة أعني الامر والنهي الى آخرها ولا أجدها مناسبا عطف ولا غيره مما يبعدونه من محال اختيارهم للنصب فاذا تبين ذلك فاعلم أنه انما عدل عن الرفع اجاعا لمرطيف يمين اختيار النصب وهو أنه لو رفع لوقفت الجملة التي هي خلقناه صفة لشيء ورفع قوله بقدر خبرا عن كل شيء المقيد بالصفة ويحصل الكلام على تقدير انا كل شيء (٤٢٣) مخلوق لنا بقدر فافهم ذلك ان مخلوقا

ما يضاف الى غير الله

تعالى ليس بقدر وعلى

كذبوا باياتنا كلها

فاخذناهم آخذ عزيز

مقتدرا كفاركم خير

من أولئك أم لكم براءة

في الزبر أم يقولون نحن

جميع منتصر سبهزم

الجمع ويولون الدبر بل

الساعة موعدهم

والساعة أدهى وأمر

ان المجرمين في ضلال

وسعير يوم يحسبون في

النار على وجوههم

ذوقوا مس سقر انا كل

شيء خلقناه بقدر وما

أمرنا الا واحدة كل

بالبصر ولقد أهلكنا

أشياءكم فهل من مدكر

وكل شيء فعلوه في الزبر

وكل صغير وكبير

مستطر ان المتقين في

جنات ونهم في مقعد

صدق عند مليك

مقتدر

النصب بصير الكلام

انا خلقنا كل شيء بقدر

عرضا عليهم ما أنذر به المرسلون أو جمع نذير وهو الانذار (باياتنا كلها) بالآيات التسع (أخذ عزيز) لا يغالب (مقتدر) لا يجزئه شيء (أفكاركم) يا أهل مكة (خير من أولئككم) الكفار المعدودين قوم نوح وهو ذو صالح ولوط وآل فرعون أي أنهم خير قوة وآلة ومكانة في الدنيا أو أقل كفرا وعنادا يعني أن كفاركم مثل أولئك بل شر منهم (أم) أنزلت عليكم يا أهل مكة (براءة) في الكتب المتقدمة أن من كفر منكم وكذب الرسل كان آمنا من عذاب الله فأنتم بتلك البراءة (نحن جميع) جماعة أمرنا مجتمع (منتصر) تمتنع لانزام ولا نضام * وعن أبي جهل أنه ضرب فرسه يوم بدر فقدم في الصف وقال نحن ننتصر اليوم من محمد وأصحابه فنزلت (سبهزم الجمع) عن عكرمة لما نزلت هذه الآية قال عمر أي جمع بهزم فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يثب في الدرع ويقول سبهزم الجمع عرف تأويلها (ويولون الدبر) أي الادبار كما قال * كلا وفي بعض بطونكم تعفوا * وقرئ الادبار (أدهى) أشد وأقطع والدا هيبة الامر المذكور الذي لا يهتدي لدوائه (وأمر) من الهزيمة والقتل والامر * وقرئ سبهزم الجمع (في ضلال وسعير) في هلاك ونيران أو في ضلال عن الحق في الدنيا ونيران في الآخرة (مس سقر) كقولك وجد مس الحى وذاق طعم الضرب لان النار اذا أصابتهم بحرها وحلقتهم يا يلاهم افكانهم اتسهم مسا بذلك كما عس الحيوان ويباشر بما يؤذى ويؤلم * وذوقوا على ارادة القول * وسقر علم لجهنم من سقرته النار وصقرته اذ ألوحته قال ذو الرمة

اذ اذابت الشمس اتقى صقراتها * بافتان مربوع الصريعة معبل

وعدم صرفها التعريف والتأنيث (كل شيء) منصوب بفعل مضمر يفسره الظاهر وقرئ كل شيء بالرفع * والقدر والقدر التقدير وقرئ بهم ما أي خلقنا كل شيء مقدر المحكم مرتب على حسب ما اقتضته الحكمة أو مقدر امكتو باي اللوح معلوما قبل كونه قد علمنا حاله وزمانه (وما أمرنا الا واحدة) الكلمة واحدة سريرة التكوين (كلهم بالبصر) أراد قوله كن يعني أنه اذا أراد تكوين شيء لم يلبث كونه (أشياءكم) أشباهكم في الكفر من الامم (في الزبر) في دواوين الحفظ (وكل صغير وكبير) من الاعمال ومن كل ما هو كائن (مستطر) مسطور في اللوح (ونهم) وأنهم اراكتني باسم الجنس وقيل هو السعة والضياع من النهار وقرئ بسكون الهاء ونهم جمع نهم كسند وأسند (في مقعد صدق) في مكان مرضى وقرئ في مقاعد صدق (عند مليك مقتدر) مقر بين عند مليك مهم أمره في الملك والاقدر فلا شيء الا وهو تحت ملكه وقدرته فأى منزلة أكرم من تلك المنزلة وأجمع للغبطة كلها والسعادة باسمها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القمر في كل غيب بعثه الله يوم القيامة ووجهه مثل القمر ليلة البدر

سورة الرحمن مكية وقيل مدنية وقيل فيهما مكي ومدني وهي ست وسبعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

فيفيد عموم نسبة كل مخلوق الى الله تعالى فلما كانت هذه الفائدة لا توازيها الفائدة اللطيفة على قراءة الرفع مع ما في الرفع من نقصان المعنى ومع ما في هذه القراءة المستفيضة من مجيء المعنى تاما واخفا كلفاكي الصبح لاجرم أجعوا على الغدول عن الرفع الى النصب لكن الزمخشري لما كان من قاعدة أصحابه تقسيم المخلوقات الى مخلوق لله ومخلوق لغير الله فيقولون هذا الله بزمعهم وهذا النافرت هذه الآية فاه وقام اجاع القراءة عليه فاخذ يستروح الى الشقاء وينقل قراءتها بالرفع فلما رجع له ويعرض عليه اعراض القراءة السبعة عن هذه الرواية مع أنها هي الاولى في العربية لولا ما ذكرناه أيجوز في حكمه حينئذ الاجماع على خلاف الاولى لفظا ومعنى من غير معنى اقتضى ذلك أم لا وهو الخير فيما يحكم به فالى الله ترجع الامور

في القول في سورة الرحمن ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ قوله تعالى الرحمن علم القرآن خلق الإنسان علمه البيان الشمس والقمر بحسبان والنجم والشجر يسجدان (قال فيه عدد الله عز وجل آلاؤه فأراد أن يقدم أول شيء ما هو أسبق قدمافي ضروب آلاؤه الخ) قال أجد نغير من هذا الكلام قوله (٤٢٤) ان خلق الانسان كان الغرض فيه أى المراد منه أن يحيط علم بالكتب والوحي ويعوض

بان المراد بخلقه أن يدعى الى ذلك لا أن يقع ذلك منه فهذا هو المراد العام ثم منهم من أراد الله منه أن يحيط علم بالدين فيسرله ذلك ومنهم من أراد ضلالته وجهالته فيعد عنه ولم يوفق والله الموفق للصواب عاد كلامه (قال ثم ذكر ما تميز به

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الرحمن علم القرآن خلق الإنسان علمه البيان الشمس والقمر بحسبان والنجم والشجر يسجدان والسماء رفعها ووضع الميزان أن لا تطغوا في الميزان وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان والارض وضعها للانام فيها فاكهة والنخل ذات الاكام والحب

عن سائر الحيوان من البيان وهو المنطق الفصيح المبرب الخ) قال أجد وانما خص الجبل الاول بذكرها تبيكة للانسان لاجل التصاق معانيه ألا ترى أنه مذكور فيها نطفا واضمارا وحذا

* عدد الله عز وجل آلاؤه فأراد أن يقدم أول شيء ما هو أسبق قدما من ضروب آلاؤه وأصناف نعمائه وهي نعمة الدين فقدم من نعمة الدين ما هو في أعلى مراتبها وأقصى مراتبها وهو انعامه بالقرآن وتنزيله وتعليمه لانه أعظم وحي الله رتبة وأعلاء منزلة وأحسنه في أبواب الدين أثره وهو سنام الكتب السماوية ومصدقها والعيار عليها وأخذ كثر خلق الانسان عن ذكره ثم أتبعه آياته ليعلم أنه انما خلقه للدين ولبيط علم ابوحيه وكتبه وما خلق الانسان من أجله وكان الغرض في انشائه كان مقدما عليه وسابقا له ثم ذكر ما تميز به من سائر الحيوان من البيان وهو المنطق الفصيح المعرب عما في الضمير و (الرحمن) مبتدأ وهذه الافعال مع ضمائرها أخبار مترادفة واخلاقها من العاطف لمجيئها على غط التعديد كما تقول زيد أغناك بعد فقر أعزك بعد ذل كثرك بعد قلة فعل بك ما لم يفعل أحدا بآحاد فانتدكر من احسانه (بحسبان) بحسب ما معلوم وتقدير سوى (يجريان) في بوجه ما ومنزل لهما وفي ذلك منافع للناس عظيمة منها علم السنين والحساب (والنجم) والنبات الذي ينجم من الارض لاساق له كالبقول (والشجر) الذي له ساق * وسجودهم انقيادهم لله فيما خلقه وأنهما لا يجتمعان تشبيها بالاساجد من المكافئين في انقياده (فان قلت) كيف اتصلت هاتان الجملتان بالرحمن (قلت) استغنى فيهما عن الوصل اللفظي بالوصل المعنوي لما علم أن الحسبان حسبانته والسجود له لا لغيره كانه قيل الشمس والقمر بحسبان والنجم والشجر يسجدان له (فان قلت) كيف أدخل بالعاطف في الجمل الاول ثم جئ به بعد (قلت) بكتبتلك الجمل الاول وارادة على سنن التعديد ليكون كل واحدة من الجمل مستقلة في تقديره الذين انكروا الرحمن وآلاؤه كما يكت منكرا يادى المنعم عليه من الناس بتعديدها عليه في المثال الذي قدمته ثم رد الكلام الى منهاجه بعد التبيكيت في وصل ما يجب وصله للتناسب والتقارب بالعاطف (فان قلت) أى تناسب بين هاتين الجملتين حتى وسط بينهما بالعاطف (قلت) ان الشمس والقمر سماويان والنجم والشجر ارضيان فبين القميين تناسب من حيث التقابل وان السماء والارض لا تزالان تذكران قريبتين وان جرى الشمس والقمر بحسبان من جنس الانقياد لامر الله فهو مناسب لسجود النجم والشجر وقيل علم القرآن جعله علامة وآية وعن ابن عباس رضى الله عنه الانسان آدم وعنه أيضا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن مجاهد النجم نجوم السماء (والسماء رفعها) خلقها من فورة مسموكة حيث جعلها من مشأ أحكامه ومصدر قضايه ومنزل أوامره ونواهيه ومسكن ملائكته الذين يهبطون بالوحي على أنبيائه ونبيه بذلك على كبرياء شأنه ومملكه وسلطانه (ووضع الميزان) وقراءة عبد الله وخضع الميزان وأراد به كل ما توزن به الاشياء وتعرف مقاديرها من ميزان وقرسطون وميكال ومقياس أى خلقه موضوعا مخفوضا على الارض حيث علق به أحكام عباده وقضايهم وما تعبد بهم به من التسوية والتعديل في أخذهم واعطائهم (لا تطغوا) لا تظفوا أو هي أن المفسرة وقرأ عبد الله لا تطغوا بغير أن على ارادة القول (وأقيموا الوزن بالقسط) وقوموا وزنكم بالعدل (ولا تخسروا الميزان) ولا تنقصوه أمر بالتسوية ونهى عن الطغيان الذي هو اعتداء وزيادة وعن الخسران الذي هو تطفيف ونقصان وكرر لفظ الميزان تشديدا للتوصية به وتقوية للامر باستعماله والحث عليه * وقرئ والسماء بالرفع ولا تخسروا بفتح التاء وضم السين وكسرها وفتحها يقال خسر الميزان يخسره ويخسره وأما الفتح فعلى أن الاصل ولا تخسروا في الميزان فحذف الجار وأوصل الفعل (وضعها) خفضها مدحوة على الماء (للا نام) للخلق وهو كل ما على ظهر الارض من دابة وعن الحسن الانس والجن فهي كاللهاد لهم يتصرفون فوقها (فاكهة) ضروب مما يتركه به (والاكام) كل ما يكتم أى يغطي من ايفة وسعفة وكفراء

مدلول عليه في الكلام فهو منطوق به مظهر في قوله خلق الانسان ومضمر في قوله علمه البيان ومدلول على حذفه وقوله في قوله علم القرآن فانه المفعول الثاني أما قوله الشمس والقمر بحسبان والنجم والشجر يسجدان فليس للانسان فيهما ذكر البتة وجل المقصود من سياقهما التنبية على عظمة الله تعالى عاد كلامه قال وانما نون هاتين الجملتين للتناسب ما من حيث التقابل الخ

• قوله تعالى يخرج منها اللؤلؤ والمرجان (قال فيه ان قلت لم قال منهم ما وانما يخرجان من المالح الخ) قال أجده هذا القول الثاني من دود
بالمشاهدة والصواب هو الاول ومثله لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وانما (٤٣٥) أريد احدي القريتين هذا

هو العجج الظاهر وكما
تقول فلان من أهل
ديار مصر وانما بلده
محلة واحدة منها قوله
تعالى ويبقى وجه ربك

ذو العصف والريحان
فبأي آلاء ربك تكذبان
خاق الانسان من
صلصال كالغفار وخاق

الجان من مارج من
نار فبأي آلاء ربك
تكذبان رب المشرقين
ورب المغربين فبأي آلاء

ربك تكذبان مرج
البحرين يلتقيان بينهما
برزخ لا يبغيان فبأي
آلاء ربك تكذبان

يخرج منها اللؤلؤ
والمرجان فبأي آلاء
ربك تكذبان وله
الجوار المنشآت في

البحر كالاعلام فبأي
آلاء ربك تكذبان كل
من عليها فان ويبقى
وجه ربك ذو الجلال

والاكرام فبأي آلاء
ربك تكذبان يسئله
من في السموات والارض
كل يوم هو في شأن فبأي

آلاء ربك تكذبان
ذو الجلال والاكرام
(قال فيه الوجه بعبرته
عن الذات ومساكين
مكة يقولون) قال أجده

وكله منتفع به كما ينتفع بالكموم من ثمره وجواره وجذوه وقيل الاكام أوعية الثمر الواحدكم بكسر الكاف
(والعصف) ورق الزرع وقيل التبن (والريحان) الرزق وهو اللب أراد فيها ما يتأذى به من الفواكه والجامع
بين التلذذ والتغذي وهو غير الضل وما يتغذى به وهو الحب وقرئ والريحان بالهمزة ومعناه والحب
ذو العصف الذي هو علف الانعام والريحان الذي هو مطعم الناس وبالضم على وذو الريحان في حذف المضاف
وأقيم المضاف اليه مقامه وقيل معناه وفيها الريحان الذي يشم وفي مصاحف أهل الشام والحب ذو العصف
والريحان أي وخلق الحب والريحان أو أخص الحب والريحان ويجوز أن يراد ذو الريحان في حذف
المضاف ويقام المضاف اليه مقامه * والخطاب في (ربك تكذبان) للتقلين بدلالة الانام عليهما وقوله سنفزع
لكم أي التقلان * الصلصال الطين اليابس له صلصلة * والفخار الطين المطبوخ بالنار وهو الخزف (فان
قلت) قد اختلف التنزيل في هذا وذلك قوله عز وجل من جملة من طين لا زب من تراب (قلت)
هو متفق في المعنى ومفيد أنه خلقه من تراب جهله طيناً ثم جاءه من نواته صلصالاً (الجان) أبو الحن وقيل
هو ابليس * والمارج اللهب الصافي الذي لا دخان فيه وقيل المختلط بسواد النار من مرج الشيء اذا اضطرب
واختلط * (فان قلت) فسامعني قوله (من نار) (قلت) هو بيان لما رج كانه قيل من صاف من نار أو مختلط
من نار أو أراد من نار مخصوصة كقوله تعالى فأنذر تكبرك ناراً تظلي * قرئ رب المشرقين ورب المغربين بالجر
بدلاً من ربك أو أراد مشرقى الصيف والشتاء ومغربيهما (مرج البحرين) أرسل البحر الملح والبحر العذب
متجاورين متلاقين لا فصل بين المائتين في مرأى العين (بينهم بارزخ) حاجز من قدرة الله تعالى (لا يبغيان)
لا يتجاوزان حديثهما ولا يبغي أحدهما على الآخر بالمازجة * قرئ يخرج ويخرج من أخرج وخرج ويخرج
أي الله عز وجل اللؤلؤ والمرجان بالنصب ويخرج بالنون * واللؤلؤ الدر والمرجان هـذا الثمر الزالجر وهو
البسند وقيل اللؤلؤ كبار الدر والمرجان صغاره (فان قلت) لم قال منهم ما وانما يخرجان من المالح (قلت)
لما التقيا وصارا كالشيء الواحد جاز أن يقال يخرجان منهما كما يقال يخرجان من البحر ولا يخرجان من جميع
البحر ولا يكن من بعضه وتقول خرجت من البلد وانما خرجت من محلة من محله بل من دار واحدة من
دوره وقيل لا يخرجان الا من ملتقى الملح والمذهب (الجواري) السفن وقرئ الجوار بحذف الياء ورفع الراء
وتحوه لها ثمانية أربع حسان * وأربع فكاهات ثمان

و (المنشآت) المرفوعات الشرع وقرئ بكسر الشين وهي الرافعات الشرع أو اللاتي ينشئن الامواج
بجربين * والاعلام جمع علم وهو الجبل الطويل (عليها) على الارض (وجه ربك) ذاته والوجه بعبرته عن
الجهة والذات ومساكين مكة يقولون أين وجه عري كريم ينقذني من الهوان (ذو الجلال والاكرام) صفة
الوجه وقرأ عبد الله ذي على صفة ربك ومعناه الذي يحمله الموحدون عن التشبيه بخلقه وعن أفعاله المألوف الذي
يقال له ما أجلك وأكرمك أو من عنده الجلال والاكرام للمخلصين من عباده وهذه الصفة من عظيم صفات
الله ولقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أظوا بياذ الجلال والاكرام وعنه عليه الصلاة والسلام أنه من
رجل وهو يصلي ويقول يا ذا الجلال والاكرام فقال قد استحييتك (فان قلت) ما النعمة في ذلك (قلت) أعظم
النعمة وهو محي عوق الجزاء عقيب ذلك * كل من أهل السموات والارض مقفرون اليه فيسأله أهل
السموات ما يتعلق بدينهم وأهل الارض ما يتعلق بدينهم ودنياهم (كل يوم هو في شأن) أي كل وقت وحين
يحدث أمور أو يجدد أحوال الكاروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه تلاها ففعل له وما ذلك الشأن فقال
من شأنه أن يغفر ذنبا ويخرج كرابا ويرفع قوما ويضع آخرين وعن ابن عيينة الدهر عند الله تعالى يومان أحدهما

٥٤ كشاف في المعترلة ينكرون الصفات الالهية التي دل عليها العقل فكيف بالصفات الجمعية على أن من
الاشعرية من جعل الوجه واليدين والعينين على نحو ما ذكر ولم يربها بصفات جمعية * ثم قال فان قلت كيف عد هذا من الآلاء
والنعم وحاصله فناء الخلق وأجاب بان معناه انهم يفتنون ثم يبعثون الى دار الجزاء أي دار النعيم المقيم الحقيق بان يكون هو النعيم لا غير

سنفرغ لكم آية الثقلان
فبأي آلاء ربك تكذبان
يا معشر الجن والإنس
إن استطعتم أن تنفذوا
من أقطار السموات
والأرض فانفذوا
لا تنفذون إلا بسلطان
فبأي آلاء ربك تكذبان
يرسل عليكم كشواظ
من نار ونحاس فلا
تنصرون فبأي آلاء
ربك تكذبان فإذا
انشقت السماء فكانت
وردة كالدخان فبأي
آلاء ربك تكذبان
فيومئذ لا يستعمل عن
ذنبه أنس ولا جان
فبأي آلاء ربك تكذبان
يعرف المجرمون بسيماهم

* قوله تعالى لم يطمئن
انس قباهم ولا جان
(قال فيه لم يطمئن
الانسية انسى ولا
الجنسية جنى الخ) قال
أحمد يشير الى الردى
من زعم ان الجن
المؤمنين لا ثواب لهم
وانما جزاؤهم ترك
العقوبة وجعلهم ترابا
* وقال في قوله ومن
دونهم ما جهنم انما
تفاضلت صفة هاتين
الجنيتين عن صفة
الايتين حتى قال ومن
دونهم ما لانه قال
مدهامتان وذلك دون
ذواتا أفتان ونضاختان
وذلك دون تجريان
وفاكهة وذلك دون

اليوم الذي هو مدة عمر الدنيا فبأنه فيه الامر والنهي والامانة والاحياء والاعطاء والمنع والاخر يوم
القيامة فبأنه فيه الجزاء والحساب وقيل نزلت في اليهود حين قالوا ان الله لا يقضى يوم السبت شيئا وسأل
بعض الملوك وزيره عنها فاستعمله الى الغد وذهب كئيبا فذكرها فقال غلام له أسود يا مولاي أخبرني
ما أصابك لعل الله يسهل لك على يدى فأخبره فقال له أنا أقصرها الملك فأعلمه فقال أيها الملك شأن الله أن يولج
الليل في النهار ويولج النهار في الليل ويخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويشفي سقما ويسقم
سليما ويتلى معافا ويعافى مبتلى ويعز ذليلا ويذل عزيزا ويفقر غنيا ويغنى فقيرا فقال الأمير أحسنت
وأمر الوزير أن يخلع عليه ثياب لوزانة فقال يا مولاي هذا من شأن الله وعن عبد الله بن طاهر أنه دعا
الحسين بن الفضل وقال له أشكيت على ثلاث آيات دعوتك لتكشفها الى قوله تعالى فأصبح من النادمين
وقد صبح أن الندم توبة وقوله تعالى كل يوم هو في شأن وقد صبح أن القلم قد جف بما هو كائن الى يوم القيامة
وقوله تعالى وأن ليس للانسان الا ما سعى فبال الاضعاف فقال الحسين يجوز أن لا يكون الندم توبة في
تلك الامة ويكون توبة في هذه الامة لان الله تعالى خص هذه الامة بخصائص لم يشاركهم فيها الا امة
ان ندم قابيل لم يكن على قتل هابيل ولكن على حمله وأما قوله وأن ليس للانسان الا ما سعى فعناه ليس له
الا ما سعى عدلا ولا أن أجزيه بواحدة ألفا فضلا وأما قوله كل يوم هو في شأن فانه أشون يديه الاشون
يتبدلهم اقام عبد الله وقبل رأسه وسوغ خراجه (سنفرغ لكم) مسددا من قول الرجل ان يتبدده سأفرغ
لك يريد ساجدا لا يباع بك من كل ما يشغاني عنك حتى لا يكون لي شغل سواه والمراد التوفير على النكابة
فيه والانتقام منه ويجوز أن يراد ستمتهى الدنيا وتباعد آخرها وتنتهى عند ذلك شأن الخلق التي أرادها
بقوله كل يوم هو في شأن فلا يبقى الا شأن واحد وهو جزاؤكم فجعل ذلك فراغا لهم على طريق المثل وقرئ
سيفرغ لكم أي الله تعالى وسأفرغ لكم وسنفرغ بالنون مفتوحا ومكسورا وفتح الراء وسيفرغ بالياء مفتوحا
ومضموما مع فتح الراء وفي قراءة أبي سنفرغ اليكم بمعنى سنقصد اليكم * والثقلان الانس والجن سيما بذلك
لانهم ما تقل الا الارض (يا معشر الجن والإنس) كالترجمة لقوله أي الثقلان (ان استطعتم) أن تهربوا من
قضائى وتخرجوا من ما تكونون ومن سمائى وأرضى فافعلوا * ثم قال لا تنفذوا على النفوذ (الابسلطان)
يعنى بقوة وقهر وغلبة وأنى لكم ذلك ونحوه وما أنتم بعجزين في الارض ولا في السماء وروى أن الملائكة
عليهم السلام تنزل فتحيط بجميع الخلائق فاذا رآهم الجن والانس هربوا فلا يأتون وجهها الا وجدوا الملائكة
أحاطت به * قرئ شواظ ونحاس كلاهما بالضم والكسر والشواظ الالهة الخالص والنحاس الدخان وأنشد

تضى كضوء سراج السليط لم يجعل الله فيه نحاسا

وقيل الصفر المذاب يصب على رؤسهم وعن ابن عباس رضى الله عنهما اذا خرجوا من قبورهم ساقهم شواظ
الى المخنثر وقرئ ونحاس مرفوعا عطفا على شواظ ومجروا عطفا على نار وقرئ ونحاس جمع نحاس وهو
الدخان نحو لحاف ولحف وقرئ ونحاس أى ونقتل بالهذاب وقرئ نرسل عليكم كشواظ من نار ونحاس (فلا
تنصرون) فلا تنتمن (وردة) حراء (كالدخان) كدهن الزيت كما قال كلهم وهو ددى الزيت وهو جمع
دهن أو اسم ما يدهن به الحزام والادام قال

كانهم ما من ادنا متجمل * فربان ما تدهن بدهان

وقيل الدهان الاديم الاحمر وقرأ عمرو بن عبيدة بالرفع بمعنى فخصت سماء وردة وهو من الكلام الذى
يسمى التجريد كقوله

فلئن بقيت لا رجحان بغزوة * تحوى الغنائم أو يموت كريم

(انس) بعض من الانس (ولاجان) أريد به ولاجن أى ولا بعض من الجن فوضع الجن الذى هو أبو الجن
موضع الجن كما يقال هاشم ويراد ولده واخا وحذوهم الانس في قوله عن ذنبه لكونه في معنى البعض والمعنى
لا يبالون لانهم يعرفون بسيماهم المجرمين وهى سواد الوجوه وزرقة العيون (فان قلت) هذا خلاف قوله تعالى

فوقخذ بالنواصي
والاقدام فبأي آلاء
ربك تكذبان هذه
جهنم التي يكذب بها
لحرمون يطوفون فيها
وبين جميع أن فبأي آلاء
ربك تكذبان ولن
خاف مقام ربه جنتان
فبأي آلاء ربك تكذبان
ذوانا أفنان فبأي آلاء
ربك تكذبان فيها
عينان تجريان فبأي
آلاء ربك تكذبان
فيهما من كل فاكهة
زوجان فبأي آلاء ربك
تكذبان متكئين على
فرش بطائنهما من
استبرق وحنى الجنتين
دان فبأي آلاء ربك
تكذبان فيهن قاصرات
الطرف لم يطمثهن
انس قبلهن ولا جان
فبأي آلاء ربك تكذبان
كأنهن الياقوت
والمرجان فبأي آلاء
ربك تكذبان هل
جزاء الاحسان الا
الاحسان فبأي آلاء
ربك تكذبان ومن
دونهما جنتان فبأي
آلاء ربك تكذبان
مدهامتان فبأي آلاء
ربك تكذبان فيهما
عينان نضاختان فبأي
آلاء ربك تكذبان
فيهما فاكهة ونخل
ورمان فبأي آلاء ربك
تكذبان فيهن

فوريك انسا لنهم أجمعين وقوله وقفوههم انهم مسؤولون (قلت) ذلك يوم طويل وفيه مواطن فيسألون في
مواطن ولا يسألون في آخر قال قتادة قد كانت مسئلة ثم ختم على أفواه القوم وتكلمت أيديهم وأرجلهم عما
كانوا يعملون قيل لا يسأل عن ذنبه فيعلم من جهةه ولكن يسأل سؤال توبخ وقرأ الحسن وعمر بن عبد
ولاجان فرار من التقاء الساكنين وان كان على حده (فيؤخذ بالنواصي والاقدام) عن الضحاك يجمع
بين ناصيته وقدمه في سلسلة من وراء ظهره وقيل تسحبهم الملائكة تارة تأخذ بالنواصي وتارة تأخذ بالأقدام
(جميع أن) ماء حار قد انتهى حره ونضجه أي يعاقب عليهم بين التصليية بالنار وبين شرب الحميم وقيل اذا
استغاثوا من النار جعل غياثهم الحميم وقيل ان واديان من أودية جهنم يجتمع فيه صديد أهل النار فينطلق بهم
في الاغلال فيغمسون فيه حتى تتخلع أوصالهم ثم يخرجون منه وقد أحدث الله لهم خلقا جديدا * وقرئ
يطوفون من التطويق ويطوفون أي يطوفون ويطافون وفي قراءة عبد الله هذه جهنم التي كتمانها
تكذبان تصليان لا تموتان فيها ولا تحييان يطوفون فيها * ونعمة الله فيما ذكره من هول العذاب نجاة
الذاجي منه برحمته وفضله وما في الانذار به من اللطف (مقام ربه) موقفه الذي يقف فيه العباد للحساب يوم
القيامة يوم يقوم الناس لرب العالمين ونحوه لمن خاف مقام ربه ان الله قائم عليه أي حافظ
مهمين من قوله تعالى أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت فهو يراقب ذلك فلا يجسر على معصيته وقيل
هو مقعهم كما تقول أخاف جانب فلان وفعلت هذا لما كنتك وأنشد

ذعرت به القطا ونفيت عنه * مقام الذئب كالرجل اللعين

يريدونفيت عنه الذئب * (ذئب) لم قال (جنتان) (قلت) الخطاب للثقلين فكانه قيل لكل خائفين
منه كما جنتان جنبه للخائف الانسي وجنبه للخائف الجنى ويجوز أن يقال جنبه لفعل الطاعات وجنبه لترك
المعاصي لان التكليف دائر عليهما وأن يقال جنبه يثاب به أو أخرى تضم اليها على وجه التفضل كقوله تعالى
للذين أحسنوا الحسنى وزيادة * خص الأفنان بالذكر وهي الغصنة التي تشعب من فروع الشجرة لانها
هي التي تورق وتثمر فهاتمة الظلال ومنها تجتنى الثمار وقيل الأفنان ألوان النعم ما تشتهى الانفس وتلد
الاعين قال

ومن كل أفنان اللذازة والصبأ * لهوت به والعيش أخضر ناضر

(عينان تجريان) حيث شاول في الاعلى والاسفل وقيل تجريان من جبل من مسك وعن الحسن تجريان
بالماء الزلال احدهما التسليم والاخرى السلسيل (زوجان) صنفان قيل صنف معروف وصنف غريب
(متكئين) نصب على المدح للخائفين أو حال منهم لان من خاف معنى الجمع (بطائنهما من استبرق) من
ديباج تخين واذا كانت البطائن من الاستبرق فاطنك بالظهار وقيل ظهارهما من سندس وقيل من نور
(دان) قريب يناله القائم والقاعد والنائم * وقرئ وحنى بكسر الجيم (فيهن) في هذه الآلاء المدةودة من
الجنتين والعينين والفاكهة والفرش والحنى أوفى الجنتين لاشتمالهما على أما كن وقصور ومجالس (قاصرات
الطرف) نساء قصرن أبصارهن على أزواجهن لا ينظرن الى غيرهم * لم يطمث الانسيات منهن أحد من
الانس ولا الجنيات أحد من الجن وهذا دليل على أن الجن يطمثون كما يطمث الانس * وقرئ لم يطمثهن
بضم الميم قيل هن في صفاء الياقوت وبياض المرجان وصغار الدرأصنع بياضا قيل ان الحوراء تلبس سبعين
حلة فيرى من ساقها من ورائها كما يرى الشراب الاحمر في الزجاجه البيضاء (هل جزاء الاحسان) في العمل
(الا الاحسان) في الثواب وعن محمد بن الحنفية هي مسجلة للبر والمجرأى مرسله يعني أن كل من أحسن
أحسن اليه وكل من أساء أسى اليه (ومن دونهما) ومن دون نيك الجنتين الموعودتين للمعربين (جنتان)
لن دونهما من أصحاب اليمين (مدهامتان) قدادهامتان شدة الخضرة (نضاختان) قوارتان بالماء
والنضج أكثر من النضج لان النضج غير مجمعة مثل الرش (فان قلت) لم عطف النخل والمان على الفاكهة
وهما منها (قلت) اختصاصهما ببيان الفضل كما كانهما من المزية جفسان آخران كقوله تعالى
وجبريل وميكائيل أولان النخل ثمرة فاكهة وطعام والمان فاكهة ودواء فلم يخلصا للتفكه ومنه قال أبو حنيفة

رحمه الله اذا حلف لا ياكل فاكهة فأكل رمانا أو طبا لم يحنث وخالفه صاحباه (خيرات) خيرات تخففت كقولاه عليه السلام هينون لينون وأما خير الذي هو بمعنى أخير فلا يقال فيه خبرون ولا خبرات وقرئ خيرات على الأصل والمعنى فاضلات الاخلاق * حسان الخلق (مقصورات) قصرن في خدورهن يقال امرأة قصيرة وقصورة ومقصورة مخدرة وقيل ان الخليفة من خيامهن درة مجوفة (قبلهم) قبل أصحاب الجنة دل عليهم ذكر الجنة (متكئين) نصب على الاختصاص والرفرف ضرب من البسط وقيل البسط وقيل الوسائد وقيل كل ثوب عريض رفرف ويقال لاطراف البسط وفصول القسطا ورفرف رفرف السحاب ههـ ذبه * والعبري منسوب الى عبقري نعم العرب أنه بلد الجن فينسبون اليه كل شيء عجيب وقرئ رفارف خضر بضمتين وعباري كذا في نسبة الى عباري اسم البلد وروي أبو حاتم عبا قرئ بفتح القاف ومنع الصرف وهذا الوجه لحيته (فان قلت) كيف تقاصرت صفات هاتين الجنة عن الاولين حتى قيل ومن دونهما (قلت) مذهمان دون ذواتنا أفتان ونضاختان دون تجريان وفاكهة دون كل فاكهة وكذلك صفة الحور والمتكا وقرئ ذوالجلال صفة للاسم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الرحمن أدى شكر ما أنعم الله عليه

سورة الواقعة مكية وهي سبع وتسعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

(وقعت الواقعة) كقولك كانت المكائنة وحدثت الحادثة والمراد القيامة وصفت بالوقوع لانها تقع لا محالة فكانه قيل اذا وقعت التي لا بد من وقوعها ووقوع الامر نزوله يقال وقع ما كنت أتوقعه أي نزل ما كنت أتوقع نزوله (فان قلت) بم انتصب اذا (قلت) بليس كقولك يوم الجمعة ليس لي شغل أو بمحذوف يعني اذا وقعت كان كيت وكيت أو باضمار اذا كرر (كاذبة) نفس كاذبة أي لا تكون حين تقع نفس تكذب على الله وتكذب في تكذيب الغيب لان كل نفس حينئذ مؤمنة صادقة مصدقة وأكثر النفوس اليوم كواذب مكذبات كقوله تعالى فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم ولا يزال الذين كفروا في مربة منه حتى تأتيهم الساعة بغتة ولا وهم يعلمون في قوله تعالى ياليتني قدمت لحياتي أو ليس لها نفس تكذب أو تقول لها لم تكوفي كالم اليوم نفوس كثيرة يكذبنها يقان لها ان تكوفي أو هي من قولهم كذبت فلانا نفسه في الخطب العظيم اذا شجعت على مباشرة وقالت له انك تطيقه وما فوقه فتمرض له ولا تبال به على معنى أنها وقعة لا تطاق شدة وقظاعة وان لا نفس حينئذ تحدث صاحبها بما حدث به عند عظام الامور وتزين له احتمالها واطاعتها لانهم يومئذ اضعف من ذلك وأذل ألا ترى الى قوله تعالى كالفراش المبثوث والفراش مثل في الضعف وقيل كاذبة مصدر كالعاقبة بمعنى التكذيب من قولك جل على قرنه فما كذب أي فاجبن وما تنبط وحققته فما كذب نفسه فيما حدث به من اطاقته له واقدامه عليه قال زهير

اذا ما الليث كذب عن اقرانه صدقا أي اذا وقعت لم تكن لها رجعة ولا ارتداد (خافضة رافعة) على هي خافضة رافعة ترفع أقواما وتضع آخرين اما وصفها بالشدّة لان الوقائع العظام كذلك يرفع فيها ناس الى مراتب ويتضع ناس واما لان الاشقياء يحطون الى الدركات وليسعداء يرفعون الى الدرجات واما انها تزلزل الاشياء وتزيلها عن مقارها فتخفض بعضها وترفع بعضها حيث تسقط السماء كسفا وتشتت الكواكب وتتكسر وتسير الجبال فتمزق الجوهر السحاب وقرئ خافضة رافعة بالنصب على الحال (رجت) حركت تحريكاً شديداً حتى يهدم كل شيء فوقها من جبل وبناء (وبست الجبال) وقتت حتى تعود كالسويق أو سقيقت من بس الغنم اذا ساها كقولهم وسيرت الجبال (منبتا) متفرقا وقرئ بالتاء أي منقطعاً وقرئ رجوت وبست أي ارتجت وذهبت وفي كلام بنت الحس عنها حاج وصلاها راج وهي غشي وتغاج (فان قلت) بم انتصب اذا رجوت (قلت) هو بدل من اذا رجوت ويجوز أن ينتصب بخافضة رافعة أي تخفض وترفع وقت برج الارض وبست الجبال لانه عند ذلك يخفض ما هو مرتفع ويرفع ما هو منخفض (أزواجا) أصنافا يقال للأصناف التي

خيرات حسان فباي
آلاء ربك تكذبان
حور مقصورات في
الخيام فباي آلاء ربك
تكذبان لم يطمئن
انفس قبلهم ولا جان
فباي آلاء ربك
تكذبان متكئين على
رفرف خضر وعبري
حسان فباي آلاء
ربك تكذبان تبارك
اسم ربك ذي الجلال
والاكرام

سورة الواقعة مكية
وهي سبع وتسعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

اذا وقعت الواقعة ليس
لوقعتها كاذبة خافضة
رافعة اذا رجحت الارض
رجا وبست الجبال بسا
فكانت هباء منبثا
وكنتم أزواجا ثلاثة

(القول في سورة الواقعة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى ليس
لوقعتها كاذبة (قال فيه)
كاذبة صفة تقدير
موصوفها نفس كاذبة
الخ

* قوله تعالى فأصحاب الجنة ما أصحاب الجنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم (قال فيه ما تعجب من حال المقربين الخ) قال أحد اختار ما هو المختار لانه أقعد بالفصاحة (٤٢٩) امكن بقى التنبيه على المخالفة

بين المذكورين في السابقين وفي أصحاب اليمين مع ان كل واحد منهم انما أريد به التعظيم والتعظيم ل حال المذكورين فنقول السابقون أبلغ من قرينه وذلك ان مؤدى هذا ان أمر السابقين

فأصحاب الجنة ما أصحاب الجنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم ثلثة من الاولين وقيل من الاخرين على سبيل موضوعه متكئين عليها متقابلين بطوف عليهم ولدان مخدون بأكواب وأباريق وكأس من معين

وعظمة شأنه ما لا يكاد يخفى وانما تحير فهم السامع فيه مشهور وأما المذكور في قوله وأصحاب الجنة ما أصحاب الجنة فانه تعظيم على السامع بما ليس عنده منه علم سابق ألا ترى كيف سبق بسط حال السابقين بقوله أولئك المقربون فجمع بين اسم الإشارة المشار به

بعضهم مع بعض أو يذكر بعضهم مع بعض أزواج (فأصحاب الجنة) الذين يؤتون صحائفهم بأيامهم (وأصحاب المشأمة) الذين يؤتونها بشمائلهم أو أصحاب المنزلة السفلية وأصحاب المنزلة الدنيا من قولك فلان منى باليمين وفلان منى بالشمال اذا وصفتهما بالرفعة عندك والضعفة وذلك لتبينهم باليمين والشمال وتفاوتهم بالسماخ وتطيرهم من المارح ولذلك استعملوا اليمين الاسم من اليمين وسموا الشمال الشؤمى وقيل أصحاب الجنة وأصحاب المشأمة أصحاب اليمين والشؤم لان السعداء يمين على أنفسهم بطاعتهم والاشقياء مشائيم عليها بعصيتهم وقيل يؤخذ بأهل الجنة ذات اليمين وبأهل النار ذات الشمال (والسابقون) المختصون الذين سبقوا الى ما دعاهم الله اليه وشقوا الغبار في طلب مرضاة الله عز وجل وقيل الناس ثلثة فرجل ابتكر الخير في حداثته سنة ثم داوم عليه حتى خرج من الدنيا فهذا السابق المقرب ورجل ابتكر عمره بالذنوب وطول الغفلة ثم تراجع بتوبة فهذا صاحب اليمين ورجل ابتكر الشرف في حداثته سنة ثم لم يزل عليه حتى خرج من الدنيا فهذا صاحب الشمال * ما أصحاب الجنة وما أصحاب المشأمة تعجب من حال الفريقين في السعادة والشقاوة والمعنى أى شئ هم * والسابقون السابقون يريدون السابقون من عرفت حالهم وبلغت وصفهم بقوله وعبد الله عبد الله وقول أبى النجم وشعرى شعرى كأنه قال وشعرى ما انتهى اليك وصفت بفصاحته وبراعته وقد جعل السابقون تأكيداً وأولئك المقربون خبر أوليس بذلك ووقف بعضهم على والسابقون وابتدأ السابقون أولئك المقربون والمواب أن يوقف على الثانى لانه تمام الجملة وهو في مقابلة ما أصحاب الجنة وما أصحاب المشأمة (المقربون في جنات النعيم) الذين قربت درجاتهم في الجنة من العرش وأعليت مراتبهم * وقرئ في جنة النعيم * وثلثة الامم من الناس الكثيرة قال

وجاءت اليهم ثلثة خندفية * بجيش كثير من السيل مزيد

وقوله عز وجل وقيل من الاخرين كفى به دليلاً على الكثرة وهى من النمل وهو الكسر كما أن الامم من الام وهو الشيع كأنها جماعة كسرت من الناس وقطعت منهم والمعنى أن السابقين من الاولين كثير وهم الامم من لدن آدم عليه السلام الى محمد صلى الله عليه وسلم (وقيل من الاخرين) وهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل من الاولين من متقدمى هذه الامم ومن الاخرين من متأخريها وعن النبي صلى الله عليه وسلم الثلثان جميعا من امتى (فان قلت) كيف قال وقيل من الاخرين ثم قال وثلثة من الاخرين (قلت) هذا فى السابقين وذلك فى أصحاب اليمين وأنهم يتكاثرون من الاولين والاخرين جميعا (فان قلت) فقد روى أنها لما نزلت شق ذلك على المسلمين فزال رسول الله صلى الله عليه وسلم راجع ربه حتى نزلت ثلثة من الاولين وثلثة من الاخرين (قلت) هذا لا يصح لا مريم أحد هما أن هذه الآية واردة فى السابقين وروى ظاهرها وكذلك الثانية فى أصحاب اليمين ألا ترى كيف عطف أصحاب اليمين ووعدهم على السابقين ووعدهم والثانى أن النسخ فى الاخبار غير جائز وعن الحسن رضى الله عنه سابق الامم أكثر من سابق امتنا وتابعو الامم مثل تابعى هذه الامم وثلثة خبر مبتدأ محذوف أى هم ثلثة (موضوعه) مر مولة بالذهب مشبك بالدر والياقوت قد دخل بعضها فى بعض كما توضع حلقى الدرع قال الاعشى * ومن نسج داود موضوعه * وقيل متواصلة أدنى بعضها من بعض (متكئين) حال من الضمير فى على وهو العامل فيها أى استقروا عليها متكئين (متقابلين) لا ينظر بعضهم فى أقفاؤ بعضهم وصرفوا بحسن العشرة وتهذيب الاخلاق والادب (مخدون) مبقون أبدأ على شكل الولدان وحد الوصافة لا يتحولون عنه وقيل مقرطون والمخلدة القرط وقيل هم أولاد أهل الدنيا لم تكن لهم حسنة فبشاوا عليها ولا سيئات فبعاقبا عليها روى عن على رضى الله عنه وعن الحسن وفى الحديث أولاد الكفار خدام أهل الجنة * الاكواب أو ان بلاعرى وخراطيم * والاباريق ذوات

الى معروف وبين الاخبار عنه بقوله المقربون معربا بالالف واللام العهدية وليس مثل هذا مذكور فى بسط حال أصحاب اليمين فانه مصدر بقوله فى صدر محضود

الخراطيم (لا يصدعون عنها) أي بسببها وحقيقته لا يصدر صداعهم عنها أولا يفرقون عنها وقرأ مجاهد
لا يصدعون بمعنى لا يتصدعون لا يفرقون كقوله يومئذ يصدعون ويصدعون أي لا يصدع بعضهم بعضا
لا يفرقونهم (يتخبرون) يأخذون خبيره وأفضله (يشتهون) يقنون * وقرئ ولحوم طير * قرئ وحوور عين
بالرفع على وفيه حور عين كبيت الكتاب الارواك دجهره هباء وشحج وألطف على ولدان وبالجر عطف
على جنات النعيم كانه قال هم في جنات النعيم وفاكهة ولحم وحوور أو على أكواب لان معنى يطوف عليهم ولدان
مخلدون بأكواب يعمون بأكواب وبالنصب على ويوتون حورا (جزاء) مفعول له أي يفعل بهم ذلك كله
جزاء لهم (سلاما سلاما) ما يدل من قبال بدليل قوله لا يسمعون فيه الغوا الاسلاما واما مفعول به ليعلموا
بمعنى لا يسمعون فيها إلا أن يقولوا سلاما سلاما والمعنى أنهم يفسحون السلام بينهم فيسلمون سلاما بسلام
وقرئ سلام سلام على الحكاية * السدر شجر النبق * والمخضود الذي لاشوك له كاشخاضد شوكه وعن
مجاهد المخوق الذي تنثني أغصانه كثرة جملة من خضد الغصن اذا ثناء وهو رطب * والطح شجر الموز وقيل هو
شجر أم غيلان وله نوار كثير طيب الرائحة وعن السدي شجر يشبه طلع لذي نوار لكن له ثمر أحلى من العسل
وعن علي رضي الله عنه أنه قرأ وطاع وما شأن الطلع وقرأ قوله لما طلع نصيد فمئل له أو نحو لها فقال أي القرآن
لاتهاج اليوم ولا تحول وعن ابن عباس نحوه * والمخضود الذي نضد بالحل من أسفله الى أعلاه فايدست له ساق
بارزة (وظل ممدود) ممتد منبسط لا يتعاقص كظل ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس (مسكوب) يسكب لهم
أين شأوا وكيف شأوا لا يتعنون فيه وقيل دائم الجرية لا ينقطع وقيل مصبوب يجري على الأرض في غير
أحدود (لامقطوعة) هي دائمة لا تنقطع في بعض الاوقات كفواكه الدنيا (ولاممنوعة) لا تمنع عن متناولها
بوجه ولا يحظر عليها كما يحظر على بساطين الدنيا * وقرئ وفاكهة كثيرة بالرفع على وهناك فاكهة كقوله
وحوور عين (وفرش) جمع فراش وقرئ وفرش بالتحفيف (مرفوعة) نضدت حتى ارتفعت أو مرفوعة على
الاسرة وقيل هي النساء لان المرأة يكنى عنها بالفراش مرفوعة على الارائك قال الله تعالى هم أزواجهم في
ظلال على الارائك متسكنون ويدل عليه قوله تعالى (انا أنشأناهم انشاء) وعلى التفسير الاول اضمهرهن لان
ذكر الفراش وهي المضاجع دل على ان أنشأناهم انشاء أي ابتداءنا خلقهن ابتداء جديدا من غير ولادة فأما
أن يراد اللاتي ابتدئ انشاؤهن أو اللاتي أعيد انشاؤهن وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أم سلمة رضي
الله عنها سألته عن قول الله تعالى انا أنشأناهم فقال يا أم سلمة هن اللواتي قبضن في دار الدنيا بمحارث ثم طاررهما
جعلهن الله بعد الكبر (أترابا) على ميلاد واحد في الاستواء كلها أترابن أزواجهن وجدوهن أبكارا فلما
سمعت عائشة رضي الله عنها ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت وأوجعها فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليس هناك وجع وقالت عجوز رسول الله صلى الله عليه وسلم ادع الله أن يدخلني الجنة فقال ان الجنة
لاتدخلها المحارز فوات وهي تبكي فقال عليه الصلاة والسلام أخبروها أنهم اليست يومئذ عجوز وقرأ الآية
(عربا) وقرئ عربا بالتحفيف جمع عروب وهي المتحبة الى زوجها الحسنة القبول (أترابا) مستويات في السن
بنات ثلاث وثلاثين وأزواجهن أيضا كذلك وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل أهل الجنة الجنة
جردا من رايضا جعادا مكملين أبناء ثلاث وثلاثين * واللام في لأصحاب اليمين من صلة أنشأنا وجعلنا
(في سموم) في حر نار ينفذ في المسام (وحيم) وماء حار متناه في الحرارة (وظل من يحوم) من دخان اسود بهم
(الباردولا كريم) نفى لصفى الظل عنه يريد أنه ظل ولكن لا كسائر الظلال سماه ظلًا ثم نفى عنه برد الظل
وروحه ونفعه لمن يأوي اليه من أذى الحر وذلك كرمه ليحقي ما في مدلول الظل من الاسترواح اليه والمعنى
أنه ظل حار صار إلا أن للنفى في نحو هذا شأن ليس للادبائت وفيه تمكيم بأصحاب المشامة وأنهم لا يستأهلون
الظل البارد الكريم الذي هو لاضدادهم في الجنة وقرئ لباردولا كريم بالرفع أي لاهو كذلك (الحنث)
الذنب العظيم ومنه قولهم باغ الغلام الحنث أي الحلم ووقت المواخذة بالمآثم ومنه حنث في عينه خلاف
برفهاو يقال تحنث اذا تأثم وتحرج (أو أبأونا) دخلت حمزة الاستفهام على حرف العطف (فان قلت) كيف

لا يصدعون عنها ولا
يتفرقون وفاكهة مما
يتخبرون ولحوم طير
مما يشتهون وحوور عين
كأنها اللواتي المكنون
جزاء مما كانوا يعملون
لا يسمعون فيه الغوا ولا
تأثما الا قليلا سلاما
سلاما وأصحاب اليمين
ما أصحاب اليمين في
سدر مخضود وطلح
منضود وظل ممدود
وماء مسكوب وفاكهة
كثيرة لامقطوعة ولا
منوعة وفرش مرفوعة
انا أنشأناهم انشاء
فجعلناهم أبكارا عربا
أترابا لأصحاب اليمين ثلة
من الاولين وثلة من
الآخرين وأصحاب
الشمال ما أصحاب الشمال
في سموم وحيم وظل
من يحوم لبارد
ولا كريم هم كانوا
قبل ذلك مترفين وكانوا
يصرون على الحنث
العظيم وكانوا يقولون
أنذا متنا وكنا ترابا
وعظاما أننا لمبعوثون
أو أبأونا الاولون قل ان
الاولين والآخرين
للمجموعة

حسن العطف على الضعيف لمعوثون من غيرنا كيد بنحن (قلت) حسن للفصل الذي هو الهمة كما حسن في قوله تعالى ما أشركنا ولا آباؤنا الفصل لا المؤكدة للنفي وقرئ أو آباؤنا * وقرئ لجمعون (الي ميقات يوم معلوم) الي ما وقت به الدين من يوم معلوم والاضافة بمعنى من كخاتم فضة والميقات ما وقت به الشيء أي حد ومنه مواقيت الاحرام وهي الحدود التي لا يتجاوزها من يريد دخول مكة المحرما (أيها الضالون) عن الهدى (المكذوبون) بالبعث وهم أهل مكة ومن في مثل حالهم (من شجر من زقوم) من الاولى لا ابتداء الغاية والثانية لبيان الشجر وتفسيره * وأنت ضمير الشجر على المعنى وذكره على اللفظ في قوله منها وعليه ومن قرأ من شجرة من زقوم فقد جعل الضمير للشجرة وانما ذكر الثاني على تأويل الزقوم لانه تنفس يرها وهي في معناه (شرب الهميم) قرئ بالحركات الثلاث فالفتح والضم مصدران وعن جعفر الصادق رضي الله عنه أيام أكل وشرب بفتح الشين وأما المكسور فمعنى المشروب أي ما يشربه الهميم وهي الابل التي بها الهيام وهو داء تشرب منه فلا تروى جمع أهيم وهي ماء قال ذوالرمة

فأصبحت كالحيماء لا الماء مبرد * صداها ولا يقضى عليها هيامها

وقيل الهميم الرمال ووجهه أن يكون جمع الهيام بفتح الهاء وهو الرمل الذي لا يتعاسك جمع على فعل كسحاب وسحب ثم خفف وفعل به ما فعل بجمع أبيض والمعنى أنه يسلط عليهم من الجوع ما يضطرهم إلى أكل الزقوم الذي هو كالماء - ل فاذا ملأ منه البطون يساط عليهم من العطش ما يضطرهم إلى شرب الهميم الذي يقطع أمعاءهم فيشربونه شرب الهميم (فإن قلت) كيف صح عطف الشاربين على الشاربين وهما الذات متفقة وصفتان متفقتان فكان عطف الشيء على نفسه (قلت) ليستا متفقتين من حيث أن كونهم شاربين للهميم على ما هو عليه من تناهي الحرارة وقطع الأمعاء أمر عجيب وشربهم له على ذلك كما تشرب الهميم الماء أمر عجيب أيضا فكانتا صفتين مختلفتين * التزل الزق الذي يعدل للنازل تنكرمة له وفيه تمك كافي قوله تعالى فيشربهم بعد ذاب أليم وكقول أبي الشعر الضبي

وكنا إذا الجبار بالجيش ضافنا * جعلنا القنا والمرهقات له نزلا

وقرئ نزلهم بالتحفيف (فلولا تصدقون) تخصيص على التصديق ما باع الخلق لانهم وان كانوا صدقين به إلا أنهم لما كان مذهبهم خلاف ما يقتضيه التصديق فكانهم مكذبون به * واما بالبعث لان من خلق أولا لم يتنع عليه أن يخلق ثانيا (ما تمنونه أي تقدفونه في الارحام من النطف وقرأ أبو السمال بفتح التاء يقال أمني النطفة ومنها قال الله تعالى من نطفة إذا أنثى (تخقونه) تقدرونه وتصورونه (قدرنا بينكم الموت) تقدير اوقعتكم قهمة الرزق على اختلاف وتفاوت كانت تفتنا فاختلفت أعمالكم من قمبر وويل ومتوسط وقرئ قدرنا بالتحفيف * سبقته على الشيء إذا أعجزته عنه وغلبته عليه ولم تمكنه منه فعنى قوله (وما نحن بمسبوقين على أن نبدل أمثالكم) أنا قادرون على ذلك لا تغلبونا عليه وأمثالكم جمع مثل أي على أن نبدل منكم ومكانكم أشباهكم من الخلق وعلى أن (ننشئكم) في خلق لا تعلمون او ما عهدتم بئلهما يعني أنا نقدر على الأمرين جميعا على خلق ما يماثلكم وما لا يماثلكم فكيف نهجز عن إعادتك ويجوز أن يكون أمثالكم جمع مثل أي على أن نبدل ونغير صفاتكم التي أنتم عليها في خلقكم وأخلاقكم وننشئكم في صفات لا تعلمونها * قرئ النشأة والنشأة وفي هذا دليل على صحة القياس حيث جهلهم في ترك قياس النشأة الاخرى على الاولى (أفرأيتم ما تحرثون) من الطعام أي تبذرون حبه وتعهملون في أرضه (أنتم تزرعون) تبتونونه وتردون نباتا يرف ويغنى الى أن يباغ الغاية وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لا يقول أحدكم زرعنا وما قبل حرثنا قال أبو هريرة أرايتم إلى قوله أفرأيتم الآية والخطام من حطم كالفتات والجذاذ من فت وجذوه هو ما صار هشيما وتحطم (فظلم) وقرئ بالكسر وفظلتم على الأصل (تفككون) تجبون وعن الحسن رضي الله عنه تندمون على تفككم فيه وانفاقكم عليه أو على ما اقترفت من المصاى التي أصبتم بذلك من أجلها * وقرئ تفككون ومنه الحديث مثل العالم كمثل الحمة يأثم البعدها ويتركها القرباء فيبيناهم

الي ميقات يوم معلوم
ثم أنكم أيها الضالون
المكذبون لا تكون
من شجر من زقوم
فالثلون منها البطون
فشاربون عليه من
الهميم فشاربون شرب
الهميم هذا نزلهم يوم
الدين نحن خلقناكم
فلولا تصدقون أفرأيتم
ما تمنون أنتم تخقونه
أم نحن الخالقون نحن
قدرنا بينكم الموت
وما نحن بمسبوقين على
أن نبدل أمثالكم
وننشئكم في ما لا تعلمون
ولقد علمتم النشأة
الاولى فلولا تذكرون
أفرأيتم ما تحرثون أنتم
تزرعون أم نحن الزارعون
لونشاء بطلناه خطا
فطام تفككون

انما نغرمون بل نحن
محرومون أفرايت الماء
الذي تشربون أفأنتم
أزلقوه من المزن أم
نحن المنزلون لونهاء
جعلناه أجابا فلو لا
تشكرون أفرايت
النار التي توردون أفأنتم
أنشأتم شجرتها أم نحن
المنشئون نحن جعلناها
تذكرة ومتاعا للقيوم
فسبح باسم ربك العظيم
فلا أقسم بمواقع النجوم
وانه لقسم لو تعلمون عظيم

قوله تعالى فلا أقسم
بمواقع النجوم (قال
فيه لازادة مؤكدة
مثالها في قوله للذليل
أهل الكتاب قال وقرأ
الحسن فلا قسم واللام
في هذه للابتداء الخ)
قلت تلخيص الرده هذا
الوجه الثاني ان سياق
الآية يرشد الى ان
القسم بمواقع النجوم
واقع ويدل عليه
القراءة الاخرى على
زيادة لا ومقتضى جعلها
جوابا للقسم محذوف
ان لا يكون القسم
بمواقع النجوم واقعا بل
مستقبلا فمتناسف
القراءة ذوالله الموفق
للصواب

اذ غار ماؤها فانتفع بها قوم وبق قوم يتفككون أي يتسدمون (انما نغرمون) للزمنون غرامة ما أنفقنا
أو مهلكون لهلاك رزقنا من الغرام وهو الهلاك (بل نحن) قوم (محرومون) محارون محدودون لاحظ
لنا ولا نجحت لنا ولو كنا مجردين لما جرى علينا هذا وقرئ أيضا (الماء الذي تشربون) يريد الماء العذب
الصالح للشرب و (المزن) السحاب الواحدة مزنه وقيل هو السحاب الأبيض خاصة وهو أذهب ماء (أجابا)
مجازا عاقلا يقدر على شربه (فان قلت) لم أدخلت اللام على جواب لوقوله جعلناه حطاما ونزعت منه
ههنا (قلت) ان لو لم كانت داخلة على جملتين معلقة ثانيتها ما بالاولى تعاقب الجزاء بالشرط ولم تكن مخصصة
للشرط كان ولا عاملة مثلها وانما جرى فيها معنى الشرط اتفاقا من حيث افادتهم في مضمون جملتها ان الثاني
امتنع لامتناع الاول اقتضت في جوابها الى ما ينصب علماء على هذا التعلق فزيدت هذه اللام لتكون علما
على ذلك فاذا حذف بعد ما صارت علما مشهورا مكانه فلان الشيء اذا علم وشهر موقعه وصار مألوفا ومأثورا به
لم يبال بسقاطه عن اللفظ اسمته بغير فقه السامع ألا ترى الى ما يحكي عن رؤية أنه كان يقول خيران قال له
كيف أصبحت فحذف الجار لم يلم كل أحد بكانه وتساوى حال حذفه وثبانه لشهرة أمره وناهيك
بقول أوس

منهم من هو الذي
١١. ٤

حتى اذا الكلاب قال لها * كاليوم مطلوبوا ولا طلبا

وحذفه لم أرفاذن حذفها اختصارا لفظي وهي ثابتة في المعنى فاستوى الموضعان بلافق بينهما على أن تقدم
ذكرها والمسافة قصيرة مغن عن ذكرها ثانية ونائب عنه ويجوز أن يقال ان هذه اللام مفيدة معنى التوكيد
للمحالة فادخلت في آية المطعوم دون آية المشروب للدلالة على أن أمر المطعوم مقدم على أمر المشروب
وأن الوعيد يفقده أشد وأصعب من قبل أن المشروب اغنا يحتاج اليه تبعه المطعوم ألا ترى أنك اغنا تسقى
ضيفك بعد أن تطعمه ولو عكست قدمت تحت قول أبي العلاء

١١. ٤

اذا سقيت ضيوفك الدس محضا * سقوا أضيافهم شيمارا لا

وسقى بعض العرب فقال أنا لا أشرب الا على غيلة ولهذا قدمت آية المطعوم على آية المشروب (تورون)
تقدحونها وتسخرجونها من الزناد والعرب تقدم بعودين تحك أحدهما على الآخر ويسمون الاعلى الزناد
والاسفل الزندة شبهوها بالفحل والطرقة (شجرتها) التي منها الزناد (تذكرة) تذكرة النار جهنم حيث علقوا
بها أسباب المعاش كلها ووعدها بالحاجة اليها البسوى لتكون حاضرة للناس ينظرون اليها ويذكرون
ما أوعدوا به أو جعلناها تذكرة وأنموذجا من جهنم لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ناركم هذه التي
يوقدون آدم جزء من سبعين جزءا من حرج جهنم (ومتاعا ومنفعة) للقيوم) للذين ينزلون القواء وهي القفر أو
الذين خلت بطونهم أو هم أودهم من الطعام يقال أقويت من أيام أي لم أكل شيئا (فسبح باسم ربك) فأحدث
التسبيح بذكر اسم ربك أو أراد بالاسم الذكر أي بذكر ربك و (العظيم) صفة للمضاف أو للمضاف اليه والمعنى أنه
ما ذكر ما دل على قدرته وانعامه على عباده قال فأحدث التسبيح وهو أن يقول سبحان الله امانته باله عها
يقول الظالمون الذين يمجسدون وحدانيته ويكفرون بعبادته واما تعجبهم من أمرهم في غمط آلائه وأياديه
الظاهرة واما شكر الله على النعم التي عدها ونه عليها (فلا أقسم) معناه فاقسم ولا مزيدة مؤكدة مثلها في
قوله للذليل أهل الكتاب وقرأ الحسن فلا قسم ومعناه فلأنا أقسم اللام للام ابتداء دخلت على جملة من
مبتدأ وخبر وهي أنا أقسم كقولك زيد منطلق ثم حذف المبتدأ ولا يصح أن تكون اللام لام القسم لامرين
أحدهما أن حقها أن يقرن بها النون المؤكدة والآخر لالها ضعيف قبيح والثاني أن لا فعل في جواب
القسم للاستقبال وفعل القسم يجب أن يكون للحال (بمواقع النجوم) بمساقطها ومغارها ولعل الله تعالى
في آخر الدليل اذا انحطت النجوم الى المغرب أفعالا مخصوصة عظيمة وأللائكة عبادات موصوفة أولانه
وقت قيام المهجدين والمبتهلين اليه من عباده الصالحين ونزول الرحمة والرضوان عليهم فلذلك أقسم
بمواقعها واستعظم ذلك بقوله (وانه لقسم لو تعلمون عظيم) أو أراد بمواقعها ما نزلها وما سارها وله تعالى

انه لقرآن كريم في كتاب

مكتوبون لا يفسد الا
المطهرون تنزيل من رب
العالمين اقبهذا الحديث
انتم مدهنون وتعملون
رزقكم انكم تكذبون
فلولا اذا بلغت الحلقوم
وانتم حينئذ تنظرون
ونحن اقرب اليه منكم
ولكن لا تبصرون فلولا
ان كنتم غير مدينين
ترجعون بها ان كنتم
صادقين فاما ان كان
من المقربين فروح
وريحان وخسنة نعيم
وامان كان من اصحاب
اليمن فسلام لك من
اصحاب اليمن وامان
كان من المكذبين
المضالين فنزل من جيم
وتصليمة حجم ان هذا
لهو حق اليقين فسبح
باسم ربك العظيم

سورة الحديد مكية

وهي تسع وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سبح لله

(ثم قال قوله وانه لقسم
لوتعلمون عظيم اعتراض
فيه اعتراض فالجمله
الكبرى اعتراض بين
القسم والجواب الخ)
قال احمد على هذا
التفسير يكون جواب
القسم مناسبا للقسم
مثل قوله حم والكتاب
المبين انا جعلناه قرآنا

عربيا ومن واديه

* وثناياك انها غرض

كان قد

ذلك من الدليل على عظيم القدرة والحكمة ما لا يحيط به الوصف وقوله وانه لقسم لوتعلمون عظيم اعتراض
في اعتراض لانه اعتراض به بين المقسم والمقسم عليه وهو قوله (انه لقرآن كريم) واعتراض بلوتعلمون بين
الوصف وعفته وقيل مواقع النجوم أو فوات نجوم القرآن أي أوقات نزولها كريم حسن مرضي في
جنسه من الكتب أو نفاع جم المنافع أو كريم على الله (في كتاب مكنون) مصون من غير المقربين من
الملائكة لا يطاع عليه من سواه هم المطهرون من جميع الأنداس أنداس الذنوب وما سواها ان جعلت
الجملة صفة لكتاب مكنون وهو اللوح وان جعلتها صفة للقرآن فالعنى لا ينبغي أن يفسد الا من هو على
الطهارة من الناس يعنى من الكتب مكنون ومن الناس من جعله على القراءة أيضا وعن ابن عمر أحب الي
أن لا يقرأ الا وهو طاهر وعن ابن عباس في رواية أنه كان يبيع القراءة للجنب ونحوه قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه أي لا ينبغي له أن يظلمه أو يسلمه وقرئ المطهرون والمطهرون
بالادغام والمطهرون من أطهره بمعنى طهره والمطهرون بمعنى يطهرون أنفسهم أو غيرهم بالاستغفار لهم
والوحي الذي ينزلونه (تنزيل) صفة رابعة للقرآن أي منزل من رب العالمين أو وصف بالمصدر لانه نزل بنحو ما
من بين سائر كتب الله تعالى فكانه في نفسه تنزيل ولذلك جرى مجرى بعض أممائه فقبل جاء في التنزيل كذا
ونطق به التنزيل أو هو تنزيل على حذف المبتدأ وقرئ تنزىلا على نزل تنزىلا (أقبهذا الحديث) يعنى القرآن
(أنتم مدهنون) أي متهاونون به كمن يدهن في الأمر أي يدين جانبه ولا يتصلب فيه متهاونا به (وتعملون رزقكم
أنكم تكذبون) على حذف المضاف يعنى وتعملون شكر رزقكم التكذيب أي وضعتم التكذيب موضع
لشكر وقرأ على رضى الله عنه وتعملون شكركم أنكم تكذبون وقيل هي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم
والمعنى وتعملون شكركم لنعمة القرآن أنكم تكذبون به وقيل نزلت في الأنواء ونسبتهم السقيا إليها والرزق
المطر يعنى وتعملون شكر ما يرزقكم الله من الغيث أنكم تكذبون بكونه من الله حيث تنسبونوه إلى النجوم
وقرئ تكذبون وهو قوله هم في القرآن شعرو وسحرو وافتراء في المطهر هو من الأنواء ولان كل مكذب بالحق
كاذب ترتيب الآية فلولا ترجعونها اذا بلغت الحلقوم ان كنتم غير مدينين ولولا الثانية مكررة للتوكيد
والضمير في ترجعونها لنفس وهى ازروح وفي اقرب اليه للمحتضر (غير مدينين) غير مدينين من دان
السلطان الرعية اذا ساء لهم * ونحن اقرب اليه منكم يا أهل الميت بقدرتنا وعلمنا أو بعلامته الموت والمعنى
أنكم في جحودكم أفعال الله تعالى وآياته في كل شيء ان أنزل عليكم كتابا معجزا قائم مصدرا وافتراء وان أرسل اليكم
رسولا قلتم ساحر كذاب وان رزقكم مطرا يحيمكم به قلتم صدق نوء كذا على مذهب يورث الى الإهمال والتعطيل
فما لكم لا ترجعون الروح الى البدن بعد بلوغه الحلقوم ان لم يكن ثم قابض وكنتم صادقين في تعطيلكم وكفركم
بالحجي المبيت المبدئ للعبد (فأمان كان) المتوفى (من المقربين) من السابقين من الأزواج الثلاثة
المذكورة في أول السورة (فروح) فله استراحة وروت عائشة رضى الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم فرح بالضم وقرأ به الحسن وقال الروح الرحمة لانها كالحياة للحروم وقيل البقاء أي فهذا له معا
وهو الخلود مع الرزق والنعيم * والريحان الرزق (فسلام لك من اصحاب اليمن) أي فسلام لك يا صاحب
اليمن من اخوانك اصحاب اليمن أي يسمون عليك كقوله تعالى الا قبل اسلاما سلاما (فنزل من جيم)
كقوله تعالى هذا نزلهم يوم الدين وقرئ بالتخفيف (وتصليمة حجم) قرئت بالرفع والجرح عطفها على نزل وجيم (ان
هذا) الذي أنزل في هذه السورة (لهو حق اليقين) أي الحق الثابت من اليقين عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا

سورة الحديد مكية وهي تسع وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* جاء في بعض الفوايح سجع على لفظ الماضي وفي بعضها على لفظ المضارع وكل واحد منهما معناه أن من شأن

في القول في سورة الحديد (بسم الله الرحمن الرحيم) * قوله تعالى هو الاول والاخر والظاهر والباطن (قال فيه) ان قلت ما معنى
الواو و اجاب بان المتوسطة بين الاول والاخر للجمع بين معنى الاولية والبقاء الخ * قال ومعنى الظاهر أي بالادلة والباطن أي عن الحواس
قال وفيه دليل الردي من زعم انه تعالى يرى في الاخرة بالحاسة (قلت) لا دليل فيه على ذلك فان لنا أن نقول ان المراد عدم الادراك
بالحاسة في الدنيا لا في الاخرة ونحن نقول به أوفى الاخرة والمراد الكفار والجاحدون للرؤية كالقدرة التي لا ترى الى قوله كذا انهم عن
رسم يومئذ لم يجوبون فان قيل تقييد وتخصيص على خلاف الظاهر قلنا والمسئلة قطعية فيكفي الاحتمال وأيضا فقسيمه لا بد فيه من
تخصيص فانه تعالى لم يظهر جميع خلقه على الادلة الموصلة الى معرفته بل أخفاها عن كثير منهم وحرمهم الفوز بالايمان به عز وجل
ما في السموات والارض وهو العزيز ٤٣٤ الحكيم له ملك السموات والارض يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير هو الاول والاخر

والظاهر والباطن
وهو بكل شيء عليم هو
الذي خلق السموات
والارض في ستة أيام
ثم استوى على العرش
يعلم ما يلج في الارض
وما يخرج منها وما ينزل
من السماء وما يرفع
فيها وهو معكم أينما
كنتم والله بما تعملون
بصير له ملك السموات
والارض والى الله ترجع
الامور يوبخ الليل في
النهار ويوبخ النهار في
الليل وهو علم بذات
الصدور آمنوا بالله
ورسوله وأنفقوا مما
جعلكم مستخفين فيه
فلاذين آمنوا ومنكم
وأنفقوا لهم أجر كبير
وملك لا تؤمنون بالله
والرسول يدعوكم
لتؤمنوا بربكم وقد أخذ
ميثاقكم ان كنتم
مؤمنين هو الذي
ينزل على عبده آيات

من أسند اليه التسليم أن يسبحه وذلك هيبه ودينه وقد عدى هذا الفعل باللام تارة وبمنه في قوله
تعالى ويسبحوه وأصله التمدى بنفسه لان معنى سبخته بعدته عن السوء منقول من سجد اذا ذهب وبعد
فاللام لا تخلو اما أن تكون مثل اللام في نفعته ونفعت له واما أن يراد بسبح لله أحدث التسليم لاجل الله
ولوجه خالصا (ما في السموات والارض) ما يتأتى منه التسليم ويصح (فان قلت) ما محل (يحيي) (قلت)
يجوز أن لا يكون له محل ويكون جملة برأسها كقوله له ملك السموات وأن يكون مرفوعا على هو يحيي
ويميت ومنصوبا حالا من المجرور في له والجار عارفا فيها ومعناه يحيي النطف والبيض والموتى يوم القيامة
ويميت الاحياء (هو الاول) هو القديم الذي كان قبل كل شيء (والاخر) الذي يبقى بعد هلاك كل شيء
(والظاهر) بالادلة الدالة عليه (والباطن) لكونه غير مدرك بالحواس (فان قلت) فامعنى الواو (قلت) الواو
الاولى معناها الدلالة على انه الجامع بين الصفتين الاولية والاخرية والثالثة على انه الجامع بين الظهور
والخفاء واما الوسطى فعلى انه الجامع بين مجموع الصفتين الاوليين ومجموع الصفتين الاخيريين فهو المستمر
الوجود في جميع الاوقات الماضية والآتية وهو في جميعها ظاهر وباطن جامع للظهور بالادلة والخفاء فلا
يدرك بالحواس وفي هذا حجة على من جوز ادراكه في الاخرة بالحاسة وقيل الظاهر العالي على كل شيء الغالب
له من ظهر عليه اذ اعلاه وغلبه والباطن الذي بطن كل شيء أي علم باطنه وليس بذلك مع العدول عن الظاهر
المفهوم (مستخفين فيه) يعني أن الاموال التي في أيديكم اغاها أموال الله بخنقه وانشائه لها واما أموالكم
اياها وخولكم الاستمتاع بها وجمعكم خافاء في التصرف فيها فليست هي بأموالكم في الحقيقة وما أنتم فيها الا
بمثلة الوكلاء والنواب * فانفقوا منها في حقوق الله ولهن عليكم الاتفاق منها كما هيون على الرجل النفقة من
مال غيره اذ أذن له فيه أو جعلكم مستخفين من كان قبلكم فيما في أيديكم بتوريثه اياكم فاعتبروا بحالهم حيث
انتقل منهم اليكم وسينقل منكم الى من بعدكم فلا تخلوا به وانفقوا بالاتفاق منها أنفسكم (لا تؤمنون) حال من
معنى الفعل في مالكم كما تقول مالك فاعلم ان ما تصنع فاعلم أي وما لكم كافرين بالله * والواو في (والرسول
يدعوكم) واو الحال فهم احوالان متداخلتان وقرئ وما لكم لا تؤمنون بالله ورسوله والرسول يدعوكم والمعنى
وأي عذر لكم في ترك الايمان والرسول يدعوكم اليه وينبئكم عليه ويتلو عليكم الكتاب الناطق بالبراهين والحجج
* وقبل ذلك قد أخذ الله ميثاقكم بالايمان حيث ركب فيكم العقول ونصب اكم الادلة ومكنكم من النظر
وأزاح علكم فاذلم تنق لكم علة بعد ادلة العقول وتقية الرسول فالك لا تؤمنون (ان كنتم مؤمنين)
اوجب ما فان هذا الموجب لا من يدعيه * وقرئ أخذ ميثاقكم على البناء للفاعل وهو الله عز وجل (ليخرجكم)
لنباياته من ظلمات الكفر الى نور الايمان أوليخرجكم الرسول بدعوته (لرؤف) وقرئ لرؤف

(وما)

بيدات ليخرجكم من الظلمات الى النور وان الله بكم رؤوف رحيم

فالظاهر اذامعناه في التخصيص كالثاني طبقا بينه وبين الاول * قوله تعالى والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم وقد أخذ ميثاقكم ان كنتم
مؤمنين (قال فيه) أخذ الميثاق عبارة عن تركيب العقول فيهم الخ) قال أحد وما عليه أن يحمل أخذ الميثاق على ما بينه الله في آية غير هذه
اذ يقول تعالى واذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى ولقد يربى منه انكاره
لكثير من مثل هذه الظواهر والعدول بها عن حقائقها مع امكانها علة لا وقوعها بالسمع قطع الى ما يتوهمه من تخيل يسميه تخميلا
فالقاعدة التي تعتمد عليها كي لا يضرك ما يؤمن اليه ان ما كل ما جوزه العقل وورثه وقوعه السمع وجب جملة على ظاهره والله الموفق

وما لكم ألا تنفقوا

سبيل الله ولله ميراث
السموات والأرض
لا يستوى منكم من
أنفق من قبل الفتح
وقائل أولئك أعظم
درجة من الذين أنفقوا
من بعد وقائلوهم
وعدا الله الحسنى والله
بما تعملون خبير من ذا
الذي يقرض الله قرضا
حسنا فيضاعفه له
وله أجر كريم يوم ترى
المؤمنين والمؤمنات
يسمى نورهم بين أيديهم
وبأيامهم بشراكم اليوم
جنات تجري من تحتها
الأنهار خالدين فيها ذلك هو
الفوز العظيم يوم يقول
المنافقون والمناقات
للذين آمنوا انظرونا
نقتبس من نوركم قيل
ارجعوا وراءكم فالتمسوا
نورا ضرب بينهم بسور
له باب باطنه فيه الرحمة
وظاهره من قبله
العذاب ينادونهم ألم نكن
معكم قالوا بلى ولكنكم
فتنتم أنفسكم وتربصتم
وآرتبتم وقرئتمكم إلا ماني
حتى جاء أمر الله وقرئكم
بالله الغرور فالغور
لا يؤخذ منكم فدية ولا
من الذين كفروا وماؤاكم
النار هي مولاكم
وبئس المصير ألم يأت
الذين آمنوا أن تحشع
قلوبهم لم لا كره الله وما
تزل من الحق

(وما لكم ألا تنفقوا) في أن لا تنفقوا (ولله ميراث السموات والأرض) يرث كل شيء فيه - ما لا يبقى منه باق
لا أحد من مال وغيره يعني أي غرض لكم في ترك الانفاق في سبيل الله والجهاد مع رسوله والله مهلككم
فوارث أموالكم وهو من أبلغ البعث على الانفاق في سبيل الله * ثم بين لتفاوت بين المنفقين منهم فقال
(لا يستوى منكم من أنفق) قبل فتح مكة قبل عز الإسلام وقوة أهله ودخول الناس في دين الله أفواجا وقلة
الحاجة إلى القتال ولنفقة فيه ومن أنفق من بعد الفتح لحذف لوضوح الدلالة (أولئك) الذين أنفقوا قبل
الفتح وهم السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم لو أنفق أحدكم
مثل أحد ذهابا ما بلغ مداخدهم ولا نصيبه (أعظم درجة) * وقرئ قبل الفتح (وكل واحد من
الفريقين) (وعدا الله الحسنى) أي المثوبة الحسنى وهي الجنة مع تفاوت الدرجات وقرئ بالرفع على وكل وعده
الله وقيل نزلت في أبي بكر رضي الله عنه لأنه أول من أسلم وأول من أنفق في سبيل الله * القرص الحسن
الانفاق في سبيله شبه ذلك بالقرص على سبيل المجاز لأنه إذا أعطى ماله لوجهه فكأنه أقرضه إياه (فيضاعفه
له) أي يعطيه أجره على انفاقه مضاعفا (أضعافا) من فضله (وله أجر كريم) يعني وذلك الأجر المضموم إليه
الأضعاف كريم في نفسه وقرئ فيضاعفه وقرئ ما منصوبين على جواب الاستفهام والرفع عطف على يقرض
أو على فهو يضاعفه (يوم ترى) طرف لقوله وله أجر كريم أو منصوب بإضمار إذ كر تعظيما لذلك اليوم * واغا
قال (بين أيديهم وبأيامهم) لأن السعداء يؤتون صحائف أعمالهم من هاتين الجهتين كما أن الأشقياء يؤتونها
من شمتائهم ومن وراء ظهورهم فجعل النور في الجهتين شعار لهم وآية لأنهم هم الذين بحسناتهم سعدوا
وبصالحاتهم البيض أفلحوا فإذا ذهب بهم إلى الجنة ومرروا على الصراط يسمعون سعي بسعيهم ذلك النور جنيا
لهم ومقدمة * ويقول لهم الذين يتلقونهم من الملائكة (بشراكم اليوم) * وقرئ ذلك الفوز (يوم يقول)
بدل من يوم ترى (انظرونا) انتظرونا لأنهم يسرع بهم إلى الجنة كالبروق الخاطفة على ركاب ترف بهم وهو داء
مشاة أو انظروا إلينا لأنهم اذا نظروا إليهم استقبلوهم بوجوههم والنور بين أيديهم فيستضيئون به وقرئ
أنظرونا من النظرة وهي الامهال جعل اتنادهم في الماضي إلى أن يلحقوا بهم انظار لهم (نقتبس من نوركم)
نصب منه وذلك أن يلحقوا بهم فيستنبروا به (قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا) طرد لهم ونهكم بهم أي ارجعوا
إلى الموقف إلى حيث أعطيتنا هذا النور فالتمسوه هنالك فن ثم يقتبس أو ارجعوا إلى الدنيا فالتمسوا نورا
بتحصيل سبيله وهو الإيمان أو ارجعوا خائبين وتحوذوا فالتمسوا نورا آخر فلا سبيل لكم إلى هذا النور وقد
علموا أن لا نور وراءهم وإنما هو تخيب وإقنات لهم (فضرب بينهم بسور) بين المؤمنين والمنافقين بحائط
حائل بين شق الجنة وشق النار قيل هو الأعراف * لذلك السور (باب) لاهل الجنة يدخلون منه (باطنه)
باطن السور والباب وهو الشق الذي يلي الجنة (وظاهره) مظهر لاهل النار (من قبله) من عنده ومن
جهته (العذاب) وهو الظلمة والنار وقرأ زيد بن علي رضي الله عنهما فاضرب بينهم على البناء للفاعل (ألم نكن
معكم) يريدون موافقتهم في الظاهر (فتنتم أنفسكم) محتموهابا للنفق وأهلكتموها (وتربصتم) بالمؤمنين
الدوائر (وقرئتمكم إلا ماني) طول الآمال والطمع في امتداد الأعمار (حتى جاء أمر الله) وهو الموت (وقرئتمكم
بالله الغرور) وقرئتمكم الشيطان بأن الله عفو كريم لا يعذبكم وقرئ الغرور بالضم (فدية) ما يقضى به (هي
مولاكم) قيل هي أولى بكم وأنشد قول أبيه

فعدت كالأفرجين تحسب أنه * مولى الخافه خلفها وأمامها

وحقيقة مولاكم محمداكم وممنكم أي مكانكم الذي يقال فيه هو أولى بكم كما قيل هو مثنة للكرم أي مكان
لقول القائل أنه لكرم ويجوز أن يراد به ناصركم أي لناصركم غيرهما والمراد في الناصر على البتة
ونحو قولهم أصيب فلان بكذا فاستنصر الجرح ومنه قوله تعالى يغاثوا بماء كالمهل وقيل تتولاكم كما توليتني
الدنيا أعمال أهل النار (ألم يأت) من أي الأمر يأتي إذا جاءه أنه أي بوقته وقرئ ألم يأت من أن يأتى بمعنى
أنى يأتي وأما يأت قيل كانوا مجدين بمكة فلما هاجروا أصابوا الرزق والنعمة ففسروا عما كانوا عليه فنزلت

ولا يكونوا كالذين أوتوا
 الكتاب من قبل فطال
 عليهم الامد فقتل
 قلوبهم وكثير منهم
 فاسقون اعلموا ان الله
 يحيي الارض بعد موتها
 قد بينا لكم الايات
 لعلمكم تعقلون ان
 المصدقين والمصدقات
 وأقرضوا الله قرضا حسنا
 يضاعف لهم ولهم أجر كريم
 والذين آمنوا بالله ورسوله
 أولئك هم الصديقون
 والشهداء عند ربهم لهم
 أجرهم ونورهم والذين
 كفروا وكذبوا بآياتنا
 أولئك أصحاب الخيم اعلموا
 انما الحياة الدنيا لعب ولهو
 وزينة وتفاخر بينكم
 وتكاثر في الاموال
 والاولاد كمثل غيث
 أعجب الكفار نباته ثم يهيج
 فتراه مصفرا ثم يكون
 حطاما وفي الآخرة
 عذاب شديد ومغفرة من
 الله ورضوان وما الحياة
 الدنيا الا متاع الزور
 سابقوا الى مغفرة من
 ربكم وجنة عرضها
 كعرض السماء والارض
 أعدت للذين آمنوا بالله
 ورسوله ذلك فضل الله
 يؤتيه من يشاء والله
 ذو الفضل العظيم
 ما أصاب من مصيبة في
 الارض ولا في أنفسكم
 الا في كتاب من قبل
 أن نبرأها ان ذلك على الله
 يسير لكيلا تأسوا على
 ما فاتكم ولا تفرحوا بما
 آتاكم والله لا يحب كل

وعن ابن مسعود ما كان بين اسلامنا وبين أن عوتبنا بهذه الآية الأربع سنين وعن ابن عباس رضي الله
 عنهما أن الله استبطأ قلوب المؤمنين فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة من نزول القرآن وعن الحسن رضي الله
 عنه أما والله لقد استبطأهم وهم يقرؤون من القرآن أقل مما نقرؤون فانظروا في طول ما قرأتم منه وما ظهر
 فيكم من الفسق وعن أبي بكر رضي الله عنه ان هذه الآية قرئت بين يديه وعنده قوم من أهل الإمامة فبكوا
 بكاء شديدا فنظر اليهم فقال هكذا كذا حتى قست القلوب * وقرئ نزل ونزل وأزل (ولا يكونوا) عطف على
 تخضع وقرئ بالتاء على الالتفات ويجوز أن يكون نهيهم عن مماثلة أهل الكتاب في قسوة القلوب بعد أن
 ونحوه وذلك أن بني اسرائيل كان الحق يحول بينهم وبين شهواتهم وإذا سمعوا التوراة والانجيل خشعوا لله
 ورفقت قلوبهم فلما طال عليهم الزمان غلبهم الجفاء والقسوة واختلغوا وأحدثوا ما أحدثوا من التحريف وغيره
 (فان قلت) ما معنى لذكر الله وما نزل من الحق (قلت) يجوز أن يراد بالذكور بما نزل من الحق القرآن لانه
 جامع للامرين للذكر والموعظة وأنه حق نازل من السماء وأن يراد خشوعها إذا ذكر الله وإذا أتى القرآن
 كقوله تعالى إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً * أراد بالامد الاجل كقوله إذا
 انتهى أمده وقرئ الامد أي الوقت الاطول (وكثير منهم فاسقون) خارجون عن دينهم رافضون لما في
 الكتابين (اعلموا أن الله يحيي الارض بعد موتها) قيل هذا تمثيل لآثار الذكرك في القلوب وأنه يحييها كما يحيي
 الغيث الارض (المصدقين) المتصدقين وقرئ على الاصل والمصدقين من صدق وهم الذين صدقوا الله
 ورسوله يعني المؤمنين (فان قلت) علام عطف قوله (وأقرضوا) (قلت) على معنى الفعل في المصدقين لان
 اللام بمعنى الذين وامم الفاعل بمعنى اصدقوا كأنه قيل ان الذين اصدقوا وأقرضوا * والقرض الحسن أن
 يتصدق من الطيب عن طيبة النفس وصحة النية على المستحق للصدقة * وقرئ يضاعف ويضاعف بكم
 المعين أي يضاعف الله * يريد أن المؤمنين بالله ورسوله هم عند الله بمنزلة الصديقين والشهداء وهم الذين سبقوا
 الى التصديق واستشهدوا في سبيل الله (لهم أجرهم ونورهم) أي مثل أجر الصديقين والشهداء ومثل نورهم
 (فان قلت) كيف يستوي بينهم في الاجر ولا بد من التفاوت (قلت) المعنى ان الله يعطي المؤمنين أجرهم
 ويضاعفه لهم بفضل حتى يساوي أجرهم مع أضعافه أجر أولئك ويجوز أن يكون والشهداء مبتدأ ولهم
 أجرهم خبره * أراد أن الدنيا ليست الا محقرات من الامور وهي اللعب واللهو والزينة والتفاخر والتكاثر
 وأما الآخرة فهاهي الامور عظام وهي العذاب الشديد والمغفرة ورضوان الله وشبهه حال الدنيا وسرعة
 نقضها مع قلة جدواها بنبات أنبته الغيث فاستوى واكتهل وأعجب به الكفار الجاحدون لنعمة الله فيما
 رزقهم من الغيث والنبات فبعث عليه العاصفة فهاج واصفر وصار حطاما عاقوبة لهم على بخودهم كما فعل
 بأصحاب الجنة وصاحب الجنة وقيل الكفار الزراع * وقرئ مصفرا (سابقوا) سارعوا مسارعة السابقين
 لاقرانهم في المضمار الى الجنة (عرضها كعرض السماء والارض) قال السدي كعرض سبع السموات وسبع
 الارضين وذكر العرض دون الطول لان كل ماله عرض وطول فان عرضه أقل من طوله فاذا وصف عرضه
 باليسطة عرف أن طوله أبسط وأمد ويجوز أن يراد بالعرض اليسطة كقوله تعالى فذودعا عرض لما
 حقر الدنيا وصغرها وعظم أمر الآخرة بعث عباده على المسارعة الى نيل ما وعد من ذلك وهي المغفرة
 النخبة من العذاب الشديد والغفر بدخول الجنة (ذلك) الموعود من المغفرة والجنة (فضل الله) عطاؤه
 (يؤتيه من يشاء) وهم المؤمنون * المصيبة في الارض نحو الجذب وآفات الزروع والثمار وفي الانفس نحو
 الادواء والموت (في كتاب) في اللوح (من قبل أن نبرأها) يعني الانفس والمصائب (ان ذلك) ان تقدير ذلك
 واثباته في كتاب (على الله يسير) وان كان عسير على العباد * ثم علل ذلك وبين الحكمة فيه فقال (لكيلا
 تأسوا ولا تفرحوا) يعني أنكم إذا علمتم أن كل شيء مقدر مكتوب عند الله قل أساكم على الفات وفرحكم
 على الآتي لان من علم أن ما عنده منقود لا محالة لم يتفاقم جزعه عند فقد لانه وطن نفسه على ذلك وكذلك
 من علم أن بعض الخير واصل اليه وأن وصوله لا يفوته بحال لم يعظم فرحه عند نيله (والله لا يحب كل

قوله تعالى وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رأفة ورحمة ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم الاية (قال فيه الرهبانية الفعلية المنسوبة للرهبان الخ) قال أحد وفيه اشكال فان النسب الى الجمع على صيغته غير مقبول عندهم حتى يرد الى مفردة الا أن يقال انه لما صار الرهبان طائفة مخصوصة صار هذا الاسم وان كان جعلا كالعلم لهم فلحق بانصاري ومدائني واعرابي عاكدا كلامه (قال وهو منصوصة بفعل مضمر الخ) قال أحد في اعراب هذه الاية تورط أبو علي الفارسي ونحيز الى فتنة الفتنة وطائفة البدعة فاعرب ٤٣٧ رهبانية على انه منصوبة بفعل مضمر يفسره

الظاهر وعلى امتناع العطف فقال ألا ترى

مختمال نخور الذين يخون

ويأمرسون الناس بالخل

ومن يتول فان الله هو

الغني الحيد لقد أرسلنا

رسلنا بالبينات وأنزلنا

معهم الكتاب والميزان

ليقوم الناس بالقسط

وأنزلنا الحديد فيه بأس

شديد ومنافع للناس

وليعلم الله من ينصره

ورسله بالغيب ان الله

قوي عزيز ولقد أرسلنا

نوحا وإبراهيم وجعلنا في

ذريتهما النبوة والكتاب

فهم مهتدون كثير منهم

فاسقون ثم قفينا على

آثارهم رسلنا وقفينا

بعيسى ابن مريم وآتيناه

الانجيل وجعلنا في قلوب

الذين اتبعوه رأفة ورحمة

ورهبانية ابتدعوها

ان الرهبانية لا يستقيم

جعلها على جعلنا مع

وصفها بقوله ابتدعوها

لان ما يجعله هو تعالى

لا يبتدع مدعونه هم

والزخمشري ورد أيضا

مختمال نخور) لان من فرح بحظ من الدنيا وعظم في نفسه احتمال وافخز به وتكبر على الناس * قرئ بما آتاكم وأنا كم من الاتياء والاتبان وفي قراءة ابن مسعود عبا أوتيتم (فان قلت) فلا أحد يكلف نفسه عنده ضرورة تنزل به ولا عند منفعة ينالها أن لا يحزن ولا يفرح (قلت) المراد الحزن الخارج الى ما يذهل صاحبه عن الصبر والتسليم لامر الله ورجاء ثواب الصابرين والفرح المطغى للمهسي عن الشكر فأما الحزن الذي لا يكاد الانسان يخلو منه مع الاستسلام والسرور بنعمة الله والاعتداد بها مع الشكر فلا بأس بهما (الذين يخون) بدل من قوله كل مختمال نخور كأنه قال لا يجب الذين يخون يريد الذين يفرحون بالفرح المطغى اذ رزقوا ما لا وحظا من الدين فلم يهتم له وعزته عندهم وعظمه في عيونهم يزوونه عن حقوق الله ويخونون به ولا يكفهم أنهم يخونوا حتى يحلوا الناس على الخجل ويرغبوهم في الامساك ويزينوه لهم وذلك كله نتيجة فرحهم به وبطهرهم عند اصابعه (ومن يتول) عن أوامر الله ونواهيها ولم يفته عما نهى عنه من الاسي على الفائف والفرح بالآتي فان الله غني عنه * وقرئ بالخل * وقرأنا نافع فان الله الغني وهو في مصاحف أهل المدينة والشام كذلك (لقد أرسلنا رسلنا) يعني الملائكة الى الانبياء (بالبينات) بالنجي والمجرات (وأنزلنا معهم الكتاب) أي الوحي (والميزان) روي أن جبريل عليه السلام نزل بالميزان فدفعه الى نوح وقال مر قومك بزنوا به (وأنزلنا الحديد) قيل نزل آدم من الجنة ومعه خمسة أشياء من حديد السندان والكلبتان والميعة والمطرفة والابرة وروي ومعه المرو والمسخة وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى أنزل أربع ركعات من السماء الى الارض أنزل الحديد والنار والماء والمخ وعن الحسن وأنزلنا الحديد خلقناه كقوله تعالى وأنزل لكم من الانعام وذلك أن أوامره تنزل من السماء وقضاياه وأحكامه (فيه بأس شديد) وهو القتال به (ومنافع للناس) في مصالحهم وما يشبههم وصنائعهم فاس من صناعة الا والحديد آلة في أوامر ما يعمل بالحديد (وليعلم الله من ينصره ورسله) باستعمال السيوف والرمح وسائر السلاح في مجاهدة أعداء الدين (بالغيب) غائبا عنهم قال ابن عباس رضي الله عنهم ما ينصرونه ولا يبصرونه (ان الله قوي عزيز) غني بقدرته وعزته في اهلاك من يريد هلاكه عنهم وانما كلفهم الجهاد لينتفعوا به ويصلوا بامتثال الامر فيه الى الثواب (والكتاب) والوحي وعن ابن عباس الخط بالقلم يقال كتب كتابا وكتابة (فهم) فن الذرية أو من المرسل اليهم وقد دل عليهم ذكر الارسال والمرسلين وهذا تفصيل لحالهم أي فهم مهتدون منهم فاسق والغلبة للفاسق * قرأ الحسن الانجيل بنسخ الممزة وأمره أهون من أمر البرطيل والسكينة في رواها بفتح الفاء لان الحكمة أعجمية لا يلزم فيها حفظ أبنية العرب * وقرئ رأفة على فعالة أي وفقناهم للتراحم والتماطف بينهم ونحوه في صفة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجاء بينهم * والرهبانية ترهبهم في الجبال فارين من الفتنة في الدين مخلصين أنفسهم للعبادة وذلك أن الجبارة تظهر وعلى المؤمنين بعد موت عيسى فقاتلوه ثلاث مرات فقتلوا حتى لم يبق منهم الا القليل خافوا أن يفتنوا في دينهم فاخترنا والرهبانية ومعناها الفعلية المنسوبة الى الرهبان وهو الخائف فعلا من رهب تخشيان من خشى وقرئ ورهبانية بالضم كأنها نسبة الى الرهبان وهو جمع راهب كراكب وركبان وانتصابا بفعل مضمر يفسره الظاهر تقديره وابتدعوا رهبانية (ابتدعوها) يعني وأحدثوها من عند أنفسهم

مورده الذم وأسلمه شيطانه الرجيم فلما أجاز ما منعه أبو علي من جعلها معطوفة أعدل ذلك بضمير الجعل الى التوفيق فقرأ ما فر منه أبو علي من اعتقاد ذلك مخلوق لله تعالى وجنوبا الى الاشرار واعتقاد أن ما يفعلونه هم لا يفعل الله تعالى ولا يخلقه وكفى بما في هذه الاية دليلا بعد الأدلة القطعية والبراهين العقلية على بطلان ما اعتقدها فانه ذكر محمل الرحمة والرأفة مع العلم بان محلها القلب فجعل قوله في قلوب الذين اتبعوه تأكيد لخلق هذه المعاني وتصوير المعنى الخلق بذكر محمله ولو كان المراد أمر غير مخلوق في قلوبهم لله تعالى كما عظماء يبق لقوله في قلوب الذين اتبعوه موقعه وبأي الله ان يشتمل كتابه الكريم على ما لا موقع له ألهما الخجة ونهج بنا واضح

ونذرهما (ما كتبناه عليهما) لم نقرضهما نحن عليهما (الابتغاء رضوان الله) استثناء منقطع أي ولو كتبناهم ابتدعوا (الابتغاء رضوان الله) فإرعواهما حق رعايتهما كما يجب على الناذر رعاية نذره لانه عهد مع الله لا يحل نكته (فأنتما الذين آمنوا) يريد أهل الرحمة والرفقة الذين تبعوا عيسى (وكثير منهم فاسقون) الذين لم يحافظوا على نذرهم ويجوز أن تكون الالهانية معطوفة على ما قبلها وابتدعوا صفة لها في محل النصب أي وجعلنا في قلوبهم مرافة ورحمة ورهبانية مبتدعة من عندهم يعني وفقناهم للتراحم بينهم ولا بتداع الالهانية واستحدثناهم ما كتبناهما عليهم (الابتغاء رضوان الله) يستحقوا بها الثواب على أنه كتبناهما عليهم وأزمنها إياهم ليتخاصوا من الفتن ويتبعوا بذلك رضا الله وثوابه فإرعواهما جميعا حق رعايتهما ولكن بعضهم فأنتما المؤمنان المرعيتان منهم للرهبانية أجرهم وكثير منهم فاسقون وهم الذين لم يرعوا (يا أيها الذين آمنوا) يجوز أن يكون خطأ بالذين آمنوا من أهل الكتاب والذين آمنوا من غيرهم فإن كان خطأ بالمؤمنين أهل الكتاب فالعني يا أيها الذين آمنوا بعيسى وآمنوا بعمده (يؤتكم) الله (كفيلين) أي نصيبين (من رحمته) لايمانكم بعمده وإيمانكم به قبله (ويجعل لكم) يوم القيامة (نورا تشون به) وهو النور المذكور في قوله يسعي نورهم (ويغفر لكم) ما أسلفتم من الكفر والمعاصي (لئلا يعلم) يعلم (أهل الكتاب) الذين لم يسلموا ولا مزيدة (اللاقدر) أن تخفف من الثقل أصله أنه لا يقدر ون يعني أن الشأن لا يقدر ون (على شيء من فضل الله) أي لا ينالون شيئا مما ذكر من فضل الله من الكفيلين والنور والمغفرة لانهم لم يؤمنوا برسول الله فلم ينفعهم إيمانهم من قبله ولم يكسبهم فضلا قط وان كان خطأ بالغيرهم فالعني اتقوا الله وأثبتوا على إيمانكم برسول الله يؤتكم ما وعد من آمن من أهل الكتاب من الكفيلين في قوله أولئك يؤتون أجرهم مرتين ولا ينقصكم من مثل أجرهم لانكم مثلهم في الإيمان لا تفرقون بين أحد من رسله وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث جعفر رضى الله عنه في سبعين راكبا إلى الحبشة يدعوهم فقدم جعفر عليه فدعاه فاستجاب له فقال ناس من آمن من أهل مملكتهم وهم أربعون رجلا أئذن لنا في الوفادة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذن لهم فقدموا مع جعفر وقد تهيأ لوقعة أحد الفجار وأما بالمسلمين من خصاصة استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجعوا وقد موابأ أموالهم فأسواهم المسلمين فأزلى الله الذين آتيناهم الكتاب إلى قوله وعمار زقناهم ينشقون فلما مع من لم يؤمن من أهل الكتاب قوله يؤتون أجرهم مرتين فخروا على المسلمين وقالوا أمان آمن بكتابكم وكتابنا فله أجره مرتين وأمان لم يؤمن بكتابكم فله أجر كما جركم فافضلكم علينا فترلت وروى أن مؤمنى أهل الكتاب افترخوا على غيرهم من المؤمنين بانهم يؤتون أجرهم مرتين وادعوا الفضل عليهم فترلت * وقرئ لكي يعلم ولا كيلا يعلم وليعلم ولان يعلم بادغام النون في الياء وليعلم بقلب الهمزة ياء وادغام النون في الياء وعن الحسن لئلا يعلم ففتح اللام وسكون الياء ورواه قطرب بكسر اللام وقيل في وجهها حذف همزة أن وأدغمت فونها في لام لا فصار لا لثم أبدلت من اللام المدغمة ياء كقولهم ديوان وقيراط ومن فتح اللام فعلى أن أصل لام الجر الفتح كما أنشد * أريدلنا نسي ذكرها وقرئ أن لا يقدر (وبيد الله) في ما ذكره وتصرفه والميد مثل (يؤتبه من يشاء) ولا يشاء الا إيتاء من يستحقه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحديد كتب من الذين آمنوا بالله ورسوله

ما كتبناها عليهم - ثم الا
ابتغوا رضوان الله فإنا
نعوها حق رعايتها
فأنتما الذين آمنوا منهم
أجرهم وكثير منهم -
فاسقون يا أيها الذين
آمنا اتقوا الله وآمنوا
برسوله يؤتكم كفلين
من رحمته ويجعل لكم
فورا تمشون به ويغفر
لكم والله غفور رحيم
لئلا يعلم أهل الكتاب
ألا يقدمون على شئ
من فضل الله وإن
الفضل بيد الله يؤتيه
من يشاء والله ذو
الفضل العظيم

سورة المجادلة مدنية
وهي ثمان وعشرون
آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)
 قد سمع الله قول التي
 تجادلك

المحبة انه ولى التوفيق
وواهب التحقيق

(اقول في سورة المجادلة)

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

قد سمع الله قول التي
تجادلنا في زوجها (قال
فيه قالت عائشة رضي
الله عنها الحمد لله الذي
وسع سمعه الاصوات الخ)
قال أجهول قد استدل
به بعضهم على عدم لزوم
ظهار الذي وليس
بقوى لانه غير المقصود

﴿سورة المجادلة مدنية وهي ثنتان وعشرون آية﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

(قد سمع الله) قالت عائشة رضي الله عنها الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات لقد كنت المجادلة رسول الله صلى الله عليه وسلم في جانب البيت وأنا عنده لا أسمع وقد سمع لما وعن عمر أنه كان إذا دخلت عليه أكرمها أو قال قد سمع لها * وقرئ تحاورك أي تراجعك الكلام وتحاورك أي تسائلك وهي خولة بنت ثعلبة امرأة أوس ابن الصامت أخي عبادة رآها وهي تصلي وكانت حسنة الجسم فلما سلمت راودها فأبى فغضب وكان به خفة ولم يظفأهرمها فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت إن أوساً تزوجني وأنا شابة مرعوب في فلما خلى سني

عاد كلاً من قوله تعالى ثم يعودون لما قالوا (قال فيه يعني والذين كانت عاداتهم أن يقولوا هذا القول الخ) قال أجدوه هذا الوجه يلزم الكفارة بمجرد قول الظهار في الإسلام لا غير والقول بوجودها بمجرد الظاهر قول مجاهد من التابعين وسفيان من الفقهاء * عاد كلاً من (قال ووجه ثان ثم يعودون لما قالوا ثم يتداركون ما قالوا الخ) قال أجدوه هذا التفسير منزل على أن وجوب الكفارة مشروط بالعود بعد الظهار وهو القول المشهور لفقهاء الامصار ولا يخص هذا التفسير وجهان وجوه العود التي ذكرها العلماء * عاد كلاً من (قال ووجه ثالث وهو أن يكون المراد بما قالوه الخ) قال أجدوه هذا التفسير يقوى القول بأن العود الوطء نفسه لأن حاصله ثم يعودون للوطء وظاهر قولك عاد للوطء فعله وجل العود على الوطء من جملة أقوال مالك رحمه الله فقد تلخص أن كلام المختلفين في العود له ما أخذ من هذه الآية فاما من لم يقف وجوب الكفارة عنده الأعلى بمجرد الظهار فحمل العود على الظهار وتسميته عوداً والحالة هذه باعتبار أنه كان في الجاهلية وانقطع في الإسلام فابقاعه بعد الإسلام عوداً إليه وأما من أوقعها على العود وجعل العود أن يعيد ٤٣٩ لفظ الظهار وهو قول داود فاعتبر ظاهر اللفظ وأما

من جعل العود على الزم على الوطء فرأى أن العود إلى القول الأول عوداً بالتدارك لا بالتكرار وتدارك بعضه ببعضه

في زوجه أو تشبهه إلى الله والله يسمع تحاور كما أن الله يسمع بصير الذين يظهرون منكم من نساءهم ما هن أمهاتهم أن أمهاتهم إلا اللائي ولدنهم وأنهم يقولون منكراً من القول وزوراً وأن الله لعفو غفور والذين يظهرون من نساءهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة من قبل أن يتأسا

وهل يقيضه العزم على الوطء لأن الأول امتناع منه أو العزم على

ونثرت بطنى أى كثر ولدى جعلنى عليه كأمه وروى أنها قالت له إن لى صبية صغاراً إن ضممتهم إليه ضاعوا وإن ضممتهم إلى جاعوا فقال ما عندى فى أمر ك شئ وروى أنه قال لما حرمت عليه فقال يا رسول الله ما ذكرك بالاقاوانما هو أبو ولدى وأحب الناس إلى فقال حرمت عليه فقال أشكركم إلى الله فاقى ووجدى كلما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه هتفت وشككت إلى الله فنزلت (فى زوجه) فى شأنه ومعناه (إن الله سميع بصير) يصح أن يسمع كل مسمع ويبصر كل مبصر (فان قلت) ما معنى قد فى قوله قد سمع (قلت) معناه التوقع لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمجادلة كان يتوقعان أن يسمع الله مجاداتها وشكواها وينزل فى ذلك ما يفرج عنها (الذين يظهرون منكم) فى منكم توبخ العرب وتجبين لعاداتهم فى الظهار لأنه كان من أيمان أهل جاهلية خاصة دون سائر الأمم (ما هن أمهاتهم) وقرئ بالرفع على اللغتين الجازية والتجمعية وفى قراءة ابن مسعود بأمهاتهم وزيادة الباء فى لغة من ينصب والمعنى أن من يقول لا امرأته أنت على كظهر أمى ملحق فى كلامه هذا للزوج بالأم وجاعلها أم مثلاً وهذا تشبيه باطل لتباين الحالين (ان أمهاتهم إلا اللائي ولدنهم) يريد أن الأمهات على الحقيقة إنما هن الولادات وغيرهن ملحقات بهن لدخولهن فى حكمهن فالمرضعات أمهات لأنهن لما أرضعن دخاناً بالرضاع فى حكم الأمهات وكذلك أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم أمهات المؤمنين لأن الله حرم نكاحهن على الأمة فدخلن بذلك فى حكم الأمهات وأما الزوجات فأبعد شئ من الأمومة لأنهن أسسن بأمهات على الحقيقة ولا بدخولهن فى حكم الأمهات فكان قول المظاهر منكراً من القول تنكراً للحقيقة وتنكراً الأحكام الشرعية وزوراً كذباً باطلاً منصرفاً عن الحق (وان الله عفو غفور) ما سلف منه إذا تيب عنه ولم يعد إليه ثم قال (والذين يظهرون من نساءهم ثم يعودون لما قالوا) يعنى والذين كانت عاداتهم أن يقولوا هذا القول المنكرو قطعوه بالإسلام ثم يعودون لمثلته فكفارة من عاد أن يجرد رقبة ثم عاس المظا غير منها لا نحل له عاسها إلا بعد تقديم الكفارة ووجه آخر ثم يعودون لما قالوا ثم يتداركون ما قالوا لأن المتدارك لا امرأته عائد إليه ومنه المتسل عاد غيث على ما أفسد أى تداركه بالإصلاح والمعنى أن تداركه هذا القول وتلافيه بأن يكفر حتى ترجع حاله ما كانا كانت قبل الظهار ووجه ثالث وهو

الامساك لأن العصمة تقتضى الحل وعدم الامتناع فيكفى محل خلاف وأما من حمله على الوطء نفسه فرأى أن المراد بالقول المقول فيه ويحمل قوله من قبل أن يتأسا أى مرة ثانية وقد اختلف العلماء أيضاً فيما إذا قدم الوطء على الكفارة فالذهب المشهور للعلماء أن ذلك لا يسقط الكفارة ولا يوجب أخرى وذهب مجاهد إلى إيجاب أخرى به وذهب طائفة إلى إسقاط الكفارة به أصلاً ورأسوا كأن منشأ خلافهم النظر إلى قوله من قبل أن يتأسا فرآه أكثر العلماء منعاً من الوطء قبل التكفير حتى كأنه قال لا تتأس حتى تكفروا وأنه الطائفة المسقطه للكفارة بالوطء شرطاً فى الوجوب فلا حرم ذاتها فافقه فقد شرط الذى هو عدم التماس فسقط الوجوب ورآه مجاهد فى إيجاب الكفارة فإذا عاس قبل الكفارة تعددت ثم فيه نظراً خروجه أنه ذكر عدم التماس فى كفارة العتق والصوم وأسقطه فى كفارة الإطعام فنلقى أبو حنيفة بذلك الفرق بين الإطعام وبين الآخرين حتى أنه لو وطئ فى حال الإطعام لم يجب عليه استئناف كفارة بخلاف الآخرين فإن الوطء فى خلال كل واحدة منهما يوجب إبطاها واستئناف أخرى على أن أباح حنيفة سوى بين الثلاث فى تحريم المساس قبل حصولها كاملة كذا نقل الزمخشري عنه ولقائل أن يقول على أبى حنيفة إذا جعلت الفائدة فى ذكر عدم التماس فى بعضها وإسقاطها من بعضها الفرق بين أنواعها فلم صرفت الفرق إلى أحد الكمين وهو إيجاب الاستئناف بالوطء فى خلال الكفارة فى بعضها دون البعض

دون الحكم الآخر وهو تحريم التماس قبل الشروع في الكفارة فاستخصيص أحد الحكمين دون الآخر الأنوع من التصكم وله أن يقول اتفقنا على التسوية فيه فتمين صرفه إلى الآخر هذا منتهى النظر مع أبي حنيفة ورأى القائلون بأن الطعام يبطل بتخلل الوطء في أثناءه كالصيام إن فائدة ذكره عدم المماس ثم إسقاطه التنبيه على التسوية بين التكفير قبل وبعد وتقريره أن ذكره مع الاثنين كذكره مع الثالث والاطلاق الثالث كاطلاق الاثنين فكأنه قال في الجميع من قبل أن يتماسوا من بعد وانطوى إيراد الآية على هذا الوجه على إبطال قول من قال إن الأمر يختلف بين ما قبل التماس وما بعده فيجب قبل ويسقط بعد وعلى قول من قال يجب قبل كفارة وبعد كفارتان وههنا نظراً خفي أنه لم يذكر عدم التماس مع نوعين منها وقد كان ذكره مع واحد منها مفيداً لهذه الفائدة على التقرير المذكور والجواب عنه أن ذكره ٤٤٠ مع العتق يقتصر على إفاضة تحريم الوطء قبل العتق ولا يتصور في العتق الوطء في أثناءه إذا لا

يتبع ولا يتفرق
فاحتج إلى ذكره مع
الصيام الواقع على
التوالي ليفيد تحريم
الوطء قبل الشروع فيه
وبعد الشروع إلى
التمام إذ لو لم يذكره هنا
لتوهم أن الوطء أغما
ذاكم توعظون به والله
بما تعملون خير فمن لم
يجد فصيام شهرين
متتابعين من قبل أن
يتماسا فن لم يستطع
فأطعام ستين مسكيناً
يحرم قبل الشروع
خاصة لا بعد لانها هي
الحالة التي دل عليها
التقييد في العتق فلما
ذكره مع الصيام الواقع
متوالي استغنى عن
ذكره مع الطعام لانه
مثله في التعدد والتوالي
وإمكان الوطء في خلاله
وهذا التقرير بمنزلة على
أن العتق لا يتجزأ ولا
يتبع وهذا هو

أن يراد بما قالوا ما حرموه على أنفسهم بالفظ الظاهر تنزيلاً للقول منزلة المقول فيه نحو ما ذكرنا في قوله تعالى
ونثره ما يقول ويكون المعنى ثم يريدون العود للتماس والمماس الاستمتاع به من جوع أو لمس بشهوة أو نظر
إلى فرجها الشهوة (ذاككم) الحكم (توعظون به) لأن الحكم بالكفارة دليل على ارتكاب الجنابة فيجب أن
تتعظوا به - هذا الحكم حتى لا تعودوا إلى الظهار وتخافوا عقاب الله عليه (فإن قلت) هل يصح الظهار بغير
هذا اللفظ (قلت) نعم إذا وضع مكان أنت عضواً منها به بره عن الجملة كالأش والوجه والرقبة والفرج
أو مكان الظهر عضو آخر يحرم النظر إليه من الأم كالبطن والفخذ أو مكان الأم ذات رحم محرم منه من
نسب أو رضاع أو صبراً أو جاع نحو أن يقول أنت على كظهر أختي من الرضاع أو عمتي من النسب أو امرأة
ابني أو أبي أو أم امرأتى أو بنتها فهو مظاهر وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه وعن الحسن والنخعي
والزهري والأوزاعي والثوري وغيرهم نحوه وقال الشافعي لا يكون الظهار إلا بالام وحدها وهو قول
قنادة والشافعي وعن الشعبي لم ينس الله أن يذكر البنات والأخوات والعمات والخالات إذا أخبر أن الظهار
لأنه يكون بالأمهات والولات دون المرضعات وعن بعضهم لا بد من ذكر الظاهر حتى يكون ظهاراً (فإن قلت)
إذا امتنع المظاهر من الكفارة هل للمرأة أن ترفعها (قلت) لها ذلك وعلى القاضي أن يجبره على أن يكفر
وأن يجبره ولا شيء من الكفارات يجبر عليه ويحبس إلا كفارة الظهار وحدها لانه يضرم في ترك
التكفير والامتناع من الاستمتاع فيلزم إيفاء حقها (فإن قلت) فإن مس قبل أن يكفر (قلت) عليه أن
يستغفر ولا يعود حتى يكفر لما روى أن سلمة بن صخر البياضي قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم طاهرت
من امرأتى ثم أبصرت خلجاً لها في ليلة فقرأها فواقعتها فقال عليه الصلاة والسلام استغفري ربك ولا تعد
حتى تكفري (فإن قلت) أي رقية تجزى في كفارة الظهار (قلت) المسلمة والكافرة جميعاً لانها في الآية
مطابقة وعند الشافعي لا تجزى إلا المؤمنة لقوله تعالى في كفارة القتل فحصر رقية مؤمنة ولا تجزى
أم الولد والمدير والمكاتب الذي أدى شيئاً فإن لم يؤد شيئاً جاز وعند الشافعي لا يجوز (فإن قلت) فإن اعتق
بعض الرقبة أو صام بعض الصيام ثم مس (قلت) عليه أن يستأنف نهاراً من أوله لانساً أو عامداً عند أبي
حنيفة وعند أبي يوسف ومحمد عتق بعض الرقبة عتق كلها فيجزيه وإن كان المس يفسد الصوم استقبل والابن
(فإن قلت) كم يعطى المسكين في الطعام (قلت) نصف صاع من بر أو صاع من غيره عند أبي حنيفة وعند
الشافعي مدام طعام بلده الذي يفتات فيه (فإن قلت) ما بال التماس لم يذكر عند الكفارة بالطعام
كما ذكر عند الكفارتين (قلت) اختلف في ذلك فعند أبي حنيفة أنه لا فرق بين الكفارات الثلاث في وجوب
تقديمها على المساس وانما ترك ذكره عند الطعام دلالة على أنه إذا وجد في خلال الطعام لم يستأنف
كما يستأنف الصوم إذا وقع في خلاله وعند غيره لم يذكر دلالة على أن التكفير قبله وبعده سواء (فإن قلت)

المرضى وقد نقل العيني عن ابن القاسم أن من أعتق شقصاً من عبدك جميعه ثم أعتق بقبته عن الظهار أن ذلك الضمير

يجزى وهو خلاف أصله في المدونة وعابه عليه أصبغ وصحون وابنه (تنبيه) أن قال قائل ارتفاع التحريم بالكفارة لا يخلو ما أن يكون
مشر وطافيلزم أن لا يرتفع التحريم بالكفارة التي تقدم على الشروع فيها مساس وإن لم يكن مشروطاً لزم ارتفاع التحريم بالكفارة التي
تخلها المساس وكلاهما غير قول به عندكم * فالجواب أن المساس منافي لصحة الكفارة واعتبارها في رفع التحريم فإن وقع قبل الشروع في
الكفارة تعذر الحكم بطلان الكفارة لأن المحل لم يوجد وتعذر ذلك لا يبطل الحكم ككونه منافياً لما أن وقع في أثناءها فالمحل المحكوم فيه
بعدم الصحة قائم فوجب أعمال المنافي وهذا كالحديث منافي لصحة الصلاة فإن وقع في أثناءها أثر في إبطالها والله تعالى الموفق للصواب

الضمير في أن يقاس بالأم يرجع (قلت) إلى ما دل عليه الكلام من المظاهر والمظاهر منها (ذلك) البيان والتعليم
 للإحكام والتفقيه علم التصديق (بالله ورسوله) في العمل بشرائعه التي شرعها من الطهار وغيره ورفض
 ما كتم عليه في جاهليته كمن (تلك حدود الله) التي لا يجوز تعديها (ولللكافرين) الذين لا يتبعونها ولا يعملون
 عليها (عذاب أليم) يحادون ويشفقون (كتبوا) أخرؤا وأهلكوا (كما كتب) من قبلهم من أعداء
 الرسل قبل أريد كتبهم يوم الخندق (وقد أنزلنا آيات بينات) تدل على صدق الرسول وصحة ما جاء به (ولللكافرين)
 بهذه الآيات (عذاب مهين) يذهب بغرهم وكبرهم (يوم يبعثهم) منصوب بهم أو بعين أو بأصهار إذ كرر
 تعظيم اليوم (جميعا) كلهم لا يترك منهم أحد غير مبعوث أو مجتهد في حال واحدة كما تقول حتى جميع (فينبئهم
 عما عملوا) تخيلا لهم وتوحيها وتشهير بأعمالهم يمتنون عنده المسارعة بهم إلى النار لما يلحقهم من الخزي على
 رؤس الشهاد (أحصاه الله) أحاط به عدد ما يقفه منه شيء (ونسوه) لأنهم تهاونوا به حين ارتكبه ولم يبالوا به
 أضراوتهم بالمعاصي وأغما تحفظ معظمت الأمور (ما يكون) من كان التامة وقرئ بالياء والتاء والياء على
 أن النجوى تأنيدها غير حقيقي ومن فاصلة أو على أن المعنى ما يكون شيء من النجوى والنجوى التناجي فلا
 تخلو أما أن تكون مضافة إلى ثلاثة أي من نجوى ثلاثة نفر أو موصوفة بها أي من أهل نجوى ثلاثة خذف
 الأهل أو جعلوا نجوى في أنفسهم مبالغة كقوله تعالى خلصوا نجيا وقرأ ابن أبي عملة ثلاثة وخسة بالنصب
 على الحال بالضمارة فتناجون لأن نجوى يدل عليه أو على تأويل نجوى بتناجين ونصبها من المستكن فيه (فان
 قلت) ما الداعي إلى تخصيص الثلاثة والخسة (قلت) فيه وجهان أحدهما أن قوما من المنافقين تخلقوا
 للتناجي مغاظة للمؤمنين على هذين العددين ثلاثة وخسة فعيل ما يتناجى منهم ثلاثة ولا خسة كما ترونهم
 يتناجون كذلك (ولا أدنى من) عدديهم (ولا أكثر) والله معهم يسمع ما يقولون فقد روى عن ابن عباس
 رضي الله عنه أنه نزلت في ربيعة وحبيب ابني عمرو وصفوا بن أمية كانوا يمتدحون فقال أحدهم
 أترى أن الله يعلم ما نقول فقال الآخر يعلم بعضا ولا يعلم بعضا وقال الثالث إن كان يعلم بعضا فهو يعلم كله وصدق
 لأن من علم بعض الأشياء بغير سبب فقد علمها كلها لأن كونه عالما بغير سبب ثابت له مع كل معلوم والثاني أنه
 قصد أن يذكر ما جرت عليه العادة من أعداد أهل النجوى والمتناجين للشورى والمنسبون لذلك ليسوا بكل
 أحد وأغما طائفة محتبة من أولى النهى والاحلام ورهط من أهل الرأي والتجارب وأول عددهم الاثنان
 فصاعدا إلى خمسة إلى ستة إلى ما اقتضته الحال وحكم الاستصواب ألا ترى إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 كيف ترك الأمر شورى بين ستة ولم يتجاوز بها إلى سابع فذكر عز وجل الثلاثة والخسة وقال ولا أدنى من ذلك
 فدل على الاثنان والرابعة وقال ولا أكثر فدل على ما يلي هذا العدد وقاربه وفي مصحف عبد الله الله الربيعهم
 ولا أربعة إلا الله خامسهم ولا خمسة إلا الله سادسهم ولا أقل من ذلك ولا أكثر إلا الله معهم إذا نتجوا وقرئ
 ولا أدنى من ذلك ولا أكثر بالنصب على أن لا تنفي الجنس ويجوز أن يكون ولا أكثر بالرفع معطوفا على محل
 لامع أدنى كقولك لا حول ولا قوة إلا بالله بفتح الحول ورفع القوة ويجوز أن يكونا مرفوعين على الابتداء
 كقولك لا حول ولا قوة إلا بالله وأن يكون ارتفاعهما عطفًا على محل من نجوى كانه قبل ما يكون أدنى ولا أكثر
 إلا هو معهم ويجوز أن يكونا مجرورين عطفًا على نجوى كانه قبل ما يكون من أدنى ولا أكثر إلا هو معهم
 وقرئ ولا أكثر بالباء ومعنى كونه معهم أنه يعلم ما يتناجون به ولا يخفى عليه ما هم فيه فكأنه مشاهدهم
 ومحاضرهم وقد تعالى عن المكان والمشاهدة * وقرئ ثم ينبئهم على التحفيف * كانت اليهود والمنافقون
 يتناجون فيما بينهم ويتغاضون بأعينهم إذا رأوا المؤمنين يريدون أن يغيظوهم فنهأهم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فعدوا مثل فعلهم وكان تناجيهم بما هو أشم وعدوان المؤمنين وتواص بمعية الرسول ومخالفته
 * وقرئ يتنجون بالاثم والعدوان بكسر العين ومعصيات الرسول (حيولك بما لم يحتسب به الله) يعني أنهم
 يقولون في تحييتك السام عليك يا محمد والسمام الموت والله تعالى يقول وسلام على عباده الذين اصطفى وبآياتها
 الرسول وبآيات النبي (ولا يمدنا الله بما نقول) كانوا يقولون ماله إن كان نبيا لا يدعو علينا حتى يمدنا

ذلك لتؤمنوا بالله
 ورسوله وتلك حدود
 الله ولللكافرين عذاب
 أليم إن الذين يحادون
 الله ورسوله كتبوا
 كتب الذين من قبلهم
 وقد أنزلنا آيات بينات
 لللكافرين عذاب مهين
 يوم ينبئهم الله جميعا
 فينبئهم عما عملوا أحصاه
 الله ونسوه والله على كل
 شيء شهيد ألم تر أن
 الله يعلم ما في السموات
 وما في الأرض ما يكون
 من نجوى ثلاثة إلا هو
 رابعهم ولا خسة إلا
 هو سادسهم ولا أدنى
 من ذلك ولا أكثر إلا
 هو معهم أينما كانوا
 ثم ينبئهم بما عملوا يوم
 القيامة إن الله بكل شيء
 عليم ألم تر إلى الذين
 نهوا عن النجوى ثم
 يعودون لما نهوا عنه
 ويتناجون بالاثم
 والعدوان ومعصيت
 الرسول وإذا جاؤك
 حيولك بما لم يحتسب به
 الله ويقولون في أنفسهم
 لولا يمدنا الله بما نقول

قوله تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات (قال فيه تعميم ثم تخصيص للعلماء الخ) قال أحد في الجزء برفع الدرجات
ههنا مناسبة للعمل لأن المأمور به تفضيل المجالس كمالا ينافسوا في القرب من المكان الرفيع حوله عليه الصلاة والسلام فيه تضايقوا فلما
كان الممثل لذلك يفض نفسه عما يتنافس فيه من الرفعة امتثالاً وتواضعاً جاوز على تواضعه برفع الدرجات كقوله من تواضع لله رفعه
الله ثم لما علم أن أهل العلم يستوجبون عند أنفسهم وعند الناس ارتفاعاً بمجالسهم خصهم بالذكر عند الجزاء ليسهل عليهم ترك
ما لهم من الرفعة في المجلس تواضعاً لله (٤٤٢) تعالى عاذ كلهم ثم ذكر في فضل العلم فصلاً آتاه به بعينه قال روى عن ابن مسعود رضي

حسبهم جهنم يصلونها
فليس المصير بأية الذين
آمنوا إذا تنافسوا فلا
تنافسوا بالانتم والعنوان
ومعصيت الرسول
وتناجوا بالبر والتقوى
واتقوا الله الذي إليه
تحشرون انما النجوى من
الشیطان ليحزن الذين
آمنوا وليس بضارهم
شيء الا باذن الله وعلى
الله فليمتوكل المؤمنون
يا أيها الذين آمنوا اذا
قيل لكم تفسحوا في
المجالس فافسحوا يفسح
الله لكم واذا قيل انشروا
فانشروا برفع الله الذين
آمنوا منكم والذين
أوتوا العلم درجات والله
بما تعملون خبير يا أيها
الذين آمنوا اذا ناجيتم
الرسول فقدموا بين
يدي نجواكم صدقة
ذلك خير لكم وأطهر
فان لم تجدوا فان الله
غفور رحيم

الله عنه أنه كان اذا تلا
هذه الآية قال يا أيها

الله بما نقول فقال الله تعالى (حسبهم جهنم) عذاباً (يا أيها الذين آمنوا) خطاب للمنافقين الذين آمنوا بالسنتهم
ويجوز أن يكون للمؤمنين أي اذا تنافسوا فلا تتشبهوا بأولئك في تنافسهم بالشر (وتناجوا بالبر والتقوى)
وعن النبي صلى الله عليه وسلم اذا كنتم ثلاثة فلا يتناجأ اثنان دون صاحبهما فان ذلك يحزنه وروى دون
الثالث وقرئ فلا تنافسوا عن ابن مسعود اذا تنافسوا فلا تنافسوا (انما النجوى) اللام اشارة الى النجوى
بالانتم والعنوان بدليل قوله تعالى (ليحزن الذين آمنوا) والمعنى أن الشيطان يزينها لهم فكأنها منه ليغيط
الذين آمنوا ويحزنهم (وليس) الشيطان أو الحزن (بضارهم شيئاً الا باذن الله) (فان قلت) كيف لا يضرهم
الشیطان أو الحزن الا باذن الله (قلت) كانوا يوهمون المؤمنين في نجواهم وتغافلهم أن غزائهم غلبوا وأن
أقاربهم قتلوا فقال لا يضرهم الشيطان أو الحزن بذلك الموهوم الا باذن الله أي بعيشته وهو أن يقضى الموت
على أقاربهم أو الغلبة على الغزاة وقرئ ليحزن وليحزن (تفسحوا في المجالس) توسعوا فيه وليفسح بعضكم عن
بعض من قولهم افسح عني أي تفر ولا تتضاموا وقرئ تفسحوا والمراد مجلس رسول الله وكانوا يتضامون فيه
تنافساً على القرب منه وحرصاً على استماع كلامه وقبل هو المجلس من مجالس القفال وهي مرا كثر الغزاة
كقوله تعالى مقاعد للقتال وقرئ في المجالس قبل كان الرحل يأتي الصف فيقول تفسحوا فيأبون لحرسهم
على الشهادة وقرئ في المجالس بفتح اللام وهو المجلس أي توسعوا في جلوسكم ولا تتضايقوا فيه (يفسح الله
لكم) مطلق في كل ما يتغنى الناس الفسحة فيه من المكان والرزق والصدور والقبر وغير ذلك (انشروا)
انفضوا للتوسعة على المقبلين أو انفضوا عن مجلس رسول الله اذا أمرتم بالهوض عنه ولا تعلقوا رسول الله
بالارتكاز فيه أو انفضوا الى الصلاة والجهاد أو أعمال الخير اذا استنصتكم ولا تنبطوا ولا تفرطوا (يرفع الله)
المؤمنين بامثال أو امره وأوامر رسوله والعالمين منهم خاصة (درجات) بجمع ما عملون (قرئ بالتاء والياء عن
عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه كان اذا قرأها قال يا أيها الناس افهموا هذه الآية واترغبكم في العلم وعن
النبي صلى الله عليه وسلم بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجتين حضر الجواد المضر سبعين سنة وعنه
عليه السلام فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وعنه عليه السلام يشفع يوم
القيامة ثلاثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء فأعظم مرتبة هي واسطة بين النبوة والشهادة بشهادة رسول الله
وعن ابن عباس خير سليمان بين العلم والمال والمالك فاختار العلم فأعطى المال والمالك معه وقال عليه
السلام أوحى الله الى ابراهيم يا ابراهيم اني اعلمك كل علم وعن بعض الحكماء ليت شعري أي شيء أدرك من
فاته العلم وأي شيء فات من أدرك العلم وعن الاحنف كاد العلماء يكونون أرباباً وكل عز لم يوطد بعلم فإلى ذل
ما يصير وعن الزبير بن العزم كرفلا يحبه الاذكورة الرجال (بين يدي نجواكم) استعارة بمن له يدان
والمعنى قبل نجواكم ثم كقول عمر من أفضل ما أوتيت العرب الشعر يقدمه الرجل أمام حاجته فيستعطر به
الكرسيم ويستنزل به اللثيم يريد قبل حاجته (ذالككم) التقديم (خير لكم) في دينكم (وأطهر) لان

الناس افهموا هذه الآية واترغبكم في العلم وعنه عليه الصلاة والسلام بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجتين الصدقة
حضر الجواد المضر سبعين سنة وعنه عليه الصلاة والسلام يشفع يوم القيامة ثلاثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء فأعظم مرتبة بين
النبوة والشهادة بشهادة النبي عليه الصلاة والسلام وعن ابن عباس خير سليمان بين العلم والمال والمالك فاختار
العلم فأعطاه الله المال والمالك في الخير ان الله تعالى أوحى الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام يا ابراهيم اني اعلمك كل علم وعن
بعض الحكماء ليت شعري أي شيء أدرك من فاته العلم وأي شيء فات من أدرك العلم وعن الاحنف كاد العلماء يكونون أرباباً وكل عز لم
يوطد بعلم فإلى ذل ما يصير وعن الزبير بن العزم كرفلا يحبه الاذكورة الرجال والله أعلم

الصدقة طهرة روى أن الناس أكثر ما نجا رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يريدون حتى أمواله وأبرموه فأريد أن يكفوا عن ذلك فأمر وأبان من أراد أن ينأجيه قدم قبل منأجته صدقة قال علي رضي الله عنه ما نزلت دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما تقول في دينار قلت لا يطيقونه قال كم قلت حبة أو شعيرة قال انك لا تهيد فلما رأوا ذلك تشدد عليهم فارتدعوا وكفوا أما العقير فلم يرتدع وأما الغني فاشبعه وقيل كان ذلك عشر إبل ثم نسخ وقيل ما كان لأساعة من نهار وعن علي رضي الله عنه أن في كتاب الله لآية ما عمل من أحد قبلي ولا بعد مني كان له دينار صرفته فكنت إذا نأجته تصدقت بدرهم قال السكابي تصدقت به في عشر كلمات سألهن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عمر كان إلهي ثلاث لو كانت لي واحدة منهن كانت أحب إلي من جراتي ثم تزوجته فاطمة وأعطاه الرأيه يوم خير رواية النجوى قال ابن عباس هي منسوخة بالآية التي بعدها وقيل هي منسوخة بالزكاة (أشفتكم) أخفتم تقديم الصدقات لما فيه من الاتفاق الذي تكرهونه وأن الشيطان بعدكم الفقروا بكم بالفسحاء (فأدلم تفعلوا) ما أمرتم به وشق عليكم (و تاب الله عليكم) وعذرهم ورخص لكم في أن لا تفعلوه * فلا تفرطوا في الصلاة والزكاة وسائر الطاعات (بما تعملون) قرئ بالتاء والماء * كان المنافقون يقولون اليهود وهم الذين غضب الله عليهم في قوله تعالى من لعنه الله وغضب عليه وينافقونهم وينقلون إليهم أسرار المؤمنين (ما هم منكم) يمسلمون (ولا منهم) ولا من اليهود كقوله تعالى مذبذب بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء (ويخافون على الكذب) أي يقولون والله أنا المسلمون فيخفون على الكذب الذي هو ادعاء الإسلام (وهم يعلمون) أن المخوف عليه كذب بحت (فان قلت) فيا فائدة قوله وهم يعلمون (قلت) الكذب أن يكون الخبر لا على وفاق الخبر عنه سواء علم الخبر أو لم يعلم فالله في أمهم الذين يخبرون وخبرهم خلاف ما يخبرون عنه وهم عالمون بذلك متهمون له كمن يخاف بالغموس وقيل كان عبد الله بن نبتل المنافق يجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يرفع حديثه إلى اليهود فيبينار رسول الله في حجرة من حجره إذ قال لأصحابه يدخل عليكم لا أن رجل قلبه قلب جبار وينظر بعين شيطان فدخل ابن نبتل وكان أزرق فقال له النبي صلى الله عليه وسلم علام تشتمني أنت وأصحابك خلف بالله ما قيل فقال عليه السلام فعات فأنطق بخفاء بأخيه فخافوا بالله ما سمعوه فنزلت (عذابا شديدا) نوعا من العذاب متفلقا (أهم ساء ما كانوا يعملون) يعني أنهم كانوا في الزمان الماضي المتطاوّل على سوء العمل مصرين عليه أو هي حكاية ما يقال لهم في الآخرة * وقرئ إيمانهم بالكسرى أي اتخذوا إيمانهم التي حلفوا بها أو إيمانهم الذي أظهروا (جنة) أي سترتة يستترون بها من المؤمنين ومن قتلهم (فصدوا) الناس في خلال أمهم وسلامتهم (عن سبيل الله) وكانوا يبتطون من لقوا عن الدخول في الإسلام ويضعفون أمر المسلمين ندهم * وانما وعدهم الله العذاب المؤبد المحزى لكفرهم وصددهم كقوله تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب (من الله) من عذاب الله (شيأ) قليلا من الاغناء روى أن رجلا منهم قال لنصرن يوم القيامة بأنفسنا وأموالنا وأولادنا (فيحلفون) لله تعالى على أنهم مسلمون في الآخرة (كما يخافون لكم) في الدنيا على ذلك (ويحسبون أنهم على شيء) من النفع يعني ليس الحب من حلفهم أنكم فانكم بشر تخفي عليكم السرائر وان لهم نفعاً في ذلك دفعاً عن أرواحهم واستجراً فوائدهم وبه وانهم يفعلونه في دار لا يضطرون فيها إلى علم ما يوعدون ولكن الحب من حلفهم لله عالم الغيب والشهادة مع عدم النفع والاضطرار إلى علم ما نذرتهم الرسل والمراد وصفهم بالتوغل في نفاقهم ومروغهم عليه وأن ذلك بعد موتهم وبعثهم باق فيهم لم يضمحل كقوله ولوردوا العادوا لما نوهوا عنه وقد اختلف العلماء في كذبهم في الآخرة والقرآن ناطق بنبأته نطقا مكشوفاً كما ترى في هذه الآية وفي قوله تعالى والله ربنا ما كنا مشركين انظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ونحو حسبهم أنهم على شيء من النفع إذا حلفوا استنظارهم المؤمنين ليقبضوا من فورهم حسبان أن الاعيان الظاهر مما ينفعهم وقيل عند ذلك يختم على أفواههم (الا أنهم هم الكاذبون) يعني أنهم الغاية التي لا مطمح وراءها في قول الكذب حيث استوت حالهم فيه في الدنيا والآخرة (استخوذ عليهم) استولى عليهم من خاذل الحمار العانة إذا جهزها ساقها غالباً

أشفتكم ان تقدموا
بين يدي بجوابكم
صدقات فاذم تفعلوا
وتاب الله عليكم فأقيموا
الصلاة والزكاة
وأطيعوا الله ورسوله
والله خير سيرا
تعملون ألم تر إلى الذين
تولوا قوما غضب الله
عليهم ما هم منكم ولا
منهم ويخافون على
الكذب وهم يعلمون
أعد الله لهم عذابا شديدا
إنهم ساء ما كانوا يعملون
اتخذوا إيمانهم جنة
فصدوا عن سبيل الله
فأهم عذاب مهيّن إن
تغني عنهم أموالهم ولا
أولادهم من الله شيئا
أولئك أصحاب النار
هم فيها خالدون يوم
يجمعهم الله جميعا يحلفون
له كما يحلفون لكم
ويحسبون أنهم على
شيء الا أنهم هم
الكاذبون استخوذ عليهم

الشیطان فأنساهم
ذكر الله أولئك حزب
الشیطان ألا أن حزب
الشیطان هم الخاسرون
ان الذين يحادون الله
ورسوله أولئك في
الاذلین كتب الله
لأغلب أناروسلی ان
الله قوی عزیر لا تجدد
قوما یؤمنون بالله
والیوم الآخر یؤذون
من حاد الله ورسوله
ولو كانوا آباءهم أو
أبناءهم أو أخوانهم
أو عشیرتهم أولئك
كتب فی قلوبهم الایمان
وأیدهم بروح منه
ویدخلهم جنات
تجری من تحتها الأنهار
خالدین فیها رضى الله
عنهم ورضوا عنه أولئك
حزب الله ألا ان حزب
الله هم المفلحون

﴿سورة الحشر مدنیة
وهی أربع وعشرون
آیة﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سمی الله ما فی السموات
وما فی الارض وهو
العزیز الحکیم هو
الذی أخرج الذین کفروا
من أهل الکتاب من
دیارهم لأول الحشر
من دیارهم لأول الحشر

ومنہ کان أحوذ یا سبوح وحده وهو أحد ما جاء علی الاصل نحو استصوب واستنوق أى ملکهم (الشیطان)
لطاغتهم له فی کل ما یرید منهم حتی جعلهم رعیته وحزبه (فأنساهم) أن یدکر والله أصلاً لا یقلوبهم ولا
بالسنتهم ﴿قال أبو عبیدة حزب الشیطان جنده (فی الاذلین) فی جملة من هو أذل خلق الله لا ترى أحد أذل
منهم (كتب الله) فی اللوح (لأغلب أناروسلی) بالجملة والسیف أو باحدما (لا تجد قوما) من باب التخییل
خیل ان من الممتع المحال أن تجد قوما مؤمنین یوالون المشرکین والغرض به أنه لا یبغی أن یکون ذلك
وحقه أن یتنوع ولا یوجد بحال مبالغة فی النبی عنه والزجر عن ملاسته والتوصیة بالتصاف فی مجانبة أعداء
الله ومباعدتهم والاحتراس من مخالطتهم ومعاشرتهم وزاد ذلك تأکیداً وتشدیداً بقوله (ولو كانوا آباءهم)
وبقوله أولئك ﴿كتب فی قلوبهم﴾ الایمان وبمقابلة قوله أولئك حزب الشیطان بقوله أولئك حزب الله
فلا تجد شیئاً أدخل فی الاخلاص من موالاة أولیاء الله ومعاداة أعدائه بل هو الاخلاص بعینه (كتب فی
قلوبهم الایمان) أثبتة فهاجموا وفقهم فیهم وشرح له صدورهم (وأیدهم بروح منه) بطف من عنده حیث
به قلوبهم ویجوز أن یکون الضمیر لایمان أى بروح من الایمان علی أنه فی نفسه روح لحیاة القلوب به
وعن الثوری أنه قال كانوا یرون أنهم أنزلت فیم یحب السلطان وعن عبد العزیز بن أبی رواد أنه لقیه المنصور
فی الطواف فلما عرفه هرب منه وتلاها وعن النبی صلی الله علیه وسلم أنه کان یقول اللهم لا تجعل لفاجر
وللفاسق عندی نعمة فانی وجدت فیما أوحیت الی لا تجد قوما وروی أنهم أنزلت فی أبی بکر رضى الله عنه
وذلك أن أباً قحافة سب رسول الله صلی الله علیه وسلم فصره صکة سقط منها فقال له رسول الله أوقمته قال
نعم قال لا تعد قال والله لو کان السیف قریباً منی لقتلته وقیل فی أبی عبیدة بن الجراح قتل أباه عبد الله
الجراح یوم أحد وفی أبی بکر دعا ابنه یوم بدر الی البراز وقال لرسول الله دعنی أکن فی الرعدة الأولى قال
متعباً بنفسک یا أبی بکر ما تعلم أنک عندی بمنزلة سمعی وبصری وفی مصعب بن عمیر قتل أخاه عبید بن عمیر یوم
أحد وفی عمر قتل خاله العاص بن هشام یوم بدر وفی علی وحزبه وعبیدة بن الحرث قتلوا عبدة وشیبة ابنی
ربیعة والولید بن عتبة یوم بدر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم لم یقرأ سورة المجادلة کتب من حزب الله
یوم القيامة

﴿سورة الحشر مدنیة وهی أربع وعشرون آیة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿صالح بن النضر رسول الله صلی الله علیه وسلم﴾ لم علی أن لا یکونوا علیه ولا له فلما ظهر یوم بدر قالوا هو الذی
لذی نعت فی التوراة لا ترد له راية فلما هزم المسلمون یوم أحد ارتابوا ونکثوا فخرج کعب بن الأشرف فی أربعین
راکباً الی مكة فالفوا علیه فربساعند الکعبة فأمر علیه السلام محمد بن مسلمة الانصاری فقتل کعباً غيلة
کان أخاه من الرضاة ثم صبحهم بالکتاب وهو علی جمار مخطوم بلیف فقال لهم اخرجوا من المدینة فقالوا
الموت أحب الینامن ذلک فتنادوا بالحرب وقیل استمهلوا رسول الله عشرة أيام لیتهجزوا للخرج ففدس
عبد الله بن أبی المنافق وأصحابه الهم لا تخرجوا من الحصن فان قاتلوا کم فحکم معکم لا یتخذکم ولئن خرجتم
انخرجن معکم قدر بوا علی الازفة وحسنوها فحاصرهم إحدى وعشرین لیلة فلما قذف الله الرعب فی قلوبهم
وأیسوا من نصر المنافقین طلبوا الصلح فأنی علیهم الالهلاء علی أن یحمل کل ثلاثة آیات علی بعیر ما شأوا من
متاعهم فخلوا الی الشام الی اریحا واذرعات الاهیلتین منهم آل ابی الحقیق وآل حنی بن اخطب فانهم لحقوا
بخیبر ولحق طائفة بالحیرة اللام فی لاول الحشر تملق باخرج وهی اللام فی قوله تعالی بالیتی قدمت لحیاتی
وقولک جئتہ لوقت کذا والمعنی أخرج الذین کفروا عند أول الحشر ومعنی أول الحشر أن هذا أول حشرهم

الی

(قال فیہ اللام فی قوله قدمت لحیاتی) قال أحد کانه یرید ان اللام التي تعجب

التاریخ کقوله کتبت لعام کذا ولسه کذا

في الشام وكانوا من سبط لم يصيبهم جلاء قط وهم أول من أخرج من أهل الكتاب من جزير العرب إلى الشام
 أو هذا أول حشرهم وآخر حشرهم أجلاء عمر ياءهم من خيبر إلى الشام وقيل آخر حشرهم حشر يوم القيامة
 لأن الحشر يكون بالشام وعن عكرمة من شك أن الحشر ههنا يعني الشام فليقرأ هذه الآية وقيل معناه
 أخرجه من ديارهم لأول ما حشر لقتالهم لأنه أول قتال قاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما ظننتم أن
 يخرجوا) لشدة بأسهم ومنعتهم ووثاقة حصونهم وكثرة عددهم وعدتهم * وظنوا أن حصونهم تمنعهم من
 بأس الله (فأتاهم) أمر الله (من حيث لم يحتسبوا) من حيث لم يظنوا ولم يحيطوا به وهو قتل رئيسهم كعب
 ابن الأشرف غرة على يد أخيه وذلك مما أضغف قوتهم وفل من شوكتهم وساب قلوبهم الأمن والطمانينة
 بما قذف فيها من الرعب وألمهم أن يوافقوا المؤمنين في تحريض بيوتهم ويعينوا على أنفسهم وثبط المنافقين
 الذين كانوا يتولونهم عن مظاهرتهم وهذا كله لم يكن في حسابهم ومنه أتاهاهم الهلاك (فان قلت) أي فرق
 بين قولك وظنوا أن حصونهم تمنعهم أو ما نعتهم وبين لنظم الذي جاء عليه (قلت) في تقديم الخبر على المبتدأ
 دليل على فرط وثوقهم بحصانته أو منعها إياهم وفي تصدير ضميرهم اسمها لأن واسم نادا الجلة إليه دليل على
 اعتقادهم في أنفسهم أنهم في عزة ومنعة لا يبالي معها بأحد يتعرض لهم أو يطمع في معازتهم وليس ذلك
 في قولك وظنوا أن حصونهم تمنعهم * وقرئ فأتاهم الله أي فأتاهم الهلاك والرعب الخوف الذي يربع
 الصدر أي علوه * وقذفه أثباته وركزه ومنه قالوا في صفة الاسد مقذف كقذف بالعمق قذفا لا كتنازه
 وتداخل أجزائه * وقرئ يخربون ويخربون مثقلا ومخفعا والتخريب والخراب الفساد بالنقض والهدم
 والخرابة الفساد كانوا يخربون بواطنوا المسلمون ظواهرها لما أراد الله من استئصال شأنتهم وأن لا يبقى لهم
 بالمدينة دار ولا منهم ديار والذي دعاهم إلى التخريب حاجتهم إلى الخشب والحجارة ليس سدوا بها أفواه الأزقة
 وأن لا يتحسروا بعد جلائهم على بقاء ما سلكن للمسلمين وأن ينقلوا معهم ما كان في أبينتهم من جيد الخشب
 والساج الملبج وأما المؤمنون فدعاهم إزالة متحصنهم ومنعتهم وأن يتسع لهم مجال الحرب (فان قلت) ما معنى
 تخريبهم لها أي المؤمنين (قلت) لما عرضهم لذلك وكانوا السبب فيه فكأنهم أمرهم به وكلفوه هم إياه
 (فاعتبروا) بما دبر الله ويسر من أمر آخر أجدهم وتسليط المسلمين عليهم من غير قتال وقيل وعد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم المسلمين أن يورثهم الله أرضهم وأموالهم بغير قتال فكان قال * يعني أن الله قد عزم على
 تطهير أرض المدينة منهم وراحته المسلمين من جوارهم وتورثهم أموالهم فلولا أنه كتب عليهم الجلاء
 واقتضته حكمته ودعاه إلى اختياره أنه أشق عليهم من الموت (لعذبهم في الدنيا) بالقتل كأفعل بأخوانهم بني
 قريظة (ولهم) سواء أجلا أو قتلوا (عذاب النار) يعني أن نجوا من عذاب الدنيا لم ينجوا من عذاب
 الآخرة (من لينته) بيان لما قطعتم ومحل ما نصب بقطعتم كنه قال أي شئ قطعتم وأنت الضمير الراجع
 إلى ما في قوله (أوتركتوها) لأنه في معنى اللينة واللينة النخلة من الألوان وهي ضروب النخل ما خلا الجوة
 والبرنية وهي أجود النخل وبأوهاعن وأوقلت لكسرة ما قبلها كالديعة وقيل اللينة النخلة الكريمة كانهم
 شفقوا من اللين قال ذوالرمة

كان قنودى فوقها عيش طائر * على لينته سوقاتهم فوجأ جنوبها

وجعها لين وقرئ قوموا على أصلها وفيه وجهان أنه جمع أصل كره ورهن أو أكتفى فيه بالضممة عن الواو
 وقرئ قائما على أصوله ذهب إلى لفظ ما (فأذن الله) فقطعها بأذن الله وأمره (وليجزى الفاسقين) وليذل
 اليهود ويغظهم أذن في قطعها وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أمر أن تقطع نخلاهم وتحرق قالوا
 يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد في الأرض فما بال قطع النخل وتحريقها فكان في أنفسهم المؤمنين من ذلك
 شئ فتركت يعني أن الله أذن لهم في قطعها ليزيدكم غيظا ويضاعف لكم حسرة إذا رأيتموهم يتحكمون في
 أموالكم كيف أحبوا ويتصرفون فيها ما شاؤوا وانفق العلماء أن حصون الكفرة وديارهم لا بأس
 بأن تدم وتتحرق وتغرق وترعى بالجانيق وكذلك أشجارهم لا بأس بقلاعها مخرمة كانت أو غير مخرمة وعن ابن

ما ظننتم أن يخرجوا
 وظنوا أنهم ما نعتهم
 حصونهم من الله
 فأتاهم الله من حيث لم
 يحتسبوا وقذف في
 قلوبهم الرعب يخربون
 بيوتهم بأيديهم وأيدي
 المؤمنين فاعتبروا يا أولي
 الأبصار ولولا أن كتب
 الله عليهم الجلاء لعذبهم
 في الدنيا ولهم في الآخرة
 عذاب النار ذلك بأنهم
 شاقوا الله ورسوله ومن
 يشاقق الله فإن الله
 شديد العقاب ما قطعتم
 من لينته أوتركتوها
 قائمة على أصولها فبأذن
 الله وليجزي الفاسقين

* قوله تعالى ما قطعتم
 من لينته (ذكر فيه
 تفسيرين أحدهما أنه
 النخل ما عدا الجوة
 والبرنية وما خير النخل
 الخ) قال أحمد والظاهر
 أن الأذن عام في القطع
 والترك لأنه جواب
 الشرط المضمحل ما جعلا
 ويكون التعليل بأجزاء
 الفاسقين لها جميعا
 وإن القطع يحسبهم
 على ذهابها والترك
 يحسبهم على بقاءها
 للمسلمين ينفعون بها
 فهوهم في حشرتين من
 الأمور جميعا

• قوله تعالى للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم (قال فيه هو بدل من قوله لذى القري وما بعده والذي منع الابدال من الله والرسول الخ) قال أحد مذهب أبي حنيفة أن استحقاق ذوي القربى لهم من التي موقوف على الفقراء حتى لا يستحقه أغنياءهم وقد أغلظ الشافعي رضي الله عنه فيما نقله عنه أمام الحرمين الردي على هذا المذهب بأن الله تعالى علق الاستحقاق بالقرابة ولم يشرط الحاجة وعدم اعتبار القرابة مضادة ومحددة واعتذر أمام الحرمين لأبي حنيفة بأن الصدقات لما حرمت عليهم كان فائدة ذكرهم في خمس التي والغبية أنه لا يمنع (٤٤٦) صرف ذلك اليهم امتناع صرف الصدقات ثم أتبع هذا العذر بأن قال لا ينبغي أن يعبر به

فإن صيغة الآية ناصة على تعيين الاستحقاق لهم بشرط فقرهم وتبنيها وما أفاء الله على رسوله منهم فإا أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن يسلط رسله على من يشاء والله على كل شيء قدير ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى لله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كيلا يكون دولة بين الأغنياء منكم وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله إن الله شديد العقاب للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله

على عظم أقدارهم فمن حمل ذلك على جواز الصرف للمسلم مع معارضة هذا الجواز يجوز حرمانهم فقد

مسعود قطعوا منها ما كان موضعا للقتال (فإن قلت) لم خصت المينة بالقطع (قلت) إن كانت من الألوان فليست بموقوفة لأنفسهم الجعوة والبرنية وإن كانت من كرام النخل فليكون غيظ اليهود أشد وأشق وروى أن رجلا كان يقطع ما كان أحدهما الجعوة والآخر اللون فسألهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هذا تركتها لرسول الله وقال هذا قطعتم غيظ الكفار وقد استدبل به على جواز الاجتهاد وعلى جوازه بحضرة الرسول صلى الله عليه وسلم لأنهما بالاجتهاد فعل ذلك واحتج به من يقول كل محنتهم مصيب (أفأف الله على رسوله) جعله له فيأ خاصة * والايحاف من الوجيف وهو السير السريع ومنه قوله عليه السلام في الأفاضة من عرفات ليس البر يا حياف الخيل ولا ايضاع الابل على هينتكم ومعنى فا (أوجفتم عليه) فإا أوجفتم على تحصيله وتغفمه خيه لا ولا ركابا ولا تعين في القتال عليه وانما مشيتم اليه على أرجلكم ولمعنى أن ما حوّل الله رسوله من أموال بني النضير شئ لم تحصلوه بالقتال والغلبة ولكن سلطه الله عليهم وعلى ما في أيديهم كما كان يسلط رسله على أعدائهم فالأمر فيه مفروض اليه بضعه حيث يشاء يعني أنه لا يقسم قسمة الغنائم التي قوتل عليها وأخذت عنوة وفقر أو ذلك أنهم طلبوا القسمة فنزلت * لم يدخل العاطف على هذه الجملة لأنها بيان للاولى فهي منها غير اجنبية عنها بين رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يصنع بما أفاء الله عليه وأمره أن يضعه حيث يضع الخ من الغنائم مقسوما على الاقسام الخمسة * الدولة والدولة بالفخ والضم وقد قرئ بهما ما يدول للاندلس أي بدور من الجديقال دالت له الدولة وأدبل لفلان ومعنى قوله تعالى كيلا يكون دولة بين الأغنياء منكم كيلا يكوى التي الذي حقها أن يعطى الفقراء ليكون لهم بلغة يعيشون بها جادابين الأغنياء يتكاثرون به أو كيلا يكون دولة جاهلية بينهم ومعنى الدولة الجاهلية أن الرؤساء منهم كانوا يستأثرون بالغبية لأنهم أهل الرياسة والدولة والغلبة وكانوا يقولون من عزز والمعنى كيلا يكون أحد هذه غلبة وأثرة جاهلية ومنه قول الحسن اتخذوا عباد الله خولا ومال الله دولا يريد من غلب منهم أخذه واستأثر به وقيل الدولة ما يتداول كإفرفة اسم ما يعترف يعني كيلا يكون التي شيأ يتداوله الأغنياء بينهم ويتعاورونه فلا يصيب الفقراء والدولة بالفتح بمعنى التداول أي كيلا يكون ذات تداول بينهم أو كيلا يكون امساك تداول بينهم لا يخرجونه عن الفقراء وقرئ دولة بالرفع على كان التامة كقوله تعالى وإن كان ذو عسرة يعني كيلا يقع دولة جاهلية ولينة قطع أثرها أو كيلا يكون تداوله بينهم أو كيلا يكون شئ متعاور بينهم غير مخرج إلى أفقراء (وما آتاكم الرسول) من قسمة غنمة أو في (تخذوه وما نهاكم) عن أخذه منها (فانتهوا) عنه ولا تتبعه أنفسكم (واتقوا الله) أن تحالفوه وتهاونوا بأوامره ونواهيه (إن الله شديد العقاب) لمن خالف رسوله والاجود أن يكون عامنا في كل ما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى عنه وأمر التي داخل في عمومها وعن ابن مسعود رضي الله عنه أنه في رجلا محرما وعليه ثيابه فقال له أنزع عنك هذا فقال الرجل اقرأ على في هذا آية من كتاب الله قال نعم فقرأها عليه (للفقراء) بدل من قوله لذى القري والمعطوف عليه والذي منع الابدال من الله والرسول والمعطوف عليهما وإن كان

دخل في الآية ثم استعظم الامام وقع ذلك عليهم لانهم يذهبون الى اشتراط الايمان في رقبة الظهار زيادة على النص المعنى فيأتون في اثبات ذلك بالقياس لانه يستنتج وليس من شأنه الثبوت بالقياس قال فكذلك يلزمهم ان يعتقدوا ان اشتراط الفقر في القرابة واشتراط الحاجة لقرب ما ذكره بغرض القرب فاما ما وان أصلهم المخصوصون من نسب الرسول عليه الصلاة والسلام والنابتون من سبخته كالجمة فلا يبق مع هذا المذهب وجه انتهى كلام الامام وانما أوردته ليعلم ان معارضة تلابي حنيفة على ان اشتراط الحاجة عنه دأبي حنيفة مستند الى قياس أو نحوه من الاسباب الخارجة عن الآية فلذلك أزمه أن يكون زيادة على النص فاما وقد تاتي أبو حنيفة اعتبار الحاجة من تقيد هذا البدل المذكور في الآية فانما يسلك معه في وادغير هذا فيقول هو بدل من المساكين

لا غير وتقرر به انه سبحانه أراد أن يصف المساكين بصفات تؤكد استحقاقهم وبجمل الاغنياء على ايثارهم وأن لا يجدوا في صدورهم حاجة مما أوتوا فلما قصد ذلك وقد فصل بين ذكرهم وبين ما يقصد من ذكر صفاتهم بقوله كيلا يكون دولة بين الاغنياء منهم الى قوله شديد العقاب طري ذكرهم ليكون توطئة للصفات المتتالية بعده فذكر بصفة أخرى مناسبة للصفة الاولى مبدلة منها وهي الفقر لتشهد التطرية على فائدة الجمع لهم بين صفتي المسكنة والفقر ثم تليت صفاتهم على أثر ذلك وهي اخرجهم من ديارهم وأموالهم مهاجرين وابنتاؤهم الفضل والرضوان من الله ونصهم الله ورسوله وصدقهم في نياتهم الى آخر ذلك فهذا هو الذي يرشد (٤٤٧) اليه السامع مؤيد بالاصل فان ذوى

أولئك هم الصادقون
والذي تبوءوا الدار والايمان
من قبلهم يحبون من
هاجر اليهم ولا يجدون
في صدورهم حاجة مما
أوتوا ويؤثرون على أنفسهم
ولو كان بهم خصاصة
ومن يوق شح نفسه
فأولئك هم المفلحون
والذين جاؤا من بعدهم
يقولون ربنا اغفر لنا
ولاخواننا الذين سبقونا
بالايمان ولا تجعل في
قلوبنا غلا للذين آمنوا
ربنا انك رؤوف رحيم
ألم تر الى الذين نافقوا
يقولون لاخوانهم الذين
كفروا من أهل الكتاب
لئن أخرجتم للخروج
معكم ولا نطيع فيكم
أحدا أبدا وان قوتلتهم
لننصركم والله يشهد انهم
لكاذبون لئن أخرجوا
لا يخرجون معهم ولئن
قوتلوا لننصرهم
ولئن نصرهم ليولن
الادبار ثم لا ينصرون
القرى ذكر وابصفة

لمنى لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله عز وجل أخرح رسوله من الفقر افي قوله وينصرون الله ورسوله
وانه يرفع برسول الله عن التسمية بالفقير وأن الابدال على ظاهر اللفظ من خلاف الواجب في تعظيم الله
عز وجل (أولئك هم الصادقون) في ايمانهم وجهادهم (والذين تبوءوا) معطوف على المهاجرين وهم
الانصار (فان قلت) ما معنى عطف الايمان على الدار ولا يقال تبوءوا الايمان (قلت) معناه تبوءوا الدار
وأخلصوا الايمان كقوله علفتها تبنا وما باردا أى وجعلوا الايمان مستقرا ومتوطنا لهم لتكتمهم منه
واستقامتهم عليه كما جعلوا المدينة كذلك أو أراد دار الهجرة ودار الايمان فاقام لام التعريف في الدار مقام
المضاف اليه وحذف المضاف من دار الايمان ووضع المضاف اليه مقامه أو سمى المدينة لانها دار الهجرة
ومكان ظهور الايمان بالايمان (من قبلهم) من قبل المهاجرين لانهم سبقوهم في تبوءوا دار الهجرة والايمان
وقيل من قبل هجرتهم (ولا يجدون) ولا يعلمون في أنفسهم حاجة مما أوتوا أى طلب محتاج اليه مما أوتى
المهاجرون من النفي وغيره ولححتاج اليه يسمى حاجة يقال خذ منه حاجتك وأعطاه من ماله حاجته يعنى أن
نفوسهم لم تتبع ما أعطوا ولم تطمع الى شئ منه يحتاج اليه (ولو كان بهم خصاصة) أى خلة وأصاها خصاص
البيت وهي فروجه والجملة في موضع الحال أى مفروضة خصصتهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم
أموال بني النضير على المهاجرين ولم يبط الانصار الا ثلاثة نفر محتاجين أبدا جنة سماك بن خرشة وسهل بن
حنيف والحريث بن الصمة وقال لهم ان شئتم فعمم للمهاجرين من أموالكم ودياركم وشاركتهم في هذه الغنيمة
وان شئتم كانت لكم دياركم وأموالكم ولم يقسم لكم شئ من الغنيمة فقالت الانصار بل نقسم لهم من أموالنا
وديارنا ونؤثرهم بالغنيمة ولا ننشركم فيها فقلت * الشح بالضم والكسر وقد قرئ بهم ما اللوم وأن تكون
نفس الرجل كزرة حريصة على المنع كما قال

يبارس نفسا بين جنبيه كزرة * اذا هم بالمعروف قالت له مهلا

وقد أضيف الى النفس لانه غريزة فيها وأما الجمل فهو المنع نفسه ومنه قوله تعالى وأحضرت الانفس الشح
(ومن يوق شح نفسه) ومن غلب ما أمرته به منه وخالف هواها بعبادة الله وتوقيفه (فأولئك هم المفلحون)
الظافرون عما أرادوا قرئ ومن يوق (والذين جاؤا من بعدهم) عطف أيضا على المهاجرين وهم الذين هاجروا
من بعد وقيل التابعون باحسان (غلا) وقرئ غمراوها للحقد (لاخوانهم) للذين بينهم وبينهم أخوة الكفر
ولأنهم كانوا اول الوهم ويؤاخونهم وكانوا معهم على المؤمنين في السر (ولا نطيع فيكم) في قتالكم أحد من
رسول الله والمسلمين ان حملنا عليه أوفى خذلانكم واخلاف ما وعدناكم من النصرة (لكاذبون) أى في مواعيدهم
للهود وفيه دليل على صحة النبوة لانه اخبار بالغيوب (فان قلت) كيف قيل (ولئن نصرهم) بعد الاخبار
بأنهم لا ينصرونهم (قلت) معناه ولئن نصرهم على الفرض والتقدير كقولهم تعالى لئن أشركت أحبطن عملك
وكما يعلم ما يكون فهو يعلم ما لا يكون لو كان كيف يكون والمعنى ولئن نصر المنافقون اليهود لينهزم من

الاطلاق فالاصل بقاؤهم على ذلك حتى يتحقق أنهم مرادون بالتقييد وما ذكرناه من صرف ذلك الى المساكين يكفي في اقامة وزن الكلام
فبقي ذوق القرى على أصل الاطلاق وتلك قاعدة لا يسع الحنفية مدافعتها فانهم يرون الاستثناء المتعقب للجملة يختص بالجملة الاخيرة
لان عوده اليها يقيم وزن الكلام ويبقى ما تقدمه من على الاصل ولا فرق بين التعقيب بالاستثناء والبديل وكل ما سوى هذا مع أنه لو جعل
بدا من ذوى القربى مع ما بعده لم يكن ابداله من ذوى القربى ابدال من ذوى القربى ابدال بعض من كل فان ذوى القربى منقسمون الى فقراء واغنياء ولم
يكن ابداله من المساكين ابدالاً للشئ من الشئ وهم العين واحدة فيه لزم أن يكون هذا البديل محسوسا بالنوعين المذكورين في حالة
واحدة وذلك معذرا لما بين النوعين من الاختلاف والتباين وكل منهما يتقاضى ما ياباه الآخر فهذا القدر كفى ان شاء الله تعالى وعلمه

أعرب الزاج الآية فجعله بدلا من المساكين خاضعة والله تعالى الموفق للصواب قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد (قال فيه سمي يوم القيامة غدا تقربا له الخ) قال أجدو قد قيل في قوله تعالى علمت نفس ما قدمت لغد ما علمت من غير محض احتي قيل أنه من عكس الكلام الذي يقصده الإفراط فيما يعكس عنه كقوله ربما يولد الذين كفروا فاعني رب ههنا هو معني كم وأبلغ منه قول القائل (٤٤٨) * قد أترك القرن مصفرا أنامله * الآن الزمخشري فر من هذا المعنى لان الواقع قلة

لأنتم أشد رهبة في صدورهم من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون لا يقاتلونكم جميعا الا في قرى محصنة أو من وراء جدر بأسهم بينهم شديد تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى ذلك بأنهم قوم لا يفقهون كمثل الذين من قبلهم قريبا اذا قوا وبال أمرهم ولهم عذاب أليم كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال اني بريء منك اني أخاف الله رب العالمين فكان عاقبتهم ما أنتم في النار خالدون فيها وذلك جزاء الظالمين يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون لا يستوي أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله

المنافقون ثم لا يتصرون بعد ذلك أي بما حكمهم الله تعالى ولا ينفعهم نفاقهم لظهور كفرهم أوليهم من اليهود ثم لا ينفعهم نصرة المنافقين (رهبة) مصدور رهب المبني للفعول كأنه قيل أشد رهبة هو يية وقوله (في صدورهم) دلالة على نفاقهم يعني أنهم يظهرون لكم في العلانية خوف الله وأنتم أهيب في صدورهم من الله (فان قلت) كأنهم كانوا يرهبون من الله حتى تكون رهبتهم منهم أشد (قلت) معناه أن رهبتهم في السر منكم أشد من رهبتهم من الله التي يظهرونها لكم وكانوا يظهرون لهم رهبة شديدة من الله ويجوز أن يريد ان اليهود يخافونكم في صدورهم أشد من خوفهم من الله لأنهم كانوا قوما أولى بأس ونجدة فكانوا يشجعون لهم مع اضممار الخيفة في صدورهم (لا يفقهون) لا يعلمون الله وعظمته حتى يخشوه حق خشيته (لا يقاتلونكم) لا يقدررون على مقاتلتكم (جميعا) مجتمعين متساندين يعني اليهود والمنافقين (الا) كائنين (في قرى محصنة) بالخذادق والدروب (أو من وراء جدر) دون أن يصحروا لكم ويبارزوكم لقدف الله الرعب في قلوبهم وأن تأييد الله تعالى ونصرته معكم وقرئ جدر بالخفيف وجدار وجدر وهما الجدار (بأسهم بينهم شديد) يعني ان البأس الشديد الذي يوصفون به انما هو بينهم اذا اقتتلوا ولو قاتلوكم لم يبق لهم ذلك البأس والشدة لان الشجاع يجبن والعز يزبدل عند محاربة الله ورسوله (تحسبهم جميعا) مجتمعين ذوي الغلة واتحاد (وقلوبهم شتى) متفرقة لا ألفة بينها يعني ان بينهم احناء وعداوات فلا يتعاضدون حق التعاضد ولا يرمون عن قوس واحدة وهذا تجسير للؤمنين وتشجيع لقلوبهم على قتالهم (قوم لا يفقهون) ان نشئت القلوب بما يوهن قواهم ويعين على أرواحهم (كمثل الذين من قبلهم) أي مثلهم كمثل أهل بدر في زمان قريب (فان قلت) بم انتصب (قريبا) (قلت) بمنى على كوجود مثل أهل بدر قريبا (ذاقوا وبال أمرهم) سوء عاقبة كفرهم وعداوتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من قولهم كاذ وبيل وخيم سيئ العاقبة يعني ذاقوا عذاب القتل في الدنيا (ولهم) في الآخرة عذاب النار * مثل المنافقين في اغرائهم اليهود على القتال وعدهم اياهم النصر ثم متاركهم لهم واختلافهم (كمثل الشيطان) اذا استغوى الانسان بكيدته ثم تبرأ منه في العاقبة والمراد استغواؤه قريشا يوم بدر وقوله لهم لا غالب لكم اليوم من الناس وانى جاراكم انى قوله انى يرى منكم وقرأ ابن مسعود خالدا فيهما على أنه خبر أن وفي النار لغو وعلى القراءة المشهورة الظرف مستقر وخالدين فيها حال * وقرئ أنا يرى عواقبته ما بالرفع * كرر الامر بالتقوى تأكيدها وتقوا الله في أداء الواجبات لانه قرن بما هو عمل واتقوا الله في ترك المعاصي لانه قرن بما يجزى الوعيد * والغد يوم القيامة سماه باليوم الذي يلي يومك تقريبا وعن الحسن لم يزل يقربه حتى جعله كالغد ونحوه قوله تعالى كان لم تمنع بالامس يريد تقرب الزمان الماضي وقيل عبر عن الآخرة بالغدا كأن الدنيا والآخرة نهاران يوم وغدا (فان قلت) ما معنى تكبير النفس والغد (قلت) أمات تكبير النفس فاستقلال النفس النواظر فيما قدم من الآخرة كأنه قال فلتنظر نفس واحدة في ذلك وأمات تكبير الغد فقلة عظيمه وإيهام أمره كأنه قيل لغدا لا يعرف كنهه لعظمته وعن مالك بن دينار مكتوب على باب الجنة وجدنا ما علمنا ربنا ما قدمنا خسرتنا ما خلفنا (نسوا الله) نسوا حقه فجعلهم ناسين حق أنفسهم بالخذلان حتى لم يسمعوا لما بعاب ينفعهم عنده أو فأراهم يوم القيامة من الاحوال ما نسوا فيه أنفسهم كقوله تعالى لا يترد اليهم طرفهم

النفوس الناظرة في أمر المعاد فيزله على معنى بطابق الواقع ويمكن أن يلاحظ الامر فيسوغ جملة على التكثير هذا للنفوس المأمورات بالنظر في المعاد وانها من نفس الاومن حقها أن تمتثل هذا الامر وهو نظر حسن فان الفعل المستند الى النفس ههنا ليس وقوع النظر حتى يستقل وانما هو طلب النظر وهو عام التعلق بكل نفس والانصاف ان ما ذكره الزمخشري أمكن وأحسن والله الموفق * قوله تعالى نسوا الله فأنساهم أنفسهم (قال فيه جعلهم ناسين بالخذلان) قال أجد بل خلق فيهم النسيان

وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لَضَرِبَها

للناس لعلهم يتفكرون
 هو الله الذي لا اله الا هو
 عالم الغيب والشهادة
 هو الرحمن الرحيم هو
 الله الذي لا اله الا هو
 الملك القدوس السلام
 المؤمن المهيمن العزيز
 الجبار المتكبر سبحان
 الله عما يشركون هو
 الله الخالق البارئ المصور
 له الاسماء الحسنى يسجد له
 ما في السموات والارض
 وهو العزيز الحكيم

في سورة الممتحنة وهي

ثلاث عشرة آية ﴿

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي
وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ

* عادکارمہ (قال وقولہ

لاستوى أصحاب النار

وأصحاب اللجنة تنبيه

للناس وايدان باغم

افراط غفائهم وتمام الكرم

على الشهوات الخ

• قوله تعالى لو أنزلنا هذ

القرآن على جبل لرأيت

خاشعاً متضرعاً من

خشية الله (قال فيه هذا

تخیل و تمثیل کا تقدم

(الخ) قال أجدوه هذا بما

تقديم انكاري عليه

فِيهِ أَفْلاكَانَ بِتَأْدِيبِ

بَادِ الْأَيْتِ حَيْثُ مِمَى

اللَّهُ هَذَا مِثْلًا وَلَمْ يَقُلْ

وتلك الخيالات فخرها

لِلنَّاسِ أَلْهَمْنَا اللَّهُ حَسَنَ

الادب معه والله الموفق

* هذا تنبيه للناس وايدان لهم بأنهم لفرط غفائهم وقلة فكرهم في العاقبة وتم السكهم على ايثار العاجلة واتباع
 الشهوات كأنهم لا يعرفون الفرق بين الجنة والنار والموت العظيم بين أصحاب ما وأن الفوز مع أصحاب الجنة
 فن حقههم أن يعلموا ذلك وينبها عليه كأنقول لمن يعق أباه هو أبوك تجعله بمنزلة من لا يعرفه فتنبه بذلك على
 حق الابوة الذي يقتضي البر والتعطف وقد استدلت أصحاب الشافعي رضي الله عنهم بهذه الآية على أن المسلم
 لا يقتل بالكافرو أن الكفار لا يملكون أموال المسلمين بالقهر * هذا تمثيل وتخيل كما مر في قوله تعالى انا
 عرضنا الامانة وقدر دل عليه قوله وتلك الامثال نضرب للناس والغرض توبيخ الانسان على قسوة قلبه وقلة
 خشعته عند تلاوة القرآن وتدبر قوارعه وزواجه * وقرئ مصدعا على الادغام (وتلك الامثال) اشارة الى
 هذا المثل والى أمثاله في مواضع من التزييل (الغيب) المعلوم (والشهادة) الموجود المدرك كانه يشاهده
 وقيل ما غاب عن العباد وما شاهده وقيل السر والعلانية وقيل الدنيا والاخرة (القدوس) بالضم والفتح
 وقد قرئ بهم ما البليغ في النزاهة عما يستقيم ونظيره السبوح وفي تسبيح الملائكة سبوح قدوس رب
 الملائكة والروح و (السلام) بمعنى السلامة ومنه دار السلام وسلام عليكم وصف به مباغلة في وصف كونه
 سائما من النقااض أوفى اعطائه السلامة و (المؤمن) واهب الأمن وقرئ بفتح الميم بمعنى المؤمن به على
 حذف الجار كأنقول في قوم موسى من قوله تعالى واختار موسى قومه المختارون بلفظ صفة السبعين
 و (المهمين) الرقيب على كل شيء الحافظ له ففعل من الامن الآن هزته قلبت هاء و (الجبار) القاهر الذي
 جبر خلقه على ما اراد أي أجبره و (المتكبر) البليغ الكبرياء والعظمة وقيل المتكبر عن ظلم عباده
 و (الخالق) المقدر لما يوجد و (البارئ) المميز بعباده من بعض الاشكال المختلفة و (المصور) الممثل وعن
 طاب بن أبي بلعنة أنه قرأ البارئ المصور بفتح الواو ونصب الراء أي الذي يبر المصور أي يميز ما يصوره
 بتفاوت الهيات وقرأ ابن مسعود وما في الارض عن أبي هريرة رضي الله عنه سألت حبيبي صلى الله عليه
 وسلم عن اسم الله الاعظم فقال عليك بأخرا الحشر فأكثر قرآنه فأعدت عليه فأعاد على فأعدت عليه فأعاد
 على عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحشر غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر

﴿سورة الممتحنة وهي ثلاث عشرة آية﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

يروى أن مولاة لابي عمرو بن صيفي بن هاشم يقال لها سارة أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة وهو
تجهر للفتح فقال لها أم سلمة جئت قالت لا قال أفهاجرة جئت قالت لا قال فاجاء بك كنتم الاهل
والموالى والعشيرة وقد ذهبت الموالى تعنى قتلوا وبدر فاحتجت حاجة شديدة فحث عليها بنى عبد المطلب
فكسوها وحوطوها وزودوها فانها حاطب بن ابي بلتمه واعطاها عشرة دنانير وكساهابردا واستعملها كتابا
الى اهل مكة تسخنته من حاطب بن ابي بلتمه الى اهل مكة اعلوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدكم فخذوا
حذركم فخرجت سارة ونزل جبريل بالخبر فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وعمرا وعمر وطحمة والزبير
والمقداد وأبا هريرة وكانوا فرسانا وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فانها ناطقة معها كتاب من حاطب الى
اهل مكة فخذوه منها وخذوها فان أتت فاضر بواغتها فأدركوها فحطت وحلفت فهموا بالرجوع فقال
علي رضي الله عنه والله ما كذبت اولا كذب رسول الله وسليغته وقال أخرجى الكتاب أو تضعي رأسك
فأخرجته من عقاص شعرها وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم آمن جميع الناس يوم الفتح الا أربعة هي
أحدهم فاستحضر رسول الله حاطبا وقال ما جئت عليه فقال يا رسول الله ما كفرت منذ أسلمت ولا غشمتك
منذ نصحتك ولا أحببتهم منذ فارقتهم واسكني كنت امرأ مصلقا في قريش وروى عزير فيهم أي غيري ما ولم
أكن من أنفسها وكل من معك من المهاجرين لهم قربات عكك يحون أهاالهم وأموالهم غيري فخشيت على
أهلي فأردت أن اتخذ عندهم يدا وقد علمت أن الله تعالى ينزل عليهم بأسه وأن كتابي لا يغني عنهم شيئا فصدقه

تلقون اليهم بالمودة وقد

كفروا بما جاءكم من
الحق يخرجون الرسول
وأياكم أن تؤمنوا بالله
وبكم إن كنتم خرجتم
جهاداً في سبيلي وابتغاء
مَرْضَاتِي تُسْرُونَ اليهم
بالمودة وأنا أعلم بما
أخفيتم وما أعلنتم ومن
يفعله منكم فقد ضل
سواء السبيل أن يتفقوا
بكم ونوالكم أعداء
ويستطوا اليكم أيديهم
وَأَسْلَمْتُمْ بالسوء وودوا
لأنكم كفرون لن تنفعكم
أرحامكم ولا أولادكم
يوم القيامة يفصل
بينكم والله يعلمون
بصير قد كانت لكم أسوة
حسنة في إبراهيم والذين
معه إذ قالوا قومهم
انبارأه منكم وما تعبدون
من دون الله كفروا بكم
وبدا يفتنوا وينسبكم
العداوة والبغضاء أبداً
حتى تؤمنوا بالله وحده
القول إبراهيم لأبيه
لاستغفرن لك

القول في سورة المحفنة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى أن يتفقوا
بكم ونوالكم أعداء
ويستطوا اليكم أيديهم
وَأَسْلَمْتُمْ بالسوء وودوا
لأنكم كفرون (قال)
فيه أن قلت كيف أورد
جواب الشرط مستقبلاً
منه ثم قال وودوا
بلفظ الماضي الخ

وقبل عذره فقال عمر دعني يا رسول الله أصرب عنق هذا المنافق فقال وما يدريك يا عمر أعمل الله قد اطاع على
أهل بدر فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ففاضت عينا عمر وقال الله ورسوله أعلم فتزلت * عدى اتخذاني
مفعوليه وهما عدوى أولياء والعدو مفعول من عدا كعفو من عفا ولا كنهه على زنة المصدر أوقع على الجمع إيقاعه
على الواحد (فان قلت) (تلقون) بم يتعلق (قلت) يجوز أن يتعلق بلا تتخذوا حالاً من ضميره وبأولياء صفة له
ويجوز أن يكون استئنافاً (فان قلت) إذا جماعته صفة لأولياء وقد جرى على غير من هوله فأين الضمير البارز
وهو قولك تلقون اليهم أنتم بالمودة (قلت) ذلك إنما اشترطوه في الأسماء دون الأفعال لوقيل أولياء ملقين
اليهم بالمودة على الوصف لما كان بد من الضمير البارز والالقاء عبارة عن اتصال المودة والافضاء بها اليهم
يقال ألقى إليه خراشي صدره وأفضى إليه بقشوره * والباء في (بالمودة) أما زائدة مؤكدة للتعدى مثلها في
ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة وأما ثابتة على أن مفعول تلقون محذوف معناه تلقون اليهم أخبار رسول الله
بسبب المودة التي بينكم وبينهم * وكذلك قوله تسرون اليهم بالمودة أي تفضون اليهم بمودتكم سرا وتُسرون
اليهم أسرار رسول الله بسبب المودة (فان قلت) (وقد كفروا) حال مما إذا (قلت) أمان لا تتخذوا وأمان
تلقون أي لا تتولواهم أو توادونهم وهذه حالهم (يخرجون) استئناف كالتمسير لكفرهم وعتوهم أحوال
من كفروا (أن تؤمنوا) تعليل ليخرجون أي يخرجونكم لإيمانكم (ان كنتم خرجتم) متعلق بلا تتخذوا
يعني لا تتولوا أعدائي ان كنتم أوليائي وقول النخوين في مثله هو شرط جوابه محذوف للدلالة ما قبله عليه
(وتسرون) استئناف ومعناه أي طائل لكم في أسراركم وقد علمتم أن الاخفاء والاعلان سعيان في على
لا تفاوت بينهما * وأنا مطلع رسولي على ما تسرون (ومن يفعله) ومن يفعل هذا الأسرار فقد أخطأ طريق
الحق والصواب وقرأ الجذري لما جاءكم أي كفروا لاجل ما جاءكم بمعنى أن ما كان يجب أن يكون سبب
إيمانهم جعلوه سبباً لكفرهم (ان يتفقوا بكم) ان يظفروا بكم ويتمكنوا منكم (يكونوا لكم أعداء) خالصة
العداوة ولا يكونوا لكم أولياء كما أنتم (ويستطوا اليكم أيديهم وأسلمتهم بالسوء) بالقتال والشتيم * وغنوا
تريدون عن دينكم فاذن موادة أمثالهم ومناجحتهم خطأ عظيم منكم ومغالطة لأنفسكم ونحوه قوله تعالى
لا يألونكم خبالاً (فان قلت) كيف أورد جواب الشرط مضارعاً مثله ثم قال (ودوا) بلفظ الماضي (قلت)
الماضي وان كان يجري في باب الشرط مجرى المضارع في علم الاعراب فان فيه نسكته كانه قيل وودوا قبل كل
شيء كفركم وارتدادكم يعني انهم يريدون أن يلحقوا بكم مضار الدين والدين جميعاً من قتل النفس وغريق
الاعراض وردكم كفاراً وردكم كفاراً سبق المضارع عندهم وأولها العلمهم أن الدين أعز عليكم من أرحامكم
لأنكم بذالون لها ودونه والعدو أهم شيء عنده أن يقصد أعز شيء عند صاحبه (لن تنفعكم أرحامكم) أي قربانكم
(ولا أولادكم) الذي توالون الكفار من أجلهم وتفتنون اليهم بحمامة عليهم * ثم قال (يوم القيامة يفصل
بينكم) وبين أقاربهم وأولادكم يوم يقرأ من أخيه الآية فاليكم ترفضون حق الله مراعاة لحق من يفر
منكم غداً خطار أيهم في موالاته الكفار بما يرجع إلى حال من والوه أو لا ثم بما يرجع إلى حال من اقتضى تلك
الموالاتة ثانياً ليربهم أن ما أقدموا عليه من أي جهة نظرت فيه وجدته باطلاً قرئ يفصل ويفصل على البناء
للفعل ويفصل ويفصل على البناء للفاعل وهو الله عز وجل ويفصل ويفصل بالنون قرئ أسوة وأسوة وهو
اسم المؤنسي به أي كان فيهم مذهب حسن مرضى بأن يؤنسي به ويتبع أثره وهو قولهم لكفار قومهم
ما قالوا حيث كاشفوههم بالعداوة وشر والهم العصا وأظهروا البغضاء والمقت وصرحوا بأن سبب عداوتهم
وبغضائهم ليس إلا كفرهم بالله وما دام هذا السبب قائماً كانت العداوة قائمة حتى ان أزالوه وآمنوا بالله وحده
انقلب العداوة موالاته والبغضاء محبة والمقت مقة فأفصحوا عن محض الاخلاص ومعنى (كفروا بكم) وبما
تعبدون من دون الله أنا لا نعتد بشأنكم ولا بشأن آلهتكم وما أنتم عندنا على شيء (فان قلت) ثم استثنى قوله (الا
قول إبراهيم) (قلت) من قوله أسوة حسنة لانه أراد بالأسوة الحسنه قولهم الذي حق عليهم أن يأتوا به
ويتخذونه سنة يستنون بها (فان قلت) فان كان قوله (لاستغفرن لك) مستثنى من القول الذي هو أسوة

فوقله تعالى فلا ترجعوهن الى الكفار لانهن حل لهن ولا هم يحلون لهن (قال معناه لاجل ٤٥١ بين المؤمنين والمشركة كلامه) قال

وما أملك لك من الله من شيء ربا عليك توكلنا واليسك أبنة واليسك المبسر يا لا تتجملنا فمنة للذين كفروا واغفر لنا ربنا انت العزيز الحكيم لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ومن يتول فإن الله هو الغني الحميد عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة والله قدير والله غفور رحيم لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهره ا على اخرجكم أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنوهن الله أعلم بما يمانن فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن الى الكفار لانهن حل لهن ولا هم يحلون لهن وآتوهم ما أنفقوا ولا جناح

حسنة فإنا لعلكم من الله من شيء) وهو غير حقيق بالاستثناء الا ترى الى قوله قل فن يملك من الله شئاً (قلت) أراد استثناء جملة قوله لا يملك والقصد الى موعدا الاستغفار له وما بعده مبنى عليه وتابع له كأنه قال أنا أستغفر لك وما في طافتي الا الاستغفار (فان قلت) ثم اتصل قوله (ربنا عليك توكلنا) (قلت) بما قبل الاستثناء وهو من جملة الاسوة الحسنة ويجوز أن يكون المعنى قولوا ربنا أمر من الله تعالى للمؤمنين بأن يقولوه وتعلما منه لهم تقيما لما وصاهم به من قطع العلائق بينهم وبين الكفار والانتساء بآبائهم وقومه في البراءة منهم ونسبها على الانابة الى الله والاستعانة به من قسمة أهل الكفر والاستغفار عما فرط منهم * وقرئ برأء كشركا كبراء كطراف وبراء على ابدال الضم من الكسر كرخال ورباب وبراء على الوصف بالمصدر والبراء والبراءة كالظماء والظماء * ثم كثر الحث على الانتساء بآبائهم وقومه تقيما لما وصاهم به من قطع العلائق بينهم وبين الكفار والانتساء بآبائهم ولذا جاء به مصدر باب القسم لانه الغاية في التأكيده وأبدل عن قوله (لكن) قوله (لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) وعقبه بقوله (ومن يتول فإن الله هو الغني الحميد) فلم يترك نوعا من التأكيده الا جاء به * ولما نزلت هذه الآيات تشدد المؤمنون في عداوة آبائهم وأبنائهم وجميع أقربائهم من المشركين ومقاطعتهم فلما رأى الله عز وجل منهم الجدل والمبر على الوجد الشديد وطول التقى للسبب الذي يبيع لهن الموالاة والمواصلة رجعهم فوعدهم بتيسير ما تمنوه فلما يسر فتح مكة أظفرهم الله بأمنيتهم فاسلم قومهم وتم بينهم من التحاب والتصافي فمات وقيل تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أم حبيبة فلانت عند ذلك عريكة أبي سفيان واسترخت شكيمته في العداوة وكانت أم حبيبة قد أسلمت وهاجرت مع زوجها عبد الله بن أبي جهش الى الحبشة فتنصروا وأرادها على النصرانية فأبى وصبرت على دينها ومات زوجها فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الحبشة فخطبهم عليه وساق عنه الهاء هرهار بعائة دينار وبلغ ذلك أباهما فقال ذلك الفعل لا يقدر أنفه (عسى) وعدم الله على عادات الملوك حيث يقولون في بعض الحوائج عسى أولعل فلا تبقى شبهة للمحتاج في تمام ذلك أو قصد به اطماع المؤمنين والله قدير على تغليب القلوب وتغيير الاحوال وتسهيل أسباب الموتة (والله غفور رحيم) لمن أسلم من المشركين (أن تبروهم) بدل من الذين لم يقاتلوكم * وكذلك أن تولوهم من الذين قاتلوكم والمعنى لا ينهاكم عن مبرة هؤلاء وانما ينهاكم عن تولي هؤلاء وهذا أيضا راحة لهم لتشددهم وجاهدكم في العداوة متقدمة لرحمة بتيسير اسلام قومهم حيث رخص لهم في صلة من لم يجاهد منهم بقتال المؤمنين واخراجهم من ديارهم وقيل أراد بهم خراعة وكانوا صالحا ورسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا يقاتلوه ولا يمينوا عليه وعن مجاهد هم الذين آمنوا بكم ولم يهاجروا وقيل هم النساء والصبيان وقيل قدمت على أسماء بنت أبي بكر أمها قنينة بنت عبد العزى وهى مشركة بعد اياهم تقبلها ولم تأذن لها في الدخول فزلات فأمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تدخلها وتقبل منها وتكرمها وتحسن اليها وعن قتادة نسختها آفة القتال (وتقسطوا اليهم) وتقضوا اليهم بالمعسط ولا تظلموهم وناهيك بتوصية الله المؤمنين أن يستعملوا القسط مع المشركين به ويحكموا الظلم مترجمة عن حال مسلم يجترئ على ظلم أخيه المسلم (اذ جاءكم المؤمنات) سمأهن مؤمنات لتصديقهن بالسنة ونظهن بكسمة الشهادة ولم يظهر منهن ما ينافي ذلك أولا هن مشارفات لنبات ايمانهن بالايمان (فامتنوهن) فاستلوهن بالحلف والنظر في الامارات ليغلب على ظننكم صدق ايمانهن وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للممحنة بالله الذي لا اله الا هو ما خرجت من بعض زوج بالله ما خرجت رغبة عن أرض الى أرض بالله ما خرجت التماس دنيا بالله ما خرجت الاحبال لله ورسوله (الله أعلم بما يمانن) منكم لانكم لا تكسبون فيه علما تطمئن معه نفوسكم وان استخلفتموهن ورزقتم احوالهن وعند الله حقيقة العلم به (فان علمتموهن مؤمنات) العلم الذي تبلغه طافتكم وهو الظن الغالب بالحلف وظهور الامارات (فلا ترجعوهن الى الكفار) فلا تردوهن الى أزواجهن المشركين لانه لا حل بين المؤمنين والمشركة (وآتوهم ما أنفقوا) وأعطوا أزواجهن مثل ما دفعوا اليهن من المهور وذلك أن صلح الحديبية كان على أن

أجد هذه الآية مما استدلل بها على خطاب الكفار بالفرع لانه تعالى قال لانهن حل لهن ولا هم يحلون لهن والضمير الاول للمؤمنات والثاني للكفار والمراد به يحرم من على الكفار لان قومه متفق على أن المراد به تحريم الكفار على المؤمنين فيكون كل من القضاة المؤمنين والكفار مخاطبا

بالحرمة ولما كان المذهب المعزى الى أصحاب أبي حنيفة ان الكفار غير المخاطبين بسلك الرخصى بتفسير الآية ما يوافق ذلك فجهلها على أن المراد نفي الحل بين المؤمنة والكافرة على الأجمال حتى لا يتعمد نسبة الحرمة الى الكافر وهذا لا متخلص فيه فان الحل المنفي بين المؤمنة والكافر الى الحرمة لا بد وان يتعلق بفعل أحدهما أو كليهما اذ هو حكم فان يتعلق بفعل كل واحد منهما - ما عني التمكن من المرأة والفعل من الرجل تحقق خطاب الكافر ٤٥٢ بالحرمة وتعلقه بفعل المرأة دون فعل الرجل بآية انظم الآية فانه نفي الحل من الجهتين

جميعا ولو كان كذلك
لكنفى قوله ولا هم يحلون
لهم والتحقيق المحتج
على قواعد الأصول هو
مانذ كره ان شاء الله
تعالى فنقول كل من
عليكم أن تمكوهن
إذا آتيتوهن أجورهن
ولا تمسكوا بهن
الكوافر واستلوا
ما أنفقتم وليسئلا
ما أنفقوا ذلكم حكم الله
بحكم بينكم والله عليم
حكمكم وان فاتكم شئ
من أزواجكم الى الكفار
فعاقبتم فاتوا الذين
ذهب أزواجهم مثل
ما أنفقوا واتقوا الله
الذى أنتم به مؤمنون
بأيها النبي اذا جاءك
المؤمنات يبايعنك على
أن لا يشركن بالله شيا
ولا يسرقن ولا يزين

فعلى المؤمنة والكافر
ينفى عنه الحل بالتفسير
اللائق فأما فعل المؤمنة
وهو التمكن فلا شك في
تعلق الحرمة للشرع
باعتبار أنها مخاطبة بان
لا يحصل في الوجود على

من أنكم من أهل مكة رد اليهم ومن أتى منكم مكة لم ير داليكم وكتبوا بذلك كتابا وختموه فجات سبعة بنت
الحريث الاسلمية مسلمة والنبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية فأقبل زوجها مسافرا محزونا وقيل صبي بن
الراهب فقال يا محمد اردد على امرأتى فانك قد شرطت لنا أن ترد علمنا من أمالك منا وهذه طينة الكتاب لم
تخف فترأت بما نالان الشرط انما كان في الرجال دون النساء وعن الضحاك كان بين رسول الله صلى الله عليه
وسلم وبين المشركين عهد أن لا تأتيلك منا امرأة ليست على دينك الا رد دنتها اليها فان دخلت في دينك ولها
زوج أن ترد على زوجها الذي أنفق عليها والنبي صلى الله عليه وسلم من الشرط مثل ذلك وعن قتادة ثم نسخ
هذا الحكم وهذا العهد براءة فاستخلفها رسول الله صلى الله عليه وسلم فخلفت فأعطى زوجها ما أنفق وتزوجها
عمر (فان قلت) كيف سمى الظن علما في قوله فان علمتموهن (قلت) ايذا بان الظن الغالب وما
يفضى اليه الاجتهاد والقياس جار مجرى العلم وأن صاحبه غير داخل في قوله ولا تقب ما ليس لك به علم
(فان قلت) فما فائدة قوله الله أعلم بما كان من ذلك معلوم لاشبهة فيه (قلت) فأنه يبين أن لا سبيل
لكم الا ما تطعمن به أنفس ويتلج به الصدر من الاحاطة بحقيقة ايمانهم فان ذلك مما استأثر به علام الغيوب
وأن ما يؤدى اليه الامتحان من العلم كاف في ذلك وأن تكليفكم لا يعدوه ثم نفى عنهم الجناح في تزوج هؤلاء
المهاجرات اذا آتوهن أجورهن أى مهورهن لان المهر أجز البضع ولا يخلو اما أن يراد بها ما كان يدفع اليهن
ليدفعنه الى أزواجهن فيشترط في اباحة تزوجهن تقديم أدائه واما أن يراد أن ذلك اذا دفع اليهن على سبيل
القرض ثم تزوجن على ذلك لم يكن به بأس واما أن يبين لهم أن ما أعطى أزواجهن لا يقوم مقام مهر وأن
لا بد من اصداف وبه احتج أبو حنيفة على أن أحد الزوجين اذا خرج من دار الحرب مسلما أو بدمه وبقي
الاخر حرة او وقعت الفرقة ولا يرى العدة على المهاجرة ويبيع نكاحها الا أن تكون حاملا (ولا تمسكوا بهن
الكوافر) والعصمة ما يمتص به من عقد وسبب يعنى اياكم واياهن ولا تكن بينكم وبينهن عصمة ولا علقه
زوجية قال ابن عباس من كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يمتدن بها من نسائه لان اختلاف الدارين
قطع عصمتهم عنه وعن الضحى هي المسلمة تلحق بدار الحرب فتكفر وعن مجاهد أمرهم بطلاق الباقيات مع
لكماز ومفارقتهن (واستلوا ما أنفقتم) من مهور أزواجكم اللاحقات بالكفار (وليسئلا ما أنفقوا)
من مهور نسائهم - المهاجرات * وقرئ ولا تمسكوا بالتحفيف ولا تمسكوا بالثقل ولا تمسكوا
(ذلكم حكم الله) يعنى جميع ما ذكر في هذه الآية (يحكم بينكم) كلام مستأنف أحوال من حكم الله
على حذف الضمير أى يحكمه الله أوجعل الحكم ما كمال على المبالغة فرى أنها ما نزلت هذه الآية أدى
المؤمنون ما أمروا به من أداء مهور المهاجرات الى أزواجهن المشركين وأبى المشركون أن يؤدوا شيئا من
مهور الكوافر الى أزواجهن المسلمين فنزل قوله (وان فاتكم) وان سبقكم وانفقت منكم (شئ) من
أزواجكم أحد منهن الى الكفار وهو في قراءة ابن مسعود أحد (فان قلت) هل لا يقع شئ في هذا الموقع
فائدة (قلت) نعم الفائدة فيه أن لا يغادر شئ من هذا الجنس وان قل وحقر غير معقوض منه تغليظا في هذا
الحكم وتشديد افيه (فعاقبتم) من العقبة وهى النوبة تشبه ما حكم به على المسلمين والكافرين من أداء هؤلاء

وجه لو حصل لكأن متوعة على حصوله وأما فعل الكافر وهو الوطء مثلا فنفي حله باعتبار ان الشرع قصد الى
أن لا يحصل الوطء لما يشتمل عليه من المفسدة وللشرع قصد في أن لا يقع المفسد وليس الكافر مورد الخطاب ولكن الأئمة مثلاً أو من
يقوم مقامهم مخاطبون بان يمنعوا الكافر كي لا يقع هذا الفعل المنطوى على المفسدة في نظر الشرع عكلا الفضلين اذا من جانب المرأة
والرجل غرض في أن لا يقع لكن مورد الخطاب المنطوى على السلامة من المفسدة في حق المرأة هى وفي حق الكافر الأئمة مثلاً ويتفق
المخاضون فيه في خطاب الكافر على ان للشرع غرض في أن لا تحصل المفسدة في الوجود لا ترى ان الكافر اذا جهر بالفساد بين المسلمين

يتفق على وجوب ردعه عن ذلك ومنعه عنه وماذا لك إلا ما فهم عن الشرع من طلب سلامة الوجود ٤٥٣ عن المفاسد ومورد الخطاب

مهور نساء أولئك تارة وأولئك مهور نساء هؤلاء أخرى بأمر يتعاقبون فيه كالتعاقب في الركوب وغيره
ومعناه فجاءت عقبتهن من اداء المهر فأتوا من فاتته امرأته إلى الكفار مثل مهرها من مهر المهاجرة ولا
تؤتوهن زوجها الكافر وهكذا عن الزهري يعطى من صدق من لحق بهم وقرى نأ عقبتهن فمقبتهن بالنفس شديد
فمقبتهن بالتخفيف بفتح لثاق وكسر هاء معني أعقبتهن دخلتهن في العقبه وعقبتهن من عقبتهن إذا أقفاهن كل واحد
من المتعاقبين يقف صاحبه وكذلك عقبتهن بالتخفيف يقال عقبه بعقبه وعقبتهن نحو تبعته وقال الزجاج فعاقبته
فأصابتهم في القتال بعقوبة حتى غنم والذي ذهبت زوجته كان يعطى من الغنمة المهر وفسر غيرهم
القرآن فكانت العقبى لكم أي فكانت الغلبة لكم حتى غنم وقيل جميع من لحق بالمشركين من نساء
المؤمنين المهاجرين راجعة عن الاسلام ست نسوة أم الحكم بنت أبي سفيان كانت تحت عياض بن شداد
الفهري وفاطمة بنت أبي أمية كانت تحت عمر بن الخطاب وهي أخت أم سلمة وبرور بنت عقبه كانت تحت
شمس بن عثمان وعبد بن عبد العزيز بن نضلة وزوجها عمرو بن عبدود وهذا بنت أبي جهل كانت تحت
هشام بن العاص وكثروا بنت جزل كانت تحت عمر فأعطاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مهور نساءهم من
الغنمة (ولا يقتلن أولادهن) وقرى يقتلن بالتشديد يدو أد البنات (ولا يأتين بهتان يغتريه بين أيديهن
وأرجلهن) كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها هو ولدي منك كفى بالبهتان المغتري بين يديها وأرجلها
عن الولد الذي تلمقه بزوجها كذباً لأن بطنها الذي تحمله فيه بين اليدين وفرجها الذي تلده به بين الرجليين
(ولا يعصينك في معروف) فيما تأمرهن به من المحسنات وتنهأهن عنه من المنقبحات وقيل كل ما وافق طاعة
الله فهو معروف (فان قالت) لو أقصرت على قوله ولا يعصينك فقد علم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأمر
الاجمروف (قالت) به بذلك على أن طاعة المخلوق في معصية الخالق جديرة بغاية التوفى والاجتناب وروى
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فرغ يوم فتح مكة من بيعة الرجال أخذ في بيعة النساء وهو على الصفا وعمر
ابن الخطاب رضى الله عنه أسفل منه يبايعهن بأمره ويبايعهن عنه وهذه بنت عقبه امرأة أبي سفيان
متقدمة متبركة خوفاً من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعرفها فقال عليه الصلاة والسلام أبايعكم على
أن لا تشركن بالله شيئاً فرفعت هند رأسها وقالت والله لقد عبدنا إلا الأصنام وانك لتأخذ علينا امرأاً ما رأيناك
أخذته على الرجال تبايع الرجال على الاسلام والجهاد فقال عليه الصلاة والسلام ولا يسرقن فقالت ان أبا
سفيان رجل شحيح وإن أصبت من ماله هنت فما أدرى أتحملى أم لا فقال أبو سفيان ما أصبت من شيء فبما
ضئ وفيما غبر فهو لك حلال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال لها وانك لهند بنت عقبه قالت
نعم فأعف عما ساف يابى الله عما الله عنك فقال ولا يزينن فقالت أوترى الحرة وفي رواية ما زنت منهن امرأة قط
فقال عليه الصلاة والسلام ولا يقتلن أولادهن فقالت ربينا هم صغار أو قتلهم كبار فأنتم وهم أعلم وكان ابنها
حنظلة بن أبي سفيان قد قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتبعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولا يأتين
بهتان فقالت والله ان البهتان لا امر قبيح ومات امرأاً بالرشد ومكارم الاخلاق فقال ولا يعصينك في معروف
فقالت والله ما جلسنا مجلسنا هذا وفي أنفسنا أن نعصيك في شيء وقيل في كيفية المبايعة دعا بقدر من ماء
فغمس فيه يده ثم غمس أيديهن وقيل صالحهن وكان على يده ثوب قطري وقيل كان عمر يصالحهن عنه * روى
أن بعض فقهاء المسلمين كانوا يواصلون اليهود ليصيبوا من ثمارهم فقبل لهم (لا تتولوا قوما) مغضوباً عليهم
(قد ينسوا) من أن يكون لهم حظ في الآخرة لعنادهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يعلمون أنه
الرسول المنعوت في التوراة (كأنيس الكفار) من موتاهم أن يبعثوا ويرجعوا أحياء وقيل (من أصحاب
القبور) بيان للكفار وأى كأنيس الكفار الذين قبروا من خير الآخرة لأنهم يمينوا بفتح حاء لهم وسوء عقابهم
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المحتسنة كان له المؤمنون والمؤمنات شفعا يوم القيامة

بذبح الكافر كي لا يجهر
بالفساد يوم الآخرة والله
لموفق * قوله تعالى يا أيها
الذين آمنوا لا تتولوا
قوما غضب الله عليهم قد
يئسوا من الآخرة
كأنيس الكفار من
أصحاب القبور (قال فيه
كان طائفة من ضعفاء
المسلمين قد والوا اليهود
ليصيبوا من ثمارهم
فنزلت هذه الآية
ولا يقتلن أولادهن ولا
يأتين بهتان يغتريه بين
أيديهن وأرجلهن ولا
يعصينك في معروف
فبأيعهن واستغفرهن
الله ان الله غفور رحيم
يا أيها الذين آمنوا
لا تتولوا قوما غضب الله
عليهم قد ينسوا من
الآخرة كأنيس الكفار
من أصحاب القبور
والمراد بالكفار
المشركون الخ) قال أحمد
قد كان الزنجشري ذكر
في قوله وما يستوى
البصير الى قوله ومن كل
نأ كلون لما طربا أن آخر
الآية استطراد هو
فن من فنون البيان
مبجوب عليه عند أهله
وآية الممتحنة هذه ممكنة
أن تكون من هذا
الفن جدا فإنه ذم اليهود
واستطرد ذمهم بدم

المشركين على نوع حسن من النسبة وهذا لا يمكن أن يوجد للفصحاء في الاستطراد أحسن ولا أمكن منه وعما صدر وهذا الفن به قوله
إذا ما اتقى الله الفتى وأطاعه * فليس به بأس وان كان من جرم وقوله ان كنت كاذبة التي حدثتني * فبحوث منجى الحرث بن هشام

وقوله ترك الاحبة أن يقاثل دونهم * ونجار أس طمرة ولجام * (القول في سورة الصف) ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون (قال فيه هذا من أفصح الكلام وأبلغه في معناه قصد إلى التجب بغير صيغة التجب لتعظيم الأمر الخ) قال أحدوزائد على هذه الوجوه الأربعة وجه خامس وهو تكراره لقوله مالا تفعلون وهو لفظ واحد في كلام واحد ومن فوائد التكرار التحويل والاعظام والافتقار إلى الكلام مستقلا لوقيل كبر مقتا عند الله ذلك في أعادته المكان ٤٥٤ هذه الفائدة الثانية والله أعلم * قوله تعالى إن الله يحب الذين يقاثلون في سبيله صفا كأنهم بنيان

مرصوص (قال فيه ذكره لهذا عقيب ذكر مقت الخلف دليل الخ) قال أحد صدق والاول كالسطة العامة لهذه

﴿سورة الصف مكية وهي أربع عشرة آية﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم)

سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون إن الله يحب الذين يقاثلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص وإذا قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوني

القصة الخاصة كقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله واتقوا الله إن الله سميع عليم يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي فأنه في العام ورد

﴿سورة الصف مكية وهي أربع عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(لم) هي لام الإضافة داخلية على ما الاستهامية كما دخل عليها غيرهما من حروف الجر في قولكم وفيهم ومم وعم والام وعلام وانما حذف الالف لان ما والحرف كشيء واحد ووقع استعمالهما كثيرا في كلام المستفهم وقد جاء استعمال الاصل قليلا والوقف على زيادة هاء السكت أو الاسكان ومن أسكن في الوصل فلا جرته مجرى الوقف كما سمع ثلاثة أربعة بالهاء والقاء حركة الهـ جزاء عليها محذوفة وهذا الكلام يتناول الكذب واختلاف الموعد وروى أن المؤمنين قالوا قبل أن يؤمروا بالقتال لو نعلم أحب الأعمال إلى الله تعالى لعملناه ولبدلنا فيه أموالنا وأنفسنا فندفهم الله تعالى على الجهاد في سبيله فولو أيوم أحد فغيرهم وقيل لما أخبر الله بشواب شهيد بدر قالوا نحن لقمينا قتلا لنفر عن فيه وسعنا فقر وأيوم أحد ولم يفوا وقيل كان الرجل يقول قتل ولم يقتل وطعنت ولم يطعن وضربت ولم يضرب وصبرت ولم يصبر وقيل كان قد أذى المسلمين رجل ونسب فيهم فقتله صهيب وانجلى قتله آخر فقال عمر لصهيب أخبر النبي عليه السلام أنك قتلت فقال اتق الله لله ورسوله فقال عمر يا رسول الله قتله صهيب قال كذلك يا أيها النبي قال نعم فنزلت في المتحجب وعن الحسن نزلت في المناقبين * ونداؤهم بالإيمان ثم كبرهم وبما بينهم هذا من أفصح كلام وأبلغه في معناه * قصد في (كبر) التجب من غير لفظه كقوله غلبت ناب كليب بواؤها ومعنى التجب تعظيم الأمر في قلوب السامعين لان التجب لا يكون إلا من شيء خارج عن نظائره وأشكاله وأسند إلى أن تقولوا ونصب (مقتا) على تفسيره دلالة على أن قولهم مالا يفعلون مقت خالص لا شوب فيه لا شرط يمكن المقت منه واختصار لفظ المقت لانه أشد البغض وأبلغه ومنه قيل نكاح المقت للمقتد على الرابة ولم يقتصر على أن جعل البغض كبيرا حتى جعل أشده وأخفاه (عند الله) أبلغ من ذلك لانه إذا ثبت كبر مقتهم عند الله فقد تم كبره وشده وانه أتراحت عنه الشكوك وعن بعض السلف أنه قيل له حدثنا فسكت ثم قيل له حدثنا فقال تأمروني أن أقول مالا أفعل فاستجلى مقت الله في قوله (إن الله يحب الذين يقاثلون في سبيله) عقيب ذكر مقت الخلف دليل على أن المقت قد تعاقب قول الذين وعدوا الثبات في قتال الكفار فلم يفوا فقرأ زيد بن علي يقاثلون بفتح التاء وقرئ يقاثلون (صفا) صافين أنفسهم أو مصفوفين (كأنهم) في تراصهم من غير فرجة ولا خلل (بنيان) رص بعضهم إلى بعض ورصم وقيل يجوز أن يريد الله متوآنياتهم في الثبات حتى يكونوا اجتماع الكامة كالبنيان المرصوص وعن بعضهم فيه دليل على فضل القتال راجلا لان الفرسان لا يصطقون على هذه الصفة وقوله صفا كأنهم بنيان حالان متداخلان (وإذا) منصوب باضمار إذ كروا وحين قال لهم ما قال كان كذا وكذا (تؤذوني) كانوا يؤذونه بأنواع الأذى من انتقاصه وعيبه في نفسه وبخود آياته وعصيانه فيما يؤذوهم من منافعه وعبادتهم البقر وطلبهم رؤية الله جهره والتكذيب الذي هو تضيق حق الله وحقه

(وقد)

أولا والمقصود اندراج هذا الخاص فيه كما تقول للمقترف جرما معينا لا تفعل ما يلحق العار بك ولا تشاتم زيدا

وفائدة مثل هذا النظم النهي عن الشيء الواحد مرتين مندرج في العموم ومفردا بالخصوص وهو أولى من النهي عنه على الخصوص مرتين فان ذلك معدود في خبر التكرار وهو ذاك تكرار مع ما في التعميم من التعظيم والتحويل والله أعلم * عا. ك. م. (قال في قوله تعالى إن الله يحب الذين يقاثلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص حالان متداخلان) قال أحد ديريدان معنى الأولى مستعمل على معنى الثانية لان التراص هيئة للأصطفاف والله أعلم

قوله تعالى وان قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوني وقد تعلمون الآية (قال فيه بين انهم على عكس الصواب حيث قال تؤذوني عالم الخ) قال آجده أهل العربية تقول ان قد تصحب الماضي لتقريبه من الحال ومنه قول المؤذن قد قامت الصلاة وتشتمل المصاحبة للماضي أيضا على معنى التوقع فلذلك قال سيمويه قد فعل جواب لما يفعله وقال الخليل هذا الخبر لقوم ينتظرونه وأما مع المضارع فانها تنفيد التقليل مثل ربما كقولهم ان الكذب قد يصدق فاذا كان معناها مع المضارع التقليل وقد دخلت في الآية على مضارع فالوجه والله أعلم أن يكون هذا من الكلام الذي يقصدون به الإفراط فيما ينكس عنه ويكون قد في هذا المعنى نظيرة ربما في قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين فانها في هذا الموضع أبلغ من كم في التذكير فلما أوردت ربما في التذكير على عكس معناه الأصلي في التقليل فكذلك أراد قد ههنا التذكير عليهم أي تحقيق تأكيده على عكس معناها الأصلي في تقليل الأصل وعليه ٤٥٥ * قد أترك القرن مصفرا أنامله * وانما مدح نفسه بكثرة هذا

وقد تعلمون أي رسول
الله اليكم فلما راعوا
أزاع الله قلوبهم والله
لا يهدي القوم الفاسقين
واذ قال عيسى ابن مريم
يا بني إسرائيل افي رسول
الله اليكم مصدقا لما بين
يدي من التوراة ومبشرا
برسول يأتي من بعدي
اسمه آجده فلما جاءهم
بالبينات قالوا هذا سحر
مبين ومن أظلم ممن
افترى على الله الكذب
وهو يهدي الى الاسلام
والله لا يهدي القوم
الظالمين يريدون
ليطفوا نور الله بأفواههم
والله متم نوره ولو كره
الكافرون هو الذي
أرسل رسوله بالهدى
ودين الحق ليظهره
على الدين كله ولو كره
المشركون يأيم الذين

(وقد تعلمون) في موضع الحال أي تؤذوني عالمين علميين (أي رسول الله اليكم) وقضية علمكم بذلك وموجبه تعظيمي وتوقيري لأن تؤذوني وتستينواي لأن من عرف الله وعظمته عظم رسول الله علماً بأن تعظيمه في تعظيم رسوله ولأن من أذاه كان وعيد الله لا حقا به (فلما راعوا) عن الحق (أزاع الله قلوبهم) بأن منع أطفافه عنهم (والله لا يهدي القوم الفاسقين) لا يطففهم لأنهم ليسوا من أهل اللطف (فان قلت) ما معنى قد في قوله وقد تعلمون (قلت) معناه التوكيد كانه قال وتعلمون علمائنا لا شبهة لكم فيه * قيل انما قال يا بني إسرائيل ولم يقل يا قوم كما قال موسى لأنه لا نسب له فهم فيكونوا قومه والمعنى أرسلت اليكم في حال تصديق ما تقدمني (من التوراة) وفي حال تبشيري (برسول يأتي من بعدي) يعني أن ديني التصديق بكتب الله وأنبيائه جميعا ممن تقدم وتأتي من بعدي يسكون الباء وفتحها والخليل وسيمويه يختارون الفتح وعن كعب أن الحوارين قالوا لعيسى يا روح الله هل بعدنا من أمة قال نعم آجده حكماء علماء أبرار أتقياء كانوا ثم من الفقه أنبياء يرضون من الله باليسير من الرزق ويرضى الله منهم باليسير من العمل (فان قلت) بم انتصب مصدقا ومبشرا أعاني الرسول من معنى الأرسال أم باليكم (قلت) بل بمعنى الأرسال لأن اليكم صالحة للرسول فلا يجوز أن تعمل شيئا لأن حروف الجر لا تعمل بأنفسها ولا يمكن بما فيها من معنى الفعل فإذا وقعت صلات لم تضمن معنى فعل فن أين تعمل * وقرئ هذا ساحر مبين * وأي الناس أشد ظلاما من يدعو ربه على لسان نبيه الى الاسلام الذي له فيه سعادة الدارين فيجعل مكان اجابته اليه افتراء الكذب على الله بقوله لكلامه الذي هو دعاء عباده الى الحق هذا سحر لان السحر كذب وغويه * وقرأ طلحة بن مصرف وهو يدي معنى يدي دعاء وادعاه نحو لمسه والتمسه وعنه يدي معنى يدعو وهو الله عز وجل * أصله يريدون أن يطفوا كما جاء في سورة براءة وكان هذه اللام زبدت مع فعل الارادة تأكيده لما فيها من معنى الارادة في قولك جئتكم لا كرامك كما زبدت للام في لا أياك تأكيده المعنى الاضافة في لا أياك واطفاء نور الله بأفواههم متمكم بهم في رادتهم ابطال الاسلام بقولهم في القرآن هذا سحر مثلث حالهم بحال من يفتح في نور الشمس بفيه ليطفئه (والله متم نوره) أي متم الحق ومبانيه غايته وقرئ بالاضافة (ودين الحق) الملة الحنيفية (ليظهره) اعليه (على الدين كله) على جميع الاديان المخالفة له ولعمري لقد فعل قنابي دين من الاديان الا وهو مغلوب معهود بدين الاسلام وعن مجاهد اذا نزل عيسى لم يكن في الارض الا دين الاسلام * وقرئ أرسل نبيه (تجييكم) قرئ مخففا ومثقلا (تؤمنون) استئناف كأنهم قالوا كيف نعمل فقال تؤمنون وهو خبر في معنى آمنوا هل أدلكم على تجارة تجيكم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله باموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم

الفعل منه عكس دينه الأصلي ولا يقال ان جهلنا في الآية على التكرير متعذرا لان العلم معلوم التعلق لا يتكرر ولا يتقبل لاننا نقول يعبر عن تمكن الفعل وتحقيقه وتأكيده وبلوغه الغاية في نوعه بما يعبر به عن التكرير وهو تعبير صحيح ألا ترى ان قوله ربما يود الذين كفروا وهو من هذا القبيل فان المراد شدة ودهرهم لذلك وبلوغه أقصى منتهاه لا غير والله الموفق (قال الزمخشري وانما قال يا بني إسرائيل ولم يقل يا قوم لأنه لم يكن له صلوات الله على نبينا وعليه نسب فهم) قال آجده وهذا نظير قوله تعالى اذ قال لهم شعيب اني انتم قوم من قوم من أرسل اليهم * عاد كلامه قوله تعالى يريدون أن يطفوا نور الله بأفواههم متم (قال فيه) مثلث حالهم بحالة من يفتح في نور الشمس بفيه ليطفئه * قوله تعالى هل أدلكم على تجارة تجيكم من عذاب أليم تؤمنون بالله الى قوله يغفر لكم (قال فيه قوله) تؤمنون استئناف كلام كأنه لما قال الكلام الاول قيل كيف نعمل فقيل تؤمنون الخ قال آجده انما وجه اعراب القراء عاذ كبر لانه لو جعله جوابا لقوله

هل أدلكم فانكم ان أدلكم على كذا وكذا أغفر لكم فتكون المغفرة حينئذ مترتبة على مجرد دلالة إياهم على الخير وليس كذلك
 اغتاترتب المغفرة على فعلهم لئلا يلزم على نفسه الدلالة فلذلك أول هل أدلكم على تجارة بتأويل هل تجبرون بالإيمان والجهاد
 حتى تكون المغفرة مترتبة على فعل الإيمان والجهاد لا على الدلالة وهذا التأويل غير محتاج إليه فان حاصل الكلام إذا صار إلى هل
 أدلكم أغفر لكم التحق ذلك بما قاله تعالى قل لعمادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة فانه رتب فعل الصلاة على الأمر بها حتى كما قال
 فانك ان تقل لهم أقيموا يقيموها * وللقائل أن يقول قد قيل لبعضهم أقم الصلاة فتركها فالجواب عنه ان الأمر الموجه على المؤمن
 الراسخ في الإيمان لما كان مظنة ٤٥٦ لوصول الامتثال جعل كالحقق وقوعه من تبعاعه وكذلك ههنا لما كانت دلالة الذين

آمنوا على فعل الخير
 مظنة لامتناعهم
 وامتثالهم سببا في المغفرة
 محققا عموم معاملة
 تحقق الامتثال والمغفرة
 مرتبين على الدلالة

الأمر ولهذا أجيب بقوله (يغفر لكم) وتدل عليه قراءة ابن مسعود آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا (فان قلت)
 لم جئ به على لفظ الخبر (قلت) لا ليدان بوجوب الامتثال وكأنه امتثل فهو يخبر عن إيمان وجهاد موجودين
 وتطيره قول الداعي غفر الله لك ويغفر الله لك جعلت المغفرة لقوة الرجاء كأنها كانت ووجدت (فان قلت) هل
 لقول الفراء انه جواب هل أدلكم وجه (قلت) وجهه ان متعلق الدلالة هو التجارة والتجارة مفسره
 بالإيمان والجهاد فكانه قيل هل تجبرون بالإيمان والجهاد يغفر لكم (فان قلت) فوجه قراءة زيد بن علي
 رضى الله عنهم ما تؤمنوا وتجاهدوا (قلت) وجهها أن تكون على ضمائر لام الأمر كقوله
 محمد فقد نفسك كل نفس * اذا ما خفت من أمر تبالا

ان كنتم تعلمون يغفر لكم
 ذنوبكم ويدخلكم جنات
 تجري من تحتها الأنهار
 ومساكن طيبة في
 جنات عدن ذلك الفوز
 العظيم وأخرى تحبونها
 نصر من الله وفتح قريب
 وبشر المؤمنين يا أيها
 الذين آمنوا كونوا
 أنصار الله كما قال عيسى
 ابن مريم للحواريين
 من أنصاري إلى الله قال
 الحواريون نحن أنصار
 الله

وعن ابن عباس أنهم قالوا لو علم أحب الأعمال إلى الله له ملنا به فنزلت هذه الآية فكشوا ما شاء الله يقولون
 ليتنا نعلم ما هي فدلهم الله عليها بقوله تؤمنون وهذا دليل على أن تؤمنون كلام مستأنف وعلى أن الأمر
 الوارد على النفوس بعد التشوق وتطلع منها إليه أوقع فيها وأقرب من قبوله لما فوجئت به (ذلكم) يعنى
 ما ذكر من الإيمان والجهاد (خير لكم) من أموالكم وأنفسكم (فان قلت) ما معنى قوله (ان كنتم تعلمون) (قلت)
 معناه ان كنتم تعلمون أنه خير لكم كان خير لكم حينئذ لانكم اذا علمتم ذلك واعتقدتموه أحببتم الإيمان والجهاد
 فوق ما تحبون أنفسكم وأموالكم فتخلصون وتعلمون (وأخرى تحبونها) ولكم إلى هذه النعمة المذكورة من
 المغفرة والثواب في الآجلة نعمة أخرى عاجلة محبوبية إليكم ثم فسرها بقوله (نصر من الله وفتح قريب) أى
 عاجل وهو فتح مكة وقال الحسن فتح فارس والروم وفى تحبونها من التوبى على محبة العاجل (فان قلت)
 علام عطف قوله (وبشر المؤمنين) (قلت) على تؤمنون لانه فى معنى الأمر كانه قيل آمنوا وجاهدوا بشركم
 الله وينصركم وبشر يا رسول الله المؤمنين بذلك (فان قلت) لم نصب من قرأ نصرا من الله وفتحا قريبا (قلت)
 يجوز أن نصب على الاختصاص أو على تنصرون نصرا ويصح أن نصب على يغفر لكم ويدخلكم جنات
 وذوكم أخرى نصرا من الله وفتحا قرى كونوا أنصار الله وأنصار الله وقرأ ابن مسعود كونوا أنتم أنصار الله
 وفيه زيادة حتم للنصرة عليهم (فان قلت) ما وجه حجة التشبيه وظاهره تشبيه كونهم أنصارا بقول عيسى
 صلات الله عليه (من أنصاري إلى الله) (قلت) التشبيه محمول على المعنى وعليه يصح والمراد كونوا أنصارا لله
 كما كان الحواريون أنصارا لعيسى حين قال لهم من أنصاري إلى الله (فان قلت) ما معنى قوله من أنصاري
 إلى الله (قلت) يجب أن يكون معناه مطابقا للجواب الحواريين (نحن أنصار الله) والذي يطابقه أن يكون
 المعنى من جنسى متوجها إلى نصرة الله وإضافة أنصاري خلاف إضافة أنصار الله فان معنى نحن
 أنصار الله نحن الذين ينصرون الله ومعنى من أنصاري من الأنصار الذين يختصون بى ويكونون معى
 فى نصرة الله ولا يصح أن يكون معناه من ينصرونى مع الله لانه لا يطابق الجواب والدليل عليه قراءة من

والله أعلم * قوله تعالى
 ذللكم خير لكم ان كنتم
 تعلمون قال فيه معناه
 ان كنتم تعلمون انه خير
 لكم كان خيرا لكم
 الخ قال أحد كانه يجرى
 الشرط على حقيقة

وليس بالظاهر لان علمهم لذلك محقق اذا لخطاب مع المؤمنين والظاهر انه من وادى قوله يا أيها الذين آمنوا
 اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين والمقصود بهذا الشرط التنبيه على المعنى الذى يقتضى الامتثال والهاب الحجة للطاعة
 كما تقول لمن تأمره بالانصاف من عدوه ان كنت حرا فانتصرت تريد أن تنير منه حجة الانصاف لا غير والله أعلم * قوله تعالى يا أيها الذين
 آمنوا كونوا أنصارا لله كما قال عيسى ابن مريم للحواريين (قال ان قلت ما وجه التشبيه وظاهره تشبيه كونهم أنصارا الخ) قال أحد
 كلام حسن وعام على الذى أحسن أن يعزى بين الإضافتين المذكورتين بأن الأولى محضة والثانية غير محضة فتنبه لها والله الموفق

فأمنت طائفة من
بنى اسرائيل وكفرت
طائفة فأيدنا الذين
آمنوا على عدوهم
فأصبحوا ظاهرين

سورة الجمعة مدنية
وهي احدى عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يسبح لله ما في السموات
وما في الارض الملك
القدوس العزيز الحكيم
هو الذي بعث في
الامين رسولا منهم
يتلوا عليهم آياته ويزكيهم
ويلهمهم الكتاب
والحكمة وان كانوا
من قبل لفي ضلال
مبين وآخرين منهم لما
يلحقوا بهم وهو العزيز
الحكيم ذلك فضل الله
يؤتيه من يشاء والله
ذو الفضل العظيم مثل
الذين حملوا التوراة
ثم لم يحملوها كمثل الجار
يحمل أسفارا بنس مثل
القوم الذين كذبوا
بآيات الله وآياته لا يهدي
القوم الظالمين قل
يا أيها الذين هادوا ان
زعمتم انكم أولياء الله
من دون الناس فتمنوا
الموت ان كنتم صادقين
ولا يتمنونه أبدا

(القول في سورة الجمعة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى كمثل
الجار يحمل أسفارا
(قال فيه اما أن يكون

قرأ من أنصار الله والحواريون أصفياء وهم أول من آمن به وكانوا اثني عشر رجلا وحواري الرجل
صفيه وخلصانه من الحور وهو البياض الخالص والحواري الدرمل ومنه قوله عليه الصلاة والسلام
الزبير بن عتي وحواري من أمي وقيل كانوا قصارين يحورون الثياب يبيضونها ونظير الحواري في زنته
الحوالي الكثير الحيل (فأمنت طائفة) منهم يعيسى (وكفرت به) طائفة فأيدنا مؤمنهم على كفارهم
قطرهم وأعلمهم وعن زيد بن علي كان ظهورهم بالحنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الصف
كان عيسى مصليا عليه مستغفر له مادام في الدنيا وهو يوم القيامة رفيقه

سورة الجمعة مدنية وهي احدى عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قرئت صفات الله عز وجل على المدح كأنه قيل هو الملك القدوس ولو قرئت منصوبة لكان وجهها
كقول العرب الحمد لله أهل الحمد * الامي منسوب الى أمة العرب لانهم كانوا لا يكتبون ولا يقرؤون من بين
الامم وقيل بدأت الكتابة بالطائفة أخذوها من أهل الحيرة وأهل الحيرة من أهل الانبار ومعنى (بعث في
الامين رسولا منهم) بعث رجلا أميا في قوم أميين كما جاء في حديث شعيب انه أتبع في عيمان وأميا في
أميين وقيل منهم كقوله تعالى من أنفسمكم يعلمون نسبه وأحواله وقرئ في الامين بخذف ياء النسب
(يتلوا عليهم آياته) يقرؤها عليهم مع كونه أميا مثلهم لم تعهد منه قراءة ولم يعرف بتعلم وقراءة أي بغير تعلم آية
بينه (ويزكيهم) ويظهرهم من الشرك وخبائث الجاهلية (ويلهمهم الكتاب والحكمة) القرآن والسنة
* وان في (وان كانوا) هي الخففة من الثقيلة واللام دليل على أي كانوا في ضلال لا ترى ضلالا أعظم منه
(وآخرين) مجرور عطف على الاميين يعني أنه بعث في الاميين الذين على عهد وفي آخرين من الاميين لم
يلحقوا بهم بعد وسيلحقون بهم وهم الذين بعد الصحابة رضي الله عنهم وقيل لما نزلت قيل من هم يا رسول الله
فوضع يده على سلمان ثم قال لو كان الايمان عند الثريا لالتماوله رجال من هؤلاء وقيل هم الذين يأتون من
بعدهم الى يوم القيامة ويجوز أن ينتصب عطف على المنهوب في ويعلمهم أي يعلمهم ويعلم آخرين لان التعليم
اذا تأسق الى آخر الزمان كان كله مستند الى أوله فكانه هو الذي تولى كل ما وجد منه (وهو العزيز الحكيم)
في عكبيه رجلا أميا من ذلك الامر العظيم وتأنيده عليه واختياره آياه من بين كافة البشر (ذلك) الفضل
الذي أعطاه محمد وهو أن يكون نبي أبناء عصره ونبي أبناء العصور الغوار هو (فضل الله يؤتيه من يشاء)
اعطاءه وتقتضيه حكمته * شبه اليهود في أنهم حلة التوراة وقرأوها وحفاظ ما فيها ثم انهم غير عاملين بها ولا
منتفعين بآياتها وذلك أن فيها نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم والبشارة به ولم يؤمنوا به بالجار حل أسفارا
أي كتب كبارا من كتب العلم فهو عيشي بها ولا يدري منها الا ما عبر بجنيبه وظهره من الكد والتعب وكل من
علم ولم يعمل بعلمه فهذا مثل وبنس المثل (بنس) مثلا (مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله) وهم اليهود الذين
كذبوا بآيات الله الدالة على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ومعنى حملوا التوراة كلفوا حملها والعامل بها
* ثم لم يحملوها ثم لم يعملوا بها فكأنهم لم يحملوها وقرئ حملوا التوراة أي حملوها ثم لم يحملوها في الحقيقة لفقد
العمل * وقرئ يحمل الاسفار (فان قلت) يحمل ما محمله (قلت) المنصب على الحال أو الجرع على الوصف لان الجار
كاللثيم في قوله * ولقد أمر على اللثيم يسبني * هاديه وذا ذاتهم تود (أولياء الله) كانوا يقولون نحن أبناء الله
وأحبواؤه أي ان كان قواكم حقاو كنتم على ثقة (فتمنوا) على الله أن يمتكم وينقلكم مريعا الى دار كرامته التي
أعدها لأولياءه ثم قال (ولا يتمنونه أبدا) بسبب ما قدموا من الكفر وقد قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
والذي نفسي بيده لا يقولها أحد منكم الا غص بريقه فلولا أنهم كانوا موثقين بصدق رسول الله صلى الله عليه
وسلم لتمنواوا لكنهم علموا أنهم لو تمنوا الموت لم يمتوا من ساعتهم ولحقهم الوعد فقامت لك أحد منهم أن يقضى وهي احدى
المجزات وقرئ فتمنوا الموت بكسر الواو تشبها بالواو استعظما * ولا فرق بين لا ولن في أن كل واحدة منهما

٥٨ كشاف في قوله يحمل حالا كقوله ولقد أمر على اللثيم يسبني * قلت يريد ان المراد فيهما الجنس فتمنوا فيه وتكبره سواء

نفي للمستقبل الا ان في ان تأكيداً وتشديداً ليس في لافأني مرة بل غلط التأكيد ولان يقنوه ومرة بغير لفظه ولا يقنونه ثم قيل لهم (ان الموت الذي تفرون منه) ولا تجسرون ان تقنوه خيفة أن تؤخذوا وبال كفركم لا تقنونه وهو ملائكم لا محالة (ثم تردون) الى الله فيجازيكم بما أنتم أهلوه من العقاب وقرآن يدين على رضى الله عنه انه ملائكم وفي قراءة ابن مسعود تفرون منه ملائكم وهي ظاهرة وأما التي بالفاء فلتضمن الذي معنى الشرط وقد جعل ان الموت الذي تفرون منه كلاً ما برأسه في قراءة زيد أي ان الموت هو الشيء الذي تفرون منه ثم استؤنف انه ملائكم * يوم الجمعة يوم الفوج المجموع كقولهم ضحكة للمضحوك منه ويوم الجمعة يفتح الميم يوم الوقت الجامع كقولهم ضحكة ولعنة ولعبة ويوم الجمعة تثقيب للجمعة كما قيل عسرة في عسرة وقرئ بن جميعاً (فان قلت) من في قوله (من يوم الجمعة) ماهي (قلت) هي بيان لا ذات تفسيره * والنداء الاذان وقالوا المراد به الاذان عند قعود الامام على المنبر وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذن واحد فكان اذا جلس على المنبر اذن على باب المسجد فاذا نزل اقام للصلاة ثم كان أبو بكر وعمر رضى الله عنهما على ذلك حتى اذا كان عثمان وكثير الناس وتباعه دت المنازل زاد مؤذنا آخر فامر بالتأذين الاول على داره التي تسمى زوراء فاذا جلس على المنبر اذن المؤذن الثاني فاذا نزل اقام للصلاة فلم يعب ذلك عليه وقيل اول من سماها جمعة كعب بن لؤي وكان يقال لها العروبة وقيل ان الانصار قالوا لله يوم يجتمعون فيه كل سبعة ايام ولا نصارى مثل ذلك فلهوا بنجل لنا يوماً يجتمع فيه فندكر الله فيه ونصلى فقالوا يوم السبت لله ويوم الاحد للنصارى فاجلوه يوم العروبة فاجتمعوا الى سعد بن زرارة فصلى بهم يومئذ كعتين وذكروهم فسموه يوم الجمعة لاجتماعهم فيه فأنزل الله آية الجمعة فهي اول جمعة كانت في الاسلام وأما اول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي أنه لما قدم المدينة مهاجراً نزل قباء على بنى عمرو بن عوف وأقام بها يوم الاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس وأسس مسجدهم ثم خرج يوم الجمعة عامداً المدينة فأدركته صلاة الجمعة في بنى سالم بن عوف في بطن وادهم فخطب وصلى الجمعة وعن بعضهم قد أبطل الله قول اليهود في ثلاث افتخروا بأهم أولياء الله وأحبوا فكنهمهم في قوله فقهوا الموت ان كنتم صادقين وبأهم أهل الكتاب والعرب لا كتاب لهم ففسه بهم بالحار يحمل أسفاراً بالسبت وأنه ليس للمسلمين مثله فشرع الله لهم الجمعة وعن النبي صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أهبط الى الارض وفيه تقوم الساعة وهو عند الله يوم المزيد وعنه عليه السلام أتاني جبريل وفي كفه مرة أيضاً وقال هذه الجمعة يعرضها عليك ربك لتكون لك عيداً ولا مثلك من بعدك وهو سيدي الايام عندنا ونحن ندعوه الى الاخرة يوم المزيد وعنه صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى في كل جمعة ستمائة ألف عتيق من النار وعن كعب بن الله فضل من البلدان مكة ومن الشهور رمضان ومن الايام الجمعة وقال عليه السلام من مات يوم الجمعة كتب الله له أجر شهيد ووقى فتنة القبر وفي الحديث اذا كان يوم الجمعة فعدت الملائكة على أبواب المسجد بأيديهم - ثم صنف من فضة واقلام من ذهب يكتبون الاول فالاول على مراتبهم وكانت الطرقات في أيام السلف وقت السحر وبعد الفجر مفتحة بالمكرين الى الجمعة يحشون بالسرج وقيل اول بدعة أحدثت في الاسلام ترك البكور الى الجمعة وعن ابن مسعود أنه بكر فرأى ثلاثة نفر سبقوه فأغتم وأخذ يعاتب نفسه يقول أراك رابع أربعة ومارابع أربعة بسعيد ولا تقام الجمعة عند أبي حنيفة رضى الله عنه الا في مصر جامع لقوله عليه السلام لا جمعة ولا شريق ولا فطر ولا اضحى الا في مصر جامع والمصر الجامع ما اقيمت فيه الحدود ونفذت فيه الاحكام ومن شرطها الامام او من يقوم مقامه لقوله عليه السلام فمن تركها وله امام عادل او جائر الحديث وقوله صلى الله عليه وسلم أربع الى الولاية التي والصدقات والحدود والجماعات فان أم رجل بغير اذن الامام أو من ولاه من قاض أو صاحب شرطة لم يجز فان لم يكن الاستئذان فاجتمعوا على واحد فصلى بهم جاز وهي تعد بثلاثة سوى الامام وعند الشافعي باربعين ولا جمعة على المسافرين والعبيد والنساء والمرضى والزمنى ولا على الاعشى عند أبي حنيفة ولا على الشيخ الذي لا يمشي الا بقائد وقرأ عمر وابن عباس وابن مسعود وغيرهم فامضوا وعن عمر

بما قدمت أيديهم - م
والله اعلم بالظالمين قل
ان الموت الذي تفرون
منه فانه ملائكم ثم
تردون الى عالم الغيب
والشهادة فينبئكم بما
كنتم تعملون بأبيها
الذين آمنوا اذا نودى
للصلاة من يوم الجمعة

قوله تعالى فاسمعوا لى ذكر الله وذروا البيع (قال استدلل بذلك على مذهب أبى حنيفة رحمه الله الخ) قال أحد لادليل فان العرب تسمى
الشيء باسم بعض ما يشتمل عليه كما سمي الصلاة مرة قرأنا ومرة معجودا ومرة ركوعا لانها مشتملة على ذلك فكذلك الخطبة لما كانت
مشتملة على ذكر الله سميت به ولا يلزم أن يكون كذلك كل ما اشتملت عليه لاسيما والمسمى بخطبة عند العرب لا بدوان يزيد على القدر الذى
اكتفى به أبو حنيفة قال بعض أصحاب مالك رحمه الله أقلها حمد الله والصلاة على نبيه (٤٥٩) وتحذير وتبشير وقرآن (ثم اتبع

الرخشبرى) الاستدلال
على مذهب أبى حنيفة
بالآية باثرون عثمان
وهو انه صعد المنبر فقال
ان أبابكر وعمر كانا
يعبدان لهذا المقام
مقالا وانكم الى امام فعال
أحوج منكم الى امام
قوال وستأتىكم الخطبة
ثم نزل وكان ذلك بحضرة
الصحاب فلم يذكر عليه
أحد انتهى كلامه
قال أحد أساءبلا

فاسمعوا الى ذكر الله
وذروا البيع ذلكم
خير لكم ان كنتم تعلمون
فاذا قضيت الصلاة
فانشروا فى الارض
وابتغوا من فضل الله
واذكروا الله كثيرا
لعلكم تفلحون واذا رآوا
تجارة أولها

اشبهه فان عثمان لم
يصدر ذلك منه فى
خطبة الجمعة وانما كان
ذلك فى ابتداء خلافته
وصعوده المنبر للبيعة
وكانت عادة العرب
الخطب فى المهمات
ألا ترى الى قوله
وستأتىكم بعد ذلك

رضى الله عنه أنه سمع رجلا يقرأ فاسمعوا فقال من أقرأك هذا قال أبى بن كعب فقال لا يزال يقرأ بالمفسوخ لو
كانت فاسمعوا السمعت حتى يستقر دأى وقيل المراد بالسعى القصد دون العدو والسعى التصرف فى كل عمل
ومنه قوله تعالى فلما بلغ معه السعى وأن ليس للانسان الا ما سعى وعن الحسن ليس السعى على الاقدام
ولكنه على النيات والقلوب وذكر محمد بن الحسن رحمه الله فى موطنه أن ابن عمر سمع الاقامة وهو بالبيع
فأسرع المشى قال محمد وهذا لا بأس به ما لم يجهد نفسه (الى ذكر الله) الى الخطبة والصلاة وتسمية الله
الخطبة ذكره قال أبو حنيفة رحمه الله ان اقتصر الخطيب على مقدار يسمى ذكر الله كقوله الحمد لله سبحان
الله جاز وعن عثمان أنه صعد المنبر فقال الحمد لله وأرجع عليه فقال ان أبابكر وعمر كانا يعبدان لهذا المقام فقالا
وانكم الى امام فعال أحوج منكم الى امام قوال وستأتىكم الخطبة ثم نزل وكان ذلك بحضرة الصحابة ولم يذكر
عليه أحد وعنده صاحبيه والشافعى لا بد من كلام يسمى خطبة (فان قلت) كيف يعرف ذكر الله بالخطبة وفيها
ذكر غير الله (قلت) ما كان من ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم والثناء عليه وعلى خلفائه الراشدين وأتقياء
المؤمنين والموعظة والتذكير فهو فى حكم ذكر الله فاما ما عدا ذلك من ذكر الظلمة والقياس وهو والثناء عليهم
والدعاء لهم وهم أحقاء بعكس ذلك فن ذكر الشيطان وهو من ذكر الله على مراحل واذا قال المنصت للخطبة
لصاحبه صه فقد لغا فلا يكون الخطيب الغالى فى ذلك لا غيما فهو ذاك الله من غربة الاسلام وتكد الايام * أراد
الا مبر بترك ما يذهل عن ذكر الله من شواغل الدنيا وانما يخص البيع من بينها لان يوم الجمعة يوم يهبط الناس
فيه من قراهم وبوادهم وينصبون الى المصر من كل أوب ووقت هم وطهم واجتماعهم واغتصاص الاسواق
بهم اذا انتفخ النهار وتعالى الضحى ودنا وقت الظهيرة وحينئذ تحر التجارة ويتكاثر البيع والشراء فلما كان
ذلك الوقت مظنة الذهول بالبيع عن ذكر الله والضحى الى المسجد قبل لهم بادوا وتجارة الآخرة واتركوا
تجارة الدنيا واسمعوا الى ذكر الله الذى لا شئ أنفع منه وأرجح (وذروا البيع) الذى نفعه يسير ورجحه مقارب
(فان قلت) فاذا كان البيع فى هذا الوقت مأمورا بتركه محرمافهل هو فاسد (قلت) عامة العلماء على أن
ذلك لا يوجب فساد البيع قالوا لان البيع لم يحرم لعينه ولا كنهه لافيه من الذهول عن الواجب فهو كالاصلاة
فى الارض اغصوبة والثوب الغصوب ولو ضو بماء مغصوب وعن بعض الناس أنه فاسد * ثم أطلق لهم
ما حذر عليهم بعد قضاء الصلاة من الانتشار وابتغاء الرمح مع التوصية باكثر الدكر وأن لا يلهمم شئ من
تجارة ولا غيرها عنه وأن تكون همهم فى جميع أحوالهم وأوقاتهم موكلة به لا يتفقهون عنه لان فلاحهم فيه
وفوزهم منوط به وعن ابن عباس لم يؤمر وابطاب شئ من الدنيا انما هو عبادة المرضى وحضور الجنائز وزيارة
أخ فى الله وعن الحسن وسعيد بن المسيب طالب العلم وقيل صلاة التطوع وعن بعض السلف أنه كان يشغل
نفسه بعد الجمعة بشئ من أمور الدنيا انظر الى هذه الآية * روى أن أهل المدينة أصابهم جوع وغلاء شديد
فقدم دحية بن خليفة بتجارة من زيت الشام والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فقاموا اليه خشوا
أن يسبوا اليه فأتى مع الايسر قبل ثمانية واحد عشر وانا عشر وأربعون فقال عليه السلام والذى
نفس محمد بيده لو خرجوا جميعا لاضرر الله عليهم * الوادى نارا وكانوا اذا أقبلت العير استقبلوها بالاطبل

الخطب فان ذلك يحقق أن مقالته هذه ليست بخطبة ولو كان فى الجمعة كان تاركا للخطبة بالكلية وهى منقولة فى التاريخ انه أخرج
عليه فقال سيجعل الله بعد عسر يسرا وبعد عسر يسرا وبعد عسر يسرا وبعد عسر يسرا (قال أحد كلامه) قال
ان قلت كيف يفسر ذكر الله بالخطبة وفيها ذكر غير الله وأجاب بأن ذكر رسول الله والثناء عليه والخلفاء الراشدين الخ قال أحد الدعاء
للسلطان الواجب الطاعة مشروع بكل حال وقد نقل عن بعض السلف أنه دعا لسلطان ظالم فقبل له أنه يدعو له وهو ظالم فقال اى والله
أدعوه ان ما يدفع الله ببقائه أعظم مما يندفع بزواله لاسيما اذا ضمن ذلك الدعاء بصلاحه وسداده وتوفيقه والله الموفق

في القول في سورة المنافقين ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ * قوله تعالى اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون (قال انما كذبهم لانهم ادعوا ان شهدناهم بالسنتهم تواطى لقلوبهم الخ) قال اجد ومثل هذا من غطه الملعق قوله قالت الاعراب آمنوا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا وقد كان المطابق لقوله ولكن قولوا أسلمنا أن يقال لهم لا نقولوا آمننا ولكننا ما كان موهماً للمنى عن قول الايمان عدل عنه على ما فيه من الطباق الى ما سلم الكلام فيه من الوهم وذلك أجل وأعظم من فائدة المطابقة لاسيما في مخ طبة هؤلاء الذين كانوا يتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة ألتراهم كيف غلطوا أنفسهم متغابين وليسوا على ضعفهم متجاهلين (٤٦٠) عندما أنزل قوله انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم * عاد كلامه (قال استدل

لابي حنيفة على ان قول القائل أشهد بين انفضوا اليها وتركوا قاعا قل ما عند الله خير من الله و من التجارة والله خير الرازيين

سورة المنافقين مدنية وهي احدى عشرة آية ﴿

بسم الله الرحمن الرحيم﴾ اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون اتخذوا ايمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله انهم ساء ما كانوا يعملون ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون واذا رآيتهم تهكموا بجسامهم وان يقولوا تسمع لقولهم بقوله اتخذوا ايمانهم جنة ولم يصدر منهم

والتصديق فهو المراد بالله ووعن قتادة فعلموا ذلك ثلاث مرات في كل مقدم غير (فان قلت) فان اتفق تفرق الناس عن الامام في صلاة الجمعة كيف يصنع (قلت) ان بقي وحده أو مع أقل من ثلاث فعند أبي حنيفة يستأنف الظهر اذا نغروا عنه قبل الركوع وعند صاحبيه اذا كبر وهم معه مضى فيها و عند زفر اذا نغروا قبل التشهد بطلت (فان قلت) كيف قال (الها) وقد ذكر شيئين (قلت) تقديره اذا رآ أو اتجارة انفضوا اليها أو لهوا انفضوا اليه حذف أحدهما للدلالة المذكور عليه وكذلك قراءة من قرأ انفضوا اليه وقراءة من قرأ لهوا أو تجارة انفضوا اليها وقرئ الهماعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الجمعة أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من أتى الجمعة وبعدد من لم يأتها في أعمار المسلمين

سورة المنافقين مدنية وهي احدى عشرة آية ﴿

بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* أرادوا بقولهم (نشهد انك لرسول الله) شهادة واطأت فيها قلوبهم بالسنتهم فقال الله عز وجل قالوا ذلك (والله يعلم) أن الامر كما يدل عليه قولهم انك لرسول الله والله يشهد انهم لكاذبون في قولهم نشهدوا دعائهم فيه المواطاة أو انهم لكاذبون فيه لانه اذا خلا عن المواطاة لم يكن شهادة في الحقيقة فهم كاذبون في تسميته شهادة أو أرادوا الله يشهد انهم لكاذبون عند أنفسهم لانهم كانوا يعتقدون أن قولهم انك لرسول الله كذب وخبر على خلاف ما عليه حال المخبر عنه (فان قلت) أي فائدة في قوله تعالى والله يعلم انك لرسوله (قلت) لو قال قالوا نشهد انك لرسول الله والله يشهد انهم لكاذبون لكان قولهم هذا كذب فوسط بينهم ما قوله والله يعلم انك لرسوله ليعطى هذا الالهام (اتخذوا ايمانهم جنة) يجوز أن يراد أن قولهم نشهد انك لرسول الله يمين من أيمانهم الكاذبة لان الشهادة تجري مجرى الحلف فيما يراد به من التوكيد يقول الرجل أشهد وأشهد بالله وأعزم وأعزم وأعزم بالله في موضع أقسم وأولى به استشهد أو بحنيفة رجه الله على أن أشهد يمين ويجوز أن يكون وصفا للمنافقين في استجنانهم بالايمان وقرأ الحسن البصري ايمانهم أي ما أظهره من الايمان بالسنتهم ويعضده قوله تعالى ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا (سأما كانوا يعملون) من نفاقهم وصددهم الناس عن سبيل الله وفي ساءه عنى التعجب الذي هو عظيم أمرهم عند السامعين (ذلك) إشارة الى قوله سأما كانوا يعملون أي ذلك القول الشاهد عليهم بأنهم أسوأ الناس أفعالا (سبب) أنهم آمنوا ثم كفروا) أو الى ما وصف من حالهم في النفاق والكذب والاستجنان بالايمان أي ذلك كله بسبب أنهم آمنوا ثم كفروا (فطبع على قلوبهم) فحسروا على كل عظيمة (فان قلت) المنافقون لم يكونوا الا على الكفر الثابت الدائم فامعنى قوله آمنوا ثم كفروا

الا قولهم نشهد انك لرسول الله جعله يميناً) قال اجد أحد القولين عند مالك رحمه الله اذا قال أشهد وأحلف وأقسم (قلت) ولم ينو بالله ولا بغيره كأنقل عن أبي حنيفة انه يمين وليس بالمشهور اما لو نوى بالله وان لم يتلفظ فيمين بلا اشكال وليس فيما ذكره دليل على ما ذكره فان قوله اتخذوا ايمانهم جنة غايته ان ما ذكره يسمى يميناً وليس الخلاف في تسميته يميناً وانما الخلاف هل يكون يميناً منعقد يلزم بالحنث فيها كفارة أم لا وليس كل ما يسمى حلفاً أو قسماً واجب كما لا ترى انه لو قال أحلف ولم يقل بالله ولا بغيره فهو من محال الخلاف في وجوب الكفارة به وان كان حلفاً بالغاً باتفاق لانه فعل مشتق منه * عاد كلامه قوله تعالى ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا (قال فيه المنافقون لم يكونوا الا على الكفر الثابت الدائم الخ) قال اجد ويحتمل وجهان اربعاً وهما أنهم آمنوا به قبل مبعثه على الصفة المذكورة في التوراة لانهم كانوا يسمعونها من جيرانهم اليهود ثم كفروا به بعد مبعثه وموافقة الصفة ولعل في المنافقين يهودا وان لم يكن فقد كان الايمان قبل مبعثه من الغريبيين اليهود وعبد الاوثان من العرب الى نزول قوله لم يكن الذين

كفر وامن أهل الكتاب والمشركين منافكين حتى تأتيهم البينة كيف حكى الله تعالى (٤٦١) عن الفريقين ما كانوا يقولونه

والبينة النبي صلى الله عليه وسلم * قوله تعالى كائنهم خشب مسندة (قال فيه كانوا يخجلون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويستندون في المجلس ولهم جهارة المناظرة وفصاحة اللسان الخ) قال أحد وفيما قال الميزيدي نظروا من حيث مقتضى العريضة والا فهو ممكن المعنى وذلك كائنهم خشب مسندة يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو فاحذرهم قاتلهم الله أنى يوفون وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لو واروا منهم ورأيتمهم يصدون وهم مستكبرون

(قلت) فيه ثلاثة أوجه أحدها آمنوا أى نطقوا بكلمة الشهادة وفعلوا كما يفعل من يدخل في الاسلام ثم كفروا ثم ظهر كفرهم بعد ذلك وتبين عما اطلع عليه من قولهم ان كان مايقوله محمد حقا فنحن جبر وقولهم في غزوة تبوك أيطمع هذا الرجل أن ينفع له قصور كبرى وقصرهم بات ونحوه قوله تعالى يخلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم أى وظهر كفرهم بعد ان أسلموا ونحوه قوله تعالى لا تعمدوا قد كفرتم بعد ايمانكم والثاني آمنوا أى نطقوا بالايمان عند المؤمنين ثم نطقوا بالكفر عند شياطينهم استهزاء بالاسلام كقوله تعالى وإذا قالوا الذين آمنوا الى قوله تعالى انما نحن مستهزؤن والثالث أن يراد أهل الردة منهم * وقرئ فطمع على قلوبهم وقرأ زيد بن علي فطمع الله * كان عبد الله بن أبي ررجلا جسيما صبيحا فصيحيا ذلي اللسان وقوم من المنافقين في مثل صفته وهم رؤساء المدينة وكانوا يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فيستندون فيه ولهم جهارة المناظرة وفصاحة اللسان فكان النبي صلى الله عليه وسلم ومن حضر يحبونهم بما كلهم ويسمعون الى كلامهم (فان قلت) ما معنى قوله (كائنهم خشب مسندة) (قلت) شبهوا في استنادهم ومأهم الأجرام خالية عن الايمان والخير بالخشب المسندة الى الحائط ولان الخشب اذا انتفع به كان في سقف أو جدار أو غيرهما من مظان الانتفاع وما دام متر وكافرا غايه منتفع به أسند الى الحائط فشبهوا به في عدم الانتفاع ويجوز أن يراد بالخشب المسندة الاصنام المصنوعة من الخشب المسندة الى الحيطان شبهوا بها في حسن صورهم وقلة جدواهم * وانخطاب في رأيهم تعجبك لرسول الله أو لكل من يخاطب * وقرئ يسمع على البناء للفعول وموضع كائنهم خشب رفع على هم كائنهم خشب أو هو كلام مستأنف لا محل له * وقرئ خشب جمع خشبة كبذنة وبدن وخشب كثرة وغر وخشب كدرة ومدرو وهي في قراءة ابن عباس وعن الميزيدي أنه قال في خشب جمع خشباء والخشباء الخشبة التي دعر جوفها شبهوا بها في نفاقهم وفساد باطنهم (عليهم) ثاني مفعول يحسبون أى يحسبون كل صيحة واقعة عليهم وضارة لهم لجنهم وهلعهم وما في قلوبهم من الرعب اذا نادى مناد في العسكر أو انقامت دابة أو أنشدت ضالة ظنوه ايقاعا بهم وقيل كانوا على وجل من أن ينزل الله فيهم ما يهلك أستارهم وينزع دماءهم وأموالهم ومنه أخذ الاخطل ما زلت تحسب كل شئ بعدهم * خيل ان تكر عليهم ورجالا

يوقف على عليهم ويبتدأ (هم العدو) أى الكاملون في العدو لان أعدى الأعداء العدو والمداحي الذي يتكاثرك وتحت ضلوعه الدوى (فاحذرهم) ولا تغتر بظواهرهم ويجوز أن يكون هم العدو المفعول الثاني كالو طرحت الضمير (فان قلت) فحقه أن يقال هي العدو (قلت) منظور فيه الى الظاهر كما ذكر في هذا ربي وأن يقدر مضاف محذوف على يحسبون كل أهل صيحة (قاتلهم الله) دعاء عليهم وطالب من ذاته أن يلعنهم ويخزيهم أو تعاليم المؤمنين أن يدعوا عليهم بذلك (أنى يوفون) كيف يعدلون عن الحق تعجبا من جهلهم وضلالهم (لو واروا منهم) عطفوها أو مالوها اعراضا عن ذلك واستبكارا قرئ بالتخفيف والتشديد لكثير روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين لقي بني المصطلق على المريسيع وهو ما لهم وهزمهم وقتل منهم ازيد من المائة جهجاه بن سعيد أجير لعمر بن قود فرسه وسنان الجهمي حليف لعبد الله بن أبي وقافة فصرخ جهجاه بالهاجرين وسنان بالانصار فأعان جهجاه اجعالم من فقراء المهاجرين ولطم سنانا فقال عبد الله لجهجاه وأنت هناك وقال ما حبنا محمد الا لئلا نلطم والله ما مثلنا ومثلهم الا كما قال سنان كلبك يا كلك أما والله لن نرجعنا الى المدينة ليخرجنا الا عزمنا الاذل عني بالا عزم نفسه وبالا ذل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لقومه ماذا فعلتم بأنفسكم أحلتموهم بلادكم وقاسمتموهم أموالكم أما والله لو أمسكنتم عن جهال وذويه فضل الطعام لم يركبوا رقابكم ولا وشكوا أن يتحولوا عنكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفذوا من حول محمد فسمع بذلك زيد بن أرقم وهو وحده فحدث فقال أنت والله الذليل القليل المبعوض في قومك ومحمد في عزم من الرجن وقوة من

انها قرئت بضم الشين وسب وونها قرأتين مستقيمتين ففيه دليل ان أصلها الضم والسكون اغاهاو طارئ عليه تخفيفا وهذا يبعد كونها جمع خشباء على وزن فداء لان قياس جمعها فعل بسكون العين كهمراء وجر ولا يطرأ الضم فلو كان كما قال لم تضم شينها والله تعالى أعلم * قوله تعالى يحسبون كل صيحة عليهم هم

العدو (قال المفعول الثاني عليهم تقديره واقعة عليهم الخ) قال أحد وغلا المتنبى في المعنى فقال وضافت الارض حتى صارها رهم * اذا ر أي غير شئ ظنهم رجلا عاد كلامه (قال) ويوقف على قوله عليهم ويبتدأهم العدو أى الأعداء الكاملون الخ

المسلمين فقال عبد الله اسكت فانما كنت ألعب فأخبر زيد رسول الله فقال عمر دعني أضرب عنق هذا المنافق
 يا رسول الله فقال اذن ترعد أنف كثيرة يثرب قال فان كرهت أن يقتله مهاجرى فأمر به أنصار يا فقال فكيف
 اذا تحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه وقال عليه الصلاة والسلام لعبد الله أنت صاحب الكلام الذي بلغني
 قال والله الذي أنزل عليك الكتاب ما قلت شيئا من ذلك وان زيد الكاذب فهو قوله تعالى اتخذوا أيمانهم جنة
 فقال الحاضرون يا رسول الله شيخنا وكبيرنا لا تصدق عليه كلام غلام عسى أن يكون قروهم وروى أن
 رسول الله قال له لعلك غضبت عليه قال لا قال فاعله أخطأ سمعتك قال لا قال فاعله شبهه عليك قال لا فلما نزلت
 لحق رسول الله زيدا من خلفه فعرل أذنه وقال وقت أذنك يا غلام ان الله قد صدقك وكذب المنافقين ولما أراد
 عبد الله أن يدخل المدينة اعترضه ابنه حباب وهو عبد الله بن عبد الله غير رسول الله اسمه وقال ان حبابا اسم
 شيطان وكان مخلصا وقال وراءك والله لا تدخلها حتى تقول رسول الله الاعز وأنا الاذل فلم يزل حبيبا في يده
 حتى أمره رسول الله بخليته وروى أنه قال له لئن لم تقر لله ورسوله بالعرل لضربن عنقك فقال ويحك أفاعل
 أنت قال نعم فلما رأى منه الجسد قال أشهد أن العزة لله ورسوله وللمؤمنين فقال رسول الله لا به جزاك الله عن
 رسوله وعن المؤمنين خيرا فلما بان كذب عبد الله قيل له قد نزلت فيك أي شدة اذ فذهب الى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يستغفر لك فلوى رأسه ثم قال أمر عوفى أن أو من فآمنت وأمر عوفى أن أزي ما في فركبت
 خباقي الآن أن أسجد لمحمد فنزلت واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله ولم يأت إلا أياما قلائل حتى اشتكى
 ومات (سواء عليهم) الاستغفار وعدمه لانهم لا يهتمون اليه ولا يعتمدون به لكفرهم أولان الله لا يغفر لهم
 * وقرئ استغفرت على حذف حرف الاستفهام لان أم المعادلة تدل عليه وقرأ أبو جهفرا استغفرت أشباعا
 لهمزة الاستفهام للاظهار والبيان لا قلبا لهمزة الوصل ألفا كافي آلصروا لله (ينفضوا) يتفرقوا وقرئ
 ينفضوا من أنفض القوم اذا فنيت أزوادهم وحققتهم لانهم أن ينفضوا أمرا ودهم (ولله خزائن السموات
 والارض) ويبيده الارزاق والقسم فهو رازقهم منها وان أي أهل المدينة أن ينفضوا عليهم ولكن عبد الله
 وأضرابه جاهلون (لا يفقهون) ذلك فيهدون بما يزين لهم الشيطان * وقرئ ليخرجن الاعز منها الاذل بفتح
 الياء وليخرجن على البناء للمفعول وقرأ الحسن وابن أبي عملة ليخرجن بالنون ونصب الاعز والاذل ومعناه
 خروج الاذل أو اخراج الاذل أو مثل الاذل (ولله العزة) الغلبة والقوة ولم أعزه الله وأيده من رسوله ومن
 المؤمنين وهم الاخصاء بذلك كما أن المذلة والهوان للشيطان وذو به من الكافرين والمنافقين وعن بعض
 المصالحات وكانت في هيئة رثة ألت على الاسلام وهو العز الذي لاذل معه والغنى الذي لا فقر معه وعن
 الحسن بن علي رضي الله عنهما أن رجلا قال له ان الناس يزعمون أن فيك تنها قال ليس بنية ولكنه عزة وتلا
 هذه الآية (لا تلهكم) لا تشغلكم (أموالكم) والتصرف فيها والسعي في تدبير أمرها والله الملك على طلب النماء
 فيها بالتجارة والاعتلال وابتغاء النجاة والتلذذ بها والاستمتاع بما فيها (ولا أولادكم) وسروركم بهم وشغفتكم
 عليهم والقيام بمؤونتهم وتسوية ما يصالحهم من معاشهم في حياتكم وبمهماتكم وقد عرفتم قدر منفعة
 الاموال والاولاد وأنه أهون شيء وأدونه في جنب ما عند الله (عن ذكر الله) وإيثاره عليها (ومن يفعل ذلك)
 يريد الشغل بالدنيا عن الدين (فأولئك هم الخاسرون) في تجارتهم حيث باعوا العظم الباقى بالحقير الفاني
 وقيل ذكر الله الصلوات الخمس وعن الحسن جميع الفرائض كأنه قال عن طاعة الله وقيل القرآن وعن
 السكابي الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم * من في (عمار زقناكم) للتعريض والمراد الانفاق الواجب
 (من قبل أن يأتي أحدكم الموت) من قبل أن يرى دلائل الموت ويعان ما يأس معه من الامهال ويضيق به
 الخناق ويتعذر عليه الانفاق ويفوت وقت القبول فيتسرع على المنع وبعض أنامله على فقد ما كان متمكنا منه
 وعن ابن عباس رضي الله عنه تصدقوا قبل أن ينزل عليكم سلطان الموت فلا تقبل توبة ولا ينفع عمل وعنه
 ما يمنع أحدكم اذا كان له مال أن يركي واذا أطاق الحج أن يحج من قبل أن يأتيه الموت فيسأل ربه الكفر
 فلا يعطاها وعنه أنها نزلت في مانعي الزكاة والله لورأى خيرا لما سأل الرجعة فقبل له أمانتي الله يسأل

سواء عليهم استغفرت
 لهم أم لم تستغفر لهم
 لن يغفر الله لهم ان الله
 لا يهدي القوم الفاسقين
 هم الذين يقولون
 لا تنفقوا على من عند
 رسول الله حتى ينفضوا
 ولله خزائن السموات
 والارض ولا يمكن
 المنافقين لا يفقهون
 يقولون ان رجعا الى
 المدينة ليخرجن الاعز
 منها الاذل ولله العزة
 ورسوله وللمؤمنين
 ولكن المنافقين لا يعلمون
 يا أيها الذين آمنوا
 لا تلهكم أموالكم ولا
 أولادكم عن ذكر الله
 ومن يفعل ذلك
 فأولئك هم الخاسرون
 وانفقوا عمار زقناكم
 من قبل أن يأتي أحدكم
 الموت فيقول رب

﴿القول في سورة التغابن﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) * قوله تعالى هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن (قال فيه معناه فكم آت بالكفر وفاعل له ومنكم آت بالايمن الخ) قال أحمد لقد ركب عمداً وخبط خبط عشواء واقتحم وعرا السالك فيه هالك والغابر فيه عائر وأغاب نصب الى مهاوى الاراك ويحوم حول مراتع الاشراك ويبحث ولكن (٤٦٣) على حقيقته بظافه ويتخذ

وما هو الا يتشدد
ويتحقق وما هو الا
يتعسق وهب انه أعرض
عن الأدلة العقلية
والنصوص النقلية
المتظافرة على ان الله
تعالى خالق كل شيء
لولا آخرتني الى أجل
قريب فأصدق وأكن
من الصالحين وان يؤخر
الله نفسه اذا جاء أجلها
والله خير بما تعملون

﴿سورة التغابن وهي
ثمانى عشرة آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يسبح لله ما فى السموات
وما فى الارض له الملك
وله الحمد وهو على كل شيء
قدير هو الذى خلقكم
فمنكم كافر ومنكم مؤمن
والله بما تعملون بصير
خلق السموات والارض
بالحق وصوركم فأحسن
صوركم واليه المصير
يعلم ما فى السموات
والارض ويعلم ما تسرون
وما تعلنون والله عليم
باطراده فى الشاهد
مادعاء ومن مذهبه
قياس الغائب على
الشاهد قد التجأ الى
الاعتراف بان الله خالق

المؤمنون الذكوة قال نعم أنا قرأ عليكم به قرأنا بغير أن نأمرهم أن يؤمنوا وهم المخاطبون بها وكذا عن الحسن ما من أحد لم يزل ولم يصم ولم يحج الأسأل الرجعة وعن عكرمة أنه أنزلت في أهل القبلة (لولا آخرتني) * وقرئ آخرتني بريد هلا آخرت موتى (الى أجل قريب) الى زمان قليل (فأصدق) وقرأ أبى فأنصدق على الاصل وقرئ وأكن عطف على محل فأصدق كأنه قيل ان آخرتني أصدق وأكن ومن قرأوا كون على النصب فى اللفظ وقرأ عبيد بن عمير وأكن على وأنا كون عدة منه بالصلاح (وان يؤخر الله) نفي للتأخير على وجه التأكيد الذى معناه منافاة المنفى بالحكمة والمعنى أنكم اذا علمتم أن تأخير الموت عن وقته مما لا سبيل اليه وأنه هاجم لا محالة وأن الله عليم بأعمالكم فجاز عليهم ما من منع واجب وغيره لم يتبق الا المسارعة الى الخروج عن هذه الواجبات والاستعداد للقاء الله * وقرئ تملون بالناء والياء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المنافقين برئ من النفاق

﴿سورة التغابن مختلف فيها روى ثمانى عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* قدم الظرفان ايدل بتقديعهما على معنى اختصاص الملك والحمد بالله عز وجل وذلك لان الملك على الحقيقة له لانه مبدئ كل شيء ومبدعه والقائم به والمهيمن عليه وكذلك الحمد لان أصول النعم وفروعها منه وأما ملك غيره فتسليط منه واستمرعاء وجده اعتداد بان نعمة الله جرت على يده (هو الذى خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن) يعنى فكم آت بالكفر وفاعل له ومنكم آت بالايمن وفاعل له كقوله تعالى وجعلنا فى ذريتهم ألقاوة والكتاب فمنهم مهتد وكثير منهم فاسقون والدليل عليه قوله تعالى (والله بما تعملون بصير) أى عالم بكم فكم وإيمانكم اللذين هما من عملكم والمعنى هو الذى تفضل عليكم بأصل النعم الذى هو الخلق والايحاديث عن العدم فكان يجب أن تنظر والنظر الصحيح وتكونوا بأجمعكم عباداً شاكرين فما فعلتم معكم كنتم بل تشبهتم شعباً وتفرقت أئمة فكم كافر ومنكم مؤمن وقدم الكفر لانه الاغلب عليهم والاكتفاء بهم وقيل هو الذى خلقكم فمنكم كافر بالخلق وهم الدهرية ومنكم مؤمن به (فان قلت) نعم ان العباد هم الفاعلون للكفر ولكن قد سبق فى علم الحكيم أنه اذا خلقهم لم يفعلوا الا الكفر ولم يختاروا غيره فادعاه الى خلقهم مع علمه بما يكون منهم وهل خلق القبيح وخلق فاعل القبيح الا واحد وهل مثله الامثل من وهب سيفاً بآثر من شهر بقطع السبيل وقتل النفس المحرمة يقتل به مؤمناً ما يطبق العقل على ذم الواهب وتعنيفه والدق فى فروقه كما يذمون القاتل بل انحأوهم بالوائه على الواهب أشد (قلت) قد علمنا أن الله حكيم عالم بقمم القبيح عالم بفناء عنه فقد علمنا أن أفعاله كلها حسنة وخلق فاعل القبيح فعمله فوجب أن يكون حسناً وأن يكون له وجه حسن وخفاء وجه الحسن علينا لا يقدح فى حسنه كالا يقدح فى حسن أكثر مخلوقاته جهلنا بأدبى الحكمة الى خلقها (بالحق) بالعرض الصحيح والحكمة البالغة وهو أن جعلها مقار المكلفين ليعملوا فبإيجازهم (وصوركم فأحسن صوركم) وقرئ صوركم بالكسر لتشكروا واليه مصيركم فجزاؤكم على الشكر والتفريط فيه (فان قلت) كيف أحسن صورهم (قلت) جعلهم أحسن الحيوان كله وأبهاء بدليل أن الانسان لا يتقنى أن تكون صورته على خلاف ما يرى من سائر الصور ومن حسن صورته أنه خالق منتهى ما غير منكب كما قال عز وجل فى أحسن تقويم (فان قلت) فكم من دميم مشوه الصورة سمح تفحيمه العيون (قلت) لا سماجة ثم ولكن

العبد الفاعل للقبيح وان خلق العبد الفاعل للقبيح بمنابة اعطاء السيف الباتر للرجل الفاجر وانا هذا قبيح شاهداً ولا يلزم أن يكون مثله قبيحاً فى خلق الله تعالى أفلا يجوز أن يكون منطوباً على حكمة استأثر الله تعالى بعلمها اخفايو منه من دعوى ان أفعال العبد وان استجبها العقل مخلوقة لله تعالى وفى خلقها احكامه استأثر الله بعلمها وهل الفرق اذا الاعين التحكم ونفس اتباع الهوى هذا دون تمكنه من اتباع

هذه القواعد ان يمكن من القواعد اختراط ومن الجبل ان يلج في سم الخياط * قوله تعالى واستغنى الله (قال فيه أطلقه ليتناول كل شيء ثم قال فان قلت كان التولى (٤٦٤) فيهم الخ) قال أجد انما الحق انه لم يخلق لهم إيماناً ولا قدرة عليه فكان قادر ان يخلق

بذات الصدور لم يأتكم نيا الذين كفر وأمن قبل فذاقوا وبال أمرهم ولهم عذاب أليم ذلك بأنه كانت تأتهم رسلهم بالبينات فقالوا أبشرهم بدونا فكفروا وتولوا واستغنى الله والله غنى جمد زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلى وربى لبعثن ثم لتنبئون بما علمتم وذلك على الله يسير فآمنوا بالله ورسوله والنور الذى أنزلنا والله بما تعملون خبير يوم يحكم ليوم الجمع ذلك يوم التغابن ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يكفر عنه سيئاته ويدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار خالدين فيها وبئس المصير ما أصاب من مصيبة الابدان الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه والله بكل شيء عليم وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان توليتم فاقموا على رسولنا البلاغ المبين الله لا اله الا هو وعلى الله فليتوكل المؤمنون

الحسن كغيره من المعاني على طبقات ومراتب فلا تخطا بعض الصور عن مراتب ما فوقها الخطا بينا واضافها الى الموفى عليها لا تستمع والافهى داخلية في حيز الحسن غير خارجة عن حده ألا ترى أنك قد تعجب بصورة وتستهملها ولا ترى الدنيا بها ثم ترى أبلغ وأعلى في مراتب الحسن منها فينبوع عن الاولى طرفك وتستقل النظر اليها بعد اقامتها لك ثم ترى الدنيا بها وقالت الحكاء شيئا لا غاية لها الجمال والبيان * به بعلمه ما في السموات والارض ثم بعلمه ما يسره العباد ويعانونه ثم بعلمه ذوات الصدور أن شيئا من الكليات والجزئيات غير خاف عليه ولا عازب عنه فحقه أن يتقى ويحذر ولا يجترأ على شيء مما يخالف رضاه وتكبر العلم في معنى تكبر الوعيد وكل ما ذكره بعد قوله تعالى فذمكم كافروا ومنكم من كان ترى في معنى الوعيد على الكفر وانكار أن يعصى الخالق ولا تشكر نعمته فأجهل من ينجح الكفر بالخلق ويجعله من جلته والخلق أعظم نعمة من الله على عباده والكفر أعظم كفران من العباد لهم (ألم يأتكم) الخطاب للكفار مكة و (ذلك) إشارة الى ما ذكر من الوبال الذى ذاقوه في الدنيا وما أعد لهم من العذاب في الآخرة (بأنه) بأن الشأن والحديث (كانت تأتهم رسلهم * أبشرهم بدونا) أنكمروا أن تكون الرسل بشر ولم ينكروا أن يكون الله جبر (واستغنى الله) أطلق ليتناول كل شيء ومن جلته إيمانهم وطاعتهم (فان قلت) قوله وتولوا واستغنى الله بهم وجود التولى والاستغناء معا والله تعالى لم يزل غنيا (قلت) معناه وظهر استغناء الله حيث لم يلجئهم الى الايمان ولم يضطرهم اليه مع قدرته على ذلك * الزعم ادعاء العلم ومنه قوله عليه السلام زعموا طمعية الكذب وعن شريح لكل شيء كنية وكنية الكذب زعموا يتعدى الى المفعولين تعدى العلم قال ولم أرعك عن ذلك معزلا * وأن مع ما في حيزه قائم مقامهما * والذين كفروا أهل مكة و (بلى) اثبات لما بعده لن وهو البعث (وذلك على الله يسير) أى لا يصرفه عنه صارف * وعنى برسوله والنور محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن * وقرئ نجهمكم ونكفر وندخله بالياء والنون (فان قلت) بم انتصب الظرف (قلت) بقوله لتنبئون أو بنخبير لما فيه من معنى الوعيد كانه قيل والله مع قبكم يوم يحكمكم أو باضمار اذكر (ليوم الجمع) ليوم يجمع فيه الاولون والآخرين * التغابن مستعار من تغابن القوم في التجارة وهو أن يغبن بعضهم بعضا لئلا يزل السعداء منازل الاشقياء التى كانوا يزلونها لو كانوا سعداء وتزول الاشقياء منازل السعداء التى كانوا يزلونها لو كانوا أشقياء وفيه تمك بالاشقياء لان تزولهم ليس يغبن وفي حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد يدخل الجنة الا أرى مقعده من النار لو أساء ليزداد شكرا وما من عبد يدخل النار الا أرى مقعده من الجنة لو أحسن ليزداد حسرة ومعنى (ذلك يوم التغابن) وقديمتا الغائبين في غير ذلك اليوم استعظام له وأن تغابنه هو التغابن في الحقيقة لا التغابن في أمور الدنيا وان جلت وعظمت (صالحا) صفة للصمد رأى عملا صالحا (الاباذن الله) الابتعاد به ومشيئته كانه أذن للمصيبة أن تصيبه (به قلبه) ياطف به ويشرحه للارتداد من الطاعة والخير وقيل هو الاسترجاع عند المصيبة وعن الضحاك (به قلبه) حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه وعن مجاهد ان ابني صبر وان أعطى شيئا وان ظلم غفر * وقرئ به قلبه على البناء للمفعول والقلب مرفوع أو منصوب ووجه النصب أن يكون مثل سفة نفسه أى يهدى قلبه ويجوز أن يكون المعنى أن الكافر ضال عن قلبه بعيد منه والمؤمن واجد له مهتد اليه كقوله تعالى ان كان له قلب وقريته قلبه بالنون ويهد قلبه بمعنى يهدو بهد قلبه يطمئن ويهدو بهد اعلى التخفيف (والله بكل شيء عليم) يعلم ما يؤثر فيه اللطف من القلوب مما لا يؤثر فيه فيمنحه ويعتبه (فان توليتم) فلا عليه اذا توليتم لانه لم يكتب عليه طاعةكم انما كتب عليه أن يبلغ ويبين فحسب (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم على التوكل عليه والتقوى به في أمره حتى ينصره على من كذبه وتولى عنه * ان من الأزواج أن واجبا عبادين بعولتهن ويخاصمنهم ويحببن عليهم ومن الاولاد اولادا

في القول في سورة الطلاق ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن (قال فيه خص النبي صلى الله عليه وسلم بالنداء وعم بالخطاب الخ) قال أحد على هذا الفرق جرى قوله تعالى حكاية عن فرعون قال قن ربك يا موسى فأفردموسى عليه السلام بالنداء لانه كان أجل الاثنين عليهما السلام وعهما بالخطاب وقد تقدم فيه وجه آخر عا دكلامه (قال ومعنى فطلقوهن مستقبلات لعدتهن الخ) قال أحد جعل القراءتين المستفيضتين والشاذة على (٤٦٥) ان وقت الطلاق هو الوقت الذي تكون العدة

مستقبله بالنسبة اليه
و ادعى ان ذلك معنى
المستقبل فيها ونظر

يا أيها الذين آمنوا ان
من أزواجكم وأولادكم
عدوا لكم فأحذروهم
وان تعفوا وتصفحوا
وتغفروا فان الله غفور
رحيم انما أموالكم
وأولادكم فتنة والله
عنده أجر عظيم فاتقوا
الله ما استطعتم واسمعوا
وأطيعوا وأنفقوا خيرا
لانفسكم ومن يوق شح
نفسه فاولئك هم
المفلحون ان تقرضوا
الله قرضا حسنا يضاعفه
لكم ويغفر لكم والله
شكور حلیم عالم الغيب
والشهادة العزيز الحكيم

(سورة الطلاق مدنية
وهي احدى عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يا أيها النبي اذا طلقتم
النساء فطلقوهن
لعدتهن

اللام فيها باللام في
قولك مؤثرا لليلة ليلية
بقيت من المحرم وانما

يعادون آباءهم ويهقونهم ويجرعونهم الغصص والاذى (فاحذروهم) الضمير للعدو وأولاد الزوج والأولاد
جميعا أي لما علمت أن هؤلاء لا يتخلون من عدو فكونوا منهم على حذر ولا تأمنوا غوائلهم وشبههم (وان تعفوا)
عنهم اذا اطعتم منهم على عداوة ولم تقابلوهم بثلثها فان الله يغفر لكم ذنوبكم ويكفر عنكم و قيل ان ناسا أرادوا
الهجرة عن مكة فشبّطهم أزواجهم وأولادهم وقالوا انتطلقون وتضيعوننا فرفقوا بهم ووقفوا فلما هاجر واحد
ذلك ورأوا الذين سبقوهم قد فقهوا في الدين أرادوا أن يعاقبوا أزواجهم وأولادهم فزين لهم العفو وقيل
قالوا لهم أين تذهبون وتدعون بلدكم وعشيرتكم وأموالكم فغضبوا عليهم وقالوا لن جمعنا الله في دار الهجرة
لم نصبكم بخير فلما هاجر وامنعوهم الخبر فحثوا أن يعفوا عنهم ويردوا اليهم البر والصلة وقيل كان عوف بن
مالك الأشجعي ذا أهل وولد فاذا أراد أن يغزو فمعاويه وبكوا اليه ورقوه فكانه هم بأذاهم فزالت (فتنة)
بلاء ومحنة لانهم يوقعون في الائم والعقوبة وبلاء أعظم منها ما لا ترى الى قوله (والله عنده أجر عظيم) وفي
الحديث يؤتى رجل يوم القيامة فيقال أكل عياله حسنة وعن بعض السلف العيال سوس الطاعات وعن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يخطب فجاء الحسن والحسين وعليهما قميصان أحمران ويقومان فقتل
اليهما فأخذهما ووضعهما في حجره على المنبر فقال صدق الله انما أموالكم وأولادكم فتنة رأيت هذين الصبيين
فلم أصبر عنهما ثم أخذني خطبته وقيل اذا أمكنكم الجهاد والهجرة فلا يفتنكم الميلى الى الاموال والأولاد
عنهما (ما استطعتم) جهدكم ووسعكم أي ابدلوا فيها استطاعتكم (واسمعوا) ما توقعون به (وأطيعوا) فيما
تؤمرون به وتنهون عنه (أنفقوا) في الوجوه التي وجبت عليكم النفقة فيها (خيرا لانفسكم) نصب بعذوف
تقديره اتوا خيرا لانفسكم وافعلوا ما هو خير لها وأنفع وهذا كيد دللت على امتثال هذه الاوامر
وبيان لان هذه الامور خير لانفسكم من الاموال والأولاد وما أنتم عما كفون عليه من حب الشهوات
وزخارف الدنيا وذكر القرض تلطف في الاستدعاء (يضاعفه لكم) يكتب لكم بالواحدة عشر اوسبع مائة الى
ما شاء من الزيادة وقرئ يضاعفه (شكور) مجاز أي يفعل بكم ما يفعل المبالغ في الشكر من عظيم الثواب
وكذلك (حلیم) يفعل بكم ما يفعل من يحلم عن المسي فلا يعاجلكم بالعقاب مع كثرة ذنوبكم عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم من قرأ سورة التغابن دفع عنه موت الفجأة

﴿سورة الطلاق مدنية وهي احدى عشرة أو اثنتا عشرة أو ثلاث عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* خص النبي صلى الله عليه وسلم بالنداء وعم بالخطاب لان النبي امام أمته وقدوتهم كما يقال لرئيس القوم
وكبيرهم يا فلان افعلوا كيت وكيت اظهار التقدم واعتبار التروسة وأنه مدره قومه ولسانهم والذي
يصدر عن رأيهم ولا يستبدون بأمر دونه فكان هو وحده في حكم كلهم وسادامس دجيههم ومعنى (اذا طلقتم
لنساء) اذا أردتم تطليقهن وهم متم به على تنزيل المقبل على الامر المشار له منزلة الشارع فيه كقوله عليه
السلام من قتل قتيلا فله سلبه ومنه كان الماتى الى الصلاة والمنتظر لها في حكم المصلى (فطلقوهن لعدتهن)
فطلقوهن مستقبلات لعدتهن كقولك آتيته ليلية بقيت من المحرم أي مستقبلات لها وفي قراءة رسول الله

كشاف في معنى ان العدة بالحيض كل ذلك تحامل المذهب أبي حنيفة في ان الاقراء الحيض ولا يتم له ذلك فقد
استدل أصحابنا بالقراءة المستفيضة وأكدوا الدلالة بالشاذة على ان الاقراء الاطهار ووجه الاستدلال لها على ذلك ان الله تعالى جعل
العدة وان كانت في الاصل مصدر اطر فالطلاق المأمور به وكثيرا ما تستعمل العرب المصادر ظرفا مثل حقوق النجم ومقدم الحاج واذا
كانت العدة ظرفا للطلاق المأمور به وزمانه هو الطهر وفاقا فالطهر عدة اذا وظير اللام هنا على التحقيق اللام في قوله يا أيها النبي قد

لحماني وانما ينبغي ان لو عمل عملا في حياته وقراءة عليه السلام في قبل عدتهن تحقق ذلك * فان قيل الشئ جزء منه وداخل فيه وفي صفة مسخ الرأس فاقبل بما وادبر أي مسخ قبل الرأس وهو مدمها فحينئذ قبل العدة جزء منها وهو الطهر * عاذا كلامه (قال والمراد ان يطلقها في طهر لم يحجمها فيه (٤٦٦) الى آخره) قال أحد الامر كما نقله وضابط السنة عند مالك ان يطلقها في طهر لم يحجمها فيه واحدة

وهي غير معدة والآية تدل المذهب على تأويل المتقدمين جميعا أما على تأويل الرخصي وتفسيره المقيد بالاستقبال فلان الطلاق المأمور به أي المأذون فيه في الآية مغدوق بوقت تكون العدة مستقبلة بالنسبة اليه وهذا يأتى وقوع

وأحصوا العدة واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة وتلك حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدري اهل الله يحدث بعد ذلك ذلك أمرا

الطلاق في أثناء العدة الماضي بعضها وأما على تأويلنا فلا أنه مغدوق بزمان يكون أول العدة وقبلها وهذا يأتى من وقوعه مراد في الطهر الثاني والثالث غير ان البدعة عند مالك

صلى الله عليه وسلم في قبل عدتهن واذا طلقت المرأة في الطهر المتقدم للقراءة الاول من أقرائهم افسدت طلقت مستقبلة لعدتها والمراد ان يطلقن في طهر لم يحجمها فيه ثم يخين حتى تنقضى عدتهن وهذا أحسن الطلاق وأدخله في السنة وأبعده من الندم ويبدل عليه ما روى عن ابراهيم النخعي أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يستحبون أن لا يطلقوا أزواجهن للسنة الا واحدة ثم لا يطلقوا غير ذلك حتى تنقضى العدة وكان أحسن عندهم من أن يطلق الرجل ثلاثا في ثلاثة أطهار وقال مالك بن أنس رضي الله عنه لا أعرف طلاق السنة الا واحدة وكان يكره الثلاث مجموعة كانت أو متفرقة وأما أبو حنيفة وأصحابه فاعلموا كرهوا ما زاد على الواحدة في طهر واحد فأما مفرقا في الأطهار فلا ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لابن عمر حين طلق امرأته وهي حائض ما هكذا أمر الله انما السنة أن تستقبل الطهر استقبالا وتطلقها الكل قرأ تطليقة وروى أنه قال لعمر بن الخطاب لا يراجعها ثم ليدعها حتى تحيض ثم تطهر ثم ليطلقها ان شاء فقلت لك العدة التي أمر الله أن تطلق لها النساء وعند الشافعي رضي الله عنه لا بأس بالثلاث وقال لا أعرف في عدد الطلاق سنة ولا بدعة وهو مباح فالك يراعى في طلاق السنة الواحدة والوقت وأبو حنيفة يراعى التفريق والوقت والشافعي يراعى الوقت وحده (فان قلت) هل يقع الطلاق لمخالفة للسنة (قلت) نعم وهو ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلا طلق امرأته ثلاثا بين يديه فقال أتلعبن بك يا الله وأنتا بين أظهركم وفي حديث ابن عمر أنه قال يارسول الله أرأيت لو طلقته ثلاثا فقال له اذن عصيت وبانت منك امرأتك وعن عمر رضي الله عنه أنه كان لا يوثق برجل طلق امرأته ثلاثا الا أوجعه ضربا وأجاز ذلك عليه وعن سعيد بن المسيب وجاعة من التابعين أن من خالف السنة في الطلاق فأوقعه في حيض أو ثلث لم يقع وشبهوه بمن وكل غيره بطلاق السنة مخالف (فان قلت) كيف تطلق السنة التي لا تحيض أصغر أو كبر أو حمل وغير المدخول بها (قلت) الصغيرة والآيسة والحامل كلهن عند أبي حنيفة وأبي يوسف يفرق عليهن الثلاث في الأشهر وخالفهما محمد وزفر في الحامل فقالا لا تطلق السنة الا واحدة وأما غير المدخول بها فلا تطلق للسنة الا واحدة ولا يراعى الوقت (فان قلت) هل يكره أن تطلق المدخول بها واحدة بائنة (قلت) اختلف الرواية فيه عن أصحابنا والظاهر الكراهة (فان قلت) قوله اذا طلقت النساء عام يتناول المدخول بهن وغير المدخول بهن من ذوات الاقراء والآيسات والصغائر والحوامل فكيف صح تخصيصه بذوات الاقراء المدخول بهن (قلت) لا عموم ثم ولا خصوص ولكن النساء اسم جنس للذات من الانس وهذه الجنسية معنى قائم في كلهن وفي بعضهم جاز أن يراد بالنساء هذا وذلك فلما قيل فطالقوهن لعدتهن علم أنه أطلق على بعضهم وهن المدخول بهن من المعتدات بالحيض (وأحصوا العدة) واضبطوها بالحفظ وأكلوها ثلاثة أقرام مستقبلة كوامل لا نقصان فيهن (ولا تخرجوهن) حتى تنقضى عدتهن (من بيوتهن) من مساكنهن التي يسكنها قبل العدة وهي بيوت الأزواج وأضيفت اليهن لاختصاصها بهن من حيث السكنى (فان قلت) ما معنى الجمع بين إخراجهم وأخرجوهن (قلت) معنى الإخراج أن لا يخرجهن البعولة غضبا عليهن وكرهه لاسا كنهن والحاجة لهم الى المساكن وأن لا يأذواهن في الخروج اذا طلبن ذلك ايذانا بان اذنهم لا أثر له في رفع الخطر ولا يخرجن بانفسهن ان أردن ذلك (الأن يأتين بفاحشة مبينة) قرئ بفتح الميم وكسر هاء قبل هي الزنا يعني الا أن يرتين فيخرجن لاقامة الحد عليهن وقيل الا أن يطلقن على النشوز والنشوز يسقط حقها في

تتفاوت فلا جرم قال ان طلقها في الحيض أجب على الرجعة فان أبي ارتفع عليه الحاكم وان طلقها في طهر مسها فيه أو السكنى أرفد الطلاق لم يجبره * قوله تعالى وأحصوا العدة واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة قال فيه معناه أكلوا العدة أقرام ثلاثة مستوفاة قال أحد وقوله واتقوا الله ربكم لوطئة لقوله لا تخرجوهن من بيوتهن حتى كانه نهي عن الإخراج مرتين مندرج في العموم ومفردا بالخصوص وقد تقدمت أمثاله

* قوله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه ان الله بالغ أمره (قال فيه قوله بالغ أمره بيان لوجوب التوكل على الله وتفويض الأمر إليه الخ) قال أجد ليس بعمل فلا يرجى إبراء القدرى وابن التسليم للقدر وليس هذا دينه ولا معتقده من تقسيم الحوادث ثلاثة أقسام فمنها ما يريد الله تعالى وجوده وهو الأمور ولا يقع أكثر مراد منها ومنها ما يريد (٤٦٧) عدمه وهو المنهيات في وجوده أكثرها على خلاف

مراده ومنها ما لا يريد عدمه ولا وجوده فان وجد فغير ارادته عز وجل وان عدم فكذلك فيحصل من هذا الهذيان الذي لا يتصور ان الكائنات لغات تتبع ارادة الخلق لانها لا تقع فاذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بعرف أو فارقوهن بعرف وأشهدوا ذوى عدل منكم وأقيموا الشهادة لله ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه ان الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شئ قدراً ولائى يتيسر من المحيض من نسائك ان ارتبتم فعذبن ثلاثة أشهر واللائى لم يحضن الا بها فان وافقت ارادة الله تعالى فليس وقوعها تابعاً لها لانها وقعت بدونها وان خالفت ارادة الله تعالى لم يكن لمخالفتها الارادة الربانية تأثيراً في منع وقوعها فمن يتوكل على الله تعالى في أذغال هذا الضلال كيف له بالتوكل الذى يتوقف على اعتقاد ان الكائنات جميعها انما تتوقف على ارادة الله عز وجل فهم ارادته وقع ومهما لم يرد لم يقع شاء العبد أو أبى فشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن والعبد مجرى لحدوث الكائنات الواقعة بقدره الله تعالى وارادته لا غير لا ارادته ولا معقب لحكمه فما القدرى من هذا المقام الشريف الا على مراحل لا يقربه اليه الا راحلة

السكنى وقيل الا ان يبذون فيحل اخرجهن لبدائن وتؤكد كده قراءة أبى الا ان يفحش عليكم وقيل خروجها قبل انقضاء العدة فاحشة في نفسه * الامر الذى يحذره الله ان يقاب قلبه من بغضها الى محبتها ومن الرغبة عنها الى الرغبة فيها ومن عزيمة الطلاق الى الندم عليه فبراجعها والمعنى فطلقوهن لعذبتن واحصوا العدة لعلمكم ترغبون وتندمون فتراجعون (فاذا بلغن أجلهن) وهو آخر العدة وشارف نفسه فأنتم بالخيار ان شئتم فالرجعة والامساك بالمعروف والاحسان وان شئتم فترك الرجعة والافارقة وانقضاء الضرر وهو ان يراجعها في آخر عذبتن بطاقتها تطو بلا للعدة علم او تعذبيها (وأشهدوا) يعنى عند الرجعة والفرقة جميعاً وهذا الاسم مندوب اليه عند أبى حنيفة كقوله وأشهدوا اذا تبايعتم وعند الشافعى هو واجب في الرجعة مندوب اليه في الفرقة وقيل فائدة الاتهاد أن لا يقع بينهما التجاحد وأن لا يتهم في امساكها ولا في الايعوت أحدهما فبدعى الباقي ثبوت الزوجية ليرث (منكم) قال الحسن من المسلمين وعن قتادة من أحراركم (الله) لوجهه خالصاً وذلك أن تقيموه لا للشهود له ولا للشهود عليه ولا لغرض من الاغراض سوى اقامة الحق ودفع الظلم كقوله تعالى كونوا أقوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم * أى (ذلكم) الحث على اقامة الشهادة لوجه الله ولا جلى القيام بالقسط (يوعظ به * ومن يتق الله) يجوز أن تكون جملة اعتراضية مؤكدة لما سبق من اجراء أمر الطلاق على السنة وطريقه الاحسن والابعد من الندم ويكون المعنى ومن يتق الله فطاق للسنة ولم يضار المدة ولم يخرجها من مسكنها واحتاط فاشهد (يجعل) الله له مخرجاً عما شئ شأن الأزواج من الغموم والوقوع في المضائق ويفرج عنه وينفس ويعطه الخلاص (ويرزقه) من وجهه لا يخطر به باله ولا يحتسبه ان أوفى المهر وأدى الحقوق والنفقات وقيل ماله وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن طلاق ثلاثاً وألغاهل له من مخرج فتلاها وعن ابن عباس أنه سئل عن ذلك فقال لم تتق الله فلم يجعل لك مخرجاً بانك ثلاثاً وثلاثاً والزيادة ثم في عنقك ويجوز أن يجابها على سبيل الاستطراد عند ذكر قوله ذلكم يوعظ به يعنى ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ومخلصاً من غموم الدنيا والآخرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأها فقال مخرجاً من شهاد الدنيا ومن غرات الموت ومن شدائد يوم القيامة وقال عليه السلام انى لأعلم آية لو أخذ الناس بها لكفهم ومن يتق الله غار الى يقرؤها ويعيدها وروى أن عوف بن مالك الأشجعي أسير للمشركون ابنه يسمي سالم فأقرب رسول الله فقال أسرا بنى وشكا اليه الفاقة فقال ما أمسى عند آل محمد الا مد فأتى الله واصبروا أكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله ففعل فيها هو في بيته اذ قرع ابنه الباب ومعه مائة من الابل تغفل عنها العدو فاستاقها ففزلت هذه الآية (بالغ أمره) أى يبلغ ما يريد لا يفوته مراد ولا يجزمه مطلوب وقرئ بالغ أمره بالاضافة وبالع أمره بالرفع أى ناخذ أمره وقرأ المفضل بالغاً أمره على أن قوله (قد جعل الله) خبران وبالغاحال (قدرا) تقديرا ونوقيتا وهذا بيان لوجوب التوكل على الله وتفويض الأمر اليه لانه اذا علم أن كل شئ من الرزق ونحوه لا يكون الا بتقديره ونوقيته لم يبق الا التسليم للقدر والتوكل * روى أن ناساً قالوا قد عرفنا عدة ذوات الاقراء فعدة اللائى لا يحضن ففزلت فعنى (ان ارتبتم) ان أشكل عليكم حكمهن وجهلتم كيف يعتدن فهذا حكمهن وقيل ان ارتبتم في دم البالغات مبالغ اليأس وقد قدره بستين سنة وخمسين أو خمسين (فعدتهن ثلاثة أشهر) وإذا كانت هذه عدة المرتاب فغير المرتاب بها أولى بذلك (واللائى لم يحضن) هن الصغار والمعنى فعذبن ثلاثة أشهر فخذل لالة المذكور عليه * اللفظ مطابق في أولات الاجال فاشتمل على المطلقات والمتوفى عنهن

وقوعها فمن يتوكل في أذغال هذا الضلال كيف له بالتوكل الذى يتوقف على اعتقاد ان الكائنات جميعها انما تتوقف على ارادة الله عز وجل فهم ارادته وقع ومهما لم يرد لم يقع شاء العبد أو أبى فشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن والعبد مجرى لحدوث الكائنات الواقعة بقدره الله تعالى وارادته لا غير لا ارادته ولا معقب لحكمه فما القدرى من هذا المقام الشريف الا على مراحل لا يقربه اليه الا راحلة

الانصاف وزاد التقوى ودايل التوفيق والله حسبنا ونعم الوكيل * قوله تعالى أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم الى قوله وان كن أولات حمل الآية (قال أجد) لا يخفى على المتأمل لهذه الآية أن لبنتوة غير الحامل لا نفقة لها لان الآية سميت لبيان الواجب فأوجب السكنى لكل معتدة تقدم ذكرها ولم يوجب سواها ثم استثنى الحوامل فخصهن بإيجاب النفقة لمن حتى يضعن حملهن وليس بعد هذا البيان بيان والقول (٤٦٨) بعد ذلك بوجوب النفقة لكل معتدة مبتوتة حاملاً أو غير حامل لا يخفى منافرة لنظم الآية

والزخشرى نصر مذهب
أبي حنيفة فقال فائدة
تخصيص الحوامل
بالذكران الحمل ربعا
طال أمده فيتوهم
متوهم ان النفقة

وأولات الاحمال أجلهن
أن يضعن حملهن ومن
يتق الله يجعل له من
أمره يسرا ذلك أمر
الله أنزله اليك ومن يتق
الله يكفر عنه سيئاته
ويعظم له أجرا أسكنوهن
من حيث سكنتم من
وجدكم ولا تضاروهن
لتضيقوا عليهن وان كن
أولات حمل فأنفقوا
عليهن حتى يضعن
حملهن فان أرضعن لكم
فآتوهن أجورهن
واتقروا بينكم بمعروف
وان تعاسرتم فسترضع
له أخرى

لا تجب بطوله فخصت
بالذكر تنبيه على قطع
هذا الوهم وغرض
الزخشرى بذلك أن
يجعل التخصيص على
هذه الفائدة كي لا
يكون له مفهومي

وكان ابن مسعود وأبي وأبو هريرة وغيرهم لا يفرقون وعن علي وابن عباس عدة الحامل المتوفى عنها أبعد الاجابن وعن عبد الله من شاء لا عنته ان سورة النساء القصوى نزلت بعد التي في البقرة يعني أن هذا اللفظ مطلق في الحوامل وروى أم سلمة أن سمعة الاسلمية ولدت بعد وفاة زوجها بإيلال فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لها قد حلت فأنكحي (يجعل له من أمره يسرا) يسره له من أمره ويحلل له من عقده بسبب التقوى (ذلك أمر الله) يريد ما علم من حكم هؤلاء المعتدات والمعنى ومن يتق الله في العمل بما أنزل الله من هذه الاحكام وحافظ على الحقوق الواجبة عليه مما ذكر من الاسكان وترك الضرر والنفقة على الحوامل وإيتاء أجر الرضعات وغير ذلك استوجب تكفير السيئات والاجر العظيم (أسكنوهن) وما بعده بيان لما شرط من التقوى في قوله ومن يتق الله كأنه فيل كيف نعم عمل بالتقوى في شأن المعتدات فقيل أسكنوهن (فان قلت) من في (من حيث سكنتم) ما هي (قلت) هي من التبعية مية بعضها محذوف معناه أسكنوهن مكانا من حيث سكنتم أي بعض مكان سكاكم كقوله تعالى يغضوا من أبصارهم أي بغض أبصارهم قال قتادة ان لم يكن البيت واحدا فاسكنهم في بعض جوانبه (فان قلت) فقول (من وجدكم) (قلت) هو عطف بيان لقوله من حيث سكنتم وتفسيره كأنه قيل أسكنوهن مكانا من مسكنكم مما تطيقونه والوجد الوسع والطاقة وقرئ بالحركات الثلاث والسكنى والنفقة واجبتان لكل مطلقة وعند مالك والشافعي ليس للبنتوة الا السكنى ولا نفقة لها وعن الحسن وحاد لا نفقة لها ولا سكنى لحديث فاطمة بنت قيس ان زوجها أبت طلاقها فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم لا سكنى لك ولا نفقة وعن عمر رضي الله عنه لا ندع كتاب ربنا وسنة نبينا لقول امرأته لعائشة أوسيه لها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لها السكنى والنفقة (ولا تضاروهن) ولا تستعملوا معهن الضرر (لتضيقوا عليهن) في المسكن ببعض الاسباب من ازال من لا يوافقهن أو يشغل مكانهن أو غير ذلك حتى تضطروهن الى الخروج وقيل هو أن راجعها اذا بقي من عدتها يوما ليضيق عليها أمرها وقيل هو أن يلجئها الى أن تفقد من (فان قلت) فاذا كانت كل مطلقة عندكم تجب لها النفقة فافائدة الشرط في قوله (وان كن أولات حمل فأنفقوا عليهن) (قلت) فأنذته ان مدة الحمل ربعا طالت فظن ظان أن النفقة تسقط اذا مضى مقدار عدة الحامل فنفى ذلك الوهم (فان قلت) فاستقول في الحامل المتوفى عنها (قلت) مختلف فيها فأكثرهم على أنه لا نفقة لها لوقوع الاجماع على أن من أجبر الرجل على النفقة عليه من امرأة أو ولد صغير لا يجب أن ينفق عليه من ماله بعد موته فكذلك الحامل وعن علي وعبد الله وجاعة أنهم أوجبوا نفقة (فان أرضعنكم) يعني هؤلاء المطلقات ان أرضعن لكم ولدا من غيرهن أو منهن بعد انقطاع عصمة الزوجية (فآتوهن أجورهن) حكمهن في ذلك حكم الاطارة ولا يجوز عند أبي حنيفة وأصحابه رضي الله عنهم الاستئجار اذا كان الولد منهن مالم يكن ويجوز عند الشافعي * الا تمارعني التامر كالاشتور يعني التناور يقال انتم القوم وتناوروا اذا امر بعضهم بعضا والمعنى وليا أمر بعضهم بعضا والخطاب للزباء والامهات (يعرف) بجميل وهو المساحة وأن لا يما كس الاب ولا تعاسر الام لانه ولدها معاوها شريك فيه وفي وجوب الاشفاق عليه (وان تعاسرتم فسترضع له أخرى) فستوجد ولا تعوز مرضعة غير الام ترضعه وفيه طرف من معاتبة الام على المعاسرة كما تقول ان تستعصيه حجة فيتوانى سيقضها

غيرك

اسقاط النفقة لغير الحوامل لان ابا حنيفة يسوي بين الجميع في وجوب النفقة * عادكلامه

(قال وفي قوله وان تعاسرتم فسترضع له أخرى معاتبة للام على المعاسرة كما تقول لمن تستعصيه حجة الخ) قال أجد وخص الام بالمعاتبة لان المبذول من جهتها هو لبنها الولد ها هو غير مقبول ولا مضنون به في العرف وخص وصافي الام على الولد ولا كذلك المبذول من جهة الاب فانه المال المضنون به عادة فالام اذا أجدى بالولم وأخفى بالعيب والله أعلم

• قوله تعالى قد أنزل الله اليكم ذكرا رسولا (ذكر فيه ستة أوجه ابدال الرسول من الذكور لان انزاله في معنى انزال الذكور الخ) قال أحمد
وعلى هذين الوجهين الأخيرين يكون مفعولا امام الفعل المحذوف أو بابا المصدر وعلى الاربعة المتقدمة بدلا والله سبحانه وتعالى أعلم
﴿القول في سورة التحريم﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) * قوله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضات

غيرك تريد ان تبقى غير مقضية وأنت ملوم وقوله أي لا ب أي سيجد الاب غير معاصرة ترضع له ولده ان
عامرته أمه (لينفق) كل واحد من المومنين والمفسر ما بلغه وسهه يريد ما أمر به من الاتفاق على المطلقات
والمرضعات كما قال ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره وقرئ لينفق بالنصب أي شرعنا ذلك لينفق
* وقرأ ابن أبي عملة قدر (سيجعل الله) موعدا لفقراء ذلك الوقت بفتح أبواب الرزق عليهم أو لفقراء الأزواج ان
أنفقوا ما قدر واعليه ولم يقصر (أعتت عن أمر ربها) أعرضت عنه على وجه العقو والعناد (حسابا شديدا)
بالاستقصاء والمناقشة (عذابا نكرا) وقرئ نكرا منكرا عظيما والمراد حساب الآخرة وعذابها وما يذوقون
فيها من الوبال ويلقون من الخسر وحي به على ألفظ الماضي كقوله تعالى ونادي أصحاب الجنة ونادي أصحاب
النار ونحو ذلك لان المنتظر من وعد الله ووعد مملق في الحقيقة وما هو كاش فكأن قد وقوله (أعد الله لهم
عذابا شديدا) تكرر بالوعد وبيان لكونه مترقبا كانه قال أعد الله لهم هذا العذاب فليكن لكم ذلك (يا أولى
الالباب) من المؤمنين لطفا في تقوى الله وحذر عقابه ويجوز أن يراد احصاء السيدات واستقصاء ما وهب الله في
الديناوات ثباتها في صحائف الحفظ وما أصيبوا به من العذاب في العاجل وأن يكون عنت وما عطف عليه صفة
للقربة وأعد الله لهم جوابا لكائن (رسولا) هو جبريل ص. لو أن الله عليه أبدل من ذكر الانه وصف بتلاوة
آيات الله فكان انزاله في معنى انزال الذكور فصيح ابدال الله منه أو أريد بالذكر الشرف من قوله وانه لذكر لك
ولقومك فأبدل منه كانه في نفسه شرف اما لانه شرف للتزل عليه واما لانه ذو مجد وشرف عند الله كقوله
تعالى عند ذي العرش مكين أو جعل لكثرة ذكره لله وعبادته كانه ذكر أو أريد بالذكر أي ملكا مذكورا
في السموات وفي الامم كله أو دل قوله أنزل الله اليكم ذكرا على أرسل في مكانه قيل أرسل رسولاً أو أعمل ذكرا في
رسولا أعمال المصدر في المفاعيل أي أنزل الله أن ذكر رسولاً أو ذكر رسولاً وقرئ رسول على هو رسول
* أنزله (ليخرج الذين آمنوا) بعد انزاله أي ليحصل لهم ما هم عليه الساعة من الايمان والعمل الصالح لانهم
كانوا وقت انزاله غير مومنين وانما آمنوا بعد الانزال والتبليغ أو ليخرج الذين عرف منهم أنهم يؤمنون
قرئ يدخله بالماء والنون (قد أحسن الله رزقا) فيه معنى التجب والتعظيم لما رزق المؤمن من الثواب
(الله الذي خلق) مبتدأ وخبر * وقرئ مثلهم بالنصب عطف على سبع سموات وبالرفع على الابتداء وخبره
من الارض قيل ما في القرآن آية تدل على أن الارضين سبع الا هذه وقيل بين كل سماء من مسيرة خمسمائة
عام وغلط كل سماء كذلك والارضون مثل السموات (يتنزل الامر بينهن) أي يجري أمر الله وحكمه بينهن
وملكه ينفذهن وعن قتادة في كل سماء وفي كل أرض خلق من خلقه وأمر من أمره وقضاء من قضائه
وقيل هو ما يدبره من عجائب تدبيره وقرئ ينزل الامر وعن ابن عباس أن نافع بن الأزرق سأله هل
تحت الارض خلق قال نعم قال فما الخلق قال اماملائكة أو جن (لتعلموا) قرئ بالتاء والياء عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الطلاق مات على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿سورة التحريم مدنية وتسمى سورة النبي عليه السلام وهي ثنتا عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خلا عارية في يوم عائشة وعلمت بذلك حفصة فقال لها اكنني على
وقد حمت مارية على نفسي وأبشرك أن أبا بكر وعمر عليهما كان بعدى أمر أمتي فأخبرت به عائشة وكانتا

لينفق ذوا سبعة من
سبعته ومن قدر عليه
رزقه فلينفق عما آتاه
الله لا يكاف الله نفسا
الا بما آتاه الله
بعد عسر يسرا وكأن
من قرية عنت عن أمر
ربها ورسله فاستنابها
حسابا شديدا وعذابها
عذابا نكرا فذاقت
وبال أمرها وكان عاقبة
أمرها خسر أعد الله
لهم عذابا شديدا فاتقوا
الله يا أولى الابواب
الذين آمنوا قد أنزل
الله اليكم ذكرا رسولا
يتلو عليكم آيات الله
مبينات ليخرج الذين
آمنوا وعملوا الصالحات
من الظلمات الى النور
ومن يؤمن بالله ويعمل
صالحا يدخله جنات
تجري من تحتها الانهار
خالدين فيها أبدأ قد
أحسن الله رزقا لله
الذي خلق سبع سموات
ومن الارض مثلهن
يتنزل الامر بينهن
اتعلموا أن الله على كل
شيء قدير وأن الله قد
أحاط بكل شيء علما

﴿سورة التحريم مدنية

وهي ثنتا عشرة آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أزواجك (نقل في سبب نزولها أنه عليه السلام خلا عارية في يوم عائشة وعلمت بذلك حفصة فقال لها اكنني على وقد حمت مارية
على نفسي الخ) قال أحمد ما أطبقه الرخصي في حق النبي صلى الله عليه وسلم تقولوا افتراء والنبي صلى الله عليه وسلم منه براء وذلك أن
يحرم ما أحله الله على وجهين اعتقاد ثبوت حكم التحريم فيه فهو ذنب اعتقاد حكم التحريم فيما حرمه الله عز وجل وكلاهما محظور

لا يصدر من المسلمين بسمه الايمان وان صدر سلب المؤمن حكم الايمان واسمه الثاني الامتناع عما أحله عز وجل وحمل التحريم بمجرد صحح لقوله وحرمناعليه المراضع من قبل أى منعنا لا غير وقد يكون مؤكداً باليمين مع اعتقاد حله وهذا مباح صرف وحلال محض ولا كان على المنع ترك المباح والامتناع منه غير مباح استحالت حقيقة الحلال بلا اشكال فاذا علمت بون ما بين القسمين فملى القسم الثاني على الآية والتفسير الصحيح (٤٧٠) يعضده فان النبي صلى الله عليه وسلم حلف بالله لا قرب مارية ولم تزل الآية كقصر عن يمينه

وبدل عليه قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم وقال مالك في المدونة عن زيد بن أسلم انما كفر النبي صلى الله عليه وسلم في تحريره أم ولده لانه حلف أن لا يقربها ومثله عن الشعبي وهذا المقدار مباح ليس في ارتكابه جناح وانما قيل له لم تحرم ما أحل يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تتبني مرضات أزواجك والله غفور رحيم قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم والله مولاكم وهو العليم الحكيم واذا أسر النبي الى بعض أزواجه حديثا الله لك رقبته وشفقة عليه وتنويع القدره ولتصبه صلى الله عليه وسلم ان يراعى مرضات أزواجه عايشة عليه جرياعلى ما ألف من لطف الله تعالى بنبيه ورفع عنه ان يخرج بسبب أحد من البشر الذين هم أتباعه ومن أحله خافوا ليطهر الله كمال نبوته بظهور

متصادقتين وقيل خلافاً في يوم حفصة فأرضاه بذلك واستكفها فلم تكتم فطلقها واعتزل نساءه ومكث تسعاً وعشرين ليلة في بيت مارية وروى أن عمر قال لها لو كان في آل الخطاب خير لم يطلقك فنزل جبريل عليه السلام وقال راجعها فانما صوامه قوامه وانما ان نساءك في الجنة وروى أنه شرب عسلاً في بيت زينب بنت جحش فتواطأت عائشة وحفصة فقالتا له انانتم منكم ربح المغاير وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره التغفل فحرم العسل فعناه (لم تحرم ما أحل الله لك) من ملك اليمين أو العسل و (تتبعني) امانتكم بهر تحريم أحوال أو استثناف وكان هذا زلة منه لانه ليس لاحد أن يحرم ما أحل الله لان الله عز وجل انما أحل ما أحل الحكمة ومصلحة عرفها في احلاله فاذا حرم كان ذلك قاب المصلحة مفسدة (والله غفور) قد غفرك ما زلت فيه (رحيم) قدر حرك فلم يؤاخذك به (قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم) فيه معنيان أحدهما قد شرع الله لكم الاستثناء في أيمانكم من قولك حل فلان في يمينه اذا استثنى فيها ومنه حلا بيت اللعن بمعنى استثنى في يمينك اذا أطلقها وذلك أن يقول ان شاء الله عقيم حتى لا يحنث والثاني قد شرع الله لكم تحلتها بالكفارة ومنه قوله عليه السلام لا يموت رجل ثلاثة أولاد فتمسه النار الا تحلة القسم وقول ذي الرمة قايلاً كتحليل الألى (فان قلت) ما حكم تحريم الحلال (قلت) قد اختلف فيه فلو حفيضة يراعيها في كل شيء ويعتبر بالانتفاع المقصود فيما يحرمه فاذا حرم طعماً ما فقد حلف على أكله أو أمة فعلى وطنها أو زوجة فعلى الأيلاء منها اذا لم يكن له نية وان نوى الظهار فظهار وان نوى الطلاق فطلاق بآن وكذلك ان نوى نكته وان نوى ثلاثاً فثلاثاً ونوى ان قال نويت الكذب دين فيما بينه وبين الله تعالى ولا يدين في القضاء بابطال الأيلاء وان قال كل حلال على حرام فعلى الطعام والشراب اذا لم ينو ولا فعلى ما نوى ولا يراه الشافعي عينا ولكن سبباً في الكفارة في النساء وحدهن وان نوى الطلاق فهو رجعي عنده وعن أبي بكر وعمر وابن عباس وابن مسعود وزيد رضي الله عنهم أن الحرام يمين وعن عمر اذا نوى الطلاق فرجعي وعن علي رضي الله عنه ثلاث وعن زيد واحدة بائمة وعن عثمان ظهار وكان مسروق لا يراه شيئاً ويقول ما أبالي أحرمتها أم قصصت من تريد وكذلك عن الشعبي قال ليس بشيء مخحج بقوله تعالى ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام وقوله تعالى لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم وما لم يحرمه الله تعالى فليس لاحد أن يحرمه ولا أن يصير بتحريمه حراماً ولم يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لما أحله الله هو حرام على وانما امتنع من مارية ليمين تقدمت منه وهو قوله عليه السلام والله لا أقربها بعد اليوم فقبل له لم تحرم ما أحل الله لك أى لم تمنع منه بسبب اليمين يعني أقدم على ما حلفت عليه وكفر عن يمينك ونحوه قوله تعالى وحرمناعليه المراضع أى منعناه منها وظاهر قوله تعالى قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم أنه كانت منه يمين (فان قلت) هل كفر رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك (قلت) عن الحسن أنه لم يكفر لانه كان مغفوراً له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وانما هو تعليم للؤمنين وعن مقاتل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعتق رقبة في تحريم مارية (والله مولاكم) سيدكم ومتولى أموركم (وهو العليم) بما يصلحكم فبشرع لكم (الحكيم) فلا يأمركم ولا ينهاكم الا بما توجب به الحكمة وقيل مولاكم أولى بكم من أنفسكم فكانت نصيحتهم أنفع لكم من نصائحكم لانفسكم (بعض أزواجه) حفصة والحديث الذي أسر إليها حديث

نقصانهم عنه والزخشرى قطعاً لم يحل التحريم على هذا الوجه لانه جعله زلة فيلزمه أن يحمله على المحل الاول ومعاذ الله مارية وحاش لله وان أحاد المؤمنين يحاشى عن أن يعتقد تحريم ما أحل الله فكيف لا يربأ بعنصب النبي عليه السلام عما يرتفع عنه منصب عامة الامة وما هذه من الزخشرى الاجراء على الله ورسوله واطلاق القول من غير تحرير وبراى الراى الفاسد بلا تخمير نعوذ بالله من ذلك وهو المسؤول أن يجعل وسيلتنا اليه تعظيماً للنبينا صلاوات الله عليه وأن يجنبنا خطوات الشيطان ويقبلنا من عثرات اللسان آمين

قوله تعالى فلما نبأت به وأظهره الله عليه عرف بعضه وأعرض عن بعض (قال فيه ان قلت هلا (٤٧١) قيل فلما نبأت به بعضهم وعرفها

بعضه وأجاب بأنه ليس
الغرض بيان من المذاع
اليه ومن المعروف الخ
* قوله تعالى ان تتوبا
الى الله قوله والملائكة
بعد ذلك ظهير (قال فيه
جاء على طريقة الالتفات

فلما نبأت به وأظهره الله
عليه عرف بعضه
وأعرض عن بعض فلما
نبأها به قالت من أنبياءك
هذا قال نبأني العليم
الخبر ان تتوبا الى الله
فقد صفت قلوبكم وان
تظاهروا عليه فان الله
هو مولاه وجبريل
وصالح المؤمنين والملائكة
بعد ذلك ظهير عسى
ربه ان يطلقكن أن يبده
أزواجهن امكن
مسلمات مؤمنات
قانتات تائبات عابدات
ساجدات ثيبات وأبكارا
يا أيها الذين آمنوا

ليكون أبلغ في معانيهما
الخ * قوله تعالى عسى
ربه ان يطلقكن الآية
(قال فيه ان قلت لم
أخليت هذه الصفات
من العاطف الخ) قال
أحمد وقد ذكر لي الشيخ
أبو عمرو بن الحجاب
رحمه الله ان القاضي
الفاضل عبد الرحيم
البيضاوي الكاتب رحمه

مارية وامامة الشيخين (نبأت به) أفشسته الى عائشة وقرئ أنبأت به (وأظهره) واطلع النبي عليه السلام
(عليه) على الحديث أي على إفشائه على لسان جبريل وقيل أظهر الله الحديث على النبي صلى الله عليه وسلم من
الظهور (عرف بعضه) أعلم ببعض الحديث تكريما قال سفيان مازال التغافل من فعل الكرام وقرئ عرف
بعضه أي جاز عليه من قولك للشيء لا عرفن لك ذلك وقد عرفت ما صنعت ومنه أوئلك الذين يعلم الله ما في
قلوبهم وهو كثير في القرآن وكان جزاؤه تطليقه أيها وقيل المعروف حديث الامامة والمعرض عنه حديث
مارية وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال لها ألم أفل لك أكتفى على قالت والذي بعثك بالحق ما ملكت نفسي
فرحاً بالكرامة التي خص الله بها أباه (فان قلت) هلا قيل فلما نبأت به بعضهم وعرفها بعضه (قلت) ليس
الغرض بيان من المذاع اليه ومن المعروف وانما هو ذكر جنابة حفصة في وجود الانبياء وافشائه من قبلها
وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم بكرمه وحلمه لم يوجد منه الا الاعلام ببعضه وهو حديث الامامة الا ترى
أنه لما كان المقصود في قوله (فلما نبأها به قالت من أنبياءك هذا) ذكر النبي كيف أتى بضميره (ان تتوبا)
خطاب لحفصة وعائشة على طريقة الالتفات ليكون أبلغ في معانيهما وعن ابن عباس لم أزل حريصا على
أن أسأل عمر عنهما حتى حج وجمعت معه فلما كان ببعض الطريق عدل وعدلت معه بالاداة فسكبت الماء
على يده فتوضأ فقلت من هما فقال عجب يا ابن عباس كانه كره ما سأله عنه ثم قال هما حفصة وعائشة (فقد
صغت قلوبكم) فقد وجد منكما ما يوجب التوبة وهو ميل قلوبكم عن الواجب في مخالصة رسول الله صلى الله
عليه وسلم من حب ما يحب وكره ما يكره وقرأ ابن مسعود فقد زأغت (وان تظاهروا) وان تعاونا (عليه
عباسه) من الافراط في الغيرة وافشائه سره فلن يعدم هو من يظاهره وكيف بعدم المظاهر من الله مولاه
أي وليه وناصره وزيادة هو ايدان بأن نصرته عزيزة من عزائمه وأنه يتولى ذلك بذاته (وجبريل) رأس
الكروبيين وقرئ ذكره بذكره مفردا له من بين الملائكة تعظيما له واطهارا لما كانته عنده (وصالح المؤمنين)
ومن صلح من المؤمنين يعني كل من آمن وعمل صالحا وعن سعيد بن جبير من برئ منهم من النفاق وقيل
الانبياء وقيل الصحابة وقيل الخلفاء منهم (فان قلت) صالح المؤمنين واحداً جمع (قلت) هو واحد أريد به
الجمع كقولك لا يفعل هذا الصالح من الناس تريد الجنس كقولك لا يفعل من صلح منهم ومثله قولك كنت في
السامر والحاضر ويجوز أن يكون أصله صالح المؤمنين بالواو فكتب بغير واو على اللفظ لان لفظ الواحد
والجمع واحد فيه كما جاءت أشياء في المصحف متموع فيها حكم اللفظ دون وضع الخط (والملائكة) على تكرار
عددهم وامتلاء السموات من جوعهم (بعد ذلك) بعد نصرته الله وناموسه وصالح المؤمنين (ظهير) فوج
مظاهره كأنهم يد واحدة على من يعاديه فأيبلغ تظاهروا أم أنين على من هؤلاء تظاهروا (فان قلت) قوله
بعد ذلك تعظيم للملائكة ومظاهرتهم وقد تقدمت نصرته الله وجبريل وصالح المؤمنين ونصرته الله تعالى أعظم
وأعظم (قلت) مظاهرة الملائكة من جملة نصرته الله فكانه فضل نصرته تعالى بهم وعظماهم عنهم على غيرهم
من وجوه نصرته تعالى لفضاهم على جميع خلقه وقرئ تظاهروا وتظاهروا وتظاهروا * قرئ يبده بالتحفيف
والتشديد لكثرة (مسلمات مؤمنات) مقرات مخاضات (ساجدات) صاعات وقرئ سجات وهي أبلغ وقيل
للمصائم سائح لان السائح لا زاد معه فلا يزال مسكا الى أن يجدها يطعمه فشبه به الصائم في امساكه الى أن
يجب عوقط افطاره وقيل ساجدات مهاجرات وعن زيد بن أسلم لم تكن في هذه الاممة سياحة الا الهجرة (فان
قلت) كيف تكون المبدلات خيرا منهن ولم تكن على وجه الارض نساء خيرا من أمهات المؤمنين (قلت)
اذا أطلقهن رسول الله لعصيانهن له وايدائهن اياه لم يبقين على تلك الصفة وكان غيرهن من الموصوفات بهذه
الوصاف مع الطاعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والتزول على هواه ورضاه خيرا منهن وقد عرض بذلك
في قوله قانتات لان القنوت هو القيام بطاعة الله وطاعة الله في طاعة رسوله (فان قلت) لم أخليت الصفات
كلها من العاطف ووسط بين الثيبات والابكار (قلت) لا ماصفة ان متنافية ان لا يجتمع فيهما اجتماعهن في

الله كان يعتقد ان الواو في الآية هي الواو التي سماها بعض ضعفة النحاة والثمانية لانها ذكرت مع الصفة الثامنة فكان الفاضل
يتبع باستحضار اجهزة على المواضع الثلاثة المشهورة صلاحتها التي في الصفة الثامنة من قوله التائبون

العابدون عند قوله والناهون عن الذنوب والثانية في قوله وثانهم كلهم والثالثة في قوله وفحت أبوابها قال الشيخ أبو عمرو بن الحارث
ولم يزل الفاضل يستحسن ذلك من نفسه إلى أن ذكره يوما بحضرة أبي الجود النحوي المقرئ فبين له أنه واهم في عدها من ذلك القبيل
وأحال البيان على المعنى الذي ذكره (٤٧٢) الزمخشري من دعاء الضرورة إلى الأيمان بها ههنا لا امتناع اجتماع الصنفين في موصوف

واحد وواو الثمانية ان
ثبتت فاعلم تردجيت
لا حاجة اليها الا لشعار
بتمام نهاية العدد
الذي هو السبعة فأنصفه
الفاضل رحمه الله
واستحسن ذلك منه
وقال أرشدتنا يا أبا
الجود * عاد كلامه
(قال في قوله تعالى قوا
أنفسكم وأهليكم نارا
قرئوا أهلوكم) قال أجد

قوا أنفسكم وأهليكم
نارا وقودها الناس
والحجارة عليها ملائكة
غلاظ شداد لا يعصون
الله ما أمرهم ويفعلون
ما يؤمرون يا أيها الذين
كفروا لا تعتذروا اليوم
انما تجزون ما كنتم
تعملون يا أيها الذين آمنوا
توبوا إلى الله توبة نصوحا

ولكن المعطوف مقارن
في التقدير للواو
وأنفسكم واقع بعده كانه
قال قوا أنتم وأهلوكم
أنفسكم ولكن لما
اجتمع ضمير المخاطب
والغائبين غلب ضمير
المخاطب على ضمير الغيبة
(ثم قال فان قلت قوله
لا يعصون الله ما أمرهم

سائر الصفات فلم يكن بدم الواو (قوا أنفسكم) بترك المعاصي وفعل الطاعات (وأهليكم) بأن تأخذوهم بما
تأخذون به أنفسكم وفي الحديث رحم الله رجلا قال يا أهلاه صلاتكم صيامكم زكاةكم مسكينكم يتيمكم حيرانكم
لعل الله يجمعهم معي في الجنة وقيل ان أشد الناس عذابا يوم القيامة من جهل أهله وقرئوا أهلوكم عطفا
على واو قوا وحسن العطف للفاصل (فان قلت) أليس التقدير قوا أنفسكم وأهلوكم أنفسكم (قلت)
لا ولكن المعطوف مقارن في التقدير للواو وأنفسكم واقع بعده فكأنه قيل قوا أنتم وأهلوكم أنفسكم لما
جاءت مع المخاطب الغائب غلبته عليه فجعلت ضميرهما معا على لفظ المخاطب (نارا وقودها الناس والحجارة)
نوعا من النار لا يتقد الا بالناس والحجارة كما يتقد غيرها من النيران بالحطب وعن ابن عباس رضي الله عنه
هي حجارة الكبريت وهي أشد الاشياء حرًا إذا أوقد عليها وقرئ وقودها بالضم أي ذووقودها (عليها)
بلي أمرها وتعذيب أهلها (ملائكة) يعني الزانية التسعة عشر وأعوانهم (غلاظ شداد) أي أجرامهم غلظة
وشدة أي جفاء وقوة أو في أفعالهم جفاء وخشونة لا تأخذهم رافة في تنفيذ أوامر الله والغضب له والانتقام
من أعدائه (ما أمرهم) في محل النصب على البديل أي لا يعصون ما أمر الله أي أمره كقوله تعالى
أف عصيت أمري أولا يعصونه فيما أمرهم (فان قلت) أليست الجملة في معنى واحد (قلت) لا فان معنى
الاولى أنهم يتقبلون أوامرهم ويلتزمونهم ولا يأنفون ولا ينكرونها ومعنى الثانية أنهم يؤدون ما يؤمرون
به لا يتناقلون عنه ولا يتوانون فيه (فان قلت) قد خاطب الله المشركين المكذبين بالوحى بهذا معينه في قوله
تعالى فان لم تفعلوا وان تفعلوا فأتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة وقال أعدت للكافرين فجعلها معدة
للكافرين فسامعني مخاطبته به المؤمنين (قلت) الفساد وان كانت دركاتهم فوق دركات الكفار فأنهم
مساكنون الكفار في دار واحدة فقيس للذين آمنوا قوا أنفسكم باجتناب الفسوق مساكنة الكفار الذين
أعدت لهم هذه النار الموصوفة ويجوز أن يأمرهم بالتوق من الارتداد والندم على الدخول في الاسلام
وأن يكونوا خطايا للذين آمنوا بالسنة وهم المنافقون ويعضد ذلك قوله تعالى على أثره (يا أيها الذين كفروا
لا تعتذروا اليوم انما تجزون ما كنتم تعملون) أي يقال لهم ذلك عند دخولهم النار لا تعتذروا لانه لا عذر لكم
أولانه لا ينفعكم الاعتذار (توبة نصوحا) وصفت التوبة بالنصح على الاسناد المجازي والنصح صفة
التائبين وهو أن ينصحوا بالتوبة أنفسهم فيأتوا بها على طريقها متداركة للفرطات ما حية للسياآت وذلك
أن يتوبوا عن القبائح لقبحها نادمين عليها مغمطين أشد الاغتمام لارتكابها عازمين على أنهم لا يعودون في
قبيح من القبائح إلى أن يعودوا إلى الضرع موطنين أنفسهم على ذلك وعن علي رضي الله تعالى عنه أنه
سمع أعرابيا يقول اللهم اني أستغفرك وأتوب إليك فقال يا هذا ان سرعة اللسان بالتوبة توبة الكذابين قال
وما التوبة قال يجمعها ستة أشياء على الماضي من الذنوب الندامة والفرأض الاعادة ورد المطالم واستحلال
الخصوم وأن تعزم على أن لا تعود وأن تذيب نفسك في طاعة الله كمار يذيق المعصية وأن تذيبها مارة
الطاعات كما أذقتها أحلاوة المعاصي وعن حذيفة بحسب الرجل من الشر أن يتوب عن الذنب ثم يعود فيه
وعن شهر بن حوشب أن لا يعود ولو خر بالسيف وأحرق بالنار وعن ابن السكيت أن تنصب الذنوب الذي
أقالت فيه الحياء من الله أمام عينك وتستعد لتطرك وقيل توبة لا يتاب منها وعن السدي لا تصح التوبة الا
بنصيحة النفس والمؤمنين لان من صحت توبته أحب أن يكون الناس مثله وقيل نصوحا من نصيحة الثوب

ويعملون ما يؤمرون أليس الجملة في معنى واحد وأجاب بأن معنى الاولى أنهم يلتزمون الاوامر ولا يأنفون الخ قال أي
أندجوا به الاول مفرع على قاعدته الفاسدة في اعتقاد خلود الفساق في جهنم ولعله أنما أورد السؤال ليشكك عنه بجواب ينفس عما
في نفسه مما لا يطيق كنهاته من هذا الباطل نعوذ بالله منه والافالسؤال غير وارد فانه لا يتمتع أن المؤمن يحذر من عذاب الكافر أن
يناله على الايمان كقوله في آل عمران خطا بالؤمنين واتقوا النار التي أعدت للكافرين وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحبون

أى توبة ترفعون وقل في دينك وترم خلك وقيل خالصة من قلوبهم غسل ناصح اذا خاص من الشجع ويجوز أن يراد توبة تنصح الناس أى تدعوهم الى مثلها الظهور أثرها في صاحبها واستعماله الحد والعزيمة في العمل على مقتضى سيئاتها وقرآن يدين على توبانصوحا وقرئ نصحوا بالضم وهو مصدر نصح والنصح والنصوح كالشكر والشكور والكفور والكفور أى ذات نصوح أو تنصح نصوحا أو توبوا النصح أنفسكم على أنه مفعول له (عسى ربكم) اطماع من الله لعباده وفيه وجهان أحدهما أن يكون على ما جرت به عادة الجبابرة من الاجابة بعسى ولعل ووقوع ذلك منهم موقع القطع والبت والثاني أن يجي به تعليم للعباد وجوب الترجيع بين الخوف والرجاء والذى يدل على المعنى الاول وأنه في معنى البت قراءة ابن أبي عملة ويدخلكم بالجزم عطفا على محل عسى أن يكفر كانه قيل توبوا يوجب اليكم تكفير سيئاتكم ويدخلكم (يوم لا يخزي الله) نصب بيدخلكم ولا يخزي تمرى عن أنزاهم الله من أهل الكفر والفسوق واستحما الى المؤمنين على أنه عصمهم من مثل حالهم (يسعى نورهم) على الصراط (أنعم لنا نورنا) قال ابن عباس يقولون ذلك اذا طفي نور المنافقين أشفاقا وعن الحسن الله متممه لهم والكتمهم يدعون تقربا الى الله كقوله تعالى واستغفر لذنبك وهو مغفوره وقيل يقوله أذناهم منزلة لانهم يهبطون من النور قدر ما يصرون به موافق أقدامهم لان النور على قدر الاعمال فيسألون تمامه تفضلا وقيل السابقون الى الجنة يمررون مثل البرق على الصراط وبعضهم كالريح وبعضهم حيوا وزحفا فأولئك الذين يقولون ربنا أنعم لنا نورنا (فان قلت) كيف يشفقون والمؤمنون آمنون أم من بآي آمنابوم القيامة لا خوف عليهم لا يخزهم هم الفرع الا كبيرا وكيف يتقربون وليس الداردار تقرب (قلت) أما الاشفاق فيجوز أن يكون على عادة البشرية وان كانوا معتقدين الامن وأما التقرب فلما كانت حالهم كحال المتقربين حيث يطلبون ما هو حاصل لهم من الرحمة سماه تقربا (جاهد الكفار) بالسيف (والمنافقين) بالاحتجاج * واستعمل الغلظة والحشونة على الفريقين فيما تجاهد به من القتال والحاجة وعن قتادة مجاهدة المنافقين لاقامة الحدود عليهم وعن مجاهد بدالو عدي وقيل بأفساء أسرارهم * مثل الله عز وجل حال الكفار في أنهم يعاقبون على كفرهم وعداوتهم للمؤمنين معاقبة مثلهم من غير ابقاء ولا محاباة ولا ينفعهم مع عداوتهم لهم ما كان بينهم وبينهم من لجة نسب أو وصلة صهر لان عداوتهم لهم وكفرهم بالله ورسوله قطع العلائق وبت الوصل وجعلهم أبعدهم الا جانب وأبعدوا عن المؤمنين الذي يتصل به الكافر بيمان أنبياء الله بحال امرأة نوح وامرأة لوط لما ناقته واخانتا الرسولين لم يغير الرسولان عنهما ما بحق ما بينهما وبينهم ما من وصلة الزواج اغتاء ما من عذاب الله (وقيل) لهما عند موتهم ما أو يوم القيامة (ادخلا النار مع) سائر الداخلين الذين لا وصلة بينهم وبين الانبياء أو مع داخلهم من اخوانهم قوم نوح وقوم لوط * ومثل حال المؤمنين في أن وصلة الكافرين لا تضرهم ولا تنقص شيئا من ثوابهم وزلفاهم عند الله بحال امرأة فرعون ومنزلتها عند الله تعالى مع كونها زوجه أعدى أعداء الله الناطق الكرامة العظمى ومريم ابنة عمران وما أوتيت من كرامة الدنيا والاخرة والاصطفاء على نساء العالمين مع أن قومها كانوا كفارا وفي طي هذين التمثيلين تمرى بأى المؤمنين المذكورين في أول السورة وما فرط منهم ما من التطاهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم عما كرهه وتحذير لهم على اغلظ وجه وأشد له في التمثيل من ذكر الكفر ونحوه في التغليظ قوله تعالى ومن كفر فان الله غنى عن العالمين وإشارة الى أن من حقهما أن تكونا في الاخلاص والكمال فيه كمثل هاتين المؤمنتين وأن لا تتكالا على أنهما زوجا رسول الله فان ذلك الفضل لا ينفعهما الا مع كونهما مخلصتين ولتمرى بحصة أرجح لان امرأة لوط أدشت عليه كما أفشت حفصة على رسول الله وأسرار التزويل ورموزه في كل باب باللغة من اللطف والخفاء حذا يدق عن تعطن العالم ويزل عن تبصره (فان قلت) ما فائدة قوله من عبادنا (قلت) لما كان مبنى التمثيل على وجود الصلاح في الانسان كائنا من كان وأنه وحده هو الذى يبلغ به الفوز وينال ما عند الله قال عبد بن من عبادنا صالحين فذكر التبيين المشهورين العليين بأنهم ما عبدوا لم يكونا الا كسائر عبادنا من غير تفاوت بينهم وبينهم الا بالصالح وحده اظهر اوابانة لان

عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا أنعم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شئ قدير يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير ضرب الله مثلا للذين كفروا امراءات نوح وامراءات لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئا وقيل ادخلا النار مع الداخلين وضرب الله مثلا للذين آمنوا امراءات فرعون اذ قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة ونجني

* عاد كلامه في قوله ضرب الله مثلا للذين كفروا الآية (قال فيه) مثل الله حال الكفار في أنهم يعاقبون على كفرهم وأغلظ عقاب وأشد من غير ابقاء الخ

قوله تعالى وصدقت بكلمات ربها وكتبه (قال فيه يجوز أن يراد بالكلمات المحف التي أنزلها الله تعالى على ادريس وغيره
سمهاها كلمات لقصرها الخ) (٤٧٤) قال أحمد هو يعتد بحدوث كلام الله ويحذف الكلام القديم فلا جرم ان كلامه

لا يدعوا الاشعار بان
كلمات الله متناهية
لانه في الوجه الاول
جعلها مجموعة جمع قلة
لقصرها وفي الثاني
حصرها بقوله جميع
واين وصفه لها بالقصر
والحصر من الاثنين
التواشيين اللتين
احدهما قوله قل لو
كان الصرم اذا
لكلمات ربي والاخرى
قوله ولو ان ما في الارض
من شجرة اقلام الآتية

من فرعون وعمله
ونجني من القوم
الظالمين ومريم ابنت
عمران التي احصنت
فرجها فنجناها من
روحنا وصدقت
بكلمات ربها وكتبه
وكانت من القانتين

وما هو في الحقيقة الا
غير مؤمن بكلمات
الله تعالى فالحق ان
كلام الله تعالى صفة
من صفات كماله ازلية
أبدية غير متناهية
فهكذا آمنت امرأة
فرعون المتوتساؤها
في كتاب الله العزيز
نبينا الله على الايمان
ووقانا الخذلان والله
المستعان * عاد كلامه

عبد امن العباد لا يرجع عنده الا بالصلاح لا غير وأن ماسواه مما يرجع به الناس عند الناس ليس بسبب
للربحان عنده (فان قلت) ما كانت خيانتها (قلت) نفاقهما وابطانهما الكفر وتظاهرها على الرسولين
فامرأة نوح قالت لقومها انه مجنون وامرأة لوط دلت على ضيقه فانه لا يجوز أن يراد بانخيانة الفجور لانه سمع
في الطباع نقصة عند كل أحد بخلاف الكفر فان الكفار لا يستمعون به بل يستحسنونه ويسمونهم حقاً وعن
ابن عباس رضي الله عنهما ما بغت امرأة نبي قط وامرأة فرعون آسية بنت مزاحم وقيل هي عمه موسى عليه
السلام آمنت حين سمعت بتلقف عضام موسى الا فل فمذهب فرعون عن أبي هريرة أن فرعون وتدا امرأته
بأربعة أو ثمانية واستقبل بها الشمس وأضجها على ظهرها ووضع رجليه على صدرها وقيل أمر بأن تلقى عليها
صخرة عظيمة فدعت الله فرقي بروحها فألقيت الصخرة على جسد لاروح فيه وعن الحسن فتحها الله أكرم
نجاهة فرجها الى الجنة فهي تأكل وتشرب وتتعمق فيها وقيل لما قالت رب ان لي عندك بيتاً في الجنة أريدت بيدها
في الجنة بنى وقيل انه من ذرة وقيل كانت تعذب في الشمس فتظلمها الملائكة (فان قلت) ما معنى الجمع بين
عندك وفي الجنة (قلت) طلبت القرب من رحمة الله والبعد من عذاب أعدائه ثم بينت مكان القرب بقولها
في الجنة أو أرادت ارتفاع الدرجة في الجنة وأن تكون جنتها من الجنان التي هي أقرب الى العرش وهي
جنات المأوى فعبرت عن القرب الى العرش بقولها عندك (من فرعون وعمله) من عمل فرعون أو من نفس
فرعون الخبيثة وساطانه الغشوم وخصوصاً من عمله وهو الكفر وعبادة الاصنام والظلم والتعذيب بغير جرم
(ونجني من القوم الظالمين) من القبط كلهم فيه دليل على أن الاستعاذة بالله والالتجاء اليه ومسئلة الخلاص
منه عند المحن والنوازل من سير الصالحين وسنن الانبياء والمرسلين فافتح بيني وبينهم ففتحوا ونجني ومن معي من
المؤمنين ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين ونجنا برحمتك من القوم الكافرين (فيه) في الفرج وقرأ ابن
مسعود فيها كما قرئ في سورة الانبياء والضمير للجملة وقد مر في هذا الظرف كلام ومن بدع التفاسير
أن الفرج هو جيب الدرع ومعنى احصنته منعته جبريل وأنه جمع في التمثيل بين التي لها زوج والتي
لا زوج لها تسلياً للارامل وتطهيراً لانفسهن (وصدقت) قرئ بالتشديد والتخفيف على أنها جعلت الكلمات
والكتب صادقة بمعنى وصفها بالصدق وهو معنى التصديق بعينه (فان قلت) فما كلمات الله وكتبه (قلت)
يجوز أن يراد بكلماته صحفه التي أنزلها على ادريس وغيره سمهاها كلمات لقصرها وكتبه الكتب الاربعة
وأن يراد جميع ما كلم الله به ملائكته وغيرهم وجميع ما كتبه في اللوح وغيره وقرئ كلمة الله وكتابه أي
بعمدتي وبالكتاب المنزل عليه وهو الانجيل (فان قلت) لم قيل (من القانتين) على التذكير (قلت) لان
القنوت صفة تشمل من قنت من القيمين فلابد كونه على انائه ومن للتبعيض ويجوز أن يكون لا ابتداء
لغاية على أنها ولدت من القانتين لانها من أعقاب هرون أخي موسى صلوات الله عليهما وعن النبي صلى الله
عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا أربع آسية بنت مزاحم امرأة فرعون ومريم ابنة
عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطمام وأما
ما روي أن عائشة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف سمى الله المسلمة فعني مريم ولم يسم الكافرة
فقال بغضالها قالت وما اسمها قال اسم امرأة نوح وأعله واسم امرأة لوط وأهله فحدث أن الصنعة عليه ظاهر
بن ولقد سمى الله تعالى جماعة من الكفار باسمائهم وكنائهم ولو كانت التسمية للمحب وتركها للبغض لسمى
آسية وقد قرن بينها وبين مريم في التمثيل للمؤمنين وأبى الله إلا أن يجعل للصنوع أماره ثم عليه وكلام رسول
الله صلى الله عليه وسلم أحكم وأسلم من ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة التحريم آتاه الله
توبة نصوحاً

(قال) وامرأة فرعون آسية بنت مزاحم وما نقل في الحديث ان عائشة قالت يا رسول الله لم سمي الله المؤمنة (سورة)
ولم يسم الكافرة فقال بغضالها الخ

﴿القول سورة الملك﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى هو الذي خلق الموت والحياة (قال أي ما يوجب كون الشيء حياً أو ما يصح وجوده الاحساس والموت عدم ذلك الخ) قال أحد أخطأ في تفسير الموت دينه المعروف (٤٧٥) ان يفسر ويتبع التفسير آراء

القدرية ومنها قطع الله ذكرها ان الموت عدم وهو خطأ صراح ومعنى أهل السنة انه أمر وجودي يضاد الحياة وكيف يكون العدم بهذه المثابة ولو كان العدم مخلوقاً حادثاً وعدم الحوادث مقرر أن لا يلزم قطع الحوادث

﴿سورة الملك مكية وهي ثلاثون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً وهو العزيز الغفور الذي خلق سبع سموات طباقاً ما ترى في خالق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين ينقلب اليك البصر خاسئاً وهو حسير ولقد زينا السماء

أزلاً وذلك ادشم من القول بعدم العالم فانظر الى هذا الهوى أين مؤداه وكيف أهوى بصاحبه فأرداه نعوذ بالله من الزلل والخطأ * عادكلامه قوله ليبلوكم أيكم أحسن عملاً (قال فيه أين تعلق

﴿سورة الملك مكية وهي ثلاثون آية وتسمى الواقعة والنجية لأنها تقي وتنجي قارئها من عذاب القبر﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

تبارك) تعالى وتعاظم عن صفات المخلوقين (الذي بيده الملك) على كل موجود (وهو على كل) ما لم يوجد مما يدخل تحت القدرة (قدير) وذكر الأيد مجاز عن الإحاطة بالملك والاستيلاء عليه * والحياة ما يصح بوجوده الاحساس وقيل ما يوجب كون الشيء حياً وهو الذي يصح منه أن يعلم ويقدر * والموت عدم ذلك فيه ومعنى خالق الموت والحياة إيجاد ذلك المصحح وإعدامه والمعنى خلق موتكم وحياتكم أيها المكافون (أيبلوكم) وسمى علم الواقع منهم باختبارهم بلوى وهي الخبرة استعارة من فعل المختبر ونحوه قوله تعالى ولتبلونكم حتى تعلم الجاهدين منكم (فان قلت) من أين تعلق قوله (أيكم أحسن عملاً) بفعل البلوى (قلت) من حيث انه تضمن معنى العلم فكأنه قيل ليبلوكم أيكم أحسن عملاً وإذا قلت علمته أزيداً أحسن عملاً أم هو كانت هذه الجملة واقعة موقع الثاني من مفعوليه كما نقول علمته هو أحسن عملاً (فان قلت) أنسمى هذا تعليقا (قلت) لاننا التعليل أن توقع بعده ما يسد مسد المفعولين جميعاً كقولك علمت أيهم ما عمرو وعلمت أزيد منطق ألا ترى أنه لا فصل بعد سبق أحد المفعولين بين أن يقع ما بعده مصدر الجرح الاستفهام وغير مصدر به ولو كان تعليقا لا فترقت الحالتان كما افترقتا في قولك علمت أزيد منطق وعلمت زيدا منطقاً أحسن عملاً قيل أخلصه وأصوبه لانه اذا كان خالصا غير صواب لم يقبل وكذلك اذا كان صوابا غير خالص فالخالص أب يكون لوجه الله تعالى والصواب أن يكون على السنة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه تلاها فلما بلغ قوله أيكم أحسن عملاً قال أيكم أحسن عقلاً وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعة الله يعني أيكم أتم عقلاً عن الله وفهم لا غرضه والمراد أنه أعداكم الحياة التي تقدرون بها على العمل وتستكملون منه وسلط عليكم الموت الذي هو داعيكم الى اختيار العمل الحسن على القبيح لان وراء البعث والجزاء الذي لا بد منه وقدم الموت على الحياة لان أقوى الناس داعياً الى العمل من نصب موته بين عينيه فقدم لانه فيما يرجع الى الغرض المسوق له الآية أهم (وهو العزيز) الغالب الذي لا يهزمه من أساء العمل (الغفور) لمن تاب من أهمل الاساءة (طباقاً) مطابقة بعضها فوق بعض من طباق النعل اذا خصفها طبقاً على طبق وهذا وصف بالمصدر أو على ذات طباق أو على طوبقت طباقاً (من تفاوت) وقرئ من تفاوت ومعنى البناءين واحد كقولهم تطاهروا من نسائهم وتظهروا وتماهده وتتهده أي من اختلاف واضطراب في الخلقة ولا تناقض انما هي مستوية مستقيمة وحقيقة التفاوت عدم التناسب كان بعض الشيء يفتو بعضاً ولا يلاعه ومنه قولهم خالق متفاوت وفي تقيضه متناصف (فان قلت) كيف موقع هذه الجملة مما قبلها (قلت) هي صفة مشبهة لقوله طباقاً وأصلها ما ترى فيهن من تفاوت فوضع مكان الضمير قوله خلق الرحمن تعظيماً لخلقهن وتنبيهاً الى سبب سلامتهن من التفاوت وهو أنه خلق الرحمن وأنه بياهر قدرته هو الذي يخلق مثل ذلك الخلق المتناسب والخطاب في ما ترى للرسول أولس كل مخاطب وقوله تعالى (فارجع البصر) متعلق به على معنى التسبب أخبره بأنه لا تفاوت في خلقهن ثم قال فارجع البصر حتى يصح عندك ما أخبرت به بالمعينة ولا تبق معك شبهة فيه (هل ترى من فطور) من صدوع وشقوق جمع فطور وهو الشق يقال فطره فانفطر ومنه فطر ناب البعير كما يقال شق وبزل ومعناه شق اللحم فطاع * وأمره بشكر ربه البصر فيهن متصفحاً ومتبهماً يلتص عيماً وخلافاً (ينقلب اليك) أي ان رجعت البصر وكررت النظر لم يرجع اليك بصر كما التمسته من رؤية الخلل وادراك العيب بل يرجع اليك بالخشوع والخسور أي البعد عن اصابة التمس كأنه يطرد عن ذلك طرداً بالصغار والقماء وبالاعياء والكال لطلول الاجالة والترديد (فان قلت) كيف ينقلب البصر خاسئاً حسيراً

قوله أيكم أحسن عملاً بفعل البلوى وأجاب بأن معناه ليبلوكم أيكم أحسن عملاً لان البلوى تتضمن العلم الخ) قال أحد التعليل عن أحد المفعولين مختلف فيه بين النجاة والاصح ما أجازوه وهو في هذا الفن عني وفيه يدرج ويدري كيف يدخل فيه ويخرج

* قوله تعالى ثم ارجع البصر كرتين ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير (قال فيه لم خص الكرتين فاجاب بان معنى التثنية ههنا التذكير الخ) قال اجدوني قوله ينقلب اليك البصر وضع للظاهر موضع المضمرة وفيه من الفائدة التنبيه على أن الذي يرجع خاسئا حسيرا غير مدرك النطو وهو الآلة التي (٤٧٦) يلتبس بها ادراك ما هو كائن فاذا لم يدرك شئ دل على أنه لا شئ ومن هذا القيل قوله

برجعه كرتين اثنتين (قلت) معنى التثنية التكرير بكثرة كقولك لبيك وسعديك تريد اجابات كثيرة بعضها في أثر بعض وقولهم في المثل دهرين سعد القين من ذلك أي بعد باطل (فان قلت) فاعني ثم ارجع (قلت) أمره يرجع البصر ثم أمره بأن لا يقتنع بالرجعة الاولى وبالمنظرة الحقا وأن يتوقف بعده هو ويجم بصره ثم دعاودو دعاود الى أن يحسب بصره من طول المعاودة فانه لا يعتد على شئ من فطور (الدنيا) القرى لانها أقرب السموات الى الناس ومعناه السماء الدنيا منكم * والمصابيح المخرج سميت بها الكواكب والناس يزبنون مساجدهم ودورهم بانقلاب المصابيح ثقيل ولقد نزل يناسف الدار التي اجتمعتم فيها (بمصابيح) أي بأى مصابيح لا توازيها مصابيحكم اضاءة وضمناها الى ذلك منافع أخر أنا (جعلناها رجوما) أعذائكم (الشياطين) الذين يخرجونكم من النور الى الظلمات وتمتدون بهم في ظلمات البر والبحر قال قتادة خلق الله النجوم لثلاث زينة للسماء ورجوما للشياطين وعلامات يهتدى بها فمن تأمل فيها غير ذلك فقد تكلف ما لا علم له به وعن محمد بن كعب والله ما لاحد من أهل الارض في السماء نجم وانكهم يبتغون الكهانة ويتخذون النجوم علامة والرجوم جمع رجم وهو مصدر سمي به ما يرجم به ومعنى كونها امر اجم للشياطين أن الشهب التي تنقض رعى المسترفة منهم منفصلة من نار الكواكب لا أنهم يرجون بالكواكب أنفسهم لانها قارة في الدلك على حالها وما ذاك الا كقبس يؤخذ من نار النار ثابتة كاملة لا تنقص وقيل من الشياطين المرجومة من بقتله الشهاب ومنهم من يخبله وقيل معناه وجعلناها فظونا ورجوما بالغيب لشياطين الانس وهم النجماون (وأعتدنا لهم عذاب السمير) في الآخرة بعد عذاب الاحراق بالشهب في الدنيا ولذين كفروا برهم أي ولكل من كفر بالله من الشياطين وغيرهم (عذاب جهنم) ليس الشياطين المرجومون مخصوصين بذلك وقرئ عذاب جهنم بالنصب عطفا على عذاب السمير (اذا القوا فيها) أي طرحوا كما يطرح الحطب في النار العظيمة وبرئ به ومثله قوله تعالى حصب جهنم (سمعوها شهيقا) اما لاهلها من تقدم طرحهم فيها أو من أنفسهم كقوله لهم فيها فيرو وشهيق واما النار تشبه الحسيسها المتكرر القطيع بالشهب (وهي تفور) تغلي بهم غليان المرجل بما فيه * وجعلت كالمقاطعة عليهم لشددة غليانها بهم ويقولون فلان يتميز عيظا وينقص عفا وما غضب فطارت منه شقة في الارض وشقة في السماء اذا وصفوه بالفراط فيه ويجوز أن يراد غيظ الزبانية (ألم يأتكم نذير) توبخ بزدادون به عذابا لي عذابهم وحسرة الى حسرتهم * وخزنها مالكا وأعوانه من الزبانية (قالوا لي) اعتراف منهم بمعدل الله وقرار بأن الله عز وجل أراح عليهم ببعثة الرسل وانذارهم ما وقعوا فيه وأنهم لم يؤتوا من قدره كما تزعم المجرة وانما أتوا من قبل أنفسهم واختيارهم خلاف ما اختار الله وأمر به وأوعده على ضده (فان قلت) ان أنتم الا في ضلال كبير (من مخاطبون به) (قلت) هو من جملة قول الكفار وخطابهم للنذرين على أن النذير بمعنى الانذار والمعنى ألم يأتكم أهل نذير أو وصف منذر وهم لغلوهم في الانذار كأنهم ليسوا بالانذار او كذلك قد جاء نذير ونظيره قوله تعالى انار رسول رب العالمين أي حاملا رسالته ويجوز أن يكون من كلام الخزنة للكفار على ارادة القول ارادوا حكاية ما كانوا عليه من ضلالهم في الدنيا وأرادوا بالضللال الهلاك أو سموا عقاب الضلال باسمه أو من كلام الرسل لهم حكوه للخزنة أي قالوا لنا هذا فلم نقبله (لو كنا نسمع) الانذار سماع طامنين للحق * أو نعلمه عقل متأملين وقيل انما سمعوا العقل لان مدار لتكليف على أدلة السمع

خلق سبع سموات طباقا ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت وأصله ما ترى في خلقهم من تفاوت وليكنه ذكرهن مفسوبات لخلق الرحمن تنبيه على السبب الذي الدنيا بمصابيح رجوما للشياطين وأعتدنا لهم عذاب السمير ولذين كفروا برهم عذاب جهنم وبئس المصير اذا ألقوا فيها سمعوها شهيقا وهي تفور تكاد تميز من الغيظ كلما ألقي فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شئ ان أنتم الا في ضلال كبير وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السمير فاءتروا

ربأهم على الفطور والتفاوت * قوله تعالى وجعلناها رجوما للشياطين وأعتدنا لهم عذاب السمير (جل الشياطين على ظاهره وثقل عن بعضهم ان معناه وجعلناها

ظنونا ورجوما بالغيب الخ) قال اجدوه هذا من الاستطراد لما ذكر وعيد الشياطين استطراد ذلك وعيد والعقل الكافرين سموها الله أعلم * قوله تعالى لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السمير (قال فيه معناه لو كنا نسمع للانذار سماع طامنين الحق الخ) قال اجد ان عني ان الاحكام الشرعية تستفاد من العقل كاتسـتفاد من السمع بناء على قاعدة التحسين والتعبيح فهو غير بعيد من أصحاب السمير وان عني ان العقل يرشد الى العقائد الصحيحة والسمع يختص بالاحكام الشرعية فهو مع أهل السنة

عاد كلامه (قال ومن بدع التفسير أن المراد لو كنعاً على مذهب أصحاب الحديث أو على مذهب أصحاب الرأي الخ) قال أحمد ولو تفتان
 نبينه لهذه الآية لعدها دليلاً على تفضيل السمع على البصر فإنه قد استدل على ذلك بأخفى منها قوله تعالى ألا يعلم من خلق وهو اللطيف
 الخبير (قال فيه أنكر أن لا يحيط علماً بالسر والجهر من خلق ذلك الخ) قال أحمد هذه الآية رد على المعتزلة وتصحيح الطريق التي يسلكونها
 أهل السنة في الرد عليهم فإن أهل السنة يستدلون على أن العبد لا يخلق أفعاله بأنه لا يعلمها وهو استدلال بنفي اللزوم الذي هو العلم على
 نفي اللزوم الذي هو الخلق وهذه الملازمة دلت الآية فإن الله تعالى أرشد إلى الاستدلال على ثبوت العلم له عز وجل بثبوت الخلق
 وهو استدلال بوجود اللزوم على وجود اللزوم فهو نور واحد يقتبس منه ثبوت العلم للباري عز وجل وإبطال خلق العبد لا فعله
 وأعراب الآية ينزل على هذا المعنى فإن الوجه فيها أن يكون من فاعلها مراد به الخلق ومفعول العلم محذوف

(٤٧٧)

تقديره ذلك إشارة إلى
 السر والجهر ومفعول

بذنبهم فسحقاً لأصحاب
 السعير أن الذين
 يخشون ربهم بالغيب
 لهم مغفرة وأجر كبير
 وأسروا قولكم أو اجهروا
 به إنه عليم بذات الصدور
 ألا يعلم من خلق وهو
 اللطيف الخبير هو الذي
 جعل لكم الأرض
 ذلولا فامشوا في مناكبها
 وكلوا من رزقه وإليه
 النشور أم أنتم من في
 السماء أن يخسف بكم
 الأرض فإذا هي تمور
 أم أنتم من في السماء
 أن يرسل عليكم حاصبا
 فستعلمون كيف نذير
 ولقد كذب الذين من
 قبلهم فكيف كان
 نكير ألم يروا إلى الطير
 فوقهم صافات ويقبضن

خلق محذوف ضميره
 عائد إلى ذلك والتقدير

والعقل ومن بدع التفسير أن المراد لو كنعاً على مذهب أصحاب الحديث أو على مذهب أصحاب الرأي كائن
 هذه الآية ترتب بعد ظهور هذين المذهبين وكان سائر أصحاب المذاهب والمجتهدين قد أنزل الله وعيدهم وكان
 من كان من هؤلاء فهو من الناجين لا محالة وعدة المبشرين من الصحابة عشرة لم يضم إليهم حادى عشر وكان
 من يجوز على الصراط أكثرهم لم يسموا باسم هذين الفريقين (بذنبهم) بكفرهم في تكذيبهم الرسل
 (فسحقاً) قرئ بالتخفيف والتثقيل أى قبعدهم اعترفوا أو جحدوا فإن ذلك لا ينفعهم * ظاهره الأمر بأحد
 الأمرين الأسرار والأجهار ومعناه ليس يستوعبكم أسراركم وأجهاركم في علم الله * ثم إنه عليم به (إنه عليم
 بذات الصدور) أى بضمائرهما قبل أن ترجم الآية سنة عنها فكيف لا يعلم تكليمهم * ثم أنكر أن لا يحيط
 علماً بالسر والسر والجهر (من خلق) الأشياء وحاله أنه اللطيف الخبير المتوحد من خلقه إلى ما ظهر من خلقه
 وما باطن ويجوز أن يكون من خلق منصوباً بمعنى ألا يعلم مخلوقه وهذه حاله وروى أن المشركين كانوا
 يتكلمون فيما بينهم بأشياء فيظهر الله رسوله عليهم فيقولون أسروا قولكم لا تلمزوا الله فقد سمعوه الله على
 جهلهم (فان قلت) قدرت في ألا يعلم مفعولاً على معنى ألا يعلم ذلك المذكور عما أضر في القلب وأظهر باللسان
 من خلق فهل جعلته مثل قولهم هو يعطى وينع وهو لا كان المعنى ألا يكون عالماً من هو خالق لأن الخلق
 لا يصح إلا مع العلم (قلت) أبت ذلك الحال التي هي قوله وهو اللطيف الخبير لأنك لو قلت ألا يكون عالماً
 من هو خالق وهو اللطيف الخبير لم يكن معنى صحيحاً لأن ألا يعلم معتمد على الحال والشئ لا يوقت بنفسه فلا
 يقال ألا يعلم وهو عالم ولكن ألا يعلم كذا وهو عالم بكل شئ * المشى في مناكبها مثل لفرط التذليل ومجاوزته
 الغاية لأن المتكبين وماتقاهما من الغارب أرقشئ من البعير وأنباه عن أن يطأه الركب بقدمه ويعتمد
 عليه فإذا جعلها في الذل بحيث عشي في مناكبها لم يترك وقيل مناكبها جبالها قال الزجاج معناه سهل لكم
 السلوك في جبالها فإذا أمكنكم السلوك في جبالها فهو وأبلغ التذليل وقيل جوانبها والمعنى وإليه نشوركم
 فهو مسألككم عن شكر ما أنعم به عليكم (من في السماء) فيه وجهان أحدهما من ملكوته في السماء لأنها
 مسكن ملائكته وشم عرشه وكرسيه واللوح المحفوظ ومنها تنزل قضاياه وكتبه وأوامره ونواهييه والثاني
 أنهم كانوا يعبدون أنفسهم وأنه في السماء وأن الرحمة والعذاب ينزلان منه وكانوا يدعون من جهتها فاقبل
 لهم على حسب اعتقادهم أم أنتم من تزعجون الله في السماء وهو متعال عن المصنوع أن يعذبكم بخسف
 أو بحاصب كما تقول لبهض المشبهة أما تخاف من فوق العرش أن يعاقبك بما تفعل إذا رأيت يركب بعض
 المعاصي (فستعلمون) قرئ بالتاء والتاء (كيف نذير) أى إذا رأيتم المنذر به علمتم كيف انذارى حين لا ينفعكم
 العلم (صافات) باسقاط أجنتهن في الجو عند طيراتها لأنهن إذا بسطنها صفتن قوادعها صفا (ويقبضن)

في الجميع ألا يعلم السر والجهر من خلقه ما ومتى حذو ناغير هذا الوجه من الأعراب ألقانا إلى مضائق التكلف والتعسف في المحتمل
 أن يكون من مفعولة واقعة على فاعل السر والجهر والتقدير ألا يعلم الله المسرين والجاهرين وليس مطابقاً للفصل فإنه لم يقع على ذوات
 الفاعلين وإنما وقع على أفعالهم من السر والجهر وعليه وقع الاستدلال ويحتمل غير ذلك أبعد منه والاول هو الاولى لفظاً ومعنى والله
 الموفق * قوله تعالى ألم يروا إلى الطير فوقهم صافات ويقبضن (قال فيه معناه باسقاط أجنتها لأن إذا بسطتها صفت قوادعها الخ)
 قال أحمد ويلاحظ هذا المعنى في قوله والطير محشورة بعد قوله أنا بخيرنا الجبال معه يسبحن ولم يقل مصبرات مثل محشورة لقربه من
 هذا التفسير ولقد أحسن فيه كل الاحسان

ويضمها اذا ضرب بها جنوبهن (فان قلت) لم قيل ويقبض من ولم يقل وقابضات (قلت) لان الاصل في
الطيران هو وصف الاجنحة لان الطيران في الهواء كالسباحة في الماء والاصل في السباحة مد الاطراف
وبسطها وأما القبض فطارئ على البسط للاستظهار به على التحرك فبحسبها هو طار غير اصل بلفظ الفعل
على معنى أنهم صافات ويكون منهن القبض تارة بعد تارة كما يكون من السباح (ما يسكنهن الا الرحمن)
بقدرته وبعاد برهن من القوادم والخوافي وبنى الاجسام على شكل وخصائص قد تأتي منها الجري في الجو
(انه بكل شيء بصير) يعلم كيف يخلق وكيف يدبر الهائب (أمن) يشار اليه من الجوع ويقال (هذا الذي هو
جندكم ينصركم من دون) الله ان ارسل عليكم عذابه (أمن) يشار اليه ويقال (هذا الذي يرزقكم ان أمسك
رزقه) وهذا على التقدير ويجوز أن يكون إشارة الى جميع الاوثان لاعتقادهم أنهم يحفظون من النوايب
ويرزقون ببركة آلهتهم فكانهم الجند الناصر والرازق ونحوه قوله تعالى أم لهم آلهة تنفعهم من دون (بل
الجوابي عتو ونفور) بل تمادوا في عناد وشراد عن الحق لثقله عليهم فلم يتبعوه * يجعل أكب مطاوع كبه
يقال كبيتته فأكب من الغرائب والشواذ ونحوه فشعبت الريح السحاب فأفشع وما هو كذلك ولا شيء من
بناء أفعل مطاوعا ولا يتقن نحو هذا الا جملة كتاب سيبويه وانما أكب من باب انفض والام ومعناه دخل في
الكب وصار ذا كب وكذلك أفشع السحاب دخل في الفشع ومطاوع كب وقشع انكب وانفشع (فان قلت)
ما معنى (عشى مكبا على وجهه) وكيف قابل عشى سوياعا على صراط مستقيم (قلت) معناه عشى معسفا في
مكان معتاد غير مستوفيه انخفاض وارتفاع فيعثر كل ساعة فيختر على وجهه منكب خاله نقيض حال من
عشى سوياعا فاعسا لما من العثور والخرور أو مستوى الجهة قليل الانحراف خلاف المعتسف الذي
ينصرف هكذا وهكذا على طريق مستو ويجوز أن يراد الاعمى الذي لا يتهدى الى الطريق فيعتسف فلا يزال
ينكب على وجهه وأنه ليس كالرجل السوي الصحيح البصر الماشي في الطريق المتهدى له وهو مثل المؤمن
والكافر وعن قتادة الكافر أكب على معاصي الله تعالى فحشره الله يوم القيامة على وجهه وعن الكلابي
عنى به أبو جهل بن هشام وبالسوى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل حمزة بن عبد المطلب (فلما رآه)
الضمير للوعد والرفعة القرب وانتصابه على الحال أو الظرف أي رآه ذان لفة أو مكانا ذان لفة (سيئت
وجوه الذين كفروا) أي ساءت رؤية الوعد وجوههم بأن علمت الكآبة وغشها الكسوف والفترة وكسوا
وكما يكون وجهه من يقاد الى القتل أو يعرض على بعض العذاب (وقيل) القائلون الزبانية (تدعون) تفتعلون
من الدعاء أي تطلبون وتستعملون به وقيل هو من الدعوى أي كنتم بسببه تدعون أنكم لا تبعثون وقرئ
تدعون وعن بعض الزهاد أنه تلاها في أول الليل في صلاته فبق بكررها وهو يبكي الى أن فدى الصلاة
الفجر ولم يمرى انها الواقعة من تصور تلك الحالة وتأملها كان كفار مكة يدعون على رسول الله صلى الله عليه
وسلم وعلى المؤمنين بالهلاك فأمر بأن يقول لهم نحن مؤمنون متر بصون لاحدى الحسينين اما أنتم تلك
كما تدعون فنقلب الى الجنة أو نرحم بالنصرة والادالة لاسلام كما نرجو فأنتم ما تصنعون من يحركم وأنتم
كافرون من عذاب النار لا بد لكم منه يعني أنكم تطلبون لنا الهلاك الذي هو استهجال للفوز والسعادة
وأنتم في أمر هو الهلاك الذي لا هلاك بعده وأنتم غافلون لا تطالبون الخلاص منه أو ان أهلك الله بالموت
فن يحركم بعد موت هدايتكم والاخذين بحجزكم من النار وان رجنا بالامهل والغلبة عليكم وقتلكم
فن يحركم فان المقتول على أيدينا هالك أو ان أهلك الله في الآخرة بذنوبنا ونحن مسلمون فن يحركم
الكافرين وهم أولى بالهلاك لكفرهم وان رجنا بالايمن فن يحركم من لايمان له (فان قلت) لم أشر مقتول
آمناء وقدم مقتول (قلت) لو فوج آمناء كفر ايضا بالكافرين حين ورد دعيب ذكركم كانه قيل أما
ولم تكفركم كفرتم ثم قال وعليه توكلنا خصوصا لم تتكلم على ما أنتم متكلمون عليه من رجاءكم وأموالكم
(غورا) غائرا ذاهبا في الارض وعن الكلابي لانتاله الدلاء وهو وصف بالمصدر كمدل ورضا وعن بعض
الشعطاء أنهم تألمت عنده فقال تحيى به الفؤوس والمعاول فذهب ماء عينيه فعدو ذاب الله من الجراءة على الله وعلى

ما يسكنهن الا الرحمن
انه بكل شيء بصير أمن
هذا الذي هو جندكم
ينصركم من دون الرحمن
ان الكافرون الا في
غور أو أمن هذا الذي
يرزقكم ان أمسك
رزقه بل الجوابي عتو
ونفور أفن عشى مكبا
على وجهه أهدي أمن
عشى سوياعا على صراط
مستقيم قل هو الذي
أنشأكم وجعل لكم السمع
والابصار والافئدة
قل لا ما تشكرون
قل هو الذي ذرأكم في
الارض واليه تحشرون
ويقولون متى هذا
الوعد ان كنتم صادقين
قل انما العلم عند الله
وانما أنا نذير مبين فلما
رأوه زلزلة سيئت
وجوه الذين كفروا
وقيل هذا الذي كنتم به
تدعون قل أرأيتم ان
أهلكني الله ومن معي
أورجنا فن يحركم
الكافرين من عذاب
أليم قل هو الرحمن
آمناء وعليه توكلنا
فستعلمون من هو في
ضلال مبين قل أرأيتم
ان أصبح ماؤكم غورا
فن يأتكم بما معه ميا

سورة ن مكية وهي
ثنتان وخسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

ن والقلم وما يسطرون
ما أنت بنعمة ربك
بمجنون وان لك لأجرا
غير ممنون وانك لعلى
خلق عظيم فستبصر
ويصرون بأيكم الفتون
ان ربك هو أعلم بمن
ضل عن سبيله وهو
أعلم بالمهتدين فلا تطع
المكذبين ودوا لوقته
فيدهنون ولا تطع كل
حلاف مهين همار
مشاء بنعيم

القول في سورة ن
والقلم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى وان لك

لاجرا غير ممنون قال

منه غير مقطوع كقوله

عطاء غير مجذور الخ

قال أحمد ما كان النبي

صلى الله عليه وسلم يرضى

من الزمخشري بتفسير

الآية هكذا وهو صلى

الله عليه وسلم يقول

لا يدخل أحد منكم

الجنة بعمله قيل ولا أنت

يا رسول الله قال ولا أنا

الا أن يتغمدني الله

بفضل منه ورجة

واقبل بلغ بالزمخشري

سوء الادب الى حد

يوجب الحد وحاصل

قوله أن الله لا منهلة

على أحد ولا فضل في

آياته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الملك فكأنما أحيا لمة القدر

سورة ن مكية وهي ثنتان وخسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قرئ ن والقلم بالبيان والادغام وبسكون النون وفصحها وكسرها كما في ص والمراد هذا الحرف من
حروف المعجم وأما قولهم هو الدواة فما أدري أهو وضع لغوي أم شرعي ولا يخلو إذا كان اسما للدواة من أن
يكون جنسا أو علما فان كان جنسا فأن الأعراب والتونين وان كان علما فأن الأعراب وآيم - ما كان فلا
بدله من موقع في تأليف الكلام فان قلت هو مقسم به وجب ان كان جنسا أن تجزئه وتنونه ويكون القسم
بدواة منكورة مجهولة كأنه قيل ودواة والقلم وان كان علما أن تصرفه وتجزئه أولا تصرفه وتفحصه للعلمية
والثابت وكذلك التفسير بالحوت اما ان يرادون من الثينان أو يجعل علما للحوت الذي يزعمون والتفسير
باللوح من نور أو ذهب والنهر في الجنة نحو ذلك وأقسم بالقلم تعظيما له لما في خلقه وتسويته من الدلالة على
الحكمة العظيمة ولما فيه من المنافع والفوائد التي لا يحيط بها الوصف (وما يسطرون) وما يكتب من كتب
وقيل ما يستتره الحفظه وما موصولة أو مصدرية ويجوز أن يراد بالقلم أحكامه فيكون الضمير في يسطرون
لهم كأنه قيل وأصحاب القلم ومسطوراتهم أو وسطرهم ويراد بهم كل من يسطر أو الحفظة * (فان قلت)
بم يتعلق الباء في (بنعمة ربك) وما محله (قلت) يتعلق بمجنون منغيا كما يتعلق بعاقل مثبتا في قولك أنت بنعمة
الله عاقل مستويا في ذلك الاثبات والنفي استواءهما في قولك ضرب زيد عمر أو ما ضرب زيد عمر اتعمل الفعل
مثبتا ومنغيا لهما لا واحدا ومحله النصب على الحال كأنه قال ما أنت بمجنون منعمة عليك بذلك ولم تمنع الباء
أن يعمل بمجنون فيما قبله لانها زائدة لتأكيدها كيد النفي والمعنى استبعاد ما كان ينسبه اليه كفار مكة عداوة
وحسد وأنه من انعام الله عليه بحصافة العقل والشهامة التي يقتضيها التأهيل للنبوة بمنزلة (وان لك) على
احتمال ذلك واساغة الغصة فيه والصبر عليه (لاجرا) لثوابا (غير ممنون) غير مقطوع كقوله عطاء غير مجذور
أو غير ممنون عليك به لانه ثواب تستوجب على ذلك وليس بتفضل ابتداء وانما بين الفواضل لا الاجور
على الاعمال * استعظم خلقه لفرط احتمال المصائب من قومه وحسن مخالفتهم ومداراة لهم وقيل هو
الخلق الذي أمره الله تعالى به في قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهل وعن عائشة
رضي الله عنها أن سمعتهن هشام سألها عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن
ألمست تقرأ القرآن قد أفغ المؤمنون (المفتون) المجنون لانه فتن أي محن بالجنون أولان العرب يزعمون أنه
من تخيل الجن وهم الهتان للفتك منهم * والباء مزيدة أو المفتون مصدر كالمقول والمجاود أي بأيكم الجنون
أو بأي الفريقين منكم الجنون أو فريق المؤمنين أم فريق الكافرين أي في أيهم - ما يوجد من يستحق هذا
الاسم وهو تعريض بأي جهل بن هشام والوليد بن المغيرة واضراب - ما وهذا كقوله تعالى سيعلمون غدا
من المكذب الاشر (ان ربك هو أعلم) بالجانين على الحقيقة وهم الذين ضلوا عن سبيله (وهو أعلم) بالعلاء
وهم المهتدون أو يكون وعيدا ووعدا وأنه أعلم بجزاء الفريقين (فلا تطع المكذبين) تهيج والمهاب للتصميم
على معاصاتهم وكانوا قد أرا دوه على أن يعبد الله مدة وآلهم مدة ويكفوا عنه غوائلهم (لوتدين)
وتصانع (فيدهنون) (فان قلت) لم رفع فيدهنون ولم ينصب باصمارة وهو جواب التثنية (قلت) قد عدل
به الى طريق آخر وهو ان جعل خبر مبتدأ محذوف أي فهم - فيدهنون كقوله تعالى فمن يؤمن بربه فلا يخاف
على معني ودوا لوقته فهم - فيدهنون حينئذ أو دوا لوقته فهم الا فيدهنون لطمعهم في ادهانك قال
سليمويه وزعمه هرون أنها في بعض المصاحف ودوا لوقته فيدهنون (حلاف) كثير الحلف في الحق والباطل
وكفي به مضرة لمن اعتاد الحلف ومثله قوله تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم (مهين) من المهانة وهي
القلة والحقارة يريد القلة في الرأي والتمييز أو أراد الكذاب لانه حقير عند الناس (هماز) عياب طعان وعن
الحسن يلوى شذيقه في أقبية الناس (مشاء بنعيم) مضرب نعال الحديث من قوم الى قوم على وجه السعاية
والافساد بينهم والتميم والقيمة السعاية وأنشد في بعض العرب

دخول الجنة لانه قام بواجب عليه نعمو ذل الله من الجراء عليه

* قوله تعالى عتق بعد ذلك زعيم (قال العتق الجافي والزيم الدعي وكذلك كان الوليد بن المغيرة المخزومي استلمه المغيرة بعد ثمان عشرة من مولده الخ) قال أحمد وأحمد أخذ كون هذين أشد معانيه من قوله بعد ذلك فإنه يعطى تراخي المرتبة فيما بين المذكورين وأولاً والمذكور بعده في الشر والخير ونظيره في الخير قوله تعالى والملائكة بعد ذلك ظهير ومن ثم استعمت ثم لتراخي المراتب وإن أعطت عكس الترتيب الوجودي * قوله تعالى (٤٨٠) انابولناهم كما بولنا أصحاب الجنة الى آخر الآيات (قال فيه أصحاب الجنة قوم من

أهل الصلاة كان
لابيهم هذه الجنة دون
صنعاء بفرسخين الخ)
قال أحمد وفائدة التشكيك
الابن عام تعظيماً لما
أصابها ومعنى كالصريم
أي لهلاك غيرها وقيل
الصريم الليل لانها
احترقت واسودت
وقيل النهار أي خالية

منافع الخير معتمداً
عتق بعد ذلك زعيم أن
كان ذامالاً وبين أن
تتلى عليه آياتنا قال
أساطير الأولين سنسبحه
على الخراطوم انابولناهم
كما بولنا أصحاب الجنة
إذا أقسموا ليعصن منها
مصحفين ولا يستثنون
فطاف عليهم أطراف من
ربك وهم نائمون
فأصبحت كالصريم
فتنادوا

قارعة من قولهم بيض
الاناء إذا فرغه (قلت)
ومنه البياض من
الارض أي الخالية من
الشجر ورد في الحديث
ويستعمله الفقهاء
في المساقاة ومعنى

تشبي تشبب النعمه * تشبى ما زهر الى قيمه

(مناع للخير) بخيل والخير المال أو مناع أهله الخير وهو الاسلام فذكر المنوع منه دون المنوع كأنه قال
مناع من الخير قيل هو الوليد بن المغيرة المخزومي كان موسراً وكان له عشرة من البنين فكان يقول لهم وللحكمة
من أسلم منكم منعتهم ردي عن ابن عباس وعنه أنه أوجهل وعن مجاهد الاسود بن عبد يغوث وعن السدي
الاخنس بن شريق أصله في ثقيف وعداده في زهرة ولذلك قيل زعيم (معتمد) مجاوز في الظلم حده (أنيم) كثير
الآثام (عتق) غليظ جاف من عتله إذا قاده بعنف وغاطة (بعد ذلك) بعد ما عدله من المذاب والمناقص
(زعيم) دعي قال حسان ^{سبحه} وأنت زعيم نيط في آل هاشم * كما نيط خاف الزاكب القدر

وكان الوليد دعي في قريش ليس من سبطهم ادعاه أبوه بعد ثمان عشرة من مولده وقيل بغت أمه ولم يعرف
حتى نزلت هذه الآية جعل جفاءه ودعوته أشد معانيه لانه إذا جفا وظلمه قسا قلبه واجترأ على كل معصية
ولان الغالب أن النطفة إذا خبثت خبث النشأ منها ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة
ولد الزنا ولا ولد له ولا ولد لولد له وبعد ذلك نظير ثم في قوله ثم كان من الذين آمنوا وقرأ الحسن عتق رفعا على الذم
وهذه القراءة تقوية لما يدل عليه بعد ذلك والزيم من الزمة وهي الهمة من جلد الماء نزة تقطع فتخلي معلقة في
حلقها لانه زيادة معلقة بغير أهله (أن كان ذامالاً) متعلق بقوله ولا تطع يعني ولا تطعه مع هذه المذالب لان
كان ذامالاً أي ليساره وحظه من الدنيا ويجوز أن يتعلق بما بعده على معنى لكونه متمولاً مستظهاً بالبنين
كذب آياتنا ولا يعمل فيه قال الذي هو جواب إذا لان ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله ولكن مادلت عليه الجملة
من معنى التشكيك وقرئ أن كان على الاسم ففهم على ألا أن كان ذامالاً وبين كذب أو أظلمه لانه كان
ذامالاً وروى الزبير عن نافع ان كان بالكسر والشرط للمخاطب أي لا تطع كل خلاف شارط يساره لانه
إذا طاع الكافر لغناه فكانه اشترط في الطاعة الغنى ونحو صرف الشرط الى المخاطب صرف انترجى اليه في
قوله تعالى لعله يتذكر الوجه أكرم موضع في الجسد والانف أكرم موضع من الوجه لتقدمه له ولذلك جعلوه
مكان العز والنجمة واشتقوا منه اللفة وقالوا الانف في الانف وحى أنه وفلان شامخ العرين وقالوا في الذليل
جذع أنفه ورغم أنفه فعبر بالوسم على الخراطوم عن غاية الاذلال والاهانة لان السمعة على الوجه شين واذالة
فكيف بها على أكرم موضع منه ولقد وسم العباس بأعيرة في وجوها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
أكرموا الوجوه فوسمها في جوارعها وفي لفظ الخراطوم استخفاف به واسمه تهانة وقيل معناه سمعته يوم
القيامة بعلامة مشوهة بين بها عن سائر الكفرة كما عدى رسول الله صلى الله عليه وسلم عداوة بان بها عنهم وقيل
خطم يوم بدر بالسيف فبقيت سمعة على خراطومه وقيل سنهه بهذه السمعة في الدارين جميعاً فلا تخفى كما لا تخفى
السمعة على الخراطوم وعن النضر بن عميل ان الخراطوم الجروان معناه سخره على شرمه او هو تعسف وقيل
للخمر الخراطوم كما قيل لها السلافة وهي ماسلف من عصير العنب أولانها تطير في الخياشيم * انابولنا أهل مكة
بالقسط والجوع بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم (كما بولنا أصحاب الجنة) وهم قوم من أهل الصلاة
كانت لابيهم هذه الجنة دون صنعاء بفرسخين فكان يأخذ منها قوت سنة ويتصدق بالباقي وكان يترك

صاره من حاصدين قال وانما عدل عن الى في قوله على حركته لان غدوهم كان ليصرموه فهو غدو عليه ومعنى يتخافتون للمسكين
يسرون حديثهم خيفة من ظهور المسكين عليهم وقوله الا يدخلها اليوم عليكم مسكين مثل لا أرينك ههنا والجرد من حادرت السنة اذا
منعت خبيرها والمعنى وغدوا على تكذوم منع غير عاجزين عن النفع وقيل الجرد السرعة أي غدوا مسارعين نشطين لما عز مواويله من
الجردن ومعنى قادرين على هذا التأويل عند أنفسهم وقيل حرداسم الجنة المذكورة وقولهم انالضالون قالوه في بدية أمرهم دهشا
لما رأوا ما لم يعمدوه فاعتقدوا انهم ضلوا عنها وانهم اليست هي ثم لما بينوا وأيقنوا انها هي اضربوا عن الاول الى قولهم بل نحن محرومون

للمساكين ما أخطأه النجس وما في أسفل الكداس وما أخطأه القطاف من العنب وما بقي على البساط الذي تبسط تحت النخلة إذا صرمت فكان يجتمع لهم شئ كثير فلما مات قال بنوه ان فعلنا ما كان يفعل أبونا ضاق علينا الامر ونحن أولوعيال فخلصوا اليصر منها مصبحين في السدف خفية عن المساكين ولم يستمنوا في عينهم فأحرق الله جنتهم وقيل كانوا من بني اسرائيل (مصبحين) داخلين في الصبح مبكرين (ولا يستمنون) ولا يقولون ان شاء الله (فان قلت) لم سمي استثناء وانما هو شرط (قلت) لانه يؤدي مؤدى الاستثناء من حيث ان معنى قولك لا اخرج ان شاء الله ولا اخرج الا ان يشاء الله واحد (قطاف عليها) بلاء أو هلاك (طائف) كقوله تعالى وأحيط بثمره وقرئ طيف (فأصبحت كالصريم) كالصرومة لهلاك ثمها وقيل الصريم الليل أي احترقت فاسودت وقيل النهار أي يبست وذهبت خضرتها أو لم يبق شئ فيها من قولهم يبض الاناء اذا فرغه وقيل الصريم الرمال (صارمين) حاصدين (فان قلت) هلا قيل اغدوا الى حرثكم وما معنى على (قلت) لا كان الغدو اليه ليصروموه ويقطعوه كان غدوا عليه كما تقول غدا علمهم العدو ويجوز ان يضمن الغدو معنى الاقبال كقولهم يغدو عليه بالحقنة وراح أي فأقبلوا على حرثكم باكرين (يتخافتون) ينسارون فيما بينهم وخفي وخفت وخفد ثلاثا في معنى اليكتم ومنه الخفدود للغفاس (ان لا يدخلها) ان مفسدة وقرأ ابن مسعود بطرحها باضمار القول أي يتخافتون يقولون لا يدخلها والنهي عن الدخول للمساكين نهى لهم عن تمكينه منه أي لا تمكنوه من الدخول حتى يدخل كقولك لا أرينك ههنا * الحرد من حاربت السنة اذا منعت خيرها وحاربت الابل اذا منعت ردها والمعنى وغدوا قادرين على نكده لا غير عاجزين عن النفع يعني أنهم عزموا أن يتنكدوا على المساكين ويحرموهم وهم قادرين على نفعهم فغدوا بحال فقر وذهب مال لا يقدرون فيها الا على التنكد والحرمان وذلك أنهم طلبوا حرمان المساكين فتجهلوا الحرمان والمسكنة أو وغدوا على محاربة جنتهم وذهب خيرها قادرين بدل كونهم قادرين على اصابة خيرها ومنافعتها أي غدوا حاصلين على الحرمان مكان الانتفاع أولا قالوا اغدوا على حرثكم وقد خبثت نيتهم عاقبهم الله بان حاربت جنتهم وحرموا خيرها فلم يغدوا على حرث وانما غدوا على حردو (قادرين) من عكس الكلام للتمكك أي قادرين على ما عزموا عليه من الصرام وحرمان المساكين وعلى حرد ليس بصلة قادرين وقيل الحرد بمعنى الحرد وقرئ على حرد أي لم يقدروا الا على حرق وغضب بعضهم على بعض كقوله تعالى يتلاومون وقيل الحرد القصد والسرعة يقال حردت حردك وقال

أقبل سيل جاء من أمر الله * يحرد حرد الجنة المغلة

وقطار حرد سراع يعني وغدوا قاصدين الى جنتهم بسرعة ونشاط قادرين عند أنفسهم يقولون نحن نقصد على صرامها وزى منفعتها عن المساكين وقيل حرد علم للجنة أي غدوا على تلك الجنة قادرين على صرامها عند أنفسهم أو مقصدون ان يتم لهم صرامهم من الصرام والحرمان (قالوا) في بدية وصولهم (ان الصالون) أي ضللت اجنتنا وما هي المسار أو امن هلاكها فلما تأملوا وعرفوا انها هي قالوا (بل نحن محرومون) حرمانا خيرها الجنائتنا على أنفسنا (أوسطهم) أعد لهم وخيرهم من قولهم هو من سلطة قومه وأعطي من سطوات مالك ومنه قوله تعالى أمة وسطا (لولا تسبحون) لولا نذكرون الله وتنبون اليه من خبت نيتكم كان أوسطهم قال لهم حين عزموا على ذلك اذكروا الله واتقوا الله من المجرمين وتوبوا عن هذه العزيمة الخبيثة من فوركم وسارعوا الى حسم شرها قبل حلول النعمة فعصوه فغيرهم والدليل عليه قولهم سبحان ربنا انا كنا ظالمين فتكلموا بما كان يدعوهم اليه التكلم به على أثر مقارفة الخطيئة ولكن بعد خراب البصرة وقيل المراد بالتسبيح والاستثناء لا لتقامها في معنى التعظيم لله لان الاستثناء تفويض اليه والتسبيح تنزيهه وكل واحد من التقويض والتنزيه تعظيم وعن الحسن هو الصلاة كأنهم كانوا يتوانون في الصلاة والانتهم عن الفحشاء والمنكر وكانت لهم اطفالا أن يستثنوا ولا يحرموا (سبحان ربنا) سبحوا الله وتزهوه عن الظلم وعن كل قبج ثم اعترفوا بظلمهم في منع المعروف وترك الاستثناء (يتلاومون) يلاوم بعضهم بعضا لان منهم

مصبحين أن اغدوا على
حرثكم ان كنتم صارمين
فانطلقوا وهـم
يتخافتون أن لا يدخلها
اليوم عليكم مساكين
وغدوا على حرد
قادرين فلما رأوها
قالوا ان الصالون بدل
نحن محرومون قال
أوسطهم ألم أقل لكم
لولا تسبحون قالوا
سبحان ربنا انا كنا
ظالمين فأقبل بعضهم
على بعض يتلاومون
قالوا يا ويلنا انا كنا
ظالمين

قوله تعالى ما لكم كيف تحكمون (٤٨٢) أم لكم كتاب فيه تدرسون ان لكم فيه لما تخبرون (قال هذا خطاب على وجه الالتفات

لاهل مكة اذا اعتقدوا انهم في الآخرة أكثر نعيمًا من المؤمنين الخ) عسى ربنا أن يبدلنا خبرنا اننا الى ربنا راغبون كذلك العذاب والعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون ان للتيقن عند ربهم جنات النعيم أفجعل المسلمين كالجرحمين ما لكم كيف تحكمون أم لكم كتاب فيه تدرسون ان لكم فيه لما تخبرون أم لكم أيمان علينا بالغة الى يوم القيامة ان لكم لما تحكمون سلمهم أمهم بذلك زعيم أم لهم شركاء فليأتوا بشركائهم ان كانوا صادقين يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا يستطيعون خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة وقد كانوا يدعون الى السجود وهم سالمون فذرفون وينكذبون هذا الحديث سنستدرجهم

قال أحمد وما كان الدرس قولاً كسرهما • قوله أم لكم أيمان علينا بالغة الى يوم القيامة (قال) فيه تعلق الى يوم القيامة بالمقدر في الظرف أي هي ثابتة لكم علينا الى

من زين ومنهم من قبل ومنهم من أمر بالكف وعذر ومنهم من عصى الأمر ومنهم من سكت وهو راض (أن يبدلنا) قرئ بالتشديد والتخفيف (اننا الى ربنا راغبون) طالبون منه بالخير اجون لغفوه (كذلك العذاب) مثل ذلك العذاب الذي يلونابه أهل مكة وأصحاب الجنة عذاب الدنيا (والعذاب الآخرة) أشد وأعظم منه وسئل قتادة عن أصحاب الجنة أنهم من أهل الجنة أم من أهل النار فقال لقد كلفني تعباً وعن مجاهد بن جابر أن بلوا أخيراً ما روى عن ابن مسعود رضي الله عنه بلغني أنهم أخلصوا وعرف الله منهم الصدق فأبدلهم بها الجنة يقال لها الحيوان فيها عذب يحمل البغل منه عنقوداً (عذرهم) أي في الآخرة (جنات النعيم) ليس فيها الا النعيم الخالص لا يشوبه ما ينغصه كما يشوب جنات الدنيا * كان صناديد قريش يرون وفور حظهم من الدنيا وقلة حظوظ المسلمين منها فاذا سمعوا بحديث الآخرة وما وعد الله المسلمين قالوا ان صح أننا نبعث كما زعم محمد ومن معه لم تكن حالهم وحالنا الا مثل ما هي في الدنيا والام يزيدوا علينا ولم يفضلونا وأقصى أمرهم أن يساوونا فقل أنخيف في الحكم فجعل المسلمين كالكافرين * ثم قيل لهم على طريقة الالتفات (ما لكم كيف تحكمون) هذا الحكم الأوج كان أمر الجزاء مفقوض اليكم حتى تحكموا وفيه بما شئتم (أم لكم كتاب) من السماء (تدرسون) في ذلك الكتاب ان ما تختارونه وتشهونه لكم كقوله تعالى أم لكم سلطان مبين فأتوا بكتابكم والاصل تدرسون أن لكم ما تخبرون بفتح ان لانه مدرّوس فلما جاءت اللام كسرت ويجوز أن تكون حكاية للدرّوس كما هو كقوله وتركنا عليه في الآخرة سلام على نوح في العالمين * وتخبر الشيء واختاره أخذ خيره ونحوه وتخله وأخذ مضوله * لفلان على عين بكذا اذا ضمنته منه وحلفت له على الوفاء يعني أم ضمننا منكم وأقسمنا لكم بأيمان مغلفة متناهية في التوكيد (فان قلت) بيم يتعلق (الي يوم القيامة) (قلت) بالمقدر في الظرف أي هي ثابتة لكم علينا الى يوم القيامة لا تخرج عن عهدتها الا يومئذ اذا حكمناكم وأعطيناكم ما تحكمون ويجوز أن يتعلق بالغة على أنها تبلغ ذلك اليوم وتنتهي اليه وافرة لم تبطل منها عين الى أن يحصل المقسم عليه من التحكيم وقرأ الحسن بالغة بالنصب على الحال من الضمير في الظرف (ان لكم لما تحكمون) جواب القسم لان معنى أم لكم أيمان علينا أم أقسمنا لكم (أمهم بذلك) الحكم (زعيم) أي قائم به وبالا احتجاج بحكمته كما يقوم الزعيم المتكلم عن القوم المتكفل بأمرهم (أم لهم شركاء) أي ناس يشاركونهم في هذا القول ويوافقونهم عليه ويذهبون مذهبهم فيه (فليأتوا بهم) ان كانوا صادقين في دعواهم يعني أن أحد الاسباب لهم هذا ولا يساعدهم عليه كما أنه لا كتاب لهم ينطق به ولا عهد لهم به عند الله ولا زعيم لهم يقوم به * الكشف عن الساق والابداء عن الخدام مثل في شدة الامر وصعوبة الخطب وأصله في الروع والمزجعة وتشهير المخدرات عن سوقهن في الحرب وابداء خدمهن عند ذلك قال حاتم

وقال ابن الرقيات تذهل الشيخ عن بنيه وتبدي * عن خدام العقيلة العذراء * وان شمرت عن ساقها الحرب شمرها فغنى (يوم يكشف عن ساق) في معنى يوم يشتد الامر ويتفاقم ولا كشف ثم ولا ساق كما تقول لللاقطع الشيخ بيد مغلوله ولا يدتم ولا غل وانما هو مثل في الجمل وأما من شبه فاضيق عطنه وقلة نظره في علم البيان والذي غره منه حديث ابن مسعود رضي الله عنه يكشف الرحمن عن ساقه فأما المؤمنون فيخرون سجداً وأما المنافقون فتكون ظهورهم طباقاً مبقاً كان فيها السفايد ومعه يشتد أمر الرحمن ويتفاقم هوله وهو الفرع الأكبر يوم القيامة ثم كان من حق الساق أن تعرف على ما ذهب اليه المشبهة لانها ساق مخصوصة معهودة عنده وهي ساق الرحمن (فان قلت) فلم جاءت منكراً في التمثيل (قلت) للدلالة على أنه أمر مهم في الشدة منه مكر خارج عن المألوف كقوله يوم يدع الداع الى شيء نكرانه قيل يوم يقع أمر فطيع هائل ويحكى هذا التشبيه عن مقاتل وعن أبي عبيدة خرج من خراسان رجلاً أحدهما شبهه حتى مثل وهو مقاتل بن سليمان

يوم القيامة لا تخرج عن عهدتها الا يومئذ اذا أعطيناكم ما تحكمون به قال أو يتعلق بالغة أي تبلغ ذلك اليوم وتنتهي اليه وافرة لم تبطل منها عين الى أن يحصل المقسم عليه

والآخر نفي حتى عطل وهو وجههم بنصفوان ومن أحسن بعظم مضار فقد هَذَا العلم علم مقدار عظم منافعه
 قرئ يوم تكشف بالنون وتكشف بالباء على البناء للفاعل والمفعول جميعا والفعل للساعة أو الحال أي يوم
 تشبه الحال أو الساعة كما تقول كشفت الحرب عن ساقها على المجاز وقرئ تكشف بالباء المضمومة وكسر
 الشين من أكشف إذا دخل في الكشف ومنه أكشف الرجل فهو مكشف إذا انقلبت شفته العليا وانصب
 الظرف فليأتوا واضهارا ذكر أو يوم يكشف عن ساق كان كيت وكيت فحذف للتحويل البليغ وإن ثم من
 الكواثر ما لا يوصف له ظمه * عن ابن مسعود رضي الله عنه تعقم أصلاهم أي ترد عظاما بلا مفاصل
 لا تنفي عند الرفع والخفض وفي الحديث وتبقى أصلاهم طبقات أحد أي فقارة واحدة (فان قلت) لم يدعون
 إلى السجود ولا تكليف (قلت) لا يدعون إليه تعبد أو تكليفا ولكن توبخا وتعنيفا على تركهم السجود في الدنيا
 مع اعقام أصلاهم والحيولة بينهم وبين الاستطاعة تحسيرهم وتنديعهم على ما فرطوا فيه حين دعوا إلى
 السجود وهم سالمون الأصلا والمفاصل يمتنعون من أحوال العلل فيما تعبدوا به * يقال ذرني وإياه يريدون كله
 إلى فاني أفضيحه كأنه يقول حسبك إيقاعه أن تسلك أمره إلى وتخلي بيني وبينه فاني عالم بما يجب أن يفعل به
 مطبق له والمراد حسبي مجازي لمن يكذب بالقرآن فلا تشغل قلبك بشأنه وتوكل على في الانتقام منه تسليية
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديا للكاذبين * استدرجه إلى كذا إذا استترل إليه درجة فدرجة حتى
 يورطه فيه واستدرج الله العصاة أن يرزقهم الصحة والنعمة فيجملوا رزق الله ذرية ومثاقا إلى ازدياد
 الكفر والمعاصي (من حيث لا يعلمون) أي من الجهة التي لا يشعرون أنه استدرج وهو الانعام عليهم لأنهم
 يحسبون أنه إيثار لهم وتفضيلا على المؤمنين وهو سبب لهلاكهم (وأملى لهم) وأمهالهم كقوله تعالى اغشائي لهم
 أيزدادوا غشا والصحته والرزق والمدي العمر احسان من الله وافضال يوجب عليهم الشكر والطاعة ولكم هم
 يعملونه سببا في الكفر باختيارهم فلما تدرجوا به إلى الهلاك وصف المنعم بالاستدرج وقيل كم من مستدرج
 بالاحسان إليه وكم من مفتون بالثناء عليه وكم من مغرور بالسعة عليه * ونمى احسانه وتكبينه كيدا كما
 سماه استدرجا لكونه في صورة الكيد حيث كان سببا للتورط في الهلكة ووصفه بالمثمنة لقوة أثر احسانه
 في التسبب للهلاك المغرم الغرامة أي لم تطلب منهم على الهداية والتعليم أجرا فينقل عليهم جل الغرامات في
 أموالهم فينبطهم ذلك عن الإيمان (أم عندهم الغيب) أي اللوح (فهم يكتبون) منه ما يحكمون به (الحكم
 ربك) وهو ما هالهم وتأخير نصرته عليهم (ولا تكن كصاحب الخوت) يعني يونس عليه السلام (اذنادي)
 في بطن الخوت (وهو مكظوم) يملأ غيظا من كظم السقاء إذا ملأه والمعنى لا يوجد منك ما وجد منه من
 الضجر والمغاضبة فتبتلى بثلاثة * حسن تذكيرا لفعل لفصل الضمير في تداركه وقرأ ابن عباس وابن مسعود
 تداركته وقرأ الحسن تداركه أي تداركه على حكاية الحال الماضية بمعنى لولا أن كان يقال فيه تداركه كما
 يقال كان زيد سيقوم ففعله فلان أي كان يقال فيه سيقوم والمعنى كان متوقعا منه القيام * ونعمة ربه أن أنعم
 عليه بالتوفيق للتوبة وتاب عليه وقد اعتقد في جواب لولا على الحال أعنى قوله (وهو مذموم) يعني أن حاله
 كانت على خلاف الذم حين نبذ بالعرأ ولولا توبته لكانت حاله على الذم روى أنها نزلت بأحد حين حل
 برسول الله صلى الله عليه وسلم ما حل به فأراد أن يدعو على الذين همزوا وقيل حين أراد أن يدعو على ثقيف
 وقرئ رحمة من ربه (فاجتبه ربه) فجمعه إليه وقربه بالتوبة عليه كما قال ثم اجتبه ربه فتاب عليه وهدي
 (فعله من الصالحين) أي من الأنبياء وعن ابن عباس ردد الله إليه الوحى وشفعه في نفسه وقومه * إن مخففة
 من التخييلة واللام عليها وقرئ ليراقونك بضم الياء وفصحها وزلقه وأزلقه بمعنى ويقال زلق الرأس وأزلقه
 حلقه وقرئ ليراقونك من زهقت نفسه وأزحقها بمعنى أنهم من شدة تحديقهم ونظرهم إليك شبرا
 بمحسوب المداوة والبغضاء يكادون يزلون قدمك أو يركونك من قولهم نظر إلى نظرا يكاد يبصر عني ويكاد
 يأكلني أي لو أمكنه بظنه الصرع أو الأكل لافعله قال

يتقارضون إذا التقوا في موطن * نظر ابنزل مواطئ الأقدام

من حيث لا يعلمون
 وأملى لهم أن كيدى
 متبين أم تسألهم
 اجرافهم من مغرم
 منقولون أم عندهم
 الغيب فهم يكتبون
 فاصبر لحكم ربك ولا
 تكن كصاحب الخوت
 اذنادى وهو مكظوم
 لولا أن تداركه نعمة
 من ربه لنبذ بالعرأ وهو
 مذموم فاجتبه ربه
 لفعله من الصالحين
 وان يكاد الذين كفروا
 ليراقونك بآبصارهم

وقيل كانت العين في بني أسد فكان الرجل منهم يتجوع ثلاثة أيام فلا يمر به شيء فيقول فيه لم أرك اليوم مثله إلا عانه فأريد بعض العيانين على أن يقول في رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ذلك فقال لم أرك اليوم رجلا فقصه الله وعن الحسن دواء الإصابة بالعين أن تقرأ هذه الآية (لما سمعوا الذكر) أي القرآن لم يعلكوا أنفسهم حسدا على ما أوتيت من النبوة (ويقولون انه لمجنون) حيرة في أمره وتنفير عنه والافتقار لعلوا أنه أعقلهم والمعنى أنهم جبنوه لأجل القرآن (وما هو إلا ذكر) وموعظة للعالمين فكيف يجبن من جاء بعثته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القلم أعطاه الله ثواب الذين حسن الله أخلاقهم

سورة الحاقة إحدى وخمسون آية وهي مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

(الحاقة) الساعة الواجبة الوقوع الثابتة المحيى التي هي آية لا ريب فيها أو التي فيها حواف الأمور من الحساب والثواب والعقاب أو التي تحقق فيها الأمور أي تعرف على الحقيقة من قولك لا أحق هذا أي لا أعرف حقيقته جعل الفعل لها هو لا هولا هلاهاوارتفاعها على الابتداء وخبرها (ما الحاقة) والاصل الحاقة ما هي أي أي شيء هي تفخيما للشأن أو تعظيما له أو لوضع الظاهر موضع المضمر لانه أهول لها (وما أدراك) وأي شيء أعلمك ما الحاقة يعني أنك لا تعلم لك بكنها رمدي عظمها على أنه من العظم والشدة بحيث لا يبلغه دراية أحد ولا وهمه وكيفما قدرت حالها فهي أعظم من ذلك وما في موضع الرفع على الابتداء وأدراك معلق عنه لتضمنه معنى الاستفهام * القارعة التي تفرع الناس بالافزع والاهوال والسماء بالانشقاق والانفطار والارض والجبال بالدك والنسف والنجوم بالطمس والانكدار ووضعت موضع الضمير لتدل على معنى القرع في الحاقة زيادة في وصف شدتها ولما ذكرها ونغمها أتبع ذكر ذلك ذكر من كذب بها وما حل بهم بسبب التكذيب تذكري الالهل مكة وتخويفهم من عاقبة تكذيبهم (بالطاغية) بالواقعة المجاوزة للحد في الشدة واختلف في اقليل الرجفة وعن ابن عباس الصاعقة وعن قتادة بعث الله عليهم صيحة فأعمدهم وقيل الطاغية مصدر كالتاغية أي بطغيانهم وليس بذلك لعدم الطباق بينها وبين قوله (ريح صرصر) والصرصر الشديدة الصوت لها صرصرة وقيل الباردة من الصر كانها التي كثر فيها البرد وكثر فهي تحرق أشدة بردها (عاتية) شديدة العصف والمتواستعمارة أو عمت على عاد قفا قدر وعلى ردها بجيلة من استعمار ببناء أو ما إذ بجيل أو اختفاء في حفرة فانها كانت تنزعهم من مكانهم وتهلكهم وقيل عمت على خزانها فخرجت بلا كيل ولا وزن وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أرسل الله سفينة من ريح الابعكال ولا قطرة من مطر الابعكال الا يوم عاد ويوم نوح فان الماء يوم نوح طغى على الخزان فلم يكن لهم عليه سبيل ثم قرأنا لما طغى الماء حملناكم في الجارية وان الريح يوم عاد عمت على الخزان فلم يكن لهم عليها سبيل ثم قرأ ريح صرصر عاتية ولعلها عبارة عن الشدة والافراط فيها الحسوم لا يخالون أن يكون جمع حاسم كشهود وفعود أو مصدرا كالتسكور والكفور فان كان جمعا فعنى قوله حسوم ما تحسنت حسمت كل خير واستأصلت كل بركة أو متتابعة هبوب الرياح ما خفت ساعة حتى أنت عليهم تمثيلًا للتتابعها بتتابع فعل الحاسم في إعادة الكي على الداء كرة بعد أخرى حتى ينحسم وان كان مصدرا فاما أن ينصب بفعله مضمر أي تحسم حسوما بمعنى تستأصل استئصالا أو يكون صفة كقولك ذات حسوم أو يكون مفعولا لاله أي سخرها عليهم للاستئصال وقال عبد العزيز بن زرار الكلابي ففرق بين بينهم زمان * تتابع فيه أعوام حسوم وقرأ السدي حسوما بالفتح حالا من الريح أي سخرها عليهم مستأصلة وقيل هي أيام العجوز وذلك ان عجوزا من عاد توارت في سرب فانتزعت الريح في اليوم الثامن فأهلكتها وقيل هي أيام العجوز وهي آخر الشتاء واسماؤها الصنبر والوبر والاحمر والمؤتمرو والمعلل ومطفي الجبر وقيل مكفى الظعن ومعنى (سخرها عليهم) سلطها عليهم كإشياء (فيها) في مهابها أو في الليالي والايام وقرئ أعجاز نخيل (من باقية) من بقية أو من

لما سمعوا الذكر
ويقولون انه لمجنون وما
هو الا ذكر للعالمين
سورة الحاقة مكية
وهي إحدى وخمسون
آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحاقة ما الحاقة وما
أدراك ما الحاقة كذبت
ثمود وعاد بالقارعة
فأما ثمود فأهلكوا
بالطاغية وأما عاد
فأهلكوا بريح صرصر
عاتية سخرها عليهم
سبع ليال وثمانية أيام
حسوما فترى القوم
فيها صرعى كأنهم أعجاز
نخل خاوية فهل ترى لهم
من باقية وجاء فرعون

(القول في سورة الحاقة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى الحاقة
ما الحاقة وما أدراك
ما الحاقة (قال) معناه
الحاقة ما أدراك ما هي
تعظيمها وتفخيما لها

ومن قبله والموتفكات

بالخاطئة فقصوا رسول
رهم فأخذهم أخذة
راية انما لاطغى الماء
جلناكم في الجارية
لجعلها لكم تذكرة وتعيها
أذن واعية فاذا انفخ في
الصور نفخة واحدة
وجلت الارض والجبال
فدكتا دكة واحدة
فيومئذ وقعت الواقعة
وانشقت السماء فهي
يومئذ واهية والملك
على أرجائه أو يحمل عرش
ربك فوقهم يومئذ
ثمانية يومئذ تعرضون
لا تخفى منكم خافية

* قوله تعالى وتعيها أذن
واعية (قال فيه يقال
وعيته أي حفظته في
نفسك الخ) قال أحمد
هو مثل قوله ولتظهر
نفس ما قدمت لعد
وقد ذكرنا فائدة
التكبير والتوحيد
فيه الاشعار بقوله
الناظرين * قوله تعالى
فاذا انفخ في الصور نفخة
واحدة (قال فيه ان
قالت لم قال واحدة
وهما نفختان الخ) قال
أحمد واما فائدة الاشعار
بعظم هذه النفخة ان
الموت لذلك الارض
والجبال وخواب العالم
في وحدانية رب محتاجة
الى أخرى * قوله تعالى
والملك على أرجائه
قال) أي على حافاته

نفس باقية أو من بقاء كالطاغية بمعنى الطغيان (ومن قبله) يريد من عنده من تبعه وقرئ ومن قبله أي
ومن تقدمه وتعمد الاولى قراءة عبد الله وأتى ومن معه وقراءة أبي موسى ومن تلقاه (والموتفكات) قرئ
قوم لوط (بالخاطئة) بالخطأ أو بالفعل أو الأفعال ذات الخطا العظيم (راية) شديدة رائدة في الشدة كما زادت
قبائحهم في القبح يقال ربا الشيء يربوا إذا زاد لربوف أموال الناس (جلناكم) جلنا آباءكم (في الجارية) في سفينة
نوح لانهم إذا كانوا من نسل الحمواين الناجين كان حمل آباءهم منة عليهم وكانهم هم المحمولون لان نجاتهم
سبب ولادتهم (لجعلها) الضمير للعلة وهي نجات المؤمنين واغراق الكفرة (تذكرة) عظة وعبرة (أذن
واعية) من شأنه أن تأتي وتحفظ ما سمعت به ولا تضيعه بترك العمل وكل ما حفظته في نفسك فقد وعيته
وما حفظته في غير نفسك فقد أوعيته كقولك أوعيت الشيء في الظرف وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
لعلني رضي الله عنه عند نزول هذه الآية سألت الله أن يجعلها أذنك يا علي قال علي رضي الله عنه فأنسيت
شيأ بعد وما كان لي أن أنسى (فان قلت) لم قيل أذن واعية على التوحيد والتكبير (قلت) لا ليدان بأن الوعاة
فيهم قلة ولتوبخ الناس بقسلة من يعي منهم وللدلالة على أن الاذن الواحدة إذا وعيت وعقلت عن الله فهي
السواد الاعظم عند الله وأن ما سواها لا يبالي بهم باله وان ملأوا مابين الخافقين وقرئ وتعيها يسكون العين
للتخفيف شبه تعي بكبد * أسند الفعل الى المصدر وحسن تذكرة للفصل * وقرأ أبو السمال نفخة واحدة
بالنصب مسند الفعل الى الجار والمجرور (فان قلت) هما نفختان فلم قيل واحدة (قلت) معناه أنها لا تأتي في
وقتها (فان قلت) فأى النفختين هي (قلت) الاولى لان عندها فساد العالم وهكذا الرواية عن ابن عباس وقد
روى عنه أنها الثانية (فان قلت) أما قال بعد يومئذ تعرضون والعرض انما هو عند النفخة الثانية (قلت)
جعل اليوم اسما للحين الواسع الذي تقع فيه النفختان والصعقة والنشور والوقوف والحساب فلذلك قيل
يومئذ تعرضون كما تقول جنته عام كذا وانما كان مجيئك في وقت واحد من أوقاته (وجلت) ورفعت من
جهاثم ابرج بلغت من قوة عصافها أنها تحمل الارض والجبال أو يخلق من الملائكة أو بقدره الله من غير
سبب * وقرئ وجلت بحدف المحل وهو أحد الثلاثة (فدكتا) فدكت الجملتان جلة الارضين وجلة الجبال
فضرب بعضها ببعض حتى تندق وترجع كثيبا مهيلًا وهباء منيفًا وذلك أبلغ من الدق وقيل فبسطة بسطة
واحدة فصار تأراضا لا ترى فيها عوجا ولا أمتا من قولك اندك السنام إذا انقرض وبغير أدك وناقدة كما هو منه
الذكان (فيومئذ وقعت الواقعة) فينفذ نزل النازلة وهي القيامة (واهية) مسترخية ساقطة القوة
جدا بعدما كانت محكمة مستمكة * يريد والخلق الذي يقال له الملك ورد اليه الضمير مجموعا في قوله فوقهم
على المعنى (فان قلت) ما الفرق بين قوله والملك وبين أن يقال والملائكة (قلت) الملك أعم من الملائكة
ألا ترى أن قولك ما من ملك الا هو شاهد أعم من قولك ما من ملائكة (على أرجائه) على جوانبها الواحد
رجام مقصور يعني أنها تنشق وهي مسكن الملائكة فينضون الى أطرافها وما حولها من حافاتها (ثمانية)
أي ثمانية منهم وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم هم اليوم أربعة فاذا كان يوم القيامة أيدهم الله بأربعة
آخرين فيكونون ثمانية وروى ثمانية أملاك أرجلهم في تخوم الارض السابعة والعرش فوق رؤسهم
وهم مطرقون مسجون وقيل بعضهم على صورة الانسان وبعضهم على صورة الاسد وبعضهم على صورة
الثور وبعضهم على صورة النسر وروى ثمانية أملاك في خلق الاوعال مابين أظلافها الى ركبها مسيرة
سبعة عاما وعن شهر بن حوشب أربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد
قدرتك وأربعة يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حلمك بعد علمك وعن الحسن الله أعلم كم هم
أثمانية أم ثمانية آلاف وعن الضحاك ثمانية صفوف لا يعلم عددهم الا الله ويجوز أن تكون الثمانية من
الروح أو من خلق آخر فهو القادر على كل خلق سبحان الذي خلق الأزواج كلها ما تنبت الارض ومن أنفسهم
وعمالا يعلمون * العرض عبارة عن المحاسبة والمساءلة شبه ذلك بعرض السلطان العسكر لتعرف أحواله
وروى أن في يوم القيامة ثلاث عرضات فأما عرضتان فأعذار واحتجاج وتوبيخ وأما الثالثة ففيها تنشر
الكتب فيأخذ الفائز كتابه يمينه والمالك كتابه يمينه (خافية) سريرة وحال كانت تخفى في الدنيا باستر الله

(قال) أي على حافاته لا نهافة شق فتعدي الملائكة الذين هي سكانها الى أذيالها الخ قال

أحد كلامهم عرف تعريف الجنس فالواحد والجمع سواء في العموم * عاد كلامه (قال وحق هذه الهاآت يعني في كتابيه وحسابيه وماليه
وسلطانيه الخ) قال أحد تعليل القراءه باتباع المصحف عجيب مع ان المعتقد الحق ان القراءات السبع بتفاصيلها منقولة وتواتر عن النبي
صلى الله عليه وسلم فالذي أثبت (٤٨٦) الهاء في الوصل انما أثبتته من التواتر عن قراءة النبي صلى الله عليه وسلم أيها كذلك قبل أن

تكتب المصحف وما
نفس هؤلاء الادخال
الاجتهاد في القراءات
المستقيمة واعتقاد أن
فيها ما أخذ بالاختصار
النظري وهذا خطأ

فأما من أوتي كتابه بهينه
فيقول هاؤم اقرؤا
كتابيه اني ظننت اني

ملاق حسابه فهو في
عيشة راضية في جنة
عالية قطوفها دانية

كلوا واشربوا هنيئاً بما
أسلفتم في الأيام الخالية
وأما من أوتي كتابه

بشماله فيقول يا ليتني
لم أوت كتابيه ولم أدر
ما حسابه ياليتها كانت

القاضية ما أغنى عني
ماليه هاك عني سلطانيه
خذوه فقلوه ثم الجحيم

صلوه ثم في سلسله
ذرعها سبعون ذراعاً
فاسلكوه انه كان

لا يؤمن بالله العظيم
ولا يحض على طعام
المسكين فليس له اليوم

لا ينبغي فتح باب فانه ذريعة
الى ما هو أكبر منه
ولقد جرت بنى وبين

الشيخ أبي عمرو رحمه
الله مفاد في قوله
ومن يطع الله ورسوله
ويخش الله ويوقه على

عليكم (فأما) تفصيل العرض * هاء صوت يصوت به فيفهم منه معنى خذ كف وحس وما أشبه ذلك و (كتابيه)
منصوب بهاؤم عند الكوفيين وعند البصريين باقرواً لانه أقرب العامين وأصله هاؤم كتابي اقرؤا كتابي
خذف في الاول للدلالة الثاني عليه ونظيره آتوني أفرغ عليه قطرا قالوا ولو كان العامل الاول لقبيل اقرؤه وأفرغه
والهاء المسكت في كتابيه وكذلك في حسابيه وماليه وسلطانيه وحق هذه الهاآت أن تثبت في الوقف
وتسقط في الوصل وقد استحب ايثار الوقف ايثار الثبات الثبات في المصحف وقيل لا بأس بالوصل والاسقاط
وقرأ ابن محيصن باسكان الياء بغير هاء وقرأ جماعة بانيات الهاء في الوصل والوقف جميعاً لا اتباع المصحف
(ظننت) علمت وانما أجرى الظن مجرى العلم لان الظن الغالب يقام مقام العلم في العادات والاحكام ويقال
أظن ظناً كالبقين أن الامر كيت وكيت (راضية) منسوبة الى الرضا كالدارع والتابل والنسبة نسبة تان
نسبة بالحرف ونسبة بالصيغة أو جعل الفعل لها مجازاً وهو لصاحبها (عالية) مرتفعة المكان في السماء
أو رفعة الدرجات أو رفعة المباني والقصور والأشجار (دانية) ينالها القاعد والتائم يقال لهم (كلوا واشربوا
هنيئاً) أكلوا وشربوا هنيئاً أو هنيئاً على المصدر (بما أسلفتم) بما قدمتم من الاعمال الصالحة (في الأيام
الخالية) الماضية من أيام الدنيا وعن مجاهد أيام الصيام أي كلوا واشربوا بدل ما أمسكنكم عن الاكل
والشرب لوجه الله وروي يقول الله عز وجل يا أوليائي طامنا نظرت اليكم في الدنيا وقد قصت شفاعةكم عن
الاشربة وغارت أعينكم وخضت بطونكم فكونوا اليوم في نعمكم وكلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام
الخالية * الضمير في (يا ليتني) للوثة يقول ياليت الموتة التي متها (كانت القاضية) أي القاطعة لامر في أمعت
بعدها ولم ألق ما ألقى أو للحالة أي ليت هذه الحالة كانت الموتة التي قضت على لانها رأى تلك الحالة أبشع
وأمر مماذاقه من مرارة الموت وشدة فقمناه عندها (ما أغنى) نفي أو استهزاء على وجه الانكار أي أي شئ
أغنى عني ما كان لي من اليسار (هاك عني سلطانيه) ملكي وتسلم على الناس وبقيت فقيراً ذليلاً وعن ابن
عباس أنها انزلت في الاسود بن عبد الأشد وعن فنانخسرة الملقب بالعبد أنه لما قال

عضد الدولة وابن ركنها * ملك الاملاك غلاب القدر

لم يفلح بعده وجن فكان لا ينطلق لسانه الا بهذه الآية وقال ابن عباس ضلعت عني حجتي ومعناه بطلت حجتي
التي كنت أحتج بها في الدنيا (ثم الجحيم صلوه) ثم لا تصلوه الا بالجحيم وهي النار العظمى لانه كان سلطانيه عظيم
على الناس يقال صلى النار وصلاته النار سلكه في السلسله أن تلوى على جسده حتى تلتف عليه اثناؤها وهو
فيها بينهما صر هق مضيق عليه لا يقدر على حركة * وجعلها سبعة من ذراعاً ارادة الوصف بالطول كما قال ان تستغفر
لهم سبعين مرة يريد مرات كثيرة لانها اذا طالت كان الارهاق أشد والمعنى في تقديم السلسله على السلك مثله
في تقديم الجحيم على التسليمة أي لا تسلكوه الا في هذه السلسله كأنها أقطع من سائر مواضع الارهاق في الجحيم
ومعنى ثم الدلالة على تفاوت ما بين الفعل والتسليمة بالجحيم وما بين ما بين السلك في السلسله لا على تراخي المدة
(انه) تعليل على طريق الاستثناف وهو أبلغ كانه قيل ماله يذهب هذا العذاب الشديد فأجيب بذلك وفي قوله
(ولا يحض على طعام المسكين) دليلان قويان على عظم الجرم في حرمان المسكين أحدهما عطفه على الكفر
وجعله قرينة له والثاني ذكر الحض دون الفعل ليعلم أن تارك الحض بهذه المنزلة فكيف بتارك الفعل وما
أحسن قول القائل اذا نزل الاضياف كان عذورا * على الحى حتى تستقل مرأجه

يريد حضهم على القرى واستجملهم وتشاكس عليهم وعن أبي الدرداء أنه كان يحض امرأته على تكثير

قراءة حفص انتهت الى ان أزم الرد على من أثبت الهاء في الوصل في كلمات سورة الحاقة لاني حججته بانيات القراء
المشاهير لها كذلك ففهمت من رده لذلك ما فهمه من كلام الزمخشري ههنا ولم أقبله منه رحمه الله فتراجع عنه وكانت هذه المفاوضة
بكتابة بني وبينه وهي آخر ما كتب من العلوم على ما أخبرني به خاصته وذلك صحيح لانها كانت في أوائل مرضه رحمه الله والله أعلم

ههنا جيم ولا طعام الا من غسأين لا يا كاه الا الخطاؤون فلا أقسم بما تبصرون ومالا (٤٨٧) تبصرون انه لقول رسول كريم

وما هو بقول شاعر
قيلاما تؤمنون ولا
بقول كاهن قيلاما
تذكرون تنزيل من
رب العالمين ولوتقول
علينا بعض الاقاول
لاخذنا منه باليمن
ثم لقطعنا منه الوتين فما
منكم من أحد عنه
حاجز وانه لذكرة
للقين وانالعلم أن
منكم مكذابين وانه
لحسرة على الكافرين
وانه لحق اليقين فسيح
باسم ربك العظيم

(سورة الماعراج مكية
وهي أربع وأربعون
آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سأل سائل بعذاب واقع

* قوله تعالى ولوتقول

علينا بعض الاقاول

(قال فيه التقول افعال

القول لان فيه تكلفا

الخ) قال أجد وبناء

افعولة من القول وهو

معتل كاترى غريب

عن القياس التصريف

ويشتمل أن تكون

الاقاويل جمع افعال

كالاناعيم جمع اقوال

وانعام وهو الظاهر

والله أعلم

(القول في سورة الماعراج)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى سأل سائل

المرق لاجل المساكين وكان يقول خلعنا نصف السلسلة بالايمن أفلا نتخلف نصفها الا نخر وقيل هو منع الكفار وقولهم أنظم من لو يشاء الله أطعمه والمعنى على بذل طعام المسكين (جيم) قريب يدفع عنه ويحزن عليه لانهم يتحامونه ويغفرون منه كقوله ولا يسأل جيم جيم والغسأين غسالة أهل النار وما يسيل من أبدانهم من الصديد والدم فعلى من الغسل (الخطاؤون) الا تخون أصحاب الخطايا وخطي الرجل اذا تعمد الذنب وهم المشركون عن ابن عباس وقرئ الخطاؤون بابدال الهمزة ياء والخطاؤون بطرحها وعن ابن عباس ما الخطاؤون كذا نخطو وروى عنه أبو الاسود الدؤلي ما الخطاؤون انما هو الخطاؤون ما الصابون انما هو الصابون ويجوز أن يراد الذين يخطون الحق الى الباطل ويتعدون حدود الله * هو اقسام بالاشياء كلها على الشمول والاحاطة لانها لا تخرج من قسمين مبصر وغير مبصر وقيل الدنيا والآخر والاشياء والارواح والانس والجن والخلق والخالق والنعمة الظاهرة والباطنة ان هذا القرآن (لقول رسول كريم) أى يقوله ويتكلم به على وجه الرسالة من عند الله (وما هو بقول شاعر) ولا كاهن كما تدعون والقلعة في معنى العدم أى لا تؤمنون ولا تذكرون البتة والمعنى ما كفرتم وما أغفلتم (تنزيل) هو تنزيل بياننا لانه قول رسول نزل عليه (من رب العالمين) وقرأ أبو السمال تنزيلا أى نزل تنزيلا وقيل الرسول الكريم جبريل عليه السلام وقوله وما هو بقول شاعر دليل على أنه محمد صلى الله عليه وسلم لان المعنى على اثبات أنه رسول لشاعر ولا كاهن التقول افعال القول لان فيه تكلفا من المقتل * وسعى الاقوال المتقولة اقاول تصغيرا وتصغيرا كقولك الاعاجيب والاضاحيك كأنها جع أفعولة من القول والمعنى ولو ادعى علينا شيئا لم نقله لقتلناه صبرا كما يفعل الملوكة بن يتكذب عليهم معاجلة بالسخط والانتقام فصوّرتل الصبر بصورته ليكون أهول وهو أن يؤخذ بيده وتضرب رقبته * وخص اليمن عن اليسار لان القتال اذا أراد أن يقع الضرب في قضاء أخذ يساره واذا أراد أن يقع في جيده وأن يكفحه بالسيف وهو أشد على المصبور لنظره الى السيف أخذ يمينه ومعنى (لاخذنا منه باليمن) لاخذنا بيمينه كان قوله (لقطعنا منه الوتين) لقطعنا وطينه وهذا بين والوتين نياط القلب وهو جبل الوريد اذا قطع مات صاحبه * وقرئ ولوتقول على البناء للفعول قيل (حاجز) في وصف أحد لانه في معنى الجماعة وهو اسم يقع في النفي الامام مستويا فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ومنه قوله تعالى لا نفرق بين أحد من رسله استن كاحد من النساء والضمير في عنه للقتل أى لا يقدر أحد منكم أن يحجزه عن ذلك ويدفعه عنه أو لرسول الله أى لا تقدر أن تحجزوا عنه القاتل وتحولوا بينه وبينه والخطاب للناس وكذلك في قوله تعالى (وانالعلم أن منكم مكذبين) وهو ايعاد على المكذبين وقيل الخطاب للمسلمين والمعنى ان منهم ناسا سيكفرون بالقرآن (وانه) الضمير للقرآن (الحسرة) على الكافرين به المكذبين له اذارأوا قلوب المصدقين به أولئك المكذيب وان القرآن لليقين حق اليقين كقولك هو العالم حق العالم وجد العالم والمعنى لعين اليقين ومحض اليقين (فسيح) الله بكرا سمة العظيم وهو قوله سبحان الله واعبدته شكرا على ما أهلك له من ايمانك اليك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحافة حاسبه الله حسبا يا يسيرا

سورة الماعراج مكية وهي أربع وأربعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

* ضمن سأل معنى دعا فعدى تعديته كانه قيل دعا داع (بعذاب واقع) من قولك دعا بكذا اذا استدعا وطلبه ومنه قوله تعالى يدعون فيها بكل فاكهة وعن ابن عباس رضى الله عنه هو الضرب الحث قال ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء وأنتنا بعذاب أليم وقيل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم استجمل بعذاب الكافرين وقرئ سأل سائل وهو على وجهين اما أن يكون من السؤال وهي لغة قريش يقولون سلت تسال وهما يتسائلان وأن يكون من السيلان ويؤيده قراءة ابن عباس سأل سائل والسيل مصدر في معنى السائل كالغور بمعنى الغائر والمعنى اندفع عليهم وادى عذاب فذهب بهم وأهلكهم وعن قتادة

بعذاب واقع (قال) فيه سأل بمعنى دعا لقوله يدعون فيها بكل فاكهة آمين الخ

سأل سائل عن عذاب الله على من ينزل وعن يقع فنزلت وسأل عن هذا الوجه مضمين معنى غنى واهتم (فان قلت) ثم يتصل قوله (للكافرين) (قلت) هو على القول الاول متصل بعذاب صفة له أى بعذاب واقع كائن للكافرين أو بالفعل أى دعاء للكافرين بعذاب واقع أو بواقع أى بعذاب نازل لاجلهم وعلى الثاني هو كمال مبتدأ جواب للسائل أى هو للكافرين (فان قلت) فقوله (من الله) ثم يتصل (قلت) يتصل بواقع أى واقع من عنده أو بدافع بمعنى ليس له دافع من جهته اذا جاء وقته وأوجبت الحكمة وقوعه (ذى الممارج) ذى المصاعد جمع معرج ثم وصف المصاعد بعدمداها فى العلو والارتفاع فقال (تخرج الملائكة والروح اليه) لى عرشه وحيث تهبط منه أو امره (فى يوم كان مقداره) كمقدار مدة (خمسین ألف سنة) مما بعد الناس والروح جبريل عليه السلام أفرد له تميزه بفضله وقيل الروح خلق هم حفظه على الملائكة كما أن الملائكة حفظه على الناس (فان قلت) ثم يتعلق قوله (فاصبر) (قلت) بسأل سائل لان استحجال النضر بالعذاب انما كان على وجه الاستهزاء برسول الله صلى الله عليه وسلم والتكذيب بالوحي وكان ذلك مما يصبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر بالصبر عليه وكذلك من سأل عن العذاب ان هو فاعا سأل على طريق التعت وتوهم وكان من كفار مكة ومن قرأ سأل سائل أو سئل فمعناه جاء العذاب لقرب وقوعه فاصبر فقد شارفت الانتقام وقد جعل فى يوم من صلة واقع أى يقع فى يوم طويل مقداره خمسون ألف سنة من سنينكم وهو يوم القيامة اما أن يكون استطلاعه لشدة على الكفار واما لانه على الحقيقة كذلك قيل فيه خمسون موطن كل موطن ألف سنة وما قدر ذلك على المؤمن الا كابين الظهر والعصر الضمير فى (يرونه) للعذاب الواقع أول يوم القيامة فيمن علق فى يوم واقع أى يستبعدونه على جهة الاحالة (و) نحن (نراه قريبا) هيناً فى قدرتنا غير بعيد عنا ولا معتذراً فإرادنا بعيد البعيد من الامكان وبالقريب القريب منه نصب (يوم تكون) بقرى أى يمكن ولا يتعدى ذلك اليوم أو باضمار يقع لدلالة واقع عليه أو يوم تكون السماء كالمهل كان كيت وكيت أو هو بدل عن فى يوم فيمن علقه بواقع (كالمهل) كدردى الزيت وعن ابن مسعود كالفضة المذابة فى تلونها (كالهين) كالصوف المصبوغ أو ألوانا لان الجبال جدد بيض وجر مختلف ألوانها وغرايب سود فاذا نبت وطيرت فى الجوا أشبهت العهن المنفوش اذا طيرته الريح (ولا يسئل جيم جيم) أى لا يسأله بكيف حاله ولا يكلمه لان بكل أحدا ما يشغله عن المسألة (يبصرونهم) أى يبصروا لاجاء الاجاء فلا يخفون عليهم فباعينهم من المسألة أن بعضهم لا يبصر بعضهم وانما يمنعهم التشاغل وقرئ يبصرونهم وقرئ ولا يسئل على البناء للمفعول أى لا يقال الجيم أين جيمك ولا يطلب منه لانهم يبصرونهم فلا يحتاجون الى السؤال والطلب (فان قلت) ما موقع يبصرونهم (قلت) هو كرام مستأنف كانه لما قال ولا يسأل جيم جيم فيلعله لا يبصره فقل يبصرونهم ولا كنتم لتساغلهم لم يتمكنوا من تساؤلهم (فان قلت) لم جمع الضمير ان فى يبصرونهم وهم اللخميين (قلت) المعنى على العموم لكل خمسين لالخميين اثنين ويجوز أن يكون يبصرونهم صفة أى جيمابصرونهم معرفين اياهم * قرئ يومئذ الجبر والفتح على البناء للاضافة الى غير متمكن ومن عذاب يومئذ ينمون عذاب ونصب يومئذ واتصاه بعذاب لانه فى معنى تعذيب (وفصيلته) عشيرته الاذنون الذين فصل عنهم (تؤويه) تضمه انتماء اليها ولياذا هم فى النوائب (ينجيهم) عطف على بقية أى يودلو يقتدى ثم لو ينجيهم الاقتداء أو من فى الارض وهم لا يستبعد الانجاء بمعنى غنى لو كان هؤلاء جميعا تحت يده وبذلهم فى فداء نفسه ثم ينجيهم ذلك وهيئات أن ينجيهم (كلا) ردع للمجرم عن الودادة وتنبيه على انه لا ينفعه الاقتداء ولا ينجيهم من العذاب ثم قال (انها) والضمير للنار ولم يجزها ذكر لان ذكر العذاب دل على ما ويجوز أن يكون ضمير امهم ما ترجم عنه الخبر أو ضمير القصة (لظى) علم النار منقول من اللظى بمعنى اللهب ويجوز أن يراد اللهب (تراءة) خبر بعد خبر لان أو خبر اللظى ان كانت الماء ضمير القصة أو صفة له ان أردت اللهب والتأنيث لانه فى معنى النار أو رفع على التحويل أى هى تراءة وقرئ تراءة بالنصب على الحال الموكدة أو على انها منتظمة تراءة أو على الاختصاص للتحويل * والشوى الاطراف أو جمع شواة وهى جلدة الرأس تنزعها تزعفتسكها ثم تعاد (تدعوا) مجاز عن احضارهم كأنها تدعوهم

للكافرين ليس له دافع
من الله ذى الممارج
تخرج الملائكة والروح
اليه فى يوم كان مقداره
خمسین ألف سنة فاصبر
صبرا جميلا انهم يرونه
بعيدا وراه قريبا يوم
تكون السماء كالمهل
وتكون الجبال كالعهن
ولا يسئل جيم جيم
يبصرونهم يومئذ
لو يقتدى من عذاب
يومئذ ينبيه وصاحبه
وأخيه وفصيلته التى
تؤويه ومن فى الارض
جميعا ثم ينجيهم كلا انها
لظى تراءة للشوى
تدعوا

قوله تعالى ولا يسأل جيم
جيم يبصرونهم الآية
(قال فيه معناه يبصر
الاصدقاء أصدقاءهم
فيعرفونهم الخ) قال
أحمد وفيه دليل على
ان الفاعل والمفعول
الواقعين فى سياق
النفي يعم كالاستمر فى
والله لا أشرب ماء من
ادواة أنه عام فى المياه
والادوات خلافا
لبعضهم فى الادوات

قوله تعالى ان الانسان خلق هلوًا الآية (قال فيه جعل الانسان لا يثاره الجزع والمنع ورسوهم ما فيه كانه الخ) قال احمده هو بشر كباطا
وينزه ظاهره في كونه الملع الذي هو موجود لا دعى مخلوقا لله تعالى تزيهه عن ذلك ويثبت خالقهم الله ويتعالى عن اقتضاء نظم الآية
لذلك فانك اذا قلت برب العالمين فافقدت سبب اليك الحال وهو ترفيقه كما نسب اليك البري وكذلك ٤٨٩ الآية واما قوله والله لا يذم

من أدبر وتولى وجع
أوحى ان الانسان خلق
هلوا اذا مسه الشر
جزوا اذا مسه الخير
منوعا الا المصلين الذين
هم على صلواتهم داعون
والذين في أمورهم حق
معلوم للسائل والمحروم
والذين يصدقون بيوم
الدين والذين هم من
عذاب ربهم مشفقون
ان عذاب ربهم غير
مأمون والذين هم
لفروجهم حافظون
الاعلى أزواجهم أو
ما ملكت أيمانهم فانهم
غير مأمون فمن ابتغى
 وراء ذلك فأولئك هم
العادون والذين هم
لأيمانهم وعهدهم
راعون والذين هم
بشهاداتهم قانعون
والذين هم على صلواتهم
يحافظون أولئك في
جنات مكرمون قال
الذين كفروا قبلك
مهطعين عن اليمين
وعن الشمال عزين
اي طمع كل امرئ منهم
أن يدخل جنة نعيم كال
انما خلقناهم مما يعلمون
فلا أقسم برب المشارق

تدعوهم فتخضروهم ونحوه قول ذي الرمة تدعوا نفعه الريب وقوله ليا الى الله ويطلبني فأتبعه وقول أبي
البحيم تقول للرائد أعشبت انزل وقيل تقول لهم الى الى يا كافر يا منافق وقيل تدعوا المنافقين والكافرين
بلسان فصيح ثم تلتقطهم النقط الحب فيجوز أن يخلق الله فيها كلاما كما خلقه في جلودهم وأيديهم وأرجلهم
وكما خلقه في الشجرة ويجوز أن يكون دعاء الزانية وقيل تدعوتك من قول العرب دعاك الله أي أهلكك
قال دعاك الله من رجل بأفعى (من أدبر) عن الحق (وتولى) عنه (وجع) المال فجعله في وعاء وكثره ولم يؤذالك
والحقق الواجبة فيه وتشاغل به عن الدين وزهى باقتنائه وتكبر أريد بالانسان الناس فلذلك استثنى منه
الا المصلين * واللع سرعة الجزع عند مس المكروه وسرعة المنع عند مس الخير من قولهم ناقة هلوا عسريرة
السير وعن أحمد بن يحيى قال لي محمد بن عبد الله بن طاهر ما اللع فقلت قد فسر الله ولا يكون تفسير أبي من
تفسيره وهو الذي اذا ناله شر أظهر شدة الجزع واذا ناله خير بخل به ومنعه الناس * والخير المال والغنى
والشر الفقر أو الصحة والمرض اذا صح الغنى منع المعروف وشج عياله واذا مرض جزع وأخذ يوصى والمعنى
ان الانسان لا يثاره الجزع والمنع وتمسكه ما منه ورسوخه ما فيه كانه محجوب لعلهم ما مطبوع وكنه أمر خالق
وضروري غير اختياري كقوله تعالى خلق الانسان من عجل والدليل عليه أنه حين كان في البطن والمهد لم
يكن به هلع ولا نه ذم والله لا يذم فعله والدليل عليه استثناء المؤمنين الذين جاهدوا أنفسهم وجلوها على المكاره
وظائفها عن الشهوات حتى لم يكونوا جازعين ولا مائنين وعن النبي صلى الله عليه وسلم شر ما أعطى ابن آدم شح
هالعه وجبن خالعه (فان قلت) كيف قال (على صلواتهم داعون) ثم على صلواتهم يحافظون (قلت) معنى دوامهم
عليها أن يواظبوا على أدائها لا يخالونها ولا يشتغلون عنها بشئ من الشواغل كما روى عن النبي صلى الله عليه
وسلم أفضل العمل أدومه وان قل وقول عائشة كان عمله ديمة ومحافظتهم عليه بأن يراعوا السباغ الوضوء لها
ومواقيتها ويقوموا أركانها ويكملوا هابس منها وآدابها ويحفظوها من الاحتياط باقتراف الماس ثم فالدوام
يرجع الى أنفس الصلوات والمحافظه الى أحوالها (حق معلوم) هو ان كاهلنا مقدرة معلومة أو صدقة
يوظفها الرجل على نفسه يؤتيها في أوقات معلومة * السائل الذي يسأل (والمحروم) الذي يتمتع عن السؤال
فيحسب غنيه فيحرم (يصدقون بيوم الدين) تصديقاً بأعمالهم واستعدادهم له ويشفقون من عذاب ربهم
واعترض بقوله (ان عذاب ربهم غير مأمون) أي لا ينبغي لأحد ان يبالغ في الطاعة والاجتهاد أن يأمنه
وينبغي أن يكون مترجحين الخوف والرجاء * قرئ بشهادتهم وبشهاداتهم والشهادة من جملة الامانات
وخصها من بينها بانه لفضلها لان في اقامتها احياء الحقوق وتصحيحها وفي زعمها تضديعها وابطالها * كان
المشركون يحتفون حول النبي صلى الله عليه وسلم حلقا حلقا وفارقا فارقا يستمعون ويسمعون بكلامه
ويقولون ان دخل هؤلاء الجنة كما يقول محمد فانه دخلنا قبلهم فترلت (مهطعين) مسرعين نحوكم مادي
أعناقهم اليك مقبلين بأبصارهم عليك (عزيرين) فرقا شتى جمع عزة وأصلها عزوة كأن كل فرقة تعترى الى
غير من تعترى اليه الاخرى فهم مفترقون قال الكهيت

ونحن وجندل باغ تركنا * كذا تب جندل شتى عزينا

وقيل كان المستهزون خمسة أرهط (كال) ردع لهم عن طمعهم في دخول الجنة ثم عمل ذلك بقوله (انما خلقناهم
مما يعلمون) الى آخر السورة وهو كلام دال على انكارهم البعث فكأنه قال كذا انهم منكرون للبعث والجزاء

٦٢ كشاف في
والمغارب ان القادرين على أن تبدل خير انهم وما نحن بمسبوقين فذرهم يخوضوا ويلعبوا
خالقه فانه تعالى له الجدة على كل حال وانما المذموم العبد بحجة انه جعل فيه اختصارا يفرق به بالضرورة بين الاختيارات والقسميات
الا لله الحجة البالغة والله أعلم * قوله تعالى الذين هم على صلواتهم داعون (قال أي لا يتركونها في وقت ولا يحبطونها الخ) قال أحمد حفظها
من الاحتياط نص عند أهل السنة على حفظها من الكفر خاصة فلا يحبط ماسوا خلافا للقدرية وقد تقدمت أمثاله والله أعلم

حتى يلاقوا يومهم الذي
يوعدون يوم يخرجون
من الاجداث سراعا
كانتم — م الى نصب
يوفضون خاشعة
أبصارهم ترهقهم ذلة
ذلك اليوم الذي كانوا
يوعدون

﴿سورة نوح مكية وهي
تسعة وعشرون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

انا أرسلنا نوحا الى قومه
أن أنذر قَوْمَكَ من
قبل أن يأتيهم عذاب
اليم قال يا قوم اني لكم
نذير مبين أن اعبدوا
الله واتقوه وأطيعون
يغفر لكم من ذنوبكم
ويؤخركم الى أجل
مسمى ان أجل الله اذا
جاء لا يؤخر لو كنتم
تعلمون قال رب اني
دعوت قومي ليلا ونهارا
فلم يزدتهم دعائي الا
فرارا واني كلما دعوتهم
لتغفر لهم — جعلوا
أصابعهم — في آذانهم
واستغشوا ثيابهم —
وأصروا واستكبروا
استكبارا ثم اني دعوتهم
جهارا ثم اني أعلنت
لهم — وأمررت لهم —
امرا رقابت استغفروا
ربكم انه كان غفارا

يرسل السماء عليكم مدرارا وبعثكم بأموال وبنين ويحمل لكم

اذ جاءه لا يؤخر (قال فيه) ان قلت كيف قال ويؤخركم مع اخباره بامتناع التأخير الخ

فن أن يطعمون في دخول الجنة (فان قلت) من أي وجه دل هذا الكلام على انكار البعث (قلت) من
حيث انه احتجاج عليهم بالنشأة الاولى كالاحتجاج بها عليهم في مواضع من التنزيل وذلك قوله خلقناهم
مما يعلمون أي من النطف وبالقدرة على أن يهلكهم ويبدل ناسا خيرا منهم وأنه ليس بمسبوق على ما يريد
تكوينه لا يعجزه شيء والغرض أن من قدر على ذلك لم يعجزه الاعادة ويجوز أن يرادنا خلقناهم مما يعلمون
أي من النطفة المذرة وهي منصفهم الذي لا منصب أو وضع منه ولذلك أيهم وأخفى اشعارا بأنه منصب يستحي
من ذكره فن أن يتشرفون ويدعون التقدم ويقولون لندخل الجنة قبلهم وقيل معناه انا خلقناهم — من
نطفة كما خلقنا بني آدم كلهم ومن حكمنا أن لا يدخل أحد منهم الجنة الا بالايعان والعمل الصالح فلم يطمع أن
يدخلها من ليس له ايمان وعمل وقرئ رب المشرق والمغرب ويخرجون ويخرجون ومن الاجداث سراعا
بالاظهار والادغام ونصب ونصب وهو كل مانصب فبعد من دون الله (يوفضون) يسرعون الى الداعي
مستبقيين كما كانوا يستبقون الى انه ابهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة سأل سائل أعطاه
الله ثواب الذين هم لا مائاتهم وعهدهم راعون

﴿سورة نوح مكية وهي تسع أو ثمان وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(أن أنذر) أصله بأن أنذر فحذف الجار وأوصل الفعل وهي أن الناصبة للفعل والمعنى أرسلناه بأن قلنا له
أنذر أي أرسلناه بالامر بالانذار ويجوز أن تكون مفسرة لان الارسال فيه معنى القول وقرأ ابن مسعود
أنذر بغير أن على ارادة القول (ان اعبدوا) نحو أن أنذر في الوجهين (فان قلت) كيف قال (ويؤخركم) مع
اخباره بامتناع تأخير الاجل وهل هذا الاتناقض (قلت) قضى الله مثلا ان قوم نوح ان آمنوا عمرهم ألف
سنة وان بقوا على كفرهم أهلكهم على رأس تسعمائة فقبل لهم آمنوا ويؤخركم الى أجل مسمى أي الى وقت
معناه الله وضربه أمدا تنتهون اليه لا تتجاوزونه وهو الوقت الاطول نسم الف * ثم أخبر أنه اذا جاء ذلك
الاجل الامد لا يؤخر كما يؤخر هذا الوقت ولم تكن ايم حيلة فبادروا في أوقات الامهال والتأخير (ايلا ونهارا)
دائبا من غير فتور مستغفرا به الاوقات كلها (فلم يزدتهم دعائي) جعل الدعاء فاعل زيادة الفرار والمعنى على أنهم
ازدادوا وعنده فرار الا انه سبب الزيادة ونحوه فزادتهم رجسا الى رجسهم فزادتهم ايمانا (اتغفر لهم) ليتوبوا عن
كفرهم فتغفر لهم فذكر المسبب الذي هو حظهم خالصا ليكون أفصح لا عراضهم عنه * ستدوام ما معهم عن
استماع الدعوة (واستغشوا ثيابهم) وتغطوا بها كأنهم طلبوا أن تغشاهم ثيابهم أو تغشاهم ثيابهم لئلا يبصروه
كراهة النظر الى وجهه من ينصحه في دين الله وقيل لئلا يعرفهم ويعصده قوله تعالى ألا أنهم ينثنون صدورهم
ليستخفوا منه ألا حين يستغشون ثيابهم * الاصرار من أصر الجار على العانة اذا صرأ ذنبه وأقبل عليها
يكدمها ويطردها استعير للاقبال على المعاصي والاكباب عليها (واستكبروا) وأخذتهم المرة من اتباع نوح
وطاعته * وذكر المصدر تأكيذا ودلالة على فرط استعجالهم وعموهم (فان قلت) ذكر أنه دعاهم ليلا ونهارا ثم
دعاهم جهارا ثم دعاهم في السر والعلن فيجب أن تكون ثلاث دعوات مختلفات حتى يصح العطف (قلت) قد
فعل عليه الصلاة والسلام كما يفعل الذي يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر في الابتداء بالاهون والترقي في الاشد
فالاشد فافتتح بالمناجحة في السر فلما لم يقبلوا انى بالمجاهرة فلما لم تؤثر ثلث بالجمع بين الاسرار والاعلان ومعنى ثم
الدلالة على تباعد الاحوال لان الجهار أعظم من الاسرار والجمع بين الامر من أعظم من افراد أحد هاو (جهارا)
منصوب بدعوتهم نصب المصدر لان الدعاء أحد نوعيه الجهار فنصب به نصب القرفضاء بقعد ليكونها أحد
أنواع القعود ولأنه أراد بدعوتهم جاهرهم ويجوز أن يكون صفة المصدر دعاء بمعنى دعاء جهارا أي مجاهرا

به أو مصدر في موضع الحال أي مجاهرا * أمرهم بالاستغفار الذي هو التوبة عن الكفر والمعاصي وقدم
 إليهم الموعد بها أو وقع في نفوسهم وأحب إليهم من المنافع الحاضرة والفوائد العاجلة ترغيبا في الإيمان
 وبركاته والطاعة ونتائجها من خير الدارين كما قال وأخرى يحبونها نصر من الله ولأن أهل القرى آمنوا
 واتقوا الفتحنا عليهم بركات ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل إليهم من ربهم لا كلاً من فوقهم وأن
 لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم وقيل لما كذبوه بعد طول تكبر بالدعوة حبس الله عنهم القطر
 وأعظم أرحام نسائهم أربعين سنة وروى سبعين فوعدهم أنهم إن آمنوا رزقهم الله تعالى الحبوب ودفع عنهم
 ما كانوا فيه وعن عمر رضي الله عنه أنه خرج يستسقي فإزداد على الاستغفار فقيل له ما رأيناك استسقيت فقال
 لقد استسقيت بمجاديح السماء التي يستنزل بها القطر شبه الاستغفار بالألوان الصادقة التي لا تخطئ وعن
 الحسن أن رجلاً شكك إليه الجذب فقال استغفر الله وشكك إليه آخر الفقر وأخر قلة النسل وأخر قلة رزق
 أرضه فأمرهم كلهم بالاستغفار فقال له الربيع بن صبيح أتأكل رجال يشكون أبواباً ويسألون أنواعاً أمرتهم
 كلهم بالاستغفار فتلا له هذه الآية * والسماء المطلة لأن المطر منها ينزل إلى السحاب ويجوز أن يراد السحاب
 أو المطر من قوله إذا نزل السماء بأرض قوم * والمدار الكثير الدور ومفعول مما يستوى فيه المذكور
 والمؤنث كقولهم رجل أو امرأة معطار ومثقال (جنات) بسايتين (لا ترجون لله وقارا) لا تأملون له توبة أي
 تعظموا المعنى مالكم لا تكونون على حال تأملون فيها تعظيم الله أي كما في دار الثواب والله يبين للوقور ولو تأخر
 لكان صلة للوقار وقوله (وقد خلقكم أطواراً) في موضع الحال كأنه قال مالكم لا تؤمنون بالله والحال هذه
 وهي حال موجبة للإيمان به لانه خلقكم أطواراً أي تارات خلقكم أولاً تراتباً ثم خلقكم علقاً
 ثم خلقكم مضغاً ثم خلقكم عظاماً ولحماً ثم أنشأكم خلقاً آخر وأولادكم فآخرون لله حملاً وترك معاجلة العقاب
 فتؤمنوا وقيل مالكم لا تخافون الله عظمة وعن ابن عباس لا تخافون الله عاقبة لأن العاقبة حال استقرار
 الأمور وثبات الثواب والعقاب من وقر إذا ثبت واستقر * نهم على النظر في أنفسهم أولاً لأنها أقرب
 منظور فيه منهم ثم على النظر في العالم وما سوى فيه من العجائب الشاهدة على الصانع الباهر قدرته وعلمه
 من السموات والأرض والشمس والقمر (فيهن) في السموات وهو في السماء الدنيا لأن بين السموات ملابس
 من حيث أنها طباق فجاز أن يقال فيهن كذا وإن لم يكن في جميعهن كما يقال في المدينة كذا وهو في بعض نواحيها
 وعن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم ما أن الشمس والقمر وجوه - مما عايناه في السماء وظهورها مما يلي
 الأرض (وجعل الشمس سراجاً) يبصر أهل الدنيا في ضوءها كما يبصر أهل البيت في ضوء السراج
 ما يحتاجون إلى ابصاره والقمر ليس كذلك إنما هو نور لم يبلغ قوة ضوء الشمس ومثله قوله تعالى هو الذي
 جعل الشمس ضياء والقمر نوراً والضياء أقوى من النور * استعير الانبات للدنشاء كما يقال زرعك الله الخير
 وكانت هذه الاستعارة أدل على الحدوث لأنهم إذا كانوا نباتاً كانوا محدثين لا محالة حدوث النبات ومنه قيل
 للحشوية النباتية والنوابت لحدوث مذهبهم في الإسلام من غير أولية لهم فيه ومنه قولهم نجم فلان لبعض
 المارقة والمعنى أنتكم فنبتم نباتاً أو نصب بأنبتكم لتضمه معنى نبتم (ثم يعيدكم فيها) مقبورين ثم يخرجكم
 يوم القيامة * وأكده بالمصدر كأنه قال يخرجكم حقاً ولا محالة * جعلها بساطاً مبسوطة تتقلبون عليها
 كما تتقلب الرجل على بساطه (فجاء) واسعة منبجة (واتبعوا) رؤسهم المقدمين أصحاب الأموال والأولاد
 وأرأسهم وأرأسهم من التمسك بعبادة الأصنام * وجعل أموالهم وأولادهم التي لم تزد لهم إلا واهية
 ومنفعة في الدنيا زائدة (خساراً) في الآخرة وأجرى ذلك مجرى صفة لازمة لهم وسمة يعرفون بها تحقيقه
 وتبنيها وإبطالها سواء * وقرئ وولده بضم الواو وكسر ها (ومكروا) معطوف على لم يزد وجه الضمير
 وهو راجع إلى من لانه في معنى الجمع والمأكرون هم الرؤساء ومكروهم احتياهم في الدين وكيدهم لنوح
 وتجرش الناس على أذاه وصدهم عن الميل إليه والاستماع منه وقولهم لهم لا تذرون آلهتكم إلى عبادة
 رب نوح (مكراً كباراً) قرئ بالتخفيف والتثقيل والكباراً كبير من الكبير والكباراً كبر من الكبار ونحوه

به أو مصدر في موضع الحال أي مجاهرا * أمرهم بالاستغفار الذي هو التوبة عن الكفر والمعاصي وقدم
 إليهم الموعد بها أو وقع في نفوسهم وأحب إليهم من المنافع الحاضرة والفوائد العاجلة ترغيبا في الإيمان
 وبركاته والطاعة ونتائجها من خير الدارين كما قال وأخرى يحبونها نصر من الله ولأن أهل القرى آمنوا
 واتقوا الفتحنا عليهم بركات ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل إليهم من ربهم لا كلاً من فوقهم وأن
 لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم وقيل لما كذبوه بعد طول تكبر بالدعوة حبس الله عنهم القطر
 وأعظم أرحام نسائهم أربعين سنة وروى سبعين فوعدهم أنهم إن آمنوا رزقهم الله تعالى الحبوب ودفع عنهم
 ما كانوا فيه وعن عمر رضي الله عنه أنه خرج يستسقي فإزداد على الاستغفار فقيل له ما رأيناك استسقيت فقال
 لقد استسقيت بمجاديح السماء التي يستنزل بها القطر شبه الاستغفار بالألوان الصادقة التي لا تخطئ وعن
 الحسن أن رجلاً شكك إليه الجذب فقال استغفر الله وشكك إليه آخر الفقر وأخر قلة النسل وأخر قلة رزق
 أرضه فأمرهم كلهم بالاستغفار فقال له الربيع بن صبيح أتأكل رجال يشكون أبواباً ويسألون أنواعاً أمرتهم
 كلهم بالاستغفار فتلا له هذه الآية * والسماء المطلة لأن المطر منها ينزل إلى السحاب ويجوز أن يراد السحاب
 أو المطر من قوله إذا نزل السماء بأرض قوم * والمدار الكثير الدور ومفعول مما يستوى فيه المذكور
 والمؤنث كقولهم رجل أو امرأة معطار ومثقال (جنات) بسايتين (لا ترجون لله وقارا) لا تأملون له توبة أي
 تعظموا المعنى مالكم لا تكونون على حال تأملون فيها تعظيم الله أي كما في دار الثواب والله يبين للوقور ولو تأخر
 لكان صلة للوقار وقوله (وقد خلقكم أطواراً) في موضع الحال كأنه قال مالكم لا تؤمنون بالله والحال هذه
 وهي حال موجبة للإيمان به لانه خلقكم أطواراً أي تارات خلقكم أولاً تراتباً ثم خلقكم علقاً
 ثم خلقكم مضغاً ثم خلقكم عظاماً ولحماً ثم أنشأكم خلقاً آخر وأولادكم فآخرون لله حملاً وترك معاجلة العقاب
 فتؤمنوا وقيل مالكم لا تخافون الله عظمة وعن ابن عباس لا تخافون الله عاقبة لأن العاقبة حال استقرار
 الأمور وثبات الثواب والعقاب من وقر إذا ثبت واستقر * نهم على النظر في أنفسهم أولاً لأنها أقرب
 منظور فيه منهم ثم على النظر في العالم وما سوى فيه من العجائب الشاهدة على الصانع الباهر قدرته وعلمه
 من السموات والأرض والشمس والقمر (فيهن) في السموات وهو في السماء الدنيا لأن بين السموات ملابس
 من حيث أنها طباق فجاز أن يقال فيهن كذا وإن لم يكن في جميعهن كما يقال في المدينة كذا وهو في بعض نواحيها
 وعن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم ما أن الشمس والقمر وجوه - مما عايناه في السماء وظهورها مما يلي
 الأرض (وجعل الشمس سراجاً) يبصر أهل الدنيا في ضوءها كما يبصر أهل البيت في ضوء السراج
 ما يحتاجون إلى ابصاره والقمر ليس كذلك إنما هو نور لم يبلغ قوة ضوء الشمس ومثله قوله تعالى هو الذي
 جعل الشمس ضياء والقمر نوراً والضياء أقوى من النور * استعير الانبات للدنشاء كما يقال زرعك الله الخير
 وكانت هذه الاستعارة أدل على الحدوث لأنهم إذا كانوا نباتاً كانوا محدثين لا محالة حدوث النبات ومنه قيل
 للحشوية النباتية والنوابت لحدوث مذهبهم في الإسلام من غير أولية لهم فيه ومنه قولهم نجم فلان لبعض
 المارقة والمعنى أنتكم فنبتم نباتاً أو نصب بأنبتكم لتضمه معنى نبتم (ثم يعيدكم فيها) مقبورين ثم يخرجكم
 يوم القيامة * وأكده بالمصدر كأنه قال يخرجكم حقاً ولا محالة * جعلها بساطاً مبسوطة تتقلبون عليها
 كما تتقلب الرجل على بساطه (فجاء) واسعة منبجة (واتبعوا) رؤسهم المقدمين أصحاب الأموال والأولاد
 وأرأسهم وأرأسهم من التمسك بعبادة الأصنام * وجعل أموالهم وأولادهم التي لم تزد لهم إلا واهية
 ومنفعة في الدنيا زائدة (خساراً) في الآخرة وأجرى ذلك مجرى صفة لازمة لهم وسمة يعرفون بها تحقيقه
 وتبنيها وإبطالها سواء * وقرئ وولده بضم الواو وكسر ها (ومكروا) معطوف على لم يزد وجه الضمير
 وهو راجع إلى من لانه في معنى الجمع والمأكرون هم الرؤساء ومكروهم احتياهم في الدين وكيدهم لنوح
 وتجرش الناس على أذاه وصدهم عن الميل إليه والاستماع منه وقولهم لهم لا تذرون آلهتكم إلى عبادة
 رب نوح (مكراً كباراً) قرئ بالتخفيف والتثقيل والكباراً كبير من الكبير والكباراً كبر من الكبار ونحوه

عاد كلامه قوله تعالى ولا تزد الظالمين الاضلالا (قال فيه كيف جاز أن يزيد الضلال وأجاب بان المراد به منع الاطاف) قلت هذا على قاعدته * قوله تعالى عا خطيئة هم ٤٩٢ أغرقوا فأدخلوا ناراً (قال فيه ما موجب اغراقهم حين أغرقوا وأجاب بانهم ما أغرقوا الا على

وجه العقاب الخ) قال
أجد هذا السؤال مفصّل
عما في باطنه من وجوب
تعامل أفعال الله تعالى
وعليه ينبغي أنه لا يجوز
الالتم من الله تعالى الا
بما يستحق سابق
أو لأعواض مترتبة أو
لغير ذلك من المصالح
بناء على القاعدة لهم
في الإصلاح والاصح
والصبيان لا جنسية
سبق منهم ولا عوض

ولا تذر نودا ولا سواها
ولا يغوث ويعوق ونسر
وقد أضلوا كثيرا ولا
تزد الظالمين الاضلالا
عما خطيئتهم أغرقوا
فأدخلوا ناراً فلم يجدوا
لهم من دون الله أنصارا
وقال نوح رب لا تذرني
الارض من الكافرين
ديار انك ان تذرهم
يضلوا عبادك

يترب فيهم فيرد السؤال
على ذلك وأما أهل السنة
فألله تعالى قد تكفل
الجواب عنهم بقوله
لا يسئلهما فعل وهذا
الكلام بالنظر إلى
خصوص واقعة قوم
نوح ويتجبر الكلام
منها إلى حكم الله علينا
في العبد وإذا خيف

طول وطوال (لا تذر نودا) كان هذه المسميات كانت أكبر أصنامهم وأعظمها عندهم فخصوا بها بعد قولهم لا تذر آلهتكم وقد انتقلت هذه الأصنام عن قوم نوح إلى العرب فكان ذلك وسواها لهدان ويغوث لمذبح ويعوق لمراد ونسر لمخير ولذلك سميت العرب بعبدود وعبد يغوث وقيل هي أسماء رجال صالحين وقيل من أولاد آدم ما توافقال ابليس لمن بعدهم لوصورتهم صورهم فكنت تنظرون اليهم ففعلوا بالممات أولئك قال ان بعدهم انهم كانوا يعبدونهم فبعبودهم وقيل كان ود على صورة رجل وسوا على صورة امرأة ويغوث على صورة أسد ويعوق على صورة فرس ونسر على صورة نسر وقيل ردا بضم الواو وقرأ الأعمش ولا يغوثا ويعوقا بالصرف وهذه قراءة مشككة لانهم ان كانوا عربيين أو عجميين ففيهم ما سبب ما منع الصرف اما التعريف ووزن الفعل واما التعريف والهجاء ولمعله قصد الازدواج فصرفهم المصادفة أخواتهم منصرفات وداسوا وناوسوا كقري وخهاها بالماله لوقوعه مع الممالات للازدواج (وقد أضلوا) الضمير للرؤساء ومعناه وقد أضلوا (كثيرا) قبل هؤلاء الموصيين بأن يتسكوا بعبادة الأصنام ليسوا بأول من أضلواهم أو قد أضلوا باضلالهم كثير يعني أن هؤلاء المضلين فيهم كثرة ويجوز أن يكون للأصنام كقوله تعالى انهم أضلن كثيرا من الناس (فان قلت) علام عطف قوله (ولا تزد الظالمين) (قلت) على قوله رب انهم عصوني على حكاية كلام نوح عليه السلام بعد قال وبعد الواو النائية عنه ومعناه قال رب انهم عصوني وقال لا تزد الظالمين الاضلالا أي قال هذين القولين وهما في محل النصب لانهم ما فعلوا قال كقولك قال زيد نودي للصلاة وصل في المسجد تحكي قوائمه معطوفاً أحدهما على صاحبه (فان قلت) كيف جاز أن يزيد لهم الضلال ويدعو الله بزيادته (قلت) المراد بالضلال أن يخذلوا ويغشوا بالاطاف لتصميمهم على الكفر ووقوع اليأس من إيمانهم وذلك حسن جميل يجوز الدعاء به بل لا يحسن الدعاء بخلافه ويجوز أن يزيد بالضلال الضياع والهلاك كقوله تعالى ولا تزد الظالمين الا تضلالا (تقديم) عا خطيئتهم) لبيان أن لم يكن اغراقهم بالطوفان فادخالهم النار الا من أجل خطيئتهم وأكده هذا المعنى بزيادة ما وفي قراءة ابن مسعود من خطيئتهم ما أغرقوا بتأخير الصلوة وكفي بهم امر جرح لم تركب الخطايا فان كفر قوم نوح كان واحدة من خطيئتهم م وان كانت كبيرا وقد نعت عليهم سائر خطيئتهم كما نعت عليهم كفرهم ولم يفرق بينه وبينه في استيجاب العذاب لئلا يتكلم المسلم الخاطيء على اسلامه ويعلم أن ماله ما يستوجب به العذاب وان خلا من الخطيئة الكبرى وقيل خطيئتهم بالهمزة وخطيئتهم بفتحها وأدغامها وخطاياهم وخطيئتهم بالتوحيد على ارادة الجنس ويجوز أن يراد بالكفر (فأدخلوا ناراً) جعل دخولهم النار في الآخرة كأنه متعقب لا غرقهم لا قترابه ولانه كأن لا محالة فسكانه قد كان أو أريد عذاب القبر ومن مات في ماء أو في نار أو أكلته السباع والطير أصابه ما يصاب المقيم من العذاب وعن النخلك كانوا يغرقون من جانب ويحرقون من جانب وتكبر النار اما لتعظيمها أولان الله أعد لهم على حسب خطيئتهم نوعان النار (فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا) تعرض باتخاذهم آلهة من دون الله وأنها غير قادرة على نصرهم ونجيتهم كأنه قال فلم يجدوا لهم من دون الله آلهة ينصرونهم ويمنعونهم من عذاب الله كقوله تعالى أم لهم آلهة تنفعهم من دوننا (ديارا) من الاسماء المستعملة في النفي العام يقال ما بالدار ديار وديور كقيام وقيوم وهو فعال من الدور وأو من الدار أصله ديار ففعل به ما فعل باصله سيدوميت ولو كان فعلا لا كان ديارا (فان قلت) بم علم أن أولادهم يكفرون وكيف وصفهم بالكفر عند الولادة (قلت) لبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما فإذا هم وأكلهم وعرف طبعهم وأحوالهم وكان الرجل منهم ينطأق بآبئه ليه ويقول احذر هذا فاته كذاب وان أي حذر نبيه فيموت

من مقاتلتهم بالآلات على ذرارهم ان ذلك لا يوجب الا كفاف عن مقاتلتهم بالآلات الملهكة لهم والمذرية ويستبدل برى النبي صلى الله عليه وسلم على أهل الطائف بالجانيق وقيل له فيهم الذرية فقال هم من آبائهم وأما من هم بالنار وفيهم الذرية فنعه مالك رحمه الله الا أن يخاف غائلتهم فيرمون بها ان لم يندفعوا بغيرها والله تعالى أعلم

الكبير وينشأ الصغير على ذلك وقد أخبره الله عز وجل أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن ومعنى
(لا يلدوا إلا فاجرا كفارا) لا يلدوا إلا من سيكفروا يكفروا فوصفهم بما يصيرون إليه كقوله عليه السلام من
قتل قتيلا فله سلبه (ولو الذي) أبوه ملك بن مثنى شلخ وأمه شحنا بنت أنوش كانا مؤمنين وقيل هما آدم وحواء
وقرأ الحسين بن علي ولو الذي يريد ساما واما (بيني) منزلي وقيل مسجدي وقيل سفيني خص أولا من يتصل
به لانهم أولى وأحق بدعائه ثم عم المؤمنين والمؤمنات (تبارا) هلاكا (فان قلت) ما فعل صبيانهم حين
أغرقوا (قلت) غرقوا معهم لا على وجه العقاب ولكن كما يوتون بالانواع من أسباب الموت وكما منهم من يموت
بالغرق والحرق وكان ذلك زيادة في عذاب الآباء والأمهات إذا أبصر وأطفالهم يموتون ومنه قوله عليه
السلام يهلكون مهلكا أو يصدرون مصادر شتى وعن الحسن أنه سئل عن ذلك فقال علم الله ببراءتهم
فأهلكهم بغير عذاب وقيل أعظم الله أرحام نساءهم وأبى أصلا آبائهم قبل الطوفان بأربعين أو سبعين
سنة فلم يكن معهم صبي حين أغرقوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة نوح كان من المؤمنين
لذين نذرهم دعوة نوح عليه السلام

سورة الجن مكية وهي ثمان وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا
رب اغفر لي ولو الذي
وان دخل بيتي مؤمنا
وللمؤمنين والمؤمنات
ولا تزد الظالمين إلا تبارا
سورة الجن مكية
وهي ثمان وعشرون
آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قل أوحى إلى أنه استمع
نفر من الجن فقالوا أنا
سمعنا قرآنا عجبا مدي
إلى الرشد فأمنابه وإن
نشرك ربنا أحد أو أنه
تعالى جدر بنا ما اتخذ
صاحبة ولا ولدا وإنه كان
يقول سفيها على الله
شططا وانا ظننا أن ان
تقول الانس والجن
على الله كديا وإنه كان
رجال من الانس
يعوذون برجال من
الجن فزادوهم رهقا

* قرئ أوحى وأصله وحي يقال أوحى إليه ووحى إليه فقلبت الواو همزة كما يقال أعذ وأذن وإذا الرسل أقتت
وهو من القلب المطابق جواز في كل واو مضمومة وقد أطلقه المازني في المكسورة أيضا كشاح واسادة واعاء
أخيه وقرأ ابن أبي عملة وحي على الأصل (أنه استمع) بالفتح لانه فاعل أوحى وانا سمعنا بالسكر لانه مبيتدأ محكي
بعد القول ثم تحمل عليهما البواقي فما كان من الوحي فتح وما كان من قول الجن كسر وكلهم من قولهم لا
الثنتين الآخرين وأن المساجد وأنه لما قام ومن فتح كلهم فمطغ على محل الجار والمجرور في آمنابه كأنه قيل
صدقناه وصدقنا أنه تعالى جدر بنا وإنه كان يقول سفيها وكذلك البواقي (نفر من الجن) جماعة منهم ما بين
الثلاثة إلى العشرة وقيل كانوا من الشيصبان وهم أكثر الجن عددا وعامة جنود ابليس منهم (فقالوا اناسمنا)
أي قالوا القومهم حين رجعوا إليهم كقوله فلما قضى ولو إلى قومهم منذرين قالوا يا قومنا اناسمنا كتابا (عجبا)
بديع ما بينا اسائر الكتب في حسن نظمه وصحة معانيه قائمة فيه دلائل الإعجاز وعجب مصدر يوضع موضع
العجب وفيه مبالغة وهو ما خرج عن حد أشكاه ونظائره (يهدي إلى الرشد) يدعو إلى الصواب وقيل إلى
التوحيد والإيمان * الضمير في (به) للقرآن * ولما كان الإيمان به إيمانا بالله وبوحدانيته وبرأيه من الشرك
قالوا (ولن نشرك ربنا أحدا) أي ولن نعود إلى ما كنا عليه من الشرك به في طاعة الشيطان ويجوز أن
يكون الضمير لله عز وجل لان قوله ربنا يفهمه (جدر بنا) عظمتهم من قولك جدر فلان في عيني أي عظم وفي
حديث عمر رضي الله عنه كان الرجل منا إذا قرأ البقرة وآل عمران جدرنا وروى في أعيننا أو ملكه وسلطانه
أو غناه استعارة من الجد الذي هو الدولة والنجت لان الملوك والاعنياء هم المجدودون والمعنى وصفه بالتعالى
عن الصاحبة والولاد اعظمته أو سلطانه وملكونه أولغناه وقوله (ما اتخذ صاحبة ولا ولدا) بيان لذلك
* وقرئ جدر بنا على التميز وجدر بنا بالسكر أي صدق ربنا وحق الهيته عن اتخاذ الصاحبة والولاد
وذلك أنهم لما سمعوا القرآن ووقفوا للتوحيد والإيمان تنهوا على الخطايا فيما اعتقدوه كفره الجن من تشبيه الله
بخالقه واتخاذ صاحبة وولاد فاستعظموه ونزهوه عنه * سفيهاهم ابليس لعنه الله أو غيره من مردة الجن
والشطط مجاوزة الحد في الظلم وغيره ومنه أشط في السوم إذا أبعد فيه أي يقول قولاهو في نفسه شطط
لفرط ما أشط فيه وهو نسبة الصاحبة والولاد إلى الله * وكان في ظننا أن أحدا من النقلين ان يكذب على الله
وان يفترى عليه ما ليس بحق فكأن صدقهم فيما أضافوا إليه من ذلك حتى تبين لنا بالقرآن كذبهم واقتراؤهم
(كذبا) قولا كذبا أي مكذوبا فيه أو نصب نصب المصدر لان الكذب نوع من القول * ومن قرأ أن لن تقول

وانهم ظنوا كما ظنتم أن
 لن يبعث الله أحدا وانا
 لمسنا السماء فوجدناها
 مائت حسا شديدا وشهبا
 وانا كنا نقعد منها مقاعد
 للسمع فمن يستمع الآن
 يذله شهبا بارصدا وانا
 لا ندرى أشمرأر يدعي في
 الارض أم أرادهم ربهم
 رشدا وانا منا الصالحون
 ومنا دون ذلك كنا
 طرائق قددا وانا ظننا
 أن ان نجزي الله في الارض
 وان نجزيه هربا

(القول في سورة الجن)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى وانا لمسنا السماء
 فوجدناها مائت حسا
 شديدا وشهبا (قال فيه
 ان قلت كان الرجم
 لم يكن في الجاهلية وقد
 قال تعالى ولقد زينا
 السماء الدنيا بصابع
 وجعلناها رجوما
 للشياطين فذكر فائدتي
 الزينة والرجم الخ) قال
 أحد من عقائدهم ان
 الرشد والضلال جميعا
 مراد ان الله تعالى بقولهم
 وانا لا ندرى أشمرأر يدعي
 في الارض أم أرادهم
 ربهم رشدا ولقد أحسنوا
 الادب في ذكر ارادة
 الشر محذوفة الفاعل
 والمراد بالمريد هو الله
 عز وجل وأبرازهم
 لاسمه عند ارادة الخير
 والرشد فجعلوا بين
 العقيدة الصحيحة
 والآداب الملية

وضع كذبا موضع تقولا ولم يجعله صفة لان التقول لا يكون الا كذبا* الرهق غشيان المحارم والمعنى أن الانس
 باستعاذتهم بهم زاد وهم كبير وكفرا وذلك أن الرجل من العرب كان اذا أمسى في واد قفر في بعض مسابره
 وخاف على نفسه قال أعوذ بسيده هذا الوادي من سفهاء قومه يريد الجن وكبيرهم فاذا سمعوا بذلك استكبروا
 وقالوا سيدنا الجن والانس فذلك رهقههم أو فردا الجن الانس رهقا باغوائهم وواضلا لهم لاسمعتهم بهم
 (وانهم) وأن الانس (ظنوا كما ظنتم) وهو من كلام الجن يقول به بعضهم لبعض وقيل الايمان من جملة لوحى
 والصمير في وانهم ظنوا اللجن والخطاب في ظنتم لكفار قريش* اللس المس فاستعير للطلب لان المساس
 طالب متعرف قال مسنا من الا بآشياء وكلنا* الى نسب في قومه غير واضح

يقال لسهو والتمسه وتلمسه كطلبه واطلبه وتطلبه ونحوه الجس وقولهم جسوه بأعينهم وتجسسوه والمعنى طلبنا
 بلوغ السماء واستماع كلام أهلها* والحرس اسم مفرد في معنى الحراس كالخدم في معنى الخدام ولذلك وصف
 بشديد ولو ذهب الى معناه لقليل شدد ادا رنحوه أخشى رجلا أو ركبيا عاديا لان الرجل والركب مفردان
 في معنى الرجال والركاب* والرصد مثل الحرس اسم جمع للرصد على معنى ذوى شهاب راصدين بالرجم وهم
 الملائكة الذين يرجمونهم بالشهب ويمنعونهم من الاستماع ويجوز أن يكون صفة للشهاب بمعنى الراصد
 أو كقوله ومعنى جيا عايعنى يجدهم بارصدا له ولاجله (فان قلت) كان الرجم لم يكن في الجاهلية وقد قال الله
 تعالى ولقد زينا السماء الدنيا بصابع وجعلناها رجوما للشياطين فذكر فائدتين في خلق الكواكب التريين
 ورجم الشياطين (قلت) قال بعضهم حدث بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو احدى آياته
 والصحيح أنه كان قبل المبعث وقد جاء ذكره في شعر أهل الجاهلية قال بشر بن أبي خازم

والعبر برهقه الغبار وبخشا* ينقض خلقها انقضا الكوكب

وانقض كالدرى يتبعه* تقع بثـ ورتخاله طنبا

وقال أوس بن حجر برد علينا العير من دون الفه* أو الثور كالدرى يتبعه الدم

وقال عوف بن الخرج برد علينا العير من دون الفه* أو الثور كالدرى يتبعه الدم
 ولكن الشياطين كانت تسترق في بعض الاحوال فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كثرا لرجم وزاد
 زيادة ظاهرة حتى تنبه لها الانس والجن ومنع الاسترقاق أصلا وعن معمر قلت الزهرى أكان يرى بالنجوم
 في الجاهلية قال نعم قلت أرأيت قوله تعالى وانا كنا نقعد فقال غلظت وشدد أمرها حين بعث النبي صلى الله
 عليه وسلم وروى الزهرى عن علي بن الحسين عن ابن عباس رضى الله عنهما ما يدين رسول الله صلى الله عليه وسلم
 جالس في نفر من الانصار اذ رى نجم فاستنار فقال ما كنتم تقولون في مثل هذا في الجاهلية فقالوا كنا نقول
 يموت عظيم أو يولد عظيم وفي قوله ملئت دليل على أن الحادث هو الملء والكثرة وكذلك قوله نقعد منها مقاعد
 أى كنا نجد فيها بعض المقاعد خالية من الحرث والشهب والآن ملئت المقاعد كلها وهذا ذكر ما جعلهم على
 الضرب في البلاد حتى عثر واعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم واستمعوا قرأته يقولون لما حدث هذا
 الحادث من كثرة الرجم ومنع الاسترقاق فلما ما هذا الا امرأه الله بأهل الارض ولا يخلو من أن يكون شرا
 أو رشدا أى خيرا من عذاب أو راحة أو من خذلان أو توفيق (منا الصالحون) منا البرار المتقون (ومنادون
 ذلك) ومنا قوم دون ذلك لحذف الموصوف كقوله ومنا الله مقام معلوم وهم المقتصدون في الصلاح غير
 اكمام فيه أو أرادوا الطالحين (كنا طرائق قددا) بيان للقسم المذكورة أى كنا ذوى مذهب مفترقة
 مختلفة أو كنا في اختلاف أحوالنا مثل الطرائق المختلفة أو كنا في طرائق مختلفة كقوله

* كما عسل الطريق الثعالب* أو كانت طرائقنا طرائق قددا على حذف المضاف الذى هو الطرائق واقامة
 الضمير المضاف اليه مقامه والقصة من قد كالقطعة من قطع وصف الطرائق بالقد قد دلالاتها على معنى
 التقطع والتفرق (في الارض) و(هربا) حالان أى لن نجزيه كائنا في الارض أينما كنا فيها ولن نجزيه هاربين
 منها الى السماء وقيل لن نجزيه في الارض ان أراد بنا أمر أولن نجزيه هربا ان طلبنا* والظن بمعنى اليقين
 وهذه صفة أحوال الجن وما هم عليه من أحوالهم وعقائدهم منهم أخيار وأشرار ومقتصدون وانهم

يعتقدون أن الله عز وجل عزيز غالب لا يفوته مطالب ولا ينحى عنه مهرب (لما سمعنا الهدى) هو سماعهم القرآن
 * وإيمانهم به (فلا يخاف) فهو لا يخاف أى فهو غير خائف ولأن الكلام فى تقدير مبتدأ وخبر دخلت الفاء
 ولو لا ذلك لقبل لا يخاف (فان قلت) أى فائدة فى رفع الفعل وتقدير مبتدأ قبله حتى يقع خبره له ووجوب
 ادخال الفاء وكان ذلك كله مستغنى عنه بان يقال لا يخاف (قلت) الفائدة فيه أنه اذا فعل ذلك فكأنه قبل فهو
 لا يخاف فكان الدال على تحقيق أن المؤمن ناج لا محالة وأنه هو المختص بذلك دون غيره وقرأ الأعمش فلا يخاف
 على النهى (بخسوا لارهاقا) أى جزاء بخس ولا رهاق لانه لم يخس أحد احقا ولا رهاق ظلم أحد فلا يخاف
 جزاءه وفيه دلالة على أن من حق من آمن بالله أن يجتنب المظالم ومنه قوله عليه الصلاة والسلام المؤمن
 من أمنه الناس على أنفسهم وأموالهم ويجوز أن يراد فلا يخاف أن يخس بل يجزى الجزاء الاوفى
 ولا أن ترهقه ذلة من قوله عز وجل وترهقه ذلة (القاسطون) الكافرون الجائر عن طريق الحق وعن
 سعيد بن جبير رضى الله عنه أن الخجاج قال له حين أراد قتله ما تقول فى قال قاسط عادل فقال القوم ما أحسن
 ما قال حسبوا أنه يصفه بالقسط والعادل فقال الخجاج يا جهم لعله أنه سمى فى ظالم مشركا وتلا لهم قوله وأما
 القاسطون وقوله تعالى ثم الذين كفروا بربهم يعدلون وقد زعم من لا يرى للجن ثوابا أن الله تعالى أوعدهم
 قاسطهم وما وعد مسلمهم وكفى به وعدا أن قال فأولئك تحروا رشدا فذكر سبب الثواب وموجبه والله أعلم
 من أن يعاقب القاسط ولا يثيب الرشيد (وأن لو استقاموا) أن مخففة من الثقيلة وهو من جملة الموحى
 والمعنى وأوحى الى أن الشأن والحديث لو استقام الجن على الطريقة المثلى أى لو ثبت أبوهم الجنان على
 ما كان عليه من عبادة الله والطاعة ولم يستكبر عن السجود لآدم ولم يكفروا به وولده على الاسلام لانعمنا
 عليهم ولو سعادتهم * وذكر الماء الغدق وهو الكثير يفتح الدال وكسر هاء وقرئ بهم - ماله أنه أصل المعاش
 وسعة الرزق (لنفقتهم فيه) لنفقتهم فيه كيف يشكرون ما حولوا منه ويجوز أن يكون معناه وأن لو استقام
 الجن الذين استمعوا على طريقهم حتى كانوا على الاستماع ولم ينتقلوا عنها الى الاسلام لو سعادتهم الرزق
 مستدرجين لهم لنفقتهم فيه لتكون النعمة سببا فى اتباعهم شهواتهم ووقوعهم فى الفتنة وازديادهم انما
 أولئك منهم فى كفران النعمة (عن ذكر ربه) عن عبادته أو عن موعظته أو عن وحيه (يسلكه) وقرئ
 بالنون مضمومة ومفتوحة أى ندخله (عذابا) والاصل نسلكه فى عذاب كقوله ما سلككم فى سقر فعدى الى
 مفعولين اما يحذف الجار وايصال الفعل كقوله واختر موسى قومه واما بتضمينه معنى ندخله يقال سلكه
 وأسلكه قال * حتى اذا أسلكوهم فى فتنة * والصعد مصدرا يقال صعد صعدا وصعدا فوصف به
 العذاب لانه يتصعد المعذب أى يعاوبه ويغلبه فلا يطيقه ومنه قول عمر رضى الله عنه ما تصعدنى شئ
 ما تصعدنى خطبة النكاح يريد ما شق على ولا غلبنى (وأن المساجد) من جملة الموحى وقيل معناه ولا
 المساجد (لله فلا تدعوا) على أن اللام متعلقة بلاتدعوا أى فلا تدعوا (مع الله أحدا) فى المساجد لانهم الله
 خاصة وعبادته وعن الحسن يعنى الارض كلها لانها جعلت للنبي صلى الله عليه وسلم مسجدا وقيل المراد بها
 المسجد الحرام لانه قبلة المساجد ومنه قوله تعالى ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وعن قتادة
 كان اليهود والنصارى اذا دخلوا بيعةهم وكنائسهم أشركوا بالله فأمرنا أن نخلص الله الدعوة اذا دخلنا
 المساجد وقيل المساجد أعضاء السجود السبعة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أسجد على سبعة
 آراب وهى الجهة والانف واليدان والركبتان والقدمان وقيل هى جمع مسجود وهو السجود (عبد الله) النبي
 صلى الله عليه وسلم (فان قلت) هلا قيل رسول الله أو النبي (قلت) لان تقريره وأوحى الى أنه لما قام عبد الله
 فلما كان واقفا كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نفسه حتى عبه على ما يقتضيه التواضع والتذلل أولان
 المعنى أن عبادة عبد الله ليس بأمر مستبعد عن العقل ولا مستنكر حتى يكونوا عليه لبيدا * ومعنى قام
 يدعو قام يعبد به ويدعى له الصلاة الفجر فخله حين أتاه الجن فاستمعوا لقراءته صلى الله عليه وسلم (كادوا
 يكونون عليه لبيدا) أى يزعمون عليه مزاكين تعجبهم أروا من عبادته واقفة داء أصحابه فقاموا ركعا

وانا لما سمعنا الهدى
 آمنابه فى يوم من ربه
 فلا يخاف بخسا ولا رهاقا
 وانما المسلمون ومنا
 القاسطون فى أسلم
 فأولئك تحروا رشدا
 وأما القاسطون فكانوا
 لجهنم خطبا وأن لو
 استقاموا على الطريقة
 لاسقيناهم ماء غدقا
 لنفقتهم فيه ومن يعرض
 عن ذكر ربه يسلكه
 عذابا صعدا وأن المساجد
 لله فلا تدعوا مع الله أحدا
 وأنه لما قام عبد الله
 يدعو كادوا يكونون
 عليه لبيدا

(قوله تعالى قل اني لا املك لكم ضرا ولا رشدا) قال فيه معناه أي لا أستطيع ان أنفعكم أو أضركم انما النافع والضار الله عز وجل الخ قال
أجدي في الآية دليل بين على ان الله تعالى هو الذي يملك لعباده الرشدا والغى أي يخفيهم لا غير فان النبي صلى الله عليه وسلم انما سلب ذلك عن
قدرته ليمحض اضافته الى قدرة الله وحده ووطن الزخشي لذلك فاخذ يعجل الحيل فتارة يحجل الرشدا على مطلق النفع فيضيف ذلك الى
الله تعالى وتارة يكنع عنه لان فيه ابطلا لخصوصية الرشدا المنصوص عليه في الآية فيثور له من تقليده الرأي الفاسد ثورته تصرفه عن
الحق وعن اعتقاد ان الله تعالى ٤٦ هو الذي يخلق الرشدا ليعيده مقارنا لاختيارهم فدخل زيادة القسر لان معنى ما ورد من اضافة

الرشدا الى قدرة الله تعالى
عندهم انه يخلق ان
تخضع لها الرقاب فيخلق
العبد لنفسه عند
ظهور هار رشدا فيضاف
الى قدرة الله تعالى لانه

قال انما ادعوا ربي ولا
أشرك به أحد اقل اني
لا املك لكم ضرا ولا رشدا
قل اني لن يغيرني من الله
أحد وان أجحد من دونه
ملتجدا بالاغلام ان الله
ورسلاته ومن بعض
الله ورسوله فان له نار
جهنم خالدين فيها أبدا
حتى اذار أو ما يوعدون
فسيعلمون من أضعف
ناصر أو اقل عدد اقل ان
أدري أقرب ما يوعدون
أم يجعل له ربي أمدا

خلق السبب وهو في
الحقيقة مخلوق بقدرة
العبد هذه قاعدة
القدرة وعقيدتهم وما
الجن بعد هذا الأوفر
منهم عقلا وأسدهم
نظرا لانهم قالوا وانا
لأندري أشرك ربي
في الارض أم أرادهم
ربي رشدا فاضافوا
الرشدا لنفسه الى ارادة

وساجدا وانما باعنا تلامن القرآن لانهم رأوا ما لم يروا مثله وسعوا بما لم يسمعو انظروا وقيل معناه لما قام رسولا
يعبد الله وحده مخالفا للمشركين في عبادتهم الا لله من دونه كاد المشركون لتظاهروا بهم عليه وعاوونهم على
عداوته يزدجون عليه مترامكين لبداجع لبدوة وهو ما تلبد بعضهم على بعض ومنها البدة الاسد وقرئ لبداء
واللبدة في معنى اللبدة ولبداء جع لا بد كساجد وسجد ولبداء ضممتين جمع لبود كصبور وصبر وعن قتادة
تلبدت الانس والجن على هذا الامر ايطفؤه فأي الله الا أن ينصره ويظهره على من ناواه ومن قرأ وانه
بالكسر جعله من كلام الجن قالوه لقومهم حين رجعوا اليهم حاكين ما رأوا من صلاته وازدحام أصحابه عليه
في ائتمامهم به (قال) للتظاهرين عليه (انما ادعوا ربي) يريد ما أتيتكم بأمر مذكرا انما أعبد ربي وحده (ولا
أشرك به أحد) وليس ذلك مما يوجب اطباقكم على مقتي وعداوتي أو قال للجن عند ازدحامهم متعجبين ليس
ما ترون من عبادتي الله ورفض الاشراك به بأمر يتعجب منه انما يتعجب من يدعوا غير الله ويجعل له شريكا
أو قال للجن لقومهم ذلك حكاية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولا رشدا) ولا نفعا أو أربابا للضر والغي ويدل
عليه قراءة أبي غيا ولا رشدا والمعنى لا أستطيع أن أضركم وأن أنفعكم انما الضار والنافع الله ولا أستطيع
أن أقسركم على الغي والرشدا انما القادر على ذلك الله عز وجل و (الابلاغ) استثناء منه أي لا املك الابلاغ
من الله وقل اني لن يغيرني جملة معترضة اعترض بها التأكيد في الاستطاعة عن نفسه وبيان عجزه على معنى
أن الله ان أراد به سوءا من مرض أو موت أو غيرهما لم يصح أن يغيره منه أحد أو يخدم من دونه ملاذيا أو ي
اليه * والمتحد المتجأ وأصله المتدخل من اللحد وقيل محيصا ومعدلا * وقرئ قال لا املك أي قال عبدا لله
للمشركين أو للجن ويجوز أن يكون من حكاية الجن لقومهم وقيل بلاغا يدل من ملجدا أي لن أجحد من دونه
منجى الا أن أبلغ عنه ما أرساني به وقيل الا هي ان لا ومعناه ان لا أبلغ بلاغا كقولك ان لا قياما فاقعدوا
(ورسلاته) عطف على بلاغا كأنه قيل لا املك لكم الا التبليغ والرسالات والمعنى الا أن أبلغ عن الله فأقول
قال الله كذا اناس بالقوله اليه وأن أبلغ رسالاته التي أرسلي بها من غير زيادة ولا نقصان (فان قلت) ألا يقال
بلغ عنه ومنه قوله عليه الصلاة والسلام بلغوا عني بلغوا عني (قلت) من ليست بصلة للتبليغ انما هي بمنزلة
من في قوله براءة من الله يعني بلاغا كأننا من الله * وقرئ فان له نار جهنم على فجر أو أن له نار جهنم كقوله
فان لله خسه أي في حكمه أن لله خسه وقال (خالدين) جلا على معنى الجمع في من (فان قلت) بم تعلق حتى
وجعل ما بعده غاية له (قلت) بقوله يكونون عليه لبداء على أنهم يتظاهرون عليه بالعبادة ويستضعفون
أنصاره ويستعقلون عددهم (حتى اذار أو ما يوعدون) من يوم يدروا ظاهرا لله عليهم أو من يوم القيامة
(فسيعلمون) حينئذ أنهم (أضعف ناصر أو اقل عددا) ويجوز أن يتعلق بمحذوف دلل عليه الحال من
استضعاف الكفار له واستقلالهم لعدده كأنه قال لا يزالون على ما هم عليه حتى اذار أو ما يوعدون * قال
المشركون متى يكون هذا الموعود انكاره فقيل (قل) انه كأن لا ريب فيه فلا تنكروه فان الله قد وعد ذلك
وهو لا يخلف الميعاد أو ما وقتته فإدري متى يكون لان الله لم يبينه لمسا رأى في اخفاء وقتها من المصلحة
(فان قلت) ما معنى قوله (أم يجعل له ربي أمدا) والا مديكون قريبا بعيدا ألا ترى الى قوله تودلوان بينهما

الله عز وجل وقدرته * عاذا كان مع قوله تعالى قل اني لن يغيرني من الله أحد الآية (قال فيه) هو اعترض وقوله الابلاغ وبينه
استثناء من قوله لا املك أي لا ابلاغ وقيل بلاغا وقيل تقدير الكلام بلاغ من الله مستفاد من
قوله قل ان أدري أقرب ما يوعدون أم يجعل له ربي أمدا (قال) ان قلت ما معنى التقسيم والا مديكون قريبا بعيدا القوله تودلوان بينهما
وبينه أمدا بعيدا وأجاب بانه كان صلى الله عليه وسلم يستقرب الموعود كأنه قال ما أدري هل هو حال متوقع في كل ساعة أم له غاية مضروبة

● قوله تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول (قال فيه ابطال الكرامات لانه حضر ذلك في المرتضى من الرسل والولي وان كان من المرتضى الخ) ادعى عاما واسدتل خاصا فان دعواه ابطال الكرامات بجميع أنواعها والمذكول عليه بالآية ابطال اطلاع الولي على الغيب خاصة ولا يكون كرامة وخارق العادة الا الاطلاع على الغيب لا غير وما القدرية الالهية شبهة في ابطالها وذلك ان الله عز وجل لا يتخذ منهم وليا أبدا وهم لم يحدثوا بذلك عن أشياعهم قط فلا جرم أنهم يستقرون على الإنكار ولا يعلمون ان شرط الكرامة الولاية وهي مسلوقة عنهم اتفاقا وأما سلب الايمان فمسئلة خلاف فسا أطمع من يكون ايمانه مسئلة خلاف وهو يريد الكرامة لانه لم يؤتم الله الموفق (في القول في سورة المزمل) (بسم الله الرحمن الرحيم) (٤٩٧) ● قوله تعالى بأيم المزمّل قم الليل

الا قليلا (قال فيه هو المتلف في ثيابه كالمدر ونودي بما يجن اليه الخ) قال أحد أما قوله الاول ان نداه بذلك تهجين للعائلة التي ذكراته كان عليها واستشهاد بالآيات المذكورة

عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصد يعلم أن قد بلغوا رسالات ربهم وأحصى كل شيء عددا

● سورة المزمل مكية وهي تسع عشرة آية (بسم الله الرحمن الرحيم)

بأيم المزمّل قم الليل اذ قليلا

نخطأ وسوء أدب ومن اعتبر عادة خطاب الله تعالى له في الاكرام والاحترام علم بطلان ما تخيله الزمخشري

وبينه أمد بعيدا (قلت) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستقرب الموعد فكأنه قال ما أدرى أهو حال متوقع في كل ساعة أم مؤجل ضربت له غاية * أي هو (عالم الغيب فلا يظهر) فلا يطلع (من رسول) تبين ان ارتضى يعني أنه لا يطلع على الغيب الا المرتضى الذي هو مصطفى للنبوّة خاصة لا كل مرتضى وفي هذا ابطال الكرامات لان الذين تضاف اليهم وان كانوا أولياء مرتضىين فليسوا برسول وقد خص الله الرسل من بين المرتضىين بالاطلاع على الغيب وابطال الكهانة والتنجيم لان أصحابهم ما بعدت شي من الارتضاء وأدخله في السخط (فانه يسلك من بين يديه) يدي من ارتضى للرسالة (ومن خلفه رصد) حفظه من الملائكة يحفظونه من الشياطين يطردونهم عنه ويعصونه من وساوسهم وتخاليطهم حتى يبلغ ما أوحى به اليه وعن الضحّاك ما بعث نبي الا و معه ملائكة يحرسونه من الشياطين أن يتشبهوا بصورة الملك (ليعلم) الله (أن قد أبغوا رسالات ربهم) يعني الانبياء وحدثوا على اللفظ في قوله من بين يديه ومن خلفه ثم جمع على المعنى كقوله فان له نار جهنم خالدين والمعنى ليمبلغوا رسالات ربهم كما هي محروسة من الزيادة والنقصان وذكر العلم كذكر كره في قوله تعالى حتى نعلم المجاهدين وقرئ لي علم على البناء للفعول (وأحاط بما لديهم) بما عند الرسل من الحكم والشرائع لا يفوت منها شيء ولا ينسى منها حرفا فهو مهين علمه أحاط بها (وأحصى كل شيء عددا) من القطر والزل وورق الاشجار وزبد البحار فكيف لا يحيط بما عند الرسل من وحيه وكلامه وعدد احوال أي وضبط كل شيء معدودا محصورا أو مصدر في معنى احصاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الجن كان له بعد ذلك جنى صدق محمد صلى الله عليه وسلم وكذب به عتق رقبة

● سورة المزمل مكية وهي تسع عشرة أو عشرون آية

● بسم الله الرحمن الرحيم

(المزمّل) المزمّل وهو الذي تزل في ثيابه أي تلفف بها ابادغام التاء في الزاي ونحوه المدثر في المتدثر وقرئ المزمّل على الاصل والمزمّل بتخفيف الزاي وفتح الميم وكسر هاء على أنه اسم فاعل أو مفعول من زمّله وهو الذي زمّله غيره أو زمّل نفسه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم نائما بالليل مزمّلا في قطيفة فنه ونودي بما يجن اليه الحالة التي كان عليها من التزمّل في قطيفته واستعداده للاستيقاظ في النوم كما يفعل من لا يهيمه أمر ولا يعنيه شأن ألا ترى الى قول ذي الرمة

وكأن تخبط ناقتي من مغارة * ومن نائم عن ليلها مزمّل

يريد الكسـلان المتعاس الذي لا ينض في معاطم الامور وكفايات الخطوب ولا يحمل نفسه المشاق والمتاعب ونحوه فأنت به حوش الفؤاد مبطن * شهد اذا ما نام ليل الهوجل

٦٣ كشف في فقد قال العلماء انه لم يخاطب باسمه نداه وان ذلك من خصائصه دون سائر الرسل اكرامه وتشريفا فان نداه بصيغة معجزة من نداه باسمه واستشهاد على ذلك بايات قبلت ذما في جفاه حفاة من الرعاء فأناب إلى الله من ذلك وأرأى به صلى الله عليه وسلم ولقد ذكرت بقوله * أورد هاهنا بعد وسعد مشتمل * ما وقف عليه من كلام ابن خروف الشحوي يرد على الزمخشري ويخطئ رأيه في تصنيغه المفصل والخافه في الاختصار يعانى كلام سيديو به حتى سماه ابن خروف البرنائج وأنشد عليه أورد هاهنا بعد وسعد مشتمل * ما هكذا تورد يا سعد الابل وأما من نقله ان ذلك كان في مرط عائشة رضي الله عنها فبعد فان السورة مكية وبنى النبي صلى الله عليه وسلم على عائشة رضي الله عنها بالمدينة والصحيح في الآية ما ذكره آخر الان ذلك كان في بيت خديجة عندهما المقبه جبريل أول مرة فبذلك وردت الاحاديث الصحيحة والله أعلم

وفي أمثالهم **أورد هاسعد وسعد مشتق * ما هكذا تورديا سعد الابل**
 فذمه بالاشتغال بكسائه وجعل ذلك خلافا للجلد والكيس وأمر بان يختار على الجود والتعبد وعلى
 التزمل التشمير والتخفف للعبادة والمجاهدة في الله لا جرم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد تشمر لذلك مع
 أصحابه حتى التشمير وأقبلوا على أحياء أليهم ورفضوا له الرقاد والدعة وتجاهدوا فيه حتى انتفخت أقدامهم
 واصفرت ألوانهم وظهورت السيمي في وجوههم وترامى أمرهم إلى حدرجهم له وهم تخفف عنهم وقيل كان
 متزما في مرط لعائشة يصلي فهو على هـ ذاليس يتبعين بل هو ثناء عليه وتحيين لحاله التي كان عليها وأمر
 بأن يدوم على ذلك ويواظب عليه وعن عائشة رضي الله عنها أنهم استأثت ما كان تزييله قالت كان مرطاطوله
 أربع عشرة ذراعا نصفه على وأنا ثمانية ونصفه عليه وهو يصلي فستأث ما كان قالت والله ما كان خراولا فزأ
 ولا أمر عزيا ولا أبريسما ولا صوفا كان سداه شعرا ولحمته وبراقيل دخل على خديجة وقد جئت فراق أول
 ما أتاه جبريل وبوادره ترعد فقال زملوني زملوني وحسب أنه عرض له فيبينها هو على ذلك إذا ناداه جبريل
 يا أيها المرسل وعن عكرمة أن المعنى يا أيها الذي زمل أمر أعظيما أي جملة والزمل الحمل وازدمله احتمله
 * وقرئ قم الليل بضم الميم وفتحها قال عثمان بن جنى الغرض بهذه الحركة التبليغ بهاهربا من التقاء
 الساكنين فيأى الحركات تحرك فقد وقع الغرض (نصفه) بدل من الليل والاقبلا استثناء من النصف كأنه
 قال قم أقل من نصف الليل * والضمير في منه وعليه للنصف والمعنى التحيير بين أمرين بين أن يقوم أقل من
 نصف الليل على البت وبين أن يختار أحدا الأمرين وهما النقصان من النصف والزيادة عليه وإن شئت
 جعلت نصفه بدلا من قليلا وكان تحييرا بين ثلاث بين قيام النصف بتمامه وبين قيام الناقص منه وبين قيام
 الزائد عليه وانما وصف النصف بالقلة بالنسبة إلى الكل وإن شئت قلت لما كان معنى قم الليل الا قليلا
 نصفه إذا أبدلت النصف من الليل قم أقل من نصف الليل رجوع الضمير في منه وعليه إلى الأقل من النصف
 فكأنه قيل قم أقل من نصف الليل أو قم ناقص من ذلك الأقل أو أزيد منه قليلا فيكون التحيير فيما وراء
 النصف بينه وبين الثلث ويجوز إذا أبدلت نصفه من قليلا وفسرته به أن تجعل قليلا الثاني بمعنى نصف
 النصف وهو الرابع كأنه قيل أو ناقص منه قليلا نصفه وتجعل المزيد على هـ هذا القليل أعنى الربع نصف الربع
 كأنه قيل أورد عليه قليلا نصفه ويجوز أن تجعل الزيادة لكونها مطلقة تامة الثلث فيكون تحييرا بين
 النصف والثلث والرابع (فان قلت) أكان القيام فرضا أم نفلا (قلت) عن عائشة رضي الله عنها أن الله جعل له
 تطوعا بعد أن كان فريضة وقيل كان فرضا قبل أن تفرض الصلوات الخمس ثم نسخهن إلا ما تطوعوا به
 وعن الحسن كان قيام ثلث الليل فريضة وكانوا على ذلك سنة وقيل كان واجبا وانما وقع التحيير في المقدار
 ثم نسخ بعد عشرين وعن السكاكي كان يقوم لرجل حتى يصبح مخافة أن لا يحفظ ما بين النصف والثلث
 والثلثين ومنهم من قال كان نفلا بدليل التحيير في المقدار وبقوله تعالى ومن الليل قم فعبده نافلة لك
 * ترتيل القرآن قراءته على ترسل وتؤدة بيمين الحروف واشباع الحركات حتى يحس المتلو منه شبه بالثغر
 المرتل وهو المفلج المشبه بنور الالقوان وأن لا يهذه هذا ولا يسرد سردا كما قال عمر رضي الله عنه ثمر السير
 الحقيقة وشر القراء المذرمة حتى يشبه المتلوف يتابعه الثغرا لاص وسئلت عائشة رضي الله عنها عن قراءة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لا كسر دكم هذا الوارد السامع أن يعد حروفه لدها (ترتيلا) تأكيد
 في إيجاب الأمر به وأنه ما لا بد منه للقارئ * هـ هذه الآية اعترض ويعنى بالقول الثقيل القرآن وما فيه من
 الاوامر والنواهي التي هي تكاليف شاقة ثقيلة على المكافين خاصة على رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه
 متحملها بنفسه ومحملها أمته فهي أثقل عليه وأعظم له وأردب هذا الاعتراض أن ما كلفه من قيام الليل من جملة
 التكاليف الثقيلة الصعبة التي ورد بها القرآن لان الليل وقت السبات والراحة والمهدو فلا بد من أحياء من
 مضادة لطبعه ومجاهدة لنفسه وعن ابن عباس رضي الله عنه كان إذا نزل عليه الوحي ثقل عليه وتر بدله جلده
 وعن عائشة رضي الله عنها رأته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه ليبرق عرقا

نصفه أو ناقص منه
 قليلا أورد عليه ورتل
 القرآن ترتيلا أناسا في
 عليك قولنا ثقيل

(قوله الحقيقة الخ)
 كتب عليه بالحاءين
 المهمتين شدة السير
 والمذرمة بمعنى المهد
 والاصل متقارب
 الاسنان وقوله بعد
 وتريد معناه وتعبس
 اه معصيه

وعن الحسن ثقبيل في الميزان وقيل ثقبيل على المنافقين وقيل كلام له وزن وربحان ليس بالسفساف (ناشئة الليل) النفس الناشئة بالليل التي تنشأ من مضجعتها إلى العبادة أي تهض وترتفع من نشأت الصباحية إذا ارتفعت ونشأ من مكانه ونشأ إذا نهض قال

نشأنا إلى خوص يرى فيها السرى * وألصق منها مشرفات القماحد

وقيام الليل على أن الناشئة مصدر من نشأ إذا قام ونهض على فاعلة كالعاقبة ويدل عليه ما روى عن عبيد بن عمير قلت لعائشة رجل قام من أول الليل أتقولين له قام ناشئة قالت لا إنما الناشئة القيام بعد النوم ففسرت الناشئة بالقيام عن المضجع أو العبادة التي تنشأ بالليل أي تحدث وترتفع وقيل هي ساعات الليل كلها لأنها تحدث واحدة بعد أخرى وقيل الساعات الأولى منه وعن علي بن الحسين رضي الله عنه أنه كان يصلي بين المغرب والعشاء ويقول أما سمعتم قول الله تعالى أن ناشئة الليل هذه ناشئة الليل (هي أشد وطأ) هي خاصة دون ناشئة النهار أشد وطأ أي يواطى قلبها السانها أن أردت النفس أو يواطى فيها قلب القائم لسانه أن أردت القيام أو العبادة أو الساعات أو أشد موافقة لما أراد من الخشوع والاخلاص وعن الحسن أشد موافقة بين السر والعلانية لا تقطاع رؤية الخلائق وقرئ أشد وطأ بالغف والكسر والمعنى أشد ثبات قدم وأبعد من الزلل أو أنقل وأغظ على المصلي من صلاة النهار من قوله عليه السلام اللهم أشد وطأ تلك على مضر (وأقوم قيلاً) وأشد مقالا وأثبت قراءة لهدو الأصوات وعن أنس رضي الله عنه أنه قرأ وأصوب قيلاً فقليل له ياباً جزرة الغماهي وأقوم يقال إن أقوم وأصوب وأهياً واحداً وروى أبو زيد الانصاري عن أبي سرار الغنوي أنه كان يقرأ خاسوا بجاء غير مبهمة فقل له إنما هو جاسوا بالجيم فقال جاسوا وحاسوا واحداً (سجها) تصرفاً وتقلباً في مهماتك وشواغلك ولا تفرغ إلا بالليل فعليك بمنجاة الله التي تقتضي فراغ البال وانتقاء الشواغل وأما القراءة بالخاء فاستعارة من سجع الصوف وهو نفسه ونشر أجرانه لا ينشأ المهم وتفرق القاب بالشواغل كلفه قيام الليل ثم ذكر الحكمة فيما كلفه منه وهو أن الليل أعون على المواظاة وأشد للقراءة لهدو الرجل وخفوت الصوت وأنه أجمع للقاب وأضمر لنشر المسم من النهار لانه وقت تفرق المسموم وتوزع الخواطر والتقلب في حوائج المعاش والمعاد وقيل فراغاً وسعة لنومك وتصرفك في حوائجك وقيل إن فائق من الليل شيء فلك في النهار فراغ تغدر على تداركه فيه (واذ كرامهم ربك) ودم على ذكره في ليالك ونهارك واحرص عليه وذكر الله يتناول كل ما كان من ذكر طيب تسليح وتكبير وتحميد وتوحيد وصلاة وتلاوة قرآن ودراسة علم وغير ذلك مما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغرق به ساعات ليله ونهاره (وتبطل إليه) وانقطع إليه (فان قلت) كيف قيل (تبتلاً) مكان تبتلاً (قلت) لان معنى تبطل بتل نفسه في عبادة على معناه مراعاة لحق الفواصل (رب المشرق والمغرب) قرئ مرفوعاً على المدح ومجروحاً على البدل من ربك وعن ابن عباس على القسم باسم حرف القسم كقولك لله لا فعلن وجوابه (لا اله الا هو) كما تقول والله لا أحد في الدار الا زيد وقرأ ابن عباس رب المشرق والمغرب (فاتخذوه كيلاً) مسبب على التماسه لانه هو وحده هو الذي يجب لتوحيده بالروية أن توكل إليه الامور وقيل كيلاً كقيل لبعاء وعدك من النصر والانتصار * الهجر الجميل أن يجانهم بقلبه وهواه ويخالقهم مع حسن المخالقة والادارة والاعضاء وترك المكافاة وعن أبي الدرداء رضي الله عنه اننا لكشرفي وجوه قوم ونفحك اليهم وان قلوبنا لتقلبهم وقيل هو منسوخ بآية السيف * اذا عرف الرجل من صاحبه أنه مستهم بخطب يريد أن يكفاه أو بعدو يشتهي أن ينتقم له منه وهو مضطلع بذلك مقتدر عليه قال ذرفي وايه أي لا تحتاج إلى الظفر عراكك ومشتاك إلا أن تخلي بيني وبينه بأن تكل أمره إلى وتستهكفني به فان في ما يفرغ بالك ويحلي همك وليس ثم منع حتى يطلب اليه أن يذره وايه الا ترك الاستكفاء والتقويض كانه اذا لم يكل أمره اليه فكانه منه منه فاذا وكله اليه فقد زال المنع وتركه وايه وفيه دليل على الوثوق بأنه يتمكن من الوفاء بأقصى ما تدور حوله أمنية المخاطب وبما يزيد عليه * النعمة بالغف التعم وبالكسر الانعام وبالضم المسرة يقال نعم ونعمة عين وهم صناديد قريش وكانوا أهل تنم وترفه (ان لدينا)

ان ناشئة الليل هي
أشد وطأ وأقوم قيلاً
ان لك في النهار سجها
طويلاً واذا كرامهم
ربك وتبطل إليه تبتلاً
رب المشرق والمغرب
لا اله الا هو فاتخذوه
وكيلاً واصبر على
ما يقولون واهجرهم
هجر اجيلاً وذرفي
والمكذبين أولى النعمة
ومهلهم قليلاً ان لدينا

قوله تعالى ان ناشئة
الليل هي أشد وطأ
(قال فيه قيل الناشئة
النفس القائمة بالليل
التي تنشأ عن مضجعتها
الخ) قال أحمد فان
جئت الناشئة على
النفس فاضافة المواظاة
التي حقيقة وان جعلتها
على الساعات أو المصدر
فهو من الامتناع
المجازي

ما يضاد تنعمهم * من أنكال وهي القيود الثقيل عن الشعي إذا ارتفعوا استقلت بهم الواحدة نكل ونكل
 * ومن بحيم وهي النار الشديدة الحر والانتقاد * ومن طعام ذي غصة وهو الذي ينشب في الحلق فلا يساغ
 يعني الضريع ونجبر الزقوم * ومن عذاب ألم من سائر العذاب فلا ترى موكولا إليه أمرهم مودور لينته
 وبينهم ينتقم منهم عثل ذلك الانتقام وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية فصعق وعن الحسن
 أنه أصبى صاعاً فأقى بطعام فمرضت له هذه الآية فقال أرفعه ووضع عنده الليلة الثانية فمرضت له فقال
 أرفعه وكذلك الليلة الثالثة فأخبر ثابت البناني يزيد الضبي ويحيى البكاء بخافوا فلم يزالوا به حتى شرب شربة
 من سويق (يوم ترجف) منصوب عافى لدينا والرجفة الزلزلة والزعزعة الشديدة * والكذب الزم الجمع
 من كذب الشيء إذا جمعه كأنه فعيل بمعنى مفعول في أصله ومنه الكذب من اللبن قالت الضائفة أجزعاً
 وأحلب كذباً عجمياً أي كانت مثل رمل مجتمع هبل هبلاً أي نثر وأسبل * الخطاب لاهل مكة (شاهدنا عليكم)
 يشهد عليكم يوم القيامة بكفركم وتكذيبكم (فان قلت) لم نذكر الرسول ثم عرف (قالت) لأنه أراد أن أرسلنا إلى
 فرعون بعض الرسل فلما أعاده وهو مهود بالذكر أدخل لام التعريف إشارة إلى المذكور بعينه (وبيلاً)
 نقيلاً عظيماً من قولهم كلاً وبيل وخم لا يستقر الثقله والوبيل العصا الضخمة ومنه الوابل للطر العظيم (يوماً)
 مفعول به أي فكيف تقون أنفسكم يوم القيامة وهوله أن بقيتم على الكفر ولم تؤمنوا وتعلموا وأصلها ويجوز
 أن يكون ظرفاً أي فكيف لكم بالتقوى في يوم القيامة أن كفرتم في الدنيا ويجوز أن ينتصب بكفرتم على
 تأويل جحدتم أي فكيف تتقون الله وتخشونه أن جحدتم يوم القيامة والجزاء لأن تقوى الله تخوف عقابه
 و (يجعل الولدان شبيهاً) مثل في الشدة يقال في اليوم الشديد يوم يشيب نواصي الأطفال والأصل فيه أن
 الموم والآخران إذا تفاقمت على الإنسان أسرع فيه الشيب قال أبو الطيب

والهم يحترم الجسم نحافة * ويشيب ناصية الصبي ويهرم

وقد مر في بعض الكتب أن رجلاً أمسى فاحم الشعر كحك الغراب وأصبح وهو أبيض الرأس واللحية
 كالثلثا فمات فقال أريت القيامة والجنة والنار في المنام ورأيت الناس يقادون في السلاسل إلى النار فن هول
 ذلك أصبحت كأترون ويجوز أن يوصف اليوم بالطول وأن الأطفال يبلغون فيه أو أن الشيخوخة والشيب
 (السما من فطر به) وصف لليوم بالشدّة أيضاً وأن السماء على عظمها وأحكامها تنفطر فيه فطارت بغيرها
 من الخلائق وقرئ من فطر ومتفطر والمعنى ذات انقطاع أو على تأويل السماء بالسقف أو على السماء شيء
 من فطر والباء في به مثلاً في قولك فطرت العود بالقدوم فانفطر به يعني أنها تنفطر بشدة ذلك اليوم وهوله
 كما ينفطر الشيء بما يفطر به ويجوز أن يراد السماء مثقلة به أثقالاً يؤدي إلى انقطاعها لعظمها عليها وخسيتها
 من وقوعه كقوله ثقلت في السموات والأرض (وعده) من إضافة المصدر إلى المفعول والضمير لليوم ويجوز
 أن يكون مضافاً إلى الفاعل وهو الله عز وجل ولم يحمله ذكر كونه معلوماً (ان هذه) الآيات الناطقة بالوعيد
 الشديد (تذكرة) موعظة (فن شاء) انقطاع أو انخسار سبيلاً إلى الله بالتقوى والخشية ومعنى اتخاذ السبيل
 إليه التقرب والتوسل بالطاعة (أدنى من ثلثي الليل) أقل منهما وإنما استعير الأدنى وهو الأقرب للأقل لأن
 المسافة بين الشيتين إذا دنت قل ما بينهما من الأحياء وإذا بعدت كثر ذلك * وقرئ ونصفه وثلثه بالنصب على
 أنك تقوم أقل من الثلثين وتقوم النصف والثلث وهو مطابق لما مر في أول السورة من التحيير بين قيام
 النصف بتمامه وبين قيام الناقص منه وهو الثلث وبين قيام الزائد عليه وهو الأدنى من الثلثين وقرئ
 ونصفه وثلثه بالجر أي تقوم أقل من الثلثين وأقل من النصف والثلث وهو مطابق للتخيير بين النصف وهو
 أدنى من الثلثين والثلث وهو أدنى من النصف والربع وهو أدنى من الثلث وهو الوجه الأخير (وطائفة من
 الذين معك) ويقوم ذلك جماعة من أصحابك (والله يقدر الليل والنهار) ولا يقدر على تقدير الليل والنهار
 ومعرفة مقدار ساعاتهما إلا الله وحده وتقديم اسمه عز وجل مبتدأ أميناً عليه يقدر هو الدال على معنى
 الاختصاص بالتقدير والمعنى أنكم لا تقدرون عليه * والضمير في (لن تحصوه) لمصدر يقدر أي علم أنه لا يصح

أنك لا تحصى ما وطعاما
 ذات غصة وعذاباً أليماً
 يوم ترجف الأرض
 والجبال وكانت الجبال
 كثيباً مهيلاً أنا أرسلنا
 اليك رسولا شاهداً
 عليك كما أرسلنا إلى
 فرعون رسولا فنعصى
 فرعون الرسول
 فأخذناه أخذاً بيلاً
 فكيف تتقون أن كفرتم
 يوماً يجعل الولدان
 شبيهاً السما من فطر به
 كان وعده مفعولاً أن
 هذه تذكرة فن شاء
 اتخذ إلى ربه سبيلاً أن
 ربك يعلم أنك تقوم
 أدنى من ثلثي الليل
 ونصفه وثلثه وطائفة
 من الذين معك والله
 يقدر الليل والنهار علم
 أن لن تحصوه

منكم ضيق الاوقات ولا يتأني حسابها بالتعديل والنسوية الآن تأخذوا بالالا وسع للاحتياط وذلك شاق عليكم بالغ منكم (فتاب عليكم) عبارة عن الترخيص في ترك القيام المقدرك قوله فتاب عليكم وعفانكم فالآن ما شروهن والمعنى أنه رفع التبعة في تركه عنكم كما يرفع التبعة عن الثابت * وعبر عن الصلاة بالقراءة لأنها بعض أركانها كما عبر عنها بالقيام والركوع والسجود يريد فصولها ما تيسر عليكم ولم يتعذر من صلاة الليل وهذا ناسخ لال ثم تسخا جعنا بالصلوات الخمس وقيل هي قراءة القرآن بعينها قيل يقرأ مائة آية ومن قرأ مائة آية في ليلة لم يحاجه القرآن وقيل من قرأ مائة آية كتب من القانتين وقيل خمسين آية * وقيل بين الحكمة في النسخ وهي تعذر القيام على المرضى والصاربين في الارض للتجارة والمجاهدين في سبيل الله وقيل سوى الله بين المجاهدين والمسافرين ليكتب الحلال وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أعمار جل جلاله شيا إلى مدينة من مدائن المسلمين صاروا محتسباً بآفائه بسعريومه كان عند الله من الشهداء وعن عبد الله بن عمر ما خلق الله مائة أموات بعد القتل في سبيل الله أحب إلى من أن أموات بين شعبي رحل أضرب في الارض أبتغي من فضل الله (علم) استئناف على تقدير السؤال عن وجه النسخ (وأقيموا الصلوة) يعني المفروضة * والزكاة الواجبة وقيل زكاة الفطر لأنه لم يكن يمكنه زكاة وانما وجبت بعد ذلك ومن فسرهابا زكاة الواجبة جعل آخر السورة مدياً (وأقرضوا الله قرضاً حسناً) يجوز أن يريد سائر الصدقات وأن يريد أداء الزكاة على أحسن وجه من اخراج أطيب المال وأعوده على الفقراء ومراعاة النية وابتناء وجه الله والصرف إلى المستحق وأن يريد كل شيء يفعل من الخير مما يتعاقب بالنفس والمال (خيراً) ثانياً مقعولي وجدوه هو فصل وجاز وان لم يقع بين معرفتين لأن أفعول من أشبهه في احتناعه من حرف التعريف المعرفة وقرأ أبو السمال هو خير وأعظم أجر بالرفع على الابتداء والخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المزمل دفع الله عنه العسر في الدنيا والآخرة

سورة المذثر مكية وهي ست وخمسون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

(المذثر) لباس الدثار وهو ما فوق الشعار وهو الثوب الذي يلي الجسد ومنه قوله عليه الصلاة والسلام الانصار شعار والذانس دنار وقيل هي أول سورة ترات وروى جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت على جبل حراء فوديت يا محمد انك رسول الله فنظرت عن عيني ويساري فلم أر شيئاً فنظرت فوق فرايت شيئاً وفي رواية عائشة فنظرت فوق فإذا به قاعد على عرش بين السماء والارض يعني الملك الذي نادى فرعبت ورجعت الى خديجة فقالت دثروني دثروني فنزل جبريل وقال يا أيها المذثر وعن الزهري أول ما نزل سورة اقرأ باسم ربك الى قوله ما لم يعلم فخرن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل يقولوا هو القبال فاتاه جبريل فقال انك نبي الله فرجع الى خديجة وقال دثروني وصموا على ماء بارد افتزل يا أيها المذثر وقيل سمع من قريش ما كرهه فأنغم فغطى بثوبه مفكراً كما يفعل المغموم فأمر أن لا يدع انذارهم وان أسمعوه وأذوه وعن عكرمة أنه قرأ على لفظ اسم المفعول من دثره وقال دثرت هذا الامر وعصبك كما قال في المزمل قم من مضجعتك أو قم قيام عزم وتصميم (فأنذر) فذر قومك من عذاب الله ان لم يؤمنوا والصحيح أن المعنى فاقبل الانذار من غير تخصيص له بأحد (وربك فكبر) واختص ربك بالكبر وهو الوصف بالكبرياء وأن يقال الله أكبر ويرى أنه لما نزل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكبر فكبرت خديجة وفرحت وأيقنت أنه الوحي وقد يحمل على تكبير الصلاة ودخات الفاء المعنى النمرط كانه قيل وما كان فلا تدع تكبيره (وثيابك فطهر) أمر بأن تكون ثيابه طاهرة من النجاسات لان طهارة الثياب شرط في الصلاة لا تصح الا بها وهي الاولى والاحب في غير الصلاة وقبح بالثوب الطيب أن يحمل خبنا وقيل هو أمر بتقصيرها ومخالفة العرب في تطويلها ثم الثياب وجهم الذي يول وذلك ما لا يؤمن معه اصابة النجاسة وقيل هو أمر بتطهير النفس عما يستعذر من الافعال ويستعجن من العادات يقال فلان طاهر الثياب وطاهر الجيب والذيل والاردان اذا

فتاب عليكم فاقروا
ما تيسر من القرآن
علم أن سيكون منكم
مريض وآخرون يضربون
في الارض ينتعون
من فضل الله وآخرون
يقاتلون في سبيل الله
فاقروا ما تيسر منه
وأقيموا الصلاة وآتوا
الزكاة وأقرضوا الله
قرضاً حسناً ما تقدموا

لانفسكم من خير
تجدوه عند الله هو
خيراً وأعظم أجراً
واستغفر والله ان الله
غفور رحيم

سورة المذثر مكية وهي
ست وخمسون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

يا أيها المذثر قم فأنذر
وربك فكبر وثيابك
فطهر

وصفه بالنقام من المعاييب ومدانس الاخلاق وفلان دنس الثياب للفاقد وذلك لان الثوب يلبس
 الانسان ويشتمل عليه فكفى به عنه ألا ترى الى قولهم أعجبنى زيد فوبه كما يقولون أعجبنى زيد عقلة وخلقه
 ويقولون المجد في ثوبه والكرم تحت حلتته ولان الغالب أن من طهر باطنه ونقاها عن تطهير الظاهر وتنقيته
 وأبى الاجتهاد الخبث واينار الطهر في كل شيء (والرجز) قرى بالكسر والضم وهو العذاب ومعناه اهجير
 ما يؤدى اليه من عبادة الاوثان وغيرهما من المآثم والمعنى الثبات على هجره لانه كان برياً منه * قرأ الحسن
 ولا تمن وتستنكر من فروع منصوب المحل على الحال أى ولا تعط مستنكرات ائبالمات عليه كثير أو طاب الله كثير
 نهي عن الاستغفار وهو ان يهب شيئاً وهو يطمع أن يتعوض من الموهوب له أكثر من الموهوب وهذا
 جائز ومنه الحديث المستغفر يشاب من هبته وفيه وجهان أحدهما أن يكون نهباً خاصاً برسول الله صلى
 الله عليه وسلم لان الله تعالى اختار له أشرف الآداب وأحسن الاخلاق والثاني أن يكون نهي تنزيه لا تحريم
 له ولا ماله * قرأ الحسن تستنكر بالسكون وفه ثلاثة أوجه الابدال من عين كانه قيل ولا تمن لا تستنكر
 على أنه من المن في قوله عز وجل ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى لأن من شأن المنان بما يعطى أن يستنكره
 أى يراه كثيراً ويعتد به وأن يشبهه ثم وبعضه فيسكن تخفيفاً وأن يعتبر بالوقف * قرأ الاعمش بالنصب
 باضمار أن كقوله * ألا أي هذا الزاجر أى حضر الوعى * وتوحيده قراءة ابن مسعود ولا تمن أن تستنكر ويجوز
 في الرفع أن تحذف أن ويبدل عملها كما روى أحضر الوعى بالرفع (والبك فاصبر) ولوجه الله فاستعمل الصبر
 وقيل على أذى المشركين وقيل على أداء الفرائض وعن النخعي على عطيتك كانه وصله بما قبله وجعله صبراً على
 العطاء من غير استكثار والوجه أن يكون أمر بنفس الفعل وأن يتناول على العموم كل مصبور عليه
 ومصبور عنه ويراد الصبر على أذى الكفار لانه أحد ما يتناول العام * والفاء في قوله (فاذا نقر) للتسديد كانه
 قال اصبر على أذا هم فيه أي يوم عسير يلقون فيه عاقبة أذا هم وتأتي فيه عاقبة صبرك عليه * والفاء في
 (فذلك) للجزاء (فان قلت) أي انصب اذا وكيف صح أن يقع يومئذ (ظرف اليوم عسير) (قلت) انتصب اذا بعد
 عليه الجزاء لان المعنى اذا نقر في الناقور عسير الامر على الكافرين والذي أجاز وقوع يومئذ ظرف اليوم عسير
 أن المعنى فذلك وقت النقر وقوع يوم عسير لان يوم القيامة يأتي ويقع حين ينقر في الناقور واختلاف في أنها
 النفخة الاولى أم الثانية ويجوز أن يكون يومئذ مبنياً من فروع المحل بدلا من ذلك ويوم عسير خبر كانه قيل
 فيوم النقر يوم عسير (فان قلت) فما فائدة قوله (غير يسير) وعسير مغن عنه (قلت) لما قال على
 الكافرين فقصر العسر عليهم قال غير يسير ليؤذن بانه لا يكون عليهم كما يكون على المؤمنين يسيراً هيئنا
 ليجمع بين وعيد الكافرين وزيادة غيظهم وبشارة المؤمنين وتسليةهم ويجوز أن يراد أنه عسير لا يرجى
 أن يرجع يسيراً كما يرجع يسيراً من أمور الدنيا (وحيدة) حال من الله عز وجل على منيبين
 أحدهما ذرني وحدي معه فأنأخريك في الانتقام منه عن كل منتقم والثاني خلقته وحدي لم يشركني
 في خلقه أحد أو حال من المخالوق على معنى خلقته وهو وحيد فريد لا مال له ولا ولد كقوله ولقد
 جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وقيل تزامت في الوليد بن المغيرة الخزومي وكان يلقب في قومه
 بالوحيد وله لقب بذلك بعد نزول الآية فان كان ملقباً به قبل فهو تكريمه وبلقبه وتقبير له عن الغرض
 الذي كانوا يؤمنونه من مدحه والثناء عليه بانه وحيد قومه لباسته وبساره وتقدمه في الدنيا الى وجهه
 الذم والعيب وهو أنه خلق وحيداً لا مال له ولا ولد فأتاه الله ذلك فكفر بنعمة الله وأمره به واستهزأ
 بدينه (مدودا) مبسوطة كثيراً أو بمد بالفاء من مد النهر ومدته نهر آخر قيل كان له الزرع والضرع والتجارة
 وعن ابن عباس هو ما كان له بين مكة والطائف من صنوف الاموال وقيل كان له بستان بالطائف
 لا ينقطع ثماره صيفا وشتاء وقيل كان له ألف منقال وقيل أربعة آلاف وقيل تسعة آلاف وقيل
 ألف ألف وعن ابن جرير غلة شهر بشهر (وبنين شهدا) حضوراً معه بمكة لا يفارقونه للتصريف في
 عمل أو تجارة لانهم مكفون لو فور نعمة أبيهم واستغنوا عنهم عن التكسب وطالب المماش بأنفسهم فهو
 مستأنس بهم لا يستغل قلبه بغيبتهم وخوف معاطب السفر عليهم ولا يحزن لفراقهم ولا اشتياق اليهم

والرجز فاهجر ولا تمن
 تستنكر ولربك فاصبر
 فاذا نقر في الناقور
 فذلك يومئذ يوم عسير
 على الكافرين غير
 يسير ذرني ومن خلقت
 وحيداً وجعلت له مالا
 مدوداً وبنين شهدا

ويجوز أن يكون معناه أنهم رجال يشهدون معه الجامع والمحافل أو تسمع شهادتهم فيما يتحاكم فيه وعن مجاهد
كان له عشرة بنين وقيل ثلاثة عشر وقيل سبعة كلهم رجال الوليد بن لويد وخاله وعمارة وهشام والعاص
وقيس وعد شمس أسلم منهم ثلاثة خالد وهشام وعمارة (ومهدت له تمهيدا) وبسطت له الجاه العريض
والرياسة في قومه فاقتمت عليه نعمتي المال والجاه واجتماعهما هو الكمال عند أهل الدنيا ومنه قول الذاس
أدام الله تأييدك وتمهيدك بريدون زيادة الجاه والحشمة وكان الوليد من وجهاء قريش وصناديدهم ولذلك
لقب الوحيد وربحانة قريش (ثم يطمع) استبعاد واستنكار لطمعه وحرصه يعني أنه لا مزيد على ما أوفى سعة
وكثرة وقيل أنه كان يقول إن كان محمد صادقا خلقت الجنة الآلى (كل) ردعه وقطع له جأته وطمعه (أنه كان
لا ياتئنا عنيدا) تعليل للردع على وجه الاستئناف كان قائلا قال لم لا يزال في قيل أنه عائد آيات المنعم وكفر بذلك
نعمته والكافر لا يستحق المزيد ويرى أنه ما زال بعد نزول هذه الآية في نقصان من ماله حتى هلك (سأرهقه
صعودا) سأعشيه عقبة شاقة المصعد وهو مثل ما يليق من المذاب الشاق الصعب الذي لا يطلق وعن النبي
صلى الله عليه وسلم يكاف أن يصعد عقبة في النار كلما وضع علمه أيده ذابت فاذا رفعها عادت وإذا وضع رجله
ذابت فاذا رفعها عادت وعنه عليه السلام الصعود جبل من نار يصعد فيه سبعين نحيبا ثم يموت فيه كذلك
أبدا (أنه فكر) تعليل للوعيد كأن الله تعالى عاجله بالفقر بعد الغنى والذل بعد العز في الدنيا لعناده ويعاقبه
في الآخرة بأشد المذاب وأفظع له بلوغه بالعناد غاية وأقصاه في تكفيره وتسميته القرآن سحرا ويجوز أن
أن تكون كلمة الردع متبوعة بقوله سأرهقه صعودا رد الزعم أن الجنة لم تخلق إلا له وأخبارا بأنه من أشد
أهل النار عذابا ويعمل ذلك بعناده ويكون قوله أنه فكر بدلا من قوله أنه كان لا ياتئنا عنيدا أي لا يكتفه عناده
بمعناه فكر ماذا يقول في القرآن (وقدر) في نفسه ما يقوله وهيباء (فقتل كيف قدر) تجيب من تقديره
وأصابته فيه المحذور مبه الغرض الذي كان تنجيحه قريش أو ثناء عليه على طريقة الاستهزاء به أو هي حكاية لما
ذكروه من قولهم قتل كيف قدرتم - كجهم وباعجهم بتقديره واستعظامهم لقوله ومعنى قول القائل قتله الله
ما أشجعهم وأخزاه الله ما أشمره الأشعار بأنه قد بلغ المبلغ الذي هو حقيق بأن يحسد ويدعو عليه حاسده بذلك
روى أن الوليد قال لبني مخزوم والله لقد سمعت من محمد أنفا كلاما ما هو من كلام الانس ولا من كلام الجن
أن له الخلاوة وإن عليه لطلاوة وإن أعلاه لمثمر وإن أسفله لمغدق وأنه يعلو وما يعلو فقالت قريش صبا والله
الوليد والله لتصبا أن قريش كلهم فقال أبو جهل أنا أكفيكموه فقد علمت أنه خيرنا وكله بما أجاء فقام فأتاهم
فقال تزعمون أن محمد المجنون فهل رأيتموه يخفق وتقولون أنه كاهن فهل رأيتموه يتكهن وتزعمون أنه شاعر
فهل رأيتموه يتعاطى شعرا قط وتزعمون أنه كذاب فهل جربتم عليه شيئا من الكذب فقالوا في كل ذلك اللهم لا
ثم قالوا فما هو فمكر فقال ما هو الأسا حراما رأيتموه يفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه وما الذي يقوله
الاصح يأتريه عن مسيلة وعن أهل بابل فارتج النادى فرجوا وتفرقوا معجبين بقوله متعجبين منه (ثم نظر) في
وجوه الناس ثم قطب وجهه ثم زحف مدبرا وتشاوس مستكبرا لما خطر بباله الكلمة لشنعاء وهم بأن
يرى بها وصف أشكاله التي تشككل بها حتى استنبط ما استنبط استهزاء به وقيل قدر ما يقوله ثم نظر فيه ثم
عيس لما ضاقت عليه الحيل ولم يدبر ما يقول وقيل قطب في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثم أدبر) عن
الحق (واستهكبر) عنه فقال ما قال وثم نظر عطف على فكر وقدر والدعاء اعتراض بينهما (فان قلت) ما معنى
ثم الدخلة في تكبر الدعاء (قلت) الدلالة على أن الكثرة الثانية أبلغ من الأولى ونحوه قوله ألا يا أسلم
ثم أسلمت أسلمى (فان قلت) ما معنى المتوسطة بين الأفعال التي بعدها (قلت) الدلالة على أنه قد تأتى في
التأمل وقيل وكان بين الأفعال المتناسقة تراخ وتباعد (فان قلت) فلم قيل (فقال إن هذا) بالفاء بعد عطف
ما قبله بهم (قلت) لأن الكلمة لما خطر بباله بعد التطلب لم يتمالك أن ينطق بها من غير تلبث (فان
قلت) فلم لم يوسط حرف العطف بين الجملتين (قلت) لأن الأخرى جرت من الأولى مجرى التوكيد من
المؤكد (سأصا به سقر) بدل من سأرهقه صعودا (لا تبق) شيئا يلقى في الأهل كنهه وإذا هلك لم تذره هالكا

ومهدت له تمهيدا
يطمع أن أزيد كلانه
كان لا ياتئنا عنيدا
سأرهقه صعودا أنه فكر
وقدر فقتل كيف قدر
ثم قتل كيف قدر ثم نظر
ثم عيس وبسر ثم أدبر
واستهكبر فقال إن هذا
الاصح يؤثر أن هذا
الاقول البشر سأصا به
سقر وما أدراك ما سقر
لا تبق ولا تذر

في القول في سورة المدثر

(بسم الله الرحمن الرحيم)

بقوله تعالى ثم يطمع
أن أزيد (قال دخلت ثم
استبعاد الطمعه وحرصه
على الزيادة واستنكارا
لذلك فرد الله طمعه
خاتبا الخ) قال أجدلان
الكلمة الشنعاء لما
خطر بباله بعد امتعانه
النظر لم يتمالك أن ينطق
بها من غير تلبث (قال)
فان قلت لم لم يوسط بين
الجملتين عاطفا وأجاب
بأن الثانية أخرجها
مخرج التوكيد للأولى

● قوله تعالى وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة وما جعلنا عدتهم الا آية (قال فيه ان قالت قد جعلنا الكافرين بعدة الزبانية سببا الخ) قال أحد ما جعل افتنانهم بالعدة سببا لذلك وانما العدة نفسها هي التي جعلت سببا لان المراد وما جعلنا عدتهم الا تسعة عشر فوضع فتنة للذين كفروا وموضع ذلك لان حال هذه العدة الناقصة واحدا من العشرين أن يفتن بها من لا يؤمن بالله وبحكمته ولا يذعن وان خفي عليه وجه الحكمة كانه قيل لقد جعلنا (٥٠٤) عدتهم عدة من شأنهم أن يفتن بها الاجل استيقان المؤمنين وحيرة الكافرين

واستيقان أهل الكتاب

● قال أحد السائل

جميل الفتنة التي هي

في تقدير الصفة للعدة

اذ معنى الكلام ذات

فتنة سببا فيما بعدها

والجيب جعل العدة

التي عرضت لها هذه

الصفة سببا لاعتبار

عرض الصفة لها

ويجوز أن يكون

ليستيقن راجعا الى

لواحة للبشر عليها تسعة

عشر وما جعلنا أصحاب

النار الا ملائكة وما

جعلنا عدتهم الا فتنة

للذين كفروا وليستيقن

الذين أوتوا الكتاب

ويزداد الذين آمنوا

إيماناً ولا يرتاب الذين

أوتوا الكتاب والمؤمنون

وليقول الذين في

قلوبهم مرض والكافرون

ماذا أراد الله بهذا مثلا

ما قبل الاستثناء كانه

قيل جعلنا عدتهم سببا

لقتنة الكافرين وسببا

ليقين المؤمنين وهذا

الوجه أقرب مما ذكره

الزمخشري وانما الجاء

اليه اعتقاد ان الله

حتى يعاد أو لا تبقى على شيء ولا تدعه من الهلاك بل كل ما يطرح فيها هالك لا محالة (لواحة) من لوح العبير

قال تقول ما لاحك يا مسافر * يا ابنه عني لاحني الهواجر

قيل تلغخ الجلد افعة فتدعه أشد سودا من الليل * والبشر أعالي الجلود وعن الحسن تلوح للناس كقوله ثم

لترونها عين اليقين * وقرئ أو احة نصبا على الاختصاص للتحويل (عليها تسعة عشر) أي يلي أمرها ويتسلط

على أهلها تسعة عشر ملكا وقيل صنفان من الملائكة وقيل صفا وقيل تقيما وقرئ تسعة عشر بسكون العين

لتوالي الحركات في ما هو في حكم اسم واحد وقرئ تسعة عشر جمع عشرين مثل عين وأعين جعلهم ملائكة لانهم

خلاف جنس المعذبين من الجن والانس فلا يأخذهم ما يأخذ المجانسن من الرأفة والرفق ولا يستروحون

اليهم ولا ينهم أقوم خلق الله بحق الله وبالغضب له فتؤمن هو ادتهم ولا ينهم أشد الخلق بأسا وأقواهم بطشاعن

عمرو بن دينار واحد منهم يدفع بالدفعة الواحدة في جهنم أكثر من ربيعة ومضر وعن النبي صلى الله عليه وسلم

كان أعينهم البرق وكان أفواهم الصياصى يجرون أشعارهم لاحدهم مثل قوة الثقلين يسوق أحدهم

الامة وعلى رقبته جبل فيرى بهم في النار ويرى بالجبل عليهم وروى أنه لما زلت عليها تسعة عشر قال أبو جهل

أقرش شككتكم أمهاتكم أسمع ابن أبي كبشة يخبركم أن خزنة النار تسعة عشر وأنتم الدهم أي تجز كل عشرة

منكم أن يبطشوا برجل منهم فقال أبو الاشدين أسيد بن كدة الجمحي وكان شديدا بطش أناأ فكيف سبعة عشر

فا كفوني أنتم اثنين فأمر الله (وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة) أي ما جعلناهم رجالا من جنسكم بطاقون

(فان قالت) قد جعلنا الكافرين بعدة الزبانية سببا لاستيقان أهل الكتاب وزيادة إيمان المؤمنين

واستهزاء الكافرين والمنافقين فواجه حجة ذلك (قلت) ما جعلنا عدتهم بالعدة سببا لذلك وانما العدة

نفسها هي التي جعلت سببا لذلك أن المراد بقوله (وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا) وما جعلنا عدتهم الا

تسعة عشر فوضع فتنة للذين كفروا وموضع تسعة عشر لان حال هذه العدة الناقصة واحدا من عقد العشرين

أن يفتن بها من لا يؤمن بالله وبحكمته ولا يذعن دعان المؤمن وان خفي عليه وجه

الحكمة كانه قيل ولقد جعلنا عدتهم عدة من شأنهم أن يفتن بها الاجل استيقان المؤمنين وحيرة الكافرين

واستيقان أهل الكتاب لان عدتهم تسعة عشر في الكتابين فاذا سمعوا بمثلها في القرآن أيقنوا أنه منزل من

الله وازداد المؤمنين إيمانا لتصديقهم بذلك كما صدقوا سائر ما أنزل ومازوا من تسليم أهل الكتاب وتصديقهم

أنه كذلك (فان قلت) لم قال (ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون) والاستيقان وازداد إيمان دلالة على

انتفاء الارتياب (قلت) لانه اذا جع لهم اثبات اليقين ونفي الشك كان كذا أو بلغ لوصفهم بسكون النفس

ونج الصدر ولان فيه دمر بضاححال من عداهم كانه قال ولتخالف حالهم حال الشاكين المرتابين من أهل

اليفاق والكفر (فان قلت) كيف ذكر الذين في قلوبهم مرض وهم المنافقون والسورة مكينة ولم يكن

بمكة نفاق وانما نجهم بالمدينة (قلت) معناه وليقول المنافقون الذين ينجحون في مستقبل الزمان بالمدينة

بعد الهجرة (والكافرون) بمكة (ماذا أراد الله بهذا مثلا) وليس في ذلك إلا اخبار عما سيكون كسائر الاخبارات

بالغيوب وذلك لا يخالف كون السورة مكينة ويجوز أن يراد بالمرض الشك والارتياب لان أهل مكة كان

أكثرهم شاكين وبعضهم قاطمين بالكذب (فان قلت) قد جعلنا عدتهم تسعة عشر بالاستيقان وانتفاء

تعالى ماقتهم ولكنهم قتلوا أنفسهم بناء على قاعدة التبعض في المشيئة وبسبب القاعدة فاحذر هذا عاد كلامه (قال وقوله الارتياب

تعالى ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب بعد قوله ليستيقن ليحصل لهم فائدة الجمع بين اثبات اليقين الخ) قال أحد أطلق الغرض على الله عز وجل

مع أنه موهم ولم يرد فيه سماع وأورد السؤال على قاعدة بعد ذلك كله في أن الله لم يرد من المنافقين والكافرين أقوالهم وانما قالوا على خلاف

ما أراد وقد عرفت فساد القاعدة فارج فكر لمن هذا السؤال فالكل مراد وحسبك تمة الآية كذلك يصل الله من يشاء ويهدي من يشاء

الارتباب وقول المنافقين والكافرين ما قالوا فذهب أن الاستيقان وانتفاء الارتباب يصح أن يكونا غرضين فكيف صح أن يكون قول المنافقين والكافرين غرضاً (قلت) أفادت اللام معنى العلة والسبب ولا يجب في العلة أن تكون غرضاً الا ترى الى قولك خرجت من البلد مخافة الشرفة فجعلت المخافة علة لخروجك وما هي بغرضك مثلاً تميز لهذا أو حال منه كقوله هذه ناقة الله لكم آية (فان قلت) لم سموه مثلاً (قلت) هو استعارة من المثل المضروب لانه مما غرب من الكلام وبدع استغراباً منهم لهذا العدد واستبداعه والمعنى أى شئ أراد الله بهم هذا العدد العجيب وأى غرض قصد في أن جعل الملائكة تسعة عشر لا عشرين سواء ومن ادعى أن انكاره من أصـ له وأنه ليس من عند الله وأنه لو كان من عند الله لما جاء بهذا العدد الناقص * السكاف في (كذلك) نصب وذلك إشارة الى ما قبله من معنى الاضلال والهدى أى مثل ذلك المذكور من الاضلال والهدى يضل الكافرين ويهدي المؤمنين يعنى يفعل فعلاً حسناً صلياً على الحكمة والصواب فيراه المؤمنون حكمة ويذعنون له لا اعتقادهم أن أفعال الله كلها حسنة وحكمة فيزيدهم إيماناً وينكروه الكافرون ويشكون فيه فيزيدهم كفراً وضلالاً (وما يعلم جنود ربك) وما عليه كل جنود من العدد الخاص من كون بعضها على عقد كامل وبعضها على عدد ناقص وما في اختصاص كل جنود بدده من الحكمة (الاهو) ولا سبيل لاحد الى معرفة ذلك كما لا يعرف الحكمة في أعداد السموات والارضين وأيام السنة والشهور والبروج والكواكب وأعداد النصب والحدود والكفارات والصلوات في الشريعة أو وما يعلم جنود ربك لفرط كثرتها الا هو فلا يعز عليه تقيم الخزنة عشرين ولكن له في هذا العدد الخاص حكمة لا تعلمونها وهو يعلمها وقيل هو جواب لقول أبي جهل أما رب محمد أعوان الاتسعة عشر وما جعلنا أصحاب النار الا تذكرة (وما هي الاذكري) متصل بوصف سقروا هي ضميرها أى وما سقروا صفتها الا تذكرة (للشمر) أو ضمير الآيات التي ذكرت فيها (كل) انكار بعد أن جعلها ذكرى أن تكون لهم ذكرى لانهم لا يتذكرون أو رد على من ينكرون أن تكون احدى الكبرندرا (دبر) بمعنى أدبر كقبيل بمعنى أقبل ومنه صاروا كامس الدابر وقيل هو من دبر الليل النهار اذا خلفه وقرئ اذا أدبر (انها احدى الكبر) جواب القسم أو تعليل لـ الكلام والقسم معترض للتوكيد والكبر جمع الكبري جعلت ألف التانيث كنائماً فلما جمعت فعلة على فعل جمعت فعلى علمه ونظير ذلك السواني في جمع السافياء والقواصع في جمع القاصعاء كأنها جمع فاعلة أى لاحدى البلايا والدواهي الكبر ومعنى كونها احداً هي أنها من بينهن واحدة في العظم لا نظيرة لها كما تقول هو أحد الرجال وهي احدى النساء (نذرا) تميز من احدى على معنى انها لاحدى الدواهي انذاراً كما تقول هي احدى النساء عفاً وقيل هي حال وقيل هو متصل بـ اولى السورة يعنى قم نذرا وهو من بدع التفاسير وفي قراءة أى نذير بالرفع خبره بدخبلان أو بحذف المبتدأ (أن يتقدم) في موضع الرفع بالابتداء وان شاء خبر مقدم عليه كقولك لمن نوصاً أن يصلى ومنه مناء مطلق لمن شاء التقدم أو التأخر أن يتقدم أو يتأخر والمراد بالتقدم والتأخر السبق الى الخير والتخلف عنه وهو كقوله فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ويجوز أن يكون لمن شاء بدلاً من للشمر على أنها منبهة للكافرين الممكئين الذين ان شاءوا تقدموا فافازوا وان شاءوا تأخروا فهلكوا (رهينة) ليست بتأنيث رهين في قوله كل امرئ بما كسب رهين لتأنيث النفس لانه لو قدمت الصفة لقبيل رهين لان فعلاً يعنى مفعول يستوى فيه المذكر والمؤنث وانما هي اسم بمعنى الرهن كالشئمة بمعنى الشتم كانه قيل كل نفس بما كسبت رهن ومنه بيت الجاسية

أبعد الذي بالنعف نفع كويكب * رهينة رمس ذي تراب وجندل

كانه قال رهن رمس والمعنى كل نفس رهن بكسبها عند الله غير مذكوك (الأصحاب اليمين) فانهم فكوا عنه رقابهم بما أطابوه من كسبهم كما يخص الراهن رهنه بآداء الحق وعن علي رضي الله عنه أنه فسر أصحاب اليمين بالاطفال لانهم لا أعمال لهم يرهنون بها وعن ابن عباس رضي الله عنه هم الملائكة (في جنات) أى

كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وما يعلم جنود ربك الا هو وما هي الا ذكرى للشمر كالواو والقمر والليل اذا دبر والصبح اذا أسفاه انما احدى الكبرندرا للشمر لمن شاء منهم أن يتقدم أو يتأخر كل نفس بما كسبت رهينة لأصحاب اليمين في جنات

* قوله تعالى كل نفس بما كسبت رهينة (قال) وليست تأنيث رهين الخ (قال) أحمد لانه فاعل بمعنى مفعول يستوى مذكوره ومؤنثه كقبيل وحديد * عاد كلامه قال وانما هي اسم بمعنى الرهن كالشئمة بمعنى الشتم الخ

• قوله تعالى في جنات يتساءلون عن المجرمين ما سلككم في سقر الآتية (قال فيه يتساءلون يعني يسأل بعضهم بعضا عنهم الخ) قال أحمد
انفسا أو رد السؤال ذريعة وحيلة (٥٠٦) لتحميل الآتية الدالة على ان فساق المسلمين تاركي الصلاة مثلاً يسلكون في النار

مخالفين مع الكفار فجعل
كل واحد من الخلال
الاربعة توجب ما توجب
الآخرى من الخلود
والصحيح في معنى الآية
انها خاصة بالكفار
ومعنى قوله لم ينك
من المصلين لم ينك من
أهل الصلاة وكذلك

يتساءلون عن المجرمين
ما سلككم في سقر قالوا
لم ينك من المصلين ولم
نك نكظم المسكين وكنا
نخوض مع الخائضين
وكنا نكذب بيوم الدين
حتى آتانا اليقين فما
تنفعهم شفاعة
الشافعين فإلهم عن
التذكرة معرضين
كانهم جرم مستغفرة
فرت من قسورة بل
يريد كل امرئ منهم أن
يقضي صفحا من مشرة كذا
بل لا يخافون الآخرة
كأنه تذكرة فن شاء
ذكره وما يذكر
الآن يشاء الله

الى آخرها لانهم يكذبون
بيوم الدين والمكذب
لا يصح منه طاعة من
هذه الطاعات ولو
فعلها لم تنفعه وقدرت
كالعدم وانما يتأسفون
على ترك فعل هوانافع

هم في جنات لا يكتنه وصفها (يتساءلون عن المجرمين) يسأل بعضهم بعضا عنهم أو يتساءلون غيرهم عنهم
كقولك دعوتك وتدايناه (فان قلت) كيف طابق قوله (ما سلككم) وهو سؤال للمجرمين قوله يتساءلون
عن المجرمين وهو سؤال عنهم وانما كان يتطابق ذلك لو قيل يتساءلون المجرمين ما سلككم (قلت) ما سلككم
ايمس بيمان للتساؤل عنهم وانما هو حكاية قول المسؤولين عنهم لان المسؤولين يقولون الى السائلين ما جرى بينهم
وبين المجرمين فيقولون قلنا لهم ما سلككم (في سقر قالوا لم ينك من المصلين) الآن الكلام حتى به على الحذف
والاختصار كما هو منجج التنزيل في غرابة نظمها * الخوض الشرع في الباطل وما لا ينبغي (فان قلت)
لم يسألونهم وهم عالمون بذلك (قلت) توخيالهم وتصوير اوليكون حكاية الله ذلك في كتابه تذكرة للمسلمين
وقد عذب بعضهم نفسهم بأصحاب اليمين بالاطفال أنهم انما سألواهم لانهم ولدان لا يعرفون موجب دخول
النار (فان قلت) أريدون أن كل واحد منهم بمجموع هذه الاربع دخل النار أم دخلها بعضهم بهذه وبعضهم
بهذه (قلت) يحتمل الامرين جميعا (فان قلت) لم أخرج التفسير وهو أعظمها (قلت) أرادوا أنهم بعد ذلك
كله كانوا مكذبين بيوم الدين تعظيما للتكذيب كقوله ثم كان من الذين آمنوا (اليقين) الموت ومقدماته
* أي لو شفع لهم الشافعون جميعا من الملائكة والنبیین وغيرهم لم تنفعهم شفاعتهم لان الشفاعة لمن ارتضاء
الله وهم مستحوظ عليهم وفيه دليل على أن الشفاعة تنفع يومئذ لانهم أتوا بدين (عن التذكرة)
عن التذكرة وهو العظة بريد القرآن أو غيره من المواعظ (معرضين) نصب على الحال كقولك مالك قائما
* والمستغفرة الشديدة النفاذ كأنه اطلب النفاذ من نفوسها في جمعها له وجاها عليه وقرئ بالفتح وهي المنفرة
المحمولة على النفاذ * والقسورة جماعة الرماة الذين يتصيدون وقيل الاسدي يقال لبوث قساور وهي
فعولة من القسور وهو القهر والغلبة وفي وزنه الحيدرة من أسماء الاسد وعن ابن عباس ركر الناس
وأصواتهم وعن عكرمة ظلمة الليل شبههم في اعراضهم عن القرآن واستماع الذكروا الموعظة وشراهم عنه
بهم جرت في نفاذها ما أفرعها وفي تشبيههم بالمجرم مذمة ظاهرة وتجبين لحالهم بين كافي قوله كمثل الحمار
يحمل أسفارا وشهادة عليهم بالبله وقلة العقل ولا ترى مثل نفاذ حير الوحش واطرادها في العدو اذا رايها راتب
ولذلك كان أكثر تشبيهات العرب في وصف الابل وشدة سيرها بالجر وعذوها اذا وردت ماء فأحست عليه
بقائص (صحفا منشرة) قرطاس ينشر وتقرأ كالكاتب التي يكتب بها أو كتب كتبت في السماء ونزلت بها
الملائكة ساعة كتبت منشرة على أيديها غضة رطبة لم تطو بعد ذلك أنهم قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم
لن تنبعك حتى تأتي كل واحد منا بكتب من السماء عنوناه من رب العالمين الى فلان بن فلان نؤمر فيها
باتباعك ونحوه قوله وقالوا ان تؤمن لك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه وقالوا لنزلنا عليك كتابا في قرطاس
فلمسوه بأيديهم الآية وقيل قالوا ان كان محمد صادقا فليصيح عند رأس كل رجل منا صحيفة فيها برأيه وأمنه من
النار وقيل كانوا يقولون بلغنا أن الرجل من بني اسرائيل كان يصيح مكتوبا على رأسه ذنبه وكفاره فأتنا به مثل
ذلك وهذا من الصحف المنشورة بمجزل الآن براديا الصحف المنشورة الكتابات الظاهرة المكشوفة وقراء سمعدين
جبر صحفا منشورة بتخفيفها على أن أنشر الصحف ونشرها واحد كآزله ونزله * ردعهم بقوله (كل) عن تلك
الارادة وزجرهم عن اقتراح الآيات ثم قال (بل لا يخافون الآخرة) فلذلك أعرضوا عن التذكرة لا لامتناع
ابتناء الصحف ثم ردعهم عن اعراضهم عن التذكرة وقال (انه تذكرة) يعني تذكرة بليغة كافية مبهم أمرها في
الكفاية (فن شاء) أن يذكره ولا ينساه ويجعله نصب عينه فعل فان نفع ذلك راجع اليه والضمير في انه
(وذكره) للتذكرة في قوله فإلهم عن التذكرة معرضين وانما ذكر لانها في معنى الذكروا القرآن (وما
يذكرون الا أن يشاء الله) يعني الا أن يقصرهم على الذكروا ليخبرهم اليه لانهم مطبوع على قلوبهم معلوم أنهم

لهم * قال وفي تشبيههم بالمجرم تمجيد لهم وشهادة عليهم بالبلادة وأيضا المقصود تشبيه اديارهم عن الحق وتسارعهم الى الاعراض لا
عنده يتقارحوا الوحش وعادة العرب ان تشبه في السيرة بعدو الجرح وخصوصا اذا أحسب بقائض فخرى على ما عهدوه والله أعلم

لا يؤمنون اختياراً (هو أهل التقوى وأهل المغفرة) هو حقيق بأن يتقيه عباده ويخافوا عقابه فيؤمنوا
ويطيعوا وحقيق بأن يغفر لهم إذا آمنوا وأطاعوا وروى أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو أهل
أن يتقى وأهل أن يغفر لمن اتقاه * وقرئ يذكرون بالياء والتاء مخففاً ومشدداً عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم من قرأ سورة المذثر أعطاه الله عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد وكذب به بمكة

سورة القيامة مكية وهي تسع وثلاثون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

* ادخل لا النافية على فعل القسم مستفيض في كلامهم وأشعارهم قال امرؤ القيس
لا وأبيك ابنة العامري لا يدعى القوم أنى أفر
ألانات أمانة باحتمال * لتحزنى فلابك ما أبالي
وقال غويبة بن سلمى
وقالتم أتوكيد القسم وقالوا أنها صلة مثناها في لثلا يعلم أهل الكتاب وفي قوله في بنى لاجور سرى وما شعر
واعترضوا عليه بأنه انما تراد في وسط الكلام لا في أوله وأجابوا بأن القرآن في حكم سورة واحدة متصل
بعضه ببعض والاعتراض صحيح لانهم لم تقع مزيدة الا في وسط الكلام ولكن الجواب غير سديد ألا ترى
الى امرئ القيس كيف زاده في مسهل قصيدته والوجه أن يقال هي للنفي والمعنى في ذلك أنه لا يقسم
بالشيء الا اعطاه له ذلك عليه قوله تعالى فلا أقسم بمواقع النجوم وأنه لقسم لو تعلمون عظيم فكأنه بادخال
حرف النفي يقول ان اعطاني به باقسامي به كالأقسام يعني أنه يستأهل فوق ذلك وقيل ان لاني لكلام ورد
له قبل القسم كأنهم أنكروا البعث فقيل لا أى ايس الامر على ما ذكرتم ثم قيل أقسم بيوم القيامة (فان
قلت) قوله تعالى فلا وربك لا يؤمنون والايات التي أنشدها المقسم عليه فيها منفي فهل ازعمت ان لا التي
قبل القسم زيدت موطئة للنفي بعده ومؤكد له وقدرت المقسم عليه المحذوف ههنا منقياً كقولك لا أقسم
بيوم القيامة لا تترك كون سدى (قلت) لو قصر الامر على النفي دون الاثبات لكان لهذا القول مساع ولا يمكنه
لم يقصر ألا ترى كيف لاقى لا أقسم بهذا البلد بقوله لقد خلقنا الانسان وكذلك فلا أقسم بمواقع النجوم بقوله
انه لقرآن كريم وقرئ لا أقسم على أن اللام للابتداء وأقسم خبر مبتدأ محذوف معناه لا نا أقسم قالوا ويعضده
أنه في الامام بغير ألف (بالنفس الواوامة) بالنفس المتقية التي تلوم النفوس فيه أى في يوم القيامة على
تقصيرهن في التقوى أو بالتي لا تزل تلوم نفسها وان اجتهدت في الاحسان وعن الحسن أن المؤمن لا تراه
الا ناعماً نفسه وأن الكافر يعضى قدماً لا يعاتب نفسه وقيل هي التي تتلوم يومئذ على ترك الأزياد ان
كانت محسنة وعلى التفريط ان كانت مسيئة وقيل هي نفس آدم لم تزل تتلوم على فعلها الذي خرجت به
من الجنة وجواب القسم ما دل عليه قوله (أحسب الانسان أن لن نجتمع عظامه) وهو لبعثه وقرأ قتادة
أن لن نجتمع عظامه على البناء للفعول والمعنى نجتمعها بعد تفرقها ورجوعها رميماء ورفنا مختلطاً بالتراب
وبعد ما سقتها الرياح وطيرتها في أبعاد الارض وقيل ان عدى بن أبي ربيعة ختن الاخنس بن شريق وهذا
الذي ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيها اللهم اكفني جاري السوء قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم يا محمد حدثني عن يوم القيامة متى يكون وكيف أمره فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
لو عاينت ذلك اليوم لم أصدقك يا محمد ولم أؤمن به أو يجتمع مع الله العظام فتزلت (بلى) أوجبت ما بعد النفي وهو
الجمع فكانه قيل بلى نجتمعها (قادرين) حال من الضمير في نجتمع أى نجتمع العظام قادرين على تأليف جميعها
واعادتها الى التركيب الاول الى أن نسوي بنائه أى أصابعه التي هي أطرافه وآخر ما يتبعه خلقه أو على أن
نسوي بنائه ونضم سلامياته على صغرها ولطافتها بهضمها الى بعض كما كانت أولاً من غير نقصان ولا تفاوت
فكيف بكار النظام وقيل معناه بلى نجتمعها ونحن قادرين على أن نسوي أصابع يديه ورجليه أى نجعلها
مستوية شيئاً واحداً كحف البعير وحافر الحمار لا نفرق بينها فلا يمكنه أن يعمل بها شيئاً مما يعمل بأصابعه

هو أهل التقوى
وأهل المغفرة

سورة القيامة مكية

وهي تسع وثلاثون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

لا أقسم بيوم القيامة

ولا أقسم بالنفس الواوامة

أحسب الانسان أن

لن نجتمع عظامه بلى

قادرين على أن نسوي

بنائه

(القول في سورة القيامة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى لا أقسم

(قال ادخل لا النافية

على فعل القسم

مستفيض الخ) قال

أحمد ان لا التي قبل

أقسم زيدت موطئة للنفي

بعده وقدرت المقسم

عليه المحذوف ههنا

منقياً بقدره لا أقسم

بيوم القيامة لا تترك

كون سدى وأجاب بأنه لو

قصر الامر على النفي

دون الاثبات لكان له

مساع ولا يمكنه ليس

بقاصر عليه ألا ترى

كيف لاقى لا أقسم بهذا

البلد بقوله لقد خلقنا

الانسان في كبده وقوله

لا أقسم بمواقع النجوم

بقوله انه لقرآن كريم

المفرقة ذات المفاصـل والاناـمل من فنون الـاعمال والبسط والقبض والتأني لما يريد من الحوائج وقرئ
 قادرون أي نحن قادرون (بل يريد) عطف على أيحسب فيجوز أن يكون مثله استغفها ما وأن يكون أيحسب
 على أن يضرب عن مستغفهم عنه إلى آخر أو يضرب عن مستغفهم عنه إلى موجب (ليفجر أمامه) ليديم
 على جفوره فيما بين يديه من الاوقات وفيما يستقبله من الزمان لا ينزع عنه وعن سعيد بن جبير رضي الله عنه
 يقدم الذنب ويؤخر التوبة يقول سوف أتوب سوف أتوب حتى يأتيه الموت على شرأحواله وأسوأ أعماله
 (يسئل) سؤال متعنت مستبعد لقيام الساعة في قوله (أيان يوم القيامة) ونحوه ويقولون متى هذا الوعد
 (برق البصر) تحريف فزا وأصله من برق الرجل اذا انظر الى البرق فدهش بصره وقرئ برق من البرق أي لمع
 من شدة شخوصه وقرأ أبو السمال بلى اذا انفتح وانفج يقال بلى الباب وأبلقته وبلقته فحثة (وخسف القمر)
 وذهب ضوءه أو ذهب بنفسه وقرئ وخسف على البناء للفعل (وجع الشمس والقمر) حيث يطلعهما الله
 من المغرب وقيل وجمع في ذهاب الضوء وقيل بجمع أسودين مكثورين كأنهم أثوران عقيران في النار وقيل
 بجمعان ثم يذفان في البحر فيكون نار الله الكبرى (المفر) بالفتح المصدر وبالكسر المكان ويجوز أن يكون
 مصدرا كالمراجع وقرئ بهما (كل) ردع عن طلب المفر (لاوزر) لا ملجأ وكل ما التجأت اليه من جبل أو
 غيره وتخلصت به فهو وزرك (إلى ربك) خاصة (يومئذ) مستقرا العباد أي استقراهم يعني أنهم لا يقدر
 أن يستقروا إلى غيره وينصبوا إليه أو إلى حكمه ترجع أمور العباد لا يحكم فيها غيره كقوله لمن الملك اليوم
 أو إلى ربك مستقروهم أي موضع قرارهم من جنة أو نار أي مفوض ذلك إلى مشيئته من شاء أدخله الجنة
 ومن شاء أدخله النار (بما قدم) من عمله (و) بما (آخر) منه لم يعمل أو بما قدم من ماله قصدق به
 وبما آخره خلفه أو بما قدم من عمل الخير والشر وبما آخر من سنة حسنة أو سيئة فعمل بها بعده وعن مجاهد
 بأول عمله وآخره ونحوه فينبئهم عما عملوا أحصاه الله ونسوه (بصيرة) حجة بيّنة وصفت بالبصارة على المجاز
 كما وصفت الآيات بالابصار في قوله فلما جاءتهم آياتنا مبصرة أو عين بصيرة والمعنى أنه ينبغي بأعماله وأن لم
 ينبأ فقيه ما يجزي عن الأنباء لأنه شاهد عليها بما عملت لان جوارحه تنطق بذلك يوم تشهد عليهم السنتهم
 وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون (ولو ألقى معاذيره) ولو جاء بكل معذرة يعتذر بها عن نفسه ويجادل عنها
 وعن الضحالك ولو أرحى ستوره وقال المعاذير المستور واحد ما معذار فان صح فلانه يمنع رؤية المحجب كما
 تمنع المعذرة عقوبة المذنب (فان قلت) أليس قياس المعذرة أن تتج معاذير ما معاذير (قلت) للمعاذير ليس
 بجمع معذرة انما هو اسم جمع لما ونحوه المناكير في المنكر (الضمير في به) للقرآن وكان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اذا لقن الوحي نازع جبريل القراءة ولم يصبر الى أن يتمها مسارعة الى الحفظ وخوفان أن يتفلت
 منه فأمر بان يستنصت له مقلعا اليه بقلبه وسمعه حتى يقضى اليه وحيه ثم يقف به بالدراسة الى أن يرسخ فيه
 والمعنى لا تحرك لسانك بقراءة الوحي مادام جبريل صلوات الله عليه يقرأ (لتجمل به) لتأخذه على عجلة
 ولما تفلت منك ثم علل النبي عن الجملة بقوله (ان علينا جمعه) في صدرك واثبات قراءته في لسانك
 (فاذا قرأناه) جعل قراءة جبريل قراءته والقرآن القراءة (فاتبع قرأناه) فكان مقلعا فيه ولا ترسله وطأ
 من نفسك أنه لا يبقى غير محفوظ فحسن في ضمان تحفيظه (ثم ان علينا بيانه) اذا أشكل عليك شيء من
 معانيه كأنه كان يجمل في الحفظ والسؤال عن المعنى جميعا كما ترى بعض الحراص على العلم ونحوه ولا تجمل
 بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه (كل) ردع لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن عادة العجلة والتكابر
 لها عليه وحث على الأناة والتؤدة وقد بالغ في ذلك باتباعه قوله (بل تحبون العاجلة) كأنه قال بل أنتم
 يا بني آدم لأنكم خلقت من عجل وطبعتم عليه تجهلون في كل شيء ومن ثم تحبون العاجلة (وتندرون الآخرة)
 وقرئ بالياء وهو أبلغ (فان قلت) كيف اتصل قوله لا تحرك به لسانك الى آخره بذكر القيامة
 (قلت) اتصاله به من جهة هذا التخصيص منه الى التوب بجمع العاجلة وترك الاهتمام بالآخرة

بل يريد الانسان ليفجر
 أمامه يسئل أيان يوم
 القيامة فاذا برق البصر
 وخسف القمر ورجع
 الشمس والقمر يقول
 الانسان يومئذ أين
 المفر كل لاوزر الى ربك
 يومئذ المستقر نبأ
 الانسان يومئذ بما قدم
 وآخر بل الانسان على
 نفسه بصيرة ولو ألقى
 معاذيره لا تحرك به
 لسانك لتجمل به ان
 علينا جمعه وقرأناه فاذا
 قرأناه فاتبع قرأناه
 ثم ان علينا بيانه كل بل
 تحبون العاجلة
 وتندرون الآخرة

● قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة (قال الوجوه كناية عن الجملة وقدم الى ربها ليفيد الحصر الخ) قال احمد ما قصر لسانه
عند هذه الآية فكم له يدندن ويطن في جدار روية ويشقق القباء ويكثر ويتعمق فلما (٥٠٩) فغرت هذه الآية فاه صنع في

مصادمها بالاستعداد
على أنه لو كان المراد
الرؤية لما انحصرت
بتقديم المفعول لانها
حينئذ غير مخصصة
على تقدير رؤية الله
تعالى وما يعلم أن المتمتع

وجوه يومئذ ناضرة
الى ربها ناظرة ووجوه
يومئذ باسرة تظن أن
يفعل بها فاقرة كل اذا
بلغت التراقي وقيل من
راق وطن أنه الفراق
والتفت الساق بالساق
الى ربك يومئذ المساق
فلا صدق ولا صلي
ولكن كذب وتولى ثم
ذهب الى أهله يقطي
أولى لك فأولى ثم أولى
لك فأولى أي يحسب
الانسان أن يترك سدى
ألم يك نطفة من منى
بني ثم كان علقة مخلوق
فسوى فجعل منه
الزوجين الذكر والانثى
أليس ذلك بقادر على
أن يحيي الموتى

(سورة الانسان مكية
وهي احدى وثلاثون آية)

برؤية جلال وجه الله
تعالى لا يصر فيه
طرفه ولا يؤثر عليه
غيره ولا يعدل به عز

● الوجه عبارة عن الجملة والناضرة من نضرة النعيم (الى ربها ناظرة) تنظر الى ربها خاصة لا تنظر الى غيره
وهذا معنى تقديم المفعول ألا ترى الى قوله الى ربك يومئذ المساق تنظر الى ربك يومئذ المساق الى الله تصبر
الامور والى الله المصير واليه ترجعون علمية توكلت واليه أنيب كيف دل فيها التقديم على معنى الاختصاص
ومعلوم أنهم ينظرون الى أشياء لا يحيط بها الحصر ولا تدخل تحت العدد في محشر يجتمع فيه الخلائق كلهم
فان المؤمنين نظارة ذلك اليوم لانهم المؤمنون الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فاختصاصه بنظرهم
اليه لو كان منظورا اليه محال فوجب حمله على معنى يصح معه الاختصاص والذي يصح معه أن يكون من
قول الناس أنا الى فلان ناظر ما يصنع في تريد معنى التوقع والرجاء ومنه قول القائل
واذا نظرت اليك من ملك * والبحر دونك زدني نعمة

وسمعت سرورية مستجدية بمكة وقت الظهر حين يغلق الناس أبوابهم ويأوون الى مقائلهم ثم يقول عيني
نويظرة الى الله واليك والمعنى أنهم لا يتوقعون النعمة والكرامة الا من ربهم كما كانوا في الدنيا لا يخشون ولا
يرجون الا اياه * والبأسر الشديد العبوس والبأسر أشد منه ولكنه غلب في الشجاع اذا اشتد كلوجه (تظن)
توقع (أن يفعل بها) فعل هو في شدته وقطاعته (فاقرة) داهية تقصم فقر الظهر كما توقعت الوجوه
الناضرة أن يفعل بها كل خير (كل) ردع عن ايشار الدنيا على الآخرة كانه قيل ارتدعوا عن ذلك وتنبهوا
على ما بين أيديكم من الموت الذي عنده تنقطع المعالجة عنكم وتنتقلون الى الآخرة التي تبقون فيها مخلدين
* والضمير في (بلغت) للنفس وان لم يحركها ذكر لان الكلام الذي وقعت فيه يدل عليها كما قال حاتم

أماوى ما يغنى الثراء عن الفنى * اذا حشر جرت يومواضاق بها الصدر
وتقول العرب أرسلت يريدون جاء المطر ولا تكاد تسمعهم يذكرون السماء (التراقي) العظام المكتنفة
لثغرة النحر من بين وشمال ذكرهم صعوبة الموت الذي هو أول مراحل الآخرة حين تبلغ الروح التراقي
ودناز هو قفاها وقال حاضر وصاحبها وهو المختصر بعضهم لبعض (من راق) أيكم بريقه ممسبه وقيل هو من
كلام ملائكة الموت أيكم بريق روحه ملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب (وطن) المختصر (أنه الفراق) أن
هذا الذي نزل به هو فراق الدنيا المحبوبة (والتفت) ساقه بساقه والتفت عليها عند الموت وعن قتادة
ماتت رجلا فلا تجلانه وقد كان عليه ما جوالا وقيل شدة فراق الدنيا بشدة أقبال الآخرة على أن الساق
مثل في الشدة وعن سعيد بن المسيب ما ساقاه حين تلفان في أكنافه (المساق) أي يساق الى الله والى حكمه
(فلا صدق ولا صلي) يعني الانسان في قوله أيحسب الانسان أن لن تجمع عظامه ألا ترى الى قوله أيحسب
الانسان أن يترك سدى وهو معطوف على يسأل أيان يوم القيامة أي لا يؤمن بالبعث فلا صدق بالرسول
والقرآن ولا صلي ويجوز أن يراد فلا صدق ماله بمعنى فلا زكاه وقيل نزلت في أبي جهل (يقطى) يتجترأ واصله
يقطط أي يتمدد لان المتجترأ يمد خطاه وقيل هو من المطا وهو الظاهر لانه يلو به وفي الحديث اذا مشى
أمتى المظيطة وخدمتهم فارس والروم فقد جعل بأسهم بينهم يعني كذب برسول الله صلى الله عليه وسلم وتولى
عنه وأعرض ثم ذهب الى قومه يتجترأ فتخاربا بذلك (أولى لك) بمعنى ويل لك وهو دعاء عليه بأن يلمه ما بكره
(خلق) فقد ر (فسوى) فعدل (منه) من الانسان (الزوجين) الصنفين (أليس ذلك) الذي أنشأ هذا
الانشاء (بقادر) على الاعادة وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأها قال سبحانك بلى عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القيامة شهدت له أنا وجبريل يوم القيامة أنه كان مؤمنا يوم القيامة

● سورة الانسان مكية وهي احدى وثلاثون آية

وعلا منظور اسواه وحقيق له أن يحصر رؤيته الى من ليس كمثله شيء ونحن نشاهد العاشق في الدنيا اذا نظره برؤية محبوبة لم
يصرف عنه لحظة ولم يؤثر عليه فكيف بالحب لله عز وجل اذا أحاطه النظر الى وجهه الكريم نسأل الله العظيم ان لا يصرف عنا
وجهه وان يعبدنا من ترائق البدعة ومزلات الشبهة وهو حسبنا ونعم الوكيل

﴿القول في سورة الانسان﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ﴿قوله تعالى هل أتى على الانسان﴾ (قال) هل بمعنى قد في الاستفهام والاصل
 أهل الخ ﴿قوله تعالى انا هديناه السبيل اما شاكر او اما كفور﴾ (قال فيه) ها حالان من الهاء في هديناه الخ (قال) أخذ هذا من تحريره
 المنكر وهو عند أهل السنة على ظاهره ﴿عاد كلامه﴾ (قال) أو يكون معناه انا دعواناه الى الايمان كان معلوما منه الخ (قال) أخذ واستحسناته
 لقراءة أي السبل لتخيله ان في التقسيم اشعار بغرضه الفاسد وليس كذلك فان التقسيم يحتمل الجزاء اما شاكر اذ ذاب وأما كفوراً
 فعاقب ويرشد اليه ذكره وجزاء الفريقين بعد ﴿قوله تعالى سلاسل وأغلالا﴾ (قال فيه) قرئ بتكوين سلاسل فوجهه أن تكون هذه
 النون بدلا من ألف الاطلاق الخ (قال) أخذ وهذا من الطراز الاول لان معتقده ان القراءة المستقيمة غير موقوفة على النقل المتواتر
 عن النبي صلى الله عليه وسلم (٥١٠) في تفاصيلها وانها موكولة الى اجتهاد القراء واختيارهم بمقتضى نظرهم كما مر له وطم على

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿هل بمعنى قد في الاستفهام خاصة والاصل أهل يدل على قوله﴾ أهل رأونا بسفح القاع ذي الاكم ﴿فالمعنى
 أقدم أتى على التقدير والتقريب جميعاً أي أتى على الانسان قبل زمان قريب (حين من الدهر لم يكن) فيه
 شيئاً مذكوراً﴾ أي كان شيئاً منسياً غير مذكور نطفة في الاصل والمعاد بالانسان جنس بني آدم بدليل
 قوله انا خلقنا الانسان من نطفة ﴿حين من الدهر طائفة من الزمن الطويل الممتد﴾ (فان قلت) ما محل لم
 يكن شيئاً مذكوراً (قلت) محله النصب على الحال من الانسان كانه قيل هل أتى عليه حين من الدهر غير
 مذكور أو الرفع على الوصف لحيث كقوله يوم لا يجزي والد عن ولده وعن بعضهم أنها تلبيت عنده فقال ليتها
 تمت أراد لبيت تلك الحالة تمت وهي كونه شيئاً غير مذكور ولم يخلق ولم يكاف (نطفة أمشاج) كبرمة أعشار
 وبردأ كيماش وهي ألفاظ مفردة غير جوع ولذلك وقعت صفات للأفراد ويقال أيضاً نطفة مشج قال الشماخ
 طوت أحشاء مرتجة لوقت * على مشج سلالته مهين

ولا يصح أمشاج أن يكون تكسيرا له بل هما مثلان في الافراد لوصف المفرد به ما ومشجه ومن جهة بمعنى
 والمعنى من نطفة قد امتزج فيها المآل وعن ابن مسعود هي عروق النطفة وعن قتادة أمشاج ألوان وأطوار
 يريد أنها تكون نطفة ثم علقه ثم مضغة (نبتليه) في موضع الحال أي خلقناه مبتلين له بمعنى مردين ابتلاءه
 كقولك مررت برجل معه صقر صائد اغدا تريد قاصدا به الصيد غدا ويجوز أن يراد ناقلين له من حال الى
 حال فسمي ذلك ابتلاء على طريق الاستعارة وعن ابن عباس نصر في بطن أمه نطفة ثم علقه وقيل هو في
 تقدير التأخير يعني جعلناه ميمعاً بصير النباتية وهو من التمسف ﴿شاكر او كفور﴾ حالان من الهاء في
 هديناه أي مكاه وأقدرناه في حالته جميعاً ودعواناه الى الاسلام بأدلة العقل والسمع كان معلوماً منه أنه
 يؤمن أو يكفر لا زام الحجة ويجوز أن يكونا حالين من السبيل أي عرفناه السبيل اما سبيلاً شاكر او اما سبيلاً
 كفوراً كقوله وهديناه النجدين ووصف السبيل بالشكر والكفر مجاز وقرأ أبو السمال بفتح الهمزة في أم
 وهي قراءة حسنة والمعنى أما شاكر افتبوقفينا وأما كفور افسو اختباره ﴿ولما ذكر الفريقين أتبعهما
 الوعيد والوعد﴾ وقرئ سلاسل غير منقون وسلاسل بالتكوين وفيه وجهان أحدهما أن تكون هذه النون
 بدلا من حرف الاطلاق ويجري الوصل مجرى الوقف والثاني أن يكون صاحب القراءة به ممن ضري برواية
 الشعروهم نلسانه على صرف غير المنصرف (الابرار) جمع بر أو بار كبر وأرباب وشاهدوا شهاد وعن
 الحسن هم الذين لا يؤذون الذر * والكائن الزجاجة اذا كانت فيها خرو تسمى الخرنفسها كائن (من اجها)
 ما تخرج به (كافورا) ماء كافور وهو اسم عين في الجنة ماؤها في بياض الكافور ورائحته وبرده و (عيناً) بدل

ذلك ههنا لجعل تنوين
 سلاسل من قبيل
 الفاظ الذي يسبق اليه
 اللسان في غير موضعه
 لتمر عليه في موضعه
 والحق ان جميع الوجوه

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

هل أتى على الانسان
 حين من الدهر لم يكن
 شيئاً مذكوراً انا خلقنا
 الانسان من نطفة
 أمشاج نبتليه فجعلناه
 سميعاً بصيراً انا هديناه
 السبيل اما شاكر او اما
 كفورا انا اعتدنا
 للكافرين سلاسل
 وأغلالاً وسعيراً ان
 الابرار يشربون من
 كائن كان من اجها
 كافورا عينا

المستقيمة منقولة
 تواتر عنه صلى الله
 عليه وسلم وتنوين هذا
 على لغة من يصرف في
 نثر الكلام جميع ما لا

منه

ينصرف الا فعمل والقراءات مشتقة على اللغات المختلفة وأما قوارير وقوارير

فقرئ بترك تنوينها وهو الاصل وتنوين الاول خاصة بدلا من ألف الاطلاق لانها فاصلة وتنوين الثانية كالاولى اتباعا لها ولم يقرأ
 أحد بتنوين الثانية وترك تنوين الاولى فانه عكس ان يترك تنوين الفاصلة مع الحاجة الى الخامسة وتنوين غيرها من غير حاجة
 ﴿قوله تعالى ان الابرار يشربون من كائن كان من اجها﴾ كافورا عينا يشرب بها عباد الله (قال فيه) كافورا عينا في الجنة اسمها كذلك في
 لون الكافور ورائحته وبرده الخ (قال) أخذ هذا الجواب على القولين الاولين وأما على القولين الآخرين وهو ان العين بدل من
 الكائن ومعنى من اجها بالكافور اما اشتغالها على أوصافه واما أن يكون الكافور المعهود كما تقدم فلا يتم الجواب المذكور فيجب
 عن السؤال بأنه لما ذكر الشراب أولاً باعتبار الوقوع في الوجود ذكره ثانياً مضمناً للالتذاذ به وكأنه

منه وعن قتادة تخرج لهم بالسكافور وتختتم لهم بالمسك وقيل تخلق فيها رائحة السكافور ويباضه وورده فكانها
 من جبت بالسكافور وعينا على هذين القولين بدل من محل من كائن على تقدير حذف مضاف كانه قيل
 يشربون فيها الخمر اخر عين أو نصب على الاختصاص (فان قلت) لم وصل فعل الشرب بحرف الابتداء أولا
 وبحرف الالتصاق آخر (قلت) لأن الكائن مبداً شربهم وأول غايته وأما العين فهي يجوزون شربهم فكان
 المعنى يشرب عباد الله بها الخمر كما تقول شربت الماء بالمسك (يقبحونها) يجرونها حيث شاؤوا من منازلهم
 (تفجروا) سهلاً لا يجتمع عليهم (يوفون) جواب من عسى يقول ما لهم يزفون ذلك والوفاء بالندب مبالغة في
 وصفهم بالتوفير على أداء الواجبات لأن من وفى بما أوجبه هو على نفسه لوجه الله كان بما أوجبه الله عليه أوفى
 (مستطيراً) فاشياً منتشراً بالغاً قهراً المبالغ من استطار الحريق واستطار الفجر وهو من طار غزلة استغفر
 من نفر (على حبه) الضمير للطعام أى مع اشتهاؤه والحاجة اليه ونحوه وآتى المال على حبه لن تداوا البر حتى
 تنفقوا مما تحبون وعن الفضيل بن عياض على حب الله (وأسيراً) عن الحسن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يؤتى بالأسير فيدفعه إلى بعض المسلمين فيقول أحسن إليه فيكون عنده اليومين والثلاثة فيؤثره على نفسه
 وعند عامة العلماء يجوز الإحسان إلى الكفار في دار الإسلام ولا تصرف اليهم الواجبات وعن قتادة كان
 أسيرهم يومئذ المشرك وأخوك المسلم أحق أن تطعمه وعن سعيد بن جبير وعطاء هو الأسير من أهل القبلة
 وعن أبي سعيد الخدري هو المملوك والمسيحون وسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم أسيراً فقال غريمك
 أسيرك فأحسن إلى أسيرك (انما نطعمكم) على إرادة القول ويجوز أن يكون قولاً باللسان منعاهم عن
 المجازاة عنه أو بالشكر لأن إحسانهم مفعول لوجه الله فلا معنى لكفاة الخلق وأن يكون قولهم لهم لطفاً
 وتفقهياً وتنبهاً على ما ينبغي أن يكون عليه من أخلاق الله وعن عائشة رضي الله عنها أنها كانت تبعث
 بالصدقة إلى أهل بيت ثم تسأل الرسول ما قالوا فإذا ذكر دعاء دعته لهم بعثه ليقبى ثواب الصدقة لها خالصاً
 عند الله ويجوز أن يكون ذلك بما ناو كشفنا عن اعتقادهم وصحة نيتهم وإن لم يقولوا شيئاً وعن مجاهد ما أنهم
 ماتكموا به ولكن علم الله منهم فأنى عليهم * والشكور والكفور مصدران كالشكر والكفر (انما نطعمكم)
 يحتمل أن إحساننا إليكم للخوف من شدة ذلك اليوم لا لإرادة مكافأتكم وأنا لا نريد منكم المكافأة لخوف
 عقاب الله تعالى على طلب المكافأة بالصدقة * ووصف اليوم بالعبوس مجاز على طريقين أن يوصف بصفة
 أهله من الأشقياء كقولهم نهارك صائم روى أن الكافر يعبس يومئذ حتى يسيل من بين عينيه عرق مثل
 القطران وإن يشبه في شدته وضرره بالأسد العبوس أو بالشجاع الباسل * والقمطر يرشد العبوس
 الذي يجمع ما بين عينيه قال الزجاج يقال اقطرت الناقة إذا رفعت ذنبها وجمعت قطريها وزمت بأنفها فاشتبه
 من القطر وجمع الميم من زيادة قال أسد بن ناعة

واصطابت الحروب في كل يوم * بأسل الشر قطر ير الصباح

(ولقاهم نضرة وسرورا) أى أعطاهم بدل عبوس الفجار وخزهم نضرة في الوجوه وسرورا في القلوب وهذا
 يدل على أن اليوم موصوف بعبوس أهله (بما صبروا) بصبرهم على الأذى وعن ابن عباس رضي الله عنه أن
 الحسن والحسين مرصافعا دهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في ناس معه فقالوا يا أبا الحسن لو نذرت على ولدك
 فنذر على وفاطمة وفضة جارية لهما أن برأتهما أن يصوموا ثلاثة أيام فشفيوا وما معهم شيء فاستقرض على
 من ثمعمون الخبيري اليهودي ثلاث أصوع من شعير فطحنت فاطمة صاعاً واختبرت خمسة أقرص على
 عدددهم فوضعوها بين أيديهم ليفطروا فوقف عليهم سائل فقال السلام عليكم أهل بيت محمد مسكين من
 مساكين المسلمين أطعموني أطعمكم الله من موائد الجنة فأثروه وباتوا لم يذوقوا إلا الماء وأصبحوا أصيافاً
 أمسوا ووضعوا الطعام بين أيديهم وقف عليهم يتيم فأثروه ووقف عليهم أسير في الثالثة ففعلوا مثل ذلك
 فلما أصبحوا أخذ على رضي الله عنه بيد الحسن والحسين وأقبلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أبصرهم
 وهم يرتشون كالفرأخ من شدة الجوع قال ما أشد ما يسوعنى ما أرى بكم وقام فانطلق معهم فقرأ فاطمة في

يشرب بها عباد الله
 يفجرونها تفجيراً يوفون
 بالندب ويخافون يوماً
 كان شره مستطيراً
 ويطعمون الطعام على
 حبه مسكيناً ويتيماً
 وأسيراً انما نطعمكم
 لوجه الله لا نريد منكم
 جزاء ولا شكوراً أنا
 نخاف من ربنا يوماً
 عبوساً قطر يرأفواهم
 الله شر ذلك اليوم
 ولقاهم نضرة وسرورا
 وجزاهم

قال فيشربون منها
 فيلتذون بها وعليه حلة
 أبو عبيد * عاد كلامه
 (قال) قوله تعالى
 يفجرونها تفجيراً أى
 سهلاً لا يجتمع عليهم الخ

محراها قد التصق ظهرها بسطنها وغارت عنها هافساء ذلك فنزل جبريل وقال خذها يا محمد هنالك الله في أهل بيتك فأقرأه السورة (فان قلت) ما معنى ذكر الحريز مع الجنة (قلت) المعنى جزاءهم بصبرهم على الاثار وما يؤدى اليه من الجوع والعري بسنة تان فيه مأكل هني وحريز فيه ملبس هني يعني أن هواءها معتدل لا حر شمس يحمى ولا شدة برد تؤذى وفي الحديث هواء الجنة يصبح لا حرا ولا قرو قيل الزمهرير القمر وعن ثعلب أنه في لغة طي وأنشد

وليلة ظلامها قد اعتكر * قطعتها الزمهرير مازهر

والمعنى أن الجنة ضياء فلا يحتاج فيها إلى شمس وقر (فان قلت) (ودانية عليهم ظلالها) علام عطف (قلت) على الجملة التي قبلها لانها في موضع الحال من المخزيين وهذه حال مثلها عنهم لجوع الضمير منها اليهم في عليهم الا انها اسم مفرد وتلك جملة في حكم مفرد تقيده غير رائي فيها شمس اسوا لزمهرير او دانية عليهم ظلالها ودخلت الواو للدلالة على أن الامر ينحصر في جملة ان لهم كانه قيل وجزاءهم جنة جامعين فيها بين البعد عن الحر والقرو دون الظلال عليهم وقرئ ودانية بالرفع على أن ظلالها مبتدأ ودانية خبر والجملة في موضع الحال والمعنى لا يرون فيها شمس اسوا لزمهرير او الحال أن ظلالها دانية عليهم ويجوز أن تجعل متكئين ولا يرون ودانية كلها صفة لجنه ويجوز أن يكون ودانية معطوفة على جنة أى جنة أخرى دانية عليهم ظلالها على أنهم وعدوا جنتين كقوله ولمن خاف مقام ربه جنتان لانهم وصفوا بالخوف انا نخاف من ربنا (فان قلت) فعلام عطف (وذلت) (قلت) هي اذ رفعت ودانية جملة فعلية معطوفة على جملة ابتدائية واذا نصبته على الحال فهي حال من دانية أى تدنو ظلالها عليهم في حال تدليل قطوفها لهم أو معطوفة عليها على ودانية عليهم ظلالها ومثله قطوفها واذا نصبته ودانية على الوصف فهي صفة مثلها ألا ترى أنك لو قلت جنة ذلت قطوفها كان صحيحا وتذليل القطوف أن تجعل ذلالا لا تمتنع على قطافها كيف شاؤا وتجعل ذليلة لهم خاضعة متقاصرة من قولهم حائط ذليل اذا كان قصيرا (قوارير قوارير) قرنا غير ممنونين وبتنوين الاول وبتنوينها وهذا التنوين بدل من ألف الاطلاق لانه فاصلة وفي الثاني لاتباعه الاول ومعنى قوارير من (فضة) أنها مخلوقة من فضة وهي مع يياض الفضة وحسنها في صفاء القوارير وشهيقها (فان قلت) ما معنى كانت (قلت) هو من يكون في قوله كن فيكون أى تكونت قوارير بتكوين الله تعالى تلك الخلقة العجيبة الشأن الجامعة بين صفتي الجوهرين المتباينين ومنه كان في قوله كان من اجها كافورا وقرئ قوارير من فضة بالرفع على هي قوارير (قدروها) صفة لقوارير من فضة ومعنى تقديرهم لها أنهم قدروها في أنفسهم أن تكون على مقادير وأشكال على حسب شهواتهم فجاءت كقدروا وقيل الضمير للطاقين بادل عليهم قوله ويطاف عليهم على أنهم قدروا وشربها على قدر الرى وهو الذلل شارب لا يكون على مقدار حاجته لا يفضل عنها ولا يبخز وعن مجاهد لا تفيض ولا تغيض وقرئ قدروها على البناء للفعل ووجهه أن يكون من قدر منقول من قدر تقول قدرت الشيء وقدرنيه فلان اذا جعلك قادرا له ومعناه جعلوا قادرين لها كاشاؤا وأطلق لهم أن يقدروا على حسب ما شتهوا سميت العين زنجيلا لطمع الزنجيل فيها والعرب تستلذه وتستطيعه قال الاعشى

كان القرنفل والزنجيل * لباتان فيها أو أريامشورا

وقال المسيب بن علس

وكان طعم الزنجيل به * اذ ذقته وسلافة الخمر

و (سلسيلا) لسلاسة انحدارها في الخلق وسهولة مساهمها معنى أنها في طعم الزنجيل وليس فيها الذعة ولكن تفيض الذعة وهو السلاسة يقال شراب سلسل وسلسال وسلسيل وقدر يدت الباء في التركيب حتى صارت الكلمة خماسية ودلت على غاية السلاسة قال الزجاج السلسيل في اللغة صفة لما كان في غاية السلاسة وقرئ سلسيل على منع الصرف لاجتماع العلمية والتأنيث وقد عزوا الى علي بن أبي طالب رضى الله عنه أن معناه سلسيل سبيلا اليها وهذا غير مستقيم على ظاهره الا أن يراد أن جملة قول القائل سلسيل جعلت عملا للعين كما قيل تأبط شرابا ودرى حيا وسميت بذلك لانه لا يشرب منها الا من سأل اليها سبيلا بالبعمل الصالح وهو مع استقامته في العربية تكلف وابتداع وعزوه الى مثل على رضى الله عنه أبعد وفي شعر بعض المحدثين

بما صبروا الجنة وحريرا
متكئين فيها على
الرائك لا يرون فيها
شمسا ولا زمهريرا
ودانية عليهم ظلالها
وذلت قطوفها تذليل
ويطاف عليهم بآنية
من فضة وأكواب كانت
قوارير قوارير من
فضة قدروها تقديرا
ويسبقون فيها كاسا
كان من اجها زنجيلا
غيا فيها تسمى سلسيلا

سل سبيلا فيها الى راحة النفس * س براح كأنها سلسبيل

* و (عينا) بدل من زنجبيل لا وقيل غزج كأنهم بالزنجبيل بعينه أو يخلق الله طعمه فيها وعينا على هذا القول مبدلة من كاسا كأنه قيل ويسقون فيها كأسا كاس عين أو منصوبة على الاختصاص * شهواني حسنهم وصفاء ألوانهم * وانه ثابتهم في مجالسهم ومنازلهم بالؤلؤ المنشور وعن المأمون أنه ليلة زفت اليه بوران بنت الحسن بن سهل وهو على بساط منسوج من ذهب وقد تثرث عليه نساء دار الخلافة بالؤلؤ فنظر اليه منشورا على ذلك البساط فاستحسن المنظر وقال لله در أبي نواس كأنه أبصر هذا حيث يقول

كأن صغرى وكبرى من فوقهما * حصاء در على أرض من الذهب

وقيل شبهوا بالؤلؤ الرطب اذا تثرث من صدقه لانه أحسن وأكثراء (رأيت) ليس له مفعول ظاهر ولا مقدر اليشيع ويعم كأنه قيل واذا وجدت الرؤية ثم ومعناه أن بصر الرائي أينما وقع لم يتعلق ادراكه الانعيم كثير وملاك كبيره (ثم) في موضع النصب على الظرف يعني في الجنة ومن قال معناه ماتم فقد أخطأ لأن ثم صلة لما ولا يجوز اسقاط الموصول وترك الصلة (كبرى) واسعا وهنيا يروى أن أدنى أهل الجنة منزلة ينظر في ملكه مسيرة ألف عام يرى أقصاء كما يرى أدناه وقيل لازوال له وقيل اذا أرادوا شيئا كان وقيل يسلم عليهم الملائكة ويسأذنون عليهم * قرئ عليهم بالسكون على أنه مبتدأ خبره (ثياب سندس) أي ما يعلوهم من لباسهم ثياب سندس وعليهم بالنصب على أنه حال من الضمير في يطوف عليهم أو في حسبتهم أي يطوف عليهم ولدان عاليا للطوف عليهم ثياب أو حسبتهم لؤلؤا عاليا لهم ثياب ويجوز أن يراد رأيت أهل نعيم وملك عالمهم ثياب وعاليتهم بالرفع والنصب على ذلك وعليهم * وخضر واستبرق بالرفع جلا على الثياب وبالجر على السندس وقرئ واستبرق نصبا في موضع الجر على منع الصرف لانه أعجمي وهو غلط لانه مذكور يدخله حرف التعريف تقول الاستبرق الآن يزعم ابن محيى من أنه قد يجعل علم لهذا الضمير من الثياب وقرئ واستبرق بوصل الهمزة والفتح على أنه مسمى باستعمل من البريق وايس بصحج أيضا لانه معرب مشهور تعريبه وأن أصله استبره (وخلوا) عطف على ويطوف عليهم (فان قالت) ذكره هنا أن أساورهم من فضة وفي موضع آخر أنهم من ذهب (قلت) هب أنه قيل وخلوا أساور من ذهب ومن فضة وهذا صحيح لا إشكال فيه على أنهم يسورون بالجنسين اما على الماقبة واما على الجمع كما تزوج نساء الدينيين أنواع الخلى وتجمع بينهما ما أحسن بالمعصم أن يكون فيه سواران سوار من ذهب وسوار من فضة (شربا طهورا) ليس برجس يحكمه الدين الان كونه ارجسا بالشريع لا بالعقل وليست الدار دار تكليف أولانه لم يصر فقسه الايدى الوضرة وتدوسه الاقدام الدنسة ولم يجعل في الدنان والابريق التي لم يعن بتنظيفها أولانه لا يقول الى التجاسة لانه يرشح عرفا من أبدانهم له ريح كريح المسك * أي يقال لاهل الجنة (ان هذا) وهذه الإشارة الى ما تقدم من عطاء الله لهم ما يجوز يتم به على أعمالكم وشكر به سعيكم والشكر بحجاز * تسكروا الضمير بهدايقه اسم الان تأكيد على تأكيد المعنى اختصاص الله بالتنزيل ليتقرر في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه اذا كان هو المنزل لم يكن تنزيله على أي وجه نزل الاحكامه وصوابا كأنه قيل ما نزل عليك القرآن تنزيلا مفرقا منجبا الأنا لا غيرى وقد عرفتني حكيميا فاعلا لكل ما أفعله بدواعي الحكمة ولقد دعيتني حكمة بالغة الى أن أنزل عليك الامر بالمسكافة والمصابة وسأزل عليك الامر بالقتال والانتقام به * دحين (فاصبر لحكم ربك) الصادر عن الحكمة وتعليقه الامور بالمصالح وتأخير نهضتك على أعدائك من أهل مكة ولا تطع منهم أحدا قلة صبر منك على أذاهم وخجرا من تأخر الظفر * وكانوا مع افراطهم في العداوة والايذاء ولم يذعنوا الى أن يرجع عن أمره ويبدلون له أموالهم وتزويج أكرم بناتهم ان أجابهم (فان قالت) كانوا كاهن كفره فامعنى القسمة في قوله (آثمأ وكفورا) (قلت) معناه ولا تطع منهم راكبا لما هو اثم داعيا لك اليه أو فاعلا لما هو كفر داعيا لك اليه لانهم اما أن يدعوه الى مساعدتهم على فعل هوائهم أو كفروا وغير اثم ولا كفر فمضى أن يساعدهم على الاتنين دون الثالث وقيل الا ثم عتبة والكفور الوليد لان عتبة كان ركا بالآثم متعاطيا للانواع

ويطوف عليهم ولدان
مخادون اذا رأيتهم
حسبتهم لؤلؤا منشورا
واذا رأيت ثم رأيت
نعيما وملاكا كبيرا
عاليم ثياب سندس
خضر واستبرق وخلوا
أساور من فضة
وسقاهم رهم شربا
طهورا ان هذا كان
لكم جزاء وكان سعيكم
مشكورا اننا نحن نزلنا
عليك القرآن تنزيلا
فاصبر لحكم ربك ولا
تطع منهم آثمأ أو كفورا

* قوله تعالى عليهم
ثياب سندس خضر
(قال فيه قرئ بالسكون
على أنه مبتدأ خبره
ثياب الخ) قال أجندى
هذا الوجه الآخر
نظر فانه يجعله داخلا
في مضمون الحسينان
وكيف يكون ذلك
وهم لا بسون السندس
حقيقة لا على وجه
التشبيه بالؤلؤ
بخلاف كونهم لؤلؤا
فانه على طريق التشبيه
النفى لقرب شبههم
بالؤلؤ الى ان يحسبوا
لؤلؤا ويحتمل ان يصح
هذا الوجه لكن بعد
تكلف مستغنى عنه
بالاول

* قوله تعالى وما تشاؤون الا ان يشاء الله (قال فيه معناه وما تشاؤون الطاعة الا ان يشاء الله الخ) قال أجدوه هذا من تحريراتهم للنصوص وتصوره على خرائط الكتاب العزيز كدأب الشطار والله صون فانقطع يد حجة التي أعدها وذلك حكم هذه السرفة وحدها فنقول الله تعالى نفى وأثبت على سبيل المحصر الذي لا حصر ولا نصر وأوضح منه ألا ترى ان كلمة التوحيد اقتصرهم على النفي والاثبات لان هذا المنظم أعاق شيئا بالمحصر (٥١٤) وأدله عليه فنفي الله تعالى ان يفعل العبد شيئا له فيه اختيار ومشية الا ان يكون الله تعالى

قد شاء ذلك الفعل
فقتضاه ما لم يشأ الله

واذ كر اسم ربك بكثرة
وأصيلا ومن الليل
فاسجد له وسبحه ليلا
طوبى لكان هؤلاء
يحبون العاجلة
ويذرون وراءهم يوما
ثقيلا نحن خلقناهم
وشددنا أسرهم إذا
شئنا بدلنا أمثالهم
تبدليا ان هذه تذكرة
فن شاء اتخذنا ربه
سبيلا وما تشاؤون الا ان
يشاء الله ان الله كان
علما حكما يدخل
من يشاء في رحمته
والظالمين أعد لهم
عذابا أليما

سورة المرسلات مكية
وهي خمسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

والمرسلات عرفا
فالأمصافات عصفا
وانما نشرات نشرنا
فالغارات فراقا للمقيات
ذكر أعذرا أو نذرا

وقوعه من العبد لا يقع
من العبد وما شاء منه

وقوعه وهو وديف ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وانظر ادخاله القسم في تعطيل الآية لا تأويلها كيف
ناقض به فان معنى الآية عنده ان مشيئة العبد الفعل لا تكون الا اذا قسمه الله عليها والقسم مناف للمشيئة فصار الحاصل ان مشيئة
العبد لا توجد الا اذا انتفت فاذا لا مشيئة للعبد البتة ولا اختيار وما هو الا فر من اثبات قدرة الله بغير مؤثرة ومشية غير خالقة ليم
له اثبات قدرة ومشية مؤثرين فوقه في سلب القدرة والمشية أصلا وراسا وحيث لزم الحيد عن الاعتزال انصرف بالكلية الى الطرف
الاقصى متخيرا الى الجبر فيما بعد ما توجه بسوء نظره والله الموفق

الفسوق وكان الوليد غاليا في الكفر شديد الشك في العتو (فان قلت) معنى أو لا تطع أحدها فهل جيء
بالأو ليعلم ان يكون نهيها عن طاعتها جميعا (قلت) لو قيل ولا تطعهم ما جاز ان يطيع أحدها واذا قيل لا تطع أحدها
علم ان الناهي عن طاعة أحدها عن طاعتها جميعا انتهى كما اذا نهى أن يقول لا يؤبه أف علم أنه منهي عن
ضربهم على طريق الأولى (واذ كر اسم ربك بكثرة وأصيلا) ودم على صلاة الفجر والعصر (ومن الليل
فاسجد له) وبعض الليل فصل له أو يعني صلاة المغرب والعشاء وأدخل من على الظرف للتبعيض كما دخل
على المفعول في قوله يغفر لكم من ذنوبكم (وسبحه ليلا طويلا) ونسجد له هزيعا طويلا من الليل ثلثه أو
نصفه أو ثلثه (ان هؤلاء الكفرة يحبون العاجلة) يؤثرون على الآخرة كقوله بل يؤثرون الحياة الدنيا
(وراءهم) قد أمهم أو خاف ظهورهم لا يعبئون به (يومئذ لا تستعير الثقيل لشدة وهوله من الشيء الثقيل
الناظر لحامله ونحوه ثقلت في السموات والأرض * الأسرار البط والتوثيق ومنه أسر الرجل اذا وثق
بالقد وهو الأسار وفرس مأسور الخلق وترس مأسور بالعقب * والمعنى شددنا توصيل عظامهم بعضها
ببعض وتوثيق مفاصلهم بالأعصاب ومثله قولهم جارية معصوبة الخناق ومجدولته (واذا شئنا) أهلكناهم
(وبدلنا أمثالهم) في شدة الأسر يعني النساء الأخرى وقيل معناه بدلنا غيرهم عن يطيع ٣ وحقه أن يجيء
بان لا يابذا كقوله وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ان يشأ يذهبكم (هذه) اشارة الى السورة أو الى الآيات
لقرينة (فن شاء) فن اختار غير نفسه وحسن العاقبة * واتخاذ السبيل الى الله عبارة عن التقرب اليه
والتوسل بالطاعة (وما تشاؤون) الطاعة (الا ان يشاء الله) بقدرهم عليها (ان الله كان علما) بأحوالهم
وما يكون منهم (حكما) حيث خلقهم مع علمهم * وقوى تشاؤون بالتاء (فان قلت) ما محمل أن يشاء الله
(قلت) النصب على الظرف وأصله الا وقت مشيئة الله وكذلك قراءة ابن مسعود الا ما يشاء الله لان ما مع
الفعل كأن معه (يدخل من يشاء) هم المؤمنون * ونصب (الظالمين) بفعل يفهم أعد لهم نحو أعدو كافا
وما أشبه ذلك وقرأ ابن مسعود والظالمين على وأعد للظالمين وقرأ ابن الزبير والظالمون على الابتداء وغيرها
أولى لذهاب الطباق بين الجملة المعطوفة والمعطوف عليها فمع مخالفتهم لا يصحف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هل أتى كان جزاؤه على الله الجنة وخيرا

سورة المرسلات مكية وهي خمسون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

* أقسم سبحانه بطوائف من الملائكة أرسلهن بأوامره فعهفن في مضيق كما تعصف الرياح تخفف في امتثال
أمره ويطوائف منهم نشرن أجنتهن في الجوف عند انحطاطهن بالوحي أو نشرن الشرائع في الأرض أو نشرن
النفوس الموقوفة بالجهل أو وحين ففرق بين الحق والباطل فألقين ذكر الى الانبياء (عذرا) للمحققين
(أو نذرا) للبطلين أو أقسم بريح عذاب أرسلهن فعهفن وريح رحمة نشرن السحاب في الجوف ففرق بينه
كقوله ويجعله كسفا أو بسحاب نشرن الموت ففرق بين من يشكر الله تعالى وبين من يكفر كقوله لا سقيناهم
ماء غد قالفتهم فيه فألقين ذكر الماعذ الذين يعتدون الى الله يتوبتهم واستغفارهم اذا أراو انعمة

الله
ناقض به فان معنى الآية عنده ان مشيئة العبد الفعل لا تكون الا اذا قسمه الله عليها والقسم مناف للمشيئة فصار الحاصل ان مشيئة
العبد لا توجد الا اذا انتفت فاذا لا مشيئة للعبد البتة ولا اختيار وما هو الا فر من اثبات قدرة الله بغير مؤثرة ومشية غير خالقة ليم
له اثبات قدرة ومشية مؤثرين فوقه في سلب القدرة والمشية أصلا وراسا وحيث لزم الحيد عن الاعتزال انصرف بالكلية الى الطرف
الاقصى متخيرا الى الجبر فيما بعد ما توجه بسوء نظره والله الموفق

الله في الغيث ويشكروهم أو ما انذار الذين يغفلون الشكر لله وينسبون ذلك الى الانواع وجعلنا ملقيات
لذلك لكونهن سببا في حصوله اذ اشكرت النعمة فهن أو كفرت (فان قلت) ما معنى عرفا (قلت) متتابعة
كشعر العرف يقال جاؤا عرفا واحداهم عليه كعرف الضبع اذ انابوا عليه ويكون معنى العرف الذي هو
نقيض النكر وانتصابه على أنه مفعول له أي أرسلنا للاحسان والمعروف والاول على الحال وقرئ عرفا على
التمثيل نحو نكر في نكر (فان قلت) قد فسرت المرسلات بعلائكة العذاب فكيف يكون ارسالهم معروفا
(قلت) ان لم يكن معروفا فلا كفار فانه معروف للانبياء والمؤمنين الذين انتقم الله لهم منهم (فان قلت) ما العذر
والنذر وما انتصبا (قلت) هما مصدران من عذر اذا احسا الساءة ومن أنذر اذا خوف على فعل كالكفر
والشكر ويجوز أن يكون جمع عذير بمعنى المعذرة وجمع نذير بمعنى الانذار أو بمعنى العاذر والنذر وأما انتصباها
فعلى البديل من ذكر على الوجهين الاولين أو على المفعول له وأما على الوجه الثالث فعلى الحال بمعنى عاذرين
أو منذرين وقرئ تخففين ومثقلين * ان الذي توعدونه من مجي يوم القيامة لكأن نازل لاريب فيه وهو
جواب القسم وعن بعضهم ان المعنى ورب المرسلات (طمس) محيت ومحقت وقيل ذهب بنورها ومحقت
ذواتها موافق لقوله انتشرت وانتكدرت ويجوز أن يحق نورها ثم تنتشر محوقة النور (فرجت) فحقت
فكانت أو بابا قال الفارسي باب الامر بالمهم (نسفت) كالحب اذا نسف بالنسف ونحوه وبست الجبال بسا
وكانت الجبال كتيها مهيلا وقيل أخذت بسرعة من أما كنهان انتسفت الشيء اذا اختطفته * وقرئت
طمس و فرجت ونسفت مشددة * قرئ أقتت ووقفت بالتشديد والتخفيف فيهما والاصل الواو ومعنى
توقيت الرسل تبين وقتها الذي يحضرون فيه للشهادة على أمهم * والتأجيل من الاجل كالتوقيت من
الوقت (لاي يوم أجت) تعظيم لليوم وتجييب من هوله (ليوم الفصل) بيان ليوم التأجيل وهو اليوم الذي
يفصل فيه بين الخلائق والوجه أن يكون معنى وقت بلغت ميقاتها الذي كانت تنتظره وهو يوم القيامة
وأجاب آخر (فان قلت) كيف وقع النكرة مبتدأ في قوله (ويل يومئذ للكاذبين) (قلت) هو في أصله
مصدر منصوب سادس مدفعله ولكنه عدل به الى الرفع للدلالة على معنى ثبات الهلاك ودوامه للدعوة عليه
ونحوه سلام عليكم ويجوز وبلا بالنصب ولكنه لم يقرأ به يقال ويلاله ويلاكيل * قرأ قاده نللك بفتح النون
من هلكة بمعنى أهلكه قال الجاح ومهمه هلك من تعرجا (ثم تتبعهم) بالرفع على الاستئناف وهو وعيد
لاهل مكة يريدتم فعل بأمثالهم من الاخرين مثل ما فعلنا بالاولين ونسلك بهم سبيلهم لانهم كذبوا مثل
تكذيبهم ويقويها قراءة ابن مسعود ثم سنبهم وقرئ بالجزم للعطف على نللك ومعناه أنه أهلك الاولين من
قوم نوح وعاد وثمود ثم أتبعهم الاخرين من قوم شعيب ولوط وموسى (كذلك) مثل ذلك الفعل الشنيع
(نفعل) بكل من أجرم انذارا وتحذيرا من عاقبة الجرم وسوء أقره (الى قدر معلوم) الى مقدار من الوقت
معلوم قد علمه الله وحكم به وهو تسعة الاشر أو مادونها أو ما فوقها (فقدردنا) فقدردنا ذلك تقديرا فقم
القادرون) فقم القادرون له نحن أو فقدردنا على ذلك فقم القادرون عليه نحن والاول أولى لقراءة من قرأ
فقدردنا بالتشديد لقوله من نقطة خلقه فقدرد * الكلمات من كفت الشيء اذا ضمه وجمعه وهو اسم ما يكفت
كقولهم الضمام والجامع لما يضم ويجمع يقال هذا الباب جامع الابواب وبه انتصب (أحياء وأمواتا) كأنه
قيل كافة أحياء وأمواتا أو بفعل مضمربل عليه وهو تكفت والمعنى تكفت أحياء على ظهرها وأمواتا
في بطنها وقد استدل بعض أصحاب الشافعي رحمه الله على قطع النبش بأن الله تعالى جعل الارض كفاتا
للأموات فكان بطنها حرز الهم فالنبش سارق من الحرز (فان قلت) لم قيل أحياء وأمواتا على التذكير وهي
كفات الاحياء والاموات جميعا (قلت) هو من تكبير التفعيم كأنه قيل تكفت أحياء لا بعدون وأمواتا
لا يحصرون على أن أحياء الانس وأمواتهم ليسوا بجميع الاحياء والاموات ويجوز أن يكون المعنى
تكفتكم أحياء وأمواتا فينتصبا على الحال من الضمير لانه قد علم أنها كفات الانس (فان قلت) فالتكفير في
(رواسي شامخات) و(ماء فراتا) (قلت) يحتمل افادة التبعيض لان في السماء جبالا قال الله تعالى وتنزل

انما توعدون لواقع
فاذا النجوم طمس
واذا السماء فرجت
واذا الجبال نسفت
واذا الرسل أقتت لاي
يوم أجت ليوم الفصل
يأدرنا ما يوم الفصل
ويل يومئذ للكاذبين
ألم نللك الاولين ثم
نتبعهم الاخرين
كذلك نفعل بالمجرمين
ويل يومئذ للكاذبين
ألم تخفكم من ماء مهين
فجعلناه في قرار مكين
الى قدر معلوم فقدردنا
فقم القادرون ويل
يومئذ للكاذبين ألم
تجعل الارض كفاتا
أحياء وأمواتا وجعلنا
فيها رواسي شامخات
وأسقيناكم ماء فراتا
ويل يومئذ للكاذبين

القول في سورة

المرسلات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى ألم يجعل
الارض كفاتا أحياء
وأمواتا (قال) وهي
كفات الاحياء والاموات
الخ

من السماء من جبال فيها من برد وفيها ماء فترات أضاف إلى معدنه ومصبه وأن يكون للتفخيم * أي يقال لهم انطلقوا إلى ما كذبتم به من العذاب وانطلقوا الثاني تكرير وقرئ انطلقوا على لفظ الماضي اخبارا بعد الامر عن عملهم بموجبه لانهم مضطرون اليه لا يستطيعون امتناعا منه (الظل) يعني دخان جهنم كقوله وظل من يحوم (ذي ثلاث شعب) يتشعب اعظمه ثلاث شعب وهكذا الدخان العظيم تراه يتفرق ذوائب وقيل يخرج اسنان من النار فيحيط بالكفار كالسراذق ويتشعب من دخانها ثلاث شعب فقطلمهم حتى يفرغ من حسابهم والمؤمنون في ظل العرش (لا ظليل) تمكهم بهم وتعريض بأن ظلمهم غير ظل المؤمنين (ولا يغنى) في محل الجراى وغيره من عنهم من حر الاله شيئا (بشر) وقرئ بشرار (كالقصر) أي كل شررة كالقصر من القصور في عظمها وقيل هو الغليظ من الشجر الواحدة قصرة تحو جرة وجرة وقرئ كالقصر بفختين وهي أعناق الابل أو أعناق النخل نحو شجرة وشجر وقرأ ابن مسعود كالقصر يعني القصور كرهن ورهن وقرأ سعيد بن جبير كالقصر في جمع قصرة كحاجة وحوج (جالات) جمع جال أو جالة جمع جبل شبهت بالقصور ثم بالجمال لبيان التشبيه الأترام يشبهون الابل بالافدان والمجادل وقرئ جالات بالضم وهي قلوس الجسور وقيل قلوس سفن البحر الواحدة جمالة وقرئ جمالة بالكسر بمعنى جمال وجمالة بالضم وهي القلوس وقيل (صغر) لارادة الجنس وقيل صغر سود تضرب إلى الصفرة وفي شعر عمران بن حطان الخارجى دعته بمأعلى صوتها ورمتهم * بمثل الجمال الصفر نزاعة الشوى

وقال أبو العلاء جراء ساطعة الذوائب في الدجى * ترى بكل شرارة كطرف فسمها باطراف وهو بيت الادم في العظم والحجرة وكأنه قصد بخصه أن يزيد على تشبيه القرآن واتبعه بما سئل له من توهم الزيادة جاء في صدر بيته بقوله جراء توطئه لها ومناداة عليها وتنبها للسامعين على مكانها ولقد عمى جمع الله له عمى الدارين عن قوله عز وعلا كأنه جالات صغر فانه بمنزلة قوله كبيت أحمر وعلى أن في التشبيه بالقصر وهو الحصن تشبها من جهة من جهة العظم ومن جهة الطول في الهواء وفي التشبيه بالجالات وهي القلوس تشبيه من ثلاث جهات من جهة العظم والطول والصفرة فأبعد الله اغرابه في طرافه وما فسخ شذيقه من استطرافه * قرئ بنصب اليوم ونصبه الا عشم أي هذا الذي قص عليكم واقع يومئذ ويوم القيامة طويل ذو مواطن ومواقيت ينطقون في وقت ولا ينطقون في وقت ولذلك ورد الامر في القرآن أو جعل نطقهم كلاما نطقا لا ينفع ولا يسمع (فيعتذرون) عطف على يؤذن مضطرب في سلك النبي والمعنى ولا يكون لهم اذن واعية إذ رمت عقبه من غير أن يجعل الاعتذار مسببا عن الاذن ولو نصب لكان مسببا عنه لا محالة (جمعناكم والاولين) كلام موضع لقوله هذا يوم الفصل لانه اذا كان يوم الفصل بين السعداء والاشقياء وبين الانبياء وأممهم فلا بد من جمع الاولين والآخرين حتى يقع ذلك الفصل بينهم (فان كان لكم كيد فكيدون) نقرع لهم على كيدهم لدين الله وذو به ونسجيل عليهم بالهز والاستكانة (كلوا واشربوا) في موضع الحال من ضمير المتقين في الظرف الذي هو في ظلال أي هم مستقرون في ظلال مقولا لهم ذلك و (كلوا وتمتعوا) حال من المكذبين أي الويل ثابت لهم في حال ما يقال لهم كلوا وتمتعوا (فان قلت) كيف يصح أن يقال لهم ذلك في الآخرة (قلت) يقال لهم ذلك في الآخرة ايذا بانهم كانوا في الدنيا أحقأ بأن يقال لهم وكانوا من أهل تذكير ابجاءهم السمجة وبما جنوا على أنفسهم من اتيار المتاع القابل على النعيم والملك الخالد وفي طريقته قوله اخوت لا تبعدوا أبدا * وبلى والله قد بدوا

يريد كنتم أحقأ في حياتكم بان يدعي لكم بذلك * وعلى ذلك يكونهم مجرمين دلالة على أن كل مجرم ماله إلا الاكل والتمتع أياما قلائل ثم البقاء في المسلك أبدا ويجوز أن يكون كلوا وتمتعوا كلاما مسما تأنفا خطايا للمكذبين في الدنيا (اركموا) اخشعوا لله وتواضعوا له بقبول وحيه واتباع دينه واطرحوا هذا الاستكبار والنخوة لا يخشعون ولا يقبلون ذلك ويصرون على استكبارهم وقيل ما كان على العرب أشد من الركوع والصعود وقيل زلت في ثقيف حين أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة فقالوا لا نجى فانها مسبة

انطلقوا إلى ما كذبتم به
تكذبون انطلقوا إلى
ظل ذي ثلاث شعب
لا ظليل ولا يغنى من
الاله انما ترى بشر
كالقصر كأنه جالات
صغر ويل يومئذ
للكذابين هذا يوم
لا ينطقون ولا يؤذن
لهم فيعتذرون ويل
يومئذ للذين هذا
يوم الفصل جمعناكم
والاولين فان كان لكم
كيد فكيدون ويل
يومئذ للذين ان
المتقين في ظلال وعيون
وفواكه مما يشتهون
كلوا واشربوا هنيئا بما
كنتم تعملون انا كذلك
نجزي المحسنين ويل
يومئذ للذين كلوا
وتمتعوا قليلا انكم
مجرمون ويل يومئذ
للكذابين واذا قيل لهم
اركموا الا يركعون ويل
يومئذ للذين فبأى
حديث

﴿القول في سورة النبأ﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) عم يتساءلون (قال فيه معنى هذا الاستفهام (٥١٧))

علمنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا خير في دين ليس فيه ركوع ولا سجود (بعده) بعد القرآن يعني أن القرآن من بين الكتب المنزلة آية مبصرة ومجززة باهرة فحين لم يؤمنوا به فدأى كتاب بعده (يؤمنون) وقرئ يؤمنون بالناء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والمرسلات كتب له أنه ليس من المشركين

﴿سورة عم يتساءلون مكية وتسمى سورة النبأ وهي أربعون أو إحدى وأربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(عم) أصله عسأل على أنه حرف جرد دخل على ما الاستفهامية وهو في قراءة عكرمة وعيسى بن عمر قال حسان رضي الله عنه على ما قام يشتني انهم * تختزير غرغ في رماذ

والاستعمال الكثير على الحذف والاصل قليل ومعنى هذا الاستفهام تفخيم الشأن كأنه قال عن أي شأن يتساءلون ونحوه ما في قولك زيد ما زيد جملة لا تقطع قرينه وعدم نظيره كأنه شيء خفي عليك جنسه فأنت تسأل عن جنسه وتفحص عن جوهره كما تقول ما الغول وما العنقاء تريد أي شيء هو من الأشياء هذا أصله ثم جرد العبارة عن التفخيم حتى وقع في كلام من لا تخفى عليه خافية (يتساءلون) يسأل بعضهم بعضاً ويتساءلون غيرهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين نحو يتداعونهم ويتراءونهم والضمير لاهل مكة كانوا يتساءلون فيما بينهم عن البعث ويتساءلون غيرهم عنه على طريق الاستهزاء (عن النبأ العظيم) بمان للشأن

المتخيم وعن ابن كثير أنه قرأه جهاء السكت ولا يخلوا ما أن يجري الوصل مجرى الوقف واما أن يقف ويبتدئ

يتساءلون عن النبأ العظيم على أن يضم يتساءلون لان ما بعده يفسره كشيء يفسر (فان قالت) قد زعمت أن الضمير في يتساءلون للكفار فاصنع بقوله (هم فيه مختلفون) (قالت) كان فهم من يقطع القول

بانكار البعث ومنهم من يشك وقبل الضمير للمسلمين والكافرين جميعاً وكانوا جميعاً يسألون عنه أما المسلم

فليرداد خشية واستعداداً وأما الكافر فليرداد استهزاء وقيل المتساءل عنه القرآن وقيل نبوة محمد صلى الله عليه وسلم

وقرئ يسألون بالادغام وسئلون بالناء (كل) ردع للنسائين هزواو (سيعلمون) وعيد لهم بأنهم سوف يعلمون أن ما يتساءلون عنه ويحكمون منه حق لانه واقع لا ريب فيه وتكرير الردع مع الوعيد تشديد

في ذلك ومعنى (ثم) الاشعار بأن الوعيد الثاني أبلغ من الاول وأشد (فان قالت) كيف اتصل به قوله (ألم نجعل الارض مهاداً) (قالت) لما أنكروا البعث قيسل لهم ألم يتخا من يضاف اليه البعث هذه الخلائق الجبيلة

الدالة على كمال القدرة فما وجه انكار قدرته على البعث وما هو الاختراع كهذه الاختراعات أو قيسل لهم ألم يفعل هذه الافعال المتكاثرة والحكيم لا يفعل فعلاً عبثاً وما تنكرونه من البعث والجزاء مؤداى أنه عايت

في كل ما فعل * مهاداً فرشا وقرئ مهذا ومعناه أنه لهم كله دلل الصبي وهو ما عهد له فينوم عليه تسمية للهمود بالمصـدر كضرب الامير أو وصف بالمصدر أو بمعنى ذات مهذاى أرسيناها بالجبال كما يرسي البيت بالاناد

(سباتا) موتاً المسبوت الميت من السبب وهو القطع لانه مقطوع عن الحركة والنوم أحد التوفيين وهو على بناء الادواء * ولما جعل النوم موتاً جعل اليقظة معاشاً أي حياة في قوله وجعلنا النهار معاشاً أي وقت

معاش تستيقظون فيه وتقبلون في حوائجكم ومكاسبكم وقيل السبات الراحة (لباسا) يستركم عن العيون اذا ردتهم هرباً من عدواؤهم ياتاله أو اخفاء ما لا يحبون الاطلاع عليه من كثير من الامور

وكم لظلام الليل عندك من يد * تخبر أن المسانوية تكذب

(سبعاً) سبع سموات (شداداً) جمع شديدة يعني محكمة قوية الخلق لا يؤثر فيها مرور الزمان (وهاجا) متلاً لثاوقاد اعني الشمس وتوهجت النار اذا انطظت فتوهجت بضوئها وحرها * المعصرات السحاب اذا

أعصرت أي شافت أن تعصرها الرياح فتطر كقولك أجز الزرع اذا حله أن يجز ومنه أعصرت الجارية

تفخيم الشأن كأنه قيل

عن أي شيء يتساءلون ونحوه ما في قولك الخ

قال أجد وقد اكثر

ام زرع من هذا التفخيم

في قولها وأبو زرع ما أبو زرع الى آخر

حديثها * عاد كلامه (قال هذا أصله ثم جرد

للدلالة على التفخيم الخ) قال أجد لان بعضهم

شك في البعث وبعضهم بعده يؤمنون

﴿سورة النبأ مكية وهي أربعون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

عم يتساءلون عن النبأ العظيم الذي هم فيه

مختلفون كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون ألم نجعل

الارض مهاداً والجبال أوتاداً وخلقناكم أزواجاً

وجعلنا فوقكم سباًتا وجعلنا الليل لباساً

وجعلنا النهار معاشاً وبنينا فوقكم سبعا

شداداً وجعلنا سراجاً وهاجاً وأنزلنا من

المعصرات ماء بيت النفي ومن ثم قيل

الضمير للمسلمين والكافرين فسؤال

المسلمين ليزدادوا خشية وانما سؤال الكفار

زيادة الاستهزاء والكفر (ثم قال فان قلت كيف

اتصال قوله ألم نجعل

الارض مهاداً قبله الخ) قال أجد جوابه الاول شديد وأما الثاني فغير مستقيم فانه مفبرع على المذهب الاعوج في وجوب مراعاة الصلاح والاصح وامتدادان الجزاء واجب على الله تعالى عقـ لا ثواباً وعقاباً بمقتضى إيجاب الحكمة وقد فرغ من ابطال هذه القاعدة

أذا دنت أن تحيض وقرأ عكرمة بالمصبرات وفيه وجهان أن تراد الرياح التي حان لها أن تعصر السحاب وأن تراد السحاب لانه اذا كان الانزال منها فهو بها كما تقول أعطى من يده درهما وأعطى بيده وعن مجاهد المصبرات الرياح ذوات الاعاصير وعن الحسن وقتادة هي السموات وتأويله أن الماء ينزل من السماء الى السحاب فكأن السموات يعصرن أي يجمان على العصر ويعكن منه (فان قلت) فما وجهه من قرأ من المصبرات وفسر بالرياح ذوات الاعاصير والمطر لا ينزل من الرياح (قلت) الرياح هي التي تنشئ السحاب وتدرأ خلافه فصيح ان تجعل مبدأ الانزال وقد جاء أن الله تعالى يبعث الرياح فتحمل الماء من السماء الى السحاب فان صح ذلك فالانزال منها ظاهر (فان قلت) ذكر ابن كيسان أنه جعل المصبرات بمعنى المغيثات والمصبر هو المغيث لا المصبر يقال عصره فاعتصر (قلت) وجهه أن يريد اللاتي أعصرن أي حان لها أن تعصر أي تغيث (نجاجا) منصبا بكثرة يقال ثجه وثج بنفسه وفي الحديث أفضل الحج العج والثج أي رفع الصوت بالتلبية وصب دماء الهدى وكان ابن عباس مثجاسميل غريبا يعني يشج الكلام ثجافى خطبته وقرأ الأعرج ثجاعا ومنجج الماء مصابه والماء يتنجج في الوادي (حبائياتا) يريد ما ينقوت من نحو الحنطة والشعير وما يتلف من التبن والحشيش كما قال كلوا وارعوا أنعامكم والحب ذو العصف والريحان (ألفافا) ملتفة ولا واحد له كالأوزاع والاختياف وقيل الواحد لف وقال صاحب الألفاظ أنشدني الحسن بن علي الطوسي

جنة لف وعيش مغدق * وندامى كلهم بيض زهر

وزعم ابن قتيبة أنه لما ولف ثم ألفاف وما أظنه واجداله نظير ما نحو خضر واخضر وجر واجر ولو قيل هو جمع ملتفة بتقدير حذف الزوائد لكان قولنا وجها (كان ميقانا) كان في تقدير الله وحكمه حدا توقفت به الدنيا وتنتهي عنده أوحدا للخالق ينتهون اليه (يوم ينفع) بدل من يوم الفصل أو عطف بيان (فتأتون أفواجا) من القبور الى الموقف أمما كل أمة مع امامهم وقيل جماعات مختلفة وعن معاذ رضي الله عنه أنه سأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا معاذ سألت عن أمر عظيم من الأمور ثم أرسل عيني به وقال تحشر عشرة أصناف من أمتي بعضهم على صورة القردة وبعضهم على صورة الخنازير وبعضهم منكسرون أرجلهم فوق وجوههم يسحبون عليها وبعضهم عيما وبعضهم صمابكا وبعضهم يعضخون أسلنتهم فهي مدلاة على صدورهم يسيل القيح من أفواههم يتقذروهم أهل الجمع وبعضهم مقطعة أيديهم وأرجلهم وبعضهم مصلبون على جذوع من نار وبعضهم أشد تنقنا من الجيف وبعضهم ملبسون جبابا سابعة من قطر ان لازقة بجلودهم فأما الذين على صورة القردة فالقنات من الناس وأما الذين على صورة الخنازير فأهل السحت وأما المنكسرون على وجوههم فأكلة الربا وأما العمي فالذين يجورون في الحكم وأما الصم البكم فالمتعجبون بأعمالهم وأما الذين يعضخون أسلنتهم فالعلماء والقصاص الذين خالف قولهم أعمالهم وأما الذين قطعت أيديهم وأرجلهم فهم الذين يؤذون الجيران وأما المصلبون على جذوع من نار فالسعاة بالناس الى السلطان وأما الذين هم أشد تنقنا من الجيف فالذين يتبعون الشهوات واللذات ومنعوا حق الله في أموالهم وأما الذين يلبسون الجباب فأهل الكبر والفخر والخيلاء * وقرئ وفحت بالنشديد والتخفيف والمعنى كثرت أبوابها المفتحة لنزول الملائكة كأنهم البست الأبواب مفتحة كقوله وبجرنا الارض عيونا كأن كلها عيون تتفجر وقيل الأبواب الطرق والمساالك أي تكشط فينفتح مكانها وتصرير طرقالا يسدها شيء (فكانت سرايا) كقوله فكانت هباء منبها يعني أنها تصير شيئا كالرشي المتفرق أجزائها وانبتات جواهرها * المرصاد الحد الذي يكون فيه الرصد والمعنى ان جهنم هي حد الطاغين الذي يرصدون فيه للمذاب وهي ما تبهم أو هي مرصاد لاهل الجنة ترصد هم الملائكة الذين يستقبلونهم عندها لان مجازهم عليها وهي ما تب للطاغين وعن الحسن وقتادة نحوه قال طريقا وممر الأهل الجنة وقرأ ابن جرير أن جهنم بفتح الهمزة على تعليل قيام الساعة بان جهنم كانت مرصدا للطاغين كانه قيل كان ذلك لأقامة الجزاء * قرئ لاثنين ولثنين واللبث أقوى لان اللبث من وجد منه اللبث ولا يقال لبث الا لمن شأنه اللبث كالذي يجثم بالمكان لا يكاد ينقل عنه (أحقابا) حقبا بعدد حقب كلما

نجاجا للخروج به حبائياتا
وجنات ألفافا ان يوم
الفصل كان ميقانا يوم
ينفع في الصورة فتأتون
أفواجا وفحت السماء
فكانت أبوابا وسيرت
الجبال فكانت سرايا
ان جهنم كانت مرصدا
للاطاغين ما تب لالبثين
فيها أحقابا

مضى حقب تبعه آخر الى غير نهاية ولا يكاد يستعمل الحقب والحقبه الا حيث يراد متابيع الازمنة وتواليها
والاشتقاق يشهد لذلك الا ترى الى حقيقة الراكب والحقب الذي وراء التصدير وقيل الحقب ثمانون سنة
ويجوز أن يراد لابئين فيها أحقابا غير ذاتيين فيها برادوا لاشربا الاحياء وغساقا فيم يلدون بعد الاحقاب غير
الحجم والفساق من جنس آخر من العذاب وفيه وجه آخر وهو أن يكون من حقب عامنا اذا قل مطره
وخيره وحقب فلان اذا أخطأه الرزق فهو حقب ووجه أحقاب فينتصب حالاً عنهم يعني لابئين فيها حقيبين
بحدين وقوله (لا يذوقون فيها برادوا لاشربا) تفسيره * والاستثناء منقطع يعني لا يذوقون فيها برادوا وروحا
ينفس عنهم حر النار ولا شربا يسكن من عطشهم ولكن يذوقون فيها حياء وغساقا وقيل البرد النوم وأنشد
فلو شئت حرمت النساء سواكم * وان شئت لم أطعمن قنما ولا براد

وعن بعض العرب منع البرد البرد * وقرئ غساقا بالتحفيف والتشديد وهو ما غسق أي يسيل من صديدهم
(وفاقا) وصف بالمصدر أو ذوا وفاقا وقرأ أبو حيوة وفاقا فعال من وفقه كذا (كذابا) تكذبا وفعال في باب فعل
كلمة فاش في كلام فيجاء من العرب لا يقولون غيره وسمعي بعضهم أفسر آية فقال لقد فسرتهم أفساراً ما سمع
بمثله وقرئ بالتحفيف وهو مصدر كذب يدل قوله
فصدقها وكذبها * والمرء ينفعه كذابه

وهو مثل قوله أنبتكم من الارض نباتا يعني وكذبوا بآياتنا فكذبوا كذابا أو تنصبه بكذبوا لانه يتضمن معنى
كذبوا لان كل مكذب بالحق كاذب وان جعلته بمعنى المكاذبة فعناه وكذبوا بآياتنا فكذبوا مكاذبة أو كذبوا بها
مكاذبين لانهم اذا كانوا عند المسلمين كاذبين وكان المسلمون عندهم كاذبين فيدينهم مكاذبة أولا نهم يسلمون بها
هو افراط في الكذب فعل من يغالب في أمر فيبلغ فيه أقصى جهده وقرئ كذابا وهو جمع كاذب أي كذبوا
بآياتنا كاذبين وقد يكون الكذاب بمعنى الواحد البليغ في الكذب يقال رجل كذاب كقولك حسان وبخال
فيجعل صفة لمصدر كذبوا أي تكذبا كذابا مفردا كذب وقرأ أبو السمال وكل شيء أحصيناه بالرفع على الابتداء
(كتابا) مصدر في موضع احصاء أو أحصيناه في معنى كتبتنا الالتقاء الاحصاء والكسبة في معنى الضبط
والتحصيل أو يكون حالا في معنى مكتوب في اللوح وفي صحف الحفظ والمعنى احصاء معاصيهم كقوله احصاء
الله ونسوه وهو اعتراض وقوله (فذوقوا) مسبب عن كفرهم بالحساب وتكذيبهم بالآيات وهي آية في غاية
الشدة ونهاية يكذبون بآياته على أن ترك الزيادة كالحال الذي لا يدخل تحت الحكمة وبجملتها على
طريقة الالتفات شاهد على أن الغضب قد تباعد عن النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية أشد ما في القرآن
على أهل النار (مقازا) فوزا وظفرا بالبعثة أو موضع فوز وقيل نجاة عافية أو أمثلك أو موضع نجاة وفسر المقاز
بما بعده * والحدائق البساتين فيها أنواع الشجر المثمر * والاعناب الكروم * والكواكب الدقائق فلنكت نديم
وهن النواهد * والأتربة اللذات * والدهاق المترعة وأدهق الحوض ملأه حتى قال قطنى * وقرئ ولا
كذابا بالتشديد والتخفيف أي لا يكذب بعضهم بعضا ولا يكذبه أولا يكاذبه وعن علي رضي الله عنه انه قرأ
بتخفيف الاثنين (جزاء) مصدر مؤن كد منسوب بمعنى قوله ان للثنين مقازا كانه قال جازى المتقين بمقاز
و (عطاء) نصب بجزاء نصب المفعول به أي جزاهم عطاء و (حسابا) صفة بمعنى كافيا من أحسبه الشيء اذا
كفاه حتى قال حسبي وقيل على حسب أعمالهم وقرأ ابن قطيب حسابا بالتشديد على ان الحساب بمعنى المحاسب
كلدراك بمعنى المدرك * قرئ رب السموات والرحن بالرفع على هو رب السموات الرحمن أو رب السموات
مبتدأ والرحن صفة ولا يملك كون أخبرا أو هما أخبران وبالجر على البدل من ربك وبجر الاول ورفع الثاني على
أنه مبتدأ أخبره لا يملك كون أو هو الرحمن لا يملك كون * والضمير في (لا يملك كون) لاهل السموات والارض أي
ليس في أيديهم مما يخاطب به الله ويأمر به في أمر الثواب والعقاب خطاب واحد يتصرفون فيه تصرف
الملاك فيزيدون فيه أو ينقصون منه أو لا يملك كون أن يخاطبوه بشيء من نقص العذاب أو زيادة في الثواب
الآن يملك لهم ذلك ويأذن لهم فيه و (يوم يقوم) متعلق ب (لا يملك كون) أو بلايتكلمون والمعنى ان الذين هم

لا يذوقون فيها برادوا ولا
شربا الا حياء وغساقا
جزاء وفاقا انهم كانوا
لا يرجون حسابا
وكذبوا بآياتنا كذابا
وكل شيء أحصيناه
كتابا فذوقوا قلن
تزيدكم الا عذابا ان
للتقين مقازا حدائق
وأعنابا وكواكب أتربا
وكأ سادها قالا يسمعون
فيها الغواولا كذابا جزاء
من ربك عطاء حسابا
رب السموات والارض
وما بينهما الرحمن
لا يملك كون منه خطابا
يوم يقوم

على من تكبى السجائر
من الموحدين وقد صرح
بذلك في مواضع تقدمت
له ويتلقى ذلك من أنها
مخه وصة بالمرتضين
وذوو السجائر ليسوا
مرتضين ومن ثم أخطأ
فان الله عز وجل
الروح والملائكة صفا
لا يتكلمون الا من
أذن له الرحمن وقال صوابا
ذلك اليوم الحق فن
شاء اتخذ الى ربه ما بآ
انا أنذرناكم عذابا قريبا
يوم ينظر المرء ما قدمت
يداه ويقول الكافر
يا ليتني كنت ترابا

* سورة والنزعات
مكية وهي خمس
وأربعون آية *
(بسم الله الرحمن الرحيم)

والنازعات غرقا
والناشطات نشطا
والساجحات سحبا
فالسابقات سبقا فالمدبرات
أمر يوم ترجف الراجفة
تتبعها الرادفة قلوب
يومئذ

ما خضهم بالايمن
والتوحيد وتوفاهم
عليه الاوقدار تضاهم
لذلك بدليل قوله تعالى
ولا يرضى لعباده الكفر
وان تشكروا يرضه لكم
فجعل الشكر عني

أفضل الخلائق وأشرفهم وأكثرهم طاعة وأقربهم منه وهم الروح والملائكة لا يملكون التكلم بين يديه
فما ظنك بمن عذابهم من أهل السموات والارض * والروح أعظم خلقا من الملائكة وأشرف منهم وأقرب
من رب العالمين وقيل هو ملك عظيم ما خلق الله بعد العرش خلقا أعظم منه وقيل ليسوا بالملائكة وهم
ياكلون وقيل جبريل * هما شريطان أن يكون المتكلم منهم مأذونا له في الكلام وأن يتكلم بالصواب
فلا يشفع لغير مرتضى لقوله تعالى ولا يشفعون الا لمن ارضى (المرء) هو الكافر لقوله تعالى انا أنذرناكم
عذابا قريبا والكافر ظاهرا ووضوح موضع الضمير زيادة الدموع (ما قدمت يداه) من الشر كقوله وذوقوا
عذاب الحريق ذلك بما قدمت أيديكم ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق ذلك بما قدمت يدك بما قدمت
أيديهم والله عليم بالظالمين وما يجوز أن تكون أسقفهامة منصوبة بقدمت أي ينظر أي شيء قدمت يداه
وموصولة منصوبة بينظر يقال نظرت به معنى نظرت اليه والراجع من الصلة محذوف وقيل المرء عام وخصص
منه الكافر وعن قتادة هو المؤمن (يا ليتني كنت ترابا) في الدنيا فلم أخلق ولم أكلأ أوليتني كنت ترابا في هذا
اليوم فلم أبعث وقيل يحشر الله الحيوان غير المكلف حتى يقتص للجماء من القرناء ثم يرده ترابا فيود الكافر حاله
وقيل الكافر ابليس يرى آدم وولده وثوابهم فيتمنى أن يكون الشيء الذي أحتمله حين قال خلقتني من نار
وخلقتهم من طين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة عم يتساءلون سقاء الله برد الشراب يوم
القيامة

سورة والنزعات مكية وهي خمس وأربعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

* أقسم سبحانه بطوائف الملائكة التي تنزع الارواح من الاجساد والطوائف التي تنشطها أي تخرجها من
نشط الدلو من البئر اذا أخرجها بالطوائف التي تسبح في مضيق أي تسرع فتسبق الى ما أمر وابه فتدبر أمرها
من أمور العباد مما يصلحهم في دينهم أو دنياهم كإرسالهم (غرقا) اغراقا في النزاع أي تنزعها من أقاصي
الاجساد من أناملها وأطرافها وأقدم بخيل الغزاة التي تنزع في أعنتها ترغا تغرق فيه الا عنه أطول أعناقها
لأنها عراب والتي تخرج من دار الاسلام الى دار الحرب من قولك ثور ناشط اذا خرج من بلد الى بلد والتي تسبح
في جرم افتسبى الى الغاية فتدبر أمر الغلبة والظفر واسناد التدبير اليها لانها من أسبابه أو أقسم بالنجوم التي
تنزع من المشرق الى المغرب وأغراقها في النزاع أن تقطع الفلك كله حتى تحط في أقصى الغرب والتي تخرج
من برج الى برج والتي تسبح في الفلك من السيارة فتسبق فتدبر أمرها من علم الحساب وقيل النازعات أيدي
الغزاة أو أنفسهم تنزع القسي باغراق السهام والتي تنشط الاوهاق والمقسم عليه محذوف وهو لتبعته دلالة
ما بعده عليه من ذكر القيامة (يوم ترجف) منصوب بهذا المضمر (الراجفة) الواقعة التي ترجف عندها
الارض والجبال وهي النفخة الاولى وصفت بما يحدث بخدونها (تتبعها الرادفة) أي الواقعة التي تردف الاولى
وهي النفخة الثانية ويجوز أن تكون الرادفة من قوله تعالى قل عسى أن يكون ردف لكم بعض الذي
تستهجلون أي القيامة التي يستهجلها الكفرة استبعادها وهي رادفة لهم لا قترابها وقيل الراجفة الارض
والجبال من قوله يوم ترجف الارض والجبال والرادفة السماء والكواكب لانها تنشق وتنتثر كواكبها على اثر
ذلك (فان قلت) ما حمل تتبعها (قلت) الحال أي ترجف تابعها الرادفة (فان قلت) كيف جمعت يوم ترجف
طرفا للمضمر الذي هو لتبعته ولا يبعثون عند النفخة الاولى (قلت) المعنى لتبعته في الوقت الواسع الذي يقع
فيه النفختان وهم يبعثون في بعض ذلك الوقت الواسع وهو وقت النفخة الاخرى ودل على ذلك ان قوله
تتبعها الرادفة جعل حالاً عن الراجفة ويجوز أن ينتصب يوم ترجف بما دل عليه (قلوب يومئذ وراجفة)

الايمن المقابل للكفر مرضيا لله تعالى وصاحبه مرتضى في القول في سورة والنزعات بسم الله الرحمن الرحيم أي
قوله تعالى والنزعات غرقا الآيات (قال فيه) اما أن يكون المراد الملائكة فالنازعات يعني للارواح ومعنى غرقا اغراقا في النزاع الخ

واحدة أبصارها خاشعة يقولون أنتم المردودون في الحافرة أنذا كنا عظاما مشخرة قالوا (٥٢١) تلك اذا كره خاشعة فانما

هي زجرة واحدة
فاذا هم بالساهرة هل
أنالك حديث موسى
اذ ناداه ربه بالواد
المقدس طوى اذهب
الى فرعون انه طغى
نقل هل لك الى أن تركى
واهديك الى ربك
فتخنى فأراه الآفة
الكبرى فكذب
وعصى ثم أدبر يسي
خسر فنادى فقال أنا
ربكم الاعلى فأخذ الله

* قوله تعالى فانما
هي زجرة واحدة
فاذا هم بالساهرة (قال
فيه ان قلت كيف
اتصل بما قبله وأجاب
انهم أنكروا الاعادة
الخ) قال أحمد وما
أحسن تسهيل أمر
الاعادة بقوله زجرة
عوضا من صحة لان
الزجرة أخف من الصحة
وبقوله واحدة أى غير
محتاجة الى منووية
وهو يحقق لك ما أجب
به من السؤال الوارد
عند قوله تعالى فاذا نفخ
في الصور نفخة واحدة
حيث قيل كيف
وحداهما نفختان
فجذب به هذا * قوله
تعالى ثم أدبر يسي
(قال فيه أى لما رأى
النعبان ولى هاربا
مذعورا الخ) قال أحمد

أى يوم ترجف وجفت القلوب (واحدة) شديدة الاضطراب والوجيب والوجيف أخوان (خاشعة) ذليلة
(فان قلت) كيف جاز الابداء بالكثرة (قلت) قلوب مرفوعة بالابتداء واحدة صفتها وأبصارها خاشعة
خبرها فهو كقوله ولعبده مؤمن خير من مشرك (فان قلت) كيف صح إضافة الابصار الى القلوب (قلت)
معناه أبصار أصحابها بدليل قوله يقولون (في الحافرة) في الحالة الاولى يعنون الحياة بعد الموت (فان قلت)
ما حقيقة هذه الكلمة (قلت) يقال رجع فلان في حافرة أى في طريقه التى جاء فيها فخرها أى أثرها بما يشبه
فما جعل أثر قدميه حفرا كما قيل حفرت أسنانه حفرا اذا أثر الا كال في أسنانهما وانط الحفرون في الحفر
وقيل حافرة كما قيل عيشة راضية أى منسوبة الى الحفر والرضا وكقولهم نهارك صائم ثم قيل ان كان فى أمر
نخرج منه ثم عاد اليه رجع الى حافرة أى الى طريقته وحالته الاولى قال

هذه الآية من سورة
الأنعام

أحافرة على صلح وشيب * معاذ الله من سفه وعار

يريد أرجوعا الى حافرة وقيل النقد عند الحافرة يريدون عند الحالة الاولى وهى الصفة وقرأ أبو حنيفة
في الحفرة والحفرة بمعنى المحفورة يقال حفرت أسنانه حفرت حفرا وهى حفرة وهذه القراءة دليل على
أن الحافرة فى أصل الكلمة بمعنى المحفورة * يقال نخر العظم فهو نخر ونخر كقولك طمع فهو طمع وطامع
وفعل أبلغ من فاعل وقد قرئ بهما وهو البالى الاجوف الذى ترفيه الريح فيسمع له نخر و (اذا) منصوب
بمحذوف تقديره أنذا كنا عظاما تزد ونبت (كرة خاشعة) منسوبة الى الخسران أو خاسر أصحابها والمعنى
أنها ان صحت فتحن اذا خاسرون لتكذب بيناهما وهذا استنزاع منهم (فان قلت) بم تعاق قوله (فانما هي زجرة
واحدة) (قلت) بمحذوف معناه لا تستصعبوها فانما هي زجرة واحدة يعنى لا تحسبوا تلك الكرة صعبة
على الله عز وجل فانها سهلة هينة فى قدرته ما هى الا صيحة واحدة يريد النفخة الثانية (فاذا هم) أحياء على
وجه الارض بعد ما كانوا أمواتا فى جوفها من قولهم زجر البعير اذا صاح عليه * والساهرة الارض
البيضاء المستوية سميت بذلك لان السراب يجرى فيها من قولهم عين ساهرة جارية المساء وفى ضد هانئة
قال الاشعث بن قيس

وساهرة يضحى السراب مجلال * لا قطارها فذجبتا متلما

أولان سال الكهالا ينم خوف الهلكة وعن قتادة فاذا هم فى جهنم (اذهب) على ارادة القول وفى قراءة عبد
الله أن اذهب لان فى الابداء معنى القول * هل لك فى كذا وهل لك الى كذا كما تقول هل ترغب فيه وهل
تربغ اليه (الى أن تركى) الى أن تتطهر من الشرك وقرأ أهل المدينة تركى بالادغام (واهديك الى ربك)
وأرشدك الى معرفة الله وأنبهك عليه فعره (فتخنى) لان الخشية لا تكون الا بالمعرفة قال الله تعالى انما
يخشى الله من عباده العلماء أى العلماء به وذكرا الخشية لانهم املاك الامر من خشى الله أى منه كل خير ومن
أمن اجترأ على كل شرو منه قوله عليه السلام من خاف أدلج ومن أدلج بلغ المنزل بدأ مخاطبته بالاستغفار
الذى معناه العرض كما يقول الرجل لضيفه هل لك أن تنزل بنا وأردفه الكلام الرفيق ليستدعيه بالتططف
فى القول ويستنزل بالمدارة من عتوه كما أمر بذلك فى قوله فقول له قولنا (الآية الكبرى) قلب العصا
حية لانها كانت المقدمة والاصل والاخرى كالتبع لها لانه كان يتقيها يده فقبل له أدخل يدك فى جيبك
أو أرادها جميعا لأنه جعلها واحدة لان الثانية كأنهم من جملة الاولى ليكونا تابعة لها (فكذب) بموسى
والآية الكبرى ومعها سحر وسحر (وعصى) الله تعالى بعد ما علم صحة الامر وأن الطاعة قد وجبت
عليه (ثم أدبر يسي) أى لما رأى النعبان أدبر يسي يسي فى مشيته قال الحسن كان رجلا طيماشا
خفيفا أو تولى عن موسى يسي ويحتد في مكابته أو أريد ثم أقبل يسي كما تقول أقبل فلان يفعل كذا بمعنى
أنشأ يفعل فوضع أدبر موضع أقبل لئلا يوصف بالاقبال (فخسر) فجمع السخرة كقوله فأرسل فرعون فى
المدائن حاشرين (فنادى) فى المقام الذى اجتمعوا فيه معه أو أمر مناديا فنادى فى الناس بذلك وقيل قام فيهم
خطيبا فقال تلك العظيمة * وعن ابن عباس كلمته الاولى ما علمت لكم من اله غيرى والاشرة أنار بكم الاعلى

وهذا الوجه الاخير حسن لطيف جدا وهو على هذا من أفعال المقاربة

(قال وقوله نكال الآخرة والاولى يعني الاغراق في الدنيا والاخر افي الآخرة الخ) قال أحد فعلى الاول يكون قرييما من اضافة الموصوف الى الصفة لان الآخرة والاولى صفات للكلمتين وعلى الثاني لا يكون كذلك * قوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها أخرج (قال فان قلت هلا أدخل العاطف على (٥٢٢) أخرج الخ) قال أحد والاول أحسن وهو مناسب لقوله السماء بناها لانه لما قال أنتم أشد

خلقا أم السماء تم الكلام لكن مجازا بين التفاوت ففسر كيف خلقها فقال بناها بغير عاطف ثم فسر البنا فقال رفع سمكها بغير

نكال الآخرة والاولى ان في ذلك لعبرة ان يخشى أنتم أشد خلقا أم السماء بناها رفع سمكها فسواها وأعطش ليلها وأخرج ضحاها والارض بعد ذلك دحاها أخرج منها ماء ومرعاها والجبال أرساها متاعا لكم ولانعامكم فاذا جاءت الطامة الكبرى يوم يتذكر الانسان ما سمى وبرزت الجحيم لمن يرى فأما من طغى وآثر الحياة الدنيا فان الجحيم هي المأوى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى يستلونك عن الساعة أيان مرساها

عاطف أيضا * قوله تعالى وبرزت الجحيم لمن يرى (قال فيه يعني أظهرت أظهر أيينا مكشوف الخ) قال أحد وفائدة هذا النظم

(نكال) هو مصدر مؤكد كد كود الله وصيغة الله كأنه قيل نكل الله نكال الآخرة والاولى والنكال بمعنى التنكيل كالسلام بمعنى التسليم يعني الاغراق في الدنيا والاخر افي الآخرة وعن ابن عباس نكال كلمته الآخرة وهي قوله أنار بكم الاعلى والاولى وهي قوله ما علمت لكم من اله غيرى وقيل كان بين الكلمتين أربعون سنة وقيل عشرون * الخطاب المنكوي البعث يعني (أنتم) أصعب (خلقا) وإنشاء (أم السماء) ثم بين كيف خلقها فقال (بناها) ثم بين البناء فقال (رفع سمكها) أي جعل مقدار دحاها في سمات العلوم مديار فيه مسيرة خمسمائة عام (فسواها) فعدلها مستوية ملاءم ليس فيها تفاوت ولا فطور أو قمتها بجمع لم أنها تم به وأصلها من قولك سوى فلان أمر فلان * غطش الليل وأغطشه الله كقولك ظلم وأظلمه ويقال أيضا أغطش الليل كما يقال أظلم (وأخرج ضحاها) وأبرز ضوء شمسها يدل عليه قوله تعالى والشمس وضحاها ويريد وضوءها وقولهم وقت الضحى للوقت الذي تشرق فيه الشمس ويقوم سماءها بها وأضيف الليل والشمس الى السماء لان الليل ظلمها والشمس هي السراج المنقلب في جوها (ماءها) أي ونها المتفجرة بالماء (ومرعاها) ورعيها وهو في الاصل موضع الرعي ونصب الارض والجبال باضماء ردا وأرسي وهو الاضماء على شريطة التفسير وقرأهما الحسن مرفوعين على الابتداء (فان قلت) هلا أدخل حرف العطف على أخرج (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون معنى دحاها بسطها ومهدا للسكنى ثم فسر التمهيد بما لا بد منه في تأني سكناها من تسوية أمر المأكل والمشرب وامكان القرار عليها والسكون بانخراج الماء والرعي وارساء الجبال واثباتها وتاد الهما حتى تستقر ويستقر عليهما والثاني أن يكون أخرج حالا باضماء رقد كقوله أوجاؤكم حصرت صدورهم وأراد بجرعها ما يأكل الناس والانعام واستعير الرعي للانسان كما استعير لرفع في قوله ترتع وتلعب وقرئ ترتع من الرعي ولهذا قيل دل الله سبحانه بذكر الماء والرعي على عامة ما يرتفع به ويتمتع مما يخرج من الارض حتى الملح لانه من الماء (متاعا لكم) فعل ذلك تمتهيا لكم (ولانعامكم) لان منفعة ذلك التمهيد واصله الهم والى أنعامهم (الطامة) الداهية التي تطم على الدواهي أي تملو وتغلب وفي أمثالهم جزى الوادى فطم على القرى وهي القيامة لطم ومها على كل هائلة وقيل هي النفخة الثانية وقيل الساعة التي تساق فيها أهل الجنة وأهل الجنة الى النار (يوم يتذكر) بدل من اذا جاءت يعني اذا رأى أعماله مدونة في كتابه تذكرها وكان قد نسها كقوله أحصاه الله ونسوه * وما في (ماسعى) موصولة أو مصدرية (وبرزت) أظهرت وقرأ أبو نعيم وبرزت (ان يرى) للرأين جميعا أي لكل أحد يعني أنها تظهر أظهارا بينا مكشوف ابراهما أهل الساهرة كلهم كقوله قديين الصبح لذي عنين يريد لكل من له بصير وهو مثل في الامر المنكشف الذي لا يخفى على أحد وقرأ ابن مسعود بان رأى وقرأ عكرمة لمن ترى والضمير للبعيم كقوله اذ ارأتمهم من مكان بعيد وقيل ان ترى يا محمد (فأما) جواب فاذا أي فاذا جاءت الطامة فان الامر كذلك * والمضى فان الجحيم مأواه كما تقول للرجل غص الطرف تريد طرفك وليس الالف واللام بدلا من الاضافة ولكن لما علم أن الطاغى هو صاحب المأوى وأنه لا يغص الرجل طرف غيره تركت الاضافة ودخول حرف التعريف في المأوى والطرف للتعريف لانهم مسموعون وان (هى) فصل أو مبتدأ (ونهى النفس) الامارة بالسوء (عن الهوى) المرادى وهو اتباع الشهوات وزجرها عنه وضبطها بالصبر والتوطن على ايثار الخير وقيل الايمان نزلت في أبي عزيز بن عير ومصعب بن عير وقد قتل مصعب أخاه أباعز بن يوم أحد ووقى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه حتى نفذت المشاقص في جوفه (أيان مرساها) متى ارساها أي اقامتها أرادوا متى يقيمها الله ويثبتها ويكونها وقيل أيان منتهاها ومستهقرها كما أن مرسي السفينة مستقرها

الاشعار بانه أمر ظاهر لا يتوقف ادراكه الاعلى البصر خاصة أي لا شيء يحجب ولا يمتنع رؤيته ولا قرب مفطر الى حيث غير ذلك من موانع الرؤية * قوله تعالى يستلونك عن الساعة أيان مرساها فم أنت من ذكرها (قال فيه مرساها أي مستقرها الخ) قال أحد وفيه اشعار يشغل اليوم كقوله ويدرون وراءهم يومئذ لا تراهم لا يستعملون الارساء الا فيمالة ثقل كمرسى

السفينة وارساء الجبال * عاد كلامه (قال ومعنى فيم أنت أي في أي شيء أنت من أن تذكر (٥٢٣) وقتها الخ) قال أحمد وفي هذا

الوجه تطرفان الآية
الآخرى تردده وهي قوله
يستألفونك كأنك حفي
عنها أي أنك لا تحتفي
بالسؤال عنها ولا تهتم
بذلك وهم يستألفونك كما
يسئل الحفي عن الشيء
أي الكثير السؤال عنه
قالوجه الأول أصوب
* عاد كلامه (قال وقيل
فيم انكار لسؤالهم أي
فيم هذا السؤال الخ) قال
فيم أنت من ذكرها
إلى ربك منهاها
أنت منذر من يخشاها
كانهم يوم يرونهم
يلبثوا الاعشية أو ضحاها

حيث تنتهي إليه (فيم أنت) في أي شيء أنت من أن تذكر وقتها لهم وتعلمهم به يعني ما أنت من ذكرها لهم
وتبين وقتها في شيء وعن عائشة رضي الله عنها لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الساعة ويأمر
عنها حتى نزلت فهو على هذا تعجب من كثرة ذكرها كأنه قيل في أي شغل واهتمام أنت من ذكرها
والسؤال عنها والمعنى أنهم يستألفونك عنها فحرصك على جوابهم لا تزال تذكرها وتساءل عنها ثم قال (إلى
ربك منهاها) أي منتهى علمها لم يثبت علمها أحد من خلقه وقيل فيم انكار لسؤالهم أي فيم هذا السؤال
ثم قيل أنت من ذكرها أي أرسالك وأنت خاتم الأنبياء وآخر الرسل المبعوث في نسمة الساعة ذكر من ذكرها
وعلامه من علاماتها فكيفاهم بذلك دليلا على دونهما مشارفته وأوجوب الاستعداد لها ولا معنى لسؤالهم
عنها (أما أنت منذر من يخشاها) أي لم تبعث لتعلمهم وقت الساعة الذي لا فائدة لهم في علمه وإنما بعثت
لتنذر من أهواها من يكون انذارك لطفاله في الخشية منها وقرئ منذر بالتنوين وهو الأصل والاضافة
تخفيف وكلاهما يصلح للحال والاستقبال فاذا أريد الماضي فليس إلا الاضافة كقولك هو منذر زيد أمس *
أي كانهم لم يلبثوا في الدنيا وقيل في القبور (الاعشية أو ضحاها) (فان قلت) كيف صحت اضافة الضمى
إلى العشية (قلت) لما بينهما من الملازمة لاجتماعهما في نهار واحد (فان قلت) فهلا قيل الاعشية أو ضحى
وما فائدة الاضافة (قلت) الدلالة على أن مدة لبثهم كلها لم تبلغ يوما كاملا ولكن ساعة منه عشية أو ضحاها
فلما ترك اليوم أضافه إلى عشية فهو كقوله لم يلبثوا الساعة من نهار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من
قرأ سورة والنارعات كان من حبسه الله في القبر والقيامة حتى يدخل الجنة فدر صلاة المكتوبة

سورة عبس مكية وهي إحدى وأربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سورة عبس مكية وهي
إحدى وأربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

عبس وتولى أن جاءه
الاعشى وما يدريك
لعله يكر أو يذر
كفى له ذكرا أما
من استغنى فانت له

أحد فلي هذا ينبغي
أن يوقف على قوله فيم
لفصل بين الكلامين

(القول في سورة عبس)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى عبس
وتولى أن جاءه الاعشى
إلى قوله فانت له تصدى
(ذكر سبب الآية وهو

* أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن أم مكتوم وأم مكتوم أم أبيه واسمها عبد الله بن شريح بن مالك بن ربيعة
الفهري من بني عامر بن لؤي وعنده صناديد قریش عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل بن هشام والعباس بن
عبد المطلب وأميمة بن خلف والوليد بن المغيرة يدعوه إلى الاسلام رجاء أن يسلم باسمهم فغيرهم فقال
يا رسول الله أقرئني وعلمني عما علك الله وكر ذلك وهو لا يعلم تشاغله بالقوم فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم
قطعه لكلامه وعبس وأعرض عنه فقلت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبره ويقول إذا رآه
مرحبا بمن عاتبني فيه ربي ويقول له هل لك من حاجة واستخلفه على المدينة مرتين وقال أنس رأيته يوم
القادسية وعليه درع وله راية سوداء وقرئ عبس بالتشديد للبالغة ونحوه كخ في كلج (أن جاءه) منصوب
بهم مرتين وبألف بينهما وقف على عبس وتولى ثم ابتدئ على معنى ألا أن جاءه الاعشى أو أعرض لذلك وقرئ آ أن جاءه
وروى أنه ما عبس بعدها في وجه فقير قط ولا تصدى لغنى وفي الاخبار عمارا فطر منه ثم الاقبال عليه بالخطاب
دليل على زيادة الانكار كما يشكو إلى الناس جانيا حتى عليه ثم يقبل على الجاني إذا جنى في الشكاية مواجهها
له بالتوبيخ والزام الحجة وفي ذكر الاعشى نحو من ذلك كأنه يقول قد استحق عنده العيبوس والاعراض لانه
أعشى وكان يجب أن يريده لعماء تعطفوا ترؤفا وتقريرا وترحميا ولقد تأدب الناس بأدب الله في هذا تأدبا
حسنا فقدرى عن سفيان الثوري رحمه الله أن الفقراء كانوا في مجلسه أمراء (وما يدريك) وأي شيء يجعلك
داريا بحال هذا الاعشى (لعله يكر) أي يتطهر بما يتقن من الشرائع من بعض أوصار الاثم (أو يذر) (أو يذر) (أو يذر)
أو يقطع (فتنفعه) ذكر كراك أي موعظتك وتكون له لطف في بعض الطاعات والمعنى أنك لا تدري ما هو
مترقب منه من ترك أو تذكروا لودريت لما فطر ذلك منك وقيل الضمير في لعله للكافر يعني أنك لم تعلم

ان ابن أم مكتوم الاعشى الخ) قال أحمد وانما أخذ الاختصاص من تصدير الجملة بصيغة الخطاب وجهه مبتدأ أخبر عنه وهو كثير ما
يتلقى الاختصاص من ذلك ولقد غلط في تفسير الآية وما كان له أن يبلغ ذلك

عاد كلاً من (قال) وفي قوله يسمى (٥٢٤) وهو يخشى تقيبه على وجوب حق ابن أم مكتوم الخ * قوله تعالى قتل الإنسان ما أكفره الى

قوله ثم شققنا الارض شقاً (دعاء عليه وهو من أشنع دعائهم الخ) قال أحد ما رأيت كاليوم قط عبدان عر به الله تعالى يقول ثم شققنا فيضف فعله الى ذاته حقيقة كما أضاف بقية

تصدى وما عليك ألا يركى وأما من جاءك يسمى وهو يخشى فأنت عنه تلهى كلاً انما تذكره في شاء ذكره في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة بأيدى سفرة كرام بررة قتل الانسان ما أكفره من أى شئ خلقه من نطفة خلقه فقدره ثم السبيل يسره ثم أماته فأقبره ثم اذناؤه أنشئه كلاً لما يقض ما امره فلينظر الانسان الى طعامه انا صبينا الماء صابم شققنا الارض شقاً فانبثا فيها حبا وغنبا وقضاو زيتونا ونخلًا وحناء غلبا وفاكهة وأما ما عاكسك ولانعامكم فاذا جاءت

أفعاله من عند قوله من نطفة خلقه وهلم جرا والى آخره يجرى يجعل الاضافة مجازية من باب اسناد الفعل الى سببه فيجعل اضافة الفعل الى الله تعالى من باب اضافة الشئ الى

في أن يتركى بالاسلام أو يذ كرفقته بالذ كرى الى قبول الحق وما يدريك أن ما طعمت فيه كائن وقرى فتتفعه بالرفع عطف على يذ كرو بالنصب جوابا للعل كقوله فاطلع الى الله موسى (تصدى) تتعرض بالاقبال عليه والمصاداة المعارضة وقرى تصدى بالتشديد بادغام التاء فى الصاد وقرأ أبو جعفر تصدى بضم التاء أى تعرض ومعناه يدعوك داع الى التصدى له من الحرص والتأمل على اسلامه وليس عليك بأس فى أن لا يتركى بالاسلام ان عليك الا البلاغ (يسمى) يسرع فى طلب الخير (وهو يخشى) الله أو يخشى الكفار واذا هم فى اتيانك وقيل جاء وليس معه قائد فهو يخشى الكبدوة (تلهى) تتشاغل من لهى عنه والتهى وتلهى وقرأ طحمة بن مصرف تلهى وقرأ أبو جعفر تلهى أى يلهيك شأن الصناديد (فان قلت) قوله فانت له تصدى فانت عنه تلهى كائن فيه اختصاصا (قلت) نعم ومعناه انكار التصدى والتلهى عليه أى مثلك خصوصاً لا ينبغي له أن يتصدى للغنى ويتلهى عن الفقير (كل) ردع عن المعاتب عليه وعن معاودة مثله (انما تذكره) أى موعظة يجب الاتعاط بها والعمل بموجبها (فإن شاء ذكره) أى كان حافظاً له غير ناس وذكر الضمير لان التذكير فى معنى الذ كرو والوعظ (فى صحف) صفة لتذكير بمعنى أنها مثبتة فى صحف منتسخة من اللوح (مكرمة) عند الله (مرفوعة) فى السماء أو مرفوعة المقدار (مطهرة) منزهة عن أيدي الشياطين لا يحسها الايدى ملائكة مطهرين (سفرة) كنية ينتسخون الكتب من اللوح (بررة) اتقياء وقيل هى صحف الانبياء كقوله ان هذا فى الصحف الاولى وقيل السفرة القراءة وقيل أحباب رسول الله صلى الله عليه وسلم (قتل الانسان) دعاء عليه وهى من أشنع دعواتهم لان القتل قصارى شدة ائذ الدنيا وفضائلها و (ما أكفره) تعجب من افراطه فى كفران نعمة الله ولا ترى أسلوباً أغلظ منه ولا أخشن مسأولاً أذل على منخط ولا أبعد شوطاً فى المذمة مع تقارب طرفيه ولا أجمع للائمة على قصر ممتنه * ثم أخذنى وصف حاله من ابتداء حدوثه الى أن انتهى وما هو معمر ورقيه من أصول النعم وفروعه وما هو غار زفيره رأسه من الكفران والغمط وقلة الاتفات الى ما يتقلب فيه والى ما يجب عليه من القيام بالشكر (من أى شئ خلقه) من أى شئ حقير مهيئ خلقه ثم بين ذلك الشئ بقوله (من نطفة خلقه فقدره) فهياً لما يصلح له ويختص به ونحوه من بطن أمه أو السبيل الذى يختار سلوكه من طريق الخير والشر باقداره وعيونه كقوله انا هديناه السبيل وعن ابن عباس رضى الله عنه ما بين له سبيل الخير والشر (فأقبره) فجعله ذاق قبر يوارى فيه تكريمة له ولم يجعله مطروحاً الى وجه الارض جزر السباع والطير كسائر الحيوان يقال قبر الميت اذا دفنه وأقبره الميت اذا أمره أن يقبره وممكنه منه ومنه قول من قال للحجاج أقبرنا صالحاً (أنشئه) أنشأه النشأة الاخرى وقرى نشره (كل) ردع للانسان عما هو عليه (لما يقض) لم يقض بعد مع تطاول الزمان وامتداد من لدن آدم الى هذه الغاية (ما أمره) الله حتى يخرج عن جميع أوامره يعنى أن انساناً لم يخل من تقصير قط * ولما عدد النعم فى نفسه أتبعه ذكر النعم فيما يحتاج اليه فقال (فلينظر الانسان الى طعامه) الى مطعمه الذى يعيش به كيف دبرنا أمره (انا صبينا الماء) يعنى الغيث قرى بالكسر على الاستئناف وبالفتح على البدل من الطعام وقرأ الحسين ابن على رضى الله عنه ما فى صبينا بالامالة على معنى فلينظر الانسان كيف صبينا الماء * وشققنا من شق الارض بالنبات ويجوز أن يكون من شققها بالكراب على البقر وأسند الشق الى نفسه اسناد الفعل الى السبب * والحب كل ما حصه من نحو الحنطة والشعير وغيرهما * والقضب الرطبة والمقضب أرضه ممي بمصر مدرفضه اذا قطعها لانه يقضب مرة بعد مرة (وحدائق غلبا) يحتمل أن يجعل كل حديقة غلباً فريدتسكانتها وكثرة أشجارها وعظمها كما تقول حديقة ضخمة وأن يجعل شجرها غلباً أى عظماً غلباً والاصل فى الوصف بالغلب الرقاب فاستعير قال عمرو بن معديكرب

يشى الحارث لانه السبب قتل القدرى ما أكفره على قول وما أصله على آخر واذا جعل شق الارض مضافاً الى الحارث حقيقة والى الله مجازاً فاستعير ما أن يجعل الحارث هو الذى صبت الماء وأنبت الحب والعنب والقضب حقيقة وهل هما الا واحد

يمشي به أغلب الرقاب كأنهم * بزل كسين من الكميل جلالات

* والاب المرعى لانه يؤب أي يؤم وينتجع والاب والام أخوان قال

جذ من اقبس ونجد دارنا * ولنا الاب به والمكرع

وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه سئل عن الاب فقال أي سماء تطلني وأي أرض تقاني اذا قلت في كتاب الله ما لا علم لي به وعن عمر رضي الله عنه أنه قرأ هذه الآية فقال كل هذا قد عرفنا فالاب ثم رفض عصا كانت بيده وقال هذا عمر الله التكلف وما عليك يا ابن أم عمر أن لا تدري ما الاب ثم قال اتبعوا ما تبين لكم من هذا الكتاب وما لا فدعوه (فان قلت) فهذا يشبهه النبي عن تتبع معاني القرآن والبحث عن مشكلاته (قلت) لم يذهب الى ذلك ولكن القوم كانت أكبرهم عاكفة على العمل وكان النشغل بشئ من العلم لا يعمل به تكافأ عندهم فأراد أن الآية مسوقة في الامتنان على الانسان بمطعمه واستدعاء شكره وقد علم من غوى الآية أن الاب بعض ما أنبته الله للانسان متاعا له أولا نعمة فمليك بما هو أهم من النهوض بالشكر لله على ما تبين لك ولم يشكك مما عد من نعمه ولا تتشغل عنه بطلب معنى الاب ومعرفة النبات الخاص الذي هو اسم له واكتف بالمعرفة الجلية الى أن يتبين لك في غير هذا الوقت ثم وصي الناس بأن يجروا على هذا السنن فيما أشبه به ذلك من مشكلات القرآن * يقال صح حديثه مثل أصاخ له فوصفت المفحة بالصاخة بحجاز الان الناس يصنعون لها (يفر) منهم لاشتغاله بما هو مدفوع اليه والعلمه أنهم لا يغنون عنه شيئا * وبدأ بالاخ ثم بالابوين لانهم ما أقرب منه ثم بالصاحبة والبنين لانهم أقرب وأحب كأنه قال يفر من أخيه بل من أبويه بل من صاحبه وبنيه وقيل يفر منهم حذرا من مطالبهم بالتبعات يقول الاخ لم تواسني بالك والابوان فصررت في برناو الصاحبة أطعمتني الحرام وفعلت وصنعت والبنون لم تعلمنا ولم ترشدنا وقيل أول من يفر من أخيه هابيل ومن أبويه ابراهيم ومن صاحبه نوح ولوط ومن ابنه نوح (يعنيه) يكفيه في الاهتمام به وقرئ يعنيه أي يمه (مسفرة) مضنية مثقلة من أسفر الصبح اذا أضاء وعن ابن عباس رضي الله عنهما من قيام الليل لما روى في الحديث من كثرت صلواته بالليل حسن وجهه بالنهار وعن الضحاك من آثار الوضوء وقيل من طول ما اغبرت في سبيل الله (غبرة) غبار يعلوها (قبرة) سواد كاللحان ولا ترى أوحش من اجتماع الغبرة والسواد في الوجه كما ترى من وجوه الزنوج اذا اغبرت وكان الله عز وجل يجمع الى سواد وجوههم الغبرة كما جمعوا الفجور الى الكفر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة عبس وتولى جاء يوم القيامة ووجهه ضاحك مستبشر

سورة التكويمكية وهي تسع وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

* في التكويم وجهان أن يكون من كورت العمامة اذا الففتها أي يلف ضوءها لافقيدها انبساطه وانتشاره في الآفاق وهو عبارة عن ازالتها والذهاب بها لانها مادامت باقية كان ضياءها منبسطا غير ملفوف أو يكون لفها عبارة عن رفعها وسترها لان النوب اذا أريد رفعه لف وطوى ونحوه قوله يوم نطوى السماء وأن يكون من طعنه بخوره وكوره اذا ألقاه أي تلقى وتطرح عن فلكها كما وصفت النجوم بالانكدار (فان قلت) ارتفاع الشمس على الابتداء أو الفاعلية (قلت) بل على الفاعلية رافعا فاعل مضمر فسر كورت لان اذا طلب الفعل لما فيه من معنى الشرط (انكدرت) انقضت قال أبصر خربان فضاء فانكدر ويروى في الشمس والنجوم أنها تطرح في جهنم ليراهن عبدها كما قال انكم وما تبعه دون من دون الله حسب جهنم (سبوت) أي عن وجه الارض وأبعدت أوسبرت في الجوتس يبر السحاب كقوله وهي غمر من السحاب * والعشار في جمع عشراء كالنفاس في جمع نفساء وهي التي أتى على حلقها عشرة أشهر ثم هو اسمها الى أن تضع لتنام السنة وهي أنفس ما تكون عند أهلها وأعزها عليهم (عطلت) تركت مسيبة مهملة وقيل عطائها

الصاخة يوم يفر المرء
من أخيه وأمه وأبيه
وصاحبه وبنيه لكل
امرئ منهم يومئذ شأن
يغنيه وجوه يومئذ
مسفرة ضاحكة
مستبشرة ووجوه
يومئذ علم اغبرة ترهقها
قبرة أولئك هم الكفرة
الفجرة

سورة التكويمكية
وهي تسع وعشرون
آية

بسم الله الرحمن الرحيم

اذا الشمس كورت واذ
النجوم انكدرت واذ
الجبال سيرت واذ
العشار عطلت واذ
الوحوش

* عادكلامه في قوله

يوم يفر المرء من أخيه
الآية (نقل) في التفسير
ان أول من يفر من
أخيه هابيل وأول من
يفر من أبويه ابراهيم
وأول من يفر من صاحبه
نوح ولوط وأول من
يفر من ابنه نوح

أهلها عن الحباب والصراشتة لهم بأنفسهم وقرئ عطلت بالتخفيف (حشرت) جمعت من كل ناحية قال
قنادة يحشر كل شيء حتى الذباب للقصاص وقيل إذا قضى بينه ردت ترابا فلا يبقى منها الا ما فيه سرور لبني
آدم و اعجاب بصورة كالطاوس ونحوه وعن ابن عباس رضي الله عنه ما حشرها موتها يقال اذا أبحفت
السنة بالناس وأمرهم حشرتهم السنة وقرئ حشرت بالتشديد (سجرت) قرئ بالتخفيف والتشديد من
سجرت النور اذا ملأه بالخطب أي ملئت وفجر بعضا الى بعض حتى تعود بحرا واحدا وقيل ملئت نيرانا
تضطرم اتعذيب أهل النار وعن الحسن يذهب ماؤها فلا يبقى فيها قطرة (زوجت) قرئت كل نفس
بشكلها وقيل قرئت الارواح بالاجساد وقيل بكبتها واعمالها وعن الحسن هو كقوله وكنتم أزواجا
ثلاثة وقيل نفوس المؤمنين بالمحور ونفوس الكافرين بالشياعين * وأدثيد مقولوب من آديود اذا أنقل
قال الله تعالى ولا يؤده حفظهم * لانه انقال بالتراب كان الرجل اذا ولدت له بنت فأراد أن يستحبها ألبسها
جبة من صوف أو شعر ترعى له الابل والغنم في البداية وان أراد قتلها تركها حتى اذا كانت سداسية فيقول
لامها طيبها وزينها حتى أذهب بها الى أحائها وقد حفر لها بئر في الصحراء فيبلغ بها البئر فيقول لها
انظري فيها ثم يدفنها من خلفها ويهيل عليها التراب حتى تستوى البئر بالارض وقيل كانت الحامل اذا
أقربت حفرت حفرة فعمقها حتى على رأس الحفرة فاذا ولدت بنتا رمت بها في الحفرة وان ولدت ابنا حبسته
(فان قلت) ما جعلهم على وأد البنات (قلت) الخوف من لحوق العار بهم من أجلهن أو الخوف من الاملاق
كما قال الله تعالى ولا تقتلوا أولادكم خشية املاق وكانوا يقولون ان الملائكة يات الله فألقوا البنات به
فهو أحق بهن وصعصعة بن ناجية بمن منع الواد فيه افتخر الفرزدق في قوله
ومنا الذي منع الوادات * فأحيا الوئيد فلم تؤاد

حشرت وإذا الجبار
صبرت وإذا النفوس
زوجت وإذا الملوثة
سئلت بأي ذنب قتلت
وإذا الصحف نشرت
وإذا السماء كشفت
وإذا الحشم صبرت وإذا
الحنة أزلفت

ie. Bulweri, Kites etc?
 3. 11.20; Kites etc.
 ag. 11.20; Kites etc.

(فان قلت) فامعنى سؤال الموءودة عن ذنبها الذى قتلت به وهلا سئل الوائد عن موجب قتله لها (قلت) سؤالها وجوابها بمكة فاعتلها نحو التبيكة في قوله تعالى لعيسى أنت قلت للناس الى قوله سبحانه ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق وقرئ سألت أى خاصمت عن نفسها وسألت الله أو قاتلتها وانما قيل قتلت بناء على أن الكلام اخبار عنها ولو حكى ما خوطبت به حين سئلت لقيل قتلت أو كلامها حين سئلت لقيل قتلت وقرأ ابن عباس رضى الله عنهم ما قتلت على الحكاية وقرئ قتلت بالتشديد وفيه دليل على أن أطفال المشركين لا يعذبون وعلى أن التعذيب لا يستحق الا بالذنب واذا بك الله الكافر براءة الموءودة من الذنب فما أفجع به وهو الذى لا يظلم مثقال ذرة أن يكره عليه بعد هذا التبيكة في فعل ما ماتت عنده فعل المبكيت من العذاب الشديد السرمه وعن ابن عباس رضى الله عنهم أنه سئل عن ذلك فاحتج بهذه الآية (نشرت) قرئ بالتخفيف والتشديد يريد صحف الاعمال تطوى صحيفة الانسان عند موته ثم تنشر اذا حوسب عن قتادة صحيفةك يا ابن آدم تطوى على عملك ثم تنشر يوم القيامة فلينظر رجل ما عمل في صحيفته وعن عمر رضى الله عنه أنه كان اذا قرأها قال اليك يساق الامريابن آدم وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يحشر الناس عراة حفاة فقال أم سلمة كيف بالنساء فقال شغل الناس يأم سلمة قالت وما شغلهم قال نشر الصحف فهم مناقيل الذر ومناقيل الخردل ويجوز أن يراد نشرت بين أصحاب أى فرقت بينهم وعن مرثد بن وداعة اذا كان يوم القيامة تطايرت الصحف من تحت العرش فتقع صحيفة المؤمن في يده في جنه عالية وتقع صحيفة الكافر في يده في سحوم وحميم أى مكتوب فيها ذلك وهى صحف غير صحف الاعمال (كشطت) كشفت وأزيلت كما يكشط الالهاب عن الذبيحة والغطاء عن الشئ وقرأ ابن مسعود قشطت واعتقاب الكاف والقاف كثير يقال لبكت الثريد ولبقتنه والكافور والقافور (سعرت) أوقدت ايقادا شديدا وقرئ سعرت بالنشد يدل على لغة قيل سحرها غضب الله تعالى وخطا يابن آدم (أزلفت) أدنيت من المتقين كقوله تعالى وأزلفت الجنة للمتقين غير بعيد قيل هذه اثنتا عشرة خصلة ست منها فى الدنيا وست فى الآخرة وعلمت هو عامل النصب فى اذا الشمس كورت وفيما عطف عليه (فان قلت) كل نفس تعلم ما أحضرت كقوله يوم تجد كل نفس نفسا ما علمت من خبر

في القول في سورة التكاوير ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس والليل اذا عسعس والصبح اذا تنفس (لم يعرض في تفسيره للعامل الخ) قال أجده هذا الجواب لا يستمر لاجل ظهور الفعل والثاني في قوله فلا أقسم بالخنس ولما أضل الجواب عن هذا السؤال في سورة التكاوير التزم الشيخ أبو عمرو بن الحارث اجازة العطف على عاملين واتخذ هذه الآية وزره ومعتضده في مخالفة سيبويه ورد على الزنجشري جوابه في سورة الشمس وضحاها لانه لم يطرد له ههنا وكان على رده يستحسن تيقظ فطنته في استنباطه ونحن والله الموفق لنلتزم مذهب سيبويه في امتناع العطف على عاملين في جعل الواو الثانية عاطفة ويجري جواب الزنجشري ههنا وينفصل عن هذه الآية فنقول قوله والليل اذا عسعس هذه الواو الاولى ابتداء قسم والواو في قوله والصبح اذا تنفس عاطفة فيطرد ما قال الزنجشري فان قيل فقد خالفتم سيبويه فانه لا يرى الواو المتعقبة للقسم ابتداء قسم بل عاطفة وقد جعلتم الواو الاولى وهي متعقبة للقسم ابتداء قسم قلنا انما تكلم سيبويه في الواو المتعقبة للقسم بالواو وأما الآية فالقسم الاول فيها بالباء والفعل فجعلنا الواو بعد ذلك قسما وتبعها وهو أبلغ كانه أقسم قسمين بشيئين مختلفين فان قيل أجل انما تكلم سيبويه على الواو المتعقبة للقسم بالواو فما الفرق بين المتعقبة للقسم بالواو والمتعقبة للقسم بالباء وما هما الا سواء فان كل واحد منهما آله والتاء تدل على الباء فكيف هما واحد قلنا ليستا سواء فان القسم متى صدر بالواو ولم يله واو أخرى فجعلها قسما الاخرية تكرر مستكره اذا لآلة (٥٢٧) واحدة ولا كذلك اذا اختلفت الآلة فان عاملة التكرار مأمونة اذا ألا ترى أنه لو صدر القسم بالواو ثم تلاه قسم بالباء لتحتم جعلهما قسمين مستقلين

الآلة فان عاملة التكرار مأمونة اذا ألا ترى أنه لو صدر القسم بالواو ثم تلاه قسم بالباء لتحتم جعلهما قسمين مستقلين علمت نفس ما حضرت فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس والليل اذا عسعس والصبح اذا تنفس انه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين

محضر الانفس واحدة فامعنى قوله (علمت نفس) (قلت) هو من عكس كازمهم الذي يقصدون به الافراط فيما عكس عنه ومنه قوله عز وجل ربما يؤذون الذين كفروا لو كانوا مسلمين ومعناه معنى كم وأبلغ منه وقول القائل قد أترك القرن مصفرا لآله وتقول لبعض قواد العساكر كم عندك من الفرسان فيقول رب فارس عندي أولا تدم عندي فارسا وعنده المقانب وقصده بذلك التماذى في تكثير فرسانه ولكنه أراد اظهار براءته من التزيد وأنه من يقلل كثير ما عنده فضلا أن يتزيد فجاء بالفظ التقليل ففهم منه معنى الكثرة على الصحة واليقين وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان قارئا قرأها عنده فلما بلغ علمت نفس ما حضرت قال وانقطاع ظهر ياه (الخنس) الراجع بينا ترى النجم في آخر البرج اذ كثر راجعا الى أوله (الجواري) السيارة (الخنس) الغيب من كنس الوحش اذ ادخل كناسه قيل هي الدراري الخمسة بهرام وزحل وعطارد والزهرة والمشتري تجرى مع الشمس والقمر وترجع حتى تخفى تحت ضوء الشمس فخنوسه هارجوعها وخنوسها اختفاؤها تحت ضوء الشمس وقيل هي جميع الكواكب تخنس بالنهار فتعيب عن العيون وتكنس بالليل أى تطلع فى أما كنها كالوحش فى كنسها عسعس الليل وسعسع اذا أدبر قال الجاهل حتى اذا الصبح لها تنفسا * وانجاب عنها ليلها وعسعسا

وقيل عسعس اذا أقبل ظلامه (فان قلت) ما معنى تنفس الصبح (قلت) اذا أقبل الصبح أقبل باقباله روح ونسيم فجعل ذلك نفسا له على الجواز وقيل تنفس الصبح (انه) الضمير للقرآن (اقول رسول كريم) هو جبريل صلوات الله عليه (ذى قوة) كقوله تعالى شديد القوى ذو مرة لما كانت حال المكنة على حسب حال الممكن قال (عند ذي العرش) ليدل على عظم منزلته ومكانته (ثم) اشارة الى الظرف المذكور أعنى عند ذي العرش

من جعل الواو الثانية قسما مستقلا مجىء الجواب واحدا واحتجاج الواو الاولى الى محذوف فالتعطف يغنى عن تقدير محذوف فيتعين فلا يلزم اطراد الباء لانها أصل القسم لا سيما مع التصريح بفعل القسم ثم تأكيده بزيادة لا فان في مجموع ذلك ما يغنى عن افراده بجواب مذكور ولا كذلك الواو فانها ضعيفة المكنة في باب القسم بالنسبة الى الباء فلا يلزم من حذف جواب تكملة الدلالة عليه حذف جواب دونه في الوضوح * وأختم الكلام على هذا السؤال بكتبة بديدة فأقول انما خصصت ايراد السؤال بالواو الثانية في قوله والليل اذا عسعس دون الثالثة لانه غير متوجه عليها ألا تراك لوجعلتها عاطفة لم يلزمك العطف على عاملين لانك تجعلها نائبة عن الباء وتجعل اذا فيها منصوبة بالفعل مباشرة اذا لم يتقدم في جملة الفعل ظرف تعطف عليه اذا فتصير بمثابة قولك مررت بزيد وعمرو اليوم فاليوم منصوب بالفعل مباشرة وافهم من المثال ان مرورك بزيد مطلق غير مقيّد بظرف وانما المقيّد باليوم مرورك بعمر وخاصة لكن يطابق الآية فان الظرف فيها وان عمل فيه الفعل مباشرة فهو مقيّد للقسم بالليل لا للقسم بالخنس * قوله تعالى انه لقول رسول كريم الآية (قال فيه المراد بالرسول الكريم جبريل عليه السلام وقوله عند ذي العرش ليدل على عظم منزلته ومكانته وثم اشارة الى الظرف المذكور يعنى عند ذي العرش الخ) قال أجده ما كان جبريل صلوات الله عليه رضى منه هذا التفسير المنطوى على التقصير في حق البشير لانه ير عليه أفضل الصلاة والسلام ولقد أتبع الزنجشري هواه في تهيد أصول مذهبه الفاسد فأخطأ على الاصل والفرع جميعا ونحن نبين ذلك بحول الله وقوته فنقول أولا اختلاف اهل التفسير فذهب منهم الجهم الغضير الى أن المراد بالرسول الكريم ههنا

الى آخر النعوت محمد صلى الله عليه وسلم فان يكن كذلك والله أعلم فذلك فضل الله المتعاد على نبيه وان كان المراد جبريل عليه السلام فقد اختلف الناس في المفاضلة بين الملائكة والرسول والمشهور عن أبي الحسن تفضيل الرسل ومذهب المعتزلة تفضيل الملائكة الا أن المختلفين أجمعوا على أنه لا نسوغ تفضيل أحد القميين الجليلين بما يتعظم تنقيص معين من الملائكة ومعين من الرسل لان التفضيل وان كان ثابتا الا أن في التعميم ايدا للفضول وعليه حمل الخذاق قوله صلى الله عليه وسلم لا تفضلوني على يونس بن متى أى لا تعينوا مفضولا على التخصيص لان التفضيل على التعميم ثابت باجماع المسلمين أى تفضيل النبي صلى الله عليه وسلم على النبيين أجمعين وكان جدى رحمه الله يوضح ذلك بمثال فيقول لو قلت بحضرة جماعة من الفقهاء فلان أفضل أهل عصره لكان في الجماعة احتمال لهذا التفضيل وان لم اندراجهم في المفضولين ولو عينت واحدا منهم وقلت فلان أفضل منك وأتقى لله لا سارع به الاذى الى بغضك واذا تقرر لك أنه لا يلزم من اعتقاد التفضيل على التعميم جواز اطلاق التفضيل على التخصيص علمت أن الزمخشري أخطأ على أصله لانه بتقدير أن يكون الملائكة أفضل كما يعتد لا يجوز أن يقال (٥٢٨) عن أحد من الملائكة على التخصيص أنه أفضل من أحد الانبياء على التخصيص لاسيما في

سيد ولد آدم عليه أفضل الصلاة والسلام ثم يعود الكلام على الآية بعد تسليم ان المراد جبريل وبعد ان نكته في تعميته النبي صلى الله عليه وسلم وعده وما صاحبكم بمجنون واقدرآه بالافق المبين وما هو على الغيب بظنين وما هو بقول شيطان رجيم فأين تذهبون ان هو الا ذكر للعالمين مفضولا الى الله فنقول لم يذكر فيها نعت الا والنبي صلى الله عليه وسلم مثله أو لهارسول كريم فقد قال في حقه صلى الله عليه وسلم في

على أنه عند الله مطاع في ملائكته المقربين يصعدون عن أمره ويرجعون الى رأيه وقرئ ثم تعظيما للامانة وبما لانها أفضل صفاته المدودة (وما صاحبكم) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم (بمجنون) كاتبتها الكفرة وناهيك بهذا دليل على جلاله مكان جبريل عليه السلام وفضله على الملائكة ومباينة منزلته لمنزلة أفضل الانس محمد صلى الله عليه وسلم اذا وازنت بين الذكرين حين قرن بينهما ما وقايس بين قوله انه لقول رسول كريم ذى قوة عند ذى العرش مكين مطاع ثم أمين وبين قوله وما صاحبكم بمجنون (ولقد رآه) ولقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل (بالافق المبين) بطلع الشمس الاعلى (وما هو) وما محمد على ما يخبر به من الغيب من رؤية جبريل والوحى اليه وغير ذلك (بظنين) بجهنم من الظنة وهى التهمة وقرئ بضنين من الضن وهو البخل أى لا يبخل بالوحى فيزوى بعضه غير مبالغه أو يسأل تعليمه فلا يعلم وهو فى مصحف عبد الله بالنطاء وفى مصحف أبى بالضاد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأهما واتقان الفصل بين الضاد والنطاء واجب ومعرفة مخرجهما لا بد منه للقرائى فان أكثر الجهم لا يفرقون بين الحرفين وان فرقوا فإفراق غير صواب وبينهما بون بعيد فان مخرج الضاد من أصل حافة اللسان وما يابها من الاضراس من يمين اللسان أو يساره كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه أضبط يعمل بكتايبه وكان يخرج الضاد من جانبي لسانه وهى أحد الاحرف الشجرية أخت الجيم والشين وأما الظاء فخروجها من طرف اللسان وأصول الثنايا العليا وهى أحد الاحرف الذوقية أخت الذال والثاء ولو استوى الحرفان لما ثبتت في هذه الكلمة قراءتان اثنتان واختلاف بين جبليين من جبال العلم والقراءة ولما اختلف المعنى والاشتقاق والتركيب (فان قلت) فان وضع المصلى أحد الحرفين مكان صاحبه (قلت) هو كواضع الذال مكان الجيم والثاء مكان الشين لان متفاوت بين الضاد والنطاء كانتفاوت بين اخواتهما (وما هو) وما القرآن (بقول شيطان رجيم) أى يقول بعض المستترقة للسمع وبوحيم الى أوليائهم من الكهنة (فأين تذهبون) استضلال لهم كما يقال لتارك الحادة اعتسافا أو ذهابا

آخر سورة الحاقة انه لقول رسول كريم وقد قيل أيضا ان المراد جبريل الا انه يابأ قوله وما هو بقول شاعر وقد وافق الزمخشري في على ذلك فيما تقدم فهذا أول النعوت وأعظمها وأما قوله ذى قوة فليس محتمل الخلاف اذ لا نزاع في ان لجبريل عليه السلام فضل القوة والجسمية ومن يقتل المداثر ريشة من جناحه لا مرأى في فضل قوته على قوة البشر وقد قيل هذا في تفسير قوله ذو مرة فاستوى وقوله عند ذى العرش مكين مطاع ثم فقد ثبت طاعة الملائكة أيضا للنبي صلى الله عليه وسلم وورد أن جبريل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان الله يقرئك السلام وقد أمر ملك الجبال أن يطيعك عندما أذنه قريش فسلم عليه الملك وقال ان أمرتنى أن أطبق عليهم الاخشاب ففعلت ففصر النبي صلى الله عليه وسلم واحسب وأعظم من ذلك وأشرف مقامه المحمود في الشفاعة الكبرى يوم لا يتقدمه أحد اذ يقول الله تعالى له ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع وأما أمين فقد قال وهو الصادق المصدوق والله ائى لامين في الارض أمين في السماء وحسبك قوله وما هو على الغيب بضنين ان قرأته بالنطاء فعناه أنه صلى الله عليه وسلم أمين على الغيب غير متهم وان قرأته بالضاد رجع الى الكرم فكيف يذهب الى التفضيل بالنعوت المشتركة بين الفضل والفضول سواء وما الى مباحثه في أصل المسئلة ولكن الرد عليه في خطبه على كل قول يتعين والا فالمسئلة في غير هذا الكتاب فندسأل الله أن يشهدنا على الايمان به وملائكته وكتبه ورسله وعلى القول الثابت في الحياة الدنيا وفى الآخرة وان يعمر قلوبنا بحبهم وان يجعل توسلنا اليه بهم وهو حسبنان ونعم الوكيل

في القول في سورة الانفطار (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى ماغرك بربك الكريم (٥٢٩) قال فيه ان قات قوله ماغرك

ربك الكريم ما معناه
وكيف يطابق الوصف
بالكريم الخ قال اخذ
حجة المخشري ههنا
فأرغمة فان الآية انما
وردت في الكفار بدليل
قوله كلاب تكذبون
بالدين ونحن نواقصه
على خلودهم وانقطاع

ان شاء منكم ان يستقيم
وما تشاؤون الا ان يشاء
الله رب العالمين

سورة الانفطار مكية
وهي تسع عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

اذا السماء انفطرت
واذا الكواكب انتثرت
واذا البحار فجرت واذا
القبور بعثت علمت
نفس ما قدمت وانثرت
يا أيها الانسان ماغرك
ربك الكريم الذي
خلفك فسواك فعدلك
في أي صورة ما شاء
ركبك كلال

معاذيرهم لا على ان
تخليد لهم واجب على
الله تعالى بمقتضى
الحكمة فان الله لا يجب
عليه شئ ويجوز عقلا
ان يثيب الكافر ويخلده
في الجنة وبالعكس
في المؤمن ولولا ورود
السمع بانابة المؤمنين
وعذاب الكافرين
فيتعين المصير اليه

في بنيات الطريق أين تذهب مثلث حالهم بحاله في تركهم الحق وعدوهم عنه الى الباطل (ان شاء منكم) يدل
من العالمين وانما أبدلوا منهم لان الذين شاؤوا الاستقامة بالدخول في الاسلام هم المنتفعون بالذكور فكانه لم
يوعظ به غيرهم وان كانوا موغطين جميعا (وما تشاؤون) الاستقامة بامن يشاؤوها لا بتوفيق الله واطقه أو وما
تشاؤون انتم بامن لا يشاؤوها الا بقدر الله والجائه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة اذا الشمس
كورت أعاده الله ان يغفحه حين تنشر صحيفته

سورة الانفطار مكية وهي تسع عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(انفطرت) انشقت (فجرت) فتح بعضها الى بعض فاختلط العذب بالمالح وزال البرزخ الذي بينهما وصارت
البحار بحرا واحدا وروى أن الارض تنشف الماء بعد امتلاء البحار فتصير مستوية وهو معنى التسطير عند
الحسن وقرئ فجرت بالتخفيف وقرأ مجاهد فجرت على البناء للفاعل والتخفيف بمعنى بغت لزوال البرزخ
نظر الى قوله تعالى لا يبغيان لان البغي والفجور أخوان بعثروا بحجر بمعنى وهما امر كبان من البعث والبحث
مع راء مضومة اليهما والمعنى بحثت وأخرج موتاهما وقيل لبراءة المبعثرة لانها بعثرت أسرار المنافقين
(فان قات) ما معنى قوله (ماغرك بربك الكريم) وكيف يطابق الوصف بالكريم انكار الاعتذار به وانما يغتر
بالكريم كما يروى عن علي رضي الله عنه أنه صبح بغلام له كرات فلم يلبسه فظفر فاذا هو بالباب فقال له مالك
لم تعينني قال لثقتي بملك وأمنى من عقوبتك فاستحسن جوابه وأعتقه وقالوا من كرم الرجل سوء أدب غلمانه
(قلت) معناه أن حق الانسان أن لا يغتر بمكرم الله عليه حيث خلقه حيالينفعه وبفضل الله عليه بذلك حتى
يطمع بعد ما يمكنه وكلفه فقصى وكفر النعمة المتفضل بها أن يتفضل عليه بالشواب وطرح العقاب اغترارا
بالتفضل الاول فانه منكرا خارج من حد الحكمة ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تلاها غره جهله
وقال عمر رضي الله عنه غره حقه وجهله وقال الحسن غره والله شيطان الخبيث أي زين له المعاصي وقال له
افعل ما شئت فربك الكريم الذي تفضل عليك بما تفضل به أولا وهو مفضل عليك آخر احتي ورطه وقيل
للفضل بن عباس ان أقامك الله يوم القيامة وقال لك ماغرك بربك الكريم ماذا تقول قال أقول غرتني
ستورك المرخاة وهذا على سبيل الاعتراف بالخطا في الاعتذار بالستر وليس باعتذار كما يظنه الطامع ويظن به
قصاص الحشوية وبرون عن أئمتهم انما قال بربك الكريم دون سائر صفاته ليلحق عبده الجواب حتى يقول
غرتني كرم الكريم وقرأ سعيد بن جبير ماغرك اما على التعجب واما على الاستعظام من قولك غر الرجل فهو
غار اذا غفل من قولك بيتهم العدو وهم غارون وأغره غره جعله غارا (فسواك) جعلك سويا سالم الاعضاء
(فعدلك) فصيرك معتدلا متناسبا الخلق من غير تفاوت فيه فلم يجعل احدي اليدين أطول ولا احدي
العينين أوسع ولا بعض الاعضاء أبيض وبعضها أسود ولا بعض الشعر أظلم وبعضه أشقر وأوجهك معتدل
الخلق عظمي قائما لا كالبهايم وقرئ فعدلك بالتخفيف وفيه وجهان أحدهما أن يكون بمعنى المشدد أي
عدل بعض أعضائك ببعض حتى اعتدلت والثاني فعدلك فصرفك يقال عدله عن الطريق يعني فعدلك عن
خلقك غيرك وخلقك خلقه حسنة مفارقة لسائر الخلق أو فعدلك الى بعض الاشكال والهيئات ما في (ما شاء)
مزيدة أي ركبك في أي صورة اقتضتها مشيئته وحكمته من الصور المختلفة في الحسن والقبح والطول
والقصر والذكورة والانوثة والشبه ببعض الاقارب وخلاف الشبه (فان قلت) هلا عطف هذه الجملة كما
عطف ما قبلها (قلت) لانها بيان لعدلك (فان قلت) هم يتعاق الجار (قلت) يجوز أن يتعاق بربك على
معنى وضعك في بعض الصور ومكنك فيه ومحذوف أي ركبك حاصلا في بعض الصور ومحله النصب على
الحال ان علق بمحذوف ويجوز أن يتعلق بعدلك ويكون في أي معنى التعجب أي فعدلك في صورة عجيبة ثم قال
ما شاء ركبك أي ركبك ما شاء من التراكيب يعني تركيبا حسنا (كلان) ارتد عوا عن الاعتذار بكرم الله

ليكن ما ذكرناه في الجواز والاحتمال فان الله عز وجل يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد

في القول في سورة المطففين ﴿٥٣٠﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) * قوله تعالى الذين اذا اکتالوا على الناس يستوفون (قال فيه

ما كان اکتالهم على الناس اکتالاً يضرهم الخ) قال أحمد لا منافرة فيه ولا يجمع هذا القائل الضمير الى على مباشرة ولا اشعاراً ايضاً فيه بذلك وانما يكون نظم الكلام على هذا بل تكذبون بالدين وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون ان الارار لفي نعم وان الفجار لفي جحيم يصلونهم يوم الدين وما هم عنها بغائبين وما أدراك ما يوم الدين ثم ما أدراك ما يوم الدين يوم لا تلك نفس لنفس شيأ والامر يومئذ لله

سورة المطففين وهي ست وثلاثون آية ﴿

(بسم الله الرحمن الرحيم)

ويل للمطففين الذين اذا اکتالوا على الناس يستوفون واذا كالوهم أو وزنوهم

الوجه اذا كان الكيل من جهة غيرهم استوفوه واذا كان الكيل من جهةهم خاصة اخسروه سواء بانسروه أولا وهذا أنظم كلاماً وأحسنه والله أعلم والذي يدل على ان الضمير

والنسلق به وهو موجب الشكر والطاعة الى عكسها الذي هو الكفر والمعصية ثم قال (بل تكذبون بالدين) أصلاً وهو الجزاء أو دين الاسلام فلا تصدقون ثواباً ولا عقاباً وهو ثمر من الطمع المنكر (وان عليكم لحافظين) تحقيق لما يكذبون به من الجزاء يعني أنكم تكذبون بالجزاء والكتابتون بكتبكم عليكم أعمالكم لتجاوزها وفي تعظيم الكتابة بالثناء عليهم تعظيم لاهل الجزاء وأنه عند الله من جلائل الامور ولولا ذلك لما وكل بضبط ما يحاسب عليه ويجازى به الملائكة الكرام الحفظة الكتبة وفيه اندازة وتوبيخ وتنبؤ برعاية العاصاة واطف للمؤمنين وعن الفضيل أنه كان اذا قرأها قال ما أشدها من آية على الغافلين (وما هم عنها بغائبين) كقوله وما هم بخارجين منها ويجوز أن يراد بصلون النار يوم الدين وما يفيون عنها قبل ذلك يعني في قبورهم وقيل أخبر الله في هذه السورة أن لابن آدم ثلاث حالات حال الحياة التي يحفظ فيها عمله وحال الآخرة التي يجازى فيها وحال البرزخ وهو قوله وما هم عنها بغائبين * يعني أن أمر يوم الدين بحيث لا تدرك دراية دار كسبه في الهول والشدة وكيفما تصوره فهو فوق ذلك وعلى أضعافه والتكرير لزيادة التهويل ثم أجل القول في وصفه فقال (يوم لا تلك نفس لنفس شيأ) أي لا تستطيع دفعاً عنها ولا نفعاً لها بوجه ولا أمر الله وحده من رفع فملى السدل من يوم الدين أو على هو يوم لا تلك ومن نصب فباضمار يداونون لان الدين يدل عليه أو باضمار اذ كرو ويجوز أن يفخ لا ضافته الى غير متمكن وهو في محل الرفع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ اذا السماء انفطرت كتب الله له بعد ذلك قطرة من السماء حسنة وبعد ذلك قبر حسنة

سورة المطففين مختلف فيها وهي ست وثلاثون آية ﴿

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* التطفيف الجحس في الكيل والوزن لان ما يبخس شيء طفيف حقير وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وكانوا من أخبث الناس كيلاً فأنزلت فأحسنوا الكيل وقيل قدمها وبها رجل يعرف بأبي جهينة ومعه صاعان يكيل بأحدهما ويكّال بالآخر وقيل كان أهل المدينة تجاراً يطففون وكانت يماعاتهم المنايذة والملازمة والمخاطرة فنزلت فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأها عليهم وقال خمس بخمس قيل يا رسول الله وما خمس بخمس قال ما نقض قوم الهدى الا ساط الله عليهم عدوهم وما حكموا بغير ما أنزل الله الا فشافهم الفقر وما ظهرت فيهم الفاحشة الا فشافهم الموت ولا طففوا الكيل الا منعوا النبات وأخذوا بالسنين ولا منعوا الزكاة الا حبس عنهم القطر وعن علي رضي الله عنه أنه من رجل زن الزعفران وقد أرجع فقال له أقم الوزن بالقسط ثم أرجع بعد ذلك ما شئت كان أمره بالنسوية أولاً لاعتادها وبغضيل الواجب من البغل وعن ابن عباس أنكم معشر الاعاجم وايتم أمرين بهما هلك من كان قبلكم المكيال والميزان وخص الاعاجم لانهم يجمعون الكيل والوزن جميعاً وكانا مفرقين في الحمرين كان أهل مكة يزنون وأهل المدينة يكيلون وعن ابن عمر أنه كان يمر بالبائع فيقول له اتق الله وأوف الكيل فان المطففين يوقعون يوم القيامة لعظمة الرحمان حتى ان العرق ليجمهم وعن عكرمة أشهد أن كل كيال ووزان في النار فيقبل له ان ابنك كيال أو وزان فقال أشهد أنه في النار وعن أبي رضي الله عنه لا تلتبس الخواشج من رزقه في رؤس المكاييل والسن الموازين * لما كان اکتالهم من الناس اکتالاً يضرهم ويتعامل فيه عليهم أبداً على مكان من للدلالة على ذلك ويجوز أن يتعلق على يستوفون ويقدم المفعول على الفعل لأفاده التخصوصية أي يستوفون على الناس خاصة فأما أنفسهم فيستوفون لها وقال الغراء من وعلى يعتقبان في هذا الموضع لانه حق عليه فاذا قال اکتلت عليك فكانه قد أخذت ما عليك واذا قال اکتلت منك فكقوله استوفيت منك * والضمير في (كالوهم أو وزنوهم) ضمير منصوب راجع الى الناس وفيه وجهان أن يراد كالوهم

لا يعطى مباشرة الفعل ان لك ان تقول الامراء هم الذين يقيمون الحدود لا السوقه ولست تعني انهم يباشرون ذلك بأنفسهم وانما مائة ان فعل ذلك من جهتهم خاصة

أوزنوا لهم خذف الجار وأوصل الفعل كما قال

ولقد جنيتك أكلوا وعسا قلا * ولقد نهيته عن نبات الأوبر

والجرب يصيدك لا الجواد بمعنى جنيتك ويصيدك وأن يكون على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه والمضاف هو المكمل أو الموزون ولا يصح أن يكون ضمير امر فوعا للطففين لأن الكلام يخرج به إلى نظم فاسد وذلك أن المعنى إذا أخذوا من الناس استوفوا وإذا أعطوهم أخسروا وإن جعلت الضمير للطففين انقلب إلى قولك إذا أخذوا من الناس استوفوا وإذا تولوا السكيل أو الوزن هم على الخط ووص أخسروا وهو كلام متنافر لأن الحديث واقع في الفعل لا في المباشر والتعاقب في إبطاله بخط المصحف وإن الالف التي تكتب بعد الواو الجمع غير ثابتة فيه وركبك لأن خط المصحف لم يراع في كثير منه حد المصطلح عليه في علم الخط على أني رأيت في الكتب المخطوطة بأيدي الأئمة المتقنين هذه الالف مرفوضة لكونها غير ثابتة في اللفظ والمعنى جميعا لأن الواو وحدها معطية معنى الجمع وإنما كتبت هذه الالف تفرقة بين الواو والجمع وغيره في نحو قولك هم لم يدعوا وهو يدعون فمن لم يشبهه قال المعنى كاف في التفرقة بينهما وعن عيسى بن عمرو وحجرة أنهم ما كانوا يرتكبون ذلك أي يجتمع لأن الضميرين للطففين ويقفان عند الواو بن وقفة يمينان بما أراد (فان قلت) هلا قيل أو اتزنوا كما قيل أوزنوا هم (قلت) كان المطففين كانوا لا يأخذون ما يكال ووزن الأبالسة كميل دون الموازين لم تكنهم بالأكتيال من الأسقيفاء والسريقة لأنهم يدعون ويحتالون في الملاء وإذا أعطوا كانوا أوزنوا لم تكنهم من الجنس في النوعين جميعا (يخسرون) ينقصون يقال خسرا الميزان وأخسره (الأيظن) انكار وتجب عظيم من حالهم في الاجترار على التطفيف كأنهم لا يخطررون بهم ولا يخمنون تخميننا (أنهم مبعوثون) ومحاسبون على مقدار الذرة والخرولة وعن قتادة أو ف يابن آدم كانت أحب أن يوفى لك وأعدل كما تحب أن يعادل لك وعن الفضيل بن عيسى الميزان سواد الوجه يوم القيامة وعن عبد الملك بن مروان أن أعرابيا قال له قد سمعت ما قال الله في المطففين أراد بذلك أن المطفف قد توجه عليه الوعيد العظيم الذي سمعت به فإظنك بنفسك وأنت تأخذ أموال المسلمين بلا كيل ولا وزن وفي هذا الانكار والتجيب وكلمة الظن ووصف اليوم بالعظم وقيام الناس فيه لله خاضعين ووصفه ذاته برب العالمين بيان بليغ لعظم الذنب وتفاقم الآثام في التطفيف وفيما كان في مثل حاله من الحيف وترك القيام بالقسط والعمل على السوية والعدل في كل أخذ وأعطاء بل في كل قول وعمل وقيل الظن بمعنى اليقين والوجه ما ذكر * ونصب (يوم يقوم) بمبعوثون وقرئ بالجرب بدل من يوم عظيم وعن ابن عمر أنه قرأ هذه السورة فلما بلغ قوله يوم يقوم الناس لرب العالمين بكى تخمينا وامتنع من قراءة ما بعده (كلا) ردعهم عما كانوا عليه من التطفيف والغفلة عن ذكر البعث والحساب ونههم على أنه مما يجب أن يتأب عنه ويندم عليه ثم أتبعه وعيد الفجار على العموم * وكتاب الفجار ما يكتب من أعمالهم (فان قلت) قد أخبر الله عن كتاب الفجار بأنه في سجين وفي سجيننا بكتاب مرقوم فكانه قيل إن كتابهم في كتاب مرقوم فقام معناه (قلت) سجين كتاب جامع هو ديوان الشهود في الله فيه أعمال الشياطين وأعمال الكفرة والفسقة من الجن والانس وهو كتاب مرقوم مسطور بين الكتابة أو معلم يعلم من رآه أنه لا خير فيه فالمعنى أن ما كتب من أعمال الفجار مثبت في ذلك الديوان وسمى سجيننا فمعناه لا من السجن وهو الحبس والتضييق لانه سبب الحبس والتضييق في جهنم أو لانه مطروح كإروى تحت الأرض السابعة في مكان وحش مظلم وهو مسكن ابليس وذريته استهانت به واذله وليشهده الشياطين المدحورون كما يشهد ديوان الخير الملائكة المقربون (فان قلت) فما سجين أصفة هو أم اسم (قلت) بل هو اسم علم منقول من وصف كحاتم وهو منصرف لانه ليس فيه السبب وأخذوه هو التعريف (الذين يكذبون) مما وصف به للذم لا للبيان كقولك فعل ذلك فلان الفاسق الخبيث (كلا) ردع للمعدي الآثيم عن قوله (ران على قلوبهم) ركبها كما يركب الصدا وأغلب عليها وهو أن يصير على الكبر ويستوفى التوبة حتى يطمع على قايه فلا يقبل الخير ولا يعمل إليه وعن الحسن الذنب بعد الذنب حتى يسود القلب يقال ران عليه الذنب وغان عليه رينا

يخسرون ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين كلا إن كتاب الفجار في سجين وما أدراك ما سجين كتاب مرقوم وبل يومئذ لا تكذب الذين يكذبون بيوم الدين وما يكذب به الا كل معتد أثم اذا تشلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون

* عاد كلامه (قال) والتعاقب في ابطال هذا بخط المصحف لعدم الالف بعد الواو وركبك الخ

• قوله تعالى كذا انهم عن ربه (٥٢٢) يومئذ المحجوبون (قال فيه كونهم محجوبين عنه ثميل الخ) قال أحد هذا عند أهل السنة

على ظاهره من أدلة
الرؤية فان الله تعالى
الخاص القهار بالجاب
كلا انهم عن ربه يومئذ
لمحجوبون ثم انهم
لصاوالا الجحيم ثم يقال
هذا الذي كتب به
تسكينون كذا ان كتاب
الابرار اني عليهم وما
أدرأك ما عليهم كتاب
مرفوع يشهد المقربون
ان الابرار اني نعيم على
الارائك ينظرون
تعرف في وجوههم
نصرة النعيم يسقون
من رحيق مختوم
ختامه مسك وفي ذلك
فليتنافس المتنافسون
ومزاجه من تسنيم
عينا يشرب بها المقربون
ان الذين أخرجوا كانوا
من الذين آمنوا فيصحبون
واذا هموا بهم يتفاضلون
واذا انقلبوا الى أهلهم
انقلبوا فكهين وإذا
رأوهم قالوا ان هؤلاء
لضالون وما أرسلوا
عليهم حافظين فاليوم
الذين آمنوا من الكفار
يضحكون على الارائك
ينظرون هل نوب
الكفار ما كانوا يفعلون
دل على ان المؤمنين
الابرار مرفوع عنهم
الجب ولا معنى لرفع
الحجاب الا الادراك بالعين والافحاج على الله تعالى بغير هذا التفسير محال هذا هو الحق وما بعد الحق

وغينا والغين الغم ويقال ان فيه النوم رخ فيه ورانت به انجر ذهبت به وقرئ بادغام اللام في الراء
وبالاطهار والادغام أجود وأميلت الالف ونحمت (كلا) ردع عن الكسب الرأى على قلوبهم وكونهم
محجوبين عنه ثميل الاستخفاف بهم واهانتهم لانه لا يؤذن على الملوك الا للوجهاء المكرمين لديهم ولا يجب
عنهم الا الدنيا المهانون عندهم قال

اذا اعتروا باب ذى عيبة رجبوا * والناس من بين مرحوب ومحبوب
وعن ابن عباس وقتادة وابن ابي مليكة محجوبين عن رحمة وعن ابن كيسان عن كرامته (كلا) ردع عن
التكذيب وكتاب الابرار ما كتب من أعمالهم وعلين علم لدوان الخير الذي دون فيه كل ما عملته الملائكة
وصالحا الثقلين منقول من جمع على فعمل من العلو كسجين من السجن سمي بذلك امالانه سبب الارتفاع الى
أعلى الدرجات في الجنة وامالانه مرفوع في السماء السابعة حيث يسكن الكروبيون تنكريمه وتعظيمه
وروى ان الملائكة لتهمد بعمل العبد فيستقلونه فاذا انتهوا به الى ما شاء الله من سلطانه أوحى اليهم انكم
الحفظة على عبدى وأنا الرقيب على ما في قلبه وانه أخلص عمله فاجعلوه في عليين فقد غفرت له وانه التصعد
بعمل العبد فيكونه فاذا انتهوا به الى ما شاء الله أوحى اليهم انتم الحفظة على عبدى وأنا الرقيب على ما في قلبه
وانه لم يخلص لي عمله فاجعلوه في سجين (الارائك) الامرة في الخيال (ينظرون) الى ما شاؤا وما أعينهم اليه من
مناظر الجنة والى ما أولاهم الله من النعمة والكرامة والى أعدائهم يمدون في النار وما تحجب الخيال أضرهم
عن الادراك (نصرة النعيم) بحجة التمتع وماء وورقه كاترى في وجوه الاغنياء وأهل الترفه وقرئ تعرف
على البناء للفعل ونصرة النعيم بالرفع الرحيق الشراب الخالص الذي لا غش فيه (مختوم) تختم وأما من
الأكواب والاباريق بمسك مكان الطينة وقيل (ختامه مسك) مقطعه رائحة مسك اذا شرب وقيل يخرج
بالكافور ويختم مزاجه بالمسك وقرئ خاتمه بفتح التاء وكسر هاء أى ما يختم به ويقطع (فليتنافس المتنافسون)
فليرفع المرتفعون (تسليم) علم لعين بعينها سميت بالتسليم الذى هو مصدر سمنه اذ رفعه امالانه أرفع شراب
في الجنة وامالانه انهم من فوق على ما روى أنها تجري في الهواء متسمة فتصيب في أوانهم و (عيننا)
نصب على المدح وقال الزجاج نصب على الحال وقيل هى للقربين يشربونها صرافا وتخرج لساها أهل الجنة هم
مذكرومكة أبوجهل والوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وأشياهم كانوا يضحكون من عمار وصهيب وخباب
وبلال وغيرهم من فقراء المؤمنين ويستزفون بهم وقيل جاء على بن ابي طالب رضى الله عنه في نفر من المسلمين
فخضر منهم المنافقون وضحكوا وتعاثروا ثم رجعوا الى أصحابهم فقالوا رأينا اليوم الاصلح فضحكوا ومنه قتل
قبل أن يصل على رسول الله صلى الله عليه وسلم (يتفاضلون) يغمز بعضهم بعضا ويشيرون بأعينهم
(فكهين) ملتذين بذكرهم والسخرة منهم أى ينسبون المسلمين الى الضلال (وما أرسلوا) على المسلمين
(حافظين) موكلين بهم يحفظون علمهم وأحوالهم ويمسكون على أعمالهم ويشهدون برشدتهم وضلالهم وهذا حكم
بهم أو هو من جملة قول الكفار وأنهم اذاروا المسلمين قالوا ان هؤلاء لضالون وانهم لم يرسلوا عليهم حافظين
انكار الصديقين منهم عن الشرك ودعائهم الى الاسلام وجددهم في ذلك (على الارائك ينظرون) حال من
يضحكون أى يضحكون منهم ناظرين اليهم والى ما هم فيه من الهوان والصغار بعد العزة والكبر ومن ألوان
العذاب بعد النعيم والترفه وهم على الارائك آمنون وقيل يفتح للكفار باب الى الجنة فيقال لهم اخرجوا اليها
فاذا وصلوا اليها ألقوا دونهم بفعل ذلك هم مرارا فيضحك المؤمنون منهم * ثوبه وأتابه يعنى اذا جازاه قال
أوس سأجزيك أو يجزيك عنى منسوب * وحسبك أن يننى عليك وتجدى
وقرئ بادغام اللام في التاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المطففين سقاء الله من الرحيق
المختوم يوم القيامة

(سورة)

الحجاب الا الادراك بالعين والافحاج على الله تعالى بغير هذا التفسير محال هذا هو الحق وما بعد الحق
الا الضلال وما أرى من هذا الرؤية المدلول عليها بطاع الكلاب والسنة يحظى بها والله المسئول في العصمة

سورة الانشقاق
مكية وهي خمس
وعشرون آية

سورة انشقت مكية وهي خمس وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

إذا السماء انشقت
وأذنت لربها وحقت
وإذا الأرض مدت
وألقت ما فيها وتخلت
وأذنت لربها وحقت
يا أيها الإنسان إنك
كادح إلى ربك كدحا
فلاقيه فأما من أوقى
كتابه يمينه فسوف
يحاسب حسابا يسيرا
وينقلب إلى أهله
مسرورا وأما من أوقى
كتابه وراء ظهره فسوف
يدعوا ثبورا ويصلى
سعييرا أنه كان في أهله
مسرورا أنه ظن أن لن
يحوربلى إن ربه كان به
بصيرا فلا أقسم بالشفق
والليل وما وسق
والقمر إذا اتسق

القول في سورة
الانشقاق

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى وأذنت
لربها وحقت قال فيه
معنى أذنت استمعت
(الخ) قال أحمد بن حنبل
تفسير الآية بقوله
القادر بالذات وما باله
لا يقول القادر الذي
عمت قدرته الكائنات
حتى لا يكون الإبداع له
حقيق أن يسمع له
ويطاع فيثبت

* حذف جواب إذا ليذهب المقدر كل مذهب أو اكتفاء بما علم في مثلهما من سورتي التكويد والانفطار وقيل
جوابها ما دل عليه فلاقيه أي إذا السماء انشقت لاقى الإنسان كدحه ومعناه إذا انشقت بالعمام كقوله تعالى
ويوم تشقق السماء بالغمام وعن علي رضي الله عنه تشقق من المجرة * أذن له الاستمع له ومنه قوله عليه السلام
ما أذن الله شيء كآذنه لنبي يتعنى بالقرآن وقول بخاف بن حكيم أذنت لكم لما سمعت هريكم والمعنى أنها
فعلت في انقيادها لله حين أراد انشقاقها ففعل المطواع الذي أورد عليه الأمر من جهة المطاع أنصت له
وأذن عن ولم ياب ولم يمنع كقوله أنبساطا ثمين (وحقت) من قولك هو محقوق بكذا وحقيق به معنى وهي حقيقة
بان تنقاد ولا تمتنع ومعناه الايدان بأن القادر الذات يجب أن يتأق له كل مقدور ويحق ذلك (مدت) من مد
الشيء فامتد وهو أن تزال جبالها وأكامها وكل أمت فيها حتى تمتد وتنسط ويستوى ظهرها كما قال تعالى قاعا
صفحة فالأرض ترى فيها عوجا وأمنا وعن ابن عباس رضي الله عنهما مدت مدا لا ديم العكاظي لأن الأديم إذا مد
زال كل انثناء فيه وأمت واستوى أو من مده بمعنى أمده أي زيدت سعة وبسطه (وألقت ما فيها) ورمت بما في
جوفها مما دفن فيها من الموتى والكنوز (وتخلت) وخلت غاية الخلو حتى لم يبق شيء في باطنها كأنها تكلفت
أقصى جهدها في الخلو كما يقال تكرم الكريم وترحم الرحيم إذا باعها جهدهما في الكرم والرحمة وتكلفا فوق
ما في طبيعتهما (وأذنت لربها) في القاء ما في بطنها وتخلها * الكدح جهد النفس في العمل والكد فيه حتى
يؤثر فيها من كدح جلدته إذا خدشه ومعنى (كادح إلى ربك) جاهد إلى القادر بك وهو الموت وما بعده من الحال
المثلية باللقاء (فلاقيه) فلاقيه لا محالة لا مفر لك منه وقيل الضمير في ملاقيه للكادح (يسيرا) سهلا هينا
لا يناقش فيه ولا يعترض بما يسوءه ويشق عليه كما يناقش أصحاب الشمال وعن عائشة رضي الله عنها هو أن
يعرف ذنوبه ثم يتجاوز عنه وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من يحاسب يعذب فقيل يا رسول الله فسوف
يحاسب حسابا يسيرا قال ذلكم العرض من فوق في الحساب عذب (إلى أهله) إلى عشيرته إن كانوا
مؤمنين أو إلى فريق المؤمنين أو إلى أهله في الجنة من الخور العين (وراء ظهره) قيل تغل غناه إلى
عنقه وتعمل شماله وراء ظهره فيؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره وقيل تلحق يده اليسرى من وراء ظهره
(يدعوا ثبورا) يقول يا ثبورا والثبور الهلاك * وقرئ ويصلى سعييرا كقوله وتصلي بهجيم ويصلى
بضم الياء والتخفيف كقوله ونصله جهنم (في أهله) فيما بين ظهرانيهم أو معهم على أنهم كانوا جميعا
مسرورين يعني أنه كان في الدنيا مترفا بطرام مستبشرا كعادة الفجار الذين لا يهمهم أمر الآخرة ولا يفكرون
في العواقب ولم يكن كتيبها خيرا متفكرا كعادة الصالحاء والمؤمنين وحكاية الله عنهم أنا كنا قبل في أهلنا
مشفقين (ظن أن لن يحور) أن يرجع إلى الله تعالى تكذيبا لما يقال لا يحور ولا يحول أي لا يرجع ولا يتغير
قال لبيد * يحور رماد أبعدها وساطع * وعن ابن عباس ما كنت أدري ما معنى يحور حتى سمعت أعرابية
تقول لبنيها لما حورى أي أرحمى (بلى) إيجاب لما بعد النفي في لن يحور أي بلى يحورن (إن ربه كان به
بصيرا) وبأعماله لا ينساها ولا تخفى عليه فلا بد أن يرجعه ويحازيه عليها وقيل زلت الآيتان في أي سلة
ابن عبد الأسد وأخيه الأسود بن عبد الأسد * الشفق الحرة التي ترى في المغرب بعد سقوط الشمس وبسقوطه
يخرج وقت المغرب ويدخل وقت العمة عند عامة العلماء إلا ما يروى عن أبي حنيفة رضي الله عنه في إحدى
الروايتين أنه البياض وروى أسد بن عمرو أنه رجع عنه سمى رفته ومنه الشفقة على الإنسان رقة القلب
عليه (وما وسق) وما جمع وضم يقال وسقه فاتسق واستوسق قال مستوسقات لو يجدن سائقا ونظيره في
وقوع افتعل واستفعل مطاوعين اتسع واستوسع ودهناه وما جمعه وستره وآرى إليه من الدواب وغيرها إذا
اتسق إذا اجتمع واستوى ليله أربع عشرة * قرئ أتركبن على خطاب الإنسان في يائها الإنسان ولتركبن
بالضم على خطاب الجنس لأن النساء للجنس ولتركبن بالكسر على خطاب النفس ولتركبن بالياء على

لتركبن الانسان * والطبق ما طبق غيره يقال ما هذا طبق اذا اى لا يطبقه ومنه قيل للغطاء الطبق
 وأطباق الترى ما طبق منه ثم قيل للعال المطابقة لغيرها طبق ومنه قوله عز وجل (طبقا عن طبق) اى
 حالا بعد حال كل واحدة مطابقة لا ختلاف في الشدة والوهول ويجوز أن يكون جمع طبقة وهى المرتبة من قولهم
 هو على طبقات ومنه طبق الظهر لفقاره الواحدة طبقة على معنى لتركبن أحوالاً بعد أحوال هى طبقات في
 الشدة بعضها أرفع من بعض وهى الموت وما بعده من موطن القيامة وأهوالها (فان قلت) ما محل عن
 طبق (قلت) انصب على أنه صفة لطبقا أى طبقة المجاوز الطبق أو حال من الضمير في لتركبن أى لتركبن طبقة
 مجاوزين لطبق أو مجاوزاً أو مجاوزة على حسب القراءة وعن مكحول كل عشرين عاماً تجدون أمراً لم تكونوا
 عليه (لا يسجدون) لا يستكبنون ولا يخضعون وقيل قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم واسجد
 واقترب فسجد هو ومن معه من المؤمنين وقريش تصفق فوق رؤسهم وتصغر فتزالت وبه احتج أبو حنيفة
 رضى الله عنه على وجوب السجدة وعن ابن عباس ايس في الفصل سجدة وعن أبي هريرة رضى الله عنه أنه
 سجد فيها وقال والله ما سجدت فيها إلا بعد أن رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد فيها وعن أنس صليت
 خلف أبي بكر وعمر وعثمان فسجدوا وعن الحسن هى غير واجبة (لذين كفروا) اشارة الى المذكورين
 (بما يوعون) بما يحرمون في صدورهم ويضمرون من الكفر والحسد والبغى والبغضاء أو بما يحرمون في
 صحتهم من أعمال السوء ويدخرون لانفسهم من أنواع العذاب (الالذين آمنوا) استثناء منقطع عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة انشقت أعاذة الله أن يعطيه كتابه وراء ظهره

سورة البروج مكية وهى ثنتان وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

* هى البروج اثنا عشر وهى قصور السماء على التشبيه وقيل البروج النجوم التى هى منازل القمر وقيل
 عظام الكواكب سميت بروجاً لظهورها وقيل أبواب السماء (واليوم الموعود) يوم القيامة (وشاهد ومشهود)
 يعنى وشاهد فى ذلك اليوم ومشهود فيه والمراد بالشاهد من يشهده من الخلائق كلهم وبالمشهود ما فى ذلك
 اليوم من عجائبه وطريق تنكبرهما ما ذكرته فى قوله علمت نفس ما أحضرت كانه قيل وما أفرطت كثرته
 من شاهد ومشهود وأما الإيهام فى الوصف كانه قيل وشاهد ومشهود لا يكتمه وصفهما وقد اضطررت
 أقاويل المفسرين فيهما فقليل الشاهد والمشهود محمد صلى الله عليه وسلم ويوم القيامة وقيل عيسى وأمه
 لقوله وكنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم وقيل أمة محمد وسائر الأمم وقيل يوم التروية ويوم عرفة وقيل يوم عرفة
 ويوم الجمعة وقيل الجبر الاسود والحجج وقيل الايام والليالي وبنو آدم وعن الحسن ما من يوم الا وينادى فى يوم
 جديداً على ما يعمل فى شهيد فاعتمنى فلو غاب شمسى لم تذكرنى الى يوم القيامة وقيل الحفظة وبنو آدم
 وقيل الانبياء ومحمد عليهم السلام (فان قلت) أين جواب القسم (قلت) محذوف يدل عليه قوله (قتل أصحاب
 الاخذود) كانه قيل أقسم بهذه الاشياء انهم ملعونون يعنى كفار قريش كمالعن أصحاب الاخذود وذلك أن
 السورة وردت فى تثبيت المؤمنين وتصبيرهم على أذى أهل مكة وتذكيرهم بما جرى على من تقدمهم من
 التعذيب على الايمان والحق أنواع الاذى وصبرهم وثباتهم حتى يأنسوا بهم ويصبروا على ما كانوا يلقون من
 قومهم ويعلموا أن كفارهم عند الله بمنزلة أولئك المعذبين المحرقين بالنار ملعونون أحقاً بأن يقال فيهم قتلت
 قريش كما قيل قتل أصحاب الاخذود وقتل دعاء عليهم كقوله قتل الانسان ما أكفره وقريش قتل بالتشديد
 والاخذود الخلد فى الارض وهو الشق ونحوها بناءً ومعنى الخلق والاختراق ومنه فساخت قوته فى أخاقيق
 جردان روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كان لبعض الملوك ساحر فلما كبر ضم اليه غلاماً لم يعلم السحر
 وكان فى طريق الغلام راهب فسمع منه قرأى فى طريقه ذات يوم دابة قد حبست الناس فأخذ حجراً فقتل
 اللهم ان كان الراهب أحب اليك من الساحر فاقتله فاقتله فكان الغلام بعد ذلك يبرئ الأكمه والابرص

لتركبن طبقاً عن طبق
 فالهم لا يؤمنون
 وإذا قرئ عليهم القرآن
 لا يسجدون بل الذين
 كفروا يكذبون والله
 أعلم بما يوعون فبشرهم
 به عذاب أليم الا الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات
 لهم أجر غير ممنون

سورة البروج مكية
 وهى ثنتان وعشرون
 آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 والسماء ذات البروج
 واليوم الموعود وشاهد
 ومشهود قتل أصحاب
 الاخذود

لله صفة الكمال ويوحده
 حق توحيده هو خير
 من سلب صفة الكمال
 من الله تعالى واشهر الك
 مخلوقاته به جل ربنا وعز

ويشفي من الادواء وعى جليس الملك فأبراه فأبصره الملك فسأله فقال من رد عليك بصرك فقال ربى فغضب
فغذبه فدل على الغلام فغذبه فدل على الراهب فلم يرجع الراهب عن دينه فقد بالمشار وأبى الغلام فذهب به
الى جبل لي طرح من ذروته فدعا فرفج بالقوم فطاحوا ونجا فذهب به الى قرقور فلججوا به ليغرقوه فدعا
فانكفأت بهم السفينة فغرقوا ونجا فقال الملك لست بقاتلى حتى تجمع الناس فى صعيد و تصابنى على جذع
وتأخذ سهما من كنانتى وتقول بسم الله رب الغلام ثم ترمينى به فرماه فوق فى صدغه فوضع يده عليه ومات
فقال الناس آمنوا رب الغلام فليل الملك نزل بك ما كنت تتخرفا من باخايدى أفواء السكاك وأوقدت فيها
النيران فمن لم يرجع منهم طرحة فيها حتى جاءت امرأة معها صبي فتعاسست أن تقع فيها فقال الصبي يا أمه
اصبرى فانك على الحق فاقحمت وقيل قال لما نعى ولا تنافى وقيل قال لما نعى الا غمضة فصبرت وعن
على رضى الله عنه أنهم حين اختلفوا فى أحكام الجوس قال هم أهل كتاب وكانوا متمسكين بكتابهم وكانت الخمر
قد أحلت لهم فتمتوا ولما مضى ملوكهم فسكرو فوقع على أخته فلما كانت دم وطلب المخرج فقالت له المخرج ان
تخطب الناس فتقول يا أيها الناس ان الله أحل نكاح الاخوات ثم تخطبهم بعد ذلك فتقول ان الله حرمه
فخطب فلم يقبلوا منه فقالت له ابسط فيهم السوط فلم يقبلوا فقال له ابسط فيهم السيف فلم يقبلوا فأمرته
بالاخذ بيدوا يقاد النيران وطرح من أى فيها فهم الذين أرادهم الله بقوله قتل أصحاب الاخدود وقيل وقع الى
نجران رجل من كن على دين عيسى عليه السلام فدعاهم فأجابوه ففسار اليهم ذنوب واس اليهودى بجنود من
جبر فغيرهم بين النار واليهودية فأبوا فأحرق منهم اثني عشر ألفا فى الاحاديد وقيل سبعين ألفا وذكروا أن طول
الاخدود أربعون ذراعا وعرضه اثنا عشر ذراعا وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان اذا ذكر أصحاب
الاخدود تهمود من جهد البلاء (النار) يدل اشتمال من الاخدود (ذات الوقود) وصف لها بأنها نار عظيمة
لها ما يرتفع به لها من الحطب الكثير وأبدان الناس وقرى الوقود بالضم (اذا) ظرف لقتل أى لعنوا حين
أحرقوا بالنار فاعدين حولها ومعنى (عليها) على ما يدنو منها من حافات الاخدود كقوله

* وبات على النار الندى والمحاق * وكانت تقول مررت عليه تريد مستعليما كان يدنو منه * ومعنى شهادتهم على
أحراق المؤمنين أنهم وكلوا بذلك وجعلوا شهودا يشهد بعضهم لبعض عند الملك أن أحدا منهم لم يفرط فيما
أمر به وفوض اليه من التعذيب ويجوز أن يراد أنهم شهدوا على ما يفعلون بالمؤمنين يؤدون شهادتهم يوم
القيامة يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم عما كانوا يعملون (وما نكروا منهم) وما عابوا منهم وما
أنكروا الا الايمان كقوله * ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * قال ابن الرقيات
ما نكروا من نبي أمية الا * أنهم يحملون ان غضبوا

وقرأ أبو حنيفة نكروا بالكسر والفصح هو الفتح * وذكر الاوصاف التي يستحق بها أن يؤمن به ويعبد هو
كونه عزيزا غاليا قادرا يخشى عقابه جيد امنع ما يجب له الحمد على نعمته ويرجى نوابه له ملك السموات والارض
فكل من فهم ما تحق عليه عبادته والخشوع له تقرير الان ما نكروا منهم هو الحق الذي لا ينقمه الا مبطل
منهم في الغي وان الناقين أهل لا تتقام الله منهم بعدا لا بعدله عذاب (والله على كل شئ شهيد) وعبد لهم
يعنى أنه علم ما فعلوا وهو محازم عليهم * يجوز أن يريد بالذين قتلوا أصحاب الاخدود خاصة وبالذين آمنوا
المطروحين في الاخدود ومعنى قتلهم عذبهم بالنار وأحرقوهم (فلهم) في الآخرة (عذاب جهنم) بكفرهم
(ولهم عذاب الحريق) وهى نار أخرى عظيمة تتسع كما يتسع الحريق بأحراقهم المؤمنين أولهم عذاب جهنم في
الآخرة ولهم عذاب الحريق في الدنيا الماروى أن النار انقابت عليهم فأحرقهم ويجوز أن يريد الذين قتلوا
المؤمنين أى بلوهم بالآذى على العموم والمؤمنين المفتونين وأن اللغاتين عذابين في الآخرة لكفرهم
ولفتنهم * البطش الاخذ بالعنف فاذا وصف بالشدة فقد تضاعف وتفاقم وهو بطشه بالجارية والظلمة
وأخذهم بالعذاب والانتقام (انه هو يمدى ويمد) أى يمدى البطش ويمد به يعنى يبطش بهم في الدنيا وفى
الآخرة أو دل باقتداره على الابداء والاعادة على شدة بطشه أو وعد الكفرة بأنه يعيدهم كما أبداهم

النار ذات الوقود اذ هم
عليها قعود وهم على
ما يفعلون بالمؤمنين
شهود وما نكروا منهم
الا أن يؤمنوا بالله
العزيز الحكيم الذي له
ملك السموات والارض
والله على كل شئ
شهيدان الذين قتلوا
المؤمنين والمؤمنات
ثم لم يتوبوا فله عذاب
جهنم ولهم عذاب
الحريق ان الذين آمنوا
وعملوا الصالحات لهم
جنان تجري من تحتها
الانهار ذلك الفوز
الكبير ان بطش ربك
لشديد انه هو يمدى
ويعيده وهو الغفور

﴿القول في سورة البروج﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) * قوله تعالى فعال لما يريد (قال فيه انما يقال فعال لان ما يريدو يفعل في غاية الكثرة) قال أحدهما قدر الله حق (٥٣٦) قدره هلا قال لانه لا فاعل الا هو وهل الخالف لذلك الا مشرك وكتم أراد الله تعالى على

معتقد القدرة من فعل فلم يفعل وهب انا طر حنا النظر في مقتضى مبالغة الصيغة أليس قد دل بقوله لما يريد على عموم فعله في جميع مراده فصاره الى الخصوص الانكوص عن النصوص * عاد كلامه (قال) في قوله الودود ذو العرش المجيد فعال لما يريد هل أنالك حديث الجنود فرعون وثمود بل الذين كفروا في تكذيب والله من ورأهم محيط بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ

﴿سورة الطارق مكية وهي سبع عشرة آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

والسما والطارق وما أدراك ما الطارق النجم الثاقب ان كل نفس لما عليها حافظ فلينظر الانسان مم خالق خالق من ماء دافق يخرج

تعالى هل أنالك حديث الجنود الخ معناه قد عرفت تكذيب تلك الجنود للرسائل الخ

(القول في سورة الطارق)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى والسما والطارق وما أدراك ما الطارق النجم الثاقب (قال) لثاقب المضي كأنه ينقب الظلام بضوئه فينفذ فيه الخ

ليبطش بهم اذ لم يشكروا نعمة الابداء وكذبوا بالعادة وقرئ يبدأ (الودود) الفاعل بأهل طاعته ما يفعله الودود من اعطائهم ما أرادوا * وقرئ ذي العرش صفة لربك * وقرئ المجيد الجرح صفة للعرش ومجد الله عظمته ومجد العرش علوه وعظمته (فعال) خبر مبتدأ محذوف وانما قيل فعال لان ما يريدو يفعل في غاية الكثرة (فرعون وثمود) بدل من الجنود وأراد فرعون اياه وآله كما في قوله من فرعون وملئه هم والمعنى قد عرفت تكذيب تلك الجنود للرسائل وما نزل بهم لتكذيبهم (بل الذين كفروا) من قومك (في تكذيب) أي تكذيب واستنجاب للعذاب والله عالم بأحوالهم وقادر عليهم وهم لا يعجزونه * والاحاطة بهم من ورأهم مثل لانهم لا يفوتونه كالأيقوت فانت الشيء المحيط به * ومعنى الاضرب ان أمرهم أعجب من أمر أولئك لانهم سمعوا بقصصهم وبما جرى عليهم ورأوا آثاره لا كهم ولم يعتبروا وكذبوا أشد من تكذيبهم (بل هو) أي بل هذا الذي كذبوا به (قرآن مجيد) شريف عالي الطبقة في الكتب وفي نظمها وإعجازها وقرئ قرآن مجيد بالاضافة أي قرآن رب مجيد * وقرأ يحيى بن يعمر في لوح واللوح الهواء يعني اللوح فوق السماء السابعة الذي فيه اللوح (محفوظ) من وصول الشياطين اليه وقرئ محفوظ بالرفع صفة للقرآن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة البروج أعطاه الله بعد كل يوم جمعة وكل يوم عرفة يكون في الدنيا عشر حسنات

﴿سورة الطارق مكية وهي سبع عشرة آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(النجم الثاقب) المضي كأنه ينقب الظلام بضوئه فينفذ فيه كما قيل درى لانه يدرؤه أي يدفعه ووصف بالطارق لانه يبدو بالليل كما يقال للآتي لا يطارق أو لانه يطرق الجنى أي يصكه والمراد جنس النجوم أو جنس الشهب التي يرحم بها (فان قلت) ما يشبه قوله وما أدراك ما الطارق النجم الثاقب الترجمة كلمة بأخرى فيبين لي أي فائدة تحته (قلت) أراد الله عز من قائل أن يقسم بالنجم الثاقب تعظيمه لما عرف فيه من عجب القدرة ولطيف الحكمة وأن ينبه على ذلك فجاء بما هو صفة مشتركة بينه وبين غيره وهو الطارق ثم قال وما أدراك ما لطارق ثم فسره بقوله النجم الثاقب كل هذا اظهار لتعظيم شأنه كما قال فلا أقسم بمواقع النجوم وانه لقسم أو تعلمون عظيم روى أن أبا طالب كان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنخط نجم فامتهلا ما ثم نور انزع أبو طالب وقال أي شيء هذا قال عليه السلام هذا نجم رمى به وهو آية من آيات الله فنجب أبو طالب فتزلت (فان قلت) ما جواب القسم (قلت) ان كل نفس لما عليها حافظ لان ان لا تخلفوا فيمن قرأ ما مشددة بمعنى الآن تكون نافذة فيمن قرأها مخففة على أن ماصلة أن تكون مخففة من النقيضة وأيتها ما كانت فهي مما يتلقى به القسم حافظ مهين عليها رقيب وهو الله عز وجل وكان الله على كل شيء رقيما وكان الله على كل شيء مقبلا وقيل ملك يحفظ عملها ويحصى عليها ما تكسب من خير وشرو روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وكل المؤمن مائة وستون ملكا يذوقون عنه كما يذوق عن قصعة العسل الذباب ولو وكل العبد الى نفسه طرفه عين لا ختطفته الشياطين (فان قلت) ما وجه اتصال قوله (فلينظر) بما قبله (قلت) وجه اتصاله به أنه لما ذكر أن على كل نفس حافظا أتبعه توصية الانسان بالنظر في أول أمره ونشأته الأولى حتى يعلم أن من أنشأه قادر على اعادته وجزائه فيعمل ليوم الاعادة والجزاء لا يعل على حافظه الا ما يسمه في عاقبته (وم خلق) استفهام جوابه (خلق من ماء دافق) والدفع صب فيه دفع ومعنى دافق النسبة الى الدفق الذي هو مصدر دقق كاللبن والتامر أو الاسناد المجازي والدقق في الحقيقة لصاحبه ولم يقل ماء من لامتزاجهما في الرحم

واحداهما

(قال) لثاقب المضي

واحداهما حين ابتدئ في خلقه (من بين الصلب والترائب) من بين صلب الرجل وترائب المرأة وهي عظام
الصدر حيث تكون القلادة وقرني الصلب بفخطين والصلب بضمين وفيه أربع لغات صلب وصلب وصلب
وصالب قال الزجاج * في صلب مثل العنان المؤدم * وقيل العظم والعصب من الرجل واللحم والدم من
المرأة (انه) الضمير للخالق لدلالة خلق عليه ومعناه أن ذلك الذي خلق الإنسان ابتداء من نطفة (على رجعه)
على عادته خصوصاً (لقادر) لبين القدرة لا يلبث عليه ولا يعجز عنه كقوله انني لفقيه (يوم تبلى) منصوب
برجعه ومن جعل الضمير في رجعه للماء وفسره برجعه الى مخرجه من الصلب والترائب أو الاحليل أو الى
الحالة الاولى نصب الظرف بضمير (السرائر) ما أسرف في القلوب من العقائد والنيات وغيرها وما أخفى من
الاعمال وبلاؤها نعرفها وتصفحها والتمييز بين ما طاب منها وما خبت وعن الحسن أنه سمع رجلاً ينشد
سبقي لها في مضمير القاب والحشا * سريرة وديوم تبلى السرائر

فقال ما أغفله عما في السماء والطارق (فقاله) فاللإنسان (من قوة) من منعة في نفسه يتمتع بها
(ولاناصر) ولا مانع عنه * سمي المطر رجماً كما سمي أوباً قال

رباء شماء لا يأوى لقاتها * الا لاصحاب والاوب والسبل

تسمية بصدرى رجوع وآب وذلك أن العرب كانوا يزعمون أن السحاب يحمل الماء من بحار الارض ثم يرجعه
الى الارض أو أرادوا التفاؤل فسموه رجماً وأوباً يرجع ويؤب وقيل لأن الله يرجعه وقتاً فوقتاً قالت الخنساء
كالرجع في المدجنة السارية * والصدع ما يتصدع عنه الارض من النبات (انه) الضمير للقرآن (فصل)
فاصل بين الحق والباطل كما قيل له فرقان (وما هو بالهزل) يعني انه جدكاه لا هوادة فيه ومن حقه وقد وصفه
الله بذلك أن يكون مهيباً في الصدور معظماً في القلوب يترفع به قارنه وسامعه أن يلهمزل أو يتفكه بجراح
وأن يلقى ذهنه الى أن جبار السموات يخاطبه فيأمره وينهاه ويوعده حتى أن لم يستقره انطوف
ولم تنال فيه الخشية فأدنى أمره أن يكون جاداً غير هازل فقد ادعى الله ذلك على المشركين في قوله وتضحكون
ولا تبكون وأنتم سامدون والغوا فيه (انهم) يعني أهل مكة يعمدون المكابدة في ابطال أمر الله واطفاء نور
الحق وأنا أقابلهم بكيدى من استدرأجى لهم وانتظارى بهم الميعات الذى وقته للاندثار منهم (فهـل
الكافرين) يعني لا تدعهم الاكهم ولا تستجلبهم (أمهالهم رويداً) أى امهالهم لا يسروا كرر وخالف بين
اللفظين لزيادة التوسيع والتصغير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الطارق أعطاه الله
بعدد كل نجم في السماء عشر حسنة

سورة سج اسم ربك الاعلى مكية وهى تسع عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم

تسبيح اسمه عز وجل لا تنزهه عما لا يصح فيه من المعاني التي هي الحاد في أسمائه كالجبر والتشبيه ونحو ذلك
مثل أن يفسر الاعلى بمعنى العلو الذى هو القهر والاقتدار لا بمعنى العلو في المكان والاسـتواء على العرش
حقيقة وأن يصاب عن الابتدال والذكر لا على وجه الخضوع والتعظيم * ويجوز أن يكون الاعلى صفة للرب
والاسم وقرأ على رضى الله عنه سبحانه ربى الاعلى وفي الحديث لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوه في ركوعكم فلما نزل سج اسم ربك الاعلى قال اجعلوه في سجودكم وكانوا
يقولون في الركوع اللهم لك ركعت وفي السجود اللهم لك سجدت (خلق فسوى) أى خلق كل شئ فسوى
خلقه تسوية ولم يأت به منة أو نعيم ملتم ولكن على احكام واتساق ودلالة على أنه صادر عن عالم وأنه صنعة
حكيم (قدر فهدى) قدر لكل حيوان ما يصلحه فهداه اليه وعرفه وجه الانتفاع به يحكى أن الافعى اذا أتت
عليها ألف سنة عميت وقد ألهمها الله أن مسح العين بورق الازياخ الغض يرد اليها بصرها فربما كانت في برية
بينها وبين الرى مسيرة أيام فتطوى تلك المسافة على طولها وعلى عماها حتى تجمع في بعض البساتين على

من بين الصلب والترائب
انه على رجعه لقادر
يوم تبلى السرائر فـاله
من قوة ولا ناصر والسماء
ذات الرجوع والارض
ذات الصدع انه لقول
فصل وما هو بالهزل
انهم يكيدون كيدا
واكيدا كيدا فهـل
الكافرين أمهالهم
رويداً

سورة سج مكية وهى
تسع عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم

سبح اسم ربك الاعلى
الذى خلق فسوى
والذى قدر فهـدى

في القول في سورة الاعلى (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى اخرج المرعى فجعله غثاء أحوى (قال) فيه وجهان أحدهما ان أحوى صفة لغثاء أى جعله بعد خضرته (٥٣٨) ورفيقه غثاء أحوى الخ قوله تعالى ويتجنبها الاشقي الذي يصلى النار الكبرى (قال الاشقي

المكافر لانه أشقى من الفاسق والنار الكبرى السفلى من اطباق النار) قال أحد شبراى خلود الفاسق مع الكافر في أسافل النار والفاسق أعلى منه كانه قد سدم له التصريح بذلك كثيرا * عاد كلامه قال وقوله لا يموت فيها ولا يحيى لان التريح بين الحياة والذي أخرج المرعى فجعله غثاء أحوى سنقرئك فلا تنسى الا ماشاء الله انه يعلم الجهر وما يخفى ونيسرك لليسرى فذكر ان نفعك الذكري سيدك من يخشى ويتجنبها الاشقي الذي يصلى النار الكبرى ثم لا يموت فيها ولا يحيى قد أفلح من تركى وذكر اسم ربه فصلى

والموت أقطع من الصلى الخ * قوله تعالى قد أفلح من تركى وذكر اسم ربه فصلى (نقل عن علي أنه قال هو التصديق بصدقة الفطر وقال لا أبالي أن لا أجدي في كتابي غيرها الخ) قال أحمد في تافى هذين الحكمين الاتحين

شجرة الرزايخ لا تخطتها فتصك بهم اعينها وترجع باصرة باذن الله وهذايات الله لانسان الى ما لا يحسد من مصالحه وما لا يحصر من حوائجه في أغذيته وأدويته وفي أبواب دينه ودينه والهمامات البهائم والطيور وهوام الارض باب واسع وشوط بطين لا يحيط به وصف ووصف فسخان ربى الاعلى * وقرئ بقدر التخفيف * أحوى صفة لغثاء أى (أخرج المرعى) أنبتة (جعله) بعد خضرته ورفيقه (غثاء أحوى) درينا أسود ويجوز أن يكون أحوى حالا من المرعى أى أخرج أحوى أسود من شدة الخضرته والرى فجعله غثاء بعد خورته * بشرة الله باعطاء آية بيته وهى أن يقرأ عليه جبريل ما يقرأ عليه من الوحي وهو أى لا يكتب ولا يقرأ فيحفظه ولا ينساه (الا ماشاء الله) فذهب به عن حفظه برفع حكمه وتلاوته كقوله أو نسمها وقيل كان يحفل بالقراءة اذ لقنه جبريل فقبل لا تنجل فان جبريل مأمور بأن يقرأ عليه قراءة مكررة الى أن تحفظه ثم لا تنساه الا ماشاء الله ثم تذكره بعد النسيان أو قال الا ماشاء الله يعنى القلة والندرة كما روى أنه أسقط آية في قراءته في الصلاة فحسب أى أنها نسخت فساءله فقال نسيته أو قال الا ماشاء الله والغرض نفي النسيان رأسا كما يقول الرجل لصاحبه أنت سهى فيما أملك الا فيما شاء الله ولا يقصد استثناء شئ وهو من استعمال القلة في معنى النفي وقيل قوله فلا تنسى على النهى والالف منيدة للفاصلة كقوله السبيل لا يعنى فلا تغفل قراءته وتكريره فتنساه الا ماشاء الله أن ينسى بكه برفع تلاوته للمصلحة (انه يعلم الجهر) يعنى أنك تتجهر بالقراءة مع قراءة جبريل عليه السلام مخافة التفتات والله يعلم جهرك معه وما في نفسك مما يدعوك الى الجهر فلا تغفل فأنا أذكرك ما تخافه أو يعلم ما أسررت وما أعلنت من أقوالكم وأفعالكم وما ظهروا بطن من أحوالكم وما هو مصلحة لكم في دينكم ومفسدة فيه فينسى من الوحي ما يشاء ويترك محظوظا ما يشاء (ونيسرك لليسرى) معطوف على سنقرئك وقوله انه يعلم الجهر وما يخفى اعتراض ومعناه ونوفقك للطريقة التي هى أيسر وأسهل يعنى حفظ الوحي وقيل للشرعية السمحة التي هى أيسر الشرائع وأسهلها ما أخذ أو قيل نوفقك لعمل الجنة (فان قلت) كان الرسول صلى الله عليه وسلم مأمورا بالذكى نفعت أو لم تنفع فاصمى اشتراط النفع (قلت) هو على وجهين أحدهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد استفرغ مجوده في تذكيرهم وما كانوا يزيدون على زيادة الذكري الاعتوا وطغيا ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتأطى حشرة وتلفها ويزداد جدا في تذكيرهم وحرا صاعليه فقبل له وما أنت عليهم بمبار فذكر بالقرآن من يخاف ويعمدوا عرض عنهم وقل سلام وذكر ان نفعك الذكري وذلك بعد الزام الحجة بتكرير التذكير والثاني أن يكون ظاهرة شرطا ومعناه ذما للذكورين واخبارا عن حالهم واستبعاد التآثير الذكري فيهم وتسجيلا عليهم بالطبع على قلوبهم كما تقول للواعظ عظم المكاسب ان سمعوا منك فاصدب هذا الشرط استبعاد ذلك وأنه لن يكون (سـ يذكرك) فيقبل التذكرة وينتفع بها (من يخشى) الله وسوء العاقبة فينظر ويفكر حتى يقوده النظر الى اتباع الحق فاما هؤلاء فغير خاشعين ولا ناظرين فلا تأمل أن يقبلوا منك (ويتجنبها) ويتجنب الذكري ويتحاشاها (الاشقي) المكفر لانه أشقى من الفاسق والذي هو أشقى المكفرة لتوغلته في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل زلت في الوليد بن المغيرة وعتبة بن ربيعة (النار الكبرى) السفلى من أطباق النار وقيل الكبرى نار جهنم والصغرى نار الدنيا وقيل (ثم) لان التريح بين الحياة والموت أقطع من الصلى فهو مترخ عنه في مراتب الشدة والمعنى لا يموت فيسترخ ولا يحيى حياة تنفعه (تركى) تظهر من الشرك والمعاصي أو تظهر للصلاة أو تكثرت من التقوى من الزكاه وهو النماء أو تفعل من الزكاه كنصدق من الصدقة (فصلى) أى الصلوات الخمس نحو قوله واقام الصلاة وآتى الزكاه وعن ابن مسعود رحم الله امرأ تصدق وصلى وعن علي رضي الله عنه

من الآية نكاف أما الاول فلان العطف وان اقتضى المغايرة فيقال بموجها فنحن ان قلنا ان تكبيرة الاحرام جزء من الصلاة فالجزء مغاير للكل فلا غرو أن يعطف عليه والمغايرة مع الجزئية ثابتة والحالة هذه واما الثاني فلان الاسم معروف بالإضافة وتعريف بالإضافة عهدى عند محققى الفن حتى ان القائل اذا قال جاءني غلام زيدولز يدغلا لمان فاعلمنا تفهم من قوله معينانهم يسابق

عهد بينك وبينه هذامه مع تعريف الاضافة والمعروف في افتتاح الصلاة ما سطر النبي صلى الله عليه وسلم على العمل به قولاً وفعلًا وهو التكبير المعروف ولو بدرلنا على انه في الآية مطلق فالخبر في قوله تحرمها التكبير قيد (٥٣٩) اطلاقه * عاد كلامه (ونقل)

عن الضحاك ان المراد ذكر الله بالتكبير في طريق المصلي يصلي صلاة العبد

القول في سورة الغاشية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى هل أأنالك

حديث الغاشية وجوه

يومئذ خاشعة عاملة

ناصبة (قال فيه معناه

بل تؤثرون الحياة الدنيا

والآخرة خير وأبقى ان

هذا في الصحف الاولى

صحف ابراهيم وموسى

سورة الغاشية مكية

وهي ست وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

هل أأنالك حديث

الغاشية وجوه يومئذ

خاشعة عاملة ناصبة

تصلي نار احامية تسقي

من عين آنية ليس لهم

طعام الا من ضريع

لا يسم ولا يغني من

جوع وجوه يومئذ

ذليلة تعمل في النار

عملات نصب منه وهو

جرها السلاسل الخ

قال أحمد الوجه الاول

متعين لان الظرف

المذكور وهو قوله

يومئذ مقطوع عن

الجملة المضاف اليها

انه التصديق بصدقة الفطر وقال لا ابالي أن لا أجدني كتابي غير هذا لقوله قد أفلح من تركي أي أعطى زكاة الفطر فتوجه الى المصلي فصلى صلاة العبد وذكر اسم ربه فكبر تكبيرة الافتتاح وبه يخرج على وجوب تكبيرة الافتتاح وعلى أنها ليست من الصلاة لان الصلاة معطوفة عليها وعلى أن الافتتاح جائز بكل اسم من أسمائه عز وجل وعن ابن عباس رضي الله عنه ذكر معاده وموقفه بين يدي ربه فصلى له وعن الضحاك وذكر اسم ربه في طريق المصلي فصلى صلاة العبد (بل تؤثرون الحياة الدنيا) فلا تفعلون ما تفلحون به وقرئ يؤثرون على الغيبة وبعد الاولى قراءة ابن مسعود بل أنتم تؤثرون (خير وأبقى) أفضل في نفسها وأنعم وأدوم وعن عمر رضي الله عنه ما الدنيا في الآخرة الا كنفحة أرنب (هذا) إشارة الى قوله قد أفلح الى أبقى يعني أن معنى هذا الكلام وارد في تلك الصحف وقيل الى ما في السورة كلها وروى عن أبي ذر رضي الله عنه أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم كم أنزل الله من كتاب فقال مائة وأربعة كتب منها على آدم عشر صحف وعلى شيث خمسة صحف وعلى أخنوخ وهو ادريس ثلاثون صحيفة وعلى ابراهيم عشر صحف والتوراة والانجيل والزبور والفرقان وقيل ان في صحف ابراهيم ينبغي للعاقل أن يكون حافظا لسانه عارفا بزمانه مقبلا على شأنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الاعلى أعطاه الله عشر حسنات بعد ذلك حرف أنزله الله تعالى على ابراهيم وموسى ومحمد وكان اذا قرأها قال سبحان ربى الاعلى وكان على وابن عباس يقولان ذلك وكان يحبها وقال أول من قال سبحان ربى الاعلى ميكائيل

سورة الغاشية مكية وهي ست وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* الغاشية الداهية التي تغشى الناس بشدة دائها وتلبسهم أهوالها يعني القيامة من قوله يوم يغشاها المذاب وقيل النار من قوله وتغشى وجوههم النار ومن فوقهم غواش (يومئذ) خاشعة (ذليلة عاملة ناصبة) تعمل في النار عملا تتعب فيه وهو جرها السلاسل والاعلال وخوضها في النار كما تخوض الابل في الوحل وارتقاؤها دابة في صعود من نار وهيوطها في حدر منها وقيل عملت في الدنيا أعمال السوء والتذت بها وتعمت فعمى في نصب منها في الآخرة وقيل عملت ونصبت في أعمال لا تجدى عليها في الآخرة من قوله وقد مننا الى ما عملوا من عمل وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ولئلك الذين حبطت أعمالهم وقيل هم أصحاب الصوامع ومعناه أنها خشعت لله وعملت ونصبت في أعمالها من الصوم الدائب والتجهد الواصب وقرئ عاملة ناصبة على الشتم * قرئ تصلي بفتح التاء وتصلي بضمها ونصلي بالتشديد وقيل المصلي عند العرب أن يحفر واحفيرا فيجعله عوافية جرا كثيرا ثم يعمدوا الى شاة فيدسوها وسطه فأماما يشوى فوق الجرا وعلى المقل أوفى التنور فلا يسمى مصليا (آنية) متناهية في الحركة قوله وبين حيم أن * الضريع ببس الشبرق وهو جنس من الشوك ترعاه الابل مادام رطبا فاذا يبس تحامته الابل وموسم قاتل قال أبو ذؤيب رعى الشبرق الريان حتى اذا ذوى * وعاد ضريع ما بان عنه التحاوص

وقال وحبس في هرم الضريع فكها * حديد دامية اليمين حرود

(فان قلت) كيف قيل (ليس لهم طعام الا من ضريع) وفي الحاقه ولا طعام الا من غسليين (قلت) العذاب ألوان والمعبذون طبقات فمنهم أكلة الزقوم ومنهم أكلة الغسليين ومنهم أكلة الضريع لكل باب منهم جزء مقسوم (لا يسم) مرفوع المحل أو مجروره على وصف طعام أو ضريع يعني أن طعامهم من شئ ليس من مطاعم الانس وانما هو شوك والشوك مما ترعاه الابل وتتولع به وهذا نوع منه تنفر عنه ولا تقربه ومنفعته

تقديرها يوم اذ غشيت وذلك في الآخرة بلا اشكال وهو ظرف لجميع الصفات المخبر بها أعني خاشعة عاملة ناصبة فكيف يتناول أعمال الدنيا * عاد كلامه * قوله تعالى ليس لهم طعام الا من ضريع لا يسم ولا يغني من جوع (قال فيه الضريع ببس الشبرق وهو جنس

الغذاء منتفيتان عنه وهما امانة الجوع واقادة القوة واليمن في البدن أو أريد أن لا طعام لهم أصلاً لان
الضريع ليس بطعام للبهائم فضلاً عن الانس لان الطعام ما أشبع أو أسمن وهو منهم ما يعزل كما تقول ليس
لفلان ظل الا الشمس تريد في الظل على التوكيد وقيل قالت كفار قريش ان الضريع لتسمن عليه ابناً
فتزلت لا تسمن فلا يخلو ما أن يتكذبوا ويتعنوا بذلك وهو الظاهر فبرد قولهم بنى السمن والسمع واما ان
يصدقوا فيكون المعنى أن طعامهم من ضريع ليس من جنس ضريعكم انما هو من ضريع غير سمن ولا سمن
من جوع (ناعمة) ذات بهجة وحسن كقوله تعرف في وجوههم نضرة النعيم أو مستنعة (اسمها راضية)
رضيت بعملها المرات ما أداها من الكرامة والثواب (عالية) من علو المكان أو المقدار (لا تسمع)
يا مخاطب أو الوجوه (لا غية) أي لغوا أو كلة ذات لغوا ونفسا تغول لا يتسكلم أهل الجنة الا بالحكمة وحده الله
على ما رزقهم من النعيم الدائم وقرئ لا تسمع على البناء للمفعول بالتاء والياء (فيها عين جارية) يريد عيوننا في
غاية الكثرة كقوله علمت نفس (مرفوعة) من رفعة المقدار أو السمك ليرى المؤمن يجلس عليه جميع ما خوله
ربه من الملك والنعيم وقيل مخبوة لهم من رفع الشيء اذا خباها (موضوعة) كلما رادوها وجدوها موضوعة
بين أيديهم عتيقة حاضرة لا يحتاجون الى أن يدعواهم أو موضوعة على حافات العيون معدة للشرب ويجوز
أن يراد موضوعة عن حد الكبار أو ساط بين الصغير والكبير كقوله قدر وهاتقدرا (مصنوفة) بعضها الى جنب
بعض مساندة ومطارح أيضاً أراد أن يجلس على مسورة واستند الى أخرى (وزرائي) وبسط عراض
فانخرة وقيل هي الطنافس التي لها خيل رقيق جمع زربية (مبنوثة) مبسوطة أو مفرقة في المجالس (أفلا
ينظرون الى الابل) نظراً اعتبار (كيف خلقت) خلقاً عجيباً دالاً على تقدير مقرر شاهد ابتديهم بدر حيث
خلقها الله فوض بالانقلا وجرها الى البلاد الشاحطة فجعلها تبرك حتى تجعل عن قرب ويسر ثم تنفض بما حملت
ومضها منقاداً لكل من اقتادها بأزمته لا تمازضه فيقال لا تمنع صغيراً وبراً هابطاً والاعناق لتتوابعاً وقار
وعن بعض الحكماء أنه حدث عن البعير وبديع خلقه وقد نشأ في بلاد لا ابل بها ففكر ثم قال يوشك أن تكون
طوال الاعناق وحين أراد بها أن تكون سفائن البر صبرها على احتمال العطش حتى ان أظماءها لترتفع الى
العشر فصاعداً وجعلها ترضع كل شيء ثابت في البراري والماء وزعم لا يرعاه سائر البهائم وعن سعيد بن جبير قال
لقيت شريحاً القاضي فقلت أين تريد قال أريد السكاسة قلت وما صنع بها قال أنظر الى الابل كيف خلقت
(فان قلت) كيف حسن ذكر الابل مع السماء والجبال والارض ولا مناسبة (قلت) قد انتظم هذه الاشياء
نظر العرب في أوديتهم وباديهم فانظروا لها الذكور على حسب ما انتظمها فانظروا لهم ولم يدع من زعم أن الابل
السحاب الى قوله الا طلب المناسبة ولعله لم يرد أن الابل من أسماء السحاب كالغمام والمزن والرباب والغيم
والغين وغير ذلك وانما رأى السحاب مشبه بالابل كثيراً في أشبارهم فجوز أن يراد بها السحاب على طريق
التشبيه والمجاز (كيف رفعت) برفعة بعد المدى بلا مسالك وبغير عمد (كيف نصبت) نصباً ثابتاً فهي
راسخة لا تميل ولا تزول (كيف سطحت) سطحتاً بفتح السين وتوطئة فهي مهادة للقلب عليها وقرأ على بن أبي
طالب رضي الله عنه خلقت ورفعت ونصبت وسطحت على البناء للفاعل وتاء الضمير والتقدير فعلتها خذف
المفعول وعن هرون الرشيد أنه قرأ سطحت بالتشديد والمعنى أفلا ينظرون الى هذه المخلوقات الشاهدة على
قدرة الخالق حتى لا ينكروا اقتداره على البعث فيسمعوا انذار الرسول صلى الله عليه وسلم ويؤمنوا به
ويستعدوا للاقائه أي لا ينظرون فذكروهم ولا تلخ عليهم ولا يهملهم أنهم لا ينظرون ولا يذكرون (انما أنت
مذكر) كقوله ان عليك الا البلاغ (لست عليهم بمسيطر) بمسلسط كقوله وما أنت عليهم بحيار وقيل هو في
لغة تميم مفتوح الطاء على أن سيطر متعد عندهم وقولهم تسيطر يدل عليه (الامن تولى) استثناء منقطع
أي لست بمسيطر عليهم ولكن من تولى (وكفر) منهم فان الله الولاية والقهر فهو يعذبهم (العذاب الاكبر)
الذي هو عذاب جهنم وقيل هو استثناء من قوله فذكر أي فذكر الامن انقطع طمعك من ايمانه وتولى
فاستحق العذاب الاكبر وما بينهما اعتراض وقرئ الامن تولى على التنبيه وفي قراءة ابن مسعود فانه يعذبهم

ناعمة للسمع راضية
في جنة عالية لا تسمع
فيها الاغنية فيما عين
جارية فيها سر رمرفوعة
وأ كواب موضوعة
وغارق مصفوفة
وزرائي مبنوثة أفلا
ينظرون الى الابل
كيف خلقت والى
السماء كيف رفعت
والى الجبال كيف
نصبت والى الارض
كيف سطحت فذكر
انما أنت مذكر لست
عليهم بمسيطر الامن
تولى وكفر فعبه الله
العذاب الاكبر ان
الينا اياهم ثم ان علينا
حسابهم

من الشوك ترعا الابل
مادام رطب الخ قال
أحمد في الوجه الاول
يكون صفة مخصصة

* وقرأ أبو جعفر المديني أيامهم بالتشديد ووجهه أن يكون فيعلا مصدرا يفعل من الأياب أو أن يكون أصله أو بابا فعلا من أوب ثم قيل أي بابا كد يوان في دوان ثم فعل به ما فعل بأصل سيد وميت (فان قلت) ما معنى تقديم الظرف (قلت) معناه التشديد في الوعيد وأن أيامهم ليس إلا إلى الجبار المقترن على الانتقام وأن حسابهم ليس بواجب الإعليه وهو الذي يحاسب على النقيض والقطمير ومعنى الوجوب الوجوب في الحكمة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفاشية حاسبه الله حسابا يسيرا

سورة الفجر مكية وهي تسع وعشرون آية

سورة الفجر مكية وهي تسع وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

والفجر وليال عشر والشفع والوتر والليل إذا يسر هل في ذلك قسم لذي حجر ألم تر كيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد التي

* أقسم بالفجر كما أقسم بالصبح في قوله والصبح إذا أسفر والصبح إذا تنفس وقيل بصلاة الفجر * وأراد بالليالي العشر عشر ذي الحجة (فان قلت) فما بالها منكرة من بين ما أقسم به (قلت) لأنها ليال مخصوصة من بين جنس الليالي العشر بعض منها وأخصوصة بفضيلة ليست لغيرها (فان قلت) فهل أعرفت بلام العهد لأنها ليال معلومة معهودة (قلت) لو فعل ذلك لم تستقل بمعنى الفضيلة الذي في التنكير ولأن الاحسن أن تكون اللامات متجانسة ليكون الكلام أبعد من الالغاز والتعمية * وبالشفع والوتر ما الاشياء كلها شفعها ووترها وما شفع هذه الليالي ووترها ويجوز أن يكون شفعها يوم النحر ووترها يوم عرفة لأنه تاسع أيامها وذلك عاشرها وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه فسرها بذلك وقد أكثر في الشفع والوتر حتى كادوا يستوعبون أجناس ما يقعان فيه وذلك قليل الطائل جدير بالتأني عنه وبعد ما أقسم بالليالي المخصوصة أقسم بالليل على العموم (إذا يسر) إذا مضى كقوله والليل إذا أدبر والليل إذا سعى * وقرئ والوتر بفتح الواو وهما الغتان كالحبر والحبر في العدد وفي الترة الكسر وحده وقرئ الوتر بفتح الواو وكسر التاء واهو ينس عن أبي عمرو * وقرئ والفجر والوتر ويسر بالتنوين وهو التنوين الذي يقع بدلا من حرف الاطلاق وعن ابن عباس وليال عشر بالاضافة يريد وليال أيام عشر وياء يسر تحذف في الدرج اكتفاء عنها بالكسرة وأما في الوقف فتحذف مع الكسرة وقيل معنى يسرى يسرى فيه (هل في ذلك) أي فيما أقسمت به من هذه الاشياء (قسم) أي مقسم به (لذي حجر) يريد هل يحق عنده أن تعظم بالاقسامها أو هل في اقسامها اقسام لذي حجر أي هل هو قسم عظيم يؤكده مثله المقسم عليه والحجر العقل لأنه يحجر عن التفات فيما لا ينبغي كاسمي عقلا ونهية لأنه يعقل وينهى وحصة من الاحصاء وهو الضبط وقال الفراء يقال انه لذو حجر إذا كان قاهر لنفسه ضابطا لها والمقسم عليه محذوف وهو ما يذب يد عليه قوله ألم تر أني قوله فصب عليهم ربك سوط عذاب * قيل لعقب عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عاد كما يقال لبني هاشم هاشم ثم قيل للذولين منهم عاد الاولى وارم تسمية لهم باسم جدتهم وان بعدهم عاد الاخيرة قال ابن الرقيات

سورة الفجر مكية وهي تسع وعشرون آية

محمد تليد اسماه أوله * أدرك عادا وقبائل الرما

* قوله تعالى ان الينا اياهم ثم ان علينا حسابهم (قال فيه ان) قات ما معنى تقديم الظرف وأجاب بان معناه التشديد في الوعيد الخ) قال أحمد ومعنى ثم الدلالة على ان الحساب أشد من الاياب لانه موجب العذاب وبادرت * عاد كلاله (قال ومعنى الوجوب وجوب الحكمة قال أحمد خطأ على عادته ليس على الله واجب وقد تقدم معنى على في غير هذا والله أعلم

فأرم في قوله (بعاد ارم) عطف بيان لعاد وايدان بأنهم عاد الاولى القديمة وقيل ارم بلدتهم وأرضهم التي كانوا فيها ويدل عليه قراءة ابن الزبير بعاد ارم على الاضافة وتقديره بعاد أهل ارم كقوله وأسأل القرية ولم تنصرف قبيلة كانت أو أرضا للتعريف والتأنيث وقرأ الحسن بعاد ارم مقتوحين وقرئ بعاد ارم يسكون الراء على التخفيف كما قرئ بورقكم وقرئ بعاد ارم ذات العماد باضافة ارم الى ذات العماد والارم العليم بمعنى بعاد أهل اعلام ذات العماد (ذات العماد) اسم المدينة وقرئ بعاد ارم ذات العماد أي جعل الله ذات العماد رمما بدلا من فعل ربك وذات العماد إذا كانت صفة للقبيلة فالمعنى أنهم كانوا يدين أهل عمد أو طوال الاجسام على تشبيه قدودهم بالاعمدة ومنه قولهم رجل معمد وعمدان إذا كان طويلا وقيل ذات البناء الرفيع وان كانت صفة للبلدة فالمعنى أنها ذات أساطين وروى أنه كان لعاد ابنان شداد وشديد فكانا وقهران مات شديد وخلص الامر لشداد ذلك الدنيا ودانت له ملوكها فسمع بذلك الجنة فقال ابني مثلها فبني ارم في بعض صحاري عدن في ثمان مائة سنة وكان عمره تسعة مائة سنة وهي مدينة عظيمة قصورها من الذهب والفضة

الحق في سورة الفجر (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى فصب عليهم ربك سوط عذاب (قال) إنما خضع السوط تقيلاً لا عذاب الدنيا بالنسبة إلى ما أعد لهم الخ * قوله تعالى أن ربك لبالمرصاد فأما الإنسان الآية قال (فيه) أن قلت كيف اتصل قوله فأما الإنسان بما قبله الخ قال أحمد (٥٤٢) قوله لا يريد من الإنسان إلا الطاعة ولا يأمره إلا بها فاسد الصدر مبني على أصله

الفاسد سليم العجز * عاد كلامه (قال) ذن قلت كيف يوازن قوله فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه وقوله وأما إذا ما ابتلاه قال أحمد يريد أنه صدر ما بعد أما الأولى بالاسم

لم يخلق مثلاً في البلاد وعمود الذين جاؤا الصخر بالواد وفرعون ذي الاوتاد الذين طغوا في البلاد فأكثر وافها الفساد فصب عليهم ربك سوط عذاب أن ربك لبالمرصاد فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول ربني أكرمن وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربني أهانن

وما بعد أما الثانية بالفعل ومقصود السائل أن يكونا صديقين أما باسمين أو بفعلين * عاد كلامه أجاب عن السؤال بأن التقدير بعد الثانية اسم واقع مبتدأ مخبر عنه بقوله فيقول ربني أهانن حتى يوازن الأول فانه كذلك (قال فان قلت

وأما سوطها من الزبرجد والياقوت وفيها أصناف الاشجار والانهار المطردة وما تسمى نواها سوارها بأهل ملكته فلما كان من اعلى مسيرة يوم وليلة بعث الله عليهم صحيفة من السماء فهدى كواوعن عبد الله بن قلابه أنه خرج في طلب ابل له فوقع عليها فحمل ما قدر عليه مما تسمى وبلغ خبره معاوية فاستحضره فقص عليه فبعث الى كاتب فسأله فقال هي ارم ذات العماد وسيد خله ارجل من المسلمين في زمانك أجر أشقر قصير على حاجبه خال وعلى عقبه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت فأبصر ابن قلابه فقال هذا والله ذلك الرجل (لم يخلق مثلاً) مثل عاد (في البلاد) عظم اجرام وقوة كان طول الرجل منهم أربعة ذراع وكان يأقي الصخرة العظيمة فيحملها فيلقها على الحى فبلى كلهم أولم يخلق مثل مدينة شدا في جميع بلاد الدنيا وقرأ ابن الزبير لم يخلق مثلاً أي لم يخلق الله مثلاً (جاؤا الصخر) قطعوا صخر الجبال واتخذوا فيها بيوتاً كقوله وتختون من الجبال بيوتاً قيل أول من نحت الجبال والصخور والرخام غودوبنوا ألفاوسه بمعاينة مدينة كلها من الحجارة * قيل له ذو الاوتاد لكثرة جنوده ومضاربهم - م التي كانوا يضربونها اذ انزلوا أولته عذبيه بالواتاد كما فعل بماشطة بنته وبأسية (الذين طغوا) أحسن الوجوه فيه أن يكون في محل النصب على الذم ويجوز أن يكون مرفوعاً عليهم الذين طغوا أو مجرور على وصف المذكورين عاد وعمود وفرعون * يقال صب عليه السوط وغشاه وقته وذكر السوط اشارة الى أن ما أحله بهم - م في الدنيا من العذاب العظيم بالقاس الى ما أعد لهم في الآخرة كالسوط اذا قبس الى سائر ما عذب به وعن عمرو بن عبيد كان الحسن اذا أتى على هذه الآية قال ان عند الله أسواطاً كثيرة فأخذهم بسوط منها * المرصاد المكان الذي يترتب فيه الرصد مفعال من رصده كالمقات من وقته وهذا مثل لارصاده العصاة بالعقاب وأنهم لا يفوتونه وعن بعض العرب أنه قيل له أين ربك فقال بالمرصاد وعن عمرو بن عبيد رجه الله أنه قرأ هذه السورة عند بعض الظلمة حتى بلغ هذه الآية فقال ان ربك لبالمرصاد يا فلان عرض له في هذا النداء بأنه بعض من توعد بذلك من الجبابرة فله دره أي أسد فراس كان بين توبيه يدق الظلمة بانكاره ويقصع أهل الاهواء والبديع باحتجاجه (فان قلت) بم اتصل قوله (فأما الإنسان) (قلت) بقوله ان ربك لبالمرصاد كأنه قيل ان الله لا يريد من الإنسان إلا الطاعة والسعي للعاقبة وهو مرصداً بالعقوبة للعاصي فأما الإنسان فلا يريد ذلك ولا يهيمه إلا العاجلة وما يلهو وينعمه فيها (فان قلت) فكيف توازن قوله فأما الإنسان (اذا ما ابتلاه ربه) وقوله وأما اذا ما ابتلاه وحق التوازن أن يتقابل الواقعان بعد ما أواماً تقول أما الإنسان فكفور وأما الملك فشكور أما اذا أحسنت الى زيد فهو محسن اليك وأما اذا أسأت اليه فهو مسيء اليك (قلت) هما متوازنان من حيث ان التقدير وأما هو اذا ما ابتلاه ربه وذلك أن قوله (فيقول ربني أكرمن) خبر المبتدأ الذي هو الإنسان ودخول الفاء في أكرمن معنى الشرط والطرف المتوسط بين المبتدأ والخبر في تقدير التأخير كانه قيل فأما الإنسان فتقابل ربني أكرمن وقت الابتلاء فوجب أن يكون فيقول الثاني خبر المبتدأ واجب تقديره (فان قلت) كيف سمى كلا الأمرين من بسط الرزق وتقديره ابتلاء (قلت) لأن كل واحد منهما اختبار للعباد فاذ بسط له فقد اختبر حاله أي شكر أم يكفر واذا قدر عليه فقد اختبر حاله أي صبر أم يجزع فالحكمة فيهما واحدة ونحوه قوله تعالى ونبلوكم بالشرا والخير فتنة (فان قلت) هلا قال فأهانته وقدر عليه رزقه كما قال فأكرمه ونعمه (قلت) لأن البسط اكرام من الله اعبد بانعمائه عليه متفضلان غير ساقية وأما التقدير فليس باهانته لأن الاخلال بالنفصل لا يكون اهانة ولا يكن ترك الكرامة وقد يكون المولى مكراً للعبدة ومهيناً له وغير مكرم ولا مهين واذا أهدي لك زيد هدية قلت أكرمني بالهدية ولا تقول أهانني

هلا قال فأهانته وقدر عليه رزقه كما قال فأكرمه ونعمه وأجاب بان البسط اكرام من الله تعالى للعبدة من غير ساقية ولا قيد زائد تفرعاً على أصله الفاسد والحق ان كل نعمة من الله كذلك * عاد كلامه (قال) وأما التقدير فليس باهانته فان ترك التفضل لا يهانة الا تترك تقول أكرمني زيد بالهدية ولا تقول أهانني ولا أكرمني اذ لم يهد اليك شيئاً

(قال فان قلت فقد قال فأكرمه فصيح اكرامه وأثبتته ثم أنكر قوله ربى أكرمنى وذمه عليه كما أنكر قوله ربى أهانتى وذمه عليه وأجاب بأمرين أحدهما ان المنكر عليه اعتقاده ان اكرام الله تعالى له عن استحقاق لمكان نسبه وحسبه وجلالة قدره كما كانوا يعتقدون الاستحقاق بذلك على الله كما قال انما أوثيقه على علم قال أجد والقدرى لا يبعد عن ذلك لانه يرى أن النعم الاعظم فى الآخرة حق للعبد على الله واجب له عليه ليس بتفضل ولا مأمون * عاد كلامه (قال الثانى ان سياق (٥٤٣) الانكار والذم الى قوله ربى

أهانى بمعنى أنه اذا

تفضل عليه بالخير

اعترف بتفضيل الله

تعالى واذا لم يتفضل

عليه سمى ترك الفضل

هو انا وليس بهوان

وبعض هذا الوجه

ذكر الاكرام فى قوله

فأكرمه قال أحد

كلا بل لا تنكرهمون

اليتيم ولا تحاضون على

طعام المسكين وتأكلون

التراث أكلوا وتحبون

المال حباجا كالأذا

دكت الأرض دكا دكا

وجاء ربك والملك صفا

صفا وجى يومئذ يجهم

يومئذ يذكر الانسان

وأنى له الذكرى يقول

كانه يجعل قوله فأكرمه

توطئة لذمه على قوله

أهانى لانه مذموم

معه * عاد كلامه قوله

تعالى كلا بل لا تنكرهمون

اليتيم ولا تحاضون على

طعام المسكين الآية

(قال فيه انما أضرب

عن الاول للشعر ارباب

هنا ما هو أنكر من

القول الاول الخ) قال

أحمد وفى هذه الآية

ولا أكرمنى اذا لم يهدلك (فان قلت) فقد قال فأكرمه فصيح اكرامه وأثبتته ثم أنكر قوله ربى أكرمنى وذمه عليه كما أنكر قوله أهاننى وذمه عليه (قلت) فيه جوابان أحدهما أنه انما أنكر قوله ربى أكرمنى وذمه عليه لانه قاله على قصد خلاف ما صححه الله عليه وأثبتته وهو قصد ان الله أعطاه ما أعطاه اكرامه مستحقا مستوجبا على عادة افتخارهم وجلالة أقدارهم عندهم كقوله انما أوثيقه على علم عندي وانما أعطاه الله على وجه التفضل من غير استيجاب منه له ولا سابقة مما لا يعتد الله الابه وهو التقوى دون الانساب والاحساب التى كانوا يفتخرون بها ويرون استحقاق الكرامة من أجلها والثانى أن ينساق الانكار والذم الى قوله ربى أهاننى بمعنى انه اذا تفضل عليه بالخير وأكرمه به اعترف بتفضل الله واكرامه واذا لم يتفضل عليه سمى ترك التفضل هو انا وليس بهوان وبعض هذا الوجه ذكر الاكرام فى قوله فأكرمه قال أحد كلا بل لا تنكرهمون (كلا) ردع للانسان عن قوله * ثم قال بل هناك شر من هذا القول وهو أن الله يكرهمهم بمكثرة المال فلا يؤدون ما يلزمهم فيه من اكرام اليتيم بالتفقد والمبرة وحض أهله على طعام المسكين ويأكلونه أكل الانعام ويجبونه فيشخصون به * وقرئ يكرهمون وما بعده بالياء والتاء * وقرئ تحاضون أى يحض بعضهم بعضا وفى قراءة ابن مسعود ولا تحاضون بضم التاء من المحاضة (أكلالما) ذالم وهو الجمع بين الحلال والحرام قال الخطيئة اذا كان لما يتبع الذم به * فلا قدس الرحمن تلك الطواحنا

يعنى أنهم يجمعون فى أكلهم بين نصيبهم من الميراث ونصيب غيرهم وقيل كانوا لا يورثون النساء ولا الصبيان ويأكلون ترثهم مع ترثهم - وقيل يأكلون ما جبه الميت من الظلمة وهو عالم بذلك فيلم فى الاكل بين حلاله وحرامه ويجوز أن يذم الوارث الذى ظفر بالمال سهلا مهلا من غير أن يعرق فيه جبينه فيسرف فى انفاقه ويأكله أكل راسعا بما عاين ألوان المشتهيات من الاطعمة والاشربة والفواكه كما يفعل الوارث البطالون (حباجا) كثيرا شديدا مع الحرص والشره ومنع الحقوق (كلا) ردع لهم عن ذلك وانكار لعلهم * ثم أتى بالوعيد وذكروا تحريمهم على ما فرطوا فيه حين لا تنفع الحسرة * يومئذ يبدل من (اذا دكت الأرض) وعامل النصب فيها ما يندكر (دكا دكا) دكا بعدد كك قوله حسبته بابا بابا أى كرر عليها الدك حتى عادت هباء منبثا * (فان قلت) ما معنى اسناد الجى الى الله والحركة والانتقال انما يجوز ان على من كان فى جهة (قلت) هو تمثيل لظهور آيات اقتداره وتبين آثاره وساطانه مثلت حاله فى ذلك بحال الملك اذا حضر بنفسه ظهر بحضوره من آثار الهيبة والسياسة ما لا يظهر بحضور عساكره كلها ووزرائه وخواصه عن بكرة أبيهم (صفا صفا) ينزل ملائكته كل سماء فيصطفون صفا بعد صف محمد قين بالجن والانس (وجى يومئذ يجهم) كقوله وبرزت الجحيم وروى أنها المنزلت تغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرف فى وجهه حتى اشتد على أصحابه فأخبروا عليمارضى الله عنه فجاء فاحتضنه من خافه وقبله بين عاتقيه ثم قال يا بى الله بأبى أنت وأمى ما الذى حدث اليوم وما الذى غيرك فملا عليه الآية فقال على له كيف يجعها قال يجى بها سبعون ألف ملك يقودونهم ابسب من ألف زمام فتشرد تشردة لوتر كت لاحرق أهل الجمع * أى يندكر ما فرط فيه أو يتعظ (وأنى له الذكرى) ومن أين له منفعة الذكرى لابد من تقدير حذف المضاف والافين

اشعار بابطال الجواب الثانى من جوابى الرخصى فانه جعل قوله أكرمنى غير مذموم ودلت هذه الآية على أن المعنى ان لا تكرم بالبسط بالرزق حالتين أحدهما اعتقاده ان اكرام الله له عن استحقاق الثانية أشد من الاولى وهى أن لا يترف بالاكرام أصلا لانه يفعل افعال جاحدى النعمة فلا يؤدى حق الله الواجب عليه فى المال من اطعام اليتيم والمسكين * عاد كلامه (قال) وقوله ويأكلون التراث أكلالما يجوز فيه رجوه منها أنهم يجمعون الى نصيبهم من الميراث نصيب غيرهم الخ

يوم يتذكرو بين وأنى له الذكري تناف وتناقض (قدمت لحياقي) هذه وهى حياة الاخرة أو وقت حياقي
 فى الدنيا كقولك جنته لعشر ايام خلون من رجب وهذا بين دليل على أن الاختيار كان فى أيديهم ومعلقا
 بقصد هم وادتهم وانهم لم يكونوا مجبورين عن الطاعات مجبرين على المعاصي كذهب أهل الهواء والبدع
 والافنام عن التحسين قري بالفتح يعذب ويوثق وهى قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أبى عمرو أنه
 رجع اليها فى آخر عمره * والضمير للانسان الموصوف وقيل هو أبى بن خلف أى لا يعذب أحد مثل عذابه
 ولا يوثق بالسلاسل والاعلال مثل وثاقه لمتناهيته فى كفره وعفاده أولا يحل عذاب الانسان أحد كقوله
 ولا تزروا زرة وزر أخرى وقري بالكسر والضمير لله تعالى أى لا يتولى عذاب الله أحد لان الامر لله وحده
 فى ذلك اليوم أول للانسان أى لا يعذب أحد من الزبانية مثل ما يعذبونه (بأيتها النفس) على ارادة القول
 أى يقول الله للمؤمن بأيتها النفس امان يكلمه اكرامه كما كلم موسى صلوات الله عليه وأعلى لسان ملك
 و (المطمئنة) الآمنة التى لا يستقرها خوف ولا حزن وهى النفس المؤمنة أو المطمئنة الى الحق التى سكنها
 نيل اليقين فلا يخالجه شك وشبهه للنفس يراد بالاول قراءة أبى بن كعب بأيتها النفس الآمنة للمطمئنة (فان
 قلت) متى يقال له ذلك (قلت) اما عند الموت واما عند البعث واما عند دخول الجنة على معنى ارجى
 الى موعد ربك (راضية) بما أوتيت (مرضية) عند الله (فادخلى فى عبادى) فى جملة عبادى الصالحين
 وانتظمى فى سلكهم (وادخلى جنتى) معهم وقيل النفس الروح ومعناه فادخلى فى أجساد عبادى وقرأ
 ابن عباس فادخلى فى عبادى وقرأ ابن مسعود فى جسد عبادى وقرأ أبى ثنى ربك راضية مرضية ادخلى
 فى عبادى وقيل نزلت فى جزيرة بن عبد المطلب وقيل فى خبيب بن عدى الذى صلبه أهل مكة وجعلوا وجهه
 الى المدينة فقال اللهم ان كان لى عندك خير فحول وجهى نحو قبلتك فحول الله وجهه نحوها فلم يستطع
 أحد أن يحوله والظاهر العموم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفجر فى الليالى العشر
 غفر له ومن قرأها فى سائر الايام كانت له نور يوم القيامة

سورة البلد مكية وهى عشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

* أقسم سبحانه بالبلد الحرام وما بعده على أن الانسان خلق مغمو را فى مكابدة المشاق والشدة أندوا عترض
 بين القسم والقسم عليه بقوله (وأنت حل بهذا البلد) يعنى ومن المكابدة أن مثلك على عظم حرمته يستحل
 هذا البلد الحرام كما يستحل الصيد فى غير الحرم عن شرحبيل يحرمون ان يقتلوا به اصيدا ويصدوا به صدوا به اشجرة
 ويستحلون اخراجك وقتلك وفيه تنبيه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث على احتمال ما كان يكابد
 من أهل مكة وتنجيب من حالهم فى عداوته أو سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقسم ببلده على أن الانسان
 لا يتجاوز من مقاساة الشدة أندوا عترض بأن وعده ففتح مكة تنهيم للتمسك والتمسك عنه فقال وأنت حل بهذا
 البلد يعنى وأنت حل به فى المستقبل تصنع فيه ما تريد من القتل والاسر وذلك أن الله فتح عليه مكة وأحلها
 له وما فتحت على أحد قبله ولا أحلت له فأحل ما شاء وحرم ما شاء فقتل ابن خطل وهو متعلق بأستار الكعبة
 ومقبس بن صبابه وغيرهما وحرم دار أبى سفيان ثم قال ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض فهى
 حرام الى أن تقوم الساعة لم تحل لاحد قبلى وان تحل لاحد بعدى ولم تحل لى الساعة من نهار فلا يعصده
 شجرها ولا يتحلى خلاها ولا ينفر صيدها ولا تحل لقطتها الا لمنشد فقال العباس يارسول الله الا الاذخر فانه
 اقيمونا قبورنا ويوتنا فقال صلى الله عليه وسلم الا الاذخر (فان قلت) أين نظير قوله وأنت حل فى معنى
 الاستقبال (قلت) قوله عز وجل انك ميت وانهم ميتون ومثله واسع فى كلام العباد تقول ان تعدد الاكرام
 والحباء أنت مكرم محبب وهو فى كلام الله أوسع لان الاحوال المستقبلة عنده كالخاضرة المشاهدة وكفالك
 دليل لا قاطع على أنه لا مستقبل وأن نفسه بغيره بالحال محال أن السورة لا تناف مكية وأين الهجرة عن وقت

بالبنتى قدمت لحياقي
 فيومئذ لا يعذب عذابه
 أحد ولا يوثق وثاقه
 أحد بأيتها النفس
 المطمئنة ارجى الى
 ربك راضية مرضية
 فادخلى فى عبادى
 وادخلى جنتى

سورة البلد مكية
 وهى عشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

لا أقسم بهذا البلد
 وأنت حل بهذا البلد
 والذو ما ولد لقد خلقنا
 الانسان فى كبد
 أحسب

(القول فى سورة البلد)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى لا أقسم
 بهذا البلد وأنت حل
 بهذا البلد (قال) أقسم
 سبحانه بالبلد الحرام
 وما بعده على أن
 الانسان خلق مغمو را

نزولها فإبالي الفتح (فان قلت) ما المراد بالدوما ولد (قلت) رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ولده أقسم ببلده الذي هو مسقط رأسه وحرم أبيه إبراهيم ومنشأ أبيه اسمعيل وعن ولده وبه (فان قلت) لم تنكر (قلت) لا لإيهام المستقل بالمدح والتعجب (فان قلت) هلا قيل ومن ولد (قلت) فيه ما في قوله والله أعلم بما وضعت أي بأي شيء وضعت يعني موضوعا عجيب الشأن وقيل هما آدم وولده وقيل كل والد وولده والسكبة أصله من قولك كبده الرجل كبده فهو أو كبده إذا وجعت كبده وانتفخت فأتسع فيه حتى استعمل في كل تعب ومشقة ومنه اشتقت المكابدة كما قيل كبته بمعنى أهله وأصله كبده إذا أصاب كبده قال لبيد

يا عين هلا بكيت أربدا * فذا وقام الخصورم في كبده

أي في شدة الأمر وصعوبة الخطب والضمير في (أي بحسب) لبعض صناديد قريش الذين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكابد منهم ما يكابد والمعنى أينظن هذا الصنديد القوي في قومه المتضعضع للمؤمنين أن لن تقوم قيامته وإن يقدر على الانتقام منه وعلى مكافأته بما هو عليه ثم ذكر ما يقوله في ذلك اليوم وأنه يقول (أهلا كنت ما لا لبدا) يريد كثرة ما أنفق في ما كان أهل الجاهلية يسمونها مكارم ويدعونها مغانم وما فخر (أي بحسب أن لم يره أحد) حين كان ينفق ما ينفق رياء الناس واقتضارا بينهم يعني أن الله كان يراه وكان عليه رقبيا ويجوز أن يكون الضمير للإنسان على أن يكون المعنى أقسم بهذا البلد الشريف ومن شرفه أنك حل به عما يقترفه أهله من الماس ثم صرح برى فهو حقيق بأن أعظمه بقسمي به لقد خلقنا الإنسان في كبد أي في مرض وهو مرض القلب وفساد الباطن يريد الذين علم الله منهم حين خلقهم أنهم لا يؤمنون ولا يعملون الصالحات وقيل الذي يحسب أن لن يقدر عليه أحد هو أبو الأشد وكان قويا يسطر له الأديم المكاطي فيقوم عليه ويقول من أزالني عنه فله كذا فلا يتزع الا قطعاً ويبقى موضع قدميه وقيل الوليد بن المغيرة * لبد اقترى بالضم والكسر جمع لبدة ولبدة وهو ما تلد ويريد الكثرة وفري لبدا بضمين جمع لبود ولبد بالتشديد جمع لا بد (لم تجعل له عينين) يبصرهم المرئيات (ولسانا) يترجم به عن ضمائره (وشفتين) يطبقهما على فيه ويستعين بهما على النطق والاكل والشرب والنفع وغير ذلك (وهديناه النجدين) أي طريق الخير والشر وقيل النجدين (فلا اقتحم العقبة) يعني فلم يشكر تلك الايادي والنعيم بالأعمال الصالحة من فك الرقاب وإطعام اليتامى والمسكين ثم بالآيمان الذي هو أصل كل طاعة وأساس كل خير بل غمط النعم وكفر بالنعم والمعنى أن الانفاق على هذا الوجه هو الانفاق المرضي النافع عند الله لأن بهلك ما لا لبدا في الرياء والغفار فيكون مثله كمثل ربح فيها صرراً أصابت حرق قوم الآية (فان قلت) فلما تقع الا داخلية على الماضي المكررة ونحو قوله فأى أمر سى لا فعله لا يكاد يقع فالهالم تكرر في الكلام الافصح (قلت) هي متكررة في المعنى لأن معنى فلا اقتحم العقبة فلا فلك رقبته ولا أطعم مسكيناً ألا ترى أنه فسر اقتحام العقبة بذلك وقال الزجاج قوله ثم كان من الذين آمنوا يدل على معنى فلا اقتحم العقبة ولا آمن * والاقتحام الدخول والمجازرة بشدة ومشقة والتمهمة الشدة وجعل الصالحة عقبة وعملها اقتحاماً لها في ذلك من معاناة المشقة ومجاهدة النفس وعن الحسن عقبة والله شديدة مجاهدة الإنسان نفسه وهو وعدوه الشيطان وفك الرقبه تخليصها من رق أو غيره وفي الحديث ان رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم دلني على عمل يدخلني الجنة فقال تعق السمكة وتفك الرقبه قال أوليس اسوا قال لا اعتاقها أن تنفرد بعقها وفكها أن تعين في تخليصها من قود أو غرم والعتق والصدقة من أفضل الأعمال وعن أبي حنيفة رضى الله عنه ان العتق أفضل من الصدقة وعند صاحبيه الصدقة أفضل والآية أدل على قول أبي حنيفة لتقدم العتق على الصدقة وعن الشعبي في رجل عنده فضل نفقة أيضا في ذى قرابة أو يعتق رقبة قال الرقبه أفضل لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال من فك رقبة فك الله بكل عضو منها عضوا منه من النار * قرئ فك رقبة أو أطعم على هي فك رقبة أو أطعم وقرئ فك رقبة أو أطعم على الإبدال من اقتحم العقبة وقوله (وما أدراك ما العقبة) اعتراض ومعناه أنك لم تدركه صعباً على النفس ولكنه ثواب عند الله * والمسغبة والمقربة والمتربة مفعلات من سغب إذا جاع وقرب

و ٧ ص ٥٤٥

أن ان يقدر عليه أحد
يقول أهلا كنت ما لا لبدا
أي بحسب أن لم يره أحد
لم تجعل له عينين ولسانا
وشفتين وهديناه
النجدين فلا اقتحم العقبة
وما أدراك ما العقبة
فك رقبة أو أطعم في
يوم ذى مسغبة يتماذا
مقربة أو مسكيناً
متربة

في القول في سورة الشمس ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى والسماء وما بناها والارض وما طحاها ونفس وما سواها (قال) فيه جعلها بعضهم مصدرية في الثلاث وليس بالوجه الخ ﴿قوله تعالى فأنزلها فجورها و تقواها﴾ (قال فيه معنى الهام الفجور والتقوى افهامهما واعقاليهما وان (٢٤٦) أحدهما حسن والاخر قبيح وتكنيه الخ) قال أحد دين في هذا الكلام نوعين من الباطل أحدهما

في قوله معنى الهام
الفجور والتقوى
افهامهما واعقاليهما
وان أحدهما حسن
والاخر قبيح والذي
يكفه في هذه الكلمات
اعتقاد أن الحسن

ثم كان من الذين آمنوا
وتواصوا بالصبر
وتواصوا بالمرجة أولئك
أصحاب المينة والذين
كفروا بآياتنا هم
أصحاب المشامة عليهم
نار مؤصدة

(سورة الشمس مكية
وهي خمس عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

والشمس وضحاها والقمر
إذا تلافها والنهار إذا
جلاها والليل إذا يغشاها
والسماء وما بناها والارض
وما طحاها ونفس وما
سواها فأنزلها فجورها
وتقواها

والقمر مدر كان بالعقل
الأتري الى قوله اعقاليهما
أي خلق العقل الموصل
الى معرفة حسن الحسن
وقبح القبح وانما اغتم
في هذا فرصة اشعار
الهام بذلك فانه ربما

في النسب يقال فلان ذو قرابي وذو مقر بي وترب اذا اقتقر ومعناه التصق بالقراب وأما ترب فاستغنى أي
صار ذامال كالتراب في الكثرة كما قيل أترى وعن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ذامترية الذي مأواه المزابل
ووصف اليوم بذى مسغبة نحو ما يقول الضويون في قولهم هم ناصب ذونصب وقرأ الحسن ذامسغبة نصبه
باطاهوم ومعناه أو اطعام في يوم من الايام ذامسغبة (ثم كان من الذين آمنوا) جاء بهم لتراخي الايمان وتباعد
في الرتبة والفضيلة عن العتق والصدقة لافي الوقت لان الايمان هو السابق المقدم على غيره ولا يثبت عمل
صالح الا به والمرجة الرحمة أي أوصى بعضهم ببعض بالصبر على الايمان والثبات عليه أو بالصبر عن المعاصي
وعلى الطاعات والحن التي يتلى بها النؤمن وبأن يكونوا متراجين متعاطفين أو بما يؤدي الى رحمة الله المينة
والمشامة المين والشمال أو الين والشؤم أي الميامين على أنفسهم والمشائم عليهم ﴿ قرئ مؤصدة بالواو
والهمزة من أوصدت الباب وأصده اذا أطبقته وأغلقته وعن أبي بكر بن عباس لنا امام بهمزة مؤصدة
فأشبهى أن أسد أذنى اذا سمعته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ آية من هذا البلد أعطاه الله
الامان من غضبه يوم القيامة

﴿سورة الشمس مكية وهي خمس عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

ضحاها وضوؤها اذا اشرفت وقام سلطانها ولذلك قيل وقت الضحى وكان وجهه شمس الضحى وقيل الضحوة
ارتفاع النهار والضحى فوق ذلك والضضاء بالفتح والمد اذا امتد النهار وكرب أن ينتصف (اذا تلاها) طالعا
عند غروبها أخذ من نورها وذلك في النصف الاول من الشهر وقيل اذا استدار فتلاها في الضياء والنور
(اذا جلاها) عند انتفاخ النهار وانسباطه لان الشمس تجلي في ذلك الوقت تمام الانجلاء وقيل الضمير للظلمة
أول الدنيا وللارض وان لم يجز لها ذكر كقولهم أصبحت باردة يريدون الغداة وأرسلت يريدون السماء اذا
بغشاها فغيب وتظلم الا ساق (فان قلت) الامر في نصب اذا معضل لانك لا تخلوا ما أن تجعل الواوات
عاطفة فتنصب بها وتجز فتقع في العطف على عاملين في نحو قولك مررت أمس بزيدا اليوم عمرو واما أن
تجعلهن للقسم فتقع فيما اتفق الخليل وسيبويه على استكراهه (قلت) الجواب فيه أن الواو القسم مطرح معها
إبراز الفعل اطراحا كليا فكان لها شأن خلاف شأن الباء حيث أبرز معها الفعل وأضمر فكانت الواو قاعة مقام
الفعل والباء سادة مستداهما مع الواوات العواطف نواب عن هذه الواو فحقن أن يكن عوامل على الفعل
والجار جميعا كما تقول ضرب زيد عمرو بكر خالد افترفع بالواو وتنصب لقيامها مقام ضرب الذي هو عاملها
﴿ جعلت ما مصدرية في قوله وما بناها وما طحاها وما سواها وليس بالوجه لقوله فأنزلها او ما يؤدي اليه من
فساد النظم والوجه أن تكون موصولة وانما أثرت على من لارادة معنى الوصفية كانه قيل والسماء والقادر
العظيم الذي بناها ونفس والحكيم الباهر الحكمة الذي سواها وفي كلامهم سبحانه ما سخر كن ان (فان قلت)
لم تنكرت النفس (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يريد نفسا خاصة من بين النفوس وهي نفس آدم كانه
قال وواحدة من النفوس والثاني أن يريد كل نفس وينكر لتكثير على الطريقة المذكورة في قوله علمت
نفس ﴿ ومعنى الهام الفجور والتقوى افهامهما واعقاليهما وان أحدهما حسن والاخر قبيح وتكنيه الخ

يظن أن اطلاقه على العلم المستفاد من السمع بعيد والذي يقطع دار هذه النزعة أنا وان قلنا ان الحسن والقبح لا يدركان اختيار
الا بالسمع لانهم ارجعنا الى الاحكام الشرعية التي ليست عندنا بنصقات الافعال فاننا لانفي حظ العقل من ادراك الاحكام الشرعية
بل لا بد في علم كل حكم شرعي من المقدمتين عقلية وهي الموصلة الى العقيدة وجمعية مفرعة عليها وهي الدالة على خصوص الحكم على
أن تعامله بظاهره لو سلم ظهوره في قاعدة قطعية بعزل عن المواب ﴿ النزعة الثانية وهي التي كشف القناع في ابرازها ان التزكية

وقسمها ليسا بمحلقين لله تعالى بل لشركائه المعزلة وانما اراد منه في الظاهر من خوري الآية على انه لم يذكر وجهه في الرد على من قال ان الضمير لله تعالى وانما اقتصر على الدعوى مقرونه بسفاهه على اهل السنة فنقول لا امر في احتمال عود الضمير الى الله تعالى والى ذي النفس لكن عوده الى الله تعالى أولى لوجهين أحدهما ان الجمل سبقت سباقه واحدة من قوله والسماء وما بها هاوهم جوار الضمائر فيما تقدم هذين الفعلين عادة الى الله تعالى بالاتفاق ولم يجز لغير الله تعالى ذكر وان قيل (٥٤٧) بعود الضمير الى غيره فانما

يتحمل لجوارزه بدلالة الكلام ضمنا واستلزاما لا ذكر او نطقا وما جرى ذكره أولى ان يعود الضمير عليه الثاني ان الفعل المستعمل في الآية التي استدلت بها

قد أفلح من زكاهوا قد خاب من دساها كذبت غود بطغواها اذا نبعت أشقاها فقال لهم رسول الله ناقة الله وسقياها فكم ذنبهم ففقروها فقدم عليهم ربهم بذنبهم فسواها ولا يخاف عقباها

سورة والليل مكية وهي احدى وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم) والليل اذا غشى والنهار اذا تجلى وما خلق الذكر والانثى ان سعيكم

في قوله قد أفلح من تركي تفعل ولا شئ ان تفعل مطاوع ففعل فهذا بان يدل لنا أولى من أن يدل له لان الكلام عندنا نحن

اختيار ما شاء منهم ما يدل قوله (قد أفلح من زكاهوا وقد خاب من دساها) فجعله فاعل التركية والتدسية ومتولى لها والتركية الاغناء والاعلاء بالقوى والتدسية النقص والاخفاء بالفجور وأصل دسى دس ديس كما قيل في تقضض تقضى وسئل ابن عباس عنه فقال أتقرأ أفلح من تركي وقد خاب من جلي ظلمنا وأما قول من زعم أن الضمير في تركي ودسى لله تعالى وأن تأنيث الراجع الى من لانه في معنى النفس فنعم كيمس القدرة الذين يوركون على الله قدر اهو يرى عنده ومتعال عنه ويحيون ايماليهم في تحمل فاحشة ينسبون لها اليه (فان قالت) فأن جواب القسم (قالت) هو محذوف تقديره ليدمد من الله عليهم أى على اهل مكة لتكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما مدد على عمود لانهم كذبوا صالحا وما قد أفلح من زكاهوا فكللام تابع لقوله فألهمها فجور رهوا وتقواها على سبيل الاستطراد وليس من جواب القسم في شئ * الباء في (بطغواها) مثلها في كسب بالقلم والطغوى من الطغيان فصاوا بين الاسم والصفة في فعل من بنات الياء بان قابو الياء واوا في الاسم وتركوا القلب في الصفة فقالوا امرأة خزيها وصديا يعنى فعلت التكذيب بطغيانها كما تقول ظمني بجرائه على الله وقيل كذبت بما وعدت به من عذاب اذى الطغوى كقوله فأهلكوا بالطاغية وقرأ الحسن بطغواها بضم الطاء كالحسن والرجعي في المصادر (اذانعت) منصوب بكذبت أو بالطغوى (وأشقاها) قد اربن سالف ويجوز أن يكونوا جماعة والتوحيد لتسوية تلك في أفعال التفضيل اذا أضفته بين الواحد والجمع والمذكر والمؤنث وكان يجوز أن يقال أشقوها كما تقول أفاضلهم * والضمير في (لهم) يجوز أن يكون للاثنين والتفضيل في الشقاوة لان من تولى المقر وبأنه كانت شقاوته أظهر وأبلغ و (ناقة الله) نصب على التحذير كقولك الاسد الأسد والصبي الصبي باضماء ذروا أو اخذروا عقرها (وسقياها) فلا تزووها عن اهلها ولا تستأثروا بها عليها (فكم ذنبهم) فيما حذرهم منه من زول العذاب ان فعلوا (فقدم عليهم) فأطبق عليهم العذاب وهو من تكرير قولهم ناقة مدمومة اذا ألبسها الشجع (بذنبهم) بسبب ذنبهم وفيه انداز عظيم بعاقبة الذنب فعلى كل مذهب أن يعتبر ويحذر (فسواها) الضمير للمدممة أى فسواها بذنبهم لم يغفل منها صغيرهم ولا كبيرهم (ولا يخاف عقباها) أى عاقبتها وتبعها كما يخاف كل معاقب من الملوكة فيبقى بعض البقاء ويجوز أن يكون الضمير للمؤد على معنى فسواها بالارض أو في الهلاك ولا يخاف عقبي هلاكها وفي مصاحف أهل المدينة والشام فلا يخاف وفي قراءة النبي صلى الله عليه وسلم ولم يخف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الشمس فكأنما تصدق بكل شئ طلعت عليه الشمس والقمر

سورة والليل مكية وهي احدى وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

* المغشى اما الشمس من قوله والليل اذا غشاها واما النهار من قوله يغشى الليل النهار واما كل شئ يواريه بظلامه من قوله اذا وقب (تجلى) ظهر بزوال ظلمة الليل أو تبين وتكشف بطول الشمس (وما خلق) والقادر العظيم القدرة الذي قدر على خلق الذكر والانثى من ماء واحد وقيل هما آدم وحواء وفي قراءة النبي صلى

قد أفلح من زكاه الله فتركى وعنده الفاعل في الاثنين وأحد أضاف اليه الفاعل المختلفين ويحتاج في تصحيح الكلام الى تعدد اعتبار وجهه ونحن عنه في غنية على اننا لا نأبى ان تضاق التركية والتدسية الى العبد على طريقة انه الفاعل كما يضاف اليه الصلاة والصيام وغير ذلك من أفعال الطاعات لان له عندنا اختيارا وقدره مقارنة وأن منعنا لبرهان العقل الدال على وحدانية الله تعالى ونفى الشريك أن نجعل قدرة العبد مؤثرة خالقة فهذا جوابنا على الآية تنزلا والا فليذكر وجهه من الرد فليزمننا الجواب عنه وأما جوابنا عن سفاهته على اهل السنة فالسكوت والله الموفق * عاد كلامه (قال) وجواب القسم محذوف تقديره ليدمد من عليهم أى على اهل مكة الخ

في القول في سورة الليل ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى وما خلق الذكر والانثى (قال فيه) يدل على أن الخلق المشكل عندنا لا بد أن يكون عند الله من أحد القيين ولا يكون عنده نوعا ثالثا الخ ﴿قوله تعالى فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى﴾ (قال فيه التيسير ليسرى خلق اللطاف الخ) قال أحد الأبطال لسانه ههنا على أهل السنة ولكن قصره الحق فتراه يقول الكلام بل يعطيه لانه يحمله ما لا يحتمله وعلى كلامه في أمثالها روعة السارق الخائف ﴿قوله تعالى فأندرتكم نارا تنظي لا يصلاحها الا الاشقي الذي كذب وتولى وسيجنبها الاتقى الذي الخ﴾ (قال فان قلت كيف قال لا يصلاحها الا الاشقي وسيجنبها الاتقى وقد علم أن كل شقي يصلاحها الخ) قال أحد لاشك ان السائل ينبغي سؤاله على التمسك بفهوم الآية لور ودها بصيغة التخصيص فحاصل جواب الزمخشري أن التخصيص ههنا الفائدة أخرى غير التي عمدا التخصيص وتلك الفائدة المقابلة وحيث تمحض لك السؤال والجواب فهو يلاحظ نظر الشافعي رحمه الله في قوله تعالى قل لا أحد فيما أوحى الى محرمنا على طاعم يطعمه فانه لم يقل عفوهم حصرها او جعلها على ان الحصر لفائدة المقابلة بالرد لاحكام (٥٤٨) الجاهلية لان في ماعد المحصور على ان الزمخشري انما ضيق عليه الخلق في هذه الآية

حتى التزم ورود السؤال المذكور التفاته الى قاعدته الفاسدة وحذره ان تنقض

لشقي فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وأما من يخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى وما يغني عنه ماله اذا تردى ان علينا الهدي وان لنا الآخرة والاولى فأندرتكم نارا تنظي لا يصلاحها الا الاشقي الذي كذب وتولى

ويأبى الله الانقضها ورفضها واذا نزلت الآية على قواعد السنة وضع لك ما قلته فنقول

الله عليه وسلم والذكر والانثى وقرأ ابن مسعود والذى خلق الذكر والانثى وعن الكسائي وما خلق الذكر والانثى بالجر على أنه يدل من محل ما خلق بمعنى وما خلقه الله أي ومخلوق الله الذكر والانثى وجازا ضمرا اسم الله لانه معلوم لا نفرا به بالخلق اذ لا خلق سواه وقيل ان الله لم يخلق خلقا من ذوى الارواح ليس بذكر ولا أنثى والخلقى وان أشكل أمره عندنا فهو وعند الله غير مشكل معلوم بالذكورة أو الأنوثة فلو حالف بالطلاق انه لم يبق يومه ذكر ولا أنثى وقد بقي خشي مشكلا كان حائلا لانه في الحقيقة ما ذكر أو أنثى وان كان مشكلا عندنا (شقي) جمع شقيبت أي ان مساعيك أشقيت مختلفه وبيان اختلافها فيما فصل على أثره (أعطى) يعني حقوق ماله (واتقى) الله فلم يعصه (وصدق بالحسنى) بالخصلة الحسنى وهي الايمان أو بالملة الحسنى وهي ملة الاسلام أو بالمتوبة الحسنى وهي الجنة (فسنيسره لليسرى) فسنيسره لهما من يسر الفرس للركوب اذا أمر جها أو ألقها ومنه قوله عليه السلام كل ميسر لما خلق له والمعنى فسنسراف به ونوفقه حتى تكون الطاعة أيسر الامور عليه وأهونها من قوله فن برد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام (واستغنى) وزهد فيما عند الله كأنه مستغن عنه فلم يتقه أو استغنى بشهوات الدنيا عن نعم الجنة لانه في مقابلة واتقى (فسنيسره للعسرى) فسنسرفه وغنمه الا لطف حتى تكون الطاعة أعسر شئ عليه وأشد من قوله يجعل صدره ضيقا حرجا كما تنص عليه في السماء أو سمي طريقة الخير باليسرى لان عاقبتها اليسر وطريقة الشر العسرى لان عاقبتها العسر أو أرادهم ما طريق الجنة والنار أي فسنسرفهم ما في الآخرة للطريقين وقيل زلتا في أبي بكر رضي الله عنه وفي أبي سفيان بن حرب (وما يغني عنه) استفهام في معنى الانكار أو نفي (تردى) تفعل من الردى وهو الهلاك يريد الموت أو تردى في الحفرة اذا قبر أو تردى في قمر جهنم (ان علينا الهدي) ان الارشاد الى الحق واجب علينا نصب الدلائل وبيان الشرائع (وان لنا الآخرة والاولى) أي ثواب الدارين لله تعالى كقوله وآتيناه أجره في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين ﴿وقرأ أبو الزبير تنظي﴾ (فان قلت) كيف قال (لا يصلاحها الا الاشقي) وسيجنبها الاتقى وقد علم أن كل شقي يصلاحها وكل اتقى يجنبها لا يختص بالاعلى أشقى الاشقياء ولا بالنجاة أنقى الانقياء وان زعمت أنه ذكر النار فأراد ان ابعينها مخصوصة بالاشقي فما

الصلي في اللغة أن يحضر واحضرا فيجتمعوا فيه جرا كثيرا ثم يعمدوا الى شاة فيدسوها وسطه بين أطباقه فأما تصنع ما سوى فوق الجرا وعلى اقل أو على التنوير فليس يصلى وهذا التفسير يعينه نص عليه الزمخشري ونقله عن أهل اللغة في سورة الغاشية أيضا وانما وقعت عليه في كتبهم فاذا عرفت معنى التصلية لانه وأنها أشد أنواع الاحراق بالنار وفي علمك أن الناس عند أهل السنة ثلاثة أصناف مؤمن صالح فائز ومؤمن عاص وكافر وان المؤمن الفائز يمر على النار فيطغى نور لهها ولا يؤلم بها البتة وانما يرددها تحلة القسم والعاصي ان شاء الله تذبذبه ومجازاته فانما يذب على وجه النار في الطبقة الاولى باتفاق حتى ان منهم من تبلغ النار الى كعبه وأشد هم من تبلغ النار الى موضع مجوده فيجسه ولا يعذب أحد من المؤمنين بين أطباقها البتة بوعد الله تعالى والكافر هو الملعذب بين أطباقها تبين لك أن الله لا يصلاحها أي يذب بين أطباقها كما علمت نفسيرة في اللغة الا الكافر وهو الاشقي لان المؤمن العاصي لا يبلغ مبلغه في الشقاء وان المؤمن الفائز وهو الاتقى بالنسبة الى المؤمن العاصي يجنب النار بالكمية لان وروده تحلة القسم لا يصل اليه مسها ولا أهما وان المؤمن العاصي الذي ليس بالاتقى ولا بالاشقي لا يصلاحها ولا يجنبها بالكمية لان وروده تحلة القسم لا يعذب فيها الا بالاعلى فهذا أحسن ما حجت الآية عليه لكن انما ينزل على جادة السنة وأما الزمخشري فيصرف عنها فلا جرم انه في عهدة الجواب

تصنع بقوله وسجنها الاتقى فقد علم أن أفسق المسلمين ينجب تلك النار المخصوصة لا الاتقى منهم خاصة (قلت)
 الآية الواردة في الموازنة بين حالتي عظيم من المشركين وعظيم من المؤمنين فأريد أن يبالغ في صفته بما
 المتناقضتين فقبل الاشقى وجعل محتصا بالصلى كان النار لم تخلق الا له وقيل الاتقى وجعل محتصا بالنجاة كأن
 الجنة لم تخلق الا له وقيل هما أبوجهل أو أمية بن خلف وأبو بكر رضى الله عنه (يتزكى) من الزكاة أى يطالب
 أن يكون عند الله زكيا لا يريد به رياء ولا سمعة أو يتفعل من الزكاة (فان قلت) ما يحمل يتزكى (قلت) هو
 على وجهين ان جعلته بدلا من يؤتى فلا يحمل له لانه داخل في حكم الصلوة والصلاة لا يحمل لها وان جعلته
 حالا من الضمير في يؤتى فجعله النصب (ابتغاء وجهه) مستثنى من غير جنسه وهو النعمة أى مالا أحد
 عنده نعمة الابتغاء وجهه به كقولك ما في الدار أحد الاحبار وقرا يحيى بن وثاب الابتغاء وجهه به بالرفع
 على لغة من يقول ما في الدار أحد الاحبار وأشد في اللغتين قول بشر بن أبي حازم
 أضحيت خلاء قفارا لا أنيس بها * الا الجاهل ذروا الظلمان تختلف

وقول القائل وبلدة ليس بها أنيس * الا اليعافير والا العيس
 ويجوز أن يجوز أن ابتغاء وجهه به مفعول له على المعنى لان معنى الكلام لا يؤتى ماله الابتغاء وجهه به
 لا المكافأة نعمة (ولسوف يرضى) موعده بالنواب الذي يرضيه ويقر عينه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من قرأ سورة والليل أعطاه الله حتى يرضى وعافاه من العسر ويسر له اليسر

سورة والضحي مكية وهي احدى وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

المراء بالضحي وقت الضحي وهو صدر النهار حين ترتفع الشمس وتلقى شعاعها وقيل انما خص وقت الضحي
 بالقسم لانها الساعة التي كلف فيها موسى عليه السلام والقي فيها الصخرة سجدة القولة وأن يحشر الناس ضحي
 وقيل أريد بالضحي النهار بيمانه قوله أن يأتيهم بأسنا ضحي في مقابلة بيانا (سجى) سكن وركد ظلامه وقيل
 ليلة ساجية ساكنة الريح وقيل معناه سكوت الناس والاصوات فيه وسجى البحر سكنت أمواجه وطرف
 ساح ساكن فاطر (ماودعك) جواب القسم ومعناه ما قطعك قطع المودع وقري بالتخفيف يعنى ما تركك قال
 وثم ودعنا آل عمرو وعامر * فرائس أطراف المنقعة السم

والتوديع مبالغة في الودع لان من ودعك مفارقا فقد بالغ في تركك روى أن الوحي قد تأخر عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أياما فقال المشركون ان محمدا ودعه ربه وقلاه وقيل ان أم جميل امرأة أبي لهب قالت له
 يا محمد ما أرى شيطانك الا قد تركك فنزلت * حذف الضمير من قلى كحذفه من اذا كرات في قوله والذاكرين
 الله كثيرا والذاكرات يريد والذاكراته ونحوه فأوى فهدى فأعنى وهو اختصار لفظي لظهور المحذوف
 (فان قلت) كيف اتصل قوله (وللاخرة خير لك من الاولى) بما قبله (قلت) لما كان في ضمن نفي التوديع
 والقلبي ان الله موصلك بالوحي اليك وانك حبيب الله ولا ترى كرامة أعظم من ذلك ولا نعمة أجل منه
 أخبره أن حاله في الاخرة أعظم من ذلك وأجل وهو السابق والتقدم على جميع أنبياء الله ورسله وشهادة أمته
 على سائر الامم ورفع درجات المؤمنين واعلاء مراتبهم بشفاعته وغير ذلك من الكرامات السنية (ولسوف
 يعطيك ربك فترضى) موعدا شامل لما أعطاه في الدنيا من الفلج والظفر باعدائه يوم بدر يوم فتح مكة ودخول
 الناس في الدين أفواجا والغلبة على قريظة والنضير واجلائهم وبث عساكره وسراياه في بلاد العرب وما فتح
 على خلفائه الراشدين في أقطار الارض من المدائن وهدم بأيديهم من محالك الجبابرة وأنهم من كموز
 الاكاسرة وما قذف في قلوب اهل الشرق والغرب من الرعب وتهيب الاسلام وفشو الدعوة واستيلاء المسلمين
 ولما دخر له من النواب الذي لا يعلم كنهه الا الله قال ابن عباس رضى الله عنهما في الجنة ألف قصر من لؤلؤ
 أبيض ترابه المسك (فان قلت) ما هذه اللام الداخلة على سوف (قلت) هي لام الابتداء المؤكدة لضمون

يفكر ويقدروا الله أعلم

وسجنها الاتقى الاى
 يؤتى ماله يتزكى وما
 لاحد عنده من نعمة
 تجزى الابتغاء وجهه
 ربه الاعلى ولسوف
 يرضى

سورة والضحي مكية
 وهي احدى وعشرون
 آية

بسم الله الرحمن الرحيم
 والضحي والليل اذا
 سجد ما ودعك ربك
 وما قلى وللاخرة خير
 لك من الاولى ولسوف
 يعطيك ربك فترضى

(القول في سورة الضحي)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى وللاخرة
 خير لك من الاولى
 (قال ان قلت كيف
 اتصل بما قبله وأجاب
 بأنه لما كان في ضمن
 التوديع والقلبي ان الله
 موصلك بالوحي اليك
 الخ) قال أحدواخراج
 أهل البكاثر من النار
 بشفاعته مضاف الى
 ذلك * عاد كلامه (قال)
 ثم وعده بقوله ولسوف
 يعطيك ربك فترضى
 وعده اشام لا لجمع
 ما أعطاه في الدنيا من
 الفتوحات والنصر
 غير ذلك

الجملة والمبتدأ محذوف تقديره ولانت سوف يعطيك كما ذكرنا في لا أقسم أن المعنى لا نأقسم وذلك أنها لا تخاف من أن تكون لا م قسم أو ابتداء فلام القسم لا تدخل على المضارع الامع نون التأكيدي فيكون لا م ابتداء ولا م الابتداء لا تدخل الاعلى الجملة من المبتدأ والخبر فلا بد من تقدير مبتدأ وخبر وأن يكون أصله ولانت سوف يعطيك (فان قلت) ما معنى الجمع بين حرفي التوكيد والتأخير (قلت) معناه أن العطاء كائن لا محالة وان تأخر لما في التأخير من المصلحة * عدد عليه نعمه وآياديه وأنه لم يخله من أول تربيته وابتداء نشأته ترشيحاً لما أراد به ليقبس المترقب من فضل الله على ما سلف منه لئلا يتوقع الا الحسنى وزيادة الخير والكرامة ولا يضييق صدره ولا يقل صبره و (ألم يجدك) من الوجود الذي بمعنى العلم والمنصوبان مفعولان وجدوا المعنى ألم تكن يتيماً وذلك أن أباه مات وهو جنين قد آتت عليه ستة أشهر ومات أمه وهو ابن ثمان سنين فكمله عمه أبو طالب وعطفه الله عليه فأحسن تربيته ومن بدع التفسير أنه من قولهم درة يتيمة وأن المعنى ألم يجدك واحد في قریش عديم النظير فأولك * وقرى فأوى وهو على منية من امان أوامعنى آواه سمع بعض الرعاة يقول أين أوى هذه الموقسة وامان أوى له اذ ارجه (ضالا) معناه الضلال عن علم الشرائع وما طريقه السمع كقوله ما كنت تدري ما الكتاب وقيل ضل في صباه في بعض شعاب مكة فردّه أبو جهل الى عبد المطلب وقيل أضلته حليلة عند باب مكة حين فطمته وجاءت به لترده على عبد المطلب وقيل ضل في طريق الشام حين خرج به أبو طالب * فهذا كفر فرك القرآن والشرائع أو فزال ضلالاً عن جدك وعمك ومن قال كان على أمر قومه أربعين سنة فان أراد أنه كان على خلوتهم عن العلوم السمعية فتم وان أراد أنه كان على دينهم وكفرهم فمأذ الله والانبياء يجب أن يكونوا معصومين قبل النبوة وبعد هدايتهم الكاثر والصغار الشائنة فبال الكفر والجهل بالصانع ما كان لئلا أن نشارك بالله من شئ وكفى بالنبي نقيصة عند الكفار أن يسبق له كفر (عائلاً) فقير أو قرى عيلاً كما قرئ سبحانه وعديماً (فأغنى) فأغنالك بعمل خديجة أو بما أفاء عليك من الغنائم قال عليه السلام جعل رزقي تحت ظل رمحي وقيل فغنك وأغنى قبلك (فلا تقهر) فلا تغلبه على ماله وحقه لضيقه وفي قراءة ابن مسعود فلا تكهر وهو أن يعبس في وجهه وفلان ذوكه رورة عابس الوجه ومنه الحديث فبأي وأمي هو ما كهر في النهر والنهم الزجر عن النبي صلى الله عليه وسلم اذ اردت السائل ثلاثاً فلم يرجع فلأعليك أن تزبره وقيل أماته ليس بالسائل المستجدي ولكنه طالب العلم اذا جاءك فلا تنهره * التحديث بنعمة الله شكرها واشاعتها يريد ما ذكره من نعمة الانواء والهداية والاعانة وما عدا ذلك وعن مجاهد بدأ القرآن فحدث أقرنه وبلغ ما أرسلت به وعن عبد الله بن غالب أنه كان اذا أصبح يقول رزقي الله البارحة خير أقرأت كذا واصلت كذا فاذا قيل له يا أبا فراس مثلك يقول مثل هذا قال يقول الله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث وأنتم تقولون لا تحدث بنعمة الله وانما يجوز مثل هذا اذا قصد به اللطف وأن يقتدي به غيره وأمن على نفسه الفتنة والستر أفضل ولولم يكن فيه الا التشبه بأهل الرياء والسمعة لكفى به وفي قراءة على رضى الله عنه غفر والمعنى أنك كنت يتيماً وضالاً وعائلاً فأولك الله وهذاك وأغنالك فهو ما يكتفى به على ما خيات فلا تنفس نعمة الله عليك في هذه الثلاث واقتد بالله فتعطف على اليتيم وآوه فقد ذقت اليتيم وهو انه ورأيت كيف فعل الله بك وترحم على السائل وتفقدته بمعروفك ولا تزجره عن بابك كما رجلك ربك فأغنالك بعد الفقر وحدث بنعمة الله كله او يدخل تحت هدايته الضلال وتعلمه الشرائع والقرآن مقتدياً بالله في أن هدايه من الضلال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الضحى جعله الله فمين برضى محمد أن يشفع له وعشر حسنات يكتبها الله له بعد ذلك يتيم وسائل

ألم يجدك يتيماً فأوى
ووجدك ضالاً فهدى
ووجدك عائلاً فأغنى
فأما اليتيم فلا تقهر
وأما السائل فلا تنهر
وأما بنعمة ربك فحدث
سورة ألم نشرح مكة
وهي غاني آيات
(بسم الله الرحمن الرحيم)
ألم نشرح لك صدرك

سورة ألم نشرح مكة وهي غاني آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

* استفهم عن انتفاء الشرح على وجه الانكار فأد اثبات الشرح وإيجابه فكانه قيل شرحنا لك صدرك

والذلك عطف عليه وضعنا اعتبار المعنى ومعنى شرخصا صدرك فسحناه حتى وسع هموم النبوة ودعوة الثقلين
 جميعا أو حتى احتمل المكارة التي يتعرض لها كفار قومك وغيرهم أو فسحناه بما أودعنا من العلوم
 والحكم وأزنانا الضيق والخرج الذي يكون مع العمى والجهل وعن الحسن مليء بحكمة وعلما وعن أبي
 جعفر المنصور أنه قرأ لم نشرح بفتح الحاء وقالوا له بين الحاء وأشبعها في مخرجها فظن السامع أنه فتحها
 * والوزر الذي أنقض ظهره أي حمله على النقيض وهو صوت الانتقاض والانفكاك لثقله مثل ما كان
 يشغل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويغمره من فرطاته قبل النبوة أو من جهله بالاحكام والشرائع أو من
 تم الكفة على اسلام أولى العناد من قومه وتلاهفه * ووضعه عنه أن غفر له أو علم الشرائع أو مهد عذره بعد ما بلغ
 والبالغ وقرأ أنس وحلائنا وحططنا وقرأ ابن مسعود ودخلنا عندك وقرئ * ورفع ذكره أن قرن بذكر الله في
 كلمة الشهادة والأذان والاقامة والتشهد والخطب وفي غير موضع من القرآن والله ورسوله أحق أن يرضوه
 ومن يطع الله ورسوله وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وفي تسميته رسول الله ونبي الله ومنه ذكره في كتب
 الاوان والاخذ على الانبياء وأجمعهم أن يؤمنوا به (فان قلت) أي فائدة في زيادة لك والمضى مستعمل بدونه
 (قلت) في زيادة لك ما في طريقة الابهام والايضاح كأنه قيل لم نشرح لك ففهم أن ثم مشروحا ثم قيل صدرك
 فأوضح ما علم مبهما وكذلك لك ذكرك وعنك وزرك (فان قلت) كيف تعلق قوله (فان مع العسر يسرا) بع
 قبله (قلت) كان المشركون يعيرون رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالفقر والضيقة حتى سبق الى
 وهم أنهم رغبوا عن الاسلام لا فتقار أهله واحتقارهم فذكره ما أنعم به عليه من جلائل النعم ثم قال فان مع
 العسر يسرا كأنه قال خولناك ما خولناك فلا تيأس من فضل الله فان مع العسر الذي أنتم فيه يسرا (فان
 قلت) ان مع السجدة قيام معنى اصطحاب اليسر والعسر (قلت) أراد أن الله يصيبهم بيسر بعد العسر الذي كانوا
 فيه بزمان قريب فقرب اليسر المترقب حتى جعله كالقارن للعسر زيادة في التسلية وتقوية القلوب (فان قلت)
 ما معنى قول ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهما ان يغلب عسر يسرين وقد روى مرفوعا أنه خرج صلى الله
 عليه وسلم ذات يوم وهو يضحك ويقول ان يغلب عسر يسرين (قلت) هذا عمل على الظاهر وبناء على قوة
 الرجاء وأن موعد الله لا يجمل الاعلى أو في ما يحتمله اللفظ وأبلغه والقول فيه أنه يحتمل أن تكون الجملة الثانية
 تكرير الاول كما كرر قوله ويل يومئذ للكذابين لتقرير معناها في النفوس وتذكيرها في القلوب وكما يكرر
 المفرد في قولك جاءني زيد زيد أو أن تكون الاولى عدة بأن العسر مرادوف بيسرا لمحالمة والثانية عدة مستأنفة
 بأن العسر متتابع بيسر فهم يسران على تقدير الاستئناف وانما كان العسر واحدا لانه لا يتخلو ما أن يكون
 تعريفة للعهد وهو العسر الذي كانوا فيه فهو هولا ن حكمه حكم زيد في قولك ان مع زيد ما لا ان مع زيد ما لا
 واما أن يكون للجنس الذي يعلمه كل أحد فهو هو أيضا واما اليسر فذكر متناول لبعض الجنس فاذا كان
 الكلام الثاني مستأنفا غير مكرر فقد تناول بعضا غير البعض الاول بغير اشكال (فان قلت) فما المراد
 باليسرين (قلت) يجوز أن يراد بهما ما تيسر لهم من الفتوح في أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم وما تيسر لهم
 في أيام الخلفاء وأن يراد يسر الدنيا ويسر الآخرة كقوله تعالى قل هل تربصون بنا الا احدى الحسين وهما
 حسنى الطفر وحسنى الثواب (فان قلت) فما معنى هذا التنكير (قلت) التضمين كأنه قيل ان مع العسر يسرا
 عظيما وأي يسر وهو في مصحف ابن مسعود مرة واحدة (فان قلت) فاذا ثبت في قراءته غير مكرر فلم قال
 والذي ينقض بيده لو كان العسر في بحر لطلبه اليسر حتى يدخل عليه انه ان يغلب عسر يسرين (قلت) كأنه
 قصد باليسرين ما في قوله يسرا من معنى التضمين فتأوله بيسر الدارين وذلك يسرا في الحقيقة (فان قلت)
 فكيف تعلق قوله (فاذا فرغت فانصب) بما قبله (قلت) اساءد عليه نعمه السالفة ووعدته الا نفعه بعثه على
 الشكر والاجتهاد في العبادة والنصب فيها وأن يواصل بين بعضها وبعض ويتابع ويحرص على أن لا يتخلى
 وقتان أو قاته منها فاذا فرغ من عبادة ذنبا بأخرى وعن ابن عباس فاذا فرغت من صلاتك فاجتهد في الدعاء
 وعن الحسن فاذا فرغت من الغزو فاجتهد في العبادة وعن مجاهد فاذا فرغت من دنياك فانصب في صلاتك

ووضعنا عنك وزرك
 الذي أنقض ظهره
 ورفعنا لك ذكرك فان
 مع العسر يسرا
 مع العسر يسرا فاذا
 فرغت فانصب

في القول في سورة ألم
 نشرح

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 * قوله تعالى ألم نشرح
 لك صدرك ووضعا
 عنك وزرك الذي
 أنقض ظهره (قال
 فيه ان قلت ما فائدة
 لك مع ان الاضافة
 تغني عنها الخ) قال أحمد
 وقد تقدم عند الكلام
 على نظيرها في قوله
 قال رب اشرح لي صدري
 ويسر لي أمري قريب
 من هذا المعنى والله أعلم

وعن الشعبي أنه رأى رجلاً يشيل حجراً فقال ليس بهذا أمر الفارغ وقعود الرجل فارغاً من غير شغل أو اشتغاله بما لا يعنيه في دينه أو دنياه من سفه الرأي وسخافة العقل واستيلاء الغفلة ولقد قال عمر رضي الله عنه في لا كرم أن أرى أحداً منكم فارغاً من عمله لا في عمل دنياه ولا في عمل آخره وقرأ أبو السمال فرغ بكسر الراء وليس بفضيحة ومن البدع ما روى عن بعض الرافضة أنه قرأ فأنصب بكسر الصاد أي فأنصب عليه اللامامة ولو صح هذا للرافضة لصح للناصبي أن يقرأ هكذا ويجعله أمراً بالنصب الذي هو بغض علي وعداوته (والى ربك فارغ) واجعل رغبته اليه خصوصاً ولا تسأل الا فضله متوكلاً عليه وقرئ فرغ أي رغب الناس الى طلب ما عنده عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ لم ينم فكذا نجا جاءني وأنا مغمتم ففرج عني

﴿سورة والتين مكية وهي ثمان آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* أقسم بهم بالانهم اعجبين من بين أصناف الاشجار المثمرة روى أنه أهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم طبق من تين فاكل منه وقال لاصحابه كلوا فلو كانت ان فاكهة نزلت من الجنة اقلت هذه لان فاكهة الجنة بلا عجم فكلاهما فانهم اتقطع البواسير وتندفع من النقرس وعمر معاذ بن جبل بشجرة الزيتون فأخذ منها فاضياً واستاك به وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نعم السواك التي يتون من الشجرة المباركة يطيب الضم ويذهب بالحفرة وسمعه يقول هي سواك وسواك الانبياء قبلي وعن ابن عباس رضي الله عنه هو تينكم هذا وزيتونكم وقيل جبلان من الارض المقدسة يقال لهما بالاسم ياتمة طور تينا وطور زينا لانهم امانيتا التين والزيتون وقيل التين جبال ما بين حلوان وهمدان والزيتون جبال الشام لانهم امانيتا كما قيل ومنابت التين والزيتون * وأضيف الطور وهو الجبل الى سينين وهي البقعة ونحو سينون يبرون في جواز الاعراب بالواو والياء والافراء على الياء وتحريك النون بحركات الاعراب * والبلد مكة حجازها الله * والامين من آمن الرجل امانته فهو أمين وقيل امان كما قيل كرام في كريم وأمانته أنه يحفظ من دخله كما يحفظ الامين ما يؤتمن عليه ويجوز أن يكون فعلاً بمعنى مفعول من آمنه لانه مأمون الغوائل كما وصف بالا من في قوله تعالى حرماً آمناً بمعنى ذي أمن ومعنى القسم بهذه الاشياء الابانة عن شرف البقاع المباركة وما ظهر فيها من الخير والبركة بسكنى الانبياء والصالحين فثبت التين والزيتون مهاجر ابراهيم ومولد عيسى ومفتوه والطور المسكن الذي نودي منه موسى ومكة مكان البيت الذي هو هدى للعالمين ومولد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومبعثه (في أحسن تقويم) في أحسن تعديل لشكاه وصورته وتسوية لعضائه * ثم كان عاقبة أمره حين لم يشكر نعمته تلك الخلقة الحسنة القويمة السوية ان رددناه أسفل من سفلى خلقتا وتركيبا يعني أقبح من قبح صورة وأشوهه خالقة وهم أصحاب النار وأسفل من سفلى من أهل الدرجات أو ثم رددناه بعد ذلك التقويم والتحسين أسفل من سفلى في حسن الصورة والشكل حيث تكسناه في خالقه فقوس ظهره بعد اعتدائه وابيض شعره بعد سواده وتشتت جلده وكان بضاً وكل سمعه وبصره وكانا حديدين وتغير كل شيء منه فشيئاً دليلاً وصوته خفات وقوته ضعف وشهامته خرف وقرأ عبد الله أسفل السافلين (فان قلت) فكيف الاستثناء على المذهبين (قلت) هو على الاول متصل ظاهر الاتصال وعلى الثاني منقطع يعني والذين كانوا صالحين من الهرم فلم يزلوا غير منقطع على طاعتهم وصبرهم على ابتلاء الله بالشيخوخة والهرم وعلى مقاساة المشاق والقيام بالعبادة على تنازلهم وضعهم (فان قلت) (فما يكذبك) من المخاطبة به (قلت) هو خطاب للإنسان على طريقة الالتفات أي فما يجعلك كاذباً بسبب الدين وانكاره بعد هذا الدليل يعني أنك تكذب اذا كذبت بالجزء لان كل مكذب بالحق فهو كاذب فأى شيء يضطره الى أن يكون كاذباً بسبب تكذيب الجزء * والباء مثله في قوله تعالى الذين يتولونه والذين هم به مشركون والمعنى أن خلق الإنسان من نقطة وتقويمه بشراً سويلاً وتدرجاً في مراتب الزيادة الى أن يكمل ويستوى ثم تنكيسه الى أن يبلغ أرذل العمر

والى ربك فارغ

﴿سورة والتين مكية

وهي ثمان آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

والتين والزيتون و طور

سينين وهذا البلد

الامين لقد خلقنا

الانسان في أحسن

تقويم ثم رددناه أسفل

سافلين الا الذين آمنوا

وعملوا الصالحات فلهم

أجر غير ممنون فما

يكذبك بعد بالدين

﴿القول في سورة والتين﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* قوله تعالى لقد

خلقنا الانسان في

أحسن تقويم ثم

رددناه أسفل سافلين

(قال فيه) خلقناه في

أحسن تعديل لشكاه

وصورته وتسوية

أعضائه الخ

لا ترى دليلاً أوضح منه على قدرة الخالق وأن من قدر من الانسان على هذا كله لم يجز عن اعادته فما سبب تكذيبك أيها الانسان بالجزء بعد هذا الدليل القاطع وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم (أليس الله بأحكم الحاكمين) وعيد الكفار وأنه يحكم عليهم بما هم أهل له وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا قرأها قال بلى وأنا على ذلك من الشاهدين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة التين أعطاه الله خصلتين العافية واليقين مادام في دار الدنيا وإذا مات أعطاه الله من الاجر بعدد من قرأ هذه السورة

سورة العلق مكية وهي تسع عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم

أليس الله بأحكم الحاكمين

سورة العلق مكية

وهي تسع عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم

اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم كلا ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى ان الى ربك الرجعى أرأيت الذي ينهى عبداً اذا صلى أرأيت ان كان على الهدى أو أمر بالتقوى أرأيت ان كذب وتولى

القول في سورة اقرأ

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى (قال) الرؤية ههنا من رؤية القلب وذلك على ذلك انه لو كانت بمعنى الابصار لا تمتنع الخ

عن ابن عباس ومجاهد هي أول سورة نزلت وأكثر المفسرين على أن الفاتحة أول ما نزل ثم سورة القلم محل (باسم ربك) انصب على الحال أي اقرأ مفتتحاً باسم ربك قل بسم الله ثم اقرأ (فان قلت) كيف قال (خلق) فلم يذكر له مفعولاً ثم قال (خلق الانسان) (قلت) هو على وجهين اما أن لا يقدر له مفعول وأن يراد أنه الذي حصل منه الخلق واستأثر به لا خالق سواء واما ان يقدر ويراد خالق كل شيء فيتناول كل مخلوق لانه مطاق فليس بعض المخلوقات أولى بتقديره من بعض وقوله خلق الانسان تخصيص للانسان بالذكر من بين ما يتناول الخلق لان التبريل اليد وهو أشرف ما على الارض ويجوز أن يراد الذي خلق الانسان كما قال الرحمن علم القرآن خلق الانسان فقيل الذي خلق مبهماً ثم فسره بقوله خلق الانسان تفخيم الخلق للانسان ودلالة على عجب فطرته (فان قلت) لم قال (من علق) على الجمع وانما خالق من علقه كقوله من نطفة ثم من علقه (قلت) لان الانسان في معنى الجمع كقوله ان الانسان لفي خسر (الاكرم) الذي له الكمال في زيادة كرمه على كل كرم ينعم على عباده النعم التي لا تحصى ويحلم عنهم فلا يعاجلهم بالعقوبة مع كفرهم ووجودهم لنعمة وركوبهم للمناهي واطراحهم الاوامر ويقبل توبتهم ويثبوتهم بعد اقتراف العظام قال الكرم غاية ولا أمد وكأنه ليس وراء التكرم بافادة الفوائد العلمية تكميل حيث قال الاكرم (الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم) فدل على كمال كرمه بأنه علم عباده ما لم يعلموا ونقلهم من ظلمة الجهل الى نور العلم ونبيه على فضل علم الكتابة لما فيه من المنافع العظيمة التي لا يحيط بها الا هو وما دقت العلوم ولا قيدت الحكم ولا ضبطت اخبار الاولين ومقالاتهم ولا كتب الله المنزلة الا بالكتابة ولولا هي لما استقامت أمور الدين والدنيا ولولم يكن على دقيق حكمة الله ولطيف تدبيره دليل الأمر القلم والخط لكان فيهم ولبعضهم في صفة القلم

ورواقم رقص كمثل أراقم * قطف الخطا ناله أقصى المدى

سود القوائم ما يجرد مسيرها * الا اذا لعبت بها يبيض المدى

وقرأ ابن الزبير علم الخط بالقلم (كلا) ردع ابن كفر بنعمة الله عليه بطغيانه وان لم يذكر له لالة الكلام عليه (ان رآه) أن رأى نفسه يقال في أفعال القلوب رأيتني وعلمتني وذلك بعض خصائصها ومعنى الرؤية العلم ولو كانت بمعنى الابصار لا تمتنع في فعلها الجمع بين الضميرين و (استغنى) هو المفعول الثاني (ان الى ربك الرجعى) واقع على طريقة الالتفات الى الانسان تهديده وتحذيره من عاقبة الطغيان والرجعى مصدركا ليشمرى بمعنى الرجوع وقيل نزلت في أي جهل وكذلك (أرأيت الذي ينهى) وروى أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أترعم أن من استغنى طغى فاجعل لنا جبال مكة فضة وذهب العلى لنا أخذ منها فأنطغى فندع ديننا ونبيع دينك فنزل جبريل فقال ان شئت فعلنا ذلك ثم ان لم يؤمنوا فاعلمنا بهم ما فعلنا بأصحاب المائدة فكف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدعاء ابقاء عليهم وروى عنه لعنه الله أنه قال هل يعرف محمد وجهه بين أظهركم قالوا نعم قال فوالذي يحلف به لنرى نية توطأت عنقه فجاه ثم نكص على عقبيه فقالوا له مالك يا أبا الحكم فقال ان بيني وبينه لخندق من نار وهو لا وأجنحة فنزلت أرأيت الذي ينهى ومنه أخبرني عن ينهى بعض عباده الله عن صلواته ان كان ذلك الناهي على طريقة سديدة فيما ينهى عنه من عبادة الله أو كان أمر بالمرء بالتقوى فيما

بإمره من عبادة الاوثان كما يعتقد وكذلك ان كان على التكذيب للحق والتولي عن الدين الصحيح كما تقول نحن
(ألم يعلم بأن الله يرى) ويطلع على أحواله من هدام وضلاله فيجازيه على حسب ذلك وهذا وعيد (فان قلت)
ما متعلقاً بأرأيت (قلت) الذي ينهى مع الجملة الشرطية وهما في موضع المفعولين (فان قلت) فأين جواب
الشرط (قلت) هو محذوف تقديره ان كان على الهدى أو أمر بالتقوى ألم يعلم بأن الله يرى وانما حذف لدلالة
ذكره في جواب الشرط الثاني (فان قلت) فكيف صح أن يكون ألم يعلم جواباً للشرط (قلت) كما صح في قولك
ان أكرم مني أتكرم مني وان أحسن اليك زيد هل تحسن اليه (فان قلت) فأرأيت الثانية وتوسطها بين
مفعولي أرأيت (قلت) هي زائدة مكررة للتوكيد وعن الحسن أنه أمية بن خلف كان ينهى سلمان عن
الصلاة (كل) ردع لابي جهل وخسوه عن نهيته عن عبادة الله تعالى وأمره بعبادة اللات ثم قال (لئن لم
ينته) عما هو فيه (لنسفعا بالناسية) لنأخذن بناصيته ونسحبنا بها الى النار والسفع القبض على الشيء
وجذبه بشدة قال عمرو بن معدى كرب

ألم يعلم بأن الله يرى
لئن لم ينته لنسفعا
بالناسية ناصية كاذبة
خاطئة فليدع ناديه
سندع الزبانية كل
لا نطعمه واسجدوا تقرب

سورة القدر خمس
آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

انما أنزلناه في ليلة القدر
وما أدراك ما ليلة
القدر ليلة القدر خير
من ألف شهر تنزل
الملائكة

(القول في سورة القدر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

انما أنزلناه في ليلة القدر
(قال) فيه عظم الله
القرآن فيها من ثلاثة
أوجه الأول انه أحال
تنزيله اليه وجعله
مختصاً به الخ

قوم اذا يقع الصريح رأيتهم * من بين ملجم مهره أو سافع

وقرئ لنسفعا بالنون المشددة وقرأ ابن مسعود لا سفعا وكتبته في المصحف بالالف على حكم الوقف ولما علم
أنها ناصية المذكور اكتفى بلام العهد عن الاضافة (ناصية) بدل من الناصية وجاز بدلهما عن المعرفة وهي
نكرة لانها وصفت فاستقلت بفائدة وقرئ ناصية على هي ناصية وناصية بالنصب وكلاهما على الستم
* ووصفها بالكذب والخطا على الاسناد المجازي وهما في الحقيقة لصاحبها وفيه من الحسن والجزالة ما ليس
في قولك ناصية كاذب خاطئ * والنادي المجلس الذي ينتدى فيه القوم أى يجتمعون والمراد أهل النادي
كما قال جرير * لهم مجلس صعب السبال أدلة * وقال زهير * وفيهم مقامات حسان وجوههم * والمقامة
المجلس روى أن أبا جهل من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يدعى ألم أنك فاعلظ له رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال أتهدني وأنا أكثر أهل الوادي نادى نادى فأتت * وقرأ ابن أبي عمير سميدي الزبانية على
البناء للمفعول والزبانية في كلام العرب الشرط الواحد زبنة كفريه من الزن وهو الدفع وقيل زبني وكانه
نسب الى الزن ثم غير للنسب كقولهم أمسى وأصله زبني ف قيل زبانية على التعويض والمراد ملائكة العذاب
وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو دعا ناديه لآخذته الزبانية عياناً (كل) ردع لابي جهل (لا تطعمه) أى اثبت على
ما أنت عليه من عضيانه كقوله فلا تطعم المكذبين (واسجد) ودم على سجودك بريد الصلاة (واقرب) وتقرب
الى ربك وفي الحديث أقرب ما يكون العبد الى ربه اذا سجد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة
العلق أعطى من الاجر كما قرأ الفصل كله

سورة القدر مختلف فيها وهي خمس آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* عظم القرآن من ثلاثة أوجه أحدها أن أسند انزاله اليه وجعله مختصاً به دون غيره والثاني أنه جاء بضميره
دون اسمه الظاهر شهادة له بالنباهة والاستغناء عن التنبيه عليه والثالث الرفع من مقدار الوقت الذي أنزل
فيه روى أنه أنزل جملة واحدة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا وأمره جبريل على السفرة
ثم كان ينزله على رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو ما في ثلاث وعشرين سنة وعن الشعبي المعنى أنا ابتداء انزاله
في ليلة القدر واختلافوا في وقتها أكثرهم على أنها في شهر رمضان في العشر الاواخر أو ثارها أو أكثر القول
أنها السابعة منها ولعل الداعي الى اخفائها أن يحيى من يريد لها الليالي الكثيرة طلب المواقف أكثر عبادته
ويتضاعف ثوابه وأن لا يتكلم الناس عند انظارها على أصابة الفضل فيها فيفطروا في غيرها * ومعنى ليلة
القدر ليلة تقدير الامور وقضائهم امن قوله تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم وقيل سميت بذلك لظهورها وشرفها
على سائر الليالي (وما أدراك ما ليلة القدر) يعني ولم يتباخر درايتك غاية فضلها وامتنتى علوق قدرها * ثم بين له

(القول في سورة القيمة) (بسم الله الرحمن الرحيم) * قوله تعالى لم يكن الذين كفروا (٥٥٥) من أهل الكتاب والمشركين منفكين

والروح فيها باذن ربهم
من كل أمر سلام هي
حتى مطلع الفجر

سورة القيمة مكية
وهي ثمان آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

لم يكن الذين كفروا من
أهل الكتاب والمشركين
منفكين حتى تأتيتهم
البيان رسول من الله
يتلو صفحا مطهرة فيها
كتب قيمة وما تفرق
الذين أوتوا الكتاب

الامن بعد ما جاءتهم
البيان وما أمروا الا
ليعبدوا الله مخلصين له
الدين حنفاء يقيموا
الصلاة ويؤتوا الزكاة
وذلك دين القيمة ان
الذين كفروا من أهل
الكتاب والمشركين في
نارجهم خالدين فيها
أولئك هم شر البرية
ان الذين آمنوا وعملوا
الصالحات أولئك هم
خير البرية جزاؤهم
عند ربهم جنات عدن
تجري من تحتها الانهار
خالدين فيها أبدا رضي
الله عنهم ورضوا عنه
ذلك لمن خشي ربه

(سورة الزلزلة تسع آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

إذا زلزلت الأرض زلزلا
وأخرجت الأرض أثقالها
الآيات (قال فيه)

كان السكة من الفريقين أهل الكتاب وعبيدة الاوثان يقولون قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم لا تنفك عما نحن عليه الخ

ذلك بأنها خير من ألف شهر وسبب ارتقاء فضلها الى هذه الغاية ما يوجد فيها من المصالح الدينية التي ذكرها
من تنزل الملائكة والروح وفصل كل أمر حكيم وذكر في تخصيص هذه المدة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذكر رجلا من بني اسرائيل لبس السلاح في سبيل الله ألف شهر ففجأ المؤمنون من ذلك وتفاصرت اليهم
أعمالهم فأعطوا البيلة هي خير من مدة ذلك الغازي وقيل ان الرجل فيمضي ما كان يقال له عابد حتى يعبد
الله ألف شهر فأعطوا البيلة ان أحبوا كانوا أحق بأن يسموا عابدين من أولئك العباد (تنزل) الى السماء الدنيا
وقيل الى الارض (والروح) جبريل وقيل خلق من الملائكة لا تراهم الملائكة الا تلك الليلة (من كل أمر)
أي تنزل من أجل كل أمر قضاه الله لتلك السنة الى قابل وقوي من كل أمر شئ أي من أجل كل انسان قيل
لا ياقون مؤمنين ولا مؤمنة الا سلموا عليه في تلك الليلة (سلام هي) ما هي الا سلامة أي لا يقدر الله فيها
الا السلامة والخير ويقضي في غيرها بلاء وسلامة أو ما هي الا سلام اكثر ما يسلمون على المؤمنين * وقوي
مطلع بفتح اللام وكسر هاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القدر أعطى من الاجر كن صام
رمضان واحيا ليلة القدر

سورة القيمة مكية وقيل مدنية وهي ثمان آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* كان الكفار من الفريقين أهل الكتاب وعبيدة الاصنام يقولون قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم
لا تنفك عما نحن عليه من ديننا ولا نتركه حتى يبعث النبي الموعود الذي هو مكتوب في التوراة والانجيل وهو
محمد صلى الله عليه وسلم فحكى الله تعالى ما كانوا يقولونه ثم قال وما تفرق الذين أوتوا الكتاب يعني أنهم كانوا
يعبدون اجتماع الحكمة والاتفاق على الحق اذا جاءهم الرسول ثم ما فرقه عن الحق ولا أقرهم على الكفر
الاجبيء الرسول صلى الله عليه وسلم ونظيره في الكلام أن يقول الفقير الفاسق لمن يعظه لست بعتفك مما أنا
فيه حتى يرزقني الله الغني فيرزقه الله الغني فيرزقه الله الغني فادفقا فيقول واعظه لم تكن منفكا عن الفسق حتى توتر
وما غسيت رأسك في الفسق الا بعد اليسار يدكره ما كان يقوله تو بجا والزاما * وانفكك الشئ من الشئ
أن يرايه بعد التحامه به كالعظم اذا انفك من مفصله والمعنى أنهم متشبثون بدينهم لا يتركونه الا عند مجي
البيان (البيان) الحجة الواضحة (رسول) بدل من البيان وفي قراءة عبد الله رسولا حال من البيان (صفحا)
قراطيس (مطهرة) من الباطل (فيها كتب) مكتوبات (قيمة) مستقيمة ناطقة بالحق والعدل * والمراد
بتفرقهم تفرقهم عن الحق وانقشاعهم عنه أو تفرقهم فراقهم من آمن ومنهم من أنكر وقال ليس به ومنهم
من عرف وعاند (فان قلت) لم جمع بين أهل الكتاب والمشركين أولا ثم أفرد أهل الكتاب في قوله (وما تفرق
الذين أوتوا الكتاب) (قلت) لأنهم كانوا على علم به لوجوده في كتبهم فاذا وصفوا بالتفرق عنه كان من لا كتاب
له أدخل في هذا الوصف (وما أمروا) يعني في التوراة والانجيل الا بالدين الحنيفي وليكنهم حرفوا وبدلوا
(وذلك دين القيمة) أي دين الملة القيمة وقرئ وذلك الدين القيمة على تأويل الدين بالملة (فان قلت) ما وجه قوله
وما أمروا الا ليعبدوا الله (قلت) معناه وما أمر وأمر في الكتابين الا لاجل أن يعبدوا الله على هذه الصفة
وقرأ ابن مسعود الا أن يعبدوا بمعنى بأن يعبدوا * قرأ نافع البرية بالهمزة والقراءة على التخفيف والنبي
والبرية مما استمر الاستعمال على تخفيفه ورفض الاصل * وقرئ خيار البرية جمع خير كجاء وطيب في جمع
جيد وطيب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ لم يكن كان يوم القيامة مع خير البرية مساء ومقيلا

سورة الزلزلة مختلفة فيها وهي تسع آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(زلزالها) قرئ بكسر الزاي وفتحها فالله سور مصدر والمفتوح اسم وليس في الابنية فعل لال بالفتح الا في
المضاعف (فان قلت) ما معنى زلزالها بالاضافة (قلت) معناه زلزالها الذي تستوجب في الحكمة ومشينة الله

كان السكة من الفريقين أهل الكتاب وعبيدة الاوثان يقولون قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم لا تنفك عما نحن عليه الخ

في القول في سورة الزلزلة ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره (قال فيه ان قلت حسنات الكافر محبطة بالكفر الخ) قال أحد السؤال مبنى على قاعدتين أحدهما ان حسنات الكافر محبطة بالكفر وهذه فيم انظر فان حسنات الكافر محبطة أى لا ينساب عليها ولا ينعم واما تخفيف العذاب تشديدها بغير منكر فقد وردت به الاحاديث الصحيحة وقد ورد ان حاتم يخفف (٥٥٦) الله عنه لكرمه ومعرفة وورده ذلك في حق غيره كابي طالب أيضا فيثبذ لحسنات الكافر

أثر ما في تخفيف العذاب فيمكن أن يكون المرئي هو ذلك الأثر والله أعلم وأما القاعدة الثانية وهي القول بأن اجتناب الكبائر يوجب تمحيص الصفات ويكفرها عن المؤمن فردود عند أهل السنة فان الصفات عندهم

وقال الانسان ما لها يومئذ تحدث أخبارها بأن ربك أوحى لها يومئذ يصدر الناس أشتاتا ليروا أعمالهم فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره

سورة والعاديات وهي احدى عشرة آية ﴿

(بسم الله الرحمن الرحيم)

والعاديات ضحبا

حكما في التكفير حكم الكبائر تكفير باحد أمرين اما بالتوبة النصوح المقبولة واما بالسيئة لا غير ذلك واما اجتناب الكبيرة عندهم فلا يوجب التكفير للصغيرة

وهو الزلزال الشديد الذي ليس بعده ونحوه قولك أكرم التقي اكرامه وأهن الفاسق اهانتة تريد ما يستوجبانه من الاكرام والاهانة أو زلزالها كله وجيع ما هو ممكن منه * الانتقال جمع نقل وهو متاع البيت ونحوه انتقالكم جعل ما في جوفها من الدفائن انتقالها (وقال الانسان ما لها) زلزلت هذه الزلزلة الشديدة ولفظت ما في بطنها وذلك عند النفخة الثانية حين تزلزل وتلفظ أمواتهم أحياء فيقولون ذلك لما يهرهم من الامر الفظيع كما يقولون من بعثنا من مرقدنا وقيل هذا قول الكافر لانه كان لا يؤمن بالبعث فأما المؤمن فيقول هذا ما وعد الرحمن وصديق المرسلون (فان قلت) ما معنى تحديث الارض والايحاء لها (قلت) هو مجاز عن احداث الله تعالى فيها من الاحوال ما يقوم مقام التحديث باللسان حتى ينظر من يقول ما لها الى تلك الاحوال فيعلم لمزلزلت ولم تلفظ الاموات وأن هذا ما كانت الانبياء ينذرونه ويحذرون منه وقيل ينطقها الله على الحقيقة وتخبر بها عمل عليها من خير وشر وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تشهد على كل أحد بما عمل على ظهرها (فان قلت) اذا يومئذ ما ناصبها (قلت) يومئذ بدل من اذا وناصبها تحدث ويجوز أن يفتصب اذا بضم و يومئذ تحدث (فان قلت) أين مفعول لا تحدث (قلت) قد حذف أولهما والثاني أخبارها وأصله تحدث الخلق أخبارها الا أن المقصود ذكر تحديثها الاخبار لا ذكر الخلق تعظيما لليوم (فان قلت) ثم تعلق الباء في قوله (بأن ربك) (قلت) يتحدث معناه تحدث أخبارها بسبب ايحاء ربك لها وأمره اياها بالتحديث ويجوز أن يكون المعنى يومئذ تحدث يتحدث أن ربك أوحى لها أخبارها على أن تحديثها بأن ربك أوحى لها تحدث بأخبارها كما تقول نكتفي كل نصيحة بأن نكتفي في الدين ويجوز أن يكون بأن ربك بدلا من أخبارها كانه قيل يومئذ تحدث بأخبارها بأن ربك أوحى لها لانك تقول حدثته كذا وحدثته بكذا (أوحى لها) بمعنى أوحى اليها وهو مجاز كقوله أن نقول له كن فيكون قال

* أوحى لها القرار فاستقرت * وقرأ ابن مسعود ونسب أخبارها وسعيد بن جبيرة نبي بالتخفيف * يصدرون عن مخارجهم من القبور الى الموقف (أشتاتا) يبعث الوجوه آمنين وسود الوجوه فزعين أو يصعدون عن الموقف أشتاتا يفرقهم طريقا الجنة والنار * ليروا جزاء أعمالهم وفي قراءة النبي صلى الله عليه وسلم ليروا بالفتح * وقرأ ابن عباس وزيد بن علي برة بالضم ويحكى أن اعرابيه آخر خبرا يره فقبل له قدمت وأخرت فقال خذا بطن هرشي أوقفها فانه * كلا جاني هرشي لمن طريق

* والذرة النملة الصغيرة وقيل الدرما يرى في شعاع الشمس من الهباء (فان قلت) حسنات الكافر محبطة بالكفر وسيات المؤمنين معفوة باجتناب الكبائر فما معنى الجزاء بما قيل الذر من انذار والنمر (قلت) المعنى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا من فريق السعداء ومن يعمل مثقال ذرة شرا من فريق الأشقياء لانه جاء بعد قوله يصدر الناس أشتاتا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة اذا زلزلت أربع مرات كان لمن قرأ القرآن كله

سورة والعاديات مختلف فيها وهي احدى عشرة آية ﴿

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* أقسم بخيل الغزاة تعدو فتضج * والضج صوت أنفاسهم اذا عدون وعن ابن عباس أنه حكاه فقال أح أح

فالسؤال المذكور اذا ساقط عن أهل السنة ولكن الزمخشري التزم الجواب عنه لانه على قاعدة الفاسدة والله الموفق (القول في سورة والعاديات) (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى والعاديات ضحبا الآية (قال أقسم بخيل الغزاة تعدو فتضج والضج صوت أنفاسهم الخ) قال أحد ولم يذكر حكمة الايمان بالفعل معطوفا على الاسم فتقول انما عطف أثره على الاسم الذي هو العاديات وما بعده لانها اسماء فاعين تعطي معنى الفعل وحكمة مجي هذا المعطوف فعلا عن اسم فاعل فهو ير هذه الافعال في النفس فان التصوير

قال عنتره

والخيل تكدر حين تضج* حج في حياض الموت ضججا
وانتصاب ضججا على يضج ضججا أو بالعاديات كأنه قيل والضججات لان الضجيج يكون مع العدو أو على الحال
أي ضججات (فالمريرات) توري نار الحياض وهي مائة قدح من حوافرها (قدحا) قاذحات صا كانت
بحوافرها الحجارة والقدح الصل والاراء اخراج النار تقول قدح فأورى وقدح فأصلد وانتصب قدحاً بعبارة
انتصب به ضججا (فالمريرات) تغير على العدو (صججا) في وقت الصج (فأثرن به نقعا) فهيمن بذلك الوقت غبارا
(فوسطن به) بذلك الوقت أو بالنقع أي وسطن النقع الجمع أو فوسطن ملتبسات به (جمعا) من جموع الاعداء
ووسطه بمعنى توسطه وقيل الضمير لكان الغارة وقيل للعدو الذي دل عليه والعاديات ويجوز أن يراد بالنقع
الصياح من قوله عليه السلام ما لم يكن نفع ولا قلقه وقول لبيد فتي بنقع صراخ صادق أي فهيمن في المغار
عليهم صياحا وجلبة وقرأ أبو حيوة فأثرن بالتشديد يعني فأتاهم به غبارا لان التأثير فيه معنى الاظهار
أو قلب ثورن الى وثرن وقلب الواو همزة وقرئ فوسطن بالتشديد لانه لا تعدية والباء مزيدة للتوكيد كقوله
وأتابه وهي مبالغة في وسطن وعن ابن عباس كنت جالساً في الحجر فجاء رجل فسألني عن العاديات ضججا
ففسرته بالخيل فذهب الى علي وهو تحت سقاية زمزم فسأله وذكر له ما قلت فقال ادعني فلما وقفت على
رأسه قال تفتي الناس بما لا علم لك به والله ان كانت لأول غزوة في الاسلام بدر وما كان معنا الا فرسان فرس
للزبير وفرس للقناد العاديات ضججا الابل من عرفه الى المزدلفة ومن المزدلفة الى منى فان حجت الرواية فقد
استمر الضجيج للابل كما استمر المشافر والحافر للانسان والشفتان للهجر والنفر للثورة وما أشبه ذلك وقيل
الضج لا يكون الا للفرس والكباب والشعاب وقيل الضجج بمعنى الضجيع يقال صجبت الابل وضجعت اذا صدمت
أضباعها في السير وليس يثبت وجع هو المزدلفة (فان قلت) علام عطف فأثرن (قلت) على الفعل الذي
وضع اسم الفاعل موضعه لان المعنى واللاق عدون فأورين فأغرر فأثرن * الكنود الكفور وكند النعمة
كنودا ومنه سمى كندة لانه كند أباه ففارقته وعن السكابي الكنود بلسان كندة العاصي وبلسان بني مالك
النجيل وبلسان مضروربيعة الكفور يعني انه لنعمة قريه خصوصاً الشديد الكفور لان تفريطه في شكر
نعمة غير الله تفريط قريب لقاربة النعمة لان أجل ما أنعم به على الانسان من مثله نعمة أبويه ثم ان عظماها
في جنب أدنى نعمة الله قايمة له ضئيلة (وانه) وان الانسان (على ذلك) على كنوده (الشهيد) يشهد على نفسه
ولا يقدر أن يحمد له لظهور أمره وقيل وان الله على كنوده لشاهد على سبيل الوعيد (الخبر) المال من قوله
تعالى ان ترك خيرا والشديدا النجيل المسك يقال فلان شديد ومتشدد قال طرفة

أرى الموت يعتام الكرام ويصطفى * عقبة مال الفاحش المتشدد

يعني وانه لا حبل حب المال وأن انفاقه ينقل عليه لنجيل مسك أو أراد بالشديد القوى وانه لحب المال وايشار
الدنيا واطمأنا أقوى مطيق وهو لحب عبادة الله وشكر نعمته ضعيف متعاس تقول هو شديد لهذا الامر
وقوى له اذا كان مطيقا له ضابطا أو أراد انه لحب الخيرات غير هس منبسط ولكنه شديد منقبض (يعتر)
بعث وقرئ بحت وبحت وبحت وحصل على بنائهم الفاعل وحصل بالتخفيف * ومعنى حصل جمع في العصف
أي أظهر بمحصل مجموعا وقيل ميز بين خبره وشهره ومنه قيل للمحصل المحصل * ومعنى علمهم يوم القيامة
بما زانه لهم على مقادير أعمالهم لان ذلك أثر خبرهم وقرأ أبو السمال ان ربهم يومئذ خبر عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والعاديات أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من بات بالمزدلفة وشهد جمعا

سورة القارعة مكية وهي عشر آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

* الظرف نصب بضمير دلت عليه القارعة أي تقرع (يوم يكون الناس كالفرش المبثوث) شبههم بالفرش
في الكثرة والانتشار والضعف والذلة والتطير الى الداعي من كل جانب كما يتطير الفرش الى النار قال جرير

فالموريات قدحا
فالمغيرات ضججا فأثرن
به نقعا فوسطن به جمعا
ان الانسان لم به لكند
وانه على ذلك لشهيد
وانه لحب الخير لشديد
أفلا يعلم اذا بعثر ما في
القبور وحصل ما في
الصدور ان ربهم يومئذ
خبير

سورة القارعة مكية

وهي عشر آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القارعة ما القارعة وما

أدراك ما القارعة يوم

يكون الناس كالفرش

المبثوث

يحصل بآراد الفعل

بعد الاسم لما بينهما

من الخالف وهو أبلغ

من التصوير بالاسماء

المتناسقة وكذلك

التصوير بالمضارع بعد

الماضي وقد تقدمت

له شواهد أقرب أقول

ابن معديكرب

بأنى قد لقيت القول

تهوى

بسبب كالعصية

محصنان

فأضربها بلاد هس

نخرت

صريه اللين والجران

القول في سورة

القارعة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى يوم يكون

الناس كالفرش المبثوث (قال فيه) شبهوا حينئذ بالفرش لكثرةهم وانتشارهم الخ

ان الفرزدق ما علمت وقومه * مثل الفراش غشين نار المصطفى

وفي أمثالهم أضعف من فراشة وأذل وأجهل وسمى فراشا لتقرشه وانتشاره * وشبهه الجبال بالعن وهو الصوف المصبغ ألوانا لأنها ألوان وبالمنفوس منه لتفريق أجزائها وقرأ ابن مسعود كالصوف * الموازين جمع موزون وهو العمل الذي له وزن وخطر عند الله أو جمع ميزان * ونقلها ربحانها ومنه حديث أبي بكر لعمر رضي الله عنهما في وصيته له وانما نقلت موازين من نقلت موازينهم يوم القيامة باتباعهم الحق ونقلها في الدنيا وحق لميزان لا توضع فيه الا الحسنات أن يتقبل وانما خفت موازين من خفت موازينه لا اتباعهم الباطل وخفتها في الدنيا وحق لميزان لا توضع فيه الا السيئات أن يخف (فأمة هاوية) من قولهم اذا دعوا على الرجل بالهلكة هوت أمة لانه اذا هوى أى سقط وهلك فقد هوت أمة نكالا وخزنا قال

هوت أمة ما بيعت الصبح غاديا * وما ذابرد الليل حين يؤب

فكانه قبيل وأما من خفت موازينه فقد هلك وقيل هاوية من أسماء النار وكانت النار العميقة لهوى أهل النار فيها مهوى بعيدا كما روى مهوى فيها سبعين خريفا أى فأواه النار وقيل للأوى أى تم على التشبيه لان الام مأوى الولد ومفرغه وعن قتادة فأمة هاوية أى فأم رأسه هاوية في قعر جهنم لانه يطرح فيها من كوسا (هيه) ضمير الداهية التى دل عليها قوله فأمة هاوية في النفس من الاول أو ضمير هاوية وهاء الهاء للسكت واذا وصل القارئ حذفها وقيل حقه أن لا يدرج لئلا يسقطها الادراج لانها ثابتة في المحصف وقد أجزا ثباتها مع الوصل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القارة نقل الله بها ميزانه يوم القيامة

﴿سورة التكاثر مكية وهي ثمانى آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* ألهاء عن كذا وأقهاه اذا شغله و (التكاثر) التبارى في الكثرة والتباهى بها وأن يقول هؤلاء نحن أكثر وهؤلاء نحن أكثر روى أن بنى عبد مناف وبنى سهم تفاخروا بهم أكثر عددا فكثرتهم بنو عبد مناف فقالت بنو سهم ان البنى أهالكافى الجاهلية فعادوا بالاحياء والاموات فكثرتهم بنو سهم والمعنى أنكم تكاثرت بالاحياء حتى اذا استوعبت عددهم صرتم الى المقابر فتكاثرت بالاموات * عبر عن بلوغهم ذكر الموتى بزيارة المقابر تكاثرتهم وقيل كانوا يزورون المقابر فيقولون هذا قبر فلان وهذا قبر فلان عند تفاخرهم والمعنى ألهاءكم ذلك وهو عما لا يعينكم ولا يجدى عليكم في دنياكم وآخرتكم عما يعينكم من أمر الدين الذى هو أهم واعنى من كل مهم أو أراد ألهاءكم التكاثر بالاموال والاولاد الى أن تموت وقبرتم منفقين أعماركم في طلب الدنيا والاستباق الهوا والتلذذ عليكم الى أن تأكل الموت لاهم لكم غيرها عما هو أولى بكم من السعى لما قبضتكم والعمل لا آخرتكم وزيارة القبور عبارة عن الموت قال

ان يخلص العام خليل عشر * ذاق الضماد أو يزور القبرا

وقال زار القبور أبو مالك * فأصبح الأمل زوارها

وقرأ ابن عباس ألهاءكم على الاستغهام الذى معناه التقرير (كل) ردع وتنبيه على أنه لا ينبغي للناس ان ينظروا لنفسه أن تكون الدنيا جميع همهم ولا يهتم بدينه (سوف تعلمون) انذار ليخافوا فينتبهوا عن غفلتهم * والتكرير تأكيدا للردع والانذار عليهم و (ثم) دلالة على أن الانذار الثانى أبلغ من الاول وأشد كما تقول للنصوح أقول لك ثم أقول لك لا تفعل والمعنى سوف تعلمون ان الخطأ فيما أنتم عليه اذا عاينتم ما قدمكم من هول لقاء الله وأن هذا التنبيه نصيحة لكم ورحمة عليكم * ثم كرر التنبيه أيضا وقال (لو تعلمون) محذوف الجواب يبنى لو تعلمون ما بين أيديكم علم الأمر اليقين أى كعلمكم ما تستيقنونه من الأمور التى وكلمتم بها همكم لعلكم لا يوصف ولا يكتنه ولا كنتم ضلالا جهلة ثم قال (اتروا الحليم) فبين لهم ما أنذرهم منه وأوعدهم به وقدمهم ما فى ايضاح الشئ بعد اتمامه من تفضيحه وتعظيمه وهو جواب قسم محذوف والقسم لتوكيد الوعيد وأن ما أوعدوا

و يكون الجبال كالعهن
المنفوس فأما من ثقلت
موازينه فهو فى عبثة
راضية وأما من خفت
موازينه فأمة هاوية
وما أدراك ما هيه نار
حامية

﴿سورة التكاثر مكية
وهي ثمانى آيات﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

ألهاءكم التكاثر حتى
زرت المقابر كلا سوف
تعلمون ثم كلا سوف
تعلمون كلا لو تعلمون

﴿قوله تعالى فأمة هاوية
(قال فيه) اذا دعوا
على الرجل بالهلكة
قالوا هوت أمة الخ قال
أحمد والاول أظهر لانه
مثل معروف كقولهم
لامه الهبل

(القول فى سورة التكاثر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿قوله تعالى كلا سوف
تعلمون ثم كلا سوف
تعلمون كلا لو تعلمون
(ذكر) فيه مبالغة من
وجوه بجمعه هاستة أوجه
الاول انه كرر الانذار
الخ

علم اليقين لتزوي
الجيم ثم لتزونها عين
اليقين ثم لتستن يومئذ
عن النعيم

سورة والعصر مكية
وهي ثلاث آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)
والعصر ان الانسان
لغنى خسرا الا الذين آمنوا
وعملوا الصالحات
وتواصوا بالحق وتواصوا
بالصبر

سورة الهمة مكية
وهي تسع آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)
ويل لكل همزة لمزة
الذي جمع مالا وعدده
يحسب أن ماله أخلده
(القول في سورة الهمة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى ويل لكل
همزة لمزة (قال المراد
بالهمزة المكثرة من
الطعن على الناس
والقدح فيهم الخ) قال
أحمد وما أحسن
مقابلة الهمزة الهمزة
بالخطمة فانه لما وسعه
بهذه الهمزة بصيغة
رشدت الى أنها راسخة
فيه وممكنة منه اتبع
المبالغة بوعده بالنار
التي سماها بالخطمة
لما بقي فيها وسلك في
تعيينها صيغة مبالغة
على وزن الصيغة التي
ضمها بالذنب حتى يحصل

به مالا مدخل فيه للرب وكرره معطوفا ثم تغليظا في التهويل وقرئ لتزونها بالهمز وهي
مستكرهة (فان قلت) لم استكرهت والواو المضمومة قبلها همزة قياس مطرد (قلت) ذلك في الواو التي
ضمها لازمة وهذه عارضة لالتقاء الساكنين * وقرئ لتزونها على البناء للفعل (عين اليقين) أي
الرؤية التي هي نفس اليقين وخالصته ويجوز أن يراد بالرؤية العلم والأبصار (عن النعيم) عن اللهو والتنعم
الذي شغلكم الالتذاب عنه عن الدين وتكاليفه (فان قلت) ما النعيم الذي يستعمل عنه الانسان ويعاتب عليه
فأما من أحد الأوله نعيم (قلت) هو نعيم من عكف همه على استيفاء الذات ولم يعش الا لما أكل الطيب ولبس
اللين ويقطع أوقانه باللهو والطرب لا يعبأ بالعلم والعمل ولا يحل نفسه مشاقهما فأما من تمتع بنعمة الله
وأرزاقه التي لم يخلقها الا لعباده وتقوى بها على دراسة العلم والقيام بالعمل وكان ناهضا بالسكرفه ومن
ذلك بعزل واليه أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روى أنه أكل وهو وأصحابه غرا وشربوا عليه ماء فقال
الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وجعلنا من المسلمين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأها لم يك التكاثر
لم يحاسبه الله بالنعيم الذي أنعم به عليه في دار الدنيا وأعطى من الاجر كما نقرأ الف آية

سورة والعصر مكية وهي ثلاث آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* أقسم بصلاة العصر لفضلها بآيات قوله تعالى والصلاة الوسطى صلاة العصر في مصحف حفصة وقوله عليه
الصلاة والسلام من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله ولان التكليف في أدائها أشق لتأفت الناس
في تجارتهم ومكاسبهم آخر النهار واشتغالهم بعاديتهم أو أقسم بالعشي كما أقسم بالضحى لما فيه ما جبه ما من دلائل
القدرة أو أقسم بالزمان لما في مروره من أصناف العجائب * والانسان للجنس * والخسر الخسران كقيل
الكفر في الكفران والمعنى ان الناس في خسران من تجارتهم الا الصالحين وحدهم لانهم اشتروا الآخرة
بالدنيا فربحوا وسعدوا ومن عداهم تجروا وخلاف تجارتهم فوقوا في الخسارة والشقاوة (وتواصوا بالحق)
بالامر الثابت الذي لا يسوغ انكاره وهو الحق يركله من توحيد الله وطاعته واتباع كتبه ورسوله والزهدي
الدنيا والرغبة في الآخرة (وتواصوا بالصبر) عن المعاصي وعلى الطاعات وعلى ما به لو الله به عباده عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والعصر غفر الله له وكان ممن تواصى بالحق وتواصى بالصبر

سورة الهمة مكية وهي تسع آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* الهمزة المكسرة كالحزم واللمز الطعن يقال لمزة ولمزه طعنه والمراد المكسر من أعراض الناس والغض منهم
واغتيابهم والطعن فيهم وبناء فاعلة يدل على أن ذلك عادة منه قد ضرب بهم ونحوها اللمنة والضحكة قال
وان أغيب فانت الهاضر اللمزة * وقرئ ويل لله همزة اللمزة وقرئ ويل لكل همزة لمزة بسكون الميم وهو
المضرة الذي يأتي بالا وابدوا الضاحيك فيضحك منه ويشتم وقيل زلت في الاخس بن شريق وكانت
عادته الغيبة والوقية وقيل في أمية بن خلف وقيل في الوليد بن المغيرة واغتيابه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وغضه منه ويجوز أن يكون السبب خاصا والوعيد عاما ليتناول كل من باشر ذلك القبيح وليكون جاريا مجرى
التعريض بالوارد فيه فان ذلك أزجر له وأنكى فيه (الذي) بدل من كل أو نصب على الذم * وقرئ جمع بالتشديد
وهو مطابق لعدده وقيل لعدده جملة عدة لحوادث الدهر * وقرئ وعدده أي جمع المال وضبط عدده وأحصاه
أوجع ماله وقومه الذين ينصرونه من قولك فلان ذو عدد وعددا إذا كان له عدد وافر من الانصار وما يصلحهم
وقيل وعدده معناه وعدده على فك الادغام نحو ضفنا (أخلده) واخلده بمعنى أي طول المال أملة ومنه
الاماني البعيدة حتى أصبح لفرط غفلته وطول أملة يحسب أن المال تركه خالدا في الدنيا لا يموت أو يعمل من

تشديد البنيان الموثق بالصخر والاجر وغرس الاشجار وعمارة الارض عمل من يظن أن ماله أبقاه حيا وهو
تعريض بالعمل الصالح وأنه هو الذي أخذ صاحبه في النعيم فأما المال فأخذ أحدا فيه وروى أنه كان
لأخس أربعة آلاف دينار وقيل عشرة آلاف وعن الحسن أنه عاد موسى فقال ما تقول في أولي
لم اقتديا من لئيم ولا تفضلت على كريم قال ولكن لما إذا قال النبوة الزمان وجفوة السلطان ونوايب الدهر
ومخافة الفقر قال اذن تدعه لمن لا يحدك وترد على من لا يعذك (كل) ردع له عن حسبه * وقرئ لينبذ
أي هو وماله ولينبذ بضم الذال أي هو وأنصاره ولينبذه (في الحطمة) في النار التي من شأنها أن تحطم كل
ما يليق فيها ويقال للرجل الاكول انه لحطمة وقرئ الحاطمة * يعني أنها تدخل في أجوافهم حتى تصل الى
صدورهم وتطلع على أفئدتهم وهي أواسط القلوب ولا شيء في بدن الانسان ألطف من القواد ولا أشد تألما
منه بأذى أذى عسه فكيف إذا طلع عليه نار جهنم واستولت عليه ويجوز أن يخص الافئدة لأنها مواطن
الكفر والعقائد الفاسدة والنيات الخبيثة ومعنى اطلاع النار عليها أنها تملوها وتغلبها وتشتعل عليها أو تطلع
على سبيل المجاز معادل موجها (مؤصدة) مطبقة قال

نحن الى أجيال مكة ناقي * ومن دونها أبواب صنعاء مؤصدة

* وقرئ في عمد بضم عين وعمد بفتح عين والمعنى انه يؤكدها بهم من الخروج وتيقنهم بحبس
الابد فتؤصدهم عليهم الأبواب وعمد على الأبواب العمدة استينافا في استينافا ويجوز أن يكون المعنى انها عليهم
مؤصدة موثقين في عمد ممددة مثل المقاطر التي تقطر فيها الامصوص اللهم أجزنا من النار يا خير مستجار عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الهزرة أعطاه الله عشر حسنة بعدد من استهزأ بمحمد وأصحابه

سورة الفيل مكية وهي خمس آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

* روى أن أبرهة بن الصباح الأشرم ملك اليمن من قبل أحمدة النجاشي بنى كنيسة بصنعاء وسماها بالقليس
وأراد أن يصرف إليها الحاج فخرج رجل من كنانة فقعدها إليها فأغضبه ذلك وقيل أبحجت رقة من العرب
نارا فحملته الريح فأحرقها فخاف اليه من الكعبة فخرج بالحبشة ومعه فيل له اسمه مجمود وكان قويا عظيما
وانتشر في بلادهم وقيل ثمانية وقيل كان معه ألف فيل وكان وحده فلما بلغ المغس خرج اليه عبد المطلب
وعرض عليه ثلث أموال تهامة ايرجع فأبى وعبا جديسه وقدم الفيل فكانوا كلما وجهوه الى الحرم برك
ولم يبرحوا إذا وجهوه الى اليمن أو الى غيره من الجهات هرول فأرسل الله طيرا سودا وقيل خضرا وقيل بيضا
مع كل طائر جحر في منقاره وحجران في رجليه أكبر من العدسة وأصغر من الحصة وعن ابن عباس رضى الله
عنهما أنه رأى منها عند أم هانئ تحوفة من مخططة بحمرة كالجزع الظفاري فكان الحجر يقع على رأس الرجل
فيخرج من دبره وعلى كل حجر اسم من يقع عليه ففروا فها كروا في كل طريق ومنهل ودوى أبرهة فتساقطت
أنامله وآرابه ومامات حتى انصدع صدره عن قلبه وانفات وزيره أبو بكر يوم وطائر يحاق فوقه حتى بلغ
النجاشي فقص عليه القصة فلما أتمها وقع عليه الحجر فخر ميتا بين يديه وقيل كان أبرهة جدي النجاشي الذي كان
في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربعين سنة وقيل ثلاث وعشرين سنة وعن عائشة رضى الله عنها
رأيت قائد الفيل وسائسه أعميين مقعدين يستطعمان وفيه أن أبرهة أخذ عبد المطلب مائتي بعير فخرج اليه
فيهم الخهرة وكان رجلا جسيما وسيما وقيل هذا سيد قريش وصاحب عير مكة الذي يطعم الناس في السهل
والوحوش في رؤس الجبال فلما ذكر حاجته قال سقطت من عيني حبة لا هدم البيت الذي هو دينك
ودين آبائك وعصمتكم وشرفكم في قديم الدهر فالهالك عنه ذود أخذك فقال انارب الابل والبيت رب سيمعه
ثم رجع وأتى باب البيت فأخذ بقلبه وهو يقول

لاهم أن المرء يمنع رحله فامنع وحالك لا يغابن صليبهم * ومحالهم أبدا محالك

كل لينبذ في الحطمة
وما أدراك ما الحطمة
نار الله الموقدة التي
تطلع على الافئدة انها
عليهم مؤصدة في عمد
ممددة

التعادل بين الذنب
والجزاء فهو هذا الذي
ضرب بالذنب جزاؤه
هذه الحطمة التي هي
ضاربة بحطم كل ما يليق
بها * عاد كلامه (قال)
وخص الافئدة لأنها
ألطف ما في الانسان
والالم عليها أشد منه الخ

سورة الفيل مكية
وهي خمس آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الم تر كيف فعل ربك
بأحباب الفيل لم يجعل
كيدهم في قضـايل
وأرسل عليهم طيرا
أبـايل ترميهم بحجارة
من سجيل فجعلهم
كـصف مأكول

سورة قريش مكية
وهي أربع آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

لا يلاف قريش

(القول في سورة الفيل)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى ألم يجعل
كيدهم في تضـايل
وأرسل عليهم طيرا
أبـايل (قال معناه في
ضـياع وسمى امرؤ
القيس الملك الضليل الخ
القول في سورة قريش)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
* قوله تعالى لا يلاف
قريش (قال) فيه
اللام متعلقة بقوله
فليعبدوا أمرهم ان
يعبدوه لاجل ايلافهم
الرحلتين فان قلت لما
دخلت الفاء الخ

ان كنت تاركهم وكـ * مبتدأ فأمروهم ما يدالك * يارب لا أرجو لهم سواك * يارب فامنع منهم كما
فالتفت وهو يدعو فاذا هو بطير من نحو اليمين فقال والله انهم الطير غريبة ما هي بجزرية ولا نهم سامية وفيه أن
أهل مكة قد احتووا على أموالهم وجمع عبد المطالب من جواهرهم وذوهم الجور وكان سبب يساره وعن
أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه سئل عن الطير فقال جام مكة منها وقيل جاءت عشية ثم صبحتهم وعن
عكرمة من أصابته جدرية وهو أول جدرى ظهر * قرئ ألم تر بسكوت الراء للجد في اظهار أثر الجازم والمعنى
انك رأيت آثار فعل الله بالحبيشة وسمعت الاخبار به متواترة فقامت لك مقام المشاهدة و (كيف) في موضع
نصب بفعل ربك لا بألم تر لما في كيف من معنى الاستفهام (في تضـايل) في تضـييع وإبطال يقال ضل كيد
إذا جعله ضالضائعا ومنه قوله تعالى وما كيد الكافرين إلا في ضلال وقيل لا مرمى القيس الملك الضليل لأنه
ضل ملك أبيه أي ضييعه يعني أنهم كادوا البيت أولا ببناء القيس وأرادوا أن ينسخوا أمره بصرف وجوه
الحاج اليه فضال كيدهم بإيقاع الحريق فيه وكادوه ثانيا بإرادة هدمه فضلل بارسال الطير عليهم (أبـايل)
خزائق الواحدة أبالة وفي أمثالهم ضغت على أبالة وهي الحزمة الكبيرة شـبهت الحزقة من الطير في تضامها
بالأبالة وقيل أبـايل مثل عباديد وشمايط لا واحد لها * وقرأ أبو حنيفة قرجه الله يرميهم أي الله تعالى
أو الطير لأنه اسم جمع مذكور وانما يؤنث على المعنى * وسجـيل كانه علم للديوان الذي كتب فيه عذاب الكفار كما
أن سجين علم للديوان أعمالهم كانه قيل بحجارة من جملة العذاب المكتوب المدون واشتقاقه من الاسجال وهو
الارسال لان العذاب موصوف بذلك وأرسل عليهم طيرا فأرسلنا عليهم الطوفان وعن ابن عباس رضي الله
عنهما من طين مطبوخ كما يطبخ الأجر وقيل هو معرب من سـكـكـل وقيل من شـدـيد عذابه وروايت
ابن مقبل ضربا توأمت به الإبطال سـجـيـلا * وانما هو سجيننا والقصيد فونية مشهورة في ديوانه وشبهوا بورق
الزراع اذا كل أي وقع فيه الاكل وهو أن يأكله الدود او تبين أكلته الدواب ورائته ولاكنه جاء على ما عليه
آداب القرآن كقوله كانا يأكل الطعام أو أريدا كل حبه فبق صغرامنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
من قرأ سورة الفيل أعفاه الله أيام حياته من الحسف والمسح

سورة قريش مكية وهي أربع آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لا يلاف قريش) متعلق بقوله (فليعبدوا) أمرهم أن يعبدوه لاجل ايلافهم الرحلتين (فان قلت) فلم
دخلت الفاء (قلت) لما في الكلام من معنى الشرط لان المعنى اما لا فليعبدوه لا يلافهم على معنى أن نعم الله
عليهم لا تحصى فان لم يعبدوه لسا نرغمه فليعبدوه لهذه الواحدة التي هي نعمة ظاهرة وقيل المعنى عجبوا
لا يلاف قريش وقيل هو متعلق بما قبله أي فجعلهم كصف مأكول لا يلاف قريش وهذا بمنزلة التضمن
في الشعر وهو أن يتعلق معنى البيت بالذي قبله تعلقا لا يصبغ الابه وها في مصحف أبي سورة واحدة بلا فصل
وعن عمر أنه قرأها في الثانية من صلاة المغرب وقرأ في الاولى والتين والمعنى أنه أهلك الحبيشة الذين
قصدهم ليتسامع الناس بذلك فيتهموهم زيادة تهيب ويحترم موهم فضل احترام حتى ينتظم لهم الامن في
رحلتهم فلا يجترئ أحد عليهم وكانت لقريش رحلتان يرحلون في الشتاء الى اليمن وفي الصيف الى الشام
فيمتارون ويتجرون وكانوا في رحلتهم آمنين لانهم أهل حرم الله ولا يبتعدون فلا يتعرض لهم والناس غيرهم
يتخطفون ويغار عليهم والاثلاف من قولك ألفت المسكن أولفة ايلافا إذا ألفتها فانما مؤلف قال
من المؤلفات الزهو غير الاوارك وقرئ لثلاف قريش أي مؤلفة قريش وقيل يقال ألفتها الفوا لافا
وقرأ أبو جعفر لالف قريش وقد جمعهم ما من قال

زعمت أن اخوتكم قريش * لهم الف وليس لكم الاف

وقرأ عكرمة لالف قريش الفهم رحلة الشتاء والصيف * وقريش ولد النضرين كنانة سموه بـتـصـغير القرش

وهو دابة عظيمة في البحر تعبت بالسفن ولا تطاق الا بالذمار وعن معاوية أنه سأل ابن عباس رضي الله عنهما
بسم سميت قريش قال بدابة في البحر تاكل ولا تنوكل وتعاو ولا تعلى وأنشد

وقريش هي التي تسكن البحر سميت قريش قريشا

والتم غير للتعظيم وقيل من القرش وهو الكسب لانهم كانوا اكسايين بتجاراتهم وضربهم في البلاد * أطلق
الايلاف ثم أبدل عنه المقيـد بالرحلتين تعجيبا لامر الايلاف وتذكيرا بعظيم النعمة فيه ونصب الرحلة
باليلاف فهم مفعول به كانهـب يتيمان باطعام * وأراد رحلتى الشتاء والصيف فأفرد لاء من الالباس كقوله كلوا في
بعض بطنكم وقريش رحلة بالضم وهي الجهة التي يرحل اليها * والتذكير في جوع وخوف لشدة ما يعنى
أطعمهم بالرحلتين من جوع شديد كانوا فيه قبلها وما آمنهم من خوف عظيم وهو خوف أصحاب الغيل
أو خوف التخطف في بلادهم ومسايرهم وقيل كانوا قد أصابهم شدة حتى أكلوا الجيف والعظام المحرقة
وآمنهم من خوف الجذام فلا يصيبهم ببلد هم وقيل ذلك كله بدعاء ابراهيم صلوات الله عليه ومن بدع التفاسير
وآمنهم من خوف من أن تكون الخلافة في غيرهم وقريش من خوف بأخفاء النون عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم من قرأ سورة لايلاف قريش أعطاه الله عشر حسنات بعدد من طاف بالكعبة واعتكف بها

سورة أرايت مكية وقيل مدينة وهي سبع آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

* قريش أرايت بهذف الهمزة وليس بالاختيار لان حذفها مختص بالمضارع ولم يصح عن العرب ريت ولا يكن
الذي سهل من أمرها وقوع حرف الاستفهام في أول الكلام ونحوه

صاح هل ريت أو سمعت براع * رد في الضرع ما قرئ في العلاب

وقرأ ابن مسعود أرايتك زيادة حرف الخطاب كقوله أرايتك هذا الذي كرمت على والمعنى هل عرفت الذي
يكذب بالجزء من هوان لم تعرفه (فذلك الذي) يكذب بالجزء هو الذي (يدع اليتيم) أي يدفعه دفعا عنيفا
بجفوة وأذى ويرده ردافا بجزء وخشونة وقريش يدع أي يترك ويحفو (ولا يحض) ولا يبعث أهله على بذل
طعام المسكين جعل علم التكذيب بالجزء منع المعروف والاقدام على إيذاء الضعيف يعني أنه لو آمن بالجزء
وأيقن بالوعيد لنشئ الله تعالى وعقابه ولم يقدم على ذلك خفي أقدم عليه علم أنه مكذب فلا أشده من كلام وما
أخوفه من مقام وما أبلغه في التحذير من المعصية وانها جديرة بأن يستبدل بها على ضعف الايمان ورخاوة
عقد اليقين ثم وصل به قوله (فويل للصائين) كانه قال فاذا كان الامر كذلك فويل للصائين الذين يسهون عن
الصلاة قلة مبالاة بها حتى تفوتهم أو يخرج وقتها ولا يصلونها كما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم والسلف
ولكن ينقرونها انقرا من غير خشوع واخبات ولا اجتناب لما يكره فيها من العبث باللحيسة والتمباب وكثرة
التثاؤب والالتفات لا يدري الواحد منهم عن كم انصرف ولا ما قرأ من السور وكان يرى صلاة أكثر من ترى
الذين عادتهم الرياء بأعمالهم ومنع حقوق أموالهم والمعنى أن هؤلاء أحق بأن يكون سهوهم عن الصلاة التي
هي عماد الدين والفارق بين الايمان والكفر والرياء الذي هو شعبة من الشرك ومنع الزكاة التي هي شقيقة
الصلاة وقنطرة الاسلام علماء على أنهم مكذبون بالدين ولم ترى من المتسعين بالاسلام بل من العلماء منهم من
هو على هذه الصفة فيا مصيبته وطريقة أخرى أن يكون فذلك عطف على الذي يكذب اما عطف ذات على
ذات أو صفة على صفة ويكون جواب أرايت محذوف والدلالة ما بعده عليه كانه قيل أخبرني وما تقول فيمن
يكذب بالجزء وفيمن يؤذى اليتيم ولا يطعم المسكين أنعم ما بضع ثم قال فويل للصائين أي اذا علم أنه مسيء فويل
للمصائين على معنى فويل لهم إلا أنه وضع صفتهم موضع ضميرهم لانهم كانوا مع التكذيب وما أضيف اليهم
سأهين عن الصلاة مرثين غير مرثين أموالهم (فان قلت) كيف جعلت المصلين قائما مقام ضمير الذي يكذب
وهو واحد (قلت) معناه الجمع لان المراد به الجنس (فان قلت) أي فرق بين قوله عن صلاتهم وبين قولك في

ايلافهم رحلة الشتاء
والصيف فليمدوا
رب هذا البيت الذي
أطعمهم من جوع
وآمنهم من خوف

سورة أرايت مكية
وهي سبع آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أرايت الذي يكذب
بالدين فذلك الذي يدع
اليتيم ولا يحض على
طعام المسكين فويل
للمصائين الذين هم عن
صلاتهم ساهون

(القول في سورة الماعون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى أرايت الذي
يكذب بالدين فذلك
الذي يدع اليتيم (قال)
فيه المعنى هل عرفت
الذي يكذب بالجزء الخ

صلاتهم (قلت) معنى عن أنهم ساعدون عن اسم وترك لها وقلة التفات إليها وذلك فعل المنافقين أو الفسقة الشطار من المسلمين ومعنى في أن السهو يعترهم فيما أبوسوسة شيطان أو حديث نفس وذلك لا يكاد يخلو منه مسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقع له السهو في صلاته فضلا عن غيره ومن ثم أثبت الفقهاء أبواب سجود السهو في كتبهم وعن أنس رضي الله عنه الحمد لله على أن لم يقل في صلاتهم وقرأ ابن مسعود لا هون (فان قلت) ما معنى المراءة (قلت) هي مفاعلة من المراءة لان المراءى يرى الناس عمله وهم يرونه الثناء عليه والاعجاب به ولا يكون الرجل مرثيا باظهار العمل الصالح ان كان فريضة فن حق الفرائض الاعلان بها وتشهيرها بقوله عليه الصلاة والسلام ولا غمة في فرائض الله لانها أعلام الاسلام وشعائر الدين ولان تاركها يستحق الذم والمقت فوجب اماطة التهمة بالاظهار وان كان تطوعا لحقه أن يخفى لانه مما لا يلام بتركه ولا تهمه فيه فان أظهره قاصدا للادعاء به كان جديلا وانما الرياء أن يقصد بالاظهار أن تراه الاعين فيثني عليه بالصلاح وعن بعضهم أنه رأى رجلا في المسجد قد سجد سجدة الشكر وأطأ لها فقال ما أحسن هذا لو كان في بيتك وانما قال هذا لانه توسم فيه الرياء والسفعة على أن اجتناب الرياء صعب الاعلى المتراضين بالاخلاص ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرياء أخفى من ديب الغيلة السوداء في الليلة المظلمة على المسح الاسود (الماعون) الزكاة قال الراعي قوم على الاسلام ما عمنوا * ماعونهم ويضعوا التهليل

الذين هم يراون ويعنعون
الماعون

سورة الكوثر مكية
وهي ثلاث آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

انا أعطيناك الكوثر

فصل ربك وانحر

شأنك هو الابتر

(القول في سورة الكوثر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى انا أعطيناك

الكوثر قال أي جمعنا

لك العطينتين السنتين

أحدهما اصابة أشرف

عطاء وهو الكوثر الخ

قال أحمد جعل

الكوثر في توسط الضمير

بين الجزأين مفيدا

للاختصاص لان

افادته ههنا لذلك بيينة

مكشوفة * عاد كلامه

(قال) لان النبي صلى

الله عليه وسلم ذكره

مرفوعا على المنابر وعلى

لسان عالمي أمته الذين

هم في الحقيقة أعقابهم

(الخ)

سورة الكوثر مكية وهي ثلاث آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* في قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم انا أعطيناك بالنون وفي حديثه صلى الله عليه وسلم أنطوا الشجرة * والكوثر فوع من الكثرة وهو المفرط الكثرة قيل لا عرواية رجع ابنهما من السفر فم آب ابك قالت آب بكوثر وقال وأنت كثير يا ابن مروان طيب * وكان أبو بكر ابن العقائل كوثرأ وقيل الكوثر نهر في الجنة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأها حين أنزلت عليه فقال أندرون ما الكوثر انه نهر في الجنة وعنديه ربي فيه خير كثير وروى في صفته أحلى من العسل وأشد بياضا من اللبن وأبرد من الثلج وألين من الزبد حافتاه الزبرجد وأوانيه من فضة عدد نجوم السماء وروى لا ينظمأ من شرب منه أبدا أول وارديه فقراء المهاجرين الذين سألوا أبواب الشعث الرؤس الذين لا يزوجون المنعمات ولا تفق لهم أبواب السديعوت أحدهم وحاجته تتجلى في صدره لو أقسم على الله لأبره وعن ابن عباس أنه فسر الكوثر بالخير الكثير فقال له سبعين جبريان ناسا يقولون هو نهر في الجنة فقال هو من الخير الكثير * والكوثر نهر البدن وعن عطية هي صلاة الفجر بجمع والخرعني وقيل صلاة العيد والتضحية وقيل هي من جنس الصلاة والخرع وضع المين على الشمال والمعنى أعطيت ما لا غاية لكثرة من خير الدارين الذي لم يعطه أحد غيرك ومعطى ذلك كله أنا الله العالمين فاجتمعت لك الغبطتان السنتين اصابة أشرف عطاء وأوفره من أكرم معط وأعظم منعم فاعبد ربك الذي أعزك باعطائه وشرفك وصانك من من الخلق مر اغما لقومك الذين يعبدون غير الله وانحر لوجهه وباسمه اذا انحرت مخالفا لهم في النحر للادوان (ان) من أبغضك من قومك لخالفتك لهم (هو الابتر) لا أنت لان كل من يولد الى يوم القيامة من المؤمنين فهم أولادك وأعقابك وذكرك من فروع على المنابر والمنار وعلى لسان كل عالم وذا كراي آخر الدهر يبدأ بذكر الله ويثني بذكرك ولك في الآخرة ما لا يدخل تحت الوصف فثلك لا يقال له أبتر وانما الابتر هو شأنك المنسي في الدنيا والآخرة وان ذكر ذكر باللعن وكانوا يقولون ان محمد دا صبور اذ امانات مات ذكره وقيل نزلت في العاص بن وائل وقد سماه الابتر

والقول في سورة الكافرين ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون (قال معناه في المستقبل لان لا شيء المستقبل ولا أنتم عابدون ما أعبد كذلك ولا أنا عابد ما عبدتم أي فيما سلف الخ) قال أجده الذي قاله خطأ على الأصل والفرع جميعاً أما على أصله القدرى فانه وان كان مقتضاه ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن قبل البعث على دين نبي قبله لاعتقاد القدرية ان ذلك تخمير في منصفه ومنفرد من اتباعه (٥٦٤) فيستحيل وقوعه للفسدة الا أنهم يمتدحون ان الناس كلهم متعبدون بقتضى العقل بوجوب

والا بتر الذي لا عقب له ومنه الحمار الا بتر الذي لا ذنب له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكوثر سقاء الله من كل ثم في الجنة ويكتب له عشر حسنة بعد ذلك قربان قربه العباد في يوم النحر أو يقربونه سورة الكافرين مكية وهي ست آيات ويقال لها واسورة الاخلاص المقسقتان أي المبرتان من النفاق ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* المخاطبون كفرة مخصوصون قد علم الله منهم أنهم لا يؤمنون روى أن رهطاً من قريش قالوا يا محمد لهم فاتبع ديننا وتبع دينك تبعاً آلهتنا سنة ونعبد الهك سنة فقال معاذ الله أن أشرك بالله غيره فقالوا فاستم بعض آلهتنا نصداً فقل ونعبد الهك فقلزت فقد إلى المسجد الحرام وفيه الملاء من قريش فقام على رؤسهم فقرأها عليهم فمأيسوا (لا أعبد) أرادت به العبادة فيما يسـ مستقبل لان لا تدخل الاعلى مضارع في معنى الاستقبال كما أن ما لا تدخل الاعلى مضارع في معنى الحال ألا ترى أن لن تأكيد فيما تنفيه لا وقال الخليل ق لن ان أصله لا أن والمعنى لا أفعل في المستقبل ما تطلبونه مني من عبادة آلهتكم ولا أنتم فاعلمون فيه ما أطالب منكم من عبادة الهى (ولا أنا عابد ما عبدتم) أي وما كنت قط عابداً فيما سلف ما عبدتم فيه يعني لم تعهد مني عبادة صنم في الجاهلية فكيف ترجى مني في الاسلام (ولا أنتم عابدون ما أعبد) أي وما عبدتم في وقت ما أتاني على عبادته (فان قلت) فهذا قيل ما عبدت كما قيل ما عبدتم (قلت) لانهم كانوا يعبدون الاصنام قبل البعث وهو لم يكن يعبد الله تعالى في ذلك الوقت (فان قلت) فلم جاء على مادون من (قلت) لان المراد الصفة كأنه قال لا أعبد الماطل ولا تعبدون الحق وقيل ان ما صـ مدرية أي لا أعبد عبادتكم ولا تعبدون عبادتي (لكم دينكم ولي دين) لكم شرككم ولي توحيدى والمعنى أفى نبي مبعوث اليكم لا يدعوكم الى الحق والنجاة فاذلم تقبلوا منى ولم تتبعوني فدعوني كما فاولا تدعوني الى الشرك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكافرين فكأنما قرأ ربع القرآن وتباعدت منه مردة الشياطين وبرئ من الشرك ويعافى من القفرع الاكبر

﴿سورة النصر مدنية وهي ثلاث آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(إذا) منه صوب يسبح وهو ليس مستقبل والاعلام بذلك قبل كونه من أعلام النبوة روى أنه أنزلت في أيام التشريق معنى في حجة الوداع (فان قلت) ما الفرق بين النصر والفتح حتى عطف عليه (قلت) النصر الاغاثة والاطهار على العدو ومنه نصر الله الارض غائماً والفتح فتح البلاد والمعنى نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم على العرب أو على قريش وفتح مكة وقيل جنس نصر الله للمؤمنين وفتح بلاد الشرك عليهم وكان فتح مكة لعشر مضي من شهر رمضان سنة ثمان ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة آلاف من المهاجرين والانصار وطوائف العرب وأقام بها خمس عشرة ليلة ثم خرج الى هوازن وحدين دخلها وقف على باب الكعبة ثم قال لا اله الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم قال يا أهل مكة ما ترون أفى فاعل بكم قالوا خير أخ كريم وابن أخ كريم قال اذهبوا فانتم الطلقاء فأعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

النظر في آيات الله تعالى وأدلة توحيده ومعرفة وان وجوب النظر بالعقل لا بالسمع فذلك عبادة قبل البعث يلزمهم ان لا يظنوا به صلى الله عليه وسلم الا خلالها فينشد

﴿سورة الكافرين مكية وهي ست آيات﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد ولا أنا عابد ما عبدتم ولا أنتم عابدون ما أعبد لكم دينكم ولي دين

﴿سورة النصر مدنية وهي ثلاث آيات﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون

يقتضى أصلهم انه كان قبل البعث يعبد الله تعالى فأن تخشى حافظاً على الوفاء بأصله في عدم اتباعه لنبي سابق فأخذ بالتفريع على

أصله الآخر في وجوب العبادة بالعقل والحق ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعبد قبل الوحى ويتخفى في غار حراء ٣ فان كانت هي قوله لان الماضي لم يحصل فيه هذه العبادة المرادة في الآية فيجب حمل الامر فيها والله أعلم على مجموع العبادات الخاصة التي لم تعلم الا بالوحى لا على مجرد توحيد الله تعالى ومعرفة فان ذلك لم يزل ثابتاً له صلى الله عليه وسلم قبل البعث والله أعلم أو يكون مجيئه مضارعاً المقصد في بر عبادته في نفس السامع وتذكيره من فهمه كقوله ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبغ الارض مخضرة والاصل فأصبحت وانما عدل عنه لاني المذكور وهو وجه حسن فتأمل والله أعلم

وسلم وقد كان الله تعالى أمكنه من رقايم عنوة وكانوا له فيأفل ذلك سمي أهل مكة المطلقة ثم بايعوه على الاسلام
(في دين الله) في ملة الاسلام التي لا دين له يضاف اليه غير هاهنا من يفتخ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه
(أفواجا) جماعات كثيفة كانت تدخل فيه القبيلة بأسرها بما كانوا يدخلون فيه واحداً واحداً واثنين
اثنين وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أنه بكى ذات يوم فقبل له فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول دخل الناس في دين الله أفواجا وسيخرجون منه أفواجا وقيل أراد بالناس أهل اليمن قال أبو هريرة
لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم الله أكبر جاء نصر الله وافتتح وجاء أهل اليمن قوم رقيقة قلوبهم
الايمن يمان والفقه عيان والحكمة عيانية وقال أجدن فيهم من قبل اليمن وعن الحسن لما فتح رسول
الله صلى الله عليه وسلم مكة أقبلت العرب بعضها على بعض فقالوا أما اذ ظفروا بأهل الحرم فليس به يدان وقد كان
الله أجارهم من أصحاب الفيل وعن كل من أرادهم فكانوا يدخلون في الاسلام أفواجا من غير قتال وقرأ
ابن عباس فتح الله والنصر* وقرئ يدخلون على البناء للفتح (فان قلت) ما محل يدخلون (قلت) ان نصب
أما على الحال على أن رأيت بمعنى أبصرت أو عرفت أو هو مفعول ثان على أنه معني علمت (فسبح بحمد ربك)
فقل سبحان الله حامداً له أي فحجب لتدبير الله ما لم يخطر ببالك وبال أحد من ان يغلب أحد على أهل الحرم
واحده على صنعه أو فاذ كره مسبحاً حامداً في عبادة وثناء عليه زيادة انعامه عليك أو فصل له روت
أم هانئ أنه لما فتح باب الكعبة صلى صلاة الضحى ثمان ركعات وعن عائشة كان عليه الصلاة والسلام
يكثّر قبل موته أن يقول سبحانك اللهم وبحمدك أسـ متغفرك وأتوب اليك والامر بالاستغفار مع التسبيح
تكميل للامر بما هو قوام امر الدين من الجمع بين الطاعة والاحتراس من المعصية وليكون أمره بذلك مع
عصمته لطف الامته ولان الاستغفار من التواضع لله وهضم النفس فهو عبادة في نفسه وعن النبي صلى الله
عليه وسلم اني لاستغفر في اليوم والليلة مائة مرة وروى أنه لما قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه
استـ بشروا وبني العباس فقال صلى الله عليه وسلم ما ييكليكم يا عجم قال نعيم اليك نفسك قال
انهم الكما تقول فعاش بعدهما سنتين لم يرفع ما ضاحكاً مستبشراً وقيل ان ابن عباس هو الذي قال ذلك فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أوتي هذا الغلام علماً كثيراً وروى أنه لما نزلت خطب رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال ان عبد أخير الله بين الدنيا وبين لقائه فاختر لقاء الله فعمل أبو بكر رضي الله عنه فقال
فدينك يا نفسنا وأموالنا وأبائنا وأولادنا وعن ابن عباس أن عمر رضي الله عنه ما كان يذنيه ويأذن له مع
أهل بدر فقال عبد الرحمن أتأذن لهذا الفتى معنا وفي أبائنا من هو مثله فقال انه ممن قد علمت قال ابن عباس
فأذن لهم ذات يوم وأذن لي معهم فـ ألهم عن قول الله تعالى اذا جاء نصر الله والاهم الامن أجلى فقال
بعضهم أمر الله نبيه اذا فتح عليه أن يستغفره ويتوب اليه فقلت ليس كذلك ولكن نعيم اليه نفسه فقال
عمر ما أعلم منها الا مثل ما تعلم ثم قال كيف تلوموني عليه بعد ما ترون وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه دعا
فاطمة رضي الله عنها فقال يا بنتاه انه نعيم الى نفسي فبكيت فقال لا تبكي فأنك أول أهلي لحوقاً بي وعن
ابن مسعود أن هذه السورة تسمى سورة التوديع (كان توابا) أي كان في الازمنة الماضية منذ خلق
المكافين تواباً عليهم اذا استغفروا فعلى كل مستغفر أن يتوقع مثل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
من قرأ سورة اذا جاء نصر الله أعطى من الاجر كمن شهد مع محمد يوم فتح مكة

سورة تبت مكية وهي خمس آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

* التباب الهلاك ومنه قولهم أشابه أم تابة أي هالكاً من الهرم والتجيز والمعنى هلكت يداؤه لانه فيما روى
أخذ حجر البري به رسول الله صلى الله عليه وسلم (وتب) وهلك كله أو جعلت يداؤه هالكين والمراد هلاك
جملته كقوله تعالى بما قدمت يداك ومعنى تب وكان ذلك وحصل كقوله

في دين الله أفواجا فسبح
بحمد ربك واستغفره
انه كان توابا

سورة تبت خمس

آيات وهي مكية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

تبت يدا أبي لهب وتب

(القول في سورة النصر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى فسبح بحمد

ربك واستغفره انه كان

توابا (قال) معناه فتجيب

من تدبير الله لك ما لم

يخطر ببالك الخ

(القول في سورة تبت)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

تبت يدا أبي لهب وتب

قال هـ اذا دعا عليه

بالتباب وهو الخمران

والهلاك

جزائي جزاء الله شر جزائه * جزاء الكلاب العاويات وقد فعل

ويدل عليه قراءة ابن مسعود وقد تب وروى أنه لما نزل وأنذر عشيرتك الأقربين رقى الصفا وقال يا صبا احاه فاستجمع اليه الناس من كل أوب فقال يا بني عبد المطلب يا بني فهران أخبرتك أن بسفح هذا الجبل خيلا أكنتم مصدق قالوا نعم قال فاني نذير لكم بين يدي الساعة فقال أبو لهب تبالك ألهذا دعوتنا فنزلت (فان قلت) لم كناه والتكنية تكريمة (قلت) فيه ثلاثة أوجه أحدها أن يكون مشتهرا بالكنية دون الاسم فقد يكون الرجل معروفا بأحدها ولذلك تجرى الكنية على الاسم أو الاسم على الكنية عطف بيان فلما أريد تشهيره بدعوة السوء وأن تبقى سمعة ذكره لا شهر من علمه ويؤيد ذلك قراءة من قرأ أبا لهب كما قيل على ابن أوطالب ومعاوية بن أوسفيمان لثلاثين مئة شيء فيشك كل على السامع ولغلبة بن قاسم أمير مكة ابنان أحدهما عبد الله بالجر والآخر عبد الله بالنصب وكان بمكة رجل يقال له عبد الله بجرة الدال لا يعرف إلا هكذا والثاني أنه كان اسمه عبد العزى فعدل عنه إلى كنيته والثالث أنه لما كان من أهل النار وما له إلى نار ذات لهب وافقت حاله كنيته فكان جديرا بأن يذكر بها ويقال أبو لهب كما يقال أبو الشعر للشعرير وأبو الخير للخير وكما كنى رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا لهب أبا صفرة بصفرة في وجهه وقيل كنى بذلك لثلهب وجنتيه وانمراقهما فيجوز أن يذكر بذلك تمكينا وبافتخاره بذلك وقرئ أبي لهب بالسكون وهو من تغيير الأعلام كقولهم تهمس بن مالك بالضم (ما أغنى) استغفاهم في معنى الانتكار ومحله النصب أو نفي (وما كسب) مرفوع وما موصولة أو مصدرية بمعنى ومكسوبة أو وكسبه والمعنى لم ينفعه ماله وما كسب بحاله يعني رأس المال والأرباح أو ما شيدته وما كسب من نسلها ومنافعها وكان ذاسا لبياءة أوماله الذي ورثه من أبيه والذي كسبه بنفسه أوماله التالدو الطارف وعن ابن عباس ما كسب ولده وحكي أن بني أبي لهب احتكموا إليه فاقبلوا فقام يحجز بينهم فدفعه بعضهم فوق فغضب فقال اخرجوا عني الكسب الخبيث ومنه قوله عليه السلام ان أطيب ما يأكل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه وعن الضحاك ما ينفعه ماله وعمله الخبيث يعني كيدته في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن قتادة عمله الذي ظن أنه منه على شيء كقوله وقد مننا إلى ما عملوا من عمل وروى أنه كان يقول ان كان ما يقول ابن أخي حقا فانا أقتدى منه بنفسى بحالى وولدى (سبيلى) قرئ بفتح الياء بضمها مخففا مشددا أو السين للوعيد أى هو كائن لا محالة وان تراخى وقته (وامرأته) هى أم جميل بنت حرب أخت أبي سفيان وكانت تحمل حزمة من الشوك والحسل والسعدان فتشترها بالدليل في طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كانت تمشى بالنعيمه ويقال للشاة بالنعام المفسدين الناس يحمل الخطب بينهم أى يوقدونهم النار ويورث الشر قال

من البيض لم تصطد على ظهر لائمة * ولم تمس بين الحى بالخطر الرطب

جملة رطب البديل على التدخين الذى هو زيادة في الشرور وفعت عطا على الضمير في سبيلى أى سبيلى هو وامرأته (في جيدها) في موضع الحال أو على الابتداء وفي جيدها الخير وقرئ حالة الخطب بالنصب على الشتم وأنا سخط هذه القراءة وقد توسل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحميل من أحب شتم أم جميل وقرئ حالة الخطب وحالة الخطب بالتنوين والرفع والنصب وقرئ ومريته بالتصغير المسد الذى قتل من الحبال قتلا شديدا من ليف كان أوجدا أو غيرهما قال ومسدا من أياق ورجل مسود الخلق مجدوله والمعنى في جيدها حمل مما مسد من الحبال وأنها تحمل تلك الحزمة من الشوك وتربطها في جيدها كما يفعل الخطابون تخسيس الحالهات وتحقيرها وتصويرها بصورة بعض الخطابات من المواهن لتمتعض من ذلك ويمتعض بعاهاتها في بيت العز والشرف وفي منصب الثروة والجدوة ولقد عير بعض الناس الفضل بن العباس بن عتبة بن أبي لهب بحالة الخطب فقال

ماذا أردت إلى شتى ومنقصتى * أم ما نعيم من حالة الخطب

غراء شاذخة في الجسد غرتها * كانت سائلة شج ناقب الحسب

ويحتمل أن يكون المعنى أن حالها تكون في نار جهنم على الصورة التي كانت عليها حين كانت تحمل حزمة

ما أغنى عنه ماله وما
كسب سبيلى نار ذات
لهب وامرأته حالة
الخطب في جيدها
حمل من مسد

(قال) ويؤيد ذلك قراءة
من قرأ أبا لهب
قال أحد وفي هذا دليل
لأن الرفع أسبق وجوه
الاعراب وأولها ألا
تراهم انما فظوا على
صنيعته التي بها اشتهر
الاسم وكانت أول أحواله
* عاد كلامه (قال)
ولا ميرمكة ولدان
أحدهما عبد الله بالنصب
والآخر عبد الله بالجر
فلا يعرف كل واحد
منهما إلا بذلك الخ

الشوك فلا تزال على ظهرها حزمة من حطب النار من شجرة الزقوم أو من الضريع وفي جيبها حبل
مماس من سلاسل النار كما يذهب كل مجرم بما يجانس حاله في جرمه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ
سورة تبت رجوت أن لا يجمع الله بينه وبين أبي لهب في دار واحدة

سورة الاخلاص مكية وقيل مدنية وهي أربع آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

(هو) ضمير الشأن و (الله أحد) هو الشأن كقولك هو زيد منطلق كأنه قيل الشأن هذا وهو أن الله واحد
لا ثاني له (فان قلت) ما محل هو (قلت) الرفع على الابتداء والخبر الجلة (فان قلت) فالجسلة الواقعة خبر الابد
فيها من راجع الى المبتدأ فإن الراجع (قلت) حكم هذه الجلة حكم المفرد في قولك زيد غلامك في أنه هو المبتدأ
في المعنى وذلك أن قوله الله أحد هو الشأن الذي هو عبارة عنه وليس كذلك زيد أبوه منطلق فان زيدا والجلة
يدلان على معنيين مختلفين فلا بد مما يصل بينهما وعن ابن عباس قالت قرئش يا محمد صدف لنا ربك الذي
تدعونا اليه فتزلت يعني الذي سألتني وصفه هو الله وأحد يدل من قوله الله وأعلى هو أحد وهو معنى واحد
وأصله واحد وقرأ عبد الله وأبى هو الله أحد بغير قل وفي قراءة النبي صلى الله عليه وسلم الله أحد بغير قل وهو قال
من قرأ الله أحد كان يعدل القرآن وقرأ الأعمش قل هو الله الواحد وقرأ أحد الله بغير ثنوين أسقط للملاقاة
لام التعريف ونحوه ولا ذا كر الله الا قليلا والجيد هو الثنوين وكسره لالتقاء الساكنين و (الصمد) فعل
بمعنى مفعول من صمد اليه اذا قصده وهو السيد المصود اليه في الخواص والمعنى هو الله الذي تعرفونه
وتقررون بأنه خالق السموات والارض والخلق كم وهو واحد متوحد بالالهية لا يشارك فيه وهو الذي بهمد
اليه كل مخلوق لا يستغنون عنه وهو الغني عنهم (لم يلد) لانه لا يجانس حتى تكون له من جنسه صاحبة
فيتولد او قد دل على هذا المعنى بقوله أن يكون له ولد ولم تكن له صاحبة (ولم يولد) لان كل مولود محدث وجسم
وهو قد لم لا أول لوجوده وليس بجسم * ولم يكافئه أحد أي لم يأن له ولم يشاكله ويجوز أن يكون من
الكفاءة في النكاح فله الصاحبة سألوه أن يصفه لهم فأوحى اليه ما يحتمل على صفاته فقوله هو الله إشارة
لهم الى من هو خالق الاشياء وفطرها وفي طي ذلك وصفه بأنه قادر عالم لان الخلق يستدعي القدرة
والعلم لكونه واقعا على غاية احكام واتساق وانتظام وفي ذلك وصفه بأنه حي سميع بصير وقوله أحد وصف
بالوحدانية ونفي الشركاء وقوله الصمد وصف بأنه ليس الاحتجاج اليه واذ لم يكن الاحتجاج اليه فهو غنى
وفي كونه غنيا مع كونه عالما أنه عدل غير فاعل للقبائح لعلمه بقبح القبيح وعلمه بخفاء عنه وقوله لم يولد وصف
بالقدم والاولية وقوله لم يلدنفي للشبهة والمجانسة وقوله ولم يكن له كفوا أحد تقرير لذلك وبنت الحكم به
(فان قلت) الكلام العربي الفصح أن يؤخر الظرف الذي هو لغو غير مستقر ولا يقدم وقد نص سيدي به
على ذلك في كتابه فبابه مقدم ما أفصح كلاما أعربه (قلت) هذا الكلام اغناسيق لنفي المكافأة عن ذات
الباري سبحانه وهذا المعنى مصيبه ومركزه هو هذا الظرف فكان لذلك أهم شيء وأعزاء وأحقه بالتقدم
وأحره وقرأ كفوا بضم الكاف والفاء وضم الكاف وكسرها مع سكون الفاء (فان قلت) لم كانت هذه
السورة عدل القرآن كله على قصر متنها وتقارب طرفها (قلت) لا امر ما يسود من يسود وما ذاك الا احتوائها
على صفات الله تعالى وعدله وتوحيده وكفى دليلا من اعترف بفضله او صدق بقول رسول الله صلى الله عليه
وسلم فيها أن علم التوحيد من الله تعالى يمكن وكيف لا يكون كذلك والعلم تابع للعلوم يشرف بشرفه ويتضع
بضعته ومعلوم هذا العلم هو الله تعالى وصفاته وما يجوز عليه وما لا يجوز فاطنك بشرف منزلته وجلالة محله
واناقة على كل علم واستيلانه على قصب السبق دونه ومن اراد ان يضعف علمه بعلومه وقلة تعظيمه له وخلوه
من خشيته وبعده من النظر لعاقبته اللهم احشرناني زمرة العالمين بك العالمين لك القائلين بعد ذلك
وتوحيدهم انما اتين من وعيدك وتسمى سورة الاساس لاشتمالها على اصول الدين وروى أبي وأنس
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنت السموات السبع والارضون السبع على قل هو الله أحد يعني ما خلقت

سورة الاخلاص
مكية وهي أربع آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قل هو الله أحد الله

الصمد لم يلد ولم يولد

ولم يكن له كفوا أحد

سورة الاخلاص في سورة

الاخلاص

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى ولم يكن

له كفوا أحد (قال ان

قلت الكلام العربي

الفصح ان يؤخر الظرف

وقد نص سيدي به على

ذلك (قال أحد نقل

سيدي به انه سمع بعض

الجفاة من العرب يقرأ

ولم يكن له كفوا أحد

وجرى هذا الخلاف على

عادته بخفا طبعه عن

لطف المعنى الذي

لا جملته اقتضى تقديم

الظرف مع الخبر على

الاسم وذلك ان الغرض

الذي سبقت له الآية

نفي المكافأة والمساواة

عن ذات الله تعالى

فكان تقديم المكافأة

المقصود بأن يسلب

عنه أولى ثم لما قدمت

لتسلب ذكر معها

الظرف لبيان الذات

المقدسة بسلب

المكافأة والله أعلم

(القول في سورة الفلق) (بسم الله الرحمن الرحيم) * قوله تعالى قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق (قال معناه من شر خلقه أي من شر ما فعله المكافون الخ) قال أحد لا يستعمل على قاعدته الفاسدة التي هي من جملة ما يدخل تحت هذه الاستعاذة الا صرف الشر الى ما يعتقد خالقها لافعاله (٥٦٨) أو لما هو غير فاعله البتة كالموت وما صرف الاستعاذة الى ما يفعله الله تعالى بعباده من أنواع المحن

والبلايا وغير ذلك لانه يعتقد ان الله لا يخلق أفعال الحيوانات وانما هم يخلقونها لانها شر والله تعالى لا يخلقها لتجبه كل ذلك تفريع على قاعدة الصلاح والاصح التي وضع فسادها حتى حرف بعض القدرية الآية فقرأ من شر ما خلق

سورة الفلق وهي خمس آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق ومن شر غاسق اذا وقب ومن شر النفاثات في العقدر ومن شر حاسد اذا حسد

يتنوين شر وجعل مانافية * قوله تعالى ومن شر النفاثات في العقد قال هن السواحر اللاتي يعقدن الخيوط وينفثن علم الخ قال أحد وقد تقدم ان قاعدة القدرية انكار حقيقة السحر على ان السكاب والسنة قدوردا بوقوعه والامر بالتعوذ

الالتكون دلائل على توحيد الله ومعرفة صفاته التي نطقت بها هذه السورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سمع رجلا يقرأ قل هو الله أحد فقال وجبت قيل يا رسول الله وما وجبت قال وجبت له الجنة

سورة الفلق مختلف فيها وهي خمس آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* الفلق والفرق الصبح لان الليل يفلق عنه ويفرق فعل بمعنى مغول يقال في المثل هو ابيض من فلق الصبح ومن فرق الصبح ومنه قولهم سطع الفرقان اذا طلع الفجر وقيل هو كل ما يفلقه الله كالارض عن النبات والجبال عن العيون والسحاب عن المطر والارحام عن الاولاد والحب والنوى وغير ذلك وقيل هو واد في جهنم اوجب فيها من قولهم لما اطمان من الارض الفلق والجمع فلقان وعن الصحابة انه قدم الشام فرأى دور أهل الذمة وما هم فيه من خفض العيش وما وسع عليهم من دنياهم فقال لا بأى اليس من وراءهم - م الفلق فقيل وما الفلق قال بيت في جهنم اذا فتح صاح جميع أهل النار من شدة حره (من شر ما خلق) من شر خلقه وشرهم ما يفعله المكافون من الحيوان من المعاصي والمآثم ومضارة بعضهم بعضا من ظلم وبغى وقتل وضرب وشتم وغير ذلك وما يفعله غير المكافين منه من الآكل والنهس واللدغ والعص كالسباع والحشرات وما وضعه الله في الموات من أنواع الضرر كالاحراق في النار والقفل في السم * والغاسق الليل اذا اعتكر ظلامه من قوله تعالى الى غسق الليل ومنه غسقت العين امثلة ثلاث دمعها وغسقت الجراحة امثلة ثلاث دما * ووقبه دخول ظلامه في كل شيء يقال وقبت الشمس اذا غابت وفي الحديث لما رأى الشمس قد وقبت قال هذا حين حلها يعني صلاة المغرب وقيل هو القمر اذا امتلأ وعن عائشة رضي الله عنها أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يمدى فأشار الى القمر فقال تعوذ بالله من شر هذا فان الغاسق اذا وقب ووقبه دخوله في الكسوف واسوداده ويجوز ان يراد بالغاسق الاسود من الحيات ووقبه ضربه ونقبه والوقب النقب ومنه وقبة التريد والتعوذ من شر الليل لان ابتدائه فيه أكثر والحرز منه أصعب ومنه قولهم الليل أخفى للويل وقولهم أغدر الليل لانه اذا أظلم كثرت فيه الغدر وأسند الشر اليه لا يستسهله من حدوته فيه (النفاثات) النساء والنفوس أو الجماعات السواحر اللاتي يعقدن عقدا في خيوط وينفثن علم او يرقين والنفث النفخ مع ريق ولا تأثير لذلك اللهم الا اذا كان ثم اعلم شيء ضار أو سقيه أو اشمائه أو مباشرة المسكور به على بعض الوجوه ولكن الله عز وجل قد يفعل عند ذلك فعلا على سبيل الامتحان الذي يتميز به النبي على الحق من الخشوية والجهلة من العوام فينسب به الخشوع والرعاع اليهن والي نفثهن والثابتون بالقول الثابت لا يلتفتون الى ذلك ولا يميؤن به (فان قلت) فاما معنى الاستعاذة من شرهن (قلت) فيها ثلاثة أوجه أحدها أن يستعاذ من عملهن الذي هو صنعة السحر ومن اتعن في ذلك والثاني أن يستعاذ من فتنهن الناس بسحرهن وما يتخذنهم به من باطلهن والثالث أن يستعاذ مما يصيب الله به من الشر عند نفثهن ويجوز أن يراد بهن النساء الكيادات من قوله ان كيد كن عظيم تشبه الكيدهن بالسحر والنفث في العقد واللاتي يفتن الرجال بتعرضهن لهم وعرضهن محاسنهن كأنهن يسحرنهم بذلك (اذا حسد) اذا ظهر حسده وعمل بقتضاه من بغى الغوائل للحسد لانه اذا لم يظهر أثر ما أضمره فلا ضرر يعود منه على من حسده بل هو الضار لنفسه لا غتامة بسرو غيره وعن عمر بن عبد العزيز لم أر ظالمًا أشبه بالمظلوم من حاسد ويجوز أن

منه وقد سحر صلى الله عليه وسلم في مشط ومشاطة في جف طاعة ذكر والحديث مشهور وانما الزخشي استغفره الهوى حتى أنكروا معرف ومابه الآن يتبع اعتزاله ويعطى بكفه وجهه الغزاة * عاد كلامه (قال فان قلت) مامعنى الاستعاذة من شرهن وأجاب الخ قال أحد وهذا من الطراز الاول فمد عنه جانباً ولو فسر غيره النفاثات في العقد بالخيلات من النساء وليس ساحرات حتى يتم انكار وجود السحر لعدده من بدع التفاسير

سورة الناس وهي

ست آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قل أعوذ برب الناس
ملك الناس الله الناس
من شر الوسوس
الخناس الذي يوسوس
في صدور الناس من
الجنة والناس

(القول في سورة الناس)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى قل أعوذ
برب الناس (قال ان
قلت لم أضاف اسم
تعالى اليهم خاصة وهو
رب كل شيء الخ) قال
أجد وفي التخصيص
جري على عادة
الاستعاطاف فإنه معه
أتم عاد كلامه (قال)
والله الناس عطف بيان
ملك الناس أو كلاهما
عطف بيان للآول
والثاني أيين لان ملك
الناس قد يطلق لغير
الله تعالى وأما الله الناس
فلا يطلق إلا على عز وجل
فجعل غاية البيان
وزيد البيان بتكرار
ظاهر غير مضمرة والله
سبحانه وتعالى أعلم هذا
مايسر الله من القول
وأنى أرى إلى الله تعالى
من القوة والحول
والجلالة رب العالمين
وصلى الله على سيدنا محمد
وعلى آله وصحبه وسلم

يراد بشر الخاسداته وسماجة حاله في وقت حسده واطهاره أثره (فان قلت) قوله من شر ما خلق تعميم
في كل ما يستعاضة منه فاعني الاستعاضة بعده من الغاسق والنفاثات والחסد (قلت) قد خص شر هؤلاء
من كل شر خلفاء أمره وأنه يلحق الانسان من حيث لا يعلم كأنما يقتال به وقالوا شر العداة المداجي الذي
يكيدك من حيث لا تشعر (فان قلت) فلم عرف بعض المستعاضة منه ونكر بعضه (قلت) عرفت النفاثات
لان كل نفاثة شريرة ونكر غاسق لان كل غاسق لا يكون فيه الشر انما يكون في بعض دون بعض وكذلك كل
حاسد لا يضر ورب حسد محمود وهو الحسد في الخيرات ومنه قوله عليه الصلاة والسلام لا حسد الا في
اثنتين وقال أبو تمام وما حاسد في المكرمات بحاسد وقال ان العلاحسن في مثلها الحسد عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم من قرأ المعوذتين فكأنما قرأ الكتب التي أنزلها الله تعالى كلها

سورة الناس مختف فيها وهي ست آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قري قل أعوذ بـ ذى المـ مزة ونقل حركته الى اللام ونحوه فذار بـ (فان قلت) لم قيل (رب الناس)
مضافا اليهم خاصة (قلت) لان الاستعاضة وقعت من شر الموسوس في صدور الناس فكأنه قيل أعوذ من
شر الموسوس الى الناس برهم الذي يملك عليهم أمورهم وهو الههم ومعبودهم كما يستغيث بعض الموالي اذا
اعتراهم خطب بسيدهم ومخدومهم ووالى أمرهم (فان قلت) (ملك الناس الله الناس) ما هما من رب
الناس (قلت) هما عطف بيان كقولك سيرة أبي حفص عمر الفاروق بين يلك الناس ثم زيد بياناً بالله الناس
لانه قد يقال لغير رب الناس كقوله اتخذوا أجباهم ورهبانهم أربابا من دون الله وقد يقال ملك الناس
وأما الله الناس فخاص لا شركة فيه فجعل غاية البيان (فان قلت) فهلا كفي باظهار المضاف اليه الذي هو
الناس مرة واحدة (قلت) لان عطف البيان للبيان فكان مظنة للاظهار دون الاضمار (الوسواس) اسم
بمعنى الوسوسة كالزوال بمعنى الزلزلة وأما المصدر فوسواس بالكسر كززال والمراد به الشيطان سمي بالمصدر
كأنه وسوسة في نفسه لان اصنعة وشغله الذي هو عا كف عليه أو أريد ذوالوسواس والوسوسة الصوت
الخطي ومنه وسواس الحلى و (الخناس) الذي عاداته أن يخنس منسوب الى الخنوس وهو التأخر كالتعاج
والبتات الماروى عن سعيد بن جبيرة اذا ذكر الانسان ربه خنس الشيطان وولى فاذا غفل وسوس اليه (الذي
يوسوس) يجوز في محله الحركات الثلاث فالجر على الصفة والرفع والنصب على الشتم ويحسب أن يعقب
أقارئ على الخناس ويبتدىء الذي يوسوس على أحدهذين الوجهين (من الجنة والناس) بيان للذي
يوسوس على أن الشيطان ضربان جنى وانسى كما قال شيطان الانس والجن وعن أبي ذر رضى الله عنه أنه
قال لرجل هل تعوذت بالله من شيطان الانس ويجوز أن يكون من متعلقا يوسوس ومعناه ابتداء الغاية
أي يوسوس في صدورهم من جهة الجن ومن جهة الناس وقيل من الجنة والناس بيان للناس وأن اسم
الناس ينطلق على الجنة واسم دلوا بنفرو رجال في سورة الجن وما أحقه لان الجن سمو اجنالا اجتماعهم
والناس ناسا لظهورهم من الاناس وهو الابصار كما سمو اشراروا لو كان يقع الناس على القبيلين وصح ذلك
وثبت لم يكن مناسباً لفصاحة القرآن وبعده من التصنع وأجود منه أن يراد بالناس الناس كقوله يوم يدع
الذاع وكما قرئ من حيث أفاض الناس ثم بين بالجنة والناس لان الثقلين هما النوعان الموصوفان بنسيان
حق الله عز وجل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أنزلت على سورتان ما أنزل مثلها وانك لن تقرأ
سورتين أحب ولا أرضى عند الله منهما يعنى المعوذتين ويقال للمعوذتين المشققتان * قال عبد الله الفقير
اليه وأنا أعوذهم ما بجميع كلمات الله الكاملة التامة * وألؤ ذكف رجته الشاملة العامة * من كل ما يكلم
الدين * ويثم اليقين * أو يعوذ في العاقبة بالندم * أو يقدح في الايمان المسوط بالدم * وأسأله بخضوع
العنق وخشوع البصر ووضع الخد لجلالة الاعظم الاكبر * مستشفعا اليه بنوره الذي هو الشية في

الاسلام متوسلا بالتوبة المحصنة للذات * وبما عنت به من مهاجرتي اليه ومجاورتي * ومرا بطني بركة
ومضابرتي * على ثواب كل من القوي * وتخاذل من الخطا * ثم أسأله بحق صراطه المستقيم * وقرأ أنه المجيد
الكريم * وبما بقيت من كدح اليمين * وعرق الجبين * في عمل الكشاف عن حقائقه * المخلص عن مضايقه *
المطلع على غوامضه * المثبت في مداحضه * المخلص لملكته ولطائف نظمه * المنقصر عن فقره وجواهر
علمه * المكتنز بالغوائد المفصلة التي لا توجد الا فيه * المحيط بما لا يحيط به من بدع ألفاظه ومعانيه * مع
الايجاز الخاذف للفضول * وتجنب المستكره المملول * ولولم يكن في مضمونه * الا ايراد كل شيء على قانونه *
لكفي به ضالة ينشدها محققه الاجبار * وجوهرة يتمنى العثور عليها غاصة البحار * وبما شرفني به وبجديني *
واختصني بكرامته وتوحدني * من ارتفاعه على يدي في مهبط بشاراته ونذره * ومما نزل آياته وسوره *
من البلد الامين بين ظهري الحرم * وبين يدي البيت المحرم * حتى وقع التأويل * حيث وجد التزييل *
أن يهب لي خاتمة الخير ويقيني مصارع السوء * ويتجاوز عن فرطاني يوم التناد * ولا يفضني بها على رؤس
الاشهاد * ويحلني دار المقامة من فضله * بواسع طوله وسابع نوله * انه الجواد الكريم * الرؤف الرحيم *

﴿ في نسخة مائمه ﴾

في أصل المصنف بخطه رحمه الله تعالى وهذه النسخة هي نسخة الأصل الاولى التي نقلت من السواد
وهي أم الكشاف الحرمية المباركة المتمسح بها المحقوقة أن تستنزل بها بركات السماء ويستطربها في
السنة الشهباء فرغت منها يد المصنف تجاه الكعبة في جناح داره السليمانية التي على باب أجناد الموسومة
بدرسة العلامة ضخوة يوم الاثنين الثالث والعشرين من ربيع الآخر في عام ثمانية وعشرين وخمسمائة
وهو حامد لله على باهر كرمه ومصل على عبده ورسوله وعلى آله وأصحابه أجمعين

مؤنبذة من ترجمة المؤلف رحمه الله تعالى

قد ذكر الاستاذ الفاضل الشيخ ابراهيم الدسوقي مصمم دار الطباعة المصرية الميرية سابقا رحمه الله جلته من
 ترجمة مؤلف الكشف ذيل بها النسخة التي جرى عليها الطبع فاستحسن نقلها بنصها لتكون مرآة للاطلاع
 على بعض المؤلفات من رفيع المنزاي وحيد السجاي ولسان صدق في الاخرين وانموذجا لفضله المتين
 ونصها هو امام الامة وهادي هداة هذه الامة أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد بن عمر الخوارزمي
 الزمخشري من هو بأحسن النعوت حري صاحب التأليف الزاهرة والتصانيف الفائقة الباهرة
 الامام الكبير في الحديث والتفسير والنحو واللغة والمعاني والبيان وغير هاديا لمعاني كان امام عصره
 من غير مدافع تشد اليه الحال من كل مكان شاسع أخذ الادب عن شيخه منصور أبي مضر وصنف
 التصانيف البديعة الغرر منها هذا الكتاب في تفسير القرآن ولم يدرك شأوه فيه انسان والمحاجة
 بالمسائل النحوية والمفرد والمركب في العربية والفاث في تفسير الحديث ولم ير مثله في القديم ولا في
 الحديث وأساس البلاغة في اللغة ولم يبلغ كتاب قبله في التمييز مبلغه وريبع الاربار ونصوص الاخبار
 ومتشابه أسامي الرواة والنصائح الكبار والنصائح الصغار وضالة الناشد والرائض في علم الفرائض
 والمفصل في النحو وهو كتاب كبير وقد اعتنى بشرحه خلق كثير والاغوذج في علم العربية والمفرد
 والمؤلف في المسائل النحوية ورؤس المسائل الفقهية والمستقصى في الامثال العربية والبذور
 السافرة في الامثال السائرة والكتاب الجليل المسمى بديوان التمثيل وثقات النعمان في حقائق
 النعمان وشافي العي من كلام الشافعي والقسطاس في العروض ومجمل الحدود والمنهاج في الاصول
 ومقدمة الادب في اللغة وديوان الرسائل وديوان الشعر والرسائل الناحية والامالي الواضحة في كل
 فن وغير ذلك وكان شروعه في تأليف المفصل في غرة شهر رمضان سنة ٥١٣ ثلاث عشرة وخمسمائة
 وفرغ منه في غرة المحرم سنة ٥١٥ خمس عشرة وخمسمائة وكان قد سافر الى مكة حرمها الله تعالى
 وجاور بها زمانا فصار يقال له جارا لله لذلك وكان هذا الاسم علما عليه وقد اشتهر أن احدي وجليه كانت
 ساقطة وأنه كان يعيش في جرن من خشب واختلف في سبب سقوطها فقيل انه كان في بعض أسفاره ببلاد
 خوارزم أصابه ثلج كثير وبرد شديد في الطريق فسقطت منه رجله وأنه كان بيده محضر فيه شهادة خاق
 كثير من اطعوا على حقيقة ذلك خوفا من أن يظن من لم يعلم صورة الحال أنها قطعت لريسة والثلج والبرد
 كثيرا ما يؤثر في الاطراف في تلك البلاد فتسقط به خصوصا خوارزم فانها في غاية البرودة ومنها خلق كثير
 سقطت أطرافهم بهذا السبب فلا يستبعد من لا يعرفه وقيل ان الزمخشري لما دخل بغداد واجتمع
 بالفقيه الحنفي الدامغانى سأله عن سبب قطع رجله فقال دعاء الوالدة وذلك أني كنت في صباى أمسكت
 عصمورا وربطته بخيط في رجله فأقلت من يدي فأدركته وقد دخل في خرق فجذبته فانقطعت رجله في
 الخيط فتمأملت والدي لذلك وقالت قطع الله رجل الابعد كما قطعت رجله فلما وصلت الى سن الطلب رحلت
 الى بخارى أطلب العلم فسقطت عن الدابة فأنكسرت رجلى وعملت على عملا أوجب قطعها والله أعلم بالصحة
 وكان الحافظ أبو الطاهر أحمد بن محمد السلفي قد كتب اليه من الاسكندرية وهو يومئذ مجاور بكة حرمها الله
 يستجيزه في مسموعاته ومصنفاته فرد جوابه بما لا يشفي الغليل فلما كان في العام الثاني كتب اليه أيضا مع
 الجاج استجابة أخرى اقترح فيها مقصوده ثم قال في آخرها ولا يحوج أدام الله توفيقه الى المراجعة فالمسافة
 بعيدة وقد كانت في السنة الماضية فلم يجب بما يشفي الغليل وله في ذلك الاجرا الجزيل فكتب اليه
 الزمخشري ما لم يكن له في حساب ولو لا خوف التطويل لذكرت الاسم تدعاء والجواب لكن لا بأس
 بذكر بعض الجواب وهو ما مثلي مع اعلام العلماء الا كمثل الزمخشري مع خيل السباق والبلغات مع
 من الزهام مع الغواصي الناهرة للقيعان والاكام والسكيت الخلف مع خيل السباق والبلغات مع
 الطير العتاق وما التقيب بالعلامة الاشبه بالعلامة والعلم مدينة أحديها الدراية والثاني

الرواية. وأنا في كلا البابين ذوبضاعة مزجاة ظلي فيه أقاص من ظل حصاة أما الرواية فخديثة الميـلاد
قريبة الاسناد لم تستند إلى علماء نحارير ولا إلى أعلام مشاهير وأما الدراية فتمد لا يبلغ أفواها وبرص
ما يبل شفاها ولا يفرنكم قول فلان في وفلان وعدد جماعة من الشعراء والفضلاء مدحوه بتقاطيع من
الشعر وأوردوها كلها ولو سردناها الطال الحمال ثم قال فان ذلك اغترار منهم بالظاهر الموقر وجهل بالباطن
المشهور ولعل الذي غرهم مني ما رأوا من حسن النصيح للمسلمين وإيصال الشفقة إلى المستفيدين وقطع
المطامع عنهم وإضافة المبرار والصنائع عليهم وعزة النفس والرب به عن السفاسف الدنيا والآقبال
على خويصتي والأعراض عما لا يعنيني فجلت في عيونهم وغطاؤاتي ونسبوني إلى ما لست منه في قبيل
ولادير وما أنا فيمـا أقول بهاضم لنفسي كما قال الحسن البصري رحمه الله تعالى في قول أبي بكر الصديق
رضوان الله عليه وليتكم ولست بخيركم ان المؤمن لم يضم نفسه وأغاصت الفاحص عني وعن كنه
روايتي ودرايتي ومن لقيت وأخذت عنه وما بلغ علي وقصاري فضلي واطلعت عليه طلع أمري وأفضيت
إليه بجنية سرى وألقيت إليه عجري وبجري وأعلمت به نجوى وشجري وأما المولد فقريبة مجهولة من
قري خوارزم تسمى زنجشتر وسمعت أبي رحمه الله تعالى يقول اجتاز بها أعرابي فسأل عن اسمها واسم
كبيرها فقيل له زنجشتر فقال لا خير في شرورد ولم يلهمها وقت الميلاد شهر الله الأصم في عام سبع وستين
وأربع مائة والله المحمود والمصلي على سيدنا محمد وآله وأصحابه هذا آخر الإجازة وقد أطلت الكلام فيها
ولم يصرح له بمقصوده فيها ولا يعلم هل أجازه بعد ذلك أولا ومن شعره السائر قوله وقد ذكره السمعاني في الذيل
قال أنشدني أحمد بن محمود الخوارزمي أملاء بسمه فند قال أنشدنا محمود بن عمر الزنجشتر لنفسه بخوارزم

ألا قل لسعدى ما لنا فيك من وطير * وما نطلب النجل من أين البقر
فأنا اقتصرنا بالذين تضايقت * عيونهم والله يجزي من اقتصر
ملج ولكن عنده كل جفوة * ولم أرفى الدنيا صفا بلا كدر
ولم أنس إذا غار لته قرب روضة * إلى قرب حوض فيه للماء منهدر
فقات له جثنى بورد وانما * أردت به ورد الخلد ودوما شعر
فقال انتظر في رجع طرف أجي به * فقات له هيات ما لي منتظر
فقال ولا ورد سوى الخلد حاضر * فقات له أتى ففقت بما حضر

ومن شعره يرثي شيخه أيام مضر المذكور أولا

وقائلة ما هـ هذه الدر التي * تساقط من عيني كسمطين سمطين
فقات هو الدر الذي كان قد حشا * أبومضر أذني تساقط من عيني

(ومما أنشده لغيره) في كتابه الكشف عن نفسه سير قوله تعالى في سورة البقرة ان الله لا يستحي أن يضرب
مثلا ما بعوضة فما فوقها

يا من يرى مدا البعوض جناحها * في ظلمة الليل البهيم الاليل
ويرى عروق تياطها في نحرها * والمخ في تلك العظام النصل
اغفر لعبد تاب عن قسراته * ما كان منه في الزمان الاول

وقيل ان الزنجشترى أوصى أن تكتب على لوح قبره هذه الايات

(ومن كلامه رضى الله عنه)

زمان كل حب فيه خب * وطعم الخل خل لويذاق
لهم سوق بضاعته نفاق * فساد في النفاق له نفاق

(ومن كلامه)

سهرى لتفجع العلوم ألدنى * من وصل غانية وطيب عناق

ونمايلي طربا لحل عويصة * أشهى وأحلى من مدامة ساق
وصبر برأقلاي على أوراقها * أحلى من الدوكاء والعشاق
والذمن نقر الفتاة لدفها * نقرى لائق الرمل عن أوراق
أأيت سمران الدجى وتبيته * نو ماوتبني بعد ذلك لحاق
وومن كلامه

إذا سألوا عن مذهبي لم أجبه * وأكتمه كتمانى أسلم
فان حنفيا قلت قالوا بأننى * أبيع الطلا وهو الشراب المحرم
وان مالكيما قلت قالوا بأننى * أبيع لهم أكل الكلاب وهم هم
وان شافعيما قلت قالوا بأننى * أبيع نكاح البنت والبنت تحرم
وان حنبليما قلت قالوا بأننى * نقيس حلوى بغيض مجسم
وان قلت من أهل الحديث وخزيه * يقولون تيس ليس يدري ويفهم
تهب من هذا الزمان وأهله * فلا أحد من ألسن الناس يسلم
وأخفى دهرى وقدم معشرا * على أنهم لا يعلمون وأعلم
ومذأفح الجهال أيقنت أننى * أنا الميم والايام أفح أعلم

وكانت ولادة الزمخشري يوم الاربعاء السابع والعشرين من شهر رجب سنة سبع وستين وأربعمائة بزمخشر
وتوفي رحمه الله تعالى ليلة عرفة سنة ٥٣٨ ثمان وثلاثين وخمسمائة بجزانية خوارزم بعد رجوعه من
مكة رحمه الله تعالى ورناء بعضهم بآيات ومن جاتها

فأرض مكة تدرى الدمع مقلتها * حزنا لفرقة جارا لله محمود

وزمخشر بفتح الزاي والميم وسكون الخاء وفتح الشين المجهتين وبعد هاء قرية كبيرة من قرى خوارزم
وجزانية بضم الجيم الاولى وفتح الثانية وسكون الراء بينهما وبعد الالف نون مكسورة وبعد هاء مائة من
تحتها مفتوحة مشددة ثم هاء ساكنة وهي قصبة خوارزم قال ياقوت الحموي في معجم البلدان يقال لها بلغتهم
كركاغ فعربت وقيل لها جزانية وهي على شاطئ جيحون انتهى ما ذكره الاستاذ الدسوقي رحمه الله تعالى

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

حمدا لمن أنزل الكتاب الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه بأسلوب رائع يجز كل فصيح عن استيعاب وصفه المتحدى بأقصر سورة منه جميع البشر المودع من بديع الأسرار ما لا يحيط به الا خالق القوى والقدر والصلاة والسلام على من أيده الله بالقرآن وأعطاه أعلى الفصاحة والبيان وعلى آله الهادين الى الصراط المستقيم وأصحابه الموعودين بالغفرة والاجر العظيم **﴿وبعد﴾** فقد تم طبع كتاب الكشف المسفر عن دقائق التنزيل ولقاء الجهل شاف المملوء بالذكات البديعة والاستنباطات الرفيعة والافهام العجيبة والاستظهارات الغريبة كيف لا وهو تأليف فخر خوارزم العلامة أفضل همام وخير فهامة من هو بالذكرا الجليل حري الامام محمود بن عمر الزحشمري فلقد أبدع في ذلك التصنيف وأعجب في هذا التأليف وأودعه من رموز المعاني والبيان وكنوز الكشف والبيان درر لم يستخرجها أحد سواه ولم تطلع عين الى نحو مرماه الا انه تعصب لمذهبه فوقع منه فرطات وربما يعتذر بان الحسنات يذهبن السيئات فطبع بهامشه الحاشية المسماة بالانصاف من صاحب الكشف للعلامة الوحيد والفهامة الفريد علم الفضل الاشهر سيدي أحمد بن المنير فلقد نصب أعلام السنة على شواهد الجبال وصوب الاسنة نحو خور الشهبان حتى هزم جيش الاعتزال فجزاه الله الجزاء الجزيل وشكر له هذا المسمى الجميل هذا ولعموم الفائدة والانتفاع وتشوف الطلاب الى مواد الكشف لاجل الاطلاع قد استحسن معهما طبع حاشيته الجميلة ذات النقائس الجزيلة لعلامة وقته الا ان خدم من كل فن بأوفر نصيب الراي للعالم بكل مهم مصيب الحائز لا على شرف العلم والنسب مفخر الجهم والعرب صاحب التأليف في النحو واللغة والبيان والمعاني العلامة الفاضل السيد الشريف الجرجاني فدونك ثلاثة كتب كانت أعز من بيض الانوق وأبعد تناولا من الثريا أو العيوق فاتاح الله لها من أحيائها بالطبع بعد ما كانت تدفع فيها النقود التي لها وقع خصوصا طبعها بالمطبعة العامرة التي بجوار القطب

الدريد من القاهرة تعلق المستعين بعولاه فيما يعيد ويبيد حضرة

محمد مصطفى أفندي أحسن الله أحواله وختم بالصالحات أعماله

وقد فاح مسك الختام وتم سلك النظام في أواخر شهر

شعبان المعظم سنة ١٣٠٨ من هجرة السيد

الاعظم عليه وعلى آله أزكى صلوات

وأهني تحيات ماهيت

نسمات وهدأت

حركات

(فهرست الجزء الثانى من الكشاف)

صفحة	صفحة	صفحة
سورة المطفين ٥٣٠	سورة الذاريات ٤٠٧	سورة مريم ٢
سورة انشق ٥٣٣	سورة الطور ٤١٢	سورة طه ١٩
سورة البروج ٥٣٤	سورة النجم ٤١٥	سورة الانبياء ٢٩
سورة الطارق ٥٣٦	سورة القمر ٤١٩	سورة الحج ٥٥
سورة سبح اسم ربك الاعلى ٥٣٧	سورة الرحمن ٤٢٣	سورة المؤمنين ٦٨
سورة الغاشية ٥٣٩	سورة الواقعة ٤٢٨	سورة النور ٨١
سورة الفجر ٥٤١	سورة الحديد ٤٣٣	سورة الفرقان ١٠٢
سورة البلد ٥٤٤	سورة المجادلة ٤٣٨	سورة الشعراء ١١٧
سورة الشمس ٥٤٦	سورة الحشر ٤٤٤	سورة النمل ١٣٦
سورة الليل ٥٤٧	سورة الممتحنة ٤٤٩	سورة القصص ١٥٤
سورة الفتح ٥٤٩	سورة الصف ٤٥٤	سورة العنكبوت ١٧٣
سورة الم نشرح ٥٥٠	سورة الجمعة ٤٥٧	سورة الروم ١٨٤
سورة التين ٥٥٢	سورة المنافقين ٤٦٠	سورة لقمان ١٩٣
سورة لعل ٥٥٣	سورة التغابن ٤٦٣	سورة السجدة ١٩٩
سورة القدر ٥٥٤	سورة الطلاق ٤٦٥	سورة الاحزاب ٢٠٤
سورة القيمة ٥٥٥	سورة التحريم ٤٦٩	سورة سبا ٢٢٤
سورة الزلزلة ٥٥٥	سورة الملك ٤٧٥	سورة الملائكة ٢٣٦
سورة العاديات ٥٥٦	سورة نون ٤٧٩	سورة يس ٢٤٦
سورة القارعة ٥٥٧	سورة الحاقة ٤٨٤	سورة الصافات ٢٥٨
سورة التكاثر ٥٥٨	سورة المعارج ٤٨٧	سورة ص ٢٧٤
سورة العصر ٥٥٩	سورة نوح ٤٩٠	سورة الزمر ٢٩١
سورة الهمة ٥٥٩	سورة الجن ٤٩٣	سورة المؤمن ٣٠٧
سورة الفيل ٥٦٠	سورة المزمل ٤٩٧	سورة السجدة ٣٢٤
سورة قريش ٥٦١	سورة المدثر ٥٠١	سورة جمسق ٣٣٤
سورة أرايت ٥٦٢	سورة القيامة ٥٠٧	سورة الزخرف ٣٤٥
سورة الكوثر ٥٦٣	سورة الانسان ٥٠٩	سورة الدخان ٣٥٨
سورة الكافرين ٥٦٤	سورة والمرسلات ٥١٤	سورة الجاثية ٣٦٤
سورة النصر ٥٦٤	سورة عم ينساء لونا لونا ٥١٧	سورة الاحقاف ٣٦٧
سورة تبت ٥٦٥	سورة والنازعات ٥٢٠	سورة محمد صلى الله عليه وسلم ٣٧٥
سورة الاخلاص ٥٦٧	سورة عبس ٥٢٣	سورة الفتح ٣٨٢
سورة الفلق ٥٦٨	سورة التكوير ٥٢٥	سورة الحجرات ٣٨٨
سورة الناس ٥٦٩	سورة انفطرت ٥٢٩	سورة ق ٤٠١

(تمت)

تنزيل الآيات على الشواهد من الآيات
شرح شواهد الكشاف للعلامة
المرحوم محمد الدين أفندي
عليه الرحمة والرضوان
من الرب الكريم
المعان

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يا من قامت على وحدانيته الشواهد وفي كل شيء آية تدل على أنه واحد تنزه في ذاته عن المثل وتقدس في صفاته أن يتصوره وهم
أو خيال صل على سيدنا محمد أفصح العرب وعلى آله وأصحابه أهل البلاغة والادب صلاة تبلغهم أسنى المقاصد وتكون لنا في اليوم
المشهود أعظم شاهد **﴿و بعد﴾** فغير مستور ولا خاف أن الشواهد الواقعة في الكشف كثير ما يحفظ منها آيات لكن لا يعلم
ما استشهد به عليه من الآيات ويعزب عن البال استحضار تلك الموارد والآيات التي قامت منها على شواهد وطا. ما رأيت من يحفظ
البيت بقلبه وهو يدور عليه وربما يوجد في البيت ساكن بل يلتقي فيه ساكنان ولم يهتديا إليه وقد وقفت لبعضهم على شرح شواهد
الكتاب إلا أنه لم يذكر فيه آية تدل على ذلك البيت ليعلم الدخول إليه من أي باب فيحتاج عند كل بيت إلى مراجعة محله من التفسير
ويصرف في استخراج منزله الآية عليه زمن كثير فوجدت أن تسهيل الطريق إلى البيت أمر يتحتم وجرت الآيات من محلها
ورتبته على حروف المعجم وكتبت تلك الآية ليعرف منها محل الشاهد ويعلم ويدري ذلك البيت بأدق تنبيه وصاحب البيت أدري
بالذي فيه على أنه لم يفك الشارح المذكور من الآيات إلا التمدد والسبيل أو ما أغفل منها فلم يجز عليه القلم ثم أتى بسط العذر
عند مطالع هذا الكتاب عن شرح بعض الآيات بطريق الاسهاب وضم سابق الشاهد ولا حقه إليه والميل أحيانا إلى عطف ذلك
عليه فنهز بعبادة له المناسبة وكان بين البيت وما يليه من كل جهة أفعال المقاربة وكذا ذكر البيت مع ما يناسبه *
تسكنني أحجاره وملاعبه وكان لسان حاله ينشد في هذا المقام مخاطبا ويمثل بيت جرير معاتباً تمررون الديار ولم تعوجوا *
كلامكم موالي إذا حرام فلم أربذا من أن أعطف البيت على سابقه لحق الجوار وأبين معناه مجانب الأكنار وقد يكتفي بشرط البيت
فأولى وجه النظر شرطه أو يفتصر على محل الشاهد من الجزف شرح صدره اكمال اتصاله به واتلافه ومعلوم أن مقام البسط بيان
مقام خلافه وماتلك قضية من كونه بل قصة معروفة مشهورة فلهذا الواقف عليه يغضي عما يجده من الخلل ولا يعد ذلك تطويلا
وجب الملل والله المسؤول أن يوفقني لصالح القول والعمل ثم من المقرر أن وجه التسمية لا يلزم إطراده ولكني أردت أن أسمى هذا
الكتاب باسم يحسن وقعه وإيراده **﴿و في سميته تنزيل الآيات على الشواهد من الآيات﴾** ولتقدم قبل الشروع في المقصود مقدمة
وهي أن الخلق في الديباجة بعض ألفاظ تحتاج إلى إفصاح ولوحنا إلى مقاصد تفهم في الإفصاح وهي قولنا على أنه لم يفك شارح
المذكور من الآيات إلا التمدد والسبيل أو ما أغفل منها فلم يجز عليه القلم أما التمدد فهو تلجم إلى بيت أغفله في سورة مريم عند قوله تعالى
وآتيناه الحكم صبيا وهو بيت النابتة الذي يأتي واحكم تحكيم فتاة الحى اذ نظرت إلى حسان سراع واراد التمدد وأما السبيل فهو تلجم
إلى بيت أغفله في سورة الشعراء عند قوله تعالى رب السموات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين وهو قوله سعى عقلا فلم يترك لتناسبدا
* فكيف لو قد سعى عمرو وعقالين لأصبح الناس أوباد ولم يجدوا * عند التفرق في المبعاء عقالين وأما اللجم فهو تلجم إلى بيت أغفله في
سورة النجم عند قوله تعالى الذين يجتنبون كبائر الأنثم والفواحش إلا اللجم وهو قوله لقاء أخلاء الصفاء لأم * وكل وصال الغايات ذمام
وأما قولنا أو ما أغفل منها فلم يجز عليه القلم فهو إيهام إلى بيتين أوردهما المصنف من نظمته في سورة القلم حيث قال يعني نفسه وبعضهم
في صفة القلم ورواقم رقص إلى آخر البيتين ثم لا يخفى على من ذاق هذا الكلام وتأمله أن في هذه الألفاظ ما يلوح إلى قلة ما أغفله
ونسأل الله تعالى أن يوسع علينا فضله ويوقظنا من سنة الغفلة ويعصمنا من الزلل والخطأ وأن لا نكون ممن اتبع هواه وكان أمره
فرطا والله تعالى ولي التوفيق والهادي بالعناية إلى أقوم طريق وهو حسي ونعم الوكيل

﴿سورة الفاتحة﴾

﴿بسم الله الذي في كل سورة سمى﴾ قد وردت على طريق تعلمه ﴿﴾

هذا البيت ثانی آيات الكشف وانما ابتدأ به هنا تبركا باسمه سبحانه وتعالى والبيت لرؤية بن الجهاج والشاهد فيه كون الاسم أحد
الاسماء العشرة التي بنوا وأائلها على السكون فاذا انطقوا به امتدتين زادوا همزة لتلايقع ابتداء هم بالساكن واذا وقعت في الدرج
لم تنقل إلى زيادة شيء واستغنى عنها بتحرك الساكن وبعد البيت أرسل فيها بالزلايقمره * فهو من ينحو طريقة يعلمه أي أرسل
بالزلا في الابل حال كون المرسل قرمه أي تركه عن العمل للفحلة فالبازل يقصد بذلك الابل طريقا يعلمه لانه ألف ذلك العمل أي الجماع
والبازل الذي انشئ نابه وذلك في السنة التاسعة وربما نزل في الثامنة وبعد الاثن نشرع في شرح الآيات على ترتيب الحروف

﴿حرف﴾

❦ حرف الالف ❦

❦ ويصعد حتى ينظن الجهول ❦ بأن له حاجة في السماء ❦

البيت لا يغمى في سورة البقرة عند قوله تعالى صم بكم عي فهم لا يرجعون فان المناقذين لما وصفوا بأنهم اشتروا الضلالة بالهدى وعقب ذلك يتمثيل هداهم الذي اعوه بالنار المضئنة حول المستوقد والضلالة التي اشتروها بذهب الله بنورهم وتركها اياهم في الظلمات فكأنهم من حيث سدوا مسامعهم عن الاصاحبة لما يتلى عليهم من الآيات والذكر الحكيم وأبو ان يتفقوها بالقبول وينطقوا بها وأصروا على ذلك صاروا كفاقدى تلك المشاعر بالكلية كقوله صم اذا سمعوا خيرا ذكرت به ❦ وان ذكرت بشرا عندهم اذنوا وقوله أصم عن النبي الذي لا يريد ❦ وأسمع خلق الله حين يريد وهذا عند مفاتيح صحرة البيمان من باب التمثيل البليغ المؤسس على تناسي التشبيه كافي قول أبي تمام في مدح خالد بن يزيد الشيباني ويزكر آباء وهذا البيت في مدح أبيه وذكر علوه فانه استعار الصعود لعلو القدر والارتقاء في معارج الكمال ثم نبى عليه ما يبنى على علو المسكن من الارتقاء الى السماء في مدارج الحاجة في السماء وليس ذلك من قبيل الاستعارة التي يطوى لها ذكر المستعار بالكلية حتى لو لم يكن هناك قرينة كدلالة الحال أو غوى الكلام يحل على المعنى الحقيقي كقول زهير

لدى أسد شاكي السلاح مقذف ❦ له لبد أظفاره لم تقلم

❦ ويوحون بالخطب الطوال وتارة ❦ وحى اللواحق خيفة الرقباء ❦

في سورة البقرة عند قوله تعالى فهم لا يرجعون أو كصيب حيث نبى الله تعالى في شأنهم يتمثيل آخر ليكون كشفا للحالم بعد كشف وايضا كما يجب على البليغ في مظان الاجال والايجاز أن يحل ويوجز فكذلك الواجب عليه في موارد تفصيل والاشباع أن يفصل وينشر كافي قول الجاحظ يوحون الخ ❦ قيل لا يي عمرو بن العلاء لم كانت العرب تطنب فقال ليسمع منها اقليل فلم توخر قال ليحفظ عنها ومن هذا القليل ما أورده من تجهل العارف كلب الغة في المدح في قول الجعفي يدح الفخ من خافان

ألمع برق بد أم ضوء مصباح ❦ أم ابتسامتها بالنظر الضاحي

بالله يا طبيبات القاع فان لنا ❦ ليل لا ي منكن أم ليلى من البشر ❦ وما أحسن قول الغاضي الفاضل يدح الملك العادل أبا بكر بن أيوب أهذه سير في الفضل أم سور ❦ وهذه أنجم في السعد أم غرر ❦ وأغل أم بحار والسيوف بها ❦ مرج وافر ندها في لجها درر ❦ وأنت في الأرض أم فوق السماء وفي ❦ عينك البحر أم في وجهك القمر ❦ الى غير ذلك من مستطرفات الامثال

❦ فآؤه لذكراها اذا ما ذكرتها ❦ ومن بعد أرض بيننا وسماء ❦

في سورة البقرة عند قوله تعالى أو كصيب من السماء حيث جاء بالسماء معرفة لمن في أن يتصوب من سماء أي من أفق واحد من سائر الآفاق لان كل أفق من آفاقها سماء قال تعالى وأوحى في كل سماء أمرها ولونكر السماء لجاز أن يكون الصيب من بعض الآفاق بدليل قوله فآؤه لذكراها اذا ما ذكرتها الخ الشاعر يتوحد لذكر الحبيبة ومن بعد ما بينه وبينها من قطعة أرض وقطعة سماء تقابل تلك القطعة الأرض فنكرها لذل لا يتصور بينهم بعد جميع الأرض والسماء وآؤه كلمة توجع تستعمل مع اللام وقد اتفق للشاعر استعمالها معها في بيته وزعم بقصد ذلك فنه دره ومنه يقال آؤه لرجل تأويها وتآؤه تأوها اذا قال آؤه والاسم الآهة بالمذغال المنقب العبدى اذا ما قبل أرحله بليل ❦ تأؤه آهة الرجل الحزين ❦ يقال رحلت البعير أرحله اذا شدت عليه الرحل ❦ وهذا البيت لم يذكر في شرح الشواهد لا تردن فتى من أن يكون له ❦ أم من الروم أو سوداء عجماء

❦ فأنما أمهات الناس أوعية ❦ مستودعات وللآباء آباء ❦

في سورة البقرة عند قوله تعالى وعلى المولود له أي على الذي يولده وهو والدوله في محل الرفع على الفاعلية نحو عليهم في الغضوب عليهم وانما قال المولود له ليعلم أن الوالدات انما ولدن لهم لان الاولاد لا يولدون له ولذلك ينسبون اليهم لا الى الامهات فلا تردن بأحد أنه ولد من أمة رومية أو سوداء هندية قيل عاب هشام زبيد بن علي فقال بلغني أنك تريد الخلافة وكيف تصلح لها وأنت ابن أمة فقال كان اسمعيل ابن أمة واسحق ابن حرة فأخرج الله من صلب اسمعيل خير ولد آدم ❦ وأنشد المأمون بن الرشيد البيت في مثل ذلك وما أحسن ما قيل في معنى ذلك وهل هند الامهرة عربية ❦ سائلة أفراس تحللها بغل ❦ فان ولدت مهورا كرميا فبالحرى ❦ وان كان اقربا فبالأعجب الفعل ولذلك ترى المفخرين بالانساب فيما مضى وما هوأت انما يفخرون بالآباء لا بالامهات كما قال الفرزدق أولئك آباء فخري عثمهم ❦ اذا جعنا يا جبر المجامع ❦ ومنهم من لا يفخر بالآباء ولا بالامهات وانما يفخرون بانفسائهم والكمالات كما قال لعمر ك ما الانسان الابن يومه ❦ على ما تجلي يومه لا ابن أمه ❦ وما الفخر بالعظم الرمي وانما ❦ فخار الذي يبغي الفخار بنفسه

وما أحسن ما قيل **واني وإن كنت ابن سيد عامر * وفارسها المشهود في كل موكب** فاسودتني عامر عن ورائته *
أبي الله أن أسمو بام ولا أب **﴿وَأَلَمْ يَكُنْ جَارِكُمْ وَيَكُونُ بَيْنَكُمْ﴾** وبينكم المودة والاخاء **﴿﴾**

في سورة النساء عند قوله تعالى ألم نستحوذ عليكم ونعصمكم من المؤمنين في قراءته من ينصب باضمار أن والبيت للخطيئة يذكروهم حق
المجاورة والمودة والاخاء والواجوب الاستغفار ويحجب بها كما يحجب بالبناء وفي سورة الاعراف عند قوله تعالى وقال الملا من قوم
فروع أن تدروسي وقومه ابفسدوا في الارض ويذكرك وآلهتك حيث كان ويذكرك عطف افعلى يفسدوا وجواب الاستغفار بالواو كقول
الخطيئة ألم اك جاركم على معنى أكون منكم ترك موسى ويكون تركه اياك وآلهتك

﴿وَأَدْعَى بِأَسْمَاءِ نِزَارٍ قَائِلُهَا﴾ * كان أسماء أنخت بعض أسمائى **﴿﴾**

في سورة الانعام عند قوله تعالى واذا قال ابراهيم لابيه أن رقيلا أزرارهم صنم فيجوز أن ينزبه للزومه عبادته كما ينزب ابن قيس بالرقبات
اللاقي كان يشبب بن فقيل ابن قيس الرقات يقول ادعى في قبائل المحبوبة بأسماء وليست أسماء وانما ينزوني بها والنزب للقب
من باب ضرب **﴿فَنَاقٍ فِي بَعْضِ الْقُرَيَّاتِ رَحْلُهُ﴾** * فأم القرى ملقى رحلى ومنشئ **﴿﴾**

في الانعام عند قوله تعالى ولتتذرا أم القرى والبيت للصنف قال وبعض المخاورين يعنى به نفسه أى فأم القرى ملقى رحلى ومنشئ
ومرجعى ومعادى أدخل نوبة بعد نوبة والمراد بأم القرى مكة شرفها الله تعالى

﴿وَكَانَ سَلَافَهُ مِنْ بَيْتِ رَأْسٍ﴾ * يكون من اجها غسل وماء **﴿﴾**

كان الرجل منها فوق صبل * من الظلمان جؤجؤه هواء في يونس عند قوله تعالى أكان للناس عجبا أن أوحينا على قراءته ابن
مسعود يجب فعله اسما وهو ذكرة وان أوحينا خبره وهو معرفة كتوله يكون من اجها غسل وماء والاجود أن تكون كان تاممة وان
أوحينا لا من يجب لان القلب المقبول هو المشتمل على لطيفة فجعله منصوبا على تلك الطريقة وما أحسن قول القائل في هذا المعنى
أفى الحق أن يعطى ثلاثون شاعرا * ويحرم مادون الورى شاعر مثلى كما ساجحو اعرابوا ومزينة * وضويق بسم الله في ألف الوصل
والبيت لحسان من قصيدة المشهورة التي أولها

ومنها يحبب أسفيان بن الحرث لما هجر رسول الله صلى الله عليه وسلم هجوت محمد فأجبت عنه * وعند الله في ذلك الجزاء
ولم أنشد هذا البيت قال له النبي صلى الله عليه وسلم خارك الله الجنة ومنها

هجوت محمد براحتيضا * أمين الله شيمته الوفاء أنهم يحوه واست له بكف * فشر بالخبر كما الفداء

وقد ذكر هذا البيت في تفسير سورة التوبة كعبوت أيضا عند قوله تعالى والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون فان هذا
الكلام ورد دمورد الانصاف كقوله تعالى واتاواياكم على هدى أو في ضلال مبين قيل لما أنشد هذا البيت قال من حضر هذا أنصف بيت
قالته العرب ومنها فان أبي والاد وعرضى * لعرض محمد منكم وقاء ولما أنشد هذا البيت قال له النبي صلى الله عليه وسلم وقال الله
حر النار يا حسان روى عن عائشة رضي الله عنها أنها وصفت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان والله كما قال شاعره حسان بن ثابت
متى يندى الداحي الهميم حبيته * يلح مثل مصباح الدجى المتوقد فن كان أو من قد يكون كاحمد * نظام لحق أو نكال المجد
والسلافة أول ما يسبل من ماء العنب وهو أرق ما فيه وبيت رأس قرية بالشام وقيل أراد به الرئيس فان شراب الملوك أطيب من
شراب غيرهم وقوله يكون من اجها غسل وماء في موضع الوصف لسلافة وخبر كأن المشددة في البيت الثاني وهو قوله

على أنيابها أو طعم غص * من التفاح هصره اجتناء والمهصر عطفك الشيء الرطب وهو أن تأخذ برأس غصن ثم تسكسه اليك من
غير يمينونة لتجنى ثمرة وطعم منصوب معطوف على اسم كان المشددة شبه طعم ريقها بطعم الخرو قد من جت بمسل وماء أو بطعم تفاح غص
قد اجتمى **﴿وَرَدَى رَدَى وَرْدَ قَطَاةٍ صَمَاءٍ﴾** * كدريه أعجبها برد الماء **﴿﴾**

في مريم عند قوله تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين الى جهنم ورد أى عطا شاقان من برد الماء لا يرد الماء لا لعطش
أو كالدواب التي ترد الماء وحقيقة الورد السير الى الماء كقوله ردى الخ والشاعر يخاطب الناقة وانما جعلها أسماء لانها لا تسمع صوت
القائض حتى تنقر والكدريه نوع فيها كدريه وفي لفظ الوردتهم عظيم لاسما وقد جعل المورد جهنم أعاد الله منها رحمة

﴿وَفَصَّرَ جَبَلَهَا إِذْ صَرَّمَتْهُ﴾ * وعادك ان تلاقها عدا **﴿﴾**

في طه عند قوله تعالى الى سندها سيرتها الاولى على تقدير أن يكون أعاد صقولا من عادته بمعنى عاد اليه ومنه بيت زهير المذكور قال أبو عمرو
بمعنى شئت وقال الاصمعي صرمتك والعداء البعد والشغل وقال الاصمعي الجور أى وشغلك أو صرمتك العداء عن ملاقاتها ولكن المعنى الذي

كذابا بالاصل وهو تصفيف والذي في صحيح السخ ومته ابى من قولك انتاهم اذا تأهم نوبة ثم نوبة فالصواب ذكره مع شرحه في باب الياه

اراد المصنف في عادهنا غير المعتبرين وهو ان يكون عادلك بمعنى عاد اليك فقوله وعادلك عطف على قوله صرتم به أي أقطع حبيلها ان قطعته هي وعادلك بمعنى عاد اليك جوراً وشغل أو بهدوا اذا ثبت ان عاديتك عدى الى مفعول واحد بنفسه فيتعدي بسبب زيادة الهمزة الى المفعولين الاول الضمير المتصل والثاني سيرتم او كانه قيل سنعيد اليها سيرتها الاولى وأما قوله عدا في البيت فهو فاعل عادلك

﴿ آذنتكم بها السماء ﴾ * ربنا وعمل منه النوء ﴿

في الانباء البيت لابن حمزة عند قوله تعالى فان تولوا فقل آذنتكم على سواء والاذان الاعلام أي أعلمتكم - وتبين أي أنا وأنتم في علم ما أعلمتكم به والبين الفرق وأسماء اسم المحبوبة من الوسامة وهي الحسن والجمال والهمزة بدل من الواو كما في أحد النوء الاقامة يقول أعلمتكم باسماء عفارقتها ايانا أي بعزمها على فراقنا ثم قال رب مقيم قل اقامته والمراد غيرها أي ان فراقها يؤذي ولا يمل ثوابها وليست هي كغيرها ممن يمل ثوابه وما أحسن قول الباهر في عكس هذا المعنى وقيل انه لا يبيكر الخوارزمي

أراك اذا يسرت خيمت عندنا * زمانا وان أعسرت زرت لما * فإنت الا البدر ان قل ضوءه * أغب وان زاد الضياء أقاما

﴿ آمن به جوار رسول الله منكم ﴾ * ويحده وينصره سواء ﴿

في سورة القصص عند قوله تعالى وأصبح فؤاد أم موسى فارغاً لعلها من العقل والمعنى أنها لما سمعت بوقوعه في يد فرعون طار عقلها لمادهمها من فرط الجزع والدهش وسيأتي شرحه في بونس

﴿ كانت فتاتى لاثنتين لغامز ﴾ * فالأنهم الا صباح والامساء ﴿

فدعوت ربي بالسلامة جاها * ليحني فاذا السلامة داء في والصفات عند قوله تعالى فقال اني سقيم ان قلت كيف جازله أن يكذب قلت قد جوز به عن الناس في المكيدة في الحرب والتقية وفي ارضاء الزوج والصلح بين المتخاصمين والمتأجرين والصحيح أن الكذب حرام الا اذا عرض ووري والذي قاله ابراهيم صلوات الله وسلامه عليه مراض من الكلام وقد نوى به أن من في عنقه الموت سقيم ومنه المثل كفى بالسلامة داء وقول اميد فدعوت ربي الخ وقد مات رجل فجاءه الناس والتشوا عليه وقالوا مات وهو صحيح فقيل أخرج من الموت في عنقه والقناة المرح والمراد هنا القامة والعجز بالعصر باليد يصرف قوته في الشباب وضغفه في الكبر ومرور الصباح والمساء عليه كما قيل ست وستون لومرت على حجر * لبان تأثيرها في منعة الحجر وقيل لشبح كيف أصبحت قال في داء ينقاه الناس ومن المشهور أشاب الصغير وأفي الكبيبة * ركر الغداة ومر العشي وقد تضمن البيت الشكائية من الدهر والايام وأنه تحول بين المروءين المرام وأن ماضى من حلاوة العيش فيما مضى من الزمن لانعاده لها مرة هذه الايام الكثرة لمحن والله در القائل

وما أحسن ما أنشد في معنى ذلك

لقد كنت أشكوك الحوادث برهة * وأستمرض الايام وهي صحائح الى أن تغشني وقيت حوادث * تحقق أن السالفات منائح ولما كانت عادة الايام الاتيان بعكس المرام وخلاف الاسعاف والاسعاد كان يتمنى البعد من بريد الوصال ويرجو الانقطاع باغى الاتصال كما قال سأطلب بعد الدار عنكم لتهقروا * وتسكب عيناى الدموع لتجهدا * وما أحسن ما قيل في ذلك لابي حسن الباهر في واكم غنيت الفراق مغالطا * واحتلت في استثمار غرس وودادى وطعمت منها بالوصال لانها * تبني الامور على خلاف مرادى ومن الطف ما قيل في طريقة ذلك دعوت الله أن تسمو وتعلو * علو البدر في كبد السماء

فلما أن علوت عنى * وكان اذاء على نفسي دعائى وبالجملة قالى الله المشتكى من دهر اذا أساء أصر على اسائه وان أحسن ندم من ساعته ولو أنى أعد ذنوب دهرى * لصاع القطر فيه والرمال

﴿ طلبوا صلحنا ولات أوان ﴾ * فأجبتنا أن لات حين بقاء ﴿

هو لابي زيد الطائي من قصيدة طويلة أولها
ولعمري لعارها كال أدنى * لكم من تقي وحسن وفاء
هل سمعتم من معشر شافهونا * ثم عاشوا صفحا ذوى غلواء
بعضوا حربنا عليهم * وكانوا في مقام لو أبصروا ورعاه
طلبوا صلحنا الخ وبعد ذلك ولعمري لقد لقوا أهل باس * يصدقون الطعام عند اللقاء ولقد قاتلونا فاجبن القوم * عن الامهات والاثباء
وجاناهم على صعبة زو * رابع - لو لم يبر وطاء
فلما الله طالب الصلح منا * ما أطاف الخميس بالدهناء
انما عشر شعثا لنا الصبر وودع الاسبى بحسن العزاء

ولنا فوق كل مجد لواء * فاضل في التمام كل لواء
 في سورة ص عند قوله تعالى ولات حين مناص حيث قرأوا ولات حين مناص بالكسر ومنه البيت ووجه الكسر في أو ان أنه شبه بأذ
 في قوله نهيتك عن طلبك أم عمرو * بعافية وأنت اذ صبح في أنه زمان قطع منه المضاف اليه وعوض التنوين لان الاصل ولات
 أو ان صلح فان قلت ما تقول في حين مناص والمضاف اليه قائم قلت نزل قطع المضاف اليه من مناص لان أصله حين مناصهم منزلة قطعه
 من حين لاتحاد المضاف والمضاف اليه وجعل تنوينه عوضا عن الضمير المحذوف ثم بنى الحين ليكون مضافا الى غير متمكن ان قلت كيف
 يوقف على لات قلت يوقف عليها بالتاء كما تقف على الفعل الذي تتصل به تاء التأنيث وأما الكسائي فيقف عليها بالتاء كما يقف على الاسماء
 المؤنثة والمناص المنجوا القوت يقال ناصه ينوصه اذا فاته واستنصا طلب المناص وأما قراءة العامة فهي بفتح التاء وحين بالنصب
 ومذهب سيبويه أن لا نافية بمعنى ليس والتاء مزيدة فيها كزيادتها في رب وشم ولا يعمل الا في الزمان خاصة نحو ولات حين ولات أو ان
 كافي البيت وقوله ندم البغاة ولات ساعة مندم * والبعي مرتع مبتغيه وخيم والاكثر حذف مرفوعها تقديره ولات الحين حين
 مناص وقد يحذف المنصوب ويبقى المرفوع كقوله من صدعن نيرانها * فأنا ابن قيس لا براح أي لا براح لي

زهير بن أبي سلمى من قصيدته التي أولها عفا من آل فاطمة الجواء * فيمن فالقوادم فالجساء ومنها
 أرونا خطة لا ضم فيها * يسوى بيننا فيها السواء فان ترك السواء فليس بيني * وبينكم بني مضر بقاء
 فان الحق مقطعة ثلاث * بين أوفياء وأجلاء فذاكم مقاطع كل حق * ثلاث كلهن له شفاء في سورة الحجرات عند قوله تعالى
 لا يسخر قوم من قوم القوم الرجال خاصة لانهم القوام بأمور النساء قال تعالى الرجال قوامون على النساء وقال صلى الله عليه وسلم النساء
 لحم على وضئ الاماذب عنه والذابون هم الرجال وهو في الاصل جمع قائم كصوم وزور في جمع صائم وزائر أو تسمية بالمصدر واختصاص
 القوم بالرجال صريح في الآية وفي قول زهير وقد استشهد به أيضا على ان الهمزة فيه للتعين ليست للسوية كما ظن ابن السجري ذلك
 وعلى الفصل بالفعل المفعليين سوف ومدخولها وعلى وقوع الجملة المترضة بين حرف التنفيس والفعل واستشهد به أهل البدع على النوع
 المسمى بتجاهل العارف

في سورة النجم والنجم الثريا وهو اسم غالب لما قيل ان الثريا تخفى في السنة أربعين يوما لانه يطلع الشمس فلا يرى عن النبي صلى الله
 عليه وسلم اذا طلع النجم ارتفعت العاهات والعرب تسمى الثريا النجم وهي سبعة ظاهرة وواحد خفي قال الشاعر
 خليلي اني للثريا لحاسد * وانى على ريب الزمان لو اجد أجمع منها شملها وهي سبعة * ويؤخذ مني مؤنسي وهو واحد
 يبادت وغير آيهن مع البلى * الاروا كدجرهن هباءا
 ومشجج اماسواء فذله * فبدا وغير ساره المعزاء

هو من أبيات الكتاب في سورة الواقعة عند قوله تعالى وحور عين بارفع على وفيها حور عين وأللعطف على ولدان وبالجر عطف على جنات
 النعيم كانه قال هم في جنات وفاكهة ولحم وحور أو على أكواف على معنى يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب وبالنصب على ويثوتون
 حورا يادها لك وغير آيهن أي علامتهن والمراد بالاروا كد أجار الانعية وهما الرماح المختلط بالتراب وقوله ومشجج المراد به وتد الخباء
 الذي شجر رأسه من الدق وغير ساره أي بقيته والامعز مكان يخالط ترابه تجارة وحصى واذا جعل على الارض أو البقعة قبل المعزاء أي لم يبق
 من آثار منازل الارض سوى أججار الاثافي ورماها المختلط بالتراب وتدل الخباء المكسور الراس المتغير بطول بقائه في الارض ورفع
 مشجج ولم يعطه على رواق كد أي وفيها مشجج وحمل مشجج بعد الرفع على المعنى لان المعنى يبادت الاروا كد بهاروا كد فحمل مشجج على
 ذاك ومثله لم يدع من المال الامسجة أو محلف * لان تقديره لم يبق من المال الامسجة فحمل بحذف عليه وسيجي الكلام على اعرابه في
 محله مستوفى ان شاء الله تعالى

في القلم عند قوله تعالى يوم يكشف عن ساق والكشف عن الساق والابداع عن الخدم مثل في شدة الامر وصعوبة الخطب وأصله في الروع
 والخزعة وتشهير الخدرات عن سواقهن وابداع خدامهن عند ذلك قال حاتم
 أخو الحرب ان عضت به الحرب عضها * وان شمعت عن ساقها الحرب شمرا وقال ابن الرقيات تذهل الشيخ عن بنيه الخ فغنى يوم
 يكشف عن ساق في معنى يوم يشتد الامر ويتعاقم ولا كشف ثم ولا ساق كناية للاقطع الشيخ يده مغلوله ولا يد ولا غل وانها هو مثل في
 البخل

الجذل يقال غارة شعواء أى فاشية متفرقة تذهل أى تشغل تلك الغارة وانما خص الشيخ لوفور عقله وممارسته الشدائد
 الاولاد والخدام الخلال والعقيلة من النساء التي عقلت في يدها أى خدرت وحسبت وعقيلة كل شئ أكرم وورفع الشعواء وخفض
 العذراء اقواء يتساهل الشعراء فيه وسمى اقواء لانه نقص من عروضة قوة يقال أقوى الجمل اذا جعل بعضه أغلظ من بعض والشعر
 خالف قوافيه رفوف بيت وجرأ خركاني بيت النابغة الذبياني ٧١١٤ زعم البوارح ان رحلتنا غدا * وبذلك خبرنا الغراب الاسود
 لامر حيان غدا ولا أهلا به * ان كان تفريق الاحبة في غدا والبارح ضد الساخ يقال من لي بالساخ بعد البارح أى بالبارك
 بعد المشوم يقال سخ الطائر جرى من عيذك الى شمالك والعرب تتبن بذلك قال ابن فارس الساخ ما تألك عن عيذك من طائر وغيره

﴿ حرف الباء ﴾

﴿ خيال لام السلسيل ودونها * مسيرة شهر للبريد المذبذب ﴾

﴿ فقلت لها أهلا وسهلا ومرحبا * فردت بآهيل وسهل ومرحب ﴾

﴿ وماذا لاله أن تكون كطيبة * ولاد مية ولا عقيلة ررب ﴾

هو من قصيدة من الحاسة للبعث بن حريث وأولها * خيال لام السلسيل ودونها * الخ وبعده

ولكنها زادت على الحسن كله * كلا ومن طيب على كل طيب
 ولست وان قربت يوما يباع * خلاقي ولاديني ابتغاء الحب
 دعاني يزيد بعد ما ساء ظنه * وعبس وقد كانا على خدمتك
 فكنت أنا الحامي حقيقة وائل * كما كان يحمي عن حقيقة أبي
 أعوذ بالله عياذوا عيادة ومعاذ أوعوذات جعله بدلا من اللفظ بالفعل لانه مصدر وان كان غير مستعمل مثل سبحان والدمية الصم والصورة
 المنقوشة والعقيلة من كل شئ أكرم والرب القطيع من بقر الوحش يصف المحبوبة المسماة بهذه الاوصاف أنها ابتلك المحاسن ثم بين
 أنها أحق بما وصفها به واستغفر الله أن تكون في الحسن بحيث تشبه بذلك اذ كانت هذه الاشياء عنده دونها وقاصرة عن رتبها وقد
 استعمل محرره الفقير هذا المعنى بعينه في قصيدة أرسلها للمرحوم العلامة الشيخ شمس الدين بن المنقار عليه رحمة الغفار جوابا عن قصيدة
 كان أرسلها الى تقرنطا امتدح به رحلة الفقير التي أنشأها لما توجه الى مصر المحمية في خدمة المرحوم شيخ الاسلام مفتي الانام حضرة
 جوى زاده رزقه الله الحسنى وزياده ولا بأس بآراء بعض أبيات من القصيدتين لما نسبة المقام ولا يخفى على ذوى الذوق السليم أن بين
 ما نظمته وبين الشاهد الشبه التام فطاع قصيدة المرحوم المشار اليه أهذه الخود تجلي في معانيها * أم السهاء بدت فها درارها
 أم بنت فكر غدت باللفظ سحرنا * ونحن من حسننا الفتان نرقها * جرت على ادباء العصر قاطبة * ذيل الترفع من أعجابهاتها
 لن يستطيع بليغ أن يعارضها * ولا امام المعاني أن يدانيها * دانت لها العرب العرباء قاطبة * أقرب بالجزر قاصيها ودانيها
 لله در محب الدين سيدنا * أحل أعلى المعاني في أغانيها * فلفظها الزهر مفتر مباسمه * والجوهر الفرد جزء من مانيها
 بنى قصور الاله بل العلم عالية * من الثناء فحسوا في أعاليها * لا بدع ان أطنبت في وصفها مدح * وكيف لا والمحب المحض بانها
 سارت اليه المعالي وهي خاضعة * لما تفردي في أعلى مراقبها * لازال يرفل في آتواب سودده * مع الاحبة في معنى تلاقيها
 مامل نحو محب حبه وبدت * تشدوا الحاتم في أعلى أغانيها

فكتب الفقير اليه قصيدة مطلعها

جاءت مخدرة تستحب التها * تيس عجا وقد رقت حواشيها * عذراء مقصورة عزت فصاحتها * عن أن يكون لها كفء يكافها
 أزرت بقس ومحبان فصاحتها * وكل كل لسان مادح فيها * مارا عني كاس معنى من قوادعها * الا وأسكرني معنى خوافها
 وكلما صر في سمعي مكررها * يحلو قلبي زلا لا برد صافها * وكنت أسمع بالسحر الحلال وما * أظنه غير ما ضمت قوافها
 ما هذه كلم في اللفظ بل درر * من قال تلك كلام ليس بدرها * وكيف لا وفصح العصر سيدنا * نخر الا فاضل شمس الدين من مشها
 أنت اليه القوافي وهي ملقمة * زمامها وله قد طاع عاصيها * والنظم أضحي كانفاس يرددها * بلا تكلف أفكار يعانها
 بالله قل لي وهذا أمر ممتس * ما ذى اللآلى التي في الطرس تبديها * أهذه درر أضحت مرصعة * في جبهة الطرس أم حورتنا جها
 وأنجم أم بدور في مشارقها * أو هذه الشمس قد لاحت رائتها * ومنها هو محل المناسبة
 استغفر الله ما لي مشبهها * بما ذكرت من الاشياء تشبيها * أنى يكون لسان لي فيمدحها * كلا ومن أين لي شكر يؤديها

يا فضل العصر يا من من نواذره ما زال يهدي لاسمعي أمانها * لافض فوق وماتت حاسد ولولا * زالت سبحانه مشكور اسماعيا
ولا برحت اماما راقيا أبدا * من السيادة في أعلى مراقبها * ماشيبت نعمات الدوح في سحر * وما حد العيس والاطمان حادتها
﴿ أفادتكم النعماء مني ثلاثة ﴾ * يدي ولساني والضمير المحجبا ﴿

في سورة الفاتحة عند قوله تعالى الحمد لله ومعناه أن النعم التي أنعمت بها على أفادتكم مني ثلاثة يدي فأعوانكم أولساني فأنني عليكم به وقلي
فهو محشو بمحبتكم مخلوء بها فانا أشكر نعماءكم وأجازيهم بالقلب واللسان والجوارح قال السيد الشريف وهو استشهاد معنوي على أن
الشكر يطاق على أفعال الموارد الثلاثة ويباه أنه جعلها بأزاء النعمة جزاء لها متفرعا عليها وكل ما هو جزاء للنعمة عرفا يطلق عليه الشكر
لغة ومن لم يتنبه لذلك وزعم أن المقصود مجرد التمثيل لجميع شعب الشكر لا الاستشهاد على أن لفظ الشكر يطاق عليها فانه غير مذكور
هنا وما يقال من أن الشاعر جعل مجموعها بأزاء النعمة فيستفاد منه أنه يطلق عليه لأنه يطاق على كل واحد منها فجوابه لا شبهة
في إطلاقه على فعل اللسان حتى توهم كثير من الناس اختصاص الشكر به في اللغة وان الاشتباه في إطلاقه على فعل القلب والجوارح
فلما جماع الأول وعدت ثلاثة علم أن كل واحد شكر على حدة فكانه قيل كثرت نعمائكم عندي وعظمت فاقتمضت استيفاء أنواع
الشكر وبلغ في ذلك حتى جعل موارد ما بأزاء النعماء ملكا لا صاحبها مستفاد منها * وفي وصف الضمير بالحبجج إشارة إلى أنهم
ملكوها وظاهره وباطنه

﴿ يا لهف زبابة للحارث الصابح فالغائم فالآيب ﴾ *
والله لولا قيته خاليا * لا تبسيفان مع الغالب * هو من أبيات الحماصة والشعر لابن زبابة في جواب الحرث بن همام حين قال
أيا ابن زبابة إن تلقني * لا تلقني في النعم العارب * في سورة البقرة عند قوله تعالى والذين يؤمنون بما أنزل اليك حيث وسط
حرف العطف بين الصفات كانه قال الذي صبح فنعتم فأب أي يا حصرة أبي من أجل الحرث والحرث اسم من غزاهم وصحبهم وغنم منهم
وآب إلى قومه سائلا أي يا حصرة أبي من أجل الحرث فيما حصل من مراده واتصف به من الاوصاف المتعقبة قيل تمكم به بمعنى أنه لم
يحصل له تلك الاوصاف فان الحرث تعدا بأزبابة بالقتل ثم نكص عن جزئيه وقيل هو على ظاهره ثم أقسم بالله تعالى فقال والله لولقيته
منفردا عن أشياعه لحصل سيفان مع الغالب منا والمعنى لو خلوت به لقتلته أو قتلتني

﴿ تلك الفتاة التي علقها عرضا ﴾ * ان الحليم وذو الاسلام يختلب ﴿
في سورة البقرة عند قوله تعالى يخادعون الله والذين آمنوا يعني ان المؤمنين وان جاز أن يخدعوا لم يجز أن يخدعوا ألا ترى إلى قول ذي
الرمة ان الحليم الخ ويختلب أي يخدع من خلب يختلب من باب قتل يقتل والاسم الخلابية والفاعل خلوب مثل رسول وقوله عرضا أي من
غير قصد بل شيء اعترضه هكذا لا يعلم كما قال عليه السلام ان في المعارض اندوحة عن الكذب مثل أن يقول ما رأيت فلانا ولا
كلمته وممراده ما ضرب رثته ولا جرحه ولا خداع ضربان أحدهما أن يخدع ولا يعلم أنه يخدع فذلك من البهله والثاني أن يخدع ويعلم
فذلك من الكرم قيل كان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كلما صلى عبدا من عبده وأحسن قراءته اعتقه فقيل له يخدعوك فقال من
خادعنا بالله نخدع له والبيت لذى الرمة من قصيدته اليائية المشهورة الطويلة التي يذكر فيها صاحبته مئة التي أولها
مبا بال عينك منها الماء ينسكب * كأنه من كلام مصرية سرب (ومنها)

ديار ميمية اذني تساعفنا * ولا يرى مثلها عجم ولا عرب * براقه الجيد واللبات واخضة * كأنها ظبيبة أفضى بها لب
زين الثياب وان أوام السلتب * على الحشبة يوما زانها السلب * تزداد العين اسفار اذا سقرت * وتخرج العين منها حين تنقرب
تلك الفتاة التي علقها عرضا * ان الكرم وذو الاسلام يختلب

وقد وقع في شواهد الكشاف من هذه القصيدة عدة أبيات تأتي في محالها ان شاء الله تعالى وقد أغفل بعضها في شرح الشواهد الذي
وتفنا عليه ولم يذكرها رأسماع أنهم من غرر الايات وأحسن الشواهد منها قوله

اذك أم غش بالوشي أكرعه * مسفع الخدعا دنا شيب * أذاك أم خاضب بالسبي مرقعه * أبو ثلثين أمسي وهو منقلب
هو لذى الرمة من الايات التي لم تذكر في شرح الشواهد في سورة البقرة عند قوله تعالى أو كصيب من السماء مما أنثى من التمثيل ومنه
وما يستوى الاعى والبصر ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور وما يستوى الاحياء ولا الاموات والاوصاف المذكورة في البيتين
اثور الوحش ومسفع الخد أسوده من السفعة والنشاط الخارج من أرض إلى أرض وهو أسرع ما يكون والشيب المسن من بقر الوحش
والظلم اذا طلى الزبع فاجرت ساقاه أو اصفرتا يقال له خاضب ولا يقال ذلك الا للظلم وهو النعماء دون النعماء والسبي الأرض المستوية

وهنا علم أرض بعينها منقلب أى راجع الى أفراده الثلاثين شبه ناقته بحمار الوحش ثم بالنور الوحشى ثم بالظلم فذلك الاول إشارة الى الحمار فى الايات السابقة والثانى الى النور وهو مبتدأ محذوف الخبر أى اذك الحمار يشبه ناقته أم ذلك النور الشمس أم الظلم الخاضع وشواهد هذا النوع كثيرة لا تحصى ومن ألفتها قول سيدى عمر بن الفارض رجه الله تعالى

أبرق بدام جانب الغور لا مع * أم ارتفعت عن وجه ليلي البراقع

أم ابتسمت ليلي فضاء بوجهها * نهارة نور المحبسة ساطع

﴿عفا آية نسخ الجنوب مع الصبا * وأسمعهم دان صادق الوعد صيب﴾

هو الشماخ فى البقرة عند قوله تعالى أو كصيب من السماء يعنى أن الصيب كما يطاق على المطر الذى يصوب أى ينزل ويقع يقال للسحاب صيب أيضا كما فى بيت الشماخ يقول ان اختلاف الرياح وتتابع الامطار على ربيع المحبوبة عفا آية وغير رسمه ومحا أثره ونحوه قول زهير

قف بالديار التى لم يعفها القدم * بلى وغيرها الارواح والديم

﴿أحاولت أرشادى فعقلى مرشدى * أم استمت تأديبى فدهرى مؤدى﴾

﴿هـما أنظما حالى تمت أجليا * ظلامهما عن وجهه أمر دأشب﴾

سجى فى حاوq الحادثات مشرق * به عزمه فى الترهات مغرب فى البقرة عند قوله تعالى واذا ظلم عليهم قاموا حيث استعمل لازمومة عدوا والمتعدى لا يوجد فى استعمال من يستشهد بكلامه ولم يشبهه الثقات من أئمة اللغة الا القليل جدا وعلم أن الشعراء طبعات الجاهليون كأمى القيس وزهير والمخضرمون أى الذين أدركوا الجاهلية والاسلام كحسان ولبيد المتقدمون من أهل الاسلام كالفرزدق وجرير وبنو شداد بأشعارهم ثم المحدثون كالبحتري وأبى تمام ولا يستشهد بشعرهم وانما أسند الاطلام الى العقل لانه لا يطيب عيش للعاقل والى الدهر لانه يعادى كل فاضل والاولى أن يراد بالاطلام ما يشق على النفس من تعنيف المؤدب والمرشد وباجلاء الظلام ما ظهر لهما من غرق الارشاد والتأديب أى كلفانى ما أظلم به حالى وتنقص به عيشى ثم أجليا ظلامهم ما لانى تهذب وتأديب

﴿يمشون رسما فوق فنته * ينهون عن أكل وعن شرب﴾

فى البقرة عند قوله تعالى فأزلهما الشيطان عنها أى عن الشجرة أى فحملهما الشيطان على الزلة بسببه او تحمية فآصدا الشيطان عنها زلتهما وعن هذه مثله فى قوله وما فعلته عن أمرى وقوله ينهون عن أكل وعن شرب والمعنى يصدر تنهاتهم فى السمن عن الأكل والشرب يصف مضيا فآصدا لاضياف عنه شباعا وكذا ما فعلته عن أمرى

﴿فأأدرى أغيرهم تناء * وطول العهد أم مال أصابوا﴾

فى البقرة عند قوله تعالى واتقوا أموالا لا تجزى نفس عن نفس شيأ حيث اتسع فيه فأجرى مجرى المفعول به فحذف الجار ثم حذف الضمير كما حذف من قوله أو مال أصابوا أى أراهم قد تغير وأما كانوا عليه من الوفاء الذى غيرهم البعد وطول العهد كاقيل طول العهد ينسى أم المال والغنى فان المال يطغى ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى ولا أجل ذلك قال أبو الهول فى صديق له أيسر فم يجده كما يجب ان كانت الدنيا أنالت كثرة * فاصبحت فيها بعد عسر الى يسر فقد كشف الانراء منك خلائقا * من اللؤم كانت تحت ثوب من الفقر والبيت للمحرر بن كلدة الثقفى من قصيدة تتضمن الطف عتاب وأحسنه قالها وقد خرج الى الشام فكتب الى بنى عمه فلم يجيبوه وهى قوله

الأبلغ معاتبى وقولى * بنى عمى فقد حسن العتاب

كتبت اليهم كتبامرا * فلم يرجع الى لها جواب

فن يك لا يدوم له وصال * وفيه حين يغترب انقلاب

ولا يخفى على ذى الذوق السليم لطف هذا العتاب والخطاب المستطاب ولعمري أنه جرى بقول الآخر

وأملى عتابا يستطاب فليتنى * أطلت ذنوبى كي يطول عتابه

فقال لى قول ذى رأى ومقدرة * محسرة رزقه خال من الريب

﴿أمرتك الخير فافعل ما أمرت به * فقد تركتك ذامال وذائشب﴾

فى البقرة اختلف فى قائله فقيل خفاف بن ندبة وقيل عباس بن مرداس الحر المعتقد التزم بكسر الزاى البعيد عن السوء والنشب المال الاصيل يجمع الصامت والناطق وقد جمع فى البيت بين الحذف والاثبات ألا ترى أنه قال أمرتك الخير ثم قال أمرت به ولم يقل أمرته عند قوله تعالى فافعل ما تؤمر أى به أو أمرتك بمعنى ما أمرتك تسمية للمفعول بالمصدر كضرب الامير وقد استشهد البيت المذكور فى سورة

يوسف عند قوله تعالى ولئن لم يفعل ما أمره الضمير راجع الى الموصول والمعنى ما أمره به فحذف الجار كافي أمرتك الخير ويجوز أن تجعل
ما مصدرية فيرجع الى يوسف ولم يجوز الزمخشري عوده الى يوسف الا اذا جعلت ما مصدرية ومعناه على هذا وان لم يفعل أمرى اياه أى
موجب أمرى ومقتضاه وقد استشهد بالبيت المذكور أيضا عند قوله تعالى فى آخر الحجر فاصدع بما تؤمر أى بما تؤمر به من الشرائع
فحذف الجار كافي البيت ويجوز أن تكون ما مصدرية أى بأمرك مصدر مبنى للفعول قال أبو حيان والصحيح أن ذلك لا يجوز قال تلميذه
السمين الخلاف انما هو فى المصدر المصريح وهل يجوز أن ينحل بحرف مصدرى وفعل بنى للفعول أم لا يجوز فى ذلك خلاف مشهور اما ان
الحرف المصدرى هل يجوز أن يوصل بفعل بنى للفعول نحو يعجبني ان ضرب عمرو أم لا يجوز ذلك محل النزاع
﴿تلك خيلي منه وتلك ركابي﴾ * هن صفرا ولادها كالزيب

هو للاعشى من قصيدة يمدح بها ابلا شعث بن قيس عند قوله تعالى صفراء فاقع لونه اتسر الناظرين وعن علي رضي الله عنه من لبس
نعلان صفراء قل هه * وعن الحسن البصري صفراء فاقع لونه اسود اشديد السواد ولعله مستعار من صفة الابل لان سوادها يعاونه
صفرة وبه فسر قوله تعالى جالات صفرو قوله كالزيب أى سوديعنى خيلي وابلى السواد ولادها من الممدوح ونعمته وقيل البيت
كل عام يندى بجموم * عند وضع اللسان أو بنجيب وأول القصيدة

من ديار لفضب هضب القليب * فاض ماء الشؤن فيض الغروب أخلفتني بها قتيبة ميعا * دى وكانت للوعد غير كذوب
ان من لام في بنى بنت حسا * نأله وأعصه في الخطوب ان قيسا قيس الفعل أبالاشعث أمست اصداؤه لشعوب
كل عام يندى في البيتين وبمدهما ذا كم الماحد الجواد أبوالاشعث أمست أهل الندى وأهل السيوب
﴿فأقوى بشعبة بن سعد﴾ ولا يفزارة الشعر الرقابا

عند قوله تعالى فقد سفه نفسه قيل انتصاب النفس على التمييز ويجوز أن يكون من شذوذ تعريف المميز والمعنى ليس قومي بعلبة وهى
اسم قبيلة ولا يفزارة الكثيرة الشعر بالرقبة وهذا من شذوذ تعريف المميز ولا يجوز ارتكابه فى القرآن والمراد منه رد ذلك القول والبيت
لحرب بن ظالم المرى كان يدعى انه من قریش وان أمه خرجت به الى مرة وهو صغير فنسب اليهم وبعده
وقوى ان سألت بنو لوى * بكة علما مضرا صوبا ويقال للشديد أشعر الرقبة تشبها بالأسد

﴿عريض القفا ميزانه في شماله﴾ * قد انحص من حسب القرار يط شاربه
عند قوله تعالى حتى يتبين لكم الخطيط الأبيض من الخطيط الأسود من الفجر عند قصة عدى بن حاتم حين عمد الى عقاليين أبيض وأسود
بجملهما تحت وسادته فقال له صلى الله عليه وسلم ان كان رسادك لعريضاً وروى انك لعريض القفا وهو كناية عن الحق وكون ميزانه في
شماله كناية عن البله لان الميزان يرفع باليمين وانحص شعره وشاربه اذا تجرد وانحصر وان الحاسب اذا أمعن فى الحساب وتقى كرفيه
عض على شفته وشاربه ﴿قوم هم الانف والاذناب غيرهم﴾ * ومن يسوى بانف الناقة الذناب

هذا البيت ذكره استطراداً عند قوله فان يهلك أبو قابوس يهلك * ربيع الناس والبلد الحرام
﴿خذى العفو منى تستدعى مودتى﴾ * ولا تنطق في سورتي حين أغضب

فان رأيت الحب في الصدر والاذى * اذا اجتمع الم يلبث الحب يذهب هو لا سماء من خارجة الفزاري أحد حكاى العرب يخاطب زوجته
حين بنى عليها وبعده ولا تضربيني مرة بعد مرة * فانك لا تدريين كيف المغيب عند قوله تعالى ويسألونك ماذا ينفقون
قل العفو وهو تقيض الجهد وهو أن ينفق ما لا يبلغ انفاقه منه الجهد واستفراغه الوسع أى خذنى ما سهى ولم يشق على من الاموال
لتستدعى محبتي ولا تنطق في حال حذنى وشدة غضبي فان الحب والاذى اذا دخلا فى الصدر لا يلبث الحب معه فهم ماضان لا يجتمعان وقد
استشهد بالبيت المذكور فى سورة الاعراف عند قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین أى خذ ما عفا لك من أفعال
الناس وتسهل ولا تكلفهم ما يشق عليهم من العفو الذى هو ضد الجهد وأخذ العفو من المذنبين أو الفضل من صدقاتهم وذلك قبل
وجوب الزكاة ﴿تودعدوى ثم تزعم أننى﴾ * صديقك ليس النوك عنك بعازب

فليس أخى من ودنى رأى عينه * ولكن أخى من ودنى فى المغائب عند قوله تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون
المؤمنين فان موالاته الولي وموالاته عدوه متنافيان وخلاصة المعنى أن الصديق الصدوق من يكون صديقا لصديق صديقه ومبغضا
لبغض صديقه ويراهي الاخوة بظهر الغيب لا يرى العين
﴿مشائيم ليسوا مصليين عشيرة﴾ * ولا ناعب الا بين غرابها

عند قوله تعالى كيف يمدى الله قوماً كفر وابتعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق حيث عطف وشهدوا على ما في إيمانهم من معنى الفعل لأن معناه بعد أن آمنوا وقوله ليسوا مصلحين عشيرة ولا ناعب بالجر عطفاً على محل مصلحين لأن تقديره ليسوا بمصلحين لأنه توهم أن الباء في مصلحين موجودة ثم عطف عليه مجرور وإن كان منصوباً وهذا نادراً ليقاس عليه وقد استشهد بالبيت المذكور أيضاً في سورة هود عند قوله تعالى ومن وراءه اسحق يعقوب حيث قرئ بالنصب كأنه قيل ووهبنا له اسحق ومن وراءه اسحق يعقوب على طريقه ليسوا مصلحين عشيرة وقد استشهد بالبيت المذكور أيضاً في سورة المؤمن عند قوله تعالى إذا اغلغلت في أعناقهم والسلاسل يسحبون حيث قرئ بجرا السلاسل ووجهه أنه لو قيل إذا أعناقهم في الاغلال مكان قوله إذا اغلغلت في أعناقهم لكان صحيحاً مستقيماً فلما كانتا عاريتين معقبتين حمل قوله والسلاسل على العبارة الأخرى ونظيره * مشائيم ليسوا مصلحين عشيرة * الخ

﴿ورداع دعا يامن يجيب الى النداء﴾ فلم يستجبه عند ذلك مجيب ﴿

فقلت ادع أخرى وارفع الصوت جهرة * لعل أي المغوار منك قريب في آل عمران عند قوله تعالى فاستجاب لهم ربهم يقال استجاب له ربه واستجابه فلم يستجبه عند ذلك مجيب أي لم يجبه وقال تعالى مثلهم كمثل الذي استوقر ناراً وقال كما أوقدوا ناراً للحرب وقاله كعب بن سعد الغنوي رثي أخاه شيبان واسمه هرم وكنيته أبو المغوار من قصيدته المشهورة التي منها تتابع أحداث تغر من اخوتي * وشيبان رأسي والخطوب تشيب لعمري أن كانت أصابت مصيبة * أخي والمنايا للرجال شعوب لقد كان أمانه فرح * علينا وأما جهله فغريب فان تكن الأيام أحسن مرة * إلى فقد عادت لمن ذوب ومنها البيتان وبعدهما

﴿فقال يوم قربت تمجونا ونشتنا﴾ فادهب فابك والأيام من عجب ﴿

في النساء عند قوله تعالى تساءلون به والارحام بالنصب على وجهين على تقدير قراءة الجر والتعجيل به بتقدير تكرير الجار لأن عطف الظاهر على المضمر ليس بسد يد أو ماقراءة النصب فعلى وجهين إما العطف على لفظ الجلالة أو أن يعطف على محل الجار والمجرور كقولك مررت بزید وعمر أو أمارفح فـ إلى أنه مبتدأ أخبره محذوف كأنه قيل والارحام كذلك أي مما يتقى ومعنى البيت أدنيت كلامك بفتح وأسرعت في الذم والأياء فاذهب على طريقته فانها شيمة الأيام وأهلها وهو أمرته ديد وخليفة ومشاركة من قبيل وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً ﴿ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم﴾ من فلول من قراع الكتائب ﴿

هو للناطقة الذباني من قصيدته المشهورة التي أولها

كفني لهم يا أميمة ناصب * وليل أقاسيه بطي الكواكب تطاول حتى قلت ليس بنقض * وليس الذي يرعى النجوم بآيب عند قوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلا ما قد سلف وهو تأكيد الشيء بما يشبهه نقيضه كقولك فلان لا عيب فيه إلا أنه سخطي وقوله تعالى لا يسمعون فيها لغواً إلا سلاماً على بعض التوجيهات يعني أن أمكنكم أي تنكحوا ما قد سلف فأنكحوه فلا يحل لكم غيره وذلك غير ممكن والغرض المبالغة في تحريمه وسد الطريق إلى إباحته كما يعاق بالمحال في التأييد في نحو قولهم حتى يبيض القار وحتى يلج الجبل في سم الخياط كما استثنى غير أن سيوفهم من قوله لا عيب فيهم وفلول السيف كناية عن كمال الشجاعة فكونه من العيب محال وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الاعراف عند قوله تعالى وما ننقم منها إلا أن آمنا أي ما ننقم منها إلا ما هو أصل المناقب والمفاخر كلها وهو الإيمان وقد استشهد به أيضاً عند قوله تعالى في سورة مريم لا يسمعون فيها لغواً إلا سلاماً أي أن كان نسائم بعضهم على بعض أو تسليماً الملائكة عليهم لغواً فلا يسمعون لغواً إلا ذلك فهو من وادي * ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * اه على أحد الوجوه الثلاثة المذكورة في الكشف وقبل البيت

١١٤ - ١١٥

على عارفات للطعان عوايس * بهن كلوم بين دام وجاب إذا استنزوا اللطم عنهن أرقوا * إلى الموت أرقا الجبال المصاعب قوله عارفات أي صابرات والعارف الصابر يقال أصابته مصيبة فوجد عروفاً أي صبوراً عوايس كوالجهن أي بهذه الخيل كلوم بين دام أي جرح طرى فهو يدي وآخر قد ييس فعليه جلبة يابسة أي قشرة تركب الجرح قوله استنزوا أي يضيق المكان على الفارس فينزل فيقاتل راجلاً وأرقوا أي صبروا وأحد المصاعب وهو الفعل الذي لم يركب ولم يمسه جبل حتى صار صعباً

﴿ولا يجتوينا بما مجاور أبدا﴾ ذورحم أو مجاور جنب ﴿

عند قوله تعالى والجار ذي القربى والجار الجنب أي الذي جاره بعمد وقيل الجار القريب النسب والجار الجنب الأجنبي وأنشد لبلغان ابن قيس أني لا نكره إذا كرهتها أولم يوافقك ماؤها ولا هو أوها وذورحم أي ذوقرابة أو مجاور جنب أي أجنبي

﴿أمنت على السراصر أغير حازم * ولكنه في النصح غير مريب﴾

﴿أذاع به في الناس حتى كانه * بعلماء نارا وقدمت بشقوب﴾

هو لابي الاسود الدؤلي في النساء عند قوله تعالى واذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به يقال أذاع السر وأذاع به أي جاءه متعديا بنفسه وبالباء والمتعدي بها يحتمل أن يكون هو المتعدي بنفسه ينزل منزلة اللازم ثم وصل بالباء كما وصل في بحر في عراقيه انصلي فيكون أبلغ من المتعدي بنفسه من جهة أن المعنى فعل به حقيقة الاذاعة وجعله محلا لذلك والشقوب اسم لما يشق به النار كولو قداسم لما يوقد به ومن أحسن ما قيل فيمن لا يكتم السر قوله

لي صديق غدا وان كان لا ينطق الابغية أو محال أشبه الناس بالصدى ان تحدث * حديثا أعاده في الحال

﴿فان أهجه يضجر كما يضجر بازل * من الادم دبرت صفحته وغار به﴾

عند قوله تعالى لعلمه الذين يستنبطونه منهم حيث قرئ لعلمه باسكان اللام البازل الشاب من البعير والادم جمع آدم وادماء وهو الشديد المياص وصفحته خصهما لانهما أرق جلودا يقول ان أهجه يضجر كما يضجر الدبر من النوق حين يحمل عليها الحمل الثقيل قال في الصحاح وقد خفف ضجر ودبرت في الافعال كما يخفف نخذ في الاسماء

﴿كطود يلاذ باركانه * عزيز المرائم والمذهب﴾

هو للمنافة الجعدي عند قوله تعالى يجدف في الارض مراغما كثيرا وسعة والرغم الذل والهوان وأصله لصوق الانف بالزغام وهو التراب يقال راغمت الرجل اذا فارقتة وهو يكره مغارقتك لمذلة تلحقه في ذلك والطود الجبل يلاذ أي يلجأ عزيز المرائم أي شديد المسالك والمراغمة المهاجرة

﴿عجبت والدهر كثير عجه * من عنزي سبني لم أضربه﴾

عند قوله تعالى ثم يدركه الموت بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وقيل رفع الكاف منقول من الماء كانه أراد أن يقف عليها ثم نقل حركة الماء الى الكاف كقوله من عنزي وعزته أبو حي من ربيعة أصله لم أضربه بسكون الباء وضم الهاء

﴿وقوم اذا عقدوا عقد الجارهم * شدوا العناج وشدوا فوقه الكربا﴾

عند قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا أو فوا بالعهود وفي بالعهد ووافي به والموفون بعهدهم والعقد الموتى شبه به عقد الجبل ونحوه كما قال الخطيب والعناج ككتاب جبل يشد في أسفل الدلو العظيمة ثم يشد في العراقي وهي جمع عرقوة بفتح العين والعرقوتان الخشتان اللتان تعرضان على الدلو كالصليب وجههما العراقي والكرب بالبحر يك الجبل يشد في وسط العراقي ليلى الماء فلا يعفن الجبل الكبير والمراد بالقوم بنو أنف الناقة وكان هذا القبا في غاية الشناعة فأبرزه الخطيب في صورة المدح وكال الرئاسة حيث قال بعهده البيت قومهم الانف والاذناب غيرهم * ومن يستوي بأف الناقة الذنبا وفي البيت إشارة الى كون العقد يعني العهد مستعارا من عقد الجبل حيث رشح ذلك بذكر الجبل والدلو وما يتعلق بهما

دعاك الهوى والشوق لما ترخت * هتون الضحى بين الغصون طروب

تجأ به ورق أرعن لصوتها * فكل لكل مسعد ومجيب

﴿وفن بك أمسى بالمدينة رحله * فاني وقيارها لغريب﴾

هو لصابي بن الحارث البرجي عند قوله تعالى ان الذين كفروا لو أن لهم ما في الارض جميعا ومثله معه ليفتدوا به حيث وحد الضمير في قوله اميتدوا به وقد ذكر شيئا ومثله قول حسان

ان شرخ الشباب والشعر الاس * ودالم يعاص كان جنونا

وقوله والا فاعلموا أني أنتم * بغاة ما بقينا في شقاق ومثل ذلك قوله تعالى والله ورسوله أحق أن يرضوه ولم يقل يرضوهما أي الله أحق أن يرضوه ورسوله كذلك وقوله والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها وقد استشهد بالبيت في سورة التوبة عند قوله تعالى ولا ينفقونها في سبيل الله ذهابا بالضمير الى المعنى دون اللفظ لان كل واحد منهم اجلة وافية وعدة كثيرة دنائير ودراهم فهو كقوله وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا أو قيل ذهب الى الكنوز وقيل الى الاموال وقيل ولا ينفقونها الذهب كما في البيت وقد استشهد بالبيت المذكور عند قوله تعالى في سورة الاسراء أو تأتي بالله والملائكة قبيلا أي مقابلا كالعشير والمعاشر هو حال من الجلالة وحال الملائكة محذوفة لانهما عليها كما حذف الخبر في قوله * فاني وقيارهم الغريب * ينشد برفع قيار ونصبه لانك اذا عطفت على اسم ان كان لك في المعطوف الرفع والنصب على الحمل واللفظ وقد استشهد بالبيت المذكور في غير موضع من الآيات الكريمة

❖ أمّت سجاح ووافاها مسيلة ❖ كذابة من بنى الدنيا وكذاب ❖

عند قوله تعالى ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر قال في الكشف كان أهل الردة إحدى عشرة فرقة ثلاث في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ❖ بنو مدلج وبنو نيسهم ذوالخمار كان له حمار يقول له قف فيقف وسرفيسير وكان يبنى بعض الأمور على الحمار وكانت النساء يتعطرن بروث حماره وقيل يعقدن رؤيته بخمرهن فسمى ذوالخمار وهو الأسود العنسي وكان كاهناً نبياً باليمن واستولى على بلاده وأخرج عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى معاذ بن جبل وإلى سادات اليمن فأهلكه الله تعالى على يد فيروز الديلمي تتبعه وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتله ليله قتل فسر المسلمون وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغد وأتى خبره آخر ربيع الأول ❖ ونوحيفة وبنو نيسهم مسيلة الكذاب تنبأ وكتب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلة رسول الله إلى محمد رسول الله أما بعد فإن الأرض نصفها إلى نصفها لك فأجابته من محمد رسول الله إلى مسيلة الكذاب أما بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين فخاربه أبو بكر رضي الله عنه بجنوده المسلمين وقتل على يدي وحشي قاتل جزة وكان يقول قتلت خير الناس في الجاهلية وشر الناس في الإسلام أراد في جاهليتي واسلامي ❖ وبنو أسد قوم طليحة بن خويلد تنبأ فبعث إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد أفاضلهم بعد القتال في الشام ثم أسلم وحسن إسلامه ❖ وسبع في عهد أبي بكر رضي الله عنه فزاره قوم عيينة بن حصن وغطفان قوم قرّة بن سلة القسري وبنو سليم قوم النجاء بن عبد الليل وبنو يربوع قوم مالك بن نويرة وبعض تميم قوم سجاح بنت المنذر المتنبئة التي زوجت نفسها مسيلة الكذاب وفيها يقول أبو العلاء المعري في كتاب استغفرى استغفرى

أمّت سجاح ووافاها مسيلة ❖ كذابة من بنى الدنيا وكذاب ❖ وكندة قوم الأشعث بن قيس وبنو بكر بن وائل بالبحرين قوم الحطيم بن زيد وكفى الله أمرهم على يد أبي بكر رضي الله عنه ❖ وفرقة واحدة في عهد عمر رضي الله عنه غسان قوم جبلة بن الأيهم نصرته اللطمة وسيرته إلى بلاد الروم بعد إسلامه وقوله أمّت سجاح بروى أمّت بالمدة وتخفيف الميم من الأئمة أي سارت أعما وأمّت بالنشدديد من الإمامة والأيام المرأة التي مات عنها زوجها والرجل إذا لم يكن له امرأة أيم أيضاً وقيل في المثل الحرب مائة أي يقتل فيها الرجال فتبقى النساء أباي ووافاها مسيلة أي واقفها وتزوجها وأراد بها سجاح بنت المنذر امرأة مسيلة الكذاب وكانت متنبئة قبل أن يتزوجها وكانت شريفة فلما تزوجها سلمت له فاتمة قومها وهم بنو حنيفة وقال الشعراء فيه

مسيلة أليامة كان أدهى ❖ وأكذب حين سار إلى سجاح ليمدح قومه بأبي رباح ❖ وفاز وزود مقصود من الجناح

وفيها يقول قيس بن عاصم
أخحت نيمتنا أنثى نساءها ❖ وأصبحت أنبياء الناس ذكراً
قلعة الله والأقوام كلهم ❖ على سجاح ومن بالافك أغمرانا
ثم لما قتل مسيلة ثابت سجاح وحسن إسلامها وكذلك طليحة بن خويلد الأسدي مات في زمن عمر رضي الله عنه

❖ وهذا من أخبار برق خلفه مطر ❖ جود ووري زناد خلفه لب ❖

❖ وأزرق الفجر يمد وقبل أبيضه ❖ وأول الغيث قطر ثم ينسكب ❖

عند قوله تعالى فالتقوا فالحق الأصباح قالوا فيه وجهان أحدهما قال في ظلمة الأصباح وهي الغيش في آخر الليل ومنقضاء الذي يلي الصبح والثاني يراد فالتقوا الأصباح الذي هو عمود الفجر عن بياض النهار وأسفاره وسموا الفجر فلما بعني مفروق كما قال الطائي وهو أبو تمام أو البحتري وأزرق الفجر أراه والفجر فجران الأول رقيق يضرب إلى الزرق والثاني أبيض منتشر في الأفق والأول يسمى الفجر الكاذب والفجر الأزرق وهو الذي كذب السرحان فذلك الذي لا يبلغ صلاة الفجر ولا يحرم الطعام على من أراد الصيام والفجر الثاني هو أول وقت الصبح يحل الصلاة ويحرم الطعام على الصوام

❖ ولدن بهز الكف يعسل مته ❖ فيه كاعسل الطريق الثعلب ❖

عند قوله تعالى لا تعدن لهم صراطك المستقيم اتصابه على الظرف وشبهه الزجاج بقوله ضرب زيد الظهر والبطن يصف الشاعر رجلاً باللين أي لين يعسل يمدد والعسلان عدو الذئب أي يعسل في عدوه هذه فاضمر لتقدم ذكره وكاعسل الطريق يريد أنه لا لازمة فيه إذا هز زنه ولا جسوم وذكر التين والمراد المجموع وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الجن عند قوله تعالى كذا طرائق قدداً أي كذا ذوى مذاهب متفرقة أو كذا في اختلاف أحوال النامثل الطرائق المختلفة أو كذا في طرائق مختلفة كقوله كاعسل الطريق الثعلب

❖ وخبر عاني أغم الموت بالقرى ❖ فكيف وهاتاناهضة وقلب ❖

عند قوله تعالى كيف وان ينظروا عليكم لا يرقبوا فيكم إلا ولادمة وهو لا تستنكار أن يكون للمشركين عهد حقيق بالمرأعة عند الله سبحانه

وتعالى وعنه در سوله صلى الله عليه وسلم وحذف الفعل المستكر للابدان بأن النفس مستخرقة له مترتبة لورود ما يجب استنكاره
لا مجرد كونه معلوما كافي البيت فانه علة مصححة أى كيف يكون لهم عهد معتد به عند الله وسوله وان يظهر واعليكم اه الهضبة كل
صخرة راسية ضخمة والقلب البئر وسى القلب قليلا لانه قد قاب ترابه وقبل البيت لعمري ان البعيد الذى مضى *
وان الذى يأتى غدا القريب وهو لكعب الغنوى فى مرتبة أخيه مع صاحبيه أى خبر غنى أغا الموت يكون بالقرى لان من سكن
الامصار والقرى مرض للوباء الذى يكون فى الامصار فكيف مات أخى فى هذا الموضع وهو برة

﴿مسيرة أحقاب تلقيت بعدها * مساء يوم أربها شبه الصاب﴾

﴿وفى كيف بأن تلقى مسرة ساعة * وراء نقضها مساء أحقاب﴾

عند قوله تعالى قل نار جهنم أشد حررا استجهال لهم لان من تصون من مشقة ساعة فوق سبب ذلك التصون فى مشقة الابد كان أجهل
من كل جاهل والمعنى يضحكون قليلا ولا يسيكون كثيرا لانه أخرج على لفظ الامر للدلالة على أنه حتم واجب لا يكون غيره وقوله
مسرة أحقاب مبتدأ أخبره أربها شبه الصاب والاحقاب الازمان الكثيرة واحد احقاب والارى العسل والشبه المثل والصاب نبت
مر وقيل الحنظل يقول مسرة أزمان كثيرة ترى بعدها مساء يوم هى فى الحقيقة مثل الصاب حرارة فكيف بأن تلقى مسرة ساعة
وتقع بسبب تلك المسرة فى مشقة الابد وذلك مثل نعيم الدنيا ولذتها اذا وقع صاحبها بعدها فى عذاب الآخرة نعوذ بالله من ذلك ومن هنا
أخذ المرحوم أبو السعود قوله فى قصيدته الميمية زمان تقضى بالسرعة ساعة * وأن تولى بالمساء عام وهو مأخوذ من قوله
ان اللالى للانام مناهل * تطوى وتشر دونها الاعمار فقصارهن مع المهوم طويلا * وطواهن مع السرور قصار

وكلهم آخذون من قوله يا خايط الدنيا الدنيا منها * شرك الردى وقرارة الاكدار

دار متى ما أضحكت فى يومها * أبكت غدا بعدا لها من دار

﴿أحقا عباد الله أن لست جائيا * ولا ذاهبا الى رقيب﴾

فى سورة نونس عند قوله تعالى اليه مرجعكم جميعا وعد الله حقا انه يبدأ الخلق ثم يعيده فان قوله يبدأ الخلق ثم يعيده اما استئنافا معناه
التعميل أو هو منصوب بالفعل الذى نصب وعد الله أى وعد الله وعدا يبدأ الخلق ثم أعاده والمعنى أعاد الخلق بعد بدنه وقرئ وعد الله على
لفظ الفعل ويبدئ من أبدأ ويجوز أن يكون مر فوعا بما نصب حقا أى حق حقا ابداء الخلق كقوله أحق عباد الله ويحتمل أن يريد
الرقيب الذى يمنعه من الحبيب ويحتمل أن يريد به ما قال تعالى ان كل نفس لما عليها حافظ كما قال الشاعر

من عليه بكل لفظ رقيب * عجايبه كيف يطابق لفظا

أحقا عباد الله أن لست رائيا * رقاعة طول الدهر الاتوها

ومنه قول الحماسى قال المرزوقى أحقا انتصب عند سيبويه على الظرف كانه قال فى الحق ذلك وانما جعل ظرفا لانه آهم يقولون فى حق كذا وفى الحق
كذا فجعله منصوبا على تلك الطريقة وما أحسن قول القائل فى هذا المعنى

أفى الحق أن يعطى ثلاثون شاعرا * ويحرم مادون الورى شاعر مثلى كما سحر وأمرنا مزيدة * وضويق بسم الله فى ألف الوصل

﴿وأبى حنيفة أحكموا سفهاءكم * انى أخاف عليكم أن أغضبكم﴾

فى هود عند قوله تعالى الر كتاب أحكمت آياته على القول بأن معنى أحكمت منعت من الفساد من قولهم أحكمت الدابة اذا وضعت
عليها الحكمة لتمنعها من الجراح كفى قول جرير يقول امتنعوا عن ايدائى والتعرض الى فافى أخاف عليكم اذا غضبت فأصيبكم بسوء من
هجو أو غيره كقوله ياتيم تيم عدى لا أبالكمو * لا يلقينكم فى سوءة عمر تعرضت تيم لى عمد الا هجوها * كان عرض لاسن الخارثى الجحر

﴿وبعزلة أما اللثيم فسامن * به او كرام الناس بادشعوبها﴾

عند قوله تعالى فإلهك تارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدرك حيث عدل عن ضيق الى ضائق لبدل على أنه ضيق عارض غير ثابت
لانه صلى الله عليه وسلم كان أفصح الناس صدرا ومثله قولك زيد سيد وجواد تريد السيادة والجلود الثابتين المستقرين فاذا أردت
الجلود قلت سائدا وجاندا ونحوه كانوا قوماعا من فى بعض القراآت وقول المكي بعزلة أما اللثيم فسامن أى سمين المراد به حدوث
السمن والشعوب تغير لون الرجل من غم أو سقر وعند بعض العرب هو اتخذال وهو أولى أى بعزلة ضيق وجذب يكون اللثيم بها سميها
اذ ليس له هم سوى هم بطنه وأما الكرام فبادهرالهم لانهم يطعمون الناس ولا يطعمون

﴿ولقد طعنت بأبا عينة طعنة * جرمت فزاره بعدها أن يغضبوا﴾

منقاص من الرمل وهو التساقط طولاً والمكثب المجمع وروى البيت بالمجعة من قصته فانقاض اذا هدمته والمعنى على المهمة

﴿فمرت غير نافرة عليهم﴾ تدوس بنا الجاحم والتربا ﴿﴾

أى الخيل في مريم عند قوله تعالى فانفذت به أى اعتزلت وهو في بطنها ونحوه تنبت بالدهن أى تنبت ودهنها فيها أى تدوس الجاحم ونحن على ظهورها

﴿فلمست بانسى ولكن ملأنا﴾ تنزل من جوار السماء يصوب ﴿﴾

في مريم عند قوله تعالى وما ننزل إلا بأمر ربك والنتزل على معنيين معنى النزول على مهل ومعنى النزول على الإطلاق واللائق بهذا الموضع النزول على مهل والصوب بمعنى الميل وفي معناه قول صواب يوسف ما هذا بشر ان هذا الامك كريم

﴿وشفع الاسامى مسبلى أزر﴾ حترس الارض بالهدب ﴿﴾

في مريم عند قوله تعالى هل تعلم له سميا وهذا شاهد على أن الاسامى الشفع جديرة بالارادة واياها كانت العرب تنهى في التسمية لكونها آتية وأنزله عن النبز

﴿وليا لى اللهو تطيبنى فأتبعه﴾ كاتنى ضارب في غمرة لعب ﴿﴾

هو لذى الرمة في سورة المؤمنين عند قوله تعالى فذرهم في غمرتهم حتى حين في جهالتهم شبهها بالماء الذى يغمر القامة لانهم مغمورون فيها أولاً لعبون بها وقرئ في غمراتهم يقال طبي فلان يطبي عن رأيه وأمره أى يصرفه وكل شئ صرف شياً عن شئ ففقد طبيه بطبيعه والضارب السابح والغمرة الماء الذى يغمر القامة يقول نصر فى ليا لى اللهو عن رأي فأتبعه كاتنى سابح في غمرة من الماء لعب فيه وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة المعارج عند قوله تعالى تدعون من أدبر وتولى حيث كان تدعون مجازاً عن احضارهم كأنهم تدعوهم فتخضروهم ونحوه قول ذى الرمة تدعوا نفعه الرب

﴿ولست بفراح اذا الدهر سرفى﴾ ولا جازع من صرفه المتقلب ﴿﴾

في سورة القصص عند قوله تعالى اذ قال له قومه لا تفرح كقوله ولا تفرحوا بما آتاكم وكقول القائل ولست بفراح اه وذلك أنه لا يفرح بالدين الا لمن رضى به او طمان اليها واما من طلبه الآخرة ويعلم أنه مفارق ما فيه عن قريب لم تحددته نفسه بالفرح وما أحسن قول أى الطيب

أشد الغم عندى في سرور * تيقن عنه صاحبه انتقالا

يقول السرور الذى يتيقن صاحبه الانتقال عنه هو أشد الغم لانه يراعى وقت زواله فلا يطيب له ذلك السرور

﴿أقلى اللوم عاذل والعتابا﴾ وقولى ان أصبت لقد أصابا ﴿﴾

في سورة الاحزاب عند قوله تعالى وتظنون بالله الظنونا حيث قرأ الظنون بغير ألف في الوصل والوقف وهو القياس وبزيادة ألف في الوقف زادها في الفاصلة كما زادها في القافية من قال أقلى اللوم عاذل اه وكذلك الرسول والسيد لا فوله عاذل يعنى يا عاذلة أقلى ملاهى وعتابى وقولى ان فعلت حسناً وصواباً لقد أصاب فلان في قوله وفعله والبيت من قصيدة لجريز يدعى مائة وعشرين بيتاً وبعد البيت

اذ غضبت على بتوعيم * وجدت الناس كلهم غضابا

﴿كانا الوابل في مصابه﴾ أسفة الابل فى مصابه ﴿﴾

أوله * أقبل في المستن من ربابه * في سورة الاحزاب عند قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات النكاح الوطء وتسمية العقد نكاحاً لما يستعمله من حيث انه طريق اليه وتسمية الشئ باسم سببه من المجاز المرسل أمر شائع مستفيض ومنه قول الحق وكلمته لان عيسى لم يولد الا بكامة الله وحدها وهى قوله كن من غير واسطة أب تسمية للسبب باسم السبب كما سمي الغيث بالسماء في قوله اذ أنزل السماء بأرض قوم * رعيناه وان كانوا غضابا والشعم بالندى في قوله

كنور العذاب الفرد يضربه الندى * تعالى الندى في مثنه وتحذراً العذاب ما استدق من الرمل والندى الاول المطر والثانى الشحم ومنه تسميتهم الخمر انما لانها سبب في اقتراف الاثم في قولهم شربت الاثم حتى ضل عقلى * كذلك الاثم تذهب بالمقول وما أحسن قول سيدى عمر بن الفارض في خمريته وقالوا شربت الاثم كلا وانما * شربت التى في تركها عندى الاثم ونحوه في علم البيان قول الراجز * أسفة الابل فى مصابه * سمي الماء بأسفة الابل لانه سبب بمن الابل وارتفاع أسفته ثم ان لفظ النكاح لم يرد في كتاب الله الا في معنى العقد لانه في معنى الوطء من باب التصريح به ومن آداب القرآن الكفاية عنه بلفظ الملازمة والملازمة والقربان والتعشى والاتيان والمستن في البيت من استن الفرس قص وهو ان يرفع يديه ويطرحهما معا ويحن بزجله وقص البصر بالسفينة اذا حركها بالموج والقميمص الذى يابس

﴿وأهلاً بضيف أفى ما استفتح البابا﴾ مجلب من سواد الليل جلبابا ﴿﴾

في سورة الاحزاب عند قوله تعالى يدنين عليهم من جلبابهن أى يغطين وجوههن وأيديهن والجلباب ثوب واسع أو سعة من الخمار ودون الرداء تلويه المرأة على رأسها وتبقى منه ما ترسله على صدرها وقيل المخففة وكل ما يستتر به من كساء أو غيره قال أبو زيد مجلب

مجلد من سواد الليل جلبابا ومن هذا الباب لا محالة بيت المبكر مع البازي على تلك الحالة وبينهم ما بعض ملاسة ونوع مجانسة
لكن شتان ما بين اليزيد في الندى وهل يستوى من ضل مع من اهتدى

﴿تعالى بالهون قد ألبا * مثل البعير السوء قد أحبا﴾

في سورة ص عند قوله تعالى أحببت حب الخير عن ذكر ربي حيث ضمن أحببت معنى فعل يتعدى بعن كانه قال أثبت حب الخير عن
ذكر ربي أو جعلت حب الخير مجزيا أو مغنيا عن ذكر ربي وذكر أبو الفتح الهمداني أن أحببت بمعنى لزمت من قوله

* مثل البعير السوء قد أحبا * وقيل كيف قربت عمل القرشبا * حين أنك لا غباخبا * حلت عليه بالقفيل ضربا

القرشب بكسر القاف الشخ المسن والقفيل السوط قال الجوهري الاحباب البروك والاحباب في الابل كالحران في الخيل والادغب
من الغوب ويقال جاؤا مخبين من أحب حمله على الخب نوع من العدو وهو أن يراوح بين يديه ورجليه وعن ثعلب أنه يقال للبعير
الحسن مخب وقال غيره أحب أي لم المكان فلم يرح وحلت عليه أي وثبت والمخب من الخبب بمعنى الاسراع واعلم أن الخير في الآية هو
الذل كقوله ان ترك خير اكتم انفس الخير لمعلق الخير بها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخيل معقود بنواصير الخير الى يوم القيامة
وزيد الخيل هو زيد بن مهلهل الطائي سمي بذلك لشجاعته وكان شاعرا مجيدا خطيبا شجاعا وكماك عن سماء رسول الله صلى الله عليه وسلم
زيد الخيل ووصفه بأنه وجدته فوق ما وصف له روى ان جارا لله الزمخشري لما قدم بغداد للحج أتاه السيد الشريف ابن النجاشي مهنيما
بقدمه وأنشد كانت مسائله الركبان تخبرني * عن أحد بن سعيد أطيب الخبر حتى التقينا فلا والله ما سمعت * أذني بأطيب
مما قد رأيت بصرى فقال له جارا لله ان زيد الخيل دخل على النبي صلى الله عليه وسلم فلما بصر بالنبي صلى الله عليه وسلم رفع صوته بالشهادتين
فقال صلى الله عليه وسلم كل رجل وسف لي وجدته دون الصفة الا أنت فأنك فوق ما وصفت لي وكذلك أنت يا أيها الشريف

﴿وقد أنك يقين غير ذي عوج * من الاله وقول غير مكذوب﴾

أراد به القرآن في الزمر عند قوله تعالى قرأنا غير يبا غير ذي عوج أي مستقيما بريئا من التناقض والاختلاف قال الزمخشري ان قلت
فهلا قيل مستقيما أو غير ذي عوج قلت فيه فائدتان احدهما اني أن يكون فيه عوج قط كما قال لم يجعل له عوجا والثاني أن لفظ العوج
مختص بالمعاني دن الايمان فدل على استقامة المعنى من كل وجه بعد ما دل على استقامة اللفظ بكونه عربيا بخلاف ما اذا قيل مستقيما
أو غير معوج فانه لا يكون نصافي ذلك لاحتمال ان يراد نفي العوج بالفتح وقيل المراد بالعوج الشك واللبس وعليه البيت وقد أنك اه

دعا قومه حولي جاؤا النصره * وناديت قوما بالمسنة غيبا

﴿ورب بقيع لو هتفت بجنوه * أناني كريم ينفذ الرأس مغضبا﴾

هو لاني عمرو بن العلاء في الزمر عند قوله تعالى أن تقول نفس يا حسرتي على ما فرطت في جنب الله قال الزمخشري فان قلت لم نكرت
قلت لأن المراد بعض الانفس وهي نفس الكافر ويجوز أن يراد نفس متميزة من الانفس اما بالجاح في الكفر شديدا أو بعباد عظيم
ويجوز أن يراد التكثير كما قال الاعشى ورب بقيع اه وهو يريد أفواجا كراما ينصرونه لا كريمةا واحدا وتطير ذلك أي في كونه خلاف
مقتضى الظاهر وهو ان الذي ليس للتكثير قد يستعمل للتكثير ورب بلد قطعت ورب بطل قارعت وقد اختلس الطعنة ولا يقصد الا
التكثير وقوله قد اختلس الطعنة وبعدة لا يدعي بها نصلي وقيله ونبي وفقها كعراقب قفا طحل * اياك يا غلى ذريتي وذري عذلي
الطحلة لون بين الغبرة والسواد وبقوة السهم فوقه موضع الوتر منه والجمع في أراد انه تناول من خصمه ما تناولت بتثبت وقوة قلب لا كما
يفعل الجبان ثم ذكر عذبه من خصمه على شدة احتراز منه حتى تناول منه ما تناول خاسا وقد وصف الشجاع بالخالس والخالس وكذلك
المصارع ومن مدح خصمه ثم ذكر غلبته له كان أبلغ في الافتخار به وقريب من هذا المعنى فلان عالم فاضل قرأ على واعلم أنه يجوز أن يراد
بالنفس المنكرة نفسا متميزة من بين الانفس بالجاح الشديد في الكفر أو بالعباد العظيم كانه قدم ولما كان في حل المفرد المنكر على التكثير
نوع بعد استنفاد فيه بكلام الفصحاء والبقيع موضع فيه أروم الشجر من ضر وبشني وبه سمي بقيع القرى بالعين مقبرة المدينة
وقوله وناديت قوما بالمسنة غيبا أي أمواتا مقبورين صارت الاحجار مسنة فوقهم والشاعر يشكو قومه حين قد دواعن نصره
فبالغ في اغضابهم وجعلهم دون الاموات فقال ورب مقبرة لو هتفت بجنوها أناني كريم ينفذ الرأس من تراب القبر محمولا على غضب
أي غضب ومعلوم أنه لو عني كريمةا واحدا لم يستقم معنى البيت (أقول) وقريب من هذه الشكاية من عدم النصرة من القوم وترك
المعاونة قول الحاسي من شعر قريط

لو كنت من مازن لم تستج ابلى * ينوال لقيطة من ذهل وشيبانا اذا القام بنصري معتر خشن * عند الحفيظة ان دولوثة لانا

قوم اذا الشمر ابدى ناجذيه لهم * طاروا اليه زرافات ووحدا * لا يسألون آخاهم حين يندبهم * في النائبات على ما قال برهانا
 لكن قومي وان كانوا ذوى عدد * ليسوا من الشر في شيء وان هانا * يحزنون من ظلم أهل الظلم مغفرة * ومن اساءة أهل السوء احسانا
 كأن ربك لم يخلق خشيتهم * سواهم من جميع الناس انسانا * فليت لي بهم قوما اذركبوا * شنوا الاغارة فرسانا وركبانا
 وخبر هذه الابيات على ما في شرح الحماسة انه اغار ناس من بني شيبان على رجل من بلعبر يقال له قريظ بن أنيف فأخذوا له ثلاثين بعيرا
 فاستنجد أصحابه فلم يجذوه فأتى بني مازن فركب معه نفر فاطردوا إلى بني شيبان مائة بعير دفعوها إلى قريظ وخرجوا معه حتى صار إلى قومه
 فقال قريظ هذه الابيات والخبر يدل على أنه يدح بن مازن ثم بجو قومه * وقد تذكر الفقير عند كتابة هذا المحل قول صاحب الحماسة
 في هذا المعنى حيث أنشد قول بعضهم

Adon in Tammuz
 19
 267-268

ادما قلوب القوم طارت مخافة * من الموت أرسيت بالنفوس النواجد * ويعجني في هذا المعنى قول القائل
 اذا المرء لم تغضب له حين يغضب * فوارس ان قيل اركبوا الموت يركبوا * ولم يحبه بالنصر قوم أعز * مقاحيم في الامر الذي تهيب
 تمضيه أدنى العدة ولم يزل * وان كان عضبا بالظلامة يضرب * فآخ لحال المسلم من شدت واعلم * بان سوى مولاك في الحرب أجنب
 ومولاك مولاك الذي ان دعوته * أجاك طوعا وادما تصيب * فلا تغذل المولى وان كان ظالما * فان به تنأى الامور وترأب
 * كم امرئ كان في خفض وفي دعة * صبت عليه صروف الدهر من صبيب * * * * *

في الدخان عند قوله تعالى ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الجحيم قال الزنخشري هلا قيل صبوا فوق رأسه من الجحيم كقوله يصب من فوق
 رؤسهم الجحيم لان الجحيم هو المصوب لا عذابه قلت اذا صب عليه الجحيم فقد صب عليه عذابه وشدة الا أن صب العذاب طريقه الاستعارة
 كقوله صبت عليه صروف الدهر من صبيب وكقوله تعالى افزع علينا نصبرا كأنه قيل صبرا يغمرنا كما يفرغ الماء افراغا كما أن العذاب شبهه
 بالماء ههنا في الصب فذكر العذاب مع عذابه الصب مستعار له ليكون أهول وأهيب انتهى ولا شك في أن الاصل يصب من فوق
 رؤسهم الجحيم فقبل يصب فوق رؤسهم عذاب هو الجحيم للبالغة ثم أضيف العذاب إلى الجحيم للتخفيف وزيدت من للدلالة على أن المصوب
 بعض هذا النوع * * * * *
 هو ان رسول الله وان وصيه * وشبههما شبت بعد التحارب

Adon in Tammuz
 333

في الاحقاف عند قوله تعالى ولقد مكاها فمكاها ان مكاها كم فيه قال الزنخشري ان نافية أي فيما مكاها كم فيه الا أن احسن في اللفظ
 في جماعته ما مثلها من التكرار المستبشع ومثله مجتنب ألا ترى أن الاصل في مهماما ما فابشاعة التكرار قابوا الالاف هاء واقدا غث
 أبو الطيب في قوله لعمر ك ما ما بان منك لضارب اه انتهى قوله واقدا غث أي جاء بكلام غث يقال غث فلان في كلامه اذا تكلم
 بما لا خير فيه وماضره لواقدي بعد ذب لفظ التنزيل وقال ما ان بان منك لضارب والمعنى أن لسانه لا يتقاعد عن سنانة هذا اللغات وهذا
 للضاربة وما الاولى نافية والثانية موصولة واسم ان محذوف تقديره ترى أنهما الذي ظهر منك لضارب بأقتل من الذي بان منك لعائب
 أي لا يرى القتل أشد من العيب بل العيب أشد من القتل وقد أخذ المتنبى هذا من قول أبي تمام
 فتي لا يرى أن الفريضة مقتل * ولكن يرى أن العيوب القتال

Adon in Tammuz
 333

من قصيدته المشهورة التي مدح بها محمد بن عبد الملك بن الزيات التي أولها
 متى أنت عن ذهنية الحى ذاهل * وقلبك منها مده الدهر آهل * ومنها من شوامد التخييص
 أباجه فمران الجهالة أمها * ولودو أم العلم جداء حائل * وان الفتى في كل ضرب مناسب * مناسب روحانية من يشاكل
 منها

Adon in Tammuz
 337

Adon in Tammuz
 337

وما أحسن قوله في آخرها * * * * *
 منه كها تشفى الجوى وهو لا عجم * وتبعث أثبان الفتى وهو ذاهل * ترد قوافها اذا هي أرسلت * هو امل مجد القوم وهي هو امل
 فكيف اذا حليتها بجلبها * تكون وهذا احسنها وهي عاطل * أ كبرنا عطفنا علينا فاننا * بناظما أبرح وأنتم منها هل
 * * * * *

Adon in Tammuz
 337

عند قوله تعالى ولقد مكاها فمكاها ان مكاها كم فيه حيث جعلت ان صلة كما أنشد البيت المذكور الاخفش من شعر ياس بن الارت وقبله
 فان أمسك فان العيش حلو * الى كانه غسل مشوب * وبعده وما يدرى الحريص علام يليق * شرائره أي يخطئ أم يمدح
 ومعنى البيت أن الانسان تحت أطماعه الى الامور المغيبة التي لا يراها ويعترض الموت عندها أو يعترض دون أقر به اعنفه حصول الامور
 الشديدة

الشديدة التي لا تقطع رجاءه فإظنك بأبعد الأشياء وقريب من هذا المعنى قوله
واعلم أن دون تستعمل بمعنى عند وقد تستعمل في معنى قولهم هذا دونه أي أقرب منه وقد وقع لمحرره في شرحه لبني القزى المشهورين
وهما ونزلا سنة والخضوع لنواقص * أمران عند ذوى النهى مهران والراى أن يختار فيما دونه الـ مهران ونزلا سنة المهران
أنه أبدى هذا الاحتمال حيث قال بعد ذكر أن دون بمعنى عند ولا مانع من أن تجعل دون من قبيل قولهم هذا دونه أي أقرب منه كما هو
أحد معانيها فيكون أبلغ في إرادة المعنى كما لا يخفى

﴿وَأَقْدَحْتُكُمْ لِكَيْمَّا تَعْرِفُوا﴾ * وَاللَّحْنُ يَعْرِفُهُ ذُووُ الْأَلْبَابِ ﴿٢٠﴾
 فِي سُورَةِ الْقِتَالِ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى وَلِتَعْرِفَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ عَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّ اللَّحْنَ أَنَّ لَحْنًا فِي كَلَامِكَ أَيْ تَجَمُّعُهُ عَلَى نَحْوٍ مِنَ الْأَنْحَاءِ لِيَفْطِنَ
 لَهُ صَاحِبُكَ كَالْتَعْرِضِ وَالتَّوْرِيَةِ كَافِي الْبَيْتِ وَقِيلَ لِلْمَخْطُوعِ لِأَنَّ لَانَهُ يَبْدُلُ بِالْكَلامِ عَنِ الصَّوَابِ قَالَ
 وَحَدِيثُ أَذْهَ هُوَ مَا * يَنْبَغُ النَّاعَتُونَ يَوْزَنُ وَزْنًا مِنْطَقٌ رَائِعٌ وَتَلَحَّنَ أَحِبًّا * نَاوَحِيهِ الْكَلَامَ مَا كَانَ لَحْنًا
 يَرِيدُ أَنَّ تَلَحَّنَ بِالْأَشْيَاءِ وَتَرِيدُ غَيْرَهُ وَتَعْرِضُ حَدِيثًا أَفْزَلَهُ عَنْ جِهَتِهِ مِنْ ذَكَرْنَاهُ وَأَفْطَنَهُ أَوْ كَانَ اللَّحْنُ فِي الْأَمْرِ يَتَرَجَّعُ إِلَى هَذَا لِأَنَّهُ
 مِنَ الْعَدُولِ عَنِ الصَّوَابِ

﴿وَرَفَعْتُ عَيْنِي بِالْجُبَا﴾ • زَالِي أَنَا بِالْمُنَاقِبِ ﴿﴾

﴿غَضِبْنَا عَلَيْهِ وَلَقَاهُ عِنْدَ الْغَضَبِ﴾ * كَأَن يَرِيْدُهُ رِشَاءَ أَخِيهِ ﴿﴾

﴿يَنْهَوْنَ عَنْ أَكْلٍ وَعَنْ شَرْبٍ﴾ * مثل المهابرة في خصب ﴿﴾

﴿وَأَنَا إِذَا شِئْتُ مُمْسِكٌ﴾ * لَهُ ذُنُوبٌ وَلَهُ أَذْنُوبٌ * فَإِنْ أُمِّي كَانَ لَهُ الْقَامُ بِهَا ﴿﴾

﴿وَابْذُرْ فِي تَرَاهُ فِي عَذَابٍ﴾ • من البؤس والنعمى لمن مذوب ﴿﴾

الملك فهو ينكمي وهو كاسيكم وواهب لكم وحاملكم فان أعطيتوني ما يعطيكم من كسوة وجهي لان وهبة أخرجتكم فضعوا له ما سأل فلما أخرجهم وبلغوا بلادهم أخذ ما منهم وأطلقهم

﴿ولنا ابلان فيهما ما علمتمو﴾ * فعن أبيهما ما شئتمو فتنكبوا ﴿﴾

في سورة القمر عند قوله تعالى فالتقى الماء على أمر قد قدر حيث قرئ فالتقى الماء أن أي النوعان من الماء السماوي والارض ونحوه قولك عند ذي قمر ان تريد ضربان من القمر برقي ومعقل والاصل في الجمع الاتي الا فيما ننته العرب فيما يذهبون فيه الى مذهب شتي مختلفين كقولهم ابلان أرادوا ابل قبيلة وابل قبيلة أخرى وابلا سوداء وابلا حمر كأنهم قالوا اقطيعان من ابل فيما علمتموه من قرى الاضياف وصلة ذي الفاقة فتنكبوا ما شئتم أي اجهلوه منكم كما علمتموه من ابل قبيلة وابلا حمر كأنهم قالوا اقطيعان من ابل فيما علمتموه من قرى انفصلت عن الباقي من نكيب القوس ألقاها على منكم كيه أو اعدلوا وابعدهوا عن أبيهم ما شئتم وانصرفوا خائبين بالجزع من مجاراتنا

﴿وأسمى بوهيب مجتاز المرتمة﴾ * من ذي الفوارس تدعو أنفه الريب ﴿﴾

في سورة المعارج عند قوله تعالى تدعو من أدبر وتولي مجازا عن جنبها واحضارها كأنها تدعوهم وتحضرهم كقوله تدعو أنفه الريب والبيت لذي الرمة يصف ثورا وحشيا ووهيب اسم موضع والاجتياز السلوك وذي الفوارس اسم موضع رمل وتدعو أنفه الريب أي تجره والريب جمع ريبة وهو أول ما ينبت من الارض

﴿والعير يرهقها الحبار ويخشها﴾ * ينقض خلفهما انقضا الكوكب ﴿﴾

﴿فعلاهما سبط كأن ضبايه﴾ * محبوب صادات دواجر ينضب ﴿﴾

﴿فتجارياشأوا بطيئا منسله﴾ * هيات شأوهما وشأو التواب ﴿﴾

لشمر بن أبي حازم في سورة الجن عند قوله تعالى فن يستمع الآن يجده شهابا رصدا قال بعضهم ان الرجم بالشهاب كان بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وواحدى آياته والصحيح انه كان قبل المبعث وقد جاء في شعر أهل الجاهلية قال بشمر بن أبي حازم والعير يرهقها اه وقال أوس بن حجر وانقض كالدرى يتبعه * تقع يشور تخاله طينا يصف عدو فرس ويقول انقض كالدرى أي هوى في العدو كالكوكب الذي يتبعه أي الفرس تقع وهو الغبار الساطع تخاله أي تحسب الغبار طينا من امتداده يصف عدو عير وانان ويخشهما يشور من عدوهما الغبار وقوله يرهقها أي يكافها والحبار الأثر والغبار الأرض اللينة أيضا يعني العير يكلف الاتان اتباع أثره في العدو وينقض أي يهوى انقض الطائر أي هوى من طيرانه ليسقط على شيء وروى انقض عليه جبريل أي نزل يعني يكلف العير الاتان اتباع أثره في العدو والجش يعدو خلفهما كما يهوى كوكب الرجم ثم قال فعلاهما سبط أي غبار ممتد كان ضبايه الضباب ندى كالغبار يغشي الأرض بالندوات قد نضبت السماء وسماء نضبة وصادات أي اعلام وتنضب اسم شجر دخانه أبيض يشبه الغبار يقول ثم علا العير والاتان غبار متمد من عدوهما كان غبارهم محبوب صادات دخان شجرة ينضب ثم قال فتجارياشأوا والشأو يطلق يقال جرى شأوا واطيئا أي بعيدا وهيات أي بعد والتولب ولدا الجار يعني ان العير والاتان تجارياشأوا وبعيدا شأوهما عن شأو التولب وسبقاه في العدو مع أن الجش ينقض خلفهما انقضا كوكب الرجم

﴿كأن صغرى وكبرى من فواقعهما﴾ * حصباء در على أرض من الذهب ﴿﴾

في سورة الانسان عند قوله تعالى اذا رأيتهم حسبتم لقوا ثم منثورا شهبوا في حسنهم وصفاء ألوانهم وانبتانهم في مجالسههم ومنزلهم باللؤلؤ المنثور وعن المأمون أنه لما زفت إليه بوران بنت الحسن بن سهل وهو على بساط منسوج بالذهب وقد نثرت على نساء دار الخلافة اللؤلؤ فنظر اليه منثورا على ذلك البساط فاستحسن المنظر وقال لله در أبي نواس كأنه أبصر هذا حيث يقول

كأن صغرى وكبرى من فواقعهما * حصباء در على أرض من الذهب

وقيل شهبوا باللؤلؤ الرطب اذا نثر من صدفه لانه أحسن وأكثر ماء وأخذ ابن المعتز هذا المعنى في قوله

وأما طر الكأس ماء من أبارقه * فأنت الدر في أرض من الذهب وسجع القوم لما رأوا عجا * نوران الماء في نار من العنب

وخطي أبو نواس في استعماله فيه أفعل التفضيل من غير إحدى الثلاث على ما في المفضل

﴿وكم لظلام الليل عندك من يد﴾ * تخبران الماوية تكذب ﴿﴾

في سورة النبأ عند قوله تعالى وجعلنا الليل لباسا يستركم عن العيون اذا أردتم هربا من عدو أو يبا ناله أو اخفاها لا تحبون الاطلاع عليه من الأمور كافي قول المتنبي وكم لظلام الليل اه ومن المعلوم من مذهب الماوية أن الخمر منسوب الى النور والشر الى الظلام فكذلكهم

فيكذبهم أبو الطيب بأن نعمته وخيريته حصلت من الظلام وبين تلك النعمة في قوله بعده
وقال ردى الأعداء تسمى اليهم * وزارك فيه ذواللال المحجب أي وقاك ظلام الليل العدو وأنت تسمى اليهم فيما بينهم فلا
يبصرونك وزارك في الظلام المحبوب الذي له عليك ولاية وهو محبوب عن العيون والبيت المذكور من قصيدته المشهورة التي مطلعها
أغالب فيك الشوق والشوق أغلب * وأعجب من ذا الهجر والوصل أعجب ومنها البيتان
وما الخيل إلا كالصديق قليلة * وإن كثرت في عين من لا يجرب لح الله ذي الدنيا ما خالراكب * فكل بعيد لهم فيها مذهب
ألا ليت شعري هل أقول قصيدة * فلا أشمتكي فيها ولا أتعجب وكل امرئ يولي الجميل محبب * وكل مكان ينبت العزطيب
إلى أن قال يخاطب كافورا

إذا طلبوا جدواك أعطوا وأحكموا * وإن طلبوا الفضل الذي فيك خيبوا ولو جاز أن يحو وأعلاك وهبتها *
واكن من الأشياء ما ليس يوهب واطلم أهل الظلم من بات حاسدا * لمن بات في نعمائه يتقلب
وما أحسن قوله أيضا

وتعذني فيك القوافي وهتي * كافي مدح قبل مدحك مذهب ولكنه طال الطريق ولم أزل * أفنش عن هذا الكلام وينهب
ومنها وهو آخرها فشرق حتى ليس لأشرق مشرق * وغرب حتى ليس للغرب مغرب
ولم أورد هذه الأبيات مع اشتارها إلا استلذا ذا بعبودية لفظها وحلاوة معناها محاسن لم تردك معرفة * وأغالدة ذكرناها

﴿فصدقتها وكذبها﴾ والمرء ينفعه كذابه ﴿﴾
في سورة النبأ عند قوله تعالى وكذبوا بآياتنا كذا با حيث قرئ بالتخفيف كما قال فصدقتها وكذبها ومثله قوله تعالى أنبتكم من الأرض
نباتا ومثله وإن مديح الناس حق وباطل * ومدح حق ليس فيه كذاب

﴿إذا غزوا باب ذي عيبة رجبوا﴾ والناس من بين مرحوب ومحبوب ﴿﴾
في المطففين عند قوله تعالى بل وإن على قلوبهم وإن عليه الذنب وإن غنوا غنيا والغنم ويقال إن عليه النوم رخ فيه ورائت
به الخمرة ذهب به وكونهم محجوبين عنه تمثيل للاستخفاف بهم واهانتهم لأنه لا يؤذن على الملوك إلا للوجهاء المكرمين لديهم ولا يحجب
عنهم إلا الأدياء المهانون عندهم * قال إذا غزوا باب ذي عيبة رجبوا اه غزوا فصدوا والعيبة الكبر والخوة قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم إن الله تعالى قد أذهب عنكم عيبة الجاهلية بالآباء الناس رجال مؤمن تقي وفاجر شقي ورجبوا أي عظموا ويقال رجبت
الرجل رجبة ورجبوا إذا أكرمتهم وعظمتهم وبه سمى رجبا لأن العرب كانت تعظمه قوله والناس ما بين مرحوب أي يؤذن على الملوك
للوجهاء المكرمين ويحجب عنهم الأدياء المهانون

﴿ما نقموا من بني أمية إلا﴾ أنهم يحلون أن غضبوا ﴿﴾
هو لقيس بن الرقيات في سورة البروج عند قوله تعالى وما نقموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد يعني أنهم جعلوا أحسن الأشياء
قبصا وهو الحلم عند الغضب وذلك أصل الشرف والسيادة كما قال

ولا عيب فيها غير شكلة عنها * كذلك عتاف الطير شكل عيونها
وقد تقدم في شرح بيت النابغة الشاهد المذكور على تأكيد المدح بما يشبه الذم وهو قوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتائب

﴿هوت أمه ما بيعت الصبح غاديا﴾ وما لا يؤدى الليل حين يؤوب ﴿﴾

في القارعة عند قوله تعالى فأمه هاوية من قولهم إذا دعوا على الرجل هوت أمه لأنه إذا هوى أي سقط وهلك فقد هوت أمه تسكلا وحزنا
ومنه بيت الحماسة هوت أمهم ما ذابهم يوم صرعوا * بحيشان من أسباب مجد تصرما أبو أن يفروا والقناني نخورهم *
وإن يرتقوا من خشية الموت سلما فلو أنهم فرروا لتكفوا أعزة * ولكن رأوا صبرا على الموت أكرما

و يبعث من البعث من النوم والغادى الذي يغدو ويؤوب أي يرجع وهوت أمه دعاء لا يريد به الوقوع وإنما يقال عند التعجب والمدح
يتعجب منه حين يغدو ويروح ويصفه بالجلد والتقدير أي شئ يبعث الصبح منه غاديا أو شئ يرد الليل منه آتيا على التعجب منه لانيامته
في طلب الغارة وآتيانه ظاهرا ومنه للتعجب وحذف منه كما يقال السمن منوان بدرهم ومنه تجريد والبيت لكعب بن سعد الغنوي يرقى
أخاه شيبيا واسمه هرم وكنيته أبو المغوار من قصيدته المشهورة التي منها

لعمرى لئن كانت أصابت مصيبة * أخى والمنايا للرجال شعوب
لقد كان أماعله فروح * علينا وأما جهله فغريب
فإن تكن الأيام أحسن مرة * إلى فقد عادت لهن ذنوب

ومنها البيتان المشهوران

وداع دعايامن يحيب إلى النداء * فلم يستجبه عند ذلك عجيب * فقلت ادع أخرى وارفع الصوت جهرة

لعل أبى المغوار منك قريب * يحبك كما قد كان يفعل أنه * محبب لا بواب العلاء طلوب

❦ وصاح هل ريت أو سمعت براع * ردى الضرع ما قرى في العلاب ❦

في الماعون عند قوله تعالى أريت الذي يكذب بالدين حيث قرئ ريت بحذف الهمزة وليس بالاختيار لأن حذفها مختص بالمضارع ولم يصح عن العرب ريت ولكن الذي سهل من أمرها وقوع حرف الاستفهام في أول الكلام كما في البيت وهي قراءة الكسائي والذي في الآية أقوى توجها من البيت لوجود الهمزتين وإذا وقع في أول الكلام حرف الاستفهام كره همزة أخرى بعدها أو الزخشيري لما بين أن حذف الهمزة من أريت ليس باختیار أشار إلى أن لهذه القراءة وجهها حسنا لوقوع الهمزة قبل أريت والحذف أولى فان قيل لا وجه لا يراد المصنف هذا البيت في هذا الموضع استشهاده بحذف الهمزة من أريت بسبب حرف الاستفهام فإنه لم يجمع فيه همزتان بخلاف قوله أريت وجوابه أن الهمزة مقدرة في البيت لأن هل في الأصل بمعنى قد ولا تستعمل إلا في الاستفهام مع الهمزة بسبب كثرة الاستعمال حذف منه الهمزة والدليل عليه قول الشاعر

سائل فوارس يربوع بشتة تنأهل رأونا بسفح القاع من أم

ولما كانت الهمزة في هل وأيت مقدرة حذف من أريت ولذا قال الزخشيري سهل أمرها وقوع حرف الاستفهام ولم يقل همزة الاستفهام والعلة المحلب من جلد والجمع عاب وعلاب وصاح أصله يا صاحبي فرخم والقري جمع الماء في الخوض يقول يا صاحبي هل رأت أو سمعت براع ردى الضرع ما حلب من اللبن وجمع في العلب وروى الخلاب بدل العلاب

❦ ومن البيض لم يضد على ظهر لامة * ولم يش بين الحى بالخطب الرطب ❦

في سورة تبت عند قوله تعالى وأمر أنه جملة الخطب تحمل الخطب بينهم أى توقد بينهم النائرة وتورث الشر قوله من البيض أى من بيض الوجوه لم يضد ورواية لم يضطد من الضد وهو ما يضاد شياً على ظهر لامة أى لوم وسوء أى لم يرتكب الأمر الذى يلام عليه واللامعة الأمر الذى يلام عليه أى لا يعيش بين الناس فيلقى بينهم العداوة ويهيج نارها كما توقد النار بالخطب وسمى النعمية خطباً وذنم الله تعالى امرأة أبى لهب وهى أم جميل بنت حرب بن أمية أخت أبى سفيان وكانت عوراً قال جملة الخطب أى نقالة الحديث والشاعر يصف امرأة بطهارة العرض أى لم تؤخذ على الأمر الذى تلام عليه وفي قوله الرطب أبغال حسن وقيل يمدح رجلاً بأنه يرى من أن يضاد على سوء ولوم فيه ومن أن يعيش بالسعاية والنعمية بين الناس وانما جعل رطباً يدل على التدخين الذى هو زيادة الشر

❦ وماذا أردت إلى شتى ومنقصتى * أمانه ير من جملة الخطب ❦

❦ وغرأ شاد خسة في المجد غرتها * كانت سائلة شيخ ثابت الحسب ❦

في سورة تبت عند قوله تعالى جملة الخطب قيل غير بعض الناس الفضل بن العباس بن عتبة بن أبى لهب بجملة الخطب هذين البيتين وقيل قال معاوية لعقيل بن أبى طالب ما حال عمك أبى لهب قال في النار مفترش عمتك جملة الخطب وإلى شتى متعلق بمخدوف أى ما تلا إلى شتى ويجوز أن يكون متعلقاً بأردت على تضمين معنى ملت فيكون ماذا في محل المصدر أى شئ أردت منتهياً إلى شتى وفيه مبالغة حيث جمع له نهاية أرادته وقصارها وشدوخ الغرة اتساعها إلى الأنف من غير إصابة العينين وتكون في العناق تقول منه شذخت الغرة إذا اتسعت في الوجه

❦ (حرف التاء) ❦

❦ وإذا العذارى بالدخان تقنعت * واستجحت نصب القدور فلت ❦

❦ ودرت بارزاق العفافة مغالق * ييسدى من قع العشار الجحلة ❦

في سورة البقرة عند قوله تعالى ولهم فيها أزواج مطهرة وقرئ مطهرات يقال النساء فعلت وفعلن والنساء فاعلات وفواعل فالجمع على اللفظ والافراد على تأويل الجماعة والبيت من الحجاسة قوله ملت أى خبزت اللبيل وهو أن تجعل على العجين في الرماذ الحار حتى يدرك ويؤكل والقمع جمع قعة وهى قطعة السمنام والمغالق بالعين المجبة من مهام الميسر التى تغلق الخطر فتوجه للفاثر المقام كإغلاق الرهن المسحق والجحلة العظام السمان ولقد بالغ في وصف نفسه بحسن التقيد للضيوف والزوار من وجوه عديدة كما ترى والبيت ليسلم

ابن ربيعة بن جفنة من قصيدة أولها * حلت غماض غربة فاحتات * فلجأ وأهلك بالوى فاحلة
زعت غماضاً نفي أنا أن أمت * يسدد أبنوها الا صغر خلتى تربت يدك وهل رأيت لقومه * مثلى على يسرى وحين تعالتى
رجلا إذا ما الذبابات غشيت * أكفى لعضلة وان هى جلت ومناخ نازلة كفيت وفارس * نهلت قباني من مطاه وعلت
وبعد البيتان وبعدهما

ولقد رأيت نأى العشرة بينها * وكفيت جانبها للثيا والسنى وصفت عن ذى جهلها اورفدتها * تضجى ولم تصب الشعية زاتى
ولا تعدلين أنا وبين تضربهم * نكباء صرباً أصحاب المحلات
فى سورة آل عمران عند قوله تعالى كمثل ربح فيها صرعدلت فلاناً فلاناً إذا سويت بينهم أو هذا مما حذف منه المفعول به أى لا تعدلين
بهم أحداً والتقدير لا تعدلين مجاورتهم بمجاورة أحد وحذف المفعول فى القرآن كثير ومنه مالك يوم الدين أى الحكم وحسن هذا
الاختصاص تفرد القديم سبحانه فى ذلك اليوم بالحكم فاما فى الدنيا فانه يحكم فيها الولاة والقضاة والفقهاء ومنه فذوقوا عذابنا نسيتم أى
العذاب ومنه ربنا إلى أسكنتم من ذريتي أى ناساً أو فريقة أو قوله فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض أى شياً أو هو كثير والأناوى
الغريب البعيد من الدار والنكباء الريح الشديدة والصرالريح الباردة والمحلات اسم للاعوانات مثل الفاس والقدر والرحى والدلو
والغربال يقول لا تعدلين الغرباء الذين لا تزل لهم ولا ديار تكلمهم من البرد والرياح المعاصفة بأصحاب الديار والمنازل والأثاث * ومن
ذلك قول ابلى الاخيلية

كأن فى الفتيان توبة لم يخ * بنجد ولم ينجد مع المتغور ولم يغلب الخضم الا لا وعلاء * الجفان سديفا يوم نكباء صرصر
روى أن ابلى الاخيلية ترقى أخاها وتعد مناقبه * وقيل ان توبة بن الجير أرا دليلى الاخيلية على ما يريد الرجال وكان كل منهم ما يحب
صاحبه فأبت واشتازت وقالت فى ذلك

وذى حاجة قلناله لا تبعها * فاليس اليها ما حبيت سبيل لنا صاحب لا ينبغي أن نخونه * وأنت لاخرى صاحب وخليل
وذى ضغن كففت السوء عنه * وكنت على اساءته مقيماً
فى سورة النساء عند قوله تعالى وكان الله على كل شئ مقبلاً قاله الزبير بن عبد المطلب أى رب ذى ضغن وحقد على كففت السوء عنه وكنت
مقيداً على أن أصيبه بالسكره يعنى أتحمل عنه مع القدرة وفى حوائى الصحاح عن الصغاني الرواية أقيت والقافية مضمومة وبعده
سببت الليل مرتفعاً ثقيلاً * على فرش القمامة وما أبيت تعن الى منه مؤديات * كما تؤذى الجذامير البروت
الجذامير والجذامير ما بقى من أصل السعفة إذا قطعت والبرت الفاس وقد استشهد بالبيت المذكور فى سورة هود عند قوله تعالى
والذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا الى ربهم أى اطمأنوا اليه وانقطعوا العبادة بالخشوع والتواضع من الخبت بالناء الفوقية
وهى الارض المظلمة

سببت انى على الحساب مقيت * ينفع الطيب القليل من الرز * قولا ينفع الكثير الخبيث
فى سورة النساء عند قوله تعالى وكان الله على كل شئ مقبلاً واشتقاقه من القوت لانه يمسك النفوس ويحفظها قوله قروبها كناية عن
الصف كقوله تعالى واذا الصحف نشرت ودعيت يعنى حين يدعى كل أناس بامامهم ومقيت أى حفيظ شهيد أى لميت شعري على حاصل
إذا أتوا بحقيقة أعمالهم الى لقراءتها الى الفضل على غيرى لو فور حسناً أى لم يعيرى على الفضل لكثرة سيئاتى فانى على الحساب شهيد عالم
ويروى انى بالكسرو المعنى لا يختلف كانه عني أن يشعروا هناك قدرة نافعة على الحساب فى الفضل له وعليه مثل ماله فى الدنيا وقوله
وأشعروا اعتراض أى لا حاجة الى غنى الشعور فانه حاصل وأعلم أنى ان عملت خيراً جزئته وان عملت شراً كذلك

أسبى بنا وأحسنى لا ملومة * لدينا ولا مقابلة ان تقلت
هو لكثير عزة من قصيدته المشهورة فى التوبة عند قوله تعالى قل أنفقوا طوعاً أو كرهاً لن يتقبل منكم انكم كنتم قوماً فاسقين أى
أنفقوا وانظروا هل يتقبل منكم ونحوه استغفر لهم أولاً لا تستغفر لهم أى وانظر هل ترى اختلافاً بين حال الاستغفار وتركه يقول لعزة
امحنى لطف محلك عندى وقوه محبتي لك وعاملينى بالاساءة والاحسان وانظر هل يتفاوت حالى معك مسيئته كنت أو محسنة
فلانولمك وفى معناه قول القائل

ولو جئت تبغى كفه لتبينها * لبادر اشفاقاً عليك من الرد يرى أنه فى الودوان مقصر * على أنه قد زاد فية على الجهد
وقد استشهد بالبيت المذكور فى سورة يوسف عند قوله تعالى وقد أحسن بنى إذا أخرجنى من السجن فأن المشهور واستعماله الاحسان

بالي نحو أحسن كما أحسن الله اليك ولما تضمن معنى اللطف تعدى بالباء كقوله وبالو الدين احسانا وكذلك بيت كثير عزة قال أبو الحسين
 فحمدن أجدن طباطبا في كتاب عيار الشعر قال العلماء لو قال هذا البيت في وصف الدنيا لكان أشعر الناس ومن أخوات هذا البيت
 وقلت لها يا عز كل مصيبة * اذا وطئت يوما لها النفس ولت قال ابن طباطبا قد قال العلماء ولو أن كثير اجعل هذا البيت
 في وصف حرب لكان أشعر الناس وسيأتي بقية آيات هذه القصيدة في محلها قريبا ان شاء الله تعالى

﴿وان تذبوا ثم يأتيني بقتيلكم﴾ * فاعلى يذنب عندكم فوت ﴿﴾

في سورة هود عند قوله تعالى فلولاً كان من القرون من قبلكم أولوا بقية أي أولو فضل وخير وسمى الفضل والجود بقية لان الرجل
 يستقي مما يخرج له أجوده وأفضله فصار من لافي الجود والفضل ويقال فلان من بقية القوم أي من خيارهم وبه فسر بيت الحماسة
 بقيةكم ومنه قولهم في الزوايا ويوزان تكون البقية يعني البقوى كالبقية يعني التقوى أي هلا كان منهم ذوو
 الاقواء على أنفسهم وصيانة لها من سخط الله وفسرت البقية في البيت على وجهين أحدهما أن يكون المعنى ثم يأتيني خياركم وأما لذكركم
 والاخر أن يكون المعنى ثم يأتيني بقتيلكم الذين لم يذبوا متصليين * قوله يذنب أي بسببه وقد حذف المضاف وأقام المضاف اليه مقامه
 ويقال لا فوت عليك في كذا كما يقال لا بأس عليك وفي هذا الكلام اعلام بأنه يستعمل الاناة والحلم معهم والمعنى بالنفسير الاول ان
 تذبوا ثم يأتيني خياركم وأما لذكركم فيقيمون معذرة بأنفسهم وهم يبينون انهم لم يساعدوكم بالرأي ولا بالفعل فاعلى بجزاء ذنب فوت وما
 يلحقكم من لائمة وعيب وبالنفسير الاخر ان تذبوا ثم يأتيني بقتيلكم الذين لم يذبوا يعتذروا بأنهم فارقوكم لعظيم جنايتكم فلا تفوتني
 مؤاخذتكم ومحاسبتكم ﴿يوم ترى النفوس ما أعدت﴾ * من نزل اذا الامور غبت ﴿﴾

﴿وفي سعي دنيا طام ما قدمت﴾ ﴿﴾

في سورة طه عند قوله تعالى ولا يفلح الساحر حيث أتى حيث نكير الساحر أولا وعرف ثانيا واغما نكير من أجل تنكير المضاف لا من
 أجل تنكيره في نفسه كقول الجاهل في سعي دنيا اه وفي حديث عمر رضي الله عنه اني لا كره أن أرى أحدكم سهلا لا في أمر دنيا ولا في
 أمر آخرة المراد تنكير الامر كانه قيل اغما صنعوا كيده سحري وفي سعي دنيا وي وأمر دنيا يقال جاء عشي سهلا اذا جاء وذهب
 في غير شيء أي يوم القيامة ترى النفوس ما أعدت أي جعلته عدة وأوله

الحمد لله الذي استقلت * باذنه السماء واطمأنت * باذنه الارض وما تعنت * أوحى لها القرار فاستقرت
 وشدها بالاسيات الثابت * والجاعل الغيث غياث الامة * والجامع الناس ليوم البعثة * بعد الممات وهو محي الموت
 يوم ترى النفوس ما أعدت * من نزل اذا الامور غبت ﴿﴾

﴿وفي سعي دنيا طام ما تعنت﴾ ﴿﴾

قوله من نزل بيان ما أعدت وقوله غبت أي بلغت غياها وآخرها في سعي دنيا ومدة دنياه وأمهات وقوله في سعي دنيا ظرف لغبت واغما
 نكير دنيا لتنكير المضاف لا من أجل تنكيره في نفسه كما في الآية والمراد تنكير السعي أي في سعي دنيا

﴿فلو ان الاطبا كان حولى﴾ * وكان مع الاطباء الاساءة ﴿﴾

قال ابن العيني لم أقف على قائله في سورة المؤمنون عند قوله تعالى قد أفلح المؤمنون قال الزمخشري وعن طلمة أفلح بضمه بغير واو اجترأ بها
 عنها كقوله * فلو ان الاطبا كان حولى * أي كانوا قصر الاطباء للضرورة والاساءة جمع أس كرامة في رام وقد اجترأ بضم كانوا الاولى
 عن الواو وقيل الاساءة هم الاطباء ويحتمل انه أراد الحداق من الاطباء وأراد بالاطباء مطلق الاطباء حتى يصح قوله
 * وكان مع الاطباء الاساءة * لانه لا يصح الابدثبوت المغايرة بين الاطباء والاساءة ويحتمل أن يكون التعريف في الاطباء للجنس وفي
 الاساءة للعهد أو أراد بالاطباء علماء الطب وبالاساءة المعالجون منهم

﴿المطعمون الطعام في السنة الا ان﴾ * مة والغاعلون للزكوات ﴿﴾

في سورة المؤمنون عند قوله تعالى والذين هم للزكاة الغاعلون الزكاة اسم مشترك بين عين ومعنى فالعين القدر الذي يخرج منه الزكاة من
 النصاب الى الفقير والمعنى فعل الزكاة الذي هو الزكاة كما أن الذكاة بمعنى التذكية في قوله صلى الله عليه وسلم ذكاة الجنين ذكاة أمه
 وهو الذي أراد الله تعالى فجعل الزكاة فاعلين له ولا يسوغ فيه غيره لانه ما من مصدر الا يعبر عن معناه بالفعل ويقال لمحدثه فاعل
 تقول الضارب فاعل الضرب والقاتل فاعل القتل والمزكى فاعل الزكاة وعلى هذا الكلام كله والتحقيق فيه أنك تقول في جميع الحوادث
 من فاعل هـ اذا قيل لك فاعله الله أو بعض الخلق ولم تقتنع الزكاة الدالة على العين أن يتعلق بها فاعلون بخروجها من جهة أن يتناولها
 الفاعل

الفاعل ولكن لان الخلق ليسوا باعلوا وقد أنشدوا الامية بن أبي الصلت المطعمون الطعام اه ويجوز أن يراد بالزكاة العين ويقلز مضاف محذوف وهو الاداء وحل البيت على هذا أصح لانها فيه مجموعة والمصدر لا يجمع في الاغلب اذ قد يجمع قال الله تعالى وتظنون بالله الظنون او قال لا تدعوا اليوم ثبوراً واحداً وادعوا ثبوراً كثيراً وقوله الازمة يقال أزمته السنة اذا اشتدت والازم الجذب

هنيئاً من يثا غير داء مخامر * لعزة من أعراضنا ما استحل

في سورة الطور عند قوله تعالى كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون أي أكلوا وشربوا هنيئاً وطعاماً وشرباً هنيئاً وهو الذي لا تنغيص فيه ويجوز أن يكون مثله في قوله هنيئاً من يثا هنيئاً بمعنى صفة استعمل استعمال المصدر القائم مقام الفعل مرة تغايها ما استحل كما يرتفع بالفعل كانه قيل هنيئاً من استحل من أعراضنا وكذلك معنى هنيئاً ههنا كما أكل والشرب أو ههنا كما كنتم تعملون أي جزاء ما كنتم تعملون والداء مزيدة كافي كفي بالله شهيداً والباء متعلقة بكوا واشربوا اذا جعلت الفاعل الاكل والشرب قيل كان كثير في حلقة البصرة يزد أشعاره فرت به عزة مع زوجها فقال لها أغضبيه فاستحيت من ذلك فقال لتهغضيه أولاً ضربت فذنت من الحلقة فأغضبه وذلك أن قالت كذا وكذا فاضم الشاعر فقال ذلك وقصيدة كثير هذه مشهورة وأولها

خالي هـذا ربع عزة فاعقلا * فلو صكنا ثم احللا حيث حلت وما كنت أدري قبل عزة ما البكا * ولا موجعات القلب حتى تولت وما أنصفت أما النساء فبغضت * البنا وأما بالنوال فضنت فقلت لها يا عسر كل مصيبة * اذا وطئت يوماً لها النفس ولت فان سأل الواشون فيما صرمتها * فقل نفس حسليت فتسلت (ومنها)

وكنيت كذى رجلين رجل صحبة * ورجل رمي فيها الزمان فشلت هنيئاً من يثا غير داء مخامر * لعزة من أعراضنا ما استحل ووالله ما قاربت الاتباع عدت * بصرم ولا أكثر الاستغلت أسئتي بنا وأحسني لاملومة * لدينا ولا مقلبة ان تغلت قال القائل في أماليه حدثنا أبو بكر بن دريد قال بينا أنا مع أبي في سوق المدينة اذا قبل كثير فقال له أبي هل قلت بعدى شيئاً أبابصر قال نعم وأقبل على وأنشد هذه الأبيات

وكناسك كافي صمود من الهوى * فلما توافينا ثبت وزلت وكنا عقدنا عقدة الوصل بيننا * فلما توافنا شددت وحلت فواجباً للنفس كيف اعترافها * وللنفس لما وطئت كيف ذلت وللعين أسباب اذا ما ذكرتها * وللقاب وسواس اذا العين مات وانى وتميى بعزة بعدما * تغلبت مما بيننا وتخلت لكلمت تجي ظل الغمامة كلما * تبوأ منها للقبيل اعصمات وهى طويلة وأوردنا هذا القدر منها لان سجعها وحلاوتها في الذوق

حرف الناء

شجعا جرتهم الذميل تلوكه * أصلا اذا راح المطى غرائنا

في سورة مريم عند قوله تعالى والباقيات الصالحات خير على ضرب من التكم اذا ثوب لهم حتى يجعل ثواب الصالحات خيراً منه فهو على طريقة قولهم الصيف أشد حر من الشتاء الشاعر يصف ناقه بسير دائم معنى تسير اذا كان سائر المطايا لا تسير فسيرها بمنزلة الاجترار لغيرها جرة البعير بكسر الجيم ما يخرج منه من كرشه من العلف للاجترار وكل ذى كرش يجتر والشجع في الأبل سرعة نقل القوائم والذميل سرعة السير وجرتهم الذميل من باب فأعقبوا بالصيلم وقوله تلوكه أي الذميل تمضغه ترشيع وأصل جرع أصيل وقوله اذا راح المطى غرائنا أي صرن ضما فامن السير لا يقدرن عليه كأنهم اشبعوا كل السير اذا كن غرقى لا يجدن ما يابا كن من السير زيادة ترشيع وهذا على حد قول أبي تمام

بسواهم لحق الاياطل شرب * تعاقبها الاسراج والالجام الساهمة الناقة الضامرة ولحق لحوقاً أي ضمير متعلق بها من العلف كزئار وهى البلغة وهى ما يتبع به من العيش العلف ما تعلقه الأبل أي ترعاه قال هو الواهب الماء المصطفا * فلا ط العلف بين اجراراً لامن العلاقة ويروى تعليقه وهو ظاهر والاياطل جمع أياطل وهو الناقة الضامرة ولم يتفق في شواهد الكشف من قافية الناء غير هذا البيت وهى قافية ضيقة قل أن يتفق للشعر أن نظم شيء منها ولهذا يحكى أن ثلاثة أنفار من أهل الأدب جمعهم مكان منزهة في قرية تسمى طهيانا فقالوا ليقل كل منكم قافية على حرف الناء على اسم هذا المكان فقال الاول * لقد نزلنا اليوم في طهيانا * وقال الثاني

* لما حدثنا القدر احتثانا * ثم أرتج على الثالث فقال * وأم عمر وطالق ثلاثا * فقال رقيقاه ويحك ما ذنب المسكينة فقال والله ما لها ذنب الا أنها وقفت في طريق القافية

حرف الجيم

شواهد

﴿مَتَى تَأْتَانَا لَمْ يَنْفَى دِيَارَنَا * تَجِدُ حَطْبًا جَزَلًا وَنَارًا تَأْجَحُ﴾

في البقرة عند قوله تعالى يحاسبكم به الله في غفر لمن يشاء ويعذب من يشاء على قراءة الاعمش بغير فاء مجزوم وعلى البدل من يحاسبكم والكلام مفصّل في كتب الاعراب فليتنظر في محله ومعنى البيت أنهم يوقدون غلاظ الحطب لتقوى نارهم فتأتى اليها الضبيقان من بعيد فيقصصدونهما وقد استشهد بالبيت المذكور على قوله تعالى في سورة الفرقان ومن يفعله ذلك يلقى أثاماً مضاعفة حيث كان يضاعف له العذاب بدلاً من يلقى لاتحادهما في المعنى كما في البيت وقرئ بالرفع على الاستئناف أو الحالمة

﴿يُوعِيدُ مَدَى التَّطَرُّيبِ أَوَّلَ صَوْتِهِ * زَفِيرٌ وَيَتْلُوهُ نَهيقٌ مُحْشَرَجٌ﴾

في سورة هود عند قوله تعالى لهم فيها زفير وشهيق الزفير اخراج النفس والشهيق رده وأصله جبل شاهق أى متناهى الطول البيت للشماخ يصف حمار وحش والمحشرج الذي يتردد صوته في حلقة وجوفه وقال رؤبة

حشرج في الصدر صهيلاً وشهيق * حتى يقال ناهق ومانهق

﴿وَأَيَّارِبٌ مَقْفُوءٌ لَخَطَى بَيْنَ قَوْمِهِ * طَرِيقٌ نَجَاةٌ عِنْدَهُمْ مَسْتَوْفَجٌ﴾

﴿وَلَوْ قَرَوْا فِي اللُّوحِ مَا خُطَّ فِيهِ مِنْ * بَيَانِ أَعْوَجَاجٍ فِي طَرِيقَتِهِ عَجْوَانٌ﴾

في الحج عند قوله تعالى ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد مقفوء اسم مفعول من قفوت الرجل إذا تبعته والنهيج والمنهج والمنهاج الطريق الواضح يقول رب رجل مقتدى في قومه متبوع في خزبه عندهم انه على صراط مستقيم ونهيج واضح ولو قرؤا ما خط في اللوح المحفوظ من ضلالة ذلك الرجل المقفوء وغوايته في معتقده وطريقته عجوا وضجوا متضرعين الى الله تعالى من أن يكونوا ممن قال الله فيهم وبدلهم من الله ما لم يكونوا يحسنون

﴿يُبَارِعُنْ مِثْلَ الطُّودِ تَحْسِبُ أَنَّهُمْ * وَقُوفٌ لِحَاجِ الرِّكَابِ تَهْمُجٌ﴾

في سورة النمل عند قوله تعالى وترى الجبال تحسبها جامدة من جد في مكانه اذا لم يبرح تجمع الجبال لتسير كما تسير الرمح السحاب فاذا نظرت اليها للنظر حسبها واقفة ثابتة في مكان واحد وهي غمر احثنا كما غمر السحاب وهكذا الاجرام العظام المتكاثرة العدد اذا تحركت لا تكاد تبين حركتها كما قال النابغة في صفة جيش بأرعن مثل الطود الارعن الجبل ويريد ههنا الجيش والطود الجبل العظيم لحاج جمع حاجة والركاب الماطى لا واحد لها من لفظها والهم الاحلاج من البراذين واحد الهم الجعوم وشبهها الهم الجعة فارسي معرب وهي مشي سهيل كالر هو يقول حاربنا العدو بجيش مثل الجبل العظيم تحسب أنهم وقوف لحاجة والحال أن الركاب تسرع المشي كما قال الله تعالى وترى الجبال تحسبها جامدة وهي غمر السحاب

﴿يُورَاكِدُ الشَّمْسُ أَجَاجَ نَصَبَتِهِ * قَوَاضٍ الْقَوْمِ بِالْمَهْرِيةِ الْعُوجُ﴾

﴿وَأِذَا تَنَازَعَ حَالًا مَجْهَلٌ قَذْفٌ * أَطْرَافٌ مَطْرِدٌ بِالْخَرْزِ مَنْسُوجٌ﴾

﴿يَتَلَوَّى الثَّنَائِيَا بِمَقْوِيهَا حَوَاشِيهِ * لِي الْمَلَأَ بِأَبْوَابِ التَّفَارِيجِ﴾

﴿كَأَنَّهُ وَالرَّهَاءُ الْمَرْتِ بِرُكُضِهِ * أَعْرَافٌ أَزْهَرَتْ تَحْتَ الرِّيحِ مَمْتُوجٌ﴾

في سورة الزمر عند قوله تعالى يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل التكوير اللف واللى يقال كالأمامة على رأسه وكورها وفيه أوجه منها أن كل واحد منهما ما يغيب الآخر اذا طرأ عليه فشبّهه تغيبه آياه بشئ ظاهراً عليه ما غيبه عن مطامع الابصار ومنها أن هذا يذكر على هذا كروا متتابعاً فشبّهه بتتابع اكوار العمامة بعضها على الأربعض ومنها أن الليل والنهار خلفه يذهب هذا ويأتي شئ مكانه هذا واذا غشى مكانه فكأنما ألبسه ولف عليه كما يلف اللباس على اللابس ومنه قول ذي الرمة في وصف الشراب يلوى أه الثنية القبة والحقوا الازار وانحصر أى وسط الانسان قال في الصحاح الحقوا الازار وقال في الجمل الحقوا الازار وأيضا الحقوا وانحصر وشد الازار والجمع أحق وحواشيه أى حواشى هذا الآل والتهابه هو أن لا يطرده فيه اطرافه في المستوى والملاء بالضم والمد جمع ملاءة وهي الجلباب والتفراج الباب الصغير والحواشى الجوانب أى بادي الهضاب بأوسطها حواشى الشراب مثل لى المرط بأبواب الدار الشاهد أن المراد باللى غشيانه مكانه والثنايا فاعل تلوى وحواشيه أى حواشى هذا الآل والتهابه هو أن لا يطرده فيه اطرافه في المستوى والتفارج مصاريع من ديباج وقوله كأنه والرهاء المرت أى كان الآل المتسع الخالى مجريه والرهاء اسم موضع عينه والمرت الارض القفر وقوله أعراف أزهرت تحت الريح منتوج عرف الفرس والديك الجمع الاعراف واعرورف البحر والسيل اذا تر كم موجه حتى يكون كالعرف وأزهر أى سحاب أزهر والزهرا لا يبيض

ومنتوج

ومنتوج يقال الريح تنفخ السحاب اذا مرته حتى يجري قطره والمعنى كان السراب والال أيضا الموضع المسمى بالرهاء أعالي مطر مصاب
أيض خرج ماؤه بامتراء الريح ويروى * اغراس أزهر تحت الليل منتوج * والاغراس جمع غرس وهو الماء الذي يخرج مع الولد
فاستماره للطرائى كأنه مطر مصاب أزهر خرج ماؤه ليلا والجملة التي هي والرهاء المورت يركضه في موضع نصب على الحال والعامل فيها
معنى الفاعل وفاعل يركض الال وركضه اياه هو كنهزه له ويجوز أن يكون فاعل يركض المورت من باب زيد اضربه كأنه قال المورت
يركضه لان الرهاء من كوض وفاعله السراب كان زيدا مضروب وبيت الكشف يلاوى الثنايا باحقها البيت

﴿وان السماحة والمروءة والندي﴾ في قبة ضربت على ابن الحشر ج ﴿﴾

في سورة الزمر عند قوله تعالى يا حمزة في جنب الله والجنب الجانب يقال أنا في جنب فلان وجانبه وناحيته وفلان لين
الجانب العدة ثم قالوا فرط في جنبه وفي جانبه يريدون في حقه وهذا من باب السكاية من القسم الثاني وهو المطلوب بها اثبات أمر لا امر
أو نفيه عنه فهو هنا أراد أن يثبت اختصاص ممدوحه بضد الصفات ويترك التصريح بها الى السكاية كقوله ان السماحة والمروءة
والندي الخ والبيت لزيد الاعم قاله في عبد الله بن الحشر ج أمير نيسابور وقوله

ملك أغرمتوج ذونائل * للعتفين عنه لم يشخ ياخير من سعد المنابر بالتقي * بعد النبي المصطفى المستخرج

وكقوله لما أتيتك راجيا النوالكم * ألفت باب نوالكم لم يرخ

وأما تتقين الله في جنب وامق * له كبد حرا عليك تقطع

﴿ومهمه هالك من تعرجا﴾ لا يرتجى الخريت منها خراجا ﴿﴾

في سورة المرسلات عند قوله تعالى ألم نهلك الاولين بفتح النون من هلكه بمعنى أهلكه كافي قول الجاح ومهمه اه ويقال عرجوا بنا في
هذا المكان أى أتزلوا والخريت الدليل العارف سمي خريتا لانه يهتدى لمثل خرت الابر ولا يخفى عليه طريق وان روى هالك بالضم فهو
خبر مبتدأ محذوف أى هو هالك والجملة صفة مهمه وان روى بكسر هاء فالوجه أن من نكسرة موصوفة وهو مفعول هالك

﴿حرف الحاء﴾ ﴿﴾

﴿وفرع يصير الجيد وحف كانه﴾ على الليت فنوان الكروم الدواخ ﴿﴾

في البقرة عند قوله تعالى فصرهن اليك بضم الصاد وكسر هاء بمعنى فأملهن واضمهن قال * ولكن أطراف الرماح تصورها * وسأقي
وصف محبوبته بكثافة الشعر وفوره وسوداء وان الضفار على عنقه بحيث تملئه من كثرتها مثل العناقيد على الكروم الكثيرة الحمل
يصير أى يميل والوحف الشعر الكثير الاسود واليت العنق وفنوان جمع فنوخ وحنو وحنو وهو العنقود والدواخ المنقلات

﴿أأرب من قلبى له الله ناصح﴾ ومن قلبه لى في انطباء السواغ ﴿﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى الم قال صاحب الكشف بعد أن قرأ ن أسماء السور معربة وانما سكنت سكون زيد وعمر وغيرهما
من الاسماء حيث لا يسهوا اعراب افقدت مضيه ثم قال بعد ذلك على تقدير نصها هلاز عمت أنها مقسم بها وانما نصبت نصب قولهم نعم
الله لافعلن على حذف حرف الجر وعمال فعل القسم كما قال ذوالرمة أأرب من قلبى له الله ناصح اه وقوله
اذما انطبزأ دمه بلحم * فذلك أمانة الله الثريد

قلت ان القرآن والقلم بعد هذه الفواخ محلو في محلو فبما فلوز عمت ذلك لجمع بين قسمين على مقسم عليه واحد وقد استكرهوا ذلك اه ثم
ان من في البيت نكسرة موصوفة وأنه بمعنى رب صديق قلبى له ناصح ورب صديق قلبه لى ناصح في محبة النساء أى قلبه نافر عنى بمنزلة
الطباء الممرعات من سسخ له ساغ اذا عرض والساغ ما ناك عن عيذك من طائر أو طبي والعرب تنمين به والبارح ما ناك عن يسارك
والقعيد ما ناك من خلفك والجابه ما استقبلك والعرب قد تشاءم بالساغ وأنشدوا * وأشأم طير الزجرين سنجها * وأنشد زهير

جرت سنجها فقلت لها أجزى * نوى شموله فنى اللقاء

1. 7 منه 30-31

﴿وان قصائدى لك فاصطنعنى﴾ عقائل قد عضن عن النكاح ﴿﴾

في البقرة عند قوله تعالى فلا تعضلوهن العقيمة الكريمة وعقيمة كل شئ أكرمته وهى من النساء التي خدرت في بيتها وحبست والعضل
الحبس يقول ان قصائدى مثل عقائل النساء لك فلا أمدح بها غيرك فاصطنعنى عدى اياك بها ومنه قوله

فلا عضن قصائدى من بعده * حتى أزوجها من الاكفاء

﴿وقل للحواريات يبيكين غيرنا﴾ ولا يميكا الا الكلاب النواج ﴿﴾

في سورة آل عمران عند قوله تعالى قال الحواريون نحن أنصار الله يعني قل للنساء الحضرىات يكتبن غيرنا فاسنأمن عرف بالحضر على
الفراس بل نحن من أهل البدو والمخاربة ولا يبكي علينا إلا الكلاب النواجع اللاتى تساق معنا فى البدو والصيد والكلاب اللاتى جرت
عادتهم يأكلهن قتلا فى المخاربة

﴿وَأَبْتِ لِي عَفْتِي وَأَبِي بِلَائِي * وَأَخَذِي الْجَدَّ بِلَائِي الرَّبِّ﴾
﴿وَأَتَحَامِي عَلَى الْمَكْرُوهِ نَفْسِي * وَضَرَبِي هَامَةَ الْبَطْلِ الْمَشْجِ﴾
﴿وَوَقُولِي كَلِمَاتٍ جَسَّاتٍ وَجَاشَتِ * مَكَانَكَ تَجِدِي أَوْ تَسْتَرِيحِي﴾
﴿وَلَا دَفْعَ عَنْ مَآثِرِ صَالِحَاتٍ * وَأَجْبِي بَعْدَ عَرْضِ صَحْحِ﴾

الايماءات لمعروبن الاطنابة في سورة آل عمران عند قوله تعالى اذهمت طائفتان منكم وفي رواية أقول لها اذا جشأت وجاشت قوله
واتحامي أى تكامفى والهامة وسط الرأس والمشج المجد من أشاح الرجل اذا جد فى القتال وجشأت أى تحركت وجاشت القدر اذا غلغت
وكل شئ يغلى فهو يجيش حتى الهموم كانه قال أبنت لى عفتى ان أتبع هوى النفس واللذات وأبى بلأى أى قتالى ان أنكمروا وأصبر
* وحكى عن معاوية أنه قال عليكم بحفظ الشعر فقد كدت أضعر رجلى فى الركاب يوم صفين أى للهزيمة فاستبنتى الاقول عمرو بن الاطنابة
وقد يكون للنفس عند الشدة بعض المانع ثم يرد صاحبها الى الثبات والصبر ويوطنها على احتمال المكروه واليبس المذكور ورد شاهدنا
فى سورة الانفال عند قوله تعالى فاضربوا فوق الاعناق أراد أعالى الاعناق التى هى المذايح لانها مفاصل فكان ايقاع الضرب فيها
خزا وتطهير للرؤس وقيل أراد الرؤس لانها فوق الاعناق يعنى ضرب الهام قال * واضرب هامة البطل المشج * قوله وضربى
معطوف على المرفوعات قبله فاعل أى فى البيت السابق

﴿وَمَا الدَّهْرُ إِلَّا نَارٌ تَانُ فَهْمًا * أَمُوتِ وَأُخْرَى أَبْتَنِي الْعَيْشَ أَكْذَحَ

هو لنعيم بن عقيل وبعده وكلتا هاهما قد خط لى فى صحيفة * فلا العيش أهوى لى ولا الموت أروح

فى سورة الفساء عند قوله تعالى من الذين هادوا قروم يحرفون يقول ليس الدهر الا نار تان فهم ما تارة أموت بها وتارة أحياء وأعيش فيها وخلاصة
المعنى ليس الدهر الا حالتان حالة يموت المرء فيها ويستريح من نصب الدنيا وأذاها ان كان من أهل الاستراحة وحالة يعيش فيها ويكدح
للعاشه ومعاودة ويحمل نصب الدنيا وصرورها

﴿وَسَأْتُكَ مَنْزِلَ ابْنِي نَعِيمٍ * وَأَلْحَقَ بِالْحِجَازِ فَاسْتَرِيحَا﴾

فى سورة النساء عند قوله تعالى ثم يدرك الموت بالنصب والنصب ألحق ضعيف لانه لم يقع فى جواب الاشياء السئمة والعذران الفاعل
المضارع كالتقى والترجى وقد استشهد بالبيت فى سورة الانبياء عند قوله تعالى بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه حيث قرئ بالنصب
ووجهه وما بعده الحمل على المعنى والعطف على ألحق فان المستقبل فيه اشتمام التنى وقد استشهد به أيضا فى سورة الشورى عند قوله
تعالى أو يوبقهن بما كسبن أو يعقوبن كثير ويعلم الذى يجادلون حيث كان نصب يعلم بالعطف على تعليل مقدر أى يذوقهم ليمتقم منهم
ويعلم ونحوه فى العطف على التعليل المحذوف كثير فى القرآن ومنه قوله تعالى ولنجعله آية للناس وقوله خلق السموات والارض بالحق
ولنجزي كل نفس بما كسبت ومنه قوله وألحق بالحجاز فاستريحاً ثم انظر الى معنى البيت فانك لو رفعت فيه وألحق لم يكن فيه ذلك
الالطف الذى هو فى النصب لانك اذا رفعت كان المعنى سأترك منزلى وألحق بالحجاز وأما اذا نصب يكون النصب بتقدير أن ويكون
أن مع ما بعده فى تأويل مفرد أى وسأنى الاحاق بالحجاز وألحق بالحجاز فى فانظر يشهد لك الذوق بالتفاوت بين معنى الرفع والنصب
فلذلك المعنى عدل عن الرفع للنصب وجسم أى القرآن وترا كسبه لا يلزم أن يكون أفصح على الاطلاق بل بعضه أفصح وبعضه فصيح
فيكون واردا على جميع طرق أنواع الكلام وفنونه

﴿وَأَفْنَى رِبَاحًا وَبَنَى رِبَاحٍ * تَنَاسَخَ الْأَمْسَاءُ وَالْأَصْبَاحُ﴾

فى سورة الانعام عند قوله تعالى فائق الاصباح فى قراءة الحسن بفتح الهمزة جمع صبح وأنشد قوله أفنى رباحا اه ورباح حتى من ربوع
وقبل اسم رجل وروى بفتح الراء والباء المنقوطة بواحدة والامساء والاصباح يروى بالكسر والفتح مصدرى وجمعى مساء وصباح

أشباب الصغير وأفنى الكبير * كرا الغداة ومرا العشى
تسع وتسعون لومرت على حجر * لبان تأثيرها فى منعة الحجر

وهذا على حد
وقرب منه

﴿يَقُولُونَ لَا تَبَعِدُوهُمْ يَدْفَنُونَهُ﴾ * وَلَا تَبَعِدُوا مَا تَأْتِي الصَّفَاحُ ﴿﴾

في سورة التوبة عند قوله تعالى وَلَكِنْ بَعِثْ عَلَيْهِمُ الشَّقَةَ بِكسر العين من باب تعب في قراءة عيسى بن عمر ومنه البيت بعد الر - ل
إذا هلك قال الله تعالى أَلَا يَعْلَمُ الَّذِينَ كَانُوا يَعْبُدُونَ مَا كُفِّرُوا بِهِمْ وَلَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٠﴾ وَفَرِحَ بَعْدَ مَا بَعْدَ وَقَدْ وَقَعَ لَفْظُ الْبَعْدِ بِمَعْنَى الْهَلَاكِ فِي قَوْلِ قَيْسِ بْنِ
أَبِي عَوَانَةَ الْبَاهِلِيِّ فِي قَصِيدَتِهِ الْمَشْهُورَةِ الَّتِي أَوَّلُهَا

أَفَاطِمُ لَوْ شِئْتَ بِبَطْنِ خَبْتٍ * وَقَدْ لَاقَى الْهَزْبُ بِرَأْخَالِكَ بَشْرًا
وَلَا تَبَعِدْ فَقَدْ لَقِيتُ حُرًّا * يَحْاذِرُ أَنْ يَعَابِثَ حُرًّا
وَالصَّفَاحُ أَجْرَارٌ عَرَضَ بِسَقْفِهَا الْقَبْرِ وَهَذِهِ لَفْظَةُ جَرَتْ الْعَادَةُ بِاسْتِعْمَالِهَا
عِنْدَ الْمَصَابِغِ وَلَيْسَ فِيهِ طَلِبٌ وَلَا سَوَالٌ وَانْغَايَ عِبَارَةٌ عَنْ تَنَاهَى الْجَزَعِ كَمَا قَالَ

لَا يَبْعِدُ اللَّهُ أَقْوَامًا لَئِنْ ذَهَبُوا * أَفَنَاهُمْ حَدَثَانُ الدَّهْرِ وَالْأَبَدِ
وَمِثْلُ قَوْلِهِ اخُوقِ لَا تَبَعِدُوا أَبَدًا * وَبَلَى وَاللَّهِ قَدْ بَعِدُوا
تَحْسُرُ وَتَوْقَعُ وَمِنْهُ الْبَيْتُ يَقُولُونَ لَا تَبَعِدُوهُمْ يَدْفَنُونَهُ * وَأَيْنَ مَكَانُ الْبَعْدِ إِلَّا مَكَانِيَا
يَسْمَى الْإِسْطِطْرَادُ وَهُوَ أَنْ يَدْخُلَ شَيْءٌ أَوْ يَذْمَهُ ثُمَّ يَأْتِيَ فِي آخِرِ الْكَلَامِ بِشَيْءٍ هُوَ غَرَضُهُ فِي أَوَّلِهِ قَالُوا لَمْ يَأْتِ فِي الْقُرْآنِ غَيْرُهُ وَأَنْشَدُوا فِي ذَلِكَ
قَوْلَ حَسَّانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

إِنْ كُنْتُ كَاذِبٌ الَّذِي حَدَّثَنِي * فَجَبَّتْ مِنْجَى الْحَرْثِ بْنِ هِشَامٍ
خَرَجَ مِنَ الْفَزْلِ إِلَى هَجْوِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ وَهُوَ أَخُو أَبِي جَهْلٍ أَسْلَمَ يَوْمَ الْفَتْحِ وَحَسَنَ أَسْلَامُهُ وَمَاتَ يَوْمَ الْيَرْمُوكِ وَمِنْ لَطِيفِ
الْإِسْتِذْرَاكِ قَوْلُهُ إِذَا مَا اتَّقَى اللَّهُ الْفَتَى وَأَطَاعَهُ * فَلَيْسَ بِهِ يَأْسٌ وَإِنْ كَانَ ذَا جَرَمٍ

﴿وَجَاؤُنَاهُمْ سَكْرًا وَلَعِينًا﴾ * فَاجْلِي الْقَوْمَ وَالسَّكْرَانَ صَاحِي ﴿﴾
فِي سُورَةِ هُودٍ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى مَجْرِمًا وَمَرَسَاهَا عَلَى تَقْدِيرِ أَنْ تَكُونَ جَلَّةً مِنْ مَبْتَدَأِ خَبْرِهِ مَقْتَضِبَةً أَيْ بِسْمِ اللَّهِ أَجْرًا وَهَؤُلَاءِ سَاؤُهَا
وَمَعْنَى الْمَقْتَضِبَةِ أَنْ نَوْحَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَحْمَرَهُمْ بِالرُّكُوبِ ثُمَّ أَخْبَرَهُمْ بِأَنْ مَجْرِمًا وَمَرَسَاهَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ بِأَحْمَرِهِ وَقَدْرَتُهُ وَبِحَقْلِ أَنْ
تَكُونَ غَيْرَ مَقْتَضِبَةٍ بِأَنْ تَكُونَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ كَقَوْلِهِ جَاؤُنَاهُمْ سَكْرًا لَعِينًا فَلَا يَكُونُ كَلَامًا بِرَأْسِهِ بَلْ فَضْلَاتُ الْكَلَامِ الْأَوَّلِ
وَاتِّصَابُ هَذِهِ الْحَالِ عَنْ ضَمِيرِ الْفُلَاكِ كَأَنَّهُ قِيلَ أَرَكِبُوا فِيهَا بِجَرَاةٍ وَمَرَسَاهَا بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى بِمَعْنَى التَّقْدِيرِ كَقَوْلِهِ إِذْ خَلَوْهَا خَالِدِينَ وَالسَّكْرَانِ بِمَعْنَى
السَّكْرِ مِنْ سَكْرٍ سَكْرًا أَوْ سَكْرًا خُورًا شَدِيدًا أَوْ شَدِيدًا أَوْ سَكْرًا مَبْتَدَأُ بِهِمْ خَبْرُهُ وَالْجَارُ فِي عَلَيْنَا مَتَّعِلٌ بِسَكْرٍ وَسَكْرٍ عَلَيْنَا وَقَعَ مَوْضِعُ الْحَالِ
يَقُولُ جَاؤُنَاهُمْ وَالْحَالُ أَنْ عَلَيْنَا السَّكْرَ وَاجْلِي بِمَعْنَى جَلَا أَيْ أَنْ كَشَفَ أَيْ كَانَ الْقَوْمُ فِي سَكْرٍ وَحَيْرَةٍ وَالْيَوْمُ مِنْ غِيَبَتِهِمْ فِي ظِلْمَةٍ فَلَمَّا جَاؤُنَا
بِهِمْ انْجَابَ الظُّلْمَةُ مِنْ وَجْهِ الْيَوْمِ وَصَحَّ السَّكْرَانِ مِنْ سَكْرَتِهِ وَحَيْرَتِهِ كَأَنَّهُ قِيلَ جَاؤُنَا غَضَابًا عَلَيْنَا فَانْكَشَفَ الْيَوْمُ وَهُمْ صَاخُونَ عَنْ سَكْرِ
الْغَضَبِ يَرِيدُ أَنْ غَلِبْنَا هُمْ وَهَزَمْنَا هُمْ

﴿مَرَرْنَا فَعَلْنَاهُ لِيَلْعَنَهُ اللَّهُ مَآثِرَهُ﴾ * كَمَا أَكْتَلَ الْبَرْقُ الْغَمَامَ اللَّوَاخُ ﴿﴾
الْبَيْتُ الَّذِي الرِّمَّةُ فِي سُورَةِ هُودٍ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ أَيْ أَحْمَرَكُمْ سَلَامٌ وَقُرِئَ فَقَالُوا سَلَامًا وَقِيلَ سَلَامٌ وَسَلَامٌ كَحَرَمٍ وَحَرَامٍ
بِكسر السين وَعَلَيْهِ قَوْلُهُ مَرَرْنَا فَعَلْنَاهُ أَهْ أَكْتَلَ الْغَمَامَ بِالْبَرْقِ أَيْ لَمَعَ أَيْ اسْمُ فِعْلٍ مَبْنِيٌّ عَلَى الْكُسْرِ بِمَعْنَى حَدَثٍ وَقِيلَ مَعْنَاهُ زِدْ فَذَا
قَصِدَتْ التَّنْكِيرُ نَوْنَتْ فَقُلْتَ أَيْ حَدِيثًا وَمَعْنَاهُ قُلْنَا حَدَّثَ وَاسْتَأْنَسَى فَأَحْمَرْنَا سَلَامٌ أَيْ نَحْنُ سَالِمُونَ مُؤْنَسُونَ فَسَلِمَتْ عَلَيْنَا وَاسْتَأْنَسَتْ
مِثْلُ الْبَرْقِ اللَّامُ مَعَ وَقَدْ مَعَ أَيْ عَلَى السَّلَامِ لِلْإِهْتِمَامِ

﴿وَأَنْتَ مِنَ الْغَوَائِلِ حِينَ تَرَى﴾ * وَعَنْ ذِمِّ الرِّجَالِ بِمَنْتَرَاخٍ ﴿﴾
قَالَ فِي الصَّحَاحِ الْبَيْتُ لِابْنِ هَرْمَةَ يَرَفِي ابْنَهُ فِي سُورَةِ يُوسُفَ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى وَأَعْتَدْتُ لَكَ مَتَكًا قَرَأَ الْحَسَنُ مَتَكًا بِالْمَدِّ كَأَنَّهُ مَقْتَعٌ مَعَالٍ
وَنَحْوُهُ فِي الْأَشْبَاعِ مَبْتَاعٌ بِمَعْنَى مَبِيعٍ وَمِنْ الْأَشْبَاعِ قَوْلُهُ

أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْعُقْرَابِ * الشَّائِلَاتُ عَقْدُ الْأَذْنَابِ

أَيُّ الْعُقْرَبِ

﴿فَأَهْدَتْ مَتَكَةً لِبْنِي أَبِيهَا﴾ * يُخْبِئُهَا الْعَثْمَةُ الْوَقَاحُ ﴿﴾

فِي سُورَةِ يُوسُفَ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى وَأَعْتَدْتُ لَكَ مَتَكًا عَلَى قِرَاءَةِ مَتَكًا بِضَمِّ الْمِيمِ وَسَكُونِ التَّاءِ وَقَصْرِ الْكَافِ وَالْمَتَكُ الْإِتْرَاجُ لِبْنِي أَبِيهَا أَيْ
لَاخُوتِهَا وَالْعَثْمَةُ النَّاقَةُ الصَّلْبَةِ وَالْوَقَاحُ شِدَّةُ الْحَافِرِ وَكَانَتْ أَهْدَتْ أَتْرَجَةً عَلَى نَاقَةٍ وَكَانَتْهَا الْإِتْرَاجَةُ الَّتِي ذَكَرَهَا أَبُو دَاوُدَ فِي سُنَنِهَا أَنَّهَا
شَقَّتْ نِصْفَيْنِ وَحَمَلَا كَالْعَدْلَيْنِ عَلَى جِلٍّ

﴿لِيَبْلُغَ يَزِيدُ ضَارِعَ لُحْصُومَةٍ﴾ * ومختبطين مما تطيح الطواغيت ﴿﴾

هو الضمار بن نمشل يرقى يزيد بن نمشل في سورة الحجر عند قوله تعالى وأرسلنا الريح لواقع فيه قولان أحدهما أن الريح لواقع إذا جاءت بمنير من انشاء صاحب ما طر كافي للتي لا تأتي بخير ريح عقيم والثاني أن اللواقع بمعنى الملاقح كما قال
* ومختبطين مما تطيح الطواغيت * يريد المطاوح جمع مطيحة قوله ليبلغ بيناء الفعل للمفعول واسناده إلى يزيد كنه قيل له من يكميه فقال ضارع والمضارع هو الذي ذل وضعف والمختبطين السائل وتطيح تم لك تقول طاح الشيء يطوح ويطوح إذا هلك قال الجوهري طوحته الطواغيت قد فقه القوادف ولا يقال المطوحات وهي من النوادر وقيل أنه من قبيل ما حذف منه الزوائد كقوله تعالى وأرسلنا الريح لواقع أي ملقحات قال أبو حاتم سألت الأصمعي لم قال الطواغيت والقياس المطيحات أو المطاوح قال هو جمع طاشعة تقول ذهبت طاشعة من العرب أي فرقة وما مصدرية بنزلة الاطاحة كما تقول يجهني ما صنعت

﴿وَأَنى أَرَقَّتْ فِتْنَةُ اللَّيْلِ مَرْتَفَقًا﴾ * كان عيني فيها الصاب مذبوح ﴿﴾

في سورة الكهف عند قوله تعالى بنس الشرب وساءت مرتفقا وأصل الارتفاق نصب المرفق تحت الخد أو في ذلك في النار وإنما هو لمقابلة قوله حسنت مرتفقا وفي الصحاح بات فلان مرتفقا أي متكئا على مرفق يده وهو هيئة المخترين المتخسرين فعلى هذا لا يكون من المشاكلة ولا للتمسك بل هو على حقيقة كما يكون للمتعم يكون للتحزن والصاب شجر من يحرق ماؤه العين قال
مسرة أحقاب تليقت بعدها * مساة يوم أربع أمشبه الصاب فكيف بأن تلي مسرة ساعة * وراء تقضها مساة أحقاب ومعنى البيت أني مهترت وبنت الليل متكئا على المرفق كان الصاب في عيني مذبوح أي مشقوق وتقديره كان عيني مذبوح فيها الصاب أي مشقوق وليس يريد بالمذبوح الذي تفرى أو داحجه وينهر دمه ومثله قول الآخر * فأرة مسك ذبحت في مسك * أي شقت وقيل لما يذكي ذبح لأنه نوع من الشق فقالوا ذبحت الشاة والبقرة وقالوا في الأبل نحرنا ما كانت توجأ في نحورها فوصف الدم بأنه ذبيح والمعنى أن الدم مذبوح له كما أن قوله بدم كذب معناه مكذوب فيه وليل نائم أي ينام فيه ونهاره صائم وأما قول الفرزدق
قبت بجاني مصرعات * وبنت أفض أغلاق الختام فهو من المقلوب أي أفض ختام الأغلاق ألا ترى أن الأغلاق والأقفال المختوم عليها الغما يفيض الختم الذي عليها

﴿وَأَذْغِيرُ الْغَيْمَ لَمْ يَكِدْ﴾ * رسيس الهوى من حبه مية يبرح ﴿﴾

في سورة النور عند قوله تعالى إذا أخرج يده لم يكد يراها ما بالغة في لم يراها أي لم يقرب أن يراها فاضلا عن أن يراها أي لم يقرب من البراح قاله يبرح وهو من برح الخفاء إذا ظهر الرسيس الشيء الذي لز من بقية هوى أو سقم في البدن ويقال رس الهوى وأرس إذا ثبت في القلوب ومية اسم امرأته ويبرح يزول يقال برح إذا دام في موضعه ومنه لا أبرح أقل ذلك أي لا أزال أفعله البيت لذى الرمة من قصيدته المشهورة التي أولها

أما نزلني سلام عليك * على النائي والناي يودو ينصخ ولا زال من نوء السماء عليك * ونوء الثريا وابل متبطح

وان كتمنا قد هجتم أراجع الهوى * لذى الشوق حتى ظلت العين تسفح وبعده البيت وبعده

فلا القرب يدني من هواها ملالة * ولا حبان تنزع الداري — تنزع * إذا خطر من ذكر مية خطرة

على النفس كادت في فؤادي تجرح * وبعض الهوى بالهجر يبعث فيمجي * وحبك عندي يستجد ويرج

هي البرء والاستقام والمهم والمني * وموت الهوى لولا التناي المبرح * إذا قلت تدنوية اغبر دونها

فياف لطرف العين فهي مطرح * لأن كانت الدنيا على كما أرى * تبارح من ذكر الكلالوت أروح

﴿وَأَلَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا﴾ * وأندى العالمين بطون راح ﴿﴾

في سورة العنكبوت عند قوله تعالى أليس في جهنم مثوى للكافرين من حيث أن الهمة همة الانكار دخلت على النبي فرجع إلى معنى التقرير قيل لما مدح الشاعر الخليفة بالقصيدة التي فيها هذا وبلغ البيت كان متكئا فاستوى جالساً فرحا وقال من مدحنا فليمدحنا هكذا وأعطاه مائة من الأبل ومن هنا قال بعضهم لو كان معنى قوله ألسن خير من ركب المطايا استغفها ما لم يعطه الخليفة مائة من الأبل

﴿وَأَسْقَى حَتَّى تَرَافَى﴾ * حسنا عندي القمع ﴿﴾

غرد الديك الصبوح * فاسقنى طاب الصبوح * فهو نذركر نوحا

حين شاد الغلاك نوح * نحن نخفيها فتأني * طيب ريح فتعوج

في سورة الملائكة عند قوله تعالى أفن زين له سوء عمله فرآه حسنا فهو تقرر بلا سابق من التباين بين عاقبتى الفريقين أى بعد كون حالهما كما ذكر أى يكون من زين له الكفر من جهة الشيطان فانهم لم يكن استتبعه واجتنبه واختار الايمان والعمل الصالح فأنف ما حذف للدلالة ما سبق عليه وقد صدق على الاول قول أبى نواس اسقنى اه أى يقول للساقى اسقنى حتى أكون سكران بحيث يكون القبيح عندي حسنا كما قيل

قد حسن السكر في عيني ما صنعت * حتى أرى حسنا ما ليس بالحسن

﴿نهيتك عن طلبك أم عمرو * بعافية وأنت اذ صحت﴾

في سورة ص عند قوله تعالى ولات حين مناص على تقدير القراءة بالكسر من حيث انه شبهه بأذى قوله وأنت اذ صحت في أنه ظرف قطع عن المضاف اليه وعوض التنوين لان الاصل ولات أو ان صحت وقد تقدم الكلام عليه في ولات حين بقاء أى ذكرتك سوء عاقبة طلبها حين كنت صحيها

﴿كأن القلب ليله قيل يغدى * بليلي العامرية أو يراح﴾

﴿قطاة عزها شرك فباتت * تجاذبه وقد علق الجناح﴾

في آيات الحاسية في سورة ص عند قوله تعالى وعزنى في الخطاب أى غلبنى يقال عزنى جاءنى بحجاج لم أقدر أن أورد عليه ما أرد به وأراد بالخطاب مخاطبة الحاج المجادل أو أراد خطبت المرأة وخطبها هو خطبني خطابا أى غلبنى في الخطبة فغلبنى حيث زوجهادونى وبعد البيتين لها فرخان قدر كما بكر * فعمهم ما تصفه الرياح اذا سمعها هبوب الريح نصا * وقد أودى بها القدر المتاح

فلا في الليل نالت ما ترجى * ولا في الصبح كان لها راح

﴿ورأيت زوجك في الوغى * متقلدا سيفا ومحارب﴾

في سورة المؤمن عند قوله تعالى كانوا أشد منهم قوة وآثارا في الارض يريد حصونهم وقصورهم وعددهم وما يوصف بالشدة من آثارهم أو أراد أكثر آثارا كقوله متقلدا سيفا ومحارب أى وحاملا رمحا ومنه علقتهاتينا وما باردا وزجج الحواجب والعيونا

﴿واصطليت الحروب في كل يوم * بأسل الشر قطر ير الصبح﴾

هو لاسد بن ناعصة في سورة الانسان عند قوله تعالى اننا نخاف من ربنا وما عبوسا قطر ير القمطر ير الشديد العبوس الذى يجمع ما بين عيينه يقال اقطرت الناقة اذا رفعت ذنبها فجمعت قطرها وزمت بأنفها فاشتقه من القطر وجعل الميم زائدة ومنه قطر ير الصبح صلى واصطلى بهذا الامر اذا قاسى حره وشدة ويوم بأسل أى شديد وهو الشجاع اذا اشتد كلوجه

﴿والخيل تكدح حين تضج * بحرق حياض الموت ضجعا﴾

في سورة والعاديات أقسم بخيل الغزاة تعدو وتضج والضج صوت أنفاسها اذا عدت أى يسمع من أفواهها صوت ليس بصهيل ولا جعجة وعن ابن عباس أنه حكاه فقال اح اح كما قال عنقرة والخيل تكدح اه

﴿(حرف الدال)﴾

﴿تطاول ليلك بالاعمد * ونام الخلى ولم ترق﴾

في سورة الفاتحة عند قوله تعالى اياك نعبد حيث عدل عن لفظ الغيبة الى لفظ الخطاب وهو لا مرى القيس وقد التفت ثلاث التفتات في الثلاثة آيات على عادة العرب في افتنائهم في الكلام لان الكلام اذا نقل من أسلوب الى أسلوب كان ذلك أحسن نظرية لنشاط السامع من أجرائه على أسلوب واحد وبعد البيت

وبات وباتت له ليلة * كلمة ذى العائر الارمد

﴿تباعد عني فطحل اذ دعوته * أمين فزاد الله ما بيننا بعدا﴾

عند من قصر أمين وفطحل اسم رجل استنصحه القائل فلما منعه فدعا عليه بالعدو ومثله في المعنى قوله

اذ لم يكن فيكن ظل ولا جنى * فابعدكن الله من سمجرات

﴿اذا ما الخبز تأدمه بلحم * فذاك أمانة الله الثريد﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى ألم أى أحلف أو أقسم بالله أى أحلف بامانة الله فلما حذف منه حرف الجر ان تصب بفعل مضمر وتقدم القول عليه عند قوله

ألا رب من قلبى له الله ناصح * ومن قلبه لى في الظباء السواخ

قال سيديويه في الكتاب واعلم أنك اذا حذف من المحلوف حرف الجر نصبة كما نصبت حقا اذا قلت أنك ذاهب حقا فالمحلف به يؤكدهم هذا الحديث كما تؤكده الحق وتجز بحروف الاضافة كما تجزح حق اذا قلت أنك ذاهب بحق وذلك قولك لله لا فعلن وقال ذوالرمة الأرب من

قبي اه وقال الاخر اذا ما الخبز تأدمه اه

﴿وان الذي حانت بفلج دماؤهم﴾ هم القوم كل القوم يأثم خالد ﴿في سورة البقرة عند قوله تعالى ذلك الكتاب كما تقول هو الرجل أي الكامل في الرجولية يعني ان اللام للجنس لعدم العهد ومثله يفيد الحصر والبيت من أبيات الحاسية من أبيات أولها

ألم تر أني بعد عمرو ومالك * وعروة وابن الهول لست بخالد
وما نحن الا منهم غير أنا * كمتظرو ظمأ وآخر وارد
أسود الشرى لاقت أسود خفية * تسافت على لوح سممام الاسود

قوله ان الذي أصله الذين فخذفت النون تخفيفاً ويرى وان الألف وحانت هاء كمت وفلج بفتح الفاء وسكون اللام وجم موضع بطريق البصرة ودماؤهم نفوسهم والاسود جمع اسودة واسودة جمع سودا وهو الشخص وأراد بالاسود شخص الموتى وشرى بفتح الميم والراء طريق في سلمى كثير الاسود اسود خفية مثل قولهم أسود خفية وهم أمسدتان والسممام جمع سم ١٠٤٤
﴿ولحب المؤقدان الى موسى﴾ وجعدة اذا ضاء هم الوقود ﴿في سورة البقرة عند قوله تعالى يؤقنون حيث قرأ أبو حية النخري يؤقنون بالهمزة قال في الكشاف وقرأ أبو حية النخري يؤقنون بالهمزة جعل الضمة في جاز الواء كأنهم فاهه فقلها قلبوا ووجوه ووقت ونحوه لحب المؤقدان اه انتهى قال أبو علي في الجملة عن الاخفش قال كان أبو حية النخري مزملاً وساكنة قبلها ضمة وينشد البيت * لحب المؤقدان الى موسى اه وتقدير ذلك أن الحركة لما كانت تلي الواو في موسى صارت كأنهم علموا الواو اذا تحركت بالضم أبدلت منها الهمزة انتهى والبيت لجريز وموسى وجعدة ابناه واللام في لحب المقسم يقال حبب فلان معناه حب بالضم ثم أسكنت وأدغمت يعني أوقد انار الضيافة فأضاء وجوههم الوقود

﴿وأصم عن الشيء الذي لا أريده﴾ وأسمع خلق الله حين أريد ﴿في سورة البقرة عند قوله تعالى صم بكم عمى أي لما كانت حواسهم سليمة ولكنه سدوها عن الاصابة الى الحق وأبو أن تنطق ألسنتهم وان ينظروا بعيونهم جعلوا كأنما أيفت مشاعرهم وانقصت بناءها التي بنيت عليهم الا احساس والادراك كقوله

صم اذا سمعوا خيرا ذكرت به * وان ذكرت بشر عندهم أذنوا
وقد قيل ينبغي أن يعمل الانسان عند ذكر محبوبه نفسه قلباً ويحبل قلبه أذناناً يسمع ذكره كما قيل
غمت فلم يبق في جارحة * الا تمنيت ان أذن
وقد أحسن سيدي عمر بن الفارض في قوله

فان هي ناخني فكلي أعين * وان هي نادتنى فكلي مسامع

﴿وباعارضا متلفعا ببروده﴾ يختمال بين بروقه وروده ﴿هو البحر في سورة البقرة عند قوله تعالى ورعدو برق حيث لم يجمع الرعد والبرق اخذاً بالابلاغ كما في قول البحر في لانهم الما كانا مصدرين في الاصل روعي حكم أصلهما بان ترك جمعهما شبه الشاعر السحاب لتكاتفه عن لبس برودا كثيرة وأثبت البرود تخفيفاً لا والتلفع والاختيال ترشيعاً وبعده

لجود في ربيع بعرج اللوى * قفرت بدل وحشة من غيده

﴿وأتيمنا تجمعون الى ندنا﴾ وماتيم لذي حسب نديده ﴿في سورة البقرة عند قوله تعالى فلا تجمعوا الله أنداداً والنند هو المثل المناوئ المضاهي سواء كان مثلاً أو ضداً أو خلافاً وقيل الكف قال

حسان أنهم جوه ولست له بند * فشر كما خير كما القداء أي لست له بكف وقد روى ذلك والجعل بمعنى التصيير القول والاعتقادي من قبيل وجعلوا الملائكة ومعنى الى منسوب الى فهو حال من تيمنا وقيل من ندا وفيه ان هذا في حكم خبر المبتدأ فلا يكون ذاجاله والنديد المثل أي لا يصلحون مثلاً لذي حسب فكيف المثل المشهور بالاحسان

﴿واذا ما استحيين الماء يعرض نفسه﴾ كرعن بسبت في اناء من الورد ﴿في سورة البقرة عند قوله تعالى ان الله لا يستحي أن يضرب مثلاً والله تعالى ليس من شأنه الحياء لكن استعير الحياء فيما لا يصح فيه أي ان

الله لا يترك ضرب المثل بالبعوضة ترك من يستحي أن يتمثل بها الحقار تم افعلى هذا يكون قوله ان الله لا يستحي من قبيل التمثيل والمشكلة والضمير في استحيين للنون أي يترك والسبت الجلود المدبوغ بالقرظ والمراد هنا مشاغل الشاعرين يصف كثرة مياه الامطار

في طريقه وأنه أينما ذهب رأى الماء فكانه يعرض نفسه علم افتكر فيه بمشافرها كأنهم السبب والارض قد أنبتت الازهار والانوار فكانهم بذلك اناء من الورد وقريب منه ما أنشده المصنف شاهد التعبدية الاستحياء بنفسه لامرأة دعتة الى النكاح وهي عند قبر زوجها فان تسألني عن هواي فاني * مقيم بهذا القبر يا فتية * وانى لاستحييه والقبر يديننا * كما كنت استحييه وهو يراي
 ﴿والأيم هذا الزاجري أحضر الوغي * وأن أشهد للذات هل أنت مخلدي﴾

Tamafah small 1, 2

هو لطفه بن العبد من قصيدته المشهورة التي أولها
 نخلوة اطلال ببرقة ثم مد * تلوح كباقي الوشم في ظاهرا ليد
 رأيت بني غبراء لا ينكرونني * ولا أهل هاذك الطرف الممدد

Tamafah small 55

ومنها البيت في سورة البقرة عند قوله تعالى لا تعبدون الا الله وبالوالدين احسانا أي بأن يقدروا وتحسنوا بالوالدين احسانا وقيل معناه أن لا تعبدوا فلما أن حذف أن رفع الفعل وقد استشهد بالبيت في سورة والصافات عند قوله تعالى لا يسمعون الى الملا الأعلى قال في الكشف ان قلت هل يصح قول من زعم أن أصله لئلا يسمعون فحذف اللام كما حذف من قولك جئتك أن تكلمني فبقي أن لا يسمعون فحذف أن واهدر عماها كافي قول القائل ألا أي هذا اه قلت محمل واحد من هذين الحذفين غير مردود على انفرادهما وأما اجتماعهما فذكر من المنكرات على ان صون القرآن عن مثل هذا التعسف واجب انتهى وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الزمر عند قوله تعالى أفغير الله تأمروني أعبد أم الجاهلون والأصل أن أعبد فحذف ان ورفع الفعل كافي قوله أحضر الوغي والدليل على صحة هذا الوجه قراءة من قرأ أعبد بالنصب وقد استشهد بالبيت المذكور أيضا في سورة المدثر عند قوله تعالى ولا تعن تستكثر وهو ما مرفوع منصوب المحل على الحال وقرأ الحسن تستكثر بالسكون وفيه ثلاثة أوجه الابدال من تعن كانه قيل ولا تعن لا تستكثر على أنه من المات وقرأ الاعمش بالنصب باضممار أن كقوله أحضر الوغي ويؤيده قراءة ابن مسعود ولا تعن أن تستكثر ويجوز في الرفع أن تحذف أن ويبطل عماها كما روى أحضر الوغي بالرفع

XXV, 11 سورة البقرة ٢٠٠

﴿قد أترك القرن مصفرا أنامله * كأن أنوابه مجت بفرصاد﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى قد نرى قلب وجهك في السماء دليل على مجيئ قد لا تستكثر مع دخولها على المضارع وقوله مصفرا أنامله أي مقتولا كما قال ليبيد وكل أناس سوف تدخل بينهم * دويمة تصفر منها الانامل والفرصادماء التوت يريد ان الدم على ثيابه كما التوت قال الزمخشري في شرح أبيات كتاب سيبويه هو للذهبي وقيل لعبيد بن ابرص وهو من قصيدة طويلة أولها

XXV, 1, 2, 4, 10, 7, 11, 12 سورة البقرة ٢٠٠

طاف الخيال علينا ليله الوادي * من آل أسماء لم يلم ببعاد * اني اهتديت كركب طال لي لهم * في سباسب بين دكدالك واعقاد ومنها فان حبيت فلا أحسبك في بلدي * وان مرضت فلا تحسبك عوادي * اذهب اليك فاني من بني أسد أهل القباب وأهل الجود والنادي * لأعرفنك بعد الموت تديني * وفي حياتي ما زودتني زادي قد أترك القرن مصفرا أنامله * كأن أنوابه مجت بفرصاد * أوجرت ونواصي الخيل معلة * سمر أعامها من خلفها نادى ﴿فاما تنقفوني فاقتلوني * فن أثقف فليس الى خلود﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى حيث تغفونهم والثقف وجود على وجه الاخذ والغلبة والمعنى ان تدركوني أي الاعداء وقد تم على فاقتلوني فان من أدركه لا بقاء له ولا اجابة بل آفته

XXV, 11, 12 سورة البقرة ٢٠٠

﴿ولا تقربن من جارة ان سرها * عليك حرام فانك كن أو تأيد﴾

هو للاعشى في البقرة عند قوله تعالى ولا تكن لا تواعدوهن سرا هو كناية عن النكاح الذي هو الوطء لانه مما يسر ثم عبر به عن النكاح الذي هو العقد لانه سببه كما فعل بالنكاح وتأيد امن الا يود وهو النكاح أي اعزل عن الم يكن حلالا كأنك وحشي لا تدري النكاح وأصله تأيد بالنون لتأيد وجعلوا في حالة الوقف ألفا والبيت لاعشى بنى قيس واسمه ميمون من قصيدة قالها في رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ظهوره وكان نزل على حمية وربيعة فسمع به أبو جهل فأناه في جمع من قريش وأهدى اليه هدية ثم سأله ما جاء بك قال جئت الى محمد صلى الله عليه وسلم لاني كنت سمعت به لا نظر ماذا يقول وما يدعوا اليه فقال له أبو جهل انه يحرم عليك الاطيين الخمر والزنا قال لقد كبرت ما بقي لي بالزنا حاجة قال انه قد حرم الخمر قال قد أصبت منها غرضي فعملوا بخدونه أسوأ ما يكون من الكلام والفعل ثم قالوا أنشدنا ما قلت فيه فأنشدهم هذه القصيدة فلما فرغ منها قالوا ان أنشدته هذا لم يقبله منك فمزالوا به حتى صدوه فخرج من

قوله ذلك فاني اليمامة فقال اتلوم عاى هذا فكنت زمنيا سير اومات باليمامة وهذه القصيدة

لم تغمض عينك ليلة أرمدنا * وبت كابات السليم مسهدنا * وما ذاك من عشق النساء وانما * تماسيت قبل اليوم حجة مهدها
ولكن أرى الدهر الذي هو خائن * اذا أصلمت كفاى عاد فأفسدنا * شباب وشيب واقنقار وثررة * فلهه هذا الدهر كيف تردنا
وما زلت أبغى المال مذأنا يافع * وليد او كهلا حين شبت وأمرنا * فان تسألنى عنى فيارب سائل * حفى عن الاعشى به حيث اصعدنا
الأيام هذا السائل أين عمت * كان لها فى أهل يثرب موعدا * وأما اذا ما أدبكت فتري لها * رقيبين جدبلا لا يغيب وفرقدا
فالك عندى مشككى من كلاله * ولان حفا حتى تلاقى شجدا * نبي يرى مالا ترون وذكرة * أغار لعمري فى البـلاد وأنجدا
متى ماتنا حتى عند باب ابن هاشم * تراعى وتبقى من فواضله ندا * له صدقات ماتغب ونائل * وليس عطاء اليوم مانعه غدا
اذا أنت لم ترحل بزاد من التقي * ولا قيت بعد الموت من قد تزودا * ندمت على أن لا تكون كمثل * فتزود للامر الذي كان أرصدا
فيا بك والميتات لا تطعم منها * ولا تأخذن سم ما جديده التفصدا * وذا النصب المنسوب لا تنسكنه * ولا تبعد الاوثان والله فاعبدا
وصل على حين العشيات والضحى * ولا تحمد الشيطان والله فاجدا * ولا السائل المحروم لا تتركه * لفاقته حتى الاسير المقيدا
ولا تنسحرون من بائس ذى ضرارة * ولا تحسبن المال للرمح ملخدا * ولا تقربن من جارة ان سرها * عليك حرام فانك كن أو تأيدا
فان شئت حرمت النساء سواكم * وان شئت لم أطعم نقاعا ولا بردا

للمرجى في سورة البقرة عند قوله تعالى ومن لم يطعمه أى ومن لم يذقه ومنه طعم الشيء لهذا فقه كافي البيت ألا ترى كيف عطف عليه البرد وهو النوم ويقال ما ذقت غمضا والنقاخ بالنون والقاف والخاء المحجمة الماء العذب البارد والبرد النوم ومنه قوله تعالى لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا وانما قال سواكم بلفظ الجمع للتعظيم ولم يقل سواكن لان النساء منسوبات الى غيرهن تقول امرأة تخلفت مع الذاهبين أو ذهبت مع الغابرين وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة هود عند قوله تعالى فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا حيث جمع العطف بعد افراد وهو قوله قل والبر فيه أن معناه فان لم يستجيبوا لك وللمؤمنين لان رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كانوا يتخذونهم وقد قال في موضع آخر فان لم يستجيبوا لك فاعلم ويجوز أن يكون الجمع للتعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله فان شئت اه وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة المؤمنین عند قوله تعالى رب ارجعهم بخطاب الجمع وسواكم للتعظيم فانه ربما خطبت المرأة الواحدة بخطاب الجمع المذكور يقول الرجل عن أهله فاعلموا كذا مباغلة في سترها حتى لا ينطق بالضمير الموضوع لها ومنه قوله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام قال لاهله امكثوا وكذلك كان الاكثرون على أن الضمير في قوله تعالى واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن للارواح ليتخذ فاعل الشرط مع فاعل الجزاء وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة النبا عند قوله تعالى لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا على تفسير البرد بالنوم وعن بعض العرب منع البرد البرد

فان المرانين تلقاها محسدة * ولن ترى للثام الناس حسادا

في سورة البقرة عند آية الكرسي قال في الكشف وهو هذا يعلم أن أشرف العلوم وأعلاها مرتبة عند الله تعالى أهل العدل والتوحيد ولا يغرنك كثرة أعدائه فان المرانين تلقاها محسدة يعنى بذلك شعبة المعتزلة كما هو دأبه في نصرته مذهبهم والاعتزال عن أهل الحق ناحية قال العلامة السكوني في التميز أما تسميتهم أنفسهم العدالة فباطل لانهم يعنون بتسميتهم أنفسهم عدلية كونهم على زعمهم يتحققون أفعالهم قالوا ولو لم يكن الامر كذلك لما كان تعددنا على ما ليس بخلق لنا عدلا بل جورا وهو أن لا نعذب على فعل غيرنا وسما أهل السنة مجبرة لاعتقادهم أن الله سبحانه لا يشريك له في أفعاله ولا خالق لشي من المخلوقات سواء وأجاب أهل الحق عن ذلك بما هو مذكور في أخر مقدمه التميز فليتنظر عزة وعرائن الناس سادتهم يقول انما يحسد السادة الكبراء لعلو همتهم وشر فهم ولا ترى أحد يحسد ليمساخ ساقيل للهلبية ما أكثر حسادكم فأنشدوا البيت

فأخلفوك عدالما الذي وعدوا

في سورة البقرة عند قوله تعالى وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة قرأنا فبضم السين والباقيون بفتحها وهو المشهور وقرئ بضم السين وكسرهما مضافين الى ضمير ذى عسرة بحذف التاء عند الاضافة كقوله أقام الصلاة وقوله وأخلفوك اه وأوله ان الخليط أجدوا البين وانجروا * الخليط اسم جمع يعنى الخياط كالنديم والمنادم والجليس والمجالس وأجد صارذا جذا وانجروا أى مضوا وعد الامر أى عدة الامر حذف التاء عند الاضافة الى ضمير الغريم وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة التوبة عند قوله تعالى ولوأرادوا الخروج لاعدوا له عدة حيث قرئ عدة بحذف التاء والاضافة الى ضمير الخروج كما فعل بالعدة من قال أى عدته

﴿لَمَّا تَوَذَّنَ الدُّنْيَا مِنْ صُرُوفِهَا * يَكُونُ بَكَاءُ الطِّفْلِ سَاعَةَ بَوَالِهِ﴾

﴿وَالْأَفْيَا يَكْبَهُ مِنْهَا وَانْه * لَا فُسْحَ مِمَّا كَانَ فِيهِ وَأَرْغَدَ﴾

هو لابن الرومي في سورة آل عمران عند قوله تعالى وإني أعيد هاتيك وذريته من الشيطان الرجيم تؤذن أي تعلم يقول الفيا يكون بكاء الطفل ساعة الولادة لما يعلم أن الدنيا موضع الفتن ومكان الخن والافيا يكميه منها والحال أنه قد نجا من ضيق البطن والرحم وانفصل إلى موضع هو أفسح وأرغد منه وبعد البيتين إذا أبصر الدنيا استهل كائنه * بما سوف يلقى من أذاها بعد

﴿وَبِرَوَايَةِ أُخْرَى﴾

لَمَّا تَوَذَّنَ الدُّنْيَا مِنْ صُرُوفِهَا * يَكُونُ بَكَاءُ الطِّفْلِ سَاعَةَ بَوَالِهِ * وَالْأَفْيَا يَكْبَهُ مِنْهَا وَانْه

لَارُوحَ مِمَّا كَانَ فِيهِ وَأَوْسَع * إِذَا أَبْصَرَ الدُّنْيَا اسْتَهْلَ كَائِنَهُ * يَرَى مَا سَلَقَ مِنْ أَذَاهَا وَيَسْمَعُ

في سورة آل عمران عند قوله تعالى وإني أعيد هاتيك وذريته من الشيطان الرجيم تؤذن أي تعلم يقول الفيا يكون بكاء الطفل ساعة الولادة لما يعلم أن الدنيا موضع الفتن ومكان الخن والافيا يكميه منها والحال أنه قد نجا من ضيق البطن والرحم وانفصل إلى موضع هو أفسح وأرغد منه وبعد البيتين إذا أبصر الدنيا استهل كائنه * بما سوف يلقى من أذاها بعد

١١١. ١٥٤

﴿لَكِنِّي أَسْأَلُ الرَّحْمَنَ مَغْفِرَةً * وَضَرْبَةَ ذَاتِ فَرْغٍ تَقْذِفُ الزَّبَدَ﴾

في سورة آل عمران عند قوله تعالى وإني أعيد هاتيك وذريته من الشيطان الرجيم تؤذن أي تعلم يقول الفيا يكون بكاء الطفل ساعة الولادة لما يعلم أن الدنيا موضع الفتن ومكان الخن والافيا يكميه منها والحال أنه قد نجا من ضيق البطن والرحم وانفصل إلى موضع هو أفسح وأرغد منه وبعد البيتين إذا أبصر الدنيا استهل كائنه * بما سوف يلقى من أذاها بعد

في سورة آل عمران عند قوله تعالى وإني أعيد هاتيك وذريته من الشيطان الرجيم تؤذن أي تعلم يقول الفيا يكون بكاء الطفل ساعة الولادة لما يعلم أن الدنيا موضع الفتن ومكان الخن والافيا يكميه منها والحال أنه قد نجا من ضيق البطن والرحم وانفصل إلى موضع هو أفسح وأرغد منه وبعد البيتين إذا أبصر الدنيا استهل كائنه * بما سوف يلقى من أذاها بعد

١١١. ١٥٤

وَطَمْنَةً يَسِيدِي حِرَانَ مَجْهُزَةً * بِحَبْرَةٍ تَنْفِذُ الْأَحْشَاءَ وَالْكِبْدَ

حَتَّى يَقُولُوا إِذَا مَرَوْا عَلَيَّ جَدْنِي * أَرَشِدْكَ اللَّهُ مِنْ غَارٍ وَقَدَرِ شِدَا

قوله ضربته ذات فرغ أي واسعة ذات فراغ الدم والأفراغ الصب والفرغ الدلو وتذف الز بدأي الدم الذي له من كثرة وحران

أي عطشان إلى قتلي ومجهزة صفة طعنة أي سريعة القتل والمجهز الذي يكون به رمق فجهزت عليه إذا سرعت قتله

في سورة آل عمران عند قوله تعالى وإني أعيد هاتيك وذريته من الشيطان الرجيم تؤذن أي تعلم يقول الفيا يكون بكاء الطفل ساعة الولادة لما يعلم أن الدنيا موضع الفتن ومكان الخن والافيا يكميه منها والحال أنه قد نجا من ضيق البطن والرحم وانفصل إلى موضع هو أفسح وأرغد منه وبعد البيتين إذا أبصر الدنيا استهل كائنه * بما سوف يلقى من أذاها بعد

١١١. ١٥٤

﴿فَاَلَيْتَ لَأَرْقِي لَهَا مِنْ كِلَالَةٍ * وَلَا مِنْ وَجِيحِي حَتَّى الْأَفْيَا تَسْجُدَ﴾

في سورة النساء عند قوله تعالى وإن كان رجل يورث كلالة وهي تطلق على ثلاثة على من لم يخلف ولدا ولا والدا على القرابة من غير جهة الولد والوالد ومنه قولهم ما ورث الحمد عن كلالة كما تقول ما صمت عن عي وما كف عن حيرة والكلالة في الأصل مصدر بمعنى الكلال وهو ذهاب القوة من الأعياء قال الأعشى في مدح النبي صلى الله عليه وسلم لما أراد الوفاة عليه فآليت الخ فصدده قريب من ذلك

نخرج من فورهم وأتى اليمامة ومات والبيت من القصيدة التي تقدم غالب أبياتها في سورة البقرة وهي طويلة بديعة

في سورة آل عمران عند قوله تعالى وإني أعيد هاتيك وذريته من الشيطان الرجيم تؤذن أي تعلم يقول الفيا يكون بكاء الطفل ساعة الولادة لما يعلم أن الدنيا موضع الفتن ومكان الخن والافيا يكميه منها والحال أنه قد نجا من ضيق البطن والرحم وانفصل إلى موضع هو أفسح وأرغد منه وبعد البيتين إذا أبصر الدنيا استهل كائنه * بما سوف يلقى من أذاها بعد

﴿كَقَنْطَرَةِ الرَّوْمِيِّ أَقْسَمُ رَبِّهَا * لَمْ تَكْتَفِنْ حَتَّى تَشَادِبْ قَرْمِدَ﴾

في سورة النساء عند قوله تعالى وآتيتهم أحدها قنطار القنطار المال العظيم من قنطرت الشيء إذا رفعت ومنه القنطرة لانها بناء

مشيدة بنافته بقنطرة الرجل الرومي والنهر الرومي في بحر دجلة والفرات ربه أي صاحبها فحطاط بالطلي إلى أن ترفع البحر وقيل

الرومي نه دجلة والفرات لانها مايتان من الروم كما قيل

في سورة آل عمران عند قوله تعالى وإني أعيد هاتيك وذريته من الشيطان الرجيم تؤذن أي تعلم يقول الفيا يكون بكاء الطفل ساعة الولادة لما يعلم أن الدنيا موضع الفتن ومكان الخن والافيا يكميه منها والحال أنه قد نجا من ضيق البطن والرحم وانفصل إلى موضع هو أفسح وأرغد منه وبعد البيتين إذا أبصر الدنيا استهل كائنه * بما سوف يلقى من أذاها بعد

﴿وَذَا النِّصْبِ الْمَنْصُوبِ لَا تَعْبُدْنَهُ * وَلَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ وَاللَّهُ فَاعْبُدْ﴾

هو للاعشى من قصيدة المشهورة المقدم ذكرها في سورة المائدة عند قوله تعالى وما ذبح على النصب كانت لهم حجارة منصوبة بحول

البيت يذبحون عليه أو يشرحون اللحم عليه اعظمونها بذلك ويتقربون به إليها تسمى الانصاب والنصب واحد دل على افراده بذكر اسم

الإشارة

﴿وَأَبْنَى لِبْنِي إِنْ أَمَكُم * أُمَةٌ وَإِنْ أَبَاكُمْ عَبْدُكُمْ﴾

في سورة المائدة عند قوله تعالى وعبد الطاغوت على قراءة ومعناه الغلو في العبودية كقولهم رجل حذر وفتن للبلوغ في الحذر

والفتنة قال في الصحاح في مادة عبد وحكي الانحطس عبد مثل سفت وسفت وأنشد

انصب العبد إلى آياته * أسود الجادة من قوم عبد

ومنه قراءة بعضهم وعبد الطاغوت وإضافه والمعنى فيما يقال خدم الطاغوت قال وليس هذا بجمع لان فعلا لا يجمع على فعل وانما هو

اسم بني على فعل كحذر وندس فيكون المعنى وخادم الطاغوت وأما قول الشاعر بني لبني الخ فان الفراء يقول ان ضم الباء ضرورة

﴿فَوَجَدَ الْحَيَّ بِسُطِّ الْيَدَيْنِ وَابِلَ * شَكَرْتُ يَدَاهُ تَلَاعَهُ وَوَهَادَهُ﴾

في سورة المائدة عند قوله تعالى وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بيل يدها مبسوطتان وفي الكشف وعن ابن

عباس رضي الله عنه هي أشد آية في القرآن وعن الخليل ما في القرآن آية أخوف عندي منها وغل اليد ببطها مجاز عن الجمل وبسطها مجاز عن الجود ومنه قوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط وبسط اليد وقبضها عبارتان وقعتا متعاقبتين للجمل والجود وقد استعملوا حيث لا تضم اليد كافي البيت ولله در من استعملها مضمومة مكسورة وأبرزها على هذه الصورة حيث قال لنا خليل له خلال * تعرب عن أصله الاخس أضحيت له مثل حيث كف * وددت لو أنها كانت مس

﴿وكتيبة لبستها بكتيبة * حتى اذا التبتت نفضت لها يدي﴾
في سورة الانعام عند قوله تعالى أو يلبسكم شيئا أي يجعلكم فرقا مختلفين يقول رب كتيبة خلطتها بكتيبة حتى اذا اختلطت نفضت يدي منهم وخلصتهم وشأنهم كقوله تعالى فلما كفر قال اني بري منك يظهر أنه مهياح للشري يعرف مداخلة ومخارجه وفيه اثبات طرف من اللوم ولهذا عيب عليه هذا القول

﴿وفز حجة اعزجة * زج القلوص أبي مزاده﴾
في سورة الانعام عند قوله تعالى وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم فانه قرئ زين على البناء للفاعل الذي هو الشركاء وزين على البناء للمفعول الذي هو القتل ورفع شركائهم باضمار فعل دل عليه زين وأما قرأه زين قتل أولادهم شركائهم برفع القتل ونصب الأولاد وجر الشركاء على اضافة القتل الى الشركاء والفصل بغير الظرف فشيء لو كان في مكان الضرورة وهو الشعر لكان سميا مر دودا كما يسمعون ووزج القلوص أبي مزاده فكيف به في الكلام المنشور فكيف به في القرآن المجزأ بحسن نظامه وجزأته فان اضافة زج الى أبي مزاده اضافة المصدر الى فاعله والفصل بالمفعول أعني القلوص مردودا لضرورة فيه لاستقامة الوزن والقافية بالاضافة الى القلوص ورفع أبي مزاده والضمير في زج حجة الالكعبة والزج الطعن والمنزجة مرجع غير والقلوص الشابة من النوق ﴿حرام على عيني أن تطعم الكرى * وأن ترقا حتى ألقيل يا هندی﴾
في سورة الاعراف عند قوله تعالى حرّمهما على الكافرين أي منعهم شراب الجنة كما يمنع المكاف ما يحرم عليه ويحظر كقوله حرام الخ والطعم بمعنى الذوق كما يقال ماذا نغماض ورقا الدم والدمع اذا سكن

﴿بسمأسد القريان عاف بناته * تساقطني والرحل من صوت هدهد﴾
البيت للطبيقة في سورة الاعراف عند قوله تعالى ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفاوا أي كثر واغوا في أنفسهم وأموالهم من قولهم عفا النبت وعفا الشحم والوبر اذا كثر كما قال

ولكن انقض السيف منها * بأسوق عافيات الشحم كوم
وسياق ومنه قوله عليه الصلاة والسلام وأعفوا الله وعليه بيت الحطيئة بسمأسد الخ وقبل البيت
فان نظرت يوما بؤخر عينها * الى علم في الغور قالت له ابعده بأرض ترى فرخ الحباري كأنها * بما اراك مبوف على ظهر فرد
بسمأسد البيت والمستأسد النبات الطويل الغليظ يقال استأسد الزرع اذا قوى وسياق في سورة المعارج قوله
مستأسد اذا بان في عيطل * يقبل للرائد أعشبت انزل

كأنه أخذ من الاسد والقريان بضم القاف جمع القرى بوزن فعمل ويجمع على اقريه وقريان وهو مجرى الماء الى الروض من صوت هدهد من غاية السرعة والخوف في أرض من شأنها اذا وادقوله بسمأسد القريان بدل من قوله بأرض يشكر بر العامل وصف الارض أولا بانها لم تلك ولذا كان فرخ الحباري بها كالأربك المشرف وبين أنها خزن ثم أكد ذلك بالابدال المذكور وبين ان الحزن والسهل سواء في السلا عن الانس وضمير نظرت للناقفة وفي الغور حال منه والموفي المشرف والقرود المسكان الغليظ المرتفع وجزاء الشرط تساقطني وقالت صفة علم يصف الناقفة بالسرعة والنشاط والمسكان بالانيس بحيث تتردى فيه الناقفة برحها ورا كها من صوت هدهد خوفا وسرعة وقيل جزاء الشرط قالت وتساقطني حال من ضمير نظرت أو قالت

﴿يارا كب الذنب هدهد * واسجد كأنك هدهد﴾
في سورة الاعراف عند قوله تعالى انا هدنا اليك أي تبنا اليك وهاديهم وذا ارجع وناب والهود جمع هائد وهو التائب والهد هدا طائر والهدا هدمه قال الراعي * كهدهد كسر الراء جناحه * والجمع الهدا هدا بالفتح

﴿في القصي ما زوى الله عنكم * به من غفار لا يباري وسردي﴾
في سورة الاعراف عند قوله تعالى فلما آتاهما صالحا جعلاه شركاء فيما آتاهما فاعتلى الله عما يشركون حيث جمع الضمير وآدم وحواء بريتان

من الشرك قالوا الوجه أن يكون الخطاب لقريش الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم آل قصي ألا ترى إلى قوله في قصة أم معبد في القصي الخ والمراد هو الذي خلقكم من نفس قصي وجعل من جنسها زوجها اليسكن إليها فلما آتاهما ما طابا من الولد إليه الخ جعله شركا فيهما آتاهما حيث سميا أولادهما الأربعة بعبد مناف وعبد العزى وعبد قصي وعبد الدار وجعل الضمير في يشركون لها ولا عقابها الذين اقتدوا بهم ما في الشرك يخاطب قريشا ويقول يا آل قصي تدرؤن ما قبضه عنكم من نخار وسود بخروج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقصة أم معبد مشهورة ذكر عن أسماء بنت أبي بكر حين خفي عليها وعلى من معها أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يدروا أين توجه حتى أتى رجل من الجن يسعون صوته ولا يرونه فخر على مكة وهو ينشد هذه الأبيات وهي

جزي الله رب الناس خير جزائه * رفيقين خلاخيتي أم معبد
هاترا بالبر ثم ترحلا * فيافوز من أمسي رفيق محمد
فيما القصي ما زوى الله عنكم * به من نخار لا يبارى وسود
سأوا أختكم عن شأنهم أو أئامهم * فانكم ان تسألوا المشاة تشهد
دعاهن بشاة حائل فتحلبت * له بصريح ضرة الشاة من يد
فغادر هارهنالديم ابجالب * برده هاني مصدر ثم مورد

الضرة أصل الضرع الذي لا يخلو عن ابن وخيمتي نصب على الطرف اجرا للوقت مجرى المهم وفي شرح السنة ان الصوت صوت مسلم الجن أقبل من أسفل مكة حتى خرج باعلاها و يروي أن حسان بن ثابت رضى الله تعالى عنه لما بلغه شعر الجن وما هتف به في مكة قال يحييه لقد خاب قوم غاب عنهم نبيهم * وقدس من يسرى اليه ويغتنى ترحل عن قوم فضلت حقولهم * وحل على قوم نور محمد هداهم به بعد الضلالة ربههم * وأرشد هم من يتبع الحق يرشد وهل يستوى ضلال قوم تسفهوا * عمايتهم هدا به كل مهتدى لقد نزلت منه على آل يثرب * ركاب هدى حلت عليهم بأسعد نبي يرى ما لا يرى الناس حوله * ويتلو كتاب الله في كل مسجد وان قال في يوم مقالة غائب * فتصديقه في اليوم أوفى ضحى الغد لين أبابكر سعادة جده * بحجبه من يسعد الله يسعد والقصة بتمامها مذكورة في الروض الانف مستوفاة

باب النوم أن يغشى عيونا * تهابك فهو نفاش شرود

في سورة الانفال عند قوله تعالى اذ يغشاكم لنعاس أمنة منه على تقدير انتصابه على أن الامنة النعاس الذي هو فاعل يغشاكم أى يغشاكم النعاس الامنة على اسناد الامن الى النعاس اسناد انجاز ياء هو لا صحاب النعاس على الحقيقة أو على أنه أئامكم في وقت كان من حق النعاس في مثل ذلك الوقت المخوف أن لا يقدم على غشيانكم وانما غشيانكم أمنة حاصلة له من الله لولاها لم يغشاكم على طريقة التمثيل قال الزمخشري والبيت له وقد ألم به من قال * يهاب النوم أن يغشى عيونا الخ يقول يهاب النوم أن يغشى عيونا أعاديك ومخالفك فلا ينامون من خوفك ونفاش مبالغة من نفرت الدابة نفاشا وشرود من شر الشئ عن أصله وفرس شرود أى مستعص

باب اصحابي ألا لا حتى بالوادي * الاعيبى دوا آم بين أذواد

باب أنتظران قليل لا ريث غفلتهم * أم تغدوان فان الريح للعادي

في سورة الانفال عند قوله تعالى ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم والريح الدولة شهت في نفوذ أمرها وغشيه بالريح وهبوا فاقبل هبت رياح فلان اذا دالت الدولة ونفذ أمره ومنه قوله أنتظران قليلا الخ وقوله أم تغدوان أى تسرعان فان الدولة لم يسرع ويغتنم الفرصة أول من يغدو ويظلم ولا يبالي وقيل لم يكن قط نصر الا بريح يبعث الله تعالى وأم جمع اماء وأذواد جمع ذود وهو من الابل ما بين ثلاثة الى عشرة أنتظران من أنتظرته اذا أخرته والبيت اسليك بن سلكه وقصة ذلك أن سليكا مع صاحبين له أنوا الجوف جوف مرادواد باليمن فاذا نهم قداما كل شئ من كثرته فها هو ان يغبروا فيطردوا بعضها فيلحقهم الحى فقال سليك كونا قريبا حتى آتى الرعاء فأعلم الحكا علم الحى اقرب هم أم بعيد فان كانوا قريبا رجعت اليك وان كانوا بعيدا قلت لك قولا لا أغنى به لك كافا غير انطلق الى الرعاء فلم يزل يستبسطهم حتى أخبروه بمكان الحى فاذا هم بعيد ان طلبوا لم يدركوا فقال سليك للرعاء ألا أغنيكم قالوا بلى فتغنى بأعلى صوته

* يا صاحبي ألا لا حتى بالوادي * البيتين فلما سمع ذلك أتياه فاطردوا الابل فذهبوا ولم يبلغ الصريح الحى حتى مضوا بامامهم

باب اذا كانت الهيجا وانسقت العصا * فحسبك والضحك سيف مهند

في سورة الانفال عند قوله تعالى حسبك الله ومن اتبعك الواو بمعنى مع وما بعده منصوب تقول حسبك وزيد ادرهم ولا تجرلان عطف الظاهر الجرو ر على المكنى ممتنع كافى قوله فحسبك والضحك والمعنى كفالك وكفى تباعك من المؤمنين الله ناصر والهجاء الحرب وانسقاق العصا كناية عن وقوع الخلاف والمهند السيف المطبق من حديد المهند يعنى اذا كان يوم الحرب واقتربت العصبة ووقع

الخلافة بينهم فحسبك مع الضحالك ومحاربته سيف مهزود ونصب الضحالك بحسبك لانه في معنى يكفيك ويكفي الضحالك

﴿ولا هم انى ناشد محمد﴾ * حلف أبينا وأبيك الاتلدا
﴿وان قريشا خلقوا الموعدا﴾ * ونقضوا ذمامك المؤكدا
﴿وهم بيتونا في الحطيم هجدا﴾ * وقتلونا رءسا وسجدا
﴿فانصر هذاك الله نصر العتدا﴾ * وأدع عبدا لله يا توامدا

في سورة التوبة عند قوله تعالى ان الله يحب المتقين وانه وادع على سبيل التعليل لان التقوى وصف مرتب على الحكمين أعنى قوله فقولوا لهم سبحوا وقوله فاتقوا ومضمونهما عدم التسوية بين الغادر والوفائي أى فاتقوا الله في عدم التسوية كما اتفق رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يسو بين بكر بنى خزاعة وفد عمرو بن سالم الخزاعى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنشده ذلك لاهم أصله اللهم واليمان في لاهم عوضان عن النداء عند البصريين انى ناشد محمد أى أسأل ربى النصره بحمدى يقال ناشدك الله أنشده أى طلبت منك بالله تعالى ان تفعل كذا والحلف والحيث والاحلاف الذين تحالفوا القوم على النصره والوفاء وأبيك الاتلدا الا قدم والحطيم الذى فيه الردة وهو الحجر وقيل انما سمى حطيم لانهم كانوا في الجاهلية يحلفون فيه فيحطم الكاذب والعتيذ الحاضر وقصة ذلك ان قريشا أعانت بنى بكر على خزاعة في غيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة حتى تكو افهم فأتى الصريح الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة وهو عمرو بن سالم وأنشده ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نصرت ان لم أنصركم وغضب لهم وخرج الى مكة ونصر الله رسوله صلى الله عليه وسلم وشفى صدور خزاعة من بكر بالنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كما قال تعالى ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم

﴿أخوك الذى ان قت بالسيف عامدا﴾ * لتضربه لم يستغثك في الود

ولو جئت تبغى **كف**ه لأمينها * لبادر اشفا عليك من الرد
يرى أنه في الود وان مقصر * على أنه قد زاد فيه عن الجهد

في سورة التوبة عند قوله تعالى قل أنفقوا طوعا أو كرها لان يتقبل منكم انكم كنتم قوما فاسقين يقول أخوك الذى ان أسأت اليه أحسن اليك حتى لو قت تضربه بالسيف لا يجذ غثا في المودة وبرواية لا يستغثك من الغش وهو اخيانه ولو جئته تطلب ان تقطع يده لبادر اليك فرقامن الرد عليك ومع هذا الوفاء والجهد في حفظ أسباب المودة يرى أنه مقصر في الود وان فيه ومن هذا القبيح قوله

وليس صديقا من اذا قلت لفظه * توهم في اثناء موقعها أمرا
ولكنه من لو قطعت بنانه * توهمه نفع المصلحة أخرى

وفي معنى هذا البيت قول كثير عزة أسيتى بنا وأحسنى لاملومة * لدينا ولا مقلية ان تغلت
وقد تقدم شرح هذا البيت في معنى الآية فليراجع

﴿أعاذل شكيتى بدنى وسيفى﴾ * وكل مقلص سهل القياد

في سورة يونس عند قوله تعالى فاليوم نخيمك بيدك أى في الحال الذى لا روح فيه وانما أنت بدن أو بيدك كما لا سويالم ينقص منه شئ ولم يتغير أو عريانا لت الابدان من غير لباس أو بدرك كما قال عمرو بن معديكرب اعاذل شكيتى بدنى وسيفى الخ كانت له درع من ذهب يعرف بها وكل مقاص بكسر اللام أى فرس ينقبض وقاص اذا انضم وسهل القياد أى القود وكان أصل الكلام فاليوم نظرك بعد الغرق بجانب البحر ثم سلك طريق التمسك وقال نجي بدنك انزيد التصوير والتحويل أو وقع بدنك حالا من الضمير المنصوب لتصور الهيئة المنكرة في نظر التعبيرين

﴿أخوق لا تبعدوا أبدا﴾ * وبلى والله قد بعدوا

من أبيات الحماسة وبعده ما أمر العيش بعدكم * كل عيش بعدكم نكد

ليت شعرى كيف شربكم * ان شربى بعدكم نكد

في سورة هود عند قوله تعالى ألابعد العاد قوم هود وهود عاء عليهم بالهلاك بعد هلاكهم ومعناه انهم كانوا مستأهلين له كما في قوله اخوق لا تبعدوا الخ أى كانوا في حال حياتهم مستأهلين لان يقال لهم هذا القول وقد جرت العادة على استعماله عند المصائب وليس

فيه طلب ولا سؤال وانما هو تنبيه على شدة الامر وتفاقم الجزع وهيعة وتوجع وقريب من هذا المعنى بيت الحماسة أيضا

فانك لم تبعد على متعهد * بلى كل من تحت التراب بعيد
قال ابن النحاس المروفي في اللغة بعدى بعدا وبعدا وبعدا اذا هلك والبعده ضد القرب وقيل ما ككروم وفرح بعدا وبعدا والعرب تفرق بين المعنيين بتغير البناء فقالوا بعد بالضم ضد القرب وهو في الواحد والجمع

سواء تقول ما أنت عناب عبيد وما أنت عناب عبيد وبعد بالكسر ضد السلامة والمصدر البعد بفتح العين وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة المرسلات عند قوله تعالى كواوتمتعوا قليلا لانهم مجرمون يقال لهم في الآخرة ذلك ايذانا بأنهم كانوا في الدنيا أحققاء يقال لهم ذلك وكانوا من أهلهم مذكرا بحالهم السمجة وعاجنو على أنفسهم من ايثار المتاع القليل على النعيم والملك المتخذ وقد ذكرنا هذا البيت بالنسبة عند قوله يقولون لا تبعدهم يدقونه * ولا بعد الا ما توارى الصفائح واستطراد القول هناك الى النوع البديعي المسمى بالاستطراد فراجع

﴿ومشهد قد كفت الغائبين به﴾ * في محفل من نواصي الناس مشهود ﴿﴾

من آيات الحاسة في سورة هود عند قوله تعالى وذلك يوم مشهود المراد بالمشهود الذي كثرت شهوده ومنه قولهم فلان مجلس مشهود وطعام محضور كافي قوله في محفل الخ والمراد انه مشهود فيه لا مشهود في نفسه لان سائر الايام مشهودات كلها وكذلك قوله فنشهد منكم الشهر فليصمه الشهر منتصب ظرفا لمفعول به وكذلك الضمير في فليصمه أي فليصم فيه وكان من حقه ان يوثق بما أسند اليه لكن حذف وجعل كالمفعول به وحذف مفعول الشهود تعظيما أن يجري على اللسان وذهابا الى أنه لا مجال لالتفات الذهن الى غيره وفي ذلك دليل على أن اسم المفعول من الفعل المتعدي بحرف الجر يجوز أن يجرد عنه ومنه قوله تعالى ان العهد كان مسؤلا وقد أخذ على بعض المصنفين قوله المفهوم والمنطوق وقيل يجب أن يقال المنطوق به وهذا يدل على جواز ذلك ومعنى البيت رب مشهود قد كفت الغائبين بالنطق عنهم أو الناطقين الحاضرين أن ينطقوا في محفل ملتئم من أشرف الناس كثير مشاهدوه وكشفت الغمة وأثبت الحجة ونظمت بالصواب وطبقت الفصل في الجواب وجواب رب الثاني

فرجته بالسان غير ملتئم * عند الحفاظ وقاب غير مرؤد

أي مذعور وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الشعراء عند قوله تعالى فطابت أعناقهم لها خاضعين أي منقادين وأصله فطاولها خاضعين فالتحمت الاعناق لزادة التقرير ببيان موضع الخضوع وترك الخبر على حاله وقيل لما وصفت الاعناق بصفات العقلاء أخرجت مجراهم في الصفة أيضا كافي قوله تعالى رأيتهم لي ساجدين وقيل أريد بها الرؤساء والجماعات من قولهم جاءني عشرة من الناس أي فوج منهم وقرئ خاضعة ﴿وضلوا وان سبيل النى مقصدهم﴾ * لهم عن الرشد أغلال وأقياد ﴿﴾

في سورة الرعد عند قوله تعالى أولئك الاغلال في أعناقهم وصف بالاصرار كقوله انا جعلنا في أعناقهم أغلالا الغل جامعة تشديدهم العنق واليد والاعلال جمعه والعقد ما يوضع على الرجل فيمنع عن السير يقول اتخذوا سبيلا النى مقصدا ولهم من الرشد اغلال بحيث لا يتبدرون أن يعيشوا اليه بارجلهم ﴿وما ان هلت ولا جزعت ولا يرد بكى زندا﴾

في سورة الرعد عند قوله تعالى والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية حيث كان الضمير مطلقا فيما يصبر عليه من المصائب لئلا يعاب بالجزع ولئلا تشمت به الاعداء كقوله وتجادى للشامتين أريهم * انى لرب الدهر لا أتضعضع وما أحسن قول سيدي عمر بن الفارض ويحسن اظهار التجادل العدى * ويقع غير الجمر عند الاحبة

على أنه لا رد لغائت كما قيل ما أبعد ما فات وما أقرب ما هوات وما أحسن قول من قال متأسفا على حلاوة ما مر من سالف الليال آهالها من ليال هل تعود كما * كانت وأي ليال عاد ماضيا لم أنسها منذ أتت عني بهجتها * وأي أنس من الايام ينسها والخلع أخش الجزع وقد فرقه الله تعالى بقوله اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا وقد جاء في الحديث من أشمرأ أوى العبد سخ هالع وجبن خالع أي يجزع فيه العبد ويحزن كما يقال يوم عاصف وابل نائم والخالع كانه خلع فؤاده لشدة وقوله ولا يرد بكى زندا يقال ترند فلان اذا ضاق بالجواب وغضب ومنه قول عدى * فقل مثل ما قالوا ولا تترند * يروى بالنون والياء والمزند مثل في الشيء الحقير القليل كالنقير والقطمير والقتيل يقال للحقير زندان في مرقعة ولهذا في فعل هذا يكون ذكر الرند تقديلا للفائدة الحزن وبعضهم يرويه بالياء يعني به زيد بن الخطاب أخا الامام عمر رضي الله عنه وكان بينهما صداقة في الجاهلية وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة مريم عند قوله تعالى والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير مراد أي مرجعوا عاقبة أو منفعة من قولهم ليس لهذا الامر مرد وهل يرد بكى زيدا والبيت لعمر بن معد يكرب من قصيدة أولها قوله ليس الجمال بعثر * فاعلم وان رديت بردا ان الجمال معادن * ومنافق أورث مجدا كم من أخ لي صالح * بؤانه يبدى لحدا وبعده البيت وبعده ألبسته أتوبه * وخلقت يوم خلقت جلدا أغنى غناء الذاهيين * أعدلا أعداء عدا ذهب الذين أحبهم * وبقيت مثل السيف فردا

﴿ليس على الله يستنكر﴾ * أن يجمع العالم في واحد ﴿﴾

في سورة النحل عند قوله تعالى ان ابراهيم كان امة أي كان وحده امة من الامم لكانه في جميع صفات الخير يعني ان الله تعالى قادر ان يجمع في واحد ما في الناس من معاني الفضل والكمال كما قال ان ابراهيم كان امة وكما قال الشاعر

كما تخطى اليه الرجل سائمة * تستجمع الخلق في غزال انسان

والثاني ان يكون امة بمعنى مأموم أي يؤم الناس ليأخذوا منه الخير أو بمعنى مؤتم به كالرجل حلة والنخبة وما أشبه ذلك مما جاء على فعلة بمعنى مفعول

﴿وليس بها الا الرقيم مجاورا﴾ * وصيدهم والقوم في الكهف همداء ﴿﴾

البيت لامية بن أبي الصلت في سورة الكهف عند قوله تعالى أم حسبت أن أصحاب الكهف والزقيم وهو اسم كلب أصحاب الكهف والوصيد فناء البيت وأنشدوا بأرض فضاء ما يستوصيدها * على ومعر وفيها غير منكر

وهمد أي رقدوا يعني أن أصحاب الكهف كانوا رقدوا في الغار وكلهم مجاور لوصيدهم

﴿فعدت أمتري اذا ارتجاعه﴾ * وانم القمود على عبرانه أجداء ﴿﴾

هو للناطقة من قصيدته المشهورة في سورة الكهف عند قوله تعالى ولا تعد عيناك عنهم من أعداء وعداءه مثقلا بالهمزة والتضعيف ومنه البيت يعني انصرف عما ترى من تغير الدار وما أنت فيه اذا يقنت أن لا رجعة له وتشاغل بالرجعة وانم القمود أي ارفع والقمود عيد ان الرجل بلا اداة وهو جمع أقداد وقيل واحد القمود فتدو العبرانة الناقصة شبت بالعير في سرعتها ونشاطها والجد الموثقة الشديدة الخلق يقال بناء مؤجد وموجد أي مداخل موثق وقد أجد

﴿ولا ينطق الله وحى ينطق العود﴾ ﴿﴾

في سورة الكهف عند قوله تعالى يريد أن ينقض حيث استعيرت الارادة للعدااة والمشاركة كما استعير النطق للعود وكما استعير الهمم والعزم لذلك وقال الشاعر

في مهمه فاقمت به هاماتها * فلق القووس اذا أردن نصولا

يريد الرمح صدر أبي براء * ويدل عن دماغه عني عقيلا

ان دهر ايلف شملتي بجمل * لزمانهم — هم بالا حسان

وقال حسان

﴿ويأبى على أجفانه اغفائه﴾ * هم اذا انقاد الله وم ترداء ﴿﴾

البيت للصنف في سورة الكهف عند قوله تعالى يريد أن ينقض أي يأبى على أجفانه النوم هم ترداء اذا انقاد الله وم وطاوعت والاغفاء النوم الخفيفة وكلام العرب أغفى وقيل يقال غفا

﴿وبلغ المغارب والشارق بيته﴾ * أسباب أمر من حكيم مرشد ﴿﴾

﴿وفرأى مغارا الشمس عندهم فيها﴾ * في غير ذي خلب وثناط حرمده ﴿﴾

في سورة الكهف عند قوله تعالى حتى اذا بلغ مغرب الشمس البيت لتبع الاكبر وقبله قد كان ذوا القرنين عي مسلما * ملكا تدين له الملوك وتسجد والنثا ط أيضا الحماة وفي المثل ثا طة مدت بقاء للرجل يشد حقه لان الثا طة اذا أصابها الماء ازدادت فسادا وورطوبة

﴿واحكم كحكم فتاة الحى اذا نظرت﴾ * الى جام سرع واراد التمدد ﴿﴾

في سورة مريم عند قوله تعالى وأتيناها الحكم صبيا أراد بالحكم الحكمة وهو الفهم للتوبة والفق في الدين ومنه قول النابغة وادح الحكم الخ وأراد بالفتاة زرقاء اليمامة التي يصرب بها المثل في حدة البصر حكيمه في كل شئ نظرت الى جامهم من بعيد فقالت

ليت الجام لي * الى جامتيه ونصفه قديه * تم الجام فيه وفيه يقول النابغة

فحسبوه فالفوه كما وجدت * تسع وتسعين لم تنقص ولم تزد وصفها بالاصابة بسرعة فيما يشكل في يادى النظر وطلب من النعمان أن يحكم مصيبا بسرعة في أمره فلا يأخذه بقول الوائى ولا يشكل عليه ما قضى من ذلك بثاقب بصيرته ولهذا كثرها وجعلها سرعا وارادة التمدد ليكون أعون لسرعتها فيكون الحكم بالاصابة أعجب وفي هذا التشبيه رفع من قدر الزرقاء والجام عند العرب كل ذى طوق من الفواخت والقمارى وساقى حرو القطا والدواجن والوراشين واشباه ذلك الواحدة حمامة ويقع على الذكر والانثى فيقال حمامة ذكر وحمامة أنثى وقال الزجاج اذا أردت تصحيح المد كقولك رأيت حمامة على حمامة أى ذكر على أنثى والعامة تخص الحمام بالدواجن والبيت من قصيدة النابغة الدالية المشهورة التي أرسل يعترف بها الى النعمان بن المنذر وأولها

بادارية بالعلياء فالسند * أقوت وطال عليها سالف الابد وقفت فيها أصيلا ناسائلها * أعيت جوابا وما بال ربع من أحد

ومنها

ومنها فمن أطاعك فأنفعه بطاعته * كأطاعك وأدله على الرشد ومن عصاك فعاقيه معاقبة * تنهى الظلوم ولا تقعد على محمد
الامثالك أو من أنت سابقه * سبق الجواد إذا استولى على أمد

واحكم البيت وبعده قالت الخ وبعده فحسبوه الخ وبعده

فكملت مائة فيها حمامتها * وأسربت حسبة في ذلك العدد نبت أن أبا قابوس أو عدي * ولا قرار على زار من الاسد
فلا عمر الذي طيفت بكعبته * وما هريق على الانصاب من جسد والمؤمن العائدات الطير يقها * ركبان مكة بين الغيل والسند
ما أن أنبت بشي أنت تسكره * إذا لارفت سوطا إلى يدي اذن فعاغبني ربي معاقبة * قرت به عين من ياتيك بالحسد
والبيت المذكور لم ينظره في شرح الشواهد بوجهة قال ابن دريد في الوشاح النوايح أربعة الذبياني هذا والناطقة الجعدى قيس
ابن عبد الله حجابي والناطقة الحارثي يزيد بن أبان والناطقة الشيباني جل بن سعد وفي المؤلف والمختلف لابي القاسم الأمدى زيادة على
هؤلاء الناطقة الذهلي عبد الله بن الحارث وهو القائل لا عدى حتى تجربه * ولا تذمنه من غير تجريب
والناطقة بن لاي بن مطيع الغنوي والناطقة العدواني والناطقة بن قتال بن ربوع ذبياني أيضا والناطقة الثعلبي الحارث بن عدوان

فوسف بن عيسى وقد ضربوا به * نيايدي ورقاء عن رأس خالد

هو الفرزدق في سورة مريم عند قوله تعالى ويقول الانسان حيث أسند القول الى الانسان والمراد به الجندس كما يقال بنو فلان قتلوا
فلانا وانما القاتل واحد منهم ومن هذا القبيل الذين قال لهم الناس ويقال للتبرجة أتت تبرجين الرجال بالكعك ومنه قول الفرزدق
فسيف بن عيسى الخ حيث أسند الضرب الى بني عيسى مع قوله نيايدي ورقاء وهو ابن زهير بن خديجة العبسي من قعته أن سليمان بن
عبد الملك أمر الفرزدق بضرب أعناق بعض أسارى الروم فاستعفاه الفرزدق فلم يعفه وأعطاه سيفا لا يقطع فقال بل أضربهم بسيف
أبي رغو أن مجاشع يعني سيف نفسه فقام وضرب عنق بعضهم فبأفضحك سليمان ومن حوله فقال الفرزدق

أعجب الناس أن أضحك سيدهم * خليفة الله من يسقى به المطر * لم ينب سقي من رعب ولا دهش

عن الاسير وان كان آخر القدر * ولن يقدم نفسا قبل ميتها * جمع اليدين ولا الصمصامة الذكر

وشاع حديث الفرزدق هذا وعايه من كان به اجيه بكجروا والبعض وغيره

إذا ما انتسبنا لم تلد في لثيمة * ولم تجدى من أن تقرى بها ابدا

في سورة مريم عند قوله تعالى سنكتب ما يقول قال في الكشف ان قلت كيف قيل سنكتب بسين التوسيف وهو كما قال كذب من غير تأخير
قال الله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد قلت فيه وجهان أحدهما أن يظهر له ونعلمه انا كتبنا قوله على طريقة قوله
إذا ما انتسبنا لم تلد في لثيمة * أي تبين وعلم بالانتساب أي لست ببن لثيمة والثاني أن المتوعد يقول للحاني سوف أنتقم منك ولم
تجدى بدامن الاقرار بأنى لست من اللئام بل من الكرام أي لم تجدى فراقا أو خلاصا يقال لا بد من كذا أي لا فراق ويجوز أن يريد به
التمريض بكون أم الحاطبة لثيمة والبيت لراشد بن صمصمة الفقعسي وكانت له امرأة فطمعت عليه وكانت أمها مريضة وقبله
رمتني عن قوس العدو وباعدت * عبيدة زاد الله ما بيننا بعدا

وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الزخرف عند قوله تعالى ولن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم أنفسكم في العذاب مشتركون المعنى اذ صبح
ظلمكم ولم يبق لكم ولا لا حدشمة في أنفسكم كنتم ظالمين وذلك يوم القيامة واذا بدل من اليوم ونظيره اذا ما انتسبنا الخ * ان قلت الام يرجع
الضمير في لم يبق لكم الى مرجع * قلت هو من باب اعدوا هو أقرب للتقوى وانما أنت الضمير بالنسبة الى الكينونة المتولدة من لم تلد في
بوجهة في فاعل لن ينفعكم في الآية وجهان أحدهما أنكم وما عملت فيه * والثاني انه ضمير النفي المدلول عليه بقوله يا ليت بيني من
معنى التباعد ويكون المعنى لانكم قال أبو البقاء أما اذ فحسكة الامر لانها ظرف زمان ماض ولن ينفعكم وقاعله واليوم المذكور ليس
بماض فقال ابن جني راجعت أبا على فيها امرارافا آخر ما حصل منه ان الدنيا والاخرى متصلتان وهما سواء في حكم الله تعالى وعليه
فتكون اذ بدلا من اليوم حتى كأنها ماض متقبلة أو كان اليوم ماض وقال غيره الكلام محمول على المعنى والمعنى ان ثبوت ظلمهم عندهم
يكون يوم القيامة فكانه قال ولن ينفعكم اليوم اذ صبح ظلمكم عندهم فهو بدل أيضا وقال آخر ون التقدير بعد اذ ظلمتم ف حذف المضاف
للمعنى وتدل اذ يعني أن أي لان ظلمتم

فان تدفنوا الداء لا تخفه * وان تمشوا الحرب لا تقعد

هو لامرئ القيس في سورة طه عند قوله تعالى ان الساعة آتية أكاد أخفيها أو قرأ أبو الدرداء وسعيد بن جبيرة أخفيها بالفتح من خفاء اذا

أظهره أي قرب اظهارها كقوله اقتربت الساعة وقد جاء في بعض اللغات أخفاه بمعنى خفاه وبه فسر بيت امرئ القيس فان تدفنا
الداء الخفا كذا أخفها محتمل للعنيين والداء الدفين الذي لا يعلم به حتى يظهر ولا تخفه بفتح النون أي لا تظهره يقول ان ترجعوا الى
الصالح لا تظهر العداوة والحرب التي كانت بيننا وان تبعثوا الحرب أي ان تعودوا الى الحرب فعد اليها وقال آخر
يخفي التراب باطلاف ثمانية * في أربع مسهن الارض تحايل

أي رسوخ وهو بفتح الياء أي يظهر

﴿دهوى من رأس مرقبة * ففتت تحتها كبده﴾

في سورة طه عند قوله تعالى ومن حمل عليه غضبي فقد هوى هلك وأصله أن يسقط من جبل فيهلك ويقولون هوت أمه أي سقط
سقوط الانهوض بعده ومرقبة ثنية مرتفعة يرقب عليها يقول سقط من رأس جبل فصارت كبده تحت المرقبة متفرقة سقط ابن
لأعرابي من جبل فبات فرثاه أبوه بقوله

هوى ابني من على شرف * بهول عقابه صده
الأم على تبكيه * وألمسه فلا أجده
هوى من رأس مرقبة * ففتت تحتها كبده
وكيف يلام محزون * كبير فاته ولده

﴿أثوى واقصر ليله ليزودا * فضى واخلف من قتيلة موعدا﴾

في سورة طه عند قوله تعالى فاجعل بيننا وبينك موعدا لا تخلفه من اخلف الموعد اذا وجدته خلفا ومنه البيت وعن ابن مسعود
تخلفه بالنون أي ان يخلفه الله كأنه حكى قوله عز وجل كما مر في لا هب لك والبيت للأعشى وبه
ومضى لحاجته وأصبح جبلة * خلفا وكان بحالة لن ينكدا

أقصم ليله أي وجده قصيرا واخلف موعدا من أخلف الموعد اذا وجدته خلفا وقتيلة اسم معشوقته يقول صار العاشق ضيفا في الحى
لهزود من معشوقته ففضى ليله رجاء الوصل فضى الليل ووجد الموعد خلفا ولم يتمتع بوصالها وليله في ديوان الأعشى بالتاء بخلاف نسخ
الكشاف

﴿حتى اذا سلكوهم في قيادة * شلا كما تطرد الجمالة الشرذمة﴾

في سورة المؤمنين عند قوله تعالى فاذا جاء أمرنا وناووا النار فاسلك فيها من كل زوجين اثنين واهلك فاسلك فيها فأدخل فيها يقال سلك
فيه دخله وسلك غيره واسلكه قال تعالى ماسلككم في سقر وقتيade ثنية معروفة وقيل هي عقبة والشل الطرد والجمال صاحب الجمل
والجمالة تجعه مثل جار وجارة وناقية شرود سائرة في البلاد يصف جيشا انكروا وهزموا والشعر لعبد مناف الهذلي وهذا آخر القصيدة
ولاجواب لقوله حتى اذا سلكوهم وقال بعضهم شلا جواب اذا والاصل شلوا به شلا فاكثى بالمصدر عن الفعل يقال سلكته واسلكته
ادخلته يصف قوما غير عليهم فدفعوا الغارة عن أنفسهم وادخلوا المغيرة في موضع يقال له قيادة يقول هزموهم وطردوهم حتى
اسلكوهم في هذه الثنية كما تطرد الجمالة النوق الشرذمة في البلاد وقافية شرود أي سائرة في البلاد والشرذمة الطرد ومنه
فتمزجهم من خلفهم أي فرقوهم وجمعهم وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الجن عند قوله تعالى ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه
عذابا أي يدخله عذابا والاصل يسلكه في عذاب كقوله ماسلككم في سقر فعدي الى مفعولين اما يحذف الجار وايصال الفعل اليه كقوله
واختار موسى قومه واما بتضمينه معنى يدخله يقال سلكه واسلكه قال حتى اذا سلكوهم البيت

﴿قد في من نصر الخبيبين قدي * ليس الامام بالشهيد المجد﴾

في سورة النور عند قوله تعالى والذين يرمون المحسنات المؤمنات قد في وقدى بمعنى حسبي في الصحاح الخبيبان عبد الله بن الزبير وابنه
فن أشد على التثنية ارادها كما قالوا سنة العمرين ومن روى على الجمع فانه يريد عبد الله وشيعته وعبد الله هو الذي ادعى الخلافة وكنيته
المشهور أبو بكر وكافوا اذا ارادوا منه كنوه بأبي خبيب كما قيل أرى الحاجات عند أبي خبيب * يلدن ولا أمية بالبلاد
والمجد المحمدي وقيل لانه حارب في الحرم

﴿فان غس مجبور الغناء فرما * أقام به بعد الوفود وفودا﴾

من مراني الحامسة في سورة النور عند قوله تعالى قد يعلم ما أنتم عليه حيث أدخل قدليو كد علمه عابهم عليه من المخالفة عن الدين والنفاق
ومرجع تو كيد العلم الى تو كيد الوعيد وذلك ان قد اذا دخلت على المضارع كانت بمعنى رجعا وافتت رجعا في نحو وجهها الى معنى التكنيف في
نحو قوله فان غس الخ أي ان مت وصرت مجبور الساحة مرفوض الخدمة فرما كانت الوفود في الماضي من حياتك تزدحم على بابك
يعني ان هجر فناولك الساعة لموتك فرما كان مألوفا للوفود حال حياتك والبيت لابي عطاء السندي في ابن هبيرة وقتله المنصور بعد ان

أمنه غدر الفلاح رأسه إليه قال للحرسى أترى إلى طينة رأسه ما أعظمها فقال له الحرسى طينة أيمانها أعظم من طينة رأسه وأول القصيدة ألان عينا لم تجد يوم واسط * عليك بجارى دمعها الجود * عشية قام النائحات وشققت * جيوب بأبدي ماتم وخذود فانفس الخ وبعده
فانك لم تبعد على متعهد * بلى كل من تحت التراب بعيد
أخى نقلة لايم لك الجرماله * ولكنه قد يهلك المال نائله
وأصبح قلبى صردا * لا يشتهى أن يردا * الاعرار اعردا *
وقدم مضى الكلام عليه

ووصلنا نابردا * وعندكنا ملتبدا *

في سورة الفرقان عند قوله تعالى وهذا ملح أجاج حيث قرئ ملح ولعله تخفيف ملح كبر في بارد كما قال وصليما نابردا أي باردا الصرد من البرد صردت أصد صردا ويوم صرد وليلة صردة وقوله أن يردا من الورود وهو الحظ من الماء والموارد الطرق إلى الماء والعرار جوار البرور يا حينه له أرج طيب قال الشاعر
إذا هيجت ريح عرار أو صبوة * وريح الخزامى خلقتها هيجت عطرا
وكل ذلك من رياحين البر والعرار من النبات ما غلظ وعساو كل غلظ عردو عار دو الصليان والعنكث أنواع من النبات والعرار الشديد الصلب من كل شيء وبرد أي بارد أو ملتبدا أي مجتمعا بعضه فوق بعض كاللبد وليد أي كثير ازعمت العرب في خرافتها أن الضفدع كانت ذا ذنب فسل الضفدع ذنبه قالوا بسبب ذلك أن الضفدع خاطب الضفدع في الظما أيهم ما صبر وكان الضفدع بمسوح الذنب فخر جاني السكلا فصبر الضفدع يوما فناداه الضفدع يا ضفدع وردا وردا فقال الضفدع أصبح قلبى صردا * لا يشتهى أن يردا * الاعرار اعردا * وصليما نابردا * وعندكنا ملتبدا * فلما كان في اليوم الثاني ناداه الضفدع يا ضفدع وردا وردا فقال أصبح قلبى صردا إلى آخرها فلما كان في اليوم الثالث نادى الضفدع يا ضفدع وردا وردا فقال يجيبه فلما لم يجبه بأد إلى الماء فقبضه الضفدع فأخذ ذنبه

أبني لبني لست بريد * الأيد ليست لها عضد *

البيت لطرفة في سورة القصص عند قوله تعالى سنشد عضدك بأخيك العضد قوام اليثوب شدتها تشتد ويقال في دعاء الخير شد الله عضدك وفي ضده فت الله في عضدك ولبني اسم امرأة وبنو لبني من بني أسدين وأثله تعيرهم بأنهم أبناء أمة إذ تنفسهم إلى الأم تهيجنا لشأنهم وأنهم هيجاء ونصب يد بعده الأوال والمستثنى منه مجرور بالباء وجعل الاستثناء من موضع الباء لا من لفظه وبعده

أبني لبني لا أحقكم * وجد الإله بكم كأجد

قلت لهم ظنوا بأني مدحج * سرائهم في الفارسى المسرد *

في سورة القصص عند قوله تعالى وإني لأظنه من السكاكين حيث فسر الظن باليقين أي أتيقنه ومنه الذين يظنون أنهم ملاقوار بهم وظنوا على صيغة الأمر وقوله بأني مدحج أي بالفارسي مدحج أي مغطى بالسلاح وفارس مدحج وقد تدجج بشكته كأنه تغطي وسرائهم يعني رؤساءهم وخيارهم والفارسى المسرد يعني به الدروع كان القائل ينذر قوما بمجموع جيش تام السلاح عليهم فقال قلت لهم أيقنوا بتيان ألفي فارس تام سلاح عليهم سرائهم في الدروع السابغة والسرد تابع الشيء كأنه أراد من الدروع سابغ الخلق للشيخ كذلك في الأشهر الحرم ثلاثة سردو واحد فرد ومنه السرد مدحج الدائم المتصل والميم مزيدة ووزنه فعمل ونظيره دلا مص من الدلاص والمعنى قلت لهم ان الاعداء لكم مترصدون ولكم قاصدون وعددهم كثير فوسعوا مجال اللقاء السيئ بهم إذا تمكنوا منكم وأيقنوا بقصددهم والبيت لدريد بن الصمة الفارس المشهور والشاعر المذكور أحضره مالك بن عوف معه يوم حنين فقتل كافرا والبيت من قصيدة دالية أولها

أرث جديد الحبل من آل معبد * يعافية قد أخلفت كل موعد * وبات ولم أحل اليك نوالها
ولم ترج في ناردة اليوم أو غد * وكل تبارج الحب لقيتها * سوى أنني لم ألق حتى يمر صد

قلت لهم البيت وبعده

ولما رأيت الخيل قبلا كأنها * جراد تبارى وجهة الريح تغتدى * أمرتهم أمري بمنعرج القوى * فلم يستبينوا الرشد الاضحي الغد
فلما صوني كنت منهم وقد أرى * غوايتهم وانني غير مهتدى * وما أنا الا من غزية أن غوث * غويت وان ترشد غزية أرشد
دعاني أخى والخيل بيني وبينه * فلما دعاني لم يجدني بقعد * تنادوا فقالوا أردت الخيل فارسا * فقلت أعبد الله ذلكم الردي
فان بك عبد الله خلى مكانه * فلما كان وقافا ولا طائش اليد * كمكش الا زار خارج نصف ساقه * بعيد من الا فأت طالع أنجد
قليل التشكي للصديقات حافظ * من اليوم أعقاب الاجاديت في غد * وان مسه الا قواء والجهد زاده * سماحا واتلا فلما كان في اليد

صباماً صباحاً على الشيب رأسه * فلما علاه قال للباطل ابعده وطيب نفسي أننى لم أقل له * كذبت ولم أبخل بما ملكت يدي
 ﴿١﴾ أفقر من أهله عبيد * فالיום لا يبدى ولا يعيد ﴿٢﴾

of Kishk & Baybars, XI, 2, 37

هو لعبيد من البرص في سورة سبأ عند قوله تعالى قل جاء الحق وما يبدى الباطل وما يعيد أفقرت الأرض من الكلال والناس وفلان فقير
 الرأس أى لا شعر عليه وقوله أفقر من أهله أى هلك من أهله عبيد وان الحى اما أن يبدى فعلاً أو يعيده فاذا هلك لم يبق له ابداء ولا إعادة
 بخموا قولهم لا يبدى ولا يعيد مثلاً في الهلاك كما يقال لا يأتى ولا يشرب أى ميت وقصة عبيد أن المنذر بن ماء السماء كان ملكاً فكان
 له يوم في السنة يذبح فيه أول من يلقى فيبنيها هو يسير في ذلك اليوم اذا شرف له عبيد من البرص فقال لرجل من كان معه من هذا الشقي
 فقال هو فلان فقال له أنشدنا من شعرك فقال حال الجريض دون القريض فقال الملك أنشدنا قولك

of Kishk & Baybars, XI, 2, 37

أفقر من أهله ملحوب * فالقطيبات فالذنوب ثم أمر به فقتل وملحوب اسم موضع ومعنى الآية جاء الحق وزهق الباطل ان
 الباطل كان زهوقاً ﴿٣﴾ والمؤمن العائذات الطير يقبها * ركبنا مكة بين الغيل والسند ﴿٤﴾

of Kishk & Baybars, XI, 2, 37

هو للنابعة من قصيدته الدالية المشهورة التي أرسل يعنذر فيها الى النعمان بن المنذر وأولها
 نادارمة بالعلياء فالسند * أقوت وطال عليا سالف الابد وقفت فيها أصيلاً ناساً لها * عيت جواباً وما بال ربع من أحد
 ومنها

of Kishk & Baybars, XI, 2, 37, 38, 39, 40, 41, 42, 43, 44, 45, 46, 47, 48, 49, 50, 51, 52, 53, 54, 55, 56, 57, 58, 59, 60, 61, 62, 63, 64, 65, 66, 67, 68, 69, 70, 71, 72, 73, 74, 75, 76, 77, 78, 79, 80, 81, 82, 83, 84, 85, 86, 87, 88, 89, 90, 91, 92, 93, 94, 95, 96, 97, 98, 99, 100

واحكم حكيم فتاة الحى اذ نظرت * الى حمام شراع واراد التمدد
 فحسبوه فألفوه كازعمت * تسعاً وتسعين لم تنقص ولم تزد
 نبئت ان أباقوس أوعدنى * ولا قرار على زار من الاسد
 والمؤمن العائذات الطير يقبها * ركبنا مكة بين الغيل والسند
 اذن فعاقبني ربي معاقبة * قرت به عين من يأتيك بالحسد

of Kishk & Baybars, XI, 2, 37, 38, 39, 40, 41, 42, 43, 44, 45, 46, 47, 48, 49, 50, 51, 52, 53, 54, 55, 56, 57, 58, 59, 60, 61, 62, 63, 64, 65, 66, 67, 68, 69, 70, 71, 72, 73, 74, 75, 76, 77, 78, 79, 80, 81, 82, 83, 84, 85, 86, 87, 88, 89, 90, 91, 92, 93, 94, 95, 96, 97, 98, 99, 100

في سورة الملائكة عند قوله تعالى وغرايب سود من حيث ان الغرايب تأ كيد للسود يقال أسود غريب وأسود حلكوك وهو الذى
 اشتد سواده وأغرب فيه ومنه الغراب ومن حق التأ كيد أن يتبع المؤكد كقولك أصفر فاقع وأبيض يقق والوجه في ذلك أن يضم
 المؤكد قبله ويكون الذى بعده تنفساً للماء أضمر كافي البيت وانما يفعل ذلك لزيادة التأ كيد حيث يدل على المعنى الواحد من طريق
 الاظهار والاضمار يعنى فيكون الاصل وسود غرايب سود ونحو المؤمن العائذات الطير ونحوه وبالطويل العمر عمر احيدرا *
 ﴿٥﴾ والبيت لا يبتنى الا بأعمدة * ولا عماد اذ لم ترس أو تادى ﴿٦﴾

of Kishk & Baybars, XI, 2, 37, 38, 39, 40, 41, 42, 43, 44, 45, 46, 47, 48, 49, 50, 51, 52, 53, 54, 55, 56, 57, 58, 59, 60, 61, 62, 63, 64, 65, 66, 67, 68, 69, 70, 71, 72, 73, 74, 75, 76, 77, 78, 79, 80, 81, 82, 83, 84, 85, 86, 87, 88, 89, 90, 91, 92, 93, 94, 95, 96, 97, 98, 99, 100

هو للرافدة الاودى في سورة ص عند قوله تعالى ذوالاوتاد أصله من ثبات البيت المطنب باوتاده فاستعير لثبات العز والملك واستقامة
 الامر وهى استعارة بليغة وقيل الاوتاد هنا حقيقة في التفسير انه كان له اوتاد يربط عليها الناس يعذبهم بها قال والبيت لا يبتنى الخ
 وما أحسن تشبيههم بيت الشعر بيت الشعر ولقد أحسن المعنى ما شاء في قوله

of Kishk & Baybars, XI, 2, 37, 38, 39, 40, 41, 42, 43, 44, 45, 46, 47, 48, 49, 50, 51, 52, 53, 54, 55, 56, 57, 58, 59, 60, 61, 62, 63, 64, 65, 66, 67, 68, 69, 70, 71, 72, 73, 74, 75, 76, 77, 78, 79, 80, 81, 82, 83, 84, 85, 86, 87, 88, 89, 90, 91, 92, 93, 94, 95, 96, 97, 98, 99, 100

حسنت نظم كلام توصفين به * ومنزلابك معجوراً من الخضر فالحسن يظهر في بيتين رونقه * بيت من الشعر أو بيت من الشعر
 وبعد البيت فان تجمع أسباب وأعمدة * وساكن بلغوا الامر الذى كادوا أى أرادوا فان كاد تجبى بمعنى أراد كثيراً ومنه قوله

of Kishk & Baybars, XI, 2, 37, 38, 39, 40, 41, 42, 43, 44, 45, 46, 47, 48, 49, 50, 51, 52, 53, 54, 55, 56, 57, 58, 59, 60, 61, 62, 63, 64, 65, 66, 67, 68, 69, 70, 71, 72, 73, 74, 75, 76, 77, 78, 79, 80, 81, 82, 83, 84, 85, 86, 87, 88, 89, 90, 91, 92, 93, 94, 95, 96, 97, 98, 99, 100

كدنا وكدت وتلك خير ارادة * لو عاد من زمن الصبابة ما مضى

﴿٧﴾ وماذا أو مل بعد آل محرق * تركوا منازلهم وبعادياد ﴿٨﴾
 ﴿٩﴾ جرت الرياح على مقرديارهم * فكانهم كانوا على ميعاد ﴿١٠﴾
 ﴿١١﴾ ولقد غنوا فانيانهم عيشة * في ظل ملك ثابت الاوتاد ﴿١٢﴾
 ﴿١٣﴾ فاذا النعيم وكل ما يلهي به * يوم يصير الى بسلى ونقاد ﴿١٤﴾
 ﴿١٥﴾ ولقد علمت لو أن على نافي * أن السبيل سبيل ذى الاعواد ﴿١٦﴾

ومنها

الايات للسود بن يعفر من قصيدته المشهورة التي أولها

نام الخلى وما أحسن رقادى * والهم محتضر لى ونادى من غير ما قسم ولكن شفى * هم أراه قد أصاب فؤادى
 في سورة ص عند قوله تعالى ذوالاوتاد يقال غنيماً كان كذا أى ألقاه أى عاشوا وأقاموا في ديارهم بانعم عيش في ظل ملك راسى الاوتاد
 وأما غنوا فغناه ايغنى بعضهم عن بعض قال كلانا غنى عن أخيه حياته * ونحن اذا امتنا أشد تغانياً

والغاية التي استغنت بزوجها قال جميل

أحب الأباي اذ بينة أيم * وأحبت لما أن غنيت الغوانيا

وهو للتنبي من قصيدته الدالية المشهورة التي أولها * **ووفيت نفسي في ذراك محبة** * ومن وجد الاحسان قيد انقياد

وقبل البيت * **تركك الثرى خلفي لمن قل ماله** * وأنعت أفراسي بنعمائك عسجد

في سورة ص عند قوله تعالى وآخرين مقرنين في الاصفاد والصغد القيد وسمى به العطاء لانه ارتباط لهم عليه ومنه قول علي رضي الله عنه من برك فقد أسرك ومنه ما يقال غلبا مطلقها وأرق رقية معتقها وفرقوا بين صفد وأصفد فقالوا صفده يصفده قيده وأصفده يصفده أعطاه وانما كان صفد بعني قيد وأصفد بعني أعطى لان القيد فيه ضيق فناسبه ضيق الحروف وقلتم والعطاء كرم فناسبه سعة الحروف وكثرتها

* **وشمروكن في أمور الدين مجتهدا** * ولا تكن مثل عير قيد فانقاد

في سورة الزمر عند قوله تعالى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أي يكونون نقادا في الدين مميزين بين الحسن والاحسن والفاضل والافضل فاذا اعترضهم أمران واجب ونجب اختاروا الواجب وكذلك المباح والنذب حراما على ما هو اقرب عند الله وأكثر ثوابا وان لا تكون في مذهبك كما قال القائل * **ولا تكن مثل عير قيد فانقاد**

* **مضى تأنه تعشوا لي ضوء ناره** * تجد خبير ناره عندها خير موقد

في سورة الزخرف عند قوله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نضض الشين وفتحها والفرق بينهما أنه اذا حصلت الافة في بصره قيل عشى يعشى من باب تعب فهو أعشى والمرأة عشواء وأصله الواو ونحنا قلبت ياء لانكسار ما قبلها كرضى برضى وعشائه عشو أي تغافل ذلك ونظر نظر العشى ولا آفة ببصره كما قالوا ان عرج ابن به آفة العرج وعرج عن تعارج ومضى مشية العرجان من غير عرج قال الحطيئة * **مضى تأنه تعشوا لي ضوء ناره** * الخ وهو من قصيدته الدالية المشهورة التي منها

تزور امرأيتي على الحمد ماله * ومن يأت اعنان المحامد يجد يرى الجذل لا يبقى على المرء ماله * ويعلم أن المال غـير مخلد كسوب ومتلاف اذا ما سألته * تم للـ واهترأه تراز المهند * وذلك امرؤ ان يعطك اليوم نائلا * بكفيه لم يمنك من نائل الغد

* **كل حي مستكمل مدة العمر ومودا اذا انتهي أمده**

في سورة الاحقاف عند قوله تعالى وحمله وفصاله ثلاثون شهرا حتى اذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال الزمخشري (فان قلت) المراد بيان مدة الارضاع لا الفطام فكيف عبر عنه بالفصال قلت لما كان الرضاع يليه الفصال ويلابسه لانه يذم في بؤيته سمي فصلا كما سمي المدة بالامد من قال كل حي مستكمل الخ وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الجدي عند قوله تعالى فطال عليهم الامد أراد بالامد الاجل وقرئ الامد بالتشديد أي الوقت الاطول

* **ولقد سقتني رضا غير ذي أسن** * والمسك فت على ماء العناقيد

في سورة القتال عند قوله تعالى من ماء غير آسن الرضاب الريق وترضب الرجل ريق المرأة اذا ترشفها والفت الكسر وفتات الشئ دقاؤه يقول ان المحبوبة سقتني رضا غير متغير الطعم والرائحة كالخمر فت عليه المسك ويقال أسن الماء وأجن اذا تفرطه وريحه ويقال في صدره أجن أي حقد قال

اذا كان في صدر ابن عمك أجنة * فلا تستزدها سوف يبدو دفينها

* **فان كنت قد أزمعت بالصرم بيننا** * فقد جعلت اشراط أوله تبدو

في سورة القتال عند قوله تعالى فقد جاء اشراطها والاشراط العلامات يعني علامات الصرم تظهر في أول الوصل كما قيل

صرمت لودك بعد وصالك زينب * والذهرفيه تغير وتقلب

وكما قال امرؤ القيس * **أفطم مهلا بعض هذا التدل** * وان كنت قد أزمعت صرما فأجلى

ومن أحسن ما قيل في باب المارقة والمهاجرة * بيت التي ضربت بينا مهاجرة * وهو وان كان منكر الكنه عند أهل المعرفة مشهور في البين وهو بيت واحد لكن يظهر حسنه في بيتين وما أحرى هذا العازم على ذلك الازماع الا في مقام الوصل بالفصل وكال الانقطاع أن يفش ما قيل * **ان كنت أزمعت على هجرنا** * من غير ما جرم قصير جميل وان تبدلت بنا غرنا * فحسبنا الله ونعم الوكيل

﴿وغير مقلد وموشعات﴾ * صليان الضوء من صم الرشاد ﴿﴾

في سورة الحجر عند قوله تعالى أولئك هم الرشادون والرشاد الاستقامة على طريق الحق مع تصلب فيه من الرشادة وهي الضخرة وكل ضخرة رشادة يصف صلابته النوق وقوته على السير بحيث يظهر شرر من الاجترار في سيرها وانما اليعملات غير المقلدات والموشعات المنصر والقاد الوتر لانه يقلد منه الجبل أى يعاق والموشعات الاثافي لان النار أثرت فيها تأثير الوشم في الجلد وصلين من صلي النار أو صلي بها اذا احترق ويحتمل ان الشاعر عني بذلك خلو الدار من الاثافي من قبيل * ثلاث الاثافي والديار البلاقع * أى لم يبق في الدار الا الوتر والاثافي ﴿﴾ هل أغدون في عيشة رغيد * والموت أدنى من الوريد ﴿﴾

في سورة ق عند قوله تعالى ونحن أقرب اليه من جبل الوريد وهو مجاز والمراد قرب علمه وجبل الوريد مثل في فرط القرب تقول لهم هو منى مقعد القابلة ومقعد الازار والبيت لذى الرمة وجبل الوريد عرق في الجبل شبه بواحد الجبال ألا ترى الى قوله * كأن وريديه رشا آخلب * والوريدان عرقان مكتنفان لصفعتى العنق في مقدمهما متصلان بالوتين وسمى وريدا لان الروح ترده والاضافة للبيان لان الجبل هو الوريد

﴿وما حططت الرحل عنها واردا﴾ * علفتها تبنا وما باردا ﴿﴾

في سورة الذاريات عند قوله تعالى وفي موسى من حيث انه معطوف على ما قبله بضع وعشرين آية وهو قوله وفي الارض آيات للوقنين على معنى وجعلنا في موسى آية من قبيل علفتها تبنا الخ أى علفتها تبنا وسقيتها ماء باردا ونحوه * وزجج الحواجب والعيونا أى وكحلن العيونا قريت الكلاي الذى يتغنى القرى * وأملك اذ تحدى عليك قعودها

﴿فبانت تعد النجم في مستحيرة﴾ * سريع بأيدى الاكسين جودها ﴿﴾

في سورة النجم عند قوله تعالى والنجم ان أرديه جنس النجوم المستحيرة الجفنة الممتلئة أى نظرت في هذه الجفنة فرأيت فيها النجوم لعظمها وقوله سريع يريد أن الوقت كان وقت الشتاء فكان يجود منه على أيدى الاكسين

﴿ومفرثنى صهوة الحصان ولكن قيضى مسرودة من حديد﴾

في سورة القمر عند قوله تعالى على ذات ألواح ودسر أراد السفينة وهي من الصفات التى تقوم مقام الموصوفات فتتوب منها ما وتؤدى مؤداها بحيث لا يفصل بينها وبينها ونحوه ولكن قيضى مسرودة من حديد أراد ولكن قيضى درع

﴿وجاءت الهم نلة خندفية﴾ * بجيش كتيار من السيل مزبد ﴿﴾

في سورة الواقعة عند قوله تعالى نلة من الاولين وقليل من الاخرين النلة الامة من الناس الكثيرة من النل وهو الكسر كان الامة من الام وهو الشيع كانه اجاعة كسرت من الناس وقطعت منهم والمعنى ان التابعين كثير من الاولين وهم الامم من لدن آدم الى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وقليل من الاخرين وهم امة محمد صلى الله عليه وسلم والبيت شاهد معنى الكثرة فان كانت الباء تجريدية وهو الظاهر فنص والا فالاستدلال عليها من ان المقام مقام مبالغته ومدح وخندفية منسوبة الى قبيلة خندف قال * أمهتى خندف والياس أبى * والتيار الموج ومزبد كثير الزبد والمراد كثرة الجيش وتقوهم كتموج السيل المزبد

﴿وأنت زنيم نيط فى آل هاشم﴾ * كانيط خلف الراكب القدر الفرد ﴿﴾

في سورة ن عند قوله تعالى عتل بعد ذلك زنيم أى دعى كما قال حسان وأنت زنيم الخ وقال الشاعر

زنيم ليس يعرف من أبوه * بنى الام ذو حسب لئيم

وهو من الرقة وهي الهنة من جلد المساعر تقطع وتخل معاققة في حلقها لانه زيادة معاققة بغير أهله قال

زنيم ترا آه الرجال زيادة * كما زادنى عرض الاديم الا كراع

كانه يقول لذلك المخاطب أنت زنيم مؤخر فى آل هاشم كما يؤخر الراكب القدر خلفه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا نى كقدح الراكب أى لا تؤخرونى فى الدعاء

﴿ونشأنا الى خوص ترى فيها السرى﴾ * وألقى منها مشرفات القماحد ﴿﴾

في سورة المزمل عند قوله تعالى ان ناشئة الليل ناشئة الليل التى تنشأ من مضجعتها الى العبادة أى تنهض وترتفع من نشأت السحابة اذا ارتفعت نشأنا أى نهضنا وبقنا والخوص جمع خوصاء وهي الناقة المرتفعة الاعلى الضخمة الاسفل ترى فيها التى يفتح النون الشهم أى أذاب شحمها سيرا لليل والقماحد جمع القمعدوة بسكون الحاء وهو مؤخر القفال وهي فاس الرأس المشرفة على النقرة أى قصدنا الى

﴿على مقام يشتمنى لئيم﴾ * تكثر يرتفع في رماذٍ ﴿﴾

في سورة النبأ عند قوله تعالى عم يتساءلون حيث كان أصله عسا على أنه حرف جرد دخل على ما الاستفهامية والاستعمال الكثير على الحذف ومعنى هذا الاستفهام تفخيم الشأن كأنه قال عن أي شأن يتساءلون والأصل وهو اثبات ألف ما الاستفهامية قليل لأجل الضرورة ومنه قول حسان بن المنذر على ما قام الخميسو بذلك بنى عائذ بن عمرو بن مخزوم وقبله

فان تصلح فانك عائذى * وصلح العائذى الى فساد
وان تنسدا فالفيت الا * بعيدا ما علمت من السداد
وتلقاه على ما كان فيه * من المغفوات أو فوك القواد

مبين النفي لا يغني عليه * ويغني بعد عن سبل الرشاد
فلن أنفك أهجوعا نديا * طوال الدهر ما نادى المنادى
وقد سارت قواف قافيات * تناسد هارواة بكل نادى
ففتح عائذو بنو أبيه * فان معادهم شر المهاد

﴿ومنا الذى منع الوائدا﴾ * ت وأحيا الوئيد فظم يو أد ﴿﴾

في سورة التكموير عند قوله تعالى وإذا الموءدة سئلت يقال وأدبته إذا ذقتها في القبر وهي حية وكانت كندة تعد البنات والذي جعلهم على وأد البنات الخوف من لحوق العار بهم والخوف من الاملاق وقال الفرزدق مفتخرا * ومنا الذى منع الوائدات * يعنى جده صعصعة قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرض عليه الاسلام فأسلم فقال يا رسول الله علمت أعمالا في الجاهلية فهل لى فيها من أجر فقال وما علمت قال قد أحييت ثلاثة وسنتين كل واحدة منهن بناتين عشرين واثنتين ورجل فهل لى في ذلك من أجر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا من باب البر ولاك أجره اذ من الله عليك بالاسلام

﴿قد أترك القرن مصفرا أنامله﴾ * كائن أنوابه محبت بضر صا د ﴿﴾

في سورة المطففين عند قوله تعالى هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون ثوبه وأثابه يعنى إذا جازاه كما قال أوس سأجزيك الخ يخاطب مؤثنا من امرأه أو نفسه أو ناقته وتبين ذلك من قوله تحمدي كما قال * مكانك تحمدي أو تستريحى * قيل يفتح للكفار باب الجنة فيقال لهم اخرجوا الآن فاذا وصلوا اليها أغلق دونهم يفعل ذلك بهم مرارا فيضحك المؤمنون منهم

﴿وحبس في هزم الضريع فكلها﴾ * حدياء دامية اليدين حرو د ﴿﴾

في سورة الغاشية عند قوله تعالى ليس لهم طعام الا من ضررع المزم بالمعج الصرع وهو شق شئ له صلابة وحدياء من احدودب ظهره اذا انحنى والحدود بالتسكين الغيظ استشهد به على ان الضريع لا يصلح غذاء للارعية وهزم الضريع بالزاي المجمة هو ما تكثر منه وناقاة هزماء اذا بداعظم وركبها الحرد من النوق القليلة اللبن والشاعر يصف نوقا حبس في مرعى سوء غير ناجع هزلن فكلهن داميات الايدي من وضعها على الضريع ذى الشوك قليلة اللبن

﴿أعين هلابيكيت أربدا﴾ * فقا وقام الخصوم في كب د ﴿﴾

في سورة البلد عند قوله تعالى اقد خلقنا الانسان في كبد من قولك كبد الرجل كبداهو كبد اذا اوجعت كبده وانتفخت فانسع فيه حتى استعمل في كل تعب ومشقة ومنه اشتقت المدكابة قوله أعين أي باعين هلابيكيت أربدا فقا الحرب مع الخصوم فانه كان أخا الحرب حاظا الكتبية يوم الكربة والبيت للبيد في مرثية أخيه أربدا أول القصيدة

ما ان تعزى المنون من أحد * لا والدمشق ولا ولا
ومنها البيت ومعنى تعزى أي تترك

﴿أرى الموت يعتام الكرام ويصطفى﴾ * عقيلة مال الفاحش المتشدد ﴿﴾

في سورة والمعاديات عند قوله تعالى وانه لحب الخير لشديد هو البخل المحسب يقال فلان شديد ومتشدد قال طرفة أرى الموت الخ أي وانه لأجل حب المال وانفاقه عليه ليجعل بمسك وأراد بالشديد القوى وانه محب المال وإيثار الدنيا وطلبها أقوى مطيق وهو لحب عبادة الله وشكر نعمته ضعيف متقاعد أي أنه شديد لبداء الأمر قوى له وانه لحب الخير غير هش منبسط ولكنه شديد منقبض والاعتيام الاختيار وعقيلة كل شئ أكرمه والفاحش الجليل قال تعالى ويأمركم بالفحشاء والمعنى أرى الموت يختار كرام الناس وكرام الاموال التي يرضيها

﴿وتحن الى أجدال مكة نافنى﴾ * ومن دونها أبواب صنعاء مؤصده ﴿﴾

في سورة الممزة عند قوله تعالى انها عليهم مؤصدة من حن اذا اشتاق وحنين الناقة تراءها الى ولدها ووطها واجبال جمع جبل مؤصدة
أي مطبقة مغلفة من أو صديبالا ألف وأو صدي الباب اذا أغلقه

﴿وإني لمحسود وأعذر حاسدي﴾ * وما حسد بالأكرمات بحاسد ﴿﴾

في سورة الفلق عند قوله تعالى ومن شر حاسد اذا حسد والكمال الفاضل لا يخلو من حاسد يحسد فضله كاقيل

ان يحسدوك على فضل خصصت به * فكل منفرد بالفضل محسود

ومن الحسد ما هو محمود وهو الحسد في الخيرات ومنه قوله عليه السلام لا حسد الا في اثنتين رجل آتاه الله مالا فجدله في حق ورجل
آتاه الله حكمة فهو يقضي بها قيل عني بالحسد هنا الغبطة ومنه قوله

فانخر فامن سماء للعلی ارتفعت * الا وفعالا الحسنی لها عمد * واعذر حسودك فيما قد خصصت به * ان العلی حسن في مثلها الحسد

﴿وحرف الراء﴾

﴿فهياك والامر الذي ان تراحت﴾ * موارد ضاقت عليك مصادره ﴿﴾

هو اضرس بن ربي في سورة الفاتحة عند قوله تعالى اياك نعبد اياك هيالك قلبت الممزة هاء واختلفوا فيه هل هو من قبيل الاسماء
الظاهرة أو المضمرة فالجمهور على انه مضمرة وقال الزجاج هو اسم ظاهر وترجع القولين مذكور في كتب النحو والقائلون بأنه ضمير

اختلفوا فيه على أربعة أقوال أحدها ان اياك ضمير والثاني ان ايا وحده ضمير وما بعده اسم مضاف اليه مبين ما يراد به من تكلم وغيبة
وخطاب وثالثها ايا وحده ضمير وما بعده حرف مبين ما يراد به ورابعها ان ايا عماد وما بعده هو الضمير ودليله ثبوت اضافته الى الظاهر في

قولهم اذ بلغ الرجل المستين فايها وايا الشواب يروي البيت هكذا

فاياك والامر الذي ان توسعت * موارد ضاقت عليك المصادر * فاحسن ان يعذر المرء نفسه * وليس له من سائر الناس عاذر
وفي هذا الخطاب ايماء الى أنه يجب على المخاطب عند الشروع في عظام الامور أن لا يهجم عليها فيسر عليه مغبتها فان من نظر في

العواقب آمن من المعاطب ﴿وجودنا في كتاب بني تميم﴾ * أحق الخيل بالركض المغار ﴿﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى الم فان الحكيمة ان تجي بما قول بعد نقله على استيفاء صورته الاولى يقال ركض فلان دابته اذا ضرب
جنبها برجليه لتعدو والمغار بالغين المجمة من قولهم أغرت الحبل اذا قبلته ويروي بالمهملة واستدل عليه بما في البيت الذي قبله وهو

كان خفيف مخزها اذا ما * كمن الر بوكير مستعار

وهو خط أو البيت لبشر بن أبي حازم الاسدي من قصيدته التي مطلعها ألابان الخليط فلا يزال * وقابل في الظمان مستعار
ومنها ولما أن رأينا الناس صاروا * أعادى ليس بينهم اتमार مضت أسلافنا حتى حللنا * بأرض قد تحاسمتها تزار

وبدلت الاباطح من غير * سنابك يستنار بها الغبار وليس الحى حتى بنى كليب * بمنجيهم وان هربوا الفرار
ومنها البيت وبعده يضمر بالاضايل وهو نهدي * أقب مقاص فيه اقوار كان سراته والخيال شعث * غداة وجيفها مسد مغار

وما يدريك ما نقرى اليه * اذا ما القوم ولوا وأغاروا ولا يغني من الغمرات الا * نواكاه القتال أو الفرار

عوجوا خيولهم ذمنة الدار * ماذا تميميون من نوى وأحجار

لقد رأيت في نعمة الاهيين بها * والدهر والعيش لم يمههم بامرار

﴿ونبت نعماء على الهجران عاتبة﴾ * سقيا ورعي الذالك العاتب الزاري ﴿﴾

هو الذي يأتي عند قوله تعالى في سورة البقرة ذلك الكتاب حيث أشير باسم الاشارة الى الجنس الواقع صفة تقول ذلك الانسان
أو الشخص فعل كذا والمعنى ان نعماء عاتبة على الهجران عاتبة له سقيا ورعي الذالك الشخص العاتب الزاري على الهجران أي العاتب

والعوج عطف رأس البعير بالزام ونعم اسم المحبوبة والذمنة ما تلبد من البعر والقمامة وربما نبت فيها الثبات وفسر قول النبي صلى
الله عليه وسلم اياكم وخضراء الدمن بالمرأة الحسناء في المنبت السوء والنوى الحار جرحول الخيل لا يدخله ماء المطر ولم يمههم من هم

بالشيء اذا أرادهم بامرار باعطاء الميرة وسقيا ورعيامنصوبان على المصدر أي سقاها الله ورعاها سقيا ورعي الزاري من زرى عليه
اذاعابه ﴿وختم الاله على لسان عذافر﴾ * ختما فليس على الكلام بقادر ﴿﴾

في البقرة عند قوله تعالى ختم الله على قلوبهم انظم ههنا معنى الحبسة والعي وعذافر بالعين المهملة وضمها والذالك المجمة وكسر الغاء اسم
رجل ويقال رجل عذافر أي عظيم شديد ويقال للاسد عذافر أيضا والشاعر يخبر عن حال ذلك الرجل ولسانه ونطقه بأنها كذلك

ويكن أنه يقول ذلك على سبيل الدعاء عليه

فلا تسألني واسألني عن خليقتي ﴿١﴾ إذا ردعاني القدر من يستعيرها ﴿٢﴾

فكانوا قومه - ودا فوقها رقبه - وونها * وكانت فتاة الحى من دم - يرها

في سورة البقرة عند قوله تعالى ختم الله على قلوبهم من جهة الاسناد المجازي حيث أسند الختم الى اسم الله تعالى على سبيل المجاز وهو غير حقيقة فان الشيطان هو الخاتم والكافر لأنه سبحانه لما كان هو الذي أقدره ومكنه أسند اليه الختم كما أسند العذاب الى السبب وعافى القدر من عفاه اذا جاء يطالب خيره ومعروفه وقال عليه السلام ما أكلت العافية فهو صدقة وهي طلاب الرزق من الدواب والطيور وعافى القدر منه الذي جاء يطالب مافيه أو يأكله فاذا جاء امرأه يراي قدر آه ما مشغولة وقيل عافى القدر ما يبق في أسفل القدر من المرق ويرد على معيبرها وهكذا كانوا يفعلون في تنهاى القعط وشدة الزمان والمعنى أسألى عن خليقتي وجودي وكرمي أو ان الضيق والجذب حين ردمستعبر القدر على المعبر ببقية الطعام الذي طبخ فيها وفيه وجه آخر وهو أنه اذا أبقى في القدر بقية من الطعام فان استعباره أحد

وَمَنْ أَجَلَ هَذِهِ الْبَقِيَّةَ الَّتِي فِي الْقَدْرِ وَالْمُرَادُ فِي الْحَقِيقَةِ صَاحِبُ الْقَدْرِ قَالَ عَمْرُو بْنُ الْوَرْدِ
وَأَنِّي أَمْرُؤٌ عَافٍ أَنَاثُ شَرِكَةٌ * وَأَنْتَ أَمْرُؤٌ عَافٍ أَنَاثُكَ وَاحِدَةٌ
جَمَعَ الْقَائِلُ بَيْنَ مَعْنَيْنِ فِي الْبَيْتِ فَانْ مَعْنَى عَافٍ أَنَاثُ بَقِيَّةُ
طَعَامٍ أَنَاثُ وَمَعْنَى عَافٍ أَنَاثُكَ طَالِبٌ مَعْرُوفٌ أَنَاثُكَ وَيُقَالُ لَهُ الْعَقَبَةُ وَهُوَ شَيْءٌ مِنَ الْمَرْقِ يَرُدُّهُ مَسْتَعِيرُ الْقَدْرِ إِذَا رَدَّاهُ وَقَرِيبٌ مِنْ هَذَا
الْمَعْنَى قَوْلُ حَاتِمٍ نَارِي وَنَارُ الْجَارِ وَاحِدَةٌ * وَالْيَمَّةُ قَبْلِي يَنْزِلُ الْقَدْرُ
وَمِنْ هَذَا التَّقْيِيلِ قَوْلُهُ

سأقصد من قدرتي نصيبا جارقي * وإن كان ما فيها كغافا على أهلي
 Hameed Tai Dine XXXVII

إذا أنت لم تشرك رفعتك في الذي * يكون قلبه لا تم تشاركه في الفضل

﴿وَأَمَّا الَّذِي أَبْكَى وَأَصْحَكَ وَالَّذِي كَفَّرَ﴾ * أَمَاتَ وَأَحْيَا وَالَّذِي أَصْرَه الْأَمْرَ
لَقَدْ تَرَكْتَنِي أَحْسَدَ الْوَحْشِ أَنْ أُرَى * أَلَيْفَيْنِ مِنْهَا لَمْ يَرَوْهُمَا الذِّعْرُ

من آيات الجاسسة في سورة البقرة عند قوله تعالى ألا أنهم هم المفسدون وإن الاستفهام إذا دخل على النفي أفاد ذلك تحقيقاً لقوله
أليس ذلك بقادر ولا تكاد تكون بعدها الجملة المصدرة بنحو ما يتلقى القسم وأختها التي هي إمامن مقدمات اليمين وطلأتهما وبعده
فيا حبذا زنى جوى كل أيلة * ويا ملو الأيام موعدهك الحشر * عجبت اسمي الدهر يدي وبنيها * فلما انقضى ما بيننا سكن الدهر
وإني لم أعرفني لذكر الكهزة * كما انقضض العصفور بلاله القطر * إذا قلت هذا حين أصحوي يعني * نسيم الصبام حين يطلع الفجر
ومنها هجرتك حتى قيل لا يعرف الهوى * وزرتك حتى قيل ليس له صبر * صدقت أنا الصاب المصاب الذي به
تباريح حب خامر القلب أو صخر * فيا حبذا الاحياء ما دمت حية * ويا حبذا الاموات ما ضل القبر

تکادی تیندی اذاماسه-هئا * وتنبت فی أطرافها الورق الأخضر

فيا هجر ايلي قد بلغت به المدي * وزدت على ما لم يكن به ما عجز

فلا يستعشمت الحى رواجع * لما أبدى أورك السـلم النضر

﴿أَخَذْتُ بِالْحِمَةِ أُمَسًا زَعْرًا﴾ * وَالْمُنَايَا الْوَأْخَاتُ الدُّوْرَاءُ ﴿٢٠﴾

﴿وَبِالطَّوِيلِ الْعَمَرِ عَلَّمَ ذِكْرَهُ﴾ * كَمَا لَمْ تَرَى الْمَسِيحَ إِذْ تَنْصُرُ الْيَهُودَ

في البقرة عند قوله تعالى اشترى الضلالة بالهدى ومعنى البيت ان حالي في الاستبدال كحال مسلم استبدل بالاسلام النصرانية واختارها عليه والاف والارام في المسلم اذ تنصر لله كما في قوله نعضي فرعون الرسول والمراد بالمسلم الذي تنصر جبه لة بن الاهيم وكان على دين النصرانية فقدم مكة في أحسن زى وأسل و طاف بالمكعبة فوطئ رجل محرم ازاره فطمه جبلة فشد كالرجل الى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فحك أن بقعة باللطمة فسأله جبلة أن يؤخره الى الغد وسار ليلوا لحق بالروم وتنصر وندم على ما فعل وقال ^{عنه} تنصرت بعد الحق عار اللطمة * ولم يك فيها الوصبرت لها ضرر * وأدركني فيها الجاح حية * فبعث لها العين الصحيحة بالهزور فيا ليت أمي لم تادني ويا ليتني * صبرت على القول الذي قاله عمر * ويا ليتني أرى المحاض بقنرة * وكنت أسير في ربيعة أو مضر * ويا ليت لي بالشأم أدنى مديشة * أجالس قومي ذاهب السمع والبصر

﴿وَلَمَّا رَأَيْتَ النَّسْرَ عُزْبًا ذَا يَدَ﴾ * وَعَشَّشَ فِي وَكْرٍ يَهْجَأُ أَهَ صَدْرِي ﴿﴾

فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى فَارْجِعْ بَحْثَ تَجَارَتِهِمْ فَانْهَ مَا ذَكَرَ الشُّرَاءُ اتَّبِعَهُ مَا بِشَاكِلِهِ وَنَوَائِيهِ وَبِكَامِلِهِ وَيَضُمُّ إِلَيْهِ تَعْنِيَةَ الْأَنْفَارِ هُمْ وَتَصَوُّرُهَا

لحقيقة أو المراد بالنسر الشيب وبالغراب الشيب بالأس والجمجمة ولما شبه الشيب بالنسر والشعر الناعم بالغراب أتبعه ذكر الشمس والوكر

﴿فأصممت عمرا﴾ أعمية * عن الفخر والجود يوم الفجار ﴿فأصممت عمرا﴾ فمعناه فاخت عمرا يوم الفجار فأصممت عن سماع مفاخرتي إذ لم يقدر على جوابي وأعمية عن روية جوده ونفخه في مقابلة جودي ونفخى ومعنى أصممت عمرا من باب وجود الشيء على صفة أي وجدته أصم

﴿أسد على﴾ وفي الحروب زمامة * فتخاضت من صغير الصافر ﴿أسد على﴾

هلا كرت على غزاة في الوغي * بل كان قلبك في جناحي طائر

في سورة البقرة عند قوله تعالى صم بكم عني أي ليس لك أن تقول قد طوى في قوله صم بكم عني ذكر المستعار له وهم المنافقون عن الجملة بحدف المبتدأ فليكن ذلك استعارة قلنا ان المطوى هنا في حكم المنطوق به وتطيره قول عمران بن حطان قاتل الجراح أسد على أي أنت أسد والنعام يضرب به المثل في الجبن فيقال انه لا جبن من نعامه والفتنة تأنيث الفتخ وهو انفراج ولين في الاصابع وغزاة امرأة شبيب الخارجي قيل ان الجراح قتل شبيب الخارجي فدخلت امرأته غزاة الكوفة في ثلاثين فارسا وفتحها ثلاثون ألف مقاتل فصلت الغداة وقرأت البقرة وحاربه سنة كاملة وهزمت الجراح وهي تسمى خلفه فالشاعر يقول هو أسد على وفي الحروب مثل النعام جبننا ينفر من صغير الصافر والصغير صوت المسكاه ثم وبخه وعيره وقال هلاجات على هذه المرأة في الوغي بل كان قلبك في الجناح والحقان من الحزن في جناحي طائر

﴿يا تيم تيم عدى لا أبالك﴾ * لا يلقينكم في سواة عمر

تعرضت تيم لي عمدا لا هجوها * كما تعرض لاستخاري الحجر

في سورة البقرة عند قوله تعالى يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم حيث أقسم الموصول الثاني بين الأول وصلته تأكيد كيدا كما أقسم جري في قوله يا تيم تيم الثاني بين الأول وما أضيف إليه قال الميداني إذا قال لا أبالك لم يترك من الهجو شيئا قيل كان عمر التيمي أراد ان يهجو جري فخطب جري قبيلة تيم وقال لهم لا تتركوا عمر أن يقول شاعر في هجو في مصيكم شري ومكرى بسبب عمر وفي البيت الثاني هجان نفسه أقبح هجولا نهشبه نفسه باستخاري

﴿أرأبوا أحدا أو أقرب﴾ * أدين إذا تقسمت الأمور ﴿أرأبوا أحدا أو أقرب﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى فلا تجعلوا لله أندادا أو قائله زيد بن عمرو بن نفيل حين فارق دين قومه قال تعالى أرأبوا أحدا أو أقرب خير أم الله الواحد القهار وبعد البيت

تركت الآلات والمنزى جميعا * كذلك يفعل الرجل البصير

﴿ولله طعنا﴾ وقرآن سورة * في المحمد ليس غرابا بطار ﴿ولله طعنا﴾

قوم اذا كثرا الصياح رأيتهم * وقرأ غداة الزرع والافان

في سورة البقرة عند قوله تعالى فأتوا بسورة من مثله إذا أراد بالسورة المرتبة لان السور كالمنازل والمرتبات يترقى فيها القارئ وحرب بالاعراب بن زهير وقد بالذال المحبة فذن ما لك وهما أسديان يصنفان الرهطين بالكثرة ودوام الحمد لهم فان الندبات والشجر اذا كثرت قيل لا يطار غرابه وقوله في المجد استعارة بأن مجدهم دائم ليس بقلع ثابت غير منقش وأصل ذلك ان الندبات والشجر اذا كثرت قيل لا يطار غرابه أي اذا وقع في هذا المكان الخصب لا ينتقل الى غيره وقوله اذا كثرا الصياح أي في الحروب وقوله وقرآن الوفا أي لا يستغفرهم الصياح ووصف الصحابة رضي الله عنهم كأنهم على رؤسهم الطير اسكونهم من هيبتهم صلى الله عليه وسلم وأصله أن الغراب يقع على رأس البعير فيلقط منه الحلمة والحنانة ولا يحرك رأسه لئلا ينفر منه الغراب

﴿وان الكرام كثير في البلاد وان﴾ * قلوا كما غيرهم قل وان كثروا ﴿وان الكرام كثير في البلاد وان﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى يضل به كثير أو يهدي به كثير أي أهل الهدى كثير في أنفسهم وحين يوصفون بالقلة وانما يوصفون بها بالنسبة الى أهل الضلال وأيضا فان القليل من المهتدين كثير في الحقيقة وان قلوا في الصورة فسموا ذهابا الى الحقيقة كثيرا وأيضا فان الله تعالى قادر أن يجمع ما في الناس من الفضائل في واحد كما قال متى تخطى اليه الرجل سالمة * تستجيب الخلق في غمائل انسان وقول أبي نواس

ليس على الله عستة نكر * أن يجمع العالم في واحد

﴿فواسقاعن قصدها جوارا﴾ * يذهبن في نجد وغورا غارا ﴿فواسقاعن قصدها جوارا﴾

هو لزوم في سورة البقرة عند قوله تعالى وما يضل به الا الفاسقين يصف نوقا تسمى في المفاوز يحرق عن استقامة الطريق ويذهبن طوراً نجد أو طوراً غورا وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الكهف عند قوله تعالى ففسق عن أمر ربه أي خرج عن طاعته وقد استشهد

بالبیت المذکور فی سورة الحجرات عند قوله تعالى ان جاءكم فاسق بنبأ قال صاحب الصحاح قال ابن الاعراب لم یسمع قط فی کلام الجاهلیة ولا فی شعرهم فاسق قال وهذا عجیب وهو کلام عربی

﴿وَأَوْمِعِ الظَّهْرَ بَنِيَّ عَنْ وَلِيِّتِهِ﴾ * ما جربته فی الدنیا ولا اعتمرا ﴿﴾
فی سورة البقرة عند قوله تعالى مسلمة لاشیة فیها أى سلمها لله من العیوب أو معفاة من العمل سلمها أهلها منه كقوله أو معبر الظهر الخ معبر الظهر الذى لا وبر علیه وینبى من نباعنه اذا فارقه والولیة البردعة لانه یلی الجلد والضمیر للبعیر والمعنى معبر الظهر ینفر عن البردعة لدبره ومن كثرة ما قامى من شدته لیسفر ثم قال رب هذا البعیر ما جف فی الدنیا ولا اعتمرا هذا البعیر بل سافر الی بلاد الاعداء وصحبهم بها وربہ یقر بأختلاس الحركة من الهاء للوزن کما فی قراءة قالون فألقه الیهم مکسورة الهاء من غیر یاء قال أبو علی وصل الهاء یاء فی ألقه ونحوه أقدس وأشبه وترك وصله بالیاء انما یجرى فی الشعر كقوله * ما جربته فی الدنیا ولا اعتمرا

﴿أَكَلْتُ دِمَاءَ مَنْ لَمْ أَرَعْكَ بَضْرَةً﴾ * بعیده مهوی القرط طیبة النشر
هو من آیات الحماسة فی سورة البقرة عند قوله تعالى أولئك ما یأکلون فی بطونهم الا النار وقیل البیت
دمشق خذیم أو اعلمی أن لیلة * تمر بعودی نعشها لیلة القدر هو دعاء علی نفسه بأ کل الدیة ان لم یتزوج علیها یقال فلان
بأ کل الدم اذا أ کل الدیة الی هی بدل منه وأخذها عار عند العرب کما قال

فلان أخذوا عقلا من التوم انی * أرى العاریق والمعاقل نذهب ومنه قوله یأکلن کل لیلة اکافا * أى ثمنه ومنه قوله
انی رأیت عجبا مذامسا * عجائز امثل السعالی خمسا یأکلن مافی رحلین همسا * لانرك الله لهن ضرنا
وقد استشهد بالبیت المذکور فی السورة المذکورة عند قوله تعالى انما یأکلون فی بطونهم نارا لانه أ کل ما یتلبس بالنار لکونه عاقوبة علیه فیکانه أ کل النار وی أن قائل البیتین اعرابی وکان تزوج امرأة فلم یواقها فقبل له ان حی دمشق سریعة فی موت النساء فحملها الی دمشق وقال الابیات وقال أبو العلاء یجوز ان یرید بقوله أکلت دما ان لم أراعک بضرة أى شربت دما لان الدم لا یؤکل بل یشرب ولا یمنع ان یعنى بقوله شربت دما ان یدویه جذب وحاجة فیه فنقر الی شرب الدم کما كانت العرب فی الجاهلیة اذا اشتد علیهم الزمان فصعدوا النوق وشربوا دماءها وخالطوها بغیرها فأکلوها وهذا المعنى کثیر فی اشعار العرب وأنشد أبو یاس

امالك عمر انما أنت حیه * اذا هی لم تقفل تعش آخر العمر قالوا قمر الحیة ثلثا ثلثه سنه ویروی هکذا
ثلاثین حولا لا أرى منك راحة * لهنک فی الدنیا باقیة العمر دمشق خذیم الا تقفل فلیلة * تمر بعودی نعشها لیلة القدر
فان أنفقت من عمر صعبة سالما * یتکن من فساء الناس لی بیضة العقر هذه الهاء فی لهنک بدل من همزة أن فی قول البصریین
وقال غیرهم هی معنی لله انک یوتمة من المعلوم المقرر ان الشئ بالنی یدکر وبضدها تبیین الاشیاء ولذلك یقال الضد اقرب خطورا
بالبال وعلى هذا فلا یخفى التقابل بین هذا و بین ما تقدم من قول القائل

وان شئت حرمت النساء سواکم * وان شئت لم أطعم نقاغا ولا بزدا
حیث تضمن هذا البیت اظهار السامة وتجنای الجنوب عن المضاجع مع ادخال صوت الروع فی ذهن السامع وتضمن ذلك البیت
الخطاب بصیغة التعظیم والعطف علی سبیل الترقی بما لا یخفى علی ذی الذوق السلیم

﴿فَلَمَّا أَضَاءَتْ لَنَاسِدْفَةٍ﴾ * ولاح من الصبح خیط اناراه ﴿﴾
فی سورة البقرة عند قوله تعالى حتی یتبین لکم الخیط الابیض من الخیط الاسود من الفجر الخیط الابیض أول ما یدوم من الفجر
المعترض فی الافق کالخیط الممدود والخیط الاسود ما یتم منه من غیش اللیل شهما بخیطین أبيض واسود وجواب الشرط فی البیت
الذی بعده وما صید الاعناق فیهم جبلة * ولا کن اطراف الرماح تصورها ﴿﴾

فی سورة البقرة عند قوله تعالى فصهرهن الیک من صاره یصوره صورا وصاره یصیره صیرا أى فأملهن وضمهن الیک بضم الصاد
وکسرهما ورجل أصید لا یستطیع الا لتفات من داعو الرجل یصور عنقه الی شئ اذا مال نحوه یقول صید الاعناق واعوجاجها جبلة
وطیبة فیهم ولا هو من نحوه وکبر وانما اطراف الرماح صورته أو ماله قال وقرع یصیر الجید وحق کله * علی الیث فتوان الکروم الدوالخ
قال فی الصحاح وصاره یصیره أى ماله وقرع یصهرهن الیک بضم الصاد وکسرهما قال لا یخفش یعنى وجههن الیک یقال صر الی وصر
وجهک الی أى اقبل علی وصرت الشئ أيضا فطعمته وفصلته انتهى أقول ومن الطف ما أنشد من هذا المعنى قوله
وغلام فی ساعة صار کلبا * ثم فی ساعتین صار غزالا

﴿يُدْعَى عَلَى لَحَبٍ لَا يَهْتَدِي بِغَارِهِ﴾ * اذا سافه العود النباطى جرجرا

في سورة البقرة عند قوله تعالى لا يسألون الناس الحاف ولا يخفى أن نفي السؤال والاحاف جميعا ادخل في التعفف وفي أن يحسبوا أغنياء لللاحب بالحاء المهملة الطريق الواضح وسافه من السوف وهو الشم والعود الجبل المسن من الابل وهو الذي جاوز في السن البازل ويقال زاحم بعود أو دح أى استشر على حربك بأهل السن والمعرفة فإن رأى الشيخ خبير من مشهود الغلام والعود الطريق القديم قال عود على عود الأقوام أول أى بعير مسن على طريق قديم وربما قالوا سود عود أى قديم قال الطرماح هل المجد الا السود العود والندى * ورب الثأى والصبر عند المواطن جرجر أى صوت والجرجرة صوت يردده البعير فى خنجرة قال * جرجرى خنجرة كالجب * أى صوت يصف سبب الامناريه اذا ساف الجبل تر به عرفه وصوت نجشبه لوعورة ذلك السبب وسالوكه اليه مرارا وقوله لا يهتدى بغار به يدين في المنار والاهتداء ونحوه قوله

لا تعرف الارنب أهوالها * ولا ترى الضب بها ينحجر وسيأتى وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة آل عمران عند قوله تعالى سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا قال في الكشف فان قلت كان هناك حجة حتى نزلها الله تعالى فيصح لهم الاشرار قلت لم يمت أن هناك حجة الا أنهم لا يتزل عليهم لان الشرك لا يستقيم أن تقوم عليه حجة وانما المراد نفي الحجة وتزولها جميعا كقوله * ولا ترى الضب بها ينحجر *

﴿وشارب مريح بالكاس ناد منى﴾ * لا بالحصور ولا فيها بسا ر

في سورة آل عمران عند قوله تعالى سيد او حصورا وهو الذى لا يقرب النساء منه النفسه عن الشهوات وقيل هو الذى لا يدخل على القوم في الميسر فاستعير لمن لا يدخل في اللهو واللعب ولا فيها بسا رأى مبق من السور وهو البقية يقول رب شارب مشتر للخمير بالرج ليس عيان نفسه من الشهوات ولا مبق في الكاس شيئا ناد منى وعان منى ويرى ولا فيها بسا من ساور اذا وثب أى ليس بعير يد ﴿ومتى ما تلقى فردين ترجف﴾ روافد البتيك وتستطارا ﴿في آل عمران عند قوله تعالى الارض احييت قري بفنتين جمع راض تتخادموه وحوال منه ومن الناس دفنة كقوله متى ما تلقى الخ الروادف جمع رادفة وهى أسفل الالية وطرفه الذى يلي الارض من الانسان اذا كان قائما وتستطار أصله تستطارن فقلبت النون الفساق لوقف وفردين لان أحدهما من ضمير الفاعل في تلقى والآخر من النون والياء

﴿فلا باب وابنا مثل مروان وابنه﴾ * اذا هو بالمجد ارتدى وتازرا ﴿الفرزدق في سورة آل عمران والابن عبد الملك اذ هو كناية عن الاب الذى هو مروان لان مجدا الابن مجدا الاب لا بالعكس وقد جمع الشاعر سيرتين في عطف الابن على الاب باعتبار اللفظ وجمعه منصوبا ويجوز رفع الابن باعتبار العطف على المحل وهو موضع لا وما بعده لان موضعه رفع بالابتداء والنصب أشهر لان العطف على اللفظ أكثر وهو الاصل والبيت شاهد على قوله تعالى تلبسون الحق بالباطل على قراءته بفتح الباء من لبست الثوب فتكون الباء في الباطل معنى مع وأما على قراءة الكسر فهو من لبست الشيء بالشيء خلطته به واستعمله لاستعمال اللبس وما في معناه لا تصاف بالشيء بقوله صلى الله عليه وسلم المتشبع بما لا يملك كلبس ثوبى زور وبقول الفرزدق فلا باب وابنا الخ حيث استعمل اللبس وما في معناه لا تصاف بالشيء والتلبس به ولا بس ثوبى زور وهو الذى استعار ثوبا ليتجمل به أو يتنسلق لتقبل شهادته فهو يشهد زورا ويظهر أنه له وليس له فيصير كأنه لا بس ثوبين من الزور وضافة ثوبين الى الزور على معنى اختصاصهما من جهة كونهما ملبوسين لاجله وقد كثر استعمال نحو اللباس والرداء والا زار في كثير من المنشورات والاشعار وأورد في مبان مختلفة شائعة كالشيع وكفالك شاهد على ذلك كلام رب العزة جل جلاله فاذا قلها الله لباس الجوع وقد ورد عنهم كثيرا هذا الاداء ومن ذلك ما قيل لكثير الاحسان غمر الرداء حتى استعملوا ذلك في التورية والايهام وما أحسن أن يورد لادنى ملابسة في المتكبر المتكبر في هذا المقام قوله

لصاحب أحمق ذوقاقة * أهلكه الافلاس والفقر لم يملك والله ملوطة * وعنده مع فقره كبر وقد تجوز وفي اللباس بسبب الاستعمال حتى جوزوا اللبس عمام الرجال وعلى كل حال فإقبح المتشبع المتلبس بلباس الغير واللائق أن يلبس لكل حالة ما يوسعها ولباس اتقوى ذلك خيرا وبالجملة والتفصيل فيحسن أن ينشد من كلام المصنف في استعمال اللباس ما قيل

اذا لم يلدن من اللوم عرضه * فكل رداء يرتديه جميل
﴿ومن كان مسرورا بمقتل مالك﴾ * فليأت نسوتنا بوجه نهار ﴿يجسد النساء حواس يرتدنه﴾ * يطمئن أوجههن بالاصار

في سورة آل عمران عند قوله تعالى آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار والمعنى اظهروا الايمان بما أنزل على المسلمين في أول النهار واكفروا به آخره لعلمهم يشكون في دينهم ويقولون ما رجعوهم أم أهل كتب الا لا امر قد تبين لهم فيرجعون برجوعكم والبيت من آيات الحامسة ليرجع بن زيار في مالك بن زهير العبدى وكانت عادتهم أن لا يتدبوا القليل الا بعد أخذ الثار يقولون لا عداء المناذين من كان مسرورا ويظهر الشتماتة بقتل مالك فليات نساء في أول النهار يجد ما كان محرما من النديبة والبكاء قد حل وان الحظر الواقع في بكتاهن قد ارتفع بدرك الثار والانتقام من العدو وكانت العرب اذا قتل منها قتيلا شريفا لا يبيكي عليه ولا تندبه النساء الى أن يقتل قاتله فاذا فعل ذلك خرجت النساء وندبه فيجدن مقتله قد صبح وقال المرزوقي ورأيت ابن العميد يقول اني لا تعجب من أبي تمام مع تكافئه الفحص عن جوانب ما اختاره من الايات كيف ترك قوله فليات نسوة تناوهر لفظه شنيعة جدا ونعم ما قال المرزوقي فليات ساحته بوجه نهار وأول الايات

من مثله عسى النساء حواسرا * وتقوم معولة مع الامحار * افبع دم مقتل بن زهير * ترجو النساء عواقب الاطهار
ما ان أرى في قتله لذوى النسي * الا المطى تشد دبالا كوار * وبعده البنتان وبعدهما
قد كن يخبان الوجوه تسيرا * فاليوم حين برزن المنظار * يضربن حروجوهن على فتي * عفا الشمايل طيب الاخبار
كان فتي الفتيان توبة لم يخ * بنجد ولم يطاع من المنعور

في سورة آل عمران عند قوله تعالى كمثل ريح فيها صرصر الريح الباردة نحو الصرصر قال
لا تعدل اننا وبين تضربهم * نكباء صر باحباب المحلات

وقالت ليلى الاخيلية ولم يغلب الخضم الا لداخ الصرصر صفة الريح بمعنى الباردة فوصف بها القرعة بمعنى فيم اقرة كانه يقول برد بارد على المبالغة أو الصرصر صدر في الاصل بمعنى البرد فجاء به على أصله أو ان يكون من قوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة ومن قولك ان ضيعة في فلان في الله كاف وكافل * وفي الرحمن للضعفاء كاف * لم يخ من أناخ البعير ولم يطاع من اطاع من انحدار الى اشراف والاد الشديدة انحصومة والجفنة القصعة والسديف قطع السنام والنكباء الريح الشديدة والصرصر الباردة روي أن ليلى الاخيلية نزلت حبيها وتمد مناقبه جفنة الطعام معروفة وعند العرب مبدولة مألوفة وتسميها للرجل الكريم ووقع ذكرها في كلامهم من قديم وجهها جففات وجفان وقد رقت في شعر حسان حيث يقول

لنا الجففات الغريمان في الضحى * وأسفا ما يقطرن من نجدة دما
وفي بيت الاعشى
وكراسة المالح في شعر الاقدمين وعند جهينة الخبر اليقين

فلا وأى الناس لا يعلمون * فلا خير خير ولا الشر شر
في يوم علينا ويوم لنا * ويوم نساء ويوم نسر
هو من آيات الكتاب في سورة آل عمران عند قوله تعالى وتلك الايام تداولها بين الناس ولله در القائل
ومن عادة الايام أن صروفها * اذا ساء منها جانب سرحائب
يا خاطب الدنيا الدنية انها * شرك الردى وقرارة الاكدار
دار متى ما أنفجحت في يومها * ابكت غدا بعد الهام من دار
ومن أمثالهم الحرب مجال ولقد أحسن كل الاحسان المولى أبو السعود في قوله

وكل ما في الوجود من نعم * اما ترايا ملك أو تراولها
سلطنة الدهر كذا دول * فعر سلطان من يدولها
ولا يفزع الارنب أهوالها * ولا ترى الضب بها ينجر

في سورة آل عمران عند قوله تعالى سنناق في قلوب الذين كفروا والعرب عاثر كوا بالله ما لم ينزل به سلطانا من حيث ان المراد في الحجة وزولها جميعا كقوله * ولا ترى الضب بها ينجر * مراده أن ينفي الضب والانحجار جميعا ومثله قول ذى الرمة
لا تشكى سقطه منها وقد رقت * بها المفاوز حتى ظهرها حذب
أى ليس منها سقطه فتشكى وقد تقدم الكلام على الآية عند قوله

في سورة الانعام عند قوله تعالى فالتق الاصباح ومعنى فلق الصبح والظلمة هي التي تنفلق عن الصبح كما قال * تغري ليل عن بياض نهار *
انه فلق ظلمة الاصباح وهي الغيب في آخر الليل ومقتضاه الذي يلي الصبح أو يراد فالتق الاصباح الذي هو عمود القجر عن بياض النهار
واسفاره والشعر لابي نواس يصف الحجر وقبله
ثم البيت والتشبيه في أن الحجاب ستر الحجر لقوله تردت به فلما انشق الحجاب عن وجه الحجر ظهرت كما انشق الليل عن بياض النهار واستبان

﴿ لا بأس بالقوم من طول ومن عظم * جسم الجال واحلام العصافير ﴾
في سورة الاعراف عند قوله تعالى حتى يلج الجبل في سم الخياط فان سم الخياط فان سم الابرة مثل في ضيق المسالك يقال أضيق من خرت الابرة وقالوا
للدليل الماهر خريت لاهتمدائه في المضايق المشبهة باختر الابرة والجبل مثل في عظم الجرم ويضرب المثل بالعصفور لاحلام الحمقى
فيقال أخف حملا من العصفور كأنه يقول لا يعجزنك من القوم المعلوم عظم جسمهم وطول قامة لهم جسم الجال واحلام العصافير
او غا المرء بالعقل والحلم لا بالعلم والشحم ويعني في هذا المعنى قول ثوبان بن جهم المذحجي

ولا خير في حسن الجسم وطولها * اذ لم تزن حسن الجسم عقول * فان لا يكن جسمي طويلا فانتى
له بالخصال الصالحات وصول * وانى لأخرى اذا قيل علق * سخي وأخرى أن يقال بخيل
اذا كنت في القوم الطوال علوتهم * بعارفة حتى يقال طويل * وكم قد رأينا من فرورع كثيرة
تموت اذ لم تحمهم * أصول * ولم أركاهم روف أمامذقه * فخلووا ما وجهه — فخميل
﴿ أنا الذي سمتني أمي حيدرة ﴾ * كليث غابات كرية المنظره * أوفهم بالصاع كيل السندره
في سورة الاعراف عند قوله تعالى وليكني رسول من رب العالمين أبلغكم على تقدير كون أبلغكم صفة قال الزنجشري ان قلت كيف جاز
أن يكون صفة والرسول لفظ الغائب قلت جاز ذلك لان الرسول وقع خبرا عن ضمير المخاطب بكسر الطاء فكانه في معناه كافي البيت
قاله الامام علي رضي الله عنه حين بارز مر حبا اليهودي يوم خيبر * وكانت أمه فاطمة بذت أسد رضي الله عنها اسمته باسم أبيها وكان
أوطالب غائبا فلما رجع كره هذا الاسم وسماء عاليا والسندرة كمال كبير وقيل اسم امرأة كانت تبغ القميص وتوفي الكيل والمعنى
أعطيهم كيلا واسعا ووجه الكلام أنا الذي سمته ليرجع الضمير من الصلة الى الموصول ولكن ذهب الى المعنى كأنه قال أنا سمته

﴿ نزلت بخيل لا هوادة بينها * وتشقى الرماح بالضياطرة الحجر ﴾
البيت لخراش بن زهير في سورة الاعراف عند قوله تعالى تحقيق على أن لا أقول على الله الا الحق فيه أربع قرأت المشهورة وتحقيق
على أن لا أقول وهي قراءة نافع وتحقيق أن لا أقول وهي قراءة عبد الله وتحقيق بأن لا أقول وهي قراءة أبي وفي المشهورة شكال
ولا يخلو من وجوه أحدها أن تكون مما يقاب من الكلام لا من الالباس كقوله * وتشقى الرماح بالضياطرة الحجر * ومعناه وتشقى
الضياطرة بالرمح يعني فيكون معنى قراءة نافع أي قول الحق تحقيق على نقاب اللفظ فصارا ما تحقيق على قول الحق والثاني ان
ما لم ملك ففقد لزمته أي قول الحق لما كان حقيقا على كان هو حقيقا على قول الحق أي لازماله والثالث أن معنى تحقيق معنى
حرص كما ضمن هيجني معنى ذكرني في بيت الكتاب يعني قوله اذا تغنى الحمام الورق هيجني * ولو تعربت عنها أم عمار
كسابق بعد هذا البيت والرابع أن يفرق موسى عليه السلام في وصف نفسه بالصدق أي أنا تحقيق على قول الحق أي واجب على أن
أكون أنا قائله والقائم به وكل ذلك وجوه متعسفة وليس المعنى الاما ذكر أولا وقبل البيت
كذبتم وبيت الله حين تعالجوا * قوادم قرب لا تليق ولا تغري

مضارع أمرى يقال أمرت الناقة اذ دلبنها والموادة الصلح والضيطار الرجل الضخم الذي لا غناء عنده وقياس جمعه الضياطير الا أنه
عوض الماه عن المدة كبطارة في بيطار والحجر عذهم الجهم وهو ذو قولة أن يفرق موسى معناه أن يباليغ ولا يعني به المبالغة المذمومة
والمراد بالحجر في البيت الرمال والموادة البقية من القوم برجى اصلاحهم والعرب تصف بالخضرة كل شيء يستحسن وكل شيء مكروه
بالحجرة تقول سنة حراء أي القحط والحجر الباس أي اشتد الموت الاجر ومعناه وتشقى الضياطرة بالرمح وذلك مما يغاب من الكلام
لأمن الالباس وأولو قوله ان مقاتله لتتو بالعصبة أولى القوة وانما العصبة التي هي تنوعها قال عروة بن الورد
والمعنى فديت بنفسه بنفسى ومالى نفسه

﴿ اذا تغنى الحمام الورق هيجني * ولو تعربت عنها أم عمار ﴾
هو من آيات الكتاب في سورة الاعراف عند قوله تعالى على أن لا أقول على الله الا الحق حيث ضمن هيجني معنى ذكرني وفاعل هيجني

ضمير النوى وأم عمار مفعوله لتضمنه معنى ذكرني ﴿قالت له ريح الصبا قرقار﴾ واختلط المعروف بالانكار ﴿في سورة الاعراف عند قوله تعالى ألسنت برىكم قالوا الى شهدناهم من باب التخييل والتخييل واسع في كلام الله تعالى ورسوله وفي كلام العرب ونظيره قوله عز وجل انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون فقال لها والارض اثبتا طوعا او كرها قالتا اتينا طائعين وقوله﴾ اذا قالت الانساع للطن الحق ﴿ومنه قالت له ريح الصبا الخ ومعلوم انه لا قول ثم وانما هو تخييل وتصوير للمعنى أى قالت ريح الصبا للسحاب قرقر بالعد فالريح تأمر السحاب بالقرقرة ويجوز أن يقال بالفظ الماضي ويجوز أن يقال بالفظ الامر فاذا كان بالفظ الماضي يريد أن المطر أصاب كل مكان مما كان يبلغه المطر ويعرف ومما كان لا يبلغه وينكر بلوغه اياه واذا كان بالفظ الامر فيكون من تمام قول الريح أى قالت الريح للسحاب قرقر بارعد واختلط المعروف بمعنى المطر بالانكار يعنى بالبرق والسميل والصواعق وفي الماضي يجوز هذا المعنى أيضا ﴿وما كنت أرجو أن يكون عطوء﴾ ادا هم سودا أو محدوجة جراح ﴿البيت لافرز دق في سورة الانفال عند قوله تعالى وما كان صلاتهم عند البيت الامكاء وتصديدية المكاء بوزن الدعاء من مكاء وكاء اذا صفروا والتصديدية التصفيق ووجه هذا الكلام ما قيل في معنى البيت وهو أنه وضع القيود والسياط موضع العطاء ووضعوا المكاء والتصديدية موضع الصلاة وذلك أنهم كانوا يطوفون بالبيت عمارة الرجال والنساء وهم مشبككون بين أصابعهم يصفرون فيها ويصفقون وكانوا يفعلون ذلك اذ قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاته يخاطبون عليه أى ما كنت أخشى أى ما كنت أعلم وأداهم جمع أدهم وهو الاسود من الحيات والعرب تذكر الادهم وتريد به القيد كما في قصة القبعثرى وهى غنية عن الذكر مشهورة والمحدوجة السياط المفتولة ومعناها ما كنت أعلم أنه يضع القيود والسياط موضع العطاء

ولقد علمت على تجنبى الردى ﴿وأن الحصون الخيل لا مدر انقرى﴾

البيت لاشعر الجعفي في سورة الانفال عند قوله تعالى ومن رباط الخيل تخصص الحصون الخيل من بين ما يتقوى به كقوله وجبريل وميكال وعن ابن سيرين أنه سئل عن أوصى بثلاث ماله في الحصون فقال يشتري به الخيل فترابط في سبيل الله ويعزى عليه اقليل له انما أوصى بالحصون فقال ألم تسمع قول الشاعر ان الحصون البيت قال

انى وجدت الخيل عزاظا هرا * ينبجى من انعمى ويكشفن الدجى

ويبتن بالنغر المخوف طوالها * ويشين للصعلوك همة ذى الغنى

﴿أكل امرئ تحسبن امرأ﴾ ونار توفد بالليل ناراً ﴿

في سورة الانفال عند قوله تعالى تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة على حذف المضاف وإبقاء المضاف اليه على حاله ومعناه عرض الآخرة على التقابل يعنى ثوابها وانما جاز لنا لكلا لان العرض بالبحر يك متاع الدنيا وحطامها والدار الآخرة هى الحيوان وثوابها ادا تم والشاعر يخاطب امرأه أو نفسه أنه رجل ذو سعة وشجاعة وكل نار ترين بالليل تظنين أنها نار قرى وخير والاستهزام في ذلك الانكار والتكبر في امرئ ونار للتعظيم ونحوه في المعنى قول الآخر

ما كل نار ترى للسفر نار قرى * حقا ولا كل انسان بانسان

والبيت من أبيات الكتاب وتقدمه وكل نار فتب ذكره في أول الكلام عن اعادته في آخره وانما قال ذلك هرا بامن العطف على عاملين وهما كل وتحسبن ﴿دخل السبيل لمن بيني المنار﴾ ﴿ابرز ببرزة حيث اضطررك القدر

في سورة التوبة عند قوله تعالى فخلوا سبيلهم معناه اترك سبيل الرشاد لمن يطلبه ويعبره فهو أولى به فنجد الله فلا مضل له وبرز منه الى طريق النجى والضلال اذا اضطررك له قضاء وقدر فان من يضل الله فلا هادى له فلا ينفع الجذم فما قضاء الله وقدره والبيت لجرير يهجو به عمر بن لجأ التميمي ﴿وكننا حسبنا كل بيضاء شحمة﴾ عشيمة فارعا جذام وجحير ﴿

في سورة التوبة عند قوله تعالى الذين اتبعوه في ساعة العسرة حيث قالوا الساعة والعشيمة واليوم يستعمل في معنى الزمان المطلق كما استعملت العشيمة في البيت قال الاصمعي في الامثال ما كل بيضاء شحمة ولا كل سوداء عمرة قال والمعنى ليس كل ما أشبه شيئا ذلك النجى وجذام بضم الجيم أبو هذه القبيلة فسميت به وأصل الجذم القطع والمعنى قالت لها التميمية مع جذام وجحيران سبيلهم سبيل سائر الناس واناسنغابهم ونقهرهم فوجدناهم بخلاف ذلك فقال بعد ذلك فلما قرعنا النبع بالنبع بعضه * ببعض أبت عيدانه أن تكسرا وقيل يصفهم بكثرة القرى والكرم

﴿اذا جاء يوم وارثي ينتنى الغنى﴾ يجد جمع كف غير ملائ ولا صفر ﴿

يجد فرسا مثل العذان وصارما * حساما اذا ما هزم ليرض بالهبر

وأسمه خطيا كأن كعوبه * نوى القسب قد أربى ذراعا على العشر
 لحاتم الطائي في سورة التوبة عند قوله تعالى الذين اتبعوه في ساعة العسرة يعني استعملت الساعة هنا في الزمان المطلق كما استعمل
 اليوم كذلك لطلق اليوم في قوله إذا جاء يوما الخ قوله يجتمع كف يقال أعطيت فلانا جع الكف أى ملا الكف وضربه بجمع كفى
 إذا جعت كفك ثم وجأته بها ومن ذلك قول الفرزدق * ولن يقدم نفسا قبل ميتتها * جمع اليدين ولا الصمصامة الذكر
 غير ملائى غير ملائى والصفر الخالى والواحد والجمع والذكر والانثى سواء قوله يجذف رسا مثل العنان أى عريضا صامرا أو سيفا صامرا
 أى قاطعا وسمى السيف حساما لأنه يحسم الدم أى يسبغه فكله كواه والهبر القطع من اللحم هبرته أى قطعه قطعا كبيرا أو السمرة لون
 بين البياض والادمة والخط سيف البحر والرماح الخطمية منسوبة إليه قوله نوى القسب هو نوع من القمر معروف قد أربى أى زاد
 والربا الزيادة يعنى يزيد كل ذراع من هذا الخطى على عشر كعوب وأنبوب أراد وصفه بالمصلاية يقول إذا جاء وارقى بيتى الميراث بعدى يجد
 من تركى ما هو غير كثير ولا قليل وهو فرس ضامر وسيف صامر ورمح خطى وقد جزم المضارع في جواب إذا وهو وقيل

﴿والى الحول ثم اسم السلام عليكم﴾ * ومن يبك حولا كاملا فقد اعتذر ﴿﴾

في سورة هود عند قوله تعالى بسم الله مجراها ومرساها من حيث ان الاسم مقموم ويراد بالله اجراؤها وارساؤها أى بقدرته وأمره
 والكلام على هذه الآية من جهة كون الحال مفردا أو جملة وتعلق بسم الله ومجراها ومرساها ومحله من الاعراب وغير ذلك من
 الذكات طويل الذيل قال صاحب التقريب هذه المسئلة من أمهات مسائل النحو وغيرها قيل ان ليمدين ربعة العاصرى كان له
 بنتان أسماء وبسرة فلما حضرته الوفاة قال يسرا بنتى ان يعيش أبوهما * وهل أنا الا من ربعة أو مضر
 وفي ابنى تزارعيرة ان سالتما * وان تسألاهم تلقيا فهما الخبر * وفيمن سواهم من ملوك وسوقة * دعائم عرش خانه الدهر فانهقر
 فان حان يوما أن يموت أبوكا * فلا تخمشا وجهها ولا تخفشا شعر * وفولا هو المراءى لاصديقه * أهان ولا خان الامين ولا غدر
 الى الحول ثم اسم السلام عليكم * ومن يبك حولا كاملا فقد اعتذر * كنعانيين تنسب ان اعاقل * أخانقة لا عين منه ولا أثر
 فلما مات بالكوفة كانت ابنتاه اذا أصبحتا خرجتا عليهما ما يباهما ثم خرجتا الى مجلس بنى جعفر بالكوفة فتنبهاه في غير افراط من الشناء
 ولا هجر حتى اذا مضى الحول كفتا

﴿ولا تسأم الدهر منه كلما ذكرت﴾ * فانما هي اقبال وادبار ﴿﴾

في سورة هود عند قوله تعالى انه عمل غير صالح حيث جعلت ذاته عملا غير صالح مبالغة في ذمه كقول الخنساء * فانما هي اقبال وادبار *
 وأوله فاعجول على توطيف به * لها حنينان اصغار واكبار * لا تسأم الدهر منه كلما ذكرت
 فانما هي اقبال وادبار * يوما باجودم نى يوم فارقتى * صخر وللدهر احلا وامرار
 قوله فاعجول أى ناقة عجل عايم او طرد عن رأس وادهها ويراد بالبحول ناقة فقدت ولدها بنهر أو موت ويقال لامثالها من النوق المماجل
 أيضا ووجدن يزيد على كل وجدوا البؤ والناقة وأصله جلد فصيل يحشى تبنا لتدرا الام عليه لها أى لهذه الناقة حنينان لفراق واد
 صغير وكبير لا تسأم الدهر أى لا تغل من الحنين اليه والدهر اقبال وادبار أى اقبال النهار وادبار الليل وبعبكسه وقييل فانما هي ذات
 اقبال وادبار أو يكون فانما هي مقبلة ومدبرة أو جعلها الاقبال والادبار اتساعا كما قال تعالى الخ أشهر مع اومات وقال ولكن البر من
 آمن بالله فعملهم برا وجعل الشهر محال وقوعه فيها وقالوا ولكن ذا البر وقالوا ولكن البر من آمن

﴿ليس الفتى بفتى لا يستضاهيه﴾ * ولا يكون له في الارض آثار ﴿﴾

في سورة هود عند قوله تعالى هو أنشأكم من الارض واستعمركم فيها أى أمركم بالعمارة والعمارة متنوعة الى واجب وندب
 ومباح ومكروه فالواجب كسد الغور والقناطر المبنية على الانهر المملوكة والمسجد الجامع في مصر والندوب كالساجد والقناطر
 والمدارس والربط والمباح كالبيوت التى يسكن فيها والحرام كانية الظلمة وغيرهم وكانت ملوك فارس قد أكرت من حفر الانهار
 وغرس الاشجار وعمروا الاعمار الطوال مع ما كان فيهم من عسف الرمايا فسأل نبي من أنبياء زمانهم ربه عن سبب تميرهم فأوحى
 اليه انهم عمروا بلادى فعايش فيها عبادى وعن معاوية بن أبى سفيان أنه أخذ في احياء أرض في آخر أمره فقيل له فقال ما جعلنى عليه
 الاقوال القائل ليس الفتى بفتى لا يستضاهيه * ولا يكون له في الارض آثار

﴿ورأيت رؤيا ثم عبرتها﴾ * وكنت للاحلام عيارا ﴿﴾

في سورة يوسف عند قوله تعالى ان كنتم للرؤيا تعبرون قال في الكشف عبرت الرؤيا بالتخفيف هو الذى اعتمد الاثبات ورأيتهم ينكرون
 شواهد ٨

عبرت بالنشيد والتعبير والمعبر قال وقد عثرت على بيت أنشده المبرد في كتاب الكامل رأيت رؤيا الخ وعبرت الرؤيا ذ كرت عاقبتها
وأخرا أمرها كما تقول عبرت النهر إذا قطعتة حتى تبلغ آخر عرضه ونحوه أولت الرؤيا إذا ذ كرت ما لها
أين كسرى كسرى الملوكة أبوسا * سان بل أين قبله سابور

ثم بعد الفلاح والملك والامة وارتهم هناك القبور
في سورة يوسف عند قوله تعالى وإذا كرت بعدامة على القراءة بكسر الهمزة قال عدى ثم بعد الفلاح الخ أى ما أنعم عليه بالنجاة وفلاح الدهر
بقاؤه والامة بكسر الهمزة النعمة يقول أين عظام الملوكة الذين كانوا في النعمة والحبور سترتهم انقبور ولا يدري حالهم في التراب ومن
أحسن ما قيل في هذا المعنى قوله
ألا أرى ذانعمة أصبحت به * فتتركه الايام وهى كاهيا

دعوت لما نبى مسورا * فلبى فلبى يدى مسورا
في سورة ابراهيم عند قوله تعالى فاطر السموات والارض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم أى يدعوكم لاجل المغفرة كقوله دعوته اينصرفي
ودعوت لياكل معي ومنه قول الطغرائي

فقلت أدعوك للجلي لتصرفي * وأنت تتخذاني في الحوادث الجليل

يقول دعوت مسورا اينصرفي لما نبى من الشدة أندفع الىك أى قريبا منك وطاعة من قولك ابلت بالمكان اذا ألفت به ثم ثنى
لما كبد أى ألفت عندك اقامة بعد اقامة واجابة بعد اجابة وقيل لى يدى أى سلمت يدك وصحتما من لب بالمكان لزمه والمعنى دعوته
فأجابني فكأنه دعاه بأن يكون نجابا كما كان مجيبا أى فأجاب الله دعاءه ونصره نصر اواقام اليد للبالغة وفي تنبيهه الطف وترشيع وكان
حقه أن يقول يدك فأراد ازدواج الكلام كما قالوا حياك وبياك وانما هو بواك وقائل الشعر أعراي من بنى أسد قالوا في البيت
شذوذ وهو اضافته الى ظاهر وهو نادرا لانه من الاء التي تلزم الاضافة الى مضمون في شرح الكشف كتب ابن حبيب الكاتب فلما
الاولى بالالف والثانية بالياء على اضافتها الى يدى اضافة المصدر الى المفعول وصححه الصغاني ليعلم أن الاول فعل والثاني مصدر منصوب
وعلامته النصب فيه الياء

ولولا الحياء ولولا الدين عبتكما * ببعض ما فيكما اذ عبتما عورى
هو لابن قنبل في سورة الحجر عند قوله تعالى وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكرا انك لجنون لوما تأتينا بالملائكة ان كنت من الصادقين كان
هذا النداء منهم على وجه الاستهزاء كما قال فرعون ان رسولكم الذى أرسل اليكم لجنون وكيف يقرن بتزول الذكرا عليه وينسبون اليه
الجنون والتعكيس في كلامهم للاستهزاء والتمسك بمذهب واسع نحو فبشرهم بعذاب انك لانت الحليم الرشيد والشاهد في لور كبت مع
لا وما المبينين معنى امتناع الشئ لوجود غيره ومعنى التخصيص كما قال ابن مقبل أى هلاتنا تينا بالملائكة تشهدون بصدقك ويعضدونك
على انذارك كقوله لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذير أو هلاتنا تينا بالملائكة للعقاب على تكذيبك ان كنت صادقا كما كانت تأتى
الامم المكذبة برسلاها والشاعر يخاطب رجلاين ويقول لهما لولا الحياء ولولا الدين عبتكما ببعض ما فيكما اذ عبتما عورى

يرأوح من صلوات المليك * طورا سجودا وطورا جوارا
في سورة النحل عند قوله تعالى قاله تجأرون والجوار رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة كما قال الاعشى يرأوح الخ والمراوحة عملان في
عمل ذا مرة وذامرة والصلاة بمعنى الدعاء يقول يرأوح دعاء الله طورا يدعوى السجود خفية وتارة يدعو جوارا وقبل البيت
وما أبلى على هيكل * بناء وصلب فيه وصارا
يقول وما راهب منسوب الى أبلى وهو قيم البيعة على بيت صنم بناء وصور الصليب في ذلك الهيكل وصار اليه يتابع من صلوات الله أى
من دعواته من ترأوح على قدميه في الصلاة اذا اعتمد على احدى القدمين مرة وعلى الاخرى أخرى نارة يسجد سجودا وتارة يجأر جوارا
بأعظم منك تقى في حساب يوم القيامة اذا انقضت النفوس الغبار عن عند البعث

مالك عندي غيرهم وجر * وغير كبداء شديدة الوتر

جادت بكفى كان من أرمى البشر

في سورة النحل عند قوله تعالى ومن ثمرات الخيل والاعناب تتخذون منه سكرا ويحوز أن يكون تتخذون صفة موصوف محذوف كقوله
بكفى كان من أرمى البشر تقديره ومن ثمرات الخيل والاعناب تتخذون منه سكرا ويرزقنا كبد القوس مقبضها وقوس كبداء
أى غلظة الكبد بحيث علا مقبضها الكف جادت الضمير المؤنث المستتر يرجع الى كبداء وجادت من الجودة أى صارت جيدة وقوله
بكفى كان من أرمى البشر أى بكفى رجل وفيه تجريد اذا أراد به نفسه وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة والصافات عند قوله تعالى
وما

وما من الا له مقام معلوم حيث حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه أى ما من أحد ومن غيره

كذلك من جمال بنى أقيش * يقمع بين رجله بشن

تقديره كأنك جل ومنه * والله ما لي بنام صاحبه * أى برجل نام صاحبه

﴿يُنَازِعُنِي رِدَائِي أَمْ عَمْرٍ﴾ * رويدك يا أخا عمرو بن بكر ﴿﴾

﴿وَلِي الشُّطْرُ الَّذِي مَلَكَتْ عَيْنِي﴾ * ودونك فاعجب من به بشرط ﴿﴾

في سورة النحل عند قوله تعالى فأذاقهم الله لباس الجوع حيث نظر الى المستعار في لفظ الاعتجار ولو نظر اليه فيما نحن فيه لقليل فكساهم لباس الجوع والخوف وأراد به قائم سيفه وأمان في قول كثير * غلقت لفحجته رقاب المال * فانه نظريه الى المستعار له حيث استعار الرداء المعروف لانه يصون عرض صاحبه صون الرداء لما يليق عليه ووصفه بالغمر الذي هو وصف المعروف والنوال لصفة الرداء نظرا الى المستعار له ومن المقرر في محله أن اللفظ ان قرن بما يلائم المستعار له فبعد له كما في بيت كثير * غمر الرداء اذا تبسم ضاحكا * وسيأتى أو بما يلائم المستعار منه فترجمة كما في البيت المذكور قال الجوهري رويدك الكفاف للخطاب لا موضع له من الاعراب وتفسير رويد مهلا وتفسير رويدك أمهل قوله ودونك معناه خذوه مفعوله محذوف أى دونك المتنازع واعجب من به بشرطه الآخر والاعتجار الاعتمام والمراد بالشطر الذي ملكته يمينه قائم السيف والشطر الآخر صدره والمعنى ينازعني هذا الرجل سيني الذي أصون به نفسي وعرضي فقلت له أمهل في هذه المنازعة لاني أقاسمك في هذا الطرف الذي في عيني وهو قائم السيف فخذ فاعجب بطرفه الآخر وهو صدره واستر به رأسك واقطع المارضة وهذا يشبه قول الحماسي

لهم صدر سفي يوم بطعاء سحبل * ولي منه ما ضمت عليه الانامل

تقاسمهم أسيا فنانا شرس قسمة * ففينا غواشيا وفيهم صدورها

وقوله أيضا

﴿وَأَنِّي لَهَا مَطِيَّةٌ لَا تَذْعُرُ﴾ * اذا الركاب نفرت لا تنفر ﴿﴾

﴿وَمَا حَمَاتُ وَأَرْضَعَتْنِي أَكْثَرُ﴾ * الله ربى ذوالجلال الاكبر ﴿﴾

في سورة الاسراء عند قوله تعالى واخفض لهما جناح الذل من الرحمة شكمارجل الى النبي صلى الله عليه وسلم سوء خلق أمه فقال لم تكن سيئة الخلق حين حملتك تسعة أشهر قال انها سيئة الخلق قال لم تكن كذلك حين أسهرت لك ليلها أو أطعمت لك نهارها قال لقد جازيتها قال ما فعلت قال حجبت بها على عاتقي قال ما جزيته ولو طلقة واحدة وعن ابن عمر أنه رأى رجلا في الطواف يحمل أمه ويقول

اني لها مطيئة لا تذعر * اذا الركاب نفرت لا تنفر ما حمت وأرضعتني أكثر * الله ربى ذوالجلال الاكبر

تظنني جزيته يا ابن عمر قال لا ولو مرة واحدة قال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان أبوي بالغامن الكبر أن ألي منهم ما وليا مني في الصغر فهل قضيتهما حقهما قال لا فانهما كانا يفعلان ذلك وهما يحببان بقاءك وأنت تفعل ذلك وأنت تريد موتهم - ما وروى أن صبيّا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان أبى هذا له مال كثير وانه لا ينفق على من ماله فتزل جبريل عليه السلام وقال ان هذا الشيخ قد أنشأ في ابنه أيبا تاما قرعت سمعه فقال النبي صلى الله عليه وسلم انك قلت أيبا تاما لم سمعها اذنالك فهات فقال الرجل زادنا الله بك إيماننا يا رسول الله وأنشد

غذوتك مولودا وعلمك يا فها * تعمل بما أحنى عليك وتنهل * اذا ليلة ضافتك بالسقم لم أبت * لسقمك الا يا كيا أتمل -

كأنى أنا المطروق دونك بالذى * طرقت به دوني فمينأى تهمل * تخاف الردى نفسي عليك وانها * لتعلم ان الموت وقت مؤجل

فلما بلغت السن والغاية التي * الهامدى ما كنت فيك أو أمل * جعلت جزائى غلظة وفضاظة * كأنك أنت المنعم المتفضل

فليت لك اذ لم ترع حق أبوتى * فعلت كما الجار المجاور يفعل * وسميتنى باسم المقتد فعلمه * وفى رأيك التقيد لو كنت تفعل

تراه معدل الخلاف كأنه * برّد على أهل الصواب موكل

فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أنت ومالك لابیك

﴿وَكُلُّ قَتِيلٍ فِي كَلْبٍ غَرِهْ﴾ * حتى ينال القتل آل مره ﴿﴾

في سورة الاسراء عند قوله تعالى فلا يسرف في القتل الضمير للولى أى فلا يقتل غير القاتل أو ولا يقتل اثنين والقاتل واحد وكانوا في الجاهلية اذا قتل واحد قتلوا به جماعة قال كل قتيل في كلب الخ وكانوا يقتلون غير القاتل اذا لم يكن بواو والغرة عبدأ وأمة

﴿عفت الديار خلا فمهم فكأنما﴾ * بسط الشواطب بينهن حصيرا ﴿﴾

في سورة الاسراء عند قوله تعالى واذا لابل اثون خائفك الا قليلا أي بعد ذلك يقال عفت الديار تعفرو والعفا الدروس وخلافهم أي بعدهم والشواطب النساء اللاتي يشققن السعف للحصر والشطب سعف النخل الاخضر يصفر دروس ديار الاحباب بعدهم غير مكنوسة كأنها بسط فيها سعف النخل

﴿وبارض فضاء ما يستدوي صيدها﴾ * على ومعروف فيهما غير منكر ﴿﴾

هو لزيهير في سورة الكهف عند قوله تعالى وكلهم باسط ذراعيه بالوصيد وهو الفناء وقيل العتبة وقيل الباب ومنه بارض فضاء الخ يصف اقامته في البدو وافاضته للعروف هنالك أي نزالت بأرض لا يستبها على ومعروف فيهما واحسان في معروف ومشهور غير منكر عندهم

﴿قل في الاقوام مني نكرا﴾ * ﴿وداهية دهياء اذا امر﴾ ﴿﴾ في سورة الكهف عند قوله تعالى قال آخرتها لتنفق أهلها لقد جئت شيئا امرا أنيت امرا عظيما من امرا الامم اد اعظم الداهية شدا اند الدهر والدهياء مبالغته في الشدة واذا أي منكر او امر اعظيما

﴿وفان يك ظني صادقاه وصادفي﴾ * ﴿بشملة يحبسهم بها محبس او عرا﴾

البيت لكثرة أم شملة بن برد المنقري في سورة الكهف عند قوله تعالى يريد أن ينقض يقول ان يك ظني بشملة صادق يحبسهم أي القوم الذين قتلوا بأشملة بتلك المعركة محبس او عرا يدرك فيه نار أبيه والمراد بالظن الفراسة وقبل البيت لم يفي على القوم الذين تجمعوا * بندي السيد لم يلقوا عليا ولا عمرا

﴿وأب الروادف والثدي لقمصها﴾ * مس البطون وان تمس ظهورا ﴿﴾

في سورة الكهف عند قوله تعالى جدارا يريد أن ينقض كني عن نوم والثدي وثقل الروادف بذلك الردف الكفل والروادف جمعه والقمص جمع القميص يصغها بانها ناهضة الثدي أنيقة الحصر لطيفة البطن عظيمة الكفل فالثدي منع القمص أن يلتصق بطنها والردف منع القمص أن يلتصق بظهرها فيبين بالتفسير في بحر البيت ما لفه في صدره لانه لف في الصراع الاول الخبرين لتمام رمي بتفسيرها جلة ثقة بأن السامع يرد الى كل ماله والبيت من أبيات الحماسة وبعده

واذا الرياح مع العشي تناوحت * نهن حاسدة وهجن غيورا

﴿إني أتتني لسان لا أسربه﴾ * من علولا كذب فيه ولا سخر ﴿﴾

جاشت النفس لما جاء فاهم * وراكب جاء من تثليث معتمر

في سورة مريم عند قوله تعالى وجعلنا لهم لسان صدق عليا ولسان الصدق النناء وعبر باللسان عما يوجد باللسان كما عبر باليد عما يطلق باليد وهي العظيمة وأراد الشاعر الرسالة ولسان العرب لغتهم وكلامهم والبيت لا عشي باهلة وكان قد أتاه خبره قتل أخيه المنتشر قال في الصحاح التأنيث للكلمة وجاشت غلبت وفلهم فنتهم الذين نجوا من الهزيمة وتثليث اسم موضع ويدني بالراكب المعتمر الداعي الذي جاء بنعي المنتشر

﴿وبلغنا السماء مجدنا وسنا منا﴾ * وانال نرجو فوق ذلك مظاهرة ﴿﴾

في سورة مريم عند قوله تعالى ورفعناه مكانا عليا عن النابعة الجعدي أنما أنشد رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الشعر قال له الى أين ما باليلي قال الى الجنة بك يا رسول الله فقال لا يفيض الله فاك فعاش مائة وعشرين سنة وكان اذا سقط له سن نبتت وكانت أسنانه كالبرد أو كالبرد ولا يفيض الله فاك أي أسنان فيك ومجدنا وسنا منا مفعولان * والبادرة الكلمة تصدر حالة الغضب أي من لم يمع السفيه استضعف وقبل البيت

ولا خير في حلم اذا لم يكن له * بوادر تحمي صفوه أن يكذرا

﴿ان اذا مضى على تحدثت﴾ * ﴿ولا قيت مطلع الجبال وعورا﴾ ﴿﴾

هو لجرير في سورة مريم عند قوله تعالى أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا من قولهم اطاع الجبل اذا طلع الى أعلاه كافي البيت قال في الكشف يقرولون مطلع ذلك الامر أي عاليه ماله ولاختيار هذه الكلمة شأن والوعر المكان الصعب والوعور جمعوه وهو مفعول لا قيت ومطلع الجبال ظرف أي اذا تحدثت على مضى على سبيل الغضب أو تقولت على مالا أرضضه لا قيت رؤس الجبال التي هي بمثابة الحصون وعورا لا أقدر على الطلوع اليها أو التحصن بها منهم أو لا قيت في مطلع الجبال وعورا تمنعني منهم أو تمنعهم مني فلا يقدر على ويجوز أن يكون حال من الجبال على أن المطلع مصدر بمعنى الاطلاع وقد يجعل حالا من الماطع وكأنه جعل متعدد الاضافته الى متعدد ولا يبعد أن لكل جبل مطا ما يروى وعورا انفتح الواو وكان هذا القائل من أجل ذلك الوعيد أي الحزم في العزم على الحرب الى المكان

البعيد ورأى من الرأى أن يقتحم عقابا ووجد لغيره مضر كل الناس غضابا كما وقع له قبل الخراعى لما هجا ابن هرون الرشيد لم يربد من الحرب من بغداد إلى أسوان وهي بلدة في أعلى الصعيد فأنهم من بغداد ونسحب وخرج منها خائفات قرب وأنشد وان امرأ أضحى مطارح هه * بأسوان لم يترك من الحزم معلما حلت محلا يحسر الطرف دونه * ويحزنه الطيف أن يتجشما وقد تذكروا محروره عند كتابة هذا المحل والحال قول من قال

إذا مضى الحمرأ كانت أرومتي * وقام بنصرى حازم وابن حازم عطست بأنف شامخ وتناولت * يداى الثريا قاعدا غير قائم فتجب من غلوه هذا القائل وعلوهة هذا المتناول وبالجملة ففروق بين المقامين وشتان ما بين اليزيديين وقد دل ذلك على اختلاف المطالع وشرف الطالع وعلى كل حال فلا تتساوى في الكف الاصابع ولا جل ذلك قيل

ولم أرامثال الرجال تفاوتت * لدى الفضل حتى عد ألف بواحد

❦ غلام رماه الله بالحسن يافعا * له سمياء لا تشق على البصر ❦

❦ كان الثريا علقت فوق نحره * وفي أنفه الشعرى وفي خذه قر ❦

في سورة طه عند قوله تعالى أن أقدفيه في التابوت فأقدفيه في اليم فإن القذف يقال للقاء وللوضع كقوله وقذف في قلوبهم الرعب وكذلك الرمي كقوله غلام رماه الخ رماه الله أي جعل فيه الحسن لأن الرمي يستعمل في معنى الالتقاء يقال غلام يافع أي شاب والسميَاء العلامة

❦ إني وأسطار سطر سطر * لقائل يا نصر نصر نصر ❦

هول روبة في سورة المؤمنين عند قوله تعالى أن هذا الأساطير الأولين السطر الصف من الشئ والسطر الخط والكتابة والجمع اسطار مثل سبب وأسباب كافي بيت روبة ثم يجمع على أساطير وجمع السطر اسطر وسطور ومثل أفلس وفلوس وقوله يا نصر نصر نصر كقوله يازيد يازيد أقال رفع على اللفظ والنصب على الموضع ويجوز أن يكون نصر الثالث منصوبا على المصدر كانه قال انصر نصر

❦ لمن تشيع بالنشيل كأنها * ضراثر حرى تتفاحش غارها ❦

في سورة النور عند قوله تعالى أن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة الضمير في لمن للتدوير ونشيع أي صوت يقال طمعة ناشية يسمع صوته عند خروج الدم منها ونشيع الباكي ينشيع والقدر تنشيع عند الغليان والنشيل لحم يطبخ بلا توابل أي يخرج ويحبذ فيعمل بمعنى مفعول والضربان امرأتان للرجل والجمع ضراثر وسميت بذلك لأن كل واحدة تريد ضرب صاحبها والحري منسوب إلى حرم مكة وتفاحش غارها أي أفرطت غيرتها والفاحش ما أفرط فيه

❦ ولقد هوت بطفلة مباله * بلهاء تطلعي على أسرارها ❦

في سورة النور عند قوله تعالى أن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات هوت فأنألهوبة أي لعبت من اللهو واللعب والطفلة بفتح الطاء المرأة الناعمة وطفلة الانامل رخصتها ومباله أي مخجلة ويقال غصن مبال وبلهاء من البله وهي التي لا مكر فيها ولادها وكذلك البله من الرجال في قوله عليه الصلاة والسلام أكثر أهل الجنة البله

❦ وما زال مدعقدت يده أزاره * وسما فأدرك خمسة الأشبار ❦

❦ يدي خوافي من خوافي تلتقي * في ظل مغتبط الغبار مثار ❦

هو لافرزدي في سورة النور عند قوله تعالى والذين لم يبلغوا الحلم منكم أي الصبيان والسن التي يحكم فيها بالبلوغ قال أبو حنيفة ثمانى عشرة سنة في الغلام وسبعة عشر سنة في الجارية وعامة العلماء على خمسة عشر سنة فهما وعن علي رضي الله عنه أنه كان يعتبر القامة وقدره بخمسة أشبار وبه أخذ الفرزدق في قوله يمدح يزيد بن المهلب في مراثيه له وسما من السماوى بلغ الرفع وأدرك أي لحق وخمسة الأشبار يحتمل أن يكون مراده ارتفاع قامته وأن يكون موضع قبره من الأرض كما قيل

عجا الأربع أذرع في خمسة * في جوفه جبل أتم كبير

وفي معناه بيت الهامى

جاورت أعدائي وجاور ربة * شتان بين جواره وجواري فالشرق نحو الغرب أقرب شقة * من بعد تلك الخمسة الأشبار

❦ قالت وفيها حيدة وذعر * عوذ برى منك وجبر ❦

في سورة الفرقان عند قوله تعالى ويقولون جبراً مجبوراً وهي كلمة يتكلمون بها عند لقاء عدو وهم نازلة هائلة يضعونها موضع الاستعاذة حيث يطلبون من الله تعالى أن يمنع المكروه فلا يلحقهم وكسر الحاء يعرف فيه لاجتماعه بموضع واحد كافي فعدك وعمرك

وعليه الرجز المذكور والحيدة الصمد ودود عز خوف والجز العوذ من حجره اذا منعه لان المسد تعيظ طالب من الله أن يمنع المذكور فلا يلحقه فكان المعنى أسأل ربى أن يمنع ذلك ويحجره حجرا

﴿والكنى اليه وخير الرسو﴾ ل أعلمهم بنواحي الخبر ﴿﴾

وهذا البيت لم يذكر في شرح الشواهد عند قوله تعالى في سورة الشعراء أفتأثريا فرعون فقولا انار رسول رب العالمين حيث أفرد الرسول لانه يكون بمعنى المرسل أو بمعنى الرسالة فجعل في قوله انار سولا ر بك بمعنى المرسل فلم يكن بد من تثنيته وجعل ههنا معنى الرسالة فجازت التسوية فيه اذا وصف به بين الواحد والثنية والجمع كما يفعل في الصفة بالماض نحو صوم وزور وقال الكنى الخ المألكة والالوكة الرسالة وكذلك المألوك والمألكة بضم اللام فمما قالوا ألكنى أى تجعل رسالتى اليه قال أبو زيد ألكته ألكته ألكته والاكه اذا أرسلته قال لمبيد وغلالم أرسلته أمه * بألوك فبذلنا ماسال أرسلته فأنا مرزقه * فاشتوى ليله ربح واحتمل

﴿وكنيت اذا أرسلت طرفك رائدا﴾ لقلبك يوما تعبتك المناظر ﴿﴾

﴿ورأيت الذى لا كاه أنت قادر﴾ عليه ولا عن بعضه أنت صابر ﴿﴾

هو من أبيات الحماسة في سورة النمل عند قوله تعالى قال الذى عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك أى لما كان الناظر موصوفا بارسال الطرف وصف برد الطرف ووصف الطرف بالارتداد يعنى قبل أن يرتد اليك طرفك انك ترسل طرفك الى شئ فقبل أن ترده أبصرت الشئ بين يديك قال بعض الحكماء من أرسل طرفه استدعى ختفه والرائد الذى يتقدم القوم فيطلب الماء والكلاب لهم ولذلك فى المثل الرائد لا يكذب أهله لانه ان كذبهم هلك معهم والمعنى اذا جعلت عينك رائدا القبلك تطلب له الهوى والبلوى أتعبك تطرك وأوقعك موارد هاقى أشق المسكاره وذلك أنها تهجم بالقلب فى ارتيادها على مالا تصبر فى بعضه على مذاقه مع تهيؤ اشتياقه ولا تقدر على السلوعن جميعه فهو مخمخن الدهر يباوى مالا يقدر على كاه ولا يصبر عن بعضه والجناية فى ذلك العين لكونها قائدة الفؤاد وسائقته الى الردى وهاديه له أوغى الحب اليه ولما كان الناظر موصوفا بارسال الطرف وصف برد الطرف فى قوله قبل أن يرتد اليك طرفك

﴿والأفاسقنى خجرا وقل لى هى الحمر﴾ ولا تسقنى سرا اذا أمكن الجهر ﴿﴾

﴿وجع باسم من تهوى ودعنى من الكنى﴾ فلا خير فى اللذات من دونها ستر ﴿﴾

فى سورة النمل عند قوله تعالى ولوطا اذا قال لقومه أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون يبصرون بعضكم بعضا انهم ما كافى المعصية وكأن أبا نواس بنى على مذهبهم قوله فجع باسم من تهوى البوح ظهور الشئ يقال باح ما كتم أى ظهر وباح به صاحبه أى أظهره وقوله ودعنى من الكنى يقال كنى فلان عن أمر كذا يكنى اذا تكلم بغيره

﴿وتنظرت نصر او السما كين أيهما﴾ على من الغيث استهلت مواطره ﴿﴾

هو للفرزدق فى سورة القصص عند قوله تعالى أيعا الاجلين قضيت فلا عدوان على حيث قرئ أيعا بسكون الياء كما فى البيت قالوا أو أكثر ما يحى ذلك فى الشعر كقول الشاعر وكائن ردنا عنكم من مدحج * يحى أمام القوم بردى مقعنا وكائن اليك قادم من رأس فتنة * جنودا أو مثال الجبال كتائبها وكقوله وكائن بالباطح من صديق * يرافى لو أصبت هو المصاها

وقول جرير

تنظرت أى انتظرت والمنظور الذى يرجى خيره والسما كان نجما ان السماك الاعزل وهو الذى لاشئ بين يديه والسماك الراضح وهو الذى بين يديه الكواكب وهل السحاب واستهل اذا انصب شديدا ونصرا اسم الممدوح ومن اللبيان يقول انتظرت نصرا ونوء السما كين أيهما استهلت مواطره على من الغيث لاني لم أفزق بين نصرو بين السما كين فى الجود والضمير فى مواطره راجع الى أى والمواطرجع ما طرة وهو معنى المطر وأيها أصله أيها ما فسكن الياء لضرورة الشعر وفيه حذف تقديره لا علم أيهما فان كانت ما استفهامية فهو فى محل المفعول الاول وما بعده المفعول الثانى وان كان موصولا فهو المفعول وما بعده صلة ويكون العلم معنى المعرفة

﴿وباتت حواطب ليلى يلتمس لها﴾ جزى الجذى غير خوار ولا دعر ﴿﴾

هو لابن مقبل عند قوله تعالى فى سورة القصص أوجذوة من النار باللغات الثلاث بفتح الجيم وكسرها وضمها وكلها بمعنى واحد وكذلك جمعها مثلث وهو العود الغليظ كانت فى رأسه نار أو لم تكن وهى بلغة جميع العرب وليس المراد هنا الاماى رأسه نار وحواطب ليلى الجوارى اللاتى يطلبن الحطب والجزل الحطب اليابس وما عظم منه وأنشد أجد بن يحيى فوبه التدرك وبها لها * اذا اختير فى المحل جزل الحطب

والخوار الضعيف الذي لا يبقاه على الشيء وهو في كل شيء عيب إلا في قولهم ناقة خواره كثيرة اللبن ونخل خواره كثيرة الحمل ولا داعر بالدهال المهمة مصدر من قولك دعر العود بالكسر يدع دعرافه وعود دعر والدعر الكثير الدخان ويكون أيضا السوس ومنه أخذت الدعار وهو الفسق والخبث . ﴿يَوَىٰ كَأَنَّ مِنْ يَكُنْ لَهُ نَشِبٌ يَحْبِبُ وَمَنْ يَفْتَقِرْ يَعْشِ عَيْشُ ضَرْمٍ﴾

في سورة القصص عند قوله تعالى وي كَأَنَّ اللَّهَ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ إِلَى قَوْلِهِ وَي كَأَنَّهُ لَا يَفْعَلُ الْكَافِرُونَ وَي مفعولة عن كَأَنَّ وهي كلمة تنبه عن الخطأ وتندم نشب أي مال ويحبب جواب كان والمعنى أعلم أن الغنى محبوب في الناس والفقر يعيشت في الناس عيش ذل وضرو والمصرع الأول إلى قوله يح وهو من الخفيف وقوله * سألتاني الطلاق أن رأيتاني * قل مالي قد جئتماني بنكر

﴿وَأَرْقَتْ وَحْبَتِي بِضَيْقٍ عَمَقٍ * لِبَرْقٍ مِنْ تَهَامَةٍ مَسْتَطِيرٍ﴾

﴿وَسَقَوْنِي الْهَرَمَ ثُمَّ تَكْنَفُونِي * عِدَاةَ اللَّهِ مِنْ كَذِبٍ وَزُورٍ﴾

﴿وَقَالُوا مَا تَشَاءُ فَعَلْتَ أَهْلُو * إِلَى الْأَصْبَاحِ أَتْرَدِي أَثِيرَ﴾

في سورة الروم عند قوله تعالى ومن آياته يريكم البرق خوفاً فان الفعل إما يقدربان كافي قوله ألا أي هذا الزاجر أجزى أحضر الوخي * وأن أشهد الذات هل أنت مخلدي

أي أن أحضر أو ينزل منزلة المصدر أو هو على حاله صفة لمخدوف أي انه يريكم البرق كقوله

وما الدهر إلا نار تان فنهما * أموت وأخرى أبتغي العيش أ كدح

أي منهم ما تارة أموت فيها وأخرى أبتغي فيها أي من آياته شيء أو صاحب يريكم البرق ويقال في المثل أتردي أثير أي أول كل شيء مؤثر له ومعناه قالوا ما تشاء فقلت ان ألهو والله هو إلى الصبح أتر كل شيء يؤثر فله في الموضع ما وازال الفعل منزلة المصدر وبه سافر المثل سماعك بالعمدي خير من ان تراه ﴿وَكُلَّ خَلِيلٍ غَيْرِهَا ضَمَّ نَفْسَهُ﴾

هو للشماخ في سورة الروم عند قوله تعالى من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا مائل حزب بما لديهم فرحون أي كل منهم فرح بذهبه مسرور بحسب باطله حقا فالظاهر أنه خبر كل حزب وجوز الزمخشري أن يرتفع وصف الكل كقوله وكل خليل الخ قال أبو حيان قدراً ولا فرحين مجرور أصفة لحزب ثم قال ولا كنهه رفع على الوصف لسلك لانك اذا قلت من قولك كل رجل صالح جاز في صالح الخلفض نعت الرجل وهو الاكثر كقوله

جادت عليه كل عين ثرة * فترك كل حديقة كادرهم

وجاز الرفع نعتا لكل كقوله ولت عليه كل معصية * هو جاء ليس لكنه هازم

برفع هو جاء صفة لكل وعجز البيت على ما نقل عن المصنف * فبالصدو الاعراض عنه جدير * وفي رواية * لوصل خليل صارم أو مصدر * والمصادرة المجانية يعني كل خليل لا يكسر نفسه لصاحبه ولا يتحمل منه الاذى في نيل وصاله يؤدي به ذلك الى الصرم والمجانبة وهذا من الايات التي ذكر صدرها ولم يذكر عجزها وفي معنى البيت قوله

اذا أنت لم تنصف أخاك وجدته * على طرف الهجر ان كان يعقل

ويركب حد السيف من أن تضيمه * اذا لم يكن عن شفرة السيف من حل

وأما من قابل الاساءة بالاحسان وعفا عفو الذلي وقال القوم اخوان اختار ما هو الاولى والاخرى في الاولى والاخرى وأحسن وتجمل وأغضى وتحمل وعلم أن العذر عند كرام الناس مقبول وعمل بقول من يقول

اذا ما بدامن صاحب للزلة * فيكن أنت محتالاً لرائته عذرا

وعلى كل حال فلهذا من قال (هو النابغة الذبياني)

ولست بمتنبق أخالاته * على شعث أي الرجال المهذب

﴿وَأَنَّكَ لَوْرَأَيْتَ أَبَاعِمِيرَ * مَلَأَتْ يَدَيْكَ مِنْ غَدْرِ وَخْتَرٍ﴾

في سورة لقمان عند قوله تعالى وما يجحد بآياتنا الا كل ختار كنه نور الختر أشد الغدر ومنه قولهم انك لا تقدر لنا شبرا من غدر الامد ندالك باعاً من شربريد المبالغة في وصف غدر أبي عمير روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً عذبا صابغ يده اليمنى سبجان الله والجد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وباصابع يده اليسرى اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وارزقني واجبرني فقال له صلى الله عليه وسلم ملأت يديك خيرا فاعلى القياس من عده عايب أحد باصابع يده ملاء يديه شرا فكان القائل ينبه ان في أبي عمير عشرين من الاخلاق الذميمة

﴿ولا يكشف الغمء الا ابن حوة﴾ * يرى غمرات الموت ثم يزورها ﴿﴾

نقاسهم أسيا فنانا شرفمة * ففينا غواشها وفيهم صدورها

هو من أبيات الحساسة وبعد البيت في سورة السجدة عند قوله تعالى ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها والمعنى أن الأعراض عن قية - إلى آيات الله في وضوحها وانارتها وارشادها إلى سواء السبيل بعد التذكير بما مستبعد جدا كافي البيت فانه استبعد أن يزور غمرات الموت بعد أن رآها واستيقظها واطلع على شدتها أي لا يكشف الخصلة الشديدة إلا رجل كريم يرى فحم الموت ثم يتوسطها لا يعدل عنها أو غافا قال ابن حرة ليسير مهيجا لا يفتنه وفي أيدار لفظ الزيارة وأشاعره بأنه يلاقيها لقاء معظم محبوبه من المبالغة ما لا يخفى وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الجاثية عند قوله تعالى ثم يصبر مستكبرا من حيث أن معنى ثم الايدان بأن فعل المتقدم عليها بعد ما رآها وغايتها هي مستقبله في العادات والطياع وكذلك آيات الله الواضحة الناطقة بالحق من تليت عليه وسعها كان مستبعدا في العقول اصراره على الصلاة عندها واستكباره عن الايمان بها

﴿أيادي سبأ اعزما كنت بعدكم﴾ * فلم يحل للعينين بعدك منظر ﴿﴾

هو لكثير عزة في سورة سبأ عند قوله تعالى لقد كان لسبأ في مساكنهم آية جنتان إلى آخر الآية فانهم لما عدوا النعمة نقمة والاحسان اساءة جعلناهم أحاديث ومن قناهم في البلاد فصار يضرب بهم المثل فيقول تفارقوا أيدي سبأ وضاروا أيدي سبأ قال الشاعر

ألموا بدار فرق الدهر أهلها * أيادي سبأ في شرق أرض ومغرب

يا عز أصله يا عزته وهي اسم معشوقته وما للدوام والخلو من الرجال والنساء ما تستحليه العين تقول حلى بعيني حلاوة والمراد بالأيدي الاولاد لان الاولاد أعضاء الرجل لتقويهم وفي الفصل ان الأيدي الانفس كناية أو مجاز واستشهد به على أنه أجرى مجرى المثل ولهذا استعمل في المفرد

﴿تغنى نثيشا أن يكون أطاعني﴾ * وقد حدثت بعد الامور أمور ﴿﴾

في سورة سبأ عند قوله تعالى وإني لهم التماس قوله نثيشا أي أخيرا من قواهم نأشت اذا أبطأت وتأخرت يقول ان صاحبي غنى أخيرا أن يكون أطاعني فيما نأخته وأثرت اليه أولا والحال أنه قد حدثت أمور بعد أمور دلت على رشادى وصدق رأى

﴿ومشقى الهواجر لمن مع السرى﴾ * حتى ذهب كل كلال وصدور ﴿﴾

هو لجرير في سورة الملائكة عند قوله تعالى فلا تذهب نفسك عليهم حسرات على تقدير أن يكون حسرات حال على المبالغة كان كلها صارت حسرات لفرط التحسر أي لم يبق الا كلالها وصدورها كقولها فعلى اثرهم تساقط نفسي * حسرات وذكرهم لى سقام وكونها حالا هو قول سيبويه ويجوز أن يكون حسرات مفعولا له أي لاجل الحسرات وعليهم صلة تذهب ولا يجوز أن يتعلق بحسرات لان المصدر لا يتقدم على صلته يقال فرس مشوق فيه طول وقلة لحم وجارية مشوقة حسنة القوام قليلة اللحم حتى ذهب أي رجعت والكلال الصدور يعني أن كثرة السير في الهواجر والسرى في الدباجر يرى لحم تلك الابال بسرعة

دع صوت الهى دعوة ما جاتها * ورنى بما تخفى الصدور بصير

﴿ولئن كان يمدى برديا نياها العلى﴾ * لا فقر منى اننى لفقر ﴿﴾

فما أكثر الاخبار أن قد تزوجت * فهل يأتيني بالطلاق بشير

في سورة يس عند قوله تعالى وأن اعمدونى هذا صراط مستقيم أي يبلغ في باب وفي استقامته جامع لكل شرط يجب أن يكون عليه لاصراط أقوم منه ونحو أفعلى فيه ما فى قول كثير اننى لفقر أراد اننى لبليغ فى الفقر تحقيق بأن أوصف به الكمال شرائطه فى والام يستقيم معنى البيت وقوله يمدى أمان الاهداء هو الاتخاف أو من الهداء هو الزفاف وقوله أنياها العلى يريد بها الشريفة العالية الشأن ويجوز أن يراد بها الاعالى من الاسنان لانها موضع القبل وقوله اننى لفقر والمعنى ان كان يعطى برديا نياها وطيب رضاها لمن هو أفقر منى اليها فأنى لغيره مطلقا لا غاية وراء فقرى ومعنى البيت الأخير كثر فى أفواه الناس الاخبار بتزويجها واشغالها بعبادها عن غيره فهل يأتيني بشير بتطليقها وهذا ليس باستفهام وانما هو تنويع وقد استشهد بالبيت المذكور أيضا في سورة الطارق عند قوله تعالى انه على رجهه لقادر

﴿وأصبحت لأملك السلاح ولا﴾ * أملك رأس البعير ان نفرا ﴿﴾

والذئب أخشاه ان مررت به * وحدى وأخشى الرياح والمطرا

قائله الربيع بن مزيع قال أبو حاتم كان من أطول من كان قبل الاسلام عمرا عاش ثلثمائة وأربعين سنة ولم يسلم وقال حين بلغ مائة وأربعين سنة أصبح منى الشباب مبتكرا * ان ينأى فقد توى عصرا فارقتا قبل أن تفارقه * لما قضى من جاعنا وطرا وبعده البيتان في سورة يس عند قوله تعالى فهم لهامال يكون اذ فسر قوله لهامال يكون أى ضابطون قاهرون كقوله أصبحت لأملك

السلاح الخ أي لا أضبطه وهو من جملة النعم الظاهرة والافن كان يقدر عليها ولا تذليله ونسخيره لها مثل أبو المهزم كيف أصبحت فأشدد
البيتين

لقد عظم البعير بغير لب * فلم يستغن بالعظم البعير
فويصرفه الصبي بكل وجه * ويحبسه على الخسف الجريير
فويصرفه الوليدة بالهرأوى * فلا غير لديه ولا كبير

في سورة يس عند قوله تعالى فهم لها مالكون وهو من جملة النعم الظاهرة والافن كان يقدر عليها ولا تذليله وتسخيرها والخسف الذل
والجريير جعل يتخذ للبعير كالدابة وليس الزمام وبه سمى الرجل جريرا والهرأوى جمع هرأوة وهي العصا والمعنى ترى البعير مع
عظمه وقوته ما لم يصعب عظم اللب وقوة التيميم يستغن بما أعطى من ذلك بل تراه مسخر للصبي على وجه التذلل وان الوليدة تضربه
أوجع الضرب فلا انكار منه ولا ذهاب عنه ولا تغير اليه ولا تكبير لديه حكى عن عبد الملك بن مروان أنه كان يحب النظر إلى كثير عزة
فلما ورد عليه إذا هو حقيق قصير تزدر به العين فقال عبد الملك تسمع بالعميدى خير من أن تراه فقال مهلا يا أمير المؤمنين فلتأمر بآصغريه
قائه ولسانه ان نطق نطق ببيان وان قاتل قاتل بجنان وأنا الذي أقول

وجرت الأمور وجرت بنى * وقد أبدت عربكني الأمور * وما تخفى الرجال على تاني * هم لا تخوم ثاقبة خبير
ترى الرجل النخيف فتزدر به * وفي أثوابه أسد زئير * ويهجمك الطير برقبته * فيضاف ظنك الرجل الطير
وما عظم الرجال لهم يزين * ولكن زينها كرم وخير * بغاث الطير أطولها جسوما * ولم تطل البزاة ولا الصقور
وقد عظم البعير بغير لب * إلى آخر الأبيات وبعدها

وعود النبع ينبت مسخرا * وليس يطول والقصباء خور
فولعمري لئن أنزفتم أوصحونم * لبئس النداءى أنتم آل أبحر

هو لا يوردي في سورة الصافات عند قوله تعالى لا يصدعون عنها ولا ينزفون يقال أنزف القوم إذا انقطع شراهم أي صاروا نزف
ونظيره اقشع السحاب وقشعته الريح أي دخل في القشع ونزف منه الدم إذا خرج منه دم كثير حتى يضعف ونزف الرجل في الخصومة
إذا انقطعت حجة يخاطب أهل أبحر ويقسم ويقول لبئس النداءى أنتم سكروا أصحابين

جدا بالوفاق لشقاق إلى سهره * (لم تجد حديثا على قصره)

في سورة ص عند قوله تعالى جندما هنالك مهزوم من الأحزاب من جهة أن ما مزيدة وفهام معنى الاستعظام كما في قول امرئ القيس

فولألف الصقون فما يزال كانه * مما يقوم على الثلاث كسير

في سورة ص عند قوله تعالى اذ عرض عليه بالعشي الصافات الجياد الصافن الذي يقف على طرف سنبك يد أو رجل وأما الصافن بالضاد
فالذي يجمع بين يديه أي كانه من جنس ما يقوم على ثلاث قوائم حال كونه مكسورا للقائمة الأخرى قال ابن الحاجب في أماليه هذا البيت
يوهم أن كسير أخيرا كان في المعنى أو يسبق إلى الفهم أنه يشبه أشدة رفعه إحدى قوائمه بكسير أو أن قوله مما يقوم على الثلاث يقرر
سبب تشبيهه به فكأنه قال كسير من أجل دوام قيامه على الثلاث ويلزم على هذا أن يكون نصب كسير كافينبغي أن يطلب له وجه
يصح في الأعراب ولا يخل المعنى فنقول ان أخبر بقوله مما يقوم وما معنى الذي فكأنه قال كانه من الخيل الذي يقوم على الثلاث وكسيرا
حال من الضمير وذكري يقوم إجراءه على لفظة أي يشبهه بالخيل الذي يقوم على الثلاث في حال كونه مكسورا إحدى قوائمه فاستقام
المعنى المراد على هذا وجب نصب كسير على الحال ولا يستقيم أن يكون خبر البرال وأطال الكلام في توجيه ذلك

ان العفة عندوا بياك عكفا * (لم يبرحو ان العطاء يسار)

في سورة ص عند قوله تعالى وآخرين مقرنين في الاصفاد قال أمير المؤمنين على رضي الله عنه من برك فقد أمرك ومن جفاك فقد أطلقك
وقال المتنبى

وقيدت نفسي في ذراك محبة * ومن وجد الاحسان قيدانقيدا
ان العفة بالسبب قد غمر * (حتى أزال زمر بعد زمر)

في سورة الزمر عند قوله تعالى وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمر الزمر الافواج المتفرقة بعضها في أثر بعض ومنه قيل شاة زمرة قليلة
الشعر ورجل زمر قليل المروءة والسبب جمع سبب وهو الركاك القليلة مثل فلس وفلوس والسبب العطاء ومنه قول أبي الطيب
ومن الخير بظاسيك عني * أسرع السحب في المسير جهام
وأزال بالحاء المهملة ارتفع في السير

فولأما أشاء أبعت منها * آخر الليل ناشطاً مذعورا

في سورة مجتسق عند قوله تعالى وهو على جميعهم اذ ايشاء قد ير في دخول اذ اعلى المضارع كما تدخل على الماضي قال الله تعالى والليل اذا يغشى ومنه اذ ايشاء قد ير وقوله واذا ما ايشاء ابعث منها الخ والمذعور من الذعر وهو الفزع منها أي من المطية ومن تجريدية والناشط الثور الوحشي يخرج من ارض الى ارض يعني لو اريد ابعث ناقتي للسير حتى تسرع كأنها ناشط مذعور وانما قال مذعور لأنه اذا خوف كان أسرع سيرا

XXVI, 15, 17

﴿وان صضر المولا ناسيدنا﴾ * وان صضر اذا نشط وانحار ﴿﴾

﴿واغرا بليج تاتم الهداة به﴾ * كأنه علم في رأسه نار ﴿﴾

هو للنساء في أخيهما صضر في سورة الرحمن عند قوله تعالى وله الجوار المنشآت في البحر كالأعلام كأنها تقول انه اذا دخل في الشتاء والشدّة صضر الابل كثير اللضياف والاغرا لا يبيض والابليج الطلق الوجه المعروف والهادي من كل شيء أوله ولذلك قيل هو ادى الخليل اذا بدت أعناقها لانها أول الشيء من أجيادها كأنه علم أي رأس جبل أي كانه في الظهور والوضوح جبل في رأسه نار

﴿وأقرنت ما جلتني ولعلما﴾ * يطابق احتمال الصدود والهجور ﴿﴾

في سورة الزخرف عند قوله تعالى سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين مطابقين قال ابن هرمة وأقرنت ما جلتني الخ أقرن الشيء اذا طاقه وحقيقته اقترنه وجده قرينه وما يقرن به لان الصدع لا يكون قرينه الضعيف وصدع صدود اذا أعرض والهجور ترك ما يلزمك تعاهده يقول فلما يطابق احتمال الصدود والهجور ما وقد أطلق ذلك

XXVI, 15, 17

﴿ناري ونار الجار واحدة﴾ * واليه قبلي تنزل القدر ﴿﴾

﴿وما صرني جارا جاوره﴾ * أن لا يكون لبس به ستر ﴿﴾

﴿واعشوا اذا ما جارت برزت﴾ * حتى يوارى جارت الخدر ﴿﴾

هو لحاتم الطائي في سورة الزخرف عند قوله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن اذا صدرت عن الشيء الى غيره قلت عشوت عنه ومنه الآية وهذا أظهر من قول الخطيئة * متى تأتته تعشوا لى ضوء ناره * لانه قيد بالوقت وأتى بالغاية وما هو خافي لا يزول أخبر عن نفسه بحسن المجاورة وأن جاره آمن في كل أسبابه في نفسه وأهله وماله كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى يؤمن بجاره بوائقه وقوله واعشوا أي انظر نظرا العشي وما زائدة * ومن عفة حاتم مروي أبو عبيدة قال خرج رجل من بني علي وكان مصاحبا لحاتم فأوصى حاتم بأهله وكان يتعاهدهم فاذا جاز ربعت اليهم من أطايبها وغير ذلك فرأوته امرأة الرجل فاستعصم فلما قدم زوجها أخبرته ان حاتم أرادها فبلغه ذلك من قبل امرأته فأنشأ يقول

XXVI, 15, 17 (XXVI)

وما تشكيني جارتني نأني * اذا غاب عنها زوجهالا أزورها
فلما سمع الرجل ذلك عرف أن حاتم بريء فطلق امرأته * وما يجري مجرى هذه الآيات ويقاربهم في المعنى قول بعضهم (هو جدي بن ثور الهلال) واني لعف عن زيارة جارتني * واني لمشموه الى اغتياها * اذا غاب عنها باعها لم أكن لها * زور لم تنج علي كلابها
وما أنا بالداري أحاديث بيتها * ولا عالم من أي حوك ثيابها * وان قرب البطن يكفيك ماؤه * ويكفيك سوات الامور اجتنبها
ومما نحن فيه أيضا قول حاتم أيضا

XXVI, 15, 17

اذا ما صنعت الزاد فالتمس له * أكله لافاني لست آكله وحدي

واني لعبد الضيف مادام ثلوي * وما في الا تلك من شيمة العبد

ان يستلوا الخبير يعطوه وان جهدوا * فالجهد يخرج منه طيب أخبار

هينون لينون ايسار ذو بكرم * سواس مكرم مة أبناء ايسار

لا ينطقون عن الفحشاء ان نطقوا * ولا يمارون من ماري باكثر

﴿من تلق منهم نقل لا قيمت سيدهم﴾ * مثل النجوم التي يسرى بها الساري ﴿﴾

هي لعبيد بن العرندس في سورة الزخرف عند قوله تعالى وما نرىهم من آية الا هي أكبر من أختها أي بالغة أقصى مراتب الاعجاز بحيث يحسب كل من ينظر اليها أنها أكبر من كل ما يقاس بها من الآيات والمراد وصف الكل بغاية الكبر من غير ملاحظة قصور في شيء منها أولا وهي مختصة بضرب من الاعجاز وليس في هذا الكلام تناقض من حيث يلزم أن تكون كل آية من الآيات فاضلة ومفضولة في حالة واحدة لان الغرض من هذا الكلام أنهن موصوفات بالكبر ولا تكذب يتفاوتن فيه وعلى ذلك بنى الناس كلامهم فيقولون رأيت رجالا بعضهم أفضل من بعض * ومنه بيت الحامسة من تلق منهم الخ وهذا كما فاضلت الغمارة بين الكملة من بينها ثم قالت لما أبصرت

مراتبهم

من اتبهم متدانية قليلة التفاوت نسكاتهم ان كنت اعلم أيهم أفضل هم كالحلقة المفرغة لا يدرى أين طرفاها وعلى العكس من هذا قوله

٢١٤١ سورة النجم ١٠

ولم أرا مثال الرجال تفاوتت * لدى الفضل حتى عد ألف واحد

﴿يؤنعي النعامة أمهبر المؤمنين لنا * يا خير من حج بيت الله واعتمر﴾

﴿وجئت أمر أعظما فاصطبرت له * وقت فيه بأمر الله يا عمر﴾

﴿والشمس طالعة ليست بكاسفة * تبكي عليك نجوم الليل والقمر﴾

في سورة الدخان عند قوله تعالى فما بكيت عليهم السماء والارض وفيه تم بحمهم وبالحلم المناقية لحال من يعظم فقداه فيقال بكيت عليه السماء والارض وكانت العرب اذا مات رجل خطير قالت في نعظيم هاتيك بكيت عليه السماء والارض وبكته الريح وأظلمت له الشمس وفي حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مؤمن مات في غربة غابت فيها واكية الا بكيت عليه السماء والارض وقال جرير * تبكي عليه نجوم الليل والقمر * وهو يرقى به عمر بن عبد العزيز وقوله والقمر مفعول معه أي مع القمر وقيل نجوم الليل بالنصب أي ليست بكاسفة نجوم الليل وقديم تبكي عليك بين فعل الشمس ومفعولها ومفعولها تبكي عليك لشمس

﴿أليس ورأى ان تراخت منيتي * أدب مع الولدان ازحف كالنسر﴾

هو لعبيد في سورة الجاثية عند قوله تعالى من ورائهم جهنم أي أمامهم لانهم في الدنيا والوراء اسم للجهة التي يوارى بها الشخص من خاف أو قدام وههنا يعني قدام وكذلك في قوله تعالى من ورائهم جهنم وقوله وكان وراءهم ملك وتراخت تباعدت وأدب امشى على هينة وتؤدة والصبي يزحف على الارض قبل أن يمشی اذا حبا والنسر طائر قال شارح الابيات والمصراع الاول من قول ابى ذؤيب بن ربيعة وقوله هكذا

أليس ورأى ان تراخت منيتي * لزوم العصا تحنى عليها الاصابع

اخبر اخبار القرون التي مضت * أدب كافي كلماقت راكع

باينا وما تبسلى النجوم الطوالع * وتبقى الجبال بعدنا والمصانع

لعمرك ما تدرى الضوارب بالحصى * ولا زاحرات الطير ما لله صانع

﴿وأعددت للحرب أوزارها * وما حاطوا ولا خيلاذ كور﴾

٢١٤٢ سورة النجم ١١

هو لا عشي عند قوله تعالى في سورة القتال حتى تضع الحرب أوزارها أوزار الحرب آلتها وأثقالها التي لا تقوم الا بها كالمسلاح والكرواع وسميت أوزارها لانه لم يكن لها بد من جرها فكانت تتجملها وتستقل بها فاذا انقضت فكانت موضعتها كما قال

فالتقت عصاه واستقر بها النوى * كما قرعنا بالاياب المسافر

قصيدة راقصة صوغتها * أنت لها أجد من بين البشر

في سورة الحجرات عند قوله تعالى أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى واللام هي التي في قولك وأنت لهذا الامر أي كائن له ومختص به ومنه قول الانبياء لنبيينا المصطفى صلى الله عليه وسلم وعلمهم أجعين في الموقف للشفاعة أنت لها ومنه قوله قصيدة أنت لها الخ وأحمد يجوز أن يكون اسم على أي يا أحمد ويجوز أن يكون الألف للتفضيل

﴿واقسم بالله أبو حفص عمر * مامسها من نقب ولادبر﴾

في سورة ق عند قوله تعالى فنقبوا في البلاد على تقدير القراءة بكسر القاف مخففة من النقب وهو أن ينقب خف البعير والمعنى فنقببت اخفافي ابلهم أو حففت أقدامهم ونقبت والنقب أول الحرب وجمعها نقب والدم ييس وحكة تظهر على الابل قبل شكابعض الاعراب الى عمر رضى الله عنه نقب ابله وعجزه عن المشي الى الغزو فلم يصدق وأعطاه شيا من الدقيق ولم يعطه الظهر فولى وهو يرتجزه فأعطاه الظهر أيضا وبعده * اغفر له اللهم ان كان فجر

﴿تدلى عليها بين سب وخيطة * تدلى دلو المائح المنشمر

في سورة النجم عند قوله تعالى ثم ندنا فتدلى فتعلق عليه في الهوا ومنه تدلى الثمرة ودلى رجليه من السير والدوا الى الثمر المعلق قال تدلى عليها الخ ويقال هو مثل القرى ان يرخيرا تدلى وان لم يره تولى والسب الحبل والخيط السلك والمائح المستقي والمائح الذي يعلل الدلو من أسفل البئر يقول أرسل نفسه في تلك المهواة بين الحبل والسلك كما يرسل المائح المنشمر دلوه في البئر الشاعر يصف مشتمارا والضمير في عليها للعسل لانه يذكرونت والمشتار من شار العسل واشتارها اجتناها

﴿ومن كل أفنان اللذات والصبي * لهوت به والعيش أخضر ناضر﴾

في سورة الرحمن عند قوله تعالى ذواتا أفنان ولهوت من الله وهو ما يشعك من طرب وهو يقال لها يلهو ولهوا والعيش أخضر كل شئ طرى غض فهو أخضر وتاخر من نضر الورق والشجر والوجه نضرة ونضور ونضارة فهو ناضر أى حسن والواو في والعيش للمعال **﴿ أنا أبو النجم وشعر شعري ﴾** * لله دري ما أجن صدرى

في سورة الواقعة عند قوله تعالى والسابقون السابقون أى السابقون من عرفت حالهم وبلغك وصفهم والتأويل الثانى والسابقون الى الايمان السابقون الى الجنة أو السابقون الى طاعة الله السابقون الى رحمة وقائه أبو النجم يريد أنا المشهور بكال ان فصاحة ووفور البلاغة وان شعري هو المعروف بالاعجاز فى حسن النظم والبراعة وما انتهى اليك من فصاحته وبراعته

﴿ أخوال الحرب ان عضت به الحرب عضها ﴾ * وان شمرت عن ساقها الحرب شمر **﴿**

في سورة ن عند قوله تعالى يوم يكشف عن ساق أخوال الحرب من يباشر الحرب كثير والعض التناول بالأسنان وفرض عضوض والتشهير مثل فى شدة الامر وصعوبة الخطب يعنى هو يباشر الحرب بمثل ما يباشره من الشدة والصعوبة ويمارمها بمثل ما يمارسه ولا يتركها بحال تقول العرب للرجل اذا وقع فى أمر عظيم يحتاج فيه الى جد وجهد ومعاناة ومقاساة للشدة شمر عن ساقك وهذا اجازة فى اللغة وان لم يكن للامر ساق

﴿ عضد الدولة وابن ركنها ﴾ * ملك الاملاك غلاب القدر **﴿**

في سورة الحاقة عند قوله تعالى هلك عنى سلطانيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال أغبط الناس رجلا على الله يوم القيامة وأخبثه رجل تسمى ملك الاملاك ولا ملك الا الله عن كياخسر والمنقب بالعضد أنه قال ان القائل لما قال هذا ما أفلح بعده وجن ومات لا ينطق لسانه الا بهذه الآية

﴿ تقول ما لاحك يا سافر ﴾ * يا بنت عمى لاحنى المواجه **﴿**

في سورة المذثر عند قوله تعالى لواحة للبشر من لوح المجبر قال تقول ما لاحك الخ وقرئ لواحة بالضم على الاختصاص للتهويل لاح من لاح الهجير وهو تغييره وتسويده وهجر القوم تهجير اذا ساروا فى الهاجة لانه يقطع فيه السير وهجر القوم اذا ساروا فى ذلك الوقت قال الرازي

فلا تلومونى ولوموا جابرا * جابر كفى المواجه

﴿ لا وأبيك ابنة العامرى لا يدعى القوم انى أفر ﴾ * **﴿**

في سورة القيامة عند قوله تعالى لا أقسم بيوم القيامة حيث أدخل لا النافية على فعل القسم وهو مستفيض فى كلامهم وأشعارهم قال امرؤ القيس لا وأبيك الخ وفأندتها وكيد القسم كأنهم أنكروا البعث فقال لا أدري أى ليس الامر على ما ذكرتم ثم أقسم بيوم القيامة قوله ابنة العامرى يحذف حرف النداء يريد ابنة العامرى انى لا أفر من الحرب البتة واشتهرت بانى ملازم الحرب ولا أفر منها بحيث لا يقدر أحد أن يدعى انى أفر من الحرب والحال ان كندة حولى

﴿ فى بئر لا حور سرى وما شعر ﴾ * **﴿**

في سورة القيامة عند قوله تعالى لا أقسم بيوم القيامة من حيث زيادة لا قبل فعل القسم الحور بالضم الهاكمة ويقال حور فى محارة فلان مثل يضرب للرجل المتهير فى أمره أى ضل فى ضلاله قال أبو عبيد المعنى فى بئر حور ولا زائدة وقال فى الحواشى حور جمع حائر من جار اذا هلك وتظيره قيل فى جمع قائل قال الاعشى * انا لامثالكم يا قوم مناقيل * وكذلك نزل فى نازل وقرح فى قارح وهو الفرس الذى طلع نابو والمعنى سرى فى بئر الهلاك والضلال وما علم واستشهد بان لازائدة مثلها فى لثا يعلم أهل الكتاب

﴿ أماوى ما يغنى التراء عن الفتى ﴾ * اذا حشر جت يوم ما وضاق بها الصدر **﴿**

هو لحاتم فى سورة القيامة عند قوله تعالى كلا اذا بلغت التراقي أى النفس وان لم يجز لها ذلك لان الكلام الذى وقعت فيه يدل عليها كما قال حاتم أماوى الخ وتقول العرب أرسلت يريدون جاء المطر ولا تتكاد تسمعهم يذكرون السماء وماوى اسم المرأة وهى فى اللغة المرأة شبت بالماء لصفائها والنسبة الى الماء أماوى وماوى كما يقال فى النسبة الى النساء كسائى وكساوى والخشجة تردد صوت النفس والتراء الغنى والثروة والضمير فى حشر جت للنفس وان لم يجز لها ذلك كذا فى ضمير فى قوله تعالى كلا اذا بلغت التراقي وروى عن عائشة رضى الله عنها انما احتضر أبو بكر رضى الله عنه قالت * لمعرك ما يغنى التراء عن الفتى * البيت فقال أبو بكر رضى الله تعالى عنه لا تقولى هذا يا بنيتى وقولى وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد

﴿ وليلة ظلامها قد اعتكر ﴾ * قطعها والزهر برمازهر **﴿**

في سورة الانسان عند قوله تعالى لا يرون فيها شمسا ولا زمهرا والمعنى ان الجنة ضياء فلا يحتاج فيها الى شمس وقراعتك والليل اذا
تراكم ظلامه واعتكرت الريح اذ جاءت بالغبار والزمهرير القمير في لغة طي يقول رب ايلة شديدة الظلمة قطعها بالسري والحال ان
القمير ما طلع وما اضاء قال الله تعالى لا يرون فيها شمسا ولا زمهرا يرا قبل هو القمير

٧١. ١٥٣

﴿كَانَ الْقُرْفُلُ وَالزَّيْجِيلُ بَابًا فِيهَا أَوْ يَأْمُورًا﴾

هو الاعمشى في سورة الانسان عند قوله تعالى ويسقون فيها كأسا كان مزاجها زنجبيلا سميت العين زنجبيلا لاطم الزنجبيل فيها
والعرب تستلذه وتستطيبه كما قال الاعمشى كان القرنفل الخ والارى العسل والمشور من شرب العسل شور والشور موضع النخل
الذي يعسل فيه

﴿وَوَكَانَ طَعْمُ الزَّيْجِيلِ بِهِ * اَذْقَمَهُ وَسَلَفَهُ الْخَمْرُ﴾

قاله المسيد بن علس في سورة الانسان عند قوله تعالى عينا فيها انمى سلسبيل قال الزنجبيل وشربت بذلك لانه لا يشرب منها الا من
سأل اليها سبيلا بالعمل الصالح وهو مع استقامته في العريية تكلف وابتداع انتهى يصف الشاعر طيب رصاب محبوبته وسلافه الخمر
أول ما يخرج من عصرها

﴿جَنَّةُ لَفٍ وَعَيْشٌ مَعْدُوقٌ * وَنَدَى كُلُّهُمْ بِيضُ زَهْرٍ﴾

للحسن بن علي الطوسي في سورة عم عند قوله تعالى وجنات ألفافاى ملتفة ولا واحدة كالا وزاع والاختلاف وقيل الواحد لاف كما قال
جنة لاف الخ ويقال حقيقة لاف ولفقة يصف الشاعر طيب الزمان والمكان وكرم الاخوان والغنى الماء الكثير والندى جمع الندمان
يقال نادى فلان على الشرب فهو ندى وندى نادى وجمع الندمان نادى وبيض أى حسان ورجل أزهر أى أبيض

﴿مَشْرِقُ الْوُجْهِ * أَحَافِرَةٌ عَلَى صَاحِ شَيْبٍ * مَعَاذَ اللَّهِ مِنْ سَفْهِ وَعَارٍ﴾

في سورة والنارعات عند قوله تعالى اثنا المردودون في الحافرة قال في الكشف ان قلت ما حقيقة هذه الكلمة قلت يقال رج فلان في
حافرة أى في طريقه التي جاء منها الحفرها أى أثرها بعينه فيها جعل أثر قدميه حفرا كما قيل حفرت أسنانه حفرا وقيل حافرة كما قيل
عيشة راضية أى منسوبة الى الحفر والرمى أو قولهم نهارك صائم ثم قيل لمن كان في أمر فخرج منه ثم عاد اليه رجع الى حافرة أى الى
طريقته وحالته الاولى قال أحافرة الخ كان القائل يقول على سبيل الانكار أرجع بعد الصلح والشيب الذي هو زمان الالة والوقار
الى ترف الصبا وجهله ثم قال على طريق الاستبعاد معاذ الله هذا سقه ظاهر وعار شديد

٧١. ١٥٤

﴿تَقْضَى الْبَازِي إِذَا الْبَازِي كَسِرَ * أَبْصَرَ خِرْبَانٌ فضاءً فَانْكَدَرَ﴾

هو الحاج عدي بن عمر بن معمر التيمي في سورة التكوير عند قوله تعالى واذا النجوم انكدرت انقضت ومنه البيت ويرى في الشمس
والنجوم أنها تطرح في جهنم ايرها من عبدها كما قال تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم تقضى أصله تقض وكذلك حكم
التضعيف فانه يبدل منه حرف العلة نحو تظنيت في تظنيت وخربان جمع خرب وهو طائر ويقال له جبارى أيضا وانكدر البازي اذا انقض
وكذلك النجم قال تعالى واذا النجوم انكدرت والباغ يستعمل في الكرم يقول اذا الكرام ابتدر وافعل المكرم بدرهم أى أسرع

٧١. ١٥٥

كانتقاض البازي على الجبارى وقبل البيت

اذا الكرام ابتدر والباغ بدر * تقضى البازي اذا البازي كسر داني جناحيه من الطود فر * أبصر الخ

﴿وَلَقَدْ جَنَيْتُكَ كُتُوبًا وَعَسَاقِلًا * وَلَقَدْ نَمَيْتُكَ عَنْ بَنَاتِ الْأَوْبَرِ﴾

في سورة المطففين عند قوله تعالى واذا كالوهم أووزنهم ضمير منصوب راجع الى الناس وفيه وجهان أن يراد كالوهم أووزنوا لهم
لخفف الجار وأوصل الفعل كما قال ولقد جنيتك أى جنيت لك ويجوز أن يكون على حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه والمضاف
هو المكيل والموزون أو كواجم كاة وعساقل جمع عسقل وهو نوع جيد من الكماء وبَنَاتِ الْأَوْبَرِ عدى عنم أو يضرب المثل بها
فيقال ان بنى فلان بنات أو برطن أن فيهم خير أو لا خير فيهم

﴿وَإِذَا رَمَتْ عَنْهُ سُلُوءٌ قَالَ شَافِعٌ * مِنَ الْحُبِّ مِيعَادُ السَّوِيقِ﴾

﴿سَيِّقِي لِي فِي مَضْمَرِ الْقَلْبِ وَالْحُشَا * سِرِّيهِ وَدِيَوْمِ تَبْلَى السَّرَائِرِ﴾

في سورة الطارق عند قوله تعالى يوم تبلى السرائر ما أسرف في القلوب من العقائد والنيات وغيرها وما أخفى من الاعمال وعن الحسن أنه
سمع رجلا ينشد سيقى لها في مضمرة القلب والحشا الخ فقال ما أغفله عما في السماء والطارق قال أبو القاسم النوايدى الحبة مجانبة السوا
على كل حال وقريب من معناه فاذا وجدت له وسواسا وسواسا * شفيع الضمير لها الى نفسها أى سل وسواسا وسواسا من قاي

﴿وَنَوْمٌ وَعَدْنَاهُ آلَ عَمْرٍو وَعَامِرٌ * فَرَأَيْتُمْ أَطْرَاءَ الْمُتَّقَةِ السَّمْرِ﴾

في سورة والضحي عند قوله تعالى ما ودعك ربك حيث قرئ ما ودعك بالتخفيف يعني ما تركك قال صاحب الصحاح ولا يقال منه ودعه كما لا يقال من المعسور والميسور عسره ويسره وقولهم دع ذأى اتركه أصله ودع يدع وقد أميت ماضيه لا يقال ودع وانما يقال تركه ولا وادع ولكن تارك ورعاجاء في ضرورة الشعر ودعه فهو مودع على أصله وقال ليت شعري يا خليلي ما الذي غاله في الحب حتى ودعه وقال خفاف بن ثندبة اذا ما استحمت أرضه من سمائه * جرى وهو مودع ووادع يصدق أي متروك لا ينصرف ولا يتزجر والودية واحدة الودائع انتهى قال في المصباح المنير قال بعض المتقدمين وزعمت النحاة أن العرب أماتت ماضى يدع ومصدره واسم الفاعل منه وقد قرأ مجاهد وعروة ومقاتل وابن أبي عملة ويزيد النحوي ما ودعك ربك بالتخفيف وفي الحديث لينتهين قوم عن ودعهم الجماعات أي عن تركهم فقد رويت هذه الكلمة عن أفصح العرب ونقلات من طريق القراء فكيف تكون أماتة وقد جاء الماضى في بعض الاشعار وما هذه سبيله فيجوز القول بقلة الاستعمال ولا يجوز القول بالامانة انتهى والفرائس جمع فريسة وهي صيد الاسد والمنقعة الرماح والسمرجع أسمر وهو لون بين البياض والادمة يعني في ذلك العام تركنا ألين فرائس الرماح أي مجروحين مغلوبين ﴿إني رأيت الضمدياً نكراً﴾ * لن يخلص العام حليل عشره ﴿ذات الضماد أو يزور القبر﴾

في سورة التكاثر عند قوله تعالى حتى زرت المقابر قيل أراد أهلكم التكاثر بالاموال والاولاد إلى ان متم وصرت منة فبين أعماركم في طلب الدنيا والاستباق إليها والتمالك عليها إلى أن أهلكم الموت لا هم لكم غير هاهنا هو أولى بكم من السعي لاعتقبتكم والعمل لا تحركم وزيارة القبر عبارة عن الموت قال الاخطل لن يخلص العام الخ الضمدي أن يكون للمرأة حليل والذكر المنكر وحليل أي زوج وعشره أي عشر ليال وعشر ايكسر العين أي معايشة والمعنى ان يخلص حليل ذاق طعم الضماد عشر ليال إلى أن يموت ويزور القبر أي إلى الممات لصعوبة ذلك على النفوس الآية لاسماعيل رواية حليل بالمهملة عن الازهرى أي لا يدوم رجل على امرأة ولا امرأة على زوجها الا قدر عشر ليال للغدر في الناس في هذا العام لانه رأى الناس كذلك في ذلك العام فوصف ما رأى

﴿وأنت كثير يا ابن مروان طيب﴾ * وكان أبوك ابن العقائل كوثراً ﴿هو للكيميت في سورة الكوثر وهو فوعل من الكثرة قيل لأعرابية رجعت ابنها من السفر بم آب ابنك قالت آب بكوثر وقال الكيميت وأنت كثير الخ والكوثر من الرجال السيد الكثير الخبير

﴿حرف الزاي﴾

﴿إذا القيتك عن شمط تكاشرفي﴾ * وان تعيبت كنت الهامز المزمل ﴿وقيل أوله﴾ * ترى لودي اذا لقيتني كذبا * وهو لزياد الاصح في سورة الهـ مزنة وبناء فعلة بفتح العين يدل على أن ذلك عادة منه ونحوه الضحكة واللعة وعن شمط أي بعدو تكاشركن من أسنانه أبدى يكون في الضحك وغيره والهمز الكسر واللام الطعن وهو الذي يكيد الناس ويطعن فيهم وفي أعراضهم وقيل في نفسه يرقوله ويل لكل هزلة لمرة كل طمان عياب مغتاب للمرأة اذا غاب وحي بعض الرواة أن أعرابياً قيل له أتمز القارة قال تمزها الهرة فأوقع الهـ مز على الا كل قال تعالى أيعب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً وكان الهمز أوقع على الأكل لما كان غيبية ولذلك قال * وتصبح غري من لحوم الغوافل *

﴿حرف السين﴾

﴿تنادوا بالرحيل غدا﴾ * وفي ترحالهم نفسى ﴿في سورة البقرة عند قوله تعالى ألم ذلك الكتاب رفع الرحيل على أنه مبتدأ أخبره غدا كقولك القتال يوم الجمعة أي فيه فان الحكاية ان يحيى بالقول بعد نقله على استيفاء صورته الاولى وروى نصب الرحيل على أنه مصدر أو مفعول به أي أرحلوا الرحيل أو الزموا فحيى الرفع والنصب بعد الباء وروى مجروراً لا حكاية وفي ترحالهم نفسى أي هلاكها أو جعل نفسه وروحه في ترحالهم فاذا ارتحلوا وفارقوا فارقه وقيل أراد بنفسه محبوبه

﴿وهن عشرين بهاميسا﴾ * ان يصدق الظن نكك لبساً ﴿في سورة البقرة عن﴾ * قوله تعالى أحل لكم ليلة الصيام الرفث وهو الافصاح بما يجب أن يكنى عنه كلفظ النيك ﴿اذا ما الضمير ثني عطفها﴾ * تثنت فكانت عليه لباساً ﴿في سورة البقرة عند قوله تعالى هن لباس لكم وأنتم لباس لهن ولما كان الرجل والمرأة يعتنقان ويشتمل كل واحد منهما على صاحبه في عناقه شبه باللباس المشتمل عليه

﴿وما بال نفسك ترضى أن تدنسها﴾ * وثوب دنياك مغسول من الدنس ﴿﴾
 ﴿ترجو النجاة ولم تسلك مسالكها﴾ * ان السفينة لا تجري على اليبس ﴿﴾
 في سورة العنكبوت عند قوله تعالى ونعم أجر العاملين وعن الحسن يقول الله تعالى يوم القيامة جوزوا الصراط بعد فؤى وادخلوا الجنة
 برحمتي واقسموها بأعمالكم وعن رابعة البصرية انها كانت تنشد

ترجو النجاة ولم تسلك مسالكها * ان السفينة لا تجري على اليبس

وفي كتاب أدب الدنيا والدين ان البيت لابي العتاهية وقوله
 لا يأمن الموت لالخط ولا نفس * وان تترست بالجاب والحرس * واعلم بأن سهام الموت نافذة
 لكل مدرع مناوم — ترس * ما بال دينك ترضى أن تدنسه * وثوب دنياك مغسول من الدنس
 ﴿وسوى أن العتاق من المطايا﴾ * أحسن به فنه اليه شوس ﴿﴾

هو لابي زيد الطائي وقوله

فبا تويد الجون وبات يسرى * بصير بالدجى هاد عوس الى ان عرت سوا وأخت منهم * قريما يحس له مسيس
 في سورة النساء عند قوله تعالى فان أنستم منهم رشدا وقرأ ابن مسعود فان أحستم بمعنى أحسستم الادلاج بالتحفيف سير أول الليل
 وبالنشد يسير آخر الليل والعموس القوي الشديد والمراد به الاسد والعتاق التحيمات من الابل وشوس جمع أشوس وشوساء وهو الذي
 ينظر بؤخر عينيه وأحسن أصله أحسن نقلت فتحة السين الى الحاء ثم حذف أحسست بالخطأ يعقت به وقيل ظننت ووجدت وهو
 تطير قوله وعزني في الخطاب في قراءة وعزني بالتحفيف قال ابن جني حذف الزاي الواحدة تخفيفا كما قال الشاعر أحسن به يريد أحسن
 يصف قوما يسرون والاسد يطلب فريسته وهو المراد بالمصير في الدجى

﴿بقيت وفري وانخرقت عن العلى﴾ * ولقيت أضيافى بوجه عبوس ﴿﴾

﴿وان لم أشن على ابن حرب غارة﴾ * لم تغل يوم ما من نهاب نفوس ﴿﴾

هو لاشتر الخنفي في سورة المائدة عند قوله تعالى غلت أيديهم — قال الزمخشري فأنصنع بقوله غلت أيديهم — ومن حقه أن يطابق
 ما تقدم والاتفاقر الكلام وزال عن سننه فأت يجوز أن يكون معناه الدعاء عليهم بالهزل والنكد ومن ثم كانوا يهزلون خلق الله وأنكدهم
 كافي البيت فانه دعاء على نفسه بالهزل وتبقيته المال الكثير وعدم انفاقه في وجوه المحامد ومعالى الامور ان لم يشن الغارة ولم يفرقه امان
 كل أوب وصوب على معاوية بن صخر بن حرب ولم يقل على ابن صخر لكون حرب أشهر آباءه وأليق بالمقام بحسب معناه الاصلى حتى
 كانه كناية عن ملازمته للحرب كابي لهب عن الجهني

﴿وانخلبت عيناه من فرط الاسى﴾ * وكيف غربي دالج تبجسا ﴿﴾

في سورة الاعراف عند قوله تعالى فكيف آسى على قوم كافرين والاسى شدة الحزن فانه عليه الصلاة والسلام اشتد حزنه على قومه ثم
 أنكر على نفسه فقال فكيف يشد حزنى على قوم ليسوا بأهل للحزن عليهم لكفرهم واستغنائهم ما ينزلهم — م انخلبت عيناه أى سال
 دمع عينيه والوصف القطر وغري تنمية الغرب وهو الدلو العظيمة والدالج بالجيم الذى يأخذ الدلو من البئر فيفرغها فى الخوض
 وتبجسا أى انفجرا بسة وكثرة يقول سال دمع عينيه من شدة الحزن وكفنا وكيف دلوى دالج تفجرا وسال منهما الماء

﴿فلأر مثل الحى حيا مصحبا﴾ * ولا مثلنا يوم التقينا ف — وارسا ﴿﴾

﴿أكر وأجى للحقيقة منهم﴾ * وأضرب منابا السيوف القوانسا ﴿﴾

في سورة الكهف عند قوله تعالى ثم بعثناهم لنعلم أى الحزبين أى حصى السالكين وأما البيت للعباس بن مرداس السلمي والحق المصعب
 هو زبيد من اليمن جمع العباس من جميع بطون بني سليم ثم خرج بهم حتى صبح على بني زبيد بنيت من أراضى اليمن بعد تسع وعشرين
 ليلة فقتل منهم وغنم وصفهم بكال الشجاعة ليكون أدل على شجاعتهم وهو من الكلام المنصف أيضا كقوله * فشركا ظييرا كالفداء
 والمصعب الذى يأتي صبحا للغارة وحقيقة الرجل مالزمه الدفاع عنه من أهل بيته والقوانس جمع قونس وهو ألى البيضة والبيضة
 قانسوة من حديث تلبس لدفع السيوف يقول لم أر مغار اعلمهم كالذين صبحناهم ولا مغير امثلنا يوم لقيناهم تاول المدح كالأفريقين
 من أصحابهم وأصحابه وقوله القوانس جمع قونس وهو ما بين أذنى الفرس قال

أضرب عنك الهموم طارها * ضربك بالسيف قونس الفرس

وسنأتي الكلام على هذا البيت بما فيه كفاية وقوله القوانس ليس منصوباً بالضرب وهو انما هو منصوب بفعل مضمر وهو يضرب ولكن قال الريحشري ان امد الابل انما ان ينصب بأفعل وأفعل لا يعمل واما ان ينصب بلبثوا فلا يسد عليه المعنى فان زعمت الى نصبه باضمار فعل يدل عليه أحصى كما أضمر في * وأضرب من باب السبب والقوانس * على ضرب القوانس فقد أبدت المتناول وهو قريب حيث أيدت أن يكون أحصى فعلاً ثم رجعت مضطراً الى تقديره واضماره انتهى أقول ومن هذا الباب قوله تعالى أعلم حيث يجعل رسالته فإنه لا يجوز أن يكون العامل فيه أعلم لأن المعنى يصير أعلم في هذا الموضع أو هذا الوقت وإذا كان كذلك لم يجوز أن يكون العامل أعلم بل فعلاً يدل عليه ومن ذلك قوله تعالى أعلم من يضلل عن سبيله لأن أفعل لا يضاف الا الى ما هو به بعض له وليس ربنا تعالى من المضلين عن سبيله فيضاف اليهم وبعد البيتين

إذا ما شددنا شدة نصبوا لنا * صدور المذاكي والراح المداعسا

إذا الخليل جالت عن صريع نكرها * عليهم فبايرجمن الاعوابسا

﴿والى ظعن يقرض أقواز مشرف * شمالا وعن أيمانهم الفوارس﴾

هو الذي الرمة في سورة الكهف عند قوله تعالى تقرضهم ذات اليمين وذات الشمال وتقرضهم تقطعهم لا تقرضهم من معنى القطيعة والصرم يقال قرض المكان عدل عنه الطعينة المرأة الطاعنة ولا تسمى طعينة حتى تكون في المودج والجمع طعائن وظعن يقرض يقطع ويفرن والاقواز جمع قوز مثل قوب وأثواب وهو أصغر من الجبل ومشرف أى أقواز جبل مشرف وعن أيمانهم الفوارس بمعنى الفرسان ويمكن أن يريد موضعاً بعينه يقول نظرت أو تشرفت الى ظعن يقطع الارض في السير بحيث كانت الاقواز عن شماله وعن أيمانهم الفوارس لحايتهم وقبل البيت نظرت بجرجاء السبيمة نظرة * ضحى وسواد العين في الماء شامس شامس في الماء غامس يريد أنه نظر ضحى وطول نهاره كان باكيامن يوم شامس إذا كان نهاره كله ضحى

﴿البس لىكل حالة لبوسها * امانعها واما لبوسها﴾

في سورة الانبياء عند قوله تعالى وعلما صنعة لبوس عمل الدروع وهو أصل اللباس والمراد هنا اللبس لىكل حالة ما يصلح لها وليس المراد لبس الثياب يعنى اعد لكل زمان ما يشاء كله ويلاعه وقيل كانت صفائح خفاقه اوز ردها فجعلت الخفة والتخصيب والجمهور على فتح اللام وقرئ لبوسها بضمها وحينئذ ما أن يكون جمع لبس المصدر الواقع موقع المفعول واما ان يكون واقعا ومعه والاول أقرب

﴿الواردون وتيم في ذرى سبأ * قد غش أعناقهم جلد الجواميس﴾

في سورة النمل عند قوله تعالى وجهتك من سبأ بنياً يقين عندهم من يصرفه حيث جعله بمعنى الحى أو الأب الأكبر والذروة أعلى السنام وأعلى كل شيء ذروته حتى الحسب والجمع ذرى ومعناه الواردون وهم وتيم في ذرى أرض سبأ مغلولين باغلال من جلد الجواميس بحيث يعض أعناقهم وأما من لم يصرفه فيجعل له اسم القبيلة كقوله من سبأ الحاضرين مأرب إذ * يبنون من دون سبيل انعمرا وسبأ أتى شراح هذا البيت في حرف الميم وهذا الخلاف جار بعينه في سورة سبأ وسبأ في الأصل اسم رجل من قحطان واسمه عبد شمس وسبأ لقب له وانما لقب به لانه أول من سبأ وولده عشرة أولاد تيامن ستة أى سكنوا اليمن وهم حير وكندة والازدوا شعرو وشهم وبجيلة ونشام أربعة وهم ظم وجذام وعاملة وغسان

﴿أضرب عنك الهموم طارها * ضربك بالسوط قونس الفرس﴾

في سورة ص عند قوله تعالى وان كثير من الخلقاء ليمنى بعضهم على بعض على تقدير القراءة بفتح الياء ووجه بأن الأصل ليسعين بنون التوكيد الخفيفة والفعل جواب قسم مقدر تقديره وان كثير من الخلقاء ليمنن بالله ليسعين خذف كما حذف في قوله * أضرب عنك الهموم طارها قوله أضرب على تقدير النون الخفيفة وحذفها أى أضربن وطارها بدل من الهموم بدل البعض من الكل والقونس موضع ناصية الفرس يقول ادفع طوارق الهموم عن نفسك واضربها عند غشيانها كما تضرب قونس الفرس عند السوق وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الزخرف عند قوله تعالى أفنضرب عنكم الذكركم صفحا بمنى أنهى عنكم الذكركم وندروه عنكم على سبيل المجاز من قولهم ضرب الغرائب عن الخوض وقال طرفة أضرب عنك الهموم الخ أراد اضربن خذف النون الخفيفة وحرك الباء بالنصب والقونس عظيم ناتئ بين أذنى الفرس والقونس أيضاً أعلى البيضة وقيل الشعر بالعنق

﴿وما يكون مثل أخى ولكن * أعزى النفس عنه بالتأسي﴾

في سورة الزخرف عند قوله تعالى ولن ينفعكم اليوم اذ ظلمت أنكم في العذاب مشتركون وقوله

يذكر في طلوع الشمس صخرا * وأذكره بكل غروب شمس
ولولا كثرة الباكين حولي * على اخوانهم لقتلت نفسي
يعني اذا رأى السوي وهو المبلى بشدة ومن منى بذلك روحه ذلك ونفس بعض كربه وهو الناسي الذي ذكرته الخنساء
﴿ويضيء كضوء سراج السليط لم يجعل الله فيه نجاسا﴾
هو المناقبة الجعدي في سورة الرحمن عند قوله تعالى يرسل عليكما شواط من نار ونحاس الشواط اللهب الخالص والنحاس الدخان
وأنشد يضيء كضوء سراج الخ السليط الزيت والسراج الذي يوقد من الضوء قال تعالى يوقد من شجرة مباركة زيتونة
﴿وحتى اذا الصبح لها تنفسا﴾ * وانجاب عنها اليها وعساها
للجراح في سورة التكوير عند قوله تعالى والليل اذا عسعس قيل اذا قبل الصبح اقبل باقباله روح ونسيم فجعل ذلك تنفسه على المجاز
قال الله تعالى والليل اذا عسعس وعسعس الليل اذا قبل ظلامه رقيقا اذا دبر واستشهد بقول الشاعر بانه يعني الادبار لان طلوع
الشمس لما كان متصلا بادبار الليل كان المناسب تغيير عسعس بادبر وأما من فسر به باقبل فيكون القسم باقبال الليل واقبال النهار وكأن
الكناية في لها ونها واولها نهار اجعة الى الشمس لان تنفس الصبح عبارة عن ارتفاع ضوئه وانبساطه والمراد بتنفس الصبح للشمس
هو انه اذا انبسط الضوء استطار الفجر بقرب طلوع الشمس فكانه تنفس لذلك

﴿وبلدة ايسمها انيس﴾ * الا اليها عافير والا العيس
في سورة الليل عند قوله تعالى الابتغاء وجهه ربه الاعلى مستثنى من غير جنسه وهو النعمة أي مالا حده عنده من نعمة الابتغاء وجهه
ربه بالرفع على لغة من يقول ما في الدار احدا لا حصارا بالنصب وهو الاختيار لانه ليس من جنس الاول قال تعالى ما لهم به من علم الا
اتباع الطن فهذا هو الجيد وقد جاءه من فوقا على قبح كقول الشاعر وبلدة الخ وكنهه اراد ان الذي يقوم مقام الانيس اليها عافير والعيس
وكذلك لورفع حصارا الذي يقوم مقام ما في الدار حصار وقرئ قوله تعالى ومالا حده عنده من نعمة تجزي الابتغاء وجهه ربه بالرفع
على لغة من يقول ما في الدار رجل الاحصار البيت لجران العود واسمه العاصم بن الحرث من قصيدة مر جرة أولها
قد نذع المنزل يا ميس * يعيش فيه السبع الجروس
يا ميس نداء للمرأة يهيمش أي يطلب ما ياكل والجروس من الجرس وهو الصوت الخفي

﴿حرف الشين﴾

﴿اجرس لها يا ابن أبي كباش﴾ * فالحا الليلة من انفس
في سورة طه عند قوله تعالى فوسوس اليه الشيطان من حيث ان فعل الوسوس اذ عدى باللام وقلت وسوس له فعناه لاجله واذا
عدى بالي فعناه الانها فعنى وسوس اليه أي اليه الوسوسة كحدث اليه وأسر اليه روى الجرس بالشين المعجمة موصولة الالف
والذي عليه الرواة والصحيح الجرس بالمهملة وبقطع الالف من قولك اجرس البعير اذا عدى ومعنى اجرس لها أي احداها تسمع الحداء
فتسير وهو مأخوذ من الجرس وهو الصوت وجرس الطير صوت مناقيرها على شئ نأكله ومنه يعيش فيه السبع الجروس وقوله لها
أي لاجلها وقوله فالحا الليلة من انفس أي لا تغرك الليلة لئلا تترعى يقال نفشت بالليل اذا ترددت ترعى بالاراع ليلا ومنه قوله تعالى اذ
نفشت فيه غم القوم

﴿أذنت لي كما سمعت هريرم﴾ * فاسم عوف بالظنا والنواحش
في الانشقاق عند قوله تعالى وأذنت لربها وحقت أي أذنت في انقيادها لله حين اراد ان يشقها فعل المطوع لامر المطاع الذي أنصت
لامر أي سمعت وانتقلت وأذنت لتأثير قدرته تعالى حين تعاقبت ارادته بانشقاقها انقياد المأمور المطاوع اذا ورد عليه الامر المطاع
﴿وقريش هي التي تسكن البحر سميت قريش قريشا﴾
﴿نأكل الثم والسمين ولا تتسرك يوما الذي جناح ريشا﴾
هو لتبع وقريش ولد النضر في سورة قريش سموه بتصغير القرش وهو دابة عظيمة في البحر تعبت في السفن ولا تطاق الا بالزار وغن
مع اوية أنه سأل ابن عباس سميت قريش قال بدابة في البحر نأكل ولا تؤكل وتعلو ولا تعلو وأنشد البيهقي وبعدها
هكذا في الكتاب نالت قريش * يأكلون البلاد كالكشيشا * ولههم آخر الزمان نبي
يكثر القتل فيهم والموشا * يعلأ الارض خيلة ورجالا * يحشرون المطي حشرا كشيشا
شواهد

﴿حرف الصاد﴾

﴿كلوا في بعض بطنكم تعفوا﴾ * فان زمانكم زمن خيصر ﴿﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم حيث وحده السمع كما وحده الجلد في قوله ﴿قد عض أعناقهم جلد الجواميس﴾ كما وحده البطن في قوله كلوا في بعض بطنكم الخ اذا آمن اللبس فاذا لم يؤمن كقولك فرسهم وثوبهم وانت تريد الجمع رفضوه وذلك ان تقول السمع مصدر في الاصل والمصادر لا تجمع يدل عليه جمع الاذن في قوله وفي آذاننا وقرأوا أن تقدر مضافا محذوفاً أي على حواس سمعهم أقول تقدير المضاف أشبه من ان تحمله على الوجه الآخر الذي لا يكاد يجيء الا في شعر ومن ذلك قوله تعالى اقدار لسبأ في مسكنهم حيث أفرد حجرة والكسائي وحفص حيث جعل المسكن مصدر ارحذف المضاف والتقدير في مواضع سكنهم ومن ذلك قوله تعالى في مقعد صدق أي مواضع قعود ألا ترى أن لكل واحد من المتقين موضع قعود

﴿لا يصحن العاص وابن العاصي﴾ * سبعين الفا عاقدي النواصي ﴿﴾

في سورة التوبة عند قوله تعالى استغفر لهم أولا تستغفر لهم الآية والسبعون جار مجرى المثل في كلهم للتكثير كما قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه لا يصحن العاص الخ أي لا سقين الصبوح وقد شاع ذلك في العبارات * صبحنا الخزرجية مرهفات * والعاص الوصف في العصيان ان روى الكسري وان روى على الفتح فكأنه أريد القبيلة وهو عمرو بن العاص وسبعين ثاني مفعول لا يصحن والمراد الفرسان عاقدي نواصي الخيل من عادة العرب وهذا العدد يستعمل للكثرة كمثل حبة أنبت سبع سنابل في كل سنبله مائة حبة قال علي عليه السلام لا غازين الرجل العاصي عمر اب سبعين ألفا من الخيل عاقدي نواصي خيولهم * (تمة) * اعلم أن العرب تبالغ في السبع والسبعين لان التعديل في نصف العقد وهو خمسة فاذا زيد عليها واحد كان لادنى المبالغة واذا زيدان كان لا قصاها ولذلك قيل للاسد سبع كانه ضوعفت قوته سبع مرات وقال القاضي قد شاع استعمال السبع والسبعين والسبعائة ونحوها في التكثير لاشتمال السبعة على جملة أقسام العدد فكأنه العدد بأسره وقال صاحب الايجاز السبعة أتمل الأعداد لجمعها ما في الأعداد ولان الستة أول عدد تام لانها تعادل افرادها اذ نصفها ثلاثة وثلاثون اثنين وسدسها واحد وثلثها ستة وهي تسع الواحد فكانت كاملة اذ ليس بعد التمام الا الكمال ثم السبعون غاية الغاية اذ لا اتحادا غايتها العشرات ثم ان الآية دلت على عدم المغفرة لاعتناء النبي عن الاستغفار والاستغفار وان لم يترتب عليه مغفرتهم تترتب عليه مصلحة أخرى كما جعل ابراهيم عليه السلام جزاء قوله ومن عصاني أي في أمر ترك عبادة الاصنام قوله فانك غفور رحيم بدون أن يقول فانك شديد العقاب فجعل انه يرجعهم ويغفر لهم رافة بهم وحثا على الاتباع والمراد انك تغفر لهم اذا استجدوا التوبة والايان فخير انه يرجعهم مع العصيان رحمة لهم وحثا على الاتباع

﴿ورعى الشبرق الريان حتى اذا ذوى﴾ * وعاد ضريه يابان عنه النخائن ﴿﴾

في سورة الغاشية عند قوله تعالى ليس لهم طعام الا من ضريع الشبرق رطب الضريع وهو جنس من الشوك ترعاه الابل مادام رطباً فاذا يبس تحامته وهو سم قاتل والنخائن جمع نخوص وهي التي ليس في بطنها ولدو الضريع مرعى سوء غير ناجع في راعيته ولا نافع وهو الضريع الذي ذكره الله تعالى

* (حرف الضاد) *

﴿انعم البيت بيت أبي دنار﴾ * اذا ما خاف بعض القوم بعضا ﴿﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى مثلاً ما بعوضة اشتقاق البعوض من البعض وهو القطع يقال بهضه البعوض معناه نعم البيت الكفة في ابلال الضيف اذا خاف بعض القوم بعض البعوض أي قطعه

﴿لم يفتن بالوتر قوم وللضيف﴾ * رجال برضون بالاغماض ﴿﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى الآن تغفوا فيه أي الايمان تتسامحوا في أخذه من قولك اغمض بصره أي لا تستقص كانك لا تبصر فإني فلان بكذا أي سبقني والوتر بالكسر الترة والجمع أوتار يقول لم يفتن قوم عند الترة بل ندرتهم وفتنهم منهم والحال ان رجالا برضون بالاغماض عن بعض حقهم لضيفهم وبخزهم

﴿داينت أروى والديون تقضى﴾ * فطلبت بعضا وأدت بعضا ﴿﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى اذا تدانتم يدين يقال داينت الرجل اذا عااملته يدين معطيا أو أخذ كما تقول بايعته اذا بيعته أو باعك وأروى اسم محبوبته والمطل مدافعتك الذين والعدة ومنه قوله عليه الصلاة والسلام مطل الغني ظم والواو في والديون للحال

قال

﴿وقال لها هل لك يانا نأني﴾ * قالت له ما أنت بالمرضى ﴿﴾

﴿وماض اذا ما هم بالمضى﴾ ﴿﴾

في سورة ابراهيم عند قوله تعالى ما أتاكم من شيء فكلوا واشربوا ولا تسرفوا فيه وهو قال لها الخ فكأنه قد رياء الاضافة ساكنة وقبلها ياء ساكنة فخر كها بالسكر لعل عليه أصل التقاء الساكنين ولكنه غير صحيح لان ياء الاضافة لا تكون الا مفتوحة حيث قبلها ألف فتحو عصاى فأما لها وقبلها ياء قوله يانا أي يا هذه هل لك في واما زادوا ياء على ياء الاضافة اجراء لها على حكم الماء والسكاف حين طردوا على الماء الوافى ضرب بمجوه وعلى السكاف الالف والياء في أعطيت كاه وأعطيت كيه فيما حكاه سيبويه عن العرب

﴿وليس دين الله بالمعصى﴾ ﴿﴾

في سورة الحجر عند قوله تعالى الذين جعلوا القرآن عضين أي أجزاء جمع عضوة وأصلها عضوة فعلة من عضى الشاة اذا جعلها أعضاء قال رؤبة * وليس دين الله بالمعصى * ومعنى جعلهم القرآن كذلك ان بعضهم جعله شعرا وبعضهم كهانة نعوذ بالله من ذلك وجمع عضوة على عضين كاجمع سنة على سنين وبعضهم يجرى النون بالحركات مع الياء وحينئذ تثبت فونه في الاضافة يقال هذه عضيتك

(وثناياك انها اغريض) * ولا تلى نوار أرض وميض

واقاح منثور في بطاح * هزه في الصباح روض أريض

في سورة الزخرف عند قوله تعالى حم والكتاب المبين انا جعلناه قرآنا عربيا ناعربها جوا بالقسم وهو من الايمان البديعة الحسنة لتتناسب القسم والمقسم عليه وكونهم امن وادوا واحدا ونظيره قول أبي تمام وثناياك الخ الثنايا من الاسنان أربع في مقدم الثغر ثنتان من فوق وثنتان من تحت والاغريض البرد والطلع ويشبه الثغر به ما كاقيل

يفترعن أولورطب وعن برد * وعن اقاح وعن طلع وعن حبيب

وروض أريض لينرطب

﴿حرف الطاء﴾ ﴿﴾

﴿أقامت غزالة سوق الضراب﴾ * لاهل العراقين حولا قيطاط ﴿﴾

غزالة اسم امرأة شبيب الخمار جى قتله الخراج فخار بته سنة وفي ذلك قال الشاعر في هجوه الخراج أسد على وفي الحروب نعامه * فتخاء تنفر من صغير الصافر هلا كررت على غزالة في الوغى * اذ كان قلبك في جناحي طائر في سورة البقرة عند قوله تعالى وقيمون الصلاة لانهم اذا فرط فيها كانت كالشيء النافق الذي تتوجه اليه الرغبات واذا عطفت كانت كالشيء السكاسد ﴿حتى اذا جن الظلام واخطأ﴾ * جاؤا بمذق هل رأيت الذئب قط ﴿﴾

في سورة الانفال عند قوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيب الا الذين ظلموا منكم خاصة فان قوله لا تصيب الا ما صفة للفتنة على ارادة القول أي فتنة مقول لا فيها لا تصيب ونظيره البيت أي عذق مقول فيه هذا القول واما أن يكون جوابا لاهل العراقين ان أصابتكم لا تصيب الظالمين منكم خاصة ولا يكتفونكم واما أن يكون نهي بعد أمر فكانه قيل واحذر واذنب أو عقابا ثم قيل لا تتعرضوا للظلم فيصيب العقاب أو أثر الذئب ووباله من ظلم منكم خاصة ﴿وعلمسته قبل القطا وفرطه﴾ ﴿﴾

أوله * ومنهل من الفيا في أوسطه * وبعده * في ظل أجاج المقيظ مغبطه *

في سورة النور عند قوله تعالى اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم أي رسول الله كقولك أعجبني زيد وكرمه تريد كرم زيد ومنه * علمسته قبل القطا وفرطه * أراد وقبل فرط القطا أورده على أن ظل المقيظ يعني شدة حره فرط القطا متقدما الى الوادى والماء

﴿وقد يجمل الوسمى ينفث بيننا﴾ * وبين بني رومان نوما وشوحطا ﴿﴾

في سورة الشورى عند قوله تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض من البغى وهو الظلم الوسمى أول المطر لانه يسم الارض بالنبات نسبة الى الوسم والنبع شجر يتخذ منه القسي والشوحط أيضا شجر يتخذ منه القسي يريد أنهم اذا كان الربيع اتخذوا قسي النبع والشوحط وذلك أنه اذا كان الربيع وأسكنت المياه تذكروا الذحول وطلبوا الاوتار لا مكان البقل والماء كما قال الشاعر وأطول في دار الحفاظ اقامة * وأربط أقلاما ذا البقل أحجلا

يريد أنهم لا يحملون اذا البقل حمل الناس أن يحملوا

﴿حرف العين﴾ ﴿﴾

﴿واسمطروا من قريش كل مضجع﴾ * ان المكرم اذا خادعته اتخذ دعاء ﴿﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى يخادعون الله حيث جاء بالانخداع ولم يأت بالخدع والمعنى استمطر القوم من بني قريش كل رجل غر كرم فان الكرم اذا خدعته رضى بالخداع قيل ان كعب الاحبار قال لامير المؤمنين عمر رضى الله عنه في زمان جدد ان بني اسرائيل كانوا اذا اصابهم اشياء ذلك استسقوا بعصبة الانبياء فقال عمر هذا عم النبي صلى الله عليه وسلم وصنوا بيه وسيد بني هاشم فصعد عمر المنبر وصعد معه العباس وقال اللهم انا كنا اذا فحطنا استسقين انبياءك فسقيننا كما قيل

وايض يستسقى الغمام بوجهه * شمال اليتامى عصمة الارامل
وانا نستسقيك اليوم بعم نبيك فاسقنا فسقوا في الحال وقال علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه في ذلك

بعمى سقى الله البلاد واهلها * عشية يستسقى بشيئته عمر

توجه بالعباس بالجذب راغبا * فاحار حتى جاد بالدعة المطر

﴿وخيل قد دلفت لها بحيل * تحية بينهم ضرب وجمع﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى عذاب اليم على طريق قولهم جددوه والام في الحقيقة للؤل كما ان الجدد للجداد واصل التحية ان يدعى لرجل بالحياة وضرب وجميع أى موجع أى رب جيش قد نسبت اليها بجيش وتحية بينهم الضرب بالسيف لا القول باللسان والعرب تقول تحيتك الضرب وعقابك السيف أى بدالك من التحية ومن ذلك قوله

صحننا الخرز جية مرهفات * أباد ذوى أرومته اذووها

نقرهم لمزميات نقديها * ما كان غاط عليهم كل زراد

وقول الآخر

وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الكهف عند قوله تعالى وان يستغيثوا يغاثوا الآية وفي سورة مريم عند قوله تعالى والباقيات الصالحات خير وفي سورة الشعراء عند قوله الامن انى الله بقلب سليم أى ولا تخزنى يوم بيعت الضالون وأبى فيهم وهذا من قولهم تحية بينهم الخ وماتوا به الا بالسيف وفي سورة الجاثية عند قوله تعالى واذا تتلى عليهم آياتنا بينات ما كان حجهم سميت حجة على ضرب من التهمك أو بحسب حسابهم أو لانه في أسلوب تحية بينهم ضرب وجميع كانه قيل ما كان حجهم الا ما ليس بحجة والمراد نفي أن يكون لهم حجة البتة أو بحسب حسابهم أو لانه في أسلوب تحية بينهم ضرب وجميع كانه قيل ما كان حجهم الا ما ليس بحجة والمراد نفي أن يكون لهم حجة البتة

﴿وأصم عما ساء سمع﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى صم بكم عى معناه هو أصم عملا يلىق به معرض عما ساء سمع لحاسده مصغ اليه ومن هذا الباب قوله أصم عن النى الذى لأريده * وأسمع خاق الله حين أريد

وكا قيل * أذن الكرم عن الفم شاء صماء * ومنه

صم اذا سمعوا خيرا ذكرته * وان ذكرت بسوء عندهم أذنا

فاصمت عمرا وأعميته * عن الجود والفخر يوم الفخار

وقوله

﴿ولولشئت أن أبكى دما لبكيت﴾ عليه وليكن ساحة الصبر أوسع﴾

البيت لاصحق بن حسان الخزيمى من قصيدة يرقى بها أبا الهيثم عامر بن عمار أمير عرب الشام في سورة البقرة عند قوله تعالى ولول شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم حيث حذف مفعول شاء لدلالة الجواب عليه والمعنى ولول شاء أن يذهب بسمعهم وأبصارهم لذهب بها لقد تكاثر هذا الحذف في شاء وأرادوا لا يكادون يبرزون المفعول الا في الشئ المستغرب والقصيدة طويلة بدعية وأولها

قضى وطرامنك الحبيب المودع * وحل الذى لا يستطاع فيدفع

وانى وان أظهرت في جلادة * وصانعت أعدائى عليه لموجع

ومنها

ملكك دموع العين حتى رددتها * الى ناظرى والعين كالقلب تدمع

وبعد البيت والخزيمى المذكور يبنى بأبى يعقوب كان متصلا بمدن زياد كاتب سر البرامكة وله فيه مدائح جيدة ثم رثاه بعد موته فقيل له يا أبا يعقوب مدائحك لآل منصور بن زياد أحسن من مرثيتك وأجود فقال كنانة عمل على الرجاء ونحن اليوم نعمل على الوفاء وبينهم ما يؤن بعيد وهذا بعكس ما يحكى عن البحرى فانه كان مختصا بأبى سعيد بن يوسف وكان مداحه طول أيامه ولا يثنه من بعده ورثاهما بعد موته ما فاجاد ومرثيته فيها أجود من مدائحه وربما قيل له في ذلك فقال من تمام الوفاء ان تفضل المرثى المدائح

﴿وما الناس الا كالديار وأهلها * بها يوم حلوها وغدوا بالقع﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى مثلهم كمثل الذى استوقد نارا الى آخر الآية حيث شبه حيرة المنافقين وشدة الامر عليهم بما يكابده من طفت

طفت ناره بعد انقادها في ظلمة الليل وكذلك من أخذته السماء في الليلة المظلمة مع رعد وبرق وخوف من الصواعق ألا ترى الى قوله اغما مثل الحياة الدنيا كما كيف ولي الماء الكاف وليس الغرض تشبيهه الدنيا بالماء ولا بمفرد آخر يتحمل انقاده ومما هو بين في هذا قوله وما الناس الا لحلم يشبه الناس بالديار وانما يشبه وجودهم في الدنيا وسرعة زوالهم وفنائهم بحلول أهل الديار فيها او وشك في موضعهم عنها وتركها خاوية وغدو كفلس أصل غد حذفت اللام وجعل الدال حرف اعراب كدم ويد قال الشاعر

لاتقلاوها وادلوها دلوا * ان مع اليوم أخاه غدوا

﴿وَأَمِنْ رِيحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ﴾ * يورقني وأحكي هجوعه ﴿﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى يدع السموات والارض على القول بأن السميع بمعنى المسمع والبديع بمعنى المبدع قال في الكشف وفيه نظر أي لانسم أنه بمعنى المسمع لجواز أن يريد أنه سميع لخطابه فيكون بمعنى السامع لان داعي الشوق لما دعاه صار سامعا لقوله وانسم فهو شاذ لان فعلا بمعنى مفعول شاذ أي آمن ريحانة اسم مكان الداعي السميع يورقني والحال ان أحكي انام غافلون قيل ان عمرا كان معدا في الفرسان ثم عد في الشعراء بهذا البيت وريحانة هي أخت دريد بن الصمة عشقتها عمر ووأغار عليها ثم اتسم من دريد أن يتزوجها فاجاب

﴿وَأَنْ تَكْ جُلُودَ بَصْرَ لَا أُوبِسُهُ﴾ * أو قد علمه فأحياه فينصاعه ﴿﴾

﴿وَالسَّلَامُ تَأْخُذُ مِنْهَا مَرْضِيَّتُهُ﴾ * والحرب يكفيك من أنفاسها جرع ﴿﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة قاله العباس بن مرداس خلفا بن ندبة وهو أبو خراشة وقبل قوله السلم تأخذ منها البيت المشهور من شواهد النحوي وهو

أبا خراشة أما أنت ذانفر * فان قومي لم تأكلهم الضبع

البصر الجارة تضرب الى البياض فاذا جاؤا بالهاء قالوا بصرة والتأيس التذليل يقول اني أقدر على كل وجه لو كنت حبرا لا يذل لاوقدت عليه حتى يتفتت يريد أن حيلته تنفذ فيه والسلم وان طالت لم ترفها الا ماتحب ولا يضرك طولها والحرب اليسير منها يكفيك والسلم يذكر ويؤنث قال تعالى وان جنحو للسلم فاجنح لها وجواب الشرط قوله أو قد قوله أو بسه في موضع النعت للجلود كما تقول ان كنت صخر لا تنكسر فان لي حيلة في أمرك قال في الصحاح الاصمعي أبست به تأيس أي ذلته وحقرته وكسرتة قال عباس بن مرداس ان تلك جلود بصراخ وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الانفال عند قوله تعالى وان جنحو للسلم فاجنح لها والسلم بكسر السين وفتحها الصلح ويذكر ويؤنث تأنيث نقيضه وهو الحرب لان الحرب المقاتلة والمأزلة ولفظها أنثى يقال قامت الحرب على ساق وقد يذكركر ذهابا الى معنى القتال يقال حرب شديد وتصغيرها حريب والقياس الهاء وانما سقطت لثلاثي لتبس بصغر الحربة التي هي كالرمح

﴿وَأَنَّ الصَّنِيعَةَ لَا تَكُونُ صَنِيعَةً﴾ * حتى يصابهم اطريق المصنع ﴿﴾

فاذا صنعت صنيعه فاعمد بها * لله أول ذوى القرائب أودع

في سورة البقرة عند قوله تعالى قل ما أنفقتم من خير فقلوا الذين يقولون ان صنائع المعروف لا يتبعهم الا الآن تقع موقعها قال صلى الله عليه وسلم اذا أراد الله بعبد خيرا جعل صنائعه في أهل الحفاظ وقوله أول ذوى القرائب قال تعالى وآتى المال على حبه الى آخر الآية وما أحسن قول المتنبي ووضع الندي في موضع السيف للعدى * مضر كوضع السيف في موضع الندي

﴿وَبَنِي أُسْدٍ هَلْ تَعْلَمُونَ بِلَاءَنَا﴾ * اذا كان يوم ذا كواكب أشنعاء ﴿﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى الا أن تكون تجارة أي الا أن تكون التجارة تجارة حاضرة وهو من أبيان الكتاب يخاطب بني أسد ويقول لهم قد تعلمون مقاتلتنا يوم الحرب اذا كان الحرب مظلمة ترى فيها الكواكب ظهور الانسداد عين الشمس بغبار الحرب والتقدير اذا كان اليوم يوما وأشنع حال لا خبر لان فيما تقدم من صفة الاسم ما يدل على الخبر فيصير الخبر لا يفيد زيادة معنى فهو مما تنزلت فيه الصفة منزلة جزئه من الاسم

﴿وَأَخْبِرُوا عَنِ الْآمْرِ مَا اسْتَقْبَلَتْ مِنْهُ﴾ * وليس بأن يتبعه اتباعا ﴿﴾

في سورة آل عمران عند قوله تعالى فتقبها بهم باقبول حسن يقال استقبل الامر اذا أخذ بأوله وعنوانه ومنه المثل خذ الامر بقوابله أي بأوله قبل أن يدبر فيفوت وليس من الحزم أن تمهله حتى يفوت منك ثم تعد وخلفه وتتبعه بعد الفوت والله در القائل

اذا فعلت جيلا وابتدأت به * فاجعل له حاجة المضطرميقاتنا * فالغيث وهو حياة الارض قاطبة * لاخبر فيه اذا ما وقته فاننا فلاهدين مع الرياح قصيدة * منى مخبرة مع القمعاع

﴿يُرْدِ الْمِيَاهُ فَلَا تَزَالُ جَدًّا وَلَا * فِي النَّاسِ بَيْنَ تَمَثُّلٍ وَتَسْمَاعٍ﴾

في سورة آل عمران عند قوله تعالى وتلك الأيام نداولها بين الناس كقوله من آيات الكتاب
فيوم علينا ويوم لنا * ويومانساء ويومانسر وفي أمثالهم الحرب سجال وعن أبي سفيان أنه صعد الجبل يوم أحد فكث ساعة
ثم قال أين ابن أبي كبشة أين ابن أبي قحافة أين ابن الخطاب فقال عمر هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا أبو بكر وهذا أنا عمر فقال أبو
سفيان يوم بيوم والأيام دول والحرب سجال فقال عمر لا سواء قتلتا نافي الجنة وقت لاكم في الفار فقال انكم تزعمون ذلك فقد خبنا اذا
وخسرنا والمداولة مثل المعاودة قال ترد المياها الخ يقول لاهدين الى القمعاق قصيدة غرامتة اولة بين الناس يتمثلون بها ويستمعونها
وينشدونها يقال في المثل أسير من شعر لانه يرد الاندية ويلج الاخبية

أقرين لورأيت فوارسي * بعمائتين الى جوانب صلف

﴿وحدث نفسك بالوفاء ولم تكن * للغدر حائنة مضل الاصبح﴾

هو لكلا في سورة المائدة عند قوله ولا تزال تطلع على خائنة منهم الا قايلا منهم يقال على خيانة أو على فعلة ذات خيانة أو على نفس
أو على فرقة خائنة ويقال رجل خائنة كقولهم رجل راوية للشعر لبالغة كافي البيت وقرين اسم صيف نزل على القائل وطمع في جارية
للصيف فقال له لورأيت فوارسي بعمائتين وهما جيب لان خلعت وما غدرت وما طمعت في جاريته وصلف اسم موضع ومعناه لورأيت
فوارسي بهذه المواضع لم تكن خائنة كاذبي بضل الاصبح من الكف أي لم تكن تخون خيانة قليلة فكيف بالكثيرة

﴿ومنا الذي اختير الرجال سماعة * وجود اذا هب الرياح الزاعز﴾

في سورة الاعراف عند قوله تعالى واختار موسى قومه سبعين رجلا أي من قومه فحذف الجار وأوصل الفعل كافي البيت وقدم مدح
الشاعر أهله وقبيلته بالسماحة والجود في فضل الشتاء الذي يرض فيه أهل البرادى لان الميرة تنقطع عنهم فيه وتمز الاقوات ويعدم
المرعى فن كان جوادا في ذلك الوقت فاظلم بجوده وكرمه في غيره والزاعز عراب الزاى المعجمة والعين المهملة فيه مال الرياح السديدة والاصل
فيه واختير من الرجال فحذف حرف الجر لفظا وتعدي الفعل بنفسه

﴿وانى وجدت من المكارم حسبكم * أن تلبسوا خرابثا وتشتبعوا﴾

الجرب في سورة الانفال عند قوله تعالى فان حسبك الله وبعده
حسبك أي حسبكم تقول حسبك ما أعطيت أي كغالك والحر من كل شيء اعتقه وتغننوا أي غطوا وجوهكم من الحياء وجر قد هجا
قوما وقال كفاكم من المكارم لبس الثياب الناعمة وأكل المطعومات الطيبة واذا ذكرت المكارم في مجلس فغطوا وجوهكم من الحياء
فاستم منها في شيء فكانه أخذ هذا المعنى من قول الحطيئة في الزبرقان بن بدر لما استعدي عمر رضي الله عنه على الحطيئة فقال عمر أما
ترضى أن تكون طاعما كاسيا فقال والله لولا الاسلام لقتلته قال لا أعلم هجا ولكن ادع ابن الفريضة يعني حسان بن ثابت فلما جاءه قال له
عمر رضي الله عنه أهجا فقال لا يا أمير المؤمنين ولكنه سلع عليه فقال عمر لا حسبك ألا تكفن عن اعراض المسلمين فقال يا أمير المؤمنين
لكل مقام مقال قال وأنت لتهديني فلما حسبته كتب اليه
ألقيت كاسهم في قعر مظلمة * فارحم عليك سلام الله يا عمر
فلما قرأها عمر رضي الله عنه رقله وبكى وخلق سبيله
من عرض أودية يعنى لها الخبر

﴿يأليت شعري والحوادث جنة * هل اغدون يوما وأمرى مجمع﴾

في سورة يونس عند قوله تعالى فأجمعوا أمركم وشركائكم من أجمع الامر وازمعه اذا نواه وعزم عليه كما قال هل اغدون يوما
وأمرى تجتمع عليه في انفاذه وامثاله يقال اجمع الامر اذا نواه وعزم عليه وفي حديث من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له
أي من لم يعزم عليه فينويه

﴿على حين عاتبت المشيب على الصبا * نقلت ألما أصح والشيب وانزع﴾

في سورة هود عند قوله تعالى ومن خزي يومئذ حيث قرئ بفتح الميم لانه مضاف الى اذ وهو غير متمكن كقوله
* على حين عاتبت المشيب على الصبا وهذه حالة كل طرف لزم الاضائة اذا اضيف الى غير متمكن واما جرها فظاهرا لانه اسم
أضيف الى ما قبله فكان مجرورا وهو معطوف على نحيبنا لان تقديره ونحيبناهم من خزي يومئذ

﴿وأنكرتني وما كان الذي نكرت * من الحوادث الا الشيب والعلم﴾

البيت للأعشى في سورة هود عند قوله تعالى فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم وقال أنكرت الرجل إذا كنت من معرفته في شك ونكرته إذا لم تعرفه يقول إن المحبوبة تشككت في معرفتي وما نكرت إلا الشيب والصاع فانهم ما مبعوضان عندها * وفي نسبة هذا البيت للأعشى حكاية قال أبو عبيدة كنت حاضرًا عند بشار بن برد وقد أنشد شعر الأعشى فلما سمع هذا البيت أنكره وقال هذا بيت مصنوع وما يشبه كلام الأعشى فجمبت من فطنة بشار وحمية قريحتي وجودة نقده للشعر

❦ وقد حال هم دون ذلك والحق * مكان الشغاف تبغيه الأصابع ❦

في سورة يوسف عند قوله تعالى وقال نسوة في المدينة امرأت العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حبا أي خرق حبه شغاف قلبه احتج وصل إلى الفتواد والشغاف حجاب القلب وقيل جلد رقيقة يقال لها لسان القلب إذا دخله الحب لم يخرج وفي معنى يعلم الله أن حبك مني * في سواء السواد وسط الشغاف أنت في أسود الفتواد ولكن * أسود العين يشتهي أن يراك وما أحسن قوله * ومن مقاتي سواء السواد * والبيت للنايعة من إحدى القصائد التي يعتذر بها إلى النعمان مما قد فقهه الواشون وبعده

وعيد أبي قابوس في غير كنهه * أنا في ودوني راكش فالضواجع وقوله تبغيه الأصابع أي فلا تجده من شدة الكهمون وفيه مبالغة حسنة حيث جعل غير المحسوس مثله يطالب ويدرك وقيل تبغيه الأصابع أي تلمسه أصابع الأطباء ينظرون أنزل عن ذلك الموضوع أم لا وإنما ينزل عند البرء

❦ فلم تنسني أوفى المصيبات بعده ❦ * ولكن نكاه القرح بالقرح أوجع

في سورة يوسف عند قوله تعالى يا أسفا على يوسف حيث تأسف على يوسف دون أخيه ودون الثالث والرزة الحادث أشد على النفس وأظهر أثر الحكمة في ذلك ثم أدى أسفه على يوسف وأن الرزة فيه مع تقادم عهده كان غضا طرا بعنده أخذ بمجامع قلبه وأن الرزة فيه كان قاعدة مصيباته قائله هشام قد فجع بأخيه أوفى ثم أتى عليه زمان تناسيا ثم أصيب بعده بأخ أخيرة قال له غيلان يقال إن الجزع بأوفى لم يزل ما يعقبه من المصيبات ولكنه زاد اشتدادا ثم شبهه بالقرح وهو الجرح وقد صلب وييس إذا نكس ثانيا أي أدى وقشرت جلته أي أن القرح إذا فعل به ذلك كان إجماعه أشد وأبلغ وبعد البيت

تغزيت عن أوفى غيلان بعده * عزاء وجفن العين ملآن مترع

❦ فافتئت خيل تنوب وتدعي * ويلحق منها الحق وتقطع ❦

في سورة يوسف عند قوله تعالى فتتوئذ كرى يوسف الفت والفتور أخوان يقال ما فتى يفعل كذا قال أوس فافتئت خيل الخ والاصل في التثويب أن الرجل إذا استصرح لوح بثوبه وكان ذلك كالدعاء والانداء والتداعي في الحرب أن يدعو القوم بعضهم بعضا والدعاء في الحرب في الحرب أن يقول يا آل فلان يقول ما زالت الخيل تسد تصرخ ويدعو بعضهم بعضا من المتهمزين والمنقطعين ويلحق منها في الحرب اللادحقون والمنقطعون كأنه صور الحرب من أولها إلى آخرها وزعم أنهم السكاكدون أولا والا كثرون بعد لا حقهم ثانيا والمنفردون بالنعمة وحيازة المقصود ثالثا

❦ وتجلدى للشامةين أريهم ❦ * أنى لريب الدهر لا أتضعع

في سورة الرعد عند قوله تعالى والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية حيث كان الصبر مطلقا فيما يصبر عليه من المصائب في النفوس والأموال ومشاق التكليف ابتغاء وجه الله تعالى لا ليقال ما أصبره وما أجلد للنوازل وأوقره عند الزلازل ولا لئلا يصاب بالجزع ولئلا يشمت به الأعداء كقوله وتجلدى الخ ولا لأنه لا طائل تحت الهلع ولا رد فيه للفتات كقوله ما أن جرت ولا هلم * ولا يرد بكاي زيدا الضعفة الخضوع يقول هذا التجلاد الذي أريه من نفسي لدفع شماتة الشامةين أريهم أنى لا أتضعع لريب الزمان وصروفه والبيت لابي ذؤيب خويلد بن خالد الخزرجي مات في زمن عثمان رضي الله عنه في طريق مصر من قصيدته المشهورة التي أولها

قالت أميمة ما لجلسك شاحبا * منذ ابتذلت ومثل مالك ينفع
فأجبتها ما لجلسك مني أنه * أودى بني من البلاد فودعوا
فغبرت بعدهم بعيش ناصب * وأحال أنى لاحق مسبتع
وإذا المنية أنشبت أظفارها * ألفت كل غيمة لا تنفع

ومنها

❦ أنى لريب الدهر لا أتضعع ❦ وتجلدى للشامةين أريهم

أمن المنون وريبه أتوجع * والدهر ليس يعقب من يجزع
أم ما لجنبك لا بلائم مضجعا * إلا أقض عليك ذلك المضعع
سبقوا هوى وأعنقوا هواهم * فخرموا لكل جنب مصرع
ولقد حرصت بأن أدافع عنهم * فإذا المنية أقبلت لا تدفع

والنفس راغبة اذا رغبتها * واذا ترد الى قليل تقنع * والدهر لا يبق على حدثانه * جون السراة له جند اربع
وهي طويلة وما ذكرناه بعض منها * ولما رأيت البشر أعرض دوننا * وجالت بنات الشوق يحثن نرا

﴿تلفت نحو الحى حتى وجدتني * وجئت من الاصفاء ليتا وأخذعا﴾

هو للعماسى عند قوله تعالى في سورة الحجر ولا يلفت منكم أحد ومعنى النهى عن الالتفات ان الله تعالى لما بعث المهلاك على قومه ونجاه
وأهله اجابة لدعوته عليهم وخرج مهاجرا فلم يكن بد من الاجتهاد في شكر الله تعالى وادامة ذكره وتفرغ بالغ لذلك فأمر بأن يقدم لهم لئلا
يشغل عن خلفه فانه لا يكون مطلع عليهم وعلى أحوالهم لئلا يفرط منهم التفاتة في تلك الحالة الموهلة ولئلا يتخلف منهم أحد لغرض
له فيصيبه العذاب وليكون مسير الهارب الذى تقدم سره ويغوت به ونحوه عن الالتفات لئلا يروا ما تزل بقومهم من العذاب فيرتوهم
وليوطئوا أنفسهم على المهاجرة ويطيروها عن مساكنهم ويعضوا ملتفتين الى ما وراءهم كالذى يتحسر على مفارقة وطنه فلا يزال يلوى
اليه أخادعه كما قال تلفت نحو الحى الخ والليت صفحة العنق والاخذع عرق فيها يقول لما أخذت في سيرى صرت ملتفتا الى ما خلفى من
الخفى والاحباب فيها تحسروا في أثر الفات من أحبابي وديارهم وتذكر الطيب أوقافى معهم فها قيل اذا التفت المسافر لم يتم سفره وانما
التفت لانه كان عاشقا فأحب أن لا يتم سفره ليرجع الى محبوبه وقيل النهى عن الالتفات فى الآية كناية عن مواصلة السير ووزك
التواني والتوقف لان من يلفت لا بد له فى ذلك من أدنى وقفة

﴿أتجعل نهي ونهب العيبى دين عييسة والاقرع﴾

﴿وما كان حصن ولا حابس * يفوقان مرداس فى مجمع﴾

﴿وما كنت دون امرئ منهما * ومن تضع اليوم لا يرفع﴾

فى سورة الاسراء عند قوله تعالى ولا تجعل ليدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا عن جابر بنادى رسول الله
صلى الله عليه وسلم جالس اذا ناهى صبي فقال ان أبى يستكسيك درعا فقال من ساعة الى ساعة يظهر فعد اليها فذهب الى أمه فقالت له قل
له ان أبى يستكسيك الدرع الذى عليك فتدخل داره وترزع قميصه وأعطاه وقعد عريانا وأذن بلال وانتظر فلم يخرج للصلاة وقيل أعطى
الاقرع بن حابس مائة من الابل وعيينة بن حصن كذلك فجاء عباس بن مرداس وأنشأ يقول أتجعل نهي ونهب العيبى دين عييسة الى آخر الثلاثة
أبيات فقال يا أبا بكر أقطع لسانه عنى اعطه مائة من الابل فنزلت وقوله فى الحديث من ساعة الى ساعة يظهر الظاهر تعلقه بيطهر وهو
تركيب فاش فى حرفى العرب والعجم وقيل هو متعلق بمخدوف أى أخر سؤالك من ساعة الى ساعة أى من ساعة ليس فيها درع الى ساعة
يظهر لنا فها درع والدرع هنا القميص

هو للشماع فى سورة الاسراء عند قوله تعالى ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا التبييع المطالب من قوله تعالى فاتباع بالمعروف أى مطالبة
يقال فلان على فلان تببيع بحقه أى مسيطر عليه ومطالب له بحقه وهذا نحو قوله ولا يخاف عقباها ومن هذا القبيل قول القائل
يلوذ من الشمس اطلأوها * لياذا الغريم من الطالب وقرب منه قوله

عدا وعدت غزلا نهم فكأنها * ضواصر من عزم لمن تببيع الشريقين اسم موضع ومنها أى من العقاب المذكورة فى الايات السابقة
﴿فصبرت عارفة لذلك حرة * ترسو اذا نفس الجبان تطلع﴾

هو لابي ذؤيب فى سورة الكهف عند قوله تعالى واصبر نفسك أى احبسها منهم وثبتها أى حبست نفسها عارفة باحوال الحرب ترسو
أى تثبت قيسل نفس عروف أى صبور اذا أصابها ما تكره والعارف الصابر وتطلع أى تتطلع تنظر ساعة وتخفى ساعة كما هي عادة
الجبان يصف صبره وتجلده عند الشدائد وان نفسه ثابتة صابرة على المسكاره فى حال تكون نفس الجبان فيها مضطربة قلقه خبأة

﴿كان مجر الرامسات ذبولها﴾ * عليه قضيم غفقه الصوانع

فى سورة الكهف عند قوله تعالى حتى اذا بلغ مطلع الشمس حيث قرئ بفتح اللام وهو مصدر والمعنى بلغ مكان مطلع الشمس والمعنى
كان آثار مجر الرامسات على قوم قيل هم الزحف والرامسات الرياح المثيرة التراب فتدقن الآثار تحته لان الرمس تغيب تحت التراب
والقضيم الجلد الابيض ولا بد من تقدير مكان احسن تشبيهه بالقضيم وذبولها صفة لجرهن ذبولها وقضيم خبر كان وهو المشبه
به أى كان آثار مجر ذبولها جلد غفقه الكتاب

﴿رب من أنضجت غيظا قلبه * قد غمضى لي موتا لم يطع﴾

﴿وورى كالشجى فى حلقه * عبرا مخرجه ما ينزع﴾

﴿لم يضربنى غير أن يحسدنى * فهو يز قوم مثل ما يرقوا الضوع﴾

ويحبنى

﴿ويحييني اذا لاقيته﴾ * واذا اخلاوله لحي رجع ﴿﴾

في سورة مريم عند قوله تعالى ان كل من في السموات والارض على تقديرها نكرة موصوفة وصفتها الجارية بعد هاو كذلك هي في البيت ويجوز ان تكون موصولة قال أبو حيان أي أن كل الذي في السموات وكل تدخل على الذي لانها تأتي للنفس كقوله تعالى والذي جاء بالصدق وصدق به * وكل الذي جلتني اتحمل * يعني انه لا بد من تأويل الموصول بالعموم حتى يضح إضافة كل اليه ومتى أريد به معهود أو شخص بعينه استحالة إضافة كل اليه نضح اللحم والعنب ونحوه نضجافهو نضج وناضج أدرك والاسم النضج يضم النون والفخ لغة والشجاء مقصور ما نشب في الحلق من غصة هم أو نحوه ويرقو أي يصبح والصروع ذكر اليوم وجهه ضيعان وقوله واذا اخلاوله لحي رجع أي اذا اخلافتاني كقوله أجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا ومن هذه الموصوفة والشعر لسويد بن كاهل اليشكري أخي بني كنانة من قصيدة مشهورة أولها بسطت رابعة الحبل لنا * فوصلنا الحبل منها ما اتسع كتب الرحمن والحمد لله * سعة الاخلاق فينا والضلع ومنها

وبناء للمعالي اغنا * يرفع الله ومن شاء وضع نعم لله في نار بها * وصنيع الله والله صنع * رب من أنضجت غيظا قلبه * الى آخر الاربعة آيات * وبعبها * وقد كفاني الله ما في نفسي * ومتى ما يكف شيئا لا يضع بئس ما يجمع أن يغتاني * مطعم وخم وداء يترع وهي طويلة وما كتبناه غررها

﴿وراحت بمسلة البغال عشية﴾ * فارعى فزارة لاهنالك المرتع ﴿﴾

في سورة طه عند قوله تعالى طه اذ فسر بأنه أمر بالطوط وان الاصل طافق بلبت الهزمة هاء كافي قوله لاهنالك المرتع ثم بني عليه الامر فيكون كما يكون الامر من يرى ثم ألحق هاء السكت فصار طه والبيت للفرزدق مجموع عمرو بن زهرة وقد دلى العرقا بعد عبد الملك بن بشر بن مروان وكان على البصرة ومحمد بن عمرو بن الوليد بن عقبة وكان على الكوفة وأوله

ترع ابن بشر وان عمرو قبله * وأخوه راة لملها يتوقع راحت بمسلة البغال الخ يقال هناني الطعام ومرا في فاذا لم تذكر هناني قلت أمراني بالالف أي انه ضم وقد هنت الطعام اهتوه وهنأت فلانا بالمال هناة وكان مسلة المذكور يمنع فزارة من الرعي فلما سار الى الشام من العراق ناداهم الشاعر أي بني فزارة ليرعوا بلهم وفي رواية فارعى يخاطب ناقته ويقول قدر حل مسلة البغال عشية وقصد بني فزارة وعلى هذا فزارة منصوب قال سيبويه في الكتاب ومن ذلك قولهم منساة وانما أصلها منسأة وقد يجوز في ذا كله البديل حتى يكون قياسا مستتباً اذا اضطر الشاعر كما قال الفرزدق راحت بمسلة البغال عشية الخ فابدل الالف مكانها ولو جعلها بين لا تكسر البيت وقال حسان سالت هذيل رسول الله فاحشة * ضلت هذيل عما سالت ولم تصب وقال القرشي زيد بن عمرو بن نفيل سالتني الطلاق أن رأنا * مالى قليلا قد جئتني بشكك فهو لا ليس لغتهم سلت ولا تسال وبلغنا ان سلت تسال لغة وقال عبد الرحمن بن حسان وكنت أذل من وتد بقاع * يشجع رأسه بالفهر راج يريد واجئ

﴿كان قنودر حلي حين ضمت﴾ * حوالب غرزاومعاجيا عا ﴿﴾

للقطاعى من قصيدته المشهورة التي يمدح بها زفر بن الحرث الكلبي وأولها

فني قبل التفريق باضباعا * ولايك موقف منك الوداع الى أن قال

ومن يكن استلام الى نوى * فقد أحسفت يا زفر المتاعا فلو يبدى سوالك غداة زلت * بي القـدما ن لم أرج اطلاعا
اذا الهـدكت لو كانت صغارا * من الاخلاق تبتدع ابتدعا فلم أر منه حين أقل منا * وأكرم عندما اصطنعوا اصطناعا
من البيض الوجوه بني نفيل * أبت أخلاقهم الاتساعا

في سورة طه عند قوله تعالى فاضرب لهم طريقا في البحر يبسا ليس مصدر وصفه يقال يبس يبسا ويبسا ونحوها العدم والعدم ومن ثم وصف به المؤنث فقيل شاتنا يبس وناقتنا يبس اذا جف لبنها وقرى يبسا ويبسا ولا يخلو يبس من أن يكون مخفعا عن يبس أو صفة على فعل أو جمع يبس كصاحب وصحب وصف به الواحد تائيدا كقوله ومعا جيا عا جمع له لفرط جوعه كجماعة جيا عا القنود عيدان الرحل وهو جمع افتاد وقيل جمع قنود والجالبان العرقان المكتنفان بالسر والجلوبة الناقة ذات اللين والحوالب جمعها والغزير جمع غزيرة يقال غزرت الناقة والشاة تغزير غزارة بتقديم الزاي على الراء اذا كثرت لها فهي غزيرة وغزرت بتقديم الراء على الزاي فهي غارزة اذا قل لبنها واعلم أن غزافي هذا البيت بتقديم الراء المهملة على الزاي والمعنى ما يتردد في البطن من الحوايا وجيا عا عني جائعا كقوله تعالى يحمله شهيا برصدا أي راصدا وخبر كان في البيت بعده وهو

على وحشية خذلت خلوج * وكان لها طفل فضاها فمكرت تبغيه فصادفته * على دمه ومصرعه السباعا
خذلت أى تأخرت وخلوج اختلج ولدها والسباعا نصب بضم ردل عليه صادفته وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الجن عند قوله
تعالى فمن يستمع الآن يجده شهبا رصدا أى راصدا كقوله ومعاجيها أى يجدها بارصدا لا جله ويجوز أن يكون الرصد مثل
الحرس اسم جمع للرصد على معنى ذوى شهاب راصدين بالرجم وهم الملائكة الذين يرجونهم بالشهب ويعنونهم من الاستراق

﴿وعفا قسم من فرتنا فالقوارع * بجينا أريك فالقلاع الدوافع﴾

﴿وتوسمت آيات لها فعرفتها * لستة أعوام وذا العام سابع﴾

في سورة الانبياء عند قوله تعالى ونضع الموازين بالقيسط ليوم القيامة وصفت الموازين بالقيسط وهو العدل مبالغة كأنها في أنفسها
قيسط أو على حذف مضاف أى ذوات القسط واللام في ليوم القيامة مثلها في قولك جنته لخمس ليال خلون من الشهر ومنه بيت
النسابة فعرفتها لستة أعوام الخ وقيل لاهل يوم القيامة أى لاجلهم وقسم اسم موضع وفرتنا اسم امرأة وأريك اسم موضع والقلاع
محارى الماء توسمت ويرى توهت واللام في لستة أعوام مثلها في جنتك لخمس ليال خلون من الشهر يقول درس أثر ديار المحبوبة
وتوسمتا فعرفتها بالوهم لشدته تبدلها وتغيرها بعد سبعة أعوام مضت عليها وقد كان القائل قادرا أن يقول لسبعة أعوام ويتم البيت بغير
ذلك من الكلام فلما لم يفعل دل على أنه عجز عن إتمامه وأعجمه بما لا معنى له

﴿وأبعدني أى الذين تتابعوا * أرجى حياة أم من الموت أجزع﴾

في سورة الشعراء عند قوله تعالى قال أصحاب موسى أنا لندركون بتشديد الدال وكسر الراء من ادرك الشئ اذا تتابع ففنى ومنه قوله
تعالى بل ادرك علمهم فى الآخرة قال الحسن جهلوا علم الآخرة وفي معناه أبعدينى أى الخ والمعنى انما تتابعون أى يتبع بعضنا بعضا
فى الهلاك على أيديهم حتى لا يبقى منا أحد وقوله أبعده لفظه الاستفهام ومعناه التوجع فيقول أرجى الحياة أم أجزع من الموت بعد
اخواني الذين انقضوا وذهبوا ومضى واحد اثر واحد أى لا يحسن الطمع فى الحياة بعدهم ولا الجزع من الموت عقيب التمتع بهم
والبيت من أبيات الحماسة وبهذه

ثمانية كانوا ذؤابة قومهم * بهم كنت أعطى ما أشاء وأمنع أولئك اخوان الصفاء رزقتهم * وما لكف الا اصبع ثم اصبع

لعمرك انى بالخليل الذى له * على دلال واجب لمجع

وانى للولى الذى ليس نافعى * ولا ضايرى فقد انه لمع

﴿وبلدة يهرب الجواب دلجتها * حتى تراه عليها يتغنى الشيعاء﴾

في سورة القصص عند قوله تعالى وجعل أهلها شيعة أى فرقا يشيعونه على ما يريد ويطيعونه لا عليك أحد منهم أن يلقى عنقه قال
الاعشى وبلدة الخ ويشيع بعضهم بعضا فى طاعته أو أصنافا فى استخدام ليستخدم صنفان فى بناء وصنفان فى حث وصنفان فى حفر ومن لم
يستعمله ضرب عليه الجزية أو فرقا مختلفة قد أغرى بينهم العداوة وهم بنو اسرائيل والقطب والطائفة المستضعفة بنو اسرائيل وسبب
ذبح الانبياء ان كانوا قال يولد مولود فى بنى اسرائيل يذهب ملكك على يده البلدة المفازة والجواب من جبت المفازة أى قطعنا ودلجتها
من أدلج الرجل اذا سار من آخر الليل وادلج بالتشديد اذا قطع الليل كله سيرا وقيل بالتخفيف الليل كله وبالتثقييل من أوله والدلجة ساعة
من الليل يقول رب بلدة يخاف الجواب أن يسير فيها آخر الليل يبتغى الشيعة أى يفتنى فرقا يشيعونه من خوفه فى تجوهرها قطعها بالشيعة

﴿واستحكموا أمركم لله دركم * تنزرا المريرة لا قحما ولا ضرعاء﴾

في سورة القصص عند قوله تعالى فلما بلغ أشده واستوى تم استحكامه وبلغ المبلغ الذى لا يزاد عليه كما قال لقيط واستحكموا أمركم الخ
لله درك أى خبيرك وصالح علمك لان الدر أفضل ما يجتلب واذا شتموا وقالوا لا در دره أى لا كثر خيره ولاز كاعمله والشرز القتل الشديد
والمريرة من المرة وهى القوة والمرير الجبل المفتول أمرته مرار ورجل ذو مرة اذا كان سايما الاعضاء صججا والقحمة الشيخ
والشجة الخرفان ورجل ضرع وهو من الرجال الضعيف وقوله أمركم يريد أمر الامامة والخلافة يقول لقيط قلدوا أمر الخلافة رجلا
تنزرا المريرة أى القادر القوى غير الهرم الضعيف الرأى والعقل قال بعضهم يظهر انه ليس المراد حكموا أمر الخلافة بل أراد أمر الحرب
قال بعض أرباب الحواشي وقع فى بيت لقيط تحريفات جمة بعض من بيت وبعض من بيت آخر وليس ذلك وفى كامل أبى العباس المبرد
وغیره هكذا فقلدوا أمركم لله دركم * رحب الذراع بأمر الحرب مضطعا * لا يطعم النوم الاريت يبعته
هم يكاد حشاه يقضم الضلعا * لا مترقان رخي فى الحرب ساعده * ولا اذا مضى مكره به خسعا

ما زال يحلب هذا الدهر أشطره * يكون مشبعاً طوراً ومبغماً حتى استمرت على شزير مبرته * مستحجماً الرأى لا فمها ولا ضرعاً والرحب والرحيب الشئ الواسع ورحب الذراع كناية عن الجود وقوله مضطرباً يقال اضطرب فلان هذا الجمل اذا قوى واحتمله أعضاؤه ﴿وتختلف الأمار عن أصحابها﴾ * حيناً ويدركها الفناء فتنبع ﴿﴾

لابي الطيب في سورة القصص عند قوله تعالى وكنا نحن الوارثين أي تركنا تلك المساكن على حال لا يسكنها أحد ونحوها وسقيناها بالارض قالوا رائحة ما مجرد انتقالها من أصحابها وأما الحاقها بما خلق الله في البدء فكانه يرجع الى أصله ودخل في عداد خالص ملك الله تعالى على ما كان أولاً وهذا معنى الارث ألا الى الله تصير الامور

﴿ودعوت كليباً دعوة فكاكاً﴾ * دعوت به ابن الطود أو هو أسرع ﴿﴾ في سورة الروم عند قوله تعالى ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا أنتم تخرجون المراد سرعة ذلك من غير توقف ولا تثبت كما يجب الداعي المطاع مدعوه ومنه البيت يريد بان الطود الصدى أو الحجر اذا تدهده وهذا من الاختصار كما تقول رأيت يزيد الاسدي اذا رأيت رآيت الاسد ﴿والامعي الذي يظن بك الظن﴾ كأن قدر رأى وقد سمع ﴿﴾

البيت لاوس بن حجر من قصيدته المشهورة التي قالها في فضالة بن كعدة يدحجه فيها في حياته ويرثيه بعد مماته وأولها أيها النفس اجلي حزماً * ان الذي تحذرين قد وقعاً ان الذي جمع السماحة والنجاسة والبر والتقى جمعاً وبعده البيت في سورة لقمان عند قوله تعالى هدى ورجة للمحسنين الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون أي أن الصفة كاشفة حكي عن الاصمعي أنه سئل عن الامي فأشبه البيت وهو منصوب على الوصف والخبر يأتي به دستة آيات وهو قوله أودي فلا تنفع الاشاحة من * أمر لمن يحاول البدعاً أي هلك فلا ينفع الحذر من أمر لمن يطلب البدع تلخيصه الحذر والجدة لا يغني عن نزول النوازل لطالب عظام الامور تنبيهاً على ان المرثي كان منهم

﴿والدهر لا يبقى على حد ثانه﴾ * جون السراة له جدد ائد أربع ﴿﴾ في سورة الملائكة عند قوله تعالى ومن الجبال جدد بيض وقرأ الزهري جدد بالضم جمع جددية وهي الجددية يقال جددية وجدد وجدد ائد كسفينية وسفن وسفائن وقد فسر بها قول أبي ذؤيب جون السراة الخ الجون الاسود والسراة الظهر وسراة كل شئ أعلاه والجدد ائد الاثن اللواتي قد جفت البانهم يقال جددية وجدد يقال امرأة جدداء لا تئد لها يقول أهلك الدهر بني وتوارثت على المصائب فلي عزاء بأن الدهر لا يبقى على حد ثانه شئ حتى الحار مع الاثن يرعى في القفار والجبال

﴿واذا قال قدني قال بالله حلفه﴾ * لتغني عني ذا انائك اجمعاً ﴿﴾ في سورة الملائكة عند قوله تعالى انه علم بذات الصدور وذات الصدور مضمراتها وهي تأنيث ذنوبه وقول أبي بكر رضي الله عنه ذنوبه بطن خارجة جارية أي جنبها جارية كافي البيت المعنى مافي بطنها من الحمل ومافي انائك من الشراب لان الحمل والشراب يصحبان البطن والانهاء لا ترى الى قولهم معها اجل وكذلك المضمرات تصحب الصدور وهي معها كما أن اللبن يصحب الضرع ومنه قوله وان تعذر بالحمل عن ذي ضرعها * الى الضيف يخرج في عراقها نصلي

وقال الله تعالى رب اني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع وذو موضوع لمعنى الضيفة وقدني وقطني عني واحد وهو حسبي وذا انائك أي مافي انائك من الشراب معناه أن الضيف لم يزل بالمضيف أكرم مثواه وبالغ في تهيمته الشراب واللبن فقال له الضيف وهو يسقيه مافي الاناء حسبي ما مبرته فقال له الساق أقسم بالله لنشر بن جميع مافي انائك من اللبن وحالفة منصوب على المصدر لا ليت لان تقديره أحلف بالله واتغني بفتح لام القسم ولتغني على تقدير ثبوت النون الخفيفة في النسبة وان كانت محذوفة من اللفظ وانما أضاف الاناء الى كاف الخطاب وليس الاناء للمخاطب وانما هو للمتكلم لما كان بين المخاطب وبين الاناء نوع ملائمة

﴿وبري لهما سيرا القيا في وحرها﴾ * وما بقيت الا الضلوع الجراشع ﴿﴾ هو الليس في سورة يس عند قوله تعالى ان كانت الا صيحة واحدة العامة على نصب الصيحة على أن كان ناقصة واسمها ضمير الاخذة لدلالة السياق وصيغة خبرها والقياس والاستعمال على تذكير الفعل لان المعنى ما وقع الا صيحة واحدة لكنه نظر الى ظاهر اللفظ وأن الصيحة في حكم فاعل الفعل ومثلهما في قراءة الحسن فاصبحوا لا ترى الامساكنهم وبنت لبيد * وما بقيت الا الضلوع الجراشع * وقال الآخر ما سلمت من ريبة وذم * في حربنا الا بنات المم والجراشع العظيم الصدر الواسع البطن وفي معناه قول الشاعر مشق الحواجر لمن مع السرى * حتى ذهب كلاً وكلاً وصدورا وأين هذه من قوله

جميعاً جزئها الذميل تلوكه * أصلاً إذا راح المطى غرائنا وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الاحقاف عند قوله تعالى فأصبحوا
لا ترى إلا مساكنهم على تقدير القراءة بالثاء وترك تسمية الفاعل وهو ضعيف لأنه إذا كان الفاعل لا يمنع لحوق علامة التأنيث في الفعل
الافى ضرورة كقوله * وما بقيت إلا الضلوع الجراشع * والقراءة بالياء أقوى لأنه لا يقال ما جاء تني إلا امرأة بل يقال ما جاء في
الامرأة أي أحد أو شيء الامرأة واعلم أن جميع تراكيب القرآن لا يلزم أن تكون أفصح على الإطلاق بل بعضها أفصح وبعضه
قصص فيكون وارد على جميع طرق الكلام وفقونه وقد تقدم الكلام على ذلك عند قوله * وألقى بالحجاز فاستريحنا * فليراجع

في سورة يس عند قوله تعالى فاذا هم خامدون أي كما تخمد النار فتعود رماداً كما في قول لبيد يحور رماد الشهاب شعله نار ساطع يحور

أي يرجع وسطع النور سطوعاً انتشر وانبسط يعني ليس المرء في حالة الشباب الا كمثل الشهاب الساطع وكأن آخر النار الرماد كذلك
عاقبة الانسان يرجع بالموت رماد وفي معناه قول المعري وكالنار الحياة فن دخان * أوائلها وآخرها رماد
وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الانشقاق عند قوله تعالى انه ظن أن لن يحور أي يرجع الى الله تعالى تكذيباً بالمعادو يقال لا يحور
ولا يحول أي لا يرجع ولا يتغير قال لبيد يحور الخ وعن ابن عباس ما كنت أدرى ما معنى يحور حتى سمعت اعرابياً يقول لبيت له
حورى أي ارجعى وبعد البيت

١٣، ١٢، ١١، ١٠، ٩، ٨، ٧، ٦، ٥، ٤، ٣، ٢، ١

وما المال والأهلون الا وديمة * ولا يدوم أن ترد الودائع والبيت للبيد من قصيدته المشهورة التي أولها
بلينا وما تبلى النجوم الطوالع * وتبقى الجمال بعدنا والمصانع أليس ورأى أن تراخت منبني * لزوم العصا تخنى عليها الاصابع
أخبر أخبار القرون التي مضت * أدب كافى كلما قف راع
لعمرك ما تدري الضوارب بالحصى * ولا زاجرات الطير ما الله صانع
وآخرها

في سورة ص عند قوله تعالى والحق أقول على تقدير نصب الحقيين على أن الاول مقسم به حذف منه حرف القسم فانتصب كقوله
* فذلك أمانة الله الثريد * وألارب من قبلي له الله ناصح كالله في أن عليك الله أن تبايعا وجوابه لا ملأن والحق أقول اعتراض بين
المقسم به والقسم عليه ومعناه ولا أقول الا الحق قال أبو البقاء الا أن سيبويه يرفعه لأنه لا يجوز حذف حرف القسم الا مع اسم الله
ويجوز نصبه على الاغراء أي الزموا الحق ويجوز أن يكون مصدراً مؤكداً للمضمون الجملة أي قوله لا ملأن وبرواية أخرى
* ان على الله أن تبايعا * نصب اسم الله بأن أي ان على تبيين الله تعالى وتؤخذ من صوب بدل من تبايع أي ان على تبيين الله أن تؤخذ
وبدل الفعل من الفعل كبديل الاسم من الاسم

١٨، ١٧، ١٦، ١٥، ١٤، ١٣، ١٢، ١١، ١٠، ٩، ٨، ٧، ٦، ٥، ٤، ٣، ٢، ١

لاي النجم الخ في سورة ص عند قوله تعالى فالحق أقول أي أقوله كقوله تعالى في قراءة ابن عامر وكل وعد الله الحسنى وقول
أني النجم قد أصبحت الخ وبعد البيت من ان رأيت رأسي كراس أصلع * يا بنت عمى لا تلومي واهججى أي ان هذه المرأة أصبحت
تنسب الى ذنبا ما صنعت وتلومني على الشيب وهو ذنب الايام لا ذنبي كما قال أشاب الصغير وأقنى الكبيش كركر الغداة ومصر العشي
وتقدم قريباً قوله وأنكرتني وما كان الذي نسكرت * من الحوادث الا الشيب والصلع
والرفع على قراءة ابن عامر هو الرواية لأن المعنى على السلب السكلى ولونصب لكان سلباً جزئياً والعدول الى الرفع عن الفصح مع استلزامه
الحذف الذي هو خلاف الاصل دليل اني على ما ذكر من الفائدة

في سورة الزمر عند قوله تعالى يا حمرق على ما فرطت في جنب الله الجنب الجنب يقال أنا في جنب فلان وجانبه وناحيته وفلان لى

الجنب والجنب ثم يقال فرط في جنبه وفي جانبه يريدون في حقه كما في البيت المذكور وهذا من باب الكناية لأنك اذا أثبت الامر في
مكان الرجل وحيزه فقد أثبتته فيه ألا ترى الى قوله ان السماحه والمروءة والندى * في قبة ضربت على ابن الحشرج
والشعر لجليل بن معمر وهو أحد عشاق العرب المشهورين بذلك وصاحبه بثينة وهما جميعاً من عذرة والبيت المذكور من قصيدة

هينية طويلة أولها قوله أهاجك أم لا بالمداخل مريع * ودار باجرع الغديرين بلقع
ديار السلى انتم حل بها معا * واذا نحن منها بالمودة نطمع

وانيك قد شطت نواها ودارها * فان النوى مما تشب وتجمع الى الله أشكوا الى الناس حبا * ولا بد من شكوى حبيب برقع
 ألا تتقين الله فمن قتله * فامسى اليكم خاشعا يتضرع فان يركب جثماني بأرض سواكم * فان فؤادي عندك الدهر أجمع
 اذا قلت هذا حين أسألو واجتري * على هجرها ظلت بها النفس تشفع ألا تتقين البيت وبعده
 غريب مشوق مولع بادكاركم * وكل غريب الدار بالشوق مولع فأصبحت مما أوجع الدهر موحها * وكنت لرب الدهر لا ألتنع
 فيارب جنبني اليها وأعطني * مودة منها أنت تعطى وتمنع
 وكلفت مجهولها نفسي وشايعني * هي عليها ذاما آلهامعا

للأعشى وبعده بذات لوث عفونة اذا عثرت * فالتمس أولى لها من أن يقال أما في سورة القتال عند قوله تعالى فتعسا لهم وأضل
 أعمالهم التمس الهلاك ضد الانتعاش ويقال للعاثر العاثر الكدعاء بأنه ينتعش يريد الشاعر ان العثور والانحطاط أقرب لها من
 الانتعاش والبثوث أى رب بلدة مجهولة الاعلام كلفت نفسي قطعها وشايعني هي على قطعها اذا سرام الماع قوله بذات لوث العثور من
 الاضداد وههنا بمعنى القوة أى بناقة قوية أى تواتى هي على قطع هذه البلدة المجهولة التى لا اعلام لها بناقة ذات قوة غليظة

وما شئت من زهرته والفتى * بمصقلا بادلسى الزروع
 في سورة ق عند قوله تعالى لمن كان له قاب أو ألقى السمع وهو شهيد أى قلب واع لان من لا يعى قلبه فكأنه لا قلب له والقاء السمع الاصغاء
 وهو شهيد أى حاضر بفطنته لان من لا يحضر ذهنه فكأنه غائب والزهرته من قول فارسي يقال عند الاستحسان زهارة قال
 الزمخشري وقد لمح الامام عبد القاهر في بعض من يأخذ عنه ولا يحضر ذهنه بذلك البيت يعنى أن قول التلميذ في حال تعليمه اياه زره
 كثير ولا يكن قلبه غائب عنه وذاهب الى مصقلا بادلسى زرعه وقبله

يجب في فضلة وقتله * محي من شاب الهوى بالزروع
 ما شئت الخ ومصقلا بادلسى بجرجان ذكر في الآية ما يفيد أن الاول أعنى لمن كان له قاب تمثيل وأن قوله وهو شهيد امامن الشهود يعنى
 الحضور والمراد التفتن لان غير المتفتن منزل منزلة الغائب فجاز أن يكون استعارة وجاز أن يكون مجازا مرسل والاى اولى وامامن
 الشهادة وصفا للمؤمن لانه شهد على صحة المنزل وكونه وحيامن الله تعالى فيبعثه على حسن الاصغاء أو وصفه من قوله لتسكنوا
 شهداء على الناس كأنه قيل هو من جملة الشهداء أى من المؤمنين من هذه الامة فهو كناية عن الوجهين وجاز أن يقال على الاول
 من هذين الوصف مقصود

فقد حصلت البيضة رأسي فها * أطعم يوما غير تجماع
 فوأسعى على حبيل بنى مالك * كل امرئ في شأنه ساعى

هو لابي القيس بن الاسلم في سورة والذاريات عند قوله تعالى كأنا قليل من الليل ما يهجعون حص شعره اذا حلقه والبيضة المغفر
 والهجوم الفرار من النوم والمراد انحسار الشعر عن الرأس باعتبار لبس المغفر وادمانه اياه

وأمن المنون وربييه أتوجع * والدهر ليس بمعتب من يجزع
 في سورة الطور عند قوله تعالى نترصد بهرب المنون وريب المنون ما يعلق النفس ويشخص بهامن حوادث الدهر والدهر ليس
 بمعتب من يجزع أى لا يعتب الجازع ولا يزيل عقبه كما قيل عن الدهر فاصفح انه غير معتب * وفي غير من قد وارت الارض فاعتب
 ومن ذلك قول القائل ولو أن غير الموت شيئا أصابهم * عتبت ولكن ما على الموت معتب والبيت لابي ذؤيب الهذلي من

قصيدة طويلة برثي بها نبيه قيل وهي أجود مرثية قالها العرب وأولها
 قالت امامة ما لجسمك شاحبا * منذ ابتذلت وقل مالك ينفع
 فاجبت بها ارنى لجسمي انه * أودى بنى من البلاد فودعوا
 فالعين بعدهم كان حداقها * كحلت بشوك فهي عورتهم
 ولقد حرصت بأن أذفع عنهم * فاذا المنية أقبلت لا تدفع
 وتجلى للشامتين أربهم * انى لرب الدهر لا تضع
 والدهر لا يبقى على حد ذاته * جون المبرة له جده اند أربع
 بعض الايات
 فإأ كليل السبع بالراجع
 أم ما جنبك لا يلائم مضجعا * الأفض عليك ذلك المضجع
 أودى بنى وأعقبوني حسرة * بعد الرقاد وعبرة ما تقلع
 فغيرت بعدهم بعيش ناصب * وأحال أنى لاحق مستنقع
 واذا المنية أنشبت أظفارها * ألقىت كل عيمة لا تنفع
 حتى كائن الحوادث مروءة * بصفا المشرق كل يوم تفرع
 الجدايد الا ان التى جفت البانم وقد تقدم الكلام على معنى

في سورة النجم عند قوله تعالى والنجم اذا هوى عن عروة بن الزبير ان عتبة بن ابي لهب وكانت تحته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم اراد الخروج الى الشام فقال لا نين محمد افلا ودينه فأتاه فقال يا محمد هو كافر بالنجم اذا هوى وبالذي دنا فتدلى ثم تقل في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ورمى عليه ابنته وطلعتها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم سلط عليه كلامك وكان أبو طالب حاضرا فوجم له ما وقال ما كان أغناك يا ابن أخي عن هذه الدعوة فرجع عتبة الى أبيه فأخبره ثم خرجوا الى الشام فنزلوا منزلا فأشرف عليهم راهب من الديرة فقال لهم هذه الأرض مسبعة فقال أبو لهب لأصحابه أغشيوه يامعشر قريش هذه الليلة فاني أخاف على ابني دعوة فحمد فجمعوا جماعهم وأنادوا حولهم وأحدقوا بعتبة فجاء الاسدي يتشمم وجوههم حتى ضرب عتبة فقتله فقال حسان

من يرجع العام الى أهله * فشا أكيل السبع بالراجع

﴿فأدرك ابقاء العرادة طلعا﴾ * وقد جعلتني من خزيمة أصبعا ﴿﴾

في سورة النجم عند قوله تعالى قاب قوسين وقد جاء التقدير بالقوس والرح والسوط والذراع والباع والخطو والشبر والفترو والاصبع قال * وقد جعلتني من خزيمة أصبعا * وبقاء الفرس ما تبقى من العدو الى أن تقرب من المقصد ومن عادة الخيل أن تبقى من عدوها بقية لوقت الحاجة اليها فاني ما استمشت بعد الكرو والعمل أعطتها والعرادة اسم فرس القاتل والطلع بالتسكين الغمر في المشي لوجع في الرجل يقال طلع البعير فهو طالع يقول انه لما وصلتني الى العدو الذي هو خزيمة وبقي بيني وبينه قدر مسافة أصبغ عرض لها طالع وهو داء يكون في الرجل ففات مني وهرب وقوله أصبعا أي مقدار مسافة أصبغ وقائل الشعر الاسدي يصف فرسا وهو من قصيدة من الطويل أولها

فان نخ منها ياخير بن طارق * فقد تركت ما خلف ظهرك بلقعا * ونادى منادى الحى أن قد أنيتم * وقد شربت ماء المردة أجمعا
أمرتكم أمري بمنعرج اللوى * ولا أمر للعصى الامضيعة * اذا المرء لم يغش الكربة أو شكت * حبال الهوى بنا بالفتى أن تقطعا
﴿تعبتني غرين سعد وقد أرى﴾ * وغرين سعد لي مطيع ومهطع ﴿﴾

في سورة القمر عند قوله مهطعين الى الداع أي مسرعين مادي أعناقهم اليه وقيل ناظرين اليه لا يقلعون بأبصارهم والتعبد اتخاذ الناس عبيدا يقول تعبتني هذا الرجل وكان قبل هذا مطيعا لي وناظر الى لا يقلع بصره عني ينتظر مرأسي وقوله تعبتني اخبار في صورة الانتكار كقوله أفرح أن أرزأ الكرام وقد تقدم ﴿وإني لاستوفى حقوقي جاهدا﴾ * ولوفى عيون النازيات باكرع
في سورة القمر عند قوله تعالى على ذات ألواح ودسر أراد السفينة وهي من الصفات التي تقوم مقام الموصوفات فتنبئ منابها وتؤدى مؤداه ونحوه * ولوفى عيون النازيات باكرع * أراد لوفى عيون الجراد النازيات الوائيات باكرع بسوق دقيقة أراد لوفى عيون الجراد مما هنن بذلك لأنهن يتزين بالاكراع وهي أرجلهن والنزواتونب يصف الشاعر هزال الابل وانها الضمور هاترى أشخاصها في عين ما يقابلها حتى في عين الجراد لان النزوات بالاكراع يختص بها

﴿وقفت اليه باللبام ميسرا﴾ * هنالك يجزىني الذي كنت أصنع ﴿﴾

في سورة القمر عند قوله تعالى ولقد يسرنا القرآن للذكر سهلا نه لا لذكر والاعطاء بأن شعثاه بالاعطاء الشافية فهل من متعظ وقيل ولقد سهلناه للفظ وقيل المعنى ولقد هيا لنا للذكر من يسرنا قته للسير اذا أرسلها ويسر فرسه للغزو اذا أسرجه وألجه قال وقت اليه باللبام ميسرا الخ يقول وقت الى فرسي مهيتاله باللبام للدفاع والقتال ثم قال في ذلك الوقت يجزىني ما أعيشه وأعامله به من ايثار اللين والتضمير والتعليل وهو من آيات الحاسة قال كان البدوي يقف على فرسه ناقة أو ناقين فكان يسقيه لبنها يقول ساعة يفرح يجزى هذا الفرس ما كنت أصنع في شأنه من اعطاء اللين فقول هنالك اشارة الى ذلك الوقت على سبيل الاستعارة أو اشارة الى مكان القتال لقوله فقامت اليه باللبام الخ

﴿ومسسنامن الاباء شيئا وكلنا﴾ * الى نسب في قوله غير واضح ﴿﴾

في سورة الجن عند قوله تعالى وانا لمسنا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا وشهبا اللس المس استعير للطلب لان الناس طالب متعرف قال مسسنامن وهو من آيات الحاسة يخاطب الشاعر بني عمه ويفخر بانه نحول أبيضادونهم فيقول طلبنا من قبل الاباء بالتخاخر فكنا فرسي رهان ثم طلبنا من قبل الامهات فكان بنو عمك يعني آباء الشاعر كرام المضاجع كناية عن الازواج وما أحسنها وهذا من أحسن المعارض لان المراد كتمان طرف الاباء سواء وكانت أمهاتنا أشرف من أمهاتكم ومن هذا الباب قوله

اذا ما اتسبنا لم تلدني لثيمة * ولن تجدى من أن تقرى به بدا

لا تدرين فتي من أن يكون له * أم من الروم أو سوداء عجماء

وعلى عكس ذلك قوله

فأما أمهات الناس أوعية * مستودعات وللا آباء أبناء وقد تقدم الكلام على البيتين في محلها على سبيل البسط والاطناب بما يستحسنه ذوق أولى الالباب

﴿وجذ مناقيس ونجد دارنا﴾ ولنا الالباب والمكرع ﴿﴿﴾ في سورة عبس عند قوله تعالى وفا كهة وأبا الجذم بالكسر والفتح الاصل وجذم القوم أصلهم والاب المرعى لانه يؤب وينتجع والاب والام اخوان قيل ان بعضهم خاطب مخدوما وقال له أنت عندنا مثل الاب بتشديد الباء فقال له لعلك ترعاني والمكرع المنهل يقال كرع الماء أى تناوله بفيه يقول أصلنا من قبيلة قيس ومرعانا ومصلنا نجد

﴿وقوم اذا نفع الصريح رآيتهم﴾ من بين ملجم مهره أو سافع ﴿﴿﴾ في سورة العلق عند قوله تعالى لنسفعا بالناسية السفع القبض على الشئ وجذبه بشدة نفع الصوت اذا ارتفع الشاعر يصفهم بالسرعة الى الحرب والنصرة حتى أن بعضهم يأخذ بناسية مهره ولا يلجمه تجميلا من الاجابة ولهذا خص المهر لانه حاضر يرى في البيت والاسفع الذى أصاب خده لون يخالف سائر لونه من سواد وقيل في قوله لنسفعا بالناسية أى لتعلمه علامة أهل النار فيسود وجهه وترزق عينه فاكتفى بالناسية من سائر الوجه لانها في مقدم الوجه

﴿حرف الغاء﴾

﴿وغيضة الموت أعنى البس فدت لها﴾ عرمر منظر ورق الارض منسفا ﴿﴿﴾ ﴿كانت هى الوسط المحمى﴾ فاكتمفت ﴿﴾ بها الجوادث حتى أصبحت طرفا ﴿﴿﴾ في سورة البقرة عند قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا الغيضة فى الاصل مغيض ماء يجتمع فينبث فيه الشجر وههنا المعسكر والبد اسم موضع وعرمر ما أى جيشا وخر ورق الارض طرائقها والعسف ركوب الامر من غير تدبير وعسف عن الطريق أى حاد عنه والوسط المحمى يقال للخيار وسط لان الاطراف يتسارع اليها الخلل والاعواز والواسط محمية محفوظة ومعناه مجتمع المعسكر قدت لها عسكرا كثير من كثرتهم لا يقدر ان يسير واسواء السبيل بل يعتسفون عنه وكانت تلك المعركة وسطا محميا لا يتطرق اليه الفساد فأصبحت بتلك الوقعة طرفا يتسارع اليه الفساد والشعر لا يفي تمام يصف فيه المذو هي قلعة يابك الخرى ظهر في أيام المعتصم وبعده وظل بالنظر الا فشين مرتديا * وبات بأكها بالذل ملتخفا والاقشين كان صاحب جيش المعتصم والقصيصة في مدحه (تمة) قولهم العشر الاوسط طعنى ولا عبرة بما فشا على أسنة العوام مخالفا لما نقله أئمة اللغة لان العشر جمع والاواسط مفرد ولا ينبع الجمع بمفرد على انه يحمل على غلط الكتاب باسقاط الالف من الاواسط والماء من العشرة

﴿وان لنا أجرة بحافا﴾ يأكل كل ليلة كافا ﴿﴿﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى ما يأكلون في بطونهم الا النارا يعنى فعلفها كل ليلة ثمن كاف وفي المثل تجوع الحره ولانا كل نديها أى لانا كل أجرة الرضاع وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة التوبة عند قوله تعالى ليأكلون أموال الناس بالباطل من حيث ان الاموال يؤكل بها انتهى سبب الاكل

﴿الملك أمير المؤمنين رمت بنا﴾ شعوب النوى والهوجل المتعسف ﴿﴿﴾

﴿وعرض زمان يا ابن مروان لم يدع﴾ من المال الامسحت أو مجحف ﴿﴿﴾

هو للفرزدق في سورة البقرة عند قوله تعالى فشر بوا منه الا قليل منهم حيث رفع مسحت مع كونه استثناء مفرغا في موضع المفعول به وهذا من ميلهم مع المعنى لانه في موضع الفاعل والاعراض عن اللفظ جانه وهو باب جليل من علم العربية فلما كان معنى فشر بوا في معنى فلم يطعموه جل عليه كانه قال فلم يطعموا الا قليل منهم وأتى الخنثى في سورة طه الامسحت أو مجحف وقال بيت لم تزل الركب تصسطك في تسوية اعرابه فن روى الامسحت أو مجحف كانه قال لم يبق من المال الامسحت أو مجحف ومن روى الامسحت أو مجحف فانه رفع مجحف بالعطف على المعنى لان المعنى في قوله لم يدع الامسحت ابقي مسحت فكانه قال وبقى مجحف وقال بعض النحاة لم يدع أى لم يستقر فعلى هذا المعنى لم يدع من المال الامسحت أو مجحف أى لم يستقر من المال ويرتفع مسحت بفعله قيل سئل الفرزدق ان كان من الموجب فها لا تاتى بما قالوا ان كان من غيره فها لا تاتى مسحتا فقال قلت ذلك لتشتق به النحويون

﴿وهو الخليفة فارضوا مارضى لكم﴾ ماضى العزيمة ما في حكمه جنف ﴿﴿﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى وذروا ما بقى من الزباحيت قرئ يسكون الياء كما في قوله مارضى لكم

﴿قوله زد البنات الى حبا﴾ بناتي أنهن من الضعفاء
 ﴿ومخافة أن يذق الموت بعدى﴾ وأن يشربن رنقا بعد صاف
 ﴿وأن يعرين أن كسى الجوارى﴾ فتنبوا العين عن كرم عجاف
 ﴿ولولا هن قد سموت مهري﴾ وفي الرحمن للضعفاء كاف

في سورة آل عمران عند قوله تعالى ما ينفقون حيث شبه ما كانوا ينفقون من أموالهم في المكارم والمفاخر وكسب الثناء وحسن الذكر بين الناس لا يبتغون به الاوجه الله بالزرع الذي حبسه البرد فذهب خطا ما على تقدير أن يكون من قولك ان ضيعني فلان في الله كاف قائل هذا رجل من تميم وكان قد تلوّم في الخروج الى الغزو ومنعته الشفقة على بنات له وفقد من يعولن بعده الرنق كدر الماء ونباعنه اذا فارقه والعجاف جمع أعجم وهو الذي لا سمن له * وسموت مهري أي جعلت له علامة والسمياء العلامة يقول ان جبنى وتختافى عن الغزو ولولا البنات فاني ان قتلت لم يبق من يكسب لهن فعرين وجعن ونبت عين من يتزوجهن عنهن ولولا هن سموت مهري للغزو

﴿ولجماعة سموها وهم سنة﴾ وجماعة حمر لمعمرى موكفه
 ﴿وقد شبهوه بخلقه وتخوفوا﴾ شنع الورى فتستروا بالبلد كفه

البيتان للزخمشى عند قوله تعالى لن تراني ولكن انظر الى الجبل الى آخر الآية موكفه من الا كاف وهو البرد عة والبلد كفه قولك بلا كيف يقرر مذهبه في نفي الرؤية ويقدر في أهل السنة والجماعة الذين يصدقون بان رؤية الله تعالى حق ويقولون نرى ربنا يوم القيامة بلا كيف كما قال النبي صلى الله عليه وسلم انكم ترون ربكم يوم القيامة كاترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته وكان الشافعي رضي الله عنه يتمسك في اثبات الرؤية بقوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون قال لما حجب الكفار بالسخط دل على أن الاولياء يرونه في الرضا وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رؤية العباد ربهم يوم القيامة فقال منهم من ينظر الى ربه في السنة مرة ومنهم من ينظر الى ربه في الشهر مرة ومنهم من ينظر الى ربه في الجمعة مرة ومنهم من ينظر الى ربه بكرة وعشية ورزقنا الله تعالى رؤيته في الآخرة كما رزقنا في الدنيا بكرمه معرفته ولقد عورض ما أنشده وأنشأه من الهذيان بأبيات ذكرها السكوني في التمييز وهي

سميت جهلا صدر أمة أجد * وذوى البصائر بالجير الموكفه * ورميتهم عن نعمة سميتها
 رعى الوليد غدا يزق محففه * وزعمت أن قد شبهوه بخلقه * وتخوفوا وتستروا بالبلد كفه
 نطق الكتاب وأنت تنطق بالهوى * فهو الهوى بك في المهاوى المتلفه * وجب الحسار عليك فانظر من صفا
 في آية الاعراف فهي المنهغه * أترى الكريم أتى بجهل مأتى * وأتوا شيوخك ما أتوا عن معرفه

﴿وأنى ألم به الخيال يطيف﴾ ومطافه بك ذكره وشغوف

هو لكعب بن زهير عند قوله تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طيف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون طيف من الشيطان لمسة منه من قولهم طاف به الخيال يطيف طيفا وأنى معناه فكيف وأين وألم أى تزل والالمام الزيادة والشغوف امتلاء القلب من الحب

﴿ولليس عبادة وتقرعني﴾ أحب الى من لبس الشغوف

في سورة هود عند قوله تعالى لو أن لي بكم قوة أو أدنى الى ركن شديد بالنصب باضمار أن كانه قال لو أن لي قوة أو أدنى او جواب لو محذوف تقديره لدفعتمكم العباء نوع من الاكسية فيه خطوط سود والشغوف الرقاق من الثياب والشف من الستور الذي يرى ما خلفه تقول لبس ثياب خشنة من حلال بلارعونته وبعده تقرعني أحب الى من لبس ثياب تنعم وتكلف فيها سخنة عيني في المسأل قال سيويوه التقدير لليس عبادة وان تقرعني فهو كقوله أو يرسل رسولا في تقديره وان يرسل رسولا والبيت قالت ميسون بنت بحدل السكينة زوجة معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما وأم ابنه يزيد وكانت بدوية الاصل فضاقت نفسها الماتسرى عليها فعد لها عن ذلك معاوية وقال لها أنت في ملك عظيم وما تدرين قدره وكنت قبل اليوم في العباءة فقالت لليس عبادة الخ ومنها

وبيت تخفق الارباح فيه * أحب الى من قصر منيف
 وكلب ينبج الطراف عني * أحب الى من قط ألوف
 وليس عبادة وتقرعني الخ
 وبكر تشبع الاطمان سقيا * أحب الى من بغل زفوف
 ونرق من بنى عني تخيف * أحب الى من جاف عليف

فما أبغى سوى وطني بدلا * فغشى ذلك من وطن شريف

قوله جلف عليف أرادت به مع لوف ويرى من علم عليف قال أبو الجراح تعني بذلك معاوية لقوته وشدة مع منعه ونعمته

﴿إني على ماترين من كبرى * أعرف من أين تؤكل الكتف﴾

في سورة ابراهيم عند قوله تعالى الحمد لله الذي وهب لي على الكبر يعني مع كافي البيت وهو في موضع الحال معناه وهب لي وأنا كبير في حال الكبر يقول اني مع ماترين باحجوبة من كبرى اعرف الاشياء حق معرفتها لاني مارسها طول الزمان وما أصابني خرف يضرب هذا المثل للرجل الداهي قال بعضهم تؤكل الكتف من أسفلها ومن أعلى يشق عليك ويقولون تجري المرققة من لحم الكتف والعظم فاذا أخذتها من أعلى جرت عليك المرققة وانصبت واذا أخذتها من أسفلها انقضت عن عظامها وبقيت المرققة كأنها ثابتة

﴿أزهير هل عن شبية من مصرف * أم لا خلود لبازل متكاف﴾

في سورة الكهف عند قوله تعالى ولم يجدوا عنها مصرفاً أي معدلاً وزهير ترخيم زهيرة اسم امرأة والبيت لابي كبير الهذلي أي يازهير هل انصرف عن الشيب والاستفهام لانكار أي لا يقدر أحد أن ينصرف عنه فياً أخذ غير طريقه أم لا خلود لا حديد لا ماعنده ويتكاف بذله على مشقة وأراد بقوله أم لا خلود أنه لا مصرف عن الشيب لانه لو كان عنه مصرف لا يمكن الخلود

﴿وقال حنان ما أتى بك ههنا * أذونسب أم أنت بالحي عارف﴾

أنشد سيمويه هذا البيت في كتابه ولم يعزه الى أحد واستشهد به في سورة مريم عند قوله تعالى وحناناً من لدنا وقيل لله حنان كما قيل رحيم على سبيل الاستعارة وقال ابن عباس كل القرآن أعلمه إلا أرباعاً سابين وحنان والآوه والرقم كأن الشاعر أنكر مجيئه الى الحي فقال له قل رجة منك ما أتى بك الى ههنا أقرب ذونسب أتى بك والبيت لمنذر من درهم السكبي وقوله

أحدث عهد من أمينة نظرة * على جانب العليا اذا أنا واقف

وبعد البيت وهو خبر مبتدأ محذوف أي الذي أتى بك عندنا وأمرنا حناناً ومنه قوله

أبامنذر أفنيت فاستبق بعضنا * حنانيك بعض الشرا هون من بعض

﴿وذبيانية وصت بنها * بأن كذب القراطق والقروف﴾

في سورة العنكبوت عند قوله تعالى ووطينا الانسان بالديه حسداً ووصي حكمه حكم أمر كاتقول وصيت زيدا أن يفعل كذا أي أمرته ومنه قوله تعالى ووصى به ابراهيم بنبيه أي وصاهم بكلمة التوحيد وأمرهم بها أي امرأة ذبيانية وذبيان اسم قبيلة وكذب معناه الاغراء أي عليكم به وهي كلمة نادرة جاءت على غير قياس وجاء عن عمر رضي الله عنه كذب عليكم الخ أي وجب قال الاخفش فالخ مرفوع بكذب ومعناه كتب لانه يريد ان يأمر بالخ كما يقال أمكنك الصيد أي ارمه قال الشاعر

كذب العقيق وماء شرب بارد * ان كنت سائلي غموفا ذهبي

والقراطق جمع القراطق وهي القطيفة المخملية والقروف أوعية من آدم وقيل القروف شيء من جلود يجعل فيه اللحم المطبوخ بالتوابل يصف امرأة ذبيانية وصت بنها بحفظ القراطق والقروف

﴿وأخوك الذي لا تملك الحس نفسه * وترفع عند المحفظات الكنائف﴾

في سورة الاحزاب عند قوله تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال المراد بالامانة الطاعة وعرضها على الجسادات واباؤها واشفاقها مجاز وأما جمل الامانة فنقولك فلان حامل الامانة ومحتمل لما يريد أنه لا يؤذيهم الى صاحبها حتى تزول عن ذمته لان الامانة كأنهم ارا كبة للؤمن عليها وهو حاملها ألا ترى انهم يقولون ركبتهم الديون ولى عليه حق ونحوه قولهم لا يملك مولى لى نصر اريدون أنه يبذل له النصرة ويسامحهم ولا يمسكها كما لا يمسك البازل ومنه قول القائل أخوك الذي الخ أي لا يمسك الرقة والعطف امسالك المالك الضمين ما في يده بل يبذل ذلك ويسمح به ومنه قولهم أبغض حق أخيك لانه اذا أحبه لم يخرج به الى أخيه ولم يؤده واذا أبغضه أخرجه وآداه والحس مصدر قولك حس له أي رقه والبيت لذي الرمة وأحفظه اذا أغضبه ومنه بيت الحماسة

اذا القام بنصري معشر خشن * عند الحفيظة ان ذلوله لانا وارفضاض الدمع ترششه والكتيفة الضخيمة والحقد أي لا يمسك والمعنى أخوك الذي ان أصابك من أحد ما يسوءك يغضب لك وترعد كتمانته منه ولا تملك نفسه الحس والعقل والنظر في العواقب في تأخير الانتقام والمحفظات من أحفظه اذا أغضبه والكتيفة الضخيمة أي هو الذي اذا رآك مظلوماً راق لك وذهب حقه

﴿وما انس سلى غداة تنصرف * تمشي رويدا تنكاد تنغرف﴾

في سورة ص عند قوله تعالى ولى نعمة واحدة في قراءة ابن مسعود ولى نعمة أنثى كله وصغفها بالعرافة في لين الانوثة وقنورها والغرف

غرفك الماء باليد وبالغرفة فرس غراف كثير الاخذ من الارض بقوائمه وصفها بالاناء والتؤدة وانها تكاد تنغرف من الارض بوطئها
اياها أى قريب من ذلك وسيأتى لهذا زيادة ايضاح عند شرح قوله فتور القيام قطيع الكلام * لعوب العشاء اذ لم تنم

﴿أودى جميع العلم مذ أودى خلف * من لا يعد العلم الا ما عرف﴾

﴿وراوية لا يجتنى من الصحف * قليذم من العيال الخسف﴾

في سورة المؤمن عند قوله تعالى يوم نقول لجهنم هل امتلأت أى للقوام بتعذيب أهلها قال في الكشف ان قلت هلا قيل الذين في النار
نظرتهم اقلت لان في ذكر جهنم ثم ويل لاوتفطيمها ويحتمل ان جهنم هي ابعاد النار فعرمان قولهم بترجهنام بهيمة القعر وقولهم في الذابغة
جهنم تسمية بها رجعهم أنه ينقي الشعر على لسان المنتسب اليه فهو بعيد الغور في علمه بالشعر كما قال أبو نواس في خلف الاجر قليذم
والشعر لابي نواس في خلف بن أجد الاجر الذي قيل فيه خلف بن أجد أجد الاخلاف * أربي بسودده على الاسلاف
قوله راوية أى كثير الراوية لا يجتنى العلم من الصحف لانه محفوظ في صدره قليذم أى بترغزيرة الماء والعلم الركية الكثيرة الماء
والخسف البعيدة الغور

﴿يجي رفات العظام بالية * والحق يامال غير ما تصف﴾

في سورة الزمر عند قوله تعالى ونادوا يامال بحذف الكاف للترخيم كقوله والحق يامال غير ما تصف وقيل لابن عباس ان ابن مسعود قرأ
ونادوا يامال فقال ما أشغل أهل النار عن الترخيم وعن بعضهم حسن الترخيم لانهم يقتطعون بعض الاسم لضيقهم وعظم ما هم فيه
وقريب من هذا ما قالوه في تعريف المسند اليه للاختصار كما في قوله هو اى مع الركب اليمانيين مصعد * جنيب وجنماني بركة موثق
حيث عدل عن قوله الذى أهواه الى قوله هو اى لانه أخصر منه وسبب الاختصار ضيق المقام وفرط السآمة لكونه في السجن
والحبيبة على الرحيل

﴿آيا شجر الخابور مالك مورقا * كانك لم تجزع على ابن طريف﴾

في سورة الدخان عند قوله تعالى فابكت عليهم السماء والارض والبيت لليلي بنت طريف ترى أخاها الوليد وبعد البيت
فتى لا يجب الزاد الامن التقى * ولا المال الامن قناوس يوف * حليف الفدى ما عاش برضى به الذى

فان مات لم يرض الندى بحليف * فقدناه فقدان الربيع وليننا * فمدينة من ساداتنا بألوف

الى أن قالت عليك سلام الله ورفاقتى * أرى الموت وقاعا بكل شريف وخابور موضع كثير الشجر قالت الخارجية ذلك على
سبيل التمثيل في وجوب الجزع والبكاء عليه وكذلك ما يروى عن ابن عباس من بكاء مصلى المؤمن وآثاره في الارض بل مقاعد علمه
ومها بطرقه في السماء تثيل

﴿دعاك الله من رجل بأفعى * ضئيل ينفض السم الذعاف﴾

في سورة المعارج عند قوله تعالى تدعون من أدبر وتولى تقول العرب دعاك الله أى أهلك الله تعالى يقال دعاف لا نابا يكره أى أنزل به
وسم ذعاف قاتل

﴿الموقد نار القوى الاصال والاسجار بالا هضام والاشعاف﴾

﴿جرا ساطعة الذواب في الدجى * ترى بكل شرارة لطراف﴾

هو لابي العلاء في سورة المرسلات عند قوله تعالى كأنه جالات صفرا لا هضام الارض المظلمة والاشعاف جمع شعف وشعف كل شئ
أعاليه والعرب تفخخ بأنهم اتوقد النار في الاودية والاماكن المرتفعة كما قال أبو العلاء أيضا

الموقدون شجر نار أودية * لا يمحضرون وفقد العز في الحضر اذا همي القطر شبتها عبيدهم * تحت الغمام للسارين بالقطر
شبهه بالطراف وهو بيت الادم في العظم والحجرة والمعنى أن نيرانهم عظيمة فشرارها على مقدار عظمها ونوع عليه الزخشي وقال كأنه
قصد بجنه أن يزيد على تشبيه القرآن حيث قال ترى بشر كالقصر ولتجعه بحاسول له من توهم الزيادة جاء في صدر البيت بقوله جرا
توطئة لها زيادات عليها وتنبيه السامعين على مكانه اوله دعى جمع الله دعى الدارين عن قوله عز وجل كأنه جالات صفرا فانه بمنزلة
قوله اجر وعلى أن في التشبيه بالقصر وهو الحصن تشبيها من جهة العظم ومن جهة الطول في الهواء وفي التشبيه بالجالات وهي
القلوس من ثلاث جهات من جهة العظم والطول والصقرة فأبعد الله اغرابه في طرافه وما نفع بشدقيه باستظرافه

﴿أضحت خلايا قفار الانيس بها * الا الجما ذروا الظلمان تحاتف﴾

﴿وقفت فيها قلوصى كى تجاوبنى * أو يخبر الرسم عنهم أية صرفوا﴾

في سورة الليل عند قوله تعالى الا ابتغاء وجه ربه الاعلى مستثنى من غير جنسه وهو النعمة أى ما لا احد عنده نعمة الا ابتغاء وجه ربه بالرفع
على لغة من يقول ما في الدار أجد الاجار وأنشد بشر بن أبي حازم في اللغتين أضحت خلايا الخ أية أى أى وجه صرفوا نيتهم الجا ذر

جمع جؤذره وهو ولد الماهو والظلمان جمع ظلم وهو النعام تختلف أى تتردد وبرواية الجوازى وهى الظباء التى اجترأت بالرطب عن شرب الماء واحدها جازنة ﴿وَزَعَمْتُمْ أَنِ اخْوَتْكُمْ قَرِيْشٌ * لَّهُمُ الْفَوَاقِسُ لَكُمُ الْآفُ﴾
 أولئك أو منوا جوعا وخوفا * وقد جاءت بنو أسد وخافوا

البيتان لمساور بن هند بن قيس فى سورة قريش ألفته الألفا ككتاب وألفته الفاء وقد جمع الشاعر بينهما فى قوله لهم الف الخ أى أهلكم أصحاب الفيل لآل ف قريش مكة ولتألف قريش رحلة الشتاء والصيف أى تجمع بينهما إذا فرغوا من ذه أخذوا فى ذه والشاعر يجمع بنى أسد ويقول انكم لستم من قريش ولا قريش منكم فدعواكم اخوتهم باطل لانهم أطعموا من جوع أو منوا من خوف ولستم كذلك وقوله لهم الف استئناف ثان والتعليل أقيم مقامه لدلالة عليه ومن طريق هذا البيت قوله
 أيها المنكح الترياسهيلا * عمرك الله كيف يلتقيان
 هى شامية إذا ما استقلت * وسهيل إذا استقل عانى

﴿وَقَوْلِ الْآخِرِ﴾

أيم المدعى سليمان سافها * لست منها ولا قلامة ظفر انما أنت من سليم كواو * ألحقت فى الهجاء ظلماء بعمر و
 (حرف القاف)

﴿يَا نَفْسُ مَالِكٌ دُونَ اللَّهِ مَنِ وَاق * وَلَا لِلشَّيْءِ بَنَاتٍ الدَّهْرُ مِنْ رَاقٍ﴾
 فى سورة البقرة عند قوله تعالى وادعوا شهداءكم من دون الله ومعنى دون أدنى مكان من الشئ ومنه تدوين الكتب لانه ادناء البعض من البعض ودونك هذا أى خذ من أدنى مكان ثم استمير للرتب فليل زديدون عمرو أى فى الشرف ثم اتسع فيه فاستعمل فى كل تجاوز حد الى حد ومنه يانفس الخ ﴿تَرِيكَ الْقَذَى مِنْ دُونِهَا وَهِيَ دُونُهُ * إِذَا ذَاقَهَا مِنْ ذَاقِهَا يَنْطَقُ﴾
 فى سورة البقرة عند قوله تعالى وادعوا شهداءكم من دون الله ومعنى دون أدنى مكان من الشئ وجاء ههنا بمعنى القدم وقال يصف زجاجة فيها خمر رأى قدما لها وزاد القائل فى وصف رقة الزجاج صفا الخمر كاقيل رقى الزجاج وراق الخمر * فتشابه أو تشاكل الامر فكأنما خمر ولا قدح * وكأنما قدح ولا خمر وفى معناه

تخفى الزجاجه لو نها فكانها * فى الكف قاعة بغير اناء

١٥ - ١٦ - ١٧ - ١٨ - ١٩ - ٢٠ - ٢١ - ٢٢ - ٢٣ - ٢٤ - ٢٥ - ٢٦ - ٢٧ - ٢٨ - ٢٩ - ٣٠ - ٣١ - ٣٢ - ٣٣ - ٣٤ - ٣٥ - ٣٦ - ٣٧ - ٣٨ - ٣٩ - ٤٠ - ٤١ - ٤٢ - ٤٣ - ٤٤ - ٤٥ - ٤٦ - ٤٧ - ٤٨ - ٤٩ - ٥٠ - ٥١ - ٥٢ - ٥٣ - ٥٤ - ٥٥ - ٥٦ - ٥٧ - ٥٨ - ٥٩ - ٦٠ - ٦١ - ٦٢ - ٦٣ - ٦٤ - ٦٥ - ٦٦ - ٦٧ - ٦٨ - ٦٩ - ٧٠ - ٧١ - ٧٢ - ٧٣ - ٧٤ - ٧٥ - ٧٦ - ٧٧ - ٧٨ - ٧٩ - ٨٠ - ٨١ - ٨٢ - ٨٣ - ٨٤ - ٨٥ - ٨٦ - ٨٧ - ٨٨ - ٨٩ - ٩٠ - ٩١ - ٩٢ - ٩٣ - ٩٤ - ٩٥ - ٩٦ - ٩٧ - ٩٨ - ٩٩ - ١٠٠

﴿كَانَ عَيْنِي فِي غَرْبِي مَقْتَلُهُ * مِنَ النَّوَاضِحِ تَسْقِي جَنَّةَ صَحْقَا﴾

فى سورة البقرة عند قوله تعالى ان لهم جنات وسمى الشجر المظلل بالجنة لالتفاف أغصانه للبالغة كانه يستمر ما تحته سترة واحدة والبيت زهير شبه عينه فى تذراف الدموع بالغرب وهى الدلو العظيمة والمقتل من الدواب الذى ذل ومن على العمل والناضح الجل الذى يسقى عليه وتسقى جنة صحقا أى تخلط والناضح النواضح المذلة لانهم اتخرج الغرب وتزعمها من البئر ملائى بخلاف الصعبة لانها تنفر فيسيل الماء من فواحى الغرب ووزيادة صحقا أى طوالا فى السماء وبمعاذ عن محل الاستقاء فتحتاج الى ماء أكثر وقد استشهد بالبيت المذكور فى سورة الشعراء عند قوله تعالى فى جنات وعميون ونخل قال الزمخشري ان قلت لم قال ونخل بعد قوله فى جنات والجنة تتناول النخل أول شئ كما يتناول النعم الابل كذلك من بين الأزواج حتى انه سميذ كرون الجنة فلا يريدون الا النخل كما يذ كرون النعم ولا يريدون الا الابل كفى قول زهير تسقى جنة صحقا قلت فيه وجهان أن يخص النخل بافراده بعد دخوله فى جملة سائر الشجر تنبيه على انفراده منها بفضله عليها وان يريد بالجنات غيرها من الشجر لان اللفظ يصلح لذلك ثم يعطف عليها النخل

﴿فِيهَا خُطُوطٌ مِنْ سُودٍ بَلَقَ * كَانَهُ فِي الْجَلْدِ تَوَلَّى عِ الْهَقِ﴾

هو لروية فى سورة البقرة عند قوله تعالى عوان بين ذلك فان بين يقتضى شيئين فصاعدا وانما جاء ذلك لان أسماء الإشارة تنبيهها وجمعها وتأنيها ليست على الحقيقة وكذلك جاء الذى بمعنى الجمع قال أبو عبيدة قلت لروية ان أردت الخطوط فقل كأنها وان أردت السواد والباقي فقل كأنهم ما قال أردت كان ذاك وقد أجرى الضمير مجرى أسماء الإشارة وقد استشهد بالبيت المذكور فى سورة النساء عند قوله تعالى وآتوا النساء صدقاتهن نحلة فان طبن لكم عن شئ منه نفسا جئت كان الضمير فى منه جاريا مجرى اسم الإشارة كأنه قيل عن شئ من ذلك كما قال تعالى قل أو نبئكم بخير من ذلك بعد ذكر الشهوات أو يرجع الضمير الى ما فى معنى الصدقات وهو الصدقات وقد استشهد بالبيت المذكور فى سورة يس عند قوله تعالى ليا كما وان غره على تقدير رجوع الضمير الى النخل ويترك الاعراب غير مرجوع اليها لانه علم انها فى حكم النخل فيما علق به من أثر غره ويجوز أن يراد من غره المذكور وهو الجنات كما فى قول روية فى خطوط

الخ فقبل له فقال أردت كأن ذلك ويجوز أن يرجع الضمير لله تعالى والمعنى أيا كلاً مما خلقه الله مع الثمر وأصله من ثمرنا كما قال وجعلنا
وجرتنا فنقل الكلام من التكلم إلى الغيبة عن طريقه الآلقات

﴿وإذا قالت الأنساء للبطن الحق﴾ تمامه * قدوماً فأخنت كالفنيق المحنق *

في سورة يس عند قوله تعالى إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون أي أن ما قضاءه من الأمور وأراد كونه فأنما سيكون ويدخل
تحت الوجود من غير امتناع ولا توقف النسخ الذي ينسخ عريضة يشد على وسط الدابة والقدم الماضي في الأمر والفنيق الفحل المكرم
والحنق الضامر من أحنق سنام البعير أي ضمير أي إذا قالت الحزم للبطن أضرحتي تلحق بالظهر وتلتصق به والقول منه غثيل ومجاز
إذا قول له يصفها بالضمور وأن بطنها الصق بالقلب من الخزال وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الكهف عند قوله جدار يريد
أن ينقض حيث أسند الإرادة إلى الجدار ونحوه قوله تقول سنى للنواة طنى يصف شدة أكله ونحوه قول أبي نواس

فاستنطق العود قد طال السكوت به * لا ينطق اللهو حتى ينطق العود

أي لا يحصل اللهو والفرح حتى يضرب العود فينطق أي يصوت واسناد النطق إلى اللهو على سبيل المجاز ومثله ولماسكت عن موسى
الغضب

﴿ولقتل محمد السيف أهون موقماً﴾ على النفس من قتل بمحمد فراق ﴿﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى والفتنة أشد من القتل يقول القتل بالسيف أهون على النفس من فراق الحبيب ومن هذا قيل أشد
العذاب مفارقة الاحباب وقيل

وكل مصيبات الزمان ووجدتها * سوى فرقة الاحباب هيئة الخطب

ولله والميتني حيث يقول لولا مفارقة الاحباب ما وجدت * لها المنيا إلى أرواحنا سـ بلا

﴿وأحب أبا ثروان من حبه عمره﴾ وأعلم أن الرفق بالجار أرفق ﴿﴾

﴿ووالله لولا عمره ما حببته﴾ ولا كان أدنى من عبيد ومشرق ﴿﴾

في سورة آل عمران عند قوله تعالى قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقرئ تحبون ويحببكم من حبه يحبه وعبيد ومشرق ابن
القاتل يقرر أن حبه إياه لاجل فائدة تنال منه وإن القلوب جبات على حب من أحسن إليها وهذا شأنادر لا يحب من باب فعل يفعل
يكسر العين في المستقبل من المضاعف فعل يتعدى إلا أن يشركه يفعل بضم العين نحوتم الحديث يفهمو شدة الشيء يشده وكذا أخواتها
وحبه يحبه جاءت وحدها شاذاً لا يشار كهاية فعل بضم الميم

﴿وذات حليل أنكحتمار ما حنا﴾ حلال لمن يبنى به الم نطلق ﴿﴾

في سورة النساء عند قوله تعالى والمحصنات من النساء الامام ملكت أي ما كنتم يعني من الآل في سبعين ولهن أزواج في دار الكفر فهن حلال
لغزاة المسلمين وإن كن محصنات والبيت للفرزدق روى أنه قيل للعسن وعنده الفرزدق ما تقول فيمن يقول لا والله بلى والله فقال أما
سمعت قولي في ذلك قال الحسن ما قلت قلت فاستبأ أخوذ بلعوت قوله * اذالم تعمدا عقدا العزائم
فقال الحسن أحسنت ثم قيل ما تقول فيمن سبي امرأة ولها حليل فقال أما سمعت قولي وأنشد وذات حليل أنكحتمار ما حنا الخ
فقال الحسن أحسنت كنت أراك اشعر فاذا أنت أشعر وأفقه أيضاً

﴿وهل هي الا حطة أو تطايق﴾ أو صاف أو بين ذلك تطايق ﴿﴾

في سورة النساء عند قوله تعالى فتذروها كالمعلقة وهي التي ليست بذات بعول ولا مطابقة اذالم تحظ المرأة عند ذر وجهها قيل صالفت صالفا
ونساء صالفات وصلائف

﴿وإذا جرت فواصي آل بدر﴾ فأدوها واسرى في الوثاق ﴿﴾

﴿والأفاعلوا أنأوا أنستم﴾ بغاة ما بقيت في شقاق ﴿﴾

في سورة المسائدة عند قوله تعالى إن الذين آمنوا والذين هادوا والذين صلبوا بعضهم كبشاً فاعلموا أنتم الخ أي فاعلموا أنابغاه وأنتم كذلك والبيت
لهما في خبر أن كقوله * فاني وقيار بها الغريب * وأنشد سيمويه شاهداً له والأفاعلوا أنأوا أنتم الخ أي فاعلموا أنابغاه وأنتم كذلك والبيت
لبشر بن أبي حازم وقوله إذا جرت الخ وسبب هذا الشعر أن قوماً من آل بدر جاؤا إلى بني طي فعمد بنو طي فجزوا نواصهم وقالوا قد مننا
عليكم ولم تقتلواكم وآل بدر حلفاء بني أسد فغضب بنو أسد لاجل ما صنع بالبدرين فقال بشر بن أبي حازم هذه القصيدة يذكر فيها ما صنع
بآل بدر ويقول للطائفتين إذا جرت نواصهم فاحلوا الينا وأطلقوا من أسرهم منهم فان لم تفعلوا فاعلموا أنابغاه وأنتم الخ أي فاعلموا أنابغاه وأنتم كذلك
يعني بعضنا على بعض

﴿وإسالي بني بغير جرم﴾ بعونه ولا يدم مراق ﴿﴾

في سورة الانعام عند قوله تعالى وذكر به أي بالقرآن أن تبسل نفس بما كسبت أي مخافة أن تسلم إلى الهلكة والعذاب وأصل الإرسال المنع لأن المسلم إليه يمنع المسلم والبأسل الشجاع لا تمتناعه من قرنه يقال بسل الرجل إذا اشتد بموسه فإذا زاد قالوا بسلا والبعض والحماية والبيت لعوف بن الاحوص يتحسر على تسليم أبنائه إلى الهلكة بغير جرم جرمه وولادهم أراقوه وكان رهن بنيه وحمل لبني قس- يردم أبي الحليفة فقالوا لا ترضى بك فدفعهم رهنًا

﴿وفارس في غمار الموت منغمس﴾ * إذا تألى على مكر وهمة صدقاً ﴿﴾

﴿وغشيتة وهو في جأواء بأسلة﴾ * عضباً أصاب سواء الرأس فأنفقا ﴿﴾

في سورة الانفال عند قوله تعالى فاضربوا فوق الاعناق والمعنى فاضربوا المقاتل والشوي لان الضرب اما واقع على مقتل أو غير مقتل فأمرهم أن يجمعوا عليهم النوعين معا والغمر الماء المغرق والغمس هو ارسال الشيء في ماء تألى أي حلف والتغشى أصله الاتيان والملابسة ومنه الغشاوة والغطاء والجأواء الكتبية العظيمة التي اسودت أو اخضرت من كثرة السلاح وهو من الجؤة يعني أحضروا بالسلاح والبأسلة الشجاعة يقال رجل بأسل وأسديأسل والعضب السيف القاطع وأصاب بمعنى طاب وبمعنى نال ويقال في المثل أصاب الصواب فأتخطأ الجواب أي طاب الصواب والسواء الوسط ومنه قوله تعالى سواء الجحيم ومعنى البيت رب فارس في غمار الموت منغمس إذا حلف على مكر وهمة من المكارة صدق في عيونه ولا يخبت ثم قال غشيتة أي رب فارس صدقته كذا أنضربته وهو في جيش تام السلاح بعضب قاطع وسط رأسه فشقته ﴿﴾

﴿وكاجوز السكي في الباب فيتق﴾ ﴿﴾

في سورة يونس عند قوله تعالى وجاوزنا بني اسرائيل البحر وقرأ الحسن وجوزنا من أجاز المكان وجوزته وجوزته وليس من جوز الذي في بيت الاعشى واذا تجوزنا بحبال قبيلة * أخذت من الاخرى اليك حبالها

113 - 114 X 115 - 116

لانه لو كان منه لكان حقه أن يقال وجوزنا بني اسرائيل في البحر كما قال كاجوز السكي في الباب فيتق والسكي بفتح السين السمار والياء للبالغة والفتق النجار قيل خطب على عليه السلام على منبر الكوفة وهو يومئذ غير مكسوك أي غير مسمر من السك وهو تضبيب الباب ﴿﴾

﴿وخف الله واسترذ الجبال برفع﴾ * فان لحث حاضت في الخدور العواق ﴿﴾

في سورة يوسف عند قوله تعالى فلما رأينه أكبرنه على تقدير أن يكون أكبرن بمعنى حضن والماء السكت وهاء السكت قد تحرك بحركة الضمير اجراء لها مجراها وقد قالوا اذلك في قول المتنبي * واحرق قلبه من قلبه شيم * يقال أكبرت المرأة إذا حاضت وحقيقته دخلت في الكبر لانها بالحيض تخرج من حد الصغر إلى حد الكبر وكان أبا الطيب أخذ المعنى من التفسير يقول استرجالك ببرقع ترسله على وجهك فانك ان ظهرت حاضت الشواب في خدورهن عشقة لك وصباية وذلك أن المرأة إذا اشتدت شهوتها وأفرطت سال دم حيضها ويروى ذابت وهو أولى لبشاعة لفظ الحيض

﴿وفي كالمصاب الجون يخشى ويرتجى﴾ * يرجى الحيامنها وتخشى الصواعق ﴿﴾

في سورة الرعد عند قوله تعالى وهو الذي يريكم البرق خوفاً وطمعاً ومعنى الخوف والطمع أن وقوع الصواعق يخاف عند لمع البرق ويطمع في الغيث وقيل يخاف المطر من له فيه ضرر كالمسافر ومن في خزينته التمر والازيب ومن له بيت يكف ومن البالد لا ينتفع أهله بالمطر كما هل مصر ويطمع فيه من له فيه نفع الجون الاسود ههنا وراه ابن جني بضم الجيم والسحاب جمع صحابة

﴿وزيد الخليل قد لاقي صفاداً﴾ * يعض بساعدو بعضهم ساقاً ﴿﴾

البيت لسلامة بن جندل في سورة ابراهيم عند قوله تعالى مقرنين في الاصفاد وهي القيود وقيل الاغلال وزيد الخليل اسم علم لرجل وقوله يعض صفة اصفاد وحمل الشاعر على الممنين جميعاً فان الغل يوضع على الساعد والعنق والقيود يوضع على الرجل

﴿وقد قالت الزبال حصن سموأل﴾ * تمر داردوعز الابلق ﴿﴾

في سورة الكهف عند قوله تعالى يريد أن ينقض مارده حصن دومة الجندل والابلق حصن سموأل بن عادياء وصف بالابلق لانه بني من حجارة مختلفة الألوان بأرض تيماء ويدل على هذا قول الاعشى

116 - 117 X 118 - 119

بالابلق الفرد من تيماء منزلة * حصن حصين وجار غير غدار

قيل انهما حصنان قصدتهما الزباء ملكة الجزيرة فلم تقدر عليهما واستصعبا عليهما فقالت تمر داردوعز الابلق فصار مثلاً لا يسلك ما يعز ويتنعم على طالبه ومعنى عز غلب من عز يعز بالضم ويجوز أن يكون من عز يعز بمعنى امتنع بكسر العين

119 - 120 X 121 - 122

122 - 123

﴿ولعمري لقد لاحت عيون كثيرة﴾ * إلى ضوء نار في يفاع تحرق ﴿﴾

تشبب المقرورين بصطليانها * وبات على النار الندى والمحاق *
 رضى على لبان ندى أم تراضا * بأصم داج عوض لا تنفرق *

قائه الاعشى في سورة طه عند قوله تعالى أو أجد على النار هذى فان معنى الاستعلاء على النار ان أهل النار يستعلون المكان القريب منها كما قال سيدي في مررت بزيدانه لصوق بكان يقرب من زيد أولان الصطليان بها المستمعين اذ انكفوا قياما وقعودا كانوا مشرفين عليها فهو استعلاء مجازي ومنه * وبات على النار الندى والمحاق * وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة ص عند قوله تعالى اناس خسرنا الجبال معهما يسبحن بالعشى والاشراق قال في الكشف ان قاتل من فرف بين يسبحن ومسبحات قلت نعم وما اختبر يسبحن على مسبحات الا لذلك وهو الدلالة على حدوث التسبيح من الجبال شيئا بعد شيئا وحالا بعد حال ومثله قول الاعشى

* الى ضوء نار في بفاع تحرق * ولو قال محرق لم يكن شيئا وقوله محشورة في مقابل يسبحن لانه لم يكن في الحشر ما كان في التسبيح من ارادة الدلالة على الحدوث شيئا بعد شيئا وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة البروج عند قوله تعالى اذ هم عليها قعودا على مكان يدنو منها من حافات الاخدود كقوله وبات على النار وكانت قول مررت عليه تريد مستعليا المكان يدنو منه والمحاق بكسر اللام سمي بذلك لان بغيره عضه في وجهه فبق أثر العضة مثل الحلقة وهو رجل فقير من بني عكاظ خامل الذي كان له عشر بنات لا يرغب فيهن أحد لفقرهن فقارق حتى عكاظ وانعزل عنهم الى بعض المهامه والبراري لانفة نفسه فتزل به الاعشى ذات ليلة فأحسن قراءه وأكرم مثواه ونحله ناقة لم يكن عنده غيرها فوقع سخاؤه من الاعشى موقعا جليلا فلما أصبح الاعشى واستوى على راحلته قال له ألك حاجة قال نعم قال فهاهي قال اني أريد أن تسير بذكرى في بني عكاظ وبين العرب لعلني أشتهرو برغب في بناتي أحد فقدم من العنس فتوجه الاعشى الى عكاظ ومده به قصيدة طويلة ذكر فيها مكارم أخلاق المحلق ومحاسن شيمه واستمال قلوب أهل عكاظ الى مواسلته وإخائه فلم يعض الا قليل حتى خطب اليه جميع بناته ومطلع القصيدة المذكورة

أرقت وما هذا السهاد المورق * وما من من سقم وما من تشق * ولكن أرا في لأزال بجداث * أغادى بعالم أمس عندي وأطرق
 ومنها البيت المشهور تريك القذى من دونها وهي دونه * اذا ذاقها من ذاقها يتطق

تشبب المقرورين بصطليانها * وبات على النار الندى والمحاق
 يدالك يدا صدق فكف مفيدة * وكف اذا ما ضن بالمال تنفق

قوله أرقت الارق هو السهر وقبل هو سهر أول الليل خاصة ولاحت نظرت وتشوقت واليفاع من الارض المشرف وتشبب بضم التاء وفتح الشين وقد تشعل والمقرور الذي أصابه القرية كسر القاف وهو البرد بصطليانها أي يستحضان بها والندى الكرم والمحاق اسم الممدوح وما أحسن عطفه على الندى ايماء الى أنهم ماصحابان متشاكرا كان في اللفة حتى كأنهما من جنس واحد وأثبت في البيت الثالث لهما الاخوة المقتضية للالتزام والانضمام حيث قال رضي بي لبان وهو حال منهما أي رضي بي أم واحدة واللبان بكسر اللام لبن المرأة خاصة ويقال في لبن غيرها لبن وعني بأصم داج الليل أي تحالفاني ليل شديد السواد وقيل هو الرحم أي تحالفاني ظلمة الاحشاء وقيل غير ذلك وقوله عوض لا تنفرق أي أبدا وهو ظرف للمستقبل تقول لا أفعله عوض العائنين كأن قط طرف لا يستغرق الزمان الماضي في قولك ما فعلته قط * (فائدة) قال العسكري نيران العرب بضع عشرة * نار القرى تودد للضياف لم تدي الطارقون الى المنزل ونار الاستطار كانوا اذا احتبس المطر عنهم يجمعون البقر ويقدون في أذانها وعراقها السلع والعشرو يصعدون بها في الجبل الوعر ويسعلون فيها النار ويزعمون أن ذلك من أسباب المطر قال أمية بن أبي الصلت سلع ما ومثله عشر ما عامل ما وعالت البيقورا وقال آخر لا در در رجال خاب سعيهم * يستطرون لدى الازمات بالعشر أجاعل أنت بيقورا مسلعة * ذريعة لك بين الله والمطر ونار التحالف كانوا يقدون خلفهم عندها ويذكرون منافعها ويدعون بالحرمات والمنع من خيرها عن من ينقض العهد وخصوصا النار بذلك دون غيرها من المنافع لان منفعتها تختص بالانسان لا يشركه فيها شيء من الحيوان قال أوس بن حجر

إذا استقبلته الشمس صد بوجهه * كما صد عن نار المهول حالف

ونار الطرد كانوا يوقدون خلفهم من عصى ولا يشتهون رجوعه كما قال الشاعر وحة أقوام جات ولم تسكن * لتوقد نار خلفهم للندم ونار الالهة للحرب كانوا اذا أرادوا حرايا أو قدوا نارا على جبل ليبلغ الخبر أحبابهم فيأتون فاذا جد الامر أوقدوا نارين قال الفرزدق لولا فوارس تغلب ابنة وائل * نزل العدو عليك كل مكان ضربوا الصنائع والملوك وأوقدوا * نارين أشرفتا على النيران ونار الصيد توقد للظباء العشى اذا انظرت اليها ويطلب بها يبيض النعام قال طفيل

غوارب لم تسمع بنوح مقامه * ولم تر ناراً حول محم * سوى نار بيض أو غزال بقفرة * اغن من الخنفس الماسخونق
ونار الاسد كانوا يوقدونها اذا خافوه وهو اذ ارأى النار اسقطها فاشغته عن السابطة ونار السليم توقد للسوع والمجروح اذ ارد وللضروب
بالسياط ولما عضه الكلب الكلب لثايناموا فبشمة دهم الامر حتى يؤذيهم الى الهلكة قال الاعشى في نار المجروح

أبانايت انا اذ يسبقوننا * سيركب سداً أو ينبه نائم * مدامته يغنى الفراش رشاشها * يبيت لها ضوء من النار جاحم
ونار الفدى كان الملوكة اذ اسبوا القبيلة خرجت اليهم السادة للقداء والاستقبال فكريهوا أن يعرضوا النساء هناراً فيفتضحوا وفي
الظلمة فيخفي قدر ما يحبسون لانفسهم من الصفي فيوقدون النار لعرضهن قال الاعشى

ومنا الذي أعطاء بالجمع ربه * على فاقة وللوك هبائنا * نساء بني شيدان يوم اواره * على النار اذ تجلي له فتيانها
ونار الوسم يقال للرجل ما نارك أي ماسمة اهلك قال
يشفون آ بالهم بالنار * والنار قد تشفى من الاوار
ونار الحرب مثل لاحقيقة لها ونار الحياح كل نار لا أصل لها مثل ما ينفع بين نعال الدواب وغيرها قال أبو حية

وأوقدت نيران الحياح والتقى * غضا تتراقى بينهن ولأوله
ونار البراءة وهو طائر صغير اذا طار بالليل حسبته شهاباً وضرب من الفراش اذا طار بالليل حسبته شرارة ونار البرق العرب يسمون
البرق ناراً ونار الحرتين كانت في بلاد عيس تخرج من الارض فتؤذي من مر بها وهي التي دقها خالد بن سنان قال

كنار الحرتين لها زفير * تصم مسامع الرجل السميع
ونار السعالى شئ يقع للغرب أو المنة فترقال
ولله در الغول أي رفيقة * لصاحب دق خائف متعقر
أربت لجن بعد لجن وأوقدت * حوالى نيران تبوخ وترهر

والنار التي توقد بزدلفة حتى يراها من دفع من عرفه فهي توقد الى الآن وأول من أوقدها قصي انتهى كلام العسكري لمخلصا (حكي)
أن نافع بن الأزرق سأل ابن عباس عن قوله تعالى عجل لنا قطننا قال القطن الجزاء قال وهل تعرف العرب ذلك قال نعم أما سمعت قول
الاعشى
ولا الملك النعمان يوم لقيته * بنعمته يعطى القوط ويطلق

وسوس يدعو مخلصا رب الفلق * سر أوقد آون تأوين العقق
وفي الزرب لو يعضغ شر بامابصق

الببت لروبة من قصيدته الأرجوزة المشهورة في سورة طه عند قوله تعالى فوسوس اليه الشيطان يصف روبة فانصافا عند
الشريعة للحمير ليرمها اذ اوردت الماء وسوس أي الصائد وعوضا بكلام خطر سر أوقد آون يعني الجبرامة ثلاث بطونها من الماء
فصارت كالحوامل من كثرة الشرب والعقق الحواصل والواحدة عقوق وفي المثل أعز من بيض الأنوق والابق العقوق الأنوق على
فقول طائر وهو الرخة لانها تحمر زه فلا يكاد يظفر بها إلا أن أوكارها في رؤس الجبال والاما كن الصعبة البعيدة وهي تحرق مع ذلك قال
الكميت
وذا تاسمين والالوان شتى * تحرق وهي كيسة الحويل

مأخوذ من حاولت الشئ أردته والاسم الحويل وانما قال ذات اسمين لانها تسمى الرخة والأنوق وأما الابق العقوق فلا إن الابق
لا يكون الا ذكرا

في سورة الشعراء عند قوله تعالى فانهم عدولي فان العدو والصديق يجيئان في معنى الواحد والجماعة بشهادة المصادر للوازنة كالقبول
والولوع والحنين والصهيل

هو لما تباط شر او قيل انه لجرير الخطي في سورة الشعراء عند قوله تعالى هل أنتم مجتمعون استبطاء لهم في الاجتماع والمراد منه استجها لهم
واستحسانهم كما يقول الرجل لفلان هل أنت منطلق اذا أراد أن يحررك ويحثه على الانطلاق كأنما يخيل له أن الناس قد انطلقوا وهو
واقف ومنه قول تابت شر أهـل أنت الخ ودينار اسم رجل وكذا عبد رب ويجوز أن يكون أخاعوف نصيبا على الصفة له بدرب لانه
امم علم كعب الله ودينار مجرور في اللفظ ومنصوب في المعنى فذلك عطف عليه عبد رب وأخاعوف منادى أي يا أخاعوف يريد أن يعينه
سريعاً ولا يبطل تهييجا للمخاطب

في سورة الشعراء عند قوله تعالى فانهم عدولي الأرب العلمين والعدو والصديق يجيئان في معنى الواحد والجماعة قال وقوم على ذوى مرة
الخ ومنه وهم لكم عدو تشبيها بالمصادر للوازنة كالقبول والوقود والحنين والصهيل وذوى مرة أي مجادلة ومخاصمة وذلك من سنان

العرب ومنه لا تفريق بين أحدهم والتفريق لا يكون إلا بين اثنين والتقدير لا نفرق بينهم ومنه وإن كنتم جنبا فاطهروا وقوله والملائكة بعد ذلك ظهير وغير ذلك

﴿يُولَوحُ عَلَى آلِ الْمَخْلُوقِ جَفْنَةٌ * كَجَانِبِ الشَّجَرِ الْعِرَاقِيِّ تَهْفُوقُ﴾

في سورة سبأ عند قوله تعالى وجفان كالجواب وهي الحياض الكبار لأن الماء يجي فيها أي يجمع جعل الفعل لها مجازا وهي من الصفات الغالبة كالدابة وتهفوق من فهق الاناء كفرح امتلاء ومنه الحديث أنه قام إلى باب الجنة فأنهفت له يريد أنفتحت واتسعت ومنه المتفهوق الكثير من الكلام قيل كان يقعد على الجفنة ألف رجل والبيت للأعشى من قصيدته القافية المشهورة التي مدح بها الحماقي وتسير بذكره في بني عكاظ كاتقدم ذكر ذلك مفصلا وهذه الجفنة هي إحدى الجففات التي وقعت في شعر حسان بن ثابت في قوله

لنا الجففات الغري لمن في الضحى * وأسبأ فنيا يقطر من نبعده دما

﴿فَلَمَّا رَدَفْنَاهُ مِنْ عَمِيرٍ وَصَحْبِهِ * قَوْلُوا سَمِعْنَا عَالِيَةَ تَعْنُقُ﴾

في سورة النمل عند قوله تعالى ردف لكم حيث زيدت اللام للتأكيده كالباء في ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة أو ضمن معنى فعل يتعدى باللام نحو ردنا لكم وردف لكم ومعناه تبعكم ولحقكم يقال ردفته أردفته أركبته خافى وهي دابة لا ترادف ولا تنقل لا تردف وقد عدى عن قال فلما ردفنا من عمير الخ يعني دنونا من عمير وتعنق من العنق وهو السير السريع السهل يقال دابة معنق ومعنق يقول لما دنونا من عمير وصحبه للمحاربة أدبر وأسرع من منتهزين والمنية تسرع خلفهم

﴿وَلَيْتَ بَعَثَ بِصُطَادِ الرِّجَالِ إِذَا * مَا لَيْتَ كَذِبَ عَنْ أَقْرَانِهِ صَدَقَ﴾

في سورة الواقعة عند قوله تعالى ليس لوقعتها كاذبة وهي مصدر كالعاقبة بمعنى التكذيب من قولك جل على قرنه فلا كذب أي فاجني وما تخط وحقيقته فلا كذب نفسه فيما حدثته به من اطاقته وأقامه عليه قال زهير إذا ما الليث كذب عن أقْرانه صدقا أي إذا وقعت لم يكن لها رجة ولا ارتداد الشاعر يمدح رجلا بالشجاعة وعثر اسم موضع يعني إذا جبن سباع عن قرنه أقدم هو غرير مبال ولا مكترث وعلى كل حال فإحدى النفس بأن تكذب في التقى

وإن أصدق بيت أنت قائله * بيت يقال إذا أنشدته صدقا

وأكذب النفس إذا حدثتها * إن صدق النفس يزري بالامل

غير أن لا تكذبها في التقى * وأجرها بالبر لله الأجمل

﴿وَإِنْ لَنَا قَلِيلٌ لَأَنْصَلَ حَقَائِقُهَا * مَسْتَوْسِقَاتٍ أَوْ يَجِدُنَّ سَائِقُهَا﴾

في سورة الانشقاق عند قوله تعالى والليل وما وسق أي وما جع وضيم يقال وسقه فانسق واس-توسق وكافى البيت مستوسقات الخ وتطيره في وقوع افتعل واستفعل مطاوعين اتسع واستوسع ومعناه وما جع وسيره وآوى إليه من الدواب وغيرها

﴿وَخُذْ بَاطِنَ هَرَشِي أَوْ قَهَا هَافَانَهُ * كَلَّا جَانِبِي هَرَشِي لَهْنٍ طَرِيقُ﴾

في سورة الزلزلة عند قوله تعالى فن يعمل منقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره أي أن عرابيا أخر خيرا يره فعمل له قدمت وأخرت فقال خذا بطن هرشي الخ وهرشي ثنية في طريق مكة قريصة من الجفنة يرى منها الشجر ولها طريقان فكل من سلكهما كان مصيبا وهذا المثل يضرب فيما سهل إليه الطريق من جهتين

﴿فَوَقَى يَنْقَعُ صِرَاحُ صَادِقُ﴾

في سورة العاديات عند قوله تعالى فأتثرن به نفع أي فهبجن بذلك الوقت غبارا ويجوز أن يراد بالنفع الصباح من قوله عليه السلام ما لم يكن نفع ولا لقلقلة ومنه قول لمبيد فتي ينقع صراح صادق أي فيهجن في المغار عليهم صياحا وجملة

﴿وَإِنْ سَرَكَ الْأَرْوَاعُ غَيْرُ سَابِقُ * فَاجْعَلْ بَغْرِبَ مِثْلِ غَرْبِ طَارِقُ﴾

(ومسد أمر من أباتق) * ليس بأنياب ولا حقائق

في سورة تبت المسد الذي قتل من الحبال قتلا شديدا من ليف كان أوجدا وغيرهما قال ومسد أمر من أباتق

﴿حَرْفُ الْكَافِ﴾

﴿وَإِنْ فِي كُلِّ عَامٍ أَنْتَ جَانِمٌ غَزْوَةٌ * تَشْدُلُ أَصْلَافَهُمْ عَزَائِكُ﴾

﴿مُؤْتَلَةٌ مَا لَوْ فِي الْحَيِّ رَفْعَةٌ * لِمَا ضَاعَ فِيهَا مِنْ قُرُونِ نَسَائِكُ﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى ثلاثة قروء القراء هنا الطهر لان الحيض لا يوصف بالاضحا لانها لا يجامع في الحيض فيكون المراد بالقراء الطهر الشاعر وهو الاعشى يخاطب جارا له غازيا يقول له تجشم لتكلف نفسك كل عام غزوة وتوثق عليها غزوة الصبر لتكثرت فيها مال الغنمة وتريد الرقعة في الحى لما ضاع في تلك الاعوام من عدة نسائك اذ انه يخرج في كل سنة الى الغزو لا يغشى نساءه فتضيع اقراؤه واللام في لما كما في قوله تعالى ليكون لهم عدوا وحزنا وتوجيه الاستدلال ان المراد بالقراء الاطهار لانها هي الضائعة على الزوج اذ لا وجه في محل الاستمتاع بخلاف الحيض والحق في الجواب انه لا يلزم من استعمال القراء بمعنى الطهر في شعر استعماله في كلامه تعالى بمعنى الطهر

في سورة آل عمران عند قوله تعالى للذي بكة الشريب الذي يشرب معك ويسقي ابله معك الا كسوء الخلق والبكة الازدحام والمعنى اذا الشريب اخذته سوء الخلق فدعه يبك ابله يخلها الى الماء فتزدحم كذا تتأذى ابله من شدة العطش

في سورة النساء عند قوله تعالى ولكن لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا أى ضعيفا لا يعاينهم وهو ايمانهم من خلفهم مع كفرهم بغيره أو أراد بالقلة العدم كقوله قيسل التشكي الخ أى عدم التشكي قليلا منهم قد آمنوا والا قليلا منهم قد آمنوا والمعنى أنه صبور على النوائب والعلات لا يكاد يشكي منها أراد بالقلة العدم أى عدم التشكي

في سورة الكهف عند قوله تعالى بالغداة والعشي من حيث أن غدوة علم في أكثر الاستعمال وادخال اللام على تأويل التشكي كقوله والزيد زيدا المعارك ونحوه قليل في كلامهم وحاجب هو ابن اقيط بن زرارة ومعنى زيد المعارك زيد الحروب أراد أنه مقدم شجاع

هو لعروة بن أديبة في سورة حم السجدة عند قوله تعالى وحق عليهم القول في أمم يعني كلمة العذاب يريد في جملة أمم ومثل في هذه ما في قوله ففي آخرين يريد فأنت في جملة آخرين أى في عدد آخرين است في ذلك باوحد ومثل ذلك قول الامام الشافعي رضي الله عنه تنى رجال أن أموت وان أمت * فذلك سبيل است فيها بأوحد فقل للذي يبغى عماق عاجلا * تأهب لاخرى بعدها وكان قد ومعنى البيت ان لم توفق للراح ان فأنت في قوم قد صرفوا عن ذلك أيضا والمؤتفكات المدن التي قلبها الله تعالى على قوم لوط والمؤتفكات الرياح تختلف مهاجها وتقول العرب اذا كثرت المؤتفكات زكت الارض

٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١٢ ١٥١٣ ١٥١٤ ١٥١٥ ١٥١٦ ١٥١٧ ١٥١٨ ١٥١٩ ١٥٢٠ ١٥٢١ ١٥٢٢ ١٥٢٣ ١٥٢٤ ١٥٢٥ ١٥٢٦ ١٥٢٧ ١٥٢٨ ١٥٢٩ ١٥٣٠ ١٥٣١ ١٥٣٢ ١٥٣٣ ١٥٣٤ ١٥٣٥ ١٥٣٦ ١٥٣٧ ١٥٣٨ ١٥٣٩ ١٥٤٠ ١٥٤١ ١٥٤٢ ١٥٤٣ ١٥٤٤ ١٥٤٥ ١٥٤٦ ١٥٤٧ ١٥٤٨ ١٥٤٩ ١٥٥٠ ١٥٥١ ١٥٥٢ ١٥٥٣ ١٥٥٤ ١٥٥٥ ١٥٥٦ ١٥٥٧ ١٥٥٨ ١٥٥٩ ١٥٦٠ ١٥٦١ ١٥٦٢ ١٥٦٣ ١٥٦٤ ١٥٦٥ ١٥٦٦ ١٥٦٧ ١٥٦٨ ١٥٦٩ ١٥٧٠ ١٥٧١ ١٥٧٢ ١٥٧٣ ١٥٧٤ ١٥٧٥ ١٥٧٦ ١٥٧٧ ١٥٧٨ ١٥٧٩ ١٥٨٠ ١٥٨١ ١٥٨٢ ١٥٨٣ ١٥٨٤ ١٥٨٥ ١٥٨٦ ١٥٨٧ ١٥٨٨ ١٥٨٩ ١٥٩٠ ١٥٩١ ١٥٩٢ ١٥٩٣ ١٥٩٤ ١٥٩٥ ١٥٩٦ ١٥٩٧ ١٥٩٨ ١٥٩٩ ١٦٠٠ ١٦٠١ ١٦٠٢ ١٦٠٣ ١٦٠٤ ١٦٠٥ ١٦٠٦ ١٦٠٧ ١٦٠٨ ١٦٠٩ ١٦١٠ ١٦١١ ١٦١٢ ١٦١٣ ١٦١٤ ١٦١٥ ١٦١٦ ١٦١٧ ١٦١٨ ١٦١٩ ١٦٢٠ ١٦٢١ ١٦٢٢ ١٦٢٣ ١٦٢٤ ١٦٢٥ ١٦٢٦ ١٦٢٧ ١٦٢٨ ١٦٢٩ ١٦٣٠ ١٦٣١ ١٦٣٢ ١٦٣٣ ١٦٣٤ ١٦٣٥ ١٦٣٦ ١٦٣٧ ١٦٣٨ ١٦٣٩ ١٦٤٠ ١٦٤١ ١٦٤٢ ١٦٤٣ ١٦٤٤ ١٦٤٥ ١٦٤٦ ١٦٤٧ ١٦٤٨ ١٦٤٩ ١٦٥٠ ١٦٥١ ١٦٥٢ ١٦٥٣ ١٦٥٤ ١٦٥٥ ١٦٥٦ ١٦٥٧ ١٦٥٨ ١٦٥٩ ١٦٦٠ ١٦٦١ ١٦٦٢ ١٦٦٣ ١٦٦٤ ١٦٦٥ ١٦٦٦ ١٦٦٧ ١٦٦٨ ١٦٦٩ ١٦٧٠ ١٦٧١ ١٦٧٢ ١٦٧٣ ١٦٧٤ ١٦٧٥ ١٦٧٦ ١٦٧٧ ١٦٧

﴿ان كنت تاركهم وكرمك مبتدأ فمر ما بدالك﴾

في سورة قريش لا هم أصـ له اللهم يعني المرمعن الأعداء من اغارة أهله فامنع الأعداء عن حرمك يقال قوم حل وحلال اذا كانوا معتمدين مجاورين يريد سكان الحرم والصليب الصنم والعدو الظلم وقيل غدوا بالغين المجعة وأصل الغدا اليوم الذي بعد يومك ولكمه لم يرد اليوم الذي بعد يومه وإنما أراد ما قرب من الاوقات المستقبلة وقد يجري مثل هذا النصف في الامس واليوم والمحال من المكيدة والمأحلة للمأكرة أي لا يقبني أن يغلب صليبيهم ومكرهم ظلم المحال وقيل المحال القوة وقوله جرو واجوع بلادهم والقيـل كان معهم فيل عظيم جسيم اسمه محمود لم يرمثه في الارض وقيل كان معهم اثنا عشر فيلا قيل ان ابرهة جدا النجاشي أخذ لعبد المطلب مائة بعير فخرج اليه فيها فخره وكان رجلا جسيما وسيما وقيل له هذا سيد قريش وصاحب عير مكة الذي يطعم الناس في الجماعة والوحوش في رؤس الجبال فلما ذكر حاجته قال سقطت من عيني جثث لا هدم البيت الذي هو دينك ودين آباءك وعصمةكم وشرفكم في قديم الدهر فأهلك عنه طلب المال فقال انار بالابل والبيت رب يحفظه ثم رجع وأتى باب البيت وأخذ بصفحة وقال الايات

﴿يارب لا أرجو لهم سواك﴾ * يارب فامنع منهم جمعا﴾

﴿ان عدو لبيت من عاداك﴾ * امنعهم أن يخربوا قنبا﴾

في سورة قريش الحى الذي فيه كلابى من الناس وقال عليه السلام حى الله محارمه أى يارب لا أرجو لمنع ابرهة وجنوده عن الكعبة سواك فامنع منهم حرمك وامنعهم منه فلا زال يدعو ذلك حتى التفت فاذا بطير من نحو اليمن فقال والله انها طير غريبة ما هي نجديـة ولا هي تهامية وكان مع كل طائر حجر في منقاره وحجران في رجله أكبر من العدسة وأصغر من الحصة وكان الحجر يقع على رأس الرجل فيخرج من دبره وعلى كل حجر اسم من يقع عليه فهلكوا

﴿شدت اليك الرحل فوق شملة﴾ * من المؤفات الزهو غير الاوارك﴾

في سورة قريش يقال آلت المكان أولفه ايلافاذا ألقته فأما مؤافه وبعضهم يروى الزهو في البيت بالزى المجعة يقال زهت الابل زهو اذا سارت بعد الورد لينة وأكثر وبعضهم يرويه بالراء غير المجعة وهو السير السهل المستقيم قال القطامي

يمشون زهو افلا الاعجاز خاذلة * ولا الصدر على الاعجاز تتسكل

والاوارك واحدها ركة وهي التي قد زمت موضعها بالاراك أو ترعى الخضر قال الشاعر

وقفت بها أبكى بكاء جامعة * أراكية تدعو الحمام الاواركا

وقد أحسن سيدي عمر بن الفارض في قوله

أيارا كباجر الاوارك تارك الموارك من أكوارها كالاركة

﴿حرف اللام﴾

﴿سمعت الناس ينتجعون غيثا﴾ * فقلت لصيدح انتجى بلالا﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى ألم أى يرفع الناس على الحكاية قائله ذوالرمة النجعة طاب السكلا والخير والغيث المطر والغيث السكلا ينبت من ماء السماء وصيدح اسم ناقة ذى الرمة وبلال بن أبى ردة اسم مدوخله والمعنى سمعت ذلك القول وهو الناس ينتجعون غيثا فقلت لنا قتي لا تنتجى الغيث وانتجى بلالا فإنه أجود من الغيث وأنفع منه قيل لما قصد ذوالرمة بلال بن أبى ردة وأنشد ذلك قال بلال يا غلام اعلف صيدح فتانوى وتطير البيت في الرفع على الحكاية قوله تنادوا بالرحيل غدا يرفع الرحيل كما سياتى

﴿لا تحسبوا أن في سر باله رجلا﴾ * فقيه غيث وليث مسبل مشبل﴾

البيت لحار الله في سورة البقرة عند قوله تعالى صمكم عمى حيث سمى المفلقون البلغاء نحو ذلك من قولهم زيد أسد تشبهه بلبغا لا استماره لان المستمار له مذكور وهم المنافقون فان من دأبهم ان يتناسوا عن التشبيه ويضربوا عن توهه صفحا كما قال أبو تمام ويصعد حتى يظن الجهول * بأن له حاجة في السماء

حيث استعار الصعود له الوعد والارتقاء في مدارج الكمال ثم بنى عليه ما يبنى على علو المكان والارتقاء الى السماء من ظن الجهول بأن له حاجة في السماء وهنا استعار للمدوح وصف الكرم والشجاعة وتناسى التشبيه وبنى عليه ما للغيث وهو الاسبال وما للأسد وهو الاسبال يقال أسبل المطر اذا هطل وأشبل الاسد اذا وجد له شبل

﴿كان قلوب الطير رطبا وبابسا﴾ * لدى وكرها العناب والحشف البالى﴾

من قصيدة امرئ القيس اللامية المشهورة التي أولها * ألا انعم صباحاً أيها الطلل البالي * في البقرة عند قوله تعالى مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً إلى آخر الآية من حيث أن هذا تشبيه أشياء بأشياء وانما لم يصرح بذلك المشبهات كافي قوله وما يستوى الاغصى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسي وفي قول امرئ القيس كان قلوب الطير رطبا وباسا لانه كما جاء ذلك صريحا قد جاء مطويا والصحيح الذي عليه علماء البيان أن التمثيل من جملة التمثيلات المركبة دون المفردة لا يتكافأ لو احدثوا حديثي بقدر شبه به ثم ان في هذه الآيات لو قلنا مثلهم كمثل ومن ذى حق يتعاقب به شبهات وفيه وعد ووعد لم يكن له معنى وكذا في قوله وما يستوى البحران الآية لان في قوله هذا عذب فرات سائغ الى قوله وترى الفلك فيه مواخر الآية ظاهرة على أن المراد به ما معناها الحقيقي فيكون تشبيها أي لا يستوى الاسلام والكفر اللذان هما كالبحرين يصف امرؤ القيس العقاب وهو مخصوص بأكل قلب الطير وقد استشهد به البيت في سورة هود عند قوله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا إلى ربهم أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون شبه فريق الكافرين بالاغصى والاصم وفريق المؤمنين بالبصير والسميع وهو من اللف والطباق وفيه معنيان أن يشبه الفريقين اثنين كما شبه امرؤ القيس قلوب الطير بالحشف البالي والعقاب وأن يشبهه بالذي جمع بين العمى والصمم أو الذي جمع بين البصر والسمع على أن تكون الواو في والاصم وفي والسميع لعطف الصفة على الصفة كقوله الصالح فالغائم فالآيب كما تقدم في قوله كمثل الذي استوقد ناراً والتشبيه الثاني يحتمل أن يكون مراد بهما بأن يمثل حال فريق الكفار في تماميهم عن الآيات المنصوبة بين أيديهم وتقصاهم عن الآيات المتلوحة بحال من اجتمع فيه الصفتان العمى والصمم فهو أبا في خطب وضلال لان الاغصى اذا سمع شيئا رجا به يمدى الى الطريق اذا نعق له والاصم يسمع بالاشارة ومن جمع بينهما فلا حيلة فيه وان يكون مراد بهما قلة بأن تؤخذ الزبدة والخلاصة من المجموع والوجه تمكن الضلال وعدم الانتفاع والفرق بين الشيتين هو أن الاول تفاوت فيه حال بعض من الفريق فان الاصم أمدون حالا من الاغصى وعلى الثاني لا تماوت البتة

❦ يسقون من ورد البريص عليهم ❦ بردى يصفق بالحق السلسل ❦

لحسان بن ثابت رضي الله عنه يذكر فيه أزمانا كانت موارد الذات له والمؤانسة مع الملوك الغسانيين وهي قصيدة مشهورة أولها

* أسأت رسم الدار أم لم تسأل * وقبل البيت لله در عصاية نادمتهم * يوما يجلق في الزمان الاول

(ومنها) اولاد جفنة حول قبر أبيهم * قبر ابن مارية الكرم المفضل

بيض الوجه كريمة أحسابهم * شم الأنوف من الطراز الاول

والبيت شاهد عند قوله تعالى في سورة البقرة يجعلون أصابعهم في آذانهم حيث أرجع الضمير إلى أصحاب الصيب مع كونه محذوفاً قائما مقام الصيب لان المحذوف باقي معناه وان سقط لفظه وكذلك يصفق لان المعنى ما بردى وقد استشهد به البيت المذكور في سورة الفرقان عند قوله تعالى وجعل فيها سراجا وقرا منيرا في قراءة الحسن والاعشى وقرا منيرا وهو جمع ليلة قراءه كما قال وذاقه منيرا لان الليالي تكون قرا بالقمرة فاضافة اليها وتظهير في بقاء حكم المضاف بعد سقوطه وقيام المضاف اليه مقامه قول لحسان * بردى يصفق بالحق السلسل * يريد ما بردى ولا يبعد أن يكون القمر بمعنى القمر كالرشد والرشد والعرب والعرب وقال يصفق بالتذكير باعتبار الماء يصفق بفتح

❦ ألا انعم صباحاً أيها الطلل البالي * وهل ينعم من كان في العصر الخالي ❦

❦ وهل ينعم الا سعيد مخلد * قليل المدموم ما يبيت بأوجال ❦

هذا مطامع قصيدة امرئ القيس اللامية المشهورة وسيأتي ذكر غالب أبياتهم في سورة الاعراف حيث اقتضى الحال ذكرها هنا والبيت شاهد على قوله تعالى في سورة البقرة وهم فيها خالدون من حيث أن الخلد هو الثبات الدائم والبقاء لا لزوم والعصر والعصر واحد قال الشاعر

على العصر الخالي كان رسومها * بتهية الركنين وشي مرجع

حي الطلل البالي من ديار المحبوبة بالنعم والطيب ثم قال وكيف ينعم من كان في زمن الفراق والخلو من الاهل والاحباب وهل ينعم إلا من يكون سعيدا مخلدا وهذا لا يكون إلا لاهل الجنة الخلد في الآخرة جعلنا الله منهم وانما خص الصباح بهذا الدعاء لان الغارات والمكاره تقع صباحا قال

ألا انعم صباحاً أيها الريح وانطق * وحدث حديث الحى ان شئت واصدق

وانعم صباحاً كلمة تحية من نعم عيشه طاب ويخفف فيقال عم صباحا

❦ ومن مبلغ أفناء يعرب كلها * اني بنيت الجمار قبل المنزل ❦

هو لا يتمام في سورة البقرة عند قوله تعالى ان الله لا يستحي أن يضرب مثلا لوطا وأطباق الجواب على السؤال فن من كلامهم بدع وطرفة

غريب شهيد رجل عند شريح فقال انك لسيبط الشهادة فقال الرجل انهم لم يجعده عنى فقال الله بلادك وقبل شهادته فالذى سرق بناء الجار وتجهيد الشهادة من اعاءة المشاكلة وفي الحديث الجار ثم الدار والرفيق ثم الطريق أى ان الله لا يترك ضرب المثل بالبعوضة ترك من يستحي أن يمسلمهم الحقار ثم قال الزمخشري ويجوز أن تقع هذه العبارة في كلام المكفرة فقالوا أما يستحي رب محمد أن يضرب مثلاً بالذباب والعنكبوت فجاءت على سبيل المطابقة واطباق الجواب على السؤال من بديع كلامهم كما مر أنفاؤه منه صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة وقوله * قلت أطبخوا لي جبة رقيقة صا لا أن هذا من باب المشاكلة المحضة وفي قول شريح شائبة الاستعارة وقول شريح انك لسيبط الشهادة أى ترسلها رسالا من غير تأمل وروية كالشعر السبيل المسترسل فأجاب بأنهم لم تنقبض عنى بل أنالوا نقي من نفسى يحفظ ما شهدت فاسترسل الى لقوة تحقق اياها واستحضارى أولاها وأخرها فاشبهه انقباض الشهادة عن الحفظ وتأنيها على القوة الذاكرة بتجهيد الشعر واستعمل التجهيد في مقابلة السبوط ولولا تقديم السبوطه أولا لم يجوز أن يقال لم تجعده لعدم ظهوره قبل المقابلة وقول شريح لله بلادك تعجب من بلاده وأنه خرج منها فاضل مثله وهذه العبارة عادة فيما يعظمونه أن ينسبوه اليه تعالى لا لغيره وهو أبلغ من أن يقال لله أنت لانه من باب الحكاية وكذا قولهم لله درك أوله أنك وللهذا أكثر ما لم يكن الاصل

﴿وَيَا مَنْ يَرَى مَدَّ الْبَعُوضِ جَنَاحَهَا﴾ * فِي ظِلْمَةِ اللَّيْلِ الْبُهِيمِ الْإِلِيلِ ﴿﴾

﴿وَيُرَى عُرُوقُ نِيَاطِهَا فِي نَحْسِهَا﴾ * وَالْمَخِ فِي تِلْكَ الْعِظَامِ الْخُلِ ﴿﴾

﴿وَأَغْفِرْ لِعَبْدٍ تَابَ مِنْ فِرْطَانِهِ﴾ * مَا كَانَ مِنْهُ فِي الزَّمَانِ الْأَوَّلِ ﴿﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى ان الله لا يستحي أن يضرب مثلا مبعوضة قال الزمخشري وأنشدت بعضهم يعني نفسه كما هو دأبه في كل ما يقوله في نفسه بغيره ولهم بعضهم أو وأنشدت لبعضهم وذكر الالبيات قال ولعل في خلقها ما هو أصغر منها وأصغر سبحانه الذي خلق الأزواج كلها بما تنبت الأرض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون انتهى كأنه يقول يامن يرى ما هو أدون الأشياء وما يخفى عن حواس الانسان اغفر لعبدا تاب من ذنوبه ما أبصرت منه في الزمان الاول السابق حين كان في ميعة الشـ باب وغبطة العيش وكذا يكون حال من تنبه من غفلته ورقاده وعمل ما ينفعه في يوم معاده وندم على ما ارتكبه في شبابه وتحسر على ما فرط في جنب الله وخاف أليم عقابه وكان راجيا عظيم ثوابه ونذكر قول القائل

كانت بلهنية الشبيبة سكرة * فصحت واستأنفت سيرة مجمل * وقعدت أرتقب الفناء كراكب * عرف المحل فبات دون المنزل
بقية العمر عندى ما لها من * وان غدا غير محسوب من الثمن
يستدرك المرء فيها ما أفات ويحسى ما أمات ويمحو السوء بالحسن

﴿وَفَإِنْ تَرَعِمْنِي كُنْتُ أَجْهَلُ فَيْكُمْ﴾ * فَانِي شَرِيتَ الْحِلْمَ بَعْدَكَ بِالْجَهْلِ ﴿﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا يعني ولا تستبدلوا بآياتي ثمنا قليلا والافالتمن هو المشـ تزي به والتمن القليل الرياسة التي كانت لهم في قومهم خافوا عليها القوافل أو أصبحوا اتباعا للمجد فاستبدلوا هاهي بدل قليل بآيات الله وبالخلق الذي كل كثير اليه قليل وبكبر اليه حقير فال قليل الحقير وقد توهم بعضهم ان أجهل في البيت افعل تفضيل فيروى بالنصب كما توهم ان الزعم ههنا يعني القول قد ذكر بعده الجملة ولا يكون زعم الامن أفعال القلوب أو يعني كملت ومصدره الزعامة أو يعني يكذب ويطمع كأنه يقول لها ان تقولي كنت أجهل الناس فيكم فاني بدلت حال بعدك واستبدلت الحلم بالجهل والاناة بالطيش والرفق بالخرق والبيت لابي ذؤيب الهذلي من قصيدة مطلعها

ألا زعمت أسماء أن لا أحبا * فقلت بلى لولا ينار عنى شغلى

وخيتك ضعف الود لولا شكيت * وما ان جزاك الضعف من أحد قبلى

وقال حماد بن زيد غنيت وخلتنى * غنيت فإأدرى أشـ كلهم شكلى

على أنها قالت رأيت خويلا * تنكح حتى عاد أسود كالجلد * فقلت خطوط قد علمت شبانا * قديما قبلنا المنون وماتبلى

وتبلى الالى يستلمون على الالى * تراهن يوم الزوع كالحلد القبل

﴿وَتَرَوْحَى أَجْدَرُ أَنْ تَقِيلَى﴾ * غدا يجنبني بارد ظليل ﴿﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى يوم لا تجزى نفس عن نفس شيئا وقبله تروحي يا خيرة الفسيل البيت لابي على يقول لناقته بكري بالروح وجدي في السير تأمين الذي أجدر أن تقيلي فيه غدا الفسيل المختار من صنو النخل شبه ناقته في العراقة في الكرم أأراد أن تقيلي فيه يحذف الجار والمجرور وفيه مبالغة من حيث أنه خفت على الروح وجداره الروح أنسب من جداره المكان في هذا المقام واستشهد به على حذف

حذف الجار والمجرور في قوله تعالى لا تجزى نفس عن نفس شيئا تقديره لا تجزى فيه

﴿وشكاً الى جلي طول السرى * صبراً جليلاً فكلنا ممتلي﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى وقولوا احطه أى مسـئلتنا احطه والاصل النصب بمعنى حط عنا ذنوبنا حطه وانما رفعت لتعطي معنى الثبات كقوله صبر جميل والاصل النصب وقوله صبر جميل أى أقل من غيره

﴿ولعمري لقد أعطيت ضيفك فارضاً * تساق اليه ما تقوم على رجل﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى لا فارض ولا بكر الفارض المسنة القائل وهو خفاف بن ندبة اسم أمه كانت بينه وبين العباس بن مرداس مهاجاة ومعارضة وفيه يقول ذلك

﴿فأنا في بخيلك يا جريراً فاعنا * منتك نفس في الخلاء ضلالاً﴾

البيت للارخط في سورة البقرة عند قوله تعالى كمثل الذي ينعق يقال ننعق المؤذن وننعق الراعي بالضأن وأما ننعق الغراب فبالغين والارخط يهجو جريراً ويقول له انتك من رعاء النعم لا من الاشرف وأهل النعم ومما منتك نفسك في الخلاء انتك من العظماء فضلال وباطل وقال جريراً في جوابه

لا تطلبن خوولة من تغلب * فالزنج أكرم منهم انخوالا

والتغلبى اذا نسخ للقرى * حكاسته وتمثل الامثالا

﴿وما بهر ليلى ان تكون تباعدت * عليك ولا أن أحصرتك شغول﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى فان أحصرته يقول ليس الهجر صدود الحبيب وتباعده لحاجته من جانبه وحبس من جانبك انما الهجر صدوده عن اختيار منه

﴿وقد يدرك المتأني بعض حاجته * وقد يكون مع المستعجل الزلل﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى فن تجهل في يومين فلا ثم عليه ومن تأخر فلا ثم عليه من اتقى وتجهل واستعجل يجيآن مطاوعين بمعنى عمل يقال تجهل في الامر واستعجل ويتعدي يقال تجهل الذهاب واستعجله والمطاوعة أوفى لقوله ومن تأخر كما هي كذلك في قوله وقد يدرك المتأني وبعضه

والناس من يلق خيراً فائولون له * ما يشتهى ولا ثم المخطئ الهبل

وقيل ما دخل الرفق في شيء الا زانه ولا الخرق في شيء الا استهانه ويقال لام المخطئ الهبل والشكل هبلته أمه فهي هابلة

﴿كل حي مستكمل مدة العمر * ومود اذا انتهى أجله﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى فباغن أجلهن ومود أى هالك من أودى اذا هلك ويقال أودى به الموت ذهب والودى كفتى المسالك ويقال لعمري الانسان أجل وللموت الذي ينتهي اليه الاجل وكذلك الغاية والامد يقول كل حي مستكمل مدة عمره ويملك اذا انتهى عمره ويروى أمده

﴿وان امرأ أسدى اليلك صنيعه * وذكرفها مرة بهيلاً﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا اذى وقريب من معنى ذلك قول الساجع صنوان من مخ سائله ومن منع نائله وضمن صنوان أى مثلاً ونحوه قول العلامة الزنجشیری

الا لاء من الله أحلى من المن * وهى أمر من الالاء عند المن

الالاء الاولى الفضل والنعم والمن الترغيبين قال الله تعالى وأزلفنا عليكم المن والسوى والثانية اسم شجرة مرة والمن المنية يقال مننت عليه منا أى عذبت له ما فعلت له من الصنائع وهو تكدير وتعمير تنكسر منه القلوب فلهذا نهى الله عنه بقوله لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى ومن هنا يقول المن أخو المن أى الامتنان بتعدد الصنائع أخو القطع والهدم

﴿ويأوى الى نسوة عطل * وشعثا امرأ ضيع مثل السعالى﴾

في سورة آل عمران عند قوله تعالى فاعنا بما قسط على تقدير نصبه على المدح قال الزنجشیری فان قلت من حق المنسوب على المدح أن يكون معرفة كقولهم الحمد لله الحميد انما معاشرا الانبياء لا نورث انابنى نهمش لا ندعى لاب قلت قد جاء نكرة كما جاء معرفة وأنشدنيويه مما جاء منه نكرة قول الهذلي ويأوى الى نسوة عطل الخ يصف رجلاً صفاً يصيد ويدخل على امرأته وبنايه الفقيرات العاريات التي تغيرت وجوههن من شدة الجوع مثل السعالى جمع السعلاة وهو الغول وادخال الواو بين الصفة والموصوف لتأكيد الحاق الصفة بالموصوف نظيره قول الشاعر الى الملك القرم وابن الهمام * وليت الكتيبة في المزدحم

﴿لَا كِبْتَ حَاسِدًا وَارَى عَدُوًّا * كَانَهُمْ مَادَاعُكَ وَالرَّحِيلُ﴾

في سورة آل عمران عند قوله تعالى أو يكبتهم فينقلبوا خائبين أي يحزنهم ويغيظهم بالهزيمة فينقلبوا خائبين غير ظافرين بمبتغاهم ونحوه ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا أو يقال كبتته بمعنى كبده إذا ضرب كبده بالغيظ والحرقه وقيل في قول أبي الطيب لا كبت حاسدا وارى عدوا أي أضرب رثته هو من الكبد والرثة وأوله

رويدك أيها الملك الجليل * تأن وعده مما تنيل
وجودك بالمقام ولو قليلا * فإنيما تجوده قليل
أي تأن في سفرك وآخره واجعل ذلك من عرفائك وجودك بالاقامة ولو زمانا قليلا فليس ما تجوده قليلا بل كثير وإن قل شبه الحاسد والعدو بدواعه ورحيله لأنهم ما ينجان قلب الشاعر ويوجعانه

﴿وَأَنْصَبَ لِلنَّبِيِّ تَعْتَرِيهِمْ * رَجَالِي أَمْ هُمْ دَرَجُ السَّمُولِ﴾

في سورة آل عمران عند قوله تعالى هم درجات عند الله أي هم متفاوتون كاتفاوت الدرجات كقوله أنصب الخ نصب ورفعك النبي تنصبه قائما مثل الغرض للنسب قال الله تعالى كأنهم إلى نصب يوفضون وتعترهم أي تصيبهم وتلقهم يقال اعتراه أمر كذا إذا أصابه والدرج السميل معناه كأن رجالي لكثرة ما أصابهم غرض الموت أو طريق سمول الموت

﴿فَأَلْفَيْتُهُ غَيْرَ مُسْتَعْتَبٍ * وَلَا ذَا كَرَّ اللَّهُ الْأَقِيلَ﴾

في سورة آل عمران عند قوله تعالى كل نفس ذائقة الموت قرأ البيهقي ذائقة الموت على الأصل وقرأ الأعمش ذائقة الموت بطرح التنوين مع النصب كقوله ولا ذا كر الله الأقبلا استشهد بالبيت المذكور على حذف التنوين من ذا كر لا لتقاء الساكنين ونصب ما بعده قال الأعمش وفيه وجهان أما التشبيه بحذف النون الخفيفة للاقائه ساكن نحو اضرب الرجل وأما التشبيه بما حذف تنوينه من الاعلام الموصوفة بآل مضاف إلى علم وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة والصافات عند قوله تعالى انكم لذائقوا العذاب على قراءة النصب على تقدير النون وقرئ على الأصل لذائقون العذاب واستشهد بالبيت المذكور في سورة الاخلاص حيث قرئ أحد الله بغير تنوين أسقط الاقائه لام التعريف والجيد هو التنوين وكسره لا لتقاء الساكنين والبيت لا ي الاسود الدؤلي * أخرج أبو الفرج في الأغاني قال كان أبو الاسود يجلس إلى فناء امرأة بالصره فيحدث إليها وكانت برزة جميلة فقاالت له يا أبا الاسود هل لك أن أتزوجك فاني صناع الكف حسنة التدبير فانه بالميسور فقال نعم فجمعت أهلها وترزقته فوجد عنده ما خالف ما قدر وأسرعت في اتلاف ماله ومدت يدها إلى خيانتها وأفشت سره وشكته إلى من كان حاضرا تزويجه اياها فأسألمهم أن يجتمعوا عنده ففعلوا فقال لهم

رأيت امرأ كنت لم أباله * أتاني فقال اتخذني خليلا

فألفيته حين جريته * كذوب الحديث سر وقابجلا

فألفيته غير مستعتب * ولا ذا كر الله الأقبلا

فقالوا بلى والله يا أبا الاسود قال تلك صاحبكم وقد طلقها

﴿وَكُنَّا إِذَا الْجَبَّارُ بِالْجَيْشِ ضَافِنَا * جَعَلْنَا الْقَنَا وَالْمَرْهَفَاتِ لَهُ نَزْلًا﴾

هو لابي الشعراء الضبي في آل عمران عند قوله تعالى وبئس المهاد أي ساء ما هم ذو الانفسهم التزل والنزل ما يقيم للنازل الجبار الملك المسلط أو الذي لا يقبل موعظة أحد والعظيم في نفسه والمعاني على ربه أيضا وضافنا نزل بنا ضيفا وفيه تم كم كافي قوله فيشرهم بمذاب أليم وكقول الضبي والنزل ما بهي للنازل وهذا من قبيل

نقريهم لهذميات نقديها * ما كان خاط عليهم كل زراد

صحبنا الخرزجية مرهفات * أباد ذوى أرومتها ذووها

وقوله

والمرهفات السيوف البواتر وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الواقعة عند قوله تعالى هذا نزلهم يوم الدين حيث تمسك بهم كالمسبق

﴿وَفِيَا كَرَمِ السَّكَنِ الَّذِينَ تَجَلَّوْا * عَنِ الدَّارِ وَالْمُسْتَخْلَفِ الْمُتَبَدَّلِ﴾

في سورة النساء عند قوله تعالى ولا تنبدلوا الخبيث بالطيب من حيث إن صيغة التفعّل بمعنى الاستفعال غير عزيز ومنه التبدل بمعنى الاستبدال والتأخر بمعنى الاستيثار والبيت لذى الرمة أراد يا كرم سكان الدار الذين تجلوا عنها ويا كرم من استخلف الدار واستبدلته والمراد به الوحش من البقر والظباء وقيل هو ان يعطى والسكن بالسكون العيال وأهل الدار والسكان

﴿وَفِيَا زَلَّاتِ الْقَتْلِ تَجْ دِمَاءُهَا * بِدَجَلَةٍ حَتَّى مَاءِ دَجَلَةٍ أَشْكَلُ﴾

في سورة النساء عند قوله تعالى وابتلوا النباي حتى اذا بلغوا النكاح حيث جعل مابعد حتى الى فادفعوا اليهم اموالهم غاية للابتداء وهي حتى التي تقع بعدها الجمل ثم أي تأتي والاشكل الذي خالط بياضه حرة والبيت من قصيدة لجري ريم جوه الا حطل أولها
 أجذك لا يصحو الفؤاد المعلن * وقد لاح من شيب عذار ومصل
 ألا ليت ان الطاعنين بذى الغضى * أقاموا وبعض الآخر ينحوا
 لنا الفضل في الدنيا وأنتك راغم * ونحن لكم يوم القيامة أفضل
 ومنها البيت ومنها

﴿لقد زادني حبال نفسي اني * بغيض الى كل امرئ غير طائل﴾
 ﴿اذا مارآني قطع الطرف بينه * وبني فعل العارف المتجاهل﴾

في سورة النساء عند قوله تعالى ومن لم يستطع منكم طولا يقال لفلان على فلان طول أي زيادة وفضل وقد طاله طولاً فهو طائل والبيت من هذا القبيل ومنه الطول في الجسم لانه زيادة فيه كأن القصر قصور فيه والبيت للطرماح بن حكيم والمعنى زادني تباغضى الى كل رجل لا فضل له ولا خير عنده حبال نفسي لان التباين بيني وبينه هو الذي دعاه الى بغضى ومن ثم قيل والجاهلون لاهل العلم أعداء وقال المتنبي

﴿وان امرؤ ضنت بداء على امرئ * بنيل يدمن غيره لخييل﴾

في سورة النساء عند قوله تعالى الذين يخشون ويأمرون الناس بالعدل أي يخشون بذات أيديهم وعباد أيدي غيرهم فيأمرهم بأن يخشوا به مقتا للسخط وفي أمثال العرب أبجل من الضمنين بئيل غيره قيل أبجل الناس من بجل بئيل في يد غيره قال الزمخشري ولقد رأينا من بلي بداء البجل من اذا طرق سمعه أن أحدا جاد على أحد شخص به وعلاصوته واضطرب ودارت عيناه في رأسه كأن غائب رحله وكسرت خزانته ضجرا من ذلك والبيت لا يعمام وقوله

سأقطع أرسان القباب بمنطق * قصير عناء الفكر فيه طويل

﴿أقول وقد ناحت بقربي حمامة * أيا جارقى هل بات حالك حالي﴾
 ﴿معاذ الهوى ما ذقت طارقة النوى * وما خطرت منك الهوموم ببال﴾
 ﴿أيا جارقى ما أنصف الدهر بيننا * تعالى أقاسمك الهوموم تعالى﴾
 ﴿تعالى ترى روحا لدى ضعيفة * تردد في جسم يعذب بالي﴾
 ﴿أيفضك مأسور وتبكي طليقة * ويسكت محزون ويندب سالي﴾
 ﴿لقد كنت أولى منك بالدمع والبكا * ولكن دمي في الشدائد غالي﴾

في سورة النساء عند قوله تعالى واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله على قراءة الحسن تعالوا بضم اللام على أنه حذف اللام من تعاليت تخفيفا كما قالوا ما باليت به بالة وأصاها بالية كعافية قال الكسائي في آية أصلها آية فاعلة فحذفت اللام ووقعت واو الجمع بعد اللام من تعالى فضمت فسارت له واو نحو تقدموا ومنه قول أهل مكة تعالى بكسر اللام للراءة كواقع في شعر الجداني والوجه فتح اللام لانها عين الفعل كالعين في تصاعدى ولا م الفعل التي كان حقها أن تكسر قد سقطت لان الاصل تعالاي وتقول في النساء يا رجل تعال فاذ وصلت طرحت الحياء كقولك تعال يا رجل تعال يا تعالوا فلذا قال الشاعر

تعالوا نجد ددارس العهد بيننا * كلانا على ذلك الجفاء ملوم

ويقال للرأتين تعالوا والنسوة تعالين قال الله تعالى فتعالين أمة مكن وأسرحكن مراحا جيلا

٥٧٠ ٤٦ ٤٧

﴿وأهل خباء صالح ذات بينهم * قد احترقوا في عاجل أنا آجله﴾

في سورة المائدة عند قوله تعالى من أجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل أي بسبب ذلك وبعلته وقيل أصله من أجل شر اذا جنأه أو اتاراه يا جله أجلا ومنه قوله وأهل خباء الخ نصف نفسه بأنه مهيب للفتنة ويقول رب أهل خباء كانوا اذا صلح وانفردوا فعوا في الحرب عاجلا وأنا جالب الحرب عليهم وجانيه وبعده

فأقبلت في الباغين أسأل عنهم * سؤل بالامر الذي أنت جاهله

﴿أرى الناس لا يدرون ما قدر أمرهم * الا كل ذي لب الى الله واصل﴾

في سورة المائدة عند قوله تعالى وابتغوا اليه الوسيلة وهي كل ما يتوسل به أي يتقرب من قرابة أو صنعة أو غير ذلك فاستعبرت لما يتوسل

به الى الله من فعل الطاعات وترك المعاصي واسأل أي يتوسل ويطلب القرب منه ومعناه ان الناس لا يدرون ما هم فيه من خطر الدنيا وسرعة فنائها وكل ذي عقل يتوسل الى الله بطاعته وعمل صالح والبيت للبيد بن ربيعة العامري من قصيدته المشهورة التي مدح بها النعمان وهي أكثر من خمسين بيتاً أولها

ألا تسألان المرء ماذا يحاول * أنحب فيقضى أم ضلال وباطل
ألا كل شيء ما خلا الله باطل * وكل أناس سوف تدخل بينهم *
وكل امرئ يومئذ بما سعى له * إذا حصلت عند الإله المحاصل
فقل لاله ان كان يقسم أمره * ألم يعطك الدهر انك غافل
فتعلم ان لا أنت مدرك ما مضى * ولا أنت عما تحذر النفس وأائل

سورة النجم ٣٧
٣٤، ٣٥، ٣٦

❦ أخوتك لا يهلك الخرماله * ولكنه قد يهلك المال نائله ❦

❦ تراه اذا ما جئت به مهتلا * كأنك تعطيه الذي أنت سائله ❦

❦ فوف مثل حصن في الحروب ومثله * لانكار ضيم أو نخصم يحاوله ❦

هو له في سورة الانعام عند قوله تعالى قد علم انه ليجزئك من جهة أن قد علمني رب التي تجي، لزيادة الفعل وكثرته في نحو قوله فان غس مهجور الغناء فربما * أقام به بعد الوفود وفود

يقول ان جوده جود ذاتي لا يزيد بالسكر ولا ينقص بالصحو بل سواء في الحالتين وقوله مهتلا أي ضاحكاً وقديم لك أي كثيراً وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة النور عند قوله تعالى قد يعلم ما أنتم عليه فان قد لتوكيد العلم ورجع توكيد العلم الى توكيد الوعيد ❦ على أنها قالت عشية زرتها * جهات على عمد ولم تك جاهلاً ❦

في سورة الانعام عند قوله تعالى انه من عمل منكم سوء أيجعله قال الزنجشري وفيه معنيان أحدهما أنه فاعل فعل الجهالة لان من عمل ما يؤدي الى الضرر في العاقبة وهو عالم بذلك أو ظان فهو من أهل السفه والجهل لان أهل الحكمة والتدبير ومنه قوله على أنها قالت الخ أي جاهل بما يتعلق به من المكروه والمضرة ومن حق الحكيم أن لا يقدم على شيء حتى يعلم كيفيته وحاله ولا يشترى العلم بالجهل ولا الأناة بالطيش ولا الرفق بالخرق كما قال

فان تزعميني كنت أجهل فيكم * فاني شريت العلم بعدك بالجهل

وان لم يكن كذلك يصدق عليه أنه من أ كبر الجاهل والجارأفضل منه كما قال

فضل الجار على الجاهل بخلة * معروفة عند الذي يدربها ان الجار اذا توههم لم يسر * وتعاود الجاهل ما يؤذيها

وما أحسن ما قيل فالك والتردد حول نجد * وقد غصت تهامة بالرجال

❦ حلفت لها بالله حلفة فاجر * لنا موافان من حديث ولا صالي ❦

في سورة الاعراف عند قوله تعالى ولقد أرسلنا من جهة أنهم لا يكادون ينطقون بهذه الألام المع قد وقل عنهم حذفتها نحو قوله حلفت لها الخ وانما كان ذلك لان الجملة القسمية لا تناسق الا بتوكيد الجملة المقسم عليها التي هي جوابها فكان مظنة معنى التوقع الذي هو معنى قد عند استماع المخاطب كلمة القسم وقوله انما مواجوب حلفت والصالي الذي يصطلي بالنار يقول طرقت المحبوبة تخافت من الرقباء وأنكرت طروقي الها تخافت لها حلفة فاجر ان القوم نيام وأن ليس فيهم يقظان يحدث أو مصطل بالنار والبيت لامرئ القيس من قصيدته المشهورة اللازمة التي سبق ذكرها ولها قصة مشهورة وفي شروح الشواهد مسطورة قيل ان امرأ القيس سري الى ابنة قيصر الروم ليه لافقات له أتريد أن تفغضي ألسنتي ترى السمار والرقباء حولي راقدين ومنعته من الإقامة عندها فقال امرؤ القيس مجيباً لها والله لا أبرح حتى أنال حاجتي منك ولو قتلت وقطعت أرباباً والقصيدة مشهورة وأولها كما تقدم

الاعم صباحاً أيها الظلل البالي * وهل يعمن من كان في العصر الخالي * وهل يعمن الاسعد مخلد

قابل الهموم ما يبيت بأوجال * وهل يعمن من كان آخر عهد * ثلاثين شهراً في ثلاثة أحوال

ألا زعمت بسباسة اليوم اني * كبرت وان لا يشهد الله وامثالي * بلي رب يوم قد لموت وليلة

بالنسبة كأنها خط غشال * تنورتها من اذرعات وأهلها * يئرب أدنى دارها نظرعالي

نظرت اليها والنجوم كأنها * مصابيح رهبان تشب افعال * سموت اليها بعد ما نام أهلها

مع حجاب الماء حالاً على حال * فقلت يا ابن الله أبحر قاعدا * ولو قطع وارأسى لذيك وأوصالى
فلما تنازعنا الحديث وأسجعت * هصرت بغصن ذى شمار يخمىال * وصرت الى الحسنى ورق كلامها
ورقت فذلت صعبة أى اذلال * حلفت لها بالله حلفة فاجر * لناموا فإل من حديث ولا صالى
فاصبحت معشوقاً وأصبح عليها * عليه قنم كاسف الظن والبال * يغط غطيظ البكرشـد خنقه
ليقتلنى والمـر ليس يقتل * أيقننى والمشرقى مضاجعى * ومسـنونة زرق كائباب أغوال
وليس بذى سيف فيقتلنى به * وليس بذى رمح وليس بنبال * وقد علمت سلى وان كان بعلمها * بأن الفتى يهذى وليس بفعال
وهى طويلة ولم أورد هذه الايات الا لاوله الفاظها ولطافة فخواها لالما تضمته والله من مفهومها ومعناها على أن بعض الصحابة
رضى الله عنهم سمع مثل هذا الشعر واستحسنه واستملحه وما استهجنه * وقد أشبهت قصيدة امرئ القيس هذه بعناها قصيدة همر بن
عبد الله بن أبى ربيعة المخزومى ولم يكن فى قريش أفصح منه ولا أشعر * وقد القى القبرائيل فى هذا المحل بحكم أن الشئ بالشئ يذكرك اذهى
مشابهة لها مشابهة اليوم للامس ومطابقة لها مطابقة الخمس بالخمس (ذكر) المبرد فى الكامل أن ابن عباس رضى الله عنهم أئى اليه
الحديث عم عمر المذكور ومعه ابن أخيه فقال له ان ابن أخيك هذا قال شمر فأسـد متشده ابن عباس ياه فأنشده القصيدة الآتية الى
آخرها فقال ابن عباس للحديث ان بنى ابن أخيك هذا يخرج من الخبيات من خدورهن وهى هذه

أمن آل نعم أنت غاد فبكر * غداة غدا أم راح فبكر * لـجاجة نفس لم تقل بـجـواها
فتبلغ عذرا والمقالة تـذر * أهـم الى نعم فلا التـمـلـل جامع * ولا الجبل موصول ولا القلب مقصر
ولا قـرب نعم ان ذنت لك نافع * ولا نأيم يسلى ولا أنت تصبر * وأخرى أنت من دون نعم ومثلها
نهى ذا النهى لو برعوى أو يفكر * اذ اذرت نعم مالم يزل ذوقـرابـة * لها كـلـا لا قـيـتها يـتمـر
عـزـز يـز عـلـيـه ان ألم يـتـيـها * يسرى الشـجـواء والبغض يـظـهر * ألكنى اليها بالـسلام فانه
يشـمـر المـامى بها وينـكـر * بآية ما قالت غـداة لقيتها * بمـدفع اكدان أهـذا المشـهر
ففى فانظري أسماء هل تعرفينه * أهـذا المـغـيرى الذى كان يـذكـر * أهـذا الذى أطـربت نـعـتـا لم أكن
وعيشك أنساه الى يوم أقبر * فقالت نعم لاشـك غـيـر لونه * سـرى اللـيل يـبـى نـصـفه والتـهـجر
لئن كان اياه لقد حال بـدنا * عن العهد والانسـان قد يـتـغـيـر * رأت رجلا أيا إذا الشمس عارضت
فيضجى وأما بالعنى فيضمر * أحاسـر فـرجـواب أرض تـقـذـف * به فـلـوات فهو أشـمـت أغـسـر
قـايل عـلى ظـهـر المـطـيـة ظـله * سوى ما نـفى عـنه الرـداء لـحـبر * وأعـجـبـها من عيشها ظل غـرـفة
وربان ملتف الحدائق أخضر * ووال كفاها كل شئ يـمـهـما * فليست بشئ آخر الا لـى تـسـهر
وليلة ذى دوران جشمى السرى * وقـد يـجـشم الهول المحب المـغـور * فبت رقيباً لـى رفاق على شفا
أحاذر منهم من يطوف وأنظر * الـهـم متى يـسـتـمـكن النـوم مـنهم * ولى مجلس لولا اللبـانة أو عـر
وباتت قلوبى بالعراء ورحلها * لـطـارق لـيـل أولـن جـاء مـعـور * وبـت أناجى النـفس أن خـبـاؤها
وكيف لما آتى من الامر مصدر * فدل عليها القلب رياء عـرفـتها * لها وهوى النفس الذى كان يـضـمر
فما فقدت النفس منهم وأطقنت * مـصـابـيح شـبـت بالعـشاء وأنور * وغاب قـبـير كنت أهوى غـيـوبـه
وروح ريسان ونوم سـهر * وخـفـض عـنى الصـوت أقـبلت مـشـية الشـجـاب وشخص خشية الحى أزور
لخيت اذا فاجأها فتولمت * وكادت بمغفوض الخشية تجهرز * وقالت وعضت بالبنان ففحمتنى
وأنت امرؤ ميسور أمرك أعسر * أريتـك اذ هـنا عـليك ألم تخف * رقيباً وحولى من عدوك حضر
فوالله ما أدرى أتجمل حاجة * سرت بك أم قد نام من كنت تحذر * فقلت لها بل قاذى الشوق والهوى
اليك وما نفس من الناس تشعر * فقالت وقد لانت وأفرخ روعها * كـلـك بـحـفـظ ربك المتـكـبر
فأنت أبنا الخطاب غير منازع * عـلى أمـسـير ما مكنت مؤمر * فيالك من ليل تقاصر طوله
وما كان ايل قبل ذلك يقصر * وبالك من مـلـهى هـناك ومجلس * لنـسـالم يـكـدـره عـلينا مـكـدـر
يجـذكى المـسـك مـنـه مـقـبـل * نـقى التـنـايـا ذو غـروب مؤثر * تـراه اذا ما فـتـر عـنـه كـأـتـه

حتى يزدأ واقع وان منور * وترنو بعينها الى كمارنا * الى طيبة وسط الجميلة جودن
 فلما تقضى الليل الاقوله * وكادت توالى نجه تتقور * أشارت بأن الحى قد كان منهم
 هبوب ولكن موعدهمك عذور * فخاراعنى الامناد ترحلوا * وقد لاح معروف من الصبح اشقر
 فلما رأت من قد تلبسه منهم * وايضاظهم قالت انى كيف تأمر * فقلت اباديهم فلما افونهم
 وامان بال السيف ثارافينار * فقالت اتحقى لما قال كاشغ * عينا وتصدىقا كان يوتر
 فان كان ما لادمه فغـيره * من الامر أدنى للخفاء وأسـتر * أقص على أختى بدء حديثنا
 ومالى من أن يعلم متأخر * لعلم ما أن يطلب لك مخرجا * وأن يرحب اسراجا كنت أحصر
 فقامت كشيء اليس في وجهها دم * من الحزن تدرى عبرة تتحدر * فقالت لا خبيثا أعيناعلى فتى
 أتى زائر والامر لا مـر يـقدر * فقامت اليها حرتان عليهما * كسا آن من خزد مقس واخضر
 فأقبلتا فارتاعتا ثم قالتا * ألقى عليك اللوم فالخطب أيسر * يقوم فيمشى بيننا متـكـرا
 فلا مـرنا يقشور ولا هو يظـهر * فكان مجنى دون من كنت أتقى * ثلاث شخصو كعبان وممصر
 فلما أجزنا ساحة الحى قانلى * ألم تتقى الاعداء والليل مقمر * وقلن أهـذا ذاك الدهر سادرا
 أمانـسى حتى أوترعوى أو تمـكر * اذا جئت فامـخ طرف عينيك غيرنا * لكى يحسبوا أن الهوى حيث تنظر
 فآنرعه دلى بها حين أعرضت * ولاح لها خـد نقي ومـجـر * سوى انى قد قات يا نـم قـولة
 لها والعناق الارحيات تزجر * هـذا لاهل العـامرة نشرها الكـاذبـة وريـاها الذى أنـذكر
 وقت الى عنس تخوف نـها * سرى الليل حتى لهما منحصر * وحسبى على الحاجات حتى كأنها
 بقية لوح أو شجاره مؤسر * وما بمومة قـيل أنيسه * بسايس لم يحدث له الصيف محضر
 به مبتنى لا منكـسـوت كـأنه * على طرف الارجاء خام منشـر * وردت وما أدري أما بعد موردى
 من الليل أو قد مضى منه أكثر * فقامت الى مقـلات أرض كأنها * اذا التفتت مجنونة حين تنظر
 محاولة للماء لولا زمامها * وجذبى لها كادت مراراتكـسر * فلما رأيت الضر منى وانى
 بـادة أرض ايس فيها مـصر * فصرت لها من موضع الحوض ناشبا * جديدا كقاب اشبر أو هو أصغر
 اذا شـرعت فيه فليس التـقى * مشافرها منه قد الكـف مسـار * ولادلوا القـعب كان رشاء
 الى الماء نسع والجـديـل المـضـفر * فسافت وما عافت وما ردشـر بها * عن الرى مطروق من الماء أكدر

وقد أورد العلامة العيني هذه القصيدة تمامها في شرح شواهد الكبرى وقال وانما سقتها بتمامها وان كان قد طال بها الكتاب
 من وجوه الاول فيها آيات كثيرة يستشهد بها في كتب النحو الثاني لحسنها ورقتها ما أردت اخلاصها والثالث قل من يقب علم وهى
 صحيحة سالمة من التحريفات والتخريفات الرابع طلب الزيادة الفائدة الخامس حتى ينصف الجاهل من جهله الاقران ويرى ما فيه
 من قوة اجتهاد من ساق هذا وأما الهافى هذا الكتاب على نهج الصحة والمواب الخ

﴿ تنقلت في أول التعقل * بين رماحى مالك ونهشل ﴾

في سورة الاعراف عند قوله تعالى وقطعناهم اثنتى عشرة أسباطا والاولاد الاولاد جمع سبط وكانوا اثنتى عشرة قبيلة من اثنتى
 عشر ولدا من ولد يعقوب عليه السلام قال الزمخشري ان قلت ميز ما عدا العشرة مفردا لوجه مجيئه مجموعا وهو لا قيل اثنتى عشر سبطا
 قلت لو قيل ذلك لم يكن تحقيقا لان المراد وقطعناهم اثنتى عشرة قبيلة وكل قبيلة أسباط لا سبط فوضع أسباطا وضع قبيلة ونظيره
 * بين رماحى مالك ونهشل * يقل تنقلت الغنم وغيرها اذا رعت الغنم أول ما ينبت ومالك بن ضبة ونهشل بن دارم أميران من أمراء
 العرب يصفر مكة مر ناضة اعزادت ممارسة الحرب وثنى رماحا وهو جمع على تأويل رماح هذه القبيلة ورماح هذه القبيلة

ان تقوى ربنا خير نفل * وباذن الله ربى وحمل

أجدد الله فلا ندله * بيده الخير مشاء قمل

من هده سبل الخير اهتدى * ناعم البال ومن شاء أضل

في سورة الانفال النفل ما يعطاه الغازى زائدا على سهمه من الغنمة وهو أن يقول الامام تحريرا لى البلاء فى الحرب من قتل قتيلا

فله سلبه أو قال لسرية ما أصبح فهو لكم أو فليكن نصفه أو ربعه ولا يخمس النفل ويلزم الامام الوفاء بما وعده منه وقوله خير نفل أي خير
 غنمة والتمت ما ضاда الشيء في أمور وهو موضده والنفل المثل أيضا

3. unreliable 2/10/14, 29

﴿يُخْزِي اللَّهُ الْكَافِرِينَ﴾ * وَأَبْلَاهُمْ أَخْبِرَ الْبَلَاءِ الَّذِي يَبْلُو ﴿٢٠﴾

في سورة الانفال عند قوله تعالى وليبلي المؤمنين منه بلاء حسنا أي عطاء جميلا والمعنى والاحسان الى المؤمنين فعل مافعل ومافعله الا
لذلك فان الله تعالى يبلي العبد بلاء حسنا وبلاء سيئا ويبلي بالنعمة كما يبلي بالمصيبة وأبليته أعطيته يقول جرى الله الممدوحين
بالاحسان جزاء مافعلكم وأعطاهم اخير لعطاء الذي لا عطية لاحد وقد استشهد به بالبديت المذكور في سورة ابراهيم عند قوله تعالى
وتبليوكم البشر والخير فتنة حيث كان فعل آل فرعون بلاء من ربهم على أن الاشارة الى الانجاء وهو بلاء عظيم والبلاء يكون ابتلاء
بالنعمة والمحنة جميعا كما قال * وأبلاهم اخير البلاء الذي يبليو *

وقد غدت الى الحانوت يتبعني * شامش شمس اول شمش شول

في فنية كسيوف الهند قد علموا * (أن هالك كل من يحفى وينتعل)

في سورة يونس عند قوله تعالى وأخر دعوانهم أن الحمد لله رب العالمين ومعنى تضييهم فيها سلام أن بعضهم يحيى بعضا بالسلام وقيل نحية الله لهم وإن هي الخففة من النقلة وأصله وإنه الحمد لله على أن الضمير للشان كقوله أن هالك كل من يحيى وينتعل شاو أي غلام يطبخ الشواء وشاول أي خفيف في العمل مثل أي مسرع شائل أي ماض في الخواج شول أي مخرج اللحم من القدر وقوله في فنية أي في فئة كالسيوف في مضائهم في الامور أو صبح الوجوه تبرق وجوههم كالسيوف قد علموا أن هالك يريد أنه هالك كل انسان من يحيى وينتعل أي كل حاف وناعل كناية عن الفقير والغنى أي علم هؤلاء الفتيان أن الهالك يمم الناس غنيهم وفقيرهم فهم يبادرون الى الذات قبل فواتها وما ألفت مطلع قصيدة الشيخ صفي الدين الحلي في قريب من هذا المعنى في قوله

ಶ್ರೀ ಮಂ. ಸಂ. ಸರ್ವ: ಪತ್ರ: ಪು. 146

نخذ فرصة اللذات قبل فواتها * واذا عتلك الى المدام فواتها

والبيت للأعشى ميمون بن قيس من قصيدته المشهورة التي أولها

وَدَعَّ هَريرة أن الركب مرَّتحل * وهل تطيق وداعاً أيم الرجل

الى ان قال تغري بنار هط مسعود واخوته * يوم اللقاء فتردى ثم تمزل * ألت منتهى عن نحت أثلثنا * ألت صائرهما أطت الابل
الى ان قال كفاطخ صخرة يوماليوهنها * فلم يضرها وأوهى قرنه الوعل * ومنها المستشهد به أهل البدع وهو
ماروضة من رياض الحزن معشبة * فقراء جاد عليها سبل هطل * يضاحك الشمس منها كوكب شرف * معذربعيم النبات مكتهل
يومابأطيب منها نشر رائحة * ولا بأحسن منها اذنا الاصل * علقها عرضا وعلقت رجلا * غيرى رعلق أخرى ذلك الرجل
فكنا مغرم هذابصاحبه * ناء ودان ومخبول ومختبل * قالت هيريرة لما جئت زائرها * وبلى عليك وبلى منك بارجل
(ومنها) أنتهون وان ينهى ذوى شطط * كاطب يذهب فيه الزيت والقتل (ومنها)

﴿يا صاحب البغي ان البغي مصرعة﴾ * فاربع فخير فمال المرء أعدله ﴿﴾

﴿فَوَلِّ يَنِّي جِبِلًّا يُمَاقِلِي جِبِلِّ﴾ * لَازِدُكُمْنَهُ أَعَالِيَهُ وَأَسْفَلُهُ ﴿﴾

في سورة يونس عند قوله تعالى يا ايها الناس انسابكم على انفسكم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تمكروا لاتمن ما كبروا لاتبغ ولا تمن باغيا ولا تنكث ولا تمن ناكثا وكان يتلوها ر عنه عليه السلام اسرع الحيرثوا باصلة الرحم واعجل الشرع عقابا للبغي واليمن الفاجرة وروى ثمان بجهما الله تعالى في الدنيا لبي وعقوق الوالدين وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال لو بغي جبل على جبل لذلك الباغى وكان المأمون يتمثل بهذين البيتين في أخيه وذلك الاخ هو الامين حين ابتدأ بالبغي عليه وقصد قتله والبغي الظلم والفساد ومصرعة أى كثير المصارعة شديدا فارباع يقال اربع على نفسك أى لتجاوز قدرك والفعال بفتح الفاء غالب في المكارم لم يكنه استعمل هنا المجرد الفعل يقول بامن يظلم الناس يبي في الارض الظلم مصرعة لاهله فلا تجاوز قدرك واعدل فان خبز فعال المرء عدله فلو بغي جبل يوما على

جبل لاندك من الباغي أعاليه وأسفله قال الشاعر والباغي بصرع أهله * والظلم مرثمه وخيم
* (واذا تجوزنا حبال قبيلة) * أخذت من الأخرى اليك حبالا

للأعشى في سورة يونس عند قوله تعالى وجاوزنا بني اسرائيل البحر قرأ الحسن وجوزنا من أجاز المكان وجاوزه وجوزه وليس من جاوز
الذي في بيت الأعشى وإذا تجوزنا الخ لأنه لو كان منه لكان حقه أن يقال وجوزنا بني اسرائيل في البحر كما قال كاحوز لسكى في الباب
فيتق يقول إذا أخذت لنا فتى أمان قوم فجرتهم بها أخذت أمان قوم آخرين لا يجوزها اليك أي لا أزال راكبا عليها أقسم المخاوف وأؤمنها
بالأمان إلى أن أصل اليك وعادة العرب أنهم يستجيزون من قوم إلى قوم ليأمنوا من جاريمهم وشركهم
﴿وما يقسم الله أن قبل غير مبتئس﴾ * منه واقعد كرمي عانام البال﴾

في سورة هود عند قوله تعالى أنه لن يؤمن من قومك إلا من قدام فلا تبتئس بما كانوا يفعلون أي فلا تحزن حزن بائس مستكين والمعنى
فلا تحزن بما فعلوا من تكذيبك وإيدائك ومعاداتك فقد حان وقت الانتقام منهم غير مبتئس أو غير حزين يقول أرض عا قسم الله ولا
تجزن على ما فات واقعد ناعم البال طيب القلب كرمي عا أعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك كما قيل
مالا يكون فلا يكون بحيلة * أبدا وما هو كائن سيكون * سيكون ما هو كائن في وقته * وأخوال الجهالة متعب محزون

﴿ويوم شهدناه سليما وعامرا﴾ * قاتل سوى الطعن النبال نوافله﴾

في سورة هود عند قوله تعالى وعد غير مكذوب أي مكذوب فيه فاتسع في الظرف بحذف حرف الجر واجرائه مجرى المفعول به كقولهم يوم
مشهود وقوله ويوم شهدناه الخ أي على الجواز كأنه قيل الموعد في بك فادأ في به فقد صدق ولم يكذب أو وعد غير مكذوب على أن
المكذوب مصدر كالمجذوذ المعسور وكالمصدوقه على الصدق يصف قتالا ومعركة والرواية ويوم بوارب ويجوز أن نصب أي أذكرك يوما
والرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وشهد لا يتعدى إلا إلى مفعول واحد وهما تعدى إلى مفعولين لأن الأول ظرف متسع فيه وسليما هو
المفعول الثاني وأسقط في من اللفظ ولو كانت النكابة ظرفا لوجب اظهار فيه فقيل شهدنا فيه وعامرا عطف عليه وقيل صفة يوم والنبال
صفة الطعن وهو جمع نبل مثل جبل وجبال ونبل جمع ناهل كطاب جمع طاب والناهل الريان أو العطشان ضد النهل أيضا الشرب
الأول ونوافله فاعل قاتل وهي عطية التطوع ومنه البيت أي رب يوم حضرنا هاتين القبيلتين فيه قل عطاء ذلك اليوم سوى الطعن بالرمح
العطاش إلى دماءكم يعني رب يوم قاتلناهم فيه وقد استشهد بالبيت المذكور في السورة المذكورة عند قوله تعالى ذلك يوم مجموع به الناس
وذلك يوم مشهود أي تشهد جميع الخلائق وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الحج عند قوله تعالى وجاهدوا في الله حق جهاده أي
جهاد فيه حقا خالصا لوجهه فكس وأضيف الحق إلى الجهاد مبالغة كقولك هو حق عالم وأضيف الجهاد إلى الضمير اتساعا ولأنه
مختص بالله من حيث أنه مفعول لوجه لله ومن أجله واستشهد بالبيت المذكور في سورة الأحزاب عند قوله تعالى فإلکم علیمن من عدة
تعتدون ما حيث فرئ تعتدون باب التخفيف أي تعتدون فيها كقوله ويوم شهدناه الخ والمراد من الاعتداء ما في قوله ولا تمسكوهن ضرارا
لعتدوا ﴿ضعيف النكابة أعداءه﴾ * يخال الفرار براخي الاجل﴾

في سورة هود عند قوله تعالى أن أريد إلا الإصلاح ما استطعت أي مدة استطاعت الإصلاح وما مدت ممتكافية لا آله جهدا
أوبدل من الإصلاح أي المقدار الذي استطعته منه ويجوز أن يكون على تقدير حذف المضاف أي الإصلاح إصلاح ما استطعت أو مفعول
له كقوله ضعيف النكابة أعداءه أي ما أريد إلا أن أصل ما استطعت إصلاحه من فاسدكم ومعناه أنه لا يتمسك العدو خوفا من نفسه ويفر
من المحاربة ويخال أن الفرار يؤخر الاجل قال تعالى أن الموت الذي تفرون منه فإنه ملاقيكم ونصب الأعداء النكابة

﴿ولم يمنع الشرب منها غير أن نطق﴾ * حمامة في غصون ذات أوقال

في سورة هود عند قوله تعالى أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح وما قوم لوط منكم بيدي الفتح وهي فتحة بناء
وذلك أنه فاعل كماله في القراءة المشهورة ونائبني على الفتح لا ضافته إلى غير متمكن كقوله تعالى أنه الحق مثل ما أنكم أو نعت المصدر
محذوف فالفتحة للأعراب والماعل على هذا ضمير يفسره سياق الكلام أي يصيبكم المذاب أصابة مثل ما أصاب والدامة على ضم لام
مثل على أنه فاعل يصيبكم والبيت لابي قيس بن رفاعه يصف الأبل ما بجدة القوا وذلك فمخوذ فيها أو ما بالحنين إلى الوطن وفي الكلام
قلب أي لم يمنعهم من الشرب إلا أنها ممت حمامة فنفرت يريدها حميدة الحس فيما قرع فراع يجوز أن يريدها الحمامة لما نطقت
الشمة قت الفاقة إلى وطنها وحنفت إلى عطنها فامتنعت من الشرب والشرب بالكسر المصيب لا بالضم المصدر في غصون أراد أن الحمامة
في غصون والأوقال جمع رقل وهو الحجارة وتقديره في غصون ثابتة في أرض ذات أوقال وقيل الوقل شجر المقل أي في غصون ثابتة

في أرض فيها مقل وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الفرقان عند قوله تعالى وكان بين ذلك قوماً حيث كان قوماً خبراً أنانياً وحالاً مؤكدة أو هو الخبر وما بين ذلك لغو وقد جوز أن يكون اسم كان على أنه بنية لضافته إلى غير ممكن وهو ضعيف كقوله لم يمنع الشرب منها الخ قال الزمخشري وهو من جهة الأعراب لا بأس به ولكن المعنى ليس بقوى لأن ما بين الأسراف والتقتير قوام لا محالة فليس في الخبر الذي هو معتمد الفائدة فائدة أقول هذه العبارة من باب كان الذهاب جاريته صاحبها وهو غير مفيد على ما نصوا عليه

﴿وإن أنابوما غيبتني غيابتني﴾ * فسير وابسيري في العشيرة والأهل ﴿﴾

في سورة يوسف عند قوله تعالى وألقوه في غيابة الجب وهي غوره وما غاب عن عين الناظر وأظلم من أسفله قال وإن أنابوما الخ أراد مقبرته التي يدفن فيها وقوله فسير وابسيري في العشيرة والأهل كانت العادة إذا مات رئيس عظيم الشأن والمحل يطوف أحد منهم على القبائل ويصعد الرابي المظلة عليهم والأكام المرتفعة بمحالمهم ويقول أني فلان يريدون تشهير أمره وتعظيم الفجع به يقول الشاعر إذا مت فسير واندي في القبائل والعشائر كما قال طرفة بن العبد

أذا مت فسير واندي في القبائل والعشائر كما قال طرفة بن العبد

أذا مت فأنعيتني عبا أنا أهله * وشقي على الجيب يا ابنه معبد

﴿وهممت ولم أفعل وكدت وإيتني﴾ * تركت على عثمان تبكي حلائله ﴿﴾

في سورة يوسف عند قوله تعالى ولقد هممت به فلولا أن رأى برهان ربه همم بالامر إذا قصد و نزم عليه قال هممت ولم أفعل الخ ومنه قولك لا أفعل ذلك ولا كيد ولا هأى ولا أكاد أن أفعله كيداً ولا أههم ومنه الهمام وهو الذي ذاهم بامرأته ولم يشكك عنه (قيل) أن عمير بن ضابئ البرجي أقي الحاج وهو شيخ يرعد فقال أيها الأميراني من الضعفة وإن لي ابنها هو أقوى مني على الأسفار واحتمل مشاق السهول والأوعار وقد خرج اسمي في هذا البعث فإن رأى الأمير أن يقبله مني يدي لأفعل فقال الحاج ففعل فلما ولي قال قائل له أيها الأمير هذا عمير الذي يقول هممت ولم أفعل وكدت وإيتني الخ ودخل هذا الشيخ على عثمان وهو وقتول فوطئ بطنه وكسر ضلعا من أضلاعه قال ردوه فرد فقال هلا بعمت أيها الشيخ إلى أمير المؤمنين عثمان يوم الدار بديلا أن في قتلك صلاحا حارسى ضربا عنقه

أقتلني وقد شغفت فؤادها * (كاشع المهنوءة الرجل الطالبي ﴿﴾

في سورة يوسف عند قوله تعالى قد شغفها حباً وشغف البعير إذا هنته فأحرقه باقطران كما قال شعف المهنوءة الخ والشغف غلبة الحب على القلب وهو مأخوذ من الشغاف وهو حجاب القلب وقيل جلدة رقيقة يقال لها لسان القلب وقيل سويداء القلب وعلى ذكر الشغف تذكر حال كدابة هذا المحل عبارة في مكانة وردت على من قطب دائرة الوجود المرحوم سيدي محمد البكري وهي هذه الحب الذي شغف به القلب وأجله فأجله خلال الشراسيف والضلوع بل سواء السويداء والشغاف وهاتيك لربوع إلى آخرها يقول الشاعر تفتلني المحبوبة والحال أني قد شغفت فؤادها أي غلوت كما يغلو الرجل الطالبي المهنوءة إذا هنته بالقطران أو كاذب الطالبي للابل بالقطران بقلوبها أو الأبل تخاف من ذلك ثم تستروح إليه

﴿فقطلنا بنعمة راتكنا﴾ * وشربنا الخلال من قلله ﴿﴾

في سورة يوسف عند قوله تعالى وأعتدت لهن متكاً أي طعماً ما من قولك اتكنا ناعتد فلان طعماً على سبيل الكناية لأن من دعوته لي طعم عندك اتخذت له متكاً يتكئ عليها أقول جميل فقطلنا بنعمة الخ يقال لكل فاعل بالنهار ظل يفعل كذا واتكنا أي أخذنا متكاً يتكأ عليه وأصله وكأ لأنه متل قال في الصحاح وأصل التامع في جميع ذلك أو ولم يذ كر مادة تكا يقول اشتغنا طول النهار بالنعم وأكل الطعام وشرب الشراب وأراد بالخلال النبيذ والقليل جمع قلة وهي أناء للعرب كالجرة الكبيرة والجمع قلال مثل برمة وبرام وبعاقيل قلال مثل غرفه وغرف وسميت قلة لأن الرجل يقلها أي يحملها وكل شيء حمله فقد أقلته

منه ٢٧٢ من ٢٧٢
L 11, 23

﴿وقلت عين الله أبرح قاعدا﴾ * ولو ضربوا رأسي لذيك وأوصالي ﴿﴾

في سورة يوسف عند قوله تعالى تفتؤتد كرى يوسف أراد لا تفتؤتد بحذف حرف النفي لأنه لا يلتبس بالاثبات لأنه لو كان للاثبات لم يكن بد من اللام والنون معاً عند البصريين أو أحدهما عند الكوفيين يقول والله أحبك يريد والله لا أحبك وهو من التورية فإن كثيراً من الناس يتبادر ذهنه إلى اثبات المحبة والأوصال جمع وصل بكسر الواو وهو الفصل والبيت لا مرئى القيس من قصيدته للامية المشهورة التي مطلعها * الأعم صباحاً أي الطل الباني * وقد تقدم عدة من أبياتها

﴿وفرع نبع يمش في غصن الحب﴾ * دغزير الندي شديد المحال ﴿﴾

في سورة الرعد عند قوله تعالى وهو شديد المحال أي الماحلة وهي شدة المماكرة والمكابدة ومنه فعل لكذا إذا تكلف استعمال الحيلة

واجتهد فيه والفرع من كل شيء أعلاه والذئب شجر يتخذ منه القسي والحش من كل شيء ما فيه رخاوة وهش اليه هشاى ضحك اليه غزير
الندى أى كثير العطا، وشديد المحال أى شديد الكيد أى هذا الممدوح في الصلاة فرعله نصارة في غصن المجد كثير الندى شديد القوة
على الاعداء جعله فرع تنبع تنبها الى أنه مع صلابته عداه سيد قومه وأعلامهم نسباً وحسباً وقوله في غصن المجد أى هو فرع الذئب من بين
أغصان المجد كما تقول هو علم في غيم وسيد في قومه وهذا أبلغ من جعله داخل في عداها كقوله تعالى في أحساب الجنة

﴿وإذا رميت به الفجاج رأيتهم﴾ * بهوى مخارمها هوى الاجدل ﴿﴾

هو من أبيات الحاسة في سورة ابراهيم عند قوله تعالى واجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم تسرع اليهم وتطير نحوهم شوقاً وتزاعا من
قوله بهوى مخارمها الخ وتعديته الى تتضمنه معنى الشوق والتزوع والبيت لتأبط شراً أى اذارميت به الفجاج رأيتهم يصعد مع رعا أنوف
الجبال والمخارم جمع المحرم وهو منقطع أنف الجبل والهوى بضم الهاء هو القصد الى الاعلى يصفر رجلاً بالتميم والشهامة ويقول له اذا
رميت به الى وعور الجبال رأيتهم يسرع اليها ويطير نحوها شوقاً وتزاعا كما يطير الاجدل وهو الصقر

﴿وإن تعذروا للضيف عن ذي ضرورعها﴾ * الى الضيف يجرح في عراقها نصلي ﴿﴾

في سورة الحجر عند قوله تعالى لا زين لهم في الارض حيث أرادوا جعل من مكان التزين عندهم الارض ولا وقعن تزيدي فيها أى
لا زينها في أعينهم ولا حدتهم بأن الزينة في الدنيا وحدها حتى يستحبوها على الآخرة ويطمئنون اليها دونها ونحوه يجرح في عراقها
نصلي الضيف في تعذر يعود الى الذقة والمحل الجذب وهو انقطاع المطر ويس ارض من الكلال والبلاء للسمية لا للظرف وقوله من ذي
ضرورعها يريد اللبن الذي يكون في الضرع ويجرح جواب الشرط وقاعله نصلي والنصل ههنا السهم واشار الى ضرورعها على اللبن دلالة
على أن اعتدوا بها انما يكون عند الجفاف الكلى وهو كناية على أساليب جبان الكتاب مهزول الفصيل كثير الرماح من ذلك قول الأعشى
واياك والميتات لا تقربنها * ولا تأخذن سهما حديد التفصدا

والعراقيب جمع عرقوب وهو العصب الغليظ الموتر فوق عقب الانسان وعرقوب الدابة في رجليها بمنزلة الركبة في يدها ومعنى البيت اذا
اعتذرت الناقة الى الضيف من قلة لبنها بسبب الحمل يجرح نصلي في عراقها أى أفصدها للضيف وكان من عادة عرب البادية في
الجاهلية اذا نزل بهم ضيف ولم يجدوا ماء ولا لبناً في رحلهم أن يفصدوا الابل فراه ناقة أو جلا ويخرجوا من الدم ما يكفيه ويرفعوا ذلك
الدم على الذراع حتى يشددوا ويصير قطام مثل قطع الكبدة ويضعونه فخرم الله له في ذلك بقوله حرمت عليكم الميتة والدم ويحتمل أن يكون
المراد من قوله يجرح في عراقها نصلي ذبح الناقة ونحرها لان الناقة رعاة مقر عند النحر كناية لا تحتاج الى احكام وابرار والنصل هو السيف
ودل البيت على أنه مضيف بخار في أزمان الازمة الشديدة وهو الذي الرمة والضيف عائد الى الابل في قوله قبل هذا البيت

وما لام من يوم أخ وهو صادق * اخطى ولا اعتلت على ضيفها الى

اذا كان فيها الرسل لم تأت دونه * فمالى ولو كانت عجافاً ولا أهل

﴿وحفداً ولا يدينهن وأسلمت﴾ * يا كفهن أزمة الاجال ﴿﴾

وان تعذر البيت

في سورة النحل عند قوله تعالى وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة جمع حافد وهو الذي يسرع في الخدمة والطاعة ومنه قول القانت
واليك تسعي ونحفد أى جعل لكم خدام يسرعون في خدمتكم وطاعتكم فقيل المراد بهم أولاد الولا د وقيل البنات حفداً ولا يدينهن
الوليدة وهى الأممة يقول ان الاماء يسرعن يدينهن وأزمة الجال با كفهن يريد أنهن منعومات مخدومات ذوات الاماء والاجال

﴿وعمر الرداء اذا تبسم ضاحكا﴾ * غلقت لضحكته رقاب المسال ﴿﴾

في سورة النحل عند قوله تعالى فأذاقهم الله لباس الجوع والخوف اذ استعار الرداء العطاء لانه يصون عرض صاحبه كما يصون الرداء ما يليق
عليه ثم وصفه بالغمم الذي يلائم العطاء دون الرداء تجريد الاستعارة والقرينة سياق الكلام وهو قوله اذا تبسم ضاحكا أى شارعاني
الضحك أخذ افيه غلقت لضحكته رقاب المسال يقال غلق الرهن في يد المرمته اذ لم يقدر على فكها كغلق الرجل غلقاً مثل غضب وضجر
لقطاً ومعنى وهو مشتق من غلق الباب فانه يمنع الداخل من الخروج والخروج من الدخول فلا يفتح الابواب قال الشاعر

وفارقتك برهن لا فكك له * يوم الوداع فأمسى الرهن قد غلقا

يعنى اذا تبسم غلقت رقاب أمواله في يد السائلين وعليه قوله تعالى فأذاقهم الله لباس الجوع حيث لم يقل فكساها لان الترشيح وان كان
أبلغ لكن الادراك بالذوق يستلزم الادراك بالأس من غير عكس فكان في الاذاقة اشعار بشدة الاصابة بخلاف الكسوة وانما لم يقل
ظلم الجوع لانه وان لايم الاذاقة فهو مفقوت لما يفيد لفظ اللباس من بيان أن الجوع والخوف عم أثرهما جميع البدن عموم الملابس

واعلم

واعلم انه ان قرن اللفظ بما يلائم المستعار له فتسمى الاستعارة مجردة كافي الآتية والبيت وان قرن بما يلائم المستعار منه فترسخ نحو
أو تلك الذين اشتروا الضلالة بالهدى وكقولهم

ينازعني ردائي أم عـ رو * رويدك يا أخا عمرو بن بكر
في الشطار لذي ملكتي عيني * ودونك فاعتجبر منه بشطر

أراد ردائه سيفه ثم قال فاعتجبر منه بشطر فنظر الى المستعار في لفظ الاعتبار ولو نظر اليه فيما نحن فيه لقليل فكساها لباس الجوع
والخوف وأقل كثير صافي الرداء اذا تبسم ضاحكا وقد يحمي معان كافي قوله

38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80 81 82 83 84 85 86 87 88 89 90 91 92 93 94 95 96 97 98 99 100

لذي أهدشاكى السلاح مقذف * له لبد أظفاره لم تقلم

فشا في السلاح تجريد لانه وصف يلائم المستعار له أي الرجل الشجاع وقوله له لبد أظفاره لم تقلم ترشح لان هذا الوصف يلائم المستعار
منه وهو الأسد الحقيقي * وتزمني في الطرف أي أنت مذهب * وتقايني لـ كن اياك لا أقل * في سورة الكهف عند قوله تعالى لكاهوا لله ربى أصله لكن أنا وقري كذا فخذت الله مرة فلاقى النونان ثم أسكنت الأولى

وأدغمت في الثانية فماركن ثم الحق الالف اجراء للوصل مجرى الوقف لان الوقف على أنالالاف ولان الالف تدل على أن الاصل
لكن أنا وبغيرها يلزم الالباس بينه وبين لكن المشددة ولما كان الضمير في ربى راجعا الى أنا الذي هو المبتدأ جاز هذا التقدير تقول
انما هو صاحبي ولا تقول انما هو صاحب والفرق بين الآتية والبيت أنه لم يجز الوصل مجرى الوقف في البيت فلم يلحق الالف أي
وتشيرين الى بالعين تقولين أنت مجرم وتبغضني أشد للبغض لكن أنا لا أبغضك كذلك يقال قلاه يقيه يقيه وقلاه اذا أبغضه ورعا
فخ لاهم فقيه قلاه وقد استشهد ابن هشام بالبيت المذكور على وقوع أي تفسير الجملة وقريب من هذا البيت قوله

ولو كنت ضياعا عرفت قرأتي * ولكن زنجيا عظيم المشافر

أي وليكنك

في مهملة ثقبت به هاماها * فبق الفؤس اذا أردن نصولا

في سورة الكهف عند قوله تعالى جدارا يريد أن ينقض حيث استعبرت الارادة لئلا تافوا لمشارفة كاستير الهم والعزم لذلك قال الراعي
في مهملة الخ المهمة المفاضة والهامة وسط الرأس والفؤس جمع فأس وهو الحديد الذي يعلق به الخطب والذهول الخروج يقال نصل
نصولا أي خرج من موضعه وكل شئ أخرجه من شئ فقد أنصلته يصف شدة تلك المفاضة وأن هاماها النوق فيها معلقة فلى الفؤوس
اذا أردت ان تخرج من هاماها

في وضائق الارض حتى كان هارهم * اذا رأى غير شئ ظنه رجلا

في سورة مريم عند قوله تعالى ولم تكن شيئا لان المعدوم ليس بشئ أو شيئا يتدبه كقولهم عجت من لاني كأنه مأخوذ من قوله يحسبون
كل صيحة عليهم هم العدو والشئ في اللغة عبارة عن كل موجودا محاسا كالأجسام وأما حكا كالأقوال نحو قات شيئا وجمع الشئ أشياء
غير منصرفة واختلاف في علمه اختلافا كثيرا والاقرب ما حكى عن الخليل أن وزنه شيئا وزان جرأ فاستقل وجوده عزين في تقدير
الاجتماع فنقلت الأولى الى أول الكلمة فبقيت افعاء كقلبو أدور فقالوا أدور وشبهه ويجمع الأشياء على أشياء والمثلية اسم منه بالهمزة
والادغام غير سائغ الاعلى قياس من يحمل الاصل على الزائد لكنه غير منقول

في وحالت لي الحـ وكنت امرأ * من شرب في شغل شاغل

في فاليوم أشرب غير مستحقب * انما من الله ولا واغسل

هو لامرئ القيس في سورة طه عند قوله تعالى لعلهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا يخاطب بذلك نفسه ويقول أشرب اليوم غير واغل
وهو شراب السقلة وغير آثم شرابي أي غير حائث لانه كان آلي أن لا يشرب الخمر حتى يقتل بني أسد بأبيه جرحا وكانوا قتلوه فوق بعضهم
وقتل جماعة منهم فقال عند ذلك وحلت لي الخمر الخ والمستحقب للشئ الحامل له وهو مأخوذ من الحقبة ووغل يغل اذا دخل على القوم
في شربهم فاشرب من غير أن يدعى اليه اظهار الادراك النار والواغل في الشراب مثل الوارش في الطعام والبيت شاهد على قراءة
الجزم في قوله لعلهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا على تقدير تسكين الثاء للتخفيف كقول امرئ القيس فاليوم أشرب وحركة أشرب
الاعرابية تشبه حركة البناء كافي عضد

في النبع في الصخرة الصماء منبته * والنخل ينبت بين الماء والجل

في سورة الانبياء عند قوله تعالى خلق الانسان من عجل قيل العجل الطير بلغة جبر كقوله والنخل ينبت الخ النبع شجر يتخذ منه القسي قال

تخوف الرجل منها تاما كقردا * كما تخوف عود النبعة السفن

عند قوله تعالى أو يأخذهم على تخوف أي تنقص

﴿وتغنى كتاب الله أول ليلة * غنى داود الزبور على رسل﴾

في سورة الحج عند قوله تعالى إذا غنى ألقى الشيطان في أمانيه أي إذا تلا ألقى الشيطان في تلاوته ومنه قوله تعالى لا يعلمون الكتاب إلا أماني قال الأزهرى ألا تلاوة من غير كتاب وقال ابن عرفة لا كذا من قولهم مان في حديثه مينا وتغنى غنيا ومنه قول عثمان ما تغنى مذ أسلمت أي ما كذبت وقال ابن الأثيرى الأمانى تنقسم على ثلاثة أقسام تكون من التمنى وتكون من التلاوة وتكون من الكذب وأنشد الشاعر في عثمان بن عفان غنى كتاب الله أول ليلة البيت على رسل أي على الأئمة والسكينة وهو ضد السرعة

Drus. 2. 30 hms X IV. 33

﴿ورأيت ذوى الحاجات حول بيوتهم * قطيبنها حتى إذا أنبت البقل﴾

Drus. 2. 30 hms X IV. 1. 32. 34

هو من قصيدة زهير بن أبى سلمى يمدح بها سنان بن أبى حارثة وأولها

صحا القلب عن سلمى وقد كان لا يسأل * وأقفر من سلمى التعانيق والنقل

إذا السنة الشهباء بالناس أجمعت * ونال كرام الناس في الحجرة الأكل

هنا لك أن يستجروا المال يخلوا * وأن يستلوا يعطوا وأن يسروا يغلوا

وقبل البيت

وبعد

وفهم مقامات حسان وجوها * وأنديت بتمام القول والنقل * على مكثريهم حق من يترهم * وعند المقلين السماحة والبذل وما بك من خير أتوه فلما * توارثه آباء آبائهم قبل * وهل ينبت الخطى الأوشبج * وتفرس الأفي منابها النخل في سورة المؤمنين عند قوله تعالى تنبت بالدهن حيث قرئ تنبت وفيه وجهان أحدهما أن أنبت بمعنى نبت فانه يجيى لازما ومتعديا وأنشد زهير رأيت ذوى الحاجات الخ والثاني أن منعه قوله مخذوف أي تنبت زيتونها وفيه الزيت المراد بذوى الحاجات أو لولا المسكنة والفقر قطيبن أي مقبعا يقول رأيت ذوى الحاجات والمسكنة مقيمين حول بيوتهم يسألون منهم قضاء حوائجهم حتى إذا أنبت البقل وظهر الخصب حينئذ يتجمعون وينفضون من حولهم

﴿كان ذرى رأس الخيم غدوة * من السيل والغذاء فلكة مغزل﴾

هو لامرئ القيس من قصيدته المشهورة التي يضرب بشهرتها المثل فيقال أشهر من قنابك في سورة المؤمنين عند قوله تعالى فجعلناهم غناء منهم في دمارهم بالغناء وهو حيل السيل بمابلى وأسود من الورق والعيدان وقد جاء مشددا كما في البيت ومعناه انه يصف أن السيل والغناء قد أحاط بهما الجبل فهو كأنه يدور فلهذا شبهه بفلكة المغزل الذرى الأعلى الواحدة ذروة ومن روى من السيل والغناء فقد أخطأ لأن غناء لا يجمع على أغناء وإنما يجمع على أغنية والخيم أكمة بعينها والمغزل معروف والجمع مغازل وفسلكة مفقوحة الغاء

﴿والأفارجونى بالله محمد * فان لم أكن أهلا فأنت له أهل﴾

في سورة المؤمنين عند قوله تعالى رب ارجعوني وفي خطاب الجمع ثلاثة أوجه أجودها أنه على سبيل التعظيم الثاني انه نادى ربه ثم خاطب الملائكة بقوله ارجعون ويجوز في هذا الوجه أن يكون على حذف المضاف أي يا ملائكة ربى فحذف المضاف ثم التفت اليه في عود الضمير بقوله وكن من قرية أهلا كما هاتم قال أوهم قائلون التفاتا لاجل المحذوف الثالث أن ذلك يدل على تكرار الفعل كأنه قال ارجعون ارجعون قال أبو البقاء ومنه أنقياف جهنم وأنشدوا * قنابك من ذكرى حبيب ومنزل * ومن سنة العرب أن يقولوا للرجل العظيم والملك الكبير انظر وافي أمرى لأن السادة والملوك يقولون نحن فعلنا وانا أمرنا فعلى قضية هذا الابتداء يخاطبون في الجواب كما قال الله تعالى عن حضرة الموت قال رب ارجعون وقال تعالى ثم نخرجكم طفلا أي أغفلا ومن سنن العرب الاتية بالجمع براديه الواحد كقوله ما كان للشركين أن يعمر وامساجد الله وانما أراد المسجد الحرام وقال واذا قتلتم نفسا وكن القاتل واحدا ومنه قوله تعالى ويقول الانسان أنذا مامت * وخوف أخرج حياء على احتمال أن يراد بالانسان الجنس بأسره قال في الكشف ان قات لم تجز ارادة الانامى كلهم وكلهم غير قائلين ذلك لما كانت هذه المقالة موجودة فيمن هو من جنسهم صح اسناده الى جميعهم ومنه قولهم بنو فلان قتلوا فلانا وانما القاتل واحد منهم كما قال الفرزدق فصف بنى عبس وقد ضربوا به * نبأ يدي رقاء بن رأس خالد فأسند الضرب الى بنى عبس مع قوله نبأ يدي وورقاء بن زهير بن جذيمة العبسى

﴿وأفرح أن أرز الكرام وان * أورت ذودا شاة صان لا﴾

في سورة الفرقان عند قوله تعالى وقالوا أساطير الأولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرة وأصيلا الظاهر أن الجملة من قوله اكتتبها فهي تملى من

تمة قول الكفار وعن الحسن أنهم من كلام الباري تعالى وكان حق الكلام على هذا أن يقرأ كتبها - مزة مقطوعة مفتوحة على الاستفهام كقوله أفترى على الله كذبا أم به جنة ويمكن أن يعتذر عنه بأن حذف الهمزة للعلم بها وعلمه قول الشاعر أفرح أن أرى الكرام الخ يريد ويملك أفرح حذف لدلالة الحال قال الزمخشري فإن قلت كيف قال كتبها فهي على عليه وإنما يقال أمليت عليه فهو يكتبها قلت فيه وجهان أحدهما إذا كتبها أو طلبه فهي على عليه أو كتبت له وهو أي فهي على عليه أي تاتي عليه من كتابة يحفظها إلا صورة الالتقاء على الحافظ كصورة الالتقاء على الكاتب والالف في أفرح للاستفهام الانكارى الإبطال وهذه تقتضى أن ما بعدها غير واقع وإن مدعيه كاذب ووجهه أفادة هذه الهمزة نفي ما بعدها لزوم ثبوته أن كان منفيًا لأن نفي النفي إثبات ومنه ليس الله بكاف عبده ولهذا عطف ووضع معاً على ألم نمرح لك صدرك لما كان معناه نمرحنا ومثله ألم يبدك ينمافاً وي ووجدك ضالاً فهدي ولهذا كان قول جرير في عبد الملك

ألم تسم خيتم ركب المطايا • وأندى العالمين بطون راح

مدحاً بل قيل أنه مدح بيت قائله العرب ولو كان على الاستفهام الحقيقي لم يكن مدحاً وقبل البيت أن كنت أرتضى بها كذا * جزء فلا قيلت بعدها محلاً

أي يا خير قتل لهذا الشاعر أخوه فاتهم بأنه سرباً أخذ الدية فقال فيه يقال أرتضته أي اتهمته به والرزاء نقصان والشصائص جمع شصوص وهي الناقة القليلة اللبن والنبل الصغار وهو من الاضداد وأنه جمع نبيل ككريم وكرم وروى في الشصاء من نبل يضم النون جمع نبلة قوله أفرح هو كلام منكر الفرحه برزية الكرام وورائة الذود مع تعريه من حرف الانكار لا نطوائه تحت حكم قول من قال له أفرح بموت أخيك وبورائة ابلة والذي طرح لاجله حرف الانكار اراده أن يصور قبح ما أرزى فيه فكانه قال نعم مثلي يفرح برزء الكرام وبأن يستبدل بهم ذودا يقل طائله وهو من التسليم الذي تحته كل الانكار وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة القتال عند قوله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار إلى قوله كمن هو خالد في النار حيث عرى من حرف الانكار فها زيادة تصوير لمكافرة من يسوى بين المتمسك بالبينه والتابع لهواه وأنه بمنزلة من ينبت النسبوية بين الجنة التي فيها تلك الأنهار وبين النار التي يلقى أهلها الجحيم

﴿ وان يعاقب يكن غراماً وان يعط جزيلاً فانه لا يبالي ﴾

في سورة الفرقان عند قوله تعالى ان عذابها كان غراماً هـ لا كوخسراً ما ملأنا من الآخرة العطاء الكثير وأجل العطاء ولا يبالي من المبالاة وهو الأكثر يقول ان يعاقب الاعداء يكن غراماً لهم وان يعط الاولياء فانه لا يبالي من اعطاء الكثير

﴿ لقد كذب الواشون ما فهمت عندهم ﴾ بسم ولا أرسلتهم برسول ﴿

في سورة الشعراء عند قوله تعالى فاتيا فرعون فقولا انار رسول رب العالمين حيث أفرد الرسول لأنه مصدر وصف به فانه مشترك بين المرسل والرسالة ولذلك نفي تارة وأفرد أخرى ولا تفاقم ما على شريعة واحدة أو أريد ان كل واحد منا وقبل البيت

حلقت رب الرقصات الى منى • خلال الملا بعد دن كل جديد

فلا تنجلي يا عز أن تنعمى • بنصح أنى الواشون أم بحبول

وبعد

خلال الملا وسط من الناس والجديل الحبل المفتول والحبول جمع حبل

﴿ تداركتهم عسا وقد نزل عرشها ﴾ وذيان اذ زلت بأقدامها النعل ﴿

في سورة الشعراء عند قوله تعالى وأزلقناهم الآخريين يعني فرعون وقومه أي قريتهم من بنى اسرائيل أو أدنيناً بعضهم من بعض وجمعناهم حتى لا ينجو منهم أحد وقرئ وأزلقنا بالقاف أي أزلقنا أقدامهم والمضى أذهبنا عزهم كقوله تداركتهم عسا الخ يقال نزل عرش فلان اذا زال قوام أمره وتضعفت حاله وثله الله وثلاث الشيء اذا هدمته وعبس وذيان قبيلتان ويقال زلت قدمه اذا ذهب عزه وفي المثل زلت نعله يضرب لمن نكب وزالت نعمته يقول تداركتهم حال القبيلتين بعد انفصامهما وتضعضعهما

﴿ وفي الآل يرفعها ويخفضها ﴾ ربيع يلوح كآية سجل ﴿

في سورة الشعراء عند قوله تعالى أتبنون بكل ربيع بالكسر والفتح وهو المكان المرتفع قال المسيب بن علس في الآل يخفضها ويرفعها الخ ومنه قولهم كمر ربيع أرضك وهو ارتفاعها والآلة العلم والسجل الأبيض من ثياب اليمن قال في الصحاح الريع المرتفع من الأرض ومنه قوله تعالى أتبنون بكل ربيع والريع أيضاً الطريق وأنشد البيت والمصنف استشهد به على الاول لانهم البياض وانارتم يتخيل فيها ارتفاع من البعد شبه الطريق بثوب أبيض والآل ما يلوح طرفي النهار والسراج بوسطه

﴿وَأَنْتَ الشَّهِيرُ بِمَحْفُضِ الْجَنَاحِ﴾ * فَلَا تَكُ فِي رَفْعِهِ أَجْدَلًا ﴿٢٢﴾

في سورة الشعراء عند قوله تعالى وانخفض جناحك للمؤمنين أي أنت الشهاب أي المشهور بخفض الجناح أي بالتواضع والاجادل طير من
الجوارح ينهه عن التكبر بعد التواضع فإن الطائر إذا أراد أن ينط للوقوع يخفض جناحه وإذا أراد أن ينهض للطيران رفع جناحه
بفعل خفض الجناح عند الانحطاط مثلاً في التواضع وابن الجانبي

﴿ فاعقبوا ان قيل هل من معقب ﴾ * ولا تروا يوم الكريمة منزلا ﴾ ﴿

في سورة النمل عند قوله تعالى فلما رآهاتهم تزكّتهم ارجان ولي مدبر اولم يعقب يا موسى يقال عقب المقاتل اذا كبر بعد الفرار كما قال فاعقبوا يوم الكريمة يوم الحرب قال الشاعر
ان الاسود اسود الغاب همتها * يوم الكريمة في المساوب لا الساب
يصف فرار قوم من المحاربة وهزيمتهم بحيث لا يرجعون بعد الفرار ولا ينزلون منزلا من الخوف كما قيل
في الهجاء ما جرت نفسي * ولكن في الهزيمة كالغزال

﴿أَلَا إِنَّ خَيْرَ النَّاسِ حَيَاوُمَيَّتَا * أَسِيرُ ثَقِيفٍ عِنْدَهُمْ فِي السَّلَاسِلِ﴾ ﴿١٠﴾

في سورة القصص عند قوله تعالى ان خير من استأجرت القوي الامين من حيث ان خبر ان في الآية أعرف من اسمها فان المعارف باللام أقوى في التعريف من المضاف فانهم قالوا المضمرة أعرف المعارف لان الشيء لا يضم الا وقد عرف فلذا لا يوصف كسمائر المعارف ثم العلم لانه موضوع على شيء بعينه لا يقع على غيره ثم المهم لانه يعرف بالعين والقلب كقولك هذا المحاضر بين يديك ثم المحلى باللام لانه يعرف بالقلب لا غير ثم المضاف لان تعرفه من غيره والسبب في جعل الاعرف خبرا هنا شدة الاهتمام والعناية بما جعل اسما وتوجيه ذلك ان خبر مضاف الى من وهو نكرة أي خير شخص ولو جعلته موصولا ليعني الذي انتقي التعداد الذي تقتضيه من ظاهرا قال صاحب الكشف كيف ينتفي ومن يصلح لواحد والجمع على أنه اذا اريد بالواحد الجنس جاء التعداد أيضا بل السبب في ذلك أن القوي الامين أعرف من خبر فان اضافة أفعال التفضيل غير محضة على رأى ألا ترى كيف يقول الشاعر الا ان خيرا الناس الخ ولا يجي فيه أنه مضاف الى نكرة وان سلم له اذا القوي الامين لما كان مراد به موسى كما كان المراد بأسير ثقيف خالد بن عبد الله القسري صح أنه أعرف وما ذكرناه أظهر لانه من باب ارسال المثل والمتناول الاول فليس كالبيت في التعميين والبيت لابي الشعب العبدى في خالد بن عبد الله القسري وهو أسير في يد يوسف بن عمر وبعده

لعمري ان عمرتم السجن خالدا * وأوطأتموه وطأة المتناقل
 اتدركن نهاضا بكل ملمة * ومعطى اللهى غمرا كثيرا لنوافل

﴿وردنی کل ایض مشرفی﴾ • شعیب الحد غضب ذی فالول ﴿﴾

هو واسلامه بن جندل في سورة القصص عند قوله تعالى ردأيصداقني والرد اسم ما يعان به فعل بمعنى مفعول به كأن اللف اسم ما يدقأ به وقرئ ردا بالتخفيف كما قرئ الحب يقال ردا أنه أعنته كل أيض كل سيف والمشر في صفة وقوله شعيذا الحد تقول شعدت السيف حدته وسيف غضب إذا كان صار ما وذي فلول من قراع الأعداء يقول كل سيف صفة كمت وكمت

﴿اَشَدُّ الْغَمِّ عِنْدِي فِي سَمَرٍ رُورٍ﴾ * تَبَيَّنَ عَنْهُ صَاحِبُهُ اَنْتَقَالَ ﴿﴾

هو لابي الطيب في سورة القصص عند قوله تعالى لا تفرح يقول السرور الذي يتقن صاحبه الانتقال عنه هو أشد الغم لانه يراى وقت زواله فلا يطيب له ذلك السرور ﴿١٠﴾ اذ السعته الدبر لم يرج لسعها * وخالفه في بيت نوب عوامل ﴿١١﴾

في سورة العنكبوت عند قوله تعالى من كان يرجو لقاء الله على القول بأن يرجو بمعنى يخاف من قول الهنئلي في صفة عيساى اذا سمعته
الذبر لم يرج لسمها والذبر الضل يفتح الدال ويكسر والماء في لسمته يعود الى العسال وهو الذي يشور العسل والنوب ضرب من النخل
واحد نائب

في سورة لقمان عند قوله تعالى حماه أمه وهذا على وهن قاله بعض العرب في حدائقه وهو يشبه أمه إلى الحج على ظهوره كأنه جعل نفسه كالبعير الحامل لها فيجد ولنفسه والآية توصية بالوالدة خصوصا وتذكير بمعناها العظيم مفردا ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له من أبر أمك ثم أمك ثم قال بعد ذلك أباك والدة كثرة اللبن وسيلانه والعلافة بقية اللبن والحلبة بين الحلبتين وبقية جرى الفرس والعلل الشرب الثاني يقال علل بعدنهل والتعليل سقى بعد سقى وجنى الثمرة مرة بعد أخرى وأما النهل فهو الشرب الأول لأن الأهل تسقى في أول الورود فترد إلى العطن ثم تسقى في الثانية وهي الممل فتزد إلى المرة

❦ وقد أغتدي والطير في وكماثها ❦ • ❦ عجز دقيد الا وابد هيكل ❦ ❦

من قصيدة امرئ القيس المتهورة في سورة لقمان عند قوله تعالى ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر عيده من بعدهم -
أبحر على تقدير رفع البحر وكون البحر حالا وليس فيه ضمير راجع إلى ذي الحال وهو من الأحوال التي حكمها حكم الظروف وقد يجري
الحال مجرى الظروف لأنهم في تقدير الحال فقولا جائزا يدرأ كبا معناه في حال ركوبه فلذا يستغنى عن الضمير ويجوز أن يكون المعنى
وبحرها والضمير للأرض والوكنة موضع الطير حيثما وضعت والجمع وكنات ووكن وفرس أجرد إذا دقت شعره وقصرت والاوبد
الوحوش يقول أغتدى في السحر للصيد والحال أن الطير بعد في أوكارها بفرس مخبر بأي قصير الشعر قيد الوحوش بحيث لا تقدر أن
تفر منه عظيم الجسم ﴿وقصدت إلى عذسى لأجدح رحلها﴾ * وقد جان من تلك الديار رحيلها ﴿﴾
﴿فأنت كأن الأسير وصرخت﴾ * كصرخة حبلى أسلمتها قبيلا ﴿﴾

هو للاعشى في سورة الملائكة عند قوله تعالى وهم يصطرخون فيها أي يتصارخون من الصراخ وهو الصياح بجهد وشدة قال
كصرخة حبلى أسلمتها قبيلا أي كصراخ المرأة الحامل التي قد ضربها المخاض فهي تصيح لما يؤلمها من ذلك وأسلمتها قبيلا يريد أن
القبيلة أبت وما رأفتهم واستعمل في الاستغاثة بجهد وفي معناه

إذا ما قت أرمله بليل * تأوه آهة الرجل الحزين

والقبيل والقبول القابلة ﴿وإسلام أرسلته أمه﴾ * بأولك فبذلنا ما سال ﴿﴾

﴿وإسلام أرسلته فأناء رزقه﴾ * فاشتوى ليلة ربيع واحتمل ﴿﴾

في سورة يس عند قوله تعالى ولهم فيها ما يدعون أي يفتعلون من الدعاء أي يدعون به لأنفسهم كقولك اشئتوى واحتمل إذا شوى
وحمل لنفسه كما قال لبيد فاشتوى وقيل افعل بمعنى تفاعل أي ما يتداعونه كقولهم رموا وتراموا

﴿الآزمت هو وزن قل مالي﴾ * وهل لي غير ما أنفقت مال

أسر به نعم ونعم قديما * على ما كان من مال وبال

في سورة والصفات عند قوله تعالى فحق علينا قول ربنا آتانا الآفون ولو حكى الوعيد كما هو الحال أنكم لذا تقون ولكنه عدل به إلى لفظ
التمكيم لأنهم يتكلمون بذلك عن أنفسهم كافي البيت ومنه قول المخالف للمخالف أخاف لاخرجن الهمة لأكية لفظ الخائف والتاء
لاقبال المخاطب على المخلف وهو وزن اسم امرأة أي ونعم وبال على المال أي يؤدي إلى هلاكه فلو حكى قولها قال قل مالك

﴿غمر الجراء إذا قصرت عنانه﴾ * بيدى استنص ورام جرى المسجل ﴿﴾

هو لحارثة بن بدر في سورة ص عند قوله تعالى ولات حين مناص والمناص مفعول من ناص ينوص أي تأخر ومنه قول امرئ القيس
أمن ذكر سلى أن تأتلك تنوص * فتقصرت عنها خيفة وتنوص

وقال أبو جعفر الناص ناص ينوص أي تقدم فيكون من الاضداد واستنص طلب المناص كافي بيت حارثة المذكور ويقال ناص إلى
كذا ينوص نوص أي التجأ إليه يصف فرسا قوله غمر الجراء أي كثير الجري استنص طلب المنجي والمسجل حمار الوحش سمي مسجلا
لكثرة اتصاله أي شبيهه والمعنى أنه إذا قصرت عنانه ليقف طلب الخلاص ورام كعدو المسجل

قد كنت رائدها وشاة مخاذر * حذر يقل بعينه أغفالها

وظالت أرها وظل يحوطها * حتى دفوت إذا الظلام دنالها

﴿فرميت غفلة عينه عن شاته﴾ * فأصبت حبة قلبها وطخالها

هي للاعشى وقيل لعمر بن أبي ربيعة في سورة ص عند قوله تعالى ولي نهضة واحدة من حيث جعل الشاة استمارة عن المرأة في قوله
فرميت غفلة عينه عن شاته وشاة مخاذر أي رأى امرأته رجل مخاذر حذر لا يغفل عنها الشاة غفلة أو عزمت عند قوله وظالت أرها أي
أحفظها وأراقبها وأنظر إليها ويحوطها أي يحفظها حتى إذا جاء الليل ودنوت إليها نظرت نظرة كرامة رقت بحبة القلب والتقدير
فأصبت حبة قلبها وأصبت طخالها ولا يجوز خفضه لأن الطخال لا حبة له ولا يخفى ما في الرمي والاصابة من الجزالة والدلالة على كمال
الحماة والالام يقصد غفاته فان من لا يحافظ على الشيء لا يحتاج في الظاهر به إلى اعتراض غفلة وعلى كمال تهديه إلى ما قصد حيث أصاب
سواء القرطاس في تلك اللوعة اليسيرة أعنى زمن غفلة عينه وهذا وجه إشارته إلى غفاته

﴿وأعطى فلم يخجل ولم يخجل﴾ * كرم الذرى من حول المخول ﴿﴾

في سورة الزمر عند قوله تعالى ثم إذا خولته نعمة أي أعطاه ناقة كوما عظيمة السم نام الخول ما أعطاه الله الإنسان من العبيد والنعم

ولا واحد له من لفظه والمخول هو الله تعالى الذي خوله أي أعطاه وفي حقيقته وجهان أحدهما من قوله هو خائل مال وخال مال إذا كان معتدله حسن القيام به ومنه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يتخول أصحابه أحياناً بالموعظة والثاني جعله من خال يتخول إذا اختال وافتخر وفي معناه قول العرب * إن الغنى الطويل الذيل مياس * يقول أعطى ناقة كوماً من عطاء الله ولم يتخل بها وقوله ولم يتخل للتأكيد ﴿وبالأمس كانت في رجاء أمول﴾ * فأصبحت مثل كعصف مأكول ﴿﴾ في سورة جمسق عند قوله تعالى ليس كمثل شيء وهو السميع البصير من حيث إن تذكر بركة التشبيه للتأكيد كما كررها من قال وصاليات ككبايوتفين وصيأتي والعصف ما على الحب من التبن وما على ساق الزرع من الورق الذي يبس ﴿وإوحى إلى الله أن قد تأمروا﴾ * بابل أبي أوفى فقامت على رجلي ﴿﴾ في الشورى عند قوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا أي ألهمني الله وقذف في قلبي أن قوما نادوا بابل أبي أوفى أي أخذوها وغصبوها واصلوا امرأها فقامت في مددهم وتغصبهم لا ردها وقوله على رجلي بالجيم وبالحاء نادوا بابل أبي أوفى ﴿ووزجته من بنات الاوس مجزئة﴾ * للعوسج اللدن في آياتها زجل ﴿﴾ في سورة الزخرف عند قوله تعالى وجعلوا له من عباده جزءاً وعن بالعو سج المغزل اللين عوده ومنايه لغزل الصوف وزجل صوت دور المغزل وكان هذا الشاعر تزوج امرأة لها بنات يجتمعن عندها ويغزلن ﴿ويشئ رهاو فلا الاعجاز خاذلة﴾ * ولا الصدور على الاعجاز تتشكل ﴿﴾ فهن معترضات والحصى رمض * والريح ساكنة والظل معتدل يتبعن سامية العينين تحسبها * مجنونة أوترى ما لا ترى الابل في سورة الدخان عند قوله تعالى وأترك البحر رهوا منفرجا متوسعا وفي الرها وجهان أحدهما أنه الساكن قال الشاعر عيشين رهوا الخ أي مشيا ساكناء على هيئة والثاني أنه الفجوة الواسعة يصف فوق الركاب عرض القلاة والحال أن الحصى رمض حار مثل الرمضاء والتخذلان تركك نصرة أخيك أي تمشي مشيا ساكناء على هيئة فلا الاعجاز تخذل قوائمها فلا تنصهرها ولا الصدور تتشكل على أعجازها أي لمن مكسرات اللحم ثم قال يتبعن فرسا سامية العينين حديدية الحس كأن به جنونا والشعر للقطا أي من قصيدة طويلة يمدح بها عبد الواحد بن سليمان بن عبد الملك بن مروان أولها

أنا محيول فاسلم أيها الطلل * وإن بكيت وإن طالت بك الحيل * أما هتديت لتسلم على دمن بالغمر غبرهن العصر الاول * والناس من يلق خيرا قائلون له * ما تشتهي ولا مخطئ المبدل فديرك المتأني بعد حاجته * وقد يكون مع المستجمل الزلل * وربما فات قوما جل أمرهم من الثاني وكان الرأي لو عجلوا * عيشين رهوا فلا الاعجاز خاذلة * ولا الصدور على الاعجاز تتشكل نهدي لنا كلما كانت علاوتنا * ربح الخزاي جرى فيها الذي الخضل * أما قرش فلن تلقاهم أبدا الا وهم خير من يخفى وينتعل * قوم هم امرأ المؤمنين وهم * رهط الرسول قامن بعده رسل الا وهو جبل الله الذي قصر * عنه الجبال فساوى به جبل * قوم هم بينوا الاسلام واتبعوا قوم الرسول الذي ما بعده رسل * من ساموه رأى في عيشه سعة * ولا يرى من أرادوا حربه سهل كم نابني منهم فضل على عدم * اذلا كاد من الاقتار احتمل * فلا هو صالحوا من يتبعني عني ولا هو كدروا الخير الذي فعلوا * هم الملوك وأبناء الملوك لهم * والأتخذون به والساسة الاول (أعداء من للعمليات على الوجي) * أضياف بيت بيتوا النزول

في سورة الحجر عند قوله تعالى أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى من جهة أن اللام هي التي في قولك أنت لهذا الامر ومنه في يوم الشفاعة أنت لها وعليه * أنت لها أحد من بين البشر * والهمزة للتداعاء اسم رجل يرثيه ويقول على طريق التخصر والتوجع من يؤوى الاضياف ويتفقد العمليات وهي النوق السراع والوجي الحقاء كانت داره وفناؤه عامرة للعفاة ومجمل الاضياف فقال تحسر من يؤومهم وقد بهم السعي ومن ينزل الضيفان وقد أمهلهم الدأب حتى خفت رواحهم وحتى بيتوا النزول ميلا الى راحتهم ﴿وأنت رذايلا ديا كلالها﴾ * قد سحت واضطربت آطالها ﴿﴾ في سورة الحجر عند قوله تعالى أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى فان حقيقة التقوى لا تعلم الا عند المحن والشدائد والاصطبار عليها والامتحان

والامتحان افتعال من محنة وهو اختبار بليغ أو بلاجهيم وأنشد أنت زايا الخ أي أنت النوق الرذية المهزولة من السير جمع رذية
والاطل الخاصرة وجعها آطال ﴿١﴾ وكذب النفس اذا حدثتها ﴿٢﴾ * ان صدق النفس يزرى بالامل
غير ان لا تكذبها في التقى * وأجرها بالبر لله الاجل
في سورة ق عند قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه والوسوسة الصوت الخفي ومنها وسواس الحلى ووسوسة
النفس ما يخطر ببال الانسان وهمس في ضميره من حديث النفس قال الاصمعي هو مأخوذ من قول لييد
واذا هممت بأمر شرفانئد * واذا هممت بأمر خير فافعل

وسئل بشار أي بيت قالت له العرب أشعر قال أن يفضل بيت واحد على الشعر كله ليس بسديد ولكنه أحسن لييد في قوله
* واكذب النفس اذا حدثتها * أي لا تحدث نفسك بأنك لا تطفر فان ذلك ينبتك عن الغزويل الامل في أمر الآخرة وهو من
أقوى الأسباب في الغفلة عنها وقلة الاستعداد لها والآمال في الدنيا راحة من الله تعالى حتى عمرها الدنيا وتم صلاحها قال عليه
السلام الامل رحمة من الله تعالى لا متى ولولا ذلك ما غرس غارس شجرة ولا أرضعت أم ولد قال الشاعر
وللنفوس وان كانت على وجل * من المنيعة آمل تقويها
فالمرء يبسطها والدهر يقبضها * والنفس تذمرها والموت يطويها
﴿٣﴾ فنقبوا في البلاد من حذر الموت * وجاءوا في الارض كل مجال ﴿٤﴾
للمعرب بن كعدة في سورة ق عند قوله تعالى فنقبوا في البلاد أي خرقوا في البلاد ودوخوا والنقب التنقيب عن الامور والبحث والتطلب قال
امرؤ القيس
وقد نقبت في الآفاق حتى * رضيت من الغنيمة بالاياب

قال تعالى فنقبوا في البلاد هل من محيص

﴿٥﴾ فإيسألي ان كنت عنها تسأل * مرت بأعلى البحرين تذال ﴿٦﴾
في سورة القمر عند قوله تعالى انا أرسلنا عليهم صاحباً الا آل لوط نجيتناهم بسحر أي بقطع من الليل وهو السدس الاخير من الليل
وقيل هما سحران فالسحر الا على قبل انصداع الفجر والاخر عند انصداعه وأنشد مرت بأعلى البحرين الخ تذال أي غشي سريعا
يصف جر الوحش من ذال بذال كمنع منى في خفة وذوالة بالضم ابن آوى أو الذئب

﴿٧﴾ واذا ذابت الشمس اتقى صقراها * بأفنان مربوع الصريعة معبل ﴿٨﴾
في سورة القمر عند قوله تعالى ذوقوا مس سقر وسقروا لهم من سقرته النار وصقرته اذا لوحته قال ذوالرمة * اذا ذابت الشمس الخ
وعدم صرفها للتعريف والتأنيث يصف بقرا الوحش ويقول اذا اشتد الحر عليه اتقى منه بأفنان الشجر واستظل بقيقه من الشمس
وذابت الشمس اشتد حرها والمعبل الذي له عبل بالتحريك وهو ورق الارطى وكل ورق مفقود فهو عبل يقال ذاب لعب الشمس وذلك
في أشد ما يكون من الحر ويكون في شماع الشمس مثل للعب والافنان الغصون واحدها فن والصقرة شدة الحر والمراد بالمربوع
الشجر الذي أصابه المطر وأضافه الى الصريعة لانه نابت عليها وأسند الذوب الى الشمس مجازا كقولك نهاره صائم والمربوع الذي أتى
عليه مطر الربيع والصريعة الرملة المتصرمة من الرمال

﴿٩﴾ واذا سقيت ضيوف الناس مخضاً * سقوا أضياهم شبماً زلالاً ﴿١٠﴾
هو لابي العلاء في سورة الواقعة عند قوله تعالى أنتم ترزعونوه أم نحن الزارعون لو نشاء لجعلناه حطاماً فظلمت فكم يكهون وقال بعد ذلك
أفرايت الماء الذي تشربون وقال بعد ذلك لو نشاء لجعلناه آجاجاً حيث دخلت اللام على جواب لو في قوله لجعلناه حطاماً ونزعت منه هنا
فيقال ان هذه اللام مفيدة معني التوكيد لا محالة فلذا دخلت في آية المطعوم دون آية المشروب للدلالة على أن أمر المطعوم مقدم على
أمر المشروب وأن الوعيد أشد وأصعب من قبيل أن المشروب انما يحتاج اليه تبعاً للمطعوم ألا ترى انك انما تسقي ضيفك بعد أن
تطعمه ولو لم تكن قدمت تحت قول أبي العلاء اذا سقيت الخ وسقى بعض العرب فقال أنا لا أشرب الا على غيلة ولهذا قدمت آية المطعوم
على آية المشروب وفي اثبات اللام في الاول وحذفها من الثاني وجه آخر تقدم الكلام عليه عند الكلام على قوله

حتى اذا الكلاب قال لها * كاليوم مطلوبوا ولا طلبا

فليراجع غمة والبيت كما ذكرنا لابي العلاء من قصيدته التي وقت أول الديوان التي مدح بها سعيد الدولة أبا الفضائل ومطاعها
أعن وحده القلاص كشفت جبالاً * ومن عند الظلام طلبت مالا

وقريب من معنى الشاهد قوله في وصف المدح

إذا سقت السماء الأرض سجلا * سقاها من صوارمه سجلا

(ومنها) ومن سحب اللبالي علمته * خداع الالف والقبل المحالا
(ومنها) إذا ما الغيم لم يطر بلادا * فإن له على يدك اتكالا
وأقسم لو غضبت على نبيير * لا زرع عن محنته ارتحالا
يذيب الرعب منه كل غضب * فلولاً الغمدي مسكه لسالا

وهي طويلة * أريد لا نسي ذكرها فكتما * تمثلي لي لي بكل سبيل

في سورة الحديد عنه قوله تعالى لتلاي لم أهل الكتاب أن لا يقدر ون على شيء عن الحسن ليلاي لم يفتح اللام وسكون الياء واه قطرب بكسر اللام وقيل في توجهم ما حذف همزة أن وأدغمت فونها في لام لا فصار لك ثلاثم أبدات من اللام المدغمة ياء كقولهم مديون وقيراط ومن فتح اللام فلي أن أصل لام الجر الفتح كما أنشد أريد لا نسي ذكرها الخ وحذفت الهمزة اعتباطا وأدغمت النون في اللام فاجتمع ثلاثة أمثال فتقل النطق بها فابدل الوسط ياء تخفيفا فصار اللفظ لثلاثم أبدات كما ترى ورفع الفعل لأن أن هي المحققة لا الناصبة واسمها على ما تقرر ضمير الشأن وفصل بينها وبين الفعل الذي هو خبرها بحرف النفي

يوعار من نفساين جنبيه كثره * اذا هم بالاعرف قالت له مهلا

في سورة الحشر عند قوله تعالى ومن يوق شح نفسه الشخ بالضم والكسر وقوي بمال اللوم وأن تكون نفس الرجل كثره حريصة على المنع كما قال عيار من نفسا الخ وأضيف إلى النفس لانه غريزة فيها الكرازة اليبس والانقباض ورجل كثر اليبس اذا كان بخيلا الشاعر يصفر جلا بالبخل والشخ المطاع وانه اذا هم يوما أن يسمع يعرف قالت له نفسه مهلا فيطيعها ويمتنع عن الخير وأين هذا من قول المتنبي

إذا كان ما ينويه فعلا مضارعا * مضى قبل أن تلقى عليه الجواز

في سورة الصف عند قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنوا في قراءة زيد على حذف لام الامر أي لتؤمنوا واتجاهدوا كقوله محمد فقد نفسك والتقدير يراقد نفسك ولهذا كان الفعل مجزوما وانما حذفوها لكثرة الاستعمال والتبالي الهلاك وفي بعض الروايات من أمر تبالي وعن بعضهم يحتمل أن يكون خبرا في معنى الامر وحذفت الياء كافي والليل اذا برس والجواب أنه في غير الفواصل والقوافي غير ثبت

مازلت تحسب كل شيء بعدهم * خيلا نكر عليهم ورجالا

في سورة المنافقين عند قوله تعالى يحسبون كل صحة عليهم هم العدو أي واقفة عليهم وصار لهم لجنهم وولعهم وما في قلوبهم من الرعب اذا نادى مناد في السمكر أو انقلت دابة أو أنشدت ضالة ظنوه ايقاعا بهم ومنه أخذ الاخطل قوله مازلت تحسب الخ وكما قيل

اذا رأي غيري ظنه رجلا * وان الذي قد عاش يأام مالك * يموت ولم أزعمك عن ذلك معزلا

في سورة التباين عند قوله تعالى زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا الزعم ادعاء العلم ومنه قوله عليه الصلاة والسلام زعموا طية الكذب وعن شريح لكل شيء كنية وكنية الكذب زعموا ويتعدى الى مفعولين تعدى العلم قال * ولم أزعمك عن ذلك معزلا * والبيت الجوير من قصيدته التي مطلعها حيوا الغداة برامة الاطلا لا * رسما تقادم عهد وأطالا

والخطاب هو الاخطل يقال فلان في معزل عن أحشابه أي في ناحية عنهم معزلا مذمومة مبغوضة

أقبل سيل جاء من عند الله * يجر حرد الجنة المغلة

في سورة ن عند قوله تعالى وغدا الى حرد قادرين أي لم يقدر والاعلى حق وغضب بعضهم وقيل الحرد العدو والسرعة قال أقبل سيل الخ وقطاحر ادسراع يعني وغدا واقاصدين الى جنهم بسرعة ونشاط والجنة البستان والمغلة التي لها دخل وغار تقول كم غلة أرضك أي كم دخلها وحذفت الالف التي قبل الهاء من اسم الله تعالى وانما تحذف في الوقف

اذا نزل الاضياف كان عذورا * على الحى حتى يستقل مر اجله

في سورة الحاقة عند قوله تعالى ولا يحض على طعام المسكين قال الزمخشري دليلان قويان على عظم الجرم في حرمان المسكين أحدهما عطفه على الكفر وجعله قرينه والثاني ذكر الحاض دون الفعل ليعلم أن تارك الحاض بهذه المنزلة وما أحسن قول الشاعر اذا نزل الاضياف الخ والمذكور بالعين المهملة السبي الخلق قليل المبر فيما يطلبه وهم تهمه والمراجل جمع الرجل وهي القدر العظيمة واستقلالها

انتصابها على الاثافي واذا طرف لقوله عذورا وصفه بأنه يجمع الحى بأمره فتطاع سيادته وجلالة محله فاذا نزل به الاضياف قام بنفسه في اقامة القرى غير معتمد على أحد فيه وانه يعرض له في خلقه محلة يرتكبها ويشدد في الامر والنهي على جماعة الحى حتى تنصب المراحل وتتهيأ المطاعم فاذا ارتفع ذلك على مراده عاد الى خلقه الاول

مستأسد انبائه في غمطل * ويقن للرائد أعشبت انزل

في سورة الماعرج عند قوله تعالى تدعون من أدبر وتولى أى تقول لهم بلسان فصيح الى يا كافر يا منافق ثم تلتقطهم التقاط الحب المستأسد النبات الطويل الغليظ يقال استأسد الزرع اذا قوى والذباب جمع الذباب ويقال للاصوات المختلفة غيطة والكل اذا التف وكثر وأزهر كثر ذبانه وصوتن يقن للرائد أى الذى يتقدم القوم لطالب المساء والكل أعشبت انزل أى أصبت منك فافزع ولا تتجاوز يقال أعشب الرجل اذا وجد عشبا وفي معناه

واذا وصلت الى السلا * مة في مذك فلا تتجاوز

850000 2 200000 200000 200000

كأن تخطت ناقتي من مفازة * ومن نائم عن ليلها متزمل

هو لذي الرمة في سورة المزمل عند قوله تعالى يا أيها المزمل كأن معناها كم الخبرية والاكثر أن تستعمل مع من ويقال كأن بتخفيف الياء والمزمل المتعفف في قطيعته وثيابه للاستئصال في النوم كما يفعله من لا يهمله أمر ولا يعنيه شأن ويريد بذلك الكسبان المتعاس الذي لا ينهض الى معانم الامور وتقديره كأن من مفازة تخطت ناقتي فيها وكأن من نائم عن ليل تلك المفازة وغافل عنها غير عارف بها

850000 2 200000 200000 200000

850000 2 200000 200000 200000

ومبرأ من كل غير حيضة * وفساد مريضه وداء غييل

واذا نظرت الى أسيرة وجهه * برقت كبرق العارض المتهلل

جملت به في ليلة مزودة * كرها وعقد نطاقة لم يحلل

في فأتت به حوش الفؤاد مبطنا * سهدا اذا ما نام ليل الموحل

هو لابي كثير الهذلي من أبيات الحماسة في سورة المزمل عند قوله تعالى يا أيها المزمل غير الحيض باقية قبل الطهر وفساد مريضه أراد الفساد الذي من قبله والغييلة هي أن يحس الرجل امرأته وهي ترضع وروى وداء مفضل وهو الذي لا دواء له والمعنى أن الام جملت به وهي طاهرة ليس بها بقية حيض ولم ترضعه أمه غيلا وهو ان تسقيه وهي حبل بعد قوله في ليلة مزودة الزاد الذعر والمعنى جملت الام وروى مزودة بالنصب حال عن المرأة وروى مزودة بالجريان تجعله صفة لليلة كأنه لما وقع الزاد الذعر فيها جعله لها كما قيل بحر ضرب غرب قوله وعقد نطاقها لم يحلل النطاق ما تنطق به المرأة وتشده وسطها للعمل وحكى عن أم نابط شرا أنها قالت فيه انه والله لشيطان مارأيت قط صاحكا ولا هم بشئ مذك كان صبيانا فعلمه واقدم جلت به في ليلة ظلماء وان نطاقا لمشدد قوله حوش الفؤاد أى وحشيه لحذنه وتوقده ورجل حوشي لا يخالط الناس مبطنا خيمص البطن والموحل الثقيل الكسبان لان ذوالغفلة يقول أنت الام بهذا الولد متيقظا حذر احديد الفؤاد كياسا هرا اذا نام ليل البليد روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت كنت قاعدة أغزل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخصف نعلها فجعل لا يتحدر من عرقه شئ الا يولد في عيني نور افقيت أنظر اليه فالتفت الى وقال ما تنتظرين فقلت ما يتحدر من عرقك شئ الا يولد في عيني نور اما والله لو رأيتك أبو كثير الهذلي لعلم أنك أحق بشعره من غيرك فقال وما قال أبو كثير قالت له ومبرأ من كل غير حيضة وقوله واذا نظرت الى أسيرة وجهه البديتين فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان في يده ثم قام فقبل ما بين عيني وقال جزاك الله خيرا ما سررت كسر وروى بكلامك * وأورد هاسد وسعد مشتمل * ما هكذا تورديا سعد الابل

في سورة المزمل عند قوله تعالى يا أيها المزمل أي المتزمل بنياه من تزمل اذا التفت هذا سعد بن زيد مناة أخو مالك بن زيد مناة الذي يقال له آبل من مالك لانه كان آبل أهل زمانه ثم انه خرج وبنى بأمره فأورد الابل أخوه سعد ولم يحسن القيام عليها والرفق بها فقال مالك أورد هاسد الخ أى أتى بها الورود والحال انه مشتمل ليس مشتمرا فذمه بالاشتمال وجعل ذلك خلافا للجد والسكيس وهذا البيت صار مثلا فيمن يشتغل بأمر لا على وجه تيقظ وتشم فلذا ذم الشاعر سعد بالاشتمال

850000 2 200000 200000 200000

850000 2 200000 200000 200000

أبعد الذي بالنصف نصف كويكب * رهينة رمس ذاتراب وجندل

وأأذ كسر بالبقيا على من أصابني * وبقيا أي جاهد غير مؤتلى

في سورة المدثر عند قوله تعالى كل نفس بما كسبت رهينة ليست بتأنيث رهين في قوله كل امرئ بما كسب رهين لتأنيث النفس لانه لو قصدت الصفة لقبيل رهين لان قبيل بمعنى مفعول يستوي فيه المذكور والمؤنث واغاي اسم بمعنى الرهن كالتسوية بمعنى الشئ كانه قيل

كل نفس بما كسبت رهن ومنه بيت الجاسة أبعده الذي الخ والشعر لعبد الرحمن بن زيد قتل أبوه وعرض عليه سبع ديات بأبيه فأبى
أن يأخذها وقال هذا النصف اسم جبل وقيل المكان المرتفع والرهينة بمعنى الرهن والرهن القبر والاصل في الرهن التغطية يقال
رهنته في التراب وألف الاستفهام داخل ههنا على معنى الإنكار ويقال الفعل الذي في صدر البيت الثاني لان ألف الاستفهام
تطلب الافعال والمعنى أذكر بالبقاء بعد المدفون بنصف هذا الجبل يقول أسام الأبقاء على من وترى أي أجهد في قتله ولا أقصر أي
يكون هذا مني عوضا من ذلك والبقاء من الأبقاء وهو غير مؤثلي أي غير مقصر وأبدال نصف كويكب من الاول على حد قول امرئ
القيس * وما بالغنا الخدر خدر غيرة * وفي هذا الأبدال ترشيع لا بدال رهينة رمس من الموصل لانه انما الخم المكان تفخيما للمرى
المقتول هنالك * إذا نادى امامة باحتمال * لتخزني فلا بك ما أبالي *
هو لغوثة بن سلمى في سورة القيامة عند قوله تعالى لا أقسم بيوم القيامة من حيث زيادة لا قبل فعل القسم وقد تقدم مثلها في ثلاثا يعلم

وامامة اسم امرأة والاحتمال الارتحال وما أبالي معناه ما أكثرث وأحتفل والتقدم برفك ما أبالي ولا زائدة يعنى أظهرت هذه
المرأة نفسها ارتحالاً على التجلب على خزانة بل يخاطبها ويقول لا وأبيك ما أبالي وهذه اليمين فيها تمسك وقوله لا بك كقولك لا بالله
وما أبالي جواب القسم وقيل لاصلة مثلها في ثلاثا يعلم

* سئل سبيلاً فيها الى راحة النفوس من براح كأنها سلسيل *
في سورة الانسان في آية عينا فيها تسمى سلسيل الراح الخرو يقال سلسل وسلسل وسلسيل لسلسلة انحدرها في الخلق وسهولة
مساغها وزيدت الباء في التركيب حتى صارت الكلمة خماسية ودلت على غاية السلاسة

* يسمي بها أغلب الرقاب كأنها * بزل كسين من الكحيل جلالا *
هو لعمر بن معد يكرب في سورة عبس عند قوله تعالى وحداثي غلبا يقال أسد أغلب أي غلب العنق والبزل جمع بازل وناقه بازل في
الذكور والاناث اذا فطر نابه في تاسع سنة والكحيل القطران يصف الشاعر أرضاً مسدة أي يمشي بهذه الارض أسود غلاظ العنق
كانهم انوف كسين جلالا من قطران والاصل في الوصف بالغلب الرقاب ثم استعير في غيرها كافي الآية أي شجرها أغلب غلاظ

* رباء شماء لا يأوى لقاتها * الا السحاب والا اوب والسبل *
هو المختل الهذلي في سورة الطارق عند قوله تعالى والسماء ذات الارجح سمي المطر رجعا كما سمي أوباً تسمية بصدرى رجوع وآب وذلك
لان العرب كانوا يزعمون أن السحاب يحمل الماء من بخار الارض ثم يرجع الى الارض الشاعر يرثى ابنه وقيل يصف رجلاً يصعد
العقاب الشاقة ورباء فعال من ربأ اذا طلع وهو مضاف الى شماء أي طلاع قلعة شماء من الشمع وهو الارتفاع ويقال ربأ فلان وارتبأ
اذا اعتان والريئة الطبيعة ويقال له العين والديبان والجاسوس وهو من معالى العين معنى مأنوس وقوله لا يأوى لقاتها يقال أوى
الانسان يأوى رجوع وقلة الجبل رأسه وأعلاه والاوب التحل سمي به لانه يذهب ثم يعود الى بيته وقيل المطر سمي به كما سمي رجعا تسمية
بصدرى آب ورجع وذلك ان العرب كانوا يزعمون أن السحاب يحمل الماء من بخار الارض ثم يرجع الى الارض وأرادوا التناول فسموا
رجعا ليرجع ويؤوب والسبل بالتحريك هو المطر وأصله من اسبلت السرا إذا أرخيته والمعنى هذا الرجل رقى قلعة شماء لا يأوى
لقاتها من ارتفاعها الا السحاب والمطر والتحل

* ان الفرزدق ما علمت وقومه * مثل الفراش غشين رأس المصطلي *
هو لجرب في سورة القارة عند قوله تعالى كافرناش المبنوث شهبهم بالفراش في الكثرة والانتشار والضعف والذلة والتطير الى الداعي
من كل جانب كما يتطير الفراش الى النار وفي أمثالهم أضعف من فراشة وأذل وأجهل وسمي فراشا لتفرشه وانتشاره غشين أي حضرن
في غشوة الليل جريهم بجمع الفرزدق وقومه وما علمت ما للدوام يقول ان الفرزدق وقومه دوام على هم ضعفاء اذلاء جهلاء أمثال
الفراش في الضعف والذلة * وورجلة يضربون البيض عن عرض * ضربا توأصت به الا بطل سجيلا *
الرجلة جماعة الراحل والبيض السموف وعرض كل شئ وسطه وقيل ناحيته والابطال جمع بطل وهو الشجاع وسجيلا أي شديدا معناه

رب رجلة يضربون السموف في المعركة عن جوانب مختلفة ضربا شديدا كما توأصت الا بطل ورواية أخرى
ورفقة يضربون البيض ضاحية * ضربا توأصت به الا بطل سجيلا

وانما هو سجين بالنون والقصيدة تونية مشهورة في ديوان ابن مقبل أولها
طاف الخيال بنا ركبا عينا * ودون ليلى عواد لمعدينا * وان فينا صبو حان رأيت به * ركبا مهميا والامامنا

• ورجله يضربون البيض عن عرض • البيت أي وإن فيما صوبوا إن احتجبت اليه وقوله ركباً بديل من قوله صوبوا ورجله عطف على ركبوا وقيل ركبوا ما بعده منصوب على الاختصاص والتشكيك للتفخيم والبيض المخفوع عن عرض أي إلى أي ناحية اتفق لا يزالون من ضربوا وكيف ضربوا • ﴿قوم على الإسلام ما ينعوا﴾ • ما عنهم ويهلوا التهليل • ﴿في سورة الماعون الماعون الزكاة وقيل ما يستعار في العادة من الفاس والقدر والدلو ونحوها وعن عائشة رضي الله عنها الماء والماء والمخ وقد يكون منع هذه الأشياء محظور في الشريعة إذا استعيرت عن اضطرار وقبح في المروءة في غير حال الضرورة والتهليل الصلاة ههنا يقول هم قوم على الإسلام لم ينعوا الزكاة ولم يضيعوا الصلاة

﴿جزاني جزاء الله شر جزائه﴾ • جزاء الكلاب العاويات وقد فعل • ﴿في سورة تبت التباب الهلاك والمعنى هلك يداه لأنه فيما يروى أخذ حجر البري برسول الله صلى الله عليه وسلم وتب هلاك كله أو جعلت يداها السكتين والمراد هلاك جماعته كقوله تربت يداك ومعنى تب وكان ذلك وحصل كقوله جزاني الخ وقوله جزاء الله شر جزائه دعاء عليه وما أحسن ما قيل في عكس هذا المعنى قوله

نعممة الله فيك لأسأل الله الهانعمي سوى أن تدوما

فلواني فعلت كنت كنيسة • أله وهو قائم أن يقوموا

ماذا أقول وقولي فيك ذو قصر • وقد كفيته التفصيل والجلا

ان قلت لازلت مرفوعاً أنت كذا • أوقلت زانك ربي فهو قد فعلا

وقد أحبين أن يكون هذان البيتان حسن الختام لشواهد حرف اللام والحمد لله على الدوام

﴿حرف الميم﴾

﴿فقلت إلى الطعام فقال منهم﴾ • فربق نخسداً الانس الطعام • ﴿في سورة البقرة عند قوله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم حيث يعلقون الباء بحرف تناسب المقام نحو اتل بسم الله الرحمن الرحيم وأدعوكم إلى الطعام ومنه قوله تعالى في سورة النمل في تسع آيات إلى فرعون وقومه فخرف الجرفيه يتهلق بمحذوف والمعنى اذهب في تسع آيات إلى فرعون وقول العرب في الدعاء للمرس بالرفاء والبنين أي أعزست أو نكحت والشعر والفردق وقيل لسمير بن الحارث الضبي يصف جماعة من الجن أتواناره ليلا فسأل عنهم من أنتم فقالوا الجن غياهم بالظلام وعمو اظلاما كلمة تحية من وعم بهم معناه طاب عيشكم في الظلام وكذلك عمو اصباحا ثم دعاهم إلى الطعام وقال أدعوكم إلى الطعام فقال فريق منهم نحن لأننا كل الطعام الذي تأكلونه ونخسداً الانس في أكلهم الطعام قال ابن هشام في شرح الشواهد الكبرى قائله جذع بن سنان على رواية من روى عمو اصباحا وأما على رواية من رواه عمو اظلاما فانه ينسب إلى سمير بن الحرث الضبي وكذا وقع في رواية الجوهرى لأنه رواه عمو اظلاما وقال أبو القاسم ان الناس يغلطون في هذا الشعر فبرونه عمو اصباحا وجعل دليلاً على ذلك ما رواه عن ابن دريد عن أبي حاتم عن أبي زيد ثم أنشد

ونار قد حضأت بعيدوهن • بدار ما أريد بها مقاما

سوى ترحيل راحلة وعين • أكاليها مخافة أن تنلما

أتواناري فقلت ممنون أنتم • فقالوا الجن قلت عمو اظلاما

لقد فضلت في الأكل فينا • ولكن ذلك يعقبكم سقاما

وقال ابن السكيت لقد صدق أبو القاسم فيما حكاه عن ابن دريد ولكنه أخطأ في تحظيرة رواية من روى عمو اصباحا لأن هذا الشعر الذي أنكره وقع في سدمأرب ونسبه واضع الكتاب إلى جذع بن سنان الغساني في حكاية طويلة زعم أنها جرت له مع الجن وكلا الشعرين كذبوه من أ كاذب العرب لم تقع قط فيهم من برويه على الصفة التي ذكرها ابن دريد ومنهم من يرويه على ما وقع في الكتاب والشعر الذي على قافية الميم ينسب إلى سمير بن الحرث الضبي وينسب إلى تأبط شرا وأما الشعر الذي على قافية الحاء فلا أعلم خلافاً في أنه ينسب إلى جذع بن سنان الغساني وهو

أتواناري فقلت ممنون أنتم • فقالوا الجن قلت عمو اصباحا

أقائم هالك والأقد أرحم • تلاقى الجن صبحاً وأرواحا

أتوفى سافرين فقلت أهلاً • رأيت وجوههم ومسا أصباحا

أتاني ناثرو بنو أبيسه • وقد جن الدجى والنجم للاحا

فنازعني الزجاجة بدوهن • من رجت لهم أعسلا وراحا

شواهد

وحذرنى أمور اسوف تأتى * أهولها الصوارم والرماحا
أسأت الظن فيه ومن أساء * بكل الناس قد لا فى جناحا
سبى حكم هذا الدهر قوما * وبك آخرون به رياحا
ألم تعلم بأن الذل موت * يتج لمن ألم به اجتساحا

﴿يذكرنى حاميم والريح شاجر * فهلا تلا حاميم قبل التقدم﴾

فى سورة البقرة عند قوله تعالى الم حيث جعل حم ايماء للسورة فأعرب ومنع من الصرى لانه علم ومؤنث وقائل الشعر شريح بن أوفى
العيسى قاتل محمد بن طلحة يوم الجبل وقد كان من قرابة الرسول صلى الله عليه وسلم أمره أبوه طلحة أن يتقدم للقتال فنشر درعه بين
رجليه وكان كلما حل عليه الرجل فى ذلك اليوم قال نشدك بحم يعنى بذلك جمع سبق لما فيها من قوله تعالى قل لا أسألكم عليه أجر الا
المودة فى القربى حتى حل عليه العيسى فقتله وأنشأ يقول مفضرا

وأشعث قوام بآيات ربه * قليل الاذى فيما ترى العين مسلم
على غير شئ غير أن ليس تابعا * عايها ومن لا يتبع الحق يظلم
فلما رآه على رضى الله عنه استرجع وقال ان كان لشبابنا الحاشم قد كثر ما فقله على غير شئ متعلق بشكك كى أى خرق يعنى بلا سبب
من الاسباب وغير أن استثناء من شئ لعمومه بالنفى أو بدل والفتح للبناء والريح شاجر أى طاعن وقيل أى مختلف فعلى الاول لو ذكرنى
حاميم قبل أن أطعنه بالريح لسم على الثانى قبل قيام الحرب وتردد الرماح قيل ان حم من أسماء الله تعالى وان المعنى اللهم لا ينصرون
ثم ان القاتل لما غلب قرنه فى المبارزة والتجأ هو الى تلك الكمامة ما التفت الى قوله وقتله وقال هلا تلا حاميم قبل المبارزة والتقدم

﴿الى الملك القرم وابن الهمام * وليت الكتيبة فى المزدحم﴾

عند قوله تعالى فى سورة البقرة والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك حيث وسط حرف العطف بين النعوت القرم الفحل
المكرم الذى لا يحمل عليه ولذلك سمي السيد من الناس القرم والهمام من أسماء الملوك لهظم هتم وقيل انما سمي هاما لانه اذا هم
بأمر فعله والكتيبة الجيش تقول كتبت الكتيبة اذا هيأتها وضمت بعضها الى بعض وازدحم المعركة أى دفع بعضهم بعضا والمزدحم
المعركة لانها موضع المزاحمة والمدافعة

﴿فذلك ان يملك خسنى ثناؤه * وان عاش لم يقعد ضعيفاً مذمماً﴾

فى سورة البقرة عند قوله تعالى أولئك على هدى حيث كان فيه ايدان بأن ما يرد عقيبها فالد كور من قبله أهل لا كنسايه من أجل
الخصال التى عدت لهم والمعنى لى الله فقير اماناه وهم من الدهر أن يلبس لباسا ويظلم طعما فقد قيل من كانت همه ما يدخل بطنه
كانت قيمته ما يخرج منه والشعر لحاتم وقيله
ففى طلبات لا يرى الخصى ترحة * ولا شبعة ان ناله ما عذ مغنا * اذا ما رأى يوما مكارم أعرضت
تيمم كبراهن تمت صمما * يرى رحمه أو نبيله أو مجنسه * وذا شطب غضب الضريبة مخدما
وأخضاء سرج قائد ولجامة * عتاد أخى هيجاً وطرفاً مسوما * ويغشى اذا ما كان يوم كريمة
صدور العوالى وهو مخضب دما * أو الحرب أبدت ناجذيهما وثمرت * وولى هذان القوم أفدما ممما
فذلك ان يملك خسنى ثناؤه * وان عاش لم يقعد ضعيفاً مذمماً

﴿فلا ولى الطير المربة بالضحى * على خالد قد وقعت على لحم﴾

هو للهذلى برقى خالد بن زهير فى سورة البقرة عند قوله تعالى على هدى حيث نكر ليفيد ضرباً بهما لا يبلغ كنهه ولا يقادر قدره كانه
قبل على هدى أى هدى وتنكير لحم للتعظيم أى لحم شريف عظيم كان خالد قد قتل والطير قد قامت عليه نأ كاله فاستعظم لحمه حيث
نكره والتفت الى الخطاب وبسبب تعظيم اللحم استعظم الطير الواقعة عليه ثم اكنفى بل استعظم أبا الطير حيث أقسم بها كفى لا أقسم
كما يكنى الرجل بأبى فلان تعظيمه كنى الطير بأبى الطير وأبى أى أين جمع أب سقطت فوه بالاضافة وأرب بالمكان اذا أقام وزم وبسد
البيت
فلا ولى لا يأكل الطير منسله * عشية أمسى لا بين من السلم

﴿وأما الذى لا يعلم الغيب غيره * ويحى العظام البيض وهى رميم
لقد كنت أختار الجوى طأوى الحشا * محاذرة من أن يقال للشم

في سورة البقرة عند قوله تعالى ألا أنهم هم المفسدون فإن الاستفهام إذا دخل على حرف النفي أفاد تحقيقاً لقوله ليس ذلك بقادر على أن يجبي الموت ونحوه قول الآخر أما والذي أبكى وأضحك والذي * أمات وأحيا والذي أمره الأمر لقد تركتني أحسد الوحش أن أرى * أليفين مني لا يروعهما الذعر ﴿١﴾ فإما أم الدين وإن أدلت * بعالمه بأخلاق الكرام ﴿٢﴾ وإذا الشيطان قصع في قفاها * تنفقاه بالحبل التوام ﴿٣﴾

في سورة البقرة عند قوله تعالى أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فأرسلت تجارتهم أي إذا دخل الشيطان في قفا هذه المرأة وحردت وأساءت الخلق استخرجناه من نافقائه بالحبل المتني المحكم واجتهدنا في إزالة غيظها وغضبها وإمالة ما يسوء من خلقها استعار التقصيع أولاً ثم ضم إليه التنفق ثم الحبل التوام فكذلك لما ذكر سبحانه الشراء أتبعه ما يشاء كله ويواخيه وما يكمل ويتم بانضمامه إليه غثيلاً لخسارهم وتصوير الحقيقة وقصع من التقصيع يقال قصع البرقع إذا أخذ القاصعة وهو الطريق المستوي أحد بحري البرقع والنافقاة موضع ترفقه ولا يتعداه مخافة أن يقف الصائد عليه فإذا طلب من القاصعة أخرج من النافقاة برأسه وانما فرض الاستعارة في التقصيع ليعلم أن الاستعارة فيه تبعية ثم رتبها بأن ضم التنفق والحبل التوام إليها وأما ذكر القفا فهو وأن سوء الخلق من الحق وهو ينسب إلى القفا كما يقال عريض القفا

﴿٤﴾ فتركته جزر السباع ينشئه * يقضم حسن بنائه والمعصم ٥٠

في سورة البقرة عند قوله تعالى وتركه في ظلمات لا يصرون من جهة أن تركه يكون بمعنى طرح وخلى إذا علق بواحد كقولهم تركته ترك ظبي ظله وهو مثل يضرب في هجر الرجل صاحبه فإذا علق بشيئين كان بمعنى صير فيجربى مجرى أفعال القلوب كافي الآية والبيت والشعر لعنته والضمائر الثلاثة في البيت ترجع إلى مدحج في البيت السابق أي شاكي السلاح والبيت من معلقة عنته بن شداد العبسي التي أولها هل غادر الشعراء من متردم * أم هل عرفت الدار بعد توهم دار لا تنسه غضيض طرفها * طوع العناق لذبة المتبسم ومنها ولقد نزلت فلا تنظني غيره * مني بمنزلة المحب المكرم

٥٠ ٤٧-٥٠

إلى أن قال عند الخمس

ومدحج كره الحكمة تراه * لا تمنع هرباً ولا مستسلم * جادت يداي به بما جل طعنة * بنقف صدق النكوب مقوم فشككت بالرح الطويل إهابه * ليس الكريم على القنا محرم * فتركته جزر السباع ينشئه * ما بين قله رأسه والمعصم أي رب قرن حاربه فقتلته وتركته طم السباع كما يكون الجزر طعمة البائس ثم قال تتناوله السباع وتأكل بمقدم أسنانها بجانته الحسن ومعصمه الحسن يريد أنه قتله فجعله عرضة للسباع حتى تناولته وأكلته النوش التناول والقضم إلا كل باطراف الاسنان والخضم إلا كل بجميع الغم وقولهم يتبع الخضم بالقضم ومعناه أن الغاية البعيدة قد تدرك بالرفق وقد استشهد بهذا البيت المذكور في أوائل العنكبوت عند قوله تعالى أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون حيث استعمل الترك بمعنى التصيير

٣٤ ٣٤

﴿٥﴾ ولدي أسد شاكي السلاح مقذف * له لبد أظماره لم تقلم ﴿٦﴾

هو زهير في سورة البقرة عند قوله تعالى صم بكم عني فهم لا يرجعون حيث كان البلاغ من علماء البيان يسمون ما في الآية تشبيهاً بليها لا استعارة وقدم في شرح قوله ويصمد حتى يظن الجهول * ما فيه غنية عن إيضاح معنى هذا البيت

٥٠ ٥٠

﴿٧﴾ وأغفر عوراء الكريم ادخاره * وأعرض عن شتم اللثيم تكريماً

في سورة البقرة عند قوله تعالى حذر الموت وإنه نصب على المفعول وإن كان معرفاً بالاضافة ولا ضير في تعدد المفعول له فإن الفعل يعمل بعمل شتى وادخاره معرفة وتكرماً منكرة والعوراء الكلمة القبيحة التي يغضب منها والبيت لحاتم الطائي وقوله وعذراً قد أعرضت عنها فلم تضر * وذى أودقومه فتقوماً * ولا اخذل المولى وإن كان خاذلاً * ولا أنشم ابن العم إن كان مفجعاً وأول القصيدة

٥٠ ٥٠

نحلم عن الدين واستبق ودهم * ولن تستطيع الحلم حتى تحلما * ونفسك أكرمها فإنك إن تنه علك فلن تلق لها الدهر مكرماً * أهني في الذي تهوى التلاذذاته * إذا مت صار المال نهباً مقبهاً ولا تشقن فيه فبسد وارث * به حين تحشى أغبر الجوف مظلماً * وعوراء قد أعرضت عنها فلم تضر وذى أودقومه فتقوماً * وأغفر عوراء الكريم ادخاره * وأعرض عن شتم اللثيم تكريماً

الاصغر اولها

الم أقسم عليك لتخبرني * المحمول على النعش الهمام

وهي طويلة

فكيف اذا مررت بدار قوم * وجيران لنا كانوا كرام

البيت للفرزدق في سورة البقرة عند قوله تعالى وان كانت لكبيرة على قراءة الرفع أي وان هي لكبيرة ووجهها ان تكون كان مريدة كما في البيت

فهل لكم وفيما الى فاني * بصير عبا أعيان الطاسي حذيم

في سورة البقرة عند قوله تعالى شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن من حيث انهم لما نقلوا أسماء الشهور عن اللغة القديمة سموها بالازمنة التي وقعت فيها فوافق هذا الشهر أيام رمض الحرقال في الكشف فان قلت فاذا كانت التسمية واقعة مع المضاف والمضاف اليه جميعا فوجه ما جاء في الاحاديث من تحوّل قوله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان ايماناً واحتساباً من أدرك رمضان فم يغفر له قلت هو من باب الحذف لا من الالبس كما قال عبا أعيان الطاسي حذيم ومعنى فهل لكم فيما الى هل لكم علم وبصيرة فيما يرجع نفعه وفائدته الى ثم أعرض عن مشاورتهم وقال انني أعلم وأعرف بحالي منكم فاني بصير عبا يعني الطاسي بن حذيم والطاسي الطبيب وأراد ابن حذيم وهو من باب الحذف لا من الالبس كما تقدم وفي النسخ كما أعيان الواب ما نقله الميسراني في مجمع الامثال عبا بالباء وحذيم بكسر الحاء المهملة وسكون الذال الموحدة وفتح الياء

نعم الحج أن تقع المطايا * على خرقاء واضعة للثام

في سورة البقرة عند قوله تعالى وأتموا الحج والعمر لله والبيت الذي الرمة والخرقاء اسم محبوبته ونقل عن بعض السلف الصالحين أنه حج فلما قضى نسكه قال لصاحب له هل نتم حجنا لم تسمع قول ذي الرمة وأنشد البيت وحقيقة ما قال هو أنه كقطع البراري والقفار حتى وصل الى بيته وحرمه فينبغي أن يقطع أهواء النفس ويحرق حجب القلب حتى يصل الى مقام المشاهدة ويصير آثار كرمه بعد الرجوع الى حرمه

فأقول لهم بالشعب اذيسروني * الم تبتسوا في ابن فارس زهدم

في سورة البقرة عند قوله تعالى ويسألونك عن الجمر والميسر وهو قمار العرب بالازلام واشتقاقه من اليسر لانه أخذ مال الرجل بيسر وسهولة والبيت لسحيم بن وثيل الرياحي كان وقع عليه الميسر فضر به بسام بيسروني يقطعونني وزهدم اسم فارس سمى به لسرعة وهو في الاصل فرخ البازي وأنشده المصنف في سورة الرعد شاهد على أن اليأس بمعنى العلم حيث قال أفرياس الذين آمنوا والمعنى قلت لهم بذلك الموضع حين يغلبوني بالميسر لم تعلموا أني ابن فارس زهدم وأنه لا يغلب على أحد وفي رواية اذيا سرونني أي حين أرادوا أن يأخذوني بالاسر

دعوني أخ وجد النوح الحسام * ولا تجعلوني عرضة للوائم

في سورة البقرة عند قوله تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم العرضة هنا بمعنى المعرض للامر قبل البيت لا في تمام وفي ديوان أبي تمام متى كان معي عرضة للوائم * وكيف صغت للماذلين عزائي

وسنان أقصده النعاس فرفقت * في عينه سنة وليس بنائم

لعمري بن الرقاع من قصيدة يمدح بها الوليد بن عبد الملك في سورة البقرة عند قوله تعالى لا تأخذ به سنة ولا نوم والسنة ما يتقدم النوم من القصور الذي يسمى النعاس وقدم السنة على النوم وقياس المبالغة عكسه لمراعاة ترتيب الوجود وأيضاً هو من باب التثنية فانه لما اتفقت السنة انتفى النوم بالاولى فجاء بقوله ولا نوم تأكيداً والبيت لابن الرقاع وأقصده النعاس من أقصدت الرجل اذا طعمته فلم تخطي مقاتله ومنه قوله

نظرت فأقصدت الفؤاد بسهمها * ثم انشئت عنه فكادهم

وبلاء ان نظرت وان هي أعرضت * وقع السهام وزعهن اليم

نومة النوم ربح يقوم في أغشية الدماغ فاذا وصل الى العين نامت واذا وصل الى القلب نام وهو النوم

مولي الريح قرنيه وجهته * كالحر في نحي ينفخ الفهم

في سورة آل عمران عند قوله تعالى وأبصرى الاكمه والابرص وأحيى الموتى باذن الله يقال لم يكن في هذه الامة اكهم غير قتادة صاحب التفسير يروي انه روى عن جماعة من المشركين انهم اصابوا من مرضى من أطاف منهم أتاه ومن لم يطق أتاه عيسى وما كانت مدواته الا بالدعاء وحده والحر في ينفخ الحاء المهملة هو الخد اذ يصف بقر وحش يستقبل لريح بقرنيه وجهته وينفخ وينفخ في مقابل الريح كالخداد الذي ينفخ الفهم بالفتح

وتشرق بالقول الذي قد أذعته * كما تشرقت صدر القناه من الدم

في سورة آل عمران عند قوله تعالى وكنت على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها والضمير عائدة للحفرة وللنار وللسماء وانما أنت لاضافته الى الحفرة وهو من واغما أنت شرقت لاضافة الصدر الى القناه وكثيراً ما يكتسب المضاف من المضاف اليه صفة الكمال أو النقص فن

الاول قوله عليك يا رباب الصدور فن غدا * مضاعفا لارباب الصدور تصدرا
وابالك ان ترضى بصحبة ناقص * فتخط قدرا عن علاك وتحقرا * فرفع أبو من ثم خفض من مل * يبين قولي مغريا ومحفرا
وما أحسن ما قيل في تضمين هذا البيت قوله

تجنب صديق مثل ما واحذر الذي * يكون كعمرو بين عرب وأعجم
فان صديق السوء يزي وشاهدي * كما شرقت صدر القناة من الدم

وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة يوسف عند قوله تعالى يلقطه بعض السيارة وقرئ تلقطه بالفتح على المعنى لان بعض السيارة
سيارة كقوله كما شرقت وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة لقمان عند قوله تعالى انها ان تك مثقال حبة من خردل يأتي بها الله
حيث أنت المتقال لضافته الى الحبة فان الله تعالى يعلم أصغر الاشياء في أخفى الامكنة لان الحبة في الصخرة أخفى منها في الماء الشرق
الشعيا كما قال ويراني كالشعيا في حلقة * عسرا مخرجه ما ينتزع

وقد شرق بريقه أي غص وذاع الخبر يذيع ذيعا وذبوعا انتشر وأذاعه غيره كما قال الشاعر فمين لا يكتم السر
أمنت على السر امرأ غير حازم * ولكنه في النص غير مريب * أذاع به في الناس حتى كانه * بعلباء ناراً وقدت بشقوب
وما أحسن ما قيل في هذا الباب قوله الى صديق غدا وان كان لا ينس * طلق الانبيسة أو محال
أشبه الناس بالصدى ان تحدثت معه حديثا أشاعه في الحال

والبيت للأعشى ميمون بن قيس من قصيدته المشهورة التي أولها
ألا قل لتياقيل نهتها اسلي * تحية مشتاق اليها تيم ومنها * لئن كنت في جب غائبين قامة * وورقت أسباب السماء بسلم
ليست درجناك القول حتى تهره * وتلم اني عندكم غير مهموم * وتشرق بالقول الذي قد أذعته * كما شرقت صدر القناة من الدم
والتميا تصغيرنا التي من أسماء الإشارة * وقول أقواما لثاماً أذلة * يعضون من غيظ رؤس الابهام *
في سورة آل عمران عند قوله تعالى عضوا عنكم الانامل من الغيظ هو للعرش بن ظالم الذي يرى الابهام جمع الابهام ويوصف المغتاط والنادم
بعض الانامل والبنان والابهام يقول أقتل الأعداء اللثام الأذلة الذين يعضون اناملهم من الغيظ

على حالة لو أن في القوم حاتما * على جوده لضن بالماء حاتم *
في سورة آل عمران عند قوله تعالى يقولون أفأوههم مالي في قلوبهم والله أعلم بما يكتمون الذين قالوا في اعراب الذين أوجه أحدها
أن يكون نصيبا على الذم وعلى الرد على الذين نافقوا أو رفعوا على هم الذين نافقوا أو على الابدال من واويكتمون ويجوز أن يكون مجرورا
بدلا من الضمير في أفأوههم وقلوبهم كقوله على حالة الخوايس لا حد أن يرفع حاتما الواقع في القافية لان القافية مجرورة وقد استشهد
بالبيت المذكور في سورة مريم عند قوله تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا أدا لي قوله أن يدعو الرحمن ولدا على تقدير أن يكون
جمله أن يدعو الرحمن ولدا بدلا من الضمير المجرور في منه والبيت على ما رواه المبرد في الكامل للفرزدق وقوله

قلنا تصافنا الاداة أجشت * الى عيون العنبري الجراضم * بجاء بجلوده مثل رأسه * ليشر بماء القوم بين الصرائم
على حالة البيت هذا العنبري اسمه عاصم وكان دليل الفرزدق فضله الطريق والتصافن اقتسام الماء بالحصص ويكون نحو مقلة
يسقي الرجل قدر ما يغمرها وانما يفعل عند ضيق الماء وأراد العنبري أن يزيد على حقه لعطشه فنهه الفرزدق وكان من الاجواد فكانه
وجد من نفسه وعذرها هذه الايات والاداة الآلة جمعها أداوي على وزن مطايا وهي الآلة والمراد بها هنا المقلة وفي قوله وجاء
يجلمو بدلا من مقلة ما يدل على طامب الزيادة المفرطة على الحق وجعله واسع البطن أكو لا في قوله الجراضم تأ كيداله والصرائم جمع
صرمة وهي منقطع الرمل وأراد أن الموضع كان ضيقا باعواز الماء وقيل هي جمع صرمة وهي القطيع من الابل والجهش والاجهاش
تضرع الإنسان الى غيره مع تهنيته للبكاء كالصبي الى الام وغضون الجلد مكاسره كالجبين وفي اسناده اليها تصوير لان مخايل الاجهاش
تظهر من مكاسر الجبين والين

٣ * وشربت برد البنتى * من بعد برد كنت هامه *

٣ * وان أناه خليل يوم مسئلة * يقول لا غائب مالي ولا حرم *
في سورة النساء عند قوله تعالى أيا نكحوا نكحوا ما لم يحرر منكم الموت على تقدير قراءة الرفع كما رفع زهير يقول لا غائب مالي ولا حرم في الآية مجمل
هذا البيت ترك له بياض في الاصل للتسكيم عليه فليظفر
٣

على ما يقع موقع أينما تكونوا وهو أينما كنتم كما جمل ولا ناعب الابين غرابها على ما يقع موقع ليسوا معصمين عشيرة وهو ليسوا
بمعصمين فرفع كافي البيت والخليل الفقير من الخلة بالفتح أى الحاجة قال الشاعر وأنى إلى أن تشفع على الحاجة لأن الخليل يعنى
الحبيب من الخلة بالضم والحرم بكسر الراء الحرام والمعنى أن سألته سائل لم يتمل بل أعطاه وأغناه والمناسبات أن يجعل المصدر بمعنى
المفعول أى لا غائب مالى ولا محروم من حرمة المال إذا جعلته عنوعا عنه والبيت لزهير يمدح به هرم بن سنان وقد استشهد بالبيت
المذكور في سورة كور في سورة الاسراء عند قوله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها على تقدير رفع الجواب لأن الشرط
ماض وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الاسراء عند قوله تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا ناعل هذا القرآن
لا يأتون بمثله فانه وقع جواب القسم محذوف ولولا اللام الموطئة لجاز أن يكون جواب الشرط كقوله يقول لا غائب مالى ولا حرم لأن الشرط
وقع ماضيا وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الفرقان عند قوله تعالى تبارك الذى ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجري من
تحته الانهار ويجعل لك قصورا حيث قرئ ويجعل بالرفع عطف على لفظ جزاء الشرط اذا كان ماضيا والبيت لزهير بن أبى سلمى من
قصيدته المشهورة التى يمدح بها هرم بن سنان أولها

قصيدته المشهورة التى يمدح بها هرم بن سنان أولها

قف بالديار التى لم يبعها القدم * بلى وغيرها الارواح والديم لا الدار غيرها بعد الانيس ولا * بالدار لو كملت ذالحاجة صمم
الى أن قال هو الجواد الذى يهبطك نائله * عفو او يظلم أحيانا فظلم
وان أتاه البيت * آلا تالما ليض مسرتى * وعصفت من نابى على جذم *
هو لابي العلاء بعده حلفت هذا الدهر أسطره * وأتيت ما آتى على علم

في سورة المائدة عند قوله تعالى اليوم ينس الذين كفروا من دينكم حيث لم يرد به يوما بعينه وانما أراد الزمان الحاضر وما يتصل به
ويدانيه من الأزمنة الماضية والآتية كقولك كنت بالامس شايبا وأنت اليوم أشيب فلا تريد بالامس اليوم الذى قبل يومك ولا
باليوم يومك ونحوه الآن الواقع في الشعر فإن المراد به الزمان الحاضر وما يتصل به ويدانيه من الأزمنة الماضية والآتية والمسربة
الشعرات التى تنبت في وسط الصدر الى أسفل السرة اذا كان دقيقا وكان صلى الله عليه وسلم طويل المسربة والعرض التنارل بالاسنان
يقال في المثل عرض من نابى على جذم للمعسر والجذم بالكسر هو أصل الشئ يريد تحت أسناني وسقطت فبقى أصولها كأنه قال
عصفت من نابى حال كونها باقية على جذم ذاهبا ساثرها وأسطرته أراد حواله وجوانبه يريد أنواع الخير والشر فاذا قيل شطريه
أريد الجنسان * ترثك أمكنة اذالم أرضها * أو يرتبط بعض النفوس حمامها *

هو للبيد في سورة المائدة عند قوله تعالى فان تولوا فاعلم انما يريد الله أن يعذبهم ببعض ذنوبهم يعنى بذنب التولى عن حكم الله واردة
خلافه فوضع بعض ذنوبهم موضع ذلك وأراد أن لهم ذنوبا كثيرة العدد وان هذا الذنب مع عظمه بعضهم او واحد منها وهذا الابهام
لتعظيم التولى ونحو البعض في هذا الكلام ما فى قول البيد أو يرتبط بعض النفوس حمامها أراد نفسه كإقال

فان بقيت لارجع بغزوة * تنحوى الغنائم أو يموت كرم
يعنى نفسه يقول الشاعر انى لا ترك أرضا اجتمعوا وأقربها إلا أن أموت ولا أقدر على تركها وانما قصد تفخيم شأنهم في الابهام كأنه قال
نفسا كبيرة أو نفسا أى نفس فكأن التبكير يعطى معنى التكثير وهو فى معنى البعوضة فكذلك اذا صرح بالعوض وقد استشهد
بالبيت المذكور في سورة المؤمن عند قوله تعالى وان يك صادقا بكم بعض الذى يعدكم حيث قال بعض الذى يعدكم وهو نبى صادق
لا بد لما يعدهم أن يصيبهم ماله لبعضه وقد ذكر الجواب عن ذلك في الكشف بقوله قت لانه احتاج فى مقالة خصوم موسى الى
ملاوئهم ومدايرتهم ويسلك معهم طريق الانصاف فى القول ويأتهم من جهة المناجحة وهو كلام المنصف فى مقاله غير المشتط فيه
ليسمعوا منه ولا يردوا عليه وتقدم الكاذب على الصادق من هذا القبيل قال فى الكشف ان قلت فعن أبى عبيدة فسر البعض بالكل
قلت ان صححت الرواية عنه فقد حق فيه قول المازنى فى مسئلة العاقى كان أجنى من أن ينقه ما أقول له انتهى وأما حديث مسئلة
العاقى فانقل أن أنعمان المازنى قال للبرد سمعت أباعبيدة يقول ما كذب النحويين يقولون تاء التانيث لا تدخل على ألف التانيث
وسمعت رؤية ينشد قول الجاهل بصف ثورا يستن فى علقى وفى مكور جمع مكر ضرب من الشجر فقات ما واحد علقى فقال علقاة
فقال المبرد فها لا فواته فقال كان أبو عبيدة أجنى من أن يفهم هذا وأشار الى ما نقل عن سيبويه منهم من يقول علقاة بالالف اللاحق
ولو كانت للتانيث لم تدخل عليها التاء ومنهم من لا ينون ويجعلها ألف التانيث وعلقى نبت والمكور ضرب من الشجر واسن الفرس
 وغيره أى قص وهو أن يرفع يديه ويظهر حماره او يخن برجليه * وغداة ربح قد كشفت وقرة * اذا أصبحت بيد الشمال زمامها *

هو الليدي في سورة المائدة عند قوله تعالى بل يدها مبسوطة ان حيث جعل الشمال يدا ويقال بسط اليأس كفيه في صدري كما قال الشاعر
وقدر ابني وهن المنى وانباضها * وبسط جديد اليأس كفيه في صدري

جعل لليأس الذي هو من المعاني لامن الايمان كفين قال الزمخشري ومن لم ينظر في علم البيان عني عن تبصر بحجة الصواب في ناول
أمثال هذه الآية ولم يتخلص من يد الطاعن اذا عرفت به يقول كم من غداة تهب فيها الشمال وهي أبرد رياح أي وردة ملكة
الشمال زمامه قد كشفت عادية البرد والجوع عن الناس بنحر الجزر لهم وقد جعل للشمال يد الان المقاد في تصرف الغداة على حكم
طبيعتها كالدمر المصروف لما زمه ومقادير في كفه وحكم الزمام في الاستمارة للغداة حكم اليد في استمارة الشمال اذا ليس هناك مشار
اليه يكون الزمام قائما مقامه ولكنه وفي المبالغة شرطها في الطرفين فجعل للغداة زماما كما جعل للشمال يدا مبالغة في اثبات التصرف
في سورة الانعام عند قوله تعالى بديع السموات والارض ان يكون له ولد ولم يكن له صاحبة على تقدير قراءته بالياء وانما جاز للفصل كقوله
لقد ولد الاخيطل أم سو ومثله - حضر القاضي امرأة كان الاخيطل من نصارى العرب واسم غياث بن غوث وصلب جمع صليب وهو
صليب النصراري والشام جمع شامة وهي الخال والعلامة والمراد منه - بالنقوش كانت فعل الموشمة والقياس أن يقول ولدت لان الفاعل
مؤنث حقيقي لأنه لما توسط الفاصل بين الفعل وفعاله تأخر الفاعل عن المرتبة المستحقة له

﴿عوجوا على الطلل المحيل لاننا * نبكي الديار كما يبكي ابن خدام﴾

في سورة الانعام عند قوله تعالى وما يشعركم أنها اذا جاءت لا يؤمنون من جهة أن أنما يعني لعلمهم قول العرب أنت السوق أنك
تشترى لنا كما قال امرؤ القيس عوجوا الخذل في الصحاح وأن المفتوحة قد تكون بمعنى لعل كقوله تعالى وما يشعركم أنها اذا جاءت
لا يؤمنون وقراءة أبي لعلمها العوج عطف رأس البعير بالزمام والطلل المحيل الذي حال عن صفته لضوب الامطار وهبوب الرياح
لانما يعني لعلمنا وفيه الشاهد وابن خدام بالخاء والذال المجتئين أول من بكى الديار من شعراء العرب وقيل انه كان طبييا ما ذقا وفي المثل
أطب بالبي من ابن خدام

﴿ألا يا قيل ويحك قم فهينم * لعل الله يسقينا غماما﴾

﴿فيسقي أرض عادان عادا * قد امسوا ما يبينون الكلاما﴾

من العطش الشديد فليس برجوا * لها الشيخ الكبير ولا الغلاما * وقد كانت نساؤهم بخير * فقد أمست نساؤهم عيما
وان الوحش يأتهم جهارا * فلا تخشى لعادي سهامها * وأنتم ههنا فيما اشتبهتم * غاركم ولياكم التماما
فهب وفدكم من وفد قوم * ولا تقوا النخبة والسلاما

في سورة الاعراف عند قوله تعالى في أسماء سميتوها وقوله هينم أي ادع الله خفية والهيعة كلام لا يفهم أو قراءة غير مبينة وقالت
فاطمة رضي الله عنها ومالت الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم

قد كان بعدك أنباء وهيعة * لو كنت شاهد هالم يكثر الخطب

وقوله فليس برجوا لها الشيخ الكبير ولا الغلاما أي ليس برجوا لها أحد وقوله عيما العيمة شهوة اللين حتى لا يصبر عنه وقصة ذلك
ان عاد لما كذبوا هودا عليه السلام وكانت لهم أصنام يعبدونها يقال لاحدهم صداوا الاخر صمودوا الاخر الهباء فدعاهم هودا الى
توحيد الله تعالى فكذبوه وقالوا من أشد مناقرة فوعظهم بما ذكر الله تعالى في كتابه أتبنون بكل ريع آية تعبثون الى آخر الآية فكان
من قولهم له كاذب كره الله تعالى سواء علينا أو عظمت الى قوله وما نحن بمذنبين فأصابهم عند تكذيبه ما ذكر الله في كتابه وأما عاد فأهلكوا
بريح صرصر عاتية الى قوله فهل ترى لهم من باقية وذلك ان الله تعالى حبس عنهم القطر ثلاث سنين ولم ير وافهم اطرا حتى جهدهم ذلك
فبعثوا من قومهم وفدا الى مكة ليستسقوا لهم ورأسوا عليهم قيل بن عذرة بن عذرة بن عذرة بن عذرة وكان مؤمنا بكم ايمان
وجاهة بن الحاس بن خالة معاوية بن بكر واقمان بن عاد صاحب النصور فانطاع كل رجل منهم مع قوم من رهطه حتى بلغ عددهم
سبعين رجلا فلما قدموا مكة نزلوا على معاوية بن بكر وكانوا اخواله واصهاره فآثرهم وأكرمهم وأقاموا عنده شهر يشربون الخمر
وتغنمهم الجراد ثمان فينتام معاوية ويقال انهم أول من غنى في العرب والخبر يذكرون بالخبر اذا كان من جنسه وأول من غنى في الاسلام
الغناء الرقيق طويس وهو يضرب المثل بشؤمه فيقال اشأم من طويس والصوت الذي غنى به هو هذا

قد براني الشوق حتى * كدت من شوقي أذوب

فقسوا

ففسوا قومهم شهرا وقال معاوية هلك اخو والى ولوقلت لهؤلاء شيئا ظنوا بي بخلاف قال هذا الشبهير والقاء الى الجرادتين فلما غنتهم
الجرادتان قال بعضهم لبعض يا قوم انما بعثكم قومكم يتعزثون بكم من هذا البلاء الذي نزل بهم فادخلوا الحرم نستسقي لقومنا فقال
مرثد بن سعد وهو المؤمن منهم والله لا تسقون بدعائكم ولكن ان اطعمتم ببيكم سقيتم واظهر ايمانه فقال معاوية حين سمع كلامه يخاطبه
اباسعد فانك من قبيل * ذوى كرم وامنك من عود * فان لا نطيعك ما بقينا * ولسنا فاعلين لما تريد
ان تأمل بالتميزل دين وقد * وزمل وآل صدى والعبود * اترك دين آباء كرام * ذوى رأى وتنبع دين هود

ثم قالوا معاوية اجلس عنا مرثد افلا يعدم معنما مكة فانه قد ترك ديننا وتبع دين هود وخرجوا الى مكة يستسقون بها العاد فلما ولوا خرج
مرثد حتى ادرهم قبل ان يصالوا فلما انتهى اليهم قال اللهم اعطني سؤلى ولا تدخلى في شئ مما يدعوه وقد عاد اللهم ان كان هود صادقا
فاسقنا فقد هلك فانشأ الله تعالى ثلاث صحابات بيضاء وجرأ وسوداء ثم نادى مناد من السماء يا قبيل اختر لقومك ولنفسك من
هذه الصحاب فقال اما البيضاء ففضل واما الجرأ فعارض واما السوداء فهي طيل وهي اكثرها ما فاختارها فنادى مناد قد اخترت
لقومك وما دارمدا لا يبقى من عاد احدا لا والد اولادها قال وسير الله الصحابة التي اختار قبيل الى عاد فنودي لقمان سل فسأل عمر
سبعة اسير فاعطى ذلك وكان يأخذ النسر من وكرة فلا يزال عنده حتى يموت وكان آخرها البدو وهو الذي يقول فيه النابغة

أضحت خلاء وأضحى أهلها احتملوا * أخنى عليها الذي أخنى على لبد

ويذبح من ذفرى أسيل حرة * زيافة مثل الفنيق المكدم

في سورة الاعراف عند قوله تعالى وتختون من الجبال يوتوا قرأ الحسن وتضاتون بشباع الفضة كافي البيت واشبع الفضة لا قامة
الوزن فتولدت ألف من اشباعها والذفران بالجمجمة أصول الاذنين والاسيل صفة الناقة ويقال خد أسيل وكف أسيل والحرم كل شئ
خالصه ومنه أرض حرة لاخراج عليها والزيف التبخر يصف الشاعر ناقة يسيل العرق من خلف أذنيها مؤنقة الخلق شديدة التبخر
مثل خل الابل قد كدمته الفحول اذا ما درها لم يقر ضيفا * ضمن له قراءه من الشحوم
فلا تتجاوز العضلات منه * الى البكر المغرب والكزوم

ولا يكتنعض السيف منها * بأسوق عافيات اللحم كوم

في سورة الاعراف عند قوله تعالى ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفا العضلة الناقة الحسنة السمينة والعضلات جمعها والمغرب
الذي ليس بسمين والكزوم الناب المستنة وأسوق جمع ساق وعافيات اللحم كثيرات اللحم وفيه الشاهد يقال عفت الناقة سنة أو سنتين
اذا تركت من الر كوب والسفر والكوم جمع كوما وهي العظيمة السنام والمعنى اذا كان ذر النوق قليلا بحيث لم يقرضه فالفاته ضمنت
النوق قرى الضيف من تصومها ثم يقول ولا يتجاوز في النحر للضياف من النوق الحسنة السمان الى المزال منها والمهرى منها بل
ينحرمها بالكثيرات اللحم العظام السنام السمان كافي قوله

فلما ان عــــلا سمى عليها * كما طينت بالفدن السباعا

أمرت به الرجال ليأخذوها * ونحن نظن أن لن تستطاعا

وان تعذر بالمحل عن ذى ضرورها * الى الضيف يجرح في عراقيه انصلي

ومنه قوله

يعنى اذا اعتذرت الناقة الى الضيف من المحل والجذب من ذى ضرورها يعنى اللبن الذي يكون في الضرع يجرح في عراقيه انصلي الى أى
تذبح الناقة وتتحول لاجل الضيف والنصل هو السيف وهذا كناية عن أنه مضاف يحب اكرام الضيف والله در القائل

بشاشة وجه المرء خير من القرى * فكيف اذا جاء القرى وهو ضاحك

ويومهم ما يكن عند امرئ من خليقة * وان خالها تخفى على الناس تعلم

في سورة الاعراف عند قوله تعالى وقالوا هم اتأتنا به من آية لتسخرنا بهم افسان لك بجومنين من جهة أن الضمير في به وبهم ارجعان الى
مهم ما الا ان أحدهما ذكر على اللفظ والثاني أنت على المعنى لانه في معنى الآية ونظيره قول زهير ومهما يكن عند امرئ من خليقة
يقول مهما كان للانسان من خلق حسن أم سيئ ظن أنه يخفى على الناس علم ولم يخف والخلق والخليقة واحد وذ كر الضمير في يكن على
المعنى لانه بمعنى الخلق وأنت الباقية على اللفظ والبيت من معالقة زهير المشهورة وقد تقدم ذكر أبياتها

فلو كنت في جب ثمانين قامة * ورقبت أسباب السماء بسلم

ليستدرجك القول حتى تهزه * وتعلم انى عندكم غير مفهم

البيت للإعني عند قوله تعالى في سورة الاعراف والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون والجب البثر ورقيت أي صعدت والواو بمعنى أو وأسباب السماء أي أبوابها والسلم المرقاة وقيل سعى سلا لا نه يسلك الى المرتقى اليه والاستدرج استفعال من الدرجة بمعنى الاستعداد والاستئزال درجة بعد درجة كافي البيت ومنه درج الصبي اذا قارب بين خطاه وأدرج الكتاب طواه شيأ بعد شيأ ودرج القوم مات بعضهم في أثر بعض وهو الشيء اذا كرهه وأخفمت فلانا اذا لم يطق جوابك والمعنى أنه يخاطب أحد أو يقول له لو كنت مثلاً في جب أو صعدت السماء ما تخلصت مني وأسست صعدك من الجب وأسستزلك من السماء حتى تعلم اني غير مفهم من جوابك

﴿وقوم اذا الخيل جالوا في كواثبها﴾ * فوارس الخيل لا ميل ولا قدم

في سورة الاعراف عند قوله تعالى يدعونهم في التي ثم لا يقصرون ثم لا يسكنون عن اغوائهم حتى يصروا ولا يرجعوا وقوله واخوانهم يدعونهم كقوله قوم اذا الخيل الخ في أن الخبر جار على ما هو له الخيل الفرسان والخيل أيضا الفرس والكاتبة من الفرس ما تقدم من قريوس السرج وهو من البعير الغارب ومن الرجال السكاهل ومن الجار السيساء والميل جمع أميل وهو الذي لا يثبت على ظهر الدابة ولا قدم أي ولا لثام أي هم فوارس الخيل لا يميلون عن وجوه الاعداء ولا لثام ضعاف صغار الجسام اذا ركب الفرسان الخيل وثبوا في كواثبها يريد أن اخوانهم مبتدا ويمدونهم خبره مسند الى الشياطين والعائد اليه ضمير المحذوف كانه قول جار يقر يزيد ضربها ومثل هذا يحتاج الى ابراز الضمير في الصفة دون الفعل وكذا في البيت الخيل مبتدا وجالوا مسند الى ضمير القوم والخيل على حقيقة لا جعلها بمعنى الفرسان وجعل ضمير جالوا الضمير كواثبها للافراس المدلول عليها بذكر الخيل واعتراض بأن اذا انما تضاف الى الجملة الفعلية فالخيل هنا فاعل فعل محذوف كافي اذا السماء انشقت فلا يكون مما جرى فيه الخبر على غير ما هو له وأجيب بأن ذلك في اذا الشرطية وهذه مجرد الظرفية أي قوم هم فوارس الخيل زمان جولهم في كواثبها ولم يعرف في النص وهذا التفصيل بل الجواب انه قد علم في باب الاضمار على شريطة التفسير أن النصب بعد اذا أرجح لا واجب بناء على جواز اضافتها الى الجملة الاسمية وههنا يمتنع أو يبعد جعل الخيل فاعل فعل محذوف لان الظاهر لا يصلح تفسيره لكونه مسندا الى ضمير القوم اللهم الا أن يجعل الخيل بمعنى الفرسان وضمير كواثبها للافراس وفيه بعد

﴿واعمرك ان لك من قريش﴾ * كال السقب من رأل النعام ﴿﴾

في سورة التوبة عند قوله تعالى لا يقبوا فيكم الا ولا ذمة لا يراعون حلفا وقيل قرابة وأنشد البيت لحسان لعمر ك ان لك من قريش الخ الال القرابة والسقب حوار الناقة والرأل ولد النعام أراد أنه لا قرابة بينك وبينهم كأنه لا قرابة بين السقب وولد النعام وانما أقسم بعمره على سبيل التمسك وفي طريق البيت قوله أي المنكح الثريا سميلا * عمرك الله كيف يلتقيان هي شامية اذا ما استقلت * وسهيل اذا استقل عيان أي المديعي سليمان سافها * است منها ولا قلامه ظفر

ونحو ذلك قوله

انما أنت من سليم كواو * ألحقت في الهجاء ظلماء بعمره

﴿غداة طفت علماء بكر بن وائل﴾ * وعاجت صدور الخيل شطرنج

في سورة التوبة عند قوله تعالى الذين اتبعوه في ساعة العسرة والساعة مستعملة في معنى الزمان المطلق كما استعملت الغداة والعشية واليوم كما قال غداة طفت الخ في كتب الخطوط طفت بالعين المحبة وهو تصحيف وصحج طفت والمعنى انهم ملأوا في المنزل والعز بحيث لا يملأهم أحد كما أن الميتة تطفو الماء وتملأ عليه وخصوصهم رسبوا وعاج أي مال وعدل والعوج عطف رأس البعير بالزمان تقول عجنه فاعناج قال

عوجوا خيول النعم دمنة الدار * بما تحيرون من نوى وانجار * نبئت نعم على الهجران عاتبة * سقياور عيال ذلك العاتب الزاري وعاجت معناه أقيمت وبكر بن وائل قبيلة وشطرنج نخوهم ويجوز في صدور الرفع والنصب لان عاج قد جاء لازما ومتعبا وعلماء أصله على الماء يقال علماء بنو فلان أي على الماء

﴿ألا أبلغ معاوية بن حويز﴾ * أمير الظالمين نشا كلاري ﴿﴾

﴿وبأنا صارون غنظروكم﴾ * الى يوم التغابن وانصام ﴿﴾

في سورة يونس عند قوله تعالى واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين أراد معاوية بن أبي سفيان بن حرب وقد نسب به الى جده الشفاء الخير والشر يخبر به عن الرجل وروى أن أبا قتادة تخلف عن ملقي معاوية حين قدم المدينة وقد تلقته الانصار ثم دخل عليه فقال له مالك لم تلقنا فقال لم يكن عندنا دواب قال فابن النواضح قال قطعناها في طلبك وطلب أبيك يوم بدر وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معاوية انصار الانصار

الانصار انكم ستلقون بعدي أثرة قال معاوية فماذا قال فاصبر واحتي ثلقوني قال فاصبر واقال اذن نصبر فقال عبد الرحمن بن حسان
البيتين * أفي كل اسواق العراق اتاوة * * * وفي كل ماباع امر ومكس درهم * *

البيت زهير وعزاه في المفضليات لجابر بن حني الثمالي وهو من قصيدة أولها
ألا يا قوم للجدديد المصرم * وللمجد الزلة المتوهم
فيادار سلمي بالصريمة فاللوى * الى مدفع القيناء فالمتشم (ومنها) وكانوا هم البانين قبل اختلافهم * ومن لا يشهد بنينا نه يتهدم
(ومنها) البيت ثم ألا تستحي مناملوك وتتي * محارمنا لا تتقي الدم بالدم
ومنها البيت الثاني وهو * تناوله بالرمح ثم انثنى له * الخ في سورة هود عند قوله تعالى ويا قوم أوفوا الميثاق والميزان بالقسط ولا
تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين هم أولاء عن القبيح الذي كانوا عليه من نقص الميثاق والميزان ثم ورد الامر
بالإيفاء الذي هو حسن في العقول مصرحاً بلفظه لزيادة ترغيب فيه وبعث عليه وجيء بقيد بالقسط أي من غير زيادة ونقصان فان
الزيادة إيفاء وهو مندوب غير مأثور به وقد يكون محظوراً وقوله ولا تبخسوا الناس أشياءهم تعميم بعد تخصيص فانه أعم من أن
يكون في المقدار أو في غيره والبخس الهضم والنقصان يريد أخذ الخراج وما هو اليوم في الاسواق من رسوم وظلم قال زهير وفي كل ماباع
امر ومكس درهم وروي بخس درهم وكانوا يأخذون من كل شيء يباع شيئاً كما يفعل السماسرة وكانوا يكسون الناس أو ينقصون
من أثمان ما يشترون من الأشياء فنهوا عن ذلك الاتاوة الرشوة

﴿حاشا أبي ثوبان ان أبا * ثوبان ليس بيكمة قدم﴾

﴿عمرو بن عبد الله ان به * ضناعن الملحاة والشم﴾

في سورة يوسف عند قوله تعالى حاشا لله هي كلمة تفيد معنى التبرئة في باب الاستثناء تقول جاء النجوم حاشا زيد يقال بك فلان اذا امتنع
عن السكارم جهلا ومن لطيف هذه المادة ما أنشد للصغاني وقد واصل في كتابه الذي وضعه في اللغة الى مادة بك قول بعضهم

ان الصغاني الذي * حاز العلوم والحكم
كان قصارى أمره * أن انتهى الى بك

والقدم الى عن الحجة وعمرو يدل من أبي ثوبان وان به ضنا بكسر الصاد أي يضمن بنفسه عن الملحاة وهي مفعلة من لحيت الرجل اذا لمته
والمحاة مكسور وممدود اللام والعذل والواحي العوائل مشتق من لحوت العود اذا قشرته ومنه قولهم للمعترض في غير محل اعتراض بين
العصا والحائما وفي طريق ذلك قولهم اعتراض بين السيف وغمده * ومن لطيف ذلك ما ضمنه بعضهم في بعضهم حيث قال

يقولون سيف الدين من أجل علقه * جفاك فلا تأمن غوائل حقه

فقات لهم يا قوم ما أنا جاهل * فأدخل بين السيف عمداً وغمده

يقول الشاعر امتنع أبو ثوبان عن سوء كله وانه ليس بأبكم ولا قدم ثم كانه سئل ثانية الم استثنيت فقال لانه يضمن بنفسه عن الملحاة والشم
وذلك لانه لا يفعل ما يصبره مستحقا لهما

﴿فخصص في صم الصفا نغذاته * وناء بسلى نواة ثم صمما﴾

في سورة يوسف عند قوله تعالى الآن خصص الحق وقرئ خصص على البناء للمفعول وهو من خصص البعير اذا ألقى نغذاته للناخعة
والنغذات جمع نغزة وهي ما ولي الارض من كل ذي أربع اذا برك كالركبتين والفخذين وناء أي قام بثقل جسمه والتصميم المضي في الامر
يقول هذا البعير ألقى نغذاته للناخعة ثم قام بسلى وقصد السفر وبني في السير وفي الحديث ان سمرة بن جندب أتى برجل عنين فاشترى
له جارية من بيت المال وأدخلها معه ليلة فلما أصبح قال له ما صنعت قال فعلت حتى خصصت فيه فسأل الجارية فقالت لم يصنع شيئاً
فقال خل سبيلها لخصص والبيت لجندب بن زور يصف بعيراً

﴿حتى تمجر في الروح وهاجها * طاب المعقب حقها المظالم﴾

في سورة الرعد عند قوله تعالى والله يحكم لا معقب لحكمه لا راد لحكمه والمعقب الذي يكر على الشيء فيبطله وحقيقته الذي يعقبه بالرد
والابطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب لانه يقتضي غريمه بالاقتضاء والطلب كما قال لمبيد يصف حماراً أو أتاناً خرج في الهجرة وهاجها
أي الأتان والمعقب الذي يطالب حقه مرة بعد مرة يقول تردد الحمار خاف الأتان يطالب طالبا كطلب المعقب المظالم حقه ثم جعل
المظالم في آخر القافية فرفعه على المعنى لانه هو الفاعل والتقدير كطلب المعقب المظالم حقه

﴿أناس أصدوا النفس بالسيف عنهم * صدود السوا في أنوف الحوائم﴾

١٣٣
في سورة ابراهيم عند قوله تعالى الذين يشكبون الحياة الدنيا على الآخرة ويصدون عن سبيل الله قرأ الحسن ويصدون بضم الياء
وكسر الصاد يقال صده عن كذا أو أضده والصد القرب يقال دارى صد داره أى مقابله انصب على الظرفية يقول صرفوا الناس
بالسيف عن أنفسهم يعنى أنهم هزموهم كما تطرد السواقي بالفاء وهى الرياح التى تسفوا التراب أى كما تصد الرياح عن أنوف الجبال وقيل
صدود الولائد السواقي للابل عن أنوف العطاش بالار وهى منها والسواقي الذين يسقون الماشية أو السواقي واحدة الساقية وهى
فوق الجدول ودون النهر غرائب الابل عن ابلهم وكما تصد السقاة عن الحوض غيرها والحوائم الابل الغرائب وقيل العطاش وقد
استشهد بالبيت المذكور فى سورة القصص عند قوله تعالى ولا يصدنك عن آيات الله حيث قرئ يصدنك من أضده يعنى صده وهى لغة
كلمة بفتح الدال بيت المذكور فى الصحاح فى مادة صد بعد أن أنشد هذا البيت وصدناه هم ركية عذبة الماء وفى المثل ماء ولا كصداء وقلت لابي على
الضوى هو فعلا من المضاعف فقال نعم وأنشدنى اضرار بن عتبة العبشمي

کافی من وجود برینب هائم * یخالس من أحواض صفا، مشربا

ری دون برد الماء هو لا وذاذة * اذا شـد صا حوا قبل أن تصبیا

﴿ وَمَا النَّاسُ بِالنَّاسِ الَّذِينَ عَاهَدْتَهُمْ ﴾ * وَلَا الدَّارُ بِالدَّارِ الَّتِي كُنْتُ أَعْلَمُ ﴿﴾

﴿وَمَا النَّاسُ بِالْإِنْسَانِ الَّذِينَ عَاهَدْتَهُمْ﴾ * وَلَا الدَّارُ بِالدَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿فِي سُورَةِ إِبْرَاهِيمَ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى يَوْمَ تَبْدِلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ﴾ * اخْتَلَفَ فِي تَبْدِيلِ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ بِقِيلِ تَبْدِيلُ أَوْصَافِهَا فَتُسَمَّى الْأَرْضُ جِبَالًا وَتُفْجَرُ بِحَارُهَا وَتُسَوَّى فَلَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا وَانْشَدُوا ﴿وَمَا النَّاسُ بِالْإِنْسَانِ﴾ * وَتَبْدِيلُ السَّمَاءِ بِانْقِطَاعِ كَوَانِهَا وَكُسُوفِ شَمْسِهَا وَخُسُوفِ قُرَاهَا وَانْشِقَاقِهَا وَكَوْنِهَا أَبْوَابًا يَعْنِي تَغْيِيرَ الْبِلَادِ وَالْعِبَادِ وَالْمَكَانِ عَمَّا هِيَ هَدَتْ فَلَا النَّاسُ كَمَا عَاهَدْتَهُمْ وَلَا الدَّيَارُ كَمَا أَبْصَرْتَهَا كَمَا قَالَ

تغيرت البلاد ومن علمها * فوجه الارض مغبر قبيح

وفي التمدد بل قولان هل يتعاق بالذات أو بالصفة وإلى الثاني مال ابن عباس وأنشد * وما الناس بالناس الذين عهدتهم إلى آخره

﴿ انتهى الباب وانظري في النجوم ﴾ * كم علينا من قطع ليل بهيم ﴿

في سورة الحجر عند قوله تعالى فأمر بأهلك بقطع من الليل وأنشد البيت كان القائل طال عايه الأيل فحاطب طميفته بذلك وأنه يجب طوله للوصال فقال لها فقصي الباب وأنظري في من الليل والعيش بعد أولئك الأيام * وذم المنازل بعد منزلة اللوى * وكان أولاء على جم أوجاعة وكان الجمع

﴿ ذُمُّ الْمَنَازِلِ بَعْدَ مَنَزَلَةِ اللَّوَى ﴾ * والعيش بعداً ولئلك الأيام ﴿

النجوم كم بقي علينا من آخر الليل * * * ثم المنار بعد منزلة اللوى * * * والعيش * * * والجموع
في سورة الاسراء عند قوله تعالى ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا حيث كان أولا يقع على جمع أوجاعه وكان الجمع
والجاعة يقع على الرجال والنساء والحيوان والجمادات والمذكر والمؤنث والاجسام والاعراض لكنه في الاستعمال شائع في أولى العلم
واللوى موضع بعينه يعني أن المنزلة الطيبة والعيش الطيب ماضى بمنزلة اللوى وما سوى ذلك مذكوم في جنبه واعتذر ابن عطية عن
الإشارة به لغير العقلاء بأنهم أحواس لها ادراك وجعلها في الآية مسؤولة فهي حالة من يعقل وقال سيدي في قوله رأيته لم يأتهم لي ساجدين إنما
قال رأيته في نجوم لأنه لما وصفها بالمحجود وهو فعل من يعقل عبر عنها بكناية من يعقل والبيت لجر برن عطية من قصيدة ميمية أولها
قوله سرت الهموم فبتن غير نيام * وأخوالهموم بروم كل مرام * * * واذا وقعت على المنازل باللوى * * * فاضت دموعي غير ذات نظام
طرقك صائدة القلوب وليس ذاك * وقت الزيارة فارحني بسلام * * * لولا مراقبة العيون أريننا * * * مقل لها وسوالف الآرام

هــل نهننك أن قتلن مر قشا * أو مافعلن بعروة بن خرام

فجری السوال علی آخر کائنہ * بردتحدردمن متون غلام

لو كنت صادقة بما حدثتنا * لو صلت ذلك فكان غير امام

﴿وَلَوْ غَيْرُ إِخْوَانِي أَرَادُوا نَقِيمِي﴾ * جعلت لهم فوق العرائن ميسما ﴿﴾

• وھل کنت الامثل قاطع کفہ • کف له أخرى عليه تقدما •

هو المتلمس في سورة الاسراء عند قوله تعالى لو انتم عليكم خزائن راحة ربى من جهة ان انتم مرتفع بفعل يفسره المذكور بقول حاتم
لو ذات سوار لم تمنى وقول المتلمس ولو غير اخواني الى آخره وذلك لان الفعل الاول لما سقط لاجل المفسر برز الهمكلام في صورة المبتدا
والخبر ولقد بلغ هذا الوصف بالستم الغاية التي لا يبلغها الوهم حيث ذكر لو انهم ملكوا خزائن راحة الله التي لا تنتهي وانفردوا بملكها
من غير من احبهم امسكوها من غير مقتضى الاخشية الانفاق وان شئت فوازن بقول الشاعر

لو أن دارك أنبت لك أرضها * أبراضيق بها فضاء المنزل * وأتاك يوسف يستعيرك أبرة * ليخيط قدقيصه لم تفعل
العرائن الأنوف والميسم العلامة يقول لو كان الظلم والنقيصة جاءتني من غير أخواني لو سمعتم - سم سمعة من الدل اشتهروا بهم أولم يكنهم
أخفاؤها ولكن الجفاء يأتي منهم فلواني أقابله - بم بمثل صنيعهم كنت كمن قطع يده الأخرى كقاطع مارن أنفه بكفه وقد أخذ هذا
المعنى من قال قومي هم قتلوا أمي أخي * فلئن رميت يصيني سمى ولئن عفوت لا عفون جلال * ولئن جنيت لا وهن عظمي
والتقدير لو أراد غير أخواني فلما سقط الفعل بالاول لاجل المفسر برز الكلام في صورة المبتدأ والخبر

﴿تداوله بالرمح ثم اتنى له﴾ * فخر صريع اليمين واللفم ﴿﴾

هو اسمرج من أوفى العنسي في سورة الاسراء عند قوله تعالى ويخرون للاذقان قال الزمخشري ان قلت حرف الاستعلاء ظاهر المعنى
اذا قلت خر على وجهه وعلى ذقنه فمعنى اللام في خر لذقنه ولوجهه قلت معناه جعل ذقنه ووجهه للخرور واختصاصه به لان اللام
للاختصاص تناوله بالرمح أى طعنه به وقوله اتنى له أراد اتنى في الندم النون في الندم أى جعل يديه وفخه للخرور والمعنى
طعنه بالرمح أو لآثم اتنى له في الطمن فخر المظنون المتنى عليه الطمن لليدين واللفم وبرواية * دلفت له بالرمح من تحت بزه وفي رواية
شقت له بالرمح جيب قيمه * فخر صريع اليمين واللفم

وقد تقدم في سورة البقرة ﴿وما الحرب الا ما عنت وذاقتم﴾ وما هو عنها بالحديث المرجح ﴿﴾

في سورة الكهف عند قوله تعالى رجبا بالغيب أى رميا بالخبر الخفي وانبا به كقوله ويقذفون بالغيب أى يأتون به أو وضع الرجم
موضع الظن فكأنه قيل ظنا بالغيب لانهم يقولون كثير ارجم بالظن مكان قولهم ظن حتى لم يبق عندهم فرق بين العبارتين والرجم في
الاصل الرى بالرجام وهى الحجارة الصغار ثم عبر به عن الظن ألا ترى الى قول زهير وما هو عنها الخ أى المظنون الذوق التجربة والمرجم
المظنون الذى يرحم فيه بالظنون يقول ليست الحرب الا ما عهدتوها وجر بقوها وما هذا الذى أقول بحديث مرجم أى يحكموم عليه
بالظن والبيت من معالقة زهير بن أبى سلمى المشهورة وأولها ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١٢ ١٥١٣ ١٥١٤ ١٥١٥ ١٥١٦ ١٥١٧ ١٥١٨ ١٥١٩ ١٥٢٠ ١٥٢١ ١٥٢٢ ١٥٢٣ ١٥٢٤ ١٥٢٥ ١٥٢٦ ١٥٢٧ ١٥٢٨ ١٥٢٩ ١٥٣٠ ١٥٣١ ١٥٣٢ ١٥٣٣ ١٥٣٤ ١٥٣٥ ١٥٣٦ ١٥٣٧ ١٥٣٨ ١٥٣٩ ١٥٤٠ ١٥٤١ ١٥٤٢ ١٥٤٣ ١٥٤٤ ١٥٤٥ ١٥٤٦ ١٥٤٧ ١٥٤٨ ١٥٤٩ ١٥٥٠ ١٥٥١ ١٥٥٢ ١٥٥٣ ١٥٥٤ ١٥٥٥ ١٥٥٦ ١٥٥٧ ١٥٥٨ ١٥٥٩ ١٥٦٠ ١٥٦١ ١٥٦٢ ١٥٦٣ ١٥٦٤ ١٥٦٥ ١٥٦٦ ١٥٦٧ ١٥٦٨ ١٥٦٩ ١٥٧٠ ١٥٧١ ١٥٧٢ ١٥٧٣ ١٥٧٤ ١٥٧٥ ١٥٧٦ ١٥٧٧ ١٥٧٨ ١٥٧٩ ١٥٨٠ ١٥٨١ ١٥٨٢ ١٥٨٣ ١٥٨٤ ١٥٨٥ ١٥٨٦ ١٥٨٧ ١٥٨٨ ١٥٨٩ ١٥٩٠ ١٥٩١ ١٥٩٢ ١٥٩٣ ١٥٩٤ ١٥٩٥ ١٥٩

والمراد عيسى والعرض الناحية والسرى النهر الصغير والصذغ الشق والسبر الملء أى عينا مسجورة مخذف الموصوف للماديات عليه الصفة والقلام كمرمان ضرب من النبت يقول فتوسط العبر والالان جانب النهر الصغير وشقاعينا مملوءة ماء تجاوز رقلامها أى قد كثر هذا الضرب من النبت عليها وخالصة المعنى أنهم ما قدور داغينا مملوءة ماء فدخل فيها من عرض نهرها وقد تجاوزت بها

﴿وَأَمِنْ حُلْمٍ أَصْبَحْتَ تَنْكِتُ وَاجْأ * وَقَدْ تَعْتَرَى الْأَحْلَامُ مِنْ كَانَ نَاعًا﴾

﴿وَمَنْ يَلْقَ خَيْرًا يَجِدُ النَّاسَ أَمْرَهُ * وَمَنْ يَغُولَ لَا يَسُدُّ عَلَى الْغَى لَا عَا﴾

في سورة مريم عند قوله تعالى فسوف يلقون غيا فان كل شر عند العرب غي وكل خير رشاد أى من يفعل خيرا يجد الناس أمره ومن يغفل ويفعل الشر لا يهدم اللوائيم على فعله ونكت في الأرض جعل يخطط وينقر باصبعه وكذلك يفعل المهتم والواجم الحزين يقول آمن أجل أضغاث أحلام تصبح خريبات نكت في الأرض ومن يكون ناعًا تعتره الأحلام وأراد بالغي الفقراى ومن يغفل وبانغير المال وقبل البيت

والشعر للرقيش الأصغر وهو أشعر من الأكبر وأطول عمرا وهو عم طرفة والأكبر عم الأصغر والأكبر صاحب أسماء والأصغر صاحب فاطمة بنت المنذر من قصيدة أولها

ألا يا سلمي لأصرم اليوم فاطما * ولا أبدا مادام وصلك دأعا

أرتك بذات الضال منها معاصما * وخذا أسميلا كالوذيلة ناعما

وانى لاسمحي فطيمة طاويا * خيمصا وأسحني فطيمة طاعما

وهي طويلة ومنه أخذ القائل والناس من يلق خيرا فاثلون له * ما تشتهى ولام المخطئ الهبل

﴿وَأَنَّ الْخَلِيفَةَ إِنْ لَمْ يَسِرْ بِهِ * لِبَاسُ مَلِكٍ بِهِ تَرْجَى الْخَوَاتِيمُ﴾

البيت لم ير في سورة الحج عند قوله تعالى ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة ان الله على كل شئ شهيد خاتم النبي عاقبته وأدخلت ان على كل واحد من جزأى الجملة زيادة التأكيد قال أبو حيان ظاهر هذا انه شبه البيت بالآية ولا يتعين أن يكون البيت كآية لان البيت يحتمل أن يكون اسم ان الخليفة خبر به ترجى الخواتيم ويكون ان الله سري به جملة اعتراض بين اسم ان وخبرها بخلاف الآية فانه يتعين قوله ان الله يفصل وحسن دخول ان على الجملة الواقعة خبر أطول الفصل بينهم ما بالماطيف وقوله ترجى أى تساق خواتيم الامارة وهو عبارة عن الملك في الصحاح الخاتم بفتح التاء وكسرها يقال أزجيت الابل أى سقتها قال ابن الرقاع

ترجى أغن كان ابرة روقه * فلم أصاب من الدواة مدادها

﴿وَأَلَا خِيَامِي وَقَدْ مَنَامٌ حَبَبَتِي * فَاَنْفَرُ التَّوْبِ الْإِسْلَامِ﴾

﴿وَطَرُوقًا وَجَابَ الرِّحْلُ مَشْدُودَةً * سَفِينَةٌ بِرَتْحَتْ خَذَى زَمَامِهَا﴾

في سورة المؤمنين عند قوله تعالى وان لكم في الانعام لبرة تنسيقكم عما في بطونكم اولكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون وعليها على الفلك تجملون فان منها ما يحمل عليه كالابل والبقر وقيل المراد الابل لانها هي المحمول عليها عندهم والمناسب للآل فانها سفان البركافى بيت ذى الرمة * سفينة برتحت خذى زمامها * يريد صيده وهو ناقه ذى الرمة كما قال

سمعت الناس ينتجعون غينا * فقلت لصيدح انتجى بالالا

قوله خيام أى أرسلت خيالها أو جاءت في الخيال على معنى أدراكها خيالاً والتوهم أول النوم وطروقاً نصب على المصدر لان التخييل في الليل طروق أو بمعنى طارقة وجلب الرحل ضمما وكسر اعيدانه والبيت لذى الرمة من قصيدته التي مطلعها

مررتا على دار لينة غدوة * وجاراتها قد يعتمدن مقامها * فلم يدرك الله ما هيبت لنا

غشية اناء الديار وشامها * وقد زودت على النأى قبله * علاقات حاجات طويل مقامها

فاصبحت كالهيأة الماء مبرئ * صداها ولا يقضى على هيامها * خليلي لما خفت أن يستغفرني

أحاديث نفسي بالمانى واهتمامها * تدأوت منى بتسكيم ساعة * فازاد الاضغاث ما بى كلامها

ومنها البيت المشهور في شواهد الاستثناء في وصف ناقته

أنجت فالقت بلدة فوق بلدة * قليلا بها الاصوات الابغامها

﴿وَأُرْسِلَتْ فِيهَا مَصْبَاذُ الْقَعَامِ * طَبَاقُهَا بِنُوتِ الْإِبْلَامِ﴾

في سورة المؤمنين عند قوله تعالى فأرسلنا فيهم رسولا منهم فاجعل القرية موضع الارسال ليدل على انه لم يأتهم من مكان غير مكانهم وانما أوحى اليه من بين أظهرهم فان حق أرسل أن يمدى بالي كاخواته التي هي وجهه وأنه ذوبعت ولكنه عدى في القرآن بالي نارة وبني أخرى كقوله وكذلك أرسلناك في أمة وما أرسلنا في قرية من نذير فأرسلنا فيهم رسولا أي في عاد وفي موضع آخر إلى عاد أخاهم هوذا قد جعل القرية موضع الارسال كافي البيت وقد جاء بعث على ذلك في قوله ولوشئنا البعثنا في كل قرية نذيرا يقال أصعب الجمل اذا لم يركب ولم يذل فهو مضطرب وبه سمى الرجل المسود مصعبا وقوله ذا القحط أي يقيم في الامور ويدخل فيها بغير تلبث ولا روية واعرابي مقعهم نشأ في المغارة لم يخرج منها والطب الحاذق يقال اعمل هذا عمل من طب لمن حب يقول أرسلت في هذه القضية رجلا مسودا مقعما في الامور حاذقا به علاج ذي الابلام وهي جراحة الرحم وانما خص علاج هذا لان من كان حاذقا أن بأس وجراحة الرحم ذات الخطر المستمرة عن العيون كان في غاية الحذاقة

﴿فان تنكحني أنكح وان تنكحي أنكح﴾ * وان كنت أفتي فيكم أنأتم ﴿﴾ في سورة النور عند قوله تعالى وأنكحوا الايامي منكم وآيامي مقلوب أيأتم الايامي واليتامى أصلها أيام وقيام فقاموا والايم للرجل والمرأة وقد أم وآمت وتأيما اذا لم يتزوجا بكرين كأننا أوئيميين وأنأتم جزء لان تنكحي وقوله وان كنت أفتي فيكم اعتراض يخاطب محبوبته ويقول لها وأفقلت على حالي التزوج والتأيم

﴿يوم النصار يوم الجفار﴾ * كانا عذابا وكانا غراما ﴿﴾ في سورة الفرقان عند قوله تعالى ان عذابها كان غراما أي هلاكا وخسرا تاما لما لا زما يوم النصار يوم وقعة من وقعات العرب قال الشاعر غضبت قمم ان تقتل عامرا * يوم النصار فأعجبوا بالصيلم ويوم الجفار كذلك وقوله كان غراما أي هلاكا وقيل الغرام الشر الدائم للارزم

﴿جزى الله ابن عروة حيث أمسى﴾ * عقوا والمقوق له أنأتم ﴿﴾ في سورة الفرقان عند قوله تعالى بلى أنأما والاأتم جزء الاأتم بوزن الوبال والنسكال ومعناها كافي البيت وقيل هو الاأتم ومعناه بلى جزء الاأتم فاطلق اسم الشيء على جزائه والعقوق مصدر وهو ترك بالوالد ومعناه جزى الله ابن عروة شريفا عاقا والمقوق له جزاء سيئ ولا يجزم اللقاء فارسمهم * ﴿حتى يشق الصغوف من كرمه﴾

في سورة الشعراء عند قوله تعالى كم أنبتنا فيهم من كل زوج كريم والكريم صفة لكل ما يرضى ويحمد في باب به يقال وجه كريم اذا رضى من حسنه وجماله وكتاب كريم مرضى في معانيه وقوائده كافي البيت أي من كونه مرضيا في شجاعته وبأسه والنبات الكريم مرضى فيما يتعلق به من المنافع أي لا يجبن واللقاء ينتصب على المفعول معه والاصل عن اللقاء وقوله حتى يشق الصغوف من كرمه يريد الى أن يشقها كرمه وأنه لا يرضى بأدون المنزلتين واللقاء لنفسه بل يأبى الا النهاية والعلو أي من كونه ووصفا في شجاعته وبأسه والبيت من آيات الحساسة وقوله لا يسلمون الغداة جارهم * حتى يزل الشراك عن قدمه

لا يسلمون أي لا يخذلون ولا يتركون غداة الحرب جارهم ليؤدي خذلانهم الى أن يزل قدم جارهم فيزل شراك نعله عن قدمه بل يعينونه وينصرونه حتى يثبت في مظان زلزل الاقدام ولا يجزم أي لا يجبن عن اللقاء وهو الحرب الى أن يشق صغوف الحرب من جهة كرم يعني لا يرضى بأدون المنزلتين بل يأبى الا النهاية في باب الحرب والعلو في شأنه من جهة كونه مرضيا في شجاعته مجودا في بأسه ونجدته

﴿ففضى وقدمها وكانت عادة﴾ * منه اذا هي عردت اقدامها ﴿﴾ هو للبيد في سورة الشعراء عند قوله تعالى أولم يكن لهم آية أن يعلم علماء بني اسرائيل حيث قرئ بالتذكير وآية بالنصب على انها خبره وأن يعلم هو الاسم وقرئ تكن بالتأنيث وجعلت آية اسمها وأن يعلم خبرها وليس كالاولى لوقوع التكرار اسمها والمعرفة خبرا وقد قال بعضهم انه ضرورة كقوله ولايك موقف منك الوداعا وقوله يكون مزاجها عسل وماء * وقد اعتذر بعضهم بان آية قد خصصت بقوله لهم فانه حال منها والحال صفة وبأن تعريف الخد بضعيف لعدمه ولا ضرورة تدعو الى هذا التخريج وقد خرج لها وجه آخر ليتخلص من ذلك فقيل في تكن ضمير القصة وآية أن يعلم جملة واقعة موقع الخبر ويجوز على هذا أن يكون لهم آية هي جملة الشأن وأن يعلم بدلا من آية يجوز مع نصب الآية تأنيث تكن كقوله ثم لم تكن فتنهم الا أن قالوا ومنه البيت فضى وقدمها الخ أي مضى العير وقدم الاثنان وكانت اقدامها أي اقدام الاثنان عادة من العير اذا هي عردت أي تأخرت والتعريد التأخير والجنب والاقدام ههنا بمعنى التقدم ولذلك أنت فعلها فقال وكانت عادة أي وكانت مقدمة الاثنان عادة من العير والمعنى فضى العير نحو الماء وقدم الاثنان لتسلا

تأخر وكان تقديمه الاثنان عادة من الغير اذا تأخرت هي أي اذا خاف الغير تأخرها وقيل وان كانت عادة اليه بتأويل من كانت أمك وما هاج هذا الشوق الاحمامة * دعت ساق حترحة وتندما
فغنت على غصن عشاء فلم تدع * لنا نعمة في نومها متندما
عجبت لها أني يكون غناؤها * فصيحاً ولم تغفر عنطقها فلما
ولم أر مثلي شاقه صوت مثلها * ولا عرييا شاقه صوت أعجمها *

في سورة الشعراء عند قوله تعالى ولو نزلناه على بعض الأعجمين الذي لا يفصح وفي لسانه عجمة واستجمام والاعجمي مثله الا أن فيه زيادة ياء النسبة زيادة التأكيده وقر الحسن الأعجميين ولما كان من يتكلم بلسان غير لسانهم لا يفقهون كلامه قالوا له أعجمي وأعجم شبهوه عن لا يفصح ولا يبين وقالوا السكل ذي صوت من البهائم والطيور وغيرهما أعجم قال حميد * ولا عرييا شاقه صوت أعجمها * يصف جماعة دعت حماما بغناء وترنم وانما قال لم تغفروا لان تغنيها يكون في صدرها من غير فتح الفم والترنم ضد الفرح

سائل فوارس يربوع بشدتنا * أهل رأونا بسقم القاع ذي الأكم *

في سورة الشعراء عند قوله تعالى هل أنذركم على من تنزل الشياطين حيث دخل حرف الجر على من المتضمنة معنى الاستفهام والاستفهام له صدر الكلام لكن الاصل أفن خذف حرف الاستفهام واستمر الاستعمال على حذفه كما حذف من هل والاصل أهل كافي البيت فاذا أدخلت حرف الجر على من فقد راءزة قبل حرف الجر في ضميرك كأنك تقول أعلى من تنزل الشياطين كقولك أعلى زيد مررت وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الانسان عند قوله تعالى هل أتى على الانسان هل يعني قد في الاستفهام خاصة والاصل أهل بدليل قوله أهل رأونا الخ فالعنى قد أتى على التقرير والتقريب جميعا ويربوع أبو حنيفة من اليمين والشددة بفتح الشين ويروي بكسرها وهي القوة وسقم الجبل أسفل القاع المستوى من الارض والاكم تل من القف والجمع أكام وأهل رأونا أي قدرأونا ولا يجوز أن يجعل هل استفهاما لان الهمزة للاستفهام وحرف الاستفهام لا يدخل على مثله

خرجن الى لم يطمنن قبلي * وهن أصح من بيض النعام
فبتن بجاني مصرعات * وبت أفض أغلاق الختام *

في سورة الشعراء عند قوله تعالى ألم ترأنهم في كل وادع يمومون وأنهم يقولون ما لا يفعلون ذكر الوادي واليوم فيه تمثيل لذهابهم في كل شعب من القول واعتنائهم وقلة مبالاتهم بالغلو في المنطق ومجاوزة حد القصد فيه حتى يفضلوا أجن الناس على عنتره وأنصهم على حاتم وان يهتوا البرى ويفسقوا البقى وعن الفرزدق أن سليمان بن عبد الملك سمع قوله

فبتن بجاني مصرعات * وبت أفض أغلاق الختام
فقال قد وجب عليك الحد فقال يا أمير المؤمنين قد درأ الله عنى الحد بقوله وانهم يقولون ما لا يفعلون

فلشد ما جاوزت قدرك صاعدا * ولشد ما قربت عليك الانجم *

هو المتنبي في سورة النمل عند قوله تعالى حتى اذا أتوا على وادى النمل حيث عدى أتوا على لوجهين الاول أن انبانهم كان من فوق فأتى بحرف الاستعلاء كما قال أبو الطيب ولشد ما قربت عليك الانجم لما كان قربا من فوق الثاني أن يراد قطع الوادى وبلوغ آخره من قولهم أتى على الشيء اذا أنفذه وبلغ آخره كأنهم أرادوا وأن ينزلوا عند مقطع الوادى لانه مادامت الريح تجدهم في الهواء لا يخاف حطهم وأبو الطيب يمجو أحد اطالب منه أن يدحه وعن بالانجم شعره وأتى بحرف الاستعلاء لما كان قربا من فوق يقول ما أشد تجاوزك قدرك حتى تطالب منى المديح

من سبأ الحاضرين مأرب اذ * يبنون من دون سبيل العرم *

في سورة النمل عند قوله تعالى وجهتك من سبأ بنى يعقوب سبأ اسم قبيلة وسميت مدينة مأرب سبأ وبينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث ومأرب مفعول الحاضرين والعرم السكر يصنع في الوادى ليجبس الماء ويقال ذهبوا أي أبادى سبأ وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان فن جعله اسما للقبيلة لم يصرف ومن جعله اسما للحي أو الابل الا كبر صرف وهو في البيت بمعنى القبيلة يدح أحد أو يقول هو من قبيلة سبأ الحاضرين مدينة مأرب الذين بنوا السد دون السيل وأما من جعله اسما للحي أو الابل الا كبر فهو يصرفه كقولهم

الواردون وتيم في ذرى سبأ * قد عض أعناقهم جلد الجواميس

وقيل ان مأرب اسم لقصر ذلك الملك وفي ذلك يقول أبو الطحان

ألم تروا مأربا ما كان أحسنه * وما حواله من سور وبنيان

❦ عشية ماتني الرماح مكانها ❦ ولا النبل الا المشرقي المصمم ❦

في سورة النمل عند قوله تعالى قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله حيث رفع اسم الله والله يتعالى أن يكون ممن في السموات والارض فنقول جاء على لغة بني تميم حيث يقولون ما في الدار أحد الا جاري يريدون ما فيها الا جارك أن أحد لم يذكر ومنه قوله عشية ماتني الرماح الخ وقولهم ما أتاني زيد الا عمرو والداعي الى اختيار المذهب التميمي على الخجزي قال في الكشف دعت اليه ذكته سرية حيث أخرج المستثنى مخرج قوله الا اليها غير بعد قوله ليس بها أنيس ليؤل المعنى الى قولك ان كان الله ممن في السموات والارض فهم يعلمون الغيب يعني أن علمهم الغيب في استحالة أن يكون الله منهم كأن معنى ما في البيت ان كانت اليها غير أنيس فافهم أنيس اثباتا للقول بخلوها عن الانيس النبل اسم للسهم العربية وصاحبها نابل والمشرقي السيف القاطع والمصمم من التصميم وهو المضي في الامر أي المجدد وعادة التحاربين أن يتناضوا أولا فاذا اتقاروا حاربوا بالرمح فاذا التقتوا حاربوا بالمصاع وهو الضرب بالسيوف الشاعر يصف شدة المحاربة والتقاء الصفيين بحيث لا تغني الرماح ولا النبل ولم يبق الا الضرب بالسيوف القواطع وتقديره عشية محاربة ماتني الرماح ولا النبل الا المشرقي المصمم مكانها وجاء في لغة بني تميم ما في الدار أحد الا جارك أن أحد لم يذكر ومنه قول الشاعر عشية ماتني الخ وقولهم ما أتاني زيد الا عمرو وما أعاند احوانكم الا اخوانه

❦ ولقد شفي نفسي وأذهب غمها ❦ قول الفوارس ويك عنتر أقدم ❦

في سورة القصص عند قوله تعالى ويك أنه لا يفلح الكافرون على تقدير أن تكون الكاف حرف خطاب مفتوحة مضمومة الى وى التي هي كلمة تنبيه أي قولهم يا عنتر أقدم نحو العدو واحل عليهم يريد أن تعويلهم عليه والتجاءهم اليه شفي نفسه ونفي غمه وفي رواية وأبرأ سقمها والبيت من معاقبة عنتر بن شداد التي أولها

هل غادر الشعراء من متردم ❦ أم هل عرفت الدار بعد توهم

يادار عيلة بالجواء تكلمي ❦ وعنى صبا حادار عيلة واسلمى
(ومنها) جادت عليه كل بكر حرة ❦ فتركن كل قرارة كالدرهم
أنتى عالى عما علمت فأننى ❦ سمح مخالطتى اذا لم أنظلم
هلا سألت الخيل يا بنة مالك ❦ ان كنت جاهلة بما لم تعلم

يخبرك من شهد الواقعة أنتى ❦ أغشى الوغى وأعف عند المغرم

(ومنها) ومدمج كره الكاه نزاله ❦ لامن هربا ولا مستسلم ❦ جادت يداى له بما جل طعنة

بثقف صدق الكعوب مقوم ❦ فشككت بالرمح الطويل اهابه ❦ ليس الكريم على القنا يتحرم

فتركنه جزر السباع ينشئه ❦ ما بين قلة رأسه والمعصم ❦ باشاة ما قنص لمن حلت له

حرمت على وليها لم تحرم ❦ ولقد شفي نفسي وأبرأ سقمها ❦ قول الفوارس ويك عنتر أقدم

فازور من وقع القنا بلبانه ❦ وشكالى بعبرة ونحمة

ولغا وأوردت هذه الايات منها وهي طويلة لورود أكثرها في الكشف وفي كتب النحوف لا يخصص في كتابها مل ولا تسام الاسماع

من ارادها في هذا المحل ❦ ففعلى أثرهم تساقط نفسي ❦ حسرات وذكرهم لى سقام ❦

في سورة الملائكة عند قوله تعالى فلا تذهب نفسك عليهم حسرات على تقدير أن يكون حسرات حالاً كما ذكرناه اصارت حسرات لفراط

التحسر كقول جرير ❦ حتى ذهبن كل كرا وصدورا ❦ وقد تقدم ومنه قوله ❦ فعلى أثرهم الخ ويجوز أن يكون قوله حسرات

مفعولاً له بنى للحسرات وعلمهم صلة تذهب كما تقول هلك عليه حبا ولا يجوز أن يتعلق بحسرات لان المصدر لا يتقدم على صلته يقول ان

الاحبة رحلوا ونفسى تساقط حسرات في أثرهم وذكرهم لى سقام بعدهم

❦ أو مذهب جدد على الواحه ❦ الناطق المبروز والمحتوم ❦

هو للبيد في سورة الملائكة عند قوله تعالى ومن الجبال جدد بيض والجدد الخطط والطرائق وقوله أو مذهب أى مطلقا مذهب الذهب

أراد لو حاد مذهباً وجدد طرائق قال تعالى ومن الجبال جدد بيض ويقال جدة الحمار للخطاة السوداء على ظهره تخالف لونه واجمع جدد قال

تعالى ومن الجبال جدد بيض وجرأى طرائق تخالف لون الجبل والجدد الارض الصلبة وفي المثل من سلك الجدد آمن العثار والمبروز

الظاهر والمحتوم الدارس يصف دروس آ نارد يار المحبوبة يشبهه بالكتاب قال صاحب الصحاح وكتاب مبروز أى منشور على غير قياس

والناطق بقطع الالف وان كان وصلاً وذلك جائز في ابتداء الانصاف لان التقدير الوقف على النصف من الصدر وأنكر أبو حاتم المبروز قال

علمه المزبور رأى المكتوب وقال لبيد أيضاً في كلمة أخرى كالأح عنوان مبرزة • يلوح مع الكف عنوانها

هذا يدل على أنه لغة ولرواة كلهم على هذا فلا معنى لانكار من أنكره وبعد البيت

ومن تلاعبت الرياح برسمها • حتى تنكرونيها المهدوم

والنوى حفرة حول الخلاء لا يدخله ماء المطر والجمع نوى على فعول قال

عوجواخيو النعم دمنة الدار • بما تحيون من نوى وأجار بنت نعم على الهجران عاتبة • سقياء ورعيال ذلك العاتب الزاري

﴿وولم أسلم إلى أبي ولكن • سلمت من الحمام الحمام﴾

هو لابي الطيب في سورة يس عند قوله تعالى وان نشأ نفركهم فلا صريح لهم ولا هم ينقذون الا رجعة منا وما عالى حين أى ولا ينجون من الموت بالغرق الا رجعة منا والتمتع بالحياة الى أجل يموتون فيه لا بد لهم منه بعد النجاة من موت الغرق وقد أخذ أبو الطيب ذلك من الآية أى سلمت من أحد أسبابه الى أسبابه الاخر

﴿وزجر أبى عمرو السباع اذا • أشفق أن يختلطن بالغنم﴾

في سورة والصافات عند قوله تعالى فانما هي زجرة واحدة والزجرة الصيحة من قولك زجر الراعى الغنم اذا صاح عليها فريعت لصوته والبيت للناطقة الجمدي والعباس عم النبي صلى الله عليه وسلم وأبو عمرو كنيته وكنيته المعروفة في الاسلام أبو الفضل وكان ممن يضرب به المثل في شدة الصوت أبو عمرو السباع وهم يزعمون أنه كان يصيح بالسباع فيفتق مرارة السبع في جوفه يروى أن غارة أتتهم يوم حنين فصاح العباس يا صاحبا فاسقطت الحوامل لشدة صوته وفيه يقول نابغة بني جعدة زجر أبى عمرو الخ وقد استشهد به البيت المذكور في سورة الخجرات عند قوله تعالى لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول قال ابن عباس لما نزلت هذه الآية قال أبو بكر رضي الله عنه يا رسول الله والله لا أكلك الا السرار أو أخال السرار حتى ألقى الله وعن عمر رضي الله عنه أنه كان يكلم النبي صلى الله عليه وسلم كان السرار لا يسمعه حتى يستفهمه ﴿وما بقيت من اللذات الا • أحاديث الكرام على المدام﴾

في سورة والصافات عند قوله تعالى فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون والمعنى يشربون ويتحدثون على الشراب على عادة الشرب وفيه لذتهم ولقد أحسن القائل في هذا المعنى حيث قال

أأرب يوم قد تقضى بصاحب • يوازن حفظي للقرىض بحفظه
ويعجني في هذا الباب قوله (هو كثير عزة)

ولما أخذنا من منى كل حاجة • ومسح بالاركان من هو ماسح

وتشدت على بيض المهاري رحالنا • ولم يدرك الغادى الذي هورائ • أخذنا باطراف الاحاديث بيننا • وسالت باعناق المطى الاباطح
ومن أحسن الشواهد وان كان من قياس الغائب على الشاهد قوله

ما في البلاد أخو وجد نظارحه • حديث نجد ولا خل نجاريه

﴿وهم الفاعلون الخير والامرونه • اذا ما خشوا من حادث الدهر معظما﴾

في سورة والصافات عند قوله تعالى هل أنتم مطلعون على تقدير القراءة بكسر النون أى مطاعون أى موضع المتصل موضع المنفصل كقوله هم الفاعلون الخير والامرونه ووجه بتوجيه أحدهما أضعف من الآخر اثبات نون الجمع مع الضمير المتصل على نحو الامرون الخير والفاعلون والبيت أشد موافقاً لوجود اللام وان كان لا اعتماد به والثاني على ادخال نون الوقاية على اسم الفاعل قياساً على المضارع نظيره

وما أدري وظني كل ظن • أم سلمني الى قومي شراحي

﴿فأنك والكتاب الى على • كدابة وقد حلم الاديم﴾

في سورة والصافات عند قوله تعالى فانكم وما تعبدون ما أنتم عليه فبانتين الامن هو صال الخيم فانهم يجوز وأن تكون الواو فيه بمعنى مع كافي كل رجل وضعته فكما جاز السكوت على كل رجل وضعته جاز أن يسكت على قوله فانكم وما تعبدون سادس الخبر لان معناه فانكم مع ما تعبدون لا تبرحون تعبدونها ثم قال ما أنتم عليه أى على الله فبانتين الامن هو صال الخيم ومعنى فانتين على الله مغروهم عليه باغوائهم من قولك فتن فلان على فلان امرأته كما تقول أفسدها عليه وضعف هذا أبو البقاء ويجوز أن تكون الواو للعطف على اسم ان والاصل فانكم ومعبودكم ما أنتم عليه وهو تغليب الخطاب وعلى هذا فيكون من أساليب قول الوليد بن عتبة بن أبي معيط يحض معاوية على حرب علي بن أبي طالب عليه السلام فانك والكتاب الخ أى فانك مع كتابك اليه كدابة حال حلم الاديم فلا يمكن الانتفاع به والحلم

بالتعريف

بالحرىك أن يفسد الأهاب في العمل ويقع فيه دود فية تنقب تقول منه حلم الأديم بالسكسر

﴿ يا شاة ما قنص لمن حلت له * حرمت على وليتها لم تحرم ﴾

هو لعنترة بن شداد في سورة ص عند قوله تعالى ان هذا أخي له تسع وتسعون نجمة من حيث جعل النجمة استعارة عن المرأة كما استعاروا لها الشاة في قوله يا شاة ما قنص لمن حلت له وما زائدة والاضافة بمعنى من ويجوز أن يكون التقدير شاة رجل ذي قنص فتكون صفة المحذوف كقوله تعالى فيما انقضهم وفيما رجة من الله يقول يا هؤلاء أشهدوا شاة قنص لمن حلت له فتعجبوا من حسنها وجمالها فأنها قد حازت أتم الجمال ولكنها حرمت على وابتها حلت لي قيل أراد بها زوجة أبيه وقيل أراد بذلك أنها حرمت عليه بأشبتك الحروب بين قبيلتيهما ثم غنى بقاء الصلح بينهما ﴿ فتور القيام قطيع الكلام ﴾ * لعوب العشاء اذالم تنم

تبد النساء بحسن الحديث * ودل رخي وخلق عجم

في سورة ص عند قوله تعالى ولي نجمة واحدة قال في الكشف فان قلت ما وجه قراءة ابن مسعود ولي نجمة أنثى قلت يقال امرأة أنثى للعشاء الجميلة والمعنى وصفها بالمراقة في لين الانوثة وفتورها وذلك أصلح لها وأزيد في تسكسرها وتثنيها ألا ترى الى وصفهم لها بالاكسول والمكسال وقوله فتور القيام قطيع الكلام الخ (قوله) تبد أي تسبق والدل دلال المرأة في تغني وتشكل وقيل حسن رخي الرخامة لين في النطق حسن وخلق عجم أي تام ﴿ وأسستغفر الرحمن ذا التعظيم * من اللعاورفت التكلم ﴾

في سورة السجدة عند قوله تعالى وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه قري والغوا فيه بفتح الغين وضمها يقال لغى في قوله كسعى ودعا ورضى والغوا الساقط من الكلام الذي لا طائل تحته كما قال الجراح من اللعاورفت التكلم والرفث الجماع والغفش من القول وكلام النساء في الجماع تقول منه رفت الرجل وأرفت وقيل لابن عباس حين أنشد * ان تصدق الطير نك لميسا * أترفت وأنت محرم فقال اغا الرفت ما ووجه به النساء ويوما توافينا بوجه مقسم * كأن ظبية تعطو الى وارق السلم ﴿

في سورة الجاثية عند قوله تعالى كأن لم يسمعها من جهة ان كأن مخففة والاصل كأنه لم يسمعها والضمير للشأن وقوله توافينا أي تأتينا والمقسم المحسن كأنه قسم فيه الحسن فلم يخل جزء من جزء وتعطو أي تناول وضمن معنى المدون نحو يعدي بالي والسلم نوع من الشجر الواحدة سلمة وقوله ويوما بالنصب ظرف ويروي بالجر على أن الواو واو رب والموافاة المجازاة بالحسنة وكأن مخففة واسمها محذوف والتقدير كأنها ظبية هذا على رواية من رفع الظبية وعلى رواية من نصبها فهي الاسم والخبر تعطو أي تناول أطراف الشجر في الرعي ووارق المورق وهو من النوادر لان فعله أورق ومثله أبنع فهو يابنع ومعنى البيت أنه يتمتع بحسنها ويوما تشغله يوما آخر بطلب ماله فان منعها آذنه وكلمته بكلام يمنعه من النوم والبيت للباغث بن صريم الشكري يذكر امرأته وحاله معها وهو من قصيدة أولها

ألا تانك عرسى تصد بوجهها * وترغم في جاراتها من ظلم أبونا ولم أظلم بشئ علمته * سوى ما أبانت في القتال من القدم فيوما توافينا بوجه مقسم * كأن ظبية تعطو الى وارق السلم ويوما تريد ما لنا مع مالها * فان لم نلها لم نغننا ولم نسمي نطل كأننا في خصوم غرامة * تسمع جيرا في التالى والقسم

ومنها وهو إشارة الى قصة بينهما معروفة

أمن أجل كبش لم أهب اعنزل * ولا بين اذ واد رناع ولا غنم
أخوف بالجبار حتى كأنني * قتلت له خالا كريما أو ابن عم
فان يد الجبار ليست بضعة * ولكن سماء تقطر الويل والدم
﴿ ووطئنا ووطئنا على حنق * وطاء المقيد ثبات الهرم ﴾

في سورة الفتح عند قوله تعالى لم تعلموهم أن تطوهم فتصيحكم منهم معرفة بغير علم والوطء والدوس عبارة عن الايقاع والابادة وقولهم وطئهم العدو وطاء منكورة عبارة عن الاهلاك وأصله في البعير المقيد ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم أشد وطأك على مضر واجعلها عليهم سنين كسنين يوسف عليه السلام أي خذهم أخذ أشد أو الضمير في واجعلها اللوطاة

﴿ ولقد فعلت هذى النوى بي فعلة * أصاب النوى قبل الممات أنامها ﴾

في سورة الحجرات عند قوله تعالى ان بعض الظن اثم والاثم الذنب الذي يستحق صاحبه العقاب ومنه قيل لعقوبة الانام فعال منه كالنكال والعذاب والدام أي فعلت النوى بي فعلة سيئة ثم قال على سبيل الدعاء أصاب النوى جزاؤها يقال للعقوبة الانام كأنسى الحمر اثما في قوله ثم ربت الانم ومثل هذا التذييل بالجملة الدعائية التكميل بالجملة التجبية في قوله غلت ناب كليب وواؤها

﴿لقاء أخلاء الصفاء﴾ * وكل وصال الغائيات ذمام ﴿﴾

وهذا من الآيات التي لم تذكري في الشرح وأغفلت في سورة النجم عند قوله تعالى الذين يمتنعون كبار الأثم والفواحش إلا اللهم وهو صغار الذنوب كالنظرة والقبلة واللغة فهو استثناء منقطع والمعنى لكن اللهم يغفر باجتناب الكبائر قال
ان تغفر اللهم تغفر رجلا * وأى عبد لك لا ألبا

واللهم القليل من ألم بالمكان إذا قل فيه لبثه قال
أراك إذا أيسرت خيمت عندنا * زمانا وان أعسرت زرت لسانا * قلت ألا البدران قل ضوءه * أغرب وان زاد الضياء أقاما
وبالجملة فالأقل من الزيارة مطلوب وهو أمر محبوب لبعض الناس وممر غوب ولذلك قيل
لا تزر من تحب في كل شهر * غير يوم ولا ترده عليه * فاجتلاء الهلال في الشهر يوم * ثم لا تنظر العيون إليه
﴿وما أحسن ما قيل﴾

عليك بأقل الزيارة انها * إذا كثرت كانت إلى الهجر مساكا * ألم تر أن الغيث يسأم دائما * ويطلب بالأيدي إذا هو أمسا
والمعنى أن لقاء أخلاء الصفاء وان تواتر يسأم أي قليل والامام زيارة لا لبث فيها وواصل الغائيات وان دام شرب غير مر ولان أيام
السرور قصار وان طالت كما قال ان الليالي للآنام مناهل * تطوى وتنشردونها الأعمار
فقصارهن مع المموم طويلة * وطواهن مع السرور قصار
ولهذا قيل سنة الهجر سنة وسنة الوصل سنة ورحم الله المولى أبا السعد حيث يقول
زمان تقضى بالمسرة ساعة * وأن تقضى بالمساء عام
ولم يزل المتقدمون والمتأخرون يولعون في هذا المعنى ومن آيات الكتاب
ريائي منكم وهو أي معكم * وان كانت زيارتكم لسانا

ومنه قول جرير في قصيدته المشهورة في معرض العقاب
تمرّون الديار ولم تعوجوا * كلامكم على أذن حرام
ينفسي من تجنبه عزير * على ومن زيارته لسان
وهي طويلة ﴿ان الذي كنت أرجو فضل نائله * وجدته حاضرا الجود والكرم﴾
في سورة القمر عند قوله تعالى يوم يدع الداع إلى شيء نكر خشا أبصارهم حيث قرئ خضع أبصارهم على الابتداء والخبر ومحل الجملة
النصب على الحال كقوله * وجدته حاضرا الخ وحسن وقوعها حالاً بما قبله من الأحوال أغنى كأنهم جراد مهطعين يقول الكافرون
﴿فلئن بقيت لأرجعن بغزوة﴾ * نحو الغنائم أو يموت كريمة ﴿﴾

في سورة الرجن عند قوله تعالى ورده كالداهان على قراءة عمرو بن عبيد ورده بالرفع بمعنى خصلت سماء ورده وهو من باب التجريد
كقول قتادة بن مسلم فلئن بقيت الخ اللام موطئة للقسمة ولا رجعت بغزوة جوابه وقوله نحو الغنائم ظرف لا رجعت ورواه بعضهم نحوى
الغنائم بالنون وبعضهم نحوى بالياء والجملة صفة غزوة وقوله أو يموت كريمة أو بدل عن الأيموت منصوب بأن مضمرة كأنه قال إلا
ان يموت كريمة به يعني نفسه ﴿فأصبحت كاهيما لا الماء مبرد﴾ * صداها ولا يقضى على هيامها ﴿﴾
في سورة الواقعة عند قوله تعالى فشاربون شرب الحميم وهي الأبل التي بها الهيام وهو داء تشرب منه فلا تروى والجل إذا أصابه ذلك هام
على وجهه جمع أهيم وهيما والمعنى أنه يسلط عليهم من الجوع ما يضطرهم إلى أكل الرقوم الذي هو كالمهل فاذا ملؤا منه البطون سلط
عليهم من العطش ما يضطرهم إلى شرب الحميم الذي يقطع أمعاءهم فيشربونه شرب الهيم والبيت الذي الرمة من قصيدته المشهورة
مررت على دارية غدوة * وجاراتها قد يعتمدن قيامها
التي أولها

﴿فقدت كل الفرجين تحسب أنه﴾ * مولى الخافه خلفها وامامها ﴿﴾
هو البيت في سورة الحديد عند قوله تعالى ما أوتى النار هي مولاكم هي أولى بكم وأنشد قول لبيد فقدت الخ وحقيقة مولاكم محركات
ومع منكم أي مكانكم الذي يقال فيه هو أولى بكم كما قيل هو منتهى الكرم أي مكان لقول القائل أنه لكريم ويجوز أن يراد هي ناصركم
أي لا ناصر لكم غيرها والمراد في الناصر على البتات ونحوه قولهم ما أصيب فلان بكذا فاستنصر الجنح ونحوه فأعتبوا بالصبيم الشاعر
يصف بقرة وحشية فقدت قرعة لا تدري أقدمها الصائد أم خافها فعدت مذعورة لا تعرف منجها من مهاكمها والضمير في أنه راجع
إلى

الى كلاً باعتبار اللفظ وان تضمن معنى التثنية ويجوز حمل الكلام بعده على لفظه مرة وعلى معناه أخرى والجل على اللفظ أكثر قال الله تعالى كلتا الجنتين آتت أكلها ومولى الخافه في موضع الرفع لانه خبر أن وخلفها واما ما خبر مبتدأ محذوف أى هـ خلفها واما ما فيكون تفسير كلاً الفرجين ويجوز أن يكون بدلاً من كلاً الفرجين وتقديره فعدت كلاً الفرجين خلفها واما ما تحسب أنه مولى الخافه ٢٠ يتقارضون اذا التقوا في مجلس * نظرائل مواطن الاقدام ٢١

في سورة ن والقلم عند قوله تعالى وان يكاد الذين كفروا ليزفونك بأبصارهم يعني انهم من شدة تحديقهم ونظرهم اليك شذروا بعيون
العداوة والبغضاء يكادون يزلون قدمك ويعلمونك من قولهم نظروا لي نظرا يكاد يصرعني ويكادياً كلئى أى لو أمكنه بنظره الصرع
أو الاكل لفعله كما قال يتقارضون وكل امرئ يجازي الناس فهو قرض وهم يتقارضان الثناء أى كل واحد منهما يثني على صاحبه يقول
اذا التفتوا في مواطن ينظر كل واحد منهم الى الآخر نظرحسد وحق حتى يكاد يصرعه وهو الاصابة بالعين يقال صرعتني بطرفه وقتلني
بعينه وقال صلى الله عليه وسلم العين حق ان العين تدخل الرجل القبر والجل القدر وعن الحسن دواء الاصابة بالعين أن تقرأ هذه الآية
وان يكاد الذين كفروا ﴿٢٠﴾ ففرق بين ندمهم زمان * تتابعفه أعوام حجوم ﴿٢١﴾

في سورة الحاقة عند قوله تعالى سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما فمستات حسمت كل خير واستأصأت كل بركة تمثيلا لمتاليها
بقتاب فعل الحاسم في إعادة الكي على الداء كره بعد أخرى حتى يفسد وان كان مصدرا فاما ان يفتصب بفعله مضمر أي تحسم حسوما
بمعنى تستأصل استئصالا أو يكون صفة كقولك ذات حسوم أو يكون مفعولا له أي سخرها عليهم للاستئصال وقال عبد العزيز بن
زراعة الكلا في ففرق بين بينهم الخ وقيل هي أيام العجوز وهي آخر الشتاء

﴿يُرَدُّ عَلَيْنَا الْعَيْرُ مِنْ دُونِ الْفَهْ﴾ * أَوِ الثَّوَرِ كَالَّذِي يَتَّبِعُهُ الدَّمُ ﴿﴾
 فِي سُورَةِ الْجِنِّ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى فَنُيَسِّمُ الْإِنَّ يَجِدُهُ شَهَابًا رَصْدًا اسْتَشْهَدَ بِهَذَا الْمَبِيتِ عَلَى أَنَّ الرَّجْمَ كَانَ قَبْلَ مَبْعَثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ كَمَا ذَكَرَ فِي شُعَرِ الْجَاهِلِيَّةِ قَالَ عَوْفُ بْنُ الْخُرْعِ يُرَدُّ عَلَيْنَا الْخُ وَقَالَ بَشَرُ بْنُ أَبِي خَازِمٍ
 وَالْعَيْرُ يَرْهَقُهَا الْخَبَارُ وَبِحُثْنِهَا * يَنْقُضُ خَلْفَهُمَا انْقِضَاضُ السُّكُوكِ
 وَانْقِضَ كَالَّذِي يَتَّبِعُهُ * نَقَعَ ثَوْرٌ تَحَالَاهُ طَنِمًا

وقد تقدم شرح اليبتين في محلها وأما عوف بن الخمرع القائل برد علينا الخ فإنه يصف شدة عدو فرس ويقول برد علينا العير وهو الحمار الوحشي من قرب الفه وزوجه مع أنه إذا كان مع الفرس أشد تنافرا وأجد عدوا وبردا أيضا الثور الوحشي وهو ينقض في عدوه كالكوكب الذي يرمي بجمه ويتبعه ثقب وجرة كالدم وكالدرى يجوز أن يكون صفة للفرس وأن يكون صفة للنور

﴿وَالْهَمُّ يَخْتَرِمُ الْجَسِمَ نَحَافَةً﴾ * وَيَشِيبُ نَاصِيَةَ الصَّبِيِّ وَيَهْرَمُ ﴿﴾
 فِي سُورَةِ الْمَزْمَلِ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبَةً مِثْلُ فِي الشَّدَةِ يُقَالُ فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ يَوْمٌ يَشِيبُ نَوَاصِي الْأَطْفَالِ وَالْأَصْلُ فِيهِ أَنَّ
 الْهَمُّ وَالْأَحْزَانُ إِذَا تَغَالَقَتَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَمْرٌ فِيهِ الشَّيْبُ قَالَ أَبُو الطَّيِّبِ وَالْهَمُّ يَخْتَرِمُ الْجَسِمَ الْخِ وَكَالْقِيلِ
 وَمَا نَشِيبُ مَنْ كَبُرَ وَلاَ يَكُنْ * لَقِمْتُ مِنَ الْحَوَادِثِ مَا أَشَانَا

سفلك دمه ثم قال هذا اعتقادهم وأقوالهم ولا جنابة لي عليهم ولا ذنب مني أهتدي اليه فيهم سوى قول يابرسحة أدام الله أيامك وسلامتك وكأنه جعل سريحة كناية عن امرأة فيهم وتسمى المرأة بسريحة وقوله نعم مكررا اسلمى يغايظهم ويثابكدهم بهذا المقال وقوله ثلاث تحيات انتصب على المصدر من فعل دل عليه قوله اسلمى كأنه قال أحبي ثلاث تحيات ران لم يرجع الجواب الى

﴿وإذا نظرت اليك من ملك * والبحر دونك زدني نعماء﴾

في سورة القيامة عند قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة أي لا تنظر الى غيره وهذا مني تقديم المفعول وقوله البحر دونك أي أقل منك في الجود والمعنى اذا رجوت عطاءك وأنت من الملوك والحال أن البحر أقل جودا منك زدني نعماء وهذا من قول الناس أنا الى فلان ناظر ما يصنع بي يريد معنى التوقع والدعاء

﴿والعاكفين على منيف جنباه * الفارجي باب الاميرالمهم﴾

في سورة المرسلات عند قوله تعالى واذا السماء فرجت الفارجي مثل قوله تعالى والقيمي الصلاة ووقعت النون للاضافة وفرجت أي فحلت في قوله واذا السماء فرجت ويقال باب مهم اذا غلق فلا يمتد لفتح يصف القوم بالحفظ والجواهر وانهم اذا اتوا باب الامير يفتح لهم

﴿وساهرة يضحي النهار مجلا * لا قطارها قد جنتها امتلأ﴾

في سورة والنازعات عند قوله تعالى فاذا هم بالساهرة الساهرة الارض البيضاء المستوية سميت بذلك لان السراب يجري بهم امن قولهم عين ساهرة جارية الماء وفي ضد هانا عسة قال الاشعث بن قيس وساهرة الخ أولان ساهرها لا ينم خوف الهاكة مجلا أي مغطيا ومنه جل الدابة لا قطارها أي جوانها يقول رب ساهرة قد جعل السراب جوانها قد قطعها امتلأ من خوف هبوب السحوم والحر القاتل

في سورة الطارق عند قوله تعالى من بين الصلاب والثرائب حيث قرئ الصلب بفتحين والصلب بضمين قال الزجاج في صلب الخ وقبله * رب العظام تخمة الخدم * يقال فلان مؤدم مضمرا أي جع بين لين الادمة وخشونة البشمة والمخدم موضع الخدم أي الخلل من الساق يصف لين جلد لها

﴿ومجدات ليلد أبناه أوله * أدرك عادا وقبله ارماء﴾

في سورة الفجر عند قوله تعالى بعد ارم ذات العماد قيل لعقب عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عاد كما يقال لبني هاشم هاشم ثم قيل للاولين منهم عاد الاولى وارم تسمية لهم باسم جدتهم وان بعدهم عاد الاخيرة قال ابن الرقيات مجدات ليلد الخ أي حاز مجدات ليلد اقدما والتالد والتلا دما ورث الرجل من آبائه قوله بناه أوله أي أبوه أدرك عادا والمراد قدم مجده

﴿ولهم مجلس صهب السبال أذلة * على من يعادهم أشداء قاعلم﴾

في سورة العلق عند قوله تعالى فليدع ناديه النادي المجلس الذي ينتدى فيه القوم أي يجتمعون والمراد أهل النادي على حد واسم القربة قال في المصباح المنير ولا يقال فيه ذلك الا والقوم مجتمعون فيه فاذا تفرقوا زال عنه قال ابن عباس لما سمع أبو جهل النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة انتهره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو جهل أنتهري والله لا ملائ عليك هذا الوادي ان شئت خيلا جردا ورجالا مردا وأراد الشاعر بصهب السبال انهم ليسوا من صميم العرب وقال الجوهرى أصله في الروم لان الصهوبة فيهم وهم أعداء العرب

﴿حرف النون﴾

﴿وان المنايا يطله * على الاناس الا مئينا﴾

في سورة الفاتحة عند الكلام على اسم الله حيث حذف الهمة وعوض عنها حرف التعريف وتطيره الناس أصله الاناس مموه لانهم يؤنسون أي يبهرون كما سمى الجن لا اجتماعهم يعني ان الموت يطلع ويشرف على الاناس الغافلين الذين ليس الموت في حسابهم

﴿وأنت غيث الوري لازات رجانا﴾

أوله * سموت بالمجد يا ابن الاكرمين أباه قاله شاعر في مسيلة الكذاب الذي ثبأ والشاهد في الرجن فانه لا يستعمل في غير اسم الله تعالى وقول بني خبيفة في مسيلة رجنان اليمامة من باب تعنتهم في كفرهم ويضرب في كذب مسيلة الامثال فيقال كذب من مسيلة والله من قال فيمن وعد ولم يجز ما وعد

﴿وعدتني وعدا حسبتك صادقا * فعدوت من طه بي أجي وأذهب

وإذا جاست أنا وأنت بجلس * قالوا مسيلة وهذا أشعب

فلما صرح الشعر * فأعسى وهو عريان

﴿ولم يبق سوى العدو﴾ * ن دناهم كذا نوا ﴿

هو من أليات الحساسة عند قوله تعالى مالك يوم الدين أي يوم الجزاء ومنه كما تدن تدان ومعنى دناهم فعلنا بهم مثل فعلهم بنا والدين لفظه مشتركة في عدة معان الجزاء والطاعة والحساب وهو ههنا الجزاء فالاول ليس بجزاء ولكنه سمي جزاء لجوارته لفظ الجزاء والناس يقولون الجزاء بالجزاء والبادي أظلم والدين أيضا الملة والعادة وقيل من دان نفسه ربح أي من حاسب نفسه وقيل يوم الدين يوم الحساب ومعناه أنه يقول صفحتنا عنهم وقعدنا عن حرمهم وذكرنا القرابة بينهم وطننا ان جاهلهم يرجع الى الحسنى فلما أبوا الا الشر ركبناهم فيهم والشعر لشمل بن ربيعة وليس في العرب شمل بالمحبة غيره وأول الشعر

صفحتنا عن بني ذهل * وقلنا القوم اخوان عسى الايام أن يرجع * ن قوما كالذي كانوا وبعده البيتان وبعدهما مشينا مشية الليث * غدا وليث غضبان بضرب فيه تجميع * وتخصيع واقران وطعن كغم الرقي * غدا والرقي ملاّن وبعض الحلم عند الجمل * لئلا لذة اذعان وفي النثر نجاة حين لا ينحيك احسان

﴿ولقد أمر على اللثيم بسبني﴾ * فضيت ثم قلت لا يعنيني ﴿

في سورة الفاتحة عند قوله تعالى غير المغضوب عليهم حيث كان صفة للمعرفة فهو كتعريف اللثيم في البيت فانه لم يرد به لثيم ما بعينه بل لثيم من اللثام وكذلك الذين هذافاته قريب من النكرة لانه لم يقصد به قوم باعيانهم وغير المغضوب قريبة من المعرفة بالتخصيص الحاصل لها بالاضافة فكل واحد منهم ما فيه ابهام من وجه واختصاص من وجه وقد يجاب عن ذلك ايضا بان غير اذ وقعت بين متضادين وكانا معرفتين تعرفت بالاضافة كقولك عجبت من الحركة غير السكون وكذلك الامر ههنا لان المنعم عليه والمغضوب عليه متضادان والبيت لرجل من بني سلول وبعده

غضبان عمتلي على اهابه * اني وربك مخطه يرضيني

وانما جىء بالفظ الماضي تحقيقا لمعنى الاغضاء والاعراض وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة النساء عند قوله تعالى الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا حيث كان قوله لا يستطيعون صفة للمستضعفين اول للرجال والنساء والولدان وانما جاز ذلك والجل نكرات لان الموصوف وان كان فيه حرف التعريف فليس لشيء بعينه كقوله واقعد امر على اللثيم الخ وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة يس عند قوله تعالى وآية لهم الارض الميتة احييناها على أن الجملة صفة الارض حيث أريد بها الجنس وجاز أن يوصف الارض والليل بالفعل لانه أريد بهما الجنس ان مطلقين لارض وايل بأعيانها ما فعوا ملاعاملة النكرات في وصفها بالافعال كافي البيت وانما لم يحل على الحال لان المعنى على استمرار امر وره على من يسبه وانما ضمه عنه ولهذا قال امر وعطف عليه فضيت والتعديد بالحال لا يؤدى هذا المؤدى وقد اعتبر ذلك في مواضع فاعتبر والمعرف بالالجنسية دون لفظه موصوفا بالنكرة الصريحة نحو الرجل خير منك على أحد الاوجه وقوله الا الذين بعد قوله ان الانسان وقوله أو الطفل الذين لم يظهروا أو اهلك الناس الدينار الحر والدرهم البيض لان كلا منهما مما روي فيه المعنى دون اللفظ والميل الى المعنى والاعراض عن جانب اللفظ باب مشهور في علم العربية وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الجمعة عند قوله تعالى مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار قال في الكشف ان قلت يحمل ما محله قلت انصب على الحال أو الجر على الوصف لان الحمار كاللثيم في قوله واقعد امر على اللثيم بسبني الخ

﴿يا رب لا تسلبني حبا أبدا﴾ * ويرحم الله عبد اقال آمينا ﴿

الشاهد في مد ألف آمين في هذا البيت وقائله قيس المجنون فانه لما اشتد امره في حب ليلى أشار الناس على أبيه ببيت الله الحرام واخراجه اليه والدعاء له عسى الله أن يسليه عنها ويما فيه فذهب به أبوه الى مكة وأراه المناسك فأنشأ يقول في تلك المواسم

ذكرتك والحجج له ضحيج * بككة والقلوب لها وجيب
أتوب اليك يا رجن مما * عمت فقد تصافرت الذنوب
فأما من هو ليلى وحي * زيارتها فاني لأتوب
وكيف وعند هاقلي رهن * أتوب اليك منها أو أنيب
فأخذ بخلقه الباب وقال * يا رب لا تسلبني حبا أبدا * وقبل البيت
يا رب انك ذو من ومغفرة * بيت بعافية ليل المحبينا

الذاكرين الهوى من بعد ما رقدوا * والناعين على الايدي المكينا

﴿وان يسمعوا ربي طاروا به افرا﴾ * منى وما سمعوا من صالح دفنوا ﴿

﴿وصم اذا سمعوا خيرا ذكرت به﴾ * وان ذكرت بسوء عندهم أذنوا ﴿

﴿جهل على وجبنا عن عدوهم﴾ * لبست الخلتان الجهل والجن ﴿﴾
 من آيات الحاسة في سورة البقرة عند قوله تعالى صم بكم عي فهم لا يرجعون والريبة الشك والتهمة أيضا ودفنوا أي ستر وأذنوا
 من أذن الشيء إذا ذاع سمعته وأصغيت إليه والمعنى أن يسمعوا في حق من المساوي ما يكون عندهم ريبة لا يقينا فرحوا به وما سمعوا
 من أفعالي الحميدة ستر وهما عن الناس حسدا وقد أغفل هذا القائل قسما ثالثا وهو سلوك طريق البهتان وكان ذلك بحسب أهل هذا
 الزمان وقد أحسن كل الاحسان من قال

مستجذبهم ل الصبر مكتئب * على بني زمن أفعالههم عجب
 ان يسمعوا الخير أخفوه وان سمعوا * شر أشاعوا وان لم يسمعوا كذبوا
 واللائق عن ابتلي بهذه الافعال أن يقتل بقول من قال * ولي أذن عن الفحشاء صم * والله القائل * اذن الكرام عن الفحشاء صم *

﴿كيف الهباء وما تنفك صالحة﴾ * من آل لام يظهر الغيب تأتيني ﴿﴾
 في سورة البقرة عند قوله تعالى وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات وهي من الصفات الغالبة التي تجري مجرى الاسماء كالحسنة
 والبيت الحطيمه لما شئ أن يهجو حارثة بن لام الطائي المعروف بابن سعدى وكان من سببه أن وفود العرب حضروا بين يدي النعمان
 ابن المنذر فاحضر حلالا من حلال الملوكة قال اني ملبسها غدا لمن أردت فلما كان الغد لم يرتحل ابن سعدى من رحله اليه فقيل له في ذلك
 فأجاب بانى ان كنت المراد فسا طلب وان كان غيرى فأجل الاحوال أن لا أكون حاضرا فبعث اليه النعمان اثنتا أمنا مخافا والبسه
 الحلل وأكرمه فحسده سادات العرب من قومه وغيرهم وبعثوا الى الحطيمه يضمنون له مائة بغير لوهجاء فقال كيف أهجو فتى شمع
 نعلي منه أو نخو من هذا وأنشد البيت جعل ظهر الغيب مركبا وأضاف اليه الظهر وجعل الظهر مقعما أي ملبسا بالغيب ثم أدخل
 الظهر كناية لهذه الغيبة لان الغائب كأنه وراء الظهر

﴿نواعم بين أ بكر وعون﴾ *
 في سورة البقرة عند قوله تعالى عوان بين ذلك والبكر الفتية والعوان النصف بفتح تين أي كهلة ونساء انصاف وهو للطرماح وقبله
 ضغائن كنت أعهدن قدما * وهن لدى الاقامة غير جون حصان مواضع النقب الاعلى * نواعم بين ابكار وعون
 قال في المصباح المنير العوان النصف من النساء والهاثم والجمع عون والاصل يضم الواو ولكن سكن تخفيفا

﴿انا بنى نحل لا ندعى لاب﴾ * عنه ولا هو بالابناء يشربنا ﴿﴾
 في سورة آل عمران عند قوله تعالى قائما بالقسط على تقدير ان تصابه على المدح ومن حق المنتصب على المدح أن يكون معرفة كقوله الحمد
 لله الحميد وانا معاشر الانبياء وانا بنى نحل الخ يقال ادعى فلان في بني هاشم اذا انتسب اليهم وادعى عنهم اذا عدل بنفسب عنهم كما يقال رغب
 فيه ورغب عنه والمعنى انا لا انتسب الى أب غير أبينا رغبة عنه ولا هو يستبدل غيرنا رغبة عنا وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة
 مريم عند قوله تعالى أن دعوا للرجن ولدا وهو من دعا بني سمي التمدى الى مفعولين ويجوز جرنا منهم بالباء كما في قوله

دعنى أخاهام عمرو ولم أكن * أخاه ولم أرضع لها بلبان دعنى أخاه بعدما كان بيننا * من الفعل ما لا يفعل الاخوان
 وأولهما في الآية محذوف طبالعموم والاحاطة بكل ما يدعى له ولدا ويجوز أن يكون من ادعى معنى نسب الذى مطاوعة ما في قوله
 عليه الصلاة والسلام من ادعى الى غير مواليه وقول الشاعر انا بنى نحل الخ والبيت لبشامة بن حزن النهشلى من آيات أولها

انا محميك يا سلى غيبتنا * وان سقيت كرام الناس فاسقيننا
 انا بنى نحل لا ندعى لاب * عنه ولا هو بالابناء يشربنا
 ان تبدر غاية يوم الممكرمة * تاق السوابق منا والمصلينا
 انا لخص يوم الروع أنفسنا * ولونسامها في الامر أغلينا
 انا لمن معشر أقى أوائلهم * قول الكأبة ألا أين المحامونا
 اذا الكأبة تصوا أن يصيبهم * حد الطبات وصلناهم بأيدينا
 و يركب الكره احيانا فيفرجه * عنا الحفاظ واسيا في تواتينا

﴿من يفعل الحسنات الله يشكرها﴾ * والشعر بالشعر عند الله مثلان ﴿﴾
 في سورة النساء عند قوله تعالى أيهما تكونوا يدرككم الموت بالرفع وقيل هو على حذف الفاء كأنه قيل فيدرككم الموت كما في البيت
 والمعنى

والمعنى انه من يفعل خيرا يشكره الله ويحازيه ويضاعفه له ومن يفعل شرا فعليه مثله كما قال جبرائيل عليه السلام مثلها والبيت لكعب
ابن مالك الانصاري رضي الله عنه وقيل فاعا هذه الدنيا وزينتها * كالزاد لا يدوم انه فاني

﴿فأصدع بأمرك ما عليك غضاضة﴾ وابشر بذلك وقر منك عيوننا ﴿

﴿والله لن يصلوا اليك بجمعهم﴾ حتى أوسد في التراب دفينا ﴿

﴿وودعوني وزعت أنك ناصح﴾ ولقد صدقت وكنت ثم آمينا ﴿

﴿ولولا الملامة أو حذار مسبة﴾ لوجدتني سمحا بذلك مبينا ﴿

في سورة الانعام عند قوله تعالى وهم ينهون عنه وينأون عنه قاله أبو طالب كان ينهى قريشاً عن التعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم
وينأى عنه ولا يؤمن به روى أنهم اجتمعوا الى أبي طالب وأرادوا برسول الله صلى الله عليه وسلم سوأ فقال والله لن يصلوا اليك الخ فترلت
وسدته الشيء جعلته وسادة والمعنى أوسد عيني في رمسي وقوله سمحا بذلك أي بذلك الدين مبينا وصدع بالامر أظهره وتكلم به جهارا
لفصاحته عيوننا تعبير من اطلاق الجمع على الاثنين مبالغة والمراد عيون الكل أي كانه قيل من جهة عينك وعين كل مسلم كما تقول انتقر
عينك وعين من معك ﴿

﴿ورماني بأمر كنت منه والدي﴾ بريثا ومن جمل الطوي رماني ﴿
هو لفرزدق في سورة الانعام عند قوله تعالى والزيتون والمان مثشابا وغيره متشابا يقال اشابه الشيء وتشابها كقولك استويا
وتساويا فان الارتفاع والتفاعل يشتركان كثيرا ومنه قوله (هو أبو اسحق الصابي)

تشابه دمي اذ جرى ومدا متي * فن مثل ماني الكاس عيني تسكب

فوالله ما أدري أبا الكاس أسبلت * دموعي أم من عبرتي كنت أشرب

والتقدير والزيتون متشابها وغير متشابا والمان كذلك والطوي البئر والجول بضم الجيم جدار البئر قال أبو عبيدة وهو كل ناحية من
نواحي البئر من أعلاها الى أسفلها وفي المثل رماني من جمل الطوي أي رماني بما هو راجع اليه وقريب منه قوله

قومي هم وقتلوا أمي أخي * فاذا رميت بصيني سحبي فأن عفوت لأعفون جلالا * ولئن جنيت لأوهن عظمي
وقد استشهد بالبيت المذكور أيضا في سورة الاسراء عند قوله تعالى أو تأتي بالله الملائكة قبيلا والمعنى أو تأتي بالله قبيلا وباللائكة
قبيلا فهو حال من الجلالة وحال الملائكة محذوف لالتها على أي والملائكة قبيلا كما حذف الخبر في قوله رماني بأمر كنت منه الخ هذا
إذا جعلنا قبيلا بمعنى كقبيل أو إذا جعلناه بمعنى جماعة كان حالا من الملائكة

﴿وأنابن جلا وطلاع الثنايا﴾ متى أضع العمامة تعرفوني ﴿

في سورة التوبة عند قوله تعالى ومن أهل المدينة مردوا على النفاق على أن مردوا صفة محذوف كقوله أنا بن جلا أي أنا بن الواضح
الامر المشهور وقيل يريد انحسر الشعر عن رأسه في الحروب وطلاع الثنايا يقال طلاع الثنايا وطلع أي يقصد عظام الامور
والتقدير أنا بن الذي يقال له جلا وقد استشهد بالبيت المذكور في أوخر سورة والصافات عند قوله تعالى وما منا الا له مقام معلوم أي
أحد حيث حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه وقابل البيت بحسين بن وثيل الرياحي كان عبدا حبشيا فصيحاً بليغا وكان قد اتهم ببيت
مولاه فقتله والبيت من قصيدة طويلة أولها قوله

أفاطم قبل يدك متعيني * ومنعك ما سالت كأن تبيني

فلا تمدى مواعد كاذبات * تمر بهار ياح الصيف دوني فاني لو تخالفني سمالي * خلافا ما وصلت به يميني

إذا قطعتها ولقت بيني * كذلك اجتوى من يجتويني

إذا ما قت أرحله بليل * تأوّه أهة الرجل الحزين

(ومنها في ذكر الناقة)

تقول إذا درأت لها وضيئي * أهذا دينه أبدا وديني (ومنها في ذكر الحكم) أكل الدهر حل وارتحال * أما يبسني على ولا يقيني

فأما أن تكون أخي بصدق * فأعرف منك غثي من سميني والفاطر حني واتخذني * عسداً وأنت فيك وتنقيني

وما أدري إذا عمت أرضا * أريد الخير أم ما يلبسني الخبير الذي أنا بتقيته * أم الشر الذي هو بتيغيني

فسلوا ناعلي حجر ذبحنا * جرى الدميان بالخبر اليقين دعي ما ذا علمت سأ تقيته * وليكن بالمغيب نبئيني

(ومنها) البيتان المشهوران وهما أنا بن جلا وطلاع الثنايا * متى أضع العمامة تعرفوني

وماذا يبتغي الشعر أمني * وقد جاوزت حمة الأربعين

﴿وَنَحْمِشْرِقُ الدُّونَ * كَأَن تَدْيَاهُ حَقَانٌ﴾

في سورة يونس عند قوله تعالى من كان لم يدعنا أي كأنه لم يدعنا نخفف وحذف ضمير الشأن كقوله كان تدياه حقان وإنما اعتبر واضمير الشأن لأن حق الحروف المشبهة بالدخول على المبتدأ واندير ولو بعد التخفيف فإنه لا يبطل العمل وعلى هذا الحاجة إلى ضمير الشأن في قوله كان تدياه حقان وإنما التمثيل لمجرد بطلان العمل بالتخفيف والتحرر موضع القلادة من الصدر ومنه اشتقاق نحر البعير لأنه يطمئن في نحره والندى معروف والضمير في تدياه يعود إلى النحر لئلا يرميه عليه وحقان تثنية حقة والأصل أن يقال حقان لأن التاء الثابتة في الواحد تكون ثابتة في التثنية ولو شدد كان قال كان تدياه بالنصب فلما خفف الشاعر أبطل عملها وقال تدياه حقان

﴿وَكُنْتُ أَمْرًا زَمِنًا بِالْعِرَاقِ * طَوِيلُ الثَّوَاءِ طَوِيلُ التَّعْنِ﴾

﴿وَفَأَنْبِئْتُ قَيْسًا وَلَمْ آتِهِ * عَلَى نَأْيِهِ سَادَ أَهْلُ الْيَمَنِ﴾

﴿وَفَجَّئْتُكَ مَرْتَادًا مَّا أَخْبَرُوا * وَلَوْلَا الَّذِي خَبَّرُوا لَمْ تَرَنِ﴾

هو لاء عشى مدح قيس بن معديكرب وأوله

وهذا الثناء وإن امرؤ * إليك بعد قطعت العرن وحولى بكر وأشياعها * ولست خلافا لمن أوعدن

في سورة يونس عند قوله تعالى كأن لم تكن بالامس وعن مروان أنه قرأ على المنبر كان لم تكن بالامس من قول الاعشى طويل الثواء طويل التغن والامس مثل في الوقت القريب كأنه قيل لم تكن أنفا قطعت العرن أي جور كل أحد الثواء الإقامة والتغن التلبث كان لم تكن بالامس أي كان لم تلبث يقول الاعشى لم دوحه كنت رجلا زمنا بالعراق طويل الإقامة والتلبث فيه فأخبرت أن قيسا مدوحه والبال أني لم آت قط على نأيه وبعد داره ساد أهل اليمن وجاد أهل الأرض فجئتك مع الزمته ممر تاد اطل بالمالا أخبروني ولولا ذلك لم ترني بياك وأرضك

﴿وَالَا يَجْهَلُنَ أَحَدُ عَلَيْنَا * فَجْهَلُ فَوْقَ جَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ﴾

في سورة هود عند قوله تعالى ولكني أراكم قوما تجهلون أي تنسأفهمون على المؤمنين وتدعوهم أراذل يقول ألا لا يسفه أحد علينا فنسفه فوق سفه السفهاء أي فنجازه على سفهه جزاء يزيد عليه فسمي جزء الجهل جهلا للشاكلة أولاد زواج الكلام كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها ومكر وأومكر الله ونظيره قوله تعالى في هذه السورة فانا ننصرونكم يعني في المسئلة تقبل كأنه حضور من الساعة قيل معناه أن تستجبلوا فاني صنع فانا تستجبلونكم فيما أنتم عليه من الكفر فأنتم أولى بالاستجبال مناسمي سخريتهم استجبالا لأن النصريه في مثل هذا المقام من باب السفه والجهل لانها تعرض لخط الله تعالى وعذابه وهو من اطلاق اسم المسبب على السبب وفي التثريب فناعتدي عليكم فاعتدوا عليه بمنل ما اعتدي عليكم والثاني قصاص وليس بعدوان وكذلك جزاء سيئة سيئة مثلها وقد استشهد بالبيت المذكور أيضا في سورة الفرقان عند قوله تعالى وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما تسلم عليكم لانجاء ملهم ومتاركة لاخير بيننا ولا شر أي تسلم منكم تسلم فأوقع السلام مقام التسلم وقيل قالوا سلاما من القول يسلمون فيه من الايذاء والاثم والمراد بالجهل السفه وقلة الادب ومنه قوله

* ألا لا يجهلن أحد علينا ﴿فَقَسِمْتُ بِأَنِّي قَطَّ أَرْسَلَهَا * وَلَمْ تَزَلْ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ ذِكْرَانَا﴾

هو لقيس بن عاصم وبعده ﴿فَاعْنَمَ اللَّهُ وَالْأَقْوَامُ كُلُّهُمْ * عَلَى سَجَّاحٍ وَمَنْ بِالْأَفْكَ أَغْرَانَا﴾

وفي رواية عوض المصراع الاول * أضحيت نبيتنا أنثى نساء بها في سورة يوسف عند قوله تعالى وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا لقولهم لو شاء الله لا تزل ملائكة وعن ابن عباس يريد ليست فيهم امرأة وقيل في سجاج المتنبئة * ولم تزل أنبياء الله ذكرا نانا وقصتها مع مسيلة مشهورة وقد تقدمت عند قوله أمت سجاج ووافها مسيلة * كذابة من بنى الدنيا وكذاب

ومن أحسن ما قيل في تشبيهه من يخاف الوعد بمسيلة قول بعضهم ووعدتني وعدا حسبك صادقا * فبقيت من طمعي أجيء وأذهب فاذا جليت أنا وأنت بمجلس * قالوا مسيلة وهذا أشعب

﴿وَفَقَاتُ لَهَا تَكْثُرُ ضَاحِكًا * وَقَاتَمُ سَمِيحًا مِنْ يَدِي بِسَكَنٍ﴾

﴿وَتَعَالِ فَإِنْ عَاهَدْتَنِي لَا تَخُونَنِي * نَكْنُ مِثْلَ مَنْ يَذُوبُ بِصُطْحَانٍ﴾

في سورة الرعد عند قوله تعالى سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار فان سارب امام عطوف على مستخف وحده الآن من في معنى الاثنين كقوله نكن مثل من يذوب بصطحبان كأنه قيل سواء منكم اثنان مستخف بالليل وسارب بالنهار والموصول محذوف وصاته باقية أي ومن هو مستخف بالليل ومن هو سارب بالنهار وحذف الموصول المعطوف مع بقائه صلة

سائح ومنه قوله تعالى وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم لان الثانية لو عطف على صلة الاولى لم يكن لدخول حرف النفي معنى ومنه قول
 حسان
 فن يهجو رسول الله منكم * ويحده وينصره سواء
 أي ومن يحده وينصره وقوله مثل من يشير الى البيت المذكور وتكسر ابدى آياته ولله در أبي الطيب حيث يقول
 اذا رأيت نيموب الليث بارزة * فلا تظن ان الليث يبتسم
 وصف الفرزدق ذئبا أتاه وهو في القفر ووصف حاله معه وأنه أطعمه وألقى اليه ما يأكله وقوله وقائم سيفي من يدي بكان أي مكان وأي
 مكان أراد يظهر تجلده وشجاعته وتصابه وحاسسته ولكن اتفق له كثير اعدام مساعدة القدر وربما بسيفه ولم يفده جمع اليمين ولا
 الصمصامة الذكور وفي رواية تعش خطاب للذئب أي كل العشاء وهو طعام الليل فان عاهدتني بعد أن تتمشي على أن لا تخونني كتمان مثل
 رجلين يصطحبان وهو صلة من ويا ذئب نداء اعترض بين الصلة والموصول وذئب اسم علم ههنا وتني يصطحبان على معنى من لان معناه
 التنية والبيتان للفرزدق من قصيدة مطلعها

وأطلس عسال وما كان صاحباً * دعوت لنا ري موهنا فأتاني
 فلما أتاني قلت دونك اتني * واياك في زادي لمشتركان * فبت أقد الزاد بيني وبينه * على ضوء نار مرة ودخان
 وبعده البيتان وبعدهما
 أنت امرؤ يا ذئب والغدر كفتما * أخين كانا أرضعا بلبان
 وكل رفيق كل رجل وان هما * دعا طي القنا وما هما أخوان * ولو غيرنا نبت تلتمس القرى * وماك بسهم أو شيات سنان
 (أقول) وقريب من أبيات هذا الذئب أبيات النجاشي حين عرض له ذئب في سفره فأشده
 وماء قديم المهجد بالود آجن * بحال رطابا أو ملثما من العل * لقيت عليه الذئب يعوى كانه * ضليع خلا من كل مال ومن أهل
 فقلت له يا ذئب هل لك في أخ * يواسي بلامن عليك ولا بخل * فقال هداك الله للرشدا عما * دعوت لاسلم يأتيه سبع قبلي
 فليست بآتيه ولا أستطيعه * ولاك اسقني ان كان مأوك ذا فضل

﴿أرى الوحش ترى اليوم في ساحة الحى * بما قدر أرى فيها أو انس بدنا﴾
 في سورة الرعد عند قوله تعالى سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار أي هذه الكرامة العظمى بسبب صبركم والمعنى ان تعبت في الدنيا
 لقد استرحمت الساعة كافي البيت والباء اما سببية واما بمعنى بدل أي بدل صبركم والا وانس جمع آنسة وبدن جمع بادنة وهي السمينة أي
 أرى الوحش ترى اليوم في عرصه الحى بدل ما كنت أرى فيها النساء الا نسات السمان وقوله بما قدر أي حكاية حال ماضية
 ﴿تخوف الرجل منها تامكا قردا * كما تخوف عود النبعة السفن﴾

هو لابي كبير الهذلي في سورة النحل عند قوله تعالى أو يأخذهم على تخوف أي مخافة شيا فشيأ في أنفسهم وأموالهم حتى يهلكوا وهو
 من تخوفه اذا تنقصته وتامكا أي سنا ما مشرقا وقردا القرد الذي أكله القراد والسفن الحديد الذي ينحت به وهو المبرد يصف ناقه أثر
 الرجل في سنامها وتنقص منها كاي تنقص السفن من العود وروى أن عمر رضى الله عنه قال على المنبر ما تقولون في قوله تعالى أو يأخذهم
 على تخوف فسكتوا فقام شيخ من هذيل وقال هذه لغتنا التخوف التنقص قال فهل تعرف العرب هذا في أشعارهم قال نعم قال شاعرنا
 أبو كبير الهذلي وأنشد البيت فقال رضى الله عنه أيها الناس عليكم بدو انكم لا تضلوا قالوا وما ديواننا قال شعر الجاهلية فان فيه
 تفسير كتابكم ومعاني كلامكم
 ﴿في كل عام نعم تحوونه * يلحقه قوم وتنجونه﴾

﴿هيات هيات لساير جونه * أربابه نو كي فلا يحمونه﴾
 ﴿ولا يلاقون طعما مادونه﴾

قائلة صبي من بني سعد اسمع قيس بن الحصين الحارقي في سورة النحل عند قوله تعالى وان لكم في الانعام عبرة نسقيكم مما في بطونه
 والتذكير ههنا مراعاة جانب اللفظ فانه اسم جمع ولذلك عيده سيبويه في المفردات المبنية على أفعال كاخلاق كما أن تأنيته في سورة
 المؤمنين لرعاية جانب المعنى في قوله في بطونها لان معناه جمع ويجوز أن يقال في الانعام وجهان أحدهما أن يكون مكسرا نيم كالجمال في
 جبل وأن يكون مفردا مقتضيا لمعنى الجمع فاذا ذكر فكأيد كزعم في قوله في كل عام نعم تحوونه واذا أنش فيه وجهان أنه مكسرا نيم وأنه
 في معنى الجمع الشاعر مخاطب قوما من اللصوص والغربين ويقول لهم تحوون كل عام نعم القوم القهوه وأنتم تنجونه في حيمكم ثم يقول
 على طريق القهر والخزن أرباب هذه النعم حتى لا يحمونه من غارتكم ولا يحاربون بالطعان دونه فلهذا أنتم تأخذون منهم بالغارمة
 ﴿ولا أرى البرى بغير ذئب * ولا اقفاوا خواصن ان قضينا﴾

في سورة الاسراء عند قوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم الخواص من اما العفاف أي لا أقذف المحصنات وان قدفن كما قال حسان في
حسان رزان ماترن بريية * وتصبح غرقى عن لحوم الغوافل
عائسة رضى الله تعالى عنهما يقول لا أتهم البرى من الذنب به ولا أنسبه اليه ولا أتبع العفاف اذا اتبعن والخواص جمع حصان وهى العفيفة

﴿وان دهر ايف شملى بجمل * زمانهم بالا حسان﴾
هو لحسان في سورة الكهف عند قوله تعالى جدار يريد أن ينقض حيث أسند المسم الى الدهر مجازا يقال لففت الشئ اذا طويته
وأدرجته والشمل تألف الامور واستواؤها وجل اسم محبوبته يقول ان دهر ايجمع بينى وبين محبوبتى دهره الاحسان لا الغدر
﴿وتقول سنى للنواة طنى﴾
والاساءة

في سورة الكهف عند قوله تعالى يريد أن ينقض حيث أسند القول الى السن مجازا واو كالتمرة فنويت النوى وأنويتها اذا رميت به
وجمع نوى التمر انواعه هو يذ كرويتوث وأما النوى الذى ينويه المسافر من قرب أو بعد فهى مؤنثة لا غير وطن الذباب وغيره بطن
من باب ضرب طينة صوت قال فدع الوعيد فاعيدك ضارى * أطنين أجنحة الذباب يطير

﴿وان السفاهة طه فى خلائكم * لا قدس الله أرواح الملاعين﴾
عند قوله تعالى طه اعلم ان طافى لغة عك فى معنى يارجل ولعل عكا نصر فوافى يا هذا اكتم فى لغتهم قالبون الباء طاء فقالوا فى باطا
واختصر وا هذا فاقتصر واعلى هاو اثر الصيغة ظاهرا لا يخفى فى البيت أى ان السفاهة يا هذا أو يارجل فى خلائكم لا طهر الله أرواحكم
فانكم ملاعين فوضع الظاهر موضع المضمرة والسفه ضد الحلم والخلق السجبة يقال خالق المؤمن وخالق الفاجر وفلان يخلق غير خلقه
أى يشكفه قال يا أيها المخلى غير سميته * ان الخلق باقى دونه الخلق

﴿ومهمهين قدفين مرتين * ظهراهما مثل ظهور الترسين﴾
جيبتهما بالذمت لا بالنعتين

في سورة طه عند قوله تعالى ومن آتاء الليل فسيح وأطراف النهار من حيث مجيئه بلفظ الجمع وانما هو طرفان كما قال أقم الصلاة طرفى
النهار لا من اللبس وفى التنبيه زيادة بيان وتطير مجىء الامرين فى الايتين مجيئة ما فى قوله ظهراهما مثل ظهور الترسين والمهمه
المفازة البعيدة ونية قذف أى بعيدة تقاذف من سلكها والمرت مفازة لا نبت فيها ولا ماء وقدفين ومرتين صفة مهمهين والواو ورب
ظهراهما مثل ظهور الترسين يريد صلابتهما لان ظهور الترس ناتج وجواب رب جيبتهما والمعنى قطعتهما ولم ينبت المرأة واحدة نصف
نفسه بالغطانة والخبرة بساوك المفاوز وانما قال ظهور الترسين كراهة الجمع بين اثنين احداهما فى المضاف والاخرى فى المضاف اليه
ومثله قوله فقد صغت قلوبكما ﴿وقل للشامتين بنا أفيقوا * سباق الشامتون كالقينا﴾

هو لذى الاصبع العدو اوفى وقيل هو لمرودة بن مسيك المرادى صحابى مخضرم فى سورة الانبياء عند قوله تعالى وما جعلنا البشر من قبلك
الخلد أفائن مت فهم الخالدون وقيل البيت

اذا ما الدهر جوعلى أناس * كلال كله اناخ باخربنا

كذلك الدهر دولته سجال * تكرر صروفه حينما خينا * فبيناه يسره ويرضى * ولو مكثت غصارت سنينا
اذا انقلبته كرات دهر * فألقى بعد غبطته منونا * ومن يغبط برب الدهر يوما * يجدر ب الزمان أحر دونا
فأفنى عترتى سروات قوى * كما أفنى القرون الاولينا * فلو خلد الكرام اذن خلدنا * ولو بقى الكرام اذن بقينا
فان نهرم فنهزامون قدما * وان نهرم فغير مهزمينا * وما ان طبناج بن ولكن * منايانا ودولة آخربنا

﴿قالوا خراسان أقمى ما ارادنا * ثم القول فقد جئتنا خراسانا﴾

فى سورة الفرقان عند قوله تعالى وكانوا اقواما بورا فقد كذبوكم حكاية لا احتجاجة على العبد بطريق تلوين الخطاب وصرفه عن المعبودين
عند تمام جوابهم ونوجه الى العبد مبالغة فى تقريرهم وتبكيهم على تقدير قول مرتب على الجواب أى فقال الله تعالى عند ذلك فقد
كذبكم المعبودون أيها الكفرة فى قولكم انهم آلهة أو فى قولكم هؤلاء أضلونا فى البيت التفاوت وحذف القول أى نقولوا لهم قد جئتنا
خراسانا وأن لنا ان نخلص وقد استشهد بالبيت المذكور فى سورة الروم عند قوله تعالى لقد لبستم فى كتاب الله الى يوم البعث فهذا يوم
البعث أى ان كنتم منكربن البعث فهذا يوم البعث فقد تبين بطلان قولكم

﴿وعلام يعبدنى قوى وقد كثرت * فيهم أباعر ماشاوا وعبدان﴾

في سورة الشعراء عند قوله تعالى وتلك نعمة تمها على أن عبدت بني إسرائيل يقال عبدت الرجل وأعبدته إذا اتخذته عبداً والتعبيد اتخاذ الناس عبداً والاباعر والاباعة جمع يعير واليعير من الابل بمنزلة الانسان من الناس يقال للعمل بغيره وللناقة بغير وحكي عن بعض العرب صرعتني يعيرى أى ناقى والعبد معروف وجمعه أعبد وعبيد وعباد وعبدان وعبدني عذو يقهر ومعبود أعبالد وحكي الاخفش عديم مثل سقف وسقف وأنشد
أنسب العبد إلى آتائه * أسود الجلد من قوم عبد

وما شاؤا بديل البعض من الابرار وهو تقدير معنى في المعطوف أيضا يقول بطريق التوسيم انهم ليسوا بمحتاجين الى أن يتخذوني عبدا لان لهم اموالا كثيرة من الابرار والعبيد فلم اتخذوني عبدا مع استغنائهم عن ذلك وفي ذلك اشارة الى أنه انما يصلح لاعدادهم الابرار والعبيدان لانهم ويجوز أن يكون المعنى انهم يظروا وتجبروا واطغوا بسبب كثرة اموالهم وظلموا اعلى واتخذوني عبدا فذكر ذلك الفعل عليهم في تلك الحال وهي كثرة الاموال لان تلك الحال جعلتهم على تعبيد هم اياه فكانت له قال لان كثرت اموالهم ثم اعلم أن عبدة فيه أوجه أحدها في أنها محل رفع عطف بيان لتلك والثاني أنها في محل نصب مفعولان أجله الثالث أنها بديل من نعمة الرابع أنها بديل من الهاء في غنها الخامس أنها مجرورة بـ يا نعمة أي بأن عبدة السادس أنها خبر مبتدأ مضمرة أي هي السابع أنها منصوبة بأضمار أعني والجللة في غنها صفة لنعمة ﴿وسعى عقالا فلم يترك لنا سبيدا﴾ فكيف لو قد سعى هم وعقالي ﴿﴾

﴿يُوسَى﴾ عَقْلًا فَلَمْ يَتْرِكْ لِنَاسِبِهِدَا * فَكَيْفَ لَوْ قُدْسِي مَعْرُوعَالَيْنِ ﴿يُوسَى﴾
﴿يُوسَى﴾ لَوَصَحَ النَّاسَ أَوْ بَادَ أَوْلَمْ يَجِدُوا * عِنْدَ التَّفَرُّقِ فِي الْوَهْجِ جَا لَيْنِ ﴿يُوسَى﴾

﴿لَا صَبَّحَ النَّاسُ أَوْبَادًا وَلَمْ يَجِدُوا﴾ * عند التفرق في الهجاء إلى ﴿

في سورة الشعراء عند قوله تعالى رب السموات والارض وما بينهما ما ان كنتم موقنين حيث ذكر بلفظ التثنية والرجوع اليه مجموع السموات والارض وحاصل هذه المسئلة أنه يجوز تثنية الجمع على تأويل الجماعةين والسبب الذي قيل يقال ماله سبب ولا يبدى أى قليل ولا كثيرا قال الاصمعي السبب من الشعر واللبس من الصوف والعقال صدقة العام وانتصابه على الظرف وأوباد جمع وبدأ أى هلكى والوبداء التعري بكسدة العيش وسوء الحال وهو مصدر يوصف به فيقال رجل وبدأ أى سئ الحال يستوى فيه الواحد والجمع كقولك عدل ثم يجع فيقال أو باد كما يقال عدول على توهم النعت الصحيح يقول صار عمر وساعيا أى عام اللزكاة في سنة واحدة فظلم وأخذ أموال الناس حتى لم يبق لئاشئ قليل من المال فكيف يكون حالنا وكيف يبق لاحد مال لو صار عمر وعام الا في زكاة عامين ثم أقسم فقال والله لو صار عاملا مستعين لصارت القبيلة هالكة فلا يكون لهم عند التفريق في الحرب جبالان فيختل أمر الغزوات

❦ لا يسألون أخاهم حين يندبهم ❦ * في الذنائب على ما قال برهاننا ❦

في سورة الشعراء عند قوله تعالى اذ قال لهم اخوهم نوح الان اتقون وكان امين فافهم مشهورا بالامانة كمحمد صلى الله عليه وسلم في قريش وانما قال اخوهم لانه كان منهم من قول العرب يا اخا بني تميم يريدون يا واحد منهم ومنه بيت الحماسة لا يسألون اخاهم حين يندبهم الخ وقبله قوم اذا الشر ابدي ناجذ به لهم * طاروا اليه زرافات ووحدانا

قوم اذا الشرا بدي ناجذيه لهم * طاروا اليه زرافات ووحدا

لیکن قومی وان کا نواذوی عدد * ایسوا من الشرفی شی وان هانا

وقد تقدمت قصة هذا الشعر مستوفاة في حرف الباء في سورة الزمر فلترجع

فمن يشكر وجود الغول اتي • أخير عن يقين بل عيان

﴿بِأَنى قَد لَقِيتُ الْغُولَ نَهْوى * بِسَبَبِ الْاَضْعِيفَةِ مُحَمَّدَان﴾ ﴿

﴿فَأَضْرِبْ بَأْسَ بِلَادِهِمْ بِكَفٍّ﴾ * صَرِيحًا لِلْيَدَيْنِ وَالْجُرْأَنِ ﴿﴾

في سورة المائدة عند قوله تعالى والله الذي أرسى الرياح فتثير سحابا فسحقناه لعلهم يسمعون الصواعق حيث قال فتثير بافظ المضارع دون ما قبله وما بعده ليحكي الحال التي يقع فيها الثارة الرياح السحاب ويستحضر الصورة المبدعة الدالة على القدرة الربانية وهكذا يفعلون بفعل فيه نوع تغيير وخصوصية بحال تستغرب أو تهم المخاطب أو غير ذلك كما في قول تأبط شراباني قد لقيت الغول تهوى الخ لانه قصد أن يصور اقومها الحالة التي تشجع فيها زعمه على ضرب الغول كأنه يبصرهم اياها ويظلمهم على كنهها مشاهدة للتعجب من جرأته على كل هول وثباته عند كل شدة وكذلك سوق السحاب الى البلاد الميت واحياء الارض بعد موتها لما كان من الدلائل على القدرة الباهرة قيل فسحقناه فأحيينا بعدد ولاهما عن لفظ الغيبة الى ما هو أو دخل في الاختصاص وأدل عليه والغول السمعي والعرب تسمى كل داهية غولا واختلقت في وجوده ففهم من ينكر وجوده أصلا والقائل يثبت وجوده ويقول لقيت الغول تهوى أي تهبط بسبب أي قضاء بعينه من الارض والصحيفة الكتاب والتخفيف الخطأ في الصحيفة وقاع صححان وصعصعان أي مستوكا أنه بلغ من السهب المسافة من مبالغة الصحة وهي استواء واعتماد والجبران مقدم الغنى من مذهبه الى منزهة

﴿ولذ كظم الصرخى تركته﴾ بأرض العدمان خشية الحدثنان ﴿﴾
 في سورة الصافات عند قوله تعالى يطاف عليهم بكاء من من معين بيضاء لذة للشاربين وصفت الكأس باللذة وهي نفس اللذة وعينها
 أو هي ثابث اللذة يقال لذ الشيء فهو لذو المراد به في البيت النوم قال

كان الكرى أسقاء وصرخدية * تدب ديبا في الشوى والحيازم
 يقال لذ الشيء يلذفه ولذو لذيذ ووزنه فعل كقولك رجل طب والصرخدى موضع من السأم ينسب إليه الشراب

﴿وماء قد وردت لاجل أروى﴾ عليه الطير كالورق اللجين ﴿﴾

﴿وذعرت به القطا ونفيت عنه﴾ مقام الذئب كالرجل اللعين ﴿﴾

في سورة السجدة عند قوله تعالى أعرض ونأى بجانبه أى ذهب بنفسه وتكبر وتعظم وفي معناه وجهان الأول أن يوضع جانبه موضع
 نفسه كافي قوله تعالى على ما فرطت في جنب الله فإن مكان الشيء وجهته ينزل منزلة الشيء نفسه كافي قوله نفيت عنه مقام الذئب ومنه
 وإن خاف مقام ربه جنتان وكقولهم في التكبر ذهب بنفسه وذهب به الخلاء كل مذهب والمعنى الثاني أن يراد بجانبه عطفه ويكون
 عبارة عن الانحراف والازورار كما يقال ثنى عطفه وتولى بركنه واللجين بفتح اللام وكسر الجيم ما يسقط من الورق عند انحطاطه يشبه اللجين
 بالضم الفضة وهو مما جاء مصغرا كالثريا والكميت والرجل اللعين شيء ينصب وسط الزرع يستطرد به الوحوش وخص القطالاته
 أهدي الطير وأسبغته إلى الماء وكذلك الذئب من السباع وأروى اسم امرأة قال

دايفت أروى والديون تقضى * قطلت بعضها وأدت بعضها

يقول رب ما هذه صفته قد وردت لاجل أن أرى محبوبتي أروى عليه فأروى وقوله نفيت عنه مقام الذئب أى نفيت عنه الذئب
 كما تقدم وقد استشهد بالبيت المذكور في سورة الرحمن عند قوله تعالى وإن خاف مقام ربه جنتان أى موقفه الذي يقف به العباد
 للحساب أو هو مقهم كما تقول أخاف جانب فلان وأنشد ونفيت عنه مقام الذئب الخ

﴿وصاليات ككايوثن﴾ لا تشتمكين عملا ما ألفين ﴿﴾

في سورة جمسق عند قوله تعالى ليس كمثل شيء وهو السميع البصير على تقدير أن تكون كلمة التشبيه كررت كما كررها من قال
 وصاليات الخ ومن قال فأصحت مثل كعصف مأ كول أى ونساء صاليات بالنار كالانقية والانقية الحجر الذي ينصب عليه القدر نفيت
 القدر اذا وضعت على الانافي وأنفيتها اذا جعلت لها نافي وقوله يوثن يخرج على الأصل مثل قوله فانه أهل لان يؤكرما وشبههن
 بالانقية لدوامهن على السكون وسواد ثيابهن بالدخان وكلمة التشبيه كررت للتأكيذ والكاف الأولى حرف الجر والثانية اسم لانه لا يجوز
 أن يدخل حرف الجر على مثله وأول الشعر

لم يبق من آيهم محلين * غير رماد وعظام كثنين
 وغير ود جاذل أودين * وصاليات ككايوثن

﴿وان أجزأت حرة يوما فلا يحب﴾ قد تجزى الحرة المذكار أحيانا ﴿﴾

في سورة الزخرف عند قوله تعالى وجملاؤه من عباده جزأ بان قالوا الملائكة بنات الله فجعلوا لهم جزأه وبعضهم قال الزخري ومن
 بدع التفسير تفسير الجزم بالاناث وادعاء أن الجزئية في لغة العرب اسم الاناث وما هو الا كذب على العرب ووضع مستحدث مضمول
 ولم يقنعهم ذلك حتى اشتقوا منه أجزأت المرأة ثم صنعوا بيتا وبيتا أولهما ان أجزأت حرة الخ الثاني

زوجهما من بنات الاوس مجزئة * للعوسج الدن في آياتهم ارجل

مالا بي حرة لا يأتينا * يظل في البيت الذي يلينا

﴿غضبنا أن لاند البينا﴾ ليس لنا من أمرنا ما شئنا ﴿﴾

وانما نأخذ ما أعطينا

في سورة الزخرف عند قوله تعالى واذا بشر أحدكم بما ضرب للرحمن مثلا ظل وجهه مسودا وهو كظيم وكان أحدكم اذا قبل له قد ولد
 لك بنت اغتم واريد وجهه غيظا وتأسف وهو ملوء من الكرب وعن بعض العرب أن امرأة وضعت أنثى ففجر البيت الذي فيه المرأة
 فقالت مالا بي حرة لا يأتينا الخ والظلول بمعنى الصيرورة كما يستعمل أكثر الافعال الناقصة بمعناها وأجزأت المرأة اذا ولدت بنتا وبرواية
 ان أجزأت حرة وهي اسم امرأة ﴿﴾ كأنهم ما فرادنا متجمل ﴿﴾ فريان لما تدهنا بدهان ﴿﴾

في سورة الرحمن عند قوله تعالى فكانت وردة كالدهان أى كدهن الزيت كما قال كاهل وهو دردى الزيت وهو جمع دهن أو اسم ما يدهن

به كالحزام والادام كما قال كاتم ما مرادنا متجمل الخ والفري الشق من فريت الاديم شبه عيشه من كثرة البكاء بغريتين غير مدهوتين
صررهما متجمل فلم يحكم صررهما فها ما يذرفان ماء

﴿وَنَحْنُ وَجَنْدَلُ بَاغٍ تَرْكُنَا﴾ * كَتَابُ جَنْدَلُ شَقِيٍّ غَزِيٍّ ﴿﴾
في سورة الماعارج عند قوله تعالى عن اليمين وعن الشمال عزين أي فرفاشت جمع غزوة وأصلها غزوة كان كل فرقة تفتري الى غير من تفتري
اليه الاخرى فهم متفرون قال النكيت ونحن وجندل الخ قال عنزة

وقرن قد تركت لدى ماتي * عليه الطير كالعصب العزين
وتقديره ونحن تركنا كتاب جندل متعزين شقي والحال أن جندل باغ

﴿طُوتُ أَحْشَاءِ مَرْتَجَةٍ لَوْ ت﴾ * على مشج سلاته مهين ﴿﴾
هو الشماخ في سورة الانسان عند قوله تعالى أمشاج بنبتله وهو كبرمة أعشار و بردأ كياس وهي ألفاظ مفردة ولذلك وقعت صفات
للأفراد يقال أيضا نطفة مشج كما قال الشماخ ولا يصح أمشاج أن يكون تكثيره بل هما مثلان في الأفراد بوصف المفرد به ما هو
ومرجه بمعنى والمعنى من نطفة قد امتزج فيها الماء أن طوت من الطي ومرتجة من رتجت الباب وأرتجته أغلقته والرتاج الباب والمشج
الختاط جرة في البياض وكل لون من ذلك مشج والجمع أمشاج وهو شبه ماء الرجل في بياضه وماء المرأة في رفته واصفراره والسيلاسل
ما ينسل من بين الأصابع من الطين والنطفة ما ينسل ويندق منها ومهين حقير يصف أي قلبت ماء الفحل وجلت منه وقال طوت
وأحشاء أمعاء كالأوباء نطفة لوقت الولادة على نطفة مختلفة حقيرة

﴿إِذَا كَانَ لِمَا يَتَّبِعُ الذِّمَّ أَهْلُهُ﴾ * فَلَاقِدَسَ الرَّحْنِ تِلْكَ الطَّوْاحِنُ ﴿﴾
في سورة الفجر عند قوله تعالى أكلنا أي ذالم وهو الجمع بين الحلال والحرام قال الحطيمه اذا كان لما الخ يعني أنهم يجمعون في أكلهم
بين نصيبهم من الميراث ونصيب غيرهم أي اذا أكل الكل ذالم وجمع بين ما يحمده وما لا يحمده ولا ينقل الذم من صاحب الكل يتبعه كالطفل
فلا قدس الرحمن تلك الاسنان التي طحن الماء كقول والطواحن الاضراس التي تسمى الارحاء من الاسنان

﴿حَرْفُ الْمَاءِ﴾

﴿وَمَهْمُهُ أَطْرَافُهُ فِي مَهْمِهِ﴾ * أَعْمَى الْهَدَى بِالْجَاهِلِينَ الْعَمَهُ ﴿﴾
لَوْ بَيِّنَةٌ فِي سورة البقرة عند قوله تعالى يعمهون العمه جمع عمه بكسر الميم يقال رجل عمه وعمامه والعمى عام في البصر والرأى والعمه في
الرأى خاصة وهو التحير والتردد بحيث لا يدري أين يتوجه وأرض عمها لا اعلامها وذهبت ابله العمه اذا لم يدرك أين ذهبت

﴿كَانَتْ حَنْفِيَةً أَثْلًا نَافِلْتُهُمْ﴾ * مِنَ الْعَبِيدِ وَتَلَتْ مِنْ مَوَالِيهَا ﴿﴾
هو الجبرير في سورة آل عمران عند قوله تعالى فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا حيث ذكر من الآيات اثنتان وطوى
ذكر غير هاد لالة على تكرار الآيات ومنه قوله صلى الله عليه وسلم حجب الى من دنياكم ثلاث النساء والطيب وجعلت قرعة عيني في الصلاة
لم يعطف قرعة عيني على المذكورات لان السكك ينبغي أن يكون من حظوظ الدنيا وقرعة العين في الصلاة ليست من الدنيا في شيء كأنه لما
ذكر الاولين فكفر في نفسه وقال في الدنيا فأعرض عن الثالثة وذكر شيئا من الدين وحنيفة اسم قبيلة يقول هذه القبيلة اثلاث
ثلث من العبيد وثلث من الموالى ولم يذكر الثلث الاخر

﴿وَشَرِيتُ بَرْدَ الْيَتَى﴾ * مِنْ بَعْدِ بَرْدِ كُنْتُ غَامَهُ ﴿﴾
في سورة النساء عند قوله تعالى فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة أي يبيعونها فالذين يشتررون الحياة الدنيا
بالآخرة هم المبطلون وعظوا بأن يغيروا ما بهم من النفاق ويخلصوا الايمان بالله ورسوله ويجاهدوا في سبيل الله حتى يجهادوه والذين
يبيعونهم المؤمنون الذين يستحبون الآجلة على العاجلة ويستبدلونهم او البيت لابن مفرغ بالغين المجبة وكسر الراء قاله حين باع
غلامه بردا عند منصرفه من مجستان الى البصرة وتدمر وبعده

بَاهَامَةٍ تَدْعُو صَدَى * بَيْنَ الْمُشَقَرِّ وَالْمَامَةِ

والشراء وان كان في عرف الفقهاء في البيع أشهر لكنه في الابتاع أظهر في استعمال العرب ولم يأت بشاهد للثاني ويقال أصبح فلان
هامة اذا مات وهذا من جناسهم وتوهمهم أن عظام دماغ القاتل تصير هامة ترقو أو كوني أدركوني الى أن يؤخذ ثاره قال

فَانْ تَلْ هَامَةٌ بِهَرَاةٍ تَرْقُوا * فَقَدْ أَرْقَيْتَ بِالْمَرْوِيِّنَ هَامَا

يدفعها اليه فقالت أتدفعني الى رجل جراح الوجه والمنظر متعسب بالتعسف والشعر فأنصرفي عن ذلك وأهمل أن غلا البرنية مالا
وتدفع اليه فقال أبو العتاهية للفرزدق إنما أمرني بدنانير فقالوا تعطيك ذراهم وتراجع فإن كان دنائير فاصصناك فاختاروا في ذلك سنة
فقالت عتبة لو كان عاشقا كما يصف لما فرق بينهما ما لم يصرف همته اليها وبعد البيت

اني لأياس منها ثم يطعمني * فيها احتقارك للدنيا وما فيها

﴿تسبي تسبي النعيمه * غنى هازهر الى غيمه﴾

في سورة ن عند قوله تعالى مشاء بنعيم والنعيم السعاية والشاعر يخاطب امرأته ويقول لها تسبي كما تسبب النعيمه فانهم اخبروا
مذسومة قديمة قال الحميدى فقد ما وقدت النعيمه خير البشر * حتى انتشر عن حاله الخطب ما انتشر

ثم قال من قدمها تسمى هازهر او هي اسم غمامة الى غيمه وهي قبيلة تميم

﴿حرف الياء﴾

﴿وكم موطن لولاي طحت كما هوى * باجرامه من قلة النيق منهوى﴾

في سورة التوبة عند قوله تعالى لقد نصركم الله في موطن كثيرة موطن الحرب مقاماته ومواقفها والمراد وقعت بدر وقرنطة
والنضير والحديبية وخيبر وفتح مكة وامتناعه من الصرغ لانه جمع على صيغة لم يأت عليها واحد طاح أى هلك قال

ليلى يزيد صار عخصومة * ومختبط عما تطج الطوائف

هو من جبل عال بهوى هو يا وقلة النيق رأس الجبل ومعناه رب موطن لولاي هلك فيه كاهلك المنهى من رأس جبل عال
وأما عطف ظرف الزمان على ظرف المكان ومراعاة المناسبة وان لم تجب عند النحويين تجب عند علماء البيان قال صاحب التقريب
لا يعطف زمان على مكان وأنه لا بد من تقدير عامل آخر اما عند يوم حنين على أن اذا عجبتمكم بدل من يوم حنين واما عند اذا عجبتمكم لانه
لو لم يقدر لزم أن يكون اذا عجبتمكم قيد النصر المذكور فيلزم الانحجاب في جميع المواطن والواقع بخلافه والبيت من قصيدة ليزيد بن
الحكيم بن أبي العاص الثقفي أولها

تكاشفنى كرها كأنك ناصح * وعينك تبدى ان صدرك لى دوى لسانك ما ذى وعينك علقم * وشرك مبسوط وخيرك منطوى

فليت كفا فاك خيرك كله * وشرك عني ما ارتوى الماء من توى

وكم موطن البيت وبعده جمعت وخشا غيبة وغيمة * ثلاث خصال لست عنها برعوى

﴿ولا هيتم اليلة فى المظى * ولا فى الابن خيرى﴾

في سورة آل عمران عند قوله تعالى ولو اقدى به أى بثله كقوله تعالى ولو أن للذين ظلموا فى الارض جميعا ومثله معه والمثل يحذف
في كلامهم كثيرا كقولهم أبو يوسف أبو حنيفة يريد مثله أى ولا مثل هيثم والهيثم جمال يحسن مراعاة الجمال يقول لا مثل هيثم
لمراعاة المظى ومثله قضية ولا أنا حسن لها يريد به عليها رضى الله عنه

﴿وقال لها هل لك باتافى * قالت له ما أنت بالارضى * ماض اذا ما هم بالضى﴾

في سورة ابراهيم عند قوله تعالى ما أنا بصرخى وما أنت بمصرخى بكسر الياء وهى ضعيفة واستشهد لها بهذا البيت الجهول وكأنه قدر
ياء الاضافة ساكنة وقبلها ياء ساكنة فحركت بالكسر لئلا ياء أصل التقاء الساكنين ولكنه غير صحيح لان ياء الاضافة لا تكون الا مفتوحة
حيث قبلها ألف في نحو عصاى فبابها وقبلها ياء وقد انتدب لنصرة هذه القراءة أبو على الفارسي في كتاب الحجة وذكر وجهه مفصلا

﴿ومثل الذى شتم العراني ساكن * بهن الحياء لا يشعن الثقافيا﴾

في سورة الاسراء عند قوله تعالى ولا تنف ما ليس لك به علم أى لا تتبع والمراد النهى عن أن يقول الرجل ما لا يعلم وأن يعمل بما لا يعلم صحته
من فسادة وعن ابن الحنفية شهادة الزور وعن الحسن لا تنف أخاك المسلم اذا مر بك فتقول هذا يفعل كذا أو رأيتك يفعل كذا أو سمعته
ولم ترو ولم تسمع وقيل القفوشية بالعضية ومنه الحديث من قفا مؤمن باليس فيه حبسه الله في ردغة الخبال حتى يأتي بالخروج ومعنى
العضية الافك والبهتان ومعنى ردغة الخبال أى عصارة أهل النار وفي الصحاح الردغة مسكوك ومخفقا الماء والطين الوحل الشديد
وقوله حتى يأتي بالخروج أى يحمل عليه من ذنوب المقتاب فيعذب في النار على مقداره ثم يخرج منها والذي جمع دمية وهى الصنم
والصورة المنقوشة والشمم ارتفاع الانف وشم العراني كناية عن التكبر لا يشعن أى لا يظهرن الثقافيا أى الثقافى يصف جماعة
من النساء بالجمال والتكبر والحياء وصورن اللسان من القذف وقوله لا يشعن الثقافيا أى لا تقاذف ولا شيعى اذ لا بد له

﴿وقائلة خولان فأنكح فتاتهم﴾ * وأكرمومة الحيين خلو كما هيأه ﴿
قال العيني قائله مجهول لا يعرف في سورة مريم عند قوله تعالى رب السموات والأرض بدل من ربك ويجوز أن يكون خبر مبتدا
محذوف أي هو رب السموات والأرض فاعبده كقوله في سورة الفرقان الرحمن فاسئل به خير على تقدير أن يكون مبتدأ وخبره الجملة
من قوله فاسئل على رأى الاخفش وقوله وقائلة الخ وعلى هذا الوجه يكون وما كان ربك نسياما من كلام المتقين وما بعده من كلام
رب العزة وخولان اسم قبيلة يقول رب قبيلة قالت هؤلاء خولان فأنكح فتاتهم وكأنه أجابها فقال وكيف أنكح فتاتهم هم والحال أن
أكرمومة الحيين خلو من الأزواج وهى أولى أن أتزوجها والمراد بالحيين حتى أبها وحى أمها والا كرمومة حسن الكرم كالأعجوبة
من العجب جعل هذه القبيلة لشرفها وحسن نسائها موجبة لنكاح فتاتهم وزاد ترغيب المخاطب بأن كريمة الطرفين من هذه القبيلة
بعد على حالها فالواجب كله موجود وقيل أنه ذكر المانع بأن كريمة حتى أبيه وأمه لم تتزوج وهى أولى من أن يتزوج من الجانب
وفي هذا البيت عشرة أمور مذكورة في شرح الشواهد

﴿تقدم العهد من أم الوليد بنا﴾ * دهر أوصار أثار البيت خربا ﴿
في سورة مريم عند قوله تعالى أحسن أنا ناورثا أثار البيت ما وجد من الفرس والغرقى بضم الخاء أثار البيت وأسقاطه أى قدم
العهد من هذه المرأة حتى صار الأثار والجهاز الذى كان معها ملبوسا عتيقا

﴿وتفعلك منى شيخه عبثية﴾ * كأن لم تراقبلى أسير إيمانيا ﴿
في سورة طه عند قوله تعالى لا تخاف دركا ولا تخشى وقرئ لا تخف على الجواب وفى ولا تخشى على هذا ثلاثة أوجه الاستئناف كأنه
قيل وأنتم لا تخشى أى من شأنك انك آمن وإن لا تكون الألف المنقلبة عن الياء التى هى لام الفعل ولا تكن زائدة للإطلاق من أجل
الفاصلة كقوله فأصلونا النسيب لا وتظنون بالله الظنونا وأن تكون مثل قوله كأن لم تراقبلى أسير إيمانيا القائل كان أسير محبوسا فى يوم
قربت به عجز عبثية كأنها لم ترقط أسير محبوسا قبله والعرب سميت عبثية من النسبة إليه عبثية وأنه أثبت الألف مع الجازم فى لم
تر الضرورة الشعر ونظيره قوله ولا ترضاها ولا تعلق وقوله * ألم يأتىك والانباء تنهى * وقوله لم تتجسس ولم تدع والبيت لعبد
يغوث بن وقاص الحارثي وكان أسير يوم الكلاب وأول القصيدة هذه الآيات

ألا تاتلوماني كفى اللوم مايسا * فالكفى اللوم خير ولا ليا * ألم تعلم أن الملامة نفعها
قليل ومالوى أخى من سماتيا * فياراكبا أما عرضت قبلغن * ندأماى من نجران أن لا تلاقيا
جزى الله قومي بالكلاب ملامة * صريحهم والآخرين المواليا * أبا كرب والاهمين كلمها
وقيسا بأعلى حضرموت إيمانيا * أقول وقد شددو الساقى بنبعة * أمعشر تسم أطلقوا عن لسانيا
أمعشر تيم قدملكم فاصبحوا * فان أحاكم لم يكن من بوائيا * فان تقتلوني تقتلوني سيدا
وان تطلقوني تحربوني ماليا * أحق أعباد الله أن لست سامعا * نشيد الرماة المغربين التاليا
وتفعلك منى شيخه عبثية * كان لم تراقبلى أسير إيمانيا * وظل نساء الحى حولى ركدا
يرودن منى ما تريد نسايا * وقد علمت عرسى مليكة أنى * أنا الليث معبدوا عليه وعاديا
وقد كنت نهار الجزور ومعمل * لسمطى وأمضى حيث لاحتى ماضيا * وأنجز للشرب المكرام مطيى
وأصدع بين القينتين ركايسا * وكنت إذا ما الخيل سممها القنا * لبيقا بتعريف القفا بنائيا

وعادية سوم الجرام وزعتها * بكفى وقد أنحوا إلى العواليا

كأنى لم أركب جوادا ولم أقل * ليملى كرى نفسى عن رجاليا

ولم أسبأ الزق الروى ولم أقل * لا يسار صدق أعظم مواضو ناربيا

﴿وأخشى رجلا أوركيا غانيا﴾ * والذئب أخشاه وكلها عاويا ﴿

في سورة الجن عند قوله تعالى ملئت حسا شديدا وشهبا الحرس اسم مفرد بمعنى الحراس كالخدم فى معنى الخدام ولذلك وصف بشديد
ولو ذهب إلى معناه لقليل شدا إذا وضوه أخشى رجلا غانيا وقال غاديا لان الرجل والركب مفردان فى معنى الرجال والركبان كأن
الحرس اسم مفرد فى معنى الحراس ﴿ودعهم بأعلى صوتها ررهممو﴾ * بمن الجال الصفر تزاغة الشوى ﴿

في سورة المرسلات عند قوله تعالى نزاعاً لك أي يصف هم وبن حطان جهنم ودعاهم الكفار إلى نفسها قال تعالى كل أنهار تجري تزاغة للشوى وقوله دعهم بأعلى صوتها قال ابن عباس تدعو الكافرين والمنافقين بأسمائهم بلسان فصيح وتقول إلى التي تلتقطهم كما يلتقط الطير الحب وقوله ورمهم مثل الجمل الصفر كما قال تعالى أنها ترى بشر ركالصفر كأنه جبال صفر والجمل جمع حمل وقال صفر لا رادة الجنس وقيل صفر سود تضرب إلى الصفرة وقوله نزاعاً للشوى أي للاطراف وهي القوائم والجلود وقيل الشوى جمع شواء وهي من جوارح الإنسان ما لم يكن مقللاً يقال رماء فأشواء إذا لم يصب مقللاً

﴿وورواقم رقص تمثل أراقم﴾ * قطف الخطايا لآفة أقصى المدى ﴿﴾

﴿سود القوائم ما يجده مسيرها﴾ * إذا لعبت بها بيض المدى ﴿﴾

ها المصنف في سورة القلم حيث قال وله مضمحل في صفة القلم وأنشد البيهقي الرقم الكتبة والرقم جمع راقم وهو صفة لموصوف محذوف أي رب أقلام وراقم وهو مبتدأ والرقص كالنقش يقال حية رقصاء لترقص في ظهرها أو تمثل أراقم خبر المبتدأ جمع أرقام وهو الحية التي فيها بياض وسواد ومثل تستعمل بمعنى الشبه وبمعنى نفس الشيء وزائدة وعلى تقدير الزيادة يكون التقدير كالأرقام ويحتمل أن تكون الكاف مؤكدة لمثل كالعكس ذلك من قال فصير وامل كصفاً مأكولاً والتقدير بمن مثل وحسن الجمع بين مثل والكاف اختلاف لفظهما مع قصده المبالغة في التشبيه ولو كررت الممثل لم يجز قطف الخطايا القطوف من الدواب البطي المشي والخطا جمع خطوة بضم الخاء مابين القدمين وبالفتح المرة الواحدة وجمع القلة خطوات والكثرة خطأ ونحوه اسم فاعل من بناء المبالغة من نال ينال أصاب وأصله نيل ينيل كنعب يتعب وأقصى مفعوله يقال أرض قاصية وقصية أي بعيدة والمدى آخر البيت الأول بالفتح الغاية وآخر البيت الثاني بالضم جمع مديّة وهي الشفرة سود القوائم هو كطويل التجاذب من باب جرد قطيفة والقوائم للدواب واحدهم قاعة والجدي في الأمر الاجتهاد يقال جد جدامن باب ضرب وقتل والاسم الجدي بالكسر ومنه يقال فلان محسن جد أي نهاية ومبالغة وجد في كلامه من باب ضرب خلاف هزل والجده هنا يحتمل المعنيين والمعنى الثاني مع كونه أبغ لا يخلو من المواقفة لقصد رعاية المطابقة واستناد الجدي إلى المسير من باب جد جده أي ما تجده في مسيرها واللب معروف واستناده إلى بيض المدى من باب جدار يريد أن ينقض والبيض جمع بيضاء وهو من باب جرد قطيفة وأصله بيض بضم الباء وانما أبدلوا من الضمة كسرة لتصح الياء ويقال ملاعب الاسنة وملاعب الرماح ﴿فان قلت الجري على القاعة كما هو مقتضى الظاهر ارجع ضمير مسيرها إلى سود القوائم وذوات الحوافر وهل يجوز أيضاً أن يرجع الضمير إلى المضاعف إليه وهو نفس القوائم﴾ قلت ليس في ذلك أصل من جناح فهو من قبيل الكتاب باليد والاطر بالجنح ثم لا يخفى أن تشبيهه الأقلام بدواب في النفس استعارة بالكناية وإثبات الخطوط لها استعارة تخيلية وذ كر القطف ترشح كان تشبيهها بسود القوائم في النفس أيضاً استعارة بالكناية وإثبات السير لها تخيلية وذ كر الجذر ترشح ﴿فان قلت كيف شبه العلامة الناظم الأقلام أو البرقش الأرقام وثانياً بسود القوائم وكيف وصفها ولا بقطف الخطا وهو المشي على مهل بحيث هو مضمون وقديكون مع المستجمل الزلل وثانياً بكونها لآفة أقصى المدى والسير على عجل كما يدل على ذلك صيغة المبالغة في الفعل والانفعال المعرب ذلك عن طول المضمار وبعد المال بحيث أن كادت ولم تكذغارت ولوطار ذو حافر قبلها الطارت ﴿قلت﴾ أولاً لا منافاة بين الحالتين بالنظر إلى اختلاف الاوقات ولا تبين بين الهيئتين بملاحظة بعض الجهات ولا منع من ذلك ولا امتناع ادغمي النظر في المسكنية والزمانية على الاتساع فربما طال المضمار واتسع الميدان وتفاوت فيه السيران وتبين الجريان وتبين هناك المصلي من المبرز وتميز السابق الذي هو اقصب السبق محرز على أنه كم من ماش على مهل وهو سابق من يجدي في المسير على عجل ويرحم الله الطغرائي حيث يقول

١٥٦

تقدمتني أناس كان شوطهمو * وراء خطوى لو أمشي على مهل

وثانياً أن القائل العلامة مالك أزمة البلاغة وحائز قصب السبق الذي لا يبلغ فصيح بلاغته ومن المقرر عند أرباب الفن أن من فضائل التشبيه أن يأتيك من الشيء الواحد بأشياء عدة نحو أن يعطيك من الزند بآرائه شبه الجود والزاك والنجح في الأمور وبأصلانه شبه الجنيل والبايد والخبيثة في السعي ومن الكمال عن النقصان كما قال أبو تمام

إن الهلال إذا رأيت عوقه * أيقنت أن سيصير بديراً كاملاً

ومن النقصان إلى الكمال كما قال أبو العلاء

توفي البدور النقص وهي أهلة * ويدركها النقصان وهي كوامل

هذا ثم لا يخفى أن التشبيه المذكور من قبيل تشبيه المركب المحسوس بالمركب المحسوس بلاخلاف فهو كبيت بشار المتضمن تشبيه

منار النقع فوق الرأس مع الاسياف حيث شبه تلك الهيئته بالليل الذي تم اوى كواكب وشامه ويقر به ووجه الشبهه فيما نحن فيه هو الهيئات التي تقع عليها الحركة لانك اذا لاحظت ينظر ك الصائب وتطرت الى في يد الكاتب وهو يحركه الى جهة اليمين والشمال ملقيا لعابه ولو ان كفه كف لسال مكر الزهاب والاياب مع الفرو والحركة الغير المستقيمة والاضطراب عا درا واردا من المحيرة ساجعا على رياض الطرس اذ بال ابراده المحيرة وشاهدت الافعى اذا انساب ووثب وثاب وذهب يسبحي وأخرج لسانه ذاشعبتين مرجفا يروم لسعا مضر كاجزكات متفاوتة مختلفة منشكلا كانه جان بصفة بعد صفة بتغيرها هيئته وأوضاعه وتجناني عن مضاجعه جنوبه واضلاعه وجدت هذه الهيئته مؤدية تلك الهيئته المذكورة وحاكية لهن حركاتها على تلك الصورة المسطورة وكذلك الجوان اذا رايت في جريه مسرعا مكرام فراقب امقبلا مدبرامعا هذا ثم لا يخفى ما في البيتين من الصناعات البديعة فين الرواقم والاراقم شبه الاشتقاق بين فظ الخطا ونمالة أقصى المدي صنعة الطباق وكذلك بين السود والبيض والجد واللعب والجناس الحرف بين المدي والمدي وغير ذلك وبالجملة فن تأمل ما في البيتين من حسن الصناعات علم أنه السحر الحلال وتحقق أن مثل هذا العلامة من تحصيل ثم خال والحمد لله على كل حال (وهذا) آخر ما توخينا من شرح آيات الكشف وبيان مقاصدها على وجه شاف بحيث يتيسر الوصول والدخول الى تلك الآيات من أسهل طريق ونسأل الله الهداية والعناية والتوفيق وأن يجعل خواتيم أعمالنا توبة مقبولة وقلوبنا بذكرك مشغولة وأن ينعم علينا بحسن الختام بحرمته نبه سيدنا محمد خاتم الرسل الكرام وعلى آله وأصحابه الأخيام والصلاة والسلام عليهم وعلى قياهم الساعة وساعة القيام والحمد لله على الدوام

قد تم بعون من عم خلقه بخفي اللطاف طبع شرح شواهد الكشف المسمى بتزويل

الآيات على الشواهد من الآيات للعلامة محب الدين أفندي رحمه

الله المعيد المبدي وكان طبعه الباهر وتتميله الزاهي الزاهر

بمطبعة محمد أفندي مصطفى حقه الله وهن كل

سوء ومكره فحياه وصلى الله وسلم على

خير الانام وعلى آله وأصحابه

البررة الكرام

آمين

